

فَتْحُ الْبَارِي

بِشْرَحِ

صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ

لِلْإِمَامِ الْحَافِظِ أَحْمَدَ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ حَجَرٍ الْعَسْكَلَانِيِّ
"٧٧٣-٨٥٢ هـ"

طبعة مزينة بفهرس أبجدي، بأسماء كتب صحيح البخاري

زُاْ أَصْلُهُ تَصْحِيْحًا وَتَحْقِيقًا
وَأُثِرَ عَلَى مُقَابَلَةِ نُسَخِ الطَّبَعَةِ وَالْمُطْبُوعَةِ
عَلَى لَعْنَةِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَارِزٍ
الْأَسْتَاذِ بِكَلْبَةِ الشَّرِيعَةِ بِالرَّيَاضِ

قَامَ بِإِعْرَاضِهِ وَصَحِّهِ وَأَثَرَفَ عَلَى طَبْعِهِ
مُحِبُّ الدِّينِ الْخَطِيبُ

رَضِيَ كُتُبُهُ وَأَبْرَأَهُ وَأَعَادَ يَهُ
مُحَمَّدُ فَوَّازُ عَبْدُ الْبَاقِي

الجزء السادس

دار المعرفة
بيروت - لبنان

فهرس أسماء كتب صحيح البخاري
على ترتيب حروف المعجم (*)

رقم الكتاب	الجزء	رقم الكتاب	الجزء	رقم الكتاب	الجزء
٣٧- الإجارة	(ج ٤)	٨٦- الحدود	(ج ١٢)	٥- الغسل	(ج ١)
٩٣- الأحكام	(ج ١٣)	٤١- الحرث والمزراعة	(ج ٥)	٩٢- الفتن	(ج ١٣)
٩٥- أخبار الأحاد	(ج ١٣)	٣٨- الحوالة	(ج ٤)	٨٥- الفرائض	(ج ١٢)
٧٨- الأدب	(ج ١٠)	٦- الحيض	(ج ١)	٥٧- فرض الخمس	(ج ٦)
١٠- الأذان	(ج ٢)	٩٠- الجبل	(ج ١٢)	٦٢- فضائل الصحابة	(ج ٧)
٨٨- استئابة المرتدين	(ج ١٢)	٤٤- الخصومات	(ج ٥)	٦٦- فضائل القرآن	(ج ٩)
١٥- الاستسقاء	(ج ٢)	٥٧- الخمس	(ج ٦)	٢٩- فضائل المدينة	(ج ٤)
٤٣- الاستقراض	(ج ٥)	١٢- الخوف	(ج ٢)	٢٠- فضل الصلاة	(ج ٣)
٧٩- الاستئذان	(ج ١١)	٨٠- الدعوات	(ج ١١)	٨٢- القدر	(ج ١١)
٧٤- الأشربة	(ج ١٠)	٨٧- الديات	(ج ١٢)	١٦- الكسوف	(ج ٢)
٧٣- الأضاحي	(ج ١٠)	٧٢- الذبائح والصيد	(ج ٩)	٨٤- كفارات الأيمان	(ج ١١)
٧٠- الأطعمة	(ج ٩)	٨١- الرقاق	(ج ١١)	٣٩- الكفالة	(ج ٤)
٩٦- الاعتصام بالسنة	(ج ١٣)	٤٨- الرهن	(ج ٥)	٧٧- اللباس	(ج ١٠)
٣٣- الاعتكاف	(ج ٤)	٤٤- الزكاة	(ج ٣)	٤٥- اللقطة	(ج ٥)
٨٩- الإكراه	(ج ١٢)	١٧- سجود القرآن	(ج ٢)	٣٢- ليلة القدر	(ج ٤)
٦٠- الأنبياء	(ج ٦)	٣٥- السلم	(ج ٤)	٢٧- المحصر	(ج ٤)
٢- الإيمان	(ج ١)	٢٢- السهو	(ج ٣)	٧٥- المرضى	(ج ١٠)
٨٣- الأيمان والنذور	(ج ١١)	٥٦- السير	(ج ٦)	٤١- المزراعة	(ج ٥)
٥٩- بدء الخلق	(ج ٦)	٤٢- الشرب والمساقاة	(ج ٥)	٤٢- المساقاة	(ج ٥)
١- بدء الوحي	(ج ١)	٤٧- الشراكة	(ج ٥)	٤٦- المظالم	(ج ٥)
٣٤- البيوع	(ج ٤)	٥٤- الشروط	(ج ٥)	٦٤- المغازي (ج ٧-٨)	(ج ٨)
٣١- التراويح	(ج ٤)	٣٦- الشفعة	(ج ٤)	٥٠- المكاتب	(ج ٥)
٩١- التعبير	(ج ١٢)	٥٢- الشهادات	(ج ٥)	٦١- المناقب	(ج ٦)
٦٥- تفسير القرآن	(ج ٨)	٨- الصلاة	(ج ١)	٦٣- مناقب الأنصار	(ج ٧)
١٨- تقصير الصلاة	(ج ٢)	٥٣- الصلح	(ج ٥)	٩- مواقيت الصلاة	(ج ٢)
٩٤- التمني	(ج ١٣)	٣٠- الصوم	(ج ٤)	٨٣- النذور	(ج ١١)
١٩- التهجد	(ج ٣)	٧٢- الصيد	(ج ٩)	٦٩- النفقات	(ج ٩)
٩٧- التوحيد	(ج ١٣)	٧٦- الطب	(ج ١٠)	٦٧- النكاح	(ج ٩)
٧- التيمم	(ج ١)	٦٨- الطلاق	(ج ٩)	٥١- الهبة	(ج ٥)
٢٨- جزاء الصيد	(ج ٤)	٤٩- العتق	(ج ٥)	١٤- الوتر	(ج ٢)
٥٨- الجزية والموادعة	(ج ٦)	٧١- العقبة	(ج ٩)	١- الوحي	(ج ١)
١١- الجمعة	(ج ٢)	٣- العلم	(ج ١)	٥٥- الوصايا	(ج ٥)
٢٣- الجنائز	(ج ٣)	٢٦- العمرة	(ج ٣)	٤- الوضوء	(ج ١)
٥٦- الجهاد والسير	(ج ٦)	٢١- العمل في الصلاة	(ج ٣)	٤٠- الوكالة	(ج ٤)
٢٥- الحج	(ج ٣)	١٣- العيدين	(ج ٢)		

(*) وضعنا هذا الفهرس وفق المعجم الفهرس لألفاظ الحديث، وفيه الإشارة إلى رقم الكتاب، والمجلد الذي يحتوي عليه. وقد وضعنا على غلاف كل مجلد أرقام الكتب التي يجري عليها تسهيلاً للقارئ، والله الموفق.

(يوسف المرعشلي)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٥٦ - كتاب الجهاد والسير

قوله (كتاب الجهاد) كذا لابن شبرويه، وكذا للنسفي لكن قدم البسملة، وسقط كتاب، للباقيين واقتصروا على باب فضل الجهاد، لكن عند القاسبي كتاب فضل الجهاد، ولم يذكر باب، ثم قال بعد أبواب كثيرة وكتاب الجهاد. باب دعاء النبي ﷺ إلى الإسلام، وسيأتي. والجهاد بكسر الجيم أصله لغة المشقة، يقال: جهدت جهادا بلفظ المشقة. وشرعا بذل الجهد في قتال الكفار، ويطلق أيضا على مجاهدة النفس والشیطان والفساق، فأما مجاهدة النفس فعلى تعلم أمور الدين ثم على العمل بها ثم على تعليمها، وأما مجاهدة الشيطان فعلى دفع ما يأتي به من الشهوات وما يزينه من الشهوات، وأما مجاهدة الكفار فتقع باليد والمال واللسان والقلب، وأما مجاهدة الفساق فيأليد ثم اللسان ثم القلب، وقد روى النسائي من حديث سبرة - بفتح المهملة وسكون الموحدة - ابن الفاكه - بالغاء وكسر الكاف بعدها هاء - في أثناء حديث طويل قال فيقول - أي الشيطان - يخاطب الإنسان: مجاهد فهو جهد النفس والمال. واختلف في جهاد الكفار هل كان أولا فرض عين أو كفاية. وسيأتي البحث فيه في باب وجوب النفير،

١ - باب فضل الجهاد والسير

وقول الله تعالى [١١١ التوبة] : (إِنْ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ ، وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ ؟ فَاسْتَشِيرُوا بَيْنَكُمْ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ - إلى قوله - وبشّر المؤمنين) قال ابن عباس : الحدود الطاعة

٢٧٨٢ - **حدثنا** الحسن بن صهباح **حدثنا** محمد بن سابق **حدثنا** مالك بن نويرة **قال** سمعت الوليد بن العيزار **ذكر** عن أبي عمرو الشيباني **قال** : **قال** عبد الله بن مسعود **رضي** الله عنه **«** سألت رسول الله ﷺ **قلت** : يا رسول الله أي العمل أفضل ؟ **قال** : الصلاة على ميقاتها . **قلت** : ثم أي ؟ **قال** : ثم برؤا الدين . **قلت** : ثم أي ؟ **قال** : الجهاد في سبيل الله . **فسكت** عن رسول الله ﷺ ، ولو استزدته لآذني **»**

٢٧٨٣ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** يحيى بن سعيد **حدثنا** سفهان **قال** **حدثني** منصور عن مجاهد عن طلوس عن عبد ابن عباس **رضي** الله عنهما **قال** **«** **قال** رسول الله ﷺ لا هجرة بعد الفتح ، ولكن جهاد ونية ، وإذا استنفرتم فافروا **»**

٢٧٨٤ - **حديثنا** مسدّدٌ حدّثنا خالدٌ حدّثنا حبيبُ بنُ أبي عمرة عن عائشة بنت طلحة عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: يا رسول الله، نرى الجهاد أفضل العمل، أفلا نجاهد؟ قال: لكنّ أفضل الجهاد حجٌّ مبرورٌ.

٢٧٨٥ - **حديثنا** إسحاقُ أخبرنا عثمانُ حدّثنا تمامٌ حدّثنا محمدُ بنُ جُحادة قال أخبرني أبو حصين أن ذكوانَ حدّثه أن أبا هريرة رضي الله عنه حدّثه قال: «جاء رجلٌ إلى رسول الله ﷺ فقال: دُلّني على عمل يبدل الجهاد. قال: لا أجدّه. قال: هل تستطيع إذا خرج الجاهد أن تدخل مسجدك فتقوم ولا تفتر، وتقوم ولا تفطّر؟ قال: ومن يستطيع ذلك؟ قال أبو هريرة: إن فرس الجاهد ليستثني في طوله، فيكتب له حسنات.»

قوله (باب فضل الجهاد والسير) بكسر الميملة وفتح التحتانية جمع سيرة، وأطلق ذلك على أبواب الجهاد لأنها متلقاة من أحوال النبي ﷺ في غزواته. **قوله** (وقول الله تعالى (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) الآيةين إلى قوله (وبشر المؤمنين) كذا للنسفي وابن شهبويه، وساق في رواية الأصيلي وكريمة الآيتين جميعاً، وعند أبي ذر إلى قوله (وعداً عليه حقاً) ثم قال: إلى قوله (والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين) والمراد بالمباينة في الآية ما وقع في ليلة العقبة من الانصار أو أعم من ذلك، وقد ورد ما يدل على الاحتمال الأول عند أحمد عن جابر، وعند الحاكم في «الاكميل»، عن كعب بن مالك، وفي مرسل محمد بن كعب قال عبد الله بن رواحة: يا رسول الله اشترط لربك ولنفسك ما شئت، فقال: اشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً، واشترط لنفسي أن تمنعوني عما تمنعون منه أنفسكم. قالوا: فما لنا إذا فعلنا ذلك؟ قال: الجنة. قالوا: ربح البيع، لا تقبل ولا نستقبل، فزل (إن الله اشترى) الآية. **قوله** (قال ابن عباس الحدود الطاعة) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه في قوله (تلك حدود الله) يعني طاعة الله، وكأنه تفسير باللازم، لأن من أطاع وقف عند أمثال أمره واجتناب نهيه ثم ذكر المصنف في الباب أربعة أحاديث: الأول حديث ابن مسعود «أى العمل أفضل»، وقد تقدم الكلام عليه في «المواقيت»، وأغرب الداودي فقال في شرح هذا الحديث: إن أوقع الصلاة في ميقاتها كان الجهاد مقدماً على بر الوالدين، وإن أخرها كان البر مقدماً على الجهاد. ولا أعرف له في ذلك مستنداً، فالذي يظهر أن تقديم الصلاة على الجهاد والبر لسكونها لازمة للمكلف في كل أحيانها، وتقديم البر على الجهاد لتوقفه على إذن الأبوين. وقال الطبري: إنما خص ﷺ هذه الثلاثة بالذكر لأنها عنوان على ما سواها من الطاعات، فإن من ضيع الصلاة المفروضة حتى يخرج وقتها من غير عذر مع خفة مؤنتها عليه وعظيم فضائها فهو لما سواها أضيع، ومن لم يبر والديه مع وفود حقها عليه كان لغيرهما أقل براً، ومن ترك جهاد الكفار مع شدة عداوتهم للدين كان لجهاد غيرهم من الفساق أترك، فظهر أن الثلاثة تجتمع في أن من حافظ عليها كان لما سواها أحفظ، ومن ضيعها كان لما سواها أضيع. الثاني حديث ابن عباس «لا هجرة بعد الفتح، وسيأتي شرحه بعد أبواب في «باب وجوب النفير». الثالث حديث عائشة و جهاد كن الحج، وقد تقدم شرحه في كتاب الحج، ووجه دخوله في هذا الباب من تقريره ﷺ لقولها «نرى

الجهاد أفضل الأعمال . الرابع : **قوله** (حدثنا إسحق) كذا للأكثر غير منسوب ، وللأصيل وابن عساكر وحدثنا إسحق بن منصور ، وأما أبو علي الجبائي فقال : لم أره منسوباً لأحد ، وهو إما ابن راهويه أو ابن منصور . **قوله** (جاء رجل) لم أقف على اسمه . **قوله** (قال لا أجده) هو جواب النبي ﷺ . وقوله « قال هل تستطيع ، كلام مستأنف . ولمسلم من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه بلفظ « قيل ما يعدل الجهاد ؟ قال : لا تستطيعونه : فأعادوا عليه مرتين أو ثلاثة كل ذلك يقول : لا تستطيعونه . وقال في الثالثة « مثل الجهاد في سبيل الله » الحديث . وأخرج الطبراني نحو هذا الحديث من حديث سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه وقال في آخره « لم يبلغ العشر من عمله ، وسيأتي بقية السلام عليه في الباب الذي يليه . **قوله** (قال ومن يستطيع ذلك) في رواية أبي بكر بن أبي شيبة عن سفيان « قال لا أستطيع ذلك » ، وهذه فضيلة ظاهرة للجهاد في سبيل الله تقتضي أن لا يعدل الجهاد شيء من الأعمال ، وأما ما تقدم في كتاب العيدين من حديث ابن عباس مرفوعاً « ما العمل في أيام أفضل منه في هذه - يعني أيام العشر - قالوا : ولا الجهاد في سبيل الله ؟ قال : ولا الجهاد ، فيحتمل أن يكون عموم حديث الباب خص بما دل عليه حديث ابن عباس ، ويحتمل أن يكون الفضل الذي في حديث الباب مخصوصاً بمن خرج قاصداً المخاطرة بنفسه وماله فأصيب كما في بقية حديث ابن عباس « خرج يحاطر بنفسه وماله فلم يرجع بشيء » ، ففهموه أن من رجع بذلك لا يزال الفضيلة المذكورة . لكن يشكل عليه ما وقع في آخر حديث الباب ^(١) « وتوكل الله للمجاهد الخ ، ويمكن أن يحاجب بأن الفضل المذكور أولاً خاص بمن لم يرجع ، ولا يلزم من ذلك أن لا يكون لمن يرجع أجر في الجنة كما سيأتي البحث فيه في الذي بعده . وأشد ما تقدم في الإشكال ما أخرجه الترمذي وابن ماجه وأحمد وصححه الحاكم من حديث أبي الدرداء مرفوعاً « ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من إنفاق الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم ؟ قالوا بلى . قال : ذكر الله ، فانه ظاهر في أن الذكر بمجرد أفضل من أبلغ ما يقع للمجاهد وأفضل من الإنفاق مع ما في الجهاد والنفقة من النفع المتعدي . قال عياض : اشتمل حديث الباب على تعظيم أمر الجهاد ، لأن الصيام وغيره مما ذكر من فضائل الأعمال قد عدلها كلها الجهاد حتى صارت جميع حالات المجاهد وتصرفاته المباحة معادلة لأجر المواظب على الصلاة وغيرها ، ولهذا قال ﷺ « لا تستطيع ذلك » وفيه أن الفضائل لا تدرك بالقياس وإنما هي أحسان من الله تعالى لمن شاء ، واستدل به على أن الجهاد أفضل الأعمال مطلقاً لما تقدم تقريره . وقال ابن دقيق العيد : القياس يقتضي أن يكون الجهاد أفضل الأعمال التي هي وسائل لأن الجهاد وسيلة إلى إعلان الدين ونشره وإخماد الكفر ودحضه ، ففضيلته بحسب فضيلة ذلك والله أعلم . **قوله** (قال أبو هريرة إن فرس المجاهد ليستن) أي يمرح بنشاط ، وقال الجوهرى هو أن يرفع يديه ويطحهما معاً ، وقال غيره أن يلج في عدوه مقبلاً أو مدبراً . وفي المثل « استنت الفصال حتى القرعى » يضرب لمن يتشبه بمن هو فوقه ، وقوله « في طوله » بكسر المهملة وفتح الواو وهو الجبل الذي يشده الدابة ويمسك طرفه ويرسل في المرعى ، وقوله « فيسكت له حسنات » بالنصب على أنه مفعول ثان أى يكتب له الاستئنان حسنات ، وهذا القدر ذكره أبو حصين عن أبي صالح هكذا موقوفاً ، وسيأتي بعد بضعة وأربعين باباً في

(١) ذكرت في الباب الذي يليه

د باب الخيل ثلاثة ، من طريق زيد بن أسلم عن أبي صالح مرفوعا ، ويأتي بقية الكلام عليه مستوفى هناك إن شاء الله تعالى

٢ - باب أفضل الناس مؤمن مجاهد بنفسه وماله في سبيل الله . وقوله تعالى [١٠ للصف] :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ؟ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ، ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ . يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَتَسْكُنُ فِيهَا طَائِفَةٌ مِنْ جَنَّاتِ عَدْنٍ ، ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾

٢٧٨٦ - **حديث** أبو الهيثم أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عطاء بن يزيد الليثي أن أبا سعيد الخدري رضي الله عنه حدثه قال : قيل يا رسول الله أي الناس أفضل ؟ فقال رسول الله ﷺ : مؤمن مجاهد في سبيل الله بنفسه وماله . قالوا : ثم من ؟ قال : مؤمن في شعب من الشعاب يتقى الله ويدع الناس من شره .

[الحديث ٢٧٨٦ - طرفه في ٦٤٩٤]

٢٧٨٧ - **حديث** أبو الهيثم أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة قال : « سمعت رسول الله ﷺ يقول : « مثل المجاهد في سبيل الله - والله أعلم - بمن يجاهد في سبيله - كمثل الصائم القائم . وتوكل الله للمجاهد في سبيله بأن يتوفاه أن يدخله الجنة أو يرجعه سالما مع أجر أو غنيمة »

قوله (باب أفضل الناس مؤمن مجاهد) في رواية الكشميني « مجاهد ، بلفظ المضارع . **قوله** (وقوله يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة) أي تفسير هاتين الآيتين ، وقد روى ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبيرة أن هذه الآية لما نزلت قال المسلمون : لو علمنا هذه التجارة لأعطينا فيها الأموال والأهلين ، فنزلت : تؤمنون بالله ورسوله ، وتجاهدون الآية ، هكذا ذكره مرسل ، وروى هو والطبري من طريق قتادة قال : « لولا أن الله يدها ودل عليها لتأمر عليها رجال أن يكونوا يعلونها حتى يطلبونها » . **قوله** (قيل يا رسول الله) لم أقف على اسمه ، وقد تقدم أن أبا ذر سأله عن نحو ذلك . **قوله** (أي الناس أفضل) في رواية مالك من طريق عطاء بن يسار مرسل ، ووصله الترمذي والنسائي وابن حبان من طريق اسماعيل بن عبد الرحمن عن عطاء بن يسار عن ابن عباس وخير الناس منزلا ، وفي رواية للحاكم « أي الناس أكل إيمانا ، وكأن المراد بالمؤمن من قام بما تعين عليه القيام به ثم حصل هذه الفضيلة ، وليس المراد من اقتصر على الجهاد وأهل الواجبات العينية ، وحينئذ فيظهر فضل المجاهد لما فيه من بذل نفسه وماله لله تعالى ، ولما فيه من النفع المتعدي ، وإنما كان المؤمن المعتزل يتلوه في الفضيلة لأن الذي يخاطب الناس لا يسلم من ارتكاب الآثام فقد لا يني هذا بهذا ، وهو مقيد بوقوع الفتن . **قوله** (مؤمن في شعب) في رواية مسلم من طريق معمر عن الزهري « رجل معتزل » . **قوله** (يتقى الله) في رواية مسلم من طريق الزبيدي عن الزهري « يعبد الله » ، وفي حديث ابن عباس « معتزل في شعب يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعتزل شرور

الناس ، والترمذي وحسنه والحاكم وصححه من طريق ابن أبي ذئاب عن أبي هريرة ، أن رجلا مر بفصص فيه هذين
 هذبة ، فأجبه فقال : لو اعترلت ، ثم استأذن النبي ﷺ فقال : لا تفعل ، فإن مقام أحدكم في سبيل الله أفضل من
 صلاته في بيته سبعين عاما ، وفي الحديث فضل الانفراد لما فيه من السلامة من الغيبة والنحو ونحو ذلك ، وأما
 اعتزال الناس أصلا فقال الجمهور : محل ذلك عند وقوع الفتن كما سيأتي بسطه في كتاب الفتن ، ويؤيد ذلك رواية
 بعجة بن عبد الله عن أبي هريرة مرفوعا ، يأتي على الناس زمان يكون خير الناس فيه منزلة من أخذ بعنان فرسه في
 سبيل الله يطلب الموت في مظلانه ، ورجل في شصب من هذه الشعاب يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويدع الناس إلا من خيره ،
 أخرجه مسلم وابن حبان من طريق أسامة بن زيد الليثي عن بعجة ، وهو بموحدة وجم مفتوحتين بينهما مبهمة
 ساكنة ، قال ابن عبد البر : إنما أوردت هذه الأحاديث بذكر الشعب والجبل لأن ذلك في الأغلب يكون عاليا من
 الناس ، فكل موضع يبعد على الناس فهو داخل في هذا المعنى . **قوله** (مثل المجاهد في سبيل الله ، والله أعلم بمن
 يجاهد في سبيله) فيه إشارة إلى اعتبار الاخلاص ، وسيأتي بيانه في حديث أبي موسى بعد اثني عشر بابا . **قوله**
 (كمثل الصائم القائم) ، ولمسلم من طريق أبي صالح عن أبي هريرة ، كمثل الصائم القائم القانت بأيات الله لا يفتر من
 صلاة ولا صيام ، زاد النسائي من هذا الوجه : الخاشع الراكع الساجد ، وفي الموطأ وابن حبان ، كمثل الصائم القائم
 الدائم الذي لا يفتر من صيام ولا صلاة حتى يرجع ، ولاحد واليزار من حديث النعمان بن بشير مرفوعا ، مثل
 المجاهد في سبيل الله كمثل الصائم نهاره القائم ليله ، وشبه حال الصائم القائم بمجال المجاهد في سبيل الله في نيل الثواب
 في كل حركة وسكون لأن المراد من الصائم القائم من لا يفتر ساعة عن العبادة فأجره مستمر ، وكذلك المجاهد
 لا تضيق ساعة من ساعاته بغير ثواب لما تقدم من حديث ، أن المجاهد لتسنت فرسه فيكتب له حسنات ، وأصرح منه
 قوله تعالى (ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب) الآيتين . **قوله** (ونوكل الله الخ) تقدم منه مفردا في كتاب
 الايمان من طريق أبي زرعة عن أبي هريرة وسياقه أتم ، ولفظه : اتدب الله ، ، ولمسلم من هذا الوجه بلفظ : تضمن
 الله لمن خرج في سبيله لا يخرج إلا لإيمان به ، وفيه التفات وان فيه انتقالا من ضمير الحضور إلى ضمير الغيبة . وقال ابن
 مالك : فيه حذف القول والاكتفاء بالمقول ، وهو مانع شائع سواء كان حالا أو غير حال ، فن الحال قوله تعالى
 (ويستغفرون للذين آمنوا ، ربنا وسعت) أي قائلين ربنا ، وهذا مثله أي قائلا لا يخرج الخ ، وقد اختلفت الطرق عن
 أبي هريرة في سياقه ، فرواه مسلم من طريق الأعرج عنه بلفظ : تكفل الله أن جاهد في سبيله لا يخرج من بيته إلا جهاد
 في سبيله وتصديق كلمته ، وسيأتي كذلك من طريق أبي الزناد في كتاب الخس ، وكذلك أخرجه مالك في الموطأ عن أبي
 الزناد في كتاب الخس ، وأخرجه الدارمي من وجه آخر عن أبي الزناد بلفظ : لا يخرج إلا للجهاد في سبيل الله
 وتصديق كلمته ، ، نعم أخرجه أحمد والنسائي من حديث ابن عمر ، فوقع في روايته التصريح بأنه من الأسانيد
 الإلهية ، ولفظه : عن رسول الله ﷺ فيما يحكي عن ربه قال : أيما عبد من عبادي خرج مجاهدا في سبيل ابتغاء
 مرضاتي ضمنت له إن رجعته أن أرجعه بما أصاب من أجر أو غنيمة ، الحديث رجاله ثقات ، وأخرجه الترمذي
 من حديث عبادة بلفظ : يقول الله عز وجل : الجاهد في سبيلي هو على ضامن إن رجعته رجعت به بأجر أو غنيمة ،
 الحديث وصححه الترمذي ، وقوله : تضمن الله وتكفل الله وانتدب الله ، بمعنى واحد ، وعصمه تحقيق الوعد
 المذكور في قوله تعالى (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) وذلك التحقيق على وجه

الفضل منه سبحانه وتعالى ، وقد عبر عليه السلام عن الله سبحانه وتعالى بلفظ الضمان ونحوه مما جرت به عادة الخطابين فيما تطمئن به نفوسهم ، وقوله « لا يخرجهم إلا الجهاد » نص على اشتراط خلوص النية في الجهاد ، وسيأتي بسط القول فيه بعد أحد عشر بابا ، وقوله « فهو على ضامن » أى مضمون ، أو معناه أنه ذو ضمان .

قوله (بأن يتوفاه أن يدخله الجنة) أى بأن يدخله الجنة إن توفاه ، فى رواية أبى زرعة الدمشقي عن أبى اليان دان توفاه ، بالشرطية والفعل الماضى أخرجه الطبرانى وهو أوضح . **قوله** (أن يدخله الجنة) أى بغير حساب ولا عذاب ، أو المراد أن يدخله الجنة ساعة موته ، كما ورد « أن أرواح الشهداء تسرح فى الجنة ، وبهذا التقرير يندفع لمراد من قال : ظاهر الحديث التسوية بين الشهيد والزاجع سالما لأن حصول الأجر يستلزم دخول الجنة ، وحصل الجواب أن المراد بدخول الجنة دخول خاص . **قوله** (أو يرجعه) بفتح أوله ، وهو منصوب بالمعطف على يتوفاه . **قوله** (مع أجر أو غنيمة) أى مع أجر عاقل إن لم يغنم شيئا أو مع غنيمة غاشية معها أجر ، وكأنه سكت عن الأجر الثانى الذى مع الغنيمة لنقصه بالنسبة إلى الأجر الذى بلا غنيمة ، والحامل على هذا التأويل أن ظاهر الحديث أنه إذا غنم لا يحصل له أجر ، وليس ذلك مرادا بل المراد أو غنيمة معها أجر أنقص من أجر من لم يغنم ، لأن القواعد تقتضى أنه عند عدم الغنيمة أفضل منه وأتم أجرا عند وجودها ، فالحديث صريح فى نفي الحرمان وليس صريحا فى نفي الجمع . وقال الكرماني : معنى الحديث أن المجاهد إما يستشهد أولا ، والثانى لا ينفك من أجر أو غنيمة مع إمكان اجتماعهما ، فهى قضية مانعة الخلو لا الجمع ، وقد قيل فى الجواب عن هذا الاشكال : إن أو بمعنى الواو ، وبه جزم ابن عبد البر والقرطبي ورجعها التوربشتي ، والتقدير بأجر وغنيمة . وقد وقع كذلك فى رواية لمسلم من طريق الأعرج عن أبى هريرة رواه كذلك عن يحيى بن يحيى عن مغيرة بن عبد الرحمن عن أبى الزناد ، وقد رواه جعفر الرياى وجماعة عن يحيى بن يحيى فقالوا : أجر أو غنيمة بصيغة أو ، وقد رواه مالك فى الموطأ بلفظ « أو غنيمة » ولم يختلف عليه إلا فى رواية يحيى بن بكير عنه فوقع فيه بلفظ « وغنيمة » ، ورواية يحيى بن بكير عن مالك فيها مقال . ووقع عند النسائى من طريق الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبى هريرة بالواو أيضاً وكذا من طريق عطاء بن ميناء عن أبى هريرة ، وكذلك أخرجه أبو داود بإسناد صحيح عن أبى أمامة بلفظ « بما نال من أجر وغنيمة » ، فإن كانت هذه الروايات محفوظة تعين القول بأن « أو » فى هذا الحديث بمعنى الواو كما هو مذهب نحاة الكوفيين ، لكن فيه إشكال صعب لأنه يقتضى من حيث المعنى أن يكون الضمان وقع بمجموع الأمرين لكل من رجع ، وقد لا يتفق ذلك فإن كثيرا من الغزاة يرجع بغير غنيمة ، فما فر منه الذى ادعى أن « أو » بمعنى الواو وقع فى نظيره لأنه يلزم على ظاهرها أن من رجع بغير غنيمة يرجع بغير أجر ، كما يلزم على أنها بمعنى الواو أن كل غازي يجمع له بين الأجر والغنيمة معا ، وقد روى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا « ما من غازية تغزو فى سبيل الله فيصيدون الغنيمة إلا تعجلوا ثلثي أجرهم من الآخرة ويبقى لهم الثلث » ، فإن لم يصيبوا غنيمة تم لهم أجرهم ، وهذا يؤيد التأويل الاول وأن الذى يغنم يرجع بأجر لكنه أنقص من أجر من لم يغنم ، فتكون الغنيمة فى مقابلة جزء من أجر الغزو ، فإذا قوبل أجر الغنائم بما حصل له من الدنيا وتمتعه به بأجر من لم يغنم مع اشتراكهما فى التعب والمشقة كان أجر من غنم دون أجر من لم يغنم ، وهذا موافق لقول خباب فى الحديث الصحيح « لا فى » فإنا من مات ولم يأكل من أجره شيئا ، الحديث . واستشكل بعضهم نقص ثواب المجاهد بأخذه الغنيمة ،

وهو مخالف لما يدل عليه أكثر الأحاديث ، وقد اشتهر بمدح النبي ﷺ بحل الغنيمة وجعلها من فضائل أمته ، فلو كانت تنقص الأجر ما وقع المدح بها . وأيضا فإن ذلك يستلزم أن يكون أجر أهل بدر انقص من أجر أهل أحد مثلامع أن أهل بدر أفضل بالاتفاق . وسبق إلى هذا الإشكال ابن عبد البر ، وحكاه عياض وذكر أن بعضهم أجاب عنه بأنه ضعف حديث عبد الله بن عمرو لأنه من رواية حميد بن ماني وليس بمشهور ، وهذا مردود لأنه ثقة يمتنع به عند مسلم ، وقد وثقه النسائي وابن يونس وغيرهما ولا يعرف فيه تخرج لأحد . ومنهم من حمل نقص الأجر على غنيمة أخذت على غير وجهها ، وظهور فساد هذا الوجه يعني عن الاطناب في رده ، إذ لو كان الأمر كذلك لم يبق لهم ثلث الأجر ولا أقل منه . ومنهم من حمل نقص الأجر على من قصد الغنيمة في ابتداء جهاده وحمل تمامه على من قصد الجهاد محضا ، وفيه نظر لأن صدر الحديث مصرح بأن المقسم راجع إلى من أخلص لقوله في أوله ولا يخرج به إلا إيمان بني وتصدق برسلي . وقال عياض : الوجه عندى لإجراء الحديثين على ظاهرهما واستعمالهما على وجهيهما . ولم يجب عن الإشكال المتعلق بأهل بدر . وقال ابن دقيق العيد : لانعاض بين الحديثين ، بل الحكم فيهما جاز على القياس لأن الأجر يتفاوت بحسب زيادة المشقة فيما كان أجره بحسب مشقته ، إذ للشفقة دخول في الأجر ، وإنما المشكل العمل المتصل بأخذ الغنائم ، يعني فلو كانت تنقص الأجر لما كان السلف الصالح يثابرون عليها ، فيمكن أن يجاب بأن أخذها من جهة تقديم بعض المصالح الجزئية على بعض لأن أخذ الغنائم أول ما شرع كان عونا على الدين وقوة لضعفاء المسلمين ، وهي مصلحة عظيمة يغتفر لها بعض النقص في الأجر من حيث هو . وأما الجواب عن استشكل ذلك بحال أهل بدر فالذي ينبغي أن يكون التقابل بين كمال الأجر ونقصانه أن يغزو بنفسه إذا لم يغتم أو يغزو فيغتم ، فغايته أن حال أهل بدر مثلاً عند عدم الغنيمة أفضل منه عند وجودها ، ولا ينبغي ذلك أن يكون حالهم أفضل من حال غيرهم من جهة أخرى ، ولم يرد فيهم نص أنهم لو لم يغتموا كان أجرهم بحاله من غير زيادة ، ولا يلزم من كونه مغفورا لهم وأنهم أفضل المجاهدين أن لا يكون وراهم مرتبة أخرى . وأما الاعتراض بحل الغنائم فقير وارد ، إذ لا يلزم من الحل ثبوت وفاة الأجر لكل غاز ، والمباح في الأصل لا يستلزم الثواب بنفسه ، لكن ثبت أن أخذ الغنيمة واستيلاءها من الكفار يحصل الثواب ، ومع ذلك فع صحته ثبوت الفضل في أخذ الغنيمة وصحة المدح بأخذها لا يلزم من ذلك أن كل غاز يحصل له من أجر غزائه نظير من لم يغتم شيئا البتة . قلت : والذي مثل بأهل بدر أراد التهويل ، والا فالامر على ما تقرر أخرا بأنه لا يلزم من كونهم مع أخذ الغنيمة انقص أجرا بما لو لم يحصل لهم أجر الغنيمة أن يكونوا في حال أخذهم الغنيمة مفضلين بالنسبة إلى من بعدهم كمن شهد أحدا لكونهم لم يغتموا شيئا بل أجر البدرى في الأصل أضعاف أجر من بعده ، مثال ذلك أن يكون لو فرض أن أجر البدرى بغير غنيمة ستائة وأجر الأحدي مثلا بغير غنيمة مائة فإذا نسبنا ذلك باعتبار حديث عبد الله بن عمرو كان للبدرى لكونه أخذ الغنيمة مائتان وهى ثلث الستائة فيمكن أن يكون أكثر أجرا من الأحدي ، وإنما امتاز أهل بدر بذلك لكونها أول غزوة شهدها النبي ﷺ في قتال الكفار وكان مبدأ اشتهار الاسلام وقوة أهله ، فكان لمن شهدها مثل أجر من شهد المغازي التي بعدها جميعا ، فصارت لا يوازيها شيء في الفضل والله أعلم . واختار ابن عبد البر أن المراد بنقص أجر من غنم أن الذي لا يغتم يزداد أجره لحزنه على مفاته من الغنيمة ، كما يؤجر من أصيب بما له فكان الأجر لما نقص عن المضاعفة بسبب الغنيمة عند ذلك كالتقص من أصل الأجر ، ولا يخفى مباينة هذا التأويل

لسياق حديث عبد الله بن عمرو الذي تقدم ذكره . وذكر بعض المتأخرين للتعبير بشئ الأجر في حديث عبد الله بن عمرو حكمة لطيفة بالغة وذلك أن الله أعد للجهاديين ثلاث كرامات : دنيويتان وأخروية ، فالدنيويتان السلامة والغنية والأخروية دخول الجنة ، فاذا رجع سالما غائما فقد حصل له ثلثا ما أعد الله له وبقي له عند الله الثلث ، وإن رجع بغير غنيمة عوضه الله عن ذلك ثوابا في مقابلة ما فاتته ، وكأن معنى الحديث أنه يقال للجهاد : اذا فات عليك شيء من أمر الدنيا عوضتك عنه ثوابا . وأما الثواب المختص بالجهاد فهو حاصل للفريقين معا ، قال : وغاية ما فيه عدم ما يتعلق بالنعمتين الدنيويتين أجرا بطريق المجاز والله أعلم . وفي الحديث أن الفضائل لا تدرك دائما بالقياس ، بل هي بفضل الله . وفيه استعمال التمثيل في الأحكام ، وأن الأعمال الصالحة لا تستلزم الثواب لأصابتها ، وإنما تحصل بالنية الخالصة إجمالا وتفصيلا ، والله أعلم

٣ - باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء

وقال عمر : اللهم ارزقني شهادة في بلد رسولك

٢٧٨٨ ، ٢٧٨٩ - حدثنا عبد الله بن يوسف عن مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه سمعه يقول « كان رسول الله ﷺ يدخل على أم حرام بنت ملحان فتقطعها وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت ، فدخل عليها رسول الله ﷺ فأقطعته وجعلت قلبي رأسه ، فقام رسول الله ﷺ ، ثم استيقظ وهو يضحك ، قالت قلت : وما يضحكك يا رسول الله ؟ قال : ناس من أمتي غرضوا على غزاة في سبيل الله ، يركبون تبيع هذا البحر ملوكا على الأسرة - أو مثل الملوك على الأسرة ، شك إسحاق - قالت قلت : يا رسول الله ، ادع الله أن يجعلني منهم ، فدعا لها رسول الله ﷺ . ثم وضع رأسه ، ثم استيقظ وهو يضحك . قالت : وما يضحكك يا رسول الله ؟ قال : ناس من أمتي غرضوا على غزاة في سبيل الله - كما قال في الأول - قالت قلت : يا رسول الله ، ادع الله أن يجعلني منهم ، قال : أنت من الأولين . فركبت البحر في زمن معاوية بن أبي سفيان فصريت عن دابتي حين خرجت من البحر فبككت »

[الحديث ٢٧٨٨ - أطرافه في : ٢٧٩٩ ، ٢٨٧٧ ، ٢٨٩٤ ، ٦٢٨٢ ، ٧٠٠٩]

[الحديث ٢٧٨٩ - أطرافه في : ٢٨٠٠ ، ٢٨٧٨ ، ٢٨٩٥ ، ٧٩٢٤ ، ٦٢٨٣ ، ٧٠٠٢]

قوله (باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء) قال ابن المنير وغيره : وجه دخول هذه الترجمة في الفقه أن الظاهر من الدعاء بالشهادة يستلزم طلب نصر الكافر على المسلم وإعانة من يصى الله على من يطيعه ، لكن القصد الأصلي إنما هو حصول الدرجة العليا المترتبة على حصول الشهادة ، وليس ما ذكره مقصودا لذاته وإنما يقع من ضرورة الوجود فاعتبر حصول المصلحة العظمى من دفع الكفار وإدلالهم وقهرهم بقصد قتلهم بحصول ما يقع في ضمن ذلك من قتل بعض المسلمين ، وجاز تمني الشهادة لما يدل عليه من صدق من وقعت له من إعلاء كلمة الله حتى

بذل نفسه في تحصيل ذلك . ثم أورد المصنف فيه حديث أنس في قصة أم حرام ، والمراد منه قول أم حرام : ادع الله أن يجعلني منهم ، فندما لها ، وسيأتي الكلام على استيفاء شرحه في كتاب الاستئذان ان شاء الله تعالى ، وهو ظاهر فيما ترجم له في حق النساء ، ويؤخذ منه حكم الرجال بطريق الأولى وأغرب ابن التين فقال : ليس في الحديث تمنى الشهادة وإنما فيه تمنى الغزو ، ويجب أن الشهادة هي الثمرة العظمى المطلوبة في الغزو ، وأم حرام بفتح المهملةين هي خالة أنس ، ولم يختلف على مالك في أسناده ، لكن رواه بشر بن عمر عنه فقال : عن أنس عن أم حرام ، وهو موافق رواية محمد بن يحيى بن حبان عن أنس التي ستأتي . **قوله** (وقال عمر الخ) تقدم في أواخر الحج بأنهم من هذا السبيل ، وتقدم هناك شرحه وبيان من وصله

٥ - باب درجات المجاهدين في سبيل الله . يقال هذه سبيل ، وهذا سبيل

قال أبو عبد الله : غزاً واحداً غاز . ثم درجات : لهم درجات

٢٧٩٠ - **حدثنا** يحيى بن صالح **حدثنا** فليح عن هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ « من آمن بالله وبرسوله وأقام الصلاة وصام رمضان كان حقاً على الله أن يبدخه الجنة ، جاهد في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها . فقالوا : يا رسول الله ، أفلا نبشركم للناس ؟ قال : إن في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض فإذا سألهم الله فله ألوه الفردوس فانه أوسط الجنة وأعلى الجنة - أراه قال : وفوقه عرش الرحمن - ومنه تفتجر أنهار الجنة » قال محمد بن فليح عن أبيه « وفوقه عرش الرحمن »

[الحديث ٢٧٩٠ طوله في : ٧٤٧٣]

٢٧٩١ - **حدثنا** موسى **حدثنا** جرير **حدثنا** أبو رجاء عن شجرة قال « قال النبي ﷺ : رأيت الليلة رجلين أنياي قصيدا في الشجرة وأدخلا داراً أحسن وأفضل ، لم أرقط أحسن منها ، قال أما هذو الدار فدار الشهداء »

قوله (باب درجات المجاهدين في سبيل الله) أي بيانها ، وقوله « يقال هذه سبيل ، أي ان السبيل يذكر ويؤنث وبذلك جزم الفراء فقال في قوله تعالى (ليضل عن سبيل الله) ويتخذها مژواً (الضمير يعود على آيات القرآن وان شئت جعلته للسبيل لأنها قد تؤنث قال الله تعالى (قل هذه سبيل) وفي قراءة أبي بن كعب (وان يروا سبيل الرشداً لا يتخذوها سبيلاً) انتهى . ويحتمل أن يكون قوله تعالى (هذه) إشارة إلى الطريقة أي هذه الطريقة المذكورة هي سبيل فلا يكون فيه دليل على تأنيث السبيل . **قوله** (غزاً) بضم الميم وتثنية الزاي مع التنوين (واحداً غاز) وقع هذا في رواية المستمل وحده وهو من كلام أبي عبيدة ، قال : وهو مثل قول وقائل انتهى . **قوله** (ثم درجات لهم درجات) هو من كلام أبي عبيدة أيضاً قال : قوله (ثم درجات) أي منازل ومعناه لهم درجات ، وقال

غيره : التتقدير هم ذوو درجات . **قوله** (هن هلال بن علي) في رواية محمد بن فليح عن أبيه « حدثني هلال » . **قوله** (هن عطاء بن يسار) كذا لأكثر الرواة عن فليح ، وقال أبو عامر العقدي « عن فليح عن هلال عن عبد الرحمن ابن أبي حمزة ، بدل عطاء بن يسار أخرجه أحمد وإسحق في مسنديهما عنه ، وهو وهم من فليح في حال تحديثه لأبي عامر ، وعند فليح بهذا الاسناد حديث غير هذا سيأتي في الباب الذي بعد هذا ، فاعله انتقل ذهنه من حديث إلى حديث ، وقد نبه يونس بن محمد في روايته عن فليح على أنه كان ربما شك فيه ، فأخرج أحمد عن يونس عن فليح عن هلال عن عبد الرحمن بن أبي حمزة وعطاء بن يسار عن أبي هريرة فذكر هذا الحديث ، قال فليح : ولا أعلمه إلا ابن أبي عمرة ، قال يونس : ثم حدثنا به فليح فقال عطاء بن يسار ولم يشك انتهى . وكأنه رجع إلى الصواب فيه . ولم يقف ابن حبان على هذه العلة فأخرجه من طريق أبي عامر ، والله الهادي إلى الصواب . وقد وافق فليحا على روايته إياه عن هلال عن عطاء عن أبي هريرة محمد بن جحادة عن عطاء أخرجه الترمذي من روايته مختصرا ، ورواه زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار فاختلف عليه : فقال هشام بن سعد وحفص بن ميسرة والدراوردي عنه عن عطاء عن معاذ بن جبل أخرجه الترمذي وابن ماجه ، وقال همام عن زيد عن عطاء عن عبادة بن الصامت أخرجه الترمذي والحاكم ورجح رواية الدراوردي ومن تابعه على رواية همام ، ولم يتعرض لرواية هلال مع أن بين عطاء ابن يسار ومعاذ انقطاعا . **قوله** (وصام رمضان الخ) قال ابن بطال لم يذكر الزكاة والحج لسكونه لم يكن فرض . قلت : بل سقط ذكره على أحد الرواة ، فقد ثبت الحج في الترمذي في حديث معاذ بن جبل وقال فيه « لا أدري أذكر الزكاة أم لا » ، وأيضا فإن الحديث لم يذكر لبيان الأركان فكان الاختصار على ما ذكر إن كان محفوظا لأنه هو المتكرر غالباً ، وأما الزكاة فلا تجب إلا على من له مال بشرطه ، والحج فلا يجب إلا مرة على التراخي . **قوله** (وجلس في بيته) فيه تأنيس أن حرم الجهاد وأنه ليس محروما من الأجر ، بل له من الإيمان والقيام بالفرائض ما يوصله إلى الجنة وإن قصر عن درجة المجاهدين . **قوله** (فقالوا يا رسول الله) الذي خاطبه بذلك هو معاذ بن جبل كما في رواية الترمذي ، أو أبو الدرداء كما وقع عند الطبراني ، وأصله في النسائي لكن قال فيه « فقلنا » . **قوله** (وإن في الجنة مائة درجة) قال الطيبي : هذا الجواب من أسلوب الحكيم ، أي بشرهم بدخولهم الجنة بما ذكر من الأعمال ولا تكتف بذلك بل بشرهم بالدرجات ، ولا تقتنع بذلك بل بشرهم بالفردوس الذي هو أعلاها . قلت : لو لم يرد الحديث إلا كما وقع هنا لكان ما قال متجها ، لكن وردت في الحديث زيادة دلت على أن قوله « في الجنة مائة درجة » تعليل لترك البشارة المذكورة ، فعند الترمذي من رواية معاذ المذكورة « قلت يا رسول الله ألا أخبر الناس ؟ قال ذر الناس يعملون ، فإن في الجنة مائة درجة » فظهر أن المراد لا تبشر الناس بما ذكرته من دخول الجنة لمن آمن وعمل الأعمال المفروضة عليه فيقفوا عند ذلك ولا يتجاوزوه إلى ما هو أفضل منه من الدرجات التي تحصل بالجهاد ، وهذه هي النكتة في قوله « أعددها الله للمجاهدين » ، وإذا تقرر هذا كان فيه تعقب أيضاً على قول بعض شراح المصابيح : سوى النبي ﷺ بين الجهاد في سبيل الله وبين عدمه وهو الجلوس في الأرض التي ولد المرء فيها ، ووجه التعقب أن التسوية ليست على عمومها وإنما هي في أصل دخول الجنة لا في تفاوت الدرجات كما قررته ، والله أعلم . وليس في هذا السياق ما ينبغي أن يكون في الجنة درجات أخرى أعدت لغير المجاهدين دون درجة المجاهدين . **قوله** (كما بين السماء والأرض) في رواية محمد بن جحادة عند الترمذي « ما بين كل درجتين مائة عام » ، ولطبراني من هذا الوجه

و خمسائه عام، فإن كانتا محفوظتين كان اختلاف العدد بالنسبة إلى اختلاف السير، زاد الترمذى من حديث أبى سعيد
 «لو أن العالمين اجتمعوا في إحداهن لوسعتهم». **قوله** (أوسط الجنة وأعلى الجنة) المراد بالأوسط هنا الاعتدال
 والأفضل كقوله تعالى ﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطا﴾ فعلى هذا فعطف الأعلى عليه للتأكيد، وقال الطيبى:
 المراد بأحدهما العلو الحسى وبالأخر العلو المعنوى. وقال ابن حبان: المراد بالأوسط السعة، وبالأعلى الفوقية.
قوله (وأرى) بضم الهزة، وهو شك من يحيى بن صالح شيخ البخارى فيه، وقد رواه غيره عن فليح فلم يشك
 منهم يونس بن محمد عند الاسماعيلي وغيره. **قوله** (ومنه تفجر أنهار الجنة) أى من الفروس، وهم من زعم أن
 التضمير للعرش، فقد وقع في حديث عبادة بن الصامت عند الترمذى «والفردوس أعلاها درجة ومنها - أى من
 الدرجة التى فيها الفروس - تفجر أنهار الجنة الأربعة ومن فوقها يكون عرش الرحمن»، وروى إسحق بن راهويه
 في مسنده من طريق شيبان عن قتادة عنه قال «الفردوس أوسط الجنة وأفضلها، وهو يؤيد التفسير الأول. **قوله**
 (قال محمد بن فليح عن أبيه: وفوقه عرش الرحمن) يعنى أن محمداً روى هذا الحديث عن أبيه بإسناده هذا فلم
 يشك كما شك يحيى بن صالح بل جزم عنه بقوله «وفوقه عرش الرحمن»، قال أبو على الجبائى: وقع في رواية أبى
 الحسن القابسى «حدثنا محمد بن فليح، وهو وهم لأن البخارى لم يدركه. قلت: وقد أخرج البخارى رواية محمد
 ابن فليح لهذا الحديث في كتاب التوحيد عن إبراهيم بن المذزر عنه بتمامه، ويأتى بقية شرحه هناك ورجال إسناده
 كلهم مدنيون. والفردوس هو البستان الذى يجمع كل شيء، وقيل هو الذى فيه العنب، وقيل هو بالرومية وقيل
 بالقبطية وقيل بالسريانية وبه جزم أبو إسحق الزجاج، وفي الحديث فضيلة ظاهرة للمجاهدين، وفيه عظم الجنة وعظم
 الفردوس منها، وفيه إشارة إلى أن درجة المجاهد قد ينالها غير المجاهد إما بالنية الخالصة أو بما يوازيه من الأعمال
 الصالحة لانه عليه السلام أمر الجميع بالدعاء بالفردوس بعد أن أعلمهم أنه أعد للمجاهدين، وقيل فيه جواز الدعاء بما
 لا يحصل للداعى لما ذكرته، والأول أولى والله أعلم. **قوله** (حدثنا موسى) هو ابن إسماعيل وجرير هو ابن
 حازم، وحديث سمرة تقدم بطوله في الجناز، وهذه القطعة شاهدة لحديث أبى هريرة المذكور قبله ومفسرة، لأن
 المراد بالأوسط الأنفل لوصفه دار الشهداء في حديث سمرة بأنها أحسن وأفضل

٥ - باب الندوة والروحة في سبيل الله، وقاب قوس أحدكم في الجنة

٢٧٩٢ - **حدثنا** مولى بن أسيد **حدثنا** وهيب **حدثنا** حميد عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي

ﷺ قال «لندوة في سبيل الله أو روحة خير من الدنيا وما فيها»

[الحديث ٢٧٩٢ - طرفه في: ٢٧٩٦، ٦٥٦٨]

٢٧٩٣ - **حدثنا** إبراهيم بن المذزر **حدثنا** محمد بن فليح قال **حدثني** أبى عن هلال بن عمار عن عبد

الرحمن بن أبى عمرة عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال «لقاب قوس في الجنة خير مما تطلع
 عليه الشمس وتغرب. وقال: لندوة أو روحة في سبيل الله خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب»

[الحديث ٢٧٩٣ - طرفه في: ٢٧٩٤]

٢٧٩٤ - حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ

« الرُّوحَةُ وَالْغَدَوَةُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا »

[الحديث ٢٧٩٤ - أطرافه في : ٢٨٩٢ ، ٣٢٥٠ ، ٦٤١٥]

قوله (باب الغدوة والروحة في سبيل الله) أى فضلها ، والغدوة بالفتح المرة الواحدة من الغدو وهو الخروج في أى وقت كان من أول النهار إلى اتصافه ، والروحة المرة الواحدة من الرواح وهو الخروج في أى وقت كان من زوال الشمس إلى غروبها . **قوله** (في سبيل الله) أى الجهاد . **قوله** (وقاب قوس أحدكم) أى قدره ، والقاب بتخفيف القاف وآخره موحدة معناه القدر ، وكذلك القيد بكسر القاف بعدها تحتانية ساكنة ثم دال وبالموحدة بدل الدال ، وقيل القاب ما بين مقبض القوس وسدته ، وقيل ما بين الوتر والقوس ، وقيل المراد بالقوس هنا الذراع الذى يقاس به ، وكان المعنى بيان فضل قدر الذراع من الجنة . **قوله** (عن أنس) في رواية أبى إسحق عن حميد سمعت أنس بن مالك ، وهو فى الباب الذى يليه ، والاسناد كله بصريون . **قوله** (لغدوة) في رواية الكشميهنى الغدوة بزيادة الف فى أوله بصيغة التعريف والاول أشهر واللام للقسم . **قوله** (خير من الدنيا وما فيها) قال ابن دقيق العيد : يجهل وجهين أحدهما أن يكون من باب تنزيل المغيث منزلة المحسوس تحقيقاً له فى النفس لكون الدنيا محسوسة فى النفس مستعظمة فى الطباع فلذلك وقمت المفاضلة بها ، وإلا فمن المعلوم أن جميع ما فى الدنيا لا يساوى ذرة مما فى الجنة . والثانى أن المراد أن هذا القدر من الثواب خير من الثواب الذى يحصل لمن لو حصلت له الدنيا كلها لانفقتها فى طاعة الله تعالى . قلت : ويؤيد هذا الثانى ما رواه ابن المبارك فى كتاب الجهاد من مرسل الحسن قال « بعث رسول الله ﷺ جيشاً فيهم عبد الله بن رواحة ، فتأخر ليشهد الصلاة مع النبي ﷺ ، فقال له النبي ﷺ : والذى نفسى بيده لو أنفقت ما فى الأرض ما أدركت فضل غدوتهم » والحاصل أن المراد تسهيل أمر الدنيا وتعميم أمر الجهاد ، وأن من حصل له من الجنة قدر سوط يصير كأنه حصل له أمر أعظم من جميع ما فى الدنيا فكيف بمن حصل منها أعلى الدرجات . والنكتة فى ذلك أن سبب التأخير عن الجهاد الميل إلى سبب من أسباب الدنيا فنبه هذا المتأخر أن هذا القدر اليسير من الجنة أفضل من جميع ما فى الدنيا . **قوله** (عن عبد الرحمن بن أبى عمرة) هو الانصارى ، والاسناد كله مديون . **قوله** (لقاب قوس فى الجنة) فى حديث أنس فى الباب الذى يليه « لقاب قوس أحدكم » وهو المطابق لترجمة هذا الباب . **قوله** (خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب) هو المراد بقوله فى الذى قبله « خير من الدنيا وما فيها » ، **قوله** (حدثنا سفيان) هو الثورى : **قوله** (عن أبى حازم هو ابن دينار . **قوله** (الروحة والغدوة فى سبيل الله أفضل) فى رواية مسلم من طريق وكيع عن سفيان « غدوة أو روحة فى سبيل الله خير من الدنيا ، والمعنى واحد ، وفى الطبرانى من طريق أبى غسان عن أبى حازم « لروحة ، بزيادة لام القسم

٦ - باب المحور العين وصفته

بحار فيها قطرٌ ، شديدة سواد العين ، شديدة بياض العين . وزوجان مجوهر : أنكحام

٢٧٩٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ عَمْرِو حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ : سَمِعْتُ

أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « مَا مِنْ عَمِدٍ يَمُوتُ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ بِسَرِّهِ أَنْ يَرْجَعَ إِلَى الدُّنْيَا وَأَنْ لَهُ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ، إِلَّا الشَّهيدُ لَمْ يَرَى مِنْ فَضْلِ الشَّهَادَةِ ، فَإِنَّهُ بِسَرِّهِ أَنْ يَرْجَعَ إِلَى الدُّنْيَا فَيُقْتَلَ سَرَّةً أُخْرَى »

[الحديث ٢٧٩٥ - طريقه في ٢٨١٧]

٢٧٩٦ - قَالَ : وَسَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ « رَوْحَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ غَدَوَةٌ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ، وَلِقَابُ قَوْسٍ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ أَوْ مَوْضِعُ قَيْدٍ - يَعْنِي سَوْطُهُ - خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا . وَلَوْ أَنَّ امْرَأَةً مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَطْلَمَتْ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ لَأَضَاعَتْ مَا بَيْنَهُمَا وَلَمَّا لَتْهُ رِيحُهَا ، وَلَتَصَيِّقُنَّ عَلَى رَأْسِهَا خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا »

قوله (الحور العين وصفتهن) كذا لأبي ذر بغير باب وثبت لغيره ، ووقع عند ابن بطال د باب نزول الحور العين الخ ، ولم أره لغيره . **قوله (يحار فيها الطرف)** أي يتحير ، قال ابن التين : هذا يشعر بأنه رأى أن اشتقاق الحور من الحيرة ، وليس كذلك ، فإن الحور بالواو والحيرة بالياء ، وأما قول الشاعر د حوراء عينا من العين الحيرة ، فهو للتابع . قلت : لعل البخاري لم يرد الاشتقاق الأصغر . **قوله (شديدة سواد العين شديدة بياض العين)** كأنه يريد تفسير العين ، والعين بالكسر جمع عينا ، وهي الواسعة العين الشديدة السواد والبياض قاله أبو عبيدة . **قوله (وزوجنا من بحور : أنكحناهم)** هو تفسير ابن عبيدة ولفظه : زوجناهم أي جعلناهم أزواجا أي اثنين اثنين كما تقول زوجت النعل بالنعل . وقال في موضع آخر : أي جعلنا ذكران أهل الجنة أزواجا بحور من النساء . وتعقب بأن زوج لا يعتمد بالباء قاله الاسماعيل وغيره ، وفيه نظر لأن صاحب المحكم حكاه لكن قال : أنه قليل ، والله أعلم . **قوله (حدثنا عبد الله بن محمد)** هو الجعفي ، ومعاوية بن عمرو هو الأزدي ، وهو من شيوخ البخاري يروي عنه تارة بواسطة كاهنا وتارة بلا واسطة كأي كتاب الجمعة . **قوله (حدثنا أبو إسحق)** هو الفزاري إبراهيم بن محمد . واشتمل هذا السيات على أربعة أحاديث : الأول يأتي شرحه بعد ثلاثة عشر بابا ، الثاني تقدم شرحه في الذي قبله ، الثالث والرابع يأتي شرحهما في صفة الجنة من كتاب الرقاق . وقوله في الباب د ولقاب قوس أحدكم ، تقدم شرح د القاب ، في الذي قبله ، وقوله هنا د أو موضع قيد يعني سوطه ، شك من الراوي هل قال قاب أو قيد ، وقد تقدم أنهما بمعنى وهو المقدار . وقوله د يعني سوطه ، تفسير القيد غير معروف ، ولهذا جزم بعضهم بأنه تصحيف وأن الصواب د قد ، بكسر القاف وتشديد الدال وهو السوط المتخذ من الجلد . قلت : ودعوى الوهم في التفسير أسهل من دعوى التصحيف في الأصل ولا سيما والقيد بمعنى القاب كما بينته ، والمقصود من ذلك لهذه الترجمة الأخير ، وقوله فيه د ولتصيفها ، بفتح النون وكسر الصاد المهملة بعدها تحنانية سا كنة ثم فاء هو الحار بكسر المعجمة وتخفيف الميم ، قال الملبس : إنما أورد حديث أنس هذا ليبين المعنى الذي من أجله يتعنى الشهيد أن يرجع إلى الدنيا ليقول سرية أخرى في سبيل الله ، لكونه يرى من الكرامة بالشهادة فوق ما في نفسه ، إذ كل واحدة يعطاها من الحور العين لو أطلعت على الدنيا لأضاعت كلها انتهى . وروى ابن ماجه من طريق شهر بن حوشب عن ابن هريرة قال د ذكر

٧ - باب معنى الشهادة

٢٧٩٨ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «خَطَبَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: أَخَذَ الرَّايَةَ زَيْدٌ فَأَصِيبَ، ثُمَّ أَخَذَهَا جَعْفَرٌ فَأَصِيبَ، ثُمَّ أَخَذَهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ فَأَصِيبَ، ثُمَّ أَخَذَهَا خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ عَنْ غَيْرِ إِسْرَافٍ فَفُتِحَ لَهُ. وَقَالَ: مَا بَسْرُنَا أَنَّهُمْ عِنْدَنَا» قَالَ أَيُّوبُ: أَوْ قَالَ «مَا بَسْرُهُمْ أَنَّهُمْ عِنْدَنَا، وَعَيْنَاهُ تَذَرِيقَانِ»

قوله (باب تسمى الشهادة) تقدم توجيها في أول كتاب الجهاد وأن تمضيها والقصد لها مرغب فيه 'مطلوب . وفي الباب أحاديث صريحة في ذلك منها عن أنس مرفوعا ' من طلب الشهادة صادقا أعطيها ولو لم يصحبها أى أعطى ثوابها ولو لم يقتل ، أخرجه مسلم ، وأصرح منه في المراد ما أخرجه ، إلحاقا بلفظ 'من سأل القتل في سبيل الله صادقا ثم مات أعطاه الله أجر شهيد ، وللنساء في حديث معاذ مثله ، وللحاكم من حديث سهل بن حنيف مرفوعا ' من سأل الله الشهادة بصدق بلغه الله منازل الشهداء وإن مات على فراشه . **قوله** (أن أبا هريرة) هذا الحديث رواه عن أبي هريرة جماعة من التابعين منهم سعيد بن المسيب هنا ، وأبو زرعة بن عمرو في ' باب الجهاد من الإيمان ' من كتاب الإيمان ، وأبو صالح وهو في ' باب الجمائل والخلان ' في أثناء كتاب الجهاد ، والأعرج وهو في كتاب التقي ، وهمام وهو عند مسلم وسأذكر ما في رواية كل واحد منهم من زيادة فائدة . **قوله** (والذي نفسى بيده لولا أن رجلا من المؤمنين لا تطيب أنفسهم) في رواية أبي زرعة وأبي صالح ' لولا أن أشق على أمتي ' ، ورواية الباب تفسر المراد بالمشقة المذكورة وهي أن نفوسهم لا تطيب بالتخلف ولا يقدرّون على التأهب لعجزهم عن آلة السفر من مركوب وغيره وتعذر وجوده عند النبي **عليه السلام** ، وصرح بذلك في رواية همام وأفظه ' لكن لا أجد سعة فأحلمهم ، ولا يجدون سعة فيتبعوني ، ولا تطيب أنفسهم أن يقدموا بعدى ، وفي رواية أبي زرعة عند مسلم نحوه ، ورواه الطبراني من حديث أبي مالك الأشعري وفيه ' ولو خرجت ما بقى أحد فيه خير إلا انطلق معي ، وذلك يشق على وعليهم ، ووقع في رواية أبي صالح من الزيادة ' ويشق على أن يتخلفوا عني ' . **قوله** (والذي نفسى بيده لوددت) وقع في رواية أبي

زوجة المذكورة بلفظ « ولوددت أني أقتل » بحذف القسم ، وهو مقدر لما بينته هذه الرواية ، فظهر أن اللام لام القسم وليست بجواب لولا ، وفهم بعض الشراح أن قوله « لوددت » معطوف على قوله « ما قعدت » ، فقال : يجوز حذف اللام وإنابتها من جواب لولا ، وجعل الودادة متممة خشية وجود المشقة لو وجدت ، وتقدير الكلام عنده : لولا أن أشق على أمتي لوددت أني أقتل في سبيل الله . ثم شرع يشكك استشكل ذلك والجواب عنه ، وقد بينت رواية الباب أنها جملة مستأنفة وأن اللام جواب القسم . ثم النكتة في إيراد هذه الجملة « قعدت » تلك لإفادة تسلية الخارجين في الجهاد عن مرافقته لهم ، وكأنه قال : الوجه الذي يسرون له فيه من الفضل ما أتمنى لأجله أني أقتل مرات ، فمما فأنكم من مرافقتي والقعود معي من الفضل يحصل لكم مثله أو فوقه من فضل الجهاد ، فراعى خواطر الجميع . وقد خرج النبي ﷺ في بعض المغازي وتحلف عنه المشار إليهم ، وكان ذلك حيث رجحت مصلحة خروجه على مراعاة حالهم ، وسيأتى بيان ذلك في « باب من حبسه العذر » . قوله (أقتل في سبيل الله) استشكل بعض الشراح صدور هذا التمني من النبي ﷺ مع علمه بأنه لا يقتل ، وأجاب ابن التين بأن ذلك لعله كان قبل نزول قوله تعالى (والله يمعنكم من الناس) وهو متعقب فأن نزولها كان في أوائل ما قدم المدينة ، وهذا الحديث صرح أبو هريرة بأنه سمعه من النبي ﷺ ، وإنما قدم أبو هريرة في أوائل سنة سبع من الهجرة ، والذي يظهر في الجواب أن تمنى الفضل والخير لا يستلزم الوقوع ، فقد قال ﷺ « وددت لو أن موسى صبر » كما سيأتى في مكانه ، وسيأتى في كتاب التمني نظائر لذلك ، وكأنه ﷺ أراد المبالغة في بيان فضل الجهاد وتحريض المسلمين عليه ، قال ابن التين : وهذا أشبه . وحكى شيخنا ابن الملقن أن بعض الناس زعم أن قوله « ولوددت » مدرج من كلام أبي هريرة قال : وهو بعيد ، قال النووي : في هذا الحديث الحض على حسن النية ، وبيان شدة ذممة النبي ﷺ على أمته ورافقته بهم واستحباب طلب القتل في سبيل الله ، وجواز قول وددت حصول كذا من الخير وإن علم أنه لا يحصل . وفيه ترك بعض المصالح لمصلحة راجحة أو أرجح أو لدفع مفسدة ، وفيه جواز تمنى ما يمتنع في العادة ، والسعي في إزالة المكروه عن المسلمين . وفيه أن الجهاد على الكفاية إذ لو كان على الأعيان ما تخلف عنه أحد قلت : وفيه نظر ، لأن الخطاب إنما يتوجه للقادر ، وأما العاجز فعذور ، وقد قال سبحانه (غير أولى الضرر) وأدلة كون الجهاد فرض كفاية تؤخذ من غير هذا ، وسيأتى البحث في « باب وجوب النفير » ، إن شاء الله تعالى . قوله (حدثنا يوسف بن يعقوب الصفار) بالهمله وتشديد الفاء ، كوفي ثقة يكنى أبا يعقوب ، لم يخرج عنه البخاري سوى هذا الحديث ، ورجال الاسناد من شيوخه إسماعيل بن عاينة فصاعدا بصريون ، وسيأتى شرح المتن في غزوة مؤتة من كتاب المغازي ، ووجه دخوله في هذه الترجمة من قوله « ما يسرهم أنهم عندنا » أي لما رأوا من الكرامة بالشهادة فلا يمجهم أن يعودوا إلى الدنيا كما كانوا من غير أن يستشهدوا مرة أخرى ، وبهذا التقرير يحصل الجمع بين حديثي الباب ، ودليل ما ذكرته من الاستثناء ما سيأتى بعد أبواب من حديث أنس أيضا مرفوعا « ما أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا إلا الشريد » الحديث

٨ - باب فصل من يصرع في سبيل الله فأت فهو منهم . وقول الله عز وجل [١٠٠ النساء] : (ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله) وقع : وجب

٢٧٩٩ ، ٢٨٠٠ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ خَالَتهِ أُمِّ حَرَامٍ بِنْتِ مِلْحَانَ قَالَتْ « نَامَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمًا قَرِيبًا مِنِّي ، ثُمَّ اسْتَيْقَظَ يَتَمَبَّسُّ ، فَقُلْتُ : مَا أَضْحَكَكَ ؟ قَالَ ، أَنَاسَ مِنْ أُمَّتِي عُرِضُوا عَلَيَّ يَرْكَبُونَ هَذَا الْبَحْرَ الْأَخْضَرَ كَالْمُلُوكِ عَلَى الْإِسْرَةِ ، قَالَتْ فَادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ مِنْهُمْ ، فَدَعَا لَهَا . ثُمَّ نَامَ الثَّانِيَةَ ، فَفَعَلَ مِثْلَهَا ، فَقَالَتْ مِثْلَ قَوْلِهَا ، فَأَجَابَهَا مِثْلَهَا ، فَقَالَتْ : ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ مِنْهُمْ ، فَقَالَ : أَنْتِ مِنَ الْأَوَّلِينَ . فَخَرَجْتُ مَعَ زَوْجِهَا عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ غَازِيًا أَوَّلَ مَا رَكِبَ الْمُسْلِمُونَ الْبَحْرَ مَعَ مُعَاوِيَةَ ، فَلَمَّا انْصَرَفُوا مِنْ غَزْوَتِهِمْ قَالِيفِينَ فَنَزَلُوا الشَّامَ فَقَرَّبْتُ إِلَيْهَا دَابَّةً لَتَرْكَبَهَا فَصَرَعَتْهَا فَمَاتَتْ »

قوله (باب فضل من يصرع في سبيل الله فمات فهو منهم) أي من المجاهدين ، ومن موصولة ، وكأنه ضمنها معنى الشرط فنعطف عليها بالفاء ونعطف الفعل الماضي على المستقبل وهو قليل ، وكان نسق الكلام أن يقول : من صرع فمات ، أو من يصرع فيموت ، وقد سقط لفظ فمات من رواية النسفي . قوله (وقول الله عز وجل (ومن يخرج من بيته مهاجرا) الآية) أي يحصل الثواب بقصد الجهاد إذا خلصت النية خال بين القاصد وبين الفعل مانع ، فإن قوله (ثم يدركه الموت) أعم من أن يكون بقتل أو وقوع من دابته وغير ذلك فتناسب الآية الترجمة ، وقد روى الطبري من طريق سعيد بن جبير والسدي وغيرهما أن الآية نزلت في رجل كان مسلما مقيما بمكة ، فلما سمع قوله تعالى (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) قال لاهله وهو مريض أخرجوني إلى جهة المدينة فأخرجوه فمات في الطريق ، فنزلت . واسمه ضمرة على الصحيح ، وقد أوضحت ذلك في كتابي في الصحابة . قوله (وقع : وجب) ليس هذا في رواية المستمل وثبت لغیره ، وهو تفسير أبي عبيدة في « المجاز » ، قال : قوله فقد وقع أجره على الله أي وجب ثوابه . ثم ذكر المصنف حديث أم حرام وقد تقدم قريبا أن شرحه يأتي في كتاب الاستئذان : والشاهد منه قوله فيه « ففرت إليها دابة لتركبها فصرعتها فماتت ، مع دعاء النبي ﷺ لها أن تكون من الأولين وأنهم كالمُلُوكِ عَلَى الْإِسْرَةِ فِي الْجَنَّةِ ، وقوله في الرواية الماضية « فصرعت عن دابتها ، لا يعارض قوله في هذه الرواية « ففرت لتركبها فصرعتها ، لأن التقدير ففرت إليها دابة لتركبها فركبتها فصرعتها . قال ابن بطال : وروى ابن وهب من حديث عقبة ابن عامر مرفوعا « من صرع عن دابته في سبيل الله فمات فهو شهيد » ، فسكانه لما لم يكن على شرط البخاري أشار إليه في الترجمة . قلت : هو عند الطبراني وإسناده حسن قال : وفي حديث أم حرام أن حكم الراجع من الغزو حكم الذهاب إليه في الثواب . ويحيى المذكور في هذا الإسناد هو ابن سعيد الأنصاري ، وفي الإسناد تابعيان هو وشيخه وصحابيان أنس وخالته ، وقوله فيه « أول ما ركب المسلمون البحر مع معاوية » كان ذلك في سنة ثمان وعشرين في خلافة عثمان

٩ - باب مَنْ يُنْكَبُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

٢٨٠١ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ إِسْحَاقَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « بَعَثَ النَّبِيُّ

ﷺ أقواماً من بني سليم إلى بني عامر في سبعين ، فلما قدموا قال لهم خالي : أنقذكم ، فان آمنوني حتى أبلفهم عن رسول الله ﷺ وإلا كنتم مني قريباً ففقدتم فآمنوه ، فبينما يحدّثهم عن النبي ﷺ إذ أومئوا إلى رجل منهم فطمعته فأنفذه ، فقال : الله أكبر ، فزنت ورب السكبة . ثم مالوا على بقية أصحابه فقتلوه إلا رجلاً أخرج صعدة الجبل ، قال هام : وأراه آخر معه ، فأخبر جبريل عليه السلام النبي ﷺ أنهم قد لقوا ربهم فرضى عنهم وأرضاهم ، فكتبنا نقرأ أن يلبغوا قومنا أن قد آتينا ربنا فرضى عنا وأرضانا . ثم نسخ بعد ، فذا ما عليهم أربعين صباحاً ، على رجل وذكوان وبني لحيان ونبي عصية الذين عصوا الله ورسوله .

٢٨٠٢ - **حديث** موسى بن إسماعيل حدثنا أبو عوانة عن الأسود بن قيس عن جندب بن سفيان « أن رسول الله ﷺ كان في بعض المشاهد قد دميّت إصبغته فقال : هل أنت إلا إصبغ دميّت ، وفي سبيل الله مالم يشر »

[الحديث ٢٨٠٢ - طرفه في : ٦١٤٦]

قوله (باب من ينسكب) بضم أوله وسكون النون وفتح الكاف بعدها موحدة ، والنسكة أن يصيب العضو شيء قديمه ، والمراد بيان فضل من وقع له ذلك في سبيل الله . ثم ذكر فيه حديثين : أحدهما حديث أنس في قصة قتل خاله وهو حرام بن ملحان وسيأتي شرحه في كتاب المغازي في غزوة بدر معونة ، وقوله فيه « عن اسحق » هو ابن عبد الله بن أبي طلحة . **قوله** (بعث النبي ﷺ أقواماً من بني سليم إلى بني عامر) قال الدهياطي : هو وهم ، فان بني سليم يبعث إليهم ، والمبعوث هم القراء وهم من الأنصار . قلت : التحقيق أن المبعوث إليهم بنو عامر ، وأما بنو سليم ففقدوا بالقراء المذكورين ، والوهم في هذا السياق من حفص بن عمر شيخ البخاري ، فقد أخرجه هو في المغازي عن موسى بن إسماعيل عن هام فقال « بعث أخا لام سليم في سبعين راكباً ، وكان رئيس المشركين عامر بن الطفيل ، الحديث ، ويأتي شرحه مستوفى هناك ، فاعمل الأصل « بعث أقواماً معهم أخو أم سليم إلى بني عامر ، فصارت من بني سليم ، وقد تكلف لتأويله بعض الشراح فقال : يحمل على أن أقواماً منصوب بنزع الخافض أي بعث إلى أقوام من بني سليم منضمين إلى بني عامر وحذف مفعول بعث اكتفاء بصفة المفعول عنه ، أو وفي زائدة ويكون « سبعين » مفعول بعث ، ويحتمل أن تكون « من » ليست بيانية بل ابتدائية ، أي بعث أقواماً ولم يصفهم من بني سليم أو من جهة بني سليم انتهى . وهذا أقرب من التوجيه الأول ولا يخفى ما فيه من التكلف . وقوله في آخر الحديث « على رجل » بكسر الراء وسكون المهملة بعدها لام هم بطن من بني سليم . وكذا بعض من ذكر معهم ، وسيأتي الحديث في أواخر الجهاد أنه دعا على أحياء من بني سليم حيث قتلوا القراء . وهو أصح في المقصود . فانيهما حديث جندب ، وسيأتي الكلام عليه في « باب ما يجوز من الشعر » من كتاب الأدب ، ووقع فيه بلفظ « نسكت إصبغه » وهو الموافق للترجمة ، وكأنه أشار فيها إلى حديث معاذ الذي أشير إليه في الباب الذي يليه ، وفي الباب ما أخرجه أبو داود والحاكم والطبراني من حديث أبي مالك الأشعري مرفوعاً « من وقصه فرسه

أو بعيره في سبيل الله أو لدغته هامة أو مات على أي حنط شاء الله فهو شهيد .

١٠ - باب من يُجرح في سبيل الله عز وجل

٢٨٠٣ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « والذى نفسى بيده ، لا يكلم أحد في سبيل الله - والله أعلم بمن يكلم في سبيله - إلا جاء يوم القيامة واللون لون الدم ، والريح ريح المسك »

قوله (باب من يجرح في سبيل الله) أى فضله . **قوله** (لا يكلم) يضم أوله وسكون الكاف وفتح اللام أى يجرح . **قوله** (أحد) قيده في رواية هام عن أبي هريرة بالمسلم . **قوله** (والله أعلم بمن يكلم في سبيله) جملة معترضة قصد بها التنبيه على شرطية الاخلاص في نيل هذا الثواب . **قوله** (إلا جاء يوم القيامة واللون لون الدم) في رواية هام عن أبي هريرة الماضية في كتاب الطهارة : تكون يوم القيامة كهيئة إذا طلعت تفجر دما . **قوله** (والريح ريح المسك) في رواية هام ، والعرف ، بفتح الميم وسكون الراء بعدها فاء وهو الرائحة ، ولأصحاب السنن وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم من حديث معاذ بن جبل : من جرح جرحا في سبيل الله أو نكب نكبة فأنها يحى يوم القيامة كأغزر ما كانت ، لونها الزعفران وريحها المسك ، وعرف بهذه الزيادة أن الصفة المذكورة لا تختص بالشهيد بل هي حاصلة لكل من جرح ، ويحتمل أن يكون المراد بهذا المجرح هو ما يموت صاحبه بسببه قبل اندماله لا ما يندمل في الدنيا فإن أثر الجراحة وسيلان الدم يزول ، ولا يبنى ذلك أن يكون له فضل في الجملة ، لكن الظاهر أن الذى يحى يوم القيامة وجرحه يشعب دما ، من فارق الدنيا وجرحه كذلك ، ويؤيده ما وقع عند ابن حبان في حديث معاذ المذكور : عليه طابع الشهداء ، وقوله : كأغزر ما كانت ، لا ينافي قوله : كهيئتها ، لأن المراد لا ينقص شيئا بطول العهد ، قال العلماء : الحكمة في بعثه كذلك أن يكون معه شاهد بفضيلته ببذله نفسه في طاعة الله تعالى . واستدل بهذا الحديث على أن الشهيد يدفن بدمائه وثيابه ولا يزال عنه الدم بغسل ولا غيره ، ليجى يوم القيامة كما وصف النبي ﷺ ، وفيه نظر لأنه لا يلزم من غسل الدم في الدنيا أن لا يبعث كذلك ، ويغنى عن الاستدلال ترك غسل الشهيد في هذا الحديث قوله ﷺ في شهداء أحد : ذملوهم بدمائهم ، كما سيأتى بسطه في مكانه إن شاء الله تعالى

١١ - باب قول الله عز وجل [٥٢ التوبة] :

(قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلاَّ إِحْدَى الْحَتْمَيْنِ) والحرب سِجَالٌ

٢٨٠٤ - **حدثنا** يحيى بن بكير حدثنا الأيث قال حدثني يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله أن عبد الله بن عباس أخبره أن أبا سفيان بن حرب أخبره : « أن هرقل قال له : سألتك كيف كان قتلكم إياه ، فرعمت أن الحرب سِجَالٌ ودُولٌ ، فكذلك الرُّسُلُ تُنبِئُ ثم تكون لهم العاقبة »

قوله (باب قول الله عز وجل : قل - هل ترصدون بنا إلا إحدى الحتمين) سيأتى في تفسير برادة تفسير

(أحدى الحسينين) بأنه الفتح أو الشهادة ، وبه تعيين مناسبة قول المصنف بعد هذا « والحرب سجال ، وهو بكر المهمة وتخفيف الجيم أى تارة وتارة ، فى غلبة المسلمين يكون لهم الفتح وفى غلبة المشركين يكون للمسلمين الشهادة ثم أورد المصنف طرفاً من حديث أبى سفيان فى قصة هرقل ، وقد تقدم شرحه فى كتاب بدء الوحى ، والغرض منه قوله فيه « فرعمت أن الحرب بينكم سجال أو دول ، وقال ابن المنير : التحقيق أنه ماساق حيث هرقل إلا لقوله « وكذلك الرسل تبلى ثم تسكون لهم العاقبة ، قال : فبذلك يتحقق أن لهم إحدى الحسينين ، إن انتصروا فلم العاقلة والعاقبة وإن انتصر عدوهم فللرسل العاقبة انتهى . وهذا لا يستلزم نفي التقدير الأول ولا يطاوعه ، بل الذى يظهر أن الأول أول لأنه من قل أبى سفيان عن حال النبي ﷺ ، وأما الآخر فن قول هرقل مستنداً فيه إلى ما تلقفه من الكتب . (نسكتة) : أفاد القزاز أن دال دول ، مثله

١٢ - باب قول الله عز وجل [٢٣ الأحزاب] :

(مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ، فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا) ٢٨٠٥ - **حديث** محمد بن سعيد الخزامي حدثنا عبد الأعلى عن محمد قال سألت أنساً ح . حدثنا عمرو بن زُرارة حدثنا زياد قال حدثني محمد الطويل عن أنس رضي الله عنه قال « غاب عني أنس بن النضر عن قتال بدر فقال : يا رسول الله ، غبت عن أول قتال قاتلت المشركين ، إني أشهدني قتال المشركين كير بن الله ما صنع . فلما كان يوم أحد وانكشف المسلمون قال : اللهم إني أعتذر إليك عما صنع هؤلاء ، يعني أصحابي ، وأبرأ إليك عما صنع هؤلاء ، يعني المشركين . ثم تقدم فاستقبله سعد بن معاذ ، فقال : يا سعد بن معاذ ، الجنة ورب النضر ، إني أجد ريحها من دُون أحد . قال سعد : فما استطعت يا رسول الله ما صنع . قال أنس : فوجدنا به بضاً وثمانين ضربة بالسيف أو طعنة برمح أو رمية بسهم ، ووجدناه قد قتل وقد مثل به للشركون ، فاعرفه أحد إلا أخته بيناته . قال أنس : كنا نرى - أو نظن - أن هذه الآية نزلت فيه وفي أشباهه (مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ) إلى آخر الآية »

[الحديث ٢٨٠٥ - طرفاه في : ٤٠٤٨ ، ٤٧٨٣]

٢٨٠٦ - وقال « إني أخته » - وهى تسمى الربيع - كسرت ثنية امرأة فأمروا رسول الله ﷺ بالتصاص ، قال أنس : يا رسول الله ، والذي بعثك بالحق لا تكسر ثنيتها ، فرضوا بالأرض وتركوا التصاص ، قال رسول الله ﷺ : إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره .

٢٨٠٧ - **حديث** أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري ح . وحدثنا إسماعيل قال حدثني أخى عن سليمان أراه عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن خارجة بن زيد أن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال « نسخت أراه عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن خارجة بن زيد أن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال « نسخت

الصحف في المصاحف ففقدت آية من سورة الاحزاب كنت أسمع رسول الله ﷺ يقرأ بها ، فلم أجد لها إلا مع خزيمه بن ثابت الانصاري الذي جعل رسول الله ﷺ شهادته شهادة رجلين ، وهو قوله : من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه .

[الحديث ٢٨٠٧ - أطرافه في : ٤٠٤٩ - ٤٦٧٩ ، ٤٧٨٤ ، ٤٩٨٦ ، ٤٩٨٨ ، ٤٩٨٩ ، ٧١٩١ ، ٧٤٢٥]

قوله (باب قول الله عز وجل (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) الآية) المراد بالمعاهدة المذكورة ما تقدم ذكره من قوله تعالى (ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأدبار) وكان ذلك أول ما خرجوا إلى أحد ، وهذا قول ابن إسحق ، وقيل ما وقع ليلة العقبة من الانصار إذ بايعوا النبي ﷺ أن يؤوه وينصروه ويمنعوه ، والاول أولى . وقوله (ففهم من قضى نحبه) أي مات ، وأصل النحب النذر ، فلما كان كل حي لا بد له من الموت فكأنه نذر لازم له ، فإذا مات فقد قضاء ، والمراد هنا من مات على عهده لمقابله بمن ينتظر ذلك . وأخرج ذلك ابن أبي حاتم بإسناد حسن عن ابن عباس . **قوله** (حدثنا محمد بن سعيد الخزاعي) هو بصرى يلقب بمردويه ماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في غزوة خيبر ، وعبد الأعلى هو ابن عبد الأعلى السامي بالمهمل . **قوله** (سألت أنسا) كذا أورده وعطف عليه الطريق الأخرى فأشعر بأن السياق لها ، وأعادت رواية عبد الأعلى تصريح حميد له بالسماع من أنس فأمن تدليسه . وقد أخرجه مسلم والترمذي والنسائي من رواية ثابت عن أنس . **قوله** (حدثنا زياد) لم أوه منسوباً في شيء من الروايات ، وزعم الكلأباذي ومن تبعه أنه ابن عبد الله البكائي بفتح الموحدة وتشديد الكاف ، وهو صاحب ابن إسحق وراوي المغازي عنه ، وليس له ذكر في البخاري سوى هذا الموضع . **قوله** (غاب عني أنس بن النضر) زاد ثابت عن أنس الذي سميت به . **قوله** (عن قتال بدر) زاد ثابت د فكبر عليه ذلك ، . **قوله** (أول قتال) أي لان بدرا أول غزوة خرج فيها النبي ﷺ بنفسه مقاتلاً ، وقد تقدمها غيرها لكن ما خرج فيها ﷺ بنفسه مقاتلاً . **قوله** (لئن الله أشهدني) أي أحضرنى . **قوله** (ليرين الله ما أصنع) بتشديد الزون للتأكيد ، واللام جواب القسم المقدر ، ووقع في رواية ثابت عند مسلم د ليراني الله ، بتشخيف النون بعدها تحتانية ، وقوله د ما أصنع ، أعربه النووي بدلا من ضمير المتكلم ، وفي رواية محمد بن طلحة عن حميد الآتية في المغازي د ليرين الله ما أجدت ، وهو بضم الهمزة وكسر الجيم وتشديد الدال ، أو بفتح الهمزة وضم الجيم مأخوذ من الجدد ضد الهزل ، وزاد ثابت د وهاب أن يقول غيرها ، أي عشى أن يلتزم شيئا فيصجر عنه فأبهم ، وعرف من السياق أن مراده أنه يبالغ في القتال وعدم الفرار . **قوله** (وانكشف المسلمون) في رواية عبد الوهاب الثقفى عن حميد عند الاسماعيل د وانهزم الناس ، وسيأتى بيان ذلك في غزوة أحد . **قوله** (أعتذر) أي من فرار المسلمين (وأبرأ) أي من فعل المشركين . **قوله** (ثم تقدم) أي نحو المشركين (فاستقبله سعد بن معاذ) زاد ثابت عن أنس د منهزما ، كذا في مسند الطيالسي ، ووقع عند النسائي مكانها د مهمم ، وهو تصحيف فيما أظن . **قوله** (فقال : يا سعد بن معاذ ، الجنة ورب النضر) كأنه يريد والده ، ويحتمل أن يريد ابنه فإنه كان له ابن يسمى النضر وكان إذ ذاك صغيرا . ووقع في روايه عبد الوهاب د فوالله ، وفي رواية عبد الله بن بكر عن حميد عند الحارث بن أبي أسامة عنه د والذي نفسي بيده ، والظاهر أنه قال بعضها والبقية بالمعنى ، وقوله د الجنة ،

بالنصب على تقدير عامل نصب أى أريد الجنة أو نحوه ، ويجوز الرفع أى هو مطلوب . **قوله** (انى أجد ربحها) أى ربح الجنة (من دون أحد) ، وفى رواية ثابت ، وأما لربح الجنة أجدما دون أحد ، قال ابن بطل وغيره : يحتمل أن يكون على الحقيقة وأنه وجد ربح الجنة حقيقة أو وجد ربحا طيبة ذكره طيبها بطيب ربح الجنة ، ويجوز أن يكون أراد أنه استحضر الجنة التى أعدت للشهيد فنصور أنها فى ذلك الموضع الذى يقا تل فيه فيكون المعنى لانى لأعلم أن الجنة تكسب فى هذا الموضع فأشتاق لها . **قوله** (وأها) قاله إما تعجبا وإما تشوقا إليها ، فكأنه لما ارتاح لها واشتاق إليها صارت له قوة من استنشقا حقيقة . **قوله** (قال سعد : فاستطعت يا رسول الله ما صنع أنس) قال ابن بطل يريد ما استطعت أن أصنع ما صنع أنس من كثرة ما أغنى وأبلى فى المشركين . قلت : وقع هند يزيد بن هارون عن حميد ، فقلت أنا مالك فلم استطع أن أصنع ما صنع ، وظهره أنه نفي استطاعة إقدامه الذى صدر منه حتى وقع له ما وقع من الصبر على تلك الأحوال بحيث وجد فى جسده ما يزيد على الثمانين من طعنة وضربة ورمية ، فاعترف سعد بأنه لم يستطع أن يقدم إقدامه ولا يصنع صنيعه ، وهذا أولى مما تأوله ابن بطل . **قوله** (فوجدنا به) فى رواية عبد الله بن بكر ، قال أنس فوجدناه بين القتل وبه . **قوله** (بضعا وثمانين) لم أر فى شيء من الروايات بيان هذا البضع وقد تقدم أنه ما بين الثلاث والتسع ، وقوله « ضربة بالسيف أو طعنة برمح أو رمية بسهم » أو هنا للتقسيم ، ويحتمل أن تكون بمعنى الواو ، وتفصيل مقدار كل واحدة من المذكورات غير معين . **قوله** (وقد مثل به) بضم الميم وكسر المثلة وتخفيفها وقد تشدد وهو من المثلة بضم الميم وسكون المثلة وهو قطع الاعضاء من أنف وأذن ونحوها . **قوله** (فأعرفه أحد إلا أخته) فى رواية ثابت ، فقالت عمتى الربيع بنت النضر أخته ، فأعرفت أخى إلا ببنانه ، زاد النسائي من هذا الوجه « وكان حسن البنان ، والبنان الأصبع ، وقيل طرف الأصبع ، ووقع فى رواية محمد بن طلحة المذكورة بالشك « ببنانه أو بشامة ، بالشين المعجمة والاولى أكثر . **قوله** (قال أنس : كنا نرى أو نظن) شك من الراوى وهما بمعنى واحد ، وفى رواية أحمد عن يزيد بن هارون عن حميد ، فكنا نقول ، وكذا لعبد الله بن بكر ، وفى رواية أحمد بن سنان عن يزيد ، وكانوا يقولون ، أخرجه ابن أبى حاتم عنه ، وكان التردد فيه من حميد ، ووقع فى رواية ثابت ، وأزلت هذه الآية ، بالجزم . **قوله** (وقال إن أخته) كذا وقع هنا عند الجميع ولم يعين القائل ، وهو أنس بن مالك راوى الحديث ، والضمير فى قوله « أخته » للنضر بن أنس ، ويحتمل أن يكون فاعل « قال » واحدا من الرواة دون أنس ولم أقف على تعيينه ، ولا استخرج الاسماعيلى هذا الحديث هنا ، وهى تسمى الربيع ، بالتشديد أى أخت أنس بن النضر وهى عمه أنس بن مالك ، وسيأتى شرح قصتها فى كتاب القصص . وفى قصة أنس بن النضر من الفوائد جواز بذل النفس فى الجهاد ، وفضل الوفاء بالعهد ولو شق على النفس حتى يصل إلى إهلاكها ، وأن طلب الشهادة فى الجهاد لا يتناوله النهى عن الإلقاء إلى التهلكة . وفيه فضيلة ظاهرة لأنس بن النضر وما كان عليه من صحة الإيمان وكثرة التوفى والتورع وقوة اليقين . قال الزين بن المنير : من أبلغ الكلام وأفصح قول أنس بن النضر فى حق المسلمين « أعتذر إليك ، وفى حق المشركين » أبرا إليك ، فأشار إلى أنه لم يرض الأمرين جميعا مع تغيرهما ^(١) فى المعنى ، وسيأتى فى غزوة أحد من

(١) فى هامش طبعة بولاق : فى نسخة « مع تغيرهما »

المغازي بيان ما وقعت الاشارة اليه هنا من انهزام بعض المسلمين ورجوعهم وعفو الله عنهم ، رضى الله عنهم وقوله أجمعين . **قوله** (وحدثنا اسماعيل) هو ابن أبي أويس ، وأخوه هو أبو بكر عبد الحميد ، وسليمان هو ابن بلال . واره عن محمد بن أبي عتيق هو بضم الهمزة أى أظنه ، وهو قول اسماعيل المذكور . **قوله** (عن خارجة بن زيد أى ابن ثابت ، والزهرى فى هذا الحديث شيخ آخر وهو عبيد بن السباق ، لكن اختلف خارجة وعبيد فى تعيين الآية التى ذكر زيد أنه وجدها مع خزيمه فقال خارجة : إنها قوله تعالى (من المؤمنين رجال صدقوا) وقال عبيد إنها قوله تعالى (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) وقد أخرج البخارى الحديثين جميعا بالاسنادين المذكورين فكأنهما جميعا صحا عنده ، ويؤيد ذلك أن شعيبا حدث عن الزهرى بالحديثين جميعا ، وكذلك رواهما عن الزهرى جميعا إبراهيم بن سعد كما سيأتى فى فضائل القرآن ، وفى رواية عبيد بن السباق زيادات ليست فى رواية خارجة ، وانفرد خارجة بوصف خزيمه بأنه « الذى جعل النبي ﷺ شهادته شهادة رجلين » وسأذكر ما فى هذه الزيادة من بحث فى تفسير سورة الاحزاب إن شاء الله تعالى . والسياق الذى ساقه هنا لابن أبي عتيق ، وأما سياق شعيب فسيأتى بيانه فى تفسير الاحزاب وقال فيه عن الزهرى « أخبرنى خارجة ، وثاقى بقية مباحثه فى فضائل القرآن إن شاء الله تعالى »

١٣ - باب عمل صالح قبل القتال . وقال أبو الدرداء : إنما تقاتلون بأعمالكم

وقوله [الصف ٢-٤] : (يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون . كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون)

إن الله يحب الذين يقاتلون فى سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص)

٢٨٠٨ - حدثنى محمد بن عبد الرحيم حدثنا شعبة بن سوار القزازى حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق

قال سمعت للبراء رضى الله عنه يقول « أتى النبي ﷺ رجل مفتح بالحديد فقال : يا رسول الله ، أقاتل أو أسلم ؟

قال : أسلم ثم قاتل . فأسلم ثم قاتل . فقتل . فقال رسول الله ﷺ : عمل قليل وأجر كثير »

قوله (باب عمل صالح قبل القتال . وقال أبو الدرداء : إنما تقاتلون بأعمالكم) هكذا وقع عند الجميع ، ولعله

كان قاله أبو الدرداء وقال « إنما تقاتلون بأعمالكم » وإنما قلت ذلك لأننى وجدت ذلك فى « المجالسة للدينورى ،

من طريق أبي إسحق القزازى « عن سعيد بن عبد العزيز عن ربيعة بن يزيد أن أبا الدرداء قال : أيها الناس عمل

صالح قبل الغزو ، فإنما تقاتلون بأعمالكم » . ثم ظهر لى سبب تفصيل البخارى ، وذلك أن هذه الطريق منقطعة بين

ربيعة وأبي الدرداء ، وقد روى ابن المبارك فى كتاب الجهاد عن سعيد بن عبد العزيز عن ربيعة بن يزيد عن ابن

حلبس بفتح الميملة والموحدة بينهما لأم ساكنة وآخره سين مهملة « عن أبي الدرداء قال : إنما تقاتلون بأعمالكم »

ولم يذكر ما قبله فاقصر البخارى على ماورد بالاسناد المتصل فعراه إلى أبي الدرداء ، ولذلك جزم به عنه ، واستعمل

بقية ماورد عنه بالاسناد المنقطع فى الترجمة لإشارة إلى أنه لم يغفل . **قوله** (وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لم تقولون

مالا تفعلون - إلى قوله - بنيان مرصوص) ذكر فيه حديث البراء فى قصة الذى قتل حين أسلم ، قال ابن المنير :

مناسبة الترجمة والآية للحديث ظاهرة وفى مناسبة الترجمة للآية خلفاء وكأنه من جهة أن الله عازب من قال إنه يفضل

الحخير ولم يفعل ، وأثنى على من وفى وثبت عند القتال ، أو من جهة أنه أنكر على من قدم على القتال قولاً غير مرضى فكشف الغيب أنه أخلف ، ففهو مبرهن ثبوت الفضل في تقديم الصدق والعزم الصحيح على الوفاء وذلك من أصلح الأعمال انتهى . وهذا الثاني أظهر فيما أرى والله أعلم . وقال الكرماني : المقصود من الآية في هذه الترجمة قوله في آخرها (صفأ كأنهم بنيان مرصوص) لأن الصف في القتال من العمل الصالح قبل القتال ، انتهى . وسيأتي تفسير قوله (مرصوص) في التفسير . قوله (حدثني محمد بن عبيد الرحيم) هو الحافظ المعروف بصاعقة ، وإسرائيل هو ابن يونس بن أبي إسحق السبيعي . قوله (أني النبي ﷺ رجل) لم أقف على اسمه ووقع عند مسلم من طريق ذكرى بن أبي زائدة عن أبي إسحق أنه من الأنصار ثم من بني النبيت بفتح النون وكسر الموحدة بعدها تحتانية ساكنة ثم مثناه فوق ولولذلك لا يمكن تفسيره بعمر بن ثابت بن وقش بفتح الواو والقاف بعدها معجمة وهو المعروف بأصرم بن عبد الأشهل ، فإن بني عبد الأشهل بطن من الأنصار من الأوس وهم غير بني النبيت ، وقد أخرج ابن إسحق في المغازي قصة عمرو بن ثابت بإسناد صحيح عن أبي هريرة أنه كان يقول : أخبروني عن رجل دخل الجنة لم يصل صلاة ؟ ثم يقول : هو عمرو بن ثابت ، قال ابن إسحق قال الحصين بن محمد : قلت لمحمود بن لبيد : كيف كانت قصته ؟ قال : كان يأبى الإسلام ، فلما كان يوم أحد بدا له فأخذ سيفه حتى أتى القوم فدخل في عرض الناس فقاتل حتى وقع جريحاً ، فوجده قومه في المعركة فقالوا : ما جاء بك ؟ أسفقت على قومك ، أم رغبة في الإسلام ؟ قال : بل رغبة في الإسلام ، قاتلت مع رسول الله ﷺ حتى أصابني ما أصابني ، فقال رسول الله ﷺ : إني من أهل الجنة ، وروى أبو داود والحاكم من طريق محمد بن عمرو عن أبي سبرة عن أبي هريرة وكان عمرو يأبى الإسلام لأجل ربا كان له في الجاهلية ، فلما كان يوم أحد قال : أين قومي ؟ قالوا بأحد ، فأخذ سيفه ولحقهم ، فلما رأوه قالوا : إليك عنا ، قال : أني قد أسلمت ، فقاتل حتى جرح ، فجاءه سعد بن معاذ فقال : خرجت غضباً لله ولرسوله ، ثم مات فدخل الجنة وما صلى صلاة . فيجمع بين الرويتين بأن الذين رأوه وقالوا له : إليك عنا ، ناس غير قومه ، وأما قومه فما شعروا بمجيئه حتى وجدوه في المعركة . ويجمع بينهما وبين حديث الباب بأنه جاء أولاً إلى النبي ﷺ فاستشاره ثم أسلم ثم قاتل ، فرآه أولئك الذين قالوا له إليك عنا . ويؤيد هذا الجمع قوله لهم : قاتلت مع رسول الله ﷺ ، وكان قومه وجدوه بعد ذلك فقالوا له ما قالوا . ويؤيد الجمع أيضاً ما وقع في سياق حديث البراء عند النسائي ، فإنه أخرجه من رواية زهير بن معاوية عن أبي إسحق نحو رواية إسرائيل وفيه أنه قال لرسول الله ﷺ : لو أني حملت على القوم فقاتلت حتى أقتل أكان خيراً لي ولم أصل صلاة ؟ قال نعم ، ونحوه لسعيد بن منصور من وجه آخر عن أبي إسحق وزاد في أوله أنه قال : أخير لي أن أسلم ؟ قال نعم : فأسلم ، فإنه موافق لقول أبي هريرة : إنه دخل الجنة وما صلى لله صلاة ، وأما كونه من بني عبد الأشهل ونسب في رواية مسلم إلى بني النبيت فيمكن أن يحمل على أن له في بني النبيت نسبة ما ، فإنهم إخوة بني عبد الأشهل يجمعهم الانتساب إلى الأوس . قوله (مفتح) بفتح القاف والنون مشددة ، وهو كناية عن تغطية وجهه بآلة الحرب . قوله (وأجر كثير) بالضم على البناء أي أجر أجزا كثيراً ، وفي هذا الحديث أن الأجر الكثير قد يحصل بالعمل اليسير فضلاً عن الله وإحسانا

١٤ - باب من أتاه سهم غرب فقتله

٢٨٠٩ - حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا حسين بن محمد أبو أحمد حدثنا شبيران عن قتادة حدثنا

أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّهُ أُمُّ الرُّبَيْعِ بِنْتُ الْبَرَاءِ وَهِيَ أُمُّ حَارِثَةَ بْنِ سُرَاقَةَ أَنْتَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَتْ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَلَا تَحْدِثُنِي عَنْ حَارِثَةَ - وَكَانَ قُتِلَ يَوْمَ بَذْرِ أَصَابُهُ سَهْمٌ غَرِبَ - فَإِنْ كَانَ فِي الْجَنَّةِ صَبَرْتُ ، وَإِنْ كَانَ غَيْرَ ذَلِكَ اجْتَعَدْتُ عَلَيْهِ فِي الْبُكَاءِ . قَالَ : يَا أُمَّ حَارِثَةَ ، إِنَّهَا جَنَّاتٌ فِي الْجَنَّةِ ، وَإِنَّ أَبْنَاكَ أَصَابَ الْفِرْدَوْسَ الْأَعْلَى ، [الحديث ٢٨٠٩ - أطرافه في : ٣٩٨٢ ، ٦٥٥٠ ، ٦٥٦٧]

قوله (باب من أتاها سهم غرب) بـ (بنون سهم) وبفتح المعجمة وسكون الراء بعدها موحدة هذا هو الأشهر ، وسيأتي بيان الخلاف فيه . **قوله** (حدثنا محمد بن عبد الله) جزم الكلاباذي وتبعه غير واحد بأنه الذهلي ، وهو محمد بن يحيى بن عبد الله ، نسبه البخاري إلى جده ، ووقع في رواية أبي علي بن السكن « حدثنا محمد بن عبد الله بن المبارك الخرمي بضم الميم وفتح المعجمة وتشديد الراء ، فإن لم يكن ابن السكن نسبه من قبل نفسه وإلا فإنا قاله هو المعتمد . وقد أخرجه ابن خزيمة في التوحيد من صحيحه عن محمد بن يحيى الذهلي عن حسين بن محمد وهو المروزي بهذا الاسناد . **قوله** (ان أم الربيع بنت البراء) كذا بجيـس رواة البخاري ، وقال بعد ذلك « وهي أم حارثة بن سراقه ، وهذا الثاني هو المعتمد ، والاول وهم نبه عليه غير واحد من آخرهم الدمياطي فقال : قوله أم الربيع بنت البراء وهم ، وإنما هي الربيع بنت النضر عمة أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم بن عمرو ، وقد تقدم ذكر قتل أخيها أنس بن النضر وذكرها في آخر حديثه قريباً وهي أم حارثة بن سراقه بن الحارث بن عدى من بني عدى بن النجاء ذكره ابن اسحق وموسى بن عقبة وغيرهما فيمن شهد بدراً ، واتفقوا على أنه رماه حبان بكسر المهملة بعدها موحدة فعملة ابن العرقه - بفتح المهملة وكسر الراء بعدها قاف - وهو على حوض فأصاب نحره فمات . قلت : ووقع في رواية ابن خزيمة المذكورة أن الربيع بنت البراء بجذف د أم ، فهذا أشبه بالصواب ، لكن ليس في نسب الربيع بنت النضر أحد اسمه البراء فلعله كان فيه « الربيع عمة البراء ، فإن البراء بن مالك أخو أنس بن مالك فشكل منهما ابن أخيها أنس ابن النضر ، وقد رواه الترمذي وابن خزيمة أيضاً من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة فقال « عن أنس أن الربيع بنت النضر أنت النبي ﷺ وكان ابنها حارثة بن سراقه أصيب يوم بدر ، الحديث ، ورواه النسائي من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال « انطلق حارثة ابن عمتي لجمات عمتي أمه ، وحكى أبو نعيم الاصبهاني أن الحسن بن عبد الملك رواه عن قتادة كذلك وقال « حارثة بن سراقه ، قال ابن الاثير في « جامع الاصول ، الذي وقع في كتب النسب والمغازي وأسماء الصحابة أن أم حارثة هي الربيع بنت النضر عمة أنس ، وأجاب الكرمانى بأنه لا وهم للبخاري لأنه ليس في رواية النسفي إلا الاقتصار على قول أنس « ان أم حارثة بن سراقه ، قال فيحمل على أنه كان في رواية الفربري حاشية لبعض الرواة غـير صحيحة فالحقت بالمتن انتهى . وقد راجعت أصل النسفي من نسخة ابن عبد البر فوجدتها موافقة لرواية الفربري فالنسخة التي وقعت للكرمانى ناقصة وادعاء الزيادة في مثل هذا الكتاب مردود على قائله ، والظاهر أن لفظ أم وبنت وهم كما تقدم توجيهه قريباً ، والخطب فيه سهل ولا يقدح ذلك في صحة الحديث ولا في ضبط رواته . وقد وقع في رواية سعيد بن أبي عروبة التي ضبط فيها اسم الربيع بنت النضر وهم في اسم ابنها فسماه « الحارث ، بدل « حارثة » . وقد روى هذا الحديث أبان عن قتادة فقال : ان أم حارثة لم ترد أخرجه أحمد ، وكذلك أخرجه من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس ،

وسأني كذلك في المغازي من طريق حميد عن أنس . ثم شرع السكرماني في إبداء احتمالات بعيدة متكلفة لتوجيه الرواية التي في البخاري فقال : يحتمل أن يكون للربيع ابن يسمى الربيع يعني بالتخفيف من زوج آخر غير سراقه يسمى البراء وأن يكون « بنت البراء » ، خبرا لأن وضمير دهي ، راجع إلى الربيع وأن يكون « بنت » صفة لوالدة الربيع فأطلق الام على الجدة تجوزا وأن تكون إضافة الام إلى الربيع للبيان أي الام التي هي الربيع وبنت مصحف من عمه ، قال : وارتكاب بعض هذه التسلطات أولى من تخطئة العدول الاثبات . قلت : انما اختار البخاري رواية شيبان على رواية سعيد لتصريح شيبان في روايته بتحديث أنس اقتادة ، وللبخاري حرص على مثل ذلك إذا وقعت الرواية عن مدلس أو معاصر ، وقد قال هو في تسمية من شهد بنوا « وحارثة بن الربيع وهو حارثة بن سراقه » فلم يعتمد على ما وقع في رواية شيبان أنه حارثة بن أم الربيع بل جزم بالصواب ، والربيع أمه وسراقه أبوه . قوله (أصابه سهم غرب) أي لا يعرف راميه ، أو لا يعرف من أين أتى ، أو جاء على غير قصد من راميه قاله أبو عبيد وغيره . والثابت في الرواية بالتثوين وسكون الراء ، وأنكره ابن قتبية فقال : كذا نقوله العامة والاجود فتح الراء والإضافة ، وحكى المروئي عن ابن زيد : ان جاء من حيث لا يعرف فهو بالتثوين والاسكان ، وان عرف راميه لم يكن أصاب من لم يقصد فهو بالإضافة وفتح الراء ، قال : وذكره الأزهري بفتح الراء لا غير ، وحكى ابن دريد وابن فارس والفراز وصاحب المنتهى وغيرهم الوجهين مطلقا ، وقال ابن سيده : أصابه سهم غرب وغرب إذا لم يدر من رماه ، وقيل إذا أناه من حيث لا يدري ، وقيل إذا قصد غيره فاصابه ، قال وقد يوصف به . قلت : لخصنا من هذا على أربعة أوجه . وقصة حارثة منزلة على الثاني فإن الذي رماه قصد غرته فرماه وحارثة لا يشمر به ، وقد وقع في رواية ثابت عند أحمد أن حارثة خرج نظارا ، زاد النسائي من هذا الوجه : ما خرج لقتال . قوله (اجتهدت عليه في البكاء) قال الخطابي : أقرها النبي ﷺ على هذا أي فيؤخذ منه الجواز . قلت : كان ذلك قبل تحريم النوح فلا دلالة فيه ، فإن تحريره كان عقب غزوة أحد ، وهذه القصة كانت عقب غزوة بدر . ووقع في رواية سعيد بن أبي عروبة « اجتهدت في الدعاء » بدل قوله « في البكاء » ، وهو خطأ ، ووقع ذلك في بعض النسخ دون بعض ، ووقع في رواية حميد الآتية في صفة الجنة من الرقاق وعند النسائي « فان كان في الجنة لم أهلك عليه » ، وهو دال على صحة الرواية بلفظ البكاء ، وقال في رواية حميد هذه « والافستري ما أصنعه » ونحوه في رواية حماد عن ثابت عند أحمد . قوله (انها جنان في الجنة) كذا هنا ، وفي رواية سعيد بن أبي عروبة « انها جنان في جنة » ، وفي رواية أبان عند أحمد « انها جنان كثيرة في جنة » ، وفي رواية حميد (١) المذكورة « انها جنان كثيرة » فقط ، والضمير في قوله « انها جنان » يفسره ما بعده ، وهو كقولهم : هي العرب تقول ما شئت ، والقصد بذلك التفعيم والتعظيم ، ومضى الكلام على الفردوس ، قريبا

١٥ - باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا

٢٨١٠ - حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن عمرو عن أبي وائل عن أبي موسى رضي الله عنه قال

(١) في هامش طبعة بولاق : في نسخة صحيحة « حماد » .

« جاء رجلٌ إلى النبي ﷺ فقال : الرجلُ يُقاتلُ للمغنم ، والرجلُ يُقاتلُ للذكور ، والرجلُ يُقاتلُ ليرى مكانه ، فنن في سبيل الله ؟ قال : مَنْ قاتَلَ لتكونَ كلمةُ الله هي العليا فهو في سبيل الله »

قوله (باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا) أى فضله ، أو الجواب محذوف تقديره فهو المعتبر . **قوله** (عن عمرو) هو ابن مرة . **قوله** (عن أبي وائل عن أبي موسى) فى رواية غندر عن شعبة فى فرض الخمس سمعت أبا وائل حدثنا أبا موسى . **قوله** (جاء رجل) فى رواية غندر المذكورة « قال أعرابي ، وهذا يدل على وهم ما وقع عند الطبراني من وجه آخر » عن أبي موسى أنه قال يارسول الله ، فذكره ، فإن أبا موسى وإن جاز أن يجهل نفسه لكن لا يصح أن يكونه أعرابيا ، وهذا الأعرابي يصلح أن يفسر بلحق بن ضمرة ، وحديثه عند أبي موسى المدني فى « الصحابة » من طريق عفير بن معدان « سمعت لاحق بن ضمرة الباهلى قال : وفدت على النبي ﷺ فسألت عن الرجل يلتبس الأجر والذكر فقال : لا شيء له ، الحديث ، وفى أسناده ضعف ، وروينا فى « فوائد أبي بكر ابن أبي الحديد » ، باسناد ضعيف ، عن معاذ بن جبل أنه قال : يارسول الله كل بنى سلة يقاتل ففهم من يقاتل رياء الحديث فلو صح لاحتمل أن يكون معاذ أيضا سأل عما سأل عنه الأعرابي ، لأن سؤال معاذ خاص وسؤال الأعرابي عام ، ومعاذ أيضا لا يقال له أعرابي فيحمل على التعدد . **قوله** (الرجل يقاتل للمغنم) فى رواية منصور عن أبي وائل الماضية فى العلم « فقال ما القتال فى سبيل الله ؟ فإن أحدنا يقاتل » . **قوله** (والرجل يقاتل للذكر) أى ليدكر بين الناس ويشتهر بالشجاعة وهى رواية الأعمش عن أبي وائل الآتية فى التوحيد حيث قال « ويقاقل شجاعة » **قوله** (والرجل يقاتل ليرى مكانه) فى رواية الأعمش « ويقاقل رياء » ، فرجع الذى قبله إلى السمعة ومرجع هذا إلى الرياء وكلاهما مضموم ، وزاد فى رواية منصور والأعمش « ويقاقل حمية » ، أى لمن يقاتل لأجله من أهل أو عشيرة أو صاحب ، وزاد فى رواية منصور « ويقاقل غضبا » ، أى لأجل حفظ نفسه ، ويحتمل أن يفسر القتال للحمية بدفع المضرة ، والقتال غضبا بجلب المنفعة ، فالخاص من رواياتهم أن القتال يقع بسبب خمسة أشياء : طلب المغنم ، وإظهار الشجاعة ، والرياء ، والحمية ، والغضب ، وكل منها يقتضيه المدح والذم ، فلمذا لم يحصل الجواب بالاثبات ولا بالنفي . **قوله** (من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو فى سبيل الله) المراد بكلمة الله دعوة الله إلى الاسلام ، ويحتمل أن يكون المراد أنه لا يكون فى سبيل الله إلا من كان سبب قتاله طلب إعلاء كلمة الله فقط بمعنى أنه لو أضاف إلى ذلك سببا من الاسباب المذكورة أدخل بذلك ، ويحتمل أن لا يخل إذا حصل ضمنا لا أصلا ومقصودا ، وبذلك صرح الطبري فقال : إذا كان أصل الباعث هو الأول لا يضره ما عرض له بعد ذلك ، وبذلك قال الجمهور ، لكن روى أبو داود والنسائي من حديث أبي أمامة باسناد جيد قال « جاء رجل فقال : يارسول الله ، أرأيت رجلا غزا يلتبس الأجر والذكر ماله ؟ قال لا شيء له ، فأعادهما ثلاثا كل ذلك يقول : لا شيء له ، ثم قال رسول الله ﷺ : إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان له خالصا وابتغى به وجهه » ، ويمكن أن يحمل هذا على من قصد الأمرين معا على حد واحد فلا يخالف المرجح أولا ، فتصير المراتب خمسا : أن يقصد الشئيين معا ، أو يقصد أحدهما صرفا أو يقصد أحدهما ويحصل الآخر ضمنا ، فالمحذور أن يقصد غير الإعلاء ، فقد يحصل الإعلاء ضمنا ، وقد لا يحصل ويدخل تحته مرتبتان ، وهذا ما دل عليه حديث أبي موسى ، ودونه أن يقصد هاتهما معا فهو محذور أيضا على ما دل عليه

حديث أبي أمامة ، والمطلوب أن يقصد الإعلاء صرفاً ، وقد يحصل غير الإعلاء وقد لا يحصل ففيه مرتبتان أيضاً ، قال ابن أبي جرة : ذهب المحققون إلى أنه إذا كان الباعث الأول قصد إعلاء كلمة الله لم يضره ما انضاف إليه اهـ . ويدل على أن دخول غير الإعلاء ضمننا لا يقدح في الإعلاء إذا كان الإعلاء هو الباعث الأصلي مارواه أبو داود بإسناد حسن عن عبد الله بن حوالة قال « بعثنا رسول الله ﷺ على أقدامنا لنغني ، فرجعنا ولم نغني شيئاً ، فقال : اللهم لا تسلكهم إلى » الحديث . وفي إجابة النبي ﷺ بما ذكر غاية البلاغة والايجاز ، وهو من جوامع كلمة ﷺ ، لانه لو أجابه بأن جميع ما ذكره ليس في سبيل الله احتمل أن يكون ما عدا ذلك كله في سبيل الله وليس كذلك ، فعدل إلى لفظ جامع عدل به عن الجواب عن ماهية القتال إلى حال المقاتل فتضمن الجواب وزيادة ، ويحتمل أن يكون الضمير في قوله « فهو » راجعاً إلى القتال الذي في ضمن قاتل أي فقتاله قتال في سبيل الله ، واشتمل طلب إعلاء كلمة الله على طلب رضا وطلب ثوابه وطلب دحض أعدائه وكلها متلازمة . والحاصل بما ذكر أن القتال منشؤه القوة العقلية والقوة الغضبية والقوة الشهوانية ، ولا يكون في سبيل الله إلا الأول ، وقال ابن بطال : انما عدل النبي ﷺ عن لفظ جواب السائل لأن الغضب والحمية قد يكونان لله فعدل النبي ﷺ عن ذلك إلى لفظ جامع فأفاد دفع الالباس وزيادة الافهام ، وفيه بيان أن الاعمال إنما تحتسب بالنية الصالحة ، وأن الفضل الذي ورد في الجهاد يختص بمن ذكر ، وقد تقدم بعض مباحثه في أواخر كتاب العلم . وفيه جواز السؤال عن العلة وتقدم العلم على العمل ، وفيه ذم الحرص على الدنيا وعلى القتال لحظ النفس في غير الطاعة

١٦ - باب من اغبرت قدماه في سبيل الله ، وقول الله عز وجل [١٢٠ التوبة] : ﴿ ما كان لاهل

المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله - إلى قوله - إن الله لا يضيع أجر المحسنين ﴾

٢٨١١ - حدثنا إسحاق أخبرنا محمد بن المبارك حدثنا يحيى بن حمزة قال حدثني يزيد بن أبي حريم

أخبرنا عباية بن رفاع بن رافع بن خديج قال أخبرني أبو عبيس هو عبد الرحمن بن جبر أن رسول الله ﷺ قال « ما اغبرت قدما عبد في سبيل الله فتمسه النار »

قوله (باب من اغبرت قدماه في سبيل الله) أي بيان ماله من الفضل . قوله (وقول الله عز وجل : ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله - إلى قوله - إن الله لا يضيع أجر المحسنين) قال ابن بطال : مناسبة الآية لترجمة أنه سبحانه وتعالى قال في الآية (ولا يظنون موطننا يغيب الكفار) وفي الآية (إلا كتب لهم به عمل صالح) قال : ففسر ﷺ العمل الصالح أن النار لا تمس من عمل بذلك ، قال : والمراد في سبيل الله جميع طاعاته اهـ . وهو كما قال ، إلا أن المتبادر عند الإطلاق من لفظ سبيل الله الجهاد ، وقد أورده المصنف في « فضل المشي إلى الجمعة ، استعمالاً للفظ في عمومه ، وانظروا هناك » حرمة الله على النار ، وقال ابن المنير : مطابقة الآية من جهة أن الله أنابهم بخطواتهم وإن لم يباشروا قتالاً ، وكذلك دل الحديث على أن من اغبرت قدماه في سبيل الله حرمة الله على النار سواء بآشر قتالاً أم لا اهـ . ومن تمام المناسبة أن الوطء يتضمن المشي المؤثر لتغيير القدم ، ولا سيما في ذلك الزمان . قوله (حدثنا إسحاق) قال أبو علي الجبائي : نسبة الاصيلي ابن منصور . قلت :

وأخرجه الاسماعيلي من طريق إسحق بن زيد الخطابي نزيل حران عن محمد بن المبارك المذكور ، لكن زاد في آخر المتن قوله « فتمسهما النار أبدا ، فالظاهر أنه ابن منصور ، ويؤيده أن أبا نعيم أخرجه من طريق الحسن بن سفيان عن إسحق بن منصور ، ويزيد المذكور في الاسناد بالزاي ، وعناية بفتح المهملة ، وأبو عيسى بسكون الموحدة هو ابن جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة . **قوله** (ما أغبرنا) كذا في رواية المستملي بالتثنية وهو لغة ، وللباقين « ما أغبرت » وهو الافصح ، زاد أحمد من حديث أبي هريرة « ساعة من نهار » . وقوله « فتمسه النار » بالنصب ، والمعنى أن المس ينتفي بوجود الغبار المذكور ، وفي ذلك إشارة إلى عظيم قدر التصبر في سبيل الله ، فإذا كان مجرد مس الغبار للقدم يحرم عليها النار فكيف بمن سعى وبذل جهده واستغفد وسعه ؟ وللحديث شواهد : منها ما أخرجه الطبراني في الاوسط عن أبي البرداء مرفوعا « من أغبرت قدماء في سبيل الله بأعد الله منه النار مسيرة ألف عام للراكب المستعجل » ، وأخرج ابن حبان من حديث جابر أنه كان في غزاة فقال « سمعت رسول الله ﷺ يقول ، فذكر نحو حديث الباب ، قال : فتوائب الناس عن دوابهم ، فلا روى أكثر ما شيا من ذلك اليوم »

١٧ - باب مسح الغبار عن الرأس في سبيل الله

٢٨١٢ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا عبد الوهاب حدثنا خالد عن عكرمة أن ابن عباس قال له ولعلي بن عبد الله : ائذيا أبا سعيد فاسمعا من حديثي . فأتيا وهو وأخوه في حائط لهما يسقيانه ، فلما رأنا جاء فاحتبى وجلس فقال « كذا تفعل ابن المسجد لينة لينة ، وكان عمار يقول ابنتين لبنتين ، فرب به النبي ﷺ ومسح عن رأسه الغبار وقال : ويح عمار تقتله الفئة الباغية ، عمار يدعوهم إلى الله ويدعونه إلى النار » **قوله** (باب مسح الغبار عن الرأس في سبيل الله) قال ابن المنير : ترجم بهذا وبالذي بعده دفعا لتوهم كراهية غسل الغبار ومسحه لكونه من جملة آثار الجهاد كما كره بعض السلف المسح بعد الوضوء . قلت . والفرق بينهما من جهة أن التنظيف مطلوب شرعا ، والغبار أثر الجهاد وإذا انقضى فلا معنى لبقاء أثره . وأما الوضوء فالمقصود به الصلاة فاستحب بقاء أثره حتى يحصل المقصود فافترق المسحان . ثم أورد حديث أبي سعيد في قصة عمار في بناء المسجد ، وقد تقدم الكلام عليه مستوفى في باب التعاون في بناء المسجد ، في أوائل الصلاة ، وفيه ما يتعلق بقوله « فأتينا وهو وأخوه في حائط لهما ، والمراد منه هنا قوله « ومر به النبي ﷺ فسح عن رأسه الغبار »

١٨ - باب التمسيل بعد الحرب والغبار

٢٨١٣ - **حدثنا** محمد أخبرنا عبدة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها « أن رسول الله ﷺ لما رجع يوم الخندق ووضع السلاح واغتسل ، فأتاه جبريل وقد عصب رأسه الثُّبَارُ فقال : وضعت السلاح ؟ فوالله ما وضعت . فقال رسول الله ﷺ : فأين ؟ قال : ها هنا - وأومأ إلى بني قريظة - قالت : فخرج إليهم رسول الله ﷺ »

قوله (باب الغسل بعد الحرب والغباء) تقدم توجيهه في الباب الذي قبله ، وذكر فيه حديث عائشة في اغتساله ﷺ لما رجع من الخندق ، وسيأتي الكلام عليه مستوفى في المغازي . وقوله في هذه الرواية « ووضع ، أى السلاح وصرح بذلك في رواية الاصيلي وغيره . **قوله** (حدثنا محمد) كذا للاكثر ، ونسبه أبو ذر فقال « ابن سلام ، وقوله «عصب ، بفتح المهملة والتخفيف أى أحاط به فصار عليه مثل العصابة

١٦٦ - ١٧١
١٩ - **باب** فضل قول الله تعالى [آل عمران ١٦٦ - ١٨١] : ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون . فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين ﴾

٢٨١٤ - **حدثنا** إسماعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال « دعا رسول الله ﷺ على الذين قتلوا أصحاب بئر معونة ثلاثين غداة ، على رغل وذكوان وعصية عصت الله ورسوله . قال أنس : أنزل في الذين قتلوا بئر معونة قرآن قرأناه ثم نسخ بعد : بلغوا قومنا أن قد لقينا ربنا فرضى عنا ورضينا عنه »

٢٨١٥ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو وسمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما بقول « اضطجع ناس الخمر يوم أحد ، ثم قتلوا شهداء . فقيل لسفيان : من آخر ذلك اليوم ؟ قال : ليس هذا فيه » [الحديث ٢٨١٥ - طرفاه في : ٤٠٤ ، ٤١٨]

قوله (باب فضل قول الله تعالى : ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون - إلى قوله - وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين) كذا لابي ذر ، وساق الاصيلي وكرمة الآيتين ، ومعنى قوله « فضل قول الله ، أى فضل من ورد فيه قول الله ، وقد حذف الاسماعيلي لفظ فضل من الترجمة . ثم ذكر فيه حديثين : أحدهما حديث أنس في قصة الذين قتلوا في بئر معونة أوردها مختصرة ، وستأتي بتمامها في المغازي ، وأشار بإيراد الآية إلى ماورد في بعض طرقه كما سأذكره هناك في آخره عند قوله « فأنزل فيهم بلغوا قومنا أن قد لقينا ربنا فرضى عنا ورضينا عنه ، زاد عمر بن يونس عن إسحق بن أبي طلحة فيه « فنسخ بعد ماقرأناه زمانا وأنزل الله تعالى (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله) الآية . ثانيهما حديث جابر « اضطجع ناس الخمر يوم أحد ثم قتلوا شهداء ، سيأتي في المغازي أن والد جابر كان من جملة من أشار إليهم ، قال ابن المنير : مطابقتها للترجمة فيه عسر ، إلا أن يكون مراده أن الخمر التي شربوها يومئذ لم تضرهم لأن الله هز وجل أنبي عليهم بعد موتهم ورفع عنهم الخوف والحزن ، وإنما كان ذلك لأنها كانت يومئذ مباحة . قلت : ويمكن أن يكون أورده للإشارة إلى أحد الأقوال في سبب نزول الآية المترجم بها ، فقد روى الترمذي من حديث جابر أيضا أن الله لما كلم والد جابر وتمنى أن يرجع إلى الدنيا ثم قال « يا رب بلغ من ورائي ، فأنزل الله (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله) الآية . **قوله** (فقيل لسفيان : من آخر ذلك اليوم ، قال : ليس هذا فيه) أى أن في الحديث « قتلوا شهداء من آخر ذلك اليوم ، فأنكر ذلك سفيان ، وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق القواريري عن سفيان بهذه الزيادة ولكن بلفظه اضطجع

قوم الخمر أول النهار وقتلوا آخر النهار شهداء ، فلعل سفيان كان فسيه ثم تذكر ، وقد أخرجه المصنف في المغازي عن عبد الله بن محمد عن سفيان بدون الزيادة ، وأخرجه في تفسير المائدة عن صدقة بن الفضل عن سفيان بائبائها ، وسيأتي بقية شرحه في كتاب المغازي ان شاء الله تعالى

٢٠ - باب ظل الملائكة على الشهيد

٢٨١٦ - **حدثنا** صدقة بن الفضل قال أخبرنا ابن عيينة قال سمعت محمد بن النسكر أنه سمع جابراً يقول « جئ بأبي إلى النبي ﷺ وقد مُثِّلَ به ووضع بين يديه ، فذهبت أكشف عن وجهه ، فنهاني قومي ، فسمع صوت نائحة ، فقيل : ابنة عمرو - أو أخت عمرو - فقال : لم تبكي ، أولاتبكي ، ما زالت الملائكة تظله بأجنحتها . قلت لصدقة : أفيهِ حتى رُفِعَ ؟ قال رُبما قاله »

قوله (باب ظل الملائكة على الشهيد) ذكر فيه حديث جابر في قصة قتل أبيه ، وسيأتي بيانه في غزوة أحد ، وهو ظاهر فيما ترجم له ، وقد تقدم الكلام عليه في كتاب الجنائز . **قوله** (قلت لصدقة) القائل هو المصنف ، وصدقة هو ابن الفضل شيخه فيه ، وقد تقدم في الجنائز عن علي بن عبد الله وهو ابن المديني عن سفيان وفي آخره حتى رفع ، وكذلك رواه الحميدي وجماعة عن سفيان

٢١ - باب تمنى المجاهد أن يرجع إلى الدنيا

٢٨١٧ - **حدثنا** محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « ما أحدٌ يدخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا وله ما على الأرض من شيء ، إلا الشهيد يتمنى أن يرجع إلى الدنيا فيقتل عشر مرات ، لما يرى من الكرامة »

قوله (باب تمنى المجاهد أن يرجع إلى الدنيا) أورد فيه حديث قتادة وسمعت أنس بن مالك عن النبي ﷺ : ما أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا ، الحديث ، وقد ورد بلفظ التمني وذلك فيما أخرجه النسائي والحاكم من طريق حماد بن سلة عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله ﷺ « يؤتى بالرجل من أهل الجنة فيقول الله تعالى : يا ابن آدم كيف وجدت منزلك ؟ فيقول : أي رب خير منزل ، فيقول : سل وتمنه ، فيقول : ما أسألك وأتمنى ؟ أن تردني إلى الدنيا فأقتل في سبيلك عشر مرات ، لما رأى من فضل الشهادة ، الحديث ، ولمسلم من حديث ابن مسعود رفعه في الشهداء قال فاطلع عليهم ربك اطلاعة فقال : هل تشتهون شيئاً ؟ قالوا : نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى ، ولابن أبي شيبة من مرسل سعيد بن جبيرة أن المخاطب بذلك حمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير ، ولترمذي وحسنه والحاكم وصححه من حديث جابر قال قال لي رسول الله ﷺ : ألا أخبرك ما قال الله لأبيك ؟ قال : يا عبد الله تمن على أعطك ، قال : يا رب تحببني فأقتل فيك ثانية ، قال : إنه سبق مني أنهم إليها لا يرجعون . قول شعبه في الاسناد (سمعت قتادة) في رواية أبي خالد الأحمر عن شعبه عن قتادة

وحيد كلاهما عن أنس أخرجه مسلم . **قوله** (ما أحد) ، في رواية أبي خالد د ما من نفس . . **قوله** (يدخل الجنة) في رواية أبي خالد د لها عند الله خير . . **قوله** (وله ما على الأرض من شيء) في رواية أبي خالد د وأن لها الدنيا وما فيها . . **قوله** (لما يرى من السكرة) في رواية أبي خالد د لما يرى من فضل الشهادة ، ولم يقل عشر مرات ، وكأن أبا خالد ساقه على لفظ حميد والله أعلم . قال ابن بطال : هذا الحديث أجل ما جاء في فضل الشهادة ، قال : وليس في أعمال البر ما تبذل فيه النفس غير الجهاد فلذلك عظم فيه الثواب

٢٢ - باب الجنة تحت بارقة السيوف

وقال المفيرة بن شعبة : أخبرنا نعيم بن محمد عن رسالة ربنا . من قُتِلَ مَنًّا صارَ إلى الجنة

وقال عمرُ للنبي ﷺ : أليسَ قَتَلْنَا في الجنةِ وَقَتْلَامُ في النارِ ؟ قال : بلى

٢٨١٨ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا معاويةُ بْنُ عمرو حَدَّثَنَا أبو إسحاقَ عن موسى بْنِ عُقْبَةَ عن سالمِ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ - وكانَ كَاتِبَهُ - قال : كَتَبَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قال « واعدوا أنْ الجنةُ تحتَ ظلالِ السيوفِ »

تابعه الأوسى عن ابن أبي الزناد عن موسى بن عقبة

[الحديث ٢٨١٨ - اطراة في : ٢٨٣٣ ، ٢٩٦٦ ، ٣٠٢٤ ، ٧٢٣٧]

قوله (باب الجنة تحت بارقة السيوف) هو من إضافة الصفة إلى الموصوف وقد نطاق البارقة ويراد بها نفس السيف فتسكون الإضافة بيانية ، وقد أورده بلفظ د تحت ظلال السيوف ، وكأنه أشار بالترجمة إلى حديث عمار ابن ياسر ، فأخرج الطبراني بإسناد صحيح عن عمار بن ياسر أنه قال يوم صفين د الجنة تحت الابارقة ، وكذا وقع فيه والصواب د البارقة ، وهي السيوف اللامعة ، وكذا وقع على الصواب في ترجمة عمار من طبقات ابن سعد ، وروى سعيد بن منصور بإسناد رجاله ثقات من مرسل أبي عبد الرحمن الحبلي مرفوعا د الجنة تحت الابارقة ، ويمكن تخريجه على ما قاله الخطابي الابارقة جمع لبريق وسمى السيف ابريقا فهو لإفعل من البريق ، ويقال أبرق الرجل بسيفه إذا لمع به والبارقة اللعان ، قال ابن المنير : كأن البخاري أراد أن السيوف لما كانت لها بارقة كان لها أيضا ظل ، قال القرطبي : وهو من الكلام النفيس الجامع الموجز المشتمل على ضروب من البلاغة مع الوجازة وعدوية اللمع ، فانه أفاد الحظ على الجهاد والاختبار بالثواب عليه والحض على مقاربة العدو واستعمال السيوف والاجتماع حين الزحف حتى تصير السيوف تظل المتقاتلين ، وقال ابن الجوزي ، المراد أن الجنة تحصل بالجهاد . والظلال جمع ظل وإذا تدانى الحصان صار كل منهما تحت ظل سيف صاحبه لحرصه على رفعه عليه ولا يكون ذلك إلا عند التحام القتال . **قوله** (وقال المفيرة الخ) هو طرف من حديث طويل وصله المصنف بتمامه في الجزية ، وقوله هنا د عن رسالة ربنا ، ثبت للكشيميني وحده وهو كذلك في الطريق الموصولة ، ويحتمل أن يكون حذف هنا اختصارا . **قوله** (وقال عمر الخ) هو طرف من حديث سهل بن حنيف في قصة عمرة الحديبية ، وسيأتي بتمامه موصولا في

فتح الباري - ج (٦) م (٣)

المغازي ، وتقدمت الإشارة إليه في الشروط . **قوله** (حدثنا عبد الله بن محمد) هو الجمعي ، وأبو إسحق هو الفوارى وعمر بن عبيد الله أي ابن معمر هو التيمي وكان أميراً على حرب الحوارج . **قوله** (وكان كاتبه) أي ان سالماً كان كاتب عبد الله بن أبي أوفى . قال (كتب إليه عبد الله بن أبي أوفى) الضمير لعمر بن عبيد الله ، قال الدارقطني في التبج : أخرجا حديث موسى بن عقبة عن أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله قال « كتب إليه عبد الله بن أبي أوفى فقرأته ، الحديث . قال وأبو النضر لم يسمع من ابن أبي أوفى فهو حجة في رواية المكاتب ، وتعقب بأن شرط الرواية بالمكاتب عند أهل الحديث أن تكون الرواية صادرة إلى المكتوب إليه ، وابن أبي أوفى لم يكتب إلى سالم إنما كتب إلى عمر بن عبيد الله فلي هذا تكون رواية سالم له عن عبد الله بن أبي أوفى من صور الوجادة ، ويمكن أن يقال : الظاهر أنه من رواية سالم عن موله عمر بن عبيد الله بقراءته عليه لأنه كان كاتبه أبي عن عبد الله بن أبي أوفى أنه كتب إليه فيصير حينئذ من صور المكاتب ، وفيه تعقب على من صنف في رجال الصحيحين فانهم لم يذكرُوا لعمر بن عبيد الله ترجمة ، وقد ذكره ابن أبي حاتم وذكر له رواية عن بعض التابعين ولم يذكر فيه جرحاً . **قوله** (واعلموا أن الجنة) هكذا أورده هنا مختصراً ، وذكر طرفاً منه أيضاً بهذا الإسناد بعد أبواب في باب الصبر عند القتال ، وأخرجه بعد أبواب كثيرة في باب تأخير القتال حتى تزول الشمس ، بهذا الإسناد مطولاً ، ثم أخرجه بعد أبواب أيضاً مطولاً من وجه آخر في النهي عن تمسك لقاء العدو ، ويأتي الكلام على شرحه هناك إن شاء الله تعالى . **قوله** (تابعه الأويسى عن ابن أبي الزناد عن موسى بن عقبة) قلت : الأويسى هو عبد العزيز بن عبد الله أحد شيوخ البخاري ، وقد حدث عنه بهذا الحديث موصولاً خارج الصحيح ، ورويناه في كتاب الجهاد لابن أبي عاصم قال : حدثنا محمد بن اسماعيل البخاري به ، وقد رواه عمر بن شبة عن الأويسى فبين أن ذلك كان يوم الخندق . قال المهلب : في هذه الأحاديث جواز القول بأن قتلى المسلمين في الجنة ، لكن على الاجمال لا على التعيين

٢٣ - باب من طلب الولد للجهاد

٢٨١٩ - وقال الليثُ حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ دُرْمَنٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ « قَالَ سَلِمَانُ بْنُ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ : لِأَطْوَفِ اللَّيْلَةِ عَلَى مَائَةِ امْرَأَةٍ - أَوْ تَسْعَ وَتَسْعِينَ - كُلُّهُنَّ يَأْتِي بِفَارَسٍ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ : قُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، فَلَمْ يَقُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، فَلَمْ تَحْمَلْ مِنْهُنَّ إِلَّا امْرَأَةً وَاحِدَةً جَاءَتْ بِشَقٍّ رَجُلٍ . وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ قَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فُرْسَانًا أَجْمَعُونَ »

[الحديث ٢٨١٩ - أطراؤه في : ٣٤٢٤ ، ٥٢٤٢ ، ٦٦٣٩ ، ٦٧٢٠ ، ٧٤٦٩]

قوله (باب من طالب الولد للجهاد) أي ينوي هند الجماعة حصول الولد ليجاهد في سبيل الله فيحصل له بذلك أجر وإن لم يقع ذلك . **قوله** (وقال الليث الخ) وصله أبو نعيم في المستخرج من طريق يحيى بن بكير عن الليث بهذا الإسناد ، وسيأتي الكلام عليه في كتاب الإيمان والنذور إن شاء الله تعالى ، ثم تعجلت فشرحت في ترجمة سليمان

٢٨ - باب الشجاعة في الحرب والجهن

٢٨٢٠ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ وَقِيدٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

قَالَ «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَحْسَنَ النَّاسِ وَأَشْجَعَ النَّاسِ وَأَجْوَدَ النَّاسِ . وَلَقَدْ فَرَعَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ ، فَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ سَبَقَهُمْ عَلَى فَرَسٍ ، وَقَالَ : وَجَدْنَاهُ بُحْرًا»

٢٨٢١ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ جُبَيْرِ بْنِ

مُطْعَمٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جُبَيْرٍ قَالَ « أَخْبَرَنِي جُبَيْرُ بْنُ مُطْعَمٍ أَنَّهُ بَيْنَمَا هُوَ يَسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَمَعَهُ النَّاسُ مَقْفَلَةٌ مِنْ حُنَيْنٍ ، فَعَلِمَتِ النَّاسُ بِسَأْلُوهُ حَتَّى اضْطَرَّوه إِلَى سَمَرَةٍ فَخِطَفَتْ رِدَائِهِ فَوَقَفَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : أَعْطُونِي رِدَائِي ، لَوْ كَانَ لِي عِدَدُ هَذِهِ الْعِصَابِ نَعَمًا لَقَسَمْتُهُ بَيْنَكُمْ ، ثُمَّ لَا تَجِدُونِي بِخَيْلًا وَلَا كَذُوبًا وَلَا جَبَانًا »

[الحديث ٢٨٢١ - طرفه في : ٣١٤٨]

قوله (باب الشجاعة في الحرب والجهن) أي مدح الشجاعة وذم الجبن، والجبن بضم الجيم وسكون الواو ضد الشجاعة وأورد فيه حديثين أحدهما عن أنس قال كان النبي ﷺ أشجع الناس ، وسيأتي شرحه بعد عشرين بابا ، ومضى بعض شرحه في آخر الهبة . وقوله « وجدناه بحرا » أي واسع الجري . ثانيهما حديث جبير بن مطعم في مقفله ﷺ من حنين ، والغرض منه قوله في آخره « ثم لا تجدوني بخيلا ولا جبانا » ، وسيأتي شرحه في كتاب فرض الخمس . وعمر ابن محمد بن جبير بن مطعم لم يرو عنه غير الزهري ، وهذا مع تفرد الزهري بالرواية عن عمر مطنقا ، وقد سمع الزهري من محمد بن جبير الحديث الذي يخرجه أقل من اثنين عن أقل من اثنين ، فإن هذا الحديث مارواه عن محمد بن جبير غير ولده عمر ، ثم مارواه عن عمر غير الزهري ، هذا مع تفرد الزهري بالرواية عن عمر مطنقا ، وقد سمع الزهري من محمد بن جبير أحاديث ، وكأنه لم يسمع هذا منه لحمله عن ولده والله أعلم . وقوله فيه « مقفله » بفتح الميم ، وسكون القاف وفتح الفاء وباللام يعني زمان رجوعه ، وقوله فعاقت بفتح العين وكسر اللام الخفيفة بعدها قاف ، وفي رواية الكشميني « نطفت » وهو بوزنه ومعناه . وقوله « اضطروه إلى سمرة » أي ألجؤوه إلى شجرة من شجر البادية ذات شوك ، وقوله « غطفت » بكسر الطاء ، وقوله « العضاء » بكسر المهملة بعدها معجمة خفيفة وفي آخره ما هو شجر ذو شوك ، يقرأ في الوصل وفي الوقف بالهاء ، وقوله « نعم » بفتح النون والعين كذا لأبي ذر بالفتح على أنه اسم كان . و « عدد » بالنصب خبر مقدم ، وآخره « نعم » بالنصب إما على التمييز وإما على أنه الخبر وعدد هو الاسم ، والله أعلم

٢٩ - باب ما ينهوا عن الجبن

٢٨٢٢ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عُثْمَانَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ

مَيْمُونِ الْأَوْدِيِّ قَالَ « كَانَ سَعْدُ بْنُ مَيْمُونٍ يُعَلِّمُ بَنِيهِ هَؤُلَاءِ الْكَلْبَاتِ كَمَا يُعَلِّمُ الْعِلْمُ الْعِلْمَانَ الْكِتَابَةَ وَيَقُولُ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ

ﷺ كَانَ جَوْدٌ مِنْهُمْ دُبْرَ الصَّلَاةِ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبَنِ ، وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَرَدَّ إِلَى أَرْضِ الْعُمَرِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ . حَدَّثْتُ بِهِ مُصْعَبًا فَصَدَّقَهُ »

[الحديث ٢٨٢٢ - أطرافه في : ٦٣٦٥ ، ٦٣٧٠ ، ٦٣٧٤ ، ٦٣٩٠]

٢٨٢٣ - **حَدَّثَنَا** مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ ، وَالْجُبَنِ وَالْهَرَمِ . وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْحَيَاةِ وَالْمَمَاتِ . وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ »

[الحديث ٢٨٢٣ - أطرافه في : ٤٧٠٧ ، ٦٣٦٧ ، ٦٣٧١]

قَوْلُهُ (باب ما يتعوذ من الجبن) كذا للجميع بضم أول يتعوذ على البناء للجهول ، وذكر فيه حديثين : أحدهما حديث سعد وهو ابن أبي وقاص في التَّعَوُّذِ مِنَ الْجَبَنِ وَغَيْرِهِ وَسَيَأْتِي شَرْحُهُ فِي كِتَابِ الدَّعَوَاتِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ، وَقَوْلُهُ فِي آخِرِهِ « حَدَّثْتُ بِهِ مُصْعَبًا فَصَدَّقَهُ » قَائِلُ ذَلِكَ هُوَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمِيرٍ ، وَمُصْعَبٌ هُوَ ابْنُ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ ، وَأَغْرَبَ الْمَزْيَ قَالُوا فِي الْأَطْرَافِ فِي رِوَايَةِ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ هَذِهِ عَنْ سَعْدٍ : لَمْ يَذْكُرِ الْبُخَارِيُّ مُصْعَبًا وَذَكَرَهُ النَّسَائِيُّ ، كَذَا قَالَ ، وَهُوَ ثَابِتٌ عِنْدَ الْبُخَارِيِّ فِي جَمِيعِ الرِّوَايَاتِ . وَقَوْلُهُ فِي أَوَّلِهِ « كَانَ سَعْدٌ يَعْلَمُ بَنِيهِ » لَمْ أَقِفْ عَلَى تَعْيِينِهِمْ ، وَقَدْ ذَكَرَ مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ فِي الطَّبَقَاتِ أَوْلَادَ سَعْدٍ فَذَكَرَ مِنَ الذَّكَوَرِ أَرْبَعَةَ عَشَرَ نَفْسًا وَمِنَ الْإِنَاثِ سَبْعَ عَشْرَةَ وَرَوَى عَنْهُ الْحَدِيثَ مِنْهُمْ خَمْسَةٌ : عَامِرٌ وَمُحَمَّدٌ وَمُصْعَبٌ وَعَائِشَةُ وَعَمْرٌ . ثَانِيهِمَا حَدِيثُ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فِي التَّعَوُّذِ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَغَيْرِهِمَا وَسَيَأْتِي شَرْحُهُ أَيْضًا فِي الدَّعَوَاتِ ، وَالْفَرْقُ بَيْنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ أَنَّ الْكَسَلَ تَرَكَ الشَّيْءَ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَى الْإِخْذِ فِي عَمَلِهِ ، وَالْعَجْزَ عَدَمُ الْقُدْرَةِ

٢٦ - **بَابُ** مَنْ حَدَّثَ بِمُشَاهِدَةٍ فِي الْحَرْبِ . قَالَ أَبُو عَثِمَانَ عَنْ سَعْدٍ

٢٨٢٤ - **حَدَّثَنَا** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَوْسُفَ عَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ « صَحِبْتُ طَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ وَسَعْدًا وَالْمُقَدَّادَ بْنَ الْأَسْوَدِ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، فَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا مِنْهُمْ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، إِلَّا أَنِّي سَمِعْتُ طَلْحَةَ يُحَدِّثُ عَنْ يَوْمِ أُحُدٍ »

[الحديث ٢٨٢٤ - طرفه في : ٤٠٦٢]

قَوْلُهُ (باب من حدث بمشاهدته في الحرب ، قاله أبو عثمان) أي الهندى (عن سعد) أي ابن أبي وقاص ، وأشار بذلك إلى ما سياتى موصولاً في المغازى عن أبي عثمان عن سعد ، أن أول من روى بسهم في سبيل الله ، وإلى ما سياتى أيضاً موصولاً في فضل طلحة عن أبي عثمان « لم يبق مع النبي ﷺ في تلك الأيام التي قاتل فيها غير طلحة وسعد ، عن حديثهم » أي أنهما حدثاه بذلك . **قَوْلُهُ** (حدثنا حاتم) هو ابن اسماعيل ، ومحمد بن يوسف هو الكندى وهو سبط السائب المذكور ، والسائب صحابي صغير ابن صحابين ، والاسناد كله مدنيون إلا قتيبة . **قَوْلُهُ** (وسعداً) أي ابن أبي وقاص . **قَوْلُهُ** (فما سمعت أحداً منهم يحدث عن رسول الله ﷺ) في رواية يحيى بن سعيد

الانصارى عن السائب « صحبت سعد بن مالك من المدينة إلى مكة فاستمعته يحدث عن النبي ﷺ بحديث واحد ، أخرجه ابن ماجه ، وسعد بن مالك هو ابن أبي وقاص ، وأخرجه آدم بن أبي إياس في العلم له من هذا الوجه فقال فيه « صحبت سعدا كذا وكذا سنة » . قوله (إلا أنى سمعت طلحة يحدث عن يوم أحد) لم يعين ما حدث به من ذلك ، وقد أخرج أبو يعلى من طريق يزيد بن خصيفة عن السائب بن يزيد عن حدثه عن طلحة أنه ظاهر بين درعين يوم أحد ، قال ابن بطال وغيره : كان كثير من كبار الصحابة لا يحدثون عن رسول الله ﷺ خشية المزيد والنقصان ، وقد تقدم بيان ذلك في العلم ، وأما تحديث طلحة فهو جائز إذا أمن الرياء والعجب ، ويترقى إلى الاستحباب إذا كان هناك من يقتدى بفعله

٢٧ - باب وجوب النفير ، وما يجب من الجهاد والنية ، وقول الله عز وجل [٤١ النوبة] : ﴿ انظروا خفافاً وثقالاً وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ، ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون . لو كان عرضاً قريباً وسفراً قاصداً لا تتبعوك ، ولكن بمدت عليهم للشقة ، وسيحلفون بالله ﴾ الآية . وقوله [٣٨ النوبة] : ﴿ يا أيها الذين آمنوا ما أكنم إذا قيل لكم اخرجوا في سبيل الله اثنا قدام إلى الأرض ؟ أرضيتكم بالحياة الدنيا من الآخرة - إلى قوله - هل كل شئ قدير ﴾

يذكر عن ابن عباس « انظروا ثبات : سرايا متفرقين » . ويقال : واحد الثبات مئة

٢٨٢٥ - حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنهما « أن النبي ﷺ قال يوم الفتح ، لا هجرة بعد الفتح ، ولكن جهاد ونية ، وإذا استنفرتم فانفروا »

قوله (باب وجوب النفير) بفتح النون وكسر الفاء أى الخروج إلى قتال الكفار ، وأصل النفير مفارقة مكان إلى مكان لأمر حرك ذلك . قوله (وما يجب من الجهاد والنية) أى وبيان القدر الواجب من الجهاد ومشروعية النية في ذلك ، وللناس في الجهاد حالان : إحداهما في زمن النبي ﷺ ، والأخرى بعده . فأما الأولى فأول ما شرع الجهاد بعد الهجرة النبوية إلى المدينة اتفاقاً ، ثم بعد أن شرع هل كان فرض عين أو كفاية ؟ قولان مشهوران للعلماء وهما في مذهب الشافعي ، وقال الماوردي : كان عيناً على المهاجرين دون غيرهم ، ويؤيده وجوب الهجرة قبل الفتح في حق كل من أسلم إلى المدينة لنصر الإسلام ، وقال السهيلي : كان عيناً على الانصار دون غيرهم ، ويؤيده مبايعتهم النبي ﷺ ليلة العقبة على أن يؤوا رسول الله ﷺ وينصروه ، فيخرج من قولها أنه كان عيناً على الطائفتين كفاية في حق غيرهم ، ومع ذلك فليس في حق الطائفتين على التعميم ، بل في حق الانصار إذا طرقت المدينة طارق ، وفي حق المهاجرين إذا أريد قتال أحد من الكفار ابتداء ، ويؤيد هذا ما وقع في قصة بدر فيما ذكره ابن اسحق ، فانه كالصرح في ذلك ، وقيل كان عيناً في الغزوة التي يخرج فيها النبي ﷺ دون غيرها ، والتحقيق أنه كان عيناً على من عينه النبي ﷺ في حقه ولو لم يخرج . الحال الثاني بعده ﷺ فهو فرض كفاية على المشهور إلا أن تدعو الحاجة إليه

كأن يدم العدو ويتعين على من عينه الامام ، ويتأدى فرض الكفاية بفعله في السنة مرة عند الجمهور ، ومن حجته أن الجزية تجب بدلا عنه ولا تجب في السنة أكثر من مرة اتفاقا فليكن بدضا كذلك ، وقيل يجب كلما أمكن وهو قوي ، والذي يظهر أنه استمر على ما كان عليه في زمن النبي ﷺ إلى أن تكاملت فتوح معظم البلاد وانتشر الاسلام في أقطار الارض ثم صار إلى ما تقدم ذكره ، والتحقيق أيضا أن جنس جهاد الكفار متعين على كل مسلم إما بيده وإما بلسانه وإما بماله وإما بقلبه والله أعلم . **قوله** (وقول الله عز وجل) (انفروا خفافا وثقالا) (الآية) هذه الآية متأخرة عن التي بعدها ، والأمر فيها مقيد بما قبلها لأنه تعالى طاب المؤمنون الذين يتأخرون بعد الأمر بالنفير ثم عقب ذلك بأن قال (انفروا خفافا وثقالا) وكأن المصنف قدم آية الأمر على آية العتاب لعمومها ، وقد روى الطبري من رواية أبي الضحى قال : أول ما نزل من براءة انفروا خفافا وثقالا) وقد فهم بعض الصحابة من هذا الأمر العموم فلم يكونوا يتخلفون عن الغزو حتى مات منهم أبو أيوب الانصاري والمقداد بن الأسود وغيرهم ، ومعنى قوله خفافا وثقالا : متأهين أو غير متأهين نشاطا أو غير نشاط ، وقيل رجالا وركبانا . **قوله** (وقوله تعالى) (يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله انما قلتم إلى الأرض) (الآية) قال الطبري : يجوز أن يكون قوله تعالى (لا تنفروا يذهبكم عذابا أليما) خاصا والمراد به من استنفره رسول الله ﷺ فامتنع ، وأخرج عن الحسن البصري وعكرمة أنها منسوخة بقوله تعالى (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) ثم تعقب ذلك ، والذي يظهر أنها مخصوصة وليست بمنسوخة والله أعلم . وطريق عكرمة أخرجه أبو داود من وجه آخر حسن عنه عن ابن عباس . **قوله** (ويذكر عن ابن عباس انفروا ثبات سرايا متفرقين) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه بهذا ، أي اخرجوا سرية بعد سرية ، أو انفروا جميعا أي مجتمعين ، وزعم بعضهم أنها ناسخة لقوله تعالى (انفروا خفافا وثقالا) والتحقيق أن لا نسخ ، بل الرجوع في الآيتين إلى تعيين الامام وإلى الحاجة إلى ذلك . (تنبيه) : وقع في رواية أبي ذر والقاسبي « ثباتا » بالالف ، وهو غلط لا وجه له لأنه جمع ثبة كما سترى . **قوله** (ويقال واحد الثبات ثبة) أي بضم المثلثة وتخفيف الموحدة بعدما هاء تأنيث ، وهو قول أبي عبيدة في « المجاز » ، وزاد : ومعناها جماعات في تفرقة ، ويؤيده قوله بعده (أو انفروا جميعا) قال وقد يجمع ثبة على ثبين وقال النحاس ليس من هذا ثبة الخوض وهو وسطه سمي بذلك لان الماء يشوب اليه أي يرجع اليه ويجتمع فيه لانها من ثاب يشوب وتصغيرها ثوية ، وثبة بمعنى الجماعة من ثبا يشوب وتصغيرها ثيبة ، والله أعلم . **قوله** (لاهجرة بعد الفتح) أي فتح مكة ، قال الخطابي وغيره : كانت الهجرة فرضا في أول الاسلام على من أسلم لقتل المسلمين بالمدينة وحاجتهم الى الاجتماع ، فلما فتح الله مكة دخل الناس في دين الله أفواجا فسقط فرض الهجرة إلى المدينة وبقي فرض الجهاد والنية على من قام به أو نزل به عدو انتهى . وكانت الحكمة أيضا في وجوب الهجرة على من أسلم ليسلم من أذى ذويه من الكفار فانهم كانوا يعذبون من أسلم منهم إلى أن يرجع عن دينه ، وفيهم نزلت (ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض ، قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا

فيها) الآية ، وهذه الهجرة باقية الحكم في حق من أسلم في دار الكفر وقدر على الخروج منها ، وقد روى النسائي من طريق بهز بن حكيم بن معاوية عن أبيه عن جده مرفوعاً : لا يقبل الله من مشرك عملاً بعد ما أسلم أو يفارق المشركين ، ولا بن داود من حديث سمرة مرفوعاً : أنا بريء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين ، وهذا محمول على من لم يأمن على دينه ، وسيأتي مزيد لذلك في أبواب الهجرة من أول كتاب المغازي إن شاء الله تعالى . قوله (ولكن جهاد ونية) قال الطبري وغيره : هذا الاستدراك يقتضي مخالفة حكم ما بعده لما قبله ، والمعنى أن الهجرة التي هي مفارقة الوطن التي كانت مطلوبة على الأعيان إلى المدينة انقطعت إلا أن المفارقة بسبب الجهاد باقية ، وكذلك المفارقة بسبب نية الصالحة كالفرار من دار الكفر والخروج في طاب العلم والفرار بالدين من الفتن والنية في جميع ذلك . قوله (وإذا استنفرتم فأنفروا) قال النووي : يريد أن الخير الذي انقطع بانقطاع الهجرة يمكن تحصيله بالجهاد والنية الصالحة ، وإذا أمركم الإمام بالخروج إلى الجهاد ونحوه من الأعمال الصالحة فأنفروا إليه . وقال الطبري : قوله : ولكن جهاد ، معطوف على محل مدخول ، لا محرق أي الهجرة من الوطن إما للفرار من الكفر أو إلى الجهاد أو إلى غير ذلك كطاب العلم ، فانهطت الأولى وبقي الآخران فاعتنموهما ولا تقاعدوا عنهما ، بل إذا استنفرتم فأنفروا . قلت : وليس الأمر في انقطاع الهجرة من الفرار من الكفر على ما قال ، وقد تقدم تحرير ذلك . وقال ابن العربي : الهجرة هي الخروج من دار الحرب إلى دار الإسلام ، وكانت فرضاً في عهد النبي ﷺ واستمرت بعده لمن خاف على نفسه ، والتي انقطعت أصلاً هي القصد إلى النبي ﷺ حيث كان . وفي الحديث بشارة بأن مكة تبقى دار إسلام أبداً . وفيه وجوب تعيين الخروج في الغزو على من عينه الإمام ، وأن الأعمال تعتبر بالنيات . (تكملة) : قال ابن أبي جرة ما حصله : أن هذا الحديث يمكن تنزيهه على أحوال السالك لأنه أولاً يؤمر بهجرة ما لو فاته حتى يحصل له الفتح ، فإذا لم يحصل له أمر بالجهاد وهو مجاهدة النفس والشيطان مع النية الصالحة في ذلك

٢٨ - باب الكافر يقتل للمسلم ، ثم يُسلم فيسدّدُ بعدُ ويُقتل

٢٨٢٦ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « بَصَحَكَ اللَّهُ إِلَى رَجُلَيْنِ يَقْتُلُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ يَدْخُلَانِ الْجَنَّةَ ، يُقَاتِلُ هَذَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلُ ، ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْقَاتِلِ فَيُسْتَشْهِدُ »

٢٨٢٧ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا الزَّهْرِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْدَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ بِجَبْرِ بَعْدَ مَا افْتَتَحَهَا قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَسْهِمْ لِي ، فَقَالَ بَعْضُ بَنِي سَعِيدٍ بِنِ الْعَاصِ : لَا تُسْهِمْ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : هَذَا قَاتِلُ ابْنِ قَوْقَلٍ ، فَقَالَ ابْنُ سَعِيدٍ بِنِ الْعَاصِ : وَاعْجَبًا لَوْ بَرَّ نَدَّ لِي عَلَيْهِمَا مَنْ قَدَّوْمَ ضَانٍ بَنِي عَلَى قَتْلِ رَجُلٍ مُسْلِمٍ أَكْرَمَهُ اللَّهُ عَلَى يَدَيَّ وَلَمْ يُبْنِي عَلَى يَدَيْهِ . قَالَ : فَلَا أَدْرِي أَسْهِمَ لَهُ أَمْ لَمْ يُسْهِمَ لَهُ »

قال سُفيان : وحدَّثنيهِ السَّعْدِيُّ عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

قال أبو عبد الله : السَّعْدِيُّ هو عمرو بن يحيى بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص

[الحديث ٢٨٢٧ - أطرافه في : ٤٢٣٧ ، ٤٢٣٨ ، ٤٢٣٩]

قوله (باب الكافر يقتل المسلم ثم يسلم) أى القاتل فيسدد بعد أى يعيش على سداد أى استقامة في الدين . **قوله** (ويقتل) في رواية النسفي : أو يقتل ، وعليها اقتصر ابن بطلال والاسماعيلي ، وهى أليق بمراد المصنف . قال ابن المنير : في الترجمة « فيسدد » والذي وقع في الحديث « فيستشهد » وكأنه نبه بذلك على أن الشهادة ذكرت للتنبية على وجوه التسديد ، وإن كل تسديد كذلك وإن كانت الشهادة أفضل ، لكن دخول اللجنة لا يختص بالشهيد ، فجعل المصنف الترجمة كالشرح لمعنى الحديث . قلت : ويظهر لى أن البخارى أشار في الترجمة إلى ما أخرجه أحمد والنسائي والحاكم من طريق أخرى عن أبي هريرة مرفوعا « لا يجتمعان في النار مسلم قتل كافرا ثم سدد المسلم وقارب » الحديث **قوله** (عن أبي الزناد) كذا هو في الموطأ ، ولما لك فيه اسناد آخر رواه أيضا عن إسحق بن أبي طلحة عن أنس أخرجه الدارقطني . **قوله** (يضحك الله إلى رجلين) في رواية النسائي من طريق ابن عيينة عن أبي الزناد « أن الله يعجب من رجلين » قال الخطابي : الضحك الذى يعترى البشر عندما يستخفهم الفرح أو الطرب غير جائز على الله تعالى ، وإنما هذا مثل ضرب لهذا الصنيع الذى يحل محل الإعجاب عند البشر فإذا رأوه استحكهم ، ومعناه الإخبار عن رضا الله بفعل أحدهما وقبوله الآخر ومجازاتهما على صنيعهما بالجنة مع اختلاف حالهما ، قال : وقد تأول البخارى الضحك في موضع آخر على معنى الرحمة وهو قريب ، وتأويله على معنى الرضا أقرب ، فإن الضحك يدل على الرضا والقبول ، قال : والكرام يوصفون عند ما يسألهم السائل بالبشر وحسن اللقاء ، فيكون المعنى في قوله « يضحك الله » أى يجزل العطاء . قال وقد يكون معنى ذلك أن يعجب الله ملائكته وبضحكهم من صنيعهما ، وهذا يتخرج على المجاز ومثله في الكلام بكثرة . وقال ابن الجوزي : أكثر السلف يمتنعون من تأويل مثل هذا ويمروته كما جاء ^(١) وينبى أن يراعى في مثل هذا الامرار اعتقاد أنه لا تشبه صفات الله صفات الخلق ، ومعنى الامرار عدم العلم بالمراد منه مع اعتقاد التنزيه . قلت : ويدل على أن المراد بالضحك الاقبال بالرضا تعديته بالى تقول : ضحك فلان إلى فلان إذا توجه إليه طلق الوجه مظهرا للرضا عنه . **قوله** (يدخلان الجنة) زاد مسلم من طريق همام عن أبي هريرة « قالوا كيف يارسول الله ؟ » **قوله** (يقاتل هذا في سبيل الله فيقتل) زاد همام فيلج الجنة ، قال ابن عبد البر : معنى هذا الحديث عند أهل العلم أن القاتل الأول كان كافرا . قلت : وهو الذى استنبطه البخارى في ترجمته ، ولكن لا مانع أن يكون مسلما لمعوم قوله « ثم يتوب الله على القاتل » كما لو قتل مسلم مسلما عمدا بلا شبهة ثم تاب القاتل واستشهد في سبيل الله ، وإنما يمنع دخول مثل هذا من يذهب إلى أن قاتل المسلم عمدا لا تقبل له توبة ، وسيأتى البحث فيه في تفسير سورة النساء إن شاء الله تعالى ، ويؤيد الأول أنه وقع في رواية همام « ثم يتوب الله على الآخر فيهديه إلى الاسلام » ، وأصرح من ذلك ما أخرجه أحمد من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي

(١) وهذا هو الصواب الذى جرت عليه اللغة وعمل به أممتها من العصر النبوى إلى زمن الأئمة المتبوعين ، والخروج عن هذه

الطريقة إلى التأويل عدول عن طريقة الصحابة والتابعين والتابعين لهم بإحسان

هريرة بلفظ د قيل كيف يارسول الله ؟ قال : يكون أحدهما كافرا فيقتل الآخر ثم يسلم فيغزو فيقتل . **قوله** (ثم يتوب الله على القاتل فيستشهد) زاد همام د فيديه إلى الاسلام ، ثم يجاهد في سبيل الله فيستشهد ، قال ابن عبد البر : يستفاد من هذا الحديث أن كل من قتل في سبيل الله فهو في الجنة . **قوله** (حدثنا الزهري) في رواية علي بن المديني في المغازي عن سفيان د سمعت الزهري وسأله اسماعيل بن أمية ، وفي رواية ابن أبي عمر في مسنده عن سفيان د سمعت اسماعيل بن أمية بسأل الزهري . **قوله** (أخبرني عنبسة) بفتح المهملة وسكون النون (ابن سعيد) أي ابن العاص بن سعيد بن العاص بن أمية . **قوله** (عن أبي هريرة) في رواية الزبيدي عن الزهري التصريح بسماع عنبسة له من أبي هريرة وسيأتي بيان ذلك في المغازي . **قوله** (فقال بعض بني سعيد بن العاص لاتسهم له) هو أبان ابن سعيد كما يثبتته رواية الزبيدي . **قوله** (فقلت هذا قاتل ابن قوقل) بقافين وزن جعفر يعني النعمان بن مالك بن ثعلبة ابن أصرم بمهملتين وزن أحد بن فهم بن ثعلبة بن غنم بفتح المعجمة وسكون النون بعدها ميم ابن عمرو بن عوف الانصاري الارسي ، وقوقل لقب ثعلبة وقيل لقب أصرم ، وقد ينسب النعمان إلى جده فيقال النعمان بن قوقل ، وله ذكر في حديث جابر عند مسلم قال د جاء النعمان بن قوقل فقال : يارسول الله أرأيت إذا صليت المكتوبات ، الحديث . وروى البغوي في الصحابة د أن النعمان بن قوقل قال يوم أحد : أقسمت عليك يارب أن لاتغيب الشمس حتى أطأ بمرجتي في الجنة . فاستشهد ذلك اليوم ، فقال النبي ﷺ : لقد رأيتك في الجنة ، وذكر بعض أهل المغازي أن صفوان بن أمية هو الذي قتله ، وهو مرجوح بهذا الحديث الذي في البخاري ، ولعلهما جميعا اشتركا في قتله ، وسيأتي بقية شرح حديث أبي هريرة هذا في كتاب المغازي ، والمراد منه هنا قول أبان د أكرمه الله على يدي ولم يهني على يديه ، وأراد بذلك أن النعمان استشهد بيد أبان فأكرمه الله بالشهادة ولم يقتل أبان على كفره فيدخل النار ، وهو المراد بالاهانة ، بل عاش أبان حتى تاب وأسلم ، وكان اسلامه قبل خيبر بعد الحديبية ، وقال ذلك الكلام بحضرة النبي ﷺ وأقره عليه ، وهو موافق لما تضمنته الترجمة . **قوله** (من قدوم ضأن) قال ابن دقيق العيد : وقع للجميع هنا بالنون ، إلا في رواية الهمداني قبل اللام وهو الصواب وهو السدر البري ، قلت وسيأتي في غزوة خيبر بأبسط من هذا . **قوله** (فلا أدري أسهم له أم لم يسهم) سيأتي في غزوة خيبر في آخره د فقال له يا أبان اجلس ، ولم يقدم لهم ، واحتج به من قال : إن من حضر بعد فراغ الوقعة ولو كان خرج مددا لم أن لا يشارك من حضرها وهو قول الجمهور ، وعند الكوفيين يشاركونهم ، وأجاب عنهم الطحاوي بأن النبي ﷺ كان أرسل إلى نجد قبل أن يشرع في التجيز إلى خيبر فلذلك لم يقسم له ، وأما من أراد الخروج مع الجيش فعاقبه عاتق ثم لحقهم فانه الذي يقسم له كما أسهم النبي ﷺ لعثمان وغيره ممن لم يحضر الوقعة ، لكن كانوا ممن أراد الخروج معه فمأقهم عن ذلك عوائق شرعية . **قوله** (قال سفيان) أي ابن عيينة ، ووقع في رواية الحميدي في مسنده د عن سفيان وحدثني السعدي أيضا ، وفي رواية ابن أبي عمر د عن سفيان سمعت السعدي . **قوله** (وحدثني السعدي) هو معطوف على قوله د حدثنا الزهري ، وهو موصول بالاسناد الذي قبله . **قوله** (السعدي هو عمرو الخ) هو كلام البخاري ، ووقع لغير أبي ذر د قال أبو عبد الله ، فذكره

٢٨ - باب من اختار الذوق على الصوم

٢٨٢٨ - حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا ثابت البناني قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه قال

« كَانَ أَبُو طَلْحَةَ لَا يَصُومُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ أَجْلِ الْغَزْوِ ، فَلَمَّا فُيِّضَ النَّبِيُّ ﷺ لَمْ أَرَهُ مُعْطِراً إِلَّا يَوْمَ فِطْرٍ أَوْ أَضْحَى »

قوله (باب من اختار الغزو على الصوم) أى لئلا يضعفه الصوم عن القتال ، ولا يمتنع ذلك لمن عرف أنه لا ينقصه كما سيأتى بعد ستة أبواب . **قوله** (لا يصوم) فى رواية أبى الوليد عند أبى نعيم وعلى بن الجعد كلاهما عن شعبة عند الاسماعيل . وفى رواية عاصم بن على عن شعبة عند الاسماعيل « كان قلبا يصوم » ، فدل على أن النبي فى رواية آدم ليس على اطلافه ، وقد وافق آدم سليمان بن حرب عند الاسماعيل أيضا . **قوله** (إلا يوم فطر أو أضحى) أى فكان لا يصومهما ، والمراد بيوم الاضحى ما شرع فيه الاضحية فيدخل أيام التشريق ، وفى هذه القصة إشعار بأن أبا طلحة لم يكن يلزم الغزو بعد النبي ﷺ ، وإنما ترك الطوع بالصوم لأجل الغزو خشية أن يضعفه عن القتال ، مع أنه فى آخر عمره رجع الى الغزو ، فروى ابن سعد والحاكم وغيرهما من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس « ان أبا طلحة قرأ (انفروا خفايا وثمالا) فقال : استنفرنا الله شيوعا وشبانا جهزوني ، فقال له بنوه : نحن نغزو عنك ، فأبى لجهزوه ، فذرا فى البحر فات ، فدفنوه بعد سبعة أيام ولم يتغير ، قال الملقب : مثل النبي ﷺ الجهاد بالصائم لا يفطر ، يعنى كما تقدم فى أول الجهاد فلذلك قدمه أبو طلحة على الصوم ، فلما توطأ الاسلام وعلم أنه صار فى سعة أراد أن يأخذ حظه من الصوم إذ فاته الغزو ، وفيه أنه كان لا يرى بصيام الدهر بأسا . (تنبيه) : وقع عند الحاكم فى المستدرک من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس « أن أبا طلحة أقام بعد رسول الله ﷺ أربعين سنة لا يفطر إلا يوم فطر أو أضحى » ، وعلى الحاكم فيه مأخذان أحدهما أن أصله فى البخارى فلا يستدرک ، ثانيهما أن الزيادة فى مقدار حياته بعد النبي ﷺ غلط فانه لم يقم بعده سوى ثلاث أو أربع وعشرين سنة . فلعلها كانت أربعاً وعشرين فتغيرت

٣٠ - باب الشهادة سبع سوى القتل

٢٨٢٩ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن سفيان عن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « الشهداء خمسة : المطعون والمبطون والقرق وصاحب المذم والشهيد فى سبيل الله »

٢٨٣٠ - **حدثنا** بشر بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا عاصم عن حفصة بنت سيرين عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « الطاهون شهادة لكل مسلم »

[اخذت ٢٨٣٠ - طرقة فى ٥٧٢٢]

قوله (باب الشهادة سبع سوى القتل) اختلف فى سبب تسمية الشهيد شهيدا ، فقال النضر بن شميل : لانه حى فكان ارواحهم شاهدة أى حاضرة . وقال ابن الأنبارى : لأن الله وملائكته يشهدون له بالجنة . وقيل : لانه يشهد عند خروج روحه ما أعد له من الكرامة . وقيل : لانه يشهد له بالامان من النار . وقيل لأن عليه شاهدا بكونه

شهيدا . وقيل لأنه لا يشهد عند موته إلا ملائكة الرحمة . وقيل لأنه الذي يشهد يوم القيامة بإبلاغ الرسل . وقيل : لأن الملائكة تشهد له بحسن الخاتمة . وقيل : لأن الانبياء تشهد له بحسن الانباع . وقيل : لأن الله يشهد له بحسن نيته وإخلاصه . وقيل : لأنه يشاهد الملائكة عند احتضاره وقيل : لأنه يتباهى الملائكة من دار الدنيا ودار الآخرة ، وقيل لأنه مشهود له بالأمان من النار ، وقيل لأن عليه علامة شاهدة بأنه قد نجا . وبعض هذه يختص بمن قتل في سبيل الله ، وبعضها يعم غيره ، وبعضها قد ينازع فيه . وهذه الترجمة لفظ حديث أخرجه مالك من رواية جابر بن عتيك بفتح الميملة وكسر المثناة بعدها تحتانية ساكنة ثم كاف ، أن النبي ﷺ جاء يعود عبد الله بن ثابت ، فذكر الحديث وفيه : ما تعدون الشهيد فيكم ؟ قالوا : من يقتل في سبيل الله ، وفيه : الشهداء سبعة ، سوى القتل في سبيل الله ، فذكر زيادة على حديث أبي هريرة الحريق ، وصاحب ذات الجنب ، والمرأة تموت بجمع . وتوارد مع أبي هريرة في البطون والمطمون والغريق وصاحب الهيم ، فأما صاحب ذات الجنب فهو مرض معروف ويقال له الشوصة ، وأما المرأة تموت بجمع فهو بضم الجيم وسكون الميم ، وقد تفتح الجيم وتكسر أيضا وهي النفساء ؛ وقيل التي يموت ولدها في بطنها ثم تموت بسبب ذلك . وقيل التي تموت بمزدلفة وهو خطأ ظاهر ، وقيل التي تموت عذراء والاول أشهر . قلت : حديث جابر بن عتيك أخرجه أيضا أبو داود والنسائي وابن حبان ، وقد روى مسلم من طريق أبي صالح عن أبي هريرة شاهدا لحديث جابر بن عتيك ولفظه : ما تعدون الشهداء فيكم ، وزاد فيه ونقص ، فن زيادته : ومن مات في سبيل الله فهو شهيد ، ولاحد من حديث عبادة بن الصامت نحو حديث جابر ابن عتيك ولفظه : وفي النفساء يقتلها ولدها جمعا شهادة ، وله من حديث راشد بن حبيش نحوه وفيه : والسمل ، وهو بكسر المهملة وتشديد اللام ، وللنسائي من حديث عقبة بن عمار : خمس من قبض فيهن فهو شهيد ، فذكر فيهم النفساء وروى أصحاب السنن وصححه الترمذي من حديث سعيد بن زيد مرفوعا : من قتل دون ماله فهو شهيد ، وقال في الدين والدم والأهل مثل ذلك ، وللنسائي من حديث سويد بن مقرن مرفوعا : من قتل دون مظلته فهو شهيد ، قال الإسماعيلي الترجمة مغالطة للحديث . وقال ابن بطلال : لا تخرج هذه الترجمة من الحديث أصلا ، وهذا يدل على أنه مات قبل أن يهذب كتابه . وأجاب ابن المنير بأن ظاهر كلام ابن بطلال أن البخاري أراد أن يدخل حديث جابر بن عتيك فأجملته المنية عن ذلك ، وفيه نظر ، قال : ويحتمل أن يكون أراد التنبيه على أن الشهادة لا تنحصر في القتل بل لها أسباب أخر وتلك الأسباب اختلفت الاحاديث في عددها ففي بعضها خمسة وفي بعضها سبعة ، والذي وافق شرط البخاري الخمسة فنبه بالترجمة على أن العدد الوارد ليس على معنى التحديد انتهى . وقال بعض المتأخرين يحتمل أن يكون بعض الرواة - يعني رواية الخمسة - نسي الباقي . قلت : وهو احتمال بعيد ، لكن يقرب ما تقدم من الزيادة في حديث أبي هريرة عند مسلم ، وكذا وقع لاحد من وجه آخر عنه : والمجنوب شهيد ، يعني صاحب ذات الجنب ، والذي يظهر أنه ﷺ أعلم بالاقن ثم أعلم بزيادة على ذلك فذكرها في وقت آخر ولم يقصد الحصر في شيء من ذلك . وقد اجتمع لنا من الطرق الجيدة أكثر من عشرين خصلة ، فإن مجموع ما قدمته مما اشتملت عليه الاحاديث التي ذكرتها أربع عشرة خصلة ، وتقدم في باب من ينسب في سبيل الله ، حديث أبي مالك الاشعري مرفوعا : من وقصه فرسه أو بعيره أو لدغته هامة أو مات على فراشه على أي حقت شاء الله تعالى فهو شهيد ، وصحح الدارقطني من حديث ابن عمر : موت الغريب شهادة ، وابن حبان من حديث أبي هريرة : من مات مرابطا مات شهيدا ،

الحديث والطبراني من حديث ابن عباس مرفوعاً والمرء يموت على فراشه في سبيل الله شهيداً ، وقال ذلك أيضاً في المبطلون واللدبيع والغريق والشريق والذي يفرسه السبع والحارث عن دابته وصاحب الهدم وذات الجنب . ولأبي داود من حديث أم حرام والمائد في البحر الذي يصيبه النمل له أجر شهيداً ، وقد تقدمت أحاديث فيمن طلب الشهادة بنية صادقة أنه يكتب شهيداً في باب تمنى الشهادة ، ويأتي في كتاب الطب حديث فيمن صبر في الطاعون أنه شهيد ، وتقدم حديث عقبة بن عامر فيمن صرعه دابته وأنه عند الطبراني . وعنده من حديث ابن مسعود باسناد صحيح ، أن من تردى من رموس الجبال وتأكله السباع ويفرق في البحار لشهيد عند الله ، ووردت أحاديث أخرى في أمور أخرى لم أعرج عليها لضعفها ، قال ابن التين : هذه كلها ميتات فيها شدة بفضل الله على أمة محمد ﷺ بأن جعلها تمحيصاً لذنوبهم وزيادة في أجورهم يبلغهم بها مراتب الشهداء . قلت : والذي يظهر أن المذكورين ليسوا في المرتبة سواء ، ويدل عليه ما روى أحمد وابن حبان في صحيحه من حديث جابر والدارمي وأحمد والطحاوي من حديث عبد الله بن حبشي ، وابن ماجه من حديث عمرو بن عنبسة ، أن النبي ﷺ سئل أي الجهاد أفضل ؟ قال : من عقر جواده وأهريق دمه ، وروى الحسن بن علي الحلواني في كتاب المعرفة ، له باسناد حسن من حديث ابن أبي طالب قال : كل مائة يموت بها المسلم فهو شهيد ، غير أن الشهادة تتفاضل ، وسيأتي شرح كثير من هذه الأمراض المذكورة في كتاب الطب ، وكذا الكلام على حديث أنس في الطاعون إن شاء الله تعالى . ويتحصل مما ذكر في هذه الأحاديث أن الشهداء قسمان : شهيد الدنيا ، وشهيد الآخرة وهو من يقتل في حرب الكفار مقبلاً غير مدبر مخلصاً . وشهيد الآخرة وهو من ذكر ، بمعنى أنهم يعطون من جنس أجر الشهداء ولا تجرى عليهم أحكامهم في الدنيا . وفي حديث العرابض بن سارية عند النسائي وأحمد وأحمد من حديث عتبة بن عبد نهم مرفوعاً : يختصم الشهداء والمتوفون على الفراش في الذين يتوفون من الطاعون فيقول : انظروا إلى جراحهم ، فإن أشبهت جراح المقتولين فإنهم معهم ومنهم ، فإذا جراحهم قد أشبهت جراحهم ، وإذا تقرر ذلك فيكون إطلاق الشهداء على غير المقتول في سبيل الله مجازاً ، فيحتاج به من يجيز استعمال اللفظ في حقيقة ومجاز ، والمانع يحجب بأنه من عموم المجاز فقد يطلق الشهيد على من قتل في حرب الكفار لكن لا يكون له ذلك في حكم الآخرة لعارض يمنعه كالانحزام وفساد النية والله أعلم . قوله (الشهداء خمسة - ثم قال - والشهيد في سبيل الله) قال الطبراني : يلزم منه حمل الشيء على نفسه لأن قوله خمسة ، خبر للبتداء والمعدود بعده بيان له ، وأجاب بأنه من باب قول الشاعر : أنا أبو النجم وشعرى شعري . ويحتمل أن يكون المراد بالشهيد في سبيل الله المقتول ، فكأنه قال والمقتول فعبر عنه بالشهيد ، ويؤيده قوله في رواية جابر بن عتيك : الشهداء سبعة سوى القتل في سبيل الله ، ويجوز أن يكون لفظ الشهيد مكرراً في كل واحد منها فيكون من التفصيل بعد الإجمال والتقدير الشهداء خمسة الشهيد كذا والشهيد كذا إلى آخره .

٣١ - باب قول الله عز وجل [٩٥ النساء] : ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِّ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ، فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً ، وَكَأَنَّ وَعْدَ اللَّهِ الْحَسَنُ ، وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ - إلى قوله - غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

٢٨٣١ - **حدثنا** أبو الوليد **حدثنا** شعبه عن أبي إسحاق قال : سمعتُ البراءَ رضيَ اللهُ عنه يقولُ « لما نزلتُ ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ دعا رسولُ اللهِ ﷺ زيداً فجاءهُ بِكَتِفٍ فَكَتَبَهَا . وشكا ابنُ أمِّ مكتومٍ ضَرَارَتَهُ فنزلتُ ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ ﴾ [الحديث ٢٨٣١ - طرقه في : ٤٥٩٣ ، ٤٥٩٤]

٢٨٣٢ - **حدثنا** عبدُ العزيزُ بنُ عبدِ اللهِ **حدثنا** إبراهيمُ بنُ سعيدٍ الزَّهْرِيُّ قال **حدثني** صالحُ بنُ كيسانَ عن ابنِ شهابٍ عن سَمِ بْنِ سَمِ بْنِ سَعْدِ السَّاعِدِيِّ أَنَّهُ قَالَ « رَأَيْتُ سُرَوَانَ بْنَ الْحَكَمِ جَالِسًا فِي الْمَسْجِدِ فَأَقْبَلَتْ حَتَّى جَلَسْتُ إِلَى جَنْبِهِ ، فَأَخْبَرَنِي أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ أَمَرَ عَلَى ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللهِ ﴾ قَالَ فَجَاءَهُ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ وَهُوَ يُبَلِّغُهُمْ عَلَى فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللهِ لَوْ أَسْتَطِيعُ الْجِهَادَ لَجَاهَدْتُ - وَكَانَ رَجُلًا أَعْمَى - فَأَنْزَلَ اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَى رَسُولِهِ ﷺ فَخَذُّهُ عَلَى خَدِّي . فَتَقَلَّتْ عَلَيَّ حَتَّى خِفْتُ أَنْ تَرْضَى فَخَذُّي . ثُمَّ سُرِّيَ عَنْهُ ، فَأَنْزَلَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ ﴾ [الحديث ٢٨٣٢ - طرقه في : ٤٥٩٢]

قوله (باب قول الله عز وجل : لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر) ذكر فيه حديثي البراء بن عازب وزيد بن ثابت في سبب نزولها ، وفيه ذكر ابن أم مكتوم . وسيأتي الكلام على ذلك مستوفى في تفسير سورة النساء .

٣٢ - باب الصبر عند القتال

٢٨٣٣ - **حدثنا** عبدُ اللهِ بنُ محمدٍ **حدثنا** معاويةُ بنُ عمرو **حدثنا** أبو إسحاق عن موسى بن ثُمَيْبَةَ عن سالمِ أبي النضرِ أَنَّ عَبْدَ اللهِ بْنَ أَبِي أُوْفَى كَتَبَ فَقَرَأَهُ إِنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ « إِذَا لَقِيتُمُوهم فَاصْبِرُوا » **قوله** (باب الصبر عند القتال) ذكر فيه طرفاً من حديث ابن أبي أوفى ، وقد تقدم التنبيه عليه قريباً

٣٣ - **باب** التحريضِ على القتالِ ، وقولِ اللهِ عزَّ وجلَّ [٦٥ الأنفال] : ﴿ حَرَّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ﴾ ٢٨٣٤ - **حدثنا** عبدُ اللهِ بنُ محمدٍ **حدثنا** معاويةُ بنُ عمرو **حدثنا** أبو إسحاق عن حُجَيْدٍ قال : سمعتُ أنسًا رضيَ اللهُ عنه يقولُ « خَرَجَ رَسُولُ اللهِ ﷺ إِلَى الْخَنْدَقِ فَإِذَا الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ يَحْفَرُونَ فِي غَدَاةٍ بَارِدَةٍ ، فَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ عِبِيدٌ يَعْمَلُونَ ذَلِكَ لَهُمْ ، فَلَمَّا رَأَى مَا بِهِمْ مِنَ النَّصَبِ وَالْجُوعِ قَالَ : اللَّهُمَّ إِنَّ السَّيِّئَ عَيْشُ الْآخِرَةِ ، فَاعْفِرِ اللَّهُمَّ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ . فَقَالُوا مُجِيبِينَ لَهُ :

نَحْنُ الَّذِينَ بَايَعُوا مُحَمَّدًا عَلَى الْجِهَادِ مَا بَقِينَا أَبَدًا

[الحديث ٢٨٣٤ - أطرافه في : ٢٨٣٥ ، ٢٩٦١ ، ٣٧٩٥ ، ٣٧٩٦ ، ٤٠٩٩ ، ٤١٠٠ ، ٦٤١٣ ، ٧٢٠١]

قَوْلُهُ (باب التحريض على القتال) ذكر فيه حديث أنس في حفر الخندق ، وسيأتي الكلام عليه مستوفى في المغازي . وانتزاع الترجمة منه من جهة أن في مباشرته ﷺ الحفر بنفسه تحريضا للسلبين على العمل ليتأسوا به في ذلك

٣٤ - بَابُ حَفْرِ الْخَنْدَقِ

٢٨٣٥ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « جَعَلَ

الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ يَحْفَرُونَ الْخَنْدَقَ حَوْلَ الْمَدِينَةِ وَيَنْقُلُونَ التُّرَابَ عَلَى مُتَوَسِّمِهِمْ وَيَقُولُونَ :

نَحْنُ الَّذِينَ بَايَعُوا مُحَمَّدًا عَلَى الْجِهَادِ مَا بَقِينَا أَبَدًا

وَالنَّبِيُّ ﷺ يُجِيبُهُمْ وَيَقُولُ : اللَّهُمَّ إِنَّهُ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُ الْآخِرَةِ ، فَبَارِكْ فِي الْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ

٢٨٣٦ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ « كَانَ النَّبِيُّ

ﷺ يَنْقُلُ وَيَقُولُ : لَوْلَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْنَا »

[الحديث ٢٨٣٦ - أطرافه في : ٢٨٣٧ ، ٣٠٣٤ ، ٤١٠٤ ، ٤١٠٦ ، ٦٦٢٠ ، ٧٢٣٦]

٢٨٣٧ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمرَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « رَأَيْتُ

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْأَحْزَابِ يَنْقُلُ التُّرَابَ - وَقَدْ وَارَى التُّرَابُ بَيَاضَ بَطْنِهِ - وَهُوَ يَقُولُ : لَوْلَا أَنْتَ

مَا اهْتَدَيْنَا ، وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَيْنَا ، فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْنَا ، وَثَبَّتِ الْأَقْدَامَ إِنْ لَاقَيْنَا ، إِنَّ الْأَلَى قَدْ بَقُوا

عَلَيْنَا ، إِذَا أَرَادُوا فِتْنَةً أَبَيْنَا »

قَوْلُهُ (باب حفر الخندق) ذكر فيه حديث أنس من وجه آخر وسيأتي في المغازي ، وسيأتي هناك أتم ،

وذكر فيه حديث البراء بن عازب في ذلك من وجهين ، ويأتي هناك شرحه مستوفى إن شاء الله تعالى

٣٥ - بَابُ مِنْ حَبَسَهُ الْعُدْرُ عَنْ النَّزْوِ

٢٨٣٨ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا حَمِيدٌ أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَهُمْ قَالَ « رَجَعْنَا مِنْ غَزْوَةِ

تَبُوكَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ »

[الحديث ٢٨٣٨ - طرفاه في : ٢٨٣٩ ، ٤٤٢٣]

٢٨٣٩ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَادٌ هُوَ ابْنُ زَيْدٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ النَّبِيَّ

ﷺ كان في غزاة فقال : إن أقواماً بالمدينة خلفنا ما سلكنا شعباً ولا وادياً إلا وهم معنا فيه ، حبسهم الشذر »
وقال موسى : حدثنا حماد عن حميد عن موسى بن أنس عن أبيه قال النبي ﷺ
قال أبو عبد الله : الأول أصح

قوله (باب من حبسه العذر عن الغزو) العذر الوصف الطارئ على المكلف المناسب للتسهيل عليه ، ولم يذكر الجواب ، وتقديره فله أجر الغازی اذا صدقت نيته . **قوله** (حدثنا زهير) هو ابن معاوية أبو خيثمة الجعفي ، وقرن روايته برواية حماد بن زيد مع أن في رواية زهير تعيين الغزوة وتصريح أنس بالتحديث ، وفي كل منهما فائدة ليست في رواية حماد لكنه أراد أن زهيراً لم ينفرد بقوله « عن حميد عن أنس » وقد تابعهما على ترك الوسطة بين حميد وأنس معتمر بن سليمان وجماعة . **قوله** (خلفنا) يسكون اللام أى وراءنا ، وضبطه بعضهم بتشديد اللام وسكون الفاء . **قوله** (إلا وهم معنا فيه حبسهم العذر) في رواية الاسماعيلی من طريق أخرى عن حماد ابن زيد « إلا وهم معكم فيه بالنية » ، ولابن حبان وأبو عوانة من حديث جابر « إلا شركوكم في الاجر » ، بدل قوله « إلا كانوا معكم » ، والمراد بالعذر ما هو أعم من المرض وعدم القدرة على السفر ، وقد رواه مسلم من حديث جابر بلفظ « حبسهم المرض » ، وكأنه محمول على الأغلب . **قوله** (وقال موسى) أى ابن اسماعيل (حدثنا حماد) هو ابن سلمة . **قوله** (قال أبو عبد الله) هو المصنف (الأول عندى أصح) يعنى حذف موسى بن أنس من الاسناد ، وقد خالفه الاسماعيلی في ذلك فقال : حماد عالم بحديث حميد مقدم فيه على غيره انتهى . قلت : وإنما قال ذلك لتصريح حميد بتحديث أنس له كما تراه من رواية زهير ، وكذلك قال معتمر . قلت : ولا مانع من أن يكونا عفوظين ، فلمل حميدا سمعه من موسى عن أبيه ، ثم لقي أنسا فحدثه به ، أو سمعه من أنس فثبتته فيه ابنه موسى ، ويؤيد ذلك أن سياق حماد عن حميد أتم من سياق زهير ومن وافقه عن حميد ، فقد أخرجه أبو داود عن موسى بن اسماعيل بالاسناد المذكور بلفظ « لقد تركتم بالمدينة أقواماً ما سرتهم من مسير ولا أنفقتم من نفقة ولا قطعتم من واد إلا وهم معكم فيه » . قالوا : يا رسول الله وكيف يكونون معنا وهم بالمدينة ؟ قال : حبسهم العذر ، وكذلك أورده أحمد عن عفان عن حماد ، وأخرجه عن أبي كامل عن حماد فلم يذكر في الاسناد حميدا . نعم أخرجه أحمد عن ابن أبي عدي عن حميد عن أنس نحو سياق حماد إلا أنه لم يذكر النفقة ، قال المهلب : يشهد لهذا الحديث قوله تعالى ﴿ لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر ﴾ الآية فإنه فاضل بين المجاهدين والقاعدين ثم استثنى أولى الضرر من القاعدين فكانه الحقهم بالقاضين . وفيه أن المرء يبلغ بنيته أجر العامل إذا منعه العذر عن العمل

٤٦ - باب فضل الصوم في سبيل الله

٢٨٤٠ - **حدثنا** إسحاق بن نصر **حدثنا** عبد الرزاق **أخبرنا** ابن جريج **قال** أخبرني يحيى بن سعيد وسهيل بن أبي صالح أنهما سمعا الثمان بن أبي عياش عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : سمعت النبي ﷺ يقول « من صام يوماً في سبيل الله بعد الله وجهه عن النار سبعين خريفاً »

قوله (باب فضل الصوم في سبيل الله) قال ابن الجوزي : إذا أطلق ذكر سبيل الله فالمراد به الجهاد . وقال القرطبي : سبيل الله طاعة الله ، فالمراد من صام قاصدا وجه الله . قلت : ويحتمل أن يكون ما هو أعم من ذلك . ثم وجدته في « فوائد أبي الطاهر الذملي » من طريق عبد الله بن عبد العزيز الليثي عن المقبري عن أبي هريرة بلفظ « ما من مرابط يربط في سبيل الله فيصوم يوما في سبيل الله ، الحديث . وقال ابن دقيق العيد : العرف الأكثر استعماله في الجهاد ، فإن حمل عليه كانت الفضيلة لاجتماع العبادتين ، قال : ويحتمل أن يراد بسبيل الله طاعته كيف كانت ، والاول أقرب ، ولا يعارض ذلك أن الفطر في الجهاد أولى لأن الصائم يضعف عن اللقاء كما تقدم تقريره في « باب من اختار الغزو على الصوم » ، لأن الفضل المذكور محمول على من لم يخش ضعفا ، ولا سبعا من اعتاد به فصار ذلك من الأمور النسبية ، فمن لم يضعفه الصوم عن الجهاد فالصوم في حقه أفضل ليجتمع بين الفضيلتين ، وقد تقدم مزيد لذلك في كتاب الصيام في الكلام على الصوم في السفر . **قوله** (أخبرني يحيى بن سعيد) هو الانصاري ، وسهيل بن أبي صالح لم يخرج له البخاري موصولا إلا هذا ، ولم يحتج به لأنه قرنه بإبي بن سعيد ، وقد اختلف في إسناده على سهيل فرواه الأكثر عنه هكذا ، وغالفهم شعبة فرواه عنه عن صفوان بن يزيد عن أبي سعيد أخرجه النسائي ، ولعل سهيل فيه شيخين . وأخرجه النسائي أيضا من طريق أبي معاوية عن سهيل عن المقبري عن أبي سعيد ، ووم فيه أبو معاوية ، وإنما يرويه المقبري عن أبي هريرة لاعتن أبي سعيد ، وإنما رواه سهيل من حديث أبي هريرة عن أبيه عنه لاعتن المقبري كذلك أخرجه النسائي من طريق سعيد بن عبد الرحمن عن سهيل عن أبيه ، وكذا أخرجه أحمد عن أنس بن عياض عن سهيل . **قوله** (سبعين خريفا) الخريف زمان معلوم من السنة ، والمراد به هنا العام ، وتخصيص الخريف بالذكر دون بقية الفصول - الصيف والشتاء والربيع - لأن الخريف أركى الفصول لكونه يبنى فيه الثمار . ونقل الفاكهاني أن الخريف يجتمع فيه الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة دون غيره ، ورد بأن الربيع كذلك . قال القرطبي . ورد ذكر السبعين لارادة التكثير كثيرا انتهى . ويؤيده أن النسائي أخرج الحديث المذكور عن عقبه بن عامر والطبراني عن عمرو بن عنبسة وأبو يعلى عن معاذ بن أنس فقالوا جميعا في رواياتهم « مائة عام »

٣٧ - باب فضل الصدقة في سبيل الله

٢٨٤١ - **حدثني** سعد بن حفص حدثنا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة أنه سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « مَنْ أَتَقَى زَوْجَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ دَعَاهُ خَزَنَةُ الْجَنَّةِ - كُلُّ خَزَنَةٍ بَابٌ - : أَيُّ قُلٍّ ، هَلَمْ » قَالَ أَبُو بَكْرٍ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، ذَاكَ الَّذِي لَا تَوَى عَلَيْهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ تَسْكُونَ مِنْهُمْ »

٢٨٤٢ - **حدثنا** محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا هلال عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ : إِنَّمَا أَخَشِي عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِي مَا يُفْتَحُ عَلَيْكُمْ مِنْ بَرَكَاتِ الْأَرْضِ . ثُمَّ ذَكَرَ زَهْرَةَ الدُّنْيَا فَبَدَأَ بِأَحَدَاهَا وَتَوَّى بِالْأُخْرَى . فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَوْ يَأْتِي الْخَيْرُ

بالشر؟ فسكت عنه النبي ﷺ، قلنا يوحى إليه، وسكت الناس كأنهم على رؤوسهم الطير. ثم إنه مسح عن وجهه الرخضاء فقال: أين السائل آفقا؟ أو غير هو - ثلاثا - إن الخير لا يأتي إلا بالخير. وإنه كل ما ينبت الربيع ما يقتل حبطا أو يلم، أكلت حتى إذا امتدت خاصرتها استعقبات الشمس فتدحطت وبالت ثم رعت. وإن هذا المال خضره حلو، ونعم صاحب السلم لمن أخذه بحقه فجعله في سبيل الله واليتامى والمساكين، ومن لم يأخذها بحقه فهو كالآكل الذي لا يشبع، ويكون عليه شهيدا يوم القيامة»

قوله (باب فضل النفقة في سبيل الله) ذكر فيه حديثين أحدهما عن أبي هريرة ومن أنفق زوجين في سبيل الله، وقد قدم في أول الصوم من وجه آخر، وقوله في هذا الاسناد عن أبي سلمة يأتي الكلام عليه وعلى قوله (أى قل، في فضل أبي بكر، وأن الخطابى جزم أنه ترخيم من فلان، وجزم غيره بأنه لغة فيه، وتقدم في باب من لم ير الوضوء إلا من المخرجين، التنبيه على وهم القابسي في قوله (سعيد بن حفص، وقوله (زوجين، أى شيتين من أى نوح كان مما ينفق، والزوج يطلق على الواحد وعلى الاثنين وهو هنا على الواحد جرما، وقوله (كل خزينة باب، كأنه من المقلوب لأن المراد خزنة كل باب، قال المهلب. في هذا الحديث أن الجهاد أفضل الاعمال، لأن المجاهد يملأ أجر المصل والصائم والمتصدق وإن لم يفعل ذلك، لأن باب الريان للصائمين، وقد ذكر في هذا الحديث أن المجاهد يدهى من تلك الابواب كلها بانفاق قليل المال في سبيل الله انتهى. وما جرى فيه على ظاهر الحديث يرد ما قدمته في الصيام من زيادة في الحديث لأحمد حيث قال فيه (لكل أهل عمل باب يدعون بذلك العمل، وهذا يدل على أن المراد بسبيل الله ما هو أعم من الجهاد وغيره من الاعمال الصالحة، وقوله (لا توى عليه، بالمشاة والأكثر أنه مقصور، وحكى ابن فارس المد. ثانيها حديث أبي سعيد (إنما أخشى عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من بركات الأرض، وسيأتى شرحه مستوفى في الرقاق إن شاء الله تعالى، والفرض منه هنا قوله (لجعله في سبيل الله، فانه مطابق لما ترجم له، وقد روى النسائي وصححه ابن حبان من حديث خریم بالراء مصغر ابن فأتك بقاء ومشاة مكسورة رفعه ومن أنفق نفقة في سبيل الله كتب له سبعمائة ضعف، قلت: وهو موافق لقوله تعالى (مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة) الآية. وقوله في هذه الرواية وأنه (كل ما ينبت الربيع يقتل أو يلم، بضم أوله وكسر اللام وتشديد الميم أى يقرب من القتل. وقوله (أكلت حتى إذا امتدت، وقع في السياق حذف تقديره إلا آكلة الخضر أكلت، وقد بين في الرواية الأخرى، وكذا أثبتة الاصيل هنا وسقط للباقي، وكذا سقط قوله (حبطا، وهو بفتح المهملة والموحدة، وهو انتفاخ البطن من كثرة الأكل

٢٨ - باب فضل من جهز غازيا أو حذنه بخير

٢٨٤٣ - **حدثنا** أبو حمزة عبد الوارث **حدثنا** الحسين **قال** حدثني أبو سلمة **قال** حدثني **بشر** ابن سعيد **قال** حدثني زيد بن خالد **رضي** الله عنه **أن** رسول الله ﷺ **قال** «من جهز غازيا في سبيل الله فقد غزا، ومن خلف غازيا في سبيل الله يخير فقد غزا»

٢٨٤٤ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا هُثَيْمٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَسْكُنْ يَدْخُلُ بَيْتًا بِالْمَدِينَةِ غَيْرَ بَيْتِ أُمِّ سُلَيْمٍ ، إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِ ، ، فَقِيلَ لَهُ ، فَقَالَ : إِنْ أَرَحَمَهَا ، قُتِلَ أَخُوها مَعِي ۖ

قوله (باب فضل من جهز غازيا) أى هيا له أسباب سفره (أو خلفه) بفتح المعجمة واللام الخفيفة أى قام بحال من يتركه . قوله (حدثنا الحسين) هو الملعون نسبة الطبراني عن حفص بن عمر عن أبي معمر ، وكذا صرح به مسلم في روايته من وجه آخر عنه ، ويحيى هو ابن أبي كثير ، وفي الإسناد ثلاثة من التابعين في نسق هو وأبو سلمة وبسر وهو بضم الموحدة وسكون المهملة ، وقد سمع أبو سلمة من زيد بن خالد وحدث عنه هنا بواسطة وحدث عنه بلا واسطة في غير هذا عند أبي داود والترمذي وصححه وغيرهما . قوله (فقد غزا) قال ابن حبان : معناه أنه مثله في الأجر وإن لم يغز حقيقة . ثم أخرجه من وجه آخر عن بسر بن سعيد بلفظ د كُتِبَ له مثل أجره ، غير أنه لا ينقص من أجره شيء ، ولابن ماجه وابن حبان من حديث عمر نحوه بلفظ د من جهز غازيا حتى يستقل كل له مثل أجره حتى يموت أو يرجع ، وأفادت فائدتين إحداهما أن الوعد المذكور مرتب على تمام التجهيز ، وهو المراد بقوله د حتى يستقل . ثانياً أنها أنه يستوى معه في الأجر إلى أن تنقضي تلك الغزوة . وأما ما أخرجه مسلم من حديث أبي سعيد د أن رسول الله ﷺ بعث بعثا وقال : ليخرج من كل رجلين رجل والاجر بينهما ، وفي رواية له د هم قال للقاعد : وأيكم خلف الخارج في أهله وماله بخير كان له مثل نصف أجر الخارج ، ففيه إشارة إلى أن الغازي إذا جهز نفسه أو قام بكفاية من يخلفه بعده كان له الأجر مرتين ، وقال القرطبي : لفظة د نصف ، يشبه أن تكون مقحمة ، أى مزيدة من بعض الرواة ، وقد احتج بها من ذهب إلى أن المراد بالأحاديث التي وردت بمثل ثواب الفعل حصول أصل الأجر له بغير تضعيف ، وأن التضعيف يختص بمن باشر العمل ، قال القرطبي : ولا حجة له في هذا الحديث لو جهن : أحدها أنه لا يتناول محل النزاع لأن المطلوب إنما هو أن الدال على الخير مثلاً له مثل أجر فاعله مع التضعيف أو بغير تضعيف ، وحديث الباب إنما يقتضى المشاركة والمشاركة فافترقا . ثانيهما ما تقدم من احتمال كون لفظة د نصف ، زائدة . قلت : ولا حاجة لدعوى زيادتها بعد ثبوتها في الصحيح ؛ والذي يظهر في توجيهها أنها أطلقت بالنسبة إلى مجموع الثواب الحاصل للغازي والخالف له بخير ، فإن الثواب إذا انقسم بينهما نصفين كان لكل منهما مثل ما الآخر فلا تعارض بين الحديثين ، وأما من وعد بمثل ثواب العمل وإن لم يعمله إذا كانت له فيه دلالة أو مشاركة أو نية صالحة فليس على إطلاقه في عدم التضعيف لكل أحد ، وصرف الخبر عن ظاهره يحتاج إلى مستند ، وكما أن مستند القائل أن العامل يباشر المشقة بنفسه بخلاف الدال ونحوه ، يمكن من يجهز الغازي بماله مثلاً وكذا من يخلفه فيمن يترك بعده يباشر شيئاً من المشقة أيضاً ، فإن الغازي لا يتأق منه الغزو إلا بعد أن يكفى ذلك العمل فصار كما أنه يباشر معه الغزو ، بخلاف من اقتصر على النية مثلاً والله أعلم . وستكون لنا عودة إلى البحث في هذا في الكلام على قوله د قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن ، في شرح فضائل القرآن إن شاء الله تعالى . قوله (عن إسحاق بن عبد الله) أى ابن أبي طلحة ، وفي رواية عمرو بن عاصم عن همام د أخبرنا إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة ، أخرجه ابن سعد عنه ، وعند الاسماعيل من طريق حبان بن هلال عن همام

«حدثنا إسحق». **قوله** (لم يكن يدخل بالمدينة بيتا غير بيت أم سليم) قال الحميدى : لعله أراد على الدوام ، والا فقد تقدم أنه كان يدخل على أم حرام . وقال ابن التين : يريد أنه كان يكثّر الدخول على أم سليم ، والا فقد دخل على أختها أم حرام ، ولعلها أى أم سليم كانت شقيقة المقتول أو وجدت عليه أكثر من أم حرام . قلت : لا حاجة إلى هذا التأويل فإن بيت أم حرام وأم سليم واحد ، ولا مانع أن تكون الاختان في بيت واحد كبير لكل منهما فيه معزل فنسب تارة إلى هذه وتارة إلى هذه . **قوله** (ف قيل له) لم أقف على اسم القاتل . **قوله** (انى أرحمها ، قتل أخوها معي) هذه العلة أولى من قول من قال : إنما كان يدخل عليها لأنها كانت محرما له ، وسيأتى بيان ما في هذه القصة في كتاب الاستئذان إن شاء الله تعالى . والمراد بقوله «أخوها» حرام بن ملحان الذى تقدم ذكره في «باب من ينسكب في سبيل الله» وستأتى قصة قتله في غزوة بئر معونة من كتاب المغازى ، والمراد بقوله «معي» أى مع عسكرى أو على أمرى وفى طاعنى ، لأن النبى ﷺ لم يشهد بئر معونة وإنما أمرهم بالذهاب إليها ، وغفل القرطبي فقال : قتل أخوها معه في بعض حروبه وأظنه يوم أحد ، ولم يصب في ظنه ، والله أعلم . (تنبيه) قال ابن المنير : مطابقة حديث أنس للترجمة من جهة قوله «أو خلفه في أهله» لأن ذلك أعم من أن يكون في حياته أو بعد موته ، والنبي ﷺ كان يجبر قلب أم سليم بزيارتها ، ويعمل ذلك بأن أخاها قتل معه ، ففيه أنه خلفه في أهله بخير بعد وفاته ، وذلك من حسن عهده ﷺ

٣٩ -- باب التَّحْنُطِ عِنْدَ الْقِتَالِ

٢٨٤٥ - **حدثنا** عبد الله بن عبد الوهاب **حدثنا** خالد بن الحارث **حدثنا** ابن عوف عن موسى بن أنس قال وذكر يوم اليمامة قال «أتى أنس بن مالك ثابت بن قيس وقد حَمَرَ عن خَيْدِيٍّ وهو يتَحْنُطُ فقال : يا مَ ما يَحْبِسُكَ أَنْ لَا تَجِيءَ؟ قال : الآن يا ابن أخي ، وَجَمَلٌ يَتَحْنُطُ - يعنى من الحنوط - ثم جاء فجلس ، فذكر في الحديث انكشافاً من الناس فقال : هكذا عن وجوهنا حتى نُضَارِبَ الْفُؤْمَ ، ما هكذا كنّا نفعل مع رسول الله ﷺ ، بئس ما عودتم أفرا أنكم» رواه حماد عن ثابت عن أنس

قوله (باب التحنط عند القتال) أى استعمال الحنوط ، وهو ما يطيب به الميت ، وقد تقدم بيانه في كتاب الجنائز . **قوله** (عن موسى بن أنس) أى ابن مالك . **قوله** (ذكر يوم اليمامة) كذا للحموى واللباقين وذكره بزيادة الواو وهى للحال . **قوله** (يوم اليمامة) أى حين حاصرت المسلمون مسيلة الكذاب وأتباعه في خلافة أبي بكر الصديق . **قوله** (أتى أنس بن مالك ثابت بن قيس) بالانصب على المفعولية ، قال الحميدى كذا قال ، لم يقل عن أنس ، وأخرجه البرقاني من وجه آخر فقال «عن موسى بن أنس عن أبيه قال أتيت ثابت بن قيس . قلت : وصله الطبري والاسماعيلي من طريق ابن أبي زائدة عن ابن عوف ، وقال ابن سعد في الطبقات «حدثنا الانصارى حدثنا ابن عوف حدثنا موسى بن أنس عن أنس بن مالك قال : لما كان يوم اليمامة جئت إلى ثابت بن قيس بن شماس ، فذكره ، وأخرجه الحاكم في «المستدرک» من طريق أخرى عن الانصارى كذلك . **قوله** (وقد حمر) بهمملتين مفتوحتين أى كشف وزنه ومعناه . **قوله** (يا مَ) إنما دعاه بذلك لأنه كان أسن منه ، ولأنه من قبيلة الخزرج .

قوله (ما يحبسك) أى يؤخرك ، وفي رواية الانصارى « فقلت يا عم ألا ترى ما يلقي الناس ، زاد معاذ بن معاذ عن ابن عون عند الاسماعيلى « ألا تجىء » ، وكذا أخرجه خليفة في تاريخه عن معاذ وقال في جوابه « بلى يا ابن أخى الآن » .

قوله (ألا) بالتشديد وتجيء بالنصب . **قوله** (وجعل يتحنط بمعنى من الحنوط) كذا في الاصل ، وكأن قائلها أراد دفع من يتوهم أنها من الحنطة ، ولم يقع ذلك في رواية الانصارى المذكورة . **قوله** (فنذكر من الناس انكشافا) في رواية ابن أبى زائدة « لجاء حتى جلس في الصف ، والناس ينكشفون ، أى ينهزمون » . **قوله** (فقال : هكذا عن وجوهنا) أى افسحوا لى حتى أقاتل . **قوله** (ما هكذا كنا نفعل مع رسول الله ﷺ) أى بل كان الصف لا ينحرف عن موضعه . **قوله** (بش ما عودتم أقرانكم) كذا الأكثر ، ووقع في رواية المستملى « عودكم أقرانكم » ، أى نظرائكم ، وهو جمع قرن بكسر القاف ، وهو الذى يعادل الآخرى فى الشدة ، والقرن بكسر القاف من يعادل فى السن ، وأراد ثابت بقوله هذا توبيخ المنزعين ، أى عودتم نظرائكم فى القوة من عودكم الفرار منهم حتى طمعوا فيكم ، وزاد معاذ بن معاذ الانصارى وابن أبى زائدة في روايتهما « فتقدم فقاتل حتى قتل » . **قوله** (رواه حماد) أى ابن أبى سلية (عن ثابت عن أنس) كذا قال ، وكأنه أشار إلى أصل الحديث ، وإلا فرواية حماد أتم من رواية موسى بن أنس ، وقد أخرجه ابن سعد والطبرانى والحاكم من طرق عنه ونفذه « ان ثابت بن قيس بن شماس جاء يوم اليمامة وقد تحنط وليس ثوبين أبيضين يكفن فيهما وقد انهزم القوم ، فقال : اللهم انى أبرأ اليك مما جاء به هؤلاء المشركون واعتذر اليك مما صنع هؤلاء » . ثم قال - بش ما عودتم أقرانكم منذ اليوم ، خلوا بيننا وبينهم ساعة ، فجعل فقاتل حتى قتل ، وكانت درعه قد سرت ، فرآه رجل فيما يرى النائم فقال : انها فى قدر تحت لكاف بمكان كذا ، فأوصاه بوصايا ، فوجدوا الدرع كما قال ، وأنفذوا وصاياه » . وأخرج الحاكم قصة الدرع والوصية مطولة من وجه آخر عن بنت ثابت بن قيس المذكورة وفيها « أنه أوصى بعق بعض رقيقه » ، وسمى الوافدى فى كتاب الردة من وجه آخر من أوصى بعقته وهم سعد وسالم ، وأفاد الواقدى أن رأى المنام هو بلال المؤذن ، قال المهلب وغيره : فيه جواز استهلاك النفس فى الجهاد وترك الأخذ بالرخصة ، والتهيئة للموت بالتحنط والتكفين ، وفيه قوة ثابت بن قيس وصحة يمينه ونيتة ، وفيه التداعى الى الحرب والتحرىض عليها وتوبيخ من يفر ، وفيه الاشارة إلى ما كان الصحابة عليه فى عهد النبي ﷺ من الشجاعة والثبات فى الحرب ، واستدل به على أن الفخذ ليست عودة ، وقد مضى البحث فيه فى أوائل كتاب الصلاة

٤٠ - باب فضل الطليعة

٢٨٤٦ - حدثنا أبو نعيم - حدثنا سفيان عن محمد بن المسكندر عن جابر رضى الله عنه قال « قال النبي ﷺ : مَنْ يَأْتِنِي بِخَبَرٍ الْقَوْمِ يَوْمَ الْأَحْزَابِ ؟ فَقَالَ الرَّبِيُّ : أَنَا . ثُمَّ قَالَ : مَنْ يَأْتِنِي بِخَبَرٍ الْقَوْمِ ؟ قَالَ الرَّبِيُّ : أَنَا . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوَارِيًّا وَحَوَارِيَ الرَّبِيِّ »

[الحديث ٢٨٤٦ - أطرافه فى : ٢٨٤٧ ، ٢٩٩٧ ، ٣٧١٩ ، ٤١١٣ ، ٧٢٦١]

قوله (باب فضل الطليعة) أى من يبعث إلى العدو ليعطى على أحوالهم ، وهو اسم جنس يشمل الواحد فسا فوفه ، وقد تقدم فى كتاب الشروط فى حديث المسور الطويل بيان ذلك . **قوله** (حدثنا سفيان) هو الثورى . **قوله**

(من يأتي في خبر القوم يوم الاحزاب) في رواية وهب بن كيسان عن جابر عند الزماني « لما اشتد الامر يوم بني قريظة قال رسول الله ﷺ: من يأتينا بخبرهم ، الحديث ، وفيه أن الزبير توجه إلى ذلك ثلاث مرات ، ومنه يظهر المراد بالقوم في رواية ابن المنكدر ، وسيأتي بيان ذلك في المغازي ، وأن الأحزاب من قريش وغيرهم لما جاءوا إلى المدينة وحضر النبي ﷺ الخندق بلغ المسلمين أن بني قريظة من اليهود نقضوا العهد الذي كان بينهم وبين المسلمين ووافقوا قريشا على حرب المسلمين ، وسيأتي الكلام على شرح الحارثي ، في المناقب إن شاء الله تعالى

٤١ - باب هل يبعث الطليعة وحده

٢٧٤٧ - حدثنا صدقة أخبرنا ابن عيينة حدثنا ابن المنكدر أنه سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال « نذّب النبي ﷺ الناس - قل صدقة أظنه يوم الخندق - فاذنّب الزبير ، ثم نذّب الناس فانتدب الزبير ، ثم نذّب الناس فانتدب الزبير ، فقال النبي ﷺ: إن اسكلّ نبيّ حواريّا ، وحواري الزبير بن العوام » قوله (باب هل يبعث الطليعة وحده) ذكر فيه حديث جابر المذكور من رواية سفيان بن عيينة ، وقوله « نذّب النبي ﷺ الناس قال صدقة أظنه يوم الخندق » صدقة هو ابن الفضل شيخ البخاري فيه ، وما ظنه هو الواقع فقد رواه الحميدي عن ابن عيينة فقال فيه « يوم الخندق » ولم يشك ، وفي الحديث جواز استعمال التجسس في الجهاد ، وفيه منقبة للزبير وقوة قلبه وصحة يقينه ، وفيه جواز سفر الرجل وحده ، وأن النهي عن السفر وحده إنما هو حيث لاتدعو الحاجة إلى ذلك ، وسيأتي مزيد بحث في ذلك في أواخر الجهاد في « باب السير وحده » . واستدل به بعض المالكية على أن طليعة الامصوص المحاربين يقتل وان كان لم يباشر قتلا ولا سلبا ، وفي أخذه من هذا الحديث تكلف

٤٢ - باب سفر الاثنين

٢٨٤٨ - حدثنا أحمد بن يونس حدثنا أبو شهاب عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن مالك بن الحويرث قال « انصرفت من عند النبي ﷺ فقال لنا - أنا وصاحب لي - : أذنا وأقيا وليؤمكما أكبركما » قوله (باب سفر الاثنين) أي جوازه ، والمراد سفر الشخصين لا سفر يوم الاثنين ، بخلاف ما فهمه الداودي ثم اعترض على البخاري ، ورده ابن التين بأن البخاري أورد فيه حديث مالك بن الحويرث « أذنا وأقيا » وأشار بذلك إلى ما وقع في بعض طرقه أن النبي ﷺ قال لها ذلك حين أراد السفر إلى قومهما ، فيؤخذ الجواز من إذنه لها . قلت : وكأنه لمح بضعف الحديث الوارد في الزجر عن سفر الواحد والاثنين ، وهو ما أخرجه أصحاب السنن من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعا « الراكب شيطان والراكبان شيطانان ، والثلاثة ركب » . قلت : وهو حديث حسن الاسناد ، وقد صححه ابن خزيمة والحاكم ، وأخرجه الحاكم من حديث أبي هريرة وصححه وترجم له ابن خزيمة . انتهى عن سفر الاثنين وأن ما دون الثلاثة عصاة ، لأن معنى قوله شيطان أي عاص ، وقال الطبري : هذا الزجر أدب وإرشاد لما يخشى على الواحد من الوحشة والوحدة ، وليس بحرام فالتساير وحده في قلة وكذا البائت في بيت وحده ، لا يأمّن من الاستيحاء لاسيما إذا كان ذا فكرة رديئة وقلب غديف ، والحق أن

الناس يتباينون في ذلك فيحتمل أن يكون الزجر عن ذلك ، وقع لحسم المادة فلا يتناول ما إذا وقعت الحاجة لذلك .
وقيل في تفسير قوله « الراكب شيطان » : أي سفره وحده يجعله عليه الشيطان أو أشبه الشيطان في فعله ، وقيل
انما كره ذلك لأن الواحد لو مات في سفره ذلك لم يجد من يقوم عليه ، وكذلك الاثنان إذا ماتا أو أحدهما لم يجد
من يعينه ، بخلاف الثلاثة في الغالب تؤمن تلك الخشية . قلت : وسيأتى الامام بشيء من هذا بعد أبواب كثيرة
في « باب السير وحده » ، ومضى شرح حديث مالك بن الحويرث في كتاب الصلاة

٤٣ - باب الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة

٢٨٤٩ - **حدثنا** عبد الله بن مسleme حدثنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال :

قال رسول الله ﷺ « الخيل في نواصيها الخير إلى يوم القيامة »

[الحديث ٢٨٤٩ - طرفه في : ٣٦٤٤]

٢٨٥٠ - **حدثنا** حفص بن عمر حدثنا شعبة عن حصين وابن أبي السفر عن الشعبي عن عروة بن الجعد

عن النبي ﷺ قال « الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة » . قال سليمان عن شعبة « عن عروة بن

أبي الجعد » . تابعه مسدد عن هشيم عن حصين عن الشعبي « عن عروة بن أبي الجعد »

[الحديث ٢٨٥٠ - أطرافه في : ٢٨٥٢ ، ٣١١٩ ، ٣٦٤٣]

٢٨٥١ - **حدثنا** مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن أبي التياح عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال :

قال رسول الله ﷺ « البركة في نواصي الخيل »

قوله (باب الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة) هكذا ترجم بلفظ الحديث من غير مزيد ، وقد
استنبط منه ما يأتي في الباب بعده وذكر فيه ثلاثة أحاديث : الأول حديث ابن عمر ، **قوله** (الخيل في نواصيها
الخير) كذا في الموطأ ليس فيه « معقود » ، ووقع باثباتها عند الاسماعيلي من رواية عبد الله بن نافع عن مالك ،
وسيأتى في علامات النبوة من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع باثباتها وذلك في رواية أبي ذر عن الكشمي
وحده . الحديث الثاني حديث عروة بن الجعد ، **قوله** (عن حصين) بالتصغير هو ابن عبد الرحمن ، وابن أبي
السفر بفتح المهملة والفاء هو عبد الله . **قوله** (عن عروة بن الجعد) في رواية زكريا عن الشعبي « حدثنا عروة »
وهو في الباب الذي بعده . **قوله** (قال سليمان) هو ابن حرب (عن شعبة عن عروة بن أبي الجعد) يعني أن سليمان
ابن حرب خالف حفص بن عمر في اسم والد عروة فقال حفص « عروة بن الجعد » ، وقال سليمان « عروة بن أبي
الجعد » وطريق سليمان وصلها الطبراني عن أبي مسلم الكجي عنه ، وأخرجها أبو نعيم في المستخرج من وجه آخر
عن أبي مسلم ، قال الاسماعيلي : قال أكثر الرواة عن شعبة « عروة بن الجعد » ، الاسليمان وابن أبي عدي . قلت :
رواية ابن أبي عدي عند النسائي وثابها مسلم بن إبراهيم أخرجه ابن أبي خيثمة عنه ، ولشعبة فيه إسناده آخر
فقال فيه « عروة بن الجعد » ، أيضا أخرجه مسلم من طريق غندر عنه عن أبي اسحق عن العيزار بن حريث عن عروة .

قوله (تابعه مسدد عن هشيم عن حصين الخ) هكذا روينا مرسولا في مسند مسدد رواية معاذ بن المثنى عنه وقال فيه « عروة بن أبي الجعد ، كما قال البخاري ، ولكن رواه أحمد في مسنده عن هشيم فقال « عروة البارقي ، وكذا قال زكريا في الباب الذي بعده ، وكذا أخرجه مسلم من طريق ابن فضيل وابن إدريس عن حصين ، وأخرجه من طريق جرير عن حصين فقال « عروة بن الجعد ، وصوب ابن المديني أنه « عروة بن أبي الجعد ، وذكر ابن أبي حاتم أن اسم أبي الجعد سعد ، وأما الرشاطي فقال : هو عروة بن عياض بن أبي الجعد نسب في الرواية إلى جده ، قال : وكان ممن شهد فتوح الشام ونزلها ، ثم نقله عثمان إلى الكوفة . قلت : ويأتى في علامات النبوة أنه كان يرتبط الخيل الكثيرة حتى قال الراوى : رأيت في داره سبعين فرسا . ومسدد في هذا الحديث شيخ آخر سيأتى في « باب حل الغنائم » عنه عن خالد وهو الطحان عن حصين وقال فيه أيضا عروة البارقي ، ووقع في رواية ابن إدريس عن حصين في هذا الحديث من الزيادة « والإبل عز لاهلها والغنم بركة » أخرجه البرقاني في مستخرجه ، ونبه عليه الحميدي . والبارقي بالوحدة وكسر الراء بعدها كاف نسبة إلى بارقي جبل باليمن ، وقيل ماء بالسرقة نزله بنو عدي بن حارثة بن عمر . وقبيلة من الأزد ، ولقب به منهم سعد بن عدي وكان يقال له بارقي ، وزعم الرشاطي أنه مذسوب إلى ذى بارقي قبيلة من ذى رعين . **قوله** (حدثنا يحيى) هو القطان ، وأبو التياح بمثناة وتحتانية ثقيلة وآخره مهملة ، والاسناد كله بصريون . **قوله** (البركة في نواصي الخيل) كذا وقع ، ولا بد فيه من شيء محذوف يتعلق به المجرور وأولى ما يتقدم ما ثبت في رواية أخرى فقد أخرجه الاسماعيل من طريق عاصم بن علي بن شعبة بلفظ « البركة تنزل في نواصي الخيل » وأخرجه من طريق ابن مهدي عن شعبة بلفظ « الخير معقود في نواصي الخيل » وسيأتى في علامات النبوة من طريق خالد بن الحارث عن شعبة بلفظ حديث عروة البارقي إلا أنه ليس فيه « إلى يوم القيامة » قال عياض اذا كان في نواصيها البركة فيبعد أن يكون فيها شوم ، فيحتمل أن يكون الشوم الآتي ذكره في غير الخيل التي ارتبطت للجهاد وأن الخيل التي أعدت له هي المخصوصة بالخير والبركة أو يقال الخير والشر يمكن اجتماعهما في ذات واحدة ، فانه فسر الخير بالاجر والمغنم ، ولا يمنع ذلك أن يكون ذلك الفرس مما يتشام به . قلت : وسيأتى مزيد لذلك بعد ثلاثة أبواب . **قوله** (الخيل) المراد بها ما يتخذ للغزو بأن يقاتل عليه أو يرتبط لاجل ذلك لقوله في الحديث الآتي بعد أربعة أبواب « الخيل ثلاثة » الحديث ، فقد روى أحمد من حديث أسماء بنت يزيد مرفوعا « الخيل في نواصيها الخير معقود إلى يوم القيامة » فمن ربطها عدة في سبيل الله وأنفق عليه احتسابا كان شعبها وجوعها وربها وظمؤها وأروائها وأبوالها فلاحا في موازينه يوم القيامة » الحديث ، ولقوله في رواية زكريا كما في الباب الذي يليه « الاجر والمغنم » وقوله الاجر بدل من قوله الخير ، أو هو خبر مبتدأ محذوف أى هو الاجر والمغنم ، ووقع عند مسلم من رواية جرير عن حصين « قالوا : بم ذاك يا رسول الله ؟ قال : الاجر والمغنم » قال الطبري : يحتمل أن يكون الخير الذي فسر بالاجر والمغنم استعارة لظهوره وملازمته ، وخص الناصية لرفعة قدرها وكأنه شبهه لظهوره بشيء محسوس معقود على مكان مرتفع فنسب الخير إلى لازم المشبه به وذكر الناصية تجريدا للاستعارة ، والمراد بالناصية هنا الشعر المسترسل على الجهة قاله الخطابي وغيره . قالوا : ويحتمل أن يكون كنى بالناصية عن جميع ذات الفرس كما يقال فلان مبارك الناصية ، ويبيده لفظ الحديث الثالث ، وقد روى مسلم من حديث

جرير قال : رأيت رسول الله ﷺ يلوى ناصية فرسه بأصبعه ويقول : فذكر الحديث ، فيحتمل أن تكون الناصية خصت بذلك لكونها المقدم منها ، إشارة إلى أن الفضل في الاقدام بها على العدو دون المؤخر لما فيه من الإشارة إلى الادبار ، واستدل به على أن الذي ورد فيها من الثوم على غير ظاهره ، لكن يحتمل أن يكون المراد هنا جنس الخيل ، أي أنها بصدد أن يكون فيها الخير ، فأما من ارتباطها لعمل غير صالح لحصول الوزر لطريان ذلك الأمر العارض ، وسيأتي مزيد لذلك في مكانه بعد أبواب . قال عياض : في هذا الحديث مع وجيز لفظه من البلاغة والعنونة ما لا مزيد عليه في الحسن ، مع الجناس السهل الذي بين الخيل والخير . قال الخطابي : وفيه إشارة إلى أن المال الذي يكتسب باتخاذ الخيل من خير وجوه الأموال وأطيبها ، والعرب تسمى المال خيرا كما تقدم في الوصايا في قوله تعالى (ان ترك خيرا الوصية) . وقال ابن عبد البر : فيه إشارة إلى تفضيل الخيل على غيرها من الدواب ، لأنه لم يأت عنه ﷺ في شيء غيرها مثل هذا القول ، وفي النساء عن أنس بن مالك : لم يكن شيء أحب إلى رسول الله ﷺ من الخيل . الحديث الثالث

٤٤ - باب الجهاد ماضٍ مع البرِّ والفاجر

اقول النبي ﷺ « الخيل معقودٌ في نواصيها الخيرُ إلى يومِ القيامة »

٢٨٥٢ - حدثنا أبو نعيم حدثنا زكرياء عن عامرٍ حدثنا عروة البارقي أن النبي ﷺ قال « الخيلُ

معقودٌ في نواصيها الخيرُ إلى يومِ القيامة : الأجرُ والمغنم »

قوله (باب الجهاد ماضٍ مع البرِّ والفاجر) هذه الترجمة لفظ حديث أخرجه بنحوه أبو داود وأبو يعلى مرفوعا وموقوفا عن أبي هريرة ، ولا بأس برواته ، إلا أن مكحولاً لم يسمع من أبي هريرة . وفي الباب عن أنس أخرجه سعيد بن منصور وأبو داود أيضا وفي أسناده ضعف . **قوله** (اقول النبي ﷺ الخيل معقود الخ) سبقه إلى الاستدلال بهذا الإمام أحمد ، لأنه ﷺ ذكر بقاء الخير في نواصي الخيل إلى يوم القيامة ، وفسره بالاجر والمغنم المقترن بالاجر إنما يكون من الخيل بالجهاد ، ولم يقيد ذلك بما اذا كان الإمام عادلا فدل على أن لافرق في حصول هذا الفضل بين أن يكون الغزو مع الإمام العادل أو الجائر . وفي الحديث الترغيب في الغزو على الخيل : وفيه أيضا بشرى ببقاء الإسلام وأهله إلى يوم القيامة ، لأن من لازم بقاء الجهاد بقاء المجاهدين وهم المسلمون ، وهو مثل الحديث الآخر : لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ، الحديث . واستنبط منه الخطابي إثبات سهم للفارس يستحقه الفارس من أجله ، فإن أراد المهم الزائد للفارس على الراجح فلا نزاع فيه ، وإن أراد أن للفارس سهمين غير سهم راحته فهو محل النزاع ولا دلالة من الحديث عليه ، وسيأتي القول فيه قريبا إن شاء الله تعالى . (تنبيه) : حكى ابن التين أنه وقع في رواية أبي الحسن القاسبي في لفظ الترجمة « الجهاد ماضٍ على البرِّ والفاجر » قال : ومعناه أنه يجب على كل أحد . قلت : إلا أنه لم يقع في شيء من النسخ التي وقفنا عليها ، وقد وجدته في نسخة قديمة من رواية القاسبي كالجماعة ، والذي يليق بلفظ الحديث ما وقع في سائر الاصول بلفظ « مع » بدل « على » ، والله أعلم . (تسكئة) : روى حديث « الخيل معقود في نواصيها الخير » جمع من الصحابة غير من تقدم ذكره ، وهم ابن عمر وعروة وأنس

وجريز ، ومن لم يقدم سلة بن نفيل وأبو هريرة عند الزماني وعتبة بن عبد عند أبي داود وجابر وأسماء بنت يزيد وأبو ذر عند أحمد والمغيرة وابن مسعود عند أبي يعلى وأبو كبشة عند أبي حوالة وابن حبان في صحيحهما وحذيفة عند البزار وسودة بن الربيع وأبو أمامة وعريب - وهو بفتح المهملة وكسر الراء بعدها تحتانية ساكنة ثم موحدة - المليكي والنعمان بن بشير وسهل بن المنظلية عند الطبراني وعن علي بن عبد الله بن أبي عاصم في الجهاد . وفي حديث جابر من الزيادة : في نواصيها الخير والنيل ، وهو بفتح النون وسكون التحتانية بعدها لام وزاد أيضا : وأهلها معانئون عليها ، فخذوا بنواصيها وادعوا بالبركة ، وقوله : وأهلها معانئون عليها ، في رواية سلة بن نفيل أيضا

٢٨٥٢ - باب من احتبس فرسا في سبيل الله ، لقوله تعالى [٩٠ الأنفال] : ﴿ ومن رباط الخيل ﴾

٢٨٥٣ - حدثنا علي بن حفص حدثنا ابن المبارك أخبرنا طلحة بن أبي سعيد قال سمعت سعيدا المقبري يحدث أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول : قال النبي ﷺ « من احتبس فرسا في سبيل الله ، إيمانا بالله وتصديقا بوعده ، فإن شبعه وريته وروته وبوله في ميزانه يوم القيامة »

قوله (باب من احتبس فرسا في سبيل الله) لقوله عز وجل : (ومن رباط الخيل) أي بيان فضله ، وروى ابن مردويه في التفسير من حديث ابن عباس في هذه الآية قال « إن الشيطان لا يستطيع ناصية فرس » . قوله (حدثنا علي بن حفص) هو المروزي ، قال البخاري في التاريخ : لقيته بعسقلان سنة سبع عشرة . قلت : وما أخرج عنه غير هذا الحديث وآخر في مناقب الزبير موقوفا وآخر في آخر كتاب القدر قرنه فيه ببشر بن محمد ، وقد تعقب ابن أبي حاتم تسميته على البخاري في الجزء الذي جمع فيه أو هامه وقال : الصواب أنه ابن الحسين بن نشيط بفتح النون وكسر المعجمة بوزن عظيم . قال : وقد لقيه أبي بعسقلان سنة سبع عشرة . قلت : فيحتمل أن يكون حفص اسم جده ، وقد وقع للبخاري نسبة بعض مشايخه إلى أجدادهم . قوله (أخبرنا طلحة بن أبي سعيد) هو المصري نزيل الاسكندرية وكان أصله من المدينة ، وليس له في البخاري سوى هذا الموضع ، بل قال أبو سعيد بن يونس : ما روى حديثا مسندا غيره . قوله (وتصديقا بوعده) أي الذي وعده به من الثواب على ذلك ، وفيه إشارة إلى المعاد كما أن في لفظ الإيمان إشارة إلى المبدأ . وقوله « شبعه » بكسر أوله أي ما يشبع به ، وكذا قوله « ريته » بكسر الراء وتشديد التحتانية ووقع في حديث أسماء بنت يزيد الذي أشرت إليه في الباب الماضي « ومن ربطها رياء وسمعة » الحديث وقال فيه « فإن شبعها وجوعها الخ خسران في موازينه » قال المهاب وغيره : في هذا الحديث جواز وقف الخيل للدافعة عن الدين ، ويستنبط منه جواز وقف غير الخيل من المنقولات ومن غير المنقولات من باب الأولى . وقوله « ورواه » يريد ثواب ذلك لا أن الأرواث بعينها توزن ، وفيه أن المرء يؤثر بنيته كما يؤثر العامل ، وأنه لا بأس بذكر الشيء المستقدر بلفظه للحاجة لذلك . وقال ابن أبي جرة : يستفاد من هذا الحديث أن هذه الحسنات تقبل من صاحبها لتتصيص الشارع على أنها في ميزانية ، بخلاف غيرها فقد لا تقبل فلا تدخل الميزان . وروى ابن ماجه من حديث تميم الداري مرفوعا « من ارتبط فرسا في سبيل الله ثم عالج عنه بيده كان له بكل حبة حسنة »

٤٦ - باب اسم الفرس والحمار

٢٨٥٤ - **حدثنا** محمد بن أبي بكر **حدثنا** فضيل بن سليمان عن أبي حازم عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه «أنه خرج مع رسول الله ﷺ فنخلف أبو قتادة مع بعض أصحابه وهم محرمون وهو غير محرم، فرأوا حمار وحشي قبل أن يراه، فلما رأوه تركوه حتى رآه أبو قتادة، فركب فرسا له يقال لها الجرادة، فسألهم أن يناولوه سوطه فأبوا، فتناوله، فحمل فمقره، ثم أكل فأكلوا، فندموا، فلما أدركوه قال: هل معكم منه شيء؟ قال: معنا رجله، فأخذها النبي ﷺ فأكلها»

٢٨٥٥ - **حدثنا** علي بن عبد الله بن جعفر **حدثنا** معن بن عيسى **حدثني** أبي بن عباس بن سهل عن أبيه عن جدّه قال «كان للنبي ﷺ في حائطنا فرس يقال له اللحييف» قال أبو عبد الله: وقال بعضهم «اللحييف»

٢٨٥٦ - **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم سمع يحيى بن آدم **حدثنا** أبو الأخوص عن أبي إسحاق عن عمرو ابن ميمون عن معاذ رضي الله عنه قال «كنت ردفت النبي ﷺ على حمار يقال له غفير، فقال: يا معاذ، هل تدري حق الله على عباده وما حق للعباد على الله؟ قلت: الله ورسوله أعلم. قال: فإن حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا، وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به شيئا، فقلت: يا رسول الله أفلا أبشّر به الناس؟ قال: لا تبشّرهم فيتذكروا»

[الحديث ٢٨٥٦ - أطرافه في: ٥٩٦٧، ٦٢٦٧، ٦٥٠٠، ٧٣٧٣]

٢٨٥٧ - **حدثنا** محمد بن بشار **حدثنا** غندر **حدثنا** شعبة سمعت قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال «كان فزع بالمدينة، فاستعار النبي ﷺ فرسا لنا يقال له مندوب فقال: ما رأينا من فزع، وإن وجدناه لبخرا»

قوله (باب اسم الفرس والحمار) أي مشروعية تسميتهما، وكذا غيرهما من الدواب بأسماء تخصها غير أسماء أجناسها. وقد اعتنى من ألف في السيرة النبوية بسرد أسماء ما ورد في الأخبار من خيله ﷺ وغير ذلك من دوابه، وفي الأحاديث الواردة في هذا الباب ما يقوى قول من ذكر أنساب بعض الخيول العربية الأصلية لأن الأسماء توضع للتمييز بين أفراد الجنس. وذكر البخاري في هذا الباب أربعة أحاديث: الأول حديث أبي قتادة في قصة صيد الحمار الوحشي، وقد تقدمت مباحثه في كتاب الحج، والغرض منه قوله فيه «فركب فرسا يقال لها الجرادة» وهو بفتح الجيم وتخفيف الراء، والجراد اسم جنس. ويوقع في السيرة لابن هشام أن اسم فرس أبي قتادة الخزوة

أى بفتح المهملة وسكون الزاى بعدها واو ، فاما أن يكون لها اسمان ، وإما أن أحدهما تصحف والذي في الصحيح هو المتمد . ومحمد بن أبي بكر شيخ البخارى فيه هو المقدمى ، وحكى أبو علي الجبائى أنه وقع في نسخة أبي زيد المروزي د محمد بن بكر ، وهو غلط . الثاني حديث سهل وهو ابن سعد الساعدي . قوله (يقال له اللخيف) يعنى بالمهملة والتصغير ، قال ابن قرقول : وضبطوه عن ابن سراج بوزن رغيث . قلت : ورجحه الدمياطى ، وبه جزم المروى وقال : سمي بذلك لطول ذنبه ، فعيل بمعنى فاعل ، وكأنه يلحف الأرض بذنبه . قوله (وقال بعضهم اللخيف) بالخاء المعجمة ، وحكى فيه الوجيبن ، وهذه رواية عبد المهيمن بن عباس بن سهل وهو أخو أبي بن عباس ، ولفظه عند ابن منده « كان لرسول الله ﷺ عند سعد بن سعد والد سهل ثلاثة أفراس ، فسمعت النبي ﷺ يسميهم لواز - بكسر اللام وبزايين الاولى خفيفة - والظرب بفتح المعجمة وكسر الراء بعدها موحدة ، واللخيف ، وحكى سبط ابن الجوزى أن البخارى قيده بالتصغير والمعجمة قال : وكذا حكاه ابن سعد عن الواقدي وقال : أهده له ربيعة بن أبي البراء مالك بن عامر العامري وأبوه الذي يعرف بملاعب الاسنة انتهى . ووقع عند ابن أبي خيشمة : أهده له فروة بن عمرو . وحكى ابن الاثير في النهاية أنه روى بالجيم بدل الخاء المعجمة ، وسبقه إلى ذلك صاحب المغني ثم قال : فان صح فهو سهم عريض النصل كأنه سمي بذلك لسرعته . وحكى ابن الجوزى أنه روى بالنون بدل اللام من النجافة . الثالث حديث معاذ بن جبل . قوله (عن عمرو بن ميمون) هو الأودى بفتح الهزة وسكون الواو من كبار التابعين ، وسيأتى أنه أدرك الجاهلية في أخبار الجاهلية . وأبو اسحق الراوى عنه هو السيمى . والاسناد كله كوفيون إلا الصحابي ، وأبو الأحوص شيخ يحيى بن آدم فيه كنت أظن أنه سلام بالتشديد وهو ابن سليم وعلى ذلك يدل كلام المزي ، لكن أخرج هذا الحديث النسائي عن محمد بن عبد الله بن المبارك الخزمي عن يحيى بن آدم شيخ شيخ البخارى فيه فقال « عن عمار بن زريق عن أبي إسحق ، والبخارى أخرجه ليحيى بن آدم عن أبي الأحوص عن أبي إسحق ، وكنية عمار بن زريق أبو الأحوص فهو هو ، ولم أر من نبه على ذلك . وقد أخرجه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبو داود عن هناد بن السرى كلاهما عن أبي الأحوص عن أبي إسحق ، وأبو الأحوص هذا هو سلام بن سليم فان أبا بكر وهنادا أدركاه ولم يدركا عمارا والله أعلم . قوله (كنت ردف النبي ﷺ على حمار يقال له عفير) بالمهملة والفاء مصغر مأخوذ من العفر وهو لون التراب كأنه سمي بذلك لونه والعفرة حرة يتخالطها بياض ، وهو تصغير أفر أخرجه عن بناء أصله كما قالوا سويد في تصغير أسود ، وهم من ضبطه بالعين المعجمة وهو غير الحمار الآخر الذى يقال له يعفور ، وزعم ابن عبدوس أنهما واحد وقواه صاحب الهدى ، وردده الدمياطى فقال : عفير أهده المقوقس ويعفور أهده فروة بن عمرو وقيل بالعكس . ويعفور بسكون المهملة وضم الفاء هو اسم ولد الظبي كأنه سمي بذلك لسرعته . قال الواقدي : نفق يعفور منصرف النبي ﷺ من حجة الوداع ، وبه جزم النووي عن ابن الصلاح ، وقيل طرح نفسه في بئر يوم مات رسول الله ﷺ ، وقع ذلك في حديث طويل ذكره ابن حبان في ترجمة محمد بن مرثد في الضعفاء ، وفيه أن النبي ﷺ غنمه من خيبر ، وأنه كلم النبي ﷺ وذكر له أنه كان يهودى وأنه خرج من جده ستون حمارا لركوب الانبياء فقال : ولم يبق منهم غيرى ، وأنت خاتم الانبياء ، فسماه يعفورا . وكان يركبه في حاجته ويرسله إلى الرجل فيقرع بابه برأسه فيعرف أنه أرسل اليه ، فلما مات النبي ﷺ جاء إلى بئر أبي الهيثم بن التيهان فتردى فيها فصارت قبره ، قال ابن حبان : لا أصل له ، وليس سنده

بشيء . قوله (أن تعبدوه ولا تشركوا) في رواية الكشميهني « أن تعبدوا ، بحذف المفعول . قوله (فيتكلوا) بتشديد المثناة ، وفي رواية الكشميهني بسكون النون ، وقد تقدم شرح ذلك في أواخر كتاب العلم ، وسيأتي هذا الحديث في الرقاق من طريق أنس بن مالك عن معاذ ولم يسم فيه الحار ، ونستكمل بقية الكلام عليه هناك إن شاء الله تعالى . وتقدم في العلم من حديث أنس بن مالك أيضا لكن فيما يتعلق بشهادة أن لا إله إلا الله ، وهذا فيما يتعلق بحق الله على العباد فهم ما حديثان ، وهم الحميدى ومن تبعه حيث جعلوهما حديثا واحدا . نعم وقع في كل منهما منه عليه السلام أن يخبر بذلك الناس لئلا يتكلموا ، ولا يلزم من ذلك أن يكونا حديثا واحدا . وزاد في الحديث الذي في العلم « فأخبر بها معاذ عند موته تأثما ، ولم يقع ذلك هنا والله أعلم . الحديث الرابع حديث أنس في فرس أبي طلحة ، وقد تقدم في أواخر الحجة مع شرحه ، وهو ظاهر فيما ترجم به هنا

٤٧ - باب ما يذكر من شؤم الفرس

٢٨٥٨ - **حدثنا** أبو اليان **أخبرنا** شعيب **عن** الزهري **قال** أخبرني سالم بن عبد الله **أن** عبد الله ابن عمر رضي الله عنها قال : سمعت النبي ﷺ يقول « إنما للشؤم في ثلاثة : في الفرس ، والمرأة ، والدار »

٢٨٥٩ - **حدثنا** عبد الله بن مسلمة **عن** مالك **عن** أبي حازم **بن** دينار **عن** سهل بن سعيد الساعدي رضي الله عنه **أن** رسول الله ﷺ قال « إن كان في شيء في المرأة والفرس والمنكح »

[الحديث ٢٨٥٩ - طرفه في : ٥٠٩٥]

قوله (باب ما يذكر من شؤم الفرس) أي هل هو على عمومته ، أو مخصوص ببعض الخيل ؟ وهل هو على ظاهره ، أو مؤول ؟ وسيأتي تفصيل ذلك . وقد أشار بإيراد حديث سهل بعد حديث ابن عمر إلى أن الحصر الذي في حديث ابن عمر ليس على ظاهره ، وبترجمة الباب الذي بعده وهي « الخيل لثلاثة » إلى أن الشؤم مخصوص ببعض الخيل دون بعض وكل ذلك من لطيف نظره ودقيق فكره . **قوله** (أخبرني سالم) كذا صرح شعيب عن الزهري بأخبار سالم له ، وشذ ابن أبي ذئب فأدخل بين الزهري وسالم محمد بن زيد بن قنفذ ، واقتصر شعيب على سالم وتابعه ابن جريج عن ابن شهاب عند أبي عوانة وكذا عثمان بن عمر عن يونس عن الزهري كما سيأتي في الطب ، وكذا قال أكثر أصحاب سفيان عنه عن الزهري ، ونقل الترمذي عن ابن المديني والحميدي أن سفيان كان يقول : لم يرو الزهري هذا الحديث إلا عن سالم انتهى . وكذا قال أحمد عن سفيان : إنما نحفظه عن سالم . لكن هذا الحصر مردود فقد حدث به مالك عن الزهري عن سالم وحمة ابني عبد الله بن عمر عن أبيهم ، ومالك من كبار الحفاظ ولا سيما في حديث الزهري ، وكذا رواه ابن أبي عمر عن سفيان نفسه أخرجه مسلم والترمذي عنه ، وهو يقتضي رجوع سفيان عما سبق من الحصر . وأما الترمذي فحمل رواية ابن أبي عمر هذه مرجوحة ، وقد تابع مالكا أيضا يونس من رواية ابن وهب عنه كما سيأتي في الطب ، وصالح بن كيسان عند مسلم وأبو أويس عند أحمد ويحيى بن سعيد وابن أبي ذئب وموسى بن عقبة ثلاثهم عند النسائي كلهم عن الزهري عنهما ، ورواه إسحق بن راشد عن الزهري فاقصر على حمة أخرجه النسائي ، وكذا أخرجه ابن خزيمة وأبو عوانة من طريق عقيل وأبو عوانة من طريق شبيب بن

سعيد كلاهما عن الزهري ، ورواه الثاقبي عن مبرور عن يونس فاقصر على حزة أخرجه النسائي أيضا . وكذا أخرجه أحمد من طريق رباح بن زيد عن معمر مقتصرًا على حزة ، وأخرجه النسائي من طريق عبد الواحد عن معمر فاقصر على سالم ، فالظاهر أن الزهري يجمعهما تارة ويفرد أحدهما أخرى ، وقد رواه إسحق في مسنده عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري فقال : عن سالم أو حزة أو كلاهما ، وله أصل عن حزة من غير رواية الزهري أخرجه مسلم من طريق عتبة بن مسلم عنه والله أعلم . قوله (إنما الشؤم) بضم المعجمة وسكون الهمزة وقد تسهل قيصير واوا . قوله (في ثلاث) يتعلق بمحذوف تقديره كائن قاله ابن العربي ، قال : والمحصر فيها بالنسبة إلى العادة لا بالنسبة إلى الخلقة انتهى . وقال غيره : إنما خصت بالذكر لطول ملازمتها ، وقد رواه مالك وسفيان وسائر الرواة بمحذف ، إنما ، لكن في رواية عثمان بن عمر ولا عدوى ولا طيرة ، وإنما الشؤم في الثلاثة ، قال مسلم لم يذكر أحد في حديث ابن عمر ولا عدوى ، إلا عثمان بن عمر . قلت : ومثله في حديث سعد بن أبي وقاص الذي أخرجه أبو داود ، لكن قال فيه ، إن تكن الطيرة في شيء ، الحديث ، والطيرة والشؤم بمعنى واحد كما سأبينه في أواخر شرح الطب إن شاء الله تعالى ، وظاهر الحديث أن الشؤم والطيرة في هذه الثلاثة ، قال ابن قتيبة : ووجه أن أهل الجاهلية كانوا يتطهرون فنهام النبي ﷺ وأعلمهم أن لا طيرة ، فلما أبوا أن ينتهوا بقيت الطيرة في هذه الأشياء الثلاثة . قلت : فشئ ابن قتيبة على ظاهره ، ويلزم على قوله أن من تشاء بشئ منها نزل به ما يكره ، قال القرطبي : ولا يظن به أنه يحمل على ما كانت الجاهلية تعتقده بناء على أن ذلك يضر وينفع بذاته فإن ذلك خطأ وإنما عني أن هذه الأشياء هي أكثر ما يتطهر به الناس ، فمن وقع في نفسه شيء أبيع له أن يتركه ويستبدل به غيره . قلت : وقد وقع في رواية عمر العسقلاني - وهو ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر - عن أبيه عن ابن عمر كما سيأتي في النسكاح بلفظ « ذكروا الشؤم فقال : إن كان في شيء فني ، ولمسلم « إن يك من الشؤم شيء حق » وفي رواية عتبة بن مسلم « إن كان الشؤم في شيء ، وكذا في حديث جابر عند مسلم وهو موافق لحديث سهل بن سعد ثاني حديث الباب ، وهو يقتضي عدم الجزم بذلك بخلاف رواية الزهري ، قال ابن العربي : معناه إن كان خلق الله الشؤم في شيء مما جرى من بعض العادة فأنما يخلقه في هذه الأشياء ، قال المازري : يحمل هذه الرواية إن يكن الشؤم حقا فهذه الثلاث أحق به ، بمعنى أن النفوس يقع فيها التشاؤم بهذه أكثر مما يقع بغيرها . وجاء عن عائشة أنها أنكرت هذا الحديث ، فروى أبو داود الطيالسي في مسنده عن محمد بن راشد عن مكحول قال : قيل لعائشة إن أبا هريرة قال « قال رسول الله ﷺ الشؤم في ثلاثة » فقالت : لم يحفظ ، إنه دخل وهو يقول « قاتل الله اليهود » يقولون الشؤم في ثلاثة ، فسمع آخر الحديث ولم يسمع أوله . قلت : ومكحول لم يسمع من عائشة فهو منقطع ، لكن روى أحمد وابن خزيمة والحاكم من طريق قتادة عن أبي حسان « أن رجلين من بني عامر دخلا على عائشة فقالا : إن أبا هريرة قال « أن رسول الله ﷺ قال : الطيرة في الفرس والمرأة والدار » فغضبت غضبا شديدا وقالت : ما قاله ، وإنما قال « أن أهل الجاهلية كانوا يتطهرون من ذلك » انتهى ولا معنى لأنكار ذلك على أبي هريرة مع موافقة من ذكرنا من الصحابة له في ذلك ، وقد تأوله غيرها على أن ذلك سبق لبیان اعتقاد الناس في ذلك ، لا أنه لإخبار من النبي ﷺ بثبوت ذلك ، وسياق الأحاديث الصحيحة المتقدم ذكرها يبعد هذا التأويل . قال ابن العربي : هذا جواب ساقط لأنه ﷺ لم يبعث لينبئ الناس عن معتقداتهم الماضية والحاصلة ، وإنما بعث ليعلمهم ما يلزمهم أن يعتقدوه انتهى .

وأما أخرجه الترمذى من حديث حكيم بن معاوية قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : لا شؤم ، وقد يكون العين في المرأة والدار والفرس ، في إسناده ضعف مع مخالفته الأحاديث الصحيحة . وقال عبد الرزاق في مصنفه عن معمر سمعت من يفسر هذا الحديث يقول : شؤم المرأة إذا كانت غير ولود ، وشؤم الفرس إذا لم يغز عليه ، وشؤم الدار جلو السوء . وروى أبو داود في الطب عن ابن القاسم عن مالك أنه سئل عنه فقال : كم من دار سكنها ناس فهلكوا . قال المازرى : فيحمله مالك على ظاهره ، والمعنى أن قدر الله ربما اتفق ما يكره عند سكنى الدار فتصير في ذلك كالسبب فتساح في إضافة الشيء إليه اتساعا . وقال ابن العربي : لم يرد مالك إضافة الشؤم إلى الدار ، وإنما هو عبارة عن جرى العادة فيها فأشار إلى أنه يذنب للدم بالخروج عنها صيانة لاعتقاده عن التعلق بالباطل . وقيل : معنى الحديث أن هذه الأشياء يطول تعذيب القلب بها مع كراهة أمرها للملازمتها بالسكنى والصحية ولو لم يعتقد الإنسان الشؤم فيها ؛ فأشار الحديث إلى الأمر بفرارهم من المجذوم مع صحة نفي العدوى ، والمراد بذلك حسم المادة وسد الذريعة لتلا يوافق شيء من ذلك القدر فيعتقد من وقع له أن ذلك من العدوى أو من الطيرة فيقع في اعتقاد مانهى عن اعتقاده ، فأشير إلى اجتناب مثل ذلك . والطريق فيمن وقع له ذلك في الدار مثلا أن يبادر إلى التحول منها ، لانه متى استمر فيها ربما حمله ذلك على اعتقاد صحة الطيرة والتشاؤم . وأما ما رواه أبو داود وصححه الحاكم من طريق إسحق بن طلحة عن أنس قال رجل : يا رسول الله إنا كنا في دار كثير فيها عددنا وأموالنا ، فتحولنا إلى أخرى فقل فيها ذلك ، فقال : ذروها ذمية ، وأخرج من حديث فروة بن مسيك بالمهملة مصفرا ما يدل على أنه هو السائل ، وله شاهد من حديث عبد الله بن شداد بن الهاد أحد كبار التابعين ، وله رواية بإسناد صحيح إليه عند عبد الرزاق ، قال ابن العربي ورواه مالك عن يحيى بن سعيد منقطعاً قال : والدار المذكورة في حديثه كانت دار مكل بضم الميم وسكون الكاف وكسر الميم بعدها لام - وهو ابن عوف أخو عبد الرحمن بن عوف - قال : وإنما أمرهم بالخروج منها لاعتقادهم أن ذلك منها ، وليس كما ظنوا ، لكن الخائف جل وعلا جعل ذلك وفقا لظهور قضائه ، وأمرهم بالخروج منها لتلا يقع لهم بعد ذلك شيء فيستمر اعتقادهم . قال ابن العربي : وأفاد وصفها بكونها ذمية جواز ذلك ، وأن ذكرها بضميع ما وقع فيها سائغ من غير أن يعتقد أن ذلك كان منها ، ولا يمتنع ذم محل المكروه وإن كان ليس منه شرعا كما يذم العاصي على معصيته وإن كان ذلك بقضاء الله تعالى . وقال الخطابي : هو استثناء من غير الجنس ، ومعناه إبطال منهب الجاهلية في التطير ، فكأنه قال : إن كانت لأحدكم دار يكره سكنها أو امرأة يكره صحبتها أو فرس يكره سيره فليفارقها . قال وقيل إن شؤم الدار ضيقها وسوء جوارها ، وشؤم المرأة أن لاند ، وشؤم الفرس أن لا يغزى عليه . وقيل المعنى ما جاء بإسناد ضعيف رواه الديلمى في الخيل إذا كان الفرس ضروبا فهو مشؤم ، وإذا حنت المرأة إلى بعلها الأول فهي مشؤمة ، وإذا كانت الدار بعيدة من المسجد لا يسمع منها الأذان فهي مشؤمة . وقيل : كان قوله ذلك في أول الأمر ، ثم نسخ ذلك بقوله تعالى ﴿ ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب ﴾ الآية ، حكاه ابن عبد البر ، والنسخ لا يثبت بالاحتمال ، لاسيما مع إمكان الجمع ولا سيما وقد ورد في نفس هذا الخبر نفي التطير ثم اثباته في الأشياء المذكورة . وقيل يحتمل الشؤم على قلة الموافقة وسوء الطباع ، وهو كحديث سعد بن أبي وقاص رفعه عن من سعادة المرأة الصالحة ، والمسكن الصالح ، والمركب الهنيء . ومن شقاوة

المرء المرأة السوء ، والمسكن السوء ، والمركب السوء ، أخرجه أحمد . وهذا يختص ببعض أنواع الاجناس المذكورة دون بعض ، وبه صرح ابن عبد البر فقال : يكون لقوم دون قوم ، وذلك كله بقدر الله . وقال الملب ما حاصله : ان المخاطب بقوله « الشؤم في ثلاثة » من الزم التطير ولم يستطع صرفه عن نفسه ، فقال لهم : إنما يقع ذلك في هذه الأشياء التي تلازم في غالب الأحوال ، فإذا كان كذلك فأتروكوها عنكم ولا تعذبوا أنفسكم بها . ويدل على ذلك تصديره الحديث بنفي الطيرة . واستدل لذلك بما أخرجه ابن حبان عن أنس رفعه « لا طيرة » ، والطيرة على من تطير ، وان تكن في شيء . فني المرأة ، الحديث ، وفي صحته نظر لانه من رواية عتبة بن حميد عن عبيد الله بن أبي بكر عن أنس ، وعتبة مختلف فيه ، وسيكون لنا عودة إلى بقية ما يتعلق بالتطير والفأل في آخر كتاب الطب حيث ذكره المصنف إن شاء الله تعالى . (تكميل) : اتفقت الطرق كلها على الاختصار على الثلاثة المذكورة ، ووقع عند ابن إسحق في رواية عبد الرزاق المذكورة : قال معمر قالت أم سلمة « والسيف » ، قال أبو عمر : رواه جويرية عن مالك عن الزهري عن بعض أهل أم سلمة عن أم سلمة ، قلت : أخرجه الدارقطني في « غرائب مالك » ، واسناده صحيح إلى الزهري ، ولم ينفرد به جويرية بل تابعه سعيد بن داود عن مالك أخرجه الدارقطني أيضا قال : والمبهم المذكور هو أبو عبيدة بن عبد الله ابن زمعة ، سماه عبد الرحمن بن إسحق عن الزهري في روايته . قلت : أخرجه ابن ماجه من هذا الوجه موصولا فقال « عن الزهري عن أبي عبيدة بن عبد الله بن زمعة عن زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة أنها حدثت بهذه الثلاثة وزادت فيهن والسيف » ، وأبو عبيدة المذكور هو ابن بنت أم سلمة أمه زينب بنت أم سلمة ، وقد روى النسائي حديث الباب من طريق ابن أبي ذئب عن الزهري فأدرج فيه السياف وخالف فيه في الاسناد أيضا . **قوله** (عن أبي حازم) هو سلمة بن دينار . **قوله** (ان كان في شيء في المرأة والفرس والمسكن) كذا في جميع النسخ ، وكذا هو في الموطأ ، لكن زاد في آخره « يعني الشؤم » ، وكذا رواه مسلم ، ورواه إسماعيل بن عمر عن مالك وعبد بن سليمان الحراني عن مالك بلفظ « إن كان الشؤم في شيء في المرأة الخ » أخرجهما الدارقطني ، لكن لم يقل لإسماعيل في شيء ، وأخرجه أبو بكر بن أبي شيبة والطبراني من رواية هشام بن سعد عن أبي حازم قال « ذكروا الشؤم عند سهل بن سعد فقال ، فذكره » ، وقد أخرجه مسلم عن أبي بكر لكن لم يسق لفظه

٤٨ - باب التحليل لثلاثة ، وقول الله عز وجل [٨ التحل] :

(والتحليل والميصال والمحير لتركبوها وزينة ، ويحلل ما لا تعلمون)

٢٨٦١ - **حدثنا** عبد الله بن مسleme عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « التحليل لثلاثة : لرجل أجر ، ولرجل ستر ، وعلى رجل وزر . فأما الذي له أجر فرجل ربطها في سبيل الله فأطال في سرجه أو روضة ، فذا أصابت في طيلها ذلك من اللرج أو الروضة كانت له حسنات ، ولو أنها قطعت طيلها فاستننت فترفا أو فترفين كانت أرواؤها وآثارها حسنات له ، ولو أنها مرت بنهر فشربت منه ولم ير ذأن يسقيها كان ذلك حسنات له . فأما الرجل الذي هي عليه وزر فهو رجل »

رَبَطَهَا غُرّاً وَرِثَاءً وَنِوَاءً لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فِيهِ وَزُرَّ عَلَى ذَلِكَ . وَسُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ الْحَرِّ فَقَالَ : مَا أُنْزِلَ عَلَىٰ فِيهَا إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْجَامِعَةُ لِلْفَاذَةِ : فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ .

قوله (باب الخيل للثلاثة) هكذا اقتصر على صدر الحديث ، وأحال بتفسيره على ما ورد فيه ، وقد فهم بعض الشراح منه الحصر فقال : اتخذاذ الخيل لا يخرج عن أن يكون مطلوباً أو مباحاً أو ممنوعاً ، فبدخل في المطلوب الواجب والمندوب ، وبدخل في الممنوع المكروه والحرام بحسب اختلاف المقاصد . واعترض بعضهم بأن المباح لم يذكر في الحديث لأن القسم الثاني الذي يتخيل فيه ذلك جاء مقيداً بقوله « ولم ينس حق الله فيها » فيلتحق بالمندوب قال : والسرفيه أنه **قوله** غالباً إنما يقتضى بذكر ما فيه حصر أو منعه ، وأما المباح الصرف فيسكت عنه لما عرف أن سكوته عنه غفر . ويمكن أن يقال : القسم الثاني هو في الأصل المباح إلا أنه ربما ارتقى إلى النيب بالقصد ، بخلاف القسم الأول فإنه من ابتدائه مطلوب ، والله أعلم . **قوله** (وقول الله عز وجل (والخيل والبغال والحمير) الآية) أى أن الله خلقها للركوب والزينة ، فمن استعملها في ذلك فعل ما أبيض له ، فإن اقترن بفعله قصد طاعة ارتقى إلى النيب ، أو قصد معصية حصل له الإثم ، وقد دل حديث الباب على هذا التقسيم . **قوله** (عن زيد بن أسلم) الإسناد كله مدنيون . **قوله** (الخيل الثلاثة) في رواية الكشميهني (الخيل ثلاثة ، ووجه الحصر في الثلاثة أن الذي يقتضى الخيل إما أن يقتضى للركوب أو لتجارة ، وكل منهما إما أن يقتضى به فعل طاعة الله وهو الأول ، أو معصيته وهو الأخير ، أو يتجرد عن ذلك وهو الثاني . **قوله** (في مرج أو روضة) شك من الراوى ، والمرج موضع الكلام ، وأكثر ما يطلق على الموضع المظلم ، والروضة أكثر ما يطلق في الموضع المرتفع ، وقد مضى الكلام على قوله « أرواثها وآثارها » قبل بابين . **قوله** (فما أصابت في طيلها) بكسر الطاء المهملة وفتح التحتانية بعدها لام هو الحبل الذي تربط به ويطول لها لترعى ، ويقال له طول بالواو المفتوحة أيضاً كما تقدم في أول الجهاد ، وتقدم تفسير الاستئنان هناك . وقوله « ولم يرد أن يسقيها » فيه أن الإنسان يؤجر على التفاصيل التي تقع في فعل الطاعة إذا قصد أصلها وإن لم يقصد تلك التفاصيل ، وقد تأوله بعض الشراح فقال ابن المنير : قيل إنما أجر لان ذلك وقت لا ينتفع بشرها فيه فيغتم صاحبها بذلك فيؤجر ، وقيل إن المراد حيث تشرب من ماء الغير بغير إذنه فيغتم صاحبها لذلك فيؤجر ، وكل ذلك عدول عن القصد . **قوله** (رجل ربطها غُرّاً) هكذا وقع بمحذف أحد الثلاثة وهو من ربطها تغنياً ، وسيأتى بتأمله بهذا الإسناد بعينه في علامات النبوة ، وتقدم تأما من وجه آخر عن مالك في أواخر كتاب الشرب ، وقوله « تغنياً » بفتح المثناة والمعجمة ثم نون ثقيلة مكسورة وتحتانية أى استغناء عن الزاس تقول تغنيت بما رزقني الله تغنياً وتغائيت تغانياً واستغنيت استغناءً كلها بمعنى ، وسيأتى بسط ذلك في فضائل القرآن في الكلام على قوله « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » وقوله « تعففاً » أى عن الدوال ، والمعنى أنه يطلب بنتاجها أو بما يحصل من أجزائها من يركبها أو نحو ذلك الغنى عن الناس والتعفف عن مسألتهم ، ووقع في رواية سهيل عن أبيه عند مسلم « وأما الذي هو له ستر فالرجل يتخذها تعففاً وتكرماً وتجملاً ، وقوله « ولم ينس حق الله في رقابها » قيل المراد حسن ملكها وتعمد شبعها وربها والشفقة عليها في الركوب ، وإنما خص رقابها بالذكر

لأنها تستمار كثيراً في الحقوق اللازمة ومنه قوله تعالى ﴿ فتحرير رقبة ﴾ وهذا جواب من لم يوجب الزكاة في الخيل وهو قول الجمهور ، وقيل المراد بالحق إطراق خلها والخل عليها في سبيل الله وهو قول الحسن والشعبي ومجاهد ، وقيل المراد بالحق الزكاة وهو قول حماد وأبي حنيفة ، وخالفه صاحباه وفقهاء الأمصار ، قال أبو عمر : لا أعلم أحداً سبقه إلى ذلك . **قوله** (غرا) أى تعاطا ، وقوله « ورياء » أى إظهارا للطاعة والباطن بخلاف ذلك . ووقع في رواية سهيل المذكورة « وأما الذى هى عليه وزر فالذى يتخذها أشرا وبطرا وبذخا ورياء للناس » . **قوله** (ونواء لأهل الاسلام) بكسر النون والمد هو مصدر تقول ناوت العدو مناواة ونواء ، وأصله من ناء إذا نهض ويستعمل في المعادة ، قال الخليل : ناوت الرجل ناهضته بالعداوة ، وحكى عياض عن الداودى الشارح أنه وقع عنده دونوى ، بفتح النون والفصر قال : ولا يصح ذلك ، قلت حكاه الاسماعيل عن رواية اسماعيل بن أبي أويس ، فإن ثبت فعنه : وبعدا لأهل الإسلام ، أى منهم . والظاهر أن الواو في قوله ورياء ونواء بمعنى « أو » ، لأن هذه الأشياء قد تفتق في الأشخاص وكل واحد منها مذموم على حدته ، وفي هذا الحديث بيان أن الخيل إنما تكون في نواصيها الخير والبركة إذا كان اتخاذها في الطاعة أو في الأمور المباحة ، وإلا فهي مذمومة . **قوله** (وسئل رسول الله ﷺ) لم أقف على تسمية السائل صريحا ، وسيأتى ما قيل فيه في كتاب الاعتصام إن شاء الله تعالى . **قوله** (عن الحر قال : ما أنزل على فيها إلا هذه الآية الجامعة الفاذة) بالفاء وتشديد المعجمة سماها جامعة لدملها لجميع الأنواع من طاعة ومعصية ، وسماها فاذة لانفرادها في معناها ، قال ابن التين : والمراد أن الآية دلت على أن من عمل في اقتناء الخير طاعة رأى ثواب ذلك ، وإن عمل بمعصية رأى عقاب ذلك . قال ابن بطال : فيه تعليم الاستنباط والقياس ، لانه شبه ما لم يذكر الله حكمه في كتابه وهو الحر بما ذكره من عمل مثقال ذرة من خير أو شر إذ كان معناهما واحدا ، قال : وهذا نفس القياس الذى ينسكه من لا فهم عنده . وتعقبه ابن المنير بأن هذا ليس من القياس فى شيء ، وإنما هو استدلال بالعموم وإثبات لصيغته ، خلافاً لمن أنكر أو وقف . وفيه تحقيق لاثبات العمل بظواهر العموم وأنها ملزمة حتى يدل دليل التخصيص ، وفيه إشارة إلى الفرق بين الحكم الخاص المنصوص والعام الظاهر ، وأن الظاهر دون المنصوص في الدلالة

٤٩ - باب من ضرب دابة غيره في الغزو

٢٨٦١ - **حدثنا** مسلم **حدثنا** أبو عقيل **حدثنا** أبو النوكل الناجى قال « أتيت جابر بن عبد الله الأنصارى فقلت له : حدثنى بما سمعت من رسول الله ﷺ . قال : سافرت معه في بعض أسفاريه - قال أبو عقيل : لا أدري غزوة أم عمرة - فلما أن أقبَلنا قال النبي ﷺ : من أحب أن يتعجل إلى أهله فليعجل . قال جابر فأقبلنا وأنا على جمل لي أرمك ليس فيها شية والناس خلفي ، فبينما أنا كذلك إذ قام علي فقال لي النبي ﷺ : يا جابر استمسك ، فضر به بسوطه ضربة ، فوثب للبعير مكانه ، فقال : أتبيع الجمل ؟ قلت نعم ، فلما قدِمنا المدينة ودخل النبي ﷺ المسجد في طوائف أصحابه ، فدخلت عليه وقلت الجمل في ناحية البلاط فقلت له : هذا

جَمَلُكَ . فخرجَ فجعلَ يُعطِفُ بالجلل ويقول : الجللُ جَمَلُنَا . فبعثَ النبي ﷺ أواقيَ من ذهبٍ فقال : أعطوها جابراً . ثم قال : استوفيتَ الثمنَ ؟ قلتُ نعم . قال : الثمنُ والجللُ لك .

قوله (باب من ضرب دابة غيره في الغزو) أى إعانة له ورفقاً به . **قوله** (حدثنا مسلم) هو ابن إبراهيم ، وهدم هذا الحديث بهذا الاسناد في المظالم مختصراً وساقه هنا تاماً ، وقد تقدمت مباحثه مستوفاة في الشروط . **قوله** (أم عمرة) في رواية الكشميهني « أو ، بدل « أم » . **قوله** « فليعجل » في رواية الكشميهني « فليتعجل » . **قوله** (أرمك) براء وكاف وزن أحم ، والمراد به ماخالط حمرة سواد . **قوله** (ليس فيها شية) بكسر المعجمة وفتح التحتانية الخفيفة أى علامة ، والمراد أنه ليس فيه لمعة من غير لونه . ويحتمل أن يريد ليس فيه عيب ، ويؤيده قوله « والناس خلني ، فبينما أنا كذلك اذ قلم على » لانه يشعر بأنه ، أراد أنه كان قويا في سيره لاعيب فيه من جهة ذلك حتى كأنه صار قدام الناس . فطراً عليه حينئذ الوقوف . **قوله** (اذ قلم على) أى وقف فلم يسر من التعب

٥٠ - باب الركوب على الدابة الصعبة والفحولة من التحليل

وقال راشد بن سعيد : كان السلف يستحبون الفحولة لأنها أجرى وأجسر

٢٨٦٢ - **حدثنا أحمد بن محمد** أخبرنا عبد الله أخبرنا شعبة عن قتادة قال سمعت أنس بن مالك رضي

الله عنه قال « كان بالمدينة فرع » ، فاستعار النبي ﷺ فرساً لأبي طلحة يقال له مندوب ، فركبه وقال : مارأينا من فرع ، وإن وجدناه لبحراً »

قوله (باب الركوب على الدابة الصعبة) يسكون العين أى الشديدة . **قوله** (والفحولة) بالفاء والمهملة جمع خل والتاء فيه لتأكيد الجمع كما جوزه الكرمانى ، وأخذ المصنف ركوب الصعبة من ركوب الفحل لانه في الغالب أصعب ممارسة من الاتى ، وأخذ كونه كان خلا من ذكره بضمير المذكر ، وقال ابن المنير : هو استدلال ضعيف ، لأن العود يصح على اللفظ ولفظ الفرس مذكر وإن كان يقع على المؤنث وعكس الجماعة ، فيجوز إعادة الضمير على اللفظ وعلى المعنى ، قال : وليس في حديث الباب ما يدل على تفضيل الفحولة إلا أن تقول أتى عليه الرسول وسكت عن الاتى فثبت التفضيل بذلك . وقال ابن بطلال : معلوم أن المدينة لم تخل عن إناث الخيل ، ولم ينقل عن النبي ﷺ ولا جملة من أصحابه أنهم ركبوا غير الفحول ، إلا ما ذكر عن سعد بن أبي وقاص ، كذا قال وهو محل توقف وقد روى الدارقطني أن فرس المقداد كان أتى . **قوله** (وقال راشد بن سعيد) هو المقرأ بفتح الميم وتضم وسكون القاف وفتح الراء بعدها همزة ، تابعى وسط شامى ، مات سنة ثلاث عشرة ومائة ، وماله في البخارى سوى هذا الاثر الواحد . **قوله** (كان السلف) أى من الصحابة فمن بعدهم . وقوله (أجرأ وأجسر) بهز « أجرأ » من الجرأة وبغير همز من الجرى ، و « أجسر » بالجيم والمهملة من الجسارة ، وحذف المفضل عليه اكتفاء بالسياق أى من الاناث أو الخصىة . وروى أبو عبيدة في « كتاب الخيل » ، له عن عبد الله بن عبيد بن نحر هذا الاثر وزاد « وكانوا يستحبون إناث الخيل في الغارات والبيات » ، وروى الوليد بن مسلم في الجهاد له من طريق عبادة بن نسي

بنون ومهملة مصفرا وابن محيرز ، انهم كانوا يستحبون إناث الخيل في الغارات والبيات ولما خفي من أمور الحرب ويستحبون الفحول في الصفوف والحصون ولما ظهر من أمور الحرب ، . وروى عن خالد بن الوليد أنه كان لا يقاتل إلا على أنثى لأنها تدفع البول وهي أقل صملا ، والفحل يحبس في جريه حتى ينفق ويؤذى بصميلة . ثم ذكر المصنف حديث أنس في فرس أبي طلحة وقد تقدم قريبا وأن شرحه سبق في كتاب الهبة ، وأحمد بن محمد شيخه فيه هو المروزي ولقبه مردويه واسم جده موسى ، وقال الدارقطني هو الذي لقبه شبويه واسم جده ثابت ، والأول أكثر

٥١ - باب سهام الفرس

٢٨٦٣ - حَدَّثَنَا عُيَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ أَبِي أُسَامَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَرَبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « أن رسول الله ﷺ جعل لفرس سَمَيْنٍ ولصاحبه سَمَاءً » . وقال مالك : يُسَمُّ للخيل والبراذين منها لقوله [٨ للنحل] : ﴿ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لَكُمْ كَيْبَوُهَا ﴾ وَلَا يُسَمُّ لَأَكْثَرٍ مِنْ فَرَسٍ [الحديث ٢٨٦٣ - طرقة في : ٢٢٢٨]

قوله (باب سهام الفرس) أي ما يستحقه الفارس من الفريضة بسبب فرسه . **قوله** (وقال مالك : يسهم للخيل والبراذين) جمع برذون بكسر الموحدة وسكون الراء وفتح المعجمة والمراد الجفأة الخلقة من الخيل ، وأكثر ما تجلب من بلاد الروم ولها جلد على السير في الشعاب والجبال والوعر بخلاف الخيل العربية . **قوله** (لقوله تعالى : والخيل والبغال والحمير لتركبوها) قال ابن بطال . وجه الاحتجاج بالآية أن الله تعالى أمّن بركوب الخيل ، وقد أسهم لها رسول الله ﷺ . واسم الخيل يقع على البرذون والمهجين بخلاف البغال والحمير ، وكأن الآية استوعبت ما يركب من هذا الجنس لما يقتضيه الامتنان ، فلما ينص على البرذون والمهجين فيها دل على دخولها في الخيل . قلت : وإنما ذكر المهجين لأن مالكا ذكر هذا الكلام في الموطأ وفيه « والمهجين » ، والمراد بالمهجين ما يكون أحد أبويه عربيا والآخر غير عربي ، وقيل المهجين الذي أبوه فقط عربي ، وأما الذي أمه فقط عربية فيسمى المقرف . وعن أحمد : المهجين البرذون . ويحتمل أن يكون أراد في الحكم . وقد وقع لسعيد بن منصور وفي المراسيل لأبي داود عن مكحول « أن النبي ﷺ هجن المهجين يوم خيبر وعرب العرب ، لجعل للعربي سهمين وللمهجين سهما » وهذا منقطع ، ويؤيده ما روى الشافعي في « الأم » وسعيد بن منصور من طريق علي بن الأقر قال « أغارت الخيل فأدركت العرب وتأخرت البراذين ، فقام ابن المنذر الوادعي فقال : لا أجعل ما أدرك كن لم يدرك ، فبلغ ذلك عمر فقال : هبلت الوادعي أمه لقد أذكرت به » أمضوها على ما قال . فكان أول من أسهم للبراذين دون سهام العرب ، وفي ذلك يقول شاعرهم :

ومنا الذي قد سن في الخيل سنة وكانت سواء قبل ذاك سهامها

وهذا منقطع أيضا ، وقد أخذ أحمد بمتضى حديث مكحول في المشهور عنه كالجماعة ، وعنه إن بلغت البراذين مبالغ العربية سوى بينهما والافضلت العربية ، واختارها الجوزجاني وغيره . وعن الليث : يسهم للبرذون والمهجين

دون سهم الفرس . **قوله** (ولا يسهم لأكثر من فرس) هو بقية كلام مالك وهو قول الجمهور ، وقال الليث وأبو يوسف وأحمد وإسحق : يسهم لفرسين لا لأكثر ، وفي ذلك حديث أخرجه الدارقطني بإسناد ضعيف عن أبي حمزة قال : « أسهم لي رسول الله ﷺ لفرسي أربعة أسهم ولي سهما ، فأخذت خمسة أسهم ، قال القرطبي : ولم يقل أحد إنه يسهم لأكثر من فرسين إلا ماروي عن سليمان بن موسى أنه يسهم لكل فرس سهما بالغا ما بلغت ، ولصاحبه سهما أي غير سهمي الفرس . **قوله** (عن عبيد الله) هو ابن عمر العزري . **قوله** (جعل للفرس سهمين ولصاحبه سهما) أي غير سهمي الفرس فيصير للفارس ثلاثة أسهم ، وسيأتي في غزوة خيبر أن نافعا فسرره كذلك ولفظه « إذا كان مع الرجل فرس فله ثلاثة أسهم ، فإن لم يكن معه فرس فله سهم ، ولأبي داود عن أحمد عن أبي معاوية عن عبيد الله بن عمر بلفظ أسهم لرجل ولفرسه ثلاثة أسهم سهما له وسهمين لفرسه ، وبهذا التفسير يتبين أن لا وهم فيما رواه أحمد بن منصور الرمادي عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي أسامة وابن نمير كلاهما عن عبيد الله بن عمر نيا أخرجه الدارقطني بلفظ « أسهم للفارس سهمين ، قال الدارقطني عن شيبه أبي بكر النيسابوري : وهم فيه الرمادي وشيبه . قلت : لا ، لأن المعنى أسهم للفارس بسبب فرسه سهمين غير سهمه المختص به ، وقد رواه ابن أبي شيبة في ~~مسنده~~ ~~ومسنده~~ هذا الإسناد فقال « للفرس » وكذلك أخرجه ابن أبي عاصم في كتاب الجهاد له عن ابن أبي شيبة ، وكأن الرمادي رواه بالمعنى . وقد أخرجه أحمد عن أبي أسامة وابن نمير معا بلفظ « أسهم للفرس » وعلى هذا التأويل أيضا يحمل ما رواه نعيم بن حماد عن ابن المبارك عن عبيد الله مثل رواية الرمادي أخرجه الدارقطني وقد رواه علي بن الحسن بن شقيق وهو أثبت من نعيم عن ابن المبارك بلفظ « أسهم للفرس » ، وتمسك بظاهر هذه الرواية بعض من احتج لأبي حنيفة في قوله : أن للفرس سهما واحدا ولراكبه سهم آخر ، فيكون للفارس سهما فقط ، ولا حجة فيه لما ذكرنا . واحتج له أيضا بما أخرجه أبو داود من حديث مجمع بن جارية بالجيم والتحتانية في حديث طويل في قصة خيبر قال « فأعطى للفارس سهمين وللراجل سهما ، وفي أسناده ضعف ؛ ولو ثبت يحمل على ما تقدم لأنه يحتمل الأمرين ، والجمع بين الروایتين أولى ، ولا سيما والاسانيد الأولية أثبت ومع روايات زيادة علم ، وأصرح من ذلك ما أخرجه أبو داود من حديث أبي حمزة « أن النبي ﷺ أعطى للفرس سهمين ولكل إنسان سهما فكان للفارس ثلاثة أسهم ، وللنساء من حديث الزبير « أن النبي ﷺ ضرب له أربعة أسهم سهمين لفرسه وسهما له وسهما لفرابه » ، قال محمد بن سحنون : انفرد أبو حنيفة بذلك دون فقهاء الأمصار ، ونقل عنه أنه قال : أكره أن أفضل بهيمة على مسلم ، وهي شبة ضعيفة لأن السهام في الحقيقة كلها للرجل . قلت : لو لم يثبت الخبر لكانت الشبهة قوية لأن المراد المفاضلة بين الراجل والفارس فلو لا الفرس ما ازداد الفارس سهمين عن الراجل ، فمن جعل للفارس سهمين فقد سوى بين الفرس وبين الرجل ، وقد تعقب هذا أيضا لأن الأصل عدم المساواة بين البهيمة والإنسان ، فلما خرج هذا عن الأصل بالمساواة فلتسكن المفاضلة كذلك ، وقد فضل الحنفية الدابة على الإنسان في بعض الأحكام فقالوا : لو قتل كلب صيد قيمته أكثر من عشرة آلاف أداما ، فإن قتل عبدا مسلما لم يؤد فيه إلا دون عشرة آلاف درهم . والحق أن الاعتماد في ذلك على الخبر ، ولم ينفرد أبو حنيفة بما قال فقد جاء عن عمر وعلى وأبي موسى ، لكن الثابت عن عمر وعلى كجمهور ، واستدل للجمهور من حيث المعنى بأن الفرس يحتاج إلى مؤنة لعدمها وعلمها ، وبأنه يحصل بها من الغنى في الحرب ما لا يخفى ، واستدل به علي أن المشرك إذا حضر الوقعة

وقاتل مع المسلمين يسهم له ، وبه قال بعض التابعين كالشعبي ، ولا حجة فيه إذ لم يرد هنا صيغة عموم ، واستدل الجمهور بحديث د لم تحمل الفنائم لأحد قبلنا ، وسيأتي في مكانه . وفي الحديث حص على اكتساب الغيل واتخاذها للغزو لما فيها من البركة وإعلاء الكلمة وأعظام الشوكة كما قال تعالى ﴿ ومن رباط الغيل ترهبون بـعدو الله وعدوكم ﴾ واختلف فيمن خرج إلى الغزو ومعه فرس فات قبل حضور القتال ، فقال مالك : يستحق سهم الفرس وقال الشافعي والباقون : لا يسهم له إلا إذا حضر القتال ، فلو مات الفرس في الحرب استحق صاحبه وإن مات صاحبه استمر استحقاقه وهو للورثة . وعن الأوزاعي فيمن وصل إلى موضع القتال فباع فرسه : يسهم له ، لكن يستحق البائع بما غنموا قبل العقد والمشتري بما بعده ، وما اشتبه قسم . وقال غيره : يوقف حتى يصطلحا . وعن أبي حنيفة : من دخل أرض العدو راجلا لا يقسم له إلا سهم راجل ولو اشترى فرسا وقاتل عليه . واختلف في غزاة البحر إذا كان معهم خيل ، فقال الأوزاعي والشافعي : يسهم له . (تكميل) : هذا الحديث يذكره الأصوليون في مسائل القياس في مسألة الإيلاء ، أي إذا أقرن المحكم بوصف لولا أن ذلك الوصف للتعليل لم يقع الافتراق ، فلما جاء سياق واحد أنه ﷺ أعطى للفرس سهمين وللراجل سهما دل على افتراق الحكم

٥٢ - باب من قاذ دابة غيره في الحرب

٢٨٦٤ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ يَوْسُفَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ** « قَالَ رَجُلٌ لِلْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَفَرَزْتُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ حُنَيْنٍ ؟ قَالَ : لَسْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَفِرْ ، إِنْ هَوَازِنْ كَانُوا قَوْمًا رُمَاءَ ، وَإِنَّا لَمَّا أَقْبَيْنَاهُمْ حَمَلْنَا عَلَيْهِمْ قَانِزَ مَوَا ، فَأَقْبَلَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى الْقَنَاقِمِ ، فَاسْتَقْبَلُونَا بِالسَّهَامِ ، فَأَمَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَفِرْ ، فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ وَإِنَّهُ لَكُنِيَ بِشَلْتِهِ لِلْبَيْضَاءِ ، وَإِنْ أَبَا سُفْيَانَ آخِذًا بِلِجَامِهَا وَالنَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ : أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبُ ، أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ »

[الحديث ٢٨٦٤ - أطرا في : ٢٨٧٤ ، ٢٩٣٠ ، ٣٠٤٢ ، ٤٣١٥ ، ٤٣١٦ ، ٤٣١٧]

قوله (باب من قاذ دابة غيره في الحرب) ذكر فيه حديث البراء بن عازب د ان هوازن كانوا قوما رماء ، والحديث ، والغرض منه قوله فيه د وأبو سفيان - وهو ابن الحارث بن عبد المطلب - أخذ بلجامها ، وسيأتي شرحه مستوفى في غزوة حنين من كتاب المغازي إن شاء الله تعالى

٥٣ - باب الركاب والغرز للدابة

٢٨٦٥ - **حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ أَبِي أَسَامَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا** « عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ إِذَا أَدْخَلَ رَجُلُهُ فِي الْغَرَزِ وَاسْتَوَتْ بِهِ نَافَقَتُهُ قَائِمَةً أَهْلًا مِنْ عَدَدِ مَسْجِدِ ذِي الْحُلَيْفَةِ » **قوله** (باب الركاب والغرز للدابة) قيل الركاب يكون من الحديد والخشب ، والغرز لا يكون إلا من الجلد ، وقيل هما مترادفان ، أو الغرز للجمل والركاب للفرس ، وذكر فيه حديث ابن عمر د ان النبي ﷺ كان إذا أدخل رجله في الغرز أهل ، الحديث ، وهو ظاهر فيما ترجم له من الغرز ، وأما الركاب فألحقه به لانه في معناه . وقال ابن

بطال كأنه أشار إلى أن ما جاء عن عمر أنه قال « افطعوا الركب وثبوا على الخيل وثبا » ليس على منع اتخاذ الركب أصلا ، وإنما أراد تدريبهم على ركوب الخيل

٥٤ - باب ركوب الفرس العرى

٢٨٦٦ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ حَدَّثَنَا حَازِمٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « اسْتَقْبَلَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى فَرَسٍ عَرَى مَاعِلِيهِ سَرَجٌ فِي عُنُقِهِ سَيْفٌ »

قوله (باب ركوب الفرس العرى) بضم المهملة وسكون الراء ، أى ليس عليه سرج ولا أداة ، ولا يقال فى الآدميين إنما يقال عريان قاله ابن فارس ، قال : وهى من النوادر انتهى . وحكى ابن التين أنه ضبط فى الحديث بكسر الراء وتشديد التحتانية ، وليس فى كتب اللغة ما يساعده . ذكر فيه حديث أنس « ان النبي ﷺ استقبلهم على فرس عرى ماعليه سرج فى عنقه سيف ، وهو طرف من الحديث الذى تقدم فى أنه استعار فرسا لأبى طلحة ، وقد أخرجه الاسماعيل من طريق أخرى عن جواد بن زيد وفى أوله « فرح أهل المدينة ليلة ، فتلقاهم النبي ﷺ قد سبقهم إلى الصوت ، وهو على فرس بغير سرج ، وفى رواية له « وهو على فرس لأبى طلحة ، وقد سبق فى « باب الشجاعة فى الحرب » فى حديث أوله « كان النبي ﷺ أحسن الناس وأشجع الناس » بعض هذا الحديث ، وقد سبق شرحه فى الهبة ، وفيه ما كان عليه النبي ﷺ من التواضع والفروسية البالغة فإن الركوب المذكور لا يفعله إلا من أحكم الركوب وأدمن على الفروسية ، وفيه تعليق السيف فى العنق إذا احتاج إلى ذلك حيث يكون أعون له ، وفى الحديث ما يشير إلى أنه ينبغى للفارس أن يتعاهد الفروسية ويروض طباعه عليها اثلا يفجأه شدة فيسكون قد استعد لها

٥٥ - باب الفرس القطوف

٢٨٦٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فَزَعُوا مَرَّةً فَرَكَبَ النَّبِيُّ ﷺ فَرَسًا لَأَبِي طَلْحَةَ كَانَ يَقُطَفُ - أَوْ كَانَ فِيهِ قُطَافٌ - فَلَمَّا رَجَعَ قَالَ : وَجَدْنَا فَرَسَكُمْ هَذَا بَحْرًا ، فَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ لَا يُجَارَى »

قوله (باب الفرس القطوف) أى البطيء المشى ، قال أبو زيد وغيره : قطفت الدابة تقطف قطافا وقطوفا ، والقطوف من الدواب المقارب الخطو وقيل الضيق المشى ، وقال الثعالبي : إن مشى وثبا فهو قطوف ، وإن كان يرفع يديه ويقوم على رجليه فهو سيوت ، وإن التوى براكبه فهو قوص ، وإن منع ظهره فهو شمس . ذكر فيه حديث أنس « ان أهل المدينة فزعوا مرة فركب النبي ﷺ فرسا لأبى طلحة كان يقطف » الحديث ، وقوله « يقطف » بكسر الطاء وبضمها وقد سبق شرحه فى الهبة ، وقوله « أو كان فيه قطاف » شك من الراوى ، وسيأتى فى « باب السرعة والركض » من طريق محمد بن سيرين عن أنس بلفظ « فركب فرسا لأبى طلحة بطيئا ، وقوله « لا يجارى » بضم أوله زاد فى نسخة الصغاني « قال أبو عبد الله أى لا يسابق » لانه لا يسبق فى الجرى ، وفيه بركة النبي ﷺ لكونه ركب ما كان بطيئا فصار سافعا ، وسيأتى فى رواية محمد بن سيرين المذكورة « فما سبق بعد ذلك اليوم »

٥٦ - باب السبق بين الخيل

٢٨٦٨ - **حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ** حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « أَجْرَى لِلَّهِ **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** مَا تَضَمَّرَ مِنَ الْخَيْلِ مِنَ الْخَفِيَاءِ إِلَى ثَنِيَّةِ الْوَدَاعِ ، وَأَجْرَى مَا لَمْ يُضَمَّرْ مِنَ الثَّنِيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ . قَالَ ابْنُ عُمَرَ : وَكُنْتُ فِيمَنْ أَجْرَى » . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ قَالَ سَفْيَانُ : بَيْنَ الْخَفِيَاءِ إِلَى ثَنِيَّةِ الْوَدَاعِ خَمْسَةُ أَمْيَالٍ أَوْ سِتَّةٌ ، وَبَيْنَ ثَنِيَّةٍ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ مِيلٌ

قوله (باب السبق بين الخيل) أى مشروعية ذلك ، والسبق بفتح المهملة وسكون الواو مصدر وهو المراد هنا ، وبالتحريك الرهن الذى يوضع لذلك

٥٧ - باب إضمار الخيل للسبق

٢٨٦٩ - **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ** حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « إِنْ رَسَلَ اللَّهُ **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** سَابِقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي لَمْ تُضَمَّرْ ، وَكَانَ أَمْدُهَا مِنَ الثَّنِيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ ، وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ سَابِقَ بَهَا » . قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : أَمْدًا غَايَةً . (فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمْدُ) [١٩ الْحَدِيد]
ثم قال : (باب إضمار الخيل للسبق) إشارة إلى أن المسابقة أن يتقدم إضمار الخيل وإن كانت التي لا تضمر لا تمتنع المسابقة عليها

٥٨ - باب غاية السباق للخيل المضمرة

٢٨٧٠ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ** حَدَّثَنَا مَعَاوِيَةُ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « سَابِقَ رَسُولَ اللَّهِ **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي قَدْ ضَمَّرَتْ ، فَأَرْسَلَهَا مِنَ الْخَفِيَاءِ ، وَكَانَ أَمْدُهَا ثَنِيَّةَ الْوَدَاعِ . فَقَالَ لِمُوسَى : فَكَمْ كَانَ بَيْنَ ذَلِكَ ؟ قَالَ : سِتَّةُ أَمْيَالٍ أَوْ سَبْعَةٌ . وَسَابِقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي لَمْ تُضَمَّرْ ، فَأَرْسَلَهَا مِنَ ثَنِيَّةِ الْوَدَاعِ ، وَكَانَ أَمْدُهَا مَسْجِدَ بَنِي زُرَيْقٍ . قُلْتُ : فَكَمْ بَيْنَ ذَلِكَ ؟ قَالَ : مِيلٌ أَوْ نَحْوُهُ . وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ مَعْنَى سَابِقَ فِيهَا »

ثم قال (باب غاية السباق للخيل المضمرة) أى بيان ذلك وبيان غاية التي لم تضمر ، وذكر في الأبواب الثلاثة حديث ابن عمر في ذلك ، وقوله في الطريق الأولى (من الخفيا) بفتح المهملة وسكون الفاء بعدها تحتانية ومد : مكان خارج المدينة من جهة (١) ويجوز القصر ، وحكى الحازمى تقديم الياء التحتانية على الفاء وحكى عياض ضم أوله وخطأه ، وقوله فيها « أجرى » قال فى التي تليها « سابق » وهو بمعناه ، وقال فيها « قال ابن عمر » وكنت فيمن

(١) يفاض في الأصل . ولله « من جهة ساقطتها » كما فى مادة « النيقم » من معجم ما استعجم للبكري

أجرى ، وقال في الرواية التي عليها : وإن عبد الله بن عمر كان ممن سبق بها ، وسفيان في الرواية الأولى هو الثوري وشيخه عبيد الله بالنصفير هو ابن عمر العمرى ، والطريق الثانية عن الليث مختصرة ، وقد أخرجها تامة النسائي عن قتيبة عن الليث ، وهو عند مسلم لكن لم يسق لفظه ، وقوله في الأولى : قال عبد الله قال سفيان حدثني عبيد الله ، فعبد الله هو ابن الوليد العدني كذا روينا في جامع سفيان الثوري من روايته عنه ، وأراد بذلك تصريح الثوري عن شيخه بالتحديث ، وهم من قال فيه : وقال أبو عبد الله ، وزاد الاسماعيلي من طريق إسحاق وهو الأزرق عن الثوري في آخره : قال ابن عمر وكنت فيمن أجرى فوثب بي فرسي جدارا ، وأخرجه مسلم من طريق أبيوب عن نافع وقال فيه : فسبقت الناس ، فطاف بي الفرس مسجد بني زريق ، أي جاوز بي المسجد الذي كان هو الغاية ، وأصل التطفيف مجاوزة الحد . وقوله في آخر الثانية : قال أبو عبد الله ، هو المصنف وقوله : أمدا : غاية . فقال عليهم الأمد ، وقع هذا في رواية المستمل وحده ، وهو تفسير أبي عبيدة في « المجاز » وهو متفق عليه عند أهل اللغة قال النابغة : سبق الجواد إذا استولى على الأمد . ومعاوية في الرواية الثالثة هو ابن عمر الأزدي ، وأبو اسحق هو الفزاري ، وقوله فيها : قال سفيان ، هو موصول بالإسناد المذكور ، ولم يسند سفيان ذلك . وقد ذكر نحوه موسى بن عقبة في الرواية الثالثة ، إلا أن سفيان قال في المسافة التي بين الحفياء والثنية خمسة أو ستة ، وقال موسى ستة أو سبعة وهو اختلاف قريب ، وقال سفيان في المسافة الثانية ميل أو نحوه ، وقد وقع في رواية الترمذي من طريق عبيد الله بن عمر ادراج ذلك في نفس الخبر والخبر بالسة وبالميل ، قال ابن بطلان : إنما ترجم لطريق الليث بالأضمار وأورده بلفظ : سابق بين الخيل التي لم تضر ، ليشير بذلك إلى تمام الحديث . وقال ابن المنير : لا يلتزم ذلك في تراجمه بل ربما ترجم مطلقا لما قد يكون ثابتا ولما قد يكون منفيًا ، فمضى قوله : أضمار الخيل للسبق ، أي هل هو شرط أم لا ؟ فبين بالرواية التي ساقها أن ذلك ليس بشرط ، ولو كان غرضه الاختصار المجرد لكان الاختصار على الطرف المطابق للترجمة أولى ، لكنه عدل عن ذلك للنسبة المذكورة ، وأيضا فلإزالة اعتقاد أن التضخير لا يجوز لما فيه من مشقة سوقها والخطرفه ، فبين أنه ليس بممنوع بل مشروع والله أعلم . قلت : ولا منافاة بين كلامه وكلام ابن بطلان بل أفاد النسبة في الاختصار . قوله (أضمرت) بضم أوله ، وقوله لم تضر ، بسكون الضاد المعجمة ، والمراد به أن تعلق الخيل حتى تسمن وتقوى ثم يقلل علفها بقدر القوت وتسدخل بيتا وتفتش بالجلال حتى تحمى فتعرق فاذا جف عرقها خف لحما وقويت على الجري ، وفي الحديث مشروعية المسابقة ، وأنه ليس من العبث بل من الرياضة المحمودة الموصلة إلى تحصيل المقاصد في الفوز والانتفاع بها عند الحاجة ، وهي دائرة بين الاستحباب والاباحة بحسب الباعث على ذلك ، قال القرطبي : لا خلاف في جواز المسابقة على الخيل وغيرها من الدواب وعلى الأقدام ، وكذا الترامى بالسهم واستعمال الأسلحة لما في ذلك من التدريب على الحرب ، وفيه جواز إضمار الخيل ، ولا يخفى اختصاص استحبابها بالخيل المعدة للفزو . وفيه مشروعية الاعلام بالابتداء والانهاء عند المسابقة ، وفيه نسبة الفعل إلى الأمر به لأن قوله « سابق » أي أمر أو أباح . (تنبيه) : لم يتعرض في هذا الحديث للمراهنه على ذلك ، لكن ترجم الترمذي له « باب المراهنة على الخيل » ، ولعله أشار إلى ما أخرجه أحمد من رواية عبد الله بن عمر المكبر عن نافع عن ابن عمر « أن رسول الله ﷺ سابق بين الخيل وراهن ، وقد أجمع العلماء كما تقدم على جواز المسابقة بغير عوض ، لكن قصرها مالك والشافعي على الخف والحافر والنصل ، وخصه بعض

العلباء بالخيل ، وأجلزه عطاء في كل شيء ، وانفقوا على جوازها بموضع بشرط أن يكون من غير المتسابقين كالإمام حيث لا يكون له معهم فرس وجوز الجمهور أن يكون من أحد الجانبين من المتسابقين ، وكذا إذا كان معهما ثالث محلل بشرط أن لا يخرج من عنده شيئا ليخرج العقد عن صورة القمار وهو أن يخرج كل منهما سبعا فن غلب أخذ السبقين فانفقوا على منعه ، ومنهم من شرط في المحلل أن يكون لا يتحقق سبق في مجلس سبق . وفيه أن المراد بالمسابقة بالخيل كونها مركوبة لا مجرد إرسال الفرسين بغير راكب ، لقوله في الحديث « وان عبد الله بن عمر كان فيمن سبق بها ، كذا استدل به بعضهم ، وفيه نظر لأن الذي لا يشترط الركوب لا يمنع صورة الركوب ، وإنما احتج الجمهور بأن الخيل لا تهتدي بأنفسها لقصد الغاية بغير راكب وربما نفرت ، وفيه نظر لأن الاهتداء لا يختص بالركوب فلو أن السائق كان ماهرا في المجرى بحيث لو كان مع كل فرس ساع يهديها إلى الغاية لأمكن ، وفيه جواز إضافة المسجد إلى قوم مخصوصين ، وقد ترجم له البخاري بذلك في كتاب الصلاة ، وفيه جواز معاملة الهائم عند الحاجة بما يكون تعذيرا لها في غير الحاجة كالاجاعة والاجراء ، وفيه تنزيل الخلق منازلهم لانه ﷺ غير بين منزلة المضر وغير المضر ولو خاططها لانتعب غير المضر

٥٩ - باب ناقة النبي ﷺ

قال ابن عمر : أردف النبي ﷺ أسامة على القصواء . وقال المنصور . قال النبي ﷺ : ما خلأت القصواء

٢٨٧١ - **حديث** عبد الله بن محمد حدثنا معاوية حدثنا أبو إسحاق عن حميد قال سمعت أنسا رضي الله

عنه يقول « كانت ناقة النبي ﷺ يقال لها العصابة »

[الحديث ٢٨٧١ - طرفه في : ٢٨٧٢]

٢٨٧٢ - **حديث** مالك بن إسماعيل حدثنا زهير عن حميد عن أنس رضي الله عنه قال : كان للنبي ﷺ ناقة

تسمى العصابة لا تسبق - قال حميد : أولا تكاد تسبق - فجاء أعرابي على قموذ فسبها ، فشق ذلك على المسلمين حتى عرفه فقال : حق على الله أن لا يرتفع شيء من الدنيا إلا وضعه ،

طوله موسى عن حماد عن ثابت عن أنس عن النبي ﷺ

قوله (باب ناقة النبي ﷺ) كذا أفرد الناقة في الترجمة إشارة إلى أن العصابة والقصواء واحدة . **قوله** (وقال

ابن عمر : أردف النبي ﷺ أسامة على القصواء) هو طرف من حديث وصله المصنف في الحج ، وقد تقدم شرحه في حجة الوداع . **قوله** (وقال المنصور ما خلأت القصواء) هو طرف من الحديث الطويل الماضي مع شرحه في

كتاب الشروط وفيه ضبط القصواء . **قوله** (حدثنا معاوية) هو ابن عمرو الأزدي وأبو إسحاق هو الفزاري .

قوله (طوله موسى عن حماد عن ثابت عن أنس) أي رواء مطولا ، وهذا التعليق وقع في رواية المستمل وحده هنا ، وموسى هو ابن إسماعيل التبوذكي وحماد هو ابن سلمة ، ووقع في رواية من عدا المروى بعد سياق رواية زهير ، وقد وصله أبو داود عن موسى بن إسماعيل المذكور وليس سيقاه بأطول من سياق زهير بن معاوية عن حميد ، نعم هو أطول من سياق أبي إسحاق الفزاري فتترجح رواية المستمل ، وكأنه اعتمد رواية أبي إسحاق لما

وقع فيها من التصريح بسماع حميد من أنس ، وأشار إلى أنه روى مطولا من طريق ثابت ثم وجده من رواية حميد أيضا مطولا فأخرجه والله أعلم . **قوله** (لا تسبق ، قال حميد أو لا تكاد تسبق) شك منه ، وهو موصول بالاسناد المذكور ، وفي بقية الروايات بغير شك ، وقوله (أن لا يرتفع شيء من الدنيا) وفي رواية موسى بن اسماعيل « أن لا يرتفع شيئا » ، وكذا المصنف في الرقاق ، وكذا قال النخعي عن زهير عند أبي داود ، وفي رواية شعبة عند النسائي « أن لا يرتفع شيء نفسه في الدنيا » ، وقوله « لجاء أعرابي فسبها » في رواية ابن المبارك وغيره عن حميد عند أبي نعيم « فسبها فسبها » ، وفي رواية شعبة « سابق رسول الله ﷺ أعرابي » ، ولم أقف على اسم هذا الأعرابي بعد التتبع الشديد . **قوله** (على قعود) بفتح القاف ما استحق الركوب من الابل ، قال الجوهري هو البكر حتى يركب وأقل ذلك أن يكون ابن سنتين إلى أن يدخل السادسة فيسمى جملا . وقال الأزهري : لا يقال إلا للذكر ، ولا يقال للأنثى قعود وإنما يقال لها قلوص ، قال : وقد حكى السكسائي في « النوادر » قعود للقلوص وكلام الأكثر على خلافه ، وقال الخليل : القعود من الابل ما يقعه الراعي لحل متاعه ، والهاء فيه المبالغة . **قوله** (حتى عرفه) أى عرف أثر المشقة ، وفي رواية المصنف في الرقاق « فلما رأى ما في وجوههم وقالوا سبقت العضباء » الحديث . والعضباء بفتح المهملة وسكون المعجمة بعدها موحدة ومد هي المقطوعة الأذن أو المشقوقة ، وقال ابن فارس : كان ذلك لقباً لها لقوله تسمى العضباء . وقوله « يقال لها العضباء » ، ولو كانت تلك صفتها لم يحتاج لذلك ، وقال الزحشرى : العضباء منقول من قولهم ناقة عضباء أى قصيرة اليد ، واختلف هل العضباء هي القصواء أو غيرها ، فحزم الحزبي بالأول وقال : تسمى العضباء والقصواء والجذعاء ، وروى ذلك ابن سعد عن الواقدي . وقال غيره بالثاني وقال : الجذعاء كانت شبيهة وكان لا يحملها عند نزول الوحي غيرها ، وذكر له عدة نوق غير هذه تتبعها من اعتنى بجمع السيرة . وفي الحديث اتخذ الابل للركوب والمسابقة عليها ، وفيه التزهيد في الدنيا للإشارة إلى أن كل شيء منها لا يرتفع إلا اتضع . وفيه الحث على التواضع . وفيه حسن خلق النبي ﷺ وتواضعه وعظمته في صدور أصحابه

٦٠ - باب الغزو على الخير

قوله (باب الغزو على الخير) كذا في رواية المستمل وحده بغير حديث ، وضم النسفي هذه الترجمة لتي بعدها فقال « باب الغزو على الخير ، وبغلة النبي ﷺ البيضاء » ، ولم يتعرض لذلك أحد من الشراح ، وهو مشكل على الحاليين ، لكن في رواية المستمل أسهل لأنه يحمل على أنه وضع الترجمة وأخل بياضا للحديث اللائق بها فاستمر ذلك ، وكأنه أراد أن يكتب طريقا لحديث معاذ « كنت ردفت النبي ﷺ على حمار يقال له عنبر » ، وقد تقدم قريبا في « باب اسم الفرس والحمار » ، وكونه كان راكبه يحتمل أن يكون في الحضر وفي السفر فيحصل مقصود الترجمة على طريقة من لا يفرق بين المطلق والعام والله أعلم . وأما رواية النسفي فليس في حديثي الباب إلا ذكر البغلة خاصة ، ويمكن أن يكون أخل آخر الباب بياضا كما قلنا في رواية المستمل ، أو يؤخذ حكم الحمار من البغلة . وقد أخرج عبد بن حميد من حديث أنس « أن النبي ﷺ كان يوم خيبر على حمار مخطوم بمجل من ليف » ، وفي سنده مقال

٦١ - باب بغلة النبي ﷺ البيضاء ، قاله أنس

وقال أبو حميد : أخذى ملك أيلة للنبي ﷺ بغلة بيضاء

٢٨٧٣ - **حَدَّثَنَا** عمرو بن علي **حَدَّثَنَا** يحيى **حَدَّثَنَا** سفیان قال حدثني أبو إسحاق قال سمعتُ عمرو بن الحارث قال « ماتَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَّا بِغَلْتِهِ الْبَيْضَاءِ وَسِلَاحِهِ ، وَأَرْضًا تَرَكَهَا صَدَقَةً »

٢٨٧٤ - **حَدَّثَنَا** محمد بن المنثري **حَدَّثَنَا** يحيى بن سعيد عن سفیان قال حدثني أبو إسحاق عن البراء رضي الله عنه « قال له رجل : يا أبا عمارَةَ وَلَقِيتُمُ يَوْمَ حُنَيْنٍ ، قال : لا وَاللَّهِ مَا وَلَّى النَّبِيُّ ﷺ ، وَلَكِنْ وَلَّى سُرْعَانُ النَّاسِ ، فَلَقِيتَهُمْ هَوَازِنُ بِالْبُزْبُلِ وَالنَّبِيُّ ﷺ عَلَى بَغْلَتِهِ الْبَيْضَاءِ ، وَأَبُو سَفْيَانَ بْنُ هَارِثٍ أَخَذَ بِلِحَامِهَا وَالنَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ : أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ ، أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلَبِ »

قوله (باب بغلة النبي ﷺ البيضاء) قاله أنس يشير إلى حديثه الطويل في قصة حنين ، وسيأتي موصولا مع شرحه في المغازي وفيه وهو على بغلة بيضاء . **قوله** (وقال أبو حميد : أهدى ملك أيلة للنبي ﷺ بغلة بيضاء) يشير إلى حديثه الطويل في غزوة تبوك ، وقد مضى موصولا في أواخر كتاب الزكاة وفيه هذا القدر وزيادة ، وتقدمت الإشارة إلى اسم صاحب أيلة هناك مع بقية شرح الحديث . وما ينبغي عليه هنا أن بغلة البيضاء التي كان عليها في حنين غير بغلة البيضاء التي أهداها له ملك أيلة ، لأن ذلك كان في تبوك وغزوة حنين كانت قبلها . وقد وقع في مسلم من حديث العباس أن بغلة التي كانت تحته في حنين أهداها له فروة بن نفاثة بضم النون بعدها فاء خفيفة ثم مثناة ، وهذا هو الصحيح . وذكر أبو الحسين بن عبدوس أن بغلة التي ركبها يوم حنين لذلك وكانت شهباء أهداها له المقوقس ، وأن التي أهداها له فروة يقال لها فضة ، ذكر ذلك ابن سعد وذكر عكسه ، والصحيح ما في مسلم . ثم ذكر المصنف في الباب حديثين : أحدهما حديث عمرو بن الحارث وهو أخو جويرية أم المؤمنين قال « ماتَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَّا بِغَلْتِهِ الْبَيْضَاءِ » الحديث ، وقد تقدم في أول الوصايا وأن شرحه يأتي في الوفاة آخر المغازي . ثانيهما حديث البراء في قصة حنين وقد تقدم قريبا وفيه والنبي ﷺ على بغلة بيضاء ، وسيأتي شرحه في المغازي إن شاء الله تعالى ، واستدل به على جواز اتخاذ البغال وإنزاع الحر على الخيل . وأما حديث علي أن النبي ﷺ قال « إنما يفعل ذلك الذين لا يعلمون » أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان فقال الطحاوي : أخذ به قوم فخرموا ذلك ، ولا حجة فيه لأن معناه الحض على تسكثير الخيل لما فيها من الثواب ، وكأن المراد الذين لا يعلمون الثواب المرتب على ذلك

٦٣ - باب جهاد النساء

٢٨٧٥ - **حَدَّثَنَا** محمد بن كثير **أَخْبَرَنَا** سفیان عن معاوية بن إسحاق عن عائشة بنت طلحة عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت « اسأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي الْجِهَادِ فَقَالَ : جِهَادُكِنَّ الْحَيَّجَّ »

وقال عبد الله بن الوليد : حدثنا سفیان عن معاوية بهذا

٢٨٧٦ - **حَدَّثَنَا** قيسة **حَدَّثَنَا** سفیان عن معاوية بهذا . وعن حميد بن أبي عمرة عن عائشة بنت

طلعة عن عائشة أم المؤمنين « عن النبي ﷺ سألته نسأوه عن الجهاد فقال : نعم الجهاد الحج »

قوله (باب جهاد النساء) ذكر فيه حديث عائشة « جهاد كن الحج » ، وقد تقدم في أول الجهاد ، ومضى شرحه في كتاب الحج . وله شاهد من حديث أبي هريرة أخرجه النسائي بلفظ « جهاد الكبير - أي العاجز الضعيف - والمرأة الحج والعمرة » . **قوله** فيه (وقال عبد الله بن الوليد) هو العدني ، وروايته موصولة في « جامع سفيان » وقوله في الطريق الأخرى « وعن حبيب بن أبي عمرة » هو موصول من رواية قبيصة المذكورة . والحاصل أن عنده فيه عن سفيان إسنادين ، وقد وصله الاسماعيلي من طريق هناد بن السري عن قبيصة كذلك . وقال ابن بطال دل حديث عائشة على أن الجهاد غير واجب على النساء ، ولكن ليس في قوله « جهاد كن الحج » ، أنه ليس لمن أن يتطوعن بالجهاد ، وإنما لم يكن عليهن واجبا لما فيه من مغايرة المطلوب منهن من الستر ومجانبة الرجال ، فلذلك كان الحج أفضل لمن من الجهاد . قلت : وقد لمح البخاري بذلك في إيراد الزجعة بحملة وتعقيها بالتراجم المصرحة بخروج النساء إلى الجهاد

٦٣ - باب غزو المرأة في البحر

٢٨٧٧ ، ٢٨٧٨ - **حدثنا** عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو إسحاق هو الفزاري عن عبد الله بن عبد الرحمن الأنصاري قال : سمعت أنسا رضي الله عنه يقول « دخل رسول الله ﷺ على ابنة ملحان فاتكأ عندها ، ثم خجك » ، فقالت : لم تضحك يا رسول الله ؟ فقال : ناس من أمتي يركبون البحر الاخضر في سبيل الله ، مثلهم مثل الملوكة على الاسيرة . فقالت : يا رسول الله ، ادع الله أن يجعلني منهم ، فقال : اللهم اجعلها منهم . ثم عاد فضحك ، فقالت له مثل - أو تم - ذلك ، فقال لها مثل ذلك ، فقالت : ادع الله أن يجعلني منهم ، قال : أنت من الأولين ولست من الآخرين . قال : قال أنس فترجوت عبادة بن الصامت فركبت البحر مع بنت قرظة ، فلما قفلت ركبت دابتها ، فوقعت بها ، فسقطت عنها فانت »

قوله (باب غزو المرأة في البحر) ذكر فيه حديث أنس في قصة أم حرام ، وقد تقدم قريبا في « باب فضل من يصرع في سبيل الله » ، وبأني شرحه في كتاب الاستئذان إن شاء الله تعالى . وقوله في آخره « قال أنس فترجوت عبادة بن الصامت » ، ظاهره أنها تزوجته بعد هذه المقالة ، ووقع في رواية إسحق عن أنس في أول الجهاد بلفظ « وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت » ، فدخل عليها رسول الله ﷺ ، وظهره أنها كانت حينئذ زوجته ، فاما أن يحمل على أنها كانت زوجته ثم طلقها ثم راجعها بعد ذلك وهذا جواب ابن التين ، وإما أن يحمل قوله في رواية إسحق « وكانت تحت عبادة » جملة معترضة أراد الراوي وصفها به غير مقيد بحال من الأحوال ، وظهر من رواية غيره أنه إنما تزوجها بعد ذلك وهذا الثاني أولى لموافقة محمد بن يحيى بن حبان عن أنس على أن عبادة تزوجها بعد ذلك كما سيأتي بعد اثني عشر بابا وقوله في آخره « فركبت البحر مع بنت قرظة » هي زوج معاوية واسمها فاخنة وقيل كنود ، وكانت تحت عتبة بن سهل قبل معاوية ، ويحتمل أن يكون معاوية تزوج الأختين واحدة بعد أخرى ، وهذه

رواية ابن وهب في موطنه عن ابن لهيعة عن سمع ، قال : ومعاوية أول من ركب البحر للغزاة ، وذلك في خلافة عثمان . وأبوها قرظة بفتح القاف والراء والظاء المعجمة هو ابن عبد عمرو بن نوفل بن عبد مناف ، وهي قرشية نوفلية ، وظن بعض الشراح أنها بنت قرظة بن كعب الانصاري فوهم ، والذي قلته صرح به خليفة بن خياط في تاريخه وزاد أن ذلك كان سنة ثمان وعشرين ، والبلاذري في تاريخه أيضا وذكر أن قرظة بن عبد عمرو مات كافرا فيكون لها هي رؤية ، وكذا لأخيها مسلم بن قرظة الذي قتل يوم الجمل مع عائشة . (تنبيهان) يتعلقان بهذا الاسناد : أحدهما وقع في هذا الاسناد وحدثنا أبو إسحق هو الفزاري عن عبد الله بن عبد الرحمن الانصاري ، هكذا هو في جميع الروايات ليس بينهما أحد ، وزعم أبو مسعود في الأطراف ، أنه سقط بينهما « زائدة بن قدامة » وأقره المزني على ذلك وقواه بان المسيب بن واضح رواه عن أبي إسحق الفزاري عن زائدة عن أبي طوالة ، وقد قال أبو علي الجبائي : تأملت في السير لأبي إسحق الفزاري ، فلم أجد فيها زائدة ، ثم ساقه من طريق عبد الملك بن حبيب عنه عن أبي طوالة ليس بينهما زائدة ، ورواية المسيب بن واضح خطأ ، وهو ضعيف لا يقضى بزيادته على خطأ ما وقع في الصحيح ، ولا سيما وقد أخرجه الإمام أحمد في مسنده عن معاوية بن عمرو شيخ شيخ البخاري فيه كما أخرجه البخاري سواء ليس فيه زائدة ، وسبب الوهم من أبي مسعود أن معاوية بن عمرو رواه أيضا عن زائدة عن أبي طوالة ، فظن أبو مسعود أنه عند معاوية بن عمرو عن أبي إسحق عن زائدة ، وليس كذلك بل هو عنده عن أبي إسحق وزائدة معا ، جمعهما تارة وفرقهما أخرى ، أخرجه أحمد عنه عاطفا لروايته عن أبي إسحق على روايته عن زائدة ، وأخرجه الاسماعيلي من طريق أبي خيثمة عن معاوية بن عمرو عن زائدة وحده به ، وكذا أخرجه أبو عوانة في صحيحه عن جعفر الصائغ عن معاوية فوضحت صحة ما وقع في الصحيح والله الخ . ثانيهما : هذا الحديث ، رواه عن أنس إسحق بن أبي طلحة ومحمد بن يحيى بن حبان وأبو طوالة ، فقال إسحق في روايته عن أنس « كان رسول الله ﷺ يدخل على أم حرام ، وقال أبو طوالة في روايته « دخل رسول الله ﷺ على بنت ملحان » وكلاهما ظاهر في أنه من مسند أنس ، وأما محمد بن يحيى فقال « عن أنس عن خالته أم حرام ، وهو ظاهر في أنه من مسند أم حرام وهو المعتمد ، وكان أنسا لم يحضر ذلك لخملة عن خالته ، وقد حدث به عن أم حرام عمير بن الأسود أيضا كما سيأتي بعد أبواب ، وقد أحال المزني برواية أبي طوالة في مسند أنس على مسند أم حرام ولم يفعل ذلك في رواية إسحق بن أبي طلحة فأوهم خلاف الواقع الذي حررته ، والله الهادي

٦٤ - باب حمل الرجل امرأته في الغزو دون بعض نسائه

٢٨٧٩ - حَدَّثَنَا حَبَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو النَّخَعِيُّ حَدَّثَنَا يُونُسُ قَالَ سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ قَالَ سَمِعْتُ عُروَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ وَسَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ وَعَدَّةَ بْنَ وَثَّابٍ وَعُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ ، كُلُّ حَدَّثِي طَائِفَةٌ مِنَ الْحَدِيثِ قَالَتْ « كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ أَفْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ فَأَيُّهُنَّ يَخْرُجُ سَمِعُهَا خَرَجَ بِهَا النَّبِيُّ ﷺ . فَأَفْرَعَ بَيْنَنَا فِي غَزْوَةِ غَزَاهَا ، فَخَرَجَ فِيهَا مَعَهُ ، فَخَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ الْحَبَابُ »

قوله (باب حل الرجل امرأته في الغزو دون بعض نسائه) ذكر فيه طرفاً من حديث عائشة في قصة الإفك وهو ظاهر فيما ترجم له ، وسيأتي شرح حديث الإفك تاماً في التفسير ، وفيه التصريح بأن حمل عائشة معه كان بعد القرعة بين نسائه

٦٥ - باب غزو النساء وقتالهن مع الرجال

٢٨٨٠ - **حديث** أبو ميمون حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه قال « لما كان يوم أُحُدِ انهزم الناس عن النبي ﷺ . قال : ولقد رأيتُ عائشة بنتَ أبي بكرٍ وأمَّ سليمٍ وإيهما لمُشِمِرَتانِ أرَى خَدَمَ سَوَقِهِنَّ تَتَقَرَّانِ القَرَبَ - وقال غيرُهُ : تَتَقَلَّانِ القَرَبَ - على مُتَوَسِّماتِهِمْ تُفَرِّغَانِهِ فِي أَفْوَاهِ القَوْمِ ، ثُمَّ تَرْجَعَانِ فَيُتَمَلِّقَانِهَا ثُمَّ تَجِيئَانِ فَيُفَرِّغَانِهِ فِي أَفْوَاهِ القَوْمِ » [الحديث ٢٨٨٠ - أطرافه في : ٢٩٠٢ ، ٣٨١١ ، ٤٠٦٤]

قوله (باب غزو النساء وقتالهن مع الرجال) وقع في هذه الترجمة حديث الربيع بنت معوذ ، وسيأتي بعد باب : وفي حديث أم عطية الذي مضى في الحيف وفي حديث ابن عباس عند مسلم « كان يغزو بين قيداوين الجرحي ، الحديث ، ووقع في حديث آخر مرسل أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال « كان النساء يشهدن مع النبي ﷺ المشاهد ويسقين المقاتلة ويدوين الجرحي ، ولأبي داود من طريق حشرج بن زياد عن جدته أنهن خرجن مع النبي ﷺ في حنين وفيه « ان النبي ﷺ سألن عن ذلك فقلن : خرجنا نفزل الشعر ونعين في سبيل الله وندأوى الجرحي ونناول السهام ونسقى السويق ، ولم أر في شيء من ذلك التصريح بأنهن قاتلن ، ولأجل ذلك قال ابن المنير : بوب على قتالهن وليس هو في الحديث ، فلما أن يريد أن لعانتهن للغزاة غزو وإما أن يريد أنهن ما ثبتن لسقي الجرحي ونحو ذلك إلا وهن بصدد أن يدافعن عن أنفسهن ، وهو الغالب انتهى . وقد وقع عند مسلم من وجه آخر عن أنس « ان أم سليم اتخذت خنجرًا يوم حنين فقالت : اتخذته إن دنا مني أحد من المشركين بقرت به بطنه ، ويحتمل أن يكون غرض البخاري بالترجمة أن يبين أنهن لا يقاتلن وإن خرجن في الغزو ، فالتقدير بقوله « وقتالهن مع الرجال ، أي هل هو سائغ ، أو اذا خرجن مع الرجال في الغزو يقتصرن على ما ذكر من مداواة الجرحي ونحو ذلك ؟ ثم ذكر المصنف حديث أنس « لما كان يوم أُحُدِ انهزم الناس ، الحديث ، والغرض منه قوله فيه « ولقد رأيت عائشة بنت أبي بكر وأم سليم وإيهما لمُشِمِرَتانِ ، وقد أخرجه في المغازي بهذا الاسناد بأختم من هذا السياق ويأتي شرحه هناك إن شاء الله تعالى . وقوله « خدم سوقهما ، بفتح الحاء المعجمة والdal المهملة وهي الخلاخيل ، وهذه كانت قبل الحجاب ، ويحتمل أنها كانت عن غير قصد للنظر ، وقوله « تنقزان » بضم القاف بعدها زاي ، « ود القرب ، بكسر القاف وبالموحدة جمع قرية ، وقوله « وقال غيره تنقلان القرب » يعني باللام دون الزاي وهي رواية جعفر ابن مهران عن عبد الوارث أخرجهما الاسماعيلي ، وقوله « تنقزان » قال الداودي : معناه تسرعان المشي كالمرولة ، وقال عياض : قيل معنى تنقزان ثببان ، والنقز : الوثب والقفز ، كناية عن سرعة السير ، وضبطوا القرب بالنصب وهو مشكل على هذا التأويل بخلاف رواية تنقلان ، قال : وكان بعض الشيوخ يقرؤه برفع القرب على أن الجملة حال ، وقد تخرج رواية النصب على نزع الخافض كأنه قال ثببان بالقرب ، قال : وضبطه بعضهم تنقزان بضم أوله

أى تحر كان القرب لشدة عدوهما ، وتصح على هذا رواية النصب . وقال الخطابي : أحسب الرواية تزفران ، بدل تنفران ، والزفر حل القرب الثقال كما فى الحديث الذى بعده

٦٦ - باب حل النساء القرب إلى الناس فى الغزو

٢٨٨١ - **حديث** عبدان أخبرنا يونس عن ابن شهاب قال ثعلبة بن أبي مالك « إن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قسم مروطاً بين نساء من نساء المدينة ، فبقي مرطٌ جيدٌ ، فقال له بعض من عنده : يا أمير المؤمنين أعط هذا ابنة رسول الله ﷺ التى عندك - يريدون أم كلثوم بنت على - فقال عمر : أم سليط أحق . وأم سليط من نساء الانصار عن بايع رسول الله ﷺ ، قال عمر : فانها كانت تزفر لنا القرب يوم أحد » قال أبو عبد الله : تزفر تخبط

[الحديث ٢٨٨١ - طرفه فى : ٤٠٧١]

قوله (باب حل النساء القرب إلى الناس فى الغزو) أى جواز ذلك . **قوله** (قال ثعلبة بن أبي مالك) فى رواية ابن وهب عن يونس عند أبي نعيم فى « المستخرج » ، عن ثعلبة القرظى بضم القاف وفتح الراء بعدها معجمة مختلف فى صحبته . قال ابن معين له رواية ، وقال ابن سعد قدم أبو مالك واسمه عبد الله بن سام من اليمن وهو من كندة فتزوج امرأة من بنى قريظة فمرف بهم وحالف الانصار . قلت : وكانت اليهودية قد فشت فى اليمن فلذلك صاهرهم أبو مالك ، وكأنه قتل فى بنى قريظة فقد ذكر مصعب الزبيرى أن ثعلبة بن لم يكن أثبت قوله فترك ، وكان ثعلبة إمام قومه ، وله حديث مرفوع عند ابن ماجه ، لكن جزم أبو حاتم بأنه مرسل ، وقد صرح الزهرى عنه بالإخبار فى حديث آخر سياتى فى « باب لواء النبي ﷺ » . **قوله** (فقال له بعض من عنده) لم أقف على اسمه . **قوله** (يريدون أم كلثوم) كان عمر قد تزوج أم كلثوم بنت على وأما فاطمة ولهذا قالوا لها بنت رسول الله ﷺ وكانت قد ولدت فى حياته وهى أصغر بنات فاطمة عليها السلام . **قوله** (أم سليط) كذا فيه بفتح المهملة وكسر اللام وزن رغيف ، ولم أر لها فى كتب من صنف فى الصحابة ذكراً إلا فى الاستيعاب فذكرها مختصرة بالذى هنا ، وقد ذكرها ابن سعد فى طبقات النساء وقال : هى أم قيس بنت عبيد بن زياد بن ثعلبة من بنى مازن ، تزوجها أبو سليط بن أبى حارثة عمرو بن قيس من بنى عدى بن النجار فولدت له سليطاً وفاطمة ، يعنى فلذلك يقال لها أم سليط ، وذكر أنها شهدت خيبر وحنيئا ، وغفل عن ذكر شهودها أحداً وهو ثابت بهذا الحديث ، وذكر فى ترجمة أم عمارة الانصارية شبيها بهذه القصة من وجه آخر عن عمر لسكن فيه « فقال بعضهم أعطه صفية بنت أبى عبيد زوج عبد الله بن عمر » وقال فيه أيضاً « لقد سمعت رسول الله ﷺ يقول : ما التفت يميناً ولا شمالاً يوم أحد إلا وأنا أراها تقاقل دونى » فهذا يشعر بأن القصة تعددت . **قوله** (تزفر) بفتح أوله وسكون الزاى وكسر الفاء أى تحمل وزناً ومعنى . **قوله** (قال أبو عبد الله : تزفر تخبط) كذا فى رواية المستملى وحده ، وتعقب بأن ذلك لا يعرف فى اللغة وإنما الزفر الحل وهو بوزنه ومعناه ، قال الخليل : زفر بالحل زفرأ نهض به ، والزفر أيضاً القرية نفسها وقيل إذا كانت مملوءة ماء ، ويقال للإمام إذا حملن القرب زوافر ، والزفر أيضاً البحر الفياض ، وقيل الزافر الذى يعين فى حل القرية . قلت : وقع

عند أبي نعيم في «المستخرج»، بعد أن أخرجه من طريق عبد الله بن وهب عن يونس قال عبد الله تزفر تجعل، وقال أبو صالح كاتب الليث: تزفر تحرز. قلت: فلعل هذا مستند البخاري في تفسيره، وسيأتي بقية الكلام على فوائد هذا الحديث في غزوة أحد إن شاء الله تعالى

٦٧ - باب مداواة النساء الجرحى في الغزو

٢٨٨٢ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** بشر بن الفضل **حدثنا** خالد بن ذكوان عن الربيع بنت معوذ قالت «كنا مع النبي ﷺ نسقي، ونداوي الجرحى، ونزُد القتلى إلى المدينة» [الحديث ٢٨٨٢ - طرفه في: ٢٨٨٣، ٥٦٧٩]

٦٨ - باب رد النساء الجرحى والقتلى

٢٨٨٣ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** بشر بن الفضل عن خالد بن ذكوان عن الربيع بنت معوذ قالت «كنا نغزو مع النبي ﷺ فنسقي القوم ونحُدُّهم، ونزُد الجرحى والقتلى إلى المدينة» **قوله** (باب مداواة النساء الجرحى) أي من الرجال وغيرهم (في الغزو) ثم قال بعده (باب رد النساء الجرحى والقتلى) كذا للاكثر وزاد الكشميني «إلى المدينة». **قوله** (عن الربيع) بالتشديد، وأبوها معوذ بالتشديد أيضا والذال المعجمة. لها ولا بها صيغة. **قوله** (كنا مع النبي ﷺ نسقي) كذا أورده في الأول مختصرا، وأورده في الذي بعده وسياقه أتم وأوفى بالمقصود، وزاد الاسماعيلي من طريق أخرى عن خالد بن ذكوان «ولا نقاتل»، وفيه جواز معالجة المرأة الأجنبية الرجل الأجنبي للضرورة. قال ابن بطال: ويختص ذلك بذوات المحارم ثم بالمتجالات ممن لأن موضع الجرح لا يلتذ بلبسه بل يقتصر منه الجلد، فإن دعت الضرورة لغير المتجالات فيمكن بغير مباشرة ولا مس، ويدل على ذلك اتفاقهم على أن المرأة إذا ماتت ولم توجد امرأة تغسلها أن الرجل لا يباشر غسلها بالمس بل يغسلها من وراء حائل في قول بعضهم كالزهري وفي قول الأكثر تيمم، وقال الأوزاعي تدفن كما هي، قال ابن المنير: الفرق بين حال المداواة وتغسيل الميت أن الغسل عبادة والمداواة ضرورة، والضرورات تبيح المحظورات

٦٩ - باب تزج السهم من البدن

٢٨٨٤ - **حدثنا** محمد بن العلاء **حدثنا** أبو أسامة عن بُريد بن عبد الله عن أبي بُردة عن أبي موسى رضى الله عنه قال «رُجِيَ أبو عامر في رُكْبَتِهِ فَأَنْتَهَيْتُ إِلَيْهِ، فَقَالَ: انزِعْ هَذَا السَّهْمَ، فَزَهَقَتْهُ، فَزَامَنَهُ الْمَاءَ، فَدَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَبِيدِ أَبِي عَامِرٍ» [الحديث ٢٨٨٤ - طرفه في: ٤٣٢٣، ٦٣٨٣]

قوله (باب نزع السهم من البدن) ذكر فيه حديث أبي موسى في قصة عمه أبي عامر باختصار ، وساقه في غزوة حنين بتامه ، وسيأتى شرحه هناك إن شاء الله تعالى . قال المهلب : فيه جواز نزع السهم من البدن وإن كان في غبه الموت ، وليس ذلك من الالتقاء إلى التهادن إذا كان يرجو الانتفاع بذلك ، قال : ومثله البط والسكى وغير ذلك من الأمور التي يتداوى بها . وقال ابن المنير : لعله ترجم بهذا لتلا يتخيل أن الشئيد لا ينزع منه السهم بل يبقى فيه ، كما أمر بدفنه بدمائه حتى يبعث كذلك ، فبين هذه الترجمة أن هذا مما شرع انتهى . والذي قاله المهلب أولى لأن حديث الباب يتعلق بمن أصابه ذلك وهو في الحياة بعد ، والذي أبداه ابن المنير يتعلق بنزعه بعد الوفاة

٧٠ - باب الحراسة في الغزو في سبيل الله

٢٨٨٥ - **حدثنا** إسماعيل بن خليل أخبرنا علي بن مظهر أخبرنا يحيى بن سعيد أخبرنا عبد الله بن عامر بن ربيعة قال : سمعت عائشة رضي الله عنها تقول « كان النبي ﷺ سهر ، فلما قدم المدينة قال : ليت رجلاً من أصحابي صالحاً يجرسني الليلة ، إذ سمعنا صوت سلاح ، فقال : من هذا ؟ فقال : أنا سعد بن أبي وقاص جئت لأحرسك . فنام النبي ﷺ »

[الحديث ٢٨٨٥ - طرفه في : ٧٢٣١]

٢٨٨٦ - **حدثنا** يحيى بن يوسف أخبرنا أبو بكر عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « تيس عبد الدينار والدّرهم والطّيفة والحليصة ، إن أعطى رضى وإن لم يعط لم يرض » لم يرفعه إسرائيل ومحمد بن جحادة عن أبي حصين

[الحديث ٢٨٨٦ - طرفه في : ٢٨٨٧ ، ٦٤٣٥]

٢٨٨٧ - وزادنا عمرو قال : أخبرنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « تيس عبد الدينار وعبد الدّرهم وعبد الحليصة : إن أعطى رضى وإن لم يعط سخط ، تيس وانتكس ، وإذا شيك فلا انتقش . طوبى لعبد أخذ بعنان فرسه في سبيل الله ، أشعث رأسه مغبرة قدماه ، إن كان في الحراسة كان في الحراسة ، وإن كان في الساقفة كان في الساقفة . إن استاذن لم يؤذن له ، وإن شفع لم يشفع »

قال أبو عبد الله : لم يرفعه إسرائيل ومحمد بن جحادة عن أبي حصين . وقال « تيساً » ، فسكاه يقول : فاتسمم الله . « طوبى » : فعلى من كل شئ طيب ، وهى ياء حوأت إلى الواو ، وهى من يعطى **قوله** (باب الحراسة في الغزو في سبيل الله) أى بيان ما فيها من الفضل . وذكر فيه حديثين : أحدهما عن عائشة ، **قوله** (أخبرنا يحيى بن سعيد) هو الانصارى ، وعبد الله بن عامر بن ربيعة هو العنزي له رؤية ولأبيه صحبة

قوله (كان النبي ﷺ سهر ، فلما قدم المدينة قال : ليت رجلا صالحا من أصحابي يحرسني الليلة) هكذا في هذه الرواية ولم يبين زمان السهر ، وظاهره أن السهر كان قبل القدوم والقول بعده ، وقد أخرجه مسلم من طريق الليث عن يحيى بن سعيد وقال فيه « سهر رسول الله ﷺ مقدمه المدينة ليلة فقال ، فذكره ، وظاهره أن السهر والقول معا كانا بعد القدوم ، وقد أخرجه النسائي من طريق أبي إسحق الفزاري عن يحيى بن سعيد بلفظ « كان رسول الله ﷺ أول ما قدم المدينة يسهر من الليل ، وليس المراد بقدومه المدينة أول قدومه اليها من الهجرة لأن عائشة إذا ذلك لم تكن عنده ولا كان سعد أيضا من سبق ، وقد أخرجه أحمد عن يزيد بن هارون عن يحيى بن سعيد بلفظ « ان رسول الله ﷺ سهر ذات ليلة وهي إلى جنبه ، قالت فقلت : ما شألك يا رسول الله ، الحديث . وقد روى الترمذي من طريق عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت « كان النبي ﷺ يحرس حتى نزلت هذه الآية : والله يعصمك من الناس ، وإسناده حسن واختلاف في وصله وإرساله . قوله (جئت لأحرسك) في رواية الليث المذكورة فقال وقع في نفسى خوف على رسول الله ﷺ فجئت أحرسه ، فدعاه رسول الله ﷺ ، . قوله (فنام النبي ﷺ) زاد المصنف في المتن من طريق سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد « حتى سمعنا غطيته ، . وفي الحديث الأخذ بالحذر والاحتراس من العدو ، وأن على الناس أن يحرسوا سلطانهم خشية القتل . وفيه الشاء على من تبرع بالحير وتسميته صالحا ، وإنما عانى النبي ﷺ ذلك مع قوة توكله للاستئمان به في ذلك ، وقد ظاهر بين درعين مع أنهم كانوا إذا اشتد البأس كان أمام الكل . وأيضا فالتوكل لا ينافي تعاطي الأسباب لأن التوكل عمل القلب وهي عمل البدن وقد قال إبراهيم عليه السلام (ولكن ليطمئن قلبي) وقال عليه الصلاة والسلام « اعقلها وتوكل ، قال ابن بطال : نسخ ذلك كما دل عليه حديث عائشة ، وقال القرطبي : ليس في الآية ما ينافي الحراسة كما أن لإعلام الله نصر دينه وإظهاره ما يمنع الأمر بالقتال واعداد العدد ، وعلى هذا فالمراد العصمة من الفتنة والاضلال أو لإزهاق الروح والله أعلم . ثانيهما عن أبي هريرة : قوله (وزاد لنا عمرو) ابن مرزوق هكذا ، وعمرو هو من شيوخ البخاري وقد صرح بسماعه منه في مواضع أخرى ، وجميع الاسناد سواء مدنيون ، وفيه تابعيان عبد الله بن دينار وأبو صالح ، والمراد بالزيادة قوله في آخره « نفس وانتكس الخ ، وقد وصله أبو نعيم من طريق أبي مسلم الكجي وغيره عن عمرو بن مرزوق وسماي مزبد لهذا في المتن إن شاء الله تعالى . قوله (تعس عبد الدينار) الحديث سيأتي بهذا الاسناد والتمن في كتاب الرقاق ونذكر شرحه هناك إن شاء الله تعالى ، والغرض منه هنا قوله في الطريق الثانية « طوي اعيد أخذ بعنان فرسه ، الحديث لقوله « إن كان في الحراسة كن في الحراسة » . قوله (نفس) بفتح أوله وكسر المهملة ويجوز فتحها وهو ضد سعد ، تقول تعس فلان أى شقى ، وقيل معنى التعس السكب على الوجه ، قال البخليل : التمس أن يمشي فلا يفيق من عثرته ، وقيل التمس الشر وقيل البعد وقيل الهلاك ، وقيل التمس أن يخرج على وجهه والنعكس ان يخرج على رأسه ، وقيل تمس خطأ حجته وبغيته . وقوله « وانتكس ، بالمهملة أى عارده امرض ، وقيل إذا سقط اشتغل بسقطته حتى يسقط أخرى . وحكى عياض أن بعضهم رواه « انتكس » بالمعجمة وفسره بالرجوع ، وجعله دعاء له لا عليه ، والأول أولى . قوله (واذ شاك فلا انتكش) شيك : بكسر المعجمة وسكون التحتانية بعدها كاف ، وانتكش : بالاقاف والمعجمة ، والمعنى إذا أصابته الشوك فلا وجد من يخرجها منه بالمنقاش ، تقول نقشت الشوك إذا استخرجته . وذكر ابن قتيبة أن بعضهم رواه بالعين المهملة بدل القاف ، ومعناه صحيح لكن مع ذكر الشوك

تقوى رواية القاف . ووقع في رواية الأصيلي عن أبي زيد المروزي د وإذا شئت ، بمشاة فوقانية بدل الكاف وهو تغيير فاحش ، وفي الدعاء بذلك إشارة إلى عكس مقصوده لأن من عثر قد دخلت في رجليه الشوكة فلم يجد من يخرجها يصير عاجزا عن الحركة والسعي في تحصيل الدنيا . وفي قوله د طوبى لعبد الخ ، إشارة إلى الخس على العمل بما يحصل به خير الدنيا والآخرة . **قوله** (أشعث) صفة لعبد وهو مجرور بالفتحة لعدم الصرف ودرأسه بالرفع الفاعل ، قال الطيبي د أشعث رأسه مغبرة قدماء ، حالان من قوله د لعبد ، لأنه موصوف . وقال الكرماني : يجوز الرفع ولم يوجهه وقال غيره : ويجوز في أشعث الرفع على أنه صفة رأس ، أي رأسه أشعث ، وكذا قوله د مغبرة قدماء . **قوله** (ان كان في الحراسة كان في الحراسة ، وإن كان في الساقية كان في الساقية) هذا من المواضع التي اتحد فيها الشرط والجزاء لفظا لكن المعنى مختلف ، والتقدير ان كان المهم في الحراسة كان فيها ، وقيل معنى د فهو في الحراسة ، أي فهو في ثواب الحراسة ، وقيل هو للتعظيم أي إن كان في الحراسة فهو في أمر عظيم ، والمراد منه لازمه أي فعلية أن يأتي بلوازمه ويكون مشتغلا بخبوضة عمله . وقال ابن الجوزي : المعنى أنه خامل الذكر لا يقصد السمو ، فان انفق له السير سار ؛ فكأنه قال : ان كان في الحراسة استمر فيها ، وان كان في الساقية استمر فيها . **قوله** (ان استأذن لم يؤذن له وان شفع لم يشفع) فيه ترك حب الرياسة والشهرة وفضل الخول والتواضع ، وسيأتي مزيد لذلك في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى . **قوله** (فتعسا ، كأنه يقول فأتعسهم الله) وقع هذا في رواية المستمل ، وهي على عادة البخاري في شرح اللفظة التي توافق ما في القرآن بتفسيرها ، وهكذا قال أهل التفسير في قوله تعالى (والذين كفروا فتعسا لهم) . **قوله** (طوبى فعلى من كل شيء طيب ، وهي ياء حوالت إلى الواو وهو من يطيب) كذا في رواية المستمل أيضا والقول فيه كالفعل في الذي قبله ، وقال غيره : المراد الدعاء له بالجنة ، لأن طوبى أشهر شجرها وأطيبه ، فدعا له أن ينالها ، ودخول الجنة ملزوم نيلها . (تكميل) ورد في فضل الحراسة عدة أحاديث ليست على شرط البخاري ، منها حديث عثمان مرفوعا د حرس ليلة في سبيل الله خير من ألف ليلة يقام ليلا ويصام نهارها ، أخرجه ابن ماجه والحاكم ، وحديث سول بن معاذ عن أبيه مرفوعا د من حرس وراء المسلمين متطوعا لم ير النار بعينه إلا تحلة القسم ، أخرجه أحمد ، وحديث أبي ريمانه مرفوعا د حرمت النار على عين سهرت في سبيل الله ، أخرجه النسائي ، ونحوه للترمذي عن ابن عباس ، والطبراني من حديث معاوية بن حيدة ، ولأبي يعلى من حديث أنس وإسنادها حسن ، وللاحكام عن أبي هريرة نحوه

٧١ - باب فضل الخدمة في العزو

٢٨٨٨ - **حدثنا** محمد بن عزة **حدثنا** شعبة عن يونس بن عبيد عن ثابت البناني عن أنس بن مالك **رضي** الله عنه قال « **سمعت** جرير بن عبد الله **فكان** يخدمني وهو أكبر من أنس . قال جرير : إني رأيت الانصار يصنعون شيئا لا أجدهم إلا أكرمته »

٢٨٨٩ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله **حدثني** محمد بن جعفر عن عمرو بن أبي عمرو مولى المطالب بن حنطب أنه سمع أنس بن مالك **رضي** الله عنه يقول د خرجت مع رسول الله ﷺ إلى خيبر

أَخَذَهُ ، فَلَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ رَاجِعًا وَبَدَأَهُ أُخَذَ قَالَ : هَذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُهُ . ثُمَّ أَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى اللَّذِينَةِ قَالَ دَعُوا اللَّهَ إِنِّي أَخَرُّمُ مَا بَيْنَ لَا بَنَيْنَاهَا كَتَحْرِيمِ إِبْرَاهِيمَ مَكَّةَ ، اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا وَمُدِّنَا »

٢٨٩٠ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ أَبُو الرَّبِيعِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ زَكْرِيَاءَ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ عَنْ مُوَرِّقٍ

الْعِجْلِيُّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ أَكْثَرُنَا ظِلًّا الَّذِي يَسْتِظِلُّ بِكَسَائِهِ ، وَأَمَّا الَّذِينَ صَامُوا فَلَمْ يَعْمَلُوا شَيْئًا ، وَأَمَّا الَّذِينَ أَفْطَرُوا فَبَعَثُوا الرِّكَابَ . وَامْتَنَهُوا وَعَاجَبُوا ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : ذَهَبَ الْمَغْطَرُونَ الْيَوْمَ بِالْأَجْرِ »

قوله (باب الخدمة في الغزو) أى فضلها ، سواء كانت من صغير لكبير أو عكسه أو مع المساواة ، وأحاديث الباب الثلاثة يؤخذ منها حكم هذه الأقسام ، وثلاثها عن أنس : الأول **قوله** (حدثنا محمد بن عرعرة) بمهملتين ، وقد ذكر الطبراني في الأوسط ، أنه تفرد به عن شعبة ، وهو من كبار شيوخ البخاري ممن روى عنه الباقر بواسطه . **قوله** (صحبت جرير بن عبد الله) في رواية مسلم عن نصر بن علي عن محمد بن عرعرة « خرجت مع جرير ابن عبد الله البجلي في سفر » . **قوله** (فكان يخدمني وهو أكبر من أنس) فيه التثنية أو تجريد ، لأنه قال « من أنس » ، ولم يقل منى ، وفي رواية مسلم عن محمد بن المثنى عن ابن عرعرة « وكان جرير أكبر من أنس » ، ولعل هذه الجملة من قول ثابت ، وزاد مسلم عن نصر بن علي « فقلت لا تفعل » . **قوله** (يصنعون شيئاً) في رواية نصر « يصنعون برسول الله ﷺ شيئاً ، أى من التعظيم وأهم ذلك مباينة في تكثير ذلك . **قوله** (لا أجد أحداً منهم إلا أكرمه) في رواية نصر « آيت - أى حلفت - أن لا أحب أحداً منهم إلا خدمته » ، وفي رواية للإسماعيلي من وجه آخر عن ابن عرعرة « لا أزال أحب الأنصار » ، وفي هذا الحديث فضل الأنصار وفضل جرير وتواضعه ومحبة النبي ﷺ ، وهذا الحديث من الأحاديث التي أوردها المصنف في غير مظنتها ، وأبقى المواضع بها المناقب . الحديث الثاني حديث أنس أيضاً « خرجت مع رسول الله ﷺ إلى خير أخدمه » ، وسياً في بآتم من هذا السياق بعد ما بين . الحديث الثالث حديث أنس أيضاً ، وعاصم هو ابن سليمان ، ومورق بتشديد الراء المكسورة ، وهما تابعيان في نسق والاسناد كله بصريون . **قوله** (كنا مع النبي ﷺ) زاد مسلم من وجه آخر عن عاصم « في سفر » ، فمن الصائم ومن المفطر ، قال فزّلنا منزلاً في يوم حار . **قوله** (أكثرنا ظلاً من يستظل بكسائه) في رواية مسلم « وأكثرنا ظلاً صاحب الكساء » ، وزاد « ومننا من يتقى الشمس بيده » . **قوله** (فاما الذين صاموا فلم يصنعوا شيئاً) في رواية مسلم « فسقط الصوم أى عجزوا عن العمل . **قوله** (وأما الذين أفطروا فبعثوا الركاب) أى أثاروا الابل لخدمتها وسقيها وعلفها ، وفي رواية مسلم « فضربوا الأخيبة وسقوا الركاب » . **قوله** (بالاجر) أى الوافر ، وليس المراد نقص أجر الصوم بل المراد أن المفطرين حصل لهم أجر عملهم ومثل أجر الصوم لتعاطيهم أشغالهم وأشغال الصوم ، فلذلك قال « بالاجر كله » ، لوجود الصفات المقتضية لتحصيل الاجر منهم ، قال ابن أبي صفرة : فيه أن أجر الخدمة في الغزو أعظم من أجر الصيام . قلت : وليس ذلك على العموم . وفيه الحضر على المعاونة في الجهاد ، وعلى أن المفطر في السفر أولى من الصيام . وأن الصيام في السفر جائز خلافاً لمن قال لا ينعقد . وليس في الحديث بيان كونه

لذلك كان صوم فرض أو تطوع . وهذا الحديث من الأحاديث التي أوردها المصنف أيضا في غير مظنتها لكونه لم يذكره في الصيام واقتصر على إirاده هنا . والله أعلم

٧٢ - باب فضل من حل متاع صاحبه في السفر

٢٨٩١ - **حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرٍ** حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « كُلُّ سُلَامَى عَلَيْهِ صَدَقَةٌ كُلَّ يَوْمٍ : يُعِينُ الرَّجُلَ فِي دَابَّتِهِ يُحَامِلُ عَلَيْهَا أَوْ يَرْفَعُ عَلَيْهَا مَتَاعَهُ صَدَقَةٌ ، وَالسَّكَمَةُ الطَّيِّبَةُ ، وَكُلُّ خُطْوَةٍ يَمْشِيهَا إِلَى الصَّلَاةِ صَدَقَةٌ ، وَكُلُّ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ »

قوله (باب فضل من حل متاع صاحبه في السفر) ذكر فيه حديث أبي هريرة ، وهو ظاهر فيما ترجم له ، لأنه يتناول حالة السفر من هذا الاطلاق بطريق الأول ، والسلامي تقدم تفسيره في الصلح مع بعض الكلام عليه ، ويأتي بقيته بعد خمسين بابا في د باب من أخذ بالركاب ، . وقوله (حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرٍ) هو ابن ابراهيم بن نصر نسب لجدّه السعدي وهو بالمهملّة الساكنة وفتح أوله وقيل بالضم والمعجمة ، وقوله (كُلَّ يَوْمٍ) منصوب على الظرفية ، وقوله (يُعِينُ) يأتي توجيهه . وقوله (يُحَامِلُ) أي يساعده في الركوب ، وفي الحمل على الدابة . قال ابن بطال : وبين في الرواية الآتية في د باب من أخذ بالركاب ، أن المراد من أعان صاحب الدابة عليها حيث قال د ويعين الرجل على دابته ، قال : وإذا أجر من فعل ذلك بدابة غيره فاذا حل غير ، على دابة نفسه احتسابا كان أعظم أجرا وقوله (دل الطريق) بفتح الدال أي بيانه لمن احتاج اليه ، وهو بمعنى الدلالة

٧٣ - **باب فضل رباط يوم في سبيل الله .** وقول الله عز وجل [٢٠ آل عمران] : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا ، وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾

٢٨٩٢ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ سَمِعَ أَبَا النَّضْرِ** حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « رِبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا . وَمَوْضِعٌ سَوَاطِ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا ، وَالرَّوْحَةُ بِرَوْحِهَا الْعَبْدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ لِلْعَدُوِّ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا »

قوله (باب فضل رباط يوم في سبيل الله ، وقول الله عز وجل ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا ﴾ (الآية) الرباط بكسر الراء وبالموحدة الخفيفة ملازمة المسكان الذي بين المسلمين والكفار لحراسة المسلمين منهم ، قال ابن التين : بشرط أن يكون غير الوطن ، قاله ابن حبيب عن مالك . قلت : وفيه نظر في إطلاقه فقد يكون وطنه وينوي بالاقامة فيه دفع العدو ، ومن ثم اختار كثير من السلف سكنى الثغور ، فبين المراقبة والحراسة عموم وخصوص وجهي ، واستدلال المصنف بالآية اختيارا لاشهر التفاسير ، فعن الحسن البصري وقادة (اصبروا) على طاعة الله (وصابروا) أعداء الله في الجهاد (وربطوا) في سبيل الله . وعن محمد بن

كعب القرظي : اصبروا على الطاعة وصابروا لانتظار الوعد ورابطوا العدو وانتقوا الله فيما بينكم . وعن زيد بن اسلم : اصبروا على الجهاد وصابروا العدو ورابطوا الخيل . قال ابن قتيبة أصل الرباط أن يربط هؤلاء خيلهم وهؤلاء خيلهم استعداداً للقتال ، قال الله تعالى ﴿ وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ﴾ وأخرج ذلك ابن أبي حاتم وابن جرير وغيرهما ، وتفسيره برباط الخيل يرجع إلى الأول . وفي الموطأ عن أبي هريرة مرفوعاً وانتظار الصلاة فذلكم الرباط ، وهو في السنن عن أبي سعيد ، وفي المستدرک عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف أن الآية نزلت في ذلك ، واحتج بأنه لم يكن في زمن رسول الله ﷺ غزو فيه رباط انتهى . وحل الآية على الأول أظهر ، وما احتج به أبو سلمة لا حجة فيه ولا سيما مع ثبوت حديث الباب ، فعلى تقدير تسليم أنه لم يكن في عهد رسول الله ﷺ رباط فلا يمنع ذلك من الأمر به والترغيب فيه ، ويحتمل أن يكون المراد كلام الأمازيغ أو ما هو أعم من ذلك ، وأما التقييد باليوم في الترجمة وأخلاقه في الآية فكأنه أشار إلى أن مطلقها يقيّد بالحديث ، فانه يشعر بأن أقل الرباط يوم لسياقه في مقام المبالغة ، وذكره مع موضع سوط يشير إلى ذلك أيضاً . قوله (سمع أبا النضر) هو هاشم بن القاسم ، والتقدير أنه سمع ، وهي تحذف من الخط كثيراً . قوله (خير من الدنيا وما عليها) تقدم في أوائل الجهاد من حديث سهل بن سعد هذا مختصراً بلفظ « وما فيها » ، والتعبير بقوله « وما عليها » ، أبلغ ، وتقدم الكلام هناك على حديث الروحة والغدوة وكذا على حديث « موضع سوط أحدكم » ، لكن من حديث أنس ، وسياق من حديث سهل بن سعد أيضاً في صفة الجنة ، ووقع في حديث سلمان عند أحمد والنسائي وابن حبان « رباط يوم أو ليلة خير من صيام شهر وقيامه » ، ولأحمد والترمذي وابن ماجه عن عثمان « رباط يوم في سبيل الله خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل » ، قال ابن بزيّة : ولا تعارض بينهما لأنه يحمل على الإعلام بالزيادة في الثواب عن الأول ، أو باختلاف العاميين . قلت : أو باختلاف العمل بالنسبة إلى الكثرة والقلّة ، ولا يعارضان حديث الباب أيضاً لأن صيام شهر وقيامه خير من الدنيا وما عليها

٧٤ - باب من غزا بصبي للخدمة

٢٨٩٣ - حدثنا قتيبة حدثنا يعقوب عن عمرو عن أنس بن مالك رضي الله عنه « أن النبي ﷺ قال لابن طلحة : التمس لي غلاماً من غلمانكم يخدمني حتى أخرج إلى خيبر ، فخرج بي أبو طلحة مُردفياً وأنا غلامٌ راهقٌ الحلم ، فكنت أخدم رسول الله ﷺ إذا نزل ، فكنت أسمعه كثيراً يقول : اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن ، والعجز والكسل ، والبخل والجبن ، وضلع الدين ، وغلبة الرجال . ثم قدمنا خيبر ، فلما فتح الله عليه الحصن ذكر له جمال صفية بنت حيي بن أخطب - وقد قيل زوجها ، وكانت عروساً - فاضطأها رسول الله ﷺ لنفسه ، فخرج بها حتى بلغنا سدّ الصّماء حلّت ، فبني بها ، ثم صنع حبساً في نطعم صغير ، ثم قال رسول الله ﷺ : آذن من حولك . فكانت تلك وليمة رسول الله ﷺ على صفية . ثم خرجنا إلى المدينة قال : فرأيت رسول الله ﷺ يحوي لها وراءه بعباءة ، ثم يجالس عند بغيره فيضع ركبته ، فتضع صفية

رَجَلًا عَلَى رُكْبَتِهِ حَتَّى تَرَكِبَ ، فَمَسَرَّنَا حَتَّى إِذَا أَشْرَفْنَا عَلَى الْمَدِينَةِ نَظَرَ إِلَى أَحَدٍ فَقَالَ : هَذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ .
ثُمَّ نَظَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَحَرَّمُ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا بِمِثْلِ مَا حَرَّمَ إِبْرَاهِيمُ مَكَّةَ . اللَّهُمَّ بَارِكْ لِمَنْ فِي
مَدِينِهِمْ وَصَاعِهِمْ »

قوله (باب من غزا بصبي للخدمة) يشير إلى أن الصبي لا يخاطب بالجهاد ولكن يجوز الخروج به بطريق التبعية .
ويعقوب المذكور في الاسناد هو ابن عبد الرحمن الاسكندراني . وعمره هو ابن عمرو مولى المطلب ، وسأذكر
معظم شرحه في غزوة خيبر من كتاب المغازي إن شاء الله تعالى . وقد اشتمل على عدة من أحاديث الاستعاذة ويأتي
شرحها في الدعوات ، وقصة صفية بنت حيي والبناء بها ويأتي شرح ذلك في النكاح ، وقوله **يُحِبُّ** لأحد هذا جبل
يحبنا ونحبه ، وقوله عن المدينة اللهم اني أحرّم ما بين لابتَيْها ، وقد تقدم شرحه في أواخر الحج ، وقد تقدم من
أصل الحديث شيء يتعلق بستر العورة في كتاب الصلاة لكن ذلك القدر ليس في هذه الرواية ، والغرض من
الحديث هنا صدره ، وقد استشكل من حيث أن ظاهره أن ابتداء خدمة أنس للنبي ﷺ من أول ما قدم المدينة لأنه
صح عنه أنه قال « خدمت النبي ﷺ تسع سنين » وفي رواية « عشر سنين » ، وخيبر كانت سنة سبع فيلزم أن يكون
إنما خدمه أربع سنين قاله الداودي وغيره ، وأجيب بأن معنى قوله لابي طلحة « التمس لي غلاما من غلاناكم » تعيين أن
يخرج معه في تلك السفرة فعين له أبو طلحة أنسا ، فينحط الالتماس على الاستئذان في المسافرة به لافي أصل الخدمة
فانها كانت متقدمة فيجمع بين الحديثين بذلك . وفي الحديث جواز استخدام اليتيم بغير أجره لأن ذلك لم يقع ذكره في
هذا الحديث ، وحمل الصبيان في الغزو كذا قاله بعض الشراح وتبعوه ، وفيه نظر لأن أنسا حينئذ كان قد زاد
على خمسة عشر لأن خيبر كانت سنة سبع من الهجرة وكان عمره عند الهجرة ثمان سنين ، ولا يلزم من عدم ذكر
الأجر عدم وقوعها . **قوله** (هذا جبل يحبنا ونحبه) قيل هو على الحقيقة ولا مانع من وقوع مثل ذلك بأن
يخلق الله المحبة في بعض الجمادات ، وقيل هو على المجاز والمراد أهل أحد ، على حد قوله تعالى ﴿ واسأل
القرية ﴾ وقال الشاعر :

وما حب الديار شغفن قلبي ولكن حب من سكن الديارا

٧٥ - باب ركوب البحر

٢٨٩٤ ، ٢٨٩٥ - **حدثنا** أبو النعمان **حدثنا** حماد بن زيد عن يحيى عن محمد بن يحيى بن حبان عن أنس
ابن مالك رضي الله عنه قال « حدثتني أم حرام أن النبي ﷺ قال يوماً في بيتها ، فاستيقظ وهو يصحك ،
قلت يا رسول الله ما يصحك ؟ قال عَجِبْتُ من قوم من أمتي يركبون البحر كاللوك على الأسيرة . فقلت :
يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم ، فقال : أنت منهم . ثم نام فاستيقظ وهو يصحك . فقال مثل ذلك
مرتين أو ثلاثاً . قلت : يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم ، فيقول : أنت من الأولين . فتزوج بها عبادة »

ابن الصامت فخرج بها إلى الفزوة ، فلما رجعت قرّبت دابةً لتركبها ، فوَقَّعتْ فاندَقَّتْ عَنْقُهَا ،

قوله (باب ركوب البحر) كذا أطلق الترجمة ، وخصوص إirاده في أبواب الجهاد يشير إلى تخصيصه بالفزوة ، وقد اختلف السلف في جواز ركوبه ، وتقدم في أوائل البيوع قول مطر الوراق : ما ذكره الله إلا بحق ، واحتج بقوله تعالى ﴿ هو الذي يسيركم في البر والبحر ﴾ وفي حديث زهير بن عبد الله يرفعه : من ركب البحر إذا ارتج فقد برئت منه الذمة ، وفي رواية : فلا يلومن إلا نفسه ، أخرجه أبو عبيد في غريب الحديث ، وزهير مختلف في صحبته ، وقد أخرج البخاري حديثه في تاريخه فقال في روايته : عن زهير عن رجل من الصحابة ، واسناده حسن . وفيه تقييد المنع بالارتجاج ، ومفهومه الجواز عند عدمه ، وهو المشهور من أقوال العلماء ، فإذا غلبت السلامة فالبر والبحر سواء . ومنهم من فرق بين الرجل والمرأة وهو عن مالك ، فنهى للمرأة مطلقاً ، وهذا الحديث حجة للجهمور ، وقد تقدم قريباً أن أول من ركبهُ للفزوة معاوية بن أبي سفيان في خلافة عثمان ، وذكر مالك أن عمر كان يمنع الناس من ركوب البحر حتى كان عثمان فزال معاوية يستأذنه حتى أذن له . **قوله** (عن يحيى) هو ابن سعيد الأنصاري ، وقد سبق الحديث قريباً وأن شرحه سيأتى في كتاب الاستئذان

٧٦ - **باب** من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب . وقال ابن عباس أخبرني أبو سفيان قال

« قال لي قيسر : سألتك أشرف الناس أتبعوه أم ضعفأؤم ؟ فزعمت ضعفأؤم ، وهم أتباع الرُّسل »

٢٨٩٦ - **حدثنا** سليمان بن حرب حدثنا محمد بن طلحة عن طلحة عن مصعب بن سعد قال « رأى سعد

رضي الله عنه أن له فضلاً على من دونه ، فقال النبي ﷺ : هل تُنصرون إلا بضعفأؤكم »

٢٨٩٧ - **حدثنا** عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن عمرو سمع جابر عن أبي سعيد الخدري رضي الله

عنهم عن النبي ﷺ قال « يأتي زمانٌ يغزوهم من الناس ، فيقال : فيكم من صحب النبي ﷺ ؟ فيقال نعم ، فيُفتح عليه . ثم يأتي زمانٌ فيقال : فيكم من صحب أصحاب النبي ﷺ ؟ فيقال نعم ، فيُفتح . ثم يأتي زمانٌ فيقال : فيكم من صحب أصحاب النبي ﷺ ؟ فيقال نعم ، فيُفتح »

[الحديث ٢٨٩٧ طرفاه في : ٣٥٩٤ ، ٣٦٤٩]

قوله (باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب) أي يبركتهم ودعائهم . **قوله** (وقال ابن عباس أخبرني أبو سفيان) أي ابن حرب فذكر طرفاً من الحديث الطويل وقد تقدم موصولاً في بدء الوحي ، والغرض منه قوله في الضعفاء : وهم أتباع الرسل ، وطريق الاحتجاج به حكاية ابن عباس ذلك وتقريره له . ثم ذكر في الباب حديثين : الأول قوله « حدثنا محمد بن طلحة ، أي أبو مصرف ، وقوله « عن طلحة ، أي ابن مصرف وهو والد محمد بن طلحة الراوي عنه ، ود مصعب بن سعد ، أي ابن أبي وقاص ، وقوله « رأى سعد ، أي ابن أبي وقاص وهو والد مصعب الراوي عنه . ثم إن صورة هذا السياق مرسل لأن مصعباً لم يدرك زمان هذا القول ، لكن هو محمول على أنه سمع ذلك من أبيه ، وقد وقع التصريح عن مصعب بالرواية له عن أبيه عند الاسماعيلي فأخرجه من طريق معاذ بن هاني

حدثنا محمد بن طلحة فقال فيه « عن مصعب بن سعد عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ ، فذكر المرفوع دون ما في أوله ، وكذا أخرجه هو والنسائي من طريق مسمر عن طلحة بن مصرف عن مصعب عن أبيه ولفظه « انه ظن أن له فضلا على من دونه ، الحديث ، ورواه عمرو بن مرة عن مصعب بن سعد عن أبيه مرفوعا أيضا لكنه اختصره ولفظه « ينصر المسلمون بدعاء المستضعفين » أخرجه أبو نعيم في ترجمته في « الحلية » من رواية عبد السلام بن حرب عن أبي خالد الدالاني عن عمرو بن مرة وقال : غريب من حديث عمرو تفرد به عبد السلام . **قوله** (رأى) أى ظن وهي رواية النسائي . **قوله** (على من دونه) زاد النسائي « من أصحاب رسول الله ﷺ » ، أى بسبب شجاعته ونحو ذلك . **قوله** (هل تنصرون وترزقون إلا بضعفائكم) في رواية النسائي « انما نصر الله هذه الأمة بضعفائهم » بدعواتهم وصلاتهم وإخلاصهم » ، وله شاهد من حديث أبي الدرداء عند أحمد والنسائي بلفظ « انما تنصرون وترزقون بضعفائكم » قال ابن بطال : تأويل الحديث أن الضعفاء أشد إخلاصا في الدعاء وأكثر خشوعا في العبادة لخلاء قلوبهم عن التعلق بزخرف الدنيا ، وقال المهبلي : أراد ﷺ بذلك حرض سعد على التواضع ونفي الزهو على غيره وترك احتقار المسلم في كل حالة ، وقد روى عبد الرزاق من طريق مكحول في قصة سعد هذه زيادة مع إرسالها فقال « قال سعد يا رسول الله أرأيت رجلا يكرن حامية النوم ويدفع عن أصحابه أن يكون نصيبه كنصيب غيره » ؟ فذكر الحديث ، وعلى هذا فالمراد بالفضل ارادة ازبادة من الغنيمة ، فأعله ﷺ أن سهام الغنائم سواء فإن كان القوى يترجح بفضل شجاعته فإن الضعيف يترجح بفضل دعائه وإخلاصه ، وهذا يظم السر في تعقيب المصنف له بحديث أبي سعيد الثاني . **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار ، وجابر هو ابن عبد الله ، وروايته عن أبي سعيد من رواية الأقران . **قوله** (يفزوا فقام) بكسر الفاء ويجوز فتحها وبهمزة على التحتانية ويجوز تسهيلها أى جماعة ، وسيأتي شرحه في علامات النبوة وفضائل الصحابة ، قال ابن بطال : هو كقوله في الحديث الآخر « خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » لأنه يفتح للصحابة لفضلهم ثم للتابعين لفضلهم ثم لتابعيهم لفضلهم ، قال ولذلك كان الصلاح والفضل والنصر للطبقة الرابعة أقل فكيف بمن بعدهم والله المستعان

٧٧ - باب لا يقول فلان شهيد

قال أبو هريرة عن النبي ﷺ « الله أعلم بمن يجاهد في سبيله ، والله أعلم بمن يُسكلم في سبيله »
 ٢٨٩٨ - **حديث** قتبية حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه « ان رسول الله ﷺ النبي هو والمشركون فاقتتلوا ، فلما مال رسول الله ﷺ إلى عسكره ومال الآخرون إلى عسكرهم ، وفي أصحاب رسول الله ﷺ رجل لا يدع لهم شاذة ولا فاذة إلا اتبعها يضربها بسيفه ، فقالوا : ما أجرأ منا اليوم أحد كما أجرأ فلان ، فقال رسول الله ﷺ : أما إنه من أهل النار ، فقال رجل من القوم : أنا صاحبه ، قال فخرج معه كلما وقف وقف معه ، وإذا أسرع أسرع معه ، قال فخرج الرجل جرحا شديدا ، فاستعجل الموت ، فوضع نصل سيفه بالأرض وذبابه بين يديه ، ثم تحامل على

صِغَرِهِ قَتَلَ نَفْسَهُ ، فَخَرَجَ الرَّجُلُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ، قَالَ : وَمَا ذَاكَ ؟ قَالَ :
الرَّجُلُ الَّذِي ذَكَرْتَ أَمَّا أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، فَأَعْظَمَ النَّاسُ ذَلِكَ ، فَقُلْتُ : أَنَا لَكُمْ بِهِ ، فَخَرَجْتُ فِي طَلَبِهِ ، ثُمَّ
جُرِحَ جُرْحًا شَدِيدًا ، فَاسْتَعَجَلَ الْمَوْتُ فَوَضَعَ نَصْلَ صِغَرِهِ فِي الْأَرْضِ وَذُبَابُهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ ثُمَّ تَحَامَلَ عَلَيْهِ فَقَتَلَ
نَفْسَهُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ ذَلِكَ : إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ عَمَلَ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَمُوتُ لِلنَّاسِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ،
وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ عَمَلَ أَهْلِ النَّارِ فَيَمُوتُ لِلنَّاسِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ »

[الحدِيث ٢٨٩٨ - أطرافه في : ٤٢٠٢ ، ٤٢٠٧ ، ٦٤٩٣ ، ٦٦٠٧]

قوله (باب لا يقال فلان شهيد) أى على سبيل القطع بذلك إلا أن كان بالوحي ، وكأنه أشار إلى حديث عمر
أنه خطب فقال : تقولون في مغازيكم فلان شهيد ومات فلان شهيدا ، وأعله قد يكون قد أوقر راحته ، ألا لا تقولوا
ذاكم ولكن قولوا كما قال رسول الله ﷺ : من مات في سبيل الله أو قتل فهو شهيد ، وهو حديث حسن أخرجه
أحمد وسعيد بن منصور وغيرهما من طريق محمد بن سيرين عن أبي العجماء بفتح المهملة وسكون الجيم ثم فاء عن
عمر ، وله شاهد في حديث مرفوع أخرجه أبو نعيم من طريق عبد الله بن الصلت عن أبي ذر قال : قال رسول
الله ﷺ : من تعدون الشهيد ؟ قالوا : من أصابه السلاح . قال : كم من أصابه السلاح وأيس بشهيد ولا حميد ،
وكم من مات على فراشه خفف أنفه عند الله صديق وشهيد ، وفي إسناده نظر ، فانه من رواية عبد الله بن خبيق
بالمعجمة والموحدة والأفان مصغر عن يوسف بن أسباط الزاهد المشهور ، وعلى هذا فالمراد النهي عن تعيين وصف
واحد بعينه بأنه شهيد ، بل يجوز أن يقال ذلك على طريق الاجمال . قوله (وقال أبو هريرة عن النبي ﷺ : الله
أعلم بمن يجاهد في سبيله والله أعلم بمن يكلم في سبيله) أى يرحم ، وهذا طرف من حديث تقدم في أوائل الجهاد من
طريق سعيد بن المسيب عن أبي هريرة باللفظ الأول ، ومن طريق الأعرج عنه باللفظ الثاني ، ووجه أخذ الترجمة
منه يظهر من حديث أبي موسى الماضى : من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله ، ولا يطلع على ذلك إلا
بالوحي ، فن ثبت أنه في سبيل الله أعطى حكم الشهادة ، فقوله : والله أعلم بمن يكلم في سبيله ، أى فلا يعلم ذلك إلا
من أعلمه الله ، فلا ينبغي إطلاق كون كل مقتول في الجهاد أنه في سبيل الله . ثم ذكر المصنف حديث سهل بن سعد في
قصة النبي بالبعث في القتال حتى قال المسلمون : ما أجزأ أحدا ما أجزأ ، ثم كان آخر أمره أن قتل نفسه ، وسيأتى شرحه
مستوفى في المغازى حيث ذكره المصنف ، ووجه أخذ الترجمة منه أنهم شهدوا برجعانه في أمر الجهاد ، فلو كان قتل
لم يتمتع أن يشهدوا له بالشهادة ، وقد ظهر منه أنه لم يقا تل لله وإنما قاتل غضبا لقومه ، فلا يطاق على كل مقتول في الجهاد
أنه شهيد لاحتمال أن يكون مثل هذا ، وإن كان مع ذلك يعطى حكم الشهداء في الأحكام الظاهرة ، ولذلك أطبق السلف
على تسمية المقتولين في بدر وأحد وغيرهما شهداء ، والمراد بذلك الحكم الظاهر المبني على الظن الغالب والله أعلم . وروى
سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن مجاهد قال : لما خرج رسول الله ﷺ إلى تبوك قال : لا يخرج معنا إلا مقورى فخرج
رجل على بكر ضعيف فوقص فمات ، فقال الناس : الشهيد الشهيد ، فقال رسول الله ﷺ : يا بلال ناد إن الجنة
لا يدخلها عاص ، وفيه إشارة إلى أن الشهيد لا يدخل النار لانه ﷺ قال : أنه من أهل النار ، ولم يتبين منه إلا

قتل نفسه وهو بذلك عاص لاكافر ، لكن يحتمل أن يكون النبي ﷺ اطلع على كفره في الباطن أو أنه استحل قتل نفسه . وقد يتعجب من المهلب حيث قال : إن حديث الباب ضد ما ترجم به البخاري لأنه قال لا يقال فلان شهيد ، والحديث فيه ضد الشهادة ، وكأنه لم يتأمل مراد البخاري ، وهو ظاهر كما قررته بحمد الله تعالى

٧٨ - باب التحريض على الرمي ، وقول الله عز وجل [٦٠ الأنفال] :

﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ﴾

٢٨٩٩ - **حديثنا** عبد الله بن مسleme حدثنا حاتم بن إسماعيل عن يزيد بن أبي عبيد قال سمعت سلفة

ابن الأكوع رضى الله عنه قال « مر النبي ﷺ على نفر من أسلم يذتضلوث ، فقال النبي ﷺ : ارموا بني إسماعيل ، فإن أباكم كان رامياً ، ارموا وأنا مع بني فلان . قال فأمسك أحد الفريقين بأيديهم ، فقال رسول الله ﷺ : ما لكم لا ترمون ؟ قالوا : كيف نرعى وأنت معهم ؟ فقال النبي ﷺ : ارموا فأنا معكم كلكم »

[الحديث ٢٨٩٩ - طرفاه في : ٣٢٧٣ ، ٣٥٠٧]

٢٩٠٠ - **حديثنا** أبو نعيم حدثنا عبد الرحمن بن الغسيل عن حمزة بن أبي أسيد عن أبيه قال : قال

النبي ﷺ يوم بدر حين صففنا لقريش و صفوا لنا : إذا أكتبوكم فمليكم بالنبل ،

[الحديث ٢٩٠٠ - طرفاه في : ٣٩٨٤ ، ٣٩٨٥]

قوله (باب التحريض على الرمي وقول الله عز وجل ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ ﴾ الآية) لم يأت في تفسير القوة في هذه الآية أنها الرمي ، وهو عند مسلم من حديث عتبة بن عامر ولفظه وسمعت رسول الله ﷺ يقول وهو على المنبر ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ ﴾ إلا إن القوة الرمي . ثلاثا ، ولأبي داود وابن حبان من وجه آخر عن عتبة بن عامر رفعه « أن الله يدخل بالسهم الواحد ثلاثة الجنة : صانعه يحسب في صنعه الخير ، والرامي به ، ومنبله . فارموا واركبوا ، وأن ترموا أحب إلى من أن تركبوا ، الحديث ، وفيه دهن ترك الرمي بعد عليه رغبة عنه فإنها نعمة كفرها . ولمسلم من وجه آخر عن عتبة رفعه « من علم الرمي ثم تركه فليس منا أو فقد عصي ، ورواه ابن ماجه بلفظ « فقد عصاني » قال القرطبي : إنما فسر القوة بالرمي وإن كانت القوة تظهر بأعداد غيره من آلات الحرب لتكون الرمي أشد نكاية في العدو وأسهل مؤنة ، لأنه قد يرمى رأس السكتية فيصاب فينهزم من خلفه . وذكر المصنف في الباب حديثين : أحدهما حديث سلفة بن الأكوع . **قوله** (مر النبي ﷺ على نفر من أسلم) أي من بني أسلم القبيلة المشهورة ، وهي بلفظ أفعال التفضيل من السلامة . **قوله** (يذتضلوث) بالاضاد المعجمة أي يتراهم ، والتناضل الترامي للسبق ، ونضل فلان فلانا إذا غلبه . **قوله** (وأنا مع بني فلان) في حديث أبي هريرة في نحو هذه القصة عند ابن حبان واليزار « وأنا مع ابن الأدرع » انتهى ، واسم ابن الأدرع محجن ، وقع ذلك من حديث حمزة بن عمرو الاسلمي في هذا الحديث عند الطبراني قال فيه « وأنا مع محجن بن الأدرع » ومثله في مرسل عروة أخرجه السراج عن قتبية عن ابن لميعة عن أبي الأسود عنه ، وهو صحابي معروف له حديث آخر في الادب المفرد للبخاري وفي أبي داود والنسائي وابن خزيمة ، وقيل اسم ابن الأدرع سلفة حكاه ابن منده قال : والأدرع

لقب واسمه ذكوان . والله أعلم ، **قوله** (ظاوا كيف نرى وأنت معهم) اسم قاتل ذلك منهم فضلة الأسلى ذكره ابن إسحق في المغازي عن سفيان بن فروة الأسلى عن أشياخ من قومه من الصحابة قالوا : بينا محجن بن الادرع يناضل رجلا من أسلم يقال له فضلة ، فذكر الحديث وفيه : فقال فضلة وأتى قوسه من يده : والله لا أرى معه وأنت معه . **قوله** (وأنا معكم كلكم) بكسر اللام ، ووقع في رواية عروة : وأنا مع جماعتكم ، والمراد بالمعية معية القصد إلى الخير ، ويحتمل أن يكون قام مقام المحلل فيخرج السبق من عنده ولا يخرج كما تقدم ، ولا سيما وقد خصه بعضهم بالامام ، قال المہلب : يستفاد منه أن من صار السلطان عليه في جملة المضالين له أن لا يتعرض لذلك كما فعل هؤلاء القوم حيث أمسكوا السكون النبي ﷺ مع الفريق الآخر خشية أن يغلبوهم فيكون النبي ﷺ مع من وقع عليه الغلب فأمسكوا عن ذلك تأدبا معه انتهى . وتعمق بأن المعنى الذي أمسكوا له لم ينحصر في هذا بل الظاهر أنهم أمسكوا لما استشعروا من قوة قلوب أصحابهم بالغلبة حيث صار النبي ﷺ معهم وذلك من أعظم الوجوه المشعرة بالنصر . وقد وقع في رواية حمزة بن عمرو عند الطبراني : فقالوا من كنت معه فقد غلب ، وكذا في رواية ابن إسحق : فقال فضلة : لأن الغلب من كنت معه ، واستدل بهذا الحديث على أن النبي من بني إسماعيل ، وفيه نظر لما سيأتي في مناقب قريش من أنه استدلال بالأخص على الأعم . وفيه أن الجد الأعلى يسمى أبا ، وفيه التنويه بذكر الماهر في صناعته ببيان فضله وتطبيب قلوب من هم دونه . وفيه حسن خلق النبي ﷺ ومعرفته بأمر الحرب . وفيه التنبؤ إلى اتباع خصال الآباء المحموده ، والعمل بمثلها . وفيه حسن أدب الصحابة مع النبي ﷺ . الحديث الثاني حديث أبي أسيد بضم الهمزة . ووقع في رواية السرخسي وحده بفتحها ، وهو خطأ . وقوله : إذا أكشيوكم ، كذا في نسخ البخاري بمائة ثم موحدة ، والكشِب بفتح التين القرب ، فالمعنى إذا دنوا منكم . وقد استشكل بأن الذي يليق بالدنو المطاعنة بالرمح والمضاربة بالسيف ، وأما الذي يليق برمي النبل فالبعد ، وزعم الداودي أن معنى أكشيوكم كأثروكم ، قال : وذلك أن النبل إذا رمى في الجمع لم يخطئ غالبا ففيه ردع لهم ، وقد تعمق هذا التفسير بأنه لا يعرف ، وتفسير الكشِب بالكثرة غريب ، والأول هو المتمدن وقد يثبت رواية أبي داود حيث زاد في آخره : واستتبوا نبلكم ، وفي رواية له : ولا تسولوا السيوف حتى يغشوكم ، فظهر أن معنى الحديث الأمر بترك الرمي والقتال حتى يقرىوا لأنهم إذا رموهم على بعد قد لا تفصل اليهم وتذهب في غير منفعة ، وإلى ذلك الإشارة بقوله : واستتبوا نبلكم ، وعرف بقوله : ولا تسولوا السيوف حتى يغشوكم ، أن المراد بالقرب المطلوب في الرمي قرب نسبي بحيث تنالهم السهام لأقرب قريب بحيث يلتصمون معهم ، والنبل بفتح النون وسكون الموحدة جمع نبله ويجمع أيضا على نبال وهي السهام العربية اللطاف . (تنبيه) : وقع في إسناد هذا الحديث اختلاف سأبينه إن شاء الله تعالى في غزوة بدر

٧٩ - باب اللهو بالحرب ونحوها

٢٩٠١ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن مغير عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي

هريرة رضي الله عنه قال : بينا الحبشة يلبون عند النبي ﷺ بحراهم ، دخل عمر فأتى إلى المعى فخصبهم

بها ، فقال : دعهم يا عمر . زاد على : حدثنا عبدُ الرزاقِ أخبرنا معمرٌ « في المسجدِ »

قوله (باب اللهو بالحراب ونحوها) أى من آلات الحرب ، وكأنه يشير بقوله ونحوها إلى ما روى أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان من حديث عقبة بن عامر مرفوعاً « ليس من اللهو - أى مشروع أو مطلوب - إلا تأديب الرجل فرسه وملاعبته أهله ورميه بقوسه ونبله . ثم أورد فيه حديث أبي هريرة « بينا الحبشة يلعبون عند النبي ﷺ ، الحديث ، ولم يقع في هذه الرواية ذكر الحراب . وكأنه أشار إلى ما ورد في بعض طرقه كما تقدم بيانه في « باب أصحاب الحراب في المسجد » من كتاب الصلاة وذكرنا قوائمه هناك ، وفي كتاب العيدين ، قال ابن التين يحتمل أن يكون عمر لم ير رسول الله ﷺ ولم يعلم أنه رآهم ، أو ظن أنه رآهم واستحيا أن يمنعمهم ، وهذا أولى لقوله في الحديث « وهم يلعبون عند رسول الله ﷺ » . قلت : وهذا لا يمنع الاحتمال المذكور أولاً ، ويحتمل أن يكون إنكاره لهذا شديداً لإنكاره على المغنيتين ، وكان من شدته في الدين ينكر خلاف الأولى ، والجد في الجملة أولى من اللعب المباح . وأما النبي ﷺ فكان يصدد بيان الجواز . وقوله « زاد على حدثنا عبد الرزاق ، وقع في رواية الكشميني « زادنا على ،

٨٠ - باب المِجَنِّ وَمَنْ يَتَرَسُّ بِتَرَسٍ صَاحِبِهِ

٢٩٠٢ - **حدثنا** أحمد بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا الأوزاعي عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال « كان أبو طلحة يتترس مع النبي ﷺ بترس واحد ، وكان أبو طلحة حسن الرمي ، فكان إذا رمى يشرف النبي ﷺ فينظر إلى موضع نبله »

٢٩٠٣ - **حدثنا** سعيد بن عمرو حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن سهل قال « لما كسرت بيضة النبي ﷺ على رأسه وأذى وجهه وكسرت رباعيته ، وكان على يمينه بالماء في المِجَنِّ وكانت فاطمة تغسله ، فلما رأت الدم يزيد على الماء كثرة عمدت إلى حصير فأخزقتها وألصقتها على جرحه قرعاً بالدم »

٢٩٠٤ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو بن الزهرى عن مالك بن أوس بن الحذافان عن عمر رضي الله عنه قال « كانت أموال بني النضير مما أفاء الله على رسوله ﷺ مما لم يوجب المسلمون عليه بحيل ولا ركاب ، فكانت لرسول الله ﷺ خاصة ، وكان يُنفق على أهله نفقة سنته ، ثم يجعل ما بقى في السلاح والكرراع عُدَّة في سبيل الله »

[الحديث ٢٩٠٤ - أطرافه في : ٣٠٩٤ ، ٤٠٣٣ ، ٤١٨٥ ، ٥٣٥٧ ، ٥٣٥٨ ، ٦٧٢٨ ، ٧٣٠٥]

٢٩٠٥ - **حدثنا** مسدد حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني سعد بن إبراهيم عن عبد الله بن شداد عن علي . **حدثنا** قبيصة حدثنا سفيان عن سعد بن إبراهيم قال حدثني عبد الله بن شداد قال سمعتُ علياً

رضي الله عنه يقول « مارأيتُ النبي ﷺ يُدعى رجلاً بعدَ سعيد ، سمعته يقول : اِزِمِ فِدَاكَ اَبِي وَاُمِّي »
[الحديث ٢٩٠٥ - أطرافه في : ٤٠٥٨ ، ٤٠٥٩ ، ٦١٨٤]

قوله (باب الجن) في رواية ابن شهبويه « الترسه ، جمع ترس ، والجن بكسر الميم وفتح الجيم وتثنية النون أى الدركة ، قال ابن المنير : وجه هذه التراجم دفع من يتخيل أن اتخاذ هذه الآلات ينافي التوكل ، والحق أن الحند لا يرد القدر ، ولكن يضيئ مسالك الوسوسة لما طبع عليه البشر . قوله (ومن يترس بترس صاحبه) أى فلا بأس به ، ثم ذكر فيه أربعة أحاديث : الأول حديث أنس « كان أبو طلحة يترس مع النبي ﷺ بترس واحد ، الحديث ، أورده مختصراً من هذا الوجه ، وسيأتى بأتم من هذا السياق في المناقب في غزوة أحد ، قيل إن الراى يحتاج إلى من يستره لشغله يديه جميعاً بالرى ، فلذلك كان النبي ﷺ يترسه بترسه . ثانياً حديث سهل وهو ابن سعيد « لما كسرت ببضة لثني ﷺ على رأسه ، الحديث ، والغرض منه قوله « وكان على يختلف بالماء في الجن » وقد تقدمت له طريق أخرى قريباً ، ويأتى الكلام عليه في غزوة أحد إن شاء الله تعالى . ثالثاً حديث عمر « كانت أموال بنى النضير ، ما أفاء الله على رسوله ، الحديث ، ذكر منه طرفاً ، وسيأتى شرحه مستوفى في كتاب فرض الخمس وفي الفرائض ، والغرض منه قوله هنا « ثم يجعل ما بقى في السلاح والكراع عدة » لأن الجن من جهة آلات السلاح كما روى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن ابن عمر « انه كانت عنده درقة فقال : لولا أن عمر قال لى احبس سلاحك لأعطيت هذه الدركة لبعض أولادى » . رابعاً حديث على في قوله ﷺ لسعد بن أبى وقاص « اِزِمِ فِدَاكَ اَبِي وَاُمِّي » ، وسيأتى شرحه مستوفى في المناقب وفي غزوة أحد ، وقوله فيه « حدثنا قبيصة » هو ابن عقبة ، وسفيان هو الثوري وزعم أبو نعيم في « المستخرج » أن لفظ قبيصة هنا تصحيف عن دون البخارى وأن الصواب حدثنا قتيبة ، وعلى هذا فسفيان هو ابن عيينة لأن قتيبة لم يسمح من الثوري ، لكن لا أعرف لإنكاره معنى إذ لا مانع أن يكون عند السفينين ، وقد أخرجه المصنف في الأدب من طريق يحيى القطان عن سفيان الثوري ، ووقع في رواية النسفي هنا عن مسدد عن يحيى أيضاً ، ودخول هذا الحديث هنا غير ظاهر لانه لا يوافق واحداً من ركني الترجمة ، وقد أثبت ابن شهبويه في روايته قبله لفظ « باب » بغير ترجمة ، وله مناسبة بالترجمة التي قبله من جهة أن الراى لا يستغنى عن شئ . يبق به عن نفسه سهام من يراميه ، وفي حديث على جواز التفدية ، وسيأتى بسط ذلك بادلته وبيان ما يعارضه في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى

٨١ - باب الدرق

٢٩٠٦ - حدثنا إسماعيل قال حدثني ابن وهب قال عروة حدثني أبو الأسود عن عروة عن عائشة رضي الله عنها « دخل على رسول الله ﷺ وعندى جارتان تغذيان ببناء بُعاتٍ ، فاضطجع على الفراش وحول وجهه ، فدخل أبو بكرٍ فأنهزني وقال : مزماره الشيطان عند رسول الله ﷺ . فأقبل عليه رسول الله ﷺ فقال : دعهما . فلما غفل أنهما فخرجنا »

٢٩٠٧ - قالت : وكان يوم عهد يلببُ للسودان بالدرق والحرايب ، فأما سألت رسول الله ﷺ وإما

قال : تشبهينَ تَنظُرِينَ ؟ فقلتُ : نعم ، فأقامني ورامهُ خَدَّيْ على خَدَّهِ ويقول : دونكم بني أرفدة . حتَّى إذا مِلْتُ قال : حَسْبُكَ ؟ قلتُ : نعم . قال : فاذهبي . قال أبو عبد الله : قال أحمدُ عن ابن وهب « فلما غفل » **قوله** (باب الدرق) جمع درقة أى جواز اتخاذ ذلك أو مشروعيته . **قوله** (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي أويس كما جزم به المزي في « الاطراف » ، وأغفل ذلك في « التهذيب » . وهذا الحديث قد تقدم في أول العيدين عن أحمد عن ابن وهب ، وبينت هناك الاختلاف في أبيه ، وهو المراد بقوله في هذا الباب « قال أحمد » ، يعنى عن ابن وهب بهذا السند ، وقوله فيه « فقال دعهما » ، فلما غفل غمزتهما فخرجنا ، في رواية أبي ذر « عمد » بدل « غفل » ، وكذا في رواية أبي زيد المروزي ، قال عياض : ورواية الأكثر هي الوجه

٨٢ - باب الحائل وتعليق السيف بالعنق

٢٩٠٨ - **حدثنا سليمان بن حرب** حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال « كان النبي ﷺ أحسن الناس ، وأشجع الناس . ولقد فرغ أهل المدينة ليلة فخرجوا نحو الصوت فاستقبلهم النبي ﷺ وقد استبرأ الخبر وهو على فرس لأبي طلحة عُرِي وفي عنقه السيف وهو يقول : لم ترعوا ، لم ترعوا . ثم قال : وجدناه بخرأ . أو قال : إنه لبخر »

قوله (باب الحائل وتعليق السيف بالعنق) الحائل بالمهمل جمع حميلة وهي ما يعلد به السيف ، وأورد فيه حديث أنس وقد تقدم في « باب الفرس العري » ، و « باب الشجاعة في الحرب » وسياقه هنا أهم ، وسبق شرحه في الهبة ، والغرض منه هنا قوله « وفي عنقه السيف » ، فدل على جواز ذلك ، وقوله « لم ترعوا » ، وقع في رواية الخوى والكشميني مرتين ، قال ابن المنير : مقصود المصنف من هذه التراجم أن يبين زى السلف في آلة الحرب وما سبق استعماله في زمن النبي ﷺ ليكون أطيب للنفس وأنفى للبدعة

٨٣ - باب ما جاء في حلية السيوف

٢٩٠٩ - **حدثنا أحمد بن محمد** أخبرنا عبد الله أخبرنا الأوزاعي قال سمعت سليمان بن حبيب قال سمعت أبا أمامة يقول « لقد فتح الفتوح قسوم ما كانت حلية سيوفهم الذهب ولا الفضة ، إنما كانت حليتهم العلاب والآنك والحديد »

قوله (باب ما جاء في حلية السيوف) أى من الجواز وعدمه . **قوله** (سمعت سليمان بن حبيب) هو المحاربى قاضى دمشق في زمن عمر بن عبد العزيز وغيره ومات سنة عشرين أو بعدها ، وليس له في البخارى سوى هذا الحديث . **قوله** (لقد فتح الفتوح قوم) وقع عند ابن ماجه لتحديث أبي أمامة بذلك سبب وهو « دخلنا على أبي أمامة فرأى في سيوفنا شيئاً من حلية فضة ، فغضب وقال ، فذكره ، وزاد الاسماعيل في روايته أنه دخل عليه بمحصى وزاد فيه « لأنتم أبجل من أهل الجاهلية ، إن الله يرزق الرجل منكم الدرهم ينفقه في سبيل الله بسبعائة ثم أتم »

تمسكون ، وأخرجه هشام بن عمار في فرائده والطبراني من طريقه من وجه آخر عن سليمان بن حبيب قال : « نزلنا حصن قاذلين من الروم فاذا عبد الله بن أبي زكريا ومكحول ، فانطلقنا إلى أبي أمامة فاذا شيخ هرم ، فلما تكلم إذا رجل يبلغ حاجته ، ثم قال : ان رسول الله ﷺ بلغ ما أرسل به ، وأنتم تبلغون عنا . ثم نظر إلى سيفونا فاذا فيها شيء من الفضة فغضب حتى اشتد غضبه ، . قوله (العلابي) بفتح المهملة وتخفيف اللام وكسر الموحدة جمع علباء بسكون اللام ، وقد فسرهُ الأوزاعي في رواية أبي نعيم في « المستخرج » ، فقال : العلابي الجلود الخام التي ليست بمدبوغة . وقال غيره : العلابي العصب تؤخذ رطبة فيشد بها جفون السيوف وتلوى عليها فتجف ، وكذلك تلوى رطبة على ما يصدع من الرماح . وقال الخطابي : هي عصب العنق ، وهي أمتن ما يكون من عصب البعير . وزعم الداودي أن العلابي ضرب من الرصاص فاخفاً كما نبه عليه القزاز في « شرح غريب الجامع » ، وكأنه لما رآه قرن بالآنك ظنه ضرباً منه ، وزاد هشام بن عمار في روايته « والحديد » ، وزاد فيه أشياء لا تتعلق بالجهاد . والآنك بالمد وضم النون بعدما كُف وهو الرصاص ، وهو واحد لا جمع له ، وقيل هو الرصاص الخالص ، وزعم الداودي أن الآنك القصدير . وقال ابن الجوزي : الآنك الرصاص القلعي وهو بفتح اللام منسوب إلى القلعة موضع بالبادية ينسب ذلك إليه ، وتنسب إليه السيوف أيضاً فيقال سيوف قلعية ، وكأنه معدن يوجد فيه الحديد والرصاص . وفي هذا الحديث أن تحلية السيوف وغيرها من آلات الحرب بغير الفضة والذهب أولى . وأجاب من أباحها بأن تحلية السيوف بالذهب والفضة إنما شرع لإرهاب العدو ، وكان لاصحاب رسول ﷺ عن ذلك غنية لشدهم في أنفسهم وقوتهم في إيمانهم

٨٤ - باب من علق سيفه بالشجر في السفر عند القائلة

٢٩١٠ - **حدثنا** أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني سنان بن أبي سنان الدؤلي وأبو سلمة بن عبد الرحمن « أن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أخبره أنه غزا مع رسول الله ﷺ قبل نجد ، فلما قتل رسول الله ﷺ قتل معه ، فأدركتهم القائلة في وادٍ كثير العِضاء ، فنزل رسول الله ﷺ ، وتفرق الناس بساطلون بالشجر ، فنزل رسول الله ﷺ تحت شجرة وعلق بها سيفه ، ونما نومة ، فاذا رسول الله ﷺ يدعوننا ، وإذا عنده أعرابي فقال : إن هذا اخترط على سبئي وأنا نائم ، فاستيقظت وهو في يده صلتاً ، فقال : من يملك مني ؟ فقلت : الله (ثلاثاً) . ولم يُعاقبه ، وجلس »

[الحديث ٢٩١٠ - أطرافه في : ٢٩١٣ ، ٤١٣٤ ، ٤١٣٥ ، ٤١٣٦]

قوله (باب من علق سيفه بالشجر في السفر عند القائلة) ذكر فيه حديث جابر في قصة الأعرابي الذي اخترط سيف النبي ﷺ وهو نائم ، والفرض منه قوله « فنزل تحت شجرة وعلق بها سيفه » وسيأتي شرحه في كتاب المغازی

٨٥ - باب لبس البيضة

٢٩١١ - **حدثنا** عبد الله بن مسleme حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل رضي الله

عنه أنه سُئِلَ عن جُرْحِ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ أُحُدٍ فَقَالَ : جُرِحَ وَجْهُ النَّبِيِّ ﷺ وَكُسِرَتْ رِجْلَايَاهُ وَهُشِمَتِ الْبَيْضَةُ عَلَى رَأْسِهِ ، فَكَانَتْ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ تَسْلُ الدَّمَ وَعَلَى يَمِينِكَ . فَلَمَّا رَأَتْ أَنَّ الدَّمَ لَا يَرْتَدُّ إِلَّا كَثْرَةً أَخَذَتْ حَصِيرًا فَأَحْرَقَتْهُ حَتَّى صَارَ رَمَادًا ، ثُمَّ أَلْزَقَتْهُ ، فَاسْتَسْكَنَ الدَّمُ »

قوله (باب لبس البيضة) بفتح الموحدة ، وهي ما يلبس في الرأس من آلات السلاح ، ذكر فيه حديث سهل ابن سعد الماضي قبل أربعة أبواب لقوله فيه د وهشمت البيضة على رأسه ، وقد تقدمت الإشارة إلى مكان شرحه

٨٦ - باب من لم يركس السلاح عند الموت

٢٩١٢ -- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سُهَيْبٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ قَالَ « مَا تَرَكَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَّا سِلَاحَهُ وَبَطْلَةً بَيَاضًا وَأَرْضًا بِخَيْرٍ جَعَلَهَا صَدَقَةً »

قوله (باب من لم يركس السلاح وعقر الدواب عند الموت) كأنه يشير إلى رد ما كان عليه أهل الجاهلية من كسر السلاح وعقر الدواب إذا مات الرئيس فيهم ، وربما كان يعهد بذلك لهم . قال ابن المنيّر : وفي ذلك إشارة إلى انقطاع عمل الجاهلي الذي كان يعمل لغير الله وبطلان آثاره ونحو ذلك ذكره ، بخلاف سنة المسلمين في جميع ذلك انتهى . ولعل المصنف لمح بذلك إلى من نقل عنه أنه كسر رمحاً عند الاصطدام حتى لا يغممه العدو أن لو قتل وكسر جفن سيفه وضرب بسيفه حتى قتل كما جاء نحو ذلك عن جعفر بن أبي طالب في غزوة مؤتة ، فأشار إلى أن هذا شيء فعله جعفر وغيره عن اجتهاد ، والأصل عدم جواز إتلاف المال ، لأنه يفعل شيئاً محققاً في أمر غير محقق . وذكر فيه حديث عمرو بن الحارث الخزاعي د ما ترك النبي ﷺ - أي عند موته - إلا سلاحه ، الحديث وقد تقدم في الوصايا ، وسيأتي شرحه في المغازي . وزعم السكرماني أن مناسبتة للترجمة أنه ﷺ مات وعليه دين ولم يبع فيه شيئاً من سلاحه ولو كان رهن درعه ، وعلى هذا فالمراد بكسر السلاح بيعه ، ولا يخفى بعده

٨٧ - باب تفرق الناس عن الإمام عند القائلة والاستظلال بالشجر

٢٩١٣ -- حَدَّثَنَا أَبُو لَيْثَانَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي سِنَانُ بْنُ أَبِي سِنَانَ وَأَبُو سَلَمَةَ أَنَّ جَابِرًا أَخْبَرَهُ . حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ صَالِحٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سِنَانَ بْنِ أَبِي سِنَانَ الدَّوْلِيِّ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ « أَنَّهُ غَزَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَأَدْرَكَتْهُمْ الْقَائِلَةُ فِي وَادٍ كَثِيرٍ الرِّضَاءِ ، فَتَفَرَّقَ النَّاسُ فِي الرِّضَاءِ يَسْتَظِلُّونَ بِالشَّجَرِ ، فَنَزَلَ النَّبِيُّ ﷺ تَحْتَ شَجَرَةٍ فَمَلَأَ بِهَا سَيْفَهُ ثُمَّ نَامَ ، فَاسْتَيْقَظَ وَعِنْدَ رِجْلَيْهِ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ بِهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : إِنْ هَذَا اخْتَرَطَ سَيْفِي فَقَالَ : فَنَ يَمْنَعُكَ ؟ قَالَتْ : اللَّهُ . فَشَامَ السَّيْفَ ، فَهَا هُوَ ذَا جَالِسٍ . ثُمَّ لَمْ يُعَاقِبْهُ »

قوله (باب تفرق الناس عن الإمام عند القائلة والاستظلال بالشجر) ذكر فيه حديث جابر الماضي قبل بابين

من وجهين وهو ظاهر فيما ترجم له ، وقد تقدمت الإشارة إلى مكان شرحه ، قال القرطبي : هذا يدل على أنه ﷺ كان في هذا الوقت لا يحرسه أحد من الناس ، بخلاف ما كان عليه في أول الأمر فإنه كان يحرس حتى نزل قوله تعالى (والله يمسك من الناس) . قلت : قد تقدم ذلك قبل أبواب ، لكن قد قيل ان هذه القصة سبب نزول قوله تعالى (والله يمسك من الناس) وذلك فيما أخرجه ابن أبي شيبة من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال : كنا إذا نزلنا طلبنا للنبي ﷺ أعظم شجرة وأظلمها ، فنزل تحت شجرة ، فجاء رجل فاخذ سيفه فقال : يا محمد من يمنعك مني ، قال : الله . فانزل الله : والله يمسك من الناس ، وهذا إسناد حسن ، فيحتمل أن كان غفوطا أن يقال كان مخيرا في اتخاذ الحرس فتزك مرة لقوة يقينه ، فلما وقعت هذه القصة ونزلت هذه الآية ترك ذلك

٨٨ - باب ما قيل في ارتماح . وبذكر عن ابن عمر عن النبي ﷺ :

« جَبَلٌ رَزَقِي تَحْتَ ظِلِّ رُحْمِي ، وَجُعِلَ الذَّلَّةُ وَالصَّغَارُ عَلَى مَنْ خَافَ أَمْرِي »

٢٩١٤ - **حديثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله عن نافع مولى أبي قتادة الأنصاري عن أبي قتادة رضي الله عنه أنه كان مع رسول الله ﷺ ، حتى إذا كان ببعض طريق مكة تخلف مع أصحاب له مخربمين وهو غير مخربم ، فرأى رجلا وحشيا ، فاستوى على فرسه ، فسأل أصحابه أن يناولوه سوطه فأبوا ، فسألهم رُحْمَهُ فأبوا ، فأخذته ثم شدته على الحمار فقتله ، فأكل منه بعض أصحاب النبي ﷺ وأبى بعض ، فلما أدركوا رسول الله ﷺ سألوه عن ذلك قال : إنما هي طعمة أطعمكموها الله »

وعن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي قتادة في الحمار الوحشي مثل حديث أبي النضر قال : هل معكم من لحم شيء ؟

قوله (باب ما قيل في الرماح) أي في اتخاذها واستعمالها أي من الفضل . **قوله** (ويذكر عن ابن عمر الخ) هو طرف من حديث أخرجه أحمد من طريق أبي منيب - بضم الميم وكسر النون ثم تحتانية ساكنة ثم موحدة - الجرجسي بضم الجيم وفتح الراء بعدها معجمة عن ابن عمر باللفظ بعثت بين يدي الساعة مع السيف ، وجعل رزقي تحت ظل رحمي ، وجعلت الذلة والصغار على من خالف أمري ، ومن تشبه بقوم فهو منهم ، وأخرج أبو داود منه قوله : من تشبه بقوم فهو منهم ، حسب من هذا الوجه ، وأبو منيب لا يعرف اسمه . وفي الإسناد عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان مختلف في توثيقه ، وله شاهد مرسل بإسناد حسن أخرجه ابن أبي شيبة من طريق الأوزاعي عن سعيد بن جبلة عن النبي ﷺ بتمامه ، وفي الحديث إشارة إلى فضل الرمح ، وإلى حل الغنائم لهذه الأمة وإلى أن رزق النبي ﷺ جعل فيها لا في غيرها من المكاسب ، ولهذا قال بعض العلماء أنها أفضل المكاسب ، والمراد بالصغار وهو بفتح المهملة وبالجمجمة بذل الجريدة ، وفي قوله : تحت ظل رحمي ، إشارة إلى أن ظله ممدود إلى أبد الآباد ، والحكمة في الانقصار على ذكر الرمح دون غيره من آلات الحرب كالسيف أن عادتهم جرت بجعل الرايات في أطراف الرمح ، فلما كان ظل الرمح أسبق كان نسبة الرزق إليه أليق . وقد تعرض في الحديث الآخر لظل السيف كما سيأتي قريبا من قوله ﷺ

« الجنة تحت ظلال السيوف » فنسب الرزق إلى ظل الرمح لما ذكرته أن المقصود بذكر الرمح الراجح ، ونسبت الجنة إلى ظل السيف لأن الشهادة تقع به غالباً ولأن ظل السيف يكثر ظهوره بكثرة حركة السيف في يد المقاتل ، ولأن ظل السيف لا يظلم إلا بعد الضرب به لأنه قبل ذلك يكون مغموداً معاقاً ، وذكر المصنف في الباب حديث أبي قتادة في قصة الحمار الوحشي بأسنادين لما لك ، وقد تقدم شرحه مستوفى في الحج ، والغرض منه قوله « فسألهم ربه فاقبوا »

٨٩ - باب ما قيل في درع النبي ﷺ والقميص في الحرب

وقال النبي ﷺ : أما خالد فقد احتبس أدراعه في سبيل الله

٢٩١٥ - حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « قال النبي ﷺ وهو في قبة : اللهم إني أشدك عهدك ووعدك . اللهم إن شئت لم تمهده بعد اليوم . فأخذ أبو بكر بيده فقال : حسبك يا رسول الله ، فقد ألحقت على ربك . وهو في الدرع ، فخرج وهو يقول : (سَيُزَمُّ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الثُّبُرَ . بل الساءة أذهى وأمر) » وقال وقيب : حدثنا خالد « يوم بدر »

[الحديث ٢٩١٥ - أطرافه في : ٣٩٥٣ ، ٤٨٧٥ ، ٤٨٧٧]

٢٩١٦ - حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها قالت « توفي رسول الله ﷺ ودرعه مرفوعة عند يهودي بثلاثين صاعاً من شعير » . وقال يعلى : حدثنا الأعمش « درع من حديد » . وقال مولى : حدثنا عبد الواحد عن الأعمش وقال « رهنه درعاً من حديد »

٢٩١٧ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا وهيب حدثنا ابن طاووس عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « مثل البخيل والمنصدق مثل رجلين عليهما جبستان من حديد قد اضطرت أيديهما إلى ترقيقهما ، فكلمهما المنصدق بصدقة اتصت عليه حتى نفى أثره ، وكلامه البخيل بالصدقة انقضت كل حقة إلى صاحبتيها ونقضت عليه وانضمت يدها إلى ترقيقه . فسميع النبي ﷺ يقول : فيجهنم أن يوسمها فلا تسمع »

قوله (باب ما قيل في درع النبي ﷺ) أي من أي شيء كانت ؟ وقوله (والقميص في الحرب) أي حكمه وحكم لبسه . قوله (وقال النبي ﷺ : أما خالد فقد احتبس أدراعه في سبيل الله) هو طرف من حديث لابي هريرة تقدم شرحه في كتاب الزكاة ، والأدراع جمع درع وهو القميص المتخذ من الزرد ، وأشار المصنف بذكر هذا الحديث إلى أن النبي ﷺ كما لبس الدرع فيما ذكره في الباب ذكر الدرع ونسبه إلى بعض الشجعان من الصحابة بفعل على مشروعيته وأن لبسها لا ينافي التوكل . ثم ذكر فيه أحاديث : الأول حديث ابن عباس في دعاء النبي ﷺ يوم بدر ، والغرض منه قوله : وهو في الدرع ، وقوله فيه « حدثنا عبد الوهاب ، هو ابن عبد المجيد الثقفي ، وقوله « وقال وهيب ، يعني ابن

خالد : حدثنا خالد : يوم بدر ، يعني أن وهيب بن خالد رواه عن خالد وهو الخذاء شيخ عبد الوهاب فيه عن عكرمة عن ابن عباس فزاد بعد قوله وهو في قبة د يوم بدر ، وقد رواه محمد بن عبد الله بن حوشب عن عبد الوهاب كذلك كما سيأتي في المغازي ، وكذلك قال إسحاق بن راهويه عن عبد الوهاب الثقفي ، ففعل محمد بن المثنى شيخ البخاري لم يحفظها ، ورواية وهيب وصلها المؤلف في تفسير سورة القمر ، ويأتي بيان ما استشكل من هذا الحديث في غزوة بدر ، وهو من مراسيل الصحابة لأن ابن عباس لم يحضر ذلك ، وسيأتي ما فيه هناك . ثانياً حديث عائشة ؓ توفي النبي ﷺ ودرعه مرهونة ، الحديث . قوله (وقال يعلى حدثنا الأعمش : درع من حديد) يعني أن يعلى - وهو ابن عبيد - رواه عن الأعمش بالإسناد المذكور فزاد أن الدرع كانت من حديد ، وقد وصله المؤلف في السلم كذلك . قوله (وقال معلى عن عبد الواحد) يعني أن معلى بن أسد رواه عن عبد الواحد بن زياد فقال فيه أيضاً : رهنه درعا من حديد ، وقد وصله المصنف في الاستقراض ، وتقديم الكلام على شرحه مستوفى في كتاب الرهن . ثالثاً حديث أبي هريرة في البخيل المتصدق وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الزكاة ، والغرض منه هنا ذكر البجيتين ، فانه روى بالموحدة وهو المناسب لذكر القميص في الترجمة ، وروى بالنون وهو المناسب للدرع ، وقد تقدم بيان اختلاف الرواة في ذلك هناك . والجملة بالموحدة ماقطع من الثياب مشعرا قاله في المطالع ، وعمل استشهاداً للترجمة - وإن كان المثل به في المثل لا يشرط وجوده فضلاً عن مشروعيته - من جهة أنه مثل بدرع الكريم فتشبيه الكريم المحمود بالدرع يشمر بأن الدرع محمود ، وموضع الشاهد منه درع الكريم لادرع البخيل ، وكأنه أقام الكريم مقام الفجاع لتلازمهما غالباً وكذلك حدما

٩٠ - باب الجبة في السفر والحرب

٢٩١٨ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** عبد الواحد **حدثنا** الأعمش عن أبي الضحى مسلم هو ابن صبيح عن مسروق قال : **حدثني** المغيرة بن شعبة قال « انطلقت رسول الله ﷺ لحاجته ، ثم أقبل ، فلقينته بماء - وعليه جبة شامية - فضمض واستنشق ، وغسل وجهه ، فذهب يخرج يديه من كفيه وكانا ضيقين ، فأخرجهما من تحت ، فمسكهما ، ومسح برأسه وعلى خنثيه »

قوله (باب الجبة في السفر والحرب) ذكر فيه حديث المغيرة في قصة المسح على الخفين وفيه د وعليه جبة شامية ، وفيه د فذهب يخرج يديه من كفيه وكانا ضيقين ، وهو ظاهر فيما ترجم له ، وقد تقدم الكلام على الحديث مستوفى في د باب المسح على الخفين ، من كتاب الطهارة

٩١ - باب الحرير في الحرب

٢٩١٩ - **حدثنا** أحمد بن إسماعيل **حدثنا** خالد بن الحارث **حدثنا** سعيد عن قتادة أن أنساً **حدثهم** « أن النبي ﷺ رخص لعبد الرحمن بن عوف والزبير في قميص من حرير من حكة كانت بهما ،

[الحديث ٢٩١٩ - أطرافه في : ٢٩٢٠ ، ٢٩٢١ ، ٢٩٢٢ ، ٥٨٣٩]

٢٩٢٠ - **حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا هَمَامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ**

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ حَدَّثَنَا هَمَامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرَ شَكَّوْا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ - يَعْنِي الْقَمَلَ - فَأَرْخَصَ لَهَا فِي الْحَرِيرِ ، فَأَرَيْنَهُ عَلَيْهِمَا فِي غَزَاةٍ »

٢٩٢١ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سُعْبَةَ أَخْبَرَنِي قَتَادَةُ أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَهُمْ قَالَ « رَخَّصَ النَّبِيُّ ﷺ**

لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ فِي حَرِيرٍ »

٢٩٢٢ - **حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ « رَخَّصَ - أَوْ**

رَخَّصَ - لَهَا الْحِكْمَةَ بِهِمَا ،

قَوْلُهُ (باب الحرير في الحرب) ذكر فيه حديث أنس في الرخصة للزبير وعبد الرحمن بن عوف في قبض الحرير ، ذكره من خمسة طرق ، ففي رواية سعيد بن أبي عروبة عن قتادة « من حكمة كانت بهما ، وكذا قال شعبة في أحد الطريقين ، وفي رواية همام عن قتادة في أحد الطريقين « يعني القمل » ، ورجع ابن التين الرواية التي فيها الحكمة وقال : لعل أحد الرواة تأولها فأخطأ ، وجمع الداردي باحتمال أن يكون إحدى العلتين باحد الرجلين ، وقال ابن العربي : قد ورد أنه أرخص لكل منهما فالأفراد يقتضى أن لكل حكمة . قلت : ويمكن الجمع بأن الحكمة حصلت من القمل فنسبت العلة تارة الى السبب وتارة الى سبب السبب ، ووقع في رواية محمد بن بشار عن غندر « رخص أو أرخص ، كذا بالشك ، وقد أخرجه أحمد عن غندر بلفظ « رخص رسول الله ﷺ » ، وكذا قال وكيع عن شعبة كما سيأتى في كتاب اللباس ، وأما تقييده بالحرب فمكأنه أخذه من قوله في رواية همام « فأرأيناه عليهما في غزاة » ، ووقع في رواية أبي داود « في السفر من حكمة » ، وقد ترجم له في اللباس « ما يرخص للرجال من الحرير للحكمة » ، ولم يقيده بالحرب « فزعم بعضهم أن الحرب في الترجمة بالجيم وفتح الراء ، وليس كازعم لأنها لا يبتقى لها في أبواب الجهاد مناسبة ، ويلزم منه إعادة الترجمة في اللباس ، إذ الحكمة والجرب متقاربان . وحمل الطبري جوازها في العزو مستتباً من جوازها للحكمة فقال : ذلك الرخصة في لبسه بسبب الحكمة أن من قصد بلبسه ما هو أعظم من أذى الحكمة كدفع سلاح العدو وهو ذلك فإنه يجوز ، وقد تبع الترمذى البخارى فترجم له « باب ما جاء في لبس الحرير في الحرب » . ثم المشهور عن القائلين بالجواز أنه لا يختص بالسفر ، وعن بعض الشافعية يختص ، وقال القرطبي : الحديث حجة على من منع إلا أن يدعى الخصوصية بالزبير وعبد الرحمن ولا تصح تلك الدعوى . قلت : قد جمع إلى ذلك عمر رضى الله عنه ، فروى ابن عساكر من طريق ابن عوف عن ابن سيرين « أن عمر رأى على خالد بن الوليد قبض حرير فقال : ما هذا ؟ فذكر له خالد قصة عبد الرحمن بن عوف فقال : وأنت مثل عبد الرحمن ؟ أو لك مثل ما لعبد الرحمن ؟ ثم أمر من حضره فزقوه ، رجاله ثقات إلا أن فيه انقطاعاً . وقد اختلف السلف في لباسه فنع مالك وأبو حنيفة مطلقاً ، وقال الشافعى وأبو يوسف بالجواز للضرورة ، وحكى ابن حبيب عن ابن الماجشون أنه يستحب في الحرب ، وقال المذهب : لباسه في الحرب لإرهاب العدو وهو مثل الرخصة في الاختيال في الحرب انتهى . ووقع في كلام النووي تبعا لغيره أن الحكمة في لبس الحرير للحكمة لما فيه من البرودة ، وتعمق

بأن الحرير حار فالصواب أن الحسكة فيه لحاصة فيه لدفع ما تنشأ عنه الحسكة كاقفل . والله أعلم

٩٢ - باب ما يذكر في السكينة

٢٩٢٣ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن جعفر بن عمرو بن أمية الضمري عن أبيه قال « رأيت النبي ﷺ يأكل من كتيف يحمز منها ، ثم دُعِيَ إلى الصلاة فصلَّى ولم يتوضأ » . **حدثنا** أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري وزاد « فألقى السكين »

قوله (باب ما يذكر في السكينة) ذكر فيه حديث جعفر بن عمرو بن أمية عن أبيه : رأيت النبي ﷺ يحمز من كتيف شاة ، الحديث ، وفي الطريق الأخرى : فألقى السكين ، وقد تقدم شرحه في كتاب الطهارة

٩٣ - باب ما قيل في قتال الروم

٢٩٢٤ - **حدثني** إسحاق بن يزيد الدمشقي حدثنا يحيى بن حزمة قال حدثني ثور بن يزيد عن خالد بن معدان أن عمير بن الأسود العنسي حدثه أنه أتى عبادة بن الصامت وهو نازل في ساحة حص وهو في بناء له ومعه أم حرام ، قال عمير : لقد قُتِلنا أم حرام أنها سميت النبي ﷺ يقول « أول جيش من أمتي يغزون البحر قد أوجبوا . قالت أم حرام : قلت يا رسول الله أنا فيهم ؟ قال : أنت فيهم . ثم قال النبي ﷺ : أول جيش من أمتي يغزون مدينة قيصر مغفور لهم . فقلت : أنا فيهم يا رسول الله ؟ قال : لا »

قوله (باب ما قيل في قتال الروم) أي من الفضل . واختلف في الروم فالاكثر أنهم من ولد عيص بن اسحق بن إبراهيم ، واسم جدهم قيل روماني وقيل هو ابن ليظان بن يونس بن يافث بن نوح . **قوله** (عن خالد بن معدان) يفتح الميم وسكون المهملة ، والاسناد كله شاميون ، وإسحاق بن يزيد شيخ البخاري فيه هو إسحاق بن إبراهيم بن يزيد الفراديسي نسب لجده . **قوله** (عمير بن الاسود العنسي) بالنون والمهملة ، وهو شامي قديم يقال اسمه عمرو ، وعمير بالتصغير لقبه ، وكان عابدا مخضرا ، وكان عمر يثنى عليه ، ومات في خلافة معاوية ، وليس له في البخاري سوى هذا الحديث عند من يفرق بينه وبين أبي عياض عمرو بن الاسود ، والراجح التفرقة وأم حرام مهملتين تقدم ذكرها في أوائل الجهاد في حديث أنس ، وقد حدث عنها أنس هذا الحديث أتم من هذا السياق . وأخرج الحسن بن سفيان هذا الحديث في مسنده عن هشام بن عمار عن يحيى بن حزمة بسند البخاري وزاد في آخره : قال هشام رأيت قبرها بالساحل . **قوله** (يغزون مدينة قيصر) يعني القسطنطينية ، قال الملب : في هذا الحديث منقبة لمعاوية لأنه أول من غزا البحر ، ومنقبة لولده يزيد لأنه أول من غزا مدينة قيصر . وتعقبه ابن التين وابن المنير بما حاصله : أنه لا يلزم من دخوله في ذلك العموم أن لا يخرج بدليل خاص اذ لا يختلف أهل العلم أن قوله ﷺ مغفور لهم مشروط بأن يكونوا من أهل المغفرة حتى لو ارتد واحد من غزاها بعد ذلك لم يدخل في ذلك العموم اتفاقا فدل على أن المراد مغفور لمن وجد شرط المغفرة فيه منهم . وأما قول ابن التين يحتمل أن

يكون لم يحضر مع الجيش فردود ، الا أن يريد لم يباشر القتال فيمكن فانه كان أمير ذلك الجيش بالاتفاق . وجوز بعضهم أن المراد بمدينة قصر المدينة التي كان بها يوم قال النبي ﷺ تلك المقالة وهي حصص وكانت دار مملكتهم إذ ذاك . وهذا يندفع بأن في الحديث أن الذين يغزون البحر قبل ذلك وإن أم حرام فيهم ، وحصص كانت قد فتحت قبل الغزوة التي كانت فيها أم حرام والله أعلم . قلت : وكانت غزوة يزيد المذكورة في سنة اثنتين وخمسين من الهجرة ، وفي تلك الغزاة مات أبو أيوب الأنصاري فأوصى أن يدفن عند باب القسطنطينية وأن يعنى قبره ففعل به ذلك ، فيقال إن الروم صاروا بعد ذلك يستسقون به . وفي الحديث أيضا الترغيب في سكنى الشام ، وقوله قد أوجبوا ، أي فعلوا فعلا وجهت لهم به الجنة

٩٤ - باب قتال اليهود

٢٩٢٥ - **حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّزَوِيُّ** حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « تَقَاتِلُونَ الْيَهُودَ حَتَّى يَخْتَبِئَ أَحَدُهُمْ وَرَاءَ الْحَجَرِ فَيَقُولُ : يَا عَبْدَ اللَّهِ ، هَذَا يَهُودِيٌّ وَرَأَيْتُ فَاقْتُلْهُ »

[الحديث ٢٩٢٥ - طرفه في : ٢٥٩٣]

٢٩٢٦ - **حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ الْقَمَّاقِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا الْيَهُودَ ، حَتَّى يَقُولَ الْحَجَرُ وَرَاءَهُ الْيَهُودِيُّ : يَا مُسْلِم ، هَذَا يَهُودِيٌّ وَرَأَيْتُ فَاقْتُلْهُ »**

قوله (باب قتال اليهود) ذكر فيه حديثي ابن عمر وأبي هريرة في ذلك ، وهو اخبار بما يقع في مستقبل الزمان . **قوله** (النزوي) بفتح الفاء والراء مذوب إلى جمده أبي فروة ، وإسحق هذا غير إسحق بن عبد الله بن أبي فروة الضميف ، وهو - أعني إسحق بن عبد الله - عم والده هذا . وإسحق هذا ربما روى عنه البخاري بواسطة . وهذا الحديث مما حدث به مالك والراء مذوب إلى جمده أبي فروة ، ولم ينفرد به إسحق المذكور بل تابعه ابن وهب ومعن بن عيسى وسعيد ابن داود والوليد بن مسلم أخرجهما الدارقطني في « غرائب مالك » وأخرج الاسماعيلي طريق ابن وهب فقط . **قوله** (تقاتلون) فيه جواز مخاطبة الشخص والمراد غيره ممن يقول بقوله ويعتقد اعتقاده ، لأنه من المعلوم أن الوقت الذي أشار إليه ﷺ لم يأت بعد ، وإنما أراد بقوله « تقاتلون » مخاطبة المسلمين . ويستفاد منه أن الخطاب الدفاهي يعم المخاطبين ومن بعدهم ، وهو متفق عليه من جهة الحكم . وإنما وقع الاختلاف فيه في حكم الغائبين : هل وقع بتلك المخاطبة نفسها ، أو بطريق الالتحاق ؟ وهذا الحديث يؤيد من ذهب إلى الأول . وفيه إشارة إلى بقاء دين الاسلام إلى أن ينزل عيسى عليه السلام ، فانه الذي يقاثل الدجال ، ويستأصل اليهود الذين هم تبع الدجال على ماورد من طريق أخرى ، وسيأتي بيانها مستوفى في علامات النبوة ان شاء الله تعالى

٩٥ - باب قتال الترك

٢٩٢٧ - **حَدَّثَنَا أَبُو الثَّعْمَانِ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُُ الْحَسَنَ يَقُولُ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ تَعَالِبَ**

قال : قال النبي ﷺ « إن من أشرط الساعة أن تُقاتلوا قوماً يَنْتَعِلُونَ نِعالَ الشَّعرِ ، وإن من أشرطِ السَّاعةِ أن تُقاتلوا قوماً عِراضَ الوجوه كانَ وجوههمُ الجِئانُ المطرقة » [الحديث ٢٩٢٧ - طرفه في : ٣٥٩٢]

٢٩٢٨ - حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا يِعْقُوبُ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ الْأَعْرَجِ قَالَ : قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا التَّركَ ، صِغارَ الْأَعْيُنِ مُحَرَّ الوجوه ، ذُلْفَ الْأَنُوفِ ، كانَ وجوههمُ الجِئانُ المطرقة . وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قوماً نِعالهمُ الشَّعر » [الحديث ٢٩٢٨ - أطرافه في : ٢٩٢٩ ، ٣٥٨٧ ، ٣٥٩٠ ، ٣٥٩١]

قوله (باب قتال الترك) اختلف في أصل الترك ، فقال الخطابي : هم بنو قنطوراء أمة كانت لابراهيم عليه السلام . وقال كراع : هم الديلم . ونعقب بانهم جنس من الترك ، وكذلك الغز . وقال أبو عمرو : هم من أولاد يافث وهم أجناس كثيرة . وقال وهب بن منبه ، هم بنو عم يأجوج ومأجوج ، لما بنى ذو القرنين السد كان بعض يأجوج ومأجوج غائبين فتركوا لم يدخلوا مع قومهم فسموا الترك . وقيل انهم من نسل تبع ، وقبل من ولد افريدون ابن سام بن نوح ، وقيل ابن يافث اصله ، وقيل ابن كرمي بن يافث . ذكر فيه حديثين أحدهما حديث عمرو بن تغلب بفتح المثناء وسكون المعجمة وكسر اللام بعدها موحدة ، والحسن هو البصري ، والاسناد كله بصريون . **قوله** (من أشرط الساعة) زاد الكشميني في أوله «ان» . **قوله** (ينتعلون نعال الشعر) ، وهذا الحديث الذي بعده ظاهر في أن الذين ينتعلون الشعر غير الترك . وقد وقع للاسماعيلي من طريق محمد بن عباد قال : بلغني أن أصحاب بابك كانت نعالهم الشعر . قلت : بابك بموحدتين مفتوحتين وآخره كاف يقال له الحزري بضم المعجمة وتشديد الراء المفتوحة ، وكان من طائفة من الزنادقة استباحوا المحرمات ، وقامت لهم شوكة كبيرة في أيام المأمون ، وغلبوا على كثير من بلاد العجم كطبرستان والري ، الى أن قتل بابك المذكور في أيام المعتصم ، وكان خروجه في سنة إحدى ومائتين أو قبلها ، وقتله في سنة اثنتين وعشرين . **قوله** (الجئان) بالجيم وتشديد النون جمع جئن ، وقد تقدم ذكره قبل أبواب . والمطرقة التي ألبست الأطرقة من الجلود وهي الأغشية ، تقول طارقت بين النملين أى جعلت إحداها على الأخرى . وقال الهروي : هى التى أطرقت بالعصب أى ألبست به . نائهما حديث أبي هريرة في ذلك

٩٦ - باب قتال الذين يَنْتَعِلُونَ الشَّعْرَ

٢٩٢٩ - **مَرْسُا** عَلَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفِيانُ قَالَ الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قوماً نِعالهمُ الشَّعر ، وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قوماً كانَ وجوههمُ الجِئانُ المطرقة » . قال سفيان : وزاد فيه أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رواية « صِغارَ الْأَعْيُنِ ، ذُلْفَ الْأَنُوفِ ، كانَ وجوههمُ الجِئانُ المطرقة » **قوله** (باب قتال الذين ينتعلون الشعر) ذكر فيه حديث أبي هريرة المذكور من وجه آخر . **قوله** (قال سفيان

وزاد فيه أبو الزناد) هو موصول بالإسناد المذكور، وأخطأ من زعم أنه معلق، وقد وصله الاسماعيل من طريق محمد بن عبادة عن سفيان بالاسنادين معا . قوله (رواية) هو عوض عن قوله «عن النبي ﷺ» ، وقد وقع عند الاسماعيل من طريق محمد بن عباد عن سفيان بلفظ «عن النبي ﷺ» ، ووقع في الباب الذي قبله من وجه آخر عن الأعرج بلفظ «قال رسول الله ﷺ» ، وزاد فيه «حر الوجه» ، ولم يذكر «صغار العين» ، وقوله «ذلف الانوف» ، أى صغارها ، والعرب تقول أملح النساء الذلف ، وقيل الذلف الاستواء في طرف الأنف ، وقيل قصر الأنف وانبطاحه ، وسيأتى بقية شرح هذا الحديث في علامات النبوة إن شاء الله تعالى

٩٧ - باب من صف أصحابه عند الهزيمة ونزل عن دابته فاستنصر

٢٩٣٠ - **حدثنا** عمرو بن خالد الحراني **حدثنا** زهير **حدثنا** أبو إسحاق قال سمعت البراء - وسأله رجل : أكنتم فرزتم يا أبا حمارة يوم حنين - قال : لا والله ، ما ولى رسول الله ﷺ وأسلمته خراج شبان أصحابه وخفأهم خسرأ ليس بسلاح ، فأتوا قوما رماة جمع حوازين وبني نصر ، ما يكاد يسقط لهم سهم ، فرشقهم رشقا ما يكادون يخطئون ، فأقبلوا هنالك إلى النبي ﷺ وهو على بغلته البيضاء وابن عمه أبو سفيان ابن الحارث بن عبد المطلب يقود به ، فنزل واستنصر ثم قال : أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب . ثم صف أصحابه »

قوله (باب من صف أصحابه عند الهزيمة) أى صف من ثبت معه بعد هزيمة من انهزم . ذكر فيه حديث البراء في قصة حنين ، وهو ظاهر فيما ترجم له ، ووقع في آخره «ثم صف أصحابه وذلك بعد أن نزل واستنصر ، والمراد بقوله واستنصر أى استنصر الله بعد أن رمى الكفار بالتراب ، وسيأتى شرح ذلك مستوفى في كتاب المغازى إن شاء الله تعالى

٩٨ - باب الدعاء على المشركين بالهزيمة والزلزلة

٢٩٣١ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا عيسى **حدثنا** هشام عن محمد عن عبيدة عن علي رضي الله عنه قال « لما كان يوم الأحزاب قال رسول الله ﷺ : ملأ الله بيوتهم وقبورهم نارا ، شذلونا عن صلاة الوسطى حين غابت الشمس »

[الحديث ٢٩٣١ - أطرافه في : ٤١١ ، ٤٥٣ ، ٦٣٩٦]

٢٩٣٢ - **حدثنا** قبيصة **حدثنا** سفيان عن ابن ذكوان عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « كان النبي ﷺ يدعو في القنوت : اللهم أنج مسلمة بن هشام ، اللهم أنج الوليد بن الوليد ، اللهم أنج عياش ابن أبي ربيعة ، اللهم أنج المستضعفين من المؤمنين . اللهم اشد وطأتك على مضر ، اللهم سين كسني يوسف

٢٩٣٣ -- **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ ، دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْأَحْزَابِ عَلَى الْمُشْرِكِينَ فَقَالَ : اللَّهُمَّ مُنْزِلَ الْكِتَابِ ، مُرَبِّعِ الْحِسَابِ ، اللَّهُمَّ اهْزِمِ الْأَحْزَابَ ، اللَّهُمَّ اهْزِمْهُمْ وَزَلْزِلْهُمْ »**

[الحديث ٢٩٣٣ - أطرافه في : ٢٩٦٥ ، ٣٠٢٥ ، ٤١١٥ ، ٦٣٩٢ ، ٧٤٨٩]

٢٩٣٤ -- **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ قَيْمُونَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي فِي ظِلِّ الْكَعْبَةِ ، فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ وَنَاسٌ مِنْ قُرَيْشٍ ، وَنَحَرَتْ جَزُورٌ بِنَاحِيَةِ مَكَّةَ فَأَرْسَلُوا الْخِزَامِينَ سَلَاها وَطَرَحُوهُ عَلَيْهِ ، فَجَاءَتْ فَاطِمَةُ فَأَلْقَتْهُ عَنْهُ ، فَقَالَ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بَقْرِيشٍ ، اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بَقْرِيشٍ ، اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بَقْرِيشٍ ، لِأَبِي جَهْلٍ بْنِ دِشَامٍ وَعُقَيْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَشَيْبَةَ ابْنِ رَبِيعَةَ وَالْوَالِيدَ بْنَ عُتْبَةَ وَأَبِي بَنْدَةَ وَخَلْفَ عُقَيْبَةَ بْنِ أَبِي مُبَيْطٍ . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : فَلَقَدْ رَأَيْتُهُمْ فِي قَلْبِ بَدْرٍ قَتَلُوا » قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : وَنَسِيتُ السَّابِعَ . وَقَالَ يُونُسُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ « أُمِيَّةُ بْنُ خَلْفٍ » ، وَقَالَ شُعْبَةُ دُ أُمِيَّةُ أَوْ أُمِيَّةُ ، وَالصَّحِيحُ أُمِيَّةُ**

٢٩٣٥ -- **حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ أَبِي مُبَيْكَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنَّ الْيَهُودَ دَخَلُوا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالُوا : السَّامُ عَلَيْكَ ، وَلَعْنَتُهُمْ . فَقَالَ : مَا لِكَ ؟ قَالَتْ : أَوْ لَمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا ؟ قَالَ فَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالَتْ : وَعَلَيْكُمْ »**

[الحديث ٢٩٣٥ - أطرافه في : ٦٠٢٤ ، ٦٠٣٠ ، ٦٢٥٦ ، ٦٣٩٥ ، ٦٤٠١ ، ٦٩٢٧]

قَوْلُهُ (بَابُ الدِّعَاءِ عَلَى الْمُشْرِكِينَ بِالْهَزِيمَةِ وَالزَّلْزَلَةِ) ذَكَرَ فِيهِ خَمْسَةُ أَحَادِيثَ : الْأَوَّلُ حَدِيثٌ عَلَى « لَمَّا كَانَ يَوْمُ الْأَحْزَابِ » ، الْحَدِيثُ . **قَوْلُهُ (عَنْ هِشَامٍ)** هُوَ الدِّسْتَوَانِي ، وَزَعَمَ الْأَصْبَلِيُّ أَنَّهُ ابْنُ حَسَّانٍ ، وَرَامَ بِذَلِكَ تَضْعِيفَ الْحَدِيثِ فَأَخْطَأَ مِنْ وَجْهَيْنِ ، وَتَجَاسَرَ الْكُفْرَانِيُّ فَقَالَ : الْمُنَاسِبُ أَنَّهُ هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ . وَسَيَأْتِي شَرْحُ هَذَا الْحَدِيثِ مُسْتَوْفَى فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ، وَفِيهِ الدِّعَاءُ عَلَيْهِمْ بِأَنْ يَمْلَأَ اللَّهُ بَيْوتَهُمْ وَقُبُورَهُمْ نَارًا ، وَابْسُ فِيهِ الدِّعَاءُ عَلَيْهِمْ بِالْهَزِيمَةِ ، لَكِنْ يُؤْخَذُ ذَلِكَ مِنْ لَفْظِ الزَّلْزَلَةِ لِأَنَّ فِي إِحْرَاقِ بَيْوتِهِمْ غَايَةَ الزَّلْزَلِ لِنَفْسِهِمْ . ثَانِيًا حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي الدِّعَاءِ فِي الْقَنُوتِ وَفِيهِ « اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرَ ، وَدَخُولَهُ فِي التَّرْجَةِ بِطَرِيقِ الْعَمُومِ . لِأَنَّ شِدَّةَ الْوَطْأَةِ يَدْخُلُ تَحْتَهَا مَا تَرْجُمُ بِهِ ، فَالْمُرَادُ اشْدُدْ عَلَيْهِمُ الْبَأْسَ وَالْعُقُوبَةَ وَالْإِخْذَ الشَّدِيدَ . وَابْنُ ذَكْوَانَ الْمَذْكُورُ فِي الْأَسْنَادِ هُوَ أَبُو الزُّنَادِ وَاسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ مِنْ وَجْهِ آخَرَ فِي كِتَابِ الْوُتْرِ ، وَيَأْتِي شَرْحُهُ مُسْتَوْفَى فِي التَّفْسِيرِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . ثَالِثًا حَدِيثُ ابْنِ أَبِي أَوْفَى ، وَهُوَ ظَاهِرٌ فِيمَا تَرْجُمُ لَهُ ، وَالْمُرَادُ الدِّعَاءُ عَلَيْهِمْ إِذَا انْزَلُوا أَنْ لَا يَسْتَقَرَّ لَهُمْ قَرَارٌ . وَقَالَ الدَّوْدِيُّ : أَرَادَ أَنْ تَطْيِشَ عَمْرُسُ ، وَتَرْتَدَّ أَفْدَامُهُمْ عِنْدَ الْإِقْلَافِ فَلَا يَثْبُتُوا . وَقَدْ ذَكَرَ الْإِسْمَاعِيلِيُّ مِنْ وَجْهِ آخَرَ زِيَادَةَ فِي هَذَا الدِّعَاءِ ، وَسَيَأْتِي التَّنْبِيهُ عَلَيْهَا فِي « بَابِ لَا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ » إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . رَابِعًا حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فِي قِصَّةِ الْجَزُورِ الَّتِي نَحَرَتْ بِمَكَّةَ وَفِيهِ « اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بَقْرِيشٍ » ، وَفِيهِ مَا قَرَّرْتَهُ

في الحديث الثاني . قوله (قال أبو إسحق) هو بالاسناد المذكور ، وكأنه لما حدث سفيان بهذا الحديث كان نسي السابع . وقول المصنف « قال يوسف بن أبي إسحق عن أبي إسحق : أمية بن خاف ، وقال شعبة : أمية أو أبي » ، والصحيح أمية ، أراد بذلك أن أبا إسحق حدث به مرة فقال أبي بن خلف وهذه رواية سفيان وهو الثوري هنا ، وحدث به أخرى فقال أمية وهي رواية شعبة وحدث به أخرى فشك فيه . ويوسف المذكور هو ابن إسحق ابن أبي إسحق نسبته إلى جده ، وقد وصل المصنف حديثه بطوله في الطهارة ، وطريق شعبة وصلها المؤلف أيضا في كتاب المبعث ، وقد بينت في الطهارة أن إسرائيل روى عن أبي إسحق هذا الحديث فسمى السابع وذكرت ما فيه من البحث . خامسها حديث عائشة في قصة اليهود وفيه « فلم تسمى ماقلت وعليكم » ، وكأنه أشار إلى ماورد في بعض طرقه في آخره « يستجاب لنا فيهم ولا يستجاب لهم فينا » ، وقد ذكرها الاسماعيلي هنا من الوجه الذي أخرجه البخاري ، ففيه مشروعية الدعاء على المشركين ولو خشي الداعي أنهم يدعون عليه ، وسيأتي الكلام عليه مستوفى في كتاب الاستئذان إن شاء الله تعالى

٩٩ - باب هل يرشد المسلم أهل الكتاب أو يعلمهم الكتاب ؟

٢٩٣٦ - **حدثنا** أسحاق أخبرنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن أخي ابن شهاب عن عمه قال : أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أخبره « أن رسول الله ﷺ كتب إلى قيصر وقال : فإن توليت فإن عليك إثم الأريسيين »

[الحديث ٢٩٣٦ - طرفه في : ٢٩٤٠]

قوله (باب هل يرشد المسلم أهل الكتاب أو يعلمهم الكتاب) المراد بالكتاب الأول التوراة والانجيل ، وبالكتاب الثاني ما هو أعم منهما ومن القرآن وغير ذلك . وأورد فيه طرفا من حديث ابن عباس في شأن هرقل ، وقد ذكره بعد بابين من وجه آخر عن ابن شهاب بطوله ؛ واسحق شيخه فيه هو ابن منصور ، وهذه الطريق أهملها المزي في الاطراف وإرشادهم منه ظاهر ، وأما تعليمهم الكتاب فكأنه استنبطه من كونه كتب اليهم بعض القرآن بالعربية وكأنه سألهم على تعليمه إذ لا يقرءونه حتى يترجم لهم ولا يترجم لهم حتى يعرف المترجم كيفية استخراجهم ، وهذه المسألة مما اختلف فيه السلف فمنع مالك من تعليم الكافر القرآن ، ورخص أبو حنيفة ، واختلف قول الشافعي . والذي يظهر أن الراجح التفصيل بين من يرجي منه الرغبة في الدين والدخول فيه مع الأمن منه أن يتسلط بذلك إلى الطعن فيه ، وبين من يتحقق أن ذلك لا ينجع فيه أو يظن أنه يتوصل بذلك إلى الطعن في الدين والله أعلم . ويفرق أيضا بين القليل منه والكثير كما تقدم في أوائل كتاب الحيض

١٠٠ - باب الدعاء المشركين بالهدى أيتما لقهم

٢٩٣٧ - **حدثنا** أبو اليان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد أن عبد الرحمن قال : قال أبو هريرة رضي الله عنه « قدّم طنبيل بن عمرو الدؤبي وأصحابه على النبي ﷺ فقالوا : يا رسول الله إن دوسا عصت وأبت ،

قَدْ دَعَا اللَّهُ عَلَيْهَا ، فَقِيلَ : هَلَكْتَ دَوْسٌ . قَالَ : اللَّهُمَّ اهْدِ دَوْسًا وَائْتِ بِهِمْ »
[الحديث ٢٩٣٧ - طريقه في : ٣٩٢ ، ٦٢٩٧]

قوله (باب الدعاء للشركين بالهدى ليتألفهم) ذكر فيه حديث أبي هريرة في قدوم الطفيل بن عمرو الدوسي وقول النبي ﷺ « اللهم اهْدِ دَوْسًا » وهو ظاهر فيما ترجم له ، وقوله « ليتألفهم » من تفقه المصنف إشارة منه إلى الفرق بين المقامين ، وأنه ﷺ كان تارة يدعو عليهم وتارة يدعو لهم ، فالحالة الأولى حيث تشدد شوكتهم ويكثر أذاهم كما تقدم في الأحاديث التي قبل هذا باب ، والحالة الثانية حيث تؤمن غايلتهم ويرجى تألفهم كما في قصة دوس وسيأتي شرح الحديث المذكور في المغازي إن شاء الله تعالى

١٠١ - باب دعوة اليهود والنصارى ، وعلى ما يقاتلون عليه ؟

وما كتب النبي ﷺ إلى كسرى وقيصر ، والدعوة قبل القتال

٢٩٣٨ - **حدثنا** علي بن الجهم أخبرنا شعبة عن قتادة قال : سمعت أنسًا رضي الله عنه يقول « لما أراد النبي ﷺ أن يكتب إلى الروم قيل له : إنهم لا يقرءون كتابًا إلا أن يكون مخنومًا ، فأتخذ خاتمًا من فضة ، فكان في يده ، ونقش فيه : محمد رسول الله »

٢٩٣٩ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن عبد الله بن عباس أخبره « أن رسول الله ﷺ بعث بكتابه إلى كسرى ، فأمره أن يدفعه إلى عظيم البحرين يدفعه عظيم البحرين إلى كسرى . فلما قرأه كسرى خرَّقه ، فحسبت أن سعيد بن المسيب قال : فدعا عليهم النبي ﷺ أن يمزقوا كل ممزق »

قوله (باب دعوة اليهود والنصارى) أي إلى الإسلام ، وقوله (وعلى ما يقاتلون) إشارة إلى أن ما ذكر في الباب الذي بعده عن علي حيث قال « تقاتلوه حتى يهتدوا » وفيه أمره ﷺ له بالنزول بساحتهم ثم دعائهم إلى الإسلام ثم القتال ، ووجه أخذه من حديث الباب أنه ﷺ كتب إلى الروم يدعوهم إلى الإسلام قبل أن يتوجه إلى مقاتلتهم . **قوله** (وما كتب النبي ﷺ إلى كسرى وقيصر) قد ذكر ذلك في الباب مسندًا ، وقوله والدعوة قبل القتال كأنه يشير إلى حديث ابن عون في إغارة النبي ﷺ على بني المصطلق على غرة ، وهو متخرج عنده في كتاب الفتن وهو محمول عند من يقول باشتراط الدعاء قبل القتال على أنه بلغتهم الدعوة ، وهي مسألة خلافية : فذهب طائفة منهم عمر بن عبد العزيز إلى اشتراط الدعاء إلى الإسلام قبل القتال ، وذهب الأكثر إلى أن ذلك كان في بدء الأمر قبل انتشار دعوة الإسلام ، فإن وجد من لم تبلغه الدعوة لم يقاتل حتى يدعى ، نص عليه الشافعي . وقال مالك : من قربت داره قوتل بغير دعوة لاشتهار الإسلام ، ومن بعدت داره فالدعوة أقطع للشك . وروى سعيد بن منصور بسند صحيح عن أبي عثمان النهدي أحد كبار التابعين قال : كننا ندعو وندع . قلت : وهو منزل على الحاليين

المتقدمين . ثم ذكر في الباب حديثين : أحدهما حديث أنس في اتخاذ الخاتم ، وسيأتي الكلام عليه مستوفى في كتاب اللباس . ثانيهما حديث ابن عباس « أن النبي ﷺ بعث كتابه إلى كسرى ، وسيأتي شرحه في أواخر المغازي وفيه أن المبعوث به كان عبد الله بن حذافة السهمي ، ونذكر هناك ما يتعلق بكسرى وما المراد بعظيم البحرين . وفي الحديث الدعاء إلى الإسلام بالكلام والكتابة وأن الكتابة تقوم مقام النطق . وفيه إرشاد المسلم إلى الكافر ، وإن العادة جرت بين الملوك بترك قتل الرسل ولهذا مزق كسرى الكتاب ولم يتعرض للرسول

١٠٤ - باب دعاء النبي ﷺ للناس إلى الإسلام والنبوة ، وأن لا يتخذ بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله . وقوله تعالى [٧٩ آل عمران] : ﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُفَوِّتَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ ﴾ إلى آخر الآية

٢٩٤٠ - حديث إبراهيم بن حمزة حدثنا إبراهيم بن سعيد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أنه أخبره « أن رسول الله ﷺ كتب إلى قيصر يدعو إلى الإسلام ، وبعث بكتابه إليه مع دحية الكلبي ، وأمره رسول الله ﷺ أن يدفعه إلى عظيم بصرى ليدهمه إلى قيصر ، وكان قيصر لما كشف الله عنه جنود فارس مشى من حصص إلى إلبلاء شكرًا لما أبلاه الله ، فلما جاء قيصر كتاب رسول الله ﷺ قال حين قرأه : الترسوا لي هاهنا أحدًا من قومي لأنسلم عن رسول الله ﷺ »

٢٩٤١ - قال ابن عباس : فأخبرني أبو سفيان بن حرب أنه كان بالشام في رجال من قریش قد مروا بتجار في المدقة التي كانت بين رسول الله ﷺ وبين كفار قریش . قال أبو سفيان : فوجدنا رسول قيصر ببعض الشام ، فانطلق بي وأصحابي حتى قدمنا إلبلاء ، فأدخلنا عليه ، فاذا هو جالس في مجلس مذكور وعليه الثاج ، وإذا حوله عظام الرثوم . فقال لترجمانه : سلهم أيهم أقرب نسبًا إلى هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي ؟ قال أبو سفيان : فقلت أنا أقربهم إليه نسبًا . قال : ما قرابة ما بينك وبينه ؟ فقلت هو ابن عم . وليس في الركب يومئذ أحد من بني عبد مناف غيري . فقال قيصر : أذنوه . وأمر بأصحابي فجعلوا خلف ظهري عند كتفي . ثم قال لترجمانه : قل لأصحابي إني سألت هذا الرجل عن الذي يزعم أنه نبي ، فإن كذب فسكذبوه . قال أبو سفيان : والله لولا الحياء يومئذ من أن يأتروا أصحابي عني الكذب لكذبته حين سألتني عنه ، ولما كنتي استحييت أن يأتروا الكذب عني فصداقته . ثم قال لترجمانه : قل له كيف نسب هذا الرجل فيكم ؟ قلت : هو فينا ذو نسب . قال : فهل قال هذا القول أحد منكم قبله ؟ قلت : لا . فقال : كنتم تتهمونوه على الكذب قبل أن يقول ما قال ؟ قلت : لا . قال : فهل كان من آبائكم من ملك ؟ قلت : لا . قال : فأشرف

الناسِ يَتَّبِعُونَهُ أَمْ ضَعُفَاؤُهُمْ ؟ قُلْتُ : بَلِ ضَعُفَاؤُهُمْ . قَالَ : فَيَزِيدُونَ أَمْ يَنْقُصُونَ ؟ قُلْتُ : بَلِ يَزِيدُونَ . قَالَ :
فَهَلْ يَرْتَدُّ أَحَدٌ سَخَطَةً لِدِينِهِ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ ؟ قُلْتُ : لَا . قَالَ : فَهَلْ يَفْدِرُ ؟ قُلْتُ : لَا ، وَنَحْنُ الْآنَ
مِنْهُ فِي مَدَّةٍ نَحْنُ نَخَافُ أَنْ يَفْدِرَ . قَالَ أَبُو سَفْيَانَ : وَلَمْ يُمَكِّنِي مَكَّةُ أَنْ يَدْخُلَ فِيهَا شَيْئًا أَنْتَقَصَهُ بِهِ - لَا أَخَافُ
أَنْ نَوْثَرَ عَنِّي - غَيْرُهَا . قَالَ : فَهَلْ قَاتَلْتُمُوهُ أَوْ قَاتَلَكُمْ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ . قَالَ : فَكَيْفَ كَانَتْ حَرْبُهُ وَحَرْبُكُمْ ؟
قُلْتُ : دُولًا وَسُجَالًا : يُدَالُ عَلَيْنَا الْمَرَّةُ وَتُدَالُ عَلَيْهِ الْأُخْرَى . قَالَ : فَإِذَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ ؟ قَالَ : يَأْمُرُنَا أَنْ
تَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ لَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا ، وَبَيْنَاهَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا ، وَيَأْمُرُنَا بِالصَّلَاةِ ، وَالصَّدَقَةِ ، وَالْعَفَافِ ،
وَالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ ، وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ . فَقَالَ لَتَرْجَاهُنِي حِينَ قُلْتُ ذَلِكَ لَهُ : قُلْ لَهُ لِمَ سَأَلْتُكَ عَنْ نَسَبِهِ فِيكُمْ ،
فَزَعَمْتَ أَنَّهُ ذُو نَسَبٍ ، وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ تُبْعَثُ فِي نَسَبٍ قَوْمِيهَا . وَسَأَلْتُكَ هَلْ قَالَ أَحَدٌ مِنْكُمْ هَذَا
الْقَوْلَ قَبْلَهُ ؟ فَزَعَمْتَ أَنْ لَا ، فَقُلْتُ لَوْ كَانَ أَحَدٌ مِنْكُمْ قَالَ هَذَا الْقَوْلَ قَبْلَهُ قُلْتُ رَجُلًا يَأْتِمُرُ بِقَوْلٍ قَدْ قِيلَ
قَبْلَهُ . وَسَأَلْتُكَ هَلْ كُنْتُمْ تَتَّهَمُونَهُ بِالكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ ؟ فَزَعَمْتَ أَنْ لَا ، فَعَرَفْتُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لِيَدْعَ
السَّكْذِبَ عَلَى النَّاسِ وَيَكْذِبَ عَلَى اللَّهِ . وَسَأَلْتُكَ هَلْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مِنْ مَلِكٍ ؟ فَزَعَمْتَ أَنْ لَا ، فَقُلْتُ لَوْ كَانَ
مِنْ آبَائِهِ مَلِكٌ قُلْتُ يَطْلُبُ مُلَاتَ آبَائِهِ . وَسَأَلْتُكَ أَشْرَافُ النَّاسِ يَتَّبِعُونَهُ أَمْ ضَعُفَاؤُهُمْ ؟ فَزَعَمْتَ أَنْ ضَعُفَاؤُهُمْ
أَتَّبِعُونَهُ ، وَهُمْ أَتْبَاعُ الرُّسُلِ . وَسَأَلْتُكَ هَلْ يَزِيدُونَ أَوْ يَنْقُصُونَ ؟ فَزَعَمْتَ أَنَّهُمْ يَزِيدُونَ ، وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ
حَتَّى يَتِمَّ . وَسَأَلْتُكَ هَلْ يَرْتَدُّ أَحَدٌ سَخَطَةً لِدِينِهِ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ ؟ فَزَعَمْتَ أَنْ لَا ، فَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ حِينَ
تُخْلِطُ بِشَائِئِهِ الْقُلُوبُ لَا يَسْخَطُهُ أَحَدٌ . وَسَأَلْتُكَ هَلْ يَفْدِرُ ؟ فَزَعَمْتَ أَنْ لَا ، وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ لَا يَفْدِرُونَ .
وَسَأَلْتُكَ هَلْ قَاتَلْتُمُوهُ وَقَاتَلَكُمْ ؟ فَزَعَمْتَ أَنْ قَدْ فَعَلَ ، وَأَنْ حَرْبَكُمْ وَحَرْبَهُ تَسْكُونُ دُولًا ، وَيُدَالُ عَلَيْكُمْ
الْمَرَّةُ وَتُدَالُونَ عَلَيْهِ الْأُخْرَى ، وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ تُبْعَثُ وَتَسْكُونُ لَهَا الْعَاقِبَةُ . وَسَأَلْتُكَ بِمَاذَا يَأْمُرُكُمْ ؟ فَزَعَمْتَ أَنَّهُ
يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ، وَبَيْنَهُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ ، وَيَأْمُرُكُمْ بِالصَّلَاةِ ، وَالصَّدَقِ
وَالْعَفَافِ ، وَالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ ، وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ . قَالَ : وَهَذِهِ صِفَةُ نَبِيِّ قَدْ كُنْتُ أَعْلَمُ أَنَّهُ خَارِجٌ ، وَلَسْتُ لَمْ أَعْلَمْ أَنَّهُ
مِنْكُمْ ، وَإِنْ يَكُ مَا قُلْتَ حَقًّا فَيُوشِكُ أَنْ يَمْلِكَ مَوْضِعَ قَدَمَيَّ هَاتَيْنِ ، وَلَوْ أَرَجَوْتُ أَنْ أَخْلَصَ إِلَيْهِ لَتَجَبَّسْتُ
إِقَامَهُ ، وَلَوْ كُنْتُ عِنْدَهُ لَفَسَلْتُ قَدَمَيْهِ . قَالَ أَبُو سَفْيَانَ : ثُمَّ دَعَا بِكِتَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَرَأَ فِيهِ :
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، إِلَى هِرَ قُلْ عَظِيمِ الرُّومِ . سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى . أَمَّا
بَعْدُ فَأَنَا أَدْعُوكَ بِدَعَايَةِ الْإِسْلَامِ ، أَسْلِمْ تَسْلِمًا ، وَأَسْلِمِمْ يُؤْتِكَ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ ، فَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَعَلَيْكَ لَأْتِمُ

الأريسيين ﴿ ويا أهل الكتاب اتعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نُشرك به شيئاً ، ولا يخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله . فان تَوَلَّوْا فقولوا أشهدوا بأنا مسلمون ﴾ [٦٤ آل عمران] . قال أبو سفيان : فلما أن قضى مقالته علت أصوات الذين حوله من علماء الروم وكثر أنظرهم ، فلا أدري ماذا قالوا . وأسر بنا فأخرجنا . فلما أن خرجت مع أصحابي وخلصت بهم قنت لهم : لقد أسر أمر ابن أبي كبشة ، هذا ملك بني الأصغر يخافه . قال أبو سفيان : والله ما زلت ذليلاً مستيقناً بأن أسره سيظهر ، حتى أدخل الله قلوبنا للإسلام وأنا كاره .

٢٩٤٢ - حدثنا عبد الله بن مسleme الفمقي حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد رضي الله عنه « سمع النبي ﷺ يقول يوم خيبر : لأعطين الراية رجلاً يفتح الله على يديه ، فقاموا يرجون لذلك أبهم يعطى ، فقدموا وكلهم يرجو أن يعطى ، فقال : أين علي ؟ فقيل : بشنكى عيديه ، فأمر فدعى له فبصق في عينيه فبرأ مكانه حتى كأنه لم يكن به شيء ، فقال : أعطيناهم حتى يكونوا مثلاً . فقال : على رسلك حتى تنزل بساحتهم . ثم ادعهم إلى الإسلام ، وأخبرهم بما يجب عليهم ، فوالله لأن يهدي بك رجلاً واحداً خير لك من حجر النعم .

[الحديث ٢٩٤٢ - أطرافه في : ٣٠٠٩ ، ٣٧٠١ ، ٤٢١٠]

٢٩٤٣ - حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو إسحاق عن حميد قال سمعت أنساً رضي الله عنه يقول « كان رسول الله ﷺ إذا غزا قوماً لم يُغز حتى يصبح ، فان سمع أذاناً أمسك ، وإن لم يسمع أذاناً أغار بعد ما يصبح . فنزلنا خيبر ليلاً »

٢٩٤٤ - حدثنا قتيبة حدثنا إسماعيل بن جعفر عن حميد عن أنس رضي الله عنه « ان النبي ﷺ كان إذا غزا بنا . . . »

٢٩٤٥ - حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن حميد عن أنس رضي الله عنه « ان النبي ﷺ خرج إلى خيبر فجاءها ليلاً . وكان إذا جاء قوماً لبلى لا يُغير عليهم حتى يصبح . فلما أصبح خرجت يهود بمساحيمهم ومكائيلهم ، فلما رأوه قالوا : محمد والنجس . فقال النبي ﷺ : الله أكبر ، خربت خيبر ، إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين .

٢٩٤٦ - حدثنا أبو اليانة أخبرنا شبيب عن الزهري حدثني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضي

الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَنَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَصَمَ مِنْ نَفْسِهِ وَمَالِهِ إِلَّا بِحَبْنِهِ ، وَحَسَابُهُ عَلَى اللَّهِ » رواه عمرُ وابنُ عمرَ عن النبي ﷺ

قوله (باب دعاء النبي ﷺ الناس إلى الاسلام والنبوة وان لا يتخذ بعضهم بعضا أربابا من دون الله ، وقوله تعالى (ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب) الآية) أورد فيه أحاديث : أحدها حديث ابن عباس في كتاب النبي ﷺ إلى قيصر ، وفيه حديث عن أبي سفيان بن حرب وقد تقدم بطوله في بدء الوحى والكلام عليه مستوفى ، وهو ظاهر فيما ترجم به ، ويأتى شيء من الكلام عليه في تفسير سورة آل عمران إن شاء الله تعالى . وأما قوله تعالى (ما كان لبشر) فالمراد من الآية الإنكار على من قال (كونوا عبادا لى من دون الله) ومثاما قوله تعالى (يا عيسى بن مريم أأنت قلت للناس) الآية ، وقوله تعالى (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله) الآية . ثانيا حديث سهل بن سعد في إعطاء على الراية يوم خيبر ، وسيأتى شرحه في المغازى ، والغرض منه قوله « ثم ادعهم إلى الاسلام » . ثالثا حديث أنس في ترك الإغارة على من سمع منهم الأذان ، ذكره من وجهين ، وسيأتى وشرحه في غزوة خيبر أيضا ، وهو دال على جواز قتال من بلغته الدعوة بغير دعوة ، فيجمع بينه وبين حديث سهل الذى قبله بان الدعوة مستحبة لا شرط . وفيه دلالة على الحكم بالدليل لكونه كف عن القتال بمجرد سماع الأذان ، وفيه الأخذ بالأحوط في أمر الدماء لأنه كف عنهم في تلك الحالة مع احتمال أن لا يكون ذلك على الحقيقة ، ووقع هنا « فلما أصبح خرجت يهود خيبر بمساحيقهم ، ووقع في رواية حماد بن سلية عن أنس عند مسلم « فأتيناهم حين بزغت الشمس ، وجمعهم بأنهم وصلوا أول البلد عند الصبح فنزلوا فصلوا فتوجهوا ، وأجرى النبي ﷺ فرسه حينئذ في زقاق خيبر كما في الرواية الأخرى فوصل في آخر الزقاق إلى أول الحصون حين بزغت الشمس . رابعا حديث أبي هريرة « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، الحديث ، وهو ظاهر فيما ترجم له أولا حيث قال « وعلام تقاطلون » وقد مضى شرحه في كتاب الإيمان في الكلام على حديث ابن عمر ، اسكن في حديث ابن عمر زيادة إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ، وقد وردت الأحاديث بذلك زائدا بعضها على بعض ، ففي حديث أبي هريرة الاختصار على قول لا إله إلا الله ، وفي حديثه من وجه آخر عند مسلم « حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وإن محمدا رسول الله ، وفي حديث ابن عمر ما ذكرت ، وفي حديث أنس الماضي في أبواب القبلة « فاذا صلوا واستقبلوا وأكلوا ذبيحتنا » قال الطبري وغيره : أما الأول فقال في حالة قتاله لأهل الاوثان الذين لا يقرون بالتوحيد ، وأما الثاني فقال في حالة قتال أهل الكتاب الذين يعترفون بالتوحيد ويجدون نبوته عموما أو خصوصا . وأما الثالث ففيه الإشارة إلى أن من دخل في الاسلام وشهد بالتوحيد وبالنبوة ولم يعمل بالطاعات أن حكمهم أن يقاتلوا حتى يدعوا إلى ذلك ، وقد تقدمت الإشارة إلى شيء من ذلك في أبواب القبلة . قوله (رواه عمر وابن عمر عن النبي ﷺ) أى مثل حديث أبي هريرة ، أما رواية عمر فوصلها المؤلف في الزكاة ، وأما رواية ابن عمر فوصلها المؤلف في الإيمان

١٠٣ - باب من أراد غزوة فودى بغيرها ، ومن أحب الخروج يوم الخميس

٢٩٤٧ - حديث يحيى بن بكير حدثني الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عبد الرحمن بن

عبد الله بن كعب رضي الله عنه - وكان قائد كعب من بني - قال « سمعت كعب بن مالك حين تخلف عن رسول الله ﷺ ، ولم يكن رسول الله ﷺ يريد غزوة إلا ورى غيرها ،

٢٩٤٨ - حدثنا أحمد بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري قال : أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك قال : سمعت كعب بن مالك رضي الله عنه : يقول « كان رسول الله ﷺ فلما يريد غزوة يغزوها إلا ورى غيرها ، حتى كانت غزوة تبوك فذهاها رسول الله ﷺ في حر شديد ، واستقبل سفراً جيداً ومغازاً واستقبل غزوة عدو كثير ، فحلى للمسلمين أمره ليتأهبوا أهبة عدوهم ، وأخبرهم بوجه الذي يريد »

٢٩٤٩ - وعن يونس عن الزهري قال أخبرني عبد الرحمن بن كعب بن مالك أن كعب بن مالك رضي الله عنه كان يقول « قلما كان رسول الله ﷺ يخرج إذا خرج في سفر إلا يوم الخميس ،

٢٩٥٠ - حدثني عبد الله بن محمد حدثنا هشام أخبرنا معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه رضي الله عنه أن النبي ﷺ خرج يوم الخميس في غزوة تبوك ، وكان يحب أن يخرج يوم الخميس »

قوله (باب من أراد غزوة فوري غيرها ، ومن أحب الخروج الى السفر يوم الخميس) أما الجملة الاولى فعني « وري » ستر وتستر في اظهار شيء مع ارادة غيره ، وأصله من الوري بفتح ثم سكون وهو ما يجعل وراء الانسان لان من وري بشيء كأنه جعله وراءه ، وقيل هو في الحرب اخذ العدو على غرة ، وقيدته السيراني في شرح سبويه بالهمزة قال : وأصحاب الحديث لم يضبطوا فيه الهمز وكأناهم سهلوا . وأما الخروج يوم الخميس فلهل سببه ما روى من قوله ﷺ « بورك لامي في بكورها يوم الخميس ، وهو حديث ضعيف أخرجه الطبراني من حديث زبيط بنون وموحدة مصنف ابن شريط بفتح المعجمة أوله . وكونه ﷺ كان يحب الخروج يوم الخميس لا يستلزم المواظبة عليه لقيام مانع منه ، وسيأتي بعد باب أنه خرج في بعض أسفاره يوم السبت . ثم أورد المصنف أطرافاً من حديث كعب بن مالك الطويل في قصة غزوة تبوك ظاهرة فيما ترجم له ، وروى سعيد بن منصور عن مهدي بن سيمون عن واصل مولى أبي عتبة قال « بلغني أن النبي ﷺ كان إذا سافر أحب أن يخرج يوم الخميس » . وقوله في الطريق الثانية « وعن يونس عن الزهري » هو موصول بالاسناد الاول عن عبد الله وهو ابن المبارك عن يونس ، وهم من زعم أن الطريق الثانية معلقة ، وقد أخرجه الاسماعيل بن وجه آخر عن ابن المبارك عن يونس بالحديثين جميعاً بالوجهين ، نعم توقف الدارقطني في هذه الرواية التي وقع فيها التصريح بسامع عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب ابن مالك من جده ، وقد أوضحت ذلك في المقدمة . والحاصل أن رواية الزهري للجملة الأولى هي عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ، وروايته للجملة الثانية المتعلقة بيوم الخميس هي عن عمه عبد الرحمن بن كعب بن مالك ،

وقد سمع الزهري منهما جميعا ، وحدث يونس عنه بالحدِيثين مفصلا ، وأراد البخاري بذلك دفع الوهم واللبس عن
يظن فيه اختلافا ، وسيأتي مزيد بسط لذلك في المغازي إن شاء الله تعالى

١٠٤ - باب الخروج بعد الظهر

٢٩٥١ - **حَدَّثَنَا** صُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ
عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِالْمَدِينَةِ الظُّهْرَ أَرْبَعًا ، وَالْعَصْرَ بِذِي الْحَلِيفَةِ رَكْعَتَيْنِ ، وَصَلَّوْهُنَّ بِمَا جِئَا «
قَوْلُهُ (باب الخروج بعد الظهر) ذكر فيه حديث أنس وقد تقدم في الحج ، وكأنه أوردته إشارة إلى أن قوله
ﷺ « بورك لامتى في بكورها ، لا يمنع جواز التصرف في غير وقت البكور ، وإنما خص البكور بالبركة لكونه
وقت النشاط ، وحديث « بورك لامتى في بكورها ، أخرجه أصحاب السنن وصححه ابن حبان من حديث صخر الغامدي
بالعين المعجمة ، وقد اعتنى بعض الحفاظ بجمع طرقه فبلغ عدد من جاء عنه من الصحابة نحو العشرين نفما

١٠٥ - باب الخروج آخر الشهر

وقال كريب عن ابن عباس رضي الله عنهما « أَطْلَقَ النَّبِيُّ ﷺ مِنَ الْمَدِينَةِ خَمْسَ بَقَيْنَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ
وَقَدِمَ مَكَّةَ لِأَرْبَعِ لَيَالٍ خَلَوْنَ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ ،

٢٩٥٢ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ بْنِ مَالِكٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ حَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهَا
سَمِعَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَقُولُ « خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَيَالٍ بَقَيْنَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ وَلَا نَرَى إِلَّا
الْحَجَّ ، فَلَمَّا دَنَوْنَا مِنْ مَكَّةَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْهُ هَدًى إِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ وَسَمِعَ بَيْنَ الْعَصَا وَالزُّوْرَةِ
أَنْ يَحِلَّ . قَالَتْ عَائِشَةُ : فَدَخَلْنَا عَلَيْهَا يَوْمَ النَّحْرِ بِلَحْمٍ بَقَرٍ ، فَقُلْتُ : مَا هَذَا ؟ فَقَالَ : نَحْرُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ
أَزْوَاجِهِ . قَالَ يَحْيَى : فَذَكَرْتُ هَذَا الْحَدِيثَ لِقَامِ بْنِ مُحَمَّدٍ فَقَالَ : أَتَيْتُكَ وَاللَّهِ بِالْحَدِيثِ عَلَى وَجْهِهِ

قَوْلُهُ (باب الخروج آخر الشهر) أى ردا على من كره ذلك من طريق الطيرة ، وقد نقل ابن بطال أن
أهل الجاهلية كانوا يتحرون أوائل الشهور للأعمال ، ويكرهون التصرف في محاق القمر . **قَوْلُهُ** (وقال كريب عن
ابن عباس رضي الله عنهما : انطلق النبي ﷺ من المدينة خمس بقين) هو طرف من حديث وصله المصنف في الحج .
ثم أورد حديث حمرة عن عائشة في ذلك ، وقد مضى الكلام عليهما في كتاب الحج ، وفيه استبعاد النصيح في
التاريخ وهو مدام في النصف الأول من الشهر يؤرخ بما خلا ، وإذا دخل النصف الثاني يؤرخ بما بقى . وقد استشكل
قول ابن عباس وعائشة « انه خرج خمس بقين ، لأن ذا الحجة كان أوله الخمس للانتماء على أن الوقفة كانت الجمعة
فيلزم من ذلك أن يكون خرج يوم الجمعة ، ولا يصح ذلك لقول أنس في الحديث الذى قبله « انه ﷺ صَلَّى بِالْمَدِينَةِ
الظُّهْرَ أَرْبَعًا ثُمَّ خَرَجَ » وأجيب بأن الخروج كان يوم السبت ، وإنما قال الصحابة « خمس بقين » بناء على العدد ،
لأن ذا القعدة كان أوله الأربعاء فانفق أن جاء ناقصا ، فجاء أول ذى الحجة الخميس ، فظهر أن الذى كان بقى من الشهر

أربع لآخس، كذا أجاب به جمع من العلماء، ويحتمل أن يكون الذي قال لخس بقين أراد ضم يوم الخروج إلى طابقي لأن التأهب وقع في أوله وإن انفق التأخير إلى أن صليت الظهر، فكأنهم لما تأهبوا باتوا ليلة السبت على سفر اعتدوا به من جملة أيام السفر. والله أعلم

١٠٦ - باب الخروج في رمضان

٢٩٥٣ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان قال حدثني الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس رضي الله عنهما قال «خرج النبي ﷺ في رمضان فصام حتى بلغ الكديد أفطر» قال سفيان: قال الزهري أخبرني عبيد الله عن ابن عباس . . . وساق الحديث قوله (باب الخروج في رمضان) ذكر فيه حديث ابن عباس في ذلك، وقد مضى شرحه في كتاب الصيام، وأراد به رفع وهم من يتوهم كراهة ذلك

١٠٧ - باب التوديع

٢٩٥٤ - وقال ابن وهب أخبرني عمرو عن بكير عن سليمان بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال «بعثنا رسول الله ﷺ في بعث فقال لنا: إن آتينا فلاناً وفلاناً - رجلين من قريش - شاماً - فحرقوا بالنار. قال: ثم آتينا نودعهم حين أردنا الخروج فقال: إني كنت أمتركم أن تحرقوا فلاناً وفلاناً بالنار، وإن النار لا يعذب بها إلا الله، فإن أخذتموها فاقنلوهما»

[الحديث ٢٩٥٤ - طرفه في: ٣٠١٦]

قوله (باب التوديع) عند السفر أي أعم من أن يكون من المسافرين للقيم أو عكسه، وحديث الباب ظاهر الأول، ويؤخذ الثاني منه بطريق الأولى، وهو الأكثر في الوقوع. قوله (وقال ابن وهب الخ) وصله النسائي والاسماعيل من طريقه، وسيأتي موصولاً للبصنف من وجه آخر ويأتي شرحه هناك بعد اثنين وأربعين باباً، وفيه تسمية من أبيهم في هذا

١٠٨ - باب السمع والطاعة للإمام

٢٩٥٥ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ. و**حدثنا** محمد بن صباح **حدثنا** إسماعيل بن زكرياء عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال «السمع والطاعة حق، ما لم يؤمر بمفسدة، فإذا أيسر بمفسدة فلا سمع ولا طاعة»

[الحديث ٢٩٥٥ - طرفه في: ٧١٤٤]

قوله (باب السمع والطاعة للإمام) زاد في رواية الكشميني ما لم يأمر بمفسدة، والإطلاق محمول عليه كما هو

في نص الحديث . ثم ساق حديث ابن عمر في ذلك من وجهين ، وساقه على لفظ الرواية الثانية ، وسيأتي الكلام عليه في كتاب الأحكام إن شاء الله تعالى ، وساقه هنا بلفظ الرواية الأولى ، وقيد الترجمة هناك بما وقع هنا في رواية الكشميني ، وقوله « فلا سمع ولا طاعة » بالفتح فيهما ، والمراد في الحقيقة الشرعية لا الوجودية

١٠٩ - باب يُقَاتِلُ مِنْ وراء الإمام ، وَيُتَّقَى بِهِ

٢٩٥٦ - **حدثنا أبو البان** أخبرنا **شعيب** **حدثنا أبو الزناد** أن **الأعرج** **حدثه** أنه سمع **أبا هريرة** رضي الله عنه أنه سمع **رسول الله ﷺ** يقول « نحن الآخرون السابقون »

٢٩٥٧ - وبهذا الإسناد « من أطاعني فقد أطاع الله ، ومن عصاني فقد عصى الله . ومن يطع الأمير فقد أطاعني ، ومن يعصي الأمير فقد عصاني . وإنما الإمام جنة يُقَاتِلُ مِنْ وراءه ، وَيُتَّقَى بِهِ . فان أمرًا يتقوى الله وعدلًا فان له بذلك أجرًا ، وإن قال بغيره فان عليه منه »

[الحديث ٢٩٥٧ - طريقه في : ٧١٣٧]

قوله (باب يقاتل من وراء الإمام ويتقى به) يقاتل بفتح المثناة ، ولم يزد البخاري على لفظ الحديث . والمراد به المقاتلة للدفع عن الإمام ، سواء كان ذلك من خلفه حقيقة أو قدامه ، ووراء يطلق على المعنيين . **قوله** (نحن الآخرون السابقون) وبهذا الاسناد « من أطاعني فقد أطاع الله ، الحديث ، الجملة الأولى طرف من حديث سبق بيانه في كتاب الجمعة ، وسبق في الطهارة أن عاذته في إيراد هذه النسخة - وهي شعيب عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة - أن يصدر بأول حديث فيها ويطلب الباقي عليه لكونه سمعها هكذا ، وإن مسلمًا في نسخة معمر عن همام عن أبي هريرة سلك طريقًا نحو هذه ، فانه يقول في أول كل حديث منها : فذكر أحاديث منها وقال رسول الله ﷺ كيت وكيت . وتكلف ابن المنير فقال : وجه مطابقة الترجمة لقوله « نحن الآخرون السابقون » الإشارة إلى أنه الامام وأنه يجب على كل أحد أن يقاتل عنه وينصره ، لانه وإن تأخر في الزمان لسكنه متقدم في أخذ العهد على كل من تقدمه أنه إن أدرك زمانه أن يؤمن به وينصره ، فهم في الصورة أمامه وفي الحقيقة خلفه فتناسب ذلك قوله « يقاتل من وراءه لانه أعم من أن يراد بها الخلف أو الامام . وقوله فيه « وإن قال بغيره فان عليه منه ، كذا هنا ، قيل استعمل القول بمعنى الفعل حيث قال « فان قال بغيره ، كذا قال بعض الشراح ، وليس بظاهر فانه قسم قوله « فان أمر » فيحمل على أن المراد وان أمر ، والتعبير عن الأمر بالقول لا إشكال فيه . وقيل معنى « قال ، هنا حكم ، ثم قيل لانه مشتق من القيل بفتح القاف وسكون التحتانية وهو الملك الذي ينفذ حكمه بلمعة حمير ، وقوله « فان عليه منه ، أي وزرا وحذف في هذه الرواية على طريق الاكتفاء لدلالة مقابلة عليه ، وقد ثبت في غير هذه الرواية كما سيأتي إن شاء الله تعالى . ويحتمل أن يكون « من » في قوله « فان عليه منه ، تبعيضية ، أي فان عليه بعض ما يقول ، وفي رواية أبي زيد المروزي « منه » بضم الميم وتشديد النون بعدما هاء تأنيث ، وهو تصحيف بلا ريب ، وبالأول جزم أبو ذر . وقوله « إنما الامام جنة » بضم الجيم أي ستره ، لانه يمنع العدو من أذى المسلمين ويكف أذى بعضهم عن بعض ، والمراد بالامام كل قائم بأمور الناس والله أعلم . وسيأتي بقية شرحه في كتاب الأحكام

١١٠ - باب البيعة في الحرب أن لا يفروا ، وقال بعضهم : على الموت

لقول الله عز وجل [١٨ الفتح] : (لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة)

٢٩٥٨ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** جويرية عن نافع قال : قال ابن عمر رضي الله عنهما رجعتا من العام المقبل ، فاجتمع منا اثنان على الشجرة التي بآيعةنا تحتها ، كانت رحمة من الله . فسألنا نافع : على أي شيء يبايعهم ، على الموت ؟ قال : لا ، بل يبايعهم على الصبر .

٢٩٥٩ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** وهيب **حدثنا** عمرو بن يحيى عن عطاء بن ريم عن عبد الله بن زيد رضي الله عنه قال « لما كان زمن الحرّة أتاه آت فقال له : إن ابن حنظلة يبايع الناس على الموت . فقال : لا أبايع على هذا أحدًا بعد رسول الله ﷺ »

[الحديث ٢٩٥٩ - طرفه في : ٤١٦٧]

٢٩٦٠ - **حدثنا** المسكين بن إبراهيم **حدثنا** يزيد بن أبي عبيد عن مسلمة رضي الله عنه قال « بايعت النبي ﷺ ثم عدلت إلى ظل شجرة ، فلما خف الناس قال : يا ابن الأكوع ألا تبايع ؟ قال قلت : قد بايعت يا رسول الله ، قال : وأيضاً . فبايعته الثانية . فقلت له : يا أبا مسلم ، على أي شيء كنتم تبايعون يومئذ ؟ قال : على الموت »

[الحديث ٢٩٦٠ - أطرافه في : ٤١٦٩ ، ٧٢٠٦ ، ٧٢٠٨]

٢٩٦١ - **حدثنا** حفص بن عمر **حدثنا** شعبة عن حميد قال سمعت أنساً رضي الله عنه يقول : كانت الأنصار يوم ألتفدق تقول :

نحن الذين يبايعوا محمداً على الجهاد ماحييناً أبداً

فأجابهم النبي ﷺ فقال : اللهم لا تعيش إلا تعيش الآخرة ، فأكرم الأنصار والمهاجر .

٢٩٦٢ ، ٢٩٦٣ - **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم **سمع** محمد بن فضال عن عامر عن أبي عثمان عن مجاشع رضي الله عنه قال « أتيت النبي ﷺ أنا وأخي فقلت : يبايعنا على الهجرة ، فقال : مَضَتِ الهجرة لأهلها . فقلت : علام تبايعنا ؟ قال : على الإسلام والجهاد »

[الحديث ٢٩٦٢ - أطرافه في : ٤٣٠٥ ، ٤٣٠٧]

[الحديث ٢٩٦٣ - أطرافه في : ٣٠٧٩ ، ٤٣٠٦ ، ٤٣٠٨]

قوله (باب البيعة في الحرب على أن لا يفروا ، وقال بعضهم على الموت) كأنه أشار إلى أن لانتافي بين

الروایتین لاحتمال أن يكون ذلك في مقامين ، أو أحدهما يستلزم الآخر . **قوله** (لقوله تعالى ﴿ لقد رضي الله عن المؤمنين ﴾ الآية) قال ابن المنير : أشار البخاري بالاستدلال بالآية إلى أنهم بايعوا على الصبر ، ووجه أخذه منها قوله تعالى ﴿ فعمل ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم ﴾ والسكينة الطمأنينة في موقف الحرب ، فدل ذلك على أنهم اضطربوا في قلوبهم أن لا يفرّوا فأعانهم على ذلك ، وتعقب بأن البخاري إنما ذكر الآية عقب القول بالصامر إلى أن المبايعة وقعت على الموت ، ووجه انتزاع ذلك منها أن المبايعة فيها مطلقة ، وقد أخبر سلمة بن الأكوع - وهو ممن بايع تحت الشجرة - أنه بايع على الموت ، فدل ذلك على أنه لا تنافي بين قولهم بايعوه على الموت وعلى هدم الفرار ، لأن المراد بالمبايعة على الموت أن لا يفرّوا ولو ماتوا ، وليس المراد أن يقع الموت ولا بد ، وهو الذي أنكره نافع وعدل إلى قوله « بل بايعهم على الصبر ، أي على الثبات وعدم الفرار سواء أفضى بهم ذلك إلى الموت أم لا ، والله أعلم . وسيأتي في المغازي موافقة المسيب بن حزن - والد سعيد - لابن عمر على خفاء الشجرة ، وبيان الحكمة في ذلك وهو أن لا يحصل بها القتتان لما وقع تحتها من الخير ، فلو بقيت لما أمن تعظيم بعض الجهال لها حتى ربما أفضى بهم إلى اعتقاد أن لها قوة نفع أو ضرر كما نراه الآن مشاهدا فيما هو دونها ، وإلى ذلك أشار ابن عمر بقوله « كانت رحمة من الله ، أي كان خفاؤها عليهم بعد ذلك رحمة من الله تعالى . ويحتمل أن يكون معنى قوله رحمة من الله أي كانت الشجرة موضع رحمة الله ومحل رضوانه لنزول الرضا عن المؤمنين عندهما . ثم ذكر فيه خمسة أحاديث : أحدها حديث ابن عمر « رجعتا من العام المقبل فاجتمع منا اثنتان على الشجرة التي بايعنا - أي النبي ﷺ - تحتها ، أي في عمرة الحديبية . **قوله** (فمأاننا نالما) قائل ذلك هو جويرية بن أسماء الراوى عنه ، وقد تعقبه الإسماعيلي بأن هذا من قول نافع وليس بمسند ، وأجيب بأن الظاهر أن نالما إنما جزم بما أجاب به لما فهمه عن مولا ابن عمر فيكون مسندا بهذه الطريقة . ثانيها حديث عبد الله بن زيد أي ابن عاصم الانصاري المازني . **قوله** (لما كان زمن الحرة) أي الوقعة التي كانت بالمدينة في زمن يزيد بن معاوية سنة ثلاث وستين كما سيأتي بيان ذلك في موضعه إن شاء الله تعالى . **قوله** (أن ابن حنظلة) أي عبد الله بن حنظلة بن أبي عامر الذي يعرف أبوه بغسيل الملائكة ، والسبب في تقييده بذلك أنه قتل بأحد وهو جنب ففسلته الملائكة ، وعلفت امرأته تلك الليلة بآبائه عبد الله بن حنظلة . فمات النبي ﷺ وله سبع سنين وقد حفظ عنه . وأتى الكرماني بأعجوبة فقال : ابن حنظلة هو الذي كان يأخذ البيعة ليزيد بن معاوية ، والمراد به نفس يزيد لأن جده أبا سفيان كان يكنى أيضا أبا حنظلة فيكون التقدير أن ابن أبي حنظلة ، ثم حذف لفظ أبي تخفيفا أو يكون نسب إلى عمه حنظلة بن أبي سفيان استخفافا واستهجانا واستهجانا بهذه السكامة المرة انتهى . ولقد أطل رحمة الله في غير طائل ، وأتى بغير الصواب . ولو راجع موضحا آخر من البخاري لهذا الحديث بعينه لرأى فيه مائنه لما كان يوم الحرة والناس يبايعون لعبد الله بن حنظلة ، فقال عبد الله بن زيد : علام يبايع حنظلة الناس ؟ الحديث . وهذا الموضع في أثناء غزوة الحديبية من كتاب المغازي ، فهذا يرد احتمال الثاني ، وأما احتمال الأول فبرده اتفاق أهل النقل على أن الأمير الذي كان من قبل يزيد بن معاوية اسمه مسلم بن عقبة لا عبد الله بن حنظلة ، وأن ابن حنظلة كان الأمير على الانصار ، وأن عبد الله بن مطيع كان الأمير على من سواهم ولهنما قتلا جميعا في تلك الوقعة . والله المستعان . **قوله** (لا أبايع على هذا أحدا بعد رسول الله ﷺ) فيه إيماء إلى أنه بايع رسول الله ﷺ على ذلك وليس بصريح ، ولذلك عقبه المصنف بحديث سلمة بن الأكوع لنصريحه فيه بذلك . قال ابن المنير :

والحكمة في قول الصحابي إنه لا يفعل ذلك بعد النبي ﷺ أنه كان مستحقاً للنبي ﷺ على كل مسلم أن يقيه بنفسه ، وكان فرضاً عليهم أن لا يفروا عنه حتى يموتوا دونه ، وذلك بخلاف غيره . نالها حديث سلة فقوله «قلت له يا أبا سلم ، هي كنية سلة بن الأكوع ، والقاتل «قلت ، الراوى عنه وهو يزيد بن أبي صبيد موله ، وهذا الحديث أحد ثلاثيات البخارى ، وقد أخرجه في الأحكام أيضا ويأتى الكلام عليه هناك إن شاء الله تعالى . قال ابن المنير : الحكمة في تكراره البيعة لسلة أنه كان مقدما في الحرب فأكد عليه العقد احتياطا . قلت : أو لأنه كان يقاتل قتال الفارس والراجل فتعددت البيعة بتعدد الصفة . رابعها حديث أنس ، كانت الانصار يوم الخندق تقول : نحن الذين بايعوا محمدا ، على الجهاد ما بقينا أبدا ، وهو ظاهر فيما ترجم به ، وقد تقدم موصولا في أوائل الجهاد ، ويأتى الكلام عليه في المغازى إن شاء الله تعالى . خامسها حديث مجاشع وهو ابن مسعود ، وأخوه اسمه مجالد بجيم ، وسيأتى الكلام عليه في المغازى في غزوة الفتح إن شاء الله تعالى

١١١ - باب عزم الإمام على الناس فيما يطيقون

٢٩٦٤ - **حدثنا** عثمان بن أبي شيبة **حدثنا** جبرير عن منصور عن أبي وائل قال : قال عبد الله رضي الله عنه «لقد أتاني اليوم رجل فسألني عن أمر ما دريت ما أردت عليه فقال : أرايت رجلا مؤديا نشيطا يخرج مع أمرائنا في المغازى ، فيعزم علينا في أشياء لا نحصىها . فقلت له : والله لا أدري ما أقول لك ، إلا أننا كفا مع النبي ﷺ فنعسى أن لا يعزم علينا في أمر إلا مرة حتى نملأه ، وإن أحدكم لن يزال بخير ما اتقى الله . وإذا شك في نفسه شيء سأل رجلا فشفاه منه ، وأوشك أن لا تجدوه . والذي لا إله إلا هو ، ما أذكر ما غبر من الدنيا إلا كالغائب شرب صفوه ، وبقي كدوره »

قوله (باب عزم الإمام على الناس فيما يطيقون) المراد بالعزم الأمر الجازم الذي لا تردد فيه ، والذي يتعلق به الجار والمجرور محذوف تقديره مثلا محله ، والمعنى وجوب طاعة الإمام محله فيما لهم به طاقة . **قوله** (قال عبد الله) أى ابن مسعود ، وهذا الاسناد كله كوفيون . **قوله** (أتاني اليوم رجل) لم أقف على اسمه . **قوله** (مؤديا) بهزة ساكنة وتحتانية خفيفة أى كامل الاداء أى أداة الحرب ، ولا يجوز حذف الهمزة منه لثلاث يصير من أودى إذا هلك . وقال الكرماني : معناه قويا ، وكأنه فسره بالازم . وقوله ونشيطا ، بنون وجمجمة من النشاط . **قوله** (يخرج مع أمرائنا) كذا في الرواية بالنون من قوله فخرج ، وعلى هذا فالمراد بقوله رجلا أحدنا ، أو هو محذوف الصفة أى رجلا منا ، وعلى هذا عول الكرماني لأن السياق يقتضى أن يقول مع أمرائه ، وفيه حينئذ التفتات . ويحتمل أن يكون بالتحانية بدل النون وفيه أيضا التفتات . **قوله** (لا نحصىها) أى لانظيها لقوله تعالى (علم أن لن تحصوه) وقيل لا ندري أى طاعة أم معصية ، والاول مطابق لما فهم البخارى فترجم به ، والثاني موافق لقول ابن مسعود وإذا شك في نفسه شيء سأل رجلا فشفاه منه ، أى من تقوى الله أن لا يقدم المرء على ما يشك فيه حتى يسأل من عنده علم فيدله على ما فيه شفاؤه . وقوله « شك نفسه في شيء » من المقلوب ، إذ التقدير : وإذا شك نفسه في شيء ، أو ضمن شك معنى لصق ، والمراد بالشيء ما يتردد في جوازه وعدمه . وقوله « حتى يفعل » غاية لقوله « لا يعزم » أو للعزم الذى

يتعلق به المستثنى وهو مرة . والحاصل أن الرجل سأل ابن مسعود عن حكم طاعة الأمير فأجابه ابن مسعود بالوجوب بشرط أن يكون المأمور به موافقا لقوى الله تعالى . **قوله** (ماغبر) بمعجمة وموحدة مفتوحين أى مضى ، وهو من الاضداد يطلق على ماضى وعلى مابقي ، وهو هنا محتمل للإمرين . قال ابن الجوزى : هو بالماضى هنا أشبه كقولهم ما أذكر ، . والنغب بمثابة متفوحة ومعجمة ساكنة ويجوز فتحها ، قال الفزاز : وهو أكثر ، وهو الغدير يكون في ظل فيبرد ماؤه ويروق ، وقيل هو ما يحتفره السيل في الأرض المنخفضة فيصير مثل الاخدود فيبقى الماء فيه فتصفقه الريح فيصير صافيا باردا ، وقيل هو نفرة في صخرة يبقى فيها الماء كذلك ؛ فشبه ماضى من الدنيا بما شرب من صفوه ، وما بقي منها بما تأخر من كدره . وإذا كان هذا في زمان ابن مسعود وقد مات هو قبل مقتل عثمان ووجود تلك الفتن العظيمة فإذا يكون اعتقاده فيما جاء بعد ذلك وهلم جرا ؛ وفي الحديث أنهم كانوا يعتقدون وجوب طاعة الإمام . وأما توقف ابن مسعود عن خصوص جوابه وعدوله إلى الجواب العام فللاشكال الذي وقع له من ذلك ، وقد أشار إليه في بقية حديثه ، ويستفاد منه التوقف في الاقتناء فيما أشكل من الأمر كما لو أن بعض الأجناد استفق أن السلطان عينه في أمر يخوف بمجرد التمشي وكلفه من ذلك ما لا يطيق ، فن أجابه بوجوب طاعة الإمام أشكل الأمر لما وقع من الفساد ، وإن أجابه بجواز الامتناع أشكل الأمر لما قد يفرض به ذلك إلى الفتنة ، فالصواب التوقف عن الجواب في ذلك وأمثاله . والله الهادي إلى الصواب

١١٢ - باب كان النبي ﷺ إذا لم يُقاتل أول النهار أخر القتال حتى تزول الشمس

٢٩٦٥ - **حديث** عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو إسحاق هو الفزاري عن موسى

ابن عقبة عن سالم أبي النضر مولى عمر بن عبد الله وكان كاتباً له قال : كتب إليه عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما فقرأه « أن رسول الله ﷺ في بعض أيامه التي أتى فيها انتظر حتى مالت الشمس ،

٢٩٦٦ - « ثم قام في الناس خطيباً قال : أيها الناس ، لانتتموا لقاء العدو ، وسألوا الله العافية ، فإذا

لقيتموهم فاصبروا ، واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف . ثم قال : اللهم منزل الكتاب ، وتجري السحاب ، وهازم الأحزاب ، اهزمهم وانصرنا عليهم »

قوله (باب كان النبي ﷺ إذا لم يُقاتل أول النهار أخر القتال حتى تزول الشمس) أى لأن الرياح تهب غالباً بعد الزوال فيحصل بها تبريد حدة السلاح والحرب وزيادة في النشاط . أورد فيه حديث عبد الله بن أبي أوفى بمعنى ما ترجم به ؛ لكن ليس فيه إذا لم يُقاتل أول النهار ، وكأنه أشار بذلك إلى ماورد في بعض طرقه ، فنفذ أحد من وجه آخر عن موسى بن عقبة بهذا الاسناد أنه كان ﷺ يحب أن ينهض إلى عدوه عند زوال الشمس ، واسعيد بن منصور من وجه آخر عن ابن أبي أوفى « كان رسول الله ﷺ يميل إذا زالت الشمس ثم ينهض إلى عدوه ، والمصنف في الجزية من حديث النعمان بن مقرن « كان إذا لم يُقاتل أول النهار انتظر حتى تهب الأرواح وتحضر الصلوات ، وأخرجه أحمد وأبو داود والترمذي وابن حبان من وجه آخر وصحاه ، وبني روايتهم « حتى

تزول الشمس وتهب الأرواح وينزل النصر ، فيظهر أن فائدة التأخير تكون أوقات الصلاة مظنة لإجابة الدعاء ، وهبوب الريح قد وقع النصر به في الأسراب فصار مظنة لذلك والله أعلم . وقد أخرج الزمذني حديث النعمان بن مقرن من وجه آخر عنه لكن فيه انقطاع ، ولفظه يوافق ما قبله قال : غزوت مع النبي ﷺ فكان إذا طلع الفجر أمسك حتى تطلع الشمس فإذا طالت قال ، فإذا انصف النهار أمسك حتى تزول الشمس فإذا زالت الشمس قاتل ، فإذا دخل وقت العصر أمسك حتى يصليها ثم يقاتل ، وكان يقال : عند ذلك تهيج رياح النصر ويدعو المؤمنون لجيوشهم في صلاتهم ، (تنبيه) وقع في رواية الإسماعيلي من هذا الوجه زيادة في الدعاء ، وسياً في التنبيه عليها في باب لا تتموا لقاء العدو ، مع بقية الكلام على شرحه إن شاء الله تعالى

١١٣ - باب استئذان الرجل الإمام لقوله [٦٢ النور] : (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله

وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنه) إن الذين يستأذنونك) إلى آخر الآية

٢٩٦٧ - **حديث** إسحاق بن إبراهيم أخبرنا جابر بن عبد الله عن أبيه عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : « غزوت مع رسول الله ﷺ . قال فتلاحق بي النبي ﷺ وأنا على ناضح لنا قد أعيا فلا يكاد يسير ، فقال لي : ما بعيرك ؟ قال قلت : أعيا . قال فتخلف رسول الله ﷺ فزجره ودعاه ، فزال بين يدي الإبل قد أمها يسير ، فقال لي : كيف ترى بعيرك ؟ قال قلت : بخير ، قد أصابته بركتك . قال : أفتجنيه قال فاستحييت ، ولم يكن لنا ناضح غيره ، قال فقلت : نعم . قال : فيمنه ، فيمنه إياه على أن لي كفار ظهره حتى أبلغ المدينة . قال فقلت : يا رسول الله ، إني عروس ، فاستأذنته فأذن لي ، فتقدمت الناس إلى المدينة ، ففتيتي خالي فسألني عن البعير فأخبرته بما صنعت به فلامني . قال وقد كان رسول الله ﷺ قال لي حين استأذنته : هل تزوجت بكراً أم ثيباً ؟ فقلت : تزوجت ثيباً . قال فهلا تزوجت بكراً تلاعبها وتلاعبك ؟ قلت يا رسول الله ، ثوفي والدي - أو استشهد - ولي أخوات صغار ، فكرهت أن أزوج مثلهن فلا تؤبهن ولا تقوم عليهن ، ف تزوجت ثيباً لتقوم عليهن وتؤدبهن . قال فلما قدم رسول الله ﷺ المدينة غدت عليه بالبعير ، فأعطاني ثمنه وردّه علي ، قال المنيرة : هذا في قصائنا حسن لا نرى به بأساً

قوله (باب استئذان الرجل) أي من الرعية (الامام) أي في الرجوع أو التغلف عن الخروج أو نحو ذلك . **قوله** (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنه) . قال ابن التين : هذه الآية احتج بها الحسن على أنه ليس لاحد أن يذهب من العسكر حتى يستأذن الأمير . وهذا عند سائر المقام كان خاصاً بالنبي ﷺ ، كذا قال ، والذي يظهر أن الخصوصية في عموم رجوب الاستئذان ، وإلا فلو كان من عينه الامام فطراً له ما يقتضى التخاف أو الرجوع فاه يحتاج إلى الاستئذان . ثم أورد فيه حديث جابر في قصة

جمله وقد تقدم شرحه في كتاب الشروط ، والغرض منه هنا قوله «لأن عروس فاستأذنته فأذن لي ، وسيأتي الكلام على ما يتعلق بتزويجه في النكاح . (تنبيه) : قوله في آخر هذا الحديث «قال المغيرة : هذا في قضائنا حسن لأنرى به بأساً ، هذا موصول بالاسناد المذكور إلى المغيرة ، وهو ابن مقسم الضبي أحد فقهاء الكوفة ، ومراده بذلك ما وقع من جابر من اشتراط ركوب جملة إلى المدينة . وأغرب الداودي فقال : مراده جواز زيادة الغريم على حقه ، وأن ذلك ليس خاصاً بالنبي ﷺ . وقد تدعبه ابن التين بأن هذه الزيادة لم ترد في هذه الطريق هنا ، وهو كما قال

١١٤ - باب من غزا وهو حديث عهد بعرضه . فيه جابر عن النبي ﷺ

قوله (باب من غزا وهو حديث عهد بعرضه) بكسر العين أي بزوجه ، وبضمها أي بزمان عرسه . وفي رواية السكشميني «بعرس» ، وهو يؤيد الاحتمال الثاني . قوله (فيه جابر عن النبي ﷺ) يشير إلى حديثه المذكور في الباب قبله وأن ذلك في بعض طرقه ، وسيأتي في أوائل النكاح من طريق سيار عن الشعبي بلفظ «فقال ما يعجلك ؟ قلت : كنت حديث عهد بعرس ، الحديث

١١٥ - باب من اختار الغزو بعد البناء . فيه أبو هريرة عن النبي ﷺ

قوله (باب من اختار الغزو بعد البناء ، فيه أبو هريرة عن النبي ﷺ) يشير إلى حديثه الآتي في الحسن من طريق همام عنه فقال «غزا نبي من الانبياء . فقال : لا يتبعني رجل ملك بضع امرأة ولما بين بها ، الحديث وسيأتي شرحه هناك ، وترجم عليه في النكاح «من أحب البناء بعد الغزو ، وساق الحديث . والغرض هنا من ذلك أن يتفرغ قلبه للجهاد ويقبل عليه بنشاط ، لأن الذي يعقد عقده على امرأة يبقى متملقاً للخطر بها ، بخلاف ما إذا دخل بها فإنه يصير الامر في حقه أخف غالباً ، ونظيره الاشتغال بالاكل قبل الصلاة . (تنبيهان) أحدهما : أورد الداودي هذه الترجمة محرفة ثم اعترضها ، وذلك أنه وقع عنده «باب من اختار الغزو قبل البناء ، فاعترضه بأن الحديث فيه أنه اختار البناء قبل الغزو . قلت : وعلى تقدير صحة ما وقع عند الداودي فلا يلزمه الاعتراض ، لانه أورد الترجمة مورد الاستفهام فسكانه قال : ما حكم من اختار الغزو قبل البناء . هل يمنع كما دل عليه الحديث ، أو يدوغ ؟ ويحمل الحديث على الاولوية . ثانيهما : قال السكرماني كأنه اكتفى بالإشارة إلى هذا الحديث لانه لم يكن على شرطه . قلت : ولم يستحضر أنه أورد موصولاً في مكان آخر كما سيأتي قريباً . والجواب الصحيح أنه جرى على عادته الغالبة في أنه لا يعيد الحديث الواحد إذا اتحد مخرجه في مكانين بصورته غالباً . بل يتصرف فيه بالاختصار ونحوه في أحد الموضوعين

١١٦ - باب مبادرة الإمام عند الفزع

٢٩٦٨ - حدثنا مسددٌ حدثنا يحيى عن شعبة حدثني قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال

«كان بالمدينة فزع ، فركب رسول الله ﷺ فرساً لأبي طلحة فقال : ما رأينا من شيء ، وإن وجدناه لبئراً»

قوله (باب مبادرة الامام عند الفزع) ذكر فيه حديث أنس في ركوب النبي ﷺ فرس أبي طلحة وقد تقدم

الكلام عليه في الهبة ، ومضى مراداً منها في « باب الشجاعة في الحرب » ،

١١٧ - باب السرعة والركض في الفرع

٢٩٦٩ - **حَدَّثَنَا** الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « فَرَعَ النَّاسُ فَرَكَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَرَسًا لَأَبِي طَالِحَةَ بَطِيئًا ، ثُمَّ خَرَجَ بِرَكْضٍ وَحَدٍّ ، فَرَكَبَ النَّاسُ بِرَكْضُونَ خَلْفَهُ فَقَالَ : لَمْ تَرَاعُوا ، إِنَّهُ لَكَبِيرٌ . فَمَا سُبِقَ بَعْدَ ذَلِكَ يَوْمٌ »

قوله (باب السرعة والركض في الفرع) ذكر فيه حديث أنس المذكور من وجه آخر وقد تقدم . ومحمد المذكور في أسناده هو ابن سيرين

١١٨ - باب الخروج في الفرع وحده

قوله (باب الخروج في الفرع وحده) كذا ثبتت هذه الترجمة بغير حديث ، وكأنه أراد أن يكتب فيه حديث أنس المذكور من وجه آخر فاخترم قبل ذلك . قال السكرماني : ويحتمل أن يكون اكتفى بالإشارة إلى الحديث الذي قبله ، كذا قال وفيه بعد ، وقد ضم أبو علي بن شبيب هذه الترجمة إلى التي بعدها فقال « باب الخروج في الفرع وحده والجمائل الخ ، وليس في أحاديث باب الجمائل مناسبة لذلك أيضا ، إلا أنه يمكن حمله على ما قلت أولا . قال ابن بطلان : جملة ما في هذه التراجم أن الإمام ينبغي له أن يشع بنفسه لما في ذلك من النظر للسليين ، إلا أن يكون من أهل الغناء الشديد والثبات البالغ فيحتمل أن يسوغ له ذلك ، وكان في النبي ﷺ من ذلك ما ليس في غيره ، ولا سيما مع ما علم أن الله يدعّمه وينصره

١١٩ - باب الجمائل والحلائل في السبيل

وقال مجاهد : قلت لابن عمر : الذرو . قال : إني أحب أن أعينك بغائقة من مالي . فقلت : أوسع الله علي . قال : إن غناك لك ، وإني أحب أن يكون من مالي في هذا الوجه . وقال عمر : إن ناساً يأخذون من هذا المال ليُجاهدوا ، ثم لا يجاهدوا ، فن قلله فنحن أحق بما له حتى نأخذ منه ما أخذ . وقال طلوس ومجاهد : إذا دُفِعَ إليك شيء فخرّجْ به في سبيل الله فاصنع به ما شئت وضعه عند أهلِكَ

٢٩٧٠ - **حَدَّثَنَا** الْحَبِيدِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ سَمِعْتُ مَالِكَ بْنَ أَنَسٍ سَأَلَ زَيْدَ بْنَ أَسْلَمَ ، فَقَالَ زَيْدٌ : سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ « قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : سَحَلْتُ عَلَى فَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فَرَأَيْتُهُ يُبَاعُ ، فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَشْتَرِيهِ ؟ فَقَالَ : لَا تَشْتَرِهِ وَلَا تَعُدْ فِي صَدَقَتِكَ »

٢٩٧١ - **حَدَّثَنَا** إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سَحَلَ عَلَى فَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَوَجَدَهُ يُبَاعُ ، فَأَرَادَ أَنْ يَبْتَاغَهُ فَسَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : لَا تَبْتَاغُهُ وَلَا

تعدُّ في صدقتك»

٢٩٧٢- **حديث** مسددٌ حدثنا يحيى بن سميء عن يحيى بن سميء الأنصاري قال حدثني أبو صالح قال سمعتُ أبا هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «لولا أنبأُ أشقُّ على أمتي ما تخلفت عن سريته، واسكن لا أجد حيلة، ولا أجد ما أحلهم عليه، ويشقُّ على أن يتخلفوا عني، ولو ددتُ أني قاتلتُ في سبيل الله فمُتلتُ ثم أُحييت، ثم مُتلتُ ثم أُحييت»

قوله (باب الجمائل والخلان في السبيل) الجمائل بالجمع جميلة وهي ما يجعله القاعد من الاجرة لمن يغزو عنه، والخلان بضم الميم مصدر كالخل، تقول حمل حلا وحملانا، قال ابن بطال: ان أخرج الرجل من ماله شيئا فتطوع به أو أعان الغازي على غزوه بفارس ونحوهما فلا نزاع فيه، وإنما اختلفوا فيما إذا أجر نفسه أو فرسه في الغزو فكره ذلك مالك وكره أن يأخذ جملا على أن يتقدم إلى الحصن، وكره أصحاب أبي حنيفة الجمائل إلا أن كان بالمسلمين ضعف وليس في بيت المال شيء، وقالوا أن أعان بعضهم بعضا جاز لا على وجه البدل. وقال الشافعي: لا يجوز أن يغزو بجمل يأخذه، وإنما يجوز من السلطان دين غيره، لأن الجهاد فرض كفاية فمن فعله وقع عن الفرض ولا يجوز أن يستحق على غيره عوضا انتهى. ويؤيده ما رواه عبد الرزاق من طريق ابن سيرين عن ابن عمر قال: يتمتع القاعد الغازي بما شاء، فأما أنه يبيع غزوه فلا، ومن وجه آخر عن ابن سيرين: سئل ابن عمر عن الجمائل فسكره وقال: أرى الغازي يبيع غزوه، والجاعل يفر من غزوه، والذي يظهر أن البخاري أشار إلى الخلاف فيما يأخذه الغازي: هل يستحقه بسبب الغزو فلا يتجاوزوه إلى غيره أو يملكه فيتصرف فيه بما شاء كما سيأتي بيان ذلك. **قوله** (وقال مجاهد قلت لابن عمر الغزو) هو بالنصب على الإغراء والتقدير عليك الغزو، أو على حذف فعل أي أريد الغزو، وفي رواية الكشميني: «أنغزو» بالاستفهام. وهذا الأمر وصله في المغازي في غزوة الفتح بمعناه، وسيأتي بيانه هناك، ونبه به على مراد ابن عمر بالأثر الذي رواه عنه ابن سيرين وأنه لا يكره إعانة الغازي. **قوله** (وقال عمر الخ) وصله ابن أبي شيبة من طريق أبي إسحق سليمان الشيباني عن عمرو بن قرّة قال: جاءنا كتاب عمر بن الخطاب إن ناسا. فذكر مثله. قال أبو إسحق: فقممت إلى أسير بن عمرو فحدثته بما قال، فقال: صدق، جاءنا كتاب عمر بذلك. وأخرجه البخاري في تاريخه من هذا الوجه وهو إسناد صحيح. **قوله** (وقال طاوس ومجاهد الخ) وصله ابن أبي شيبة بمعناه عنهما. ثم أورد المصنف في الباب ثلاثة أحاديث أحدها حديث عمر في قصة الفرس الذي حل عليه فوجده يباع، الحديث، وقد تقدم شرحه في الهبة. ثانيها حديث ابن عمر في هذه القصة نفسها وقد تقدم أيضا. ثالثها حديث أبي هريرة في التحريض على الغزو، وقد تقدم في أول الجهاد. ووجه دخول قصة فرس عمر من جهة أن النبي ﷺ أقر المحمول عليه على التصرف فيه بالبيع وغيره فدل على تقوية ما ذهب إليه طاوس من أن الآخذ التصرف في المأخوذ. وقال ابن المنير: كل من أخذ مالا من بيت المال على عمل إذا أهمل العمل يرد ما أخذ وكذا الآخذ على عمل لا يتأهل له، ويحتاج إلى تأويل ما ذهب إليه عمر في الأمر المذكور بأن يحمل على الكراهة، وقد قال سميء بن المسيب من أعان بشيء في الغزو فإنه للذي يعطاه إذا بلغ

رأس المفزى ، أخرجه ابن أبي شيبة وغيره وروى مالك في الموطأ عن ابن عمر ، إذا بلغت وادى القرى فشأنك به ، أى تصرف فيه ، وهو قول الليث والثورى . ووجه دخول حديث أبي هريرة أنه متعلق بالركن الثانى من الترجمة وهو الحلال فى سبيل الله لقوله أولا ، ولا أجد ما أحملهم عليه ،

١٢٠ - باب الأجير . وقال الحسن وابن سيرين : يُقَسَّمُ لِلْأَجِيرِ مِنَ الْمَغْنَمِ

وأخذ عطية بن قيس فرساً على النصف فباع سهم الفرس أربعين ديناراً ، فأخذ مائتين وأعطى صاحبه مائتين

٢٩٧٣ - **حديث** عبد الله بن محمد حدثنا سفيان حدثنا ابن جريج عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن أبيه رضى الله عنه قال « غزوت مع رسول الله ﷺ غزوة تبوك فحملت على بكر ، فهو أوثق أعمالي فى نفسى ، فاستأجرت أجيالاً فقاتل رجلاً فمض أحدهما الآخر ، فأنزع يده من فيه ونزع ثيابه ، فأتى النبى ﷺ فأهدرها فقال : أيدفع يده إليك فتقضمها كما يقضم الفحل . » ؟

قوله (باب الأجير) الأجير فى الغزو حالان : إما أن يكون استؤجر للخدمة أو استؤجر ليقاتل ، فالاول قال الأوزاعى وأحمد واسحق : لا يسهم له ، وقال الأكثر : يسهم له لحديث سلبة وكنت أجيالاً أطلحة أسوس فرسه ، أخرجه مسلم ، وفيه أن النبى ﷺ أسهم له ، وقال الثورى : لا يسهم للأجير إلا أن قاتل ، وأما الأجير إذا استؤجر ليقاتل فقال المالكية والحنفية : لا يسهم له ، وقال الأكثر : له سهمه . وقال أحمد : واستأجر الإمام قوما على الغزو لم يسهم لهم سوى الأجرة . وقال الشافعى : هذا فيمن لم يجب عليه الجهاد ، أما الحر البالغ المسلم إذا حضر الصف فإنه يتعين عليه الجهاد فيسهم له ولا يستحق أجرة . **قوله** (وقال الحسن وابن سيرين : يقسم للأجير من المغنم) وصله عبد الرزاق عنهما بلغظ ويسهم للأجير ، وصله ابن أبي شيبة عنهما بلغظ والعبد والأجير إذا شهدا القتال أعطوا من الغنيمة . **قوله** (وأخذ عطية بن قيس فرساً على النصف الخ) وهذا الصنيع جائز عند من يجيز المخاربة ، وقال بصحته هنا الأوزاعى وأحمد خلافاً للثلاثة ، وقد تقدمت مباحث المخاربة فى كتاب المزارعة ثم ذكر المصنف حديث صفوان بن يعلى عن أبيه ، وهو يعلى بن أمية قال « غزوت مع رسول الله ﷺ غزوة تبوك ، الحديث ، وسيأتى شرحه فى القصاص والغرض منه قوله « فاستأجرت أجيالاً » قال المذهب : استنبط البخارى من هذا الحديث جواز استئجار الحر فى الجهاد ، وقد خاطب الله المؤمنين بقوله (واعملوا إنما غنمتم من شئ . فإن الله خمس) الآية فدخل الأجير فى هذا الخطاب ، قلت : وقد أخرج الحديث أبو داود من وجه آخر عن يعلى بن أمية أوضح من الذى هنا واغظه « أذن رسول الله ﷺ فى الغزو وأنا شيخ ليس لى خادم ، فالتفت أجيالاً يكفينى وأجرى لى سهمى ، فوجدت رجلاً ، فلما دنا الرحيل أتانى فقال : ما أدرى ما سهمك وما يبلغ ، فسم لى شيئاً كان السهم أو لم يكن ، فسميت له ثلاثة دنانير ، الحديث . وقوله فى هذه الرواية « فهو أوثق أعمالي » فى رواية السرخسى أحمالاً بالمحملة ، والدستمل بالجميع ، والذى قاتل الأجير هو يعلى بن أمية نفسه كما رواه مسلم من حديث عمران بن حصين . (تنبيهان) : الاول وقع فى رواية المستمل بين أثر عطية بن قيس وحديث يعلى بن أمية « باب

استعارة الفرس في الفزوة ، وهو خطأ لانه يستلزم أن يخلو باب الاجير من حديث مرفوع ، ولا مناسبة بينه وبين حديث يعلى بن أمية ، وكأنه وجد هذه الترجمة في الطرة خالية عن حديث فظن أن هذا موضعهما . وإن كان كذلك فحكمها حكم الترجمة الماضية قريبا وهي : باب الخروج في الفزع وحده ، وكأنه أراد أن يورد فيه حديث أنس في قصة مرس أبي طلحة أيضا فلم يتفق ذلك ، ويقوى هذا أن ابن شويبه جعل هذه الترجمة مستقلة قبل : باب الاجير ، بغير حديث ، وأوردها الاسماعيل عقب باب الاجير وقال : لم يذكر فيها حديثا . ثانيهما : وقع في رواية أبي ذر تقديم : باب الجمائل ، وما بعده إلى هنا وأخر ذلك الباقيون وقدموا عليه : باب ما قيل في لواء النبي ﷺ . والخطب فيه قريب

١٢١ - باب ما قيل في لواء النبي ﷺ

٢٩٧٤ - حدثنا سعيد بن أبي مرير قال حدثنا الليث قال أخبرني عقیل عن ابن شهاب قال أخبرني سلمة بن أبي مالك القرظي « أن قيس بن سعيد الأنصاري رضى الله عنه - وكان صاحب لواء رسول الله ﷺ - أراد الحج فرجل »

٢٩٧٥ - حدثنا فضيلة بن سعيد حدثنا حاتم بن إسماعيل عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه قال « كان على رضى الله عنه تخلف عن النبي ﷺ في خيبر ، وكان به رمد ، فقال : أنا تخلف عن رسول الله ﷺ . فخرج على فلحق بالنبي ﷺ . فلما كان مساء الليلة التي فتحم في صباحها فقال رسول الله ﷺ : لأعطين الراية - أو قال : ليأخذن - غدا رجلا يحب الله ورسوله ، أو قال : يحب الله ورسوله ، بفتح الله عليه . فاذا نحن بعلينا وما نرجوه . فقالوا : هذا على ، فأعطاه رسول الله ﷺ ففتح الله عليه » [الحديث ٢٩٧٥ - طرقه في : ٣٧٠٢ ، ٤٢٠٩]

٢٩٧٦ - حدثنا محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن نافع بن جبير قال « سمعت العباس يقول للذيير رضى الله عنهما : ها هنا أمرك النبي ﷺ أن تركز الراية »

قوله (باب ما قيل في لواء النبي ﷺ) اللواء بكسر اللام والمد هي الراية ، ويسمى أيضا العلم ، وكان الاصل أن يمسكها رئيس الجيش ثم صارت تحمل على رأسه ، وقال أبو بكر بن العربي : اللواء غير الراية ، فاللواء ما يعقد في طرف الرمح ويلوى عليه ، والراية ما يعقد فيه ويترك حتى تصفقه الرياح . وقيل اللواء دون الراية ، وقيل اللواء العلم الضخم . والعلم علامة لحل الأمير يدور معه حيث دار ، والراية يتولاها صاحب الحرب . وفتح الترمذي إلى التفرقة فترجم بالالوية وأورد حديث جابر « أن رسول الله ﷺ دخل مكة ولواؤه أبيض ، ثم ترجم للرايات وأورد حديث البراء « أن راية رسول الله ﷺ كانت سوداء مربعة من نمر ، وحديث ابن عباس « كانت رايته سوداء ولواؤه أبيض ، أخرجه الترمذي وابن ماجه ، وأخرج الحديث أبو داود والنسائي أيضا ، ومثله لابن عدى من

حديث أبي هريرة ، ولأبي يعلى من حديث بريدة ، وروى أبو داود من طريق سماك عن رجل من قومه عن آخر منهم ورايت راية رسول الله ﷺ صمراء ، ويجمع بينهما باختلاف الاوقات ، وروى أبو يعلى عن أنس رفعه ، أن الله أكرم أمي بالاولوية ، اسناده ضعيف ، ولأبي النسيخ من حديث ابن عباس وكان مكتوباً على رايته : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، وسنده واه . وقيل كانت له راية تسمى العقاب سوداء مربعة ، وراية تسمى الراية البيضاء ، وربما جعل فيها شيء أسود . وذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث ، أحدهما : **قوله** (عن ثعلبة بن أبي مالك) تقدم ذكره في د باب حمل النساء القرب في الغزو ، . **قوله** (ان قيس بن سعد) أي ابن عبادة الصحابي ابن الصحابي وهو سيد الخزرج ابن سيدهم ، وسيأتي للمصنف من حديث أنس في الاحكام أنه كان عند رسول الله ﷺ بمنزلة صاحب الشرطة . **قوله** (وكان صاحب اللواء النبي ﷺ) أي الذي يختص بالخزرج من الانصار ، وكان النبي ﷺ في مغازيه يدفع إلى رأس كل قبيلة لواء يقاتلون تحته . وأخرج أحمد باسناد قوى من حديث ابن عباس ، أن راية النبي ﷺ كانت تكون مع علي ، وراية الانصار مع سعد بن عبادة ، الحديث . **قوله** (أراد الحج فرجل) هو بتشديد الجيم وأخطأ من قالها بالمهمله ، واقصر البخاري على هذا القدر من الحديث لأنه موقوف وليس من غرضه في هذا الباب وإنما أراد منه أن قيس بن سعد كان صاحب اللواء النبوي ولا يتقرر في ذلك إلا باذن النبي ﷺ ، فهذا القدر هو المرفوع من الحديث تاماً وهو الذي يحتاج اليه هنا ، وقد أخرج الاسماعيلي الحديث تاماً من طريق الليث التي أخرجها المصنف منها فقال بعد قوله فرجل احد شق رأسه ، فقام غلام له فقلد هديه ، فنظر قيس هديه وقد قلد فأهل بالحج ولم يرجل شق رأسه الاخر ، وأخرجه من طريق أخرى عن الزهري بتمامه نحوه ، وفي ذلك مصير من قيس بن سعد إلى أن الذي يريد الإحرام إذا قلد هديه يدخل في حكم المحرم . وقرأت في كلام بعض المتأخرين أن بعض الشارحين تحير في شرح القدر الذي وقع في البخاري ، وتكلف له وجوه عجيبه ، فلينظر المراد بالشارح المذكور فاني لم أفت عليه . ثم رايت ما نقله المتأخر المذكور في كلام صاحب المطالع ، وأبهم الشارح الذي تحير وقال : انه حمل الكلام ما لا يحتمله . وذكر الديمياطي في الحاشية أن البخاري ذكر بقية الحديث في آخر الكتاب وليس في الكتاب شيء من ذلك . ثانياً حديث سلمه بن الأكوع في قصه على يوم خيبر ، وسيأتي شرحه في كتاب المغازي ، والغرض منه قوله ولأعطين الراية غدا رجلاً يحبه الله ورسوله ، فانه مشعر بأن الراية لم تكن خاصة بشخص معين بل كان يعطيها في كل غزوة لمن يريد ، وقد أخرجه أحمد من حديث بريدة بلفظ : ولقي دافع اللواء إلى رجل يحبه الله ورسوله ، الحديث ، وهذا مشعر بأن الراية واللواء سواء . ثالثاً حديث نافع بن جبير سمعت العباس - أي ابن عبد المطلب - يقول للزبير أي ابن العوام : ههنا أمرك النبي ﷺ أن تركز الراية ، وهو طرف من حديث أورده المصنف في عزوة القتيح ، وسيأتي شرحه مستوفى هناك ، وأبين هناك إن شاء الله تعالى ما في سياقه من صورة الإرسال والجواب عن ذلك ، وأبين تعيين المكان المشار اليه وأنه الحجون ، وهو بفتح المهمله وضم الجيم الخفيفة ، قال الطبري : في حديث علي أن الامام يؤمر على الجيش من يوثق بقوته وبصيرته ومعرفة ، وسيأتي بقية شرحه في المغازي ان شاء الله تعالى . وقال المهلب : وفي حديث الزبير أن الراية لا تركز إلا باذن الإمام ، لانها علامة على مكانه فلا يتصرف فيها إلا بأمره . وفي هذه الأحاديث استحباب اتخاذ الاولوية في الحرب ، وأن اللواء يكون مع الامير

أو من يقيمه لذلك عند الحرب ، وقد تقدم حديث أنس « أخذ الراية زيد بن حارثة فأصيب ، ثم أخذها جعفر فأصيب ، الحديث ، ويأتى تمام شرحه فى المغازى إن شاء الله تعالى أيضا

١٢٢ - باب قول النبي ﷺ « نصرت بالرعب مسيرة شهر » . وقول الله عز وجل [١٥١

آل عمران] : ﴿ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ ﴾ قاله جابر عن النبي ﷺ

٢٩٧٧ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « بُعِثْتُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ ، وَنَصَرْتُ بِالرُّعْبِ . فَبَيْنَا أَنَا نَائِمٌ أُوتِيتُ مَفَاتِيحَ خَزَائِنِ الْأَرْضِ فَوُضِعَتْ فِي يَدِي . قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : وَقَدْ ذَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنْتُمْ تَنْتَثِلُونَهَا [الحديث ٢٩٧٧ - أطرافه فى : ٦٩٨ ، ٧٠٣ ، ٧٢٧٣]

٢٩٧٨ - **حدثنا أبو اليان** أخبرنا شبيب عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله أن ابن عباس رضي الله عنهما أخبره أن أبا سفيان أخبره « أَنَّ هِرَقْلَ أَرْسَلَ إِلَيْهِ - وَهُوَ بِبَيْلَاءَ - ثُمَّ دَعَا بِكِتَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْ قِرَاءَةِ الْكِتَابِ كَثُرَ عِنْدَهُ الصَّخَبُ وَارْتَفَعَتِ الْأَصْوَاتُ وَأُخْرِجْنَا ، فَقُلْتُ لِأَصْحَابِي حِينَ أُخْرِجْنَا : لَقَدْ أَمَرَ أَمْرُ ابْنِ أَبِي كَبْشَةَ ، إِنْهُ يُخَالِفُهُ مَلِكُ بَنِي الْأَصْفَرِ »

قوله (باب قول النبي ﷺ « نصرت بالرعب مسيرة شهر » ، وقول الله عز وجل ﴿ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ ﴾) قاله جابر عن النبي ﷺ (يشير إلى حديثه الذى أوله : أعطيت خمسا لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلى ، فان فيه « نصرت بالرعب مسيرة شهر » ، وقد تقدم شرحه فى التيمم ، ووقع فى الطبرانى من حديث أبى أمامة « شهر أو شهرين » ، وله من حديث السائب بن يزيد « شهرا أمامى وشهرا خلقى » ، وظهر لى أن الحكمة فى الاختصار على الشهر أنه لم يكن بينه وبين الممالك الكبار التى حوله أكثر من ذلك ، كالشام والعراق واليمن ومصر ، ليس بين المدينة النبوية للواحدة منها الا شهر فسادونه ، ودل حديث السائب على أن التردد فى الشهر والشهرين لما أن يكون الراوى سمعه كما فى حديث السائب ، ولما أنه لا أمر لتردده ، وحديث السائب لإينافى حديث جابر ، وليس المراد بالخصوصية مجرد حصول الرعب بل هو وما ينشأ عنه من الظفر بالاعدو . ثم ذكر المصنف فى الباب حديثين : أحدهما حديث أبى هريرة الذى أوله « بُعِثْتُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ » ، وفيه « وانصرت بالرعب » ، وبيننا أنا نائم أُوتِيتُ مَفَاتِيحَ خَزَائِنِ الْأَرْضِ » ، وسيأتى شرحه مستوفى فى كتاب التعمير إن شاء الله تعالى . وجوامع الكلم القرآن فإنه تقع فيه المعانى الكثيرة بالالفاظ القليلة ، وكذلك يقع فى الاحاديث النبوية الكثير من ذلك . ومفاتيح خزان الأرض المراد منها ما يفتح لأمته من بعده من الفتوح ، وقيل المعادن ، وقول أبى هريرة « وَأَنْتُمْ تَنْتَثِلُونَهَا » بوزن نفتعلونها - من النثل بالنون والمثناة - أى تستخرجونها ، تقول نثلت البئر إذا استخرجت ترابها . ثانيهما حديث أبى سفيان فى قصة هرقل ذكر طرفا منها ، وقد تقدم بهذا الاسناد بطوله فى بدء الوحى ، والفرص منه هنا قوله « انه يخالفه ملك بنى الأصفر » ، لأنه كان بين المدينة وبين المكان الذى كان يقصر ينزل فيه مدة شهر أو نحوه

١٢٣ - باب حمل الزاد في الغزو

وقول الله عز وجل [١٩٧ البقرة]: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾

٢٩٧٩ - **حديث** عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام قال أخبرني أبي - وحدثنني أيضا فاطمة - عن أسماء رضي الله عنها قالت «صنعت سفرة رسول الله ﷺ في بيت أبي بكر حين أراد أن يهاجر إلى المدينة. قالت: فلم نجد لسفرته ولا لسقائه ما نربطهما به، فقلت لأبي بكر: والله ما أجده شيئا أربط به إلا نطاق. قال: فثمبته بثنين قاربطيه: بواحد السماء، وبآخر الشجرة، ففعلت، فذلك سميت ذات النطاقين» [الحديث ٢٩٧٩ - طرقاته في: ٢٩٠٧، ٢٩٨٨]

٢٩٨٠ - **حديث** علي بن عبد الله أخبرنا سفيان عن عمرو وقال عمرو أخبرني عطاء سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: «كنا نزود لحوم الأضاحي على عهد النبي ﷺ إلى المدينة»

٢٩٨١ - **حديث** محمد بن المنثري حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحمي قال: أخبرني بشير بن يسار أن سويد بن الثمان رضي الله عنه أخبره أنه خرج مع النبي ﷺ عام خيبر، حتى إذا كانوا بالصمصاء - وهي أذن خيبر - فصلوا العصر، فدعا النبي ﷺ بالأطعمة، ولم يؤت النبي ﷺ إلا بسويق، فلكنا فاكلنا وقربنا، ثم قام النبي ﷺ فقمض فقمضنا وصلينا»

٢٩٨٢ - **حديث** بشر بن مروح حدثنا حاتم بن إسماعيل عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة رضي الله عنه قال «خفت أزواد الناس وأملقوا، فاتوا النبي ﷺ في نحر إيلهم، فأذن لهم، فلقيتهم عمر فأخبروه، فقال ما بقاؤكم بعد إيلكم؟ فدخل عمر على النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، ما بقاؤهم بعد إيلهم؟ فقال رسول الله ﷺ: ناد في الناس يأتون بفضل أزوادهم، فدعا وبرك عليهم، ثم دعاهم بأوعيتهم فآخى الناس حتى فرغوا، ثم قال رسول الله ﷺ: أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله»

قوله (باب حمل الزاد في الغزو، وقول الله عز وجل: وتزودوا فإن خير الزاد التقوى) أشار بهذه الترجمة إلى أن حمل الزاد في السفر ليس منافيا للتوكل، وقد تقدم في الحج في تفسير الآية من حديث ابن عباس ما يؤيد ذلك. ثم ذكر فيه أربعة أحاديث: أحدها حديث أسماء بنت أبي بكر في تسميتها ذات النطاقين، والغرض منه قولها «فلم نجد لسفرته ولا لسقائه ما نربطهما به»، فانه ظاهر في حل آلة الزاد في السفر، وسيأتي الكلام على شرحه في أبواب الهجرة. والنطاق بكسر النون ما تشد به المرأة وسطها ليرتفع به ثوبها من الأرض عند المهنة. ثانيا حديث جابر «كنا نزود لحوم الأضاحي، والحديث، وسيأتي شرحه في كتاب الأضاحي إن شاء الله تعالى. ثالثا حديث

سويد بن النعمان وفيه د قنعا النبي ﷺ بالاطعمة ، وفي رواية مالك د بالازواد ، وقد تقدم في الطهارة مع الكلام عليه ، وقوله في هذه الرواية د فليكننا ، بضم اللام أى أدركنا اللقمة في الفم ، وقوله د وشربنا ، قال الداودي : لا أراه محفوظا إلا إن كان أراد المضمضة ، كذا قال ، ويحتمل أن يكون بعضهم استنف السويق وبعضهم جملة في الماء وشربه فلا اشكال ، رابعها حديث سلمة وهو ابن الاكوع د خفت أزواد الناس وأملقوا ، فأتوا النبي ﷺ في نحر إبلهم ، الحديث . وهو ظاهر فيما ترجم به ، وقوله فيه د أملقوا ، أى فنى زادهم ، ومعنى أملق افتقر ، وقد يأتي متعديا بمعنى أفنى . قوله (فأتوا النبي ﷺ في نحر إبلهم) أى بسبب نحر إبلهم ، أو فيه حذف تقديره فاستأذنوه في نحر إبلهم . قوله (ناد في الناس يأتون) أى فهم يأتون ، ولذلك رفعه ، وزاد في الشركة د فيسط لذلك نطع ، وقد تقدم أن فيه أربع لغات فتح النون وكسرهما وفتح الطاء وسكونها . قوله (وبرك) بالشديد أى دعا بالبركة وقوله د عليهم ، في رواية الكشميني د عليه ، أى على الطعام ، ومثله في الشركة . قوله (فاحتئ الناس) بمهمل ساكنة ثم مشناة ثم مثناة أى أخذوا حثية حثية ، وقوله د قال رسول الله ﷺ أشهد ، إلى آخر الشهاداتين أشار إلى أن ظهور المعجزة بما يؤيد الرسالة . وفي الحديث حسن خلق رسول الله ﷺ ، واجابته إلى ما يلتبس منه أصحابه ، وإجراؤهم على العادة البشرية في الاحتياج إلى الزاد في السفر ، ومنقبة ظاهرة لعمر دالة على قوة يقينه بأجابة دعاء رسول الله ﷺ وعلى حسن نظره للمسلمين . على أنه ليس في إجابة النبي ﷺ لهم على نحر إبلهم ما يتحتم أنهم يبقون بلا ظهر ، لاحتمال أن يبعث الله لهم ما يحملهم من غنيمة ونحوها ، لكن أجاب عمر إلى ما أشار به لتعجيل المعجزة بالبركة التي حصلت في الطعام . وقد وقع لعمر شبهة بهذه القصة في الماء ، وذلك فيما أخرجه ابن خزيمة وغيره ، وستأتى الإشارة إليه في علامات النبوة . وقول عمر د ما بقاؤكم بعد إبلكم ، أى لأن توالى المشى ربما أفنى إلى الهلاك ، وكان عمر أخذ ذلك من النهي عن الخمر الالهية يوم خيبر استباقا لظهورها ، قال ابن بطال : استنبط منه بعض الفقهاء أنه يجوز للامام في الغلاء إلزام من عنده ما يفضل عن قوته أن يخرج له للبيع لما في ذلك من صلاح الناس ، وفي حديث سلمة جواز المشورة على الامام بالمصلحة وإن لم يتقدم منه الاستشارة

١٢٤ - باب حمل الزاد على الرقاب

٢٩٨٣ - **حَدَّثَنَا** صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ هِشَامٍ عَنْ وَهْبٍ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « خَرَجْنَا وَنَحْنُ ثَلَاثُمِائَةٍ نَحْمِلُ زَادَنَا عَلَى رِقَابِنَا ، فَفَنَى زَادُنَا ، حَتَّى كَانَ الرَّجُلُ مِنْهَا يَأْكُلُ فِي كُلِّ يَوْمٍ تَمْرَةً . قَالَ رَجُلٌ : يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ، وَأَيْنَ كَانَتِ التَّمَرَةُ تَقَعُ مِنَ الرَّجُلِ ؟ قَالَ : لَقَدْ وَجَدْنَا فَقْدَهَا حِينَ فَقَدْنَاهَا ، حَتَّى أَتَيْنَا الْبَحْرَ ، فَإِذَا حُوتٌ فَقَدْ قَذَاهُ الْبَحْرُ ، فَأَكَلْنَا مِنْهُ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ يَوْمًا مَا أَحْبَبْنَا »

قوله (باب حمل الزاد على الرقاب) أى عند تعذر حمله على الدواب ، ذكر فيه حديث جابر في قصة العنبر مقتضرا على بعضه ، والغرض منه قوله د ونحن ثلاثمائة نحمل زادنا على رقابنا ، وسيأتى شرحه مستوفى في أواخر المقاضى

١٢٥ - باب إرداف المرأة خلف أخيها

٢٩٨٤ - **حَدَّثَنَا** عمرو بنُ عليٍّ حَدَّثَنَا أبو عاصمٍ حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ الْأَشُوذِ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنَّهَا قَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ يَرْجِعُ أَصْحَابُكَ بِأَجْرِ حَجٍّ وَحُمْرَةٍ ، وَلَمْ أَرِ عَلَى الْحَجِّ ؟ فَقَالَ لَهَا : اذْهَبِي ، وَثَبِّرِي ذَلِكَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ . فَأَمَرَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَنْ يُعِيرَهَا مِنَ التَّنْعِيمِ . فَانْتَظَرَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِأَعْلَى مَكَّةَ حَتَّى جَاءَتْ »

٢٩٨٥ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَوْسٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « أَمَرَنِي النَّبِيُّ ﷺ أَنْ أُرْدِفَ عَائِشَةَ وَأُعِيرَهَا مِنَ التَّنْعِيمِ »

قوله (باب إرداف المرأة خلف أخيها) ذكر فيه حديث عائشة في إردافها في العمرة خلف أخيها عبد الرحمن وحديث عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضى الله عنهما قال « أَمَرَنِي النَّبِيُّ ﷺ أَنْ أُرْدِفَ عَائِشَةَ وَأُعِيرَهَا مِنَ التَّنْعِيمِ » وقد تقدم الكلام عليهما مستوفى في كتاب الحج ، ويشبه أن يكون وجه دخوله هنا حديث عائشة المتقدم د جهادكن الحج ،

١٢٦ - باب الإرتداف في الغزو والحج

٢٩٨٦ - **حَدَّثَنَا** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا أَبُو ثَوْبٍ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنْتُ رَدِيفَ أَبِي طَلْحَةَ ، وَإِنَّهُمْ لَيُعْرُخُونَ بِنَا جَمِيعًا : الْحَجَّ ، وَالْعُمْرَةَ »

قوله (باب الإرتداف في الغزو والحج) ذكر فيه حديث أنس « كُنْتُ رَدِيفَ أَبِي طَلْحَةَ ، وَإِنَّهُمْ لَيُعْرُخُونَ بِنَا جَمِيعًا ، » وقد تقدم شرحه في الحج

١٢٧ - باب الردف على الجمار

٢٩٨٧ - **حَدَّثَنَا** قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا أَبُو صَفْوَانَ عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ أُسَامَةَ ابْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَكِبَ عَلَى حِمَارٍ عَلَى إِكْفٍ عَلَيْهِ قَطِيفَةٌ ، وَأُرْدِفَ أُسَامَةُ وَرَاءَهُ »

[الحديث ٢٩٨٧ - أطرافه في : ٤٥٦٦ ، ٥٦٦٣ ، ٥٩٦٤ ، ٦٢٠٧]

٢٩٨٨ - **حَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ يُونُسُ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَقْبَلَ يَوْمَ الْفَتْحِ مِنْ أَعْلَى مَكَّةَ عَلَى رَاحِلَتِهِ مُرْدِفًا أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ وَمَعَهُ بِلَالٌ وَمَعَهُ عُمَانُ بْنُ

طالحة من الحبشة حتى أُنْخِ في المسجد ، فَأَمَرَهُ أَنْ يَأْتِيَ بِمِفْتَاحِ الْبَيْتِ ، فَفَتَحَ وَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَعَهُ أُسَامَةُ وَبِلَالٌ وَعُمَانُ ، فَكُتِبَ فِيهَا نَهَارًا طَوِيلًا ، ثُمَّ خَرَجَ فَاسْتَبَقَى النَّاسُ ، فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَوَّلَ مَنْ دَخَلَ ، فَوَجَدَ بِلَالًا وَرَاءَ الْبَابِ قَائِمًا . فَسَأَلَهُ : أَيْنَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ؟ فَأَشَارَ لَهُ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : فَذَسَيْتُ أَنْ أَسْأَلَ : كَمْ صَلَّى مِنْ سَجْدَةٍ ؟

قوله (باب الردف على الحار) ذكر فيه حديث أسامة بن زيد مختصرا في ارتدافه النبي ﷺ ، وقد سبقت الإشارة إليه في الصلح ، ويأتي شرحه مستوفي في آخر تفسير آل عمران ، ويظهر وجه دخوله في أبواب الجهاد . وحديث عبد الله وهو ابن عمر في صلاة النبي ﷺ في السكبة ، وقد تقدم في الصلاة وفي الحج ، والغرض منه قوله في أوله « أقبل يوم الفتح مردفا أسامة بن زيد ، لكنه كان يومئذ راكبا على راحلة »

١٢٨ - باب من أخذ بركاب ونحوه

٢٩٨٩ - **حدثنا** إسحاق أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه قال :

قال رسول الله ﷺ « كُلُّ سُلَامَى مِنَ النَّاسِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ كُلَّ يَوْمٍ تَطْلُعُ فِيهِ الشَّمْسُ : يَعْدِلُ بَيْنَ الْاِثْنَيْنِ صَدَقَةٌ ، وَيُعِينُ الرَّجُلَ عَلَى دَابَّتِهِ فَيَحْمِلُ عَلَيْهَا - أَوْ يَرْفَعُ عَلَيْهَا مَتَاعَهُ - صَدَقَةٌ ، وَالْكَلِمَةُ الطَّيِبَةُ صَدَقَةٌ ، وَكُلُّ خُطْوَةٍ يَخْطُوهَا إِلَى الصَّلَاةِ صَدَقَةٌ ، وَيُمِيطُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ »

قوله (باب من أخذ بالركاب ونحوه) أي من الإعانة على الركوب وغيره . **قوله** (حدثنا إسحاق أخبرنا عبد الرزاق) كذا هو غير منسوب ، وقد تقدم في « باب فضل من حمل متاع صاحبه في السفر » عن إسحاق بن نصر عن عبد الرزاق لكن سياقه مغاير لسياقه هنا ، وتقدم في الصلح عن إسحاق بن منصور عن عبد الرزاق مقتصر على بعضه ، وهو أشبه بسياقه هنا فليفسر به هذا الماهل هنا . **قوله** (كل سلامى) بضم المهملة وتخفيف اللام أي أنملة ، وقيل كل عظم مجوف صغير ، وقيل هو في الأصل عظم يكون في فرس البعير واحده وجمعه سواء ، وقيل جمعه سلاميات : وقوله « كل يوم عليه صدقة » ينصب كل على الظرفية وقوله « عليه » مشكل ، قال ابن مالك : المأمور في « كل » ، إذا أضيفت إلى نكرة من خبر وتمييز وغيرهما أن تجيء على وفق المضاف كقوله تعالى ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴾ وهنا جاء على وفق « كل » في قوله « كل سلامى عليه صدقة » ، وكان القياس أن يقول عليها صدقة ، لأن السلامى مؤنثة ، لكن دل مجيئها في هذا الحديث على الجواز ، ويحتمل أن يكون ضمن السلامى معنى العظم أو المفصل فأعاد الضمير عليه كذلك ، والمعنى على كل مسلم مكلف بعدد كل مفصل من عظامه صدقة لله تعالى على سبيل الشكر له بأن جعل عظامه مفاصل يتمكن بها من القبض والبسط . وخصت بالذكر لما في التصرف بها من دقائق الصنائع التي اختص بها آدمي . **قوله** (يعدل) فاعله الشخص المسلم المكلف وهو مبتدأ على تقدير العدل نحو « تسمع بالمعدي خير » من أن تراه ، وقد قال سبحانه وتعالى ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ يَرْيَكُمُ الْبَرْقَ ﴾ . **قوله** (ويعين الرجل على دابته فيحمل عليها) هو وضع الترجمة ، فإن قوله « فيحمل عليها » أعم من أن يريد يحمل عليها المتاع أو الراكب .

وقوله « أو يرفع عليها متاعه » إما شك من الراوى أو تنويع ، وحمل الراكب أهم من أن يحمله كما هو أو يمينه في الركوب فتصح الترجمة . قال ابن المنير : لا تؤخذ الترجمة من مجرد صيغة الفعل فانه مطلق ، بل من جهة عموم المعنى ، وقد روى مسلم من حديث العباس في غزوة حنين قال « وأنا آخذ بركاب رسول الله ﷺ » الحديث . قوله (ويميط الاذى عن الطريق) تقدم في « باب إمالة الاذى عن الطريق » من هذا الوجه معلقا ، وحكى ابن بطلال عن بعض من تقدمه أن هذا من قول أبي هريرة موقوف ، وتعقبه بأن الفضائل لا تندك بالقياس ، وإنما تؤخذ توقيفا من النبي ﷺ

١٢٩ - باب كراهية السفر بالمصاحف إلى أرض العدو

وكذلك يروى عن محمد بن بشر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ

وتابعه ابن إسحاق عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ

وقد سافر النبي ﷺ وأصحابه في أرض العدو وهم يملكون القرآن

٢٩٩٠ - **حديث** عبد الله بن مسleme عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « أن رسول الله ﷺ نهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو »

قوله (باب كراهية السفر بالمصاحف إلى أرض العدو) سقط لفظ كراهية ، الا للستملى فأنبتها ، وبثبوتها ينفع الاشكال الآتي . **قوله** (وكذلك يروى عن محمد بن بشر عن عبيد الله) هو ابن عمر^(١) (عن نافع عن ابن عمر) وتابعه ابن اسحق عن نافع . أما رواية محمد بن بشر فوصلها إسحق بن راهويه في مسنده عنه ولفظه « كره رسول الله ﷺ أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو مخافة أن يناله العدو ، وقال الدارقطني . والبرقاني : لم يروه بلفظ الكراهة إلا محمد بن بشر . وأما متابعة ابن اسحق فهي بالمعنى لأن أحد أخرجه من طريقه بلفظ نهى أن يسافر بالمصاحف إلى أرض العدو ، والنهى يقتضى الكراهة لأنه لا ينفك عن كراهة التنزيه أو التحريم . **قوله** (وقد سافر النبي ﷺ وأصحابه في أرض العدو وهم يملكون القرآن) أشار البخارى بذلك الى أن المراد بالانهى عن السفر بالقرآن السفر بالمصاحف خشية أن يناله العدو لا السفر بالقرآن نفسه ، وقد تعقبه الاسماعيلي بأنه لم يقل أحد إن من يحسن القرآن لا يغزو العدو في دارهم ، وهو اعتراض من لم يفهم مراد البخارى . وادعى المذهب أن مراد البخارى بذلك تقوية القول بالثغرة بين المسكر الكثير والطائفة القليلة ، فيجوز في ذلك دون هذه ، والله أعلم . ثم ذكر المصنف حديث مالك في ذلك وهو بلفظ نهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو ، وأورده ابن ماجه من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن مالك وزاد « مخافة أن يناله العدو » رواه ابن وهب عن مالك فقال « خشية أن يناله العدو » وأخرجه أبو داود عن القعنبي عن مالك فقال : قال مالك أراه « مخافة » فذكره ،

(١) في هامش طبة بولاق : هو ابن عمر بواحدة ، لأنه ابن عمر بنه ، كما في الفهلاقي

قال أبو عمر : كذا قال يحيى بن يحيى الاندلسي ويحيى بن بكير ، وأكثروا الرواة عن مالك جعلوا التعليل من كلامه ولم يرفعوه ، وأشار إلى أن ابن وهب تفرد برفعها ، وليس كذلك لما قدمته من رواية ابن ماجه ، وهذه الزيادة رفعها ابن اسحق أيضا كما تقدم ، وكذلك أخرجهما مسلم والنسائي وابن ماجه من طريق الليث عن نافع ، ومسلم من طريق أبيوب بلفظ « فأنى لا آمن أن يناله العدو » ، فصح أنه مرفوع وليس بمدرج ، ولعل مالك كان يحزم به ، ثم صار يشك في رفعه لجملة من تفسير نفسه . قال ابن عبد البر : أجمع الفقهاء أن لا يسافر بالمصحف في السرايا والعسكر الصغير المخوف عليه ، واختلفوا في الكبير المأمون عليه : فنع مالك أيضا مطلقا ، وفصل أبو حنيفة ، وأدار الشافعية الكراهة مع الخوف وجودا وعدما . وقال بعضهم كالماكية ، واستدل به على منع بيع المصحف من الكافر لوجود المعنى المذكور فيه وهو التمكن من الاستئانة به ، ولا خلاف في تحريم ذلك وإنما وقع الاختلاف هل يصح لو وقع ويؤمر بإزالة ملكه عنه أم لا ؟ واستدل به على منع تعلم الكافر القرآن : فنع مالك مطلقا ، وأجاز الحنفية مطلقا ، وعن الشافعي قولان ، وفصل بعض المالكية بين القليل لأجل مصلحة قيام الحجة عليهم فاجازوه ، وبين الكثير فمنعه . ويؤيده قصة هرقل حيث كتب إليه النبي ﷺ بعض الآيات ، وقد سبق في « باب هل يرشد » بشئ من هذا . وقد نقل النووي الاتفاق على جواز الكتابة اليهم بمثل ذلك . (تنبيه) : ادعى ابن بطال أن ترتيب هذا الباب وقع فيه غلط من الناسخ ، وأن الصواب أن يقدم حديث مالك قبل قوله وكذلك يروى عن محمد بن بشر الخ ، قال : وإنما احتاج إلى المتابعة لأن بعض الناس زاد في الحديث « مخافة أن يناله العدو » ، ولم تصح هذه الزيادة عند مالك ولا عند البخاري انتهى . وما ادعاه من الغلط مردود ، فإنه استند إلى أنه لم يتقدم شئ يشار إليه بقوله كذلك ، وليس كما قال لأنه أشار بقوله « وكذلك » إلى لفظ الترجمة كما بينته من رواية المستمل ، وأما ما ادعاه من سبب المتابعة فليس كما قال ، فإن لفظ الكراهية تفرد به محمد بن بشر ، ومتابعة ابن اسحق له إنما هي في أصل الحديث لكنه أفاد أن المراد بالقرآن المصحف لأحامل القرآن

١٣٠ - باب التكبير عند الحرب

٢٩٩١ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** سفيان عن أبيوب عن محمد بن أنس رضي الله عنه قال « **صَبَّحَ** النبي ﷺ **خَيْبَرَ** وقد خرجوا بالمساحي على أعناقهم ، فلما رأوه قالوا : محمدٌ والخميسُ ، محمدٌ والخميسُ . فمَجَّئُوا إلى الحصن ، فرفعَ النبي ﷺ يَدَيْهِ وقال : اللهُ أَكْبَرُ ، خَرَبَتْ خَيْبَرُ ، إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَنَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ . وَأَصْبَحْنَا حُرًّا فَطَبَخْنَاهَا ، فَنَادَى مُنَادِي النَّبِيِّ ﷺ : إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَنْهَيَانِي عَنْ الْحُومِ الْحَرِّ . فَأَكْفَيْتِ الْقُدُورَ بِمَا فِيهَا » . تابعه علي عن سفيان « **رَفَعَ** النبي ﷺ يَدَيْهِ »

قوله (باب التكبير عند الحرب) أي جوازه أو مشروعيته ، وذكر فيه حديث أنس في قصة خيبر وفيه قوله ﷺ « اللهُ أَكْبَرُ خَرَبَتْ خَيْبَرَ » ، وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب المغازی ، والذي نادى بالتهى عن الحوم الحمر الأهلية هو أبو طلحة كما وقع عند مسلم ، وقوله « تابعه علي عن سفيان » يعني علي بن المديني شيخه ، وسيأتي في علامات النبوة .

١٣١ - **باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير**

٢٩٩٢ - **حدثنا** محمد بن يوسف **حدثنا** سفيان عن عاصم عن أبي عثمان عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : « كنّا مع رسول الله ﷺ ، فكنا إذا أشرقنا على وادٍ هملنا وكبرنا ، ارتفعت أصواتنا . فقال : النبي ﷺ : يا أيها الناس ، اذنبوا على أنفسكم ، فانكم لا تدعون أصم ولا غائباً ، إنه معكم ، إنه سميع قريب ، تبارك اسمه ، وتعالى جده »

[الحديث ٢٩٩٢ - أطرافه في : ٤٢٠٥ ، ٦٣٨٤ ، ٩٤٠٩ ، ٦٦١٠ ، ٧٣٨٦]

قوله (باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير) أورد فيه حديث أبي موسى « كنّا إذا أشرقنا على وادٍ هملنا وكبرنا ارتفعت أصواتنا » الحديث ، وسيأتي شرحه في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى . **قوله** (اربعوا) بفتح الموحدة أى ارفقوا . قال الطبري : فيه كراهية رفع الصوت بالدعاء والذكر ، وبه قال عامة السلف من الصحابة والتابعين انتهى . وتصرف البخاري يقتضي أن ذلك خاص بالتكبير عند القتال ، وأما رفع الصوت في غيره فقد تقدم في كتاب الصلاة حديث ابن عباس أن رفع الصوت بالذكر كان على العهد النبوي إذا انصرفوا من المكتوبة ، وتقدم البحث فيه هناك

١٣٢ - **باب التسييح إذا هبط وادياً**

٢٩٩٣ - **حدثنا** محمد بن يوسف **حدثنا** سفيان عن حصين بن عبد الرحمن عن سالم بن أبي الجعد عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال « كنّا إذا صعدنا كبرنا ، وإذا نزلنا سبّحنا »

[الحديث ٢٩٩٣ - طرفه في : ٢٩٩٤]

قوله (باب التسييح إذا هبط وادياً) وأورد فيه حديث جابر « كنّا إذا صعدنا كبرنا ، وإذا نزلنا سبّحنا »

١٣٣ - **باب التكبير إذا علا شرفاً**

٢٩٩٤ - **حدثنا** محمد بن بشار **حدثنا** ابن أبي عدي عن شعبة عن حصين عن سالم عن جابر رضي الله عنه قال « كنّا إذا صعدنا كبرنا ، وإذا نزلنا سبّحنا »

٢٩٩٥ - **حدثنا** عبد الله قال **حدثني** عبد العزيز بن أبي سلمة عن صالح بن كيسان عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال « كان النبي ﷺ إذا قفل من الحج أو العمرة - ولا أعلمه إلا قال : القزو - يقول كلما أوفى على ثنية أو قد قد كبر ثلاثاً ثم قال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير . آيئون ، ثابتون ، عابدون ، ساجدون لرَبِّنا حامدون . صدّق الله وعده ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده . قال صالح : فقلت له ألم يقل عبد الله : إن شاء الله ؟ قال : لا »

ثم قال (باب التكبير إذا علا شرفاً) وأورد فيه حديث جابر المذكور وفيه «وإذا تصوبنا سبحنا» أي انحدروا والتصوب النزول، والفدق بقاء من مفتوحتين بينهما مهملة هي الأرض الغليظة ذات الحصى وقيل المستوية وقيل المكان المرتفع الصاب، وقوله «حدثنا عبد الله حدثني عبد العزيز بن أبي سلة» زعم أبو مسعود أن عبد الله هو ابن صالح، وتعبه الجياني بأنه وقع في رواية ابن السكن عبد الله بن يوسف وهو المعتمد، وسالم المذكور في إسناده هو ابن أبي الجعد، وأما سالم المذكور في الذي بعده فهو ابن عبد الله بن عمر، وقد تقدم الحديث من طريق أخرى عن ابن عمر في أواخر الحج، والغرض من حديث ابن عمر قوله فيه «كلما أوفى على ثنية أو فدق كبر ثلاثاً» قال الملب: تكبيره ﷺ عند الارتفاع استثناء لكرهه الله عز وجل وعند ما يقع عليه العين من عظيم خلقه أنه أكبر من كل شيء، وتبديعه في بطون الأودية مستنبط من قصة يونس فان بتسبيحه في بطن الحوت نجاه الله من الظلمات فسبح النبي ﷺ في بطون الأودية لينجيه الله منها، وقيل مناسبة التسبيح في الأماكن المنخفضة من جهة أن التسبيح هو التنزيه فناسب تنزيه الله عن صفات الانخفاض كما ناسب تكبيره عند الأماكن المرتفعة، ولا يلزم من كون جهة العلو والسفل محال على الله أن لا يوصف بالعلو لأن وصفه بالعلو من جهة المعنى والمستحيل كون ذلك من جهة الحس، ولذلك ورد في صفته العالي والعلو والمتعالى ولم يرد ضد ذلك وإن كان قد أحاط بكل شيء علماً جل وعز

١٣٤ - باب يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة

٢٩٩٦ - حدثنا مطر بن الفضل حدثنا يزيد بن هارون حدثنا العوام حدثنا إبراهيم أبو إسماعيل السككي قال سمعت أبا بردة واصطحب هو ويزيد بن أبي كبشة في سفر فكان يزيد يصوم في السفر، فقال له أبو بردة: سمعت أبا موسى مراراً يقول «قال رسول الله ﷺ: إذا مرض العبد أو سافر كتب له مثل ما كان يعمل مقيماً صحيحاً»

قوله (باب يكتب للمسافر ما كان يعمل في الإقامة) أي إذا كان سفره في غير معصية. قوله (أخبرنا العوام) هو ابن حوشب بمهملة ثم معجمة وزن جعفر. قوله (سمعت أبا بردة) هو ابن أبي موسى الأشعري. قوله (واصطحب هو ويزيد بن أبي كبشة في سفر) أي مع يزيد، ويزيد بن أبي كبشة هذا شامي، واسم أبيه حيويل بفتح المهملة وسكون التحتانية وكسر الواو بعدها تحتانية أخرى ساكنة ثم لام، وهو ثقة ولي خراج السند أسليمان بن عبد الملك ومات في خلافته، وليس له في البخاري ذكر إلا في هذا الموضع. قوله (فكان يزيد يصوم في السفر)، في رواية هشيم عن العوام بن حوشب «وكان يزيد بن أبي كبشة يصوم الدهر» أخرجه الأسماعيلي. قوله (قال رسول الله ﷺ) في رواية هشيم عن العوام عند أبي داود «سمعت النبي ﷺ يقول غير مرة ولا مرتين». قوله (إذا مرض العبد أو سافر) في رواية هشيم «إذا كان العبد يعمل عملاً صالحاً فشغله عن ذلك مرض». قوله (كتب له مثل ما كان يعمل مقيماً صحيحاً) هو من ألف والنشر المقلوب، فالإقامة في مقابل السفر والصحة في مقابل المرض، وهو في حق من كان يعمل طاعة فنع منها وكانت نيته لولا المانع أن يدوم عليها كما ورد ذلك صريحاً عند أبي داود من طريق

العوام بن حوشب بهذا الاسناد في رواية هشيم ، وعنده في آخره : كأصلح ما كان يعمل وهو صحيح مقيم ، ووقع أيضا في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا : ان العبد إذا كان على طريقة حسنة من العبادة ثم مرض قيل للملك الموكل به اكتب له مثل عمله إذا كان طليقا حتى أطلقه أو أكفته إلى ، أخرجه عبد الرزاق وأحمد وصححه الحاكم ، ولأحمد من حديث أنس رفعه : إذا ابتلى الله العبد المسلم بلاء في جسده قال الله : اكتب له صالح عمله الذي كان يعمل ، فإن شفاه غسله وطهره ، وإن قبضه غفر له ورحمه ، ولرواية إبراهيم السكسكي عن أبي بردة متابع أخرجه الطبراني من طريق سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن جده بلفظ : ان الله يكتب للمريض أفضل ما كان يعمل في صحته مادام في وثاقه ، الحديث ، وفي حديث عائشة عند النسائي : ما من امرئ تكون له صلاة من الليل يطلبه عليها نوم أو وجع إلا كتب له أجر صلاته وكان نومه عليه صدقة ، قال ابن بطال : وهذا كله في النوافل ، وأما صلاة الفرائض فلا تسقط بالسفر والمرض والله أعلم . وتعقبه ابن المنير بأنه تحجر واسعا ، ولا مانع من دخول الفرائض في ذلك ، بمعنى أنه إذا عجز عن الاتيان بها على الهيئة الكاملة أن يكتب له أجر ما عجز عنه ، كصلاة المريض جالسا يكتب له أجر القائم انتهى . وليس اعتراضه بحيد لأنهما لم يتواردا على عمل واحد ، واستدل به على أن المريض والمسافر إذا تكلف العمل كان أفضل من عمله وهو صحيح مقيم . وفي هذه الاحاديث تعقب على من زعم أن الاعتذار المرخصة ترك الجماعة تسقط الكراهة والاثم خاصة من غير أن تكون محصلة للفضيحة ، وبذلك جزم النووي في « شرح المهذب » ، وبالأول جزم الروياني في « التلخيص » ، ويشهد لما قال حديث أبي هريرة رفعه : من توضأ فأحسن وضوءه ثم خرج إلى المسجد فوجد الناس قد صلوا أعطاه الله مثل أجر من صلى وحضر ، لا ينقص ذلك من أجره شيئا ، أخرجه أبو داود والنسائي والحاكم واسناده قوى ، وقال السبكي الكبير في « الحلييات » : من كانت عادته أن يصلي جماعة فتعذر فانفرد كتب له ثواب الجماعة ؛ ومن لم تكن له عادة لكن أراد الجماعة فتعذر فانفرد يكتب له ثواب قصده لا ثواب الجماعة ، لأنه وإن كان قصده الجماعة لكنه قصده مجرد ، ولو كان يتنزل منزلة من صلى جماعة كان دون من جمع والاولى سبقها فعل ، ويدل الأول حديث الباب ، وللثاني أن أجر الفعل يضاعف وأجر القصد لا يضاعف بدليل : من هم بحسنة كتبت له حسنة واحدة ، كما سيأتى في كتاب الرقاق ، قال ويمكن أن يقال : إن الذي صلى منفردا ولو كتب له أجر صلاة الجماعة لكونه اعتادها فيكتب له ثواب صلاة منفرد بالأصالة وثواب مجمع بالفضل . انتهى ملخصا

١٣٥ - باب السير وجده

٢٩٩٧ - **حدثنا** الجبدي **حدثنا** سفیان **حدثنا** محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول : **ندب** النبي ﷺ الناس يوم الخندق ، فاندب الزبير ، ثم ندبهم فاندب الزبير ، ثم ندبهم فاندب الزبير . قال النبي ﷺ : إن لكل نبي حواريًا وحواريًا الزبير . قال سفیان : الحواري الناصر

٢٩٩٨ - **حدثنا** أبو الوليد **حدثنا** عاصم بن محمد قال حدثني أبي عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ : **حدثنا** أبو نعيم **حدثنا** عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن ابن عمر عن النبي ﷺ

ﷺ قال « لو يعلم الناس ما في الوحدة ما أعلم ما سار راكب بليل وحده »

قوله (باب السير وحده) ذكر فيه حديثين : أحدهما عن جابر في انتداب الزبير وحده ، وقد تقدم في « باب هل يبعث الطليعة وحده » وتعمقه الاسماعيل فقال : لا أعلم هذا الحديث كيف يدخل في هذا الباب ، وقرره ابن المنير بأنه لا يلزم من كون الزبير انتدب أن لا يكون سار معه غيره متابعا له . قلت : لكن قد ورد من وجه آخر ما يدل على أن الزبير توجه وحده ، وسيأتي في مناقب الزبير من طريق عبد الله بن الزبير ما يدل على ذلك ، وفيه « قلت يا أبت رأيته تختلف ، فقال : قال رسول الله ﷺ من يأتي بني قريظة فانطلقت » الحديث . **قوله** (قال سفيان : الحواري الناصر) هو موصول عن الحميدي عنه . ثانيهما حديث ابن عمر . **قوله** (لو يعلم الناس ما في الوحدة ما أعلم ما سار راكب بليل وحده) ساقه على لفظ أبي نعيم ، وقوله « ما أعلم ، أي الذي أعلمه من الآفات التي تحصل من ذلك . والوحدة بفتح الواو ويجوز كسرها ومنعه بعضهم . (تنبيهان) : أحدهما قال المزي في « الأطراف » : قال البخاري حدثنا أبو الوليد عن عاصم بن محمد به ، وقال بعده « وأبو نعيم عن عاصم ، ولم يقل حدثنا أبو نعيم ، ولا في كتاب حماد بن شاكر حدثنا أبو نعيم انتهى . والذي وقع لنا في جميع الروايات عن الثوري عن البخاري « حدثنا أبو نعيم ، وكذلك وقع في رواية النسفي عن البخاري فقال « حدثنا أبو الوليد ، فساق الاسناد ثم قال « وحدثنا أبو الوليد وأبو نعيم قالاهما حدثنا عاصم ، فذكره ، وبذلك جزم أبو نعيم الاصحاح في « المستخرج » فقال بعد أن أخرجه من طريق عمرو بن مرزوق عن عاصم بن محمد « أخرجه البخاري عن أبي نعيم وأبي الوليد ، فلهذا لفظ حدثنا في رواية أبي نعيم سقط من رواية حماد بن شاكر وحده . ثانيهما ذكر الترمذي أن عاصم بن محمد تفرد برواية هذا الحديث ، وفيه نظر لأن عمر بن محمد أخاه قد رواه معه عن أبيه أخرجه النسائي . قال ابن المنير : السير لمصلحة الحرب أخص من السفر ، والخبر ورد في السفر فيؤخذ من حديث جابر جواز السفر منفردا للضرورة والمصلحة التي لا تنتظم إلا بالانفراد كارسال الجاسوس والطليعة ، والكراهة لما عدا ذلك . ويحتمل أن تكون حالة الجواز مقيدة بالحاجة عند الأمن وحالة المنع مقيدة بالخوف حيث لا ضرورة ، وقد وقع في كتب المغازي بعث كل من حذيفة ونعيم بن مسعود وعبد الله بن أنيس وخوات بن جبير وعمرو بن أمية وسالم بن عمير وبسيسة (١) في عدة مواطن وبعضها في الصحيح ، وتقدم في الشروط شيء من ذلك ؛ ويأتي في باب الجاسوس بعد قليل

١٣٦ - باب السرعة في السير

وقال أبو حميد : قال النبي ﷺ « إني متعجل إلى المدينة ، فمن أراد أن يتعجل معي فليتعجل »

٢٩٩٩ - **حدثنا** محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن هشام قال أخبرني أبي قال سئل أسامة بن زيد رضي الله عنهما - كان يحيى يقول : وأنا أسمع ، فسقط هنيء عن مسير النبي ﷺ في حجة الوداع فقال : فكان يسير

(١) هو بسيسة بن عمرو الجهني . ورد في صحيح مسلم من حديث أنس أن علي الله عليه وسلم بعثه عينا ينظر ما صنعت غير أبي سفيان

المنق . فاذا وجدَ خُفوةً نصَّ . والنَّصُّ فوقَ العنقِ »

٣٠٠٠ - **حديثنا** سعيد بن أبي مريم أخبرنا محمد بن جعفر قال أخبرني زيد - هو ابن أسلم - عن أبيه قال « كنتُ مع عبد الله بن عمر رضي الله عنهما بطريق مكة ، فبلغه عن صفية بنت أبي عبيد شدةٌ وجرم فأسرع السير ، حتى إذا كان بعدَ غروبِ الشفقِ ثم نزلَ فصلُ المغربِ والشمسةُ تجمع بينهما وقال : إني رأيتُ النبي ﷺ إذا جدَّ به السيرُ أخرَّ المغربَ وجَّعَ بينهما »

٣٠٠١ - **حديثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن سفيان مولى أبي بكر عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « السفرُ قطعةٌ من العذاب ، يمنعُ أحداكمَ يومَهُ وطعامَهُ وشربَهُ ، فاذا قضى أحداكمَ نَهْمَتَهُ فليُعَجِّلْ إلى أهله »

قوله (باب السرعة في السير) أي في الرجوع إلى الوطن . **قوله** (وقال أبو حميد قال النبي ﷺ إني متعجل الخ) هو طرف من حديث سبق في الزكاة بطوله ، وتقدم الكلام عليه هناك . ثم ذكر فيه ثلاثة أحاديث : أحدها حديث أسامة بن زيد في سير العنق ، وقد تقدم شرحه مستوفى في الحج ، وقوله « قال سئل أسامة بن زيد كان يحيى يقول وأنا أسمع فسقط عني ، الفائل ذلك هو محمد بن المثنى شيخ البخاري ، وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق بندار والدورقي وغيرهما عن يحيى بن سعيد وقال فيه « سئل أسامة وأنا شاهده » . ثانياً حديث ابن عمر في جمعه بين الصلوتين لما بلغه وجمع صفية بنت أبي عبيد وهي زوجته ، وقد تقدم في أواخر أبواب العمرة بهذا الاسناد مع الكلام عليه . ثالثاً حديث أبي هريرة « السفر قطعة من العذاب ، وقد تقدم شرحه في أواخر أبواب العمرة ، وقوله « نهمته » بفتح النون على المشهور أي رغبته ، قال المصنف : تعجله ﷺ إلى المدينة ليرى نفسه ويفرح أهله ، وتعجله إلى المزدلفة ليعجل الوقوف بالمشعر الحرام ، وتعجل ابن عمر إلى زوجته ليدرك من حياتها ما يمكنه أن تعهد إليه بما لا تعهد إلى غيره

١٣٧ - باب إذا حمل على فرسٍ فرآها تُباعُ

٣٠٠٢ - **حديثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « إن عمر بن الخطاب حمل على فرسٍ في سبيلِ الله ، فوجدَهُ يُباعُ ، فأراد أن يشتريه ، فسأل رسول الله ﷺ ، قال : لا تبتعه ، ولا تمد في صدقتك »

٣٠٠٣ - **حديثنا** إسماعيل حدثني مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه قال : سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول « حملتُ على فرسٍ في سبيلِ الله ، فابتاعته - أو فأضاعته - الذي كان عنده ، فأردت أن أشتريه وظننت أنه بائعٌ برخصٍ ، فسألت النبي ﷺ فقال : لا تشتريه وإن بدرهم ، فإن العائد في هبتِهِ كالكلب

يَعُودُ فِي قِيَّتِهِ».

قوله (باب إذا حل على فارس فرأها تباع) ذكر فيه حديث ابن عمر في ذلك ، وحديث عمر نفسه ، وقد تقدما قريبا وبيان مكان شرحهما . وقوله في حديث عمر « ابتاعه أو أضاعه » شك من الراوى ، ولا معنى لقوله « ابتاعه » لأنه لم يشتره وإنما عرضه للبيع ، فيحتمل أن يكون في الاصل باعه فهو بمعنى عرضه للبيع . والله أعلم

١٣٨ - باب الجهاد بأذن الأيوين

٣٠٠٤ - **مرش** آدم حدثنا شعبة حدثنا حبيب بن أبي ثابت قال سمعت أبا العباس الشاهر - وكان لا يتم في حديثه - قال : سمعت عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما يقول « جاء رجل إلى النبي ﷺ فاستأذنه في الجهاد فقال : أحى والدك ؟ قال : نعم . قال : ففيهما جاهد »

[الحديث ٣٠٠٤ - طرفه في : ٩٧٢هـ]

قوله (باب الجهاد بأذن الأيوين) كذا أطلق ، وهو قول الثوري ، وقيده بالاسلام الجمهور ، ولم يقع في حديث الباب أنهما منعا ، لكن لعله أشار إلى حديث أبي سعيد الآتي . **قوله** (سمعت أبا العباس الشاهر) وكان لا يتم في حديثه) تقدم القول في ذلك في « باب صوم داود » من كتاب الصيام ، وقد خالف الأعمش شعبة فرواه ابن ماجه من طريق أبي معاوية عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن عبد الله بن باباه عن عبد الله بن عمرو ، فلعن لحبيب فيه اسنادين ، ويؤيده أن بكر بن بكار رواه عن شعبة عن حبيب عن عبد الله بن باباه عن عبد الله بن عمرو ، (جاء رجل) يحتمل أن يكون هو جاهدة بن العباس بن مرداس ، فقد روى النسائي وأحمد من طريق معاوية بن جاهدة أن جاهدة جاء إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله أردت الغزو وجمعت لاستشيرك ، فقال هل لك من أم ؟ قال نعم . قال الزمها ، الحديث ، ورواه البيهقي من طريق ابن جريج عن محمد بن طلحة بن ركانة عن معاوية بن جاهدة السلمي عن أبيه قال « أتيت النبي ﷺ فاستأذنه في الجهاد ، فذكره ، وقد اختلف في اسناده على محمد بن طلحة اختلافا كثيرا بينته في ترجمة جاهدة من كتابي في الصحابة . **قوله** (فيهما جاهد) أي خصصها بجهاد النفس في رضاها ، ويستفاد منه جواز التعبير عن الشيء بضده إذا فهم المعنى ، لأن صيغة الامر في قوله « جاهد » ظاهرها إيصال الضرر الذي كان يحصل لغيرهما لها ، وليس ذلك مرادا قطعا ، وإنما المراد إيصال القدر المشترك من كلفة الجهاد وهو تعب البدن والمال ، ويؤخذ منه أن كل شيء يتعب النفس يسمى جهادا ، وفيه أن بر الوالد قد يكون أفضل من الجهاد ، وأن المستشار يشير بالنصيحة المحضة ، وأن المكلف يستفصل عن الأفضل في أعمال الطاعة ليعمل به لأنه سمع فضل الجهاد قباده إليه ، ثم لم يمنع حتى استأذن فيه فدل على ما هو أفضل منه في حقه ، ولولا السؤال ما حصل له العلم بذلك . ولمسلم وسعيد بن منصور من طريق ناعم مولى أم سارية عن عبد الله بن عمرو في نحو هذه القصة قال « ارجع إلى والدك فأحسن صحبتها ، ولأبي داود وابن حبان من وجه آخر عن عبد الله بن عمرو « ارجع فأضحكهما كما أبكيتهما » وأصرح من ذلك حديث أبي سعيد عند أبي داود بلفظ « ارجع فاستأذنها فان أذنا لك لجاهد ، والا فبرهما » وصححه ابن حبان . قال جمهور العلماء : يحرم الجهاد إذا منع الابوان أو أحدهما بشرط أن يكونا مسلمين ،

لأن برهما فرض عين عليه والجهاد فرض كفاية ، فإذا تعين الجهاد فلا إذن . ويشهد له ما أخرجه ابن حبان من طريق أخرى عن عبد الله بن عمرو د جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فسأله عن أفضل الأعمال ، قال : الصلاة . قال ثم مه ؟ قال الجهاد . قال فإن لي والدين ، فقال أمرك بوالديك خيرا . فقال والذي بعثك بالحق نبيا لأجاهدن ولا تركهما قال فانت أعلم ، وهو محمول على جهاد فرض العين توفيقا بين الحديثين ، وهل يلحق الجد والجدة بالابوين في ذلك ؟ الأصح عند الشافعية نعم ، والأصح أيضا أن لا يفرق بين الحر والرقيق في ذلك لشمول طلب البر ، فلو كان الولد رقيقا فأذن له سيده لم يعتبر إذن أبويه ، ولهما الرجوع في الإذن إلا إن حضر الصف ، وكذا لو شرط أن لا يقاتل لحضر الصف فلا أثر للشرط ، واستدل به على تحريم السفر بغير إذن لأن الجهاد إذا منع مع فضيلته فالسفر المباح أولى نعم إن كان سفره لتعلم فرض عين حيث تيمم السفر طريقا إليه فلا منع ، وإن كان فرض كفاية ففيه خلاف . وفي الحديث فضل بر الوالدين وتعظيم حقهما وكثرة الثواب على برهما . وسيأتي بسط ذلك في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى

١٣٩ - باب ما قيل في الجرس ونحوه في أعناق الإبل

٣٠٠٥ - **حديث** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن عباد بن تميم أن أبا بشير الأنصاري رضي الله عنه أخبره أنه كان مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره ، قال عبد الله حسبت أنه قال : والناس في مبيتهم ، فأرسل رسول الله ﷺ رسولا : لاتبقين في رقبة بعير قلادة من وتر أو قلادة إلا قطعتم .

قوله (باب ما قيل في الجرس ونحوه في أعناق الإبل) أي من الكراهة ، وقيد بالابل لورود الخبر فيها بخصوصها . **قوله** (عن عبد الله بن أبي بكر) أي ابن محمد بن عمرو بن حزم ، وعباد بن تميم هو المازني ، وهو وشيخه والراوي عنه أنصاريون مديون ، وعبد الله وعباد تابعيان . **قوله** (أن أبا بشير الأنصاري أخبره) ليس لابن بشير وهو بفتح الموحدة ثم معجمة في البخاري غير هذا الحديث الواحد ، وقد ذكره الحاكم أبو أحمد فيمن لا يعرف اسمه ، وقيل اسمه قيس بن عبد الحرير بمهمات مصغر ابن عمرو ، ذكر ذلك ابن سعد وساق نسبه إلى مازن الأنصاري ، وفيه نظر لأنه وقع في رواية عثمان بن عمر عن مالك عند الدارقطني نسبة أبي بشير ساعديا ، فإن كان قيس يكنى أبا بشير أيضا فهو غير صاحب هذا الحديث ، وأبو بشير المازني هذا عاش إلى بعد الستين وشهد الحرة وجرح بها ومات من ذلك . **قوله** (في بعض أسفاره) لم أقف على تعيينها . **قوله** (قال عبد الله حسبت أنه قال) عبد الله هو ابن أبي بكر الراوي ، وكأنه شك في هذه الجملة ، ولم أرها من طريقه إلا هكذا . **قوله** (فأرسل) قال ابن عبد البر : في رواية روح بن عباد عن مالك د أرسل مولاه زيदा ، قال ابن عبد البر : وهو زيد بن حارثة فيما يظهر لي . **قوله** (في رقبة بعير قلادة من وتر أو قلادة) كذا هنا بلفظ د أو ، وهي للشك أو للتويع ، ووقع في رواية أبي داود عن الثعني بلفظ د ولا قلادة ، وهو من عطف العام على الخاص ، وبهذا جزم المذهب ، ويؤيد الأول ما روى عن مالك أنه سئل عن القلادة فقال : ما سمعت بكراهتها إلا في الوتر ، وقوله وتر بالمشناة في جميع الروايات ، قال ابن الجوزي : ربما محف من لاعلم له بالحديث فقال وبر بالموحدة . قلت : حكى ابن التين أن

الداودي جزم بذلك وقال : هو ما ينتزع عن الجبال يشبه الصوف ، قال ابن التين : فصحف . قال ابن الجوزي : وفي المراد بالأوتار ثلاثة أقوال : أحدها أنهم كانوا يقلدون الإبل أوتار القسي لثلاث تصيبها العين بزعمهم ، فأمروا بقطعها لإعلاما . بأن الأوتار لا ترد من أمر الله شيئا ، وهذا قول مالك . قلت : وقع ذلك متصلا بالحديث من كلامه في الموطأ وعند مسلم وأبي داود وغيرهما ، قال مالك : أرى أن ذلك من أجل العين ، ويؤيده حديث عقبة بن عامر رفعه ، ومن علق تيممة فلا أتم الله له ، أخرجه أبو داود أيضا ، والتيممة معلق من القلائد خشية العين ونحو ذلك ، قال ابن عبد البر : إذا اعتقد الذي قلدها أنها ترد العين فقد ظن أنها ترد القدر وذلك لا يجوز اعتقاده . ثانياً النهي عن ذلك لثلاث تحتق الدابة بها عند شدة الركض ، ويحكي ذلك عن محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة ، وكلام أبي عبيد يوجهه فانه قال : نهى عن ذلك لأن الدواب تتأذى بذلك ويضيق عليها نفسها ورعيها ، وربما تعلقت بشجرة فاخستت أو تعوقت عن السير . ثالثاً أنهم كانوا يعقلون فيها الاجراس حكاة الخطا وعليه يدل تبويب البخاري ، وقد روى أبو داود والنسائي من حديث أم حبيبة أم المؤمنين مرفوعاً ، لا تصحب الملائكة رفقة فيها جرس ، وأخرجه النسائي من حديث أم سلمة أيضا . والذي يظهر أن البخاري أشار إلى ما ورد في بعض طرقه ، فقد أخرجه الدارقطني من طريق عثمان بن عمر المذكور بلفظ : لا تبقين فلادة من وتر ولا جرس في عنق بعير إلا قطع . قلت : ولا فرق بين الإبل وغيرها في ذلك ، إلا على القول الثالث فلم تجر العادة بتعليق الاجراس في رقاب الخيل ، وقد روى أبو داود والنسائي من حديث أبي وهب الحسائي رفعه ، اربطوا الخيل وقلدوها ، ولا تقلدوها الاوتار ، فدل على أن الاختصاص للإبل ، فاعمل التقييد بها في الترجمة للغالب . وقد حمل النضر بن شميل الاوتار في هذا الحديث على معنى الثأر فقال : معناه لا تطلبوا بها ذحول الجاهلية ، قال القرطبي : وهو تأويل بعيد . وقال الثوري : ضعیف . وإلى نحو قول النضر جرح وكيع فقال : المعنى لا تتركبوا الخيل في الفتن ، فإن من ركبها لم يسلم أن يتعلق به وتر يطلب به . والدليل على أن المراد بالأوتار جميع الوتر بالتحريك لا الوتر بالاسكان ما رواه أبو داود أيضا من حديث ربيعة بن ثابت رفعه ، ومن عقد لحية أو قلدة وترًا فإن محمداً يرى منه ، فانه عند الرواة أجمع بفتح المثناة ، والجرس بفتح الجيم والراء ثم مهملة معروف ، وحكى عياض إسكان الراء ، والتحقيق أن الذي بالفتح اسم الآلة وبالاسكان اسم الصوت . وروى مسلم من حديث العلاء بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رفعه ، والجرس مزمار الشيطان ، وهو دال على أن الكراهية فيه لصوته لأن فيها شها بصوت الناقوس وشكله ، قال النووي وغيره : الجمهور على أن النهي للكرامة وأنها كراهة تنزيه ، وقيل للتحريم ، وقيل يمنع منه قبل الحاجة ، ويجوز إذا وقعت الحاجة . وعن مالك تختص الكراهة من القلائد بالوتر ، ويجوز غيرها إذا لم يقصد دفع العين . هذا كله في تعليق التمام وغيرها مما ليس فيه قرآن ونحوه ، فأما ما فيه ذكر الله فلا نهى فيه فانه لما يجعل للتبرك به والتعوذ باسمائه وذكره ، وكذلك لا نهى عما يعاق لأجل الزينة ما لم يبلغ الخيلاء أو السرف . واختلفوا في تعليق الجرس أيضا . ثالثاً يجوز بقدر الحاجة ، ومنهم من أجاز الصغير منها دون الكبير . وأغرب ابن حبان فرعم أن الملائكة لا تصحب الرفقة التي يكون فيها الجرس إذا كان رسول الله ﷺ فيها

١٤٠ - باب من اكتتب في جيش فخرجت امرأته حاجة أو كان له مذر هل يؤذن له ؟

٣٠٠٦ - حديث فتية بن سعيد حدثنا سفيان عن عمرو عن أبي معبد عن ابن عباس رضي الله عنهما

أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ « لَا تَخُونَنَّ رَجُلًا بِأَمْرَانِهِ ، وَلَا تُسَافِرَنَّ امْرَأَةً إِلَّا وَمَعَهَا حَرَمٌ . فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَكْتَنَّبْتُ فِي غَزْوَةٍ كَذَا وَكَذَا ، وَخَرَجْتُ امْرَأَتِي حَاجَةً . قَالَ : اذْهَبْ فَاحْجُجْ مَعَ امْرَأَتِكَ »
 قَوْلُهُ (بَابُ مَنْ أَكْتَنَّبَ فِي جَيْشٍ نَخَرَجَتْ امْرَأَتُهُ حَاجَةً أَوْ كَانَ لَهُ عَذْرٌ هَلْ يُؤْذَنُ لَهُ) ؟ ذَكَرَ فِيهِ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي ذَلِكَ ، وَفِيهِ قَوْلُهُ « اذْهَبْ فَاحْجُجْ مَعَ امْرَأَتِكَ » ، وَقَدْ سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَيْهِ فِي أَوَاخِرِ أَبْوَابِ الْمُحْصَرِّ مِنَ الْحَجِّ ، وَيَسْتَفَادُ مِنْهُ أَنَّ الْحَجَّ فِي حَقِّ مِثْلِهِ أَفْضَلُ مِنَ الْجِهَادِ لِأَنَّهُ اجْتَمَعَ لَهُ مَعَ حَجِّ التَّلَوُّعِ فِي حَقِّهِ تَحْصِيلُ حَجِّ الْفَرَضِ لِامْرَأَتِهِ وَكَانَ اجْتِمَاعُ ذَلِكَ لَهُ أَفْضَلُ مِنْ بَجْدِ الْجِهَادِ الَّذِي يَحْصُلُ الْمَقْصُودُ مِنْهُ بِغَيْرِهِ ، وَفِيهِ مَشْرُوعِيَّةُ كِتَابَةِ الْجَيْشِ وَنَظَرُ الْإِمَامِ لِرِعِيَّتِهِ بِالْمَصْلَحَةِ

١٤١ - بَابُ الْجَاسُوسِ

وَقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ [١ الْمُتَحَنِّنُ] : « لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ » . النَّجَسُ : التَّبَيُّثُ
 ٣٠٠٧ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ سَمِعْتُ مِنْهُ مَرَّتَيْنِ قَالَ : أَخْبَرَنِي حَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي رَافِعٍ قَالَ : سَمِعْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ « بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَا وَالزُّبَيْرُ وَالْقِدَادُ بْنُ الْأَسْوَدِ قَالَ : انْطَلِقُوا حَتَّى تَأْتُوا رَوْضَةَ خَاحِرٍ فَإِنَّ بِهَا ظَلَمِينَ وَمَعَهُمَا كِتَابٌ يُخَذُّوهُ مِنْهَا . فَانْطَلَقْنَا تَعَادَى بَنَّا خَيْلَنَا ، حَتَّى انْتَهَيْنَا إِلَى الرَّوْضَةِ ، فَادْخَلْنَا مَالِ الظَّالِمِينَ ، فَقُلْنَا : أَخْرِجْهُ الْكِتَابَ . فَقَالَتْ : مَا مَعِيَ مِنْ كِتَابٍ . فَقُلْنَا : لَتُخْرِجَنَّ الْكِتَابَ ، أَوْ أَكْفَيْنَا الثِّيَابَ . فَأَخْرَجَتْهُ مِنْ عِقَاصِهَا ، فَأَتَيْنَا بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَادْخَلْنَا فِيهِ : مِنْ حَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ إِلَى أَنَسٍ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ يُخْبِرُهُمْ بِبَعْضِ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : يَا حَاطِبُ مَا هَذَا ؟ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا تَغْتَبِلَ عَلَيَّ ، إِنِّي كُنْتُ امْرَأَةً مُلْصَقًا فِي قُرْبَيْشٍ ، وَلَمْ أَكُنْ مِنْ أَنْفُسِهَا ، وَكَانَ مِنْ مَمْلَكَةِ الْمُهَاجِرِينَ لَمْ قَرَابَاتٍ بِمَكَّةَ يَحْمُونَ بِهَا أَهْلِيهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ فَاحْبَبْتُ إِذْ فَاتَنِي ذَلِكَ مِنَ النَّسَبِ فِيهِمْ أَنْ أَتَّخِذَ عِنْدَهُمْ يَدًا يَحْمُونَ بِهَا قَرَابَتِي ، وَمَا فَعَلْتُ كُفْرًا وَلَا ارْتِدَادًا وَلَا رِضًا بِالْكَفْرِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : قَدْ صَدَقَ كُفْرُكُمْ . فَقَالَ عَمْرُو : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، دَعْنِي أَضْرِبَ عَنْقَ هَذَا الْمُنَافِقِ . قَالَ : إِنَّهُ قَدْ شَهِدَ بَدْرًا ، وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَكُونَ قَدْ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ : اْعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ » . قَالَ سَفْيَانُ : وَأَيُّ إِسْنَادٍ هَذَا

[الحديث ٣٠٠٧ - أطرافه في : ٣٠٨١ ، ٣٩٨٣ ، ٤٢٧٤ ، ٤٨٩٠ ، ٦٢٥٩ ، ٦٩٣٩]

قَوْلُهُ (بَابُ الْجَاسُوسِ) بِحِمٍّ وَمُهْمَلَتَيْنِ أَيْ حَكَهُ إِذَا كَانَ مِنْ جِهَةِ الْكُفْرَانِ ، وَمَشْرَعِيَّتُهُ إِذَا كَانَ مِنْ جِهَةِ الْمُسْلِمِينَ .
 قَوْلُهُ (وَالنَّجَسُ التَّبَيُّثُ) هُوَ تَفْسِيرُ أَبِي عُبَيْدَةَ . قَوْلُهُ (وَقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ « لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ »)
 (الآيَةُ) مُنَاسِبَةٌ الْآيَةِ لِأَنَّهَا سَيَأْتِي فِي التَّفْسِيرِ أَنَّ الْقِصَّةَ الْمَذْكُورَةَ فِي حَدِيثِ الْبَابِ كَانَتْ سَبَبَ نَزْوِهَا ، وَإِنَّمَا لَا يَنْتَزَعُ

منها حكم جاسوس الكفار ، فاذا اطلع عليه بعض المسلمين لايسكتهم أمره بل يرفعه الى الامام ليرى فيه رأيه . وقد اختلف العلماء في جواز قتل جاسوس الكفار ، وسيأتى البحث فيه بعد أحد وثلاثين بابا . ثم ذكر فيه حديث على بن عيسى حاطب بن أبى بسة ، وسيأتى الكلام على شرحه في تفسير سورة الممتحنة ان شاء الله تعالى ، ونذكر فيه المرأة وتسمية من عرف من كاتبه حاطب من أهل مكة : وقوله فيه « روضة خاخ » بمنه وطلتين من فوق ، والظعينة بالطاء المعجمة المرأة ، وقوله في آخره « قال سفيان وأى اسناد هذا ، أى عجباً لجلالة رجاله وصرح اتصاله

١٤٣ - باب الكسوة للأسارى

٣٠٠٨ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَمْعٍ جَابِرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « لَمَّا كَانَ يَوْمَ بَدْرٍ رَأَى بِالْعَبَاسِ وَلَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ ثَوْبٌ ، فَنَظَرَ النَّبِيُّ ﷺ لَهُ قَبِيصًا ، فَوَجَدُوا قَبِيصَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي تَيْفَدْرٍ عَلَيْهِ ، فَكَسَاهُ النَّبِيُّ ﷺ إِيَّاهُ ، فَلِذَلِكَ نَزَعَ النَّبِيُّ ﷺ قَبِيصَهُ الَّذِي أَلْبَسَهُ » قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ : كَانَتْ لَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ يَدٌ ، فَأَحَبَّ أَنْ يُكَافِيَهُ

قوله (باب الكسوة للأسارى) أى بما يوارى عوراتهم ، اذ لا يجوز النظر اليها . **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار . **قوله** (لما كان يوم بدر أتى بأسارى) من المشركين . **قوله** (وأتى بالعباس) أى ابن عبد المطلب . **قوله** (يقدر عليه) بضم الدال ، وإنما كان ذلك لأن العباس كان بين الطول ، وكذلك كان عبد الله بن أبى . **قوله** (فلذلك نزع النبي ﷺ قبيصه الذى ألبسه) أى لعبد الله بن أبى عند ذنبيه ، وقد تقدم شرح ذلك فى أواخر الجنائز وما يمتثل فى ذلك من الادراج ، وقوله فى آخر هذا الحديث « قال ابن عيينة كانت له ، أى لعبد الله بن أبى . وقوله » يد ، أى نعمة ، وهو محصل ما سبق من قوله فى الجنائز « كانوا يرون الخ »

١٤٣ - باب فضل من أسلم على يديه رجل

٣٠٠٩ - **حَدَّثَنَا** مُقْبِيَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِئِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي سَهْلٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - يَسْنَى بْنُ سَعِيدٍ - قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ خَيْبَرَ : لِأَعْطَيْنَ الرَايَةَ غَدًا رَجُلًا يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولَهُ وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ . فَبَاتَ النَّاسُ لِيَأْتِيَهُمْ أَيْهَمُ يَعْطَى ، فَتَدَوَّاهُمْ كُلُّهُمْ يَرْجُوهُ ، فَقَالَ : أَيْنَ عَلَى ؟ فَقِيلَ : يَشْتَكِي عَيْنَيْهِ ، فَبَصَقَ فِي عَيْنَيْهِ وَدَعَاهُ فَبَرَأَ كَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بِهِ وَجَعٌ ، فَأَعْطَاهُ ، فَقَالَ : أَقَاتِلْهُمْ حَتَّى يَسْكُونُوا مِثْلَنَا ، فَقُلْ : انْفُذْ عَلَى رَسَلِكَ حَتَّى تَنْزِلَ بِسَاحَتِهِمْ ، ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ ، وَآخِرُهُمْ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ ، فَوَاللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَكَ مُخْرُ النَّعَمِ »

قوله (باب فضل من أسلم على يديه رجل) ذكر فيه حديث سهل بن سعد فى قصة على يوم خيبر ، والمراد منه

قوله ﷺ «لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم»، وهو ظاهر فيما ترجم له، وسيأتي شرح الحديث في المغازي إن شاء الله تعالى

١٤٤ - باب الأسارى في السلاسل

٣٠١٠ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ** عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «عَجَبَ اللَّهُ مِنْ قَوْمٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ فِي السَّلَاسِلِ»
[الحديث ٣٠١٠ - طرفه في : ٤٥٧]

قوله (باب الأسارى في السلاسل) ذكر فيه حديث أبي هريرة عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل، وقد أخرجه أبو داود من طريق حماد بن سلمة عن محمد بن زياد بلفظ «يقادون إلى الجنة بالسلاسل»، وقد تقدم توجيه المعجب في حق الله في أوائل الجهاد وأن معناه الرضا ونحو ذلك، قال ابن المنير: إن كان المراد حقيقة وضع السلاسل في الاعناق فالترجمة مطابقة، وإن كان المراد المجاز عن الإكراه فليست مطابقة. قلت: المراد بكون السلاسل في أعناقهم متعبد بحالة الدنيا، فلا مانع من حمله على حقيقة، والتقدير يدخلون الجنة، وكانوا قبل أن يسلموا في السلاسل، وسيأتي في تفسير آل عمران من وجه آخر عن أبي هريرة في قوله تعالى ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ قال «خير الناس للناس يأتون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الإسلام»، قال ابن الجوزي: معناه أنهم أسروا وقيدوا، فلما عرفوا صحة الإسلام دخلوا طوعاً فدخلوا الجنة، فكان الإكراه على الأسر والتقييد هو السبب الأول، وكأنه أطلق على الإكراه التسلسل، ولما كان هو السبب في دخول الجنة أقام السبب مقام السبب. وقال الطبري: ويحتمل أن يكون المراد بالسلسلة الجذب الذي يجذبه الحق من خلص عباده من الضلالة إلى الهدى ومن المهبط في مهاوى الطبيعة إلى العروج للدرجات، لكن الحديث في تفسير آل عمران يدل على أنه على الحقيقة. ونحوه ما أخرجه من طريق أبي الطاميل رفعه ورأيت ناساً من أمتي يساقون إلى الجنة في السلاسل كرها. قلت: يا رسول الله من هم؟ قال قوم من العجم يسديهم المهاجرون فيدخلونهم في الإسلام مكرهين، وأما إبراهيم الحربي ففتح حمله على حقيقة التقييد وقال: المعنى يقادون إلى الإسلام مكرهين فيكون ذلك سبب دخولهم الجنة، وليس المراد أن ثم سلسلة. وقال غيره: يحتمل أن يكون المراد المسلمين المأسورين عند أهل الكفر يأتون على ذلك أو يقتلون فيحشرون كذلك، وعبر عن الحشر بدخول الجنة لثبوت دخولهم عقبة. والله أعلم

١٤٥ - باب فضل من أسلم من أهل الكتابين

٣٠١١ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ حَيٍّ أَبُو حَسَنِ قَالَ**: سَمِعْتُ الشَّامِيَّ يَقُولُ: حَدَّثَنِي أَبُو بُرْدَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «ثَلَاثَةٌ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ: الرَّجُلُ تَسْكُونُ لَهُ الْأُمَّةُ فُعِلَ مَا فِي حَسَنَاتِهِمْ، وَيُؤَدَّبُهَا فَيُحْسِنُ تَأْدِيبَهَا، فَيُزَوِّجُهَا، فَلَهُ أَجْرَانِ. وَمُؤْمِنٌ

أهل الكتاب الذي كان مؤمناً ثم آمن بالنبي ﷺ، فله أجران. والعبد الذي يؤدى حق الله وينصح لسيده»
ثم قال الشعبي: وأعطيتكم بها غير شيء، وقد كان الرجل يرحل في أهون منها إلى المدينة»

قوله (باب فضل من أسلم من أهل الكتابين) ذكر فيه حديث أبي بردة وأنه سمع أباة يقول: ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين، الحديث وقد تقدم الكلام عليه في العتق، قال المهبلي: جاء الخص في هؤلاء الثلاثة لينبه به على سائر من أحسن في معنيين في أى فعل كان من أفعال البر، وقد تقدمت مباحث هذا الحديث في كتاب العلم، ويأتى الكلام على ما يتعلق بمن يعتق الأمة ثم يتزوجها في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى. قال ابن المنير: مؤمن أهل الكتاب لا بد أن يكون مؤمناً بنبيها ﷺ لما أخذ الله عليهم من العهد والميثاق، فإذا بعث فأيمانه مستمر فكيف يتعدد إيمانه حتى يتعدد أجره. ثم أجاب بأن إيمانه الأول بأن الموصوف بكذا رسول، والثاني بأن محمداً هو الموصوف فظهر التغاير فثبت التعدد انتهى. ويحتمل أن يكون تعدد أجره لكونه لم يعاند كما عاند غيره من أضله الله على علم، لحصل له الاجر الثاني بمجاهدته نفسه على مخالفة أنظاره

١٤٦ - باب أهل الدار يبيتون، فيصاب الولدان والذراري

(بياتاً) [الأعراف ٤ و٩٧ ويونس ٥٠]: ليلا. (لُنْبَيْتُهُ) [٤٩ النمل]: ليلا

(بَيْتٌ) [٨١ النساء]: ليلا

٣٠١٢ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب بن جثامة رضى الله عنهم قال «سرى بنى الذي ﷺ بالأبواء - أو بؤدان - فستل عن أهل الدار يبيتون من المشركين فيصاب من نساءهم وذراريهم، قال: هم منهم. وسمعتُه يقول: لا حى إلا لله ورسوله ﷺ»

٣٠١٣ - وعن الزهري أنه سمع عبيد الله عن ابن عباس «حدثنا الصعب في الذراري». كان عمرو بن محمد ثنا عن ابن شهاب عن النبي ﷺ، فسمعتُه من الزهري قال: أخبرني عبيد الله عن ابن عباس «عن الصعب قول: هم منهم، ولم يقل كما قال عمرو: هم من آبائهم»

قوله (باب أهل الدار يبيتون فيصاب الولدان والذراري) أى هل يجوز ذلك أم لا؟ وبيتون بمعنى المفعول وفهم من تقيده بأصابة من ذكر قصر الخلاف عليه، وجواز البيات إذا عرى عن ذلك. قال أحد: لأبأس بالبيات ولا أعلم أحداً كرهه. **قوله** (بياتاً ليلا) كذا في جميع النسخ بالموحدة ثم التحتانية الخفيفة وبعد الألف مثناة، وهذه عادة المصنف إذا وقع في الخبر لفظة توافق ما وقع في القرآن أورد تفسير اللفظ الواقع في القرآن جمعا بين المصاحيتين وتبركا بالأميرين. ووقع عند غير أبي ذر من الزيادة هنا «لنبيته ليلا، بيت ليلا، وهذا جميع ما وقع في القرآن من هذه المادة، وهذه الأخيرة بيت، يريد قوله (بيت طائفة منهم غير الذى تقول) وهى فى السبعة. قال أبو عبيدة: كل شيء قدر بليل بيت، قال الشاعر:

هبت لتعذلني بلبيل أسمع سفها تبييتك الملازمة فاهجى

وأغرب ابن المنير فصحف ديباتا ، لجعلها نياما بنون وميم من النوم فصارت هكذا ، فيصاب الولدان والذراري نياما ليلا ، ثم تعقبه فقال : العجب من زيادته في الترجمة نياما وما هو في الحديث إلا ضمنا ، إلا أن الغالب أنهم إذا وقع بهم ليلا كان أكثرهم نياما ، لكن ما الحاجة إلى التقييد بالنوم والحكم سواء نياما كانوا أو أيقاظا ؟ إلا أن يقال : إن قتلهم نياما أدخل في الاغتياال من كونهم أيقاظا ، فنبه على جواز مثل ذلك انتهى . وقد صحف ثم تكلف . ومعنى البيات المراد في الحديث أن يغار على الكفار بالليل بحيث لا يميز بين أفرادهم . قوله (عن عبيد الله) هو ابن عبد الله بن عتبة ، ووقع في رواية الخيدى في مسنده عن سفيان عن الزهرى ، أخبرني عبيد الله . قوله (فستل) لم أقف على اسم السائل ، ثم وجدت في صحيح ابن حبان من طريق محمد بن عمرو عن الزهرى بسنده عن الصعب قال ، سألت رسول الله ﷺ عن أولاد المشركين أقتلهم معهم ؟ قال نعم ، فظهر أن الراوى هو السائل قوله (عن أهل الدار) أى المنزل ، هكذا في البخارى وغيره ، ووقع في بعض النسخ من مسلم « سئل عن الذرارى » قال عياض : الاول هو الصواب . ووجه النزوى الثانى وهو واضح . قوله (هم منهم) أى فى الحكم تلك الحالة ، وليس المراد اباحة قتلهم بطريق القصد اليهم ، بل المراد اذا لم يمكن الوصول الى الآباء الا بوطء الذرية فاذا أصيبوا لاختلاطهم بهم جاز قتلهم . قوله (وسمعتة يقول) كذا الاكثر ولابى ذر « فسمعتة » بالفاء والاول أوضح ، وقوله « لاحى الله ولسوله » تقدم الكلام عليه فى الشرب ، وقوله « وعن الزهرى » هو موصول بالاسناد الاول ، وكان ابن عينة يحدث بهذا الحديث مرتين مرة مجردا هكذا ومرة يذكر فيه سماعه اياه أولا من عمرو بن دينار عن الزهرى . عن النبي ﷺ ثم يذكر سماعه اياه من الزهرى . وننبه على نكتة فى المتن : وهى أن فى رواية عمرو بن دينار قال « هم من آبائهم » وفى رواية الزهرى قال « هم منهم » وقد أوضح ذلك الاسماعيلي فى روايته عن جعفر الفريانى عن على بن المدينى وهو شيخ البخارى فيه فذكر الحديث وقال « قال على : رده سفيان فى هذا المجلس مرتين » . وقوله فى سياق هذا الباب « عن الزهرى عن النبي ﷺ » يوهم أن رواية عمرو بن دينار عن الزهرى هكذا بطريق الإرسال وبذلك حزم بعض الشراح ، وليس كذلك فقد أخرجه الاسماعيلي من طريق العباس بن يزيد حدثنا سفيان قال « كان عمرو يحدثنا قبل أن يقدم المدينة الزهرى عن الزهرى عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب ، قال سفيان فقدم علينا الزهرى فسمعتة يعيده ويبديه ، فذكر الحديث ، وزاد الاسماعيلي فى طريق جعفر الفريانى عن على عن سفيان « وكان الزهرى اذا حدث بهذا الحديث قال : وأخبرني ابن كعب بن مالك عن عمه أن رسول الله ﷺ لما بعث الى ابن أبى الحقيق نهى عن قتل النساء والصبيان ، انتهى » وهذا الحديث أخرجه أبو داود بمعناه من وجه آخر عن الزهرى ، وكأن الزهرى أشار بذلك إلى نسخ حديث الصعب ، وقال مالك والاوزاعي : لا يجوز قتل النساء والصبيان بحال حتى لو ترس أهل الحرب بالنساء والصبيان أو تحصنوا بمحصن أو سفينة وجعلوا معهم النساء والصبيان لم يجوز رميهم ولا تحريقهم . وقد أخرج ابن حبان فى حديث الصعب زيادة فى آخره « ثم نهى عنهم يوم حنين » وهى مدرجة فى حديث الصعب ، وذلك بين فى سنن أبى داود فانه قال فى آخره « قال سفيان قال الزهرى : ثم نهى رسول الله ﷺ بعد ذلك عن قتل النساء والصبيان ، ويؤيد كون النهى فى غزوة حنين ما سياتى فى حديث رياح بن الربيع الآتى » فقال لاحدهم : الحق خالدا فقل له لا تقتل ذرية ولا عسيفا والسيف

بمهلتين وفاء الاجير وزنا ومعنى ، وخالد أول مشاهده مع النبي ﷺ غزوة الفتح ، وفي ذلك العام كانت غزوة حنين ، وأخرج الطبراني في « الاوسط » من حديث ابن عمر قال : لما دخل النبي ﷺ مكة أتى بامرأة مقتولة فقال ما كانت هذه تقاتل ونهى ، فذكر الحديث ، وأخرج أبو داود في « المراسيل » عن عكرمة « ان النبي ﷺ رأى امرأة مقتولة بالطائف فقال : ألم أنه عن قتل النساء ، من صاحبها ؟ فقال رجل : أنا يا رسول الله أردتها فأرادت أن تصرعني فقتلتني فقتلتها ، فأمر بها أن توارى ، ويحتمل في هذه التعدد ، والذي جئنا به غيرهم الجمع بين الحديثين كما تقدمت الإشارة اليه ، وهو قول الشافعي والكوفيين ، وقالوا : اذا قاتلت المرأة جاز قتلها . وقال ابن حبيب من المالكية : لا يجوز القصد الى قتلها اذا قاتلت إلا إن باشرت القتل وقصدت اليه . قال : وكذلك الصبي المراهق . ويؤيد قول الجمهور ما أخرجه أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث رباح بن الربيع وهو بكسر الراء والتحتانية التميمي قال « كنا مع رسول الله ﷺ في غزوة ، فرأى الناس مجتمعين ، فرأى امرأة مقتولة فقال : ما كانت هذه لتقاتل ، فان مفهومه أنها لو قاتلت لقتلت ، وافق الجميع كما نقل ابن بطال وغيره على منع القصد الى قتل النساء والولدان ، أما النساء فلضعفهن ، وأما الولدان فلهصورهم عن فعل الكفر ، ولما في استبقائهم جميعا من الانتفاع بهم إما بالرق أو بالغداء فيمن يجوز أن يفادى به ، وحكى الحازمي قولاً بجواز قتل النساء والصبيان على ظاهر حديث الصعب ، وزعم أنه ناسخ لاحاديث النهي ، وهو غريب ، وسيأتي الكلام على قتل المرأة المرتدة في كتاب القصاص . وفي الحديث دليل على جواز العمل بالعام حتى يرد الخاص ، لأن الصحابة تمسكوا بالعمومات الدالة على قتل أهل الشرك ، ثم نهى النبي ﷺ عن قتل النساء والصبيان لخص ذلك العموم ، ويحتمل أن يستدل به على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب إلى وقت الحاجة . ويستنبط منه الرد على من يتخلى عن النساء وغيرهن من أصناف الاموال زهداً لانهم وإن كان قد يحصل منهم الضرر في الدين لكن يتوقف تجنبهم على حصول ذلك الضرر ، فتي حصل اجتنبت والا فليتناول من ذلك بقدر الحاجة

١٤٧ - باب قتل الصبيان في الحرب

٣٠١٤ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ أَخْبَرَنَا الْإِثُّ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَخْبَرَهُ « أَنَّ امْرَأَةً وَجِدَتْ فِي بَعْضِ مَغَازِي النَّبِيِّ ﷺ مَقْتُولَةً ، فَأَنْسَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَتْلَ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ » [الحديث ٣٠١٤ - طرفه في : ٣٠١٥]

قوله (باب قتل الصبيان في الحرب) أورد فيه حديث ابن عمر من طريق إيث وهو ابن سعد بلفظ « فأنسك »

١٤٨ - باب قتل النساء في الحرب

٣٠١٥ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي أُسَامَةَ : حَدَّثَكُمْ عُمَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « وَجِدَتْ امْرَأَةً مَقْتُولَةً فِي بَعْضِ مَغَازِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ »

ثم قال (باب قتل النساء في الحرب) وأورد الحديث المذكور من طريق عبيد الله وهو ابن عمر بلفظ «فنهى» واسحق بن إبراهيم شيخه فيه هو ابن راهويه، هكذا أوردته في مسنده بهذا السياق وزاد في آخره «فأقر به أبو أسامة وقال: نعم»، وعلى هذا فلا حجة فيه إن قال فيه إن من قال لشيخه حدثكم فلان فسكت جاز ذلك مع القرينة لأنه تبين من هذه الطريق الأخرى أنه لم يسكت، وقد تقدمت أحكامه في الباب الذي قبله. ورواه الطبراني في الأوسط، من حديث أبي سعيد قال «نهى رسول الله ﷺ عن قتل النساء والصبيان وقال: هما لمن غلب».

١٤٩ - باب لا يعذب بعذاب الله

٣٠١٦ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن بكير عن سليمان بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال «بعثنا رسول الله ﷺ في بعث فقال: إن وجدتم فلانا وفلانا فأحرقوها بالنار. ثم قال رسول الله ﷺ حين أردنا الخروج: إني أمرتكم أن تمحرقوا فلانا وفلانا، وإن النار لا يعذب بها إلا الله، فإن وجدتموها فاقتلوهما».

٣٠١٧ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن أيوب عن عكرمة «أن عليا رضي الله عنه حرق قوما، فبلغ ابن عباس فقال: لو كنت أنا لم أحرقهم، لأن النبي ﷺ قال: لا تعذبوا بعذاب الله، ولقتلتهم كما قال النبي ﷺ: من بدل دينه فاقتلوه».

[الحديث ٣٠١٧ - طرفه في: ٦٩٢٢]

قوله (باب لا يعذب بعذاب الله) هكذا بت الحكم في هذه المسألة لوضوح دليلها عنده، ومحلها إذا لم يتعين التحريق طريقا إلى الغلبة على الكفار حال الحرب. **قوله** (عن بكير) بموحدة وكاف مصغر، ولاحد عن هشام ابن القاسم عن الليث «حدثني بكير بن عبد الله بن الأشج، فأفاد نسبته وتصريحه بالتحديث. **قوله** (عن أبي هريرة) كذا في جميع الطرق عن الليث ليس بين سليمان بن يسار وأبي هريرة فيه أحد، وكذلك أخرجه النسائي من طريق عمرو بن الحارث وغيره عن بكير، ومضى قبل أبواب معلقا، وخالفهم محمد بن إسحق فرواه في السيرة عن يزيد بن أبي حبيب عن بكير فأدخل بين سليمان وأبي هريرة رجلا وهو أبو اسحق الدوسي، وأخرجه الدارمي وابن السكن وابن حبان في صحيحه من طريق ابن إسحق، وأشار الترمذي إلى هذه الرواية، ونقل عن البخاري أن رواية الليث أصح، وسليمان قد صح سماعه من أبي هريرة، يعني وهو غير مدلس فتكون رواية ابن إسحق من المزيدي في متصل الاسانيد. **قوله** (بعثنا رسول الله ﷺ في بعث فقال إن وجدتم فلانا وفلانا) زاد الترمذي عن قتيبة بهذا الاسناد «رجلين من قريش»، وفي رواية ابن إسحق «بعث رسول الله ﷺ سرية أنا فيها، قلت: وكان أمير السرية المذكورة حمزة بن عمرو الاسلمي أخرجه أبو داود من طريقه باسناد صحيح لكن قال في روايته «إن وجدتم فلانا فأحرقوه بالنار، هكذا بالافراد، وكذلك رويناه في «فوائد على بن حرب»، عن ابن عينة عن ابن أبي نجيح مرسلًا وسماء هبار بن الاسود، ووقع في رواية ابن إسحق «ان وجئتم هبار بن الاسود والرجل الذي سبق منه إلى

زينب ماسبق لخرقوها بالنار ، يعنى زينب بنت رسول الله ﷺ وكان زوجها أبو العاص بن الربيع لما أسره الصحابة ثم أطلقه النبي ﷺ من المدينة شرط عليه أن يجهز له ابنته زينب لجهزها ، فتبعها هبار بن الأسود ورفيقه فنخسا بعيرها فأسقطت ومرضت من ذلك ، والقصة مشهورة عند ابن اسحق وغيره ، وقال في روايته « وكانا نخسا بزينب بنت رسول الله ﷺ حين خرجت من مكة ، وقد أخرجه سعيد بن منصور عن ابن عيينة عن ابن أبي نجيح «ان هبار بن الأسود أصاب زينب بنت رسول الله ﷺ بشيء وهى فى خدرها فأسقطت ، فبعث رسول الله ﷺ سرية فقال : ان وجدتموه فاجعلوه بين حزمى حطب ثم أشعلوا فيه النار ، ثم قال « انى لاستحى من الله ، لا ينبغي لأحد أن يعذب بعذاب الله ، الحديث . فكأن أفراد هبار بالذكر لكونه كان الاصل فى ذلك والآخرون تبعوا له ، وسعى ابن السكن فى روايته من طريق ابن اسحاق الرجل الآخر نافع بن عبد قيس ، وبه جزم ابن هشام فى «زوائد السيرة» عليه ، وحكى السهيلي عن مسند البزار أنه خاله بن عبد قيس فعله تصحيف عليه ، وإنما هو نافع ، كذلك هو فى النسخ المعتمدة من مسند البزار ، وكذلك أورده ابن بشكوال من مسند البزار ، وأخرجه محمد بن عثمان بن أبى شيبة فى تاريخه من طريق ابن لهيعة كذلك . قلت : وقد أسلم هبار هذا ، فى رواية ابن أبى نجيح المذكورة « فلم تصبه السرية وأصابه الاسلام فهاجر ، فذكر قصة اسلامه ، وله حديث عند الطبرانى وآخر عند ابن منده ، وذكر البخارى فى تاريخه سليمان بن يسار عنه رواية فى قصة جرت له مع عمر فى الحج ، وعاش هبار هذا الى خلافة معاوية ، وهو بفتح الهاء وتشديد الموحدة ، ولم أقف لرفيقه على ذكر فى الصحابة فعلمه مات قبل أن يسلم . قوله (ثم قال رسول الله ﷺ حين أردنا الخروج) فى رواية ابن اسحاق « حتى اذا كان من الغد ، وفى رواية عمرو بن الحارث « فأتيناه فودعنا حين أردنا الخروج ، وفى رواية ابن لهيعة « فلما ودعنا ، وفى رواية حمزة الاسلمى « فوليت فنادانى فرجعت . . قوله (وان النار لا يعذب بها إلا الله) هو خبر بمعنى النهى ، ووقع فى رواية ابن لهيعة « وانه لا ينبغي ، وفى رواية ابن اسحق « ثم رأيت أنه لا ينبغي أن يعذب بالنار إلا الله ، وروى أبو داود من حديث ابن مسعود رفعه « انه لا ينبغي أن يعذب بالنار إلا رب النار ، وفى الحديث قصة . واختلف السلف فى التحريق : ففكره ذلك عمر وابن عباس وغيرهما مطلقا سواء كان ذلك بسبب كفر أو فى حال مقاتلة أو كان قصاصا ، وأجازاه على وغالد بن الوليد وغيرهما ، وسياق ما يتعلق بالقصاص قريبا . وقال المهلب : ليس هذا النهى على التحريم بل على سبيل التواضع ، وبدل على جواز التحريق فعل الصحابة ، وقد سئل النبي ﷺ أعين المرءين بالحديد المحمى ، وقد حرق أبو بكر البغاة بالنار بحضرة الصحابة ، وحرق خالد بن الوليد بالنار ناسا من أهل الردة ، وأكثر علماء المدينة يجيزون تحريق الحصون والمراكب على أهلها قاله الثورى والأوزاعى . وقال ابن المنير وغيره : لا حاجة فيما ذكر للجواز ، لان قصة المرءين كانت قصاصا أو منسوخة كما تقدم . وتجوز الصحابي معارض بمنع صحابى آخر ، وقصة الحصون والمراكب مقيدة بالضرورة الى ذلك إذا تعين طريقا للظفر بالعدو ، ومنهم من قيده بأن لا يكون معهم نساء ولا صبيان كما تقدم . وأما حديث الباب فظاهر النهى فيه التحريم ، وهو نسخ لا مره المتقدم سواء كان بوحى اليه أو باجتهاد منه ، وهو محمول على من قصد الى ذلك فى شخص بعينه . وقد اختلف فى مذهب مالك فى أصل المسألة وفى التدخين وفى القصاص بالنار ، وفى الحديث جواز الحكم بالشئ اجتهادا ثم الرجوع عنه ، واستحباب ذكر الدليل عند الحكم لرفع الالباس ، والاستئابة فى الحدود ونحوها ، وأن طول الزمان لا يرفع العقوبة عن يستحقها . وفيه كراهة قتل

مثل البرغوث بالنار . وفيه نسخ السنة بالسنة وهو اتفاق . وفيه مشروعية توديع المسافر لأكابر أهل بلده ، وتوديع أصحابه له أيضا . وفيه جواز نسخ الحكم قبل العمل به أو قبل التمكن من العمل به ، وهو اتفاق الا عن بعض المعتزلة فيما حكاه أبو بكر بن العربي . وهذه المسألة غير المسألة المشهورة في الاصول في وجوب العمل بالناسخ قبل العلم به ، وقد تقدم شيء من ذلك في أوائل الصلاة في الكلام على حديث الإسراء . وقد انفقوا على أنهم إن تمكنوا من العلم به ثبت حكمه في حتم اتفاقا ، فإن لم يتمكنوا فالجمهور أنه لا يثبت ، وقيل يثبت في الذمة كما لو كان نائما ولكنه معذور . **قوله** (عن أيوب) صرح الحميدى عن سفیان بتحديث أيوب له به . **قوله** (ان عليا حرق قوما) في رواية الحميدى المذكورة د ان عليا أحرق المرتدين ، يعنى الزنادقة . وفي رواية ابن أبي عمر وعبد بن عباد عند الاسماعيل جميعا عن سفیان قال د رأيت عمرو بن دينار وأيوب وعمارا الدهنى اجتمعوا فتذاكروا الذين حرقهم على ، فقال أيوب ، فذكر الحديث د فقال عمار لم يحرقهم ، ولكن حفر لهم حفائر وخرق بعضها الى بعض ثم دخن عليهم ، فقال عمرو بن دينار قال الشاعر :

اترم بى النايا حيث شامت إذا لم ترم بى فى الحفرتين

إذا ما أجبجوا حطبنا ونارا هناك الموت نقدا غير دين ،

انتهى . وكان عمرو بن دينار أراد بذلك الرد على عمار الدهنى فى إنكاره أصل التحريق . ثم وجدت فى الجزء الثالث من حديث أنى طاهر المخلص د حدثنا لوين حدثنا سفیان بن عيينة ، فذكره عن أيوب وحده ، ثم أورده عن عمار وحده ، قال ابن عيينة : فذكرته لعمرو بن دينار فأنكره وقال د فأبى قوله : أو قد نارى ودعوت قبيرا ، فظهر بهذا صحة ما كنت ظننته ، وسيأتى للمصنف فى استتابة المرتدين فى آخر الحدود من طريق حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة قال د أتى على بزنادقة فأحرقهم ، ولاحد من هذا الوجه د ان عليا أتى بقوم من هؤلاء الزنادقة ومعهم كتب ، فأمر بنار فأججت ثم أحرقهم وكشهم ، وروى ابن أبي شيبة من طريق عبد الرحمن بن عبيد عن أبيه قال د كان ناس يعبدون الأصنام فى السرب وأخذوا العطاء ، فأتى بهم على فوضهم فى السجن واستشار الناس ، فقالوا : اقتلهم ، فقال : لا بل أصنع بهم كما صنع بأبينا ابراهيم ، لحرقهم بالنار . **قوله** (لأن النبی ﷺ قال : لا تعذبوا بعذاب الله) هذا أصرح فى النهى من الذى قبله ، وزاد أحمد وأبو داود والنسائى من وجه آخر عن أيوب فى آخره د فبلغ ذلك عليا فقال : ويح ابن عباس ، وسيأتى الكلام على قوله د من بدل دينه فاقتلوه ، فى استتابة المرتدين ان شاء الله تعالى

١٥٠ - **باب** ﴿ فَاِمَّا مِّنَّا بَعْدُ ۚ وَاِمَّا فِدَا ۙ ﴾ [سورة محمد] . فيه حديث ثمانية . وقوله عز وجل : [٦٧

الأنفال] : ﴿ مَا كَانَ لَنَبِيٍّ اَنْ يَّكُونَ لَهُ اَسْرٰى حَتّٰى يُنْجِنَ فِى الْاَرْضِ - حَتّٰى يَغْلِبَ فِى الْاَرْضِ - يُرِيدُوْنَ

عَرَضَ الدُّنْيَا ۗ الْآيَةُ

قوله (باب) ﴿ فَاِمَّا مِّنَّا بَعْدُ ۚ وَاِمَّا فِدَا ۙ ﴾ . فيه حديث ثمانية كأنه يشير إلى حديث أبى هريرة فى قصة إسلام ثمانية ابن أنال ، وستأتى موصولة مطولة فى أواخر كتاب المغازى ، والمقصود منها هنا قوله فيه د ان تقتل تقتل ذا دم ، وان تنعم تنعم على شاكرك ، وان كنت تريد المال فسل منه ما شئت ، فان النبی ﷺ أقره على ذلك ولم ينكر عليه التقسيم ثم من عليه بعد ذلك ، فكان فى ذلك تقوية لقول الجمهور : ان الأمر فى أسرى الكفرة من الرجال الى الإمام يفعل

ما هو الأحظ للإسلام والمسلمين . وقال الزهري ومجاهد وطائفة : لا يجوز أخذ الفداء من أسارى الكفار أصلاً وعن الحسن وعطاء : لا تقتل الأسارى ، بل يتخير بين المن والفداء . وعن مالك : لا يجوز المن بغير فداء . وعن الحنفية : لا يجوز المن أصلاً لا بفداء ولا بغيره ، فيرد الأسير حرياً . قال الطحاوي : وظاهر الآية حجة للجمهور وكذا حديث أبي هريرة في قصة ثمامة ، لكن في قصة ثمامة ذكر القتل . وقال أبو بكر الرازي : احتج أصحابنا لكرهية فداء المشركين بالمال بقوله تعالى ﴿ لولا كتاب من الله سبق ﴾ الآية ، ولا حجة لهم لأن ذلك كان قبل حل الغنيمة ، فإن فعله بعد إباحة الغنيمة فلا كراهة انتهى . وهذا هو الصواب ، فقد حكى ابن القيم في الهدى اختلافاً : أى الأمرين أرجح ؟ ما أشار به أبو بكر من أخذ الفداء ، أو ما أشار به عمر من القتل ؟ فرجحت طائفة رأى عمر لظاهر الآية ولما في القصة من حديث عمر من قول النبي ﷺ « أبكى لما عرض على أصحابك من العذاب لاخذهم الفداء ، ورجحت طائفة رأى أبي بكر لأنه الذى استقر عليه الحال حينئذ ، وموافقة رأيه الكتاب الذى سبق ، وموافقة حديث « سبقت رحمتى غضبي » ولحصول الخير العظيم بعد من دخول كثير منهم في الاسلام والصحبة ومن ولد لهم من كان ومن تجدد ، الى غير ذلك مما يعرف بالتأمل . وحملوا التهديد بالعذاب على من اختار الفداء ، فيحصل عرض الدنيا مجرداً وعفا الله عنهم ذلك . وحديث عمر المشار اليه في هذه القصة أخرجه أحمد مطولاً وأصله في صحيح مسلم بالسند المذكور . قوله (وقوله عز وجل) ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض - يعنى يغلب في الأرض - تريدون عرض الدنيا (الآية) كذا وقع في رواية أبي ذر وكريمة ، وسقط للباقيين ، وتفسير يشن بمعنى يغلب قاله أبو عبيدة وزاد : ويبالغ . وعن مجاهد : الإثخان القتل ، وقيل المبالغة فيه ، وقيل معناه حتى يتمكن في الأرض . وأصل الإثخان في اللغة الشدة والقوة . وأشار المصنف بهذه الآية إلى قول مجاهد وغيره عن منع أخذ الفداء من أسارى الكفار ، وحجتهم منها أنه تعالى أنكر إطلاق أسرى كفار بدر على مال فدل على عدم جواز ذلك بعد ، واحتجوا بقوله تعالى ﴿ فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ﴾ قال فلا يستثنى من ذلك إلا من يجوز أخذ الجزية منه ، وقال الضحاك : بل قوله تعالى ﴿ فاما منا بعد وإما فداء ﴾ ناسخ لقوله تعالى ﴿ فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ﴾ وقال أبو عبيد : لا نسخ في شيء من هذه الآيات بل هى محكمة ، وذلك أنه ﷺ عمل بما دلت عليه كلها في جميع أحكامه : فقتل بعض الكفار يوم بدر ، وفدى بعضاً ، ومن على بعض . وكذا قتل بنى قريظة ، ومن على بنى المصطلق ، وقتل ابن خطل وغيره بمكة ومن على سائرهم . وسبى هوازن ومن عليهم . ومن على ثمامة بن أثال . فدل كل ذلك على ترجيح قول الجمهور إن ذلك راجع إلى رأى الإمام . وحصل أحوالهم تخيير الإمام بعد الأسر بين ضرب الجزية لمن شرع أخذها منه أو القتل أو الاسترقاق أو المن بلا عوض أو بعوض ، هذا في الرجال ، وأما النساء والصبيان فيرقون بنفس الأسر ، ويجوز المفاداة بالأسيرة الكافرة بأسير مسلم أو مسلمة عند الكفار ، ولو أسلم الأسير زال القتل اتفاقاً ، وهل يصير رقيقاً أو تبقى بقية الخصال ؟ قولان للملأه .

١٥١ - باب هل للأسير أن يقتل أو يخدع الذين أمرؤهُ حتى ينجو من الكفرة ؟

فيه المسور عن النبي ﷺ

قوله (باب هل للاسير أن يقتل أو يخذل الذين أسروه حتى ينجو من الكفرة؟ فيه المنسور عن النبي ﷺ) يشير بذلك إلى قصة أبي بصير، وقد تقدم بسطها في أواخر الشروط، وهي ظاهرة فيما ترجم له، وهي من مسائل الخلاف أيضا، ولهذا لم يبت الحكم فيها، قال الجمهور: إن اتعنوه يف لهم بالعهد، حتى قال مالك: لا يجوز أن يهرب منهم. وخالفه أشهب فقال: لو خرج به الكافر ليفادي به فله أن يقتله. وقال أبو حنيفة والطبري: إعطاؤه العهد على ذلك باطل، ويجوز له أن لا يفي لهم به. وقال الشافعية: يجوز أن يهرب من أيديهم، ولا يجوز أن يأخذ من أموالهم. قالوا: وإن لم يكن بينهم عهد جاز له أن يتخلص منهم بكل طريق ولو بالقتل وأخذ المال وتحريق الدار وغير ذلك، وليس في قصة أبي بصير تصريح بأنه كان بينه وبين من تسدله ليرده إلى المشركين عهد، ولهذا تعرض للقتل، فقتل أحد الرجلين وانفقت الآخر، ولم ينكر عليه النبي ﷺ كما تقدم مستوفى

١٥٢ - باب إذا حرق المشرك المسلم هل يحرق؟

٣٠١٨ - **حديث** مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَنَّ رَهْطًا مِنْ عُمَّالِ ثَمَانِيَةٍ قَدِمُوا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَاجْتَمَعُوا فِي الْمَدِينَةِ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَبْغِنَا رَسُولًا، قَالَ: مَا أَجِدُ لَكُمْ إِلَّا أَنْ تَلْحَقُوا بِالذَّوْدِ. فَانْطَلَقُوا فَشَرَبُوا مِنْ أَبْوَالِهَا وَأَلْبَانِهَا حَتَّى صَحَّوْا وَسَمِنُوا. وَقَفَلُوا الرَّاعِيَ وَاسْتَقْوَا الذَّوْدَ، وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ. فَأَتَى الصَّرِيحُ النَّبِيَّ ﷺ، فَبَعَثَ الطَّلَبَ، فَمَا تَرَجَّلَ النَّهَارُ حَتَّى أَتَى بِهِمْ فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ ثُمَّ أَمَرَ بِمَسَامِيرَ فَأُحْبِثَتْ فَكَحَلَتْهُمْ بِهَا وَطَرَحَهُمْ بِالْحَرَّةِ يَسْتَسْقُونَ فَمَا يُسْقَوْنَ حَتَّى مَاتُوا» قَالَ أَبُو قِلَابَةَ: قَتَلُوا وَسَرَقُوا وَحَارَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﷺ وَسَعَوْا فِي الْأَرْضِ فُسَادًا

قوله (باب إذا حرق المشرك المسلم هل يحرق؟ أي جزاء بفعله. هذه الترجمة تليق أن تذكر قبل بابين، فلعل تأخيرها من تصرف النقلة، ويؤيد ذلك أنهما سقطا جميعا للنسخ، وثبتت عنده ترجمة إذا حرق المشرك، ولو ترجمة لا يذب بعذاب الله، وكأنته أشار بذلك إلى تخصيص النهي في قوله «لا يعذب بعذاب الله» بما إذا لم يكن ذلك على سبيل القصاص، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك. وقد أورد المصنف في الباب حديث أنس في قصة العرنيين، وليس فيه التصريح بأنهم فعلوا ذلك بالرءاء لكنه أشار إلى ما ورد في بعض طرقه، وذلك فيما أخرجه مسلم من وجه آخر عن أنس قال «أما سمل النبي ﷺ أعين العرنيين لأنهم سملوا أعين الرءاء، قال ابن بطال: ولو لم يرد ذلك لكان أخذ ذلك من قصة العرنيين بطريق الأولى، لأنه إذا جاز سمل أعينهم وهو تعذيب بالنار ولو لم يفعلوا ذلك بالمسلمين لجوازه إن فعلوه أولى. وقد تقدم الكلام عليه مستوفى في كتاب الطهارة في «باب أبوال الإبل»، وهو في أبواب الوضوء قبيل كتاب الغسل. وقوله «حدثنا معلى» بضم الميم وهو ابن أسد، وثبت كذلك في رواية الاصيلي وآخرين. وقوله فيه «أبغنا رسلا» أي أعنا على طلبه، والرسل بكسر الراء الدار من اللبن. والذود بفتح المعجمة وسكون الواو بعدها مهملة: الثلاث من الإبل إلى العشرة، والصرخ: صوت المستغيث. وترجل بالجيم أي ارتفع

١٥٣ - باب * ٣٠١٩ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَأَبِي سَلَمَةَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ « قَرَصَتْ نَمْلَةٌ نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ، فَأَمَرَ بِقَرِيَةِ النَّمْلِ فَأُحْرِقَتْ ، فَأُوحِيَ إِلَيْهِ أَنْ قَرَصَتْكَ نَمْلَةٌ أَحْرَقَتْ أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ تُسَبِّحُ اللَّهَ » [الحديث ٣٠١٩ - طرفه في : ٣٣١٩]

قوله (باب) كذا لم يغير ترجمة ، وهو كالفصل من الباب قبله ، والمناسبة بينهما أن لا يتجاوز بالتحريق حيث يجوز إلى من لم يستوجب ذلك ، فانه أورد فيه حديث أبي هريرة في تحريق قرية النمل ، وأشار بذلك إلى ما رقع في بعض طرقه ، أن الله أوحى إليه فلهذا نمل واحدة ، فان فيه إشارة إلى أنه لو حرق إلى قرصته وحدها لما عوتب ، ولا يخفى أن صحة الاستدلال بذلك متوقفة على أن شرع من قبلنا هل هو شرع لنا ؟ وسيأتي الكلام على شرحه مستوفى في بدء الخلق إن شاء الله تعالى

١٥٤ - باب حرق الدور والنخيل

٣٠٢٠ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ إسماعيلَ قَالَ حَدَّثَنِي قَيْسُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ قَالَ « قَالَ لِي جَرِيرٌ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَلَا رِيحُنِي مِنْ ذِي الْخَلَصَةِ - وَكَانَ بَيْتًا فِي خَتْمٍ يَسْمَى كَعْبَةَ الْيَمَانِيَةِ - قَالَ فَانْطَلَقْتُ فِي خُسَيْنٍ وَمِائَةِ فَارِسٍ مِنْ أَحْمَسَ وَكَانُوا أَصْحَابَ خَيْلٍ ، قَالَ : وَكَذْتُ لَا أَتُبْتُ عَلَى النِّخْلِ ، فَضَرَبَ فِي صَدْرِي وَقَالَ : اللَّهُمَّ ثَبِّتْهُ وَاجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًا . فَانْطَلَقَ إِلَيْهَا فَكَسَرَهَا وَحَرَّقَهَا ، ثُمَّ بَعَثَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَخْبِرُهُ فَقَالَ رَسُولُ جَرِيرٍ : وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا جِئْتُكَ حَتَّى تَرْكُشَهَا كَأَنَّهَا بَجَلٌ أَجُوفٌ أَوْ أَجْرَبٌ . قَالَ فَبَارَكَ فِي أَحْمَسَ وَرَجُلَيْهَا خَمْسَ مَرَّاتٍ »

[الحديث ٣٠٢٠ - أطرافه في : ٣٠٣٦ ، ٣٠٧٦ ، ٣٨٢٣ ، ٤٣٥٥ ، ٤٣٥٦ ، ٤٣٥٧ ، ٦٠٨٩ ، ٦٣٣٣]

٣٠٢١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « حَرَّقَ النَّبِيُّ ﷺ نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ »

قوله (باب حرق الدور والنخيل) أي التي للشركين : كذا وقع في جميع النسخ « حرق » وضبطوه بفتح أوله وإسكان الراء ، وفيه نظر لأنه لا يقال في المصدر حرق ؛ وإنما يقال تحريق وإحراق لأنه رباعي ، فاعمله كان حرق بتشديد الراء بإفظ الفعل الماضي وهو المطابق للمعظم الحديث والفاعل محذوف تقديره النبي ﷺ بفعله أو بأذنه . وقد ترجم في التي قبلها د باب إذا حرق ، وعلى هذا فقوله الدور منصوب بالمفعولية والنخيل كذلك نسقا عليه . ثم ذكر فيه حديثين ظاهرين فيما ترجم له : أحدهما عن جرير في قصة ذى الخلصة بفتح المعجمة واللام والمهمله وحكى تسكين اللام ، وسيأتي شرحه في أواخر المغازي . وقوله فيه « كعبة اليمانية » أي كعبة الجهة اليمانية على رأى البصريين . ثانيهما حديث ابن عمر « حرق رسول الله ﷺ نخل بني النضير » ، وأورده مختصرا هكذا ، وسيأتي بتمامه

في المغازي مع شرحه ان شاء الله تعالى . وقد ذهب الجمهور الى جواز التحريق والتخريب في بلاد العدو ، وكرهه الاوزاعي والليث وأبو نور ، واحتجوا بوصية أبي بكر لجيوشه أن لا يفلولوا شيئا من ذلك ، وأجاب الطبري بأن النهي محمول على الفصد لذلك بخلاف ما إذا أصابوا ذلك في خلال القتال كما وقع في نصب المنجنيق على الطائفت ، وهو نحو ما أجاب به في النهي عن قتل النساء والصبيان ، وهذا قال أكثر أهل العلم ، ونحو ذلك القتل بالتغريق . وقال غيره : إنما نهى أبو بكر جيوشه عن ذلك لأنه علم أن تلك البلاد ستفتح فأراد إبقاءها على المسلمين . والله أعلم

١٥٥ - باب قتل الفاجر المشرك

٣٠٢٢ - حدثنا علي بن مسلم حدثنا يحيى بن زكرياء بن أبي زائدة قال حدثني أبي عن أبي إسحاق عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال « بعث رسول الله ﷺ رهطاً من الأنصار إلى أبي رافع ليقتلوه ، فانطلق رجل منهم فدخل حصنهم ، قال فدخلت في سرير دواب لهم ، قال وأغلقوا باب الحصن ، ثم إنهم فجدوا حماراً لهم فخرجوا يطالبونه ، فخرجت فيمن خرج أربهم أنني أطلبه معهم ، فوجدوا الحمار ، فدخلوا ودخلت ، وأغلقوا باب الحصن ليلاً ، فوضعوا المفاتيح في كوة حيث أراها ، فلما ناموا أخذت المفاتيح ففتحت باب الحصن ، ثم دخلت عليه فقلت : يا أبا رافع ، فأجابني ، فعمدت الصوت فضررت به ، فصاح ، فخرجت ، ثم جئت ثم رجعت كأنني مغيث فقلت يا أبا رافع - وغيرت صوتي - فقال : مالك لأمك الويل ، قلت : ماشأئك ؟ قال : لا أدري من دخل علي فضربني ، قال فوضعت سيفي في بطني ، ثم تحملت عليه حتى قرع العظم ، ثم خرجت وأنا دهش ، فأتيت مسلماً لهم لأنزل منه فوقع ، فوثقت رجلي ، فخرجت إلى أصحابي فقلت : ما أنا ببارج حتى أسمع الناعية ، فما برحت حتى سمعت ناعياً أبي رافع تاجر أهل الحجاز . قال فممت وما بي قلبه ، حتى أتينا النبي ﷺ فأخبرناه »

[الحديث ٣٧٢ - أطرافه في : ٣٠٢٣ ، ٤٠٣٨ ، ٤٠٣٩ ، ٤٠٤٠]

٣٠٢٣ - حدثني عبد الله بن محمد حدثني يحيى بن آدم حدثنا يحيى بن أبي زائدة عن أبيه عن أبي إسحاق عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال « بعث رسول الله ﷺ رهطاً من الأنصار إلى أبي رافع ، فدخل عليه عبد الله بن عتيك بيته ليلاً فقتله وهو نائم »

قوله (باب قتل المشرك النائم) ذكر فيه قصة قتل أبي رافع اليهودي من حديث البراء بن عازب ، وأورده من وجهين مطولاً ومختصراً ، وسيأتي شرحها في كتاب المغازي إن شاء الله تعالى ، وهي ظاهرة فيما ترجم له ، لأن الصحابي طلب قتل أبي رافع وهو نائم ، وإنما ناداه ليتحقق أنه هو ليلا يقتل غيره من لا غرض له اذ ذاك في قتله

وبعد أن أجابه كان في حكم النائم لأنه حينئذ استمر على خيال نومه ، بدليل أنه بعد أن ضربه لم يفر من مكانه ولا تحول من موضعه حتى عاد إليه فقتله ، وفيه جواز النجس على المشركين وطلب غرتهم ، وجواز اغتيال ذوى الأذى البالغة منهم ، وكان أبو رافع بعادى رسول الله ﷺ ويؤاب عليه السلام . وبؤخذ منه جواز قتل المشرك بغير دعوة إن كان قد بلغته الدعوة قبل ذلك ، وأما قتله إذا كان نائماً فحله أن يعلم أنه مستمر على كفره وأنه قد يئس من فلاحه ، وطريق العلم بذلك إما بالوحي وإما بالقرائن الدالة على ذلك

١٥٦ - باب لا تَمْنُوا إِقَاءَ الْعَدُوِّ

٣٠٢٤ - **حديث** يوسف بن موسى ' حدثنا عاصم بن يوسف الزبوي ' حدثنا أبو إسحاق الفزاري عن موسى بن عتبة قال « حدثني سالم أبو النضر مولى عمر بن عبيد الله ، كنت كاتباً له قال : كتب إليه عبد الله ابن أبي أوفى حين خرج إلى الحرورية فقرأته فاذا فيه : إن رسول الله ﷺ في بعض أيامه التي لقي فيها العدو انتظر حتى مالت الشمس »

٣٠٢٥ - « ثم قام في الناس فقال : لا تَمْنُوا إِقَاءَ الْعَدُوِّ وَسَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ ، فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا . واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف . ثم قال : اللهم منزل الكتاب ، ومجري السحاب ، وهازم الأحزاب ، اهزمهم وانصرنا عليهم . وقال موسى بن عتبة « حدثني سالم أبو النضر : كنت كاتباً لعمر بن عبيد الله ، فاتاه كتاب عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : لا تَمْنُوا إِقَاءَ الْعَدُوِّ »

٣٠٢٦ - وقال أبو عاصم حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « لا تَمْنُوا إِقَاءَ الْعَدُوِّ ، فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا »

قوله (باب لا تَمْنُوا إِقَاءَ الْعَدُوِّ) ذكر فيه حديث عبد الله بن أبي أوفى في ذلك ، وقد تقدم مقطعا في أبواب منها الجنة تحت البقرة ، اقتصر على قوله « واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف ، ومنها « الصبر عند القتال ، واقتصر على قوله « وإذا لقيتموهم فاصبروا ، ومنها « الدعاء على المشركين بالهزيمة ، واقتصر على الفصل المتعلق بالحديث منه ، وقد تقدم الكلام فيه على شيء في إسناده في أول ترجمة ، وأورده بتمامه في القتال بعد الزوال ، وتقدم الكلام فيما يتعلق بذلك فيه . **قوله** (لا تَمْنُوا إِقَاءَ الْعَدُوِّ ، وَسَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ ، فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا) قال ابن بطال : حكمة النهي أن المرء لا يعلم ما يؤول إليه الأمر ، وهو نظير سؤال العافية من الفتن ، وقد قال الصديق « لأن أعاني فأشكر أحب إلي من أن أبتلى فأصبر » وقال غيره : إنما نهى عن تمنى إقاء العدو لما فيه من صورة الإحجاب والانكال على النفوس والوثوق بالقوة وقلة الاهتمام بالعدو ، وكل ذلك يبين الاحتياط والاختار بالحزم . وقيل يحمل النهي على ما إذا وقع الشك في المصلحة أو حصول الضرر ، وإلا فالقتال فضيلة وطاعة . ويؤيد الأول تعقيب النهي بقوله « وَسَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ » وأخرج سعيد بن منصور عن طريق يحيى بن أبي كثير مرسل « لا تَمْنُوا

لقاء العدو فانكم لاندرون عسى أن تقتلوا بهم ، وقال ابن دقيق العيد : لما كان لقاء الموت من أشق الأشياء على النفس وكانت الأمور العاقبة ليست كالأمر المحققة لم يؤمن أن يكون عند الوقوع كما ينبغي فيذكره التقي لذلك ولما فيه لو وقع من احتمال أن يخالف الإنسان ما وعد من نفسه ، ثم أمر بالصبر عند وقوع الحقيقة انتهى . واستدل بهذا الحديث على منع طلب المبارزة ، وهو رأى الحسن البصرى ، وكان على يقول : لاتدع إلى المبارزة ، فإذا دعيت فأجب تنصر ، لأن الداعي باغ . وقد تقدم قول على في ذلك . قوله (ثم قال : اللهم منزل الكتاب الخ) أشار بهذا الدعاء إلى وجوه النصر عليهم ، فبالكتاب إلى قوله تعالى (قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم) وبمجرى السحاب إلى القدرة الظاهرة في تسخير السحاب حيث يحرك الريح بمشيئة الله تعالى ، وحيث يستمر في مكانه مع هبوب الريح ، وحيث تكثر تارة وأخرى لا تمطر ، فأشار بحركته إلى إعانة المجاهدين في حركتهم في القتال ، وبوقفه إلى إمساك أيدي الكفار عنهم ، وبانزال المطر إلى غنيمة مامعهم حيث يتفق قتلهم ، وبعدمه إلى هزيمتهم حيث لا يحصل الظفر بشئ منهم ، وكلها أحوال صالحة للمسلمين . وأشار بهائم الأحزاب إلى التوسل بالنعمة السابقة ، وإلى تجريد التوكل ، واعتقاد أن الله هو المنفرد بالفعل . وفيه التنبيه على عظم هذه النعم الثلاث ، فإن بانزال الكتاب حصلت النعمة الأخروية وهي الإسلام ، وباجراء السحاب حصلت النعمة الدنيوية وهي الرزق ، وبهزيمة الأحزاب حصل حفظ النعمتين ، وكأنه قال : اللهم كما أنعمت بعظيم النعمتين الأخروية والدنيوية وحفظتهما فأبقهما . وروى الاسماعيل في هذا الحديث من وجه آخر أنه عليه السلام دعا أيضا فقال اللهم أنت ربنا وربهم ، ونحن عبيدك وهم عبيدك نواصينا ونواصيهم بيدك ، فاهزمهم وانصرنا عليهم ، ولسميع بن منصور من طريق أبي عبد الرحمن الحبلي عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل نحوه لكن بصيغة الأمر عطا على قوله د وسألو الله العافية : فإن بليتيم بهم فقولوا اللهم ، فذكره وزاد وغضوا أبصاركم واحملوا عليهم على بركة الله ، . قوله (وقال موسى بن عقبة الخ) هو معطوف على الاسناد الماضي ، وكأنه يشير إلى أنه عنده بالاسناد الواحد على وجهين مطولا ومختصرا ، وهذا ما في رواية أبي ذر ، واقتصر غيره لهذا المتن المختصر على الاسناد المذكور ولم يسوقوه مطولا والله أعلم . قوله (وقال أبو عامر) هو العقدي ، وقال الكرماني : لعلة عبد الله بن براد الأشعري ، كذا قال ولم يصب ، فإنه ما لابن براد رواية عن المغيرة . وقد وصله مسلم والنسائي والاسماعيل وغيرهم من طرق عن أبي عامر العقدي عن مغيرة به ، وفي الحديث استجاب الدعاء عند اللقاء والاستنصار ، ووصية المقاتلين بما فيه صلاح أمرهم ، وتعليمهم بما يحتاجون إليه ، وسؤال الله تعالى بصفاته الحسنى وبنعمه السالفة ، ومراعاة فشاط النفوس لفعل الطاعة ، والحث على سلوك الأدب وغير ذلك

١٥٧ - باب الحرب خدعة

٣٠٢٧ - حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « هَلَكَ كَسْرَى ، ثُمَّ لَا يَكُونُ كَسْرَى بَعْدَهُ . وَبِعَمْرٍ أَيْهِلِكَنْ » ، ثُمَّ لَا يَكُونُ قَبْلَهُ بَعْدَهُ . وَلْتَقَسَمَنَّ كَنُوزَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ »

[الحديث ٣٠٢٧ - أطرافه في : ٣١٢٠ ، ٣٦١٨ ، ٦٦٣٠]

٣٠٢٨ - « وَسَيَّ الحربُ خدعة »

[الحديث ٣٠٢٨ - طرفه في : ٣٠٢٩]

٣٠٢٩ - **حَدَّثَنَا** أَبُو بَكْرِ بْنُ أَصْرَمَ - اسْمُهُ بُورُ - أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَامِ بْنِ مَنبِيهٍ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « الْحَرْبُ خُدْعَةٌ »

٣٠٣٠ - **حَدَّثَنَا** صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَمِيعٍ جَابِرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ « الْحَرْبُ خُدْعَةٌ »

قوله (باب الحرب خدعة) أورده من طريق همام بن منبه عن أبي هريرة مطولا ومختصرا ومن حديث جابر مختصرا وفي أول المطول ذكر كبرى وقبصر ، وسيأتى الكلام على هذا في علامات النبوة . وقوله « خدعة » ، بفتح المعجمة وبضمها مع سكون المهملة فيها وبضم أوله وفتح ثانيه . قال النووي : انفتحوا على أن الأولى الأفتح ، حتى قال ثعلب : بلغنا أنها لغة النبي ﷺ ، وبذلك جزم أبو ذر الهروي والقزاز . والثانية ضبطت كذلك في رواية الاصيل . قال أبو بكر بن طلحة : أراد ثعلب أن النبي ﷺ كان يستعمل هذه البنية كثيرا لوجازة لفظها ولكونها تعطى معنى البنيتين الأخيرتين ، قال : ويعطى معناها أيضا الأمر باستعمال الحيلة مهما أمكن ولو مرة والافتانل ؛ قال فكانت مع اختصارها كثيرة المعنى . ومعنى خدعة بالاسكان أنها تخدع أهلها . من وصف الفاعل باسم المصدر ، أو أنها وصف المفعول كما يقال هذا الدرهم ضرب الأمير أى مضروبه . وقال الخطابي : معناه أنها مرة واحدة ، أى إذا خدع مرة واحدة لم تقل عثرته . وقيل الحكمة في الاتيان بالتمام للدلالة على الوحيدة فان الخداع ان كان من المسلمين فكأنه حذهم على ذلك ولو مرة واحدة ، وإن كان من الكفار فكأنه حذهم من مكرهم ولو وقع مرة واحدة ، فلا ينبغي التهاون بهم لما ينشأ عنهم من المفسدة ولوقل ، وفي اللغة الثالثة صيغة المبالغة كمزة ولمزة ، وحكى المنذرى لغة رابعة بالفتح فيها ، قال : وهو جمع خادع أى ان أهلها بهذه الصفة ، وكأنه قال أهل الحرب خدعة . قالت : وحكى مكى ومحمد بن عبد الواحد لغة خامسة كسر أوله مع الاسكان ، قرأت ذلك بخط مغلطى . وأصل الخدع إظهار أمر وإخفاء خلافه . وفيه التحريض على أخذ الخدع في الحرب : والندب إلى خداع الكفار ، وان من لم يتيقظ لذلك لم يأمن أن ينعكس الأمر عليه ، قال النووي : وانفتحوا على جواز خداع الكفار في الحرب كيما أمكن ، إلا أن يكون فيه نقض عهد أو أمان فلا يجوز ، قال ابن العربي : الخداع في الحرب يقع بالتعريض وبالسكين ونحو ذلك . وفي الحديث الإشارة الى استعمال الرأى في الحرب : بل الاحتياج اليه أكد من الشجاعة ، ولهذا وقع الاختصار على ما يشير اليه بهذا الحديث ، وهو كقوله « الحج عرفة » ، قال ابن المنير : معنى الحرب خدعة أى الحرب الجيدة لصاحبها الكاملة في مقصودها إنما هى المخادعة لا المواجهة ، وذلك لخطر المواجهة وحصول الظفر مع المخادعة بغير خطر . (تكميل) : ذكر الواقدي أن أول ما قال النبي ﷺ « الحرب خدعة » ، في غزوة الخندق

١٥٨ - باب الكذب في الحرب

٣٠٣١ - **حَدَّثَنَا** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ

عنها أن النبي ﷺ قال « مَنْ لَكَبِ بْنِ الْأَشْرَفِ ، فَانْهَ قَدْ آذَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ ؟ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ : أَتَحِبُّ أَنْ أَقْتُلَهُ يَارَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ . نَعَمْ . قَالَ فَأَتَاهُ فَقَالَ : إِنْ هَذَا - يَعْنِي النَّبِيَّ ﷺ - قَدْ عَثَانَا وَسَأَلَنَا الصَّدَقَةَ . قَالَ : وَأَيْضًا وَاللَّهِ لَتَمْلِكَنَّهُ . قَالَ : فَأَنَا اتَّبَعْنَاهُ فَذَكَرَهُ أَنْ نَدَعَهُ حَتَّى نَنْظُرَ إِلَى مَا يَصِيرُ أَمْرُهُ . قَالَ فَلَمْ يَزَلْ يَكْثُرُ حَتَّى اسْتَمَكَنَ مِنْهُ فَقَتَلَهُ »

قوله (باب الكذب في الحرب) ذكر فيه حديث جابر في قصة قتل كعب بن الأشرف ، وسيأتي مطولا مع شرحه في كتاب المغازي . قال ابن المنير : الترجمة غير مطابقة ، لأن الذي وقع منهم في قتل كعب بن الأشرف يمكن أن يكون تمرضا ، لأن قولهم « عثانا ، أى كلفنا بالأوامر والنواهي ، وقولهم وسألنا الصدقة ، أى طلبها منا ليضعها مواضعها ، وقولهم « فذكره ان ندعه الخ » معناه ذكره فراقه ، ولا شك أنهم كانوا يحبون الكون معه أبدا انتهى . والذي يظهر أنه لم يقع منهم فيما قالوه بشئ من الكذب أصلا ، وجميع ماصدق منهم تلويح كما سبق ، لكن ترجم بذلك لقول محمد بن مسلمة للنبي ﷺ « أولاد ائذن لي أن أقول . قل قل ، فإنه يدخل فيه الاذن في الكذب تصريحاً وتلويحاً وهذه الزيادة وإن لم تذكر في سياق حديث الباب فهي ثابتة فيه كما في الباب الذي بعده ، على أنه لو لم يرد ذلك لما كانت الترجمة منافرة للحديث ، لأن معناها حينئذ باب الكذب في الحرب هل يسوغ مطلقا أو يجوز منه الإيحاء دون التصريح ، وقد جاء من ذلك صريحا ما أخرجه الترمذي من حديث أسماء بنت يزيد مرفوعا « لا يهل الكذب الا في ثلاث : تحدث الرجل امرأته ليرضيها ، والكذب في الحرب ، وفي الإصلاح بين الناس ، وقد تقدم في كتاب الصلح ما في حديث أم كلثوم بنت عقبة لهذا المعنى من ذلك ، ونقل الخلاف في جواز الكذب مطلقا أو تقييده بالتلويح ، قال النووي : الظاهر لإباحة حقيقة الكذب في الأمور الثلاثة ، لكن التمرض أولى . وقال ابن العربي : الكذب في الحرب من المستثنى الجائز بالنص رافعا بالمسلمين لحاجتهم اليه وليس للعقل فيه مجال ، ولو كان تحريم الكذب بالعقل ما انقلب حلالا انتهى . ويقويه ما أخرجه أحمد وابن حبان من حديث أنس في قصة الحجاج بن علاط الذي أخرجه النسائي وصححه الحاكم في استثنائه النبي ﷺ أن يقول عنه ما شاء مصلحته في استخلاص ماله من أهل مكة وأذن له النبي ﷺ ، وإخباره لأهل مكة أن أهل خيبر هزموا المسلمين وغير ذلك مما هو مشهور فيه ، ولا يعارض ذلك ما أخرجه النسائي من طريق مصعب بن سعد عن أبيه في قصة عبد الله بن أبي سرح ، وقول الانصاري للنبي ﷺ لما كلف عن بيعته « هلا أموات الينا بعينك ، قال : ما ينبغي لنبي أن تكون له خائنة الأعين ، لأن طريق الجمع بينهما أن المأذون فيه بالخداع والكذب في الحرب حالة الحرب خاصة ، وأما حال المباينة فليست بحال حرب ، كذا قال ، وفيه نظر لأن قصة الحجاج بن علاط أيضا لم تكن في حال حرب . والجواب المستقيم أن تقول : المنع مطلقا من خصائص النبي ﷺ فلا يتعاطى شيئا من ذلك وإن كان مباحا لغيره ، ولا يعارض ذلك ما تقدم من أنه كان إذا أراد غزوة ورى بغيرها ، فإن المراد أنه كان يريد أمرا فلا يظهره كأن يريد أن يفر وجهه الشرق فيسأل عن أمر في جهة الغرب ، ويتجهز للسفر فيظن من يراه ويسمعه أنه يريد جهة الغرب ، وأما أن يصرح بإرادته الغرب وإنما مراده الشرق فلا ، والله أعلم . وقال ابن بطال : سألت بعض شيوخى عن معنى هذا الحديث فقال :

الكذب المباح في الحرب ما يكون من المعارض لا التصريح بالتأمين مثلاً ، قال وقال المهلب : موضع الشاهد للترجمة من حديث الباب قول محمد بن مسلمة : قد عتانا ، فانه سألنا الصدقة ، لأن هذا الكلام يحتمل أن يفهم أن اتباعهم له إنما هو للدنيا فيكون كذباً محضاً ، ويحتمل أن يريد أنه أتبعنا بما يقع لنا من محاربة العرب ، فهو من معارض الكلام ، وليس فيه شيء من الكذب الحقيقي الذي هو الإخبار عن الشيء بخلاف ما هو عليه . ثم قال : ولا يجوز الكذب الحقيقي في شيء من الدين أصلاً . قال : ومحال أن يأمر بالكذب من يقول : من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار ، انتهى ، وقد تقدم جواب ذلك بما يغني عن إعادته

١٥٩ - باب الفتنك بأهل الحرب

٣٠٣٢ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** سفيان عن عمرو عن جابر عن النبي ﷺ قال « مَنْ اسْكَبَ بِنِ الْأَشْرَفِ ؟ فَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ : أُنْحَبُ أَنْ أَقْتَلَهُ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَأَذَنْ لِي فَأَقُولَ . قَالَ : قَدْ فَعَلْتُ »

قوله (باب الفتنك بأهل الحرب) أى جواز قتل الحربى سرا ، وبين هذه الترجمة وبين الترجمة الماضية وهى قتل المشرك النائم عموم وخصوص وجهى ، وذكر هذا طرفاً من حديث جابر فى قصة قتل كعب بن الأشرف ، وقد تقدم التنبيه عليه فى الباب الذى قبله ، وإنما فتنكوا به لأنه نقض العهد ، وأعان على حرب النبي ﷺ ، وهجاه ، ولم يقع لاحد من توجهه اليه تأمين له بالتصريح ، وإنما أوهموه ذلك وآذوه حتى تمكنوا من قتله

١٦٠ - باب ما يجوز من الاحتيال ، والحذر مع من يخشى معرفته

٣٠٣٣ - قال الليث **حدثني** عُقْبَةُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ « انْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَعَهُ أَبِي بْنُ كَعْبٍ قَبْلَ ابْنِ صَيَّادٍ - فَخُذْتُ بِهِ فِي نَحْلٍ - فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ انْخَلَّ طَلْقَ يَتَقَى يُنْزِعُ النَّحْلَ وَابْنُ صَيَّادٍ فِي قَطِيفَةٍ لَهُ فِيهَا مَرْمَرَةٌ ، فَرَأَتْ أُمُّ صَيَّادٍ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَعَالَتْ بِإِسَافٍ هَذَا مُحَمَّدٌ ، فَوَاتَبَ ابْنُ صَيَّادٍ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَوْ تَرَكَتُمُ بَيْنَ » **قوله** (باب ما يجوز من الاحتيال والحذر مع من يخشى معرفته) بفتح الميم والمهملة وتشديد الراء أى شره وفساده . **قوله** (وقال الليث الى آخره) وصله الاسماعيلي من طريق يحيى بن بكير وأبى صالح كلاهما عن الليث ، وقد علق المصنف طرفاً منه فى أواخر الجنائز كما مضى ، وسيأتى شرحه قريباً بعد ستة عشر باباً

١٦١ - باب الرجز فى الحرب ، ورفع الصوت فى حفرة الخندق

فيه سهل وأنس عن النبي ﷺ . وفيه يزيد عن سلمة

٣٠٣٤ - **حدثنا** أبو الأحوص **حدثنا** أبو إسحاق عن البراء رضى الله عنه قال « رأيت رسول الله ﷺ يوم الخندق وهو ينقل الثراب حتى وارى التراب شعر صدره - وكان رجلاً كثير الشعر -

وهو يَرْجُزُ بِرَجَزِ عَبْدِ اللَّهِ :

اللهم لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
فأنزلن سكينتنا علينا وثبتت الأقدام إن لاقينا
إن الأعداء قد بغوا علينا إذا أرادوا فتنة أبينا

برفع بها صوته

قوله (باب الرجز في الحرب ، ورفع الصوت في حفر الخندق) الرجز بفتح الراء والجيم والزاي من يجوز الشعر على الصحيح ، وجرت عادة العرب باستعماله في الحرب ليزيد في النشاط ويمتد الحمم ، وفيه جواز تمثيل النبي ﷺ بشعر غيره ، وسيأتي بسط ذلك في أوائل المغازي إن شاء الله تعالى . وفيه جواز رفع الصوت في عمل الطاعة لينشط نفسه وغيره . **قوله** (فيه سهل وأنس عن النبي ﷺ وفيه يزيد عن سلة) أما حديث سهل وهو ابن سعد فوصله في غزوة الخندق وفيه اللهم لا عيش الا عيش الآخرة ، وسيأتي ، وأما حديث أنس فقد تقدم موصولا في « باب حفر الخندق » في أوائل الجهاد ، وفيه مثل ذلك أيضا بزيادة . وأما حديث يزيد وهو ابن أبي عبيد عن سلة وهو ابن الأكوع فسيأتي في غزوة خيبر وفيه اللهم لولا أنت ما اهتدينا ، وقصة عامر بن الأكوع ، وسيأتي أيضا بعد أربعة أبواب ارتجاز سلة أيضا بقوله « واليوم يوم الرضع » . وقوله هنا في حديث البراء « ان العداء قد بغوا علينا » يأتي الكلام عليه في كتاب التني عقب كتاب الأحكام وكان المصنف أشار في الترجمة بقوله « ورفع الصوت في حفر الخندق » إلى أن كراهة رفع الصوت في الحرب مختصة بحالة القتال ، وذلك فيما أخرجه أبو داود من طريق قيس بن عباد قال « كان أصحاب رسول الله ﷺ يكرهون الصوت عند القتال »

١٦٢ - باب من لا يثبت على الخيل

٣٠٣٥ - **حدثنا** محمد بن عبد الله بن نمير **حدثنا** ابن إدريس عن إسماعيل عن قيس عن جرير رضي الله عنه قال « ما حجبني النبي ﷺ منذ أسلمت ، ولا رأيي إلا تبسم في وجهه »
[الحديث ٣٠٣٥ - طرفاه في : ٣٨٢٢ ، ٦٠٩٠]

٣٠٣٦ - « ولقد شكوت إليه أني لا أثبت على الخيل ، ففطرب بيده في صدره وقال : اللهم تبتته واجعله هاديا مهديا »

قوله (باب من لا يثبت على الخيل) أي ينبغي لأهل الخير أن يدعوا له بالثبات ، وفيه إشارة إلى فضيلة ركوب الخيل والثبات عليها ، ذكر فيه حديث جرير « ما حجبني رسول الله ﷺ منذ أسلمت » ، وسيأتي الكلام عليه في المناقب ، وقوله « إلا تبسم في وجهه » فيه التفات من التكلم إلى الغيبة ، ووقع في رواية السرخسي والكشميني على الأصل بلفظ « في وجهي » ، وقوله « ولقد شكوت إليه أني لا أثبت على الخيل » هو موضع الترجمة وقد تقدم في « باب حرق الدور والنخيل » ، ويأتي شرحه في المغازي إن شاء الله تعالى . وقوله « هاديا مهديا » زعم ابن بطال

أن فيه تقدماً وتأخيراً قال : لأنه لا يكون هادياً لغيره إلا بعد أن يبتدى هو فيكون مهدياً انتهى ، وليس هنا صيغة ترتيب

١٦٣ - باب دواء الجرح باحراق الحصى

وَعَسَلِ الْمِرْقَةَ عَنْ أَبِيهَا الدَّمَّ عَنْ وَجْهِهِ ، وَحَمَلِ الْمَاءَ فِي التَّرْسِ

٣٠٣٧ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان **حدثنا** أبو حازم قال « سألو أسهل بن سعيد الساعدي رضي الله عنه : بأي شيء ذووي جرح رسول الله ﷺ ؟ فقال : ما بقي أحد من الناس أعلم به مني ، كان علي يحمي بالماء في ترسه ، وكانت - يعني فاطمة - تغسل الدم عن وجهه ، وأخذ حصى فأحرق ، ثم حشي به جرح رسول الله ﷺ »

قوله (باب دواء الجرح باحراق الحصى ، وغسل المرأة عن أبيها الدم عن وجهه ، وحمل الماء في الترس) اشتمل هذا الباب على ثلاثة أحكام ، وحديث الباب ظاهر فيها ، وقد أفرد الثاني منها في كتاب الطهارة وأورد فيه هذا الحديث بعينه ، وسيأتي شرحه مستوفى في المغازی ان شاء الله تعالى

١٦٤ - باب ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب ، وعقوبة من عصى إمامه

وقال الله عز وجل [٤٦ الأنفال] : ﴿ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ ﴾

يعني الحرب . قال قتادة : الريح الحرب

٣٠٣٨ - **حدثنا** يحيى **حدثنا** وكيع عن شعبة عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن جدّه « أن النبي ﷺ

بَثَّ مُعَاذًا وَأَبَا مُوسَى إِلَى الْيَمَنِ قَالَ : بَسْرًا وَلَا تُعَسِّرَا ، وَبَشْرًا وَلَا تُنْقَرَا ، وَتَطَاوَعَا وَلَا تَخْتَلِفَا »

٣٠٣٩ ... **حدثنا** عمرو بن خالد **حدثنا** زهير **حدثنا** أبو إسحاق قال سمعت البراء بن عازب رضي الله

عنهما يحدث قال « جَلَّ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الرَّجَالَةِ يَوْمَ أُحُدٍ - وَكَانُوا خَمْسِينَ رَجُلًا - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جُبَيْرٍ قَالَ :

إِنْ رَأَيْتُمُونَا تَخْطِفُنَا الطَّيْرُ فَلَا تَبْرَحُوا مَكَانَكُمْ هَذَا حَتَّى أُرْسَلَ إِلَيْكُمْ ، وَإِنْ رَأَيْتُمُونَا هَزَمْنَا الْقَوْمَ وَأَوْطَانَاهُمْ

فَلَا تَبْرَحُوا حَتَّى أُرْسَلَ إِلَيْكُمْ . فَهَزَمُوا . قَالَ : فَأَنَا وَاللَّهِ رَأَيْتُ النِّسَاءَ يَشْدُونَّ ، قَدْ بَدَتْ خَلَاخِلُهُنَّ

وَأَسْوَقُهُنَّ ، رَافَعَاتِ إِبْطَاهُنَّ . فَقَالَ أَصْحَابُ ابْنِ جُبَيْرٍ : النَّعِيمَةُ أَيْ قَوْمُ النَّعِيمَةِ ، ظَهَرُوا بِكُمْ فَمَا تَنْتَقِرُونَ ؟

فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جُبَيْرٍ : أُنْسِيتُمْ مَا قَالَ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالُوا : وَاللَّهِ لَمَّا تَيْنَ النَّاسَ فَلَنُصِيبَنَّ مِنَ النَّعِيمَةِ

فَمَا أَتَوْهُمْ مُرَفَّتْ وُجُوهُهُمْ ، فَأَقْبَلُوا مُنْهَزِمِينَ ، فَذَلِكَ إِذْ يَدْعُوهُمْ الرَّسُولُ فِي أَحْرَامٍ ، فَلَمْ يَبْقَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ

غيرُ اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا ، فَأَصَابُوا مِثْقَالَ سَبْعِينَ ، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ وَأَصْحَابُهُ أُصَابَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ بَدْرٍ أَرْبَعِينَ وَمِائَةً وَسَبْعِينَ أَسِيرًا وَسَبْعِينَ قَتِيلًا ، فَقَالَ أَبُو سَفْيَانَ : أَفِي الْقَوْمِ عَمْدٌ ؟ ثَلَاثَ سَرَاتٍ . فَهَامُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُجِيبُوهُ . ثُمَّ قَالَ أَفِي الْقَوْمِ ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ ؟ ثَلَاثَ سَرَاتٍ . ثُمَّ قَالَ : أَفِي الْقَوْمِ ابْنُ الْخَطَّابِ ؟ ثَلَاثَ سَرَاتٍ . ثُمَّ رَجَعَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ : أَمَّا هَؤُلَاءِ فَقَدْ قُتِلُوا . فَمَا لَكَ عَمْرُؤُكَ فَقَالَ : كَذَبْتَ وَاللَّهِ يَا عَدُوَّ اللَّهِ ، إِنْ الْغَدِينَ عَدَدْتَ لِأَحْيَاءِ كُلِّهِمْ ، وَقَدْ بَقِيَ لَكَ مَا يَسُوؤُكَ . قَالَ : يَوْمٌ بِيَوْمِ بَدْرٍ ، وَالْحَرْبُ سَجَالٌ . إِنْكُمْ سَتَجِدُونِ فِي الْقَوْمِ مِثْلَهُ لَمْ أَمُرْ بِهَا وَلَمْ تَسُونِي . ثُمَّ أَخَذَ يَرْتَجِزُ : أَعْلَى هُبَلٌ ، أَعْلَى هُبَلٌ . قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَلَا تَجِيبُونَهُ ؟ قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا قَوْلُ ؟ قَالَ قُولُوا : اللَّهُ أَعْلَى وَأَجَلٌ . قَالَ : إِنْ لَنَا الْغُزَى وَلَا غُزَى لَكُمْ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَلَا تَجِيبُونَهُ ؟ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا قَوْلُ ؟ قَالَ قُولُوا : اللَّهُ مُوَلَانَا وَلَا مَوْلَى لَكُمْ .

[الحديث ٣٠٣٩ - أطرافه في : ٣٩٨٦ ، ٤٠٤٣ ، ٤٠٦٧ ، ٤٠٦١]

قوله (باب ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب) أي من المقاتلة في أحوال الحرب . **قوله** (وعقوبة من عصي إمامه) أي بالهزيمة وحرمان الغنيمة . **قوله** (وقال الله عز وجل (ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم) يعني الحرب) كذا لأبي ذر ، وقوله يعني الحرب ، لكشمين وحده ، ووقع في رواية الأصيل في هذا الموضع . قال قتادة : الريح الحرب ، وهذا قد وصله عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن قتادة بهذا نحوه ، وهو تفسير مجازي ، فالمراد بالريح القوة في الحرب ، والفشل بفتح الفاء والمعجمة الجبن يقال فشل إذا هاب أن يقدم جبنا . وذكر في الباب حديثين : أحدهما حديث أبي مرسى وفيه د ولا تختلغا ، وسيأتي شرحه في مكانه من أواخر المغازي . ثانيهما حديث البراء في قصة غزاة أحد ، والغرض منه أن الهزيمة وقعت بسبب مخالفة الرماة لقول النبي ﷺ لا تبرحوا من مكانكم ، وسيأتي شرحه أيضا مستوفى في الكلام على غزوة أحد إن شاء الله تعالى

١٦٥ - باب إذا فرعوا بالليل

٣٠٤٠ - **حدثنا** سَعِيدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحْسَنَ النَّاسِ ، وَأَجْوَدَ النَّاسِ ، وَأَشْجَمَ النَّاسِ . قَالَ وَقَدْ فَرَعَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ بِلَالًا سَمِعُوا صَوْتًا . قَالَ فَتَلَقَّاهُمُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى فَرَسٍ لِأَبِي طَلْحَةَ عُزَيٍّ وَهُوَ مُتَقَلِّدٌ سَيْفَهُ فَقَالَ : لَمْ تُرَاعُوا لَمْ تُرَاعُوا . ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : وَجَدْتُهُ بَحْرًا . يَعْنِي الْفَرَسَ »

قوله (باب إذا فرعوا بالليل) أي ينبئ لأمير العسكر أن يكشف الخبر بنفسه أو بمن يندبه لذلك . ذكر فيه حديث أنس في فرس أبي طلحة ، وقد تقدم شرحه في أواخر الهبة ، وتقدم في كتاب الجهاد مرارا

١٦٦ - **باب** من رأى العدو فنادى بأعلى صوته : يا صباحاه . حتى يسمع الناس

٣٠٤١ - **حدثنا** المسكئ بن إبراهيم أخبرنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة أنه أخبره قال « خرجت من المدينة ذاهباً نحو الغابة . حتى إذا كنت بذيبة الغابة لقيتني غلام لعبد الرحمن بن عوف . قلت : ويحك ، ما بك ؟ قال : أخذت لقاح النبي ﷺ . قلت : من أخذها ؟ قال : غطفان وفزارة . فصرخت ثلاث صرخات أسمعت ما بين لابتيها : يا صباحاه ، يا صباحاه . ثم اندفعت حتى أقام وقد أخذوها ، فجئت أرميهم وأقول : أنا ابن الأكوع ، واليوم يوم الرضع . فاستنقذتها منهم قبل أن يشرّبوا ، فأقبلت ، فلقى النبي ﷺ فقلت : يا رسول الله ، إن القوم عطاش ، وإني أعجلتهم أن يشرّبوا سيئهم ، فأبث في إثرهم . فقال : يا ابن الأكوع ملككت فأسجج ، إن القوم يقرّون في قومهم ،

[الحدث ٣٠٤١ - طرفه ق : ٤١٩٤]

قوله (باب من رأى العدو فنادى بأعلى صوته : يا صباحاه حتى يسمع الناس) ذكر فيه حديث سلمة بن الأكوع في قصة غطفان وفزارة ، وسيأتى شرحه في غزوة ذي قرد من كتاب المغازي . وقوله « يا صباحاه » هو منادى مستغاث ، والالف للاستغاثة والهاء للسكت ، وكأنه نادى الناس استغاثة بهم في وقت الصباح . وقال ابن المنير : الهاء للندبة وربما سقطت في الوصل ، وقد ثبتت في الرواية فيوقف عليها بالسكون . وكانت عادتهم يغيرون في وقت الصباح ، فكأنه قال : تأهبوا لما دهمكم صباحاً . وقوله « الرضع » بتشديد المعجمة بصيغة الجمع ، والمراد بهم اللثام أى اليوم يوم هلاك اللثام . وقوله « فأسجج بهمزة قطع أى أحسن أو أرفق . وقوله « يقرون » بفتح أوله والتخفيف من القرى ، والراء مفتوحة ومضمومة ، وقيل : معنى الضم يجمعون الماء واللبن ، وقيل : يقرّون بفتح معجمة وزاى وهو تصحيف . قال ابن المنير : موضع هذه الترجمة أن هذه الدعوة ليست من دعوى الجاهلية المنهى عنها لأنها استغاثة على الكفار

١٦٧ - **باب** من قال : خذها وأنا ابن فلان . وقال سلمة : خذها وأنا ابن الأكوع

٣٠٤٢ - **حدثنا** عبيد الله عن إسرائيل عن أبي إسحاق قال « سأل رجل البراء رضى الله عنه فقال : يا أبا محمارة ، أوليتم يوم حنين ؟ قال البراء وأنا أسمع : أما رسول الله ﷺ لم يؤل يومئذ ، كان أبو سفيان بن الحارث أخذاً بحنان بختل ، فلما غشيه المشركون نزل فجعل يقول : أنا النبي ﷺ لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب . قال : فأرئيت من الناس يومئذ أشد منه »

قوله (باب من قال خذها وأنا ابن فلان) هى كلمة يقال عند التمدح « قال ابن المنير : موقعها من الأحكام أنها خارجة عن الاختيار المنهى عنه لاقتضاء الحال ذلك . قلت : وهو قريب من جواز الاختيال - بالخاء المعجمة - فى

الحرب دون غيرها . **قوله** (وقال سلة : خذها وأنا ابن الأكوع) هذا طرف من حديثه المذكور في الباب الذي قبله لكنه بمعناه ، وقد أخرجه مسلم بلفظه من طريق أخرى عن سلة بن الأكوع وقال فيه : ونفرت في آثار القوم وألحق رجلا منهم فاصكك سهماً في رجله حتى خلص فصل السهم من كتفه ، قال قلت : خذها وأنا ابن الأكوع ، واليوم يوم الرضح ، الحديث . ثم ذكر المصنف حديث البراء بن عازب في ثبات النبي ﷺ يوم حنين وقوله : أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب ، ، وسيأتي شرحه في غزوة حنين إن شاء الله تعالى

١٦٨ - باب إذا نزل العدو على حكم رجل

٣٠٤٣ - **حديث** سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن سعد بن إبراهيم عن أبي أمامة هو ابن سهل بن حنيف عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال « لما نزلت بنو قريظة على حكم سعد هو ابن معاذ بعث رسول الله ﷺ - وكان قريباً منه - فجاء على حمار ، فلما دنا قال رسول الله ﷺ : قوموا إلى سيديكم ، فجاء فجلس إلى رسول الله ﷺ ، فقال له : إن هؤلاء نزلوا على حكمك . قال : فاني أحكم أن تقتل المقاتلة ، وأن نسبي الذرية . قال : لقد حكمت فيهم بحكم الملك »

[الحديث ٣٠٤٣ - أطرافه في : ٣٨٠٤ ، ٤١٧١ ، ٦٣٦٢]

قوله (باب إذا نزل العدو على حكم رجل) أي فأجازه الامام نفذ ، ذكر فيه حديث أبي سعيد في نزول بني قريظة على حكم سعد بن معاذ ، وسيأتي شرحه في غزوة بني قريظة إن شاء الله تعالى . قال ابن المنير : يستفاد من الحديث لزوم حكم المحكم برضا الخصمين

١٦٩ - باب قتل الأسير ، وقتل الصبر

٣٠٤٤ - **حديث** إسماعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك رضي الله عنه « أن رسول الله ﷺ دخل عام الفتح وعلى رأسه المغفر ، فلما نزعه جاء رجل فقال : إن ابن خطل متعلق بأستار الكعبة ، فقال : اقتلوه »

قوله (باب قتل الأسير وقتل الصبر) في رواية الكشميهني « قتل الأسير صبرا ، وهي أخصر . أورد فيه حديث أنس في قتل ابن خطل ، وقد تقدم شرحه في أواخر الحج ، وقد تقدم أن الامام يتخير - متبعا ما هو الأحظ للاسلام والمسلمين - بين قتل الأسير ، أو المن عليه بفداء ، أو بغير فداء ، أو استرقاقه

١٧٠ - باب هل يستأمر الرجل ؟ ومن لم يستأمر ، ومن رجع ركعتين عند القتل

٣٠٤٥ - **حديث** أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري قال : أخبرني عمرو بن أبي سفيان بن أسيد ابن جارية الثقفي - وهو حليف لابي زهرة ، وكان من أصحاب أبي هريرة - أن أبا هريرة رضي الله عنه قال

قوله (باب هل يستأسر الرجل ؟ ومن لم يستأسر) أى هل يسلم نفسه للأسر أم لا ؟ (ومن صلى وكسب) عند القتل) . ذكر فيه حديث أبي هريرة في بحث عاصم بن ثابت ومن معه مع بني الحيان ، وقصة قتل خبيب بن عدى ، وسيأتي شرحها مستوفى في المغازى ، وفيها ما ترجم له من الأمور الثلاثة ، وقوله فيه : فأخبرني عبيد الله بن عياض القائل : فأخبرني ، هو ابن شهاب كما سيأتي إيضاحه هناك

١٧١ - باب فكك الأسير . فيه عن أبي موسى عن النبي ﷺ

٣٠٤٦ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ** حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « فَكُّوا الْعَانِيَ - بِعْنِ الْأَسِيرَ - وَأَطْعِمُوا الْجَائِعَ ، وَعُودُوا الْمَرِيضَ » [الحديث ٣٠٤٦ - أطرافه في : ٥١٧٤ ، ٥١٧٣ ، ٥١٧٢ ، ٥١٧١]

٣٠٤٧ - **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ** حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا مُطَرِّفٌ أَنَّ عَامِرًا حَدَّثَهُمْ عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قُلْتُ لِعَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ مِنَ الْوَحْيِ إِلَّا مَا فِي كِتَابِ اللَّهِ ؟ قَالَ : لَا وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَأَ النَّسَمَةَ ، مَا أَعْلَمُهُ إِلَّا فَنَهْمًا يُعْطِيهِ اللَّهُ رَجُلًا فِي الْقُرْآنِ ، وَمَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ . قُلْتُ : وَمَا فِي الصَّحِيفَةِ قَالَ : الْعَقْلُ ، وَفَكَّكَ الْأَسِيرَ ، وَأَنْ لَا يُقْتَلَ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ

قوله (باب فكك الأسير) أى من أيدى العدو بمال أو بغيره ، والفكك بفتح الفاء ويجوز كسرهما التخليص . وأورد فيه حديثين : أحدهما حديث أبي موسى : فككوا العاني ، أى الأسير ، وكذا وقع في تفسير العاني في الحديث ، وهو بالمهلة والنون وزن القاضي ، والتفسير من قبل جرير أو قتيبة ، وإلا فقد أخرج المصنف في الطب من طريق أبي عوانة عن منصور فلم يذكره ، وأخرجه في الإطعمة من طريق الثوري عن منصور وقال في آخره : وقال سفيان : العاني الأسير ، قال ابن بطال : فكك الأسير واجب على الكفاية ، وبه قال الجمهور . وقال اسحق بن راهويه : من بيت المال . وروى عن مالك أيضا . وقال أحمد يفاى بالروس ، وأما بالمال فلا أعرفه . ولو كان عند المسلمين أسارى وعند المشركين أسارى وانفقوا على المفاداة تعينت ، ولم تجز مفاداة أسارى المشركين بالمال . ثانيهما حديث أبي جحيفة : قلت لعلي : هل عندكم شيء من الوحي ، الحديث ، وقد مضى شرحه في كتاب العلم ، وسيأتي الكلام على بقية ما فيه في الديات إن شاء الله تعالى

١٧٢ - باب فداء المشركين

٣٠٤٨ - **حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ** حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عُقْبَةَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ اسْتَأْذَنُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ائْذَنْ فَلَنَتْرُكَ لِابْنِ أُحْتِنَا عَبَسَ فِدَاءَهُ . فَقَالَ : لَا تَدْعَوْنَ مِنْهَا دِرْهَمًا »

٣٠٤٩ - وقال إبراهيم بن طهمان عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس قال « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى بِمَالٍ مِنْ

الْبَحْرَيْنِ ، فَنَجَّاهُ الْعَبَّاسُ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْطِنِي ، فَأَنَّى قَادَيْتُ نَفْسِي ، وَفَادَيْتُ عَقِيلًا . فَقَالَ : خُذْ . فَأَعْطَاهُ فِي ثَوْبِهِ »

٣٠٥٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ

- وَكَانَ جَاءَ فِي أُسَارَى بَدْرٍ - قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ

قَوْلُهُ (بَابُ فِدَاءِ الْمُشْرِكِينَ) أَيْ بِمَالٍ يُؤْخَذُ مِنْهُمْ ، تَقَدَّمَ فِي الْبَابِ الَّذِي قَبْلَهُ الْقَوْلُ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ . وَأُورِدَ فِيهِ ثَلَاثَةُ أَحَادِيثَ : أَوَّلُهَا حَدِيثُ أَنَسٍ فِي اسْتِئْذَانِ الْأَنْصَارِ أَنْ يَتْرَكُوا لِلْعَبَّاسِ فِدَاءَهُ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ لِإِرَادِهِ فِي كِتَابِ الْعَتَقِ . ثَانِيهَا حَدِيثُهُ قَالَ « أَنَّى بِمَالٍ مِنَ الْبَحْرَيْنِ ، فَقَالَ الْعَبَّاسُ : أَعْطِنِي فَأَنَّى قَادَيْتُ نَفْسِي وَعَقِيلًا ، وَأُورِدَهُ مَعْلُوقًا مَخْتَصِرًا ، وَقَدْ تَقَدَّمَ بِأَتَمِّهِ فِي الْمَسَاجِدِ وَبَيَانِ مَنْ وَصَلَهُ . وَقَوْلُهُ « فَادَيْتُ نَفْسِي وَعَقِيلًا ، يَرِيدُ ابْنَ أَبِي طَالِبٍ ، وَيُقَالُ لَهُ أَنَّهُ أُسِرَ مَعَهُمَا أَيْضًا الْحَارِثُ بْنُ نُوفَلٍ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلُبِ ، وَإِنَّ الْعَبَّاسَ افْتَدَاهُ أَيْضًا ، وَقَدْ ذَكَرَ ابْنُ اسْتِخْرَةَ كَيْفِيَّةَ ذَلِكَ . وَاسْتَدْلَلَ بِهِ ابْنُ بَطَالٍ عَلَى جَوَازِ إِعْطَاءِ بَعْضِ الْأَصْنَافِ مِنَ الزَّكَاةِ ، وَلَا دَلَالَهَ فِيهِ لِأَنَّ الْمَالَ لَمْ يَكُنْ مِنَ الزَّكَاةِ ، وَعَلَى تَقْدِيرِ كَوْنِهِ مِنْهَا فَالْعَبَّاسُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ الزَّكَاةِ . فَانْ قِيلَ إِنَّمَا أُعْطَاهُ مِنْ سَهْمِ الْغَارِمِينَ كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ الْكِرْمَانِيُّ فَقَدْ تَعَقَّبَ ، وَلَكِنْ الْحَقُّ أَنَّ الْمَالَ الْمَذْكُورَ كَانَ مِنَ الْخَرَاجِ أَوْ الْجُزْيَةِ وَهُمَا مِنْ مَالِ الْمَصَالِحِ ، وَسَيَأْتِي بَيَانُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ الْجُزْيَةِ . ثَالِثُهَا حَدِيثُ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعَمٍ « سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ ، ذَكَرَهُ لِقَوْلِهِ فِيهِ « وَكَانَ جَاءَ فِي أُسَارَى بَدْرٍ ، أَيْ فِي طَلَبِ فِدَاءِ أُسَارَى بَدْرٍ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُ الْمَتْنِ فِي الْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ ، وَيَأْتِي الْكَلَامُ عَلَى مَا نَضَمْتَهُ هَذِهِ الْأَحَادِيثُ الثَّلَاثَةُ فِي غُرُورِ بَدْرٍ مِنْ كِتَابِ الْمَغَازِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

١٧٣ - بَابُ الْحَرْبِ إِذَا دَخَلَ دَارَ الْإِسْلَامِ بِغَيْرِ أَمَانٍ

٣٠٥١ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا أَبُو الْعَمَيْسِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « أَنَّى

النَّبِيُّ ﷺ عَيْنٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ - وَهُوَ فِي سَفَرٍ - جُلُوسًا عِنْدَ أَصْحَابِهِ يَتَحَدَّثُ ، ثُمَّ انْفَتَلَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : اطْلُبُوهُ وَاقْتُلُوهُ ، فَفَعَلْتَهُ . فَفَعَلَهُ سَكْبَةً »

قَوْلُهُ (بَابُ الْحَرْبِ إِذَا دَخَلَ دَارَ الْإِسْلَامِ بِغَيْرِ أَمَانٍ) هَلْ يَحُوزُ قَتْلُهُ ؟ وَهِيَ مِنْ مَسَائِلِ الْخِلَافِ . قَالَ مَالِكٌ يَتَخَيَّرُ فِيهِ الْإِمَامُ ، وَحُكْمُهُ حَكْمُ أَهْلِ الْحَرْبِ . وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ وَالشَّافِعِيُّ : إِنْ ادَّعَى أَنَّهُ رَسُولٌ قَبْلَ مِنْهُ . وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَحْمَدٌ لَا يَقْبَلُ ذَلِكَ مِنْهُ ، وَهُوَ فِيهِ لِلْمُسْلِمِينَ . **قَوْلُهُ** (أَبُو الْعَمَيْسِ) بِالْمُهْمَلِينِ مُصَغَّرٌ . **قَوْلُهُ** (عَنْ إِبْرَاهِيمَ) بِكَسْرِ الِهْمَزِ وَتَخْفِيفِ التَّحْتَانِيَّةِ ، وَفِي رِوَايَةِ الطَّحَاوِيِّ مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى عَنْ أَبِي نُعَيْمٍ عَنْ أَبِي الْعَمَيْسِ « حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ » . **قَوْلُهُ** (أَنَّى النَّبِيُّ ﷺ عَيْنٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) لَمْ أَقِفْ عَلَى اسْمِهِ . وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ عِكْرَمَةَ بْنِ عِمَارٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عِنْدَ مُسْلِمٍ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ فِي غُرُورِ هَوَازِنَ ، وَاسْمُ الْجَاسُوسِ عَيْنًا لِأَنَّهُ جُلَّ عَمَلُهُ بَعِيْنُهُ ، أَوْ لَشِدَّةِ اهْتِمَامِهِ بِالرَّوْيَةِ وَاسْتِغْرَاقِهِ فِيهَا كَأَنَّهُ جَمِيعُ بَدْنِهِ صَارَ عَيْنًا . **قَوْلُهُ** (جُلُوسًا عِنْدَ أَصْحَابِهِ يَتَحَدَّثُ ثُمَّ انْفَتَلَ) فِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ مِنْ طَرِيقِ جَعْفَرِ بْنِ عَوْنٍ عَنْ أَبِي الْعَمَيْسِ « فَلَمَّا طَمِعَ أَنْ يَنْسَلِ ، وَفِي رِوَايَةِ عِكْرَمَةَ عَنْ مُسْلِمٍ « فَيَقْدِرُ الْجُلُّ ثُمَّ تَقْدَمُ بِتَغْدِيٍّ مَعَ

القوم وجعل ينظر ، وفيما ضعفة ورقة في الظهر ، اذ خرج يشتد ، **قوله** (اطلبوه واقتلوه) زاد أبو نعيم في المستخرج ، من طريق يحيى الخاني عن أبي العميس د أدركوه فاز ، عين ، زاد أبو داود عن الحسن بن علي عن أبي نعيم فيه د فسبقتهم اليه فقتلته ، **قوله** (فقتلته فنفله سلبه) كذا فيه ، وفيه التفتات من ضمير المتكلم الى الغيبة ، وكان السياق يقتضى أن يقول فنفلني وهي رواية أبي داود وزاد ، هو ومسلم من طريق عكرمة بن عمار المذكور د فاتبعه رجل من أسلم على ناقة ورقاء ، فخرجت أعدو حتى أخذت بخطام الجبل فأنحته ، فلما وضع ركبته بالارض اخترطت سيفي فأضرب رأسه فبدر ، فحُثت براجلته وما عليها أقودها ، فاستقبلني رسول الله ﷺ فقال : من قتل الرجل ؟ قالوا : ابن الأكوع ، قال : له سلبه أجمع ، وترجم عليه النسائي د قتل عيون المشركين ، وقد ظهر من رواية عكرمة الباعث على قتله وأنه اطلع على عورة المسلمين وبادر ليعلم أصحابه فيغتمون غرقتهم ، وكان في قتله مصلحة للمسلمين قال النووي فيه قتل الجاسوس الحربى الكافر وهو باتفاق ، وأما المعاهد والذمي فقال مالك والأوزاعي : ينقض عهده بذلك . وعند الشافعية خلاف . أما لو شرط عليه ذلك في عهده فينتقض اتفاقا . وفيه حجة لمن قال إن السلب كله للقاتل . وأجاب من قال لا يستحق ذلك إلا بقول الامام أنه ليس في الحديث ما يدل على أحد الأمرين بل هو محتمل لهما ، لكن أخرجه الاسماعيلى من طريق محمد بن ربيعة عن أبي العميس بافظ د قام رجل فأخبر النبي ﷺ أنه عين للمشركين فقال : من قتله فله سلبه ، قال فأدركته فقتلته ، فنفلني سلبه ، فهذا يؤيد الاحتمال الثانى ، بل قال القرطبي : لو قال القاتل يستحق السلب بمجرد القتل لم يكن أقول النبي ﷺ د له سلبه أجمع ، مزبد فائدة ، وتمقب باحتمال أن يكون هذا الحكم إنما ثبت من حينئذ . وقد استدلل به على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب لان قوله تعالى ﴿ واعلموا أنما غنمتم من شئ ﴾ عام في كل غنيمة ، فبين ﷺ بعد ذلك بزمان طويل أن السلب للقاتل سواء قيدنا ذلك بقول الإمام أم لا ، وأما قول مالك د لم يبلغني أن النبي ﷺ قال ذلك إلا يوم حنين ، فان أراد أن ابتداء هذا الحكم كان يوم حنين فهو مردود لكن على غير مالك ممن منعه ، فان ما اسكا إنما نفي البلاغ ، وقد ثبت في سنن أبي داود عن عوف بن مالك أنه قال لخالد بن الوليد في غزوة مؤتة د ان النبي ﷺ قضى بالسلب للقاتل ، وكانت مؤتة قبل حنين بالانفاق ، وقال القرطبي : فيه أن للإمام أن ينفل جميع ما أخذته السرية من الغنيمة لمن يراه منهم ، وهذا يتوقف على أنه لم يكن هناك غنيمة إلا ذلك السلب . قلت : وما أبداه احتمالا هو الواقع ، فقد وقع في رواية عكرمة بن عمار أن ذلك كان في غزوة هوازن وقد اشتهر ما وقع فيها بعد ذلك من الغنائم . قال ابن المنير : ترجم بالحربى إذا دخل بغير أمان وأورد الحديث المتعلق بعين المشركين وهو جاسوسهم ، وحكم الجاسوس مخالف الحكم الحربى المطلق الداخل بغير أمان . فالدعوى أعم من الدليل . وأجيب بأن الجاسوس المذكور أوهم أنه من له أمان ، فلما قضى حاجته من التجسس انطلق مسرعا ففطن له فظهر أنه حربى دخل بغير أمان ، وقد تقدم بيان الاختلاف فيه

١٧٤ - باب يقاتل عن أهل الذمة ولا يسترقون

٣٠٥٢ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا أبو عوانة عن حصين عن عمرو بن ميمون عن عمر رضي الله عنه قال د وأوصيه بذمة الله وذمة رسوله ﷺ أن يؤتى لهم بهديهم ، وأن يقاتل وينذرهم ، ولا يكفوا إلا طاعتهم ،

قوله (باب يقاتل عن أهل الذمة ولا يسترقون) أى ولو نقضوا العهد، أورد فيه طرفاً من قصة قتل عمر بن الخطاب وهو قوله وأوصيه بذمة الله وذمة رسوله، الحديث وسياقاً مبسوطاً في المناقب، وقد تعقبه ابن التين بأنه ليس في الحديث ما يدل على ما ترجم به من عدم الاسترقاق، وأجاب ابن المنير بأنه أخذ من قوله وأوصيه بذمة الله، فإن مقتضى الوصية بالاشفاق أن لا يدخلوا في الاسترقاق، والذي قال أنهم يسترقون إذا نقضوا العهد ابن القاسم وغالطه أشهب والجمهور، وعمل ذلك إذا سبى الحربى الذى تم أسر المسلمون الذى. وأغرب ابن قدامة على الاجماع، وكأنه لم يطالع على خلاف ابن القاسم، وكأن البخارى اطلع عليه فلذلك ترجم به

١٧٥ - باب جوائز الوَفْد

١٧٦ - باب هل يستشفع إلى أهل الذمة؟ ومما لهم

٣٠٥٣ - حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ الْأَخْوَلِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ: «يَوْمَ الْخَيْسِ وَمَا يَوْمُ الْخَيْسِ. ثُمَّ بَكَى حَتَّى خَضِبَ دَمْعُهُ الْخَضْبَاءَ، فَقَالَ: اشْتَدَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَجَعُهُ يَوْمَ الْخَيْسِ فَقَالَ: ائْتُونِي بِكِتَابٍ أَكْتُبُ لَكُمْ كِتَابًا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ أَبَدًا. فَتَنَازَعُوا، وَلَا يَنْفَعِي عِنْدَ نَبِيِّ تَنَازُعٍ. فَقَالُوا: هَجَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. قَالَ: دَعُونِي، فَالَّذِي أَنَا فِيهِ خَيْرٌ مِمَّا تَدْعُونِي إِلَيْهِ. وَأَوْصَى عِنْدَ مَوْتِهِ بِثَلَاثٍ: أَخْرَجُوا الْمُشْرِكِينَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، وَأَجِيزُوا الْوَفْدَ بِمَنْحِهِ مَا كَفَتْ أُجُوزُهُمْ، وَنَسِيتُ الثَّلَاثَةَ. وَقَالَ يَعْقُوبُ بْنُ مُحَمَّدٍ: سَأَلْتُ لِلْمَيْمُونَةِ ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ فَقَالَ: مَكَّةُ وَالْمَدِينَةُ وَالْيَمَامَةُ وَالْيَمَنُ. وَقَالَ يَعْقُوبُ: وَالْعَرَجُ أَوْلَى تِهَامَةً

قوله (باب جوائز الوَفْد)، (باب هل يستشفع إلى أهل الذمة؟ ومما لهم) كذا في جميع النسخ من طريق الفري، إلا أن في رواية أبي علي بن شبيب عن الفري تأخير ترجمة جوائز الوَفْد، عن الترجمة (هل يستشفع، وكذا هو عند الاسماعيل وبه يرتفع الاشكال، فإن حديث ابن عباس مطابق لترجمة جوائز الوَفْد لقوله فيه «وأجيزوا الوَفْد، بخلاف الترجمة الأخرى، وكأنه ترجم بها وأخل بياضاً ليورد فيها حديثاً يناسبها فلم يتفق ذلك. ووقع للنسني حذف ترجمة جوائز الوَفْد أصلاً، واقتصر على ترجمة هل يستشفع، وأورد فيها حديث ابن عباس المذكور، وعكسه رواية محمد بن حوزة عن الفري، وفي مناقبته لها غموض، ولعله من جهة أن الإخراج يقتضى رفع الاستشفاع، والحض على إجازة الوَفْد يقتضى حسن المعاملة، أو لعل دال، في الترجمة بمعنى اللام، أى هل يستشفع لهم عند الامام وهل يعاملون؟ ودلالة «أخرجهم من جزيرة العرب» و«أجيزوا الوَفْد» لذلك ظاهرة والله أعلم. وسياقاً شرح حديث ابن عباس المذكور في الوفاة من آخر المغازى. وقوله (حدثنا قبيصة حدثنا ابن عيينة) كذا لاكثر الرواة عن الفري وكذا في رواية النسني، ولم يقع في الكتاب اقبية رواية عن سفيان بن عيينة إلا أنهم، وروايته فيه عن سفيان الثوري كثيرة جداً، وحكى الجياني عن رواية ابن السكن عن الفري في هذا «قتيبة»، بدل قبيصة، وروايته عن قتيبة لهذا الحديث بعينه ستأتي في أواخر المغازى، وعتيبة مشهور بالرواية عن ابن

عينة دون قبضة والحديث حديث ابن عينة لا الثوري . **قوله** (وقال يعقوب بن محمد) أي ابن عيسى الزهري ، وأثره هذا وصله اسماعيل القاضي في كتاب أحكام القرآن عن أحمد بن المعدل عن يعقوب ، وأخرجه يعقوب بن شبة عن أحمد بن المعدل عن يعقوب بن محمد عن مالك بن أنس مثله ، وقال الزبير بن بكار في « أخبار المدينة » أخبرت عن مالك عن ابن شهاب قال : جزيرة العرب المدينة . قال الزبير : قال غيره جزيرة العرب ما بين العذيب إلى حضرموت ، قال الزبير : وهذا أشبه ، وحضرموت آخر اليمن . وقال الخليل بن أحمد : سميت جزيرة العرب لأن بحر فارس وبحر الحبشة والفرات ودجلة أحاطت بها ، وهي أرض العرب ومعدنها . وقال الأصمعي : هي مالم يملكه ملك فارس من أقصى عدن إلى أطراف الشام . وقال أبو عبيد : من أقصى عدن إلى ريف العراق طولاً ومن جدة وما والاها من الساحل إلى أطراف الشام عرضاً . **قوله** (قال يعقوب : والعرج أول تهامة) العرج بفتح الميم وسكون الراء بعدها جيم موضع بين مكة والمدينة ، وهو غير العرج بفتح الراء الذي من الطائف . وقال الأصمعي جزيرة العرب ما بين أقصى عدن إلى ريف العراق طولاً ومن جدة وما والاها إلى أطراف الشام عرضاً ، وسميت جزيرة العرب لإحاطة البحار بها ، يعني بحر الهند وبحر القلزم وبحر فارس وبحر الحبشة ، وأضيفت إلى العرب لأنها كانت بأيديهم قبل الإسلام وبها أوطانهم ومنازلهم ، لكن الذي يمنع المشركون من سكناه منها الحجاز خاصة وهو مكة والمدينة والتهامة وما والاها ، لا فيما سوى ذلك عما يطلق عليه اسم جزيرة العرب ، لاتفاق الجميع على أن اليمن لا ينعنون منها مع أنها من جملة جزيرة العرب ، هذا مذهب الجمهور . وعن الحنفية يجوز مطلقاً إلا المسجد ، وعن مالك يجوز دخولهم الحرم للتجارة ، وقال الشافعي لا يدخلون الحرم أصلاً إلا باذن الامام لمصلحة المسلمين خاصة

١٧٧ - باب التَّجَمُّلِ للوفود

٣٠٥٤ - **حديث** يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله أن ابن عمر رضي الله عنهما قال : « وَجَدَ عُمَرُ حُلَّةً لِمُسْتَبْرِقٍ تُبَاعُ فِي السُّوقِ ، فَأَتَى بِهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ابْتَغِ هَذِهِ الْحُلَّةَ فَتَجَمَّلْ بِهَا لِلْعِيدِ وَالْوَفْدِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنَّمَا هَذِهِ لِبَاسٌ مِّنْ لَّا خَلْقَ لَهُ . أَوْ إِنَّمَا يَلْبَسُ هَذِهِ مَنْ لَّا خَلْقَ لَهُ . فَلَبِثَ مَا شَاءَ اللَّهُ . ثُمَّ أُرْسِلَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ بِجَنَّةٍ دِيْبَاجٍ ، فَأَقْبَلَ بِهَا عُمَرُ حَتَّى أَتَى بِهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قُلْتَ إِنَّمَا هَذِهِ لِبَاسٌ مِّنْ لَّا خَلْقَ لَهُ ، أَوْ إِنَّمَا يَلْبَسُ هَذِهِ مَنْ لَّا خَلْقَ لَهُ ، ثُمَّ أُرْسِلَتْ إِلَى بِهِذِهِ . فَقَالَ : تَبْدِئُهَا ، أَوْ تُصِيبُ بِهَا بَعْضَ حَاجَتِكَ »

قوله (باب التَّجَمُّلِ للوفد) ذكر فيه حديث ابن عمر في حلة عطاردة ، وسيأتي شرحه في اللباس . قال ابن المنير : موضح الترجمة أنه ما أنكر عليه طلبه للتَّجَمُّلِ للوفود ولما ذكر ، وإنما أنكر التَّجَمُّلِ بهذا الصنف المنهى عنه

١٧٨ - باب كيف يُعرَضُ الإسلام على الصَّبي ؟

٣٠٥٥ - **حديث** عبد الله بن محمد حدثنا هشام أخبرنا معمر عن الزهري أخبرني سالم بن عبد الله عن

ابن عمر رضي الله عنهما أنه أخبره « أن عمر انطلق في رهط من أصحاب النبي ﷺ مع النبي ﷺ قبل ابن صياد حتى وجده يلعب مع الغلمان عند أطعم بن مغالة وقد قارب يومئذ ابن صياد يحتمل ، فلم يشعر بشي حتى ضرب النبي ﷺ ظهره بيده ، ثم قال النبي ﷺ : أشهد أني رسول الله ؟ ﷺ . فنظر اليه ابن صياد فقال : أشهد أنك رسول الامتين . فقال ابن صياد للنبي ﷺ : أشهد أني رسول الله ؟ قال له النبي ﷺ : آمنت بالله ورسله . قال النبي ﷺ : ماذا ترى ؟ قال ابن صياد : يأتيني صادق وكاذب . قال النبي ﷺ : خلط عليك الأمر . قال النبي ﷺ : إني قد خبأت لك خبيثا . قال ابن صياد : هو الدخ . قال النبي ﷺ : اختأ ، فلن تزدو قدرك . قال عمر : يا رسول الله ائذن لي فيه أضرب عنقه . قال النبي ﷺ : إن يسكنه فلن نسلط عليه ، وإن لم يكن هو فلا خير لك في قتله »

٣٠٥٦ - قال ابن عمر : انطلق النبي ﷺ وأبى بن كعب يأتیان النخل الذي فيه ابن صياد ، حتى إذا دخل النخل طفق النبي ﷺ يتنقح الجذوع النخل وهو يختل أن يسمع من ابن صياد شيئا قبل أن يراه ، وابن صياد مضطجع على فراشه في قطيفة له فيها رمزة ، فرأت أم صياد النبي ﷺ وهو يتنقح الجذوع النخل ، فقالت لابن صياد : أي صافٍ - وهو اسمه - فثار ابن صياد ، فقال النبي ﷺ : لو تركته بين »

٣٠٥٧ - وقال سالم : قال ابن عمر « ثم قام النبي ﷺ في الناس فأثنى على الله بما هو أهله ، ثم ذكر الدجال فقال : إني أنذركم ، وما من نبي إلا قد أنذره قومه : لقد أنذره نوح قومه ، وأكن سأقول لكم فيه قولاً لم يقله نبي لقومه : تعلمون أنه أغور ، وإن الله ليس بأغور »

[الحديث ٣٠٥٧ - أطرافه في : ٣٣٣٧ ، ٣٤٣٩ ، ٤٤٠٢ ، ٦١٧٥ ، ٧١٢٣ ، ٧١٧٧ ، ٨٤٨٨]

قوله (باب كيف يعرض الإسلام على الصبي) ذكر فيه حديث ابن عمر في قصة ابن صياد ، وقد تقدم توجيه هذه الترجمة في « باب هل يعرض الإسلام على الصبي » ، في كتاب الجنائز ، ووجه مشروعية عرض الإسلام على الصبي في حديث الباب من قوله ﷺ لابن صياد « أشهد أني رسول الله » ، وكان إذ ذاك لم يحتمل ، فانه يدل على المدعى ، ويدل على صحة إسلام الصبي ، وأنه لو أقر اقبل لأنه فائدة العرض . **قوله** (أن عمر انطلق الخ) هذا الحديث فيه ثلاث قصص أوردها المصنف تامة : في الجنائز من طريق يونس ، وهنا من طريق معمر ، وفي الادب من طريق شعيب ، واقتصر في الشهادات على الثانية ، وذكرها أيضا فيما معنى من الجهاد من وجه آخر ، واقتصر في الفن على الثالثة ، وقد مضى شرح أكثر مفرداته في الجنائز . وقوله « قبل ابن صياد ، بكسر القاف وفتح الموحدة أي الى جهته » ، وقوله « وقد قارب ابن صياد يومئذ يحتمل » ، في رواية يونس وشعيب « وقد قارب ابن صياد الحلم » ، ولم يقع ذلك في رواية الاسماعيل فاعترض به فقال : لا يلزم من كونه غلاما أن يكون لم يحتمل . **قوله** (أشهد أنك رسول الله)

الاميين) فيه إشعار بأن اليهود الذين كان ابن صياد منهم كانوا معترفين ببعثة رسول الله ﷺ ، لكن يدعون أنها مخصوصة بالعرب ، وفساد حججهم واضح جدا ، لانهم إذا أقروا بأنه رسول الله استحال أن يكذب على الله ، فإذا ادعى أنه رسوله إلى العرب وإلى غيرهما تعين صدقه ، فوجب تصديقه . **قوله** (فقال ابن صياد : أتشهد أنى رسول الله) فى حديث أبى سعيد عند الترمذى ، فقال أتشهد أنت أنى رسول الله ، . **قوله** (قال له النبى ﷺ : آمنت بالله ورسله) وللمستملى ، ورسوله ، بالافراد ، وفى حديث أبى سعيد ، آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، قال الزين بن المنير ، إنما عرض النبى ﷺ الاسلام على ابن صياد بناء على أنه ليس الدجال المحذر منه . قلت : ولا يتعين ذلك ، بل الذى يظهر أن أمره كان محتملا فأراد اختياره بذلك فان أجاب غلب ترجيح أنه ليس هو ، وان لم يجب تمامدى الاحتمال ، أو أراد باستنطافه لإظهار كذبه المادى لدعوى النبوة ، ولما كان ذلك هو المراد أجابه بجواب منصف فقال ، آمنت بالله ورسله . وقال القرطبي : كان ابن صياد على طريقة الكهنة يخبر بالخبر فيصح تارة ويفسد أخرى ، فشاع ذلك ولم ينزل فى شأنه وحى ، فأراد النبى ﷺ سلوك طريقة يختبر حاله بها ، أى فهو السبب فى انطلاق النبى ﷺ اليه . وقد روى أحمد من حديث جابر قال ، ولدت امرأة من اليهود غلاما مسموحه عينه ، والاخرى طالمة ناتئة ، فأشفق النبى ﷺ أن يكون هو الدجال . وللترمذى عن أبى بكره مرفوعا ، ويمك أبو الدجال وأمه ثلاثين عاما لا يولد لها ثم يولد لها غلام أضر شىء . وأقله منفعة ، قال ونعتيها فقال : أما أبوه فطويل ضرب اللحم كأن أنفه منقار ، وأما أمه ففرضاخة ، أى بقاء مفتوحة وراء ساكنة وبمعجمتين ، والمعنى أنها ضخمة طويلة اليدين ، قال فسمعنا بمولود بتلك الصفة ، فذهبت أنا والزبير بن العوام حتى دخلنا على أبويه - يعنى ابن صياد - فاذا هما بتلك الصفة ، ولأحمد والبخاري من حديث أبى ذر قال ، بعثنى النبى ﷺ إلى أمه فقال : سلها كم حملت به ؟ فقالت حملت به اثني عشر شهرا ، فلما وقع صاح صياح الصبي ابن شهر ، انتهى ، فكأن ذلك هو الأصل فى ارادة استكشاف أمره . **قوله** (ماذا ترى ؟ قال ابن صياد : يأتينى صادق وكاذب) فى حديث جابر عند الترمذى ونحوه لمسلم ، فقال أرى حقا وباطلا ، وأرى عرشا على الماء ، وفى حديث أبى سعيد عنده ، أرى صادقين وكاذبا ، ولأحمد ، أرى عرشا على البحر حوله الحيتان . **قوله** (قال ليس) بضم اللام وتخفيف الواحدة المكسورة بعدها مهملة أى خلط ، وفى حديث أبى الطفيل عند أحمد فقال ، تعوذوا بالله من شر هذا . **قوله** (انى قد خبأت لك خبئا) بكسر المعجمة وبفتحها وسكون الواحدة بعدها همز ، وبفتح المعجمة وكسر الواحدة بعدها تحتانية ساكنة ثم همز أى أخفيت لك شيئا . **قوله** (هو الدخ) بضم المهملة بعدها معجمة ، وحكى صاحب المحكم الفتح ، ووقع عند الحاكم ، الزخ ، بفتح الزاى بدل الدال وفسره بالجماع ، وافق الائمة على تغليظه فى ذلك ، ويرده ما وقع فى حديث أبى ذر المذكور ، فأراد أن يقول الدخان فلم يستطع فقال الدخ ، وللبزار والطبرانى فى الأوسط ، من حديث زيد ابن حارثة قال ، كان النبى ﷺ خبئا له سورة الدخان ، وكأنه أطلق السورة وأراد بعضها ، فان عند أحمد عن عبد الرزاق فى حديث الباب ، وخبأت له : يوم تأتى السماء بدخان مبين ، وأما جواب ابن صياد بالدخ فقيل انه اندهش فلم يقع من لفظ الدخان إلا على بعضه ، وحكى الخطاين أن الآية حينئذ كانت مكتوبة فى يد النبى ﷺ فلم يهتد ابن صياد منها إلا لهذا القدر الناقص على طريقة الكهنة ، ولهذا قال له النبى ﷺ ، لن تعدو قدرك ، أى قدر مثلك من الكهان الذين يحفظون من إلقاء شياطينهم ما يحفظونه محتفظا بصدقه بكذبه . وحكى أبو موسى المدينى أن السر فى

امتحان النبي ﷺ له بهذه الآية الاشارة إلى أن عيسى بن مريم يقتل الدجال بجبل الدخان ، فاراد التمر يض لابن صياد بذلك واستبعد الخطابي ما تقدم وصوب أنه خبا له الدخ وهو نبت يكون بين البساتين ، وسبب استبعاده له أن الدخان لا يخبا في اليد ولا السكم . ثم قال : إلا أن يكون خبا له اسم الدخان في ضميره ، وعلى هذا فيقال : كيف اطلع ابن صياد أو شيطانه على ما في الضمير ؟ ويمكن أن يجاب باحتمال أن يكون النبي ﷺ تحدث مع نفسه أو أصحابه بذلك قبل أن يخبره فاسترق الشيطان ذلك أو بعضه . **قوله** (اخساً) سياق الكلام عليها في كتاب الأدب في باب مفرد . **قوله** (فلن تعدو قدرك) أي لن تجاوز ما قدر الله فيك أو مقدار أمثالك من السكمان . قال العلماء : استكشف النبي ﷺ أمره ليبين لأصحابه تمويهه لئلا يلتبس حاله على ضعيف لم يتمكن في الاسلام وحصل ما أجاب به النبي ﷺ أنه قال له على طريق الغرض والنزول : ان كنت صادقاً فدعواك الرسالة ولم يختلط عليك الأمر آمنت بك ، وان كنت كاذباً وخطب عليك الأمر فلا . وقد ظهر كذبك والتباس الأمر عليك فلا تعدو قدرك . **قوله** (ان يكن هو) كذا لاكثر ، وللكشميهني د إن يكن ، على وصل الضمير ، واختار ابن مالك جوازه ، ثم الضمير لغير مذكور لفظاً ، وقد وقع في حديث ابن مسعود عند أحمد د أن يكون هو الذي تخاف فلن تستطيعه ، وفي مرسل عروة عند الحارث بن أبي أسامة د ان يكن هو الدجال . **قوله** (فلن تسلط عليه) في حديث جابر د فليست بصاحبه ، إنما صاحبه عيسى بن مريم . **قوله** (وان لم يكن هو فلا خير لك في قتله) قال الخطابي : وإنما لم يأذن النبي ﷺ في قتله مع ادعائه النبوة بحضرته لأنه كان غير بالغ ، ولأنه كان من جملة أهل العهد ، قلت : الثاني هو المتمعن ، وقد جاء مصرحاً به في حديث جابر عند أحمد ، وفي مرسل عروة د فلا يحل لك قتله ، ثم ان في السؤال عندي نظراً ، لأنه لم يصرح بدعوى النبوة ، وإنما أوهم أنه يسعى الرسالة ، ولا يلزم من دعوى الرسالة دعوى النبوة ، قال الله تعالى (إنا أرسلنا الشياطين على الكافرين) الآية . **قوله** (قال ابن عمر : انطلق النبي ﷺ هو وأبي بن كعب) هذه هي القصة الثانية من هذا الحديث ، وهو موصول بالاسناد الأول ، وقد أفردها أحمد عن عبد الرزاق بإسناد حديث الباب . ووقع في حديث جابر د ثم جاء النبي ﷺ ومعه أبو بكر وعمر ونفر من المهاجرين والانصار وأنا معهم ، ولأحمد من حديث أبي الطفيل أنه حضر ذلك أيضاً ، وقد تقدم في الجناز شرح ما في هذا الفصل من المفردات وبيان اختلاف الرواة . وقوله د طفق ، أي جعل د ويتق ، أي يستتر د يحتل ، أي يسمع في خفية . ووقع في حديث جابر د رجاء أن يسمع من كلامه شيئاً ليعلم أصادق هو أم كاذب . **قوله** (أي صاف) بمهمله وفاء وزن باغ ، زاد في رواية يونس د هذا محمد ، وفي حديث جابر د فقالت يا عبد الله هذا أبو القاسم قد جاء ، وكان الراوي عبر باسمه الذي تسمى به في الاسلام ، وأما اسمه الاول فهو صاف . **قوله** (لو تركته بين) أي أظهر لنا من حاله ما نطلع به على حقيقته ، والضمير لأم ابن صياد ، أي لو لم تعلمه بجميعنا لنهتدي على ما كانت فيه فسمعنا ما يستكشف به أمره . وغفل بعض الشراح فجعل الضمير الزمزمة ، أي لو لم يتكلم بها لفهمنا كلامه لكن عدم فهمنا لما يقول كونه معهم ، كذا قال . والاول هو المعتمد . **قوله** (وقال سالم قال ابن عمر) هذه هي القصة الثالثة وهي موصولة بالاسناد المذكور ، وقد أفردها أحمد أيضاً ، وسيأتي الكلام عليها في الفتن . وفي قصة ابن صياد اهتمام الإمام بالأمور التي يخشى منها الفساد والتعقيب عليها ، وإظهار كذب المدعى الباطل وامتحانه بما يكشف حاله ، والتجسس على أهل الريب ، وأن النبي ﷺ كان يجتهد فيما لم يوح اليه فيه . وقد اختلف العلماء في أمر ابن صياد

اختلافًا كثيرًا ساستوفية إن شاء الله تعالى في الكلام على حديث جابر ، أنه كانه يحلف أن ابن صياد هو الدجال ، حيث ذكره المصنف في كتاب الاعتصام إن شاء الله تعالى . وفيه الرد على من يدعى الرجعة إلى الدنيا لقوله ﷺ لعمره أن يكن هو الذي تخاف منه ، فلن تستطيعه ، لأنه لو جاز أن الميت يرجع إلى الدنيا لما كان بين قتل عمر له حينئذ وكون عيسى بن مريم هو الذي يقتله بعد ذلك منافاة . والله أعلم

١٧٩ - باب قول النبي ﷺ لليهود : أسلموا تسلموا . قاله المقبري عن أبي هريرة

قوله (باب قول النبي ﷺ لليهود أسلموا تسلموا ، قاله المقبري عن أبي هريرة) هو طرف من حديث سيأتي موصولاً مع الكلام عليه في الجزية

١٨٠ - باب إذا أسلم قوم في دار الحرب ولهم مال وأرضون فمى لهم

٣٠٥٨ - **حدثنا** عمودٌ أخبرنا عبدُ الله أخبرنا معمرٌ عن الزُّهري عن علي بن حسين عن عمرو بن عثمان بن عفان عن أسامة بن زيد قال « قلتُ لرسولِ الله أين نزلُ غداً - في حجَّته - قال : وهل ترك لنا عقيلٌ منزلًا ؟ ثم قال : نحن نازلون غداً بجَبَفِ بنى كنانة الحَصْبِ حيثُ قامتُ فريشٌ على الكفر . وذلك أن بنى كنانة حالَّتْ فريشاً على بنى هاشم أن لا يبايعوهم ولا يؤوؤهم » قال الزُّهري : والخيف الوادى

٣٠٥٩ - **حدثنا** إسماعيلٌ قال حدثني مالكٌ عن زيد بن أسلم عن أبيه « أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه استعمل مولى له يُدعى هُتَيْمًا على الحمى فقال : يا هُتَيْمُ اصْنَعْ جَنَاحَكَ عن المسلمين ، واتَّقِ دعوةَ المسلمين فإنَّ دعوةَ المظلومِ مُسْتَجَابَةٌ . وأَدْخِلْ رُبَّ الصَّرِيمَةِ وَرُبَّ الثَّمِيمَةِ ، وإِيايَ وَنَعَمَ ابنِ عَوْفٍ وَنَعَمَ ابنُ عَفَّانَ ، فانهما إن تَهْلِكَ ما شِئْتُمَا يَرْجِعَا إلى نَخْلٍ وَزَرْعٍ ، وإن رُبَّ الصَّرِيمَةِ وَرُبَّ الثَّمِيمَةِ إن تَهْلِكَ ما شِئْتُمَا يَأْتِيَا بَدِينِيهِ فيقول : يا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ . أَفَتَارَكُهم أنا لا أَبَالِكَ ؟ فإِلاهُمُ الْكَلاذِبُ سُرُوعٌ على مَنْ الذَّهَبِ وَالوَرِقِ ، وإِيمُ الله إِنْهم لَيَرَوْنَ أَنِّي قد ظَلَمْتُهم ؛ إِنها لَبِلَادُهُم ، فقاتلوا عليها في الجاهلية وأسلموا عليها في الإسلام . والذي نفسى بيده لولا المَالُ الَّذِي أَحْمَلُ عَلَيْهِ في سَبِيلِ الله ما حَمَيْتُ عَلَيْهِم من بلادِهِمْ شِبراً ،

قوله (باب إذا أسلم قوم في دار الحرب ولهم مال وأرضون فمى لهم) أشار بذلك إلى الرد على من قال من الخنفية إن الحربى إذا أسلم في دار الحرب وأقام بها حتى غلب المسلمون عليها فهو أحق بجميع ماله إلا أرضه وعقاره فإنها تكون فينا للمسلمين ، وقد خالفهم أبو يوسف في ذلك فوافق الجمهور ، ويوافق الترجمة حديث أخرجه أحمد عن صخر بن العيلة البجلي قال « فر قوم من بنى سليم عن أرضهم فاخذتها ، فأسلموا وخاصمون إلى النبي ﷺ ، فردها عليهم وقال : إذا أسلم الرجل فهو أحق بأرضه وماله . » **قوله** (حدثنا محمود) هو ابن غيلان ، وقوله « حدثنا هبة

الله ، هو ابن المبارك ، وهذه رواية أبي ذر وحده ، وللباقين د عبد الرزاق ، بدل عبد الله ، وبه جزم الاسماعيلي وأبو نعيم . **قوله** (قلت يا رسول الله أين تنزل غدا ؟ الحديث) ذكره مختصرا ، وقد تقدم في د باب توريث دور مكة وشراؤها من كتاب الحج بتمامه وتقدم شرحه هناك ، وفيه ما ترجم له هنا ، لكنه مبنى على أن مكة فتحت عنوة والمشهور عند الشافعية أنها فتحت صلحا ، وسيأتي تحرير مباحث ذلك في غزوة الفتح من كتاب المغازي ان شاء الله تعالى . ويمكن أن يقال : لما أقر النبي ﷺ عقيل على تصرفه فيما كان لأخويه على وجعفر ولنبي ﷺ من الدور والرباع بالبيع وغيره ولم يغير النبي ﷺ ذلك ولا انتزعها ممن هي في يده لما ظفر كان في ذلك دلالة على تقرير من بيده دار أو أرض إذا أسلم وهي في يده بطريق الأولى . وقال القرطبي : يحتمل أن يكون مراد البخاري أن النبي ﷺ من على أهل مكة بأموالهم ودورهم من قبل أن يسلموا . فتقرير من أسلم يكون بطريق الأولى . **قوله** (وذلك أن بني كنانة حالف قريشا على بني هاشم أن لا يبايعوهم ولا يؤوؤهم) هكذا وقع هذا القدر مطوفا على حديث أسامة وذكر الخطيب أن هذا مدرج في رواية الزهري عن علي بن الحسين عن عمرو بن عثمان عن أسامة . وإنما هو عند الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة ، وذلك أن ابن وهب رواه عن يونس عن الزهري ففصل بين الحديثين : وروى محمد بن أبي حفصة عن الزهري الحديث الأول فقط ، وروى شعيب والنعمان بن راشد وإبراهيم بن سعد والأوزاعي عن الزهري الحديث الثاني فقط ، لكن عن أبي سلمة عن أبي هريرة . قلت : أحاديث الجميع عند البخاري ، وطريق ابن وهب عنده الحديث أسامة في الحج ، والحديث أبي هريرة في التوحيد ، وأخرجهما مسلم معا في الحج وقد قدمت في الكلام على حديث أسامة في الحج ما وقع فيه من إدراج أيضا والله المستعان . **قوله** (أن عمر ابن الخطاب استعمل مولى له يدعى هنيا) بالنون مصغر بغير همز وقد يهمز ، وهذا المولى لم أر من ذكره في الصحابة مع إدراكه ، وقد وجدت له رواية عن أبي بكر وعمر وعمر بن العاص ، روى عنه ابنه عمير وشيخ من الانصار وغيرهما ، وشهد صفين مع معاوية ثم تحول إلى على لما قتل عمار ، ثم وجدت في كتاب مكة لعمر بن شبة ، أن آل هني ينتسبون في همدان وهم موالى آل عمر ، انتهى . ولولا أنه كان من الفضلاء لنهاه الموثوق بهم لما استعمله عمر . **قوله** (على الحمي) بين ابن سعد من طريق عمير بن هني عن أبيه أنه كان على حمي الربيعة ، وقد تقدم بعض ذلك في كتاب الشرب . **قوله** (اضم جناحك عن المسلمين) أي اكشف يدك عن ظلمهم ، وفي رواية معن ابن عدي عن مالك عند الدارقطني في الغرائب د اضم جناحك للناس ، وعلى هذا فعناه استترهم بجناحك ، وهو كناية عن الرحمة والشفقة . **قوله** (وائق دعوة المسلمين) في رواية الاسماعيلي والدارقطني وأبو نعيم د دعوة المظلوم ، **قوله** (وأدخل) بهزة مفتوحة ومعجمة مكسورة ، والصريفة بالهملة مصغر وكذا الغنيمة أي صاحب القطعة القليلة من الابل والغنم ، ومتعلق الادخال محذوف والمراد المرعى . **قوله** (وإياي) فيه تحذير المتكلم نفسه ، وهو شاذ عند النجاة ، كذا قيل ، والذي يظهر أن الشذوذ في لفظه ، والا فالمراد في التحقيق إنما هو تحذير المخاطب ، وكأنه بتعذير نفسه حذره بطريق الأولى فيمكن أن يبلغ ، ونحوه نهى المرء نفسه ومراده نهى من يخاطبه كما سيأتي قريبا في باب الغلول . وقوله د فيه ابن عوف ، هو عبد الرحمن ، وابن عفان هو عثمان ، وخصهما بالذكر على طريق المثال لكثرة نعمهما لأنهما كانا من مياسير الصحابة ، ولم يرد بذلك منعهما البتة ، وإنما أراد أنه إذا لم يسع المرعى إلا نعم أحد الفريقين فنعم المقلين أولى ، فنهاء عن إثارهما على غيرهما أو تقديمهما قبل غيرهما ، وقد بين حكمة

ذلك في نفس الخبر . قوله (بيته) كذا للأكثر بمشاة قبلها تحتانية ساكنة بلفظ مفرد البيت ، والكشميني بنون قبل التحتانية بلفظ جمع البنين ، والمعنى متقارب . قوله (يا أمير المؤمنين ، يا أمير المؤمنين) حذف الماقول لدلالة السياق عليه ، ولأنه لا يتعين في لفظ ، والتقدير يا أمير المؤمنين أنا فقير ، يا أمير المؤمنين أنا أحق ونحو ذلك . قوله (أفتأركم أنا) استفهام انكار ومعناه لا أتركهم محتاجين ، وقوله لا أباك ، بفتح الهزرة والموحدة ، وظاهره الدعاء عليه ، لكنه على مجازة لا على حقيقته ، وهو بغير تنوين لأنه صار شديدا بالمضاف وإلا فالاصل لا أباك ، والحاصل أنهم لو منعوا من الماء والكلاء لهلكوا ما شئهم فاحتاج إلى تعويضهم بصرف الذهب والفضة لهم لسد خلتهم ، وربما عارض ذلك الاحتياج إلى النقد في صرفه في مهم آخر . قوله (انهم ليرون) بضم التحتانية أوله بمعنى الظن ، وبفتحها بمعنى الاعتقاد . وقوله د أنى قد ظلمتهم ، قال ابن التين يريد أرباب المواشي الكثيرة ، كذا قال ، والذي يظهر لي أنه أراد أرباب المواشي القليلة لأنهم المعظم والأكثر وهم أهل تلك البلاد من بوادي المدينة ، وبدل على ذلك قول عمر د أنها لبلادهم ، وإنما ساغ لعمر ذلك لأنه كان موافقا لخوا لنعهم الصدقة لمصلحة عموم المسلمين . وقد أخرج ابن سعد في الطبقات د عن معن بن عيسى عن مالك عن زيد بن أسلم عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه د أن عمر أتاه رجل من أهل البادية فقال : يا أمير المؤمنين بلادنا قاتلنا عليها في الجاهلية وأسلمنا عليها في الاسلام ، ثم تحمى علينا ؟ لجعل عمر ينفخ ويقتل شاربها ، وأخرجه الدارقطني في د غرائب مالك ، من طريق ابن وهب عن مالك بنحوه وزاد فلما رأى الرجل ذلك ألح عليه ، فلما أكثر عليه قال : المال مال الله والعباد عباد الله ، ما أنا بفاعل ، وقال ابن المنير : لم يدخل ابن عفان ولا ابن عوف في قوله د قاتلوا عليها في الجاهلية ، فالسلام عائد على عموم أهل المدينة لا عليها والله أعلم . وقال المهلب : إنما قال عمر ذلك لأن أهل المدينة أسلموا عفوا وكانت أموالهم لهم ، ولهذا ساوم بني النجار بمكان مسجده ، قال فانفق العدا على أن من أسلم من أهل الصلح فهو أحق بأرضه ، ومن أسلم من أهل العنوة فارضه فيه للمسلمين ، لأن أهل العنوة غلبوا على بلادهم كما غلبوا على أموالهم بخلاف أهل الصلح في ذلك . وفي نقل الاتفاق نظر لما بينا أول الباب ، وهو ومن بعده حلوا الأرض على أرض أهل المدينة التي أسلم أهلها عليها وهي في ملكهم ، وليس المراد ذلك هنا ، وإنما حمى عمر بعض الموات بما فيه نبات من غير معالجة أحد وخص إبل الصدقة وخيول المجاهدين ، وأذن لمن كان مقلدا أن يرعى فيه مواشيه وفقا به ، فلا حجة فيه للبخائف . وأما قوله د يرون أنى ظلمتهم ، فأشار به إلى أنهم يدعون أنهم أولى به ، لا أنهم منعوا حقهم الواجب لهم . قوله (لولا المال الذي أحمل عليه في سبيل الله) أي من الإبل التي كان يحمل عليها من لا يجد ما يركب ، وجاء عن مالك أن عدة ما كان في الحى في عهد عمر بلغ أربعين ألفا من إبل وخیل وغيرها ، وفي الحديث ما كان فيه عمر من القوة وجودة النظر والشفقة على المسلمين . وهذا الحديث ليس في الموطأ ^(١) قال الدارقطني في د غرائب مالك ، هو حديث غريب صحيح

١٨١ - باب كتابة الإمام الناس

٣٠٦٠ - **حدثنا** محمد بن يوسف **حدثنا** سفيان عن الأعمش عن أبي وائل عن **حذيفة** رضي الله عنه قال

(١) قال الاستاذ محمد فؤاد عبد الباقي : هذا الحديث في الموطأ : ٦٠ كتاب دعوة المظلوم ، ١ - باب ما ينقضى من دعوة المظلوم :

حدثني مالك عن زيد بن أسلم

فتح الباري - ج (٦) م (١٢)

« قال النبي ﷺ : اكتبوا لي من تَلَفَظَ بالإسلام من الناس . فكتبنا له ألفاً وخمسمائة رجل ، قلنا : نخافُ ونحْنُ ألفٌ وخمسمائة ؟ فلقد رأيتنا ابتلينا حتى إنَّ الرجلَ ليُصَلِّي وحده وهو خائفٌ » . حَدَّثَنَا عَبْدَانُ عَنْ أَبِي حَزْزَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ « فوجدناهم خمسمائة » . قال أبو معاوية « ما بين ستمائة إلى سبعمائة » .

٣٠٦١ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعْمَانَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي مَعْيَدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « جاء رجلٌ إلى النبي ﷺ فقال : يا رسولَ اللَّهِ إني كُتِبْتُ في غزوةٍ كذا وكذا ، وأصراني حاجةٌ ، قال : ارجِعْ فُخِّجْ معَ أصرائك » .

قوله (باب كتابة الإمام الناس) أى من المقاتلة أو غيرهم ، والمراد ما هو أعم من كتابته بنفسه أو بأمره .
قوله (حدثنا محمد بن يوسف) هو الفريابي ، وسفيان هو الثوري . قوله (اكتبوا لي من تَلَفَظَ بالإسلام) في رواية أبي معاوية عن الأعمش عند مسلم « احصوا ، بدل اكتبوا ، وهى أعم من اكتبوا ، وقد يفسر احصوا باكتبوا .
قوله (قلنا نخاف) هو استفهام تعجب وحذفت منه أداة الاستفهام وهى مقدرة ، وزاد أبو معاوية في روايته « فقال انكم لا تندرون لعلمكم أن تبتلوا ، وكان ذلك وقع عند ترقب ما يخاف منه ، والله كان عند خروجهم إلى أحد أو غيرها . ثم رأيت في شرح ابن التين الجزم بأن ذلك كان عند حضر الحندق . وحكى الداودى احتمال أن ذلك وقع لما كانوا بالحديبية لأنه قد اختلف في عددهم هل كانوا ألفاً وخمسمائة أو ألفاً وأربعمائة أو غير ذلك مما سيأتى في مكانه وأما قول حذيفة « فلقد رأيتنا ابتلينا الخ » فيشبه أن يكون أشار بذلك إلى ما وقع في أواخر خلافة عثمان من ولاية بعض أسراء الكوفة كالوليد بن عقبة حيث كان يؤخر الصلاة أو لا يقيمها على وجهها ، وكان بعض الوردعين يصلى وحده سرا ثم يصلى معه خشية من وقوع الفتنة ، وقيل كان ذلك حين أتم عثمان الصلاة في السفر وكان بعضهم يقصر سرا وحده خشية الانكار عليه ، وهم من قال إن ذلك كان أيام قتل عثمان لأن حذيفة لم يحضر ذلك ، وفي ذلك علم من أعلام النبوة من الاخبار بالشئ قبل وقوعه ، وقد وقع أشد من ذلك بعد حذيفة في زمن الحجاج وغيره .
قوله (حدثنا عبدان عن أبي حزمة عن الأعمش فوجدناهم خمسمائة) يعنى أن أبا حزمة خالف الثوري عن الأعمش في هذا الحديث بهذا السند فقال خمسمائة ولم يذكر الآف . قوله (قال أبو معاوية ما بين ستمائة إلى سبعمائة) أى أن أبا معاوية خالف الثوري أيضا عن الأعمش بهذا الاسناد في العدة ، وطريق أبي معاوية هذه وصحابها مسلم وأحمد والنسائي وابن ماجه ، وكان رواية الثوري رجحت عند البخارى لذلك اعتمدها لكونه أحفظهم مطلقا وزاد عليهم ، وزيادة الثقة الحافظ مقدمة ، وأبو معاوية وإن كان أحفظ أصحاب الأعمش بخصوصه ولذلك اقتصر مسلم على روايته لكنه لم يحزم بالعدد فقدم البخارى رواية الثوري لزيادتها بالنسبة لرواية الاثنين ولجزمها بالنسبة لرواية أبي معاوية .
وأما ما ذكره الاسماعيلي أن يحيى بن سعيد الأموى وأبا بكر بن عياش واقفا أبا حزمة في قوله خمسمائة فتعارض الاكثرية والأحفظية فلا يخفى بعد ذلك الترجيح بالزيادة ، وهذا يظهر رجحان نظر البخارى على غيره . وسلك الداودى الشارح طريق الجمع فقال : لهم كتبوا مرات في مواطن . وجمع بعضهم بأن المراد بالآف وخمسمائة جميع من أسلم من رجل وامرأة وعبد وصبي ، وما بين الستائة إلى السبعمائة الرجال خاصة وبالمسمائة المقاتلة خاصة . وهو

أحسن من الجمع الأول وإن كان بعضهم أبطله بقوله في الرواية الأولى ألف وخمسمائة رجل لا مكان أن يكون الراوى أراد بقوله رجل نفس ، وجمع بعضهم بأن المراد بالخمسمائة المقاتلة من أهل المدينة خاصة ، وبما بين الستمائة إلى السبعمائة هم ومن ليس بمقاتل ، وبالألف وخمسمائة هم ومن حولهم من أهل القرى والبادى . قلت : ويخشد في وجود هذه الاحتمالات كلها اتحاد مخرج الحديث ومداره على الاعمش بسنده واختلاف أصحابه عليه في العدد المذكور والله أعلم . وفي الحديث مشروعية كتابة دواوين الجيوش ، وقد يتعين ذلك عند الاحتياج إلى تمييز من يصلح للمقاتلة بمن لا يصلح ، وفيه وقوع العقوبة على الاعجاب بالكثرة وهو نحو قوله تعالى ﴿ ويوم نحين إذا عجبتم كثيرا ﴾ الآية . وقال ابن المنير : موضع الترجمة من الثقة أن لا يتخيل أن كتابة الجيش وإحصاء عدده يكون ذريعة لارتفاع البركة ، بل الكتابة بالمأثور بها مصلحة دينية ، والمؤاخذة التي وقعت في حنين كانت من جهة الاعجاب . ثم ذكر المصنف حديث ابن عباس قال رجل يا رسول الله إني اكتنبت في غزوة كذا ، وهو يرجع الرواية الأولى بلفظ « اكتنبت » لأنها مشعرة بأنه كان من عادتهم كتابة من يترجم للخروج في المغازى ، وقد تقدم شرح الحديث في الحج مستوفى

١٨٢ - باب إن الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر

٣٠٦٢ - **حدثنا أبو البان** أخبرنا **شعيب** عن **الزهرى** . **ح . وحدثني** **عمود بن غيلان** **حدثنا** **عبد الرزاق** أخبرنا **معمر** عن **الزهرى** عن **ابن المسيب** عن **أبي هريرة** رضي الله عنه قال « شهدنا مع رسول الله ﷺ ، فقال لرجل ممن يدعى الإسلام : هذا من أهل النار . فلما خصر القتال قاتل الرجل قتالا شديدا فأصابته جراحة . فقيل : يا رسول الله ، الذي قلت إنه من أهل النار فإنه قاتل اليوم قتالا شديدا وقد مات ، فقال النبي ﷺ : إلى النار . قال فكاد بعض الناس أن يرتاب . فبينما هم على ذلك إذ قيل إنه لم يمت ، ولكن به جراحا شديدا . فلما كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه ، فأخبر النبي ﷺ بذلك فقال : الله أكبر ، أشهد أنى عبد الله ورسوله . ثم أمر بلالا فنادى في الناس : انه لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة ، وإن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر »

[الحديث ٣٠٦٢ - أطرقه في : ٤٢٠٣ ، ٤٢٠٤ ، ٦٦٠٦]

قوله (باب إن الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر) ذكر فيه حديث أبي هريرة في قصة الرجل الذي قاتل وقال النبي ﷺ « انه من أهل النار » وظهر بعد ذلك أنه قتل نفسه ، وسيأتى شرحه مستوفى في المغازى ، وهو ظاهر فيما ترجم به ، وساقه هنا على لفظ معمر وهذا هو السبب في عطفه لطريق شعيب ، وقال المهلب وغيره : لا يماض هذا قوله ﷺ « لانستعين بمشرك » ، لانه إما خاص بذلك الوقت ، وإما أن يكون المراد به الفاجر غير المشرك . قلت : الحديث أخرجه مسلم ، وأجاب عنه الشافعى بالأول ، وحجة النسخ شهود صفوان بن أمية حيننا مع النبي ﷺ وهو مشرك وقصته مشهورة في المغازى ، وأجاب غيره في الجمع بينهما بأوجه غير هذه : منها أنه

ﷺ نفرس في الذي قال له « لا أستعين بمشرك » الرغبة في الاسلام فردده وجاء أن يسلم فصدق ظنه ، ومنها أن الأمر فيه إلى رأى الإمام ، وفي كل منهما نظر من جهة أنها نكرة في سياق النفي فيحتاج مدعى التخصيص إلى دليل . وقال الطحاوى : قصة صفوان لا تعارض قوله « لا أستعين بمشرك » لأن صفوان خرج مع النبي ﷺ باختياره لا بأمر النبي ﷺ له بذلك ، قالت : وهى تفرقة لا دليل عليها ولا أمر لها ، وبيان ذلك أن المخالف لا يقول به مع الاكراه ، وأما الأمر فالنظرير يقوم مقامه . قال ابن المنير : موضع الترجمة من الفقه أن لا يتخيل في الإمام إذا حى حوزة الاسلام وكان غير عادل أنه يطرح النفع في الدين لفجوره فيجوز الخروج عليه ، فأراد أن هذا التخيل مندفع بهذا النص ، وأن الله قد يؤيد دينه بالفاجر ، ولجوره على نفسه

١٨٣ - باب من تأمر في الحرب من غير إمرة إذا خاف العدو

٣٠٦٣ - حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « حَتَّبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : أَخَذَ الرَّايَةَ زَيْدٌ فَأَصِيبَ ، ثُمَّ أَخَذَهَا جَعْفَرٌ فَأَصِيبَ ، ثُمَّ أَخَذَهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ فَأَصِيبَ ، ثُمَّ أَخَذَهَا خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ عَنْ غَيْرِ إِمْرَةٍ فَفَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ ، وَمَا يَسُرُّنِي - أَوْ قَالَ : مَا يَسُرُّهُمْ - أَنَّهُمْ عِنْدَنَا . وَقَالَ : وَإِنْ عَيْنِي لَتَنْذِرُ قَانِ »

قوله (باب من تأمر في الحرب من غير إمرة إذا خاف العدو) أى جاز ذلك ، ذكر فيه حديث أنس في قصة أخذ خالد الراية في يوم مؤتة ، وسيأتى شرحه في كتاب المغازى إن شاء الله تعالى ، وهو ظاهر فيما ترجم له به أيضا . قال ابن المنير : يؤخذ من حديث الباب أن من تعين لولاية وتعدت مراجعة الامام أن الولاية تثبت لذلك المعين شرعا وتجب طاعته حكما . كذا قال ، ولا يخفى أن محله ما إذا اتفق الحاضرون عليه . قال : ويستفاد منه صحة مذهب مالك في أن المرأة إذا لم يكن لها ولي إلا السلطان فتعذر إذن السلطان أن يزوجهما الآحاد ، وكذا إذا غاب إمام الجمعة قدم الناس لانفسهم

١٨٤ - باب العون بالمدد

٣٠٦٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدَى وَسهلُ بْنُ يُوْسُفَ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَنَاهُ رِغْلٌ وَذَكَوَانٌ وَعَصِيَّةٌ وَبَنُو لَحْيَانَ فَزَعَمُوا أَنَّهُمْ أَسْلَمُوا ، وَاسْتَمَدُّوهُ عَلَى قَوْمِهِمْ ، فَأَمَدَّهُمُ النَّبِيُّ ﷺ بِسَبْعِينَ مِنَ الْأَنْصَارِ ، قَالَ أَنَسٌ : كُنَّا نُسَمِّيهِمُ الْقُرَاءَ ، يَحْطِبُونَ بِالنَّهَارِ وَبِاللَّيْلِ . فَأَنْطَلَقُوا بِهِمْ حَتَّى بَلَغُوا بئرَ مَعُونَةَ غَدَرُوا بِهِمْ وَقَتَلُوهُمْ . فَفَتَتْ شَهْرًا يَدْعُو عَلَى رِغْلٍ وَذَكَوَانٍ وَبَنِي لَحْيَانَ . قَالَ قَتَادَةُ : وَحَدَّثَنَا أَنَسٌ أَنَّهُمْ قَرَأُوا بِهِمْ قُرْآنًا : أَلَا بَلَّغُوا عَنَّا قَوْمَنَا ، بَأْتَا قَدْ لَقِينَا رَبَّنَا ، فَرَضَى عَنَّا وَأَرْضَانَا . ثُمَّ رُفِعَ ذَلِكَ بَعْدُ »

قوله (باب العون بالمدد) يفتح الميم : ما يمد به الأمير بعض المسكر من الرجال ، ذكر فيه حديث أنس في قصة

بئر معونة وسيأتي شرحه مستوفى في المغازي ، وهو ظاهر فيما ترجم به أيضا . قال ابن المنير : وفيه أن الاجتهاد والعمل بالظاهر لا يضر صاحبه أن يقع التخلف من ظن به الوفاء . (تنبيه) : قال الديلماني : قوله في هذه الطريق « أتاه رجل وذكوان وعصية ولحيان » ، هم ، لأن هؤلاء ليسوا أصحاب بئر معونة وإنما هم أصحاب الرجيع ، وهو كما قال ، وسأبين ذلك واضحا في المغازي إن شاء الله تعالى

١٨٥ - باب من غلب العدو ، فأقام على عرصتهم ثلاثا

٣٠٦٥ - حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا روح بن عباد حدثنا سعيد عن قتادة قال « ذكر لنا أنس بن مالك عن أبي طلحة رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه كان إذا ظهر على قوم أقام بالعرصة ثلاث ليال » . تابعه معاذ وعبد الأعلى « حدثنا سعيد عن قتادة عن أنيس عن أبي طلحة عن النبي ﷺ » [الحديث ٣٠٦٥ - طرفه في : ٢٩٧٦]

قوله (باب من غلب العدو فأقام على عرصتهم ثلاثا) العرصة بفتح المهملة وسكون الراء بينهما : هي البقعة الواسعة بغير بناء من دار وغيرها . قوله (ذكر لنا أنس بن مالك عن أبي طلحة) كذا رواه قتادة ، ورواه ثابت عن أنس بغير ذكر أبي طلحة ، وهذه الطريق عن روح بن عباد عن سعيد وهو ابن أبي عروبة مختصرة . وقد أوردها المصنف في المغازي في غزوة بدر عن شيخ آخر عن روح بأنهم من هذا السياق ، ويأتي شرحه هناك إن شاء الله تعالى . قوله (تابعه معاذ وعبد الأعلى عن قتادة الخ) أما متابعة معاذ وهو ابن معاذ العبدي فوصلها أصحاب السنن الثلاثة من طريقه ولفظه « أحب أن يقيم بالعرصة ثلاثا ، وأما متابعة عبد الأعلى وهو ابن عبد الأعلى السامي بالمهمل فوصلها أبو بكر بن أبي شيبة عنه ومن طريق الاسماعيل . وأخرجها مسلم عن يوسف بن حماد عنه ، قال المهلب : حكمة الإقامة لإراحة الظهر والانس ، ولا يخفى أن محله إذا كان في أمن من العدو وطارق ، والاقصار على ثلاث يؤخذ منه أن الأربعة إقامة . وقال ابن الجوزي : إنما كان يقيم ليظهر تأثير الغلبة وتنفيذ الأحكام وقلة الاحتفال ، فكأنه يقول : من كانت فيه قوة منك فليرجع اليها . وقال ابن المنير : يحتمل أن يكون المراد أن تقع ضيافة الأرض التي وقعت فيها المعاصي بإيقاع الطاعة فيها بذكر الله وإظهار شعار المسلمين ، وإذا كان ذلك في حكم الضيافة ناسب أن يقيم عليها ثلاثا لأن الضيافة ثلاثة

١٨٦ - باب من قسم الغنيمة في غزوه وسفره

وقال رافع : كتبنا مع النبي ﷺ بذي الحليفة فأصبنا غنما وإبل ، فعدل عشرة من الغنم ببيع

٣٠٦٦ - حدثنا هبة بن خالد حدثنا حماد عن قتادة أن أنسا أخبره قال « اعتمر النبي ﷺ من الجعرانة حيث قسم غنائم حنين »

قوله (باب من قسم الغنيمة في غزوه وسفره) أشار بذلك إلى الرد على قول الكوفيين إن الغنائم لا تقسم في دار الحرب ، واعتلوا بأن الملك لا يتم عليها إلا بالاستيلاء ، ولا يتم الاستيلاء إلا باحرازها في دار الإسلام . وقال

الجمهور : هو راجع إلى نظر الإمام واجتهاده ، وتام الاستيلاء يحصل باحرازها بأيدي المسلمين . ويدل على ذلك أن الكفار لو اعتقوا حينئذ رقيقاً لم ينفذ عتقهم ولو أسلم عبد الحرب ولحق بالمسلمين صار حراً . ثم ذكر فيه طرفاً من حديث رافع وهو ابن خديج معافا ، وسيأتي بتامه موصولاً مع شرحه في كتاب الذبائح ، وحديث أنس واعتصر النبي ﷺ من الجمرانة حيث قسم غنائم حنين ، وهو طرف من حديثه المتقدم في الحج بهذا الاسناد ، وسيأتي في غزوة الحديبية أيضاً بتامه ، وكلا الحديثين ظاهر فيما ترجم له

١٨٧ - باب إذا غنم المشركون مال المسلم ثم وجدته المسلم

٣٠٦٧ - وقال ابن نمير : حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « ذهب فرس له فأخذه العدو ، فظهر عليه المسلمون فردّوه عليه في زمن رسول الله ﷺ . وأبى عبد له فليحق بالروم ، فظهر عليهم المسلمون فردّوه عليه خالد بن الوليد بعد النبي ﷺ »

[الحديث ٣٠٦٧ - طرفاه في : ٣٠٦٨ ، ٣٠٦٩]

٣٠٦٨ - **حديث** محمد بن بشار حدثنا يحيى عن عبيد الله قال أخبرني نافع أن عبداً لابن عمر أبى فليحق بالروم ، فظهر عليه خالد بن الوليد فردّوه على عبد الله . وأن فرساً لابن عمر عار فليحق بالروم ، فظهر عليه فردّوه على عبد الله ،

قال أبو عبد الله : عار مشتق من العير ، وهو حمار وحش ، أى هرب

٣٠٦٩ - **حديث** أحمد بن بن بوش حدثنا زهير عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما « أنه كان على فرس يوم لقي المسلمون ، وأمر المسلمون يومئذ خالد بن الوليد بعثه أبو بكر ، فأخذه العدو ، فلما هزم العدو ردّ خالد فرسه »

قوله (باب إذا غنم المشركون مال المسلم ثم وجدته المسلم) أى هل يكون أحق به ، أو يدخل الغنيمة ؟ وهذا مما اختلف فيه ، فقال الشافعي وجماعة : لا تلك أهل الحرب بالغلبة شيئاً من مال المسلم ، وإصاحبه أخذه قبل القسمة وبعدا . وعن علي والزهرى وعمر بن دينار والحسن : لا يرد أصلاً ، ويختص به أهل المغانم . وقال عمرو سليمان ابن ربيعة وعطاء والليث ومالك وأحمد وآخرون ، وهى رواية عن الحسن أيضاً ونقلها ابن أبي الزناد عن أبيه عن الفقهاء السبعة : أن وجدته صاحبه قبل القسمة فهو أحق به ، وإن وجدته بعد القسمة فلا يأخذه إلا بالقسمة ، واحتجوا بحديث عن ابن عباس مرفوعاً بهذا التفصيل أخرجه الدارقطني واسناده ضعيف جداً ، وعن أبي حنيفة كقول مالك إلا في الآبق فقال هو والثوري : صاحبه أحق به مطلقاً . **قوله** (وقال ابن نمير) يعنى عبد الله ، وطريقه هذه وصلها أبو داود وابن ماجه . **قوله** (ذهب . وقوله فأخذه) فى رواية الكشميهنى « ذهب » وقال « فأخذها » والفرس اسم جنس يذكر ويؤنث . **قوله** (فى زمن رسول الله ﷺ) كذا وقع فى رواية ابن نمير أن قصة الفرس

في زمن النبي ﷺ وقصة العبد بعد النبي ﷺ ، وخالفه يحيى وهو القطان عن عبيد الله وهو العمري كما هي الرواية الثانية في الباب لمعلمهما مما بعد النبي ﷺ ، وكذا وقع في رواية موسى بن عقبة عن نافع وهي الرواية الثالثة في الباب فصرح بأن قصة الفرس كانت في زمن أبي بكر ، وقد وافق ابن نمير اسماعيل بن زكريا أخرجه الاسماعيلي من طريقه ، وأخرجه من طريق ابن المبارك عن عبيد الله فلم يمين الزمان ، لكن قال في روايته « انه اقتدى الغلام بروميين » وكان هذا الاختلاف هو السبب في ترك المصنف الجزم في الترجمة بالحكم لتردد الرواة في رفعه ووقفه ، لكن للقاتل به أن يحتاج بوقوع ذلك في زمن أبي بكر الصديق والصحابه متوافرون من غير تكبير منهم . وقوله في رواية موسى بن عقبة « يوم لقي المسلمون » ، كذا هنا بحذف المفعول ، ويذهب الاسماعيلي في روايته عن محمد بن عثمان ابن أبي شيبة وأبو نعيم من طريق أحمد بن يحيى الحلواني كلاهما عن أحمد بن يونس شيخ البخاري فيه فقال فيه « يوم لقي المسلمون طيئاً وأسداء » وزاد فيه سبب أخذ العدو للفرس ابن عمر فنيه « فاقترحم الفرس بعبد الله بن عمر جرفاً فصرعه وسقط ابن عمر فعاد الفرس » والباقي مثله . وروى عبد الرزاق أن العبد الذي أبى لابن عمر كان يوم اليرموك ، أخرجه عن معمر عن أيوب عن نافع عنه . قوله (قال أبو عبد الله عار) بمهمله وراء (مشتق من العير وهو حمار وحش ، أي حرب) قال ابن التين : أراد أنه فعل فعله في الفغار . وقال الخليل : يقال عار الفرس والسكاب عياراً أي أفلت وذهب . وقال الطبري : يقال ذلك للفرس إذا فعله مرة بعد مرة ، ومنه قيل للبطال من الرجال الذي لا يثبت على طريقه : عيار ، ومنه سهم عابر إذا كان لا يدرى من أين أتى

١٨٨ - باب من تكلم بالفارسية والرطانة

وقول الله عز وجل [٢٢ الروم] : ﴿ وَاخْتَلَفُ الْأَسَنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ ﴾

وقال [٤ إبراهيم] : ﴿ وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قوميه ﴾

٣٠٧٠ - **حدثنا** عمرو بن علي **حدثنا** أبو عامر **أخبرنا** حنظلة بن أبي سفيان **أخبرنا** سعيد بن ميناء قال سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال « قلت يا رسول الله ذبحنا بهيمة لنا وطحنتم صاعاً من شعير فعال أنت ونفر . فصاح النبي ﷺ فقال : يا أهل آلخندق ، إن جابراً قد صنع سُؤراً ، فحى هلا بكم »

[الحديث ٣٠٧٠ طرقاه في : ٤١٠١ ، ٤١٠٢]

٣٠٧١ - **حدثنا** حبان بن موسى **أخبرنا** عبد الله عن خالد بن سعيد عن أبيه عن أم خالد بنت خالد بن سعيد قالت « أتيت رسول الله ﷺ مع أبي وعلي قيس أصفر ، قال رسول الله ﷺ : سنه سنه . قال عبد الله : وهي بالحبشية حسنة . قالت : فذهبت ألعب بماتم للنبوة ، فزبرني أبي . قال رسول الله ﷺ : دعه . ثم قال رسول الله ﷺ : آبل وأخلق ، ثم آبل وأخلق ، ثم آبل وأخلق . قال عبد الله : فبقيت حتى ذكر »

[الحديث ٣٠٧١ - طرقاه في : ٣٨٧٤ ، ٥٨٢٣ ، ٥٨٤٥ ، ٥٩٩٣]

٣٠٧٢ - **حدثنا** محمد بن بشار **حدثنا** غندر **حدثنا** شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة رضي الله

عنه « ان الحسن بن علي أخذ ثمرة من تمر الصدقة فجعلها في فيه ، فقال له النبي ﷺ بالفارسية : كخ ، كخ ، أما تعرف أننا لا نأكل الصدقة ؟ »

قوله (باب من تكلم بالفارسية) أى بلسان الفرس ، قيل لمنهم ينتسبون إلى فارس بن كورث ، واختلف في كورث قيل لأنه من ذرية سام بن نوح وقيل من ذرية يافث بن نوح وقيل لأنه ولد آدم أصله وقيل لأنه آدم نفسه وقيل لم الفرس لأن جددهم الأعلى ولد له سبعة عشر ولدا كان كل منهم شجاعا فارسا فسموا الفرس ، وفيه نظر لأن الاشتقاق يختص باللسان العربي والمشهور أن اسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام أول من ذلت له الخيل ، والفارسية ترجع إلى الفرس من الخيل وأمة الفرس كانت موجودة . **قوله** (والرطانة) بكسر الراء ويجوز فتحها ، هو كلام غير العربي ، قالوا : فقه هذا الباب يظهر في تأمين المسلمين لأهل الحرب بأستئمتهم ، وسيأتي مزيد لذلك في أواخر الجزية في باب إذا قالوا صبا لنا ولم يقولوا أسلمنا ، وقال الكرماني : الحديث الأول كان في غزوة الخندق والآخرون بالتبعية ، كذا قال ، ولا يخفى بعده ، والذي أشرت إليه أقرب . **قوله** (وقول الله عز وجل) واختلاف أستمتم وألوانكم) وقال (وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه) كأنه أشار إلى أن النبي ﷺ كان يعرف الألسنة لأنه أرسل إلى الأمم كلها على اختلاف أستمتم لجميع الأمم قومه بالنسبة إلى عموم رسالته فاقتضى أن يعرف أستمتم ليفهم عنهم ويفهموا عنه ، ويحتمل أن يقال : لا يستلزم ذلك نطقه بجميع الألسنة لإمكان الترجمان الموثوق به عندهم . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها طرف من حديث جابر في قصة بركة الطعام الذي صنعه بالخندق ، وسيأتي بتمامه بهذا الإسناد مع شرحه في المغازي إن شاء الله تعالى ، والغرض منه قوله « ان جابراً قد صنع سوراً وهو بضم المهملة وسكون الواو قال الطبري : السور بغير همز الصنيع من الطعام الذي يدعى إليه وقيل الطعام مطلقاً ، وهو بالفارسية وقيل بالحبشية ، وبالحمز بقية الشيء . الأول هو المراد هنا . قال الاسماعيلي : السور كلمة بالفارسية . قيل له أليس هو الفضلة ؟ قال لم يكن هناك شيء فضل ذلك منه ، إنما هو بالفارسية من أتى دعوة . وأشار المصنف إلى ضعف ماورد من الأحاديث الواردة في كراهة الكلام بالفارسية كحديث « كلام أهل النار بالفارسية » وكحديث « من تكلم بالفارسية زادت في خبيثه ونقصت من مروءته » أخرجه الحاكم في مستدرکه وسنده واه ، وأخرج فيه أيضاً عن عمر رفعه « من أحسن العربية فلا يتكلم بالفارسية فإنه يورث الفحاق ، الحديث وسنده واه أيضاً . ثانياً حديث أم خالد بنت خالد ، وسيأتي بهذا الإسناد في كتاب الأدب ، ويأتي شرحه في اللباس ، والغرض منه قوله « سنه سنه » وهو بفتح النون وسكون الهاء ، وفي رواية الكشميهني « سنه ، بزيادة ألف والهاء فهما للسكت وقد تحذف ، قال ابن قرقول : هو بفتح النون الخفيفة عند أبي ذر وشدها الباقيون وهي بفتح أوله للجميع إلا القابسي فكسره . **قوله** في آخره (قال عبد الله فبقيت حتى ذكر) أى ذكر الراوي من بقائها أمدا طويلا ، وفي نسخة الصغاني وغيرها « حتى ذكرت ، وبعضهم « حتى ذكرن » بممالة وآخره نون أى اتسخ ، وسيأتي في كتاب الأدب . ووقع في نسخة الصغاني هنا من الزيادة في آخر الباب « قال أبو عبد الله هو المصنف : لم تعش امرأة مثل ما عاشت هذه يعني أم خالد » . قلت : وإدراك موسى بن عقبة لها دال على طول عمرها لأنه لم يلق من الصحابة غيرها . (تنبيه) : خالد بن سعيد المذكور في السند شيخ عبد الله وهو ابن المبارك هو خالد

ابن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص أخو إسحق بن سعيد وليس له في البخاري سوى هذا الحديث الواحد ، وقد كرهه عنه كما نهى عليه . وفي طبقة خالد بن سعيد بن أبي مرزوق المدني لكن لم يخرج له البخاري ولا ابن المبارك عنه رواية ، وأوه الكرماني أن شيخ ابن المبارك هنا هو خالد بن الزبير بن العوام . ولا أدري من أين له ذلك ؟ بل لم أر لخالد بن الزبير رواية في شيء من الكتب الستة . ثم راجعت كلامه فعلمت مراده فانه قال : لفظ خالد المذكور هنا ثلاث مرار ، والثاني غير الأول ، وهو خالد بن الزبير بن العوام ، والثالث غير الثاني وهو خالد بن سعيد بن العاص ، ف قوله « والثاني » يوهى أن المراد خالد بن سعيد وإنما مراده خالد المذكور في كنية أم خالد ، وكان يغني عن هذا التطويل أن يقول : إن أم خالد سميت وأدها باسم والدها ، وكان الزبير بن العوام تزوجها فولدت له خالد بن الزبير ، فهذا يوضح المراد مع مزيد الفائدة . والذي نبه عليه ليس تحتة كبير أمر ، فإن خالد بن سعيد الراوى عن أم خالد لا يظن أحد أنه أبوها إلا من يقف مع مجرد التجويز العقلي ، فإن من المقطوع به عند المحققين أن عبد الله بن المبارك ما أدركها فضلا عن أن يروى عن أبيها ، وأبوها استشهد في خلافة أبي بكر أو عمر فاحصرت الفائدة في التنبيه على سبب كنية أم خالد . ثالثا حديث أبي هريرة « إن الحسن بن علي أخذ تمر من تمر الصدقة » الحديث والغرض منه قوله « كخب كخب » وهي كلمة زجر للصبي عما يريد فعله ، وقد تقدم شرحه في أواخر كتاب الزكاة وقد نازع الكرماني في كون الالفاظ الثلاثة مجمية ، لأن الأول يجوز أن يكون من توافق اللغتين ، والثاني يجوز أن يكون أصله « حسنه » لحذف أوله إيجازا ، والثالث من أسماء الأصوات وقد أجاب عن الأخير ابن المنير فقال : وجه مناسبتة أنه عليه السلام خاطبه بما يفهمه بما لا يتكلم به الرجل مع الرجل ، فهو كخطاطبة المعجمي بما يفهمه من لغته . قلت : وهذا يجاب عن الباقي ، ويزاد بأن تجوز حذف أول حرف من الكلمة لا يعرف ، وتشبيهه بقوله « كخب بالسيف شا » لا يتجه ، لأن حذف الأخير معهود في الترقيم ، والله أعلم

١٨٩ - باب الغلول ، وقول الله عز وجل [١٦١ آل عمران] وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ

٣٠٧٣ - **حديث** مسدد حدثنا يحيى عن أبي حيان قال حدثني أبو زرعة قال حدثني أبو هريرة رضي الله عنه قال « قام فينا النبي ﷺ فذكر الغلول فمظمه وعظم أمره ، قال : لا ألقين أحدكم يوم القيامة على رقبته فرس له حممة ، يقول : يا رسول الله أغثنى ، فأقول : لا أملك لك شيئا ، قد أبلغتكم . وعلى رقبته بعير له رغاء يقول : يا رسول الله أغثنى ، فأقول : لا أملك لك شيئا ، قد أبلغتكم . وعلى رقبته صامت فيقول : يا رسول الله أغثنى ، فأقول : لا أملك لك شيئا ، قد أبلغتكم . أو على رقبته رفاع تخفق ، فيقول : يا رسول الله أغثنى ، فأقول : لا أملك لك شيئا قد أبلغتكم . وقال أبو بوب عن أبي حيان « فرس له حممة »

قوله (باب الغلول) بضم المعجمة واللام أى الخيانة في المغنم ، قال ابن قتيبة : سمي بذلك لأن آخذه يغله في متاعه أى يخفيه فيه . ونقل النووي الإجماع على أنه من الكبائر . **قوله** (وقول الله عز وجل) ومن يغلل يأت بما غل يوم القيامة . **ح** . وأورد فيه حديث أبي هريرة « قام فينا النبي ﷺ فذكر الغلول فمظمه » الحديث ، ويحيى هو

القطان ، وأبو حيان هو يحيى بن سعيد التميمي . **قوله** (لا ألفين) بضم أوله وبالفاء أى لا أجد ، هكذا الرواية الأكثر بلفظ النفي المؤكد والمراد به الهى وبالفاء وكذا عند الحمزى والمستعلى ، لكن روى بفتح الحمزة وبالفاء من اللقاء وكذا لبدوى رواية مسلم والمضى قريب ومنهم من حذف الألف على أن اللام القسم وفى توجيهه تنكف ، والمروى أنه بلفظ النفي المراد به الهى ، وهو وإن كان من نهي المرء نفسه فليس المراد ظاهره ، وإنما المراد نهى من يخاطبه عن ذلك وهو أبلغ . **قوله** (أحسنكم يوم القيامة على رقبته) فى رواية مسلم ويحيى يوم القيامة وعلى رقبته ، وهو حال من الضمير فى يحيى ، ودلالة ، فاعل الظرف لاعتماد أى هى حالة شنيعة ولا ينبغي لكم أن أراكم عليها يوم القيامة . وفى حديث عباد بن الصامت فى السنن دأياكم والغلول ، فإنه عار على أهله يوم القيامة . **قوله** (على رقبته شاة لها نغاء) بضم المثلثة وتخفيف المعجمة وبالمدة صوت الشاة يقال نغت نغو ، وقوله فرس له حممة يأتى فى آخر الحديث . **قوله** (لا أم لك شيئا) أى من المغفرة ، لأن الشفاعة أمرها إلى الله ، وقوله وقد بلغتك ، أى فليس لك عذر بعد الإبلاغ ، وكأنه **قوله** أبرد هذا الوعيد فى مقام الزجر والتغليظ والافور فى القيامة صاحب الشفاعة فى مذنبى الأمة . **قوله** (بعير له رغاء) بضم الراء وتخفيف المعجمة وبالمدة صوت البعير . **قوله** (صامت) أى الذهب والفضة ، وقيل ما لا روح فيه من أصناف المال . وقوله (رقاق تحفق) أى تتقمقع وتضطرب إذا حركتها الرياح ، وقيل معناه تلعب والمراد بها الثياب قاله ابن الجوزى ، وقال الحميدى : المراد بها ما عليه من الحقوق المكتوبة فى الرقاق ، واستبهمه ابن الجوزى لأن الحديث سيق لذكر الغلول الحسى فعمله على الثياب أنسب ، وزاد فى رواية مسلم ونفس لها صياح ، وكأنه أراد بالنفس ما يغله من الرقيق من امرأة أو صبي قال الملب : هذا الحديث وعيد لمن أبغذه الله عليه من أهل العاصى ، ويحتمل أن يكون الحمل المذكور لابد منه عقوبة له بذلك ليقتضح على رموس الأشهاد ، وأما بعد ذلك قال الله الأمر فى تعذيبه أو العفو عنه ، وقال غيره : هذا الحديث يفسر قوله عز وجل (يأت بما غل يوم القيامة) أى يأت به حاملا له على رقبته ، ولا يقال إن بعض ما يسرق من النقد أخف من البعير مثلاً والبعير أرخص ثمنا فكيف يعاقب الأخف جناية بالأثقل وعكسه ؟ لأن الجواب أن المراد بالعقوبة بذلك فضيحة الحامل على رموس الأشهاد فى ذلك الموقف العظيم لا بالثقل والخفة . قال ابن المنير : أظن الأمراء فهموا تجريس السارق ونحوه من هذا الحديث ، وقد تقدم شرح بعض هذا الحديث فى أوائل الزكاة . (تكميل) قال ابن المنذر : أجمعوا على أن على الغال أن يعيد ما غل قبل القسمة ، وأما بعدها فقال الثورى والأوزاعى والليث ومالك : يدفع إلى الإمام خمسة ويتصدق بالباقي ، وكان الشافعى لا يرى بذلك ويقول إن كان ملكه فليس عليه أن يتصدق به ، وإن كان لم يملكه فليس له الصدقة بمال غيره ، قال : والواجب أن يدفعه إلى الإمام كالأموال الضائعة . **قوله** (وقال أيوب عن أبي حيان فرس له حممة) كذا الأكثر فى الموضوعين د فرس له حممة ، بمهملتين مفتوحتين بينهما ميم ساكنة ثم ميم قبل الهاء ، وهو صوت الفرس عند العلف ، وهو دون الصهيل ، ووقع فى رواية السكستيمى فى الرواية الأولى د على رقبته له حممة ، بحذف لفظ فرس ، وكذا هو فى رواية النسفى وأبى على بن شبيب فعلى هذا تكون فائدة ذكر طريق أيوب التنصيص على ذكر الفرس . ولمسلم من طريق ابن عاتبة عن أبى حيان بالاستناد الأول د فرس له حممة ، وهو الموجود فى الروايات كلها ، وطريق أيوب وصلها مسلم من طريق حماد ومن طريق عبد الوارث جميعا عن أيوب عن أبى حيان عن أبى زرعة عن

أبي هريرة ولم يسق انظما ، وقد رويناها في كتاب الزكاة ليوסף القاضي بالحديث بتمامه وفيه ويحيى رجل على عنة فرس له حمدة ، ورأت في بعض النسخ في الرواية الأولى فرس له حمدة ، ثم واحدة ولا معنى له ، فان كان مضبوطا فكأنه نبه بهذه الرواية المعلقة على وجه الصواب

١٩٠ - باب القليل من الغلول

ولم يذكر عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ أنه حرق متاعه ، وهذا أصح

٣٠٧٤ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو بن سالم بن أبي الجعد عن عبد الله بن عمرو قال « كان علي بن أبي طالب رضي الله عنه رجلا يقال له كركرة ، فمات ، فقال رسول الله ﷺ : هو في النار ، فذهبوا ينظرون إليه فوجدوا عبادة قد غابا »

قال أبو عبد الله قال ابن سلام : كركرة . يعني بفتح الكاف . وهو مضبوط كذا

قوله (باب القليل من الغلول) أي هل يلحق بالكثير في الحكم أم لا ؟ . قوله (ولم يذكر عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ أنه حرق متاعه) يعني في حديثه الذي ساقه في الباب في قصة الذي غل العبادة وقوله « وهذا أصح » أشار إلى تضعيف ما روى عن عبد الله بن عمرو في الأمر بحرق رجل الغال ، والإشارة بقوله هذا إلى الحديث الذي ساقه ، والأمر بحرق رجل الغال أخرجه أبو داود من طريق صالح بن محمد بن زائدة الليثي المدني أحد الضعفاء قال « دخلت مع مسلمة بن عبد الملك أرض الروم فأتني برجل قد غل ، فسأل سالما - أي ابن عبد الله بن عمرو - عنه فقال : سمعت أبي يحدث عن عمر عن النبي ﷺ قال : إذا وجدتم الرجل قد غل فأحرقوا متاعه ، ثم ساقه من وجه آخر عن سالم موقفا ، قال أبو داود : هذا أصح . وقال البخاري في التاريخ : يحتجون بهذا الحديث في إحراق رجل الغال ، وهو باطل ليس له أصل وروايه لا يعتمد عليه ، وروى الترمذي عنه أيضا أنه قال : صالح منكرو الحديث . وقد جاء في غير حديث ذكر الغال وليس فيه الأمر بحرق متاعه . قلت : وجاء من غير طريق صالح بن محمد أخرجه أبو داود أيضا من طريق زهير بن محمد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، ثم أخرجه من وجه آخر عن زهير عن عمرو بن شعيب موقفا عليه وهو الراجح ، وقد أخذ بظاهر هذا الحديث أحد في رواية ، وهو قول مكحول والاوزاعي ، وعن الحسن : يحرق متاعه كله إلا الحيوان والمصحف ، وقال الطحاوي : لو صح الحديث لاحتمل أن يكون حين كانت العقوبة بالمال . (تنبيه) : حكى بعض الشراح عن رواية الاصيل أنه وقع فيها هنا « ويذكر عن عبد الله بن عمرو الخ » بدل قوله « ولم يذكر عبد الله بن عمرو » ، فان كان كما ذكر فقد عرف المراد بذلك ويكون قوله هذا أصح إشارة إلى أن حديث الباب الذي لم يذكر فيه التحريق أصح من الرواية التي ذكرها بصيغة التريض وهي التي أشرت إليها من نسخة عمرو بن شعيب . قوله (عن عمرو) هو ابن دينار ، وكذا هو عند ابن ماجه عن هشام بن عمار عن سفيان . قوله (على ثقل) بثلاثة وقاف مفتوحتين : العيال وما يشغل حمله من الامتعة . قوله (كركرة) ذكر الواقدي أنه كان أسود يمسك دابة رسول الله ﷺ في القتال ، وروى أبو سعيد النيسابوري في « شرف المصطفى » أنه كان نوبيا أهده له هودة بن علي الخنفي صاحب اليمامة فأعتقه ، وذكر

البلاذري أنه مات في الرق أو اختلف في ضبطه فذكر عياض أنه يقال بفتح الكافين وبكسرهما ، وقال النووي إنما اختلف في كانه الاولى وأما الثانية فمكسورة اتفاقاً ، وقد أشار البخاري إلى الخلاف في ذلك بقوله في آخر الحديث « قال ابن سلام كركرة ، و اراد بذلك أن شيخه محمد بن سلام رواه عن ابن عيينة بهذا الاسناد بفتح الكاف ، وصرح بذلك الاصيلي في روايته فقال : يعنى بفتح الكاف والله أعلم . قال عياض : هو للاكثر بالفتح في رواية علي وبالكسر في رواية ابن سلام وعند الاصيل بالأكسر في الاول ، وقال القابسي : لم يكن عند المروزي فيه ضبط إلا أني أعلم أن الاول خلاف الثاني . وفي الحديث تحريم قليل الغلول وكثيره ، وقوله « هو في النار ، أى يعذب على معصيته ، أو المراد هو في النار ان لم يعف الله عنه »

١٩١ - باب ما يكره من ذبح الإبل والغنم في المغنم

٣٠٧٥ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا أبو عوانة عن سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاع عن جده رافع قال « كنّا مع النبي ﷺ بذى الحليفة فأصاب الناس جوعٌ ، وأصبنا إبلًا وغنماً - وكان النبي ﷺ في أخريات الناس - ففجّلوا فنصبوا القدور ، فأمر بالقدور فأكفئت ثم قسم ، فعدل عشرة من الغنم ببعير ، فندّ منها بعيرٌ ، وفي القوم خيلٌ يسيرة ، فطابوه فأغياهم ، فأهوى إليه رجلٌ بسهم فحبسه الله ، فقال : هذو البهائم لها أوابدٌ كأوابدِ الوحش ، فاندّ عليكم فاصنعوا به هكذا . فقال جدّي : إنا نرجو - أو نخاف - أن نلقى العدو غدًا ، وليس معنا مدى ، أفندبح بالقصب ؟ فقال : ما أهرّ الدم ، وذكر اسم الله عليه فكل ، ليس السنّ والمظفر . وسأحدّكم عن ذلك : أمّا السنّ فمظّم ، وأمّا الظفر فمدى الحبشة »

قوله (باب ما يكره من ذبح الإبل والغنم في المغنم) ذكر فيه حديث رافع بن خديج في ذبحهم الإبل التي أصابوها لأجل الجوع ونصبهم ، وأمر النبي ﷺ باكفاء القدور ، وفيه قصة البعير الذي ندّ ، وفيه السؤال عن الذبح بالقصب وسيأتي الكلام على شرحه مستوفى في كتاب الذبائح ، وقد مضى في الشركة وغيرها ، وموضع الترجمة منه أمره ﷺ باكفاء القدور فإنه مشعر بكرامة ما صنعوا من الذبح بغير إذن . وقال المهلب : إنما أكفأ القدور ليعلم أن الغنيمة إنما يستحقونها بعد قسمته لها ، وذلك أن القصة وقعت في دار الإسلام لقوله فيها « بذى الحليفة ، وأجاب ابن المنير بأنه قد قيل إن الذبح إذا كان على طريق التعدي كان المذبوح ميتة ، وكان البخاري انتصر لهذا المذهب أو حمل الإكفاء على العقوبة بالمال وإن كان ذلك المال لا يختص بأولئك الذين ذبحوا ، لكن لما تعلق به طمعهم كانت النكايه حاصلة لهم ، قال : وإذا جوزنا هذا النوع من العقوبة فعقوبة صاحب المال في ماله أولى ، ومن ثم قال مالك : يراق اللبن المخشوش ولا يترك لصاحبه وإن زعم أنه ينتفع به بغير البيع أدباً له ، انتهى . وقال القرطبي : المأمور باكفائه إنما هو المرق عقوبة للذين تعجلوا ، وأما نفس اللحم فلم يتلف ، بل يحمل على أنه جمع ورد إلى المغنم لأن النهي عن إضاعة المال تقدم ، والجنابة بطبخه لم تقع من الجميع إذ من جلتهم أصحاب الخمس ومن الغنائمين من لم يباشر ذلك ، وإذا لم ينقل أنهم أحرقوه وأتلفوه تعين تأويله على وفق القواعد الشرعية ، ولهذا

قال في الحر الأهلية لما أمر باراققتها « أنها رجس » ولم يقل ذلك في هذه القصة ، فدل على أن لغومها لم يترك بخلاف تلك واقته أعلم . وسيأتى بيان ما أبيع للغازى من الأكل من المغنم ماداموا في بلاد العدو في « باب ما يصيب من الطعام في أرض الحرب » في أواخر فرض الخمس

١٩٢ - باب البشارة في الفتوح

٣٠٧٦ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي قَيْسٌ قَالَ قَالَ لِي جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَلَا تُرِيحُنِي مِنْ ذِي الْخَلَصَةِ ؟ وَكَانَ بَيْنَا فِيهِ خَنْعَمٌ يُسَمَّى كَبِيَّةَ الْيَمَانِيَةِ . فَأُطْلِقَتْ فِي خَمْسِينَ وَمِائَةٍ مِنْ أَحْمَسَ - وَكَانُوا أَصْحَابَ خَيْلٍ - فَأَخْبَرْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَنِّي لَا أَتُبْتُ عَلَى الْخَيْلِ ، فَضَرَبَ فِي صَدْرِي حَتَّى رَأَيْتُ أَثَرَ أَصَابِعِهِ فِي صَدْرِي ، فَقَالَ : اللَّهُمَّ تَبَّئْتُمْ ، وَاجْعَلْهُ هَادِيًا مَزِيدًا . فَأُطْلِقَ إِلَيْهَا فَكَسَرَهَا وَحَرَّ قَهَا ، فَأَرْسَلَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يُبَشِّرُهُ ، فَقَالَ رَسُولُ جَرِيرٍ رَسُولُ اللَّهِ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ ، مَا جِئْتُكَ حَتَّى تَرَوْكَ كَأَنَّهَا جَلُّ أَجْرَبَ . فَبَارَكَ عَلَى خَيْلِ أَحْمَسَ وَرِجَالِهَا مَرَّاتٍ . قَالَ مُسَدَّدٌ « بَيْتٌ فِي خَنْعَمٍ »**

قوله (باب البشارة في الفتوح) ذكر فيه حديث جرير في قصة ذى الخلصة ، وسيأتى شرحه في أواخر المغازى والمراد منه قوله في آخره « فأرسل إلى النبي ﷺ يبشره » وقوله في آخره « قال مسدد بيت في خنعم » يريد أن مسدداً رواه عن يحيى القطان بالاسناد الذى ساقه المصنف عن محمد بن المثنى عن يحيى فقال : بدل قوله « وكان بيننا في خنعم » (١) وهذه الرواية هي الصواب . وقد رواه أحمد في مسنده عن يحيى فقال « بيتا لخنعم » وهي موافقة لرواية مسدد

١٩٣ - باب ما يعطى البشير . وأعطى كعب بن مالك ثوبين حين بشر بالتوبة

قوله (باب ما يعطى للبشير ، وأعطى كعب بن مالك ثوبين حين بشر بالتوبة) يشير إلى حديثه الطويل في قصة تحلفه في غزوة تبوك ، وسيأتى في المغازى ، وهو ظاهر فيما ترجم له ، وسيأتى أن البشير هو سلة بن الأكوع

١٩٤ - باب لا هجرة بعد الفتح

٣٠٧٧ - **حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « قَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ : لَا هِجْرَةَ ، وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ . وَإِذَا اسْتَنْفِرْتُمْ فَانْفِرُوا »**
٣٠٧٨ ، ٣٠٧٩ - **حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ خَالِدٍ عَنْ أَبِي عَمَّانٍ النَّهْدِيِّ**

(١) عبارة المصنف : بدل قوله « وكان بيننا فيه خنعم : بيت في خنعم » وهو الصواب . ونبه عليه مصحح طبعة بولاق

عن مجاشيع بن مسعود قال « جاء مجاشيع بأخيه مجالد بن مسعود إلى النبي ﷺ فقال : هذا مجالد يُهايمك على الهجرة . فقال : لا هجرة بعد فتح مكة ، ولكن أبايعه على الإسلام »

٣٠٨٠ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان قال عمرو وابن جرير سمعت عطاء يقول « ذهبت مع عبيد بن عمير إلى عائشة رضي الله عنها وهي مجاورة بذيير ، فقالت لنا : انقطعت الهجرة منذ فتح الله على نبيه ﷺ مكة »

[الحديث ٣٠٨٠ - طرفاه في : ٣٩٠٠ ، ٤٣١٢]

قوله (باب لا هجرة بعد الفتح) أى فتح مكة أو المراد ما هو أعم من ذلك إشارة إلى أن حكم غير مكة في ذلك حكمها فلا يجب الهجرة من بلد قد فتحه المسلمون ، أما قبل فتح البلد فمن به من المسلمين أحد ثلاثة : الأول قادر على الهجرة منها لا يمكنه اظهار دينه ولا أداء واجباته فالهجرة منه واجبة ، الثانى قادر لكنه يمكنه اظهار دينه وأداء واجباته فمستحبة لتكثير المسلمين بها ومعونتهم وجماد الكفار والامن من غدرهم والراحة من رؤية المنكر بينهم ، الثالث عاجز يعذر من أسر أو مرض أو غيره فتجوز له الإقامة فان حمل على نفسه وتكلف الخروج منها أجز . وقد ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها حديث ابن عباس وقد تقدم في د باب وجوب النفير ، فى أوائل الجهاد . الثانى حديث مجاشيع بن مسعود وقد تقدم فى د باب البيعة فى الحرب . الثالث حديث عائشة و انقطعت الهجرة منذ فتح الله على نبيه مكة ، وسينأتى باتم من هذا السياق فى د باب الهجرة إلى المدينة ، أول المغازى

١٩٥ - **باب** إذا اضطرَّ الرجل إلى الظَّارِ في شعور أهل الذمة

والمؤمنات إذا عصين الله ، وتجربدهن

٣٠٨١ - **حدثني** محمد بن عبد الله بن حوشب الطائفي **حدثنا** هشيم أخبرنا حصين عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن وكان عثمياً ، فقال لأبن عطية وكان تلوياً : إني لأعلم ما الذى جرأ صاحبك على الدماء ، سمعته يقول : بعثنى النبي ﷺ والربيع فقال : انثوا روضة كذا ، وتجدون بها امرأة أعطاه حاطب كتاباً . فقلنا : الكتاب . قالت : لم يُعطى . فقلنا : لتخرجن أو لأجرذنك . فأخرجت من حُجْرَتِها . فأرسل إلى حاطب . فقال : لا تعجل ، والله ما كفرت ولا ازددت للأسلام إلا حباً ، ولم يكن أحد من أصحابك إلا وله بمكة من يدفع الله به عن أهله وماله ، ولم يكن لى أحد ، فأحببت أن أتحذ عنهم يداً . فصدقته النبي ﷺ . فقال عمر : دعنى أضرب عنقه ، فإنه قد نافق . فقال : وما يدريك لعل الله أطاع على أهل بدر فقال : اهلوا ما شئتم . فهذا الذى جرأه »

قوله (باب إذا اضطرب الرجل إلى النظر في شعور أهل الذمة ، والمؤمنات إذا عصين الله ، وتجردهن) أورد فيه حديث على في قصة المرأة التي كتبت معها حاطب إلى أهل مكة ، ومناسبتها للترجمة ظاهرة في رؤية الشعر من قوله في الرواية الأخرى « فأخرجته من عقاصها » وهي ذوائبها المصفورة ، وفي التجريد من قول على « لا جردنك » وقد هدم في « باب الجاسوس » من وجه آخر عن على ، ويأتي شرحه في تفسير سورة المستحنة . وقوله في الإسناد « عن أبي عبد الرحمن » هو السلي . وقوله « وكان عثمانيا » أي يقدم عثمان على علي في الفضل ، وقوله « فقال لابن صطية » هو حبان بكسر المهملة وبالموحدة على الصحيح كما سيأتي في استتابة المرتدين ، وقوله « وكان علويا » أي يقدم عليا في الفضل على عثمان وهو مذهب مشهور لجماعة من أهل السنة بالكوفة . قال ابن المنير : ليس في الحديث بيان هل كانت المرأة مسلمة أو ذمية ، لكن لما استوى حكمهما في تحريم النظر لغير حاجة شملهما الدليل . وقال ابن التين : إن كانت مشركة لم توافق الترجمة ، وأجيب بأنها كانت ذات عهد فحكمها حكم أهل الذمة . وقوله « فأخرجت من حجرتها » كذا هنا بحذف المفعول ، وفي الأخرى « فأخرجته » والحجزة بضم المهملة وسكون الجيم بعدها زاي : معقد الأزار والسرائيل . ووقع في رواية القابسي « من حجرتها » بحذف الجيم ، قيل هي لغة عامية ، وتقدم في « باب الجاسوس » أنها أخرجته من عقاصها ، وجمع بينهما بأنها أخرجته من حجرتها فأخففته في عقاصها ثم اضطرت إلى إخراجها أو بالعكس ، أو بأن تكون عقيصتها طويلة بحيث تصل إلى حجرتها فربطته في عقيصتها وغرزه بحجرتها وهذا الاحتمال أرجح . وأجاب بعضهم باحتمال أن يكون معها كتابان إلى طائفتين ، أو المراد بالحجزة المقدمة مطلقا وتكون رواية العقيصة أوضح من رواية الحجزة ، أو المراد بالحجزة الحبل لأن الحجز هو شد وسط يدي البعير بحبل ثم يخالف فتعقد رجلاه ثم يشد طرفاه إلى حقويه . ويسمى أيضا الحجاز

١٩٦ - باب استقبال الفزاة

٣٠٨٢ - **حدثنا** عبد الله بن أبي الأسود **حدثنا** يزيد بن زريع **وحميد بن الأسود عن حبيب بن الشهيد عن ابن أبي مليكة** « قال ابن الزبير لابن جعفر رضي الله عنهم : أتدكر إذ أتانا رسول الله ﷺ أنا وأنت وابن عباس ؟ قال : نعم ، فحملنا وتركك »

٣٠٨٣ - **حدثنا** مالك بن إسماعيل **حدثنا** ابن عيينة عن الزهري قال « قال السائب بن يزيد رضي الله عنه : ذهبنا أتنا رسول الله ﷺ مع الصبيان إلى تذيية الوداع ،

[الحديث ٣٠٨٣ - طرفاه في : ٤٤٣٦ ، ٤٤٣٧]

قوله (باب استقبال الفزاة) أي عند رجوعهم . **قوله** (حدثنا عبد الله بن الأسود) في رواية الكشمي بن أبي الأسود ، وهو عبد الله بن محمد بن حميد الأسود وحميد جده يكنى أبا الأسود وهو الذي قرنه يزيد بن زريع فنسب تارة إلى جده وأخرى إلى جد أبيه ، وما لحيد بن الأسود في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في تفسير سورة البقرة . وقرنه فيه أيضا يزيد بن زريع . وعبد الله شيخ البخاري يكنى أبا بكر وهو بها أشهر ، وكان من الحفاظ ، وهو ابن أخت عبد الرحمن بن مهدي . **قوله** (قال ابن الزبير لابن جعفر) كل منهما يسمى عبد الله .

قوله (قال نعم لحملنا وتركك) ظاهره أن القائل لحملنا ، هو عبد الله بن جعفر وأن المتروك هو ابن الزبير ، وأخرجه مسلم من طريق أبي أسامة وابن علية كلاهما عن حبيب بن الشهيد بهذا الاسناد مقلوبا ونفظه . قال عبد الله بن جعفر لابن الزبير ، جعل المستفهم عبد الله بن جعفر والقائل لحملنا ، عبد الله بن الزبير ، والذي في البخاري أصح ، ويؤيده ما تقدم في الحج عن ابن عباس قال : لما قدم رسول الله ﷺ مكة استقبلته أغيلة من بني عبد المطلب لحمل واحدا بين يديه وآخر خلفه ، فان ابن جعفر من بني عبد المطلب بخلاف ابن الزبير وان كان عبد المطلب جد أبيه لكنه جده لأمه . وأخرج أحمد والنسائي من طريق خالد بن سارة عن عبد الله بن جعفر أن النبي ﷺ حمله خلفه وحمل قثم بن عباس بين يديه ، وقد حكى ابن التين عن الداودي أنه قال : في هذا الحديث من الفوائد حفظ اليتيم ، يشير إلى أن جعفر بن أبي طالب كان مات فعطف النبي ﷺ على ولده عبد الله لحمله بين يديه ، وهو كما قال . وأغرب ابن التين فقال : ان في الحديث النص بأنه ﷺ حمل ابن عباس وابن الزبير ولم يحمل ابن جعفر ، قال : ولعل الداودي ظن أن قوله « لحملنا وتركك » من كلام ابن جعفر وليس كذلك ، كذا قال ، والذي قاله الداودي هو الظاهر من سياق البخاري ، فما أدري كيف قال ابن التين إنه نص في خلافه ، وقد نبه عياض على أن الذي وقع في البخاري هو الصواب ، قال : وتأويل رواية مسلم أن يجعل الضمير في « حملنا » لابن جعفر فيكون المتروك ابن الزبير ، قال ووقع على الصواب أيضا عند ابن أبي شيبة وابن أبي خيثمة وغيرهما . قلت : وقد روى أحمد الحديث عن ابن علية فبين سبب الوهم ونفظه مثل مسلم ، لكن زاد بعد قوله « قال نعم » قال لحملنا ، قال أحمد ، وحدثنا به مرة أخرى فقال فيه : قال نعم لحملنا ، يعني وأسقط « قال » التي بعد نعم . قلت : وبإثباتها توافق رواية البخاري وبجدها تخالفها والله أعلم . وفي حديث ابن جعفر أيضا جواز الفخر بما يقع من إكرام النبي ﷺ ، وثبوت الصحبة له ولابن الزبير - وهما متغاريبان في السن - وقد حفظا غير هذا . ثم ذكر المصنف حديث السائب بن يزيد في الملاقة ، وسيأتي في أواخر المغازي . ووقع لابن التين هنا في المراد بثنية الوداع شيء رده عليه شيخنا ابن الملقن ، والصواب مع ابن التين

١٩٧ - باب ما يقول إذا رجع من الغزو

٣٠٨٤ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** جويرية عن نافع عن عبد الله رضي الله عنه « أن النبي ﷺ

كان إذا قتل كبر ثلاثا قال : آيئون إن شاء الله ، تائبون ، عابدون ، حامدون ، ربنا ساجدون . صدق الله وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده »

٣٠٨٥ - **حدثنا** أبو معمر **حدثنا** عبد الوارث قال **حدثني** يحيى بن أبي إسحاق عن أنس بن مالك

رضي الله عنه قال : كنا مع النبي ﷺ من غسان ورسول الله ﷺ على راحلته ، وقد أردف صفية بنت حيي ، فعثرت ناقته فصرع جميعا ، فاقتمهم أبو طلحة فقال : يا رسول الله جملني الله فداءك . قال : عليك المرأة . فقلب نوبا على وجهه وأتاها فألقاه عليها ، وأصلح لها مركبهما فركبا ، واكتفنا رسول الله ﷺ .

فلما أشرَفنا على المدينة قال : آيُّون ، تائبون ، عابِدونَ لربنا حامِدونَ . فلم يَزَلْ يقول ذلكَ حتَّى دَخَلَ المدينة «
 ٣٠٨٦ - حَدَّثَنَا عَلَى حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْفَضْلِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ « عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ أَقْبَلَ هُوَ وَأَبُو طَلْحَةَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ، وَمَعَ النَّبِيِّ ﷺ صَفِيَّةُ يُرَدُّفُهَا عَلَى رَاحِلَتِهِ . فَلَمَّا كَانَ بِبَعْضِ الطَّرِيقِ عَثَرَتِ الدَّابَّةُ فَصُرِعَ النَّبِيُّ ﷺ وَالْمَرْأَةُ ، وَإِنَّ أَبَا طَلْحَةَ قَالَ أَحْسِبُ قَالَ : اقْتَحِمَ عَنْ بَعِيرِهِ فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، جَعَلَنِي اللَّهُ فِدَاكَ ، هَلْ أَصَابَكَ مِنْ شَيْءٍ ؟ قَالَ : لَا ، وَلَكِنْ عَلَيْكَ الْمَرْأَةُ . فَأَتَتْنِي أَبُو طَلْحَةَ ثَوْبَهُ عَلَى وَجْهِهِ فَقَصَّدَ قَصْدَهَا ، فَأَتَنِي ثَوْبُهُ عَلَيْهَا ، فَقَامَتِ الْمَرْأَةُ ، فَشَدَّ لَهَا عَلَى رَاحِلَتَيْهَا فَرَكَبَا ، فَسَارُوا ، حَتَّى إِذَا كَانُوا بِظَهْرِ الْمَدِينَةِ - أَوْ قَالَ : أَشْرَفُوا عَلَى الْمَدِينَةِ - قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : آيُّون ، تائبون ، عابِدونَ لربنا حامِدونَ . فلم يَزَلْ يقولها حتَّى دَخَلَ الْمَدِينَةَ »

قوله (باب ما يقول إذا رجع من الغزو) ذكر فيه حديثين : أحدهما حديث ابن عمر في قوله « آيُّون تائبون » الحديث ، وقد تقدم شرحه في أواخر الحج . ثانيهما حديث أنس في قصة وقوع صفيّة عن الناقة أخرجه من وجهين الثاني منهما في رواية الكشميني وحده ، وسيأتي شرحه في غزوة خيبر إن شاء الله تعالى . وقوله فيه « كنّا مع النبي ﷺ مَقْفَلَةً مِنْ عَسْفَانَ ، قَالَ الدِّمِيَاطِيُّ : هَذَا وَهْمٌ لَأَنَّ غَزْوَةَ عَسْفَانَ إِلَى بَنِي لَحْيَانَ كَانَتْ سَنَةَ سِتْ ، وَإِرْدَافُ صَفِيَّةٍ كَانَ فِي غَزْوَةِ خَيْبَرَ سَنَةَ سَبْعٍ ، وَجُوزَ بَعْضُهُمْ أَنْ يَكُونَ فِي طَرِيقِ خَيْبَرَ مَكَانٌ يُقَالُ لَهُ عَسْفَانَ وَهُوَ مُرْدُودٌ ، وَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ الرَّاويَ أَضَافَ الْمَقْفَلَ إِلَى عَسْفَانَ لَأَنَّ غَزْوَةَ خَيْبَرَ كَانَتْ عَقِبَهَا وَكَأَنَّهُ لَمْ يَعْتَدِ بِالْإِقَامَةِ الْمُتَخَلِّلَةِ بَيْنَ الْغَزْوَتَيْنِ لِقَارِبِهِمَا ، وَهَذَا كَمَا قِيلَ فِي حَدِيثِ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ الْآتِي فِي تَحْرِيمِ الْمُتَمَتَّةِ فِي غَزْوَةِ أُوطَاسَ ، وَإِنَّمَا كَانَ تَحْرِيمُ الْمُتَمَتَّةِ بِمَكَّةَ فَأَضَافَهَا إِلَى أُوطَاسَ لِقَارِبِهِمَا ، وَالْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى

١٩٨ - بَابُ الصَّلَاةِ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ

٣٠٨٧ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَارَبِ بْنِ دِثَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ قُلْتُ لِي : ادْخُلْ فَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ »
 ٣٠٨٨ - حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ أَبِيهِ وَعَمِّهِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ ضَحَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ »

قوله (باب الصلاة إذا قدم من سفر) ذكر فيه حديث جابر في ذلك ، وقد تقدم في أبواب الصلاة ، وهو ظاهر فيما ترجم له ، وكذا الذي بعده ، وحديث كعب بن مالك تقدم في الصلاة أيضا ، وهو طرف من حديثه الطويل

١٩٩ - باب الطعام عند القدوم، وكان ابن عمر يفطر لمن يشاء

٣٠٨٩ - **حدثنا** محمد بن أحمد بن داود عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما « أن رسول الله ﷺ لما قدم المدينة نحر جزورا أو بقرة . زاد معاذاً عن شعبة عن محارب سمع جابر بن عبد الله : اشترى مني النبي ﷺ بعيراً بأوقيتين ودرهم أو درهمين . فلما قدم صرارا أمر ببقرة فذبحت فأكلوا منها ، فلما قدم المدينة أمرني أن آتي المسجد فأصلي ركعتين ، ووذن لي ثمن البعير »

٣٠٩٠ - **حدثنا** أبو الوليد حدثنا شعبة عن محارب بن دثار عن جابر قال « قدمت من سفر ، فقال النبي ﷺ صل ركعتين . صرار : موضع ناحية بالمدينة

قوله (باب الطعام عند القدوم) أى من السفر ، وهذا الطعام يقال له النعيمة بالنون والقاف ، قيل اشتق من النقع وهو الغبار لان المسافر يأتي وعليه غبار السفر ، وقيل النعيمة من اللين إذا برد ، وقيل غير ذلك . **قوله** (وكان ابن عمر يفطر لمن يشاء) أى لأجل من يشاء ، والأصل فيه أن ابن عمر كان لا يصوم في السفر لأفرضاً ولا تطوعاً وكان يكثر من صوم التطوع في الحضر ، وكان إذا سافر أفطر وإذا قدم صام إما قضاء إن كان سافر في رمضان وإما تطوعاً إن كان في غيره ، لكنه يفطر أول قدرمه لأجل الذين يغشونه للسلام عليه والتهنئة بالقدوم ثم يصوم . ووقع في رواية الكشميني « يصنع ، بدل يفطر والمعنى صحيح ، لكن الأول أصوب ، فقد وصله اسماعيل القاضي في كتاب أحكام القرآن ، من طريق أبيوب عن نافع قال « كان ابن عمر إذا كان مقيماً يفطر ، وإذا كان مسافراً لم يصم ، فإذا قدم أفطر أياماً لغاشيته ثم يصوم ، قال ابن بطال : فيه إطعام الإمام والزمير أصحابه عند القدوم من السفر ، وهو مستحب عند السلف ، ويسمى النعيمة بنون وقاف وزن عظيمة . ونقل عن المهلب أن ابن عمر كان إذا قدم من سفر أطعم من يأتيه ويفطر معهم ويترك قضاء رمضان لأنه كان لا يصوم في السفر فإذا انتهى الطعام ابتداء قضاء رمضان . قال وقد جاء هذا مفسراً في كتاب الأحكام ، لاسماعيل القاضي ، وتعبه ابن بطال بأن الأثر الذي أخرجه اسماعيل ليس فيه ما ادعاه المهلب ، يعنى من التقيد برمضان ، وإن كان يتناوله بصومه ، وإنما حمل المهلب على ذلك ما جاء عن ابن عمر أنه كان يقول فيمن نوى الصوم ثم أفطر : أنه متلاعب وأنه دعى إلى وليمة فحضر ولم يأكل واعتذر بأنه نوى الصوم ، فاحتاج أن يقيد بقضاء رمضان ، والحق أنه لا يحتاج إلى ذلك إذا حمل على الصورة التي ابتدأت بها وهو أنه لا ينوى الصوم حينئذ بل يقصد الفطر لأجل ما ذكر ، ثم يستأنف الصوم تطوعاً كان أو قضاء ، والله أعلم . ثم ذكر المصنف حديث جابر في قصة بيع جملة من طريق محارب عنه باختصار ، والفرض منه قوله « فلما قدم صرارا أمر ببقرة فذبحت فأكلا منها ، الحديث ، وصرار بكسر المهملة والتنخيف ، وهم من ذكره بمعجمة أوله ، وهو موضع بظاهر المدينة على ثلاثة أميال منها من جهة المشرق ، وقوله في أول السند حدثنا محمد ، هو ابن سلام ، وقد حدث به عن وكيع ، ومن يسمى محمد من شيخ البخاري محمد بن المثنى ومحمد بن العلاء وغيرهما ، ولكن تقرر أن البخاري حيث يطلق محمد لا يريد إلا

التهلي أو ابن سلام ، ويعرف تعيين أحدهما من معرفة من يروى عنه والله أعلم . وقوله « زاد معاذ » أي ابن معاذ المنبري وهو موصول عند مسلم ، وأراد البخاري بإيراد طريق أبي الوليد الإشارة إلى أن القدر الذي ذكره طرف من الحديث ، وهذا يندفع اعتراض من قال إن حديث أبي الوليد لا يطابق الترجمة ، وإن اللائق به الباب الذي قبله . والحاصل أن الحديث عند شعبة عن محارب ، فروى وكيع طرفا منه وهو ذبح البقرة عند قدوم المدينة ، وروى أبو الوليد وسليمان بن حرب عنه طرفا منه وهو أمره جابرا بصلاة ركعتين عند القدوم ، وروى عنه معاذ جميعه وفيه قصة البعير وذكر ثمنه لكن باختصار ، وقد تابع كلا من هؤلاء عن شعبة في سياقه جماعة

(غاتمة) : اشتمل كتاب الجهاد من أوله إلى هنا من الأحاديث المرفوعة على ثلاثمائة وستة وسبعين حديثا ، المعلق منها أربعون طريقا والبقية موصولة ، المكرر منها فيه وفيما مضى مائتان وستة وستون والخالص مائة وعشرة أحاديث وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث أبي هريرة « الجنة مائة درجة » وحديثه « لولا أن رجلا » وحديث جابر « اصطحب ناس آخر » وحديث المغيرة « بلغنا نبينا » وحديث سهل بن حنيف في قول عمر ، وحديث السائب ابن يزيد عن طلحة ، وحديث أنس عن أبي طلحة ، وحديثه في قصة ثابت بن قيس ، وحديث سهل في أسماء الخليل وحديث أنس في العضباء لا تسبق ، وحديث سعد « إنما تنصرون بضعفائكم » وحديث سلة « ارموا وأنا مع ابن الأدرع » وحديث أبي أسيد « إذا أكثبوكم » وحديث أبي أمامة في حلية السيوف ، وحديث ابن عمر « بعث بين يدي الساعة » وحديث ابن عباس في الدعاء ببدر ، لكن أخرجه من طريق أخرى عن ابن عباس عن عمر ، وحديث عمرو بن تغلب في قتال الترك ، وحديث أبي هريرة في التحريق ، وحديث ابن مسعود فيما غر من الدنيا ، وحديث قيس بن سعد في الترجيل ، وحديث العباس في الزاية ، وحديث جابر في التسليح ، وحديث أبي موسى « إذا مرض العبد » ، وحديث ابن عمر في السير وحده ، وحديث أبي هريرة في الأسارى ، وحديث ابن عباس مع علي ، وحديث أبي هريرة في قصة قتل خبيب ، وفيه حديث بنت عياض وحديث سلة في عين المشركين ، وحديث عمر في هني ، وحديث عبد الله بن عمرو في قصة الغال ، وحديث السائب بن يزيد في الملاقاة . وفيه من الآثار عن الصحابة فن بعدهم سبعة وعشرون أثرا . والله أعلم

٥٧ - كتاب فرض الخمس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١ - باب فرض الخمس

٣٠٩١ - **حَدَّثَنَا** عَبْدَانُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ أَنَّ حُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيًّا قَالَ «كَانَتْ لِي شَارِفٌ مِنْ تَصْيِبِي مِنَ اللَّغْنَمِ يَوْمَ بَدْرٍ، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَعْطَانِي شَارِفًا مِنَ الْخُمْسِ، فَلَمَّا أَرَدْتُ أَنْ ابْنِيَ بِفَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَاعَدْتُ رَجُلًا صَوَاغًا مِنْ بَنِي قَيْنِقَاعٍ أَنْ يَرْتَحِلَ مَعِيَ فَذَانِي بِأَذْخَرِهِ أَرَدْتُ أَنْ أَبِيعَهُ الصَّوَاغِينَ وَأَسْتَعِينَ بِهِ فِي وَلِيمَةِ عُرْسِي. فَبَيْنَا أَنَا أَجْمَعُ لِشَارِفِي مَتَاعًا مِنَ الْأَنْتَابِ وَالْفَرَارِ وَالْحَبَالِ، وَشَارِقَايَ مُنَاخَتَانِ إِلَى جَنْبِ حُجْرَةِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَرَجَعْتُ حِينَ جَعْتُ مَا جَعْتُ، فَذَا شَارِقَايَ قَدْ اجْتَبَأَ أَسْنِمَتُهُمَا، وَبُقِرَتِ خَوَاصِرُهُمَا، وَأُخِذَ مِنْ أَكْبَادِهِمَا، وَلَمْ أَمْلِكْ عِنِّي حِينَ رَأَيْتُ ذَلِكَ الْمَنْظَرَ مِنْهُمَا، فَقُلْتُ: مَنْ فَعَلَ هَذَا؟ فَقَالُوا: فَعَلَ حِمْرَةٌ بِنْتُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ، وَهِيَ فِي هَذَا الْبَيْتِ فِي شَرْبٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَانْطَلَقْتُ حَتَّى أُدْخِلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ. وَعِنْدَهُ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ - فَعَرَفَ النَّبِيُّ ﷺ فِي وَجْهِهِ الَّذِي لَقِيتُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: مَا لَكَ؟ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ قَطُّ، هَذَا حِمْرَةٌ عَلَى نَاقَتِي لَجِبَ أَسْنِمَتُهُمَا، وَبُقِرَتِ خَوَاصِرُهُمَا وَهِيَ هُوَذَا فِي بَيْتٍ مَعَهُ شَرْبٌ. فَدَعَا النَّبِيُّ ﷺ بِرِدَائِهِ فَارْتَدَى، ثُمَّ انْطَلَقَ يَمْشِي، وَأَتْبَعْتُهُ أَنَا وَزَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ، حَتَّى جَاءَ الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ حِمْرَةٌ فَاسْتَأْذَنَ، فَادْخُلْنَا، فَذَا هُمْ شَرَبٌ، فَطَفِقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَلُومُ حِمْرَةَ فِيمَا فَعَلَ، فَذَا حِمْرَةٌ قَدْ تَمَلَّحَتْ عَيْنَاهُ، فَنَظَرَ حِمْرَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ صَعِدَ النَّظَرَ، فَنَظَرَ إِلَى رُكْبَتَيْهِ، ثُمَّ صَعِدَ النَّظَرَ فَنَظَرَ إِلَى سُرْتِهِ، ثُمَّ صَعِدَ النَّظَرَ فَنَظَرَ إِلَى وَجْهِهِ. ثُمَّ قَالَ حِمْرَةٌ: هَلْ أَنْتُمْ إِلَّا عَبِيدٌ لِأَبِي؟ فَعَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَدْ تَمَلَّحَ، فَتَكَصَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى عَقْبَيْهِ التَّهْفَرِي، وَخَرَجْنَا مَعَهُ»

٣٠٩٢ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ «أَنَّ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ ابْنَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَأَلَتْ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ بَعْدَ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَقْسِمَ لَهَا مِيرَاثَهَا مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِمَّا أَفَاءَ

الله عليه

[الحديث ٣٠٩٢ - أخره في : ٣٧١١ ، ٤٠٣٥ ، ٤٧٤٠ ، ٦٧٢٥]

٣٠٩٣ - « قال لها أبو بكر : إن رسول الله ﷺ قال : لا تُورثُ ، ما تركنا صدقةً . ففضبت فاطمة بنت رسول الله ﷺ ، فمَجَرَّتْ أبا بكر ، فلم تزل مُهاجِرَتَهُ حَتَّى تُوَفِّيَتْ ، وعاشت بعد رسول الله ﷺ سنة أشهر . قالت : وكانت فاطمة تُسألُ أبا بكرٍ نَصَبَهَا ما ترك رسول الله ﷺ مِنْ خَيْرٍ ، وفدك ، وصدقة بالمدينة ، فأبى أبو بكرٍ عليها ذلك وقال : استُ تاركاً شيئاً كان رسول الله ﷺ يَسْلُ بِهِ إلا عَمِلْتُ بِهِ ، فإني أخشى إن تركتُ شيئاً من أَمْرِهِ أَنْ أَرْبِحَ ، فأما صدقته بالمدينة فدفعتها عمرُ إلى عليٍّ وعباسٍ ، وأما خيبرُ وفدك فأمسكها عمرُ وقال : هما صدقة رسول الله ﷺ ، كانتا لحقوقه التي تعرفوه ونوابه ، وأمرها إلى ولي الأمر ، قال : فيها على ذلك إلى اليوم »

قال أبو عبد الله : اعتراك ، افطمت ، من عروته فأصبته ، ومنه : يعرفوه ، واعتراني

[الحديث ٣٠٩٣ - طرفه في : ٣٧١٢ ، ٤٠٣٦ ، ٤٧٤١ ، ٦٧٣٦]

٣٠٩٤ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْقَرَوِيُّ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ ابْنِ الْحَدَّانِ - وكان محمد بنُ جُبَيْرٍ ذَكَرَ لِي ذِكْرًا مِنْ حَدِيثِهِ ذَلِكَ ، فَاذْهَبْتُ حَتَّى أَدْخُلَ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ الْحَدِيثِ فَقَالَ مَالِكٌ - : بَيْنَمَا أَنَا جَالِسٌ فِي أَهْلِ حِينَ مَتَعَ النَّهَارُ ، إِذَا رَسُولُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ يَأْتِينِي فَقَالَ : أَجِبْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، فَاذْهَبْتُ مَعَهُ حَتَّى أَدْخُلَ عَلَى عُمَرَ ، فَذَا هُوَ جَالِسٌ عَلَى رِمَالِ صَرِيرٍ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ فِرَاشٌ ، مَشْكِيٌّ عَلَى وَسَادَةٍ مِنْ أَدَمٍ . فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ثُمَّ جَلَسْتُ ، فَقَالَ : يَا مَالِكُ ، إِنَّهُ قَدِمَ هَلِينَا مِنْ قَوْمِكَ أَهْلُ آيَاتٍ ، وَقَدْ أَمَرْتُ فِيهِمْ بِرَضَخٍ ، فَاقْبِضْهُ ، فَاقْسِمْهُ بَيْنَهُمْ . فَقُلْتُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، لَوْ أَمَرْتَ لَهُ غَيْرِي . قَالَ : فَاقْبِضْهُ أَيُّهَا الْمَرْءُ . فَبَيْنَمَا أَنَا جَالِسٌ عِنْدَهُ أَتَاهُ حَاجِبُهُ يَرْفَأُ فَقَالَ : هَلْ لَكَ فِي عَمِيٍّ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرِ وَسَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ يَسْتَأْذِنُونَ . قَالَ : نَعَمْ ، فَأَذِنَ لَهُمْ ، فَدَخَلُوا ، فَسَلُّوا وَجَلَسُوا . ثُمَّ جَلَسَ يَرْفَأُ يَسِيرًا ، ثُمَّ قَالَ : هَلْ لَكَ فِي عَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، فَأَذِنَ لَهُمَا ، فَدَخَلَا ، فَسَلَّمَا فَجَلَسَا فَقَالَ عَبَّاسٌ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، اقْضِ بَيْنِي وَبَيْنَ هَذَا - وَهِيَ بَحْتَصِيانُ فَيَا أَهَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ مَالِ نَبِيِّ النَّصِيرِ - قَالَ الرَّهْطُ - عِيَانُ وَأَحْبَابُهُ - يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ اقْضِ بَيْنَهُمَا وَأَرْحِ أَحَدَهُمَا مِنَ الْآخَرِ . فَقَالَ عُمَرُ : تِيدُكُمْ ، أَنْشُدْكُمْ بِاللَّهِ الْقَدِيِّ بِأَذْنِهِ تَقُومُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ ، هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَا تُورَثُ ، مَا تَرَكَنَا صَدَقَةً ؟ يُرِيدُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَفْسَهُ . قَالَ الرَّهْطُ : قَدْ قَالَ ذَلِكَ . فَأَقْبَلَ عُمَرُ عَلَى عَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ فَقَالَ : أَنْشُدْكَ اللَّهُ

أَتَعْلَمَانِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قد قال ذلك ؟ قالا : قد قال ذلك . قال عمرُ : فاني أهدئكم عن هذا الأمر : إنَّ اللهَ قد حصَّ رسولَهُ ﷺ في هذا الشيء بشيء لم يُعطه أحدًا غيره ، ثم قرأ ﴿ وما آتاه الله على رسوله منهم - إلی قوله - قَدِيرٌ ﴾ فكانت هذه خالصة لرسولِ الله ﷺ ، والله ما اختارها دُونَكم ، ولا استأثر بها عليكم ، قد أعطاكموه وبشئها فيكم حتَّى بقيَ منها هذا المالُ ، فكان رسولُ الله ﷺ يُنفقُ على أهلِهِ نفقةَ سَنَتِهِمْ من هذا المالِ ، ثمَّ يأخذُ ما بقيَ فيجعلُهُ لِمَنْ يَجْعَلُ مالِ اللهِ . فعَمِلَ رسولُ الله ﷺ بذلكَ حَيَاتِهِ . أنشدكم بالله ، هل تعلمون ذلك ؟ قالوا : نعم . ثمَّ قال لعلِّي وعباسٌ : أنشدكما الله هل تعلمان ذلك ؟ قال عمرُ : ثمَّ تَوَقَّى اللهُ نَبِيَّهُ ﷺ قال أبو بكر : أنا وليُّ رسولِ الله ﷺ ، فقَبَضَهَا أبو بكرَ فعملَ فيها بما عملَ رسولُ الله ﷺ ، والله يعلمُ إنَّهُ فيها لَصَادِقٌ بَارٌّ راشدٌ تابعٌ للحقِّ . ثمَّ تَوَقَّى اللهُ أبا بكرٍ ، فسَكَتُ أنا وليُّ أبي بكرٍ ، فقَبَضْتُهَا سَنَتَيْنِ مِن إِمَارَتِي أعملُ فيها بما عملَ رسولُ الله ﷺ وما عملَ فيها أبو بكرٍ ، والله يعلمُ لاني فيها لَصَادِقٌ بَارٌّ راشدٌ تابعٌ للحقِّ . ثمَّ جِئْتَانِي مُسَكَّلَانِي وكَلَّمْتَكَا واحدةً وأمرُكَا واحدٌ ، جِئْتَنِي بِعَبَّاسٍ تَسْأَلُنِي نَصِيْبَكَ مِن ابْنِ أَخِيكَ ، وجاءني هذا - يُريدُ عليًّا - يُريدُ نَصِيْبَ امرأتِهِ مِن أبيها . قُلْتُ لَكَا : إنَّ رسولَ الله ﷺ قال : لا نُورَثُ ، ما تركنا صدقة . فلَمَّا بَدَأَ لِي أَنْ أدْفَعَهَا إِلَيْكَا قُلْتُ : إن شئكما دَفَعْتُمَا إِلَيْكَا على أنَّ عليكَما عَهْدَ اللهِ ومِيثَاقَهُ لِمَعْلَانٍ فيها بما عملَ فيها رسولُ الله ﷺ وبما عملَ فيها أبو بكرُ وبما عملتُ فيها مِنْهُ وَلِيَّتُهَا . قُلْتُمَا : أدْفَعْنَاهَا لِيْنَا ، فبِذَلِكَ دَفَعْتُمَا إِلَيْكَا . فأنشدكم بالله ، هل دفعتموها إليهما بِذَلِكَ ؟ قال الرَّهْطُ : نعم . ثمَّ أَقْبَلَ على عليٍّ وعباسٍ فقال : أنشدكما بالله هل دَفَعْتُمَا إِلَيْكَا بِذَلِكَ ؟ قالا : نعم . قال : فتلقسانِ مِنِّي قَضَاءَ غَيْرِ ذَلِكَ ؟ فوالله الذي بآذنيه تقومُ السماءُ والأرضُ ، لا أقضي فيها قَضَاءَ غَيْرِ ذَلِكَ ، فان عَجَزْتُمَا عنها قَادَفَمَاها إِلَيَّ ، فاني أَكْفِيكُمَاها ۝

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم . كتاب فرض الخس) كذا وقع عند الاسماعيلي ، واللاكثر « باب » ، وحذفه بعضهم ، وثبتت البسملة للأكثر . و« الخس » بضم المعجمة والميم مأخوذ من الغنيمة ، والمراد بقوله « فرض الخس » أي وقت فرضه أو كيفية فرضه أو ثبوت فرضه ، والجمهور على أن ابتداء فرض الخس كان بقوله تعالى ﴿ واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول ﴾ الآية ، وكانت الغنائم تقسم على خمسة أقسام : فيعزل خس منها يصرف فيمن ذكر في الآية ، وسيأتي البحث في مستحقه بعد أبواب : وكان خمس هذا الخس لرسول الله ﷺ ، واختلف فيمن يستحقه بعده : فنذهب الشافعي أنه يصرف في المصالح ، وعنه يرد على الأصناف الثمانية المذكورين في الآية ، وهو قول الحنفية مع اختلافهم فيهم كما سيأتي ، وقيل يختص به الخليفة ، ويقسم أربعة أخماس الغنيمة على الغانمين

إلا السلب فانه للقاتل على الراجح كما سيأتي . وذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : أحدهما حديث علي بن أبي طالب في قصة العارفين ، **قوله** (كانت لي شارف من نصيب من المغنم يوم بدر) الشارف المسن من النوق ، ولا يقال للذكر عند الاكثر ، وحكى ابراهيم الحربي عن الأصمعي جوازه ، قال عياض : جمع فاعل على فعل بصمتين قليل . **قوله** (وكان النبي ﷺ أعطاني شارقا من الخنس) قال ابن بطال : ظاهره أن الخنس شرع يوم بدر ، ولم يختلف أهل السير أن الخنس لم يكن يوم بدر ، وقد ذكر اسماعيل القاضي في غزوة بني قريظة قال : قيل إنه أول يوم فرض فيه الخنس ، قال : وقيل نزل بعد ذلك ، قال : ولم يأت ما فيه بيان شاف ، وإنما جاء صريحا في غنائم حنين . قال ابن بطال : وإذا كان كذلك فيحتاج قول علي إلى تأويل ، قال : ويمكن أن يكون ما ذكر ابن إسحق في سرية عبد الله بن جحش التي كانت في رجب قبل بدر بشهرين ، وإن ابن إسحق قال : ذكر لي بعض آل جحش أن عبد الله قال لأصحابه أن لرسول الله ﷺ ما غنمنا الخنس ، وذلك قبل أن يفرض الله الخنس ، فعزل له الخنس وقسم سائر الغنمية بين أصحابه ، قال فوقع رضا الله بذلك ، قال فيحمل قول علي د وكان قد أعطاني شارقا من الخنس ، أي من الذي حصل من سرية عبد الله بن جحش . قلت : وبمكر عليه أن في الرواية الآتية في المغازي د وكان النبي ﷺ أعطاني ما أفاء الله عليه من الخنس يومئذ ، والعجب أن ابن بطال عزا هذه الرواية لابن داود وجعلها شاهدة لما تأوله ، وغفل عن كونها في البخاري الذي شرحه وعن كون ظاهرها شاهدا عليه لاله ، ولم أقف على ما نقله عن أهل السير صريحا في أنه لم يكن في غنائم بدر خمس ، والعجب أنه يثبت في غنيمة السرية التي قبل بدر الخنس ويقول إن الله رضى بذلك وينفيه في يوم بدر مع أن الانتقال التي فيها التصريح بفرض الخنس نزل غالبها في قصة بدر ، وقد جزم الداودي الشارح بأن آية الخنس نزلت يوم بدر ، وقال السبكي : نزلت الانتقال في بدر وغنائمها . والذي يظهر أن آية قسمة الغنيمة نزلت بعد تفرقة الغنائم ، لأن أهل السير نقلوا أنه ﷺ قسمها على السواء وأعطاهما لمن شهد الوقعة أو غاب لعذر تكروما منه ، لأن الغنيمة كانت أولا بنص أول سورة الانتقال للنبي ﷺ ، قال : ولكن يعكر على ما قال أهل السير حديث علي ، يعني حديث الباب حيث قال د وأعطاني شارقا من الخنس يومئذ فانه ظاهر في أنه كان فيها خمس . قلت : ويحتمل أن تكون قسمة غنائم بدر وقعت على السواء بعد أن أخرج الخنس للنبي ﷺ على ما تقدم من قصة سرية عبد الله بن جحش ، وأفادت آية الانتقال - وهي قوله تعالى ﴿ واعلموا أنما غنمتم ﴾ إلى آخرها - بيان مصرف الخنس لا مشروعية أصل الخنس والله أعلم . وأما ما نقله عن أهل السير فأخرجه ابن إسحق بإسناد حسن يحتاج بمثله عن عبادة بن الصامت قال د فلما اختلفنا في الغنيمة وساءت أخلاقنا انتزعها الله منا فجعلها لرسوله ، فقسمها على الناس عن سواء ، أي على سواء ، ساقه مطولا ، وأخرجه أحمد والحاكم من طريقه ، وصححه ابن حبان من وجه آخر ليس فيه ابن إسحق . **قوله** (أبتنى بفاطمة) أي ادخل بها ، والبناء الدخول بالزوجة ، وأصله أنهم كانوا من أراد ذلك بنيت له قبة فخلفا بها أهلها . واختلف في وقت دخول علي بفاطمة ، وهذا الحديث يشعر بأنه كان عقب وقعة بدر ، ولعله كان في شوال سنة اثنتين ، فإن وقعة بدر كانت في رمضان منها ، وقيل تزوجها في السنة الأولى ، ولعل قائل ذلك أراد العقد ، ونقل ابن الجوزي أنه كان في صفر سنة اثنتين ، وقيل في رجب ، وقيل في ذي الحجة ، قلت : وهذا الأخير يشبه أن يحمل على شهر الدخول بها ؛ وقيل تأخر دخوله بها إلى سنة ثلاث ، فدخل بها بعد وقعة أحد ، حكاه ابن عبد البر ، وفيه بعد . **قوله** (واعدت رجلا صواغا) بفتح الصاد المهمة والتشديد ، ولم أقف

على اسمه . ووقع في رواية ابن جريج في الشرب طابع بمهملتين وموحدة وطالع بلام بدل الموحدة أى من يذله ويساعده ، وقد يقال انه اسم الصائغ المذكور ، كذا قال بعضهم وفيه بعد . **قوله** (مناختان) كذا للاكثر ، وهو باعتبار المعنى لأنهما ناقتان . وفي رواية كريمة «مناخان» باعتبار لفظ الشارف . **قوله** (إلى جنب حجرة رجل من الانصار) لم أقف على اسمه . **قوله** (فرجعت حين جمعت ما جمعت) زاد في رواية ابن جريج عن ابن شهاب في الشرب «وحمة بن عبد المطلب يشرب في ذلك البيت» ، أى الذى أناخ الشارفين بجانبه «ومعه قينة» بفتح القاف وسكون النحائية بعدها نون هي الجارية المغنية «فقالت: ألا يا حمر للشرف النواء» والشرف جمع شارف كما تقدم ، والنواء = بكسر النون والمد مخففا = جمع ناوية وهي النافذة السميكة ، وحكى الخطاط أن ابن جرير الطبرى رواه «ذا الشرف» بفتح الشين وفسره بالرفعة وجعله صفة لحزة ، وفتح نون النواء وفسره بالبعد أى الشرف البعيد أى مناله بعيد ، قال الخطاطي : وهو خطأ وتصحيح . وحكى الاسماعيلى أن أبا يعلى حدثه به من طريق ابن جريج فقال «النواء» بالثاء المثناة ، قال فلم نضبطه . ووقع في رواية القابسي والاصيلي النوى بالقصر وهو خطأ أيضا ، وقال الداودي : النواء الخباء ، وهذا أخش في الغلط . وحكى المرزبانى في معجم الشعراء أن هذا الشعر لعبد الله بن السائب ابن أبى السائب المخزومى جد أبى السائب المخزومى المدنى ، وبقية «وهن معقلات بالفناء»

ضع السكين في اللبات منها وضرجهن حمزة بالدما

وعجل من أطايبها لشرب قديدا من طيبخ أو شواء

والشرب بفتح المعجمة وسكون الراء بعدها موحدة جمع شارب ، كتاجر وتجر . والفناء بكسر الفاء والمد : الجانب ، أى جانب الدار التى كانوا فيها . والقديد اللحم المطبوخ . والتضريح بمجمة وجم : التلطيف ، فان كان ثابتا فقد عرف بعض المهم في قوله «في شرب من الانصار» لكن المخزومى ليس من الانصار ، وكان قائل ذلك أطلقه عليهم بالمعنى الأعم . وأراد الذى نظم هذا الشعر وأمر القينة أن تغنى به أن يبعث همه حمزة لما عرف من كرمه على نحر الناقتين ليا كلوا من لحمها ، وكأنه قال : انهض الى الشرف فانحرها ، وقد تبين ذلك من بقية الشعر . وفي قولها «للشرف» بصيغة الجمع مع أنه لم يكن هناك الا ننتان دلالة على جواز اطلاق صيغة الجمع على الاثنين . وقوله «ياحمر» ترخيم وهو بفتح الزاى ويجوز ضمها . **قوله** (قد أجبت) وقع مثله في رواية عنبة في المغازى ، وهو بضم أوله ، وفي رواية الكشميهني هنا «قد جبت» بضم الجيم بغير ألف أى قطعت وهو الصواب ، وعند مسلم من طريق ابن وهب عن يونس «قد اجبت» وهو صواب أيضا ، والجب الاستئصال في القطع . **قوله** (وأخذ من أكبادهما) زاد ابن جريج «قلت لابن شهاب : ومن السنام» قال : قد جب اسنمتهما ، والسنام ما على ظهر البعير . وقوله «بقر» بفتح الموحدة والقاف أى شق . **قوله** (فلم أملك عين حين رأيت) في رواية الكشميهني «حيث رأيت» والمراد أنه بكى من شدة القهر الذى حصل له . وفي رواية ابن جريج «رأيت منظرا أفظعنى» بقاء وظاء مشالة معجمة ، أى نزل بي أمر مقطع أى غيظ مهول ، وذلك لتصوره تأخر الاقتران بزوجه بسبب فوات ما يستعان به عليه ، أو لحشية أن ينسب في حقها إلى تقصير لا مجرد فوات الناقتين . **قوله** (حتى أدخل) كذا فيه بصيغة المضارع مبالغة في استحضار صورة الحال . **قوله** (فطاف يولم حمزة) في رواية ابن جريج «فدخل على حمزة فتغيط عليه»

قوله (هل أنتم إلا عبيد لأبي) في رواية ابن جريج وآباءه ، قيل أراد أن أباه عبد المطلب جد النبي ﷺ ولعل أيضا ، والجند يدعى سيدا ، وحاصله أن حمزة أراد الانتصار عليهم بأنه أقرب إلى عبد المطلب منهم . **قوله** (التهمري) هو المشي إلى خلف ، وكأنه فعل ذلك خفية أن يزداد عبث حمزة في حال سكره فينتقل من القول إلى الفعل فاراد أن يكون ما يقع من حمزة بمرأى منه ليدفعه إن وقع منه شيء . **قوله** (وخرجنا معه) زاد ابن جريج ، وذلك قبل تحريم الخمر ، أي ولذلك لم يؤخذ النبي ﷺ حمزة بقوله . وفي هذه الزيادة رد على من احتج بهذه القصة على أن طلاق السكران لا يقع ، فانه إذا عرف أن ذلك كان قبل تحريم الخمر كان ترك المواخذة لكونه لم يدخل على نفسه الضرر ، والذي يقول يقع طلاق السكران يحتج بأنه أدخل على نفسه السكر وهو محرم عليه فعوقب بامضاء الطلاق عليه ، فليس في هذا الحديث حجة لإثبات ذلك ولا نفيه . قال أبو داود : سمعت أحمد بن صالح يقول : في هذا الحديث أربع وعشرون سنة . وفيه أن الغانم يعطى من الغنيمة من جهتين : من الأربعة أخماس بحق الغنيمة ، ومن الخمس إذا كان من له فيه حق ، وأن لما لك الناقصة الانتفاع بها في الخل عليها . وفيه الإناخة على باب الغير إذا عرف رضاه بذلك وعدم تضرده به ، وأن البكاء الذي يجلبه الحزن غير مذموم ، وأن المرء قد لا يملك دمه إذا غلب عليه الغيظ . وفيه ما ركب في الإنسان من الأسف على فوت ما فيه نفعه وما يحتاج إليه ، وأن استعداء المظلوم على من ظلمه وإخباره بما ظلم به خارج عن الغيبة والغيبة . وفيه قبول خبر الواحد ، وجواز الاجتماع في الشرب المباح ، وجواز تناول ما يوضع بين أيدي القوم . وجواز الغذاء بالمباح من القول ، وإنشاد الشعر والاستماع من الأمة ، والتخير فيما يأكله ، وأكل الكبد وإن كانت دما . وفيه أن السكر كال مباح في صدر الاسلام ، وهو رد على من زعم أن السكر لم يبيع قط ، ويمكن حمل ذلك على السكر الذي يفقد معه التمييز من أصله . وفيه مشروعية وليمة العرس ، وسيأتي شرحها في النكاح ، ومشروعية الصياغة والتسكيب بها وقد تقدم في أوائل البيوع ، وجواز جمع الإذخر وغيره من المباحات والتسكيب بذلك ، وقد تقدم في أواخر الشرب . وفيه الاستعانة في كل صناعة بالعارف بها ، قال المصنف : وفيه أن العادة جرت بأن جنابة ذوى الرحم مغتفرة . قلت : وفيه نظر لان ابن أبي شيبه روى عن أبي بكر بن عياش أن النبي ﷺ أغرم حمزة ثمن الناقتين ، وفيه علة تحريم الخمر ، وفيه أن للامام أن يعضي إلى بيت من بلغه أنهم على منكر ليعميره ، وقال غيره : فيه حل تذكية الغاصب ، لأن الظاهر أنه ما بقر خواصرها وجب أسنمهما إلا بعد التذكية المعتبرة . وفيه سنة الاستئذان في الدخول ، وأن الاذن للرئيس يشمل أتباعه ، لأن زيد بن حارثة وعليهما دخلا مع النبي ﷺ وهو الذي كان استأذن فاذنوا له ، وأن السكران يلام إذا كان يعقل اللوم ، وأن للكبير في بيته أن يلقى ردامه تخفيفا ، وأنه إذا أراد لقاء أتباعه يكون على أكمل هيئة لانه ﷺ لما أراد أن يخرج إلى حمزة أخذ ردامه . وأن الصاحي لا ينبغي له أن يخاطب السكران ، وأن الذهاب من بين يدي زائل العقل لا يوليه ظهره كما تقدم . وفيه إشارة إلى عظم قدر عبد المطلب ، وجواز المبالغة في المدح لقول حمزة هل أنتم إلا عبيد لأبي ؟ ومراده كالعبيد ، ونكتة التذكية أنهم كانوا عنده في الخضوع له وجواز تصرفه في ما لهم في حكم العبيد . وفيه أن الكلام يختلف باختلاف القائلين . قلت : وفي كثير من هذه الانتزاعات نظر والله أعلم .

الثاني حديث عائشة في قصة فاطمة ، **قوله** (عن صالح) هو ابن كيسان . **قوله** (أن فاطمة سألت أبا بكر) زاد معمر عن الزهري ، والعباس أتيا أبا بكر ، وسيأتي في الفرائض . **قوله** (ما ترك) هو بدل من قوله د ميراثها ،

وفي رواية الكشميني «ماترك»، وفي هذه القصة رد على من قرأ قوله «لايورث»، بالتحثانية أوله و «صدقة»، بالنصب على الحال، وهي دعوى من بعض الرافضة قاذبي أن العوالب في قراءة هذا الحديث هكذا، والذي توارث عليه أهل الحديث في القديم والحديث «لانورث»، بالنون و «صدقة»، بالرفع، وأن الكلام جملتان و «ماتركنا»، في موضع الرفع بالابتداء و «صدقة»، خبره. وبؤيده وروده في بعض طرق الصحيح «ماتركنا فهو صدقة»، وقد احتج بعض المخدئين على بعض الإمامية بأن أبا بكر احتج بهذا الكلام على فاطمة رضي الله عنهما فيما التمس منه من الذي خلفه رسول الله ﷺ من الاراضى وهما من أفصح الفصحاء وأعلمهم بمدلولات الالفاظ، ولو كان الأمر كما يفرضه الرافضي لم يكن فيما احتج به أبو بكر حجة ولا كان جوابه مطابقا لسؤالها، وهذا واضح لمن أنصف.

قوله (عما أفاء الله عليه) سيأتي بيانه قريبا. **قوله** (ان رسول الله ﷺ) في رواية معمر «سمعت رسول الله ﷺ»، وهو يرد تأويل الداودي الشارح في قوله إن فاطمة حملت كلام أبي بكر على أنه لم يسمع ذلك من رسول الله ﷺ وإنما سمعه من غيره ولذلك غضبت، وما قدمته من التأويل أولى. **قوله** (فغضبت فاطمة فهجرت أبا بكر فلم تزل مهاجرة) في رواية معمر «فهجرت فاطمة فلم تسلمه حتى ماتت»، ووقع عند عمر بن شبة من وجه آخر عن معمر «فلم تسلمه في ذلك المال»، وكذا نقل الترمذي عن بعض مشايخه أن معنى قول فاطمة لابن بكر وعمر لا أكلمك أي في هذا الميراث، وتعبه الشاشي بأن قربنة قوله «غضبت»، تدل على أنها امتنعت من الكلام جملة وهذا صريح المخرج، وأما ما أخرجه أحمد وأبو داود من طريق أبي الطفيل قال «أرسلت فاطمة إلى أبي بكر: أنت ورثت رسول الله ﷺ أم أهله؟ قال: لا بل أهله، قالت: فإين سهم رسول الله ﷺ؟ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ان الله اذا أطعم نبياً طعمة ثم قبضه جعلها للذي يقوم من بعده، فرأيت أن أردّه على المسلمين. قالت: فأنت وما سمعته، فلا يمرض ما في الصحيح من صريح المخرج، ولا يدل على الرضا بذلك. ثم مع ذلك ففيه لفظة منكورة وهي قول أبي بكر «بل أهله»، فانه معارض للحديث الصحيح «ان النبي لا يورث»، نعم روى البيهقي من طريق الشعبي «أن أبا بكر عاد فاطمة، فقال لها على: هذا أبو بكر يستأذن عليك. قالت: أتحب أن أذن له؟ قال: نعم، فأذنت له، فدخل عليها ففرضها حتى رضيت، وهو وإن كان مرسلًا فإسناده إلى الشعبي صحيح، وبه يزول الإشكال في جواز تهادي فاطمة عليها السلام على هجر أبي بكر. وقد قال بعض الأئمة: إنما كانت هجرتها انقباضاً عن لقائه والاجتماع به، وليس ذلك من المخرجان المحرم، لأن شرطه أن يلتقيا فيعرض هذا وهذا، وكان فاطمة عليها السلام لما خرجت غضبي من عند أبي بكر تبادت في اشتغالها بحزنها ثم بمرضها. وأما سبب غضبها مع احتجاج أبي بكر بالحديث المذكور فلاعتقادها تأويل الحديث على خلاف ما تمسك به أبو بكر، وكأنها اعتقدت تخصيص العموم في قوله «لانورث»، ورأت أن منافع ما خلفه من أرض وعقار لا يتمتع أن تورث عنه، وتمسك أبو بكر بالعموم، واختلفا في أمر محتمل للتأويل، فلما صمم على ذلك انقطعت عن الاجتماع به لذلك، فان ثبت حديث الشعبي أزال الإشكال، وأخلق بالأمر أن يكون كذلك لما علم من وفور عقلها ودينها عليها السلام، وسيأتي في الفرائض زيادة في هذه القصة، ويأتي الكلام فيها إن شاء الله تعالى. وقد وقع في حديث أبي سلة عن أبي هريرة عند الترمذي «جاءت فاطمة إلى أبي بكر فقالت: من يرثك؟ قال: أهلي وولدي، قالت فإلى لا أرث أبي؟ قال أبو بكر: سمعت رسول الله ﷺ يقول: لانورث، ولكني أعول من كان رسول الله ﷺ يعوله». **قوله** (وكانت فاطمة تسأل أبا

بكر نصيبها مما ترك رسول الله ﷺ من خير وفدك وصدقته بالمدينة (هذا يؤيد ما تقدم من أنها لم تطلب من جميع ما خلف ، وإنما طلبت شيئا مخصوصا ، فاما خير ففي رواية معمر المذكورة د وسهمه من خير) ، وقد روى أبو داود باسناد صحيح إلى سهل ابن أبي خيثمة قال : قسم رسول الله ﷺ خير نصفين : نصفها لنوابه وحاجته ، ونصفها بين المسلمين : قسمها بينهم على ثمانية عشر سهما ، ورواه بمعناه من طرق أخرى عن بشير بن يسار مرسل ليس فيه سهل . وأما فدك وهي بفتح الفاء والمهمله بعدها كاف : بلد بينها وبين المدينة ثلاث مراحل ، وكان من شأنها ما ذكر أصحاب المغازي قاطبة أن أهل فدك كانوا من يهود ، فلما فتحت خير أرسل أهل فدك يطلبون من النبي ﷺ الأمان على أن يتركوا البلد ويرحلوا ، وروى أبو داود من طريق ابن إسحق عن الزهري وغيره قالوا : بقيت بقية من خير تحصنوا ، فسألوا النبي ﷺ أن يحقن دماءهم ويسيرهم ففعل ، فسمع بذلك أهل فدك فزلوا على مثل ذلك ، وكانت لرسول الله ﷺ خاصة ، ولأبي داود أيضا من طريق معمر عن ابن شهاب : صالح النبي ﷺ أهل فدك وقرى سماها وهو يحاصر قوما آخرين ، يعني بقية أهل خير . وأما صدقته بالمدينة فروى أبو داود من طريق معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن رجل من أصحاب النبي ﷺ فذكر قصة بني النضير فقال في آخره : وكانت نخل بني النضير لرسول الله ﷺ خاعة أعطاها إياه فقال (ما أفاء الله على رسوله منهم) الآية ، قال فاعطى أكثرها للمهاجرين ، وبقي منها صدقة رسول الله ﷺ التي في أيدي بني فاطمة ، وروى عمر بن شبة من طريق أبي عون عن الزهري قال : كانت صدقة النبي ﷺ بالمدينة أموالا لخيريق بالمعجمة والتفاف مصغر وكان يهوديا من بقايا بني قينقاع نازلا ببني النضير ، فشهد أحدا فقتل به ، فقال النبي ﷺ : خيريق سابق يهود ، وأوصى خيريق بأمواله للنبي ﷺ ، ومن طريق الواقدي بسنده عن عبد الله بن كعب قال : قال خيريق إن أصبت فأموالي لمحمد بضعها حيث أراه الله ، فهي عامة صدقة رسول الله ﷺ ، قال : وكانت أموال خيريق في بني النضير ، وعلى هذا فقوله في الحديث الآتي : وهما يختصمان فيما أفاء الله على رسوله من بني النضير ، شمل جميع ذلك . قوله (لست تاركا شيئا كان رسول الله ﷺ يعمل به إلا عملت به) في رواية شبيب عن الزهري الآتية في المناقب : وإني والله لا أغير شيئا من صدقات رسول الله ﷺ عن حالها التي كانت عليه في عهد رسول الله ﷺ ، وهذا تمسك به من قال : إن سهم النبي يصرفه الخليفة بعده لمن كان النبي ﷺ يصرفه له ، وما بقي منه يصرف في المصالح ، وعن الشافعي يصرف في المصالح وهو لا ينافي الذي قبله . وفي وجه : هو للإمام . وقال مالك والثوري : يجتهد فيه الإمام . وقال أحمد يصرف في الخيل والسلاح . وقال ابن جرير يرد إلى الأربعة قال ابن المنذر : كان أحق الناس بهذا القول من يوجب قسم الزكاة بين جميع الأصناف ، فإن فقد صنف رد على الباقيين يعني الشافعي . وقال أبو حنيفة يرد مع سهم ذوى القربى إلى الثلاثة ، وقيل : يرد خمس الخمس من الغنيمة إلى الغانمين ومن النية إلى المصالح . قوله (فأما صدقته) أي صدقة النبي ﷺ . قوله (فدفعتها عمر إلى علي وعباس) سيأتي بيان ذلك في الحديث الذي يليه ، قوله (وأما خير) أي الذي كان يخص النبي ﷺ منها (وفدك فأمسكها عمر) أي لم يدها لغيره ، وبين سبب ذلك . وقد ظهر بهذا أن صدقة النبي ﷺ تختص بما كان من بني النضير ، وأما سهمه من خير وفدك فكان حكمه إلى من يقوم بالأمر بعده ، وكان أبو بكر يقدم نفقة نساء النبي ﷺ وغيرها مما كان يصرفه فيصرفه من خير وفدك ، وما فضل من ذلك جعله في المصالح . وعمل عمر بعده بذلك . ولما كان عثمان تصرف في فدك بحسب

ماراه ، فروى أبو داود من طريق مغيرة بن مقسم قال : جمع عمر بن عبد العزيز بن مروان فقال إن رسول الله ﷺ كان ينفق من فذك على بن هاشم ويزوج أيمهم وإن فاطمة سألته أن يجعلها لها فأبى ، وكانت كذلك في حياة النبي ﷺ وأبى بكر وعمر ، ثم أقطعها مروان يعني في أيام عثمان ، قال الخطابي ، إنما أقطع عثمان فذك لمروان لأنه تأول أن الذي يختص بالنبي ﷺ يكون للخليفة بعده ، فاستغنى عثمان عنها بأمواله فوصل بها بعض قرابته . ويشهد لصنيع أبي بكر حديث أبي هريرة المرفوع الآتي بعد باب بلفظ : ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملي فهو صدقة ، فقد عمل أبو بكر وعمر بتفصيل ذلك بالدليل الذي قام لها ، وسيأتي تمام البحث في قوله «لأنوث» في كتاب الفرائض إن شاء الله تعالى . **قوله** (فهما على ذلك إلى اليوم) هو كلام الزهري أي حين حدث بذلك . **قوله** (قال أبو عبد الله) أي المصنف (اعتراك افتعلت) كذا فيه ، ولعله كان «افتعلك» ، وكذا وقع في «الحجاز» ، لابن عبيدة . وقوله «من عروته فاصبته ومنه يعروه» واعتزاني ، أراد بذلك شرح قوله «يعروه» ، وبين تصاريفه وأن معناه الإصابة كيفما تصرف ، وأشار إلى قوله تعالى (أن تقول إلا اعتراك بعض آهتنا بسوء) وهذه عادة البخاري يفسر اللفظة الغريبة من الحديث بتفسير اللفظة الغريبة من القرآن . الحديث الثالث حديث عمر مع العياض وعلى ، وقع قبله في رواية أبي ذر وحده قصة فذك ، وكأنها ترجمة لحديث من أحاديث الباب ، وقد بينت أمر فذك في الذي قبله . **قوله** (حدثنا إسحق بن محمد الفروي) هو شيخ البخاري الذي تقدم قريبا في «باب قتال اليهود» ، وقد حدث عنه بواسطة كما تقدم في الصلاح ، وفي رواية ابن شوبه عن الفريدي «حدثنا محمد بن إسحق الفروي» ، وهو مقلوب ، وحكي عياض عن رواية القاذبي مثله قال : وهو وهم . قلت : وهذا الحديث مما رواه مالك خارج الموطأ . وفي هذا الاسناد لطيفة من علوم الحديث مما لم يذكره ابن الصلاح وهي تشابه الطرفين ، مثاله ما وقع هنا : ابن شهاب عن مالك وعنه مالك ، الأعلى ابن أوس والأدنى ابن أنس . **قوله** (وكان محمد بن جبير) أي ابن مطعم (قد ذكر في ذكرنا من حديثه ذلك) أي الآتي ذكره . **قوله** (فانطلقت حتى أدخل) كذا فيه بصيغة المضارعة في موضع الماضي في الموضوعين ، وهي مبالغة لإرادة استحضار صورة الحال ، ويجوز ضم «أدخل» على أن حتى عاطفة ، أي انطلقت فدخلت . والفتح على أن حتى بمعنى إلى أن . **قوله** (مالك بن أوس) ابن الحدائق بفتح المهملة والمثلثة ، وهو نصرى بالنون المفتوحة والصاد المهملة الساكنة ، وأبوه صحابي ، وأما هو فقد ذكر في الصحابة ، وقال ابن أبي حاتم وغيره لا نصح له صحبة ، وحكى ابن أبي خيثمة عن مصعب أو غيره أنه ركب الخيل في الجاهلية . قلت : فعلى هذا لعله لم يدخل المدينة إلا بعد موت النبي ﷺ كما وقع لقيس بن أبي حازم : دخل أبوه وصحب وتأخر هو مع إمكان ذلك ، وقد تشارك أيضا في أنه قيل في كل منهما إنه أخذ عن العشرة . وليس لمالك بن أوس هذا في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في البيوع ، وفي صنيع ابن شهاب ذلك أصل في طلب علو الاسناد ، لأنه لم يقتنع بالحديث عنه حتى دخل عليه ليشافقه به ، وفيه حرص ابن شهاب على طلب الحديث وتحصيله . (تنبيه) : ظن قوم أن الزهري تفرد برواية هذا الحديث ، فقال أبو علي الكرايبي : أنكره قوم وقالوا هذا من مستنكر ما رواه ابن شهاب ، قال : فإن كانوا علوا أنه ليس بفرد فهيئات ، وإن لم يعلموا فهو جهل ، فقد رواه عن مالك بن أوس حكرمة بن خالد وأيوب بن خالد ومحمد بن عمرو بن عطاء وغيرهم . **قوله** (حين متع النهار) بفتح الميم والمثناة الخفيفة بعدها مهملة أي علا وامتد ، وقيل هو ما قبل الزوال . ووقع في رواية مسلم من طريق جريرة عن مالك

« حين تمالي النهار » وفي رواية يونس عن ابن شهاب عند عمر بن شبة « بعد ما ارتفع النهار » . **قوله** (إذا رسول عمر) لم أقف على اسمه ، ويحتمل أن يكون هو يرفاً الحاجب الآتي ذكره . **قوله** (على رمال سرير) بكسر الراء وقد تضم ، وهو ما ينسج من سفف النخل . وأعرب الداودي فقال : هو السرير الذي يعمل من الجريد ، وفي رواية جويرية « فوجدته في بيته جالسا على سرير مفضيا إلى رماله ، أي ليس تحته فراش ، والإفضاء إلى الشيء لا يكون بمائل ، وفيه إشارة إلى أن العادة أن يكون على السرير فراش . **قوله** (فقال يا مال) كذا هو بالترخيم أي مالك ، ويجوز في اللام الكسر على الأصل ، والضم على أنه صار اسما مستقلا فيعرب لإعراب المنادي المفرد . **قوله** (أنه قدم علينا من قومك) أي من بني نصر بن معاوية بن بكر بن هوازن . وفي رواية جويرية عند مسلم « دف أهل أبيات » أي ورد جماعة بأهلهم شيئا بعد شيء . يسيرون قليلا قليلا ، والدقيق السير اللين ، وكانهم كانوا قد أصابهم جنب في بلادهم فانتجعوا المدينة . **قوله** (يرضخ) بفتح الراء وسكون المعجمة بعدها خاء معجمة أي عطية غير كثيرة ولا مقدرة . وقوله (لو أمرت به غيري) قاله تخرجنا من قبول الأمانة ، ولم يبين ما جرى له فيه اكتفاء بقرينة الحال ، والظاهر أنه قبضه لعزم عمر عليه ثاني مرة . **قوله** (أناه حاجبه يرفا) بفتح التحتانية وسكون الراء بعدها فاء مشبهة بغير همز وقد تهمز وهي رواية ثالثة من طريق أبي ذر ، ويرفأ هذا كان من موالى عمر أدرك الجاهلية ولا تعرف له صحبة ، وقد حج مع عمر في خلافة أبي بكر ، وله ذكر في حديث ابن عمر ، قال « قال عمر لمولى له يقال له يرفا إذا جاء طعام يزيد بن أبي سفيان فأعلنني ، فذكر قصة . وروى سعيد بن منصور عن أبي الأحوص عن أبي اسحق عن يرفا قال « قال لي عمر : إني أنزلت نفسي من مال المسلمين منزلة مال اليتيم ، وهذا يشعر بأنه عاش إلى خلافة معاوية . **قوله** (هل لك في عثمان) أي ابن عفان (وعبد الرحمن) ، ولم أر في شيء من طرقه زيادة على الأربعة المذكورين إلا في رواية للنسائي وعمر بن شبة من طريق عمرو بن دينار عن ابن شهاب وزاد فيها « وطلحة بن عبيد الله ، وكذا في رواية الإمامي عن ابن شهاب عند عمر بن شبة أيضا ، وكذا أخرجه أبو داود من طريق أبي البختری عن رجل لم يسمه قال « دخل العباس وعلي ، فذكر القصة بطولها وفيها ذكر طلحة . لكن لم يذكر عثمان . **قوله** (فأذن لهم فدخلوا) في رواية شعيب في المغازي « فأدخلهم » . **قوله** (ثم قال : هل لك في علي وعباس) زاد شعيب يستأذنان . **قوله** (فقال عباس يا أمير المؤمنين اقض بيني وبين هذا) زاد شعيب ويونس « فاستب علي وعباس » ، وفي رواية عقيل عن ابن شهاب في الفرائض « اقض بيني وبين هذا الظالم » استبأ ، وفي رواية جويرية « وبين هذا الكاذب الآثم القادر الخائن » ، ولم أر في شيء من الطرق أنه صدر من علي في حق العباس شيء بخلاف ما يفهم قوله في رواية عقيل « استبأ » واستصوب المازري صنيع من حذف هذه الالفاظ من هذا الحديث وقال : لعل بعض الرواة وهم فيها ، وإن كانت محفوظة ، فأجود ما تحمل عليه أن العباس قالها دلالة على أنه كان عنده بمنزلة الولد ، فأراد ردعه عما يعتقد أنه خطيء فيه ، وأن هذه الأوصاف يتصف بها لو كان يفعل ما يفعله عن عمد ، قال : ولا بد من هذا التأويل لوقوع ذلك بمحض الخليفة ومن ذكر معه ولم يصدر منهم انكار لذلك مع ما علم من تعدد في إنكار المنكر . **قوله** (وهما يختصان فيما أفاء الله على رسوله من مال بني النضير) يأتي القول فيه قريبا . **قوله** (فقال الرمط) في رواية مسلم « فقال القوم » ، وزاد « فقال مالك بن أوس : يخيل لي أنهم قد كانوا قدومهم لذلك » . قلت : ورأيت في رواية معمر عن الزهري في مسند ابن أبي عمر « فقال الزبير بن العوام : اقض بينهما ، فأفادت تعيين من باشر سؤال عمر في

ذلك . قوله (نثيدكم) كذا في رواية أبي ذر بفتح المثناة وكسر التحتانية مهموز وفتح الدال ، قال ابن التين أصليا نثيدكم ، والتؤدة الرقة . ووقع في رواية الاصيلي بكسر أوله وضم الدال وهو اسم فعل كرويد أي اصبروا وأمهلوا وعلى رسلكم . وقيل انه مصدر ناد يتيد ، كما يقال سيروا سيركم ، ورد بأنه لم يسمع في اللغة . ويؤيد الاول ما وقع في رواية عقيل وشعيب ، ابتدوا ، أي تمهلوا ، وكذا عند مسلم وطبى داود . وللإسماعيلي من طريق بشر بن عمر عن مالك ، فقال عمر ابتد ، بلفظ الأمر للمفرد . قوله (أنشدك أتعلم أن رسول الله ﷺ قد قال ذلك) كذا فيه ، وفي رواية مسلم ، قالوا نعم ، ، ومعنى أنشدك أسألكم رافعا لنشدي أي صوتي . قوله (ان الله قد خص رسوله ﷺ في هذا الشيء بشيء) في رواية مسلم وبخاصة لم يخص بها غيره ، وفي رواية عمرو بن دينار عن ابن شهاب في التفسير « كانت أموال بنى النضير بما أفاء الله على رسوله ، فكانت له خاصة ، وكان ينفق على أهله منها نفقة سنة ، ثم يجعل ما بقي في السلاح والكرام » وفي رواية سفيان عن معمر عن الزهري الآتية في النفقات « كان النبي ﷺ يبيع نخل بنى النضير ويحبس لاهله قوت سنتهم ، أي ثمر النخل . وفي رواية أبي داود من طريق أسامة بن زيد عن ابن شهاب « كانت لرسول الله ﷺ ثلاث صفايا : بنو النضير ، وخيبر ، وفدك . فاما بنو النضير فكانت حبسا لذوائبه ، وأما فدك فكانت حبسا لابناء السبيل ، وأما خيبر فجزأها بين المسلمين ثم قسم جزءا لنفقة أهله ، وما فضل منه جعله في فقراء المهاجرين ، ولا تعارض بينهما لاحتمال أن يقسم في فقراء المهاجرين وفي مشري السلاح والكرام ، وذلك مفسر لرواية معمر عند مسلم ، ويجعل ما بقي منه يجعل مال الله . وزاد أبو داود في رواية أبي البخري المذكورة « وكان ينفق على أهله ويتصدق بفضله ، وهذا لا يعارض حديث عائشة « أنه ﷺ توفي ودرعه مرهونة على شعير ، لأنه يجمع بينهما بأنه كان يدخر لاهله قوت سنتهم ثم في طول السنة يحتاج لمن بطرقه إلى إخراج شيء منه فيخرجه ، فيحتاج إلى أن يعرض من يأخذ منها عوضه ، فلذلك استدان . قوله (ما احتازها) كذا للاكثر بحاء مهملة وزاي معجمة ، وفي رواية الكشميني بحاء معجمة وراء مهملة ، هذا ظاهر في أن ذلك كان محتصا بالنبي ﷺ ، إلا أنه واسبى به أقرباءه وغيرهم بحسب حاجتهم . ووقع في رواية عكرمة ابن خالد عن مالك بن أوس عند النسائي ما يؤيد ذلك . قوله (ثم قال لعلي وعباس : أنشدك الله هل تعلمان ذلك) ؟ زاد في رواية عقيل ، قالوا نعم . قوله (ثم توفي الله نبيه ﷺ فقال أبو بكر : أنا ولي رسول الله ﷺ ، فقبضها أبو بكر ، فعمل فيها بما عمل رسول الله ﷺ) زاد في رواية عقيل « وأنتم حينئذ - وأقبل على علي وعباس - تزعمان أن أبا بكر كذا وكذا ، وفي رواية شعيب « كما تقولان ، وفي رواية مسلم من الزيادة « فجتبا ، تطلب ميراثك من ابن أخيك ، ويطلب هذا ميراث امرأته من أبيها ، فقال أبو بكر قال رسول الله ﷺ : لا نورث ما تركنا صدقة ، فرأيتهم كاذبا آثما غادرا خائنا ، وكان الزهري كان يحدث به تارة فيصرح ، وتارة فيكفي . وكذلك مالك . وقد حذف ذلك في رواية بشر بن عمر عنه عند الإسماعيلي وغيره . وهو نظير ما سبق من قول العباس لعلي . وهذه الزيادة من رواية عمر عن أبي بكر حذف من رواية إسحق الفروي شيخ البخاري . وقد ثبت أيضا في رواية بشر بن عمر عنه عند أصحاب السنن والإسماعيلي وعمرو بن مرزوق وسعيد بن داود كلاهما عند الدارقطني عن مالك على ما قال جويرية عن مالك ، واجتماع هؤلاء عن مالك يدل على أنهم حفظوه . وهذا القدر المحذوف من رواية إسحق ثبت من روايته في موضع آخر من الحديث ، لكن جعل القصة فيه لعمر حيث قال « جئتمني يا عباس نساءني

نصيبك من ابن أخيك ، وفيه « فقلت لكما إن رسول الله ﷺ قال : لا نورث ، فاشتمل هذا الفصل على مخالفة لإسحق لبقية الرواة عن مالك في كونهم جعلوا القصة عند أبي بكر وجعلوا الحديث المرفوع من حديث أبي بكر من رواية عمر عنه ، وإسحاق الفروي جعل القصة عند عمر وجعل الحديث المرفوع من روايته عن النبي ﷺ بغير واسطة أبي بكر . وقد وقع في رواية شعيب عن ابن شهاب نظير ما وقع في رواية إسحق الفروي سواء ، وكذلك وقع في رواية يونس عن ابن شهاب عند عمر بن شبة ، وأما رواية عقيل الآنية في الفرائض فاقصر فيها على أن القصة وقعت عند عمر بغير ذكر الحديث المرفوع أصلا ، وهذا يشعر بأن لسياق إسحق الفروي أصلا ، فعمل القصة في محووظان ، واقصر بعض الرواة على ما لم يذكره الآخر ، ولم يتعرض أحد من الشراح لبيان ذلك . وفي ذلك إشكال شديد وهو أن أصل القصة صريح في أن العباس وعليهما قد علما بأنه ﷺ قال « لا نورث » ، فإن كانا سمعا من النبي ﷺ فكيف يطلبانه من أبي بكر ؟ وإن كانا إنما سمعا من أبي بكر أو في زمنه بحيث أفاد عندهما العلم بذلك فكيف يطلبانه بعد ذلك من عمر ؟ والذي يظهر - والله أعلم - حل الأمر في ذلك على ما تقدم في الحديث الذي قبله في حق فاطمة ، وأن كلا من علي وفاطمة والعباس اعتقد أن عموم قوله « لا نورث » ، مخصوص ببعض ما يخلفه دون بعض ، ولذلك نسب عمر إلى علي وعباس أنهما كانا يعتقدان ظلم من خالفهما في ذلك . وأما غاصمة علي وعباس بعد ذلك ثانيا عند عمر فقال اسماعيل القاضي فيما رواه الدارقطني من طريقه : لم يكن في الميراث ، إنما تنازعا في ولاية الصدقة وفي صرفها كيف تصرف ، كذا قال ، لكن في رواية النسائي وعمر بن شبة من طريق أبي البختری ما يدل على أنهما أرادا أن يقسم بينهما على سبيل الميراث ، ولفظه في آخره « ثم جئنا الآن تحتصمان : يقول هذا أريد نصيب من ابن أخي ، ويقول هذا أريد نصيب من امرأتى ، والله لا أفضى بينكما إلا بذلك ، أى إلا بما تقدم من تسليمها لها على سبيل الولاية . وكذا وقع عند النسائي من طريق عكرمة بن خالد عن مالك بن أوس نحوه . وفي السنن لأبي داود وغيره « أراد أن عمر يقسمها لينفرد كل منهما بنظر ما يتولاه ، فامتنع عمر من ذلك وأراد أن لا يقع عليها اسم قسم ولذلك أقسم على ذلك ، وعلى هذا اقتصر أكثر الشراح واستحسنوه ، وفيه من النظر ما تقدم . وأعجب من ذلك جزم ابن الجوزي ثم الشيخ محي الدين بأن عليا وعباسا لم يطلبيا من عمر إلا ذلك ، مع أن السياق صريح في أنهما جاءا مرتين في طلب شيء واحد ، لكن العذر لابن الجوزي والنووي أنهما شرحا اللفظ الوارد في مسلم دون اللفظ الوارد في البخاري والله أعلم . وأما قول عمر « جئني يا عباس تسألني نصيبك من ابن أخيك » ، فأنما عبر بذلك لبيان قسمة الميراث كيف يقسم أن لو كان هناك ميراث ، لا أنه أراد الغض منهما بهذا الكلام . وزاد الامام عن ابن شهاب عند عمر بن شبة في آخره « فأصلحا أمركا والالم يرجع والله اليكما . فقاما وتركوا الخصومة وأعضيت صدقة » ، وزاد شعيب في آخره « قال ابن شهاب تحدثت به عروة فقال : صدق مالك بن أوس ، أنا سمعت عائشة تقول ، فذكر حديثا . قال « وكانت هذه الصدقة بيد علي منعها عباسا فقلبه عليها ، ثم كانت بيد الحسن ثم بيد الحسين ثم بيد علي بن الحسين والحسن بن الحسن ثم بيد زيد بن الحسن وهي صدقة رسول الله ﷺ حقا » . وروى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري مثله وزاد في آخره : قال معمر ثم كانت بيد عبد الله بن حسن حتى ولي هؤلاء - يعني بنى العباس - فقبضوها . وزاد اسماعيل القاضي أن إعراض العباس عنها كان في خلافة عثمان ، قال عمر بن شبة : سمعت أبا عثمان هو محمد بن يحيى المدني يقول : ان الصدقة المذكورة اليوم بيد الخليفة يكتب في عهد يولى عليها من قبله من

يقبضها ويفرقها في أهل الحاجة من أهل المدينة . قلت : كان ذلك على رأس المائتين ، ثم تغيرت الأمور والله المستعان . واختلف العلماء في مصرف النية فقال مالك : النية والخس سواء ، يجهلان في بيت المال ويعطى الإمام أقارب النبي ﷺ بحسب اجتباؤه ، وفرق الجمهور بين خس الغنيمة وبين النية فقال : الخس موضوع فيما عينه الله فيه من الأصناف المسمين في آية الخس من سورة الأنفال لا يتعدى به إلى غيرهم . وأما النية فهو الذي يرجع النظر في مصرفه إلى رأى الإمام بحسب المصلحة . وانفرد الشافعى كما قال ابن المنذر وغيره بأن النية يخمس ، وأن أربعة أخماسه للنبي ﷺ ، وله خس الخس كما في الغنيمة ، وأربعة أخماس الخس لمستحق نظيرها من الغنيمة . وقال الجمهور : مصرف النية كله إلى رسول الله ﷺ ، واحتجوا بقول عمر ، فكانت هذه لرسول الله ﷺ خاصة ، وتأول الشافعى قول عمر المذكور بأنه يريد الأخماس الأربعة . قال ابن بطال : مناسبة ذكر حديث عائشة في قصة فاطمة في باب فرض الخس ، أن الذى سألت فاطمة أن تأخذه من جملة خيبر ، والمراد به سهمه ﷺ منها وهو الخس ، وسيأتى في المغازى بلفظه بما أفاء الله عليه بالمدينة وفدك ومابقى من خس خيبر ، وفي حديث عمر أنه يجب أن يتولى أمر كل قبيلة كبيرهم لأنه أعرف باستحقاق كل رجل منهم ، وأن الإمام أن ينادى الرجل الشريف الكبير باسمه وبالأترخيم حيث لم يرد بذلك تنقيصه . وفيه استعفاء المرء من الولاية ، وسؤاله الإمام ذلك بالرفق ، وفيه اتخاذ الحاجب ، والجلوس بين يدي الإمام ، والشفاعة عنده في انفاذ الحكم وتبديد الحاكم وجهه حكمه . وفيه إقامة الإمام من ينظر على الوقف نيابة عنه ، والتشريك بين الاثنين في ذلك . ومنه يؤخذ جواز أكثر منها بحسب المصلحة . وفيه جواز الادخار خلافا لقول من أنكروا من مشددي المتزهدين . وأن ذلك لا ينافى التوكل . وفيه جواز اتخاذ العقار واستغلال منفعته ، ويؤخذ منه جواز اتخاذ غير ذلك من الأموال التي يحصل بها النماء والمنفعة من زراعة وتجارة وغير ذلك . وفيه أن الإمام إذا قام عنده الدليل صار إليه وقضى بمقتضاه ولم يحتج إلى أخذه من غيره . ويؤخذ منه جواز حكم الحاكم بعلمه ، وأن الاتباع إذا رأوا من الكبير انقباضا لم يفتاعوه حتى يماتحهم بالكلام . واستدل به على أن النبي ﷺ كان لا يملك شيئا من النية ولا خمس الغنيمة إلا قدر حاجته وحاجة من يمونه ، وما زاد على ذلك كان له فيه التصرف بالقسم والعطية . وقال آخرون لم يجعل الله لنبيه ملك رغبة ماغنمه ، وإنما ملكه منافعه وجعل له منه قدر حاجته ، وكذلك القائم بالأمر بعده . وقال ابن الباقلاني في الرد على من زعم أن النبي ﷺ يورث : احتجوا بعموم قوله تعالى ﴿ يوصيكم الله في أولادكم ﴾ قال : أهأ من أنكر العموم فلا استغراق عنده أكل من مات أنه يورث ، وأما من أثبتة فلا يسلم دخول النبي ﷺ في ذلك ، ولو سلم دخوله لوجب تخصيصه لصحة الخبر ، وخبر الآحاد يخصص وإن كان لا ينسخ ، فكيف بالخبر إذا جاء مثل مجيء هذا الخبر وهو « لا نورث »

٢ - باب . أداء الخس من الدين

٣٠٩٥ - **حدثنا أبو الثمان** حدثنا حماد عن أبي جرة الضبجى قال : سمعت ابن عباس رضى الله عنهما

يقول « قدِمَ وفدُ عبد القيس فقالوا : يا رسول الله ، إنا هذا الحى من ربيعة ، بيننا وبينك كفار مُصرّ ، فلنا نصل إليك إلا في الشهر الحرام ، فرأنا بأمرنا نأخذ به ونأخذوا إليه من وراءنا . قال : آسُرُكم بأربع ، وأنهاكم

عن أربع : الإيمان بالله شهادة أن لا إله إلا الله - وعقد يده - وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصيام رمضان ، وأن تؤدوا لله خمس ما غنمتم . وأنها كم عن الذبابة ، والنمير ، والحفيم ، والمزفت »

قوله (باب أداء الخمس من الدين) أورد فيه حديث ابن عباس في قصة وفد عبد القيس ، وقد تقدم شرحه في كتاب الإيمان ، وترجم عليه هناك « أداء الخمس من الإيمان ، وهو على قاعدته في توافد الإيمان والاسلام والدين وقد تقدم في كتاب الإيمان من شرح ذلك ما فيه كفاية ، وتقدم في أول الخمس بيان ما يتعلق به

٣ - باب نفقة نساء النبي ﷺ بعد وفاته

٣٠٩٦ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « لا يتقسم ورثتي ديناراً ، ما تركت بعد نفقة نسائي ، ومثوق عاملي ، فهو صدقة »

٣٠٩٧ - **حدثنا** عبد الله بن أبي شيبه **حدثنا** أبو أسامة **حدثنا** هشام عن أبيه عن عائشة قالت « توفي رسول الله ﷺ وما في بيتي من شيء يأكله ذوكيد ، إلا شطر شعيرة في رقبتي ، فأكلت منه حتى طال علي ، فبكته ، فبكتي »

[الحديث ٣٠٩٧ - طرفه في : ٦٤٥١]

٣٠٩٨ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى عن سفيان قال **حدثني** أبو إسحاق قال سمعت عمرو بن الحارث قال « ما ترك النبي ﷺ إلا سلاحه وبغلة البيضاء ، وأرضاً تركها صدقة »

قوله (باب نفقة نساء النبي ﷺ بعد وفاته) ذكر فيه ثلاثة أحاديث : أحدها حديث أبي هريرة « لا تقسم ورثتي ديناراً ، وقد تقدم بهذا الإسناد في أواخر الوقف ، وقد تقدم ما يتعلق بشرحه قبل باب ، وسيأتي بقية ما يتعلق منه بالميراث في الفرائض . واختلف في المراد بذلك العامل على الذنخل ، وبه جزم الطبري وابن بطال . وأبعد من قال : المراد بعامله حافر قبره عليه الصلاة والسلام . وقال ابن دحية في الخصائص : المراد بعامله خادمه . وقيل العامل على الصدقة . وقيل العامل فيها كالأجير . وقوله في هذه الرواية دينار ، كذا وقع في رواية مالك عن أبي الزناد في الصحيحين ، فقيل هو تنبيه بالادنى على الأعلى . وأخرجه مسلم من رواية سفيان بن عيينة عن أبي الزناد بلفظ « ديناراً ولا درهما ، وهي زيادة حسنة ، وتابعه عليها سفيان الثوري عن أبي الزناد عند الترمذي في الشمائل واستدل به على أجره القسام . نأينها حديث عائشة في قصة الشعير الذي كان في رقبها فكانت ففني ، وسيأتي بسنده ومثله وشرحه في الرقاق ، وتقدم الامام بشيء من ذلك في « باب ما يستحب من السكيل ، أوائل البيوع . قال ابن المنير : وجه دخول حديث عائشة في الترجمة أنها لو لم تستحق النفقة بعد موت النبي ﷺ لأخذ الشعير منها . نأينها

حديث أبي إسحق وهو السليبي عن عمرو بن الحارث « ما ترك النبي ﷺ إلا سلاحه » الحديث وقد تقدم في الوصايا وأن شرحه يأتي مستوفى في أواخر المغازي ، ووقع عند القابسي في أوله « حدثنا يحيى عن سفيان ، فسقط عليه شيخ البخاري مسدد ولا بد منه ، نبه عليه الجياني ، ولو كان على ظاهر ما عنده لا يمكن أن يكون يحيى هو ابن موسى أو ابن جعفر وسفيان هو ابن عيينة »

٤ - باب ما جاء في بيوت أزواج النبي ﷺ ، وما نسب من البيوت إليهن ، وقول الله عز وجل [٣٣ الأحزاب] : ﴿ وَفَرَّغْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ ﴾ ، و [٥٣ الأحزاب] : ﴿ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ ﴾ ٣٠٩٩ - **حدثنا** حبان بن موسى وعبد الله بن عتبة بن مسعود أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت « لما قال أخبرني عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت « لما قل رسول الله ﷺ استأذن أزواجه أن يمرض في بيتي ، فأذن له »

٣١٠٠ - **حدثنا** ابن أبي مريم حدثنا نافع سمعت ابن أبي مليكة قال : قالت عائشة رضي الله عنها ، توفي النبي ﷺ في بيتي ، وفي ثوبي ، وبين سحري ونحري ، وجمع الله بين ربي وربقي . قالت : دخل عبد الرحمن بسواك فضف النبي ﷺ عنه فأخذته فضفته ثم سدت به »

٣١٠١ - **حدثنا** سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب « عن علي بن حسين أن صفية زوج النبي ﷺ أخبرته أنها جاءت رسول الله ﷺ تزوره وهو معتكف في المسجد - في الشهر الآخر من رمضان - ثم قامت تنقلب فقام معها رسول الله ﷺ ، حتى إذا بلغ قريبا من باب المسجد عند باب أم سلمة زوج النبي ﷺ مر بهما رجلان من الأنصار فسما على رسول الله ﷺ ثم نقذا ، فقال لها رسول الله ﷺ : على رسلكما . قال : سبحان الله يا رسول الله ، وكبر عليهما ذلك ، فقال رسول الله ﷺ : إن الشيطان يبلغ من الإنسان مبلغ الدم ، وإني خشيت أن يقذف في قلوبكما شيئا »

٣١٠٢ - **حدثنا** إبراهيم بن المنذر حدثنا أنس بن عياض عن عبيد الله عن محمد بن يحيى بن حبان عن وإسع بن حبان عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال « ارتفعت فوق بيت حفصة فرأيت للنبي ﷺ يقضي حاجته مستدبر القبلة مستقبل الشام »

٣١٠٣ - **حدثنا** إبراهيم بن المنذر حدثنا أنس بن عياض عن هشام عن أبيه أن عائشة رضي الله عنها قالت « كان رسول الله ﷺ يهلي العصر والشمس لم تخرج من حجبها »

٣١٠٤ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله رضي الله عنه قال « قام

الذي ﷺ خطيباً فأشار نحو مَسْكَنٍ عائشة فقال : ها هنا الفتنة - ثلاثاً - مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ »
[الحديث ٣١٠٤ - أطرافه في : ٣٢٧٩ ، ٣٥١١ ، ٥٢٩٦ ، ٧٠٩٢ ، ٧٠٩٣]

٣١٠٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدٍ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عُمَرَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ « أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ أَخْبَرَتْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ عِنْدَهَا ، وَأَنَّهَا سَمِعَتْ صَوْتَ إِنْسَانٍ يَسْتَأْذِنُ فِي بَيْتِ حَفْصَةَ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا رَجُلٌ يَسْتَأْذِنُ فِي بَيْتِكَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَرَاهُ فُلَانًا - لَعَمْرُ حَفْصَةَ مِنْ الرِّضَاعَةِ - الرِّضَاعَةُ تَحْرِمُ مَا حَرَّمَ الْوِلَادَةُ ،

قوله (باب ما جاء في بيوت أزواج النبي ﷺ وما نسب من البيوت اليهن ، وقول الله عز وجل ﴿ وَفِي قُرْآنٍ بَيِّنَاتٍ لَكُمْ ﴾) لا تدخلوا بيوت النبي ﷺ إلا أن يؤذن لَكُمْ قال ابن المنير غرضه بهذه الترجمة أن يبين أن هذه النسبة تحقق دوام استحقاتهن للبيوت ما بقين ، لأن نفقتهن وسكنانهن من خصائص النبي ﷺ ، والسرفه حجبهن عليه . ثم ذكر فيه سبعة أحاديث : الأول حديث عائشة ، استأذن أزواجه أن يمرض في بيتي ، ذكره مختصراً ، ثانيها حديثها « توفي في بيتي وفي نوبي » وفيه ذكر السواك مع عبد الرحمن ، وسيأتي الكلام عليهما مستوفى في أواخر المغازي إن شاء الله تعالى . ثالثها حديث صفية بنت حيي أنها جاءت تزوره وهو معتكف ، والغرض منه قولها فيه « عند باب أم سلمة » ، وقد تقدم شرحه في الاعتكاف . رابعها حديث ابن عمر « ارتقيت فوق بيت حفصة » ، وقد تقدم شرحه في الطهارة . خامسها حديث عائشة كان يصلي العصر والشمس لم تخرج من حجرتها وقد تقدم شرحه في المواقيت . سادسها حديث عبد الله وهو ابن عمر « الفتنة ههنا » ، وسيأتي شرحه في الفن ، والغرض منه قوله « وأشار نحو مَسْكَنٍ عائشة » ، واعترض الاسماعيلي بأن ذكر المسكن لا يناسب ما قصد ، لأنه يستوى فيه المالك والمستعير وغيرهما . سابعها حديث عائشة « أنها سمعت صوت إنسان يستأذن في بيت حفصة » ، وقد تقدم بهذا الاسناد في الشهادات ، ويأتي شرحه في الرضاع . (تنبيه) : وقع في سياقه في الشهادات زيادة على سبيل الوهم في رواية أبي ذر ، وكذا في رواية الاصيلي عن شيخه ، وقد ضرب عليها في بعض نسخ أبي ذر والصواب حذفها ، ولفظ الزيادة « فقلت يا رسول الله أراه فلانا لعمر حفصة من الرضاعة فقالت عائشة » فهذا القدر زائد والصواب حذفه كما نبه عليه صاحب المَشَارِقُ ، قال الطبري : قيل كان النبي ﷺ ملكاً من أزواجه البيت الذي هي فيه فسكن بعده فهين بذلك التملك ، وقيل إنما لم ينازعهن في مساكنهن لأن ذلك من جملة مؤنهن التي كان النبي ﷺ استثناهن لهن عما كان بيده أيام حياته حيث قال « ما تركت بعد نفقة نسائي » قال : وهذا أرجح ، ويؤيده أن ورثتهن لم يرثن هتهن منازلهن ، ولو كانت البيوت ملكاً لهن لا تنقلت إلى ورثتهن ، وفي ترك ورثتهن حقوقهم منها دلالة على ذلك ، ولهذا زيدت بيوتهن في المسجد النبوي بعد موتهن لعموم نفقة المسلمين كما فعل فيما كان يصرف لهن من النفقات والله اعلم . وادعى المذهب أن النبي ﷺ كان حبس عليهن بيوتهن ، ثم استدل به على أن من حبس داراً جاز له أن يسكن منها في موضع . وتعبه ابن المنير بمنع أصل الدعوى ، ثم على التزول لا يوافق ذلك مذهبه إلا إن صرح بالاستثناء ، ومن أين له ذلك ؟

٥ - **باب** ما ذُكِرَ من درع النبي ﷺ وعصاهُ وسيفه وقد حو وخاتمهُ

وما استعمل الخلفاء بعده من ذلك مما لم يُذكر قسمته

ومن شعره ونعله وآنيته مما تبرك أصحابه وغيرهم بعده وفاته

٣١٠٦ - **حديث** محمد بن عبد الله الأنصاري قال حدثني أبي عن مُثَمَّمة حدثنا أنس « أن أبا بكر رضي الله

عنه لما استخلف بعثهُ إلى البحرين ، وكتبَ له هذا الكتاب وختمهُ بِحَاتَمِ النبي ﷺ ، وكان نقشُ الخاتم ثلاثة أسطر : محمدٌ سطر ، ورسولٌ سطر ، والله سطر »

٣١٠٧ - **حديث** عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن عبد الله الأسدي حدثنا عيسى بن طهمان قال : أخرج

إلينا أنسٌ نعين جرداوين لهما قبالة ، فحدثني ثابت البناني بمُدُّ عن أنسٍ أنها نعل النبي ﷺ »

[الحديث ٣١٠٧ - طرفه في : ٥٨٥٧ و ٥٨٥٨]

٣١٠٨ - **حديث** محمد بن بشار حدثنا عبد الوهاب حدثنا أيوب حدثنا حميد بن هلال عن أبي بردة قال

« أخرجت إلينا عائشة رضي الله عنها كساءً مُلبِداً وقالت : في هذا مُزَعُ روحِ النبي ﷺ . وزاد سليمان عن حميد عن أبي بردة قال : أخرجت إلينا عائشة إزاراً غليظاً مما يُصنعُ باليمن ، وكساءً من هذيل التي تدعونها الملبدة »

[الحديث ٣١٠٨ طرفه في : ٥٨١٨]

٣١٠٩ - **حديث** عبدان عن أبي حمزة عن عامر عن ابن سيرين عن أنس بن مالك رضي الله عنه

« أن قَدَحَ النبي ﷺ انكسر فأتخذ مكان الشعب سِدْسَةً من فضة . قال عامر : رأيتُ القَدَحَ وشربتُ فيه »

[الحديث ٣١٠٩ - طرفه في : ٥٦٣٨]

٣١١٠ - **حديث** سعيد بن محمد الجرمي حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي أن الوليد بن كثير حدثهُ

عن محمد بن عمرو بن حنبلَةَ الدبليّ حدثهُ أن ابنَ شهابٍ حدثهُ أن عليَّ بنَ حسينٍ حدثهُ « أنهم حينَ قدسوا المدينة من عند يزيد بن معاوية مقتل حسين بن علي رضي الله عنه عليه لقبه المسور بن حخرمة فقال له : هل لك إلى من حاجة تأمرني بها ؟ فقلت له : لا . فقال : فهل أنت مُعطى سيف رسول الله ﷺ فاني أخاف أن يغلبك القوم عليه ، وإيمُ الله لئن أعطيتَنيه لايخلص إليهم أبداً حتى تُبلغَ نفسى . إن عليَّ بنَ أبي طالبٍ خطبَ ابنةَ أبي جهلٍ على فاطمة عليها السلام ، فسمعتُ رسول الله ﷺ يخطبُ الناسَ في ذلك على منبرِهِ هذا

- وأنا يومئذ المحقلم - فقال : إن فاطمة منى ، وأنا أنحوف أن كفتن في دينها . ثم ذكر صهرأله من بنى عبد شمس فأثنى عليه في مصاهرته إياه قال : حدثني فصدقتني ، ووعدتني فوفيت لي ، وإنني لست أحرّم حلالاً ولا أحلّ حراماً ، ولكن والله لا تجتمع بنت رسول الله (ﷺ) وبنت عدوّ الله أبداً »

٣١١١ - حدثنا فضيلة بن سعيد حدثنا سفيان عن محمد بن سوقة عن مئزر عن ابن الحنفية قال « لو كان علي رضي الله عنه ذا كرا عثمان رضي الله عنه ذكره يوم جاءه ناس فشكوا سعة عثمان ، فقال لي علي : اذهب إلى عثمان فأخبره أنها صدقة رسول الله (ﷺ) ، فمرر سعاك يعملوا بها . فأنبت بها فقال : أغنيها عنا . فأنبت بها علياً فأخبرته فقال : ضمتها حيث أخذتها »

[الحديث ٣١١١ - طرفه في ٣١١٢]

٣١١٢ - وقال الحميدي حدثنا سفيان حدثنا محمد بن سوقة قال سمعت مئزر الثوري عن ابن الحنفية قال : أرسلني أبي ، أخذ هذا الكتاب فذهب به إلى عثمان ، فإن فيه أمر النبي (ﷺ) بالصدقة »

قوله (باب ما ذكر من درع النبي (ﷺ) وعصاه وسيفه وقدره وخاتمه ، وما استعمل الخلفاء بعده من ذلك) الفرض من هذه الترجمة تنبئت أنه (ﷺ) لم يورث ولا يبيع موجوده ، بل ترك بيد من صار إليه للتبرك به ، ولو كانت ميراثاً لبيعت وقسمت ، ولهذا قال بعد ذلك « مما لم تذكر قسمته ، وقوله « مما تبرك أصحابه ، أي به ، وحذفه العلم به ، كذا للأصلي ، ولا بد من شيوخه و شرك ، بالشين من الشركة وهو ظاهر ، وفي رواية الكشميني « مما يتبرك به أصحابه ، وهو يقوى رواية الأصيل . وأما قول المذهب : أنه إنما ترجم بذلك ليتأسي به ولادة الأمور في اتخاذ هذه الآلات ، ففيه نظر ، وما تقدم أولى وهو الالاق لدخوله في أبواب الخمس . ثم ذكر فيه أحاديث ليس فيها ما ترجم به إلا الخاتم والنعل والسيف ، وذكر فيه الكساء والازار ولم يصرح بهما في الترجمة ، فما ذكره في الترجمة ولم يخرج حديثه في الباب الدرع ، ولعله أراد أن يكتب فيها حديث عائشة « أنه (ﷺ) توفي ودرعه مرهونة ، فلم يتفق ذلك ، وقد سبق في البيوع والرهن . ومن ذلك العصا ولم يقع لها ذكر في الأحاديث التي أوردها ، ولعله أراد أن يكتب حديث ابن عباس « أنه (ﷺ) كان يستلم الركن بمحجن ، وقد مضى في الحج وسيأتي في حديث علي في تفسير سورة (والليل إذا يغشي) ذكر الخصرة وأنه (ﷺ) جعل ينسكت بها في الأرض ، وهي عصا يسكنكم الكبر يتسكن عليها ، وكان فضليه (ﷺ) من شوحط ، وكانت عند الخلفاء بعده حتى كسرها جبهاء الغفاري في زمن عثمان . ومن ذلك الشعر ، ولعله أراد أن يكتب فيه حديث أنس الماضي في الطمارة في قول ابن سيرين « عندنا شعر من شعر النبي (ﷺ) صار البنا من قبل أنس ، وأما قوله « وآنيته ، بعد ذكر القدر فن عطف العام على الخاص ، ولم يذكر في الباب من الآنية سوى القدر ، وفيه كفاية لأنه يدل على ما عده . وأما الأحاديث التي أوردها في الباب فالأول منها حديث أنس في الخاتم ، والغرض منه قوله فيه « أن أبا بكر ختم الكتاب بخاتم النبي (ﷺ) ، فانه مطابق لقوله في الترجمة « وما استعمل الخلفاء من ذلك ، وسيأتي في اللباس فيه من

الزيادة أنه كان في يد أبي بكر وفي يد عمر بعده وأنة سقط من يد عثمان ، وبأني شرحه مستوفي هناك إن شاء الله تعالى . الثاني حديث داته أخرج نعاين جرداوين ، بالجيم أى لاشعر عليهما ، وقيل خفتين . **قوله** (لها) في رواية الكشميني د لها ، (قبالة) بكسر القاف وتخفيف الموحدة . **قوله** (لحدثني ثابت) القائل هو عيسى بن سلمان راوى الحديث عن أنس ، وكأنه رأى الثعلبين مع أنس ولم يسمع منه نسبتهما ، لحدثه بذلك ثابت عن أنس ، وسيأتي شرحه في اللباس أيضا إن شاء الله تعالى . الثالث حديث عائشة : **قوله** (عن أبي بردة) هو ابن أبي موسى . **قوله** (كساء ملبدا) أى ثخن وسطه وصفق حتى صار يشبه اللبد ، ويقال المراد هنا المرقع . **قوله** (وزاد سليمان) هو ابن المغيرة (بن حميد) هو ابن هلال ، وصله مسلم عن شيبان بن فروخ عن سليمان بن المغيرة به ، وسيأتي بقية شرحه في كتاب اللباس أيضا . الرابع حديث أنس ، **قوله** (عن أبي حمزة) هو السكري ، **قوله** (عن عاصم بن ابن سيرين) كذا للأكثر ، ووقع في رواية أبي زيد المروزي بإسقاط ابن سيرين وهو خطأ ، وقد أخرجه البزار في مسنده عن البخاري بهذا الاسناد وقال لأنه لم يرواه عن عاصم هكذا إلا أبا حمزة ، وقال الدارقطني : خالفه شريك عن عاصم عن أنس لم يذكر ابن سيرين ، والجميع قول أبي حمزة ، قلت : قد رواه أبو عوانة عن عاصم ففصل بعضه عن أنس وبعضه عن ابن سيرين عن أنس ، وسيأتي بيانه في الأشربة ، ونبه على ذلك أبو على الجبائي وسيأتي بيانه هناك إن شاء الله تعالى ، **قوله** (أن قدح النبي ﷺ انكسر فأتخذ) في رواية أبي ذر بضم المثناة على البناء المفعول ، وفي رواية غيره بفتحها على البناء للفاعل والضمير للنبي ﷺ أو لأنس ، وجزم بعض الشراح بالثاني واحتج برواية بلفظ لجعلت مكان الشعب سلسلة ، ولا حجة فيه لاحتمال أن يكون لجعلت بضم الجيم على البناء المجحول فرجع إلى الاحتمال لابهام الجماعل . **قوله** (قال عاصم) هو الأحول الراوى (رأيت القدح وشربت فيه) . الخامس حديث المسور بن مخرمة في خطبة على بنت أبي جهل ، وسيأتي الكلام عليه مستوفي في السكاح ، والفرض منه ما دار بين المسور بن مخرمة وعلى بن الحسين في أمر سيف النبي ﷺ ، وأراد المسور بذلك صيانة سيف النبي ﷺ لئلا يأخذه من لا يعرف قدره . والذي يظهر أن المراد بالسيف المذكور ذو الفقار الذي تنفله يوم بدر ورأى فيه الرؤيا يوم أحد . وقال الكرماني : مناسبة ذكر المسور لقصة خطبة بنت أبي جهل عند طلبه للسيف من جهة أن رسول الله ﷺ كان يحترز عما يوجب وقوع التكدير بين الأقرباء ، أى فكذلك ينبغي أن تعطى السيف حتى لا يحصل بينك وبين أقربائك كدورة بسبه ، أو كما أن رسول الله ﷺ كان يراعى جانب بنى عمه العباسيين فانت أيضا راع جانب بنى عمك النوفليين لأن المسور نوفلي ، كذا قال ، والمسور زهرى لانوفلى ، قال : أو كما أن رسول الله ﷺ كان يحب رفاة طاهر فاعطاه عليها السلام فانا أيضا أحب رفاة طاهر لكونك ابن ابنها فأعطى السيف حتى أحفظه لك . قلت : وهذا الأخير هو المعتمد وما قبله ظاهر التكلف ، وما ذكر إشكالا يتعلق بذلك في كتاب المناقب إن شاء الله تعالى . السادس ، **قوله** (عن محمد بن سوقة) بضم المهملة وسكون الواو ثقة عابد مشهور ، وهو وشيخه منذر بن يعلى أبو يعلى الثوري كوفيان قربانان من صفار التابعين . **قوله** (لو كان على ذاكر أعثمان) زاد الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن قتبية د ذاكر أعثمان بسوء ، وروى ابن أبي شبة من وجه آخر عن محمد بن سوقة د حدثني منذر قال : كذا عند ابن الحنفية فقال بعض القوم من عثمان فقال : مه ، فقلنا له أكلن أبوك يسب عثمان ؟ فقال ماسبه ، ولو سبه يوما لسبه يوم جهنمه ، فذكره . **قوله** (جاءه ناس فشدكوا

سعاة عثمان) لم أقف على تعيين الشاكي ولا المشكو . والسعاة جمع ساع وهو العامل الذي يسمى في استخراج الصدقة من تجب عليه ويحملها إلى الامام . قوله (فقال لي علي : اذهب إلى عثمان فأخبره أنها صدقة رسول الله ﷺ) أي أن الصحيفة التي أرسل بها إلى عثمان مكتوب فيها بيان مصارف الصدقات ، وقد بين في الرواية الثانية أنه قال له : خذ هذا الكتاب فان فيه أمر النبي ﷺ في الصدقة ، وفي رواية ابن أبي شبة : خذ كتاب السعاة فاذهب به إلى عثمان ، . قوله (أغنها) بهزة مفتوحة ومعجمة ساكنة وكسر النون أي اصرفها تقول : أغن وجهك عن أي اصرفه ، ومثله قوله (لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) أي يصده ويصرفه عن غيره ، ويقال قوله (أغنها عنا ، بألف وصل من الثلاثي وهي كلمة معناها الترك والاعراض ، ومنه (واستغنى الله) أي تركهم الله لان كل من استغنى عن شيء تركه تقول غنى فلان عن كذا فهو غان بوزن علم فهو عالم ، وفي رواية ابن أبي شبة : لا حاجة لنا فيه ، وقيل كان علم ذلك عند عثمان فاستغنى عن النظر في الصحيفة ، وقال الحميدي في الجمع : قال بغض الرواة عن ابن عيينة : لم يجد علي بدا حين كان عنده علم منه أن ينهيه اليه ، ونرى أن عثمان إنما رده لأن عنده علما من ذلك فاستغنى عنه ، ويستفاد من الحديث بذل النصيحة للأمرء وكشف أحوال من يقع منه الفساد من أتباعهم والامام التنقيب عن ذلك . ويحتمل أن يكون عثمان لم يثبت عنده ما طعن به على سعاته ، أو ثبت عنده وكان التدبير يقتضي تأخير الانكار ، أو كان الذي أنكره من المستحبات لا من الواجبات ولذلك عذره على ولم يذكره بسوء . قوله (فأخبرته فقال : ضعها حيث أخذتها) في رواية ابن أبي شبة : وضعه موضعه . ، قوله (وقال الحميدي الخ) هو في : كتاب النوادر ، له بهذا الاسناد ، والحميدي من شيوخ البخاري في الفقه والحديث كما تقدم في أول هذا الكتاب ، وأراد بروايته هذه بيان تصريح سفيان بالتحديث ، وكذا التصريح بإسحاق بن محمد بن سوفة من منذر ، ولم أقف في شيء من طرقه على تعيين ما كان في الصحيفة ، لكن أخرج الخطابي في غريب الحديث ، من طريق عطية عن ابن عمر قال : بعث علي إلى عثمان بصحيفة فيها : لا تأخذوا الصدقة من الرخعة ولا من النخعة ، قال الخطابي : النخعة بنون ومعجمة أولاد الغنم ، والرخعة برا . ومعجمة أيضا أولاد الابل انتهى . وسنده ضعيف لكنه عما يحتمل

٦ - باب الدليل على أن الحُسَّ النواصبِ رسولِ الله ﷺ والمساكينِ وإيثارِ النبي ﷺ أهل الصَّنة والأراملِ

حين سألته فاطمة وشكت إليه الطعن والرحى أن يُجِدِّمها من السَّبِي ، فَوَكَّلها إلى الله

٣١١٣ - حَدَّثَنَا بَدَلُ بْنُ الْحَبِّرِ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنَا الْحَكَمُ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي لَيْلَى أَخْبَرَنَا عَلَى أَنْ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ اشْتَكَتْ مَا تَأْتِي مِنَ الرَّحَى مَا تَطْعَمُهُ ، فَبَلَغَهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَنِي بِسَبِي ، فَأَنْتَهُ نَسَّالُهُ خَادِمًا فَلَمْ تَوَافِقْهُ ، فَذَكَرَتْ لِعَائِشَةَ ، فَجَاءَ النَّبِيُّ ﷺ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ عَائِشَةُ لَهُ ، فَأَتَانَا وَقَوَّأْخَذَنَا مَضَاجِعَنَا فَذَهَبْنَا لِنَقُومَ فَقَالَ : عَلَى مَكَائِكَا ، حَتَّى وَجَدْتُ بُرْدًا قَدْ مَرَّ عَلَى صَدْرِي ، فَقَالَ أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى خَيْرٍ مِمَّا سَأَلْتُمَنِي ؟ إِذَا أَخَذْتُمَا مَضَاجِعَكُمَا فَسَكِّرَا اللَّهَ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ ، وَاحِدًا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ ، وَسَبْعًا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ ، فَإِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ

لکما سألناه

[الحديث ٣١٣ - أطرافه في : ٣٧٠٥ ، ٥٣٦١ ، ٥٣٦٢ ، ٦٣١٨]

قوله (باب الدليل على أن الخس) أي خمس الغنيمة (لنواب رسول الله ﷺ والمساكين) النوائب جمع نائبة وهو ما ينوب الإنسان من الأمر الحادث (وإيثار النبي ﷺ أهل الصفة والأرامل حين سألته فاطمة وشكت إليه الطعن) في رواية الكشميني « والمجاهدين » (والرحى أن يخدمها من السبي ، فوكلم إلى الله تعالى) . ثم ذكر حديث علي « أن فاطمة اشتكت ما تلقى من الرحى بما تطحن ، فبلغها أن النبي ﷺ أتى بسبي ، فأنته تسأله خادما ، فذكر الحديث وفيه « ألا أدلكم على خير مما سألتها ، فذكر الذكر عند النوم ، وسيأتي شرحه في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى ، وليس فيه ذكر أهل الصفة ولا الأرامل ، وكأنه أشار بذلك إلى ما ورد في بعض مارق الحديث كعادته ، وهو ما أخرجه أحمد من وجه آخر عن علي في هذه القصة مطولا وفيه « والله لا أعطيك وأدع أهل الصفة تطوى بطونهم من الجريح لا أجد ما أنفق عليهم ، ولكن أبيعهم وأنفق عليهم أثما منهم ، وفي حديث الفضل بن الحسن الضمري عن ضباعة أو أم الحكم بنت الزبير قالت « أصاب النبي ﷺ سبيا ، فذهبت أنا وأختي فاطمة نسأله ، فقال سبعة كما يتامى بدر » الحديث أخرجه أبو داود ، وتقديم من حديث ابن عمر في الهبة « أن النبي ﷺ أمر فاطمة أن ترسل الستر إلى أهل بيت بهم حاجة ، قال اسماعيل القاضي : هذا الحديث يدل على أن للإمام أن يقسم الخس حيث يرى ، لأن الأربعة الاخماس المستحقاق للغائبين ، والذي يختص بالإمام هو الخس ، وقد منع النبي ﷺ ابنته وأعز الناس عليه من أقربيه وصرفه إلى غيرهم ، وقال نحوه الطبري : لو كان سهم ذوى القربى قسما مفروضا لأخدم ابنه ولم يكن ليدع شيئا اختاره الله لها وامتن به على ذوى القربى ، وكذا قال الطحاوي وزاد : وإن أبا بكر وعمر أخذوا بذلك وقسما جميع الخس ولم يجعلوا لذوى القربى منه حقا مخصوصا به بل بحسب ما يرى الإمام ، وكذلك فعل علي . قلت : في الاستدلال بحديث علي هذا انظر ، لأنه يحتمل أن يكون ذلك من النبي ، وأما خمس الخس من الغنيمة فقد روى أبو داود من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى عن علي قال « قلت يا رسول الله إن رأيت أن توليني حقنا من هذا الخس ، الحديث ، وله من وجه آخر عنه « ولاني رسول الله ﷺ خمس الخس فوضعت مواضعه حياتي » الحديث ، فيحتمل أن تكون قصة فاطمة وقعت قبل فرض الخس والله اعلم . وهو بعيد ، لأن قوله تعالى (واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة) الآية نزات في غزوة بدر ، وقد مضى قريبا أن الصحابة أخرجوا الخس من أول غنيمة غنموها من المشركين فيحتمل أن حصة خمس الخس - وهو حق ذوى القربى من الغنيمة المذكور - لم يبلغ قدر الرأس الذي طلبته فاطمة فكان حقا من ذلك يسيرا جدا ، يلزم منه أن لو أعطاها الرأس أترقى حق بقية المستحقين من ذكر . وقال المذهب : في هذا الحديث أن الإمام أن يؤثر بعض مستحق الخس على بعض ، ويعطى الأوكد فالأوكد . ويستفاد من الحديث حل الإنسان أهله على ما يحمل عليه نفسه من التقليل والزهدي في الدنيا والقنوع بما أعد الله لأوليائه الصابرين في الآخرة . قلت : وهذا كله بناء على ما يقتضيه ظاهر الترجمة ، وأما مع الاحتمال الذي ذكرته أخيرا فلا يمكن أن يؤخذ من ذكر الإيثار عدم وقوع الاشتراك في الشيء ، ففي ترك القسمة وإعطاء أحد المستحقين دون الآخر إيثار الآخذ على الممنوع ، فلا يلزم منه نفي الاستحقاق وسيأتي مزيد في هذه المسألة بعد ثمانية أبواب

٧ - **باب** قوله الله تعالى [٤١ الأنفال] : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ خَمْسَةٌ وَلِلرَّسُولِ ﴾ يعني للرَّسُولِ قسم ذلك

وقال رسول الله ﷺ « إنما أنا قاسم وخازن ، والله يعطى »

٣١١٤ **حدثنا** أبو الوليد **حدثنا** شعبة عن سليمان ومنصور وقناة أنهم سمعوا سالم بن أبي الجعد عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أنه قال « وَلِدَ لرجلٍ مَثَمَنَ الْأَنْصَارِ غَلَامٌ ، فَأَرَادَ أَنْ يُسَمِّيَهُ مُحَمَّدًا - قال شعبة في حديث منصور : إنَّ الْأَنْصَارِيَّ قَالَ : حَمَلْتُهُ عَلَى عُنُقِي ، فَأَتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ ﷺ . وفي حديث سليمان : وَلِدَ لَهُ غَلَامٌ فَأَرَادَ أَنْ يُسَمِّيَهُ مُحَمَّدًا - قال : سَمُّوْا بِاسْمِي وَلَا تَكُنُّوْا بِكُنْيَتِي ، فَأَنَّى إِنَّمَا جُعِلْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ . وقال حصين : بُعِثْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ . وقال عمرو : أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ : سَمِعْتُ سَالِمًا عَنْ جَابِرٍ : أَرَادَ أَنْ يُسَمِّيَهُ الْقَاسِمَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : تَسَمُّوْا بِاسْمِي ، وَلَا تَكُنُّوْا بِكُنْيَتِي »

[الحديث ٣١١٤ - أطرافه في : ٣١١٥ ، ٣٥٣٨ ، ٦٩٨٦ ، ٦١٨٧ ، ٦١٨٩ ، ٦١٩٦]

٣١١٥ - **حدثنا** محمد بن يوسف **حدثنا** سفيان بن الأعمش عن سالم بن أبي الجعد عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال « وَلِدَ لرجلٍ مَثَمَنَ غَلَامٌ فَسَمَاهُ الْقَاسِمَ ، فَقَالَتِ الْأَنْصَارُ : لَا تَكْنِيكَ أَبَا الْقَاسِمِ وَلَا نُنْعِمُكَ عَيْنًا . فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلِدَ لِي غَلَامٌ فَسَمَّيْتُهُ الْقَاسِمَ ، فَقَالَتِ الْأَنْصَارُ : لَا تَكْنِيكَ أَبَا الْقَاسِمِ وَلَا نُنْعِمُكَ عَيْنًا . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَحَسَنَتِ الْأَنْصَارُ ، فَسَمُّوْا بِاسْمِي وَلَا تَكُنُّوْا بِكُنْيَتِي ، فَأَنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ »

٣١١٦ - **حدثنا** حبان بن موسى أخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن أنه سمع معاوية يقول : قال رسول الله ﷺ « مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ ، وَاللَّهُ لَمُعِطٌ وَأَنَا الْقَاسِمُ ، وَلَا تَزَالُ هَذِهِ الْأُمَّةُ ظَاهِرِينَ عَلَى مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ ظَاهِرُونَ ،

٣١١٧ - **حدثنا** محمد بن سنان **حدثنا** فليح **حدثنا** هلال عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « مَا أَعْطَيْكُمْ وَلَا أَمْنَعُكُمْ ، إِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ أَصْعُ حَيْثُ أَمَرْتُ »

٣١١٨ - **حدثنا** عبد الله بن يزيد **حدثنا** سعيد بن أبي أيوب قال **حدثني** أبو الأسود عن ابن أبي عياش - واسمه نهبان - عن حوالة الأنصارية رضي الله عنها قالت « سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : إِنَّ رَجُلًا يَخُونُ صَوْنَ فِي مَالِ اللَّهِ بِغَيْرِ حَقٍّ ، فَلَهُمْ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »

قوله (باب قوله تعالى ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ خَمْسَةٌ وَلِلرَّسُولِ ﴾) يعني وللرسول قسم ذلك (هذا اختيار منه لأحد الأقوال في تفسير هذه الآية ، والاكثر على أن اللام في قوله « للرسول » ، للملك ، وأن للرسول خمس الخس من الغنمية

سواء حضر القتال أو لم يحضر ، وهل كان يملكه أو لا ؟ وجهان للشافعية ، ومال البخارى إلى الثانى واستدل له . قال اسماعيل القاضي : لاحجة لمن ادعى أن الخمس يملكه النبي ﷺ بقوله تعالى ﴿ واعدلوا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة والرسول ﴾ لانه تعالى قال ﴿ يسألونك عن الأنفال ، قل الأنفال لله والرسول ﴾ وانفقوا على أنه قبل فرض الخمس كان يعطى الغنيمة للغنائم بحسب ما يؤدى إليه اجتهاده ، فلما فرض الخمس تبين للغنائم أربعة أخماس الغنيمة لا يشاركون فيها أحد . وإنما خص النبي ﷺ بنسبة الخمس إليه إشارة إلى أنه ليس للغنائم فيه حق بل هو مفوض إلى رأيه ، وكذلك إلى الإمام بعده ، وقد تقدم نقل الخلاف فيه في الباب الأول وأجمعوا على أن اللام في قوله تعالى ﴿ لله ﴾ للتبكر إلا ما جاء عن أبي العالية فإنه قال : تقسم الغنيمة خمسة أسهم ثم السهم الأول يقسم قسمين قسم لله وهو للفقراء وقسم الرسول له ، وأما من بعده فيضعه الإمام حيث يراه . **قوله** (وقال رسول الله ﷺ : إنما أنا قاسم وخازن ، والله يعطى) لم يقع هذا اللفظ في سياق واحد ، وإنما هو مأخوذ من حديثين : أما حديث « إنما أنا قاسم ، فهو طرف من حديث أبي هريرة المذكور في الباب ، وتقدم في العلم من حديث معاوية بلفظ « وإنما أنا قاسم والله يعطى » في أثناء حديث . وأما حديث « إنما أنا خازن والله يعطى » فهو طرف من حديث معاوية المذكور ، ويأتى موصولا في الاعتصام بهذا اللفظ . ثم ذكر المصنف في الباب أربعة أحاديث : الأول حديث جابر ذكره من حرق ، **قوله** (عن سليمان) هو الأعشى ، وبين البخارى الاختلاف على شعبة : هل أراد الانصارى أن يسمى ابنه محمدا أو القاسم ، وأشار إلى ترجيح أنه أراد أن يسميه القاسم برواية سفيان - وهو الثوري - له عن الأعشى فسماه القاسم ، ويرجح أنه أيضا من حيث المعنى لأنه لم يقع الانكار من الانصار عليه إلا حيث لزم من تسمية ولده تقاسم أن يصير يكنى أبا القاسم ، وسيأتى البحث في هذه المسألة في كتاب الادب إن شاء الله تعالى . **قوله** (قال شعبة في حديث منصور إن الانصارى قال : حملته على عنق) هذا يقتضى أن يكون الحديث من رواية جابر عن الانصارى ، بخلاف رواية غيره فإنها من سند جابر . **قوله** (وقال حصين بمثل قاسما أقسم بينكم) هو من رواية شعبة عن حصين أيضا كما سيأتى في الادب . **قوله** (وقال عمرو) هو ابن مرزوق وهو من شيوخ البخارى ، وطريقه هذه وصلها أبو نعيم في المستخرج ، وكأن شعبة كان تارة يحدث به عن بعض مشايخه دون بعض وتارة يجمعهم ويفصل ألقابهم . وقوله « لا تكتنوا » وقع في رواية الكشميهنى « ولا تكتنوا » بفتح الكاف وتشديد النون ، وقوله في روايه سفيان عن الأعشى « لا تكتنوا » ولا تكتنوا علينا ، وقع في رواية الكشميهنى بالجرم فهما في الموضوعين ، ومعنى قوله « لا تكتنوا علينا » لا تكتنوا ولا تفر عينك بذلك ، وسيأتى في الادب من الزيادة من وجه آخر عن جابر « أن النبي ﷺ قال لانصارى : سم ابنك عبد الرحمن » . الثانى حديث معاوية ، وهو يشتغل على ثلاثة أحكام « من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين » وقد تقدم شرح صدره في كتاب العلم ، ويأتى شرح الاخير منه في الاعتصام ، والغرض منه قوله « والله المعطى وأنا القاسم » وهذا مطابق لاحاديث الباب . الحديث الثالث حديث أبي هريرة ، **قوله** (ما أعطيتكم ولا أمنعكم) في رواية أحمد عن شريح بن النعمان عن فليح في أوله « والله المعطى » وأمنع لا أتصرف فيكم بعطية ولا منع برأى ، وقوله « إنما أنا القاسم أضع حيث أمرت بماى لا أعطى أحدا ولا أمنع أحدا إلا بأمر الله » وقد أخرجه أبو داود من طريق همام عن أبي هريرة بلفظ « إن أنا إلا خازن » في الرابع **قوله** (حدثنا عبد الله بن يزيد) هو أبو عبد الرحمن المقرئ . **قوله** (حدثنا سعيد) زاد المستمل « ابن أبي أيوب »

وأبو الأسود هو التوفلي الذي يقال له يقيم عروة ، والنعمان بن أبي عياش بالتحانية والمعجمة أنصاري ، وهو ذرق ، وبذلك وصفه الدورقي ، واسم أبي عياش عبيد ، وقيل زيد بن معاوية بن الصامت . قوله (عن خولة الانصارية) في روايه الاسماعيل بنت ثامر الانصارية ، وزاد في أوله « الدنيا خضرة حلوة ، وإن رجلا ، وأخرجه الترمذي من طريق سعيد المقبري عن أبي الوليد سمعت خولة بنت قيس وكانت تحت حمزة بن عبد المطالب سمعت رسول الله ﷺ يقول « أن هذا المال خضرة حلوة ، من أصابه بحقه بورك له فيه . ورب متخوض فيما شاء نفسه من مال الله ورسوله ليس له يوم القيامة إلا النار ، قال الترمذي : حسن صحيح ، وأبو الوليد اسمه عبيد . قلت : فرق غير واحد بين خولة بنت ثامر وبين خولة بنت قيس ، وقيل إن قيس بن قهم بالقاف لقبه ثامر وبذلك جزم على بن المديني ، فعلى هذا فهي واحدة ، وقوله « خضرة ، أُنث على تأويل الغنيمة بدليل قوله « من ماله الله ، ويحتمل ما هو أعم من ذلك . وقوله « خضرة ، أى مشتهة ، والنفوس تميل إلى ذلك . وقوله « من مال الله ، مطهر أقيم مقام المضمر إشعارا بأنه لا ينبغي التخوض في مال الله ورسوله والتصرف فيه بمجرد التشهي ، وقوله « ليس له يوم القيامة إلا النار ، حكم مرتب على الوصف المناسب وهو الخوض في مال الله ، ففيه إشعار بالغلبة . قوله (يتخوضون) بالمجمعين (في مال الله بغير حق) أى يتصرفون في مال المسلمين بالباطل ، وهو أعم من أن يكون بالقسمة وبغيرها ، وبذلك تناسب الترجمة . (تنبيه) : قال الكرماني مناسبة حديث خولة للفرجة خفية ، ويمكن أن تؤخذ من قوله « يتخوضون في مال الله بغير حق ، أى بغير قسمة حق ، واللفظ وإن كان عاما لكن خصصناه بالقسمة لتفهم منه الترجمة . قلت : ولا تحتاج إلى قيد الاعتذار لأن قوله « بغير ، يدخل في عموم الصورة المذكورة فيصح الاحتجاج به على شرطية القسمة في أموال النبي والغنيمة بحكم العدل واتباع ما ورد في الكتاب والسنة ، وكان المصنف أراد بإرادته تحوير من يخالف ذلك . ويستفاد من هذه الأحاديث أن بين الاسم والمسمى به مناسبة ، لكن لا يلزم اطراد ذلك ، وأن من أخذ من الغنائم شيئا بغير قسم الامام كان عاصيا . وفيه ردع الولاة أن يأخذوا من المال شيئا بغير حقه أو يمتنعوه من أهله

٨ - باب قول النبي ﷺ « أُحِلَّتْ لَكُمْ الْغَنَائِمُ » . وقال الله عز وجل [٢٠ الفتح] :

(وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَنَاسِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا) الآية . وهي للعامة حتى يُبَيِّنَهُ أَرْسُولُ اللَّهِ ﷺ

٣١١٩ - **حديثنا** مسدّد حدثنا خالد بن عاصم عن عاصم عن روة البارقى رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « الخيل معقود في نواصيها الخير والأجر والمغنم إلى يوم القيامة ،

٣١٢٠ - **حديثنا** أبو البان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده ، وإذا هلك قيسر فلا قيسر بعده . والذي نفسى بيده لتتفقن كنوزها في سبيل الله »

٣١٢١ - **حديثنا** إسحاق سمع جبراً عن عبد الملك عن جابر بن سمرة رضى الله عنه قال : قال رسول

الله ﷻ « إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده ، وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده . والذي نفسي بيده لنتفئن كنوزهما في سبيل الله »

[الحديث ٣١٢١ - طرفاه في : ٣٦١٩ ، ٦٦٢٩]

٣١٢٢ - **حديثنا** محمد بن سنان **حدثنا** هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا سَيَّارٌ **حدثنا** يزيدُ الفقيرُ **حدثنا** جابرُ بن عبد الله رضي الله عنها قال : قال رسولُ الله ﷺ « أحلت لي الغنائم »

٣١٢٣ - **حديثنا** إسماعيلُ قال **حدثني** مالكٌ عن أبي الزنادِ عن الأعرجِ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسولَ الله ﷺ قال « تسكفَلُ اللهُ لمن جاهدَ في سبيله لا يخرجهُ إلا الجهادُ في سبيله ، وتصدقُ كلماته ، بأن يُدخلَه الجنةَ ، أو يرجمَهُ إلى مكانِهِ الذي خَرَجَ منه مع ما نالَ من أجرٍ أو غنيمةٍ »

٣١٢٤ - **حديثنا** محمد بن القلاء **حدثنا** ابنُ المباركِ عن معمرٍ عن همامِ بن منبّه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ « غَرَانِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَقَالَ قَوْمُهُ : لَا يَنْبَغِي رَجُلٌ مَلِكٌ بَضْعَ أَمْرَاقٍ وَهُوَ يُرِيدُ أَنْ يَبْنِيَ بَهَا وَثَلًا بَيْنَ بَيْتَيْهِ ، وَلَا أَحَدٌ بَنَى بُيُوتًا وَلَمْ يَرْفَعْ مَقُوفَهَا ، وَلَا آخَرُ اشْتَرَى غَنَمًا أَوْ خِلْفَاتٍ وَهُوَ يَنْتَظِرُ وَلَادَهَا . فَغَزَا . فَذَنَّا مِنَ الْقَرِيَةِ صَلَاةَ الْعَصْرِ أَوْ قَرِيبًا مِنْ ذَلِكَ ، فَقَالَ لِلشَّمْسِ : إِنَّكَ مَأْمُورَةٌ وَأَنَا مَأْمُورٌ ، اللَّهُمَّ احْبِسْهَا عَلَيْنَا ، فَحَبَسَتْ حَتَّى فُتِحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ، فَجَمَعَ الْغَنَائِمَ ، فَجَاءَتْ - يَعْنِي النَّارَ - أُنثَى كَلَمًا فَلَمْ تَطْعَمْهَا ، فَقَالَ : إِنَّ فِيكُمْ غُلُولًا ، فَلْيُبَايِعْنِي مِنْ كُلِّ قَبِيلَةٍ رَجُلٌ ، فَلَزِقَتْ يَدُ رَجُلٍ بِيَدِهِ ، فَقَالَ : فِيكُمْ الْغُلُولُ ، فَلْيُبَايِعْنِي قَبَائِلَكُمْ ، فَلَزِقَتْ يَدُ رَجُلَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ بِيَدِهِ ، فَقَالَ : فِيكُمْ الْغُلُولُ . فَجَاءُوا بِرَأْسِ بَقَرَةٍ مِنَ الذَّهَبِ فَوَضَعُوهَا ، فَجَاءَتْ النَّارُ فَأَكَلَتْهَا . ثُمَّ أَحَلَّ اللَّهُ لَنَا الْغَنَائِمَ ، رَأَى صَدْرُنَا وَعَجَزْنَا فَأَحْلَمْنَا لَنَا »

[الحديث ٣١٢٤ - طرفه في : ٥١٥٧]

قوله (باب قول النبي ﷺ أحلت لكم الغنائم) كذا للجميع ، ووقع عند ابن التين « أحلت لي ، وهو أشبه ، لأنه ذكر بهذا اللفظ في هذا الباب ، وهذا الثاني طرف من حديث جابر الماضي في التيمم ، وقد تقدم بيان ما كان من قبلنا يصنع في الغنيمة . **قوله** (وقال الله عز وجل (وعدكم الله مغنم كثيرة تأخذونها) الآية) هذه الآية نزات في أهل الحديبية بالافتاق ، ولما صرفوا من الحديبية فتحوا خيبر كما سيأتي في مكانه . **قوله** (فهي للعامة) أي الغنيمة لعموم المسلمين من قاتل . **قوله** (حتى يبينه الرسول) أي حتى يبين الرسول من يستحق ذلك من لا يستحقه ، وقد وقع بيان ذلك بقوله تعالى (واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن الله خمسه) الآية ، ثم ذكر فيه ستة أحاديث : أحدها حديث عروة البارقي في الخيل ، وقد تقدم الكلام عليه في الجهاد ، والغرض منه قوله في آخره « الاجر والمغنم » . ثانيها حديث أبي هريرة « إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده ، وسيأتي الكلام عليه في علامات

النبوة ، والغرض منه قوله : لتنفقن كنوزهما في سبيل الله ، وقد أنفقت كنوزهما في المغام . ثالثها حديث جابر ابن سمرة مثله ، وإسحق هو ابن راهويه وجابر هو ابن عبد الحميد وعبد الملك هو ابن عمير . وذكر أبو علي الجبائي أنه لم ير إسحق هذا منسوبا لاحد من الرواة ، لكن وجدناه بعده في مسند إسحق بهذا السياق ، فقلب على الظن أنه المراد . رابعها حديث جابر بن عبد الله ذكره مختصرا بلفظ : أحلت لي الغنائم ، وقد تقدم شرحه مستوفى في التيسيم . خامسها حديث أبي هريرة : تكفل الله لمن جاهد في سبيله ، وقد تقدم شرحه في أوائل الجهاد ، والغرض منه قوله في آخره : من أجر أو غنيمة . سادسها حديثه في قصة النبي الذي غزا القرية ، **قوله** (عن ابن المبارك) كذا في جميع الروايات ، لكن قال أبو نعيم في المستخرج : أخرجه البخاري عن محمد بن العلاء عن ابن المبارك أو غيره ، وهذا الشك إنما هو من أبي نعيم ، فقد أخرجه الاسماعيلي عن أبي يعلى عن محمد بن العلاء عن ابن المبارك وحده به . **قوله** (غزا نبي من الانبياء) أي أراد أن يفزو ، وهذا النبي هو يوشع بن نون كما رواه الحاكم من طريق كعب الاحبار وبين تسمية القرية كما سيأتي ، وقد ورد أصله من طريق مرفوعة صحيحة أخرجه أحمد من طريق هشام عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : ان الشمس لم تحبس لبشر إلا ليوشع بن نون ليألي سار إلى بيت المقدس ، وأغرب ابن بطال فقال في : باب استئذان الرجل الامام : في هذا المعنى حديث لداود عليه الصلاة والسلام أنه قال في غزوة خرج اليها : لا يتبعني من ملك يضع امرأة ولم يبن بها ، أو بني دارا ولم يسكنها ، ولم أقف على ما ذكره مسندا ، لكن أخرجه الخطيب في : ذم النجوم ، له من طريق أبي حذيفة والبخاري في : المبتدا ، له باسناد له عن علي قال : سألت قوم يوشع منه أن يطلعهم على بدء الخلق وآجالهم ، فأراه ذلك في ماء من غمامة أمطرها الله عليهم ، فكان أحدهم يعلم متى يموت ، فبقوا على ذلك إلى أن قاتلهم داود على الكفر ، فأخرجوا إلى داود من لم يحضر أجله فكان يقتل من أصحاب داود ولا يقتل منهم ، فشكى إلى الله ودعاه فحبست عليهم الشمس فزيد في النهار فاختلطت الزيادة بالليل والنهار ، فاختلط عليهم حسابهم . قلت : واسناده ضعيف جدا ، وحديث أبي هريرة المشار اليه عند أحمد أولى ، فان رجال اسناده محتج بهم في الصحيح ، فالعتمد أنها لم تحبس إلا ليوشع ، ولا يعارضه ما ذكره ابن إسحق في : المبتدا ، من طريق يحيى بن عروة بن الزبير عن أبيه : ان الله لما أمر موسى بالمسير بنى اسرائيل أمره أن يحمل تابوت يوسف فلم يدل عليه حتى كاد الفجر أن يطلع ، وكان وعد بني اسرائيل أن يسير بهم إذا طلع الفجر ، فدعا ربه أن يؤخر الطلوع حتى فرغ من أمر يوسف ففعل ، لان الحصر إنما وقع في حق يوشع بطلوع الشمس فلا ينبغي أن يحبس طلوع الفجر غيره ، وقد اشتهر حبس الشمس ليوشع حتى قال أبو تمام في قصيدة :

فوالله لا أدرى أحلام نائم أملت بنا أم كان في الركب يوشع

ولا يعارضه أيضا ما ذكره يونس بن بكير في زيادته في مغازي ابن إسحق : ان النبي ﷺ لما أخبر قريشا صديقه الاسراء أنه رأى العير التي لهم وأنها تقدم مع شروق الشمس ، فدعا الله فحبست الشمس حتى دخلت العير ، وهذا منقطع ، لكن وقع في : الأوسط للطبراني ، من حديث جابر : ان النبي ﷺ أمر الشمس فتأخرت ساعة من نهار ، واسناده حسن ، ووجه الجمع أن الحصر محمول على ما مضى للانبياء قبل نبينا ﷺ فلم تحبس الشمس إلا ليوشع ، وليس فيه نفي أنها تحبس بهد ذلك لنبينا ﷺ . وروى الطحاوي والطبراني في : الكبير والحاكم والبيهقي في : الدلائل .

عن أسماء بنت عميس أنه عليه السلام دعا لما نام على ركة على ففاته صلاة العصر فردت الشمس حتى صلى على ثم غربت ، وهذا أبلغ في المعجزة وقد أخطأ ابن الجوزي بإيراده له في «الموضوعات» ، وكذا ابن تيمية في «كتاب الرد على الروافض» ، في زعم وضعه والله أعلم . وأما ما حكى عياض أن الشمس ردت للنبي عليه السلام يوم الخندق لما شغلوا عن صلاة العصر حتى غربت الشمس فردها الله عليه حتى صلى العصر - كذا قال وعزاه للطحاوي ، والذي رأيت في «مشكل الآثار للطحاوي» ، ما قدمت ذكره من حديث أسماء - فإن ثبت ما قال فهذه قصة نائلة والله أعلم . وجاء أيضا أنها حبست لموسى لما حمل تابوت يوسف كما تقدم قريبا . وجاء أيضا أنها حبست لسليمان بن داود عليهما السلام وهو فيما ذكره الثعلبي ثم البغوي عن ابن عباس قال «قال لي علي : ما بلغك في قول الله تعالى حكاية عن سليمان عليه الصلاة والسلام ﴿ردوها علي﴾ ؟ فقلت : قال لي كعب : كانت أربعة عشر فرسا عرضها ، فماتت الشمس قبل أن يصلي العصر ، فأمر بردها فضرب سوقها وأعناقها بالسيف فقتلها ، فسلبه الله ملكه أربعة عشر يوما لأنه ظلم الخيل بقتلها ، فقال علي : كذب كعب ، وإنما أراد سليمان جهاد عدوه فتشاغل بعرض الخيل حتى غابت الشمس فقال للبلاتكة الموكلين بالشمس باذن الله لهم : ردوها علي ، فردوها عليه حتى صلى العصر في وقتها ، وإن أنبياء الله لا يظلمون ولا يأمرون بالظلم . قلت : أورد هذا الأثر جماعة ساكتين عليه جازمين بقولهم «قال ابن عباس قلت لعلي ، وهذا لا يثبت عن ابن عباس ولا عن غيره» ، والثابت عن جمهور أهل العلم بالتفسير من الصحابة ومن بعدهم أن الضمير المؤنث في قوله ﴿ردوها﴾ للخيل والله أعلم . **قوله** (بضع امرأة) بضم الموحدة وسكون المعجمة البضع يطلق على الفرج والتزويج والجماع ، والمعاني الثلاثة لاتفقة هنا ، ويطلق أيضا على المهر وعلى الطلاق ، وقال الجوهري : قال ابن السكيت البضع النكاح يقال ملك فلان بضع فلانة . **قوله** (ولما بين بها) أي ولم يدخل عليها لكن التعبير بلما يشهر بتوقع ذلك قاله الونشري في قوله تعالى ﴿ولما يدخل الإيمان في قلوبكم﴾ ووقع في رواية سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عند النسائي وأبي عوانة وابن حبان ولا ينبغي لرجل بني دارا ولم يسكنها أو تزوج امرأة ولم يدخل بها ، وفي التقييد بعدم الدخول ما يفهم أن الأمر بعد الدخول بخلاف ذلك فلا يخفى فرق بين الأمرين ، وإن كان بعد الدخول ربما استمر نعلق القلب ، لكن ليس هو كما قبل الدخول غالبا . **قوله** (ولم يرفع سقوفها) في صحيح مسلم ومسنند أحمد ولما يرفع سقوفها ، وهو بضم الفاء والغاء لتوافق هذه الرواية ، وهم من ضبط بالاسكان وتكلف في توجيه الضمير المؤنث للسقف . **قوله** (أو خلفات) بفتح المعجمة وكسر اللام بعدها فاء خفيفة جمع خلفه وهي الحامل من النوق ، وقد يطلق على غير النوق ، وأو ، في قوله غنما أو خلفات للتنويع ويكون قد حذف وصف الغنم بالحل لدلالة الثاني عليه ، أو هو على إطلاقه لأن الغنم يقل صبرها فيخشى عليها الضياع بخلاف النوق فلا يخشى عليها إلا مع الحل ، ويحتمل أن يكون قوله «أو» للشك أي هل قال غنما بغير صفة أو خلفات أي بصفة أنها حوامل ، كذا قال بعض الشراح ، والمعتمد أنها للتنويع ، فقد وقع في رواية أبي يعلى عن محمد بن العلاء «ولا رجل له غنم أو بقر أو خلفات» . **قوله** (وهو ينتظر ولادها) بكسر الواو وهو مصدر ولد ولادا وولادة . **قوله** (فقا) أي بمن تبعه من لم يتصف بتلك الصفة . **قوله** (فدنا من القرية) هي أريحا بفتح الهززة وكسر الراء بعدها تحتمانية ساكنة ومهملة مع القصر ، سماها الحاكم في روايته عن كعب ، وفي رواية مسلم «فأدنى للقرية» أي قرب جيوشه لها . **قوله** (فقال للشمس أنك مأمورة) في رواية سعيد بن المسيب «فلقي العدو عند غيبوبة الشمس» ، وبين الحاكم في روايته عن

كعب سبب ذلك فإنه قال : « انه وصل الى القرية وقت عصر يوم الجمعة ، فكادت الشمس أن تغرب ويدخل الليل » وبهذا يتبين معنى قوله : « وأنا مأمور » ، والفرق بين المأمورين أن أمر الجهادات أمر تسخير وأمر العقلاء أمر تكليف ، وخطابه للشمس يحتمل أن يكون على حقيقة وأن الله تعالى خلق فيها تمييزا وإدراكا كما سيأتى البحث فيه في الفتن في سجودها تحت العرش واستئذانها من أن تطلع ، ويحتمل أن يكون ذلك على سبيل استحضاره في النفس لما تقرر أنه لا يمكن تحولها عن عاداتها إلا بخرق العادة ، وهو نحو قول الشاعر « شكى إلى جلى طول السرى » ومن ثم قال « اللهم احبسها » ، ويؤيد الاحتمال الثاني أن في رواية سعيد بن المسيب فقال « اللهم إنها مأمورة وإنى مأمور فأحبسها على حتى تقضى بيني وبينهم » ، فحبسها الله عليه . **قوله** (اللهم احبسها علينا) في رواية أحمد « اللهم احبسها على شيئا » وهو منصوب نصب المصدر ، أى قدر ما تنقضى حاجتنا من فتح البلد ، قال عياض : اختلف في حبس الشمس هنا ، فقيل ردت على أدرجها ، وقيل وقفت ، وقيل بطئت حركتها ، وكل ذلك محتمل والثالث أرجح عند ابن بطال وغيره . ووقع في ترجمة هارون بن يوسف الرمادى أن ذلك كان في رابع عشرى حزيران وحينئذ يكون النهار في غاية الطول : **قوله** (حبست حتى فتح الله عليه) في رواية أبى يعلى « فواقع القوم فظفر » . **قوله** (لجمع الغنائم فجاءت بمعنى النار) في رواية عبد الرزاق عند أحمد ومسلم « لجمعوا ما غنموا فأقبلت النار » زاد في رواية سعيد بن المسيب « وكانوا إذا غنموا غنيمة بعث الله عليها النار فأتا كلها » . **قوله** (فلم تطعمها) أى لم تذق لها طعاما ، وهو بطريق المبالغة . **قوله** (فقال إن فيكم غلولا) هو السرقة من الغنيمة كما تقدم . **قوله** (فليبايعنى من كل قبيلة رجل فلزقت فيه حذف يظهر من سياق الكلام أى فبايعوه فلزقت . **قوله** (فلزقت يد رجلين أو ثلاثة) في رواية أبى يعلى « فلزقت يد رجل أو رجلين » وفي رواية سعيد بن المسيب « رجلان » بالجزم ، قال ابن المنير جعل الله علامة الغلول الزاق يد الغال ، وفيه تنبيه على أنها يد عليها حق يطلب أن يتخلص منه ، أو أنها يد يذبحى أن يضرب عليها ويحبس صاحبها حتى يؤدى الحق الى الامام ، وهو من جنس شهادة اليد على صاحبها يوم القيامة . **قوله** (فيكم الغلول) زاد في رواية سعيد بن المسيب « فقال لأجل غلنا » . **قوله** (لجأوا برأس مثل رأس بقرة من الذهب فوضعوها ، فجاءت النار فأكلتها ثم أحل الله لنا الغنائم) في رواية النسائي « فقال رسول الله ﷺ عند ذلك : ان الله أطعمنا الغنائم رحمة ورحمناها وتخفيفا خففه عنا » . **قوله** (رأى ضعفنا وعجزنا فأحلها لنا) في رواية سعيد بن المسيب « لما رأى من ضعفنا » وفيه إشعار بأن إظهار العجز بين يدي الله تعالى يستوجب ثبوت الفضل ، وفيه اختصاص هذه الأمة بحل الغنيمة وكان ابتداء ذلك من غزوة بدر . وفيها نزل قوله تعالى ﴿ فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا ، فأحل الله لهم الغنيمة » ، وقد ثبت ذلك في الصحيح من حديث ابن عباس ، وقد قدمت في أوائل فرض الخس أن أول غنيمة خست غنيمة السرية التي خرج فيها عبد الله بن جحش ، وذلك قبل بدر بشهرين ، ويمكن الجمع بما ذكر ابن سعد أنه ﷺ أخر غنيمة تلك السرية حتى رجوع من بدر فقسمها مع غنائم بدر . قال المهلب : في هذا الحديث أن فتن الدنيا تدعو النفس الى الملح ومحبة البقاء ، لأن من ملك بضع امرأة ولم يدخل بها أو دخل بها وكان على قرب من ذلك فإن قلبه متعلق بالرجوع اليها ويجد الشيطان السبيل إلى شغل قلبه عما هو عليه من الطاعة ، وكذلك غير المرأة من أحوال الدنيا ، وهو كما قال ، لكن تقدم ما يعكس على إلحافه بما بعد الدخول وإن لم يطل بما قبله ، ويدل على التعميم في الأمور الدنيوية ما وقع في رواية سعيد بن المسيب من الزيادة « وأوله حاجة في الرجوع » ، وفيه أن الأمور المهمة لا ينبغي أن تفوض

إلا لحازم فارغ البال لها ، لأن من له تعلق ربما ضعفت عزيمته وقلت رغبته في الطاعة ، والقاب إذا تفرق ضعف لصل الجوارح وإذا اجتمع قوى . وفيه أن من مضى كانوا يغزون ويأخذون أموال أعدائهم وأسلامهم ، لكن لا يتصرفون فيها بل يجمعونها ، وعلامة قبول غزوم ذلك أن تنزل النار من السماء فتأكلها ، وعلامة عدم قبوله أن لا تنزل . ومن أسباب عدم القبول أن يقع فيهم الغلول ، وقد من الله على هذه الأمة ورحمها لشرف نبيها عنده فأحل لهم الغنيمة ، وستر عليهم الغلول ، فطوى عنهم فضيحة أمر عدم القبول ، فله الحمد على نعمه ترى . ودخل في عموم أكل النار الغنيمة والسبي ، وفيه بعد لأن مقتضاه إهلاك الذرية ومن لم يقابل من النساء ، ويمكن أن يستثنوا من ذلك ، ويلزم استثنائهم من تحريم الغنائم عليهم ، ويؤيده أنهم كانت لهم عبيد وإماء فلو لم يحز لهم السبي لما كان لهم إلقاء . ويشكل على المحصر أنه كان السارق يسترق كما في قصة يوسف ، ولم أر من صرح بذلك . وفيه معاقبة الجماعة بفعل سفهاها . وفيه أن أحكام الأنبياء قد تكون بحسب الأمر الباطن كما في هذه القصة ، وقد تكون بحسب الأمر الظاهر كما في حديث « إنكم تختصمون إلي » الحديث ، واستدل به ابن بطال على جواز إحراق أموال المشركين ، وتعقب بأن ذلك كان في تلك الشريعة وقد نسخ بحل الغنائم لهذه الأمة ، وأجيب عنه بأنه لا يخفى عليه ذلك واسكنه استنبط من إحراق الغنيمة بأكل النار جواز إحراق أموال الكفار إذا لم يوجد السبيل إلى أخذها غنيمة ، وهو ظاهر لأن هذا القدر لم يرد التصريح بنسخه فهو محتمل على أن شرع من قبلنا شرع لما لم يرد ناسخه . واستدل به أيضا على أن قتال آخر النهار أفضل من أوله ، وفيه نظر لأن ذلك في هذه القصة إنما وقع اتفاقا كما تقدم ، نعم في قصة النعمان بن مقرن مع المخيرة بن شمعة في قتال الفرس التصريح باستحباب القتال حين تزول الشمس وتهب الرياح ، فلا استدلال به بغنى عن هذا

٩ - باب . الغنيمة لمن شهد الواقعة

٣١٢٥ - حديث صدقة أخبرنا عبد الرحمن بن مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه قال عمر رضي الله

عنه « لولا آخر المسلمين ما فتحت قرية إلا قسمتها بين أهلها كما قسم النبي ﷺ خيبر »

قوله (باب) بالتثنية . (الغنيمة لمن شهد الواقعة) هذا لفظ أثر أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح عن طارق ابن شهاب ، وإن عمر كتب إلى عمار أن الغنيمة لمن شهد الواقعة ، ذكره في قصة . قوله (حدثنا صدقة) هو ابن الفضل وقد تقدم هذا الحديث سنداً ومتناً في المزارعة ، ووجه أخذه من الترجمة أن عمر في هذا الحديث أيضا قد صرح بما دل عليه هذا الأثر إلا أنه عارض عنده حسن النظر لآخر المسلمين فيما يتعلق بالأرض خاصة فوقفها على المسلمين وضرب عليها الخراج الذي يجمع مصالحهم ، وتأول قوله تعالى ﴿ والذين جاءوا من بعدهم ﴾ الآية ، وروى أبو عبيد في « كتاب الأموال » من طريق ابن إسحق عن حارثة بن مضرب عن عمر ، أنه أراد أن يقسم السواد ، فساور في ذلك ، فقال له علي : دعهم يكونوا مادة للمسلمين ، فركبهم ، ومن طريق عبد الله بن أبي قيس ، وإن عمر أراد قسمة الأرض ، فقال له معاذ : إن قسمتها صار الربع العظيم في أيدي القوم يتددون فيصير إلى الرجل الواحد أو المرأة ، ويأتى القوم يسدون من الاسلام مسداً فلا يجدون شيئاً فانظر أمرا يسع أولهم وآخرهم ، فاقضى رأى عمر تأخير قسم الأرض ، وضرب الخراج عليها للغانمين ولم يجرى بعدهم ، فبقى ماعدا ذلك على اختصاصي الغانمين

به وبه قال الجمهور ، وذهب أبو حنيفة إلى أن الجيش إذا فصلوا من دار الاسلام مددا لجيش آخر فوافوهم بعد الفتح أنهم يشتركون معهم في الغنيمة ، واحتج بما قسم عليه للاشعريين لما قدموا مع جعفر من خيبر ، وبما قسم النبي ﷺ لمن لم يحضر الواقعة كعثمان في بدر ونحو ذلك ، فاما قصة الاشعريين فسيأتي سياقها في غزوة خيبر ، والجواب عنها سيأتي بعد أبواب ، واما الجواب عن مثل قصة عثمان فأجاب الجمهور عنها بأجوبة : أحدها أن ذلك خاص به لا بمن كان مثله ، ثانيها أن ذلك حيث كانت الغنيمة كلها للنبي ﷺ عند نزول (يسألونك عن الانمال) ثم تولت بعد ذلك (واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول) فصارت أربعة أخماس الغنيمة للغانمين . ثالثها على تقدير أن يكون ذلك بعد فرض الخمس فهو محمول على أنه إعطاء من الخمس ، وإلى ذلك جرح المصنف كما سيأتي . رابعها التفرقة بين من كان في حاجة تتعلق بمنفعة الجيش أو بإذن الامام فيقسم له بخلاف غيره ، وهذا مشهور مذهب مالك . وقال ابن بطال : لم يقسم النبي ﷺ في غير من شهد الواقعة إلا في خيبر ، فهي مستثناة من ذلك فلا يجعل أصلا يقاس عليه . فانه قسم لأصحاب السفينة لشدة حاجتهم ، ولذلك أعطى الانصار عوض ما كانوا أعطوا المهاجرين أول ما قدموا عليهم . قال الطحاوي : ويحتمل أن يكون عليه استطاب أنفس أهل الغنيمة بما أعطى الاشعريين وغيرهم ، وهذا كله في الغنيمة المنقولة ، وقد تقدم في المزارعة بيان الاختلاف في الارض التي يملكها المسلمون عنوة ، قال ابن المنذر : ذهب الشافعي إلى أن عمر استطاب أنفس الغانمين الذين افتتحوا أرض السواد ، وأن الحكم في أرض عنوة أن تقسم كما قسم النبي ﷺ خيبر ، وتعقب بأنه مخالف لتعليل عمر بقوله (لولا آخر المسلمين) ، لكن يمكن أن يقال : معناه لولا آخر المسلمين ما استطبت أنفس الغانمين ، وأما قول عمر (كما قسم رسول الله ﷺ خيبر) فانه يريد بعض خيبر لا جميعها ، قاله الطحاوي . وأشار إلى ما روى عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار أن النبي ﷺ لما قسم خيبر عزل نصفها لنوائبه وما ينزل به ، وقسم النصف الباقي بين المسلمين ، فلم يكن لهم عمال فدفعوها إلى اليهود ليعملوها على نصف ما يخرج منها ، الحديث ، والمراد بالذي عزل ما افتتح صلحا ، وبالذي قسمه ما افتتح عنوة ، وسيأتي بيان ذلك بأدلة في المغازي إن شاء الله تعالى . قال ابن المنذر : ترجم البخاري بأن الغنيمة لمن شهد الواقعة ، وأخرج قول عمر المقتضى لوقف الارض المغنومة وهذا ضد ما ترجم به ، ثم أجاب بأن المطابق لترجمته قول عمر (كما قسم رسول الله ﷺ خيبر) ، فأوما البخاري إلى ترجيح القسمة الناجزة ، والحجة فيه أن الآتي الذي لم يوجد بعد لا يستحق شيئا من الغنيمة الحاضرة ، بدليل أن الذي يغيب عن الواقعة لا يستحق شيئا بطريق الأولى ، قلت : ويحتمل أن يكون البخاري أراد التوفيق بين ما جاء عن عمر أن الغنيمة لمن شهد الواقعة ، وبين ما جاء عنه أنه يرى أن توقف الارض ، بحمل الاول على أن عمومهم مخصوص بغير الارض ، قال ابن المنذر : وجه احتجاج عمر بقوله تعالى (والذين جاءوا من بعدهم) أن الواو عاطفة فيحصل اشتراك من ذكر في الاستحقاق والخلة في قوله تعالى (يقولون) في موضع الحال فهي كالشرط للاستحقاق ، والمعنى أنهم يستحقون في حال الاستغفار ، ولو أعربناها استثنائية لزم أن كل من جاء بعدهم يكون مستغفرا لهم والواقع بخلافه فتعين الاول ، واختلاف في الأرض التي أبقاها عمر بغير قسمة ، فذهب الجمهور إلى أنه وقفها لنوائب المسلمين وأجرى فيها الخراج وضع بيعها وقال بعض الكوفيين : أبقاها ملكا لمن كان بها من الكفرة وضرب عليهم الخراج ، وقد اشدت نكير كثير من فقهاء أهل الحديث على هذه المقالة ، ولبسها موضع غير هذا ، واهل علم

١٠ - باب من قاتل المغنم هل ينقص من أجره ؟

٣١٢٦ - **حديث** محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن عمرو قال : سمعت أبا وائل قال حدثنا أبو موسى الأشعري رضي الله عنه قال « قال أعرابي للنبي ﷺ : الرجل يقاتل للمغنم ، والرجل يقاتل ليذكرك ، ويقاتل ليرى مكانه ، من في سبيل الله ؟ فقال : من قاتل لتسكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله »

قوله (باب من قاتل المغنم هل ينقص من أجره) ؟ ذكر فيه حديث أبي موسى و قال أعرابي للنبي ﷺ : الرجل يقاتل للمغنم ، الحديث ، وقد تقدم شرحه في أثناء الجهاد ، قال ابن المنير : أراد البخاري أن قصد الغنيمة لا يكون منافيا للأجر ولا منقصا إذا قصد معه إعلال كلمة الله ، لأن السبب لا يستلزم الحصر ، ولهذا ثبت الحكم الواحد بأسباب متعددة ، ولو كان قصد الغنيمة ينافي قصد الإعلال لما جاء الجواب عاما ولقال مثلا : من قاتل للمغنم فليس هو في سبيل الله . قلت : وما ادعى أن مراد البخاري فيه بعد ، والذي يظهر أن النقص من الأجر أمر نسبي كما تقدم تحرير ذلك في أوائل الجهاد ، فليس من قصد إعلال كلمة الله محضا في الأجر مثل من ضم إلى هذا القصد قصدا آخر من غنيمة أو غيرها . وقال ابن المنير في موضع آخر : ظاهر الحديث أن من قاتل للمغنم - يعني خاصة - فليس في سبيل الله وهذا لا أجر له البته ، فكيف يترجم له بنقص الأجر ؟ وجوابه ما قدمته

١١ - باب قسمة الإمام ما يقدم عليه ، ويخبا لمن لم يحضره أو غاب عنه

٣١٢٧ - **حديث** عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن عبد الله بن أبي مليكة « أن النبي ﷺ أهدبته له أقبية من ديباج مزرودة بالذهب ، فقسمتها في ناس من أصحابه ، وعزل منها واحدا لحزمة بن نوفل ، فجاء معه ابنه المسور بن مخرمة ، فقام على الباب ، فقال : ادعني لي ، فسمع النبي ﷺ صوته فأخذ قباء فتلقاه به واستقبله بأزارم فقال : يا أبا المسور خبات هذا لك ، يا أبا المسور خبات هذا لك ، وكان في خلفه شيء » . ورواه ابن مليكة عن أيوب قال حاتم بن وردان حدثنا أيوب عن ابن أبي مليكة عن المسور ابن مخرمة وقد كنت على النبي ﷺ أقبية » . تابة الليث عن ابن أبي مليكة

قوله (باب قسمة الإمام ما يقدم عليه) أي من جهة أهل الحرب . **قوله** (ويخبا لمن لم يحضره) أي في مجلس القسمة ، أو غاب عنه أي في غير بلد القسمة . قال ابن المنير : فيه رد لما اشتهر بين الناس أن المدينة لمن حضر . قلت : قد سبق الكلام في الهبة على شيء من ذلك . **قوله** (عن عبد الله بن أبي مليكة أن النبي ﷺ) هذا هو المعتمد أنه من هذا الوجه مرسل ، ووقع في رواية الأصيلي عن ابن أبي مليكة عن المسور ، وهو وهم ، وبدل عليه أن المصنف قال في آخره ورواه ابن عليه عن أيوب ، أي مثل الرواية الأولى ، قال وقال حاتم بن وردان عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن المسور ، وتابعه الليث عن ابن أبي مليكة ، فانفق اثنان عن أيوب على إرساله ووصله ثالث عن أيوب ، ووافقه آخر عن شيخهم ، واعتمد البخاري المرسول لمفط من رسله ، ورواية اسماعيل بن علية تأتي

موصولة في الأدب ، ورواية حاتم بن وردان تقدمت موصولة في الشهادات ، ورواية الليث تقدمت موصولة في الهبة وسياق في شرح الحديث في كتاب اللباس إن شاء الله تعالى ، والغرض منه قوله : أن النبي ﷺ أهديت له أफीة ، وقوله فيه : دخبأت لك هذا ، وهو مطابق لما ترجم له . قال ابن بطال : ما أهدى إلى النبي ﷺ من المشركين خلال له أخذه لأنه فيء ، وله أن يهب منه ما شاء ونزير به من شاء كالفيء ، وأما من بعده فلا يجوز له أن يختص به لأنه إنما أهدى إليه لكونه أميرهم ، وقد مضى ما يتعلق بذلك في كتاب الهبة

١٢ - باب كيف قسم النبي ﷺ قريظة والنضير ، وما أعطى من ذلك من نوائبه

٣١٢٨ - حدثنا عبد الله بن أبي الأسود حدثنا معتمر عن أبيه قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول : « كان الرجل يحمِلُ للنبي ﷺ للذخلات حتى افتتحت قريظة والنضير ، فكان بعد ذلك يرُدُّ عليهم »

قوله (باب كيف قسم النبي ﷺ قريظة والنضير ، وما أعطى من ذلك من نوائبه) ذكر فيه حديث أنس وكان الرجل يجعل للنبي ﷺ الذخلات حتى افتتحت قريظة والنضير ، وهو مختصر من حديث سياق في تمامه مع بيان السكيفية المترجم بها في المغازي ، وتقدم التنبيه عليه في أواخر الهبة . وحصل القصة أن أرض بني النضير كانت عما أفاء الله على رسوله وكانت له خالصة ، لكنه أثر بها المهاجرين وأمرهم أن يعيدوا إلى الانصار ما كانوا واسوم به لما قدموا عليهم المدينة ولا شيء لهم ، فاستغنى الفريقان جميعاً بذلك ، ثم فتحت قريظة لما نقضوا العهد خوَصروا فنزلوا على حكم سعد بن معاذ وقسمها النبي ﷺ في أصحابه وأعطى من نصيبه في نوائبه - أي في نفقات أهله ومن يطرا عليه - ويجعل الباقي في السلاح والكراع عدة في سبيل الله كما ثبت في الصحيحين من حديث مالك بن أوس عن عمر في بعض طرقه مختصراً

١٣ - باب بركة الغازی في ماله حياً وميتاً ، مع النبي ﷺ وولاية الأمر

٣١٢٩ - حدثني إسحاق بن إبراهيم قال قلت لأبي أسامة : أحدكم هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير قال : « لما وقف الزبير يوم الجمل دعاني فمعت إلى جنبه فقال : يا بُنَيَّ لا يُقتلُ اليوم إلا ظالمٌ أو مظلومٌ ، وإني لا أراي إلا ساقطاً اليوم مظلوماً ، وإن من أكبر همي لَدَيْنِي ، فترى ببق دُبُلنا من مالنا شيئاً فقال : يا بُنَيَّ ، ربع مالنا ، فاقض ديني . وأوصي بالثلاث ، وألمه ابنه - يعني بني عبد الله بن الزبير ، يقول : ثلاثٌ الثلاث - فإن فضل من مالنا فضل بعد قضاء الدين فثمنه لولدك . قال هشام : وكان بعض ولد عبد الله قد ولَّى بعض بني الزبير - حبيب وعباد - وله يومئذ تسعة بنين وتسع بنات . قال عبد الله فجعل يوصيني بدينه ويقول : يا بُنَيَّ إن عَجِرتَ عن شيءٍ منه فاستعنْ عليه بولاي . قال : فوالله ما دريت ما أريد حتى قلت : يا أباي من مولاك ؟ قال : الله . قال : فوالله ما وُفِّت في كربةٍ من دينه إلا قلت : يا مولاي الزبير افض

عنه دينه ، فيفضيه . فقتل الزبير رضي الله عنه ولم يدع ديناراً ولا درهماً ، إلا أرضين منها للغابة ، وإحدى عشرة داراً بالمدينة ، ودارين بالبصرة ، وداراً بالسكوفة ، وداراً بمصر . قال : وإنما كان دينه الذي عليه أن الرجل كان يأتيه بالمال فيستودعه إياه ، فيقول الزبير : لا ، ولكنه سلف ، فاني أخشى عليه للضيعة . وما ولي إمارة قط ولا جباية خراج ولا شيئاً إلا أن يكون في غزوة مع النبي ﷺ أو مع أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم . قال عبد الله بن الزبير فحسبت ما عليه من الدين فوجدته ألفي ألف ومائتي ألف قال : فلكي حكيم بن حزام عبد الله بن الزبير فقال : يا ابن أخي : كم على أخي من الدين ؟ فكنهه فقال مائة ألف . فقال حكيم : والله ما أرى أموالكم تسع لهذه . فقال له عبد الله : رأيك إن كانت ألفي ألف ومائتي ألف ؟ قال : ما أراكم تطيقون هذا ، فإن عجزتم عن شيء منه فاستعينوا بي : قال : وكان الزبير اشترى الغابة بسبعين ومائة ألف . فباعها عبد الله بألف ألف وستمائة ألف : ثم قام فقال : من كان له على الزبير حق فليؤا فنا بالغابة . فأتاه عبد الله بن جعفر - وكان له على الزبير أربع مائة ألف - فقال لعبد الله : إن شئتم تركتها لكم . قال عبد الله : لا . قال : فإن شئتم جعلتموها فيما تؤخرون إن أخرتم . فقال عبد الله : لا . قال قال : فاقطعوا لي قطعة . قال عبد الله : لك من هاهنا إلى هاهنا . قال فباع منها ففضي دينه فأوفاه . وبقي منها أربعة أسهم ونصف ، فقدم على معاوية - وعنده عمرو بن عثمان والمذنب بن الزبير ، وابن زمة - فقال له معاوية : كم قومت للغابة ؟ قال : كل سهم مائة ألف . قال : كم بقي ؟ قال : أربعة أسهم ونصف . فقال المذنب بن الزبير : قد أخذت سهماً بمائة ألف . وقال عمرو بن عثمان : قد أخذت سهماً بمائة ألف . وقال ابن زمة : قد أخذت سهماً بمائة ألف . فقال معاوية كم بقي ؟ فقال : سهم ونصف . قال : أخذته بخمسين ومائة ألف . قال : وباع عبد الله بن جعفر نصيبه من معاوية بستائة ألف . فلما فرغ ابن الزبير من قضاء دينه قال بنو الزبير : اقسّم بيننا ميراثنا . قال : لا والله لا أقسم بينكم حتى أبادي بالموسم أربع سنين : ألا من كان له على الزبير دين فليأتنا فلننقضه : قال : فجعل كل سنة ينادي بالموسم . فلما مضى أربع سنين قسم بينهم . قال : وكان للزبير أربع نسوة ، ورفع الثلث فأصاب كل امرأة ألف ألف ومائتا ألف .

قوله (باب بركة الغازي في ماله) هو بالوحدة من البركة ، وصحفها بعضهم فقال « تركه » بالمشناة ، قال عياض : وهي وإن كانت متجمة باعتبار أن في القصة ذكر ما خلفه الزبير ، لكن قوله « حيا وميتا مع النبي ﷺ » وولاء الامر ، يدل على أن الصواب ما وقع عند الجمهور بالوحدة ، وقصة الزبير بن العوام في دينه وما جرى لابنه عبد الله في وقته من الأحاديث المذكورة في غير مظنتها ، والذي يدخل في المرفوع منه قول ابن الزبير « وما ولي إمارة قط »

ولاجابة خراج ولا شيئا ، الا أن يكون في غزوة مع النبي ﷺ ، وهذا القدر هو المطابق للترجمة ، وما عدا ذلك كله موقوف . وقد ذكروه في مسند الزبير ، والاولى أن يذكر في مسند عبد الله بن الزبير ، إلا أن يحمل على أنه تلقى ذلك عن أبيه ، ومع ذلك فلا بد من ذكره في حديث عبد الله بن الزبير لأن أكثره موقوف عليه ، وقد روى الترمذي من وجه آخر عن هشام بن عروة عن أبيه قال : أوصى الزبير إلى ابنه عبد الله يوم الجمل وقال : مامنى عضو إلا وقد خرج مع رسول الله ﷺ ، وقوله : قلت لأبي أسامة أحدكم هشام بن عروة الخ ، لم يقل في آخره نعم ، وهو ثابت في مسند إسحق بن راهويه بهذا الاسناد ، ولم أر هذا الحديث بتمامه إلا من طريق أبي أسامة ، وقد ساقه أبو ذر المروى في روايته من وجه آخر عنه عاليا فقال : حدثنا أبو إسحق المستملى حدثنا محمد بن عبيد حدثنا جويرية ابن محمد حدثنا أبو أسامة ، ووقفت على قطع منه من رواية علي بن مسهر وغيرهما سأيتها أن شاء الله تعالى . **قوله** (لما وقب الزبير يوم الجمل) يريد الواقعة المشهورة التي كانت بين علي بن أبي طالب ومن معه وبين عائشة رضى الله عنها ومن معها ومن جملتهم الزبير ، ونسبت الواقعة إلى الجمل لأن يعلى بن أمية الصحابي المشهور كان معهم فأركب عائشة على جمل عظيم اشتراه بمائة دينار - وقيل ثمانين وقيل أكثر من ذلك - فوقفت به في الصف ، فلم يزل الذين معها يقاتلون حول الجمل حتى عقر الجمل فوقعت عليهم الهزيمة ، هذا ملخص القصة ، وسيأتى الامام بشيء من سببها في كتاب الفتن أن الله تعالى : وكان ذلك في جمادى الأولى أو الآخرة سنة ست وثلاثين . **قوله** (لا يقتل اليوم إلا ظالم أو مظلوم) قال ابن بطال : معناه ظالم عند خصمه مظلوم عند نفسه لأن كلا من الفريقين كان يتأول أنه على الصواب ، وقال ابن التين : معناه أنهم إما صحابي متأول فهو مظلوم وإما غير صحابي قاتل لأجل الدنيا فهو ظالم ، وقال الكرماني : إن قيل جميع الحروب كذلك فالجواب أنها أول حرب وقعت بين المسلمين . قلت : ويحتمل أن تكون د أو ، لك من الراوى ، وأن الزبير إنما قال أحد اللعظين ، أو للتوبيخ والمعنى لا يقتل اليوم إلا ظالم بمعنى أنه ظن أن الله يجعل للظالم منهم العقوبة ، أو لا يقتل اليوم المظلوم بمعنى أنه ظن أن الله يجعل له الشهادة ، وظن على التقديرين أنه يقتل مظلوما إما لاعتقاده أنه كان مصيبا وإما لأنه كان سمع من النبي ﷺ ماسمعا على وهو قوله لما جاءه قاتل الزبير بشر قاتل ابن صفية بالنار ، ورفعه إلى النبي ﷺ كما رواه أحمد وغيره من طريق زر بن حبيش عن علي باسناد صحيح ، ووقع عند الحاكم من طريق عثمان بن علي عن هشام بن عروة في هذا الحديث مختصرا قال : والله لئن قتلت لاقتلن مظلوما ، والله ما فعلت وما فعلت ، يعني شيئا من المعاصي . **قوله** (واني لا أراى) بضم الهزة من الظن ، ويجوز فتحها بمعنى الاعتقاد ، وظنه أنه سيقول مظلوما قد تحقق لأنه قتل غدا بعد أن ذكره على فأنصرف عن القتال فنام بمكان ففتك به رجل من بني تميم يسمى عمرو بن جرموز بضم الجيم والميم بينهما راء ساكنة وآخره زاي ، فروى ابن أبي خيثمة في تاريخه من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : لما لمح على لما التقى الصفان فقال : أين الزبير ؟ فجاء الزبير ، فجعلنا ننظر إلى يده على يشير بها اذولى الزبير قبل أن يقع القتال ، وروى الحاكم من طرق متعددة أن عليا ذكر الزبير بأن النبي ﷺ قال له لئن قاتلت عليا وأنت ظالم له ، فرجع لذلك . وروى يعقوب ابن سفيان وخليفة في تاريخهما من طريق عمرو بن جاوران بالجيم قال : فانطلق الزبير منصرفا فقتله عمرو بن جرموز يوادى السباع . **قوله** (وان من أكبر همى لدينى) في رواية عثمان : انظر يا بنى دينى ، فاني لا أدع شيئا أهم الى منه ، **قوله** (وأوصى بالثالث) أى ثالث ماله (وثالثه) أى ثالث الثاثة ، وقد فدره في الخبر . **قوله** (فان فضل من مالنا

فضل بعد قضاء الدين فثلثه لولدك) قال المهلب : معناه ثلث ذلك الفضل الذي أوصى به من الثلث لبنيه ، كذا قال ، وهو كلام معروف من خارج لكنه لا يوضح اللفظ الوارد ، وضبط بعضهم قول د ثلثه لولدك ، بتشديد اللام بصيغة الأمر من التثنية وهو أقرب . **قوله** (قال هشام) هو ابن عروة راوى الخبر ، وهو متصل بالاسناد المذكور . **قوله** (وكان بعض ولد عبد الله) أى ابن الزبير (قد وارى) بالزاي أى ساوى ، وفيه استعمال وازى بالواو خلافا للجوهري فانه قال يقال آزى بالهمز ولا يقال وازى والمراد أنه ساواهم فى السن . قال ابن بطال يحتمل أنه ساوى بنو عبد الله فى أنصبتهم من الوصية أولاد الزبير فى أنصبتهم من الميراث ، قال : وهذا أولى ، وإلا لم يكن لذكر كثرة أولاد الزبير معنى . قلت : وفيه نظر لانه فى تلك الحالة لم يظهر مقدار المال الموروث ولا الموصى به ، وأما قوله د لا يكون له معنى ، فليس كذلك لأن المراد أنه إنما خص أولاد عبد الله دون غيرهم لأنهم كبروا وتأهلوا حتى ساووا أعمامهم فى ذلك ، لحمل لهم نصيبا من المال ليتوفر على أبيهم حصته . وقوله دخيب ، بالمعجمة والموحدة تين مصغر وهو أكبر ولد عبد الله بن الزبير وبه كان يكنى من لا يريد تعظيمه لأنه كنى فى الأول بكنية جده لأمه أبى بكر ، وقوله د خيب وعباد ، بالرفع أى هم خيب وعباد وغيرهما واقتصر عليهما كاشل وإلا ففى أولاده أيضا من سارى بعض ولد الزبير فى السن ، ويجوز جره على أنه بيان للبعض (١) وقوله د وله ، أى للزبير وأغرب الكرماني فى حمله ضميرا لعبد الله فلا يفر به . وقوله د تسعة بنين وتسع بنات ، فاما أولاد عبد الله اذ ذاك فهم خيب وعباد وقد ذكرا ، وهاشم وثابت ، وأما سائر ولده فولدوا بعد ذلك ، وأما أولاد الزبير فالتسعة المذكور هم عبد الله وعروة والمندر أمهم أسماء بنت أبى بكر ، وعمرو وخالد أمهما أم خالد بنت خالد بن سعيد ، ومصعب وحزرة أمهما الرباب بنت أنيف ، وعبيدة وجمهر أمهما زينب بنت بشر ، وسائر ولد الزبير غير هؤلاء ماتوا قبله والتحق الاناث من خديجة الكبرى وأم الحسن وعائشة أمهن أسماء بنت أبى بكر ، وحبيبة وسودة وهند أمهن أم خالد ، ورملة أمها الرباب ، وحفصة أمها زينب ، وزينب أمها أم كلثوم بنت عقبة . **قوله** (الا أرضين منها الغابة) كذا فيه ، وصوابه د منهما ، بالثنية . والغابة بالغين المعجمة والموحدة الخفيفة أرض عظيمة شهيرة من عوالى المدينة . **قوله** (ودارا بمصر) استدل به على أن مصر فتحت صلحا ، وفيه نظر لانه لا يلزم من قولنا فتحت عنوة امتناع بناء أحد الغائبين ولا غيرهم فيها . **قوله** (لا ولكنه سلف) أى ما كان يقبض من أحد وديعة إلا إن رضى صاحبها أن يجعلها فى ذمته ، وكان غرضه بذلك أنه كان يخشى على المال أن يضيع فيظن به التفسير فى حفظه فرأى أن يجعله مضمونا فيكون أوثق لصاحب المال وأبقى لمروءته . زاد ابن بطال : وليطيب له ربح ذلك المال . قلت : وروى الزبير بن بكار من طريق هشام بن عروة أن كلا من عثمان وعبد الرحمن بن عوف ومطيع بن الأسود وأبى العاص بن الربيع وعبد الله بن مسعود والمقداد بن عمرو أوصى إلى الزبير بن العوام . **قوله** (وما ولى خراجا قط الخ) أى ان كثرة ماله ما حصلت من هذه الجهات المتقضية لظن السوء بأصحابها . بل كان كسبه من الغنيمة ونحوها . وقد روى الزبير بن بكار باسناده أن الزبير كان له ألف مملوك يؤدون اليه الخراج ،

(١) قوله د على أنه : بيان للبعض . لعله : بيان المولد . اذ هو المجرور بالإضافة لـ « د » وصارفة القسطلاني : وقول الفتح : ويجوز

جره على أنه بيان للبعض . سهو

وروى يعقوب بن سفيان مثله من وجه آخر . **قوله** (قال عبد الله بن الزبير) هو متصل بالاسناد المذكور . وقوله (لحسبت) بفتح السين المهمة من الحساب . **قوله** (فلتى حكيم بن حزام) بالرفع على الفاعلية ، وعبد الله بالنصب على المفعولية . قال ابن بطال : انما قال له مائة ألف وكنتم الباقي لثلاث يستعظم حكيم ما استدان به الزبير فيظن به عدم الحزم وبعبء الله عدم الوفاء بذلك فينظر اليه بعين الاحتياج اليه ، فلما استعظم حكيم أمر مائة ألف احتاج عبد الله أن يذكر له الجميع ويعرفه أنه قادر على وفائه ، وكان حكيم بن حزام ابن عم الزبير بن العوام قال ابن بطال : ليس في قوله مائة ألف وكنتم الزائد كذب ، لأنه أخبر ببعض ما عليه وهو صادق . قلت : لكن من يعتبر مفهوم العدد يراه لإخباراً بغير الواقع ، ولهذا قال ابن الذين في قوله « فان عجزتم عن شيء فاستعينوا بى » مع قوله في الأول ما أراكم تطيقون هذا ، بعض التجوز ، وكذا في كتمان عبد الله بن الزبير ما كان على أبيه ، وقد روى يعقوب بن سفيان من طريق عبد الله بن المبارك أن حكيم بن حزام بذل لعبد الله بن الزبير مائة ألف إعانة له على وفاة دين أبيه فامتنع ، فبذل له مائتى ألف فامتنع إلى أربعائة ألف ثم قال : لم أرد منك هذا ، ولكن تنطلق معى إلى عبد الله بن جعفر . فانطلق معه وبعبء الله بن عمر يستشفع بهم عليه ، فلما دخلوا عليه ، قال : أجمت هؤلاء تستشفع بهم على ؟ هى لك . قال : لا أريد ذلك . قال فأعطنى بها نعليك هاتين أو ثوبها ، قال : لا أريد . قال فهى عليك إلى يوم القيامة ؟ قال : لا . قال : لحكك . قال : أعطيك بها أرضا . فقال نعم . فاعطاه . قال فرغب معاوية فيها فاشتراها منه بأكثر من ذلك . **قوله** (وكان الزبير اشترى الغابة بسبعين ومائة ألف فباعها عبد الله) أى ابن الزبير (بألف ألف وستائة ألف) كأنه قسمها ستة عشر سهما لأنه قال بعد ذلك لمعاوية إنها قومت كل سهم بمائة ألف . **قوله** (فأناه عبد الله بن جعفر) أى ابن أى طالب . **قوله** (وقال عبد الله) أى ابن الزبير . **قوله** (فباع منها) أى من الغابة والدور لا من الغابة وحدها لأنه تقدم أن الدين ألف ألف ومائتا ألف وأنه باع الغابة بألف ألف وستائة ألف ، وقد جاء من وجه آخر أنه باع نصيب الزبير من الغابة لعبد الله بن جعفر في دينه ، فذكر الزبير بن بكار في ترجمة حكيم ابن حزام عن عمه مصعب بن عبد الله^(١) بن ثابت بن عبد الله بن الزبير قال « سمعت أبى يقول : قال عبد الله بن الزبير قتل أبى وترك ديناً كثيراً ، فأبنت حكيم بن حزام أستعين برأيه وأستشير فذكر نصه وفيها : فقال ابن أخى ذكرت دين أبىك فان كان ترك مائة ألف فنصفها على ، قلت أكثر من ذلك ، إلى ان قال : لله أنت اكتم ترك أبوك ؟ قال فذكرت له أنه ترك ألفى ألف قال : ما أراد أبوك إلا أن يدعنا عالة . قلت فانه ترك وفاء وإنما جئت أستدرك فيها بسبعائة ألف لعبد الله بن جعفر وله شرك في الغابة ، فقال : اذهب ففاسمه فان سألك البيع قبل القسمة فلا تبعه ثم اعرض عليه فان رغب فبعه ، قال فجئت لجميل أمر القسمة إلى فقسمتها وقلت : اشتر منى ان شئت ، فقال : قد كان لى دين وقد أخذتها منك به ، قال قلت : هى لك ، فبعث معاوية فاشتراها كلها منه بألفى ألف . ويمكن الجمع باطلاق الكل على المعظم ، فقد تقدم أنه كان بقى منها بغير بيع أربعة أسهم ونصف بأربعائة ألف وخسين ألفاً فيكون الحاصل من ثمنها اذ ذاك ألف ألف ومائة ألف وخسين ألفاً خاصة فيبقى من الدين ألف ألف وخسون ألفاً . وكأنه باع بها شيئاً من الدور ، وقد وقع عند أبى نعم في « المستخرج » من طريق على بن مسهر عن هشام

(١) فى هاش طبعه بولاق : كذا فى نسخة ، وفى أخرى زيادة « ابن مصعب » .

ابن عروة قال : توفي الزبير وترك عليه من الدين ألفي ألف فضمنها عبد الله بن الزبير فأداها ، ولم تقع في التركة داره التي بمكة ولا التي بالكوفة ولا التي بمصر ، هكذا أورد مختصرا ، فأفاد أنه كان له دار بمكة ولم يقع ذكرها في الحديث الطويل ويستفاد منه ما أولته ، لأنه تقدم أنه كان له إحدى عشرة دارا بالمدينة وداران بالبصرة غير ما ذكر وروى أبو العباس السراج في تاريخه وحدثنا أحمد بن أبي السفر حدثنا أبو أسامة بسنده المذكور قال : لما قدم - يعني عبد الله بن الزبير - مكة فاستقر عنده أي ثبت قتل الزبير نظر فيما عليه من الدين فجاءه عبد الله بن جعفر فقال : إنه كان لي على أخى شيء ولا أحسبه ترك به وفاء أفتحب أن أجعله في حل ؟ فقال له ابن الزبير : وكم هو ؟ قال : أربع مائة ألف قال : فإنه ترك بها وفاء بحمد الله ، **قوله** (فقدم على معاوية) أي في خلافته ، وهذا فيه نظر لأنه ذكر أنه آخر القسمة أربع سنين استبرأ للدين كما سيأتي فيكون آخر الأربع سنة أربعين وذلك قبل أن يجتمع الناس على معاوية ، فلعل هذا القدر من الغابة كان ابن الزبير أخذه من حصته أو من نصيب أولاده ، ويؤيده أن في سياق القصة ما يؤخذ منه أن هذا القدر دار بينهم بعد وفاء الدين ، ولا يمنعه قوله بعد ذلك « فلما فرغ عبد الله من قضاء الدين ، لأنه يحمل على أن قصة وفادته على معاوية كانت بعد وفاء الدين ، وما اتصل به من تأخر القسمة بين الورثة لاستبراء بقية من له دين ، ثم وفد بعد ذلك ، وبهذا يندفع الاشكال المتقدم وتكون وفادته على معاوية في خلافته جرما والله أعلم **قوله** (وقال ابن زمة) هو عبد الله (قد أخذت سهما مائة ألف) هو بنصب مائة على نزع الخافض . **قوله** (فباع عبد الله بن جعفر نصيبه من معاوية) أي بعد ذلك (ستمائة ألف) أي فريخ مائتي ألف . **قوله** (وكان للزبير أربع نسوة) أي مات عنهن ، وهن أم خالد والرباب وزينب المذكورات قبل ، وعاتكة بنت زيد أخت سعيد بن زيد أحد العشرة . وأما أسماء وأم كلثوم فكان طلقتهما ، وقيل أعاد أسماء وطائق عاتكة فقتل وهي في عدتها منه فصولحت كما سيأتي . **قوله** (ورفع الثلث) أي الموصى به . **قوله** (فاصاب كل امرأة ألف ألف ومائتا ألف) هذا يقتضي أن الثمن كان أربعة آلاف ألف وثمانمائة ألف . **قوله** (لجميع ماله خمسون ألف ألف ومائتا ألف) في رواية أبي نعيم من طريق أبي مسعود الرازي عن أبي أسامة أن ميراث الزبير قسم على خمسين ألف ألف ومائتي ألف ونيف ، زاد على رواية اسحق ونيف ، وفيه نظر لأنه إذا كان لكل زوجة ألف ألف ومائتا ألف فنصيب الأربع أربعة آلاف ألف وثمانمائة ألف وهذا هو الثمن ، ويرتفع من ضربه في ثمانية ثمانية وثلاثون ألف ألف وأربعمائة ألف وهذا القدر هو الثلاثان ، فإذا ضم إليه الثلث الموصى به وهو قدر نصف الثلاثين وجملته تسعة عشر ألف ألف ومائتا ألف كان جملة ماله على هذا سبعة وخمسين ألف ألف وستمائة ألف . وقد نبه على ذلك قديما ابن بطال ولم يجب عنه ، لكنه وهم فقال : وستمائة ألف . ودمقه ابن المنير فقال : الصواب وستمائة ألف ، وهو كما قال ابن التين : نقص عن التحرير سبعة آلاف ألف وأربعمائة ألف يعني خارجا عن قدر الدين ، وهو كما قال ، وهذا تفاوت شديد في الحساب . وقد ساق البلاذري في تاريخه هذا الحديث عن الحسين بن علي بن الأسود عن أبي أسامة بسنده فقال فيه « وكان للزبير أربع نسوة فأصاب كل امرأة من ثمن عقاراته ألف ألف ومائة ألف ، وكان الثمن أربعة آلاف ألف وأربعمائة ألف ، وكان ثلثا المال الذي اقتسمه الورثة خمسة وثلاثين ألف ألف ومائتي ألف ، وكذلك أخرجه ابن سعد عن أبي أسامة ، فعلى هذا إذا انضم إليه نصفه وهو سبعة عشر ألف ألف وستمائة ألف كان جميع المال اثنين وخمسين ألف ألف وثمانمائة ألف فيزيد عما وقع في الحديث ألفي ألف ألف وستمائة ألف وهو أقرب من الأول

فلعل المراد أن القدر المذكور وهو أن لكل زوجة ألف ألف ومائة ألف كان لو قسم المال كله بغير وفاء الدين ولكن خرج الدين من حصة كل أحد منهم فيكون الذي يورث ماعدا ذلك ، وبهذا التقرير يخف الوهم في الحساب ويبقى التفاوت أربعمائة ألف فقط . لكن روى ابن سعد بسند آخر ضعيف عن هشام بن عروة عن أبيه أن تركه الزبير بلغت أحدا أو اثنين وخمسين ألف ألف وهذا أقرب من الاول ، لكنه أيضا لا تحرير فيه ، وكأن القوم أتوا من عدم إلقاء البال لتحرير الحساب ، إذ الغرض فيه ذكر الكثرة التي نشأت عن البركة في تركه الزبير إذ خلف ديننا كثيرا ولم يخلف إلا العقار المذكور ، ومع ذلك فبورك فيه حتى تحصل منه هذا المال العظيم . وقد جرت للعرب عادة بإلغاء الكسور تارة وجبرها أخرى فهذا من ذلك ، وقد وقع الغاء الكسور في هذه الفصة في عدة روايات بصفات مختلفة ، ففي رواية علي بن مسهر عن هشام عند أبي نعيم د بلغ ثمن نساء الزبير ألف ألف ، وترك عليه من الدين ألفي ألف ، وفي رواية عثمان بن علي عن هشام عند يعقوب بن سفيان د أن الزبير قال لابنه : انظر ديني وهو ألف ألف ومائتا ألف ، وفي رواية أبي معاوية عن هشام أن قيمة ما تركه الزبير كان خمسين ألف ألف وفي رواية السراج أن جملة ما حصل من عقاره نيف وأربعمون ألف ألف ، وعند ابن سعد من حديث ابن عيينة أن ميراثه قسم على أربعين ألف ألف ، وهكذا أخرجه الحميدي في النوادر عن سفيان عن هشام بن عروة ، وفي المجالسة للدينوري من طريق محمد بن عبيد عن أبي أسامة أن الزبير ترك من العروض قيمة خمسين ألف ألف ، والذي يظهر أن الرواة لم يقصدوا إلى التحرير البالغ في ذلك كما تقدم ، وقد حكى عياض عن ابن سعد ما تقدم ثم قال : فعلى هذا يصح قوله إن جميع المال خمسون ألف ألف ويبقى الوهم في قوله ومائتا ألف ، قال فان الصواب أن يقول مائة ألف واحدة ، قال وعلى هذا فقد وقع في الاصل الوهم في لفظ مائتا ألف حيث وقع في نصيب الزوجات ، وفي الجملة فانما الصواب مائة ألف واحدة حيث وقع في الموضعين . قلت : وهو غلط فاحش يتعجب من وقوع مثله فيه مع تيقظه للوهم الذي في الاصل وتفرغ باله للجمع والقسمة ، وذلك أن نصيب كل زوجة إذا كان ألف ألف ومائة ألف لا يصح معه أن يكون جميع المال خمسين ألف ألف ومائة ألف ، بل إنما يصح أن يكون جميع المال خمسين ألف ألف ومائة ألف إذا كان نصيب كل زوجة ألف ألف وثلاثة وأربعين ألفا وسبعمائة وخمسين على التحرير ، وقرأت بخط القطب الحلبي عن الدمياطي أن الوهم إنما وقع في رواية أبي أسامة عند البخاري في قوله في نصيب كل زوجة إنه ألف ألف ومائتا ألف وأن الصواب أنه ألف ألف سواء بغير كسر ، وإذا اختص الوهم بهذه اللفظة وحدها خرج بقية ما فيه على الصحة لأنه يقتضى أن يكون الثمن أربعة آلاف ألف فيكون ثمننا من أصل اثنين وثلاثين ، وإذا انضم اليه الثلث صار ثمانية وأربعين ، وإذا انضم اليها الدين صار الجميع خمسين ألف ألف ومائتي ألف ، فلعل بعض رواته لما وقع له ذكر مائتا ألف عند الجملة ذكرها عند نصيب كل زوجة سهوا ، وهذا توجيه حسن ، ويؤيده ما روى أبو نعيم في المعرفة ، من طريق أبي معشر عن هشام عن أبيه قال د ورثت كل امرأة للزبير ربع الثمن ألف ألف درهم ، وقد وجهه الدمياطي أيضا بأحسن منه فقال ما حاصله : أن قوله لجميع مال الزبير خمسون ألف ألف ومائتا ألف صحيح والمراد به قيمة ما خلفه عند موته ، وأن الزائد على ذلك وهو تسعة آلاف ألف وستمائة ألف بمقتضى ما يحصل من ضرب ألف ألف ومائتي ألف وهو ربع الثمن في ثمانية مع ضم الثلث كما تقدم ثم قدر الدين حتى يرتفع من الجميع تسعة وخمسون ألف ألف وثمانمائة ألف حصل هذا الزائد من تمام العقار والأراضي في

المدة التي أخرج فيها عبد الله بن الزبير قسم التركة استبراء للدين كما تقدم ، وهذا التوجيه في غاية الحسن لعدم تكلفه وتبعية الرواية الصحيحة على وجهها ، وقد تلقاه الكرماني فذكره ملخصا ولم ينسبه لقائله ولعله من توارد الخواطر والله أعلم . وأما ما ذكره الزبير بن بكار في النسب في ترجمة عائكة وأخرجه الحاكم في المستدرك ، أن عبد الله بن الزبير صالح عائكة بنت زيد عن نصيبها من الثمن على ثمانين ألفا فقد استشكله الدمياطي وقال : بينه وبين ما في الصحيح بنو بعيد ، والعجب من الزبير كيف ما تصدى لتحرير ذلك . قلت : ويمكن الجمع بأن يكون القدر الذي صولحت به قدر ثلثي العشر من استحقاقها وكان ذلك برضاها ، ورد عبد الله بن الزبير ببقية استحقاقها على من صالحها له ، ولا ينافي ذلك أصل الجملة ، وأما ما أخرجه الواقدي عن أبي بكر بن أبي سبرة عن هشام بن عروة عن أبيه قال : قيمة ما ترك الزبير أحد وخمسون ألف ألف فلا يعارض ما تقدم لعلم تحريره ، وقال ابن عيينة قسم مال الزبير على أربعين ألف ألف أخرجه ابن سعد ، وهو محمول على إلغاء الكسر . وفي هذا الحديث من الفوائد نذب الوصية عند حضور أمر يخشى منه الفوت ، وأن الوصي تأخير قسمة الميراث حتى توفي ديون الميت وتنفذ وصاياهم إن كان له ثلث ، وأن له أن يستبرئ أمر الديون وأصحابها قبل القسمة ، وأن يؤخرها بحسب ما يؤدي إليه اجتهاده ، ولا يخفى أن ذلك يتوقف على إجازة الورثة وإلا فني طلب القسمة بعد وفاة الدين الذي وقع العلم به وصمم عليها أوجب إليها ولم يتربص به انتظار شيء متوهم ، فإذا ثبت بعد ذلك شيء استعبد منه ، وهذا يتبين ضعف من استدلل بهذه القصة لما لك حيث قال : أن أجل المفقود أربع سنين ، والذي يظهر أن ابن الزبير إنما اختار التأخير أربع سنين لأن المدن الواسعة التي يؤق الحجاز من جهتها إذ ذاك كانت أربعا : اليمن والعراق والشام ومصر ، فبقي على أن كل قطر لا يتأخر أهله في الغالب عن الحج أكثر من ثلاثة أعوام فيحسن استيعابهم في مدة الأربع ، ومنهم في طول المدة يبلغ الخبر من وراهم من الأقطار . وقيل لأن الأربع هي الغاية في الأحاد بحسب ما يمكن أن يتركب منه العشرات لأن فيها واحدا واثنين وثلاثة وأربعة ومجموع ذلك عشرة ، واختار الموسم لأنه يجمع الناس من الآفاق ، وفيه جواز التربص بوفاء الدين إذ لم تكن التركة نقدا ولم يختار صاحب الدين إلا النقد ، وفيه جواز الوصية للاحفاد إذا كان من يحجبهم من الآباء موجودا ، وفيه أن الاستدانة لانكره لمن كان قادرا على الوفاء ، وفيه جواز شراء الوارث من التركة ، وأن الهبة لا تملك إلا بالقبض ، وأن ذلك لا يخرج المال عن ملك الأول لأن ابن جعفر عرض على ابن الزبير أن يملكهم من دينه الذي كان على الزبير فامتنع ابن الزبير . وفيه بيان جود ابن جعفر لسباحته بهذا المال العظيم ، وأن من عرض على شخص أن يهبه شيئا فامتنع أن الواهب لا يعد راجعا في هبته ، وأما امتناع ابن الزبير فهو محمول على أن بقية الورثة وافقوه على ذلك وعلم أن غير البالغين ينفذون له ذلك إذا بلغوا ، وأجاب ابن بطال بأن هذا ليس من الأمر المحكوم به عند التشاح ، وإنما يؤمر به في شرف النفوس ومحاسن الأخلاق اه . والذي يظهر أن ابن الزبير تحمل بالدين كله على ذمته والتزم وفاءه ورضى بالباقون بذلك كما تقدمت الإشارة إليه قريبا ، لأنهم لو لم يرضوا لم يقدم ترك بعض أصحاب الدين دينه لنقص الموجود في تلك الحالة عن الوفاء لظهور قلته وعظم كثرة الدين ، وفيه مبالغة الزبير في الاحسان لاصدقائه لأنه وصى أن يحفظ لهم ودائعهم في غيبتهم ، ويقوم بوصاياهم على أولادهم بعد موتهم ، ولم يكتف بذلك حتى احتاط لأموالهم وديعة أو وصية بأن كان يتوصل إلى تصييرها في ذمته مع عدم احتياجه إليها غالبا ، وإنما نقلها من اليد للذمة

مبالغة في حفظها لهم . وفي قول ابن بطل المتقدم « كان يفعل ذلك لطيب له ربح ذلك المال ، نظرا لانه يتوقف على ثبوت أنه كان يتصرف فيه بالتجارة وأن كثرة ماله إنما زادت بالتجارة ، والذي يظهر خلاف ذلك ، لانه لو كان كذلك لكان الذي خلفه حال موته بنى بالدين ويزيد عليه ، والواقع أنه كان دون الديون بكثير إلا أن الله تعالى بارك فيه بأن ألقى في قلب من أراد شراء العقار الذي خلفه الرغبة في شرائه حتى زاد على قيمته أضماقا مضاعفة ، ثم سرت تلك البركة إلى عبد الله بن جعفر لما ظهر منه في هذه القصة من مكارم الأخلاق حتى ربح في نصيبه من الارض ما أربحه معاوية . وفيه أن لا كراهة في الاستكثار من الزوجات والخدم . وقال ابن الجوزي : فيه رد على من كره جمع الأموال الكثيرة من جهلة المزمعين ، وتعمق بأن هذا الكلام لا يناسب مقامه من حيث كونه لوجبا بالوعظ ، فإن من شأن الواعظ التحريض على الزهد في الدنيا والتقلل منها ، وكون مثل هذا لا يكره للزبير وأنظاره لا يطرد . وفيه بركة العقار والارض لما فيه من النفع العاجل والآجل بخير كثير تعب ولا دخول في مكروه كالغزو لواقع في البيع والشراء ، وفيه إطلاق اللفظ المشترك لمن يظن به معرفة المراد ، والاستفهام لمن لم يتبين له ، لأن الزبير نال لابنه « استمن عليه مولاى ، والمولى لفظ مشترك لجوز ابن الزبير أن يكون أراد بعض عتقائه مثلا فاستفهمه عرف حينئذ مراده ، وفيه منزلة الزبير عند نفسه ، وأنه في تلك الحالة كان في غاية الوثوق بالله والإقبال عليه . الرضا بحكمه والاستعانة به ، ودل ذلك على أنه كان في نفسه محقا مصيبا في القتال ولذلك قال « ان أكبر همه دينه ، ولو كان يعتقد أنه غير مصيب أو أنه أحمم باجتهاده ذلك لكان اهتمامه بما هو فيه من أمر القتال أشد ، ويحتمل أن يكون اعتمد على أن المجتهد يؤجر على اجتهاده ولو أخطأ . وفيه شدة أمر الدين ، لان مثل الزبير مع ما سبق له من السوابق وثبت له من المناقب رهب من وجوه مطالبة من له في جهته حتى بعد الموت . وفيه استعمال التجوز في كثير من الكلام كما تقدم ، وقد وقع ذلك أيضا في قوله « أربع سنين في المواسم ، لانه ان عد موسم سنة ست وثلاثين فلم يؤخر ذلك إلا ثلاث سنين ونصفا ، وان لم يعده فقد أخر ذلك أربع سنين ونصفا ، ففيه إلغاء الكسر أو جبره . وفيه قوة نفس عبد الله بن الزبير لعدم قبوله ما سأله حكيم بن حزام من المعاونة ، وما سأله عبد الله بن جعفر من المحالة

١٤ - باب إذا بعث الإمام رسولا في حاجة ، أو أمره بالمقام ، هل يُسمُّ له ؟

٣١٣٠ - حَدَّثَنَا مُوسَى حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ مُوَهَّبٍ عَنْ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : « إِنَّمَا تَغَيَّبَ عُثْمَانُ عَنْ بَدْرَ فَإِنَّهُ كَانَ تَحْتَهُ بَنَتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، وَكَانَتْ مَرِيضَةً ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ : إِنْ لَكَ أَجْرٌ رَجُلٍ مِّنْ شَهِدَ بَدْرًا وَسَمِعَهُ »

[الحديث ٣١٣٠ - أطرافه في : ٣٦٩٨ ، ٣٧٠٤ ، ٤٠٦٦ ، ٤٥١٣ ، ٤٥١٤ ، ٤٦٥٠ ، ٤٦٥١ ، ٤٧٠٩٥]

قوله (باب إذا بعث الإمام رسولا في حاجة ، أو أمره بالمقام) أى بيلده (هل يسهم له) أى مع الغائبين أم لا ؟ قوله (حدثنا موسى) هو ابن اسماعيل ، وقوله عثمان بن موهب بوزن جعفر . قال أبو علي الجبائي : وقع في نسخة أبي محمد عن أبي أحمد - يعنى الاصيل - عن الجرجاني عمرو بن عبد الله وهو غلط . وذكر الحديث عن ابن عمر مختصرا في قصة تخلف عثمان عن بدر ، وسيأتى مطولا بهذا الاسناد على الصواب في مناقب عثمان ، وقد تقدم بيان

الاختلاف في هذه المسألة في باب الغنيمة لمن شهد الواقعة ،

١٥ - باب : ومن الليل على ان الخمس لنواب المسلمين ما سأل هو ازن النبي ﷺ - برضاعه فيهم - فتأمل من المسلمين ، وما كان النبي ﷺ يعد للناس أن يعطيهم من لاني والأقال من الخمس ، وما أعطى الأنصار ، وما أعطى جابر بن عبد الله من تمر خبير

٣١٣١ ، ٣١٣٢ - حدثنا سعيد بن عفير قال : حدثني ابيث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال : وزعم عروة أن مروان بن الحكم والمصور بن نحرمة أخبراه أن رسول الله ﷺ قال حين جاءه وفد هو ازن مسلمين فسأله أن يرُد إليهم أموالهم وسببهم ، فقال لهم رسول الله ﷺ : أحب الحديث إلى أصدقته ، فاختاروا إحدى الطائفتين : إما السبي وإما المال ، وقد كنت استأيت بهم - وقد كان رسول الله ﷺ انتظرهم بضع عشرة ليلة حين فقل من الطائف - فلما تبين لهم أن رسول الله ﷺ غير راد إليهم إلا إحدى الطائفتين قالوا : فانا نختار سببنا ، فقام رسول الله ﷺ في المسلمين فأنشأ على الله بما هو أهله ثم قال : أما بعد فإن إخوانكم هؤلاء قد جاءونا ثابنين ، وإني قد رأيت أن أرُد إليهم سببهم ، من أحب أن يطيب فليفعل ، ومن أحب منكم أن يكون على حظو حتى يُعطيه إياه من أول ما بيني وبين الله علينا فليفعل . فقال الناس قد طابنا ذلك يا رسول الله لهم ، فقال لهم رسول الله ﷺ : إنا لا ندرى من أذن منكم في ذلك ممن لم ياذن ، فارجعوا حتى يرفع إلينا عرفاؤكم أمركم ، فرجع الناس . فسلمهم عرفاؤهم ثم رجعوا إلى رسول الله ﷺ فاحبروه أنهم قد طيبوا فاذنوا . فهذا الذي بلغنا عن سبب هو ازن

٣١٣٣ - حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا حماد حدثنا أيوب عن أبي قلابة . قال وحدثني القاسم ابن عاصم السكيتي - وأنا لحديث القاسم أحفظ - عن زهيد قال : كنا عند أبي موسى ، فأتى ذكر كرجاجه وعنده رجل من بني تميم الله أحر كأنه من الموالي ، فذاعه للطعام فقال : إني رأيته يأكل شيئا فقذرتة فخلقت أن لا آكل . فقال : هلم فلاحدثكم عن ذلك : إني أتيت رسول الله ﷺ في نفر من الأشعرين استحلهم ، فقال : والله لا أحلکم ، وما عدى ما أحلکم . وأتى رسول الله ﷺ بنهب إبل فسأل عنها فقال : أين نفر الأشعريون ؟ فأمر لنا بمس دود غر لدرى ، فلما انطلقنا قلنا : ما صنعتما ؟ لا يبارك لنا . فرجعنا إليه قلنا : إنا سألناك أن تحمينا ، فخلقت أن لا تحمينا ، أفتسيت ؟ قال : استأنا حملكم ، ولكن الله حملكم ، وإنى

والله إن شاء الله لا أحابت على يميني غير ما خبراً منها إلا أنبت الذي هو خير وتعملتها »

[الحديث ٣١٣٣ - أطرافه في : ٤٣٨٥ ، ٤٤١٥ ، ٥٥١٧ ، ٥٥١٨ ، ٦٦٢٣ ، ٦٦٤٩ ، ٦٦٧٨ ، ٦٦٨٠ ، ٦٧١٨ ، ٦٧١٩ ، ٦٧٢١ ، ٧٥٥٥]

٣١٣٤ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ بعث سرية فيها عبد الله بن عمر قبل نجد فقاموا إبلاً كثيرة ، فبكت ستمائة منهم اثني عشر بغيراً أو أحد عشر بغيراً ، وتلقوا بغيراً بصيراً »
[الحديث ٣١٣٤ - طرفه في : ٤٣٣٨]

٣١٣٥ - **حدثنا** يحيى بن بكير أخبرنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما « أن رسول الله ﷺ كان يُنقل بعض من يبعث من السرايا لأفئدتهم خاصة سوى قسم عامة الجيش »

٣١٣٦ - **حدثنا** محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة حدثنا يزيد بن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى رضي الله عنه قال « بلغنا نخرج النبي ﷺ ونحن باليمن ، فخرجنا مهاجرين إليه - أنا وأخواني أنا أصغرهم : أحدهما أبو بردة والآخر أبو رهم - إما قال في يضع وإما قال في ثلاثة وخمسين أو اثنين وخمسين رجلاً من قومي ، فركبنا سفينة ، فالتفتنا سفينتنا إلى الدجاشي بالحبشة ، ووافقنا جعفر بن أبي طالب وأصحابه عنده ، فقال جعفر : إن رسول الله ﷺ بعثنا هاهنا ، وأمرنا بالإقامة ، فأقيموا معنا . فاقفنا معه حتى قدّمنا جميعاً ، فوافقنا النبي ﷺ حين افتتح خيبر ، فأسهم لنا - أو قال : فأعطانا - منها ، وما قسم لأحد غلب عن فتح خيبر منها شيئاً ، إلا لمن شهد معه ، إلا أصحاب سفينتنا مع جعفر وأصحابه ، قسم لهم معهم »
[الحديث ٣١٣٦ - أطرافه في : ٣٨٧٦ ، ٤٢٣٠ ، ٤٢٣٣]

٣١٣٧ - **حدثنا** علي حدثنا سفيان حدثنا محمد بن المنكدر سمع جابر رضي الله عنه قال « قال رسول الله ﷺ : لو قد جاءنا مال البحرين لقد أعطيتك هكذا وهكذا وهكذا . فلم يجيء حتى قبض النبي ﷺ . فلما جاء مال البحرين أمر أبو بكر مُنادياً فنادى : من كان له عند رسول الله ﷺ دين أو عِدَّة فليأتنا فأتيته فقلت : إن رسول الله ﷺ قال لي كذا وكذا . فأتينا ثلاثاً . وجعل سفيان يحسب بكفّيه جميعاً ، ثم قال لنا : هكذا قال لنا ابن المنكدر . وقال مرة فاتيت أبا بكر فسالت فلم يُعطني ثم أتيته فلم يُعطني ، ثم أتيته الثالثة فقلت : سألتك فلم تُعطني ثم سألتك فلم تُعطني ، فأتنا أن تعطيني وإما أن تبخل عني . قال : قلت

تَبَحَّلْ عَلَى ، مَا مَنَعَكَ مِنْ مَرْءٍ إِلَّا وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أُعْطِيَكَ « قَالَ سَفِيَانُ وَحَدَّثَنَا عَمْرُو عَنْ عَبْدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرٍ نَحْنُ عَلَى حَدِيثِهِ وَقَالَ : عُدُّهَا ، فَوَجَدْتُهَا خَمْسًا فَقَالَ : خُذْ مِنْهَا مِثْلَهَا مَرَّتَيْنِ « وَقَالَ - يَعْنِي ابْنَ الْمَكْدِيرِ - : وَأَيُّ دَاهٍ أَذْوَأُ مِنَ الْبُخْلِ

٣١٣٨ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ حَدَّثَنَا قُرَّةُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ غَنِيمَةً بِالْجُمُعَةِ إِذْ قَالَ لَهُ رَجُلٌ : اعْدِلْ . قَالَ : لَقَدْ شَقِيتُ إِنْ لَمْ اْعْدِلْ »

قوله (باب) بالتنوين (ومن الدليل) هو عطف على الترجمة التي قبل ثمانية أبواب حيث قال : الدليل على أن الخس لنواب رسول الله ﷺ ، وقال هنا : لنواب المسلمين ، وقال بعد باب : ومن الدليل على أن الخس للامام ، والجمع بين هذه التراجم أن الخس لنواب المسلمين وإلى النبي ﷺ مع تولى قسمته أن يأخذ منه ما يحتاج إليه بقدر كفايته ، والحكم بعده كذلك يتولى الامام ما كان يتولاه ، هذا محصل ما ترجم به المصنف ، وقد تقدم توجيهه وتبيين الاختلاف فيه ، وجوز الكرماني أن تكون كل ترجمة على وفق مذهب من المذاهب ، وفيه بعد ، لأن أحدا لم يقل أن الخس للمسلمين دون النبي ﷺ ودون الامام ولا للنبي ﷺ دون المسلمين وكذا للامام ، فالتوجيه الاول هو اللائق ، وقد أشار الكرماني أيضا إلى طريق الجمع بينها فقال : لاتفادت من حيث المعنى إذ نواب رسول الله ﷺ نواب المسلمين والتصرف فيه له وللامام بعده . قلت : والاولى أن يقال : ظاهر لفظ التراجم التخالف ، ويرتفع بالنظر في المعنى إلى التوافق ، وحاصل مذاهب العلماء أكثر من ثلاثة : أحدها قول أئمة المخالفة الخس يؤخذ من سهم الله ثم يقسم الباقي خمسة كما في الآية . الثاني : عن ابن عباس خمس الخس لله ولرسول الله ﷺ وأربعة للذكورين ، وكان النبي ﷺ يرد سهم الله ورسوله لذوي القربى ولا يأخذ لنفسه شيئا . الثالث قول زين العابدين : الخس كله لذوي القربى ، والمراد باليتامى يتامى ذوى القربى وكذلك المساكين وابن السبيل ، أخرجه ابن جرير عنه ، لكن السند إليه واه . الرابع هو للنبي ﷺ فخمسه لخاسته وباقيه لتصرفه . الخامس هو للامام ويتصرف فيه بالمصلحة كما يتصرف في النية . السادس يرصد لمصالح المسلمين . السابع يكون بعد النبي ﷺ لذوى القربى ومن ذكر بعدهم في الآية . **قوله** (ما سأل هوازن النبي ﷺ برضاعه فيهم فتحلل من المسلمين) هوازن فاعل والمراد القبيلة وأطلقتها على بعضهم مجازا ، والنبي بالنصب على المفعولية ، وقوله : برضاعه ، أى بسبب رضاعه ، لأن حليمة السعدية مرضعته كانت منهم ، وقد ذكر قصة سؤال هوازن من طريق المسور بن مخرمة ومروان موصولة ، ولكن ليس فيها تعرض لذكر الرضاع ، وإنما وقع ذلك فيما أخرجه ابن إسحق في المغازي من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده فذكر القصة مطولة وفيها شعر زهير بن صرد حيث قال فيه :

أمن على نسوة قد كنت ترضعها إذ فوك يملؤه من محضها الدرر

وسمائي بيان ما في سياقه من فائدة زائدة عند الكلام على حديث المسور في المغازي إن شاء الله تعالى . وتقدم شرح بعض ألفاظه في أواخر العتق . **قوله** (وما كان النبي ﷺ يعد الناس أن يعطيهم من النية والانتقال من الخس

وما أعطى الانصار وما أعطى جابر بن عبد الله من تمر خيبر (أما حديث الوعد من النبي فيظهر من سياق حديث جابر ، وأما حديث الانفال من الخس فذكر في الباب من حديث ابن عمر ، وأما حديث إعطاء الانصار فتقدم من حديث أنس قريبا ، وأما حديث إعطاء جابر من تمر خيبر فهو في حديث أخرجه أبو داود ، وظهر من سياقه أن حديث جابر الذي ترجم به المصنف للباب طرف منه . ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث : الاول حديث المسور وقد نهت عليه وتقدم بعضه بهذا الاسناد بعينه في الوكالة . الثاني حديث أبي موسى الأشعري ، قوله (قال وحدثني القاسم بن عاصم الكلبي) بموحدة مصغر ، والقائل ذلك هو أيوب ، بين ذلك عبد الوهاب الثقفي عن أيوب كما سيأتي في الإيمان والذنور . قوله (فأتى ذكر دجاجة) كذا لا يذو ، فأتى ، بصيغة الفعل الماضي من الإيمان و ذكر ، بكسر الهمزة على البناء لما لم يسم فاعله و ذكر ، بفتحين و دجاجة ، بالنصب والتنوين على المفعولية ، كأن الراوي لم يستحضر اللفظ كله وحفظ منه لفظ دجاجة ، قال عياض : وهذا أشبه أقوله في الطريق الأخرى و فأتى بلحم دجاج ، ولقوله في حديث الباب فدعاه الطعام ، أي الذي في الدجاجة ، وسيأتي في الذنور بلفظ و فأتى بطعام فيه دجاج ، وهو المراد . قوله (وعنده رجل من بني تميم الله) هو نسبة إلى بطن من بني بكر بن عبد مناة وسيأتي الكلام على شرحه مستوفى في الإيمان والذنور ، وأبين هناك ما قيل في اسمه ومناسبته للترجمة من جهة أنهم سألوهم فلم يجد ما يحملهم عليه ، ثم حضر شيء من الغنائم لحملهم منها ، وهو محمول على أنه حملهم على ما يختص بالخس ، وإذا كان له التصرف بالتجنيز من غير تعليل فكذلك التصرف بتجنيز ماعلق . الثالث حديث ابن عمر ، قوله (بس سرية) ذكرها المصنف في المغازي بعد غزوة الطائف ، وسيأتي بيان ذلك في مكانه . قوله (قبل نجد) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهتها . قوله (فغنموا إبلا كثيرة) في رواية عند مسلم و فأصبنا إبلا وغننا . قوله (فكانت سها بهم) أي أنصباؤهم ، والمراد أنه بلغ نصيب كل واحد منهم هذا القدر ، وتوهم بعضهم أن ذلك نجيب الانصبا . قال النووي وهو غلط . قوله (اثني عشر بعيرا أو أحد عشر بعيرا ، ونفلوا بعيرا بعيرا) هكذا رواه مالك بالشك والاختصار وإيهام الذي نفلهم ، وقد وقع بيان ذلك في رواية ابن اسحق عن نافع عند أبي داود ولفظه و غرجت فيها فأصبنا نهما كثيرا وأعطانا أميرنا بعيرا بعيرا لكل إنسان ، ثم قدمنا على النبي ﷺ فقسم بيننا غنيمتنا فأصاب كل رجل منا اثنا عشر بعيرا بعد الخس . وأخرجه أبو داود أيضا من طريق شعيب بن أبي حمزة عن نافع ولفظه و بعشنا رسول الله ﷺ في جيش قبل نجد وأتبعته سرية من الجيش ، وكان سها من الجيش اثني عشر بعيرا اثني عشر بعيرا ، ونفل أهل السرية بعيرا بعيرا ، فكانت سها بهم ثلاثة عشر بعيرا ثلاثة عشر بعيرا . وأخرجه ابن عبد البر من هذا الوجه وقال في روايته و أن ذلك الجيش كان أربعة آلاف ، قال ابن عبد البر : اتفق جماعة رواة الموطأ على روايته بالشك ، إلا الوليد بن مسلم فإنه رواه عن شعيب ومالك جميعا فلم يشك ، وكأنه حل رواية مالك على رواية شعيب . قلت : وكذا أخرجه أبو داود عن القعنبي عن مالك والليث بغير شك ، فكأنه أيضا حل رواية مالك على رواية الليث . قال ابن عبد البر : وقال سائر أصحاب نافع واثني عشر بعيرا ، بغير شك لم يقع الشك فيه إلا من مالك . قوله (ونفلوا بعيرا بعيرا) بلفظ الفعل الماضي من غير مسمى ، والنفل زيادة يراها الغازي على نصيبه من الغنيمة ، ومنه نفل الصلاة وهو ماعدا الفرض . واختلاف الرواة في القسم والتنفل هل

كانا جميعا من أمير ذلك الجيش أو من النبي ﷺ أو أحدهما من أحدهما ، فرواية ابن إسحق صريحة أن التنفيل كان من الأمير والقسم من النبي ﷺ ، وظاهر رواية الليث عن نافع عند مسلم أن ذلك صدر من أمير الجيش ، وأن النبي ﷺ كان مقررا لذلك ومجيزا له لأنه قال فيه : ولم يغيره النبي ﷺ ، وفي رواية عبد الله بن عمر عنده أيضا : ونفلنا رسول الله ﷺ بعيرا بعيرا ، وهذا يمكن أن يحمل على التقرير فتجتمع الروايتان . قال النووي : معناه أن أمير السرية نفلهم فاجازه النبي ﷺ فجازت نسبته لكل منهما . وفي الحديث أن الجيش إذا انفرد منه قطعة فغنموا شيئا كانت الغنيمة للجميع ، قال ابن عبد البر : لا يختلف الفقهاء في ذلك ، أي إذا خرج الجيش جميعه ثم انفردت منه قطعة انتهى . وليس المراد الجيش القاعد في بلاد الإسلام فإنه لا يشارك الجيش الخارج إلى بلاد العدو ، بل قال ابن دقيق العيد : إن الحديث يستدل به على أن المنقطع عن الجيش الذي فيه الإمام ينفرد بما يفتنمه ، قال : وإنما قالوا بمشاركة الجيش لهم إذا كانوا قريبا منهم يلحقهم عونته وغوثه لو احتاجوا انتهى . وهذا القيد في مذهب مالك . وقال إبراهيم الذخعي : للإمام أن ينفل السرية جميع ما غنمته دون بقية الجيش مطلقا ، وقيل أنه انفرد بذلك . وفيه مشروعية التنفيل ، ومعناه تخصيص من له أثر في الحرب بشيء من المال . لكنه خصه عمرو بن شعيب بالنبي ﷺ دون من بعده ، نعم وكره مالك أن يكون بشرط من أمير الجيش كأن يحرض على القتال وبعد بأن ينفل الربع إلى الثلث قبل القسم ، واعتل بأن القتال حينئذ يكون للدينار ، قال فلا يجوز مثل هذا انتهى . وفي هذا رد على من حكى الإجماع على مشروعيته . وقد اختلف العلماء هل هو من أصل الغنيمة أو من الخمس أو من خمس الخمس أو بما عدا الخمس على أقوال ، والثلاثة الأول مذهب الشافعي والأصح عندهم أنها من خمس الخمس ، ونقله منذر بن سعيد عن مالك وهو شاذ عندهم . قال ابن بطال : وحديث الباب يرد على هذا لأنهم نفلوا نصف السدس وهو أكثر من خمس الخمس وهذا واضح ، وقد زاده ابن المنير أيضا فقال : لو فرضنا أنهم كانوا مائة لكان قد حصل لهم ألف ومائتا بعير ويكون الخمس من الأصل ثلاثمائة بعير وخمسمائة ، وقد نطق الحديث بأنهم نفلوا بعيرا بعيرا فتكون جملة ما نفلوا مائة بعير ، وإذا كان خمس الخمس ستين لم يف كاه بعير بعير لكل من المائة ، وهكذا كيفما فرضت العدد . قال : وقد ألجأ هذا الإلزام بعضهم فادعى أن جميع ما حصل للغانمين كان اثني عشر بعيرا فليل له فيكون خمسمائة بعير فليزوم أن تكون السرية كلها ثلاثة رجال كذا قيل ، قال ابن المنير : وهو سهو على التفريع المذكور ، بل يلزم أن يكون أقل من رجل بناء على أن النفل من خمس الخمس . وقال ابن التين : قد انفصل من قال من الشافعية بأن النفل من خمس الخمس بأوجه : منها أن الغنيمة لم تكن كلها أبعرة بل كان فيها أصناف أخرى ، فيكون التنفيل وقع من بعض الأصناف دون بعض ، ثانيها أن يكون نفلهم من سهمه من هذه الغزاة وغيرها فضم هذا إلى هذا فلذلك زادت العدة ، ثالثها أن يكون نفل بعض الجيش دون بعض . قال : وظاهر السياق يرد هذه الاحتمالات . قال وقد جاء أنهم كانوا عشرة ، وأنهم غنموا مائة وخمسين بعيرا فخرج منها الخمس وهو ثلاثون وقسم عليهم البقية فحصل لكل واحد اثنا عشر بعيرا ثم نفلوا بعيرا بعيرا فبقي هذا فقد نفلوا تلك الخمس . قلت : إن ثبت هذا لم يكن فيه رد للاحتيال الأخير لأنه يحتمل أن يكون الذين نفلوا ستة من العشرة والله أعلم . قال الأوزاعي وأحمد وأبو نور وغيرهم : النفل من أصل الغنيمة . وقال مالك وطائفة لأنفل إلا من الخمس . وقال الخطابي : أكثر ما روي من الأخبار يدل على أن النفل من أصل الغنيمة . والذي

يُضرب من حديث الباب أنه كان من الخمس لانه أضاف الاثنى عشر إلى سهمانهم ، فكأنه أشار إلى أن ذلك قد تقرر لم استحقاقه من الاخماس الاربعة الموزعة عليهم فيبقى للنفل من الخمس . قلت : ويؤيده ما رواه مسلم في حديث الباب من طريق الزهري قال : بلغني عن ابن عمر قال : نفل رسول الله ﷺ سرية بعثها قبل نجد من ليل جاءوا بها نفلا سوى نصيبهم من المغنم ، لم يبق من لفظه وسأله الطحاوي ويؤيده أيضا ما رواه مالك عن عبد ربه بن سعيد عن عمرو بن شعيب أن النبي ﷺ قال : مالي مما أفاء الله عليكم إلا الخمس ، وهو مردود عليكم ، وصله النسائي من وجه آخر حسن عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، وأخرجه أيضا بإسناد حسن من حديث عبادة بن الصامت فإنه يدل على أن ما سوى الخمس للذة . وروى مالك أيضا عن أبي الزناد أنه سمع سعيد بن المسيب قال : كان الناس يعطون النفل من الخمس . قلت : وظاهره اتفاق الصحابة على ذلك . وقال ابن عبد البر : ان أراد الامام تفصيل بعض الجيش لمعنى فيه فذلك من الخمس لا من رأس الغنيمة ، وان انفردت قطعة فأراد أن ينفلها بما غنمت دون سائر الجيش فذلك من غير الخمس بشرط أن لا يزيد على الثلث انتهى . وهذا الشرط قال به الجمهور . وقال الشافعي لا يتحدد ، بل هو راجع إلى ما يراه الإمام من المصلحة ، ويدل له قوله تعالى (قل الانفال لله والرسول) ففوض اليه أمرها ، والله أعلم . وقال الأوزاعي : لا ينفل من أول الغنيمة ، ولا ينفل ذهباً ولا فضة . وخالفه الجمهور . وحديث الباب من رواية ابن إسحق يدل لما قلنا . واستدل به على تعين قسمة أعيان الغنيمة لأصحابها ، وفيه نظر لاحتمال أن يكون وقع ذلك اتفاقاً أو بياناً للجواز . وعند المالكية فيه أقوال ثالثا التخيير ، وفيه أن أمير الجيش إذا فعل مصلحة لم ينقصها الإمام . الرابع حديثه : كان ينفل بعض من يبعث من سرايا لانفسهم خاصة سوى قسم عامة الجيش . وأخرجه مسلم وزاد في آخره : والخمس واجب في ذلك كله ، وليس فيه حجة لأن النفل من الخمس لا من غيره ، بل هو محتمل لكل من الأقوال . نعم فيه دليل على أنه يجوز تخصيص بعض السرية بالتفصيل دون بعض ، قال ابن دقيق العيد : للحديث تعلق بمسائل الاخلاص في الأعمال ، وهو موضع دقيق المأخذ ، ووجه تعلقه به أن التفصيل يقع للترغيب في زيادة العمل والمخاطرة في الجهاد ، ولكن لم يضرهم ذلك قطعاً لكونه صدر لهم من النبي ﷺ فيدل على أن بعض المقاصد الخارجة عن محض التعبد لا تندح في الاخلاص ، لكن ضبط قانونها وتمييزها مما تضر مداخلته مشكل جداً . الخامس حديث أبي موسى في مجيئهم من الحبشة وفي آخره : وما قسم لاحد غاب عن فتح خيبر منها شيئاً إلا لمن شهد معه ، إلا أصحاب سفينتنا مع جعفر وأصحابه قسم لهم معهم ، وسياق شرحه مستوفى في غزوة خيبر من كتاب المغازي ، والفرض منه هذا الكلام الأخير . قال ابن المنير : أحاديث الباب مطابقة لما ترجم به ، إلا هذا الأخير فإن ظاهره أنه عليه الصلاة والسلام قسم لهم من أصل الغنيمة لا من الخمس ، إذ لو كان من الخمس لم يكن لهم بذلك خصوصية ، والحديث ناطق بها ، قال : لكن وجه المطابقة أنه إذا جاز للإمام أن يجتهد وينفذ اجتهاده في الاخماس الاربعة المختصة بالغنائم فيقسم منها لمن لم يشهد الواقعة ، فلان ينفذ اجتهاده في الخمس الذي لا يستحقه معين وان استحقه صنف مخصوص أولى . وقال ابن التين : يحتمل أن يكون أعطاهم برضا بقية الجيش انتهى . وهذا جزم به موسى بن عقبة في مغازيه . ويحتمل أن يكون إنما أعطاهم من الخمس ، وهذا جزم أبو عبيد في كتاب الاموال ، وهو الموافق لترجمة البخاري ، وأما قول ابن المنير لو كان من الخمس لم يكن هناك تخصيص فظاهر ، لكن يحتمل أن يكون من الخمس وخصصهم بذلك دون غيرهم ممن كان

من شأنه أن يعطى من الخس ، ويحتمل أن يكون أعطاهم من جميع الغنيمة لكونهم وصلوا قبل قسمة الغنيمة وبعد حوزها ، وهو أحد القولين للشافعي . وهذا الاحتمال يترجح بقوله وأسهم لهم ، لأن الذي يعطى من الخس لا يقال في حقه أسهم له إلا تجوزا ، ولأن سياق الكلام يقتضى الافتخار ويستدعى الاختصاص بما لم يقع لغيرهم كما تقدم والله أعلم . السادس حديث جابر ، **قوله** (حدثنا علي) هو ابن عبد الله المدني ، وسفيان هو ابن عيينة . **قوله** (لو قد جاءنا مال البحرين) سيأتى ذلك في أول باب الجزية ، من حديث عمرو بن عوف وأنه من الجزية ، لكن فيه د فقدم أبو عبيدة بمال من البحرين ، فيحمل على أن الذي وعد به النبي ﷺ جابر كان بعد السنة التي قدم فيها أبو عبيدة بالمال ، وظهر بذلك جهة المال المذكور وأنه من الجزية ، فأغنى ذلك عن قول ابن بطال : يحتمل أن يكون من الخس أو من الفتي . **قوله** (أمر أبو بكر مناديا فنادى) لم أقف على اسمه ، ويحتمل أن يكون بلالا . **قوله** (فحلى لى) بالمهمل والمثناة . **قوله** (وقال مرة) القائل هو سفيان بهذا السند ، وقد تقدم الحديث في الهبة بالسند الأول بدون هذه الزيادة إلى آخرها ، وتقدمت الزيادة بهذا الاسناد في الكفالة والحوالة إلى قوله د خذ مثليها . **قوله** (قال سفيان) هو متصل بالسند المذكور ، وعمرو هو ابن دينار ، ومحمد بن علي ابن الحسين ابن علي . وظهر من هذه الرواية المراد من قوله في رواية ابن المنكدر د فحلى لى ثلاثا ، لكن قوله د فحلى لى حشية ، مع قوله في الرواية التي قبلها د وجعل سفيان يحثو بكفبه ، يقتضى أن الحشية ما يؤخذ باليدين جميعا ، والذي قاله أهل اللغة أن الحشية ما يملأ الكف ، والخفنة ما يملأ الكفين . نعم ذكر أبو عبيد الهروي أن الحشية والخفنة بمعنى ، وهذا الحديث شاهد لذلك . وقوله د حشية ، من حث يحثو ، ويحوز حشوة من حثا يحثو وهما لفتان ، وقوله د تبخل عني ، أي من جهتي . **قوله** (وقال يعني ابن المنكدر) الذي قال د وقال ، هو سفيان والذي قال د يعني ، هو علي ابن المدني . **قوله** (وأى داه أدوى من البخل) قال عياض : كذا وقع د أدوى ، غير مهموز ، ، من دوى إذا كان به مرض في جوفه ، والصواب أدوا بالهمز لأنه من الداء ، فيحمل على أنهم سهلوا الهمزة ، ووقع في رواية الخيدى في مسنده عن سفيان في هذا الحديث د وقال ابن المنكدر في حديثه ، فظهر بذلك اتصاله إلى أبي بكر بخلاف رواية الاصيلي فانها تشعر بأن ذلك من كلام ابن المنكدر وقد روى حديث د أى داه أدوا من البخل ، ، وقد تقدم في الكفالة توجيه وفاة أبي بكر لعادات النبي ﷺ ، وكذا في كتاب الهبة ، وأن وعده ﷺ لا يجوز إخلاله فزل منزلة الضمان في الصحة ، وقيل : إنما فعله أبو بكر على سبيل التطوع ، ولم يكن يلزمه قضاء ذلك ، وما تقدم في د باب من أمر بانجاز الوعد ، من كتاب الشهادات أولى ، وأن جابرا لم يدع أن له ديناً في ذمة النبي ﷺ فلم يطالبه أبو بكر ببينة ووفى ذلك له من بيت المال الموكول الأمر فيه إلى اجتهاد الامام ، وعلى ذلك يحوم المصنف وبه ترجم ، وإنما أخر أبو بكر إعطاء جابر حتى قال له ما قال إما لأمر أهم من ذلك ، أو خشية أن يحمله ذلك على الحرص على الطلب ، أو لئلا يكثر الطالبون لمثل ذلك ، ولم يرد به المنع على الإطلاق ، ولهذا قال د مامن مرة إلا وأنا أريد أن أعطيك ، وسيأتى في أوائل الجزية بيان الخلاف في مصرفها ، وظاهر لإيراد البخاري هذا الحديث هنا أن مصرفها عنده مصرف الخس ، والله أعلم . الحديث السابع **قوله** (حدثنا قرة) بضم القاف وتشديد الراء ثم هاء ، وفي الاسناد بصريان هو والراوى عنه ، وحجازيان شيخه والضحاك ، وقد خالف زيد بن الحباب مسلم ابن ابراهيم فيه فقال : عن قرة عن أبي الزبير ، بدل عمرو بن دينار أخرجه مسلم ، وسيفاه أثم ؛ ورواية البخاري

أرجح فقد وافق شيخه على ذلك عن قرّة عثمان بن عمرو عند الاسماعيلي والتضر بن شميل عند أبي نعيم ، فاتفق هؤلاء الحفاظ الثلاثة أرجح من انفراد زيد بن الحباب عنهم ، ويحتمل أن يكون الحديث عند قرّة عن شيخين بدليل أن في رواية أبي الزبير زيادة على ما في رواية هؤلاء كلهم عن قرّة عن عمرو ، وسيأتي شرحه مستوفى في استنباط المرتدين عند الكلام على حديث أبي سعيد في المعنى ، وفي حديث أبي سعيد بيان تسمية القاتل المذكور ، وقوله في هذه الرواية « لقد شقيت » بضم المشاء للاكثر ومعناه ظاهر ولا يحذر فيه ، والشرط لا يستلزم الوقوع لأنه ليس بمن لا يعدل حتى يحصل له الشقاء ، بل هو عادل فلا يشقى . وحكى عياض فتحها ورجحه النووي وحكاها الاسماعيلي عن رواية شيخه المنيعي من طريق عثمان بن عمر عن قرّة ، والمعنى لقد شقيت أى ضللت أنت أيها التابع حيث تقتدى بمن لا يعدل ، أو حيث تمتد في نيك هذا القول الذي لا يصدر عن مؤمن

١٦ - باب ما من النبي ﷺ على الأسارى من غير أن يُخمسَ

٣١٣٩ - حدثنا إسحاق بن منصور أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر بن الزهرى عن محمد بن جبير عن أبيه رضي الله عنه « أن النبي ﷺ قال في أسارى بدر : لو كان المطعم بن عدي حياً لم كُنْ في هؤلاء النذني لتركهم له »

[الحديث ٣١٣٩ - طرّفه في : ٤٠٢٤]

قوله (باب ما من النبي ﷺ على الأسارى من غير أن يخمس) أراد بهذه الترجمة أنه كان له ﷺ أن يتصرف في الغنيمة بما يراه مصلحة فينفل من رأس الغنيمة وتارة من الخمس ، واستدل على الأول بأنه كان بمن على الأسارى من رأس الغنيمة وتارة من الخمس . فدل على أنه كان له أن ينفل من رأس الغنيمة ، وقد تقدم بيان الاختلاف في ذلك ، وذكر فيه حديث جبير بن مطعم « لو كان المطعم حياً وكلفي في هؤلاء النذني لتركهم له » قال ابن بطال : وجه الاحتجاج به أنه ﷺ لا يجوز في حقه أن يخبر عن شيء لو وقع فعله وهو غير جائز ، فدل على أن الإمام أن بمن على الأسارى بغير فداء خلافاً لمن منع ذلك كما تقدم . واستدل به على أن الغنائم لا يستقر ملك الغانمين عليها إلا بعد القسمة وبه قال المالكية والحنفية وقال الشافعي : يملكون بنفس الغنيمة ، والجواب عن حديث الباب أنه محمول على أنه كان يستطيع أنفسهم الغانمين ، وليس في الحديث ما يمنع ذلك فلا يصلح الاحتجاج به . وللفريقين احتجاجات أخرى وأجوبة تتعلق بهذه المسألة لم أطل بها هنا لأنها لا تؤخذ من حديث الباب لأنفاً ولا إثباتاً ، واستبعد ابن المنير إخل المذكور فقال : إن طيب قلوب الغانمين بذلك من العقود الاختيارية فيحتمل أن لا يدعن بعضهم ، فكيف بت أقول بأنه يعطيه إياهم مع أن الأمر موقوف على اختيار من يحتمل أن لا يسمح ؟ قلت : والذي يظهر أن هذا كان باعتبار ما تقدم في أول الأمر أن الغنيمة كانت للنبي ﷺ يتصرف فيها حيث شاء ، وفرض الخمس إنما نزل بعد قسمة غنائم بدر كما نقرر فلا حجة إذا في هذا الحديث لما ذكرنا . وقد أنكر الداودي دخول التخميس في أسارى بدر فقال : لم يقع فيهم غير أمرين إما المن بغير فداء وإما الفداء بمال ، ومن لم يكن له مال علم أولاد الأنصار الكتابة ، وأطال في ذلك ، ولم يأت بطائل . ولا يلزم من وقوع شيء أو شيئين بما خير فيه منع التخيير ، وقد قتل النبي ﷺ منهم عقبة بن أبي معيط وغيره ، وادعاه أن قریشاً لا يدخلون تحت الرق يحتاج إلى

دليل خاص ، وإلا فأصل الخلاف هل يسترق العربي أولا ثابت مشهور والله أعلم ، وسيأتي بقية شرحه في غزوة بدر إن شاء الله تعالى . وقوله « التقي » بنونين مفتوحتين بينهما مشنة ساكنة مقصور جمع نتن أو تتين كزمن وزمنى أو جريح وجرحى ، وروى بمهمله فوحدة ساكنة وهر تصحيف ، وأبعد من جعله هو الصواب

١٧ - باب . ومن الدليل على أن الخس للإمام ، وأنه يُعطى بعض قرابته دون بعض ما قسم للنبي ﷺ لبني المطلب وبني هاشم من خمس خبير . قال عمر بن عبد العزيز ، لم يعمهم بذلك ولم يخص قريبا دون من أخرج إليه ، وإن كان الذي أعطى لما يشكو إليه من الحاجة ، ولما مستهم في جنبه من قومهم وحلفائهم

٣١٤٠ - حديث عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن عُمَيْلٍ عن ابنِ شهابٍ عن ابنِ المسيبِ عن جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قال « مَشَيْتُ أَنَا وَعُثْمَانُ بْنُ عَفَانَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَغْطَيْتَ بَنِي الْمُطَلَبِ وَتَرَكَتَنَا . وَنَحْنُ وَهْمُكَ بِمَنْزِلَةٍ وَاحِدَةٍ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنَّمَا بَنُو الْمُطَلَبِ وَبَنُو هَاشِمٍ شَيْءٌ وَاحِدٌ » . قَالَ الْإِثْ : حَدَّثَنِي يُونُسُ وَزَادَ « قَالَ جُبَيْرٌ : وَلَمْ يَقْسِمِ النَّبِيُّ ﷺ لِبَنِي عَبْدِ شَمْسٍ وَلَا لِبَنِي نَوْفَلٍ . وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : عَبْدُ شَمْسٍ وَهَاشِمٌ وَالْمُطَلَبُ إِخْوَةٌ لِأُمِّهِ . وَأُمُّهُمْ عاتِكةُ بِنْتُ مُرَّةَ . وَكَانَ نَوْفَلٌ أَخَاهُمْ لِأَبِيهِمْ »

[الحديث ٣١٤٠ - طرفاه في : ٣٥٠٢ ، ٤٢٢٩]

قوله (باب ومن الدليل على أن الخس للإمام) تقدم توجيه ذلك قبل بباب . **قوله** (وقال عمر بن عبد العزيز لم يعمهم) أى لم يعم قريبا . وقوله « ولم يخص قريبا دون من أخرج إليه » أى دون من هو أخرج إليه ، قال ابن مالك : فيه حذف العائد على الموصول وهر قيل ، ومنه قراءة يحيى بن يعمر (تماما على الذى أحسن) بضم النون أى الذى هو أحسن ، قال : وإذا طال الكلام فلا ضعف ومنه (وهو الذى فى السماء إله وفى الأرض إله) أى وفى الأرض هو إله . **قوله** (وإن كان الذى أعطى) أى أبعد قرابة ممن لم يعط ، ووقع فى هذا اختصار اقتضى توقفا فى فهمه ، وقد من الله وله الحمد بتوجيهه ، وسياقه عند عمر بن شبة فى « أخبار المدينة » موصولا مطولا فقال فيه « وقسم لهم قسما لم يعم عامتهم ولم يخص به قريبا دون من أخرج منه ، واقد كان يومئذ فيمن أعطى من هو أبعد قرابة ، أى ممن لم يعط . وقوله « لما يشكو » تعليل إعطية الأبعد قرابة ، وقوله « فى جنبه » أى جانبه ، وقوله « من قومهم وحلفائهم » أى وحلفاء قومهم بسبب الإسلام ، وأشار بذلك إلى مالتى النبي ﷺ وأصحابه بمكة من قريش بسبب الإسلام ، وسيأتى بسطه فى موضعه إن شاء الله تعالى . **قوله** (عن ابن المسيب) فى رواية يونس عن ابن شهاب عند أبى داود « وأخبرنى سعيد بن المسيب » . **قوله** (عن جبيرة بن مطعم) فى المغازى من رواية يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب « أن جبيرة بن مطعم أخبره » . **قوله** (مشيت أنا وعثمان بن عفان) زاد أبو داود والنسائي من طريق يونس عن ابن شهاب « فبما قسم من الخس بين بنى هاشم وبني المطلب » ولما من رواية ابن إسحاق عن ابن شهاب « وضع سهم ذوى النربى فى بنى هاشم وبني المطلب وترك بنى نوفل وبني عبد شمس

وإنما اختص جبير وعثمان بذلك لأن عثمان من بني عبد شمس وجبير بن مطعم من بني نوفل ، وعبد شمس ونوفل وهاشم والمطلب سواء الجميع بنوعند مناف . فهذا معنى قولها « ونحن وهم منك بمنزلة واحدة ، أى فى الانتساب إلى عبد مناف . ووقع فى رواية أبى داود المذكورة « قرابتنا وقرابتهم منك واحدة » ، وله فى رواية ابن اسحق « قتلنا يا رسول الله هؤلاء بنو هاشم لا نذكر فضلهم للموضع الذى وضعك الله منهم ، فما بال اخواننا بنى المطلب أعطيتهم وتركنا . قوله (شىء واحد) لا كثر بالشين المعجمة المفتوحة والمهمزة ، وقال عياض ، رويناه هكذا فى البخارى بغير خلاف انتهى . وقد وجدته فى أصلى هنا من رواية الكشميهنى وفى المغازى من رواية المستمل وفى مناقب قريش من روايته وفى رواية الحموى بكسر المهملة وتشديد التحتانية ، وكذلك كان يرويه يحيى ابن معين وحده ، قال الخطابى : هو أجود فى المعنى ، وحكاها عياض رواية خارج الصحيح وقال : الصواب رواية الكافة لقوله فيه « وشبك بين أصابعه » وهذا دليل على الاختلاط والامتزاج كالشئ الواحد لا على التثنية والتثنية هذه الزيادة التى أشار إليها . وقعت فى رواية ابن اسحق المذكورة ولفظه « فقال : إنا وبني المطلب لم نفرق فى جاهلية ولا اسلام ، وإنما نحن وهم شىء واحد ، وشبك بين أصابعه » ، ووقع فى رواية أبى زيد المروزى « شىء أحد » بغير واو وبهمز الالف ، فقليل هما بمعنى ، وقيل الأحد الذى ينفرد بشئ لا يشاركه فيه غيره والواحد أول العدد ، وقيل الأحد المنفرد بالمعنى والواحد المنفرد بالذات ، وقيل الأحد لئنى ما يذكر معه من العدد والواحد اسم لفتح العدد من جنسه ، وقيل لا يقال أحد الله تعالى ، حكاه جيمه عياض . قوله (وقال الليث حدثني يونس) أى بهذا الاسناد (وزاد قال جبير ولم يقسم النبي ﷺ لبني عبد شمس ولا لبني نوفل) هو عندي من رواية عبد الله ابن يوسف أيضا عن الليث فهو متصل ، ويحتمل أن يكون معلقا ، وقد وصله المصنف فى المغازى عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس بتمامه ، وزاد أبو داود فى رواية يونس بهذا الاسناد « وكان أبو بكر يقسم الخس نحو قسم رسول الله ﷺ ، غير أنه لم يكن يعطى قربي رسول الله ﷺ ، وكان عمر يعطيهم منه وعثمان بعده . وهذه الزيادة بين النهل فى « جمع حديث الزهرى ، أنها مدرجة من كلام الزهرى ، وأخرج ذلك مفصلا من رواية الليث عن يونس ، وكان هذا هو السر فى حذف البخارى هذه الزيادة مع ذكره لرواية يونس . وروى مسلم وأبو داود والنسائى وغيرهم من طريق ابن شهاب عن يزيد بن هرم عن ابن عباس فى سهم ذوى القربى قال « هو اقربى رسول الله ﷺ قسمه لهم النبي ﷺ » وقد كان عمر عرض علينا من ذلك شيئا رأيناه دون حقنا ، فرددناه ، وللنسائى من وجه آخر « وقد كان عمر دعانا أن ينكح أيمنا ويخدم عاتنا ويقضى عن غارمنا فأبينا إلا أن يسلمه لنا ، قال فتركناه » . قوله (وقال ابن اسحق الخ) وصله المصنف فى التاريخ ، وقوله « عاتكة بنت مرة » ، أى ابن هلال من بنى سليم ، وقوله « وكان نوفل أخاهم لايبهم » لم يسم أمه وهى واقدة بالاقاف بنت أبى عدى واسمه نوفل بن عبادة ، من بنى مازن بن صعصعة . وذكر الزبير ابن بكار فى النسب أنه كان يقال لهاشم والمطلب البدران ، ولعبد شمس ونوفل الابهران ، وهذا يدل على أن بين هاشم والمطلب اتصلا سرى فى أولادهما من بعدهما ، ولهذا لما كتبت قريش الصحيفة بينهم وبين بنى هاشم وحضرهم فى الشعب دخل بنو المطلب مع بنى هاشم ولم تدخل بنو نوفل وبنو عبد شمس ، وستأتى الإشارة إلى ذلك فى أول المبحث أن شاء الله تعالى . وفى الحديث حجة للشافعى ومن وافقه أن سهم ذوى القربى لبني هاشم والمطلب خاصة دون بقية قرابة النبي ﷺ من قريش ، وعن عمر بن عبد العزيز هم بنو هاشم خاصة . وبه قال زيد بن أرقم وطائفة

من الكوفيين ، وهذا الحديث يدل للاحاق بنى المطلب بهم ، وقيل هم قريش كلها لكن يعطى الامام منهم من يراه ، وهذا قال أصنع ، وهذا الحديث حجة عليه ، وفيه توهين قول من قال ان النبي ﷺ اتما أعطاهم بعلة الحاجة اذ لو أعطاهم بعلة الحاجة لم يخص قوما دون قوم ، والحديث ظاهر في أنه أعطاهم بسبب النصرة وما أصابهم بسبب الاسلام من بقية قومهم الذين لم يسلبوا ، والمخلص أن الآية نصت على استحقاق قربى النبي ﷺ وهى متحققة في بنى عبد شمس لانه شقيق ، وفي بنى نوفل اذا لم تعتبر قرابة الام . واختلف الشافعية في سبب اخراجهم ف قيل : العلة القرابة مع النصرة فذلك دخل بنو هاشم وبنو المطلب ولم يدخل بنو عبد شمس وبنو نوفل لفقدان جزء العلة أو شرطها ؛ وقيل : الاستحقاق بالقرابة ، ووجد بنى عبد شمس ونوفل مانع لكونهم انحازوا عن بنى هاشم وحاربوهم . والثالث أن القربى عام مخصوص وبينته السنة . قال ابن بطال : وفيه رد لقوله الشافعى ان خمس الخنس يقسم بين ذوى القربى لا يفضل غنى على فقير ، وأنه يقسم بينهم للذكر مثل حظ الانثيين . قلت : ولا حجة فيه لما ذكر لا إثباتا ولا نفيا ، أما الاول فليس في الحديث إلا أنه قسم خمس الخنس بين بنى هاشم والمطلب ولم يتعرض لتفضيل ولا عدمه ، وإذا لم يتعرض فالأصل في القسمة إذا أطلقت التسوية والتعميم ، فالحديث إذا حجة للشافعى لا عليه . ويمكن التوصل إلى التعميم بأن يأمر الإمام نائبه في كل إقليم بضبط من فيه ويجوز النقل من مكان إلى مكان للحاجة ، وقيل لا بل يختص كل ناحية بمن فيها . وأما الثانى فليس فيه تعرض لكيفية القسم ، لكن ظاهره التسوية وبها قال المازنى وطائفة ، فيحتاج من جعل سبيله سبيل الميراث إلى دليل . والله أعلم . وذهب الاكثر الى تعميم ذوى القربى في قسمة سهمهم عليهم بخلاف اليتامى فيخصص الفقراء منهم عند الشافعى وأحمد ، وعن مالك يعدهم في الإعطاء ، وعن أبى حنيفة يخص الفقراء من الصنفين ، وحجة الشافعى أنهم لما منعوا الزكاة عموا بالسهم ولأنهم أعطوا بحجة القرابة لإكرامهم ، بخلاف اليتامى فانهم أعطوا لسد الخلة . واستدل به على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب الى وقت الحاجة ، فان ذوى القربى لفظ عام يخص بينى هاشم والمطلب ، قال ابن الحاجب : ولم ينقل اقتران اجمالى مع أن الأصل عدمه

١٨ - باب من لم يُخمس الأسلاب

وَمَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُخْمَسَ ، وحكم الإمام فيه

٣١٤١ - **حَرْش** مسددٌ حدثنا يوسفُ بنُ الماجشونِ عن صالحِ بنِ إبراهيمَ بنِ عبدِ الرحمنِ بنِ عوفٍ عن

أبيه عن جده قال : بئنا أنا واقفٌ في الصفِّ يومَ بدرٍ ، فنظرتُ عن يميني وشمالى ، فإذا أنا بفلاّمين من الأنصارِ حديثيَ أسنأهُما تَمَيَّيتُ أن أكونَ بينَ أضلَعِهُمَا ، فمَرَّني أحدهُما فقال : يا عمّ هل تعرفُ أباهُ جهلٌ ؟ قلتُ : نعم ، ما حاجتكُ إليه يا ابنَ أخى ؟ قال : أخبرتُ أنه يَسُبُّ رسولَ الله ﷺ ، والذي نفسي بيده كأنَّ رَأْبَتَهُ هَلَا يُفَارِقُ سَوَادَى سَوَادِهِ حَتَّى يَمُوتَ الْأَعْجَلُ مَتًّا . فَمَجِبْتُ لَذَلِكَ ، فَمَرَّني الْآخَرُ فقال لى مثلها ، فلم أَشِبْ أن نظرتُ إلى أبى جهلٍ يَجُولُ في الناسِ فقالت : ألا إنَّ هذا صاحبُكما الذى سألتانِ ، فابتدراهُ بسيفيهما ففَضَّرَ بهُ حَتَّى قَتَلَاهُ . ثُمَّ انصَرَفا إلى رسولِ الله ﷺ فأخبراهُ . فقال : أيُّكما قَتَلَهُ ؟ قال كلُّ واحدٍ منهما : أنا

قتلته . فقال : هل مسحتما سيفيكما ؟ قالا : لا . فنظر في السيفين فقال : كلا كما قتله . سلبه لمعاذ بن عمرو بن الجوح . وكانا معاذ بن عفراء ومعاذ بن عمرو بن الجوح »

[الحديث ٣١٤١ - طرفاه في : ٣٩٦٤ ، ٣٩٨٨]

٣١٤٢ - **حدثنا** عبد الله بن مسلمة عن مالك عن يحيى بن سعيد عن ابن أفلح عن أبي محمد مولى أبي قتادة عن قتادة رضي الله عنه قال « خرجنا مع رسول الله ﷺ يوم حنين فلما التفتينا كانت للمسلمين جولة ، فرأيت رجلاً من المشركين على رجل من المسلمين ، فاستدبرت حتى أتته من ورائه حتى ضربته بالسيف على حبل عاتقه ، فأقبل على فضمي ضمة وجدت منها ریح الموت ، ثم أدركه الموت فأرسلني ، فليحت عمر بن الخطاب فقلت : ما بال الناس ؟ قال : أمر الله . ثم إن الناس رجعوا ، وجلس النبي ﷺ فقال : من قتل قتيلاً له عليه بيعة فله سلبه . فقلت : من يشهد لي ؟ ثم جلست . ثم قال : من قتل قتيلاً له عليه بيعة فله سلبه . فقلت : من يشهد لي ؟ ثم جلست . ثم قال الثالثة مثله ، فقلت : فقال رسول الله ﷺ : مالك يا أبا قتادة ؟ فأنصصت عليه القصة ، فقال رجل : صدق يا رسول الله ، وسلبه عندي ، فأرضه عنى . فقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : لا ها الله إذا لا يعيد إلى أسد من أسد الله يُقاتل عن الله ورسوله ﷺ يُعطيك سلبه . فقال النبي ﷺ : صدق . فأعطاه ، فابتغت سحر فافى بنى سلمة ، فانه لأول مال تأملت في الإسلام »

قوله (باب من لم يخمس الاسلاب) السلب بفتح المهملة واللام بعدها موحدة هو ما يوجد مع المحارب من ملبوس وغيره عند الجهور ، وعن أحمد : لا تدخل الدابة ، وعن الشافعي يختص بأداة الحرب . **قوله** (ومن قتل قتيلاً فله سلبه من غير أن يخمس ، وحكم الامام فيه) أما قوله « ومن قتل قتيلاً فله سلبه » فهو قطعة من حديث أبي قتادة ثاني حديثي الباب ، وقد أخرجه المصنف بهذا القدر حسب من حديث أنس ، وأما قوله « من غير أن يخمس » فهو من تفقهه ، وكأنه أشار بهذه الترجمة إلى الخلاف في المسألة وهو شهير ، وإلى ما تضمنته الترجمة ذهب الجهور ، وهو أن القاتل يستحق السلب سواء قال أمير الجيش قبل ذلك من قتل قتيلاً فله سلبه أو لم يقل ذلك ، وهو ظاهر حديث أبي قتادة ثانياً ، حديثي الباب . وقال : إنه فتوى من النبي ﷺ وإخبار عن الحكم الشرعي ، وعن المالكية والحنفية لا يستحقه القاتل إلا إن شرط له الامام ذلك . وعن مالك يخير الامام بين أن يعطى القاتل السلب أو يخمسه واختاره اسماعيل القاضي ، وعن اسحق إذا كثرت الاسلاب خمست ، ومكحول والثوري بخمس مطلقاً ، وقد حكى عن الشافعي أيضاً ، وتمسكوا بعموم قوله (واعلوا أنما غنمتم من شيء فان لله خمسه) ولم يستثن شيئاً ، واحتج الجهور بقوله ﷺ « من قتل قتيلاً فله سلبه » فانه خصص ذلك العموم ، وتعقب بانه ﷺ لم يقل من قتل قتيلاً فله سلبه إلا يوم حنين ، قال مالك : لم يبلغني ذلك في غير حنين . وأجاب الشافعي وغيره بأن ذلك حفظ عن النبي ﷺ في عدة مواطن ، منها يوم بدر كما في أول حديثي الباب ، ومنها حديث حاطب بن أبي بلتعة أنه قتل رجلاً يوم أحد

فسلم له رسول الله ﷺ سلبه أخرجه البيهقي ، ومنها حديث جابر أن عقيل بن أبي طالب قتل يوم مؤتة رجلاً فنفله النبي ﷺ درعه . ثم كان ذلك مقرراً عند الصحابة كما روى مسلم من حديث عوف بن مالك في قصته مع خالد بن الوليد وإنكاره عليه أخذه السلب من القاتل . الحديث بطوله ، وكما روى الحاكم والبيهقي بإسناد صحيح عن سعد بن أبي وقاص : أن عبد الله بن جحش قال يوم أحد تعال بنا ندعو ، فدعا سعد فقال : اللهم ارزقني رجلاً شديداً بأسه فأقاتله ويقاثنني ثم ارزقني عليه الظفر حتى أقتله وأخذ سلبه ، الحديث ، وكما روى أحمد بإسناد قوى عن عبد الله بن الزبير قال : كانت صفية في حصن حسان بن ثابت يوم الخندق ، فذكر الحديث في قصة قتلها اليهودي ، وقولها لحسان : انزل فاسلبه ، فقال : مالي بسلبه حاجة ، وكما روى ابن إسحاق في المغازي في قصة قتل علي بن أبي طالب عمرو بن عبد ود يوم الخندق أيضاً فقال له عمرو : هلا استلبت درعه فإنه ليس للرب خير منها ، فقال : إنه اتقاني بسواته ، وأيضاً قالني النبي ﷺ إنما قال ذلك يوم حنين بعد أن فرغ القتال ، كما هو صريح في ثاني حديثي الباب ، حتى قال مالك يكره للامام أن يقول من قتل قتيلاً فله سلبه لئلا تضعف نيات المجاهدين ، ولم يقل النبي ﷺ ذلك إلا بعد انقضاء الحرب . وعن الخنفية لا كراهة في ذلك ، وإذا قاتله قبل الحرب أو في أثناءها استحق القاتل . ثم أخرج المصنف فيه حديثين : أحدهما حديث عبد الرحمن بن عوف في قصة قتل أبي جهل ، والغرض منه هنا قوله في آخره : كلا كما قتله ، سلبه لما ذن عمرو بن الجرح ، فقد احتج به من قال إن إعطاء القاتل السلب مفوض إلى رأى الامام ، وقرره الطحاوي وغيره بأنه لو كان يجب للقاتل لكان السلب مستحقاً بالقتل ولكن جعله بينهما لاشتراكهما في قتله ، فلما خص به أحدهما دل على أنه لا يستحق بالقتل وإنما يستحق بتعيين الامام . وأجاب الجمهور بأن في السياق دلالة على أن السلب يستحقه من أثنى في القتل ولو شاركه غيره في الضرب أو الطعن ، قال المهلب : نظره ﷺ في السيفين واستللهما هو يرى ما بلغ الدم من سيفيهما ومقدار عمق دخولهما في جسم المقتول ليحكم بالسلب لمن كان في ذلك أبلغ ، ولذلك سألهما أولاً هل مسحتما سيفيكما أم لا ؟ لانهما لو مسحاها لما تبين المراد من ذلك وإنما قال كلا كما قتله وإن كان أحدهما هو الذي أثنى لطبيب نفس الآخر . وقال الاسماعيلي : أقول إن الانصاريين ضرباه فأثنىاه وبلغا به المبلغ الذي يعلم معه أنه لا يجوز بقاؤه على تلك الحال إلا قدر ما يطفأ ، وقد دل قوله : كلا كما قتله ، على أن كلا منهما وصل إلى قطع الحشوة وإبانتها أو بما يعلم أن عمل كل من سيفيهما كعمل الآخر ، غير أن أحدهما سبق بالضرب فصار في حكم المثبت لجراحه حتى وقعت به ضربة الثاني فاشتراكا في القتل ، إلا أن أحدهما قتله وهو بمنتهى والآخر قتله وهو مثبت فلذلك قضى بالسلب للسابق إلى اثناهما ، وسيأتي تنمة شرحه في غزوة بدر مع قول ابن مسعود أنه قتله ، وتأتي كيفية الجمع هناك إن شاء الله تعالى . قوله (حديثه) بالجر صفة للغلامين و « أسنانهما » بالرفع . قوله (بين أضلع منها) كذا للاكثر بفتح أوله وسكون المعجمة وضم اللام فجمع ضلع ، وروى بضم اللام وفتح العين من الضلالة وهي القوة ، ووقع في رواية الجوى وحده « بين أضلع منها » بالصاد والهاء المهملتين ونسبه ابن بطال لمسد شيخ البخاري ، وقد خالفه إبراهيم بن حمزة عند الطحاوي وموسى بن اسماعيل عند ابن سنجر وعفان عند ابن أبي شيبة يعني كلهم عن يوسف شيخ البخاري فيه فقالوا : أضلع ، بالصاد المعجمة والعين ، قال واجتماع ثلاثة من الحفاظ أولى من انفراد واحد انتهى . وقد ظهر أن الخلاف على الرواة عن الفربري فلا يليق الجرم بأن مسدداً نطق به هكذا ، وقد رواه أحمد في مسنده وأبو يعلى عن عبيد الله القواريري وبشر بن الوليد وغيرهما كلهم عن

يوسف كالجاعة ؛ وكذلك أخرجه الاسماعيل من طريق عثمان بن أبي شيبة عن عفان **قوله** (لا يفارق سواده) بفتح السين وهو الشخص . **قوله** (حتى يموت الاعجل منا) أى الأقرب أجلا ، وقيل إن لفظ الاعجل تحريف وإنما هو الاعجز ، وهو الذى يقع فى كلام العرب كثيرا ، والصواب ما وقع فى الرواية لوضوح معناه ، **قوله** (قال محمد) هو المصنف (سمع يوسف) يعنى ابن الماجشون (صالحا) يعنى ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف المذكور فى الاسناد (وسمع ابراهيم أباه عبد الرحمن بن عوف) وهذه الزيادة لأبى ذر وأبى الوقت هنا ، وتقدم فى الوكالة فى حديث آخر بهذا الاسناد مثله وبينت هناك سماع ابراهيم من أبيه . وأما سماع يوسف من صالح فوقع فى رواية عفان عند الاسماعيل ، ولعل البخارى أشار إلى أن الذى أدخل بين يوسف وصالح فى هذا الحديث رجلا لم يضبط ، وذلك فيما أخرجه البزار ، والرجل هو عبد الواحد بن أبى عون ، ويحتمل أن يكون يوسف سمعه من صالح وثبته فيه عبد الواحد والله أعلم . الحديث الثانى حديث أبى قتادة وسيأتى شرحه مستوفى فى المغازى ، وقوله فيه « عن ابن أفلح » نسبة إلى جده ، وهو عمر بن كثير بن أفلح ، وفى الاسناد ثلاثة من التابعين فى نسق وكلهم مدنيون إلا الراوى عن مالك وقد نزلها ، وقوله « فاستدبرت » كذا للاكثر ولاكشميهنى « فاستدبرت » بغير موحدة . **قوله** (فقال رجل : صدق يا رسول الله ، وسلبه عندي) لم أقف على اسمه ، واستدل به على دخول من لا يسهم له فى عموم قوله « من قتل قتيلا » وعن الشافعى فى قول ، وبه قال مالك لا يستحق السلب إلا من استحق السهم لأنه قال إذا لم يستحق السهم فلا يستحق السلب بطريق الاولى ، وعروض بأن السهم علق على المظنة ، والسلب يستحق بالفعل فهو أولى ، وهذا هو الأصل ، واستدل به على أن السلب للقاتل فى كل حال حتى قال أبو ثور وابن المنذر : يستحقه ولو كان المقتول منهزما ، وقال أحمد لا يستحقه إلا بالمبارزة ، وعن الأوزاعى إذا التقى الزحفان فلا سلب ، واستدل به على أنه مستحق للقاتل الذى أئمنه بالقتل دون من ذهب عليه كاسيأتى فى قصة ابن مسعود مع أبى جهل فى غزوة بدر ، واستدل به على أن السلب يستحقه القاتل من كل مقتول حتى لو كان المقتول امرأة ، وبه قال أبو ثور وابن المنذر ، وقال الجمهور : شرطه أن يكون المقتول من المقاتلة ، واتفقوا على أنه لا يقبل قول من ادعى السلب إلا ببينة تشهد له بأنه قتله ، والحجة فيه قوله فى هذا الحديث « له عليه بيعة » ففهموه أنه إذا لم تكن له بيعة لا يقبل ، وسيأتى أبى قتادة يشهد لذلك ، وعن الأوزاعى يقبل قوله بغير بيعة لأن النبى ﷺ أعطاه لابى قتادة بغير بيعة ، وفيه نظر لأنه وقع فى « مغازى الواقدي » أن أوس بن خولى شهد لابى قتادة ، وعلى تقدير أن لا يصح فيحمل على أن النبى ﷺ علم أنه القاتل بطريق من الطرق ، وأبعد من قال من المالكية : إن المراد بالبيعة هنا الذى أقرله أن السلب عنده فهو شاهد ، والشاهد الثانى وجود السلب فانه بمنزلة الشاهد على أنه قتله ولذلك جعل لوثا فى « باب القسامة » ، وقيل إنما استحقه أبو قتادة باقرار الذى هو بيده ، وهذا ضعيف لأن الإقرار إنما يفيد إذا كان المال منسوباً لمن هو بيده فيؤخذ باقراره ، والمال هنا مذسوب لجميع الجيش . ونقل ابن عطية عن أكثر الفقهاء أن البيعة هنا شاهد واحد يكتفى به

١٩ - باب ما كان النبى ﷺ يهبط المواقفة قلوبهم وغيرهم من الخس ونحوه

رواه عبد الله بن زيد عن النبى ﷺ

٣١٤٣ - حدثنا محمد بن يوسف حدثنا الأوزاعى عن الزهري عن سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير

أَنَّ حَكِيمَ بْنَ حِزَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَعْطَانِي ، ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي ، ثُمَّ قَالَ لِي : يَا حَكِيمُ ، إِنَّ هَذَا الْمَالَ خَضِرٌ حُلُوٌّ ، فَمَنْ أَخَذَهُ بَسْخَاوَةً نَفْسٍ بُورِكَ لَهُ فِيهِ ، وَمَنْ أَخَذَهُ بِإِشْرَافٍ نَفْسٍ لَمْ يَبَارِكْ لَهُ فِيهِ ، وَكَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ ، وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى . » قَالَ حَكِيمٌ : فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أَرِزَأُ أَحَدًا بِمَدَنِكَ شَيْئًا حَتَّى أَفَارِقَ الدُّنْيَا ، فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَدْعُو حَكِيمًا لِيُعْطِيَهُ الْعَطَاءَ فَيَأْتِي أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُ شَيْئًا ، ثُمَّ إِنِّي عَمَرْتُ دَعَاءَ لِيُعْطِيَهُ فَإِنِّي أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُ ، فَقَالَ : يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ ، إِنِّي أُعْرِضُ عَلَيْهِ حَقَّهُ لَذِي قَدَمَ اللَّهُ لَهُ مِنْ هَذَا النَّيِّ فَيَأْتِي أَنْ يَأْخُذَهُ . فَلَمْ يَرِزَأُ حَكِيمٌ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ شَيْئًا بَعْدَ النَّبِيِّ ﷺ حَتَّى تَوَفَّى . »

٣١٤٤ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ « أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ كَانَ عَلَى اعْتِكَافٍ يَوْمٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، فَأَمَرَهُ أَنْ يَتْبَعَ بِهِ . قَالَ : وَأَصَابَ عَمْرُ جَارِيَتَيْنِ مِنْ سَبِيِّ حُنَيْنٍ فَوَضَعَهُمَا فِي بَعْضِ بُيُوتِ مَكَّةَ ، قَالَ فَمِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى سَبِيِّ حُنَيْنٍ ، فَجَعَلُوا يَسْتَوُونَ فِي السُّكَنِ ، فَقَالَ عَمْرُ : يَا عَبْدَ اللَّهِ انْظُرْ مَا هَذَا ؟ قَالَ : مَنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى السَّبِيِّ ؟ قَالَ : اذْهَبْ فَأَرْسِلِ الْجَارِيَتَيْنِ . قَالَ نَافِعٌ : وَلَمْ يَتَعَمَّرْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْجَفَرَانَةِ ، وَلَوْ اعْتَمَرَ لَمْ يَخَفْ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ . وَزَادَ جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَقَالَ « مِنَ الْخَسِيسِ »

وَرَوَاهُ مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ فِي النَّذْرِ وَلَمْ يَقُلْ « يَوْمَ »

٣١٤٥ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ تَقْلِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « أُعْطِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَوْمًا وَمَنْعَ آخَرِينَ ، فَكَأَنَّهُمْ عَتَبُوا عَلَيْهِ فَقَالَ : إِنِّي أُعْطِيَ قَوْمًا أَخَافُ ظَنَّهُمْ وَخَزَعَهُمْ ، وَأَكُلُ أَقْوَامًا إِلَى مَا جَعَلَ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْخَيْرِ وَالنِّبْيِ ، مِنْهُمْ عَمْرُو بْنُ تَقْلِبٍ . فَقَالَ عَمْرُو بْنُ تَقْلِبٍ : مَا أَحْبَبْتُ أَنْ لِي بِكَلِمَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَرَّ النَّعَمِ . » زَادَ أَبُو عَاصِمٍ عَنْ جَرِيرٍ قَالَ : سَمِعْتُ الْحَسَنَ يَقُولُ « حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ تَقْلِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنِي بِمَالٍ - أَوْ بَنِي - فَقَسَمَهُ .. بِهَذَا »

٣١٤٦ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ « إِنِّي أُعْطِيَ قُرْبَشًا أَنَا أَنْفَمُ ، لِأَنَّهُمْ حَدِيثُ عَهْدٍ بِجَاهِلِيَّةٍ »

[الْحَدِيثُ ٣١٤٦ - أَطْرَافُهُ فِي : ٣١٤٧ ، ٣٥٢٨ ، ٣٧٧٨ ، ٣٧٩٣ ، ٤٣٣١ ، ٤٣٣٢ ، ٤٣٣٣ ، ٤٣٣٤ ، ٤٣٣٧ ، ٥٨٦٠ ، ٦٧١٢ ، ٧٤٤١]

٣١٤٧ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ نَاسًا مِنْ

الأنصار قالوا لرسول الله ﷺ حين أفاء الله على رسوله ﷺ من أموال هوازن ما أفاء، فطلق يعطى رجالاً من قريش المائة من الإبل، فقالوا: يغفر الله لرسول الله ﷺ، يعطى قريشاً ويدعنا، وسؤفنا تقطر من دماهم. قال أنس: أخذت رسول الله ﷺ بمقاتلتهم، فأرسل إلى الأنصار فجمعهم في قبة من آدم، ولم يدع منهم أحداً غيرهم، فلما اجتمعوا جاءهم رسول الله ﷺ فقال: ما كان حديث بلقي عنكم؟ قال له فقهاؤهم أما ذوو آرائنا يا رسول الله فلم يقولوا شيئاً، وأما أناس منا حديثه أسناهم فقالوا: يغفر الله لرسول الله ﷺ يعطى قريشاً ويترك الأنصار، وسؤفنا تقطر من دماهم. فقال رسول الله ﷺ: إني لأعطي رجالاً حديث عهد بكفر، أما ترضون أن يذهب الناس بالأموال، وترجعوا إلى رجالكم برسول الله (ﷺ)، فوالله ما تقبلون به خير مما يتقبلون به. قالوا: بلى يا رسول الله، قد رضينا. فقال لهم: إنكم سترون بدى أثرة شديدة، فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله (ﷺ) على الخوض. قال أنس: فلم أصبر.

٣١٤٨ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله الأوبسى **حدثنا** إبراهيم بن سعيد عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني عمر بن محمد بن جبير بن مطعم أن محمد بن جبير قال: أخبرني جبير بن مطعم أنه بينما هو مع رسول الله ﷺ ومعه الناس مُقبلاً من حنين علق رسول الله ﷺ الأعراب يسألونه حتى اضطروه إلى شجرة فخطفت رداءه، فوقف رسول الله ﷺ فقال: أعطوني ردائي، فلو كان عدد هذه العياض لعماء لقسمته بينكم ثم لا تجدوني بخيلاً ولا كذوباً ولا جباناً.

٣١٤٩ - **حدثنا** يحيى بن بكير **حدثنا** مالك عن إسحاق بن عبد الله عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «كنت أمشي مع النبي ﷺ وعليه برد تجراني غلظ الحاشية، فأدركه أعرابي فجذبته شديدة حتى نظرت إلى صفحة عاتق النبي ﷺ قد أثرت به حاشية الرداء من شدة جذبه ثم قال: صر لي من مال الله الذي عندك. فالتفت إليه فضحك ثم أمر له بعطاء»

[الحديث ٣١٤٩ - طرفاه في: ٥٨٠٩، ٦٠٨٨]

٣١٥٠ - **حدثنا** عثمان بن أبي شيبة **حدثنا** جرير عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله رضي الله عنه قال: «لما كان يوم حنين أتر النبي ﷺ أناساً في القسمة: فأعطى الأقرع بن حابس مائة من الإبل. وأعطى عيينة مثل ذلك. وأعطى أناساً من أشرف العرب فأثروهم يومئذ في القسمة. قال رجل: والله إن هذه القسمة ما عدل فيها وما أريد بها وجه الله. فقلت والله لأخبرن النبي ﷺ. فأتيته فأخبرته. فقال: فمن يعدل؟

إِذَا لَمْ يَطْلُرِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ؟ رَجِمَ اللَّهُ مُوسَى . قَدْ أَوْذَى بِأَكْثَرِ مِنْ هَذَا فَصَبَرَ »

[الحديث ٣١٥٠ - أطرافه في : ٣٤٠٥ ، ٤٣٣٥ ، ٤٣٣٦ ، ٦٠٥٩ ، ٦١٠٠ ، ٦١٩١ ، ٦٣٣٦]

٣١٥١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قَيْلَانَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَتْ « كُنْتُ أُنْقَلُ النُّوَى مِنْ أَرْضِ الزُّبَيْرِ الَّتِي أَقْطَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى رَأْسِي . وَهِيَ مَوْقِفٌ عَلَى كُفْلَسَى فَرَسَخٍ »

وَقَالَ أَبُو ضَمْرَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَقْطَعَ الزُّبَيْرَ أَرْضًا مِنْ أُمِّوَالِ بَنِي النَّضِيرِ »

[الحديث ٣١٥١ - طرفه في : ٥٧٢٤]

٣١٥٢ - حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ الْمِقْدَامِ حَدَّثَنَا الْقُضَيْلُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ

ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَجْلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَّا ظَهَرَ عَلَى أَهْلِ حَيْبَرَ أَرَادَ أَنْ يُخْرِجَ الْيَهُودَ مِنْهَا . وَكَانَتِ الْأَرْضُ - لَمَّا ظَهَرَ عَلَيْهَا - لِلْيَهُودِ وَالرُّسُولِ وَالْمُسْلِمِينَ . فَسَأَلَ الْيَهُودُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَتْرَكَهُمْ عَلَى أَنْ يَكْفُوا الْعَمَلَ وَلَمْ يَنْصَفْ لِلثَّمَرِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَتْرَكُكُمْ عَلَى ذَلِكَ مَا شِئْنَا . فَافْرُوا . حَتَّى أَجْلَامَ عُمَرُ فِي إِمَارَتِهِ إِلَى تَبَاةٍ وَأَرْبَعَاءَ »

قوله (باب ما كان رسول الله ﷺ يعطى المؤلفة قلوبهم) سيأتي بيانهم ، وأنهم من أسلم ونبتته ضعيفة ، أو كان يتوقع باعطائه إسلام نظرائه في تفسير براءة . **قوله** (وغيرهم) أي غير المؤلفة ممن تظهر له المصلحة في إعطائه **قوله** (من الخس ونحوه) أي من مال الخراج والمزينة والنفق ، قال اسماعيل القاضي : في إعطاء النبي ﷺ للمؤلفة من الخس دلالة على أن الخس إلى الامام يفعل فيه ما يرى من المصلحة . وقال الطبري استدلل بهذه الأحاديث من زعم أن النبي ﷺ كان يعطى من أصل الغنيمة لغير المقاتلين ، قال : وهو قول مردود بدليل القرآن والآثار الثابتة . واختلف بعد ذلك من أين كان يعطى المؤلفة ؟ فقال مالك وجماعة : من الخس ، وقال الشافعي وجماعة من خمس الخس ، قيل ليس في أحاديث الباب شيء صريح بالاعطاء من نفس الخس . **قوله** (رواه عبد الله بن زيد عن النبي ﷺ) يشير إلى حديثه الطويل في قصة حنين ، وسيأتى هناك موصولا مع الكلام عليه ، والترض منه هنا قوله « لما أفاء الله على رسوله يوم حنين قسم في الناس في المؤلفة قلوبهم ، الحديث . ثم أورد في الباب تسعة أحاديث : أحدها حديث حكيم بن حزام « سألت رسول الله ﷺ فأعطاني ، الحديث بطوله ، وفيه قصته مع عمر ، وقد تقدم الكلام على ذلك مستوفى في كتاب الزكاة . ثانيها حديث ابن عمر في نذر عمر في الجاهلية وفيه « وأصاب عمر جاريته من سبي حنين وهو موضع الترجمة . **قوله** (عن نافع أن عمر قال : يا رسول الله انه كان على « احتكاف يوم) كذا رواه حماد بن زيد عن أيوب بن نافع مرسل ليس فيه ابن عمر ، وسيأتي في المغازي أن البخاري نقل عن بعضهم رواه عن حماد بن زيد موصولا ، وهو عند مسلم وابن خزيمة لكن في القصة الثالثة المتعلقة بمعركة الجمرات

لا في جميع الحديث ، وذكر هنا أن معمرًا وصله أيضا عن أيوب ، ورواية معمر وصلها في المغازي وهو في قصة
 لتند فقط ، وذكر في المغازي أيضا أن حماد بن حماد بن سلة رواه موصولا ، وسيأتي بيان ذلك واضحا أيضا هناك وأنه
 أيضا في التندر فقط ، وبأن الكلام على ما يتعلق منه بالنذر في كتاب الإيمان والنذور ، والذي قدمته اتفق عليه
 جميع رواة البخاري إلا الجرجاني فقال : عن نافع عن ابن عمر ، وهو وهم منه ، ويظهر ذلك من تعرف البخاري
 هنا وهو في المغازي ، وبذلك جزم أبو علي الجبائي ، وقال الدارقطني : حديث حماد بن زيد برسل وحديث
 جرير بن حازم موصول ، وحماد أثبت في أيوب من جرير ، فاما رواية معمر الموصولة فهي في قصة التندر فقط دون
 قصة الجاريتين ، قال : وقد روى سفيان بن عيينة عن أيوب حديث الجاريتين فوصله عنه قوم وأرسله آخرون .
 قوله (فأمره) ، في رواية جرير بن حازم عند مسلم أن سؤاله لذلك وقع وهو بالجمرة بعد أن رجع إلى الطائف .
 قوله (وأصاب عمر جاريتين من بني حنين) أي من هوازن ، لم أر من سماها ، وفي رواية ابن عيينة عند الاسماعيلي
 موصولا أن عمر قال ، فذكر حديث النذر ، قال : فأمرني أن أعتكف فلم أعتكف حتى كان بعد حنين ، وكان
 النبي ﷺ أعطاني جارية ، فبينما أنا متكف إذ سمعت تكبيرا ، الحديث . قوله (قال من رسول الله ﷺ على السبي)
 سنأتي صفة ذلك في المغازي ، وفي هذا السياق حذف تقديره فنظر أو سأل عن سبب سعيهم في السكك فقيل له فقال
 لعمر ، وفي رواية ابن عيينة المذكورة فقلت ما هذا ؟ فقالوا السبي أسلموا) فأرسلهم النبي ﷺ ، فقلت والجارية
 فأرسلها . قوله (قال اذهب فأرسل الجاريتين) يستفاد منه الأخذ بخبر الواحد . (فليبه) : اتفقت الروايات كلها
 على أن قوله ورواه معمر ، بفتح الميمين بينهما مهمة ساكنة ، وحكى بعض الشراح أنه بضم الميم وبعد العين مثناة
 مفتوحة ثم ميم مكسورة وهو تصحيف . قوله (قال نافع : ولم يعتصر رسول الله ﷺ من الجمرة ولو اعتصر لم يخف
 على عبد الله) هكذا رواه أبو النعمان شيخ البخاري مرسلًا ، ووصله مسلم وابن خزيمة جميعا عن أحمد بن عبد الله عن
 حماد بن زيد فقال في روايته عن نافع : ذكر عند ابن عمر عمره رسول الله ﷺ من الجمرة فقال : لم يعتصر منها ،
 وقد ذكرت في أبواب العمرة الأحاديث الواردة في اعتباره من الجمرة ، وتقدم في أوائل الجهاد في باب من قسم
 الغنيمة في غزوه ، أيضا حديث أنس في ذلك ، وذكرت في أبواب العمرة سبب خفاء عمرة النبي ﷺ من الجمرة
 على كثير من أصحابه فليراجع منه ، ومن حفظ حجة على من لم يحفظ . قال ابن النين : ليس كل ماعله ابن عمر حدث
 به نافعا ، ولا كل ما حدث به نافعا حفظه . قلت : وهذا يردده رواية مسلم التي ذكرتها ، فإن حاصله أن ابن عمر كان
 يعرفها ولم يحدث بها نافعا . ودلت رواية مسلم على أن ابن عمر كان ينفيها . قال : وليس كل ماعله ابن عمر لم يدخل
 عليه فيه نسيان ، انتهى . وهذا أيضا يقتضي أنه كان عرف بها ونسبها ، وليس كذلك بل لم يعرف بها لاهو ولا غدد
 كثير من الصحابة . نالها حديث عمرو بن تغلب بفتح المثناة وسكون المعجمة وكسر اللام بعدها موحدة وهو الثوري
 بفتح النون والميم . قوله (أخاف ظلمهم) بفتح الظاء المعجمة المشالة واللام وبالمهمل أي اعوجاجهم (وجزعهم)
 بالجيم والزاى بوزنه ، وأصل الظلم الميل ، وأطلق هنا على مرض القلب وضعف اليقين . قوله (والغناء) بفتح
 المعجمة ثم النون ومد وهو الكناية ، وفي رواية الكشمة بنى بالكسر والقصر بلفظ ضد الفقر ، وقوله بكتابة
 رسول الله ﷺ ، أي التي قالها في حتمه وهي ادعائه إياه في أهل الخير والغناء ، وقيل المراد الكلمة التي قالها في حق
 غيره ، فالعنى لا أحب أن يكون لي حر الزعم بدلا من الكلمة المذكورة لئلا أرى يكرن لي ذلك ، يقال تلك

الكلمة في حق . قوله (زاد أبو عاصم عن جرير) هو ابن حازم ، وقد تقدم موصولاً في أواخر الجمعة من عهد ابن معمر عن أبي عاصم ، وهو من المواضع التي تمسك بها من زعم أن البخاري قد يعلق عن بعض شيوخه ما بينه وبينهم فيه واسطة مثل هذا ، فإن أبا عاصم شيخه ، وقد علق عنه هذا هنا ، ولما ساقه موصولاً أدخل بينه وبين أبي عاصم واسطة . قوله (أو بسبي) في رواية الكشي عن د بئى ، وهو أشمل ، رابعها حديث أنس في عطية المؤلفين يوم حنين ، ذكره مطولاً ومختصراً ، وسيأتى شرحه مستوفى في غزوة حنين فقد ذكره هناك من أربعة أوجه عن أنس . خامسها حديث جبير بن مطعم ، وإبراهيم في إسناده هو ابن سعد ، وصالح هو ابن كيسان ، وعمر بن محمد بن جبير تقدم ذكره في أوائل الجهاد في باب الشجاعة في الحرب ، مع الكلام على بعض شرح المتن ، وقوله « مقفله » من حنين ، أى مرجعه ، كذا للكشي عن د بئى ، ووقع لغيره هنا « مقبلاً » وهو منصوب على الحال . و « السمرة » بفتح المهملة وضم الميم شجرة طويلة متفرقة الرأس قليلة الظل صغيرة الورق والشوك صلابة الخشب قاله ابن التين ، وقال القزاز : والعنقاء شجر الشوك كالطلح والعوسج والسدر ، وقال الداودي : السمرة هى العنقاء ، وقال الخطابي : ورق السمرة أثبت وظانها أكثف ، ويقال هى شجرة الطلح . واختلف في واحدة العنقاء فقبل عصاة بفتحتين مثل شعة وشفاء . والأصل عصاة وشفة خذفت الهاء . وقيل واحداً عضاة . قوله (غظفت رداه) في مرسل عمرو ابن سعيد عند عمر بن شبة في كتاب مكة « حتى عدلوا بناقته عن الطريق ، فر بسمرات فاتهسن ظهره وانزع رداه فقال : ناولوني رداي » فذكر نحو حديث جبير بن مطعم وفيه « فنزل ونزل الناس معه ، فأقبلت هوازن فقالوا : جئنا نستشفع بالمؤمنين إليك ، ونستشفع بك إلى المؤمنين ، فذكر القصة . وفيه ذم الخصال المذكورة وهى البخل والكذب والجبن ، وأن امام المسلمين لا يصلح أن يكون فيه خصلة منها . وفيه ما كان في النبي ﷺ من الحلم وحسن الخلق وسعة الجود والصبر على جفأة الأعراب . وفيه جواز وصف المرء نفسه بالخصال الحميدة عند الحاجة لخوف ظن أهل الجمل به خلاف ذلك ، ولا يكون ذلك من الفخر المذموم . وفيه رضا السائل للفق بالوعد إذا تحقق عن الواعد التنجيز . وفيه أن الامام مخير في قسم الغنيمة إن شاء بعد فراغ الحرب وإن شاء بعد ذلك ، وقد تقدم البحث فيه . سادسها حديث أنس في قصة الأعرابي الذي جبهه رداء النبي ﷺ وهو في معنى الذي قبله . ونجران بنون وجيم وزن شعبان بلدة مشهورة ، وسيأتى شرحه في الأدب ، والفرض منه قوله « ثم أمر له بعطاء » . سابعها حديث ابن مسعود قال « لما كان يوم حنين أثر النبي ﷺ أناساً في القسمة ، الحديث ، وسيأتى شرحه في غزوة حنين إن شاء الله تعالى وعيينة بمهمة وتحتمانية مصغراً هو ابن حصن الغزاري . ثامنها حديث أسماء بنت أبي بكر كنت أنقل الذوى من أرض الزبير ، الحديث ، وسيأتى في كتاب النكاح بأتم من هذا السياق ، ويأتى شرحه هناك . وقوله « وقال أبو حمزة » هو أنس بن عياض . وهشام هو ابن عروة بن الزبير ، والفرض بهذا التعليق بيان فائدتين : إحداهما أن أبا حمزة خالف أبا أسامة في وصله فارسه ، ثانيتهما أن في رواية أبي حمزة تعيين الأرض المذكورة وأنها كانت بما أفاء الله على رسوله من أموال بني النضير فأقطع الزبير منها ، وبذلك يرتفع استشكل الخطابي حيث قال : لا أدري كيف أقطع النبي ﷺ أرض المدينة وأهلها قد أسلموا راغبين في الدين ، إلا أن يكون المراد ما وقع من الانصار أنهم جعلوا للنبي ﷺ ما لا يبلغه المؤمن من أرضهم ، فأقطع النبي ﷺ من شاء منه . تاسعها حديث ابن عمر في معاملة أهل خيبر ، وفيه قصة لإجلال عمر لهم باختصار ، وقد مر شرحه في كتاب المزارعة ، وقوله فيه « نترككم » من الترك ، وفي رواية

الكشميني « قترك » من التضرير . وقوله هذا وكانت الأرض لما ظهر عليها لليهود وللرسول ﷺ والمسلمين ، كذا للاكثر ، وفي رواية ابن السكن « لما ظهر عليها لله وللرسول والمسلمين ، فقد قيل إن هذا هو الصواب ، وقال ابن أبي صفرة والذي في الاصل صحيح أيضا ، قال : والمراد بقوله « لما ظهر عليها » أي لما ظهر على فتح أكثرها قبل أن يسأله اليهود أن يصالحوه فكانت لليهود ، فلما صالحهم على أن يسلبوا له الأرض كانت لله ولرسوله ، ويحتمل أن يكون على حذف مضاف أي ثمرة الأرض ، ويحتمل أن يكون المراد بالأرض ما هو أعم من المفتوحة وغير المفتوحة ، والمراد بظهوره عليها غلبته لهم فكان حينئذ بعض الأرض لليهود وبعضها للرسول والمسلمين . وقال ابن المنير : أحاديث الباب مطابقة للترجمة إلا هذا الأخير فليس فيه للعطاء ذكر ، والسكن فيه ذكر جهات مطابقة للترجمة قد علم من مكان آخر أنها كانت جهات عطاء ، فهذه الطريق تدخل تحت الترجمة ، والله أعلم

٢٠ - باب ما يصيب من الطعام في أرض الحرب

٣١٥٣ - **حدثنا** أبو الوليد **حدثنا** شعبه عن **محمد بن هلال** عن **عبد الله بن مفضل** رضي الله عنه قال « كنا محاصرين قصر خيبر ، فرمى إنسان بجراب فيه شحم ، فنزوت لأخذه فالتفت فإذا النبي ﷺ ، فاستحييت منه »

[المحدث ٣١٥٣ - طرفاه في : ٤٢٢٤ ، ٥٥٠٨]

٣١٥٤ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** حماد بن زيد عن **أيوب** عن **نافع** عن **ابن عمر** رضي الله عنهما قال « كنا نصيب في مغازينا العسل والعنب ، فذاكله ولا نرفعه »

٣١٥٥ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** عبد الواحد **حدثنا** الشيباني قال سمعت **ابن أبي أوفى** رضي الله عنهما يقول « أصابنا جماعة ليالي خيبر ، فلما كان يوم خيبر وقفنا في الحجر الأهلية فانحصرناها ، فلما غلت القدور نادى منادى رسول الله ﷺ : أكلنوا القدور فلا تطعموا من لحوم الحمر شيئا »

قال **عبد الله** : قلنا إنما نهى النبي ﷺ لانها لم تخمس . قال : وقال آخرون حرّمها ألبته وسألت **سميد بن جبيرة** فقال : حرّمها ألبته

[المحدث ٣١٥٥ - أطرافه في : ٤٢٢٠ ، ٤٢٢٢ ، ٤٢٢٤ ، ٥٥٣٦]

قوله (باب ما يصيب) أي المجاهد (من الطعام في أرض الحرب) أي هل يجب تخميسه في الغنائم ، أو يباح أكله للقاتلين ؟ وهي مسألة خلاف ، والجمهور على جواز أخذ الغنائم من القوت وما يصلح به وكل طعام يعتاد أكله عموما ، وكذلك لطف الدواب ، سواء كان قبل القسمة أو بعدها ، باذن الإمام وبغير إذنه . والمعنى فيه أن الطعام يمز في دار الحرب فأبشح للضرورة . والجمهور أيضا على جواز الأخذ ولو لم تكن الضرورة ناجزة . وانفقوا على جواز ركوب دراجهم ولبس ثيابهم واستعمال سلاحهم في حال الحرب ، ورد ذلك بعد انقضاء الحرب

وشرط الأوزاعي فيه إذن الإمام ، وعليه أن يردّه كلما فرغت حاجته ، ولا يستعمله في غير الحرب ، ولا يتنظر يردّه انقضاء الحرب لئلا يعرضه للملاك ، وحجته حديث روي عن بن ثابت مرفوعاً : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يأخذ دابة من المغنم فيركبها حتى إذا أعجزها ردها إلى المغنم ، وذكر في الثوب مثل ذلك ، وهو حديث حسن أخرجه أبو داود والطحاوي ، ونقل عن أبي يوسف أنه حمله على ما إذا كان الآخذ غير محتاج ببقى دابته أو ثوبه بخلاف من ليس له ثوب ولا دابة . وقال الزهري : لا يأخذ شيئاً من الطعام ولا غيره إلا باذن الإمام ، وقال سليمان ابن موسى : يأخذ إلا إن نهى الإمام . وقال ابن المنذر : قد وردت الأحاديث الصحيحة في التشديد في الغلول ، واتفق علماء الأمصار على جواز أكل الطعام ، وجاء الحديث بنحو ذلك فليقتصر عليه ، وأما العلف فهو في معناه . وقال مالك : يباح ذبح الانعام للأكل كما يجوز أخذ الطعام ، وقيدته الشافعي بالضرورة إلى الأكل حيث لا طعام ، وقد تقدم في « باب ما يكره من ذبح الابل » ، في أواخر الجهاد نهي . من ذلك . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها **قوله** (عن عبد الله بن مغفل) بالمعجمة والفاء وزن محمد ، وفي رواية بهز بن أسد عن شعبة عند مسلم سمعت عبد الله بن مغفل ، وفي رواية سليمان بن المغيرة عن حميد بن هلال ، حدثني عبد الله بن مغفل ، والاسناد كله بصريون . **قوله** (فرمى إنسان) لم أقف على اسمه ولا في داود من طريق سليمان بن المغيرة ، دلى بحراب يوم خيبر فالتزمت ، **قوله** (بحراب) بكسر الجيم . **قوله** (فنزوت) بالنون والراء أي وثبت مسرعاً ، ووقع في رواية سليمان ابن المغيرة ، فالتزمت ، فقلت لا أعطى اليوم أحداً من هذا شيئاً ، وقد أخرج ابن وهب بسند معضل ، أن صاحب المغنم كعب بن عمرو بن زيد الأنصاري أخذ منه الحراب ، فقال النبي ﷺ خل بينه وبين جرابه ، وبهذا يتبين معنى قوله ، فاستحيت من رسول الله ﷺ ، ولعله استحيماً من فعله ذلك ومن قوله مما ، وموضع الحاجة منه عدم انكار النبي ﷺ ، بل في رواية مسلم ما يدل على رضاه فانه قال فيه ، فإذا رسول الله ﷺ متبهاً ، وزاد أبو داود الطيالسي في آخره ، فقال هو لك ، وكذا أنه عرف شدة حاجته اليه فسوغ له الاستئثار به . وفي قوله ، فاستحيت ، إشارة إلى ما كانوا عليه من توقير النبي ﷺ ، ومن معاناة التزهد عن خوارم المروءة . وفيه جواز أكل الشحوم التي توجد عند اليهود ، وكانت محرمة على اليهود ، وكرهها مالك ، وعن أحمد تحريمها ، وسيأتي ذلك في باب مفرد في كتاب الذبائح إن شاء الله تعالى . ثانياً حديث ابن عمر ، كسنا نصيب في مغازينا العسل والعنب فنأكله ولا نرفعه ، رواه يونس بن محمد عند أبي نعيم وأحمد بن إبراهيم عند الاسماعيلي كلاهما عن حماد بن زيد فزاد فيه ، والفواكه ، ورواه الاسماعيلي من طريق ابن المبارك عن حماد بن زيد بلفظ ، كسنا نصيب العسل والسمن في المغازي فنأكله ، ومن طريق جرير بن حازم عن أيوب بلفظ ، أصبنا طعاماً وأغنما ما يوم اليرموك فلم يقسم ، وهذا الموقف لا يغير الأول لاختلاف السياق . والاول حكم المرفوع للتصريح بكونه في زمن رسول الله ﷺ ، وأما يوم اليرموك فكان بعده فهو موقف يوافق المرفوع . **قوله** (ولا نرفعه) أي ولا نحمله على سبيل الادخار . ويحتمل أن يريد ولا نرفعه إلى متولى أمر الغنيمة أو إلى النبي ﷺ ولا نستأذنه في أكله اكتفاء بما سبق منه من الاذن . ثالثاً حديث عبد الله بن أبي أوفى في ذبحهم الحر الاهلية يوم خيبر ، وفيه الأمر بارتقاها ، وفيه اختلافهم في سبب النهي هل هو لسكونها لم تحمس أو لتحريم الحر الاهلية ، وسيأتي البحث في ذلك في كتاب الذبائح ، والغرض منه هنا أنه يشعر بأن عاداتهم جرت بالاسراع إلى المأكولات وانطلاق الأيدي فيها ولولا ذلك ما فندموا بحضرة النبي ﷺ على ذلك ، وقد ظهر

أنه لم يأمرهم بآرافة لحوم الحر إلا لأنها لم تخمس ، وأما حديث ثعلبة بن الحكم قال « أصبنا يوم خيبر غنما ، فذكر الأمر باكفائها وفيه « فأنها لا تحمل النية » ، قال ابن المنذر إنما كان ذلك لاجل ما وقع من النية ، لأن أكل نعم أهل الحرب غير جائز . ومن أحاديث الباب حديث عبد الله بن أبي أوفى أيضا « أصبنا طعاما يوم خيبر ، فكان الرجل يحمي ف يأخذ منه مقدار ما يكفيه ثم ينصرف ، أخرجه أبو داود والحاكم والطحاوي ولفظه « ف يأخذ منه حاجته » . قوله (قال عبد الله) هو ابن أبي أوفى فتحدثنا ، فذكر نحوه ، ولمسلم من طريق علي بن مسهر عن الشيباني قال « فتحدثنا بيننا ، أي الصحابة . وقوله « وقال آخرون ، أي من الصحابة . والحاصل أن الصحابة اختلفوا في علة النهي عن لحم الحر هل هولذاتها أو لعارض ، وسيأتي في المغازي في هذا الحديث قول من قال : لأنها كانت تأكل العنزة . قوله (وسألت سميد بن جبير) قائل ذلك هو الشيباني ورواية الشيباني عن سميد بن جبير لغير هذا الحديث عند النسائي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٥٨ - كتاب الجزية والموادعة

١ - باب الجزية والموادعة ، مع أهل الذمة والحرب

وقول الله تعالى [٢٩ التوبة] : ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ [يعني أذلاء وما جاء في أخذ الجزية من اليهود والنصارى والمجوس والمعجم . وقال ابن عيينة عن ابن أبي نجيح : قلت لجاهد ما شأن أهل الشام عليهم أربعة دنانير ، وأهل اليمن عليهم دينار ؟ قال : جعل ذلك من قبل اليمسار

٣١٥٦ - حدثنا علي بن عبد الله قال قال حدثنا سفيان قال سمعتُ عمر أقال « كنتُ جالسا مع جابر بن زبير وعمر بن أوس فحدثهما ببجالة سنة سبعين - عام حج مصعب بن الزبير باهل البصرة - عند درج زمزم قال : كنتُ كاتباً لجزء بن معاوية عم الاحنف ، فأتانا كتابُ عمر بن الخطاب قبل موته بسنة : فرقوا بين كل ذي محرم من المجوس . ولم يسكن عمر أخذ الجزية من المجوس »

٣١٥٧ - حتى شهد عبد الرحمن بن عوف « أن رسول الله ﷺ أخذها من مجوس هجر »

٣١٥٨ - حدثنا أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عروة بن الزبير عن المشور بن حرمة أنه أخبره أن عمر بن عوف الانصاري - وهو حليف لابي عامر بن أوى ، وكان شهيد بدر - أخبره « أن رسول الله ﷺ بعث أبا عبيدة بن الجراح إلى البحر بن أتى بجزيتها ، وكان رسول الله ﷺ هو صالح أهل

البحرين وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي ، فقدم أبو عبيدة بمال من البحرين ، فسمعت الانصارُ بقدوم أبي عبيدة فوافقت صلاة الصبح مع النبي ﷺ ، فلما صلى بهم الفجر انصرف ، فتمردوا له ، فنبسّم رسولُ الله ﷺ حين رآهم وقال : أظنكم قد سمعتم أن أبا عبيدة قد جاء بشيء ، قالوا : أجل يا رسول الله ، قال : فأبشروا وأملوا مايسرُكم ، فوالله لا الفقر أخشى عليكم ، ولكن أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم ، فتنافسوها كما تنافسوها ، وتهلككم كما أهلكتهم»

[الحديث ٣١٥٨ - طرفاه في : ٤٠١٥ ، ٦٤٢٥]

٣١٥٩ - **حديث** الفضل بن يعقوب حدثنا عبد الله بن جعفر الرقي حدثنا المعتمر بن سليمان حدثنا سعيد بن عبيد الله الثقفي حدثنا بكر بن عبد الله المزني وزياد بن جبير عن جبير بن حية قال « بعث عمرُ الناس في أثناء الامصارِ يفة تلون المشركين ، فأسلم الهرمزان ، فقل : إني مُستشيرك في معازي هذم . قال : نعم ، مثلكم ومثل من فيها من الناس من عدو المسلمين مثل طائر له رأس وله جناحان وله رجلان ، فإن كسر أحد الجناحين نهضت الرجلان بجناح والرأس . فإن كسر الجناح الآخر نهضت الرجلان والرأس . وإن شدخ الرأس ذهبت الرجلان والجناحان والرأس . فالرأس كسرى والجناح فيصر والجناح الآخر فارس . فإر المسلمين فلينفروا إلى كسرى . وقال بكر وزياد جميعاً عن جبير بن حية قال : فحدثنا عمر . واستعمل علينا الثمان بن مقرن . حتى إذا كنا بارض المدو ، وخرج علينا عامل كسرى في أربعين ألفاً ، فقام نرجان فقال : ليكلمني رجل منكم . فقال للغيرة : سل عما شئت . قال : ما أنتم ؟ قال : نحن أناس من العرب كنا في شقاء شديد وبلاء شديد . نمصُ الجِلدَ والنوى من الجوع . ونلبسُ الوبرَ والشعر . ونعبدُ الشجرَ والحجر . فبينما نحن كذلك إذ بعث ربُّ السماوات وربُّ الارضين - تعالى ذكره وجلت عظمتُه - إلينا نبياً من أنفسنا نعرفُ أباه وأمه فأمرنا نبينا رسول ربنا ﷺ أن نقاتلكم حتى تعبدوا الله وحده . أو تؤدوا الجزية . وأخبرنا نبينا ﷺ عن رسالة ربنا أنه من قتل مفا صار إلى الجنة في نعيم لم ير مثلاً قط . ومن بقي منّا ملك رقابكم»

[الحديث ٣١٥٩ - طرفه في : ٧٥٣٠]

٣١٦٠ - فقال الثمان : ربما أشهدك الله مثلها مع النبي ﷺ فلم يُدعك ولم يُحرّك ولكني شهدت القتال مع رسول الله ﷺ ، كان إذا لم يُقاتل في أول النهار انظر حتى تهبّ الارواح . وتحضر الصلوات « قوله (باب الجزية) كذا الأكثر . ووقع عند ابن بطلان وابن نعيم « كتاب الجزية ، ووقع جميعهم بالبسملة

أوله سوى أبي ذر . **قوله** (الجزية والموادعة مع أهل الذمة والحرب) فيه لف ونشر مرتب ، لان الجزية مع أهل الذمة ، والموادعة مع أهل الحرب . والجزية من جزأت الشيء إذا قسمته ثم سهلت الهمة ، وقيل من الجزاء أى لانها جزاء تركهم ببلاد الاسلام ، أو من الإجزاء لانها تكفى من توضع عليه في عصمة دمه . والموادعة المتاركة ، والمراد بها متاركة أهل الحرب عدة معينة لمصلحة . قال ابن المنير : وليس في أحاديث الباب ما يوافقها الا الحديث الأخير في تأخير الثمان بن مفرق القتال وانتظاره زوال الشمس . قلت : وليست هذه الموادعة المعروفة ، والذي يظهر أن الصواب ما وقع عند أبي نعيم من إثبات لفظ «كتاب» ، في صدر هذه الترجمة ويكون الكتاب معقودا للجزية والمهادنة ، والابواب المذكورة بعد ذلك مفرعة عنه ، والله أعلم . قال العلماء : الحكمة في وضع الجزية أن الذل الذي يلحقهم ويحملهم على الدخول في الاسلام مع ما في مخالطة المسلمين من الاطلاع على محاسن الاسلام . واختلف في سنة مشروعيها فقيل في سنة ثمان ، وقيل في سنة تسع . **قوله** (وقول الله عز وجل : قاتلوا الذين ألحق هذه الآية هي الأصل في مشروعية الجزية ، ودل منطوق الآية على مشروعيها مع أهل الكتاب ، ومفهومها أن غيرهم لا يشاركون فيها . **قوله** (يعنى أذلاء) هو تفسير (وهم صاغرون) قال أبو عبيدة في المجاز : الصاغر الذليل الحقير . قال : وقوله (عن يد) أى عن طيب نفس ، وكل من أطاع إقامه وأعطاء عن طيب نفس من يده فقد أعطاء عن يد . وقيل معنى قوله (عن يد) أى نعمة منكم عليهم ، وقيل يعطيا من يده ولا يبعث بها ، وعن الشافعي : المراد بالصغار هنا التزام حكم الاسلام ، وهو يرجع إلى التفسير اللغوي . لأن الحكم على الشخص بما لا يمتقده ويضطر إلى احتياله يستلزم الذل . **قوله** (والمسكنة مصدر المسكين ، فلان أسكن من فلان أحوج منه ، ولم يذهب إلى السكون) هذا الكلام ثبت في كلام أبي عبيدة في المجاز ، والقاتل «والمسكنة لا من السكون ، وان كان أصل المادة واحدا ، ووجه ذكر المسكنة هنا أنه لما فسر الصغار بالذلة وجاء في وصف أهل الكتاب أنهم (ضربت عليهم الذمة والمسكنة) ناسب ذكر المسكنة عند ذكر الذلة . **قوله** (وما جاء في أخذ الجزية من اليهود والنصارى والمجوس والعجم) هذه بقية الترجمة ، قيل وعطاف العجم على من تقدم ذكره من عطاف الخاص على العام ، وفيه نظر ، والظاهر أن بينهما خصوصا وعموما وجوبا ، فالأيهود والنصارى فهم المراد بأهل الكتاب بالاتفاق ، وأما المجوس فقد ذكر مستنده في الباب ، وفرق الحنفية فقالوا : تؤخذ من مجوس العجم دون مجوس العرب ، وحكى الطحاوي عنهم تقبل الجزية من أهل الكتاب ومن جميع كفار العجم ولا يقبل من مشركي العرب الا الاسلام أو السيف ، وعن مالك تقبل من جميع الكفار إلا من ارتد ، وبه قال الأوزاعي وفقهاء الشام ، وحكى ابن القاسم عنه لا تقبل من قريش ، وحكى ابن عبد البر الاتفاق على قبولها من المجوس ، لكن حكى ابن التين عن عبد الملك أنها لا تقبل الا من اليهود والنصارى فقط ، ونقل أيضا الاتفاق على أنه لا يحل نكاح نسائهم ولا أكل ذبائحهم ، لكن حكى غيره عن أبي ثور حل ذلك ، قال ابن قدامة : هذا خلاف إجماع من تقدمه . قلت : وفيه نظر ، فقد حكى ابن عبد البر عن سعيد بن المسيب أنه لم يكن يرى بذيعة الجورسي بأسا اذا أمره المسلم بذبحها ، وروى ابن أبي شعبة عنه وعن عطاء وطاوس وعمر بن دينار أنهم لم يكونوا يرون بأسا بالتدري بالمجوسية ، وقال الشافعي : تقبل من أهل الكتاب عريا كانوا أو عجماء ويلتحق بهم المجوس في ذلك ، واحتج بالآية المذكورة فان مفهومها أنها لا تقبل من غير أهل الكتاب وقد أخذها النبي

عن المجوس فدل على إلحاقهم بهم واقتصر عليه . وقال أبو عبيد : ثبتت الجزية على اليهود والنصارى بالكتاب وعلى المجوس بالسنة ، واحتج غيره بمعوم قوله في حديث بريدة وغيره : « فإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى الإسلام ، فإن أجابوا وإلا فالجزية ، واحتجوا أيضا بأن أحدهما من المجوس يدل على ترك مفهوم الآية ، فلما اتبني تخصيص أهل الكتاب بذلك دل على أن لا مفهوم لقوله « من أهل الكتاب » ، وأجيب بأن المجوس كان لهم كتاب ثم رفع ، وروى الشافعي وغيره في ذلك حديثا عن علي ، وسيأتي في هذا الباب ذكره . ونعقب بقوله تعالى (إنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا) ، وأجيب بأن المراد بما أطلع عليه القائلون وهم قريش لأنهم لم يشتهر عندهم من جميع الطوائف من له كتاب إلا اليهود والنصارى ، وليس في ذلك نفي بقية الكتب المنزلة كالزبور وصحف إبراهيم وغير ذلك . قوله (وقال ابن عيينة الخ) وصلى عبد الرزاق عنه به وزاد بعد قوله أهل الشام « من أهل الكتاب » تؤخذ منهم الجزية الخ ، وأشار بهذا الأثر إلى جواز النمارت في الجزية ، وأقل الجزية عند الجمهور دينار لكل سنة . وخصه الخنفية بالمفقر ، وأما المتوسط فعليه ديناران وعلى الغنى أربعة . وهو موافق لأثر مجاهد كما دل عليه حديث عمر ، وعند الشافعية أن للإمام أن يأخذها من أي ما كان حتى يأخذها منهم وبه قال أحمد ، روى أبو عبيد عن طريق أبي إسحق عن حارثة بن مضرب « عن عمر أنه بعث عثمان بن حنيف بوضع الجزية على أهل السواد ثمانية وأربعين وأربعة وعشرين واثني عشر ، وهذا على حساب الدينار باثني عشر . وعن مالك لا يزداد على الأربعين ، وينقص منها عن لا يطبق . وهذا محتمل أن يكون جملة على حساب الدينار بعشرة ، والقدر الذي لا بد منه دينار ، وفيه حديث مسروق عن معاذ أن النبي ﷺ حين بعثه إلى اليمن قال : خذ من كل حالم دينارا ، أخرجه أصحاب السنن وصححه الترمذي والحاكم ، واختلف السلف في أخذها من الصبي فالجمهور لا على مفهوم حديث معاذ ، وكذا لا تؤخذ من شبيخ فإن ولا زمن ولا امرأة ولا مجنون ولا عاجز عن الكسب ولا أجبر ولا من أصحاب الصوامع والديارات في قول ، والأصح عند الشافعية الوجوب على من ذكر آخر . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث يشتمل الأخير على حديثين : أحدهما حديث عبد الرحمن بن عوف ، قوله (سمعت عمرا) هو ابن دينار . قوله (كنت جالسا مع جابر بن زيد) هو أبو الشعثاء البصري (وعمر بن أرس) هو الثقفى المتقدم ذكر روايته عن عبد الرحمن بن أبي بكر في الحج وعن عبد الله بن عمرو في التهجيد ، وليست له هذا رواية ، بل ذكره عمرو بن دينار ليبين أن بحالة لم يقصده بالتحدث وإنما حدث غيره فسمعه هو ، وهذا وجه من وجوه التحمل بالانفاق ، وإنما اختلفوا هل يسوغ أن يقول « حدثنا » ؟ والجمهور على الجواز . ومنع منه النسائي وطائفة قليلة ، وقال البرقاني : يقول « سمعت فلانا » . قوله (خذتهما بحالة) هو بفتح الموحدة والجيم الخفيفة تابعي شهير كبير تميمي بصرى وهو ابن عبدة بفتح المهملة والموحدة . ويقال فيه عبد السكون بلا هاء ، وماله في البخاري سوى هذا الموضع . قوله (عام حج مصعب بن الزبير بأهل البصرة) أي وحج حينئذ بحالة معه ، وبذلك صرح أحمد في روايته عن سفيان ، وكان مصعب أميرا على البصرة من قبل أخيه عبد الله بن الزبير . وقتل مصعب بعد ذلك بسنة أو سنتين . قوله (كنت كاتباً لجزء) بفتح الجيم وسكون الزاي بعدها همزة هكذا يقوله المحدثون ، وضبطه أهل النسب بكسر الزاي بعدها تحتانية ساكنة ثم همزة . ومن قاله بلفظ التصغير فقد صحف . وهو ابن معاوية بن حصن بن عبادة التميمي السعدي . عم الاحنف ابن قيس . وهو معدود في الصحابة . وكان عامل عمر على الاهواز . ووقع في رواية الترمذي أنه كان على تناسر

(قلت) هي من قري الأهواز . وذكر البلاذري أنه عاش إلى خلافة معاوية ، وولى لزياد بعض عمله . **قوله** (قبل موته بسنة) كان ذلك سنة اثنتين وعشرين ، لأن عمر قتل سنة ثلاث . **قوله** (فرقوا بين كل ذي محرم من المجوس) زاد مسدد وأبو يعلى في روايتهما : اقتلوا كل ساحر . قال : فقتلنا في يوم ثلاث سواحر ، وفرقنا بين المحارم منهم ، وصنع طعاما فدعاهم وعرض السيوف على نخذه ، فأكلوا بغير زعزعة ، قال الخطابي : أراد عمر بالتفرقة بين المحارم من المجوس منهم من إظهار ذلك وإفشاء عقودهم به ، وهو كما شرط على النصاري أن لا يظهروا صليبيهم . قلت قد روى سعيد بن منصور من وجه آخر عن بحالة ما يبين سبب ذلك ولفظه : أن فرقوا بين المجوس وبين محارمهم كما فلقهم بأهل الكتاب ، فهذا يدل على أن ذلك عند عمر شرط في قبول الجزية منهم ، وأما الأمر بقتل الساحر فهو من مسائل الخلاف ، وقد وقع في رواية سعيد بن منصور المذكورة من الزيادة : واقتلوا كل ساحر وكاهن ، وسيأتي الكلام على حكم الساحر في « باب هل يعني عن الذي إذا سحر » . (**قوله**) ولم يكن عمر أخذ الجزية من المجوس حتى شهد عبد الرحمن بن عوف) قلت : ان كان هذا من جملة كتاب عمر فهو متصل وتكون فيه رواية عمر عن عبد الرحمن بن عوف ، وبذلك وقع التصريح في رواية الترمذي ولفظه : « لجاءنا كتاب عمر : انظر مجوس من قبلك فخذ منهم الجزية ، فان عبد الرحمن بن عوف أخبرني » فذكره . لكن أصحاب الأطراف ذكروا هذا الحديث في ترجمة بحالة بن عبدة عن عبد الرحمن بن عوف ، وليس بحديث ، وقد أخرج أبو داود من طريق قيس بن عمرو عن بحالة عن ابن عباس قال : « جاء رجل من مجوس هجر إلى النبي ﷺ ، فلما خرج قلت له : ما قضى الله ورسوله فيكم ؟ قال : شر ، الاسلام أو القتل . قال : وقال عبد الرحمن بن عوف : قبل منهم الجزية . قال ابن عباس : فأخذ الناس بقول عبد الرحمن وتركوا ما سمعت ، وعلى هذا فبحالة يرويه عن ابن عباس سمعا وعن عمر كتابه كلاهما عن عبد الرحمن بن عوف ، وروى أبو عبيد بإسناد صحيح عن حذيفة « لولا أني رأيت أصحابي أخذوا الجزية من المجوس ما أخذتها ، وفي الموطأ عن جعفر بن محمد عن أبيه » ان عمر قال : لا أدري ما أصنع بالمجوس ؟ فقال عبد الرحمن ابن عوف : أشهد لسمعت رسول الله ﷺ يقول : سنوا بهم سنة أهل الكتاب ، وهذا منقطع مع ثقة رجاله ، ورواه ابن المنذر والدارقطني في « الغرائب » من طريق أبي علي الحنفى عن مالك فزاد فيه « عن جده » وهو منقطع أيضا لأن جده علي بن الحسين لم يلحق عبد الرحمن بن عوف ولا عمر ، فان كان الضمير في قوله « عن جده » يعود على محمد بن علي فيكون متصلا لأن جده الحسين بن علي سمع من عمر بن الخطاب ومن عبد الرحمن بن عوف ، وله شاهد من حديث مسلم بن العلاء بن الحضرمي أخرجه الطبراني في آخر حديث بلقظ « سنوا بالمجوس سنة أهل الكتاب » قال أبو عمر : هذا من الكلام العام الذي أريد به الخاص ، لأن المراد سنة أهل الكتاب في أخذ الجزية فقط . قلت : وقع في آخر رواية أبي علي الحنفى « قال مالك في الجزية : واستدل بقوله سنة أهل الكتاب على أنهم ليسوا أهل كتاب ، لكن روى الشافعي وعبد الرزاق وغيرهما بإسناد حسن عن علي « كان المجوس أهل كتاب يقرؤنه وعلم يدرسونه ، فشرب أميرهم الخمر فوقع على أخته ، فلما أصبح دعا أهل الطمع فأعطاهم وقال : ان آدم كان يشكح أولاده بنائه . فأطاعوه وقتل من خالفه فأسرى على كتابهم وعلى ما في قلوبهم منه فلم يبق عندهم منه شيء » وروى عبد بن حميد في تفسير سورة البروج بإسناد صحيح عن ابن أبي رزمة « لما هزم المسلمون أهل فارس قال عمر : اجتمعوا . فقال : ان المجوس ليسوا أهل كتاب فنضع عليهم ، ولا من عبدة الأوثان فنجرى عليهم أحكامهم

فقال علي : بل هم أهل كتاب ، فذكر نحوه لكن قال « وقع على ابنته » وقال في آخره « فوضع الأخذود لمن خالفه » فهذا حجة لمن قال كان لهم كتاب ، وأما قول ابن بطال : لو كان لهم كتاب ورفع لرفع حكمه ولما استثنى حل ذبايحهم ونكاح نسائهم ، فالجواب أن الاستثناء وقع تبعا للأثر الوارد في ذلك لأن في ذلك شبهة تقتضي حقن الدم ، بخلاف النكاح فإنه مما يحتاط له . وقال ابن المنذر : ليس تحريم نسائهم وذبايحهم متفقا عليه ، ولكن الأكثر من أهل العلم عليه . وفي الحديث قبول خبر الواحد ، وأن الصحابي الجليل قد يغيب عنه علم ما اطلع عليه غيره من أقوال النبي ﷺ وأحكامه ، وأنه لا ينقص عليه في ذلك . وفيه التسك بالمفهوم لأن عمر فهم من قوله « أهل الكتاب » اختصاصهم بذلك حتى حدثه عبد الرحمن بن عوف بالحق المجوس بهم فرجع اليه . ثانيا حديث عمرو بن عوف ، **قوله** (الانصاري) المعروف عند أهل المغازي أنه من المهاجرين وهو موافق لقوله هنا « وهو حليف لبني عامر ابن لؤي » ، لانه يشعر بكونه من أهل مكة ، ويحتمل أن يكون وصفه بالانصاري بالمعنى الأعم ، ولأمانع أن يكون أصله من الاوس والخزرج ونزل مكة وحالف بعض أهلها فهذا الاعتبار يكون أنصاريا مهاجريا ، ثم ظهر لي أن لفظة الانصاري وهم ، وقد تفرد بها شعيب عن الزهري ، ورواه أصحاب الزهري كلهم عنه بدونها في الصحيحين وغيرهما ، وهو معدود في أهل بدر باتفاقهم ، ووقع عند موسى بن عقبة في المغازي أنه عمير بن عوف بالتصغير ، وسيأتي في الرقاق من طريق موسى بن عقبة عن الزهري بغير تصغير ، وكأنه كان يقال فيه بالوجهين ، وقد فرق العسكري بين عمير بن عوف وعمرو بن عوف والصواب الوحدة . **قوله** (بعث أبا عبيدة بن الجراح الى البحرين) أي البلد المشهور بالعراق ، وهي بين البصرة وهجر ، وقوله « يأتي بحريتها » أي بحرية أهلها ، وكان غالب أهلها اذ ذاك المجوس ، ففيه تقوية للحديث الذي قبله ، ومن ثم ترجم عليه النسائي « أخذ الجزية من المجوس » ، وذكر ابن سعد أن النبي ﷺ بعد قسمة الغنائم بالجمرة أرسل العلاء إلى المنذر بن ساوى عامل البحرين يدعوه إلى الاسلام فأسلم وصالح مجوس تلك البلاد على الجزية . **قوله** (وكان النبي ﷺ هو صالح أهل البحرين) كان ذلك في سنة الوفود سنة تسع من الهجرة ، والعلاء بن الحضرمي صحابي شهير واسم الحضرمي عبد الله بن مالك بن ربيعة ، وكان من أهل حضرموت فقدم مكة لحالف بها بنى مخزوم ، وقيل كان اسم الحضرمي في الجاهلية زهرم ، وذكر عمر بن شبة في « كتاب مكة » عن أبي غسان عن عبد العزيز بن عمران أن كسرى لما أغار بنو تميم وبنو شيبان على ماله أرسل اليهم عسكريا عليهم زهرم فكانت وقعة ذى قار فقتلوا الفرس وأسروا أميرهم ، فاشترى صخر بن رزين الدبلي فسرقة منه رجل من حضرموت فتيه صخر حتى اقتداه منه فقدم به مكة ، وكان صناعا فعتق وأقام بمكة وولد له أولاد نجباء وتزوج أبو سفيان ابنته الصعبة فصارت دعواهم في آل حرب ، ثم تزوجها عبيد الله بن عثمان والد طلحة أحد العشرة فولدت له طلحة . قال وقال غير عبد العزيز ان كاثوم بن رزين أو أخاه الأسود خرج تاجرا فرأى بحضرموت عبدا فارسيا نجارا يقال له زهرم فقدم به مكة ثم اشتراه من مولاه وكان حميريا يكنى أبا رفاعه فأقام بمكة فصار يقال له الحضرمي حتى غلب على اسمه ، لجاور أبا سفيان وانقطع اليه ، وكان آل رزين حلفاء لحرب بن أمية ، وأسلم العلاء قديما ومات الثلاثة المذكورون أبو عبيدة والعلاء باليمن وعمرو بن عوف في خلافة عمر رضي الله عنهم . **قوله** (فقدم أبو عبيدة) تقدم في كتاب الصلاة بيان المسال المذكور وقدره وقصة العباس في الأخذ منه وهي التي ذكرت هنا أيضا . **قوله** (فسمعت الانصار بقدوم أبي عبيدة فوافقت صلاة الصبح) يؤخذ منه أنهم كانوا لا يجتمعون في كل الصلوات

في التجميع إلا لآسر يطراً ، وكانوا يصلون في مساجدهم ، إذ كان لكل قبيلة مسجد يجتمعون فيه ، فلأجل ذلك عرف النبي ﷺ أنهم اجتمعوا لآسر ، ودلت القرينة على تعيين ذلك الأمر وهو احتياجهم إلى المال للتوسعة عليهم فأبوا إلا أن يكون للهاجرين مثل ذلك ، وقد تقدم هناك من حديث أنس ، فلما قدم المال رأوا أن لهم فيه حقاً . ويحتمل أن يكون وعدمهم بأن يعطيهم منه إذا حضر ، وقد وعد جابراً بعد هذا أن يعطيه من مال البحرين فوفى له أبو بكر . **قوله** (فترضوا له) أى سألوه بالإشارة . **قوله** (قالوا أجل يا رسول الله) قال الأخفش : أجل في المعنى مثل نعم ، لكن نعم يحسن أن يقال جواب الاستفهام ، وأجل أحسن من نعم في التصديق . **قوله** (فأبشروا) أمر معناه الإخبار بمحصل المقصود . **قوله** (فننافسوها) يأتي الكلام عليه في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى . وفي هذا الحديث أن طلب العطاء من الإمام لاغراضه فيه ، وفيه البشري من الإمام لاتباعه وتوسيع أمله من ، وفيه من أعلام النبوة إخباره ﷺ بما يفتح عليهم ، وفيه أن المناقسة في الدنيا قد تجرى إلى هلاك الدين . ووقع في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عند مسلم مرفوعاً « تنافسون ، ثم تتحاسدون ، ثم تتدابرون ، ثم تتباغضون » أو نحو ذلك ، وفيه إشارة إلى أن كل خصلة من المذكورات مسببة عن التي قبلها ، وسيأتي بقية الكلام على ذلك في الرقاق إن شاء الله تعالى . **قوله** (حدثنا المعتمر بن سليمان) كذا في جميع النسخ بسكون العين المهملة وفتح المثناة وكسر الميم ، وكذا وقع في مستخرج الاسماعيليين وغيره في هذا الحديث ، وزعم الدمياطي أن الصواب المعمر بفتح المهملة وتشديد الميم المفتوحة بغير مثناة قال : لأن عبد الله بن جعفر الرقي لا يروى عن المعتمر البصري ، وتعقب بأن ذلك ليس بكاف في رد الروايات الصحيحة ، وهب أن أحدهما لم يدخل بلد الآخر أما يجوز أن يكونا التقيا مثلاً في الحج أو في النزو ؟ وما ذكره معارض بمثله ، فإن المعمر بن سليمان رقي وسعيد بن عبيد الله بصري فهما استبعد من لقاء الرقي البصري جاء مثله في لقاء الرقي للبصري ، وأيضا فالذين جمعوا رجال البخاري لم يذكروا فيهم المعمر بن سليمان الرقي وأطبقوا على ذكر المعتمر بن سليمان التيمي البصري ، وأغرب الكرماني فحكى أنه قيل : الصواب في هذا معمر بن راشد يعني شيخ عبد الرزاق . قلت : وهذا هو الخطأ بعينه ، فليست لعبد الله بن جعفر الرقي عن معمر بن راشد رواية أصلاً ، والله المستعان . ثم رأيت سلف الدمياطي فيما جزم به فقال ابن قرقول في المطالع : وقع في التوحيد وفي الجزية عن الفضل بن يعقوب عن عبد الله بن جعفر عن معتمر بن سليمان عن سعيد ابن عبيد الله كذا الجميع في الموضوعين ، قالوا وهو وهم ، وإنما هو المعمر بن سليمان الرقي ، وكذا كان في أصل الأصيلي فزاد فيه التاء وأصلحه في الموضوعين ، قال الأصيلي : المعتمر هو الصحيح ، وقال غيره : المعمر هو الصحيح والرقي لا يروى عن المعتمر ، قال : ولم يذكر الحاكم ولا الباجي في رجال البخاري المعمر بن سليمان ، بل قال الباجي في ترجمة عبد الله بن جعفر : يروى عن المعتمر . ولم يذكر له البخاري عنه رواية . **قوله** (حدثنا سعيد بن عبيد الله الثقفي) هو ابن جبير بن حية المذكور بعد ، وإزياد بن جبير شيخه هو ابن عمه . **قوله** (عن جبير بن حية) هو جد زياد وحية أبوه بمهمله وتحته ثمانية مثقلة ، وهو من كبار التابعين ، واسم جده مسعود بن معتب بمهمله ومثناة ثم موحدة ، ومنهم من عدّه في الصحابة وليس ذلك عندى ببعيد ، لأن من شهد الفتوح في وسط خلافة عمر يكون في عهد النبي ﷺ ، وقد نقل ابن عبد البر أنه لم يبق في سنة حجة الوداع من قريش وثقيف أحد إلا أسلم وشهدها وهذا منهم ، وهو من بيت كبير فإن عمه عروة بن مسعود كان رئيس ثقيف في زمانه والمغيرة بن شعبة ابن عمه ،

ووقع في رواية الطبري من طريق مبارك بن فضالة عن زياد بن جبير - حدثني أبي ، واسعيد حفيده رواية أخرى في الأشربة والتوحيد ، وعمه زياد بن جبير تقدمت له روايات أخرى في الصوم والحج ، وذكر أبو الشيخ أن جبير بن حية ولي إمرة أصبهان ومات في خلافة عبد الملك بن مروان . **قوله** (بعث عمر الناس في أفناء الأمصار) أي في مجموع البلاد الكبار ، والأفناء بالفاء والنون بمدود جمع فناء بكسر الفاء وسكون النون ، ويقال فلان من أفناء الناس إذا لم تعين قبيلته . والمصر المدينة العظيمة . ووقع عند الكرمانى في الأفناء بالنون بدل الميم وشرح عليه ثم قال : وفي بعضها الأمصار . **قوله** (فأسلم الهرمزان) في السياق اختصار كثير لأن إسلام الهرمزان كان بعد قتال كثير بينه وبين المسلمين بمدينة تستر ، ثم نزل على حكم عمر فأمره أبو موسى الأشعري وأرسل به إلى عمر مع أنس فأسلم فصار عمر يقربه ويستشيره ، ثم اتفق أن عبيد الله - بالتصغير - ابن عمر بن الخطاب اتهمه بأنه واطأ أبا ثؤاوة على قتل عمر فعدا على الهرمزان فقتله بعد قتل عمر ، وسأتى قصة إسلام الهرمزان بعد عشرة أبواب . وهو بضم الهاء وسكون الراء وضم الميم بعدها زاي ، وكان من عطاء الفرس . **قوله** (أني مستشيرك في مغازي) بالتشديد ، وهذه إشارة إلى ما في قصده ، ووقع في رواية ابن أبي شيبة من طريق معقل بن يسار أن عمر شاور الهرمزان في فارس وأصبهان وأذربيجان ، أي بآيها يبدأ ، وهذا يشعر بأن المراد أنه استشاره في جهات مخصوصة ، والهرمزان كان من أهل تلك البلاد وكان أعلم بأحوالها من غيره ، وعلى هذا ففي قوله في حديث الباب « فالرأس كسرى والجناح قيصر والجناح الآخر فارس ، نظر ، لأن كسرى هو رأس أهل فارس ، وأما قيصر صاحب الروم فلم يكن كسرى رأسهم . وقد وقع عند الطبري من طريق مبارك بن فضالة المذكورة قال « فان فارس اليوم رأس وجناحان ، وهذا موافق لرواية ابن أبي شيبة وهو أولى ، لأن قيصر كان بالشام ثم ببلاد الشمال ولا تغلق لهم بالعراق وفارس والمشرق . ولو أراد أن يجعل كسرى رأس الملوك وهو ملك المشرق وقيصر ملك الروم دون ذلك جعله جناحا لكان المناسب أن يجعل الجناح الثاني ما يقابله من جهة اليمن كملوك الهند والصين مثلا ، لكن دلت الرواية الأخرى على أنه لم يرد إلا أهل بلاده التي هو عالم بها ، وكان الجيوش اذ ذاك كانت بالبلاد الثلاثة ، وأكثرها وأعظمها بالبلدة التي فيها كسرى لأنه كان رأسهم . **قوله** (فر المسلمين فلينفروا إلى كسرى) في رواية مبارك أن الهرمزان قال « فاقطع الجناحين يلى لك الرأس ، فانكر عليه عمر فقال « بل اقطع الرأس أولا ، فيجتمل أنه لما أنكر عليه عاد فأشار عليه بالصواب . **قوله** (واستعمل علينا النعمان بن مقرن) بالالف وتشديد الراء وهو المزن . وكان من أفاضل الصحابة هاجر هو وإخوة له سبعة وقبل عشرة ، وقال ابن مسعود « ان للايمان بيوتا ، وإن بيت آل مقرن من بيوت الإيمان ، وكان النعمان قدم على عمر بفتح القادسية ففي رواية ابن أبي شيبة المذكورة « فدخل عمر المسجد فإذا هو بالنعمان يصلى فقعده ، فلما فرغ قال : إني مستعملك ، قال أما جاييا فلا ، ولكن غازيا ، قال : فانك غاز ، فخرج معه الزبير وحذيفة وابن عمر والأشعث وعمر بن معديكرب ، وفي رواية الطبري المذكورة « فأراد عمر المسير بنفسه ، ثم بعث النعمان ومعه ابن عمر وجماعة ، وكتب إلى أبي موسى أن يسير بأهل البصرة ، وإلى حذيفة أن يسير بأهل الكوفة ، حتى يجتمعوا بها وند ، وهي بفتح النون والهاء والواو وسكون الثانية . قال : وإذا التقيتم فأمركم النعمان بن مقرن . **قوله** (حتى إذا كنا بارض العدو) وقد عرف من رواية الطبري أنها نهاوند . **قوله** (خرج علينا عامل كسرى) سمى مبارك بن فضالة في

روايته بNDAR ، وعند ابن أبي شيبة أنه ذوالجناحين ، ففعل أحدهما لقبه . **قوله** (فقام ترجان) في رواية الطبري من الزيادة « فلما اجتمعوا أرسل بNDAR إليهم أن أرسلوا إلينا رجلا نكله ، فأرسلوا إليه المغيرة » وفي رواية ابن أبي شيبة « وكان بينهم نهر . فسرح إليهم المغيرة ، فعب النهر ، فشاو ذو الجناحين أصحابه كيف تقعد للرسول ؟ فقالوا له : أقعد في هيئة الملك ورجلته ، فقعد على سريرته ووضع التاج على رأسه وقام أبناء الملوك حوله سماطين عليهم أساور الذهب والقرطة والديباج ، قال فأذن للمغيرة فأخذ بضبعيه رجلان ومعه رمحه وسيفه ، فجعل يطعن برمحه في بسطهم ليتطيروا » وفي رواية الطبري « قال المغيرة : فضيت ونكست رأسي فدفعت فقلت لهم : إن الرسول لا يفعل به هذا . **قوله** (ما أتم) هكذا خاطبه بصيغة من لا يعقل احتقاراً له ، وفي رواية ابن أبي شيبة « فقال انكم معشر العرب أصابكم جوع وجهد فجتتم ، فان شتمت مرناكم ، بكسر الميم وسكون الراء أى أصطيناكم الميرة أى الزاد ورجعت » . وفي رواية الطبري « انكم معشر العرب أطول الناس جوعاً وأبعد الناس من كل خير ، وما منعى أن آمر هؤلاء الأساورة أن ينتظموكم بالنشاب الا تنجسوا لجيفكم » قال « لحمدت الله وأثنت عليه ثم قلت : ما أخطأت شيئاً من صفتنا ، كذلك كنا ، حتى بعث الله إلينا رسوله » . **قوله** (نعرف أباه وأمه) زاد في رواية ابن أبي شيبة « في شرف منا ، أو سلطاناً حسياً ، وأصدقنا حديثاً » . **قوله** (فأمرنا فبينما رسول ربنا أن تقا تلتم حتى تعبدوا الله وحده أو تؤدوا الجزية) هذا القدر هو الذي يحتاج إليه في هذا الباب ، وفيه إخبار المغيرة أن النبي ﷺ أمر بقتال الجوس حتى يؤدوا الجزية ، ففيه دفع لقول من زعم أن عبد الرحمن بن عوف تفرد بذلك ، وزاد في رواية الطبري « وإنا والله لا نرجع إلى ذلك الشقاء حتى تغلبكم على مافي أيديكم » . **قوله** (فقال النعمان) هكذا وقع في هذه الرواية مختصراً ، قال ابن بطلان : قول النعمان للمغيرة « ربما أشهدك الله مثلاً ، أى مثل هذه الشدة ، وقوله « فلم يندمك ، أى ما أثبتت معه من الشدة » ولم يحزنك ، أى لو قتلت معه لعلك بما تصير إليه من النعيم وثواب الشهادة ، قال وقوله « ولكنني شهدت الخ ، كلام مستأنف وابتداء قصة أخرى اه ، وقد بين مبارك بن فضالة في روايته عن زياد بن جبير ارتباط كلام النعمان بما قبله ، وبسياقه يتبين أنه ليس قصة مستأنفة ، وحاصله أن المغيرة أنكر على النعمان تأخير القتال فاعتذر النعمان بما قاله ، وما أول به قوله « فلم يندمك الخ ، فيه أيضاً نظر ، والذي يظهر أنه أراد بقوله « فلم يندمك ، أى على التآني والصبر حتى تزول الشمس ، وقوله « ولم يحزنك ، شرحه على أنه بالهملة والنون من الحزن وفي رواية المستمل بالخاء المعجمة بغير نون وهو الوجه لوافق ما قبله ، وهو نظير ما تقدم في وفد عبد القيس « وغير خزايا ولا ندائى ، ولغظ مبارك ملخصاً أنهم « أرسلوا إليهم إما أن تعبروا إلينا النهر أو نعبركم إليكم ، قال النعمان اعبروا إليهم ، قال قتلا قوا وقد قرن بعضهم بعضاً وألقوا حسل الحديد خلفهم لئلا يفروا ، قال فرأى المغيرة كثرتهم فقال لم أركاليوم فشلا أن عدونا يتركون يتأهبون ، أما والله لو كان الأمر إلى لقد أعجلتهم . وفي رواية ابن أبي شيبة « ففصافناهم ، فرشقونا حتى أسرعوا فينا ، فقال المغيرة للنعمان انه قد أسرع في الناس فلو حملت ، فقال النعمان : إنك لعدو مناقب ، وقد شهدت مع رسول الله ﷺ مثلاً ، وفي رواية الطبري « قد كان الله أشهدك أمثالها ، والله ما منعى أن أناجزهم إلا شيء شهدته من رسول الله ﷺ » . **قوله** (حتى تهب الأرواح) جمع دبح وأصله الواو ، لكن لما أنكسر ما قبل الواو الساكنة انقلبت ياء واجمع يرد الأشياء إلى أصولها ، وقد حكى ابن جني جمع دبح على أرياح . **قوله** (وتحضر الصلوات) في رواية ابن أبي شيبة « وتزول الشمس ، وهو بالمعنى ، وزاد في رواية الطبري

« ويطلب القتال » وفي رواية ابن أبي شبة « وينزل النصر » وزاد معا واللفظ لمبارك بن فضالة عن زياد بن جبير « فقال النعمان : اللهم إني أسألك أن ترفعني اليوم بفتح يكون فيه عز الإسلام وذل الكفر والشهادة لي » ثم قال « إني هاز اللواء فتيسروا للقتال » ، وفي رواية ابن أبي شبة « فليقتض الرجل حاجته وليتوضأ » ثم هازه الثانية فتأهبوا ، وفي رواية ابن أبي شبة « فليُنظر الرجل إلى نفسه ويرمي من سلاحه » ثم هازه الثالثة فاحلوا ، ولا يلون أحد على أحد ، ولو قتل ، فإن قتل فعلى الناس حذيفة . قال خمل وحمل الناس ، فوالله ما علمت أن أحدا يومئذ يريد أن يرجع إلى أهله حتى يقتل أو يظفر . فثبتوا لنا ، ثم انهزموا ، فجعل الواحد يقع على الآخر فيقتل سبعة ، وجعل الحسك الذي جعلوه خلفهم يعقرهم » وفي رواية ابن أبي شبة « ووقع ذو الجناحين عن بغلة شبيهة فانشق بطنه ، ففتح الله على المسلمين » وفي رواية الطبري « وجعل النعمان يتقدم باللواء . فلما تحقق الفتح جاءته نشابة في خاصرته فصرعته ، فسجاه أخوه معقل ثوبا وأخذ اللواء » ورجع الناس فنزلوا ورايعوا حذيفة ، فسكتب بالفتح إلى عمر مع رجل من المسلمين ، قلت : وسماه سيف في « الفتوح » طريف بن سهم . وعند ابن أبي شبة من طريق علي بن زيد بن جعدان عن أبي عثمان هو النهدي أنه ذهب بالبشارة إلى عمر ، فيمكن أن يكونا ترافقا ، وذكر الطبري أن ذلك كان سنة تسع عشرة وقيل سنة إحدى وعشرين ، وفي الحديث متبعة للنعمان ومعرفة المغيرة بالحرب وقوة نفسه وشهامته وفصاحته وبلاغته ، ولقد اشتمل كلامه هذا الوجيز على بيان أحوالهم الدينية من الطعام والملبس ونحوهما ، وعلى أحوالهم الدينية أولا وثانيا ، وعلى معتقدهم من التوحيد والرسالة والایمان بالمعاد ، وعلى بيان معجزات الرسول ﷺ وإخباره بالمقدمات ووقوعها كما أخبر ، وفيه فضل المشورة وأن الكبير لا تقص عليه في مشاورة من هو دونه ، وأن المفضل قد يكون أميرا على الأفضل ، لأن الزبير بن العوام كان في جيش عليه فيه النعمان بن مقرن والزبير أفضل منه اتفاقا ، ومثله تأمير عمرو بن العاص على جيش فيه أبو بكر وعمر كما سياتي في أواخر المغازي ، وفيه ضرب المثل وجودة تصور الهرمزان ولذلك استشاره عمر وتشبيه لغائب المجوس بمحاضر محسوس لتقريبه إلى الفهم ، وفيه البداية بقتال الأهم فالأهم ، وبيان ما كان العرب عليه في الجاهلية من الفقر وشظف العيش ، والإرسال إلى الامام بالبشارة ، وفضل القتال بعد زوال الشمس على ما قبله ، وقد تقدم ذلك في الجهاد ، ولا يعارضه ما تقدم أنه ﷺ كان يغير صباحا لأن هذا عند المصاففة وذلك عند الغارة

٢ باب إذا وادع الامام ملك القرية هل يكون ذلك لبقيتهم ؟

٣١٦١ - حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ بَكَّارٍ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى عَنْ عَبَّاسِ السَّاعِدِيِّ عَنْ أَبِي حَمِيدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ « غَزَوْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ تَبُوكَ ، وَأَهْدَى مَلِكُ أَيْلَةَ لِلنَّبِيِّ ﷺ بَغْلَةً بَيْضَاءَ ، وَكَسَاهُ بُرْدًا ، وَكَتَبَ لَهُ بِيحْرَمَ »

قوله (باب إذا وادع الامام ملك القرية هل يكون ذلك لبقيتهم) ؟ أي لبقية أهل القرية ، أورد فيه طرفا من حديث أبي حميد الساعدي ، غزونا مع النبي ﷺ تبوك فأهدى ملك أيلة للنبي ﷺ بغلة بيضاء ، وكساه بردا ، وكتب كتاب الزكاة . وقوله « وكساه بردا » كذا فيه بالوار ، ولا يثبت بالنفا وهو أولى لأن فاعل كسا هو النبي ﷺ ،

وقوله « ببحرهم ، أى بقريرتهم ، قال ابن المنير : لم يقع في لفظ الحديث عند البخارى صيغة الأمان ولا صيغة الطلب لكنه بناء على العادة في أن الملك الذى أهدى إنما طلب إبقاء مملكه ، وإنما يبقى مملكه ببقاء رعيته ، فيؤخذ من هذا أن موادعته موادعة لرعيته . قلت : وهذا القدر لا يكفي في مطابقة الحديث للترجمة ، لأن العادة بذلك معروفة من غير الحديث ، وإنما جرى البخارى على عادته في الإشارة إلى بعض طرق الحديث الذى يورده ، وقد ذكر ذلك ابن اسحق في السيرة فقال « لما انتهى النبي ﷺ إلى تبوك أتاه بجنة بن ربيعة صاحب أيلة فصالحه وأعطاه الجزية ، وكتب له رسول الله ﷺ كتابا فهو عندهم : بسم الله الرحمن الرحيم . هذه أمانة من الله ومحمد نبي رسول الله ﷺ لبجعة بن ربيعة وأهل أيلة ، فذكره . قال ابن بطال : العلماء مجمعون على أن الامام إذا صالح ملك القرية أنه يدخل في ذلك الصلح بقيتهم ، واختلفوا في عكس ذلك وهو ما إذا استأمن لطائفة معينة هل يدخل هو فيهم ؟ فذهب الأكثر إلى أنه لا بد من تعيينه لفظا ، وقال أصبغ وسخون : لا يحتاج إلى ذلك ، بل يكفي بالقرينة ، لأنه لم يأخذ الأمان لغيره الا وهو يقصد ادخال نفسه

٣ - باب الوصاة بأهل ذمة رسول الله ﷺ . والذمة العهد ، والإل القرابة

٣١٦٢ - حدثنا آدم بن أبي إياس حدثنا شعبة حدثنا أبو جرة قال سمعت جويرية بن قدامة التيمي قال : « سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه : قلنا أوصينا يا أمير المؤمنين ، قال : أوصيكم بذمة الله ، فإنه ذمة نبيكم ، وورق عيالكم »

قوله (باب الوصاة بأهل ذمة رسول الله ﷺ) الوصاة بفتح الواو والمهمل مخففا بمعنى الوصية ، تقول وصيته وأوصيته توصية والاسم الوصاة والوصية . وقد تقدم بسطه في أول كتاب الوصايا . قوله (والذمة العهد والإل القرابة) هو تفسير الضحاك في قوله تعالى (لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة) وهو كقول الشاعر :

وأشهد أن إلك من قریش كإل السقب من رأل النعام

وقال أبو عبيدة في المجاز ، الإل العهد والميثاق والعين ، ومجاز الذمة التذمم والجمع ذمم . وقال غيره : يطلق الإل أيضا على العهد وعلى الجوار . وعن مجاهد : الإل الله ، وأنكره عليه غير واحد . قوله (حدثنا أبو جرة) هو بالجيم والراء الضبعي صاحب ابن عباس ، وجويرية بن قدامة بالجيم مصغر ماله في البخارى سوى هذا الموضع ، وهو مختصر من حديث طويل في قصة مقتل عمر ، وسأذكر ما فيه من فائدة زائدة في الكلام على حديث عمر المذكور في مناقبه ، وقيل إن جويرية هذا هو جارية بن قدامة الصحابي المشهور ، وقد بينت في كتابي في الصحابة ما يقويه ، فإن ثبت وإلا فهو من كبار التابعين . قوله (أوصيكم بذمة الله فإنه ذمة نبيكم وورق عيالكم) في رواية عمرو بن ميمون « وأوصيه بذمة الله وذمة رسوله أن يوفى لهم بعهدهم ، وأن يقاتل من ورائهم ، وأن لا يكلفوا إلا طاعتهم » قلت : ويستفاد من هذه الزيادة أن لا يؤخذ من أهل الجزية إلا قدر ما يطيق المأخوذ منه . وقوله في هذه الرواية « وورق عيالكم ، أى ما يؤخذ منهم من الجزية والحراج ، قال المهلب : في الحديث الحضر على الوفاء بالعهد ، وحسن النظر في عواقب الأمور ، والإصلاح لمعانى المال وأصول الاكتساب

٢ - باب ما أقطع النبي ﷺ من البحرين . وما وعد من مال البحرين والجزية

ولمن يقسم الفى والجزية ؟

٣١٦٣ - حدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير عن يحيى بن سعيد قال : سمعت أنساً رضي الله عنه قال « دعا النبي ﷺ الأنصار ليكتب لهم بالبحرين ، فقالوا : لا والله حتى تكتب لآخواننا من قريش بمثلها ، فقال : ذلك لهم ما شاء الله على ذلك يقولون له . قال : فانكم سترون بعدى أثره ، فاصبروا حتى تلقوني على الحوض »

٣١٦٤ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا إسماعيل بن إبراهيم قال أخبرني روح بن القاسم عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال « كان رسول الله ﷺ قال لي : لو قد جاءنا مال البحرين قد أعطيتك هكذا وهكذا وهكذا . فما قبض رسول الله ﷺ وجاء مال البحرين قال أبو بكر : من كانت له عند رسول الله ﷺ عدة فليأتني ، فأتيته فقلت : إن رسول الله ﷺ قد كان قال لي : لو قد جاءنا مال البحرين لأعطيتك هكذا وهكذا وهكذا . فقال لي : اخش . فخشوت خيفة . فقال لي : عذها . فعددتها ، فإذا هي خمسمائة فأعطاني أنا وخمسمائة »

٣١٦٥ - وقال إبراهيم بن طهمان عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس « أتى النبي ﷺ بمال من البحرين فقال : انثروه في المسجد ، فكان أكثر مال أتى به رسول الله ﷺ ، إذ جاءه العباس فقال : يا رسول الله أعطني ، فاني فاديت نفسي وفاديت عقيلي . فقال : خذ . فخفا في ثوبه ، ثم ذهب يقفه فلم يستطع فقال : أمر بعضهم يرفعه إلى ، قال : لا . قال : فارقه أنت علي ، قال : لا . فنذر منه ثم ذهب يقفه فلم يرفعه فقال : فر بعضهم يرفعه علي ، قال : لا ، قال : فارقه أنت علي ، قال : لا . فنذر منه ثم احتمله على كاهله ثم انطلق ، فا زال يتبعه بصره حتى خفي علينا ، عجباً من حرصه . فاقام رسول الله ﷺ وسم منها درهم »

قوله (باب ما أقطع النبي ﷺ من البحرين . وما وعد من مال البحرين والجزية ، ولمن يقسم الفى والجزية) اشتملت هذه الترجمة على ثلاثة أحكام ، وأحاديث الباب ثلاثة ما زعة عليها على الترتيب . فاما اقطاعه ﷺ من البحرين فالحديث الاول دال على أنه ﷺ هم بذلك وأشار على الانصار به مراراً فلما لم يقبلوا تركه . فنزل المصنف ما بالقوة منزلة ما بالفعل ، وهو في حقه ﷺ واضح لأنه لا يأمر إلا بما يجوز فعله والمراد بالبحرين البلد المشهور بالمراق ، وقد تقدم في فرض الخسر أن النبي ﷺ كان صالحهم وضرب عليهم الجزية ، وتقدم في كتاب الشرب في الكلام على هذا الحديث أن المراد باقطاعها للانصار تخصيصهم بما يتحصل من جزيتها وخراجها لامتلاك رقبته لأن أرض الصلح

لا تقسم ولا تقطع . وأما ما وعد من مال البحرين والجزيرة فحدث جابر دال عليه وقد مضى في الخس مشروحا .
وأما مصرف النية والجزيرة فعطف الجزيرة على النية من عطف الخاص على العام لأنها من جملة النية ، قال الشافعي وغيره من العلماء : النية كل ما حصل للمسلمين بما لم يوجبوا عليه بخيل ولا ركاب ، وحديث أنس المعلق يشعر بأنه راجع إلى نظر الامام بفضل من شاء بما شاء ، وقد تقدم الحديث بهذا الاسناد المعلق بعينه في المساجد من كتاب الصلاة ، وذكرت هناك من وصله وبعض فوائده ، وأعاد في الجهاد وغيره بأخصر من هذا ، وتقدم في الخس أن المال الذي أتى به من البحرين كان من الجزيرة وأن مصرف الجزيرة مصرف النية ، وتقدم بيان الاختلاف في مصرف النية ، وأن المصنف يختار أنه إلى نظر الامام والله أعلم . وروى عبد الرزاق في حديث عمر الطويل حين دخل عليه العباس وعلى يختصمان قال : قرأ عمر (ما آفاه الله على رسوله من أهل القرى) الآية ، فقالوا : استوعبت هذه المسلمين ، ورواه أبو عبيدة من وجه آخر وقال فيه : فاستوعبت هذه الآية الناس ، فلم يبق أحد إلا له فيها حق ، إلا بعض من تملكوا من أرقائكم ، قال أبو عبيد : حكم النية والخراج والجزيرة واحد ، ويلتحق به ما يؤخذ من مال أهل الذمة من العشر إذا انجزوا في بلاد الاسلام . وهو حق المسلمين يعم به الفقير والغني وتصرف منه أعطية المقاتلة وأرزاق الذرية وما ينوب الامام من جميع ما فيه صلاح الاسلام والمسلمين واختلف الصحابة في قسم النية : فذهب أبو بكر إلى التسوية وهو قول علي وعطاء واختيار الشافعي ، وذهب عمر وعثمان إلى التفضيل وبه قال مالك ، وذهب الكوفيون إلى أن ذلك إلى رأى الامام إن شاء فضل وإن شاء سوى ، قال ابن بطال : أحاديث الباب حجة لمن قال بالتفضيل ، كذا قال ، والذي يظهر أن من قال بالتفضيل يشترط التعميم بخلاف من قال إنه إلى نظر الامام وهو الذي تدل عليه أحاديث الباب والله أعلم . وروى أبو داود من حديث عوف بن مالك : وكان النبي ﷺ إذا جاءه فيه قسمه من يومه ، فأعطى الأهل حظين وأعطى الأعزب حظا واحدا . وقال ابن المنذر : انفرد الشافعي بقوله إن في النية الخس خمس الغنيمة ، ولا يحفظ ذلك عن أحد من الصحابة ولا من بعدهم ، لأن الآيات التاليات لآية النية معطوفات على آية النية من قوله (للفقراء المهاجرين) إلى آخرها فهي مفسرة لما تقدم من قوله (ما آفاه الله على رسوله من أهل القرى) ، والشافعي حمل الآية الأولى على أن القسمة إنما وقعت ، لمن ذكر فيها فقط ، ثم لما رأى الاجماع على أن أعطية المقاتلة وأرزاق الذرية وغير ذلك من مال النية تأول أن الذي ذكر في الآية هو الخس لجمل خمس النية واجبا لهم ، وعالقه عامة أهل العلم اتباعا لعمر والله أعلم . وفي قصة العباس دلالة على أن سهم ذوى القربى من النية لا يختص بفقيرهم لأن العباس كان من الأغنياء ، قال إسحق بن منصور : قلت لأحمد في قول عمر : ما على الأرض مسلم إلا وله من هذا النية حق إلا ما ملكك أيما نكح ، قال يقول : النية للغني والفقير ، وكذا قال إسحق بن راهويه

٥ - باب إثم من قتل معايدا بغير جرم

٣١٦٦ - حدثنا قيس بن حفص حدثنا عبد الواحد حدثنا الحسن بن عمرو حدثنا مجاهد عن عبد الله

ابن عمرو رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال : « مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا لَمْ يَرْجُ رِيحَةَ الْجَنَّةِ ، وَإِنْ رَجَحَتْهُ تَوَجَّهَتْهُ مِنْ

مَسِيرَةُ أَرْبَعِينَ عَامًا

[الحديث ٣١٦٦ - طرفه في : ٦٩١٤]

قوله (باب إثم من قتل معاهدا بغير جرم) كذا قيده في الترجمة ، وليس التقييد في الخبر ، لكنه مستفاد من قواعد الشرع ، ووقع منصوبا في رواية أبي معاوية الآتي ذكرها بلفظ « بغير حق » ، وفيما أخرجه النسائي وأبو داود من حديث أبي بكر بلفظ « من قتل نفسا معاهدة بغير حايها حرم الله عليه الجنة » ، وسيأتي الكلام على المتن في الدييات فإنه ذكره فيه بهذا الإسناد بعينه . وعبد الواحد شيخ شيخه هو ابن زياد ، والحسن بن عمرو هو الفقيمي بالغاء والقاف مصغر ، كوفي ثقة ، ماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الأدب . **قوله** (مجاهد عن عبد الله بن عمرو) أي ابن العاص ، كذا قال عبد الواحد عن الحسن بن عمرو ، وتابعه أبو معاوية عند ابن ماجه وعمرو بن عبد الغفار الفقيمي عند الاسماعيلي فمؤلام ثلاثة روه هكذا ، وخالفهم مروان بن معاوية فرواه عن الحسن بن عمرو فزاد فيه رجلا بين مجاهد وعبد الله بن عمرو وهو جنادة بن أبي أمية أخرجه من طريقه النسائي ، ورجح الدارقطني رواية مروان لأجل هذه الزيادة ، لكن سماع مجاهد عن عبد الله بن عمرو ثابت ، وليس بمدلس فيحتمل أن يكون مجاهد سمعه أولا من جنادة ثم اتى عبد الله بن عمرو ، أو سمعاه معا وثبتة فيه جنادة فحدث به عن عبد الله بن عمرو تارة وحدث به عن جنادة أخرى ، ولعل السر في ذلك ما وقع بينهما من زيادة أو اختلاف لفظ فان لفظ النسائي من طريقه « من قتل قتيلا من أهل الذمة لم يجد ربح الجنة » فقال « من أهل الذمة » ، ولم يقل معاهدا وهو بالمعنى ، ووقع في رواية أبي معاوية « بغير حق » ، كما تقدم ، ووقع في رواية الجميع « أربعين عاما » إلا عمرو بن عبد الغفار فقال « سبعين » . ووقع مثله في حديث أبي هريرة عند الترمذي . (تنبيهان) : أحدهما انفقت النسخ على أن الحديث من مسند عبد الله بن عمرو بن العاص ، إلا ما رواه الأصيلي عن الجرجاني عن الثوري فقال « عبد الله بن عمر » ، بضم العين بغير واو ، وهو تصحيف نبه عليه الجياني . ثانيهما قوله « لم يربح » بفتح بايما والراء وأصله يربح أي وجد الربح ، وحكى ابن التين ضم أوله وكسر الراء ، قال : والاول أجود وعليه الاكثر ، وحكى ابن الجوزي ثالثة وهو فتح أوله وكسر ثانيه من راح يربح ، والله أعلم

٦ - **باب** إخراج اليهود من جزيرة العرب . وقال عمرُ عن النبي ﷺ « أَوْرُكُمْ مَا أَوْرَكُمْ اللَّهُ »

٣١٦٧ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف **حدثنا** اللبث قال **حدثني** سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة

رضي الله عنه قال « بينما نحن في المسجد خرج النبي ﷺ فقال : انطلقوا إلى يهود ، فخرجنا حتى جئنا بيت المقدس فقال : أسلموا تسلموا ، واعلموا أن الأرض لله ورسوله ، وإني أريد أن أجلبكم من هذه الأرض ، فمن يجد منكم بماله شيئا فليبيعه ، وإلا فاعلموا أن الأرض لله ورسوله »

[الحديث ٣١٦٧ - طرفاه في : ٦٩٤٤ ، ٧٢٤٨]

٣١٦٨ - **حدثنا** محمد بن عبد الله بن عيينة عن سليمان بن أبي مسلم الأحمول سمع سعيد بن جبيرة سمع

ابن عباس رضي الله عنهما يقول « يوم الخميس وما يوم الخميس » ثم بكى حتى بل دمه الخصى . قلت : يا ابن

عباس ما يوم الخبيث؟ قال: اشتد برسول الله ﷺ وجعه فقال: اثنوني بكثرة اكتب لكم كتابا لا يفدوا بعده أبدا. فتنازعوا. ولا ينبغي عند نبي تنازع. فقالوا: ماله؟ أهجر؟ استفهموه. فقال: ذروني، فالذي أنا فيه خير مما تدعونني إليه. فأمرهم بثلاث قال: أخرجوا المشركين من جزيرة العرب وأجيزوا الوافدة بنحو ما كنت أجيزهم، والثالثة إما أن سكت عنها، وإما أن قالها فتسيتها. قال سفيان: هذا من قول سليمان

قوله (باب اخراج اليهود من جزيرة العرب) تقدم الكلام على جزيرة العرب في د باب هل يستشفع إلى أهل الذمة، من كتاب الجهاد، وتقدم فيه حديث ابن عباس ثاني حديثي الباب ولفظه: أخرجوا المشركين، وكان المصنف اقتصر على ذكر اليهود لأنهم يوحّدون الله تعالى إلا الغليل منهم ومع ذلك أمر بإخراجهم فيكون لإخراج غيرهم من الكفار بطريق الأولى. **قوله** (وقال عمر عن النبي ﷺ أفرم ما أفرم الله) هو طرف من قصة أهل خيبر، وقد تقدم موصولا في المزارعة مع الكلام عليه، ثم ذكر فيه حديثين: أحدهما حديث أبي هريرة من قوله ﷺ لليهود: أسلوا تسلوا، وسيأتي بأنهم من هذا السياق في كتاب الاكراه وفي الاعتصام، ولم أر من صرح بنسب اليهود المذكورين، والظاهر أنهم بقايا من اليهود تأخروا بالمدينة بعد إجماع بني قينقاع وقريظة والنضير والفراخ من أمرهم، لأنه كان قبل إسلام أبي هريرة، وإنما جاء أبو هريرة بعد فتح خيبر كما سيأتي بيان ذلك كله في المغازي، وقد أفر النبي ﷺ يهود خيبر على أن يعملوا في الأرض كما تقدم، واستمروا إلى أن أجلاهم عمر، ويحتمل والله أعلم أن يكون النبي ﷺ بعد أن فتح ما بقي من خيبرهم بإجماع من بقي عن صالح من اليهود ثم سألوهم أن يقيمهم ليعملوا في الأرض فبجأهم، أو كان قد بقي بالمدينة من اليهود المذكورين طائفة استمروا فيها معتمدين على الرضا بإبقائهم للعمل في أرض خيبر ثم منعهم النبي ﷺ من سكنت المدينة أصلا والله أعلم، بل سياق كلام القرطبي في شرح مسلم يقتضي أنه فهم أن المراد بذلك بنو النضير، ولكن لا يصح ذلك لتقدمه على مجيء أبي هريرة، وأبو هريرة يقول في هذا الحديث أنه كان مع النبي ﷺ، وبيت المدراس بكسر أوله هو البيت الذي يدرس فيه كتابهم، أو المراد بالمدراس العالم الذي يدرس كتابهم، والاول أرجح لأن في الرواية الأخرى حتى أتى المدراس، وقوله: أسلوا تسلوا، من الجناس الحسن لسهولة لفظه وعدم تسكبه، وقد تقدم نظيره في كتاب هرفل: أسلم تسلم، وقوله: اعلوا، جملة مستأنفة كأنهم قالوا في جواب قوله أسلوا تسلوا: لم قلت هذا وكررت؟ فقال: اعلوا أني أريد أن أجليكم فإن أسلتم سلمتم من ذلك وما هو أشق منه. وقولهم: قد بلغت، (١) كلمة مكر ومداجاة ليدافعوه بما يومه ظاهرها ولذلك قال ﷺ: ذلك أريد، أي التبليغ. **قوله** (فن يجد منكم بماله) من الوجدان أي يجد مشتركا، أو من الوجد أي المحبة أي يحبه، والغرض أن منهم من يشق عليه فراق شيء من ماله بما يعسر تحويله فقد أذن له في بيعه. ثانيهما حديث ابن عباس فيما قال النبي ﷺ عند وفاته، والغرض منه قوله: أخرجوا المشركين من جزيرة العرب، ووقع في رواية الجرجاني: أخرجوا اليهود، والاول أثبت. **قوله** (حدثنا محمد بن عبيدة) محمد هذا هو ابن سلام. وقد تقدم في كتاب الوضوء في حديث آخر: حدثنا محمد بن سلام

(١) في هامش طيبة بولاق: وقولهم: قد بلغت، وقوله: اعلوا، ذلك أريد، كذا في نسخ تفرج التي بأيدينا، وليس في نسخ البخاري شيء من ذلك، فظهر رواية وقت له فكتب عليها

حدثنا ابن عيينة ، وسيأتي الكلام على شرح المتن في الوفاة آخر المغازي إن شاء الله تعالى . قال الطبري : فيه أن على الإمام إخراج كل من دان بغير دين الاسلام من كل بلد غلب عليها المسلمون عنوة إذا لم يكن بالمسلمين ضرورة اليهم كعمل الارض ونحو ذلك ، وعلى ذلك أقر عمر من أقر بالسواد والشام ، وزعم أن ذلك لا يختص بجزيرة العرب بل يلتحق بها ما كان على حكمها

٧ - باب إذا غدرَ المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم ؟

٣١٦٩ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف **حدثنا** الليث قال **حدثني** سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « لما قُتِلَت خيبر أُهديت للنبي ﷺ شاة فيها دُمٌّ ، فقال النبي ﷺ : انجموا لي مَنْ كان ها هنا من يهود ، فجمعوا له ، فقال : إني سألتكم عن شيء ، فهل أنتم صادقون عنه ؟ فقالوا : نعم . قال لهم النبي ﷺ : مَنْ أبوكم ؟ قالوا : فلان . فقال : كذبتم ، بل أبوكم فلان . قالوا : صدقت . قال : فهل أنتم صادقون عن شيء إن سألتُ عنه ؟ فقالوا : نعم يا أبا القاسم ، وإن كذبنا عرفت كذبنا كما عرفتُه في أبينا . فقال لهم : مَنْ أهل النار ؟ قالوا : نكون فيها بسيراً ، ثم تخلفونا فيها . فقال النبي ﷺ : اخسئوا فيها ، والله لا تخلفكم فيها أبداً . ثم قال : هل أنتم صادقون من شيء إن سألتكم عنه ؟ قالوا : نعم يا أبا القاسم . قال : هل جِئتم في هذه الشاة سبأ ؟ قالوا : نعم . قال : ما حكمكم على ذلك ؟ قالوا : إن كنت كاذباً نسترجح ، وإن كنت نبياً لم يضرْك »

[المحدث ٣١٦٩ - طرفاه في : ٥٢٤٩ ، ٥٢٧٧]

قوله (باب إذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم) ذكر فيه حديث أبي هريرة في قصة اليهود في سم الشاة بعد فتح خيبر ، وسيأتي الكلام عليه مستوفى في المغازي ، ولم يحزم البخاري بالحكم إشارة إلى ما وقع من الاختلاف في معاقبة المرأة التي أهدت السم ، وسيأتي بسطه هناك إن شاء الله تعالى

٨ - باب دعاء الامام على مَنْ نكثَ عهداً

٣١٧٠ - **حدثنا** أبو النعمان **حدثنا** ثابت بن يزيد **حدثنا** عاصم قال سألت أنساً رضي الله عنه عن القنوت قال : قبل الركوع . فقلت إن فلاناً يزعم أنك قلت بعد الركوع ، فقال : كذب . ثم **حدثنا** عن النبي ﷺ أنه قنَت شهراً بعد الركوع يدعو على أحياء من بني سليم قال : بعث أربعين أو سبعين - بشك فيه - من القراء إلى أناس من المشركين ، فعرض لهم هؤلاء فقتلهم ، وكان بينهم وبين النبي ﷺ عهد ، فأرايته وجداً على أحد ما وجدَ عليهم »

قوله (باب دعاء الإمام على مَنْ نكثَ عهداً) ذكر فيه حديث أنس في القنوت ، وقد سبق شرحه مستوفى في

كتاب الوتر . وقوله (حدثنا ثابت بن يزيد) أوله تحتانية ، وهم من قال فيه زيد بنغير ياء ، وعاصم شيخه هو الأحول ، والاسناد كله بصريون

٩ - باب أمان النساء وجوارهن

٣١٧١ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله أن أبا مرة مولى أم هانئ ابنة أبي طالب أخبره أنه سمع أم هانئ ابنة أبي طالب تقول « ذهبت إلى رسول الله ﷺ عام الفتح فوجدته يقنسل وفاطمة ابنته تسترهُ ، فسلمت عليه فقال : من هذو ؟ فقلت أنا أم هانئ بنت أبي طالب فقال : مرحباً بأم هانئ ، فلما فرغ من غسله قام فصلى ثمان ركعات مُلتحفاً في ثوب واحد . فقلت : يا رسول الله ، زعم ابن أمي أني قتلت رجلاً قد أُجزته ؛ فلان ابن هبيرة . فقال رسول الله ﷺ : قد أُجزنا من أُجزت يا أم هانئ . قالت أم هانئ : وذلك ضحى »

قوله (باب أمان النساء وجوارهن) الجوار بكسر الجيم وضمها المجاورة ، والمراد هنا الإجارة ، تقول جلورته أجاره بجاورة وجوارا . وأجزته أجزه لإجارة وجوارا . ذكر فيه حديث أم هانئ وقد تقدم في أوائل الصلاة ما يتعلق بالمراد بفلان ابن هبيرة وغير ذلك من فوائده ، ووقع هنا للدودي الشارح وهم ، فإنه قال : قوله عام الحديثية وهم من عبد الله بن يوسف والذي قاله غيره يوم الفتح ، وتعقبه ابن التين بأن الروايات كلها على خلاف ما قال الداودي وليس فيها الا يوم الفتح على الصواب . قال ابن المنذر : أجمع أهل العلم على جواز أمان المرأة ، إلا شيئاً ذكره عبد الملك - يعني ابن الماجشون صاحب مالك - لا أحفظ ذلك عن غيره قال : إن أمر الامان إلى الامام ، وتناول ماورد مما يخالف ذلك على قضايا خاصة ، قال ابن المنذر : وفي قول النبي ﷺ « يسعى بذمتهم أدناهم » دلالة على اغفال هذا القائل انتهى . وجاء عن سمعون مثل قول ابن الماجشون فقال : هو إلى الامام ، إن أجازته جاز وإن رده رد

١٠ - باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة ، يسعى بها أدناهم

٣١٧٢ - **حدثني** محمد بن أحمد أخبرنا وكيع عن الأعمش عن ابراهيم التيمي عن أبيه قال « خطبنا على فقال : ما عندنا كتاب تقرأوه إلا كتاب الله وما في هذه الصحيفة ، فقال : فيها الجراحات ، وأسنان الابل ، وللمدينة حرم ما بين غير إلى كذا ، فن أحدث فيها حدثاً أو آوى فيها مُحدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل منه صرف ولا عدل ، ومن تولى غير مواليه فعليه مثل ذلك . وذمة المسلمين واحدة ، فمن أحفر مسلماً فعليه مثل ذلك »

قوله (باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسعى بذمتهم أدناهم) ذكر فيه حديث على في الصحيفة ، ومحمد شيخه

هو ابن سلام نفسه ابن السكن ، والغرض منه قوله فيه « وذمة المسلمين واحدة ، فمن أخمر مسلماً فعليه مثل ذلك ، أى مثل ما ذكر من الوعيد في حق من أحدث في المدينة حدثاً ، وهو ظاهر فيما يتعلق بصدر الترجمة . وأما قوله « يسمى بذمتهم أدناهم » فأشار به إلى ما ورد في بعض طرقه ، وقد تقدم بيانه في فضل المدينة في أواخر الحج ، ويأتى بهذا اللفظ بعد خمسة أبواب ، ودخل في قوله « أدناهم » أى أقلهم كل وضيع بالنص وكل شريف بالفحوى فدخل في أدناهم المرأة والعبد والصبي والمجنون . فاما المرأة فتقدم في الباب الذى قبله ، وأما العبد فأجاز الجمهور أمانه قاتل أو لم يقاتل ، وقال أبو حنيفة : إن قاتل جاز أمانه وإلا فلا ، يقال مسجونون : إذا أذن له سيده في القتال صح أمانه وإلا فلا . وأما الصبي فقال ابن المنذر : أجمع أهل العلم أن أمان الصبي غير جائز ، قلت : وكلام غيره يشعر بالتفرقة بين المراهق وغيره وكذلك المميز الذى يعقل ، والخلاف عن المالكية والحنابلة . وأما المجنون فلا يصح أمانه بلا خلاف كالسكران . لكن قال الأوزاعي : إن غزا الذى مع المسلمين فأمن أحداً فإن شاء الإمام أمضاه وإلا فليرده إلى مأمنه ، وحكى ابن المنذر عن الثوري أنه استثنى من الرجال الأحرار الأسير في أرض الحرب فقال : لا ينفذ أمانه ، وكذلك الأجير . وقد مضى كثير من فوائد هذا الحديث في فضل المدينة ، وتأتى بقيته في كتاب الفرائض إن شاء الله تعالى

١١ - باب إذا قالوا صبياناً ولم يُحسِنوا أسلمنا

وقال ابن عمر « فجعل خالدٌ يقتل » ، فقال النبي ﷺ : أبرأ إليك مما صنع خالد »

وقال عمر : إذا قال مَرَسَ فقد آمنهُ ، إن الله يعلم الأسنة كلها . وقال : تسكلم . لا بأس

قوله (باب إذا قالوا) أى المشركون حين يقاتلون (صبياناً) أى أرادوا الاختيار بأنهم أسلموا (ولم يحسنوا أسلمنا) أى جرياً منهم على لغتهم . هل يكون ذلك كافياً في رفع القتال عنهم أم لا ؟ قال ابن المنذر : مقصود الترجمة أن المقاصد تعتبر باداتها كيفما كانت الأدلة لفظية أو غير لفظية بأى لغة كانت . **قوله** (وقال ابن عمر : فجعل خالد يقتل ، فقال النبي ﷺ : أبرأ إليك مما صنع خالد) هذا طرف من حديث طويل أخرجه المؤلف في غزوة الفتح من المغازي ، ويأتى الكلام عليه مستوفى هناك ، وحاصله أن خالد بن الوليد غزا بأمر النبي ﷺ قوماً فقالوا صبياناً وأرادوا أسلمنا فلم يقبل خالد ذلك منهم وقتلهم بناء على ظاهر اللفظ ، فبلغ النبي ﷺ ذلك فأنكره ، فدل على أنه يكتفى من كل قوم بما يعرف من لغتهم . وقد عذر النبي ﷺ خالد بن الوليد في اجتهاده ، ولذلك لم يقد منه . وقال ابن بطال : لا خلاف أن الحاكم إذا قضى بجور أو بخلاف قول أهل العلم أنه مردود ، لكن ينظر فإن كان على وجه الاجتهاد فإن الاسم ساقط ، وأما الضمان فيلزم عند الأكثر . وقال الثوري وأهل الرأي وأحمد وإسحق : ما كان في قتل أو جراح في بيت المان . وقال الأوزاعي والشافعي وصاحب أبي حنيفة : على العاقلة . وقال ابن الماجشون لا يلزم فيه ضمان . وسيأتى البحث في ذلك في كتاب الأحكام ، وهذا من المواضع التي يتمسك بها في أن البخاري يترجم ببعض ما ورد في الحديث وإن لم يورده في تلك الترجمة فإنه ترجم بقوله « صبياناً » ولم يوردها ، واكتفى بطرف الحديث الذى وقعت هذه اللفظة فيه . **قوله** (وقال عمر : إذا قال « مَرَسَ » فقد آمنهُ ، إن الله يعلم الأسنة كلها) وصله عبد الرزاق من طريق أبي رائل قال : طأنا كتاب عمر ونحن نحاصر قصر فارس فقال : إذا حاصرتم قصراً

فلا تقولوا أنزل على حكم الله فانكم لا تدرون ما حكم الله ، ولكن أنزلوهم على حكمكم ثم اقضوا فيهم ، وإذا لقي الرجل الرجل فقال لا تخف فقد آمنه ، وإذا قال مترس فقد آمنه ، أن الله يعلم الألسنة كلها ، وأول هذا الاثر أخرجه مسلم من طريق بريدة مرفوعا في حديث طويل . ودمترس ، كلمة فارسية معناها لا تخف وهي بفتح الميم وتشديد المثناة وإسكان الراء بعدها مهملة وقد تخفف التاء وبه جزم بعض من أقيناه من العجم ، وقيل بإسكان المثناة وفتح الراء ووقع في الموطأ رواية يحيى بن يحيى الأندلسي مطرس بالطاء . بدل المثناة ، قال ابن قرقول : هي كلمة أعجمية ، والظاهر أن الراوي غم المثناة فصارت تشبه الطاء كما يقع من كثير من الأنداسيين . **قوله** (وقال تكلم لا بأس) فاعل قال هو عمر ، وروى ابن أبي شيبة ويعقوب بن سفيان في تاريخه من طرق بإسناد صحيح عن أنس بن مالك قال « حاصرنا تستر ، فزل الهرمزان على حكم عمر ، فلما قدم به عليه استعجم ، فقال له عمر : تسلم لا بأس عليك ، وكان ذلك تأمينا من عمر ، ورويناه مطولا في سنن سعيد بن منصور حدثنا هشيم أخبرنا حميد ، وفي نسخة اسماعيل ابن جعفر من طريق ابن خزيمة عن علي بن حجر عنه عن حميد عن أنس قال « بعث معي أبو موسى بالهرمزان إلى عمر ، فجعل عمر يكلمه فلا يتكلم ، فقال له : تسلم ، قال : أكلام حي أم كلام ميت ؟ قال تسلم لا بأس ، فذكر القصة ، قال فاراد قتله فقلت : لاسبيل إلى ذلك ، قد قلت له تكلم لا بأس ، فقال من يشهد لك ؟ فشهد لي الزبير بمثل ذلك ، فتركة فأسلم ، وفرض له في العطاء . قال ابن المنير . يستفاد منه أن الحاكم إذا نسي حكمه فشهد عنده اثنان به نفذ ، وأنه إذا توقف في قبول شهادة الواحد فشهد الثاني بوقفه انتفت الريبة ولا يكون ذلك قدسا في شهادة الاول ، وقوله « أن الله يعلم الألسنة كلها ، المراد اللغات ، ويقال انها ثنتان وسبعون لغة : ستة عشر في ولد سام ، ومثلها في ولد حام ، والبقية في ولد يافث »

١٢ - باب الموادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره ، وإثم من لم يف بالهد

وقوله [٦١ الأنفال] : (وإن جنحوا للسلم - جنحوا : طلبوا السلم - فاجنح لها) الآية

٣١٧٣ - **حديث** مسدّد حدثنا بشر بن الحارث هو ابن الفضل حدثنا يحيى عن بشير بن يسار عن سهل بن أبي حنيفة قال « انطلق عبد الله بن سهل ومحيصة بن مسعود بن زيد إلى خيبر ، وهي يومئذ صلح ، ففترقا ، فأتى محيصة إلى عبد الله بن سهل وهو يتشحط في دمه قتيلا ، فدفعه ، ثم قدم المدينة فانطلق عبد الرحمن بن سهل ومحيصة وحويصة ابنا مسعود إلى النبي ﷺ ، فذهب عبد الرحمن يتكلم ، فقال : كبر كبر - وهو أحدث القوم - فسكت ، فتكلما ، فقال : أنحنون وتستحشون قاتلكم - أو صاحبكم - قالوا وكيف نخاف ولم نشهد ولم نر ؟ قال : فجنبتكم يهود بخمسين . فقالوا : كيف نأخذ أيمان قوم كفار ؟ فقله النبي ﷺ من عنده »

(**قوله**) باب الموادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره (أى كالامرى . **قوله**) (وإن جنحوا للسلم - جنحوا طلبوا السلم - فاجنح لها) أى ان هذه الآية دالة على مشروعية المصالحة مع المشركين ، وتفسير جنحوا بطلبوا هو للمصنف ، وقال غيره : معنى جنحوا مالوا ، وقال أبو عبيدة : السلم والسلم واحد وهو الصلح . وقال

أبو عمر : والسلم بالفتح الصلح ، والسلم بالكسر الاسلام . ومعنى الشرط في الآية أن الأمر بالصلح مقيد بما إذا كان الأحظ للاسلام المصالحة ، أما إذا كان الاسلام ظاهرا على الكفر ولم تظهر المصلحة في المصالحة فلا . ذكر فيه حديث سهل بن أبي حشمة في قصة عبد الله بن سهل وقتله بخير . والفرض منه قوله : أطلق إلى خير وهي يومئذ صلح ، وفهم المطلب من قوله في آخره : ففعله النبي ﷺ من عنده ، أنه يوافق قوله في الترجمة والمصالحة مع المشركين بالمال ، فقال : إنما وداه من عنده استئلافا لليهود وطمعا في دخولهم في الاسلام . وهذا الذي قاله يردده مافي نفس الحديث من غير هذه الطريق : ففكره النبي ﷺ أن يبطل دمه ، فانه مشعر بان سبب اعطائه ديته من عنده كان تطييبا لقلوب أهله . ويحتمل أن يكون كل منهما سببا لذلك . وبهذا تتم الترجمة . وأما أصل المسألة فاختلف فيه . فقال الوليد بن مسلم سألت الاوزاعي عن سوادعة إمام المسلمين أهل الحرب على مال يؤدونه اليهم فقال : لا يصلح ذلك إلا عن ضرورة كشف المسلمين عن حربهم . قال ولا بأس أن يصالحهم على غير شيء يؤدونه إليهم كما وقع في الحديبية . وقال الشافعي : إذا ضعف المسلمون عن قتال المشركين جازت لهم مهادنتهم على غير شيء يعطونهم ، لان القتل للمسلمين شهادة ، وان الاسلام أعز من أن يعطى المشركون على أن يكفوا عنهم ، إلا في حالة مخافة اصطلام المسلمين لكثرة العدو ، لان ذلك من معاني الضرورات ، وكذلك إذا أسر رجل مسلم فلم يطلق الا بفدية جاز . وأما قول المصنف دوامهم من لم يف بالعهد ، فليس في حديث الباب ما يشعر به ، وسيأتي البحث فيه في كتاب القسامة من كتاب الديات إن شاء الله تعالى

(تنبيهه) : قوله في نسب محيصة بن مسعود : ابن زيد ، يقال ان الصواب : كعب ، بدل زيد

١٣ - باب فضل الوفاء بالعهد

٣١٧٤ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكِيمٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَبَةَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا سَفْيَانَ بْنَ حَرْبٍ أَخْبَرَهُ « أَنَّ هِرَاقْلَ أَرْسَلَ إِلَيْهِ فِي رَكْبٍ مِنْ قُرَيْشٍ كَانُوا تِجَارًا بِالشَّامِ فِي الْمَدِينَةِ الَّتِي مَادَّ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَبَا سَفْيَانَ فِي كِفَارِ قُرَيْشٍ »
قوله (باب فضل الوفاء بالعهد) ذكر فيه طرفا من حديث أبي سفيان في قصة هرقل ، قال ابن بطال : أشار البخاري بهذا إلى أن العذر عند كل أمة قبيح مذموم ، وليس هو من صفات الرسل

١٤ - باب هل يُعفى عن الذمى إذا سحر ؟

وقال ابن وهب أخبرني يونس « عن ابن شهاب سئل : أعلی من سحر من أهل المهد قتل ؟ قال : بلغنا أن رسول الله ﷺ قد صنع له ذلك فلم يقتل من صنعه ، وكان من أهل الكتاب »
٣١٧٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَحَرَ حَتَّى كَانَ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ صَنَعَ شَيْئًا وَلَمْ يَصْنَعْهُ »

[الحديث ٣١٧٥ - أطرافه في : ٣٢٦٨ ، ٥٧٦٣ ، ٥٧٦٥ ، ٥٧٦٦ ، ٦٠٦٣ ، ٦٣٩١]

قوله (باب هل يعني عن الذي إذا سحر) قال ابن بطال : لا يقتل ساحر أهل العهد لكن يعاقب ، إلا إن قتل بسحره فيقتل ، أو أحدث حدثا فيؤخذ به . وهو قول الجمهور . وقال مالك : إن أدخل بسحره ضررا على مسلم نقض عهده بذلك . وقال أيضا : يقتل الساحر ولا يستتاب ، وبه قال أحمد وجماعة ، وهو عندهم كالزنديق . وقوله « وقال ابن وهب الخ ، وصله ابن وهب في جامعه هكذا . **قوله** (وكان من أهل الكتاب) قال الكرماني : ترجم بلفظ الذي وسئل الزهري بلفظ أهل العهد وأجاب بلفظ أهل الكتاب ، فالاولان متقاربان ، وأما أهل الكتاب فراده من له منهم عهد : وكان الأمر في نفس الأمر كذلك . قال ابن بطال : لاجحة لابن شهاب في قصة الذي سحر النبي ﷺ لأنه كان لا ينتقم لنفسه ، ولأن السحر لم يضره في شيء من أمور الوحي ولا في بدنه ، وإنما كان اعتراه شيء من التخيل ، وهذا كما تقدم أن عفرينا تفلت عليه ليقطع صلاته فلم يتمكن من ذلك ، وإنما ناله من ضرر السحر ما ينال المريض من ضرر الحمى . قلت : ولهذا الاحتمال لم يحزم المصنف بالحكم . ثم ذكر طوقا من حديث عائشة « ان النبي ﷺ سحر » وأشار بالترجمة الى ما وقع في بقية القصة « ان النبي ﷺ لما عوفي أمر بالبئر فردمت وقال : كرهت أن أنير على الناس شرا ، وسأني الكلام على شرحه مستوفي حيث ذكره المصنف تاما في كتاب الطب إن شاء الله تعالى

١٥ - باب ما يحذر من الغدر

وقول الله تعالى [٦٢ الأنفال] : (وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله) الآية

٣١٧٦ - **حديث** الحميدي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عبد الله بن العلاء بن زبر قال سمعت بسر بن عبيد الله أنه سمع أبا إدريس قال سمعت عوف بن مالك قال « أتيت النبي ﷺ في غزوة تبوك - وهو في قبة من آدم - فقال : اعذد سقا بين يدي الساعة : موتى ، ثم فتح بيت المقدس ، ثم موتان يأخذ فيكم كقمار الغنم ، ثم استفاضة المال حتى يعطى الرجل مائة دينار فيظل ساخطا ، ثم فتنة لا يبقى بيت من العرب إلا دخلته ، ثم هدنة تكون بينكم وبين بني الأصفر فيخيدون ، فيأتونكم تحت ثمانين غاية ، تحت كل غاية اثنا عشر ألفا »

قوله (باب ما يحذر) بضم أوله مخففا ومثقلا (من الغدر) . **قوله** (وقول الله عز وجل) (وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله) الآية (هو بالجر عطفًا على لفظ الغدر ، وحسب باسكان المهمل أي كاف . وفي هذه الآية إشارة إلى أن احتمال طلب العدو للصالح خديعة لا يمنع من الإجابة إذا ظهر للمسلمين ، بل يعزم ويتوكل على الله سبحانه . **قوله** (سمعت بسر بن عبيد الله) بضم الموحدة وسكون المهمل ، والاسناد كله شاميون إلا شيخ البخاري ، وفي تصريح عبد الله بن العلاء أنه بن العلاء بالسباع له من بسر دلالة على أن الذي وقع في رواية الطبراني من طريق دحيم عن الوليد عن عبد الله بن العلاء عن زيد بن واقد عن بسر بن عبيد الله ، فزاد في الاسناد زيد بن واقد فهو من المزيد في متصل الاسانيد . وقد أخرجه أبو داود وابن ماجه والاسماعيلي وغيرهم من طرق ليس فيها زيد بن واقد . **قوله** (أتيت النبي ﷺ في غزوة تبوك وهو في قبة من آدم) زاد في رواية الأوزملي بن الفضل عن الوليد عند أبي داود

د فسلمت فرد . فقال ادخل . فقلت : أكلى يا رسول الله ؟ قال : كلك . فدخلت ، فقال الوائد قال عثمان بن أبي العاتكة
 إنما قال ذلك من صغر القبة ، . **قوله** (ستا) أى ست علامات لقيام الساعة ، أو لظهور أشرائها المقترنة منها .
قوله (ثم موتان) بضم الميم وسكون الوار ، قال الفزاز : هو الموت . وقال غيره الموت الكثير الوقوع ،
 ويقال بالضم لغة تميم وغيرهم يفتحونها . ويقال للبليد موتان القلب بفتح الميم والسكون ، وقال ابن الجوزى :
 يغلط بعض المحدثين فيقول موتان بفتح الميم والوار ، وإنما ذلك اسم الأرض التي لم تحى بالزرع والاصلاح .
 (تنبيه) فى رواية ابن السكن : ثم موتان ، بلفظ التثنية وحينئذ فهو بفتح الميم . **قوله** كمقاص الغنم (بضم العين
 المهمة^(١) وتخفيف القاف وآخره مهمة ، هو داء يأخذ الدواب فيسيل من أنوفها شيء فتموت فجأة . قال أبو عبيد :
 ومنه أخذ الأقعاص وهو القتل مكانه . وقال ابن فارس : القعاص داء يأخذ فى الصدر كأنه يكسر العنق . ويقال
 ان هذه الآية ظهرت فى طاعون عمواس فى خلافة عمر وكان ذلك بعد فتح بيت المقدس . **قوله** (ثم استغاضة
 المال) أى كثرته ، وظهرت فى خلافة عثمان عند تلك الفتوح العظيمة ، والقائمة المشار إليها افتتحت بقتل عثمان ،
 واستمرت الفتن بعده ، والسادسة لم تحى بعد . **قوله** (هدنة) بضم الهاء وسكون المهمة بعدها نون هى الصلح على
 ترك القتال بعد التحرك فيه . **قوله** (بنى الاصفر) هم الروم . **قوله** (غاية) أى راية ، وسميت بذلك لأنها غاية
 المتبع إذا وقفت وقف . ووقع فى حديث ذى نخب بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح الموحدة عند أبى داود
 فى نحو هذا الحديث بلفظ « راية » بدل غاية . وفى أوله « استصالحون الروم صلحا أمنا ، ثم تغزون أتم وهم
 عدوا فتتصرون » ثم تزلون مرجا فيرفع رجل من أهل الصليب الصليب فيقول غالب الصليب ، فيغضب رجل من
 المسلمين فيقوم اليه فيدفعه ، فعند ذلك تغدر الدم ويحتمعون لللمحة فيأتون ، فذكره . ولابن ماجه من حديث
 أبى هريرة مرفوعا « اذا وقعت الملاحم بعث الله بعثا من الموالى يؤيد الله بهم الدين » وله من حديث معاذ بن جبل
 مرفوعا الملحمة الكبرى وفتح القسطنطينية وخروج الدجال فى سبعة أشهر ، وله من حديث عبد الله بن بسر رفعه
 « بين الملحمة وفتح المدينة ست سنين ، ويخرج الدجال فى السابعة ، وإسناده أصبح من إسناده حديث معاذ ، قال ابن
 الجوزى : رواه بعضهم « غاية » بموحدة بدل التحاتية والغاية الراجعة كأنه شبه كثرة الرياح بالاجمة . وقال الخطابى :
 الغاية الغيضة ، فاستعيرت الرايات ترفع لرؤساء الجيش لما يشرع معها من الرياح ، وجملة العدد المشار اليه تسعمائة
 ألف وستون ألفا ، ولعل أصله ألف ألف فأغميت كسوره . ووقع مثله فى رواية ابن ماجه من حديث ذى
 نخب ولفظه « فيجتمعون لللمحة » فيأتون تحت ثمانين غاية تحت كل غاية اثنا عشر ألفا ، ووقع عند الإسماعيل
 من وجه آخر عن الوليد بن مسلم قال : تذاكرنا هذا الحديث وشيخا من شيوخ المدينة فقال : أخبرنى سميد بن
 المسيب عن أبى هريرة أنه كان يقول فى هذا الحديث مكان فتح بيت المقدس « عمران بيت المقدس » قال : المهلب فيه
 ان الغدر من أشرط الساعة . وفيه أشياء من علامات النبوة قد ظهر أكثرها . وقال ابن المنير : أما قصة الروم
 فلم تجتمع إلى الآن ولا بلغنا أنهم غزوا فى البر فى هذا العدد فهى من الأمور التي لم تقع بعد . وفيه بشارة ونذارة ،
 وذلك أنه دل على أن العاقبة للؤمنين مع كثرة ذلك الجيش ، وفيه إشارة إلى أن عدد جيوش المسلمين سيكون

(١) فى هامش طبعة يولاتى : كذا فى نسخ الشارح التي بأيدينا ، والذي فى نسخ البخارى بتدريج القاف على العين ، وبه ضبط
 الصغلاتى ، وهو المخصوص فى كتب الأئمة والشيخين من قول أبى عبيد ، ومنه أخذ الانصاف

أضفاف ماهو عليه . ووقع في رواية للحاكم من طريق الشعبي عن عوف بن مالك في هذا الحديث ، ان عوف بن مالك قال لماذ في طاعون عواس ان رسول الله ﷺ قال لي : اعدد ستمائة بين يدي الساعة ، فقد وقع مئة ثلاث ، يعني موته ﷺ وفتح بيت المقدس والطاعون ، قال وبقي ثلاث فقال له معاذ : ان لهذا أهلاً . ووقع في الفتن للنعمان ابن حماد ان هذه القصة تكبر في زمن المهدي على يد ملك من آل هرقل

١٦ - باب كيف يُنبذ إلى أهل العهد ؟

وقول الله عز وجل [٥٨ الأنفال] : ﴿ وَإِذَا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَنْذِرِ الْبَیْمَ عَلَى سَوَاءٍ ﴾ الآية

٣١٧٧ - **حدثنا** أبو البان البجلي أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرنا حميد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال « بعثني أبو بكر رضي الله عنه فيمن يؤذن يوم النحر بمنى : لا يحج بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان . ويوم الحج الأكبر يوم النحر ، وإنما قيل « الأكبر » من أجل قول الناس « الحج الأصغر » فنجد أبو بكر إلى الناس في ذلك العام ، فلم يحج عام حجة لوداع الذي حج فيه النبي ﷺ مشرك »

قوله (باب كيف ينبذ إلى أهل العهد ، وقول الله عز وجل) ﴿ وَإِذَا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَنْذِرِ الْبَیْمَ عَلَى سَوَاءٍ ﴾ أى اطرأ إليهم عهدهم ، وذلك بأن يرسل إليهم من يعلمهم بأن العهد انتقض ، قال ابن عباس : أى على مثل ، وقيل على عدل ، وقيل أعلمهم أنك قد حاربهم حتى يصيروا مثلك في العلم بذلك . وقال الأزهري : المعنى إذا عاهدت قوما تخشيت منهم النقص فلا توقع بهم بمجرد ذلك حتى تعلمهم . ثم ذكر فيه حديث أبي هريرة « بعثني أبو بكر فيمن يؤذن يوم النحر بمنى ، الحديث ، وقد تقدم شرحه في الحج وأنه سيشرح في تفسير براءة ، قال المصنف : خشى رسول الله ﷺ غدر المشركين فلذلك بعث من ينادى بذلك

١٧ - باب إنهم من عاهدتم غدر

وقول الله [٥٦ الأنفال] : ﴿ الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ ، وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴾

٣١٧٨ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « أربع خلال من كن فيه كان منافقا خالصاً : من إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا عاهد غدر ، وإذا خاصم فجر . ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها »

٣١٧٩ - **حدثنا** محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن علي رضي الله عنه قال « ما كتبنا عن النبي ﷺ إلا القرآن ، وما في هذه الصحيفة » ، قال النبي ﷺ : المدينة حرام ما بين عمار إلى كذا ، فن أحدث حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل منه

عَدْلٌ وَلَا صَرَفٌ . وَذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يُسَمَّى بِهَا أَذْنَاهُمْ ، فَمَنْ أَخْضَرَ مُسْلِمًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ، لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرَفٌ وَلَا عَدْلٌ . وَمَنْ وَالَى قَوْمًا بِغَيْرِ إِذْنِ مَوَالِيهِ ذَمَّاهُ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ، لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرَفٌ وَلَا عَدْلٌ »

٣١٨٠ - قَالَ أَبُو مُوسَى حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا لَمْ تَتَجْتَبُوا دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا ؟ قِيلَ لَهُ : وَكَيْفَ تَرَى ذَلِكَ كَائِنًا يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ؟ قَالَ : إِي وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي هُرَيْرَةَ بِيَدِهِ ، عَنْ قَوْلِ الصَّادِقِ الْمَصْدُوقِ . قَالُوا : نَعَمْ ذَلِكَ ؟ قَالَ : تُنْتَهَكُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ ﷺ ، فَيَشُدُّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قُلُوبَ أَهْلِ الذِّمَّةِ فَيَمْنَعُونَ مَا فِي أَيْدِيهِمْ »

قَوْلُهُ (بَابُ لَأْتُمْ مِنْ عَاهِدْتُمْ غَدْرَ) الْغَدْرُ حَرَامٌ بِاتِّفَاقٍ ، سِوَاهُ كَانَ فِي حَقِّ الْمُسْلِمِ أَوْ الَّذِي . **قَوْلُهُ** (وَقَوْلُهُ) عَزَّ وَجَلَّ : (الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنْهُمْ) ذَكَرَ فِيهِ ثَلَاثَةُ أَحَادِيثَ : أَحَدُهَا حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو فِي عِلَامَاتِ الْمُنَافِقِ وَهُوَ ظَاهِرٌ فِيمَا تَرَجَّمْ لَهُ ، وَقَدْ مَضَى شَرْحُهُ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ . ثَانِيهَا حَدِيثُ عَلِيٍّ دَمَا كَتَبْنَا عَنْ النَّبِيِّ ﷺ إِلَّا الْقُرْآنَ ، الْحَدِيثُ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ التَّنْبِيهُ عَلَيْهِ قَرِيبًا ، وَالْمُرَادُ مِنْهُ قَوْلُهُ دَمَنْ أَخْضَرَ مُسْلِمًا ، وَهُوَ بِالْخَاءِ الْمَعْجَمَةِ وَالْقَاءِ أَيْ تَقْضِ عَهْدَهُ . ثَالِثُهَا حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ . **قَوْلُهُ** (وَقَالَ أَبُو مُوسَى) هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى شَيْخُ الْبُخَارِيِّ ، وَقَدْ تَكَرَّرَ نَقْلُ الْخِلَافِ فِي هَذِهِ الصِّفَةِ هَلْ تَقُومُ مَقَامَ الْعَنْدَةِ فَتَحْمِلُ عَلَى السَّجَاعِ أَوْ لَا تَحْمِلُ عَلَى السَّجَاعِ ، إِلَّا مَنْ جَرَتْ عَادَتُهُ أَنْ يَسْتَحْمِلَهَا فِيهِ ؟ وَهَذَا الْآخِرُ جَزَمَ الْخَطِيبُ . وَهَذَا الْحَدِيثُ قَدْ وَصَلَهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْمُسْتَدْرَجِ » مِنْ طَرِيقِ مُوسَى بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِي مُوسَى مِثْلَهُ ، وَوَقَعَ فِي بَعْضِ نَسَخِ الْبُخَارِيِّ « حَدَّثَنَا أَبُو مُوسَى » ، وَالْأَوَّلُ هُوَ الصَّحِيحُ وَبِهِ جَزَمَ الْإِسْمَاعِيلِيُّ وَأَبُو نَعِيمٍ وَغَيْرُهُمَا ، (وَاسْحَقُ بْنُ سَعِيدٍ) أَيْ ابْنُ عَمْرٍو بْنُ سَعِيدٍ بْنِ الْعَاصِ ، وَقَدْ وَافَقَهُ أَخُوهُ خَالِدُ بْنُ سَعِيدٍ أَخْرَجَهُ الْإِسْمَاعِيلِيُّ مِنْ طَرِيقِهِ بِنَحْوِهِ . **قَوْلُهُ** (إِذَا لَمْ تَتَجْتَبُوا) مِنَ الْجَبَايَةِ بِالْجِيمِ وَالْمَوْحِدَةِ وَبَعْدَ الْآلِفِ تَحْتَانِيَّةٍ ، أَيْ لَمْ تَأْخُذُوا مِنَ الْجُزْيَةِ وَالْخَرَاجِ شَيْئًا . **قَوْلُهُ** (تَنْتَهَكُ) بَضْمٌ أَوَّلُهُ أَيْ تَتَنَاوَلُ مَا لَا يَحِلُّ مِنَ الْجُورِ وَالظُّلْمِ . **قَوْلُهُ** (فَيَمْنَعُونَ مَا فِي أَيْدِيهِمْ) أَيْ يَمْتَنَعُونَ مِنْ آدَاءِ الْجُزْيَةِ ، قَالَ الْحَمِيدِيُّ : أَخْرَجَ مُسْلِمٌ مَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ سَهِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَفَعَهُ وَنَعَتَ الْعِرَاقَ دَرَاهِمًا وَقَفِيزًا ، وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِلَفْظِ الْفِعْلِ الْمَاضِي ، وَالْمُرَادُ بِهِ مَا يَسْتَقْبَلُ مِبَالِغَةً فِي الْإِشَارَةِ إِلَى تَحَقُّقِ وَقُوعِهِ ، وَلَمَسْنَا عَنْ جَابِرٍ أَيْضًا مَرْفُوعًا يَوْشَكَ أَهْلَ الْعِرَاقِ أَنْ لَا يَجْتَبِيَ إِلَيْهِمْ بَعِيرٌ وَلَا دَرَاهِمٌ ، قَالُوا : مِمَّ ذَلِكَ ؟ قَالَ : مِنْ قَبْلِ الْمَعْجَمِ يَمْنَعُونَ ذَلِكَ ، وَفِيهِ عِلْمٌ مِنْ أَعْلَامِ النَّبَوَةِ ، وَالتَّوَصُّيَةِ بِالْوَفَاءِ لِأَهْلِ الذِّمَّةِ لِمَا فِي الْجُزْيَةِ الَّتِي تَأْخُذُ مِنْهُمْ مِنْ نَفْعِ الْمُسْلِمِينَ ، وَفِيهِ التَّحْذِيرُ مِنْ ظُلْمِهِمْ وَأَنَّهُ مَتَى وَقَعَ ذَلِكَ تَقْضُوا الْعَهْدَ فَلَمْ يَحْتَجِبِ الْمُسْلِمُونَ مِنْهُمْ شَيْئًا فَتَضْيِيقُ أَحْوَالِهِمْ . وَذَكَرَ ابْنُ حَزْمٍ أَنَّ بَعْضَ الْمَالِكِيَّةِ احْتَجَّ بِقَوْلِهِ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ « نَعَتَ الْعِرَاقَ دَرَاهِمًا » الْحَدِيثَ عَلَى أَنَّ الْأَرْضَ الْمَغْنُومَةَ لَا تَقْسَمُ وَلَا تَبَاعُ وَأَنَّ الْمُرَادَ بِالْمَنْعِ مَنَعَ الْخَرَاجِ . وَرَدَّه بَأَنَّ الْحَدِيثَ وَرَدَّ فِي الْأَنْذَارِ بِمَا يَكُونُ مِنْ سُوءِ الْعَاقِبَةِ وَأَنَّ الْمُسْلِمِينَ سَيَمْنَعُونَ حَقَّ وَقِهِمْ فِي آخِرِ الْأَمْرِ ، وَكَذَلِكَ وَقَعَ

١٨ - باب * ٣١٨١ - **حَدَّثَنَا** عَبْدَانُ أَخْبَرَنَا أَبُو حَمزة قَالَ سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ قَالَ « سَأَلْتُ أَبَا وَائِلٍ : شَهِدْتَ صَفِّينَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، فَسَمِعْتُ سَهْلَ بْنَ حَنْفِيَةَ يَقُولُ : أَتَيْمُوا رَأْسَكُمْ ، رَأَيْتُنِي يَوْمَ أَبِي جَنْدَلٍ وَلَوْ أَسْتَطِيعُ أَنْ أَرُدَّ أَمْرَ النَّبِيِّ ﷺ لَرَدَدْتُهُ ، وَمَا وَضَعْنَا أَسْيَافَنَا عَلَى عَوَاتِقِنَا لِأَمْرِ يُفْظَعُ إِلَّا أَسْهَلَنَّا بِنَا إِلَى أَمْرِ نَسْرِفُهُ غَيْرَ أَمْرِنَا هَذَا »

[الحديث ٢١٨١ - أطرافه في : ٣١٨٢ ، ٤١٨٩ ، ٤٨٤٤ ، ٧٣٠٨]

٣١٨٢ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِيهِ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي ثَابِتٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو وَائِلٍ قَالَ « كُنَّا بِصَفِّينَ ، قَامَ سَهْلُ بْنُ حَنْفِيَةَ فَقَالَ : أَيُّهَا النَّاسُ أَنْهَمُوا أَنْفُسَكُمْ ، فَإِنَّا كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ الْحَدَيْبِيَةِ وَلَوْ نَرَى قِتَالًا لَقَاتَلْنَا ، لَجَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَسْنَأُ عَلَى الْحَقِّ وَهُمْ عَلَى الْبَاطِلِ ؟ فَقَالَ : بَلَى . قَالَ : أَلَيْسَ قَتَلْنَا فِي الْجَنَّةِ وَقَتَلَاهُمْ فِي النَّارِ ؟ قَالَ : بَلَى . قَالَ : فَمَا لَمْ نُعْطِ الدِّينِيَّةَ فِي دِينِنَا ؟ أَنْزَجُ وَلَا يَحْكُمُ اللَّهُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ ؟ فَقَالَ : يَا ابْنَ الْخَطَّابِ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ ، وَلَنْ يُضَيِّعَ اللَّهُ أَبَدًا . فَاثْنِ عَشْرَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ لَهُ مِثْلَ مَا قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ : إِنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ ، وَلَنْ يُضَيِّعَهُ اللَّهُ أَبَدًا . فَزَلَّتْ سُورَةُ الْفَتْحِ ، فَقَرَأَ هَارِسُ بْنُ الرَّسُولِ ﷺ عَلَى عُمَرَ إِلَى آخِرِهَا ، فَقَالَ عُمَرُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْفَتْحُ هُوَ ؟ قَالَ : نَعَمْ »

٣١٨٣ - **حَدَّثَنَا** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُروَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَتْ « قَدِمْتُ عَلَى أُمِّ وَهْبٍ وَهِيَ مُشْرِكَةٌ فِي عَهْدِ قُرَيْشٍ إِذْ عَاهَدُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَوَدَّعَتْهُمْ مَعَ أَبِيهَا ، فَاسْتَفْتَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أُمِّي قَدِمَتْ عَلَى وَهِيَ رَاغِبَةٌ ، أَفَأَصِلُهَا ؟ قَالَ : نَعَمْ ، صِلِيهَا »

قوله (باب) كذا هو بلا ترجمة عند الجميع ، وهو كالفصل من الباب الذي قبله ، وذكر فيه حديثين : أحدهما عن سهل بن حنيف في قصة الحديبية ، وذكره من وجهين ، والطريق الأولى منهما مختصرة ، وقد ساقه منها بتمامه في الاعتصام ، وقد تقدمت الإشارة إلى فوائده في الكلام على حديث المسور في كتاب الشروط ، وسيأتي ما يتعلق منه بصفين في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى . والثاني حديث أسماء بنت أبي بكر في وفود أمها ، ووجه تعلق الأول من جهة ما آل إليه أمر قريش في نقضها العهد من الغلبة عليهم وقهرهم بفتح مكة ، فانه يوضح أن مآل القدر مذموم ومقابل ذلك ممدوح ، ومن هنا يتبين تعلق الحديث الثاني ، ووجهه أن عدم القدر اقتضى جواز صلة القريب ولو كان على غير دين الواصل ، وقد تقدم حديث أسماء في الهبة مشروحا ، وقول سهل بن حنيف « يوم أبي جندل » أراد به يوم الحديبية ، وإنما نسب له أبي جندل لأنه لم يكن فيه على المسلمين أشد من قصته كما تقدم بيانه ، وعبد

العزيز بن سياه في اسناده بالمهملة المكسورة بعدها تحنانية خفيفة وبالهاء وصلًا ووقفًا ، وهو مصروف مع أنه أجمعى ، وكأنه ليس بعلم عندهم . وإنما قال سهل بن حنيف لأهل صفين ما قال لما ظهر من أصحاب علي كراهية التحكيم فأعلمهم بما جرى يوم الحديبية من كراهة أكثر الناس للصلح ، ومع ذلك فأعقب خيرا كثيرا وظهر أن رأى النبي ﷺ في الصلح أتم وأحمد من رأيهم في المناجزة ، وسيأتي بقية فوائد في كتاب التفسير والاعتصام إن شاء الله تعالى

١٩ - باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم

٣١٨٤ - **حديث** أحمد بن عثمان بن حكيم حدثني ثوري عن مرساة بن مسلة حدثنا إبراهيم بن يوسف بن أبي إسحاق قال حدثني أبي عن أبي إسحاق قال حدثني البراء بن رضى الله عنه « أن النبي ﷺ لما أراد أن يعتمر أرسل إلى أهل مكة يستأذنهم ليدخل مكة ، فاشترطوا عليه أن لا يقيم بها إلا ثلاث ليالٍ ، ولا يدخلوها إلا بجلبان السلاح ، ولا يدعوا منهم أحدا . قال : فأخذ يكتب للشرط بينهم على بن أبي طالب ، فكتب : هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله . فقالوا : لو علمنا أنك رسول الله لم نمنعك ولنا بمنك ، ولكن اكتب : هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله . فقال : أنا والله محمد بن عبد الله ، وأنا والله رسول الله . قال : وكان لا يكتب ، قال فقال لى امح رسول الله . فقال على : والله لا أمحه أبدا . قال فأرنيه ، قال فأراه إياه ، فعاه النبي ﷺ بيده . فلما دخلت وختت الأيام أتوا عليها فقالوا : من صاحبك فليزكحل . فذكر ذلك على رضى الله عنه رسول الله ﷺ ، فقال : نعم . فارتحل »

قوله (باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم) أى يستفاد من وقوع المصالحة على ثلاثة أيام جوازها في وقت معلوم ولو لم تكن ثلاثة ، وأورد فيه حديث البراء في العرة وقد تقدم في الصلح ، وسيأتي شرح ما يتعلق بكتابة الصلح منه في كتاب المغازى إن شاء الله تعالى

٢٠ - باب الموادعة من غير وقت ، وقول النبي ﷺ : أقركم على ما أقركم الله »

قوله (باب الموادعة من غير وقت ، وقول النبي ﷺ : أقركم على ما أقركم الله) هو طرف من حديث معاملة أهل خيبر ، وقد تقدم شرحه في المزارعة وبيان الاختلاف في أصل المسألة ، وأما يتعلق بالجهاد فالموادعة فيه لاحد لها معلوم لا يجوز غيره ، بل ذلك راجع إلى رأى الإمام بحسب ما يراه الأحظ والاحوط للمسلمين

٢١ - باب طرح جيف المشركين في البئر ، ولا يؤخذ لهم ممن

٣١٨٥ - **حديث** عبدان بن عثمان قال أخبرني أبي عن شعبة عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله رضى الله عنه قال « سبنا النبي ﷺ ساجدًا وحوله ناس من قريش من المشركين إذ جاءه عقبه بن أبي

مُعِيطٍ بَنَى جَزُورٍ وَقَذَفَهُ عَلَى ظَهْرِ النَّبِيِّ ﷺ ، فَلَمْ يَرْفَعْ رَأْسَهُ حَتَّى جَاءَتْ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ فَأَخَذَتْ مِنْ ظَهْرِهِ وَدَعَتْ عَلَى مَنْ صَنَعَ ذَلِكَ ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : اللَّهُمَّ عَلَيْكَ اللَّأْمُ مِنْ قُرَيْشٍ ، اللَّهُمَّ عَلَيْكَ أَبَا جَهْلٍ بْنُ هِشَامٍ وَعَتْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ وَشَيْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ وَهَقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعِيطٍ وَأُمَيَّةُ بْنُ خَلِيفٍ - أَوْ أَبِي - بَنَ خَلِيفٍ - فَلَقَدْ رَأَيْتَهُمْ قُتِلُوا يَوْمَ بَدْرٍ فَأَلْقَوْا فِي بَيْتِهِ ، غَيْرَ أُمَيَّةٍ - أَوْ أَبِي - فَانْهَكَ رَجُلًا ضَخَا ، فَلَمَّا جَرَّوهُ تَقَطَّعَتْ أَوْصَالُهُ قَبْلَ أَنْ يُبْلَغَ فِي الْبَيْتِ »

قوله (باب طرح جيف المشركين في البئر ، ولا يؤخذ لهم ثمن) ذكر فيه حديث ابن مسعود في دعاء النبي ﷺ على أبي جهل بن هشام وغيره من قريش وفيه : فلقد رأيتهم قتلوا يوم بدر فألقوا في بئر ، وقد تقدم بهذا الاسناد في (باب الطهارة ، ومضى شرحه أيضا . ويأتي في المغازي مزيد لذلك . **قوله** (ولا يؤخذ لهم ثمن) أشار به إلى حديث ابن عباس : ان المشركين أرادوا أن يشترؤا جسد رجل من المشركين فأبى النبي ﷺ أن يبيعهم ، أخرجه الترمذي وغيره ، وذكر ابن إسحق في المغازي : ان المشركين سألوا النبي ﷺ أن يبيعهم جسد نوفل بن عبد الله بن المخيرة ، وكان اقتحم الخندق ؛ فقال النبي ﷺ : لا حاجة لنا بشئ ولا بجسده ، فقال ابن هشام : بلغنا عن الزهري أنهم بذلوا فيه عشرة آلاف ، وأخذ من حديث الباب من جهة أن العادة تشهد أن أهل قتلى بدر لو فهموا أنه يقبل منهم فداء أجسادهم لبذلوا فيها ما شاء الله ، فهذا شاهد لحديث ابن عباس ، وإن كان اسناده غير قوي

٢٢ - باب لئم للغادر للبئر والفاجر

٣١٨٦ ، ٣١٨٧ - **حدثنا** أبو الوليد حدثنا شعبة عن سليمان الأعشى عن أبي وائل عن عبد الله - وعن ثابت عن أنس - عن النبي ﷺ قال « لكل غادر لواء يوم القيامة ، قال أحدهما يُنصبُ - وقال الآخر يرى - يوم القيامة يُعرفُ به »

٣١٨٨ - **حدثنا** سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « سمعتُ النبي ﷺ يقول : لكل غادر لواء يُنصبُ يوم القيامة بنذرتِه » [الحديث ٣١٨٨ - أخرجه في : ٦١٧٧ ، ٦١٧٨ ، ٦١٦٦ ، ٧١١١]

٣١٨٩ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا جريز عن منصور عن مجاهد عن طاووس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « قال رسول الله ﷺ يوم فتح مكة : لا هجرة ، ولكن جهاد ونية ، وإذا استنفرتم فافقروا . وقال يوم فتح مكة : إن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض ، فهو حرام بحرمه الله إلى يوم القيامة ، وإنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلي ، ولم يحل لي إلا ساعة من نهار ، فهو حرام بحرمه الله إلى يوم القيامة : لا يُعصدُ شوكة ، ولا يُنمَرُ صيده ، ولا يُلْتَمَطُ لقطته إلا من عرفها ، ولا يُبغى خلاء . قال العباس : يا رسول الله إلا الإذخِر ، فإنه لعينهم ولبيوتهم . قال : إلا الإذخِر »

قوله (باب إتم الغادر للبر والفاجر) أى سواء كان من بر لفاجر أو بر ، أو من فاجر لبر أو فاجر . وبين هذه الترجمة والترجمة السابقة بثلاثة أبواب عموم وخصوص ، ذكر فيه أربعة أحاديث : أحدها وثانيها حديث ابن مسعود وأنس معا ، لكل غادر لواء . . وقوله . وعن ثابت ، قال ذلك هو شعبة بينه مسلم في روايته من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن ثابت عن أنس ، وقد أخرجه الاسماعيلي عن أبي خليفة عن أبي الوليد شيوخ البخاري فيه بالاسنادين معا ، قال في موضعين : وهذا يرد على من جوز أن يكون ذلك معطوفا على قوله . عن أبي الوليد ، فيكون من رواية الاعمش عن ثابت ، وليس كذلك ، ولم يرقم المزني في التهذيب في رواية الاعمش عن ثابت رقم البخاري . **قوله** (قال أحدهما ينصب - وقال الآخر يرى - يوم القيامة يعرف به) ليس في رواية مسلم المذكورة ينصب ولا يرى ، وقد زاد مسلم من طريق غندر عن شعبة ، يقال هذه غدرة فلان ، وله من حديث أبي سعيد ، يرفع له بقدر غدرة ، وله من حديثه من وجه آخر ، عند استه ، قال ابن المنير كأنه عومل بتقيض قصده لأن عادة اللواء أن يكون على الرأس فنصب عند السفلى زيادة في فضيحتة ، لأن الاعين غالبا تمتد إلى الألوية فيكون ذلك سببا لامتدادها إلى التي بدت له ذلك اليوم فيزداد بها فضيحة . ثالثها حديث ابن عمر في ذلك ، **قوله** (ينصب يوم القيامة بغدرته) أى بقدر غدرة كما في رواية مسلم ، قال القرطبي هذا خطاب منه للعرب بنحو ما كانت تفعل ، لأنهم كانوا يرفعون اللواء بوضاء ، والغدر راية سوداء ، ليوموا الغادر ويذموه ، فافتضى الحديث وقوع مثل ذلك للغادر ليشتهر بصفته في القيامة فيذمه أهل الموقف ، وأما الوفاء فلم يرد فيه شيء ولا يبعد أن يقع كذلك ، وقد ثبت لواء الحمد لنبيينا عليه السلام . وقد تقدم تفسير الغدر قريبا والكلام على اللواء وما الفرق بينه وبين الراية في باب مفرد في كتاب الجهاد . وفي الحديث غلط تحريم الغدر لاسيما من صاحب الولاية العامة لأن غدرة يتعدى ضرره إلى خلق كثير ، ولأنه غير مضطر إلى الغدر لقدرته على الوفاء ، وقال عياض : المشهور أن هذا الحديث ورد في ذم الإمام إذا غدر في عهوده لرعيته أو لمقاتلته أو للإمامة التي تقلدها والتزم القيام بها ، فتنى خان فيها أو ترك الرفق فقد غدر بعهده . وقيل المراد نهى الرعية عن الغدر بالإمام فلا تخرج عليه ولا تعرض لمعصيته لما يترتب على ذلك من الفتنة . قال : والصحيح الاول . قلت : ولا أدري ما المانع من حمل الخبر على أعم من ذلك ، وسيأتي مزيد بيان لذلك في كتاب الفتن حيث أورده المصنف فيه أتم بما هنا وأن الذي فهمه ابن عمر راوى الحديث هو هذا واقع أعلم . وفيه أن الناس يدعون يوم القيامة بأبائهم لقوله فيه : هذه غدرة فلان ابن فلان ، وهي رواية ابن عمر الآتية في الفتن ، قال ابن دقيق العيد : وإن ثبت أنهم يدعون بأبائهم فقد يخص هذا من العموم . وتمسك به قوم في ترك الجهاد مع ولاية الجور الذين يغدرون كما حكاه الباجي . رابعها حديث ابن عباس : لا هجرة بعد الفتح ساقه بتمامه ، وقد تقدم شرحه في أواخر الجهاد وبقائه في الحج ، وفي تعلقه بالترجمة غيوض ، قال ابن بطال : وجهه أن محارم الله عهوده إلى عباده ، فن انتهك منها شيئا كان قادرا ، وكان النبي عليه السلام لما فتح مكة آمن الناس ، ثم أخبر أن القتال بمكة حرام ، فإشار إلى أنهم آمنون من أن يغدر بهم أحد فيما حصل لهم من الأمان . وقال ابن المنير : وجهه أن النص على أن مكة اختصت بالحرمة إلا في الساعة المستثناة لا يختص بالثمن البر فيها ، إذ كل بقعة كذلك ، فدل على أنها اختصت بما هو أعم من ذلك . وقال الكرماني : يمكن أن يؤخذ من قوله : وإذا استغفرتم فأنفروا ، إذ معناه لا تغدروا بالائمة ولا تخالفوهم ، لأن إيجاب الوفاء بالخروج مستلزم لتحريم الغدر ، أو أشار إلى أن

النبي ﷺ لم يغدر باستحلال القتال بمكة ، بل كان باحلال الله له ساعة ، ولولا ذلك لما جاز له . قلت : ويحتمل أن يكون أشار بذلك إلى ما وقع من سبب الفتح الذي ذكر في الحديث وهو غدر قريش بخزاعة حلفاء النبي ﷺ لما تحاربوا مع بني بكر حلفاء قريش ، فأمدت قريش بني بكر وأعانوهم على خزاعة وبيتوهم فقتلوا منهم جماعة ، وفي ذلك يقول شاعرهم يخاطب النبي ﷺ :

إن قريشا أخلفوك الموعدة ونقضوا ميثاقك المؤكدا

وسياق شرح ذلك في المغازي مفصلا ، فكان عاقبة نقض قريش العهد بما فعلوه أن غزاهم المسلمون حتى فتحوا مكة واضطروا إلى طلب الأمان وصادروا بعد المز والقوة في غاية الوهن إلى أن دخلوا في الإسلام وأكثر . لذلك كاره ، ولعله أشار بقوله في الترجمة « بالبر » إلى المسلمين « وبالفاجر » إلى خزاعة لأن أكثرهم اذ ذاك لم يأسلم بعد ، والله أعلم

(خاتمة) : اشتملت أحاديث فرض الخمس والجزية والموادة - وهي في التحقيق بقايا الجهاد ، وإنما أفردته زيادة في الإيضاح ، كما أفردت العمرة وجزاء الصيد من كتاب الحج - من الأحاديث المرفوعة على مائة وستة عشر حديثا ، المعلق منها سبعة عشر طريقا والبقية موصولة ، المذكور منها فيها وفيما مضى سبعة وستون حديثا . البقية خالصة ، وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث أنس في صفة نقش الخاتم ، وحديثه في النعلين ، وحديثه في القدح ، وحديث أبي هريرة « ما أعطيتكم ولا أمنعكم » ، وحديث خولة « إن رجلا لا يخوضون » ، وحديث تركة الزبير وحديث سؤال هوازن عن طريق عمرو بن شعيب ، وحديث إعطاء جابر من تمر خيبر ، وحديث ابن عمر « لم يعتمر من الجعرانة » ، وحديثه « كنا نصيب في مغازينا العسل ، فهذه في الخمس » ، وحديث عبد الرحمن بن عوف في الجوس ، وحديث عمر فيه ، وحديث ابن عمرو « من قتل معاهدا » ، وحديث ابن شهاب فيمن سحر ، وحديث عوف في الملاحم ، وحديث أبي هريرة « كيف أنتم إذا لم تحتبوا دينارا ولا درهما » . وفيها من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم عشرون أثرا . والله أعلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٥٩ - كتاب بدء الخلق

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم ، كتاب بدء الخلق) كذا الأكثر ، وسقطت البسملة لإبى ذر ، وللنسخي ذكر .
بدل كتاب ، وللصغاني د أبواب ، بدل كتاب . وذا بدء الخلق ، بفتح أوله وبالحمز أى ابتداءه والمراد خلق المخلوق

١ - **باب** ما جاء في قول الله تعالى [٢٧ اروم] : (وهو الذى يبدأ الخلق ثم يُعيدُه ، وهو أهونُ عليه) قال الربيع بن خثيم والحسن كلُّ عليه هين . هين وهين : مثل أين وأين ، وميت وميت ، وضيق وضيق . (أقمينا) : أفاعيا عليها . حين أنشأكم وأنشأ خلقكم . (أئرب) : أئصب . (طاراد) : طورا كذا ، وطلورا كذا . عدا طوره : أى قدره

٣١٩٠ - **حدثنا** محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن جامع بن شداد عن صفوان بن محرز عن عمران بن حصين رضي الله عنهما قال : جاء نفر من بني تميم إلى النبي ﷺ فقال : يا بنى تميم أبشروا . فقالوا : بشرنا فأعطنا . فتغير وجهه . فجاءه أهل اليمن ، فقال : يا أهل اليمن اقبلوا للبشرى إذ لم يقبلها بنو تميم . قالوا : قبلنا . فأخذ النبي ﷺ يحدث بدء الخلق والعرش . فجاء رجل فقال : يا عمران راحلتك تفلتت . كبتنى لم أقم .
[الحديث ٣١٩٠ - اطرافه في : ٤٣٨٦ ، ٤٣٨٦ ، ٧٤١٨]

٣١٩١ - **حدثنا** عمر بن حفص بن غياث حدثنا أبي حدثنا الأعمش حدثنا جامع بن شداد عن صفوان بن محرز أنه حدثه عن عمران بن حصين رضي الله عنهما قال : « دخلت على النبي ﷺ وعقلت ناقتي بالباب . فأتاه ناس من بني تميم فقال : اقبلوا للبشرى يا بنى تميم . قالوا : قد بشرنا فأعطنا (مرتين) . ثم دخل عليه ناس من أهل اليمن فقال : اقبلوا للبشرى يا أهل اليمن أن لم يقبلها بنو تميم . قالوا : قد قبلنا يارسول الله . قالوا : جئنا نسألك عن هذا الامر . قال : كان الله ولم يكن شئ غيره . وكان عرشه على الماء . وكتب في الذكر كل شئ . وخلق السموات والارض . فنادى مُناد : ذهبت ناقتك يا ابن الحصين . فانطلقت فاذا هى يقطع دونهما للسراب . فوالله لو ددت أنى كنت مررتها »

٣١٩٢ - **روى** عيسى عن رقية عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال : سمعتُ عمر رضي الله عنه يقول : قام فينا النبي ﷺ مقاماً ، فأخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار

منار لهم ، حفظ ذلك من حفظه ، ونسيه من نسيه »

٣١٩٣ - **حدثنا** عبد الله بن أبي شذبة عن أبي أحمد عن سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « قال رسول الله ﷺ : قال الله تعالى : يشتكى ابن آدم . وما ينبغي له أن يشتكى ويكذبني وما ينبغي له . أما شتمه فقله : إن لي ولدا . وأما تكذيبه فقله : ليس يعيدني كما بداني »
[الحديث ٣١٩٣ - طرفاه في : ٤٤٩٩ ، ٤٩٧٥]

٣١٩٤ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد ^{٤٩٧٤} حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن القرشي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لما قضى الله الخلق كتب في كتابه ، فهو عنده فوق العرش : إن رحمتي غلبت غضبي »

[الحديث ٣١٩٤ - أطرافه في : ٧٤٠٤ ، ٧٤٢٢ ، ٧٤٥٣ ، ٧٥٥٤]

قوله (باب ما جاء في قول الله تعالى) وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه) وقال الريس بن خثيم (بالمعجمة والمثناة مصغر ، وهو كوفي من كبار التابعين ، والحسن هو البصري . **قوله** (كل عليه هين) أى البدء والإعادة ، أى انهما حملا أهون على غير التفضيل وإن المراد بها الصفة كقوله الله أكبر وكقول الشاعر ولعمرك ما أدري وإنى لأرجل ، أى وإنى لوجل ، وأثر الربيع وصله الطبري من طريق منذر الثوري عنه نحوه ، وأما أثر الحسن فروى الطبري أيضا من طريق قتادة وأظنه عن الحسن ولحسن لفظه « وإعادته أهون عليه من بدئه ، وكل على الله هين ، وظاهر هذا اللفظ إبقاء صيغة أفعل على بابها ، وكذا قال مجاهد فيما أخرجه ابن أبي حاتم وغيره وقد ذكر عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن قتادة أن ابن مسعود كان يقرأها « وهو عليه هين ، وحكى بعضهم عن ابن عباس أن الضمير للمخلوق لأنه ابتدئ نطفة ثم علقة ثم مضغة ، والإعادة أن يقول له كن فيكون ، فهو أهون على المخلوق ، انتهى ، ولا يثبت هذا عن ابن عباس بل هو من تفسير الكلبي كما حكاه الفراء ، لأنه يقتضى تخصيصه بالحیوان ولأن الضمير الذى بعده وهو قوله (وله المثل الأعلى) يصير معطوفا على غير المذكور قبله قريبا . وقد روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس بأسناد صحيح في قوله (أهون عليه) أسير . وقال الزجاج : خوطب العباد بما يعقلون لأن عندهم أن البعث أهون من الابتداء لجعله مثلا وله المثل الأعلى ، وذكر الريس عن الشافعي في هذه الآية قال (هو أهون عليه) أى في القدرة عليه ، لا أن شيئا يعظم على الله ، لأنه يقول : لما لم يكن كن فيخرج متصلا ، وأخرجه أبو نعيم ، وأخرج ابن أبي حاتم نحوه عن الضحاك واليه نحا الفراء ، والله أعلم . **قوله** (وهين وهين مثل ابن ولين وميت وضيق وضيق) الأول بالتشديد والثاني بالتخفيف في الجميع ، قال أبو عبيدة في تفسير الفرقان في قوله تعالى (فأحيينا به بلدة ميتا) : هى مخففة بمنزلة هين ولين وضيق بالتخفيف فيها والتشديد ، وسيأتى ذلك أيضا في آخر تفسير سورة النحل ، وعن ابن الأعرابي : إن العرب تمدح بالهين اللين مخففا وتذم بهما متقلا ، فالهين بالتخفيف من الهون وهو السكينة والوقار ومنه (يمشون هونا) وعينه واو ، بخلاف الهين بالتشديد . **قوله** (أفأحيينا أفايا علينا حين أنشأكم وأنشأ خالقكم . كما أنه أراد أن

معنى قوله (أفمينا) استفهام لإنكار ، أى ما أعجزنا الخلق الاول حين أنشأناكم ، وكأنه عدل عن التكلم إلى الغيبة لمراعاة اللفظ الوارد فى القرآن فى قوله تعالى (هو أعلم بكم اذ أنشأكم من الأرض) وقد روى الطبرى من طريق ابن أبى نجیح عن مجاهد فى قوله تعالى (أفمينا بالخلق الاول) يقول : أفأعيا علينا لإنشأؤكم خلقا جديدا فتشكوا فى البعث ؟ وقال أهل اللغة : عييت بالامر إذا لم أعرف وجهه ، ومنه المعنى فى الكلام . قوله (لغوب) (الغوب) أى تفسير قوله (وما مسنا من لغوب) أى من نصب ، والنصب التعب وزنا ومعنى ، وهذا تفسير مجاهد فيما أخرجه ابن أبى حاتم ، وأخرج من طريق قتادة قال : أكذب الله جل وعلا اليهود فى زعمهم أنه استراح فى اليوم السابع فقال (وما مسنا من لغوب) أى من إعياء ، وغفل الداودى الشارح نظن أن النصب فى كلام المصنف بسكون الصاد وأنه أراد ضبط اللغوب فقال متمعبا عليه ، لم أر احدا نصب اللام فى الفعل ، قال وإنما هو بالنصب الاحق . قوله (أطوارا طوراكذا وطورا كذا) يريد تفسير قوله تعالى (وقد خلقكم أطوارا) والأطوار الاحوال المختلفة واحدها طور بالفتح ، وأخرج ابن أبى حاتم من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى معنى الأطوار كونه مرة نطفة ومرة علقة الخ ، وأخرج الطبرى عن ابن عباس وجماعة نحوه وقال : المراد اختلاف أحوال الانسان من صحة وسقم ، وقيل معناه أصنافا فى الالوان واللغات . ثم ذكر المصنف فى الباب أربعة أحاديث : أحدها حديث عمران بن حصين . قوله (عن صفوان بن محرز عن عمران) فى رواية أبى عاصم عن سفيان فى المغازى « حدثنا صفوان حدثنا عمران ، . قوله (جاء نفر من بنى تميم) يعنى وفدكم ، وسيأتى بيان وقت قدومهم ومن عرف منهم فى أواخر المغازى . قوله (أبشروا) بهمة قطع من البشارة . قوله (فقالوا بشرتنا) القائل ذلك منهم الاقرع بن حابس ، ذكره ابن الجوزى . قوله (فتغير وجهه) إما للأسف عليهم كيف آثروا الدنيا ، وإما لكونه لم يحضره ما يعطيهم فيثأفهم به ، أو لكل منهما . قوله (فجاء أهل اليمن) هم الاشعريون قوم أبى موسى ، وقد أورد البخارى حديث عمران هذا وفيه ما يستأنس به لذلك . ثم ظهر لى أن المراد بأهل اليمن هنا نافع بن زيد الخيرى مع من وفد معه من أهل حير ، وقد ذكرت مستند ذلك فى باب قدوم الاشعريين وأهل اليمن ، وأن هذا هو السر فى عطف أهل اليمن على الاشعريين مع أن الاشعريين من جملة أهل اليمن ، لما كان زمان قدوم الطائفتين مختلفا ولكل منهما قصة غير قصة الآخرين وقع العطف . قوله (اقبلوا البشرى) بضم أوله وسكون المعجمة والقصر أى اقبلوا منى ما يقتضى أن تبشروا إذا أخذتم به بالجنة ، كالفقه فى الدين والعمل به ، وحكى عياض أن فى رواية الاصملى « اليسرى » بالتحثانية والمهمة ، قال : والصواب الاول . قوله (اذ لم يقبلها) فى الرواية الاخرى « أن لم يقبلها » وهو بفتح « أن » أى من أجل تركهم لها ، ويروى بكسر « أن » . قوله (فأخذ النبي ﷺ يحدث بدء الخلق والعرش ، أى عن بدء الخلق وعن حال العرش ، وكأنه ضمن ويحدث ، معنى يذكر ، وكأنهم سألوا عن أحوال هذا العالم وهو الظاهر ، ويحتمل أن يكونوا سألوا عن أول جنس المخلوقات ، فعلى الاول يقتضى السياق أنه أخبر أن أول شئ خلق منه السموات والأرض ، وعلى الثانى يقتضى أن العرش والماء تقدم خلقهما قبل ذلك ، ووقع فى قصة نافع بن زيد « نسألك عن أول هذا الامر » . قوله (قالوا جئنا نسألك) كذا للكشمينى ، ولغيره « جئناك لنسألك » ، وزاد فى التوحيد « وتنفقه فى الدين » ، وكذا هى فى قصة نافع بن زيد التى أشرت اليها آنفا . قوله (عن هذا الامر) أى الحاضر الموجود ، والامر يطلق ويراد به المأمور ويراد به الشأن والحق

والحث على الفعل غير ذلك . قوله (كان الله ولم يكن شيء غيره) في الرواية الآتية في التوحيد ، ولم يكن شيء قبله ، وفي رواية غير البخاري « ولم يكن شيء معه ، والقصة متحدة فاقضى ذلك أن الرواية وقعت بالمعنى ، ولعل راويها أخذها من قوله يخلق في دعائه في صلاة الليل - كما تقدم من حديث ابن عباس - « أنت الأول فليس قبلك شيء » ، لكن رواية الباب أصرح في العدم ، وفيه دلالة على أنه لم يكن شيء غيره لا الماء ولا العرش ولا غيرهما ، لأن كل ذلك غير الله تعالى ، ويكون قوله « وكان عرشه على الماء » معناه أنه خلق الماء سابقا ثم خلق العرش على الماء ، وقد وقع في قصة نافع بن زيد الحيرى بلفظ « كان عرشه على الماء ثم خلق القلم فقال : اكتب ما هو كائن ، ثم خلق السموات والأرض وما فيهن ، فصرح بترتيب المخلوقات بعد الماء والعرش . قوله (وكان عرشه على الماء ، وكتب في الذكر كل شيء ، وخلق السموات والأرض) هكذا جاءت هذه الأمور الثلاثة معطوفة بالواو ، ووقع في الرواية التي في التوحيد « ثم خلق السموات والأرض ، ولم يقع بلفظ « ثم » ، إلا في ذكر خلق السموات والأرض . وقد روى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعا « أن الله قدر مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء » وهذا الحديث يؤيد رواية من روى « ثم خلق السموات والأرض ، باللفظ الدال على الترتيب . (تنبيه) : وقع في بعض الكتب في هذا الحديث « كان الله ولا شيء معه ، وهو الآن على ما عليه كان » ، وهي زيادة ليست في شيء من كتب الحديث ، فبه على ذلك العلامة تقي الدين بن نعيم ، وهو مسلم في قوله « وهو الآن » إلى آخره ، وأما لفظ « ولا شيء معه » فرواية الباب بلفظ « ولا شيء غيره » بمعناها . ووقع في ترجمة نافع بن زيد الحيرى المذكور « كان الله لا شيء غيره » بغير واو . قوله (وكان عرشه على الماء) قال الطيبي : هو فصل مستقل لأن القديم من لم يسبقه شيء ، ولم يعارضه في الأولية ، لكن أشار بقوله « وكان عرشه على الماء » إلى أن الماء والعرش كانا مبدأ هذا العالم لكونهما خلقا قبل خلق السموات والأرض ، ولم يكن تحت العرش إذ ذاك إلا الماء . وعصل الحديث أن مطلق قوله « وكان عرشه على الماء » مقيد بقوله « ولم يكن شيء غيره » والمراد بكان في الأول الأزلية وفي الثاني الحدوث بعد العدم . وقد روى أحمد والترمذي وصححه من حديث أبي رزين العقيلي مرفوعا « أن الماء خلق قبل العرش ، وروى السدي في تفسيره بأسانيد متعددة « أن الله لم يخلق شيئا مما خلق قبل الماء » ، وأما ما رواه أحمد والترمذي وصححه من حديث عبادة بن الصامت مرفوعا « أول ما خلق الله القلم ، ثم قال اكتب ، فخرى بما هو كائن إلى يوم القيامة » فيجمع بينه وبين ما قبله بأن أولية القلم بالنسبة إلى ما عدا الماء والعرش أو بالنسبة إلى ما منه صدر من الكتابة ، أي أنه قيل له اكتب أول ما خلق ، وأما حديث « أول ما خلق الله العقل ، فليس له طريق ثبت ، وعلى تقدير ثبوته فهذا التقدير الأخير هو تأويله والله أعلم . وحكى أبو العلاء الهمداني أن للعلماء قولين في أيهما خلق أولا العرش أو القلم ؟ قال : والأكثر على سبق خلق العرش ، واختار ابن جرير . ومن تبعه الثاني ، وروى ابن أبي حازم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال « خلق الله اللوح المحفوظ مسيرة خمسمائة عام ، فقال للقلم قبل أن يخلق الخلق وهو على العرش : اكتب ، فقال وما أكتب ؟ قال علمي في خلقي إلى يوم القيامة » ذكره في تفسير سورة سبحان ، وليس إليه سبق خلق القلم على العرش ، بل فيه سبق العرش . وأخرج البيهقي في « الاسماء والصفات » من طريق الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس قال « أول ما خلق الله القلم فقال له اكتب ، فقال : يارب وما أكتب ؟ قال أكتب القدر ،

الجرى بما هو كائن من ذلك اليوم إلى قيام الساعة ، وأخرج سعيد بن منصور عن أبي عوانة عن أبي بشر عن مجاهد قال : « بدء الخلق العرش والماء والهواء ، وغلقت الأرض من الماء ، والجمع بين هذه الآثار واضح . **قوله** (وكتب) أى قدر (فى الذكر) أى فى محل الذكر أى فى اللوح المحفوظ (كل شيء) أى من الكائنات ، وفى الحديث جواز السؤال عن مبدأ الأشياء والبحث عن ذلك وجواز جواب العالم بما يستحضره من ذلك ، وعليه الكف إن غشى على السائل ما يدخل على معتقده . وفيه أن جنس الزمان ونوعه حادث ، وأن الله أوجد هذه المخلوقات بعد أن لم تكن ، لاهن عجز عن ذلك بل مع القدرة . واستنبط بعضهم من سؤال الأشعرين عن هذه القصة أن الكلام فى أصول الدين وحديث العلم مستمران فى ذريتهم حتى ظهر ذلك منهم فى ابن الحسن الأشعري ، أشار إلى ذلك ابن عساكر . **قوله** (فتأدى مناد) فى الرواية الأخرى : فجاء رجل فقال : يا عمران ، ولم أقف على اسمه فى شيء من الروايات . **قوله** (ذهب نافتك يا ابن الحصين) أى انفطت ، ووقع فى الرواية الأولى : فجاء رجل فقال : يا عمران راحلتك ، أى أدرك راحلتك فهو بالنصب ، أو ذهب راحلتك فهو بالرفع ، ويؤيده الرواية الأخرى ولم أقف على اسم هذا الرجل . وقوله : تفطت ، بالفاء أى شردت . **قوله** (فإذا هم يقطع) بفتح أوله (دونها السراب) بالضم أى يحول بينى وبين رؤيتها ، والسراب بالمهمة معروف ، وهو ما يرى نهارا فى الفلاة كأنه ماء . **قوله** (فوالله لوددت أنى كنت تركتها) ، فى التوحيد : « أنها ذهبت ولم أقم » ، يعنى لأنه قام قبل أن يكمل النبى ﷺ حديثه فى ظنه ، فتأسف على ما فاته من ذلك . وفيه ما كان عليه من الحرص على تحصيل العلم . وقد كنت كثير التطلب لتحصيل ما ظن عمران أنه فاته من هذه القصة إلى أن وقفت على قصة نافع بن زيد الحميرى فقوى فى ظنى أنه لم يفقه شيء من هذا القصة بخصوصها لخلو قصة نافع بن زيد عن قدر زائد على حديث عمران ، إلا أن فى آخره بعد قوله وما فيهن واستوى على عرشه عز وجل . . الحديث الثانى حديث عمر قال : « قام فينا رسول الله ﷺ مقاما فأخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم » الحديث . **قوله** (وروى عيسى عن رقية) كذا الأكثر وسقط منه رجل فقال ابن الفلكي : ينبغي أن يكون بين عيسى ورقية أبو حمزة ، وبذلك جزم أبو مسعود ، وقال الطري : سقط أبو حمزة من كتاب الفريرى وثبت فى رواية حماد بن شاكر فعنده عن البخارى « روى عيسى عن أبي حمزة عن رقية قال ، وكذا قال ابن ربيع عن الفريرى ، قلت : وبذلك جزم أبو نعيم فى « المستخرج » وهو يروى الصحيح عن الجرجاني عن الفريرى . فالاختلاف فيه حينئذ عن الفريرى ، ثم رأيت سقط أيضا من رواية النسبى ، لكن جعل بين عيسى ورقية ضربة . ويفلج على الظن أن أبا حمزة ألحق فى رواية الجرجاني وقد وصفوه بقلة الاتقان ، وعيسى المذكور هو ابن موسى البخارى وثقه غنيجار بمجموعة مضمومة ثم نون ساكنة ثم جيم ، وليس له فى البخارى إلا هذا الموضع ، وقد وصل الحديث المذكور من طريق عيسى المذكور عن أبي حمزة وهو محمد بن ميمون السكرى عن رقية الطبراني فى مسند رقية المذكور ، وهو بفتح الراء والقاف ، والموحدة الخفيفة ابن مصفلة بفتح الميم وسكون الصاد المهملة وقد تبدل سينها بعدها قاف ، ولم ينفرد به عيسى فقد أخرجه أبو نعيم من طريق علي بن الحسن بن شقيق عن أبي حمزة نحوه ، لكن بأسناد ضعيف . **قوله** (حتى دخل أهل الجنة) هى غاية قوله « أخبرنا ، أى أخبرنا عن مبدأ الخلق شيئا بعد شيء إلى أن انتهى الاخبار عن حال الاستقرار فى الجنة والنار ، ووضح الماضى موضح المضارع بمبالغة التحقق المستفاد من

خبر الصادق ، وكان السياق يقتضى أن يقول : حتى يدخل ، ودل ذلك على أنه أخبر في المجلس الواحد بجميع أحوال المخلوقات منذ ابتدئت إلى أن تنقضى إلى أن تبعث ، فتمل ذلك الإخبار عن المبدأ والمعاش والمعاد ، وفى تيسير لإيراد ذلك كله فى مجلس واحد من خوارق العادة أمر عظيم ، ويقرب ذلك مع كون معجزاته لا مربة فى كثرتها أنه ﷺ أعطى جوامع الكلم ، ومثل هذا من جهة أخرى ما رواه الترمذى من حديث عبد الله بن عمرو ابن العاص قال : خرج علينا رسول الله ﷺ وفى يده كتابان ، فقال للذى فى يده النبى : هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة وأسماء آباؤهم وأبائهم وقبايلهم ثم أجعل على آخرهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم أبداً ، ثم قال للذى فى يده كتاب الله ، وقال فى آخر الحديث : فقال بيديه فنبذهما ثم قال فرغ ربكم من العباد ، فريق فى الجنة وفريق فى السعير ، واسناده حسن . ووجه الشبه بينهما أن الأول فيه تيسير القول الكثير فى الزمن القليل ، وهذا فيه تيسير الجرم الواسع فى الظرف الضيق ، وظاهر قوله فنبذهما بعد قوله وفى يده كتابان أنهما كانا مرتين لهم والله أعلم . ولحديث الباب شاهد من حديث حذيفة سيأتى فى كتاب القدر إن شاء الله تعالى ، ومن حديث أبى زيد الانصارى أخرجه أحمد ومسلم قال : صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح ، فصعد المنبر فخطبنا حتى حضرت الظهر ، ثم نزل فصل بنا الظهر ثم صعد المنبر فخطبنا ثم صلى العصر كذلك حتى غابت الشمس ، فحدثنا بما كان وما هو كائن ، فأعلمنا أحفظنا ، انظروا أحسن . وأخرجه من حديث أبى سعيد مخضرا ومطولا ، وأخرجه الترمذى من حديثه مطولا ، وترجم له فى باب ما قال به النبى ﷺ بما هو كائن إلى يوم القيامة ، ثم ساقه بلفظ صلى بنا رسول الله ﷺ يوما صلاة العصر ثم قام يحدثنا فلم يدع شيئا يكون إلى قيام الساعة إلا أخبرنا به ، حفظه من حفظه ونسبه من نسبه ، ثم ساق الحديث وقال : حسن . وفى الباب عن حذيفة وأبى زيد بن أخطب وأبى مریم والمغيرة بن شعبة انتهى . ولم يقع له حديث عمر حديث الباب وهو على شرطه ، وأفاد حديث أبى زيد بيان المقام المذكور زمانا ومكانا فى حديث عمر رضى الله عنه وأنه كان على المنبر من أول النهار إلى أن غابت الشمس ، والله أعلم . ثالثها حديث أبى هريرة ، وهو من الالهيات ، قوله (عن أبى أحمد) هو محمد بن عبد الله بن الزبير الزبيرى وسفيان هو الثوري . قوله (يشتمنى ابن آدم) بكسر التاء من د شتمنى ، والشم هو الوصف بما يقتضى النقص ، ولا شك أن دعوى الولد لله يستلزم الامكان المستدعى للحدوث ، وذلك غاية النقص فى حق البارئ سبحانه وتعالى ، والمراد من الحديث هنا قوله ليس يعبدنى كما بدأنى وهو قول منكرو البعث من عباد الاوثان . رابعها حديث أبى هريرة أيضا ، قوله (لما قضى الله الخلق) أى خلق الخلق كقوله تعالى (فقضاهن سبع سموات) أو المراد أوجد جنسه ، وقضى يطلق بمعنى حكم وأتقن وفرغ وأمضى . قوله (كتب فى كتابه) أى أمر القلم أن يكتب فى اللوح المحفوظ ، وقد تقدم فى حديث عبادة بن الصامت قريبا : فقال للقلم اكتب ، فجاء هو كائن ، ويحتمل أن يكون المراد بالكتاب اللفظ الذى قضاه ، وهو كقوله تعالى (كتب الله لأناذين أنا ورسلى) . قوله (فهو عنده فوق العرش) قيل معناه دون العرش ، وهو كقوله تعالى (بهوضه فما فوقها) ، والحامل على هذا التأويل استبعاد أن يكون شيء من المخلوقات فوق العرش ، ولا محذور فى إجراء ذلك على ظاهره لأن العرش خلق من خلق الله ، ويحتمل أن يكون المراد بقوله (فهو عنده) أى ذكره أو علمه فلا تكون المندبة مكانية بل هى إشارة إلى كمال كونه خفيا عن الخلق مرفوعا عن حيز ادراكهم ، وحكى الكرماني أن بعضهم زعم أن لفظ (فوق) زائد كقوله

(فان كن نساء فوق اثنتين) والمراد اثنتان فصاعدا ، ولم يتعقبه وهو متعقب ، لان عمل دعوى الزيادة ما إذا بق الكلام مستقيما مع حذفها كما في الآية ، وأما في الحديث فانه يبقى مع الحذف ، فهو عنده العرش وذلك غير مستقيم . قوله (أن رحمتي) بفتح ان على أنها بدل من كتب ، وبكسرها على حكاية مضمون الكتاب . قوله (غلبت) في رواية شعيب عن أبي الزناد في التوحيد وسبقت ، بدل غلبت ، والمراد من الغضب لازمه وهو إرادة إيصال العذاب إلى من يقع عليه الغضب ، لان السبق والغلبة باعتبار التعلق ، أي تعلق الرحمة غالب سابق على تعلق الغضب ، لان الرحمة مقتضى ذاته المقدسة وأما الغضب فانه متوقف على سابقة عمل من العبد الحادث ، وبهذا التقرير يندفع استشكل من أورد وقوع العذاب قبل الرحمة في بعض المواطن ، كمن يدخل النار من الموحدين ثم يخرج بالشفاعات وغيرها . وقيل معنى الغلبة الكثرة والشمول ، نقول غلب على فلان الكرم أي أكثر أفعاله ، وهذا كله بناء على أن الرحمة والغضب من صفات الذات ، وقال بعض العلماء الرحمة والغضب من صفات الفعل لامن صفات الذات ، ولا مانع من تقدم بعض الأفعال على بعض فتكون الإشارة بالرحمة إلى إسكان آدم الجنة أول ما خلق مثلا ومقابلها ما وقع من إخراجهم منها ، وعلى ذلك استمرت أحوال الأمم بتقديم الرحمة في خلقهم بالتوسيع عليهم من الرزق وغيره ، ثم يقع بهم العذاب على كفرهم . وأما ما أشكل من أمر من يذهب من الموحدين فالرحمة سابقة في حقهم أيضا ، ولولا وجوده لخنثوا أبدا . وقال الطبري في سبق الرحمة إشارة إلى أن قسط الخلق منها أكثر من قسطهم من الغضب وأنها تنالهم من غير استحقاق وأن الغضب لا ينالهم الا باستحقاق ، فالرحمة تشمل الشخص جنيئا ورضيعا وفطيما وناسئا قبل أن يصدر منه شيء من الطاعة ، ولا يلحقه الغضب إلا بعد ان يصدر عنه من الذنوب ما يستحق معه ذلك

٢ - باب ماجاء في سبع أرضين ، وقول الله تعالى [١٢ الطلاق] : ﴿ الله الذي خاق سبع سموات ومن الأرض مثلهن ، يتنزل الأمر بينهن لتعلموا أن الله على كل شيء قدير ، وأن الله قد أحاط بكل شيء علما . ﴾ (والسف المرفوع) : السماء . (تمشكها) : بناءها . (الحبك) : استواؤها وحسنها . ﴿ وأذنت ﴾ : سمعت وأطاعت . ﴿ وألفت ﴾ : أخرجت ما فيها من الموتى . ﴿ وتختات ﴾ عنهم . ﴿ طحها ﴾ أي دحاها . ﴿ بالساهرة ﴾ : وجه الأرض ، كان فيها الحيوان نومهم وسهرهم

٣١٩٥ - حدثنا علي بن عبد الله أخبرنا ابن علقمة عن علي بن المبارك حدثنا يحيى بن أبي كثير عن محمد بن إبراهيم بن الحارث عن أبي سلمة بن عبد الرحمن - وكانت بينه وبين أناس خصومة في أرض ، فدخل على عائشة فذكر لها ذلك - فقالت : يا أبا سلمة اجتنب الأرض ، فان رسول الله ﷺ قال « من ظلم قيد شبر طوفه من سبع أرضين »

٣١٩٦ - حدثنا بشر بن محمد قال أخبرنا عبد الله عن موسى بن عقبة عن سالم عن أبيه قال : قال النبي

ﷺ : مَنْ أَخَذَ شَيْئًا مِنَ الْأَرْضِ بِغَيْرِ حَقِّهِ خُسِفَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى سَبْعِ أَرْضِينَ »

٣١٩٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ ابْنِ أَبِي بَكْرَةَ (عَنْ أَبِي بَكْرَةَ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « إِنَّ الزَّمَانَ قَدِ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ . لَلْسَنَةُ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا ، مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ : ثَلَاثَةٌ مُتَوَالِيَاتٌ - ذُو الْقَعْدَةِ وَذُو الْحِجَةِ وَالْحَرَمُ - وَرَجَبُ مُضَرَ الَّذِي بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ »

٣١٩٨ - حَدَّثَنَا عُيَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ نَفِيلٍ « أَنَّهُ خَاصَمْتُهُ أَرْوَى - فِي حَقِّ زَعْمَتْ أَنَّهُ انْتَقَصَهُ لَهَا - إِلَى مَرْوَانَ ، فَقَالَ سَعِيدٌ : أَنَا أَنْتَقِصُ مِنْ حَقِّهَا شَيْئًا ؟ أَشْهَدُ لِسَمْعَتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : مَنْ أَخَذَ شَيْئًا مِنَ الْأَرْضِ ظُلْمًا فَانْهُ يَطْوِقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ » . قَالَ ابْنُ أَبِي الزَّنَادِ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَالَ لِي سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ « دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ . . »

قوله (باب ما جاء في سبع أرضين) أو في بيان وضعها . قوله (وقول الله سبحانه وتعالى (الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن) الآية) قال الداودي : فيه دلالة على أن الأرضين بعضها فوق بعض مثل السباياك وتقل عن بعض المتكلمين أن المثلية في العدد خاصة وأن السبع متجاورة ، وحكى ابن التين عن بعضهم أن الأرض واحدة ، قال وهو مردود بالقرآن والسنة . قلت : لعله أقول بالتجاور ، والافيصير صريحاً في المخالفة ، ويدل لقول الظاهر مارواه ابن جرير من طريق شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الضحى عن ابن عباس في هذه الآية (ومن الأرض مثلهن) قال : في كل أرض مثل إبراهيم ، ونحو ما على الأرض من الخلق ، هكذا أخرجه مختصراً وإسناده صحيح . وأخرجه الحاكم والبيهقي من طريق عطاء بن السائب عن أبي الضحى مطولاً وأوله أي سبع أرضين « في كل أرض آدم كآدمكم ونوح كنوحكم وإبراهيم كإبراهيمكم وعيسى كعيسى ونبي كنبيناكم ، قال البيهقي : إسناده صحيح ، إلا أنه شاذ بمرة . وروى ابن أبي حاتم من طريق مجاهد عن ابن عباس قال : لو حدثتكم بتفسير هذه الآية لكفرتهم وكفركم تكذيبكم بها . ومن طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس نحوه وزاد « هن مكتوبات بعضهن على بعض . وظاهر قوله تعالى (ومن الأرض مثلهن) يرد أيضاً على أهل الهيئة قولهم أن لأمسافة بين كل أرض وأرض وإن كانت فوقها ، وإن السابعة سما لا جوف لها ، وفي وسطها المركز وهي نقطة مقعدة متوهمة ، إلى غير ذلك من أقوالهم التي لا برهان عليها . وقد روى أحمد والترمذي من حديث أبي هريرة مرفوعاً « أن بين كل سماء وسماء خمسمائة عام ، وأن سماء كل سماء كذلك ، وإن بين كل أرض وأرض خمسمائة عام » وأخرجه إسحق بن راهويه والبخاري من حديث أبي ذر نحوه ، ولابن داود والترمذي من حديث العباس بن عبد المطلب مرفوعاً « بين كل سماء وسماء إحدى أو اثنتان وسبعون سنة ، وجمع بين الحديثين بأن اختلاف المسافة بينهما باعتبار هذه السير وسرعته قوله (والسقف المرفوع السماء) هو تفسير مجاهد ، أخرجه عبد بن حميد وابن أبي حاتم وغيرهما من طريق ابن أبي نجيم عنه ، ومن طريق قتادة نحوه ، وسيأتي عن علي مثله في « باب الملائكة » ، ولابن أبي حاتم من طريق الربيع بن

أنس : السقف المرفوح العرش كذا قال ، والاول أكثر ، وهو يقتضى الرد على من قال إن السماء كرية لأن السقف في اللغة العربية لا يكون كرياً . **قوله** (سمكها) بفتح المهملة وسكون الميم (بناها) بالمد ، يريد تفسير قوله تعالى (رفع سمكها) أى رفع بنيانها ، وهو تفسير ابن عباس أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، ومن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وزاد بغير عمد ، ومن طريق قتادة مثله . **قوله** (والحبك استواؤها وحسنها) هو تفسير ابن عباس أخرجه ابن أبي حاتم من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عنه ، وأخرج من طريق سعد الإسكاف عن عكرمة عنه بلفظ (ذات الحبك ، أى البهاء والجمال ، غير أنها كالبرد المسلسل ، ومن طريق علي بن أبي طلحة عنه قال (ذات الحبك أى الخلق الحسن ، والحبك بضمين جمع حبيكة كطرق وطريقة وزنا ومعنى ، وقيل واحدها حبك كثال ومثل ، وقيل الحبك الطريق التى ترى في السماء من آثار الغيم ، وروى الطبري عن الضحاك نحوه ، وقيل هى النجوم أخرجه الطبري بإسناد حسن عن الحسن ، وروى الطبري عن عبد الله بن عمرو أن المراد بالسماء هـا السماء السابعة . **قوله** (أذنت : سمعت وأطاعت) يريد تفسير قوله تعالى (إذا السماء انشقت ، وأذنت لربها وحقت) ومعنى سمعها وإطاعتها قبولها مايراد منها ، وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : (وأذنت لربها) أى أطاعت ، ومن طريق الضحاك (أذنت لربها) أى سمعت ، ومن طريق سعيد بن جبير (وحقت) أى حق لها أن تطيع . **قوله** (وألفت) أخرجه ما فيها من الموت (وتحلت) أى عنهم) يريد تفسير بقية الايات ، وهو عند ابن أبي حاتم من طريق مجاهد نحوه ، ومن طريق سعيد بن جبير ألفت مااستودعها الله من عباده وتحلت عنهم اليه . **قوله** (طحاها دحاها) هو تفسير مجاهد أخرجه عبد بن حميد وغيره من طريقه ، والمعنى بسطها يمينا وشمالا من كل جانب ، وأخرج ابن أبي حاتم أيضا من طريق ابن عباس والسدي وغيرهما : دحاها أى بسطها . **قوله** (بالساهرة وجه الارض ، كان فيما الحيوان نومهم وسهرهم) هو تفسير عكرمة أخرجه ابن أبي حاتم ، أو المراد بالارض أرض القيامة ، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق مصعب بن ثابت عن أبي حازم عن سهل بن سعد في قوله (فاذا هم بالساهرة) قال : أرض بيضاء عفراء كالخيزه ، وسيأتي من وجه آخر عن أبي حازم مرفوعا في الرقاق لكن ليس فيه تفسير الساهرة . ثم ذكر المصنف في الباب أربعة أحاديث : أحدها حديث عائشة : من ظلم فيد شبر ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب المظالم . ثانيا حديث ابن عمر في المعنى ، وقد تقدم هناك أيضا ، وعبد الله في اسناده هو ابن المبارك ، والراوى عنه بشر بن محمد مروى سمع من ابن المبارك بخراسان ، وهو يؤيد البحث الذى قدمته من أنه لا يلزم من كون هذا الحديث ليس في كتب ابن المبارك بخراسان أن لا يكون حدث به هناك ، ويحتمل أن يكون بشر صاحب ابن المبارك قسمه منه بالبصرة فيصح أنه لم يحدث به إلا بالبعرة والله أعلم . ثالثا حديث أبي بكر : ان الزمان قد استدار كهيئته ، وسيأتي بأتم من هذا السياق في آخر المغازي في الكلام على حجة الوداع ، ويأتى شرحه في تفسير براءة ، ومضى شرح أكثره في العلم وبعثه في الحج . **قوله** (عن محمد بن سيرين عن ابن أبي بكرة عن أبي بكرة) اسم ابن أبي بكرة عبد الرحمن كما تقدم في (باب رب مبلغ أوعى من سامع ، في كتاب العلم من وجه آخر عن أيوب ، وذكر أبو علي الجياني أنه سقط من نسخة الاصيلي هنا عن ابن أبي بكرة وثبت لسائر الرواة عن الفربري ، قلت : وكذا ثبت في رواية النسفي عن البخاري ، قال الجياني : ووقع في رواية القابسي هنا عن أيوب عن محمد بن

أبي بكرة، وهو وهم فاحش. قلت: وافق الاصيلي لكن صحف د عن، فصارت د ابن، فلذلك وصفه بفحش الوهم وسياً في هذا الحديث بالسند المذكور هنا في د باب حجة الوداع، من كتاب المغازي على الصواب للجماعة أيضاً حتى الاصيلي، واستمر القابسي على وهمه فقال هناك أيضاً د عن محمد بن أبي بكرة، رابعها حديث سعيد بن زيد في قصته مع أروى بنت أنيس في مخاصمتها له في الأرض، وقد تقدمت مباحثه مستوفاة في كتاب المظالم. **قوله** (كم شئت) الكاف صفة مصدر محذوف تقديره استدار استدارة مثل صفته يوم خلق السماء. والزمان اسم لقليل الوقت وكثيره، وزعم يوسف بن عبد الملك في كتابه د تفضيل الازمنة، أن هذه المقالة صدرت من النبي ﷺ في شهر مارس وهو آذار وهو برمهات بالقطبية، وفيه يستوى الليل والنهار عند حلول الشمس برج الحمل. **قوله** (وقال ابن أبي الزناد عن هشام) أي ابن عروة (عن أبيه قال لي سعيد بن زيد) أراد المصنف بهذا التعليق بيان لقاء عروة سعيداً، وقد لقي عروة من هو أقدم وفاة من سعيد كوالده الزبير وعلى وغيرهما

٣ - **باب** في النجوم. وقال قتادة: ﴿ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح﴾ [ه الملك]: خلق هذه النجوم لثلاث: جعلها زينة للسماء، ورجوماً للشياطين، وعلامات يهتدى بها، فنأول فيها بنبر ذلك أخطأ وأضاع نصيبه وتسكف ما لا علم له به. وقال ابن عباس: ﴿هشياً﴾ متغيراً. والاب: ما يأكل الانعام. والانعام الخلق. برزخ: حاجب. وقال مجاهد: ﴿أنافا﴾: مئة. والغلب: المائنة: فراشا: مهاداً. كقوله: ﴿واسم في الارض مستقر﴾، ﴿نسكدا﴾: قليلا

قوله (باب في النجوم. وقال قتادة الخ) وصله عبد بن حميد من طريق شيبان عنه به وزاد في آخره د وان ناساً جملة بأمر الله قد أحدثوا في هذه النجوم كهانة: من غرس بنجم كذا كان كذا ومن سافر بنجم كذا كان كذا ولعمري ما من النجوم نجم إلا ويولد به الطويل والقصير والاحمر والابيض والحسن والدميم، وما علم هذه النجوم وهذه الدابة وهذا الطائر شيء من هذا الغيب انتهى. وبهذه الزيادة تظهر مناسبة إيراد المصنف ما أورده من تفسير الأشياء التي ذكرها من القرآن وإن كان ذكر بعضها وقع استطراداً والله أعلم. قال الداودي: قول قتادة في النجوم حسن، إلا قوله د أخطأ وأضاع نفسه، فانه قصر في ذلك، بل قائل ذلك كافس انتهى. ولم يتعين الكفر في حق من قال ذلك، وإنما يكفر من نسب الاختراع إليها، وأما من جعلها علامة على حدوث أمر في الأرض فلا، وقد تقدم تقرير ذلك وتفصيله في الكلام على حديث زيد بن خالد فهمي قال د مطرنا بنوء كذا، في د باب الاستسقاء، وقال أبو علي الفارسي في قوله تعالى ﴿وجعلناها رجوما﴾: الضمير للسماء؛ أي وجعلنا شهباً رجوماً على حذف مضاف، فصار الضمير للمضاف إليه. وذكر ابن دحية في د التنوير، من طريق أبي عثمان النهدي عن سليمان الفارسي قال: النجوم كلها معلقة كالقناديل من السماء الدنيا كتعليق القناديل في المساجد. **قوله** (وقال ابن عباس هشياً متغيراً) لم أره عنه من طريق موصولة. لكن ذكره اسماعيل بن أبي زياد في تفسيره عن ابن عباس. وقال أبو عبيدة: قوله ﴿هشياً﴾ أي يابساً متفتتاً، و﴿تندرو الرياح﴾ أي تفرقه. **قوله** (والاب ما تأكل الانعام) هو تفسير ابن عباس أيضاً، وصله ابن أبي حاتم من طريق عاصم بن كليب عن أبيه عنه قال: الاب

ما أنبتت الأرض عما تأكله الدواب ولا تأكله الناس ، ومن طريق ابن عباس قال : الأب الحشيش ، ومن طريق عطاء والضحاك : الأب هو كل شيء ينبت على وجه الأرض ، زاد الضحاك : إلا الفاكة . وروى ابن جرير عن طريق إبراهيم التيمي : أن أبا بكر الصديق سئل عن الأب فقال : أى سماء تظلى وأى أرض تظلى إذا قلت فى كتاب الله بغير علم ، وهذا منقطع . وعن عمر أنه قال : عرفنا الفاكة فـ الأب ، ثم قال : أن هذا هو التكلف ، فهو صحيح عنه ، أخرجه عبد بن حميد عن طريق صحيحة عن أنس عن عمر ، وسيأتى بيان ذلك فى كتاب الاعتصام أن شاء الله تعالى . **قوله** (والآنم الخلق) هو تفسير ابن عباس أيضا ، أخرجه ابن أبى حاتم عن طريق علي بن أبى طلحة عنه فى قوله تعالى (والارض وضعا للآنام) قال : للخلق ، والمراد بالخلق المخلوق ، ومن طريق سمالك عن عكرمة عن ابن عباس قال : الآنم الناس ، وهذا أخص من الذى قبله ، ومن طريق الحسن قال : الجن والإنس . وعن الشعبي قال : هو كل ذى روح . **قوله** (برزخ حاجب) فى رواية المستمل والكشميني . حاجز ، بالزاي ، وهذا تفسير ابن عباس أيضا وصله ابن أبى حاتم من الوجه المذكور إلا قوله (وقال مجاهد ألفافا ملتفة ، والغلب الملتفة) وصلهما عبد بن حميد عن طريق ابن أبى نعيم عن مجاهد قال (وجنات ألفافا) قال : ملتفة . ومن طريقه قال (وحدائق غلبا) أى ملتفة ، وروى ابن أبى حاتم عن طريق عاصم بن كليب عن أبيه عن ابن عباس : الحدائق ما التفت والغلب ما غلظ . ومن طريق عكرمة عنه الغلب شجر بالجبل لا يحمل يستظل به . ومن طريق علي بن أبى طلحة عنه قال (وجنات ألفافا) أى مجتمعة . وقال أهل اللغة : الألفاف جمع لف أو ليف . وعن الكسائي : هو جمع الجع . وقال الطبري : الألفاف جمع لفيفة وهى الغليظة . وليس الألفاف من الغلظ فى شيء إلا أن يراد أنه غلظ بالألفاف . **قوله** (فراشا مهادا كقوله : وإكم فى الارض مستقر) هو قول قتادة والربيع بن أنس وصله الطبري عنهما ، ومن طريق السدى بإسناديه (فراشا) هى فراش يمشى عليها وهى المهاد والقرار . **قوله** (نسكدا قايلا) أخرجه ابن أبى حاتم عن طريق السدى قال (لا يخرج إلا نسكدا) قال : النسكد الشيء القليل الذى لا ينفع ، ومن طريق علي بن أبى طلحة عن ابن عباس قال : هذا مثل ضرب للكفار كالبدل السبخة المألحة التى لا تخرج منها البركة

٤ - **باب** صفة الشمس والقمر . (بحسبان) قال مجاهد : كحسبان الرضى . وقال غيره : بحساب ومنازل لا ينفذوا فيها . حسبان : جماعة الحساب ، مثل شهاب وشهبان . نواها : ضوءها . أن تدرك القمر : لا يستر ضوء أحدهما ضوء الآخر ، ولا ينبغي لهما ذلك . سابق النهار : يتطالبان حثيثين . نسلخ : نخرج أحدهما من الآخر ، ونجزي كل واحد منهما . واهية : وهى تشقها . أرجائها : ما لم ينشق منها ، فهو على حافتها كقولك : على أرجاء البئر . أغشاش وجن : أظلم . وقال الحسن : كؤورت تكوّر حتى يذهب ضوءها . والليل وما وسق : أى جمع من دابة . اتسق : استوى . بروجاً : منازل الشمس والقمر . فالحرور بالنهار مع الشمس . وقال ابن عباس : ورؤبة : الحرور بالليل ، والسموم بالنهار . يقال : يولج يكوّر وليجة ، كل شيء أدخلته فى شيء

٣١٩٩ - **حديث** محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر رضي الله عنه قال « قال النبي ﷺ لابي ذر حين غربت الشمس : أترى ابن تذهب ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش ، فتسأذن فيؤذن لها ، ويوشك أن تسجد فلا يقبل منها ، وتسأذن فلا يؤذن لها ، فيقال لها : ارجعي من حيث جئت ، فتطلع من مغربها . فذلك قوله تعالى [٢٨ يس] : ﴿ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ، ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴾

[الحديث ٣١٩٩ - أطرافه في : ٤٨٠٢ ، ٤٨٠٣ ، ٧٤٢٤ ، ٧٤٣٣]

٣٢٠٠ - **حديث** سعد بن عبد الله بن العزيز بن الحنظلي حدثنا عبد الله الدانا عن أبيه عن أبي ذر رضي الله عنه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « الشمس والقمر مكروران يوم القيامة »

٣٢٠١ - **حديث** يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أخبرني عمرو أن عبد الرحمن بن القاسم حدثه عن أبيه عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أنه كان يخبر عن النبي ﷺ قال « إن الشمس والقمر لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته ، ولكنهما آية من آيات الله ، فإذا رأيتموه فصلوا »

٣٢٠٢ - **حديث** إسماعيل بن أبي أويس حدثني مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : قال النبي ﷺ « إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله ، لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته ، فإذا رأيتم ذلك فاذكروا الله »

٣٢٠٣ - **حديث** يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عروة أن عائشة رضي الله عنها أخبرته « أن رسول الله ﷺ يوم خسفت الشمس قام فكبر وقرأ قراءة طويلة ، ثم ركع ركوعاً طويلاً ، ثم رفع رأسه فقال : سمع الله لمن حمده ، وقام كما هو قراءاً قراءة طويلة وهي أدنى من القراءة الأولى ، ثم ركع ركوعاً طويلاً وهي أدنى من الركعة الأولى ، ثم سجد سجوداً طويلاً ، ثم فعل في الركعة الآخرة مثل ذلك ، ثم سلم وقد تجلت الشمس ، فخطب للناس فقال في كسوف الشمس والقمر : إنهما آيتان من آيات الله ، لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته ، فإذا رأيتموها فافزعوا إلى الصلاة »

٣٢٠٤ - **حديث** محمد بن المنذر حدثنا يحيى عن إسماعيل قال حدثني قيس عن أبي مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته ، ولكنهما آيتان من آيات الله ، فإذا رأيتموها فصلوا »

قوله (باب صفة الشمس والقمر بحسبان) أى تفسير ذلك ، وقوله «قال مجاهد كحسبان الرضى» وصله الفريابي في تفسيره من طريق ابن أبي نجيج عن مجاهد ، ومراده أنهما يجران على حسب الحركة الزحوية الدورية وعلى وضعها ، وقوله (وقال غيره بحساب ومنازل لا يعدوانها) ، ووقع في نسخة الصفاني هو ابن عباس وقد وصله عبد بن حميد من طريق أبي مالك وهو الغفاري مثله ، وروى الحربي والطبري عن ابن عباس نحوه باسناد صحيح وبه جزم الغراء . **قوله** (حسبان جماعة الحساب) يعنى أن حسبان جماعة الحساب كحسبان جمع شهاب ، وهذا قول أبي عبيدة في الجواز ، وقال الاسماعيلي من جملة من الحساب احتمل الجمع واحتمل المصدر ، تقول حسب حسبانا ، ثم هو من الحساب بالفتح ومن الظن بالكسر أى في الماضي . **قوله** (ضحاها ضوؤها) وصله عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيج عن مجاهد قال (والشمس وضحاها) قال : ضوؤها . قال الاسماعيلي : يريد أن الضحى يقع في صدر النهار وعنده تشتت إضاءة الشمس ، وروى ابن أبي حاتم من طريق قتادة والضحاك قال : ضحاها النهار . **قوله** (أن تدرك القمر : لا يستر ضوء أحدهما ضوء الآخر الخ) وصله الفريابي في تفسيره من طريق ابن أبي نجيج عن مجاهد بتمامه . **قوله** (نسلخ نخرج الخ) وصله الفريابي من طريقه أيضا بلفظ يخرج أحدهما من الآخر ويجرى كل منهما في فلك . **قوله** (واهية : وهيا تشققها) هو قول الغراء ، وروى الطبري عن ابن عباس في قوله (واهية) قال متمزقة ضعيفة . **قوله** (أرجأها : مالم تشق منها فهو على حافتها) يريد تفسير قوله تعالى (والمالك على أرجأها) ووقع في رواية الكشميضى : فهو على حافتها ، وكأنه أفرد باعتبار لفظ المالك وجمع باعتبار الجنس ، وروى عبد بن حميد من طريق قتادة في قوله (والمالك على أرجأها) أى على حافات السماء ، وروى الطبري عن سعيد بن المسيب مثله ، وعن سعيد بن جبير : على حافات الدنيا ، وصوب الاول ، وأخرج عن ابن عباس قال والمالك على حافات السماء حين تشق ، والارجاء بالمد جمع رجا بالقصر والمراد التواحي . **قوله** (أغطش وجن : أظلم) يريد تفسير قوله تعالى (أغطش ليلاها) وتفسير قوله (فلما جن عليه الليل) أى أظلم في الموضعين ، والاول تفسير قتادة أخرجه عبد بن حميد من طريقه قال : قوله (أغطش ليلاها) أى أظلم ليلاها ، وقد توقف فيه الاسماعيلي فقال : معنى أغطش ليلاها جملة مظلمة . وأما أغطش غير متعد فإن ساغ فهو صحيح المعنى ولكن المعروف أظلم الوقت جاءت ظلمته وأظلمنا وقعنا في ظلمة . قلت : لم يرد البخاري القاصر لأنه في نفس الآية متعدد وإنما أراد تفسير قوله أغطش فقط ، وأما الثاني فهو تفسير أبي عبيدة قال في قوله تعالى (فلما جن عليه الليل) أى غطى عليه وأظلم . **قوله** (وقال الحسن : كورت تكور حتى يذهب ضوؤها) وصله ابن أبي حاتم من طريق أبي رجاء عنه ، وكأن هذا كان يقوله قبل أن يسمع حديث أبي سلمة عن أبي هريرة الآتي ذكره في هذا الباب ، وإلا فعنى التكوير اللفظ تقول كورت العامة تكويرا إذا لغفها ، والتكوير أيضا الجمع تقول كورته إذا جمعته ، وقد أخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (إذا الشمس كورت) يقول : أظلمت ، ومن طريق الربيع بن خيثم قال : كورت أى رمى بها ، ومن طريق أبي يحيى عن مجاهد كورت قال : اضمحلت . قال الطبري : التكوير في الاصل الجمع وعلى هذا فالمراد أنها تلف ويرى بها فيذهب ضوؤها . **قوله** (والليل وما رست أى جمع من دابة) وصله عبد بن حميد من طريق مبارك بن فضالة عن الحسن نحوه . **قوله** (اتسق استوى) وصله عبد بن

حميد أيضا من طريق منصور عنه في قوله (والقمر إذا اتسق) قال : استوى . قوله (بروجاً : منازل الشمس والقمر) وصله ابن حميد ، وروى الطبري من طريق مجاهد قال : البروج السكراكب ومن طريق أبي صالح قال هي النجوم السكبار ، وقيل هي قصور في السماء رواء عبد بن حميد من طريق يحيى بن رافع ، ومن طريق قتادة قال هي قصور على أبواب السماء فيها الحرس ، وعند أهل الهيئة أن البروج غير المنازل ، فالبروج اثنا عشر والمنازل ثمانية وعشرون ، وكل برج عبارة عن منزلتين وذلك منها . قوله (فالخروج بالنهار مع الشمس) وصله إبراهيم الحربي عن الأثرم عن أبي عبيدة قال : الخروج بالنهار مع الشمس ، وقال الفراء : الخروج الحر الدائم ليلا كان أو نهاراً ، والسموم بالنهار خاصة . قوله (وقال ابن عباس ورؤية : الخروج بالليل والسموم بالنهار) أما قول ابن عباس فلم أره موصولاً عنه بعد ، وأما قول رؤبة وهو ابن العجاج التميمي الراجز المشهور فذكره أبو عبيدة عنه في المجاز ، وقال السدي : المراد بالظل والخروج في الآية الجنة والنار أخرجه ابن أبي حاتم عنه . قوله (يقال يولج يكور) كذا في رواية أبي ذر ، ورأيت في رواية ابن شبيب « يكون ، بنون وهو أشبه ، وقال أبو عبيدة : يولج أي ينقص من الليل فيزيد في النهار وكذلك النهار ، وروى عبد بن حميد من طريق مجاهد قال : ما نقص من أحدهما دخل في الآخر يتقاصان ذلك في الساعات . ومن طريق قتادة نحوه قال : يولج ليل الصيف في نهاره أي يدخل ، ويدخل نهار الشتاء في ليله . قوله (وليجة : كل شيء أدخلته في شيء) هو قول عبيدة قال قوله « من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة ، كل شيء أدخلته في شيء ليس منه فهو وليجة ، والمعنى لا تتخذوا أولياء ليس من المسلمين . ثم ذكر المصنف في الباب ستة أحاديث : أولها حديث أبي ذر في تفسير قوله تعالى ﴿ والشمس تجري لمستقر لها ﴾ وسأني شرحه مستوفى في تفسير سورة يس ، والغرض منه هنا بيان سير الشمس في كل يوم وليلة ، وظاهره مغاير لقول أهل الهيئة أن الشمس مرصعة في الفلك ، فانه يقتضي أن الذي يسير هو الفلك وظاهر الحديث أنها هي التي تسير وتجري ، ومثله قوله تعالى في الآية الأخرى ﴿ كل في فلك يسبحون ﴾ أي يدورون ، قال ابن العربي : أنكر قوم سجودها وهو صحيح ممكن ، وتأوله قوم على ما هي عليه من التسخير الدائم ، ولأمانع أن تخرج عن مجراها فتسجد ثم ترجع . قلت : إن أراد بالخروج الوقوف فواضح ، والأفلا دليل على الخروج ، ويحتمل أن يكون المراد بالسجود سجود من هو موكل بها من الملائكة ، أو تسجد بصورة الحال فيكون عبارة عن الزيادة في الاقياد والخضوع في ذلك الحين . ثانياً حديث أبي هريرة ، قوله (عن عبد الله الداناج) بتخفيف النون وآخره جيم هو لقبه ومعناه العالم بلغة الفرس ، وهو في الأصل داناه فمرب ، وعبد الله المذكور تابعي صغير ، واسم أبيه فيروز ، وذكر البزار أنه لم يرو عن أبي سلمة بن عبد الرحمن غير هذا الحديث ، ووقع في روايته من طريق يونس بن محمد عن عبد العزيز بن المختار عنه سمعت أبا سلمة يحدث في زمن خالد القسري في هذا المسجد وجاء الحسن أي البصري لجلس إليه ، فقال أبو سلمة : حدثنا أبو هريرة ، فذكره ، ومثله أخرجه الاسماعيلي وقال « في مسجد البصرة ، ولم يقل خالد القسري ، وأخرجه الخطابي من طريق يونس بهذا الاسناد فقال « في زمن حماد بن عبد الله أي ابن أسيد أي بفتح الهززة وهو أصبح فان خالداً هذا كان قدولى البصرة لعبد الملك قبل الحجاج بخلاف خالد القسري . قوله (مكوران) زاد في رواية البزار ومن ذكر معه « في النار ، فقال الحسن : وما ذنبهما ؟ فقال أبو سلمة أحدثك

عن رسول الله ﷺ وتقول وما ذنبهما ، قال البزار لا يروى عن أبي هريرة إلا من هذا الوجه انتهى . وأخرج أبو يعلى معناه من حديث أنس وفيه « إيراها من عبيدهما » كما قال تعالى ﴿ أنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم ﴾ . وأخرجه الطيالسي من هذا الوجه مختصرا . وأخرج ابن وهب في « كتاب الأحوال » عن عطاء بن يسار في قوله تعالى ﴿ وجمع الشمس والقمر ﴾ قال : يجمعان يوم القيامة ثم يقذفان في النار ، ولابن أبي حاتم عن ابن عباس نحوه موقوفا أيضا ، قال الخطابي : ليس المراد بكونهما في النار تعذيبهما بذلك ، ولكنه تبكيتهما لمن كان يعبدهما في الدنيا ليعلموا أن عبادتهم لها كانت باطلا . وقيل إنهما خلقا من النار فأعيدا فيها . وقال الاسماعيلي : لا يلزم من جعلهما في النار تعذيبهما ، فإن الله في النار ملائكة وحجارة وغيرها لتكون لأهل النار عذابا وآلة من آلات العذاب وما شاء الله من ذلك ، فلا تكون هي معذبة . وقال أبو موسى المديني في « غريب الحديث » لما وصفا بأههما يسبحان في قوله ﴿ كل في فلك يسبحون ﴾ وأن كل من عبد من دون الله إلا من سبقت له الحسنى يكون في النار وكانا في النار يعذب بهما أهلها بحيث لا يرحان منهما فصارا كأنهما ثوران عقيران . ثالثا بقية الأحاديث عن عبد الله بن عمرو ومن بعده في ذكر الكسوف ، وقد تقدمت كلها مشروحة في كتاب الكسوف ، وقوله في الحديث الأخير « عن أبي مسعود كذا في الأصول باداة السكينة » وهو أبو مسعود البدرى ، ووقع في بعض النسخ « عن ابن مسعود » بالوحدة والنون وهو تصحيف

٥ - باب ما جاء في قوله [٥٧ الأعراف] : ﴿ وهو الذى يرسل الرياح نشرًا بين يدي رحمة ﴾
قاصفا : تَقْصِفُ كُلُّ شَيْءٍ . لَوَافِحُ : مَلَاوِحُ مُنْفَعَةٌ . إِعْصَارٌ : رِيحٌ عَاصِفٌ تَهْبُّ مِنَ الْأَرْضِ إِلَى السَّمَاءِ كَمُودٍ فِيهِ نَارٌ . صِرٌّ : بَرْدٌ . نُشْرًا : مُتَفَرِّقَةٌ

٢٢٠٥ - حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال « نُصِرْتُ بِالصَّبَا ، وَأُهْلِكَتْ عَادُ بِالْأَبُورِ »

٢٢٠٦ - حَدَّثَنَا مَكِّي بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عطاء عن عائشة رضي الله عنها قالت « كان النبي ﷺ إذا رأى مَخِيلَةً فِي السَّمَاءِ أَقْبَلَ وَأَدْبَرَ وَدَخَلَ وَخَرَجَ وَتَغَيَّرَ وَجْهُهُ ، فَإِذَا أَمْطَرَتِ السَّمَاءُ مُرِّيَ عَنْهُ ، فَعَرَفْتُهُ عَائِشَةُ ذَلِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : وَمَا أَدْرَى لَعَلَّهُ كَمَا قَالَ قَوْمٌ [٢٤ الاحقاف] : ﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ ﴾ الآية »

[الحديث ٢٢٠٦ - طرفه في : ٤٨٢٩]

قوله (باب ما جاء في قوله تعالى : وهو الذى يرسل الرياح نشرًا بين يدي رحمة) نشرًا بضم النون والمهجمة سيأتى تفسيره في الباب . قوله (قاصفا تقصف كل شيء) يريد تفسير قوله تعالى ﴿ فيرسل عليكم قاصفا من الريح ﴾ قال أبو عبيدة هي التي تقصف كل شيء أى تحطم ، وروى الطبري من طريق ابن جريج قال : قال ابن عباس القاصف لئلا تفرق ، هكذا ذكره منقطعاً . قوله (لوافح ملايح منهجة) يريد تفسير قوله تعالى ﴿ وارسلنا الرياح لواقع ﴾

وأن أصل لواقع ملافح وواحد ملقحة ، وهو قول أبي عبيدة وفاقا لابن إسحق ، وأنكره غيرهما قالوا لواقع جمع لافحة ولافح ، وقال الغراء : فإن قيل الريح ملقحة لأنها تلعق الشجر فكيف قيل لها لواقع ؟ فالجواب على وجهين : أحدهما أن تجعل الريح هي التي تلعق بمرورها على الزاب والماء فيكون فيها اللقح فيقال ريح لافح كما يقال ماء ملافح ، ويؤيده وصف ريح العذاب بأنها عقيم . ثانيهما أن وصفها باللقح ليكون اللقح يقع فيها كما تقول : ليل نائم ، وقال الطبري : الصواب أنها لافحة من وجه ، ملقحة من وجه لأن لقحها حملها الماء ، واللقاحها عملها في السحاب . ثم أخرج من طريق قوى عن ابن مسعود قال : يرسل الله الرياح فتحمل الماء فتلعق السحاب ، وتمر به فتدرك كما تدرك اللقحة . ثم تملأ ، وقال الأزهري : جعل الريح لافحا لأنها تلعق السحاب وتصرفه ، ثم تمر به فتستدره ، والعرب تقول الريح الجزرب : لافح وحامل ، والثناء : حائل وعقيم . **قوله** (العصار : ريح عاصف تهب من الأرض إلى السماء كعمود فيه نار) يريد تفسير قوله تعالى (فأصابها لعصار) وهو تفسير أبي عبيدة بلفظه ، وروى الطبري عن السدي قال : الأعصار الريح ، والدار السموم . وعن الضحاك قال : الأعصار ريح فيها برد شديد . والارل أظهر لقوله تعالى (فيه نار) . **قوله** (ص : برد) يريد تفسير قوله تعالى (ريح فيها عن) قال أبو عبيدة : الصر شدق البرد ، وقد أخرج ابن أبي حاتم عن طريق معمر قال كان الحسن يقول (فأصابها لعصار) يقول صر برد . كذا قال . **قوله** (نثرا متفرقة) هو مقتضى كلام أبي عبيدة فإنه قال : قوله (نثرا) أي من كل مهب وجانب وناحية . ثم ذكر المصنف في الباب حديثين : أحدهما حديث ابن عباس ، قوله (عن الحكم) هو ابن عتيبة بالثناء والموحدة مصغر . **قوله** (نصرت بالصبا) بفتح المهملة وتخفيف الموحدة مقصور هي الريح الشرقية ، والدبور بفتح أوله وتخفيف الموحدة المضمومة مقابلها ، يشير **عليه السلام** إلى قوله تعالى في قصة الأحزاب (فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تريوها) وروى الشافعي بإسناد فيه انقطاع أن النبي **ﷺ** قال : نصرت بالصبا ، وكانت عذابا على من كان قبلنا ، وقيل إن الصبا هي التي حلت ريح قيص يوسف إلى يعقوب قبل أن يصل إليه ، قال ابن بطال : في هذا الحديث تفضيل بعض المخلوقات على بعض ، وفيه إخبار المرء عن نفسه بما فضله الله به على سبيل النحدث بالنعمة لا على الفخر ، وفيه الإخبار عن الأمم الماضية وأهلها . ثانيهما حديث عائشة وقد تقدم شرحه في كتاب الاستسقاء ، وقوله فيه (مخيلة) بفتح الميم وكسر المعجمة بعدها تحتانية ساكنة هي السحابة التي يخال فيها المطر . **قوله** (فاذا أمطرت السماء سرى عنه) فيه رد على من زعم أنه لا يقال أمطرت إلا في العذاب ، وأما الرحمة فيقال مطرت ، وقوله : سرى عنه ، بضم المهملة وتشديد الراء بلفظ المجهول أي كشف عنه . وفي الحديث تذكر ما يذهل المرء عنه راعيا للاهم الحالية ، والتحذير من السير في سبيلهم خشية من وقوع مثل ما أصابهم . وفيه شفاعته **ﷺ** على أمته ورأفته بهم كما وصفه الله تعالى . قال ابن العربي : فإن قيل كيف يخشى النبي **ﷺ** أن يعذب القوم وهو فيهم مع قوله تعالى (وما كان الله ليذبهم وأنت فيهم) والجواب أن الآية نزلت بعد هذه القصة ، ويتعين الخلل على ذلك لأن الآية دلت على كرامة له **ﷺ** ورفعها فلا يتخيل انحطاط درجته أصلا . قلت : وبعبارة عليه أن آية الانفال كانت في المشركين من أهل بدر ، وفي حديث عائشة إشعار بأنه كان يواظب على ذلك من صنيعة ، كان إذا رأى فعل كذا . والاولى في الجواب أن يقال إن في آية الانفال احتمال التخصيص بالمذكورين أو بوقت دون وقت أو مقام الخوف يقتضي غلبة عدم الأمن من مكر الله ، وأولى من الجميع أن يقال يخشى على من ليس هو فيهم أن يقع بهم العذاب ،

أما المؤمن فصفقة عليه لإيمانه ، وأما الكافر فلرجاء لإسلامه ، وهو بعث رحمة للعالمين

٦ - باب ذكر الملائكة

وقال أنس : قال عبدُ الله بنُ سلام للنبي ﷺ : إن جبريلَ عليه السلام عدوٌّ لليهود من الملائكة

قال ابنُ عباسٍ (لنحنُ الصّافون) : الملائكة

٢٢٠٧ - حَدَّثَنَا هُدُوبَةُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا سَكَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ . وَقَالَ لِي خَلِيفَةُ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا سَمِيدٌ وَهَشَامٌ قَالَا : حَدَّثَنَا قَتَادَةُ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ صَهْمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ « بَيْنَا أَنَا عِنْدَ الْبَيْتِ بَيْنَ الدَّائِمِ وَالْيَتِيمِ ظِلٌّ - وَذَكَرَ بَعْضُ رِجَالِ بَيْنِ الرَّجُلَيْنِ - فَأُتِيتُ بِطُيُوتٍ مِنْ ذَهَبٍ مَلَأَنَ حِكْمَةً وَإِيمَانًا ، فَشَقَّ مِنْ النَّحْرِ إِلَى مَرَاقِ الْبَطْنِ ، ثُمَّ غَسَلَ الْبَطْنَ بِمَاءِ زَمْزَمَ ، ثُمَّ مَلَأَ حِكْمَةً وَإِيمَانًا . وَأُتِيتُ بِدَابَّةٍ أبيضَ دُونَ الْبَعْلِ وَفَوْقَ الْحَارِ الْبُرَاقُ ، فَانْطَلَقْتُ مَعَ جِبْرِيلَ ، حَتَّى أَتَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا ، قِيلَ : مِنْ هَذَا ؟ قَالَ : جِبْرِيلُ . قِيلَ : مَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ : مَرْحَبًا بِهِ ، وَلِنَعِمَ الْهَيَّ جَاءَ . فَأُتِيتُ عَلَى آدَمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ : مَرْحَبًا بِكَ مِنْ ابْنِ وَنْبَى . فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ . قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جِبْرِيلُ . قِيلَ : مَنْ مَعَكَ قَالَ : مُحَمَّدٌ ﷺ . قِيلَ : أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ : مَرْحَبًا بِهِ ، وَلِنَعِمَ الْهَيَّ جَاءَ . فَأُتِيتُ عَلَى عِيسَى وَيَحْيَى ، فَقَالَا : مَرْحَبًا بِكَ مِنْ أَخِي وَنْبَى . فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ الثَّالثَةَ . قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قِيلَ : جِبْرِيلُ . قِيلَ : مَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ : مَرْحَبًا بِهِ ، وَلِنَعِمَ الْهَيَّ جَاءَ . فَأُتِيتُ عَلَى يُوسُفَ فَسَلَّمْتُ ، فَقَالَ : مَرْحَبًا بِكَ مِنْ أَخِي وَنْبَى . فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ الرَّابِعَةَ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جِبْرِيلُ . قِيلَ : مَنْ مَعَكَ ؟ قِيلَ : مُحَمَّدٌ ﷺ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ : مَرْحَبًا بِهِ ، وَلِنَعِمَ الْهَيَّ جَاءَ . فَأُتِيتُ عَلَى إِدْرِيسَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ : مَرْحَبًا بِكَ مِنْ أَخِي وَنْبَى . فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ الْخَامِسَةَ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قِيلَ : جِبْرِيلُ . قِيلَ : مَنْ مَعَكَ ؟ قِيلَ : مُحَمَّدٌ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ : مَرْحَبًا بِهِ ، وَلِنَعِمَ الْهَيَّ جَاءَ . فَأَتَيْنَا عَلَى هَارُونَ ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : مَرْحَبًا بِكَ مِنْ أَخِي وَنْبَى . فَأَتَيْنَا عَلَى السَّمَاءِ السَّادِسَةِ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قِيلَ : جِبْرِيلُ . قِيلَ : مَنْ مَعَكَ ؟ قِيلَ : مُحَمَّدٌ ﷺ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ مَرْحَبًا بِهِ ، نَعَمْ الْهَيَّ جَاءَ . فَأُتِيتُ عَلَى مُوسَى فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ : مَرْحَبًا بِكَ مِنْ أَخِي وَنْبَى . فَلَمَّا جَاوَزْتُ بَكِي ، فَقِيلَ : مَا أَبْكَاك ؟ قَالَ : يَا رَبِّ ، هَذَا الْغَلَامُ الَّذِي بُعِثَ بَعْدِي يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِهِ أَفْضَلُ مِمَّا يَدْخُلُ مِنْ أُمَّتِي . فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ السَّابِعَةَ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قِيلَ : جِبْرِيلُ . قِيلَ : مَنْ مَعَكَ ؟ قِيلَ : مُحَمَّدٌ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ مَرْحَبًا بِهِ ، وَلِنَعِمَ الْهَيَّ جَاءَ . فَأُتِيتُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ

فَسَلِّتُ عَلَيْهِ فَقَالَ : مَرَحِبًا بِكَ مِنْ ابْنِ ذُنُبٍ ، فَرُنَّمْ لِي الْبَيْتَ الْمَعْمُورَ ، فَسَأَلْتُ جَبْرِيلَ فَقَالَ : هَذَا الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ ، يُصَلَّى فِيهِ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ ، إِذَا خَرَجُوا لَمْ يَعُودُوا إِلَيْهِ آخَرًا مَا عَلَيْهِمْ . وَرُنَّمْتَ لِي سِدْرَةَ الْمُنْتَهَى ، فَاذَا نَبَتْهَا كَأَنَّهُ قِلَالُ هَجَرَ ، وَوَرَقُهَا كَأَنَّهُ آذَانُ الْقَيْوَلِ ، فِي أَصْلِهَا أَرْبَعَةُ أَنْهَارٍ : نَهْرَانِ بَاطِنَانِ وَنَهْرَانِ ظَاهِرَانِ . فَسَأَلْتُ جَبْرِيلَ فَقَالَ : أَمَّا الْبَاطِنَانِ فَنُفَى الْجَنَّةِ ، وَأَمَّا الظَّاهِرَانِ النَّيْلُ وَالْفُرَاتُ . ثُمَّ قُرِئَتْ عَلَيَّ خَمْسُونَ صَلَاةً ، فَأَقْبَلْتُ حَتَّى جِئْتُ مُوسَى فَقَالَ : مَا صَنَعْتَ ؟ قُلْتُ : قُرِئْتُ عَلَيَّ خَمْسُونَ صَلَاةً . قَالَ : أَمَا أَعْلَمُ بِالنَّاسِ مِنْكَ ، طَالِبْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَشَدَّ لِلْمَاطِلَةِ ، وَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ ، فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسَأَلَهُ . فَجِئْتُ فَسَأَلْتُهُ ، فَعَمَلَهَا أَرْبَعِينَ ، ثُمَّ مِثْلُهُ ثُمَّ ثَلَاثِينَ ، ثُمَّ مِثْلُهُ فَعَمَلَهَا عَشْرِينَ ، ثُمَّ مِثْلُهُ فَعَمَلَهَا عَشْرًا . فَأَنْبِئْتُ مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ فَعَمَلَهَا خَمْسًا : فَأَنْبِئْتُ مُوسَى فَقَالَ : مَا صَنَعْتَ ؟ قُلْتُ : جَعَلْتُهَا خَمْسًا . فَقَالَ مِثْلُهُ . قُلْتُ : فَسَلِّتُ . فَنُودِيَ : إِنِّي قَدْ أَمَضَيْتُ فَرِيضَتِي . وَخَفَّتُ عَنْ عِبَادِي ، وَأَجَزَى الْحَسَنَةُ عَشْرًا .

وقال همام بن قنادة عن الحسن بن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ « في البيت المعمور »

[الحديث ٣٢٠٧ - أطرافه في : ٣٣٩٣ ، ٣٤٣٠ ، ٣٨٨٧]

٣٢٠٨ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَرْبِيعٍ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ - قَالَ « إِنَّ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ، ثُمَّ يَكُونُ عَقَبَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَكُونُ مُضْمَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَبْتَثُ اللَّهُ مَلَكَكَ يُؤَمِّرُهُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ وَيَقَالَ لَهُ : أَكْتُبْ عَمَلَهُ وَرِزْقَهُ وَشَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ . ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ الرُّوحُ ، فَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ إِلَّا ذِرَاعٌ ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ كِتَابُهُ يَسْلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ . وَيَعْمَلُ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّارِ إِلَّا ذِرَاعٌ ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ »

[الحديث ٣٢٠٨ - أطرافه في : ٣٣٣٢ ، ٦٥٩٤ ، ٧٤٥٤]

٣٢٠٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ

قَالَ : قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ . وَنَابَهُ أَبُو عَاصِمٍ مِنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ لِعَبْدٍ نَادَى جَبْرِيلُ : إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فَلَانًا فَأَحِبِّهِ ، فَيُحِبُّهُ جَبْرِيلُ . فَيَنَادِي جَبْرِيلُ فِي أَهْلِ السَّمَاءِ : إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فَلَانًا فَأَحِبُّوه ، فَيُحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ . ثُمَّ يُوَضَّعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ »

[الحديث ٣٢٠٩ - أطرافه في : ٦٥٤٠ ، ٧٤٨٥]

٢٢١٠ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي سُرَيْمٍ أَخْبَرَنَا الْبَيْهَقِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ « إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَنْزِلُ فِي الْعَنَانِ - وَهُوَ السَّحَابُ - فَتَذَكُرُ الْأَمْرَ فَتَقْصِي فِي السَّمَاءِ ، فَتَسْتَرْقِي الشَّيَاطِينَ لِلسَّمْعِ فَتَسْمَعُهُ فَيُوحِيهِ إِلَى السَّكَّانِ ، فَيَكْذِبُونَ مِنْهَا مِائَةَ كَذِبَةٍ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ »

[الحديث ٣٢١٠ - أطرافه في : ٤٣٣٨ ، ٥٧٦٢ ، ٦٢١٢ ، ٧٥٩١]

٢٢١١ - **حَدَّثَنَا** أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَالْأَعْرَضِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ « إِذَا كَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ كَانَ عَلَى كُلِّ بَابٍ مِنْ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ الْمَلَائِكَةُ يَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ فَالْأَوَّلَ ، فَإِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ طَوَّأُوا الْمَسْجِدَ وَجَاءُوا بِسِتْرٍ مَوْصُوفٍ بِاللَّحْرِ »

٢٢١٢ - **حَدَّثَنَا** عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ « مرَّ عمرُ في الْمَسْجِدِ وَحَسَّ أَنْ يُشَدَّ فَقَالَ : كَفْتُ أَنْشُدُ فِيهِ وَفِيهِ مِنْ هَوٍّ خَيْرٌ مِنْكَ . نَحْنُ الْذَنُوبُ إِلَى أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَالَ : أَنْشُدْكَ بِاللَّهِ أَسَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : أَحِبَّ عَنِي ، اللَّهُمَّ أَيْدُهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ؟ قَالَ : نَعَمْ »

٢٢١٣ - **حَدَّثَنَا** حَفْصُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِمَنْ : أَهْجُوهُمْ - أَوْ هَاجِجِهِمْ - وَجَبْرِيلُ مَعَكُمْ ، [الحديث ٣٢١٣ - أطرافه في : ٤١٢٣ ، ٤١٢٤ ، ٦١٥٢]

٢٢١٤ - **حَدَّثَنَا** مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ . ح . وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ : سَمِعْتُ حُمَيْدَ بْنَ هَلَالٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنْتُ أَنْظُرُ إِلَى قُبَارِ سَاطِعٍ فِي سِكَكِ بَنِي غَنَمٍ . زَادَ مُوسَى : مَوْكَبَ جَبْرِيلَ »

٢٢١٥ - **حَدَّثَنَا** فَرْوَةُ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ هِشَامٍ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ : كَيْفَ يَأْتِيكَ الْوَحْيُ ؟ قَالَ : كُلُّ ذَلِكَ . يَأْتِينِي الْمَلَكُ أحيانًا فِي مِثْلِ صَلَافَةِ الْجَرَسِ ، فَيَقْصِمُ عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتُ مَا قَالُ ، وَهُوَ أَشَدُّ عَلَيَّ ، وَبِمِثْلِ لِي الْمَلِكُ أحيانًا رَجُلًا فَيُكَلِّمُنِي ، فَأَعْنِي مَا يَقُولُ »

٢٢١٦ - **حَدَّثَنَا** آدَمُ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ « مَنْ أَتَقَى زَوْجَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ دَعَتْهُ خَزَنَةُ الْجَنَّةِ : أَيْ قُلْ هَلَمْ . فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ

ذَلِكَ الَّذِي لَا تَوَى عَلَيْهِ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَرْجُو أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ »

٣٢١٧ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهَا : بِعَائِشَةَ ، هَذَا جِبْرِيلُ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ ، فَقَالَتْ : وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، تَرَى مَا لَا أَرَى . تَزِيدُ النَّبِيَّ ﷺ »

[الحديث ٢٢١٧ - أطرافه في : ٣٢٦٨ ، ٦٢٠١ ، ٦٢٤٩ ، ٦١٥٣]

٣٢١٨ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ ذَرٍّ . ح . قَالَ وَدَدْنَا بِمُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ عُمَرَ ابْنِ ذَرٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لجِبْرِيلَ : أَلَا تَزُورُنَا أَكْثَرَ مِمَّا تَزُورُنَا ؟ قَالَ : فَتَزَاتُ [٦٤ مَرَّةً] : ﴿ وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ ﴾ ، لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا ﴾ الْآيَةُ

[الحديث ٢٢١٨ - طرفاه في : ٤٧٣١ ، ٧٤٥٥]

٣٢١٩ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « أَقْرَأَنِي جِبْرِيلُ عَلَى حَرْفٍ ، فَلَمْ أَزَلْ أَسْتَزِيدُهُ حَتَّى انْتَهَى إِلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ »

[الحديث ٢٢١٩ - طرفه في : ٤٩٩١]

٣٢٢٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَجُودَ النَّاسِ ، وَكَانَ أَجُودَ مَا يَكُونُ فِي رَمَضَانَ حِينَ يَلْقَاهُ جِبْرِيلُ ، وَكَانَ جِبْرِيلُ يَلْقَاهُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْ رَمَضَانَ فَيُدَارِسُهُ الْقُرْآنَ . فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حِينَ يَلْقَاهُ جِبْرِيلُ أَجُودُ بِالْخَيْرِ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ . وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ وَرَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ وَقَاطِمَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ « أَنَّ جِبْرِيلَ كَانَ يُعَارِضُهُ الْقُرْآنَ »

٣٢٢١ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَخْرَجَ الْعَصْرَ شَيْئًا ، فَقَالَ لَهُ عُرْوَةُ « أَمَا إِنَّ جِبْرِيلَ قَدْ نَزَلَ فَصَلِّ أُمَامَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . فَقَالَ عُمَرُ : أَعَلِمَ مَا تَقُولُ يَا عُرْوَةُ ، قَالَ : سَمِعْتُ بِشِيرَ بْنَ أَبِي مَسْعُودٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا مَسْعُودٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : نَزَلَ جِبْرِيلُ فَأَمَّنِي فَصَلَّيْتُ مَعَهُ ، ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ، ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ، ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ، ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ، يَحْسُبُ بِأَصَابِعِهِ خَمْسَ صَلَوَاتٍ »

٣٢٢٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ

وَهَبَ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : قَالَ لِي جِبْرِيلُ : مَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِكَ لَا يَشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، أَوْ لَمْ يَدْخُلِ النَّارَ . قَالَ : وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ ؟ قَالَ : وَإِنْ ،

٣٢٢٣ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : « الْمَلَائِكَةُ يَتَعَقِبُونَ : مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ ، وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ وَفِي صَلَاةِ الْمَصْرِ ، ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ الَّذِينَ كَانُوا فِيكُمْ فَيَسْأَلُهُمْ - وَهُوَ أَعْلَمُ - فَيَقُولُ : كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي ؟ فَقَالُوا : تَرَكْنَاهُمْ بِصَلَاتِهِمْ ، وَأَتَيْنَاهُمْ بِصَلَاتِهِمْ »

قوله (باب ذكر الملائكة) جمع ملك بفتح اللام ، فقليل مخفف من مالك وقيل مشتق من الالوكة وهي الرسالة وهذا قول سيبويه والجمهور ، وأصله لأك ، وقيل أصله الملك بفتح ثم سكون وهو الأخذ بقوة وحيتن لا مدخل للميم فيه ، وأصل وزنه مفعل فتركت الهمزة لكثرة الاستعمال وظهرت في الجمع وزيدت الهاء إما للبالغة وإما لتأنيث الجمع ، وجمع على القاب والافعال ماله ، وعن أبي عبيدة الميم في الملك أصلية وزنه فعل كاسد هو من الملك بالفتح وسكون اللام وهو الأخذ بقوة ، وعلى هذا فوزن ملائكة فعائلة ، ويؤيده أنهم جرزوا في جمعه أملاك ، وأفعال لا يكون جمعا لما في أوله ميم زائدة ، قال جمهور أهل الكلام من المسلمين : الملائكة أجسام لطيفة أعطيت قدرة على التشكل بأشكال مختلفة ومسكنها السموات ، وأبطل من قال إنها الكواكب أو أنها الانفس الخيرة التي فارقت أجسادها وغير ذلك من الأقوال التي لا يوجد في الأدلة السمية شيء منها . وقد جاء في صفة الملائكة وكثرتهم أحاديث : منها ما أخرجه مسلم عن عائشة مرفوعا « خلقت الملائكة من نور ، والحديث ، ومنها ما أخرجه الترمذي وابن ماجه والبخاري من حديث أبي ذر مرفوعا « أطت السماء وحقق لها أن تثبط ، ما فيها موضع أربع أصابع إلا وعليه ملك ساجد ، الحديث ، ومنها ما أخرجه الطبراني من حديث جابر مرفوعا « ما في السماوات السبع موضع قدم ولا شبر ولا كف إلا وفيه ملك قائم أو راکع أو ساجد ، وللطبراني نحوه من حديث عائشة . وذكر في ربيع الأبرار ، عن سعيد بن المسيب قال الملائكة ليسوا ذكورا ولا إناثا ولا يأكلون ولا يشربون ولا يتناكحون ولا يتوالدون . قلت وفي قصة الملائكة مع إبراهيم وسارة ما يؤيد أنهم لا يأكلون ، وأما ما وقع في قصة الأكل من الشجرة أنها شجرة الخلد التي تأكل منها الملائكة فليس بثابت ، وفي هذا وما ورد من القرآن رد على من أنكر وجود الملائكة من الملاحدة . وقدم المصنف ذكر الملائكة على الأنبياء لا لسكونهم أفضل عنده بل لتقديمهم في الخلق ولسبق ذكرهم في القرآن في عدة آيات كقوله تعالى (كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله) ، (ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله) ، (ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين) وقد وقع في حديث جابر الطويل عند مسلم في صفة الحج « ابدؤا بما بدأ الله به ، ورواه النسائي بصيغة الأمر « ابدؤا بما بدأ الله به » ، ولأنهم وسائط بين الله وبين الرسل في تبليغ الوحي والشرائع فناسب أن يقدم الكلام فيهم على الأنبياء ، ولا يلزم من ذلك أن يكونوا أفضل من الأنبياء ، وقد ذكرت مسألة تفضيل الملائكة في كتاب التوحيد عند شرح حديث ذكرته في ملاخير منهم ، والله أعلم . ومن أدلة كثرتهم ما يأتي في حديث الاسراء « ان الهبت

المصور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون ، **قوله** . (وقال أنس قال عبد الله بن سلام الخ) هو طرف من حديث وصله المصنف في كتاب الهجرة ؛ وسيأتى بأتم من هذا السياق هناك مع شرحه . **قوله** (وقال ابن عباس (لنحن الصافون) الملائكة) وصله عبد الرزاق من طريق سماك عن عكرمة عنه ، والطبراني عن عائشة مرفوعاً ، ما في السماء موضع قدم الا وعليه ملك قائم أو ساجد ، فذلك قوله تعالى (وانا لنحن الصافون) . ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث تزيد على ثلاثين حديثاً ، وهو من نوادر ما وقع في هذا الكتاب ، أعني كثرة ما فيه من الأحاديث ، فان عادة المصنف غالباً يفصل الأحاديث بالتراجم ولم يصنع ذلك هنا . وقد اشتملت أحاديث الباب على ذكر بعض من اشتهر من الملائكة كجبريل ، ووقع ذكره في أكثر أحاديثه ، وميكائيل وهو في حديث سمرة وحده ، والملك الموكل بتصوير ابن آدم ، وملك غارن النار ، وملك الجبال ، والملائكة الذين في كل سماء ، والملائكة الذين ينزلون في السحاب ، والملائكة الذين يدخلون البيت الممور ، والملائكة الذين يكتبون الناس يوم الجمعة ، وخزنة الجنة ، والملائكة الذين يتعاقبون . ووقع ذكر الملائكة على العموم في كونهم لا يدخلون بيتاً فيه تصاوير ، وأنهم يؤمنون على قراءة المصل ويقولون : ربنا ولك الحمد ؛ ويدعون لمنتظر الصلاة ، ويلعنون من هجرت فراش زوجها ، وما بعد الاول محتمل أن يكون المراد خاصاً منهم ، فأما جبريل فقد وصفه الله تعالى بأنه روح القدس وبأنه الروح الأمين وبأنه رسول كريم ذو قوة مكين مطاع أمين ، وسيأتى في التفسير أن معناه عبد الله ، وهو وإن كان سريانياً لكنه وقع فيه موافقة من حيث المعنى للغة العرب لان الجبر هو اصلاح ما وهى ، وجبريل موكل بالوحى الذى يحصل به اصلاح العام ، وقد قيل انه عربى وانه مشتق من جبروت الله ، واستبعد الاتفاق على منع صرفه . وفي اللفظة ثلاث عشرة لغة أولها جبريل بكسر الجيم وسكون الواو وكسر الراء وسكون التحتانية بغير همز ثم لام خفيفة وهى قراءة أبى عمرو وابن عامر ونافع ورواية عن عاصم ، ثانياً بفتح الجيم قرأها ابن كثير ، ثالثاً مثله لكن بفتح الراء ثم همزة قرأها حمزة والكسائى ، رابعاً مثله بحذف ما بين همزة واللام قرأها يحيى بن يعمر ورويت عن عاصم . خامساً بتشديد اللام رويت عن عاصم . سادساً بزيادة ألف بعد الراء ثم همزة ثم ياء ثم لام خفيفة قرأها عكرمة . سابعاً مثلها بغير همز قرأها الاعشى . ثامناً مثل السادسة إلا أنها بياء قبل الهمز . تاسعاً جبرال بفتح ثم سكون وألف بعد الراء ولام خفيفة . عاشراً مثله لكن بياء بعد الألف قرأها طلحة بن مصرف . حادى عشرها جرين مثل كثير لكن بنون . ثانى عشرها مثله لكن بكسر الجيم . ثالث عشرها مثل حمزة لكن بنون بدل اللام لخصته من إعراب السمين ، وروى الطبرى عن أبى العالاية قال : جبريل من الكروبيين وهم سادة الملائكة وروى الطبراني من حديث ابن عباس قال ، قال رسول الله ﷺ لجبريل على أى شئ أنت ؟ قال على الريح والجنود ، قال وعلى أى شئ ميكائيل ؟ قال على النبات والقطر ، قال : وعلى أى شئ ملك الموت ؟ قال على قبض الأرواح ، الحديث وفى اسناده محمد بن عبد الرحمن بن أبى ليلى وقد ضعف لسوء حفظه ولم يترك . وروى الترمذى من حديث أبى سعيد مرفوعاً وزيد أى من أهل السماء جبريل وميكائيل الحديث . وفى الحديث الذى أخرجه الطبراني فى كيفية خلق آدم ما يدل على أن خلق جبريل كان قبل خلق آدم ، وهو مقتضى عموم قوله تعالى (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) وفى التفسير أيضاً أنه يموت قبل موت ملك الموت بعد فناء العالم ، والله أعلم . وأما ميكائيل فروى الطبراني عن أنس ، أن النبي ﷺ قال لجبريل ما لم أر ميكائيل ضاحكاً ؟ قال : ما ضحك منذ خلقت النار ، وأما

ملك التصوير فلم أفف على اسمه . وأما مالك خازن النار فيأتي ذكره في تفسير سورة الزخرف إن شاء الله تعالى ، وأما ملك الجبال فلم أفف على اسمه أيضا ، ومن مشاهير الملائكة اسرافيل ولم يقع له ذكر في أحاديث الباب ، وقد روى النقاش أنه أول من سجد من الملائكة لجوزي بولاية اللوح المحفوظ ، وروى الطبراني من حديث ابن عباس أنه الذي نزل على النبي ﷺ بغيره بين أن يكون نبيا عبدا أو نبيا ملكا ، فأشار إليه جبريل أن تواضع ، فاختر أن يكون نبيا عبدا ، وروى أحمد والأرمذ عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : كيف أنعم وصاحب القرن قد التقم القرن وحتى جهته وانتظر أن يؤذن له ، الحديث ، وقد اشتمل كتاب العظمة لأبي الشيخ ، من ذكر الملائكة على أحاديث وأثار كثيرة فليطالعها منه من أراد الوقوف على ذلك ، وفيه عن علي أنه ذكر الملائكة فقال : منهم الأمناء على وحيه ، والحفظة لعباده ، والسدنة لجناته ، والثابتة في الأرض السفلى أقدامهم ، المارة من السماء العليا أعناقهم ، الخارجة عن الأنظار أكتافهم ، الماسة لقوائم العرش أكتافهم . الحديث الأول حديث الاسراء أورده بطوله من طريق قتادة عن أنس عن مالك بن صدقة ، وسأذكر شرحه في السيرة النبوية قبيل أبواب الهجرة إن شاء الله تعالى ، والغرض منه هنا ما يتعلق بالملائكة ، وقد سافه هنا على لفظ خليفة ، وهناك على لفظ هدية بن خالد ، وسأبين ما بينهما من التفاوت إن شاء الله تعالى . وقوله : بطت من ذهب ملان ، كذا الأكثر ، وللسكتة ميني ، دملاني ، والتذكير باعتبار الاناء ، والتأنيث باعتبار الطست لأنها مؤنثة ، ووجنت بخط الديلمي « ملء » ، يضم الميم على لفظ الفعل الماضي ، فعلى هذا لا غاير يذنه وبين قوله « ملان » وقوله « مراق البطن » بفتح الميم وتخفيف الراء وتشديد القاف هو ما أسفل من البطن ورق من جلده ، وأصله مراق ، وسميت بذلك لأنها موضع رقة الجلد . وقوله « بداية أبيض » ذكره باعتبار كونه مركوبا ، وقوله في آخره « وقال همام عن قتادة الخ » يريد أن هماما فصل في سياقه قصة البيت المعمور من قصة الاسراء ، فروى أصل الحديث عن قتادة عن أنس ، وقصة البيت عن قتادة عن الحسن ، وأما سعيد وهو ابن أبي عروبة وهشام وهو الدستوائي فأدرجا قصة البيت المعمور في حديث أنس ، والصواب رواية همام وهي موصولة هنا عن هدية عنه ، وهم من زعم أنها معلقة ، فقد روى الحسن بن سفيان في مسنده الحديث بطوله عن هدية فاقصص الحديث إلى قوله « فرقع لي البيت المعمور » ، قال قتادة « أخذنا الحسن عن أبي هريرة أنه رأى البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ولا يعودون فيه » ، وأخرجه الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان وأبي يعلى والبخاري وغير واحد كلهم عن هدية به مفصلا ، وعرف بذلك مراد البخاري بقوله « في البيت المعمور » ، وأخرج الطبري من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال : ذكر لنا أن رسول الله ﷺ قال : « البيت المعمور مسجد في السماء بمكة لو خرب أخر عليها ، يدخله سبعون ألف ملك كل يوم إذا خرجوا منه لم يعودوا » ، وهذا وما قبله يشعر بأن قتادة كان تارة يدرج قصة البيت المعمور في حديث أنس وتارة يفصلها ، وحين يفصلها تارة يذكر سندها وتارة يهمله ، وقد روى إسحق في مسنده والطبري وغير واحد من طريق خالد بن عرعة عن علي « أنه سئل عن السقف المرفوع قال : السماء ، وعن البيت المعمور قال : بيت في السماء بحيال البيت حرمته في السماء كحرمة هذا في الأرض » ، يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ولا يعودون إليه ، وفي رواية للطبري أن السائل عن ذلك هو عبد الله بن الكوا ، ولابن مردويه عن ابن عباس نحوه وزاد « وهو على مثل البيت الحرام لو سقط لسقط عليه » ، من حديث عائشة ، ونحوه بإسناد صالح ، ومن حديث عبد الله بن عمرو نحوه بإسناد ضعيف

وهو عند الفاكهي في كتاب مكة ، بإسناد صحيح عنه لكن موقوفا عليه ، وروى ابن مردويه أيضا وابن أبي حاتم من حديث أبي هريرة مرفوعا نحو حديث علي وزاد وفي السماء نهر يقال له نهر الحيوان يدخله جبريل كل يوم فينفس ثم يخرج فيتنفذ فيخر عنه سبعون ألف فطرة يخلق الله من كل قطرة ملكا ، فهم الذين يصلون فيه ثم لا يموتون اليه ، وإسناده ضعيف ، وقد روى ابن المنذر نحوه بدون ذكر النهر من طريق صحيحة عن أبي هريرة لكن موقوفا ، وجاء عن الحسن ومحمد بن عباد بن جعفر أن البيت المعمور هو الكعبة ، والاول أكثر وأشهر ، وأكثر الروايات أنه في السماء السابعة . وجاء من وجه آخر عن أنس مرفوعا أنه في السماء الرابعة ، وبه جزم شيخنا في القاموس ، وقيل هو في السماء السادسة ، وقيل هو تحت العرش ، وقيل انه بناء آدم لما أهبط إلى الأرض ثم رفع زمن الطوفان ، وكان هذا شبهة من قال إنه الكعبة ، ويسمى البيت المعمور الضراح والضريح . الحديث الثاني حديث ابن مسعود وحدثنا الصادق المصدوق ، وسيأتي شرحه في كتاب القدر ، والغرض منه قوله فيه « ثم يبعث الله ملكا ويؤمر بأربع كلمات ، فإن فيه أن الملك موكل بما ذكر عند تصوير الآدمي ، وسيأتي ما وقع فيه من الاختلاف هناك ، والمراد بقوله « الصادق » أي في قوله « المصدوق » أي فيما وعده به ربه . الحديث الثالث حديث أبي هريرة أورده من طريقين موصولة ومعلقة وساقه على لفظ المعلقة ، وهي متابعة أبي عاصم ، وقد وصلها في الأدب عن عمرو بن علي عن أبي عاصم ، وساقه على لفظه هنا ، وهو أحد المواضع التي يستدل بها على أنه قد يعلق عن بعض مشايخه ما هو عنده عنه بواسطة ، لأن أبا عاصم من شيوخه . قوله (إذا أحب الله العبد الخ) زاد روح بن عبادة عن ابن جريج في آخره عند الاسماعيل « وإذا أبغض فثقل ذلك » وقد أخرجه أحمد عن روح بدون الزيادة ، وسيأتي تمام شرحه في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى . الحديث الرابع حديث عائشة ، قوله (حدثنا محمد حدثنا ابن أبي مريم) قال الجياني : محمد هذا هو الذهلي ، كذا قال ، وقد قال أبو ذر بعد أن ساقه : محمد هذا هو البخاري ، وهذا هو الأرجح عندي ، فإن الاسماعيلي وأبا نعم لم يجدا الحديث من غير رواية البخاري فأخرجاه عنه ، ولو كان عند غير البخاري لما ضاع علمهما بخبره ، ونصف هذا الاسناد الأعلى مدنيون ونصفه الأدنى مصريون ، ولبيت في هذا الحديث شيخ آخر سيأتي في صفة إبليس قريبا ، ويأتي شرحه مستوفى في الطب ، وقوله « العنان » هو السحاب وزنا ومعنى وواحدة عنانة كسحابة كذلك ، وقوله وهو السحاب من تفسير بعض الرواة أدرجه في الخبر . الحديث الخامس حديث أبي هريرة ، وقد تقدم شرحه في الجمعة ، وقوله فيه « عن أبي سلمة » هو ابن عبد الرحمن ، وقوله « والأغر » كذا للأكثر بالمعجمة والراء الثقيلة ، ووقع في رواية الكشميهني والأعرج بالعين المهملة الساكنة وآخره جيم ، والاول أرجح فانه مشهور من رواية الأغر ، نعم أخرجه النسائي من وجهين آخرين عن الزهري عن الأعرج وحده ، ورواية يحيى بن سعيد الأنصاري عن الزهري عن أبي سلمة وسعيد بن المسيب وأبي عبد الله الأغر ثلاثتهم عن أبي هريرة ، أفاده الجياني عن ابن السكن قال : وبأن بذلك أن الحديث حديث الأغر لا الأعرج . قلت : بل ورد من رواية الأعرج أيضا أخرجه النسائي من طريق عقيل ، ومن طريق عمرو بن الحارث كلاهما عن الزهري عن الأعرج عن أبي هريرة ، فظهر أن الزهري عمله عن جماعة ، وكان تارة يفرده عن بعضهم وتارة يذكره عن اثنين منهم وتارة عن ثلاثة ، والله أعلم . وقد تقدم في الجمعة من رواية ابن أبي ذئب . وأخرجه مسلم من رواية يونس عن الزهري عن الأغر وحده ، وأخرجه النسائي أيضا من

رواية شعيب بن أبي حمزة عن الزهري عن أبي سلفة والأغر جمع بينهما كإبراهيم بن سعد ، وأخرجه مسلم والنسائي من طريق سفيان عن الزهري عن سعيد وحده ، ورواه مالك عن الزهري عن ابن سلفة وحده . الحديث السادس حديث أبي هريرة في الدعاء لحسان ، والغرض منه ذكر روح القدس ، وقد تقدم شرحه في المساجد من كتاب الصلاة ويثبت أنه من رواية سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أو عن حسان وأنه لم يحضر مراجعته لحسان . وقد أخرجه الإسماعيلي من رواية عبد الجبار بن العلاء عن سفيان قال : ما حفظت عن الزهري إلا عن سعيد عن أبي هريرة ، فعلى هذا فكأن أبا هريرة حدث سعيداً بالقصة بعد وقوعها بمدة ، ولهذا قال الإسماعيلي : سياق البخاري صورته صورة الإرسال . وهو كما قال ، وقد ظهر الجواب عنه بهذه الرواية . الحديث السابع حديث البراء بن عازب في ذكر حسان أيضاً والغرض منه الإشارة إلى أن المراد بروح القدس في الحديث الذي قبله جبريل ، وسيأتي شرحه في كتاب الأدب ، وقوله « قال النبي ﷺ لحسان » يقتضي أنه من مسند البراء بن عازب ، ولكن أخرجه الترمذي من رواية يزيد بن زريع عن سعيد لمجمله من رواية البراء عن حسان . الحديث الثامن حديث أنس « كأنني أنظر إلى غبار ساطع في سكة بني غنم ، السكة بكسر الميملة والتشديد الزقاق ، وبني غنم بفتح المعجمة وسكون النون يملن من الخزدج . وهم بنو غنم بن مالك بن النجار . منهم أبو أيوب الأنصاري وآخرون . وهم من زعم أن المراد بهم هنا بنو غنم حتى من بني تغلب بفتح المثناة وسكون المعجمة فان أولئك لم يكونوا بالمدينة يومئذ . قوله (زاد موسى موكب جبريل) موسى هو ابن إسماعيل التبوذكي . ومراده أنه روى هذا الحديث عن جبريل ابن حازم بالإسناد المذكور فزاد في المتن هذه الزيادة . وطريق موسى هذه موصولة في المغازي عنه وهو بما يدل على أنه قد يملن عن بعض مشايخه ما سمعه منه فلم يطرده في ذلك عمل مستمر فان كلا من أبي عاصم وموسى من مشايخه ، وقد علق عن أبي عاصم ما أخذه عنه بواسطة ، وعلق عن موسى ما أخذه عنه بغير واسطة ، ففيه رد على من قال : كل ما يعلقه عن مشايخه محمول على أنه سمعه منهم ، وفيه رد على من قال : إن الذي يذكر عن مشايخه من ذلك يكون بما حمله عنهم بالمناولة لانه صرح في المغازي بتحديث موسى له بهذا الحديث ، فلو كان مناولة لم يصرح بالتحديث . وقوله « موكب جبريل » يجوز فيه الحركات الثلاث كلفظاته ، ورجح ابن التين الحفص . واصلح المذكور في الرواية الأولى هو ابن راهويه كما بينه ابن السكن وجزم به الكلاباذي ، وسيأتي بقية شرح المتن في كتاب المغازي إن شاء الله تعالى . الحديث التاسع حديث عائشة « أن الحارث بن هشام سأل عن كيفية مجيء الوحي » وقد تقدم شرحه في أول الكتاب ، وقدمت أن عامر بن صالح الزبيري رواه عن هشام لمجمله من رواية عائشة عن الحارث بن هشام ، وإن وجدت له متابعا على ذلك عند ابن منده ، وهو يتضمن الرد على الحاكم حيث زعم أن عامر بن صالح تفرد بالزيادة المذكورة ، والمتابع المذكور أخرجه ابن منده من طريق عبد الله بن الحارث عن هشام عن عائشة عن الحارث بن هشام قال « سألت » . الحديث العاشر حديث أبي هريرة « من أنفق زوجين ، وقد تقدم الكلام عليه في أول الجهاد والغرض منه ذكر خزنة الجنة وقوله في الإسناد « حدثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلفة عن أبي هريرة » قال الإسماعيلي في الجهاد : أدخل الأوزاعي بين يحيى وأبي سلفة في هذا الحديث محمد بن إبراهيم التيمي . قلت : روايته عنه عند النسائي ، ويحيى معروف بالرواية عن أبي سلفة ، فعلى محمد أنبته في هذا الحديث . الحديث الحادي عشر حديث عائشة في سلام جبريل ، وسيأتي الكلام عليه في المناقب ، وإسماعيل شيخ البخاري فيه هو

ابن أبي أويس (١) وسليمان هو ابن بلال ، ويونس هو ابن يزيد الأيلي ، وقد خالفه معمر عن الزهري في اسناده فقال عن عروة عن عائشة أخرجه النسائي وقال : هذا خطأ والصواب رواية يونس . الحديث الثاني عشر حديث ابن عباس في نزول قوله تعالى ﴿ وما ننزل إلا بأمر ربك ﴾ وسيأتي شرحه في تفسير سورة مريم ، وسياقه هنا على لفظ وكيع ، ويحيى الراوي عنه هو ابن موسى ، ويقال ابن جعفر وعمر بن ذر بضم العين اتفاقاً ، وغلط من قال فيه عمرو . الحديث الثالث عشر حديثه في الأحرف السبعة ، وسيأتي شرحه في فضائل القرآن . الحديث الرابع عشر حديثه في مدارسة جبريل في رمضان ، وقد تقدم شرحه في كتاب الصيام ، وقوله « وعن عبد الله أخبرنا معمر بهذا الاسناد » هو موصول عن محمد بن مقاتل وكان ابن المبارك كان يفصل الرواية فيه عن شيخه ، وقد تقدم نظير ذلك في بدء الوحي . الحديث الخامس عشر والسادس عشر قوله « وروى أبو هريرة وفاطمة رضي الله عنهما عن النبي ﷺ ان جبريل كان يعارضه القرآن . أما حديث أبي هريرة فوصله في فضائل القرآن ويأتي شرحه هناك إن شاء الله تعالى ، وأما حديث فاطمة فوصله في علامات النبوة ويأتي شرحه هناك أيضاً إن شاء الله تعالى . الحديث السابع عشر حديث أبي مسعود في صلاة جبريل بالنبي ﷺ ، وتقدم مشروحا في أوائل الصلاة ، وقوله « فصلي أمام رسول الله ﷺ » بفتح الهزة من أمام ، وحكى ابن مالك أنه روى بالكسر واستشكله ، لأن « إمام » معرفة والموضع موضع الحال فوجب جعله نكرة بالتأويل . الحديث الثامن عشر حديث أبي ذر وقد تقدم مضموماً إلى حديث آخر في كتاب الاستقراض ، ويأتي مطرولاً في الاستئذان ويأتي شرحه هناك إن شاء الله تعالى . وقوله هنا « قال وان زني » لم يعين القائل ، وبين في تلك الرواية أنه أبو ذر الراوي ، وقوله في آخره « قال وان » فيه دلالة على جواز حذف فعل الشرط والاكتفاء بحرفه ، قاله ابن مالك ، وفيه نظر لأنه يبين بالرواية الاخرى أن هذا من تصرف بعض الرواة . الحديث التاسع عشر حديث أبي هريرة « الملائكة يتعاقبون » تقدم مشروحا في أوائل الصلاة

٧ - باب إذا قال أحدكم « آمين » والملائكة في السماء فوافقت إحداها الأخرى

فغفرَ له ما تقدمَ من ذنبه

٢٢٢٤ - **حدثنا** محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن جريج عن إسماعيل بن أمية أن نافعا حدثه أن القاسم بن محمد حدثه عن عائشة رضي الله عنها قالت « حشوتُ للنبي ﷺ وسادة فيها تماثيل كأنها نمرقة ، فجاء فقام بين الناس وجعل يتغير وجهه ، فقلت : ما لنا يا رسول الله ؟ قال : ما بال هذه ؟ قلت : وسادة جعلتها لك لتصطحب عليها . قال : أما علمت أن الملائكة لا تدخل بيتاً فيه صورة ؟ وأن من صنع الصورة يُعذب يوم القيامة فيقول : أحيوا ما خلقتم »

(١) في هامش طبعة بولاق : هذا ليس سند الحديث الحادي عشر في نسخ المتن التي بأيدينا بل سند الحديث الثالث عشر ، ومنتهاه إلى ابن عباس لا إلى عائشة ، فلما في كلامه سبق قلم ولما نسخته التي شرح عليها غير نسختنا التي بأيدينا

٣٢٢٥ - **حَدَّثَنَا** ابْنُ مُقَاتِلٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ : سَمِعْتُ أَبَا طَلْحَةَ يَقُولُ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ « لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ تَمَائِيلٌ »

[الحديث ٣٢٢٥ - أطرافه في : ٣٢٢٦ ، ٣٢٢٢ ، ٤٠٠٢ ، ٥٩٤٩٠ ، ٥٩٥٨]

٣٢٢٦ - **حَدَّثَنَا** أَحْمَدُ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ بُسَيْرٍ أَنَّ ابْنَ الْأَشْجِ حَدَّثَهُ أَنَّ بُسَيْرَ بْنَ سَعِيدٍ حَدَّثَهُ أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ الْجَنْمِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَهُ - وَمَعَ بُسَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ عُبَيْدُ اللَّهِ اتَّخُولَانِيُّ الَّذِي كَانَ فِي حَجَرٍ مِيمُونَةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ - حَدَّثَهُمَا زَيْدُ بْنُ خَالِدٍ أَنَّ أَبَا طَلْحَةَ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ « لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ . قَالَ بُسَيْرٌ : فَرَضَ زَيْدُ بْنُ خَالِدٍ ، فَعُدْنَاهُ ، فَذَا نَحْنُ فِي بَيْتِهِ بِسَيْرٍ فِيهِ تَصَاوِيرُ ، فَقُلْتُ لِعُبَيْدِ اللَّهِ اتَّخُولَانِيُّ : أَلَمْ يَحْدِثْنَا فِي التَّصَاوِيرِ ؟ فَقُلَ : إِنَّهُ قَالَ « إِلَّا رَقَمٌ فِي نَوْبٍ » أَلَا سَمِعْتَهُ ؟ قُلْتُ : لَا . قَالَ : بَلَى قَدْ ذَكَرَ »

٣٢٢٧ - **حَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ سَلَمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « وَعَدَ النَّبِيُّ ﷺ جَبْرِيلُ فَقَالَ : إِنَّا لَا نَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ وَلَا كَلْبٌ »

[الحديث ٣٢٢٧ - طرفه في : ٥٩٦٠]

٣٢٢٨ - **حَدَّثَنَا** إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ثُمَيْمٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ، فَقَالُوا : اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ، فَانْهَ مِنْ وَاقِفِي قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ يُغْفَرُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ »

٣٢٢٩ - **حَدَّثَنَا** إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا ابْنُ فُلَيْحٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ هَلَالِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « إِنَّ أَحَدَكُمْ فِي صَلَاةٍ مَادَامَتْ الصَّلَاةُ تَحْبِسُهُ ، وَالْمَلَائِكَةُ تَقُولُ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ ، مَا لَمْ يَقُمْ مِنْ صَلَاتِهِ أَوْ يُخْذِثْ »

٣٢٣٠ - **حَدَّثَنَا** عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ عَمْرُو عَنْ عَطَاءٍ عَنْ صفوان بن يحيى عن أبيه قال « سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ عَلَى الْمَذْبَرِ (وَنَادُوا يَا مَالٍ) قَالَ سَفْيَانُ : فِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ : وَنَادُوا يَا مَالٍ »

[الحديث ٣٢٣٠ - طرفاه في : ٣٢٢٦ ، ٤٨١٩]

٣٢٣١ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو « أَنَّ مَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ حَدَّثَتْهُ أَنَّهَا قَالَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ : هَلْ أَتَى عَلَيْكَ يَوْمٌ

كان أشدَّ من يومٍ أُحُدٍ؟ قال: لقد أتيتُ من قومك مالتيت، وكان أشدَّ مالتيتُ منهم يومَ العقبةِ إذ عرَضْتُ نفسي على ابنِ عبدِ ياليل بنِ عبدِ كلال فلم يُجِبْنِي إلى ما أردتُ، فانطلقتُ. وأنا مهمومٌ، على وجعٍ، فلم أستَفِقْ إلا وأنا بقرنِ الثعالبِ، فرأيتُ راسي، فإذا أنا بسحابةٍ قد أظلمتني، فنظرتُ فإذا فيها جبريلُ، فناداني فقال: إنَّ اللهَ قد سمعَ قولَ قومِكَ لك وماردُوا عليك، وقد بعثَ اللهُ إليك ملكَ الجبالِ لتأمرَهُ بما شئتَ فيهم، فناداني ملكُ الجبالِ فسلمَ علىَّ ثم قال: يا محمد، فقال: ذلكَ فيما شئتُ، إن شئتُ أن أطبقَ عليهم الأخشبينَ. فقال النبيُّ ﷺ: بل أرجو أن يخرجَ اللهُ من أصلابِهِم من يعبدُ اللهَ وحدهُ لا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا.

[الحديث ٣٢٢٤ - طرفه في: ٧٣٨٩]

٣٢٢٢ - **حديث** قُتَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو هَوَانَةَ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ الشَّيْبَانِيُّ قَالَ: سَأَلْتُ زُرَّ بْنَ حَبِشٍ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى [٩: لَاجِم] (فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى، فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى) قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ مَسْعُودٍ أَنَّهُ رَأَى جِبْرِيلَ لَهُ سِتْمَانَةُ جَنَاحٍ

[الحديث ٣٢٢٢ - طرفه في: ٤٨٥٦، ٤٨٥٧]

٣٢٢٣ - **حديث** حفصُ بنُ عمرٍو حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَاقِمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: (لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى) قَالَ «رَأَى رَفْرَفًا أَخْضَرَ سَدَّ أَفْقَ السَّمَاءِ»

[الحديث ٢٢٢٣ - طرفه في: ٤٨٥٨]

٣٢٢٤ - **حديث** محمدُ بنُ عبدِ اللهِ بنِ اسماعيلَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّونٍ أَنَا الْقَاسِمُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ «مَنْ زَعَمَ أَنَّ مُحَمَّدًا رَأَى رَبَّهُ فَقَدْ أَعْظَمَ، وَلَكِنْ قَدْ رَأَى جِبْرِيلَ فِي صُورَتِهِ وَخَلَقَهُ سَادًّا مَا بَيْنَ الْأَفْقِ،

[الحديث ٣٢٢٤ - أطرافه في: ٣٢٢٥، ٤٦١٢، ٤٨٥٥، ٧٣٨٠، ٧٥٣١]

٣٢٢٥ - **حديث** محمدُ بنُ يوسفَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا بْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ ابْنِ الْأَشْوَعِ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ «قَالَتْ لِعَائِشَةَ: فَأَيْنَ قَوْلُهُ (نَمَّ دَنَا قَدَّ لِي، فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى)؟ قَالَتْ: ذَلِكَ جِبْرِيلُ كَانَ يَأْتِيهِ فِي صُورَةِ الرَّجُلِ، وَإِنَّمَا أَتَى هَذِهِ الْمَرَّةَ فِي صُورَتِهِ الَّتِي هِيَ صُورَتُهُ، فَسَدَّ الْأَفْقَ»

٣٢٢٦ - **حديث** موسى حَدَّثَنَا جَرِيرٌ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ عَنْ سُمْرَةَ قَالَ «قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ أَتَيَانِي فَقَالَا: الَّذِي يوقِدُ النَّارَ مَالِكُ خَازِنِ النَّارِ، وَأَنَا جِبْرِيلُ، وَهَذَا مِيكَائِيلُ»

٣٢٣٧ - **حدثنا** مسددٌ **حدثنا** أبو عوانة عن الأعمش عن أبي حازم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فأبت ، فبات غضبانَ عليها ، لعنتها الملائكة حتى تصبح » . تابعه شعبه وأبو حمزة وابن داود وأبو معاوية عن الأعمش [الحديث ٣٢٣٧ - طرقه في : ٥١٩٣ ، ٥١٩٤]

٣٢٣٨ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال سمعتُ أبا سلمة قال : أخبرني جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أنه سمع النبي ﷺ يقول « ثم فتر عني الوحيُ فترة ، فبينما أنا أمشي سمعتُ صوتاً من السماء ، فرفعتُ بعَريَ قبلَ السماءِ فإذا الملكُ الذي قد جاءني بِبراءِ قاعدٌ على كرسى بين السماء والأرض ، فجثتُ منه حتى هويتُ إلى الأرض ، فجثتُ أهلِي فقلت زملوني زملوني ، فأنزلَ اللهُ تعالى ﴿ يا أيها المدثر قم فأنذر ﴾ إلى قوله ﴿ والرجزَ فاهجر ﴾ . قال أبو سلمة : والرجزُ الأوثان »

٣٢٣٩ - **حدثنا** محمد بن بشار **حدثنا** غندر **حدثنا** شعبه عن قتادة . وقال لي خليفة : **حدثنا** يزيد بن زريع **حدثنا** سعيد عن قتادة عن أبي العالية **حدثنا** ابنُ عمِّ نبيكم - يعنى ابنَ عباسٍ رضى الله عنهما - عن النبي ﷺ قال « رأيتُ ليلةَ أُمرئى بى موسى رجلاً آدمَ طويلاً جعداً كأنه من رجالِ شنوءة ، ورأيتُ عيسى رجلاً صروباً ، صروباً مبروعاً الخلق إلى الحرة والبياض ، سبط الرأس ، ورأيتُ مالكا خازن النار ، والدجال في آياتِ أراهم الله إياه ، فلا تسكن في مِريّة من إنايه . قال أنسٌ وأبو بكرة عن النبي ﷺ : تحرسُ الملائكة المدينة من الدجال »

[الحديث ٣٢٣٩ - طرقه في : ٣٣٩٦]

الحديث العشرون حديث أبي هريرة ، إذا قال أحدكم آمين ، الحديث وهو باسناد الذى قبله عن أبي اليان عن شعيب عن أبي الزناد عن الأعرج عنه ، ووقع في كثير من النسخ هذا باب إذا قال أحدكم ، إلى آخر الحديث فصار ترجمة بغير حديث وصارت الأحاديث التى تملوه لاتعلق لها به فأشكى أمره جداً ، وسقط لفظ د باب ، من رواية أبي ذر تخلف الاشكال لكن لو قال وهذا الاسناد أو به قال أو نحو ذلك لزال الاشكال ، وقد صنع ذلك الاسماعيلي فإنه ساق حديث د يتعاقبون ، فلما فرغ قال د وهذا الاسناد إذا قال أحدكم ، فساقه من طريقين عن أبي الزناد كذلك ، وظهر بهذا أن هذا الحديث وما بعده من الأحاديث بقية ترجمة ذكر الملائكة والله أعلم . الحديث الحادى والعشرون حديث عائشة وحشوت وسادة ، تقدم في البيوع ويأتى شرحه في اللباس ، ومحمد شيخ البخارى فيه هو ابن سلام ، وقد تقدم قبل أبواب حديث آخر قال فيه د **حدثنا** ابن سلام **حدثنا** محمد بن يزيد . الحديث الثانى والعشرون حديث أبي طلحة ، وشيخ البخارى فيه هو أحمد بن صالح كما جزم به أبو نعيم ، قال الدارقطنى : لم يذكر الاوزاعى ابن عباس في اسناده ، يعنى حيث رواه عن الزهرى عن عبيد الله ، قال : والقول قول من أثبتته ، قال :

ورواه سالم أبو النضر عن عبيد الله نحو رواية الأوزاعي . قلت : هو عند الترمذي والنسائي من طريق أبي النضر عن عبيد الله بن عبد الله قال : دخلت على أبي طلحة ، نحوه ، وأخرج النسائي رواية الأوزاعي فأثبت ابن عباس تارة وأسقطه تارة ورجح رواية من أنبأه ، وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب اللباس إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث والعشرون حديث ابن عمر ، **قوله** (حدثني عمرو) كذا للأكثر ، وظن بعضهم أنه ابن الحارث ، وهو خطأ لأنه لم يدرك سالما والصواب عمر بن الخطاب ، وهو ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب ، وثبت كذلك في رواية الكشميني ، وكذا وقع في اللباس عن يحيى بن سليمان بهذا الإسناد ، وقوله : وعد النبي ﷺ جبريل فقال أنا لاندخل ، كذا أورده هنا مختصرا وساقه في اللباس بتمامه ، وسيأتي شرحه هناك إن شاء الله تعالى .

الحديث الرابع والعشرون حديث أبي هريرة : إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده ، تقدم مشروحا في صفة الصلاة .

الحديث الخامس والعشرون حديثه : أحكم في صلاة ما دامت الصلاة تحبسه ، وقد تقدم مشروحا أيضا في صفة الصلاة ، وابن فليح هو محمد ، ووقع في بعض النسخ ابن أفلاح وهو تصحيف . الحديث السادس والعشرون حديث يعلى بن أمية ، **قوله** (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة ، وعمرو هو ابن دينار ، وعطاء هو ابن أبي رباح ، وصفوان ابن يعلى أي ابن أمية ، وفي الإسناد ثلاثة من التابعين في نسق وهم مكين . **قوله** (يقرأ على المنبر : ونادوا يا مال) في رواية الكشميني . (ونادوا يا مالك) وسيأتي الكلام عليه في التفسير . **قوله** (قال سفيان) هو ابن عيينة (في قراءة عبد الله) أي ابن مسعود (ونادوا يا مال) يعني بغير كاف . الحديث السابع والعشرون حديث عائشة أنها قالت للنبي ﷺ : هل أتى عليكم يوم أشد من يوم أحد ، الحديث . **قوله** (ابن عبد ياليل) بتحتانية وبعد الألف لام مكسورة ثم تحتانية ساكنة ثم لام (ابن عبد كلال) بضم الكاف وتخفيف اللام وآخره لام واسمه كنانة ، والذي في المغازي أن الذي كله هو عبد ياليل نفسه ، وعند أهل النسب أن عبد كلال أخوه لا أبوه وأنه عبد ياليل بن عمرو بن عمير بن عوف ، ويقال اسم ابن عبد ياليل مسعود وله أخ أعشى له ذكر في السيرة في قذف النجوم عند المبعث النبوي ، وكان ابن عبد ياليل من أكابر أهل الطائف من ثقيف ، وقد روى عبد بن حميد في تفسيره من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى (على رجل من القرينتين عظيم) قال نزلت في عقبة بن ربيعة وابن عبد ياليل الثقي ، ومن طريق قتادة قال : هما الوليد بن المغيرة وعروة بن مسعود ، ورواه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن مجاهد وقال فيه : يعني كنانة . وروى الطبري من طريق السدي قال : هما الوليد بن المغيرة وكنانة بن عبد بن عمرو بن عمير عظيم أهل الطائف . وقد ذكر موسى بن عقبة وابن إسحق أن كنانة بن عبد ياليل وفد مع وفد الطائف سنة عشر فأسدوا ، وذكره ابن عبد البر في الصحابة لذلك ، لكن ذكر المديني أن الوفد أسدوا إلا كنانة فخرج إلى الروم ومات بها بعد ذلك والله أعلم . وذكر موسى بن عقبة في المغازي عن ابن شهاب أنه ﷺ لما مات أبو طالب توجه إلى الطائف رجلا أن يؤوه ، فعمد إلى ثلاثة نفر من ثقيف وهم سادتهم وهم إخوة عبد ياليل وحبيب ومسعود بنو عمرو فعرض عليهم نفسه وشكى إليهم ما انتهك منه قومه فردوا عليه أقبج رد ، وكذا ذكره ابن إسحق بغير إسناد مطولا ، وذكر ابن سعد أن ذلك كان في شوال سنة عشر من المبعث وأنه كان بعد موت أبي طالب وخديجة . **قوله** (على وجهي) أي على الجهة المواجهة لي . **قوله** (بقرن الثعالب) هو عيقات أهل نجد ويقال له قرن المنازل أيضا ، وهو على يوم وليلة من مكة ، وقرن كل جبل صغير منقطع من جبل كبير ، وحكي

عياض أن بعض الرواة ذكره بفتح الراء قال : هو غلط ، وحكى القابسي أن من سكن الراء أراد الجبل وسن حركها أراد الطريق التي يقرب منه ، وأفاد ابن سعد أن مدة اقامته عليه السلام بالطائف كانت عشرة أيام . **قوله** (ملك الجبال) أى الموكل بها . **قوله** (فسلم على ثم قال : يا محمد ، فقال : ذلك فيما شئت ان شئت) كذا لابی ذر عن شيخه ، وله عن الكشميى مثله إلا أنه قال : فما شئت . وقد رواه الطبراني عن مقدم بن داود عن عبد الله بن يوسف شيخ البخارى فقال : يا محمد إن الله بعثنى اليك وأنا ملك الجبال لتأمرنى بأمرك فيما شئت ان شئت ، قوله ذلك ، مبتدأ وخبره محذوف تقديره كما علمت أو كما قال جبريل ، وقوله : ما شئت ، استفهام وجزاؤه مقدر (١) أى ان شئت فعلت . **قوله** (الأخشيين) بالمعجمتين هما جبال مكة أبو قبيس والذي يقابله وكأنه قميةعان ، وقال الصغاني : بل هو الجبل الأحمر الذي يشرف على قميةعان ، وهم من قال هو نور كالكرمانى ، وسما بذلك لصلابتهما وغلظ حجارتهما . والمراد باطباقيهما أن يلتقيا على من بمكة ، ويحتمل أن يريد أنهما يصيران طبقا واحدا . **قوله** (بل أرجو) كذا لاكثرهم ، وللكشميى : أنا أرجو ، وفى هذا الحديث بيان شفقة النبي عليه السلام على قومه ، ومزيد صبره وحله ، وهو موافق لقوله تعالى (فيما رحمة من الله لنت لهم) وقوله (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) . الحديث الثامن والعشرون حديث ابن مسعود فى قوله تعالى (فكان قاب قوسين) وسيأتى الكلام عليه فى تفسير سورة النجم . الحديث التاسع والعشرون حديثه فى قوله تعالى (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) وسيأتى الكلام عليه أيضا فى تفسير سورة النجم ، وقوله فيه : رأى رفرقا أخضر ، كذا للاكثر ، وفى رواية الحوى والمستمل « خضرا » وهو بفتح أوله وكسر ثانيه مصروفا يقولون أخضر خضر كما قالوا : أعور عور ، وبعضهم يسكون ثانيه بالفتح التانيث ، ويحتاج إلى ثبوت أن الرفرف يؤنث ، وقد زعم بعضهم أنه جمع رفرقة فعلى هذا فيتجه . وقال الكرمانى تبعاً للخطابى : يحتمل أن يكون جبريل بسط أجنحته كما يبسط الثوب ، وهذا لا يخفى بعده . الحديث الثلاثون حديث عائشة ، ذكره من وجهين : أحدهما من رواية القاسم عنها قالت : من زعم أن محمدا رأى ربه فقد أعظم ، أى دخل فى أمر عظيم ، أو الخبر محذوف (٢) والثانى من رواية مسروق قال : قلت لعائشة : فأين قوله ثم دنى فتدلى ، الحديث نحوه ، ومحمد بن يوسف شيخه فيه هو البيهكندى كما جزم به أبو على الجبائى ، وابن أشوع بالمعجمة وزن أحمد واسمه سعيد بن عمرو بن أشوع نسبة لجدّه ، والأكثر ابن الأشوع ، وهم من قال هنا عن أبى الأشوع فاتها ليست كنيته ، وسيأتى شرحه أيضا فى تفسير سورة النجم . الحديث الحادى والثلاثون حديث سمرة : رأيت الليلة رجلين أتيانى وذكره مختصرا جداً ، وقد مضى مطولا فى أواخر الجنائز ، والمقصود منه ذكر مالك خازن النار وجبريل وميكائيل . الحديث الثانى والثلاثون حديث أبى هريرة : إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه الحديث . **قوله** (تابعه شعبة وأبو حمزة وابن داود وأبو معاوية عن الأعمش) أى عن أبى حازم عن أبى هريرة ، فاما متابعة شعبة فوصلها المؤلف فى الشكاح وسيأتى شرح المتن هناك ، وأما متابعة أبى حمزة فلم أجدها ، وأما متابعة ابن داود وهو عبد الله الحزبي بالمعجمة والراء والموحدة مصنف فوصلها مسند فى مسنده

(١) قال مصحح طبعة بولاق : لعل فيه سقطا ، والاصل والله أعلم : وقوله ما شئت استفهام ، وقوله ان شئت شرط وجزاؤه مقدر .

(٢) قال مصحح طبعة بولاق : لعل الاولى « أو المفعول محذوف » كما صرح به القامطاني

الكبير منه ، وأما متابعة أبي معاوية فوصلها مسلم والنسائي من طريقه . الحديث الثالث والثلاثون حديث جابر في فترة الرحي ، وقد تقدم مشروحا في بدء الوحي . الحديث الرابع والثلاثون حديث ابن عباس في رؤية الانبياء ومالك عازن النار وغير ذلك ، وسيأتى شرحه في أحاديث الانبياء إن شاء الله تعالى . قال الاسماعيلى : جمع البخارى بين روايتى شعبة وسعيد وساقه على لفظ سعيد ، وفي روايته زيادة ظاهرة على رواية شعبة . قلت : سأبين ذلك هناك إن شاء الله تعالى . الحديث الخامس والثلاثون والسادس والثلاثون ، **قوله** (قال أنس وأبو بكر عن النبي ﷺ : تحرس الملائكة المدينة من الدجال) أما حديث أنس فوصله المؤلف في فضل المدينة أو آخر الحج وتقدم الكلام عليه هناك ، وكذا حديث أبى بكر وقد وصله المؤلف أيضا في الفتن ، ويأتى الإلام بما يتعلق به هناك إن شاء الله تعالى . وقوله (آدم طوالا) هو يمد ألف آدم كلفظ جد البشر ، والمراد هنا وصف موسى بالأدمة ومعى لون بين البياض والسواد

٨ - باب ماجاء في صفة الجنة وأهلها مخلوقة

قال أبو العالية (مطهرة) : من الخيض والبول والبصان . (كما رزقوا) : أتوا بشئ ، ثم أتوا بآخر . (قالوا هذا الذى رزقنا من قبل) : أوتينا من قبل . (وأتوا به متشابها) : يشبه بعضه بعضا ويختلف في الطعم . (قطفوها) : يقطفون كيف شاءوا . (دانية) : قريبة . (الأرائك) : السرر . وقال الحسن : النضرة في الوجوه ، والسرور في القلب . وقال مجاهد (سلسيلا) : حديدة الجريرة . (غول) : وجم البطن . (ينزفون) لا تذهب عقولهم . وقال ابن عباس (دهاقا) : تمتلئا . (كواعب) : نواهد . (الرحيق) : الطر . (التسنيم) يعلو شراب أهل الجنة . (ختامه) : طيئته (مسك) . (نضاختان) : فياضتان . يقال (موضونة) : منسوجة منه « وطينة الفافة » . و « الكوب » مالا أذن له ولا عروة ، و « الأباريق » ذوات الأذان وللأمرأ . (عربا) : مثقلة ، واحدها عرب ، مثل صبور وصبر ، بسميها أهل مكة « القرية » ، وأهل المدينة « الفنجية » وأهل العراق « الشكيلة » . وقال مجاهد (روح) : جنة ورخاء . (والريحان) : الرزق . و (المنضود) : للوز . و (المنضود) : للوقر حلا ، ويقال أيضا : لاشوك له . (والعرب) : الحبيبات إلى أزواجهن . ويقال (مسكوب) : جار . و (فرش مرفوعة) : بعضها فوق بعض . (أنفوا) : باطلا . (تأنيا) : كذبا . (أفنان) أفصان . (وجنى الجنين دان) : ما يجتنى قريب . (مدهامتان) : سوداوان من الرعى

٣٣٤٠ - **حدثنا** أحمد بن يونس **حدثنا** الليث بن سعيد عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال

قال رسول الله ﷺ : إذا مات أحدكم فانه يمرض عليه مَقْدَمُهُ بالنداء والمعشى ، فان كان من أهل الجنة فن أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار فن أهل النار »

٣٢٤١ - **حدثنا** أبو الوليد **حدثنا** مسلم بن زهير **حدثنا** أبو رجاء عن عمران بن حصين عن النبي ﷺ قال « أطلمت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء ، وأطلمت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء »

[الحديث ٣٢٤١ - أطرافه في : ٥١٩٨ ، ٦٤٤٩ ، ٦٥٤٦]

٣٢٤٢ - **حدثنا** سعيد بن أبي مريم **حدثنا** الليث قال **حدثني** عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني سمير ابن المسيب أن أبا هريرة رضي الله عنه قال « بينا نحن عند النبي ﷺ إذ قال : بينا أنا نائم رأيتني في الجنة ، فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب قصر ، قلت : لمن هذا القصر ؟ فقالوا : لعمر بن الخطأب ، فذكرت غيرته ، فقلت مذبراً - فبكي هرو وقال : أهلك أغار يارسول الله ؟ »

[الحديث ٣٢٤٢ - أطرافه في : ٣٦٨٠ ، ٥٢٢٧ ، ٧٠٢٣ ، ٧٠٢٥]

٣٢٤٣ - **حدثنا** حجاج بن منهال **حدثنا** همام قال سمعت أبا عمران الجوني يحدث عن أبي بكر ابن عبد الله بن قيس الأشعري عن أبيه أن النبي ﷺ قال « الخيمة درة مجوفة طوله في النساء ثلاثون ميلاً في كل زاوية منها للمؤمن أهل لا يرام الآخرون ،

قال أبو عبد الصمد والحارث بن عبيد عن أبي عمران « ستون ميلاً »

[الحديث ٣٢٤٣ - طرفه في ٤٨٧٩]

٣٢٤٤ - **حدثني** الحميد بن **حدثنا** سفيان **حدثنا** أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « قال الله : أعددت لمبادئ الصالحين ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر . فاقروا إن شئتم » فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين »

[الحديث ٣٢٤٤ - أطرافه في : ٤٧٧٩ ، ٤٧٨٠ ، ٧٤٩٨]

٣٢٤٥ - **حدثنا** محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « أول زمرة تلج الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر ، لا يبطئون فيها ولا يمتخطون ولا يفتقون . آتيتهم فيها الذهب ، أمشاطهم من الذهب والفضة ، وتجارهم الآلوة ، ورشعهم المسك . ولكل واحد منهم زوجتان يرى ممتع شوقهما من وراء اللحم من الحسن . لا اختلاف بينهم ولا تباغض ، قلوبهم قلب واحد ، يسبحون الله بكرة وعشياً »

[الحديث ٣٢٤٥ - أطرافه في : ٣٢٤٦ ، ٣٢٥٤ ، ٣٣٧٧]

٣٢٤٦ - **حدثنا** أبو الليان أخبرنا شعيب **حدثنا** أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه

أن رسول الله ﷺ قال «أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر، والذين على إرم كأشد كوكب إضاءة، قلوبهم على قلب رجل واحد، لا اختلاف بينهم ولا تباغض، لكل امرئ منهم زوجتان: كل واحدة منهما يرى مع ساقها من وراء لحها من الحسن، يسبحون الله بكرة وعشيا، لا يفتنون، ولا يمتخطلون ولا يبتغون. آتيتهم الذهب والفضة، وأمشاطهم الداب، ووقود بحارهم الألوة - قال أبو الليان: يعني اللود - ورشحهم المسك»

قال مجاهد: الإبرار أول الفجر، والعشي ميل الشمس إلى أن - أراه - تغرب

٣٢٤٧ - حدثنا محمد بن أبي بكر القدسي حدثنا فضيل بن سليمان عن أبي حازم عن سهل بن سعد رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال «ليدخلن من أمي سبعون ألفاً - أو سبعائة ألف - لا يدخل أولم حتى يدخل آخرهم، وجوههم على صورة القمر ليلة البدر»
[الحديث ٣٢٤٧ - طرافه في: ٦٥٤٣، ٦٥٤٤]

٣٢٤٨ - حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا يونس بن محمد حدثنا شيبان عن قتادة حدثنا أنس رضى الله عنه قال «أهدى للنبي ﷺ جبة سندس، وكان ينهى عن الحرير، فحجب الناس منها، فقال: والذي نفس محمد بيده، لمناديل سعد بن معاذ في الجنة أحسن من هذا»

٣٢٤٩ - حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال: حدثني أبو إسحاق قال سمعت البراء ابن عازب رضى الله عنهما قال «أتى رسول الله ﷺ بثوب من حرير، فلبسوا يعجبون من حسنه ولينه، فقال رسول الله ﷺ: لمناديل سعد بن معاذ في الجنة أفضل من هذا»
[الحديث ٣٢٤٩ - أطرافه في: ٣٨٠٢، ٥٨٣٦، ٦٦٤٠]

٣٢٥٠ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال: قال رسول الله ﷺ «موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها»

٣٢٥١ - حدثنا روح بن عبد اللطيف حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة حدثنا أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال «إن في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها»

٣٢٥٢ - حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح بن سليمان حدثنا دلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال «إن في الجنة أشجرة يسير الراكب في ظلها مائة

صفة ، واقرأوا إن شئتم ﴿ وظلّ تمدود ﴾

[الحديث ٢٢٥٢ - طرفه في : ٤٨٨١]

٢٢٥٣ - « وأقارب قوس أحدكم في الجنة خير مما طلعت عليه الشمس أو تغرب »

٢٢٥٤ - **حدثنا** إبراهيم بن المذني **حدثنا** محمد بن فليح **حدثنا** أبي عن هلال بن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ « أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر ، والذين على آثارهم كأحسن كوكب دري في السماء إضاءة ، قلوبهم على قلب رجل واحد ، لا تباغض بينهم ولا تحاسد ، لكل امرئ زوجتان من الحور العين ، يرى منح سورقن من وراء العظام والعم »

٢٢٥٥ - **حدثنا** حجاج بن منهال **حدثنا** شعبة قال عدى بن ثابت أخبرني قال « سمعت البراء رضي الله

عنه عن النبي ﷺ قال لما مات إبراهيم قال : إن له مرضعاً في الجنة »

٢٢٥٦ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال **حدثنا** مالك بن أنس عن صفوان بن سليم عن عطاء

ابن يسار عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « إن أهل الجنة يترءون أهل الغرف من فوقهم كما يترءون الكوكب الدري الغابر في الأفق من المشرق أو المغرب ، لتفاضل ما بينهم . قالوا : يا رسول الله ، تلك منازل الأنبياء لا يبلغونها غيرهم ؟ قال : بلى والذي نفسي بيده ، رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين »

[الحديث ٢٢٥٦ - طرفه في : ٦٥٥٦]

قوله (باب ماجاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة) أي موجودة الآن ، وأشار بذلك إلى الرد على من زعم من المعتزلة أنها لا توجد الا يوم القيامة ، وقد ذكر المصنف في الباب أحاديث كثيرة دالة على ما ترجم به : فمنها ما يتعلق بكونها موجودة الآن ، ومنها ما يتعلق بصفاتها . وأصرح بما ذكره في ذلك ما أخرجه أحمد وأبو داود بإسناد قوى عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « لما خلق الله الجنة قال لجريل : اذهب فانظر اليها ، الحديث . **قوله** (وقال أبو العالية : مطهرة من الحيض والبول والبصاق ، كذا رزقوا منها (١) الخ) وصله ابن أبي حاتم من طريقه مرفقا دون أوله ، وأخرج من طريق مجاهد نحوه وزاد « ومن المني والولد ، ومن طريق قتادة سكن قال « من الأذى والاشم ، وروى هذا عن قتادة موصولا قال : عن أبي نضرة عن أبي سعيد مرفوعا ، ولا يصح إسناده . وأخرج الطبري نحوه ذلك من عطاء وأتم منه ، وروى ابن أبي حاتم أيضا من طريق يحيى بن أبي كثير قال « يطوف الولدان على أهل الجنة بالفواكه فيأكلونها ، ثم يؤتون بمثلها ، فيقول أهل الجنة هذا الذي أبتغونا به أنفسا ، فيقولون لهم كلوا فان اللون واحد والطعم مختلف ، وقيل المراد بالقبلية هنا ما كان في الدنيا . وروى ابن أبي حاتم أيضا والطبري ذلك من طريق السدي بأسانيد قال « أتوا بالثمرة في الجنة ، فلما نظروا اليها قالوا هذا الذي رزقنا من قبل في الدنيا ، ورجح

(١) قال مصحح طبعة بولاق : نسخ المتن التي أبدلتها ليس فيها لفظ «لها»

هذا الطبري من جهة ما ذات عليه الآية من محرم قولهم ذلك في كل ما رزقوه قال فيدخل في ذلك أول رزق رزقوه فيتمين أن لا يكون قبله الا ما كان في الدنيا . **قوله** (يشبه بعضه بعضا ويختلف في الطعم) هو كقول ابن عباس ليس في الدنيا ما في الجنة الا الاسماء . وقال الحسن : معنى قوله دمتنا بها ، أى خيارا لا رداة فيه . (تنبيه) : وقع في رواية الكشميني هذا الذي رزقنا من قبل أئتنا ، وغيره دأوتنا ، وهو الصواب ، قال ابن التين : هو من أوتيته بمعنى أعطيته ، وليس من أئته بالقصر بمعنى جئته . **قوله** (قطوفها : يقطفون كيف شاءوا . دانية : قريبة) أما قوله د يقطفون كيف شاءوا ، فرواه عبد بن حميد من طريق اسرائيل عن أبي إسحق عن البراء قال في قوله قطوفها دانية قال : يتناول منها حيث شاء ، وأما قوله دانية قريبة فرواه ابن أبي حاتم من طريق الثوري عن أبي إسحق عن البراء أيضا ، ومن طريق قتادة قال : دنت فلا يرد أيديهم عنها بعد ولا شوك . **قوله** (الاراتك السر) رواه عبد بن حميد باسناد صحيح من طريق حصين عن مجاهد عن ابن عباس قال : الاراتك السر في الحجال . ومن طريق منصور عن مجاهد نحوه ولم يذكر ابن عباس . ومن طريق الحسن ومن طريق عكرمة جميعا أن الاريكة هي الحجلة على السرير . وعن ثعلب الاريكة لا تكون الا سرا متخذة في قبة عليه شواره . **قوله** (وقال الحسن : النضرة في الوجه والسرور في القلب) رواه عبد بن حميد من طريق مبارك بن فضالة عن الحسن في قوله تعالى (ولقاهم نضرة وسرورا) فذكره . **قوله** (وقال مجاهد : سلسيلا حديدة الجرية) وصله سعيد بن منصور وعبد بن حميد من طريق مجاهد ، وحديدة بفتح المهملة وبدالين مهملتين أيضا أى قوية الجرية . وذكر عياض أن القابسي رواها « حريدة » براء بدل الدال الاولى وفسرها بليئة ، قال : والذي قاله لا يعرف وإنما فسروا السلسيل بالسهلة اللينة الجرية . قلت : يشير بذلك الى تفسير قتادة ، رواه عبد بن حميد عنه قال في قوله تعالى (عينا فيها تسمى سلسيلا) قال سلسلة لهم يصرفونها حيث شاءوا . وقد روى عبد بن حميد أيضا عن مجاهد قال : تجري شبه السيل ، وهذا يؤيد رواية الأصيلي أنه أراد : قوة الجري ، والذي يظهر أنهما لم يتواردا على محل واحد بل أراد مجاهد صفة جرى العين ، وأراد قتادة صفة الماء . وروى ابن أبي حاتم عن عكرمة قال : السلسيل اسم العين المذكورة وهو ظاهر الآية ، ولكن استبعد لوقوع الصرف فيه ، وأبعد من زعم أنه كلام مفصول من فعل أمر واسم مفعول . **قوله** (غول : وجع البطن . يزفون : لانهب عقولهم) رواه عبد بن حميد من طريق مجاهد قال في قوله لافها غول ولاهم عنها يزفون فذكره . **قوله** (وقال ابن عباس : دهاقا ممتلئة) وصله عبد بن حميد من طريق عكرمة عنه قال : الكأس الدهاق الممتلئة المتتابعة ، وسيأتي في أيام الجاهلية من وجه آخر . **قوله** (كواعب : نواهد) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال في قوله تعالى (كواعب أترابا) قال : نواهد انتهى . وهو جمع ناهد والناهد هي التي بدا نهدا . **قوله** (الرحيق الخمر) وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (رحيق مختوم) قال الخمر ختم بالمسك ، وقيل : الرحيق هو الخالص من كل شيء . **قوله** (التسليم يملو شراب أهل الجنة) وصله عبد بن حميد باسناد صحيح عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : التسليم يملو شراب أهل الجنة ، وهو صرف المقرين ، ويمزج لأصحاب اليمين . **قوله** (ختامه طينه مسك) وصله ابن أبي حاتم من طريق مجاهد في قوله (ختامه مسك) قال : طينه مسك . قال ابن القيم في « حادى الارواح » تفسير مجاهد هذا يحتاج إلى تفسير ، والمراد ما يبقى آخر الإناء من الدردي مثلا . قال وقال بعض الناس معناه آخر

شربهم يختم برائحة المسك . قلت : هذا أخرجه ابن أبي حاتم أيضا من طريق أبي الدرداء قال في قوله ختامه مسك قال هو شراب أبيض مثل الفضة يختمون به آخر شراهم ، وعن سعيد بن جبير : ختامه آخر طممه . **قوله** (نضاختان قياضتان) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . **قوله** (يقال موضونة منسوجة ، منه وضين الناقة) هو قول الفراء ، قال في قوله « موضونة » أى منسوجة ، وإنما سميت العرب وضين الناقة وضينا لانه منسوج . وقال أبو عبيدة في المجاز في قوله (على سرر موضونة) يقال متداخلة كما يوصل حلق الدرع بعضها في بعض مضاعفة . قال : والوضين البطان إذا نسج بعضه على بعض مضاعفا ، وهو وضين في موضع موضون . وروى ابن أبي حاتم من طريق الضحاك في قوله (موضونة) قال : التوضين التشبيك والنسج ، يقول وسطها مشبك منسوج . ومن طريق عكرمة في قوله (موضونة) قال : مشبكة بالدر والياقوت : **قوله** (والكوب مالا أذن له ولا عروة ، والابريق ذوات الآذان والعري) هو قول الفراء سواء ، وروى عبد بن حميد من طريق قتادة قال : الكوب الذى دون الابريق ليس له عروة . **قوله** (عربا مثقلة) أى مضمومة الراء (واحدها عروب مثل صبور وصبر) أى على وزنه ، وهذا قول الفراء ، وحكى عن الأعمش قال : كنت أسمهم يقولون (عربا) بالتخفيف وهو كالرسل والرسل بالتخفيف فى لغة تميم وبكر ، قال الفراء والوجه التثقيل لأن كل فعل أو فعليل أو فعال جمع على هذا المثال فهو منقل مذكرا كان أو مؤنثا ، قلت : مرادهم بالتثقيل الضم وبالتخفيف الاسكان . **قوله** (يسميا أهل مكة العربية الخ) جزم الفراء بأنها الغنجة . وأخرجه ابن أبي حاتم عن عكرمة ومن طريق بريدة قال : هى الشكلة بلغة أهل مكة والمغنوجة بلغة أهل المدينة ، ومثله في كتاب مكة للغاكهى ، وروى ابن أبي حاتم من طريق زيد بن أسلم قال : هى الحسنة الكلام ، ومن طريق جعفر بن محمد عن أبيه عن جده مرفوعا « العرب كلامهن عربى » وهو ضعيف منقطع ، وأخرج الطبرى من طريق تميم بن حذام في قوله « عربا » قال : العربية الحسنة التبعيل ، كانت العرب تقول إذا كانت المرأة حسنة التبعيل انها لعربية . ومن طريق عبد الله بن عبيد ابن عمير المسكى قال : العربية التى تشبه زوجها ، ألا ترى أن الرجل يقول للناقة إنها لعربية . **قوله** (وقال مجاهد : روح جنة ورجاء ، والريحان الرزق) يريد تفسير قوله تعالى (فروح وريحان) قال الفريابي : حدثنا ورفاه عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (فروح وريحان) قال جنة (وريحان) قال رزق . وأخرجه البيهقي في الشعب من طريق آدم عن ورفاه بسنده بلفظ (فروح وريحان) قال الروح جنة ورجاء ، والريحان رزق . **قوله** (والمنضود الموز والمنضود الموقر حملا ، ويقال أيضا الذى لاشوك له) وصله الفريابي والبيهقي عن مجاهد في قوله (وطلح منضود) قال الموز المتراكم . والسدر المنضود الموقر حملا . ويقال أيضا الذى لاشوك فيه ، وذلك لأنهم كانوا يعجبون بوج وظلاله من طلع وسدر . قلت : وج بفتح الواو وتشديد الجيم باطائف ، وكأن عياضا لم يقف على ذلك فزعم في أواخر المشارق أن الذى وقع في البخارى تخليط ، قال : والصواب والطلح الموز والمنضود الموقر حملا الذى نضد بعضه على بعض من كثرة حملة . كذا قال ، وقد نقل الطبرى القولين عن جميع من العلماء بأسانيدهم ، فنقل الأول عن مجاهد والضحاك وسعيد بن جبير ، ونقل الثانى عن ابن عباس وقاتدة وعكرمة وقسامة بن زهير وغيرهم ، وكأن عياضا استبعد تفسير الخضد بالثقل لأن الخضد فى اللغة القطع ، وقد نقل أهل اللغة أيضا أن الخضد الثنى ، وعليه يحمل التأويل الاول أى أنه من كثرة حملة انثنى ، وأما التأويل الذى ذكره

هو فقد نقل الطبري اتفاق أهل التأويل من الصحابة والتابعين على أن المراد بالطلع المنصور الموز ، وأسند عن علي أنه كان يقولها والطلع بالعين ، قال فقيله : أفلا تغيرها ؟ قال : إن القرآن لا يحتاج اليوم فظهر بذلك قساد الاعتراض ، وإن الذي وقع في الأصل هو الصواب والله أعلم . **قوله** (والعرب المحبيات إلى أزواجهن) كذا أخرجه عبد بن حميد والفريابي والطبري وغيرهم من طريق مجاهد وغيره ، ورواه الفريابي من وجه آخر عن مجاهد قال : العرب العواشق ، وأخرج الطبري نحوه عن أم سلمة مرفوعا . **قوله** (مسكوب جـ) يريد تفسير قوله تعالى (وما مسكوب) وقوله (وفرش مرفوعة) بعضها فوق بعض ، وصله والذي قبله الفريابي أيضا عن مجاهد . وقال أبو عبيدة في الجواز : المرفوعة العالية ، تقول بناء مرتفع أى عال . وروى ابن حبان والترمذي من حديث أبي سعيد الخدري في قوله وفرش مرفوعة قال : ارتفاعها مسيرة خمسمائة عام ، قال القرطبي : معناه أن الفرش الدرجة وهذا القدر ارتفاع ، قال : وقيل المراد بالفرش المرفوعة النساء المرتفعات القدر الحسنين وجمالهن . **قوله** (لغوا باطلا ، تأنيبا لكذاب) يريد تفسير قوله تعالى (لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما) وقد وصله أيضا الفريابي عن مجاهد كذلك . **قوله** (أفنان أغصان) يريد تفسير قوله تعالى (ذواتا أفنان) وقوله (وجنى الجنة دان) ما يجتنى من قريب ، وصل ذلك الطبري عن مجاهد ، وعن الضحاك معنى أفنان ألوان من الفاكهة وواحدها على هذا فن وعلى الأول فن ، وقوله (مدهامتان) سوداوان من الرى ، وصله الفريابي عن مجاهد بلفظ د مسوداتان ، وقال الفراء : قوله (مدهامتان) معنى خضراوان إلى السواد من الرى ، وعن عطية : كادتا أن تسكونا سوداوين من شدة الرى وهما خضراوان إلى السواد . ثم ذكر المصنف في الباب ستة عشر حديثا : الأول حديث ابن عمر في عرض مقعد الميت عليه ، وقد تقدم شرحه في أواخر الجناز ، وهو من أوضح الأدلة على مقصود الترجمة ، وقوله في آخره دفن أهل النار ، زاد إبراهيم بن شريك عن أحمد بن يونس شيخ البخاري فيه د حتى يبعثه الله يوم القيامة ، أخرجه الاسماعيلي ، وقد تقدمت هذه الزيادة أيضا والكلام عليها في الجناز . الثاني حديث أبي رجا وهو المطاردى عن عمران بن حصين في أكثر أهل الجنة ، وسيأتى شرحه في كتاب الرقاق مع بيان الاختلاف فيه على أبي رجا ، والغرض منه هنا قوله د اطلعت في الجنة ، فانه يدل على أنها موجودة حالة اطلاعه ، وهو مقصود الترجمة . ود سلم ، بفتح المهملة وسكون اللام وذرير ، بوزن عظيم أوله زاي بعدها راء وآخره راء أيضا . الثالث حديث أبي هريرة في قصة القصر الذي رأى لعمر في الجنة ، وسيأتى شرحه في مناقبه ، والغرض منه قوله د رأيته في الجنة ، وهذا وإن كان مناهما لسكن رؤيا الأنبياء حق ، ومن ثم أعمل حكم غيره عمر حتى امتنع من دخول القصر . وقد روى أحمد من حديث معاذ قال د إن عمر من أهل الجنة ، وذلك أن النبي ﷺ كان ما يرى في يقظته أو نومه سواء ، وأنه قال د بينما أنا في الجنة إذ رأيت فيها جارية فقلت : لمن هذه ؟ فقيل لعمر بن الخطاب ، . الرابع حديث أبي موسى د الخيمة درة مجوفة طوطا ، كذا للأكثر والسرخسي والمستحلى د در مجوف طوله ، وقع ههنا بصيغة المذكر ، ووجه أن المقصود معنى الخيمة وهو الشيء السائر وهو ذلك ، وسيأتى شرح هذا الحديث في تفسير سورة الرحمن ، وقوله د وقال أبو عبد الصمد والحارث بن عبيد عن أبي عمران ستون ميلا ، يعنى أنهما روي هذا الحديث بهذا الإسناد فقالا د ستون د بدل قول هام د ثلاثون د وطريق أبي عبد الصمد وهو عبد العزيز ابن عبد الصمد العمى وصلها المؤلف هناك ، وطريق الحارث بن عبيد وهو ابن قدامة وصلها مسلم ولفظه د إن

العبد في الجنة لحقيقة من لؤؤة مجوفة طولها ستون ميلا . الحديث الخامس حديث أبي هريرة فيما أعد لأهل الجنة سياقي شرحه في تفسير سورة السجدة . الحديث السادس والسابع حديث أبي هريرة في صفة أهل الجنة أورده من طريقين ، وقد ذكره من طريق ثالثة سياقي في هذا الباب أيضا ، وقد ذكر بعضه في صفة آدم من وجه رابع . قوله أول زمرة (أي جماعة) . قوله (صورتهم على صورة القمر ليلة البدر) أي في الاضاءة ، وسياقي بيان ذلك في الرقاق بلفظ يدخل الجنة من أمي سبعون ألفا تضيء وجوههم إضاءة القمر ليلة البدر ، وفي الرواية الثانية هنا ، والذين على أترم كإشد كوكب إضاءة ، زاد مسلم في رواية أخرى ثم هم بعد ذلك منازل . قوله (لا يصبقون فيها ولا يمتخطون ولا يتغوطون) زاد في صفة آدم د ولا يبولون ولا يتفلون ، وفي الرواية الثانية د لا يسقمون ، وقد اشتمل ذلك على نفي جميع صفات النقص عنهم . ولمسلم من حديث جابر د يأكل أهل الجنة ويشربون ولا يبولون ولا يتغوطون طعامهم ، ذلك جشاء كريح المسك ، وكأنه مختصر عما أخرجه النسائي من حديث زيد بن أرقم قال د جاء رجل من أهل الكتاب فقال : يا أبا القاسم تزعم أن أهل الجنة يأكلون ويشربون ، قال نعم ، إن أحدهم ليعطى قوة مائة رجل في الأكل والشرب والجماع ، قال : الذي يأكل ويشرب تكون له الحاجة وليس في الجنة أذى ، قال : تكون حاجة أحدهم رشحا يفيض من جلودهم كرشح المسك ، وسمى الطبراني في روايته هذا السائل ثعلبة بن الحارث ، قال ابن الجوزي : لما كانت أغذية أهل الجنة في غاية اللطافة والاعتدال لم يكن فيها أذى ولا فضلة تستقدر ، بل يتولد عن تلك الأغذية طيب ريح وأحسنه . قوله (آنيتهم فيها الذهب) زاد في الرواية الثانية د والفضة ، وقال في الامشاط عكس ذلك ، وكأنه اكتفى في الموضوعين بذكر أحدهما عن الآخر فانه يحتمل أن يكون الصنفان لكل منهما ، ويحتمل أن يكون أحد الصنفين لبعضهم والآخر للبعض الآخر ، ويؤيده حديث أبي موسى مرفوعا د جنتان من ذهب آنيتهما وما فيهما وفضة آنيتهما وما فيهما ، الحديث متفق عليه ، ويؤيد الأول ما أخرجه الطبراني باسناد قوى عن أنس مرفوعا ان أدنى أهل الجنة درجة لمن يقوم على رأسه عشرة آلاف غلام بيد كل واحد صفحتان واحدة من ذهب والاخرى من فضة الحديث . (تنبيه) : المشط بثلاث الميم والأصح ضمها . قوله (وبجمرهم الآلوة) الآلوة العود الذي يبخر به ، قيل جعلت بجمرهم نفس العود ، لسكن في الرواية الثانية د ووقود بجمرهم الآلوة ، فعل هذا في رواية الباب تجوز ، ووقع في رواية الصنفاني بعد قوله الآلوة د قال أبو النيمان يعني العود ، والجمر جمع بحرة وهي المبخرة سميت بحرة لأنها يوضع فيها الجمر ليفوح به ما يوضع فيها من البخور ، والآلوة بفتح الهمزة ويجوز ضمها وبضم اللام وتشديد الواو وحكى ابن التين كسر الهمزة وتخفيف الواو والهمزة أصلية وقيل زائدة ، قال الاصمعي أراها فارسية عربت . وقد يقال إن رائحة العود إنما تفوح بوضعه في النار والجنة لا نار فيها ومن ثم قال الاسماعيل بعد تخريج الحديث المذكور : ينظر هل في الجنة نار ؟ وبجواب باحتمال أن يشتعل بغير نار بل بقوله كن ، وإنما سميت بحرة باعتبار ما كان في الأصل ، ويحتمل أن يشتعل بنار لا ضرر فيها ولا إحراق ، أو يفوح بغير اشتعال ، ونحو ذلك ما أخرجه الترمذي من حديث ابن مسعود مرفوعا د ان الرجل في الجنة ليشتهي الطير فيخرب بين يديه مشويا ، وفيه الاحتمالات المذكورة ، وقد ذكر نحو ذلك ابن القيم في الباب الثاني والاربعين من د حادي الارواح ، وزاد في الطير أو يشوى خارج الجنة أو بأسباب قدرت لانضاجه ولا تتعين النار ، قال : وقريب من ذلك قوله تعالى (ثم وأزواجهم في ظلال أكلها دائم وظلها) وهي لاشمس فيها ، وقال الفرطبي : قد يقال أي حاجة لهم إلى المشط وهم مرد

وشعورهم لا تنسخ؟ وأي حاجة لهم إلى البخور وريحهم أطيب من المسك؟ قال: ويحجب بأن نعيم أهل الجنة من أكل وشرب وكسوة وطيب ليس عن ألم جوع أو ظمأ أو عرى أو قن، وإنما هي لذات متتالية ونعم متوالية، والحكمة في ذلك أنهم ينعمون بنوع ما كانوا يتنعمون به في الدنيا. وقال النووي: مذهب أهل السنة أن تنعم أهل الجنة على هيئة تنعم أهل الدنيا إلا ما بينهما من التفاضل في اللذة، ودل الكتاب والسنة على أن نعيمهم لا انقطاع له. **قوله** (واسأل واحد منهم زوجتان) أي من نساء الدنيا، فقد روى أحمد من وجه آخر عن أبي هريرة مرفوعاً في صفة أدنى أهل الجنة منزلة، وإن له من الخور العين ثلاثين وسبعين زوجة سوى أزواجه من الدنيا، وفي سننه شهر بن حوشب وفيه مقال، ولأبي يعلى في حديث الصور الطويل من وجه آخر عن أبي هريرة في حديث مرفوع: فيدخل الرجل على ثلاثين وسبعين زوجة مما ينشئ الله وزوجتين من ولد آدم، وأخرجه الترمذي من حديث أبي سعيد رفعه: أن أدنى أهل الجنة الذي له ثمانون ألف خادم وثلاث وسبعون زوجة، وقال غريب، ومن حديث المقدم بن معد يكرب عنده: للشهيد ست خصال، الحديث وفيه: ويتزوج ثلاثين وسبعين زوجة من الخور العين، وفي حديث أبي أمامة عند ابن ماجه والداري رفعه: ما أحد يدخل الجنة إلا لزوجته الله ثلاثين وسبعين من الخور العين وسبعين وثلاثين من أهل الدنيا، وسنده ضعيف جداً، وأكثر ما وقفت عليه من ذلك ما أخرج أبو الشيخ في العظمة، والبيهقي في البعث، من حديث عبد الله بن أبي أوفى رفعه: أن الرجل من أهل الجنة ليزوج خمسمائة حوراء أو أنه ليفضي إلى أربعة آلاف بكر وثمانية آلاف ثيب، وفي الطبراني من حديث ابن عباس: أن الرجل من أهل الجنة ليفضي إلى مائة عذراء، وقال ابن القيم: ليس في الأحاديث الصحيحة زيادة على زوجتين سوى ما في حديث أبي موسى: أن في الجنة للؤمن الخيمة من لؤلؤة له فيها أهليون يطوف عليهم، قلت: الحديث الأخير صححه الضياء، وفي حديث أبي سعيد عند مسلم في صفة أدنى أهل الجنة ثم يدخل عليه زوجاته، والذي يظهر أن المراد أن أقل ما لكل واحد منهم زوجتان، وقد أجاب بعضهم باحتمال أن تكون التثنية تنظيراً لقوله جنتان وعينان ونحو ذلك، أو المراد تثنية التكثير والتعظيم نحو لييك وسعديك، ولا يخفى ما فيه. واستدل أبو هريرة بهذا الحديث على أن النساء في الجنة أكثر من الرجال كما أخرجه مسلم من طريق ابن سيرين عنه، وهو واضح لكن يعارضه قوله **في** في حديث الكسوف المتقدم: رأيتكن أكثر أهل النار، ويحجب بأنه لا يلزم من أكثريتهن في النار نفي أكثريتهن في الجنة، لكن يشكل على ذلك قوله **في** في الحديث الآخر: اطلعت في الجنة فرأيت أقل ساكنها النساء، ويحتمل أن يكون الراوي رواه بالمعنى الذي فهمه من أن كونهن أكثر ساكني النار يلزم منه أن يكن أقل ساكني الجنة، وليس ذلك بلازم لما قدمته، ويحتمل أن يكون ذلك في أول الأمر قبل خروج العصاة من النار بالشفاعة، والله أعلم. (تنبيه): قال النووي كذا وقع زوجتان بناءً التأكيد وهي لغة تكررت في الحديث والأكثر خلافها وبه جاء القرآن. وذكر أبو حاتم السجستاني أن الاصمعي كان ينكر زوجة ويقول إنما هي زوج، قال فأثبته قول الفرزدق:

وان الذي يسعى ليفسد زوجتي لساع إلى أسد الشرى يستقبلها

قال فسكت. ثم ذكر له شواهد أخرى. **قوله** (من سوقهما من وراء اللحم) في الرواية الثالثة: والمظم، والمخ: نعم الميم وتشديد المعجمة ما في داخل المظم، والمراد به وصفها بالصفاة البالغ وأن ما في داخل المظم لا يستتر

بالعظم والحم والجلد . ووقع عند الترمذي د ليرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها ، ونحوه لأحد من حديث أبي سعيد وزاد : ينظر وجهه في خدها أصنى من المرأة ، . **قوله** (قلب واحد) في رواية الأكثر بالإضافة ، وللمستمل بالتونين د قلب واحد ، وهو من التشبيه الذي حذف أداته أى كقلب رجل واحد ، وقد فسره بقوله د لا تحاسد بينهم ولا اختلاف ، أى أن قلوبهم طهرت عن مذموم الاخلاق . **قوله** (يسبحون الله بكرة وعشيا) أى قدرهما ، قال القرطبي : هذا التسبيح ليس عن تكليف وإلزام ، وقد فسره جابر في حديثه عند مسلم بقوله د يلهمون التسبيح والتكبير كما يلهمون النفس ، ووجه التشبيه أن تنفس الانسان لا كلفة عليه فيه ولا بدله منه ، لجعل تنفسهم تسبيحا ، وسببه أن قلوبهم تنورت بمعرفة الرب سبحانه وامتلات بحبه ، ومن أحب شيئا أكثر من ذكره . وقد وقع في خبر ضعيف د أن تحت العرش ستارة معلقة فيه ثم تطوى ، فإذا نشرت كانت علامة البكور ، وإذا طويت كانت علامة العشى ، . **قوله** في آخر الرواية الثانية (قال مجاهد : الأبقار أول الفجر والعشى ميل الشمس إلى أن - أراه - تغرب) كذا في الأصل ، وكان المصنف شك في لفظ تغرب فأدخل قبلها أراه وهو بضم الهجمة أى أظنه فهى جملة معترضة بين أن والفعل ، وقد وصله عبد بن حميد والطبري وغيره من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد بلفظ د إلى أن تغيب ، وهو بالمعنى الذى ظنه المصنف ، قال الطبري د الأبقار ، مصدر تقول أبكر فلان في حاجته بذكر ابكارا إذا خرج من بين طلوع الفجر إلى وقت الضحى ، وأما العشى فن بعد الزوال قال الشاعر :

فلا الظل من برد الضحى يستطيعه ولا النوى من برد العشى يندوق

قال : والنوى يكون من عند زوال الشمس وبقنأى بمغيبها . الحديث الثامن حديث سهل بن سعد في عدد من يدخل الجنة بغير حساب ، وسيأتى شرحه في الرقاق ان شاء الله تعالى . الحديث التاسع حديث أنس د أهدى للنبي ﷺ حبة سندس ، الحديث ، وسيأتى شرحه في كتاب اللباس ومضى معظمه في كتاب الهبة ، والغرض منه هنا ذكر مناديل سهل بن معاذ في الجنة . الحديث العاشر حديث البراء بن عازب في ذلك ، وذكره عقب حديث أنس لأن في حديث أنس تعجب الناس منها ، وبين ذلك في حديث البراء حيث وقع فيه د فجعلوا يعجبون من حسنه وليته ، وسيأتى شرحه أيضا في اللباس ان شاء الله تعالى . الحديث الحادى عشر حديث سهل بن سعد د موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها ، وقد تقدم شرحه في أول الجهاد من حديث أنس . الحديث الثانى عشر حديث أنس د ان في الجنة لشجرة ، . **قوله** (حدثنا روح بن عبد المؤمن) هو بفتح الراء وهو بصرى مشهور وكذا بقية رجال الاسناد وسعيد هو ابن أبى عروبة ، وليس لروح بن عبد المؤمن في البخارى سوى هذا الحديث الواحد ، وقد أخرجه الترمذي من طريق معمر عن قتادة وزاد في آخر الحديث د وان شئتم فافروا وظل مدود ، . الحديث الثالث عشر حديث أبى هريرة في ذلك ، وفيه الزيادة المشار إليها ، وفيه د ولقاب قوس ، وهذا الاخير تقدم في الجهاد مع الكلام عليه ، والشجرة المذكورة قال ابن الجوزى : يقال انها طوبى (قلت) وشاهد ذلك في حديث عتبة بن عبد السلى عنه أحمد والطبراني وابن حبان ، فهذا هو المعتمد خلافا لما قال إنما فكرت للتنبية على اختلاف جنسها بحسب شهوات أهل الجنة . **قوله** (يسير الراكب) أى أى راكب فرض ، ومنهم من حمله على الوسط المعتدل ، وقوله د فى ظلها ، أى فى نعيمها وراحتها ومنه قولهم عيش ظليل ، وقيل معنى ظلها ناحيتها وأشار بذلك إلى امتدادها

ومنه قولهم أنا في ظلك أي ناحيتك ، قال القرطبي والمحوج إلى هذا التأويل أن الظل في عرف أهل الدنيا ما بقي من حر الشمس وأذاها وليس في الجنة شمس ولا أذى ، ودوى ابن أبي حاتم وابن أبي الدنيا في صفة الجنة عن ابن عباس قال : الظل الممدود شجرة في الجنة على ساق قدر ما يسير الراكب المجد في ظلها مائة عام من كل نواحيها فيخرج أهل الجنة يتحدثون في ظلها فيشتمى بعضهم الله فيريحهم فيحرك تلك الشجرة بكل لحو كان في الدنيا . الحديث الرابع عشر تقدم في السادس . الحديث الخامس عشر حديث البراء « لما مات إبراهيم - يعني ابن النبي ﷺ - فقال النبي ﷺ : إن له مرضعا في الجنة ، وقد تقدم الكلام عليه في الجنائز . الحديث السادس عشر حديث أبي سعيد في تفاضل أهل الجنة ، قوله (عن صفوان بن سليم) عند مسلم في رواية ابن وهب عن مالك أخبرني صفوان ، وهذا من صحيح أحاديث مالك التي ليست في الموطأ ، وروى أبو يونس بن سويد فرواه عن مالك عن زيد بن أسلم بدل صفوان ذكره الدارقطني في « الغرائب » ، وكأنه دخل له إسناد حديث في إسناد حديث ، فإن رواية مالك عن زيد بدل صفوان ، فهذا السند وقفت عليه في حديث آخر سيأتي في أواخر الرقاق وفي التوحيد . قوله (عن أبي سعيد) في رواية فليح عن هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة أخرجه الترمذي وصححه وابن خزيمة ، ونقل الدارقطني في « الغرائب » عن الذهلي أنه قال : لست أدفع حديث فليح ، يجوز أن يكون عطاء بن يسار حدث به عن أبي سعيد وعن أبي هريرة انتهى . وقد رواه أبو يونس بن سويد عن مالك فقال عن أبي حازم عن سهل بن سعد ذكره الدارقطني في « الغرائب » ، وقال إنه وهم فيه أيضا ، قلت ولكنه له أصل من حديث سهل بن سعد عند مسلم ويأتي أيضا في « باب صفة أهل الجنة والنار » في الرقاق من حديث سهل أيضا لكنه مختصر عند الشيخين . قوله (يترامون) (١) في رواية لمسلم « يرون » ، والمعنى أن أهل الجنة تتفاوت منازلهم بحسب درجاتهم في الفضل ، حتى أن أهل الدرجات العليا إبراهيم من هو أسفل منهم كالنجوم . وقد بين ذلك في الحديث بقوله « لتفاضل ما بينهم » . قوله (الدرر) هو النجم الشديد الاضاءة ، وقال الفراء : هو النجم العظيم المقدار ، وهو بضم المهملة وكسر الراء المشددة بعدها تحتانية ثقيلة وقد تسكن وبعدها همزة ومد وقد يكسر أوله على الحالين فتلك أربع لغات ، ثم قيل إن المعنى مختلف ، فبالتشديد كأنه منسوب إلى الدر لبياضه وضياؤه ، وبالهزيم كأنه مأخوذ من درأ أي دفع لاندفاعه عند طلوعه . ونقل ابن الجوزي عن الكسائي تثليث الدال قال : فبالضم نسبة إلى الدر وبالكسر الجارى وبالفتح اللامع . قوله (الغابر) كذا الأكثر وفي رواية الموطأ الغابر بالتحنانية بدل الموحدة ، قال عياض كأنه الداخل في الغروب . وفي رواية الترمذي « الغارب » ، وفي رواية الاصيل بالمهملة والزاي ، قال عياض : معناه الذي يبعد للغروب ، وقيل معناه الغائب ، ولكن لا يحسن هنا لأن المراد أن بعده عن الأرض كبعد غرف الجنة عن ربضها في رأى العين ، والرواية الأولى هي المشهورة ، ومعنى الغابر هنا الذهاب ، وقد فسره في الحديث بقوله « من المشرق إلى المغرب » ، والمراد بالافق السماء وفي رواية مسلم من الأفق من المشرق أو المغرب ، قال القرطبي من الأولى لا ابتداء النهاية أو هي للطرفية ، ومن الثانية مبينة لها ، وقد قيل إنها ترد لانتها الغاية أيضا قال : وهو خروج عن أصلها وليس معروفا عند أكثر النحويين ، قال : ووقع في نسخ البخاري « إلى المشرق » وهو أوضح ، ووقع في

(١) كذا في نسخ الفرج وهي روايته التي شرح عليها ، وأما رواية أبي ذر فهي « إن أهل الجنة يترامون » ، يوزن بفعلون

رواية سهل بن سهل هند مسلم « كما تراءون الكوكب الدري في الأفق الشرقي أو الغربي ، واستشكله ابن التين وقال
انما تغور الكواكب في المغرب خاصة فكيف وقع ذكر المشرق ؟ وهذا مشكل على رواية الغابر بالتحتمانية ، وأما
بالموحدة فالغابر يطلق على الماضي والباقي فلا إشكال . **قوله** (قال بلى) قال القرطبي : بلى حرف جواب وتصديق ،
والسياق يقتضي أن يكون الجواب بالإضراب عن الأول وإيجاب الثاني ، فلعلها كانت بل فقيرت ببلى ، وقوله
« رجال » خبر مبتدأ محذوف تقديره وهم رجال ، أى تلك المنازل منازل رجال آمنوا . قلت : حكى ابن التين أن
في رواية أبي ذر « بل ، بدل بلى ، ويمكن توجيهه « بلى » بأن التقدير نعم هى منازل الانبياء بإيجاب الله تعالى لهم
ذلك . ولكن قد يتفضل الله تعالى على غيرهم بالوصول إلى تلك المنازل . وقال ابن التين : يحتمل أن تكون بلى
جواب النفي في قولهم لا يبلغها غيرهم ، وكأنه قال : بلى يبلغها رجال غيرهم . **قوله** (وصدقوا المرسلين) أى حق
تصديقهم وإلا لكان كل من آمن بالله وصدق رسوله وصل إلى تلك الدرجة وليس كذلك ، ويحتمل أن يكون التنكير
في قوله رجال يشير إلى ناس مخصوصين موصوفين بالصفة المذكورة ، ولا يلزم أن يكون كل من وصف بها كذلك
لاحتمال أن يكون لمن بلغ تلك المنازل صفة أخرى ، وكأنه سكت عن الصفة التى اقتضت لهم ذلك ، والسرفيه أنه قد
يبلغها من له عمل مخصوص ، ومن لا عمل له كان بلوغها إنما هو برحمة الله تعالى . وقد وقع في رواية الترمذى من
وجه آخر عن أبي سعيد « وان أبا بكر وعمر لمنهم وأنهما » ، وروى الترمذى أيضا عن علي مرفوعا « ان في الجنة
لغرفا ترى ظهورها من بطونها وظهورها من أعرايها لمن هو يارسول الله ؟ قال : هى لمن ألان الكلام
وآدام الصيام ، وصلى بالليل والناس نيام » . وقال ابن التين : قيل ان المعنى أنهم يبلغون درجات الانبياء . وقال
الداودى يعنى أنهم يبلغون هذه المنازل التى وصف ، وأما منازل الانبياء فانها فوق ذلك . قلت : وقع في حديث
أبي هريرة عند أحمد والترمذى « قال بلى والذى نفسى بيده ، وأقوام آمنوا بالله ورسوله ، هكذا فيه بزيادة الواو
المعاطفة ففسد تأويل الداودى . والله المستعان . ويحتمل أن يقال : إن الغرف المذكورة لهذه الأمة ، وأما من
دونهم فهم الموحدون من غيرهم ، أو أصحاب الغرف الذين دخلوا الجنة من أول وهلة ، ومن دونهم من دخل
بالشفاعة . ويؤيد الذى قبله قوله في صفتهم « هم الذين آمنوا بالله وصدقوا المرسلين ، وتصديق جميع المرسلين إنما
يتحقق لأمة محمد ﷺ بخلاف من قبلهم من الأمم فانهم وان كان فيهم من صدق بمن سيحى من بعده من الرسل
فهو بطريق التوقع لا بطريق الواقع ، والله أعلم

٩ - باب صفة أبواب الجنة

وقال النبي ﷺ « مَنْ أَتَقَّ زَوْجَيْنِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الْجَنَّةِ » . فيه عبادة عن النبي ﷺ

٢٢٥٧ - **حَرْشُ** سعيد بن أبي مريم حدثنا محمد بن مطرف قال حدثني أبو حازم عن سهل بن سعد

رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « في الجنة ثمانية أبواب ، فيها باب يُسَمَّى الرِّبَّانَ لا يدخله إلا الصائمون ،

قوله (باب صفة أبواب الجنة) هكذا ترجم بالصفة ، ولعله أراد بالصفة العدد أو التسمية ، فانه أورد فيه
حديث سهل بن سعد مرفوعا « في الجنة ثمانية أبواب ، الحديث ، وقال فيه « قال النبي ﷺ من أتفق زوجين في

سبيل الله دعى من باب الجنة ، وأشار بهذا إلى حديث أسنده في الصيام وفي الجهاد من حديث أبي هريرة وفيه : فمن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد ، ومن كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة ، الحديث ، وقد سبق شرح حديث سهل بن سعد في الصيام ، وحديث أبي هريرة فيه وفي الجهاد ، ويأتى بقية شرحه في فضل أبي بكر ان شاء الله تعالى . **قوله** (فيه عبادة) كأنه يشير إلى ما وصله هو في ذكر عيسى من أحاديث الأنبياء من طريق جنادة بن أبي أمية عن عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ قال : من شهد أن لا إله إلا الله ، الحديث وفيه : أدخله الله من أبواب الجنة الثمانية أيها شاء ، ، وقد وردت هذه العدة لأبواب الجنة في عدة أحاديث : منها حديث أبي هريرة المعلق في الباب ، ومنها حديث عبادة المعلق فيه أيضا وعن عمر عند أحمد وأصحاب السنن ، وعن عتبة بن عبيد عند الترمذي وابن ماجه ، وورد في صفة أبواب الجنة أن ما بين المصراعين مسيرة أربعين سنة ، ومن حديث أبي سعيد ومعاوية ابن حيدة ولقيط بن عامر ، وأحاديث الثلاثة عند أحمد وهي مرفوعة ، ولها شاهد عند مسلم من حديث عتبة بن غزوان لكنه موقوف . (تنبيه) : وقع حديث سهل المسند مقاما على الحديثين المعلقين في رواية أبي ذر ، ووقع لغيره تأخير المسند عن المعلقين

٩٠ - باب صفة النار وأنها مخلوقة

(عِشَاقًا) يقال عَشَقَتْ عَيْنُهُ . وَيَسِيقُ الْجَرَحُ . وَكَأَنَّ الْقَسَاقَ وَالْفَيْسِقَ وَاحِدٌ . (غِيلِينَ) : كُلُّ شَيْءٍ غَسَلَتْهُ فُجْرَجَ مِنْهُ شَيْءٌ فَهُوَ غِيلِينَ ، فِغْلِينَ مِنَ الْفَسْلِ ، مِنَ الْجُرْحِ وَالْذَّبْرِ . وَقَالَ عِكْرِمَةُ (حَصَبُ جَهَنَّمَ) : حَطَبٌ بِالْحَبَشِيَّةِ . وَقَالَ غَيْرُهُ : (حَاصِبًا) الرِّيحُ الْعَاصِفُ ، وَالْحَاصِبُ مَا تَرْمِي بِهِ الرِّيحُ ، وَمِنْهُ حَصَبُ جَهَنَّمَ : يُرْمَى بِهِ فِي جَهَنَّمَ . هُمْ حَصَبُهُ ، وَيُقَالُ : حَصَبٌ فِي الْأَرْضِ ذَهَبٌ ، وَالْحَصَبُ مُشْتَقٌّ مِنْ حَصَبَاءِ الْحَجَارَةِ . (صَدِيدٌ) : قَبِيحٌ وَدُمٌ . (حَبَّتْ) : طَفَتُ . (تُورُونُ) : تَسْتَخْرِجُونَ ، أَوْرَيْتُ : أَوْقَدْتُ . (الْمُقَوِّينَ) : الْمُسَافِرِينَ . وَالنَّيْ : الْقَفَرُ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ (صِرَاطُ الْجَحِيمِ) : سَوَاءُ الْجَحِيمِ وَوَسْطُ الْجَحِيمِ . (لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ) : يُخْلَطُ طَائِمُهُمْ وَيَسَاطُ بِالطَّيْمِ . (زَفِيرٌ وَشَهِيْقٌ) : صَوْتُ شَدِيدٌ وَصَوْتُ ضَعِيفٌ . (وَرْدًا) : عِطَاشًا . (غِيَاً) : خُسْرَانًا . وَقَالَ مُجَاهِدٌ (يُنْجَرُونَ) : تُوقَدُ لَهُمُ النَّارُ . (وَنَحَاسٌ) : الصَّفَرُ يُصَبُّ عَلَى رُؤُوسِهِمْ . (يُقَالُ ذُوقُوا) : بَاثِمُوا وَجَرُّوا ، وَلَيْسَ هَذَا مِنْ ذَوْقِ الْقَمِ . (مَارِجٌ) خَالِصٌ مِنَ النَّارِ ، مَرَجَ الْأَمِيرُ رَعِيَّتَهُ إِذَا خَلَّاهُمْ يَبْغُدُو بِمَعْضُومٍ عَلَى بَعْضٍ . (مَرِيَجٌ) : مُلْتَبِسٌ . مَرَجَ النَّاسُ : اخْتَلَطَ . (مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ) : تَرَجَّتْ دَابَّتُكَ تَرَجَّتْ .

٣٢٥٨ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُهَاجِرٍ أَبِي الْحَسَنِ قَالَ سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ وَهْبٍ يَقُولُ : سَمِعْتُ أَبَا ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ فِي سَفَرٍ فَقَالَ : أَبْرِدْ ، ثُمَّ قَالَ : أَبْرِدْ ، حَقَّقًا لِلنَّارِ - بَعْنَى لَلْمُلُولِ -

ثم قال : أبردوا بالصلاة ، فإن شدة الحر من فيح جهنم »

٣٢٥٩ - **حدثنا** محمد بن يوسف **حدثنا** سفيان عن الأعمش عن ذكوان عن أبي سعيد رضي الله عنه

قال « قال النبي ﷺ : أبردوا بالصلاة ، فإن شدة الحر من فيح جهنم »

٣٢٦٠ - **حدثنا** أبو ليان أخبرنا شبيب عن الزهري قال **حدثنا** أبو سلمة بن عبد الرحمن أنه سمع أبا

هريرة رضي الله عنه يقول : قال رسول الله ﷺ « اشتكت النار إلى ربها فقالت : رب أكل بعضي بعضاً ،

فأذن لها بنفسين : نفس في الشتاء ونفس في الصيف ، فأشد ما يجدون من الحر ، وأشد ما يجدون

من الزمهرير »

٣٢٦١ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** أبو عاصم هو للمقدسي **حدثنا** هشام عن أبي جرة الضبي قال

« كنت أجالس ابن عباس بمكة ، فأخذتني الحصى فقال : أبردها عنك بما زعم ، فإن رسول الله ﷺ

قال : هي الحصى من فيح جهنم ، فأبردها بالماء ، أو قال : بما زعم . شك هشام »

٣٢٦٢ - **حدثني** عمرو بن عباس **حدثنا** عبد الرحمن **حدثنا** سفيان عن أبيه عن عباية بن رفاع قال :

أخبرني رافع بن خديج قال « سمعت النبي ﷺ يقول : الحصى من فور جهنم ، فأبردها عنكم بالماء »

[الحديث ٣٢٦٢ - طريقه في : ٥٧٣٦]

٣٢٦٣ - **حدثنا** مالك بن إسماعيل **حدثنا** زهير **حدثنا** هشام عن عروة عن عائشة رضي الله عنها عن

النبي ﷺ قال « الحصى من فيح جهنم ، فأبردها بالماء »

[الحديث ٣٢٦٣ - طريقه في : ٥٧٢٥]

٣٢٦٤ - **حدثنا** مسدد عن يحيى عن عبيد الله قال **حدثني** نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي

ﷺ قال « الحصى من فيح جهنم ، فأبردها بالماء »

[الحديث ٣٢٦٤ - طريقه في : ٥٧٢٣]

٣٢٦٥ - **حدثنا** إسماعيل بن أبي أويس قال **حدثني** مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة

رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « ناركم جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم . قيل : يا رسول الله إن

كانت لكافية ، قال : فضلت عليهن بتسعة وستين جزءاً كلهن مثل حرها »

٣٢٦٦ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** سفيان بن عمرو سمع عطاة يخبر عن صفوان بن يحيى عن أبيه أنه

« سمع النبي ﷺ يقرأ على المنبر (ونادوا يا مالك) »

٣٢٦٧ - حَدَّثَنَا عَلَىُّ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ « قِيلَ لِأَسَامَةَ لَوْ أُتِيتَ فَلَانًا فَكَلَّمْتُهُ ، قَالَ : إِنْكُمْ أَتَرُونَ أَنِّي لَا أَسْكُمُهُ إِلَّا أَسْمُكُمْ ، إِنِّي أَسْكُمُهُ فِي السَّرِّ دُونَ أَنْ أَفْتِخَ بِأَبَا لَا أَسْكُونُ أَوَّلَ مَنْ فَتَحَهُ ، وَلَا أَقُولُ لِرَجُلٍ - أَنْ كَانَ عَلَىَّ أَمِيرًا - إِنَّهُ خَيْرٌ لِلنَّاسِ ، بَعْدَ شَيْءٍ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . قَالُوا : وَمَا سَمِعْتُهُ يَقُولُ ؟ قَالَ : سَمِعْتُهُ يَقُولُ : يُجَاهِدُ بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَأْتِي فِي النَّارِ ، فَتَقْدَحُ لِي أَقْبَابُهُ فِي النَّارِ ، فَيَدُورُ كَمَا يَدُورُ الْحَارُّ بِرَحَاهُ ، فَيَجْتَمِعُ أَهْلُ النَّارِ عَلَيْهِ فَيَقُولُونَ أَيْ فُلَانٌ مَا شَأْنُكَ ؟ أَلَيْسَ كُنْتُ قَامِرُنَا بِالْمَعْرُوفِ وَتَهَانَا مِنَ الْمُسْكَرِ ؟ قَالَ : كُنْتُ أَصْرُكُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا آتِيهِ ، وَأَنْهَاكُمْ عَنِ الْمُسْكَرِ وَآتِيهِ » ، رَوَاهُ عُثْمَانُ عَنْ شُعْبَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ .
[الحديث ٣٢٦٧ - طرفه في : ٧٠٩٨]

قوله (باب صفة النار وأنها مخلوقة) القول فيه كالقول في « باب صفة الجنة ، سواء . قوله (غساقا ، يقال غسقت عينه ، وينسحق الجرح) وهذا مأخوذ من كلام أبي عبيدة ، فإنه قال في قوله تعالى (إلا حميما وغساقا) : الحميم الماء الحار ، والغساق ما همى وسال ، يقال غسقت من العين ومن الجرح ، ويقال عينه تنسقت أى تسيل ، والمراد في الآية ما سال من أهل النار من الصديد ، رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ مِنْ قَوْلِ قَتَادَةَ وَمِنْ قَوْلِ إِبْرَاهِيمَ وَعَطِيَةَ بْنِ سَعْدٍ وَغَيْرِهِمْ ، وَقِيلَ مِنْ دَمَوْعِهِمْ أَخْرَجَهُ أَيْضًا مِنْ قَوْلِ عِكْرَمَةَ وَغَيْرِهِ ، وَقِيلَ الْغَسَاقُ الْبَارِدُ الَّذِي يَحْرِقُ بِبَرْدِهِ رَوَاهُ أَيْضًا مِنْ قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٍ وَأَبِي الْعَالِيَةِ ، قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ الْمُرَوِّى : مَنْ قَرَأَهُ بِالْتَشْدِيدِ أَرَادَ السَّائِلَ ، وَمَنْ قَرَأَهُ بِالِتَّخْفِيفِ أَرَادَ الْبَارِدَ . وَقِيلَ الْغَسَاقُ الْمُنْتَنِ رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرِيدَةَ وَقَالَ : إِنَّهَا بِالْطَّخَارِيَةِ ، وَلَهُ شَاهِدٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْحَاكِمُ مَرْفُوعًا « لَوْ أَنَّ دُلُومًا مِنْ غَسَاقِ يَهْرَاقَ إِلَى الدُّنْيَا لَأَتَتْ أَهْلَ الدُّنْيَا ، وَأَخْرَجَ الطَّبْرِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو مَوْقُوفًا : الْغَسَاقُ الْقَيْحُ الْغَلِيظُ ، لَوْ أَنَّ قَطْرَةً مِنْهُ تَهْرَاقَ بِالْمَغْرِبِ لَأَتَتْ أَهْلَ الْمَشْرِقِ . قوله (وَكَانَ الْغَسَاقُ وَالْفَسِيْقُ وَاحِدٌ) كَذَا لِابْنِ ذَرٍّ ، وَالْفَسِيْقُ بوزن فَعِيلٍ ، وَغَيْرُهُ وَالْفَسَقُ بِفَتْحَتَيْنِ ، قَالَ الطَّبْرِيُّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَمَنْ شَرَّ غَاسِقًا إِذَا وَقَبَ) الْغَاسِقُ اللَّيْلُ إِذَا لَبَسَ الْأَشْيَاءَ وَغَطَّاهَا ، وَإِنَّمَا أُرِيدَ بِذَلِكَ هَجُومُهُ عَلَى الْأَشْيَاءِ هَجُومَ السَّيْلِ ، وَكَأَنَّ الْمُرَادَ بِالْآيَةِ السَّائِلُ مِنَ الصَّدِيدِ الْجَمَاعِ بَيْنَ شِدَّةِ الْبَرْدِ وَشِدَّةِ النَّارِ وَبِهَذَا يَجْتَمِعُ الْأَقْوَالُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ . قوله (غَسَلِينَ كُلَّ شَيْءٍ غَسَلَتْهُ نَفْرَجٌ مِنْهُ شَيْءٌ فَهُوَ غَسَلِينَ ، فَعَلَيْنِ مِنَ الْغَسَلِ مِنَ الْجَرَحِ وَالْدَّبَرِ) هُوَ كَلَامُ أَبِي عُبَيْدَةَ فِي الْجَازِ ، وَقَدْ رَوَى الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : الْغَسَلِينَ صَدِيدُ أَهْلِ النَّارِ ، وَالْدَّبَرُ بَفَتْحِ الْمِهْمَلَةِ وَالْمَوْحِدَةِ هُوَ مَا يَصِيبُ الْإِبِلَ مِنَ الْجَرَاحَاتِ . (تَنْبِيْهِ) : قَوْلُهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ (وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غَسَلِينَ) يَمَارِضُهُ ظَاهِرُ قَوْلِهِ تَعَالَى فِي الْآيَةِ الْآخَرَى (لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيْعٍ) وَجَمْعُ بَيْنَهُمَا بِأَنَّ الضَّرِيْعَ مِنَ الْغَسَلِينَ ، وَهَذَا يَرُدُّهُ مَا سَيَأْتِي فِي التَّفْسِيرِ أَنَّ الضَّرِيْعَ نَبَاتٌ ، وَقِيلَ الْاِخْتِلَافُ بِحَسَبِ مَنْ يَطْعَمُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، فَمَنْ أَتَصَفَّ بِالْصَّفَةِ الْأُولَى فَطْعَامُهُ مِنْ غَسَلِينَ ، وَمَنْ أَتَصَفَّ بِالثَّانِيَةِ فَطْعَامُهُ مِنْ ضَرِيْعٍ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ . **قوله** (وَقَالَ عِكْرَمَةُ : حَصَبُ جَهَنَّمَ حَطَبٌ بِالْحَبَشِيَّةِ . وَقَالَ غَيْرُهُ : حَاصِبَا الرِّيحِ الْعَاصِفِ ، وَالْحَاصِبُ مَا يَرَى

به الريح ، ومنه حصب جهنم يرمى به في جهنم ثم حصبها) أما قول عكرمة فوصله ابن أبي حاتم من طريق عبد الملك ابن أبجر سمعت عكرمة بهذا ، وروى الطبري عن مجاهد مثله لكن لم يقل بالحبشية ، وروى الفراء عن علي وعائشة أنهما قرآها وحطب ، بالطاء ، وروى الطبري عن ابن عباس أنه قرأها بالضاد المعجمة قال : وكأنه أراد أنهم الذين تسجر بهم النار لأن كل شيء هبجت به النار فهو حصب لها ، وأما قول غيره فقال أبو عبيدة في قوله تعالى (أو يرسل عليكم حصبا) : أي رجاء صفا يحصب ، وفي قوله (حصب جهنم) : كل شيء ألقيته في النار فقد حصبتها به ، وروى الطبري عن الضحاك قال في قوله (حصب جهنم) قال تحصب بهم جهنم وهو الرمي يقول يرمى بهم فيها . قوله (ويقال حصب في الأرض ذهب ، والحصب مشتق من حصباء الحجارة) روى الطبري عن ابن جريج في قوله (أو يرسل عليكم حصبا) قال مطر الحجارة . قوله (صديد : قيح ودم) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ويسقي من ماء صديد) قال : الصديد القيح والدم . قوله (خبت طفت) أخرج الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى (كلما خبت) قال : طفت ، ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : سكنت ، ومثله قال أبو عبيدة ورجح لأنهم يقولون للنار إذا سكن لها وعلا الجمر رماد : خبت ، فإن طنى معظم الجمر قالوا خمدت ، فإن طنى كله قالوا همدت ، ولا شك أن نار جهنم لا تطفأ . قوله (تورون : تستخرجون ، أوديت : أوقبت) يريد تفسير قوله تعالى (أفرايت النار التي تورون) وهو قول أبي عبيدة قال في قوله تعالى (تورون) أي تستخرجون من أوديت ، قال : وأكثر ما يقال وريت . قوله (للبقوين : للساافرين ، والقي : الفجر) روى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال (للبقوين) للساافرين ، ومن طريق قتادة والضحاك مثله ، ومن طريق مجاهد قال : للبقوين أي المستتمتين المسافر والحاضر . وقال الفراء : قوله تعالى (ومتاعا للبقوين) أي منفعة للساافرين إذا نزلوا بالأرض ، والأرض التي - يعني بكسر الفاف والنشديد - القفر الذي لا شيء فيه ، ورجح هذا الطبري واستشهد على ذلك . قوله (وقال ابن عباس (صراط الجحيم) سواء الجحيم ووسط الجحيم) روى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (فاطلع فرآه في سواء الجحيم) قال : في وسط الجحيم ، ومن طريق قتادة والحسن مثله . قوله (لشوبا من حميم) يغلظ طعامهم ويساط بالجحيم) روى الطبري من طريق السدي قال في قوله تعالى (ثم إن لهم عليها لشوبا من حميم) الشوب الخلط وهو المزج ، وقال أبو عبيدة تقول العرب كل شيء خلطته بغيره فهو مشوب . قوله (زفير وشهيق : صوت شديد وصوت ضعيف) هو تفسير ابن عباس أخرجه الطبري وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، ومن طريق أبي العالية قال : الزفير في الحلق والشهيق في الصدر ، ومن طريق قتادة قال : هو كصوت الخمار أوله زفير وآخره شهيق ، وقال الداودي الشهيق هو الذي يبقى بعد الصوت الشديد من الخمار . قوله (وردا عطاشا) روى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ونسوق المجرمين إلى جهنم وردا) قال : عطاشا ، ومن طريق مجاهد قال : منقطعة أعناقهم من الظمأ ، وقوله وردا هو مصدر وردت والتقدير ذوى ورد وهذا ينافي العطش ، لكن لا يلزم من الورود على الماء الوصول إلى تناوله ، فيسأتى في حديث الشفاعة أنهم يشحكون العطش فترفع لهم جهنم سراب ماء فيقال : ألا تردون ؟ فيردونها فيتساقطون فيها . . قوله (غيا : خسرا) أخرجه ابن أبي حاتم من هذا الوجه في قوله تعالى (فسوف يلقون غيا) قال : خسرا ، وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه

في هذه الآية قال : واد في جهنم بعيد القصر خبيث الطعم . **قوله** (وقال مجاهد : يسجرون توقد لهم النار) كذا في رواية أبي ذر ولغيره بهم ، وهو أوضح ، وكذا أخرجه عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد به . **قوله** (ونحاس الصفر يصب على رؤوسهم) أخرجه عبد بن حميد من طريق منصور عن مجاهد في قوله تعالى (يرسل عليهم شواظ من نار) قال قطعة من نار حراء ، ونحاس قال يذاب الصفر فيصب على رؤوسهم . **قوله** (يقال ذوقوا باسروا وجربوا ، وليس هذا من ذوق الفم) لم أر هذا لغير المصنف وهو كما قال ، والذوق يطلق ويراد به حقيقة وهو ذوق الفم ، ويطلق ويراد به الذوق المعنوي وهو الإدراك وهو المراد في قوله (ذوقوا ما كنتم تعملون) وقوله (ذلكم فذوقوه) وقوله (ذق انك أنت العزيز الكريم) وكذلك في قوله (لا يذوقون فيها الموت) وبلغني عن بعض علماء العصر أنه فسره هنا بمعنى التخيل وجعل الاستثناء متصلا وهو دقيق ، وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي برزة الأسلمي مرفوعا والطبري من حديث عبد الله بن عمرو موقوفا لم ينزل على أهل النار آية أشد من هذه الآية : فذوقوا قلن زبيدكم الأعذابا . **قوله** (مارج خالص من النار) روى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (وخلق الجن من مارج) قال : من خالص النار ، ومن طريق الضحاك عن ابن عباس قال : خلقت الجن من مارج ، وهو لسان النار الذي يكون في طرفها إذا التهب ، وسيأتي قول مجاهد في ذلك في تفسير سورة الرحمن إن شاء الله تعالى . وقال الفراء : المارج نار دون الحجاب ، ويروى خلق السماء منها ومنها هذه الصواعق . **قوله** (مرج الأمير رعيته إذا خلاهم بعدو بعضهم على بعض ، فهم في أمر مرج أمر ملتبس ^(١)) و مرج أمر الناس اختلط) في رواية السكسيمي « أمر منتشر » وهو تصحيف قال أبو عبيدة في قوله تعالى (فهم في أمر مرج) أي مختلط يقال مرج أمر الناس أي اختلط وأهمل ، وروى الطبري عن ابن عباس في قوله تعالى (فهم في أمر مرج) قال : مختلط ، ومن طريق سعيد بن جبير ومجاهد قال : ملتبس ، ومن طريق قتادة قال : من ترك الحق مرج عليه رأيه والتبس عليه دينه . **قوله** (مرج البحرين : مرجت دابتك تركتها) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (مرج البحرين يلتقيان) هو كقولك مرجت دابتك خلعت عنها وتركتها ، وقال الفراء : قوله (مرج البحرين يلتقيان) قال أرسلهما ثم يلتقيان بعد ، وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : المراد بالبحرين هنا بحر السماء والأرض يلتقيان كل عام ، ومن طريق سعيد بن جبير وابن أبي شيبة ، ومن طريق قتادة والحسن قال : هما بحرا فارس والروم ، قال الطبري : والاول أولى لأنه سبحانه وتعالى قال بعد ذلك (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان) وإنما يخرج اللؤلؤ من أصداف بحر الأرض عن قطر السماء . قلت : وفي هذا دفع لمن جزم بأن المراد بهما البحر الحلو والبحر المالح وجعل قوله « منهما » من مجاز التخليب . ثم ذكر المصنف في الباب عشرة أحاديث ، الأول حديث أبي ذر في الأمر بالإبراد ، وفيه قصة وقد تقدم شرحه في المواقيت من كتاب الصلاة ، والفرغ منه قوله « فان شدة الحر من فيح جهنم » . الثاني حديث أبي سعيد في ذلك وليس فيه قصة وقد تقدم كذلك . الثالث حديث أبي هريرة « اشتكت النار إلى ربها » الحديث ، وقد تقدم كذلك . وهذه الأحاديث من أقوى الأدلة على ما ذهب اليه الجمهور من أن جهنم موجودة الآن . الرابع حديث ابن عباس في أن الحى من فيح جهنم . الخامس حديث رافع بن خديج في ذلك . السادس حديث عائشة في ذلك . السابع حديث ابن عمر في ذلك ، وسيأتي شرح

(١) في هامش طبعة بولاق : كذا في جميع نسخ الفرج ، وهذه الجملة « واد مرج » ليست في نسخ للثاني أبدينا فهي نسخة ١٨

الجميع في الطب إن شاء الله تعالى . الثامن حديث أبي هريرة ، **قوله** (ناركم جزء) زاد مسلم في روايته « جزء واحد » **قوله** (من سبعين جزءا) في رواية لأحمد « من مائة جزء » والجمع بأن المراد المبالغة في الكثرة لا العدد الخاص أو الحكم للزائد ، زاد الترمذي من حديث أبي سعيد « لكل جزء منها حرها » ، **قوله** (إن كانت لكافية) « إن » هي المخففة من الثقيلة أي إن نار الدنيا كانت مجزئة لتعذيب العصاة . **قوله** (فضلت عليهن) كذا هنا والمعنى على نيران الدنيا ، وفي رواية مسلم « فضلت عليها » أي على النار ، قال الطيبي ما محضه : إنما أعاد **عليهن** حكاية تفضيل نار جهنم على نار الدنيا إشارة إلى المنع من دعوى الاجزاء ، أي لا بد من الزيادة لئلا يتبين ما يصدر من الخالق من العذاب على ما يصدر من خلقه . **قوله** (مثل حرها) زاد أحمد وابن حبان من وجه آخر عن أبي هريرة « وضربت بالبحر مرتين ولولا ذلك ما انتفع بها أحد » ونحوه للحاكم وابن ماجه عن أنس وزاد « فلما تدعو الله أن لا يعيدها فيها » وفي « الجامع لأبن عيينة » عن ابن عباس رضي الله عنهما « هذه النار ضربت بماء البحر سبع مرات ولولا ذلك ما انتفع بها أحد » . التاسع حديث يعلى بن أمية ، وقد تقدمت الإشارة إليه في « باب الملائكة » . العاشر حديث أسامة بن زيد ، **قوله** (لو أنيت فلانا فكلمته) هو عثمان كما في صحيح مسلم ، وسيأتي بيان ذلك وبيان السبب فيه في كتاب الفتن ، وكذا طريق غندر عن شعبة التي علقها المصنف هنا فقد وصلها هناك ، والله أعلم

١١ - باب صفة إبليس وجنوده

وقال مجاهد « يُقَذَّفُونَ » : يُرمون . « دُحُورًا » : مطرودين . « واصب » : دائم . وقال ابن عباس « مدحورًا » : مطرودا ، يقال « مَرِيدًا » متمرّدًا . « بَشَكَّةً » : قطعًا . « واستَفَزَزَ » : استخف . « بَحْيَلِك » : القِرسان . والرَّجُلُ : الرّجالة ، واحدُها راجل ، مثلُ صاحب وصحب ، وتاجر وتجر . « لأَحْتَسِبَنَّ » : لأستأصلن « قرين » : شيطان

٣٢٦٨ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا عيسى عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت « سَجَرَ النَّبِيُّ ﷺ » . وقال الأئمة : كتب إلى هشام أنه سمعه ووعاه عن عائشة قالت « سَجَرَ النَّبِيُّ ﷺ » حتى كان يُحْيِلُ إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله ، حتى كان ذات يوم دعا ودعا ثم قال : أشعرت أن الله أفغانى فيما فيه شفائى ؟ أنا فى رجلان فعمد أحدهما عند رأسى والآخر عند رجلى ، فقال أحدهما للآخر : ما وجع الرجل ؟ فقال : مطبوب . قال : ومن طلبه ؟ قال : كبيد بن الأعصم . قال : فيما ذا ؟ قال : فى مُشِطٍ ومُشاقَّةٍ وجُفٍّ طَلْمَةٍ ذَكَرَ . قال : فأين هو ؟ قال : فى بنى ذَرَوَانَ . فخرج إليها النبي ﷺ ، ثم رجع فقال لعائشة حين رجع : نخلها كأنه رومُ الشياطين . فقلت : استخرجته ؟ فقال : لا . أمّا أنا فقد شفانى الله ، وخشيتُ أن يُشِيرَ ذلك على الناسَ سَرًّا . ثم دُفِنَتِ البئرُ »

٣٢٦٩ - **حَدَّثَنَا** إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَخِي عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ «يَعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامٌ - ثَلَاثَ عُقَدٍ ، يَضْرِبُ عَلَى كُلِّ عُقْدَةٍ مَكَانَهَا : عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ ، فَارْقُدْ . فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللَّهَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ ، فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ ، فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدُهُ كُلُّهَا فَاصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ ، وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كِلَانَ »

٣٢٧٠ - **حَدَّثَنَا** عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «ذَكَرَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ رَجُلٌ نَامَ لَيْلَةً حَتَّى أَصْبَحَ ، قَالَ : ذَلِكَ رَجُلٌ بَالُ الشَّيْطَانِ فِي أَذُنَيْهِ ، أَوْ قَالَ : فِي أُذُنِهِ »

٣٢٧١ - **حَدَّثَنَا** مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَلْدِ عَنْ كُرَيْبِ بْنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «أَمَّا إِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا أَتَى أَهْلَهُ وَقَالَ : بِسْمِ اللَّهِ ، اللَّهُمَّ الشَّيْطَانُ وَجَنِبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْنَا ، فَرِزْقًا وَلَدًا ، لَمْ يَغْرُهُ الشَّيْطَانُ »

٣٢٧٢ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُهُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «إِذَا طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَبْرُرَ ، وَإِذَا غَابَ حَاجِبُ الشَّمْسِ دَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيبَ »

٣٢٧٣ - «وَلَا تَحْيَيْنُوا بَصَلَاتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا ، فَانْهَاطُكُمْ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ . أَوْ الشَّيْطَانِ ، لَا أُدْرِي أَىُّ ذَلِكَ قَالَ هِشَامٌ »

٣٢٧٤ - **حَدَّثَنَا** أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ «إِذَا مَرَّ بَيْنَ يَدَيْ أَحَدِكُمْ شَيْءٌ وَهُوَ يُصَلِّي فَلْيَمْنَعْهُ ، فَإِنْ أَبَى فَلْيَقَاتِلْهُ ، فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ »

٣٢٧٥ - وَقَالَ عُمَانُ بْنُ الْهَيْثَمِ حَدَّثَنَا عَوْفٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «وَكَلَّنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِحِفْظِ زَكَاةِ رَمَضَانَ ؛ فَأَتَانِي آتٌ فَعَمِلَ يَحْمُو مِنَ الطَّعَامِ ، فَأَخَذْتُهُ فَقُلْتُ : لَأَرْضَعَنَّكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - فَذَكَرَ الْحَدِيثَ فَقَالَ - : إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ فَانْزَأْ آيَةَ الْكُرْسِيِّ ، لَنْ يَزَالَ عَلَيْكَ

من الله حافظ ، ولا يتركك شيطان حتى يُصبح . فقال النبي ﷺ : صدقت وهو كذوب ، ذاك شيطان »
 ٣٢٧٦ - **حدثنا** يحيى بن بكير **حدثنا** الليث عن عُقيل عن ابن شهاب قال : أخبرني عروة بن الزبير قال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ « يأتي الشيطان أحدكم فيقول : من خَلَقَ كذا ؟ من خَلَقَ كذا ؟ حتى يقول : من خلق ربك ؟ فإذا بلغه فليستعِذ بالله وليستغفر »

٣٢٧٧ - **حدثنا** يحيى بن بكير **حدثنا** الأبيث قال حدثني عُقيل عن ابن شهاب قال حدثني ابن أبي أنس مولى التميميين أن أباه حدثه أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول : قال رسول الله ﷺ « إذا دخل رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب جهنم وسلسلت الشياطين »

٣٢٧٨ - **حدثنا** الحبيد **حدثنا** سفیان **حدثنا** عمرو قال : أخبرني سعيد بن جبيرة قال : قلت لابن عباس فقال « حدثنا أبي بن كعب أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : إن موسى قال لفتهاه آتينا عهدنا ، قال : أرايت إذ أوتينا إلى الصخرة فاني نسبت أُلحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره ، ولم يحذ موسى النصيب حتى جاوز السكان الذي أمر الله به »

٣٢٧٩ - **حدثنا** عبد الله بن مسleme عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال « رأيت رسول الله ﷺ يُشير إلى المشرق فقال : ها إن الفتنه ها هنا ، إن الفتنه ها هنا ، من حيث يطلع قرن الشيطان »

٣٢٨٠ - **حدثنا** يحيى بن جعفر **حدثنا** محمد بن عبد الله الأنصاري **حدثني** ابن جريج قال أخبرني عطية عن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « إذا استنجح الليل - أو كان جنب الليل - فكفوا صبيانكم فان الشياطين تنقشرون حينئذ ، فإذا ذهب ساعة من العشاء فخلوهم ، وأغلق بابك واذكر اسم الله ، وأطفيء مصباحك واذكر اسم الله ، وأوك مفاءك واذكر اسم الله ، وخز إناءك واذكر اسم الله ولو تعرض عليه شيئاً »
 [الحديث ٣٢٨٠ - أطرافه في : ٣٣٠٤ ، ٣٣١٦ ، ٥٦٢٣ ، ٥٦٢٤ ، ٦٢٩٥ ، ٦٢٩٦]

٣٢٨١ - **حدثنا** محمود بن غيلان **حدثنا** عبد الرزاق **أخبرنا** مَعمر عن الزهري عن علي بن حسين عن صفية بنت حيي قالت « كان رسول الله ﷺ مُتَكَفِّئاً ، فأتته أزورهُ ليلاً ، فحدثته ثم قت فاقبلت ، فقام معي ليلاي - وكان سكناً في دار أسامة بن زيد - فر رجلان من الانصار ، فلما رأيا النبي ﷺ أسرعا فقال النبي ﷺ : علي رسلكما ، إنها صفية بنت حيي . فقالا : سبحان الله يا رسول الله . قال : إن الشيطان

يَجْرِي مِنَ الْإِنْسَانِ تَجْرِي الدِّمِ ، وَإِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَقْذِفَ فِي قُلُوبِكُمْ سَوْءًا . أَوْ قَالَ : شَيْئًا »

٣٢٨٢ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ عَنْ أَبِي حَزْزَةَ عَنْ الْأَمْشِ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ سَالِمَانَ بْنِ مُرَدٍّ قَالَ « كُنْتُ جَالِسًا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَرَجُلَانِ يَسْتَنْبِئَانِ ، فَأَحَدُهُمَا أَحْمَرُ وَجْهُهُ وَانْتَفَخَتْ أَوْدَاجُهُ ، فَقَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ إِنِّي لَا أَعْلَمُ كَلِمَةً لَوْ قَالَهَا ذَهَبَ عَنْهُ مَا يَجِدُ ، لَوْ قَالَ : أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ ذَهَبَ عَنْهُ مَا يَجِدُ . فَقَالُوا لَهُ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : تَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ ، فَقَالَ : وَهَلْ بِي جُنُونٌ ؟ »

[الحديث ٣٢٨٢ - طرفاه في : ٦٠٤٨ ، ٦١١٥]

٣٢٨٣ - حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شَيْبَةُ حَدَّثَنَا مَعْمُورٌ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ مَيْسَرٍ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ « لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا أُنِيَ أَهْلُهُ قَالَ : اللَّهُمَّ جَنِّبْنِي الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَارَزَاتِي ، فَإِنْ كَانَ بَيْنَهُمَا وَلَدٌ لَمْ يَضُرَّهُ الشَّيْطَانُ وَلَمْ يَسَلْطْ عَلَيْهِ »

قال : وحدثنا الأعمش عن سالم عن كريب عن ابن ميسر . . مثله

٣٢٨٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا شَيْبَةُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ صَلَّى صَلَاةً فَقَالَ : إِنَّ الشَّيْطَانَ عَرَضَ لِي فَشَدَّ عَلَيَّ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ عَلَيَّ ، فَأَمَكَّنَنِي اللَّهُ مِنْهُ . . فَذَكَرَهُ »

٣٢٨٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بُوْسَفٍ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ « إِذَا نُودِيَ بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ وَلَهُ ضُرَاطٌ ، فَإِذَا قُضِيَ أَقْبَلَ ، فَإِذَا نُوبَ سَهَا أَذْبَرَ ، فَإِذَا قُضِيَ أَقْبَلَ حَتَّى يَخْطُرَ بَيْنَ الْإِنْسَانِ وَقَلْبِهِ فَيَقُولُ : أَذْكُرْ كَذَا وَكَذَا ، حَتَّى لَا يَدْرِي أَفَلَانَا صَلَّيْ أَمْ أَرْبَعًا ، فَإِذَا لَمْ يَدْرِ ثَلَاثًا صَلَّيْ أَوْ أَرْبَعًا تَجَدَّدَ سَجْدَتِي السَّهْوِ »

٣٢٨٦ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ أَبِي الزَّيَّادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ « كُلُّ بَنِي آدَمَ يَطْعُمُ الشَّيْطَانُ فِي جَنْبَيْهِ بِاصْبِعَيْهِ حِينَ يُؤَلِّدُ ، غَيْرَ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ذَهَبَ يَطْعُمُ فُطْعَمَ فِي الْحِجَابِ »

[الحديث ٣٢٨٦ - طرفاه في : ٣٤٣١ ، ٤٥٤٨]

٣٢٨٧ - حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ الْفَيْرَةِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَلْقَمَةَ قَالَ « قَدِمْتُ الشَّامَ ، قَالُوا : أَبُو الدَّرْدَاءِ ، قَالَ : أَفَبِكُمُ الَّذِي أَجَارَهُ اللَّهُ مِنَ الشَّيْطَانِ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ ﷺ »

حَدَّثَنَا سَالِمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُنِيرَةَ وَقَالَ « الَّذِي أَجَارَهُ اللَّهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ ﷺ ، يَعْنِي عُمَارًا »

[الحديث ٣٢٨٧ - أطرافه في : ٣٧٤٣ ، ٣٧٦١ ، ٤٩٤٣ ، ٤٩٤٤ ، ٦٢٧٨]

فتح الباري - ج (٦) م (٢٢)

٣٢٨٨ - قال : وقال الليثُ حدثني خالدُ بن يزيدَ عن سعيدِ بن أبي هلالٍ أنَّ أبا الأسودِ أخبره عن عروةَ عن عائشةَ رضيَ اللهُ عنها عن النبيِّ ﷺ قال « الملائكةُ تتحدثُ في العنان - والعنانُ الغمام - بالأمورِ يكونُ في الأرضِ ، فتسمعُ الشياطينُ الكلمةَ فتقرؤها في أذنِ السَّكَّانِ كما تُقرءُ القارورةُ ، فيزبدونَ معها مائةَ كذبةٍ »

٣٢٨٩ - حدثنا عاصمُ بن عليٍّ حدثنا ابنُ أبي ذئبٍ عن سعيدِ المقبريِّ عن أبيهِ عن أبي هريرةَ رضيَ اللهُ عنه عن النبيِّ ﷺ قال « الثَّناوِبُ مِنَ الشَّيْطَانِ ، فإذا كُتِّبَ أَحَدُكُمْ فَلْيُرِدْهُ مَا اسْتَطَاعَ ، فإنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَالَ مَا ضَمَّكَ الشَّيْطَانُ »

[الحديث ٣٢٨٩ - طرقه في : ٦٧٢٣ ، ٦٧٢٦]

٣٢٩٠ - حدثنا زكريَّا بن يحيى حدثنا أبو أسامة قال هشامُ أخبرنا عن أبيهِ عن عائشةَ رضيَ اللهُ عنها قالت « لما كان يومُ أُحُدٍ هُزِمَ الْمُشْرِكُونَ ، فصاح إبليسُ : أَيُّ عِبَادَ اللَّهِ ، أحرَامُ ، فرجمت أولامُ فاجتَلَدَت هي وأحرَامُ ، فنظرَ حُذَيْفَةُ فإذا هو بأبيهِ الْيَاقَانَ ، فقال : أَيُّ عِبَادَ اللَّهِ ، أباي . فواللهِ ما احتَجَزُوا حتَّى قَتَلُوهُ فقال حُذَيْفَةُ : غَفَرَ اللَّهُ لَكُمْ . قال عروةُ : فإذا زالت في حُذَيْفَةَ مِنْهُ بَقِيَّةٌ خَيْرٌ حتَّى لَحِقَ بِاللَّهِ »

[الحديث ٣٢٩٠ - طرقه في : ٢٨٢٤ ، ٤٠٦٠ ، ٦٦٦٨ ، ٦٨٨٢ ، ٦٨٩٠]

٣٢٩١ - حدثنا الحسنُ بن الرِّبيعِ حدثنا أبو الأحوصِ عن أشعثَ عن أبيهِ عن مسروقٍ قال « قالت عائشةُ رضيَ اللهُ عنها : سألتُ النبيَّ ﷺ عن الثِّغَاتِ الرَّجُلِ فِي الصَّلَاةِ فقال : هو اخْتِلَاسٌ يَخْتَلِسُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ أَحَدِكُمْ »

٣٢٩٢ - حدثنا أبو النخيرة حدثنا الأوزاعيُّ قال حدثني يحيى عن عبدِ الله بن أبي قتادة عن أبيهِ عن النبيِّ ﷺ . وحدثني سليمانُ بن عبدِ الرحمنِ حدثنا الوليدُ حدثنا الأوزاعيُّ قال حدثني يحيى بن أبي كثيرٍ قال حدثني عبدُ الله بن أبي قتادة عن أبيهِ قال : قال النبيُّ ﷺ « الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ اللَّهِ ، وَالْحُلُمُ مِنَ الشَّيْطَانِ فإذا حَلَمَ أَحَدُكُمْ حُلُمًا يَخَافُهُ فَلْيَبْصُرْ مِنْ بَصَارِهِ وَلْيَتَوَضَّعْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا ، فَإِنَّهَا لَا تَضُرُّهُ »

[الحديث ٣٢٩٢ - طرقه في : ٥٧٤٧ ، ٦٩٨٤ ، ٦٩٨٦ ، ٦٩٩٥ ، ٦٩٩٦ ، ٧٠٠٥ ، ٧٠٤٤]

٣٢٩٣ - حدثنا عبدُ الله بن يوسف أخبرنا مالكٌ عن سُمَيَّةَ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ عن أبي صالحٍ عن أبي هريرةَ رضيَ اللهُ عنه أن رسولَ الله ﷺ قال « مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، لَهُ الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فِي يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ كَانَتْ لَهُ عِدَّةٌ عَشْرٍ رِقَابٍ ، وَكُتِبَتْ لَهُ مِائَةُ حَسَنَةٍ وَحُجِبَتْ عَنْهُ مِائَةُ سَيِّئَةٍ »

وكانت له جرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ، ولم يأت أحدٌ بأفضل مما جاء به إلا أحدٌ عمل أكثر من ذلك »

[الحديث ٣٢٩٣ - طرفه في : ٦٤٠٣]

٣٢٩٤ - **حديث** علي بن عبيد الله حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي من صالح عن ابن شهاب قال أخبرني عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد أن محمد بن سعد بن أبي وقاص أخبره أن أباه سعد بن أبي وقاص قال : استأذن عمرُ علي رسول الله ﷺ وعنده نساء من قريش يكلمنه ويستكثرنه عالية أصواتهن ، فلما استأذن عمرُ قن يبتدرن الحجاب ، فأذن له رسول الله ﷺ ورسول الله ﷺ يضحك ، فقال عمرُ : أضحك الله منك يا رسول الله ، قال : هجيتُ من هؤلاء اللاني كن عندي ، فلما سمع صوتك ابتدرن الحجاب . قال عمرُ : فانت يا رسول الله كنت أحق أن يهجن . ثم قال : أي عدوات أنفسهن ، أتهجنن ولا تهجن رسول الله ﷺ ؟ قلن : نعم ، أنت أفظ وأغظ من رسول الله ﷺ . قال رسول الله ﷺ : والذي نفسي بيده ، ما ليك الشيطان قط سالكاً فجاً إلا سلك فجاً غير فجك »

[الحديث ٣٢٩٤ - طرفاه في : ٣٦٨٣ ، ٦٠٨٥]

٣٢٩٥ - **حديث** إبراهيم بن حمزة قال حدثني ابن أبي حازم عن يزيد عن محمد بن إبراهيم عن عيسى بن طلحة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « إذا استيقظ - أراه أحدكم - من منامه فوضاً فليستغفر ثلاثاً ، فإن الشيطان يبيت على خيشومه »

قوله (باب صفة إبليس وجنوده) إبليس اسم أعجمي عند الأكثر ، وقيل مشتق من أبلس إذا أبس ، قال ابن الأنباري : لو كان عربياً لصرف كالليل ، وقال الطبري : إنما لم يصرف وإن كان عربياً لقلة نظيره في كلام العرب فشبهه بالعجمي ، وتعب بأن ذلك ليس من موافق الصرف وبأن له نظائر كأخريط وإصليت ، واستبعد كونه مشتقاً أيضاً بأنه لو كان كذلك لكان اسم إبليس بعد يأسه من رحمة الله بطرده ولعنه ، وظاهر القرآن أنه كان يسمى بذلك قبل ذلك ، كذا قيل ولا دلالة فيه ، لجواز أن يسمى بذلك باعتبار ماسيق له ، نعم روى الطبري وابن أبي الدنيا عن ابن عباس قال : كان اسم إبليس حيث كان مع الملائكة عزازيل ثم إبليس بعد . وهذا يؤيد ذلك القول والله أعلم . ومن أسمائه الحارث والحكم ، وكنيته أبو مرة . وفي كتاب دليس لابن خالويه ، كنيته أبو الكروبيين ، وقوله وجنوده ، كأنه يشير بذلك إلى حديث أبي موسى الأشعري مرفوعاً قال : إذا أصبح إبليس بث جنوده فيقول : من أضل مسلماً ألبسته التاج ، الحديث أخرجه ابن حبان والحاكم والطبراني . ولمسلم من حديث جابر سمعت رسول الله ﷺ يقول : عرش إبليس على البحر ، فيبعث سراياه فيفتنون الناس ، فأعظمهم عنده أعظمهم فتنة ، . واختلف هل كان من الملائكة ثم مسخ لما طرد أو لم يكن منهم أصلاً ؟ على قولين

مشهورين - يأتي بيانهما في التفسير إن شاء الله تعالى . **قوله** (وقال مجاهد : ويقذفون يرمون ، دحورا : مطرودين) يريد تفسير قوله تعالى (ويقذفون من كل جانب دحورا) الآية ، وقد وصله عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد كذلك ، وهذه صفة من يسترق السمع من الشياطين ، وسيأتي بيانه في التفسير أيضا . **قوله** (وقال ابن عباس : مدحورا مطرودا) يريد تفسير قوله تعالى (قتلني في جهنم ملوما مدحورا) وقد وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة ، وإنما ذكره البخاري هنا استطرادا لذكره دحورا قبله وإن كان لا يتعلق بابليس وجنوده **قوله** (ويقال مريدا متمردا) هو قول أبي عبيدة قال في قوله تعالى (وإن يدعون الا شيطانا مريدا) أي متمردا **قوله** (بتك قطع) قال أبو عبيدة في قوله (وليبتكن آذان الانعام) أي ليقطن ، يقال بتك قطع . **قوله** (واستغرز استخف ، بخبطك الفرسان ، والرجل الرجالة واحدها راجل مثل صاحب ومحب وتاجر ونجر) هو كلام أبي عبيدة أيضا . **قوله** (لاحتكن لاستاصلن) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (لاحتكن ذريته الا قليلا) يقول لاستميتانهم ولاستأصلانهم يقال احتك فلان ما عند فلان إذا أخذ جميع ماعنده . **قوله** (قرين : شيطان) روى ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى (قال قائل منهم إني كان لي قرين) قال شيطان وعن غير مجاهد خلافة ، وروى الطبري عن مجاهد والسدي في قوله تعالى (وقضينا لهم قرناء) قال شياطين . ثم ذكر المصنف في الباب سبعة وعشرين حديثا : الاول حديث عائشة قالت « سحر النبي ﷺ » ، الحديث ، وسيأتي شرحه في كتاب الطب ، ووجه إirاده هنا من جهة أن السحر إنما يتم باستماتة الشياطين على ذلك ، وسيأتي ابضاح ذلك هناك ، وقد أشكل ذلك على بعض الشراح . **قوله** (وقال الليث كتب إلى هشام بن عروة الخ) رويناه موصولا في نسخة عيسى بن حماد رواية أبي بكر بن أبي داود عنه . الحديث الثاني حديث أبي هريرة في عقد الشيطان على رأس النائم ، تقدم شرحه في صلاة الليل ، وأخو إسماعيل هو أبو بكر عبد الحميد بن أبي أويس ، وهم من سماء عبد الله . الحديث الثالث حديث ابن مسعود في بول الشيطان في أذن النائم عن الصلاة ، تقدم شرحه في صلاة الليل أيضا . الحديث الرابع حديث ابن عباس في النذب إلى التسمية عند الجماع ، يأتي شرحه في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى . الحديث الخامس حديث ابن عمر في النهي عن الصلاة عند طلوع الشمس ، تقدم شرحه في الصلاة ، والقائل « لا أدري أي ذلك قال هشام » هو عبيدة بن سليمان الراوي عنه ، وقوله « حاجب الشمس » هو طرف قرصها الذي يبدو عند طلوع الشمس ويبقى عند الغروب ، وقرنا الشيطان جانباً رأسه ، يقال إنه ينتصب في محاذة مطلع الشمس حتى إذا طلعت كانت بين جانبي رأسه لتقع السجدة له إذا سجد عبدة الشمس لها وكذا عند غروبها ، وعلى هذا فقوله « تطلع بين قرني الشيطان » أي بالنسبة إلى من يشاهد الشمس عند طلوعها ، فلو شاهد الشيطان لراًة منتصباً عندها . وقد تمسك به من رد على أهل الهيئة القائلين بأن الشمس في السماء الزابعة والشياطين قد منعوا من ولوج السماء ، ولا حجة فيه لما ذكرنا ، والحق أن الشمس في الفلك الرابع ، والسموات السبع عند أهل الشرع غير الافلاك خلافا لأهل الهيئة . ومحمد شيخ البخاري فيه هو ابن سلام ثبت كذلك عند ابن السكن وبه جزم أبو نعيم والجاني . السادس حديث أبي سعيد في الإذن بقتل المار بين يدي المصلي تقدم شرحه في الصلاة . السابع حديث أبي هريرة في حفظ زكاة رمضان ، تقدم شرحه في كتاب الوكالة . الثامن حديث « يأتي الشيطان » . **قوله** (من خلق ربك فاذا بلغه فليستعذ بالله ولينته) أي عن الاسترسال معه في ذلك ، بل يلجأ إلى الله في دفعه ، ويعلم

أنه يريد افساد دينه وعقله بهذه الوسوسة ، فينبغي أن يجتهد في دفعها بالاشتغال بغيرها ، قال الخطابي : وجه هذا الحديث أن الشيطان إذا وسوس بذلك فاستعاذ الشخص بالله منه وكف عن مطاوعته في ذلك اندفع ، قال : وهذا بخلاف ما لو تعرض أحد من البشر بذلك فإنه يمكن قطعه بالحجة والبرهان ، قال : والفرق بينهما أن الآدمي يقع منه الكلام بالسؤال والجواب والحال معه محصور ، فإذا راعى الطريقة وأصاب الحجة انقطع ، وأما الشيطان فليس لوسوسته انتهاء ، بل كلما ألوم حجة زاغ إلى غيرها إلى أن يفضى بالمرء إلى الخيرة ، نعوذ بالله من ذلك . قال الخطابي : على أن قوله من خلق ربك كلام متهافت ينقض آخره أوله لأن الخالق يستحيل أن يكون مخلوقا ، ثم لو كان السؤال متجها لاستلزم التسلسل وهو محال ، وقد أثبت العقل أن المحدثات منقورة إلى محدث . فلو كان هو منقورا إلى محدث لكان من المحدثات ، انتهى . والذي نحنا اليه من التفرقة بين وسوسة الشيطان ومخاطبة البشر فيه نظر ، لأنه ثبت في مسلم من طريق هشام بن عروة عن أبيه في هذا الحديث : لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال هذا خلق الله الخلق فمن خلق الله ؟ فن وجد من ذلك شيئا فليقل آمنت بالله فسوى في الكف عن الخوض في ذلك بين كل سائل عن ذلك من بشر وغيره . وفي رواية لمسلم عن أبي هريرة قال : سألتني عنها اثنان ، وكان السؤال عن ذلك لما كان راهبا لم يستحق جوابا ، أو الكف عن ذلك فظير الامر بالكف عن الخوض في الصفات والذات . قال المازري : الخواطر على قسمين : فإني لا تستقر ولا يجلبها شبهة هي التي تندفع بالأعراض عنها ، وعلى هذا ينزل الحديث ، وعلى مثلها ينطلق اسم وسوسة ، وأما الخواطر المستقرة الناشئة عن الشهوة فهي التي لا تندفع إلا بالضر والاستدلال وقال الطيبي : إنما أمر بالاستعاذة والاشتغال بأمر آخر ولم يأمر بالتأمل والاحتجاج لأن العلم باستغناء الله جل وعلا عن الموجد أمر ضروري لا يقبل المناظرة ، ولأن الاعتصام في الفكر في ذلك لا يزيد المرء إلا حيرة ، ومن هذا حاله فلا علاج له إلا الملجأ إلى الله تعالى والاعتصام به ، وفي الحديث إشارة إلى ذم كثرة السؤال عما لا يعنى المرء وعما هو مستغن عنه ، وفيه عم من أعلام البوة لأخباره بوقوع ماسيق فوقه ، وسيأتي مزيد لهذا في كتاب الاعتصام إن شاء الله تعالى . الحديث التاسع حديث أبي هريرة : إذا دخل رمضان صفت الشياطين ، تقدم شرحه في الصيام . العاشر حديث أبي بن كعب في قصة موسى والخضر سيأتي شرحه في التفسير . الحديث الحادي عشر حديث ابن عمر في طلوع الفتن من قبل المشرق ، سيأتي شرحه في الفتن ، وحاصله أن منشا الدين من جهة المشرق وكذا وقع . الثاني عشر حديث جابر ، ومحمد بن عبد الله الانصاري المذکور في السند هو من شيوخ البخاري ، وحدث عنه هنا بواسطة . **قوله** (إذا استجنح الليل أو كان جنح الليل) في رواية الكشميني : أو قال جنح الليل ، وهو بضم الجيم وبكسرها ، والمعنى أقباله بعد غروب الشمس ، يقال جنح الليل أقبل واستجنح حان جنحه أو وقع وحكي عياض أنه وقع في رواية أبي ذر : استنجد ، بالعين المهملة بدل الحاء وهو نصيف ، وعند الأصمعي : أول الليل ، بدل قوله أو كان جنح الليل ، ودكان ، في قوله ودكان جنح الليل ، تأمة أي حصل . **قوله** (خلوهم) كذا للاصمعي بفتح الحاء المعجمة ، وللرخصي بضم الحاء المهملة ، قال ابن الجوزي : إنما خيف على الصبيان في تلك الساعة لأن النجاسة التي تلوث بها الشياطين موجودة معهم غالبا ، والذكر الذي يحرز منهم مفقود من الصبيان غالبا والشياطين عند انتشارهم يتعلمون بما يمكنهم التعلق به ، فلذلك خيف على الصبيان في ذلك الوقت . والحكمة في انتشارهم حينئذ أن حركتهم في الليل أمكن منها لهم في النهار ، لأن الظلام أجمع للقوى الشيطانية من غيره ، وكذلك

كل سواد . ولهذا قال في حديث أبي ذر : فما يقطع الصلاة ؟ قال : الصكاب الأسود شيطان ، أخرجه مسلم . **قوله** (وأغلق بابك) هو خطاب لمفرد ، والمراد به كل أحد ، فهو عام بحسب المعنى ، ولا شك أن مقابلة المفرد بالمفرد تفيد التوزيع ، وسيأتى بقية الكلام على فوائد هذا الحديث في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى . الثالث عشر حديث صفيه تقدم في الاعتكاف ، وفيه : إن الله جعل للشيطان قوة على التوصل إلى باطن الإنسان ، وقيل ورد على سبيل الاستعارة أى إن وسوسته تصل في مسام البدن مثل جرى الدم من البدن . الرابع عشر حديث سليمان بن صرد في الاستعاذة ، يأتى في الأدب . والودج بفتح الدال وبالجم عرق في العنق . الخامس عشر حديث ابن عباس تقدم في الرابع ، وقوله : قال وحدثنا الاعمش ، قائل ذلك هو شعبة فله فيه شيخان . السادس عشر حديث أبي هريرة ، **قوله** (حدثنا محمود) هو ابن غيلان ، وقد تقدم هذا الحديث بهذا الاسناد في أواخر الصلاة ، وقوله هنا قد ذكره ، أى ذكر تمام الحديث ، وتماه هناك فدعته ولقد هممت أن أوقفه إلى سارية الحديث . وقد تقدم هناك شرح قوله فدعته ، ويأتى الكلام على بقية فوائده في أحاديث الانبياء في ترجمة سليمان عليه السلام ، ويأتى الكلام على إمكان رؤية الجن في أول الباب الذى يلي هذا . وفي الحديث اباحة ربط من يخشى هربه من في قتله حق ، وفيه اباحة العمل اليسير في الصلاة ، وأن المحاطبة فيها إذا كانت بمعنى الطلب من الله لاتعد كلاما فلا يقطع الصلاة ، لقوله **يُتَلَّع** في بعض طرق هذا الحديث : أعود بالله منك ، كما سيأتى إن شاء الله تعالى . الحديث السابع عشر حديث أبي هريرة : إذا نودي بالصلاة أدبر الشيطان ، وقد تقدم شرحه في أواخر الصلاة في الكلام على سجود السهو . الحديث الثامن عشر حديثه : كل بنى آدم يطعن الشيطان في جنبه باصبعيه ، وسيأتى شرحه في ترجمة عيسى بن مريم من أحاديث الانبياء ، وقوله : في جنبه ، كذا للاكثر بالافراد ، ولأبى ذر الجرجاني : جنبه ، بالثنية ، وذكر عياض أن في كتابه من رواية الاصيل : جنبه ، بالافراد لكن بياء مثناة من تحت بدل الموحدة قال وهو تصحيف . قلت : لعل نقطته سقطت من القلم فلا ينبغي أن يعد ذلك رواية ، والله المستعان . والمراد بالحجاب الجلدة التى فيها الجنين أو الثوب الملفوف على الطفل . الحديث التاسع عشر حديث أبي الدرداء في فضل عمار ، أورده مختصرا جذاً من وجهين ، وسيأتى بتمامه في المناقب ، والغرض منه قوله : الذى أجاره الله من الشيطان ، فانه يشعر بأن له منزلة بذلك على غيره ، ومقتضاه أن للشيطان تسلطاً على من لم يحجره الله منه . الحديث العشرون حديث عائشة في ذكر الكهان أورده معلقاً عن الليث ، وقد تقدمت الإشارة اليه في صفة الملائكة ، وقد وصله أبو نعيم في المستخرج من طريق أبي حاتم الرازى عن أبي صالح كاتب الليث عنه وقال : يقال إن البخاري حمله عن عبد الله بن صالح . الحديث الحادى والعشرون حديث أبي هريرة في الثناوب ، وسيأتى شرحه في الأدب وبيان الاختلاف فيه على سعيد المقبرى هل هو عنده عن أبي هريرة بلا واسطة أو بواسطة أبيه . الحديث الثانى والعشرون حديث عائشة في قصة قتل والد حذيفة ، وسيأتى شرحها في غزوة أحد . الحديث الثالث والعشرون حديثها في الانتفات في الصلاة ، وقد تقدم شرحه في الصلاة . الحديث الرابع والعشرون حديث أبي قتادة : الرؤيا الصالحة من الله ، والحلم من الشيطان ، الحديث ، وأورده من وجهين ، وسيأتى شرحه في التعبير ، وفائدة الطريق الثانية وإن كانت الاولى أعلى منها التصريح فيها بتحديث عبد الله بن أبي قتادة ليحيى بن أبي كثير . الحديث الخامس والعشرون حديث أبي هريرة في فضل قول لا إله إلا الله ، وسيأتى شرحه في الدعوات ، الحديث السادس والعشرون حديث سعد : استأذن

عمر على النبي ﷺ وعنده نسوة ، الحديث ، وسيأتي شرحه في المناقب ، الحديث السابع والعشرون حديث أبي هريرة في الامر بالاستنثار ، وفيه « فان الشيطان يبث على خيشومه » والخيشوم بفتح الخاء المعجمة ويسكون الياء التحتانية وضم المعجمة وسكون الواو هو الأنف ، وقيل المنخر ، وقوله « فليستنثر » أكثر فائدة من قوله « فليستنشق » ، لأن الاستنثار يقع على الاستنشاق بغير عكس ، فقد يستنشق ولا يستنثر ، والاستنثار من تمام فائدة الاستنشاق ، لأن حقيقة الاستنشاق جذب الماء بريح الأنف إلى أقصاء والاستنثار اخراج ذلك الماء ، والمقصود من الاستنشاق تنظيف داخل الأنف والاستنثار يخرج ذلك الوسخ مع الماء فهو من تمام الاستنشاق ، وقيل إن الاستنثار مأخوذ من الذرة وهي طرف الأنف ، وقيل الأنف نفسه ، فعلى هذا فن استنشاق فقد استنثر لانه يصدق أنه تناول الماء بأنفه أو بطرف أنفه ، وفيه نظر . ثم إن ظاهر الحديث أن هذا يقع لكل نائم ويحتمل أن يكون مخصوصا بمن لم يحترس من الشيطان بشيء من الذكر ، لحديث أبي هريرة المذكور قبل حديث سعد فان فيه « فكانت له حرزا من الشيطان » وكذلك آية الكرسي ، وقد تقدم فيه « ولا يقربك شيطان » ويحتمل أن يكون المراد بنى القرب هنا أنه لا يقرب من المكان الذي يوسوس فيه وهو القلب فيكون مبيته على الأنف ليتوصل منه إلى القلب إذا استيقظ ، فن استنثر منعه من التوصل إلى ما يقصد من الوسوسة ، فحينئذ فالحديث متناول لكل مستيقظ . ثم إن الاستنشاق من سنن الوضوء اتفاقا لكل من استيقظ أو كان مستيقظا ، وقالت طائفة بوجوبه في الغسل وطائفة بوجوبه في الوضوء أيضا ، وهل تتأدى السنة بمجرد استنثار أم لا خلاف ؟ وهو محل بحث وتأمل . والذي يظهر أنها لا تتم الا به لما تقدم . والله أعلم

١٢ - باب ذكر الجن وثوابهم وعقابهم . لقوله ﴿ يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي - إِلَى قَوْلِهِ - عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴾ . ﴿ بَنَسًا ﴾ : نقصا . وقال مجاهد ﴿ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِسْبًا ﴾ : قال كفار قريش : اللاتئكة بنات الله وأمهاتهم بنات مَرَوَاتِ الْجِنِّ ، قال الله ﴿ وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴾ : سيُحْضَرُونَ لحساب . ﴿ جُنْدٌ مُحْضَرُونَ ﴾ عند الحساب

٣٢٩٦ - حَرْشٌ قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَعْمَةَ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ أَخْلَدَرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَهُ : إِنِّي أَرَاكَ تُحِبُّ الْقَنَمَ وَالْبَهَادِيَةَ ، فَإِذَا كُنْتَ فِي غَنَمِكَ وَبَادِيَتِكَ فَأَذْنَتْ بِالصَّلَاةِ فَارْفَعُ صَوْتَكَ بِالنِّدَاءِ ، فَإِنَّهُ لَا يَسْمَعُ مَدَى صَوْتِ اللُّؤْذَنِ جِنَّ وَلَا إِنْسٌ وَلَا شَيْءٌ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . قَالَ أَبُو سَعِيدٍ : سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

قوله (باب ذكر الجن وثوابهم وعقابهم) أشار بهذه الترجمة إلى اثبات وجود الجن وإلى كونهم مكلفين ، فأما اثبات وجودهم فقد نقل لإمام الحرمين في « الشامل » عن كثير من الفلاسفة والزنائدة والقدرية أنهم أنكروا وجودهم رأسا ، قال : ولا يتعجب من أنكرك ذلك من غير المشرعين ، إنما العجب من المشرعين مع نصوص القرآن والأخبار المتواترة ، قال : وليس في قضية العقل ما يقدح في إثباتهم . قال وأكثر ما استروح إليه من مقام حضورهم

عند الأنس بحيث لا يرونهم ولو شاءوا لا يدوا أنفسهم ، قال : وإنما يستبعد ذلك من لم يحيط علما بمجانب المقدورات . وقال القاضي أبو بكر : وكثير من هؤلاء يثبتون وجودهم وينفونه الآن ، ومنهم من يثبتهم وينفي تسلطهم على الأنس . وقال عبد الجبار المعتزلي : الدليل على إثباتهم السمع دون العقل ، إذ لا طريق إلى إثبات أجسام غائبة لأن الشيء لا يدل على غيره من غير أن يكون بينهما تعلق ، ولو كان إثباتهم باضطراب لما وقع الاختلاف فيه ، إلا أنا قد علمنا بالاضطرار أن النبي ﷺ كان يتدين بإثباتهم ، وذلك أشهر من أن يتشاعل بإبراده . وإذا ثبت وجودهم فقد تقدم في أوائل صفة النار تفسير قوله تعالى ﴿ وخلق الجن من مارج من نار ﴾ واختلف في صفتهم فقال القاضي أبو بكر الباقلاني قال بعض المعتزلة : الجن أجساد رقيقة بسيطة ، قال : وهذا عندنا غير ممتنع إن ثبت به سمع . وقال أبو يعلى بن الفرأ : الجن أجسام مؤلفة وأشخاص ممتلئة ، يجوز أن تكون رقيقة وأن تكون كثيفة خلافا للمعتزلة في دعواهم أنها رقيقة ، وأن امتناع رؤيتنا لهم من جهة رقتها . وهو مردود ، فإن الرقة ليست بمادة عن الرؤية . ويجوز أن يخفى عن رؤيتنا بعض الأجسام الكثيفة إذا لم يخلق الله فينا إدراكها . وروى البيهقي في مناقب الشافعي ، بإسناده عن الربيع سمعت الشافعي يقول : من زعم أنه يرى الجن أبطلنا شهادته ، إلا أن يكون نبيا . انتهى . وهذا محمول على من يدعى رؤيتهم على صورهم التي خلقوا عليها ، وأما من ادعى أنه يرى شيئا منهم بعد أن يتطور على صور شتى من الحيوان فلا يقدح فيه ، وقد تواردت الأخبار بتطورهم في الصور ، واختلاف أهل الكلام في ذلك ف قيل : هو تخيل فطري ولا ينتقل أحد عن صورته الأصلية ، وقيل بل ينتقلون لكن لا باقتدارهم على ذلك بل بضرب من الفعل إذا فعله انتقل كالسحر وهذا قد يرجع إلى الأول ، وفيه أثر عن عمر أخرجه ابن أبي شيبة بإسناد صحيح ، أن الغيلان ذكروا عند عمر فقال : إن أحدا لا يستطيع أن يتحول عن صورته التي خلقه الله عليها ، ولكن لهم سمرة كسحرتكم ، فإذا رأيتم ذلك فأذنوا ، وإذا ثبت وجودهم فقد اختلف في أصلهم ف قيل : إن أصلهم من ولد إبليس ، فمن كان منهم كافرا سمي شيطانا ، وقيل إن الشياطين خاصة أولاد إبليس ومن عداهم ليسوا من ولده ، وحديث ابن عباس الآتي في تفسير سورة الجن يقوى أنهم نوع واحد من أصل واحد ، واختلف صنفه فمن كان كافرا سمي شيطانا ولأفيل له جنى ، وأما كونهم مكلفين فقال ابن عبد البر : الجن عند الجماعة مكلفون ، وقال عبد الجبار : لا نعلم خلافا بين أهل النظر في ذلك ، إلا ما حكى زرقة عن بعض العشوية أنهم مضطرون إلى أفعالهم وليسوا بمكلفين ، قال : والدليل للجماعة ما في القرآن من ذم الشياطين والتحرز من شرهم وما أعد لهم من العذاب ، وهذه الحاصل لا تكون إلا لمن خالف الأمر وارتكب الهوى مع تمكنه من أن لا يفعل ، والآيات والأخبار الدالة على ذلك كثيرة جدا ، وإذا تقرر كونهم مكلفين فقد اختلفوا هل كان فيهم نبي منهم أم لا ؟ فروى الطبري من طريق الضحاك بن مزاحم لإثبات ذلك ، قال : ومن قال بقول الضحاك احتج بأن الله تعالى أخبر أن من الجن والإنس رسلا أروا إليهم ، فلو جاز أن المراد برسل الجن رسل الإنس لجاز عكسه وهو فاسد انتهى . وأجاب الجمهور عن ذلك بأن معنى الآية أن رسل الأنس رسل من قبل الله إليهم ، ورسل الجن بهم الله في الأرض فسمعوا كلام الرسل من الإنس وبلغوا قومهم ، ولهذا قال قائلهم ﴿ أنا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى ﴾ الآية ، واحتج ابن حزم بأنه ﷺ قال : « وكان النبي يبعث إلى قومه » قال وليس الجن من قوم الإنس ، فثبت أنه كان منهم أنبياء إليهم ، قال : ولم يبعث إلى الجن من الأنس نبي إلا نبينا ﷺ لعموم بعثته إلى الجن والإنس باتفاق انتهى ، وقال

ابن عبد البر : لا يختلفون أنه ﷺ بعث إلى الانس والجن ، وهذا ما فضل به على الأنبياء ، وتقل عن ابن عباس في قوله تعالى في سورة غافر ﴿ ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات ﴾ قال : هو رسول الجن ، وهذا ذكره (١) . وقال إمام الحرمين في « الارشاد » ، في أثناء الكلام مع العيسوية : وقد علمنا ضرورة أنه ﷺ ادعى كونه مبعوثا إلى الثقلين ، وقال ابن تيمية . انفق على ذلك علماء السلف من الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين ، قلت ونبت التصريح بذلك في حديث ، وكان النبي يبعث إلى قومه وبعثت إلى الانس والجن ، فيما أخرجه البزار بلفظ : وعن ابن الكلبي كان النبي يبعث إلى الانس فقط ، وبعث محمد إلى الانس والجن وإذا تقرر كونهم مكلفين فهم مكلفون بالتوحيد وأركان الاسلام ، وأما ما عدا من الفروع فاختلف فيه لما نبت من النهي عن الروث والعظم وأنها زاد الجن ، وسيأتي في السيرة النبوية حديث أبي هريرة وفي آخره « فقلت ما بال الروث والعظم ؟ قال هما طعام الجن ، الحديث ، فدل على جواز تناولهم للروث وذلك حرام على الانس ، وكذلك روى أحمد والحاكم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال « خرج رجل من خير قريته رجلان وآخر يتلوها يقول ارجعما حتى ردهما ، ثم لحقه فقال له إن هذين شيطانان فاذا أتيت رسول الله ﷺ فقرأ عليه السلام وأخبره أنا في جمع صدقاتنا ، ولو كانت تصلح له لبعثنا بها اليه . فلما قدم الرجل المدينة أخبر النبي ﷺ بذلك فنهى عن الخلوة ، أي السفر منفردا ، واختلف أيضا هل يأكلون ويشربون ويتناكحون أم لا ؟ فقيل بالنفي وقيل بمقابله ، ثم اختلفوا فقيل أكلهم وشربهم تشتم واسترواح لا مضغ ولا بلع ، وهو مردود بما رواه أبو داود من حديث أمية بن غنم قال « كان رسول الله ﷺ جالسا ورجل يأكل ولم يسم ثم سمي في آخره ، فقال النبي ﷺ : مازال الشيطان يأكل معه فلما سمي استقاء ما في بطنه ، وروى مسلم من حديث ابن عمر قال « قال رسول الله ﷺ لا يأكل أحدكم بشاله ويشرب بشاله ، فإن الشيطان يأكل بشاله ويشرب بشاله ، وروى ابن عبد البر عن وهب بن منبه أن الجن أصناف فخالصهم ربح لا يأكلون ولا يشربون ولا يتوالدون ، وجنس منهم يقع منهم ذلك ومنهم السعال والغول والقطرب ، وهذا إن ثبت كان جمعا للقولين الأولين ، ويؤيده ما روى ابن حبان والحاكم من حديث أبي ثعلبة الخشني قال قال رسول الله ﷺ « الجن على ثلاثة أصناف : صنف لهم أجنحة يطيرون في الهواء ، وصنف حيات وعقارب وصنف يحلون ويطغنون ، وروى ابن أبي الدنيا من حديث أبي الدرداء مرفوعا نحوه لكن قال في الثالث « وصنف عليهم الحساب والعقاب ، وسيأتي شيء من هذا في الباب الذي يليه ، وروى ابن أبي الدنيا من طريق يزيد بن يزيد بن جابر أحد ثقات الشاميين من صفار التابعين قال : ما من أهل بيت إلا وفي سقف بيته من الجن ، وإذا وضع الغداء نزلوا فتغذوا معهم والعشاء كذلك . واستدل من قال بأنهم يتناكحون بقوله تعالى ﴿ لم يطمئن لانس قبلهم ولا جان ﴾ وبقوله تعالى ﴿ أفستخذونونه وذريته أولياء من دوني ﴾ والدلالة من ذلك ظاهرة . واعتل من أنكر ذلك بأن الله تعالى أخبر أن الجان خلق من نار ، وفي النار من اليبوسة والخفة ما يمنع معه التوالد . والجواب أن أصلهم من النار كما أن أصل آدمي من التراب ، وكما أن آدمي ليس طينا حقيقة كذلك الجنى ليس نارا حقيقة ، وقد وقع في الصحيح في قصة تعرض الشيطان للنبي ﷺ أنه قال « فأخذته فخنقته حتى وجدت برد ريقه على يدي » قلت : وهذا الجواب يندفع إيراد من استشكل قوله تعالى ﴿ إلا من خطف الخطافة فأنجه شهاب فاقب ﴾ فقال كيف تحرق النار النار ؟ وأما قول المصنف « وثوابهم

(١) في هامش طبعة بولاق : هذه الكلمة ثابتة في بعض النسخ وساقطة من بعضها وبمدها علامة وقفة

وهماءهم ، فلم يختلف من أثبت تكليفهم أنهم يعاقبون على المعاصي ، واختلف هل يثابون ؟ فروى الطبري وابن أبي حاتم من طريق أبي الزناد موقوفا قال : إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار قال الله للمؤمن الجن وسائر الأمم أي من غير الانس : كونوا ترابا ، حينئذ يقول الكافر : يا ليتني كنت ترابا ، وروى ابن أبي الدنيا عن ليث ابن أبي سليم قال : ثواب الجن أن يجاروا من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا . وروى عن أبي حنيفة نحو هذا القول . وذهب الجمهور إلى أنهم يثابون على الطاعة ، وهو قول الأئمة الثلاثة والأوزاعي وأبي يوسف ومحمد بن الحسن وغيرهم ، ثم اختلفوا هل يدخلون مدخل الانس ؟ على أربعة أقوال : أحدها نعم ، وهو قول الأكثر ، وثانيها يكتفون في ربض الجنة وهو منقول عن مالك وطائفة ، وثالثها أنهم أصحاب الأعراف ، ورابعها التوقف عن الجواب في هذا . وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي يوسف قال : قال ابن أبي ليلى في هذا لم ثواب ، قال فوجدنا مصداق ذلك في كتاب الله تعالى (ولكل درجات مما عملوا) قلت : وإلى هذا أشار المصنف بقوله قبلها (يا معشر الجن ألم يأتكم رسل منكم) فان قوله (ولكل درجات مما عملوا) يلى الآية التي بعدها الآية ، واستدل بهذه الآية أيضا ابن عبد الحكم ، واستدل ابن وهب بمثله ذلك بقوله تعالى (أولئك الذين حق عليهم القول في أمم قد خلت من قبلهم من الجن والانس) الآية ، فان الآية بعدها أيضا (ولكل درجات مما عملوا) وروى أبو الشيخ في تفسيره عن مغيث بن سمي أحد التابعين قال : ما من شيء الا وهو يسمع زفير جهنم الا الثقلين الذين عليهم الحساب والعقاب . ونقل عن مالك أنه استدل على أن عليهم العقاب ولم الثواب بقوله تعالى (ولئن خاف مقام ربه جنتان) ثم قال (فبأي آلاء ربكما تكذبان) والخطاب للانس والجن ، فاذا ثبت أن فيهم مؤمنين ومؤمن من شأنه أن يخاف مقام ربه ثبت المطلوب والله أعلم . قوله (بخسا نقصانا) يريد تفسير قوله تعالى حكاية عن الجن (فن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا ولا رهقا) قال يحيى الفراء : البخس النقص ، والرهق الظلم ، ومفهوم الآية أن من يكفر فانه يخاف ، فدل ذلك على ثبوت تكليفهم . قوله (وقال مجاهد : وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا الخ) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد به وفيه ، فقال أبو بكر : فن أمهاتهم ؟ قالوا : بنات سروات الجن الخ ، وفيه ، قال علمت الجن أنهم سيحضرون للحساب . قلت : وهذا الكلام الأخير هو المتعلق بالترجمة ، وسروات بفتح المهملة والراء جمع سرية بتخفيف الراء أي شريفة ، ووقع هنا في رواية أبي ذر ، وأمهاثن ، ولغيره ، وأمهاثم ، وهو أصوب ، ووقع أيضا لغير الكشيميني (جند محضرون) بالافراد وروايته أشبه . قوله (جند محضرون عند الحساب) وصله الفريابي أيضا بالاسناد المذكور عن مجاهد . ثم ذكر المصنف حديث أبي سعيد ولا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا إنس إلا شهد له ، وقد تقدم مشروحا في كتاب الاذان ، والغرض منه هنا أنه يدل على أن الجن يحشرون يوم القيامة ، والله أعلم

١٣ - باب قول الله عز وجل (وإذا صرفنا إليك نفرا من الجن - إلى قوله - أولئك في ضلال مبين) . (مصرفا) : مَدْلَ . (صرفنا) أي وجَّهنا

قوله (باب قوله عز وجل : وإذا صرفنا إليك نفرا من الجن - إلى قوله - أولئك في ضلال مبين) سياق القول في تعيينهم وتعيين بلدهم في التفسير إن شاء الله تعالى . قوله (صرفنا أي وجَّهنا) هو تفسير المصنف ، وقوله

(مصرفاً محذراً) هو تفسير أبي عبيدة ، واستشهد بقول أبي كبير بالمرحمة الهنلى :

أزهر هل عن مينة من مصرف أم لا خلود لبازل متكلف

(تنبيه) : لم يذكر المصنف في هذا الباب حديثاً ، واللائق به حديث ابن عباس الذى تقدم فى صفة الصلاة فى توجّه النبي ﷺ إلى عكاظ واستماع الجن لقراءته ، وسيأتى شرحه بتجامه فى التفسير إن شاء الله تعالى . وقد أشار إليه المصنف بالآية التى صدر بها هذا الباب

١٤ - **باب** قول الله تعالى ﴿ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ﴾ قال ابن عباس : الثَّعْبَانِ الْحَيَّةُ الذِّكْرُ مِنْهَا ، يُقَالُ الْحَيَاتُ أَجْناسُ : الجان والافاعي والأساود . ﴿ آخِذْ بِنَاصِيَتِهَا ﴾ فى مِلْكِه . وسُلْطَانُهُ . ويقال (صَافَاتِ) بَسْطُ أَجْنِحَتَيْهِ . (يَقْبِضَنَّ) : يَضْرِبَنَّ بِأَجْنِحَتَيْهِ

٣٢٩٧ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** هشام بن يوسف **حدثنا** معمر بن الزهرى عن سالم عن ابن عمر رضى الله عنهما « أنه سمع النبي ﷺ يخطب على المنبر يقول : اقْتُلُوا الْحَيَاتِ واقْتُلُوا إِذَا الْعُطْفَيَّتَيْنِ وَالْأَبْقَرِ ، فَلَهَا يَطِيسَانِ الْبَصَرِ وَيَسْتَنْقِطَانِ الْحَبْلَ » [المحدث ٣٢٩٧ - أطرافه فى : ٣٣١٠ ، ٣٣١٢ ، ٤٠١٦]

٣٢٩٨ - « قال عبد الله : فَبَيْنَا أَنَا وَأَطَارِدُ حَيَّةً لَأَقْتُلَهَا ، فَنَادَانِي أَبُو لُبَابَةَ : لَا تَقْتُلَهَا . قُلْتُ : إِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَمَرَ بِقَتْلِ الْحَيَاتِ . فَقَالَ : إِنَّهُ سَمَى بِذَلِكَ عَنْ ذَوَاتِ الْبُيُوتِ ، وَهِيَ الْعَوَاسِرُ » [المحدث ٣٢٩٨ - أطرافه فى : ٣٣١١ ، ٣٣١٢]

٣٢٩٩ - « وقال عبد الرزاق عن معمر : فرأى أبو لُبَابَةَ ، أَوْ زَيْدُ بْنُ الْخَطَّابِ . وَتَابَعَهُ يُونُسُ وَابْنُ عُيَيْنَةَ وَإِسْحَاقُ السَّكَلَبِيُّ وَالزُّهْرِيُّ . وَقَالَ صَالِحُ وَابْنُ أَبِي خَصَّةٍ وَابْنُ مُجَمِّعٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ مَرْ : فرأى أبو لُبَابَةَ وَزَيْدُ بْنُ الْخَطَّابِ »

قوله (باب قول الله تعالى : وبث فيها من كل دابة) كأنه أشار إلى سبب خلق الملائكة والجن على الحيوان ، أو سبب جميع ذلك على خلق آدم ، والدابة لغة ما دب من الحيوان ، واستثنى بعضهم الطير لقوله تعالى (وما من دابة فى الأرض ولا طائر يطير بجناحيه) والاول أشهر لقوله تعالى (ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها) ، وعرفا ذوات الأربع ، وقيل يختص بالفرس وقيل بالحصان ، والمراد هنا المعنى اللغوى . وفى حديث أبي هريرة عند مسلم « ان خلق الدواب كان يوم الاربعاء ، وهو دال على أن ذلك قبل خلق آدم . **قوله** (قال ابن عباس : الثَّعْبَانِ الْحَيَّةُ الذِّكْرُ) وصله ابن أبي حاتم من طريقه ، وقيل الثَّعْبَانِ الكبير من الحيات ذكر كان أو أنثى . **قوله** (يقال الحيات أجناس ، الجان والافاعي والأساود) فى رواية الاصيل « الجان أجناس » ، قال عياض : الاول هو الصواب ، قلت هو قول أبي عبيدة قاله فى تفسير سورة القصص ، قال فى قوله (كأنها جان) وفى قوله (حية تسمى) كأنها جان من الحيات أو من حية الجان ، جرى على أن ذلك شيء واحد ، وقيل كانت العصا فى أول الحال جانا وهى

الحية الصغيرة ثم صارت ثعبانا ، فحينئذ ألقى العصا . وقيل اختلف وصفها باختلاف أحوالها : فكانت كالحية في سعيها كالجان في حركتها وكالثعبان في ابتلاعها ، والأفعى جمع أفعى وهى الأنثى من الحيات ، والذكر منها أفعوان بضم المهملة والعين ، وكنية الأفعوان أبو حيان وأبو يحيى لأنه يعيش ألف سنة ، وهو الشجاع الأسود الذى يوائى بالانسان ، ومن صفة الأفعى إذا فقت عينا عادت ولا تفضض حدقتها البتة ، والأسود جمع أسود قال أبو عبيد هى حية فيها سواد . وهى أخبث الحيات . ويقال له أسود صالح لأنه يسلم جلدته كل عام . وفى سنن أبى داود والنسائى عن ابن عمر مرفوعا : أعوذ بالله من أسد وأسود ، ^(١) وقيل هى حية رقيقة رقتاء دقيقة العنق هريضة الرأس وربما كانت ذات قرنين والماء فى الحية للرحمة ، كدجاجة ، وقد عد لها ابن خالويه فى دكتاب ايس ، سبعين اسما . **قوله** (آخذ بناصيتها فى ملوكه وسلطانه) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها) أى فى قبضته وملوكه وسلطانه ، وخص الناصية بالذكر على عادة العرب فى ذلك تقول : ناصية فلان فى يد فلان إذا كان فى طاعته ، ومن ثم كانوا يحزون ناصية الأسير إذا أطلقوه . **قوله** (ويقال صافات : بسط أجنتهن) رقبته (يقبضن : يضربن بأجنتهن) هو قول أبى عبيدة أيضا ، قال فى قوله تعالى (أو لم يروا إلى الطير فوقهم صافات) أى باسطات أجنتهن و (يقبضن) يضربن بأجنتهن ، وروى ابن أبى حاتم من طريق ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله تعالى (صافات) قال : بسط أجنتهن . ثم ذكر المصنف فى الباب أحاديث : الأول حديث أبى لبابة . **قوله** (واقتلوا ذا الطفتين) ثنية طفية بضم الطاء المهملة وسكون الفاء وهى خوصة المقل ، والطنى خوص المقل ، شبه به الخط الذى على ظهر الحية ، وقال ابن عبد البر : يقال ان ذا الطفتين جنس من الحيات يكون على ظهره خطان أبيضان . **قوله** (والابتر) هو مقطوع الذنب ، زاد النضر بن شميل أنه أزرق اللون لا تنظر اليه حامله إلا ألقت ، وقيل الابتر الحية القصيرة الذنب ، قال الداودى : هو الأفعى التى تكون قدر شبر أو أكثر قليلا ، وقوله (والابتر) يقتضى التغاير بين ذى الطفتين والابتر ، ووقع فى الطريق الآتية : لا تقتلوا الحيات إلا كل أبتر ذى طفتين ، وظاهره اتحادهما ، لكن لا يبنى المغايرة . **قوله** (فانهما يطمسان البصر) أى يحوان نوره ، وفى رواية ابن أبى مليكة عن ابن عمر : ويذهب البصر ، وفى حديث عائشة : فانه يلمس البصر . **قوله** (ويستسقطان الحبل) هو بفتح المهملة والموحدة الجنين ، وفى رواية ابن أبى مليكة عن ابن عمر الآتية بعد أحاديث : فانه يسقط الولد ، وفى حديث عائشة الآتى بعد أحاديث : ويصيب الحبل ، وفى رواية أخرى عنها : ويذهب الحبل ، وكلها بمعنى . **قوله** (قال عبد الله) هو ابن عمر ، وفى رواية يونس عن الزهرى التى يأتى التنبيه عليها : قال ابن عمر : فكنت لا أترك حية إلا قتلتها ، حتى طاردت حية من ذوات البيوت ، الحديث ، وقوله (أطارد ، أى أتبع وأطلب . **قوله** (فنادانى أبو لبابة) بضم اللام وبموحدين صحابى مشهور اسمه بشير بفتح الموحدة وكسر المعجمة وقيل مصغر وقيل بتحتانية ومهملة مصغر وقبل رقاعة وقيل بل اسمه كنيته ورفاعة وبشير أخواه ، واسم جده زبى بزى ونون وموحدة وزن جعفر ، وهو أوسى من بنى أمية بن زيد ، وشذ من قال اسمه مروان ، وليس له فى الصحيح إلا هذا الحديث ، وكان أحد النقباء وشهد أحدا ، ويقال شهد بدرا ، واستعمله النبي ﷺ على المدينة ، وكانت معه راية قومه يوم الفتح ، ومات فى أول ^(٢)

(١) فى نسخة أخرى : من أسود وأسوده ، (٢) فى نسخة : فى آخر ،

خلافة عثمان على الصحيح . قوله (انه نهى بعد ذلك عن ذوات البيوت) أى اللاتي يوجدن في البيوت ، وظاهره التعميم في جميع البيوت ، وعن مالك تخصيصه ببيوت أهل المدينة ، وقيل يختص ببيوت المدن دون غيرها ، وعلى كل قول فتقتل في البرارى والصحارى من غير إنذار ، وروى الترمذى عن ابن المبارك أنها الحية التى تكون كأنها فضة ولا تلتوى في مشيتها . قوله (وهى العوامر) هو كلام الزهرى أدرج في الخبر ، وقد بينه معمر في روايته عن الزهرى فساق الحديث وقال في آخره : قال الزهرى وهى العوامر ، قال أهل اللغة عمار البيوت سكانها من الجن ، وتسميتهن عوامر لطول لبثهن في البيوت مأخوذ من العمر وهو طول البقاء ، وعند مسلم من حديث أبى سعيد مرفوعا : أن لهذه البيوت عوامر ، فإذا رأيتم منها شيئا خرجوا عليه ثلاثا ، فإن ذهب والا فاقتلوه ، واختلف في المراد بالثلاث فقيل ثلاث مرات ، وقيل ثلاثة أيام ، ومعنى قوله خرجوا عليهم أن يقال لمن أنتن في ضيق وحر ج ان لبثت عندنا أو ظهرت لنا أو عدت إلينا . قوله (وقال عبد الرزاق عن معمر : قرأتى أبو لبابة أو زيد بن الخطاب) يريد أن معمر رواه عن الزهرى بهذا الاسناد على الشك في اسم الذى لقي عبيد الله بن عمر ، وروايته هذه أخرجه مسلم ولم يسق لفظها ، وساقه أحمد والطبرانى من طريقه . قوله (وتابعه يونس) أى ابن يزيد ، وابن عيينة أى سفيان ، واسحق الكلبي والزيدي ، أى أن هؤلاء الأربعة تابعوا معمر على روايته بالشك المذكور . فاما رواية يونس فوصلها مسلم ولم يسق لفظها وساقه أبو عوانة ، وأما رواية ابن عيينة فأخرجها أحمد والحميدي في مسندهما عنه ، ووصلها مسلم وأبو داود من طريقه ، وفي رواية مسلم : وكان ابن عمر يقتل كل حية وجدها ، فأبصره أبو لبابة بن عبد المنذر أو زيد بن الخطاب ، وأما رواية إسحق وهو ابن يحيى الكلبي فرويناها في نسخته ، وأما رواية الزيدي وهو محمد بن الوليد الخصى فوصلها مسلم ، وفي روايته : قال عبد الله بن عمر : فكنت لا أترك حية أراها إلا قتلتها ، وزاد في روايته : قال الزهرى ونرى ذلك من سميتها . . قوله (وقال صالح وابن أبى حفصة وابن مجمع الخ) يعنى أن هؤلاء الثلاثة رووا الحديث عن الزهرى لجمعوا فيه بين أبى لبابة وزيد بن الخطاب ، فاما رواية صالح وهو ابن كيسان فوصلها مسلم ولم يسق لفظها وساقه أبو عوانة ، وأما رواية ابن أبى حفصة واسمه محمد فرويناها في نسخته من طريق أبى أحمد بن عدى موصولة ، وأما رواية ابن مجمع وهو إبراهيم بن اسماعيل بن مجمع بالجيم وتشديد الميم الانصارى المذنب فوصلها البغوى وابن السكن في : كتاب الصحابة ، قال ابن السكن لم أجد من جمع بين أبى لبابة وزيد بن الخطاب الا ابن مجمع هذا وجعفر بن برقان ، وفي روايتهما عن الزهرى مقال . انتهى . وغفل عما ذكره البخارى وهو عنده عن الفربرى عنه فسبحان من لا يذهل ، ويحتمل أنه لم تقع له موصولة من رواية ابن أبى حفصة وصالح ، فصار من رواه بالجمع أربعة ، لكن ليس فهم من يقارب الخمسة الذين روهوا بالشك إلا صالح بن كيسان ، وسيأتى في الباب الذى يليه من وجه آخر أن الذى رأى ابن عمر هو أبو لبابة بغير شك ، وهو يرجع ما جئنا إليه البخارى من تقديمه لرواية هشام بن يوسف عن معمر المقتصرة على ذكر أبى لبابة ، والله أعلم . وليس لزيد بن الخطاب - أخى عمر - رواية في الصحيح إلا في هذا الموضع ، وزعم الداودى أن الجن لا تتمثل بنى الطفيتين والابتر ، فلذلك أذن في قتلها . وسيأتى التعقب عليه بعد قليل . وفي الحديث النهى عن قتل الحيات التى في البيوت الا بعد الإنذار ، إلا أن يكون أبتر أو ذا طفتين فيجوز قتله بغير إنذار ، ووقع في حديث أبى سعيد عند مسلم الاذن في قتل غيرها بعد الإنذار ، وفيه : فإن ذهب والا فاقتلوه

فانه كافر ، قال القرطبي : والأمر في ذلك للارشاد ، نعم ما كان منها محقق الضرر وجب دفعه

١٥ - باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال

٣٣٠٠ - **حدثنا** إسماعيل بن أبي أويس قال حدثني مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن

ابن أبي صهمة عن أبيه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يوشك أن يكون خير مال الرجل غنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر ، يفرّ بدينه من الفتن »

٣٣٠١ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « رأس الكفر نحو المشرق ، والفخر والغيلة في أهل الخيل والإبل ، والفداين أهل الوبر ، والسكينة في أهل الغنم »

[الحديث ٣٣٠١ - أطرافه في : ٣٤٩٩ ، ٤٣٨٨ ، ٤٣٨٩ ، ٤٣٩٠]

٣٣٠٢ - **حدثنا** مسدد حدثنا يحيى عن إسماعيل قال حدثني قيس عن عتبة بن عمرو عن مسعود قال

« أشار رسول الله ﷺ بيده نحو اليمن فقال : الإيمان بيمانها ، ألا إن القسوة وغِلظ القلوب في الفداين عند أصول أذناب الإبل حيث يطلع قرنا الشيطان في ربيعة ومضر »

[الحديث ٣٣٠٢ - أطرافه في : ٢٤٩٨ ، ٤٣٨٧ ، ٥٣٠٣]

٣٣٠٣ - **حدثنا** قتيبة حدثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن

النبي ﷺ قال « إذا سمعتم صياح الديكة فاسألوا الله من فضله فإنها رأت ملكا ، وإذا سمعتم نحيق الحمار فمواذوا بالله من الشيطان فإنه رأى شيطانا »

٣٣٠٤ - **حدثنا** إسحاق أخبرنا روح قال أخبرنا ابن جريج قال أخبرني عطاء سمع جابر بن عبد الله رضي

الله عنها قال : قال رسول الله ﷺ « إذا كان جنح الليل - أو أمسيتم - فكثروا صيائكم ، فإن للشياطين

تنفيس حينئذ ، فإذا ذهب ساعة من الليل فخلوهم وأغلقوا الأبواب واذكروا اسم الله ، فإن الشيطان لا يفتح

بابا مغلقا » . قال وأخبرني عمرو بن دينار سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنه ما أخبرني عطاء ولم يذكر « واذكروا

اسم الله »

٣٣٠٥ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل حدثنا وهيب عن خالد عن محمد عن أبي هريرة رضي الله عنه

عن النبي ﷺ قال « فُتِدَت أمة من بني إسرائيل لا يدري ما فعلت ، وإني لأراها إلا للفرار : إذا وضع لها ألبان

الإبل لم تشرب ، وإذا وُضِحَ لها ألبانُ الشاءِ شربت . فحدثُكم بها فقال : أنت سمعتَ النبي ﷺ بقوله ؟ قلتُ : نعم . فقال لي سراراً ، قلتُ : أفأقرأ التوراة ؟ »

٣٢ - **حدثنا** سعيد بن عُمير عن ابنِ وهبٍ قال حدثني يونسُ عن ابنِ شهابٍ عن عروةَ يحدثُ عن عائشةَ رضيَ الله عنها « أن النبي ﷺ قال لا وزغ : الفؤيسق . ولم أسمعهُ أمرَ بقتله . وزعمَ سعدُ بن أبي وقاصٍ أن النبي ﷺ أمرَ بقتله »

٣٣٠٧ - **حدثنا** صدقةُ بن الفضل أخبرنا ابنُ عُيينةَ حدثنا عبدُ الحميد بن جُبَيْر بن شَيْبَةَ عن سعيدِ ابنِ المسيبِ أن أمَّ شريكٍ أخبرتهُ أن النبي ﷺ أمرَها بقتلِ الأوزاغ [المحدث ٣٣٠٧ - طرقة في : ٣٣٨٩]

٣٣٠٨ - **حدثنا** عبيدُ بن إسماعيلَ حدثنا أبو أسامةَ عن هشامٍ عن أبيهِ عن عائشةَ رضيَ الله عنها قالت : قال رسولُ الله ﷺ « اقتلوا ذا الطُفَيْتَيْنِ ، فانه يطمِسُ البصرَ ويصيبُ الحبلَ » تابعةُ حمَّادُ بن سلمةَ « أخبرنا أسامة » [المحدث ٣٣٠٨ - طرقة في : ٣٣٠٩]

٣٣٠٩ - **حدثنا** مسددٌ حدثنا يحيى عن هشامٍ قال حدثني أبي عن عائشةَ قالت « أمرَ النبي ﷺ بقتلِ الأبتَرِ وقال : إنه يُصيبُ البصرَ ويذهبُ الحبلَ »

٣٣١٠ - **حدثنا** عمرو بن عليٍّ حدثنا ابنُ أبي عديٍّ عن أبي يونسَ القَشِيرِيِّ عن ابنِ أبي مُليكةَ أن ابنَ عمرَ كان يقتلُ الحياتِ ، ثم نهى قال « إن النبي ﷺ هدمَ حائطاَ له فوجدَ فيه سِلَخَ حيةٍ قال : انظروا ابنَ هورٍ فنظروا فقال : اقتلوه ، فكنتُ أقْتلُها لذلك »

٣٣١١ - « فقلتُ أبا لُبابةَ فأخبرني أن النبي ﷺ قال : لا تقتلوا الجنَّانَ إلا كلَّ أبتَرٍ ذي طُفَيْتَيْنِ ، فانه يَسْقِطُ الولَدَ ويذهبُ البصرَ فاقتلوه »

٣٣١٢ - **حدثنا** مالكُ بنُ إسماعيلَ حدثنا جريرُ بن حازمٍ عن نافعٍ عن ابنِ عمرَ أنه كان يقتلُ الحياتِ

٣٣١٣ - **حدثنا** أبو كُبابةَ « أن النبي ﷺ نهى عن قتلِ جنَّانِ البيوتِ ، فأمسكَ عنها »

الثاني حديثُ أبي سعيدٍ الخدريّ « يوشكُ أن يكونَ خيرَ مالِ المسلمِ ، الحديث ، وقد تقدم في أوائلِ الإيمان ، ويأتى شرحه في كتابِ الفتن . (تنبيهان) : الأولُ ذكرُ المزي في « الأطراف ، تبعاً لابنِ مسعودٍ أن البخاريَّ أوردَ الحديثَ من هذه الطريقِ في الجزية ، وهو وهم ، وإنما هو في بدءِ الخلق . الثاني وقع في أكثرِ الرواياتِ

قبل حديث أبي سعيد هذا : باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال ، وسقطت هذه الترجمة من رواية النسفي ، ولم يذكرها الاسماعيلي أيضا ، وهو اللائق بالحال ، لأن الأحاديث التي تلي حديث أبي سعيد ليس فيها ما يتعلق بالغنم إلا حديث أبي هريرة المذكور بعده . الثالث حديث أبي هريرة ، **قوله** (رأس الكفر نحو المشرق) في رواية الكشميني « قبل المشرق » وهو بكسر القاف وفتح الموحدة أي من جهته ، وفي ذلك إشارة إلى شدة كفر الجوس ، لأن ملكة الفرس ومن أطاعهم من العرب كانت من جهة المشرق بالنسبة إلى المدينة ، وكانوا في غاية القسوة والشكرب والتجبر حتى مزن ملكهم كتاب النبي ﷺ كما سيأتي في موضعه ، واستمرت الفتن من قبل المشرق كما سيأتي بيانه واضحا في الفتن **قوله** (والفخر) بالخساء المعجمة معروف ، ومنه الإعجاب بالنفس ، (والخيل) بضم المعجمة وفتح التحتانية والمد : الكبر واحتقار الغير . **قوله** (الفدادين) بتشديد الدال عند الأكثر ، وحكى أبو عبيد عن أبي عمرو الشيباني أنه خففها وقال : إنه جمع فدان ، والمراد به البقر التي يحرث عليها . وقال الخطابي : الفدان آلة الحرث والسكة ، فعلى الأول فالفدادون جمع فدان وهو من يملو صوته في إبله وخيله وحرثه ونحو ذلك ، والفديد هو الصوت الشديد ، وحكى الاخفش ووهاه أن المراد بالفدادين من يسكن الفدادن جمع فدد وهو البراري والصحاري ، وهو بعيد . وحكى أبو عبيدة معمر بن المثنى أن الفدادين هم أصحاب الإبل الكثيرة من المائتين إلى الآلاف ، وعلى ما حكاه أبو عمرو الشيباني من التخفيف فالمراد أصحاب الفدادين على حذف مضاف ، وبؤيد الأول لفظ الحديث الذي بعده « وغلظ القلوب في الفدادين عند أصول أذناب الإبل » وقال أبو العباس : الفدادون هم الرعاة والجالون ، وقال الخطابي : إنما ذم هؤلاء لاشتغالهم بمعالجة ما هم فيه عن أمور دينهم وذلك يفضي إلى قساوة القلب . **قوله** (أهل الوبر) بفتح الواو والموحدة ، أي ليسوا من أهل المدر ، لأن العرب تميز عن أهل الحضار بأهل المدر وعن أهل البادية بأهل الوبر ، واستشكل بعضهم ذكر الوبر بعد ذكر الخيل وقال : أن الخيل لا وبر لها ، ولا إشكال فيه لأن المراد ما يمتته . وقوله في آخر الحديث « في ربيعة ومضر » أي في الفدادين منهم . **قوله** (والسكنية) تطلق على الطمأنينة والسكون والوقار والتواضع . قال ابن خالويه لا تغنيها أي في وزنها إلا قولهم على فلان ضريبة أي خراج معلوم ، وإنما خص أهل الغنم بذلك لأنهم غالبا دون أهل الإبل في التوسع والكثرة وهما من سبب الفخر والخيل ، وقيل أراد بأهل الغنم أهل اليمن لأن غالب مواشيهم الغنم ، بخلاف ربيعة ومضر فإنهم أصحاب إبل ، وروى ابن ماجه من حديث أم هانئ : « أن النبي ﷺ قال لها اتخذي الغنم فإن فيها بركة » . الرابع حديث أبي مسعود ، **قوله** (حدثنا يحيى) هو القطان ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم . **قوله** (أشاد رسول الله ﷺ بيده نحو اليمن فقال : الإيمان) فيه تعقب على من زعم أن المراد بقوله « إيمان » الانصار ، لكون أصلهم من أهل اليمن لأن في إشارته إلى جهة اليمن ما يدل على أن المراد به أهلها حيث لا الذين كان أصلهم منها ، وسبب الشناء على أهل اليمن لإسراعتهم إلى الإيمان وقبولهم وقد تقدم قبولهم البشري حين لم تقبلها بنو تميم في أول بدء الخلق ، وسيأتي بقية شرحه في أول المناقب ، وبيان الاختلاف بقوله « الإيمان بيمان » وقوله « قرنا الشيطان » أي جانباً رأسه ، قال الخطابي : ضرب المثل بقرنى الشيطان فيما لا يحمى من الأمور ، وقوله « أرق أفئدة » أي أن غشاء قلب أحدهم رقيق ، وإذا رق الغشاء أسرع نفوذ الشيء إلى ماوراءه . الحديث الخامس حديث أبي هريرة ، **قوله** (عن جعفر بن ربيعة) هذا الحديث مما اتفق الأئمة

الخسة أصحاب الأصول على إخراجهم عن شيخ واحد وهو قتيبة بهذا الاسناد . **قوله** (إذا سمعتم صياح الديك) تكسر المهمة وفتح التحتانية جمع ديك وهو ذكر الدجاج ، وللديك خصيصة ليست لغيره من معرفة الوقت الليلي ، فانه يقسط أصواته فيها تقسيطا لا يكاد يتفاوت ، ويوالى صياحه قبل الفجر وبعده لا يكاد يخطئ ، سواء أطلال الليل أم قصر ، ومن ثم أفق بعض الشافعية باعتماد الديك المحرب في الوقت ، ويؤيده الحديث الذي ساذكره عن زيد بن خالد . **قوله** (فانها رأت مديكا) بفتح اللام ، قال عياض : كان السبب فيه رجاء تأمين الملائكة على دعائه واستغفاره من له وشهادتهم له بالأخلاص ، ويؤخذ منه استحباب الدعاء عند حضور الصالحين تبركا بهم ، وصحح ابن حبان - وأخرجه أبو داود وأحمد - من حديث زيد بن خالد رفعه «لأنسبوا الديك فانه يدعو إلى الصلاة» وعند البزار من هذا الوجه سبب قوله **قوله** (فانها رأت مديكا) صرخ فلمنه رجل فقال ذلك ، قال الجليبي : يؤخذ منه أن كل من استفيد منه الخير لا ينبغي أن يسب ولا أن يستهان به ، بل يكرم ويحسن اليه . قال : وليس معنى قوله «فانه يدعو إلى الصلاة» أن يقول بصوته حقيقة صلوا أو حانت الصلاة . بل معناه أن العادة جرت بأنه يصرخ عند طلوع الفجر وعند الزوال فطرة فطره الله عليها . **قوله** (ولذا سمعتم نفاق الخير) زاد النسائي والحاكم من حديث جابر «ونباح الكلاب» . **قوله** (فانها رأت شيطانا) روى الطبراني من حديث أبي رافع رفعه «لا ينبغي الحمار حتى يرى شيطانا أو يتمثل له شيطان ، فاذا كان ذلك فاذكروا الله وصلوا على» ، قال عياض : وفائدة الأمر بالتعوذ لما يخشى من شر الشيطان وشر وسوسته ، فيلجأ إلى الله في دفع ذلك . قال الداودي : يتعلم من الديك خمس خصال : حسن الصوت ، والقيام في السحر ، والغيرة ، والسخاء ، وكثرة الجعاجع . السادس حديث جابر أورده من وجه آخر ، وسيأتي شرحه في أثناء هذا الباب ، والقائل «قال وأخبرني عمرو» هو ابن جريح ، واسحق المذكور في أوله هو ابن راهويه كما عند أبي نعيم ، ويحتمل أن يكون ابن منصور ، وقد أهمل المزني في الأطراف تبعا لخلف عزوه إلى هذا الموضع . السابع حديث أبي هريرة ، **قوله** (عن خالد) هو الخذاء ، ومحمد هو ابن سيرين ، والاسناد كله بصريون إلى أبي هريرة . **قوله** (واني لا أراها إلا الفأر) باسكان الهمزة ، وعند مسلم من طريق أخرى عن ابن سيرين بلفظ «الفأرة مسخ» ، وآية ذلك أنه يوضع بين يديها ابن الغنم فقتله ، ويوضع بين يديها ابن الابل فلا تشربه . **قوله** (لحدثت كعبا) قائل ذلك هو أبو هريرة ، ووقع في رواية مسلم «فقال له كعب أنت سمعت هذا» . **قوله** (فقلت أفأقرأ التوراة) هو استفهام إنكار ، وفي رواية مسلم «فأنزلت علي» التوراة ، وفيه ان أبا هريرة لم يكن يأخذ عن أهل الكتاب ، وإن الصحابي الذي يكون كذلك إذا أخبر بما لا مجال للرأي والاجتهاد فيه يكون للحديث حكم الرفع . وفي سكوت كعب عن الرد على أبي هريرة دلالة على تورعه ، وكأنهما جميعا لم يبلغهما حديث ابن مسعود ، قال : وذكر عند النبي **قوله** القردة والخنازير فقال : إن الله لم يجعل للسخ نسل ولا عقبا ، وقد كانت القردة والخنازير قبل ذلك ، وعلى هذا يحمل قوله **قوله** «لا أراها إلا الفأر» ، وكأنه كان يظن ذلك ثم أعلم بأنها ليست هي ، قال ابن قتيبة : أن صح هذا الحديث إلا فالقردة والخنازير هي الممسوخ بأعيانها توالت . قلت : الحديث صحيح ، وسيأتي مزيد لذلك في أواخر أحاديث الأنبياء . الثامن حديث عائشة «ان النبي **قوله** قال للوزغ فويستق ولم أسمعه أمر بقتله» هو قول عائشة رضي الله عنها ، قال ابن التين : هذا لاحجة فيه ، لأنه لا يلزم من عدم سماعها عدم الوقوع ، وقد حفظ غيرها كما ترى . قلت : قد جاء عن عائشة من وجه آخر عند أحمد وابن ماجه أنه

كان في بيتها رمح موضوع ، فسلبت فقال : تقتل به الوزغ ، فان النبي ﷺ أخبرنا أن ابراهيم لما أتى في النار لم يكن في الأرض دابة الا أطلقت عنه النار ، إلا الوزغ فانها كانت تنفخ عليه فأمر النبي ﷺ بقتلها انتهى . والذي في الصحيح أصح ، ولعل عائشة سمعت ذلك من بعض الصحابة ، وأطلقت لفظ أخبرنا مجازا أي أخبر الصحابة ، كما قال ثابت البناني « خطبنا عمران ، وأراد أنه خطب أهل البصرة ، فانه لم يسمع منه ، والله أعلم . قوله (وزعم سعد ابن أبي وقاص) قائل ذلك يحتمل أن يكون عروة فيكون متصلا فانه سمع من سعد ، ويحتمل أن تكون عائشة فيكون من رواية القرين عن قرينه ، ويحتمل أن يكون من قول الزهري فيكون منقطعا ، وهذا الاحتمال الأخير أرجح فان الدارقطني أخرجه في « الغرائب » من طريق ابن وهب عن يونس ومالك معا عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة « ان النبي ﷺ قال الوزغ فويسق » وعن ابن شهاب عن سعد بن أبي وقاص « ان رسول الله ﷺ أمر بقتل الوزغ ، وقد أخرج مسلم والنسائي وابن ماجه وابن حبان حديث عائشة من طريق ابن وهب ، وليس عندهم حديث سعد ، وقد أخرج مسلم وأبو داود وأحمد وابن حبان من طريق معمر عن الزهري عن عامر بن سعد عن أبيه « ان النبي ﷺ أمر بقتل الوزغ وسماه فويسقا ، وكان الزهري وصله لمعمر وأدسله ليونس ، ولم أر من نبه على ذلك من الشراح ولا من أصحاب الاطراف فله الحمد . التامع حديث أم شريك « ان النبي ﷺ أمر بقتل الوزاغ هكذا أورده مختصرا وسيأتى بأنهم من هذا في قصة ابراهيم من أحاديث الأنبياء ، وقد تقدم في الذي قبله حديث عائشة بأنهم منه ، وأم شريك اسمها غزية بالمعجمتين مصغر ، وقيل غزيلة ، يقال هي عامرية قرشية ، ويقال أفصارية ويقال دوسية . العاشر حديث عائشة في قتل ذى الطفيتين والابتر ، أورده باسنادين إليها في كل واحد منهما ، وأورد بعده حديث ابن عمر في ذلك عن أبي لبابة من وجهين ، وقد تقدم من وجه آخر في أول الباب . قوله في أول طريق حديث عائشة (تابعه حماد بن سلمة) يريد أن حمادا تابع أبا أسامة في روايته لإياه عن هشام ، واسم أبي أسامة أيضا حماد ، ورواية حماد بن سلمة وصلها أحمد عن عفان عنه . قوله (عن أبي يونس القشيري) هو حاتم بن أبي صفيرة ، وهو بصرى ومن دونه ، وأما من فوقه فدنى . قوله (أن ابن عمر كان يقتل الحيات ثم نهى) هو بفتح النون ، وفاعل نهى هو ابن عمر ، وقد بين بعد ذلك سبب نهيه عن ذلك . وكان ابن عمر أولا يأخذ بعموم أمره ﷺ بقتل الحيات . وقد أخرج أبو داود من حديث عائشة مرفوعا « اقتلوا الحيات ، فن تركن خافة نارهن فليس منى » . قوله (ان النبي ﷺ هدم حائطا له فوجد فيه سلخ حية) هو بكسر السين المهملة وسكون اللام بعدها معجمة وهو جلدها ، كذا وقع هنا مرفوعا ، وأخرجه مسلم من وجه آخر موقوفا فأخرج من طريق الثيب عن نافع « ان أبا لبابة كلم ابن عمر ليفتح له بابا في داره يستقرب بها إلى المسجد ، فوجد الغلمان جلده جان . فقال ابن عمر : اتسموه فاقتلوه ، فقال أبو لبابة : لاقتلوه » ومن طريق يحيى بن سعيد وعمر بن نافع عن نافع نحوه . ويحتمل أن تكون القصة وقعت مرتين . ويدل لذلك قول ابن عمر في هذه الرواية « وكنت أقتلها لذلك ، وهو القاتل » فليجئ أبا لبابة . قوله (لاقتلوا الجنان إلا كل ذى طفتين) ان كان الاستثناء متصلا ففيه تعقب على من زعم أن ذا الطفتين والابتر ليس من الجنان ، ويحتمل أن يكون منقطعا ، أي لكن كل ذى طفتين فاقتلوه . والجنان بكسر الجيم وتشديد النون جمع جان وهي الحية الصغيرة ، وقيل الرقيقة الخفيفة ، وقيل الدقيقة البيضاء ، الحادى عشر حديث عائشة وابن عمر في الخمس التي لا جناح على الحرم في قتلهم ، وقع في حديث عائشة « الحدباء » وفي حديث ابن

عمر = الحدأة = والحديا بصيغة التصغير ، وقد أنكر ثابت في الدلائل هذه الصيغة وقال الصواب الحدياء أو الحدية أى بهمة وزيادة هاء أو بالتشديد بغير همز ، قال : والصواب أن الحدياء ليس من هذا ، وإنما هو من التحدى يقولون : فلان يتحدى فلانا أى ينازعه ويقال به . وعن ابن أبي حاتم : أهل الحجاز يقولون لهذا الطائر الحديا ويجمعونه الحدادي ، وكلاهما خطأ . وأما الأزهرى فصوبه وقال : الحدياء تصغير الحدى . وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في كتاب الحج

١٦ - باب إذا وقع الدباب في شراب أحدكم فليذمه

فإن في أحد جناحيه داء وفي الآخر شفاء

وخمس من الدواب فواسق يقتلن في الحرم

٣٣١٤ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يزيد بن زريع **حدثنا** ميمون عن الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله عنها عن النبي ﷺ قال « خمس فواسق يقتلن في الحرم : الفأرة والعقرب والحديا والذئب والكلب المقور »

٣٣١٥ - **حدثنا** عبد الله بن مسleme أخبرنا مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال « خمس من الدواب من قتلن وهو مُحَرَّم فلا جناح عليه : المقرب والفأرة والكلب المقور والذئب والحديا »

٣٣١٦ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** حماد بن زيد عن كثير عن عطاء بن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما رفعه قال « خذوا الآنية ، وأذكوا الأسقية ، وأجفوا الأبواب ، واكفثوا صيدا نكم عند المساء ، فإن لجن انتشارا وخطفة ، وأطنوا الماصيح عند الرقاد فإن الفوسقة ربما اجترت الفتيلة فأحرقت أهل البيت » قال ابن جرير وحبيب عن عطاء « فإن للشياطين »

٣٣١٧ - **حدثنا** عبدة بن عبد الله أخبرنا يحيى بن آدم عن إسرائيل عن منصور عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال « كنا مع رسول الله ﷺ في غار ، فزالت (البرسات عرفاً) وإنا لتتلقاها من فيه إذ خرجت حية من جحرها ، فابتدرناها لنقتلها ، فسبقتنا فدخلت جحرها ، فقال رسول الله ﷺ « وقيت شرًّا كما وقيت شرًّا » . وعن إسرائيل عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله . . مثله . قال « وإنا لتتلقاها من فيه رطبة . وتابعه أبو عوانة عن مغيرة »

وقال حفص وأبو معاوية وسليمان بن قريم عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عبد الله

٣٣١٨ - **حدثنا** نصر بن علي أخبرنا عبد الأعلى حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي قال « دخلت امرأة النار في هرة ربطتها ، فلم تطعمها ، ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض » . قال وحدثنا عبيد الله عن سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ . مثله

٣٣١٩ - **حدثنا** إسماعيل بن أبي أويس قال حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « نزل نبي من الأنبياء تحت شجرة فلدغته نملة ، فأمر بهجازه فأخرج من تحتها ، ثم أمر ببيتها فأحرق بالنار ، فأوحى الله إليه : فهلا نملة واحدة ؟ »

(نبيه) . وقع في رواية السرخسي هنا د باب إذا وقع الذباب في شراب أحدكم فليغمسه ، ولا معنى لذكره هنا ، ووقع عنده أيضا د باب خمس من الدواب فواسق ، وسقط من رواية غيره وهو أولى . الثاني عشر حديث جابر ، **قوله** (حدثنا كثير) هو ابن شنظير - بكسر المعجمة وسكون النون بعدها ظاء معجمة - بصرى قد قال فيه ابن معين : ليس بشيء ، قال الحاكم : مراده بذلك أنه ليس له من الحديث ما يشتغل به . وقد قال فيه ابن معين مرة : صالح ، وكذا قال أحمد . وقال ابن عدي : أرجو أن تكون أحاديثه مستقيمة . قلت وما له في البخاري سوى هذا الحديث ، وقد توبع عليه كما تراه في آخر الحديث ، وآخر في السلام على المصلي ، وله متابيع عند مسلم من روايه أبي الزبير عن جابر . **قوله** (رفعه) كذا هنا ، ووقع عند الاسماعيلي من وجهين عن حماد ابن زيد قال : قال رسول الله ﷺ . **قوله** (خروا الآنية) أي غطوها . ومضى في الرواية التي في صفة ابليس وخر اناءك واذكر اسم الله ولو أن تعرض عليه شيئا ، وهو بضم الراء وبكسرها وسيأتي مزيد لذلك في الأثرية . **قوله** (وأوكثوا) بكسر الكاف بعدها همزة أي اربطوها وشدوها ، والوكاء اسم ما يسد به فم القربة . **قوله** (وأجفوا) بالجيم والفاء أي أغلقوها تقول : أجفت الباب إذا أغلقته . وقال القزاز : تقول جفأت الباب أغلقته . قال ابن التين : لم أر من ذكره هكذا غيره ، وفيه نظر فإن أجفوا لامة فاء ، وجفأت لامة همزة . زاد في الرواية الماضية د وأغلقوا الأبواب واذكروا اسم الله ، فإن الشيطان لا يفتح بابا مغلقا . **قوله** (وأكفوا) بهمزة وصل وكسر الفاء ويجوز ضمها بعدها مثناة أي ضموم اليكم ، والمعنى امنعوه من الحركة في ذلك الوقت . **قوله** (عند المساء) في الرواية المتقدمة في هذا الباب د إذا جنح الليل أو أمسيتم فكفوا صبيانكم . **قوله** (فإن للجن انتشارا وخطفة) بفتح الخاء المعجمة والطاء المهملة والفاء ، في الرواية الماضية د فإن الشياطين تنتشر حينئذ وإذا ذهبت ساعة من الليل ، وفي رواية الكشميهني د فاذا ذهب ، وكأنه ذكره باعتبار الوقت . **قوله** (فإن الفويسقة) هي الفأرة قد تقدم تفسير ذلك في الحج . **قوله** (اجترت) بالجيم وتشديد الراء ، في رواية الاسماعيلي د ربما جرت ، وسيأتي في الاستئذان حديث ابن عمر مرفوعا د لا تتركوا النار في بيوتكم حين تنأوا ، **قوله** (تلال النوى) هذا عام يدخل فيه نار السراج وغيره ، وأما القناديل المعلقة فإن خيف بسببها حريق دخلت في ذلك ، وإن حصل الأمن منها كما هو الغالب فلا بأس بها لانتفاء العلة . وقال القرطبي : جميع أوامر هذا الباب من باب الإرشاد إلى المصلحة ، ويحتمل أن تكون للندب ، ولا سيما في حق من يفعل ذلك بنية امتثال الأمر . وقال ابن العربي : ظن

قوم أن الأمر بخلق الأبواب عام في الأوقات كلها ، وليس كذلك وإنما هو مقيد بالليل ؛ وكان اختصاص الليل بذلك لأن النهار غالباً محل التيقظ بخلاف الليل ، والاصل في جميع ذلك يرجع إلى الشيطان فإنه هو الذي يسوق الفأرة إلى حرق الدار . **قوله** (قال ابن جريج وحبيب عن عطاء فان للشياطين) يعنى أن ابن جريج وحبيب - وهو المعلم - روى هذا الحديث عن عطاء عن عائشة كما رواه كثير بن شظير ، إلا أنهما قالاً في روايتهما « فان للشيطان » بدل قول كثير في روايته « فان للجن » ، ورواية ابن جريج قد تقدمت موصولة في أوائل هذا الباب ، ورواية حبيب وصلها أحمد وأبو يعلى من طريق حماد بن سلمة عن حبيب المذكور . الحديث الثالث عشر حديث ابن مسعود في قصة الحية ، **قوله** (وعن إسرائيل عن الأعمش) يعنى أن يحيى بن آدم رواه عن إسرائيل عن شيخين أفردهما ، ولم يختلف عليه في أنه من رواية إبراهيم وهو النخعي عن علقمة . **قوله** (رطبة) أى غضة طرية في أول ما تلاها ووصفت هى بالرطوبة ، والمراد بالرطوبة رطوبة فيه أى أنهم أخذوها عنه قبل أن يجف ريقه من تلاوتها ، ويحتمل أن يكون وصفها بالرطوبة اسمائها ، والاول أشبه . وقوله « وقيت شركم ووقيت شرها » أى قتلتم إياها هو شر بالنسبة إليها وإن كان خيراً بالنسبة إليهم . وفيه جواز قتل الحية في الحرم ، وجواز قتلها في جحرها ، والجحر بضم الجيم وسكون المهملة معروف . الحديث الرابع عشر والخامس عشر حديث ابن عمر وأبي هريرة ، وهو من طريق عبيد الله بالتصغير وهو ابن عمر العمرى عن نافع عن ابن عمر وعن سعيد المقبرى عن أبي هريرة ، والقائل « قال » و « حدثنا » عبيد الله هو ابن عبد الأعلى المذكور في الاسناد المذكور وهو ابن عبد الأعلى البصرى **قوله** (وتابعه أبو عوانة عن مغيرة) أى عن إبراهيم ، وطريق أبي عوانة ستأتى في تفسير (المرسلات) . **قوله** (وقال حفص) هو ابن غياث (وأبو معاوية وسليمان بن قرم عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عبد الله) يعنى أن هؤلاء الثلاثة عاثوا إسرائيل لخطوا « الأسود » بدل علقمة . ورواية حفص وصلها المؤلف في الحج ، وأما رواية أبي معاوية فأخرجها أحمد عنه وهى عند مسلم ، وأما رواية سليمان بن قرم فلم أقف عليها موصولة . **قوله** (دخلت امرأة) لم أقف على اسمها ، ووقع في رواية أنها حميرية ، وفي أخرى أنها من بنى إسرائيل ، وكذا مسلم ، ولا تضاد بينهما لأن طائفة من حمير كانوا قد دخلوا في اليهودية فنسبت إلى دينها تارة وإلى قبيلتها أخرى ، وقد وقع ما يدل على ذلك في « كتاب البعث للبيهقي » ، وأبداه عياض احتمالاً ، وأغرب النووي فأنكره . **قوله** (في هرة) أى بسبب هرة . ووقع في رواية همام عن أبي هريرة عند مسلم من جرّاء هرة وهو بمعناه ، وجرا بفتح الجيم وتشديد الراء مقصور ويجوز فيه المد ، والهرة أنثى السنور والهر الذكر ، ويجمع الهر على هرة كقرد وقردة وتجمع الهرة على هرد كقربة وقرب . ووقع في حديث جابر الماضى في الكسوف « وعرضت على النار قرأت فيها امرأة من بنى إسرائيل تعذب في هرة لها » الحديث . **قوله** (من خشاش الأرض) بفتح المعجمة ويجوز ضمها وكسرهما وبجمعيتين بينهما ألف الأولى خفيفة ، والمراد هوام الأرض وحشراتنا من فأرة ونحوها ، وحكى النووي أنه روى بالحاء المهملة ، والمراد نبات الأرض ، قال : وهو ضعيف أو غلط ، وظاهر هذا الحديث أن المرأة عذبت بسبب قتل هذه الهرة بالحبس ، قال عياض : يحتمل أن تكون المرأة كافرة فعذبت بالنار حقيقة ، أو بالحساب لأن من نوقش الحساب عذب . ثم يحتمل أن تكون المرأة كافرة فعذبت بكفرها وزيدت عذاباً بسبب ذلك ، أو مسلمة وعذبت

بسبب ذلك . قال النووي : الذي يظهر أنها كانت مسلمة وإنما دخلت النار بهذه المعصية ، كذا قال ، ويؤيد كونها كافرة ما أخرجه البيهقي في «البعث والنشور» وأبو نعيم في « تاريخ أصبهان » من حديث عائشة وفيه قصة لها مع أبي هريرة ، وهو بتامه عند أحمد ، وفيه جواز اتخاذ الهرة ورباطها إذا لم يهمل إطعامها وسقيها ، ويلتحق بذلك غير الهرة بما في مضائها ، وأن الحر لا يملك ، وإنما يجب إطعامه على من حبسه ، كذا قال القرطبي ، وليس في الحديث دلالة على ذلك . وفيه وجوب نفقة الحيوان على مالكه ، كذا قال النووي ، وفيه نظر لأنه ليس في الخبر أنها كانت في ملكها ، لكن في قوله « مرة لها » كما هي رواية ممام ما يقرب من ذلك . الحديث السادس عشر حديث أبي هريرة **قوله** (حدثنا اسماعيل) هو ابن أبي أويس . **قوله** (نزل نبي من الأنبياء) قيل هو العزيز ، وروى الحكيم الترمذي في « النوادر » أنه موسى عليه السلام ، وبذلك جزم السكلا باذى في « معاني الأخبار » والقرطبي في التفسير . **قوله** (فلدغته) بالدال المهملة والغين المعجمة أى قرصته ، وليس هو بالذال المعجمة والعين المهملة فإن ذلك معناه الإحراق . **قوله** (فأسر بجهازه) بفتح الجيم ويجوز كسرهما بعدها زأى أى متاعه . **قوله** (ثم أمر بيبتها فأحرق) أى بيت النمل ، وفي رواية الزهرى الماضية في الجهاد فامر بقرية النمل فأحرقته ، وقرية النمل موضع اجتماعهم ، والعرب تفرق في الأوطان فيقولون لمسكن الإنسان وطن ، ولمسكن الابل عطن . وللأسد عرين وغابة ، وللطير كناس ، وللضب وجار ، وللطاوئع عش ، وللزنبور كور ، ولليربوع نافق ، وللنمل قرية . **قوله** (فهلا نملة واحدة) يجوز فيه التنبه على تقدير عامل محذوف تقديره فهلا أحرقته نملة واحدة وهى التى آذنت بخلاف غيرها فلم يصدر منها جناية . واستدل بهذا الحديث على جواز إحراق الحيوان المؤذى بالنار من جهة أن شرع من قبلنا شرع لنا إذا لم يأت في شرعنا ما يرفعه ولا سيما إن ورد على لسان الشارع ما يشعر باستحسان ذلك ، لكن ورد في شرعنا النهى عن التعذيب بالنار ، قال النووي : هذا الحديث محمول على أنه كان جائزا في شرع ذلك النبي جواز قتل النمل وجواز التعذيب بالنار ، فإنه لم يقع عليه العتب في أصل القتل ولا في الإحراق بل في الزيادة على النملة الواحدة ، وأما في شرعنا فلا يجوز إحراق الحيوان بالنار إلا في القصاص بشرطه ، وكذا لا يجوز عندنا قتل النمل لحديث ابن عباس في السنن « أن النبي ﷺ نهى عن قتل النملة والنحلة » انتهى ، وقد قيد غيره كالخطابي النهى عن قتله من النمل بالسليمانى ، وقال البغوى : النمل الصغير الذى يقال له الذر يجوز قتله ، ونقله صاحب « الاستقصاء » عن الصيمرى وبه جزم الخطابي . وفي قوله أن القتل والإحراق كان جائزا في شرع ذلك النبي نظر ، لأنه لو كان كذلك لم يعاتب أصلا ورأسا إذا ثبت أن الأذى طيبة . وقال عياض : في هذا الحديث دلالة على جواز قتل كل مؤذ . ويقال إن لهذه القصة سببا ، وهو أن هذا النبي مر على قرية أهلكتها الله تعالى بذنوب أهلها فوقف متعجبا فقال : يارب قد كان فيهم صبيان ودواب ومن لم يقترب ذنبا ، ثم نزل تحت شجرة فحرت له هذه القصة ، فنهى الله جل وعلا على أن الجنس المؤذى يقتل وإن لم يؤذ ، وتقتل أولاده وإن لم تبلغ الأذى انتهى . وهذا هو الظاهر وإن ثبت هذه القصة آمين المصير إليه . والحاصل أنه لم يعاتب أنكارا لما فعل بل جوابا له وأيضا لحكمة شمول الهلاك لجميع أهل تلك القرية ، فضرب له المثل بذلك أى إذا اختلط من يستحق الإهلاك بغيره وتعين إهلاك الجميع طريقا إلى إهلاك المستحق جاز إهلاك الجميع ، ولهذا نظائر كتبترس الكفار بالمسلمين وغير ذلك وانه سبحانه أعلم . وقال السكرماني النمل غير مكاف فكيف أشير في الحديث إلى أنه لو أحرقت نملة واحدة جاز مع أن القصاص إنما يكون بالمثل لقوله

تعالى ﴿وجزاء سيئة سيئة مثلها﴾ ثم أجاب بتجويز أن التحريق كان جائزا عنده ، ثم قال يرد على قولنا كان جائزا لو كان كذلك لما ذم عليه . وأجلب بأنه قد يذم الرفيع القدر على خلاف الأولى انتهى . والتعبير بالذم في هذا لا يليق بمقام النبي ، فينبغي أن يعبر بالاعتاب . وقال القرطبي : ظاهر هذا الحديث أن هذا النبي إنما عابه الله حيث انتقم لنفسه باهلاك جمع آذاه منه واحد ، وكان الأولى به الصبر والصفح ، وكأنه وقع له أن هذا النوع مؤذ لبي آدم وحرمة بنى آدم أعظم من حرمة الحيوان ، فلو انفرد هذا النظر ولم ينضم إليه التشفي لم يعاتب . قال : والذي يؤيد هذا التمسك بأصل عصمة الأنبياء وأنهم أعلم بالله وبأحكامه من غيرهم وأشد لهم خشية انتهى . (تنكة) : النملة واحدة النمل وجمع الجمع نمل . والنمل أعظم الحيوانات حيلة في طلب الرزق . ومن عجيب أمره أنه إذا وجد شيئا ولو قل أنذر الباقين ، ويحتكر في زمن الصيف للشتاء ، وإذا خاف العفن على الحب أخرجه إلى ظاهر الأرض وإذا حفر مكانه اتخذها تاريج لتلايحري إليها ماء المطر ، وليس في الحيوان ما يحمل أثقل منه غيره ، والذر في النمل كالزنبور في النحل . **قوله** (أمة من الأمم مسبحة ^(١)) استدلل به على أن الحيوان يسبح الله تعالى حقيقة ، ويتأيد به قول من حمل قوله (وإن من شيء إلا يسبح بحمده) على الحقيقة . وتعقب بأن ذلك لا يمنع الحمل على المجاز بأن يكون سببا للتسبيح

١٧ - باب إذا وقع الذباب في شراب أحدكم فليغمسه

فإن في إحدى جناحيه داء وفي الأخرى شفاء

٣٣٢٠ - **حدثنا** خالد بن مخلد **حدثنا** سليمان بن بلال قال حدثني عتبة بن مسلم قال أخبرني عبيد بن حنبل قال سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول : قال النبي ﷺ « إذا وقع الذباب في شراب أحدكم فليغمسه ثم لينزعه ، فإن في إحدى جناحيه داء والأخرى شفاء »

[الحديث ٣٣٢٠ - طرعه في : ٥٧٨٢]

٣٣٢١ - **حدثنا** الحسن بن الصباح **حدثنا** إسحاق الأزرق **حدثنا** عوف عن الحسن وابن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال « غفر لامرأة مومسة مرت بكلب على رأس ركي يلهث ، قال : كاذب يعلله العطش - فبرعت خفها فأوثقت به فخارها فبرعت له من الماء ، فغفر لها بذلك »

[الحديث ٣٣٢١ - طرعه في : ٣٤٦٧]

٣٣٢٢ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان قال حفظه من الثوري كما أنك هاما ، أخبرني عبيد الله عن ابن عباس عن أبي طلحة رضي الله عنهم عن النبي ﷺ قال « لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة »

(١) هذه الفقرة ليست في نسخة صحيح البخاري المتداولة

٣٣٢٣ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ بِقَتْلِ الْكَلَابِ »

٣٣٢٤ - **حَدَّثَنَا** مَوْمِي بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا هَمَامٌ عَنْ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « مَنْ أَمْسَكَ كَلْبًا يَنْقُصُ مِنْ عَمَلِهِ كُلَّ يَوْمٍ قِيرَاطٌ ، إِلَّا كَلْبَ حَرْثٍ أَوْ كَلْبَ عَاشِيَةٍ »

٣٣٢٥ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلَمَةَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ قَالَ أَخْبَرَنِي يَزِيدُ بْنُ خُصَيْفَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي السَّائِبُ ابْنُ يَزِيدَ سَمِعَ سَفْيَانَ بْنَ أَبِي زُهَيْرٍ الشَّعْبِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ « مَنْ أَتَنَّى كَلْبًا لَا يُغْنِي عَنْهُ زَرَعًا وَلَا ضَرَعًا نَقَصَ مِنْ عَمَلِهِ كُلَّ يَوْمٍ قِيرَاطٌ . فَقَالَ السَّائِبُ : أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالَ : إِي وَرَبِّ هَذِهِ الْقَبِيلَةِ »

الحديث السابع عشر حديث أبي هريرة في الذباب إذا وقع في الأناة ، وسيأتي شرحه في كتاب الطب (تنبيه) : وقع قبل هذا الحديث في رواية أبي ذر عن بعض شيوخه « باب إذا وقع الذباب ، وساقه بلفظ الحديث ، وحذف عند الباقيين وهو أولى فإن الأحاديث التي بعده لا تعلق لها بذلك كما تقدم نظيره . الحديث الثامن عشر حديث أبي هريرة في المرأة التي سقت الكلب . وسيأتي شرحه في أواخر أحاديث الأنبياء في ترجمة عيسى بن مريم . الحديث التاسع عشر حديث أبي طلحة في الصورة ، وسيأتي شرحه في كتاب اللباس . الحديث العشرون حديث ابن عمر قال « أمر النبي ﷺ بقتل الكلاب ، وسيأتي شرحه في كتاب الصيد . الحديث الحادي والعشرون حديث أبي هريرة « من أمسك كلبا ينقص من عمله ، وقد تقدم شرحه في المزارعة . الحديث الثاني والعشرون حديث سفيان بن أبي زهير في المعنى ، وسبق شرحه هناك أيضا

(خاتمة) : اشتمل كتاب بدء الخلق من الأحاديث المرفوعة على مائة وستين حديثا ، المعلق منها اثنان وعشرون طريقا والبقية موصولة ، المكرر منها فيه وفيما مضى ثلاثة وتسعون حديثا والخاص سبعة وستون حديثا ، وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث عمران بن حصين في بدء الخلق ، وحديث عمر فيه ، وحديث أبي هريرة « تكوّر الشمس والقمر ، وحديث ابن عباس في زيارة جبريل ، وحديث ابن عمر في الكلب ، وحديث يعلى بن أمية (ونادوا يا مال) وحديث ابن مسعود في رؤية جبريل ، وحديث عائشة في الرؤية ، وحديث عمران « اطلعت في الجنة ، وحديث سهل في درجات الجنة ، وحديث أنس « في الجنة شجرة ، وحديث أبي هريرة فيه ، وحديث ابن عباس في الحى ، وحديث عائشة في قتل والد حذيفة ، وحديث أبي هريرة « إذا وقع الذباب في الأناة ، وفيه عن الصحابة ومن بعدهم أربعون أثرا . والله جل وعلا أعلم

٦٠ - كتاب أحاديث الأنبياء

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم : كتاب أحاديث الأنبياء) كذا في رواية كريمة في بعض النسخ ، وفي رواية أبي علي بن شهبويه نحوه ، وقدم الآية الآتية في الترجمة على الباب ، ووقع في ذكر عدد الأنبياء حديث أبي ذر مرفوعاً عنهم مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً ، الرسل منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر ، صحبه ابن حبان . والانبيااء جمع نبي ، وقد قرئ بالهمز فقل هو الأصل وتركه تسهيل ، وقيل الذي بالهمز من النبا والذي بغير همز من النبوة وهي الرفعة ، والنبوة نعمة يمن بها على من يشاء ولا يبلغها أحد بعلمه ولا كشفه ولا يستحقها باستعداد ولايته ، ومعناها الحقيقى شرعاً من حصلت له النبوة . وليست راجعة إلى جسم النبي ولا إلى عرض من أعراضه ، بل ولا إلى علمه بكونه نبياً ، بل المرجع إلى إعلام الله له بأن نبأته أو جعلته نبياً . وعلى هذا فلا تبطل بالموت كما لا تبطل بالزوم والغفلة

١ - باب خلق آدم وذريته

(صَلاصَل) : طينٌ مُخاطَبَرَمَل ، فَصَلَصَلَ كما يُصَلِّصُ لَلْفَحَّار ، ويقال مُنْتَبِزٌ يريدون به صَل ، كما يقال صَرَ البابُ وصَرَ صَرَّ عند الإغلاق ، مثل كَبَكَبْتُهُ بمعنى كَبَيْتُهُ . (فَرَرْتُ بِهِ) : استمرَّ بها الحلُّ فَأَتَمَّتْهُ . (أَنْ لَا تَسْجُدَ) : أَنْ تَسْجُدَ . وقول الله تعالى [٣٠ البقرة] : (وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً) قال ابن عباس (لما عليها حافظ) : إلا عليها حافظ . (فِي كَبَدٍ) في شِدَّةٍ خَلَقَ . (وَرِيَاشًا) : المال . وقال غيره : الرِّيشُ والرِّيشُ واحد وهو ما ظهر من اللباس . (مَا تُنْتُونُ) : النُّطْفَةُ في أرحامِ النساء . وقال مجاهد (إنه على رَجْعِهِ لِقَادِرٌ) : النُّطْفَةُ في الإحليل . كلُّ شَيْءٍ خَلَقَهُ فهو (شَفَع) : السماء شفع . (وَالْوَسْرُ) : الله عز وجل . (فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ) في أَحْسَنِ خَلْقٍ ، (أَسْفَلَ سَافِلِينَ) إِلَّا مَنْ آمَنَ . (خُسْرٍ) : ضلال ، ثم استثنى فقال إِلَّا مَنْ آمَنَ . (لَا زِبَ) لازم . (نَشِئَكُمْ) في أُمِّي خَلَقَ نَشَاءً . (نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ) : نُعْظِمُكَ . وقال أبو العالية (فَنَلَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ) : فهو قوله (رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا) . (فَازْلَمْنَا) : فَاسْتَرْزَلْنَا . (يَنْصِفُهُ) : يَنْصِفُهُ . (آسِنَ) : مَنَعَهُ . (وَالسَّنُونُ) : المَنَعَرُ . (حَمًا) : جمع حَمَاة وهو اللطين المنفَر . (يَخْصِفَانِ) : أَخَذُوا الْخِصَافَ (مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ) بُؤَاقَانِ الْوَرَقِ وَيَخْصِفَانِ بَعْضَهُ إِلَى بَعْضٍ . (سَوَّاهُمَا) : كَنَابَةً عَنْ فَرْجَيْهِمَا . (وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ) هَاهُنَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، الْحِينِ عِنْدَ الْعَرَبِ : مِنْ سَاعَةٍ إِلَى مَا لَا يَحْصَى عَدْدُهُ . (قَبِيلُهُ) : حِيَاهُ الَّذِي هُوَ مِنْهُمْ

٣٣٢٦ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ وَطَوَّلَهُ سِتُونَ ذِرَاعًا ، ثُمَّ قَالَ : اذْهَبْ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلَئِكَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَاسْتَسَبَّحَ مَا يُحِبُّونَكَ ، تَحِيَّتُكَ وَنَحْيَةُ ذُرِّيَّتِكَ . فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَقَالُوا : السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ . فزَادُوهُ : وَرَحْمَةُ اللَّهِ فَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ ، فَلَمْ يَزَلِ الْخَلْقُ يَنْقُصُ حَتَّى الْآنَ » [الحديث ٣٣٢٦ - طرفه في : ٦٢٢٧]

٣٣٢٧ - **حَدَّثَنَا** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مُعَاوِذٍ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « أَوَّلُ زُمْرَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلَوْنَهُمْ عَلَى أَشَدِّ كَوْكَبٍ دُرِّيٍّ فِي السَّمَاءِ إِضَاءَةً ، لَا يَبُولُونَ وَلَا يَتَغَوَّطُونَ وَلَا يَتَقَلَّبُونَ وَلَا يَتَخَيَّرُونَ ، أَمْشَاطُهُمُ الذَّهَبُ وَرُشْحُهُمُ الْمِسْكُ وَبَجَائِرُهُمُ الْاَلْوَةُ ، الْأَلَنْبُوجُ عَوْدُ الطَّيِّبِ ، وَأَزْوَاجُهُمُ الْحُورُ الْعِينُ عَلَى خَلْقِ رَجُلٍ وَاحِدٍ عَلَى صُورَةِ أَبِيهِمْ آدَمَ سِتُونَ ذِرَاعًا فِي السَّمَاءِ »

٣٣٢٨ - **حَدَّثَنَا** مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زَيْنَبَ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ « إِنَّ أُمَّ سَلِيمٍ قَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ ، فَهَلْ عَلَى الْمَرْأَةِ الْفَسَلُ إِذَا احْتَلَمَتْ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ . فَضَحِكَتْ أُمُّ سَلَمَةَ فَقَالَتْ : تَحْتَلِمُ الْمَرْأَةُ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : فِيمَا يُشَبِّهُ الْوَلَدَ ؟ »

٣٣٢٩ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ أَخْبَرَنَا الْقَزَّازِيُّ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « بَلَغَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ مَقْدَمُ النَّبِيِّ ﷺ الْمَدِينَةَ ، فَأَتَاهُ فَقَالَ : إِنِّي سَأَلْتُكَ عَنْ ثَلَاثٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا نَبِيٌّ ، قَالَ مَا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ ؟ وَمَا أَوَّلُ طَعَامٍ يَأْكُلُهُ أَهْلُ الْجَنَّةِ ؟ وَمِنْ أَيِّ شَيْءٍ يَنْزَعُ الْوَلَدُ إِلَى أَبِيهِ وَمِنْ أَيِّ شَيْءٍ يَنْزَعُ إِلَى أَخَوَاتِهِ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : خَبَرَنِي بِهِنَّ آتِفَا جِبْرِيلُ . قَالَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ : ذَلِكَ عَدُوُّ الْيَهُودِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَمَّا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ فَنَارُ تَحْشُرُ النَّاسَ مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ . وَأَمَّا أَوَّلُ طَعَامٍ يَأْكُلُهُ أَهْلُ الْجَنَّةِ فزِيَادَةُ كِبِدِ حُوتٍ وَأَمَّا الشَّيْبَةُ فِي الْوَلَدِ فَإِنَّ الرَّجُلَ إِذَا غَشِيَ الْمَرْأَةَ فَسَبَقَهَا مَاءُوهُ كَانَ الشَّيْبَةُ لَهُ ، وَإِذَا سَبَقَ مَاءُوهَا كَانَ الشَّيْبَةُ لَهَا . قَالَ : أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ . ثُمَّ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّ الْيَهُودَ قَوْمٌ بُهِتُوا ، إِنْ هَلَمُوا بِإِسْلَامِي قَبْلَ أَنْ تَسْأَلَهُمْ يَهْتَوُوا عِنْدَكَ . فَنَجَّاتِ الْيَهُودَ ، وَدَخَلَ عَبْدُ اللَّهِ الْبَيْتَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَيُّ رَجُلٍ فَيَسْأَلُكُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ ؟ قَالُوا : أَعْلَمْنَا وَابْنُ أَعْلَمْنَا ، وَأَخْبَرْنَا وَابْنُ أَخْبَرْنَا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَنْرَأَيْتُمْ إِنْ أَسْأَلَكُمْ عَبْدُ اللَّهِ ؟ قَالُوا : أَعَاذَهُ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ . فَخَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ إِلَيْهِمْ فَقَالَ : أَشْهَدُ أَنْ

لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله . فقالوا : شرُّنا وابن شرِّنا . ووثقوا فيه »

[الحديث ٣٣٢٩ - أطرافه في : ٣٩١٩ ، ٣٩٣٨ ، ٤٤٨٠]

٣٣٣٠ - **حديث** بشر بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ نحوه ، يعني « لولا بنو إسرائيل لم يخنز اللحم ، ولولا حواء لم تنح أنثى زوجها » طبرستان ج ٢ ص ٢٤٩

٣٣٣١ - **حديث** أبو كريب وموسى بن حزام قالا حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن ميسرة عن الأشجعي عن أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « استوصوا بالنساء ، فإن المرأة خلقت من ضلع ، وإن أخرج شيء في الضلع أعلاه ، فإن ذهبت تقيمه كسرته ، وإن تركته لم يزل أعوج ، فاستوصوا بالنساء »

[الحديث ٣٣٣١ - طرفاه في : ٥١٨٤ ، ٥١٨٦]

٣٣٣٢ - **حديث** عمر بن حفص حدثنا أبي حدثنا الأعمش حدثنا زيد بن وهب حدثنا عبد الله « حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق : إن أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً ، ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يبعث الله إليه ملكاً بأربع كلمات : فيكتب عمله ، وأجله ، ورزقه ، وشقى أم سعيد . ثم ينفخ فيه الروح . فإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخل الجنة ، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار »

٣٣٣٣ - **حديث** أبو الثمان حدثنا حماد بن زيد عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس بن مالك عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « إن الله وكل في الرحم ملكاً فيقول : يارب نطفة ، يارب علقه ، يارب مضغة . فإذا أراد أن يخلقها قال : يارب أذكر أم أنثى ؟ يارب أشقى أم سعيد ؟ فما الرزق ؟ فما الأجل ؟ فيكتب كذلك في بطن أمه »

٣٣٣٤ - **حديث** فليس بن حفص حدثنا خالد بن الحارث حدثنا شعبة عن أبي عمران الجوني عن أنس يرفعه « إن الله يقول لأهل النار عذاباً : لو أن لك مافي الأرض من شيء كنت تتقدمي به ؟ قال : نعم . قال : فقد سألتك ما هو أدون من هذا وأنت في صلب آدم : أن لا تشرك بي ، فأبيت إلا الشرك »

[الحديث ٣٣٣٤ - طرفاه في : ٦٥٣٨ ، ٦٥٥٧]

٣٣٣٥ - **حدثنا** عمر بن حفص بن غياث **حدثنا** أبي حدثنا الاعمش **قال** حدثني عبد الله بن مسعود عن مسروق عن عبد الله بن مسعود **قال** : قال رسول الله ﷺ لا تقتل نفس ظالماً إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها ، لأنه أول من سن القتل »

[الحديث ٣٣٣٥ - طرفاه في : ٦٨٦٧ ، ٧٣٢١]

قوله (باب خلق آدم وذريته) ذكر المصنف آثاراً ، ثم أحاديث تتعلق بذلك ، وما لم يذكره ما رواه الترمذي والنسائي والبخاري وصححه ابن حبان من طريق سعيد المقبري وغيره عن أبي هريرة مرفوعاً : إن الله خلق آدم من تراب فجعله طيناً ثم تركه ، حتى إذا كان حماً مسنوناً خلقه وصوره ثم تركه ، حتى إذا كان صلصالاً كالنفخار كان إبليس يمر به فيقول : لقد خلقته لأمر عظيم ، ثم نفخ الله فيه من روحه . وكان أول ما جرى فيه الروح بصره وخياشيمة ، فمطس فقال : الحمد لله ، فقال الله : يرحمك ربك ، الحديث . وفي الباب عدة أحاديث : منها حديث أبي موسى مرفوعاً : أن الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض ، فجاء بنو آدم على قدر الأرض ، الحديث أخرجه أبو داود والترمذي وصححه ابن حبان . ومنها حديث أنس رفعه : لما خلق الله آدم تركه ماشاء أن يدعه ، فجعل إبليس يطيف به ، فلما رآه أجوف عرف أنه لا يتكلم ، رآه أحد ومسلم . وآدم اسم سرياني وهو عند أهل الكتاب آدم باشباع الدال بوزن خانام وزنه فاعال ، وامتنع صرفة للمجمة والعلمية . وقال الثعلبي التراب بالعبراية آدم فسمى آدم به ، وحذفت الألف الثانية . وقيل هو عربي جزم به الجوهري والجواليقي . وقيل هو بوزن أفعل من الأدمة وقيل من الأديم لأنه خلق من أديم الأرض وهذا عن ابن عباس ، ووجهه بأنه يكون كاعين ومنع الصرف للوزن والعلمية ، وقيل هو من أدمت بين الشيتين إذا خلطت بينهما لأنه كان ماء وطيناً خلطاً جميعاً . **قوله** (صلصال طين خلط برمل فصلصل كما يصلصل النفخار) هو تفسير الفراء ، هكذا ذكره . وقال أبو عبيدة : الصلصال اليابس الذي لم تصبه نار ، فإذا فقرته صل فسمعت له صلصلة ، فإذا طبخ بالنار فهو نفخار . وكل شيء له صوت فهو صلصال . وروى الطبري عن قتادة بأسناد صحيح نحوه . **قوله** (ويقال منن يريدون به صل كما يقولون صر الباب وصرصر عند الاغلاق ، مثل كبكيتته يعني كبيتته) أما تفسيره بالمنن فرواه الطبري عن مجاهد ، وروى عن ابن عباس أن المنن تفسيره المسنون ، وأما بقيته فكأنه من كلام المصنف . **قوله** (فرت به استمر بها الحمل فأنتمت) هو قول أبي عبيدة . **قوله** (أن لا تسجد : أن تسجد) يعني أن دلا ، زائدة ، وأخذه من كلام أبي عبيدة ، وكذا قاله وزاد : ودلا ، من حروف الزوائد كما قال الشاعر :

وتلحيني في اللهو أن لا أحبه وللهو داع دائب غير غافل

وقيل : يست زائدة ، بل فيه حذف تقديره مامنعك من السجود لحملك على أن لا تسجد ؟ **قوله** (وقول الله عز وجل : وإذا قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة) كذا وقع هنا ، ووقع في رواية أبي علي بن شبيب في صدر الترجمة وهو أولى ومثله للنسائي ، ول بعضهم هنا « باب » والمراد بالخليفة آدم أسنده الطبري من طريق ابن سابط مرفوعاً قال : والأرض مكة ، وذكر الطبري أن مقتضى ما نقله السدي عن مشايخه أنه خليفة الله في الأرض ، ومن وجه آخر أنهم يعنون بني آدم يخلف بعضهم بعضاً ، ومن ثم قالت الملائكة (اتجعل فيها من يفسد فيها) الآية ،

وحكى الماوردي قولين آخرين أنه خليفة الملائكة أو خليفته الجن وكل منهما بناء على أنه كان في الأرض من سكنها قبل آدم ، وذكر الطبري قال : زعم أبو عبيدة أن دا ، في قوله (ولذا قال ربك) صلة ، ورد عليه فقال القرطبي : أن جميع المفسرين ردوه حتى قال الزجاج أنها جراءة من أبي عبيدة . قوله (لما عليها حافظ إلا عليها حافظ) وصله ابن أبي حاتم وزاد إلا عليها حافظ من الملائكة ، وقال أبو عبيدة في قوله (أن كل نفس لما عليها حافظ) ما زائدة . قوله (في كبد : في شدة خلق) هو قول ابن عباس أيضا ، وروناه في تفسير ابن عيينة بإسناد صحيح ، وزاد في آخره « ثم ذكر مولده ونبات أسنانه » وأخرجه الحاكم في المستدرک ، وقال أبو عبيدة الكبد الشدة ، قال لبيد :

يا عين هلا بكيت أربدا قنا وقام الخصوم في كبد

قوله (ورباشا : المال) هو قول ابن عباس أيضا ، وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه . **قوله** (وقال غيره الرياش والريش واحد ، وهو ماظهر من اللباس) هو قول أبي عبيدة ، وزاد : تقول أعطاني ريشه أي كسوته ، قال : والرياش أيضا المعاش . قوله (ما تمنون : النطفة في أرحام النساء) هو قول الفراء قال : يقال أمي ومي ، والاول أكثر وقوله « تمنون ، يعني النطفة إذا قذفت في أرحام النساء » (أأتم تخلفون ذلك أم نحن) . **قوله** (وقال مجاهد (على وجهه لقادر) النطفة في الاحليل) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيع عنه ، وقيل : معناه قادر على رجح النطفة التي في الاحليل إلى الصلب وهو محتمل ، وبمكر على تفسير مجاهد أن بقية الآيات دالة على أن الضمير للانسان ورجعه يوم القيامة لقوله (يوم تبلى السرائر الخ) . قوله (كل شيء خلقه فهو شفع ، السماء شفع والوتر الله) هو قول مجاهد أيضا ، وصله الفريابي والطبري ولفظه : كل خلق الله شفع : السماء والأرض ، والبحر والبحر ، والجن والانس ، والشمس والقمر ونحو هذا شفع ، والوتر الله وحده ، وبهذا زال الاشكال ، فإن ظاهر ايراد المصنف في اقتصاره على قوله « السماء شفع » يعترض عليه بأن السموات سبع والسبع ليس بشفع ، وليس ذلك مراد مجاهد وإنما مراده أن كل شيء له مقابل يقابله ويذكر معه فهو بالنسبة اليه شفع ، كالسما والارض والانس والجن الخ ، وروى الطبري عن مجاهد أيضا قال في قوله تعالى (ومن كل شيء خلقنا زوجين) الكفر والايمان ، والشقاء والسعادة ، والهدى والضلالة ، والليل والنهار ، والسماء والارض ، والجن والانس ، والوتر الله . وروى من طريق أبي صالح نحوه . وأخرج عن ابن عباس من طريق صحيحة أنه قال : الوتر يوم عرفة والشفع يوم الذبح ، وفي رواية أيام الذبح . وهذا يناسب ما فسروا به قوله قبل ذلك (وليال عشر) أن المراد بها عشر ذى الحجة . قوله (في أحسن تقويم : في أحسن خلق . أسفل سافلين إلا من آمن) هو تفسير مجاهد أخرجه الفريابي أيضا . قوله (خسر ضلال . ثم استثنى فقال إلا من آمن) هو تفسير مجاهد أخرجه الفريابي أيضا ، قال في قوله (أن الانسان لني خسر) يعني في ضلال ، ثم استثنى فقال « إلا من آمن » وكأنه ذكره بالمعنى ، والا فالتلاوة (إلا الذين آمنوا) . قوله (لازب : لازم) يريد تفسير قوله تعالى (فاستفهم أم أشد خلقا أم من خلقنا ، انا خلقناهم من طين لازب) وقد روى الطبري عن مجاهد في قوله (من طين لازب) قال لازق . ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : من التراب والماء يصير طينا يلزق . وأما تفسيره باللازم فكأنه بالمعنى ، وهو تفسير أبي عبيدة قال : معنى اللازب اللازم ، قال النابغة « ولا يحسبون الشر ضربا لازب ، أي لازم . قوله (نذشكم في أي خلق أنشاء) كأنه يريد تفسير قوله تعالى (ونذشكم فيما

(لا تعملون) وقوله (في أي خلق نشاء) هو تفسير قوله (فيما لا تعلمون) . **قوله** (نسيح بحمدك : نعتظمك) هو تفسير مجاهد ، نقله الطبري وغيره عنه . **قوله** (وقال أبو العالية قتلني آدم هو قوله تعالى : ربنا ظلمنا أنفسنا) وصله الطبري باسناد حسن ، واستشكل بأن ظاهر الآيات أن هذا التلقي كان قبل الهبوط لان بعده (قلنا اهبطوا منها جميعا) ويمكن الجواب بأن قوله قلنا اهبطوا كان سابقا للتلقي ، وليس في الآيات صيغة ترتيب . **قوله** (وقال فازلحها : استزلحها ، ويتسنة : يتغير . آسن : المسنون المتغير . حما : جمع حماة وهو الطين المتغير) كذا وقع عند أبي ذر ، وهو يوم أنه من كلام أبي العالية ، وليس كذلك بل هي من تفسير أبي عبيدة ، وكأنه كان في الأصل : وقال غيره . ووقع في رواية الأصيل وغيره بحذف قال ، فكان الأسر فيه أشكل . وقوله (فازلحها ، أي دعاهما إلى الزلة ، وإيراد قوله د يتسنة يتغير ، في أثناء قصة آدم ذكر بطريق التبعية للسنون لانه قد يقال انه مشتق منه ، قال الكرماني هنا بعد أن قال ان تفسير يتسنة وآسن : لعله ذكره بالتبعية لقوله مسنون ، وفي هذا تكثير للحجم الكتاب لا لتكثير الفوائد ، والله أعلم بمقصوده . قلت : وليس من شأن الشارح أن يعترض على الأصل بمثل هذا ، ولا ارتياب في أن أيراد شرح غريب الالفاظ الواردة في القرآن فوائد ، وادعاؤه نفي تكثير الفائدة مردود ، وهذا الكتاب وإن كان أصل موضوعه إيراد الأحاديث الصحيحة فإن أكثر العلماء فهموا من إirاده أقوال الصحابة والتابعين وفقهاء الأمصار أن مقصوده أن يكون كتابه جامعا للرواية والدراية ، ومن جملة الدراية شرح غريب الحديث . وجرت عادته أن الحديث إذا وردت فيه لفظة غريبة وقعت أو أصلها أو نظيره في القرآن أن يشرح اللفظة القرآنية فيفيد تفسير القرآن وتفسير الحديث معا ، ولما لم يجد في بدء الخلق وقصص الانبياء ونحو ذلك أحاديث توافق شرطه سد مكانها ببيان تفسير الغريب الواقع في القرآن ، فكيف يسوغ نفي الفائدة عنه . **قوله** (يخصقان أخذ الخصاص من ورق الجنة يؤلفان الورق ويخصفان بعضه إلى بعض) هو تفسير أبي عبيدة ، وروى الطبري عن مجاهد في قوله (يخصفان) قال : يرقمان كهيئة الثوب ، وتقول العرب خصفت الثعل أي خرزتها **قوله** (سواتهما كناية عن فرجهما) هو تفسير أبي عبيدة أيضا . **قوله** (ومتاع إلى حين : الحين عند العرب من ساعة إلى مالا يحصى عدده ، وهو هنا إلى يوم القيامة) قال أبو عبيدة في قوله ومتاع إلى حين : أي الى وقت يوم القيامة ، ورواه الطبري من طريق ابن عباس نحوه . **قوله** (قبيله جيله الذي هو منهم) هو تفسير أبي عبيدة أيضا وروى الطبري عن مجاهد في قوله (وقبيله) قال : الجن والشياطين . ثم ذكر المصنف في الباب أحد عشر حديثا أفرد الأخير منها بباب في بعض النسخ : الحديث الأول حديث أبي هريرة « خلق الله آدم وطوله ستون ذراعا ، كذا وقع من هذا الوجه ، وعبد الله الراوي عن معمر هو ابن المبارك ، وقد رواه عبد الرزاق عن معمر فقال « خلق الله آدم على صورته وطوله ستون ذراعا » ، وهذه الرواية تأتي في أول الاستئذان ، وقد تقدم الكلام على معنى هذه اللفظة في أثناء كتاب العتق ، وهذه الرواية تؤيد قول من قال ان الضمير لآدم ، والمعنى أن الله تعالى أوجده على الهيئة التي خلقه عليها لم ينتقل في النشأة أحوالا ولا تردد في الأرحام أطوارا كندريته بل خلقه الله رجلا كاملا سويا من أول ما نفع فيه الروح ، ثم عقب ذلك بقوله « وطوله ستون ذراعا » فعاد الضمير أيضا على آدم ، وقيل معنى قوله « على صورته » أي لم يشاركه في خلقه أحد ، إبطالا لقول أهل الطبائع . وخص بالذكر تنبيهها بالأعلى على الأدنى ، والله أعلم . **قوله** (ستون ذراعا) يحتمل أن يريد بقدر الذراع المتعارف يومئذ عند

المخاطبين ، والاول أظهر لأن ذراع كل أحد بقدر ربه فلو كان بالذراع المعمود لكانت يده قصيرة في جنب طول جسده . **قوله** (فلما خلقه قال : اذهب فسلم) سيأتي شرحه في أول الاستئذان **قوله** (فكل من يدخل الجنة على صورة آدم) أى على صفته ، وهذا يدل على أن صفات النفس من سواد وغيره تذفى عند دخول الجنة ، وقوله تقدم بيان ذلك في د باب صفة الجنة ، وزاد عبد الرزاق في روايته هنا وطوله ستون ذراعا ، واثبات الواو فيه لثلاثتهم أن قوله «طوله» تفسير لقوله «على صورة آدم» ، وعلى هذا فقوله «وطوله» الخ ، من الخاص بعد العام ، ووقع عند أحمد من طريق سعيد بن المسيب عن أبي هريرة مرفوعا كان طول آدم ستين ذراعا في سبعة أذرع عرضا ، وأما ما روى عبد الرزاق من وجه آخر مرفوعا «أن آدم لما أهبط كانت رجلاه في الأرض ورأسه في السماء ، لخطه الله إلى ستين ذراعا ، فظاهره أنه كان مفرط الطول في ابتداء خلقه» ، وظاهر الحديث الصحيح أنه خلق في ابتداء الأمر على طول ستين ذراعا وهو المعتمد ، وروى ابن أبي حاتم بإسناد حسن عن أبي بن كعب مرفوعا «أن الله خلق آدم رجلا طويلا كثير شعر الرأس كما أنه نخلة مسحوق» . **قوله** (فلم يزل الخلق ينقص حتى الآن) أى أن كل قرن يكون نشأته في الطول أقصر من القرن الذي قبله ، فانهى تناقص الطول إلى هذه الأمة واستقر الأمر على ذلك . وقال ابن التين قوله «فلم يزل الخلق ينقص» ، أى كما يزيد النقص شيئا فشيئا ، ولا يتبين ذلك فيما بين الساعتين ولا اليومين حتى إذا كثرت الأيام تبين ، فكذلك هذا الحكم في النقص ، ويحكم على هذا ما يوجد الآن من أثر الأمم السالفة كديار عمود فان مساكنهم تدل على أن قاماتهم لم تكن مفرطة الطول على حسب ما يقتضيه الترتيب السابق ، ولا شك أن عهدهم قديم ، وأن الزمان الذي بينهم وبين آدم دون الزمان الذي بينهم وبين أول هذه الأمة ، ولم يظهر لى إلى الآن ما يزيل هذا الاشكال . الحديث الثاني حديث أبي هريرة في صفة الجنة وقد تقدم في د باب صفة الجنة ، وقوله «الأنجوج» ، بفتح الهمزة واللام وسكون النون بجميعين الأولى مضمومة والواو ساكنة : هو العود الذي يتبخر به ، وإفظ الأنجوج هنا تفسير الآلوة ، والعود تفسير التفسير ، وقوله في آخره «على خلق رجل واحد» ، هو بفتح أول خلق لا بضمه ، وقوله «ستون ذراعا في السماء» ، أى في العلو والارتفاع . الحديث الثالث حديث أم سلمة في سؤالها عن غسل المرأة إذا احتلمت وقد تقدم الكلام عليه في الطهارة ، والفرض منه قوله في آخره «فيم يشبه الولد» . الحديث الرابع حديث أنس في قصة إسلام عبد الله بن سلام ، وسيأتي بآتم من هذا السياق في أوائل الهجرة ، والفرض منه بيان سبب الشبه ، وقد علله هنا بالسبق ، وفي حديث ثوبان عند مسلم بالعلو ، وسأذكر وجه الجمع بينهما في المسكان المذكور أن شاء الله تعالى . الحديث الخامس حديث أبي هريرة ، **قوله** (عن النبي ﷺ نحوه) لم يسبق للبتن المذكور طريق يعود عليها هذا الضمير ، وكأأنه يشير به إلى أن اللفظ الذي حدثه به شيخه هو بمعنى اللفظ الذي ساقه ، فكأنه كتب من حفظه وتردد في بعضه . ويؤيده أنه وقع في نسخة الصغاني بعد قوله «نحوه» ، يعنى ولم أره من طريق ابن المبارك عن معمر إلا عند المصنف ، وسيأتي عنده في ذكر موسى عليه السلام من رواية عبد الرزاق عن معمر بهذا اللفظ ، إلا أنه زاد في آخره «الدهر» . **قوله** (لولا بنو إسرائيل لم يخزن اللحم) يخزن بفتح أوله وسكون الحاء وكسر النون وبفتحها أيضا بعدها زاي أى يمتن ، والخزن التغير والتن ، قيل أصله أن بنى إسرائيل ادخروا اللحم السلوى وكانوا نهوا عن ذلك فعوقبوا بذلك حكاه القرطبي وذكره غيره عن قتادة . وقال بعضهم : معناه لولا أن بنى إسرائيل سنوا ادخار اللحم حتى آتت لما ادخروا فلم يمتن ، وروى أبو نعيم في «الحلية» ،

عن وهب بن منبه قال : في بعض الكتب لولا أني كتبت الفساد على الطعام لحزنه الاغنياء عن الفقراء **قوله** (ولولا حواء) أي امرأة آدم وهي بالمد ، قيل سميت بذلك لأنها أم كل حي ، وسيأتي صفة خلقها في الحديث الذي بعده ، وقوله لم تخن أنثى زوجها ، فيه إشارة إلى ما وقع من حواء في تزويجها لآدم الأكل من الشجرة حتى وقع في ذلك ، فعنى خيانتها أنها قبلت ما زين لها إبليس حتى زينه لآدم ، ولما كانت هي أم بنات آدم أشبهها بالولادة ونوع العرق فلا تسكاد امرأة تسلم من خيانة زوجها بالفعل أو بالقول ، وليس المراد بالخيانة هنا ارتكاب الفواحش حاشا وكلا ، ولما مالت إلى شهوة النفس من أكل الشجرة وحسنت ذلك لآدم عد ذلك خيانة له ، وأما من جاء بعدها من النساء بخيانة كل واحدة منهن بحسبها . وقريب من هذا حديث د جحد آدم لمحدث ذريته ، وفي الحديث إشارة إلى تسليية الرجال فيما يقع لهم من نسايتهم بما وقع من أمهن الكبرى ، وأن ذلك من طبعهن فلا يفرط في لوم من وقع منها شيء من غير قصد إليه أو على سبيل التدور ، وينبغي لمن أن لا يتمكن بهذا في الاسترسال في هذا النوع بل يضبط أنفوسهم ويجاهدون هواهم ، والله المستعان . الحديث السادس . **قوله** (موسى بن حزام) بكسر المهملة بعدها زاي خفيفة ، وهو ترمذي نزل بليغ ، وثقه النسائي وغيره ، وكان زاهدا عالما بالسنة ، وماله في البخاري لإلهذا الموضع . **قوله** (عن ميسرة) هو ابن عمارة الأشجعي الكوفي ، وماله في البخاري سوى هذا الحديث ، وقد ذكره في الشكاح من وجه آخر . وله حديث آخر في تفسير آل عمران . **قوله** (استوصوا) قيل معناه تواصوا بهن ، والباء للتعدية والاستفعال بمعنى الافعال كالاستجابة بمعنى الاجابة ، وقال الطيبي : السنين للطلب وهو للباينة أي اطلبوا الوصية من أنفسكم في حقن ، أو اطلبوا الوصية من غيركم بهن كن يعود مريضا فيستحب له أن يحثه على الوصية والوصية بالنساء أكد لضعفهن واحتياجهن إلى من يقوم بأمرهن ، وقيل معناه اقبلوا وصيتي فيهن واعملوا بها وادفعوا بهن وأجسناوا عشرتهن . قلت : وهذا أوجه الأوجه في نظري ، وليس مخالفا لما قال الطيبي . **قوله** (خلقت من ضلع) بكسر المعجمة وفتح اللام ويجوز تسكينها ، قيل فيه إشارة إلى أن حواء خلقت من ضلع آدم الأيسر وقيل من ضلعه القصير ، أخرجه ابن اسحق وزاد اليسرى من قبل أن يدخل الجنة وجعل مكانه لحم . ومعنى خلقت أي أخرجت كما تخرج الذئبة من النواة ، وقال القرطبي : يحتمل أن يكون معناه أن المرأة خلقت من مبلع ضلع فهي كالضلع ، زاد في رواية الأعرج عن أبي هريرة عند مسلم : لن تستقيم لك على طريقة . **قوله** (وان أعوج شيء في الضلع أعلاه) قيل فيه إشارة إلى أن أعوج مافي المرأة لسانها ، وفي استعمال أعوج استعمال لأفمل في العيوب وهو شاذ ، وقائدة هذه المقدمة أن المرأة خلقت من ضلع أعوج فلا ينكر أعوجها ، أو الإشارة إلى أنها لا تقبل التقويم كما أن الضلع لا يقبله . **قوله** (فان ذهبت تقيمه كسرتة) قيل هو ضرب مثل للطلاق أي ان أردت منها أن تترك أعوجها أفضى الأمر إلى فراقها ، ويؤيده قوله في رواية الأعرج عن أبي هريرة عند مسلم : وان ذهبت تقيمها كسرتها ، وكسرها طلاقها ، ويستفاد من حديث الباب أن الضلع مذكر خلافا لمن جزم بأنه مؤنث واحتج برواية مسلم ولا حجة فيه لأن التأنيث في روايته للمرأة ، وقيل إن الضلع يذكر ويؤنث وعلى هذا فاللفظان صحيحان . الحديث السابع حديث عبد الله وهو ابن مسعود : يجمع خلق أحدكم في بطن أمه ، الحديث بتمامه ، وسيأتي شرحه في كتاب القدر مستوفى ان شاء الله تعالى ، ومناسبتة للترجمة من قوله فيها ذريته ، فان فيه بيان خلق ذرية آدم . الحديث الثامن حديث أنس في ذلك وسيأتي أيضا هناك . الحديث التاسع

حديث أنس ، قوله (برفعه) هي لفظة يستعملها المحدثون في موضع قال رسول الله ﷺ ونحو ذلك . قوله (ان الله تعالى يقول لأهل النار عذابا) يقال هو أبو طالب ، وسيأتي شرحه في أواخر كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى ، ومناسبة للترجمة من قوله « وأنت في صلب آدم » فان فيه إشارة الى قوله تعالى (واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم) الآية . الحديث العاشر حديث عبد الله وهو ابن مسعود « لا تقتل نفس ظلما إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها ، وسيأتي شرحه في القصاص ، وأورده هنا ليبلغ بقصة ابني آدم حيث قتل أحدهما الآخر ، ولم يصح على شرطه شيء من قصتهما ، وفيما قصه الله علينا في القرآن من ذلك كفاية عن غيره . واختلف في اسم القاتل فالمشهور قابيل بوزن المقتول سكن أوله هاء وقيل اسم المقتول « قين » بلفظ الحداد وقيل « قين » بزيادة ألف . وذكر السدي في تفسيره عن مشايخه بأسانيد أنه سبب قتل قابيل لآخيه هابيل أن آدم كان يزوج ذكر كل بطن من ولده بانثي الآخر ، وأن أخت قابيل كانت أحسن من أخت هابيل فأراد قابيل أن يستامر بأخته ففعله آدم ، فلما ألح عليه أمرهما أن يقربا قربانا فقرب قابيل حزمة من زرع وكان صاحب زرع ، وقرب هابيل جذعة سمينة وكان صاحب مواش ، فنزلت نار فأكلت قربان هابيل دون قابيل ، وكان ذلك سبب الشر بينهما وهذا هو المشهور . ونقل الشعلبي بسنده عن جعفر الصادق أنه أنكر أن يكون آدم زوج ابنا له بآبنة له وإنما زوج قابيل جنية وزوج هابيل حورية فغضب قابيل فقال : يا بني ما فعلته إلا بأمر الله ، فقربا قربانا . وهذا لا يثبت عن جابر ولا عن غيره ، ويلزم منه ان بنى آدم من ذرية إبليس لانه أبو الجن كلهم أو من ذرية الحور العين . وليس لذلك أصل ولا شاهد

٢ - باب الأرواح جنود مجنونة

٣٣٣٦ - قال وقال الليث عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة رضي الله عنها قالت « سمعت النبي ﷺ يقول : الأرواح جنود مجنونة . فما تارَف منها تُدَف ، وما تناكَّر منها اختلفت »
وقال يحيى بن أيوب : حدثني يحيى بن سعيد . بهذا

قوله (باب الأرواح جنود مجنونة) كذا ثبتت هذه الترجمة في معظم الروايات ، وهي متعلقة بترجمة خلق آدم وذريته ، الإشارة إلى أنهم ركبوا من الاجسام والأرواح . قوله (وقال الليث) وصله المصنف في « الادب المفرد » عن عبد الله بن صالح عنه . قوله (الأرواح جنود مجنونة الخ) قال الخطابي : يحتمل أن يكون إشارة إلى معنى التشاكل في الخير والشر والصلاح والفساد ، وأن الخير من الناس يمن إلى شكله والشرير نظير ذلك يميل إلى نظيره فتعارف الأرواح يقع بحسب الطباع التي جبلت عليها من خير وشر ، فإذا اتعقت تعارفت ، وإذا اختلفت تناكرت . ويحتمل أن يراد الإخبار عن بدء الخلق في حال الغيب على ما جاء أن الأرواح خلقت قبل الاجسام ، وكانت تلتقي فتتشام ، فلما حلت بالاجسام تعارفت بالأمر الاول فصار تعارفا وتناكرا على ما سبق من العهد المتقدم . وقال غيره : المراد أن الأرواح أول ما خلقت خلقت على قسمين ، ومعنى تقابلها أن الاجساد التي فيها الأرواح إذا التقت في الدنيا انتفعت أو اختلفت على حسب ما خلقت عليه الأرواح في الدنيا إلى غير ذلك بالتعارف . قلت : ولا يعكر

عليه أن بعض المتأخرين ربما ائتملوا ، لأنه محمول على مبدأ التلاق ، فانه يتعلق بأصل الخلقة بغير سبب . وأما في ثاني الحال فيكون مكسباً لتجدد وصف يقتضى الالفة بعد النفرة كإيمان الكافر واحسان المسمى . وقوله «جنود مجندة ، أى أجناس مجنسة أو جموع مجمعة ، قال ابن الجوزى : ويستفاد من هذا الحديث أن الانسان إذا وجد من نفسه نفرة من له فضيلة أو صلاح فينبغى أن يبحث عن المفتضى لذلك ليسعى في ازالته حتى يتخلص من الوصف المذموم ، وكذلك القول في عكسه . وقال الفرطى : الارواح وإن انفقت في كونها أرواحا لكنها تتباين بأمور مختلفة تتنوع بها ، فتتشاكل أشخاص النوع الواحد وتتناسب بسبب ما اجتمعت فيه من المعنى الخاص لذلك النوع للنسبة ، ولذلك نشاهد أشخاص كل نوع تألف نوعها وتنفرد من مخالفا . ثم إننا نجد بعض أشخاص النوع الواحد يتآلف وبعضها يتنافر ، وذلك بحسب الأمور التي يحصل الاتفاق والانفراط بسببها . قوله (وقال يحيى بن أيوب) هو المصرى (حدثني يحيى بن سعيد بهذا) يعنى مثل الذى قبله ، وقد وصله الاسماعيلي من طريق سعيد بن أبي مریم عن يحيى بن أيوب به ، ورويناه موصولا في مسند أبي يعلى وفيه قصة في أوله عن عمرة بنت عبد الرحمن قالت وكانت امرأة مزاحمة بمكة فنزلت على امرأة مثاها في المدينة ، فبلغ ذلك عائشة فقالت : صدق حبي ، سمعت رسول الله ﷺ ، فذكر مثله . ورويناه في فوائد أبي بكر بن زبور من طريق اللث أيضا بسند الأول بهذه القصة بمعناها ، قال الاسماعيلي : أبو صالح ليس من شرط هذا الكتاب ولا يحيى بن أيوب في الاصول ، وإنما يخرج له البخارى في الاستشهاد ، فأورد البخارى هذا الحديث من الطريقين بلا إسناد فصار أقوى مما لو ساقه بإسناد آخر . وكان سبب ذلك أن الناظر في كتابه ربما اعتقد أن له عنده اسنادا آخر ، ولا سيما وقد ساقه بصيغة الجزم فيعتقد أنه على شرطه ، وليس الامر كذلك . قالت : وللتن شاهد من حديث أبي هريرة أخرجه مسلم

٣ - باب قول الله عز وجل [هود ٢٥] : ﴿ ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه ﴾

قال ابن عباس : ﴿ (بادئ الرأي) : ما ظهر لنا . (أفلقى) : أمسكى . (وفار القنور) : تبع الله . وقال عكرمة : وجه الأرض . وقال مجاهد (الجودي) : جبل بالجزيرة . (داب) : مثل حال

﴿ إنا أرسلنا نوحا إلى قومه أن أنذر قومك من قبل أن يأتهم عذاب أليم ﴾ إلى آخر السورة [نوح

١ - ٢٨] : ﴿ واتل عليهم نبأ نوح إذ قال لقومه يا قوم إن كان كبر عليكم مقامى وتذكروا آيات الله - إلى قوله - من المسلمين ﴾

٣٣٣٧ - حدثنا عبد الله بن أحمد عن يونس بن الزهرى قال سالم : وقال ابن عمر رضي الله عنهما « قام رسول الله ﷺ في الناس فأتى على الله بما هو أهله ، ثم ذكر الدجال فقال : إني لأنذركم كونه ، وما من نبي إلا أنذره قومه ، لقد أنذر نوح قومه ، ولكنى أقول لكم فيه قولا لم يقله نبي قومه : تعلمون أنه أقور ، وأن الله ليس بأعور »

٣٣٣٨ - حدثنا أبو نعيم حدثنا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة سمعت أبا هريرة رضي الله عنه قال :

قال رسول الله ﷺ «ألا أحدتكم حديثاً عن الدجال ما حدث به نبي قومه : إنه أعور ، وإنه يجيئ معه بمثل الجنة والنار ، قالوا يقول إنها الجنة هي النار ، وإنى أنذركم كما أنذر به نوح قومه ،

٣٣٣٩ - **حديثنا** موسى بن إسماعيل حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا الأعشى عن أبي صالح عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ «يجيئ نوح وأمته ، فيقول الله تعالى : هل بلغت ؟ فيقول : نعم أي ربة . فيقول لأمته : هل بلغت ؟ فيقولون : لا ، ما جاءنا من نبي . فيقول لنوح من يشهدك ؟ فيقول : محمد ﷺ وأمته ، فشهد أنه قد بلغ ، وهو قوله جل ذكره [١٤٣ البقرة] : ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ﴾ والوسط للعدل .

[الحديث ٣٣٣٩ - طرفاه في : ٤٤٨٧ ، ٧٣٤٩]

٣٣٤٠ - **حديثنا** إسحاق بن نصر حدثنا محمد بن عبيد حدثنا أبو حيان عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال «كنا مع النبي ﷺ في دعوة ، فرفعت إليه الدراع - وكانت تمنجه - فنهس منها نهسة وقال أنا سيد الناس يوم القيامة . هل تدرُونَ بمن يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد ، فيبصرهم الناظر ، ويسمعهم الداعي ، وتدنو منهم الشمس ، فيقول بعض الناس : ألا ترون إلى ما أنتم فيه ، إلى ما بلغتكم ؟ ألا تذكرون إلى من يشفع لكم إلى ربكم ؟ فيقول بعض الناس : أبوكم آدم . فيأتونه فيقولون يا آدم أنت أبو البشر ، خلقك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه ، وأمر الملائكة فسجدوا لك ، وأسكنك الجنة . ألا تشفع لنا إلى ربك ؟ ألا ترى ما نحن فيه وما بلغتنا ؟ فيقول : ربي غضب غضباً لم يغضب قبلك مثله ، ولا يغضب بعده مثله ، ونهاني عن الشجرة فصيت . نفسي نفسي ، اذهبوا إلى غيري ، اذهبوا إلى نوح . فيأتون نوحاً فيقولون : يا نوح انت أول الرسل إلى أهل الأرض ، وسماك الله عبداً شكوراً . أما ترى إلى نحن فيه ؟ ألا ترى إلى ما بلغتنا ؟ ألا تشفع لنا إلى ربك ؟ فيقول : ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبلك مثله ، ولا يغضب بعده مثله . نفسي نفسي ، أذكوا النبي ﷺ . فيأتوني ، فأسجد تحت العرش ، فيقال : يا محمد ارفع رأسك ، واشفع شفع ، وسل تسطه . قال محمد بن عبيد : لا أحفظ سائرته .

[الحديث ٣٣٤٠ - طرفاه في : ٣٣٦١ ، ٤٧١٢]

٣٣٤١ - **حديثنا** نصر بن علي بن نصر أخبرنا أبو أحمد عن سفيان عن أبي إسحاق عن الأسود ابن يزيد عن عبيد الله رضي الله عنه «إن رسول الله ﷺ قرأ ﴿ فهل من مدكر ﴾ مثل قراءة العامة »

[الحديث ٣٣٤١ - أطرافه في : ٣٣٤٥ ، ٣٣٦٦ ، ٤٨٦٩ ، ٤٨٧٠ ، ٤٨٧١ ، ٤٨٧٢ ، ٤٨٧٣ ، ٤٨٧٤]

قوله (باب قول الله تعالى : ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه) كذا لآبى ذر ويؤيده ما وقع في الترجمة من شرح الكلمات الثلاث من هذه القصة في سورة هود وفي رواية الحفصى (وانزل عليهم نبأ نوح - إلى قوله - من المسلمين) وللباقين (انا أرسلنا نوحا إلى قومه أن) أنذر قومك من قبل أن يأتهم عذاب أليم) إلى آخر السورة ، وقد ذكر بعض هذا الأخير في رواية أبى ذر قبل الأحاديث المرفوعة . ونوح هو ابن ملك بفتح اللام وسكون الميم بعدها كاف ابن متوشلخ بفتح الميم وتشديد المثناة المضمومة بعدها واو ساكنة وفتح الشين المعجمة واللام بعدها معجمة ابن خنوخ بفتح الخفيفة وضم النون الخفيفة بعدها واو ساكنة ثم معجمة وهو ادريس فيما يقال . وقد ذكر ابن جرير أن مولد نوح كان بعد وفاة آدم بمائة وستة وعشرين عاما ، وأنه بعث وهو ابن ثلاثمائة وخمسين وقيل غير ذلك ، وأنه عاش بعد الطوفان ثلاثمائة سنة وخمسين ، وقيل ان مدة عمره ألف سنة الا خمسين عاما قبل البعثة وبعدها وبعد الفرق قاله أعلم . وصحح ابن حبان من حديث أبى أمامة : ان رجلا قال : يا رسول الله أنبى كان آدم ؟ قال : نعم . قال : فكيف كان بينه وبين نوح ؟ قال عشرة قرون . **قوله** (قال ابن عباس بادى الرأى ماظهر لنا) وصله ابن أبى حاتم عن طريق عطاء عنه أى أول النظر قبل التأمل . **قوله** (أقلعى أمسكى ، وفار التنوير نبع الماء) وصل ذلك ابن أبى حاتم أيضا من طريق عل بن أبى طلحة عن ابن عباس . **قوله** (وقال عكرمة وجه الأرض) وصله ابن جرير من طريق أبى اسحق الشيبانى عن عكرمة في قوله (وفار التنوير) قال وجه الأرض . **قوله** (وقال مجاهد : الجودى جبل بالجزيرة) وصله ابن أبى حاتم من طريق ابن أبى نعيم عنه وزاد : تشاخصت الجبال يوم الفرق وتواضع هو لله فلم يفرق وأرسلت عليه سفينة نوح . **قوله** (دأب حال) وصله الفريابى من طريق مجاهد أيضا . ثم ذكر المصنف في الباب خمسة أحاديث : الاول حديث ابن عمر في ذكر الدجال وسيأتى شرحه في الفتن ، والفرض منه قوله فيه : ولقد أنذره نوح قومه ، وخص نوحا بالذكر لانه أول من ذكره ، وهو أول الرسل المذكورين في قوله تعالى (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا) . الثانى حديث أبى هريرة في المعنى كذلك . الثالث حديث أبى سعيد في شهادة أمة محمد ﷺ لنوح بالتبليغ ، وسيأتى شرحه في تفسير سورة البقرة ، ويأتى في تفسير سورة نوح بيان السبب في عبادة قوم نوح الاصنام . الرابع حديث أبى هريرة في الشفاعة ، **قوله** (فيه دعوة) بضم أوله (١) الولية . وقوله (فرفعت اليه الذراع) أى ذراع الشاة وسيأتى بيان ذلك في الاطعمة . **قوله** (فنهس) بنون ومهملة أى أخذ منها باطراف أسنانه ، ووقع في رواية أبى ذر في المعجزة وهو قريب من المهمل . **قوله** (انا صيد الناس يوم القيامة) خصه بالذكر لظهور ذلك له يومئذ حيث تكون الانبياء كلهم تحت لوائه ويبعثه الله المقام المحمود كما سيأتى بيانه في الرقائى مع تمة شرح الحديث ان شاء الله تعالى . والفرض منه هنا قوله : فيقولون يا نوح أنت أول الرسل إلى أهل الأرض ، وسماك الله عبدا شكورا ، فاما كونه أول الرسل فقد استشكل بأن آدم كان نبيا وبالضرورة تعلم أنه كان على شريعة من العبادة وأن أولاده أخذوا ذلك عنه فعلى هذا فهو رسول اليهم فيكون هو أول رسول ، فيحتمل أن تكون الاولوية في قول أهل الموقف لنوح مقيدة بقولهم إلى أهل الأرض لانه في زمن آدم لم يكن للأرض أهل أولان رسالة آدم الى بنيه كانت كالترية للاولاد ، ويحتمل أن يكون المراد أنه رسول أرسل الى بنيه وغيرهم من الأمم الذين أرسل اليهم مع نفرهم في عدة بلاد ، وآدم إنما

(١) في هامش طبعة بولاق : في بعض النسخ ، وعبرة القسطلانى بفتح الدال أو كدها

أرسل إلى بنيه فقط وكانوا مجتمعين في بلدة واحدة ، واستشكاه بعضهم بإدريس ، ولا يرد لأنه اختلف في كونه جد نوح كما تقدم ، وقد تقدم شيء من هذا في أول كتاب التيمم فيما يتعلق بخصوصية نبينا بعموم البشعة عليه وعلى جميع الانبياء الصلوة والسلام . وأما قولهم « وسماك الله عبدا شكورا » ، فإشارة إلى قوله تعالى ﴿ انه كان عبدا شكورا ﴾ وروى عبد الرزاق بسند مقطوع « ان نوحا كان إذا ذهب إلى الغائط قال : الحمد لله الذي رزقني لذته ، وأبني في قوته ، وأذهب عني أذاه » . الخامس حديث ابن مسعود في قراءة ﴿ فهل من مدكر ﴾ وسيتأتى في تفسير اقتربت

٤ - باب ﴿ وإن إلياس لمن المرسلين ، إذ قال لقومه ألا تتقون - إلى - وتركنا عليه في الآخرين ﴾ [٢٣ الصافات] . قال ابن عباس : يُذكرُ بخير . ﴿ سلام على إل ياسين ، إنا كذلك نجزي المحسنين ، إنه من عبادنا المؤمنين ﴾ [١٣٠ الصافات] . يُذكرُ عن ابن مسعود وابن عباس أن إلياس هو إدريس

قوله (باب) ﴿ وإن إلياس لمن المرسلين إذ قال لقومه ألا تتقون - إلى - وتركنا عليه في الآخرين ﴾ سقط لفظ « باب » من رواية أبي زر ، وكان المصنف رجح عنده كون إدريس ليس من أجداد نوح فلماذا ذكره بعده ، وسأذكر ما في ذلك في الباب الذي يليه . وإلياس بهمة قطع وهو اسم عبراني . وأما قوله تعالى ﴿ سلام على ياسين ﴾ فقرأه الأكثر بصورة الاسم المذكور وزيادة ياء ونون في آخره ، وقرأ أهل المدينة « آل ياسين » ، بفصل آل من ياسين ، وكان بعضهم يتأول أن المراد سلام على آل محمد عليه السلام وهو بعيد ، ويؤيد الأول أن الله تعالى إنما أخبر في كل موضع ذكر فيه نبيا من الانبياء في هذه السورة بأن السلام عليه فكذلك السلام في هذا الموضع على إلياس المبدأ بذكره ، وإنما زيدت فيه الياء والنون كما قالوا في إدريس إدرايين والله أعلم . قوله (قال ابن عباس) وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ سلام على ياسين ﴾ يذكر بخير . قوله (ويذكر عن ابن مسعود وابن عباس أن إلياس هو إدريس) أما قول ابن مسعود فوصله عبد بن حميد وابن أبي حاتم بإسناد حسن عنه قال : إلياس هو إدريس ، ويعقوب هو إسرائيل . وأما قول ابن عباس فوصله جويرير في تفسيره عن الضحاك عنه وإسناده ضعيف ، ولهذا لم يحزم به البخاري . وقد أخذ أبو بكر بن العربي من هذا أن إدريس لم يكن جدا لنوح وإنما هو من بني إسرائيل لأن إلياس قد ورد أنه من بني إسرائيل ، واستدل على ذلك بقوله عليه السلام للنبي عليه السلام « مرحبا بالنبي الصالح والآخر الصالح » ولو كانت من أجداده لقال له كما قال له آدم وإبراهيم « والابن الصالح » وهو استدلال جيد إلا أنه قد يجاب عنه بأنه قال ذلك على سبيل التواضع والتلطيف فليس ذلك نصا فيما زعم . وقد قال ابن اسحق في أول السيرة النبوية لما ساق النسب الكريم فلما بلغ إلى نوح قال : ابن لك من متوخلخ بن خنوخ وهو إدريس النبي فيما يزعمون ، وأشار بذلك إلى أن هذا القول مأخوذ عن أهل الكتاب . واختلف في ضبطه فالأكثر خنوخ بمجمعتين بعد الأولى نون بوزن حمود ، وقيل بزيادة ألف في أوله وسكون المعجمة الأولى ، وقيل غير ذلك لكن بحذف الواو ، وقيل كذلك لكن بدل الخاء الأولى هاء ، وقيل كالثاني لكن بدل المعجمة مهملة . واختلف في لفظ إدريس فقيل هو عربي واشتقاقه من الدراسة وقيل له ذلك لسكونه درسه الصنف ، وقيل بل هو سرياني ، وفي حديث أبي ذر الطويل الذي صححه ابن حبان أنه كان سريانيا ، ولكن

لا يمنع ذلك كون لفظ ادريس عربيا اذا ثبت بأن له اسمين

٥ - باب ذكر ادريس عليه السلام . وهو جدُّ أبي نوح ، ويُقال جدُّ نوح عليهما السلام

وقول الله تعالى [٥٧ مريم] : ﴿ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴾

٣٣٤٢ - قال عبدانُ أخبرنا عبدُ الله أخبرنا يونسُ عن الزهريِّ . ح

حدثنا أحمد بن صالح حدثنا عتبةُ بنُ يونس عن ابنِ شهابٍ قال : قال أنسُ بن مالكٍ « كان أبو ذرٍّ رضي الله عنه يُحدثُ أن رسولَ الله ﷺ قال : فرجَ عن شقفِ بيتي وأنا بمكة ، فنزلَ جبريلُ فرجَ صدرِي ، ثم غسَّلهُ بماء زمزم ، ثم جاء بطستٍ من ذهبٍ ممتلئٍ حكمةً وإيماناً فأفرغها في صدري ، ثم أطبقه ، ثم أخذَ بيدي فرجَ بي إلى السماء ، فلما جاء إلى السماء الدنيا قال جبريلُ لخازِنِ السماء : افتتح . قال : من هذا ؟ قال هذا جبريلُ ، قال : معك أحدٌ ؟ قال : معي محمدٌ ، قال : أرسِلْ إليه ؟ قال : نعم ، فافتتح . فلما علونا للسماء إذا رجلٌ من يمينهِ أسودةٌ وعن يساره أسودةٌ ، فاذا نظرَ قِبَلَ يمينهِ ضحك ، وإذا نظرَ قِبَلَ شمالهِ بكى ، فقال مرحباً بالنبيِّ الصالح والابنِ الصالح . قلت : من هذا يا جبريلُ ؟ قال : هذا آدم ، وهذه الأسودةُ عن يمينهِ وعن شمالهِ نسَمُ بنيه ، فأهلُ الذين منهم أهلُ الجنة ، والأسودةُ التي عن شمالهِ أهلُ النار . فاذا نظرَ قِبَلَ يمينهِ ضحك وإذا نظرَ قِبَلَ شمالهِ بكى . ثم عرجَ بي جبريلُ حتَّى أتى السماء الثانية فقال لخازِنِها : افتتح ، فقال له خازِنُها مثلُ ما قال الأولُ ، ففتتح . قال أنسُ : فذكرَ أنه وجدَ في السمواتِ إدريسَ وموسى وعيسى وإبراهيمَ ، ولم يُثبت لي كيف منازِلُهم ، غيرَ أنه قد ذكرَ أنه وجدَ آدمَ في السماء الدنيا وإبراهيمَ في السادسة . وقال أنسُ : فلما مرَّ جبريلُ بإدريسَ قال : مرحباً بالنبيِّ الصالح والأخ الصالح ، فقلتُ من هذا ؟ قال : هذا إدريس . ثم مرَّرتُ بموسى فقال : مرحباً بالنبيِّ الصالح والأخ الصالح ، وقلتُ من هذا ؟ قال : هذا موسى . ثم مرَّرتُ بعيسى فقال : مرحباً بالنبيِّ الصالح والأخ الصالح . قلتُ : من هذا ؟ قال : عيسى . ثم مرَّرتُ بإبراهيمَ فقال : مرحباً بالنبيِّ الصالح والابنِ الصالح ، قلتُ : من هذا ؟ قال : هذا إبراهيم . قال وأخبرني ابنُ حزمٍ أن ابنَ عباسٍ وأبا حيةَ الأنصاريَّ كانا يقولان : قال النبيُّ ﷺ : ثمَّ عُرِجَ بي حتَّى ظهرتُ لمِستوى أسمعُ منه كيف الأنفلام . قال ابنُ حزمٍ وأنسُ بن مالكٍ رضي الله عنهما قال النبيُّ ﷺ : ففرَضَ اللهُ علىَ خمسينَ صلاةً ، فرجبتُ بذلك حتَّى أمرَ موسى فقال موسى : ما الذي فرَضَ على أمتِكَ ؟ قلتُ : فرَضَ عليهم خمسينَ صلاةً ،

قال : فرأى رَّبُّكَ ، فأنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ ذَلِكَ ، فرَجَعْتُ ، فرَاجَعْتُ رَبِّي ، فَوَضَعَ شَطْرَهَا . فرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فقال : رَاجِعْ رَبَّكَ ، فذَكَرَ مِثْلَهُ فَوَضَعَ شَطْرَهَا ، فرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ : رَاجِعْ رَبَّكَ ، فأنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ ذَلِكَ ، فرَجَعْتُ فرَاجَعْتُ رَبِّي فَقَالَ : هِيَ خَسَنُ وَهْيَ خَسُونٌ ، لَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ ، فرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ : رَاجِعْ رَبَّكَ ، فقلتُ : قَدْ اسْتَحْيَيْتُ مِنْ رَبِّي . ثُمَّ انْطَلَقَ حَتَّى أَتَى السَّدْرَةَ الْمُنْتَهَى ، ففَشَّيْهَا أَلْوَانٌ لَا أُدْرِى مَا هِيَ . ثُمَّ أُدْخِلْتُ الْجَنَّةَ فَأَذَا فِيهَا جَنَابُذُ الثَّلَاوِزِ ، وَإِذَا مُرَابُّهَا الْمِسْكُ .

قوله (باب ذكر ادريس) سقط لفظ « باب » من رواية أبي ذر وزاد في رواية الخفصى « وهو جد أبي نوح وقيل جد نوح » . قلت : الاول أولى من الثاني كما تقدم ، ولعل الثاني أطلق ذلك مجازا لان جد الاب جد . ونقل بعضهم الاجماع على أنه جد لنوح ، وفيه نظر لأنه إن ثبت ما قال ابن عباس ان الياس هو ادريس لزم أن يكون لادريس من ذرية نوح لا أن نوحا من ذريته لقوله تعالى في سورة الانعام (ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان - إلى أن قال - وعيسى والياس) فدل على أن الياس من ذرية نوح سواء قلنا إن الضمير في قوله « ومن ذريته » لنوح - أو لابراهيم ، لان ابراهيم من ذرية نوح فن كان من ذرية ابراهيم فهو من ذرية نوح لاحالة . وذكر ابن اسحق في « المبتدأ » أن الياس هو ابن نسي بن قنحاص بن الميزار بن هارون أخى موسى بن عمران فاته أعلم . وذكر وهب في « المبتدأ » أن الياس عمر كما عمر الخضر وأنه يبقّى إلى آخر الدنيا في قصة طويلة ، وأخرج الحاكم في « المستدرک » من حديث أنس أن الياس اجتمع بالنبي ﷺ وأكلا جميعا وأن طوله ثلاثمائة ذراع وأنه قال إنه لا يأكل في السنة إلا مرة واحدة ، أورده الذهبي في ترجمه يزيد بن يزيد البلوى وقال : إنه خبر باطل . **قوله** (وقوله تعالى : ورفعه مكانا عليا) ثم ساق حديث الاسراء من رواية أبي ذر ، وقد تقدم شرحه في أوائل الصلاة ، وكأنه أشار بالترجمة إلى ما وقع فيه أنه وجده « في السماء الرابعة » وهو مكان على بغير شك ، واستشكل بعضهم ذلك بأن غيره من الانبياء أرفع مكانا منه ثم أجاب بأن المراد أنه لم يرفع إلى السماء من هو حى غيره ، وفيه نظر لأن عيسى أيضا قد رفع وهو حى على الصحيح ، وكون ادريس رفع وهو حى لم يثبت من طريق مرفوعة قوية ، وقد روى الطبرى أن كعبا قال لابن عباس في قوله تعالى (ورفعه مكانا عليا) أن ادريس سأل صديقا له من الملائكة لحمله بين جناحيه ثم صعد به ، فلما كان في السماء الرابعة تلقاه ملك الموت فقال له أريد أن تعلقى كم بقى من أجل لادريس ؟ قال : وأين لادريس ؟ قال : هو معى ، فقال : ان هذا لشيء عجيب ، أمرت بأن أقبض روحه في السماء الرابعة فقلت : كيف ذلك وهو في الارض ؟ فقبض روحه ، فذلك قوله تعالى (ورفعه مكانا عليا) وهذا من الاسرائيليات ، والله أعلم بصحة ذلك . وذكر ابن قتيبة ان لادريس رفع وهو ابن ثلاثمائة وخمسين سنة . وفي حديث أبي ذر الطويل الذى صححه ابن حبان أن ادريس كان نبيا رسولا وأنه أول من خط بالقلم ، وذكر ابن اسحق له أوليات كثيرة ، منها أنه أول من خاط الثياب . (تنبيه) : وقع في أكثر الروايات « وقال عبدان » وفي روايتنا من طريق أبي ذر « حدثنا عبدان » وصله أيضا الجوزقى من طريق محمد بن الليث عن عبد الله بن عثمان وهو عبدان به

٦ - باب قول الله تعالى [٥٠ هود] : ﴿ وَإِلَى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ وقوله

[٢١ - الأحقاف] : ﴿ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ - إِلَى قَوْلِهِ - كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴾ فيه عن عطاء

وسليمان عن عائشة عن النبي ﷺ . وقوله الله عز وجل [٨ - الحاقة] : ﴿ وَأَمَّا عَادُ فَأَهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرَصَرٍ ﴾

شديدة (عاتية) . قال ابن عيينة : عَتَتْ عَلَى الْخَزَائِفِ (سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا)

مُتَتَابِعَةً ﴿ فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُعِجَازٌ نَحَلَ خَاوِيَةً ﴾ أَوْحُلَهَا ، ﴿ فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ ﴾ بَقِيَّةٌ

٣٣٤٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرَفَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « نُصِرْتُ بِالصَّبَا ، وَأُهْلِكَتْ عَادٌ بِالذَّبَابِ »

٣٣٤٤ - قال : وقال ابن كثير عن سفيان عن أبيه عن ابن أبي نعيم عن أبي سعيد رضى الله عنه قال

« بَعَثَ عَلَى رَضَى اللَّهِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِذَهَبِيَّةٍ ، فَفَسَسَهَا بَيْنَ الْأَرَبَةِ ، الْأَفْرَعِ بْنِ حَابِسٍ الْخَذَلِيِّ ثُمَّ الْمَجَاشِعِيِّ ،

وَعُيَيْنَةَ بْنِ بَدْرِ الْفَرَازِيِّ ، وَزَيْدَ الطَّائِيِّ ثُمَّ أَحَدِ بَنِي نَهْجَانَ ، وَعَلَقَمَةَ بْنَ عَلَانَةَ الْعَاصِرِيِّ أَحَدِ بَنِي كَلَابِ .

فَقَضَيْتَ قَرِيشٌ وَالْأَنْصَارُ قَالُوا : يُعْطَى صَنَادِيدَ أَهْلِ تَجْدٍ وَيَدْعُنَا . قَالَ : إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ . فَأَقْبَلَ رَجُلٌ غَائِرٌ

الْعَيْنَيْنِ مُشْرِفٌ الْوَجَنَتَيْنِ نَافِي الْجَبِينِ كَثُ اللَّحْيَةِ مَحْلُوقٌ فَقَالَ : أَتُوقِرُ اللَّهَ يَا مُحَمَّدُ ، فَقَالَ : مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ إِذَا

عَصَيْتُ ؟ أَيَأْمَنُنِي اللَّهُ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ وَلَا تَأْمَنُونِي ؟ فَسَأَلَهُ رَجُلٌ قَتَلَهُ - أَحْسِبُهُ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ - فَتَنَعَهُ ، فَلَمَّا

وَلَّى قَالَ : إِنَّ مِنْ ضَيْضِي هَذَا - أَوْ فِي عَقِيبِ هَذَا - قَوْمٌ يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ ، يَمْرُقُونَ مِنْ

الدِّينِ مَرْقُوقٌ لَلْأَسْهَمِ مِنَ الرَّمْيَةِ ، يَقْتُلُونَ أَهْلَ الْإِسْلَامِ وَيَدْعُونَ أَهْلَ الْإِثْمَانِ ، أَنَّنِي أَنَا أَذْرِكْتُهُمْ لَأَقْتُلَنَّهُمْ

قَتَلَ عَادَ »

الحديث ٣٣٤٤ - أطرافه في : ٣٦١٠ ، ٤٣٥١ ، ٤٦٦٧ ، ٥٠٠٨ ، ٦١٦٣ ، ٦٦٣١ ، ٦٩٣٣ ، ٧٤٢٢ ، ٨٧٦٢

٣٣٤٥ - حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ

قَالَ « سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ ﴿ فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ مَّذْكُورٍ ﴾ »

قوله (باب قول الله تعالى : وَإِلَى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا) هو هود بن عبد الله بن رباح بن جاور بن عاد بن عوص بن

إرم بن سام بن نوح . وسماه أخاهم لكونه من قبيلتهم لأن جهة أخوة الدين ، هذا هو الراجح في نسبه . وأما

ابن هشام فقال اسمه عابر بن أرغند بن سام بن نوح . قوله (إذ أنذر قومه بالأحقاف - إلى قوله - كذلك نجزي

القوم المجرمين) الأحقاف جمع حقف بكسر الميملة وهو الموعج من الرمل ، والمراد به هنا مساكن عاد ، وروى عبد

ابن حميد من طريق قتادة أنهم كانوا ينزلون الرمل بأرض الشحر وما والاها ، وذكر ابن قتيبة أنهم كانوا ثلاثة عشر قبيلة ينزلون الرمل بالدو والدهناء وعالج ووبار وعمار إلى حضرموت ، وكانت ديارهم أخصب البلاد وأكثرها جنا ، فلما سخط الله جل وعلا عليهم جعلها مفاوز . قوله (فيه عطاء وسليمان عن عائشة عن النبي ﷺ) انتهى ، أما رواية عطاء وهو ابن أبي رباح فوصلها المؤلف في باب ذكر الريح ، من بدء الخلق وأوله ، كان إذا رأى بخيلة أقبل وأدبر ، وفي آخره ، وما أدري لعله كما قال قوم عاد (فلما راوه عارضاً مستقبلاً أوديتهم) الآية ، وأما رواية سليمان وهو ابن يسار فوصلها المؤلف في تفسير سورة الاحقاف ، ويأتى بقية الكلام عليه هناك إن شاء الله تعالى . قوله (وقول الله عز وجل) وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر - شديدة - عاتية) قال ابن عينة عنت على الخزان) أما تفسير الصرصر بالشديدة فهو قول أبي عبيدة في الجواز ، وأما تفسير ابن عينة فروياه في تفسيره رواية سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عنه عن غير واحد في قوله (عاتية) قال : عنت على الخزان ، وما خرج منها الامتداد الغائم ، وقد وقع هذا متصلاً بحديث ابن عباس الذي في هذا الباب عند الطبراني من طريق مسلم الأعور عن مجاهد عن ابن عباس ، وأخرجه ابن مردويه من وجه آخر عن مسلم الأعور في أن الزيادة مدرجة من مجاهد ، وجاء نحوها عن علي موقوفاً أخرجه ابن أبي حاتم من طريقه قال : لم ينزل الله شيئاً من الريح إلا بوزن على يدي ملك . الا يوم عاد فإنه أذن لها دون الخزان فعبت على الخزان ، ومن طريق قبيصة بن ذؤيب أحد كبار التابعين نحوه باسناد صحيح . قوله (حسوما . متتابعة) هو تفسير أبي عبيدة ، قال في قوله (سخرها عليهم) أى أدامها (سبع ليال وثمانية أيام حسوما) : ولا متتابعة ، وقال الخليل : هو من الحسم بمعنى القطع . قوله (أعجاز نخل خاوية - أصولها - فهل ترى لهم من باقية) بقية ، هو تفسير أبي عبيدة أيضاً قال : قوله (خاوية) أى أصولها وهى على رأى من أنث النخل ، وشبههم بأعجاز النخل إشارة إلى عظم أجسامهم ، قال وهب بن منبه : كان رأس أحدهم مثل القبة ، وقيل كان طوله اثني عشرة ذراعاً ، وقيل كان أكثر من عشرة ، وروى ابن السكيت قال : كان طول أقصرهم ستين ذراعاً وأطولهم مائة والسكيت بألف . وفي قوله (فهل ترى لهم من باقية) أى من بقية ، وفي التفسير أن الريح كانت تحمل الرجل فترفعه في الهواء ثم تلقيه فتشده رأسه فيبقى جثة بلا رأس فذلك قوله (كأنهم أعجاز نخل خاوية) وأعجاز النخل هى التى لا رؤوس لها . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها حديث ابن عباس وفيه (وأهلك عاد بالدبور) ، وورد في صفة أهلاكهم بالريح ما أخرجه ابن أبي حاتم من حديث ابن عمر والطبراني من حديث ابن عباس رفعا ، ما فتح الله على عاد من الريح إلا موضع الخاتم ، فرت بأهل البادية لحملتهم ومواشيهم وأموالهم بين السماء والأرض ، فرآهم الحاضرة فقالوا : هذا عارض بمطرنا ، فألقته عليهم فهلكوا جميعاً . نازها حديث أبي سعيد الخدري في ذكر الخواارج ، قوله (وقال ابن كثير عن سفيان) كذا وقع هنا ، وأورده في تفسيره براءة قائله (حدثنا محمد بن كثير ، فوصله ليكنه لم يسقه بتمامه وإنما اقتصر على طرف من أوله وسياق الكلام عليه مستوفى في المغازى إن شاء الله تعالى . والترض منه هنا قوله (لئن أنا أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد ، أى قتلا لا يبقى منهم أحدا ، إشارة إلى قوله تعالى (فهل ترى لهم من باقية) ولم يرد أنه يقتلهم بالآلة التى قتلت بها عاد بعينها ، ويحتمل أن يكون من الإضافة الى الفاعل ويراد به القتل الشديد القوى ، إشارة إلى أنهم موصوفون بالشدة والقوة ، ويؤيده أنه وقع في طريق أخرى و قتل ثمود . ثالثها حديث عبد الله سمعت النبي

ﷺ يقرأ : فهل من مدكر ، وسيأتى في التفسير إن شاء الله تعالى (*)

١٧- **باب** قول الله تعالى [٧٣ الأعراف] : ﴿ وَإِلَى تَمُودَ أَخَاهُ صَالِحًا ﴾ وقوله [٨٠ الحجر] ﴿ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ : الْحِجْرُ مَوْضِعُ تَمُودَ . وَأَمَّا ﴾ ﴿ حَرَّتْ حِجْرٌ ﴾ : حرام ، وكلُّ ممنوع فهو حِجْر ، ومنه « حِجْرٌ محجور » . والحِجْرُ كلُّ بناء بذيته ، وما حَبَّرَتْ عليه من الأرض فهو حِجْر ، ومنه شَتَّى حَطِيمُ البيت حِجْرًا ، كأنه مشتق من محطوم ، مثل قَتِيل من مَقْتُول ، ويُقال للأنثى من الخيل حِجْر ، ويقال للعقل : حِجْر . وحِجَى وأما حِجْرُ اليمامة فهو المنزل

٣٣٧٧ - **حدثنا** الحميدي **حدثنا** سفيان **حدثنا** هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن زَمْعَةَ قال « سمعتُ النبي ﷺ - وذكرَ الذي عَرَّ الناقة - قال : انتدب لها رجلٌ ذوهرةً وممعةً في قومه كَأَنِّي زَمْعَةٌ » [الحديث ٣٣٧٧ - أطراؤه في : ٤٩٤٢ ، ٥٠٠٤ ، ٦٠٤٢]

٣٣٧٨ - **حدثنا** محمد بن مسكين أبو الحسن **حدثنا** يحيى بن حسان بن حيَّان أبو زكرياء **حدثنا** سليمان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما « أن رسول الله ﷺ لما نزلَ الحِجْرَ في غزوة تبوك أَسْرَمَ أن لا يُشْرَبوا من بُرْها ولا يَسْتَقُوا منها ، فقالوا : قد عَجَبْنَا منها واستَقَيْنَا ، فَأَسْرَمَ أن يَطْرَحُوا ذلك العَجِينَ وَيُهْرِيقُوا ذلك الماء . » ويروى عن سبرة بن معبد وأبي الشَّموس « أن النبي ﷺ أَسْرَمَ بالطعام . » وقال أبو ذَرٍّ عن النبي ﷺ « مَنْ اعْتَجَنَ بِمَاءِهِ » [الحديث ٣٣٧٨ - طرفه في : ٢٢٧٩]

٣٣٧٩ - **حدثنا** إبراهيم بن المنذر **حدثنا** أنس بن عياض عن عبيد الله عن نافع أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أخبره « أن الناسَ نَزَلُوا مع رسول الله ﷺ أرضَ تَمُودَ ، الحِجْرَ ، واستَقُوا من بُرْها واعتَجَنُوا به ، فَأَسْرَمَ رسول الله ﷺ أن يُهْرِيقُوا ما استَقُوا من بُرْها وأن يَعْلِفُوا الإِبِلَ العَجِينَ ، وَأَسْرَمَ أن يَسْتَقُوا من البئر التي كان تَرُدُّها الناقة » . تابعه أسامة عن نافع

٣٣٨٠ - **حدثنا** محمد أخبرنا عبد الله عن معمر عن الزهري قال أخبرني سالم بن عبد الله عن أبيه رضي الله عنه « أن النبي ﷺ لما مرَّ بالحِجْرِ قال : لا تَدْخُلُوا مَسَاكِنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا ، إِلَّا أن تَكُونُوا بِأَكِينٍ أن

(*) تنبيه : قدم الحافظ ابن حجر الباب التالي (وهو الباب ١٧ من كتاب الانبياء) فوضعه هنا (قبل الباب السابع) ليكون الكلام على نبي الله صالح عليه السلام وقومه من تَمُود بعد الكلام على نبي الله شعيب وقومه من عاد ، فانضى ذلك أن تكون الأحاديث المرقمة في صحيح البخاري من رقم ٣٣٧٢ إلى ٣٣٨٠ متتابعة من ترتيبها للمسلسل . ونحن في ترتيب طبع المصحح راعينا ترتيب الشارح ، وفي ترتيب ترقيم أحاديث صحيح البخاري راعينا ترتيب هذه الأحاديث في النسخ المتداولة من صحيح البخاري

يُصِيبَكُمْ مَا أَصَابَهُمْ . ثُمَّ تَفْتَحَ بَرْدَائِهِ وَهُوَ عَلَى الرَّحْلِ »

٣٣٨١ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا وَهْبٌ حَدَّثَنَا أَبِي سَمِعْتُ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « لَا تَدْخُلُوا مَسَاكِنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ - إِلَّا أَنْ تَسْكُونُوا بِأَكْيُنٍ - أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلَ مَا أَصَابَهُمْ »

قوله (باب قول الله تعالى : وَإِلَى ثَمُودَ أَنْعَامُ صَالِحًا - وقوله - كَذَبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ) هو صالح بن عبيد بن أسيف ابن ماسخ بن عبيد بن حاجر بن ثمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح ، وكانت منازلهم بالحجر ، وهو بين تبوك والحجاز . **قوله** (الحجر موضع ثمود ، وأما حرث حجر : حرام) هو تفسير أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى ﴿ وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرِثَ حَجْرٌ ﴾ أى حرام . **قوله** (وكل ممنوع فهو حجر ، ومنه حجراً محجوراً) قال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَحْجُورًا ﴾ أى حراماً محرماً . **قوله** (والحجر كل بناء بنيته ، وما حجرت عليه من الأرض فهو حجر ، ومنه سمي « طيم البيت حجراً » قال أبو عبيدة : ومن الحرام سمي « حجر السكبة » ، وقال غيره : سمي « طيمياً » لأنه أخرج من البيت وترك هو محطوماً ، وقيل الحطيم ما بين الركن والباب سمي « طيمياً » لاذحام الناس فيه . **قوله** (كأنه مشتق من عظم) أى الحطيم (مثل قتيل من مقتول) وهذا على رأى الأكثر ، وقيل سمي « طيمياً » لأن العرب كانت تطرح فيه ثيابها التى تطوف فيها وتركها حتى تتحطم وتفسد بطول الزمان ، وسيأتى هذا فيما بعد عن ابن عباس ، فعلى هذا هو فعيل بمعنى فاعل ، وقيل سمي « طيمياً » لأنه كان من جملة السكبة فأخرج عنها وكأنه كسر منها فيصح لهم فعيل بمعنى مفعول ، وقوله « مشتق » ليس هو محمولا على الاشتقاق الذى حدث اصطلاحه . **قوله** (ويقال للأنثى من الخيل حجر ، ويقال للعقل حجر وحجى) هو قول أبو عبيدة قال في قوله تعالى ﴿ لَذَى حَجْرٌ ﴾ أى عقل ، قال ويقال للأنثى من الخيل حجر . **قوله** (وأما حجر النيامة فهو المنزل) ذكره استطرادا ، والا فهذا بفتح أوله على قصة النيامة البلد المشهور بين الحجاز واليمن ، ثم ذكر المصنف فى الباب حديث عبد الله بن زمرة فى ذكر عافر الناقة . **قوله** (ومنعة) بفتح الميم والنون والمهمله . **قوله** (فى قومه) كذا الأكثر ، والله أعلم بهنى والسرخسى « فى قوة » . **قوله** (كابى زمرة) هو الأسود بن عبد المطلب بن أسد بن عبد العزى ، وسيأتى بيان ذلك فى التفسير حيث ساقه المصنف مطولا ، وليس لعبد الله بن زمرة فى البخارى غير هذا الحديث ، وهو يشتمل على ثلاثة أحاديث وقد فرقا فى النكاح وغيره ، وعافر الناقة اسمه قنار بن سالف ، قيل كان أحمر أزرق أصهب . وذكر ابن اسحق فى « المبتدأ » ، وغير واحد أن سبب عقرهم للناقة أنهم كانوا اقترحوها على صالح عليه السلام فأجابهم إلى ذلك بعد أن تمتوا فى وصفها ، فأخرج الله له ناقة من صخرة بالصفة المطلوبة ، فأمن بعض وكفر بعض ، واتفقوا على أن يتركوا الناقة ترعى حيث شامت وترد الماء يوما بعد يوم ، وكانت إذا وردت تشرب ماء البئر كله ، وكانوا يرفضون حاجتهم من الماء فى يومهم لئلا يفسد ، ثم ضاق بهم الأمر فى ذلك فانتدب تسعة رهط - منهم قنار المذكور فباشروا عقرها ، فلما بلغ ذلك صالحا عليه السلام أعلمهم بأن العذاب سيقع بهم بعد ثلاثة أيام ، فوقع كذلك كما أخبر الله سبحانه وتعالى فى كتابه . وأخرج أحمد وابن أبى حاتم من حديث جابر رفعه « ان الناقة كانت ترد يومها فتشرب

جميع الماء ويحتلبون منها مثل الذي كانت تشرب ، وفي سنده اسماعيل بن عياش وفي روايته عن غير الشاميين ضعف وهذا منها . ثم ذكر المصنف حديث ابن عمر في بئر نمود ، **قوله** (حدثنا سليمان) هو ابن بلال . **قوله** (فأمرهم أن يطرخوا ذلك العجين ويهرقوا ذلك الماء) بين في رواية نافع عقب هذا عن ابن عمر أنه أمرهم أن يهرقوا ما استقوا من يوارها وأن يعلقوا الإبل العجين . **قوله** (وروى عن سبرة بن معبد وأبي الشموس أن النبي ﷺ أمر بالقاء الطعام) أما حديث سبرة بن معبد فوصله أحمد والطبراني من طريق عبد العزيز بن الربيع بن سبرة بن معبد عن أبيه عن جده سبرة - وهو بفتح المهملة وسكون الموحدة - الجهني قال قال رسول الله ﷺ لا يحبا به حين راح من الحجر : من كان عجن منكم من هذا الماء عجينه أو حاس به حيسا فليلقه ، وليس لسبرة بن معبد في البخاري إلا هذا الموضع ، وقد أغفله المزي في الأطراف كالذي بعده ، وأما حديث أبي الشموس - وهو بمجمة ثم مهمة وهو بكرى لا يعرف اسمه - فوصل حديثه البخاري في الأدب المفرد ، والطبراني وابن منده من طريق سليم بن مطير عن أبيه عنه قال : كنا مع رسول الله ﷺ في غزوة تبوك - فذكر الحديث وفيه - فأتى ذو العجين عجينه وذو الحيس حيسه ، ورواه ابن أبي عاصم من هذا الوجه وزاد : فقلت يا رسول الله قد حسيت حيسة أفألقمها راحلتى ؟ قال نعم . **قوله** (وقال أبو ذر عن النبي ﷺ : من اعتجن بمائه) وصله البزار من طريق عبد الله بن قدامة عنه : أنهم كانوا مع النبي ﷺ في غزوة تبوك فأتوا على واد فقال لهم النبي ﷺ : أنكم بواد ملعون فأسرعوا ، وقال : من اعتجن عجينه أو طبخ قدرا فليكبها ، الحديث وقال : لا أعلمه إلا بهذا الاسناد . **قوله** في آخر حديث نافع (وأمرهم أن يستقوا من البئر التي كان ترددها الناقة) في رواية الكشميهني : التي كانت ترددها الناقة ، وقضمت هذه الرواية زيادة على الروايات الماضية . وسئل شيخنا الإمام البلقيني : من أين علمت تلك البئر ؟ فقال : بالتواتر ، إذ لا يشترط فيه الإسلام انتهى . والذي يظهر أن النبي ﷺ عليها بالوحى ، ويعمل كلام الشيخ على من سيحى به ذلك . وفي الحديث كراهة الاستقاء من بئر نمود ، ويلتحق بها نظائرها من الآبار والعيون التي كانت لمن هلك بتعذيب الله تعالى على كفره . واختلف في الكراهة المذكورة هل هي للتنزيه أو للتحريم ؟ وعلى التحريم هل يمتنع صحة التطهر من ذلك الماء أم لا ؟ وقد تقدم كثير من مباحث هذا الحديث في باب الصلاة في مواضع الخسف والعذاب ، من أوائل الصلاة . **قوله** (تابعه أسامة) يعنى ابن زيد اللبثى (عن نافع) أى عن ابن عمر ، وروينا هذه الطريق موصولة في حديث حرمة عن ابن وهب قال : أخبرنا أسامة بن زيد ، فذكر مثل حديث عبيد الله وهو ابن عمر العمرى وفي آخره : وأمرهم أن ينزلوا على بئر نافة صالح ويستقوا منها . **قوله** (حدثنا محمد) هو ابن مقاتل ، وعبد الله هو ابن المبارك . **قوله** (لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا) زاد في رواية الكشميهني : أنفسهم ، وهذا يتناول مساكن نمود وغيرهم من هو كصفتهم وإن كان السبب ورد فيهم . **قوله** في الرواية الأخرى (حدثنا وهب) هو ابن جرير بن حازم ويونس هو ابن يزيد الأيلي . **قوله** (إلا أن تكونوا باكين) كذا للجميع ، لكن زعم ابن التين أنه وقع في رواية القاسم : إلا أن تكونوا باكين ، بتخاينتين قال : وليس بصحيح لأن الباء الأولى مكسورة في الأصل فاستقلت الكسرة وحذفت إحدى الياءين لالتقاء الساكنين . **قوله** (أن يصيبكم ما أصابهم) أى كراهية أو خشية أن يصيبكم ، والتقدير عند الكافرين لئلا يصيبكم ، ويؤيد الأول أنه وقع في رواية لأحمد : إلا أن تكونوا باكين فإن لم تكونوا باكين فبأكثر خشية أن يصيبكم ما أصابهم ، . وروى أحمد والحاكم بإسناد حسن عن جابر قال : لما مر

رسول الله ﷺ بالحجر قال : لا تألوا الآيات ، فقد سألها قوم صالح ، وكانت الناقة ترد من هذا الفج وتصدر من هذا الفج ، فعمتوا عن أمر ربهم ، وكانت تشرب يوما ويشربون لبنها يوما فعمقروها فأخذتهم صبيحة أهدم الله من تحت أديم السماء منهم إلا رجلا واحدا كان في حرم الله وهو أبو رغال ، فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال : أبو رغال هو الجذ الأعلى للثقيف ، وهو بكسر الراء وتخفيف الثين المعجمة

(تنبيه) : وقع هذا الباب في أكثر نسخ البخاري متأخرا عن هذا الموضع بعدة أبواب ، والصواب اثباته هنا ، وهذا مما يؤيد ما حكاه أبو الوليد الباجي عن أبي ذر الهروي أن نسخة الأصل من البخاري كانت ورقا غير محبوب ، فربما وجدت الورقة في غير موضعها فذهبت على ما وجدت فوقع في بعض الزاجم إشكال بحسب ذلك ، والا فقد وقع في القرآن ما يدل على أن مود كانوا بعد عاد كما كان عاد بعد قوم نوح

٧ - باب قصة يأجوج ومأجوج

وقول الله تعالى [٩٤ الكهف] : ﴿ قَالُوا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِنَّا يَا جُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ﴾
 وقول الله تعالى [٨٣ الكهف] : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقُرْنَيْنِ - إِلَى قَوْلِهِ - سَبِيحًا ﴾ طريقا . إلى قوله ﴿ آتُونِي زُبُرَ الْحَدِيدِ ﴾ وأحداهما زبرة وهي القطع ﴿ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ ﴾ يُقَالُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ الْجَلْبَيْنِ . وَلِلْجَلْبَيْنِ : الْجَلْبَيْنِ . خَرَجًا أَجْرًا . ﴿ قَالَ انفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ آتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا ﴾ أَصْبَبَ عَلَيْهِ رِصَاصًا ، وَيُقَالُ الْحَدِيدُ ، وَيُقَالُ الصُّفْرُ ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : الثُّحَاسُ ، فَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ ﴾ يَظْهَرُوهُ ، اسْتَطَاعَ : اسْتَغْنَى مِنْ طَعْمِهِ ، فَلِذَلِكَ قُتِحَ اسْتَطَاعَ يَسْتَطِيعُ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ اسْتَطَاعَ يَسْتَطِيعُ . ﴿ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا . قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي ، فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَاةً ﴾ الزُّقَّةُ بِالْأَرْضِ . وَنَاقَةٌ دَكَاةٌ : لَا سَنَامَ لَهَا . وَالِدٌ كَذَلِكَ مِنَ الْأَرْضِ مِثْلُهُ حَتَّى صَاحَبَ وَتَلَبَّدَ . ﴿ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا . وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ ، حَتَّى إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ﴾ قَالَ قَتَادَةُ : حَدَبٌ أَكْمَةٌ . « قَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ : رَأَيْتُ السَّدَّ مِثْلَ الْبُرْدِ الْمُهْبَرِ . قَالَ : قَدْ رَأَيْتَهُ »

٣٣٤٦ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكْرٍ حَدَّثَنَا الْإِسْهُاقُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شُمَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ زَيْنَبَ بِنْتَ أَبِي سَلَمَةَ حَدَّثَتْهُ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ بِنْتِ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَيْهَا فَرَمَاهَا يَقُولُ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَبَلَغَ لِلْعَرَبِ مِنْ شَرِّهِ قَدْ اقْتَرَبَ ، فُتِحَ الْيَوْمَ مِنْ رَدِّهِمْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مِثْلُ هَذِهِ - وَحَقَّقَ بِأَصْبَعِهِ الْإِبْهَامَ وَالَّتِي تَلِيهَا - فَقَالَتْ زَيْنَبُ بِنْتُ جَحْشٍ : فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَهْلِكُ وَفِينَا الصَّالِحُونَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، إِذَا كُتِرَ الْخَلْبُ »

[الحديث ٣٣٤٦ - أطرافه في : ٣٥٩٨ ، ٧٠٠٩ ، ٧١٣٥]

٣٣٤٧ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ حَدَّثَنَا وَهَبٌ حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ

عنه عن النبي ﷺ قال «فتح الله من رذم يأجوج ومأجوج مثل هذه، وعقد بيده تسعين»
[الحديث ٣٣٤٧ - طرفه في: ٧١٣٦]

٣٣٤٨ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ

الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عنه عن النبي ﷺ قال «يقول الله تعالى: يا آدمُ. فيقول: كَيْبِكَ وَسَعْدَيْكَ، والخيرُ في يديكَ. فيقول: أَخْرِجْ بَشَّ النَّارِ. قال: وما بَشُّ النَّارِ؟ قال: من كلِّ أَلْفٍ تِسْعَ مِائَةٍ وَتِسْعِينَ. فعندَهُ يُشِيبُ الصَّغِيرَ، وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا، وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى، وَلَسَكُنَّ عَذَابُ اللَّهِ شَدِيدًا. قالوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَأَيْنَا ذَلِكَ الْوَاحِدُ؟ قال: أَبَشِّرُوا فَأَنَّ مِنْكُمْ رَجُلًا وَمَنْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ أَلْفٌ. ثم قال: والذي نفسي بيده إني أرجو أن تكونوا رُبْعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ. فكَبَّرْنَا. فقال: أرجو أن تكونوا ثُلُثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ. فكَبَّرْنَا. فقال: أرجو أن تكونوا نِصْفَ أَهْلِ الْجَنَّةِ. فكَبَّرْنَا. فقال: ما أنتم في الناس إلا كالشَّعْرَةِ السَّوْدَاءِ فِي جِلْدٍ ثَوْرٍ أبيضَ، أو كشعرة بيضاء في جلدٍ ثورٍ أسود»

[الحديث ٣٣٤٨ - أطرافه في: ٤٧٤١، ٦٥٣٠، ٧٤٨٣]

قوله (باب قول الله تعالى ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقَرْنَيْنِ﴾ إلى قوله - سيبا) كذا لا يذر، وساق غيره الآية،

ثم انفقوا إلى قوله تعالى ﴿آتَوْنِي زَبْرَ الْحَدِيدِ﴾، وفي إيراد المصنف ترجمة ذى القرنين قبل إبراهيم لإشادة إلى توهين قول من زعم أنه الإسكندر اليوناني، لأن الإسكندر كان قريبا من زمن عيسى عليه السلام، وبين زمن إبراهيم وعيسى أكثر من ألفي سنة، والذي يظهر أن الإسكندر المتأخر لقب بذى القرنين تشبيها بالمتنم لسعة ملكه وغلبته على البلاد الكثيرة، أو لانه لما غلب على الفرس وقتل ملوكهم انتظم له ملك المملكتين الواسعتين الروم والفرس فلقب ذا القرنين لذلك، والحق أن الذي قص الله نبأه في القرآن هو المتقدم، والفرق بينهما من أوجه: أحدها ما ذكرته، والذي يدل على تقدم ذى القرنين ما روى الفاكهي من طريق عبيد بن عمير أحد كبار التابعين أن ذا القرنين حج ماشيا فسمع به إبراهيم فلقاه، ومن طريق عطاء عن ابن عباس أن ذا القرنين دخل المسجد الحرام فسلم على إبراهيم وصاحه، ويقال إنه أول من صافح. ومن طريق عثمان بن ساج أن ذا القرنين سأل إبراهيم أن يدعو له فقال: وكيف وقد أفسدم بئري؟ فقال لم يكن ذلك من أمري، يعني أن بعض الجند فعل ذلك بغير علمه، وذكر ابن هشام في «التيجان» أن إبراهيم تحاكم إلى ذى القرنين في شيء لحكم له، وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أحمد أن ذا القرنين قدم مكة فوجد إبراهيم واسماعيل يبنيان السكبة فاستفهمهما عن ذلك فقالا: نحن عبدان مأموران، فقال من يشهد لك؟ فقامت خمسة أكبش فشهدت، فقال: قد صدقتم، قال وأطن الأكبش المذكورة حجارة، ويحتمل أن تكون غنما. فهذه الآثار يشد بعضها بعضا. ويدل على قدم عهد ذى القرنين. ثاني الأوجه: قال الفخر الرازي في تفسيره: كان ذو القرنين نبيا. وكان الإسكندر كافرا، وكان معلمه ارسطاطاليس وكان ياتمر

بامرء وهو من الكفار بلا شك ، وسأذكر ما جاء في أنه كان نبيا أم لا . ثالثا كان ذو القرنين من العرب كما سئذ ذكر بعد ، وأما الاسكندر فهو من اليونان ، والعرب كلها من ولد سام بن نوح بالاتفاق ، وإن وقع الاختلاف هل هم كلهم من بنى اسماعيل أو لا ؟ واليونان من ولد يافث بن نوح على الراجح فافترقا . وشبهة من قال إن ذا القرنين هو الاسكندر ما أخرجه الطبري ومحمد بن ربيع الجيزي في « كتاب الصحابة الذين نزلوا مصر ، بإسناد فيه ابن خزيمة أن رجلا سأل النبي ﷺ عن ذي القرنين فقال : كان من الروم فاعطى ملكا فصار إلى مصر وبنى الاسكندرية ، فلما فرغ أناء ملك فخرج به فقال : انظر ماتحتك ، قال : أرى مدينة واحدة ، قال : تلك الأرض كلها ، وإنما أراد الله أن يربك وقد جعل لك في الأرض سلطانا ، فسر فيها وعلم الجاهل وثبت العالم . وهذا لو صح لرفع النزاع ولما كانه ضعيف ، والله أعلم . وقد اختلف في ذي القرنين فمقل كان نبيا كما تقدم ، وهذا مروى أيضا عن عبد الله بن عمرو ابن العاص وعليه ظاهر القرآن . وأخرج الحاكم من حديث أبي هريرة قال النبي ﷺ : لا أدري ذو القرنين كان نبيا أولا ، وذكر وهب في « المبتدأ » أنه كان عبدا صالحا وأن الله بعثه إلى أربعة أمم أمتين بينهما طول الأرض وأمتين بينهما عرض الأرض وهي ناسك ومنسك وتاويل وماويل ، فذكر قصة طويلة حكاهما الثعلبي في تفسيره . وقال الزبيد في أوائل « كتاب النسب » حدثنا إبراهيم بن المغيرة عن عبد العزيز بن عمران عن هشام بن سعد عن سعيد بن أبي هلال عن القاسم بن أبي بزة عن أبي الطفيل سمعت ابن السكوة يقول لعلي بن أبي طالب : أخبرني ما كان ذو القرنين ؟ قال : كان رجلا أحب الله فأحبه ، بعثه الله إلى قومه فضربوه على قرنه ضربة مات منها ، ثم بعثه الله إليهم فضربوه على قرنه ضربة مات منها ، ثم بعثه الله قسمي ذو القرنين . وعبد العزيز ضعيف ، ولكن توبع على أبي الطفيل ، أخرجه سفيان بن عيينة في جامعه عن ابن أبي حسين عن أبي الطفيل نحوه وزاد : وناصح الله فناصحه . وفيه لم يكن نبيا ولا ملكا . وسنده صحيح سمعناه في الأحاديث المختارة للحافظ الضياء ، وفيه إشكال لأن قوله « ولم يكن نبيا » مغاير لقوله « بعثه الله إلى قومه » ، إلا أن يحمل البعث على غير رسالة النبوة . وقيل كان ملكا من الملائكة حكاه الثعلبي ، وهذا مروى عن عمر أنه سمع رجلا يقول يا ذا القرنين فقال : تسميه باسماء الملائكة ؟ وحكى الجاحظ في « الحيوان » أن أمه كانت من بنات آدم وأن أباه كان من الملائكة ، قال واسم أبيه فيرى واسم أمه غيري ، وقيل كان من الملوك وعليه الأكثر ، وقد تقدم من حديث علي ما يؤيد ذلك ، وسيأتي في ترجمة موسى في الكلام على أخبار الخضر ، واختلف في سبب تسميته ذا القرنين فتقدم قول علي ، وقيل لأنه بلغ المشرق والمغرب أخرجه الزبير بن بكار من طريق سليمان بن أسيد عن ابن شهاب قال : إنما سمي ذا القرنين لأنه بلغ قرن الشمس من مغربها وقرن الشمس من مطلعها ، وقيل لأنه ملكهما . وقيل رأى في منامه أنه أخذ بقرني الشمس ، وقيل كان له قرنان حقيقة ، وهذا أنكره علي في رواية القاسم بن أبي بزة ، وقيل لأنه كان له ضفيرتان تواريهما نياحه ، وقيل لأنه كانت له غديران طويلتان من شعره حتى أنهما رسيما الضفيرة من الشعر قرنا مصروف ومنه قول أم عطية « وضعرنا شعرا ثلاثة فروع » . وقيل كان له قرن واحد فقاما آخذا بقرونها ، وقيل كانت صفحتا رأسه من نحاس وقيل لتاجه قرنان ، وقيل كان في رأسه شبه القرنين ، وقيل لأنه دخل النور والظلمة ، وقيل لأنه عمر حتى فنى في زمنه قرنان من الناس ، وقيل لأن قرني الشيطان عند مطلع الشمس وقد بلغه ، وقيل لأنه كان كريم الطرفين أمه وأبوه من بيت شرف ، وقيل لأنه كان إذا قاتل قاتل بيديه وركابيه جميعا ،

وقيل لأنه أعطى علم الظاهر والباطن ، وقيل لأنه ملك فارس والروم . وقد اختلف في اسمه فروى ابن مروويه عن حديث ابن عباس وأخرجه الزبير في «كتاب النسب» عن إبراهيم بن المنذر عن عبد العزيز بن عمران عن إبراهيم بن اسماعيل بن أبي حبيبة عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال : ذو القرنين عبد الله بن الضحاك بن معد بن عدنان ، واسناده ضعيف جدا اضعف عبد العزيز وشيخه ، وهو مبين لما تقدم أنه كان في زمن إبراهيم فسيكف يكون من ذريته لاسيا على قول من قال كان بين عدنان وإبراهيم أربعون أبا أو أكثر ، وقيل اسمه الصعب وبه جزم كعب الاحبار وذكره ابن هشام في «النيجان» عن ابن عباس أيضا ، وقال أبو جعفر بن حبيب في كتاب «المحبر» هو المنذر بن أبي القيس أحد ملوك الحيرة وأمه ماء السماء مارية بنت غوف بن جشم ، قال وقيل اسمه الصعب ابن قرن بن همال من ملوك حمير ، وقال الطبري هو اسكندروس بن فيلبوس وقيل قليبس وبالثاني جزم المسعودي ، وقيل اسمه الهميسع ذكره الهمداني في كتب النسب قال : وكنيته أبو الصعب وهو ابن عمرو بن عريب بن زيد ابن كهلان بن سبأ ، وقيل ابن عبد الله بن قرين بن منصور بن عبد الله بن الازد ، وقيل باسقاط عبد الله الأول ، وأما قول ابن اسحق الذي حكاه ابن هشام عنه إن اسم ذي القرنين مرزبان بن مردية ، بديل مهمة وقيل بزاي فقد صرح بأنه الاسكندر ، ولذلك اشتهر على اللسان اشهرة السيرة لابن اسحق . قال السهيلي : والظاهر من علم الاخبار أنهما اثنان أحدهما كان على عهد إبراهيم ويقال ان إبراهيم تحاكم اليه في بئر السبع بالشام ف قضى لإبراهيم والآخر كان قريبا من عهد عيسى . قلت : لكن الاشبه أن المذكور في القرآن هو الأول بدليل ما ذكر في ترجمة الخضر حيث جرى ذكره في قصة موسى قريبا أنه كان على مقدمة ذي القرنين ، وقد ثبتت قصة الخضر مع موسى وموسى كان قبل زمن عيسى قطعاً ، وتأتى بقية أخبار الخضر هناك إن شاء الله تعالى . فهذا على طريقة من يقول إنه الاسكندر ، وحكى السهيلي أنه قيل إنه رجل من ولد يونان بن يافث اسمه هرمس ويقال هرديس ، وحكى القرطبي المفسر تبعاً للسهيلي أنه قيل إنه أفريدون ، وهو الملك القديم للفرس الذي قتل الضحاك الجبار الذي يقول فيه الشاعر :

فكأنه الضحاك في فتكاته بالعالمين وأنت أفريدون
والضحاك قصص طويلة ذكرها الطبري وغيره . والذي يقوى أن ذا القرنين من العرب كثرة ما ذكره في أشعارهم ، قال أهشي بن ثعلبة :

والصعب ذو القرنين أمسى ناويا بالحنو في جدث هناك مقم
والحنو بكسر المهملة وسكون النون في ناحية المشرق . وقال الربيع بن ضبيع :
والصعب ذو القرنين عمر ملكه ألفين أمسى بعد ذاك رميا
وقال قس بن ساعدة :

والصعب ذو القرنين أصبح ناويا بالحد بين ملاعب الأرياح
وقال تبع الحميري :

قد كان ذو القرنين قبلي مسلما ملكا تدن له الملوك وتحشد

من بعده بلقيس كانت عمتي ملكتهم حتى أتاهما الهدد

وقال بعض الحارثيين يفتخر بكون ذى القرنين من الذين يخاطب قوما من مضر :

سموا لنا واحدا منكم فنعرفه في الجاهلية لاسم الملك عتملا

كالنعمين وذى القرنين يقبله أهل الحبي وأحق القول ما قبلنا

وقال النعمان بن بشير الأنصاري الصحابي ابن الصحابي :

ومن ذا يعادينا من الناس معشر كرام وذو القرنين منا وحاتم

انتهى . ويؤخذ من أكثر هذه الشواهد أن الراجح في اسمه الصعب ، ووقع ذكر ذى القرنين أيضا في شعر امرئ القيس وأوس بن حجر وطرفة بن العبد وغيرهم ، وأخرج الزبير بن ابراهيم بن المنذر عن محمد بن الضحاك ابن عثمان عن أبيه عن سفيان الثوري قال : بلغني أنه ملك الدنيا كلها أربعة : مؤنان وكافران ، سليمان النبي عليه السلام وذو القرنين ونمرود وبختنصر . ورواه وكيع في تفسيره عن العلاء بن عبد الكريم سمعت مجاهدا يقول : ملك الأرض أربعة فسماهم . **قوله** (سببا طريقا) هو قول أبي عبيدة في المجاز ، وروى ابن أبي شيبة من حديث علي مرفوعا أنه قيل له : كيف بلغ ذو القرنين المشرق والمغرب ؟ قال : سخر له السحاب وبسط له النور وبدت له الأسباب . **قوله** (زبر الحديد واحدها زبرة وهي القطع) هو قول أبي عبيدة أيضا قال : زبر الحديد أى قطع الحديد واحدها زبرة . **قوله** (حتى إذا ساوى بين الصدفين ، يقال عن ابن عباس الجبلين) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (بين الصدفين) قال : بين الجبلين . وقال أبو عبيدة : قوله (بين الصدفين) أى ما بين الناحيتين من الجبلين . **قوله** (والسدين الجبلين) روى ابن أبي حاتم من حديث عقبة بن عامر مرفوعا في قصة ذى القرنين وأنه سار حتى بلغ مطلع الشمس ، ثم أتى السدين وهما جبلان ليلان يراق عنهما كل شيء فبنى السدين ، وفي أسناده ضعف ، والسدين بالفتح والضم بمعنى قاله السكاسي ، وقال أبو عمرو بن العلاء : ما كان من صنع الله فبالضم وما كان من صنع الآدى فبالفتح ، وقيل بالفتح ما رأيت وبالضم ما توارى عنك . **قوله** (خرجا : أجرا) روى ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال : خرجا قال أجرا عظيما . **قوله** (أتوني أفرغ عليه قطرا : أصب عليه رصاصا ، ويقال الحديد ، ويقال الصفر . وقال ابن عباس النحاس) أما القول الأول والثاني لحكاهما أبو عبيدة قال في قوله (أفرغ عليه قطرا) أى أصب عليه حديدًا ذاتبا ، وجعله قوم الرصاص انتهى . والرصاص بفتح الراء وبكسرهما أيضا ، وأما الثالث فرواه ابن أبي حاتم من طريق الضحاك قال (أفرغ عليه قطرا) قال صفرا . وأما قول ابن عباس فوصله ابن أبي حاتم بإسناد صحيح إلى عكرمة عن ابن عباس قال (أفرغ عليه قطرا) قال : النحاس . ومن طريق السدي قال : القطر النحاس المذاب ، وبناء لهم بالحديد والنحاس . ومن طريق وهب بن منبه قال : شرفه بزبر الحديد والنحاس المذاب وجعل له عرقا من نحاس أصفر فصارت كأنه برد مخبر من صفرة النحاس وحرته وسواد الحديد . **قوله** (فما استطاعوا أن يظهره : يعلوه) هو قول أبي عبيدة قال (فما استطاعوا أن يظهره) أى أن يعلوه ، تقول ظهرت فوق الجبل أى علوته . **قوله** (استطاع استعمل من طعت له فلذلك فتح استطاع يستطيع) يعنى بفتح الهمزة

من أسطاع وضم الياء من بسطيع . **قوله** (جملة دكاه : الزقه بالارض ، ويقال ناقة دكاه لا سنام لها والدكداك من الارض مثله حتى صلب وتلبد) قال أبو عبيدة (جملة دكاه) أى تركه مدكوكا أى الزقه بالارض ، ويقال ناقة دكاه أى لا سنام لها مستوية الظهر ، والعرب تصف الفاعل والمفعول بمصدرهما فن ذلك جملة دكا أى مدكوكا . **قوله** (وقال قتادة (حذب) أكمة) قال عبيد الرزاق في التفسير عن معمر عن قتادة في قوله (حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حذب ينسلون) قال من كل أكمة . ويأجوج ومأجوج قبيلتان من ولد يافث بن نوح ، روى ابن مردويه والحاكم من حديث حذيفة مرفوعا : يأجوج أمة ومأجوج أمة كل أمة أربعائة ألف رجل لا يموت أحدهم حتى ينظر إلى ألف رجل من صلبه كلهم قد حمل السلاح ، لا يمرون على شيء إذا خرجوا إلا أكلوه ، ويأكون من مات منهم ، وسيأتى مزيد لذلك في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى . وقد أشار النووي وغيره الى حكاية من زعم أن آدم نام فاحتلم فاختلط منيه بتراب فتولد منه ولد يأجوج ومأجوج من نسله ، وهو قول منكر جدا لا أصل له إلا عن بعض أهل الكتاب . وذكر ابن هشام في « النيجان » أن أمة منهم آمنوا بالله فتركهم ذو القرنين لما بنى السد باريمنية فسموا الترك لذلك . **قوله** (وقال رجل للنبي ﷺ : رأيت السد مثل البرد المحبر ، قال : رأيته) وصله ابن أبي عمر من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن رجل من أهل المدينة أنه قال للنبي ﷺ : يا رسول الله قد رأيت سد يأجوج ومأجوج ، قال : كيف رأيته ؟ قال مثل البرد المحبر طريقة حمران وطريقة سودان . قال : قد رأيته ، ورواه الطبراني من طريق سعيد بن بشير عن قتادة عن رجلين عن أبي بكرة « أن رجلا أتى النبي ﷺ فقال ، فذكر نحوه وزاد فيه زيادة منكرا وهى « والذى نفسى بيده لقد رأيته ليلة أسرى بى لبنة من ذهب ولبنة من فضة ، وأخرجه البزار من طريق يوسف بن أبي مریم الحنفى عن « أبى بكرة ورجل رأى السد فساقه مطولا . ثم ذكر المصنف فى الباب ثلاثة أحاديث موصولة : أحدها حديث زينب بنت جحش فى ذكر ردم يأجوج ومأجوج ، وسيأتى شرحه مستوفى فى آخر كتاب الفتن . ثانيا حديث أبى هريرة نحوه باختصار ويأتى هناك أيضا . ثالثا حديث أبى سعيد فى بحث النار ، وسيأتى شرحه فى أواخر الرقاق . والغرض منه هنا ذكر يأجوج ومأجوج والإشارة إلى كثرتهم وأن هذه الأمة بالنسبة اليهم نحو عشر عشر العشر وأنهم من ذرية آدم ردا على من قال خلاف ذلك

٨ - باب قول الله تعالى [١٦٥ النساء] : (واتخذ الله إبراهيم خليلا)

وقوله [١٢٠ النحل] : (إن إبراهيم كان أمة قانتا لله)

وقوله [١١٤ التوبة] : (إن إبراهيم لأواه حليم) . وقال أبو ميسرة : الرحيم بلسان الحبشة

٣٣٤٩ - **حديث** أحمد بن كثير أخبرنا سفيان حدثنا المغيرة بن النعمان قال حدثني سعيد بن جبيرة عن

ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال « إنكم محشورون حفاة عراة غرلا . ثم قرأ (كما بدأنا أول خلق نعيده ، وعدأ علينا ، إنا كنفنا فعالين) وأول من يكسى يوم القيامة إبراهيم . وإن أناسا من أصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال ، فأقول : أصحابي ، أصحابي . فيقال : إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم ،

فأقول كما قال الصالح (و كنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم - إلى قوله - الحكيم)

[الحديث ٣٣٤٩ - أطرافه في : ٤٤٤٧ ، ٤٦٢٥ ، ٤٦٢٦ ، ٤٧٤٠ ، ٦٥٢٤ ، ٦٥٢٥ ، ٦٥٢٦]

٣٣٥٠ - **حدثنا** إسماعيل بن عبد الله قال أخبرني أخى عبد الحميد عن ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « يلقى إبراهيم أباه آزرَ يوم القيامة وعلى وجه آزرَ قفرةٌ وعبرة ، فيقول له إبراهيم : ألم أقل لك لا تمصني ؟ فيقول أبوه : فاليوم لا أعصيك . فيقول إبراهيم : يارب إنك وعدتني أن لا تحزني يوم يُبعثون ، فأني خزي أخزي من أبي الأبد ؟ فيقول الله تعالى : إني حرمت الجنة على الكافرين . ثم يُقال : يا إبراهيم ماتحت رجلك ، فينظر فإذا هو بذيخٍ مُتطخ ، فيؤخذ بقوائمه فيلقى في النار »

[الحديث : ٣٣٥٠ - طرفاه في : ٤٧٦٨ ، ٤٧٦٩]

٣٣٥١ - **حدثنا** يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أخبرني عمرو أن « بكيراً حدثه عن كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس رضى الله عنهما قال « دخل النبي ﷺ البيت فوجد فيه صورة إبراهيم وصورة مريم فقال ﷺ : أما هم فقد سموا أن الملائكة لا تدخل بيتاً فيه صورة ، هذا إبراهيم مصوراً ، فإله يستقسم »

٣٣٥٢ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن معمر عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما « أن النبي ﷺ لما رأى الصور في البيت لم يدخل حتى أمر بها ففجيت . ورأى إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام بأيديهما الأزرار فقال : قاتلهم الله ، والله إن استقسما بالأزرار قطع »

٣٣٥٣ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا عبيد الله قال حدثني سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه « قيل يار من أكرم الناس ؟ قال : أتقائم . فقالوا : ليس عن هذا نسألك ، قال : فيوسف نبي الله ابن نبي الله ابن حسين . قالوا : ليس عن هذا نسألك . قال : فعن معادن العرب تسألون ؟ خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا »

قال أبو أسامة ومعتز « عن عبيد الله عن سعيد عن أبي هريرة عن النبي ﷺ »

[الحديث ٣٣٥٣ - أطرافه في : ٣٣٧٤ ، ٣٣٨٣ ، ٣٤٩٠ ، ٤٦٨٩]

٣٣٥٤ - **حدثنا** مؤمل حدثنا إسماعيل حدثنا عوف حدثنا أبو رجاء حدثنا سكرة قال : قال رسول الله ﷺ « أتاني الليلة آتيان ، فأقينا على رجل طويل لا أكاد أرى رأسه طويلاً ، وأنه إبراهيم »

٣٣٥٥ - **حديث** بيان بن عمرو حدثنا النضر أخبرنا ابن عون عن مجاهد أنه سمع ابن عباس رضي الله عنهما - وذكروا له الدجال بين عينيهِ مكتوب كافر أو كف - قال : لم أسمعه ، وإسناده قال : أما إبراهيم فأنظروا إلى صاحبكم ، وأما موسى فجند آدم على جبل أهر تخطوهم بحلقة ، كأنهم أنظروا إليه انحدروا في الوادي »

٣٣٥٦ - **حديث** قتيبة بن سعيد حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن القرشي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « اختن إبراهيم عليه السلام وهو ابن ثمانين سنة بالقُدُوم » . تابعه عبد الرحمن عن أبي سلمة [الحديث ٣٣٥٦ - طرقة في : ٦٢٩٨]

حديث أبو البيان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد وقال « بالقُدُوم » ، مخففة . تابعه عبد الرحمن بن اسحاق عن أبي الزناد . وتابعه عجلان عن أبي هريرة . ورواه محمد بن عمرو عن أبي سلمة

٣٣٥٧ - **حديث** سعيد بن تميم الرعي أخبرنا ابن وهب قال أخبرني جرير بن حازم عن أيوب عن محمد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لم يكذب إبراهيم عليه السلام إلا ثلاث كذبات »

٣٣٥٨ - **حديث** محمد بن محبوب حدثنا حماد بن يزيد عن أيوب عن محمد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « لم يكذب إبراهيم عليه السلام إلا ثلاث كذبات : فثنتين منهن في ذات الله عز وجل : قوله (إني متيم) وقوله (بل فعله كبيرهم هذا) وقال : بينا هو ذات يوم وسارة إذ أتى على جبار من الجبابرة ، فقيل له : ان هاهنا رجلاً معه امرأة من أحسن الناس ، فأرسل إليه فسأله عنها فقال : من هذِهِ ؟ قال : أختي . فأتى سارة قال : يا سارة ليس على وجه الأرض مؤمنٌ غيري وغيركِ ، وإن هذا سألتني عنكِ فأخبرته أنكِ أختي ، فلا تكذبيني . فأرسل إليها ، فلما دخلت عابيه ذهبَ يَدْنَاوُلَهَا يَدِهِ فَأَخَذَ . فقال : ادعي الله لي ولا أضرك ، فدعت الله فأطلق . ثم تد ولها الثانية فأخذَ مِثْلَهَا أَوْ أَشَدَّ ، فقال : ادعي الله لي ولا أضرك ، فدعت فأطلق . فدعا بعضَ حَبْجَتِهِ فقال : إنكم لم تأتونني بإنسان ، إنما أتيتُموني بشيطان ، فأخذَها هاجر . فأتته وهو قائمٌ يصلي ، فأومأَ يَدَهُ : مَهْمِيمٌ ؟ قالت : ردَّ الله كيدَ الكافر - أو الفاجر - في نحرِهِ ، وأخذَها هاجر . قال أبو هريرة : تلك أُمُّكُمْ يَا بَنِي مَاءِ السَّمَاءِ »

٣٣٥٩ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْسَى - أَوْ ابْنُ سَلَامٍ عَنْهُ - أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أُمِّ ثَرْبَكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ بِقَتْلِ الْوَزْعِ وَقَالَ : كَانَ يَنْفُخُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ »

٣٣٦٠ - حَدَّثَنَا عَرُ بْنُ حَنْصَلٍ بْنِ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ عَنْ عُلُقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « لَمَّا تَزَلَّتْ » (الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ) قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَيْنَا لَا يَظْلُمُ نَفْسَهُ ؟ قَالَ : لَيْسَ كَمَا تَقُولُونَ ، « لَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ » : بِشِرْكٍ . أَوْ لَمْ تَسْمَعُوا إِلَى قَوْلِ الْقِمَانِ لِابْنِهِ « يَا بَنِي لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ ، إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ »

قوله (باب قول الله تعالى : واتخذ الله إبراهيم خليلاً ، وقوله : ان إبراهيم كان أمة فانتا لله ، وقوله : ان إبراهيم لأواه حليم) وكأنه أشار بهذه الآيات إلى ثناء الله تعالى على إبراهيم عليه السلام ، وإبراهيم بالسريانية معناه أب راحم ، والخليل فعيل بمعنى فاعل وهو من الخلطة بالضم وهي الصداقة والمحبة التي تخلت القلب فصارت خللاً ، وهذا صحيح بالنسبة إلى ما في قلب إبراهيم من حب الله تعالى . وأما إطلاقه في حق الله تعالى فعلى سبيل المقابلة ، وقيل الخلطة أصلها الاستصفاة وسمى بذلك لأنه يوالى ويعادى في الله تعالى ، وخلته الله له نصره وجعله إماماً ، وقيل هو مشتق من الخلطة بفتح المعجمة وهي الحاجة ، سمي بذلك لانقطاعه إلى ربه وقصره حاجته عليه ، وسيأتي تفسير الآية في تفسير النحل إن شاء الله تعالى . وإبراهيم هو ابن آزر واسمه تارح بمثناة وراء مفتوحة وآخره حاء مهملة ابن ناحور بنون ومهملة مضمومة ابن شاروخ بمعجمة وراء مضمومة وآخره حاء معجمة ابن راغوه بغين معجمة ابن فالخ بفاء ولام مفتوحة بعدها معجمة ابن عبير ويقال عابر وهو بمهملة وموحدة ابن شالخ بمعجمتين ابن أرغشذ بن سام بن نوح ، لا يختلف جمهور أهل النسب ولا أهل الكتاب في ذلك ، إلا في النطق ببعض هذه الأسماء . نعم ساق ابن حبان في أول تاريخه خلاف ذلك وهو شاذ . **قوله** (وقال أبو ميسرة الرحيم بلسان الحبشة) يعني الأواه ، وهذا الأثر وصله وكيع في تفسيره من طريق أبي إسحق عن أبي ميسرة عمرو بن شرحبيل قال : الأواه الرحيم بلسان الحبشة . وروى ابن أبي حاتم من طريق ابن مسعود بأسناد حسن قال : الأواه الرحيم ، ولم يقل بلسان الحبشة . ومن طريق عبد الله بن شداد أحد كبار التابعين قال : قال رجل : يا رسول الله الأواه ؟ قال : الخاشع المتضرع في الدعاء ، ومن طريق ابن عباس قال : الأواه الموقن . ومن طريق مجاهد قال : الأواه الحفيظ ، الرجل يذنب الذنب سرا ثم يتوب منه سرا . ومن وجه آخر عن مجاهد قال : الأواه المنيب الفقيه الموفق . ومن طريق الشعبي قال : الأواه المسيح . ومن طريق كعب الأحبار في قوله «أواه قال : كان إذا ذكر النار قال أواه من عذاب الله . ومن طريق أبي ذر قال : كان رجل يطوف بالبيت ويقول في دعائه أواه فقال النبي ﷺ إنه لأواه ، رجاله ثقات إلا أن فيه رجلاً مبهماً ، وذكر أبو عبيدة أنه فعال من التأوه ومعناه متضرع شفقاً ولزوماً طاعة ربه . ثم ذكر المصنف في الباب عشرين حديثاً : أحدها حديث ابن عباس في صفة الحشر ، والمقصود منه قوله د وأول من يكسى

يوم القيامة إبراهيم عليه السلام ، وروى البيهقي في «الاسماء» من وجه آخر عن ابن عباس مرفوعاً : أول من يكسى إبراهيم حلة من الجنة ، ويؤتى بكرسى فيطرح عن يمين العرش ، ويؤتى بي فأكسى حلة لا يقوم لها البشير ، ويقال إن الحكمة في خصوصية إبراهيم بذلك لكونه ألقى في النار عرباناً ، وقيل لأنه أول من لبس السراويل . ولا يلزم من خصوصيته عليه السلام بذلك تفضيله على نبيينا محمد ﷺ لأن المفضل قد يمتاز بشيء يخص به ولا يلزم منه الفضيلة المطلقة . ويمكن أن يقال لا يدخل النبي ﷺ في ذلك على القول بأن المتكلم لا يدخل في عموم خطابه . وسيأتي مزيد لهذا في أواخر الزقاق . وقد ثبت لأبراهيم عليه السلام أوليات أخرى كثيرة : منها أول من ضاف الضيف . وقص الشارب واختن ورأى الشيب وغير ذلك ، وقد أثبت على ذلك بأدلة في كتابي «إقامة الدلائل على معرفة الأوائل» ، وسيأتي شرح حديث الباب مستوفى في أواخر الزقاق إن شاء الله تعالى . ثانيها حديث أبي هريرة «يلقى إبراهيم أباه آزر يوم القيامة» ، وسيأتي شرحه في تفسير الشعراء إن شاء الله تعالى . ثالثها حديث ابن عباس في رؤية الصور في البيت أخرجه من وجهين ، وقد مضى أيضاً في الحج ، ويأتي شرحه فيما يتعلق بالآلزام في تفسير سورة المائدة إن شاء الله تعالى . رابعها حديث أبي هريرة «قيل يا رسول الله من أكرم الناس» ، وسيأتي شرحه في قصة يعقوب . قوله (وقال أبو أسامة ومعتز عن عبيد الله عن سعيد عن أبي هريرة) يعني أنهما خالفا يحيى القطان في الإسناد فلم يقلوا فيه «عن سعيد عن أبيه» ، ورواية أبي أسامة وصلها المصنف في قصة يوسف ، ورواية معتز وصلها المؤلف في قصة يعقوب . خامسها حديث سمرة في المنام الطويل الذي تقدم مع بعض شرحه في آخر الجنائز ، ذكر منه هنا طرفاً وهو قوله «فأتينا على رجل طويل لا أكاد أرى رأسه طويلاً وأنه إبراهيم عليه السلام» ، وسيأتي شرحه مستوفى إن شاء الله تعالى في كتاب التعبير . سادسها حديث ابن عباس وقد سبق في الحج ويأتي شرحه في ذكر الدجال وغيره ، والغرض منه قوله «أما إبراهيم فانظروا إلى صاحبكم» ، وأشار بذلك إلى نفسه فإنه كان أشبه الناس بإبراهيم عليه السلام . سابعها حديث أبي هريرة «اختن إبراهيم وهو ابن ثمانين سنة بالقدوم» ، رويناه بالتشديد عن الأصيلي والقابسي ، ووقع في رواية غيرهما بالتخفيف ، قال النووي : لم يختلف الرواة عند مسلم في التخفيف ، وأنكر يعقوب بن شعبة التشديد أصلاً ، واختلف في المراد به فقيل : هو اسم مكان ، وقيل اسم آله النجار ، فعل الثاني هو بالتخفيف لا غير ، وعلى الأول ففيه اللتان ، هذا قول الأكثر وعكسه الداودي ، وقد أنكر ابن السكيت التشديد في الآلة ، ثم اختلف فقيل هي قرية بالشام ، وقيل ثنية بالسراة ، والراجح أن المراد في الحديث الآلة ، فقد روى أبو يعلى من طريق علي بن رباح قال «أمر إبراهيم بالختان ، فاختن بالقدوم فاشتد عليه ، فأوحى الله إليه أن عجلت قبل أن تأمرك بآلته» ، فقال : يارب كرهت أن أؤخر أمرك . قوله (حدثنا أبو اليمان حدثنا شعيب حدثنا أبو الزناد وقال بالقدوم مخففة) يعني أنه روى الحديث المذكور بالإسناد المذكور أولاً وصرح بتخفيف الدال ، وهذا يؤيد رواية الأصيلي والقابسي . (تنبيه) : وقع في بعض النسخ تقديم رواية أبي اليمان بعد رواية قتيبة ، والذي هنا هو المعتمد . قوله (تابعه عبد الرحمن بن إسحق عن أبي الزناد ، وتابعه عجلان عن أبيه عن أبي هريرة ، ورواه محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة) . أما متابعة عبد الرحمن بن إسحق فوصلها مسند في مسنده عن بشر بن المفضل عنه ولفظه «اختن إبراهيم بعد ما مرت به ثمانون واختن بالقدوم» ، وأما متابعة عجلان فوصلها أحمد عن يحيى القطان عن ابن عجلان مثل رواية قتيبة ،

وأما رواية محمد بن عمرو فوصلها أبو يعلى في مسنده من هذا الوجه ولفظه «اختتن إبراهيم على رأس ثمانين سنة واختتن بالقدوم» فاتفقت هذه الروايات على أنه كان ابن ثمانين سنة عند اختنانه. ووقع في الموطأ موقوفاً عن أبي هريرة. وعند ابن حبان مرفوعاً أن إبراهيم اختتن وهو ابن مائة وعشرين سنة، والظاهر أنه سقط من المتن شيء. فإن هذا القدر هو مقدار عمره، ووقع في آخر كتاب العقيدة لأبي الشيخ، من طريق الأوزاعي عن يحيى ابن سعيد عن سعيد بن المسيب موصولاً مرفوعاً مثله وزاد «وعاش بعد ذلك ثمانين سنة» فعلى هذا يكون عاش مائتي سنة والله أعلم. وجمع بعضهم بأن الأول حسب من مبدأ نبوته والثاني من مبدأ مولده. الحديث الثامن، قوله (حدثنا سعيد بن نليل) بفتح المثناة وكسر اللام وبعد التحتانية الساكنة مهملة الرحيني، هملتين ونون مصغر مصري مشهور، وأيوب هو السخيتاني، ومحمد هو ابن سيرين. وقد أورده المصنف من وجهين عن أيوب وساقه على لفظ حماد بن زيد عن أيوب، ولم يقع التصريح برفعه في روايته، وقد رواه في النكاح عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد فصرح برفعه لكن لم يسق لفظه، ولم يقع رفعه هنا في رواية النسفي ولا كريمة، وهو المعتمد في رواية حماد بن زيد، وكذا رواه عبد الرزاق عن معمر غير مرفوع، والحديث في الأصل مرفوع كما في رواية جرير بن حازم وكما في رواية هشام بن حسان عن ابن سيرين عند النسائي والبخاري وابن حبان وكذا تقدم في البيوع من رواية الأعرج عن أبي هريرة مرفوعاً، ولكن ابن سيرين كان غالباً لا يصرح برفع كثير من حديثه. قوله (لم يكذب إبراهيم عليه الصلاة والسلام إلا ثلاث كذبات) قال أبو البقاء: المجيد أن يقال بفتح الذال في الجمع لأنه جمع كذبة يسكون الذال وهو اسم لاصفة لأنك تقول كذب كذبة كما تقول ربح ركة ولو كان صفة لكان في الجمع، وقد أورد على هذا الحصر ما رواه مسلم من حديث أبي زرعة عن أبي هريرة في حديث الشفاعة الطويل فقال في قصة إبراهيم: وذكر كذباته، ثم ساقه من طريق أخرى من هذا الوجه وقال في آخره: وزاد في قصة إبراهيم وذكر قوله في الكوكب (هذا ربي) وقوله لأهلهم (بل فعله كبيرهم هذا) وقوله (أني سقيم) انتهى. قال القرطبي: ذكر الكوكب يقتضى أنها أربع، وقد جاء في رواية ابن سيرين بصيغة الحصر فيحتاج في ذكر الكوكب إلى تأويل. قلت: الذي يظهر أنها وهم من بعض الرواة فإنه ذكر قوله في الكوكب بدل قوله في سارة، والذي اتفقت عليه الطرق ذكر سارة دون الكوكب، وكأنه لم يعدح أنه أدخل من ذكر سارة لما نقل أنه قاله في حال الطفولية فلم بعدها لأن حال الطفولية ليست بحال تكليف وهذه طريفة ابن اسحق، وقيل إنما قال ذلك بعد البلوغ لكنه قاله على طريق الاستفهام الذي يقصد به التوبيخ، وقيل قاله على طريق الاحتجاج على قومه تنبيهاً على أن الذي يتغير لا يصلح للربوبية وهذا قول الأكثر أنه قال توبيخاً لقومه أو تهكماً بهم وهو المعتمد، ولهذا لم يعد ذلك في الكذبات وأما إطلاقه الكذب على الأمور الثلاثة فليكونه قال قولاً يعتقد السامع كذباً لكنه إذا حقق لم يكن كذباً لأنه من باب المعارض المحتملة للأميرين فليس بكذب محض، فقوله (أني سقيم) يحتمل أن يكون أراد أني سقيم أي سأسقم واسم الفاعل يستعمل بمعنى المستقبل كثيراً، ويحتمل أنه أراد أني سقيم بما قدر علي من الموت أو سقيم الحجة على الخروج معكم، وحكى النووي عن بعضهم أنه كان تأخذه الحجة في ذلك الوقت، وهو بعيد لأنه لو كان كذلك لم يكن كذباً لاتصريحاً ولا تعريضاً، وقوله (بل فعله كبيرهم) قال القرطبي هذا قاله تمهيداً للاستدلال على أن الأصنام ليست بألهة وقطعا لقومه في قولهم أنها تضر وتنفع، وهذا الاستدلال يتجوز فيه في الشرط

المتصل ، ولهذا أردف قوله (بل فعله كبيرهم) بقوله (فاسألوهم ان كانوا ينطقون) قال ابن قتيبة معناه ان كانوا ينطقون فقد فعله كبيرهم هذا ، فالحاصل أنه مشروط بقوله (ان كانوا ينطقون) أو أنه أسند اليه ذلك لكونه السبب . وعن السكسائي انه كان يقف عند قوله بل فعله أى فعله من فعله كائنا من كان ثم يبتدىء بكبيرهم هذا وهذا خبر مستقل ثم يقول فاسألوهم الى آخره ، ولا يخفى تكلفه . وقوله وهذه أختي ، يعتذر عنه بأن مراده أنها أخته في الاسلام كما سيأتي واضحا ، قال ابن عقيل : دلالة العقل تصرف ظاهر لإطلاق الكذب على ابراهيم ، وذلك أن العقل قطع بأن الرسول ينبغي أن يكون موثوقا به ليعلم صدق ما جاء به عن الله ، ولا ثقة مع تجويز الكذب عليه ، فكيف مع وجود الكذب منه ، وإنما أطلق عليه ذلك لكونه بصورة الكذب عند السامع ، وعلى تقديره فلم يصدر ذلك من ابراهيم عليه السلام - يعنى إطلاق الكذب على ذلك - الا في حال شدة الخوف لعل مقامه ، والا فالكذب المحض في مثل تلك المقامات يجوز ، وقد يجب انحمل الضررين دفعا لأعظمهما ، وأما تسميته اياها كذبات فلا يريد أنها تدم ، فإن الكذب وان كان قبيحا مخلا لسكنته قد يحسن في مواضع وهذا منها . **قوله** (نثنين ممن في ذات الله) خصهما بذلك لأن قصة سارة وان كانت أيضا في ذات الله لكن تضمنت حظا لنفسه ونفعا له بخلاف التنتين الأخيرتين فانهما في ذات الله محضا ، وقد وقع في رواية هشام بن حسان المذكورة ان ابراهيم لم يكذب قط الا ثلاث كذبات كل ذلك في ذات الله ، وفي حديث ابن عباس عند أحمد ، والله ان جادل بين الاعن دين الله . **قوله** (بلنا هو ذات يوم وسارة) في رواية مسلم د واحدة في شأن سارة ، فانه قدم أرض جبار ومعه سارة وكانت أحسن الناس واسم الجبار المذكور عمرو بن امرئ القيس بن سبأ وانه كان على مصر ، ذكره السهيلي وهو قول ابن هشام في التيجان ، وقيل اسمه صادق وحكاة ابن قتيبة وكان على الاردن ، وقيل سنان بن علوان بن عبيد بن عريج^(١) بن عملاق بن لاود بن سام بن نوح حكاة الطبري ويقال انه أخو الضحاك الذي ملك الاقاليم . **قوله** (فقيل له ان هذا رجل) في رواية المستمل د إن ههنا رجلا ، وفي كتاب التيجان ان قائل ذلك رجل كان ابراهيم يشتري منه القمح فتم عليه عند الملك ، وذكر أن من جملة ما قاله الملك اني رأيتها تطحن ، وهذا هو السبب في اعطاء الملك لها هاجر في آخر الأمر وقال ان هذه لا تصلح أن تخدم نفسها . **قوله** (من أحسن الناس) في صحيح مسلم في حديث الاسراء الطويل من رواية ثابت عن أنس في ذكر يوسف أعطى شطر الحسن ، زاد أبو يعلى من هذا الوجه أعطى يوسف وأمه شطر الحسن يعنى سارة ، وفي رواية الأعرج الماضية في أواخر البيوع د هاجر ابراهيم بسارة فدخل بها قرية فيها ملك أو جبار ، فقيل دخل ابراهيم بامرأة هي من أحسن النساء ، واختلف في والد سارة مع القول بان اسمه هاران فقيل هو ملك حران وان ابراهيم تزوجها لما هاجر من بلاد قومه الى حران وقيل هي ابنة أخيه وكان ذلك جائزا في تلك الشريعة حكاة ابن قتيبة والنقاش واستبعد ، وقيل بل هي بنت عمه وتوافق الاسمان ، وقد قيل في اسم أبيها توبل . **قوله** (فأرسل اليه فسأله عنها فقال من هذه ؟ قال أختي ، فأتى سارة فقال : يا سارة ليس على وجه الأرض الخ) هذا ظاهر في أنه سأله عنها أولا ثم أعلمها بذلك لئلا تكذبه عنده ، وفي رواية هشام بن حسان أنه قال لها د إن هذا الجبار إن يعلم أنك امرأتى يغلبني عليك فإن سألك فأخبريه أنك أختي ، وإنك أختي في الاسلام ، فلما دخل

أرضه وآها بعض أهل الجبار فأثاه فقال : لقد قدم أرضك امرأة لا ينبغي أن تكون إلا لك ، فأرسل إليها ، الحديث فيمكن أن يجمع بينهما بأن إبراهيم أحس بأن الملك سيطر عليها فأوصاها بما أوصاها ، فلما وقع ما حسبه أعاد عليها الوصية . واختلف في السبب الذي حمل إبراهيم على هذه الوصية مع أن ذلك الظالم يريد اغتصابها على نفسها اختار كانت أوزوجة ، فقيل : كان من دين ذلك الملك أن لا يتعرض إلا للزوات الأزواج ، كذا قيل ، ويحتاج إلى تمة وهو أن إبراهيم أراد دفع أعظم الضررين بارتكاب أخفهما ، وذلك أن اغتصاب الملك إياها واقع لاحالة ، لكن إن علم أن لها زوجا في الحياة حملته الغيرة على قتله وإعدامه أو حبسه واضراره ، بخلاف ما إذا علم أن لها أختا فان الغيرة حينئذ تكون من قبل الأخ خاصة لا من قبل الملك فلا يبالى به . وقيل أراد أن علم أنك امرأتى ألزمتى بالاطلاق ، والتقرير الذى قررته جاء صريحا عن وهب بن منبه فيما أخرجه عبد بن حميد في تفسيره من طريقه . وقيل كان من دين الملك أن الأخ أختى بأن تكون أخته زوجته من غيره فلذلك قال هى أختى اعتمادا على ما يعتقده الجبار فلا ينازعه فيها ، وتعب بأن لو كان كذلك لقال هى أختى وأنا زوجها فلم اقتصر على قوله هى أختى ؟ وأيضا فالجواب إنما يفيد لو كان الجبار يريد أن يتزوجها لا أن يغتصبها نفسها . وذكر المنذرى في حاشية السنن ، عن بعض أهل الكتاب أنه كان من رأى الجبار المذكور أن من كانت متزوجة لا يقربها حتى يقتل زوجها فلذلك قال إبراهيم هى أختى ، لأنه إن كان عادلا خطبها منه ثم رجعو مدافعتها عنها ، وإن كان ظالما خلص من القتل ، وليس هذا ببعيد عما قررته أولا ، وهذا أخذ من كلام ابن الجوزى في مشكل الصحيحين ، فانه نقله عن بعض علماء أهل الكتاب أنه سأله عن ذلك فاجاب به . **قوله** (ليس على وجه الأرض مؤمن غيرى وغيرك) يشكل عليه كون لوط كان معه كما قال تعالى (فآمن له لوط) ، ويمكن أن يجاب بأن مراده بالأرض الأرض التى وقع له فيها ما وقع ولم يكن معه لوط إذ ذاك . **قوله** (فلما دخلت عليه ذهب يتناولها بيده فأخذ) كذا في أكثر الروايات ، وفي بعضها ذهب يتناولها بيده ، وفي رواية مسلم وقيام إبراهيم إلى الصلاة ، فلما دخلت عليه أى على الملك لم يتمالك أن بسط يده اليها فقبضت بيده قبضة شديدة ، وفي رواية أبى الزناد عن الأعرج من الزيادة وقيام اليها فقامت نوحاً وتصلى ، وقوله في هذه الرواية فقط ، هو بضم المعجمة في أوله ، وقوله حتى ركض برجله يعنى أنه أختنق حتى صار كأنه مصروع ، قيل الغلط صوت النائم من شدة النفخ ، وحكى ابن التين أنه ضبط في بعض الأصول (ففط ، بفتح الفين والصواب ضمها ، ويمكن الجمع بأنه عوقب تارة بقبض يده وتارة بانصراعه . وقوله (فدعت ، من الدعاء في رواية الأعرج المذكورة ولفظه) فقالت اللهم إن كنت تعلم أنى آمنت بك وبرسولك وأحصنت فرجى إلا على زوجى فلا تساهل على الكافر ، ويجاب عن قولها (إن كنت ، مع كونها فاطمة بأنه سبحانه وتعالى يعلم ذلك بأنها ذكرته على سبيل الفرض ههنا لنفسها . قوله (فقال ادعى الله لى ولا أضرك) في رواية مسلم (فقال لها ادعى الله أن يطلق يدي ففعلت ، في رواية أبى الزناد المذكورة) قال أبو سلمة قال أبو هريرة قالت اللهم ان يمت يقولوا هى التى قتلته قال فأرسل . **قوله** (ثم تناولها الثانية) في رواية الأعرج (ثم قام اليها فقامت نوحاً وتصلى ، **قوله** (فأخذ مثلها أو أشد) في رواية مسلم (فقبضت أشد من القبضة الأولى ، **قوله** (فدعا بعض حجبه) بفتح المهملة والجيم والموحدة جمع حاجب ، في رواية مسلم ودعا الذى جاء بها ، ولم أقف على اسمه . **قوله** (انك لم تأتى بالناس ، إنما أتيت بشيطان) في رواية الأعرج (ما أرسلتم إلى الا شيطانا ، أرجعوها إلى إبراهيم ، وهذا يناسب ما وقع له من

الصرع ، والمراد بالشيطان المتمرد من الجن ، وكانوا قبل الاسلام يعظمون أمر الجن جدا ويرون كل ما وقع من الخوارق من فعلهم وتصرفهم . **قوله** (فأخدمها هاجر) أى وهبها لها لتخدمها لأنه أعظمها أن تخدم نفسها . وفى رواية مسلم ، فأخرجها من أرضى وأعطها أجر ، ذكرها بهمزة بدل الهاء ، وهى كذلك فى رواية الأعرج والجيم مفتوحة على كل حال وهى اسم سريانى ، ويقال إن أبابها كان من ملوك القبط وإنها من حفن بفتح المهملة وسكون الفاء قرية بصر ، قال اليعقوبى : كانت مدينة انتهى ، وهى الآن كفر من عمل أنصنا بالبر الشرقى من الصعيد فى مقابلة الاشمونين ، وفيها آثار عظيمة باقية . **قوله** (فأتته) فى رواية الأعرج « فاقبلت تمشى فلما رآها إبراهيم » . **قوله** (مهم) فى رواية المستمل « مهيا » وفى رواية ابن السكن « مهمين » بنون وهى بدل الميم ، وكان المستمل لما سمعها بنون ظنها نون تنوين ، ويقال أن الخليل أول من قال هذه الكلمة ومعناها ما الخبر . **قوله** (رد الله كيد الكافر - أو الفاجر - فى نحره) هذا مثل تقوله العرب لمن أراد أمرا باطلا فلم يصل اليه ، ووقع فى رواية الأعرج « أشعرت أن الله كبت الكافر وأخدم وليدة ، أى جارية للخدمة ، وكبت بفتح الكاف والموحدة ثم مشاة أى رده خاسئا ، ويقال أصله « كبد » أى بلغ ألم كبده ثم أبدلت الدال مشاة ، ويحتمل أن يكون « وأخدم » معطوفا على « كبت » ويحتمل أن يكون فاعل أخدم هو الكافر فيكون استئنافا . **قوله** (قال أبو هريرة : تلك أمكم يا بنى ماء السماء) كأنه خاطب بذلك العرب لكثرة ملازمتهم للفلوات التى بها مواقع القطر لاجل رعى دوابهم ، ففيه تمسك لمن زعم أن العرب كلهم من ولد اسماعيل ، وقيل أراد بماء السماء زمزم لأن الله أنبهها لهاجر فعاش ولدها بها فصاروا كأنهم أولادها . قال ابن حبان فى صحيحه : كل من كان من ولد اسماعيل يقال له ماء السماء ، لأن اسماعيل ولد هاجر وقد روى بماء زمزم وهى من ماء السماء . وقيل سموا بذلك لخلوص نسبهم وصفاته فأشبه ماء السماء . وعلى هذا فلا متمسك فيه ، وقيل : المراد بماء السماء عامر ولد عمرو بن عامر بن بريقا بن حارثة بن الغطفاني وهو جد الأوس والخزرج ، قالوا إنما سمي بذلك لأنه كان إذا قحط الناس أقام لهم ماله مقام المطر ، وهذا أيضا على القول بأن العرب كلها من ولد اسماعيل ، وسيأتى زيادة فى هذه المسألة فى أوائل المناقب إن شاء الله تعالى . وفى الحديث مشروعية أخوة الاسلام وإباحة المعارض ، والرخصة فى الاقياد للظالم والغاصب ، وقبول صلة الملك الظالم ، وقبول هدية المشرك ، واجابة الدعاء باخلاص النية ، وكفاية الرب لمن أخلص فى الدعاء بعمله الصالح . وسيأتى نظيره فى قصة أصحاب الغار . وفيه ابتلاء الصالحين لرفع درجاتهم ، ويقال إن الله كشف لإبراهيم حتى رأى حال الملك مع سارة معانية وأنه لم يصل منها إلى شيء ، ذكر ذلك فى « التيجان » ، ولفظه « فأمر بإدخال إبراهيم وسارة عليه ثم نحى إبراهيم إلى خارج القصر وقام إلى سارة ، فجعل الله القصر لإبراهيم كالفارورة الصافية فصار إبراهيم ويسمع كلامهما ، وفيه أن من نابه أمرهم من الكبر ينبغى له أن يفرغ إلى الصلاة . وفيه أن الضوء كان مشروعا للأمم قبلنا وليس يختص بهذه الأمة ولا بالانبياء ، لثبوت ذلك عن سارة . والجمهور على أنها ليست بنبية . الحديث التاسع ، **قوله** (حدثنا عبيد الله ابن موسى أو ابن سلام عنه) كأن البخارى شك فى سماعه له من عبيد الله بن موسى - وهو من أكبر مشايخه - وتحقق أنه سمعه من محمد بن سلام عنه فأورده هكذا ، وقد وقع له نظير هذا فى أماكن عديدة . **قوله** (عن عبيد الحميد بن جبير) هو ابن شيبه بن عثمان الحمصي ، والاسناد كله حجازيون من ابن جريج فصاعدا ، وفى رواية الاسماعيلي من طريق يحيى القطان وأبى عامر عن ابن جريج « أخبرنى عبد الحميد » . **قوله** (أم شريك) فى رواية

أبى عاصم د إحدى نساء بنى عامر بن لؤى ، ولفظ المتن أنها استأمرت النبي ﷺ في قتل الوزغات فأمر بقتلهن ولم يذكر الزبادة ، والوزغات بالفتح جمع وزغة وهى بالفتح أيضا ، وذكر بعض الحكماء أن الوزغ أصم ، وأنه لا يدخل في مكان فيه زعفران ، وأنه يلقح بفيه ، وأنه يبيض ، ويقال لكبارها سام أبرص وهو بتشديد الميم . الحديث العاشر حديث ابن مسعود د لما نزل : الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم ، الحديث ، مضى شرحه في كتاب الايمان ، قال الاسماعيلي : كذا أورد هذا الحديث في ترجمة ابراهيم ، ولا أعلم فيه شيئا من قصة ابراهيم ، كذا قال ، وخفي عليه أنه حكاية عن قول ابراهيم عليه السلام ، لأنه سبحانه لما فرغ من حكاية قول ابراهيم في السكوك والقمر والشمس ذكر محاجة قومه له ، ثم حكى أنه قال لهم (وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا . فأى الفريقين أحق بالامن) فهذا كله عن ابراهيم ، وقوله (ان كنتم تعلمون) خطاب لقومه ، ثم قال (الذين آمنوا) الخ يعنى أن الذين هم أحق بالامن هم الذين آمنوا ، وقال بعد ذلك (وتلك حجتنا آتيناه ابراهيم على قومه) فظهر تعلق ذلك بترجمة ابراهيم ، وروى الحاكم في المستدرک ، من حديث على رضى الله عنه أنه قرأ هذه الآية (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) قال : نزلت هذه الآية في ابراهيم وأصحابه ، واقتصر السكرومانى على قوله : مناسبة هذا الحديث لقصة ابراهيم اتصال هذه الآية بقوله (وتلك حجتنا آتيناه ابراهيم على قومه) . الحديث الحادى عشر حديث أبى هريرة في الشفاعة ، ذكر طرفا منه ، والغرض منه قول أهل الموقف لابراهيم : أنت نبي الله وخليفه من الأرض . ووقع عند إسحق بن راهويه ومن طريقه الحاكم في المستدرک ، من وجه آخر عن أبى زرعة عن أبى هريرة في هذا الحديث ، فيقولون يا ابراهيم أنت خليل الرحمن قد سمع بخلتك أهل السموات والأرض ، وقد تقدم القول في معنى الخلقة ، وبأتى شرح حديث الشفاعة في الرقاق . قوله (أمر بقتل الوزغ وقال كان ينفخ على ابراهيم عليه السلام) ووقع في حديث عائشة عند ابن ماجه وأحمد د ان ابراهيم لما أتى في النار لم يكن في الأرض دابة إلا أطفأت عنه ، إلا الوزغ فانها كانت تنفخ عليه ، فأمر النبي ﷺ بقتلها . قوله (تابعه أنس عن النبي ﷺ) وصله المؤلف في التوحيد وفي غيره وسيأتى

٩ - باب يزفون : النسلان في المشى

٣٢٦١ - **حديث** إسحاق بن إبراهيم بن نصر حدثنا أبو أسامة عن أبي حيان عن أبى زرعة عن أبى هريرة رضى الله عنه قال « أتى النبي ﷺ يوما بلحم ، فقال : إن الله يجمع يوم القيامة الأولين والآخرين في صميد واحد ، فيسقيهم الداعى وينفذهم البصر ، وتدنو الشمس منهم - فذكر حديث الشفاعة - فيأتون ابراهيم فيقولون : أنت نبي الله وخليفه من الأرض ، اشفع لنا إلى ربك ، فيقول - فذكر كذباته - : أنفسى ، اذهبوا إلى موسى . تابعه أنس عن النبي ﷺ »

٣٢٦٢ - **حديث** أحمد بن سعيد أبو عبد الله حدثنا وهب بن جرير عن أبيه عن أيوب عن عبد الله بن سعيد بن جبيرة عن أبيه عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال « يرحم الله أم إسماعيل ، لولا

أَنهَا عَجَلَتْ لَكَانَ زَمَزَمُ عَيْنًا مَعِينًا »

٣٣٦٣ - قال الأنصاريُّ حدثنا ابنُ جريجٍ قال : أما كثيرُ بنُ كثيرٍ لُحْدَمْنِي قال « إني وعثمانُ بنُ أبي سليمانَ جُلوسٌ مع سعيدِ بنِ جبْرِ فقال : ما هكذا حدثني ابنُ عباسٍ ، وَلَسَكُنَّهُ قال : أقبلَ إبراهيمُ بإسماعيلَ وأُمُّهُ عَلَيْهِمُ السَّلام - وهى تُرضيه - معها شَتْنَةٌ لَمْ يَرْفَعْهُ ، ثُمَّ جَاءَ بِهَا إِبْرَاهِيمُ وَبَابِنَهَا إِسْمَاعِيلُ »

٣٣٦٤ - **حدثنا** عبدُ اللهِ بنُ محمدٍ حدثنا عبدُ الرزاقٍ أخبرنا مَعْمَرٌ عن أبيوبَ السَّخْتِيَانِيَّ وَكَثِيرِ بنِ كثيرٍ ابنِ المطلبِ بنِ أبي وداعةٍ - يزيدُ أحدهما على الآخر - عن سعيدِ بنِ جبْرِ قال ابنُ عباسٍ : « أولُ ما اتخذَ النساءُ المنطقَ من قِبَلِ أُمِّ إِسْمَاعِيلَ اتَّخَذَتْ مِنْطَقًا لَتُعْفَى أَثَرُهَا عَلَى سَارَةٍ ، ثُمَّ جَاءَ بِهَا إِبْرَاهِيمُ وَبَابِنَهَا إِسْمَاعِيلُ - وهى تُرضعُهُ - حتى وَضَعَهَا عِنْدَ الْبَيْتِ عِنْدَ دَوْحَةٍ فَوْقَ زَمَزَمَ فِي أَعْلَى الْمَسْجِدِ ، وَلَيْسَ بِمَكَّةَ يَوْمَئِذٍ أَحَدٌ ، وَلَيْسَ بِهَا مَاءٌ فَوَضَعَهُمَا هُنَاكَ ، وَوَضَعَ عِنْدَهُمَا جِرَابًا فِيهِ تَمْرٌ وَسِقَاءٌ فِيهِ مَاءٌ ، ثُمَّ قَفَى لِبَرَاهِيمَ سُنْطَلِيكًا ، فَتَبِعَتْهُ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ فَقَالَتْ : يَا إِبْرَاهِيمُ أَيْنَ تَذْهَبُ وَتَتْرُكُنَا هَذَا الْوَادِي الَّذِي لَيْسَ فِيهِ إِنْسٌ وَلَا نَمْرٌ ، فَقَالَتْ لَهُ ذَلِكَ مِرَارًا ، وَجَعَلَ لَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهَا ، فَقَالَتْ لَهُ : اللَّهُ أَمْرُكَ بِهَذَا ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَتْ : إِذَنْ لَا يَضِيْعُنَا . ثُمَّ رَجَعَتْ . فَأَنْطَلَقَ إِبْرَاهِيمُ حَتَّى إِذَا كَانَ عِنْدَ الثَّنِيَّةِ حَيْثُ لَا يَرُونَهُ اسْتَقْبَلَ بَوَجهِ الْبَيْتِ ثُمَّ دَعَا بِهَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ وَرَفَعَ يَدَيْهِ فَقَالَ ﴿ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ دُرِّي بَقِي بَوَادِي غَيْرِ ذِي زَرْعٍ - حَتَّى بَلَغَ - بِشْكُرُونَ) . وَجَعَلَتْ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ تُرْضِعُ إِسْمَاعِيلَ وَتَشْرَبُ مِنْ ذَلِكَ الْمَاءِ ، حَتَّى إِذَا نَفِدَ مَا فِي الْمَاءِ غَطِشَتْ وَعَطِشَ لِبَنُهَا ، وَجَعَلَتْ تَنْظُرُ إِلَيْهِ يَتَلَوَّى - أَوْ قَالَ : يَتَلَبَّطُ - فَأَنْطَلَقَتْ كَرَاهِيَةً أَنْ تَنْظُرَ إِلَيْهِ ، فَوَجَدَتْ الصَّفا أَقْرَبَ جَبَلٍ فِي الْأَرْضِ يَلِيهَا ، فَقَامَتْ عَلَيْهِ ، ثُمَّ اسْتَقْبَلَتْ الْوَادِيَّ تَنْظُرُ هَلْ تَرَى أَحَدًا ، فَلَمْ تَرَ أَحَدًا ، فَهَبَّتْ مِنَ الصَّفا ، حَتَّى إِذَا بَلَغَتْ الْوَادِيَّ رَفَعَتْ طَرَفَ دِرْعِهَا ، ثُمَّ سَمِعَتْ سَعَى الْإِنْسَانِ الْمَجْهُودِ حَتَّى جَاوَزَتْ الْوَادِيَّ ، ثُمَّ أَتَتْ الْمَرْوَةَ فَقَامَتْ عَلَيْهَا فَنَظَرَتْ هَلْ تَرَى أَحَدًا ، فَلَمْ تَرَ أَحَدًا ، فَفَعَلَتْ ذَلِكَ سَبْعَ مَرَّاتٍ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : فَذَلِكَ سَعَى النَّاسِ بَيْنَهُمَا . فَلَمَّا أَشْرَفَتْ عَلَى الْمَرْوَةِ سَمِعَتْ صَوْتًا فَقَالَتْ : صَبْرٌ - تَرِيدُ نَفْسَهَا - ثُمَّ نَسَمِعَتْ أَيْضًا فَقَالَتْ : قَدْ أَسْمَعْتُ إِنْ كَانَ عِنْدَكَ غَوَاثٌ ، فَذَا هِيَ بِالْمَلَكِ عِنْدَ مَوْضِعِ زَمَزَمَ ، فَبَحَثَ بِمَقْبِئِهِ - أَوْ قَالَ بِجَبَاحِهِ - حَتَّى ظَهَرَ الْمَاءُ ، فَجَعَلَتْ تَحْمُوضُهُ وَتَقُولُ بِيَدِهَا هَكَذَا ، وَجَعَلَتْ تَعْرِفُ مِنَ الْمَاءِ فِي سِقَاقِهَا وَهُوَ يَفُورُ بَعْدَ مَا تَعْرِفُ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : يَرْحَمُ اللَّهُ أُمَّ إِسْمَاعِيلَ لَوْ رَكَتْ زَمَزَمَ - أَوْ قَالَ : لَوْ لَمْ تَعْرِفْ مِنَ الْمَاءِ - لَكَانَتْ زَمَزَمُ عَيْنًا مَعِينًا . قَالَ فَشَرِبَتْ وَأَرْضَعَتْ وَلَدَهَا ، فَقَالَ لَهَا الْمَلَكُ : لَا تَحْفَاوُا اللَّضِيْمَةَ ، فَإِنَّ هَذَا بَيْتُ اللَّهِ

يَبْنِي هَذَا لِلْعَلَامِ وَأَبُوهُ ، وَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّحُ أَهْلَهُ . وَكَانَ الْبَيْتُ مُرْتَفَعًا مِنَ الْأَرْضِ كَالرَّابِيَةِ ، تَأْتِيهِ السُّيُوفُ فَتَأْخُذُ عَنْ عَيْنِهِ وَشِمَالِهِ ، فَكَانَتْ كَذَلِكَ حَتَّى مَرَّتْ بِهِمْ رُقُقَةٌ مِنْ جُرْمٍ - أَوْ أَهْلُ بَيْتٍ مِنْ جُرْمٍ - مُقْبِلِينَ مِنْ طَرِيقِ كَدَاءٍ ، فَنَزَلُوا فِي أَسْفَلِ مَكَّةَ ، فَرَأَوْا طَائِرًا عَائِقًا ، فَقَالُوا : إِنَّ هَذَا الطَّائِرَ لَيَدُورُ عَلَى مَاءٍ ، أَعْبَدْنَا بِهِذَا الْوَادِي وَمَا فِيهِ مَاءٌ ، فَأَرْسَلُوا جَرِيئًا أَوْ جَرِيئَيْنِ فَاذْهَبَا بِالْمَاءِ ، فَجَعَا فَاخْبَرُوهُمَا بِالْمَاءِ ، فَأَقْبَلُوا - قَالَ وَأُمُّ إِسْمَاعِيلَ عِنْدَ الْمَاءِ - فَقَالُوا : أَتَأْذَنِينَ لَنَا أَنْ نَنْزِلَ عِنْدَكَ ؟ فَقَالَتْ : نَعَمْ ، وَلَكِنْ لَا حَقَّ لَكُمْ فِي الْمَاءِ . قَالُوا : نَعَمْ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : فَأَنَّى ذَلِكَ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ وَهِيَ تَحْبُ الْإِنْسَ ، فَنَزَلُوا ، وَأَرْسَلُوا إِلَى أَهْلِهِمْ فَنَزَلُوا مَعَهُمْ ، حَتَّى إِذَا كَانَ بِهَا أَهْلُ آيَاتٍ مِنْهُمْ ، وَشَبَّ الْعَلَامُ وَتَمَلَّمَ الْعَرَبِيَّةُ مِنْهُمْ ، وَأَنْفَسَهُمْ وَأَعْجَبَهُمْ حِينَ شَبَّ ، فَلَمَّا أَدْرَكَ زَوْجُهُ أَمْرًا مِنْهُمْ . وَمَاتَتْ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ ، فَجَاءَ إِبْرَاهِيمُ بَعْدَ مَا تَزَوَّجَ إِسْمَاعِيلُ يُطَالِعُ تَرْكَتَهُ ، فَلَمْ يَجِدْ إِسْمَاعِيلَ ، فَسَأَلَ أَمْرَأَتَهُ عَنْهُ فَقَالَتْ : خَرَجَ يَبْقَى لَنَا ، ثُمَّ سَأَلَهَا عَنْ عَيْشِهِمْ وَهَيْئَتِهِمْ فَقَالَتْ : نَحْنُ بُشْرٌ ، نَحْنُ فِي ضَيْقٍ وَشِدَّةٍ . فَشَكَتْ إِلَيْهِ . قَالَ : فَإِذَا جَاءَ زَوْجُكَ فَافْرُقِي عَلَيْهِ السَّلَامَ وَقُولِي لَهُ يُغَيِّرُ عَتَبَةَ بَابِهِ . فَلَمَّا جَاءَ إِسْمَاعِيلُ كَأَنَّهُ آتَسٌ شَيْئًا فَقَالَ : هَلْ جَاءَ مِنْ أَحَدٍ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ ، جَاءَنَا شَيْخٌ كَذَا وَكَذَا ، فَسَأَلْنَا عَنْكَ فَأَخْبَرْتُهُ ، وَسَأَلَنِي كَيْفَ عَيْشُنَا ، فَأَخْبَرْتُهُ أَنَا فِي جَهْدٍ وَشِدَّةٍ . قَالَ : فَهَلْ أَوْصَاكَ بِشَيْءٍ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ ، أَمَرَنِي أَنْ أَفْرَأَ عَلَيْكَ السَّلَامَ ، وَيَقُولَ : يُغَيِّرُ عَتَبَةَ بَابِكَ . قَالَ : ذَلِكَ أَبِي ، وَقَدْ أَمَرَنِي أَنْ أَفَارِقَكَ ، الْحَقِّي بِأَهْلِكَ . فَطَلَفَهَا ، وَتَزَوَّجَ مِنْهُمْ أُخْرَى . فَلَبِثَ عَنْهُمْ لِبْرَاهِيمَ مَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ أَتَاهُمْ بَعْدُ فَلَمْ يَجِدْهُ ، فَدَخَلَ عَلَى أَمْرَأَتِهِ فَسَأَلَهَا عَنْهُ فَقَالَتْ : خَرَجَ يَبْقَى لَنَا . قَالَ : كَيْفَ أَنْتُمْ ؟ وَسَأَلَهَا عَنْ عَيْشِهِمْ وَهَيْئَتِهِمْ فَقَالَتْ : نَحْنُ بِخَيْرٍ وَسَعَةٍ ، وَأَنْتَ عَلَى اللَّهِ . فَقَالَ : مَا طَعَامُكُمْ ؟ قَالَتْ : الْإِخْمُ . قَالَ : فَمَا شَرَابُكُمْ ؟ قَالَتْ : الْمَاءُ . قَالَ : اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي الْإِخْمِ وَالْمَاءِ . قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ حَبٌّ ، وَلَوْ كَانَ لَهُمْ دَعَاهُمْ فِيهِ ، قَالَ : فَهَمَا لَا يَخْلُو عَلَيْهِمَا أَحَدٌ بِغَيْرِ مَكَّةَ إِلَّا لَمْ يُوَافِقَاهُ . قَالَ : فَإِذَا جَاءَ زَوْجُكَ فَافْرُقِي عَلَيْهِ السَّلَامَ ، وَمُرِّيهِ يُذِثْ عَتَبَةَ بَابِهِ . فَلَمَّا جَاءَ إِسْمَاعِيلُ قَالَ : هَلْ أَتَاكُمْ مِنْ أَحَدٍ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ ، أَتَانَا شَيْخٌ حَسَنُ الْهَيْئَةِ - وَأَنْتَ عَلَيْهِ - فَسَأَلَنِي عَنْكَ فَأَخْبَرْتُهُ ، فَسَأَلَنِي كَيْفَ عَيْشُنَا فَأَخْبَرْتُهُ أَنَا بِخَيْرٍ . قَالَ : فَأَوْصَاكَ بِشَيْءٍ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ ، هُوَ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ ، وَيَأْمُرُكَ أَنْ تُنْثِيَتْ عَتَبَةَ بَابِكَ . قَالَ : ذَلِكَ أَبِي ، وَأَنْتِ الْعَتَبَةُ ، أَمَرَنِي أَنْ أُمِسَّكَ . ثُمَّ لَبِثَ عَنْهُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ جَاءَ بَعْدَ ذَلِكَ وَإِسْمَاعِيلُ يَبْرئُ نَبْلًا لَهُ تَحْتَ دَوْحَةٍ قَرِيبًا مِنْ زَمْرَمَ ، فَلَمَّا رَأَاهُ قَامَ إِلَيْهِ ، فَصَنَعَا كَمَا يَصْنَعُ الْوَالِدُ بِالْوَلَدِ وَالْوَلَدُ بِالْوَالِدِ . ثُمَّ قَالَ : يَا إِسْمَاعِيلُ ، إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي بِأَمْرٍ . قَالَ : فَاصْنَعِ مَا أَمَرَكَ رَبُّكَ . قَالَ ، وَتَرْمِيْنِي ؟ قَالَ : وَأَعْيُنُكَ . قَالَ :

فَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ أَنْ ابْنِي هَاهُنَا بَيْتًا - وَأَشَارَ إِلَى أَكْمَةِ مُرْتَفَعَةٍ عَلَى مَا حَوْلَهَا - قَالَ : فَعِنْدَ ذَلِكَ رَفَعْنَا الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ ، فَجَعَلَ إِسْمَاعِيلُ يَأْتِي بِالْحِجَارَةِ وَابْرَاهِيمُ ابْنِي . حَتَّى إِذَا ارْتَفَعَ الْبِنَاءُ جَاءَ بِهَذَا الْحِجَرِ فَوَضَعَهُ لَهُ ، فَقَامَ عَلَيْهِ وَهُوَ يَبْنِي وَاسْمَاعِيلُ يُنَادِيهِ بِالْحِجَارَةِ ، وَهِيَ يَقُولَانِ ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ، إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ قَالَ فَجَعَلَا بَيْنِيَابِهِ حَتَّى يَدُورَا حَوْلَ الْبَيْتِ وَهُمَا يَقُولَانِ : ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ، إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾

٣٣٦٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو قَالَ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيمُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ كَثِيرِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : لَمَّا كَانَ بَيْنَ اِبْرَاهِيمَ وَبَيْنَ أَهْلِهِ مَا كَانَ خَرَجَ بِاسْمَاعِيلَ ، وَمَعَهُمْ شَتَّةٌ فِيهَا مَالٌ ، فَجَلَّتْ أُمُّ اِسْمَاعِيلَ تَشْرَبُ مِنَ الشَّنَةِ فَيَدِرُّ لَبْنُهَا عَلَى صَبِيَّهَا حَتَّى قَدِمَ مَكَّةَ فَوَضَعَهَا تَحْتَ دَوْحَةٍ ، ثُمَّ رَجَعَ اِبْرَاهِيمُ إِلَى أَهْلِهِ ، فَاتَّبَعَتْهُ أُمُّ اِسْمَاعِيلَ حَتَّى لَمَّا بَلَغُوا كُدَاءَ نَادَتْهُ مِنْ وَرَائِهِ : يَا اِبْرَاهِيمُ إِلَى مَنْ تَتَرُكُنَا ؟ قَالَ : إِلَى اللَّهِ . قَالَتْ : رَضِيتُ بِاللَّهِ . قَالَ فَرَجَعَتْ فَجَلَّتْ تَشْرَبُ مِنَ الشَّنَةِ وَيَدِرُّ لَبْنُهَا عَلَى صَبِيَّهَا ، حَتَّى لَمَّا فَتِيَ الْمَاءُ قَالَتْ : لَوْ ذَهَبْتُ فَنَظَرْتُ لَعَلِّي أَحْسُ أَحَدًا . قَالَ فَذَهَبَتْ فَصَعِدَتْ الصَّخْفَا فَنَظَرَتْ وَنَظَرْتُ هَلْ تُحْسُ أَحَدًا ؟ فَلَمْ تُحْسُ أَحَدًا . فَلَمَّا بَلَغَتِ الْوَادِي سَعَتْ وَأَتَتْ الْمِرْوَةَ ، فَفَعَلَتْ ذَلِكَ أَشْوَاطًا ، ثُمَّ قَالَتْ : لَوْ ذَهَبْتُ فَنَظَرْتُ مَا فَعَل - تَعْنِي الصَّبِيَّ - فَذَهَبَتْ فَنَظَرْتُ فَإِذَا هُوَ عَلَى حَالِهِ كَأَنَّهُ يَنْشَغُ لِلْمَوْتِ ، فَلَمْ تُقَرِّهَا نَفْسُهَا ، فَقَالَتْ لَوْ ذَهَبْتُ فَنَظَرْتُ لَعَلِّي أَحْسُ أَحَدًا ، فَذَهَبَتْ فَصَعِدَتْ لِلصَّخْفَا فَنَظَرْتُ وَنَظَرْتُ فَلَمْ تُحْسُ أَحَدًا ، حَتَّى أَتَتْ سَبْعًا ، ثُمَّ قَالَتْ : لَوْ ذَهَبْتُ فَنَظَرْتُ مَا فَعَل ، فَإِذَا هِيَ بِصَوْتٍ ، فَقَالَتْ أَهَيْتُ إِنْ كَانَ عِنْدَكَ خَيْرٌ ، فَإِذَا جِبْرِيلُ ، قَالَ فَقَالَ بِمَقْبِهِ هَكَذَا ، وَهَمَزَ عَقِبَهُ عَلَى الْأَرْضِ ، قَالَ فَاتَّبَقَ الْمَاءُ ، فَدَهَشَتْ أُمُّ اِسْمَاعِيلَ فَجَعَلَتْ تَحْفِيزُ ، قَالَ فَقَالَ أَبُو الْقَاسِمِ : لَوْ تَرَ كَتَمَهُ كَانَ الْمَاءُ ظَاهِرًا ، قَالَ فَجَلَّتْ تَشْرَبُ مِنَ الْمَاءِ وَيَدِرُّ لَبْنُهَا عَلَى صَبِيَّهَا . قَالَ فَمَرَّ نَاسٌ مِنْ جُرْهُمِ بِيَطْنِ الْوَادِي فَإِذَا هُمْ بِطَيْرٍ ، كَأَنَّهُمْ أَنْكَرُوا ذَلِكَ ، وَقَالُوا مَا يَكُونُ لِلطَّيْرِ إِلَّا هَلَى مَاءٍ ، فَبِشَوْا رَسُولَهُمْ فَنَظَرُ ، فَإِذَا هُمْ بِالْمَاءِ ، فَأَتَانَهُمْ فَأَخْبَرَهُمْ ، فَأَتَوْا إِلَيْهَا فَقَالُوا : يَا أُمُّ اِسْمَاعِيلَ أَنْتَ ابْنِ لَنَا أَنْ نَسْكُنَ مَعَكَ ، أَوْ نَسْكُنَ مَعَكَ ؟ فَبَلَغَ ابْنُهَا فَسَكَحَ فِيهِمْ امْرَأَةً . قَالَ ثُمَّ إِنَّهُ بَدَأَ لِابْرَاهِيمَ فَقَالَ لِأَهْلِهِ : إِنِّي مُطْلِعٌ تَرَكْتِي . قَالَ فَبِئْسَ فَعَلَمَ فَقَالَ : أَيْنَ اِسْمَاعِيلُ ؟ فَقَالَتْ امْرَأَتُهُ : ذَهَبَ بِصَيْدٍ . قَالَ : قَوْلِي لَهُ إِذَا جَاءَ : غَيْرَ عَتَبَةٍ بِأَبِكَ . فَلَمَّا جَاءَ أَخْبَرَتْهُ ، قَالَ أَنْتِ ذَلِكَ ، فَذَهَبِي إِلَى أَهْلِكَ . قَالَ : ثُمَّ إِنَّهُ بَدَأَ لِابْرَاهِيمَ فَقَالَ لِأَهْلِهِ : إِنِّي مُطْلِعٌ تَرَكْتِي . قَالَ فَبِئْسَ فَعَلَمَ : أَيْنَ اِسْمَاعِيلُ ؟ فَقَالَتْ امْرَأَتُهُ : ذَهَبَ بِصَيْدٍ ، فَقَالَتْ : إِلَّا تَنْزِلُ

فقطعتم وتشرَّب؟ فقال: وما طعامكم وما شربكم؟ قالت: طعامنا اللحم وشربنا الماء. قال: اللهم بارك لهم في طعامهم وشربهم. قال فقال أبو القاسم عليه السلام: بركة بدعوة إبراهيم. قال: ثم انه بدأ لإبراهيم فقال لإلهه: إني مُطَّلِعٌ تَرَكْتِي، فجاء فوافق لإسماعيل من وراء زمزم يُصَلِّحُ كَيْلَالَهُ، فقال: يا إسماعيلُ إِنْ رَبَّكَ أَمَرَنِي أَنْ أَبْنِيَ لَهُ بُيْتًا. قال: أطلع ربك. قال: إنه أمرني أَنْ تُعَيِّنَنِي عَلَيْهِ، قال: إِذْنُ أَفْعَلُ - أوكا قال. قال فقاما فجعل إبراهيم يبني وإسماعيلُ يُنَادِيهِ الحجارَةَ، ويقولان ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا، إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾

(تنبيه): وقع في رواية الحموي والكشميني قبل حديث أبي هريرة هذا (١) ماصورته د يزفون النسلان في المشي، وفي رواية المستمل والباقرين د باب، بغير ترجمة، وسقط ذلك من رواية النسبي، ووم من وقع عنده د باب يزفون النسلان، فانه كلام لامعني له، والذي يظهر ترجيح ما وقع عند المستمل، وقوله د باب، بغير ترجمة يقع عندهم كالفصل من الباب، وتعلقه بما قبله واضح فان الكل من ترجمة إبراهيم، وأما تفسير هذه الكلمة من القرآن فانها من جملة قصة إبراهيم عليه السلام مع قومه حين كسر أصنامهم قال الله تعالى ﴿فَأَقْبِلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ﴾ قال مجاهد: الوزيف النسلان أخرجه الطبري وابن أبي حاتم من طريق السدي قال د رجوع إبراهيم عليه السلام إلى آلهتهم فاذا هي في هو عظيم مستقبل باب البهو صنم عظيم إلى جنبه أصغر منه بعضها إلى جنب بعض، فاذا هم قد جعلوا طعاما بين يدي الأصنام وقالوا: إذا رجعنا وجدنا الآلهة بروكت في طعامنا فأكلنا، فلما نظر إليهم إبراهيم قال ﴿أَلَا تَأْكُلُونَ؟ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ﴾ فأخذ حديدة فبقر كل صنم في حافتيه ثم علق الفأس في الصنم الأكبر ثم خرج، فلما رجعوا جمعوا لإبراهيم الحطب حتى ان المرأة لترض فتقول لئن عافاني الله لأجمعن لإبراهيم حطباً. فلما جمعوا له وأكثروا من الحطب وأرادوا إحراقه قالت السماء والأرض والجبال والملائكة: ربنا خليلك إبراهيم يحرق؟ قال: أنا أعلم به، وان دعاكم فأغيثوه. فقال إبراهيم: اللهم أنت الواحد في السماء وأنا الواحد في الأرض ليس أحد في الأرض يعبدك غيري، حسبني الله ونعم الوكيل. انتهى. وأظن البخاري ان كانت الترجمة محفوظة أشار إلى هذا القدر فانه يناسب قولهم في حديث الشفاعة د أنت خليل الله من الأرض. الحديث الثاني عشر حديث ابن عباس في قصة إسماعيل وزمزم، ساقه من ثلاثة طرق: الأولى قوله (عن عبد الله بن سعيد بن جبير) وقع في رواية ابن السكن والإسماعيل من طريق حجاج بن الشاعر عن وهب بن جرير وزيادة أبي بن كعب، ورواه النسائي عن أحمد بن سعيد شيخ البخاري باسقاط عبد الله بن سعيد بن جبير وزيادة أبي بن كعب، قال النسائي: قال أحمد بن سعيد قال وهب وحديثنا حماد بن زيد عن أيوب عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن أبيه ولم يذكر أبي بن كعب، فوضح أن وهب بن جرير كان إذا رواه عن أبيه لم يذكر عبد الله بن سعيد وذكر أبي بن كعب، وإذا رواه عن حماد بن زيد ذكر عبد الله بن سعيد ولم يذكر أبي بن كعب. وفي رواية النسائي أيضا قال وهب بن جرير أنيت سلام بن أبي مطيع لحدثته بهذا عن حماد بن زيد فانكره انكارا شديدا ثم قال لي: فأبوك ما يقول؟ قلت: يقول عن أيوب عن سعيد بن جبير، فقال: قد غلط، إنما هو أيوب عن عكرمة بن خالد، انتهى. وليس يبعد أن يكون لأيوب فيه علة طرق، فان إسماعيل بن علية من كبار الحفاظ وقد قال فيه د عن أيوب نبئت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس، ولم

يذكر أبيا ، وهو عما يؤيد رواية البخارى ، أخرجه الاسماعيلي من وجهين عن اسماعيل أحدهما هكذا والآخر قال فيه « عن أيوب عن عبد الله بن سعيد بن جبير ، وقد رواه معمر عن أيوب عن سعيد بن جبير بلا واسطة كما أخرجه البخارى كما ترى ، وقد عاب الاسماعيلي على البخارى إخراج رواية أيوب لاضطرابها ، والذي يظهر أن اعتماد البخارى في سياق الحديث إنما هو على رواية معمر عن كثير بن كثير عن سعيد بن جبير ، وإن كان أخرجه مقرونا بأيوب فرواية أيوب إما عن سعيد بن جبير بلا واسطة أو بواسطة ولده عبد الله ، ولا يستلزم ذلك قدحا لثقة الجميع ، يظهر أنه اختلاف لا يضر لأنه يدور على ثقات حفاظ : إن كان بإثبات عبد الله بن سعيد بن جبير وأبي بن كعب فلا كلام ، وإن كان باستقامتهما فايوب قد سمع من سعيد بن جبير ، وأما ابن عباس فإن كان لم يسمعه من النبي ﷺ فهو من مرسل الصحابة ولم يعتمد البخارى على هذا الاسناد الخالص كما ترى . وقد سبق إلى الاعتذار عن البخارى ورد كلام الاسماعيلي بنحو هذا الحافظ أبو على الجياني في « تقييد المهمل » . الطريق الثانية : قوله (وقال الانصارى حدثنا ابن جريج قال أما كثير بن كثير فحدثني قال إني وعثمان بن أبي سليمان جلوس مع سعيد بن جبير فقال : ما هكذا حدثني ابن عباس ، ولكنه قال : أقبل إبراهيم بإسماعيل وأمه عليهم السلام وهي ترضعه معها شنة ، لم يرفعه) انتهى ، هكذا ساقه مختصرا معلقا ، وقد وصله أبو نعيم في « المستخرج » ، عن فاروق الخطابي عن عبد العزيز بن معاوية عن الانصارى وهو محمد بن عبد الله ، لكنه أورده مختصرا أيضا ، وكذلك أخرجه عمر بن شبة في « كتاب مكة » ، عن محمد بن عبد الله الانصارى وزاد في روايته « إني وعثمان وعمر بن أبي سليمان وعثمان بن حنبل جلوس مع سعيد بن جبير ، فكأنه كان عند الانصارى كذلك . وقد رواه الازرقى من طريق مسلم بن خالد الزنجي والفاكهى من طريق محمد بن جهمش كلاهما عن ابن جريج فبين فيه سبب قول سعيد بن جبير « ما هكذا حدثني ابن عباس » ، ولاحظه « عن ابن جريج عن كثير بن كثير قال : كنت أنا وعثمان بن أبي سليمان وعبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين في أناس مع سعيد بن جبير بأعلى المسجد ليلا فقال سعيد بن جبير : سلوني قبل أن لاتروني ، فسأله القوم فأكثروا ، فكان مما سئل عنه أن قال رجل : أحق ماسمعنا في المقام مقام إبراهيم أن إبراهيم حين جاء من الشام حلف لأمرأته أن لا ينزل بمكة حتى يرجع فقربت (١) إليه امرأة اسماعيل المقام فوضع رجله عليه لا ينزل ، فقال سعيد بن جبير : ليس هكذا حدثنا ابن عباس ولكن ، فساق الحديث بطوله . وأخرجه الفاكهى عن ابن أبي عمر عن عبد الرزاق بلفظ « فقال : يامعشر الشباب سلوني ، فإني قد أوشكت أن أذهب من بين أظهركم . فأكثرت الناس مسألته فقال له رجل : أصلحك الله أرأيت هذا المقام هو كما كنا نتحدث ؟ قال : وما كنت تتحدث ؟ قال كنا نقول ان إبراهيم حين جاء عرضت عليه امرأة اسماعيل النزول فأبى أن ينزل فجاءته بهذا الحجر فوضعت له ، فقال : ليس كذلك » وهكذا أخرجه الاسماعيلي من طريق معمر . قوله (أول ما اتخذ النساء المنطق) بكسر الميم وسكون النون وفتح الطاء هو ما يشد به الوسط ، ووقع في رواية ابن جريج المنطق بضم النون والطاء وهو جمع منطق ، وكان السبب في ذلك أن سارة كانت وهبت هاجر لإبراهيم فحملت منه بإسماعيل ، فلما ولدت غارت منها فحلفت لتقطعن منها ثلاثة أعضاء فاتخذت هاجر منطقا فشدت به وسطها وهربت وجرت ذيلها لتخفي أثرها على سارة ، ويقال إن إبراهيم شفع

فيها وقال لسارة : حلي يمينك بأن تثقي أذنيها وتخففيها وكانت أول من فعل ذلك . ووقع في رواية ابن علية عند الاسماعيل د أول ما أحدث العرب جر الذبول عن أم اسماعيل ، وذكر الحديث . ويقال ان سارة اشتدت بها الغيرة فخرج ابراهيم باسماعيل وأمه إلى مكة لذلك . وروى ابن اسحق عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وغيره د ان اقه لما بوأ لإبراهيم مكان البيت خرج باسماعيل وهو طفل صغير وأمه ، قال وحلوا فيما حدثت على البراق . **قوله** (حتى وضعهما) في رواية الكشميهني د فوضعهما . **قوله** (عند دوحه) بفتح المهملة وسكون الواو ثم مهملة : الشجرة الكبيرة . **قوله** (فوق الزمزم) في رواية الكشميهني د فوق زمزم ، وهو المعروف ، وسيأتي شرح أمرها في أوائل السيرة النبوية . **قوله** (في أعلى المسجد) أى مكان المسجد ، لأنه لم يكن حينئذ بنى ، **قوله** (وسقاء فيه ماء) السقاء بكسر أوله قرية صغيرة ، وفي رواية ابراهيم بن نافع عن كثير التي بعد هذه الرواية د ومعها شنة ، بفتح المعجمة وتشديد النون وهى القرية العتيقة . **قوله** (ثم قفى ابراهيم) أى ولى راجعا إلى الشام . وفي رواية ابن اسحق د فانصرف ابراهيم إلى أهله بالشام وترك اسماعيل وأمه عند البيت . **قوله** (فقبضته أم اسماعيل) في رواية ابن جريج د فادركته بكداء ، وفي رواية عمر بن شبة من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير أنها د نادته ثلاثا فأجابها في الثالثة ، فقالت له : من أمرك بهذا ؟ قال : الله . **قوله** (اذن لا يضيئنا) في رواية عطاء بن السائب د فقالت ان يضيئنا ، وفي رواية ابن جريج د فقالت حسبي ، وفي رواية ابراهيم بن نافع عن كثير المذكورة بعد هذا الحديث في الباب د فقالت رضيت بالله . **قوله** (حتى إذا كان عند الثانية) بفتح المثناة وكسر النون وتشديد التحتانية ، وقوله د من طريق كداء ، بفتح الكاف ممدود هو الموضع الذى دخل النبي ﷺ مكة منه وهو معروف وقد مضى الكلام عليه في الحج ، ووقع في رواية الأصيلي د البنية ، بالموحدة بدل المثناة وهو تصحيف ، وضبط ابن الجوزى كدى بالضم والفصر وقال : هى التي بأسفل مكة عند قميعةعان ، قال لأنه وقع في الحديث أنهم نزلوا بأسفل مكة . قلت : وذلك ليس بمانع أن يرجع من أعلى مكة ، فالصواب ما وقع في الأصول بفتح الكاف والمد . **قوله** (ربنا انى أسكنت من ذريتى) في رواية الكشميهني د رب انى أسكنت ، والاول هو الموافق للتلاوة **قوله** (حتى إذا نفد ما فى السقاء عطشت) زاد الفاكهسى من حديث أبي جهم د فاقطع لبنها ، وفي روايته د وكان اسماعيل حينئذ ابن سنتين . **قوله** (فجعلت تنظر اليه يتلوى أو قال يتلبط ، في رواية الكشميهني د يتلمظ ، وهى رواية معمر أيضا ، ومعنى يتلبط وهو بموحدة ومهملة يتمرغ ويضرب بنفسه الأرض ، ويقرب منها رواية عطاء بن السائب د فلما ظمى اسماعيل جعل يضرب الأرض بعقبه ، وفي رواية ابراهيم بن نافع د كأنه ينشخ البوت ، وهو بفتح الياء وسكون النون وفتح المعجمة بعدها غين معجمة أى يشق ويعلو صوته وينخفض كالذى ينازع . **قوله** (ثم استقبلت الوادى) في رواية عطاء بن السائب د والوادى يومئذ عميق ، وفي حديث أبي جهم د تستغيث ربا وتدعوه . **قوله** (ثم سعت سعى الانسان المجهود) أى الذى أصابه الجهد وهو الأمر المشق . **قوله** (سبع مرات) في حديث أبي جهم ، وكان ذلك أول ماسعى بين الصفا والمروة ، وفي رواية ابراهيم بن نافع أنها د كانت في كل مرة تتفقد اسماعيل وتنظر ماحدث له بعدها ، وقال في روايته د فلم تقرأ نفسها ، وهو بضم أوله وكسر القاف ، ونفسها بالرفع الفاعل أى لم تتركها نفسها مستقرة فمشاهده في حال الموت فرجعت ، وهذا في المرة الأخيرة . **قوله** (فقالت

صه) بفتح المهملة وسكون الهاء وبكسر هاء منونة ، كأنها خاطبت نفسها فقالت لها اسكتي ، وفي رواية ابراهيم بن نافع وابن جريج و قالت أغثنى ان كان عندك خير ، **قوله** (ان كان عندك غوث) بفتح أوله للأكبر وتخفيف الواو وآخره مثناة ، قيل وليس في الاصوات فعال بفتح أوله غيره ، وحكى ابن الاثير ضم أوله والمراد به على هذا المستغث ، وحكى ابن قوقول كسره أيضا والضم رواية أبي ذر وجزاء الشرط محذوف تقديره فأغثنى . **قوله** (فاذا هى بالملك) في رواية ابراهيم بن نافع وابن جريج فاذا جبريل ، وفي حديث على عند الطبرى باسناد حسن وفناداها جبريل فقال : من أنت ؟ قالت : أنا هاجر أم ولد ابراهيم ، قال : فالى من وكلكما ؟ قالت : لى الله . قال : وكلكما الى كاف ، **قوله** (فبحث بعقبه ، أو قال بجناحه) شك من الراوى ، وفي رواية ابراهيم بن نافع و فقال بعقبه هكذا ، وغمز عقبه على الأرض ، وهى تعين أن ذلك كان بعقبه . وفي رواية ابن جريج و فرخص جبريل برجله ، وفي حديث على و ففحص الأرض باصبعه فنبعت زمزم ، وقال ابن اسحق في روايته و فرعم العلماء أنهم لم يزلوا يسمعون أنها همزة جبريل ، **قوله** (حتى ظهر الماء) في رواية ابن جريج و ففاض الماء ، وفي رواية ابن نافع و فانبثق الماء ، وهى بنون وموحدة ومثناة وقاف أى تفجر . **قوله** (لجعلت تحوضه) بجاء مهملة وضاد معجمة وتشديد أى جعله مثل الخوض ، وفي رواية ابن نافع و فدهشت أم اسماعيل فجعلت تحفر ، وفي رواية الكشميهنى من رواية ابن نافع و تحفن ، بنون بدل الراء والأول أصوب ، ففي رواية عطاء بن السائب و لجعلت تفحص الأرض بيديها ، **قوله** (وتقول بيدها هكذا) هروكاية فعلها ، وهذا من اطلاق القول على الفعل ، وفي حديث على و لجعلت تمسك الماء فقال دعيه فانها رواء ، **قوله** (لو تركت زمزم ، أو قال لو لم تعرف من زمزم) شك من الراوى ، وفي رواية ابن نافع و لو تركته ، وهذا القدر صرح ابن عباس برفعه عن النبي ﷺ ، وفيه اشعار بأن جميع الحديث مرفوع . **قوله** (عينا معينا) أى ظاهرا جاريا على وجه الأرض ، وفي رواية ابن نافع و كان الماء ظاهرا ، فعلى هذا فقوله معينا صفة الماء فلذلك ذكره ، ومعين بفتح أوله إن كان من عانه فهو بوزن مفعول وأصله معيون لحذفت الواو ، وان كان من المعن وهو المبالغة في الطلب فهو بوزن فاعيل ، قال ابن الجوزى : كان ظهور زمزم نعمة من الله محضة بغير عمل عامل ، فلما خالطها نحويط هاجر داخلها كسب البشر فقصرت على ذلك فأغنى ذلك عن توجيهه تذكير معين ، مع أن الموصوف وهو المعين مؤنث . **قوله** (لاتخافوا الضيعة) بفتح المعجمة وسكون التحتانية أى الهلاك ، وفي حديث أبى جهم و لاتخافى أن ينفد الماء ، وفي رواية على بن الوازع عن أيوب عند الفاكهى و لاتخافى على أهل هذا الوادى ظلما فانها عين يشرب بها ضيغان الله ، زاد في حديث أبى جهم و فقالت بشرك الله بخير ، **قوله** (فان هذا بيت الله) في رواية الكشميهنى و فان ههنا بيت الله ، **قوله** (يبنى هذا الغلام) كذا فيه بمحذف المفعول ، وفي رواية الاسماعيلي و يبنيه ، زاد ابن اسحق في روايته و وأشار لها إلى البيت وهو يومئذ مدرة حراء فقال : هذا بيت الله العتيق ، وأعلى أن ابراهيم واسماعيل يرفعانه ، **قوله** (وكان البيت مرتفعا من الأرض كالراية) بالموحدة ثم المثناة ، وروى ابن أبى حاتم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال و لما كان زمن الطوفان رفع البيت ، وكان الانبياء يحجونه ولا يعلمون مكانه حتى بوأه الله لابراهيم وأعلمه مكانه ، وروى البيهقى في الدلائل ، من طريق أخرى عن عبد الله بن عمرو مرفوعا و بعث الله جبريل الى آدم فأمره ببناء البيت فبناه آدم ، ثم أمره بالطواف به وقيل له أنت أول الناس وهذا أول بيت وضع للناس ، وروى عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء و ان آدم أول من بنى البيت ،

وقيل بنته الملائكة قبله ، وعن وهب بن منبه : أول من بناء شيث بن آدم ، والأول أثبت ، وسيأتي مزيد لذلك آخر شرح هذا الحديث . **قوله** (فسكانت) أى هاجر (كذلك) أى على الحال الموصوفة ، وفيه إشعار بأنها كانت تغتذى بما زمزم فيكفيها عن الطعام والشراب . **قوله** (حتى مرت بهم رفقة) بضم الراء وسكون الفاء ثم قاف وهم الجماعة المختلطون سواء كانوا في سفر أم لا . **قوله** (من جرهم) هو ابن قحطان بن عامر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح ، وقيل ابن يقطن ، قال ابن إسحق : وكان جرهم وأخوه قطورا أول من تكلم بالعربية عند تبليط الألسن ، وكان رئيس جرهم مضاض بن عمرو ورئيس قطورا السמידع ويطلق على الجميع جرهم ، وفي رواية عطاء ابن السائب : وكانت جرهم يومئذ بواد قريب من مكة ، وقيل إن أصلهم من العمالة . **قوله** (مقبلين من طريق كداء فزلوا في أسفل مكة) وقع في جميع الروايات بفتح الكاف والمد ، واستشكله بعضهم بأن كداء بالفتح والمد في أعلى مكة ، وأما الذى في أسفل مكة فبالضم والقصر ، يعنى فيكون الصواب هنا بالضم والقصر ، وفيه نظر لانه لا مانع أن يدخلوها من الجهة العليا وينزلوا من الجهة السفلى . **قوله** (فأرأوا طائرا عاثفا) بالمهمله والفاء هو الذى يحوم على الماء ويتردد ولا يمتنع عنه . **قوله** (فأرسلوا جريا) بفتح الجيم وكسر الراء وتشديد التحتانية أى رسولا ، وقد يطلق على الوكيل وعلى الأجير ، قيل سمي بذلك لانه يجرى بجري مرسله أو موكله ، أو لانه يجرى مسرعا في حوائجه ، وقوله : جريا أو جريين ، شك من الراوى هل أرسلوا واحدا أو اثنين ، وفي رواية ابراهيم بن نافع : فأرسلوا رسولا ، ويحتمل الزيادة على الواحد ويكون الافراد باعتبار الجنس لقوله : فاذا هم بالماء ، بصيغة الجمع ، ويحتمل أن يكون الأفراد باعتبار المقصود بالارسال والجمع باعتبار من يتبعه من خادم ونحوه . **قوله** (فألقى ذلك) بالغاء أى وجد (أم اسماعيل) بالنصب على المفعولية (وهى تحب الانس) بضم الهمزة ضد الوحشة ، ويجوز الكسر أى تحب جنسها . **قوله** (وشب الغلام) أى اسماعيل . وفي حديث أبي جهم : ونشأ اسماعيل بين ولدانهم . **قوله** (وتعلم العربية منهم) فيه إشعار بأن لسان أمه وأبيه لم يكن عربيا ، وفيه تضعيف لقول من روى أنه أول من تكلم بالعربية ، وقد وقع ذلك من حديث ابن عباس عند الحاكم في المستدرک ، بلفظ أول من نطق بالعربية اسماعيل ، وروى الزبير بن بكار في الذنب من حديث على باسناد حسن قال : أول من فتق الله لسانه بالعربية المبينة اسماعيل ، وهذا القيد يجمع بين الخبرين فتكون أوليته في ذلك بحسب الزيادة في البيان لا الأولية المطلقة فيكون بعد تعلمه أصل العربية من جرهم ألهمه الله العربية الفصيحة المبينة فنطق بها ، ويشهد لهذا ما حكاه ابن هشام عن الشرقى بن قيس : إن عربية اسماعيل كانت أفصح من عربية يعرب بن قحطان وبقايا حمير وجرهم ، ويحتمل أن تكون الأولوية في الحديث مقيدة باسماعيل بالنسبة إلى بقية إخوته من ولد ابراهيم فاسماعيل أول من نطق بالعربية من ولد ابراهيم ، وقال ابن دريد في كتاب الوشاح ، أول من نطق بالعربية يعرب بن قحطان ثم اسماعيل . قلت : وهذا لا يوافق من قال إن العرب كلها من ولد اسماعيل وسيأتي الكلام فيه في أوائل السيرة النبوية . **قوله** (وأنفسهم) بفتح الفاء بلفظ أفعل التفضيل من النفاسة أى كثرت رغبتهم فيه ، ووقع عند الاسماعيل : وأنفسهم ، بغير فاء من الانس ، وقال السكرماني : أنفسهم أى رغبتهم في مصاهرته لنفاسه عندهم ، وقال ابن الاثير : أنفسهم عطفا على قوله تعلم العربية أى رغبتهم فيه إذ صار نفيسا عندهم **قوله** (وزوجوه امرأة منهم) حكى الأزرقي عن ابن إسحق أن اسمها عمارة بنت سعد بن أسامة ، وفي حديث أبي جهم

أنها بنت صدى ولم يسمها ، وحكى السهيلي أن اسمها جدى بنت سعد ، وعند عمر بن شبة أن اسمها حبي بنت أسعد بن عملق ، وعند الفاكهي عن ابن اسحق أنه خطبها إلى أبيها فزوجها منه . **قوله** (ومات) هاجر أى في خلال ذلك . **قوله** (لجاء ابراهيم بعدما تزوج اسماعيل) في رواية عطاء بن السائب « فقدم ابراهيم وقد مات هاجر ، . **قوله** (يطالع تركته) بكسر الراء أى يتفقد حال ما تركه هناك ، وضبطها بعضهم بالسكون وقال : التركة بالكسر بيض النعام ويقال لها التريكة ، قيل لها ذلك لأنها حين نبض ترك بيضا وذهب ثم تهود تطلبه فتحضن ما وجدت سواء كان هو أم غيره ، وفيها ضرب الشاعر المثل بقوله :

كشاركة بيضا بالمرأ . وحاضنة بيض أخرى صباحا

قال ابن التين : هذا يشعر بأن الذبيح لإسحق لأن المأمور بذبحه كان عندما بلغ السعى ، وقد قال في هذا الحديث « أن ابراهيم ترك اسماعيل رضيعا وعاد اليه وهو متزوج ، فلو كان هو المأمور بذبحه لذكر في الحديث أنه عاد اليه في خلال ذلك بين زمان الرضاع والتزويج ، وذهب بأنه ليس في الحديث نفي هذا الجوى ، فيحتمل أن يكون جاء وأمر بالذبح ولم يذكر في الحديث . قلت : وقد جاء ذكر مجيئه بين الزمانين في خبر آخر ، ففي حديث أبي جهم « كان ابراهيم يزور هاجر كل شهر على البراق يغدو غدوة فيأتى مكة ثم يرجع فيقبل في منزله بالشام ، وروى الفاكهي من حديث علي بن إسماعيل بن محبوب عن ابراهيم بن زور اسماعيل وأمه على البراق ، فعلى هذا فقوله « لجاء ابراهيم بعدما تزوج اسماعيل ، أى بعد مجيئه قبل ذلك مرارا والله أعلم . **قوله** (فقالت خرج يبتغى لنا) أى يطلب لنا الرزق ، وفي رواية ابن جريج « وكان عيش اسماعيل الصيد يخرج فيصيد ، وفي حديث أبي جهم « وكان اسماعيل يرعى ماشيته ويخرج متسكبا فوسه فيرى الصيد ، وفي حديث ابن إسحق « وكانت مسارحة التي يرعى فيها السدرة إلى السر من نواحي مكة . **قوله** (ثم سألها عن عيشهم) زاد في رواية عطاء بن السائب « وقال هل عندك ضيافة . **قوله** (فقالت : نحن بشر ، نحن في ضيق وشدة ، فشكت اليه) في حديث أبي جهم « فقال لها : هل من منزل ؟ قالت : لا ها الله اذن ، قال : فكيف عيشكم ؟ قال فذكرت جهدا فقالت : أما الطعام فلا طعام ، وأما الشاء فلا تحلب الا المهر - أى الشخب - وأما الماء فعلى ماترى من الغاظ ، انتهى . والشخب بفتح المعجمة وسكون الخاء المعجمة ثم موحدة السيلان . **قوله** (جاءنا شيخ كذا وكذا) في رواية عطاء بن السائب كالمستخفة بشأنه . **قوله** (عتبة بابك) بفتح المهملة والمثناة والموحدة كناية عن المرأة ، وسماها بذلك لما فيها من الصفات الموافقة لها وهو حفظ الباب وصون ما هو داخله وكونها محل الوطء . ويستفاد منه أن تغيير عتبة الباب يصح أن يكون من كنايات الطلاق كأن يقول مثلا غيرت عتبة بابي أو عتبة بابي مغيرة وينوى بذلك الطلاق فيقع ، أخبرنا بذلك عن شيخنا الامام البلقيني ، وتامه التفريع على شرع من قبلنا اذا حكاه النبي **ﷺ** ولم ينكره **قوله** (وتزوج منهم امرأة أخرى) ذكر الواقدي وتبعه المسعودي ثم السهيلي أن اسمها سامة بنت مهليل بن سعد ، وقيل اسمها عاتكة ، ورأيت في نسخة قديمة من « كتاب مكة لعمر بن شبة » أنها بشامة بنت مهليل بن سعد بن عوف وهي مضبوطة بشامة بموحدة ثم معجمة خفيفة قال : وقيل اسمها جدة بنت الحارث بن مضاض ، وحكى ابن سعد عن ابن اسحق أن اسمها رعدة بنت مضاض بن عمرو الجرهمية ، وعن ابن السكيت أنها رعدة بنت يشجب بن يعرب بن لؤذان بن جرهم ، وذكر الدارقطني في « المختلف » أن اسمها السيدة بنت مضاض وحكاها السهيلي أيضا . وفي حديث أبي جهم « ونظر اسماعيل

إلى بنت مضاض بن عمرو فأعجبته فخطبها إلى أبيها فتزوجها ، وحكى محمد بن سعد الجواني أن اسمها حالة بنت الحارث وقيل الخنفاء وقيل سلمى ، فخلصنا من اسمها على مماثلة أقوال ومن اسم أبيها على أربعة . **قوله** (نحن بخير وسعة) في حديث أبي جهم ، ونحن في خير عيش بحمد الله ، ونحن في ابن كثير ولحم كثير وماء طيب . **قوله** (ما طعامكم ؟ قالت اللحم ، قال : فما شربكم ؟ قالت الماء) في حديث أبي جهم ذكر اللبن مع اللحم والماء . **قوله** (اللهم بارك لهم في اللحم والماء) في رواية إبراهيم بن نافع ، اللهم بارك لهم في طعامهم وشربهم ، قال قال أبو القاسم **عليه السلام** بركة بدعوة إبراهيم ، وفيه حذف تقديره في طعام أهل مكة وشراهم بركة ، **قوله** (فمما لا يخلو عليهما أحد بغير مكة إلا لم يوافقاه) في رواية الكشميني ولا يخلوان ، بالثنية . قال ابن الفوطية : خلوت بالشيء وأختليت إذا لم أخلط به غيره ، ويقال أخلى الرجل اللبن إذا لم يشرب غيره . وفي حديث أبي جهم ، ليس أحد يخلو على اللحم والماء بغير مكة الا اشتكى بطنه ، وزاد في حديثه وكذا في حديث عطاء بن السائب نحوه ، فقالت انزل رحلك الله فاطم واشرب . قال : إنى لا أستطيع النزول . قالت : فاني أراك أشعث أفلا أغسل رأسك وأدهنه ؟ قال : بلى إن شئت . فجاءته بالمقام ، وهو يومئذ أبيض مثل المواة ، وكان في بيت اسماعيل ملقى فوضع قدمه اليمنى وقدم اليها شق رأسه وهو على دابته ففسلت شق رأسه الأيمن ، فلما فرغ حولت له المقام حتى وضع قدمه اليسرى وقدم اليها برأسه ففسلت شق رأسه الايسر ، فالأثر الذي في المقام من ذلك ظاهر فيه موضع العقب والاصبع ، وعند الفاكهي من وجه آخر عن ابن جريج عن رجل عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ، ان سارة داخلتها غيره ، فقال لها إبراهيم : لا أنزل حتى أرجع إليك ، ونحوه في رواية عطاء بن السائب عند عمر بن شبة . **قوله** (هل أنا كم من أحد) في رواية عطاء بن السائب ، فلما جاء اسماعيل وجد ريح أبيه فقال لامراته : هل جاءك أحد ؟ قالت نعم شيخ أحسن الناس وجها وأطيبهم ريحا . **قوله** (ثبت عتبة بابه) زاد في حديث أبي جهم ، فأنها صلاح المنزل ، **قوله** (ان أمسكك) زاد في حديث أبي جهم ، ولقد كنت على كريمة وقد ازددت على كرامة ، فولدت لاسماعيل عشرة ذكور ، زاد معمر في روايته ، فسمعت رجلا يقول : كان إبراهيم يأتي على البراق ، يعنى في كل مرة ، وفي رواية عمر ابن شبة ، وأعجب إبراهيم بمدة بنت الحارث فدعا لها بالبركة ، **قوله** (يرى) بفتح أوله وسكون الموحدة ، والنبل بفتح النون وسكون الموحدة السهم قبل أن يركب فيه فصله وريشه ، وهو السهم العربى . ووقع عند الحاكم من رواية إبراهيم بن نافع في هذا الحديث ، يصلح بيتا له ، وكأنه تصحيف ، والذي في البخارى هو الموافق لغيرها من الروايات . **قوله** (دوحه) هى التى نزل لإسماعيل وأمه تحتها أول قدومهما كما تقدم . ووقع في رواية إبراهيم بن نافع من وراء زمزم . **قوله** (فصنعا كما يصنع الوالد بالولد والولد بالولد) يعنى من الاعتناق والمصاحفة وتقبيل اليد ونحو ذلك ، وفي رواية معمر قال سمعت رجلا يقول : بكيا حتى أجابهما الطير ، وهذا إن ثبت يدل على أنه تباعد لقاؤهما ، **قوله** (ان الله أمرنى بأمر) في رواية إبراهيم بن نافع ، ان ربك أمرنى أن أبني له بيتا ، ووقع في حديث أبي جهم عند الفاكهي ، ان عمر إبراهيم كان يومئذ مائة سنة وعمر اسماعيل ثلاثين سنة . **قوله** (وتبيننى ؟ قال وأعينك) في رواية الكشميني ، فأعينك ، بالفاء ، وفي رواية إبراهيم بن نافع ، ان الله قد أمرنى أن تعيننى عليه قال ان أفعل ، بنصب اللام قال ابن الذين : يحتمل أن يقال أمره الله أن يبني أولا وحده ثم أمره أن يعينه اسماعيل ، قال فيكون الحديث الثانى متأخرا بعد الاول . قلت : ولا يخفى تكلفه ، بل الجمع بينهما يمكن بأن يكون

أمره أن يبنى وأن اسماعيل يعينه ، فقال إبراهيم لاسماعيل : ان الله أمرني أن أبني البيت وتعيني . وتخلل بين قوله
أبني البيت وبين قوله وتعيني قول اسماعيل فاصنع ما أمرك ربك . قوله (وأشار إلى أكمة) بفتح الهمزة والكاف
وقد تقدم بيان ذلك في أوائل الكلام على هذا الحديث ، ولغا كهي من حديث عثمان د فبناء إبراهيم واسماعيل
وليس معهما يومئذ غيرهما ، يعني في مشاركتهما في البناء ، والا فقد تقدم أنه كان قد نزل الجرحمبون مع اسماعيل .
قوله (رفعا القواعد من البيت) في رواية أحمد عن عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن سعيد عن ابن عباس
« القواعد التي رفعها إبراهيم كانت قواعد البيت قبل ذلك ، وفي رواية مجاهد عند ابن أبي حاتم د ان القواعد كانت
في الأرض السابعة ، ومن طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس د رفع القواعد التي كانت قواعد البيت قبل ذلك ،
ومن طريق عطاء قال د قال آدم يارب إني لا أسمع أصوات الملائكة ، قال ابن أبي شيبة ثم احفف به كما رأيت الملائكة
تحف ببيتى الذى فى السماء ، وفي حديث عثمان وأبي جهم د فبلغ إبراهيم من الأساس أساس آدم وجعل طوله فى
السماء تسعة أذرع وعرضه فى الأرض - معنى دوره - ثلاثين ذراعا ، وكان ذلك بذراعهم ، زاد أبو جهم د وأدخل
الحجر فى البيت ، وكان قبل ذلك زربا لغنم اسماعيل ، وإنما بناء بحجارة بعضها على بعض ولم يجعل له سقفا وجعل
له بابا وحفر له بئرا عند بابه خزانة للبيت يلتقى فيها ما يهدى للبيت ، وفي حديثه أيضا د ان الله أوحى إلى إبراهيم
أن اتبع السكينة ، فخلقت على موضع البيت كأنها سحابة ، فحفر يريدان أساس آدم الأول ، وفي حديث على عند
الطبري والحاكم د رأى على رأسه فى موضع البيت مثل الغمامة فيه مثل الرأس فكلمه فقال : يا إبراهيم ابن على ظلى
- أو على قدرى - ولا تزد ولا تنقص ، وذلك حين يقول الله (ولما بونا لإبراهيم مكان البيت) الآية ، . قوله
(جاء بهذا الحجر) معنى المقام ، وفي رواية إبراهيم بن نافع د حتى ارتفع البناء وضعف الشيخ عن نقل الحجارة
فقام على حجر المقام ، زاد فى حديث عثمان د ونزل عليه الركن والمقام فكان إبراهيم يقوم على المقام يبنى عليه
ويرفعه له اسماعيل ، فلما بلغ الموضع الذى فيه الركن وضعه يومئذ موضعه وأخذ المقام فجعله لاصقا بالبيت ، فلما
فرغ إبراهيم من بناء السكينة جاء جبريل فأراه المناسك كلها ، ثم قام إبراهيم على المقام فقال : يا أيها الناس أجيئوا
ربكم ، فوقف إبراهيم واسماعيل تلك المواقف ، وحجبه لإسحق وسارة من بيت المقدس ، ثم رجع إبراهيم إلى الشام
فأتى بالشام ، وروى الفاكهي بإسناد صحيح من طريق مجاهد عن ابن عباس قال د قام إبراهيم على الحجر فقال :
يا أيها الناس كتب عليكم الحج ، فاستمع من فى أصلاب الرجال وأرحام النساء ، فأجابه من آمن ومن كان سبق فى
علم الله أنه يحج إلى يوم القيامة : لييك اللهم لبيك ، وفي حديث أبي جهم د ذهب اسماعيل إلى الرادى يطلب
حجرا ، فنزل جبريل بالحجر الأسود ، وقد كان رفع إلى السماء حين غرقت الأرض ، فلما جاء اسماعيل فرأى الحجر
الأسود قال من أين هذا ، من جاءك به ؟ قال إبراهيم : من لم يكن ليك ولا إلى حجرك ، ورواه ابن أبي حاتم من
طريق السدى نحوه ، وأنه كان بالهند وكان ياقوته بيضاء مثل الغمامة ، وهى بالمشقة والمعجمة طير أبيض كبير ،
وروى الفاكهي من طريق أبي بشر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال د والله ما بنيه بقصة ولا مدر ، ولا كان
لها من السعة والأعوان ما يسقفاه ، ومن حديث على د كان إبراهيم يبنى كل يوم سافا ، ومن حديث عبد الله بن
عمرو بن العاص عنده وعند ابن أبي حاتم د انه كان بناء من نخلة أجبل : من حراء وثبير ولبنان وجبل الطور
وجبل الحمر ، قال ابن أبي حاتم : جبل الحمر - يعنى بفتح الحاء المعجمة - هو جبل بيت المقدس . وقال عبد الرزاق عن

ابن جريج عن عطاء ، وان آدم بناه من خمسة أجبل : حراء وطور زينا وطور سيناء والجودي ولبنان ، وكان ربضه من حراء ، ومن طريق محمد بن طلحة النيمي قال : سمعت أنه أسس البيت من ستة أجبل : من أبي قبيس ومن الطور ومن قدس ومن ورقان ومن رضوى ومن أحد ، . الطريق الثالثة ، قوله (حدثنا أبو عامر) هو العقدي ولإبراهيم بن نافع هو المخزومي المسكي ، قوله (لما كان بين إبراهيم وبين أهله) يعنى سارة (ما كان) يعنى من غيره سارة لما ولدت هاجر اسماعيل ، وقد مضت بقية شرح الحديث ضمن الذى قبله . الحديث الثالث عشر :

١٠ - باب * ٢٣٦٦ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا الأعمش حدثنا إبراهيم التيمي عن أبيه قال : سمعت أبا ذر رضي الله عنه قال « قلت : يا رسول الله أى مسجد وضع فى الأرض أول ؟ قال : المسجد الحرام . قال قلت : ثم أى ؟ قال : المسجد الأقصى » قلت : كم كان بينهما ؟ قال : أربعون سنة . ثم أينما أدركتكَ الصلاة بعد فصله ، فإن الفضل فيه » [الحديث ٢٣٦٦ - طرفه ف : ٢٤٢٥]

٣٣٦٧ - حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن عمرو بن أبي عمرو ومولى المطلب عن أنس بن مالك رضي الله عنه « أن رسول الله ﷺ طلع له أحد فقال : هذا جبل يحبنا ونحبه ، اللهم إن إبراهيم حرم مكة ، ولنى أحرّم ما بين لابتيها » . رواه عبد الله بن زيد عن النبي ﷺ

٢٣٦٨ - حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله أن ابن أبي بكر أخبرنا عبد الله بن عمرو عن عائشة رضي الله عنهم زوج النبي ﷺ أن رسول الله ﷺ قال « ألم تَرى أن قومك لما بنوا الكعبة اقتصروا عن قواعد إبراهيم . فقالت يا رسول الله ألا تردها على قواعد إبراهيم ؟ فقال : لولا جذعان قومك بالكفر . فقال عبد الله بن عمر : آتيت عائشة سمعت هذا من رسول الله ﷺ ما أرى أن رسول الله ﷺ ترك استلام الركنين اللذين يمان الحجر إلا أن البيت لم يتم على قواعد إبراهيم » . وقال إسماعيل « عبد الله بن محمد بن أبي بكر »

٢٣٦٩ - حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك بن أنس عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو ابن حزم عن أبيه عن عمرو بن سليم الزرقى أخبرني أبو حميد الساعدي رضي الله عنه « أنهم قالوا : يا رسول الله كيف نصلى عليك ؟ فقال رسول الله ﷺ : قولوا : اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم ، وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم ، لأنك حميد مجيد » [الحديث ٢٣٦٩ - طرفه ف : ٦٣٦٠]

٣٣٧٠ - **حَدَّثَنَا** قَيْسُ بْنُ حَفْصٍ وَمُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا أَبُو قُرَّةَ مُسْلِمُ بْنُ سَالِمٍ الْهَمْدَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عِيسَى سَمِعَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي كَيْلٍ قَالَ « أَقْبَى كَهْبُ بْنُ عُجْزَةَ فَقَالَ : **الْأَهْدَى** لَكَ هَدِيَّةٌ سَمِعْتُهَا مِنَ النَّبِيِّ ﷺ ؟ فَقُلْتُ : بَلَى فَأَهْدُهُ لِي ، فَقَالَ : سَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ ، فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ عَلَّمَنَا كَيْفَ نَسْلِمُ . قَالَ : قُولُوا **اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ** كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَكِيمٌ مُبْجِدٌ ، **اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ** كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَكِيمٌ مُبْجِدٌ »

[الحدِيث ٣٣٧٠ - طرفاه في : ٤٧١٧ ، ٦٣٥٧]

٣٣٧١ - **حَدَّثَنَا** عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنِ الْمِهَالِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعَوِّذُ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ وَيَقُولُ : **إِنْ أَبَا كَمَا كَانَ يُعَوِّذُ بِهِمَا إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ** : **أُعَوِّذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ ، مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ ، وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامَةٍ** »

قَوْلُهُ (عبد الواحد) هو ابن زياد ، وإبراهيم التيمي هو ابن يزيد بن شريك وفي رواية لمسلم وابن خزيمة من طريق أخرى عن الأعمش عن إبراهيم التيمي « كنت أنا وأبي نجلس في الطريق فيعرض على القرآن وأعرض عليه ، فقرأ القرآن فسجد ، فقالت تسجد في الطريق ؟ قال : نعم سمعت أبا ذر ، فذكره . **قَوْلُهُ** (أى مسجد وضع في الأرض أول) بضم اللام قال أبو البقاء : وهو ضمة باء لقطعه عن الإضافة مثل قبل وبعد ، والتقدير أول كل شيء ، ويجوز الفتح مصروفاً وغير مصروف . **قَوْلُهُ** (ثم أى) بالتنوين وتركه كما تقدم في حديث ابن مسعود « أى الأعمال أفضل ، وهذا الحديث يفسر المراد بقوله تعالى (**إِنْ أُولَ أُولَ بَيْتٍ وَضَعُ لِلنَّاسِ لِدَعْوَتِهِ**) ويدل على أن المراد بالبيت بيت العبادة لا مطلق البيوت ، وقد ورد ذلك صريحاً عن علي أخرجه إسحق بن راهويه وابن أبي حاتم وغيرهما بأسناد صحيح عنه قال « كانت البيوت قبله ، ولكنه كان أول بيت وضع لعبادة الله . **قَوْلُهُ** (المسجد الأقصى) يعنى مسجد بيت المقدس ، قيل له الأقصى لبعده المسافة بينه وبين الكعبة ، وقيل لأنه لم يكن وراءه موضع عبادة ، وقيل لبعده عن الاقدار والخبائث ، والمقدس المطهر عن ذلك . **قَوْلُهُ** (أربعون سنة) قال ابن الجوزي : فيه اشكال ، لأن إبراهيم بنى الكعبة وسليمان بنى بيت المقدس وبينهما أكثر من ألف سنة انتهى ، ومستنده في أن سليمان عليه السلام هو الذى بنى المسجد الأقصى ما رواه النسائي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعاً بأسناد صحيح « أن سليمان لما بنى بيت المقدس سأل الله تعالى خلافاً ثلاثاً ، الحديث ، وفي الطبراني من حديث رافع بن عميرة « أن داود عليه السلام ابتداء ببناء بيت المقدس ، ثم أوحى الله اليه : (**إِنِّي لَأَقْضِي بِنَاءَهُ عَلَى يَدِ سُلَيْمَانَ** ، وفي الحديث قصة ، قال : وجوابه أن الإشارة إلى أول البناء ووضع أساس المسجد وإسليم إبراهيم أول من بنى الكعبة ولا سليمان أول من بنى بيت المقدس ، فقد روينا أن أول من بنى الكعبة آدم ثم انتشر ولده في الأرض ، لجائز أن يكون بعضهم قد وضع بيت المقدس ثم بنى إبراهيم الكعبة بنص القرآن ، وكذا قال القرطبي : أن الحديث لا يدل على أن إبراهيم

وسليمان لما بنيا المسجدين ابتدآ وضعهما لهما . بل ذلك تجديد لما كان أسسه غيرهما . قلت : وقد مشى ابن حبان في صحيحه على ظاهر هذا الحديث فقال : في هذا الخبر رد على من زعم أن بين اسماعيل وداود ألف سنة ، ولو كان كما قال لكان بينهما أربعون سنة وهذا عين الحال اطول الزمان . بالاتفاق - بين بناء ابراهيم عليه السلام البيت وبين موسى عليه السلام . ثم ان في نص القرآن أن قصة داود في قتل جالوت كانت بعد موسى بمدة . وقد تعقب الحافظ الضياء بنحو ما أجاب به ابن الجوزي . وقال الخطابي : يشبه أن يكون المسجد الأقصى أول ما وضع بناءه بعض أولياء الله قبل داود وسليمان ثم داود وسليمان فزادا فيه ووسماه فأضيف إليهما بناءه ، قال : وقد ينسب هذا المسجد إلى ايلياء فيحتمل أن يكون هو بانيه أو غيره ، ولست أحقق لم أضيف إليه . قلت : الاحتمال الذي ذكره أولا موجه ، وقد رأيت غيره أن أول من أسس المسجد الأقصى آدم عليه السلام وقيل الملائكة وقيل سام بن نوح عليه السلام وقيل يعقوب عليه السلام ، فملى الاولين يكون ما وقع من بعدهما تجديدا كما وقع في السكبة ، وعلى الآخرين يكون الواقع من ابراهيم أو يعقوب أصلا وتأسيسا ومن داود تجديدا لذلك وابتداء بناء فلم يكمل على يده حتى أكمله سليمان عليه السلام ، لكن الاحتمال الذي ذكره ابن الجوزي أوجه . وقد وجدت ما يشهد له ويؤيد قول من قال : ان آدم هو الذي أسس كلا من المسجدين ، فذكر ابن هشام في «كتاب التيجان» أن آدم لما بنى السكبة أمره الله بالسير إلى بيت المقدس وان يبنيه فبناه ونسك فيه ، وبناء آدم للبيت مشهور ، وقد تقدم قريبا حديث عبد الله بن عمرو أن البيت رفع زمن الطوفان حتى رآه الله لابراهيم . وروى ابن أبي حاتم من طريق معمر عن قتادة قال ، وضع الله البيت مع آدم لما هبط ، ففقد أصوات الملائكة وتبنيحهم ، فقال الله له : يا آدم اني قد أهبطت بيتا يطاف به كما يطاف حول عرشي فانطلق اليه . فخرج آدم إلى مكة ، وكان قد هبط بالهند ومدله في خطوه فأتى البيت فطاف به ، وقيل لأنه لما صلى إلى الكعبة أمر بالتوجه إلى بيت المقدس فاتخذ فيه مسجدا وصلى فيه ليكون قبلة لبعض ذريته . وأما ظن الخطابي أن ايليا اسم رجل ففيه نظر . بل هو اسم البلد فأضيف إليه المسجد كما يقال مسجد المدينة ومسجد مكة : وقال أبو عبيد البكري في «معجم البلدان» : ايليا مدينة بيت المقدس فيه ثلاث اغات : مد آخره وقصره وحذفت الياء الاولى ، قال الفرزدق :

لوى ابن الرقاق عينيه بعدما دنا من أعالي ايلياء وغورا

وعلى ما قاله الخطابي يمكن الجمع بأن يقال : انها سميت باسم بانيتها كغيرها . والله أعلم . **قوله** (فصله) بهاء ساكنة وهي هاء السكت ، وللاشك في معني بحذفها . **قوله** (فان الفضل فيه) أى في فعل الصلاة إذا حضر وقتها ، زاد من وجه آخر عن الأعمش في آخره «والارض لك مسجد» أى للصلاة فيه ، وفي «جامع سفيان بن عيينة» عن الأعمش «فان الارض كلها مسجد» أى صالحة للصلاة فيها . ويخص هذا العموم بما ورد فيه النهى والله أعلم . الحديث الرابع عشر والخامس عشر حديث أنس موصولا وعبد الله بن زيد معلقا في حرم المدينة وذكر أخت ، والغرض منهما ذكر ابراهيم وأنه حرم مكة ، وقد تقدم الكلام عليهما في أواخر الحج ، وتقدم حديث عبد الله بن زيد موصولا هناك . الحديث السادس عشر حديث عائشة في قصة بناء السكبة ، تقدم شرحه في أثناء الحج أيضا . **قوله** (وقال اسماعيل : عبد الله بن أبي بكر) يعنى ان اسماعيل بن أبي أويس روى الحديث المذكور عن مالك كما

رواه عبد الله بن يوسف فقال بدل قول عبد الله بن يوسف ان ابن أبي بكر أخبر د ان عبد الله بن أبي بكر أخبر ، وأبو بكر جد عبد الله المذكور هو الصديق ، وقد ساق المصنف حديث اسماعيل في التفسير ولفظه د عبد الله بن محمد بن أبي بكر ، وهو الواقع ، وكأنه عند التعليق نسبه لجده ، وأغفل المزي ذكر هذا التعليق في أحاديث الأنبياء . الحديث السابع عشر حديث أبي حميد الساعدي في صفة الصلاة على النبي ﷺ ، وسيأتي شرحه في الدعوات . والغرض منه قوله فيه د كما صليت على إبراهيم . الحديث الثامن عشر حديث كعب بن عجرة في صفة الصلاة على النبي ﷺ ، وسيأتي شرحه في الدعوات أيضا ، وقد أورده في أواخر تفسير الاحزاب ، وتأتي الإشارة اليه هناك ان شاء الله تعالى . ووم المزي في الاطراف فعزا رواية كعب بن عجرة هذه إلى الصلاة فقال : روى البخاري في الصلاة عن قيس بن حفص وموسى بن اسماعيل كلاهما عن عبد الواحد بن زياد إلى آخر كلامه ، واغتر بذلك شيخنا ابن الملقن فانه لما وصل إلى شرح هذا الحديث هنا أحال بشرحه على الصلاة وقال : تقدم في الصلاة ، وكأنه تبع شيخه مغلطاً في ذلك فانه كذلك صنع ، ولم يتقدم هذا الحديث عند البخاري في كتاب الصلاة أصلاً ، والله الهادي إلى الصواب . الحديث التاسع عشر حديث ابن عباس في التعويذ بكلمات الله التامة : قوله (حدثنا جرير) لعثمان بن أبي شيبة فيه شيخ آخر أخرجه الاسماعيلي عن عمار بن موسى وإبراهيم بن موسى قالوا حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير ، وأبو حفص الآبار فرقهما عن منصور . قوله (عن منصور) هو ابن المعتز (عن المنهال) هو ابن عمرو ، والاسناد إلى سعيد بن جبير كوفيون ، وقد رواه النسائي من طريق جرير عن الأعمش عن المنهال فقال د عن عبد الله بن الحارث ، بدل سعيد ، ولم يذكر فيه عن ابن عباس . ورواه الاسماعيلي من طريق أبي حفص الآبار عن الأعمش ومنصور لحمل رواية الأعمش على رواية منصور ، والصواب التفصيل ، ولذلك لم يخرج رواية الآبار . قوله (ان أبابا) يريد إبراهيم عليه السلام وسماه أبابا لكونه جدياً على . قوله (بكلمات الله) قيل المراد بها كلامه على الاطلاق . وقيل أفضيته ، وقيل ما رعد به كما قال تعالى (وتمت كلمة ربك الحسنى على نبي إسرائيل) والمراد بها قوله تعالى (ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض) المراد بالتامة الكاملة وقيل النافعة وقيل الشافية وقيل المباركة وقيل الفاضية التي تمنى وتستمر ولا يرد لها شيء ولا يدخلها نقص ولا عيب ، قال الخطابي : كان أحمد يستدل بهذا الحديث على أن كلام الله غير مخلوق ، ويحتج بأن النبي ﷺ لا يستعبد بمخلوق . قوله (من كل شيطان) يدخل تحته شياطين الانس والجن . قوله (وهامة) بالتحديد واحدة الهوام ذوات السموم ، وقيل كل ما له سم يقتل فأما ما لا يقتل سمه فيقال له السوام ، وقيل المراد كل نسمة تهم بسوء . قوله (ومن كل عين لامة) قال الخطابي : المراد به كل داء وآفة تلم بالانسان من جنون وخبل . وقال أبو عبيد : أصله من ألمت للاما ، وإنما قال د لامة ، لانه أراد أنها ذات لم ، وقال ابن الانباري : يعني أنها تأتي في وقت بعد وقت ، وقال لامة ليواخي لفظ هامة لكونه أخف على اللسان

١١ - باب قول الله عز وجل [٥١ الحجر] : (وَنَبِّئْهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ) الآية

(وإذ قال إبراهيم : رب أرني كيف تحيي الموتى) الآية [٢٦٠ البقرة]

٣٣٧٢ - حدثنا أحمد بن صالح حدثنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن

عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « نحن أحق بالشك من إبراهيم إذ قال (رب أرني كيف تحيي الموتى . قال : أو لم تؤمن ؟ قال : بلى ولكن ليطمئن قاي) »
و يرحم الله لو طأ لقد كان يأوي إلى ركن شديد ، ولو لبثت في السجن طول ما لبث يوسف لأجبت الداعي »
[الحديث ٣٣٧٢ - أطرافه في : ٣٣٧٥ ، ٣٣٨٧ ، ٤٥٣٧ ، ٤٦٩٤ ، ٦٩٩٢]

قوله (باب قوله) ونبتهم عن ضيف إبراهيم) الآية . لا توجل : لا تخف) كذا اقتصر في هذا الباب على تفسير هذه الكلمة ، وبذلك جزم الاسماعيل وقال : ساق الآيتين بلا حديث انتهى . والتفسير المذكور مروى عن عكرمة عند ابن أبي حاتم ، ولعله كان عقب هذا في الأصل بياض لحذف . وقصة أضياف إبراهيم أوردها ابن أبي حاتم من طريق السدي مبينة ، وفيها أنه لما قرب اليهم العجل قالوا : إنا لا نأكل طعاما إلا بشئ ، قال إبراهيم : ان له ثمنا . قالوا : وما ثمنه ؟ قال : تذكرون اسم الله على أوله وتحمدونه على آخره ، قال فنظر جبريل إلى ميكائيل فقال : حق لهذا أن يتخذ ربه خليلا . فلما رأى أنهم لا يأكلون فزع منهم . ومن طريق عثمان بن محصن قال وكانوا أربعة : جبريل وميكائيل واسرافيل ورفائيل ، ومن طريق نوح بن أبي شداد : ان جبريل مسح بجناحيه العجل فقام يدرج حتى لحق بابه في الدار . **قوله** (وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى) . كذا وقع هذا الكلام لأبي ذر متصلا بالباب ، ووقع في رواية كريمة بدل قوله (ولكن ليطمئن قاي) وحكى الاسماعيل أنه وقع عنده « باب قوله » وإذ قال إبراهيم الخ ، وسقط كل ذلك للنسني فصار حديث أبي هريرة نكلة الباب الذي قبله ، فكملت به الأحاديث عشرين حديثا ، وهو متجه . **قوله** (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب) في رواية الطبري من طريق عمرو بن الحارث عن يونس عن الزهري « أخبرني أبو سلمة وسعيد ، كذا قال يونس بن يزيد عن الزهري ، ورواه مالك عن الزهري فقال « ان سعيد بن المسيب وأبا عبيدة أخبراه عن أبي هريرة ، وسيأتى ذلك لل مصنف قريبا ، وتابع مالك أبو أويس عن الزهري أخرجه أبو عوانة من طريقه ، ورجح ذلك عند النسائي فاقصر عليه ، وكان البخاري جنح إلى تصحيح الطريقتين فأخرجهما معا ، وهو نظر صحيح ، لأن الزهري صاحب حديث ، وهو معروف بالرواية عن هؤلاء فلعله سمعه منهم جميعا ، ثم هو من الأحاديث التي حدث بها مالك خارج الموطأ واشتهر أن جويرية تفرد به عنه ، ولكن تابعه سعيد بن داود عن مالك أخرجه الدارقطني في غرائب من طريقه . **قوله** (نحن أحق بالشك من إبراهيم) سقط لفظ الشك من بعض الروايات . واختلف السلف في المراد بالشك هنا ، لحمله بعضهم على ظاهره وقال : كان ذلك قبل النبوة ، وحمله أيضا الطبري على ظاهره وجعل سببه حصول وسوسة الشيطان ، لكنها لم تستقر ولا زلزلت الإيمان الثابت ، واستند في ذلك إلى ما أخرجه هو وعبد ابن حميد وابن أبي حاتم والحاكم من طريق عبد العزيز الماجشون عن محمد بن المنكدر عن ابن عباس قال « أرجى آية في القرآن هذه الآية » (وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى) الآية ، قال ابن عباس : هذا لما يعرض في الصدور ويسوس به الشيطان ، فرضى الله من إبراهيم عليه السلام بأن قال : بلى . ومن طريق معمر عن قتادة عن ابن عباس نحوه ، ومن طريق علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس نحوه ، وهذه طرق يشد بعضها بعضا وإلى ذلك جنح عطاء فروى ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج « سألت عطاء عن هذه الآية قال : دخل قلب إبراهيم

بعض ما يدخل قلوب الناس فقال ذلك ، وروى الطبري عن طريق سعيد عن قتادة قال : ذكر لنا أن إبراهيم أتى على دابة توزعتها الدواب والسباع ، ومن طريق حجاج عن ابن جريج قال : بلغني أن إبراهيم أتى على جيفة حمار عليه السباع والطير فمجب وقال : رب لقد علمت لتجمعنهما ، ولكن رب أرني كيف تحيي الموتى ، وذهب آخرون إلى تأويل ذلك ، فروى الطبري وابن أبي حاتم من طريق السدي قال : لما اتخذ الله إبراهيم خليلًا استأذنه ملك الموت أن يبشره فأذن له ، فذكر قصة معه في كيفية قبض روح الكافر والمؤمن ، قال : فقام إبراهيم يدعو ربه : رب أرني كيف تحيي الموتى حتى أعلم أن خليلك ، وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي العوام عن أبي سعيد قال : ليطمئن قلبي بالخلة ، ومن طريق قيس بن مسلم عن سعيد بن جبير قال : ليطمئن قلبي أني خليلك ، ومن طريق الضحاك عن ابن عباس : لا أعلم أنك أجبت دعائي ، ومن طريق علي بن أبي طلحة عنه ولا أعلم أنك تجيبني إذا دعوتك ، وإلى هذا الأخير جنح القاضي أبو بكر الباقلاني ، وحكى ابن التين عن الداودي الشارح أنه قال : طلب إبراهيم ذلك لانهذه عنه شدة الخوف ، قال ابن التين : وليس ذلك بالبين ، وقيل كان سبب ذلك أن نمرود لما قال له ما ربك ؟ قال ربي الذي يحيي ويميت ، فذكر ما قص الله مما جرى بينهما ، فسأل إبراهيم بعد ذلك ربه أن يريه كيفية إحياء الموتى من غير شك منه في القدرة ، ولكن أحب ذلك واشتاق إليه فأراد أن يطمئن قلبه بمحصول ما أراده ، أخرجه الطبري عن ابن اسحق . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة قال : المراد ليطمئن قلبي أنهم يعلمون أنك تحيي الموتى . وقيل معناه أقدرني على إحياء الموتى فتأدب في السؤال . وقال ابن الحصار : إنما سأل أن يحيي الله الموتى على يديه فلماذا قيل له في الجواب ﴿ فصرهن اليك ﴾ . وحكى ابن التين عن بعض من لا تحصيل عنده أنه أراد بقوله ﴿ قلبي ﴾ رجلاً صالحاً كان يصحبه سألته عن ذلك ، وأبعد منه ما حكاه القرطبي المفسر عن بعض الصوفية أنه سأل من ربه أن يريه كيف يحيي القلوب ، وقيل أراد طمأنينة النفس بكثرة الأدلة ، وقيل بحجة المراجعة في السؤال . ثم اختلفوا في معنى قوله ﴿ قلبي ﴾ ونحن أحق بالشك ، فقال بعضهم : معناه نحن أشد اشتياقاً إلى رؤية ذلك من إبراهيم ، وقيل معناه إذا لم نشك نحن فإبراهيم أولى أن لا يشك ، أي لو كان الشك متطرقاً إلى الأنبياء لسكنت أنا أحق به منهم ، وقد علمتم أني لم أشك فاعلموا أنه لم يشك . وإنما قال ذلك تواضعاً منه ، أو من قبل أن يعلمه الله بأنه أفضل من إبراهيم ، وهو كقوله في حديث أنس عند مسلم : أن رجلاً قال للنبي ﷺ : يا خير البرية ، قال ذلك إبراهيم ، وقيل إن سبب هذا الحديث أن الآية لما نزلت قال بعض الناس : شك إبراهيم ولم يشك نبيتنا فبلغه ذلك فقال : نحن أحق بالشك من إبراهيم ، وأراد ما جرت به العادة في المخاطبة لمن أراد أن يدفع عن آخر شيئاً قال : مهما أردت أن تقوله لفلان فقله لي ، ومقصوده لا تقل ذلك . وقيل : أراد بقوله نحن أمته الذين يجوز عليهم الشك وأخراجه هو منه بدلالة العصمة . وقيل : معناه هذا الذي ترون أنه شك أنا أولى به لأنه ليس بشك إنما هو طلب لأزيد البيان . وحكى بعض علماء العربية أن أفعل ربما جاءت لثني المعنى عن الشئيين نحو قوله تعالى ﴿ أم خير أم قوم تبع ﴾ أي لا خير في الفريقين ، ونحو قول القائل : الشيطان خير من فلان أي لا خير فيهما ، فعلى هذا فمعنى قوله ونحن أحق بالشك من إبراهيم ، لا شك عندنا جميعاً . وقال ابن عطية : ترجم الطبري في تفسيره فقال : وقال آخرون شك إبراهيم في القدرة . وذكر أثر ابن عباس وعطاء ، قال ابن عطية : ومحل قول ابن عباس ضدي ، أي أرجى آية ، لما فيها من الأدلال على الله وسؤال الأحياء في الدنيا ، أو لأن الإيمان يكنى فيه الاجمال

ولا يحتاج إلى تنقيح ومبحث . قال : ومحل قول عطاء « دخل قلب إبراهيم بعض ما يدخل قلوب الناس ، أى من طلب المعينة . قال وأما الحديث فبنى على نفي الشك ، والمراد بالشك فيه الخواطر التى لا تثبت ، وأما الشك المصطلح وهو التوقف بين الأمرين من غير مزينة لأحدهما على الآخر فهو منقضى عن الخليل قطعا لأنه يبعد وقوعه من رسخ الإيمان فى قلبه فكيف بمن بلغ رتبة النبوة . قال : وأيضا فإن السؤال لما وقع بكيف دل على حال شيء موجود مقرر عند السائل والمسئول ، كما تقول كيف علم فلان ؟ فكيف فى الآية سؤال عن هيئة الأحياء لا عن نفس الأحياء فانه ثابت مقرر . وقال ابن الجوزى : إنما صار أحق من إبراهيم لما عانى من تكذيب قومه وردمهم عليه وتعجبهم من أمر البعث فقال : أنا أحق أن أسأل ماسأل إبراهيم ، لعظيم ما جرى لى مع قومى المنكرين لأحياء الموتى ولمعرفتى بتفضيل الله لى ، ولكن لا أسأل فى ذلك . **قوله** (قال أو لم تؤمن) الاستغمام للتعقير ، ووجهه أنه طلب الكيفية وهو مشعر بالتصديق بالأحياء . **قوله** (بلى ولكن ليطمئن قلبى) أى أزيد سكونا بالمشاهدة المنضمة لى اعتقاد القلب ، لأن تظاهر الأدلة أسكن للقلوب ، وكأنه قال أنا مصدق ، ولكن للعيان لطيف معنى . وقال عياض : لم يشك إبراهيم بأن الله يحيى الموتى ، ولكن أراد طمأينة القلب وترك المنازعة لمشاهدة الأحياء لحصل له العلم الأول بوقوعه ، وأراد العلم الثانى بكيفيته ومشاهدته ، ويحتمل أنه سأل زيادة اليقين وإن لم يكن فى الأول شك لأن العلوم قد تتفاوت فى قوتها فأراد الترقى من علم اليقين إلى عين اليقين والله أعلم . **قوله** (ويرحم الله لوطا الخ) يأتى الكلام عليه قريبا فى ترجمة لوط . **قوله** (ولو لبثت فى السجن طول ما لبث يوسف لأجبت الداعى) أى لأسرعت الاجابة فى الخروج من السجن ولما قدمت طلب البراءة ، فوصفه بشدة الصبر حيث لم يبادر بالخروج وإنما قاله **عليه السلام** تواضعا ، والتواضع لا يحيط مرتبة الكبير بل يزيده رفعة وجلالا ، وقيل هو من جنس قوله « لا تفضلونى على يونس » وقد قيل إنه قاله قبل أن يعلم أنه أفضل من الجميع ، وسيأتى تكملة لهذا الحديث فى قصة يوسف

١٢ - **باب** قول الله تعالى [٥٤ مريم] : « واذكر فى الكتاب إسماعيل إنه كان صادقا الوعد »

٣٣٧٢ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ارْمُوا بَنِي إِسْمَاعِيلَ فَإِنْ أَبَاكُمْ كَانُوا رَامِيًا ، ارْمُوا وَأَنَا مَعَ بَنِي فُلَانٍ . قَالَ : فَأَمْسَكَ أَحَدُ الْفَرِيقَيْنِ بِأَيْدِيهِمْ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَا لَكُمْ لَا تَرْمُونَ ؟ فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ نَرَى وَأَنْتَ مَعَهُمْ ؟ قَالَ : ارْمُوا وَأَنَا مَعَكُمْ كُلَّكُمْ »**

قوله (باب قول الله تعالى : واذكر فى الكتاب إسماعيل انه كان صادقا الوعد) تقدم فى أواخر الشهادات سبب تسميته صادق الوعد . ثم ذكر المصنف حديث سلمة بن الأكوع « ارموا بنى إسماعيل » ، وقد تقدم شرحه فى باب التحريض على الرمى ، من كتاب الجهاد ، واحتج به المصنف على أن الذين من بنى إسماعيل كما سيأتى فى أوائل المناقب مع الكلام عليه . **قوله** (وأنا مع ابن فلان) وقع فى رواية الكشميهنى « وأنا مع بنى فلان » ، وكذا هو فى الجهاد ، قيل والصواب الأول لقوله فى حديث ابن هريرة « وأنا مع ابن الأدرع » ، وقد تقدم تسمية

ابن الأدرع في الجهاد ، وقد تقدم كثير من أخبار اسماعيل فيما مضى قريبا

١٣ - باب قصة إسحاق بن إبراهيم عليهما السلام . فيه ابن عمر وأبو هريرة عن النبي ﷺ

قوله (قصة اسحق بن إبراهيم النبي ﷺ) ذكر ابن اسحق أن هاجر لما حملت باسما عيل غارت سارة لحملت باسحق فوضعتها معا فشب الغلمان . ونقل عن بعض أهل الكتاب خلاف ذلك وأن بين مولدهما ثلاث عشرة سنة . **قوله** (فيه ابن عمر وأبو هريرة) كأنه يشير بحديث ابن عمر إلى ماسيا في قصة يوسف ، وبحديث أبي هريرة إلى الحديث المذكور في الباب الذي يليه ، وأغرب ابن التين فقال : لم يقف البخاري على سنده فأرسله ، وهو كلام من لم يفهم مقاصد البخاري ، لأنه يستلزم أن يكون البخاري أثبت في كتابه حديثا لا يعرف له سنداً ومع ذلك ذكره مرسل ، ولم تجر للبخاري بذلك عادة حتى يجعل هذا الموضع عليها ، ونحوه قول الكرماني : قوله فيه - أي الباب - حديث من رواية ابن عمر في قصة اسحق بن إبراهيم عليهما السلام فأشار البخاري إليه إجمالا ولم يذكره بعينه لانه لم يكن بشرطه اه ، وليس الامر كذلك لما بينته ، والله المستعان

١٤ - باب (أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت) - إلى قوله - ونحن له مسلمون (١٢٣ البقرة)

٣٣٧٤ - **حرفنا** إسحاق بن إبراهيم سمع المعتز عن عبيد الله عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « قيل للنبي ﷺ : من أكرم الناس ؟ قال : أكرمهم أرقام . قالوا : يابني الله ليس عن هذا نسألك . قال : فأكرم الناس يوسف بن نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله . قالوا : ليس عن هذا نسألك . قال : أفمن معادن العرب تسألوني ؟ قالوا : نعم . قال : خياركم في الجاهلية خياركم في الإسلام إذا فقهوا »

قوله (باب أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه الآية) أورد فيه حديث أبي هريرة وأكرم الناس يوسف بن نبي الله ابن نبي الله ، الحديث ، ومناسبة لهذه الترجمة من جهة موافقة الحديث الآية في سياق نسب يوسف عليه السلام ، فإن الآية تضمنت أن يعقوب خاطب أولاده عند موته محرضاً لهم على الثبات على الإسلام ، وقال له أولاده إنهم يعبدون الله وإله آبائهم واسماعيل واسحق ، ومن جملة أولاد يعقوب يوسف عليهم السلام ، فنص الحديث على نسب يوسف وأنه ابن يعقوب بن اسحق بن إبراهيم وزاد أن الأربعة أنبياء في نسق . **قوله** (حدثنا اسحق بن إبراهيم) هو ابن راهويه الإمام المشهور . **قوله** (سمع المعتز) أي أنه سمع المعتز وهم يحذفون ، أنه ، خطأ كما يحذفون قال خطأ ولا بد من نبرتهما لفظاً . وعبيد الله هو ابن عمر العمري . **قوله** (أكرمهم أرقام) هو موافق لقوله تعالى (أن أكرمكم عند الله أتقاكم) . **قوله** (قالوا : يابني الله ليس عن هذا نسألك ، قال : فأكرم الناس يوسف) الجواب الأول من جهة الشرف بالأعمال الصالحة ، والثاني من جهة الشرف بالنسب الصالح . **قوله** (أفمن معادن العرب) أي أصولهم التي ينسبون إليها ويتفاخرون بها ، وإنما جعلت معادن لما فيها من الاستعداد المتفاوت . أو شبههم بالمعادن لكونهم أوعية الشرف كما أن المعادن أوعية للجواهر . **قوله**

(غياركم في الجاهلية خياركم في الاسلام إذا فقهوا) يحتمل أن يريد بقوله «خياركم» جمع خير، ويحتمل أن يريد أفضل التفضيل تقول في الواحد خير وأخير ثم القسمة رباعية، فإن الأفضل من جمع بين الشرف في الجاهلية والشرف في الاسلام وكان شرفهم في الجاهلية بالحصول المحمود من جهة ملائمة الطبع ومناقرته خصوصاً بالانتساب إلى الآباء المتصمين بذلك، ثم الشرف في الاسلام بالحصول المحمود شرعاً، ثم أرفعهم مرتبة من أضاف إلى ذلك النفقة في الدين، ومقابل ذلك من كان مشروفاً في الجاهلية واستمر مشروفاً في الاسلام فهذا أدنى المراتب؛ والقسم الثالث من شرف في الاسلام وفقهه ولم يكن شريفاً في الجاهلية، ودونه من كان كذلك لكن لم يتفقه، والقسم الرابع من كان شريفاً في الجاهلية ثم صار مشروفاً في الاسلام فهذا دون الذي قبله، فإن تفقه فهو أعلى رتبة من الشريف الجاهل

١٥ - باب ﴿وَلَوْ طَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾، أَلَمْ يَكُنْ لَنَا نَوْنُ الرِّجَالِ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ، بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَنْجِبُهُنَّ. فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ لِمَنْهُمْ أَنْثَى يَنْظُرُونَ. فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَاهَا مِنَ الْغَابِرِينَ، وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴿٨٤ - ٨٨ الذل﴾

٣٣٧٥ - **حديث** أبو اليان أخيراً ناشعبٌ حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه أن

النبي ﷺ قال «يَغْفِرُ اللَّهُ لِلُّوطٍ إِنْ كَانَ لِأَيٍّ إِلَى رَكْنٍ شَدِيدٍ»

قوله (باب ولوطا إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة - إلى قوله - فساء مطر المنذرين) يقال أنه لوط بن هاران بن تارخ وهو ابن أخى إبراهيم عليه السلام، وقد قص الله تعالى قصته مع قومه في الاعراف وهود والشعراء والنمل والصفات وغيرها وحاصلها أنهم ابتدعوا وطء الذكور فدعاهم لوط إلى التوحيد وإلى الإفلاق عن الفاحشة فأصروا على الامتناع، ولم يتفق أن يساعده منهم أحد، وكانت مدائنهم تسمى سدوم وهى بغور زغر من البلاد الشامية، فلما أراد الله إهلاكهم بعث جبريل وميكائيل وإسرافيل إلى إبراهيم فاستضافوه فساكن ما قص الله في سورة هود. ثم توجهوا إلى لوط فاستضافوه فخاف عليهم من قومه وأراد أن يخفى عليهم خبرهم فتمت علمه امرأته فحسبوا الله وعاتبوه على كتابته أمرهم وظنوا أنهم ظفروا بهم، فأهلكهم الله على يد جبريل فقلب مدائنهم بعد أن خرج عنهم لوط بأهل بيته، إلا امرأته فانها تأخرت مع قومها أو خرجت مع لوط فادوكها العذاب **فصل** جبريل المنذرين بطرف جناحه فصار عاليها سافلها وصار مكانها بحيرة منقنة لا ينتفع بمائها ولا بشئ. **حاشا** حاشا لمرأته **قوله** (يعطى الله لوط أن كان لأوى إلى ركن شديد) أى إلى الله سبحانه وتعالى، يشير ﷺ إلى قوله تعالى ﴿لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَى إِلَى رَكْنٍ شَدِيدٍ﴾ ويقال إن قوم لوط لم يكن فيهم أحد يجتمع معه في نسبه لأنهم من سدوم وهى من الشام وكان أصل إبراهيم ولوط من العراق، فلما هاجر إبراهيم إلى الشام هاجر معه لوط، فبعث الله لوطا إلى أهل سدوم فقال: لو أن لي منعة وأقارب وعشيرة لكانت أستعصر بهم عليكم ليدفعوا عن ضيغاني، ولهذا جاء في بعض طرق هذا الحديث كما أخرجه أحد من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال «قال لوط لو أن لي بكم قوة أو آوى إلى ركن شديد، قال فإنه كان لأوى إلى ركن شديد ولكانته عنى عشيرته فما بعث الله نبيا إلا

موسى عن أبيه قال « مَرَضَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالْفَاسِ . فَقَالَتْ عَائِشَةُ : إِنْ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ كَذَّابٌ - فَقَالَ مِثْلُهُ ، فَقَالَتْ مِثْلُهُ - فَقَالَ : مُرُوا أَبَا بَكْرٍ ، فَانْكَنِ صَوَاحِبُ يَوْسُفَ . فَأَمَّ أَبُو بَكْرٍ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ » . وَقَالَ حُسَيْنٌ عَنْ زَائِدَةَ « رَجُلٌ رَقِيقٌ »

٣٣٨٦ - حَدَّثَنَا أَبُو لَيْثَانَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : اللَّهُمَّ أَنْجِ عِيَّاشَ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ ، اللَّهُمَّ أَنْجِ سَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ ، اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ ، اللَّهُمَّ أَنْجِ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطْأَتَكَ عَلَى مُضَرَ ، اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا سِنِينَ كَسَنِي يَوْسُفَ »

٣٣٨٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَمِيَاءَ ابْنِ أَخِي جُوَيْرِيَةَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ بْنُ أَمِيَاءَ عَنْ مَالِكٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ السَّيِّبِ وَأَبَا عُبَيْدٍ أَخْبَرَاهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : يَرْحَمُ اللَّهُ لُوطًا ، لَقَدْ كَانَ يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ، وَلَوْ لَبِثْتُ فِي السَّجْنِ مَالِثَ يَوْسُفَ ثُمَّ أَتَانِي الْمَلَأَى لِأَجْبَتِهِ »

٣٣٨٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ فَضِيلٍ حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ « سَأَلْتُ أُمَّ رُومَانَ وَهِيَ أُمُّ عَائِشَةَ لَمَّا قِيلَ فِيهَا مَا قِيلَ قَالَتْ : بَيْنَمَا أَنَا مَعَ عَائِشَةَ جَالِسَتَانِ ، إِذْ وَجَلَتْ عَلَيْنَا امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَهِيَ تَقُولُ : فَعَلَ اللَّهُ بَنُلَانَ وَفَعَلَ . قَالَتْ : فَقُلْتُ : لَمْ ؟ قَالَتْ : إِنَّهُ نَمَى ذِكْرُ الْحَدِيثِ ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ : أَيُّ حَدِيثٍ ؟ فَأَخْبَرَتْهَا . قَالَتْ : فَسَمِعْتُهُ أَبُو بَكْرٍ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ ، فَخَرْتُ مَغْشِيًا عَلَيْهَا ، فَأُفَاقَتْ لِأَعْيَابِهَا حَتَّى بَدَأَ فَيْضُ . فَجَاءَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : مَا لِهَذِهِ ؟ قَالَتْ : حَتَّى أَخَذَتْهَا مِنْ أَجْلِ حَدِيثٍ تَحَدَّثُ بِهِ . فَفَعَدَّتْ فَقَالَتْ : وَاللَّهِ لَنْ حَلَفْتُ لَا تُصَدِّقُونِي ، وَلَنْ أَعْتَذَرْتُ لَا تَعْذِرُونَنِي ، فَتَلَّى وَمِثْلَكُمْ كَمَثَلِ يَعْقُوبَ وَبَنِيهِ ، وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ . فَانصَرَفَ النَّبِيُّ ﷺ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ مَا أَنْزَلَ ، فَأَخْبَرَهَا فَقَالَتْ : بِحَمْدِ اللَّهِ لَا بِحَمْدِ أَحَدٍ »

[الحديث ٣٣٨٨ - أطرافه في : ٤١٤٣ ، ٤٦٩١ ، ٤٧٥١]

٣٣٨٩ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ « أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ : أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ (حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا) أَوْ كُذِّبُوا ؟ قَالَتْ بَلْ كَذَّبَهُمْ قَوْمُهُمْ ، فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَقَدْ اسْتَيْقَنُوا أَنَّ قَوْمَهُمْ كَذَّبُوهُمْ وَمَا هُوَ بِالظَّنِّ . فَقَالَتْ : يَا عُرْيَةَ ، لَقَدْ اسْتَيْقَنُوا بِذَلِكَ . قُلْتُ فَعَلِمَا ؟ أَوْ كُذِّبُوا ؟ قَالَتْ : مَعَاذَ اللَّهِ ، لَمْ تَكُنِ الرُّسُلُ تَظُنُّ ذَلِكَ بَرِّهَا ، وَأَمَّا هَذِهِ الْآيَةُ قَالَتْ : هُمْ أَتْبَاعُ الرُّسُلِ الَّذِينَ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَصَدَّقُوا طَوَالَ عَلَيْهِمُ الْبَلَاءُ وَاسْتَأْخَرَهُمْ عَنْهُمْ

للنصر، حتى إذا استقيأست من كذبهم من قومهم وظنوا أن أتباعهم كذبهم جاءهم نصر الله. قال أبو عبد الله: (استيأسوا) استفعلوا من يئست، (منه) من يوسف (ولا تيأسوا من روح الله) معناه من الرجاء

[الحديث ٣٣٨٩ - أطرافه في: ٤٥٢٥، ٤٦٩٥، ٤٦٩٦]

٣٣٩٠ - أخبرني عبدة حدثنا عبد الصمد عن عبد الرحمن عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال «الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام»

قوله (باب قول الله تعالى: لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين) اسم اخوة يوسف: روبيل بضم الراء وسكون الواو وكسر الموحدة بعدها تحتانية ساكنة ثم لام وهو أكبرهم، وشمعون بالشين المعجمة، ولاوى، ويهوذا، وداني، ونفتالي بفاء ومثناة، وكاد، وأشير وإساجر، ورايلون، وبنيامين وهم الاسباط. وقد اختلف فيهم فقيل: كانوا أنبياء، ويقال لم يكن فيهم نبي وإنما المراد بالاسباط قبائل من بني اسرائيل، فقد كان فيهم من الأنبياء عدد كثير. ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث: أحدها حديث أبي هريرة في «أكرم الناس» أي أصلا، ذكره من وجهين عن عبد الله بن عمر. ثانيها قال فيه «أخبرنا محمد بن سلام أخبرني عبدة، وهو ابن سليمان. ووقع في المستخرج، لأبي نعيم أن البخاري أخرجه عن عثمان بن أبي شيبة عن عبدة قاله أعلم، وقد تقدم شرحه قريبا. الحديث الثاني حديث عائشة «مروا أبا بكر فليصل بالناس»، وقد تقدم شرحه في أبواب الإمامة، وأورده هنا مختصرا، والغرض منه قوله «لا تكن صواحب يوسف»، وقوله في أول الاسناد «حدثنا الربيع بن يحيى، في رواية أبي ذر بغير ألف ولام، وزاد في رواية كريمة «البصري»، ووقع في نسخة «حدثنا النظر حدثنا زائدة»، وهو غلط فاحش تصحيف من «البصري»، وقد تقدم ذكر مناسباته هناك، وقد قص الله تعالى قصة يوسف مطولة في سورة لم يذكر فيها قصة لغيره، وقد روى ابن حبان من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعا «رحم الله يوسف، لولا الكلمة التي قالها - اذكرني عند ربك - ما لبث في السجن ما لبث»، الثالث حديث أبي موسى في المعنى وقد تقدم أيضا. الرابع حديث أبي هريرة في الدعاء عند الرفع من الركوع «اللهم أنج المستضعفين»، وقد تقدم شرحه في الصلاة أيضا، والغرض منه قوله «اجعلها عليهم سنين كسني يوسف»، المراد بسني يوسف ما قصه الله من ذكر السنين المجدة في زمانه، ويقال اسم الملك الذي رأى الرؤيا الريان بن الوليد من ذرية لاوذ بن سام بن نوح. الخامس حديثه في ذكر لوط ويوسف، وقد تقدم في ترجمة إبراهيم. السادس حديث أم رومان والدة عائشة في قصة الإفك، أورده لقول عائشة فيه «قتلى ومثلكم كمثل يعقوب وبنائه»، وسيأتي في تفسير النور في سياق قصة الإفك عن عائشة بلفظ «والتمست اسم يعقوب فلم أجده»، فقلت: ما أجده لي ولكم مثلا إلا أبا يوسف، ويأتي الكلام على ما قيل في هذا الإسناد من التعليل بالانقطاع، والجواب عنه في غزوة بني المصطلق من كتاب المغازي إن شاء الله تعالى. السابع حديث عائشة في تفسير قوله تعالى (حتى إذا استقيأس الرسل) وسيأتي شرحه في آخر تفسير سورة يوسف. **قوله** (استيأسوا استفعلوا من يئست، منه من يوسف) وقع في

كثير من الروايات « اقتتلوا » والصواب الأول . وفي تفسير ابن أبي حاتم من طريق ابن إسحق (فلما استنابوا) أى لما حصل لهم اليأس من يوسف . **قوله** (ولا تيأسوا من روح الله معناه من الرجاء) وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن بشير عن قتادة « لا تيأسوا من روح الله أى من رحمة الله » . (تنبيه) : مطابقة هذا الحديث للترجمة وقوع الآية في سورة يوسف ودخوله هو في محرم قوله (وما أرسلنا قبلك إلا رجالا نوحي إليهم) وكان مقامه في السجن تلك المدة الطويلة إلى أن جاءه النصر من عند الله تعالى بعد اليأس ، لأنه أمر الفقى الذى ظن أنه ناج أن يذكر قصته وأنه حبس ظلما ، فلم يذكرها إلا بعد سبع سنين وفي مثل هذا يحصل اليأس في العادة المطردة . الحديث الثامن حديث ابن عمر و السكريم ابن السكريم ، الحديث تقدم شرحه قبل هذا . وعبدية شيخ المصنف هو ابن عبد الله المروزي ، وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث ، وعبد الرحمن هو ابن عبد الله بن دينار

٢٠ - **باب** قول الله تعالى [٨٣ الأنبياء] : (وأيوب إذ نادى ربه أنى مسني الضر وأنت أرحم

الراحمين) . (اركض) : اضرب . (يركضون) : يقدون

٣٣٩١ - **حديث** عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر بن همام عن أبي هريرة رضى

الله عنه عن النبي ﷺ قال « بينما أيوب يتنسل غريانا خرا عليه رجل جراد من ذهب ، فحمل يحيى في ثوبه فنادى ربه : يا أيوب ألم أكن أغنيئك عما ترى ؟ قال : بلى يارب ، ولـكن لا غنى لى عن بركتك »

قوله (باب قول الله تعالى (وأيوب إذ نادى ربه) الآية) يقال هو أيوب بن ساري بن رغوال بن عيصو ابن إسحق بن إبراهيم ، وقيل اسم أبيه موص والباقي سواء ، وقيل موص بن رزاح بن عيص ، وقيل أيوب بن رزاح ابن موص بن عيصو ، ومنهم من زاد بين موص وعيصو ليقرن ، وزعم بعض المتأخرين أنه من ذرية روم بن عيصو ولا يثبت ذلك ، وحكى ابن عساكر أن أمه بنت لوط عليه السلام وإن أباه كان من آمن بابراهيم وعلى هذا فكان قبل موسى . وقال ابن اسحق : الصحيح أنه كان من بنى اسرائيل ولم يصح في نسبه شيء إلا أن اسم أبيه امص والله أعلم . وقال الطبري : كان بعد شعيب . وقال ابن أبي خيثمة : كان بعد سليمان ، وكان عيصو تزوج بشمت بنت عمه اسماعيل فرزق منها رغوال وهو بغين معجمة . **قوله** (اركض اضرب ، يركضون يعدون) روى ابن جرير من طريق شعبة عن قتادة في قوله (اركض برجلك) قال : ضرب برجله الأرض فاذا عيمان تنبعان فشرب من إحداهما واغتسل من الأخرى . وقال الفراء في قوله تعالى (إذا هم منها يركضون) أى يهربون . وأخرج الطبري من طريق مجاهد في قوله (لا تركضوا) أى لا تفروا . **قوله** (بينما أيوب) أصل « بينما » بين أشبعت الفتحة ، ويغتسل خبر المبتدأ والجملة في محل الجر بإضافة بين اليه والعامل « خر عليه » ، أو هو مقدر وخر مفسر له ، ووقع عند أحمد وابن حبان من طريق بشير بن نهيك عن أبي هريرة « لما عافى الله أيوب أمطر عليه جرادا من ذهب » . **قوله** (غريانا) تقدم القول فيه في كتاب الغسل . **قوله** (خر عليه) أى سقط عليه ، وقوله (رجل جراد) أى جماعة جراد ، والجراد اسم جمع واحده جرادة كتمر وتمر ، وحكى ابن سيده أنه يقال للذكر جراد وللأنثى جرادة . **قوله** (يحيى) بالهمزة أى يأخذ بيديه جميعا ، وفي رواية بشير بن نهيك « يلتقط » . **قوله** (في ثوبه) في حديث ابن عباس عند ابن أبي

حاتم و فجعل أيوب ينشر طرف ثوبه فيأخذ الجراد فيجمله فيه فكلما امتلأت فاحية فشر فاحية ، . **قوله** (فناداه ربه) . يحتمل أن يكون بواسطة أو بالهام ، ويحتمل أن يكون بغير واسطة . **قوله** (قال بل) أى أغنيتنى . **قوله** (ولكن لا غنى لى) بالعصر بغير تنوين وخبر لا قوله لى أو قوله عن بركتك ، وفى رواية بشير بن نهيك ، فقال ومن يشبع من رحمتك ، أو قال د من فضلك ، . وفى الحديث جواز الحرص على الاستكثار من الحلال فى حق من وثق من نفسه بالشكر عليه ، وفيه تسمية المال الذى يكون من هذه الجهة بركة ، وفيه فضل الغنى الشاكر ، وسيأتى بقية مباحث هذه الخصلة الأخيرة فى الرقاق إن شاء الله تعالى . واستنبط منه الخطايب جواز أخذ النثار فى الإهلاك ، وتعقبه ابن التين فقال : هو شيء خص الله به نبيه أيوب ، وهو بخلاف النثار فإنه من فعل الآدمى فيسكره لما فيه من السرف ، ورد عليه بأنه أذن فيه من قبل الشارع إن ثبت الخبر ، ويستأنس فيه بهذه القصة والله أعلم . (تنبيه) : لم يثبت عند البخارى فى قصة أيوب شيء ، فاكتنى بهذا الحديث الذى على شرطه . وأصح ماورد فى قصته ما أخرجه ابن أبي حاتم وابن جرير وصححه ابن حبان والحاكم من طريق نافع بن يزيد عن عقيل عن الزهرى عن أنس د أن أيوب عليه السلام ابتلى فلبث فى بلائه ثلاث عشرة سنة ، فرفضه القريب والبعيد إلا رجلين من إخوانه فكانا يغدوان اليه ويروحان ، فقال أحدهما للآخر : لقد أذنب أيوب ذنبا عظيما وإلا لكشف عنه هذا البلاء ، فذكره الآخر لأيوب ، يعنى لحزن ودعا الله حينئذ فخرج لحاجته وأمسكت امرأته بيده فلما فرغ أبطأت عليه ، فأوحى الله اليه أن اركض برجلك ، فضرب برجله الأرض فنبعت عين فاغتسل منها فرجع صحيحا ، فجاءت امرأته فلم تعرفه . فسأله عن أيوب فقال : لى أنا هو ؛ وكان له اندران : أحدهما للقمح ، والآخر للشعير ، فبعث الله له سحابة فأفرغت فى أندر القمح الذهب حتى فاض ، وفى أندر الشعير الفضة حتى فاض ، . وروى ابن أبي حاتم نحوه من حديث ابن عباس وفيه د فكسأه الله حلة من حلل الجنة ، فجاءت امرأته فلم تعرفه فقالت : يا عبد الله هل أبصرت المبتلى الذى كان هنا ، فلعل الذئب ذهب به ؟ فقال : ويحك أنا هو ، وروى ابن أبي حاتم من طريق عبد الله بن عبيد بن عمير نحوه حديث أنس ، وفى آخره د قال فسجد وقال : وعزتك لا أرفع رأسى حتى تكشف عنى فكشف عنه ، وعن الضحاك عن ابن عباس ورد الله على امرأته شبابه حتى ولدت له ستة وعشرين ولدا ذكرا . وذكر وهب بن منبه ومحمد بن إسحق فى « المبتدأ » قصة مطولة جدا وحاصلها أنه كان بحوران ، وكان له البنية سهلا وجبلها ، وله أهل ومال كثير وولد ، فسلب ذلك كله شيئا فشيئا وهو يصبر ويحتسب ، ثم ابتلى فى جسده بأنواع من البلاء حتى أتى خارجا من البلد ، فرفضه الناس إلا امرأته ، فبلغ من أمرها أنها كانت تخدم بالاجرة وتطعمه إلى أن تجنبها الناس خشية العدوى فباعته إحدى صغيرتيها من بعض بنات الاشراف وكانت طويلة حسنة فاشترت له به طعاما طيبا ، فلما أحضرته له حلف أن لا يأكله حتى تخبره من أين لها ذلك ، فكشفت عن رأسها ، فاشتد حزنه وقال حينئذ (رب انى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين) فعاذ الله تعالى ، وروى ابن أبي حاتم عن مجاهد أن أيوب أول من أصابه الجدري . ومن طريق الحسن أن ابليس أتى امرأته فقال لها : ان أكل أيوب ولم يسم عوفى فعرضت ذلك على أيوب لخلف ليضربها مائة ، فلما عوفى أمره الله أن يأخذ عرجونا فيه مائة شراخ فيضربها ضربة واحدة ، وقبل بل فقد ابليس على الطريق فى صورة طبيب فقال لها : إذا داويته فقال أنت شفيتنى ففعلت بذلك ، فعرضت ذلك عليه فغضب وكان ما كان . وذكر الطبري أن اسمها ليا بنت يعقوب ، وقيل رحمة

بنت يوسف بن يعقوب ، وقيل بنت أفرائيم أو ميشا بن يوسف ، وأظاد ابن خالويه أنه يقال لها أم زيد واختلف في مدة بلائه فقيل ثلاث عشرة سنة كما تقدم ، وقيل ثلاث سنين وهذا قول وهب ، وقيل سبع سنين وهو عن الحسن وقتادة ، وقيل إن امرأته قالت له : ألا تدعو الله ليعافيك فقال : قد عشت صحيحا سبعين سنة أفلا أصبر سبع سنين ؟ والصحيح ما تقدم أنه لبث في بلائه ثلاث عشرة سنة . وروى الطبري أن مدة عمره كانت ثلاثا وتسعين سنة فعلى هذا فيكون عاش بعد أن عوفي عشر سنين ، والله أعلم

٢١ - باب [٥١ مريم] (واذكُرْ في الكتاب موسى ' إنه كان مخلصا وكان رسولا نبيا .

ونادىناه من جانب الطُّورِ الْأَيْمَنِ وقرَّبناه نجيا) كله . (ووهبنا له من رحمتنا أخاه هارون نبيا) يقال للواحد والاثنين والجميع : نجى . ويقال : خلصوا نجيا اعتزلوا نجيا ، والجمع أنجيّة يتناجون . (وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتمُ إيمانه - إلى - من هو مُسِرٌّ كذاب) [٢٨ غافر]

٣٣٩٢ - حدثنا عبدُ الله بن يوسف حدثنا الليثُ قال حدثني عُقَيْلٌ عن ابنِ شهابٍ سمعتُ عُروةَ قال قالت عائشةُ رضيَ اللهُ عنها « فرَجَعَ النبي ﷺ إلى خديجةَ يَرْجُفُ فؤاده ، فانطَلَقَتْ بهِ إلى ورقةَ بنِ نوفلٍ - وكان رجلاَ تنصّرَ ، يقرأُ الإنجيلَ بالعربيةَ - فقال ورقة : ماذا ترى ؟ ف أخبرتهُ ، فقال ورقةُ : هذا الناموسُ الذي أُرْسِلَ اللهُ على موسى ، وإن أدركتَ يومَكَ أنصركَ نصراً مُؤزّراً »

للناموسُ : صاحب السرِّ الذي يُطْلِعُهُ بما يَسْتُرُهُ عن غيره

قوله (باب واذكر في الكتاب موسى إنه كان مخلصا وكان رسولا نبيا - إلى قوله - نجيا) في رواية أبي ذر « قول الله واذكر الخ ، وليس فيه » باب ، وساق في رواية كريمة إلى قوله (أخاه هارون نبيا) . قوله (يقال للواحد والاثنين) زاد الكشميني : والجمع نجى (ويقال خلصوا اعتزلوا نجيا والجمع أنجيّة ، يتناجون) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (خلصوا نجيا) : أي اعتزلوا نجيا يتناجون ، والنجي يقع لفظه على الواحد والجمع أيضا . وقد يجمع فيقال نجى وأنجيّة ، قال لييد :

وشملت أنجيّة الإفاقة عاليا كعبى ، وأرداف الملوك شهود

وموسى هو ابن عمران بن لاهب بن عازر بن لاوى بن يعقوب عليه السلام لا اختلاف في نسبه ، ذكر السدي في تفسيره بأسانيده أن بدء أمر موسى أن فرعون رأى كأن نارا أقبلت من بيت المقدس فأحرقت دور مصر وجميع القبط إلا دور بنى إسرائيل ، فلما استيقظ جمع الكهنة والسحرة فقالوا : هذا غلام يولد من هؤلاء يكون خراب مصر على يده ، فأمر بقتل الغلمان ، فلما ولد موسى أوحى الله إلى أمه أن أرضعيه ، فإذا خفت عليه فألقيه في اليم ، قالوا فكانت ترضعه ، فإذا خافت عليه جعلته في تابوت وألقته في البحر وجعلت الحبل عندها ، فنسيت الحبل يوما فجرى به النيل حتى وقف على باب فرعون فالتقطه الجوارى فاحضروه عند امرأته ، ففتحت التابوت فرأته

فأعجبها ، فاسترهبته من فرعون فوهبه لها ، فربته حتى كان من أمره ما كان . **قوله** (تلقف تلقم) هو تفسير أبي عبيدة قاله في سورة الاعراف ، ثم أورد المصنف طرفاً من حديث بدء الوحى ، وقد تقدم شرحه بتمامه في أول الكتاب ، والغرض منه قوله : **قوله** (التاموس صاحب السر الذى يطلعه بما يستره عن غيره) هو قول المصنف ، وقد تقدم قول من خصه بسر الخير

٢٢ - **باب قول الله عز وجل [طه ٩ - ١٢] : (وهل أتاك حديث موسى إذ رأى ناراً - إلى قوله - بالوادى المقدس طوى) (آتست أبصرت) (ناراً لعل آتاكم منها يقبس) الآية . قال ابن عباس (المقدس) : المبارك . (طوى) : اسم الوادى . (سيرتها) : حالتها . و (اللهم) التثنية . (بملكتنا) بأمرنا . (هوى) : شقى . (فارغاً) إلا من ذكر موسى . (ردماً) : كي يصدقنى ، ويقال : مغنياً ، أو مميناً . (بطش ، وبیطش) . (يأترون) ، يتشاورون . والحذوة : قطعة غليظة من الخشب ليس فيها لب . (سنشد) : سنميتك ، كلما عززت شيئاً فقد جعلت له عصداً . وقال غيره : كلما لم ينطق بحرف ، أو فيه تنمة أو فيه نأاة فهي (عفة) . (أزرى) : ظهري . (فبسطكم) : فبسطكم . (الأمتل) : تأبث الأمتل ، يقول : بدينكم ، يقال : خذ المثل ، خذ الأمتل . (ثم انتوا صفاً) يقال : هل أتيت الصف اليوم ؟ يعنى المصلى الذى يعلّى فيه . (فأوجس) : أضمر خوفاً ، فذهبت الواو من (خيفة) لكسرة الخاء . (فى جذوع النخل) : على جذوع . (خطبك) بالك . (ميس) مصدر مائه ميساً . (لتنفستنه) : لتذريته (الفحاء) : الحر . (فضبه) : اتبعى أثره ، وقد يكون أن نقص الكلام (نحن نقص عليك) . (عن جنب) عن بعد ، وعن جباية وعن اجتناب واحد . قال مجاهد (على قدر) موعده . (لا نبي) : لا نضعفا . (يساً) : يابساً . (من زينة القوم) : الحلى الذى استعاروا من آل فرعون . (فذفتم) : ألقيتما . (ألقى) : صنع (فنى موسى) هم يقولونه أخطأ الرب أن لا يرجع إليهم قولاً فى العجل**

٣٣٩٣ - **حدثنا هذبة بن خالد حدثنا حماد حدثنا قتادة عن أنس بن مالك عن مالك بن صفصعة** « أن رسول الله ﷺ حدثهم عن ليلة أُسرى به ، حتى أتى السماء الخامسة فإذا هارون ، قال : هذا هارون فسلم عليه ، فسلمت عليه ، فرد ثم قال : مرحباً بالأخ الصالح والنبي الصالح »

تأبمه ثابت وعبد بن أبي علي عن أنس عن النبي ﷺ

قوله (باب قول الله عز وجل : وهل أتاك حديث موسى إذ رأى ناراً - إلى قوله - بالوادى المقدس طوى) سقط لفظ « باب » عند أبي ذر وكريمة . **قوله** (آتست أبصرت) قال أبو عبيدة فى قوله (أنس من جانب الطور

نارا) أى أبصر . **قوله** (قال ابن عباس : المقدس المبارك ، طوى اسم الوادى) هكذا وقع هذا التفسير وما بعده فى رواية أبى ذر عن المستمل والكشميني خاصة ولم يذكره جميع رواة البخارى هنا ، وإنما ذكروا بعضه فى تفسير سورة طه ، وما أنا أشرحه هنا وأبين إذا أعيد فى تفسير طه ان شاء الله تعالى ما سبق منه هنا . وقول ابن عباس هذا وصله ابن أبى حاتم من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس به ، وروى هو والطبرى من وجه آخر عن ابن عباس أنه سمي طوى ، لان موسى طواه ليلا قال الطبرى : فعلى هذا فالمعنى انك بالوادى المقدس طويته وهو مصدر أخرج من غير لفظه كأنه قال : طويت الوادى المقدس طوى . وعن سعيد بن جبيرة قال : قيل له طوى أى طأ الأرض حافيا ، وروى الطبرى عن مجاهد مثله ، وعن عكرمة أى طأ الوادى ، ومن وجه آخر عن ابن عباس كذلك ، وروى ابن أبى حاتم من طريق مبشر بن عبيد والطبرى من طريق الحسن قال : قيل له طوى لانه قدس مرتين . وقال الطبرى : قال آخرون معنى قوله طوى أى نثى ، أى ناداه ربه مرتين لانه بالوادى المقدس ، وأنشد لذلك شاهدا قول عدى بن زيد :

أعاذل ان اللوم فى غير حينه على طوى من غبك المتردد

وقال أبو عبيدة : طوى بكسر أوله قوم . كقول الشاعر « وان كان حيانا عدى آخر الدهر » قال : ومن جعل طوى اسم أرض لم ينونه ، ومن جعله اسم الوادى صرفه ، ومن جعله مصدرا بمعنى نودى مرتين صرفه تقول : ناديتك نثى وطوى أى مرة بعد مرة ، وأنشد البيت المذكور . **قوله** (سيرتها حالتها الأولى) ورواه ابن جرير على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله تعالى (سنعيدها سيرتها الأولى) يقول حالتها الأولى ، ورواه ابن جرير كذلك ، ومن طريق مجاهد وقائدة سيرتها هيئتها . **قوله** (والنهى التقي) وصله الطبرى من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله تعالى (يشون فى مساكنهم ان فى ذلك لآيات لأولى النهى) قال : لأولى التقي . ومن طريق سعيد عن قتادة « لأولى النهى : لأولى الورع » قال الطبرى خص أولى النهى لانهم أهل التفكير والاعتبار . **قوله** (بملكنا بأمرنا) وصله ابن أبى حاتم والطبرى من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (ما أخلفنا موعدك بملكنا) يقول : بأمرنا ، ومن طريق سعيد عن قتادة « بملكنا أى بطاقتنا » وكذا قال السدى ، ومن طريق ابن زيد بهوانا . واختلف أهل القراءة فى ميم ملكنا فقرأوا بالضم وبالفتح وبالكسر ، ويمكن تخريج هذه التأويلات على هذه القراءات . **قوله** (هوى شقى) وصله ابن أبى حاتم من الطريق المذكورة فى قوله تعالى (ومن يحلل عليه غضبى فقد هوى) قال : يعنى شقى . وكذا أخرجه الطبرى . **قوله** (فارغا إلا من ذكر موسى) وصله سعيد بن عبد الرحمن الخزومي فى تفسير ابن عيينة من طريق عكرمة عن ابن عباس فى قوله تعالى (وأصبح فؤاد أم موسى فارغا) قال : من كل إلا من ذكر موسى ، وأخرج الطبرى من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس نحوه ، ومن طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس « فارغا لا تذكر الا موسى » ، ومن طريق مجاهد وقائدة نحوه ومن طريق الحسن البصرى « أصبح فارغا من العهد الذى عهد اليها أنه سيرد عليها » وقال أبو عبيدة فى قوله فارغا : أى من الحزن لعلها أنه لم يفرق . ورد ذلك الطبرى وقال : إنه يخالف لجميع أقوال أهل التأويل . وأم موسى اسمها بادونا وقيل أباذخت ويقال يوحاند . **قوله** (ردا كى يصدقنى) وصله ابن أبى حاتم من الطريق المذكورة قبل ،

وروى الطبري من طريق السدي قال : كما يصدقني ، ومن طريق مجاهد وقتادة ردها أي عونا . **قوله** (ويقال مغيثا أو معينا) يعني بالمعجزة والمثلية وبالمهمة والنون ؛ قال أبو عبيدة في قوله ردها يصدقني : أي معينا ، يقال فيه أردات فلانا على عدوه أي أكففته وأعنته ، أي صرت له كنفاء . **قوله** (يبطش ويطش) يعني بكسر الطاء وبضمها ، قال أبو عبيدة في تفسير قوله تعالى (فلما أن أراد أن يبطش بالذي هو عدو لهما) بالطاء مكسوة ومضمومة لغتان . قلت : الكسر القراءة المشهورة هنا ، وفي قوله تعالى (يوم يبطش البطشة الكبرى) والضم قراءة ابن جعفر . ورويت عن الحسن أيضا . **قوله** (باتمرون يتشاورون) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (إن الملأ يأتمرون بك ليقتلوك) : أي يهيمون بك ويتآمرون ويتشاورون انتهى . وهي بمعنى يتآمرون ، ومنه قول الشاعر :

أرى الناس قد أحدثوا شيمة وفي كل حادثة يؤتمر

وقال ابن قتيبة ، معناه يأمر بعضهم بعضا كقوله (واتمروا بدينكم بمعروف) . **قوله** (والجذوة قطعة غليظة من الخشب ليس لها لب) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (أو جذوة من النار) : أي قطعة غليظة من الخشب ليس فيها لب ، قال الشاعر :

بانت حواطب ليل يلتصن لها جزل الجذا غير خوار ولا دعر

والجذوة مثلية الجيم . **قوله** (سنشد سنمينك ، كلما عززت شيئا فقد جعلت له عضدا) وقال أبو عبيدة في قوله تعالى (سنشد عضدك بأخيك) : أي سنقويك به ونعينك ، تقول شد فلان عضد فلان إذا أعانه ، وهو من عاضدته على أمره أي عاودته . **قوله** (وقال غيره كلما لم ينطق بحرف أو فيه تتممة أو فأفأة فهي عقدة) هو قول أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (واحلل عقدة من لساني) : العقدة في اللسان ما لم ينطق بحرف أو كانت فيه مسكة من تتممة أو فأفأة . وروى الطبري من طريق السدي قال : لما تحرك موسى أخذته آسية امرأة فرعون ترقصه ثم ناولته لفرعون ، فأخذ موسى بلحيته فنتفها ، فاستدعى فرعون الذباحين ، فقالت آسية أنه صبي لا يعقل ، فوضعت له جيرا وياقوتا وقالت ان أخذ الياقوت فاذبحه وان أخذ الجرة فاعرف أنه لا يعقل ، فجاء جبريل فطرح في يده جرة فطرحها في فيه فاحترق لسانه فصارت في لسانه عقدة من يومئذ . ومن طريق مجاهد وسعيد بن جبير نحو ذلك ، والتتممة هي التردد في النطق بالمثناة الفوقانية ، والفأفة بالهذرة التردد في النطق بالفاء . **قوله** (أزرى ظهري) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (اشدد به أزرى) : أي ظهري ، ويقال : قد أزرني أي كان لي ظهرا ومعينا . وأورد باسناد لين عن ابن عباس في قوله (اشدد به أزرى) قال : ظهري . **قوله** (فيسحتكم . فيهاكسكم) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وهو قول أبي عبيدة قال : وتقول سحتك وأسحتك بمعنى ، قال الطبري صحت أكثر من أسحت . وروى من طريق قتادة في قوله (فيسحتكم) أي يستأصلكم ، والخطاب للسحرة ، ويقال ان اسم رؤسائهم غادون وساتور وخطوط والمصفا . **قوله** (المثل تأنيث الأمثل يقول بدينكم . يقال خذ المثل خذ الأمثل) قال أبو عبيدة في قوله (بطريقكم) أي يستكم ودينكم وما أنتم عليه ، والمثل تأنيث الأمثل تقول خذ المثل منهما اللاتيين ، وخذ الأمثل منهما إذا كان ذكرا ، والمراد بالمثل الفضلى . **قوله** (ثم اتوا صفا ،

يقال هل أثبت الصف اليوم (يعني المصل الذي يصلي فيه) قال أبو عبيدة في قوله (ثم اتوا صفا) أي صفوفا، وله معنى آخر من قوم: هل أثبت الصف اليوم؟ أي المصل الذي يصلي فيه. **قوله** (فأوجس: أضمر خوفا فذهبت الواو من خيفة السكره الخاء) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (فأرجس منهم خيفة) أي فأضمر منهم خيفة أي خوفا، فذهبت الواو فصارت ياء من أجل كسرة الخاء. قال الكرماني: مثل هذا الكلام لا يليق بجلالة هذا الكتاب أن يذكر فيه انتهى. وكأنه رأى فيه ما يخالف اصطلاح المتأخرين من أهل علم التعريف فقال ذلك حيث قالوا في مثل هذا أصل خيفة خوفا فقلبت الواو ياء لكونها بعد كسرة، وما عرف أنه كلام أحد الرواس العلماء باللسان العربي وهو أبو عبيدة معمر بن المثنى البصري. **قوله** (في جذوع النخل: على جذوع) هو قول أبي هبيرة، واستشهد بقول الشاعر دهم صلبوا العبدى في جذع نخلة، وقال: إنما جاء على موضع في إشارة لبيان شدة التمكن في الظرفية. **قوله** (خطبك بالك) قال أبو عبيدة في قوله (قال فاخطبك) أي ما بالك وشأنك؟ قال: الشاعر ديعاجبا ماخطبه وخطي، وروى الطبري من طريق السدي في قول الله (قال فاخطبك) قال: مالك يا سامري واسم السامري المذكور يأتي. **قوله** (مساس مصدر ماسه مساسا) قال الفراء. قوله (لامساس) أي لا أس ولا أمس، والمراد أن موسى أمرهم أن لا يؤاكلوه ولا يخالطوه، وقرئ لامساس بفتح الميم وهي لغة فاشية، واسم السامري موسى بن طغر وكان من قوم يعبدون البقر. وقال أبو عبيدة في قوله تعالى (لامساس): إذا كسرت الميم جاز النصب والرفع والجر بالتنوين، وجاءت هنا منفية ففتحت بغير تنوين، قال الباقية:

فأصبح من ذاك كالسامري إذ قال موسى له لامساسا

قال: والمماسه والمخالطة واحد، قال: ومنهم من جعلها اسما فكسر آخرها بغير تنوين، قال الشاعر:

تيم كرهط السامري وقوله ألا لامريد السامري. اس

أجراما مجرى قطام وحزام. **قوله** (لنسفنه: لنذرينه) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (لنسفنه في اليم نسفا) يقول لنذرينه في البحر. **قوله** (الضحاء الحر) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وانك لاتظلم فيها ولا تضحي) أي لاتعطش ولا تضحي للشمس فتجد الحر، وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: لا يصيبك فيها عطش ولا حر. قلت: وهذا الموضع وقع استطرادا، والا فلا تعلق له بقصة موسى عليه السلام. **قوله** (قصيه: انبى أثره، وقد يكون أن يقص الكلام: نحن نقص عليك) أما الأول فهو قول مجاهد والسدي وغيرهما أخرجه ابن جرير، وقال أبو عبيدة في قوله تعالى (وقالت لأخته قصيه) أي انبى أثره تقوله نصحت آثار القوم، وأما الثاني فهو من قبل المصنف. وأخت موسى اسمها مريم وافقتها في ذلك مريم بنت عمران والدته عيسى عليه السلام. **قوله** (عن جنب: عن بعد، وعن جنبه وعن اجتنب واحد) روى الطبري من طريق مجاهد في قوله (عن جنب) قال: عن بعد. وقال أبو عبيدة في قوله تعالى (فبصرت) عن جنب) أي عن بعد وتجنب، ويقال مانأينا إلا عن جنبا وعن جنب، قال الشاعر:

فلا تحرمي نائلا عن جنبه فاني امرؤ وسط القباب غريب

وفي حديث القنوت الطويل عن ابن عباس: الجنب أن يسمو بصر الانسان إلى الشيء البعيد وهو إلى جنبه لم

بشر . قوله (قال مجاهد : على قدر موعد) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عنه ، وروى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله (على قدر ياموسى) أى على ميقات . قوله (لانتفيا : لانتضعفا) وصله الفريابي أيضا عن مجاهد ، وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (لانتفيا في ذكرى) قال : لا بطنًا . قوله (مكانا سوى : منصف بينهم) وصله الفريابي أيضا عن مجاهد ، وقال أبو عبيدة بضم أوله وبكسره كمدى وعدى ، والمعنى النصف والوسط . قوله (يدسا يابسا) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (فاضرب لهم طريقا في البحر يدسا) أى يابسا ، وقال أبو عبيدة في قوله (طريقا في البحر يدسا) متحرك الحروف وبعضهم يسكن الباء ، وتقول شاة يدس بالتحريك أى يابسة ليس لها ابن . قوله (من زينة القوم : الحلى الذى استعاروا من آل فرعون) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (ولكننا حملنا أوزارا من زينة القوم) أى الحلى الذى استعاروا من آل فرعون ، وهى الاثقال أى الأوزار ، وروى الطبري من طريق ابن زيد قال : الأوزار الاثقال وهى الحلى الذى استعاروه من آل فرعون ، وليس المراد بها الذنوب ، ومن طريق قتادة قال كان الله وقت لموسى ثلاثين ليلة ثم أتمها بمشرا ، فلما مضت الثلاثون قال السامري لبنى اسرائيل : انما أصابكم الذى أصابكم عقوبة بالحلى الذى كان معكم ، وكانوا قد استعاروا ذلك من آل فرعون فساروا وهى معهم فقتلوهما إلى السامري فصورها صورة بقرة ، وكان قد صر في ثوبه قبضة من أثر حافر فرس جبريل فقتلها مع الحلى في النار فخرج عجلا يخور . قوله (فقتلتها ألقيتها ، ألقى صنع) وقع في رواية الكشميضى « فقتلناها » وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى (فقبضت قبضة من أثر الرسول ، فقتلناها) قال : ألقيتها ، وفي قوله (ألقى صنع ، وفي قوله (فنبذتها) أى ألقيتها . قوله (فلقى موسى ، هم يقولونه أخطأ الرب) وصله الفريابي عن مجاهد كذلك ، وروى الطبري من طريق السدي قال : لما خرج العجل نهار قال لهم السامري : هذا لإلهكم وإله موسى ، فلقى أى فلقى موسى وضل ، ومن طريق قتادة نحوه قال : نسي موسى ربه . ومن طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس « فلقى » أى السامري نسي ما كان عليه من الاسلام . قوله (أن لا يرجع اليهم قولا في العجل) وصله الفريابي عن مجاهد كذلك ، وقال أبو عبيدة : تقدير القراءة بالضم أنه لا يرجع ، ومن لم يضم العين نصب بأن . (تنبيه) لمح المصنف بهذه التفاسير لما جرى لموسى في خروجه إلى مدين ، ثم في رجوعه إلى مصر ، ثم في أخباره مع فرعون ، ثم في غرق فرعون ، ثم في ذهابه إلى الطور ، ثم في عبادة بنى اسرائيل العجل وكما أنه لم يثبت عنده في ذلك من المرفوعات ما هو على شرطه ، وأصح ما ورد في جميع ذلك ما أخرجه النسائي وأبو يعلى بإسناد حسن عن ابن عباس في حديث القنوت الطويل في قدر ثلاث ورقات ، وهو في تفسير طه عنده وعند ابن أبي حاتم وابن جرير وابن مردويه وغيرهم من خرج التفسير المسند . ثم ذكر المصنف في هذا الباب طرفا من حديث الإسراء من رواية قتادة عن أنس عن مالك بن صعصعة ، وسيأتى بتمامه في السيرة النبوية ، واقتصر منه هنا على قوله (حتى أتى السماء الخامسة فإذا هارون ، الحديث بهذه القصة خاصة ، ثم قال : تابعه ثابت وعباد بن أبي علي عن أنس ، وأراد بذلك أن هذين تابعي قتادة عن أنس في ذكر هارون في السماء الخامسة لاقى جميع الحديث ، بل ولا في الاسناد ، فإن رواية ثابت موصولة في صحيح مسلم من طريق حماد بن سلمة عنه ليس فيها ذكر مالك بن صعصعة ، نعم فيها ذكر هارون في السماء الخامسة ، وكذلك في رواية عباد بن أبي علي وهو بصري ليس

له في البخارى ذكر إلا في هذا الموضع ووافق ثابتاً في أنه لم يذكر لأنس فيه شيئاً ، وقد واقفهما شريك عن أنس في ذلك وفي كون هارون في الخامسة ، وسيأتى حديثه في أثناء السيرة النبوية . وأما قتادة فقال : عن أنس عن مالك ابن صعصعة ، وأما الزهري فقال : عن أنس عن أبي ذر كما مضى في أول الصلاة ، ولم يذكر في حديثه هارون أصلاً ، وإلى هذا أشار المصنف بالمتابعة ، والله أعلم

٢٣ - باب (وقال رجل مؤمن من آل فرعون - يَكْتُمُ إيمانه - إلى قوله - مُسْرِفٌ كَذَابٌ)

قوله (باب وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه إلى قوله هو مسرف كذاب) كذا وقعت هذه الترجمة بغير حديث ، ولعله أخلى بياضاً في الأصل فوصل كذا نظيره ، ووقع هذا في رواية النسفي مضموماً إلى ما في الباب الذي بعده وهو متجه . واختلف في اسم هذا الرجل فقيل هو يوشع بن نون وبه جزم ابن التين ، وهو بعيد لأن يوشع كان من ذرية يوسف عليه السلام ولم يكن من آل فرعون ، وقد قيل إن قوله (من آل فرعون) متعلق بـ يكتم إيمانه ، والصحيح أن المؤمن المذكور كان من آل فرعون ، واستدل لذلك الطبري بأنه لو كان من بني إسرائيل لم يصح فرعون إلى كلامه ولم يستمع منه . وذكر الثعلبي عن السدي ومقاتل أنه ابن عم فرعون ، وقيل اسمه شمعان بالسين المعجمة ، قال الدارقطني في المؤلفات : لا يعرف شمعان بالسين المعجمة إلا هذا وصححه السجلي ، وعن الطبري اسمه حيزور وقيل حزقيل برحاي وقيل حريبال قاله وهب بن منبه وقيل حابوت ، وعن ابن عباس اسمه حبيب وهو ابن عم فرعون أخرجه عبد بن حميد ، وقيل هو حبيب النجار وهو غلط ، وذكر الوزير أبو القاسم المغربي في أدب الخواص : إن اسم صاحب فرعون حوتكة بن سود بن أسلم من قضاة ، وعزاه لرواية أبي هريرة

٢٤ - باب قول الله تعالى (وهل أتاك حديث موسى - وكلم الله موسى تكليم)

٣٣٩٤ - حدثنا إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن يوسف أخبرنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : ليلة أسري بي رأيت موسى وإذا هو رجل ضرب رجل كأنه من رجال شنوءة ، ورأيت عيسى فإذا هو رجل أربعة أحرار كأنما خرج من ديماس ، وأنا أشبه ولد إبراهيم ﷺ به . ثم أنبت أبناء بن في أحدهما ابن وفي الآخر خمر فقال : اشرب أيهما شئت ، فأخذت الابن فشربته ، فقيل : أخذت الفطرة ، أما إنك لو أخذت الخمر غوت أمتك »

[الحديث : ٣٣٩٤ - أطرافه في : ٣٤٣٧ ، ٤٧٠٩ ، ٥٥٧٦ ، ٥٦٠٣]

٣٣٩٥ - حدثني محمد بن بشارة حدثنا غندر حدثنا شعبة عن قتادة قال : سمعت أبا العالية حدثنا ابن

عم بييسم - يعني ابن عباس - عن النبي ﷺ قال لا ينبغي لعبد أن يقول : أنا خير من يونس بن متى ونسب إلى أبيه ،

[الحديث ٣٣٩٥ - أطرافه في : ٣٤١٣ ، ٤٦٣٠ ، ٧٥٢٩]

٣٣٩٦ - وذكر النبي ﷺ ليلة أُسْرِىَ بِهِ فقال «مُوسَى آدَمُ طَوَالَ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةَ . وَقَالَ : عِيسَى جَمَدٌ مَرْبُوعٌ ، وَذَكَرَ مَالِكًا خَازِنَ الْفَارِ ، وَذَكَرَ الدَّجَالَ »

٢٣٩٧ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا أَبُو بَرٍّ السَّخْتِيَانِيُّ عَنْ ابْنِ سَمِيْعٍ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « إِنْ النَّبِيُّ ﷺ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ وَجَدَهُمْ يَصُومُونَ يَوْمًا - يَعْنِي يَوْمَ عَاشُورَاءَ - فَقَالُوا : هَذَا يَوْمٌ عَظِيمٌ ، وَهُوَ يَوْمُ نَجَّى اللَّهُ فِيهِ مُوسَى ، وَأَغْرَقَ آلَ فِرْعَوْنَ ، فَصَامَ مُوسَى شُكْرًا لِلَّهِ . فَقَالَ : أَنَا أَوْلَى بِمُوسَى مِنْهُمْ ، فَصَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ »

قوله (باب قول الله تعالى : وهل أتاك حديث موسى ، وكلم الله موسى تكليماً) ذكر في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها حديث أبي هريرة في صفة موسى وعيسى وغير ذلك . ثانيها حديث ابن عباس في ذلك وفيه ذكر يونس . ثالثها حديثه في صوم عاشوراء ، وقوله في حديث أبي هريرة : رأيت موسى وإذا هو رجل ضرب ، بفتح المعجمة وسكون الراء بعدها موحدة أى نحيف . **قوله** (رجل) بفتح الراء وكسر الجيم أى دهن الشعر صتر سله ، وقال ابن السكيت : شعر رجل أى غير جمد . **قوله** (كأنه من رجال شنوة) بفتح المعجمة وضم النون وسكون الواو بعدها همزة ثم هاء تأنيث : حتى من الذين ينسبون إلى شنوة وهو عبد الله بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نصر بن الأزد ، ولقب شنوة لشأن كان بينه وبين أهله ، والنسبة إليه شنوتى بالهمز بعد الواو وبالهمز بغير واو ، قال ابن قتيبة : سمى بذلك من قولك رجل فيه شنوة أى تفزز ، والتفزز بقاف وزاين التباعد من الأذناس ، قال الداودي رجال الأزد معروفون بالطول انتهى . ووقع في حديث ابن عمر عند المصنف بعد « كأنه من رجال الزوط » وهم معروفون بالطول والادمة . **قوله** (ورأيت عيسى) سيأتى الكلام على ذلك في ترجمة عيسى . **قوله** (وأنا أشبه ولد إبراهيم به) أى الخليل عليه السلام ، وزاد مسلم من رواية أبي الزبير عن جابر : ورأيت جبريل فإذا أقرب الناس به شهاباً دحية . **قوله** (ثم أنيت بأنامين) سيأتى الكلام عليه في حديث الأسراء في السيرة النبوية إن شاء الله تعالى ، وقوله في حديث ابن عباس : سمعت أبا العالية ، هو الرياحي بكسر الراء وتخفيف التحتانية ثم مهملة واسمه رفيع بالعاء مصغر ، وروى عن ابن عباس آخر يقال له أبو العالية وهو البراء . بالتشديد نسبة إلى برى السهام ، واسمه زياد بن فيروز وقيل غير ذلك ، وحديثه عن ابن عباس سبق في تقصير الصلاة . **قوله** (لا ينبغي لعبد) يأتى الكلام عليه في ترجمة يونس عليه السلام . **قوله** (وذكر النبي ﷺ ليلة أُسْرِىَ بِهِ) في رواية الكشميهني : ليلة أُسْرِىَ بى ، على الحكاية . وهذا الحديث الواحد أفردته أكثر الرواة لمجلوه حديثين : أحدهما يتعلق بيونس عليه السلام ، والثاني حديث آخر . وقوله : فقال : موسى آدم طوال ، زعم ابن التين أنه وقع هنا : آدم جسم طوال ، ولم أر لفظ « جسم » في هذه الرواية . وقوله آدم بالماء أى أسمر ، وطوال بضم المهملة وتخفيف الواو . وأما حديث ابن عباس في صوم عاشوراء فسبق شرحه في كتاب الصيام

٢٥ - **باب** قول الله تعالى ﴿ وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِمِائَةِ نَفْسٍ مِمَّا قَاتَى رَبُّهُ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً . وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ ، وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ . وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا

وكلمه ربه قال : ربّ أرني أنظر إليك ، قال : لن تراني - إلى قوله - وأنا أول المؤمنين ﴿ . يقال ذكّه : زلّكه فذكنا ، فذكّن جعل الجبال كالواحدة كما قال الله عز وجل ﴿ إن السّماوات والأرض كانتا رتقا ﴾ ولم يقل كن رتقا : ملتصقتين . ﴿ أشربوا ﴾ ثوب مشرب مصبوغ . قال ابن عباس ﴿ انبجست : انفجرت . ﴿ وإذ نقضنا الجبل ﴾ : رفعنا

٣٣٩٨ - حدّثنا محمد بن يوسف حدّثنا سفيان عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن أبي سعيد رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « الناس بصعقون يوم القيامة فأكون أول من يُفيق ، فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش ، فلا أدري أفاق قبلي أم جاوزي بصعقة الطور »

٣٣٩٩ - حدّثني عبد الله بن محمد الجعفي حدّثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ « لولا بنو إسرائيل لم يخزن اللحم ، ولولا حواء لم تخزن أثى زوجها الدهر »

قوله (باب قول الله تعالى ﴿ وواعدنا موسى ثلاثين ليلة - إلى قوله - وأنا أول المؤمنين . ساق في رواية كريمة الآيتين كلتيهما . وقوله ﴿ وأتممناها بعشر ﴾ فيه إشارة إلى أن المواعدة وقعت مرتين ، وقوله ﴿ صمعا ﴾ أي منشيا عليه . **قوله** (يقال ذكّه زلّله) هذا ذكره هنا لقوله في قصة موسى عليه السلام ﴿ فلما تجلّى ربه للجبل جعله دكا ﴾ قال أبو عبيدة جعله دكا أي مستويا مع وجه الأرض ، وهو مصدر جعل صفة ، ويقال ناقة دكاه أي ذاهبة السنام مستوية ظهرها . ووقع عند ابن مردويه مرفوعا « أن الجبل ساخ في الأرض فهو يهوى فيها إلى يوم القيامة ، وسنده واه ، وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق أبي مالك رفعه « لما تجلّى الله للجبل طارت لعظمته ستة أعجل فوقعت ثلاثة بمكة : حرى وثور ونبير ، وثلاثة بالمدينة : أحد ورضوى وورقان وهذا غريب مع إرساله . **قوله** (فذكنا فذكّن جعل الجبال كالواحدة كما قال الله عز وجل ﴿ إن السّماوات والأرض كانتا رتقا ﴾ ولم يقل كن رتقا) ذكر هذا استطرادا إذ لا تعلق له بقصة موسى ، وكذا قوله رتقا ملتصقتين ، وقال أبو عبيدة الرق الق ليس فيها ثقب ، ثم فتح الله السماء بالمطر وفتح الأرض بالشجر . **قوله** (أشربوا ، ثوب مشرب مصبوغ) يشير إلى أنه ليس من الشرب ، وقال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ وأشربوا في قلوبهم العجل ﴾ أي سقوه حتى غلب عليهم ، وهو من مجاز الحذف أي أشربوا في قلوبهم حب العجل . ومن قال إن العجل أحرق ثم ذرى في الماء فشربوه فلم يعرف كلام العرب ، لأنها لا تقول في الماء : أشرب فلان في قلبه . **قوله** (قال ابن عباس : انبجست انفجرت) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي ابن أبي طلحة عنه كذلك . **قوله** (وإذ نقضنا الجبل رفعنا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه أيضا . ثم ذكر المصنف في الباب حديثين : أحدهما حديث أبي هريرة في أن الناس يصعقون ^(١) وسياق شرحه قريبا . ثانيها حديثه « لولا بنو إسرائيل لم يخزن اللحم ، وسبق شرحه في ترجمة آدم

٣٦ - **باب طوفان من السيل . ويقال للوث الكثير طوفان**

(**الْقَمَلُ**) الحنان يشبه صفار الحلم . (**حَقِيقٌ**) حق . (**سُقِطَ**) كل من ندم فقد سقط في يده توبه (**باب**) كذا لم يغير ترجمة ، وهو كالفصل من الباب الذي قبله وتعلقه به ظاهر ، وسقط جميعه من رواية النسفي . **قوله** (**طوفان من السيل** ، ويقال للوث الكثير طوفان) قال أبو عبيدة : الطوفان مجاز من السيل ، وهو من الوث المتتابع الذريع . **قوله** (**الحنان يشبه صفار الحلم**) قال أبو عبيدة : القمل عند العرب هي الحنان ، قال الأثرم الراوى عنه : والحنان معنى بالمهمة ضرب من القردان ، وقيل هي أصفر ، وقيل أكبر ، وقيل الدبا بفتح المهمة وتخفيف الموحدة مقصور . **قوله** (**حقيق حق**) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (**حقيق على**) مجازة حق على أن لا أقول على الله إلا الحق ، وهذا على قراءة من قرأ حقيق على بالشديد وأما من قرأها (**على**) فإنه يقول معناه حريص أو عتي . **قوله** (**سقط** ، كل من ندم فقد سقط في يده) قال أبو عبيدة في قوله (**ولما سقط في أيديهم**) : يقال لكل من ندم وعجز عن شيء سقط في يده

٣٧ - **باب حديث الخضر مع موسى عليهما السلام**

٣٤٠٠ - **حدثنا** عمرو بن محمد حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال حدثني أبي عن صالح بن ابن شهاب أن عبيد الله بن عبد الله أخبره « **عن ابن عباس أنه تمارى هو والحُر بن قيس الغزاري في صاحب موسى** ، قال ابن عباس : هو خضر ، فرأى بهما أبي بن كعب ، فدعا ابن عباس فقال : إني تماريتُ أنا وصاحبي هذا في صاحب موسى الذي سأل السبيل إلى القيوم ، هل سمعت رسول الله ﷺ يذكر شأنه ؟ قل : نعم ، سمعتُ رسول الله ﷺ يقول : بينما موسى في مَلَأ من بني إسرائيل جاءه رجل فقال : هل تعلم أحدا أعلم منك ؟ قال : لا . فأوحى الله إلى موسى : بلى عبدنا خضر ، فسأل موسى السبيل إليه ، فُخِيلَ له الحوتُ آية ، وقيل له : إذا قَدَدْتَ الحوتَ فارجعْ فانك ستلقاه ، فكان يتبع الحوتَ في البحر ، فقال لموسى فتاه : أرايتَ إذ أوتينا إلى الصخرة فاني نسيتُ الحوتَ وما أنسانيه إلا الشيطانُ أن أذكره . فقال موسى : ذلك ما كنّا نبتغي ، فارتدّا على آثارهما فصصا ، فوجدَا خضرا ، فسكان من شأنهما الذي قص الله في كتابه »

٣٤٠١ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار قال أخبرني سعيد بن جبيرة قال « **قلت لابن عباس إن نوحا البكالي يزعم أن موسى صاحب الخضر ليس هو موسى بن إسرائيل ، إنما هو موسى آخر** ، فقال : كذب عدو الله ، حدثنا أبي بن كعب عن النبي ﷺ أن موسى قام خطيبا في بني إسرائيل فُسئِلَ : أي الناس أعلم ؟ فقال : أنا . فعتب الله عليه إذ لم يرد العلم إليه فقال له : بلى ، لي عبدٌ يجمع

للبحر بن هو أعلم منك . قال : أي رب ومن لي به ؟ - وربما قال سفيان : أي رب وكيف لي به ؟ - قال :
 تأخذ حوتاً فتجعله في مكتل ، حينما فقت الحوت فهو ثم - وربما قال : فهو ثم - وأخذ حوتاً فجعله في مكتل
 ثم انطلق هو وفتاه يوشع بن نون حتى إذا أتيا الصخرة وضعا رؤوسهما ، فرقد موسى ، واضطرب الحوت فخرج
 فسقط في البحر ، فالتخذ سبيله في البحر سرّاً ، فأمسك الله عن الحوت جريّة لئلا نصار مثل الطاق - فقال
 هكذا مثل الطاق - فانطلقا يمسيان بقيّة ليلتهما ويومهما ، حتى إذا كان من الضد قال لفتاه . آتينا غداً لقد
 لقينا من سفرنا هذا نصيباً . ولم يجد موسى النصب حتى جاوز حيث أمره الله . قال له فتاه : أرايت إذا أوتينا إلى
 الصخرة فاني نسيت الحوت ، وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره ، واتخذ سبيله في البحر عجباً ، فكان للحوت
 سرّاً ولها عجباً . قال له موسى : ذلك ما كنا نهى ، فارتدّا على آثارهما قصصاً - رجعا يفحصان آثارهما - حتى
 انتهيا إلى الصخرة ، فاذا رجلٌ مُسجى بثوب ، فسلم موسى . فرد عليه فقال : وأنتي بأرضيك السلام قال : أنا
 موسى ، قال : موسى بن إسرائيل ؟ قال : نعم ، أتيتك لتعلمني بما علمت رُشداً . قال : يا موسى إني علم
 من علم الله علمتني الله لا أعلمه ، وأنت على علم من علم الله علمك الله لا أعلمه . قال : هل أتيتك ؟ قال :
 إنك إن استطعت معي صبراً ، وكيف تصبر على ما لم تحط به خبراً - إلى قوله - إمرأ . فانطلقا يمسيان على ساحل
 البحر ، فرأت بهما سفينتان يملكون أن يبحلوا ، فمرّوا الخضر فخلوه بغير نول . فلما ركبوا في السفينتين جاء
 عصفورٌ فوق على حرف السفينة ، ففقر في البحر نقرة أو نقرتين ، قال له الخضر : يا موسى ، ما ناقص على
 وعلمك من علم الله إلا مثل ناقص هذا العصفور بمنقاره من البحر . إذ أخذ الفأس فبزّع لوحاً ، قال فلم
 يفجأ موسى إلا وقد قلع لوحاً بالقدر ، فقال له موسى : ما صنعت ؟ قومّ حملونا بغير نول عمدت إلى سفينتيهما
 فخرقتهما لنفرك أهلهما ، لقد جئت شيئاً إمرأ . قال : ألم أقل لك إنك إن استطعت معي صبراً ؟ قال لا تؤاخذني
 بما نسيت ، ولا زهقني من أمرى عسراً . فكانت الأولى من موسى يسافراً . فلما خرجا من البحر صرّوا
 بسلام يسبحون **صالح الصالح** فأتى الخضر ليراه فلقاه بيده هكذا - وأوماً سفيان بأطراف أصابعه كأنه
 يقطف شيئاً - فقال له موسى . أهلت فصلاً ركبة ههنا ؟ لقد جئت شيئاً نكراً . قال : ألم أقل لك
 إنك إن استطعت معي صبراً ؟ قال : إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني ، قد بلغت من لدنّي عُذراً .
 فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها ، فبوا أن يضيّفوهما ، فوجدا فيها جداراً يريد أن ينقض مائلاً
 - أو ما بيده هكذا ، وأشار سفيان كأنه يسبح شيئاً إلى فوق ، فلم أسمع سفيان يذكر «مائلاً» إلا صرّة - قال : قوم

أَتَيْنَاهُمْ فَلَمْ يُعْطُوا وَلَمْ يُضَيِّفُونَا ، عَمَدَتْ إِلَى حَائِطِهِمْ ، لَوْ شِئْتَ لَأَتَمَذَّتْ عَلَيْهِمْ أَجْرًا . قَالَ : هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ ، سَأَنْبِئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا . قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : وَدِدْنَا أَنْ مُوسَى كَانَ صَبَرَ فَقَصَّ اللَّهُ عَلَيْنَا مِنْ خَيْرِهَا . قَالَ سَفِيَانُ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : بِرَحْمِ اللَّهِ مُوسَى لَوْ كَانَ صَبَرَ يَقْصُ عَلَيْنَا مِنْ أَمْرِهَا : وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ : أَمَامَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ غَضَبًا . وَأَمَّا الْغَلَامُ فَكَانَ كَافِرًا وَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ . ثُمَّ قَالَ لِي سَفِيَانُ : سَمِعْتُهُ مِنْهُ مَرَّتَيْنِ وَحَفِظْتُهُ مِنْهُ . قِيلَ لِسَفِيَانٍ : حَفِظْتَهُ قَبْلَ أَنْ تَسْمَعَهُ مِنْ عَمْرٍو أَوْ تَحْفَظْتَهُ مِنْ إِنْسَانٍ ؟ فَقَالَ : مِمَّنْ أَتَحْفَظُهُ ، وَرَوَاهُ أَحَدٌ عَنْ عَمْرٍو غَيْرِي ؛ سَمِعْتُهُ مِنْهُ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا وَحَفِظْتُهُ مِنْهُ »

٣٤٠٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَصْبَهَانِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ تَعْمِيرِ بْنِ هَامٍ بْنِ مُنْبِئٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « إِنَّمَا سُمِّيَ الْخَضِرُ لِأَنَّهُ جَلَسَ عَلَى فُرْوَةٍ بَيْضَاءَ ، فَذَا هِيَ نَهْرَةٌ مِنْ خَلْفِهِ خَضِرَاءَ » : قَالَ الْحَمَوِيُّ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ بْنِ مَطَرٍ الْفَرَبَرِيُّ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ عَنْ سَفِيَانَ بِطَوِيلِهِ

قوله (باب حديث الخضر مع موسى عليهما السلام) ذكر فيه حديث ابن عباس عن أبي بن كعب من وجهين ، وسيأتي أولهما بأتم من سياقه في تفسير سورة الكهف ونستوفي شرحه هناك ، ووقع هنا في رواية أبي ذر عن المستمل خاصة عن الفربري ، وحدَّثنا علي بن خشرم حدَّثنا سفيان بن عيينة ، الحديث بطوله وقد تقدم التنبيه على مثل ذلك في كتاب العلم ، وذكر المصنف في هذا الباب حديث أبي هريرة ، وإنما سمي الخضر لأنه جلس على فروة بيضاء فإذا هي نهر من خلفه خضراء ، وتلقاه بالباب ظاهر من جهة ذكر الخضر فيه ، وقد زاد عبد الرزاق في مصنفه بعد أن أخرجه بهذا الإسناد : الفرو الحشيش الأبيض وما أشبهه . قال عبد الله بن أحمد بعد أن رَوَاهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْهُ : أَظُنُّ هَذَا تَفْسِيرًا مِنْ عَبْدِ الرَّزَاقِ أَنْتَهَى . وَجَزَمَ بِذَلِكَ عِيَّاضُ . وَقَالَ الْحَرَبِيُّ : الْفُرْوَةُ مِنَ الْأَرْضِ قِطْعَةٌ يَابِسَةٌ مِنْ حَشِيشٍ ، وَهَذَا مُوَافِقٌ لِقَوْلِ عَبْدِ الرَّزَاقِ . وَعَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ : الْفُرْوَةُ أَرْضٌ بَيْضَاءُ لَيْسَ فِيهَا نَبَاتٌ ، وَهَذَا جَزَمَ الْخَطَّابِيُّ وَمَنْ تَبِعَهُ ، وَحَكَى عَنْ مُجَاهِدٍ أَنَّهُ قِيلَ لَهُ الْخَضِرُ لِأَنَّهُ كَانَ إِذَا صَلَّى اخْضَرَ مَا حَوْلَهُ . وَالْخَضِرُ قَدْ اخْتَلَفَ فِي اسْمِهِ قَبْلَ ذَلِكَ وَفِي اسْمِ أَبِيهِ وَفِي نَسَبِهِ وَفِي نُبُوْتِهِ وَفِي تَعْمِيرِهِ ، فَقَالَ وَهْبُ بْنُ مُنْبِئٍ : هُوَ بَلْبَا يَفْتَحُ الْمَوْحِدَةَ وَسَكُونُ اللَّامِ بَعْدَهَا تَحْتَانِيَّةٌ ، وَوَجَدَ بِحِطِّ الدِّمِيَّاطِيِّ فِي أَوَّلِ الْأَسْمِ بِنُقْطَتَيْنِ ، وَقِيلَ كَالْأَوَّلِ بِيَزَادَةِ أَلْفٍ بَعْدَ الْبَاءِ ، وَقِيلَ اسْمُهُ الْيَاسُ ، وَقِيلَ الْيَسْعُ ، وَقِيلَ عَامِرٌ ، وَقِيلَ خَضِرُونَ - وَالْأَوَّلُ أَثْبَتُ - ابْنُ مَلِكَانَ بْنِ قَالِغٍ بْنِ عَابِرٍ بْنِ شَاخٍ ابْنِ أَرْفَشَخَذَ بْنِ سَامَ بْنِ نُوحٍ ، فَعَلِيَ هَذَا قَوْلُهُ قَبْلَ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ لِأَنَّهُ يَكُونُ ابْنُ عَمِّ جَدِّ إِبْرَاهِيمَ ؛ وَقَدْ حَكَى الثَّعْلَبِيُّ قَوْلَيْنِ فِي أَنَّهُ كَانَ قَبْلَ الْخَلِيلِ أَوْ بَعْدَهُ ، قَالَ وَهْبٌ وَكَتَبْتُهُ أَبُو الْعَبَّاسِ ، وَرَوَى الدَّارِقُطِيُّ فِي « الْأَفْرَادِ » مِنْ طَرِيقٍ مُقَابِلٍ عَنِ الضَّحَّاكِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : هُوَ ابْنُ آدَمَ لَصَلْبِهِ ، وَهُوَ ضَعِيفٌ مُنْقَطِعٌ ، وَذَكَرَ أَبُو حَاتِمٍ السَّجِسْتَانِيُّ فِي « الْمُعْمَرِينَ » أَنَّهُ ابْنُ قَابِيلَ بْنِ آدَمَ رَوَاهُ عَنْ أَبِي عِيَّيْدَةَ وَغَيْرِهِ ، وَقِيلَ اسْمُهُ أَرَمِيَا بْنُ طَيْفَاءَ حَكَاهُ ابْنُ إِسْحَاقَ عَنْ وَهْبٍ ، وَارَمِيَا بِكَسْرِ أَوَّلِهِ وَقِيلَ بَضْمُهُ وَأَشْبَعُهَا بَعْضُهُمْ وَأَوَا ، وَاخْتَلَفَ فِي اسْمِ أَبِيهِ فَقِيلَ مَلِكَانَ وَقِيلَ كَلْبَانَ وَقِيلَ عَامِيلَ وَقِيلَ قَابِلَ وَالْأَوَّلُ أَشْهُرُ ، وَعَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي أُوَيْسٍ : هُوَ الْعَمَرُ بْنُ مَالِكِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

لهو بن الازد ، وحكى السهيلي عن قوم أنه كان ملكا من الملائكة وليس من بني آدم ، وعن ابن طيمية كلن ابن فرعون نفسه ، وقيل ابن بنت فرعون ، وقيل اسمه خضر بن عايل بن معمر بن عيص بن اسحق بن ابراهيم ، وقيل كان أبوه فارسيا رواء الطبري من طريق عبد الله بن شاذب ، وحكى ابن ظفر في تفسيره أنه كان من ذرية بعض من آمن بآدم بآدم ، وقيل إنه الذي أماته الله مائة عام ثم بعثه فلا يموت حتى ينفخ في الصور ، وروى الدارقطني في الحديث المذكور قال : مد للخضر في أجله حتى يكذب الدجال . وقال عبد الرزاق في مصنفه عن معمر في قصة الذي يقتله الدجال ثم يحييه : بلغني أنه الخضر . وكذا قال ابراهيم بن سفيان الراوي عن مسلم في صحيحه . وروى ابن اسحق في «المنتدأ» عن أصحابه أن آدم أخبر بنيه عند الموت بأمر الطوفان ، ودعا لمن يحفظ جسده بالتعمير حتى يدفنه . لجمع نوح بنيه لما وقع الطوفان وأعلمهم بذلك حفظوه : حتى كان الذي تولى دفنه الخضر . وروى خيشمة بن سليمان من طريق جعفر الصادق عن أبيه أن ذا القرنين كان له صديق من الملائكة ، فطلب منه أن يدلّه على شيء يطول به عمره ، فدله على عين الحياة وهي داخل الظلة ، فسار إليها والخضر على مقدمته فظفر بها الخضر ولم يظفر بها ذو القرنين . وروى عن مكحول عن كعب الأحبار قال : أربعة من الأنبياء أحياء أمان لأهل الأرض : اثنان في الأرض الخضر والياس ، واثنان في السماء إدريس وعيسى . وحكى ابن عطية البغوي عن أكثر أهل العلم أنه نبى ثم اختلفوا هل هو رسول أم لا ؟ وقالت طائفة منهم التشييعي هو ولي . وقال الطبري في تاريخه : كان الخضر في أيام أفريدون في قول عامة علماء الكتاب الأول ، وكان على مقدمة ذى القرنين الأكبر . وأخرج النفاش أخبارا كثيرة تدل على بقاءه لا تقوم بشيء منها حجة قاله ابن عطية ، قال : ولو كان باقيا لكان له في ابتداء الإسلام ظهور ، ولم يثبت شيء من ذلك . وقال الثعلبي في تفسيره : هو معمر على جميع الأقوال ، محجوب عن الابصار . قال وقد قيل إنه لا يموت إلا في آخر الزمان حين يرفع القرآن . وقال القرطبي : هو نبى عند الجمهور والآية تشهد بذلك ، لأن النبي ﷺ لا يتعلم من هو دونه ، ولأن الحكم بالباطن لا يطلع عليه إلا الأنبياء . وقال ابن الصلاح : هو حي عند جمهور العلماء والامة معهم في ذلك ، وإنما شذ بانكاره بعض المحدثين . وتبعه النووي وزاد أن ذلك متفق عليه بين الصوفية وأهل الصلاح ، وحكاياتهم في رؤيته والاجتماع به أكثر من أن تحصر انتهى . والذي جزم بأنه غير موجود الآن البخاري وابراهيم الحارثي وأبو جعفر بن المنادي وأبو يعلى بن الفراء وأبو طاهر العبادي وأبو بكر ابن العربي وطائفة ، وعمدتهم الحديث المشهور عن ابن عمر وجابر وغيرهما أن النبي ﷺ قال في آخر حياته : لا يبقى على وجه الأرض بعد مائة سنة من هو عليها اليوم أحد ، قال ابن عمر : أراد بذلك انحرام قرنه . وأجاب من أثبت حياته بأنه كان حينئذ على وجه البحر ، أو هو مخصوص من الحديث كما خص منه إبليس بالانفاق . ومن حجج من أنكر ذلك قوله تعالى ﴿ وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ﴾ وحديث ابن عباس « ما بعث الله نبيا إلا أخذ عليه الميثاق أن بعث محمد وهو حي ليؤمنن به ولينصرنه » أخرجه البخاري ولم يأت في خبر صحيح أنه جاء إلى النبي ﷺ ولا قاتل معه ، وقد قال ﷺ يوم بدر اللهم إن تلك هذه العصابة لا تميد في الأرض ، فلو كان الخضر موجودا لم يصح هذا النفي . وقال ﷺ « رحم الله من سأل لودنا لو كان صبر حتى يقص علينا من خبرهما » فلو كان الخضر موجودا لما حسن هذا النفي ولا حضره بين يديه وأراه العجائب وكان أدعى لإيمان الكفرة لاسيما أهل الكتاب . وجاء في اجتماعه مع النبي ﷺ حديث ضعيف أخرجه ابن عدى من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن

أبيه عن جده ، ان النبي ﷺ سمع وهو في المسجد كلاما فقال : يا أنس اذهب إلى هذا القائل فقل له يستغفر لي ، فذهب إليه فقال : قل له ان الله فضلك على الانبياء بما فضل به رمضان على النهور . قال فذهبوا ينظرون فاذا هو الخضر ، اسناده ضعيف . وروى ابن عساكر من حديث أنس نحوه باسناد أوهى منه . وروى الدارقطني في الافراد ، من طريق عطاء عن ابن عباس مرفوعا : يجتمع الخضر والياس كل عام في الموسم ، فيخلق كل واحد منهما رأس صاحبه ، ويفترقان عن هؤلاء السمكات : بسم الله ماشاء الله ، الحديث ، في اسناده محمد بن أحمد بن زيد بمجموعة ثم موحدة ساكنة وهو ضعيف . وروى ابن عساكر من طريق هشام بن خالد عن الحسن بن يحيى عن ابن أبي رواد نحوه وزاد : ويشربان من ماء زمزم شربة تكفيهما إلى قابل ، وهذا معضل . ورواه أحمد في الزهد باسناد حسن عن ابن أبي رواد وزاد أنهما يصومان رمضان بيت المقدس ، وروى الطبري من طريق عبد الله بن شاذب نحوه . وروى عن علي أنه دخل الطواف فسمع رجلا يقول يا من لا يغفله سمع عن سمع ، الحديث فاذا هو الخضر ، أخرجه ابن عساكر من وجهين في كل منهما ضعف ، وهو في المجالسة ، من الوجه الثاني . وجاء في اجتماعه ببعض الصحابة فن بعدهم أخبار أكثرها واهى الاسناد ، منها ما أخرجه ابن أبي الدنيا والبيهقي من حديث أنس ، لما قبض النبي ﷺ دخل رجل فخطاهم - فذكر الحديث في التعزية - فقال أبو بكر وعلي : هذا الخضر ، في اسناده عباد بن عبد الصمد وهو واه . وروى سيف في الردة نحوه باسناد آخر مجهول . وروى ابن أبي حاتم من طريق جعفر بن محمد عن أبيه عن علي نحوه . وروى ابن وهب من طريق ابن المنكدر ، ان عمر صلى على جنازة ، فسمع قائلا يقول : لا تدفنا - فذكر القصة - رفيها : أنه دعا البيت ، وقال عمر : خذوا الرجل ، فتواري عنهم ، فاذا أثر قدمه ذراع ، فقال عمر : هذا والله الخضر ، في اسناده مجهول مع انقطاعه . وروى أحمد في الزهد من طريق مسمر عن معمر بن عبد الرحمن عن عون بن عبد الله قال : بينا رجل بمصر في فتنة ابن الزبير مهموما إذ أتته رجل فسأله فأخبره باهتمامه بما فيه الناس من الفتن ، فقال : قل اللهم سلني وسلم مني ، قال فقلها فسلم . قال مسمر يرون أنه الخضر . وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه وأبو عروبة من طريق رباح بالتحنازية ابن عبيدة قال : رأيت رجلا يمشي عمر بن عبد العزيز معتمدا على يديه فلما انصرف قلت له من الرجل ؟ قال : رأيته ؟ قلت : نعم . قال أحسبك رجلا صالحا ، ذلك أخى الخضر بشرني أني سأولى وأعدل . لا بأس برجاله . ولم يقع لي إلى الآن خبر ولا أثر بسند جيد غيره ، وهذا لا يعارض الحديث الأول في مائة سنة فان ذلك كان قبل المائة . وروى ابن عساكر من طريق كرز بن وبرة قال : أنا في أخ لي من أهل الشام فقال أقبل مني هذه الهدية ، ان إبراهيم التيمي حدثني قال : كنت جالسا بفناء الكعبة أذكر الله ، فجاءني رجل فسلم علي ، فلم أر أحسن وجهها منه ولا أطيب ريحا ، فقلت : من أنت ؟ فقال أنا أخوك الخضر . قال فقله شيئا اذا فعله رأى النبي ﷺ في المنام . وفي اسناده مجهول وضعيف . وروى ابن عساكر في ترجمة أبي زرعة الرازي بسند صحيح أنه رأى وهو شاب رجلا نهاه عن غشيان أبواب الأمراء ، ثم رآه بعد أن صار شيخا كبيرا على حالته الأولى فنهاه عن ذلك أيضا ، قال فالتفت لأكلمة فلم أره ، فوقع في نفسي أنه الخضر . وروى عمر الجبلي في مرانده والفاكهي في كتاب مكة ، بسند فيه مجهول عن جعفر بن محمد أنه رأى شيخا كبيرا يحدث أبناءه ثم ذهب . فقال له أبوهم رده علي ، قال فتطلبته فلم أقدر عليه ، فقال

حفظه صانعه : « وطلب كسر نخيل بديل : قوي حجرة ، قوي حجرة صمى اشترى
إلى مدثره بني اسرائيل من اوهه » -

٤٣٦

٦٠ - كتاب احاديث الانبياء .

لأبي : ذلك الخضر . وروى البيهقي من طريق الحاج بن قرافة ان رجلين كانا يتبايعان عند ابن عمر ، فقام
عليهم رجل فنهاما عن الحلف بالله ووعظهم بموعظة ، فقال ابن عمر لاحدهما : اكتبها منه ، فاستعاده حتى حفظها
ثم طلبه فلم يره ، قال : وكانوا يرون أنه الخضر

٢٨ - باب ٣٤٠٣ - حديث اسحاق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر بن همام بن
منبه أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول : قال رسول الله ﷺ « قيل لبي اسرائيل : ادخلوا الباب سجداً
وقولوا حطة ، فبدلوا ودخلوا يزحفون على أستاههم وقالوا حبة في شجرة »
[الحديث ٣٤٠٣ - طرفه في : ٤٤٧٩ ، ٤٦٤١]

٣٤٠٤ - حديث اسحاق بن ابراهيم حدثنا روح بن عبادة حدثنا عوف عن الحسن وعبد وخلص
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إن موسى كان رجلاً حَيِيّاً سَتِيراً لا يرى من جلده
شيء استعياه منه ، فأذاه من آفاه من بني اسرائيل فقالوا : ما يستقر هذا التستر إلا من حبيب بجلده : إما برص
ولما أنزله ، وإما آفة . وإن الله أراد أن يُبرئه مما قالوا لموسى ، فخلا يوماً وحده فوضع ثيابه على الحجر ثم
اقتتل ، فلما فرغ أهل له ثيابه ليأخذها ، وإن الحجر عدا بشويه ، فأخذ موسى عصاه فعرى لنا أحسن ما خلق
الله وأبرأه مما يقولون ، وقام الحجر ، فأخذ ثوبه فلبسه ، وطبق بالحجر ضرباً بمصاه ، فوالله إن بالحجر لنذباً
من أثر ضربه ثلاثاً أو أربعاً أو خياً ، فذلك قوله [٦٩ الأحزاب] : (يا أيها الذين آمنوا لانكفروا كالذين
آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا ، وكان عند الله وجيهاً)

٣٤٠٥ - حديث أبو الوليد حدثنا شعبه عن الأعمش قال سمعت أبا وائل قال : سمعت عبد الله رضي
الله عنه قال « قسم النبي ﷺ قسماً ، فقال رجل : إن هذه لقسمه ما أريد بها وجه الله . فأتيت النبي ﷺ
فأخبرته ، فنفضب حتى رأيت النضب في وجهه ، ثم قال : يرحم الله موسى ، قد أودى بأكثر من
هذا فصبر »

قوله (باب) كذا لأبي ذر وغيره بغير ترجمة ، وهو كالفصل من الباب الذي قبله ، وتعلقه به ظاهر ، وأورد
فيه أحاديث : أحدها حديث أبي هريرة « قيل لبي اسرائيل ادخلوا الباب سجداً ، وسيأتى شرحه في تفسير الأعراف .
ثانيها حديثه « إن موسى كان رجلاً حَيِيّاً ، بفتح المهملة وكسر التحتانية الخفيفة بعدها أخرى مثقلة بوزن فصيل من الحياء
وقوله « ستيراً » بوزنه من الستر ، ويقال ستيراً بالتشديد . قوله في الاسناد (حدثنا عوف) هو الاعرابي . قوله
(عن الحسن وعبد وخلص) أما الحسن فهو البصري وأما محمد فهو ابن سيرين وسماعه من أبي هريرة ثابت ، فقد
أخرج أحمد هذا الحديث عن روح عن عوف عن محمد وحده عن أبي هريرة . وأما خلاص فبكسر المعجمة

وتخفيف اللام وآخره مهمة هو ابن عمر بصري ، يقال انه كان على شرطة علي ، وحديثه عنه في الترمذي والنسائي ، وجزم يحيى القطان بأن روايته عنه من صحيفته . وقال أبو داود عن أحمد : لم يسمع خلاص من أبي هريرة . وقال ابن أبي حاتم عن أبي زرعة كان يحيى القطان يقول : روايته عن علي من كتاب ، وقد سمع من عمار وعائشة وابن عباس قلت : إذا ثبت سماعه من عمار وكان على شرطة علي كيف يمتنع سماعه من علي ؟ وقال أبو حاتم : يقال وقعت عنده صحيفة عن علي ، وليس بقوي ، يعني في علي . وقال صالح بن أحمد عن أبيه : كان يحيى القطان يتوقى أن يحدث عن خلاص عن علي خاصة . وأطلق بقية الائمة توثيقه . قلت : وما له في البخاري سوى هذا الحديث ، وقد أخرجه له مقرونا بغيره ، وأعاد سندنا ومتنا في تفسير الاحزاب . وله عنه حديث آخر أخرجه في الايمان والنفور مقرونا أيضا بمحمد بن سيرين عن أبي هريرة ، وروى المزي فأنسبه إلى الصوم . وأما الحسن البصري فلم يسمع من أبي هريرة عند الحفاظ النقاد ، وما وقع في بعض الروايات مما يخالف ذلك فهو محكوم بوجهه عندهم ، وما له في البخاري عن أبي هريرة سوى هذا مقرونا . وله حديث آخر في بدء الخلق مقرونا بابن سيرين ، وثالث ذكره في أوائل الكتاب في الايمان مقرونا بابن سيرين أيضا . **قوله** (لا يرى من جلده شيء استحياء منه) هذا يشعر بأن اغتسال بني اسرائيل عراة بمحضر منهم كان جائزا في شرعهم . وأما اغتسل موسى وحده استحياء . **قوله** (ولما أدركه بضم الهجمة وسكون الدال على المشهور وبفتحتين أيضا فيما حكاه الطحاوي عن بعض مشايخه ورجح الاول وتقدم بيانه في كتاب الفصل ، ووقع في رواية ابن مردويه من طريق عثمان بن الهيثم عن عوف الجزم بانهم قالوا إنه آدر . **قوله** (غلایوما وحده فوضع ثيابه) في رواية الكششبهني ثيابا أي ثيابا له ، والاول هو المعروف ، وظاهره أنه دخل الماء عريانا . وعليه بوب المصنف في الفصل . ومن اغتسل عريانا ، وقد قدمت توجيهه في كتاب الفصل ، ونقل ابن الجوزي عن الحسن بن أبي بكر النيسابوري أن موسى نزل إلى الماء مؤثرا ، فلما خرج تبيع الحجر والمنزل مبتل بالماء علوا عند رؤيته أنه غير آدر ، لأن الأدرة تبين تحت الثوب المبلول بالماء انتهى . وهذا إن كان هذا الرجل قاله احتمالا فيحتمل لكن المنقول يخالفه ، لأن في رواية علي بن زيد عن أنس هند أحد في هذا الحديث ، أن موسى كان إذا أراد أن يدخل الماء لم يلبس ثوبه حتى يوارى عورته في الماء . **قوله** (عدا بشوبه) بالعين المهمة أي مضى مسرعا . **قوله** (ثوبى حجر ، ثوبى حجر) هو بفتح الياء الاخيرة من ثوبى أي أعطى ثوبى ، أو رد ثوبى ، وحجر بالضم على حذف حرف النداء ، وتقدم في الفصل بلفظ ثوبى يا حجر . **قوله** (وأبرأ عما يقولون) في رواية قتادة عن الحسن عن أبي هريرة تعتمد ابن مردويه وابن خزيمة ، وأعدله سورة ، وفي روايته ، فقالت بنو اسرائيل قاتل الله الأفاكين وكانت براءته ، وفي رواية روح بن عبادة المذكورة فأراه كأحسن الرجال خلقا ، فبرأه عما قالوا . **قوله** (وقام حجر فأخذ بشوبه) قلت كذا فيه ، وفي مسند إسحق بن ابراهيم ، شيخ البخاري فيه ، وقام الحجر ، بالالف واللام ، وكذا أخرجه أبو نعيم وابن مردويه من طريقه . **قوله** (فواقه إن بالحجر لندبا) ظاهره أنه بقية الحديث ، بين في رواية همام في الفصل أنه قول أبي هريرة . **قوله** (ثلاثا أو أربعاً أو خمسا) في رواية همام المذكور ستة أو سبعة ، ووقع عند ابن مردويه من رواية حبيب بن سالم عن أبي هريرة الجزم بست ضربات . **قوله** (فذلك قوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله عما قالوا) لم يقع هذا في رواية همام ، وروى ابن مردويه من طريق عكرمة عن أبي هريرة قال : قرأ رسول الله ﷺ (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا

كالذين آذوا موسى في الآية ، قال : إن بني إسرائيل كانوا يقولون : ان موسى آذ ، فانطلق موسى إلى النهر يغتسل فذكر نحوه . وفي رواية على بن زيد المذكورة قريبا في آخره د فرأوه ليس كما قالوا ؛ فانزل تعالى : لا تكونوا كالذين آذوا موسى ، وفي الحديث جواز المشي عريانا للضرورة ، وقال ابن الجوزي : لما كان موسى في خلوة وخرج من الماء فلم يجد ثوبه نبع الحجر بناء على أن لا يصادف أحدا وهو عريان ، فانفق أنه كان هناك قوم فاجتاز بهم ، كما أن جوانب الأنهار وان خلت غالبا لا يؤمن وجود قوم قريب منها ، فبنى الأمر على أنه لا يراه أحد لأجل خلوة السكان ، فانفق وثيرة من رآه . والذي يظهر أنه استمر يتبع الحجر على ما في الخبر بر حتى وقف على مجلس لبني إسرائيل كان فيهم من قال فيه ما قال . وهذا تظهر الفائدة ، والا فلو كان الوقوف على قوم منهم في الجملة لم يقع ذلك الموقع . وفيه جواز النظر إلى العورة عند الضرورة الداعية لذلك من مداواة أو برأة من عيب ، كما لو ادعى أحد الزوجين على الآخر البرص ليضخ الكحاح فأنكر . وفيه أن الانبياء في خلقهم وخلقهم على غابة السكال ، وأن من نسب نبيا من الانبياء إلى نقص في خلقه فقد آذاه ويخشى على فاعله الكفر . وفيه معجزة ظاهرة لموسى عليه السلام ، وأن الآدمي يغلب عليه طباع البشر ، لأن موسى علم أن الحجر ما سار بثوبه إلا بأمر من الله ، ومع ذلك عامله معاملة من يعقل حتى ضربه . ويحتمل أنه أراد بيان معجزة أخرى لقومه بتأثير الضرب بالعصا في الحجر . وفيه ما كان في الانبياء عليهم الصلاة والسلام من الصبر على الجهال واحتمال آذاهم ، وجعل الله تعالى العاقبة لهم على من آذاهم ، وقد روى أحمد بن منيع في مسنده باسناد حسن والطحاوي وابن مردويه من حديث على أن الآية المذكورة نزلت في طعن بن إسرائيل على موسى بسبب هارون لانه توجه معه إلى زيارة فوات هارون فدفعه موسى ، فطعن فيه بعض بني إسرائيل وقالوا : أنت قتلتته ، فبرأه الله تعالى بأن رفع لهم جسد هارون وهو ميت فخطبهم بأنه مات . وفي الاسناد ضعف . ولو ثبت لم يكن فيه ما يمنع أن يكون في الفريقين معا اصدق أو كلا منهما آذى موسى فبرأه الله عما قالوا والله أعلم . ثم أورد المصنف في الباب حديث ابن مسعود في قول الرجل : ان هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله ، والغرض منه ذكر موسى ، وقد تقدم في أواخر فرض الحسن من الجهاد في د باب ما كان النبي ﷺ يعطى من المؤلفة ، وعين هناك موضع شرحه ، والله أعلم

٢٩ - باب يعكفون على أصنامهم لم [١٣٨ الأعراف]

(متبر) : خمران . (وايتبروا) : يدمروا . (ما علوا) : ما علوا

٣٤٠٦ - حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : كنا مع رسول الله ﷺ نبحث عن الكباش ، وإن رسول الله ﷺ قال : عليكم بالأسود منه فإنه أطيبه . قالوا : أكنف ترعى الفم ؟ قال : وهل من نبي إلا وقد دعاها ؟

[الحديث ٣٤٠٦ - طرفه في : ٥٤٣ هـ]

قوله (باب يعكفون على أصنامهم لم . متبر خمران ، وليتبروا : يدمروا . ما علوا ما علوا) ثم ساق حديث جابر : كنا مع رسول الله ﷺ نبحث عن الكباش ، وإن رسول الله ﷺ قال : عليكم بالأسود منه فإنه أطيبه . قالوا :

أكنت ترمي الغنم ؟ قال : وهل من نبي إلا وقد رعاها ، والكبات بفتح الكاف والموحدة الخفيفة وآخره مثلثة هو ثمر الاراك ويقال ذلك للنضيج منه ، كذا نقله النووي عن أهل اللغة ، وقال أبو عبيد : هو ثمر الاراك إذا دبس وليس له عجم ، وقال القزاز : هو الفص من ثمر الاراك ، وإنما قال له الصحابة : أكنت ترمي الغنم ، لأن في قوله لم عليكم بالاسود منه دلالة على تمييزه بين أنواعه ، والذي يميز بين أنواع ثمر الاراك غالبا من يلزم رمي الغنم على ما ألفوه . وقوله في الترجمة : باب يكفون على أصنام لهم ، أى تفسير ذلك ، والمراد تفسير قوله تعالى ﴿ وجاوزنا بني اسرائيل البحر فأنوا على قوله يكفون على أصنام لهم ﴾ ولم يفسر المؤلف من الآية الا قوله تعالى فيها ﴿ ان هؤلاء متبر ما هم فيه ﴾ فقال : ان تفسير متبر خسران ، وهذا أخرجه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال في قوله ﴿ ان هؤلاء متبر ما هم فيه ﴾ قال : خسران ، والخسران تفسير التبرير الذي اشتق منه المتبر ، وأما قوله ﴿ وليتبروا ﴾ ليدسروا فذكره استطرادا ، وهو تفسير قتادة أخرجه الطبري من طريق سعيد عنه في قوله ﴿ وليتبروا ما علوا تذبيرا ﴾ قال : ليدسروا ما غلبوا عليه تديرا . وأما حديث جابر في رمي الغنم فمناقبته للترجمة غير ظاهرة ، وقال شيخنا ابن الملقن في شرحه : قال بعض شيوخنا لا مناسبة ، قال شيخنا : بل هي ظاهرة لدخول عيسى فيمن رمي الغنم ، كذا رأيت في النسخة ، وكذا أنه سبق قلم وإنما هو موسى لا عيسى ، وهذا مناسب لذكر المتن في أخبار موسى ، وأما مناسبة الترجمة للحديث فلا ، والذي يمحس في خاطري أنه كان بين التفسير المذكور وبين الحديث بياض أغلخ الحديث يدخل في ترجمته وترجمته تصلح لحديث جابر ، ثم وصل ذلك كما في نظائره . ومناسبة حديث جابر لقصة موسى من جهة عموم قوله : وهل من نبي إلا وقد رعاها ، فدخل فيه موسى كما أشار إليه شيخنا ، بل وقع في بعض طرق هذا الحديث : ولقد بعث موسى وهو يرمي الغنم ، وذلك فيما أخرجه النسائي في التفسير من طريق أبي إسحق عن نصر بن حزن قال : افتخر أهل الأبل والشاء ، فقال النبي ﷺ : بعث موسى وهو راعي غنم ، الحديث . ورجال اسناده ثقات ، ويؤيد هذا الذي قلت أنه وقع في رواية النسائي : باب ، بغير ترجمة وساق فيه حديث جابر ولم يذكر ما قبله ، وكذا أنه حذف الباب الذي فيه التفاسير الموقوفة كما هو الأغلب من عاداته واقتصر على الباب الذي فيه الحديث المرفوع ، وقد تكلف بعضهم وجه المناسبة - وهو الكرماني - فقال وجه المناسبة بينهما أن بني اسرائيل كانوا مستضعفين جهالا ففضلهم الله على العالمين . وسياق الآية يدل عليه - أى فيما يتعلق ببني اسرائيل - فكذلك الانبياء كانوا أولا مستضعفين بحيث انهم كانوا يرعون الغنم انتهى . والذي قاله الأئمة أن الحكمة في رعاية الانبياء للغنم لياخذوا أنفسهم بالتواضع ، وتعناد قلوبهم بالخلوة ، ويزدوا من سياستها إلى سياسة الأمم ، وقد تقدم إيضاح هذا في أوائل الإجارة ، ولم يذكر المصنف من الآيات بالعبارة والاشارة إلا قوله ﴿ متبر ما هم فيه ﴾ ولا شك أن قوله ﴿ وهو فضلهم على العالمين ﴾ إنما ذكر بعد هذا فكيف يحمل على أنه أشار إليه دون ما قبله فاعتمد ما ذكرته . ونقل الكرماني عن الخطابي قال : أراد أن الله لم يضع النبوة في أبناء الدنيا والمترفين منهم ، وإنما جعلها في أهل التواضع كرعاة الشاء وأصحاب الحرف . قلت : وهذه أيضا مناسبة للذن لا لخصوص الترجمة ، وقد نقل القطب الحلبي هذا عن الخطابي ثم قال : وينظر في وجه مناسبة هذا الحديث للترجمة

٣٠ - باب . ﴿ وإذ قال موسى لقومه إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة ﴾ الآية [٦٧ البقرة]

قال أبو العالمة : العوان الضعف بين البكر والحريمة . ﴿ فاقع ﴾ : صاف . ﴿ لا ذلول ﴾ : لم يذلها العمل .

(تُثِيرُ الْأَرْضَ) : ليست بذلول تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَعْدِلُ فِي الْحَرْثِ . (مسئلة) : من العيوب . (لاشية) : بياض . (صفراء) : إن شئت سوداء ويقال صفراء كقوله (جملات صفراء) . (فاذارتهم) : اختلفتم قوله (باب وإذ قال موسى لقومه إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة الآية) لم يذكر فيه سوى شيء من التفسير عن أبي العالوية ، وقصة البقرة أوردها آدم بن أبي إياس في تفسيره قال : حدثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالوية في قوله تعالى (إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة) قال : كان رجل من بني إسرائيل غنيا ولم يكن له ولد وكان له قريب وأرث فقتله ليرثه ثم أقام على جمع الطريق ، وأتى موسى فقال إن قريبى قتل وأتى لى أمر عظيم ، وإنى لا أجد أحدا يبين لى قاتله غيرك يا نبي الله ، فنادى موسى فى الناس : من كان عنده علم من هذا فليبينه ، فلم يكن عندهم علم ، فأوحى الله إليه : قل لهم فليذبحوا بقرة ، فذهبوا وقالوا : كيف نطلب معرفة من قتل هذا القتل فنؤمر بذبح بقرة ؟ وكان ما قصه الله تعالى قال (أنه يقول أنها بقرة لا فارض ولا بكر) يعنى لا هرمة ولا صغيرة (عوان بين ذلك) أى نصف بين البكر والهرمة (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها ، قال إنه يقول أنها بقرة صفراء فاقع لونها) أى صاف (تسر الناظرين) أى تعجبهم (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي) الآية (قال أنه يقول أنها بقرة لا ذلول - أى لم يذلها العمل - تثير الأرض) يعنى ليست بذلول فتثير الأرض (ولا تسقى الحرث) يقول : ولا تعمل فى الحرث (مسئلة) : أى من العيوب ، (لاشية فيها - أى لا بياض - قالوا الآن جمث بالحق) قال ولو أن القوم حين أمروا بذبح بقرة استرضوا أى بقرة كانت لأجزاء عنهم ، ولكنهم شددوا فشدد عليهم ، ولولا أنهم استثنوا فقالوا (وإنا إن شاء الله لمتدون) لما امتدوا إليها أبدا ، فبلغنا أنهم لم يحدوها إلا عند عجوز ، فأغلت عليهم فى الثمن ، فقال لهم موسى : أنتم شددتم على أنفسكم فأعطوها ماسألت ، فذبحوها ، فاخذوا عظامها ففرضوا به القليل فعاش قسمي لهم قاتله ، ثم مات مكانه فأخذ قاتله ، وهو قريبه الذى كان يريد أن يرثه فقتله الله على أسوأ عمله . وأخرج ابن جرير هذه القصة مطولة من طريق العوفي عن ابن عباس ، ومن طريق السدى كذلك . وأخرجها هو وابن أبي حاتم وعبد بن حميد بإسناد صحيح عن محمد بن سيرين عن عبيدة بن عمرو السداني أحد كبار التابعين . وأما قوله د صفراء إن شئت سوداء ويقال صفراء كقوله جمالات صفراء فهو قول أبي عبيدة ، قال فى قوله تعالى (صفراء فاقع لونها) : إن شئت صفراء وإن شئت سوداء كقوله جمالات صفراء أى سود ، والمعنى أن الصفرة يمكن حملها على معناها المشهور وعلى معنى السواد كما فى قوله (جمالات صفراء) فانها فسرت بأنها صفراء تضرب إلى سواد . وقد روى عن الحسن أنه أخذ أنها سوداء من قوله (فاقع لونها) . وقوله (فاذارتهم) اختلفتم هو قول أبي عبيدة أيضا قال : وهو من التدارى وهو التدافع

٣١ - باب وفاة موسى ، وذكره بعد

٣٤٠٧ - حدثنا يحيى بن موسى حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ابن طلوس عن أبيه عن أبي

هريرة رضى الله عنه قال « أرسل ملك الموت إلى موسى عليهما السلام ، فلما جاءه صكه ، فرجع إلى ربه فقال أرسلاني إلى عبيد لا يريد الموت . قال : ارجع إليه فقل له يضع يده على متن ثور ، فله بما أعطى يده بكل »

شعرة سنة . قال : أي رب ، ثم ماذا ؟ قال : ثم الموت . قال : فالآن . قال فسأل الله أن يدنيه من الأرض المقدسة رميةً بحجر . قال أبو هريرة فقال رسول الله ﷺ : لو كنتُ ثم لأريتكم قبره إلى جانب الطريق تحت التكثيب الأحمر . قال وأخبرنا معمر بن هارم حدثنا أبو هريرة عن النبي ﷺ نحوه .

٣٤٠٨ - **حدثنا** أبو البان أخبرنا شعيب عن الزهري قال : أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضى الله عنه قال « استب رجل من المسلمين ورجل من اليهود ، فقال المسلم : والذي اصطفى محمداً ﷺ على العالمين - في قسم يُقسم - ه - فقال اليهودي : والذي اصطفى موسى على العالمين . فرجع المسلم عند ذلك بداه فاطم اليهودي ، فذهب اليهودي إلى النبي ﷺ فأخبره الذي كان من أمره وأمر المسلم ، فقال : لا تخبروني على موسى ، فإن الناس يسمعون فأكون أول من يفيق ، فإذا موسى باطش بجانب العرش ، فلا أدري أكان فيمن صيغ فأفاق قبلي ، أو كان ممن استثنى الله »

٣٤٠٩ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعيد عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « احتج آدم وموسى ، فقال له موسى : أنت آدم الذي أخرجتك خطيئتك من الجنة . فقال له آدم : أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالاته وبكلامه ثم تلومني أمر قدّر على قبل أن أخلق ؟ فقال رسول الله ﷺ : فحج آدم موسى مرتين »

[الحديث ٣٤٠٩ - أطرافه في : ٤٧٣٦ ، ٤٧٣٨ ، ٦٦١٤ ، ٧٥١٥]

٣٤١٠ - **حدثنا** مسدد حدثنا حصين بن نمير عن حصين بن عبد الرحمن عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال « خرج عينا النبي ﷺ يوماً فقال : عُرِضَتْ عَلَى الْأُمَمِ ، وَرَأَيْتُ سُوداً كَثِيراً سَدَّ الْأَفْقَ ، فَقِيلَ : هَذَا مُوسَى فِي قَوْمِهِ »

[الحديث ٣٤١٠ - أطرافه في : ٥٧٠٥ ، ٥٧٥٢ ، ٦٤٧٢ ، ٦٥٤١]

قوله (وفاة موسى وذكره بعد) كذا لا في ذر باسقاط د باب ، وانغيره باثباته . وقوله (وذكره بعد) بضم دال وبعد ، على البناء . ثم أورد فيه أحاديث : الأول حديث أبي هريرة في قصة موسى مع ملك الموت . أوردته موقوفاً من طريق طاوس عنه ، ثم عقبه برواية همام عنه مرفوعاً وهذا هو المشهور عن عبد الرزاق ، وقد رفع محمد بن يحيى عنه رواية طاوس أيضاً أخرجه الاسماعيل . **قوله** (أرسل ملك الموت إلى موسى عليهما السلام فلما جاءه صكه) أي ضربه على عينه ، وفي رواية همام عن أبي هريرة عند أحمد ومسلم وجاء ملك الموت إلى موسى فقال : أجب ربك ، فاطم موسى عين ملك الموت فقفاها ، وفي رواية عمار بن أبي عمار عن أبي هريرة عند أحمد والطبري وكان ملك الموت يأتي الناس عياناً ، فأنى موسى فطمه فقفاً عينه . **قوله** (لا يريد الموت) زاد همام وقد فقأ عيني ،

فرد الله عليه عينه ، وفي رواية عمار ، فقال يارب عبدك موسى فقأ عيني ، ولولا كرامته عليك لشقت عليه ، .
قوله (فقل له يضح بده) في رواية أبي يونس ، فقل له الحياة تريد ؟ فان كنت تريد الحياة فضع يدك ، . **قوله** (على متن) بفتح الميم وسكون المثناة هو الظهر ، وقيل مكتنف الصلب بين العصب واللحم ، وفي رواية عمار على جلد نور . **قوله** (فله بما غطى يده) في رواية الكشميني بما غطت يده . **قوله** (ثم الموت) في رواية أبي يونس ، قال فالآن يارب من قريب ، وفي رواية عمار ، فأتاه فقال له ما بعد هذا ؟ قال : الموت . قال : فالآن ، والآن ظرف زمان غير متمكن ، وهو اسم زمان الحال الفاصل بين الماضي والمستقبل . **قوله** (فسأل الله أن يديه من الأرض المقدسة رمية بحجر) - تقدم شرح ذلك وبياناه في الجائز . **قوله** (فلو كنت ثم) بفتح المثناة أى هناك . **قوله** (من جانب الطريق) في رواية المستمل والكشميني ، إلى جانب الطريق ، وهي رواية همام . **قوله** (تحت الكتيب الأحمر) في رواية همام ، عند الكتيب الأحمر ، وهي رواية همام أيضا ، والكتيب بالمثلثة وآخره موحدة وزن عظيم : الرمل المختص ، وزعم ابن حبان أن قبر موسى بمدين بين المدينة وبيت المقدس ، وتعبه الضياء بأن أرض مدين ليست قريبة من المدينة ولا من بيت المقدس ، قال وقد اشتهر عن قبر باريحاء عنده كتيب أحمر أنه قبر موسى ، وأريحاء من الأرض المقدسة ، وزاد عمار في روايته ، فشمع شمع فقبض روحه ، وكان يأتي الناس خفية ، يعني بعد ذلك ، ويقال إنه أتاه بتفاحة من الجنة فشماها فات . وذكر السدي في نفسه أنه أن موسى لما دنت وقاته مثنى هو وفتاه يوشع بن نون لجأت ريح سوداء ، غظن يوشع أنها الساعة فالتزم موسى ، فأنسل موسى من تحت القميص ، فأقبل يوشع بالقميص . وعن رهب بن منبه أن الملائكة تولوا دفنه والصلاة عليه ، وأنه عاش مائة وعشرين سنة . **قوله** (قال وأخبرنا معمر عن همام الخ) هو موصول بالاسناد المذكور ، وهم من قال إنه معلق ، فقد أخرجه أحمد عن عبد الرزاق عن معمر ، ومسلم عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق كذلك ، وقوله في آخره ونحوه ، أى أن رواية معمر عن همام بمعنى روايته عن ابن طارس لا بلفظه ، وقد بينت ذلك فيما مضى ، قال ابن خزيمة : أنكر بعض المبتدعة هذا الحديث وقالوا ان كان موسى عرفه لقد استخف به ، وان كان لم يعرفه فكيف لم يقتص له من فقه عينه ؟ والجواب أن الله لم يعث ملك الموت لموسى وهو يريد قبض روحه حينئذ ، وإنما بعثه اليه اختبارا وإنما اطعم موسى ملك الموت لأنه رأى آدميا دخل داره بغير اذنه ولم يعلم أنه ملك الموت ، وقد أباح الشارع فقه عين الناظر في دار المسلم بغير إذن . وقد جاءت الملائكة إلى إبراهيم وإلى لوط في صورة آدميين فلم يعرفاهم ابتداء ، ولو عرفهم إبراهيم لما قدم لهم الماء كؤل ، ولو عرفهم لوط لما خاف عليهم من قومه . وعلى تقدير أن يكون عرفه فن أين لهذا المبتدع مشروعية القصاص بين الملائكة والبشر ؟ ثم من أين له أن ملك الموت طلب القصاص من موسى فلم يقتص له ؟ ولخص الخطابي كلام ابن خزيمة وزاد فيه أن موسى دفعه عن نفسه لما ركب فيه من الحدة ، وان الله رد عين ملك الموت ليعلم موسى أنه جاهد من عند الله فلهذا استسلم حينئذ . وقال الذوي لا يمتنع أن ياذن الله لموسى في هذه الاطعمة امتحانا للمطوم . وقال غيره إنما اطعمه لانه جاء لقبض روحه من قبل أن يخيره ، لما ثبت انه لم يقبض نبي حتى يخير ، فلهذا لما خيره في المرة الثانية أذعن ، قيل : وهذا أولى الأقوال بالصواب ، وفيه نظر لأنه يعود أصل السؤال فيقال : لم أقدم ملك الموت على قبض نبي الله وأخل بالشرط ؟ فيعود الجواب أن ذلك وقع امتحانا . وزعم بعضهم أن معنى قوله ، فقأ عينه ، أى أبطل حجته ، وهو مردود بقوله في نفس الحديث ، فرد الله عينه ، وبقوله ، اطعمه

وصكه، وغير ذلك من قرآن السياق . وقال ابن قتيبة : إنما فُتق موسى العين التي هي تخصيل وتمثيل وليست عيناً حقيقية ، ومعنى رد الله عينه أى أعاده إلى خلقته الحقيقية ، وقيل على ظاهره ، ورد الله إلى ملك الموت عينه البشرية ليرجع إلى موسى على كمال الصورة فيكون ذلك أقوى في اعتباره ، وهذا هو الممتد . وجوز ابن عقيل أن يكون موسى أذن له أن يفعل ذلك بملك الموت وأمر ملك الموت بالصبر على ذلك كما أمر موسى بالصبر على ما يصنع الخضر . وفيه أن الملك يتمثل بصورة الإنسان ، وقد جاء ذلك في عدة أحاديث . وفيه فضل الدفن في الأرض المقدسة ، وقد تقدم شرح ذلك في الجنائز . واستدل بقوله : « فلما بكل شعرة سنة » ، على أن الذي بقي من الدنيا كثير جداً لأن عدد الشعر الذي تواريه اليد قدر المدة التي بين موسى وبعثته نبينا ﷺ مرتين وأكثر . واستدل به على جواز الزيادة في العمر وقد قال به قوم في قوله تعالى (وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره) إلا في كتاب (أنه زيادة ونقص في الحقيقة . وقال الجهمور : والضمير في قوله (من عمره) للجنس لا للعين ، أى ولا ينقص من عمر آخر ، وهذا كقولهم عندى ثوب ونصفه أى ونصف ثوب آخر . وقيل المراد بقوله ولا ينقص من عمره أى وما يذهب من عمره ، فالجميع معلوم عند الله تعالى . والجواب عن قصة موسى أن أجله قد كان قريباً حينئذ ولم يبق منه إلا مقدار ما دار بينه وبين ملك الموت من المراجعتين ، فأمر بقبض روحه أولاً مع سبق علم الله أن ذلك لا يتبع إلا بعد المراجعة وإن لم يطلع ملك الموت على ذلك أولاً . والله أعلم . الحديث الثاني حديث أبي هريرة أيضاً ، قوله (أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب) كذا قال شعيب عن الزهري . وتابعه محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب كما سيأتي في التوحيد . وقال إبراهيم بن سعد : عن الزهري عن أبي سلمة والأعرج ، كما سيأتي في الرقاق ، والحديث محفوظ الزهري على الوجهين . وقد جمع المصنف بين الروایتين في التوحيد إشارة إلى ثبوت ذلك عنه على الوجهين ، وله أصل من حديث الأعرج من رواية عبد الله بن الفضل عنه وسيأتي بعد ثلاثة أبواب ، ومن طريق أبي الزناد عنه كما سيأتي في الرقاق ، ومن طريق أبي سلمة عن أبي هريرة أخرجه الترمذي وابن ماجه من طريق محمد بن عمرو عنه ، ورواه - مع أبي هريرة - أبو سعيد وقد تقدم في الأشخاص بتامه . قوله (استب رجل من المسلمين ورجل من اليهود) وقع في رواية عبد الله بن الفضل سبب ذلك ، وأول حديثه : بينا يهودى يعرض سلعة أعطى بها شيئاً كرهه فقال : لا والذي اصطفى موسى على البشر ، ولم أقف على اسم هذا اليهودى في هذه القصة ، وزعم ابن بشكوال أنه فنحاص بكسر الفاء وسكون النون ومهملتين وعزاه لابن اسحاق ، والذي ذكره ابن اسحق فنحاص مع أبي بكر الصديق في لطمه إياه قصة أخرى في نزول قوله تعالى (لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء) الآية . وأما كون اللطم في هذه القصة هو الصديق فهو مصرح به فيما أخرجه سفيان بن عيينة في جامعه وابن أبي الدنيا في « كتاب البعث » من طريقه عن عمرو بن دينار عن عطاء ، وابن جندعان عن سعيد بن المسيب قال : كان بين رجل من أصحاب النبي ﷺ وبين رجل من اليهود كلام في شيء ، فقال عمرو بن دينار : هو أبو بكر الصديق . فقال اليهودى والذي اصطفى موسى على البشر فلطمه المسلم ، الحديث . قوله (فرفع المسلم يده عند ذلك فلطم اليهودى) أى عند سماعه قول اليهودى « والذي اصطفى موسى على العالمين » ، وإنما صنع ذلك لما فهمه من عموم لفظ العالمين فدخل فيه محمد ﷺ ، وقد أقر عند المسلم أن محمداً أفضل ، وقد جاء ذلك مبيناً في حديث أبي سعيد أن الضارب قال لليهودى حين قال ذلك : « أى خبيث على محمد ، فدل على أنه لطم اليهودى عقوبة له على كذبه عنده .

ووقع في رواية إبراهيم بن سعد ، فلطم وجه اليهودي ، ووقع عند أحد من هذا الوجه ، فلطم على اليهودي ، وفي رواية عبد الله بن الفضل ، فسمعه رجل من الأنصار فلطم وجهه وقال : أقول هذا رسول الله ﷺ بين أظهرنا ، وكذا وقع في حديث أبي سعيد أن الذي ضربه رجل من الأنصار ، وهذا يعكر على قول عمرو بن دينار أنه أبو بكر الصديق ، إلا أن كان المراد بالأنصار المعنى الأعم فإن أبا بكر الصديق رضى الله عنه من أنصار رسول الله ﷺ قطعا ، بل هو رأس من نصره ومقدمهم وسابقيهم . **قوله** (فأخبره الذي كان من أمر المسلم) زاد في رواية إبراهيم بن سعد ، فدعا النبي ﷺ المسلم فسأله عن ذلك فأخبره ، وفي رواية ابن الفضل ، فقال - أي اليهودي - يا أبا القاسم إن لي ذمة وعهدا فما بال فلان لطم وجهي ؟ فقال : لم لطمت وجهه ؟ - فذكره - فغضب النبي ﷺ حتى روى في وجهه ، وفي حديث أبي سعيد ، فقال : ادعوه لي ، فجاء فقال : أضربته ؟ قال : سمعته بالسوق يحلف ، فذكر القصة . **قوله** (لانتخبوني على موسى) في رواية ابن الفضل ، فقال لا تفضلوا بين أنبياء الله ، وفي حديث أبي سعيد ، ولانتخبوا بين الأنبياء . **قوله** (فإن الناس يصمقون فأكون أول من يفتيق) في رواية إبراهيم بن سعد ، فإن الناس يصمقون يوم القيامة فأصمق معهم . فأكون أول من يفتيق ، لم يبين في رواية الزهري من الطريقين محل الإفاقة من أي الصمقين . ووقع في رواية عبد الله بن الفضل ، فإنه ينفخ في الصور فيصعق من في السماوات ومن في الأرض إلا من شاء الله ، ثم ينفخ فيه أخرى فأكون أول من بعث ، وفي رواية الكشميني ، أول من يبعث ، والمراد بالصعق غشى يلحق من سمع صوتا أو رأى شيئا يفرع منه . وهذه الرواية ظاهرة في أن الإفاقة بعد النفخة الثانية ، وأصرح من ذلك رواية الشعبي عن أبي هريرة في تفسير الزمر بلفظ ، أني أول من يرفع رأسه بعد النفخة الأخيرة ، وأما ما وقع في حديث أبي سعيد ، فإن الناس يصمقون يوم القيامة فأكون أول من تنشق عنه الأرض ، كذا وقع بهذا اللفظ في كتاب الإسخاص ، ووقع في غيرها ، فأكون أول من يفتيق ، وقد استشكل ، وجزم المزي فيما نقله عنه ابن القيم في كتاب الروح ، أن هذا اللفظ وهم من راويه وأن الصواب ما وقع في رواية غيره ، فأكون أول من يفتيق ، وأن كونه ﷺ أول من تنشق عنه الأرض صحيح ، لكنه في حديث آخر ليس فيه قصة موسى انتهى . ويمكن الجمع بأن النفخة الأولى بعثها الصمق من جميع الخلق أحيائهم وأمواتهم ، وهو الفرع كما وقع في سورة النمل (ففرع من في السماوات ومن في الأرض) ثم يعقب ذلك الفرع الموتى زيادة فيما هم فيه والأحياء موتا ، ثم ينفخ الثانية للبعث فيفتيقون أجمعين ، فمن كان مقبورا انتشقت عنه الأرض فخرج من قبره ، ومن لبس بمقبور لا يحتاج إلى ذلك . وقد ثبت أن موسى من قبر في الحياة الدنيا ، ففي صحيح مسلم عن أنس أن النبي ﷺ قال : مررت على موسى ليلة أسرى بي عند الكشيب الأحمر وهو قائم يصلي في قبره ، أخرجه عقب حديث أبي هريرة وأبي سعيد المذكورين وأعله أشار بذلك إلى ما قرره . وقد استشكل كون جميع الخلق يصمقون مع أن الموتى لا إحساس لهم ، فقل المراد أن الذين يصمقون هم الأحياء ، وأما الموتى فهم في الاستثناء في قوله تعالى (إلا من شاء الله) أي إلا من سبق له الموت قبل ذلك فإنه لا يصمق ، وإلى هذا جنح القرطبي . ولا يعارضه ما ورد في هذا الحديث أن موسى من استثنى الله لأن الأنبياء أحياء عند الله وإن كانوا في صورة الأموات بالنسبة إلى أهل الدنيا ، وقد ثبت ذلك للشهداء . ولا شك أن الأنبياء أرفع رتبة من الشهداء وورد التصريح بأن الشهداء من استثنى الله أخرجه اسحق بن راهويه وأبو يعلى من طريق زيد بن أسلم عن أبيه عن أبي هريرة . وقال عياض : يحتمل أن يكون المراد صمعة فرع بعد البعث حين

تنشق السماء والارض ، وتعقبه القرطبي بأنه صرح **عليه السلام** بأنه حين يخرج من قبره يلتقي موسى وهو متعلق بالعرش ، وهذا إنما هو عند نفخة البعث انتهى . ويرده قوله صريحاً كما تقدم « ان الناس يصعدون فأصعق معهم ، إلى آخر ما تقدم ، قال : ويؤيده أنه عبر بقوله « أفانى » لأنه إنما يقال أفانى من الغنى وبعث من الموت ، وكذا عبر عن صعقة الطور بالافاقة لأنها لم تكن موتاً بلا شك ، وإذا تقرر ذلك كله ظهر صحة الجدل على أنها غشبية تحصل للناس في الموقف . هذا حاصل كلامه وتعقبه . **قوله** (فأكون أول من يفيق) لم تختلف الروايات في الصحيحين في إطلاق الأولية ، ووقع في رواية إبراهيم بن سعد عند أحمد والنسائي « فأكون في أول من يفيق » أخرجه أحمد عن أبي كامل ، والنسائي من طريق يونس بن محمد كلاهما عن إبراهيم ، فمرف أن إطلاق الأولية في غيرها محمول عليها ، وسببه التردد في موسى عليه السلام كما سيأتى ، وعلى هذا يحمل سائر ما ورد في هذا الباب ، كحديث أنس عند مسلم دفعه « أنا أول من تنشق عنه الأرض » وحديث عبد الله بن سلام عند الطبراني . **قوله** (فإذا موسى باطش بجانب العرش) أى أخذ بشئ من العرش بقوة ، والبطش الأخذ بقوة ، وفي رواية ابن الفضل « فإذا موسى أخذ بالعرش » وفي حديث أبي سعيد « أخذ بقائمة من قوائم العرش » وكذا في رواية محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة . **قوله** (فلا أدري أكان من صعق فأفاق قبلى أو كان من استثنى الله) أى فلم يكن من صعق ، أى فان كان أفانى قبلى فهمى فضيلة ظاهرة وإن كان من استثنى الله فلم يصعق فهمى فضيلة أيضاً . ووقع في حديث أبي سعيد « فلا أدري أكان فيمن صعق - أى فأفاق قبلى - أم حوسب بصعقته الأولى » أى التى صعقها لما سأل الرؤية ، وبين ذلك ابن الفضل في روايته بلفظ « أحوسب بصعقته يوم الطور » والجمع بينه وبين قوله « وأوكان من استثنى الله » أن في رواية ابن الفضل وحديث أبي سعيد بيان السبب في استثنائه ، وهو أنه حوسب بصعقته يوم الطور فلم يكلف بصعقة أخرى . والمراد بقوله « من استثنى الله » قوله (إلا من شاء الله) وأغرب الداودى الشارح فقال : معنى قوله « استثنى الله » أى جعله ثانياً ، كذا قال ، وهو غلط شنيع . وقد وقع في مرسل الحسن في « كتاب البعث لابن أبي الدنيا » في هذا الحديث « فلا أدري أكان من استثنى الله أن لا تصيبه النفخة أو بعث قبلى » وزعم ابن القيم في « كتاب الروح » أن هذه الرواية وهو قوله « أكان من استثنى الله » وهم من بعض الرواة ، والمحفوظ « أو جوزى بصعقة الطور » قال : لأن الذين استثنى الله قد ماتوا من صعقة النفخة لا من الصعقة الاخرى ، فظن بعض الرواة أن هذه صعقة النفخة وأن موسى داخل فيمن استثنى الله ، قال : وهذا لا يلتم على سياق الحديث ، فإن الإقامة حينئذ هى إفاقة البعث فلا يحسن التردد فيها ، وأما الصعقة العامة فانها تقع إذا جمعهم الله تعالى لفصل القضاء فيصعق الخلق حينئذ جميعاً إلا من شاء الله ، ووقع التردد في موسى عليه السلام . قال : ويدل على ذلك قوله « وأكون أول من يفيق » وهذا دال على أنه من صعق ، وتردد في موسى هل صعق فأفاق قبله أم لم يصعق ؟ قال : ولو كان المراد الصعقة الأولى للزم أن يكون النبي **عليه السلام** حرم بأنه مات ، وتردد في موسى هل مات أم لا ، والواقع أن موسى قد كان مات لما تقدم من الأدلة ، فدل على أنها صعقة فزع لاصعقة موت ، والله أعلم . ووقع في رواية محمد بن عمرو عن أبي سلمة عند ابن مردويه « أنا أول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة » فأففض التراب عن رأسى ، فأأتى قائمة العرش فأجد موسى قائماً عندها فلا أدري أففض التراب عن رأسه قبلى أو كان من استثنى الله ، ويحتمل قوله في هذه الرواية « أففض التراب قبلى » تجويز المعية في الخروج من القبر أو هى كناية عن الخروج من القبر ، وعلى كل تقدير فضيلة لموسى

كما تقدم . (تكميل) : زعم ابن حزم أن النفخات يوم القيامة أربع : الأولى نفخة إمامة يموت فيها من بقي حيا في الأرض ، والثانية نفخة إحياء يقوم بها كل ميت وينشرون من القبور ويجمعون للحساب ، والثالثة نفخة فزع وصق يفيقون منها كل من غشى عليه لا يموت منها أحد ، والرابعة نفخة إفاقة من ذلك الغشى . وهذا الذي ذكره من كون الثنتين أربعاً ليس بواضح بل هما نفختان فقط ، ووقع التغاير في كل واحدة منهما باعتبار من يستمعها ، فالأولى يموت بها كل من كان حيا ويغشى على من لم يموت من استثنى الله ، والثانية يعيش بها من مات ويفيق بها من غشى عليه والله أعلم . قال العلماء في نهيه ﷺ عن التفضيل بين الأنبياء : إنما نهى عن ذلك من يقوله برأيه لا من يقوله بدليل أو من يقوله بحديث يؤدي إلى تنقيص المفضول أو يؤدي إلى الخصومة والتنازع ، أو المراد لانتفاض الجميع بأنواع المتفاضل بحيث لا يترك للمفضول فضيلة ، فالإمام مثلا إذا قلنا إنه أفضل من المؤذن لا يستلزم نقص فضيلة المؤذن بالنسبة إلى الأذان ، وقيل النهى عن التفضيل إنما هو في حق النبوة نفسها كقوله تعالى ﴿ لا نفرق بين أحد من رسلنا ﴾ ولم ينه عن تفضيل بعض الذوات على بعض أقوله ﴿ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ﴾ . وقال الحلبي الأخبار الواردة في النهى عن التخيير إنما هي في مجادلة أهل الكتاب وتفضيل بعض الأنبياء على بعض بالخيار ، لأن الخيار إذا وقعت بين أهل دينين لا يؤمن أن يخرج أحدهما إلى الأزدراء بالآخر فيفضي إلى الكفر ، فاما إذا كان التخيير مستندا إلى مقابلة الفضائل لتحصيل الرجحان فلا يدخل في النهى ، وسيأتي مزيد لذلك في قصة يونس إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث حديث أبي هريرة واحتج آدم وموسى ، سيأتي شرحه في كتاب القدر ، والغرض منه شهادة آدم لموسى أن الله اصطفاه . (نبيه) : قوله « ثم تلومني ، كذا لا أكثر بالثلثة والميم المشددة ، ووقع الأصل والمستعمل بالموحدة وتخفيف الميم . الحديث الرابع حديث ابن عباس في عرض الأمم ، أورده مختصرا ، وسيأتي بتمامه مع شرحه في الرقاق إن شاء الله تعالى ، وفيه أن أمة موسى أكثر الأمم بعد أمة محمد ﷺ

٣٣ - باب قول الله تعالى [١١] للتحريم :

﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ - إِلَى قَوْلِهِ - وَكَانَتْ مِنَ الْقَانِئِينَ ﴾

٣٤١١ - حرش بن يحيى بن جعفر حدثنا وكيع عن شعبة عن عمرو بن مرة الهمداني عن أبي موسى رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « كمل من الرجال كثير ، ولم يكمل من النساء إلا آسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران ، وإن فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام »

[الحديث ٣٤١١ - أطرافه في : ٣٤٣٣ ، ٢٧٦٩ ، ٥٤١٨]

قوله (باب قول الله تعالى : وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون - إلى قوله - وكانت من القانتين) كذا لا أكثر ، وسقط من رواية أبي زر (الذين آمنوا امرأة فرعون) والغرض من هذه الترجمة ذكر آسية وهي بنت مزاحم امرأة فرعون ، قبل إياها من بنى إسرائيل وإنها عمه ، وسى ، وقيل إنها من العماليق ، وقبل ابنة عم فرعون . وأما عريم فسيأتي ذكرها مفردا بعد . قوله (عن عمرو بن مرة عن مرة الهمداني) مرة والد عمرو غير مرة شيخه ، وهو عمرو بن مرة بن عبيد الله بن طارق الجلي - بفتح الجيم والميم - المرادى ، ثقة عابد من صغار

التابعين . وقد وقع في الأطعمة عمرو بن مرة الجلي ، وأما شيخه مرة فهو ابن شراحيل ، مخضرم ثقة عابد أيضا من كبار التابعين ، ويقال له مرة الطيب ومرة الخير . قوله (كل) بضم الميم وبفتحة . قوله (ولم يكل من النساء إلا آسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران) استدلل بهذا الحصر على أنهما نبيتان لأن أكل النوع الانساني الأنبياء ثم الاولياء والصديقون والشهداء ، فلو كانتا غير نبيتين لزم ألا يكون في النساء ولية ولا صديقة ولا شهيدة ، والواقع أن هذه الصفات في كثير منهن موجودة فكأنه قال ولم ينبا من النساء إلا فلاة وفلاة ، ولو قال لم تثبت صفة الصديقة أو الولاية أو الشهادة إلا لفلاة وفلاة لم يصح لوجود ذلك في غيرهن ، إلا أن يكون المراد في الحديث كمال غير الأنبياء فلا يتم الدليل على ذلك لأجل ذلك والله أعلم . وعلى هذا فالمراد من تقدم زمانه عليه السلام ، ولم يتعرض لأحد من نساء زمانه إلا لعائشة ، وليس فيه تصريح بأفضلية عائشة رضى الله عنها على غيرها لأن فضل الثريد على غيره من الطعام إنما هو لما فيه من تيسير المؤنة وسهولة الإساغة ، وكان أجل أطعمتهم يومئذ ، وكل هذه الحاصل لا تستلزم ثبوت الأفضلية له من كل جهة ، فقد يكون مفضولا بالنسبة لغيره من جمات أخرى . وقد ورد في هذا الحديث من الزيادة بعد قوله ومريم ابنة عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ، أخرجه الطبراني عن يوسف بن يعقوب القاضي عن عمرو بن مرزوق عن شعبة بالسند المذكور هنا ، وأخرجه أبو نعيم في د الحلية ، في ترجمة عمرو بن مرة أحد رواة عند الطبراني بهذا الإسناد ، وأخرجه الثعلبي في تفسيره من طريق عمرو بن مرزوق به ، وقد ورد من طريق صحيح ما يقتضى أفضلية خديجة وفاطمة على غيرها وذلك فيما سياتى في قصة مريم من حديث على بلفظ « خير نساها خديجة » ، وجاء في طريق أخرى ما يقتضى أفضلية خديجة وفاطمة وذلك فيما أخرجه ابن حبان وأحمد وأبو يعلى والطبراني وأبو داود في كتاب الزهد ، والحاكم كلهم من طريق موسى بن عقبة عن كريب عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون ، وله شاعر من حديث أبي هريرة في الأوسط الطبراني ، ولأحمد في حديث أبي سعيد رفته « فاطمة سيدة نساء أهل الجنة إلا ما كان من مريم بنت عمران » ، واستاده حسن ، وإن ثبت ففيه حجة لمن قال إن آسية امرأة فرعون ليست نبيهة وسياتى في مناقب فاطمة قوله ﷺ لها أنها سيدة نساء أهل الجنة ، مع مزيد بسط لهذه المسألة هناك إن شاء الله تعالى ، ويأتى في الأطعمة زيادة فيما يتعلق بالثريد ، قال القرطبي : الصحيح أن مريم نبيهة لأن الله تعالى أوحى إليها بواسطة الملك ، وأما آسية فلم يرد ما يدل على نبوتها . وقال الكرماني : لا يلزم من لفظ السكال ثبوت نبوتها لأنه يطلق لتمام الشيء وتناهيه في بابه ، فالمراد بلوغها النهاية في جميع الفضائل التي للنساء . قال : وقد نقل الإجماع على عدم نبوة النساء ، كذا قال . وقد نقل عن الأشعري أن من النساء من نبي . وهن ست : حواء وسارة وأم موسى وهاجر وآسية ومريم ، والضابط عنده أن من جاءه الملك عن الله بحكم من أمر أو نهى أو باعلام بما سياتى فهو نبي ، وقد ثبت بحجج الملك لهؤلاء بأمور شتى من ذلك من عند الله عز وجل ، ووقع التصريح بالإيحاء لبعضهن في القرآن . وذكر ابن حزم في الملل والنحل ، أن هذه المسألة لم يحدث التنازع فيها إلا في عصره بقرطبة . وحكى عنهم أقوالا ثالثا الموقف ، قال : وحجة للمؤمنين قوله تعالى « وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا » قال : وهذا لا حجة فيه فإن أحدا لم يدع فيمن الرسالة ، وإنما الكلام في النبوة فقط . قال : وأصرح ما ورد في ذلك قصة مريم ، وفي قصة أم موسى ما يدل على نبوت ذلك لما من مبارتها

بالقاء ولدهما في البحر بمجرد الوحي إليها بذلك ، قال : وقد قال الله تعالى بعد أن ذكر مريم والأنبياء بعدها ﴿ أَوَلَيْكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ ﴾ فدخلت في عمومها والله أعلم . ومن فضائل آسية امرأة فرعون أنها اختارت القتل على الملك والمذاب في الدنيا على النعيم الذي كانت فيه ، وكانت فراستها في موسى عليه السلام صادقة حين قالت ﴿ قرة عين لي ﴾

٣٣ - باب ﴿ إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى ﴾ الآية [٧٦ للقصص]

﴿ لَتَنُوءَ ﴾ لَتَنُوءَ . قال ابن عباس ﴿ أُولَى الْقُوَّةِ ﴾ : لَا يَرْفَعُهَا الْعُصْبَةُ مِنَ الرِّجَالِ . يقال ﴿ الْفَرَحِينِ ﴾ : لِلرَّحِينِ . ﴿ وَبِكَأَنَّ اللَّهَ ﴾ مثل ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْطُرُ الرَّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ﴾ وَيُوسَعُ عَلَيْهِ وَيُضَيِّقُ قَوْلُهُ (باب أن قارون كان من قوم موسى الآية) هو قارون بن يصفد بن يصهر ابن عم موسى ، وقيل كان عم موسى ، والاول أصح فقد روى ابن أبي حاتم بإسناد صحيح عن ابن عباس أنه كان ابن عم موسى قال : وكذا قال قتادة وإبراهيم النخعي وعبد الله بن الحارث وسماك بن حرب ، واختلف في تفسير بنى قارون فقيل : الحسد ، لأنه قال : ذهب موسى وقارون بالأمر فلم يبق لي شيء . وقيل إنه وإطأ امرأة من البنات أن تقذف موسى بنفسها فألهما الله أن اعترفت بأنه هو الذي حملها على ذلك . وقيل الكبر ، لأنه طغى بكثرة ماله . وقيل هو أول من أطال نيابه حتى زادت على قائمه شبرا . قَوْلُهُ (لتنوء : لتثقل) هو تفسير ابن عباس أورده ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه في قوله ﴿ مَا إِنْ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ ﴾ يقول تثقل . قَوْلُهُ (قال ابن عباس : أُولَى الْقُوَّةِ لَا يَرْفَعُهَا الْعُصْبَةُ مِنَ الرِّجَالِ) واختلف في العصبه فقيل عشرة ، وقيل خمسة عشر ، وقيل أربعون ، وقيل من عشرة إلى أربعين . قَوْلُهُ (الفرحين : المرحين) هو تفسير ابن عباس أورده ابن أبي حاتم أيضا من طريق ابن أبي طلحة عنه في قوله ﴿ إِنْ اللَّهُ لَا يَهَبُ الْفَرَحِينَ ﴾ أى المرحين ، والمعنى أنهم يبطرون فلا يشكرون الله على نعمه . قَوْلُهُ (وبكأن الله ، مثل ألم تر أن الله) هو قول أبي عبيدة ، واستشهد بقول الشاعر :

ويكأن من يكن له نشب يحبب ومن يفتقر يعيش عيش ضر

وذهب قطرب إلى أن دوى ، كلمة تفجع ودكان ، حرف تشبيه ، وعن الفراء هي كلمة موصولة . قَوْلُهُ (يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر : يوسع عليه ويضيق) قال أبو عبيدة في قوله ﴿ قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطِ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ يوسع ويكثر ، وفي قوله ﴿ وَيَقْدِرُ ﴾ هو مثل قوله ﴿ وَمَنْ قَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ ﴾ أى ضائق . (تنبيه) : لم يذكر المصنف في قصة قارون إلا هذه الآثار ، وهي ثابتة في رواية المستمل والكشميني فقط . وقد أخرج ابن أبي حاتم بإسناد صحيح عن ابن عباس قال : كان موسى يقول لبني إسرائيل إن الله يأمركم بكذا حتى دخل عليهم في أموالهم فشق ذلك على قارون فقال لبني إسرائيل : إن موسى يقول : من زنى رجما ، فتهالوا فجعل لبني شيئا حتى تقول إن موسى فعل بها فيرجم فنسرح منه ، ففعلوا ذلك : فلما خطبهم موسى قالوا له : وإن كنت أنت ؟ قال : وإن كنت أنا . فقالوا : فقد زنت ، فخرج . فأرسلوا إلى المرأة فلما جاءت عظم عليها موسى ، وسألها بالذي فلق البحر لبني إسرائيل إلا صدقت ، فافترت بالحق ، فخر موسى ساجدا يبكي ، فاوحى الله إليه : إني أمرت الأرض أن تطيعك

فأمرها بما شئت ، فأمرها فحسفت بقارون ومن معه . وكان من قصة قارون أنه حصل أموالا عظيمة جدا حتى قيل : كانت مفاتيح خزائنه كانت من جلود تحمل على أربعين بغلا وكان يسكن تنيس ، فحكى أن عبد العزيز الحاروري ظفر بيمض كنوز قارون وهو أمير على تنيس ، فلما مات تأمر ابنه على مكانه وتورع ابنه الحسن بن عبد العزيز عن ذلك فيقال : إن عليا كتب إلى أخيه الحسن إنني استطيعت لك من مال أبيك مائة ألف دينار فخذها فقال : أنا تركت الكثير من ماله لأنه لم يطلب لي فكيف آخذ هذا القليل ؟ وقد روى البخاري في هذا الصحيح عن الحسن بن عبد العزيز هذا

٣٤ - **باب قول الله تعالى [٨٥ الأعراف ، ٨٤ هود ، ٣٦ العنكبوت] : ﴿ وإلى مدين أحام شعيبا ﴾** إلى أهل مدين ، لأن مدين بلد ، ومثله ﴿ واسأل القرية ﴾ واسأل العير ﴿ يعني أهل القرية وأهل العير ﴾ وراكم ظهريا ﴿ لم يلبثوا إليه ، يقال إذا لم تقض حاجته : ظهرت حاجتي ، وجمعتي ظهريا . قال : الظهري أن تأخذ معك دابة أو وعاء تستظهر به ﴾ ﴿ مكانتهم ﴾ ومكانتهم واحد . ﴿ يغفوا ﴾ يعيشوا . ﴿ يأس ﴾ يحزن ﴿ آسى ﴾ : أحزن . وقال الحسن ﴿ لك لآنت الحليم ﴾ يستهزئون به . وقال مجاهد ﴿ ليكنه ﴾ : الأيكة . ﴿ يوم للظلة ﴾ : إظلال النعام العذاب عليهم

قوله (باب قول الله تعالى : وإلى مدين أحام شعيبا) هو شعيب بن ميكيل بن يشجر بن لاوى بن يعقوب ، كذا قال ابن اسحق ولا يثبت . وقيل يشجر بن عنقا بن مدين بن ابراهيم . وقيل هو شعيب بن صفور بن عنقا بن ثابت بن مدين . وكان مدين من آل ابراهيم لما أحرق . وروى ابن حبان في حديث أبي ذر الطويل : أربعة من العرب : هود وصالح وشعيب ومحمد ، فعلى هذا هو من العرب العاربة ، وقيل انه من بنى عزة بن أسد ، فى حديث سلمة بن سعيد العنزي : انه قدم على النبي ﷺ فانتمى الى عزة فقال : نعم الحى عزة مبعى عليهم منصورون رهط شعيب واختان موسى ، أخرجه الطبراني ، وفى اسناده مجاهيل . **قوله** (الى أهل مدين ، لأن مدين بلد ومثله ﴿ واسأل القرية - واسأل العير ﴾) معنى أهل القرية وأهل العير (هو قول أبي عبيدة قاله فى تفسير سورة هود **قوله** (وراكم ظهريا لم يلتفتوا اليه ، ويقال إذا لم تقض حاجته ظهرت حاجتي وجمعتي ظهريا قال : الظهري أن تأخذ معك دابة أو وعاء تستظهر به) قال أبو عبيدة فى قوله ﴿ وراكم ظهريا ﴾ أى ألقيتموه خلف ظهوركم فلم يلتفتوا اليه ، وتقول للذى لا يقضى حاجتك ولا يلتفت اليها : ظهرت بحاجتي وجمعتها ظهريه أى خلف ظهرك ، قال الشاعر : « وجدنا بى البرصاء من ولد الظهر ، أى من الذين يظهرون بهم ولا يلتفتون اليهم . **قوله** (مكانتهم ومكانهم واحد) هكذا وقع ، وانما هو فى قصة شعيب ﴿ مكانتكم ﴾ فى قوله ﴿ وباقوم اعملوا على مكانتكم ﴾ ، ثم هو قول أبي عبيدة قال فى تفسير سورة يس فى قوله ﴿ مكانتهم ﴾ المكان والمكانة واحد . **قوله** (يغفوا يعيشوا) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى ﴿ كأن لم يغفوا فيها ﴾ أى لم ينزلوا فيها ولم يعيشوا فيها ، قال : والمغنى الدار ، الجمع مغافى ، يعنى بالغين المعجمة . **قوله** (نأس تحزن ، آسى أحزن) قال أبو عبيدة فى قوله ﴿ فكيف آسى ﴾ أى أحزن وأندم وأتوجع ، والمصدر الاسى ، وأما قوله « نأس تحزن » فهو من قوله تعالى لموسى ﴿ فلا تأس على القوم الفاسقين ﴾

أولياء الله، فإنه يُنفخ في الصور فيصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله، ثم يُنفخ فيه أخرى فأكون أول من يُبعث، فاذا موسى أخذ بالعرش، فلا أدري أخوسيب بصعقته يوم الطور، أم بُعث قبلي»

٣٤١٥ - «ولا أقول إن أحدا أفضل من يونس بن متى»

[الحديث ٣٤١٥ - أطرافه في : ٣٤١٦ ، ٤٦٠٤ ، ٤٦٣١ ، ٤٨٠٥]

٣٤١٦ - **حَدَّثَنَا** أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَمْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ سَمِعْتُ حُمَيْدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «لَا يَنْبَغِي لَعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَى»

قوله (باب قول الله تعالى : وإن يونس لمن المرسلين - إلى قوله - وهو ملهم) هو يونس بن متى بفتح الميم وتشديد المنة مقصور، ووقع في تفسير عبد الرزاق أنه اسم أمه، وهو مردود بما في حديث ابن عباس في هذا الباب ونسبه إلى أبيه، فهذا أصح، ولم أف في شيء من الأخبار على اتصال نسبه، وقد قيل إنه كان في زمن ملوك الطوائف من الفرس. **قوله** (قال مجاهد : مذنب) يعني تفسير قوله (وهو ملهم) وقد أخرجه ابن جرير من طريق مجاهد قال (فالتقمه الحوت وهو ملهم) من الألف الرجل إذا أتى بما يلام عليه. ثم قال الطبري : المليم هو المكتسب اللوم. **قوله** (والمشحون الموقر) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد قال المشحون المملوء، ومن طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس المشحون الموقر. **قوله** (فلولا أنه كان من المسبحين - الآية - فنبتناه بالعراء : بوجه الأرض) قال أبو عبيدة في قوله (فنبتناه بالعراء) : أي بوجه الأرض، والغرب تقول نبتناه بالعراء أي بالأرض الخضراء، قال الشاعر «ونبتت بالبد العراء ثيابي، والعراء الذي لاشيء فيه يوردي من شجر ولا غيره، وقال الفراء : العراء المكان الخالي». **قوله** (من يقطين : من غير ذات أصل، الدباء ونحوه) وصله عبد بن حميد من طريق مجاهد وزاد : ليس لها ساق. وكذا قال أبو عبيدة : كل شجرة لا تقوم على ساق فهي يقطين نحو الدباء والحنظل والبطيخ، والمشهور أنه القرع، وقيل التين وقيل الموز، وجاء في حديث مرفوع في القرع «هي شجرة أخى يونس». **قوله** (ولا تسكن كصاحب الحوت إذ نادى وهو مكظوم. كظيم : مغمو) كذا فيه. والذي قاله أبو عبيدة في قوله تعالى (إذ نادى وهو مكظوم) : أي من الغم مثل كظيم. وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وهو مكظوم) يقول : مغمو. ثم ذكر حديث ابن مسعود «لا يقول أحدكم أنا خير من يونس بن متى»، وحديث ابن عباس «لا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس بن متى»، ونسبه إلى أبيه، وحديث أبي هريرة في قصة المسلم الذي أظلم اليهودي وقد تقدم شرحها في أواخر قصة موسى، وقال في آخره في هذه الرواية «ولا أقول إن أحدا أفضل من يونس بن متى»، وحديثه من وجه آخر مختصرا مقتضرا على مثل لفظ حديث ابن عباس. وقد وقع في حديث عبد الله بن جعفر عند الطبراني بلفظ «لا ينبغي لنبي أن يقول الخ»، وهذا يؤيد أن قوله في الطريق الأولى دان، المراد بها النبي ﷺ، وفي رواية للطبراني في حديث ابن عباس «ما ينبغي لأحد أن يقول أنا عند الله خير من يونس»، وفي رواية للطحاوي «انه سبحانه الله في الظلمات»، فإشار إلى جهة الخيرية المذكورة. وأما قوله في الرواية الأولى ونسبه إلى أبيه، ففيه إشارة إلى الرد

على من زعم أن متى اسم أمه ، وهو محكي عن وهب بن منبه في «المبتدا» ، وذكره الطبري وتبعه ابن الأثير في «السكامل» ، والذي في الصحيح أصح . وقيل سبب قوله « ونسبه إلى أبيه » ، أنه كان في الأصل يونس ابن فلان فنسي الراوي اسم الأب وكنى عنه بفلان ، وقيل إن ذلك هو السبب في نسبته إلى أمه فقال الذي نسي اسم أبيه يونس ابن متى وهو أمه ثم اعتذر فقال ونسبه - أي شيخه - إلى أبيه أي سماه نفسه ، ولا يخفى بعد هذا التأويل وتكلفه ، قال العلماء إنما قال ﷺ ذلك تواضعا إن كان قاله بعد أن أعلم أنه أفضل الخلق ، وإن كان قاله قبل علمه بذلك فلا إشكال ، وقيل : خص يونس بالذكر لما يخشى على من سمع قصته أن يقع في نفسه تنقيص له فيبلغ في ذكر فضله لسد هذه الذريعة . وقد روى قصته السدي في تفسيره بأسانيد عن ابن مسعود وغيره « أن الله بعث يونس إلى أهل نينوى وهي من أرض الموصل فكذبوه ، فوعدهم بزل العذاب في وقت معين ، وخرج عنهم مغاضبا لهم ، فلما رأوا آثار ذلك خضعوا ونضروا وآمنوا ، فرحمهم الله فكشف عنهم العذاب ، وذهب يونس فركب سفينة فلهجت به ، فاقترعوا فيمن يطرحونه منهم فوقع القرعة عليه ثلاثا ، فالتقمه الحوت » ، وروى ابن أبي حاتم من طريق عمرو بن ميمون عن ابن مسعود بأسناد صحيح اليه نحو ذلك وفيه « وأصبح يونس فأشرف على القرية فلم ير العذاب وقع عليهم ، وكان في شربتهم من كذب قتل ، فانطلق مغاضبا حتى ركب سفينة - وقال فيه - فقال لهم يونس إن معهم عبدا آبقا من ربه وإنها لا تسير حتى تلقوه ، فقالوا : لا نلقيك يا بني الله أبدا ، قال فاقترعوا فخرج عليه ثلاث مرات ، فألقوه فالتقمه الحوت فبلغ به قرار الأرض ، فسمع تسبيح الحمى فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت ، الآية . وروى البزار وابن جرير من طريق عبد الله بن نافع عن أبي هريرة رفعه « لما أراد الله حبس يونس في بطن الحوت أمر الله الحوت أن لا يكسر له عظما ولا يخذل له لحما ، فلما انتهى به إلى قعر البحر سبج الله فقالت الملائكة : ياربنا إنا نسمع صوتا ضجيفا بأرض غريبة . قال : ذاك عبيد يونس ، فشفعوا له ، فأمر الحوت فقتله في الساحل - قال ابن مسعود - كهشة الفرخ ليس عليه ريش » ، وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي عن ابن مالك قال : لبث في بطن الحوت أربعين يوما ، ومن طريق جعفر الصادق قال : سبعة أيام . ومن طريق قتادة قال : ثلاثا ، ومن طريق الشعبي قال : التقمه ضحى ، ولفظه عشية

٣٦ - باب [١٦٣ الأعراف] :

(واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر إذ يعدون في السبت) : يتعدون ، يتجاوزون في السبت (إذ تأتيهم حيتانهم يوم سببتهم شرعا - شوارع ، إلى قوله - كونوا قردة خاسئين)

قوله (باب قوله تعالى : واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر) الجهور أن القرية المذكورة أيلة وهي التي على طريق الحاج الذهاب إلى مكة من مصر ، وحكى ابن التين عن الزهري أنها طبرية . قوله (إذ يعدون في السبت : يتعدون ، يتجاوزون) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (إذ يعدون في السبت) : أي يتعدون فيه عما أمروا به ويتجاوزون . قوله (شرعا - شوارع - إلى قوله - كونوا قردة خاسئين) هو قول أبي عبيدة أيضا . قوله (بئس) شديد ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى (فأخذناهم بعذاب بئس) : أي شديد وزنا ومعنى ، قال الشاعر :

حنقا على وما ترى لي فيهم أمرا بئسا

وهذا على إحدى القراءتين ، والأخرى بوزن حذر ، وقرئ شاذاً بوزن هين وهين مذكرين . (تنبيه) : لم يذكر المصنف في هذه القصة حديثاً مسنداً ، وقد روى عبد الرزاق من حديث ابن عباس بسند فيه بهم ، وحكاه مالك عن يزيد بن رومان معضلاً ، وكذا قال قتادة : إن أصحاب السبت كانوا من أهل أيلة وانهم لما تهيئوا على صيد السمك بأن نصبوا الشباك يوم السبت ثم صادوها يوم الأحد فأنكر عليهم قوم ونهوه فأغلظوا لهم ، فقالت طائفة أخرى دعوهم واعتزلوا بنا عنهم ، فأصبحوا يوماً فلم يروا الذين اعتدوا ، فتجروا أبوابهم فأمرؤا رجلاً أن يصعد على سلم فأشرف عليهم فرآهم قد صاروا قردة ، فدخلوا عليهم فجعلوا يلذون بهم ، فيقول الذين نهوه : ألم نقل لكم ، ألم نهكم ؟ فيشيرون بروسهم . وروى ابن جرير عن طريق العوفي عن ابن عباس د أنهم لم يعيشوا الا قليلاً وملكوا ، وروى ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس د صار شباههم قردة وشيوخهم خنازير

٣٧ - باب قوله تعالى [١٦٢ النساء ، ٥٥ الإسراء] : ﴿ وآتينا داودَ زبوراً ﴾ (الزبور) : الكتب واحدُها زبور . زبرت : كتبت . ﴿ ولقد آتينا داودَ منا فضلاً ، يا جبالُ أوَّي معه ﴾ [١٠ - ١١ سبأ] : قال مجاهد سبَّحى معه . ﴿ والطير ، وألنا له الحديد ، أنِ اعملِ ساعاتٍ ﴾ : الدروع ﴿ وقدرُ في السَّدرِ ﴾ : المسامر والحلق ، ولا برق المسار فيستأس ، ولا يُعظم فينعصم . ﴿ أفرغ ﴾ : أنزل . ﴿ بسطة ﴾ : زيادةً وفضلاً . وأعملوا صالحاً إني بما تعملون بصير ﴿

٣٤١٧ - حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال خُفِّفَ على داودَ عليه السلام القرآن ، فسكان يأمرُ بدوا بـ فُتسَّرَج ، فيقرأ القرآن قبل أن تُتسَّرَج درابته ، ولا يأكل إلا من عمل يده ، رواه موسى بن عتبة عن صفوان بن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

٣٤١٨ - حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أن سميد بن المسيب أخبره وأبا سلمة بن عبد الرحمن أن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال : أخبر رسول الله ﷺ أي أقول : والله لأصومن النهار ولأفومن الليل ما عشت ، فقال له رسول الله ﷺ : أنت الذي تقول : والله لأصومن النهار ولأفومن الليل ما عشت ؟ قلت : قد قلته . قال : إليك لا تستطيع ذلك ، فصم وأفطر ، وقم ونم ، وصم من الشهر ثلاثة أيام فإن الحسنة بعشر أمثالها ، وذلك مثل صيام الدهر . قلت : إني أطيع أفضل من ذلك يا رسول الله . قال : فعصم يوماً وأفطر يومين . قال قلت : إني أطيع أفضل من ذلك . قال : فعصم يوماً وأفطر يوماً ، وذلك صيام داود وهو أهدل الصيام . قلت : إني أطيع أفضل منه يا رسول الله ، قال : لا

أفضل من ذلك »

٣٤١٩ - **حديث** خَلَّادُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا مُسَعَّرٌ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ أَبِي الْعَاسِمِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلَمْ أَنْبَأُكَ تَقَوْمُ اللَّيْلِ وَتَصُومُ النَّهَارَ؟ فَقُلْتُ: نَعَمْ. فَقَالَ: فَإِنَّكَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ هَجَمَتِ الْعَيْنُ، وَنَفَثَتِ النَّفْسُ، ثُمَّ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ، فَذَلِكَ صَوْمُ الدَّهْرِ، أَوْ كَصَوْمِ الدَّهْرِ. قُلْتُ: إِنِّي أَجِدُ بِي - قَالَ مُسَعَّرٌ: يَعْنِي قُوَّةً - قَالَ: فَنَعْمُ صَوْمَ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَكَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا، وَلَا يَفِرُّ إِذَا لَاقِيَ»

قوله (باب قول الله تعالى: وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا) هو داود بن إيشابكر الهمز وسكون التحتانية بعدها معجزة ابن عويد بوزن جعفر بمهمله وموحدة ابن باعر بموحدة ومهمله مفتوحة ابن سلون بن يارب بتحتانية وآخره موحدة ابن رام بن حضرون بمهمله ثم معجزة ابن فارص بفاء وآخره مهمله ابن يهوذا بن يعقوب . **قوله** (الزبر المكتب واحدها زبور، زبرت: كتبت) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (في زبر الاواين) أي كتب الاواين واحدها زبور، وقال السكاكي: زبور بمعنى مزبور، تقول زبرته فهو مزبور مثل كتبته فهو مكتوب، وقرئ بهم أوله وهو جمع زبر. قلت: انضم قراءة حزة . **قوله** (أوبي معه قل مجاهد: سبحي معه) وصله الفريابي من طريق مجاهد مثله، وعن الضحاك هو بلسان الحبشة، وقال قتادة: معنى أوبي سيري . **قوله** (أن اعمل ساعات الدروع) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (أن اعمل ساعات) أي دروعا واسعة طويلة . **قوله** (وقدر في السرد: المسامير والخلق، ولا ترق المسامير فيلسس، ولا تعظم فيفصم) كذا في رواية الكشميهني، ولغيره ولا تندق بالبدال بدل الرأ، وعندهم فيتسلسل، وفي آخره فيفصم، بغير نون، ووافقه الاصيلي في قوله «فيلسس، وهو بفتح اللام ومعناه فيخرج من الثقب برفق أو يصير متحركا فياين عند الخروج. وأما الرواية الأخرى «فيتسلسل، أي يصير كالسلسلة في اللين، والاول أوجه، والفصم بالفاء القطع من غير ابانة. وهذا التفسير وصله الفريابي من طريق مجاهد في قوله (وقدر في السرد) أي قدر المسامير والخلق، وروى إبراهيم الحربي في «غريب الحديث، من طريق مجاهد في قوله (وقدر في السرد): لا ترق المسامير فيلسس، ولا تعظم فيفصمها. وقال أبو عبيدة: يقال درع مسردة أي مستديرة الخلق، قال أبو ذؤيب:

وعليهما مسرودتان قصاعهما داود أو صنع السوابغ تبع

وهو مثل منبهار السفينة . **قوله** (أفرغ أنزل) لم أعرف المراد من هذه الكلمة هنا، واستقرت قصة داود في المواضع التي ذكرت فيها فلم أجدها، وهذه الكلمة والتي بعدها في رواية الكشميهني وحده . **قوله** (بسطة: زيادة وفضلا) قال أبو عبيدة في قوله (وزاده بسطة في العلم والجسم) أي زيادة وفضلا وكثرة، وهذه الكلمة في قصة طالوت وكأنه ذكرها لما كان آخرها متعلقا بدادود فدلح بشئ من قصة طالوت، وقد قصها الله في القرآن. ثم ذكر ثلاثة أحاديث: الأول حديث همام عن أبي هريرة «خفف على داود القرآن، في رواية الكشميهني «القراءة،

قيل المراد بالقرآن القراءة، والأصل في هذه اللفظة الجمع وكل شيء جمعه فقد قرأته، وقيل المراد الزبور وقيل التوراة، وقراءة كل نبي تطلق على كتابه الذي أوحى إليه، وإنما سماه قرآنا للإشارة إلى وقوع المعجزة به كوقوع المعجزة بالقرآن أشار إليه صاحب المصابيح، والأول أقرب، وإنما ترددوا بين الزبور والتوراة لأن الزبور كله مواعظ، وكانوا يثاقون الأحكام من التوراة. قال قتادة: كننا نتحدث أن الزبور مائة وخمسون سورة كلها مواعظ وثناء، ليس فيه حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود، بل كان اعتماده على التوراة، أخرجه ابن أبي حاتم وغيره. وفي الحديث أن البركة قد تقع في الزمن اليسير حتى يقع فيه العمل الكثير. قال النووي: أكثرنا بالخنا من ذلك من كان يقرأ أربع ختمات بالليل وأربعها بالنهار، وقد بالغ بعض الصوفية في ذلك فادعى شيئا مفرطا، والعلم عند الله. **قوله** (بدوا به) في رواية موسى بن عقبة الآتية بدابته، بالإفراد، وكذا هو في التفسير، ويحمل الإفراد على الجنس، أو المراد بها ما يختص بركوبه، وبالجمع ما يضاف إليها بما يركبه أتباعه. **قوله** (فيقرأ القرآن قبل أن تخرج) في رواية موسى فلا تخرج حتى يقرأ القرآن، **قوله** (ولا يأكل إلا من عمل يده) تقدم شرحه في أوائل البيوع وأن فيه دليلا على أنه أفضل المكاسب، وقد استدل به على مشروعية الإجارة من جهة أن عمل اليد أعم من أن يكون للغير أو للنفس، والذي يظهر أن الذي كان يعمل له داود بيده هو نسج الدروع، والآن الله له الحديد، فكان ينسج الدروع ويديها ولا يأكل إلا من ثمن ذلك مع كونه من كبار الملوك، قال الله تعالى ﴿وشددنا ملكه﴾، وفي حديث الباب أيضا ما يدل على ذلك، وأنه مع سعته بحيث أنه كان له دواب تخرج إذا أراد أن يركب ويتولى خدمتها غيره، ومع ذلك كان يتورع ولا يأكل إلا مما يعمل بيده. **قوله** (رواه موسى بن عقبة عن صفوان بن سليم الخ) وصله المصنف في كتاب خلق أفعال العباد عن أحمد بن أبي عمرو عن أبيه - وهو حفص بن عبد الله - عن إبراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة. الحديث الثاني. والثالث حديث عبد الله بن عمرو بن العاص في مراجعة النبي ﷺ في قيام الليل وصيام النهار، وأورده من طريقين، وقد تقدم في صلاة الليل، والغرض منه قوله وصيام داود،

٣٨ - باب أحب الصلاة إلى الله صلاة داود، وأحب الصيام إلى الله صيام داود:

كان ينام نصف الليل، ويقوم ثلثه وينام سدسه. ويصوم يوما ويفطر يوما

قال علي: وهو قول عائشة « ما ألفاه السحر عندي إلا نائما »

٣٤٢٠ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا مسفيان عن عمرو بن دينار عن عمرو بن أوس الثقفي سمع

عبد الله بن عمرو قال « قال لي رسول الله ﷺ : أحب الصيام إلى الله صيام داود، كان يصوم يوما ويفطر يوما. وأحب الصلاة إلى الله صلاة داود، كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه »

قوله (باب أحب الصلاة إلى الله صلاة داود الخ) يشير إلى الحديث المذكور قبله. **قوله** (قال علي: هو قول عائشة ما ألفاه السحر عندي إلا نائما) هكذا وقع في رواية المستملي والكشميهني، وأما غيرها فذكر الطريق الثالثة مضمومة إلى ما قبله دون الباب ودون قول علي، ولم أره منسوبا، وأظنه على بن المديني شيخ البخاري،

وأراد بذلك بيان المراد بقوله «ويناام سدسه» أى السدس الأخير، وكأنه قال: يوافق ذلك حديث عائشة «ما ألقاه» بالفاء أى وجدته والضمير للنبي ﷺ والسحر الفاعل، أى لم يجس السحر والنبي ﷺ عنده الا وجدته نائما، كما تقدم بيان ذلك فى قيام الليل

٣٩ - باب (واذكر عبدنا داود ذا الأيد إنه أواب - إلى قوله - وفصل الخطاب) [١٧ - ٢٠ ص]
قال مجاهد: الفهم فى القضاء . (ولا تشعط) : لا تسرف . (واهدنا إلى سواء الصراط . إن هذا أخى له تسع وتسعون نعجة - يقال المرأف نعجة ، ويقال لها أيضا شاة - ولى نعجة واحدة ، فقال أكفلنهما - مثل (وكفلها زكريا) : ضمها - وعزنى) غلبنى ، صار أعز منى ، أعزته : جعلته عزيزا (فى الخطاب) يقال الخاورة . (قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه ، وإن كثيرا من الخلطاء لبغنى - إلى قوله - إنما فتناه) قال ابن عباس : اختبرناه . وقرأ عمر (فتناه - بتشديد الفاء - فاستغفر ربى وخيرا كما وأتاب)

٣٤٢١ - حديثنا محمد بن سهل بن يوسف قال سمعت العوام عن مجاهد قال «قلت لابن عباس أنسجد فى ص ؟ فقرا (ومن ذريته داود وسليمان - حتى أتى - فبهدهم أفند) فقال ابن عباس رضى الله عنهم : نبئكم ﷺ بمن أمر أن يقتدى بهم »

[المحدث ٣٤٢١ - أطرافه فى : ٤٦٢ ، ٤٨٦ ، ٤٨٧]

٣٤٢٢ - حديثنا موسى بن إسماعيل حدثنا وهيب حدثنا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال «ليس من عزائم السجود ، ورأيت للنبي ﷺ يسجد فيها)

قوله (باب واذكر عبدنا داود ذا الأيد إنه أواب - إلى قوله - وفصل الخطاب) (الأيد القوة ، وكان داود موصوفا بفطر الشجاعة ، والأواب يأتي تفسيره قريبا . قوله (قال مجاهد : الفهم فى القضاء) أى المراد بفصل الخطاب ، وروى ابن أبى حاتم من طريق أبى بشر عن مجاهد قال : الحكمة الصواب . ومن طريق ليث عن مجاهد : فصل الخطاب إصابة القضاء وفهمه ، ومن طريق ابن جريج عن مجاهد قال : فصل الخطاب العدل فى الحكم وما قال من شيء أنفذه . وقال الشعبي : فصل الخطاب قوله أما بعد ، وفى ذلك حديث مسند من طريق بلال بن أبى بردة عن أبيه عن جده قال «أول من قال أما بعد داود النبي ﷺ وهو فصل الخطاب ، أخرجه ابن أبى حاتم ، وذكر عن ابن جرير بإسناد صحيح عن الشعبي مثله ، وروى ابن أبى حاتم من طريق شريح قال «فصل الخطاب الشهود والإيمان ، ومن طريق أبى عبد الرحمن السلى نحوه . قوله (ولا تشعط : لا تسرف) كذا وقع هنا ، وقال الفراء : معناه لا تجر ، وروى ابن جرير من طريق قتادة فى قوله ولا تشعط أى لا تمل ، ومن طريق السدى قال لا تحف . قوله (يقال للمرأة نعجة ويقال لها أيضا شاة) قال أبو عبيدة فى قوله (ولى نعجة واحدة) أى امرأة ، قال الاعشى :

فرميت غملة عينه عن شاته فأصبت حبة قلبها وطحاها

قوله (فقال أكفلنهما ، مثل وكفلها زكريا ضمها) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (أكفلنهما وعزنى فى الخطاب)

هو كقوله (وكفناها ذكرها) أى ضمها إليه ، وتقول كفلت بالنفس أو بالمال ضمنتها . **قوله** (وعزنى غلبنى) صار أعز منى ، أعزته جعلته عزيزا ، فى الخطاب يقال المحاورة) قال أبو عبيدة فى قوله (وعزنى فى الخطاب) : أى صار أعز منى فيه . وروى الطبرى من طريق العوفى عن ابن عباس قال : ان دعا ودعوت كان أكثر منى ، وان بطشت ويطش كان أشد منى . ومن طريق قتادة قال : معناه قهرنى وظلنى . وأما قوله ويقال المحاورة ، فراده تفسير الخطاب بالمحاورة ، وهى بالحاء المهملة أى المراجعة بين الخصمين ، وهذا تفسير قوله تعالى (وعزنى فى الخطاب) . **قوله** (الخطباء الشركاء) حكاة ابن جرير أيضا . **قوله** (فتناه قال ابن عباس : اختبرناه ، وقرأ عمر فتناه بالتشديد التاء) أما قول ابن عباس فوصله ابن جرير وابن أبى حاتم من طريق على بن أبى طلحة عنه ، وأما قراءة عمر فذكره فى الشواذ ولم يذكرها أبو عبيد فى القراءات المشهورة ، ونقل التشديد أيضا عن أبى رجاة الطماردى والحسن البصرى . ثم ذكر حديث ابن عباس فى السجود فى ص أورده من وجهين ، وعمر شيعه فى الطريق الأولى هو ابن سلام ، والعمام هو ابن حوشب بمهمله ثم معجمة . **قوله** (أنسجد) بنون ، ولا يكسبهمنى والمستعمل الحمد ، وسبأنى شرح الحديث فى التفسير إن شاء الله تعالى

٤٠ - **باب** قول الله تعالى [٣٠ ص:] (وَوَهَبْنَا لَعَادَةَ سُلَيْمَانَ ، نِعَمَ لِّلْعَبِيدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ) **الراجع** المنيب . وقوله [٣٥ ص:] (هَبْ لِي مَلَكًا لَا يُنْفِي لَأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي) . وقوله [١٠٢ البقرة:] (وَاتَّبَعُوا مَا تَلََوُا لِلشَّيَاطِينِ عَلَى مَلَكٍ سُلَيْمَانَ) ، [١٢ سبأ:] (وَسُلَيْمَانَ الرِّيحَ غَدُوْهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ ، وَأَسْأَلْنَاهُ عَيْنَ الْقِطْرِ - أَدْبَانَهُ عَيْنَ الْحَدِيدِ - وَمَنْ الْجَنُّ مَنْ يَحْمِلُ بَيْنَ يَدَيْهِ - إِلَى قَوْلِهِ - مِنْ تَحَارِبَ) قال مجاهد : بُهَّانٌ مَادُونٌ الْقُصُورِ (وَنَمَائِيلُ وَجِنَانٌ كَالْجَوَابِ) كَالْحِيَاضِ لِلَّابِلِ ، وقال ابن عباس : كَالْجَوْبَةِ مِنَ الْأَرْضِ (وَقُدُورٌ رَاسِيَاتٌ - إِلَى قَوْلِهِ - الشُّكُورُ . قُلْنَا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلِمَ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ - الْأَرْضِيَّةُ - نَأْكُلُ مِنْ سَعْنَتِهِ) فضاء (فَلَا خَرَّ - إِلَى قَوْلِهِ - الْمُهِنِ) . [٢٢ - ٢٣ ص:] (حُبِّ الْخَيْرِ عَنْ فُكْرٍ رَبِّ . . . فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ) يَمْسَحُ أَعْنَاقَ الْخَيْلِ وَعَرَاقِبَهَا . (الْأَصْفَادُ) لَوَثَقُ . قال مجاهد (الْقَصَائِنَاتُ) : صَفَنَ الْقَرَسُ رَفَعَ لِمَدَى رَجْلَيْهِ حَتَّى تَكُونَ عَلَى طَرَفِ الْخَافِرِ . (الْجِيَادُ) : السَّرَاعُ . (جَسَدًا) : شَيْطَانًا . (رُخَاءً) : طَيِّبَةً . (حَيْثُ أَصَابَ) : حَيْثُ شَاءَ . (قَامُنٌ) : أَهْلٌ . (بَنِيهِ حَسَابُ) : بَنِيهِ حَرَجُ

٣٤٢٣ - **حديث** محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي ﷺ (إن عفرية من الجن تكفلت للبارحة ليقطع على صلاتى ، فأمكننى الله منه ، فأخذته ، فأردت أن أربطه على حاربة من سوارى المسجد حتى تنفذوا إليه كلكم ، فذكرت دهموة أخى سليمان (رب هب لى

مكلاً لا ينبغي لأحد من بعدي) فردّته خاسئاً « عَفِرْتُ : مَتَمَرَّدْتُ مِنْ إِنْسٍ أَوْ جَانٍ ، مَثَلُ زَيْنَةِ جَاعَتِهَا الزَّيْنَانِيَّةَ ٣٤٢٤ - حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ سَخْلَدٍ حَدَّثَنَا مُعِينُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « قَالَ سَلْيَانُ بْنُ دَاوُدَ : لَأَطُوفَنَّ اللَّيْلَةَ عَلَى سَبْعِينَ امْرَأَةً تَحْمِلُ كُلُّ امْرَأَةٍ فَارِسًا يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ : إِنْ شَاءَ اللَّهُ . فَلَمْ يَقُلْ ، وَلَمْ تَحْمِلْ شَيْئًا إِلَّا وَاحِدًا سَاقِطًا أَحَدُ شِقْبَيْهِ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنْ لَوْ قَالُوا لَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ . قَالَ شُعَيْبُ بْنُ أَبِي الزِّنَادِ « تَسْمِينٌ » وَهُوَ أَصْحُ

٣٤٢٥ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَنْصَلٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ النَّيْمِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ مَسْجِدٍ وَضَعَ أَوَّلُ ؟ قَالَ : الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ . قُلْتُ : ثُمَّ أَيُّ ؟ قَالَ : ثُمَّ الْمَسْجِدُ الْأَنْصِيُّ قُلْتُ : بِكَمْ كَانَ بَيْنَهُمَا ؟ قَالَ : أَرْبَعُونَ . ثُمَّ قَالَ : حَيْثُمَا أَدْرَكَكَ الصَّلَاةُ فَصَلِّ وَالْأَرْضُ لَكَ مَسْجِدٌ »

٣٤٢٦ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ « مَثَلِي وَمَثَلُ النَّاسِ كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَوْقَدَ نَارًا ، فَبَجَلَ الْفَرَّاشُ وَهَذَمَ الدَّوَابُّ تَقَعُ فِي النَّارِ »

٣٤٢٧ - « وَقَالَ : كَانَتِ امْرَأَتَانِ مَعَهُمَا ابْنَاهُمَا ، جَاءَ الذَّنْبُ فَذَهَبَ بَابِنِ إِحْدَاهُمَا ، فَقَالَتْ صَاحِبَتُهَا : إِنَّمَا ذَهَبَ بِابْنِكَ . وَقَالَتِ الْآخَرَى : إِنَّمَا ذَهَبَ بِابْنِكَ فَذَحَاكُمَا إِلَى دَاوُدَ فَقَضَى بِهِ لِلْكَبْرَى ، فَفَرَجْنَا عَلَى سَلْيَانَ ابْنِ دَاوُدَ فَأَخْبَرَنَاهُ فَقَالَ : أَنْوِنِي بِالسَّكِينِ أَشَقُّهُ بَيْنَهُمَا . فَقَالَتِ الصَّغْرَى لَا تَقْبَلِ يَرْحَمُكَ اللَّهُ ، هُوَ ابْنُهَا ، فَقَضَى بِهِ لِلصَّغْرَى . قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : وَاللَّهِ إِنْ سَمِعْتُ بِالسَّكِينِ إِلَّا بِوَمَثَلِهِ ، وَمَا كُنَّا نَقُولُ إِلَّا الْمُدْنِيَّةُ » [الحديث ٣٤٢٧ - طرته في : ٦٧٦٩]

قوله (قول الله تعالى ووهبنا لداود سليمان) في رواية غير أبي ذر ، باب قول الله ، . **قوله** (نعم العبد انه أواب الراجع النبي) هو تفسير الأواب . وقد أخرج ابن جرير من طريق مجاهد قال : الأواب الرجوع عن الذنوب . ومن طريق قتادة قال : المطيع ، ومن طريق السدي قال : هو المسبح . **قوله** (من محارب ، قال مجاهد : بنيان ما دون القصور) وصله عبد بن حميد عنه كذلك ، وقال أبو عبيدة المحارب جمع محراب وهو مقدم كل بيت ، وهو أيضا المسجد والمصلى . **قوله** (وجفان كالجواب كالحياض للابل ، وقال ابن عباس كالجوبة من الأرض) أما قول مجاهد فوصله عبد بن حميد عنه ، وأما قول ابن عباس فوصله ابن أبي حاتم عنه ، وقال أبو عبيدة : الجواب جمع جابية ، وهو الحوض الذي يجي فيه الماء . **قوله** (دابة الأرض) الأرضة . **قوله** (منسأة : عصاة) هو قول ابن عباس وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، قال أبو عبيدة : المنسأة العصاة . ثم ذكر تصريحها وهي مفعلة من نسأت إذا

زجرت الابل أى ضربتها بالمنسأة . **قوله** (فطفق مسحاً بالسوق والأعناق ، يمسح أعراف الخيل وعراقيبها) هو قول ابن عباس أخرجه ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عنه وزاد في آخره « وجالها » ، وروى من طريق الحسن قال : كشف عراقيبها وضرب أعناقها وقال : لا تشغلني عن عبادة ربى مرة أخرى . قال أبو عبيدة : ومنه قوله مسح علاوته إذا ضرب عنقه . قال ابن جرير : وقول ابن عباس أقرب إلى الصواب . **قوله** (الاصفاد الوثاق) روى ابن جرير من طريق السدى قال : مقرنين في الأصفاد : أى يجمع اليمين إلى العنق بالأغلال . وقال أبو عبيدة : الاصفاد الاغلال واحدها صغد ، ويقال للغطاء أيضاً صغد . **قوله** (قال مجاهد : الصافنات ، صفن الفرس رفع إحدى رجله حتى يكون على طرف الحافر) وصله الفريابي من طريقه قال : صفن الفرس الخ ، لكن قال د يديه ، ووقع في أصل البخارى د رجله ، وصوب عياض ماعند الفريابي . وقال أبو عبيدة : الصافن الذى يجمع بين يديه ويثنى مقدم حافر إحدى رجله : **قوله** (الحياد السراع) وصله الفريابي من طريق مجاهد أيضاً . روى ابن جرير من طريق ابراهيم التيمي أنها كانت عشرين فرساً ذوات أجنحة . **قوله** (جسداً شيطاناً) قال الفريابي : حدثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (وألقينا على كرسيه جسداً) قال : شيطاناً يقال له آصف ، قال له سليمان كيف تفقت الناس؟ قال أرني غاتمك أخبرك ، فأعطاه ، فنبذه آصف في البحر فساخ ، فذهب ملك سليمان وقعد آصف على كرسيه ، ومنعه الله نساء سليمان فلم يقرهن ، فأنكرته أم سلين ، وكان سليمان يستطعم ويعرفهم بنفسه فيمكنونه حتى أعطته امرأة حوتا فطبيب بطنه فوجد غاتمته في بطنه فرد الله اليه ملسكاً ، وفر آصف فدخل البحر . وروى ابن جرير من وجه آخر عن مجاهد أن اسمه أمر آخره راه ، ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أن اسم الجنى صخر ، ومن طريق السدى كذلك وأخرج الفصة من طريقه مطولة ، والمشهور أن آصف اسم الرجل الذى كان عنده علم من الكتاب والله أعلم . **قوله** (رخاء طيبة) في رواية السكتمى د طيباً ، رواه الفريابي من الوجه المذكور في قوله د رخاء ، قال طيبة . **قوله** (حيث أصاب حيث شاء) وصله الفريابي كذلك . **قوله** (فأمن أعط ، بغير حساب بغير حرج) وصله الفريابي من طريق مجاهد كذلك ، وقال أبو عبيدة في قوله (بغير حساب) أى بغير ثواب ولا جزاء ، أو بغير منة ولا قلة . ثم أورد المصنف أربعة أحاديث : أولها حديث أبي هريرة في ثقلت العفريت على النبي ﷺ . **قوله** (ثقلت على) بتشديد اللام أى تعرض لى فائة أى بغتة . **قوله** (البارحة) أى الليلة الخالية الزائلة ، والبارح الزائل ويقال من بعد الزوال إلى آخر النهار البارحة . **قوله** (فذكرت دعوة أخى سليمان) أى قوله (وهب لى ملسكا لا ينبغى لأحد من بعدى) وفي هذه إشارة إلى أنه ترك رعاية لسليمان عليه السلام ، ويحتمل أن تكون خصوصية سليمان استخدام الجن في جميع ما يريد لا في هذا القدر فقط ، واستدل الخطابى بهذا الحديث على أن أصحاب سليمان كانوا يرون الجن في أشكالهم وهيئتهم حال تصرفهم ، قال : وأما قوله تعالى (انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم) فالمراد الأكثر الأغلب من أحوال بنى آدم ، وتعبق بأن نبي رؤية الإنس للجن على هيئتهم ليس بقاطع من الآية بل ظاهرها أنه ممكن ، فان نبي رؤيتنا لإبائهم مقيد بحال رؤيتهم لنا ولا ينبغى لإمكان رؤيتنا لهم في غير تلك الحالة ، ويحتمل العموم . وهذا الذى فهمه أكثر العلماء حتى قال الشافعى : من زعم أنه يرى الجن أبطلنا شهادته ، واستدل بهذه الآية . والله أعلم . **قوله** (عفريت متعرد من إنس أوجان مثل زبينة جماعته زبانية) الزبانية في الأصل اسم أصحاب الشرطة ، مشتق من الزين وهو الدفع ، وأطلق على الملائكة ، ذلك لأنهم يدفعون الكفار في النار ،

رواحد الزبانية زبنة وقيل زبني وقيل زابن وقيل زباني وقال قوم لا واحد له من لفظه وقيل واحده زبنيّة وزن عفرية ، ويقال عفرية لغة مستقلة ليست مأخوذة من عفرية ، ومراد المصنف بقوله « مثل زبنة » ، أى أنه قيل في عفرية عفرية ، وهى قراءة رويت في الشواذ عن أبي بكر الصديق ، وعن أبي رجا الطاردي وأبي السمال بالمهملّة واللام ، وقال ذو الرمة :

كانه كوكب في اثر عفرية مصوب في ظلام الليل منتصب

وقد تقدم كثير من بيان أحوال الجن في « باب صفة إبليس وجنوده » ، من بدء الخلق . قال ابن عبد البر : الجن على مراتب ، فالأصل جنى ، فإن خالط الأنس قيل عامر ، ومن تعرض منهم للصبيان قيل أرواح ، ومن زاد في الحب قيل شيطان ، فإن زاد على ذلك قيل مارد ، فإن زاد على ذلك قيل عفرية . وقال الراغب : العفرية من الجن هو العارم الخبيث ، وإذا بلغ فيه قيل عفرية نغرية . وقال ابن قتيبة : العفرية الموائى الخلق ، وأصله من العفر وهو التراب ، ورجل عفر بكسر أوله وثانيه وتشكيل ثالثه إذا بلغ فيه أيضا . قوله (حدثنا مقبرة بن عبد الرحمن) هو الحزامي وليس بالخزومي ، واسم جد الحزامي عبد الله بن خالد بن حزام ، واسم جد الخزومي الحارث بن عبد الله . قوله (قال سليمان بن داود لأطوفن الليلة) في رواية الحوى والمستمل « لأطيفن » ، وهما لغتان . طاف بالشيء وأطاف به إذا دار حوله وتكرر عليه ، وهو هنا كناية عن الجماع ، واللام جواب القسم وهو محذوف ، أى والله لأطوفن ، ويؤيده قوله في آخره « لم يحث » ، لأن الحث لا يكون إلا عن قسم ، والقسم لا بد له من مقسم به . قوله (على سبعين امرأة) كذا هنا من رواية مقبرة ، وفي رواية شعيب كما سيأتى في الإيمان والنذور « فقال تسعين » ، وقد ذكر المصنف ذلك عقب هذا الحديث ورجح تسعين بتقديم المثناة على سبعين وذكر أن ابن أبي الزناد رواه كذلك . قلت : وقد رواه سفيان بن عيينة عن أبي الزناد فقال « سبعين » ، وسيأتى في كفارة الإيمان من طريقه . ولكن رواه مسلم عن ابن أبي عمر عن سفيان فقال « سبعين » ، بتقديم السين ، وكذا هو في « مسند الحميدي » ، عن سفيان ، وكذا أخرجه مسلم من رواية ورقاء عن أبي الزناد ، وأخرجه الاسماعيلي والنسائي وابن حبان من طريق هشام بن هروة عن أبي الزناد قال « مائة امرأة » ، وكذا قال طاوس عن أبي هريرة كما سيأتى في الإيمان والنذور ، من رواية معمر ، وكذا قال أحمد عن عبد الرزاق من رواية هشام بن حجير عن طاوس « تسعين » ، وسيأتى في كفارة الإيمان ، ورواه مسلم عن عبد بن حميد عن عبد الرزاق فقال « سبعين » ، وسيأتى في التوحيد من رواية أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة « كان لسليمان ستون امرأة » ، ورواه أحمد وأبو عوانة من طريق هشام عن ابن سيرين فقال « مائة امرأة » ، وكذا قال عمران بن خالد عن ابن سيرين عند ابن مردويه ، وتقدم في الجهاد من طريق جعفر ابن ربيعة عن الأعرج فقال « مائة امرأة أو تسع وتسعون » ، على الشك ، فحصل الروايات ستون وسبعون وتسعون وتسع وتسعون ومائة ، واجمع بينها أن الستين كن حراما وما زاد عليهن كن سراى أو بالأكس ، وأما السبعون فلهبها لغة ، وأما التسعون والمائة فمكن دون المائة و« فرق التسعين » فن قال تسعون أنفى الكسر ومن قال مائة جبره ومن ثم وقع التردد في رواية جعفر ، وأما قول بعض الشراح : ليس في ذكر القليل نفي الكثير وهو من مفهوم العدد وليس بحجة عند الجمهور فليس بكاف في هذا المقام ، وذلك أن مفهوم العدد معتبر عند كثيرين والله أعلم . وقد حكى وهب بن منبه في « المبتدا » أنه كان لسليمان ألف امرأة ثلاثمائة مهيبة وسبعائة سرية ،

ونحوه بما أخرج الحاكم في المستدرک، من طريق أبي معشر عن محمد بن كعب قال: بلغنا أنه كان سليمان ألف بيت من نوادر على الخشب فيها ثلثائة صريحة وسبعائة سرية. **قوله** (تحمّل كل امرأة فارساً يجاهد في سبيل الله) هذا قاله على سبيل التثنية للخير، وإنما جزم به لأنه غلب عليه الرجاء، لئلا يكون قصد به الخير وأمر الآخرة لا لغرض الدنيا. قال بعض السلف: نبه **عليه السلام** في هذا الحديث على آفة التثنية والإعراض عن التوفيق، قال: ولذلك نسي الاستثناء لبعض فيه القدر. **قوله** (فقال له صاحبه: إن شاء الله) في رواية معمر عن طاوس الآتية و**فقال له الملك**، وفي رواية هشام بن حجير و**فقال له صاحبه**، قال سفيان يعني الملك، وفي هذا إشعار بأن تفسير صاحبه بالملك ليس بمرفوع، لكن في «مسند الحميدي»، عن سفيان و**فقال له صاحبه أو الملك**، بالاشك، ومثلها لمسلم، وفي الجلة ففيه رد على من فسر صاحبه بأنه الذي عنده علم من الكتاب، وهو أصف بالمد وكسر الميملة بعدها قال ابن بري بفتح الموحدة وسكون الراء وكسر المعجمة بعدها تحتانية. وقال القرطبي في قوله و**فقال له صاحبه أو الملك**، أن كان صاحبه فيمن به وزيره من الانس والجن، وإن كان الملك فهو الذي كان يأتيه بالوحي، وقال: وقد أبعد من قال المراد به خاطره. وقال النووي: قيل المراد بصاحبه الملك، وهو الظاهر من لفظه، وقيل الثّرين، وقيل صاحب له أدى. قلت: ليس بين قوله صاحبه والملك منافاة، إلا أن لفظه وصاحبه، أعم، فنعم نشأ لهم الاحتمال، ولكن الشك لا يؤثر في الجزم، فن جزم بأنه الملك حجة على من لم يجزم. **قوله** (فلم يقل) قال عياض: بين في الطريق الأخرى بقوله «فدسى»، قلت: هي رواية ابن عينة عن شيخه، وفي رواية معمر قال: ونسي أن يقول إن شاء الله، ومعنى قوله «فلم يقل»، أي بلسانه لا أنه أثنى أن يفرض إلى الله بل كان ذلك ثابتاً في قلبه، لكنه اكتفى بذلك أولاً ونسي أن يجريه على لسانه لما قيل له شيء عرض له. **قوله** (فطاف بهن) في رواية ابن عينة و**فطاف بهن**، وقد تقدم توجيهه. **قوله** (الواحدة ساقطاً أحد شقيه) في رواية شعيب و**فلم يحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل**، وفي رواية أيوب عن ابن سيرين وولدت شق غلام، وفي رواية هشام عنه و**نصف انسان**، وهي رواية معمر، حكى النقاش في تفسيره أن الشق المذكور هو الجسد الذي أتى على كرسيه، وقد تقدم قول غير واحد من المفسرين أن المراد بالجسد المذكور شيطان وهو المعتمد، والنقاش صاحب مناكير. **قوله** (لو قالها لجاهدوا في سبيل الله) في رواية شعيب و**لو قال إن شاء الله**، وزاد في آخره و**فرساناً أجمعون**، وفي رواية ابن سيرين و**لو استثنى لحملت كل امرأة منهن فولدت فارساً يقاتل في سبيل الله**، وفي رواية طاوس و**لو قال إن شاء الله لم يحنث وكان دركاً لحاجته**، كذا عند المصنف من رواية هشام بن حجير، وعند أحمد ومسلم مثله من رواية معمر، وعند المصنف من طريق معمر و**وكان أرجى لحاجته**، وقوله و**دركاً** بفتح تحتين من الإدراك وهو كقوله تامل (**لا تخاف دركاً**) أي لحافاً، والمراد أنه كان يحصل له ما طلب ولا يلزم من اخباره **عليه السلام** بذلك في حق سليمان في هذه القصة أن يقع ذلك لسلك من استثنى في أميته، بل في الاستثناء رجوعاً للوقوع وفي ترك الاستثناء خشية عدم الوقوع، وبهذا يحجب عن قول موسى للخضر (**ستجدني إن شاء الله صابراً**) مع قول الخضر له **آخرأ** (ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبراً) وفي الحديث فضل فعل الخير وتعاطى أسبابه، وأن كثيراً

(١) قال مصحح طيبة بولاق: هذه اللفظة لم توجد بالصحيح الذي بأيدينا، ولها رواية للشارح

من المباح والملاذ يصير مستحبا بالنية والقصد . وفيه استنباط الاستثناء لمن قال سأفعل كذا ، وأن إتباع الحقيقة
اليمين يرفع حكمها ، وهو متفق عليه بشرط الاتصال ، وسيأتي بيان ذلك في الإيمان والنذور مع بسط فيه . وقد
استدل بهذا الحديث من قال : الاستثناء إذا عقب اليمين ولو تحمل بينهما شيء يسير لا يضر ، فإن الحديث دل على أن
سليمان لو قال إن شاء الله عقب قول الملك له قل إن شاء الله لأفاد مع التخلل بين كلاميه بمقدار كلام الملك ، وأوجب
القرصى باحتمال أن يكون الملك قال ذلك في أثناء كلام سليمان ، وهو احتمال يمكن يسقط به الاستدلال المذكور .
وفيه أن الاستثناء لا يكون إلا باللفظ ولا يكفي فيه النية . وهو اتفاق إلا ما حكى عن بعض المالكية . وفيه
ما خص به الأنبياء من القوة على الجماع الدال ذلك على صحة البنية وقوة الفجولية وكال الرجولية مع ما هم فيه من
الاشتغال بالعبادة والعلوم . وقد وقع للنبي ﷺ من ذلك أبلغ المعجزة لأنه مع اشتغاله بعبادة ربه وعلومه ومعالجة
الخلق كان متقللا من الماء كل والمشارب المقتضية لضعف البدن على كثرة الجماع ، ومع ذلك فكان يطوف على نسائه
في ليلة بغسل واحد ومن إحدى عشرة امرأة ، وقد تقدم في كتاب الغسل ، ويقال إن كل من كان أنقى لله فشوته
أشد لأن الذي لا يتيقز يتفرج بالنظر ونحوه . وفيه جواز الإخبار عن الشيء ووقوعه في المستقبل بناء على غلبة الظن
فإن سليمان عليه السلام جزم بما قال ولم يكن ذلك عن وحى والا لوقع ، كذا قيل . وقال القرطبي : لا يظن بسليمان
عليه السلام أنه قطع بذلك على ربه إلا من جهل حال الأنبياء وأدبهم مع الله تعالى . وقال ابن الجوزي : فإن قيل
من أين لسليمان أن يخلق من مائه هذا العدد في ليلة ؟ لا جائز أن يكون بوحي لانه ما وقع ، ولا جائز أن يكون
الأمر في ذلك إليه لأن الإرادة لله . والجواب أنه من جنس التخي على الله والسؤال له أن يفعل والقسم عليه كقول
أنس بن النضر : والله لا يكسر سننها ، ويحتمل أن يكون لما أجاب الله دعوته أن يهب له ملكا لا ينهى لاحد من
بعده كان هذا عنده من جملة ذلك الجزم به . وأقرب الاحتمالات ما ذكرته أولا وبالله التوفيق . قلت : ويحتمل أن
يكون أوحى إليه بذلك مقيدا بشرط الاستثناء ففسى الاستثناء فلم يقع ذلك لفقدان الشرط ، ومن ثم ساء له
أولا أن يحلف . وأبعد من استدلال به على جواز الحلف على غلبة الظن . وفيه جواز السهو على الأنبياء ، وإن
ذلك لا يقدح في علو منصبهم ، وفيه جواز الإخبار عن الشيء أنه سيقع ومستند الخبر الظن مع وجود القرينة القوية
لذلك . وفيه جواز إضمار المقسم به في اليمين لقوله د لأطوفن ، مع قوله عليه السلام د لم يحث ، فدل على أن
اسم الله فيه مقدر ، فإن قال أحد بجواز ذلك فالحديث حجة له بناء على أن شرع من قبلنا شرع لنا إذا ورد تقديره
على لسان الشارع ، وإن وقع الاتفاق على عدم الجواز فيحتاج إلى تأويله كأن يقال لعل التاملف باسم الله وقع
في الأصل وإن لم يقع في الحكاية ، وذلك ليس بممتنع ، فإن من قال : والله لأطوفن يصدق أنه قال لأطوفن فإن
اللافظ بالمركب لا فظ بالمفرد ، وفيه حجة لمن قال : لا يشترط التصريح بقسم به معين ، فن قال أحلف أو أشهد
ونحو ذلك فهو عيين وهو قول الحنفية ، وقيد المالكية بالنية ، وقال بعض الشافعية ليست بيمين مطلقة . وفيه
جواز استعمال لو ولولا ، وسيأتي الكلام عليه في باب مفرد عقده له المصنف في أواخر الكتاب . وفيه استعمال
الكنائية في اللفظ الذي يستقيح ذكره لقوله د لأطوفن ، بدل قوله لأجامن . الحديث الثالث ، قوله (حدثنا إبراهيم
التيمن عن أبيه) هو يزيد بن شريك . قوله (أى مسجد وضع أول) تقدم التنبيه عليه في أثناء قصة إبراهيم عليه
السلام . وقوله د أدركت الصلاة ، أى وقت الصلاة ، وفيه إشارة إلى المحافظة على الصلاة في أول وقتها ، ويتضمن

ذلك التندب إلى معرفة الأوقات . وفيه إشارة إلى أن المكان الأفضل للعبادة إذا لم يحصل لا يترك المأمور به لفوائده بل يفعل المأمور في المفضل لأنه **قوله** كأنه فهم عن أبي ذر من تخصيصه السؤال عن أول مسجد وضع أنه يريد تخصيص صلاته فيه فنبه على أن إيقاع الصلاة إذا حضرت لا يتوقف على المكان الأفضل . وفيه فضيلة الأمة المحمدية لما ذكر أن الأمم قبلهم كانوا لا يصلون إلا في مكان مخصوص وقد تقدم التنبيه عليه في كتاب التيمم . وفيه الزيادة على السؤال في الجواب لاسيما إذا كان للسائل في ذلك مزيد فائدة . الحديث الرابع ، **قوله** في الاسناد (عن عبد الرحمن) هو الأعرج ، وهو كذلك في نسخة شعيب عن أبي الزناد عند الطبراني . **قوله** (أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : مثلي ومثل الناس كمثل رجل استوقد نارا لجعل الفرائش وهذه الدواب تقع في النار ، وقال كانت امرأة من معهما ابناهما) هكذا أورده ، ومراده الحديث الثاني فانه هو الذي يدخل في ترجمة سليمان ، وكأنه ذكر ما قبله - وهو طرف من حديث طويل - لسكونه سمع نسخة شعيب عن أبي الزناد ، وهذا الحديث مقدم على الآخر ، وسمع الاسناد في السابق دون الذي يليه فاحتاج أن يذكر شيئا من لفظ الحديث الأول لأجل الاسناد ، وقد تقدم في الطهارة للصنف مثل هذا الصنيع فذكر من هذه النسخة بعينها حديث « لا يوان أحدكم في الماء الدائم ، وذكر قبله طرفا من حديث « نحن الآخرون السابقون » ، ولما ذكر في الجملة حديث « نحن الآخرون السابقون » لم يضم معه شيئا ، وذكر في الجهاد حديث « من أطاعني فقد أطاع الله » الحديث فقال قبله « نحن الآخرون السابقون » أيضا ، وذكر في الديات حديث « لو أطاع عليك رجل ، وقدم ذلك قبله أيضا ، لكنه أورد حديث المرائين في الفرائض ولم يضم معه في أوله شيئا من الحديث الآخر وكذا في بقية هذه النسخة فلم يطرد المصنف في ذلك عمل ، وكاه حيث ضم إليه شيئا أراد الاحتياط ، وحيث لم يضم نبه على الجواز والله أعلم . وأما مسلم فانه في نسخة همام عن أبي هريرة ينبه على أنه لم يسمع الاسناد في كل حديث منها فانه يسوق الاسناد إلى أبي هريرة ثم يقول : فذكر أحاديث منها كذا وكذا . وصنيعه في ذلك حسن جدا والله أعلم . (تنبيه) : لم أر الحديث الأول تاما في صحيح البخاري ، وقد أورده الحميدي في « الجمع » من طريق شعيب هذه وساق المتن بتمامه وقال : انه لفظ البخاري وان مسلما أخرجه من رواية مغيرة وسفيان عن أبي الزناد به ، ومن طريق همام عن أبي هريرة ، وكذلك أطلق المزي أن البخاري أخرجه في أحاديث الانبياء ، فان كان عن هذا الموضع فليس هو فيه بتمامه ، وان كان عن موضع آخر فلم أره فيه . ثم وجدته في « باب الانتهاء عن المعاصي » من كتاب الرقاق ، ويأتي شرحه هناك إن شاء الله تعالى . **قوله** (مثلي) أي في دعائي الناس إلى الاسلام المنفذ لهم من النار ومثل ماترين لهم انفسهم من التماذي على الباطل (كمثل رجل الخ) والمراد تمثيل الجملة بالجملة لا تمثيل فرد بفرد . **قوله** (استوقد) أي أوقد ، وزيادة السين والتاء للإشارة إلى أنه عاجل لإيقادها وسعى في تحصيل آلتها . ووقع في حديث جابر عند مسلم « مثلي ومثلكم كمثل رجل أوقد نارا ، زاد أحمد ومسلم من رواية همام عن أبي هريرة « فلما أضأت ماحوله » . **قوله** (فجعل الفرائش) بفتح الفاء والسين المعجمة معزوف ويطلق الفرائش أيضا على غوغاء الجراد الذي يكثر ويترام . وقال في « المحكم » الفرائش دواب مثل البعوض وواحدها فراشه ، وقد شبه الله تعالى الناس في الحشر بالفرائش المبثوث أي في الكثرة والانتشار والاسراع إلى الداعي . **قوله** (وهذه الدواب تقع في النار) قلت : منها البرغش والبعوض ، ووقع في حديث جابر « فجعل الجنابذ والفرائش » والجنابذ جمع جنبد وهو على القلب ، والمعروف الجنابذ جمع جنبد بفتح الدال وضمها والجيم مضمومة

وقد تكسر، وهو على خلة الجرادة بصر في القيل صراً شديداً، وقيل: أن ذكر الجراد يسمى أيضاً الجندب. **قوله** (تقع في النار) كذا فيه، وإنما هو في نسخة شعيب كما أخرجه أبو نعيم في المستخرج، وهذه الدواب التي تقع في النار تقعن فيها، قال النووي: مقصود الحديث أنه **يُتَلَقَّ** شبه المخالفين له بالفراش ونساقطهم في نار الآخرة بنساقط الفراش في نار الدنيا مع حرصهم على الوقوع في ذلك ومنعه إياهم، والجامع بينهما اتباع الهوى وضعف التمييز وحرص كل من العائفتين على هلاك نفسه. وقال القاضي أبو بكر بن العربي: هذا مثل كثير المعاني، والمقصود أن الخلق لا يأتون ما يجرهم إلى النار على قصد الهلاك، وإنما يأتونه على قصد المنفعة واتباع الشهوة، كما أن الفراش يقتحم النار لالهلاك فيها بل لما يعجبه من الضياء. وقد قيل إنها لا تبصر بحال وهو بعيد، وإنما قيل إنها تكون في ظلة فإذا رأت الضياء اعتقدت أنها كوة يظهر منها النور فتقصده لأجل ذلك فتحترق وهي لا تشعر. وقيل إن ذلك نصف بصرها فتظن أنها في بيت مظلم وأن الدراج مثلاً كوة قمرى بنفسها إليه وهي من شدة طيراتها تجاوزه فتقع في الظلة فترجع إلى أن تحترق. وقيل إنها تتضرر بشدة النور فتقصد إطفاءه فلهذا جعلهم تورط أنفسهم فيما لا قدرة لها عليه، ذكر مفطاي أنه سمع بعض مشايخ الطب يقولون: وقال الغزالي: التثليل وقع على صورة الإكباب على الشبوات من الإنسان بإكباب الفراش على التهافت في النار، ولكن جعل الآدمي أشد من جعل الفراش، لأنها باغترلها بظواهر الضوء إذا احترقت انتهت عذابها في الحال، والآدمي يبقى في النار مدة طويلة أو أبداً والله المستعان. **قوله** (وقال كانت امرأتان) ليس في سياق البخاري تصريح برفعه، وهو مرفوع عنه عن أبي اليمان عن شعيب في أواخر كتاب الفرائض أورده هناك، وكذا هو في نسخة شعيب عند الطبراني وغيره، وفي رواية للنسائي من طريق علي بن عياش عن شعيب وحدثني أبو الزناد عما حدثه عبد الرحمن الأعرج بما ذكر أنه سمع أبا هريرة يحدث به عن رسول الله **ﷺ** قال: بينما امرأتان، قلت: ولم أف على اسم واحدة من هاتين المرأتين ولا على اسم واحد من ابنتيهما في شيء من العارق. **قوله** (فتحاكما) في رواية الكشميهني فتحاكنا، وفي نسخة شعيب فاختمنا، **قوله** (ففضى به للكبرى الخ) قبل كان ذلك على سبيل الفتيا منهما لا الحكم. ولذلك ساخ سليمان أن ينقضه. وتعبه القرطبي بأن في لفظ الحديث أنه قضى بأنهما تحاكما، وبأن فتيا الذي وحكمه سواء في وجوب تنفيذ ذلك. وقال الداودي: إنما كان منهما على سبيل المشاورة فوضح لداود صحة رأي سليمان فأضاه. وقال ابن الجوزي: استويا عند داود في اليد، فقدم الكبرى للس. وتعبه القرطبي وحكى أنه قيل كان من شرع داود أن يحكم للكبرى قال: وهو قاصد لأن الكبير والصغير وصف طردى كالطول والقصر والسرور والبياض، ولا أثر شيء من ذلك في الترجيح، قال: وهذا مما يكاد يقطع بفساده. قال: والذي ينبغي أن يقال إن داود عليه السلام قضى به للكبرى لسبب اقتضى به عنده ترجيح قولها، إذ لا بينة لواحدة منهما، وكونه لم يعين في الحديث اختصاراً لا يلزم منه عدم وقوعه، فيحتمل أن يقال: إن الولد الباقي كان في يد الكبرى وعجزت الأخرى عن إقامة البينة قال: وهذا تأويل حسن جار على القواعد الشرعية وليس في السياق ما يباه ولا يمنعه، فإن قيل فكيف ساخ سليمان نقض حكمه؟ فالجواب أنه لم يعمد إلى نقض الحكم، وإنما احتال بحيلة لطيفة أظهرت ما في نفس الأمر، وذلك أنها لما أخبرنا سليمان بالقصة فدعا بالسكين ليشفه بينهما، ولم يهزم على ذلك في الباطن، وإنما أراد استكشاف الأمر، فحصل مقصوده لذلك لجرع الصفري الدال على عظيم الشفقة، ولم يلتفت إلى إقرارها بقولها هو ابن الكبرى لأنه علم أنها

آثرت حياته ، فظهر له من قرينة شفقة الصغرى وعدمها في الكبرى - مع ما انضاف إلى ذلك من القرينة إلى الله على صدقها - ما هجوم به على الحكم للصغرى . ويحتمل أن يكون سليمان عليه السلام ممن يسوغ له أن يحكم بعله ، أو تكون الكبرى في تلك الحالة اعترفت بالحق لما رأيت من سليمان الجد والعزم في ذلك . ونظير هذه القصة ما لو حكم حاكم على مدع منكر بيمين ، فلما مضى لم يخلفه حضر من استخرج من المنكر ما اقتضى إقراره بما أراد أن يحلف على جعده ، فانه والحالة هذه يحكم عليه بإقراره سواء كان ذلك قبل اليمين أو بعدها ، ولا يكون ذلك من نقض الحكم الأول ، ولكن من باب تبدل الأحكام بتبدل الأسباب . وقال ابن الجوزي : استأنط سليمان لما رأى الأمر محتملاً فأجاد ، وكلامهما حكم بالاجتهاد ، لأنه لو كان داود حكم بالنص لما سأل سليمان أن يحكم بخلافه . ودلت هذه القصة على أن الفطنة والفهم موهبة من الله لا تتعلق بكبر سن ولا صغره . وفيه أن الحق في جهة واحدة ، وأن الأنبياء يسوغ لهم الحكم بالاجتهاد وإن كان وجود النص ممكنًا لديهم بالوحى ، لكن في ذلك زيادة في أجورهم ، ولعصمتهم من الخطأ في ذلك إذ لا يقرون لعصمتهم على الباطل . وقال النووي : إن سليمان فعل ذلك تحيلاً على إظهار الحق ، فكان كما لو اعترف المحكوم له بعد الحكم أن الحق لحصمه . وفيه استعمال الحيل في الأحكام لاستخراج الحقوق . ولا يتأتى ذلك إلا بمزيد الفطنة وممارسة الأحوال . قوله (لا تفعل برحمك الله) وقع في رواية مسلم والاسماعيلي من طريق ورقاء عن أبي الزناد ، لا ، يرحمك الله ، قال القرطبي ينبئ على هذه الرواية أن يقف قبلها بعد ولا ، حتى يقين للسامع أن الذي بعده كلام مستأنف ، لأنه إذا وصله بما بعده يتوهم السامع أنه دعا عليه وإنما هو دعاء له . ويزول الإبهام في مثل هذا بزيادة أو كأن يقول : لا يرحمك الله . وفيه حجة لمن قال : إن الأمم تستلحق ، والمشهور من مذهب مالك والشافعي أنه لا يصح ، وقد تعرض المصنف لذلك في أوخير كتاب الفرائض ، ويأتى البحث فيه هناك إن شاء الله تعالى . قوله (قال أبو هريرة) يعنى بالاسناد إليه وليس تعليلاً ، وقد وقع كذلك في رواية الاسماعيلي من طريق ورقاء عن أبي الزناد ، والمدينة مثلثة الميم قيل للسكين ، ذلك لأنها تقطع مدى حياة الحيوان . والسكين تذكر وتؤث ، قيل لها ذلك لأنها تسكن حركة الحيوان

٤١ - باب قول الله تعالى [١٢ - ١٨ نمل] (ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر لله - إلى قوله - إن الله لا يحب كل مخلول فخور) . (ولا تُصمِّرْ) الإعراضُ بالوجه

٣٤٢٨ - حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن الأعشى عن إبراهيم عن عتبة عن عبد الله قال لما نزلت (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) [٨٢ لسان] قال أصحاب النبي ﷺ : أينما لم يلبسوا إيمانهم بظلم ؟ فنزلت [١٣ لقمان] : (لا تُشرك بالله ، إن للشرك لظلمًا عظيمًا)

٣٤٢٩ - حدثنا إسحاق أخبرنا عيسى بن يونس حدثنا الأعشى عن إبراهيم عن عتبة عن عبد الله رضي الله عنه قال لما نزلت (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) شق ذلك على المسلمين فقالوا : يا رسول الله أئنا لا نظلم نفساً ؟ قال ليس ذلك ، إنما هو للشرك ، ألم تسموا ما قال لقمان لابنه وهو يعظه (يا بني لا تشرك بالله ، إن الشرك لظلم عظيم)

قوله (باب قول الله تعالى : ولقد آتينا لقمان الحكمة - الى قوله - عظيم) اختلف في لقمان ف قيل كان حبشيا ، وقيل كان نوبيا . واختلف هل كان نبيا ؟ قال السهيلي : كان نوبيا من اهل آيلة ، واسم أبيه عنقا بن شبرون . وقال غيره هو ابن باعور بن ناجر بن آزر فهو ابن اخي ابراهيم . وذكر وهب في المبتدا ، أنه كان ابن أخت أيوب ، وقيل ابن خالته . وروى الثوري في تفسيره عن أشعث عن عكرمة عن ابن عباس قال : كان لقمان عبدا حبشيا نجارا . وفي مصنف ابن أبي شيبة ، عن خالد بن ثابت الربيعي أحد التابعين مثله ، وحكى أبو عبيدة البكري في شرح الامالي ، أنه كان مولى لقوم من الأزد ، وروى الطبري من طريق يحيى بن سعيد الانصاري عن سعيد بن المسيب كان لقمان من سودان مصر ذو مشافر ، أعطاه الله الحكمة ومنه النبوة . وفي المستدرک ، باسناد صحيح عن أنس قال : كان لقمان عند داود وهو يسرد الدرع ، فجعل لقمان يتعجب ويريد أن يسأله عن فائدته فتضمنه حكيمته أن يسأل . وهذا صريح في أنه عاصر داود عليه السلام . وقد ذكره ابن الجوزي في التلخيص ، بعد ابراهيم قبل اسماعيل وإسحق والصحيح أنه كان في زمن داود . وقد أخرج الطبري وغيره عن مجاهد أنه كان قاضيا على بني اسرائيل زمن داود عليه السلام ، وقيل إنه عاش ألف سنة ، نقل عن ابن إسحق وهو غلط من قاله ، وكأنه اختلط عليه بلقمان بن عاد وقيل إنه كان يقف قبل بعث داود ، وأغرب الواقدي زعم أنه كان بين عيسى ونبينا عليهما الصلاة والسلام ، وشبهته ما حكاه أبو عبيدة البكري أنه كان عبدا لبني الحساس بن الازد والاكثر أنه كان صالحا . قال شعبة عن الحكم عن مجاهد كان صالحا ولم يكن نبيا ، وقيل : كان نبيا أخرجه ابن أبي حاتم وابن جرير من طريق اسرائيل عن جابر عن عكرمة . قلت : وجابر هو الجمع ضعيف ، ويقال ان عكرمة تفرد بقوله كان نبيا ، وقيل كان لرجل من بني اسرائيل فأعتقه وأعطاه مالا يتجر فيه . وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن بشير عن قتادة أن لقمان خير بين الحكمة والنبوة فاختر الحكمة ، فمثل عن ذلك فقال : خفت أن أضعف عن حمل أعباء النبوة . وفي سعيد بن بشير ضعف ، وقد روى سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في قوله تعالى (ولقد آتينا لقمان الحكمة) قال التنفكي في الدين ولم يكن نبيا ، وقد تقدم تفسير المراد بالحكمة في أوائل كتاب العلم في شرح حديث ابن عباس (اللهم علّمه الحكمة) وقيل كان خياطا وقيل نجارا . وقوله (واذا قال لقمان لابنه) قال السهيلي : اسم ابنه باران بموحدة وراء مهمل ، وقيل فيه بالدال في أوله ، وقيل اسمه أنعم ، وقيل شكور وقيل بابلي . قوله (ولا تصعر : الإعراض بالوجه) هو تفسير لقوله تعالى (ولا تصعر خدك للناس) وهو تفسير عكرمة أورده عنه الطبري ، وأورد من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ولا تصعر خدك للناس) : لا تشكبر عليهم ، قال الطبري : أصل الصعر - يعني بالمهملتين - داء يأخذ الابل في أعناقها حتى تلفت أعناقها عن رؤوسها . فيشبه به الرجل المتكبر المعرض عن الناس انتهى . وقوله (تصعر) هي قرأة عاصم وابن كثير وأبي جعفر ، وقال أبو عبيدة في القراءات ، له : حدثنا هشيم عن يونس عن الحسن أنه قرأها كذلك وقرأها الباقون تصاعر ، قال أبو عبيدة والأول أحب إلينا لما في الثانية من المفاعلة ، والغالب أنه من اثنين ، وتكون الأولى أشمل في اجتناب ذلك . وقال الطبري : القراءتان مشهورتان ومعناها صحيح والله أعلم . ثم ذكر المصنف حديث ابن مسعود في نزول قوله تعالى (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) وسأني شرحه في تفسير الانعام أورده من وجهين ، واسحق شيخه في الطريق الثانية هو ابن راهويه وبذلك جزم أبو نعيم في المستخرج ،

٤٢ - باب [١٣ بس] : (واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية) الآية

(فمزنا) قال مجاهد : شدنا . وقال ابن عباس (طائركم) : مصائبكم

قوله (باب واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية الآية . فمزنا ، قال مجاهد : شدنا ، وقال ابن عباس طائركم مصائبكم) أما قول مجاهد فوصله الفرياني من طريق ابن أبي نجيح عنه بهذا ، وأما قول ابن عباس فوصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه به . والقرية المراد بها انطاكية فيما ذكر ابن اسحق ووهب في « المبتدا » ولعلها كانت مدينة بالقرب من هذه الموجودة ، لأن الله أخبر أنه أهلكت أهلها ، وليس لذلك أثر في هذه المدينة الموجودة الآن ، ولم يذكر المصنف في ذلك حديثاً مرفوعاً ، وقد روى الطبراني من حديث ابن عباس مرفوعاً والسبق ثلاثة يرشح إلى موسى ، وصاحب يس إلى عيسى ، وعلى إلى محمد ﷺ ، وفي إسناده حسين بن حسين الاشقر وهو ضعيف فان ثبت دل على أن القصة كانت في زمن عيسى أو بعده ، وصنيع المصنف يقتضي أنها قبل عيسى . وروى ابن اسحق في « المبتدا » عن أبي طلحة عن كعب الاحبار أن اسم صاحب يس حبيب النجار ، وروى الثوري في تفسيره عن عاصم عن أبي مجلز قال : كان اسمه حبيب بن برى ، وعن حبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس : هو حبيب النجار ، وعن السدي كان قصاراً ، وقيل كان إسكافاً . قال ابن اسحق واسم الرسل الثلاثة صادق وصادق وشلوم ، وقال ابن جريج عن وهب بن سليمان عن شعيب الجبلي بالجيم والموحدة والهمز بلا مد : كان اسم الرسولين شمعون وبوحنا واسم الثالث بولص . وعن قتادة : كانوا رسلاً من قبل المسيح . والله أعلم

٤٣ - باب قول الله تعالى [٢-٧ مريم] : (ذكروا رحمته ربك عبدة زكريا ، إذ نادى ربه نداء

خفياً . قال رب إني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيباً - إلى قوله - لم نجعل له من قبل سمياً) . قال ابن عباس : مثلاً . يقال (رَضِيًا) مَرْضِيًا . (عَتِيًا) : عَصِيًا ، عَتَا يَعْتَو . (قال رب إني يكون لي غلام - إلى قوله - ثلاث آيات سويًا) ويقال صحبًا (فخرج على قومه من المحراب ، فأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وعشيًا) . (فأوحى) : فأشار . (يا يحيى خذ الكتاب بقوة - إلى قوله - وبوم يبعث حياً) . (حَفِيًا) : أَلِيفًا . (عافراً) : الله كَرُّ والاثني سواء

٣٤٣٠ - حدثنا هذبة بن خالد حدثنا همام بن يحيى حدثنا قتادة عن أس بن مالك عن مالك بن صفصعة

« أن نبي الله ﷺ حدثهم عن ليلة أُمرى به : ثم صعد حتى أتى السماء الدنيا ، فاستفتح ، قيل من هذا ؟ قال : جبريل . قيل : ومن معك ؟ قال : محمد . قيل : وقد أُرسل إليه ؟ قال : نعم . فلما خلعت فاذا يحيى وعيسى وهما ابنا خالة . قال : هذا يحيى وعيسى ، فسمي بهما ، فسَلَّتْ ، فَرَدَّا ، ثم قالَا : مَرحبًا بالابن للصالح والذي الصالح »

قوله (باب قول الله تعالى : ذكر رحمة ربك عبده زكريا - إلى قوله - لم نجعل له من قبل سميا) في زكريا أربع لغات : المد والقصر وحذف الألف مع تخفيف الياء وفيه تشديدهما أيضا وحذفها ، وقال الجوهري : لا يصرف مع المد والقصر . **قوله** (قال ابن عباس : مثلا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (هل تعلم له سميا) يقول : هل تعلم له مثلا أو شبها ، ومن طريق سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس في قوله (لم نجعل له من قبل سميا) قال : لم يسم يحيى قبله غيره ، وأخرجه الحاكم في المستدرک ، . **قوله** (يقال رضا مرضيا) حكاه الطبري قال : مرضيا ترضاه أنت وعبادك . **قوله** (عتيا عصيا ، عتا يعتو) كذا فيه بالصاد المهملة والصواب بالسين ، وروى الطبري بإسناد صحيح عن ابن عباس قال : ما أدرى أكان رسول الله **ﷺ** يقرأ عتيا أو عصيا ، وقال أبو عبيدة في قوله تعالى (وقد بلغت من الكبر عتيا) : كل مبالغ من كبر أو كفر أو فساد فقد عتا يعتو عتيا . **قوله** (ثلاث ليال سويا ويقال صحيجا) هو قول عبد الرحمن بن زيد بن أسلم أخرجه ابن أبي حاتم عنه قال في قوله (ثلاث ليال سويا) وأنت صحيح ، لحبس لسانه فكان لا يستطيع أن يتكلم وهو يقرأ للتوراة ويسبح ولا يستطيع أن يكلم الناس ، أخرجه ابن أبي حاتم من طريقه ، وأخرج من طريق أبي عبد الرحمن السلي قال : اعتزل لسانه من غير مرض . **قوله** (فارحي : فاشار) هو قول محمد بن كعب ومجاهد وغير واحد أخرجه ابن أبي حاتم عنهم . **قوله** (حفيا : لطيفا) هو قول ابن عباس أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وقال أبو عبيدة في قوله (لأنه كان بي حفيا) أي محتفيا ، يقال تحفيت بفلان . **قوله** (عافرا الذكر والائى سواء) قال أبو عبيدة العافر الذى لا نلد ، والعافر الذى لا يلد ، قال عامر بن الطفيل :

لبئس الفتى إن كنت أعور عافرا جبانا فسا عذرى لدى كل محضر

وقال أيضا : لفظ الذكر فيه مثل لفظ الاثى . قال الثعلبي : ولد يحيى وعمر زكريا مائة وعشرون سنة وقبل تسعين وقيل اثنين وقيل مائة إلا سنتين وقيل إلا سنة . ثم أورد المصنف طرفا من حديث الإسراء من رواية أنس عن مالك بن حمصة والغرض منه ذكر يحيى بن زكريا . وقال فيه وفي عيسى بن مريم إنهما ابنا خالة وزكريا هو ابن أذن ويقال ابن شوى ويقال ابن بارخيا ويقال ابن أبي ابن بارخيا ، ومريم بنت عمران بن ناشى ، وهما من ذرية سليمان بن داود عليهما السلام ، واسم أم مريم حنة بمهملة ونون بنت فاقود واسم أختها والددة يحيى إيشاع قال ابن إسحق في المبتدأ ، كانت حنا عند عمران وأختها عند زكريا وكانت حنة أمك عنها الولد ثم حملت بمريم فأت عمران وهي حامل . وروى ابن أبي حاتم من طريق عبد الرحمن بن القاسم : سمعت مالك بن أنس يقول : بلغنى أن عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا كان حملهما جميعا ، فبلغنى أن أم يحيى قالت لمريم : انى أرى ما فى بطنى يسجد لما فى بطنك ، قال مالك : أراه لفضل عيسى على يحيى . وقال الثعلبي : ولد يحيى قبل عيسى بستة أشهر . واختلف في قوله (وآتيناه الحكم صبيا) فمقيل نبي . وهو ابن تسع سنين وقيل أقل من ذلك ، والمراد بالحكم الفهم في الدين ، قال ابن إسحق : كان زكريا وابنه آخر من بعث من بنى إسرائيل قبل عيسى ، وقال أيضا : أراد بنو إسرائيل قتل زكريا ففر منهم ، فر بشجرة فانفلقت له فدخل فيها فالتأمت عليه ، فأخذ الشيطان بهدبة ثوبه فأروها فوضعوا المنشار على الشجرة فشرعوا حتى قطعوه من وسطه في جوفها . وأما يحيى فقتل بسبب امرأة أراد ملكهم

أن يتزوجها ، فقال له يحيى : إنما لاحت لك لسكونها كانت بنت امرأته ، فتوصلت إلى الملك حتى قتل يحيى ، قال ابن إسحق : كان ذلك قبل أن يرفع عيسى . وروى أصل هذه القصة الحاصم في المستدرك ، من حديث عبد الله بن الزبير ، وروى أيضا من حديث ابن عباس أن دم يحيى كان يغور حتى قتل عليه مختصرا من بنى إسرائيل سبعين ألفا فسكن

٤٤ - باب قول الله تعالى [١٦ - مريم] : (واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها مكانا شرقيا) . [٥٤ آل عمران] : (اذ قالت الملائكة يا مريم إن الله يُبشرك بكلمة) . [٣٣ آل عمران] : (إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين - إلى قوله - يَرْزُقُ مِنْ بَشَاءٍ بِغَيْرِ حِسَابٍ) . قال ابن عباس (وآل عمران) . للمؤمنين من آل إبراهيم وآل عمران وآل ياسين وآل محمد ﷺ . يقول [٦٨ آل عمران] : (إن أولى الناس بإبراهيم الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ) وهم المؤمنون . ويقال (آل يعقوب) أهل يعقوب . فاذا صغروا « آل » ثم ردوه إلى الأصل قالوا : أهيل

٣٤٣١ - حدثنا أبو البان أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني سعيد بن المسيب قال : قال أبو هريرة رضي الله عنه « سمعت رسول الله ﷺ يقول : ما من بنى آدم مولود إلا يمسسه الشيطان حين يولد فيستيلُّ صارخا من مس الشيطان ، غير مريم وابنها . ثم يقول أبو هريرة (ولما أعيذها بك وذُرِّيَّتُهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ [٣٦ آل عمران] »

قوله (باب قول الله تعالى : واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها مكانا شرقيا) وقوله (اذ قاله الملائكة يا مريم إن الله يبشرك بكلمة) وقوله (إن الله اصطفى آدم ونوحا) هذه الترجمة معقودة لأخبار مريم عليها السلام ، وقد قدمت شيئا من شأنها في الباب الذي قبله . ومريم بالسرانية الحادم ، وسميت به والدة عيسى فاشتتت العصف للتأنيث والعلية ، ويقال إن مريم بلسان العرب من تكثر من زيارة الرجال من النساء كالزير وهو من يكثر زيارة النساء ، واستشهد من زعم هذا بقول روبة دقلت لزير لم تصله مريم ، حكاها أبو حبان في تفسير سورة البقرة ، وفيه نظر . قوله (قال ابن عباس : وآل عمران المؤمنون من آل إبراهيم وآل عمران وآل ياسين وآل محمد ﷺ يقول : إن أولى الناس بإبراهيم الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ) وصلة ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وحاصله أن المراد بالاصطفاة بعض آل عمران وأن كان اللفظ عاما فالمراد به الخصوص . قوله (ويقال آل يعقوب أهل يعقوب ، إذا صغروا آل ردوه إلى الأصل قالوا أهيل) يختلف في « آل » فقيل أصله أهل فقلبت الهاء همزة بدليل ظهور ذلك في التصغير وهو يرد للأشياء إلى أصلها ، وهذا قول سيدييه والجمهور ، وقيل أصله أول من آل يشول إذا رجع لأن الإنسان يرجع إلى أهله ، فتحركت الواو وانتجت ما قبلها فقلبت ألفا ، وتصغيره حل أول . قوله (عن الزهري قال حدثني سعيد بن المسيب) كذا قال أكثر أصحاب الزهري ، وقال السدي : عن الزهري عن أبي سلة عن أبي هريرة أخرجه الطبري . قوله (ما من بنى آدم مولود إلا يمسسه الشيطان حين يولد) في

رواية سعيد بن المسيب عن أبي هريرة الماضية في د باب صفة ابليس ، بيان المس المذكور لفظه « كل بني آدم يطعن الشيطان في جنبه باصبعه حين يولد ، غير عيسى بن مريم ذهب بطعن فطعن في الحجاب ، أي في المشيمة التي فيها الولد قال القرطبي : هذا الطعن من الشيطان هو ابتداء التسلط ، لحفظ الله مريم وابنها منه ببركة دعوة أمها حيث قالت ﴿ إِنِّي أَعِيزُهَا بِكَ وَذَرِيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾ ولم يكن لمريم ذرية غير عيسى . ووقع في رواية معمر عن الزهري عند مسلم « إلا نخسه الشيطان ، بنون وغاء معجزة ثم مهمله . قوله (فيستهل صارخا من مس الشيطان) في رواية معمر المذكورة د من نخسه الشيطان ، أي سبب صارخ الصبي أول ما يولد الألم من مس الشيطان إياه ، والاستهلال الصباح . قوله (غير مريم وابنها) تقدم في د باب ابليس ، بذكر عيسى خاصة فيحتمل أن يكون هذا بالنسبة إلى المس وذلك بالنسبة إلى الطعن في الجنب ، ويحتمل أن يكون ذاك قبل الإعلام بما زاد ، وفيه بعد لأنه حديث واحد ، وقد رواه خلاص عن أبي هريرة بلفظ « كل بني آدم قد طعن الشيطان فيه حين ولد ، غير عيسى وأمه جعل الله دون الطعنة حجابا فأصاب الحجاب ولم يصهما ، والذي يظهر أن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر ، والزيادة من الحفاظ مقبولة ، وأما قول بعضهم يحتمل أن يكون من العطاف التفسيرى والمقصود الابن كقولك أعجبتني زيد وكرمه فهو تصف شديد . قوله (ثم يقول أبو هريرة : وإني أعينها بك الخ) فيه بيان لأن في رواية أبي صالح عن أبي هريرة إدراجا وأن تلاوة الآية موقوفة على أبي هريرة

٤٥ - باب [٤٢ آل عمران] : ﴿ وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَصَهَّ رُحْكَ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْمَآمِنِينَ . يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ . ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ، وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُقَالُونَ أَفْلَأَمْهَمُ أَنْهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ ، وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾ يقال ﴿ يَكْفُلُ ﴾ : يَضُمُّ . كَنَفَلَهَا : ضَمَّهَا . مَخْفَفَةٌ ، لَيْسَ مِنْ كِفَالَةِ الدُّيُونِ وَشِبْهَهَا

٣٤٣٢ - حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ أَبِي رَجَاءٍ حَدَّثَنَا الثَّعْلَبِيُّ عَنْ هِشَامٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جَعْفَرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ « سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : خَيْرُ نِسَائِهِمَا مَرْيَمُ ابْنَةُ إِعْرَانَ ، وَخَيْرُ نِسَائِهِمَا خَدِيجَةُ »

[الحديث ٣٤٣٢ - طرفه في : ٣٨١٥]

قوله (باب وإذ قالت الملائكة : يا مريم إن الله اصطفاك - الآية إلى قوله - أيمهم يكفل مريم ، يقال يكفل يضم كفلا ضمها مخففة ، ليس من كفالة الديون وشبهها) أشار بقوله « مخففة » إلى قراءة الجمهور ، وقرأها الكوفيون « كفلا » بالتشديد أي كفلا الله زكريا ، وفي قراءتهم زكريا بالقصر إلا أن أبا بكر بن عياش قرأه بالمد فاحتاج إلى أن يقرأ زكريا بفتح الهمزة ، وقال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَا ﴾ يقال كفلا بفتح الفاء وكسرها أي ضمها ، وفي قوله ﴿ أيمهم يكفل مريم ﴾ أي يضم انتهى . وكسر الفاء هو في قراءة بعض التابعين . واستدل بقوله تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ ﴾ على أنها كانت نبية وليس بصريح في ذلك ، وأيد بذكرها مع الأنبياء في

سورة مريم ، ولا يمنع وصفها بأنها صديقة فقد وصف يوسف بذلك . وقد نقل عن الاشعري أن في النساء عدة نبيات ، وحصرهن ابن حزم في ست : حواء وسارة وهاجر وأم موسى وآسية ومريم ، وأسقط القرطبي سارة وهاجر ، ونقله في التمهيد ، عن أكثر الفقهاء . وقال القرطبي : الصحيح أن مريم نبية . وقال عياض : الجمهور على خلافه . ونقل النووي في الأذكار ، أن الإمام (١) نقل الإجماع على أن مريم ليست نبية . وعن الحسن : ليس في النساء نبية ولا في الجن . وقال السبكي الكبير : لم يصح عندي في هذه المسألة شيء ، ونقله السهيلي في آخره في الروض ، عن أكثر الفقهاء . **قوله** (حدثنا النضر) هو ابن شميل ، وهشام هو ابن عروة بن الزبير ، وعبد الله ابن جعفر أي ابن أبي طالب . قال الدارقطني : رواه أصحاب هشام بن عروة عنه هكذا ، وخالفهم ابن جريج وابن اسحق فروياه عن هشام عن أبيه عن عبد الله بن الزبير عن عبد الله بن جعفر زاد في الاسناد عبد الله بن الزبير ، والصواب إسقاطه ، والله أعلم . **قوله** (خير نساها مريم) أي نساء أهل الدنيا في زمانها ، وليس المراد أن مريم خير نساها لأنه يصير كقولهم زيد أفضل اخوانه ، وقد صرحوا بمنعهم : فهو كما لو قيل فلان أفضل الدنيا . وقد رواه النسائي من حديث ابن عباس بلفظ : أفضل نساء أهل الجنة ، فعلى هذا فالمنع خير نساء أهل الجنة مريم ، وفي رواية : خير نساء العالمين ، وهو كقوله تعالى (واصفواك على نساء العالمين) وظاهره أن مريم أفضل من جميع النساء وهذا لا يمتنع عند من يقول إنها نبية . وأما من قال ليست بنبية فيحمله على عالمي زمانها ، وبالأول جزم الزواج وجماعة واختاره القرطبي ؛ ويحتمل أيضا أن يراد نساء بني إسرائيل أو نساء تلك الأمة أو من ، فيه مضرة والمعنى أنها من جملة النساء الفاضلات ، ويدفع ذلك حديث أبي موسى المتقدم بصيغة المحصر أنه لم يكمل من النساء غيرها وغير آسية . **قوله** (وخير نساها خديجة) أي نساء هذه الأمة ، قال القاضي أبو بكر بن العربي : خديجة أفضل نساء الأمة مطلقا لهذا الحديث ، وقد تقدم في آخر قصة موسى حديث أبي موسى في ذكر مريم وآسية وهو يقتضي فضلهما على غيرهما من النساء ، ودل هذا الحديث على أن مريم أفضل من آسية وأن خديجة أفضل نساء هذه الأمة ، وكأنه لم يتعرض في الحديث الأول لنساء هذه الأمة حيث قال : ولم يكمل من النساء ، أي من نساء الأمم الماضية ، إلا إن حملنا الكمال على النبوة فيكون على إطلاقه . وعند النسائي بإسناد صحيح عن ابن عباس : أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة ومريم وآسية ، وعند الترمذي بإسناد صحيح عن أنس : أحب من نساء العالمين ، فذكرهن . وللحاكم من حديث حذيفة : أن رسول الله ﷺ أتاه ملك فبشره أن فاطمة سيدة نساء أهل الجنة ، وسيأتي مزيد لذلك في ترجمة خديجة من مناقب الصحابة

٤٦ - **باب** قوله تعالى [٤٥ - ٤٨ آل عمران] : (إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ - إِلَى قَوْلِهِ - فَأَمَّا

يقول له كُنْ فَيَكُونُ) . (يُبَشِّرُكِ وَبُشِّرُكِ وَاحِدٌ) . (وَجِيهًا) شريفاً . وقال إبراهيم : المسيح الصديق . وقال مجاهد : الكهل الحليم . والأكمة من يبصرُ بالهيار ولا يبصرُ بالليل . وقال غيرُ : من يولدُ أعمى .
٣٤٣٣ - **حديث** آدم : حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال : سمعتُ سُرَّةَ الهذلي يقول : يحدثُ عن أبي موسى

الأشعري رضي الله عنه قال « قال النبي ﷺ : فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام . كل من الرجال كثير ، ولم يكل من النساء إلا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون »

٣٤٤ - وقال ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « نساء قريش خير نساء ركن الإبل : أحناء على طفل ، وأرداء على زوج في ذات يده » . يقول أبو هريرة على إثر ذلك : ولم تركب مريم بنت عمران بعيراً قط تابعه ابن أخي الزهري وإسحاق السكيتي عن الزهري

[الحديث ٢٤٢٤ - طرفاء في : ٥٠٨٢ ، ٥٣٦٥]

قوله (باب قول الله تعالى : اذ قالت الملائكة يا مريم إن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم) وقع في رواية أبي ذر بزيادة واو في أول هذه الآية وهو غلط ، وإنما وقعت الواو في أول الآية التي قبلها وأما هذه فبغير واو . **قوله** (يبشرك ويبشرك واحد) بمعنى بفتح أوله وسكون الموحدة وضم المعجمة ، وبضم أوله وفتح الموحدة وتشديد المعجمة ، والأولى وهي بالتخفيف قراءة يحيى بن وثاب وحزرة والكسائي ، والبشير هو الذي يخبر المرء بما يصره من خير ، وقد يطلق في الشر مجازاً . **قوله** (وجها) أي (شريفاً) قال أبو عبيدة : الوجه الذي يشرف وتوجهه الملوك أي تشرفه ، واتصل قوله وجهاً ، على الحال . **قوله** (وقال إبراهيم : المسيح الصديق) وصله سيفيان الثوري في تفسيره رواية أبي حذيفة موسى بن مسعود عنه عن منصور عن إبراهيم هو النخعي قال : المسيح الصديق . قال الطبري : مراد إبراهيم بذلك أن الله مسحه فطهره من الذنوب ، فهو فعيل بمعنى مفعول . قلت : وهذا بخلاف تسمية الدجال المسيح فإنه فعيل بمعنى فاعل يقال له سمي بذلك لكونه مسح الأرض وقبل سمي بذلك لأنه مسح العين فهو بمعنى مفعول ، قيل في المسيح عيسى أيضاً لأنه مشتق من مسح الأرض لأنه لم يكن يستقر في مكان ، ويقال سمي بذلك لأنه كان لا يمسح ذا عاهة إلا برى . وقيل لأنه مسح بدهن البركة مسحه ذكراً وقيل يحيى ، وقيل لأنه كان مسح الأخصمين ، وقيل لأنه كان جميلاً يقال : مسحه الله أي خلقه خلقاً حسناً ومنه قولهم به مسحة من جمال . وأغرب الداودي فقال لأنه كان يلبس المسوح . **قوله** (وقال مجاهد : السكهل الحليم) وصله العرباني من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله (وكمل ومن الصالحين) قال : السكهل الحليم انتهى ، وقد قال أبو جعفر النحاس : إن هذا لا يعرف في اللغة ، وإنما السكهل عندهم من ناهز الأربعين أو قاربها ، وقيل من جاوز الثلاثين وقيل ابن ثلاث وثلاثين انتهى . والذي يظهر أن مجاهداً فسره بلازمه الغالب ، لأن السكهل غالباً يكون فيه وقار وسكينة ، وقد اختلف أهل العربية في قوله (وكمل) هل هو معطوف على قوله (وجهاً) أو هو حال من الضمير في يكلم أي يكلمهم صغيراً وكلاً ، وعلى الأول يتجه تفسير مجاهد . **قوله** (الأكمة من يبصر بالهار ولا يبصر بالليل ، وقال غيره من يولد أعمى) أما قول مجاهد فوصله العرباني أيضاً ، وهو قول شاذ تفرد به مجاهد ، والمعروف أن ذلك هو الأعشى . وأما قول غيره فهو قول الجمهور وبه جزم أبو عبيدة وأخرجه

الطبري عن ابن عباس ، وروى عبد بن حميد عن طريق سعيد عن قتادة : كنا نتحدث أن الأكمة الذي يولد وهو مضموم العين . ومن طريق عكرمة : الأكمة الأعشى . وكذا رواه الطبري عن السدي ، وعن ابن عباس أيضا ، وعن الحسن ونحوهم ، قال الطبري : الاشبه بتفسير الآية قول قتادة ، لأن علاج مثل ذلك لا يدعيه أحد ، والآية سبقت لبيان معجزة عيسى عليه السلام ، فالأشبه أن يحمل المراد عليها ويكون أبلغ في إنبات المعجزة والله أعلم . ثم ذكر المصنف حديثين . أحدهما حديث أبي موسى الأشعري في فضل مريم وآسية ، وقد تقدم شرحه في آخر قصة موسى عليه السلام . ثانيهما حديث أبي هريرة في فضل نساء قريش . **قوله** (وقال ابن وهب الخ) وصله مسلم عن حرمة عن ابن وهب ، وكذلك أخرجه الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن حرمة ، وسيأتي للمصنف موصولا من وجه آخر عن ابن وهب في النكاح ، قال القرطبي : هذا تفصيل لنساء قريش على نساء العرب خاصة ، لأنهم أصحاب الأبل غالبا ، وسيأتي بقية شرحه في كتاب النكاح أن شاء الله تعالى . **قوله** (أحناه) أشفقه ، حتى يحنو ويحني من الثلاثي ، وأحنى يحني من الرباعي : أشفق عليه وعطف ، والحانية التي تقوم بولدها بعد موت الأب ، قال : وحنت المرأة على ولدها إذا لم تزوج بعد موت الأب . قال ابن التين : فان تزوجت فلبست بحانية . قال الحسن في الحانية التي لها ولد ولا تزوج . وفي بعض السكتب : أحنى بتشديد النون والتنوين حكاه ابن التين وقال : لعله مأخوذ من الحنان بفتح وتخفيف وهو الرحمة ، وحنت المرأة إلى ولدها وإلى زوجها سواء كان بصوت أم لا ، ومن الذي بالاصوت حنين الجنح وأصله ترجيع صوت الناقة على أثر ولدها ، وكان القياس احناهن لكن جرى لسان العرب بالافراد ، وقوله ولم تركب مريم بعيرا قط ، إشارة إلى أن مريم لم تدخل في هذا التفضيل بل هو خاص بمن يركب الأبل ، والفضل الوارد في خديجة وفاطمة وعائشة هو بالنسبة إلى جميع النساء إلا من قيل إنها ندية . فان ثبت في حق امرأة أنها ندية فهي خارجة بالشرع لأن درجة النبوة لا شيء بعدها ، وإن لم يثبت فيحتاج من يخرجهم إلى دليل خاص لسلك منهن ، فأشار أبو هريرة إلى أن مريم لم تدخل في هذا العموم ، لأنه قيد أصل الفضل بمن يركب الأبل ومريم لم تركب بعيرا قط . وقد اعترض بعضهم فقال : كان أبا هريرة ظن أن البعير لا يكون إلا من الإبل ، وليس كما ظن بل يطلق البعير على الحمار . وقال ابن خالويه : لم تكن لإخوة يوسف ركباناً إلا على أحمره ، ولم يكن عندهم إبل ، وإنما كانت تحملهم في أسفارهم وغيرها الاحمر ، وكذا قال بجاهد هنا : البعير الحمار ، وهي لغة حكاه الكواشي ^(١) . واستدل بقوله (اصطفاك على نساء العالمين) على أنها كانت ندية ، ويؤيد ذكرها في سورة مريم بمثل ما ذكر به الانبياء ، ولا يمنع وصفها بأنها صديقة فان يوسف وصف بذلك مع كونه نبيا ، وقد نقل عن الأشعري أن في النساء نديات . وجزم ابن حزم بست : حواء وسارة وهاجر وأم موسى وآسية ومريم ، ولم يذكر القرطبي سارة ولا هاجر ، ونقله السبيلي في آخره الروض ، عن أكثر الفقهاء ، وقال القرطبي : الصحيح أن مريم ندية ، وقال عياض : الجمهور على خلافه . وذكر الزووي في الأذكار ، عن إمام الحرمين أنه نقل الإجماع على أن مريم ليست ندية ، ونسبه في شرح المذهب ، لجامعة ، وجاء عن الحسن البصري ليس في النساء ندية

(١) ما بعد هذا تقدم في أول الباب الذي قل هذا ، قال صحيح طاعة بولاق : والذبح التي أيدينا منقصة على البانة في الخليلين مم

تفاوت بعير جدا ، وإنما أعادها هنا لما سببه المقام لها

ولا في الجن ، وقال السبكي : اختلف في هذه المسألة ولم يصح عندى في ذلك شيء . **قوله** (يقول أبو هريرة على أثر ذلك : ولم تتركب مريم بنت عمران بعيرا قط) في رواية لأحمد وأبو يعلى ، وقد علم رسول الله ﷺ أن مريم لم تتركب بعيرا قط ، أراد أبو هريرة بذلك أن مريم لم تدخل في النساء المذكورات بالخيرية لأنه قيد من يركوب الإبل ومريم لم تكن ممن يركب الإبل ، وكذا أنه كان يرى أنها أفضل النساء مطلقا . **قوله** (تابعه ابن أخى الزهرى وإسحق الكلبي عن الزهرى) أما متابعة ابن أخى الزهرى وهو محمد بن عبد الله بن مسلم فوصلها أبو أحمد بن عدى في الكامل من طريق الدراوردي عنه ، وأما متابعة إسحق الكلبي فوصلها الزهرى في « الزهريات » ، عن يحيى بن صالح عنه

٤٧ - **باب** قوله [١٧١ النساء] : (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق ، إنما يبعث الله عيسى بن مريم رسول الله وكلته أنقاها إلى مريم وروح منه ، فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم إنما الله إله واحد سبحانه أن يكون له ولد ، له ما في السماوات وما في الأرض ، وكفى بالله وكيلاً)

قال أبو عبيد (كفته) كن فكان . وقال غيره (وروح منه) : أحياه فجعله روحاً (ولا تقولوا ثلاثة)
٣٤٣٥ -- **حدثنا** صدقة بن الفضل **حدثنا** الوليد عن الأوزاعي قال حدثني عمير بن هاني قال حدثني جنادة بن أبي أمية عن عبادة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله ، وأن عيسى عبد الله ورسوله وكلته أنقاها إلى مريم وروح منه ، والجنة حق والنار حق ، أدخله الله الجنة على ما كان من العمل »

قال الوليد : **حدثني** ابن جابر عن عمير عن جنادة وزاد « من أبواب الجنة الثمانية أيها شاء »

قوله (باب قوله تعالى : يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم - إلى - وكيلاً) قال عياض : وقع في رواية الاصيلي (قل يا أهل الكتاب) وغيره بمحذف د قل ، وهو الصواب . قلت : هذا هو الصواب في هذه الآية التي هي من سورة النساء . لكن قد ثبت د قل ، في الآية الأخرى في سورة المائدة (قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق) الآية ، ولكن مراد المصنف آية سورة النساء بدليل إirاده لتفسير بعض ما وقع فيها فالاعتراض متجه . **قوله** (قال أبو عبيد كفته كن فكان) هكذا في جميع الأصول ، والمراد به أبو عبيد القاسم بن سلام ، ووقع نظيره في كلام أبي عبيدة معمر بن المثنى ، وفي تفسير عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله . **قوله** (وقال غيره : وروح منه أحياه فجعله روحاً) هو قول أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (وكلته أنقاها إلى مريم) قوله كن فكان ، وروح منه الله تبارك وتعالى أحياه فجعله روحاً ولا تقولوا ثلاثة) أي لا تقولوا هم ثلاثة ، **قوله** (ولا تقولوا ثلاثة) هو بقية الآية التي فسرهما أبو عبيدة . **قوله** (عن الأوزاعي) في رواية الاسماعيل من طريق علي بن المديني عن الوليد **حدثنا** الأوزاعي ، **قوله** (عن عبادة) هو ابن الصامت ، في رواية ابن المديني المذكورة **حدثني** عبادة ، في رواية مسلم عن جنادة **حدثنا** عبادة بن الصامت ، **قوله** (وأن عيسى عبد الله ورسوله) زاد

ابن المدبني في روايته وابن أمته ، قال القرطبي : مقصود هذا الحديث التنبيه على ما وقع للنصارى من الضلال في عيسى وأمه ، ويستفاد منه ما يلقنه النصراني إذا أسلم ، قال النووي : هذا حديث عظيم الموضع ، وهو من أجمع الأحاديث المشتملة على العقائد ؛ فإنه جمع فيه ما يخرج عنه جميع ملل الكفر على اختلاف عقائدهم وتباغدهم . وقال غيره : في ذكر عيسى تعريض بالنصارى رايدان بأن إيمانهم مع قولهم بالتثليث شرك محض ، وكذا قوله وعنده ، وفي ذكر «رسوله تعريض باليهود في انكارهم رسالته وقذفه بما هو منزله عنه وكذا أمه ، وفي قوله «ابن أمته» تشريف له ، وكذا تسميته بالروح ووصفه بأنه «منه» كقوله تعالى ﴿ وسخر لكم ما في الأرض جميعا منه ﴾ فالعنى أنه كائن منه كما أن معنى الآية الأخرى أنه سخر هذه الأشياء كائنة منه ، أى أنه مكن كل ذلك وموجده بقدرته وحكمته . وقوله ﴿ وكلته ﴾ إشارة إلى أنه حجة الله على عباده أبده من غير أب وأنطقه في غير أوانه وأحيى المرقى على يده ، وقيل سمي كلمة الله لأنه أوجده بقوله كن ، فلما كان بكلامه سمي به كما يقال سيف الله وأسد الله ، وقيل لما قال في صغره انى عبد الله ، وأما تسميته بالروح فلما كان أقدره عليه من إحياء الموتى ، وقيل لكونه ذا روح وجد من غير جزء من ذى روح . وقوله «أدخله الله الجنة من أى أبواب الجنة شاء» (١) يقتضى دخوله الجنة وتخديره في الدخول من أبوابها ، وهو بخلاف ظاهر حديث أبي هريرة الماضى في بدء الخلق فإنه يقتضى أن لكل داخل الجنة بابا معيناً يدخل منه ، قال : ويجمع بينهما بأنه في الأصل غير ، لكنه يرى أن الذى يختص به أفضل في حقه فيختاره فيدخله مختاراً لا مجبوراً ولا منوعاً من الدخول من غير . قلت : ويحتمل أن يكون فاعل شاء هو الله ، والمعنى أن الله يوفقه لعمل يدخله برحمة الله من الباب المعد لعامل ذلك العمل . قوله (قال الوليد) هو ابن مسلم ، وهو موصول بالاسناد المذكور . وقد أخرجه مسلم عن داود ابن رشيد عن الوليد بن مسلم عن ابن جابر وحده به ولم يذكر الأوزاعى ، وأخرجه من وجه آخر عن الأوزاعى . قوله (عن جنادة وزاد) أى عن جنادة عن عبادة بالحديث المذكور وزاد فى آخره ، وكذا أخرجه مسلم بالزيادة واغظه «أدخله الله من أى أبواب الجنة الثمانية شاء» وقد تقدمت الإشارة إليه في صفة الجنة من بدء الخلق ، وقد تقدم الكلام على ما يتعلق بدخول جميع الموحدين الجنة في كتاب الإيمان بما أغنى عن اعادته . ومعنى قوله «على ما كان من العمل» أى من صلاح أو فساد ، لكن أهل التوحيد لا بد لهم من دخول الجنة ، ويحتمل أن يكون معنى قوله «على ما كان من العمل» أى يدخل أهل الجنة الجنة على حسب أعمال كل منهم في الدرجات . (تتبعه) : وقع في رواية الأوزاعى وحده فقال فى آخره «أدخله الله الجنة على ما كان عليه من العمل» بدل قوله في رواية ابن جابر «من أبواب الجنة الثمانية أيها شاء» وبينه مسلم في روايته ، وأخرج مسلم من هذا الحديث قطعة من طريق الصنابحي عن عبادة «من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسوله حرم الله عليه النار» وهو يؤيد ما سياتى ذكره في الرقاق في شرح حديث أبي ذر أن بعض الرواة يختصر الحديث ، وأن المتعين على من يتكلم على الأحاديث أن يجمع طرفها ثم يجمع ألفاظ المتن إذا صححت الطرق ويشرحها على أنه حديث واحد ، فإن الحديث أولى ما فسر بالحديث ، وقال البيضاوى في قوله «على ما كان عليه من العمل» دليل على المعتزلة من وجهين : دعواهم أن العاصي

(١) قال ، صحح طبعة بولاق : هذه الجملة ليست في الصحيح التى بابدينا

يحطد في النار وأن من لم يتب يجب دخوله في النار ، لأن قوله « على ما كان من العمل ، حال من قوله » أدخله الله الجنة ، والعمل حينئذ غير حاصل ، ولا يتصور ذلك في حق من مات قبل التوبة إلا إذا أدخل الجنة قبل العقوبة . وأما ما ثبت من لازم أحاديث الشفاعة أن بعض العصاة يعذب ثم يخرج فينخص به هذا العموم ، والا فالجميع تحت الرجاء ، كما أنهم تحت الخوف . وهذا معنى قول أهل السنة : لمنهم في خطر المشيئة

٤٨ - **باب** قول الله [١٦ مريم] (واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها) . نبذناه : ألقيناه . اعتزلت شرقياً : مما يلي الشرق . فأجاءها : أقبلت من جئت ، ويقال : ألجأها اضطرها ، تساقط : قصياً : قاصياً . قرياً عظيماً . قال ابن عباس : نسيئاً : لم أكن شيئاً . وقال غيره النسي : الحفير . وقال أبو وائل : علمت مريم أن التغي ذو شهية حين قالت (إن كنت نغيّاً) . وقال وكيع عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء : (سريباً) نهر صغير بالشرازية

٣٤٣٦ - **حديث** مسلم بن إبراهيم حدثنا جرير بن حازم عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « لم يتكلم في المهد إلا ثلاثة : عيسى . وكان في بني إسرائيل رجل يقال له جريج كان يصلي ، فجاءته أمه فدعته ، فقال : أجيبها أو أصلي ؟ فقالت : اللهم لا تمنه حتى تُمريه وجوه اللومسات ، وكان جريج في صومعته ، فنهضت له امرأة وكلمته فأبى ، فأنت راحياً فأمكنته من نفسها ، فولدت غلاماً ، فقالت : من جريج ، فأتوه فكسروا صومعته وأنزلوه وسبوه ، فتوضأ وصلى ، ثم أتى الغلام فقال : من أبوك يا غلام ؟ قال : الراعي ، قالوا : نبي صومعتك من ذهب ؟ قال : لا ، إلا من طين . وكانت امرأة ترضع ابنها لها من بني إسرائيل ، فمر رجل راكب ذو شارة ، فقالت : اللهم اجعل ابني مثله ، فترك نديها وأقبل على الراكب فقال : اللهم لا تجعلني مثله ، ثم أقبل على نديها بمصه ، قال أبو هريرة : كأنني أنظر إلى النبي ﷺ بمص لمصبه ، ثم مر بأمه فقالت : اللهم لا تجعل ابني مثل هذو ، فترك نديها فقال : اللهم اجعلني مثلاً ، فقالت : لم ذاك ؟ فقال : الراكب جبار من الجبابرة ، وهذو الأمة يقولون مرفت زينة ولم تقبل »

٣٤٣٧ - **حديث** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن مغيرة . وحدثني محمود حدثنا عبد الرزاق أخبرنا مغيرة عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « قال النبي ﷺ ليلة أسرى به : لقيت موسى ، قال فنعته فاذا رجل حسبته قال مضطرب رجل الرأس كأنه من رجال شنوءة . قال ولقيت عيسى ، فنعته النبي ﷺ فقال : ربة أهر ، كأنما خرج من ديماس - يعني الحمام - ورأيت إبراهيم

وأنا أشبه ولد به . قال : وأثبت ياناه من أحدهما لبن والآخر فيه خمر ، فقيل لي : خُذَا يَهُمَا شَتَّى ، فأخذتُ اللبن فشربته ، فقيل لي : هُذَيْتَ الْفِطْرَةَ - أو أَصَبْتَ الْفِطْرَةَ - أما إنك لو أخذتَ الطَّحْرَ عَوَتْ أُمُّكَ »

٣٤٣٨ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا إِسْرَائِيلُ أَخْبَرَنَا عَمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ مجاهدٍ عن ابنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ « رَأَيْتُ عِيسَى وَمُوسَى وَإِبْرَاهِيمَ ، فَأَمَّا عِيسَى فَأَحْمَرُ جَمْدٌ عَرِيضُ الصَّدْرِ ، وَأَمَّا مُوسَى فَأَدَمُ جَسِيمٌ سَبَطٌ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ الزُّطِّ »

٣٤٣٩ - **حَدَّثَنَا** إِبْرَاهِيمُ بْنُ النَّذِيرِ حَدَّثَنَا أَبُو ضَمْرَةَ حَدَّثَنَا مُوسَى عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ « ذَكَرَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمًا بَيْنَ ظَهْرَى النَّاسِ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ فَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِأَعْوَرٍ ، أَلَا إِنَّ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ أَعْوَرُ الْعَيْنِ الْيُمْنَى ، كَانَ عَيْنُهُ عَنَبَةً طَافِيَةً »

٣٤٤٠ - وَأَرَانِي الْقِبْلَةَ عِنْدَ الْكُفَّةِ فِي الْمَنَامِ ، فَذَا رَجُلٌ آدَمُ كَأَحْسَنِ مَا يَرَى مِنْ آدَمِ الرِّجَالِ ، تَضَرَّبُ لَمْتُهُ بَيْنَ مَنْكِبَيْهِ ، رَجُلٌ الشَّعْرُ يَقْطُرُ رَأْسُهُ مَاءً ، وَاضْمًا يَدَّيْهِ عَلَى مَنْكَبَيْ رَجُلَيْنِ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ ، فَقُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ فَقَالُوا : هَذَا الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ . ثُمَّ رَأَيْتُ رَجُلًا وَرَاءَهُ جَمْدٌ قَطِطًا أَعْوَرُ عَيْنِ الْيُمْنَى كَأَشْيِهِ مِنْ رَأْيِ بَابِنِ قَطَنٍ ، وَاضْمًا يَدَّيْهِ عَلَى مَنْكَبَيْ رَجُلٍ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ ، فَقُلْتُ مَنْ هَذَا ؟ قَالُوا : الْمَسِيحُ الدَّجَالُ تَابَهُ عُمَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ

[الحديث ٣٤٤٠ - أطرافه في : ٣٤٤١ ، ٥٩٠٢ ، ٦٩٩٩ ، ٧٠٢٦ ، ٧١٢٨]

٣٤٤١ - **حَدَّثَنَا** أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَسْكِيُّ قَالَ سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ بْنَ سَعْدٍ قَالَ : حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « لَا وَاللَّهِ ، مَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِعِيسَى أَحْمَرُ ، وَلَكِنْ قَالَ : بَيْنَمَا أَنَا نَائِمٌ أَطُوفُ بِالْكُفَّةِ ، فَذَا رَجُلٌ آدَمُ سَبَطُ الشَّعْرِ يُهَادِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ يَنْطِفُ رَأْسُهُ مَاءً - أو يُهْرَقُ رَأْسُهُ مَاءً - فَقُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ قَالُوا : ابْنُ مَرْيَمَ ، فَذَهَبْتُ فَذَا رَجُلٌ أَحْمَرُ جَسِيمٌ جَمْدُ الرَّأْسِ أَعْوَرُ عَيْنِهِ الْيُمْنَى كَأَنَّهُ عَيْنُهُ عَنَبَةً طَافِيَةً ، قُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ قَالُوا : هَذَا الدَّجَالُ ، وَأَقْرَبُ النَّاسِ بِهِ شَبَهًا ابْنُ قَطَنٍ . قَالَ الزُّهْرِيُّ : رَجُلٌ مِنْ خِزَاعَةِ هَلَكَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ »

٣٤٤٢ - **حَدَّثَنَا** أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِابْنِ مَرْيَمَ ، وَالْأَنْبِيَاءُ أَوْلَادُ حَلَاتٍ

ليس يبنى وبينه نبي »

[الحديث ٣٤٤٢ - طرغ في : ٣٤٤٣]

٣٤٤٣ - **حدثنا** محمد بن سنان **حدثنا** فليح بن سليمان **حدثنا** هلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي حمزة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : أنا أولى الناس بعيسى بن مريم في الدنيا والآخرة ، والأنبياء إخوة لعلات أمهاتهم شتى ودينهم واحد . وقال إبراهيم بن طهمان عن موسى بن عتبة عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ

٣٤٤٤ - **وحدثني** عبد الله بن محمد **حدثنا** عبد الرزاق **أخبرنا** ميمون عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « رأى عيسى بن مريم رجلاً يسرق ، فقال له : أمرت ؟ قال : كلا والله الذي لا إله إلا هو . فقال عيسى : آمنت بالله ، وكذبت عيني »

٣٤٤٥ - **حدثنا** الحبيد **حدثنا** سفيان قال سمعت الزهري يقول : أخبرني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس سمع عمر رضي الله عنه يقول على المنبر : سمعت النبي ﷺ يقول : لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم ، فإنما أنا عبده ، فقولوا : عبد الله ورسوله »

٣٤٤٦ - **حدثنا** محمد بن مقاتل **أخبرنا** صالح بن حي أن رجلاً من أهل خراسان قال للشعبي ، فقال للشعبي : أخبرني أبو بردة عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا أدب الرجل أمته فأحسن تأديبها ، وعلمها فأحسن تعليمها ، ثم أعنفها فتر وجهاً كان له أجران ، وإذا آمن بعيسى ثم آمن بي فله أجران ، والعبد إذا أتى ربه وأطاع مواله فله أجران »

٣٤٤٧ - **حدثنا** محمد بن يوسف **حدثنا** سفيان عن المنيرة بن النعمان عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « تحشرون خفأة عذراء غزلاً . ثم قرأ ﴿ كما بدأنا أول خلقٍ سيده وعداً عيناً إنا كنا فاعلين ﴾ فأول من يسكني إبراهيم . ثم يؤخذ برجل من أصحابي ذات اليمين وذات الشمال ، فأقول أصحابي ، فيقال : لمن لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم ، فأقول كما قال العبد الصالح عيسى بن مريم ﴿ وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم ، فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم ، وأنت على كل شيء شهيد . إن تعدنهم فاسم عبادك ، وإن تغفروا لهم فانك أنت العزيز الحكيم ﴾

قال محمد بن يوسف القزويني : ذكر عند أبي عبد الله عن قبيصة قال : هم المرتدون الذين ارتدوا على عهد أبي بكر ، فقاتلهم أبو بكر رضي الله عنه »

قوله (باب قول الله تعالى : واذكر في الكتاب مريم اذ انتبذت من أهلها) هذا الباب معقود لأخبار عيسى عليه السلام ، والابواب التي قبله لأخبار أمه مريم ، وقد روى الطبري من طريق السدي قال : أصاب مريم حيض فخرجت من المسجد فأقامت شرقي الجراب . **قوله** (فنبذناه : ألقيناه) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (فنبذناه) قال : ألقيناه . وقال أبو عبيدة في قوله (إذ انتبذت) أي اعتزلت وتبعث **قوله** (اعتزلت شرقيا مما يلي الشرق) قال أبو عبيدة في قوله (مكانا شرقيا) مما يلي الشرق ، وهو هند العرب خير من الغربي الذي يلي الغرب . **قوله** (فأجاءها : أفلت من جثث ويقال ألجأها اضطرها) قال أبو عبيدة في قوله (فأجاءها الخاض) مجازة أفلها من جمات ، وأجاءها غيرها إليه ، يعني فهو من مزيد جاء . قال زهير :

وجاء وسار معتمدا اليكم أجاءته المخافة والرجاء

والمعنى لجأته . وقال الزمخشري : إن أجاء منقول من جاء ، إلا أن استعماله تغير بعد النقل إلى معنى الاجاء . **قوله** (نساقط : تستقط) هو قول أبي عبيدة ، وضبط تستقط بضم أوله من الرباعي والفاعل النخلة عند من قرأها بالمشاة ، أو الجندع عند من قرأها بالتحثانية . **قوله** (قصيا : قاصيا) هو تفسير مجاهد أخرجه الطبري عنه ، وقال أبو عبيدة في قوله (مكانا قصيا) أي بمسا . **قوله** (فريا عظيما) هو تفسير مجاهد وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيع عنه ، ومن طريق سعيد عن قتادة كدلت ، قال أبو عبيدة في قوله (لقد جثت شيئا فريا) أي عجبنا فانقا . **قوله** (قال ابن عباس : نسيألم أكن شيئا) وصله ابن جرير من طريق ابن جريج ، أخبرني عطاء عن ابن عباس في قوله (بالتنبي مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا) أي لم أخلق ولم أكن شيئا . **قوله** (وقال غيره النسي المختير) هو قول السدي ، وقيل هو ماسقط في منازل المرتحلين من رذالة أمتعتهم ، وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة قال في قوله (وكنت نسيا) : أي شيئا لا يذكر . **قوله** (وقال أبو وائل : علت مريم أن التقي ذو نهية حين قالت ان كنت تقيا) وصله عبد بن حميد من طريق عاصم قال : قرأ أبو وائل (إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقيا) قال : لقد علت مريم أن التقي ذو نهية ، وقوله نهية : بضم النون وسكون الهاء أي ذو عقل وانتهاء عن فعل القبيح ، وأغرب من قال إنه اسم رجل يقال له تقي كان مشهورا بالفساد فاستعاضت منه . **قوله** (وقال وكيع عن إسرائيل الخ) ذكر خلف في الأطراف ، أن البخاري وصله عن يحيى عن وكيع ، وأن ذلك وقع في التفسير ، ولم نقف عليه في شيء من النسخ ، فلمعه في رواية حماد بن شاكر عن البخاري . **قوله** (سريا : نهر صغير بالسريانية) كذا ذكره موقفا من حديث البراء معلقا ، وأورده الحاكم في المستدرك ، وابن أبي حاتم من طريق الثوري والطبري من طريق شعبة كلاهما عن أبي إسحق مثله ، وأخرجه ابن مردويه من طريق آدم عن إسرائيل به لكن لم يقل بالسريانية وإنما قال البراء : السري الجدول وهو النهر الصغير ، وقد ذكر أبو عبيدة أن السري النهر الصغير بالعربية أيضا وأنشد للبيد بن ربيعة :

فرى بها عرض السرى فغادرا مسجورة متجاوز أوفلامها

والعرض بالضم الناحية . وروى الطبري من طريق حصين عن عمرو بن ميمون قال : السرى الجدول . ومن طريق الحسن البصري قال : السرى هو عيسى ، وهذا شاذ . وقد روى ابن مردويه في تفسيره من حديث ابن عمر

مرفوعاً « السرى في هذه الآية نهر أخرجه الله لمريم لتشرب منه » . ثم ذكر المصنف في الباب عشرة أحاديث : أولها حديث أبي هريرة في قصة جريج الزاهب وغيره ، والغرض منه ذكر الذين تكلموا في المهد ، وأورده في ترجمة عيسى لأنه أولهم . **قوله** (لم يتكلم في المهد إلا ثلاثة) قال القرطبي : في هذا الحصر نظر ، إلا أن يحمل على أنه **عليه السلام** قال ذلك قبل أن يعلم الزيادة على ذلك ، وفيه بعد ، ويحتمل أن يكون كلام الثلاثة المذكورين مقيداً بالمهد وكلام غيرهم من الأطفال بغير مهد ، لكنّه يمكنه . يكره عليه أن في رواية ابن قتبية أن الصبي الذي طارحته أمه في الأخدود كان ابن سبعة أشهر ، وصرح بالمهد في حديث أبي هريرة ، وفيه تعقب على النووي في قوله : أن صاحب الأخدود لم يكن في المهد ، والسبب في قوله هذا ما وقع في حديث ابن عباس عند أحمد والبخاري وابن حبان والحاكم ولم يتكلم في المهد إلا أربعة ، فلم يذكر الثالث الذي هنا وذكر شاهد يوسف والصبي الرضيع الذي قال لأمه وهي ماشطة بنت فرعون لما أراد فرعون القاء أمه في النار ، أصبري يا أمه فانا على الحق . وأخرج الحاكم نحوه من حديث أبي هريرة ، فيجتمع من هذا خمسة . ووقع ذكر شاهد يوسف أيضاً في حديث عمران بن حصين لكنّه موقوف . وروى ابن أبي شيبة من مرسل هلال بن يساف مثل حديث ابن عباس إلا أنه لم يذكر ابن الماشطة . وفي صحيح مسلم من حديث صهيب في قصة أصحاب الأخدود « أن امرأة جئ بهما لتلقى في النار أو لتكفر . ومعهما صبي يرضع ، فتقاعست ، فقال لها : يا أمه أصبري فانك على الحق ، وزعم الضحاك في تفسيره أن يحيى تكلم في المهد أخرجه **الترمذي** ، فإن ثبت صاروا سبعة . وذكر البغوي في تفسيره أن إبراهيم الخليل تكلم في المهد . وفي « سير الواقدي » أن النبي **عليه السلام** تكلم أوائل ما ولد . وقد تكلم في زمن النبي **عليه السلام** مبارك اليامة وقصته في « دلائل النبوة للبيهقي » من حديث معرض بالاضاد المعجمة . والله أعلم . على أنه اختلف في شاهد يوسف : فقيل كان صغيراً ، وهذا أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس وسنده ضعيف . وبه قال الحسن وسعيد بن جبير . وأخرج عن ابن عباس أيضاً وبجاءه أنه كان ذا الحلية . وعن قتادة والحسن أيضاً كان حكيماً من أهلها . **قوله** (وكان في بني اسرائيل رجل يقال له جريج) بجيمين مصغر ، وقد روى حديثه عن أبي هريرة محمد بن سيرين كما هنا ، وتقدم في المظالم من طريقه بهذا الاسناد ، والأعرج كما تقدم في أواخر الصلاة ، وأبو رافع وهو عند مسلم وأحمد ، وأبو سلمة وهو عند أحمد ، ورواه عن النبي **عليه السلام** مع أبي هريرة عمران بن حصين . وسأذكر ما في رواية كل منهم من الفائدة . وأول حديث أبي سلمة « كان رجل في بني اسرائيل تاجراً ، وكان ينقص مرة ويزيد أخرى . فقال : ما في هذه التجارة خير ، لأنننن التجارة هي خير من هذه . فبقى صومعة وترهب فيها ، وكان يقال له جريج » ، فذكر الحديث ، ودل ذلك على أنه كان بعد عيسى بن مريم ، وأنه كان من أتباعه لأنهم الذين ابتدعوا الترهيب وحبس النفس في الصوامع . والصومعة بفتح المهملة وسكون الواو هي البناء المرتفع المحدد أعلاه ، ووزنها فوعلة من صمعت إذا دقت لأنها دقيقة الرأس . **قوله** (جاءته أمه) في رواية الكشمشيني « جاءته أمه » ، وفي رواية أبي رافع « كان جريج يتعبد في صومعته فأنته أمه » ، ولم أقف في شيء من الطرق على اسمها . وفي حديث عمران بن حصين « وكانت أمه تأتيه فتناديه فيشرف عليها فيكلمها . فأنته يوماً وهو في صلاته » ، وفي رواية أبي رافع عند أحمد « فأنته أمه ذات يوم فنادته قالت : أي جريج أشرف على أكلك ، أنا أمك » . **قوله** (فدعته فقال أجيبها أو أصلي) زاد المصنف في المظالم بالاسناد الذي ذكره هنا « فإني أن يجيبها ، ومعنى قوله أي وصلاتي أي اجتمع على إجابة أي وإتمام صلاتي فوقتي لأفضلهما ، وفي رواية أبي رافع « فصادقته

يصلى ، فوضعت يدها على حاجبها فقالت : يا جريج ، فقال : يارب أمى وصلاتى ، فاختار صلاته ، فرجعت . ثم أتته فصادفته يصلى فقالت : يا جريج أنا أمك فكلمنى ، فقال مثله ، فذكره . وفى حديث عمران بن حصين أنها جاءت به ثلاث مرات تناديه فى كل مرة ثلاث مرات ، وفى رواية الأعرج عند الاسماعيلى : فقال أمى وصلاتى لربى ، أوثر صلاتى على أمى ، ذكره ثلاثا ، وكل ذلك محمول على أنه قاله فى نفسه لا أنه نطق به ، ويحتمل أن يكون نطق به على ظاهره لأن الكلام كان مباحا عندهم ، وكذلك كان فى صدر الاسلام ، وقد قدمت فى أواخر الصلاة ذكر حديث يزيد ابن حوشب عن أبيه رفعه ، ولو كان جريج عالما لعلم أن إجابة أمه أولى من صلاته . **قوله** (فقالت : اللهم لاتمته حتى تربه وجوه المومسات) فى رواية الأعرج : حتى ينظر فى وجوه المياميس ، ومثله فى رواية أبى سلمة وفى رواية أبى رافع حتى تربه المومسة ، بالافراد ، وفى حديث عمران بن حصين : ففضبت فقالت : اللهم لايموتن جريج حتى ينظر فى وجوه المومسات ، والمومسات جمع مومسة بضم الميم وسكون الواو وكسر الميم بعدها مهملة وهى الزانية وتجمع على مواميس بالواو ، وجمع فى الطريق المذكورة بالتحتمانية ، وأنكره ابن الخشاب أيضا ووجهه غيره كما تقدم فى أواخر الصلاة وجوز صاحب المطالع ، فيه الهمة بدل الياء . بل أثبتها رواية ، ووقع فى رواية الأعرج : فقالت أبيت أن نطلع إلى وجهك ، لا أمانك الله حتى تنظر فى وجهك زوانى المدينة . **قوله** (فتعرضت له امرأة فكلمته فأبى ، فأتت راعيا فأمكنته من نفسها) فى رواية وهب بن جرير بن حازم عن أبيه عند أحمد : فذكر بنو إسرائيل عبادة جريج ، فقالت بنى منهم : إن شئتم لأقتلنه ، قالوا قد شئنا . فأتته فتعرضت له فلم يلتفت إليها ، فأمكنك نفسها من راع كان يؤوى غنمه إلى أصل صومعة جريج ، ولم أقف على اسم هذه المرأة ، لكن فى حديث عمران بن حصين أنها كانت بنت ملك القرية : وفى رواية الأعرج : وكانت تأوى إلى صومعته راعية ترعى الغنم ، ونحوه فى رواية أبى رافع عند أحمد ، وفى رواية أبى سلمة : وكان عند صومعته راعى ضأن وراعية معزى ، ويمكن الجمع بين هذه الروايات بأنها خرجت من دار أبيها بغير علم أهلها متبركة وكانت تعمل الفساد إلى أن ادعت أنها تستطيع أن تفتن جريحا فاحتالت بأن خرجت فى صورة راعية ليتمكن أن تأوى إلى ظل صومعته لتتوصل بذلك إلى فتنته . **قوله** (فولدت غلاما) فيه حذف تقديره لحملت حتى انقضت أيامها فولدت ، وكذا قوله : فقالت من جريج ، فيه حذف تقديره فمشت بمن هذا ؟ فقالت من جريج ، وفى رواية أبى رافع النصريح بذلك ولفظه : فقيل لها من هذا ؟ فقالت هو من صاحب الدير ، وزاد فى رواية أحمد : فأخذت ، وكان من زنى منهم قتل فقيل لها من هذا ؟ قالت هو من صاحب الصومعة ، زاد الأعرج : نزل إلى من صومعته ، وفى رواية الأعرج : فقيل لها من صاحبك ؟ قالت جريج الواهب ، نزل إلى فأصابنى ، زاد أبو سلمة فى روايته : فذهبوا إلى الملك فأخبروه ، قال : أدركوه فأنونى به . **قوله** (فأنوه فكسروا صومعته وأنزلوه) ، وفى رواية أبى رافع : فأقبلوا بفتوسهم ومساحيهم إلى الدير فنادوه فلم يكلمهم ، فأقبلوا يهدمون ديره ، وفى حديث عمران : فاشعر حتى سمع بالفتوس فى أصل صومعته فجعل يسألهم : ويلكم مالكم ؟ فلم يجيبوه ، فلما رأى ذلك أخذ الحبل فقتل . **قوله** (وسبوه) زاد أحمد عن وهب بن جرير : وضربوه ، فقال : ماشأنكم ؟ قالوا : انك زنيت بهذه ، وفى رواية أبى رافع عنده : فقالوا أى جريج أنزل ، فأبى يقبل على صلاته ، فأخذوا فى هدم صومعته ، فلما رأى ذلك نزل لجعلوا فى عنقه وعنقها حبلا وجعلوا يطوفون بهما فى الناس ، وفى رواية أبى سلمة : فقال له الملك : ويحك يا جريج ، كئنا نراك

خير الناس فأجبت هذه ، أذهبوا به فاصلبوه ، وفي حديث عمران د لجملوا يضربونه ويقولون : مرأء تخادع الناس بعملك ، وفي رواية الأعرج د فلما مروا به نحو بيت الزواني خرجن ينظرن فتبسمن ، فقالوا : لم يضحك ، حتى مر بالزواني ، . قوله (فتوضأ وصلى) وفي رواية وهب بن جرير د فقام وصلى ودعا ، وفي حديث عمران د قال فتولوا عني ، قتلوا عنه فصلى ركعتين قوله (ثم أتى الغلام فقال : من أبوك يا غلام ؟ فقال : الراعى) زاد في رواية وهب بن جرير د فطعنه باصبعه فقال : بالله يا غلام من أبوك ؟ فقال : أنا ابن الراعى ، وفي مرسل الحسن عند ابن المبارك د في البر والصلة ، انه د سألهم أن ينظروه فأنظروه ، فرأى في المنام من أمره أن يطعن في بطن المرأة فيقول : أيتها السخلة من أبوك ؟ ففعل ، فقال : راعى الغنم ، وفي رواية أبي رافع د ثم مسح رأس الصبي فقال : من أبوك ؟ قال راعى الضأن ، وفي روايته عند أحمد د فوضع اصبعه على بطنها ، وفي رواية أبي سلمة د فأتى بالمرأة والصبي وفيه في ثديها فقال له جريج : يا غلام من أبوك ؟ فنزع الغلام فاه من الثدي وقال أبي راعى الضأن ، وفي رواية الأعرج د فلما أدخل على ملكهم قال جريج : أين الصبي الذى ولدته ؟ فأتى به فقال من أبوك ؟ قال : فلان ، سعى أباه ، . قلت ولم أفق على اسم الراعى ، ويقال ان اسمه صهيبي ، وأما الابن فتقدم في أواخر الصلاة بلفظ د فقال يا أبا بوس ، وتقدم شرحه أواخر الصلاة وأنه ليس اسمه كما زعم الداودى وإنما المراد به الصغير ، وفي حديث عمران د ثم انتهى إلى شجرة فآخذ منها غصنا ثم أتى الغلام وهو في مهده فضربه بذلك الغصن فقال : من أبوك ، ووقع في د التنبيه لابن الليث السمرقندى ، بغير اسناد أنه قال للمرأة : أين أصبتك ؟ قالت : تحت شجرة ، فأتى تلك الشجرة فقال : يا شجرة أسألك بالذى خلقك من ذى بهذه المرأة ؟ فقال كل غصن منها : راعى الغنم ، ويجمع بين هذا الاختلاف بوقوع جميع ما ذكر بأنه مسح رأس الصبي ، ووضع لإصبعه على بطن أمه ، وطعنه باصبعه ، وضربه بطرف العصا التى كانت معه . وأبعد من جمع بينها بتعدد القصة وأنه استنطقه وهو في بطنها مرة قبل أن تلد ثم استنطقه بعد أن ولد ، زاد في رواية وهب بن جرير ، فوثبوا إلى جريج لجملوا يقبلونه ، وزاد الأعرج في روايته د فأبرأ الله جريحا وأعظم الناس أمر جريج ، وفي رواية أبي سلمة د فسيح الناس وعجبوا . قوله (قالوا نبنى صومعتك من ذهب ، قال : لا إلا من طين) وفي رواية وهب بن جرير د ابنوها من طين كما كانت ، وفي رواية أبي رافع د فقالوا نبنى ما هدمنا من ديرك بالذهب والفضة ، قال : لا ولكن أعيدوه كما كان ، ففعلوا ، وفي نقل أبي الليث د فقال له الملك نبنىها من ذهب ، قال : لا . قال من فضة ، قال : لا إلا من طين ، زاد في رواية أبي سلمة د فردوها فرجع في صومعته ، فقالوا له : بالله مم ضحكك ؟ فقال ما ضحكك إلا من دعوة دعيتها على أمى ، وفي الحديث ايثار لإجابة الأم على صلاة التطوع لان الاستمرار فيها نافلة وإجابة الأم وبرها واجب . قال النووى وغيره : إنما دعت عليه فاجيبت لأنه كان يمكنه أن يخفف ويحييها ، لكن لعله خشى أن تدعوه إلى مفارقة صومعته والعود إلى الدنيا وتعلقاتها . كذا قال النووى ، وفيه نظر لما تقدم من أنها كانت تأتبه فيكلمها ، والظاهر أنها كانت تشاقق اليه فتزوره وتفتنح برؤيته وتكليمه ، وكأنه لما لم يخفف ثم يحييها لانه خشى أن ينقطع خشوعه . وقد تقدم في أواخر الصلاة من حديث يزيد بن حوشب عن أبيه د أن النبي ﷺ قال : لو كان جريج فقيها لعلم أن إجابة أمه أولى من عبادة ربه ، أخرجه الحسن بن سفيان ، وهذا اذا حل على إطلاقه استفيد منه جواز قطع الصلاة مطلقا لإجابة نداء الأم فلا كانت أو فرضا ، وهو وجه في مذهب الشافعى حكاه الروائى ، وقال النووى تبعا لغيره : هذا محمول على

أنه كان مباحا في شرعهم ، وفيه نظر قدمته في أواخر الصلاة ، والاصح عند الشافعية أن الصلاة إن كانت نفلا وعلم
 نأذى الوالد بالترك وجبت الاجابة وإلا فلا ، وإن كانت فرضا وضاق الوقت لم تجب الإجابة ، وإن لم يضق
 وجب عند إمام الحرمين . وخالفه غيره لأنها تلزم بالثروع ، وعند المالكية أن إجابة الوالد في النافلة أفضل من
 التماضي فيها ، وحكى القاضي أبو الوليد أن ذلك يختص بالأم دون الأب ، وعند ابن أبي شيبة من مرسل محمد بن
 المنكدر ما يشهد له وقال به مكحول ، وقيل إنه لم يقل به من السلف غيره . وفي الحديث أيضا عظم بر الوالدين
 وإجابة دعائهما ولو كان الولد معذورا ؛ لكن يختلف الحال في ذلك بحسب المقاصد . وفيه الفرق بالتابع إذا جرى
 منه ما يقتضي التأديب لأن أم جريج مع غضبها منه لم تدع عليه إلا بما دعت به خاصة ، ولولا طلبها الرفق به لدعت
 عليه بوقوع الفاحشة أو القتل . وفيه أن صاحب الصدق مع الله لا تنصره الفتن . وفيه قوة يقين جريج المذكور
 وصحة رجائه ، لأنه استنطق المولود مع كونه العادة أنه لا ينطق ؛ ولولا صحة رجائه بنطقه ما استنطقه . وفيه أن
 الأميرين إذا تعارضا بدىء بأهمهما ، وأن الله يجعل لأوليائه عند ابتلائهم مخارج ، وإنما يتأخر ذلك عن بعضهم في
 بعض الاوقات تهديبا وزيادة لهم في الثواب . وفيه اثبات كرامات الاولياء ، ووقوع الكرامة لهم باختيارهم وطلبهم .
 وقال ابن بطال : يحتتمل أن يكون جريج كان نبيا فتسكون معجزة ، كذا قال ، وهذا الاحتمال لا يتأتى في حق المرأة
 التي كلها ولدها المرضع كما في بقية الحديث . وفيه جواز الأخذ بالأشد في العبادة لمن علم من نفسه قوة على ذلك .
 واستدل به بعضهم على أن بني إسرائيل كان من شرعهم أن المرأة تصدق فيما تدعيه على الرجال من الوطء ويلحق
 به الولد ، وأنه لا ينفعه جحد ذلك إلا بحجة تدفع قولها . وفيه أن مرتكبة الفاحشة لا تبقى له حرمة ، وأن المفزع
 في الأمور المهمة إلى الله يكون بالتوجه إليه في الصلاة . واستدل بعض المالكية بقول جريج « من أبوك يا غلام ،
 بأن من زنى بأمرأة فولدت بنتا لا يحل له التزوج بتلك البنت خلافا للشافعية ، ولابن الماجشون من المالكية . ووجه
 الدلالة أن جريحا نسب ابن الزنا للزاني وصدق الله نسبه بما خرق له من العادة في نطق المولود بشهادته له بذلك ،
 وقوله أبي فلان الراعي ، فكانت تلك النسبة صحيحة فيلزم أن يجري بينهما أحكام الأبوة والبنوة ، خرج التوارث
 والولاء بدليل فبقى ما عدا ذلك على حكمه . وفيه أن الوضوء لا يختص بهذه الأمة خلافا لمن زعم ذلك ، وإنما الذي
 يختص بها الغرة والتحصيل في الآخرة ، وقد تقدم في قصة ابراهيم أيضا مثل ذلك في خبر سارة مع الجبار والله أعلم .
قوله (وكانت امرأة) بالرفع ، ولم أقف على اسمها ولا على اسم ابنها ولا على اسم أحد من ذكر في القصة المذكورة .
قوله (اذ مر بها راكب) وفي رواية خلاص عن أبي هريرة عند أحمد ، فارس متكبر ، **قوله** (ذو شارة) بالشين
 المعجمة أي صاحب حسن وقيل صاحب هيئة ومنظر وملبس حسن يتعجب منه ويشار إليه ، وفي رواية خلاص
 « ذو شارة حسنة » . **قوله** (قال أبو هريرة كئاني أنظر) هو موصول بالاسناد المذكور ، وفيه المبالغة في ايضاح
 الخبر بتشيله بالفعل . **قوله** (ثم مر) بضم الميم على البناء المجهول . **قوله** (بأمة) زاد أحمد عن وهب بن جري
 « تضرب » ، وفي رواية الأعرج عن أبي هريرة الآتية في ذكر بني اسرائيل « تجر ويلعب بها » ، وهي بحميم مفتوحة
 بعدها راء ثقيلة ثم راء أخرى . **قوله** (فقالت له ذلك) أي سألت الام ابنها عن سبب كلامه . **قوله** (قال الراكب
 جبار) في رواية أحمد « فقال يا أمته » ، أما الراكب ذو الشارة لجبار من الجبابرة ، وفي رواية الأعرج فانه كافر .
قوله (يقولون سرقت زينة) بكسر المشاء فيهما على المخاطبة وبسكونها على الخبر . **قوله** (ولم تفعل) في رواية

أحمد ، يقولون سرقت ولم تسرق ، زينت ولم تزني ، وهي تقول حسبى الله ، وفي رواية الأعرج ، ويقولون لها تزني وتقول حسبى الله ، ويقولون لها تسرق وتقول حسبى الله ، ووقع في رواية خلاص المذكورة أنها كانت حبشية أو زنجية وأنها ماتت لجروها حتى ألقوها ، وهذا معنى قوله في رواية الأعرج ، وتجبر . وفي الحديث أن نفوس أهل الدنيا تقف مع الخيال الظاهر فتخاف سوء الحال ، بخلاف أهل التحقيق فوقفهم مع الحقيقة الباطنة فلا يبالون بذلك مع حسن السيرة كما قال تعالى حكاية عن أصحاب قارون حيث خرج عليهم ﴿ يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون وقال الذين أوتوا العلم ويل لكم نوابه الله خير ﴾ . وفيه أن البشر طبعوا على إثارة الأولاد على الأنفس بالخير اطلب المرأة الخير لا تبها ودفع الشر عنه ولم تذكر نفسها . الحديث الثاني حديث أبي هريرة في ذكر موسى وعيسى وقد تقدم في قصة موسى من هذا الوجه ، لكن زاد هنا اسنادا آخر فقال « حدثنا محمود وهو ابن غيلان عن عبد الرزاق ، وسأفه على لفظه ، وكان سأفه هناك على لفظ هشام بن يوسف ، وقوله في هذه الرواية « فأذا رجل حسبته قال مضطرب ، القائل « حسبته » هو عبد الرزاق ، والمضطرب الطويل غير الشديد ، وقيل الخفيف اللحم ، وتقدم في رواية هشام بلفظ « ضرب » ، وفسر بالنحيف ، ولا منافاة بينهما . وقال ابن التين : هذا الوصف مغاير لقوله بعد هذا « انه جسيم » يعنى في الرواية التي بعد هذه ، وقال : والذي وقع نعته بأنه جسيم إنما هو الدجال . وقال عياض : رواية من قال « ضرب » ، أصح من رواية من قال « مضطرب » ، لما فيها من الشك ، قال وقد وقع في الرواية الأخرى « جسيم » وهو ضد الضرب ، إلا أن يراد بالجسيم الزيادة في الطول ، وقال التيسى : لعل بعض لفظ هذا الحديث دخل في بعض ، لأن الجسيم إنما ورد في صفة الدجال لا في صفة موسى انتهى . والذي يتعين المصير إليه ما جوزه عياض أن المراد بالجسيم في صفة موسى الزيادة في الطول ، ويؤيده قوله في الرواية التي بعد هذه « كأنه من رجال الزط » وهم طوال غير غلاظ ، ووقع في حديث الاسراء وهو في بدء الخلق « رأيت موسى جمدا طويلا » واستنكره الداودي فقال : لا أراه محفوظا لأن الطويل لا يوصف بالجمد وتعبق بانهما لا يتنافيان . وقال النووي : الجموعة في صفة موسى جموعة الجسم وهو اكتنازه واجتماعه لاجموعة الشعر لانه جاء أنه كان رجل الشعر . قوله في صفة عيسى (ربعة) هو بفتح الراء وسكون الموحدة ويجوز فتحها وهو المربع ، والمراد أنه ليس بطويل جدا ولا قصير جدا بل وسط ، وقوله « من ديماس » هو بكسر المهملة وسكون النحتانية وآخره مهملة . قوله (يعنى الحمام) هو تفسير عبد الرزاق ، ولم يقع ذلك في رواية هشام ، والديماس في اللغة السرب ، ويطلق أيضا على السكن ، والحمام من جملة السكن . والمراد من ذلك وصفه بصفاء اللون ونضارة الجسم وكثرة ماء الوجه حتى كأنه كان في موضع كن فخرج منه وهو عرقان ، وسيأتى في رواية ابن عمر بعد هذا « ينطف رأسه ماء » وهو محتمل لأن يراد الحقيقة ، وأنه عرق حتى قطر الماء من رأسه ، ويحتمل أن يكون كناية عن مزيد نضارة وجهه ، ويؤيده أن في رواية عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة عند أحمد وأبي داود « يقطر رأسه ماء وإن لم يصبه بلل » . قوله (وأثبت بانادين) يأتي الكلام عليه في الكلام على الاسراء في السيرة النبوية إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث ، قوله (أخبرنا عثمان بن المغيرة) هو الثقفى مولاهم السكونى ويقال له عثمان بن أبي زرعة ، وهو ثقة من صغار التابعين ، وليس له في البخارى غير هذا الحديث الواحد . قوله (عن ابن عمر) كذا وقع في جميع الروايات التي وقعت لنا من نسخ البخارى ، وقد تعقبه أبوذر في روايته فقال : كذا وقع في جميع الروايات المسموعة عن الفربرى « مجاهد عن ابن عمر » ، قال : ولا

أدري أهكذا حدث به البخاري أو غلط فيه الفريرى لأني رأيت في جميع الطرق عن محمد بن كثير وغيره عن مجاهد عن ابن عباس ، ثم ساقه بأسناده إلى حنبل بن إسحاق قال حدثنا محمد بن كثير ، وقال فيه ابن عباس . قال : وكذا رواه عثمان بن سعيد الدارمي عن محمد بن كثير قال : وتابعه نصر بن علي عن أبي أحمد الزبيري عن إسرائيل ، وكذا رواه يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن إسرائيل انتهى . وأخرجه أبو نعيم في المستخرج ، عن الطبراني عن أحمد بن مسلم الخزازي عن محمد بن كثير وقال : رواه البخاري عن محمد بن كثير فقال مجاهد عن ابن عمر ، ثم ساقه من طريق نصر بن علي عن أبي أحمد الزبيري عن إسرائيل فقال ابن عباس انتهى . وأخرجه ابن منده في كتاب الإيمان ، من طريق محمد بن أيوب بن الضريس وموسى بن سعيد الدنداني كلاهما عن محمد بن كثير فقال فيه ابن عباس ثم قال : قال البخاري عن محمد بن كثير عن ابن عمر والصواب عن ابن عباس ، وقال أبو مسعود في الأطراف ، إنما رواه الناس عن محمد بن كثير فقال مجاهد عن ابن عباس ، ووقع في البخاري في سائر الذبج مجاهد عن ابن عمر وهو غلط ، قال : وقد رواه أصحاب إسرائيل منهم يحيى بن أبي زائدة وإسحق بن منصور والنضر بن شميل وآدم بن أبي إياس وغيرهم عن إسرائيل فقالوا ابن عباس قال ، وكذلك رواه ابن عون عن مجاهد عن ابن عباس انتهى . ورواية ابن عون قدمت في ترجمة إبراهيم عليه السلام ، ولكنه لا ذكر لعيسى عليه السلام فيها . وأخرجه مسلم عن شيخ البخاري فيها وليس فيها لعيسى ذكر إنما فيها ذكر إبراهيم وموسى حسب . وقال محمد بن إسماعيل التيمي : ويقع في خاطري أن الوهم فيه من غير البخاري فإن إسماعيل أخرجه من طريق نصر بن علي عن أبي أحمد وقال فيه عن ابن عباس ولم ينبه على أن البخاري قال فيه عن ابن عمر ، فلو كان وقع له كذلك لنبه عليه كعادته ، والذي يرجح أن الحديث لابن عباس لا لابن عمر ماسياً في من إنكار ابن عمر على من قال أن عيسى أحر وحلفه على ذلك ، وفي رواية مجاهد هذه قالما عيسى فأحر جمعه ، فهذا يؤيد أن الحديث لمجاهد عن ابن عباس لا عن ابن عمر ، والله أعلم . **قوله** (سبط) بفتح المهملة وكسر الموحدة أى ليس بمجود ، وهذا نعت لشعر رأسه . **قوله** (كأنه من رجال الزط) بضم الزاى وتشديد المهملة جنس من السودان ، وقيل هم نوع من الهنود وهم طوال الاجسام مع نحافة فيها ، وقد زعم ابن التين أن قوله في صفة موسى «جسيم» مخالف لقوله في الرواية الأخرى في ترجمته «ضرب من الرجال» أى خفيف اللحم قال فلعل راوى الحديث دخل له بعض لفظه في بعض ، لأن الجسيم ورد في صفة الدجال . وأجيب بأنه لا مانع أن يكون مع كونه خفيف اللحم جسيماً بالنسبة لطوله ، ولو كان غير طويل لاجتمع له وكان جسيماً . الحديث الرابع حديث ابن عمر في ذكر عيسى والدجال ، أورده من طريق نافع عنه من وجهين موصولة ومعلقة ، ومن طريق سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه . **قوله** (حدثنا موسى) هو ابن عقبة . **قوله** (بين ظهري) بفتح الظاء المعجمة وسكون الهاء بلفظ التثنية أى جالساً في وسط الناس ، والمراد أنه جلس بينهم مستظراً لا مستخفياً ، وزيدت فيه الآلف والثون تأكيداً ، أو معناه أن ظهراً منه قدامه وظهراً خلفه وكأنهم حضوا به من جانبيه فهذا أصله ، ثم كثر حتى استعمل في الإقامة بين قوم مطلقاً ، ولهذا زعم بعضهم أن لفظة طهراني في هذا الموضع زائدة . **قوله** (إلا أن المسيح الدجال أعور العين اليمنى كأن عينه عتبة طافية) أى بارزة ، وهو من طفا الشيء يطفأ بغير حمز إذا علا على غيره ، وشبهها بالعتبة التى تقع في العنقود بارزة عن نظائرها ، وسيأتى بسط ذلك في كتاب الفتن . **قوله** (وأراني) بفتح الهمزة ، ذكر بلفظ المضارع مبالغة في استحضار صورة الحال . **قوله** (آدم) بالمد أى

أسمه . **قوله** (كأحسن ما يرى) في رواية مالك عن نافع الآتية في كتاب اللباس د كأحسن ما أنت راه .
قوله (تضرب لمتة) بكسر اللام أى شعر رأسه ، ويقال له إذا جاوز شحمة الاذنين وألم بالمنكبين لمة ، وإذا جاوزت المنكبين فهي حمة وإذا قصرت عنها فهي وفرة . **قوله** (رجل الشعر) بكسر الجيم أى قد سرحه ودهنه ، وفي رواية مالك د لمة قد رجلها فهي تقطر ماء ، وقد تقدم أنه يحتمل أن يريد أنها تقطر من الماء الذى سرحها به أو أن المراد الاستنارة وكفى بذلك عن مزيد النظافة والنضارة ، ووقع في رواية سالم الآتية في نعمت عيسى د انه آدم سبط الشعر ، وفي الحديث الذى قبله في نعمت عيسى د انه جعد ، والجعد ضد السبط فيمكن أن يجمع بينهما بأنه سبط الشعر ووصفه لجموده في جسمه لا شعره والمراد بذلك اجتماعه واكتنازه ، وهذا الاختلاف نظير الاختلاف في كونه آدم أو أحر ، والأحر عند العرب الشديد البياض مع الخمرة ، والآدم الاسمر ، ويمكن الجمع بين الوصفين بأنه أحر لونه بسبب كالتعب وهو في الاصل أسمر ، وقد وافق أبو هريرة على أن عيسى أحر فظهر أن ابن عمر أنكر شيئاً حفظه غيره ، وأما قول الداودى ان رواية من قال د آدم ، أثبت فلا أدري من أين وقع له ذلك مع اتفاق أبي هريرة وابن عباس على مخالفة ابن عمر . وقد وقع في رواية عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة في نعمت عيسى د انه مربوع إلى الخمرة والبياض ، وافته أعلم . **قوله** (واضحا يديه على منكبي رجلين) لم أفت على اسمهما ، وفي رواية مالك متكئا على عواتق رجلين والعواتق جمع عاتق وهو ما بين المنكب والعنق .
قوله (قططا) بفتح القاف والمهملة بعدها مثلها هذا هو المشهور ، وقد تكسر الطاء الاولى ، والمراد به شدة جموده الشعر ، ويطلق في وصف الرجل ويراد به الذم يقال جعد اليدين وجعد الاصابع أى بخيل ، ويطلق على القصير أيضا ، وأما إذا أطلق في الشعر فيحتمل الذم والمدح . **قوله** (كأشبه من رأيت بآبن قطن) بفتح القاف والمهملة يأتي في الطريق القى تلى هذه . **قوله** (تابعه عبيد الله) يعنى ابن عمر العمرى (عن نافع) أى عن ابن عمر ، وروايته وصلا أحمد ومسلم من طريق أبي أسامة ومحمد بن بشر جميعا عن عبد الله بن عمر في ذكر المسيح الدجال فقط إلى قوله د غيبة طافية ، ولم يذكر ما بعده ، وهذا يشعر بأنه يطلق المتابعة ويريد أصل الحديث لاجميع ما شتمل عليه . **قوله** (حدثنا أحمد بن محمد المسكى) هو الازرقى واسم جده الوليد بن عقبة ، وهم من قال انه القواس واسم جد القواس عون . **قوله** (عن سالم) هو ابن عبد الله بن عمر . **قوله** (لا والله ما قال رسول الله ﷺ لعيسى أحر) اللام في قوله د لعيسى ، بمعنى عن وهو كقوله تعالى (وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا إليه) وقد تقدم بيان الجمع بين ما أنكره ابن عمر وأثبتته غيره ، وفيه جواز التمين على غلبة الظن لأن ابن عمر ظن أن الوصف اشتبه على الراوى وان الموصوف بكونه أحر انما هو الدجال لعيسى ، وقرب ذلك أن كلا منهما يقال له المسيح وهى صفة مدح لعيسى وصفة ذم للدجال كما تقدم ، وكان ابن عمر قد سمع سماعا جزما في وصف عيسى انه آدم فساغ له الحلف على ذلك لما غلب على ظنه أن من وصفه بأنه أحر واهم . (بينا أنا نائم أطوف بالكعبة) هذا يدل على أن رؤيته للأنبياء في هذه المرة غير المرة التى تقدمت في حديث أبي هريرة ، فانه تلك كانت ليلة الاسراء وإن كان قد قيل في الاسراء إن جميعه منام ، لكن الصحيح أنه كان في اليقظة ، وقيل كان مرتين أو مرارا كما سيأتى في مكانه ، ومثله ما أخرجه أحمد من وجه آخر عن أبي هريرة رفعه د ليلة أسرى بنى وضعت قدسى حيث يضع الأنبياء أقدامهم من بيت المقدس ، فعرض على عيسى بن مريم ، الحديث ، قال عياض : رؤيا النبي ﷺ للأنبياء على ما ذكر في هذه

الاحاديث إن كان مناما فلا إشكال فيه ، وإن كان في اليقظة ففيه إشكال : وقد تقدم في الحج ويأتى في اللباس من رواية ابن عون عن مجاهد عن ابن عباس في حديث الباب من الزيادة : وأما موسى فرجل آدم جمع على جبل أحر عظوم مغلبة . كأنى أنظر اليه إذا انحدر في الرادى ، وهذا مما يزيد الإشكال . وقد قيل عن ذلك أجوبة : أحدها أن الانبياء أفضل من الشهداء والشهداء أحياء عند ربهم فكذلك الانبياء فلا يبعد أن يصلوا ويصحبوا ويتقربوا إلى الله بما استطاعوا ما دامت الدنيا وهى دار تكليف باقية . ثانيها أنه ﷺ أرى حالم الذى كانوا فى حياتهم عليها فثلثوا له كيف كانوا وكيف كان حجهم وتلبيتهم ، ولهذا قال أيضا فى رواية أبى العالية عن ابن عباس عند مسلم : كأنى أنظر إلى موسى ، وكأنى أنظر إلى يونس . ثالثها أن يكون أخبر عما أوحى إليه ﷺ من أمرهم وما كان منهم . فلهذا أدخل حرف التشبيه فى الرواية ، وحيث أطلقها فهى محمولة على ذلك والله أعلم . وقد جمع البيهقى كتابا لطيفا فى حياة الانبياء فى قبورهم أورد فيه حديث أنس : الانبياء أحياء فى قبورهم يصلون ، أخرجه من طريق يحيى بن أبى كثير وهو من رجال الصحيح عن المستمل بن سعيد ، وقد وثقه أحمد وابن حبان عن الحجاج الأسود وهو ابن أبى زياد البصرى وقد وثقه أحمد وابن معين عن ثابت عنه ، وأخرجه أيضا أبو يعلى فى مسنده من هذا الوجه وأخرجه البزار لكن وقع عنده عن حجاج الصواف وهو وهم والصواب الحجاج الأسود كما وقع التصريح به فى رواية البيهقى وصححه البيهقى . وأخرجه أيضا من طريق الحسن بن قتيبة عن المستمل ، وكذلك أخرجه البزار وابن عدى ، والحسن بن قتيبة ضعيف . وأخرجه البيهقى أيضا من رواية محمد بن عبد الرحمن بن أبى ليلى أحد فقهاء الكوفة عن ثابت بلفظ آخر قال : إن الانبياء لا يتركون فى قبورهم بعد أربعين ليلة ولكنهم يصلون بين يدي الله حتى ينفخ فى الصور ، ومحمد سيب الحفظ . وذكر الغزالي ثم الرافعى حديثا مرفوعا وأنا أكرم على ربى من أن يتركفى فى قبرى بعد ثلاث ولا أصلى له ، إلا إن أخذ من رواية ابن أبى ليلى هذه وليس الأخذ بحديث لأن رواية ابن أبى ليلى قابلة للتأويل ، قال البيهقى : إن صح فالمراد أنهم لا يتركون يصلون إلا هذا المقدار ثم يكونون مصليين بين يدي الله ، قال البيهقى : وشاهد الحديث الأول ما ثبت فى صحيح مسلم من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس رفعه : مررت بموسى ليلة أسرى بى عند الكشيب الأحمر وهو قائم يصلى فى قبره ، وأخرجه أيضا من وجه آخر عن أنس ، فإن قيل هذا خاص بموسى قلنا قد وجدنا له شاهدا من حديث أبى هريرة أخرجه مسلم أيضا من طريق عبد الله بن الفضل عن أبى سلمة عن أبى هريرة رفعه : لقد رأيتنى فى الحجر وقريش تسألنى عن مسراى ، الحديث وفيه : وقد رأيتنى فى جماعة من الانبياء فإذا موسى قائم يصلى ، فإذا رجل ضرب جمعد كأنه (١) وفيه : وإذا عيسى بن مريم قائم يصلى أقرب الناس به شها عروة بن مسعود . وإذا إبراهيم قائم يصلى أشبه الناس به صاحبكم ، خانت الصلاة فأعنتهم ، قال البيهقى : وفى حديث سعيد بن المسيب عن أبى هريرة أنه لقيهم ببيت المقدس فحضرت الصلاة فأمرهم نبيينا ﷺ ثم اجتمعوا فى بيت المقدس . وفى حديث أبى ذر ومالك بن صدصعة فى قصة الاسراء أنه لقيهم بالسموات ، وطرق ذلك صحيحة ، فيحمل على أنه رأى موسى قائما يصلى فى قبره ، ثم عرج به هو ومن ذكر من الانبياء إلى السموات فلقىهم النبي ﷺ ، ثم اجتمعوا فى بيت المقدس فحضرت الصلاة فأمرهم نبيينا ﷺ . قال : وصلاتهم فى أوقات مختلفة

(١) فى هامش طبعة بولاق : كذا فى جيم الدخ الى بأيدنا

وفي أماكن مختلفة لا يرد العقل ، وقد ثبت به النقل ، فدل ذلك على حياتهم . قلت : وإذا ثبت أنهم أحياء من حيث النقل فإنه يقويه من حيث النظر كون الشهداء أحياء بنص القرآن ، والأنبياء أفضل من الشهداء . ومن شواهد الحديث ما أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة رفعه وقال فيه « وصلوا على فان صلاتكم تبلغني حيث كنتم » ، سنده صحيح ، وأخرجه أبو الشيخ في « كتاب الثواب » بسند جيد بلفظ « من صلى على عند قبري سمعته » ، ومن صلى على نائما بلغته ، وعند أبي داود والنسائي وصححه ابن خزيمة وغيره عن أوس بن أوس رفعه في فضل يوم الجمعة « فأكثرُوا على من الصلاة فيه فان صلاتكم معروضة على . قالوا يا رسول الله وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت ؟ قال : ان الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء » ، وما يشكل على ما تقدم ما أخرجه أبو داود من وجه آخر عن أبي هريرة رفعه « ما من أحد يسلم على إلا رد الله على روحى حتى أورد عليه السلام » ، ورواه ثقات . ووجه الإشكال فيه أن ظاهره أن عود الروح إلى الجسد يقتضى انفصالها عنه وهو الموت ، وقد أجاب العلماء عن ذلك باجوبة : أحدها أن المراد بقوله « رد الله على روحى » ، ان رد روحه كانت سابقة عقب دفنه لا أنها تعاد ثم تنزع ثم تعاد . الثانى سلمنا ، لكن ليس هو نزاع موت بل لامشقة فيه . الثالث أن المراد بالروح الملك الموكل بذلك . الرابع المراد بالروح النطق فتجوز فيه من جهة خطابنا بما نفهمه . الخامس أنه يستغرق في أمور الملأ الأعلى ، فإذا سلم عليه رجع إليه ففهمه ليحيى من سلم عليه . وقد استشكل ذلك من جهة أخرى ، وهو أنه يستلزم استغراق الزمان كله في ذلك لاتصال الصلاة والسلام عليه في أقطار الأرض من لا يحصى كثرة ، وأجيب بأن أمور الآخرة لا تدرك بالعقل ، وأحوال البرزخ أشبه بأحوال الآخرة والله أعلم . قوله (سبط الخمر) تقدم ما فيه . قوله (يهادى) أى يمشى متبايلا بينهما . قوله (ينطف) بكسر الطاء المهملة أى يقطر ومنه النطفة ، كذا قال الداودى ، وقال غيره النطفة الماء العاصى . وقوله « أو يبران » هوشك من الراوى ، قوله (أعور عينه النني) كذا هو بالإضافة وعينه بالجر للاكثر وهو من إضافة الموصوف إلى صفته وهو جائز عند الكوفيين وتقديره عند البصريين عين صفحة وجهه النني ، ورواه الاصيل « عينه » بالرفع كأنه وقف على وصفه انه أعور وابتدأ الخبر عن صفة عينه فقال « عينه كأنها كذا » ، وأبرز الضمير . وفيه نظر لأنه يصير كأنه قال عينه كأن عينه ، ويحتمل أن يكون رفع على البدل من الضمير في أعور الراجع على الموصوف وهو بدل بعض من كل ، وقال السهيلي : لا يجوز أن يرتفع بالصفة كما ترتفع الصفة المشبهة باسم الفاعل لأن أعور لا يكون نعتا إلا المذكر ، ويجوز أن تكون عينه مرتفعة بالابتداء وما بعدها الخبر ، وقوله « كان عنية » ، طافية ، بالنصب على اسم كأن والخبر مقدر محذوف تقديره كأن في وجهه ، وشاهده قول الشاعر « ان محلا وان مرتحلا » ، أى إن لنا محلا وان لنا مرتحلا . قوله (كأن عنية طافية) كذا للكششمي وغيره « كأن عينه عنية طافية » ، وقد تقدم ضبطه قبل . قوله (وأقرب الناس به شها ابن قطن » ، قال الزهرى) أى بالاسناد المذكور (رجل) أى ابن قطن (من خزاعة هلك في الجاهلية) . قلت : اسمه عبد العزى بن قطن بن عمرو بن جندب بن سعيد بن عائذ بن مالك بن المصطلق ، وأمه هالة بنت خويلد ، أقاده الديلمى قال : وقال ذلك أيضا عن أكرم بن أبي الجون وأنه قال « يا رسول الله هل يضرنى شهه ؟ قال : لا ، أنت مسلم وهو كافر » ، حكاه عن ابن سعد ، والمعروف في الذى شبه به عليه السلام أكرم بن عمرو بن لحنى جد خزاعة لا الدجال ، كذلك أخرجه أحمد وغيره ، وفيه دلالة على أن قوله عليه السلام

« أن الدجال لا يدخل المدينة ولا مكة ، أى فى زمن خروجه ، ولم يرد بذلك نفي دخوله فى الزمن الماضى ، والله أعلم .
الحديث الخامس حديث أبى هريرة فى ذكر عيسى بن مريم ، أورده من ثلاثة طرق : طريقين موصولين وطريقة
معلقة . **قوله** (أنا أولى الناس بأبن مريم) فى رواية عبد الرحمن بن أبى عمرة عن أبى هريرة وبعيسى بن مريم فى
الدنيا والآخرة ، أى أخص الناس به وأقربهم إليه لأنه بشر بأنه يأتى من بعده . قال الكرماني النوفقي بين هذا
الحديث وبين قوله تعالى (أن أولى الناس بأبراهيم الذين آمنوه وهذا الج) أن الحديث وارد فى كونه **عليه السلام** متبوعا
والآية واردة فى كونه تابعا ، كذا قال ، رمساق الحديث كساق الآية فلا دليل على هذه التفرقة . والحق أنه لا منافاة
ليحتاج إلى الجمع ، فمما أنه أولى الناس بأبراهيم كذلك هو أولى الناس بعيسى ، ذلك من جهة قوة الاقتداء به وهذا من
جهة قوة قرب العهد به . **قوله** (والانبيا أولاد علات) فى رواية عبد الرحمن المذكورة ، والانبيا إخوة لعلات ،
والعلات بفتح المهملة الضرائر ، وأصله أن من تزوج امرأة ثم تزوج أخرى كأنه عل منها ، والعلل الشرب بعد
الشرب ، وأرلاد العلات الإخوة من الأب وأمهاتهم شتى ، وقد بينه فى رواية عبد الرحمن فقال : « أمهاتهم شتى ودينهم
واحد ، وهو من باب التفسير كقوله تعالى (أن الإنسان خلق هلوعا ، إذا مسه الشر جزوعا وإذا مسه الخير منوعا)
ومعنى الحديث أن أصل دينهم واحد وهو التوحيد وأن اختلفت فروع الشرائع ، وقيل المراد أن أزممتهم مختلفة .
قوله (ليس بينى وبينه نبى) هذا أورده كالشاهد لقوله أنه أقرب الناس إليه . ووقع فى رواية عبد الرحمن بن آدم
« وأنا أولى الناس بعيسى لأنه لم يكن بينى وبينه نبى » ، واستدل به على أنه لم يبعث بعد عيسى أحد إلا نبينا **عليه السلام** ،
وفيه نظر لأنه ورد أن الرسل الثلاثة الذين أرسلوا إلى أصحاب القرية المذكورة قصتهم فى سورة يس كانوا من أتباع
عيسى ، وأن جرجيس وخالد بن سنان كانا نبيين وكانا بعد عيسى ، والجواب أن هذا الحديث يضعف ماورد من
ذلك فانه صحيح بلا تردد وفى غيره مقال ، أو المراد أنه لم يبعث بعد عيسى نبى بشرية مستقلة ، وإنما بعث بعده من
بعث بتقرير شريعة عيسى ، وقصة خالد بن سنان أخرجهما الحاكم فى « المستدرک » من حديث ابن عباس ، ولها
طرق جمعها فى ترجمته فى كتابى فى الصحابة . الحديث السادس حديث أبى هريرة « رأى عيسى رجلا يسرق ، الحديث
أورده من طريقين موصولة ومعلقة . **قوله** (وقال إبراهيم بن طهمان الخ) وصله النسائي عن أحمد بن حفص بن
عبد الله النيسابورى عن أبيه عن إبراهيم ، وأحمد بن شيوخ البخارى . **قوله** (كلا والذى لا إله إلا الله) فى رواية
الكشممى « إلا هو » وفى رواية ابن طهمان عند النسائي « فقال لا والذى لا إله إلا هو » . **قوله** (وكذبت عيني)
بالتشديد على التثنية ، وبعضهم بالافراد ، وفى رواية المستمل « كذبت » بالتخفيف وفتح الموحدة و « عيني »
بالافراد فى محل رفع ، ووقع فى رواية مسلم « وكذبت نفسى » وفى رواية ابن طهمان « وكذبت بصرى » قال ابن
النين : قال عيسى ذلك على المبالغة فى تصديق الخالف . وأما قوله « وكذبت عيني » فلم يرد حقيقة التكذيب ، وإنما
أراد كذبت عيني فى غير هذا ، قاله ابن الجوزى ، وفيه بعد . وقيل لأنه أراد بالتصديق والتكذيب ظاهر الحكم
لا باطن الأمر وإلا فالمشاهدة أعلى اليقين فكيف يكذب عينه ويصدق قول المدعى ؟ ويحتمل أن يكون رآه مديده
إلى الشيء فظن أنه تناوله ، فلما حلف له وجع عن ظنه . وقال القرطبي : ظاهر قول عيسى الرجل « سرق » ، أنه خبر
جازم عما فعل الرجل من السرقة لكونه رآه أخذ مالا من حرز فى خفية . وقول الرجل كلا نفي لذلك ثم أكد باليمين ،
وقول عيسى « آمنت بالله وكذبت عيني » أى صدقت من حلف بالله وكذبت ماظهر لى من كون الأخذ المذكور سرقة

قانه يحتمل أن يكون الرجل أخذ ماله فيه حق ، أو ما أذن له صاحبه في أخذه ، أو أخذه لقلبه وينظر فيه ولم يقصد الغصب والاستيلاء . قال ويحتمل أن يكون عيسى كان غير جازم بذلك ، وإنما أراد استفهامه بقوله سرق ؟ وتكون أداة الاستفهام محذوفة وهو سائغ كثير انتهى . واحتمال الاستفهام بعيد مع جرمه عليه السلام بأن عيسى رأى رجلا يسرق ، واحتمال كونه يحمل له الأخذ بعيد أيضا بهذا الجزم بعينه ، والأول مأخوذ من كلام القاضي عياض ، وقد تعقبه ابن القيم في كتابه « إغاثة اللامهان » فقال : هذا تأويل متكلف ، والحق أن الله كان في قلبه أجل من أن يحلف به أحد كاذبا ، فدار الأمر بين تهمة الخالف وتهمة بصرفه فردد التهمة إلى بصره ، كما ظن آدم صدق إبليس لما حلف له أنه له ناصح . قلت : وليس بدون تأويل القاضي في التكلف ، والتشبيه غير مطابق واقع أعلم . واستدل به على درء الحد بالشبهة ، وعلى منع القضاء بالعلم ، والراجع عند المالكية والحنابلة منعه مطلقا ، وعند الشافعية جوازه إلا في الحدود وهذه الصورة من ذلك ، وسيأتي بسطه في كتاب الأحكام إن شاء الله تعالى . الحديث السابع حديث ابن عباس عن عمر ، هو من رواية الصحابي عن الصحابي . قوله (لا تطروني) بضم أوله ، والإطراء المدح بالباطل تقول أطريت فلانا مدحته فأطرت في مدحه . قوله (كما أطرت النصارى ابن مريم) أى في دعواهم فيه الإلهية وغير ذلك ، وهذا الحديث طرف من حديث السقيفة ، وقد ساقه المصنف مطولا في كتاب المحاربين ، وذكر منه قطعا متفرقة فثما مضى ويأتي التنبيه عليها في مكانها . الحديث الثامن ، قوله (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك . قوله (أن رجلا من أهل خراسان قال للشعبى ، فقال الشعبى) حذف السؤال وقد بينه في رواية حبان بن موسى عن ابن المبارك فقال (أن رجلا من أهل خراسان قال للشعبى : إنا نقول عندنا إن الرجل إذا اعتق أم ولده ثم تزوجها فهو كالزناكب بدنته ، فقال الشعبى ، فذكره ، أخرجه الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عنه . قوله (إذا أدب الرجل أمته) يأتي الكلام عليه في النكاح . قوله (وإذا آمن الرجل بعيسى ثم آمن بي فله أجران) تقدم مباحث ذلك في كتاب العلم مستوفاة ، وفيه إشارة إلى أنه لم يكن بين عيسى وبين نبينا عليه السلام نبى ، وقد تقدم البحث في ذلك . قوله (والعبد إذا اتقى ربه الخ) تقدمت الإشارة إليه في كتاب العتق . الحديث التاسع حديث ابن عباس (أنكم محشورون إلى الله حفاة^(١)) ، الحديث وسيأتي البحث فيه في أوخر الرقاق ، والفرض منه ذكره عيسى بن مريم في قوله (وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم) . قوله (قال الفربرى ذكر عن أبي عبد الله) هو البخارى (عن قبيصة) هو ابن عتبة أحد شيوخ البخارى ، أى أنه حمل قوله (من أصحابي) أى باعتبار ما كان قبل الردة لا أنهم ماتوا على ذلك ، ولا شك أن من ارتد سلب اسم الصحبة لأنها نسبة شريفة إسلامية فلا يستحقها من ارتد بعد أن انصف بها ، وقد أخرج الاسماعيلي الحديث المذكور عن إبراهيم بن موسى عن إسحق من قبيصة عن سفيان الثوري به

٤٩ - باب نزول عيسى بن مريم عليهما السلام

٣٤٤٨ - **حديث** إسحاق أخبرنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب أن سعيد بن المسيب سمع أبا هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « والذي نفسي بيده ، لبيو شكن أن ينزل

(١) لفظ الحديث المرفوع هنا « أنكم تحشرون حفاة »

فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا ، فَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ ، وَيَقْتُلَ الْخَنزِيرَ ، وَيَضَعَ الْحَرْبَ ، وَيَفِيضَ الْمَالُ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ ، حَتَّى تَسْكُونَ السَّجْدَةَ الْوَاحِدَةَ خَيْرًا مِنْ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا . ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ : وَاقْرَأُوا إِن شَأْنَكُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمَنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ، وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴿

٣٤٤٩ - حَدَّثَنَا ابْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ نَافِعٍ مَوْلَى ابْنِ قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا نَزَلَ ابْنُ مَرْيَمَ فِيكُمْ وَإِمَامُكُمْ مِنْكُمْ » تَابِعَهُ عُقَيْلٌ وَالْأَوْزَاعِيُّ

قوله (نزول عيسى بن مريم) يعنى فى أواخر الزمان ، كذا لابی ذر بغير « باب » وأثبته غيره ، وذكر فيه المصنف حديثين عن أبى هريرة : أحدهما حديث « والذي نفسى بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم ، الحديث . **قوله** (حدثنا إسحق) هو ابن إبراهيم المعروف بابن راهويه ، وإنما جازمت بذلك مع تجوز أبى على الجبائى أن يكون هو أو إسحق بن منصور لشعبه بقوله أخبرنا يعقوب بن إبراهيم لأن هذه العبارة يعتمد عليها إسحق بن راهويه كما عرف بالاستقراء من عاداته أنه لا يقول إلا ما أخبرنا ، ولا يقول « حدثنا » وقد أخرج أبو نعيم فى « المستخرج » هذا الحديث من مسند إسحق بن راهويه وقال « أخرجه البخارى عن إسحق » . **قوله** (أخبرنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبى) هو إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف . **قوله** (والذي نفسى بيده) فيه الخلاف فى الخبر مبالغة فى تأكيده . **قوله** (ليوشكن) بكسر الميم أى ليقرب أى لابد من ذلك سريعاً . **قوله** (أن ينزل فيكم) أى فى هذه الأمة ، فإنه خطاب لبعض الأمة عن لا يدرك نزوله . **قوله** (حكاً) أى حاكماً ، والمعنى أنه ينزل حاكماً بهذه الشريعة فإن هذه الشريعة باقية لا تفسخ ، بل يكون عيسى حاكماً هذه الأمة . وفى رواية الليث عن ابن شهاب عند مسلم « حكماً مقسطاً » وله من طريق ابن عيينة عن ابن شهاب « إماماً مقسطاً » والمقسط العادل بخلاف التماسط فهو الجائر . ولأحمد من وجه آخر عن أبى هريرة أقره من رسول الله السلام ، وعند أحمد من حديث عائشة « ويمسك عيسى فى الأرض أربعين سنة » وللطبرانى من حديث عبد الله بن مغفل « ينزل عيسى بن مريم مصداقاً بمحمد على ملته » . **قوله** (فيكسر الصليب ويقتل الخنزير) أى يبطل دين النصرانية بأن يكسر الصليب حقيقة زيد بطل ما تزعمه النصارى من تعظيمه ، ويستفاد منه تحريم اقتناء الخنزير وتحريم أكله وأنه نجس ، لأن الشيء المنتفع به لا يشرع إتلافه ، وقد تقدم ذكر شيء من ذلك فى أواخر البيوع . ووقع للطبرانى فى « الأوسط » من طريق أبى صالح عن أبى هريرة « فيكسر الصليب ويقتل الخنزير » وأقره ، زاد فيه الفرد وإسناده لا بأس به ، وعلى هذا فلا يصح الاستدلال به على نجاسة عين الخنزير لأن الفرد ليس بنجس العين اتفاقاً ، ويستفاد منه أيضاً تغيير المنكرات وكسر آلة الباطل . ووقع فى رواية عطاء بن ميناء عن أبى هريرة عند مسلم « ولتذهبن الشحناء والتباغض والتحاسد » . **قوله** (ويضع الحرب) فى رواية الكشميهنى « الجزية » ، والمعنى أن الدين يصير واحداً فلا يبقى أحد من أهل الذمة يؤدى الجزية ، وقيل معناه أن المال يكثر حتى لا يبقى من يمكن صرف مال الجزية له فتترك الجزية استغناء عنها . وقال عياض : يحتمل أن يكون المراد بوضع الجزية قهرها على الكفار من غير محاباة ، ويكون كثرة المال بسبب ذلك .

وتمتبه النوى وقال : الصواب أن عيسى لا يقبل إلا الإسلام . قلت : ويؤيده أن عند أحد من وجه آخر عن أبي هريرة « وتكون الدعوى واحدة ، قال النوى : ومعنى وضع عيسى الجزية مع أنها مشروعة في هذه الشريعة أن مشروعيتهما مقيدة بنزول عيسى لما دل عليه هذا الخبر ، وليس عيسى بناسخ لحكم الجزية بل نبينا ﷺ هو المبين للنسخ بقوله هذا ، قال ابن بطال : وإنما قبلناها قبل نزول عيسى للحاجة إلى المال بخلاف زمن عيسى فإنه لا يحتاج فيه إلى المال فإن المال في زمنه يكثر حتى لا يقبله أحد ، ويحتمل أن يقال إن مشروعية قبولها من اليهود والنصارى لما في أيديهم من شبهة الكتاب وتعلقهم بشرع قديم بزعمهم ، فإذا نزل عيسى عليه السلام زالت شبهة بحصول ما ينته فيهصرون كمبة الاوثان في انقطاع حججهم وانكشاف أمرهم ، فناسب أن يعاملوا معاملتهم في عدم قبول الجزية منهم . هكذا ذكره بعض مشايخنا احتيالا والله أعلم . قوله (وفيفيض المال بفتح أوله وكسر الفاء وبالعناد المعجمة أى يكثر ، وفي رواية عطاء بن ميناء المذكورة « وليدعون إلى المال فلا يقبله أحد ، وسبب كثرتة نزول البركات وتوالى الخيرات بسبب العدل وعدم الظلم وحينئذ تخرج الأرض كنوزها وتقل الرغبات في اقتناء المال لعلهم يقرب الساعة . قوله (حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها) أى أنهم حينئذ لا يتقربون إلى الله إلا بالعبادة ، لا بالتصدق بالمال ، وقيل معناه أن الناس يرغبون عن الدنيا حتى تكون السجدة الواحدة أحب إليهم من الدنيا وما فيها . وقد روى ابن مردويه من طريق محمد بن أبي حفصة عن الزهري بهذا الإسناد في هذا الحديث « حتى تكون السجدة واحدة لله رب العالمين » . قوله (ثم يقول أبو هريرة : واقرأوا إن شئتم) (وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته) (الآية) هو موصول بالإسناد المذكور ، قال ابن الجوزي : وإنما تلا أبو هريرة هذه الآية للإشارة إلى مناسبتها لقوله « حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها » فإنه يشير بذلك إلى صلاح الناس وشدة إيمانهم وأقبالهم على الخير ، فهم لذلك يؤثرون الركعة الواحدة على جميع الدنيا . والسجدة تطلق ويراد بها الركعة ، قال القرطبي : معنى الحديث أن الصلاة حينئذ تكون أفضل من الصدقة لكثرة المال اذ ذاك وعدم الاتعاف به حتى لا يقبله أحد . وقوله في الآية (وإن) بمعنى ما ، أى لا يبقى أحد من أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى إذا نزل عيسى إلا آمن به ، وهذا مصير من أبي هريرة إلى أن الضمير في قوله (إلا ليؤمنن به) وكذلك في قوله (قبل موته) يعود على عيسى ، أى إلا ليؤمن بعيسى قبل موت عيسى ، وبهذا جزم ابن عباس فيما رواه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير عنه بإسناد صحيح ، ومن طريق أبي رجاء عن الحسن قال قبل موت عيسى : والله إنه الآن لحى ولكن إذا نزل آمنوا به اجمعون ، ونقله عن أكثر أهل العلم ورجحه ابن جرير وغيره . ونقل أهل التفسير في ذلك أقوالا أخر وأن الضمير في قوله « به » يعود لله أو لمحمد ، وفي « موته » يعود على الكتابي على القولين ، وقيل على عيسى . وروى ابن جرير من طريق عكرمة عن ابن عباس « لا يموت يهودى ولا نصرانى حتى يؤمن بعيسى ، فقال له عكرمة : رأيت أن خر من بيت أو احترق أو أكله السبع ؟ قال : لا يموت حتى يحرك شفتيه بالإيمان بعيسى ، وفي أسناده خفيف وفيه ضعف . ورجح جماعة هذا المذهب بقراءة أبي بن كعب (إلا ليؤمنن به قبل موتهم) أى أهل الكتاب . قال النوى : معنى الآية على هذا ليس من أهل الكتاب أحد يحضره الموت إلا آمن عند المعاينة قبل خروج روحه بعيسى وأنه عبد الله وابن أمته ، ولكن لا ينفعه هذا الإيمان في تلك الحالة كما قال تعالى (وليست التوبة المدين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن) قال : وهذا المذهب

أظهر لأن الأول يخص الكتابي الذي يدرك نزول عيسى ، وظاهر القرآن عموماً في كل كتابي في زمن نزول عيسى وقبله . قال العلماء : الحكمة في نزول عيسى دون غيره من الأنبياء الرد على اليهود في زعمهم أنهم قتلوه ، فبين الله تعالى كذبهم وأنه الذي يقتلهم ، أو نزوله لدنو أجله ليدفن في الأرض ، إذ ليس المخلوق من التراب أن يموت في غيرها . وقيل انه دعا الله لما رأى صفة محمد وأمه أن يجعله منهم فاستجاب الله دعاءه وأبقاء حتى ينزل في آخر الزمان مجدداً لأمر الاسلام ، فيوافق خروج الدجال ، فيقتله ، والأول أوجه ، وروى مسلم من حديث ابن عمر في مدة إقامة عيسى بالأرض بعد نزوله أنها سبع سنين ، وروى نعيم بن حماد في « كتاب الفتن » من حديث ابن عباس أن عيسى إذا ذاك يتزوج في الأرض ويقيم بها تسع عشرة سنة ، وبإسناد فيه مبهمة عن أبي هريرة يقيم بها أربعين سنة ، وروى أحمد وأبو داود بإسناد صحيح من طريق عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة مثله مرفوعاً . وفي هذا الحديث « ينزل عيسى عليه ثوبان مصران فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويدعو الناس إلى الاسلام ، ويهلك الله في زمانه الملل كلها إلا الاسلام ، وتقع الأمانة في الأرض حتى ترتع الأسود مع الأبل وتلعب الصليان بالحيات » - وقال في آخره - ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون ، وروى أحمد ومسلم من طريق حنظلة بن علي الأسدي عن أبي هريرة « ليهن ابن مريم بفتح الروحاء بالحج والعصرة ، الحديث ، وفي رواية لأحمد من هذا الوجه : ينزل عيسى فيقتل الخنزير ويمحي الصليب وتجمع له الصلاة ويمطى المال حتى لا يقبل ويضع الخراج ، وينزل الروحاء فيجج منها أو يعممر أو يجمعهم ما وثلا أبو هريرة (وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به) الآية . قال حنظلة قال أبو هريرة : يؤمن به قبل موت عيسى . وقد اختلف في موت عيسى عليه السلام قبل رفعه ، والأصل فيه قوله تعالى (أني متوفيك ورافعك) ف قيل على ظاهره ، وعلى هذا فإذا نزل إلى الأرض ومضت المدة المقدرة له يموت ثانياً . وقيل معنى قوله (متوفيك) من الأرض ، فعلى هذا لا يموت إلا في آخر الزمان . واختلف في عمره حين رفع فقيل ابن ثلاث وثلاثين وقيل مائة وعشرين . الحديث العاشر ، قوله (عن نافع مولى أبي قتادة الانصاري) هو أبو محمد بن عياش الاقرع ، قال ابن حبان : هو مولى امرأة من غفار وقيل له مولى أبي قتادة لملازمته له . قلت : وليس له عن أبي هريرة في الصحيح سوى هذا الحديث الواحد . قوله (كيف أنتم إذا نزل ابن مريم فيكم وإمامكم منكم) سقط قوله « فيكم » من رواية أبي ذر . قوله (تابعه عقيل والوزاعي) يعنى تابعا يونس عن ابن شهاب في هذا الحديث ، فأما متابعة عقيل فوصلها ابن منده في « كتاب الايمان » من طريق الليث عنه ولفظه مثل سياق أبي ذر سواء ، وأما متابعة الوزاعي فوصلها ابن منده أيضا وابن حبان والبيهقي في « البيع » وابن الأعرابي في معجمه من طرق عنه ولفظه مثل رواية يونس ، وقد أخرجه مسلم من طريق ابن أبي ذئب عن ابن شهاب بلفظ « وإمامكم منكم » قال الوليد بن مسلم : فقلت لابن أبي ذئب إن الوزاعي حدثنا عن الزهري فقال « وإمامكم منكم » قال ابن أبي ذئب أتدري ما أمكم منكم ؟ قلت تخبرني ، قال : فأمكم بكتاب وبكم . وأخرجه مسلم من رواية ابن أخي الزهري عن عمه بلفظ « وكيف بكم إذا نزل فيكم ابن مريم فأمكم » وعند أحمد من حديث جابر في قصة الدجال ونزول عيسى « وإذا هم بعيسى ، فيقال تقدم ياروح الله ، فيقول ليتقدم إمامكم ، فليصل بكم ولابن ماجه في حديث أبي أمامة الطويل في الدجال قال « وكلهم أي المسلمون بيت المقدس وإمامهم رجل صالح قد تقدم ليصلي بهم » ، إذ نزل عيسى فرجع الامام ينكص ليتقدم عيسى ، فيقف عيسى بين كتفيه ثم يقول : تقدم فانها لك أقيمت ، وقال أبو الحسن الحسعي الابدلي في مناقب الشافعي : تواترت

الاجبار بأن المهدي من هذه الامة وأن عيسى يصل خلفه ، ذكر ذلك ردا للحديث الذي أخرجه ابن ماجه عن أنس وفيه « ولا مهدي إلا عيسى » ، وقال أبو ذر الهروي : حدثنا الجوزي عن بعض المتقدمين قال : معنى قوله « وإمامكم منكم » ، يعني أنه يحكم بالقرآن لا بالإنجيل . وقال ابن التين : معنى قوله « وإمامكم منكم » ، أن الشريعة المحمدية متصلة الى يوم القيامة ، وأن في كل قرن طائفة من أهل العلم . وهذا والذي قبله لا يبين كون عيسى إذا نزل يكون لإماما أو مأموما ، وعلى تقدير أن يكون عيسى إماما فمعناه أنه يصير معكم بالجماعة من هذه الامة . قال الطيبي : المعنى يؤمكم عيسى حال كونه في دينكم . ويعبر عليه قوله في حديث آخر عند مسلم « فيقال له : صل لنا ، فيقول : لا ، إن بعضكم على بعض أمراء تكبرمة لهذه الامة » ، وقال ابن الجوزي ، لو تقدم عيسى إماما لوقع في النفس إشكال ولقيل : أتراه تقدم نائباً أو مبتدئاً شرعا ، فصلى مأموما لئلا يتدنس بغير الشبهة وجه قوله « لاني بعدي » . وفي صلاة عيسى خلف رجل من هذه الامة مع كونه في آخر الزمان وقرب قيام الساعة دلالة للصحيح من الأقوال أن الأرض لا تخلو عن قائم لله بحجة . والله أعلم

٥٠ - باب ما ذكر عن بني إسرائيل

٣٤٥٠ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** أبو عوانة **حدثنا** عبد الملك عن ربيع بن حراش قال « قال عتبة بن عمرو لحذيفة : ألا نحدثنا ماسمعت من رسول الله ﷺ ؟ قال : إني سمعته يقول : إن مع الدجال إذا خرج ماء ونارا ، فأما التي يرى الناس أنها النار فإلا بارد ، وأما الذي يرى للناس أنه ماء بارد فإلا متحرق . فن أدرك منكم فليقتل في الذي يرى أنها نار ، فإنه هذب بارد »
[الحديث ٣٤٥٠ - طرناه في : ٧١٣٠]

٣٤٥١ - قال حذيفة « وسمعت يقول : إن رجلا كان فِيمَن كان قبلكم أنه الملك ليقبض روحه ، فقيل له : هل عملت من خير ؟ قال : ما أعلم . قيل له : انظر . قال : ما أعلم شيئا ، غير أني كنت أبايع الناس في الدنيا وأجازيهم ، فأنظر الميسر وأتجاوز عن المعسر ، فأدخله الله الجنة »

٣٤٥٢ - قال « وسمعت يقول : إن رجلا حضره الموت ، فلما نيس من الحياة أوصى أهله : إذا أنا مت فاجتمعوا لي خطبا كثيرا وأوقدوا نارا ، حتى إذا أكلت لحمي وخلصت إلى عظمي فامتحشت ، فخذوها فاطحنوها ثم انظروا يوما راحا فاذروه في اليم : ففعلوا . فجمعه الله فقال له : لم فعلت ذلك ؟ قال : من خشيتك . فقهر الله له » قال عتبة بن عمرو « وأنا سمعته يقول ذلك ، وكان نباشا »
[الحديث ٣٤٥٢ - طرناه في : ٣٤٧٩ ، ٠ ٦٤٨٠]

٣٤٥٣ ، ٣٤٥٤ - **حدثني** بشر بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرني ميمون ويونس عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله أن عائشة وابن عباس رضي الله عنهم قالا « لما نزل رسول الله ﷺ طويق يعطرح عبيد الله بن عبد الله أن عائشة وابن عباس رضي الله عنهم قالا « لما نزل رسول الله ﷺ طويق يعطرح

تَحِيصَةً عَلَى وَجْهِهِ ، فَاذَا اغْتَمَّ كَشَفَهَا عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ وَهُوَ كَذَلِكَ : لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى ، اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ . يُحَدِّثُهُمْ مَا صَنَعُوا »

٣٤٥٥ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ فُرَاتِ الْقَزَّازِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا حَازِمٍ قَالَ : قَامَتِ أَبُو هُرَيْرَةَ سَخَسَ سِنِينَ ، فَسَمِعْتُهُ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ تَسْوُسُهُمُ الْأَنْبِيَاءَ ، كُلَّمَا هُكِّىَ نَبِيٌّ خَلَفَهُ نَبِيٌّ ، وَإِنَّهُ لَأَنْبِيٌّ بَعْدِي ، وَسَيَكُونُ خُلَفَاؤُكُمْ فَيَسْكُدُونَ . قَالُوا : فَمَا تَأْمُرُنَا ؟ قَالَ : فَوَا بَيْعَةَ الْأَوَّلِ فَالْأَوَّلِ ، أَعْطَوْهُمْ حَقَّهُمْ ، فَإِنَّ اللَّهَ سَائِلُهُمْ عَمَّا اسْتَرَعَاهُمْ »

٣٤٥٦ - **حَدَّثَنَا** سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا غَسَّانُ قَالَ حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ « لَتَذِيْمُنَّ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ شَبْرًا بِشَبْرٍ وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ ، حَتَّى لَوْ سَلَكَوا جُحْرَ ضَبَّةٍ اسْلَكْتُمُوهُ . قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى ؟ قَالَ : فَنَ ؟ [الحديث ٣٤٥٦ - طرفه فى : ٧٣٢٠]

٣٤٥٧ - **حَدَّثَنَا** عِرَانُ بْنُ مَبْسَرَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « ذَكَرُوا النَّارَ وَالنَّافُوسَ فَذَكَرُوا لِلْيَهُودِ وَالنَّصَارَى ، فَأَمَرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَأَنْ يُورَثَ الْإِقَامَةُ »

٣٤٥٨ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ بُوْسَفٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي الضَّحَى عَنْ مَسْرُوقٍ « عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَتْ تَسْكُرُهُ أَنْ يَجْمَلَ الْمَصْلَى بِيَدِهِ فِي خَاصِرَتِهِ وَقَوْلُ : إِنَّ الْيَهُودَ تَفْعَلُهُ »
نَابِغَةُ شُعْبَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ

٣٤٥٩ - **حَدَّثَنَا** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَرَبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ « إِنَّمَا أَجْلُكُمْ - فِي أَجَلٍ مِنْ خَلَا مِنْ الْأُمَمِ - مَا بَيْنَ صَلَاةِ الْمَصْرِ إِلَى مَغْرِبِ الشَّمْسِ . وَإِنَّمَا مَثَلُكُمْ وَمَثَلُ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى كَرَجُلٍ اسْتَعْمَلَ عَمَلًا فَقَالَ : مَنْ يَعْمَلُ لِي إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ عَلَى قِيرَاطٍ قِيرَاطٍ ؟ فَصَلَّتِ الْيَهُودُ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ عَلَى قِيرَاطٍ قِيرَاطٍ . ثُمَّ قَالَ : مَنْ يَعْمَلُ لِي مِنْ نِصْفِ النَّهَارِ إِلَى صَلَاةِ الْمَصْرِ عَلَى قِيرَاطٍ قِيرَاطٍ ؟ فَمِيتَتِ النَّصَارَى مِنْ نِصْفِ النَّهَارِ إِلَى صَلَاةِ الْمَصْرِ عَلَى قِيرَاطٍ قِيرَاطٍ . ثُمَّ قَالَ : مَنْ يَعْمَلُ لِي مِنْ صَلَاةِ الْمَصْرِ إِلَى مَغْرِبِ الشَّمْسِ عَلَى قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ ؟ أَلَا فَاتَمُّ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ مِنْ صَلَاةِ الْمَصْرِ إِلَى مَغْرِبِ الشَّمْسِ عَلَى قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ ، أَلَا كَأَكْمِ الْأَجْرُ مَرَّتَيْنِ . فَفَضِبَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فَقَالُوا : نَحْنُ أَكْثَرُ عَمَلًا وَأَقْلَى عَطَاءً ،

قال الله : هل ظلمتكم من حقكم شيئا ؟ قالوا : لا . قال : فانه فضلى ، أعطيته من شئت »

٣٤٦٠ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو عن طاووس عن ابن عباس قال « سمعت عمر رضي الله عنه يقول : قاتل الله فلانا ، ألم يعلم أن النبي ﷺ قال : لعن الله لليهود ، حرمت عليهم الشحوم فجلوها فباعوها » . تابعه جابر وأبو هريرة عن النبي ﷺ

٣٤٦١ - **حدثنا** أبو عامر الضحاك بن مخلد أخبرنا الأوزاعي حدثنا حسان بن عطية عن أبي كبشة عن عبد الله بن عمرو أن النبي ﷺ قال « بلغوا عني ولو آية » ، وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج ، ومن كذب على متعمدا فليتبوء مقعده من النار »

٣٤٦٢ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني إبراهيم بن سعيد عن صالح عن ابن شهاب قال : قال أبو سلمة بن عبد الرحمن إن أبا هريرة رضي الله عنه قال : إن رسول الله ﷺ قال « إن اليهود والنصارى لا يصبغون ، فخالفوهم »

[الحديث ٣٤٦٢ - طرئه في : ٥٨٩٩]

٣٤٦٣ - **حدثنا** محمد بن علي قال حدثنا حجاج حدثنا جرير عن الحسن بن علي بن عبد الله في هذا المسجد ، وما نسينا منذ حدثنا ، وما نكفني أن يكون جندب كذب على النبي ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ « كان فيمن كان قبلكم رجل به جرح فخرج فأخذ سكيناً فز بها يده ، فأرقأ الدم حتى مات ، قال الله تعالى : باذرنى هدى بنفسه ، حرمت عليه الجنة »

قوله (باب ما ذكر عن بني إسرائيل) أى ذرية يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم ، وإسرائيل لقب يعقوب ، أى من الأعاجيب التى كانت فى زمانهم ، ذكر فيه أربعة وثلاثين حديثا : الحديث الأول وهو يشتمل على ثلاثة أحاديث وقوله « حدثنا موسى بن اسماعيل ، هذا هو الصواب . ولبعضهم « حدثنا مسدد ، بدل « موسى » ، وإيس بصواب لأن رواية مسدد ستأتى فى آخر هذا الباب موصولة ، ورواية موسى معلقة من أجل كلمة اختلفا فيها على أبى عوانة وكلام أبى على الفسائى يوم أن ذلك وقع هنا وإيس كذلك . وقوله « حدثنا عبد الملك ، هو ابن عمير . **قوله** (قال عقبة بن عمرو) هو أبو مسعود الانصارى المعروف بالبدري . **قوله** (ان مع الدجال إذا خرج ماء) الحديث يأتى الكلام عليه مستوفى فى كتاب الفتن ، والغرض منه هنا إيراد ما يابيه وهو قصة الرجل الذى كان يبايع الناس ، وقصة الرجل الذى أوصى بنيه أن يبحرقوه . فاما قصة الذى كان يبايع الناس فقد أوردنا أيضا فى أواخر هذا الباب من حديث أبى هريرة ، وتقدم الكلام عليه فى أثناء كتاب البيوع ، وقوله فى هذه الرواية « كنت أبايع الناس فى الدنيا وأجازيهم ، أى أقاضيهم ، والمجازاة المقاضاة ، أى أخذ منهم وأعطى . ووقع فى رواية الاسماعيل « وأجازهم ،

بالجيم والزاي والقاء ، وفي أخرى بالمهمله والراء ، وكلاهما تصحيف لا يظهر ، والله أعلم . وأما قصة الذي أوصى بنيه أن يحرقوه فسيأتي السلام عليها في أواخر هذا الباب حيث أوردته المصنف مفردا إن شاء الله تعالى . قوله (فاستحشت) بضم المثناة وكسر المهمله بعدما موجهة أى احترقت ، ولبعضهم وزن احترقت وهو أشبه . وقوله (ثم انظروا يوما راحا) أى شديد الريح . قوله في آخره (قال عقبة بن عمرو ، وأنا سمعته) يعنى النبي ﷺ (يقول ذلك ، وكان نباشا) ظاهره أن الذي سمعه أبو مسعود هو الحديث الأخير فقط ، لكن تبين من رواية شعبة عن عبد الملك بن عمير أنه سمع الجميع ، فانه أورد في الفتن قصة الذي كانت يبايع الناس من حديث حذيفة ، وقال في آخره « قال أبو مسعود وأنا سمعته » وكذلك قال في حديث الذي أوصى بنيه كما سيأتي في آخر هذا الباب ، وقوله « وكان نباشا » ظاهره أنه من زيادة أبي مسعود في الحديث ، لكن أورد ابن حبان من طريق ربيع عن حذيفة قال « توفي رجل كان نباشا فقال لولده أحرقوني » فدل على أن قوله « وكان نباشا » من رواية حذيفة وأبي مسعود معا . ووقع في رواية للطبراني بلفظ « بيننا حذيفة وأبو مسعود جالسين فقال أحدهما : سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن رجلا من بني إسرائيل كان ينبش القبور ، فذكره ، وعرف منها وجه دخوله في هذا الباب . الحديث الثاني ، قوله (لما نزل) بضم أوله ، وفي نسخة عند أبي ذر بفتح الحين (برسول الله ﷺ) يعنى الموت أو ملك الموت ، ونقل النووي أنه في مسلم الأكثر بالضم ، وفي رواية بزيادة مثناة يعنى المنية ، أوردته مختصرا وقد تقدم بأتم من هذا في الصلاة . ويأتي شرحه في أواخر المغازي إن شاء الله تعالى ، والغرض منه ذم اليهود والنصارى في اتخاذهم قبور أنبيائهم مساجد ، وعبد الله الذي في الاسناد هو ابن المبارك . الحديث الثالث ، قوله (عن فرات التزاز) بقاف وزاين معجمتين وهو فرات بضم الفاء وتخفيف الراء آخره مثناة ابن عبد الرحمن ، وأبو حازم هو سليمان الأشجعي قوله (تسوسهم الانبياء) أى أنهم كانوا إذا ظهر فيهم فساد بعث الله لهم نبيا يقيم لهم أمرهم ويزيل ماغيروا من أحكام التوراة ، وفيه إشارة إلى أنه لابد للرعية من قائم بأمرها يحملها على الطريق الحسنة وينصف المظلوم من الظالم . قوله (وانه لاني بهدى) أى فيفعل ما كان أولئك يفعلون . قوله (وسيكون خلفاء) أى بهدى ، وقوله (فيكثرون) بالمشثه وحكى عياض أن منهم من ضبطه بالموحدة وهو تصحيف ، ووجه بأن المراد إكثار قبيح فعلهم . قوله (فوا) فعل أمر بالوفاء ، والمعنى أنه إذا بويع الخليفة بعد خليفة فبيعة الاول صحيحة يجب الوفاء بها وبيعة الثاني باطلة ، قال النووي : سواء عقدوا للثاني عالمين بعقد الاول أم لا ، سواء كانوا في بلد واحد أو أكثر ، سواء كانوا في بلد الامام المنفصل أم لا . هذا هو الصواب الذي عليه الجمهور . وقيل تكون لمن عقدت له في بلد الامام دون غيره ، وقيل يقرع بينهما قال : وهما قولان فاسدان . وقال القرطبي : في هذا الحديث حكم بيعة الاول وأنه يجب الوفاء بها ، وسكت عن بيعة الثاني . وقد نص عليه في حديث عرجة في صحيح مسلم حيث قال « فاضربوا عنق الآخر » . قوله (أعطوهم حقهم) أى أطيعوهم وعاشروهم بالسمع والطاعة ، فان الله يحاسبهم على مايفعلونه بهم ، وسيأتي تنمة القول في ذلك في أوائل كتاب الفتن . قوله (فان الله سائئهم عما استرعاهم) هو كحديث ابن عمر المتقدم « كلهم راع وكلهم مسئول عن رعيته » وسيأتي شرحه في كتاب الأحكام إن شاء الله تعالى . وفي الحديث تقديم أمر الدين على أمر الدنيا لأنه ﷺ أمر بتوفية حق السلطان لما فيه من إعلاء كلمة الدين وكف الفتنة والشر ، وتأخير أمر المطالبة بحقه لا يستقط ، وقد وعده الله أنه يخلصه ويوفيه إياه ولو في الدار الآخرة : الحديث

الرابع حديث أبي سعيد ، **قوله** (لتتبعن) بضم العين وتشديد النون (سنن) بفتح المهملة أى طريق (من قبلكم) أى الذين قبلكم . **قوله** (جهر) بضم الجيم وسكون المهملة (حجب) بفتح المعجمة وتشديد الموحدة دويبة معروفة يقال خصت بالذكر لأن الضب يقال له فأغنى البهائم . والذي يظهر أن التخصيص إنما وقع لجهر الضب لشدة ضيقه وردائه ، ومع ذلك فإنهم لاقتفائهم آثارهم وانباغهم طرائقهم لو دخلوا في مثل هذا الضيق الردى لتبوم . **قوله** (قال النبي ﷺ : فن) ؟ هو استفهام انكارى ، أى ليس المراد غيرهم ، وسيأتى بقية الكلام على هذا الحديث في كتاب الاعتصام . الحديث الخامس حديث أنس وذكروا الدار والنافوس ، الحديث أورده مختصرا ، وقد معنى شرحه تاما في كتاب الصلاة . الحديث السادس حديث عائشة وكانت تذكره أن يجعل المصلى يده في خاصرته وتقول ان اليهود تفعله ، في رواية أبي نعيم من طريق أحمد بن الفرات عن محمد بن يوسف شيخ البخارى فيه بلفظ : **قوله** (قال النبي ﷺ : فن) ؟ هو استفهام انكارى ، أى ليس المراد غيرهم ، وسيأتى بقية الكلام على هذا الحديث في كتاب الاعتصام . الحديث الخامس حديث أنس وذكروا الدار والنافوس ، الحديث أورده مختصرا ، وقد معنى شرحه تاما في كتاب الصلاة . الحديث السادس حديث عائشة وكانت تذكره أن يجعل المصلى يده في خاصرته وتقول ان اليهود تفعله ، في رواية أبي نعيم من طريق أحمد بن الفرات عن محمد بن يوسف شيخ البخارى فيه بلفظ : **قوله** (قال النبي ﷺ : فن) ؟ هو استفهام انكارى ، أى ليس المراد غيرهم ، وسيأتى بقية الكلام على هذا الحديث في كتاب الاعتصام .

والحديث الثامن حديث عمر **قوله** (تابعه جابر وأبو هريرة عن النبي ﷺ) يعنى في تحريم شحوم الميتة دون القصة . فأما حديث جابر فوصله المصنف في أواخر البيوع وفيه غير ذلك ، وتقدم شرحه هناك . وأما حديث أبي هريرة فوصله المصنف في أواخر البيوع أيضا من طريق سعيد بن المسيب عنه . الحديث التاسع . **قوله** (عن أبي كبشة السلولى) تقدم ذكره في كتاب الهبة في حديث آخر ، وليس له في البخارى سوى هذين الحديثين . **قوله** (بلغوا عني ولو آية) قال المعافى النروانى في دكتاب الجاليس ، له الآية في اللغة تطلق على ثلاثة معان : العلامة الفاصلة ، والاعجوبة الحاصلة ، والبلية النازلة . فن الأول قوله تعالى (آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا) ومن الثانى (إن في ذلك لآية) ومن الثالث جعل الأمير فلانا اليوم آية . ويجمع بين هذه المعانى الثلاثة أنه قيل لها آية لدلائلها وفصلها وإبانتها . وقال في الحديث د ولو آية ، أى واحدة ليسارع كل سامع إلى تبليغ ما وقع له من الآى ولو قل ليتصل بذلك نقل جميع ما جاء به **قوله** . **قوله** (وحدثوا عن بنى اسرائيل ولا حرج) أى لا ضيق عليكم في الحديث عنهم لأنه كل تقدم منه **قوله** الزجر عن الأخذ عنهم والنظر في كتبهم ثم حصل التوسع في ذلك ، وكأن النهى يقع قبل استقرار الأحكام الاسلامية والقواعد الدينية خشية الفتنة ، ثم لما زال المحذور وقع الاذن في ذلك لما في سماع الأخبار التي كانت في زمانهم من الاعتبار ، وقيل معنى قوله د لا حرج : لا تضيق صدوركم بما تسمعونونه عنهم من الأعاجيب فإن ذلك وقع لهم كثيرا ، وقيل لا حرج في أن لا تحدثوا عنهم لأن قوله أولا د حدثوا ، صيغة أمر تقتضى الوجوب فأشار الى عدم الوجوب وأن الأمر فيه للإباحة بقوله د ولا حرج ، أى في ترك التحديث عنهم . وقيل المراد رفع الحرج عن حاكي ذلك لما في أخبارهم من الالفاظ الشنيعة نحو قولهم (اذهب أنت وربك فقاتلا) وقواهم (اجعل لنا لها) وقيل المراد بنى اسرائيل أولاد اسرائيل نفسه وهم أولاد يعقوب ، والمراد حدثوا عنهم بقصتهم مع أخيه يوسف ، وهذا أبعد الأوجه . وقال مالك المراد جواز التحديث

عنهم بما كان من أمر حسن ، أما ما علم كذبه فلا . وقيل المعنى حدثوا عنهم بمثل ما ورد في القرآن والحديث الصحيح .
وقيل المراد جواز التحدث عنهم بأى صورة وقعت من انقطاع أو بلاغ لتعذر الاتصال في التحدث عنهم ، بخلاف
الاحكام الاسلامية فان الأصل في التحدث بها الاتصال ، ولا يتعذر ذلك اقرب العهد . وقال الشافعى : من المعلوم
أن النبي ﷺ لا يجوز التحدث بالكذب ، فالمعنى حدثوا عن بنى اسرائيل بما لا تعلمون كذبه ، وأما ما تجوزونه فلا
خرج عليكم في التحدث به عنهم وهو نظير قوله : اذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم ، ولم يرد
الأذن ولا المنع من التحدث بما يقطع بصدقه . **قوله** (ومن كذب على متعمدا) تقدم شرحه مستوفى في كتاب العلم ،
وذكرت عدد من رواه وصفة مخارجه بما يفنى عن الاعادة . وقد اتفق العلماء على تغليظ الكذب على رسول الله ﷺ
وأنه من الكبائر ، حتى بالغ الشيخ أبو محمد الجوينى حكم بكفر من وقع منه ذلك ، وكلام القاضي أبى بكر بن العربى
يميل اليه . وجهل من قال من المبكرات وبعض المتزهدات إن الكذب على النبي ﷺ يجوز فيما يتعلق بقوة أمر الدين
وطريقة أهل السنة والترغيب والترهيب ، واعتلوا بأن الوعيد ورد فى حق من كذب عليه لا فى الكذب له ، وهو
اعتلال باطل لأن المراد بالوعيد من نقل عنه الكذب سواء كان له أو عليه ، والدين بحمد الله كامل غير محتاج الى
تقويته بالكذب . الحديث العاشر ، **قوله** (ان اليهود والنصارى لا يصبغون نخلهم) يقتضى مشروعية الصبغ ،
والمراد به صبغ شيب اللحية والرأس ، ولا يعارضه ما ورد من النهى عن إزالة الشيب لأن الصبغ لا يقتضى الإزالة .
ثم ان المأذون فيه مقيد بغير السواد ، لما أخرجه مسلم من حديث جابر أنه ﷺ قال : غيروه وغيروه وجنوبه السواد ، ولا يلى
داود وصححه ابن حبان من حديث ابن عباس مرفوعا : يكون قوم فى آخر الزمان يخنصون كحواصل الحمام لا يجدون
ريح الجنة ، واسناده قوى ، إلا أنه اختلف فى رفعه ووقفه ، وعلى تقدير ترجيح وقفه فلا يقال بالرأى لحكمه
الرفع ، ولهذا اختار النووي أن الصبغ بالسواد يكره كراهية تحريم . وعن الحلبي أن الكراهة خاصة بالرجال دون
النساء فيجوز ذلك للمرأة لأجل زوجها . وقال مالك : الحناء والسكتم واسع ، والصبغ بغير السواد أحب الى .
ويستثنى من ذلك المجاهد اتفاقا . وليس المراد بالصبغ فى هذا الحديث صبغ الثياب ولا خضب اليدين والرجلين
بالحناء مثلا لأن اليهود والنصارى لا يتركون ذلك ، وقد صرح الشافعية بتحريم لبس الثياب المزعفرة للرجل
وبتحريم خضب الرجال أيديهم وأرجلهم إلا للتداوى ، وسيأتى بسط القول فى ذلك فى كتاب اللباس إن شاء
الله تعالى . الحديث الحادى عشر ، **قوله** (حدثنا محمد) هو ابن معمر ، نسبه ابن السكن عن الفربرى ، وقيل هو
الذهلى . **قوله** (حدثنا حجاج) هو ابن منهل وجريرو هو ابن حازم والحسن هو البصرى . **قوله** (فى هذا المسجد)
هو مسجد البصرة . **قوله** (وما نسينا منذ حدثنا) أشار بذلك إلى تحقيقه لما حدث به وقرب عهده به واستمرار
ذكره له . **قوله** (وما نخشى أن يكون جندب كاذب) فيه إشارة إلى أن الصحابة عدول ، وإن الكذب مأمون
من قبلهم ولا سيما على النبي ﷺ . **قوله** (كان فيمن كان قبلكم رجل) لم أقف على اسمه . **قوله** (به جرح) بضم
الجيم وسكون الراء بعدها مهملة ، وتقدم فى الجناز بلفظ به جراح وهو بكسر الجيم ، وذكره بعضهم بضم المعجمة
وأخره جيم وهو تصحيف ، ووقع فى رواية مسلم : ان رجلا خرجت به قرحة ، وهى بفتح القاف وسكون
الراء : حبة تخرج فى البدن ، وكأنه كان به جرح ثم صار قرحة . **قوله** (لجرح) أى فلم يصبر على ألم تلك
القرحة . **قوله** (فأخذ سكيناً لحز بها يده) السكين تذكر وتؤنث ، وقوله : حز ، بالحاء المهملة والراء هو القطع

بغير إبانة ، ووقع في رواية مسلم دفلا آذنه أنترع سهما من كنانته فنكأها ، وهو بالنون والهمز أى نخس موضع الجرح ، ويمكن الجمع بأن يكون جرح الجرح بذبابة السهم فلم ينفعه لحز موضعه بالسكين ، ودلت رواية البخارى على أن الجرح كان في يده . قوله (فارقا الدم) بالقاف والهمز أى لم ينقطع . قوله (قال الله عز وجل : بادرني عبدي بنفسه) هو كناية عن استعجال المذكور الموت ، وسيأتى البحث فيه . وقوله د حرمت عليه الجنة جار مجرى التعليل للعقوبة لأنه لما استعجل الموت بتعاطي سبيه من انفاذ عقابته لجعل له فيه اختيارا عصى الله به فناسب أن يعاقبه . ودل ذلك على أنه حرما لأرادة الموت لا لتصد المداواة التي يطلب على الظن الانتفاع بها . وقد استشكل قوله د بادرني بنفسه ، وقوله د حرمت عليه الجنة ، لأن الأول يقتضى أن يكون من قتل فقد مات قبل أجله لما يومه سيأتى الحديث من أنه لو لم يقتل نفسه كان قد تأخر عن ذلك الوقت وعاش ، لكنه بادر فتقدم ، والثاني يقتضى تحليد الموحد في النار . والجواب عن الأول أن المبادرة من حيث التسبب في ذلك والتصد له والاختيار ، وأطلق عليه المبادرة لوجود ضرورتها ، وإنما استحق المعاقبة لأن الله لم يطاعه على انقضاء أجله فاختار هو قتل نفسه فاستحق المعاقبة لعصيانه . وقال الفاضل أبو بكر : قضاء الله عطائي ومقيد بصفة ، فالملحق يعضى على الوجه بلا صارف ، والمقيد على الوجهين ، مثاله أن يقدر لواحد أن يعش عشرين سنة إن قتل نفسه وثلاثين سنة إن لم يقتل وهذا بالنسبة إلى إلماعه به المخلوق كمالك الموت مثلا ، وأما بالنسبة إلى علم الله فانه لا يقع إلا ما عليه . ونظير ذلك الواجب الخير فالواقع منه معلوم عند الله والعبء بخير في أى الحصل يفعل ، والجواب عن الثاني من أوجه : أحدها أنه كان استحل ذلك الفعل فصار كافرا ، ثانيها كان كافرا في الأصل وعوقب بهذه المعصية زيادة على كفره . ثالثها أن المراد أن الجنة حرمت عليه في وقت ما كالوقت الذى يدخل فيه السابقون أو الوقت الذى يعذب فيه الموحدون في النار ثم يخرجون . رابعها أن المراد جنة معينة كالفرديوس مثلا . خامسها أن ذلك ورد على سبيل التغليظ والتخويف وظاهره غير مراد . سادسها أن التقدير حرمت عليه الجنة ان شئت استمراد ذلك . سابعا قال النووي يحتمل أن يكون ذلك شرع من مضى أن أصحاب الكبائر يكفرون بفعلها . وفي الحديث تحريم قتل النفس سواء كانت نفس القاتل أم غيره ، وقتل الغير يؤخذ تحريمه من هذا الحديث بطريق الأولى . وفيه الوقوف عند حقوق الله ورحمته بخلافه حيث حرم عليهم قتل نفوسهم وأن الانفس ملك الله . وفيه التحديث عن الامم الماضية وفضيلة الصبر على البلاء وترك التضجر من الآلام لئلا يفضى إلى أشد منها ، وفيه تحريم تعاطي الاسباب المفضية إلى قتل النفس . وفيه التنبيه على أن حكم السراية على ما يترتب عليه ابتداء القتل . وفيه الاحتياط في التحديث وكيفية الضبط له والتحفظ فيه بذكر المكان والاشارة الى ضبط المحدث ونوحيته لمن حدثه ليركن السامع لذلك ، والله أعلم

٥١ - باب . حديث أبرص وأعمى وأقرع في بنى إسرائيل

٣٤٦٤ - حدثنا أحمد بن إسحاق . حدثنا عمرو بن عاصم . حدثنا همام . حدثنا إسحاق بن عبد الله قال حدثني عبد الرحمن بن أبي عمرة أن أبا هريرة حدثه أنه سمع النبي ﷺ . ح . وحدثني محمد بن عبد الله بن رجاء أخبرنا همام عن إسحاق بن عبد الله قال أخبرني عبد الرحمن بن أبي عمرة أن أبا هريرة رضى الله عنه حدثه

أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : إن ثلاثة في بني إسرائيل أبرص وأقرع وأعمى بدأ الله عز وجل أن يبتليهم فبعث إليهم ملكاً ، فأتى الأبرص فقال : أي شيء أحب إليك ؟ قال : لون حسن وجلد حسن ، قد قذرتني الناس . قال فمسه فذهب عنه ، فأعطى لونا حسنا وجلدا حسنا . فقال : أي المال أحب إليك ؟ قال : الإبل . - أو قال البقر ، هو شك في ذلك : إن الأبرص والأقرع قال أحدهما الإبل ، وقال الآخر البقر . فأعطى ناقه عشرين ، فقال : يبارك لك فيها . وأتى الأقرع فقال : أي شيء أحب إليك ؟ قال : شعر حسن ويذهب هذا عني ، قد قذرتني الناس . قال فمسه فذهب ، وأعطى كتمرا حسنا . قال : أي المال أحب إليك ؟ قال : البقر . قال فأعطاه بقرة حاملا ، وقال : يبارك لك فيها . وأتى الأعمى فقال : أي شيء أحب إليك ؟ قال : يرُدُّ الله إلي بصري فأبصر به الناس . قال فمسه ، فردَّ الله إليه بصره . قال : أي المال أحب إليك ؟ قال : النعم ، فأعطاه شاة والداء ، فأنتج هذان ولدت هذا ، فسكان لهذا واد من الإبل ، ولهذا واد من بقر ، ولهذا واد من النعم . ثم أتى الأبرص في صورته وهيئته فقال : رجل مسكين تقطعت به الجبال في سفره فلا بلاغ اليوم إلا بالله ثم بك ، أسألك - بالذي أعطاك اللون الحسن والجلد الحسن والمال - بعيرا أتبلغ به في سفرى . فقال له : إن الحقوق كثيرة . فقال له : كأنى أعرفك ، ألم تسكن أبرصا يقدرك الناس فقيرا فأعطاك الله ؟ فقال : لقد ورثت لكابره عن كابر . فقال : إن كنت كاذبا فصيرك الله إلى ما كنت . وأتى الأقرع في صورته وهيئته ، فقال له : مثل ما قال لهذا ، فردَّ عليه هذا ، فقال : إن كنت كاذبا فصيرك الله إلى ما كنت . وأتى الأعمى في صورته فقال : رجل مسكين وابن السبيل تقطعت به الجبال في سفره ، فلا بلاغ اليوم إلا بالله ثم بك ، أسألك بالذي ردَّ عليك بصرك شاة أتبلغ بها في سفرى . وقال له : قد كنت أعمى فردَّ الله بصري وفقيرا فقد أغنانى ، فخذ ما شئت ، فوالله لا أجهدك اليوم بشيء أخذته الله . فقال أميك مالك ، فانما ابتليتم ، فقد رضى الله عنك ، وسخط على صاحبك .

[الحديث ٢٤٦٤ - طرفه في : ٦٦٥٣]

قوله (حديث أبرص وأقرع وأعمى) هكذا ترجم لهذا الحديث في أثناء ذكر بني إسرائيل وهو الحديث الثاني عشر . **قوله** (حدثنا أحمد بن اسحق) هو السمراري بفتح الميملة ويجوز كسرهما وبعدها راء ساكنة نسبة إلى سمرارة من قرى بخارى ، الزاهد المجاهد وهو من أقران البخارى ، مات سنة اثنتين وأربعين ومائتين . **قوله** (في السند الثاني) (وحدثني محمد حدثنا عبد الله بن رجاء) يقال إن عمدا هذا هو النحلي ، ويقال إنه المصنف نفسه كما قيل في الحديث الذي قبله ، ويؤيد ذلك أنه روى عن عبد الله بن رجاء في اللقطة وعدة مواضع بنير واسطة ، لكن جزم أبو ذر بأنه عند المصنف عن محمد غير منسوب عن عبد الله بن رجاء وجوز أنه النحلي وساقه عن الجوزقي

عن مكى بن عبدان عن الذملى بطوله ، وكذلك جزم أبو نعيم وسأقه من طريق موسى بن العباس عن محمد بن يحيى ،
وسيانى فى التوحيد حديث آخر أخرجه البخارى بهذين السنين سواء الى أبى هريرة ، وليس فى البخارى لإسحق
ابن أبى طلحة عن عبد الرحمن بن أبى عمرة سوى هذين الحديثين . **قوله** (عن إسحق بن عبد الله) هو ابن أبى طلحة
صرح به شيبان فى روايته عن همام عند مسلم والاسماعيلى . **قوله** (بدأ الله) بتخفيف الدال المهملة بغير همز أى
سبق فى علم الله فأراد إظهاره ، وليس المراد أنه ظهر له بعد أن كان خافيا لأن ذلك محال فى حق الله تعالى ، وقد أخرجه
مسلم عن شيبان بن فروخ عن همام بهذا الإسناد بلفظ « أراد الله أن يبتليهم » ، فلعل التغيير فيه من الرواة ، مع أن
فى الرواية أيضا نظرا لأنه لم يزل عريضا والمعنى أظهر الله ذلك فيهم . وقيل معنى أراد قضى . وقال صاحب المطالع ،
ضبطناه على متقن شيوخنا بالهمز أى ابتداء الله أن يبتليهم ، قال : ورواه كثير من الشيوخ بغير همز وهو خطأ
انتهى . وسبق إلى التخطئة أيضا الخطايب ، وليس كما قال لأنه موجه كما ترى ، وأولى ما يجعل عليه أن المراد قضى
الله أن يبتليهم ، وأما البدء الذى يراد به تغير الأمر عما كان عليه فلا . **قوله** (قدرنى الناس بفتح النافى والذال
المعجمة المكسورة أى اثنأزوا من رؤيتى ، وفى رواية حكاهما الكرماني « قدروني الناس » ، وهى على لغة أكلوني
البراغيث . **قوله** (فسحه) أى مسح على جسمه . **قوله** (فقال وأى المال) فى رواية الكشميهنى بحذف الواو . **قوله**
(الإبل) ، أو قال البقر ، هو شك فى ذلك أن الإبرص والأفروع قال أحدهما الإبل وقال الآخر البقر) وقع عند
مسلم عن شيبان بن فروخ عن همام التصريح بأن الذى شك فى ذلك هو إسحق بن عبد الله بن أبى طلحة راوى
الحديث . **قوله** (فأعطى ناقة عشرال) أى الذى تمنى الإبل ، والعشراء بضم العين المهملة وفتح الشين المعجمة مع
المد هى الحامل التى أتى عليها فى حمان عشرة أشهر من يوم طردها الفحل ، وقيل يقال لها ذلك الى أن تلد وبعد ما
تضع ، وهى من أنفس المال . **قوله** (يبارك لك فيها) كذا وقع « يبارك » بضم أوله . وفى رواية شيبان « بارك
الله » بلفظ الفعل الماضى وإبراز الفاعل . **قوله** (فسحه) أى مسح على عينيه . **قوله** (شاة والدا) أى ذات ولد ويقال
حامل . **قوله** (فأنتج هذان) أى صاحب الإبل والبقر (وولد هذا) أى صاحب الشاة . وهو بتشديد اللام ، وأنتج
فى مثل هذا شاذ والمشهور فى اللغة تنتج الناقة بضم النون وتنج الرجل الناقة أى حمل عليها الفحل ، وقد سمع أنتجت
الفرس إذا ولدت فهى تتوج . **قوله** (ثم أنه أتى الإبرص فى صورته) أى فى الصورة التى كان عليها لما اجتمع به
وهو أبرص ليكون ذلك أبلغ فى إقامة الحجة عليه . **قوله** (رجل مسكين) زاد شيبان وابن سبيل (تقطعت به الحبال
فى سفره) فى رواية الكشميهنى « فى الحبال فى سفرى » ، والحبال بكسر المهملة بعدها موحدة خفيفة جمع حبل أى
الأسباب التى يقطعها فى طاب الرزق ، وقيل العقبات ، وقيل الحبل هو المستطيل من الرمل . وابعض رواية مسلم
والحيال ، بالمهملة والتحتانية جمع حيلة ، أى لم يبق لى حيلة ، ولبعض رواية البخارى والحيال ، والجلم والموحدة وهو
تصحيح ، قال ابن التين قول الملك له « رجل مسكين الخ » أراد أنك كنت هكذا ، وهو من المعارض والمراد به ضرب
المثل ليتيقظ المخاطب . **قوله** (أتبلغ عليه) فى رواية الكشميهنى « أتبلغ به » ، وأتبلغ بالعين المعجمة من البلغة وهى
الكفاية والمعنى أتوصل به الى مرادى . **قوله** (لقد ورثت لكبرا عن كابر) فى رواية الكشميهنى « كابرا عن كابر » ،
وفى رواية شيبان « إنما ورثت هذا المال كابرا عن كابر » ، أى كبير عن كبير فى العز والشرف . **قوله** (فقال ان كنت

كاذبا فصيرك الله) أوردته بلفظ الفعل الماضي لانه أراد المبالغة في الدعاء عليه . **قوله** (لخذ ماشئت) زاد شيان «ودع ماشئت» . **قوله** (لا أجهدك اليوم بشئ) أخذه الله كذا في البخارى بالمهمله والميم ، كذا قال عياض ان رواة البخارى لم تختلف في ذلك ، وليس كما قال ، والمعنى لا أحمدك على ترك شئ تحتاج اليه من مالى ، كما قال الشاعر «وليس على طول الحياة تندم ، أى فوت طول الحياة ، وفي رواية كريمة وأكثر روايات مسلم «لا أجهدك ، بالجيم والهاء أى لا أشق عليك في رد شئ تطالبه منى أو تأخذه ، قال عياض : لم يتضح هذا المعنى لبعض الناس فقال له «لا أحبك ، بمهمله وتشديد الدال بغير ميم أى لا أمنحك ، قال : وهذا تنكف انتهى . ويحتمل أن يكون قوله «أحمدك ، بتشديد الميم أى لا أطلب منك الحمد ، من قولهم فلان يتحمد على فلان أى يمتن عليه ، أى لا أمتن عليك . **قوله** (فانما ابتليتكم) أى امتحنتكم . **قوله** (فقد رضى عنك) بضم أوله على البناء المجهول في رضى وسخط ، قال الكرماني ماحصله : كان مزاج الأعمى أصح من مزاج رفيقيه ، لأن البرص مرض يحصل من فساد المزاج وخلل الطبيعة وكذلك القرع ، بخلاف العمى فإنه لا يستلزم ذلك بل قد يكون من أمر خارج ، فلهذا حسنت طباع الأعمى وسأت طباع الآخرين . وفي الحديث جواز ذكر ما اتفق لمن مضى ليعتظ به من سمعه ولا يكون ذلك غيبة فيهم ، ولعل هذا هو السر في ترك تسميتهم ، ولم يفصح بما اتفق لهم بعد ذلك ، والذي يظهر أن الأمر فيهم وقع كما قال الملك . وفيه التحذير من كفران النعم والترغيب في شكرها والاعتراف بها وحمد الله عليها ، وفيه فضل الصدقة والحث على الرفق بالضعفاء وإكرامهم وتبليغهم مآربهم ، وفيه الزجر عن البخل ، لانه حمل صاحبه على الكذب ، وعلى جحد نعمة الله تعالى

٥٢ - باب (أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقم)

(الكهف) : الفتح في الجبل . (والرقم) : الكتاب . (مرقوم) : مكتوب ، من الرقم . (رَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ) : أَلْهَيْنَاهُمْ صَبْرًا . (شَطَطًا) : إِفْرَاطًا . (الْوَصِيد) : الْفِئَاءُ ، وَجَمْعُهُ وَصَائِدٌ وَوَصْدٌ ، ويقال : الوَصِيدُ الْبَاب . (مُؤَصَّدَةٌ) مَطْبَقَةٌ ، آصَدَ الْبَابَ وَأَوْصَدَ . (بَعَثْنَاهُمْ) : أَحْيَيْنَاهُمْ . (أَزْكَى) : أَكْثَرُ رَيْعًا . (فَضْرَبَ اللَّهُ عَلَى أَذَانِهِمْ) : فَغَامُوا . (رَجَعْنَا بِالْغَيْبِ) : لَمْ يَسْتَبِينَ . وقال مجاهد (تَقَرَّرَ خُصْمُهُمْ) تَرْتَرَّكُمْ

قوله (أم حسبت أن أصحاب الكهف) كذا لابي ذر عن المستعلى والكشميني وحدهما إلى آخر الترجمة ، واغیره في أوله «باب» ، ولم يورد في ذلك إلا تفاسير مما وقع في قصة أصحاب الكهف ، وسقط كله من رواية النسفي . **قوله** (الكهف الفتح في الجبل) هو قول الضحاك أخرجه عنه ابن أبي حاتم ، واختلف في مكان الكهف فالذي تضافرت به الاخبار أنه في بلاد الروم ، وروى الطبري بإسناد ضعيف عن ابن عباس أنه بالقرب من أيلة ، وقيل بالقرب من طرسوس ، وقيل بين أيلة وفلسطين ، وقيل بالقرب من زيزاء ، وقيل بغرناطة من الاندلس . وفي تفسير ابن مردويه عن ابن عباس : أصحاب الكهف أعوان المهدي وسنده ضعيف ، فان ثبت حمل على أنهم لم يموتوا بل هم في المنام

إلى أن يبعثوا لأعانة المهدي . وقد ورد في حديث آخر بسند واه أنهم يحجون مع عيسى بن مريم . **قوله** (والرقم الكتاب مرقوم فكتوب من الرقم) روى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : الرقم الكتاب ، وقوله مرقوم مكتوب هو قول أبي عبيدة قاله في تفسير قوله (وما أدراك ما يحين كتاب مرقوم) ووراء ذلك أقوال أخرى ، فاخرج الطبري من طريق سعيد عن قتادة ومن طريق عطية العوفي وكذا قال أبو عبيدة الرقيم الوادي الذي فيه الكهف ، واخرج الطبري أيضا من طريق ابن عباس عن كعب الاحبار قال : هو اسم القرية . وروى ابن أبي حاتم من طريق أنس بن مالك ومن طريق سعيد بن جبير أن الرقيم اسم الكلب ، وقيل الرقيم هو الغار كما سأيننه في حديث الغار ، وقيل الرقيم الصخرة التي أطبقت على الوادي ، وسيأتي في تفسير سورة الكهف قول ابن عباس إن الرقيم لوح من رصاص كتبت فيه أسماء أصحاب الكهف لما توجهوا عن قومهم ولم يدروا أين توجهوا ، وسأشير إليه هنا مختصرا . وقيل أن الذي كان مكتوبا في الرقيم شرعهم الذي كانوا عليه . وقيل الرقيم الدواة . وقال قوم أخبر الله عن قصة أصحاب الكهف ولم يخبر عن قصة أصحاب الرقيم قلت : وليس كذلك ، بل السياق يقتضي أن أصحاب الكهف هم أصحاب الرقيم والله أعلم . **قوله** (ربطنا على قلوبهم : ألهمناهم حبرا) هو قول أبي عبيدة . **قوله** (شططا : إفراطا) قال أبو عبيدة في قوله (لقد قلنا إذا شططا) أي جورا وغلوا ، قال الشاعر :

ألا يا لقوى قد أشطت عواذلي ويرعن أن أودي بحقي باطلا

وروى الطبري عن سعيد عن قتادة في قوله (شططا) قال : كذبا . **قوله** (الوصيد الفناء) هو بكسر الفاء والماء ، وهو قول ابن عباس أخرجه ابن أبي حاتم وابن جرير عن سعيد بن جبير . **قوله** (وجمعه وصائد ووصد ، ويقال الوصيد الباب ، مؤصدة مطبقة آصد الباب وأوصد) قال أبو عبيدة في قوله (وكلهم باسط ذراعيه بالوصيد) أي على الباب وبفناء الباب ، لأن الباب يؤصد أي يغلط والجمع وصائد ووصد ، وقالوا الوصيد عتبة الباب أيضا تقول : أوصد بابك وآصده ، وذكر الطبري عن أبي عمرو بن العلاء أن أهل اليمن وتهامة يقولون الوصيد ، وأهل نجد يقولون الأصيد . **قوله** (مؤصدة مطبقة) قال أبو عبيدة في قوله (نار مؤصدة) أي مطبقة تقول : أوصدت وآصدت أي أطبقت ، وهذا ذكره المؤلف استطرادا . **قوله** (بعثناهم أحيينام) هو قول أبي عبيدة أيضا . **قوله** (أزكى : أكثر ريعا) قال أبو عبيدة في قوله (أيها أزكى طعاما) أي أكثر ، قال الشاعر :

قبائلنا سبع وأنتم ثلاثة وللسبع أزكى من ثلاث وأطيب

وروى عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن قتادة في قوله (أزكى طعاما) قال : خير طعاما ، وروى الطبري عن سعيد بن جبير أحل ، ورجحه الطبري . **قوله** (فضرب الله على آذانهم فناموا) هو قول ابن عباس كما سأذكره من طريقه ، وقيل مضى (فضربنا على آذانهم) أي سدنا عن نفوذ الأصوات إليها . **قوله** (رجما بالغيب لم يستين) قال عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن قتادة في قوله (رجما بالغيب) قال : قدفا بالطن ، وقال أبو عبيدة في قوله (رجما بالغيب) قال : الرجم ما لم يستيقنه من الطن ، قال الشاعر :

وما الحرب إلا ما علمتم وذقمتم وما هو عنها بالحديث المرجم

قوله (وقال مجاهد تعرضهم تركهم) يأني الكلام عليه في التفسير . (تنبيه) : لم يذكر المصنف في هذه الترجمة حديثاً مسنداً . وقد روى عبد بن حميد بإسناد صحيح عن ابن عباس قصة أصحاب الكهف مطولة غير مرفوعة ، ومذخر ما ذكر أن ابن عباس غزا مع معاوية الصائفة فروا بالكهف الذي ذكر الله في القرآن ، فقال معاوية أريد أن أكشف عنهم ، فنهه ابن عباس ، فصمم وبعث ناساً ، فبعث الله رجلاً فأخرجهم ، قال فبلغ ابن عباس فقال : انهم كانوا في ملك جبار يعبد الاوثان فلما رأوا ذلك خرجوا منها لجمعهم الله على غير مياد ، فاخذ بعضهم على بعض العهود والمواثيق ، فجاء أهلهم يطلبونهم ففقدوهم ، فاخبروا الملك فأمر بكتابة أسمائهم في لوح من رصاص وجعله في خزائنه ، فدخل الفتية الكهف فضرب الله على آذانهم فناموا . فارتسل الله من يقابلهم وحول الشمس عنهم فلم طلعت عليهم لاهرتهم ، ولولا أنهم يقابلون لا كلتهم الأرض . ثم ذهب ذلك الملك وجاء آخر فكسر الاوثان وعبد الله وعدل ، فبعث الله أصحاب الكهف فارتسلوا واحدا منهم بأنهم بما يأكلون فدخل المدينة مستخفياً فرأى هيئة وناساً أنكرهم لطول المدة ، فدفع درهما الى خباز فاستكر ضربه وهم بأن يرفعه الى الملك ، فقال اتخوفني بالملك وأبي دهمانه ؟ فقال : من أبوك ؟ قال فلان ، فلم يعرفه ، فاجتمع الناس فرمعه الى الملك فسأله فقال على باللوح وكان قد سمع به فسمى أصحابه فعرفهم من اللوح ، فكبر الناس وانطلقوا الى الكهف وسبق الفتى لثلاثين ألفاً من الجيش ، فلما دخل عليهم عى الله على الملك ومن معه المكان فلم يدر أين ذهب الفتى ، فاتفق رأيهم على أن يبنوا عليهم مسجداً لجمعهم يستغفرون لهم ويدعون لهم . وذكر ابن أبي حاتم في تفسيره عن شهر بن حوشب قال : كان لى صاحب قوى النفس ، فر بالكهف فأراد أن يدخله فنهى ، فأبى ، فأشرف عليهم فابيضت عيناه وتغير شعره . وعن عكرمة أن السبب فيما جرى لهم انهم تذكروا هل يبعث الله الروح والجسد أو الروح فقط ، فأتى الله عليهم النوم فناموا المدة المذكورة ثم بعثهم فعرفوا أن الجسد يبعث كما بعث الروح . وعن ابن عباس ان اسم الملك الاول دقيانوس واسم الفتية مكسدينا ومخديشا وتلميخا ومرطونس وكذشطرانس وبهرانس ودينموس ، وفي البطي بها اختلاف كثير ، ولا يقع الوثوق من ضبطها بشئ . وأخرج أيضاً عن مجاهد أن اسم كلهم قطمير ، وعن الحسن قطمير ، وقيل غير ذلك . وأما لونه فقال مجاهد كان أصفر وقيل غير ذلك . وعن مجاهد أن دراهمهم كانت كخفاف الابل وان تلميخا هو الذي كان رسولهم لشراء الطعام . وقد ساق ابن اسحق قصتهم في المجتدا ، مطولة ، وأفاد أن اسم الملك الصالح الذي عاشوا في زمنه بتدريس (١) وروى الطبري من طريق عبيد الله بن عبيد بن عمير أن السكلب الذي كان معهم كان كلب صيد ، وعن وهب بن منبه انه كان كلب حرث ، وعن مقاتل كان الكلب لكبيرهم وكان كلب غنم ، وقيل كان انساناً طباعاً تبعهم وايس بكنب حقيقة ، والاول المعتمد

٥٣ - باب حديث الفار

٣٤٦٥ - **حدثنا** إسماعيل بن خليل أخبرنا علي بن مسير عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال « بَيْنَمَا ثَلَاثَةٌ تَخْرُجُ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ إِذْ أَصَابَهُمْ مَطَرٌ ، فَأَوُّوا إِلَى ظَهْرِ

(١) في هامش طبعة بولاق : في نسخة « بتدريس »

فَانْطَبَقَ عَلَيْهِمْ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : إِنَّهُ وَاللَّهِ يَأْذُولَاءُ لَا يُنْجِيكُمْ إِلَّا الصَّدَقُ ، فَلْيَدْعُ كُلُّ رَجُلٍ مِنْكُمْ بِمَا يَعْلَمُ أَنَّهُ قَدْ صَدَقَ فِيهِ . فَقَالَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ : اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّهُ كَانَ لِي أَجِيرٌ عَمِلَ لِي عَلَى فَرْقٍ مِنْ أَرْزَرٍ ، فَذَهَبَ وَتَرَكَهُ ، وَأَنِّي عَمَدْتُ إِلَى ذَلِكَ الْفَرْقِ فَزَرَعْتُهُ ، فَصَارَ مِنْ أَمْرِهِ أَنِّي اشْتَرَيْتُ مِنْهُ بَقْرًا ، وَأَنَّهُ أَتَانِي يَطْلُبُ أَجْرَهُ ، فَقُلْتُ لَهُ : اعْدُدْ لِي تِلْكَ الْبَقْرَ فَسُقْهَا ، فَقَالَ لِي : إِنَّمَا لِي عِنْدَكَ فَرْقٌ مِنْ أَرْزَرٍ . فَقُلْتُ لَهُ : اعْدُدْ لِي تِلْكَ الْبَقْرَ ، فَأَتَانِي مِنْ ذَلِكَ الْفَرْقِ . فَسَاقَهَا . فَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنِّي فَعَلْتُ ذَلِكَ مِنْ خَشْيَتِكَ فَفَرِّجْ عَنَّا . فَانْسَاخَتْ عَنْهُمْ الصَّخْرَةُ . فَقَالَ الْآخَرُ : اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّهُ كَانَ لِي أَبَوَانِ شَيْخَانِ كَبِيرَانِ ، وَكُنْتُ آتِيهِمَا كُلَّ لَيْلَةٍ بَلْبَنٍ غَنَمٍ لِي ، فَأَطَاعَتُهُمَا لَيْلَةً ، فَخُتُّ وَقَدْ رَقَدَا ، وَأَهْلِي وَعِيَالِي يَتَصَافَوْنَ مِنَ الْجُلُوعِ ، وَكُنْتُ لَا أَسْتَقِيمُ حَتَّى يَشْرَبَ أَبُوَايَ ، فَكَرِهْتُ أَنْ أَوْقِفَهُمَا ، وَكَرِهْتُ أَنْ أَدْهَمَهُمَا فَيَسْتَكِنَّا لِشَرِبَتِهِمَا ، فَلَمْ أَزَلْ أَنْتَظِرُ حَتَّى طَالَعَ الْقَجَرُ . فَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنِّي فَعَلْتُ ذَلِكَ مِنْ خَشْيَتِكَ فَفَرِّجْ عَنَّا . فَانْسَاخَتْ عَنْهُمْ الصَّخْرَةُ حَتَّى نَظَرُوا إِلَى السَّمَاءِ . فَقَالَ الْآخَرُ : اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّهُ كَانَ لِي ابْنَةٌ هَمٌّ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ ، وَأَنِّي رَوَدْتُهَا عَنْ نَفْسِهَا فَأَبَتْ إِلَّا أَنْ آتِيَهَا بِمِائَةِ دِينَارٍ ، فَطَلَبْتُهَا حَتَّى قَدَرْتُ ، فَأَتَيْتُهَا بِهَا فَذَفَعْتُهَا إِلَيْهَا ، فَأَمَكَّنْتُنِي مِنْ نَفْسِهَا ، فَلَمَّا قَدَّمْتُ بَيْنَ رِجْلَيْهَا فَقَالَتْ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تَفْضُ الْخَاتَمَ إِلَّا بِحَقِّهِ ، فَقُتِلَتْ وَتَرَكْتُ الْمِائَةَ الدِّينَارَ . فَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنِّي فَعَلْتُ ذَلِكَ مِنْ خَشْيَتِكَ فَفَرِّجْ عَنَّا ، وَفَرِّجَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَخَرَجُوا .

الحديث الثالث عشر . **قوله** (حديث النار) عقب المصنف قصة أصحاب الكهف بحديث الغار إشارة إلى ما ورد أنه قد قيل إن الرقيم المذكور في قوله تعالى (أم حسبك أن أصحاب الكهف والرقيم) هو الغار الذي أصاب فيه الثلاثة ما أصابهم ، وذلك فيما أخرجه البزار والطبراني بإسناد حسن عن النعمان بن بشير أنه سمع النبي ﷺ يذكر الرقيم قال : انطلق ثلاثة فكانوا في كهف ، فوقع الجبل على باب الكهف فأوصد عليهم ، فذكر الحديث . **قوله** (بينا ثلاثة نفر من بني إسرائيل) لم أقف على اسم واحد منهم ، وفي حديث عقبة بن عامر عند الطبراني في الدعاء أن ثلاثة نفر من بني إسرائيل . **قوله** (يشنون) في حديث عقبة وكذا في حديث أبي هريرة عند ابن حبان والبزار أنهم خرجوا يرتادون لأهلهم . **قوله** (فأووا إلى غار) يجوز قصر ألف أووا ، ومدها . وفي حديث أنس عند أحمد وأبي يعلى والبزار والطبراني ، فدخلوا غارا فسقط عليهم حجر متجاف حتى ما يرون منه خصاصه ، وفي رواية سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه ، حتى أووا المبيت إلى غار ، كذا للمصنف ، وسلم من هذا الوجه ، حتى أووا المبيت ، وهو أشهر في الاستعمال ، والمبيت في هذه الرواية منصوب على المفعولية ، وتوجيهه أن دخول الغار من فعلهم لحسن أن ينسب الأيواء إليهم . **قوله** (فانطبع عليهم) أي باب الغار ، وفي رواية موسى بن عقبة عن نافع في المزارعة فانحطت على قم غارهم صخرة من الجبل فانطبع عليهم ، وبأى في الأدب بالفظ ، فانطبع عليهم ، وفي حذف المفعول والتقدير نفسها أو المنفذ ، وبؤيده أن في رواية سالم ، فدفعوا صخرة من الجبل فسدت

عليهم الغار ، زاد الطبراني في حديث النعمان بن بشير من وجه آخر ، إذ وقع حجر من الجبل ، ما يهبط من خشية الله حتى سد فم الغار . **قوله** (فليدع كل رجل منكم بما يعلم أنه قد صدق فيه) في رواية موسى بن عقبة المذكورة ، وانظروا أعمالا عملتموها صالحة لله ، ومثله لمسلم ، وفي رواية الكشميني ، خالصة ادعوا الله بها ، ومن طريقه في البيهقي ، ادعوا الله بأفضل عمل عملتموه ، وفي رواية سالم ، أنه لا ينجيكم إلا أن تدعوا الله بإصلاح أعمالكم ، وفي حديث أبي هريرة وأنس جميعا ، فقال بعضهم لبعض عفا الأثر ووقع الحجر ولا يعلم بكم الله إلا الله ، ادعوا الله بأوثق أعمالكم ، وفي حديث علي عند البزاة ، تفكروا في أحسن أعمالكم فادعوا الله بها لعل الله يفرج عنكم . وفي حديث النعمان بن بشير ، أنكم إن تجدوا شيئا خيرا من أن يدعوا كل امرئ منكم بخير عمل عمله قط . **قوله** (فقال : اللهم ان كنت تعلم) كذا لا يذو والنسفي وأبي الوقت لم يذكر القائل ، وللاباقين ، فقال واحد منهم . **قوله** (اللهم ان كنت تعلم) فيه إشكال لأن المؤمن يعلم قطعا أن الله يعلم ذلك ، وأجيب بأنه تردد في عمله ذلك هل له اعتبار عند الله لم لا ، وكأنه قال : ان كان على ذلك مقبولا فأجيب دعائي ، وبهذا التقرير يظهر أن قوله « اللهم ، على بابها في النداء ، وقد ترد بمعنى تحقق الجواب كمن يسأل آخر عن شيء كان يقول رأيت زيذا فيقول اللهم نعم ، وقد ترد أيضا لندرة المستثنى كأن يقول شيئا ثم يستثنى عنه فيقول اللهم إلا إن كان كذا . **قوله** (على فرق) بفتح الفاء والراء بعدها قاف وقد تسكن الراء . وهو مكيال يسع ثلاثة أصع لقوله (من أرز) فيه ست لغات فتح الالف وضمها مع ضم الراء وبضم الالف مع سكون الراء وتشديد الراء وتخفيفها ، وقد تقدم في المزارعة أنه فرق ذرة ، وتقدم هناك بيان الجمع بين الروایتين ، ويحتمل أنه استأجر أكثر من واحد ، وكان بعضهم بفرق ذرة وبعضهم بفرق أرز ويؤيد ذلك أنه وقع في رواية سالم ، استأجرت أجرا فأعطيتهم أجرا ثم ترك الرجل واحد الذي له وذهب ، وفي حديث النعمان بن بشير نحوه كما سأذكره ، ووقع في حديث عبد الله بن أبي أوفى عند الطبراني في الدعاء « استأجرت قوما كل واحد منهم بنصف درهم ، فلما فرغوا أعطيتهم أجورهم ، فقال أحدهم : والله لقد عملت عمل اثنين ، والله لا أخذ إلا درهما ، فذهب وتركه ، فبذرت من ذلك النصف درهم الخ ، ويجمع بينهما بأن الفرق المذكور كانت قيمته نصف درهم إذ ذاك . **قوله** (فذهب وتركه) في رواية موسى بن عقبة ، فأعطيتهم فأبى ذلك أن يأخذه ، وفي روايته في المزارعة ، فلما قضى عمله قال أعطني حتى ، فعرضت عليه حقه فرغب عنه ، وفي حديث أبي هريرة « فعمل لي نصف النهار فأعطيتهم أجرا فسخطه ولم يأخذه ، ووقع في حديث النعمان بن بشير بيان السبب في ترك الرجل أجرته ولفظه « كان لي أجرا يعملون لعمالي فاستأجرت كل رجل منهم بأجر معلوم ، فجاء رجل ذات يوم فنصف النهار فاستأجرته بشرط أصحابه فعمل في نصف نهاره كما عمل رجل منهم في نهاره كله فرأيت على في الدعاء أن لا أنقصه ، فاستأجرت به أصحابه لما جهد في عمله ، فقال رجل منهم تعطى هذا مثل ما أعطيتني ؟ فقلت يا عبد الله لم أعطك شيئا من شرطك ، وإنما هو مالي أحكم فيه ، بما شئت ، قال فغضب وذهب وترك أجره ، وأما ما وقع في حديث أنس ، فأتاني يطالب أجره وأنا غضبان فزبرته فانطلق وترك أجره ، فلا ينافي ذلك ، وطريق الجمع أن الأجير لما حدد الذي عمل نصف النهار وعائب المستأجر غضب منه وقال له : لم أعطك شيئا الخ وزبره فغضب الأجير وذهب ، ووقع في حديث علي ، وترك واحد منهم أجره وزعم أن أجره أكثر من أجور أصحابه ، **قوله** (وأني عمدت إلى ذلك الفرق فزدرته فصار من أمره أني اشتريت) وفي رواية الكشميني ، أن لشتريت ، (منه بقرا وأنه أتاني

يطلب أجره فقلت له اعمد إلى تلك البقرة فسقها) وفي رواية موسى بن عقبة «فزرعته حتى اشترت منه بقرا ورأى فيها»
 وفيه فقال «أنستهزى» بى ؟ فقلت : لا ، وفي رواية أبى حمزة : فأخذها ، وفي رواية سالم «فشترت أجرد حتى كثرت
 منه الأموال ، وفيه «فقلت له كل ما ترى من الابل والبقر والغنم والرقيق من أجرك ، وفي رواية الكشميهني «من
 أجلك ، وفيه «فاستأفه فلم يترك منه شيئا ، ودلت هذه الرواية على أن قوله في رواية نافع «اشترت بقرها» أنه لم يرد
 أنه لم يشتر غيرها وإنما كان الأكثر الأغلب البقر فلذلك افنصر عليها ، وفي حديث أنس وأبى هريرة جميعا «لجمسته
 وثمرته حتى كان منه كل المال ، وقان فيه «فأعطيته ذلك كله ، ولو شئت لم أعطه إلا الأجر الأول ، ووقع في حديث
 عبد الله بن أبي أوفى أنه دفع إليه عشرة آلاف درهم . وهو محمول على أنها كانت قيمة الأشياء المذكورة ، وفي حديث
 النعمان بن بشير «فبذرت على حدة فأضعف ، ثم بذرت فأضعف ، حتى كثرت الطعام ، وفيه «فقال أنظفني وتسخر
 بى ، وفي رواية له «ثم مرت بى بقر فاشترت منها فصيلة فبذرت ماشاء الله ، واجمع بينهما يمكن بأن يكون زرع
 أولاهم اشترى من بعضه بقرة ثم نتجت . قوله (فان كنت تعلم أنى فعلت ذلك من خشيتك) وفي رواية موسى بن
 عقبه . ابتغاء وجهك ، وكذا في رواية سالم ، واجمع بينهما يمكن ، وقد وقع في حديث على عند الطبراني «من
 عفاقتك وابتغاء مرضاتك ، وفي حديث النعمان «رجاء رحمتك وخافة عذابك» . قوله (ففرج عنا) في رواية
 موسى بن عقبه «فأفرج ، بوصل وضم الراء من الثلاث ، وضبطه بعضهم بهمزة وكسر الراء من الرابعى وزاد في
 روايته «فأفرج عنا فرجة نرى منها السماء ، وفيه تقييد لاملاق قوله في رواية سالم «ففرج عنا ما نحن فيه ، وقوله
 «قال ففرج عنهم ، وفي رواية أبى حمزة «ففرج الله فراوا السماء ، ولمسلم من هذا الوجه «ففرج الله منها فرجة فرأوا
 منها السماء» . قوله (فأنصحت عنهم الصخرة) أى انشقت ، وأنكره الخطابي لأن معنى انصاخ بالمعجمة غاب في
 الأرض ، ويقال انصاخ بالاصاد المهملة بدل السين أى انشق من قبل نفسه ، قال : والصواب انصاحت بالخاء المهملة
 أى اتسعت ومنه ساحة الدار ، قال وانصاح بالاصاد المهملة بدل السين أى تصدع ، يقال ذلك للبرق . قلت : الرواية
 بالخاء المعجمة صحيحة وهى بمعنى انشقت ، وإن كان أصله بالاصاد فالصاد قد قلب سينا ولا سيما مع الخاء المعجمة
 كالصخر والصخر . ووقع في حديث سالم «فانفجرت شيئا لا يستطيعون الخروج ، وفي حديث النعمان بن بشير
 «فانصدع الجبل حتى رأوا الضوء ، وفي حديث على «فانصدع الجبل حتى طمعو في الخروج ولم يستطيعوا ، وفي حديث
 أبى هريرة وأنس «فزال ثلث الحجر» . قوله (فقال الآخر : اللهم ان كنت تعلم أنه كان لى) كذا الأكثر ، ولابى ذر
 بنحو «أنه» . قوله (أبوان) هو من التغليب والمراد الاب والام ، وصرح بذلك في حديث ابن أبي أوفى . قوله
 (شيخان كبيران) زاد في رواية أبى حمزة عن موسى «ولى صبية صفار فكنت أرعى عليهم ، وفي حديث على
 «أبوان ضميضان فقيرا ليس لهما خادم ولا راع ولا ولى غيرى فكنت أرعى لهما بالنهار وأرى اليهما بالليل» . قوله
 (فأبطأت عههما ليلة) وفي رواية سالم «فناى بى طلب شئ يوما فلم أرح عليهما حتى ناما ، وقد تقدم شرح قوله
 «فناى ، ودناى» ، لم يفصر ماهوى هذه الرواية . وقد بين في رواية مسلم من طريق أبى حمزة ولفظه «وأنى فأنى بى
 ذات يوم الشجر ، والمراد أنه استطرد مع غنمه فى الرعى الى أن بعد عن مكانه زيادة على العادة لذلك أبطأ ، وفي
 حديث على «فان الكلا تنأى على ، أى تباعد ، والكلا المرعى» . قوله (وأهل وعيالى) قال الداودى : يريد بذلك
 الزوجة والاولاد والرقيق والدواب ، وتعقبه ابن التين بأن الدواب لا معنى لها هنا . قلت : إنما قال الداودى ذلك في

رواية سالم «وكنيت لأعقب قبلهما أهلا ولا مالا، وهو متجه فانه إذا كان لا يقدم عليهما أولاده فكذلك لا يقدم عليهما دوابه من باب الاولى . **قوله** (يتضاغون) بالمجتمعين والاضغاء بالمد الصياح بيكاه، وقوله من الجوع، أى بسبب الجوع، وفيه رد على من قال لعل الصياح كان بسبب غير الجوع، وفي رواية موسى بن عقبة «والصليبة يتضاغون»، **قوله** (ولنت لأستقيم حتى يشرب أبواي، فكرهت أن أوقفهما، وكرهت أن أدعهما فيستكنا لشربهما) أما كراهته لا يقاظهما فظاهر لأن الانسان يكره أن يوقف من نومه، ووقع في حديث على «ثم جلست عند رءوسهما بانائي كراهية أن أوقفهما أو أؤذيهما، وفي حديث أنس «كراهية أن أرد وسنهما»، وفي حديث ابن أبي أوفى «وكرهت أن أوقفهما من نومهما فيشقى ذلك عليهما». وأما كراهته أن يدعهما فقد فسره بقوله «فليستكنا لشربهما»، أى يضعفان لانه عشاؤهما وترك العشاء يهرم، وقوله «يستكنا» من الاستكنا، وقوله «لشربهما» أى لعدم شربهما فيصيران ضعيفين مسكينين والمسكين الذي لا شيء له . **قوله** (من أحب الناس إلى) هو مقيد لاطلاق رواية سالم حيث قال فيها «كانت أحب الناس إلى»، وفي رواية موسى بن عقبة كأشد ما يحب الرجل النساء، والكاف زائدة، أو أراد تشبيه محبته بأشد المحبات . **قوله** (راودتها عن نفسها) أى بسبب نفسها أو من جهة نفسها، وفي رواية سالم «فأرادتها على نفسها»، أى ليستعمل عليها . **قوله** (فابت) في رواية موسى بن عقبة «فقات لاينال ذلك منها حتى»، **قوله** (الا أن آتيا بمائة دينار) وفي رواية سالم «فأعطيتها عشرين ومائة دينار»، ويحمل على أنها طابت منه المائة فزادها هو من قبل نفسه عشرين، أو ألغى غير سالم السكر، ووقع في حديث النعمان وعقبة بن عامر «مائة دينار، وأبهم ذلك في حديث على وأنس وأبي هريرة، وقال في حديث ابن أبي أوفى «مالا ضخما». **قوله** (فلما قدمت بين رجلها) في رواية سالم «حتى إذا قدرت عليها، زاد في حديث ابن أبي أوفى «وجلست منها مجلس الرجل من المرأة وفي حديث النعمان بن بشير «فلما كشفها»، وبين في رواية سالم سبب اجابتها بعد امتناعها فقال «قامتعت منى حتى ألت بها سنة - أى سنة قحط - فجاءتنى فأعطيتها»، ويجمع بينه وبين رواية نافع بأنها امتنعت أولا حفة ودافعت بطالب المال فلما احتاجت أجابت . **قوله** (ولا نفص) بالفاء والمعجمة أى لانسكر، والخاتم كناية عن عذرتها، وكأنها كانت بكرًا وكنيت عن الافضاء بالسكر، وعن الفرج بالخاتم لأن في حديث النعمان ما يدل على أنها لم تكن بكرًا، ووقع في رواية أبي حمزة «ولا تفتح الخاتم، والالف واللام بدل من الضمير أى خاتمي، ووقع كذلك في حديث أبي العالية عن أبي هريرة عند الطبراني في الدعاء بلفظ «انه لايجل لك أن نفص خاتمي الا بحقه»، وقولها «بحقه»، أرات به الحلال، أى لا أحل لك أن تقربنى الا بتزويج صحيح، ووقع في حديث على «فقات أذكرك الله أن تركب منى ما حرم الله عليك قال فقات أنا أحق أن أخاف ربى»، وفي حديث النعمان بن بشير فلما أمكنتني من نفسها بكى، فقلت ما يبكيك؟ قالت فعلت هذا من الحاجة، فقات انطلقى، وفي رواية أخرى عن النعمان أنها ترددت اليه ثلاث مرات تطالب منه شيئا من معروفه ويأبى عليها إلا أن تمكنه من نفسها، فاجابت في الثالثة بعد أن استأذنت زوجها فأذن لها وقال لها أغنى عيالك، قال فرجعت فمأشدتني بالله فأبيت عليها، فاسللت إلى نفسها، فلما كشفها ارتعدت من تحتي، فقات مالك؟ قالت أخاف الله رب العالمين، فقلت خفتيه في الشدة ولم أخفه في الرخاء فزكرتها، وفي حديث ابن أبي أوفى «فلما جلست منها مجلس الرجل من المرأة أذكرت النار فقامت عنها، والجمع بين هذه الروايات يمكن، والحديث يفسر بعضه بعضا. وفي هذا الحديث استحباب الدعاء في السكر، والتقرب إلى الله

تعالى بذكر صالح العمل ، واستنجاز وعده بسؤاله . واستنبط منه بعض الفقهاء استحباب ذكر ذلك في الاستسقاء ، واستشكاه المحب الطبري لما فيه من رؤية العمل ، والاحتقار عند السؤال في الاستسقاء أولى لانه مقام التضرع ، وأجاب عن قصة أصحاب الغار بأنهم لم يستشفعوا بأعمالهم وإنما سألوا الله إن كانت أعمالهم خالصة وقبلت أن يجعل جزاءها الفرج عنهم ، فتضمن جوابه تسليم السؤال لسكن بهذا القيد وهو حسن ، وقد تعرض النووي لهذا فقال في كتاب الأذكار : باب دعاء الإنسان وتوسله بصالح عمله إلى الله ، وذكر هذا الحديث ، ونقل عن القاضي حسين وغيره استحباب ذلك في الاستسقاء ثم قال : وقد يقال إنه فيه نوعا من ترك الافتقار المطلق ، وسكن النبي ﷺ انتهى عليهم بفعلهم فدل على تصويب فعدمهم . وقال السبكي الكبير : ظهر لي أن الضرورة قد تلجئ إلى تعجيل جزاء بعض الاعمال في الدنيا وأن هذا منه ، ثم ظهر لي أنه ليس في الحديث رؤية عمل بالكلية لقول كل منهم : ان كنت تعلم أني فعلت ذلك ابتغاء وجهك ، فلم يعتقد أحد منهم في عمله الإخلاص بل أحال أمره إلى الله ، فإذا لم يجزوا بالإخلاص فيه مع كونه أحسن أعمالهم فغيره أولى ، فيستفاد منه أن الذي يصلح في مثل هذا أن يعتقد الشخص تقصيره في نفسه ويسئ الظن بها ويبحث على كل واحد من عمله يظن أنه أخلص فيه فيفوض أمره إلى الله ويعلق الدعاء على علم الله به ، حينئذ يكون إذا دعا راجيا للإجابة خائفا من الرد فإن لم يفلح على ظنه لإخلاقه ولو في عمل واحد فليقف عند حده ويستحي أن يسأل بعمل ليس بخالص ، قال وإنما قالوا : ادعوا الله بصالح أعمالكم ، في أول الأمر ثم عند الدعاء لم يطلبوا ذلك ولا قال واحد منهم أدعوك بعمل ، وإنما قال : ان كنت تعلم ، ثم ذكر عمله انتهى ما خلا . وكأنه لم يقف على كلام المحب الطبري الذي ذكرته فهو السابق إلى التنبيه على ما ذكر ، والله أعلم . وفيه فضل الإخلاص في العمل ، وفضل بر الوالدين وخدمتهما وإيثارهما على الولد والأهل وتحمل المشقة لاجلهم . وقد استشكل تركه أولاده الصغار فيكون من الجوع طول ليلتهما مع قدرته على تسكين جوعهم فقيل : كان في شرعهم تقديم نفقة الأصل على غيرهم ، وقيل يحتمل أن يكافئهم ليس عن الجوع ، وقد تقدم ما يرد . وقيل لعلمهم كانوا يطلبون زيادة على سد الرق وهذا أولى . وفيه فضل العفة والانسكاف عن الحرام مع القدرة ، وأن ترك المغصية يحو مقدمات طمأنا ، وأن التوبة تجب ما قبلها ، وفيه جواز الاجارة بالطعام المعلوم بين المتأجرين ، وفضل أداء الأمانة ، وإثبات الكرامة للصالحين . واستدل به على جواز بيع العضوى ، وقد تقدم البحث فيه في البيوع . وفيه أن المستودع إذا أبحر في مال الودعة كان الربح لصاحب الودعة . قاله أحمد ، وقال الخطابي : خالفه الأكثر فقالوا : إذا ترب المال في ذمة الوريث وكذا المضارب كأن تصرف فيه بغير ما أذن له فيلزم ذمته أنه إن أبحر فيه كان الربح له . وعن أبي حنيفة الغرامة عليه ، وأما الربح فهو له لكن يتصدق به . وفصل الشافعي فقال : ان اشترى في ذمته ثم نفذ الثمن من مال الغير فانه قد له والربح له ، وان اشترى بالعين فالربح للمالك ، وقد تقدم نقل الخلاف فيه في البيوع أيضا . وفيه الإخبار عما جرى للآدم الماضية ليعتبر السامعون بأعمالهم فيعمل بحسنتها ويترك قبيحتها ، والله أعلم . (تنبيه) : لم يخرج الشيخان هذا الحديث إلا من رواية ابن عمر ، وجاء بإسناد صحيح عن أنس أخرجه الطبراني في الدعاء من وجه آخر حسن ، وإسناد حسن عن أبي هريرة ، وهو في صحيح ابن حبان . وأخرجه الطبراني من وجه آخر عن أبي هريرة وعن النعمان بن بشير من ثلاثة أوجه حسن أحدها عند أحمد والبرار وكلاهما عند الطبراني ، وعن علي وعقبة بن عامر وعبد الله بن عمرو بن العاص وابن أبي أوفى بأسانيد ضعيفة ، وقد استوعب طرقه أبو عوانة في

صحيحه والطبراني في الدعاء ، واتفقت الروايات كلها على أن القصص الثلاثة في الأجير والمرأة والابوين إلا حديث عقبة بن عامر ففيه بدل الأجير أن الثالث قال : كنت في غم أرعاهما لحضرت الصلاة فقامت أصلي فجاء أذنب فدخل الغم فسكرت أن أقطع صلاتي فصبرت حتى فرغت ، فلو كان اسناده قويا لخل على تعدد القصة ، ووقع في رواية الباب من طريق عبيد الله العمري عن نافع تقديم الأجير ثم الابوين ثم المرأة ، وخالفه موسى بن عقبة من الوجهين فقدم الابوين ثم المرأة ثم الأجير ، ووافقته رواية سالم ، وفي حديث أبي هريرة المرأة ثم الابوين ثم الأجير ، وفي حديث أنس الابوين ثم الأجير ثم المرأة ، وفي حديث النعمان الأجير ثم المرأة ثم الابوين ، وفي حديث علي وابن أبي أوفى مما المرأة ثم الأجير ثم الابوين وفي اختلافهم دلالة على أن الرواية بالمعنى عندهم سائغة شائعة ، وأن لا أثر للتقديم والتأخير في مثل ذلك ، وأرجحها في نظري رواية موسى بن عقبة لموافقة سالم لما فهمي أصح طرق هذا الحديث وهذا من حيث الاسناد ، وأما من حيث المعنى فينظر أي الثلاثة كان أنفع لأصحابه ، والذي يظهر أنه الثالث لأنه هو الذي أمكنهم أن يخرجوا بدعائه ، وإلا فالأول أفاد إخراجهم من الظلمة ، والثاني أفاد الزيادة في ذلك وإمكان التوصل إلى الخروج بأن يمر مثلاً هناك من يعالج لهم ، والثالث هو الذي تهيأ لهم الخروج بسببه فهو أنفعهم لهم فينبغي أن يكون عمل الثالث أكثر فضلاً من عمل الآخرين . ويظهر ذلك من الأهمال الثلاثة : فصاحب الابوين فضيلته مقصورة على نفسه لأنه أفاد أنه كان باراً بأبويه ، وصاحب الأجير نفعه متعدد وأفاد بأنه كان عظيم الأمانة ، وصاحب المرأة أفضلهم لأنه أفاد أنه كان في قلبه خشية ربه ، وقد شهد الله لمن كان كذلك بأن له الجنة حيث قال (وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى) وقد أضاف هذا الرجل إلى ذلك ترك الذهب الذي أعطاه للمرأة فأضاف إلى النفع القاصر النفع المتعدي ، ولا سيما وقد قال إنها كانت بنت عمه ، فتسكون فيه صلة رحم أيضاً ، وقد تقدم أن ذلك كان في سنة قحط فتكون الحاجة إلى ذلك أخرى ، فيترجح على هذا رواية عبيد الله عن نافع . وقد جاءت قصة المرأة أيضاً أخيرة في حديث أنس . والله أعلم

٥٤ - باب ٣٤٦٦ - **حديث** أبو اليان أخيراً شُعيبٌ حدثنا أبو الزناد عن عبد الرحمن حدثه أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول « بينا امرأة تُرضع ابنها إذ مرَّ بها راکبٌ وهي تُرضعُه فقالت : اللهم لا تُميتْ ابني حتى يكونَ مثلَ هذا . فقال : اللهم لا تجعلاني مثله . ثم رجع في الدُّنْى . وُسراً بامرأةٍ تجرُّرُ ويلعبُ بها ، فقالت : اللهم لا تجعلِ ابني مثلاً . فقال اللهم اجعلني مثلاً . فقال : أما الراکبُ فإنه كافر ، وأما المرأةُ فأنهم يقولون لها : تَرْنِي ، ونقول : حسبي الله . ويقولون : تَسْرِقُ ، ونقول : حسبي الله »

٣٤٦٧ - **حديث** سعيد بن تليد حدثنا ابن وهب قال أخبرني جبر بن حازم عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ « بينما كلبٌ يُطِيفُ بِرَكِيْفٍ كَادَ يَقْتُلُهُ المَطَشُ إذ رآته بقي من بني إسرائيل ، فزحّتْ موقها فسقته ، فذَرَّها به »

٣٤٦٨ - **حدثنا** عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن محمد بن عبد الرحمن أنه سمع معاوية بن أبي سفيان - عام حج - قال الذبير ، فتناول قصة من شعر - وكانت في يد حرمسى - فقال : يا أهل المدينة ، ابن عمناؤكم ؟ سمعت النبي ﷺ ينهى عن مثل هذا ويقول : إنما هلكك بنو إسرائيل حين اتخذوا هذا نساؤهم .

[الحديث ٣٤٦٨ - أخرجه في : ٣٤٨٨ ، ٥٩٢٢ ، ٥٩٢٨]

٣٤٦٩ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعيد عن أبيه عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « إنه قد كان فيما مضى قبلكم من الأمم محدثون ، وإنه إن كان في أمي هذا منهم فانه عمر بن الخطاب »

[الحديث ٣٤٦٩ - أخرجه في : ٤٦٨٩]

٣٤٧٠ - **حدثنا** محمد بن بشار حدثنا محمد بن أبي عدي عن شعبة عن قتادة عن أبي الهيثم عن الناجي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « كان في بني إسرائيل رجل قتل تسعة وتسعين إنسانا ، ثم خرج يسأل ، فأتى راهبا فله فقال له : هل من توبة ؟ قال : لا ، فقتله . فجعل يسأل ، فقال له رجل : أنت قربة كذا وكذا ، فأدركك الموت فداء ، بصدره نحوها ، فخنصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة الذباب ، فأوحى الله إلى هذا أن تكفري ، وأوحى الله إلى هذا أن تباعدني ، وقال : قبيوا ما بينهما ، فوجدوا إلى هذا أقرب ريشة ، فنفخوا له »

٣٤٧١ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « صلى رسول الله ﷺ صلاة للصبح ثم أقبل على الناس فقال : بيننا رجل يسوق بقرة إذ ركبها فضر بها ، فقالت : إنما خلقت لهذا ، إنما خلقتنا للحرث . فقال الناس : سبحان الله . بقرة تكلم ؟ فقال : فاني أومن بهذا أنا وأبو بكر وعمر . وما هاتم . وبيننا رجل في غنمه إذ هذا الذئب فذهب منها بشاة ، فطاب حتى كاه استنقذها منه ، فقال له الذئب : هذا استنقذها مني ، فمن لها يوم القيمة ، يوم لا راعي لها غيري ؟ فقال الناس : سبحان الله ، ذئب يتكلم ؟ قال : فاني أومن بهذا أنا وأبو بكر وعمر . وما هاتم »

وحدثنا علي حدثنا سفيان عن مسعر عن سعد بن إبراهيم عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ : **حدثنا** إسحاق بن نصر أخبرنا عبد الرزاق عن معمر من هاتم عن أبي هريرة رضي الله

عنه قال : قال النبي ﷺ « اشترى رجل من رجل عقاراً له ، فوجد الرجل الذي اشترى العقار في عقاره جرة فيها ذهب ، فقال له الذي اشترى العقار : خذ ذهبك مني ، إنما اشتريت منك الأرض ولم أبتع منك الذهب . وقال الذي له الأرض : إنما بعتك الأرض وما فيها ، فتحاككا إلى رجل ، فقال الذي تحاككا إليه : ألسكما ولقد ؟ قال أحدهما : لي غلام ، وقد الآخر : لي جارية ، قال : أنكحوا الغلام الجارية ، وأنفقوا على أنفسهما منه ، وأصدقاه »

٣٤٧٣ - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني مالك عن محمد بن المنصور . وعن أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه أنه سمعه يسأل أسامة بن زيد : ماذا سمعت من رسول الله ﷺ في الطاعون ؟ فقال أسامة « قال رسول الله ﷺ الطاعون رجس أُرسل على طائفة من بني إسرائيل - أو على من كان قبلكم - فإذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه ، وإذا وقع بارض وأنتم بها فلا تمزجوا فراراً منه » قال أبو النضر « لا يخرجكم إلا فراراً منه »

[الحديث ٣٤٧٣ - طراه في : ٥٧٢٨ ، ٦٩٧٤]

٣٤٧٤ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا داود بن أبي الفرات حدثنا عبد الله بن بريدة عن يحيى ابن يغمر عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت « سألت رسول الله ﷺ عن الطاعون ، فأخبرني أنه عذاب يبعثه الله على من يشاء ، وأن الله جمعه رحمة للؤمنين ، لبس من أحد يقع الطاعون فيه مكش في بلبه صابراً محتسباً يعلم أنه لا ينجيه إلا ما كتب الله له إلا كان له مثل أجر شهيد »

[الحديث ٣٤٧٤ - طراه في : ٥٧٢٤ ، ٦٦١٩]

٣٤٧٥ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنها « أن قريشاً أهتمهم شأن المرأة الخزومية التي سرق ، فقالوا : ومن يسكنهم فيها رسول الله ﷺ ؟ فقالوا : ومن يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله ﷺ ؟ فكلّمه أسامة ، فقال رسول الله ﷺ : أنشفع في حذر من حدود الله ؟ ثم قام فاخطب ثم قال : إنما أدلت الذين قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه ، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد . وإني لأرجو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها »

٣٤٧٦ - حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عبد الملك بن ميسرة قال سمعت الزّال بن سبرة الهلالي عن

ابن مسعود رضي الله عنه قال « سمعت رجلاً قرأ آية وسمعت النبي ﷺ يقرأ خلالها ، فبنت به للنبي ﷺ »

فَأَخْبَرْتُهُ ، فَمَرَفْتُ فِي وَجْهِهِ الْكَرَاهِيَّةَ وَقَالَ : كَلَّا كَمَا بُحْسِنَ ، وَلَا تَحْتَلِفُوا ، فَإِنْ مَن كَانَ قَبْلَكُمْ اخْتَلَفُوا فَمَا لَكُمْوَا »

٣٤٧٧ - حَدَّثَنَا مُعَرُّ بْنُ حَنْصَلٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي شَقِيقُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ « كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يَبْكِي نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ضَرْبُهُ قَوْمُهُ فَأَدْمُوهُ ، وَهُوَ يَسْجُ الدَّمَّ عَنْ وَجْهِهِ وَيَقُولُ : أَلَيْسَ أَغَمُّرُ اقْوَمَى فَاسْمُ لَا يَعْلَمُونَ »

[الحديث ٣٤٧٧ - طرفه في : ٦٩٢٩]

٣٤٧٨ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَبْدِ الْغَافِرِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ « أَنْ » (جُلًّا كَانَ قَبْلَكُمْ رَغَسَهُ اللَّهُ مَالًا ، فَقَالَ لِبَنِيهِ لِمَا حُضِرَ : أَيُّ أَبٍ كُنْتُمْ لَكُمْ ؟ قَالُوا : خَيْرَ أَبٍ . قَالَ فَأَيُّ لَمْ أَعْمَلْ خَيْرًا فُطْتُ ، فَإِذَا مِتُّ فَأَحْرِقُونِي ، ثُمَّ اسْحَقُونِي ثُمَّ ذَرُونِي فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ . فَتَمَسَّلُوا بِجَمْعِهِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ : مَا حَذَّكَ ؟ قَالَ : تَحَافُتُكَ . فَتَلَقَّاهُ بِرَحْمَتِهِ . » . وَقَالَ مُعَاذٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ : سَمِعْتُ عُقْبَةَ بْنَ عَبْدِ الْغَافِرِ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

[الحديث ٣٤٧٨ - طرفه في : ٦٤٨١ ، ٧٥٠٨]

٣٤٧٩ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مُعْمِرٍ عَنْ رَبِيعِ بْنِ جِرَاشٍ قَالَ : قَالَ عُقْبَةُ لِحَذِيفَةَ : أَلَا تُحَدِّثُنَا مَا سَمِعْتَ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ ؟ قَالَ : سَمِعْتُهُ يَقُولُ « إِنَّ رَجُلًا حَضَرَهُ الْمَوْتُ لَمَّا أَيْسَ مِنَ الْحَيَافِ أَوْصَى أَهْلَهُ : إِذَا مِتُّ فَجَمِّعُوا لِي حَطَبًا كَثِيرًا ، ثُمَّ أَوْرِدُوا نَارًا ، حَتَّى إِذَا أَكَلْتُ لَحْمِي وَخَلَصَتْ إِلَى عَظْمِي مُخَذَّوْهَا فَاطْحَمُواهَا فَذَرُونِي فِي الْيَمِّ فِي يَوْمٍ حَارٍّ - أَوْ رَايَحَ - بِجَمْعِهِ اللَّهُ فَقَالَ : لَمْ فَعَلْتَ ؟ قَالَ : خَشِيتُكَ . فَغَفَرَ لَهُ . » قَالَ عُقْبَةُ : وَأَنَا سَمِعْتُهُ يَقُولُ

حَدَّثَنَا مُوسَى حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ وَقَالَ « فِي يَوْمٍ رَايَحَ »

٣٤٨٠ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُتْبَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « كَانَ الرَّجُلُ يُدَايِنُ النَّاسَ ، فَسَكَانٌ يَقُولُ لِقَعَاهُ : إِذَا أَتَيْتَ مُسِيرًا فَتَجَاوَزْ عَنْهُ ، لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَتَجَاوَزَ عَنْكَ . قَالَ : فَلَقِيَ اللَّهَ فَيَتَجَاوَزَ عَنْهُ »

٣٤٨١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ أَخْبَرَنَا مُعَمَّرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « كَانَ رَجُلٌ يُسْرِفُ عَلَى نَفْسِهِ ، فَلَمَّا حَضَرَهُ الْمَوْتُ قَالَ لِبَنِيهِ :

إِذَا أَنَا مِتُّ فَأَحْرِقُونِي ، ثُمَّ اطْحَنُونِي ، ثُمَّ ذَرُونِي فِي الرِّيحِ ، فَوَاللَّهِ لَنْ قَدَّرَ اللَّهُ عَلَيَّ لِيُعَذِّبَنِي عَذَابًا مَاعَذِبُهُ أَحَدًا . فَلَمَّا مَاتَ فُعِلَ بِهِ ذَلِكَ ، فَأَمَرَ اللَّهُ الْأَرْضَ فَقَالَتْ : اجْعَلِي مَا فِيكَ مِنْهُ ، فَفَعَلَتْ ، فَذَا هُوَ قَائِمٌ ، فَقَالَ : مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ ؟ قَالَ : يَا رَبِّ خَشِيتُكَ . فَغَفَرَ لَهُ « وَقَالَ غَيْرُهُ « مَخَافَتُكَ يَا رَبِّ »
[الحديث ٣٤٨١ - طرفه في : ٧٥٠٦]

٣٤٨٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَسْمَاءَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ بْنُ أَسْمَاءَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « عَذِّبَتْ امْرَأَةٌ فِي هِرَّةٍ رَبَطَتْهَا حَتَّى مَاتَتْ فَدَخَلَتْ فِيهَا النَّارُ ، لَا هِيَ أَطْعَمَتْهَا وَلَا سَمَتْهَا إِذْ سَمَتْهَا وَلَا هِيَ تَرَكَتْهَا تَأْكُلُ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ »

٣٤٨٣ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ عَنْ زُهَيْرٍ حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ عَنْ رَبِيعِ بْنِ حِرَاشٍ حَدَّثَنَا أَبُو مَسْعُودٍ عُقْبَةُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ « إِنَّ مَا أَدْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِوةِ : إِذَا لَمْ تَسْتَعِ فَافْعَلْ مَا شِئْتَ »
[الحديث ٣٤٨٣ - طرفه في : ٣٤٨٤ ، ٦١٧٠]

٣٤٨٤ - حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا مُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ قَالَ سَمِعْتُ رَبِيعَ بْنَ حِرَاشٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ « إِنَّ مَا أَدْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِوةِ : إِذَا لَمْ تَسْتَعِ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ »

٣٤٨٥ - حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ أَبِي إِدْرِيسَ أَنَّ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ « بَيْنَا رَجُلٌ يَجْرُ إِزَارُهُ مِنَ الْخِلْيَاءِ خُسْفٌ بِهِ ، فَهُوَ يُجْلِبَلُ فِي الْأَرْضِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . تَابِعَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ »
[الحديث ٣٤٨٥ - طرفه في : ٥٧٩٠]

٣٤٨٦ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، بَيْنَ كُلِّ أُمَّةٍ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا وَأَوْتِينَا مِنْ بَعْدِهِمْ ، فَهَذَا الْيَوْمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ ، فَتَدَا لِلْيَهُودِ ، وَبَعْدَ غَدٍ لِلنَّصَارَى »
٣٤٨٧ - « عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ يَوْمٌ يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَجَسَدَهُ »

٣٤٨٨ - حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا هَمْرُ بْنُ مَرْثَةَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيْبِ قَالَ « قَدِيمَ مَدَاوِيَةٍ مِنْ أَبِي سَفْيَانَ الْمَدِينَةِ آخِرَ قَدِيمَةٍ قَدِيمَةٍ فَخَطَبَنَا فَأَخْرَجَ كَبَّةً مِنْ شَعَرٍ فَقَالَ : مَا كُنْتُ أَرَى أَنَّ أَحَدًا يَفْعَلُ هَذَا غَيْرَ لِلْيَهُودِ ، وَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَمَاءَ الزُّورِ . يَعْنِي الْوَصَالَ فِي الشَّعَرِ . تَابِعَهُ عُذْرَةُ عَنْ شُعْبَةَ »

الحديث الرابع عشر حديث أبي هريرة في قصة المرأة التي كانت ترضع ولدها فتكلم ، وقد تقدم شرحه في قصة عيسى بن مريم . وعبد الرحمن المذكور في الاسناد هو الأعرج . الحديث الخامس عشر حديثه في قصة المرأة التي سقت الكلب . **قوله** (بطيف) بضم أوله من أطاف يقال أطفت بالشيء إذا أدمت المرور حوله . **قوله** (بركية) بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد التحتانية : البر مطوية أو غير مطوية ، وغير المطوية يقال لها جب وقليب ولا يقال لها بر حتى تطوى ، وقبل الركي البر قبل أن تطوى فإذا طويت فهي الطوى . **قوله** (بغى) بفتح الموحدة وكسر المعجمة هي الزانية ، وتطلق على الأمة مطلقا . **قوله** (موقها) بضم الميم وسكون الواو بمدّها قاف هو الخف ، وقبل ما يلبس فوق الخف . **قوله** (فففر لها) زاد السكشمينى د به ، وقد تقدم الكلام على هذا الحديث مشروحا في كتاب الشرب ، لكن وقع هناك وفي الطهارة أن النسي سقى السكب رجلا ، وأنه سقاء في خفه ، ويحتمل تعدد القصة . وقدمت بقية الكلام في كتاب الشرب ، والله أعلم . الحديث السادس عشر حديث معاوية . **قوله** (عام حج) في رواية سعيد بن المسيب الآتية آخر الباب ، آخر قدمة قدمها ، قلت : وكان ذلك في سنة إحدى وخمسين وهي آخر حجة حجها في خلافته . **قوله** (فتناول قصة) بضم القاف وتشديد المهملة هي شعر الناصية ، والحرمي منسوب إلى الحرم وهو واحد الحراس . **قوله** (أين علاؤكم) فيه إشارة إلى أن العلماء إذا ذكروا فيهم كانوا قد قلوا ، وهو كذلك لأن غالب الصحابة كانوا يومئذ قد ماتوا ، وكأنه رأى جهال عوامهم صنعوا ذلك فأراد أن يذكر علماءهم وينبهم بما تركوه من انكار ذلك ، ويحتمل أن يكون ترك من بقي من الصحابة ومن أكابر التابعين إذ ذاك الانكار إما لاعتقاد عدم التحريم عن بلغه الخبر لحمله على كراهة التزيه ، أو كان يخشى من سطوة الأمراء في ذلك الزمان على من يستند بالانكار اثلا ينسب إلى الاعتراض على أولى الأمر ، أو كانوا ممن لم يبلغهم الخبر أصلا ، أو بالغ بعضهم لكن لم يذكروه حتى ذكرهم به معاوية ، فكل هذه أحوال ممكنة إن كان موجودا إذ ذاك من العلماء ، وأما من حضر خطبة معاوية وعاطبهم بقوله أين علاؤكم فعمل ذلك كان في خطبة غير الجملة ولم يتفق أن يحضره إلا من أبس من أهل الدلم فقال أين علاؤكم ، لأن الخطاب بالانكار لا يتوجه إلا على من علم الحكم وأقره . **قوله** (ويقول) هو معطوف على د ينهى ، وفاعل ذلك النبي ﷺ . **قوله** (إنما هلكت بنو إسرائيل حين اتخذوا نسائهم) فيه إشعار بأن ذلك كان حراما عليهم ، فلما فعلوه كان سببا لهلاكهم ، مع ما انضم إلى ذلك من ارتكابهم ما ارتكبه من المناهي ، وسيأتى شرح ذلك مبـ. وطا في كتاب اللباس إن شاء الله تعالى . الحديث السابع عشر حديث أبي هريرة . **قوله** (عن أبيه) هو سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف . **قوله** (عن أبي هريرة) هذا هو المشهور عن إبراهيم بن سعد ، وقيل عنه عن أبيه عن أبي سلمة عن عائشة كما سيأتى . **قوله** (أنه قد كان فيما مضى قبلكم من الأمم محدثون) بفتح الدال المهملة . وسيأتى شرحه مستوفى في مناقب عمر ، فإن فيه أنهم كانوا من بني إسرائيل . **قوله** (وأنه إن كان في أمي هذه منهم) في رواية أبي داود الطيالسي عن إبراهيم بن سعد ، وأنه إن كان في أمي أحد منهم . **قوله** (فانه عمر بن الخطاب) كذا قاله النبي ﷺ على سبيل التوقع ، وكأنه لم يكن اطلع على أن ذلك كائن ، وقد وقع بحمد الله ما توقعه النبي ﷺ في عمر رضى الله عنه ، ووقع من ذلك غيره ما لا يحصى ذكره . الحديث الثامن عشر حديث أبي سعيد ، **قوله** (عن أبي الصديق الناجي) في رواية مسلم من طريق معاذ عن شعبة عن قتادة أنه سمع أبا الصديق الناجي ، واسم أن الصديق - وهو بكسر الصاد للمهمله وتشديد الدال

المكسورة - بكسر ، واسم أبيه عمرو وقيل قيس ، وليس له في البخاري سوى هذا الحديث . **قوله** (كان في بني اسرائيل رجل) لم أفت على اسمه ولا على اسم أحد من الرجال من ذكر في النسخة ، زاد مسلم من طريق هشام عن قتادة عند مسلم ، فقال عن أعلم أهل الأرض فدل على راهب . **قوله** (فأتى راهبا) فيه إشعار بأن ذلك كان بعد رفع عيسى عليه السلام ، لأن الرهبانية إنما ابتدعها أتباعه كما نص عليه في القرآن . **قوله** (فقال : له توبة ؟) بحذف أداة الاستفهام ، وفيه تجريد أو التفات ، لأن حق السياق أن يقول : ألى توبة ؟ ووقع في رواية هشام ، فقال انه قتل تسعة وتسعين نفسا فهل له من توبة ، وزاد ثم سأل عن أعلم أهل الأرض فدل على رجل عالم وقال فيه ومن يحول بينه وبين التوبة . **قوله** (فقال له رجل انت قرية كذا وكذا) زاد في رواية هشام ، فان بها أناسا يعبدون الله فاعبد الله معهم ، ولا ترجع إلى أرضك فانها أرض سوء ، فانطلق حتى إذا كان نصف الطريق أتاه ملك الموت ، ووقفت لي تسمية الفريتين المذكورتين من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا في المعجم الكبير للطبراني ، قال فيه إن اسم الصالحة نصرة واسم القرية الأخرى كفر . **قوله** (فقام) بنون ومد أى بعد ، أو المعنى مال أو نهض مع ثقاتي ، فعلى هذا فالمعنى قال إلى الأرض التي طلبها ، هذا هو المعزوف في هذا الحديث ، وحكى بعضهم فيه فأنى بغير مد قبل الحمد ، وبأشباعها بوزن سعى تقول نأى نأى نأيا أى بعد ، وعلى هذا فالمعنى فبعد على الأرض التي خرج منها ، ووقع في رواية هشام عن قتادة ما يشعر بأن قوله ، فقام بصدره ، إدراج ، فانه قال في آخر الحديث ، قال قتادة قال الحسن : ذكر لنا أنه لما أتاه الموت نام بصدره . **قوله** (فاختمت فيه) في رواية هشام من الزيادة ، فقالت ملائكة الرحمة جاء نائبا مقبلا بقلبه إلى الله ، وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيرا قط ، فأتاه ملك في صورة آدمي لجلوه بينهم فقال : قيسوا ما بين الأرضين إلى أيهما كان أدنى فهو لها . **قوله** (فأوحى الله إلى هذه أن تباعدى) أى إلى القرية التي خرج منها (وإلى هذه أن تقربى) أى القرية التي قصدتها . وفي رواية هشام ، فقاسوه فوجدوه أدنى إلى الأرض التي أراد . **قوله** (أقرب بشر ففعل) في رواية مما ذكر من شعبه ، لجل من أهلها ، وفي رواية هشام ، فقبعته ملائكة الرحمة ، وفي الحديث مشروعية التوبة من جميع الكبائر حتى من قتل الأنفس ، ويحمل على أن الله تعالى إذا قبل توبة القاتل تكفل برضا خصمه . وفيه أن المفتى قد يجيب بالخطأ ، وغفل من زعم أنه إنما قتل الأخير على سبيل التأول لكونه أفتاه بغير علم لأن السياق يقتضى أنه كان غير عالم بالحكم حتى استمر يستقى ، وأن الذى أفتاه استبعد أن تصح توبته بعد قتله لأن ذكر أنه قتله بغير حق ، وأنه إنما قتله بناء على العمل بفتواه لأن ذلك اقتضى عنده أن لا نجاة له فيئس من الرحمة ، ثم تداركه الله فتقدم على ما صنع فراجع يسأل وفيه إشارة إلى قلة فطنة الراهب ، لأنه كان من حقه التحرز عن اجترأ على القتل حتى صار له عادة بأن لا يواجه بخلاف مراده وأن يستعمل معه المماريض مداواة عن نفسه ، هذا لو كان الحكم عنده صريحا في عدم قبول توبة القاتل فضلا عن أن الحكم لم يكن عنده إلا مظنونا . وفيه أن الملائكة الموكلين ببني آدم يختلف اجتهدهم في حقهم بالنسبة إلى من يكتبونه مطيعا أو عاصيا ، وأنهم يختصمون في ذلك حتى يقضى الله بينهم ، وفيه فضل التحول من الأرض التي يصيب الإنسان فيها المعصية لما يطلب بحكم العادة على مثل ذلك إما لتذكره لأفعاله الصادرة قبل ذلك والفتنة بها وإما لوجود من كان يمينه على ذلك ويحضه عليه ، ولهذا قال له الأخير : ولا ترجع إلى أرضك فانها أرض سوء ، ففيه إشارة إلى أن التائب ينبغي له مفارقة الأحوال التي اعتادها في زمن المعصية ، والتحول منها كلها

والاشتغال بغيرها ، وفيه فضل العالم على العابد لأن الذي أقتناه أولاً بأن لا توبة له غلبت عليه العبادة فاستعظم وقوعه ما وقع من ذلك القاتل من استجرائه على قتل هذا العدد الكثير ، وأما الثاني فغلب عليه العلم فأقتناه بالصواب ودله على طريق النجاة ، قال عياض : وفيه أن التوبة تنفع من القتل كما تنفع من سائر الذنوب ، وهو وإن كان شرعاً لمن قبلنا وفي الاحتجاج به خلاف لكن ليس هذا من موضع الخلاف لأن موضع الخلاف إذا لم يرد في شرعنا تقريره وموافقه ، أما إذا ورد فهو شرع لنا بخلاف ، ومن الوارد في ذلك قوله تعالى ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ وحديث عبادة بن الصامت ففيه بعد قوله ولا تقتلوا النفس وغير ذلك من المنهيات وفي أصاب من ذلك شيئاً فأمره إلى الله إن شاء عفا عنه وإن شاء عذبه ، متفق عليه . قلت : ويؤخذ ذلك أيضاً من جهة تخفيف الآثار عن هذه الامة بالنسبة إلى من قبلهم من الأمم ، فإذا شرع لهم قبول توبة القاتل فشرعيتها لنا بطريق الأولى ، وسيأتي البحث في قوله تعالى ﴿ ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم ﴾ الآية في التفسير إن شاء الله تعالى ، واستدل به على أن في بني آدم من يصلح للحكم بين الملائكة إذا تنازعوا ، وفيه حجة لمن أجاز التحكيم ، وأن من رضى الفريقان بتحكيمه حكمه جائز عليهم ، وسيأتي نقل الخلاف في ذلك في الحديث الذي يلي ما بعده ، وفيه أن للحاكم إذا تعارضت عنده الأحوال وتعددت البيانات أن يستدل بالقرائن على الترجيح . الحديث التاسع عشر حديث أبي هريرة في قصة البقرة التي تكلمت ، **قوله** (عن الأعرج عن أبي سلمة) هو من رواية الأقران ، وقد رواه الزهري أيضاً عن أبي سلمة ، وسيأتي مع شرحه مستوفى في المناقب . **قوله** (بينا رجل يسوق بقرة) لم أقف على اسمه . **قوله** (اذركها فضرها فقالت إنما لم تخلق لهذا) استدلل به على أن الدواب لا تستعمل إلا فيما جرت العادة باستعمالها فيه ، ويحتمل أن يكون قولها إنما خلقنا للحرث للإشارة إلى معظم ما خلقت له ، ولم ترد الحصر في ذلك لأنه غير مراد اتفاقاً ، لأن من أجل ما خلقت له أنها تذبح وتؤكل بالاتفاق ، وقد تقدم قول ابن بطال في ذلك في كتاب المزارعة . **قوله** (فاني أؤمن بهذا أنا وأبو بكر وعمر) هو محمول على أنه كان أخبرهما بذلك فصدقاه ، أو أطلق ذلك لما اطلع عليه من أنهما يصدقان بذلك إذا سمعاه ولا يترددان فيه . **قوله** (وما هما ثم) بفتح المثناة أي ليسا حاضرين ، وهو من كلام الراوي ، ولم يقع ذلك في رواية الزهري . **قوله** (وبيننا رجل) هو معطوف على الخبر الذي قبله بالاسناد المذكور . **قوله** (اذعدا الذئب) بالعين المهملة من العدوان . **قوله** (هذا استنقذتها مني) في رواية الكشمبيني استنقذها ، بابها المفاعل . **قوله** (حدثنا على حدثنا سفيان عن مسعر) هذا يدل على أنه سمعه من شيخه مفرقا ، والحاصل أن لسفيان فيه إسنادين : أحدهما أبو الزناد عن الأعرج ، والآخر مسعر عن سعد بن إبراهيم ، كلاهما عن أبي سلمة ، وفي كل من الاسنادين رواية القرين عن قريبه ، لأن الأعرج قرين أبي سلمة ، كما تقدم لأنه شارك في أكثر شيوخه ولا سيما أبو هريرة . وإن كان أبو سلمة أكبر سنا من الأعرج . وسفيان بن عيينة قرين مسعر ، لأنه شارك في أكثر شيوخه لاسيما سعد بن إبراهيم ، وإن كان مسعر أكبر سنا من سفيان . الحديث العشرون حديث أبي هريرة أيضاً ، اشترى رجل من رجل عقارا ، لم أقف على اسمهما ولا على اسم أحد من ذكر في هذه القصة ، لكن في المبتدأ لوهب بن منبه ، أن الذي تحاكا إليه هو داود النبي عليه السلام ، وفي المبتدأ لاسحق بن بشر ، أن ذلك وقع في زمن ذي القرنين من بعض قصاته فأنه أعلم . وصنيع البخاري يقتضي ترجيح ما وقع عند وهب لكونه أوردته في ذكر بني إسرائيل . **قوله** (عقارا) العقار في اللغة المنزل والضيعة وخصه

بعضهم بالنخل ، ويقال المتاع النفيس الذى المنزل عقار أيضا ، وأما عياض فقال : العقار الأصل من المال ، وقيل المنزل والضيعة ، وقيل متاع البيت لجمله خلافا . والمعروف فى اللغة أنه مقول بالاشتراك على الجميع والمراد به هنا الدار ، وصرح بذلك فى حديث وهب بن منبه . **قوله** (فوجد الرجل الذى اشترى العقار فى عقاره جرة فيها ذهب ، فقال له : خذ ذهبك فانما اشتريت منك الأرض ولم أبتع الذهب) وهذا صريح فى أن العقد إنما وقع بينهما على الأرض خاصة ، فاعتقد البائع دخول ما فيها ضمنا ، واعتقد المشتري أنه لا يدخل ، وأما صورة الدعوى بينهما فوقعت على هذه الصورة وأنهما لم يختلفا فى صورة العقد التى وقعت ، والحكم فى شرعنا على هذا فى مثل ذلك أن القول قول المشتري وإن الذهب باق على ملك البائع ، ويحتمل أنهما اختلفا فى صورة العقد بأن يقول المشتري لم يقع تصريح ببيع الأرض وما فيها بل ببيع الأرض خاصة ، والبائع يقول وقع التصريح بذلك ، والحكم فى هذه الصورة أن يتحاشا ويستردا المبيع وهذا كله بناء على ظاهر اللفظ أنه وجد فيه جرة من ذهب . لكن فى رواية إسحق بن بشر أن المشتري قال إنه اشترى دارا فعمرها فوجد فيها كنزا ، وأن البائع قال له لما دعاه إلى أخذه ما دقنت ولا علمت ، وأنهما قالوا للقاضى : ابعت من يقبضه وتضمه حيث رأيت ، فامتنع ، وعلى هذا لحكم هذا المال حكم الركا فى هذه الشريعة إن عرف أنه من دفين الجاهلية ، وإلا فإن عرف أنه من دفين المسلمين فهو لفظة ، وإن جعل لحكمه حكم المال الضائع بوضع فى بيت المال ، ولعلمهم لم يكن فى شرعهم هذا التفصيل فلماذا حكم القاضى بما حكم به . **قوله** (وقال الذى له الأرض) أى الذى كانت له . ووقع فى رواية أحمد عن عبد الرزاق بيان المراد من ذلك ولفظه : فقال الذى باع الأرض : إنما بعته الأرض ، ووقع فى نسخ مسلم اختلاف ، فلاكثر رويوه بلفظ : فقال الذى شرى الأرض ، والمراد باع الأرض كما قال أحد ، وبعضهم : فقال الذى اشترى الأرض ، وومهما القرطبي قال : إلا إن ثبت أن لفظ : اشترى ، من الاضداد كشرى فلا وهم ، وقوله : فتمحا كما ، ظاهره أنهما حكاه فى ذلك ، لكن فى حديث إسحاق بن بشر التصريح بأنه كان حاكما منصوبا للناس ، فإن ثبت ذلك فلا حجة فيه بأن جوز للبنداعيين أن يحكما بينهما رجلا وينفذ حكمه ، وهى مسألة مختلف فيها : فأجاز ذلك مالك والشافعى بشرط أن يكون فيه أهلية الحكم ، وإن يحكم بينهما بالحق سواء وافق ذلك رأى قاضى البلد أم لا واستثنى الشافعى الحدود ، وشرط أبو حنيفة أن لا يخالف ذلك رأى قاضى البلد ، وجزم القرطبي بأنه لم يصدر منه حكم على أحد منهما ، وإنما أصلح بينهما لما ظهر له أن حكم المال المذكور حكم المال الضائع ، فرأى أنهما أحق بذلك من غيرهما لما ظهر له من ورعهما وحسن حالهما وارتجى من طيب نساهما وصلاح ذريتهما ، ويرده ما جزم به الغزالي فى نصيحة الملوك ، أنهما تحاكما إلى كسرى ، فإن ثبت هذا ارتفعت المباحث الماضية المتعلقة بالتحكيم لأن الكافر لا حاجة فيما يحكم به . ووقع فى روايته عن أبي هريرة : لقد رأيتنا يكثرت تمارينا ومنازعتنا عند النبي ﷺ أيهما أكثر أمانة . **قوله** (ألكما ولد) ؟ بفتح الواو واللام ، والمراد الجنس ، لانه يستحيل أن يكون الرجلين جميعا ولد واحد ، والمعنى ألكما منكلا ولد ؟ ويجوز أن يكون قوله : ألكما ولد ، بضم الواو وسكون اللام وهى صيغة جمع أى أولاد ، ويجوز كسر الواو أيضا فى ذلك . **قوله** (فقال أحدهما لى غلام) بين فى رواية إسحق بن بشر أن الذى قال لى غلام هو الذى اشترى العقار . **قوله** (أنكسروا الغلام الجارية) وأنفقوا على أنفسهما منه وتصدقا) هكذا وقع بصيغة الجمع فى الانكاح والإنفاق وبصيغة التثنية فى النفسين وفى التصديق ، وكأن السرى فى ذلك أن الزوجين كانا محجورين

ولإنكاحهما لابد فيه مع وليهما من غيرهما كالأشهادين ، وكذلك الاتفاق قد يحتاج فيه إلى المعين كالوكيل ، وأما
 ثنية النفسين فللاشارة إلى اختصاص الزوجين بذلك . وقد وقع في رواية إسحاق بن بشر ما يشعر بذلك ولفظه
 « اذهب ، فزوج ابنتك من ابن هذا وجهزوها من هذا المال وادفعا اليهما ما بقي بهيشان به ، وأما ثنية التصديق
 فللاشارة إلى أن يباشرهما بغير واسطة لما في ذلك من الفضل ، وأيضاً فهم تبرع لا يصدر من غير الرشيد ولا سيما
 ممن ليس له فيها ملك . ووقع في رواية مسلم « وأنفقاً على أنفسكما ، والاول أوجه والله أعلم . الحديث الحادى
 والعشرون حديث أسامة بن زيد في الطاعون وسيأتى شرحه مستوفى في الطب ، والغرض منه هنا قوله في الحديث
 « الطاعون رجس أرسل على بنى اسرائيل » ووقع هنا « رجس » بالسين المهملة بدل الزاى والمحفوظ بالزاى ،
 ووجه التخصيص بأن الرجس يقع على العقوبة أيضاً ، وقد قال الفارابى والجوهري الرجس العذاب . قوله في آخر
 الحديث (فلا تخرجوا فراراً منه ، قال أبو النضر : لا يخرجكم الا فراراً منه) يريد أن الاولى رواية محمد بن
 المنكدر والثانية رواية أبي النضر ، فأما رواية ابن المنكدر فلا إشكال فيها ، وأما رواية أبي النضر فروايتها بالنصب
 كالذى هنا مشككة ، ورواها جماعة بالرفع ولا إشكال فيها ، قال عياض في الشرح : وقع لاكثر رواية الموطأ
 بالرفع وهو بين أن السبب الذى يخرجكم الفرار بمجرد قصده لا غير ذلك ، لأن الخروج إلى الاسفار والحوائج
 مباح ، ويطلق الرواية الاخرى « فلا تخرجوا فراراً منه » ، قال ورواه بعضهم « لا فراراً منه » ، قال وقال
 ابن عبد البر : جاء بالوجهين ، ولعل ذلك كان من مالك ، وأهل العربية يقولون دخول « لا » هنا بعد النفي
 لإيجاب بعض ما نفي قبل من الخروج ، فكأنه نهى عن الخروج الا للفرار خاصة . وهو ضد المقصود فإن المنهى
 عنه إنما هو الخروج للفرار خاصة لا لغيره ، قال وجوز ذلك بعضهم وجعل قوله « الا » حالاً من الاستثناء أى
 لا تخرجوا إذا لم يكن خروجكم الا للفرار ، قال عياض : ووقع لبعض رواية الموطأ « لا يخرجكم الا فراراً » ، باداة
 التعريف وبعدها إفراد بكسر الهمزة وهو وهم والحسن . وقال في المشارق ، ما حاصله : يجوز أن تكون الهمزة
 للتمدية يقال أفره كذاً من كذاً ومنه قوله عليه الصلاة والسلام لعبدى بن حاتم « ان كان لا يفرك من هذا إلا ماترى ،
 فيكون المعنى لا يخرجكم فراراً إياكم ، وقال القرطبى في « المفهم » هذه الرواية غلط لأنه لا يقال أفر وإنما يقال
 فر ، قال : وقال جماعة من العلماء إدخال « لا » فيه غلط ، وقال بعضهم هي زائدة وتجوز زيادته كما تراد ، وخرجه
 بعضهم بأنها للإيجاب فذكر نحو ما مضى قال : والافرب أن تكون زائدة ، وقال السكمانى : الجع بين قول ابن
 المنكدر « لا تخرجوا فراراً منه » ، وبين قول أبي النضر « لا يخرجكم الا فراراً منه » ، مشكل فإن ظاهره التناقض ، ثم
 أجاب بأجوبة : أحدها أن غرض الراوى أن أبا النضر فسر لا تخرجوا بأن المراد منه الحصر يعنى الخروج
 المنهى هو الذى يكون لمجرد الفرار لا لغرض آخر ، فهو تفسير السطل المنهى عنه لا للنهى . قالت : وهو بعيد
 لأنه يقتضى أن هذا اللفظ من كلام أبي النضر زاده بعد الخبر وأنه موافق لابن المنكدر على اللفظ الاول رواية ،
 والمتبادر خلاف ذلك . والجواب الثانى كالاول والزيادة مرفوعة أيضاً فيكون روى اللفظين ويكون التفسير
 مرفوعاً أيضاً . الثالث إلا زائدة بشرط أن تثبت زيادتها في كلام العرب . الحديث الثانى والعشرون حديث
 عائشة في ذلك وسيأتى شرحه في الطب أيضاً . الحديث الثالث والعشرون حديث عائشة في قصة الخزمية التى
 سرق ، وسيأتى شرحه في كتاب الحدود ، وأورده هنا بلفظ « إنما أهلك الذين من قبلكم » ، وفي بعض طرقه « ان

بنى إسرائيل كانوا ، وهو المطابق للترجمة وسيأتي بسط ذلك إن شاء الله تعالى . الحديث الرابع والعشرون حديث ابن مسعود في النهي عن الاختلاف في القراءة ، وسيأتي شرحه في فضائل القرآن . الحديث الخامس والعشرون حديث عبد الله وهو ابن مسعود ، وشقيق هو أبو وائل . **قوله** (كَأَنِّي أَنظُرُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يَحْكِي نَدِيمًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ضَرْبَهُ قَوْمَهُ فَأَدْمُوهُ) لم أقف على اسم هذا النبي صريحاً ، ويحتمل أن يكون هو نوح عليه السلام ، فقد ذكر ابن إسحق في « المبتدأ » وأخرجه بن أبي حاتم في تفسير الشعراء من طريق ابن إسحق قال « حدثني من لا أتهم عن عبيد ابن عمير الليثي أنه بلغه أن قوم نوح كانوا يبسطون به فيخنقونه حتى يقضى عليه فإذا أفاق قال : اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون » . قلت : وإن صح ذلك فسكان ذلك كان في ابتداء الأمر ، ثم لما ينس منهم قال (رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً) وقد ذكر مسلم بعد تخريج هذا الحديث حديث أنه **ﷺ** قال في قصة أحد « كيف يفلح قوم دموا وجهي » ، فأنزل الله (ليس لك من الأمر شيء) ومن ثم قال القرطبي : إن النبي ﷺ هو الحاك والحكي كاسياني . وأما النووي فقال : هذا النبي الذي جرى له ما حكاه النبي ﷺ من المتقدمين وقد جرى لنبينا نحو ذلك يوم أحد . **قوله** (وهو يمسح الدم عن وجهه) يحتمل أن ذلك لما وقع للنبي ﷺ ذكر لأصحابه أنه وقع لنبي آخر قبله ، وذلك فيما وقع له يوم أحد لما شج وجهه وجرى الدم منه . فاحضر في تلك الحالة قصة ذلك النبي الذي كان قبله فذكر قصته لأصحابه تطييباً لقلوبهم . وأغرب القرطبي فقال : إن النبي ﷺ هو الحاك وهو المحكى عنه ، قال وكأنه أوحى إليه بذلك قبل وقوع القصة ، ولم يسم ذلك النبي ، فلما وقع له ذلك تعين أنه هو المعنى بذلك . قلت : ويكر عليه أن الترجمة لبني إسرائيل فيتمين الحبل على بعض أنبيائهم ، وفي « صحيح ابن حبان » من حديث سهل بن سعد « أن النبي ﷺ قال : اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون » قال ابن حبان : معنى هذا الدعاء الذي قال يوم أحد لما شج وجهه أي اغفر لهم ذنبهم في شج وجهي ، لا أنه أراد الدعاء لهم بالمغفرة مطلقاً ، إذ لو كان كذلك لأجيب ولو أجيب لاسلوا كلهم ، كذا قال ، وكأنه بناء على أنه لا يجوز أن يتخلف بعض دعائه على بعض أو عن بعض ، وفيه نظر للثبوت « أعطاني اثنتين ومنعني واحدة » ، وسيأتي في تفسير سورة الانعام . ثم وجدت في « مسند أحمد » من طريق عاصم عن أبي وائل ما يمنع تأويل القرطبي ، ويعين الغزوة التي قال فيها رسول الله ﷺ ذلك ولفظه « قسم رسول الله ﷺ غنائم حنين بالجمرة قال فازدحوا عليه فقال : إن عبداً من عباد الله بعثه الله إلى قومه فكذبوه وشجوه ، فجعل يمسح الدم عن جبينه ويقول : رب اغفر لقومي فانهم لا يعلمون » قال عبد الله الله فكأنني أنظر إلى رسول الله ﷺ يمسح وجهه يحكي الرجل » . قلت : ولا يلزم من هذا الذي قاله عبد الله أن يكون النبي ﷺ مسح أيضاً ، بل الظاهر أنه حكى صفة مسح وجهه خاصة كما مسحها ذلك النبي ، وظهر بذلك فساد ما زعمه القرطبي . الحديث السادس والعشرون والسابع والعشرون والثامن والعشرون أحاديث أبي سعيد وحذيفة وأبي هريرة في قصة الذي أوصى بأن يحرق إذا مات ، أو دمه من طرق ، وتقدم في هذه الترجمة من وجه آخر ، وسأذكر جميع فوائده هنا إن شاء الله تعالى . **قوله** (عن عتبة بن عبد العافر) بين في الرواية المعلقة تلو هذه سماع قتادة من عتبة ، وحقبة المذكور أزدي بصرى ، وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وحديث آخر تقدم في الوكالة . وطريق معاذ هذه وصلها مسلم عن عبيد الله بن معاذ العنبري عن أبيه به . **قوله** (رَغَسَهُ اللَّهُ) بفتح الراء والغين المعجمة بعدها سين مهملة أي كثر ماله ، وقيل رَغَسَ كل شيء أصله فسكانه قال جعل له أصلاً من مال . ووقع في مسلم

« رأسه الله ، يهز بدل الغين المعجمة ، قال ابن التين : وهو غلط . فان صح - أى من جهة الرواية - فسكانه كان فيه « راشه » ، يعنى بألف ساكنة بغير همز وبشين معجمة : والريش والرياش المال انتهى . ويحتمل فى توجيه رواية مسلم أن يقال : معنى « رأسه » جعله رأساً ويكون بتشديد الهمزة ، وقوله « دمالا » أى بسبب المال . **قوله** (قال عقبه الحذيفة) هو عقبه بن عمرو أبو مسعود الأنصارى البدرى . **قوله** (حدثنا موسى) هو ابن اسماعيل التبوذكى ، وفى رواية الكشميهنى « حدثنا مسدد » وصوب أبو ذر رواية الأكثر وبذلك جزم أبو نعيم فى المستخرج ، أنه عن موسى ؛ وموسى ومسدد جميعا قد سمعا من أبي عوانة ، لكن الصواب هنا موسى لان المصنف ساق الحديث عن مسدد ثم بين أن موسى خالفه فى لفظة منه وهى قوله « فى يوم راح » فان فى رواية مسدد « يوم حار » وقد تقدم سياق موسى فى أول « باب ذكر بنى اسرائيل » ، وقال فيه « انظروا يوما راحا » وقوله راحا ، أى كثير الريح ، ويقال ذلك للدوضع الذى تخرقه الرياح ، قال الجوهري : يوم راح أى شديد الريح ، وإذا كان طيب الريح يقال الريح بتشديد الياء . وقال الخطابي : يوم راح أى ذو ريح كما يقال رجل مال أى ذو مال ، وأما رواية الباب فقوله « فى يوم حار » فهو بتخفيف الراء ، قال ابن فارس : الحور ريح تحن كحنين الابل ، وقد نبه أبو على الجبائى على ما وقع من ذلك . وظن بعض المتأخرين أنه عنى بذلك ما وقع فى أول ذكر بنى اسرائيل فاعترض عليه بأنه ليس هناك إلا روايته عن موسى بن اسماعيل فى جميع الطرق وهو صحيح ، لكن مراد الجبائى ما وقع هنا ، وهو بين لمن تأمل ذلك . **قوله** (حدثنا عبد الملك) هو ابن عمير المذكور فى الاسناد الذى قبله ، ومراده أن عبد الملك رواه بالإسناد المذكور مثل الرواية التى قبله إلا فى هذه اللفظة ؛ وهذا يقتضى خطأ من أورده فى الرواية الأولى بلفظ « راح » وهى رواية السرخسى ، وقد رواه أبو الوليد عن أبي عوانة فقال فيه « فى ربح عاصف » أخرجه المصنف فى الرقاق . **قوله** (حدثنا هشام) هو ابن يوسف . **قوله** (كان رجل يسرف على نفسه) تقدم فى حديث حذيفة أنه كان نباشا ، وفى الرواية التى فى الرقاق أنه كان يسمى الظن بعمله ، وفيه أنه لم يبتثر خيرا ، وسيأتى نقل الخلاف فى تحريرها هناك ان شاء الله تعالى . وفى حديث أبي سعيد « ان رجلا كان قبلكم » . **قوله** (أورو) بفتح الهمزة وسكون الواو وضم الراء أى اقدحوا وأشعلوا . **قوله** (إذا أنا مت فأحرقونى ثم اطحنونى ثم ذرونى) بضم المعجمة وتشديد الراء ، فى حديث أبي سعيد « فقال لبنيه لما حضر - بضم المهملة وكسر المعجمة أى حضره الموت - أى أب كنت لكم ؟ قالوا : خير أب ، قال : فانى لم أحمل خيرا قط ، فإذا مت فأحرقونى ثم امحقونى ثم ذرونى » بفتح أوله والتخفيف ، وفى رواية الكشميهنى « ثم أذرنى » بزيادة همزة مفتوحة فى أوله ، فالأول بمعنى دعونى أى اتركونى ، والثانى من قوله أذرت الريح الشئ إذا فرقته بهبوبها ، وهو موافق لرواية أبي هريرة . **قوله** (فى الريح) تقدم ما فى رواية حذيفة من الخلاف فى هذه اللفظة ، وفى حديث أبي سعيد « فى يوم عاصف » أى عاصف ريحه ، وفى حديث معاذ عن شعبة عند مسلم « فى ربح عاصف » ووقع فى حديث موسى بن اسماعيل فى أول الباب « حتى إذا أكلت لحى وخلصت إلى عظمى وامتحتت » وهو بضم المثناة وكسر المهملة بعدها شين معجمة أى وصل الحرق العظام ، والمحش احرأى الناب الجلد . **قوله** (فوالله ان قدر الله على) فى رواية الكشميهنى « ان قدر على ربى » قال الخطابي : قد يستشكل هذا فيقال كيف يغفر له وهو منكرب للبعث والقدرة على إحياء الموتى ؟ والجواب أنه لم ينكر البعث وإنما جعل فظن أنه إذا فعل به ذلك لا يعاد فلا يعذب . وقد ظهر لإيمانه باعترافه بأنه إنما فعل ذلك من خشية الله . قال ابن

قتيبة : قد يغلط في بعض الصفات قوم من المسلمين فلا يكفرون بذلك ، ورده ابن الجوزي وقال : جمده صفة القدرة ككفر انفاقا ، وإنما قيل ان معنى قوله : ان قدر الله على ، أى ضيق وهى كقوله (ومن قدر عليه رزقه) أى ضيق ، وأما قوله : لعلى أضل الله ، فعناه لعلى أفوته ، يقال ضل الشيء إذا فات وذهب ، وهو كقوله (لا يضل ربى لا ينسى) ولعل هذا الرجل قال ذلك من شدة جزعه وخوفه كما غلط ذلك الآخر فقال أنت عبدى وأنا ربك ، أو يكون قوله : ان قدر على ، بتشديد الدال أى قدر على أن يعذبني ليعذبني ، أو على أنه كان مثبتا للصانع وكان في زمن الفترة فلم تبلغه شرائط الايمان ، وأظهر الأقوال أنه قال ذلك في حال دهشته وغلبة الخوف عليه حتى ذهب بعقله لما يقول ، ولم يقله قاعدة الحقيقة معناه بل في حالة كان فيها كالغافل والذاهل والناسى الذى لا يؤخذ بما يصدر منه ، وأبعد الأقوال قول من قال إنه كان في شرعهم جواز المغفرة للكافر . قوله (فأمر الله الأرض فقال اجمى ما فيك منه ففعلت) وفي حديث سلمان الفارسي عند أبي عوانة في صحيحه : فقال الله له كن فكان كأسرع من طرفة العين ، وهذا جميعه كما قال ابن عقيل لإخبار عما سيقع له يوم القيامة ، وليس كما قال بعضهم انه خاطب روحه ، فان ذلك لا يناسب قوله : فجعله الله ، لان التحريق والتعريق إنما وقع على الجسد وهو الذى يجمع ويبعاد عند البعث . قوله (وقال غيره خشيتك) الغير المذكور هو عبد الرزاق ، كذا رواه عن معمر بلفظ : خشيتك ، بدل مخافتك ، وأخرجه أحمد عن عبد الرزاق بهذا ، وقد وقع في حديث أبي سعيد : مخافتك ، وفي حديث حذيفة : خشيتك ، قوله في آخر حديث أبي سعيد (فتلقاه رحمة) في رواية الكشميهني فتلقاه قال ابن التين : أما تلقاه بالانفاس فواضح . لكن المشهور تعديته بالباء وقد جاء هنا بغير تعدية ، وعلى هذا فالرحمة منصوبة على المفعولية ، ويحتمل أن يكون ذكر الرحمة وهى على هذا بالرفع ، قال وأما تلافاه ، بالهاء فلا أعرف له وجها الا أن يكون أصله فتلفغه أى غشاه ، فلما اجتمعت ثلاث قاتت أبدلت الأخيرة ألفا مثل : دساها ، كذا قال ولا يخفى تنكفه ، والذى يظهر أنه من الثلاثي ، والقول فيه كالمقول في التلقى . وقد وقع في حديث سلمان ، بما تلافاه عندها أن غفر له . الحديث التاسع والعشرون حديث أبي هريرة في الذى كان يداين الناس ، قد تقدم في البيوع . الحديث الثلاثون حديث عبد الله وهو ابن عمر في التي ربطت الهرة . ولم أقف على اسمها ، لكن تقدم أنها سوداء وأنها حميرية وأنها من بنى اسرائيل ، وانه لثلاثي بين ذلك ، وتقدم شرحه في أو اخر بدء الخلق . الحديث الحادى والثلاثون ، قوله (عن أبي مسعود) هذا هو المحفوظ ورواه ابراهيم بن سعد عن منصور عن عبد الملك فقال : عن ربيع بن حراش عن حذيفة ، حكاه الدارقطني في العلل ، قال : ورواه أبو مالك الاشجعي أيضا عن ربيع عن حذيفة . قلت : روايته عند أحمد ، وليس بيميد أن يكون ربيع سمعه من أبي مسعود ومن حذيفة جميعا . قوله (ان ما أدرك الناس من كلام النبوة) الناس بالرفع في جميع الطرق ويجوز النصب أى ما يبلغ الناس ، وقوله : من كلام النبوة ، أى ما اتفق عليه الانبياء ، أى انه لما نذب اليه الانبياء ولم ينسخ فيما نسخ من شرائعهم ، لانه أمر أطبقت عليه العقول : وزاد أبو داود وأحمد وغيرهما : النبوة الاولى ، أى التى قبل نديننا ﷺ . قوله (فاصنع ما شئت) هو أمر بمعنى الخبر ، أو هو للتهديد أى اصنع ما شئت فان الله يحزنك ، أو معناه انظر إلى ما تريد أن تفعله فان كان ما لا يستحي منه فافعله وان كان ما يستحي منه فدعه ، أو المعنى أنك اذا لم تستح من الله من شيء يجب أن لا تستحي منه من أمر الدين فافعله ولا تنال بالخلق ، أو المراد الحث على الحياء والتتويه بفضلله ، أى لما لم يحزن جميع ما شئت لم يحزن ترك الاستحياء . الحديث الثانى والثلاثون

حديث ابن عمر : بينما رجل يمر بإزاره من الخيلاء خسف به ، سيأتى شرحه مستوفى في كتاب اللباس ، وعبد الله هو ابن المبارك ، وقد رواه عن يونس أيضا عبد الله بن وهب أخرجه النسائي وأبو عوانة في صحيحه . **قوله** (تابعه عبد الرحمن بن خالد) أى ابن مسافر (عن الزهرى) أى بهذا الاسناد ، وطريق عبد الرحمن هذه وصالحا المؤلف في كتاب اللباس . الحديث الثالث والثلاثون حديث أبي هريرة في فضل يوم الجمعة ، تقدم شرحه مستوفى في كتاب الجمعة . الحديث الرابع والثلاثون حديث معاوية في النهى عن الوصل في الشعر ، وقد تقدم في هذا الباب من وجه آخر ، وتقدمت الإشارة إلى مكان شرحه . **قوله** (تابعه غندر عن شعبة) وصله مسلم والنسائي من طريقه ، وأخرجه أحمد وابن أبي شيبة عن غندر - وهو محمد بن جعفر - به

(خاتمة) : اشتمل كتاب أحاديث الأنبياء وما بعده من ذكر بنى اسرائيل من الأحاديث المرفوعة على ما تقي حديث وتسعة أحاديث ، المكرر منها فيه وفيما مضى مائة وسبعة وعشرون حديثا ، والخالص اثنان وثمانون حديثا ، المعلق منها ثلاثون طريقا وسائرهما موصول ، وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث عائشة « الأرواح جنود ، وحديث « قال رجل رأيت السد ، وهذان معلقان ، وحديث أبي هريرة « يلقى إبراهيم أباه ، وحديث ابن عباس في قصة زمزم وبناء البيت بطوله ، وحديثه في تمويذ الحسن والحسين ، وحديث سبرة بن معبد ، وحديث أبي الشموس ، وحديث أبي ذر وهذه الثلاثة معلقات ، وحديث أم رومان في قصة الافك ، وحديث أبي هريرة « انما سمى الخضر ، وحديث ابن مسعود في يونس عليه السلام ، وحديث أبي هريرة « خفف على داود القرآن ، وحديث عمر « لا تطرونى ، وحديث عائشة في كراهية الانسكاء على الخاصرة ، وحديث عبد الله بن عمرو « بلغوا عني ، وحديث أبي هريرة ان « اليهود لا يصبغون » وحديث عائشة في الطاعون ، وحديث أبي مسعود في الحياه . وفيه من الآثار عن الصحابة فن بعدهم ستة وثمانون أمرا ، وافقه أعلم . وصل الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٦١ - كتاب المناقب

١ - باب قول الله تعالى [١٣ الحجرات] :

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ، إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ . وقوله [١ النساء] : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾

وما ينهى عن دَعْوَى الجاهلية . الشعوب : النسب البعيد ، والقبايل دون ذلك

٣٤٨٩ - حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ السَّكَّالِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ عَنْ أَبِي حَصِينٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ﴿ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ﴾ قَالَ : لِلشُّعُوبِ الْقَبَائِلُ الْعِظَامُ . وَالْقَبَائِلُ : الْبَطُونَ

٣٤٩٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ هُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَكْرَمُ النَّاسِ ؟ قَالَ : أَتْقَامُ . قَالُوا : لَيْسَ عَنْ هَذَا نَسْأَلُكَ . قَالَ : فَيُؤَسِّفُ نَبِيُّ اللَّهِ »

٣٤٩١ - حَدَّثَنَا قَيْسُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا كَلِيبُ بْنُ وَائِلٍ قَالَ حَدَّثَنِي رَبِيعَةُ النَّبِيِّ ﷺ زَيْنَبُ ابْنَةُ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ « قُلْتُ لَهَا : أَرَأَيْتِ النَّبِيَّ ﷺ أَكَانَ مِنْ مُضَرَ ؟ قَالَتْ : فَمَنْ كَانَ إِلَّا مِنْ مُضَرَ ؟ مَنْ بَنَى النَّضَرَ بْنِ كِنَانَةَ »

[الحديث ٣٤٩١ - طريقه في : ٣٤٩٢]

٣٤٩٢ - حَدَّثَنَا مُوسَى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا كَلِيبُ حَدَّثَنِي رَبِيعَةُ النَّبِيِّ ﷺ - وَأَخَذَهَا زَيْنَبُ - قَالَتْ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْهَبَاءِ وَالْحَنَمِ وَالْمَقِيرِ وَالْمَزَفَةِ . وَقُلْتُ لَهَا : أَخْبِرِينِي ، النَّبِيُّ ﷺ مَنْ كَانَ ، مِنْ مُضَرَ كَانَ ؟ قَالَتْ : فَمَنْ كَانَ إِلَّا مِنْ مُضَرَ ؟ كَانَ مِنْ وَلَدِ النَّضْرِ بْنِ كِنَانَةَ

٣٤٩٣ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مُهْمَارَةَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ « تَجِدُونَ النَّاسَ مَعَادِنَ : خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فُتِّهُوا ، وَتَجِدُونَ خَيْرَ النَّاسِ فِي هَذَا الشَّأْنِ أَشَدَّهُمْ لَهْ كَرَاهِيَّةٍ »

[الحديث ٣٤٩٣ - طريقه في : ٣٤٩٦ ، ٣٥٨٨]

٣٤٩٤ - « وتجِدُونَ نَمْرَ النَّاسِ ذَا الْوَجْهِينِ : الَّذِي يَأْتِي مُؤَلَّاهُ بَوَجْهِ ، وَيَأْتِي مُؤَلَّاهُ بَوَجْهِ »

[الحديث ٣٤٩٤ - طرفاه في : ٦٠٥٨ ، ٧١٧٩]

٣٤٩٥ - حَدَّثَنَا مُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ « النَّاسُ تَبِعَ أَقْرَبُ بِشْرٍ فِي هَذَا الشَّأْنِ : مُسْلِمُهُمْ تَبِعَ مُسْلِمِهِمْ ، وَكَافِرُهُمْ تَبِعَ لَكَافِرِهِمْ »

٣٤٩٦ - « وَالنَّاسُ مُعَادِنٌ : خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا قَاتَهُوا ، تَجِدُونَ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ

أَشَدُّ لِلنَّاسِ كَرَاهِيَةً لِهَذَا الشَّأْنِ حَتَّى يَقَعَ فِيهِ »

٣٤٩٧ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مُعْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُمَا « إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » قَالَ فَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ : قُرْبَى مُحَمَّدٍ ، فَقَالَ : إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَكُنْ بَطْنًا

مِنْ قُرَيْشٍ إِلَّا وَلَهُ فِيهِ قَرَابَةٌ ، فَزَلَّتْ عَلَيْهِ فِيهِ ، إِلَّا أَنْ تَصِلُوا قَرَابَةَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ »

[الحديث ٣٤٩٧ - طرفه في : ٤٨١٨]

٣٤٩٨ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَيْسٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ يَبْلُغُهُ بِهِ النَّبِيُّ

ﷺ قَالَ « مِنْ هَاهُنَا جَاءَتِ الْفِتْنُ نَحْوَ الْمَشْرِقِ ، وَالْجَفَاهُ وَغَاظُ الْقُلُوبِ فِي الْقَدَّادِينَ أَهْلَ الْوَبَرِ عِنْدَ أَصُولِ

لِذُنَابِ الْإِبِلِ وَلِلْبَقَرِ فِي رِبْعَةٍ وَمُضَرٍّ »

٣٤٩٩ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا

هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : الْفَخْرُ وَالْخِيَلَاءُ فِي الْقَدَّادِينَ أَهْلَ الْوَبَرِ ، وَالسَّكِينَةُ

فِي أَهْلِ الْعَقَمِ ، وَالْإِيمَانُ يَمَانُ وَالْحَسَكَةُ يَمَانِيَّةٌ » . قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : سُمِّيَتِ الْبَيْنُ لِأَنَّهَا عَنْ يَمِينِ السَّكْبَةِ ، وَالشَّامُ

عَنْ يَسَارِ السَّكْبَةِ ، وَالْمَشَامَةُ الْمَيْسَرَةُ ، وَلِلدَّائِمِ السَّرَى : لِلشَّوْمِيِّ ، وَالْجَانِبُ الْأَيْسَرُ الْأَشَامُ

قَوْلُهُ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . باب المناقب) كَذَا فِي الْأَصُولِ الَّتِي وَقَفْتُ عَلَيْهَا مِنْ كِتَابِ الْبُخَارِيِّ ، وَذَكَرَ

صَاحِبُ الْأَطْرَافِ وَكَذَا فِي بَعْضِ الشُّرُوحِ أَنَّهُ قَالَ وَكِتَابُ الْمُنَاقِبِ ، فَعَلِيَ الْأَوَّلُ هُوَ مِنْ جُمْلَةِ كِتَابِ أَحَادِيثِ

الْأَنْبِيَاءِ ، وَعَلَى الثَّانِي هُوَ كِتَابٌ مُسْتَقِلٌّ : وَالْأَوَّلُ أَوَّلِي فَاغْنِ يَظْهَرُ مِنْ تَعْرِفِهِ أَنَّهُ قَصْدُهُ بِسِيَاقِ التَّرْجُمَةِ النَّبَوِيَّةِ بَأَن

يَجْمَعُ فِيهِ أُمُورَ النَّبِيِّ ﷺ مِنَ الْمَبْدَأِ إِلَى الْمُنْتَهَى ، فَبَدَأَ بِمَقْدَمَاتِهِ مِنْ ذِكْرِ مَا يَتَعَلَّقُ بِالنَّسَبِ الشَّرِيفِ فَذَكَرَ أَشْيَاءَ

تَتَعَلَّقُ بِالْأَنْسَابِ وَمِنْ ثُمَّ ذَكَرَ أُمُورًا تَتَعَلَّقُ بِالْأَقْبَائِلِ ، ثُمَّ انْتَهَى عَنْ دَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ لِأَنَّ مَعْظَمَ نَفَرِهِمْ كَانَ بِالْأَنْسَابِ

ثُمَّ ذَكَرَ صِفَةَ النَّبِيِّ ﷺ وَشَمَائِلَهُ وَمُعْجَزَاتِهِ ، وَاسْتَتَرَدَ مِنْهَا الْفَضَائِلَ أَصْحَابَهُ ، ثُمَّ أَتْبَعَهَا بِأَحْوَالِهِ قَبْلَ الْهَجْرَةِ وَمَا جَرَى

لَهُ بِمَكَّةَ فَذَكَرَ الْمَبْعَثَ ، ثُمَّ اسْلَامَ الصَّحَابَةَ وَهَجْرَةَ الْحَبْشَةِ وَالْمَعْرَاجَ وَوُفُودَ الْأَنْصَارِ وَالْهَجْرَةَ إِلَى الْمَدِينَةِ ، ثُمَّ سَاقَ

الْمُحَازِي عَلَى تَرْيِيحِهِ عِنْدَهُ ثُمَّ الْوَفَاةَ ، فَهَذَا آخِرُ هَذَا الْبَابِ وَهُوَ مِنْ جُمْلَةِ تَرَاجِمِ الْأَنْبِيَاءِ وَخَتَمَهَا بِخَاتَمِ الْأَنْبِيَاءِ ﷺ ،

قوله (وقول الله عز وجل : ﴿يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى﴾ الآية) يشير الى ما تضمنته هذه الآية من أن المناقب عند الله إنما هي بالتقوى بأن يعمل بطاعته ويكف عن معصيته ، وقد ورد في الحديث ما يوضح ذلك : فني صحيح بن خزيمة وابن حبان وتفسير ابن مردويه من رواية عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال : خطب النبي ﷺ يوم الفتح فقال : أما بعد يا أيها الناس ، فإن الله قد أذهب عنكم عبية الجاهلية وغرها . يا أيها الناس ، الناس ورجلان مؤمن تقى كريم على الله ، وفاجر شقى هين على الله . ثم تلا ﴿يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى﴾ ورجاله ثقات إلا أن ابن مردويه ذكر أن محمد بن المقرئ رآه عن عبد الله بن رجاء عن موسى بن عقبة وهم في قوله موسى ابن عقبة وإنما هو موسى بن عبيدة ، وابن عقبة ثقة وابن عبيدة ضعيف ، وهو معروف برواية موسى بن عبيدة ، كذلك أخرجه ابن أبي حاتم وغيره ، وروى أحمد والحاثر وابن أبي حاتم من طريق أبي نضرة حديثي من شهد خطبة النبي ﷺ بمنى وهو على بعير يقول : يا أيها الناس إن ربكم واحد ، وإن أباكم واحد ، ألا لا فضل لعربي على عجمي ولا لاسود على أحر إلا بالتقوى ، خيركم عند الله أتقاكم . **قوله** (لتعارفوا) أي ليعرف بعضهم بعضا بالنسب يقول فلان ابن فلان وفلان ابن فلان ، أخرجه الطبري عن مجاهد . **قوله** (وقوله تعالى : واقفوا الله الذي تساءلون به والأرحام) قال ابن عباس : أي اتقوا الأرحام وصلوها ، أخرجه ابن أبي حاتم عنه ، والأرحام جمع رحم ، وذوو الرحم الأقارب يطلق على كل من يجمع بينه وبين الآخر نسب ، والقراءة المشهورة «والأرحام» ، نصبا وعليها جاء التفسير ، وقرأ حمزة «والأرحام» ، بالجر ، واختلف في توجيهه فقبل معطوف على الضمير المجرور في «به» من غير إعادة الجار وهو جائز عند جمع ، ومنعه البصريون ، وقرأها ابن مسعود فيما قيل بالرفع فإن ثبت فهو مبتدأ والخبر محذوف تقديره بما يتقوا يسأل به ، والمراد بذكر هذه الآية الإشارة إلى الاحتياج إلى معرفة النسب أيضا لأنه يعرف به ذوو الأرحام المأمور بصلتهم ، وذكر ابن حزم في مقدمة «كتاب النسب» له فصلا في الرد على من زعم أن علم النسب علم لا ينفع وجهل لا يضر بأن في علم النسب ما هو فرض على كل أحد ، وما هو فرض على الكفاية ، وما هو مستحب . قال : فمن ذلك أن يعلم أن محمدا رسول الله ﷺ هو ابن عبد الله الهاشمي ، فمن زعم أنه لم يكن هاشميا فهو كافر ، وأن يعلم أن الخليفة من قريش ، وأن يعرف من يلقاه بنسب في رحم محرمه ليجتنب تزويج ما يحرم عليه منهم ، وأن يعرف من ينصل به من يرثه أو يجب عليه بره من صلة أو نفقة أو معاونة وأن يعرف أمهات المؤمنين وأن **نكح** حرام على المؤمنين ، وأن يعرف الصحابة وأن حبههم مطلوب ، وأن يعرف الانصار ليحسن إليهم لثبوت الوصية بذلك ولأن حبههم إيمان وبغضهم نفاق ، قال : ومن الفقهاء من يفرق في الجزية وفي الاسترقاق بين العرب والعجم لحاجته إلى علم النسب أكد ، وكذا من يفرق بين نصارى بني تغلب وغيرهم في الجزية وتضعيف الصدقة . قال : وما فرض عمر رضي الله عنه الديوان إلا على القبائل ، ولولا علم النسب ما تخلص له ذلك ، وقد تبعه على ذلك عثمان وعلى وغيرهما . وقال ابن عبد البر في أول **كتابه** النسب : ولعمري لم ينصف من زعم أن علم النسب علم لا ينفع وجهل لا يضر انتهى . وهذا الكلام قد روى مرفوعا ولا يثبت ، وروى عن عمر أيضا ولا يثبت بل ورد في المرفوع حديث «تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم» ، وله طرق أقواها ما أخرجه الطبراني من حديث العلاء بن خارجة ، وجاء هذا أيضا عن عمر ساقه ابن حزم باسناد رجاله موثقون إلا أن فيه انقطاعا ، والذي يظهر حمل ما ورد من ذمه على التعمق فيه حتى يشتغل عما هو أهم منه ، وحمل

ماورد في استحسنائه على ما تقدم من الوجوه التي أوردها ابن حزم ، ولا يخفى أن بعض ذلك لا يختص بعلم النسب والله المستعان . **قوله** (وما ينهى عن دعوى الجاهلية) سيأتي الكلام عليه بعد أبواب قلائل . **قوله** (الشعوب النسب البعيد ، والقبائل دون ذلك) هو قول مجاهد أخرجه الطبري عنه ، وذكر أبو عبيدة مثال الشعب مضر وربيعة ، ومثال القبيلة من دون ذلك ، وأنشد لعمر بن أحر :

من شعب همدان أو سعد العشيرة أو خولان أو مـنـحـجـ هاجوا له طربا

قوله (حدثنا أبو بكر) هو ابن عياش السكوني وكذا سائر الاسناد ، وأبو حصين يفتح أوله هو عثمان بن عاصم . **قوله** (الشعوب القبائل العظام ، والقبائل البطون) أى أن المراد بلفظ القبائل في القرآن ما هو في اصطلاح أهل النسب البطون ، وقد روى الطبري هذا الحديث عن خلاد بن أسلم وأبي كريب كلاهما عن أبي بكر بن عياش بهذا الاسناد ، لكن قال في المتن (الشعوب الجماع ، أى الذى يجمع متفرقات البطون ، قال خلاد قال أبو بكر : القبائل مثل بنى تميم ، ودينها الانفاذ انتهى . وقد قسمها الزبير بن بكار في كتاب النسب ، إلى شعب ثم قبيلة ثم عمارة بكسر العين ثم بطن ثم فخذ ثم فصيلة ، وزاد غيره قبل الشعب الجذم وبعد الفصيلة العشيرة ، ومنهم من زاد بعد العشيرة الأسرة ثم العترة ، فمثال الجذم عدنان ومثال الشعب مضر ومثال القبيلة كنانة ومثال العمارة قريش وأمثلة مادون ذلك لا تخفى . ويقع في عباراتهم أشياء مرادفة لما تقدم كقولهم حى وبيت وعقيلة وأرومة وجرنومة ورهط وغير ذلك ، ورتها محمد بن أسعد النسابة المعروف بالحمراني جميعها وأردفها فقال : جذم ثم جمهور ثم شعب ثم قبيلة ثم عمارة ثم بطن ثم فخذ ثم عشيرة ثم فصيلة ثم رهط ثم أسرة ثم عترة ثم ذرية . وزاد غيره في أثنائها ثلاثة وهى بيت وحى وجماع فزادت على ما ذكر الزبير عشرة . وقال أبو إسحق الزجاج : القبائل للعرب كالاسباط لبني اسرائيل ، ومعنى القبيلة الجماعة ، ويقال لكل ما جمع على شىء واحد قبيلة أخذنا من قبائل الشجرة وهو غصونها أو من قبائل الرأس وهو أعضاؤه ، سميت بذلك لاجتماعها . ويقال : المراد بالشعوب فى الآية بطون العجم وبالقبائل بطون العرب . ثم ذكر المصنف فى الباب سبعة أحاديث : الاول حديث أبي هريرة : قيل يا رسول الله من أكرم الناس ؟ قال أتقاهم ، الحديث ، أورده مختصرا ، وقد معنى فى قصة يوسف ، والغرض منه واضح ، وإنما أطلق على يوسف أكرم الناس لكونه رابع نبي فى نسق ولم يقع ذلك لغيره ، فانه اجتمع له الشرف فى نسبه من وجهين . الحديث الثانى ، **قوله** (حدثنا عبد الواحد) هو ابن زياد . **قوله** (حدثنا كليب بن وائل) هذا هو المحفوظ ، ورواه عفان عن عبد الواحد فقال : عن عاصم بن كليب ، أخرجه الاسماعيلى وهو خطأ من عفان ، وكليب بن وائل تابعى وسط كوفى أصله من المدينة ، وهو ثقة عند الجميع إلا أن أبا زرعة ضعفه بغير قاذح ، وإيس له فى البخارى سوى هذا الحديث . **قوله** (حدثنى ربيعة بنى) هى بنت أم سلمة زوج النبي ﷺ . **قوله** (قالت بمن كان إلا من مضر) فى رواية الكشميهنى : فمن كان ، بزيادة فاء فى الجواب وهو استفهام انكار ، أى لم يكن إلا من مضر . **قوله** (مضر) هو ابن نزار ابن معد بن عدنان والنسب ما بين عدنان إلى اسماعيل بن ابراهيم يختلف فيه كما سيأتى ، وأما من النبي ﷺ إلى عدنان فتفق عليه . وقال ابن سعد فى الطبقات : حدثنا هشام بن الكلبي قال : علنى أبى وأنا غلام نسب النبي ﷺ فقال : محمد بن عبد الله بن عبد المطلب وهو شعبة الحد بن هاشم واسمه عمرو بن عبد مناف واسمه المغيرة بن قصى واسمه زيد ابن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر واليه جماع قريش ، وما كان فوق فهر فليس بقريشى بل هو

كناني ، ابن مالك بن النضر واسمه قيس بن كنانة بن خزيمية بن مدركة واسمه عمرو بن إلياس بن مضر . وروى الطبراني بأسناد جيد عن عائشة قالت : استقام نسب الناس إلى معد بن عدنان ، ومضر بضم الميم وفتح المعجمة يقال سمى بذلك لانه كان مولعا بشرب اللبن الماضر وهو الحامض ، وفيه نظر لانه يستدعى أنه كان له اسم غيره قبل أن يتصف بهذه الصفة ، نعم يمكن أن يكون هذا اشتقاقه ، ولا يلزم أن يكون متصفا به حالة التسمية ، وهو أول من حدا الأبل . وروى ابن حبيب في تاريخه عن ابن عباس قال : مات عدنان وأبوه وابنه معد وربيعة ومضر وقيس وتيم وأسد وضبة على الاسلام على ملة ابراهيم ، وروى الزبير بن بكار من وجه آخر عن ابن عباس : لا تسبوا مضر ولا ربيعة فانهما كانا مسلمين ، ولابن سعد من مرسل عبد الله بن خالد رفعه : لا تسبوا مضر فانه كان قد أسلم .

قوله (من بنى النضر بن كنانة) أي المذكور ، وروى أحمد وابن سعد من حديث الأشعث بن قيس السكندى قال : قلت يا رسول الله إنا نزعكم أنكم منا - يعني من اليمن - فقال نحن بنو النضر بن كنانة ، وروى ابن سعد من حديث عمرو بن العاص بأسناد فيه ضعف مرفوعا : أنا محمد بن عبد الله ، وانسب حتى بلغ النضر بن كنانة ، قال فن قال غير ذلك فقد كذب ، انتهى . وإلى النضر تنتهي أنساب قريش ، وسيأتي بيان ذلك في الباب الذي يليه ، وإلى كنانة تنتهي أنساب أهل الحجاز ، وقد روى مسلم من حديث وائلة مرفوعا : ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل ، واصطفى من كنانة قريشا ، واصطفى من قريش بني هاشم ، واصطفاني من بني هاشم . ولابن سعد من مرسل أبي جعفر الباقر : ثم اختار بني هاشم من قريش ثم اختار بني عبد المطلب من بني هاشم . **قوله** (حدثنا موسى) هو ابن اسماعيل التبوذكي . **قوله** (وأظنها زينب) كان قائله موسى ، لأن قيس بن حفص في الرواية التي قبلها قد جزم بأنها زينب ، وشيخهما واحد . لكن أخرجه الاسماعيلي من رواية حبان بن هلال عن عبد الواحد وقال : لا أعلمها إلا زينب ، فكان الشك فيه من شيخهم عبد الواحد ، كان يجزم بها نارة ويشك فيها أخرى . **قوله** (نهى النبي ﷺ عن الدباء) بضم المهملة وتشديد الموحدة سيأتي شرحه في كتاب الاشربة ، وأورده هنا لكونه سمع الحديث على هذه الصورة وهذا هو المرفوع منه فلم ير حذفه من السياق ، على أنه لم يطرده في ذلك عمل : فانه تارة يأتي بالحديث على وجهه كما صنع هنا ، وتارة يقتصر على موضع حاجته منه كما تقدم في عدة مواطن . **قوله** (والمخير والمزفت) كذا وقع هنا بالميم والقاف المفتوحة ، قال أبو ذر : هو خطأ والصواب النخير يعني بالنون وكسر القاف وهو واضح لثلا يلزم منه التكرار إذا ذكر المزفت . الحديث الثالث يشتمل على ثلاثة أحاديث : أولها : **قوله** (حدثني إسحق بن إبراهيم) هو ابن راهويه . **قوله** (تجدون الناس معادن) أي أصولا مختلفة ، والمعادن جمع معدن وهو الشيء المستقر في الأرض ، فتارة يكون نفيسا وتارة يكون خسيسا ، وكذلك الناس . **قوله** (خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام) وجه التشبيه : ان المعدن لما كان إذا استخرج ظهر ما اختفى منه ولا تتغير صفته فكذلك صفة الشرف لا تتغير في ذاتها بل من كان شريفا في الجاهلية فهو بالنسبة إلى أهل الجاهلية رأس قان أسلم استمر شرفه وكان أشرف عن أسلم من المشركين في الجاهلية ، وأما قوله إذا قهوا فقيه إشارة إلى أن الشرف الاسلامي لا يتم إلا بالتفقه في الدين ، وعلى هذا فتقسم الناس أربعة أقسام مع ما يقابلها : الأول شريف في الجاهلية أسلم وتفقه ، ويقابله مشرؤف في الجاهلية لم يسلم ولم يتفقه . الثاني شريف في الجاهلية أسلم ولم يتفقه ، ويقابله مشرؤف في الجاهلية لم يسلم وتفقه ، الثالث شريف في الجاهلية لم يسلم ولم يتفقه ، ويقابله مشرؤف في الجاهلية أسلم ثم تفقه . الرابع

شربف في الجاهلية لم يسلم وتفقته وبقائه مشروف في الجاهلية أسلم ولم يتفقته فأرفع الأقسام من شرف في الجاهلية ثم أسلم وتفقته ، ويليه من كان مشروفاً ثم أسلم وتفقته ، ويليه من كان شريفاً في الجاهلية ثم أسلم ولم يتفقته ، ويليه من كان مشروفاً ثم أسلم ولم يتفقته . وأما من لم يسلم فلا اعتبار به سواء كان شريفاً أو مشروفاً سواء تفقده أو لم يتفقده والله أعلم . والمراد بالخييار والشرف وغير ذلك من كان متصفاً بمحاسن الأخلاق ، كالكرم والعفة والحلم وغيرها ، متوقفاً لمساوئها كالإخل والفجور والظلم وغيرها . **قوله** (إذا فقها) بضم الفاء ويجوز كسرهما . ثانياً . **قوله** (ويجدون خير الناس في هذا الشأن) أي الولاية والإمرة ، وقوله (أشدهم له كراهية ، أي أن الدخول في عهدة الإمرة مكروه من جهة تحمل المشقة فيه ، وإنما تشتد الكراهة له بمن يتصف بالعقل والدين ، لما فيه من صعوبة العمل بالعدل وحمل الناس على رفع الظلم ، ولما يترتب عليه من مطالبة الله تعالى للقيام به من حقوقه وحقوق عباده ، ولا يخفى خيرية من خاف مقام ربه . وأما قوله في الطريق التي بعد هذه) وتجدون من خير الناس أشد الناس كراهية لهذا الشأن حتى يقع فيه ، فإنه قيد الإطلاق في الرواية الأولى وعرف أن من فيه مراده ، وأن من أنصف بذلك لا يكون خيراً الناس على الإطلاق . وأما قوله (حتى يقع فيه ، فاختلف في مفهومه فقيل : معناه أن من لم يكن حريصاً على الإمرة غير راغب فيها إذا حصلت له بغير سؤال تزول عنه الكراهة فيها لما يرى من إعانة الله له عليها ، فياً من على دينه من كان يخاف عليه منها قبل أن يقع فيها ، ومن ثم أحب من أحب استمرار الولاية من السلف الصالح حتى قاتل عليها ، وصرح بعض من عزل منهم بأنه لم تسره الولاية بل ساءه العزل . وقيل المراد بقوله (حتى يقع فيه ، أي فاذا وقع فيه لا يجوز له أن يكرهه ، وقيل معناه أن العادة جرت بذلك وأن من حرص على الشيء ورغب في طلبه قل أن يحصل له ، ومن أعرض عن الشيء وقلت رغبته فيه يحصل له غالباً والله أعلم . ثالثاً : **قوله** (وتجدون شر الناس ذا الوجهين) سيأتي شرحه في كتاب الأدب ، فقد أورده من وجه آخر مستقلاً . الحديث الرابع يشتمل على ثلاثة أحاديث اثنين في الذي قبله وثالثها : **قوله** (الناس تبع لقريش) قيل هو خبر بمعنى الأمر ، وبدل عليه قوله في رواية أخرى (قدموا قريشاً ولا تقدموها) أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح ، لكنه مرسل وله شواهد ، وقيل هو خبر على ظاهره ، والمراد بالناس بعض الناس وهم سائر العرب من غير قريش ، وقد جمعت في ذلك تأليفاً سميتها (لذة العيش ، بطرق الأئمة من قريش ، وسأذكر مقاصده في كتاب الأحكام مع إيضاح هذه المسألة . قال عياض : استدلل الشافعية بهذا الحديث على إمامة الشافعي وتقديمه على غيره ، ولا حجة فيه لأن المراد به هنا الخلفاء . وقال القرطبي : صحبت المستدل بهذا غفلة مقارنة لصميم التقليد . وتعقب بأن مراد المستدل أن القرشية من أسباب الفضل والتقدم كما أن من أسباب التقدم الورع مثلاً ، فالمستويان في خصال الفضل إذا تميز أحدهما بالورع مثلاً كان مقدماً على رفيقه ، فكذلك القرشية ، فثبت الاستدلال بها على تقدم الشافعي ومنزبته على من سواه في العلم والدين لمشاركتها له في الصفتين وتيمزه عليه بالقرشية ، وهذا واضح ، ولعل الغفلة والبصية صحبت القرطبي فله الأمر . وقوله (كافرهم تبع لكافرهم ، وقع مصداق ذلك لأن العرب كانت تعظم قريشاً في الجاهلية بسكناها الحرم ، فلما بعث النبي ﷺ ودعا إلى الله توقف غالب العرب عن اتباعه وقالوا ننظر ما يصنع قومنا ، فلما قطع النبي ﷺ مكة وأسست قريش تبعهم العرب ودخلوا في دين الله أفواجا ، واستمرت خلافة النبوة في قريش ، فصدق أن كافرهم كان تبعاً لكافرهم وصار مسلمهم تبعاً لمسلمهم . الحديث الخامس . **قوله** (حدثني عبد الملك) هو

ابن ميسرة ، وقع منسوباً في تفسير حم حسق ويأتى شرحه مستوفى هناك ، ودخوله في هذه الترجمة واضح من جهة تفسير المودة المطلوبة في الآية بصلة الرحم التي بيده وبين قريش وهم الذين خوطبوا بذلك ، وذلك يستدعى معرفة النسب التي تحقق بها صلة الرحم . قال عكرمة : كانت قريش تصل الأرحام في الجاهلية ، فلما دعاهم النبي ﷺ إلى الله خالفوه وقاطعوه ، فأمرهم بصلة الرحم التي بيده وبينهم . وسيأتى بيان الاختلاف في المراد بقوله (المودة في القربى) في التفسير وقوله هنا د أن النبي ﷺ لم يكن بطون من قريش إلا وله فيه قرابة فنزلت فيه إلا أن تصلوا قرابة بني وبينكم ، كذا وقع هنا من رواية يحيى وهو القطان عن شعبة ، ووقع في التفسير من رواية محمد بن جعفر وهو غندر عن شعبة بلفظ د إلا كان له فيهم قرابة فقال إلا أن تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة ، وهذه الرواية واضحة والاولى مشكلة لأنها توم أن المذكور بعد قوله د فنزلت ، من القرآن وليس كذلك ، وقد مشى بعض الشراح على ظاهره فقال : كان هذا قرآناً ففسخ ، وقال غيره يحتمل أن هذا الكلام معنى الآية فنسب إلى النزول مجازاً ، وهو كقول حسان في قصيدته المشهورة :

وقال الله قد أرسلت عبداً يقول الحق ليس به خفاء

يريد أنه من قول الله بالمعنى . قلت : والذي يظهر لي أن الضمير في قوله د فنزلت ، للآية المستول عنها وهي قوله (قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى) وقوله د إلا أن تصلوا ، كلام ابن عباس تفسير لقوله تعالى (إلا المودة في القربى) وقد أوضحت ذلك رواية الاسماعيل من طريق معاذ بن معاذ عن شعبة فقال في روايته د فقال ابن عباس : إنه لم يكن بطون من بطون قريش إلا للنبي ﷺ فيه قرابة فنزلت (قل لا أسألكم عليه أجراً) إلا أن تصلوا قرابتي منكم ، وله من طريق يزيد بن زريع عن شعبة مثله لكن قال : إلا أن تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة فعرف بهذا أن المراد ذكر بعض الآية بالمعنى على جهة التفسير ، وسبب ذلك خفاء معناها على سعيد بن جبير ، وسيأتى ذكر ما يتعلق بذلك في التفسير إن شاء الله تعالى . الحديث السادس ، قوله (عن اسماعيل) هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم . قوله (يبلغ به النبي ﷺ) هذا صريح في رفعه ، وليس صريحاً في أن الصحابي سمعه من النبي ﷺ . قوله (من هنا) أي المشرق . قوله (جاءت الفتن) ذكره بلفظ الماضي مباغتة في تحقق وقوعه وإن كان المراد أن ذلك سيحيى . قوله (نحو المشرق) أي وأشار إلى جهة المشرق ، وقد تقدم في بدء الخلق من وجه آخر عن اسماعيل د حدثني قيس عن عقبة بن عمرو أبي مسعود قال إشارة رسول الله ﷺ ، فذكر الحديث . قوله (والجفاء وغلظ القلوب) قال الفرطبي هما شيثان لمسمى واحد كقوله (إنما أشكو بثي وحزني إلى الله) واليـث هو الحزن ، ويحتمل أن يقال : المراد بالجفاء أن القلب لا يلين بالموعظة ولا يخشع لتذكره ، والمراد بالغلظ أنها لا تفهم المراد ولا تعقل المعنى ، وقد مضى في الرواية التي في بدء الخلق بلفظ د القسوة بدل الجفاء . قوله (في الفدادين) تقدم شرحه في بدء الخلق ، قال السكرماني : مناسبة هذا الحديث والذي بعده للترجمة من ضرورة أن الناس باعتبار الصفات كالتبائن ، وكون الاتقي منهم هو الأكرم انتهى . واقتد أبعد النجعة ، والذي يظهر أنها من جهة ذكر ربيعة ومضر ، لأن معظم العرب يرجع نسبه إلى هذين الاصلايين وهم كانوا أجل أهل المشرق ، وقريش الذين بعث فيهم النبي ﷺ أحد فروع مضر ، فأما أهل اليمن فتعرض لهم في الحديث الذي بعده ، وسيأتى لهم ترجمة ومن نسب العرب كلهم إلى اسماعيل . الحديث السابع ، قوله في حديث ابن هريرة (والايمن يمان والحسكة يمانية) ظاهره نسبة

الايان إلى الين لأن أصل يمان بمعنى غلظت ياء النسب وعوض بالالف بدلها ، وقوله ديمانية ، هو بالتخفيف ، وحكى ابن السيد في الاقتضاب ، أن التشديد لغة ، وحكى الجوهري وغيره أيضا عن سيوبه جواز التشديد في يمانى وأشد :

يمانيا يظل يشد كبرا وينفخ دائما لب الشواط

واختلف في المراد به فقيل معناه نسبة الايمان إلى مكة لأن مبداء منها ، ومكة يمانية بالنسبة إلى المدينة . وقيل : المراد نسبة الايمان إلى مكة والمدينة وهما يمانيتان بالنسبة للشام بناء على أن هذه المقالة صدرت من النبي ﷺ وهو حينئذ بقبوك ، ويؤيده قوله في حديث جابر عند مسلم د والايان في أهل الحجاز ، وقيل المراد بذلك الانصار لأن أصلهم من الين ونسب الإيمان إليهم لأنهم كانوا الأصل في نصر النبي ﷺ ، حكى جميع ذلك أبو عبيدة في غريب الحديث ، له . وتلقبه ابن الصلاح بأنه لا مانع من إجراء الكلام على ظاهره ، وأن المراد تفضيل أهل الين على غيرهم من أهل المشرق ، والسبب في ذلك إذعانهم إلى الايمان من غير كبير مشقة على المسلمين ، بخلاف أهل المشرق وغيرهم ، ومن أنصف بشيء وقوى قيامه به نسب إليه إشعارا بكآل حاله فيه ، ولا يلزم من ذلك نفي الايمان عن غيرهم ، وفي ألفاظه أيضا ما يقتضى أنه أراد به أقواما بأعيانهم فأشار إلى من جاء منهم لا إلى بلد معين ، لقوله في بعض طرقه في الصحيح د أناكم أهل الين ، هم ألين قلوبا وأرق أفتدة ، الايمان يمان والحكمة يمانية ، ورأس الكفر قبل المشرق ، ولا مانع من إجراء الكلام على ظاهره وحمل أهل الين على حقيقته . ثم المراد بذلك الموجود منهم حينئذ لا كل أهل الين في كل زمان ، فان اللفظ لا يقتضيه . قال : والمراد بالفقه الفهم في الدين ، والمراد بالحكمة العلم المشتغل على المعرفة بالله انتهى . وقد أبعد الحكيمة الترمذى حيث زعم أن المراد بذلك شخص خاص وهو أويس القرنى ، وسيأتى في د باب ذكر قحطان ، زيادة في هذا والله أعلم . قوله (قال أبو عبد الله) هو المصنف . قوله (سميت الين لأنها عن يمين الكعبة) هو قول أبي عبيدة قاله في تفسير الواقعة ، وروى عن قطرب قال : إنما سمي الين يمانا ليمنه والشام شأما لشؤمة ، وقال الهمداني في د الانساب : لما ظنعت العرب العاربة أقبل بنو قطن بن عامر فتيامنوا ، فقالت العرب : تيامنت بنو قطن فسموا الين . وتشاءم الآخرون فسموا شاما . وقيل : إن الناس لما نفرقت ألسنتهم حين تبلبلت ببابل أخذ بعضهم عن يمين الكعبة فسموا يمانا وأخذ بعضهم عن شمالها فسموا شأما ، وقيل إنما سميت الين يمين بن قحطان وسميت الشام بسام بن نوح ، وأصله شام بالمعجمة ثم عرب بالمهمل . قوله (والمشأمة الميسرة الخ) يريد أنهما بمعنى ، قال أبو عبيدة في تفسير قوله تعالى (وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة) : أى أصحاب الميسرة ، ويقال لليد اليسرى الشؤى قال : ويقال للجانب الأيسر الأشأام انتهى ، ويقال : المراد بأصحاب المشأمة أصحاب النار لأنهم يمر بهم إليها وهى على ناحية الشمال ، ويقال لهم ذلك لأنهم يتناولون كبهم بالشمال ، والله تعالى أعلم

٢ - باب مناقب قُرَيش

٣٥٠٠ - حدثنا أبو البان أخبرنا شعيب عن الزهري قال « كان محمد بن جبير بن مطعم يحدث »

أنه بلغ معاوية - وهو عنده في وفد من قريش - أن عبد الله بن عمرو بن العاص - يحدث أنه سيكون ملك من قحطان ، فنصّب معاوية ، فقام فألقى على الله بما هو أهله ثم قال : أما بعدُ فإنه باقئ أن رجلا منكم يتحدثون أحاديث ليست في كتاب الله ، ولا تُؤثر عن رسول الله ﷺ ، فأولئك جُبايلكم ، قبايلكم والأماشي التي تُضِلُّ أهلها ، فإني سمعتُ رسول الله ﷺ يقول : إن هذا الأمر في قريش ، لا يُعاديهم أحدٌ إلا كبه الله على وجهه ، ما أقاموا الدين »

[الحديث ٣٥٠٠ - طرفه في : ٧١٣٩]

٣٥٠١ - **حديثنا** أبو الوليد حدثنا عاصم بن محمد قال سمعتُ أبي عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال « لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنتان »

[الحديث ٣٥٠١ - طرفه في : ٧١٤٠]

٣٥٠٢ - **حديثنا** يحيى بن بُكره حدثنا الليث عن عُقيل عن ابن شهاب عن ابن المسيّب عن جُبَيْر ابن مُعْصِم قال « مشيتُ أنا وعثمانُ بن عفان فقال : يا رسول الله أعطيتَ بنِي المطلبِ وتركْتنا ، وإنما نحنُ ومِنكَ بمنزلةٍ واحدة . فقال النبي ﷺ : إنما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد »

٣٥٠٣ - وقال الليثُ حدثني أبو الأسود محمد عن عُروة بن الزبير قال : ذهبَ عبدُ الله بن الزبير مع أناسٍ من بني زُهرة إلى عائشة ، وكانت أرقَّ نبيٍّ عليهم ، لقرابتهم من رسول الله ﷺ »

[الحديث ٣٥٠٣ - طرفه في : ٦٠٧٣ ، ٣٥٠٠]

٣٥٠٤ - **حديثنا** أبو نعيم حدثنا سفيان عن سعد ح . قال يعقوبُ بن إبراهيم حدثنا أبي عن أبيه قال حدثني عبد الرحمن بن هُرْمَزٍ الأهرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ « قريشُ والأنصارُ وجُبهنةُ وأسلمُ وأشجعُ وغِفَارُ موالى ، ليس لهم مولى دُونَ الله ورسوله »

[الحديث ٣٥٠٤ - طرفه في : ٣٥١٢]

٣٥٠٥ - **حديثنا** عبدُ الله بن يوسف حدثنا الليثُ قال حدثني أبو الأسود عن عُروة بن الزبير قال « كان عبدُ الله بن الزبير أحبَّ البشرِ إلى عائشةَ بعدَ النبي ﷺ وأبي بكرٍ ، وكان أبرَّ الناسِ بها ، وكانت لا تمسكُ شيئاً مما جاءها من رزقِ الله تصدّقت . فقال ابنُ الزبير : ينبغي أن يُؤخَذَ على يديها ، فقالت : أيؤخذُ على يدي ؟ على نذرٍ إن كُتِّه . فاستشفعَ إليها رجالٌ من قريش ، وبأخوالِ رسول الله ﷺ خاصة ، فامتنعت . فقال له الزُّهريون أحوالُ النبي ﷺ - منهم عبدُ الرحمن بنُ الأسود بن عبد بنوثَ والمِسُورُ بنُ مَهرمة - :

إذا استأذنا فافتحهم الحجاب ، ففعل ، فأرسل إليها بعشر رقاب ، فأعتقنهم ، ثم لم تزل تُعتقهم حتى بلغت أربعين ، فقالت : وددت أني جمعت - حين حلفت - عملاً أعلمه فأفرغ منه »

قوله (باب مناقب قريش) هم ولد النضر بن كنانة ، وبذلك جزم أبو عبيدة أخرجه ابن سعد عن أبي بكر ابن الجهم ، وروى عن هشام بن الكلبي عن أبيه : كان سكان مكة يزعمون أنهم قريش دون سائر بني النضر حتى رحلوا إلى النبي ﷺ فسألوه : من قريش ؟ قال : من ولد النضر بن كنانة . وقيل : إن قريشا هم ولد فهر بن مالك ابن النضر ، وهذا قول الأكثر . وه جزم مصعب قال : ومن لم يلد فهر فليس قريشا ، وقد قدمت مثله عن ابن الكلبي . وقيل : أول من نسب إلى قريش قصي بن كلاب ، فروى ابن سعد أن عبد الملك بن مروان سأل محمد بن جبير : متى سميت قريش قريشا ؟ قال : حين اجتمعت إلى الحرم بعد تفرقها . فقال : ما سمعت بهذا ، ولكن سمعت أن قصيا كان يقال له القرشي ، ولم يسم أحد قريشا قبله . وروى ابن سعد من طريق المقداد : لما فرغ قصي من نفي خزاعة من الحرم تجمعت إليه قريش فسميت يومئذ قريشا لحال تجمعها ، والتقرش التجمع . وقيل لتلبسهم بالتجارة ، وقيل لأن الجدة الأعلى جاء في ثوب واحد متجمعا فيه فسمى قريشا ، وقيل من التقرش وهو أخذ الشيء أولا فاولا . وقد أكثر ابن دحية من نقل الخلاف في سبب تسمية قريش قريشا ومن أول من تسمى به . وحكى الزبير بن بكار عن عمه مصعب أن أول من تسمى قريشا قريش بن بدر بن غلدة بن النضر بن كنانة ، وكان دليل بني كنانة في حروبهم ، فكان يقال قدمت غير قريش ، فسميت قريش به قريشا ، وأبوه صاحب بدر الموضع المعروف . وقال المطرزي : سميت قريش بدابة في البحر هي سيدة الدواب البحرية ، وكذلك قريش سادة الناس ، قال الشاعر :

وقريش هي التي تسكن البحر بها سميت قريش قريشا
تأكل الفخ والسمين ولا تترك فيه لذى جناحين ريشا
هكذا في البلاد حتى قريش يأكلون البلاد أكلا كيشا
ولهم آخر الزمان نبي يكثر القتل فيهم والحوشا

وقال صاحب المحكم : قريش دابة في البحر لا تدع دابة في البحر إلا أكلتها ، فجميع الدواب تخافها . وأنشد البيت الأول . قلت : والذي سمعته من أفواه أهل البحر : القرش بكسر القاف وسكون الواو ، لكن البيت المذكور شاهد صحيح فله من تغيير العامة ، فإن البيت الأخير من الأبيات المذكورة يدل على أنه من شعر الجاهلية ثم ظهر لي أنه مصغر القرش الذي بكسر القاف . وقد أخرج البيهقي من طريق ابن عباس قال : قريش تصغير قرش وهي دابة في البحر لا تمر بشيء من غث ولا سمين إلا أكلته ، وقيل سمى قريشا لأنه كان يقرش عن خلة الناس وحاجتهم ويسدها ، والتقرش هو التفتيش ، وقيل : سموا بذلك لمعرفةهم بالطعان ، والتقرش وقع الأسته ، وقيل التقرش التنزه عن رذائل الأمور ، وقيل : هو من أقرشت الشجة إذا صدعت العظام ولم تهشمه ، وقيل أقرش بكذا إذا سمى فيه فوقه له ، وقيل غير ذلك . ثم ذكر المصنف في الباب خمسة أحاديث : الأول **قوله** (كان محمد ابن جبير بن عامر يحدث) سيأتي في الأحكام الرد على من زعم أن الزهري لم يسمعه من المذكور وأذكر إن شاء

الله شرح هذه المسألة هناك . قوله (من قحطان) هو جماع اليمن ، وفي انكار معاوية ذلك نظر لان الحديث الذي استدل به مقيد بأقامة الدين فيحتمل أن يكون خروج القحطاني إذا لم تقم قريش أمر الدين وقد وجد ذلك ، فان الخلافة لم تول في قريش والناس في طاعتهم إلى أن استخفوا بأمر الدين فضعف أمرهم وتلاشى إلى أن لم يبق لهم من الخلافة سوى اسمها المجرد في بعض الاقطار دون أكثرها ، وسيأتي مصداق قول عبد الله بن عمرو بعد قليل من حديث أبي هريرة ، وقول عبد الله بن عمرو : يكون ملك من قحطان ، بين نعم بن حماد في كتاب الفتن من وجه قوى عن عمرو بن عقبة بن أوس عن عبد الله بن عمرو أنه ذكر الخلفاء ثم قال : ورجل من قحطان ، وأخرجه بإسناد جيد أيضا من حديث ابن عباس قال فيه : ورجل من قحطان كلهم صالح ، وروى أحمد والطبراني من حديث ذىommer الحبيشي مرفوعا وكان الملك قبل قريش في حمير وسيعود اليهم ، وقال ابن التين : انكار معاوية على عبد الله بن عمرو لانه حمله على ظاهره ، وقد يخرج القحطاني في ناحية لأن حكمه يشمل الاقطار ، وهذا الذي قاله بعيد من ظاهر الخبر .

الحديث الثاني ، قوله (إنما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد) هي رواية الأكثر ووقع للحموي : سى واحد ، بكسر المهملة وتشديد التعتائية ، وحكى ابن التين أن أكثر الروايات بالمعجمة وأن فيها أحد بدل واحد . واستشكله بأن لفظ أحد إنما يستعمل في النفي تقول ما جاءني أحد . وأما في الإثبات فتقول جاءني واحد . الحديث الخامس ،

قوله (وقال الليث حدثني أبو الأسود محمد) أي ابن عبد الرحمن (عن عروة بن الزبير قال : ذهب عبد الله بن الزبير مع أناس من بني زهرة إلى عاتمة وكانت أرق شيء عليهم اقراهم من رسول الله ﷺ) هذا طرف من الحديث الذي أورده موصولا بعده عن عبد الله بن يوسف عن الليث وفيه بيان السبب في ذلك ، ولم أوه في جميع النسخ الا هكذا معلقا ، وقرابة بني زهرة من رسول الله ﷺ من وجهين : أحدهما أنهم أقارب أمه لأنها أمة بنت وهب ابن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة ، والثاني أنهم إخوة قصى بن كلاب بن مرة وهو جد والدجد النبي ﷺ ، والمشهور عند جميع أهل النسب أن زهرة اسم الرجل ، وشذ ابن قتيبة فزعم أنه اسم امرأته وأن ولدها غلب عليهم النسب اليها ، وهو مردود بقول إمام أهل النسب هشام بن الكلبي : ان اسم زهرة المغيرة ، فان ثبت قول ابن قتيبة فالمغيرة اسم الاب وزهرة اسم امرأته فنسب أولادهما إلى أمهم ثم غلب ذلك حتى ظن أن زهرة اسم الاب فقيس زهرة بن كلاب ، وزهرة بضم الزاى بلا خلاف . قوله (حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان) هو الثوري (عن سعد بن ابراهيم) أي ابن عبد الرحمن بن عوف (ح قال يعقوب بن ابراهيم) أي ابن سعد بن ابراهيم (حدثنا أبي عن أبيه) أما طريق أبي نعيم فسيأتي بهذا المتن بعد ثلاثة أبواب مع شرح الحديث . وأما طريق يعقوب بن ابراهيم فقال أبو مسعود : حل البخاري متن حديث يعقوب على متن حديث الثوري ، ويعقوب إنما قال عن أبيه عن صالح بن كيسان عن الأعرج كما أخرجه مسلم ولفظه : غفار وأسلم ومزينة ومن كان من جبهة خير عند الله من أسد وخطفان وطى . انتهى . لحاصله أن رواية يعقوب بخلافه رواية الثوري في المتن والأسناد ، لان الثوري يرويه عن سعد بن ابراهيم عن الأعرج ويعقوب يرويه عن أبيه عن صالح عن الأعرج . قلت : ولم يصب أبو مسعود فيما جزم به فانهما حديثان متبايران متنا واسنادا ، روى كلا منهما ابراهيم بن سعد : أحدهما الذي أخرجه مسلم وهو عنده عن صالح عن الأعرج والآخر الذي علقه البخاري وهو عنده عن أبيه عن الأعرج ؛ ولو كان كما قال أبو مسعود لاقتضى أن البخاري أخطأ في قوله : حدثنا أبي عن أبيه حدثني الأعرج ، وكان الصواب أن يقول حدثنا أبي عن

صالح عن الأعرج ونسبة البخارى إلى الوهم في ذلك لا تقبل إلا ببيان واضح قاطع ، ومن أين يوجد وقد ضاق مخرجه على الاسماعيلي فأخرجه من طريق البخارى نفسه معلقا ولم يتعقبه ، ولا يلزم من عدم وجود هذا المتن بهذا الاسناد بعد التتبع عدمه في نفس الامر ، والله أعلم . الحديث الثالث حديث ابن عمر : لا يزال هذا الامر في قريش ما بقي منهم اثنان ، قال الكرماني : ليست الحكومة في زمننا لقريش فكيف يطابق الحديث ؟ وأجاب عن ذلك بأن في بلاد الغرب خليفة من قريش وكذا في مصر ، وتعقب بأن الذي في الغرب هو الحفص صاحب تونس وغيرها وهو منسوب إلى أبي حفص رقيق عبد المؤمن صاحب ابن تومرت الذي كان على رأس المائة السادسة ادعى أنه المهدي ثم غاب أتباعه على معظم الغرب وسما بالخلافة وهم عبد المؤمن وذريته ، ثم انتقل ذلك إلى ذرية أبي حفص ولم يكن عبد المؤمن من قريش ، وقد تسمى بالخلافة هو وأهل بيته . وأما أبو حفص فلم يكن يدعى أنه من قريش في زمانه ، وإنما ادعاه بعض ولده لما غلبوا على الامر فزعموا أنهم من ذرية أبي حفص عمر بن الخطاب ، وليس بينهم الآن الا المغرب الادنى ، وأما الاقصى فعلى بنى الاحمر وهم مندوبون إلى الانصار ، وأما الاوسط فعلى بنى مريين وهم من البربر . وأما قوله : خليفة من مصر ، فصحیح (١) ولكنه لا حل بيده ولا ربط وإنما له من الخلافة الاسم فقط ، وحينئذ هو خبر بمعنى الامر : والافقد خرج هذا الامر عن قريش في أكثر البلاد ، ويحتمل حمله على ظاهره وان المتغلبين على النظر في أمر الرعية في معظم الاقطار وان كانوا من غير قريش لكنهم معترفون أن الخلافة في قريش ويكون المراد بالامر مجرد التسمية بالخلافة لا الاستقلال بالحكم ، والاول أظهر ، والله أعلم .

الحديث الرابع حديث جبير بن مطعم في السؤال عن بنى نوفل وعبد شمس ، تقدم شرحه في كتاب الخمس . قوله (كان عبد الله بن الزبير أحب البشر إلى عائشة) هو ابن أختها أسماء بنت أبي بكر وكانت قد تولت تربيته حتى كانت تكفي به . **قوله** (وكانت لا تمسك شيئاً) أى لا تدخر شيئاً مما يأتيها من المال . (ينبغي أن يؤخذ على يديها) أى يحجر عليها وصرح بذلك في حديث المسور بن مخرمة كما سيأتى بأوضح من هذا السياق لهذه القصة في كتاب الادب وسأذكر شرحه هناك ان شاء الله تعالى . **قوله** (وقالت وددت أنى جعلت حين حلفت عملاً أعمله فأفرغ منه) استدل به على انعقاد النذر المجهول ، وهو قول المالكية لكنهم يجعلون فيه كفارة يمين ، وظاهر قول عائشة وصنيعها أن ذلك لا يكفي وأنه يحمل على أكثر ما يمكن أن ينذر ، ويحتمل أن تكون فعلت ذلك تورعاً لتيقن براءة الذمة ، وأبعد من قال تمت ان يدوم لها العمل الذي عملته للكفارة أى تصير تعتق دائماً ، وكذا من قال تمت أنها بادرت إلى الكفارة حين حلفت ولم تكن هجرت عبد الله بن الزبير تلك المدة ، ووجه بعد الاول أنه لم يكن في السياق ما يقتضى منعها من العتق فكيف تمنعها ما لا مانع لها من إيقاعه ؟ ثم انه يقيد باقتدارها عليه لا إلزامها به مع عدم الاقتدار ، وأما بعد الثاني فلقولها في بعض طرق الحديث كما سيأتى انها كانت تذكر نذرها فتبكي حتى يبل دمعها خمارها ، فان فيه إشارة إلى أنها كانت تظن أنها ما وفيت بما يجب عليها من الكفارة . واستشكل ابن التين وقوع

(١) بل هو غير صحيح ، قال شيخ الاسلام ابن تيمية في الطبعة الجديدة بالرباط من فتاويه (ج ٤ ص ٥٠٨) : « وكانوا يقولون انهم من اولاد قاطمة ويدعون الشرف ، وأهل الطم بالنسب يقولون : ليس لهم نسب صحيح ، ويقال إن جدهم كان ربيب العريف الحسيني ، فادعوا الشرف لذلك . » وانظر في مجلة الأزهر (٢٥ : ٦١٣) مقالة لنا عن اعتراف الاسماعيليين بأن هبة الله المهدي من ذرية القلاح ، وأنهم يقولون بالبنى الروحي خصوصاً في توارثهم إمامة دعوتهم - بحسب الدين

الحث عليها بمجرد دخول ابن الزبير مع الجماعة قال : إلا أن يكون لما سلوا عند دخولهم ردت عليهم السلام وهو في جملتهم فوقع الحث قبل أن يقتحم الحجاب انتهى . وغفل عما وقع في حديث المسور الذي أشرت إليه وفيه « فقات عائشة إلى نذرت والنذر شديد فلم يزالا بها حتى كلت ابن الزبير ، مع أن التأويل الذي تأوله ابن التين لو لم يرد هذا التصريح لكان متعقبا ، ووجهه أنه يجوز لها رد السلام عليهم إذا نوت إخراجهم ولا تحث بذلك ، والله أعلم

٣ - باب نزول القرآن بلسان قريش

٣٥٠٦ - **حديثنا** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعيد عن ابن شهاب عن أنس « أن عثمان دعا زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فأنسخوها في المصاحف ، وقال عثمان الرهط لقرشين الثلاثة : إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش فانما نزل بلسانهم . ففعلوا ذلك »

[الحديث ٣٥٠٦ - طرفاه في : ٤٩٨٤ ، ٤٩٨٦]

قوله (باب نزول القرآن بلسان قريش) أورد فيه طرفا من حديث أنس في أمر عثمان بكتابة المصاحف ، وسيأتي مبسوطا مشروحا في فضائل القرآن ، ووجه دخوله في مناقب قريش ظاهر . والله أعلم

٤ - باب نسبة النين إلى إسماعيل

منهم أسلم بن أفضى بن حارثة بن عمرو بن عامر من خزاعة

٣٥٠٧ - **حديثنا** مسدد حدثنا يحيى عن يزيد بن أبي عبيد حدثنا سلمة رضي الله عنه قال « خرج رسول الله ﷺ على قوم من أسلم يتناضلون بالسوق فقال : ارموا بني إسماعيل ، فإن أباكم كان راميا ، وأنا مع بني فلان - لأحد القريةين - فأمسكوا بأيديهم . فقال : ما لهم ؟ قالوا : وكيف ترمى وأنت مع بني فلان ؟ قال : ارموا ، وأنا معكم كلكم »

قوله (باب نسبة النين إلى إسماعيل) أي ابن إبراهيم الخليل ، ونسبة مضر وربيعة إلى إسماعيل متفق عليها ، وأما النين فجاء نسبهم ينتهي إلى قحطان ، واختلف في نسبه فالاكثر أنه ابن عابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح ، وقيل هو من ولد هود عليه السلام ، وقيل ابن أخيه . ويقال إن قحطان أول من تكلم بالعربية وهو والد العرب المتعربة ، وأما إسماعيل فهو والد العرب المستعربة ، وأما العرب العاربة فساكنوا قبل ذلك كعاد وثمود وطسم وجديس وعملق وغيرهم . وقيل إن قحطان أول من قيل له أبيت اللعن وعم صباحا ، وزعم الزبير بن بكار إلى أن قحطان من ذرية إسماعيل وأنه قحطان بن الهيميسع بن تيم بن نبت بن إسماعيل عليه السلام ، وهو ظاهر قول أبي هريرة المتقدم في قصة هاجر حيث قال وهو يخاطب الانصار « فذلك أمكم يا بني ماء السماء » هذا

هو الذي يترجح في نقدي ، وذلك أن عدد الآباء بين المشهورين من الصحابة وغيرهم وبين قحطان متقارب من عدد الآباء بين المشهورين من الصحابة وغيرهم وبين عدنان ، فلو كان قحطان هو هودا أو ابن أخيه أو قريبا من عصره لكان في عداد عاشر جد لعدنان على المشهور أن بين عدنان وبين اسماعيل أربعة آباء أو خمسة ، وأما على القول بأن بين عدنان واسماعيل نحو من أربعين أباً فذاك أبعد ، وهو قول غريب عند الأكثر ، مع أنه حكاه كثيرون وهو أرجح عند من يقول إن معد بن عدنان كان في عصر مجتهد ، وقد وقع في ذلك اضطراب شديد واختلاف متفاوت حتى أعرض الأكثر عن سياق النسب بين عدنان واسماعيل ، وقد جمعت ما وقع لي من ذلك أكثر من عشرة أقوال ، فقرأت في كتاب النسب لأبي ربيعة على محمد بن نصر ، فذكر فيه فصلاً في نسب عدنان فقال : قال طائفة هو ابن أد بن زيد بن معد بن مقدم بن هيمسح بن نبت بن قيدار بن اسماعيل ، وقالت طائفة : ابن أد بن هيمسح ابن نبت بن سلامان بن حل بن نبت بن قيدار ، وقالت طائفة : ابن أد بن هيمسح المقوم بن ناحور ابن يسرح بن يشجب بن مالك بن أيمن بن نبت بن قيدار ، وقالت طائفة هو ابن أد بن الهيمسح بن يشجب بن سعد بن بريح بن نمير بن حميل بن منعيم بن لافث بن الصابوح بن كنانة بن العوام بن نابت بن قيدار ، وقالت طائفة : بين عدنان واسماعيل أربعون أباً قال : واستخرجوا ذلك من كتاب رخصيا كاتب أرميا النبي ، وكان رخصيا قد حمل معد بن عدنان من جزيرة العرب ليالي مجتهد خوفاً عليه من معرة الجيش فأثبت نسب معد بن عدنان في كتبه فهو معروف عند علماء أهل الكتاب . قال : ووجدت طائفة من علماء العرب قد حفظت لمعد أربعين أباً بالعربية إلى اسماعيل ، واحتجت في أسمائهم بأشعار من كان عالماً بأمر الجاهلية كأمية بن أبي الصلت ، قال : فقابلته بقول أهل الكتاب فوجدت العدد متفقاً واللفظ مختلفاً . ثم ساق أسماء أربعين أباً بينهما . وقد وجدت لغيره حكاية خلاف أزيد مما حكاه ، فعند ابن إسحق أنه عدنان بن أد بن يشجب بن يعرب بن قندر ، وعنه أيضاً عدنان ابن أد بن مقوم بن ناحور بن بريح بن يعرب بن يشجب بن نابت بن اسماعيل ، وعن إبراهيم بن المنذر هو عدنان ابن أد بن أد بن الهيمسح بن نابت بن اسماعيل ، وحكاه مرة عن عبد الله بن عمران المدني فزاد فيه بين أد والهيمسح زيدا ، وحكى أبو الفرج الاصمغاني عن دغفل النسابة أنه ساق بين عدنان واسماعيل سبعة وثلاثين أباً فذكرها وهي مغايرة للبذور قبل ، وقال هشام بن الكلبي في كتاب النسب ، له ونقله ابن سعد عنه قال : أخبرني عن أبي ولم أسمع منه أنه ساق بين عدنان واسماعيل أربعين أباً . قلت : فذكرها وفيها مغايرة لما تقدم ، قال هشام : وأخبرني رجل من أهل تدمر يكنى أبا يعقوب من مسلمي أهل الكتاب وعلمائهم أن رخصيا كاتب أرميا أثبت نسب معد بن عدنان والأسماء التي عنده نحو هذه الأسماء ، والخلاف من قبل اللغة . قال : وسمعت من يقول : إن معد بن عدنان كان على عهد عيسى بن مريم ، كذا قال ، وحكى الهمداني في الانساب ما حكاه ابن الكلبي ثم ساق الأسماء سياقة أخرى بأكثر من هذا العدد باثنين ثم قال : وهذا مما أنكره ، وما ينبغي أن يعقل ولا يذكر ولا يستعمل بمخالفاتها لما هو المشهور بين الناس ، كذا قال ، والذي ترجع في نظري أن الاعتماد على ما قاله ابن إسحق أولى ، وأولى منه ما أخرجه الحاكم والطبراني من حسدث أم سلمة قالت : عدنان هو ابن أد بن زيد بن بري ابن أعراق الثرى ، وأعراق الثرى هو اسماعيل ، وهو موافق لما ذكرته آنفاً عن إبراهيم بن المنذر عن عبد الله بن عمران ، وهو موافق من يقول إن قحطان من ذرية اسماعيل لأنه والحالة هذه يتقارب عدد الآباء بين كل من قحطان وعدنان وبين

اسماعيل ، وعلى هذا فيكون معد بن عدنان كما قال بعضهم في عهد موسى عليه السلام لا في عهد عيسى عليه السلام ، وهذا أولى لأن عدد الآباء بين نبينا وبين عدنان نحو العشرين ، فيبعد مع كون المدة التي بين نبينا وبين عيسى عليه السلام كانت ستائة سنة كما سيأتي في صحيح البخاري مع ما عرف من طول أعمارهم أن يكون معد في زمن عيسى ، وإنما رجح من رجح كون بين عدنان واسماعيل العدد الكثير الذي تقدم مع الاضطراب فيه استبعادهم أن يكون بين معد وهو في عصر عيسى بن مريم وبين اسماعيل أربعة آباء أو خمسة مع طول المدة ، وما فروا منه وقعوا في نظيره كما أشرت إليه ، فالأقرب ما حررته وهو إن ثبت أن معد بن عدنان كان في زمن عيسى فالمتعمد أن يكون بينهما وبين اسماعيل العدد الكثير من الآباء ، وإن كان في زمن موسى فالمتعمد أن بينهما العدد القليل ، والله أعلم . **تحوله** (منهم أسلم بن أفصى) بفتح المعزة وسكون الفاء بعدها مهملة مقصورة ، ووقع في رواية الجرجاني أفصى بميم مهمة بدل الصاد وهو تصحيف ، وقوله ابن حارثة بن عمرو بن عامر أي ابن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الأزد ، قال الرشاشي : الأزد جرثومة من جراثيم قحطان ، وفيهم قبائل ، فهم الانصار وخزاعة وغسان وبارق وغامد والعتيك وغيرهم ، وهو الأزدي بن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان ، وإراد المصنف أن نسب حارثة بن عمرو متصل باليمن ، وقد خاطب النبي ﷺ بني أسلم بأنهم من بني اسماعيل كما في حديث سلمة بن الأكوع الذي في هذا الباب ، فدل على أن اليمن من بني اسماعيل . وفي هذا الاستدلال نظر لأنه لا يلزم من كون بني أسلم من بني اسماعيل أن يكون جميع من ينسب إلى قحطان من بني اسماعيل لاحتمال أن يكون وقع في أسلم ما وقع في إخوانهم خزاعة من الخلاف هل هم من بني قحطان أو من بني اسماعيل ، وقد ذكر ابن عبد البر من طريق القمعاق بن أبي حدرود في حديث الباب « أن النبي ﷺ مر بناس من أسلم وخزاعة وهم يتناضلون فقال : ارموا بني اسماعيل ، فعلى هذا فاعمل من كان هناك من خزاعة كانوا أكثر فقال ذلك على سبيل التغليب ، وأجاب الحمداني النسابة عن ذلك بأن قوله لم يأت في اسماعيل ، لا يدل على أنهم من ولد اسماعيل من جهة الآباء ، بل يحتمل أن يكون ذلك لكونهم من بني اسماعيل من جهة الأمهات ، لأن القحطانية والعدنانية قد اختلطوا بالصهارة ، فالقحطانية من بني اسماعيل من جهة الأمهات ، وقد تقدمت مباحث هذا الحديث في كتاب الجهاد ، وما استدلل به على أن اليمن من ولد اسماعيل قول ابن المنذر بن عمرو بن حرام جد حسان بن ثابت :

ورثنا من البهلول عمرو بن عامر وحارثة الغطريف مجدا مؤثلا

مآثر من آل ابن بنت ابن مالك وبنت ابن اسماعيل ما ان تحولا

وهذا أيضا مما يمكن تأويله كما قال الحمداني ، والله أعلم

٥ - باب ٣٥٠٨ - **حديث** أبو معمر حدثنا عبد الوارث عن الحسين عن عبد الله بن بريدة حدثني يحيى بن يعمر أن أبا الأسود الدبلي حدثه عن أبي ذر رضي الله عنه أنه سمع النبي ﷺ يقول « ليس من رجل ادعى أنه أبوه - وهو يعلمه - إلا كفر بأفه ، ومن ادعى قوماً ليس له فيهم نسب فليتبوأ مقعده من النار »

[الحديث ٣٥٠٨ - طرفه في : ٦٠٤٥]

٣٥٠٩ - **حديثنا** على بن عياش حدثنا حريز قال حدثني عبد الواحد بن عبد الله النصرى قال سمعت واثلة بن الأسقع يقول : قال رسول الله ﷺ « إن من أعظم البرى أن يدعى الرجل إلى غير أبيه ، أو يرمى عيته ما لم تر ، أو يقول على رسول الله ﷺ ما لم يقل »

٣٥١٠ - **حديثنا** مسدد حدثنا حماد عن أبي جرة قال : سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول « قدِمَ وفدُ عبد القيس على رسول الله ﷺ فقالوا : يا رسول الله إنا هذا الحى من ربيعة ، قد حالت بيننا وبينك كغارٌ مضر ، فليسنأ نخلص إليك إلا في كل شهر حرام ، فلو أمرتنا بأمر نأخذُه منك ، ونبلغه من وراءنا قال ﷺ : أمرُكم بأربعة وأنها كم عن أربعة : الإيمان بالله شهادة أن لا إله إلا الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وأن تؤذوا إلى الله خمس ما غنتم . وأنها كم عن الدُّبابة ، والخنزير ، والنَّعِير ، والزَّوْفَت »

٣٥١١ - **حديثنا** أبو الليان أخبرنا مُعَيْبٌ عن الزُّهْرِيِّ عن سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ وهو على المنبر : ألا إنَّ الفِتْنَةَ هاهنا - يشيرُ إلى المشرقِ - من حيثُ يُطلعُ قرنُ الشَّيطانِ »

قوله (باب) كذا هو بلا ترجمة وهو كالفصل من الباب الذى قبله ، ووجه تعلقه به من الحديثين الاولين ظاهر وهو الزجر عن الادعاء إلى غير الاب الحقيقى ، لأن الين إذا ثبت نسبهم إلى إسماعيل فلا ينبغي لهم أن ينسبوا إلى غيره ، وأما الحديث الثالث فله تعلق بأصل الباب وهو أن عبد القيس ليسوا من مضر ، وأما الرابع فللإشارة إلى ما وقع فى بعض طرقه من الزيادة بذكر ربيعة ومضر . فأما الحديث الاول وهو حديث أبى ذر فقوله فى الاسناد « عن الحسين ، هو ابن واقد المعلم ، ووقع فى رواية مسلم » حدثنا حسين المعلم . وقوله « عن أبى ذر ، فى رواية الاسماعيل وحدثني أبو ذر ، وفى الاسناد ثلاثة من التابعين فى نسق ، وقوله « ليس من رجل ، من زائدة ، والتعبير بالرجل للغالب والا فالمرأة كذلك حكما . **قوله** (ادعى لغير أبيه وهو يعلمه الاكفر بالله) كذا وقع هنا ككفر بالله ولم يقع قوله « بالله ، فى غير رواية أبى ذر ولا فى رواية مسلم ولا الاسماعيل وهو أولى ، وان ثبت ذلك فالمراد من استعمل ذلك مع علمه بالتحريم ، وعلى الرواية المشهورة فالمراد كفر النعمة ، وظاهر اللفظ غير مراد وإنما ورد على سبيل التخليط والزجر لفاعل ذلك ، أو المراد باطلاق الكفر أن فاعله فعل فعلا شيئا بفعل أهل الكفر ، وقد تقدم تقرير هذه المسألة فى كتاب الايمان ، وقوله « ومن ادعى قوما ليس له فيهم نسب فليقبوا مقعده من النار ، فى رواية مسلم والاسماعيل » ومن ادعى ما ليس له فليس منا ، وليقبوا مقعده من النار ، وهو أعم بما تدل عليه رواية البخارى ، على أن لفظة « نسب » وقعت فى رواية الكشميين دون غيره ومع حذفها يبقى متعلق الجار والجرور محذوفا فيحتاج إلى تقدير ، ولفظ نسب أولى ما قدر لوروده فى بعض الروايات ، وقوله « فليقبوا ، أى ليتخذ منزلا من النار ، وهو إما دعاء أو خبر بلفظ الأمر ومعناه هذا جزاءه إن جاوزى ، وقد يعنى عنه ، وقد

يتوب فيسقط عنه ، وقد تقدم تقرير ذلك في كتاب الايمان (١) في حديث « من كذب على » ، وفي الحديث تحريم الانتقام من النسب المعروف والادعاء إلى غيره ، وقيد في الحديث بالعلم ولا بد منه في الحالتين اثباتا ونفيا لأن الاسم إنما يترتب على العالم بالشئ المتعمد له ، وفيه جواز إطلاق الكفر على المعاصي لقصد الزجر كما قررناه ، ويؤخذ من رواية مسلم تحريم الدعوى بشئ ليس هو للدعى ، فيدخل فيه الدعوى الباطلة كلها مالا وعلمًا وتعلما ونسبا وحالا وصلاحا ونعمة وولاء وغير ذلك ؛ ويزداد التحريم بزيادة المفسدة المترتبة على ذلك . واستدل به ابن دقيق العيد للبالغة في تصحيحهم الدعوى على الغائب بغير مسخر لدخول المسخر في دعوى ما ليس له وهو يعلم أنه ليس له ، والقاضى الذى يقيمه أيضا يعلم أن دعواه باطلة ، قال : وليس هذا القانون منصوصا في الشرع حتى يخص به عموم هذا الوعيد ، وإنما المقصود لإبصال الحق لمستحقه فترك مراعاة هذا القدر ، وتحصيل المقصود من إيصال الحق لمستحقه أولى من الدخول تحت هذا الوعيد العظيم . الحديث الثانى ، قوله (حدثنا على بن عياش) بتحتمانية ومعجمة . قوله (حدثنا حريز) هو بفتح المهملة وكسر الراء وآخره زائى وهو ابن عثمان الحصى من صفار التابعين ، وهذا الاسناد من عوالى البخارى ، وشيخه عبد الواحد بن عبد الله النصرى بالنون المفتوحة بعدها صاد مهملة وهو دمشقى ، واسم جده كعب بن عمير ويقال بسر بن كعب ، وهو من بنى نصر بن معاوية بن بكر بن هوازن ، وهو من صفار التابعين ، فى الاسناد رواية القرين عن القرين ، وقد ولى إمرة الطائف لعمر بن عبد العزيز ، ثم ولى إمرة المدينة ليزيد بن عبد الملك ، وكان محمود السيرة ومات سنة بضع ومائة ، وليس له فى البخارى سوى هذا الحديث الواحد . وقد رواه عنه أيضا زيد بن أسلم وهو أكبر منه سنا وإتقاء للشايخ . لكنه أدخل بين عبد الواحد ووالته عبد الوهاب بن بخت رأيت فى مستخرج ابن عبدان على الصحيحين من رواية هشام بن سعد عن زيد وهشام فيه مقال ، وهذا عندى من المزيد فى متصل الاسانيد ، أو هو مقلوب كأنه عن زيد بن أسلم عن عبد الوهاب بن بخت عن عبد الواحد ، والله أعلم . قوله (أن من أعظم الفراء) بكسر الفاء مقصور وممدود وهو جمع فرية والفرية الكذب والبهت تقول فرى بفتح الراء فلان كذا إذا اختلق يفرى بفتح أوله وافترى اختلق . قوله (أو يرى) بضم التحتانية أوله وكسر الراء أى يدعى أن عينيه رأيا فى المنام شيئا ما رأاه ، ولأحمد وابن حبان والحاكم من وجه آخر عن وائلة « أن يفترى الرجل على عينيه فيقول رأيت ولم يرفى المنام شيئا » . قوله (أو يقول) بفتح التحتانية أوله وضم القاف وسكون الواو ، وفى رواية المستمل بفتح المثناة والقاف وتشقيط الواو المفتوحة . وفى الحديث تشديد الكذب فى هذه الأمور الثلاثة وهى الخبر عن الشئ أنه رأى فى المنام ولم يكن رآه ، والادعاء إلى غير الأب ، والكذب على النبى ﷺ ، فأما هذا الأخير فتقدم البحث فيه فى كتاب العلم ، وأما ما يتعلق بالمنام فيأتى فى التعبير ، وأما الادعاء فتقدم قريبا فيما قبله ، وتقدم بيان الحكمة فى التشديد فيه ، والحكمة فى التشديد فى الكذب على النبى ﷺ واضحة فانه إنما يحبر عن الله فن كذب عليه كذب على الله عز وجل ، وقد اشد التنكير على من كذب على الله تعالى فى قوله تعالى (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته) فسوى بين من كذب عليه وبين الكافر ، وقال (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة) والآيات فى ذلك متعددة ، وقد تمسك بعض أهل الجهل بقوله تعالى (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليعضل الناس بغير علم)

وجاء في بعض طرق الحديث « من كذب على ، وأما المنام فإنه لما كان جزءاً من الوحى كان الخبر عنه بما لم يقع كالخبر عن الله بما لم يلقه إليه ، أو لأن الله يرسل ملك الرؤيا فيرى النائم ما شاء ، فإذا أخبر عن ذلك بالكذب يكون كاذباً على الله وعلى الملك ، كما أن الذى يكذب على النبي ﷺ ينسب إليه شرعاً لم يقله ، والشرع غالباً إنما تلقاه النبي ﷺ على لسان الملك فيكون الكاذب في ذلك كاذباً على الله وعلى الملك . الحديث الثالث حديث ابن عباس « قدم وفد عبد القيس ، تقدم الكلام عليه في كتاب الايمان ، ويأتى ما يهملق بالاشربة منه في موضعه إن شاء الله تعالى ، وقوله « عن أبي جرة » هو بالجيم ، وقوله « أمركم بأربعة » وأنها كم عن أربعة ، في رواية الكشميهني « بأربع » في الموضعين ، والشئ إذا لم يذكر بميزه يجوز تذكيره وتأنيده ، ومناسبة هذا الحديث للترجمة من جهة إن حمل العرب هم ريبة ومضر ، ولا خلاف في نسبتهم إلى اسماعيل . الحديث الرابع حديث ابن عمر في أن الفتنة من قبل المشرق ، وقد تقدم قريباً ، ويأتى شرحه في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى . ومناسبتها للترجمة من جهة ذكر المشرق ، وكلامهم من مضر وريبة كما تقدم قريباً . وفي بعض طرق هذا الحديث « والايان يمان » ففيه إشارة إلى ذكر الأصول الثلاثة ، فإتان لاخلاف أنهم من بنى اسماعيل وإنما الخلاف في الثالث

٦ - باب ذكر أسلم وغفار ومزينة وجبينة وأشجع

٣٥١٢ - **حديث** أبو نعيم حدثنا سفيان عن سعد بن إبراهيم عن عبد الرحمن بن هُرْمَزٍ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ « قُرَيْشُ وَالْأَنْصَارُ وَجُبَيْنَةُ وَمُزَيْنَةُ وَأَسْلَمُ وَغِفَارُ وَأَشْجَعُ مُوَالِيٌّ » ، لئس لهم مَوَالِيٌّ دُونَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ »

٣٥١٣ - **حديث** محمد بن غزير الزهرى حدثنا يعقوب بن إبراهيم عن أبيه عن صالح حدثنا نايف أن عبد الله أخبره « أن رسول الله ﷺ قال على المنبر : غِفَارُ فَقَرَ اللَّهُ لَهَا ، وَأَسْلَمُ سَأَلَهَا اللَّهَ ، وَعُصَيْمَةُ عَصَتْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ »

٣٥١٤ - **حديث** محمد بن أحمد أخبرنا عبد الوهاب الثقفي عن أيوب عن محمد بن عبد الله عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « أَسْلَمُ سَأَلَهَا اللَّهَ ، وَغِفَارُ فَقَرَ اللَّهُ لَهَا »

٣٥١٥ - **حديث** قبيصة حدثنا سفيان ، وحدثني محمد بن بشار حدثنا ابن مهدي عن سفيان عن عبد الملك بن عمار عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه « قال : قال النبي ﷺ : أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ جُبَيْنَةُ وَمُزَيْنَةُ وَأَسْلَمُ وَغِفَارُ خَيْرًا مِنْ بَنِي تَمِيمٍ وَبَنِي أُسَيْدٍ وَبَنِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَطَفَانَ وَمِنْ بَنِي عَامِرٍ بْنِ صَعْصَعَةَ ؟ فَقَالَ رَجُلٌ : خَابُوا وَخَسِرُوا . فَقَالَ : هُمْ خَيْرٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ وَمِنْ أُسَيْدٍ وَمِنْ بَنِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَطَفَانَ وَمِنْ بَنِي عَامِرٍ بْنِ صَعْصَعَةَ » [الحديث ٣٥١٥ - طرفاه في : ٣٥١٦ ، ٦٦٣٥]

٣٥١٦ - **حديث** محمد بن بشار حدثنا قنديل حدثنا شعبه عن محمد بن عبد الله عن يعقوب قال سمعت عبد

الرحمن بن أبي بكره عن أبيه ، أن الأقرع بن حابس قال للنبي ﷺ : إنما بايعك شراؤ الحبيص من أسلم وغفار ومزينة - وأحسبه وجبهة ، ابن أبي يعقوب شك - قال النبي ﷺ : أرايت إن كان أسلم وغفار ومزينة وأحسبه وجبهة خيرا من بني تميم وبني عامر وأسد وعطفان خابوا وخسروا ؟ قال : نعم . قال : والذي نفسي بيده إنهم لأخبر منهم »

٣٥٢٣ - حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ سَعَادٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : « قَالَ : أَسْلَمَ وَغِمَارٌ وَشَيْءٌ مِنْ مُزَيْنَةَ وَجُهَيْنَةَ - أَوْ قَالَ : شَيْءٌ مِنْ جُهَيْنَةَ أَوْ مُزَيْنَةَ - خَيْرٌ عِنْدَ اللَّهِ - أَوْ قَالَ : يَوْمَ الْقِيَامَةِ - مِنْ أَسَدٍ وَنَعِيمٍ وَهَوَازٍ وَعَطَانٍ ،

قوله (باب ذكر أسلم وغفار ومزينة وجهينة وأشجع) هذه خمس قبائل كانت في الجاهلية في القوة والمكانة دون بني عامر بن صعصعة وبني تميم بن مر وغيرهما من القبائل ، فلما جاء الإسلام كانوا أسرع دغولا فيه من أولئك فانقلب الشرف اليهم بسبب ذلك ، فأما أسلم فقد تقدم ذكر نسبهم في الباب الماضي ، وأما غفار فبكسر الغين المعجمة وتخفيف الفاء وهم بنو غفار بن مليل بميم ولامين مصغر ابن خنرة بن بكر بن عبد مناة بن كنانة ، وسبق منهم إلى الإسلام أبو ذر الغفاري وأخوه أنيس كما سيأتي شرح ذلك قريبا ، ورجع أبو ذر إلى قومه فأسلم الكثير منهم . وأما مزينة فبضم الميم وفتح الزاي وسكون التحتانية بعدها نون وهو اسم امرأة عمرو بن أد بن طابخة بالموحدة ثم المعجمة ابن إلياس بن مضر ، وهي مزينة بنت كلب بن وبرة ، وهي أم أوس وعثمان ابني عمرو ، فولد هذين يقال لهم بنو مزينة والمزنيون ، ومن قدماء الصحابة منهم عبد الله بن مغفل بن عبدنهم المزني وعنه خزاعي بن عبدنهم وإياس بن هلال وابنه قرة بن إياس وهذا جد القاضي إياس بن معاوية بن قرة وآخرون . وأما جهينة فهم بنو جهينة بن زيد بن ليث بن سود بن أسلم بضم اللام بن الحلاف بالمهمله والفاء وزن إلياس بن قضاة ، من مشهري الصحابة منهم عقبة بن عامر الجهني وغيره ، واختلف في قضاة فالاكثر أنهم من حير فيرجع نسبهم إلى قحطان ، وقيل هم من ولد معد بن عدنان . وأما أشجع فبالمعجمة والجيم وزن أحر وهم بنو أشجع بن ريث بفتح الراء وسكون التحتانية بعدها مثناة بن غطفان بن سعد بن قيس ، من مشهري الصحابة منهم نعيم بن مسعود بن عامر بن أنيف . والحاصل أن هذه القبائل الخمس من مضر ، أما مزينة وغفار وأشجع فبالانفاق ، وأما أسلم وجهينة فعلى قول ويرجمه أن الذين ذكروا في مقابلهم وهم تميم وأسد وغطفان وهوازن جيمهم من مضر بالانفاق ، وكانت منازل بني أسد بن خزيمة ظاهر مكة حتى وقع بينهم ، وبين خزاعة فقتل فضالة بن عباد بن مرارة الأسدي هلال ابن أمية الخزاعي فقتلت خزاعة فضالة بصاحبها فنشبت الحرب بينهم فبرحت بنو أسد عن منازلهم خالفوا غطفان فصار يقال للطائفتين الحليفان أسد وغطفان ، وتأخر من بني أسد آل جمح بن رباب خالفوا بني أمية ، فلما أسلم آل جمح وهاجروا احتوى أبو سفيان على دورهم بذلك الحلاف ، ذكر ذلك عمر بن شبة في « أخبار مكة » . ثم ذكر المصنف في الباب أربعة أحاديث : الأول ، قوله (قريش والانصار) تقدم ذكر قريش ، وسيأتي ذكر الانصار في

أوائل الهجرة . **قوله** (موالي) بتشديد التحتانية إضافة إلى النبي ﷺ أي أنصاري ، وهذا هو المناسب هنا وإن كان للبولى عدة معان ، ويروى بتخفيف التحتانية والمضاف محذوف أى موالى الله ورسوله ، ويدل عليه قوله « ليس لهم مولى دون الله ورسوله ، وهذه فضيلة ظاهرة لهؤلاء القبائل ، والمراد من آمن منهم ، والشرف يحصل للشيء إذا حصل لبعضه ، قيل إنما خصوا بذلك لأنهم بادروا إلى الإسلام فلم يسبوا كما سبى غيرهم ، وهذا إذا سلم يحمل على الغالب ، وقيل المراد بهذا الخبر النهى عن استرقاقهم وأنهم لا يدخلون تحت الرق ، وهذا بعيد . الحديث الثانى حديث « غفار غفر الله لها » . **قوله** (حدثنا محمد بن غرير) هو بالمعجمة والراء المكسورة مصغر . **قوله** (أن عبد الله) هو ابن عمر . **قوله** (غفار غفر الله لها) هو لفظ خبر يراد به الدعاء ، ويحتمل أن يكون خبرا على بابه ، ويؤيده قوله فى آخره « وعصية عصت الله ورسوله ، وعصية هم بطن من بنى سليم ينسبون إلى عصية بمهملةين مصغر ابن خفاف بضم المعجمة وفاء بن غنم ابن امرئ القيس بن بهثة بضم الموحدة وسكون الهاء بعدها مثناة ابن سليم ، وإنما قال فيهم ﷺ ذلك لأنهم عاهدوه فعدوا كما سيأتى بيان ذلك فى كتاب المغازى فى غزوة بئر معونة ، وقد تقدمت له طرق فى الاستسقاء ، وحكى ابن التين أن بنى غفار كانوا يسرقون الحاج فى الجاهلية فدعا لهم النبي ﷺ بعد أن أسلموا ليحج عنهم ذلك العار ، ووقع فى هذا الحديث من استعمال جناس الاشتقاق ما يلزم على السمع لسهولة وانسجامه ، وهو من الانفاقات اللطيفة . (تنبيه) : وقع هنا فى رواية كريمة وغيرها « باب ابن أخت القوم منهم ، وذكر فيه حديث أنس فى ذلك ، وهو عند ابن ذر قبل « باب قصة الحبش ، وسيأتى . ووقع بعده أيضا عندهم « باب قصة زمزم ، وفيه حديث اسلام أبى ذر ، وهو عند أبى ذر بعد « باب قصة خزاعة ، وسيأتى شرح هذين البابين فى مكانهما إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث حديث أبى هريرة فى ذلك . **قوله** (حدثنا محمد) هو ابن سلام ، وقرأت بخط مغلطى : قبل هو ابن سلام وقيل ابن يحيى الذملى ، وهذا الثانى وهم فإن الذملى لم يدرك عبد الوهاب الثقفى ، والصواب أنه ابن سلام كما ثبت عند أبى على بن السكن فى غير هذا الحديث ، ويحتمل أن يكون ابن حوشب فقد خرج البخارى فى تفسير (أقرب) وفى الإكراه عن محمد بن عبد الله بن حوشب عن عبد الله الثقفى فهو أولى أن يفسر به من محمد بن يحيى ، وقد أخرجه الاسماعيلى وأبو يعلى من طريق محمد بن المثنى عن عبد الوهاب فيحتمل أن يكون هو فإنه من شيوخ البخارى . **قوله** (عن أيوب) هو السخيتانى ، ومحمد هو ابن سيرين ، وذكر الاسماعيلى عن المنيعى أن عبد الوهاب الثقفى تفرد برواية هذا الحديث عن أيوب . الحديث الرابع أورده من طرق ، **قوله** فى الطريق الأولى (أرأيتم) المخاطب بذلك الأقرع بن حابس كما فى الرواية التى بعدها . **قوله** (خيرا من بنى تميم) أى ابن مر بضم الميم وتشديد الراء ابن أد بضم الألف وتشديد الدال ابن طابخة بن الياس بن مضر ، وفيهم بطون كثيرة جدا . **قوله** (وبنى أسد) أى ابن خزيمه بن مدركة بن الياس بن مضر ، وكانوا عددا كثيرا ، وقد صدق ذلك عقب وفاة رسول الله ﷺ فارتد هؤلاء مع طليحة بن خويلد ، وارتد الذين قبلهم وهم بنو تميم مع سجاح . **قوله** (ومن بنى عبد الله بن غطفان) بفتح المعجمة ثم المهملة ثم الفاء والتخفيف أى ابن سعد بن قيس عيلان بن مضر ، وكان اسم عبد الله بن غطفان فى الجاهلية عبد الدزى فصره النبي ﷺ عبد الله ، وبنوه يعرفون ببني الحولة . (ومن بنى عامر بن صعصعة) أى ابن معاوية بن بكر بن هوازن ، وسيأتى نسب

هو وزن في الحديث الذي بعده . **قوله** (فقال رجل نعم ^(١)) هو الأقرح بن حابس التميمي كما في الرواية التي بعد هذه **قوله** (عن محمد بن أبي يعقوب) هو محمد بن عبد الله بن أبي يعقوب نسب إلى جده وهو بصري من بني تميم ، قال شعبة : حدثني محمد بن أبي يعقوب وهو سيد بني تميم وهو ثقة عند الجميع . **قوله** (ان الأقرح بن حابس) بمهمله وموحدة مكسورة وبعدها سين مهملة . **قوله** (انما بايعك سراق الحجيج) بالموحدة وبعد الألف تحتانية ، وفي رواية بالمشنة وبعد الألف موحدة . **قوله** (ابن أبي يعقوب شك) هو مقول شعبة وقد ظهر من الرواية التي قبلها أن لا أثر لشكه ، وأن ذلك ثابت في الخبر . **قوله** (لأخير منهم) كذا فيه بوزن أفعل وهي لغة قليلة ، والمشهورة « لأخير منهم » ، وثبت كذلك في رواية الترمذي ، وانما كانوا خيرا منهم لأنهم سبقوهم إلى الاسلام ، والمراد الأكثر الاغلب . **قوله** (عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال أسلم وغفار) كذا فيه بحذف فاعل قال الثاني ، وهو اصطلاح لمحمد بن سيرين اذا قال عن أبي هريرة قال وقال ، ولم يسم قائل والمراد به النبي ﷺ ، وقد نبه على ذلك الخطيب وبعده ابن الصلاح ، وقد أخرج مسلم هذا الحديث عن زهير بن حرب عن ابن علية عن أيوب فقال فيه « قال رسول الله ﷺ » ، كذا أخرجه أحمد من طريق معمر عن أيوب . **قوله** (وشئ من مزينة وجمينة) فيه تقييد لما أطلق في حديث أبي بكره الذي قبله ، وكذا في قوله « يوم القيامة » لان الاعتبار بالخير والشر إنما يظهر في ذلك الوقت . **قوله** (وهوازن وغطفان) أما غطفان فتقدم ذكره في حديث أبي هريرة ، وأما هوازن فذكرت في حديث أبي هريرة بدل بنى عامر بن صعصعة ، وبنو عامر بن صعصعة من بنى هوازن من غير عكس ، فذكر هوازن أشمل من ذكر بنى عامر ، ومن قبائل هوازن غير بنى عامر بنو نصر بن معاوية وبنو سعد بن بكر بن هوازن وثقيف وهو قيس بن منبه بن بكر بن هوازن ، والجميع يجمعهم هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة - بفتح المعجمة ثم المهملة ثم الفاء والتخفيف - ابن قيس

٧ - باب ذكر قحطان

٣٥١٧ - **حديث** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني سليمان بن بلال عن ثور بن زيد عن أبي الفيث عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه »

[الحديث ٣٥١٧ - طرفه في : ٧١١٧]

قوله (باب ذكر قحطان) تقدم القول فيه وهل هو من ذرية اسماعيل أم لا ؟ والى قحطان تنتهي أنساب أهل اليمن من حمير وكندة وهمدان وغيرهم . **قوله** (عن ثور بن زيد) هو الديلي المدني ، وأبو الفيث شيخه اسمه سالم . **قوله** (لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان) لم أقف على اسمه ولكن جوز القرطبي أن يكون جهجاه الذي وقع ذكره في مسلم من طريق أخرى عن أبي هريرة بلفظ « لا تذهب الأيام والليالي حتى يملك رجل يقال له جهجاه » ،

(١) قال مصحح طبعة بولاق : قوله (نعم) ليس بالثاني الذي بأيدينا ، ولعله زيادة من قلم الناسخ ، فلو نسخة وقعت للأصح

أخرجه عقب حديث القحطاني . قوله (يسوق الناس بعصاه) هو كناية عن الملك ، شبهه بالراعي وشبهه الناس بالغنم ، ونسكتة التشبيه التصرف الذي يملكه الراعي في الغنم . وهذا الحديث يدخل في علامات النبوة من جملة ما أخبر به ﷺ قبل وقوعه ولم يقع بعد ، وقد روى نعيم بن حماد في الفتن من طريق أرطاة بن المنذر - أحد التابعين من أهل الشام - أن القحطاني يخرج بعد المهدي ويسير على سيرة المهدي ، وأخرج أيضا من طريق عبد الرحمن بن قيس بن جابر الصديقي عن أبيه عن جده مرفوعا : يكون بعد المهدي القحطاني ، والذي بعثني بالحق ما هو دونه ، وهذا الثاني مع كونه مرفوعا ضعيف الاسناد ، والاول مع كونه مرفوعا أصح اسنادا منه ، فإن ثبت ذلك فهو في زمن عيسى بن مريم ، لما تقدم أن عيسى عليه السلام إذا نزل يجد المهدي امام المسلمين ، وفي رواية أرطاة بن المنذر : أن القحطاني يعيش في الملك عشرين سنة ، واستشكل ذلك كيف يكون في زمن عيسى يسوق الناس بعصاه والأمر انما هو لعيسى ؟ ويحاج بجواز أن يقيمه عيسى نائبا عنه في أمور مهمة عامة ، وسيأتي مزيد لذلك في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى

٨ - باب ما ينهى من دعوى الجاهلية

٣٥١٨ - **حدثنا** محمد أخبرنا محمد بن يزيد أخبرنا ابن جريج قال أخبرني عمرو بن دينار أنه سمع جابرا رضي الله عنه يقول « غزونا مع النبي ﷺ وقد ثاب معه ناس من المهاجرين حتى كبروا ، وكان من المهاجرين رجل ثاب فكسح أنصاريا ، فغضب الأنصاري غضبا شديدا حتى تداعوا ، وقال الأنصاري : يا لأنصار ، وقال المهاجري : يا للمهاجرين . فخرج النبي ﷺ فقال : ما بال دعوى أهل الجاهلية ؟ ثم قال : ما شأنهم ؟ فأخبر بكسح المهاجري الأنصاري . قال فقال النبي ﷺ : دعوها فانها خبيثة . وقال عبد الله بن أبي بن سلول : أفد تداعوا علينا ؟ لن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل . فقال عمر : ألا تقتل يابني الله هذا الخبيث ؟ لعبد الله . فقال النبي ﷺ : لا يتحدث الناس أنه كان يقتل أصحابه »

[الحديث ٣٥١٨ - طرناه في : ٤٩٠٥ ، ٤٩٠٧]

٣٥١٩ - **حدثنا** ثابت بن محمد حدثنا سفيان عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله رضي الله عنه عن النبي ﷺ . وعن سفيان عن زبيد عن إبراهيم عن مسروق عن عبد الله عن النبي ﷺ قال « ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية »

قوله (باب ما ينهى من دعوى الجاهلية) ينهى بضم أوله ودعوى الجاهلية الاستغاثة عند ارادة الحرب . كانوا يقولون : يا آل فلان ، فيجتمعون فينصرون القائل ولو كان ظالما ، لجاء الاسلام بانتهى عن ذلك ، وكان المصنف أشار إلى ما ورد في بعض طرق جابر المذكور ، وهو ما أخرجه إسحاق بن راهويه والحاكم في « الفوائد الاصبهانية » من طريق أبي الزبير عن جابر قال « اقتتل غلام من المهاجرين وغلام من الأنصار » فذكره الحديث ، وفيه

« فقال رسول الله ﷺ أدعوى الجاهلية ؟ قالوا لا . قال : لا بأس ، ولينصر الرجل أخاه ظلماً أو مظلوماً ، فإن كان ظلماً فلينهه فإنه له نصر ، وعرف من هذا أن الاستغاثة ليست حراماً وإنما الحرام ما يترتب عليها من دعوى الجاهلية **قوله** (حدثنا محمد) كذا للجميع غير منسوب ، وهو ابن سلام كما جزم به أبو نعيم في « المستخرج » ، وأبو علي الجبائي ، ويؤيد ذلك ما وقع في « الوصايا » بمثل هذه الطريق ، فعند الأكثر حدثنا محمد غير منسوب ، وعند أبي ذر حدثنا محمد بن سلام . **قوله** (غرونا) هذه الغزوة هي غزوة المريسيع **قوله** (ثاب معه) بمثثة وموحدة أى اجتمع **قوله** (رجل لعاب) أى بطل ، وقيل كان يلعب بالحراب كما تصنع الحبشة ، وهذا الرجل هو جهجاه بن قيس الغفاري وكان أجير عمر بن الخطاب ، والانصاري هو سنان بن وبرة حليف بنى سالم الخزرجي ، وسيأتي بيان ذلك في تفسير سورة المنافقين . **قوله** (فكسح) بفتح الكاف والمهملتين أى ضربه على دبره . **قوله** (حق تداعوا) كذا للأكثر يسكون الواو بصيغة الجمع ، وفي بعض النسخ عن أبي ذر « تداعوا » بفتح العين والواو بصيغة التثنية ، والمشهور في هذا تداعيا بالياء عوض الواو ، وكأنه بقاها على أصلها بالواو . **قوله** (دعوها فإنها خبيثة) أى دعوى الجاهلية ، وقيل الكسعة ، والأول هو المعتمد . **قوله** (ألا تقتل) بالنون وبالمثناة أيضاً . **قوله** (هذا الحديث لعبد الله) اللام بمعنى هن والتقدير قال عمر يريد عبد الله ألا تقتل هذا الحديث ؟ وسيأتي بقية شرح هذا الحديث في التفسير إن شاء الله تعالى . **قوله** (وعن سفیان عن زيد) هو معطوف على قوله « حدثنا سفیان عن الأعمش » وهو موصول وليس بمعلق ، وقد تقدم في الجناز من رواية أبي نعيم عن سفیان عن زيد ، ومن رواية عبد الرحمن بن مهدي عن سفیان عن الأعمش ، فسكانه كان عند ثابت بن محمد عن سفیان عن شيخه ، وكأنه سمعه منه مفرداً فحدث به ، فنقل عنه كذلك

٩ - باب قصة خزاعة

٣٥٢٠ - **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم **حدثنا** يحيى بن آدم أخبرنا إسرائيل عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « عمرو بن لُحَيٍّ بن قُحَظَةَ بن خِنْدِفَ أبو خُزَاعَةَ »

٣٥٢١ - **حدثنا** أبو أيمن أخبرنا شعيب عن الزهري قال سمعتُ سعيد بن المسيب قال « البحيرة التي يُمنعُ دَرُّها لِلطَّوَاغِيتِ وَلَا يَحْمِلُهَا أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ . وَالسَّائِبَةُ الَّتِي يُسَيِّئُونَهَا لِأَهْلِيهِمْ فَلَا يُحْمَلُ عَلَيْهَا شَيْءٌ » قال : وقال أبو هريرة قال النبي ﷺ « رأيتُ عمرو بن عامر بن لُحَيٍّ الخُزَاعِيَّ يَجْرُ قَصَبَهُ فِي النَّارِ ، وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ سَيَّبَ السَّوَابِ »

[الحديث ٣٥٢١ - طرقة في : ٦٢٣]

قوله (باب قصة خزاعة) اختلف في نسبهم مع الاتفاق على أنهم من ولد عمرو بن لحي باللام والمهمله مصغر وهو ابن حارثة بن عمرو بن عامر بن ماء السماء ، وقد تقدم نسبه في أسلم وأسلم هو عم عمرو بن لحي ، ويقال إن اسم لحي ربيعة ، وقد صحف بعض الرواة فقال عمرو بن يحيى ، ووقع مثل ذلك في « الجمع للحميدي » والصواب

باللام وتشديد الياء آخره مصغر ، ووقع في حديث جابر عند مسلم ، رأيت أبا ثمامة عمرو بن مالك ، وفيه تغيير
لكن أفاد أن كنية عمرو أبا ثمامة ، ويقال لخزاعة بنو كعب ، نسبوا إلى جددهم كعب بن عمرو بن لحي ، قال
ابن السكيت : لما تفرق أهل سبأ بسبب سيل العرم نزل بنو مازن على ماء يقال له غسان ، فن أقام به منهم فهو غساني ،
وانخزعت منهم بنو عمرو بن لحي عن قومهم فنزلوا مكة وما حولها فسموا خزاعة ، وتفرقت سائر الأزد ، وفي
ذلك يقول حسان بن ثابت :

ولما نزلنا بطن مرتخزعت خزاعة منا في جوع كراكر

ووقع في حديث الباب أنه عمرو بن لحي بن قعدة بن خندف ، وهذا يؤيد قول من يقول إن خزاعة من مضر ،
وذلك أن خندف بكسر المعجمة وسكون النون وفتح الدال بعدها فاء اسم امرأة الياس بن مضر ، واسمها ليلى بنت
حلوان بن عمران بن الحلاف بن قضاعة ، لقبته بخندف لشيئها ، والخندفة الهرولة ، واشتهر بنوها بالنسبة إليها دون
أبيهم لأن الياس لما مات حزنت عليه حزنا شديدا بحيث هجرت أهلها ودارها وساحت في الأرض حتى ماتت ،
فسكان من رأى أولادها الصغار يقول من هؤلاء ؟ فيقال بنو خندف ، إشارة إلى أنها ضيعتهم ، وقعدة بفتح القاف
والميم بعدها مهملة خفيفة ويقال بكسر القاف وتشديد الميم . وجمع بعضهم بين القولين أعنى نسبة خزاعة إلى الين وإلى
مضر فزعم أن حارثة بن عمرو لما مات قعدة بن خندف كانت امرأته حاملا بلحى فولدته وهي عند حارثة فتبناه
فنسب إليه ، فعلى هذا فهو من مضر بالولادة ومن الين بالتبني . وذكر ابن السكيت أن سبب قيام عمرو بن لحي
بأمر السكبة ومكة أن أمه فهيرة بنت عمرو بن الحارث بن مضاض الجرهمي وكان أبوها آخر من ولي أمر مكة
من جرهم فقام بأمر البيت سبطه عمرو بن لحي فصار ذلك في خزاعة بعد جرهم ، ووقع بينهم في ذلك حروب إلى
أن انجلت جرهم عن مكة ، ثم تولت خزاعة أمر البيت ثلاثمائة سنة إلى أن كان آخرهم يدعى أبا غبشان بضم
المعجمة وسكون الموحدة بعدها معجمة أيضا واسمه المحرش بمهملة ثم معجمة ابن حليل بمهملة ولامين مصغر ابن حبشية بفتح
المهملة وسكون الموحدة بعدها معجمة ثم ياء نسب ابن سلول بفتح المهملة ولامين الأولي مضمومة ابن عمرو بن لحي ،
وهو خال قصي بن كلاب أخو أمه حبي بضم المهملة وتشديد الموحدة مع الإمامة ، وكان في عقله شيء نخدعه قصي
فأشترى منه أمر البيت بأذواد من الابل ، ويقال بزق خر ، فغلب قصي حينئذ على أمر البيت ، وجمع بطون بني
فهر وحارب خزاعة حتى أخرجهم من مكة ، وفيه يقول الشاعر :

أبوكم قصي كان يدعى بجحما به جمع الله القبائل من فهر

وشرع قصي لقريش السقاية والرفادة ، فكان يصنع الطعام أيام منى والحياض للباء ، فيطعم الجميع ويسقيهم ،
وهو الذي عمر دار الندوة بمكة ، فاذا وقع لقريش شيء اجتمعوا فيها وعقدوه بها . قوله (عمرو بن لحي بن قعدة
ابن خندف أبو خزاعة) أي هو أبو خزاعة ، ووقع في رواية أبي نعيم عن إسرائيل بهذا السند عند الاستماعلي
« خزاعة بن قعدة بن عمرو بن خندف » وفيه تغيير بالتقديم والتأخير ؛ وعنده من طريق أبي أحمد الزبيري عن
إسرائيل « عمرو أبو خزاعة بن قعدة بن خندف » وهذا يوافق الأول لكن بخندف لحي ، وبأن يعرب ابن قعدة أعراب
عمرو لإعراب أبو خزاعة ، وأصوبها الأول ، وهكذا دوى أبو حصين هذا الحديث عن أبي صالح مختصرا ،
وأخرجه مسلم من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه أتم منه ولفظه « رأيت عمرو بن لحي بن قعدة بن خندف يحرق

قصبة في النار ، وأورده ابن إسحق في « السيرة الكبرى » ، عن محمد بن إبراهيم التيمي عن أبي صالح أتم من هذا ولفظه « سمعت رسول الله ﷺ يقول لا كنتم بن الجون : رأيت عمرو بن لحي يجر قصبة في النار ، لأنه أول من غير دين اسماعيل ، فنصب الاوثان وسبب السائبة وبحر البهيرة ووصل الوصيلة وحمل الحامي ، ووقع لنا بعلو في « المعرفة » ، وعند ابن مردويه من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه نحوه ، وللحاكم من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلبه عن أبي هريرة ، لكنه قال « عمرو بن قعة » ، فنسبه إلى جده ، وروى الطبراني من حديث ابن عباس رفعه « أول من غير دين إبراهيم عمرو بن لحي بن قعة بن خندف أبو خزاعة ، وذكر الفاكهي من طريق عكرمة نحوه مرسلًا وفيه « فقال المقداد : يا رسول الله من عمرو بن لحي ؟ قال : أبو هؤلاء الحلي من خزاعة ، وذكر ابن إسحق أن سبب عبادة عمرو بن لحي الأصنام أنه خرج إلى الشام وبها يومئذ العالمين وهم يعبدون الأصنام فاستوهمم واحدا منها وجاء به إلى مكة فنصبه إلى الكعبة وهو هبل ، وكان قبل ذلك في زمن جرهم قد جرح رجل يقال له أساف بامرأة يقال لها نائلة في الكعبة فسخطهما الله جل وعلا حجرين ، فأخذهما عمرو بن لحي فنصبهما حول الكعبة ، فصار من يطوف يتمسح بهما ، يبدأ بأساف ويختم بنائلة . وذكر محمد بن حبيب عن ابن الكلبي أن سبب ذلك أن عمرو بن لحي كان له تابع من الجن يقال له أبو ثمامة فأناه ليلة فقال : أجب أبا ثمامة ، فقال : لبيك من تهامة ، فقال : ادخل بلا ملامة ، فقال : آيت سيف جدة ، تجد آلهة معدة ، فخذها ولا تهب ، وادع إلى عبادتها تجب . قال فتوجه إلى جدة فوجد الأصنام التي كانت تعبد في زمن نوح وإدريس ، وهي ود وسواع ويعوث ويعوق ونسر ، فحملها إلى مكة ودعا إلى عبادتها فانتشرت بسبب ذلك عبادة الأصنام في العرب ، وسيأتي زيادة شرح ذلك في تفسير سورة نوح إن شاء الله تعالى . قوله في الرواية الأخرى عن أبي هريرة (عمرو بن عامر الخزاعي) كذا وقع نسبه في حديث ابن مسعود عند أحد ولفظه « أول من سبب السوائب وعبد الأصنام عمرو بن عامر أبو خزاعة ، وهذا مغاير لما تقدم ، وكأنه نسب إلى جده لأمه عمرو بن حارثة بن عمرو بن عامر ، وهو مغاير لما تقدم من نسبة عمرو بن لحي إلى مضر ، فإن عامرا هو ابن ماء السماء بن سبأ وهو جد جد عمرو بن لحي عند من نسبته إلى ابن ، ويحتمل أن يكون نسب إليه بطريق التبنّي كما تقدم قبل ، وسيأتي الكلام على الوصيلة والسائبة وغيرهما في تفسير سورة المائدة إن شاء الله تعالى

١٠ - باب قصة إسلام أبي ذرّ الغفاري رضي الله عنه

١١ - باب قصة زمزم

٣٥٢٢ - حدثنا زيد بن أسلم قال أخبرني أبو قتيبة سلم بن قتيبة حدثني مثنى بن سعيد القصير قال حدثني أبو حمزة قال « قال لنا ابن عباس : ألا أخبركم بإسلام أبي ذرّ ؟ قال قلنا : بلى . قال قال أبو ذرّ : كنت رجلاً من غفار ، فبلغنا أن رجلاً قد خرج بمكة يزعم أنه نبي ، فقلت لأخي : انطلق إلى هذا الرجل ، كلمه وأتني بخبره . فانطلق فلقيه ثم رجع ، فقلت : ما عندك ؟ فقال : والله لقد رأيت رجلاً يأمر بالخير ، وينهى عن الشر . فقلت له : لم تشنني من الخير ، فأخذت جراباً وعصاً ، ثم أقبلت إلى مكة فجلست لأعرفه ، وأكره أن أسأل

عنه ، وأشرَبُ من ماء زمزمَ وأكونُ في المسجد . قال : فرَّبني على فقال : كأنَّ الرجلَ غريبٌ ؟ قال قلت : نعم . قال : فانطلقْ إلى المنزل . قال فانطلقتُ معه لا يسألني عن شيء ولا أخبره . فلما أصبحتُ غدوتُ إلى المسجد لأسأل عنه ، وليس أحدٌ يخبرني عنه بشيء . قال فرَّبني على فقال : أما نالَ الرجلُ يعرفُ منزله بعد ؟ قال قلت لا . قال : انطلقْ معي ، قال فقال : ما أمرُك ، وما أقدمُك هذه البلدة ؟ قال قلت له : إن كنتَ علىَّ أخبرُك . قال : فاني أفضلُ . قال قلت له : بلَدنا أنه قد خرجَ هاهنا رجلٌ يزعمُ أنه نبيٌّ ، فأرسلتُ أخِي ليُكلمه ، فرجعَ ولم يشفني من الخبر ، وأردتُ أن ألقاه . فقال له : أما إنك قد رَشَدْتَ . هذا وجهي إليه ، فأتبعني ، ادخلْ حيثُ أدخلُ ، فاني إن رأيتُ أحداً أخافه عليكَ قتُّ إلى الحائطِ كأنِّي أصليحُ تعالى ، وامضِ ألت . ففَضِي ومَضَيْتُ معه ، حتى دَخَلْ ودَخَلْتُ معه على النبي ﷺ ، فقلتُ له : اعْرِضْ عليَّ الإسلامَ ، فعرَضَهُ ، فأسلمتُ مَسْكِي . فقال لي : يا أبا ذَرٍّ ، اكنُمُ هذا الأمرَ ، وارجعْ إلى بلدِك ، فاذا بَلَغَكَ ظَهْرُنا فأفيل . فقلتُ : والذي بَعَثَكَ بالحقِّ لأمرُخُنَّ بها بينَ أظهرهم . فجاء إلى المسجدِ وقَرِيشُ فيه فقال : يامعشرَ قَرِيشَ ، إني أشهدُ أن لا إلهَ إلا الله ، وأشهدُ أنَّ محمداً عبدهُ ورسوله . فقالوا : قوموا إلى هذا الصابيِّ ، فقاموا ، ففَضَرِبْتُ لأموتَ ، فادرَكَنِي العباسُ فأكبَّ عليَّ ، ثمَّ أقبلَ عليهم فقال : وَيَلَيْسَكمُ تَقْتُلُونَ رجلاً من غِفَارٍ ، وَمَنْجَرُكمُ وَمَعْرُكمُ على غِفَارٍ ؟ فَأَقْلَعُوا عَنِي . فلما أنْ أَصْبَحْتُ الفَدْرَ رَجَعْتُ فقلتُ مثلَ ماقلتُ بالأمس . فقالوا : قوموا إلى هذا الصابيِّ ، ففَضَمَ بي مثلَ ماضَمَّ بالأمس ، وأدرَكَنِي العباسُ فأكبَّ عليَّ وقال مثلَ مقائلته بالأمس . قال : فسكان هذا أولَ إسلامِ أبي ذَرٍّ رحمه الله .

[للحديث ٣٥٢٢ - طرفه في : ٣٨٦١]

قوله (باب قصة إسلام أبي ذر الغفاري) هكذا في رواية أبي ذر عن الخواري وحده ، وسقط للباقين ، وكأنه أولى لأن هذه الترجمة ستأتي بعد إسلام أبي بكر وسعد وغيرهما ووقع الأكثر هنا « قصة زمزم » ووجه تعلقها بقصة أبي ذر ما وقع له من الاكتفاء بماء زمزم في المدة التي أقام فيها بمكة ، وسيأتي شرح ذلك في مكانه إن شاء الله تعالى

١٢ - باب قصة زمزم وجهل العرب

٣٥٢٣ - حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن إِيُوبَ عن محمد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « قال : أسلم وغفار ومثي من مُزَيْنَةَ وَجُهَيْنَةَ - أو قال : شيء من جُهَيْنَةَ أو مُزَيْنَةَ - خيرٌ عندَ الله ، أو قال يومَ القيامة من أسدٍ وتميمٍ وهوازنٍ وعُظَفانٍ »

غيره ويكون ذلك مطابقا لركن الترجمة الاول . **قوله** (وقال البراء عن النبي ﷺ : أنا ابن عبد المطلب) هو طرف من حديث تقدم موصولا في الجهاد ، وهو في قصة غزوة حنين ، ووجه الدلالة منه أنه ﷺ انتسب إلى جده عبد المطلب فيكون مطابقا لركن الترجمة الثاني . **قوله** (لما نزلت) وأنذر عشيرتك الاقربين) جعل النبي ﷺ ينادي يابني فهر ، يابني عدى ، ببطون قريش) في رواية الكشميهني « لبطون » باللام بدل الموحدة ، ونداءه للقبائل من قريش قبل عشيرته الاذنين ليكرر انذار عشيرته ، وللدخول قريش كلها في اقراره ، ولان انذار العشيرة يقع بالطبع ، ولانذار غيرهم يكون بطريق الاولى . **قوله** (وقال لنا قبيصة الخ) هو موصول وليس بمعلق ، وقد وصله الاسماعيلي من وجه آخر عن قبيصة . **قوله** (جعل النبي ﷺ يدعوهم قبائل قبائل) قد فسر الذي قبله وأنه كان يسمى رموس القبائل كقوله يابني عدى ، وأوضح منه حديث أبي هريرة الذي بعده حيث ناداهم طبقة بعد طبقة إلى أن انتهى إلى عمته صفية بنت عبد المطلب وهي أم الزبير بن العوام وإلى ابنته فاطمة عليها السلام ، وسيأتي شرح ذلك مبسوطا في تفسير سورة الشعراء ، وهذه القصة إن كانت وقعت في صدر الاسلام بمكة فلم يدركها ابن عباس لانه ولد قبل الهجرة بثلاث سنين ، ولا أبو هريرة لانه إنما أسلم بالمدينة ، وفي نداء فاطمة يومئذ أيضا ما يقتضي تأخر القصة لأنها كانت حينئذ صغيرة أو مراهقة ، وان كان أبو هريرة حضرها فلا يناسب الترجمة لانه إنما أسلم بعد الهجرة بمدة ، والذي يظهر أن ذلك وقع مرتين مرة في صدر الاسلام ورواية ابن عباس وأبي هريرة لها من مرسل الصحابة ، وهذا هو الموافق للترجمة من جهة دخولها في مبتدأ السيرة النبوية ، ويؤيد ذلك ما سيأتي من أن أبا لهب كان حاضرا لذلك وهو مات في أيام بدر ، ومرة بعد ذلك حيث يمكن أن تدعى فيها فاطمة عليها السلام أو يحضر ذلك أبو هريرة أو ابن عباس

١٤ - باب ابن أخت القوم منهم ، ومولى القوم منهم

٣٥٢٨ - **حدثنا** سليمان بن حرب **حدثنا** شعبة عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال « دعا النبي ﷺ الانصار فقال : هل فيكم أحد من غيركم ؟ قالوا : لا . إلا ابن أخت انا . فقال رسول الله ﷺ : ابن أخت القوم منهم »

قوله (باب ابن أخت القوم منهم ، ومولى القوم منهم) أي فيما يرجع إلى المناظرة والتعاون ونحو ذلك ، وأما بالنسبة إلى الميراث ففيه نزاع ، كما سيأتي بسطه في كتاب الفرائض . **قوله** (إلا ابن أخت لنا) هو النعمان بن مقرن المزني كما أخرجه أحمد من طريق شعبة عن معاذ بن مرة في حديث أنس هذا ، ووقع ذلك في قصة أخرى كما أخرجه الطبراني من حديث عتبة بن غزوان « ان النبي ﷺ قال يوما لقريش : هل فيكم من ابس منكم ؟ قالوا لا ، إلا ابن أختنا عتبة بن غزوان ، فقال : ابن أخت القوم منهم . » وله من حديث عمرو بن عوف أن النبي ﷺ دخل بيته قال « ادخلوا علي » ولا يدخل على إلا قرشي ، فقال : هل معكم أحد غيركم ؟ قالوا معنا ابن الأخت والمولى ، قال حليف القوم منهم ومولى القوم منهم ، وأخرج أحمد نحوه من حديث أبي موسى والطبراني نحوه من حديث أبي سعيد . (تنبيه) : لم يذكر المصنف حديث « مولى القوم منهم » مع ذكره في الترجمة ، فزعم بعضهم أنه لم يقع له

حديث على شرطه فأشار إليه ، وفيه نظر لأنه قد أورد في الفرائض من حديث أنس ولفظه « مولى القوم من أنفسهم ، والمراد بالمولى هنا المعتق بفتح المثناة أو الحليف ، وأما المولى من أعلى فلا يراد هنا ، وسيأتي في غزوة حنين بيان سبب حديث الباب ، ووقع في حديث أبي هريرة عند البزار مضمون الترجمة وزيادة عليها بلفظ « مولى القوم منهم ، وحليف القوم منهم ، وابن أخت القوم منهم »

١٥ - باب قصة الحبش ، وقول النبي ﷺ « يا بني أرفدة »

٣٥٢٩ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا الليث عن **ثعلبة** عن **ابن شهاب** عن **عروة** عن **عائشة** أن **أبا بكر** رضي الله عنه دخل عليها وعندها جارتان في أيام منى **نذفتان** وتضربان ، والنبي ﷺ متعش بثوبه ، فانهزما أبو بكر ، فكشف النبي ﷺ عن وجهه فقال : **دعها يا أبا بكر** ، فانها أيام عيد . وتلك الأيام أيام منى .

٣٥٣٠ - وقالت **عائشة** « رأيت النبي ﷺ يسترنى وأنا أنظر إلى الحبشة وهم يلعبون في المسجد ، فزجرهم عمر فقال النبي ﷺ : **دعهم** ، أمنا بني أرفدة . يعني من الأمن »

قوله (باب قصة الحبش وقول النبي ﷺ يا بني أرفدة) هو بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الفاء اسم لجد لهم . وقيل معنى أرفدة الأمة ، وقد تقدم شئ . من ذلك في أبواب العيدين . والحبش هم الحبشة يقال لهم من ولد حبش ابن كوش بن حام بن نوح ، وهم مجاورون لأهل اليمن يقطع بينهم البحر ، وقد غلبوا على اليمن قبل الإسلام وملكوها ، وغزا أبرهة من ملوكهم السكبية ومعه الفيل ، وقد ذكر ابن إسحق قصته مطولة ، وأخرجها الحاكم ثم البيهقي من طريق قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن عباس ملخصة ، وإلى هذا القدر أشار المصنف بذكرهم في مقدمة السيرة النبوية ، واستدل قوم من العوفية بحديث الباب على جواز الرقص وسماع آلات الملاهي ، وطعن فيه الجمهور باختلاف المقصدين ، فإن أحب الحبشة بمحاربتهم كان للتمرين على الحرب فلا يحتاج به الرقص في اللهو ، والله أعلم

١٦ - باب من أحب أن لا يسب نسيبه

٣٥٣١ - **حدثني** **عنان بن أبي شيبه** حدثنا **عبد الله** عن **هشام** عن **أبيه** عن **أبيه** عن **عائشة** رضي الله عنها قالت « استأذن **حسان** النبي ﷺ في هجاء للشركين ، قال : **كيف بنسي** ؟ فقال **حسان** : **لا سلمتك منهم كما نسل الشعرة من العجين** »

وعن **أبيه** قال « **ذهبت أمي حسان** عند **عائشة** فقالت : **لا تسبه** ، فانه كان ينافح عن النبي ﷺ »

[الحديث ٣٥٣١ - طرفاه في : ٤١٤٥ ، ٦١٥٠]

قوله (باب من أحب أن لا يسب نسيبه) هو بضم أول يسب والمراد بالنسب الأصل وبالسب الشتم ، والمراد

أن لا يشتم أهل نسبه . **قوله** (حدثنا عبدة) هو ابن سليمان ، وهشام هو ابن عروة . **قوله** (استأذن حسان بن ثابت) أى ابن المنذر بن عمرو بن حرام الانصارى الخزرجى ، وسبب هذا الاستئذان مبين عند مسلم من طريق أبى سلة عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ : اهجوا المشركين فإنه أشد عليهم من رشق النبل ، فأرسل إلى ابن رواحة فقال : اهجه ، فهجاهم فلم يرض ، فأرسل إلى كعب بن مالك ، ثم أرسل إلى حسان فقال : قد آن لكم أن ترسلوا إلى هذا الأسد الضارب بذنبه . ثم أدلى لسانه فجعل يحركه ثم قال : والذي بعثك بالحق لأفريقنهم بلساني فرى الأديم ، قال لا تعجل ، وروى أحمد من حديث كعب بن مالك قال : قال لنا رسول الله ﷺ : اهجوا المشركين بالشعر ، فإن المؤمن يجاهد بنفسه وماله ، والذي نفس محمد بيده كأنما تنضحونهم بالنبل ، وروى أحمد والبخاري من حديث عمار بن ياسر قال : لما هاجنا المشركون قال لنا رسول الله ﷺ : قولوا لهم كما يقولون لكم . **قوله** (كيف بنسب فيهم) أى كيف تهجو قريشا مع اجتماعي معهم في نسب واحد ؟ وفي هذا إشارة إلى أن معظم طارق الهجو العوض بالآباء . **قوله** (لا تسلك منهم) أى لا تخلص نسبك من نسبهم بحيث يختص الهجو بهم دونك ، وفي رواية أبى سلة المذكور : فقال : انت أنا نكر فإنه أعلم قريش بأنسابها حتى يخلص لك نسبي ، فأناه حسان ، ثم رجع فقال : قد محض لي نسبك . **قوله** (كما تسلك الشعرة من العجين) أشار بذلك إلى أن الشعرة إذا أخرجت من العجين لا يمتلئق بها منه شيء . بخلاف ما إذا سلت من العسل مثلاً فإنها قد يعلق بها منه شيء ، وأما إذا سلت من الخبز فإنها قد تنقطع قبل أن تخلص . **قوله** (وعن أبيه) هو موصول بالاسناد المذكور إلى عروة وليس بملحق ، وقد أخرجه المصنف في الأدب عن محمد بن سلام عن عبدة بهذا الاسناد فقال فيه : وعن هشام عن أبيه ، فذكر الزيادة ، وكذلك أخرجه في الأدب المفرد ، **قوله** (كان ينافح) بكسر الفاء بعدها مهلة ومعناها يدافع أو يراى ، قال السكسميني في رواية أبى ذر عنه : نفحت الدابة إذا رحمت بموافرها ، ونفحه بالسيوف إذا تناوله من بعيد ، وأصل النفع بالمهلة الضرب ، وقيل للطاء نفع كأن المعطى يضرب السائل به ، ووقع في رواية أبى سلة المذكورة : قالت عائشة فسحمت النبي ﷺ يقول لحسان : ان روح القدس لا يزال يؤيدك ما فالت عن الله ورسوله ، قالت وسمعتة يقول : هجاهم حسان فشتى وأشتى ، وقد تقدم في أوائل الصلاة ما يدل على أن المراد بروح القدس جبريل عليه السلام ، ويأتى الكلام على الشعر وأحكامه في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى

١٧ - باب ما جاء في أسماء رسول الله ﷺ ، وقول الله عز وجل [٢٩ الفتح] :

﴿ محمد رسول الله ، والذين معه أشد على الكفار ﴾ ، وقوله [٦ الصف] : ﴿ من بعدى اسمه أحد ﴾

٣٥٢٢ - **حدثنا** إبراهيم بن المنذر قال حدثني مَعْنُ عن مالك عن ابن شهاب عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : لى خمسة أسماء : أنا محمد ، وأنا أحمد ، وأنا الماحى الذى يمحو الله به الكفر ، وأنا الحائسر الذى يحشر الناس على قدسي ، وأنا العاقب »

[الحديث ٣٨٣٢ - طرأه في : ٤٨٩٦]

٣٥٢٣ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن أبي الزناد عن الأهرج عن أبي هريرة رضى الله

عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أَلَا تَعْجَبُونَ كَيْفَ يَصْرِفُ اللَّهُ عَنِّي شَتْمَ قُرَيْشٍ وَأَعْتَمَهُمْ ؟ يَشْتِمُونَ مُدَّتِمَا ، وَيَلْعَنُونَ مُدَّتِمَا ، وَأَنَا مُحَمَّدٌ »

قوله (باب ما جاء في أسماء رسول الله ﷺ) وقوله عز وجل (محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار) وقوله (من بعدى اسمه أحمد) كأنه يشير إلى أن هذين اللاحقين أشهر أسمائه ، وأشهرهما محمد ، وقد تكرّر في القرآن ، وأما أحمد فقد كرّره فيه حكاية عن قول عيسى عليه السلام . فالأحمد فن باب التفعيل المبالغة ، وأما أحمد فن باب التفضيل ، وقيل سمي أحمد لأنه علم منقول من صفة وهي أفعال التفضيل ومعناه أحمد الخامدين ، وسبب ذلك ما ثبت في الصحيح أنه يفتح عليه في المقام المحمود بمحمد لم يفتح بها على أحد قبله ، وقيل الانبياء حمادون وهو أحدهم ، أى أكثرهم حمداً أو أعظمهم في صفة الحمد ، وأما محمد فهو منقول من صفة الحمد أيضاً وهو بمعنى محمود وفيه معنى المبالغة ، وقد أخرج المصنف في « التاريخ الصغير » من طريق علي بن زيد قال كان أبو طالب يقول :

وشق له من اسمه ليحمله فذو العرش محمود وهذا محمد

والحمد الذي حمد مرة بعد مرة كالمدح ، قال الأعشى :

إليك أبيت اللعن كان وجيفها إلى الماجد القرم الجواد الحمد

أى الذى حمد مرة بعد مرة ، أو الذى تكاملت فيه الخصال المحمودة ، قال عياض : كان رسول الله ﷺ أحد قبل أن يكون محمداً كما وقع في الوجود لأن تسميته أحمد وقعت في السكتب السالفة ، وتسميته محمداً وقعت في القرآن العظيم ، وذلك أنه حمد ربه قبل أن يحمده الناس ، وكذلك في الآخرة يحمد ربه فيشفعه فيحمده الناس . وقد خص بسورة الحمد وبالحمد وبالمقام المحمود ، وشرع له الحمد بعد الأكل وبعد الشرب وبعد الدعاء وبعد القدوم من السفر ، وسميت أمته الحمد ، لجمعت له معاني الحمد وأنواعه ﷺ . وذكر فيه حديثين : أحدهما قوله « عن محمد ابن جبير بن مطعم عن أبيه ، كذا وقع موصوفاً عند معن بن عيسى عن مالك ، وقال الأكثر « عن مالك عن الزهري عن محمد بن جبير ، مرسل ، ووافق معنا على وصله عن مالك جوبرية بن أسماء عند الاسماعيلي ومحمد بن المبارك وعبد الله بن نافع عند أبي عوانة ، وأخرجه الدارقطني في « الغرائب » عن آخرين عن مالك ، وقال : إن أكثر أصحاب مالك أرسلوه . قلت : وهو معروف الاتصال عن غير مالك ، وصله يونس بن يزيد وعقيل ومعمّر وحديثهم عند مسلم ، وشعبة وحديثه عند المصنف في التفسير ، وابن عيينة عند مسلم أيضاً والترمذي كلهم عن الزهري ، ورواه عن جبير بن مطعم أيضاً ولده الآخر نافع وفي حديثه زيادة ، وعند المصنف في التاريخ ، وأخرجه أحمد وابن سعد وصححه الحاكم ، وفي الباب عن أبي موسى الأشعري عند مسلم والمصنف في التاريخ ، وعن حذيفة عند المصنف في التاريخ والترمذي وابن سعد ، وعن ابن عباس وأبي الطفيل عند ابن عدى ، ومن مرسل بمحمد عند ابن سعد ، وسأذكر ما في رواياتهم من زيادة فائدة . قوله (عن محمد بن جبير) في رواية شعيب المذكورة عن الزهري « أخبرني محمد بن جبير » . قوله (لى خمسة أسماء) في رواية نافع بن جبير عند ابن سعد أنه دخل على عبد الملك بن مروان فقال له : أتخصي أسماء رسول الله ﷺ التى كان جبير بن مطعم يعبدها ؟ قال : نعم ، هى ست . فذكر

الخسة التي ذكرها محمد بن جبير وزاد الخاتم ، لكن روى البيهقي في الدلائل ، من طريق ابن أبي حفصة عن الزهري في حديث محمد بن جبير بن مطعم ، وأنا العاقب ، قال يعني الخاتم ، وفي حديث حذيفة ، أحمد ومحمد والحاشر والمقفي وربي الرحمة ، وكذا في حديث أبي موسى إلا أنه لم يذكر الحاشر ، وزعم بعضهم أن العدد ليس من قول النبي ﷺ وإنما ذكره الراوي بالمعنى ، وفيه نظر لتصريحه في الحديث بقوله ، أن لي خمسة أسماء ، والذي يظهر أنه أراد أن لي خمسة أسماء اختص بها لم يسم بها أحد قبلي ، أو معظمة أو مشهورة في الأمم الماضية ، لا أنه أراد الحصر فيها . قال عياض : حمى الله هذه الاسماء أن يسمى بها أحد قبله ، وإنما تسمى بعض العرب محمدا قرب ميلاده لما سمعوا من الكهان والأخبار أن نبيا سيبعث في ذلك الزمان يسمى محمدا فرجوا أن يكونوا هم قسموا أبناءهم بذلك ، قال : وهم ستة لا سبع لهم ، كذا قال ، وقال السهيلي في الررضاء لا يعرف في العرب من تسمى محمدا قبل النبي ﷺ إلا ثلاثة : محمد بن سفيان بن مجاشع ، ومحمد بن أحبيحة بن الجلاح ، ومحمد بن حمران بن ربيعة . وسبق السهيلي إلى هذا القول أبو عبد الله بن خالويه في كتابه ليس ، وهو حصر مردود ، وقد جمعت أسماء من تسمى بذلك في جزء مفرد فبلغوا نحو العشرين لكن مع تكرر في بعضهم وهم في بعض ، فيتلخص منهم خمسة عشر نفسا ، وأشهرهم محمد بن عدى بن ربيعة بن سودة بن جهم بن سعد بن زيد مناة بن تميم التميمي السعدي ، روى حديثه البغوي وابن سعد وابن شاهين وابن السكن وغيرهم من طريق العلاء بن الفضل عن أبيه عن جده عبد الملك بن أبي سوية عن أبيه عن أبي سوية عن أبيه خليفة بن عبدة المنقري قال : سألت محمد بن عدى بن ربيعة كيف سماك أبوك في الجاهلية محمدا ؟ قال سألت أبي عما سألتني فقال : خرجت رابع أربعة من بني تميم أنا أحدهم وسفيان بن مجاشع ويزيد بن عمرو بن ربيعة وأسامة ابن مالك بن حبيب بن العنبر تريد ابن جفنة الغساني بأشام ، فزلنا على غدير عند دير ، فأشرف علينا الديراي فقال لنا : انه يبعث منكم وشيكا نبي فسارعوا اليه ، فقلنا ما اسمه ؟ قال : محمد . قلنا انصرفنا ولد لكل منا ولد فسماه محمدا لذلك ، انتهى وقال ابن سعد : أخبرنا علي بن محمد عن مسلمة بن محارب عن قتادة بن السكن قال : كان في بني تميم محمد بن سفيان بن مجاشع ، قيل لآبيه إنه سيكون نبي في العرب اسمه محمد فسمى ابنه محمدا ، فهو له أربعة ليس في السياق ما يشعر بأن فهم من له صحبة إلا محمد بن عدى . وقد قال ابن سعد لما ذكره في الصحابة : عداة في أهل الكوفة ، وذكر عبدان المروزي أن محمد بن أحبيحة بن الجلاح أول من تسمى في الجاهلية محمدا ، وكأنه تلى ذلك من قصة تبع لما حاصر المدينة وخرج اليه أحبيحة المذكور هو والحجر الذي كان عندهم يثرب فأخبره الخبر أن هذا بلد نبي يبعث يسمى محمدا فسمى ابنه محمدا . وذكر البلاذري منهم محمد بن عقبة بن أحبيحة ، فلا أدري أحما واحد نسب مرة إلى جده أم هما اثنان . ومنهم محمد بن البراء البكري ذكره ابن حبيب ، وضبط البلاذري أباه فقال : محمد بن برّ بتشديد الراء ليس بعدها ألف ابن طريف بن عتوارة بن عامر بن ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة ، ولهذا نسبوه أيضا المتواري . وغفل ابن دحية فقد فهم محمد بن عتوارة وهو هو نسب لجده الأعلى . ومنهم محمد بن اليحمد الازدي ذكره المفجع البصري في كتابه المعقد ، ومحمد بن خولي الحمداني وذكره ابن دريد . ومنهم محمد بن حرماز بن مالك اليمعري ذكره أبو موسى في الذيل . ومنهم محمد بن حمران بن أبي حمران واسمه ربيعة بن مالك الجعفي المعروف بالشويعر ذكره المرزباني فقال : هو أحد من سمي محمدا في الجاهلية ، وله قصة مع امرئ القيس . ومنهم محمد بن خزاعي بن علقمة بن حرابة السلي من بني ذكوان ذكره ابن سعد عن علي بن محمد عن سلة بن الفضل

عن محمد بن إسحق قال : سمي محمد بن خزاعي طمعا في النبوة . وذكر الطبري أن أبرهة الحبشي توجه وأمره أن يمزق بني كنانة فقتلوه فكان ذلك من أسباب قصة الفيل . وذكره محمد بن أحمد بن سليمان المروى في كتاب « الدلائل » ، فيمن تسمى محمدا في الجاهلية . وذكر ابن سعد لأخيه قيس بن خزاعي يذكره من أبيات يقول فيها :

فذلكم ذو الناج منا محمد ورايته في حومة الموت تحفقي

ومنهم محمد بن عمرو بن مغفل بضم أوله وسكون المعجمة وكسر الفاء ثم لام وهو والد هيب بموحدين مصفر وهو على شرط المذكورين فإن لولده محبة ومات هو في الجاهلية . ومنهم محمد بن الحارث بن حديج بن حويص ذكره أبو حاتم السجستاني في « كتاب المعمرين » ، وذكر له قصة مع عمر وقال : إنه أحد من سمي في الجاهلية محمدا . ومنهم محمد الفقيمي ؛ ومحمد الاسيدي ، ذكرهما ابن سعد ولم ينسبهما بأكثر من ذلك ، فعرف بهذا وجه الرد على الحصر الذي ذكره السهيلي ، وكذا الذي ذكره القاضي ، وعجب من السهيلي كيف لم يقف على ما ذكره عياض مع كونه كان قبله ، وقد تحرر لنا من أسمائهم قدر الذي ذكره القاضي مرتين بل ثلاث مرار فإنه ذكر في الستة الذين حزم بهم محمد بن مسلمة ، وهو غلط فإنه ولد بعد ميلاد النبي ﷺ بمدة ففضل له خمسة وقد خلاص لنا خمسة عشر والله المستعان **قوله** (وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر) قيل المراد إزالة ذلك من جزيرة العرب ، وفيه نظر لأنه وقع في رواية عقيل ومعمّر « يمحو بي الله الكفرة » ، ويحاج بأن المراد إزالة الكفر بإزالة أهله ، وإنما قيد بجزيرة العرب لأن الكفر ما انتهى من جميع البلاد ، وقيل أنه محمول على الأغلب أو أنه يتمشى بسببه أولا فأولا إلى أن يضمحل في زمن عيسى بن مريم فإنه يرفع الجزية ولا يقبل إلا الإسلام ، وتعمق بأن الساعة لا تقوم إلا على شرار الناس ، ويحاج بجواز أن يرتد بعضهم بعد موت عيسى وترسل الرياح فتقبض روح كل مؤمن ومؤمنة حينئذ فلا يبقى إلا الشراد ، وفي رواية نافع بن جبير « وأنا الماحي فإن الله يمحو به سيئات من أتبعه » ، وهذا يشبه أن يكون من قول الراوي . **قوله** (وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي) أي على أثرى أي أنه يحشر قبل الناس ، وهو موافق لقوله في الرواية الأخرى « يحشر الناس على عقبي » ، ويحتمل أن يكون المراد بالقدم الزمان أي وقت قيامي على قدمي بظهور علامات الحشر ، إشارة إلى أنه ليس بعده نبي ولا شريعة . واستشكل التفسير بأنه يقضى بأنه محشور فكيف يفسر به حشر وهو اسم فاعل ، وأجيب بأن اسناد الفعل إلى الفاعل إضافة والإضافة تصح بأدنى ملائمة ، فلما كان لا أمة بعده لأنه لا نبي بعده نسب الحشر إليه لأنه يقع عقبه ، ويحتمل أن يكون معناه أنه أول من يحشر كما جاء في الحديث الآخر « أنا أول من تنشق عنه الأرض » ، وقيل معنى القدم السبب ، وقيل المراد على مشاهدتي قائما لله شاهدا على الأمم . ووقع في رواية نافع بن جبير « وأنا حشر بعثت مع الساعة » وهو يرجع الأول . (تنبيه) قوله « على عقبي » بكسر الموحدة مخففا على الأفراد ، وبعضهم بالتشديد على التثنية والموحدة مفتوحة **قوله** (وأنا الماحي) زاد يونس بن يزيد في روايته عن الزهري « الذي ليس بعده نبي . وقد سماه الله رءوفا رحاما » ، قال البيهقي في « الدلائل » ، قوله « وقد سماه الله الخ » مدرج من قول الزهري قلت : وهو كذلك وكأنه أشار إلى ما في آخر سورة براءة . وأما قوله « الذي ليس بعده نبي » ، فظاهره الإدراج أيضا ، سكن وقع في رواية سفينان بن عيينة عند الترمذي وغيره بلفظ « الذي ليس بعده نبي » ، ووقع في رواية نافع بن جبير « فإنه عقب الأنبياء » ، وهو محتمل للرفع والوقف . وما وقع من أسمائه في القرآن بالانفاق « الشاهد المبشر النذير المبين الداعي إلى الله السراج المنير » ، وفيه

أيضاً المذكر والرحمة والنعمة والهادي والشهيد والأمين والمزمل والمدمر ، وتقدم في حديث عبد الله بن عمرو ابن العاص ، المتروك ، ، ومن أسمائه المشهورة : الختار والمصطفى والشفيع المشفع والصادق المصدوق ، وغير ذلك قال ابن دحية في تصنيف له مفرد في الاسماء النبوية : قال بعضهم أسماء النبي ﷺ عدد أسماء الله الحسنى تسعة وتسعون اسماً ، قال : ولو بحث عنها باحث ابلغت ثلاثمائة اسم ، وذكر في تصنيفه المذكور أماكنها من القرآن والاخبار وضبط ألفاظها وشرح معانيها واستطرد كماداته إلى فوائد كثيرة ، وغاب الاسماء التي ذكرها وصف بها النبي ﷺ ولم يرد الكثير منها على سبيل التسمية . مثل عبده اللبنة بفتح اللام وكسر الموحدة ثم التون في أسمائه للحديث المذكور في الباب بعده في القصر الذي من ذهب وفضة إلا موضع لبنة قال : فكنت أنا اللبنة ، كذا وقع في حديث أبي هريرة ، وفي حديث جابر « موضع اللبنة » وهو المراد . ونقل ابن العربي في شرح الترهذي عن بعض الصوفية أن لله ألف اسم ورسوله ألف اسم ، وقيل الحكمة في الاختصار على الحسة المذكورة في هذا الحديث أنها أشهر من غيرها موجودة في الكتب القديمة وبين الأمم السالفة . الحديث الثاني ، قوله (سفيان) هو ابن عيينة . قوله (عن أبي الزناد) في رواية حدثنا أبو الزناد ، . قوله (ألا تعجبون) في رواية عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه عند المصنف في التاريخ و ياعباد الله انظروا ، وله من طريق محمد بن مجلان عن أبيه عن أبي هريرة بلفظ « ألم تروا كيف ، والباقي سواء . » قوله (يشتمون منكم) كان الكفار من قريش من شدة كراهتهم في النبي ﷺ لا يسمونه باسمه الدال على المدح فيمدلون إلى ضده فيقولون مذمم ، وإذا ذكروه بسوء قالوا فعل الله بمذمم ، ومذمم ليس هو اسمه ولا يعرف به فكان الذي يقع منهم في ذلك مصروفاً إلى غيره . قال ابن الدين : استدلل بهذا الحديث من أسقط حد القذف بالتعريض وهم الأكثر خلافاً لما لك ، وأجاب بأنه لم يقع في الحديث أنه لاشئ عليهم في ذلك بل الواقع أنهم عوقبوا على ذلك بالقتل وغيره انتهى . والتحقيق أنه لا حجة في ذلك لإثباتنا ولا نفياً ، والله أعلم . واستنبط منه الدسار أن من تكلم بكلام منافي لمعنى الطلاق ومطلق الفرة وقصد به الطلاق لا يقع ، كمن قال بزوجته كلى وقصد الطلاق فانها لا تطلق ، لأن الأكل لا يصلح أن يفسر به الطلاق بوجه من الوجوه ، كما أن مذمماً لا يمكن أن يفسر به محمد عليه أفضل الصلاة والسلام بوجه من الوجوه

١٨ - باب خاتم النبيين ﷺ

٣٥٣٤ - حدثنا محمد بن سنان حدثنا سميم بن حيان حدثنا سعيد بن ميناء عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : قال النبي ﷺ « مثلي ومثل الانبياء كرجل بنى داراً فأكملها وأحسنها ، إلا موضع لبننة ، فجعل الناس يدخلونها ويتهجبون ويقولون : لولا موضع اللبننة »

٣٥٣٥ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا اسماعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « إن مثلي ومثل الأنبياء من قبلي كمثل رجل بنى بيتاً فأحسنه وأجملته ، إلا موضع لبننة من زاوية ، فجعل الناس يطوفون به ويعجبون له ويقولون : هلا وضعت هذه اللبننة ؟ قال : فان اللبننة ، وأما خاتم النبيين »

قوله (باب خاتم النبيين) أى أن المراد بالخاتم في أسمائه أنه خاتم النبيين، ولمح بما وقع في القرآن، وأشار إلى ما أخرجه في التاريخ من حديث أنس بن مالك بن سارية رفعه د أنى عبد الله وخاتم النبيين وأن آدم لمنجلى في طينته، الحديث، وأخرجه أيضا أحمد وصححه ابن حبان والحاكم فأورد فيه حديثى أبى هريرة وجابر زمعناهما واحد وسين أبى هريرة أتم، ووقع في آخر حديث جابر عند الاسماعيل من طريق عفان عن سليم بن حيان، فأنا موضع اللبنة جئت نغمت الانبياء، **قوله** (مثلى ومثل الانبياء كرجل بنى دارا) قيل: المشبه به واحد والمشبه جماعة فكيف صح التشبيه؟ وجوابه أنه جعل الانبياء كرجل واحد، لأنه لا يتم ما أراد من التشبيه إلا باختيار الكل، وكذلك الدار لأنتم إلا باجتماع البنيان، ويحتمل أن يكون من التشبيه التمثيل وهو أن يوجد وصف من أوصاف المشبه ويشبه بمثله من أحوال المشبه به، فكأنه شبه الانبياء وما بعثوا به من ارشاد الناس ببنت أسست قواعد ورفح بنيانه وبقي منه موضع به يتم صلاح ذلك البيت، وزعم ابن العربى أن اللبنة المشار إليها كانت في أس الدار المذكورة وأنها لولا وضعها لا تقضت تلك الدار، قال: وبهذا يتم المراد من التشبيه المذكور انتهى. وهذا إن كان منقولا فهو حسن والا فليس بلام، نعم ظاهر السياق أن تكون اللبنة في مكان يظهر عدم السكن في الدار بفقدها ووقع في رواية همام عند مسلم د الاموضع لبنة من زواياها من زواياها، فيظهر أن المراد أنها مكعبة محسنة وإلا لاستلزم أن يكون الامر بدونها كان ناقصا، ولبس كذلك فإن شريعة كل نبى بالنسبة اليه كاملة، فأراد هنا النظر إلى الأكل بالنسبة إلى الشريعة المحمدية مع ما مضى من الشرائع المكاملة. **قوله** (لولا موضع اللبنة) بفتح اللام وكسر الموحدة بعدها نون وبكسر اللام وسكون الموحدة أيضا هي القطعة من الطين تعجن وتجهل وتعد للبناء ويقال لها ما لم تحرق لبنة، فإذا أحرقت فهي آجرة. وقوله د موضع اللبنة، بالرفع على أنه مبتدأ وخبره محذوف أى لولا موضع اللبنة يوم النقص لكان بناء الدار كاملا، ويحتمل أن تكون د لولا، تخصيصية وفعلها محذوف تقديره لولا أكل موضع اللبنة. ووقع في رواية همام عند أحمد د ألا وضعت ههنا لبنة فبتم بنيانك، وفى الحديث ضرب الامتثال للتقريب الأفهام وفضل النبى ﷺ على سائر النبيين. وأن الله ختم به المرسلين، وأكل به شرائع الدين

١٩ - باب وفاة النبى ﷺ

٣٥٣٦ - حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عمرو بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها « أن النبى ﷺ نوتى وهو ابن ثلاث وستين »

وقال ابن شهاب: وأخبرنى سعيد بن المسيب مثله

[الحديث ٣٥٣٦ - طرفه في: ٤٤٦٦]

قوله (باب وفاة النبى ﷺ) كذا وقعت هذه الترجمة عند أبى ذر وسقطت من رواية النسفى ولم يذكرها الاسماعيل، وفي ثبوتها هنا نظر فإن محلها في آخر المغازى كما سيأتى، والذي يظهر أن المصنف قصد بإيراد حديث عائشة هنا بيان مقدار عمر النبى ﷺ فقط لخصوص زمن وفاته وأورده في الاسماء إشارة إلى أن من جملة صفاته عند أهل الكتاب أن مدة عمره القدر الذى عاشه، وسيأتى نقل الخلاف في مقارنه في آخر المغازى إن شاء الله تعالى

قوله (قال ابن شهاب : وأخبرني سعيد بن المسيب مثله) أى مثل ما أخبر عروة عن عائشة ، وقول ابن شهاب موصول بالاسناد المذكور ، وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق موسى بن عقبة عن ابن شهاب بالاسنادين معا مفرقا وهو من مرسل سعيد بن المسيب ، ويحتمل أن يكون سعيد أيضا سمعه من عائشة رضى الله عنها

٢٠ - باب كُذِبَ النبي ﷺ

٣٥٣٧ - **حدثنا** حفص بن عمر حدثنا شعبة عن حميد عن أنس رضى الله عنه قال : كان للنبي ﷺ في الشوق ، فقال رجل : يا أبا القاسم ، فالتفت النبي ﷺ فقال : سَمُوا باسمي ، ولا تَكْتَفُوا بكنيتي ،

٣٥٣٨ - **حدثنا** محمد بن كثير أخبرنا شعبة عن منصور عن سالم عن جابر رضى الله عنه عن النبي ﷺ

قال : « تَسَمُّوا باسمي ، ولا تَكْتَفُوا بكنيتي »

٣٥٣٩ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن أيوب عن ابن سيرين قال : سمعت أبا هريرة

يقول « قال أبو القاسم ﷺ : سَمُوا باسمي ، ولا تَكْتَفُوا بكنيتي »

قوله (باب كنية النبي ﷺ) الكنية بضم الكاف وسكون النون مأخوذة من السكنية تقول : كُنيت عن الامر بكذا إذا ذكرته بغير ما يستدل به عليه صريحا . وقد اشتهرت السكنى للعرب حتى ربما غلبت على الأسماء كأبي طالب وأبي لهب وغيرهما ، وقد يكون للواحد كنية واحدة فأكثر ، وقد يشتهر باسمه وكنيته جميعا ، فالاسم والكنية واللقب يجمعها العلم بفتحيتين ، وتتفاير بأن اللقب ما أشعر بمدح أو ذم ، والكنية ما صدرت بأب أو أم ، وما عدا ذلك فهو اسم . وكان النبي ﷺ يكنى أبا القاسم بولده القاسم وكان أكبر أولاده ، واختلف هل مات قبل البعثة أو بعدها ، وقد ولد له إبراهيم في المدينة من مارية ، ومضى شيء من أمره في الجنائز . وفي حديث أنس أن جبريل قال للنبي ﷺ « السلام عليك يا أبا إبراهيم » وأورد المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها حديث أنس أوردته مختصرا وقد مضى في البيوع بأتم منه ، وفيه أن الرجل قال له لم أعنك ، وحينئذ نهى عن السكنى بكنيته . ثانيا حديث جابر وسالم الراوى عنه هو ابن الجعد ، وأوردته أيضا مختصرا وقد مضى في الخس باتم منه أيضا ، وقوله في أوله « حدثنا محمد بن كثير حدثنا شعبة ، كذا الأكثر ، وفي رواية أبي علي بن السكن » سفيان ، بدل شعبة ، ومال الجياني إلى ترجيح الأكثر فإن مسلما أخرجه من طريق شعبة عن منصور . ثانيا حديث أبي هريرة ، قوله « قال أبو القاسم ﷺ ، كذا وقع في هذه الطريق وهو لطيف ، وتقدم في العلم بلفظ « قال رسول الله ﷺ » . وقد اختلف في جواز التكنية بكنيته ﷺ فالمشهور عن الشافعي المنع على ظاهر هذه الأحاديث ، وقيل يختص ذلك زمانه ، وقيل بمن تسمى باسمه ، وسيأتى بسط ذلك وتوجيه هذه المذاهب في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى

٢١ - باب ٢٥٤٠ - **حدثنا** اسحاق بن إبراهيم أخبرنا الفضل بن موسى عن الجعيد بن عبد

الرحمن « رأيت للسائب بن يزيد ابن أربع وتسعين جلدا معتدلا فقال : قد هلت مائة متعت به - سمي وبصري -

إلا بدعاء رسول الله ﷺ . إن خالتي ذهبت بي إليه فقالت : يا رسول الله إن ابن أختي شاك ، فادع الله له . قال فدعالي ﷺ ،

قوله (باب) كذا للاكثر بغير ترجمة كأبي ذر وأبي زيد من رواية القابسي عنه وكذا للنسفي ، وجزم به الاسماعيلي ، وضمه بعضهم إلى الباب الذي قبله ولا تظهر مناسبتة له ، ولا يصلح أن يكون فصلا من الذي قبله ، بل هو طرف من الحديث الذي بعده ، وأمل هذا من تصرف الرواة ، نعم ووجه بعض شيوخوا بأنه أشار إلى أن النبي ﷺ وإن كان ذا أمم وكنية لكن لا ينبغي أن ينادى بشيء منهما بل يقال له يا رسول الله كما خاطبته خالة السائب لما أتت به إليه ، ولا يخفى تسكانه . **قوله** (جلدا) بفتح الجيم وسكون اللام أي قويا صلبا . **قوله** (ابن أربع وتسعين) يشمر بأنه رآه سنة اثنتين وتسعين ، لأنه كان له يوم مات النبي ﷺ ثمان سنين كما ثبت من حديثه ، ففيه رد لقول الواقدي أنه مات سنة إحدى وتسعين ، على أنه يمكن توجيه قوله ، وأبعد من قال مات قبل التسعين ، وقد قيل أنه مات سنة ست وتسعين وهو أشبه ، قال ابن أبي دارود : هو آخر من مات من الصحابة بالمدينة ، وقال غيره بل محمود بن الربيع ، وقيل : بل محمود بن لبيد فإنه مات سنة تسع وتسعين

٢٢ - باب خاتم النبوة

٣٥٤١ - **حديث** محمد بن عبيد الله حدثنا حاتم عن الجعفي بن عبد الرحمن قال سمعت السائب بن يزيد قال « ذهبت بي خالتي إلى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله إن ابن أختي وقع ، فمسح رأسي ، ودعاني بالبركة ، وتوضأ فشربت من وضوئه ، ثم قمْتُ خلف ظهره فنظرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه » قال ابن عبيد الله : الحجلة من حجل الفرس الذي بين عيبيه . وقال إبراهيم بن حمزة « مثل زر الحجلة » **قوله** (باب خاتم النبوة) أي صفته ، وهو الذي كان بين كتفي النبي ﷺ ، وكان من علاماته التي كان أهل الكتاب يعرفونه بها ، وادعى عياض هنا أن الخاتم هو أثر شق المسكين لما بين كتفيه ، وتعقبه النووي فقال : هذا باطل ، لأن الشق إنما كان في صدره وبطنه ، وكذا قال القرطبي ، وأمره إنما كان خطأ وانحوا من صدره إلى مراق بطنه كما في الصحيحين ، قال : ولم يثبت قط أنه بلغ بالشق حتى نفذ من وراء ظهره ، ولو ثبت للزم عليه أن يكون مستطيلا من بين كتفيه إلى قطنته ، لأنه الذي يحاذي الصدر من سرته إلى مراق بطنه ، قال : فهذه غفلة من هذا الامام ، وأمل ذلك وقع من بعض نساخ كتابه فإنه لم يسمع عليه فيما علمت ، كذا قال ، وقد وقفت على مستند القاضي وهو حديث عتبة بن عبد السلسي الذي أخرجه أحمد والطبراني وغيرهما عنه أنه سأل رسول الله ﷺ : كيف كان بدء أمرك ؟ فذكر القصة في ارتضاعه في بني سعد ، وفيه أن المسكين لما شفا صدره قال أحدهما للآخر : خطه ، فحاطه وختم عليه بخاتم النبوة انتهى . فلما ثبت أن خاتم النبوة كان بين كتفيه حل ذلك عياض على أن الشق لما وقع في صدره ثم خيط حتى التأم كما كان ووقع الختم بين كتفيه كان ذلك أثر الشق ، وفهم النووي وغيره منه أن قوله بين كتفيه متعلق بالشق ، وليس كذلك بل هو متعلق بأثر الختم ، ويؤيده ما وقع في حديث شداد بن أوس عند أبي يعلى والدلائل لأبي نعيم أن الملك لما أخرج قلبه وغسله ختم ثم أعاده عليه بخاتم في يده من نور فامتلا نورا ،

وذلك نور النبوة والحكمة ، فيحتمل أن يكون ظهر من وراء ظهره عند كتفه الأيسر لأن القلب في تلك الجهة .
وفي حديث عائشة عند أبي داود الطيالسي والحاarith بن أبي أسامة والدلائل لابن نعيم أيضا أن جبريل وميكائيل لما تراءيا له عند المبعث دحيط جبريل فسألني لخلوة الفنا ثم شق عن قلبي فاستخرجه ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ثم أعاده مكانه ثم لامه ثم ألقاني وختم في ظهري حتى وجدت مس الخاتم في قلبي وقال : اقرأ ، الحديث ، هذا مستند القاضي فيما ذكره ، وليس بباطل ، ومقتضى هذه الأحاديث أن الخاتم لم يكن موجودا حين ولادته ، ففيه تعقيب على من زعم أنه ولد به ، وهو قول نقله أبو الفتح اليعمرى بلفظ « قيل ولد به وقيل حين وضع » نقله مغطاي عن يحيى بن عائد ، والذي تقدم أثبت . ووقع مثله في حديث أبي زر عند أحمد والبيهقي في الدلائل وفيه « وجعل خاتم النبوة بين كتفي كما هو الآن ، وفي حديث شداد بن أوس في المغازي لابن عائد في قصة شق صدره وهو في بلاد بني سعد بن بكر « وأقبل وفي يده خاتم له شعاع فوضعه بين كتفيه وندبه ، الحديث ، وهذا قد يؤخذ منه أن الختم وقع في موضعين من جسده والعلم عند الله . قوله (حدثنا محمد بن عبيد الله) بالتصغير ، هو أبو ثابت المدني مشهور بكنيته ، والاسناد كله مدنيون ، وأصل شيخه حاتم بن اسماعيل كوفي . قوله (ذهبت بي خالتي) لم أقف على اسمها ، وأما أمه فاسمها علبة . بضم المهملة وسكون اللام بعدها موحدة . بنت شريح أخت مخزومة بن شريح . قوله (وقع) بفتح الوار وكسر الفاف وبالتنوين أي وجع وزنه ومعناه ، وقد مضى في الطهارة بلفظ وجع ، وجاء بلفظ الفعل الماضي مبنيًا للفاعل . والمراد أنه كان يشكى رجله كما ثبت في غير هذا الطريق . قوله (فسح رأسي ودعالي بالبركة) سيأتي شرحه في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى . قوله (فظنرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه) في حديث عبد الله بن سرجس عند مسلم أنه كان إلى جهة كتفه اليسرى . قوله (قال ابن عبيد الله : الحجلة من حجل الفرس الذي بين عينيه ، وقال إبراهيم بن حمزة : مثل زر الحجلة) قلت : هكذا وقع ، وكأنه سقط منه شيء لأنه يبعد من شيخه محمد بن عبيد الله أن يفسر الحجلة ولم يقع لها في سياقه ذكر ، وكأنه كان فيه مثل زر الحجلة ثم فسرهما ، وكذلك وقع في أصل النسب تصويب بين قوله « بين كتفيه » وبين قوله « قال ابن عبيد الله » ، وأما التعليل عن إبراهيم بن حمزة فالمراد أنه روى هذا الحديث كما رواه محمد بن عبيد الله إلا أنه خالف في هذه الكلمة ، وسيأتي الحديث عنه موصولا بتمامه في كتاب الطب . وقد زعم ابن التين أنها في رواية ابن عبيد الله بضم المهملة وسكون الجيم . وفي رواية ابن حمزة بفتحهما ، وحكى ابن دحية مثله وزاد في الأول كسر المهملة مع ضمها ، وقيل : الفرق بين رواية ابن حمزة وابن عبيد الله أن رواية ابن عبيد الله بتقديم الزاي على الراء على المشهور ، ورواية ابن حمزة بالعكس بتقديم الراء على الزاي ، وهو مأخوذ من ارتز الشيء إذا دخل في الأرض ، ومنه الرزة ، والمراد بها هنا البيضة يقال ارتزت الجرادة إذا أدخلت ذنبها في الأرض لتبيض ، وعلى هذا فالمراد بالحجلة الطير المعروف ، وجزم السهيلي بأن المراد بالحجلة هنا الككة التي تعلق على السريروين بها للعروس كالبشخانات ، والور على هذا حقيقة لأنها تكون ذات أزرار وعري ، واستبعد قول ابن عبيد الله بأنها من حجل الفرس الذي بين عينيه بأن التحجيل إنما يكون في القوائم ، وأما الذي في الوجه فهو الغرة ، وهو كما قال إلا أن منهم من يطلقه على ذلك مجازا ، وكأنه أراد أنها قدر الور ، وإلا فالغرة لا زرها . وجزم الترمذي بأن المراد بالحجلة الطير المعروف ، وأن المراد بزرها بيضها ، ويعضده ما سيأتي أنه مثل بيضة الحمامة ، وقد وردت في صفة خاتم النبوة أحاديث متقاربة لما ذكر هنا ،

منها عند مسلم عن جابر بن سمرة ، وكأنه بيضة حمامة ، ووقع في رواية ابن حبان من طريق سماك بن حرب د كبيضة نعامه ، ونبه على أنها غلط (١) وعن عبد الله بن سرجس د نظرت خاتم النبوة جمعا عليه خيلان ، وعند ابن حبان من حديث ابن عمر د مثل البندقة من اللحم ، وعند الترمذى د كبيضة ناشرة من اللحم ، وعند قاسم بن ثابت من حديث قرة بن إياس د مثل السلعة ، وأما ما ورد من أنها كانت كإثر محجم ، أو كالشامة السوداء أو الخضراء ، أو مكتوب عليها د محمد رسول الله ، أو د سرفأت المنصور ، أو نحو ذلك ، فلم يثبت منها شيء . وقد أطنب المحافظ قطب الدين في استيعابها في شرح السيرة ، وتبعه مغلطاي في الزهر الباسم ، ولم يبين شيئا من حالها ، والحق ما ذكرته ، ولا تغتر بما وقع منها في صحيح ابن حبان فإنه غفل حيث صحح ذلك والله أعلم . قال القرطبي : انفقت الأحاديث الثابتة على أن خاتم النبوة كان شيئا بارزا أحمر عند كتفه الأيسر قدره إذا قل قدر بيضة الحمامة وإذا كبر جمع اليد والله أعلم . ووقع في حديث عبد الله بن سرجس عند مسلم أن خاتم النبوة كان بين كتفيه عند ناغض كتفه اليسرى ، وفي حديث عباد بن عمرو عند الطبراني كأنه ركة عز على طرف كتفه الأيسر وسكن سنده ضعيف ، قال العلماء : السر في ذلك أن القلب في تلك الجهة ، وقد ورد في خبر مقطوع أن رجلا سأل ربه أن يريه موضع الشيطان فرأى الشيطان في صورة ضفدع عند ناغض كتفه الأيسر حذاء قلبه له خرطوم كالبعوضة ، أخرجه ابن عبد البر بسند قوى إلى ميمون بن مهران عن عمر بن عبد العزيز ، فذكره . وذكره أيضا صاحب الفائق ، في مصنفه في م ص ر ، وله شاهد مرفوع عن أنس عند أبي يعلى وابن عدى ولفظه د أن الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم ، الحديث ، وأورد ابن أبي داود في كتاب الشريعة ، من طريق عروة بن رويم د أن عيسى عليه السلام سأل ربه أن يريه موضع الشيطان من ابن آدم ، قال فإذا برأسه مثل الحية واضع رأسه على ثمرة القلب ، فإذا ذكر العبد ربه خنس ، وإذا غفل رسوم . قلت : وسيأتى لهذا مزيد في آخر التفسير ، قال السهيلي : وضع خاتم النبوة عند ناغض كتفه ﷺ لأنه معصوم من وسوسة الشيطان ، وذلك الموضع يدخل منه الشيطان

٢٣ - باب صفة النبي ﷺ

٣٥٤٢ - حدثنا أبو عامر عن عمر بن سعيد بن أبي حسين عن ابن أبي مليكة عن عتبة بن الحارث قال « صلى أبو بكر رضي الله عنه العصر ثم خرج يمشى ، فرأى الحسن يلعب مع الصبيان ، فحمله على عاتقه وقال : بأبي شبيه بالنبي ، لاشبيه بعلى ، وعلى يضحك »

[الحديث ٣٥٤٢ - طرفه في : ٢٧٥٠]

٣٥٤٣ - حدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا إسماعيل عن أبي جحيفة رضي الله عنه قال « رأيت

النبي ﷺ ، وكان الحسن يشبهه »

[الحديث ٣٥٤٣ - طرفه في : ٣٥٤٤]

(١) بهامش طبعة بولاق : في نسخة أخرى د وقد تبين من رواية مسلم أنها غلط ، اهـ

٣٥٤٤ - **حدثنا** عمرو بن علي **حدثنا** ابن فضال **حدثنا** إسماعيل بن أبي خالد قال سمعت أبا جحيفة رضي الله عنه قال : رأيت النبي ﷺ وكان الحسن بن علي عليهما السلام يشبهه . قلت لأبي جحيفة : صفه لي . قال : كان أبيض قد شبط . وأمر لنا النبي ﷺ بثلاث عشرة قلوفا . قال فقُبض النبي ﷺ قبل أن تقبضها ،

٣٥٤٥ - **حدثنا** عبد الله بن رجاه **حدثنا** إسماعيل بن أبي إسحاق عن وهب أبي جحيفة السوائي قال : رأيت النبي ﷺ ، ورأيت بياضا من تحت شفتيه السفلى العذقة .

٣٥٤٦ - **حدثنا** عصام بن خالد **حدثنا** حريز بن عثمان أنه « سأل عبد الله بن بسر صاحب النبي ﷺ قال : رأيت النبي ﷺ كان شيخا ؟ قال : كان في عذقته شعرات بيض »

٣٥٤٧ - **حدثنا** ابن بكير قال **حدثنا** الليث عن خالد عن سعيد بن أبي هلال عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن قال : سمعت أنس بن مالك يصف النبي ﷺ قال : كان ربة من القوم ، ليس بالطويل ولا بالقصير ، أزهر اللون ، ليس بأبيض أمتق ولا آدم ، ليس بجمد قطط ولا سبط رجل . أزل عليه وهو ابن أربعين ، فليث بمكة عشر سنين يُنزل عليه ، وبالمدينة عشر سنين ، وقُبض وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضا . قال ربيعة : فرأيت شعرا من شعره فاذا هو أحر ، فسألت ، فقيل : أحر من الطيب »

[الحديث ٣٥٤٧ - طرفاه في : ٣٥٤٨ ، ٥٩٠٠]

٣٥٤٨ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك بن أنس عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن أنس ابن مالك رضي الله عنه أنه سمعه يقول « كان رسول الله ﷺ ليس بالطويل البائن ولا بالقصير ، ولا بالأبيض الأمتق وليس بالآدم ، وليس بالجعد القطط ولا بالسبط . بعثه الله على رأس أربعين سنة ، فأقام بمكة عشر سنين وبالمدينة عشر سنين ، فتوفاه الله وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضا »

٣٥٤٩ - **حدثنا** أحمد بن سعيد أبو عبد الله **حدثنا** إسحاق بن منصور **حدثنا** إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي إسحاق قال : سمعت البراء يقول « كان رسول الله ﷺ أحسن الناس وجها ، وأحسنه خلقا ، ليس بالطويل البائن ولا بالقصير »

٣٥٥٠ - **حدثنا** أبو نعيم **حدثنا** همام عن قتادة قال « سألت أنسا : هل خضب النبي ﷺ ؟ قال : لا ، إنما كان شي في صدغيه »

[الحديث ٣٥٥٠ - طرفاه في : ٥٨٩٤ ، ٥٨٩٥]

٣٥٥١ - **حديثنا** حفص بن عمر حدثنا شعبة عن أبي إسحاق عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال « كان النبي ﷺ مبروعاً بعيداً ما بين المنكبين ، له شعر يبلغ شحمة أذنيه ، رأته في حلة حمراء لم أر شيئاً قط أحسن منه » . وقال يوسف بن أبي إسحاق عن أبيه « إلى منكبيه »
[الحديث ٣٥٥١ - طرفاه في : ٥٨٤٨ ، ٥٩٠١]

٣٥٥٢ - **حديثنا** أبو نعيم حدثنا زهير عن أبي إسحاق قال « سئل البراء : أكان وجه النبي ﷺ مثل السيوف ؟ قال : لا ، بل مثل القمر »

٣٥٥٣ - **حديثنا** الحسن بن منصور أبو علي حدثنا حجاج بن محمد الأعور بالمصيصة حدثنا شعبة عن الحكم قال سمعت أبا جحيفة قال « خرج رسول الله ﷺ بالهاجرة إلى البطحاء فتوضأ ثم صلى الظهر ركعتين والعصر ركعتين وبين يديه عزة » . قال شعبة : وزاد فيه عون عن أبيه عن أبي جحيفة قال « كان يمر من وراءها المرأة . وقام الناس فجعلوا يأخذون يديه فيمسحون بهما وجوههم » ، قال : فأخذت يديه فوضعتها على وجهي ، فاذا هي أبرد من الثلج وأطيب رائحة من المسك »

٣٥٥٤ - **حديثنا** عبدان أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري قال حدثني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « كان النبي ﷺ أجود الناس ، وأجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل ، وكان جبريل عليه السلام يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن ، فلرسول الله ﷺ أجود بالخير من الرّيح المرسلة »

٣٥٥٥ - **حديثنا** يحيى بن موسى حدثنا عبد الرزاق حدثنا ابن جريج قال أخبرني ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنها « أن رسول الله ﷺ دخل عليها مسروراً تبرئ أسارير وجهه فقال : ألم تسمعي ما قال المذلي لزيد وأسماء - ورأيت أقدامهما - : إن بعض هذه الأقدام من بعض »
[الحديث ٣٥٥٥ - طرفاه في : ٣٧٤١ ، ٦٧٧٠ ، ٦٧٧١]

٣٥٥٦ - **حديثنا** يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله ابن كعب أن عبد الله بن كعب قال « سمعت كعب مالك يحدث حين تخلف عن تبوك قال : فلما سلمت على رسول الله ﷺ وهو يبرئ وجهه من الشرور ، وكان رسول الله ﷺ إذا سراً استقار وجهه حتى كأنه قطعة قر ، وكنا نعرف ذلك منه »

٣٥٥٧ - **حَدَّثَنَا** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَمْرِو عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « بُعِثْتُ مِنْ خَيْرِ قُرُونِ بَنِي آدَمَ قُرُونًا قَرْنًا حَتَّى كُنْتُ مِنَ الْقُرُونِ الَّتِي كُنْتُ مِنْهَا »

٣٥٥٨ - **حَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتَيْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَسْدِلُ شَعْرَهُ ، وَكَانَ الْمَشْرُكُونَ يَفْرُقُونَ رُءُوسَهُمْ ، وَكَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَسْدِلُونَ رُءُوسَهُمْ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَحِبُّ مُوَافَقَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ فَيَا لَمْ يُؤَسِّرْ فِيهِ بَشِيءٌ ، ثُمَّ فَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَأْسَهُ »
[الحديث ٣٥٥٨ - طرفاه في : ٣٩٤٤ ، ٥٩١٧]

٣٥٥٩ - **حَدَّثَنَا** عَبْدَانُ عَنْ أَبِي حَزْزَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَاثِلٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « لَمْ يَسْكُنِ النَّبِيُّ ﷺ فَاحِشًا وَلَا مُتَفَحِّشًا ، وَكَانَ يَقُولُ : إِنْ مِنْ خِيَارِكُمْ أَحَدًا كَمُخْلَقًا »
[الحديث ٣٥٥٩ - أطرافه في : ٣٧٥٩ ، ٦٠٢٩ ، ٦٠٣٥]

٣٥٦٠ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ هُرَيْرَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ « مَا خَيْرُ رَسُولٍ اللَّهُ ﷺ بَيْنَ أَسْرَيْنِ إِلَّا أَخَذَ أَيْسَرَهَا مَا لَمْ يَكُنْ إِنَّمَا ، فَإِنْ كَانَ إِنَّمَا كَانَ أَبْعَدَ النَّاسِ مِنْهُ ، وَمَا انْتَقَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِنَفْسِهِ ، إِلَّا أَنْ تُذْنِبْتَ حُرْمَةُ اللَّهِ فَيَنْتَقِمَ اللَّهُ بِهَا »
[الحديث ٣٥٦٠ - أطرافه في : ٦١٢٦ ، ٦٧٨٦ ، ٦٨٥٣]

٣٥٦١ - **حَدَّثَنَا** سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « مَا مَسَّتْ حَرِيرًا وَلَا دِيْبَاجًا أَلْبَنَ مِنْ كَفِّ النَّبِيِّ ﷺ ، وَلَا تَمِئْتُ رِيحًا قَطُّ - أَوْ عَرَفَ قَطُّ - أَطْيَبَ مِنْ رِيحِ - أَوْ عَرَفَ - النَّبِيِّ ﷺ »

٣٥٦٢ - **حَدَّثَنَا** مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي عُتَيْبَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَشَدَّ حَيَاءً مِنَ الْعَذْرَاءِ فِي خِدْرِهَا »
[الحديث ٣٥٦٢ - طرفاه في : ٦١٠٢ ، ٦١١٩]

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى وَابْنُ مَهْدِيٍّ قَالَا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ مِثْلَهُ ، « وَإِذَا كَرِهَ شَيْئًا عَفَى فِي وَجْهِهِ »
٣٥٦٣ - **حَدَّثَنَا** عَلِيُّ بْنُ الْجَمْدِ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « مَا عَابَ النَّبِيُّ ﷺ طَعَامًا قَطُّ ، إِنْ اشْتَهَاهُ أَكَلَهُ ، وَإِلَّا تَرَكَهُ »
[الحديث ٣٥٦٣ - طرفه في : ٥٤٠٩]

٣٥٦٤ - **حديثنا** قتيبة بن سعيد حدثنا بكر بن مضر عن جعفر بن ربيعة عن الأهرج عن عبد الله بن مالك ابن بجمينة الأسدي قال : كان النبي ﷺ إذا سجد فرج بين يديه حتى يرى إبطيه .
قال : وقال ابن بكير حدثنا بكر « بإبطيه »

٣٥٦٥ - **حديثنا** عبد الأعلى بن حماد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة أن أنساً رضي الله عنه حدثهم « أن رسول الله ﷺ كان لا يرفع يديه في شيء من دُعائه إلا في الاستسقاء فإنه كان يرفع يديه حتى يرى إبطيه » . وقال أبو موسى « دعا النبي ﷺ ورفع يديه »

٣٥٦٦ - **حديثنا** الحسن بن الصباح حدثنا محمد بن سابق حدثنا مالك بن مغول قال سمعت عون بن أبي جحيفة ذكر عن أبيه قال « دُعيتُ إلى النبي ﷺ وهو بالأطح في قبة كان بالمهاجرة ، فخرج بلال فنادى بالصلاة ، ثم دخل فأخرج فضل وضوء رسول الله ﷺ فوقع للناس عليه يأخذون منه ، ثم دخل فأخرج العزرة ، وخرج رسول الله ﷺ ، كأنه انظر إلى ويص ساقيه ، فركز العزرة ثم صلى الظهر ركعتين ، والعصر ركعتين ، يمر بين يديه الحار والمرأة »

٣٥٦٧ - **حديثنا** الحسن بن الصباح البزار حدثنا سفيان بن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها « أن النبي ﷺ كان يحدث حديثاً لو عداه لأحصاه »
[الحديث ٣٥٦٧ - طرّفه في : ٣٥٦٨]

٣٥٦٨ وقال الليث حدثني بونس عن ابن شهاب أنه قال : أخبرني عروة بن الزبير عن عائشة أنها قالت « ألا يعبج بك أبو فلان جاء فجلس إلى جانب حجرتي يحدث عن رسول الله ﷺ يشتمني ذلك ، وكنت أسبّح ، فقام قبل أن أقضى سبحتي ، ولو أدركته لرذذت عليه ، إن رسول الله ﷺ لم يكن يسرد الحديث كسرديكم ،

قوله (باب صفة النبي ﷺ) أي خلقه وخلقه . وأورد فيه أربعة وعشرين حديثاً : الأول حديث أبي بكر المشتمل على أن الحسن بن علي كان يشبه جده ﷺ . **قوله** (عن ابن أبي مليكة) في رواية الاسماعيل « أخبرني » وفي أخرى « حدثني ابن أبي مليكة » . **قوله** (عن عقبه بن الحارث) في رواية الاسماعيل « أخبرني عقبه بن الحارث » ، **قوله** (صلى أبو بكر رضي الله عنه المصير ثم خرج يمشي) زاد الاسماعيل في رواية « بعد وفاة النبي ﷺ بليال ، وعلى يمشي إلى جانبه » . **قوله** (بأبي) فيه حذف تقديره أفديه بأبي ، ووقع في رواية الاسماعيل « وارتجز فقال : وإباني ، شبيه بالنبي » وفي تسمية هذا رجواً نظر ، لأنه ليس بموزون ، وكأنه أطلق على السجع رجواً . ووقع من بعض الرواة تغيير وتصحيف رواية الأصل ، ولعلها كانت « وإباني وإباني » ، كما دلت عليه رواية الاسماعيل

المذكورة ، فهذا يكون من مجزوء الرجز ، لكن قوله « شبيه بالنبي » يحتاج إلى شيء قبله ، فلمله كان شخص أو أنت شبيه بالنبي أو نحو ذلك ، وأما الثالث فوزون . **قوله** (وعلى يضحك) في رواية الإسماعيل « وعلى يتبسم » أي رضا بقول أبي بكر وتصديقه له . وقد وافق أبا بكر على أن الحسن كان يشبه النبي ﷺ أبو جحيفة كما سيأتي في الحديث الذي بعده ، ووقع في حديث أنس كما سيأتي في المناقب أن الحسين بن علي كان أشبههم بالنبي ﷺ ، وسيأتي وجه التوفيق بينهما في المناقب إن شاء الله تعالى ، وأذكر فيه من شاركهما في ذلك إن شاء الله تعالى . وفي الحديث فضل أبي بكر ومحبة إقرابة النبي ﷺ ، وسيأتي في المناقب قوله « إقرابة رسول الله ﷺ أحب إلى أن أصل من قرابتي » وفيه ترك الصب المميز للعب ، لأن الحسن إذا كان ابن سبع سنين ، وقد سمع من النبي ﷺ وحفظ عنه ، ولعبه محمول على ما يلبق بمثله في ذلك الزمان من الأشياء المباحة ، بل على ما فيه تمرين وتنشيط ونحو ذلك . والله أعلم . الحديث الثاني حديث أبي جحيفة أورده من طريقين وإسماعيل فيهما هو ابن أبي خالد ، وابن فضيل بالتصغير هو محمد . **قوله** (كان أبيض قد شمل) بفتح المعجمة وكسر الميم أي صار سواد شعره مخاطا أبيضاه وقد بين في الرواية التي تلي هذا أن موضع الشبه كان في العنفة ويؤيد ذلك حديث عبد الله بن بسر المذكور بعده ، والعنفة ما بين الذقن والشفة السفلى سواء كان عليها شعر أم لا . وتطلق على الشعر أيضا . وعند مسلم من رواية زهير « عن أبي إسحق عن أبي جحيفة رأيت رسول الله ﷺ وهذه منه بيضاء » وأشار إلى عنفخته - قيل مثل من أنت يومئذ ؟ قال : أبرى التبل وأريثها ، . **قوله** (وأمر لنا) أي له ولقومه من بني سؤدة - بضم المهملة وتخفيف الوار والمد والهمز وآخرها تأنث - ابن عامر بن صعصعة ، وكان أمر لهم بذلك على سبيل جائزة الوفاء . **قوله** (فلوصا) بفتح القاف ، هي الأنثى من الإبل ، وقيل أنشابة ، وقيل الطويلة القوائم . وقوله (فقبض النبي ﷺ قبل أن نقبضها) فيه إشعار بأن ذلك كان قرب وفاته ﷺ ، وقد شهد أبو جحيفة ومن معه من قومه حجة الوداع كما في الرواية التي بعد هذه ، فالذي يظهر أن أبا بكر وفي لهم بالوعد المذكور كما صنع بغيرهم . ثم وجدت ذلك منقولاً صريحا ، ففي رواية الإسماعيل من طريق محمد بن فضيل بالاسناد المذكور « فذهبنا نقبضها فأنانا موته فلم يعطونا شيئا ، فلما قام أبو بكر قال : من كانت له عند رسول الله ﷺ عدة فليجيء » ، فقمعت إليه فأخبرته فأمر لنا بها ، وقد تقدم البحث في هذه المسألة في الهبة . الحديث الثالث حديث أبي جحيفة أيضا . **قوله** (عن وهب أبي جحيفة) هو اسم أبي جحيفة ، وهو مشهور بكنيته أكثر من اسمه ، وكان يقال له أيضا وهب الله وهب الخير . **قوله** (ورأيت بيضاء من تحت شفته السفلى العنفة) بالكسر على أنه بدل من الشفة ، وبالضبط على أنه بدل من قوله « بيضاء » ، ووقع عند الإسماعيل من طريق عبيد الله بن موسى عن إسرائيل بهذا الاسناد « من تحت شفته السفلى مثل موضع إصبع العنفة » وإصبع في هذه الرواية بالتثنية ، وإعراب العنفة كالذي قبله . وفي رواية شاذة بن سوار عن إسرائيل عنده « رأيت النبي ﷺ شابت عنفخته » . الحديث الرابع وهو من ثلاثياته . **قوله** (حدثنا عاصم بن خالد) هو أبو إسحق الحنظلي الحضرمي من كبار شيوخ البخاري ، وليس له عنه في الصحيح غيره . وأما حريز فهو بفتح المهملة وتقدم قريبا أنه من صفار التابعين . **قوله** (رأيت النبي ﷺ) بمجمل أن يكون « رأيت » بمعنى أخبرني و« النبي » بالرفع على أنه اسم كان ، والتقدير : أخبرني أكان النبي ﷺ شيئا ؟ ويحتمل أن يكون « رأيت » استفهاما منه هل رأى النبي ﷺ ؟ ويكون « النبي » بالنصب على المفعولية . وقوله « كان شيئا »

استفهام ثان حذفته منه أداة الاستفهام ، ويؤيد هذا الثاني رواية الاسماعيلي من وجه آخر عن حريز بن عثمان قال : رأيت عبد الله بن بسر صاحب النبي ﷺ بمحضر والناس يسألونه ، فدنوت منه وأنا غلام فقلت : أنت رأيت رسول الله ﷺ ؟ قال : نعم ، قلت : شيوخ كان رسول الله ﷺ أم شاب ؟ قال فتبسّم ، وفي رواية له : فقلت له : أكل النبي ﷺ صبيغ ؟ قال : يا ابن أخي لم يبلغ ذلك ، . **قوله** (قال كان في عنقه شعرات بيض) في رواية الاسماعيلي : إنما كانت شعرات بيض . وأشار إلى عنقه ، وسيأتي بعد حديثين قول أنس : إنما كان شيء في صدغيه ، وسيأتي وجه الجمع بينهما إن شاء الله تعالى . الحديث الخامس حديث أنس من رواية ربيعة عنه ، وهو ابن أبي عبد الرحمن فروخ الفقيه المدني المعروف بريبعة الرأي ، وقد أورده من طريقين : أحدهما من رواية خالد ، وهو ابن يزيد الجمحي المصري ، وكان من أقران الليث بن سعد سكنه مات قبله ، وقد أكثر عنه الليث . **قوله** (كان ربيعة) بفتح الراء وسكون الموحدة أي مربوعا ، والتأنيث باعتبار النفس ، يقال رجل ربيعة وامرأة ربيعة ، وقد فسره في الحديث المذكور بقوله : ليس بالطويل البائن ولا بالقصير ، والمراد بالطويل البائن المفرط في الطول مع اضطراب القامة ، وسيأتي في حديث البراء بعد قليل أنه قال : كان النبي ﷺ مربوعا ، ووقع في حديث أبي هريرة عند الذهلي في « الزهريات » باسناد حسن : كان ربيعة وهو إلى الطول أقرب ، . **قوله** (أزهر اللون) أي أبيض مشرب بحمرة ، وقد وقع ذلك صريحا في حديث أنس من وجه آخر عند مسلم ، وعند سعيد بن منصور والطحاوي والترمذي والحاكم من حديث علي قال : كان النبي ﷺ أبيض مشربا بياضه بحمرة ، وهو عند ابن سعد أيضا عن علي ، وعن جابر ، وعند البيهقي من طرق عن علي ، وفي « الشامل » من حديث هند بن أبي هالة أنه أزهر اللون . **قوله** (ليس بأبيض أمهق) كذا في الأصول ، ووقع عند الداودي تبعا لرواية المروزي : أمهق ليس بأبيض ، واعترضه الداودي ، وقال عياض : إنه وهم ، قال : وكذلك رواية من روى أنه ليس بالأبيض ولا بالآدم ليس بصواب ، كذا قال ، وليس بجيد في هذا الثاني ، لأن المراد أنه ليس بالأبيض الشديد « بياض » ولا بالآدم الشديد الأدمة ، وإنما يخالف بياضه الحمرة ، والعرب قد تطلق على من كان كذلك أسمر ، ولهذا جاء في حديث أنس عند أحمد والبخاري وابن منده باسناد صحيح وصححه ابن حبان : أن النبي ﷺ كان أسمر ، وقد رد المحب الطبري هذه الرواية بقوله في حديث الباب من طريق مالك عن ربيعة : ولا بالأبيض الأمهق وليس بالآدم ، والجمع بينهما يمكن وأخرجه البيهقي في « الدلائل » ، من وجه آخر عن أنس فذكر الصفة النبوية قال : كان رسول الله ﷺ أبيض بياضه إلى السمرة ، وفي حديث يزيد الرقاشي عن ابن عباس في صفة النبي ﷺ : رجل بين رجلين جسمه وخم أحمر ، وفي لفظ : أسمر إلى البياض ، أخرجه أحمد وسنده حسن ، وتبين من مجموع الروايات أن المراد بالسمرة الحمرة التي تخالف البياض ، وأن المراد بالبياض المثبت ما يخالفه الحمرة ، والمنفي ما لا يخالفه ، وهو الذي تكره العرب لونه وتسعيه أمهق ، وبهذا تبين أن رواية المروزي : أمهق ليس بأبيض ، مقبولة والله أعلم ، على أنه يمكن توجيهها بأن المراد بالأمهق الأخضر اللون الذي ليس بياضه في الغاية ولا سمرة ولا حمرة ، فقد نقل عن رؤبة أن المهق خضرة الماء ، فهذا التوجيه يتم على تقدير ثبوت الرواية ، وقد تقدم في حديث أبي جحيفة إطلاق كونه أبيض ، وكذا في حديث أبي الطفيل عند مسلم ، وفي رواية عند الطبراني : « ما أنسى شدة بياض وجهه مع شدة سواد شعره ، وكذا في شعر أبي طالب المتقدم في الاستسقاء » وأبيض يستسقي الغمام بوجهه ، وفي حديث سراقه عند ابن اسحق : فجعلت

أنظر إلى ساقه كأنها ججارة ، ولأحمد من حديث محرش الكعبي في عمرة الجمرات أنه قال : ففطرت إلى ظهره كأنه سبيكة فضة ، وعن سعيد بن المسيب أنه سمع أبا هريرة يصف النبي ﷺ فقال : مكان شديد البياض ، أخرجه يعقوب بن سفيان والبخاري بإسناد قوى . والجمع بينهما بما تقدم . وقال البيهقي : يقال إن المشرب منه حمرة وإلى الحمرة ما ضحى منه للشمس والريح ، وأما ماتحت الثياب فهو الأبيض الأزهر . قلت : وهذا ذكره ابن أبي خيثمة عقب حديث عائشة في صفته ﷺ بأبسط من هذا وزاد ولونه الذي لا يشك فيه الأبيض الأزهر ، وأما ما وقع في زيادات عبد الله بن أحمد في المسند ، من طريق علي : أبيض مشرب شديد الوضوح ، فهو مخالف لحديث أنس : ليس بالأمق ، وهو أصح ، ويمكن الجمع بحمل ما في رواية علي على ماتحت الثياب عما لا يلاق الشمس ، والله أعلم . قوله (ليس بمحمد قطط ولا سبط) بفتح أوله وكسر الموحدة ، والجمود في الشعر أن لا يتكسر ولا يسترسل والسبوط ضده ، فسكانه أراد أنه وسط بينهما . ووقع في حديث علي عند الترمذي وابن أبي خيثمة : ولم يكن بالجمد القاطط ، ولا بالسبط ، كان جمدا رجلا ، وقوله رجل بكسر الجيم - ومنهم من يسكنها - أي مقترح ، وهو مرفوع على الاستئناف ، أي هو رجل . ووقع عند الأصمعي بالخفض وهو وهم لأنه يصير معطوفا على المنى ، وقد وجه على أنه خفضه على المجاورة . وفي بعض الروايات بفتح اللام وتشديد الجيم على أنه فعل ماض . قوله (أنزل عليه) في رواية مالك : بعثه الله . - قوله (وهو ابن أربعين) في رواية مالك : على رأس أربعين ، وهذا إنما يتم على القول بأنه بعث في الشهر الذي ولد فيه ، والمشهور عند الجمهور أنه ولد في شهر ربيع الأول وأنه بعث في شهر رمضان ، فعلى هذا يكون له حين بعث أربعون سنة ونصف أو تسع وثلاثون ونصف ، فن قال أربعين ألفي الكسر أو جبر ، لكن قال المسعودي وابن عبد البر : إنه بعث في شهر ربيع الأول ، فعلى هذا يكون له أربعون سنة سواء . وقال بعضهم : بعث وله أربعون سنة وعشرة أيام ، وعند الجمهور أربعون سنة وعشرون يوما ، وعن الزبير بن بكار أنه ولد في شهر رمضان وهو شاذ ، فإن كان محفوظا وضم إلى المشهور أن المبعث في رمضان فيصح أنه بعث عند الحلال الأربعين أيضا . وأبعد منه قول من قال : بعث في رمضان وهو ابن أربعين سنة وشهرين ، فإنه يقتضي أنه ولد في شهر رجب ، ولم أر من صرح به . ثم رأيت كذلك مصرحا به في « تاريخ أبي عبد الرحمن العتيق » ، وعزاه للحسين بن علي وزاد : لسمع وعشرين من رجب ، وهو شاذ . ومن الشاذ أيضا ما رواه الحاكم من طريق يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال : أنزل على النبي ﷺ وهو ابن ثلاث وأربعين ، وهو قول الواقدي ، وتبعه البلاذري وابن أبي عاصم ، وفي « تاريخ يعقوب بن سفيان » وغيره عن مكحول أنه بعث بعد ثنتين وأربعين . قوله (فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه) مقتضى هذا أنه عاش ستين سنة ، وأخرج مسلم من وجه آخر عن أنس : أنه ﷺ عاش ثلاثا وستين ، وهو موافق لحديث عائشة المأخوذ قريبا وبه قال الجمهور ، وقال الاسماعيلي : لا بد أن يكون الصحيح أحدهما ، وجمع غيره بالغناء الكسر ، وسيأتي بقية الكلام على هذا الموضع في الوقاة آخر المغازي إن شاء الله تعالى . قوله (وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء) أي بل دون ذلك ، ولابن أبي خيثمة من طريق أبي بكر بن هياش : قلت لربيعة : جالست أنسا ؟ قال : نعم ، وسمعتة يقول : شاب رسول الله ﷺ عشرين شعبة ههنا يعني العنفة ، ولا يمتح بن راهويه وابن حبان والبيهقي من حديث ابن عمر : كان شيب رسول الله ﷺ نحو من عشرين شعرة بيضاء في مقدمه ، وقد اقتضى حديث عبد الله بن بسر أن شيبه كان لا يزيد على عشر

شعرات لإيراده بصيغة جمع القلة ، لكن خص ذلك بعنفقته ، فيحمل الزائد على ذلك في صدغيه كما في حديث البراء ، لكن وقع عند ابن سعد بأسناد صحيح عن حميد عن أنس في أثناء حديث قال « ولم يبلغ ما في لحيته من الشيب عشرين شعرة . قال حميد : وأوماً إلى عنفقته سبع عشرة ، وقد روى ابن سعد أيضاً بأسناد صحيح عن ثابت عن أنس قال « ما كان في رأس النبي ﷺ ولحيته إلا سبع عشرة أو ثمان عشرة ، ولابن أبي خيثمة من حديث حميد عن أنس « لم يكن في لحية رسول الله ﷺ عشرون شعرة بيضاء . قال حميد : كن سبع عشرة ، وفي مسند عبد بن حميد من طريق حماد عن ثابت عن أنس « ما عدت في رأسه ولحيته إلا أربع عشرة شعرة ، وعند ابن ماجه من وجه آخر عن أنس « إلا سبع عشرة أو عشرين شعرة ، وروى الحاكم في « المستدرک » من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل عن أنس قال « لو عدت ما أقبل على من شبيه في رأسه ولحيته ما كنت أزيدهن على إحدى عشرة شية ، وفي حديث الهيثم بن زهير عند (١) « ثلاثون عدداً . **قوله** (قال ربيعة) هو موصول بالاسناد المذكور . **قوله** (رأيت شعرا من شعره فاذا هو أحر ، فسأت فقيل : أحره من الطيب) لم أعرف المسئول المجيب بذلك ، إلا أن في رواية ابن عقيل المذكورة من قبل أن عمر بن عبد العزيز قال لأنس : هل خضب النبي ﷺ ؟ فاني رأيت شعرا من شعره قد لون ، فقال : إنما هذا الذي لون من الطيب الذي كان يطيب به شعر رسول الله ﷺ فهو الذي غير لونه ، فيحتمل أن يكون ربيعة سأل أنسا عن ذلك فأجابه . ووقع في « رجال مالك » للدارقطني وهو في « غرائب مالك » له عن أبي هريرة قال « لما مات النبي ﷺ خضب من كان عنده شيء من شعره ليكون أبقى لها . قلت : فإن ثبت هذا استقام إنكار أنس ، ويقبل ما أنبئه سواء التأويل ، وستأتي الإشارة إلى شيء من ذلك في كتاب اللباس إن شاء الله تعالى . الحديث السادس حديث البراء ، **قوله** (حدثنا إبراهيم بن يوسف) أي ابن إسحق بن أبي اسحق السيمى . **قوله** (وأحسنه خلقا) بفتح المعجمة للأكثر ، وضبطه ابن الذين بضم أوله واستشهد بقوله تعالى ﴿ ولأنك لعل خلق عظيم ﴾ ووقع في رواية الإسماعيل بالشك وأحسنه خلقا أو خلقا ، ويؤيده قوله قبله « أحسن الناس وجها ، فإن فيه إشارة إلى الحسن الحسى ، فيكون في الثاني إشارة إلى الحسن المعنوى . وقد وقع في حديث أنس الذي يتعلق بفرس أبي طلحة الذي قال فيه « إن وجدناه لبحرا ، وهو عنده في « واضح ، منها أن في أوله في باب الشجاعة في الحرب « كان أحسن الناس وأشجع الناس وأجود الناس ، لجمع صفات القوى الثلاث العقلية والنفسية والشهوانية ، فالشجاعة تدل على الغضب ، والجود يدل على الشهوية ، والحسن تابع لاعتدال المزاج المستقيم لصفاء النفس الذي به جودة الترجمة الدال على العقل ، فوصف بالأحسنة في الجميع . ومضى في الجهاد والحس حديث جبير ابن مطعم أنه ﷺ قال « ثم لا تجنوني بخيلا ولا كذوبا ولا جبانا ، فأشار بعدم الجبن إلى كمال القوة النفسية وهي الشجاعة ، وبعدم الكذب إلى كمال القوة العقلية وهي الحكمة ، وبعدم البخل إلى كمال القوة الشهوانية وهو الجود . **قوله** (ليس بالطويل البائن ولا بالقصير) تقدم في حديث ربيعة عن أنس أنه كان ربة ، ووقع في حديث عائشة عند ابن أبي خيثمة « لم يكن أحد يماشيه من الناس ينسب إلى الطول إلا طاله رسول الله ﷺ ، وربما اكتنفه الرجلان الطويلان فيطولها ، فاذا فارقه نسبا إلى الطول ، ونسب رسول الله ﷺ إلى الربة ، وقوله « البائن ، بالوحدة اسم قائل من بان أى ظهر على غيره أو فارق من سواء . الحديث السابع حديث قتادة « سألت أنسا :

هل خضب النبي ﷺ؟ قال: إنما كان شيء في صدغيه، الصدغ بضم الموحدة وإسكان الدال بعدها معجمة ما بين الأذن والعين، ويقال ذلك أيضا للشعر المتدلى من الرأس في ذلك المكان، وهذا مغاير للحديث السابق أن الشعر الأبيض كان في عنقه، ووجه الجمع ما وقع عند مسلم من طريق سعيد عن قتادة عن أنس قال: «لم يخضب رسول الله ﷺ وإنما كان البياض في عنقه وفي الصدغين، وفي الرأس نبذ، أي متفرق، وعرف من مجموع ذلك أن الذي شاب من عنقه أكثر مما شاب من غيرها، ومراد أنس أنه لم يكن في شعره ما يحتاج إلى الخضب، وقد صرح بذلك في رواية محمد بن سيرين قال: سألت أنس بن مالك: أكان رسول الله ﷺ خضب؟ قال: لم يبلغ الخضب، ولمسلم من طريق حماد عن ثابت عن أنس: «لو شئت أن أعد شطاط كن في رأسه لفعلت»، زاد ابن سعد والحاكم «ما شأنه بالشيب، ولمسلم من حديث جابر بن سمرة: «فقد شطط مقدم رأسه ولحيته، وكان إذا أدهن لم يتبين، فإذا لم يدهن تبين»، وأما ما رواه الحاكم وأصحاب السنن من حديث أبي رزمة قال: «أثبت النبي ﷺ وعليه بردان أخضران، وله شعر قد علاه الشيب، وشبيه أحر مخضوب بالحناء»، فهو موافق لقول ابن عمر: «رأيت رسول الله ﷺ يخضب بالصفرة»، وقد تقدم في الحج وغيره، والجمع بينه وبين حديث أنس أن يحمل في أنس على غلبة الشيب حتى يحتاج إلى خضابه ولم يتفق أنه رآه وهو مخضب، ويحمل حديث من أثبت الخضب على أنه فعله لأرادة بيان الجواز ولم يواظب عليه. وأما ما تقدم عن أنس وأخرجه الحاكم من حديث عائشة قالت: «ما شأنه الله بيضاء»، فمحمول على أن تلك الشعرات البيضاء لم يتغير بها شيء من حسنه ﷺ، وقد أنكر أحمد لإنكار أنس أنه خضب، وذكر حديث ابن عمر أنه رأى النبي ﷺ يخضب بالصفرة وهو في الصحيح، ووافق مالك أنس في إنكار الخضب وتأول ما ورد في ذلك. الحديث الثامن حديث البراء، قوله: (بعيد ما بين المنكبين) أي عريض أعلى الظهر، ووقع في حديث أبي هريرة عند ابن سعد، وحب الصدر، قوله: (له شعر يبلغ شمة أذنه) في رواية الكشميني «أذنيه» بالثنية. وفي رواية الأسماعيلي: «تكاذجته تصيب شمة أذنيه»، قوله: (وقال يوسف بن أبي إسحق) هو يوسف بن إسحق ابن أبي إسحق نسبة إلى جده. قوله: (إلى منكبيه) أي زاد في روايته عن جده أبي إسحق عن البراء في هذا الحديث له شعر يبلغ شمة أذنيه إلى منكبيه، وطريق يوسف هذه أوردها المصنف قبل هذا بحديث لكنه اختصرها. قال ابن التين تبعا للداودي: قوله «يلغ شمة أذنيه»، مغاير لقوله «إلى منكبيه»، وأجيب بأن المراد أن معظم شعره كان عند شمة أذنه، وما استرسل منه متصل إلى المنكب. أو يحمل على حالتين. وقد وقع نظير ذلك في حديث أنس عند مسلم من رواية قتادة عنه أن شعره «كان بين أذنيه وعاتقه»، وفي حديث حميد عنه «إلى أنصاف أذنيه»، ومثله عند الترمذي من رواية ثابت عنه، وعند ابن سعد من رواية حماد عن ثابت عنه «لا يجاوز شعره أذنيه»، وهو محمول على ما قدمته، أو على أحوال متغايرة. وروى أبو داود من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: «كان شعر رسول الله ﷺ فوق الوفرة ودون الجلة»، وفي حديث هناد بن أبي هالة في صفة رسول الله ﷺ عند الترمذي وغيره: «فلا يجاوز شعره شمة أذنيه إذا هو وفرة»، أي جعله وفرة، فهذا القيد يؤيد الجمع المتقدم. وروى أبو داود والترمذي من حديث أم هانئ قالت: «رأيت رسول الله ﷺ وله أربع غدائر، ورجاله نقات». الحديث التاسع حديث البراء أيضا. قوله: (حدثنا زهير) هو ابن معاوية وأبو إسحق هو السبيعي. قوله: (سئل البراء) في رواية الأسماعيلي من طريق أحمد بن يونس عن زهير، حدثنا أبو إسحق عن البراء قال له رجل: «قوله

(مثل السيف ؟ قال : لا بل مثل القمر) كأن السائل أراد أنه مثل السيف في الطول ، فرد عليه البراء فقال : بل مثل القمر ، أى في التدوير ، ويحتمل أن يكون أراد مثل السيف في اللعان والصفال ؟ فقال : بل فوق ذلك ، وعدل الى القمر لجمعه الصفتين من التدوير واللعان : ووقع في رواية زهير المذكورة : « أكان وجه رسول الله ﷺ حديدا مثل السيف ؟ » وهو يؤيد الأول . وقد أخرج مسلم من حديث جابر بن سمرة : « ان رجلا قال له : أكان وجه رسول الله ﷺ مثل السيف ؟ قال : لا بل مثل الشمس والقمر مستديرا ، وإنما قال مستديرا ، لثنيبه على أنه جمع الصفتين ، لأن قوله « مثل السيف » يحتمل أن يريد به الطول أو اللعان ، فرداه المستول ردا بليغا . ولما جرى التعارف في أن التشبيه بالشمس إنما يراد به غالبا الاشراف ، والتشبيه بالقمر إنما يراد به الملاحظة دون غيرها ، أتى بقوله « وكان مستديرا » إشارة إلى أنه أراد التشبيه بالصفتين معا : الحسن والاستدارة . ولاحد وابن سعد وابن حبان عن أبي هريرة « ما رأيت شيئا أحسن من رسول الله ﷺ » ، كأن الشمس تجري في جبهته ، قال الطبري : شبه جريان الشمس في فلكها بجريان الحسن في وجهه ﷺ ، وفيه عكس التشبيه للبالة ، قال : ويحتمل أن يكون من باب تنامي التشبيه جعل وجهه مقرا ومكانا للشمس . وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه من طريق يونس بن أبي يعفور عن أبي إسحق السبيعي عن امرأة من همدان قالت : حججت مع رسول الله ﷺ ، فقلت لها : شبيه . قالت : كالقمر ليلة البدر ، لم أر قبله ولا بعده مثله ، وفي حديث الربيع بنت معوذ : لو رأيته رأيت الشمس طالعة ، أخرجه الطبراني والداري ، وفي حديث يزيد الرقاشي المتقدم قريبا عن ابن عباس « جميل دوائر الوجه ، قد ملأت لحيته من هذه إلى هذه حتى كادت تملأ نحره » ، وروى الذهلي في « الزهريات » من حديث أبي هريرة في صفته ﷺ « كان أسيل الخدين ، شديد سواد الشعر ، أحكحل العينين ، أهدب الأشفار » الحديث . وكأن قوله « أسيل الخدين » هو الحامل على من سأل : أكان وجهه مثل السيف ؟ ووقع في حديث على عند أبي عبيد في الغريب « وكان في وجهه تدوير » قال أبو عبيد في شرحه : يريد أنه لم يكن في غاية من التدوير بل كان فيه سهولة ، وهي أحلى عند العرب . الحديث العاشر ، قوله (حدثنا الحسن بن منصور البغدادي) هو أبو علي البغدادي الشطوي بفتح المعجمة ثم المهملة ، لم يخرج عنه البخاري سوى هذا الموضع . قوله (قال شعبة) هو متصل بالاسناد المذكور . قوله (وزاد فيه عون عن أبيه أبي جحيفة) سيأتي هذا الحديث بزيادته من وجه آخر في آخر الباب ، وقد تقدم ما يتعلق بذلك في أوائل الصلاة . قوله (فإذا هي أبرد من الثلج وأطيب رائحة من المسك) وقع مثله في حديث جابر بن يزيد بن الأسود عن أبيه عند الطبراني بإسناد قوى ، وفي حديث جابر بن سمرة عند مسلم في أثناء حديث قال « ففسح صدري فوجدت أليده بردا - أو ريحا - كأنما أخرجها من جوة عطار » وفي حديث وائل بن حجر عند الطبراني والبيهقي « لقد كنت أضافح رسول الله ﷺ - أو بمس جلدي جلده - فأتعرفه بعد في يدي ولأنه لأطيب رائحة من المسك » ، وفي حديثه عند أحمد « أتى رسول الله ﷺ بدلو من ماء ، فشرب منه ثم ج في الدلو ثم في البئر ففاح منه مثل ريح المسك » ، وروى مسلم حديث أنس في جمع أم سليم عرقه ﷺ وجعلها إياه في الطيب ، وفي بعض طرقه « وهو أطيب الطيب » . وأخرج أبو يعلى والطبراني من حديث أبي هريرة في قصة الذي استعان به ﷺ على تجهيز ابنته « فلم يكن عنده شيء » . فاستدعى بقارورة فسلت له فيها من عرقه وقال له : مرها فلتطيب به ، فكانت إذا تطيبت به شم أهل المدينة رائحة ذلك الطيب فسموا بيت المطيبين ، وروى أبو

يعلى والبخاري بأسناد صحيح عن أنس « كان رسول الله ﷺ إذا مر في طريق من طرق المدينة وجد منه رائحة المسك ، فيقال مر رسول الله ﷺ » . الحديث الحادى عشر حديث ابن عباس « كان النبي ﷺ أجود الناس ، تقدم شرحه مستوفى في كتاب العيصام ، والغرض منه وصفه عليه الصلاة والسلام بالجلود . الحديث الثانى عشر حديث عائشة في قصة الغائف ، وسيأتى شرحه في كتاب الفرائض إن شاء الله تعالى . والغرض منه هنا قولها « يبرق أسارير وجهه ، والأسارير جمع أسرار وهى جمع سر وهى الخطوط التى تكون فى الجبهة . الحديث الثالث عشر حديث كعب بن مالك وهو طرف من قصة توبته ، وسيأتى بطوله فى المغازى مستوفى شرحه إن شاء الله تعالى . قوله (استنار وجهه كأنه قطعة قر) أى الموضع الذى يبين فيه السرور ، وهو جبينه ، فلذلك قال « قطعة قر » ولعله كان حينئذ ملثماً ، ويحتمل أن يكون يريد بقوله قطعة قر القمر نفسه . ووقع فى حديث جبير بن مطعم عند الطبرانى « التفت إلينا النبي ﷺ بوجهه مثل شقة القمر » فهذا محمول على صفته عند الالتفات ، وقد أخرج الطبرانى حديث كعب بن مالك من طرق فى بعضها « كأنه دائرة قر » . الحديث الرابع عشر حديث أبى هريرة ، قوله (هن عمرو) هو ابن أبى عمرو مولى المطلب ، واسم أبى عمرو ميسرة . قوله (بعثت من خير قرون بنى آدم قرناً فقربنا) القرن الطبقة من الناس المجمعين فى عصر واحد ، ومنهم من حده بمائة سنة وقيل بسبعين ، وقيل بخير ذلك . لحكى الحربى الاختلاف فيه من عشرة إلى مائة وعشرين ، ثم تعقب الجميع وقال : الذى أراه أن القرن كل أمة ملكت حتى لم يبق منها أحد . وقوله « قرنا » بالنصب حال للتفصيل . قوله (حتى كنت من القرن الذى كنت منه) فى رواية الأساعلى « حتى بعثت من القرن الذى كنت فيه » وسيأتى فى أول مناقب الصحابة حديث عمران بن حصين « خير الناس قرنى » والكلام عليه مستوفى إن شاء الله تعالى . الحديث الخامس عشر حديث ابن عباس . قوله (عن ابن شهاب أخبرنى عبيد الله بن هبذ الله بن عتبة) هذا هو المشهور عن ابن شهاب ، وعنه فيه إسناد آخر أخرجه الحاكم من طريق مالك عن زياد بن سعد عن أنس « سدل رسول الله ﷺ ناصيته ماشاء الله . ثم فرق بعد ، وأخرجه أيضاً أحد وقال : تفرد به حماد بن خالد عن مالك وأخطأ فيه ، والصواب عن عبيد الله بن عبد الله . وقال ابن عبد البر : الصواب عن مالك فيه عن الزهري مرسل كما فى الموطأ . قوله (يسدل شعره) بفتح أوله وسكون المهملة وكسر الدال ، ويجوز ضمها ، أى يترك شعر ناصيته على جهته . قال النووى : قال العلماء المراد إرساله على الجبين واتخاذ كالتفصه ، أى بضم القاف بعدها مهملة . قوله « ثم فرق بعد » بفتح الفاء والراء أى ألنى شعر رأسه إلى جانبي رأسه فلم يترك منه شيئاً على جهته ، ويفرقون بضم الراء وبكسرها وقد روى ابن إسحق عن محمد بن جعفر عن عروة عن عائشة قالت « أنا فرقت لرسول الله ﷺ رأسه » أى شعر رأسه عن يافوخه ، ومن طريقه أخرجه أبو داود ، وفى حديث هند بن أبى هالة فى صفة النبي ﷺ أنه « أن انفركت عقيقته » أى شعر رأسه الذى على ناصيته . فرق وإلا فلا يجاوز شعره شحمة أذنه » قال ابن قتيبة فى غريبه : العقيقة شعر رأس الصبي قبل أن يخلق ، وقد يطلق عليه بعد الخلق مجازاً . وقوله « كان لا يفرق شعره إلا إذا انفرك » محمول على ما كان أولاً لما بينه حديث ابن عباس . قوله (وكان يحب موافقة أهل الكتاب) أى حيث كان عباد الأوثان كثيرين . قوله (فيما لم يؤمر فيه بشئ) أى فيما لم يخالف شرعه لأن أهل الكتاب فى زمانه كانوا متمسكين ببقايا من شرائع الرسل فكانت موافقتهم أحب إليه من موافقة عباد الأوثان ، فلما أسلم غالب عباد الأوثان أحب ﷺ حينئذ مخالفة أهل الكتاب . واستدل به على أن شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يحىء فى شرعنا ما يخالفه ، وتعقب

بأنه عبر بالحجة ، ولو كان كذلك لعبر بالوجوب . وعلى التسليم في نفس الحديث أنه رجع عن ذلك آخرها والله أعلم .

الحديث السادس عشر حديث عبد الله بن عمرو أي ابن العاص . **قوله** (عن أبي حمزة) هو السكري ، والاسناد كله كوفيون سوى طرفيه وقد دخلهما . **قوله** (عن عبد الله بن عمرو) أي ابن العاص ، في رواية مسلم عن عثمان ابن أبي شيبة عن جرير عن الأعمش بسنده ودخلنا على عبد الله بن عمرو حين قدم مع معاوية الكوفة فذكر رسول الله ﷺ فقال ، **قوله** (فاحشاً ولا متفحشاً) أي ناطقاً بالفحش ، وهو الزيادة على الحد في الكلام السيئ ، والمتفحش المتكلم لذلك أي لم يكن له الفحش خلقاً ولا مكتسباً ، ووقع عند الترمذي من طريق أبي عبد الله الجندلي قال : سألت عائشة عن خلق النبي ﷺ فقالت : لم يكن فاحشاً ولا متفحشاً ، ولا سخياً في الأسواق ، ولا يجزي بالسيئة السيئة ، ولكن يعفو ويصفح ، وتقدمت هذه الزيادة في حديث عبد الله بن عمرو من وجه آخر بأنهم من هذا السياق ، وبأني في تفسير سورة الفتح ، وقد روى المصنف في الأدب من حديث أنس : لم يكن رسول الله ﷺ سباباً ولا لحاشاً ولا لعاناً ، كان يقول لاخذنا عند المعبة : ماله تربص جبينه ، ولاحد من حديث أنس : ان النبي ﷺ كان لا يراجه أحداً في وجهه شيء يكرهه ، ولأبي داود من حديث عائشة : كان رسول الله ﷺ إذا بلغه عن الرجل الشيء لم يقل : ما بال فلان يقول ؟ ولكن يقول : ما بال أقوام يقولون ، **قوله** (وكان يقول) أي النبي ﷺ . ووقع في رواية مسلم : قال وقال رسول الله ﷺ ، **قوله** (ان من خياركم أحسنكم أخلاقاً) في رواية مسلم : أحاسنكم ، وحسن الخلق : اختيار الفضائل ، وترك الرذائل . وقد أخرج أحمد من حديث ابن هزيمة رفعه : إنما بحث لاتمم صالح الأخلاق ، وأخرجه البزار من هذا الوجه بلفظ : مكارم ، بدل : صالح ، وأخرج الطبراني في الأوسط باسناد حسن عن صفية بنت حيي قالت : ما رأيت أحداً أحسن خلقاً من رسول الله ﷺ ، وعند مسلم من حديث عائشة : كان خلقه القرآن ، بغضب انفضه ويرضى لرضاه . الحديث السابع عشر حديث عائشة . **قوله** (بين امرين) أي من أمور الدنيا ، يدل عليه قوله : ما لم يكن إماماً ، لأن أمور الدين لا إثم فيها ، وأهمها قاتل : خير ، ليكون أهم من أن يكون من قبل الله أو من قبل المخلوقين ، وقوله : الا أخذ أيسرهما ، أي أسهلها . وقوله : ما لم يكن إماماً ، أي ما لم يكن الأسهل مقتضياً للإثم فإنه حينئذ يختار الأشد . وفي حديث أنس عند الطبراني في الأوسط : لا اختار أيسرهما ما لم يكن لله فيه سخط ، ووقوع التخيير بين ما فيه إثم وما لا إثم فيه من قبل المخلوقين واضح ، وأما من قبل الله ففيه إشكال لأن التخيير إنما يكون بين جائزين ، لكن إذا حملناه على ما يفرض إلى الإثم أمكن ذلك بأن يخيره بين أن يفتح عليه من كنوز الأرض ما يحشى من الاشتغال به أن لا يتفرغ لعبادة مثلاً وبين أن لا يؤتبه من الدنيا إلا الكفاف فيختار الكفاف وإن كانت السعة أسهل منه ، والإثم على هذا أمر نسبي لا يراد منه معنى الخطيئة اثبتت المصلة له . **قوله** (وما انتقم لنفسه) أي خاصة ، فلا يرد أمره بقتل عقبة بن أبي معيط وعبد الله بن خهل وغيرهما من كان يؤذيه لأنهم كانوا مع ذلك ينتهكون حرمة الله ، وقيل أرادت أنه لا ينتقم إذا أودى في غير السب الذي يخرج إلى الكفر ، كما عفا عن الأعرابي الذي جفا في رفع صوته عليه ، وعن الآخر الذي جبد يردائه حتى أثر في كتفه ، وحل الداودي عدم الانتقام على ما يختص بالمال ، قال : وأما العرض فقد اقتصر من تنال منه ، قال : واقتصر من لده في مرضه بعد نهيته عن ذلك بأن أمر بلدهم مع أنهم كانوا في ذلك تأولوا أنه إنما نهاهم عن عادة البشرية

من كراهة النفس للدواء ، كذا قال ، وقد أخرج الحاكم هذا الحديث من طريق معمر عن الزهري بهذا الاسناد مطولا وأوله « ما لعن رسول الله ﷺ مسلما يذكر - أى بصريح اسمه - ولا ضرب بيده شيئا قط إلا أن يضرب بها في سبيل الله ، ولا سئل في شيء قط فتمعه إلا أن يسأل مأثما ، ولا انتقم لنفسه من شيء إلا أن تنتهك حرمة الله فيكون لله ينتقم » الحديث . وهذا السياق سوى صدر الحديث عند مسلم من طريق هشام بن عروة عن أبيه به ، وأخرجه الطبراني في الأوسط ، من حديث أنس وفيه « وما انتقم لنفسه إلا أن تنتهك حرمة الله ، فإن انتهكت حرمة الله كان أشد الناس غضبا لله » وفي الحديث الحث على ترك الأخذ بالشئ العسر ، والاقتناع باليسر ، وترك الإلحاح فيما لا يضطر اليه - ويؤخذ من ذلك النذب إلى الأخذ بالرخص ما لم يظهر الخطأ ، والحث على العفو إلا في حقوق الله تعالى ، والنذب إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ومحل ذلك ما لم يفض إلى ما هو أشد منه . وفيه ترك الحكم للنفس وإن كان الحاكم متمكنا من ذلك بحيث يؤمن منه الخيف على المحكوم عليه ، لكن لحسم المادة والله أعلم . الحديث الثامن عشر حديث أنس أخرجه من طريق حماد بن زيد ، وأخرجه مسلم بمعناه من رواية سليمان ابن المغيرة عن ثابت عنه . قوله (مامست) بمهملتين الأولى مكسورة ويجوز فتحها والثانية ساكنة ، وكذا القول في ميم شمت . قوله (ولا ديباجا) هو من عطف الخاص على العام ، لأن الديباج نوع من الحرير ، وهو بكسر المهملة وحكى فتحها ، وقال أبو عبيدة الفتح مولد أى ليس بعربي . قوله (أين من كلف رسول الله ﷺ) قيل هذا يخالف ما وقع في حديث أنس الآتي في كتاب اللباس ، أنه كان يضعم اليدين ، وفي رواية له « والقدمين » وفي رواية له « شئ القدمين والكفين » وفي حديث هذبن أبي هالة النخى أخرجه الترمذى في صفة النبي ﷺ فان فيه انه « كان شئ الكفين والقدمين » أى غليظهما في خشونة وهكذا وصفه على من عدة طرق عنه عند الترمذى والحاكم وابن أبي خيثمة وغيرهم ، وكذا في صفة عائشة له عند ابن أبي خيثمة ، والجمع بينهما أن المراد اللين في الجلد والغلاظ في العظام فيجتمع له نموثة البدن وقوته ، أو حيث وصف باللين واللطافة حيث لا يعمل بهما شيئا كان بالنسبة إلى أصل الخلقة ، وحيث وصف بالغلاظ والخشونة فهو بالنسبة إلى اتمامهما بالعمل ، فانه يتعطى كثيرا من أموره بنفسه ﷺ ، وسيأتى مزيد لهذا في كتاب اللباس إن شاء الله تعالى . وفي حديث معاذ عند الطبراني والبرار « أردفني النبي ﷺ خلفه في سفر ، فامست شيئا قط أين من جلده ﷺ . قوله (أو عرفا) بفتح المهملة وسكون الراء بعدها فاء ، وهو شك من الراوى ، ويدل عليه قوله بعد « أطيب من ريح أو عرف » والعرف الريح الطيب . ووقع في بعض الروايات بفتح الراء وبالقاف ، و « أو » على هذا للتنويع والأول هو المعروف ، فقد تقدم في الصيام من طريق حميد عن أنس « مسكة ولا عنبرة أطيب رائحة من ريح رسول الله ﷺ » وقوله « عنبرة » ضبط بوجهين : أحدهما بسكون النون بعدها موحدة ، والآخر بكسر الموحدة بعدها تحتانية ، والأول معروف ، والثاني طيب معمول من أخلاط يجمعهما الزعفران ، وقيل هو الزعفران نفسه . ووقع عند البيهقي « ولا شمت مسكا ولا عنبرا ولا عبيرا » ذكرهما جميعا وقد تقدم شيء من هذا في الحديث العاشر . وقوله « من ريح أو عرف » بخفض ريح بغير تنوين لأنه في حكم المضاف كقول الشاعر « بين ذراعى وجهه الأسد » . ووقع في أول الحديث عند مسلم « كان رسول الله ﷺ أزهر اللون ، كأن عرقه اللؤلؤ » ، إذا مثنى يتكفأ ، وما مست الخ . الحديث التاسع عشر حديث أبي سعيد أورده من طريقين . قوله (عن عبد الله بن أبي عتبة) بضم المهملة وسكون المثناة

بعدها موحدة ، وهو مولى أنس ، وهذا هو المحفوظ عن قتادة . وقـ . رواه الطبراني من وجه آخر عن شعبة عن قتادة فقال : عن أبي السوار العدوي عن عمران بن حصين به . **قوله** (أشد حياء من العذراء) أي البكر ، وقوله وفي خدرها ، بكسر المعجمة أي في سترها ، وهو من باب التتميم ، لأن العذراء في الخلوة يشتهد حياؤها أكثر مما تكون خارجة عنه ، لتكون الخلوة مظنة وقوع الفعل بها ، فالظاهر أن المراد تقييده بما إذا دخل عليها في خدرها لاحت تكون منفردة فيه ، ومحل وجود الحياء منه **عليه السلام** في غير حدود الله ، ولهذا قال للذي اعترف بالزنا : أنكبتها لانكسني ، كما سيأتي بيانه في الحدود . وأخرج البزار هذا الحديث من حديث أنس وزاد في آخره : وكان يقول الحياء خير كله ، وأخرج من حديث ابن عباس قال : كان رسول الله **عليه السلام** يغتسل من وراء الحجرات ، وما رأى أحد صورته قط ، وإسناده حسن . **قوله** (حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى وابن مهدي قالا حدثنا شعبة مثله) يعني سندنا ومثنا ، وقد أخرجه الاسماعيلي من رواية أبي موسى محمد بن المثنى عن عبد الرحمن بن مهدي بسنده وقال فيه : سمعت عبد الله بن أبي عتبة يقول سمعت أبا سعيد الخدري يقول ، وأخرجه ابن حبان من طريق أحمد بن سنان القطان قال : قلت لعبد الرحمن بن مهدي : يا أبا سعيد أكان رسول الله **عليه السلام** أشد حياء من العذراء في خدرها ؟ قال : نعم عن مثل هذا فسل يا شعبة ، فذكره بتمامه . **قوله** (راذا كره شيئا عرف في وجهه) أي ان ابن بشار زاد هذا على رواية مسدد ، وهذا يحتمل أن يكون في رواية عبد الرحمن بن مهدي وحده ، وأن يكون في رواية يحيى أيضا ولم يقع لمسدد ، والاول المعتمد فقد أخرجه الاسماعيلي من رواية المقدمي وأبي خيثمة وابن خلاد عن يحيى ابن سعيد وليس فيه الزيادة ، وأخرجه من رواية أبي موسى عن عبد الرحمن بن مهدي فذكرها ، وكذا أخرجه مسلم عن زهير بن حرب وأبي موسى محمد بن المثنى وأحمد بن سنان القطان كلهم عن ابن مهدي ، وأخرجه من حديث معاذ والاسماعيلي من حديث علي بن الجعد كلاهما عن شعبة كذلك ، وأخرجه ابن حبان من طريق عبد الله بن المبارك عن شعبة كذلك ، وقوله : وعرفناه في وجهه ، إشارة الى تصحيح ما تقدم من أنه لم يكن يواجه أحدا بما يكرهه بل يتغير وجهه فيفهم أصحابه كراهيته لذلك . الحديث العشرون حديث أبي هريرة ، **قوله** (عن أبي حازم) هو الأشجعي واسمه سليمان ، وليس هو أبا حازم سلمة بن دينار صاحب سهل بن سعد . **قوله** (ماعاب رسول **عليه السلام** طعاما قط) في رواية غندر عن شعبة عند الاسماعيلي : ما رأيت رسول الله **عليه السلام** عاب طعاما قط ، وهو محمول على الطعام المباح كما سيأتي تقرير ذلك في كتاب الأطعمة إن شاء الله تعالى . الحديث الحادي والعشرون حديث عبد الله بن مالك ابن بجمينة ، هو بطنون مالك واعرار ابن بجمينة إعرار بن مالك لأن مالكا أبوه وبجمينة أمه . **قوله** (الاسدي) هو بسكون المهملة ، ويقال فيه الازدي بسكون الزاي ، وهذا مشهور في هذه النسبة يقال بالزاي وبالسين ، وغفل الداودي فقراءه بفتح السين ثم أنكره ، وقد تقدم هذا الحديث في كتاب الصلاة . وكذا قوله : قال ابن بكير ، أي يحيى بن عبد الله بن بكير (حدثنا بكر) أي ابن مضر بالاسناد المذكور . **قوله** (بياض إبطيه) أي ان يحيى زاد لفظ : بياض ، لأن في رواية قتيبة : حتى يرى إبطيه ، واختلف في المراد بوصف إبطيه بالبياض فقيل : لم يكن تحتها شعر فكانا كلون جسده ، ثم قيل لم يكن تحت إبطيه شعر البتة ، وقيل كان لدوام تمدده له لا يبقى فيه شعر ، ووقع عند مسلم في حديث : حتى رأينا عفرة إبطيه ، ولا تنافي بينهما لأن الأعفر ما يبيضه ليس بالماصع ، وهذا شأن المغابن يكون لونها في البياض دون لون بقية الجسد . الحديث الثاني والعشرون حديث أنس في رفع اليدين

في الاستسقاء ، تقدم في موضعه مشروحا ، والغرض منه ذكر بياض إبطيه ، والمراد بالمحصر فيه الرفع على هيئة
محصورة لا أصل الرفع فانه ثابت عنه كما في الخبر الذي بعده . الحديث الثالث والعشرون حديث أبي موسى ، ذكر
منه طرفا معلقا ، هو طرف من حديث سيأتي موصولا في المناقب في ترجمة أبي عامر الأسدي ، وقد علق طرفا منه
في الوضوء أيضا . **قوله** (حدثنا الحسن بن الصباح) هو البزار الذي أخرج عنه الحديث الذي بعده ، وقيل بل هذا
هو الزعفراني نسبة إلى جده لأنه الحسن بن محمد بن الصباح . **قوله** (سمعت عون بن أبي جحيفة ذكر عن أبيه) في
رواية شعبة عن عون ، سمعت أبي ، كما تقدم في أوائل الصلاة . **قوله** (دفعتم) بضم أوله أي أنه وصل إليه عن غير
قصد ، والأبطح هو الذي خارج مكة ينزل فيه الحاج إذا رجع من منى . وقوله «وكان بالهجرة» استئناف
أو حال ، وقد تقدم هذا الحديث من وجه آخر في هذا الباب وهو الحديث العاشر ، والمراد منه هنا قوله «كأنني
أنظر إلى وبيص ساقيه والوبيص بالموحدة والمهمة البريق وزنا ومعنى . الحديث الرابع والعشرون حديث عائشة ،
قوله (حدثنا الحسن بن الصباح البزار) بتقديم الزاي على الراء ، وهو واسطي سكن بغداد ، وكان من أئمة الحديث .
وسفيان هو ابن عيينة فإن الحسن بن الصباح مالحق الثوري ، والثوري لا يروى عن الزهري إلا بواسطة . **قوله**
(لو عدده العاد لا يحصاه) أي لو عد كذاته أو مفرداته أو حروفه لأطاق ذلك وبلغ آخرها ، والمراد بذلك المبالغة في
الترتيل والتفهم . هذا الحديث هو الحديث الذي بعده ، اختلف الرواة في سياقه بسطا واختصارا . **قوله** (وقال
الليث حدثني يونس) وصله الذهلي في «الزهريات» عن أبي صالح عن الليث . **قوله** (ألا يعجبك) بضم أوله
واسكان ثانيه من الإعجاب وبفتح ثانيه والتشديد من التعجب . **قوله** (أبا فلان) كذا للأكثر ، قال عياض : هو
منادى بكنيته . قلت وليس كذلك لما سأذكره ، وإنما غاطبت عائشة عروقه بقولها «ألا يعجبك» وذكرت له المتعجب
منه فقالت «أبا فلان» وحق السائق أن تقول أبو فلان بالرفع على أنه فاعل ، لكنه جاء هكذا على اللغة القليلة ثم
حككت وجه المتعجب فقالت «جاء مجلس الخ» ووقع في رواية الأصملي وكريمة أبو فلان ، ولا إشكال فيها . وتبين
من رواية مسلم وأبي داود أنه هو أبو هريرة ، فأخرجه مسلم عن هارون بن معروف وأبو داود عن محمد بن منصور
الطوسي كلاهما عن سفيان ، لكن قال هارون عن سفيان عن هشام بن عروة ، وقال الطوسي «عن سفيان عن
الزهري» وكذا أخرجه الاسماعيلي عن ابن أبي عمير عن سفيان عن هشام عن أبي يعلى وعن أبي معمر عن سفيان عن
الزهري ، وكذا أخرجه أبو نعيم من طريق القعنب عن سفيان عن الزهري ، فسكان لسفيان فيه شيخين ، وفي رواية
الجميع أنه أبو هريرة . ووقع في رواية ابن وهب عند الاسماعيلي «ألا يعجبك أبو هريرة» جاء مجلس ، ولا أحد
ومسلم وأبي داود من هذا الوجه «ألا يعجبك من أبي هريرة» ووقع للقائبي بفتح الهمزة بعدها مثناة مفتوحة فعل
ماض من الإتيان ، وفلان بالرفع والتثوين وهو تصحيف لانه تبين من الرواية الأخرى أنه بصيغة الكنية لا بلفظ
الاسم المجرد عنها ، والمعجب أن القائبي أدرك عين روايته ، وقال عياض : هي الصواب لولا قوله بعده «جاء» .
قلت : لانه يصير تكرارا . **قوله** (وكنتم أسبح) أي أصلي نافلة ، أو على ظاهره أي أذكر الله ، والأول أوجه .
قوله (ولو أذكرته لرددت عليه) أي لانسكت عليه ويثبت له أن الترتيل في التحديث أولى من السرد . **قوله** (لم
يكن يسرد الحديث كسردكم) أي يتابع الحديث استعجالا ببعضه إثر بعض ، ثملا يلتبس على المستمع . زاد
الاسماعيلي من رواية ابن المبارك عن يونس «انما كان حديث رسول الله ﷺ هسلا» فهما تفهمه القلوب ، واعتذر

عن أبي هريرة بأنه كان واسع الرواية كثير المحفوظ ، فكان لا يتمكن من المهل عند إزادة التحديث كما قال بعض البلغاء : أريد أن أقصر فتزاحم القوافي على في

٢٤ - باب كان النبي ﷺ تنام عينه ولا ينام قلبه

رواه سعيد بن ميناء عن جابر عن النبي ﷺ

٣٥٦٩ - **حديث** عبد الله بن مسleme عن مالك عن سعيد المقبري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن « أنه سأل عائشة رضي الله عنها : كيف كانت صلاة رسول الله ﷺ في رمضان ؟ قالت : ما كان يزيد في رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة : يصلي أربع ركعات فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ، ثم أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ، ثم يصلي ثلاثاً . فقلت : يا رسول الله تنام قبل أن توتر ؟ قال : تنام عيني ولا ينام قلبي »

٣٥٧٠ - **حديث** إسماعيل قال حدثني أخي عن سليمان عن شريك بن عبد الله بن أبي نعيم « سمعت أنس بن مالك يحدثنا عن ليلة أُسرى بالنبي ﷺ من مسجد الكعبة : جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى إليه - وهو نائم في المسجد الحرام - فقال أولهم : أبهم هو؟ فقال أوسطهم : هو خيرهم . وقال آخرهم : خذوا خيرهم فكانت تلك . فلم يرم حتى جاءوا ليلة أخرى فيها يرى قلبه ، والنبي ﷺ نائمة عيناه ولا ينام قلبه ، وكذلك الأنبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم . فتولاه جبريل . ثم عرج به إلى السماء ،

[الحديث ٣٥٧٠ - أطرافه في : ٤٩٦٤ ، ٥٩١٠ ، ٦٥٨١ ، ٧٥٠٧]

قوله (باب كان النبي ﷺ تنام عينه) في رواية الكشميهني « عيناه » (ولا ينام قلبه) . **قوله** (رواه سعيد ابن ميناء عن جابر) وصله في كتاب الاعتصام مطولاً ، وسيأتي شرحه هناك إن شاء الله تعالى . وأخرجه المصنف في الباب من حديث عائشة في صلاته ﷺ بالليل وفي آخره « فقلت يا رسول الله تنام قبل أن توتر ؟ قال : تنام عيني ولا ينام قلبي » وهذا قد تقدم في صلاة التطوع ، وتقدم حديث ابن عباس في ذلك في صلاته ﷺ بالليل ، ثم ذكر طرفاً من حديث شريك عن أنس في المعراج ، وسيأتي بأنهم من هذا في التوحيد . **قوله** (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي أويس . **قوله** (حدثنا أخي) هو أبو بكر عبد الحميد ، وسليمان هو ابن بلال . **قوله** (جاءه ثلاثة نفر) هم صلاتك ، ولم يحقق أسماءهم . **قوله** (فقال أولهم : أبهم) هو مشعر بأنه كل نائم بين اثنين أو أكثر ، وقد قيل أنه كان نائماً بين عمه حمزة وابن عمه جعفر بن أبي طالب . **قوله** (فكانت تلك) أي القصص أي لم يقع في تلك الليلة غير ما ذكر من الكلام . **قوله** (حتى جاءوا إليه ليلة أخرى) أي بعد ذلك ، ومن هنا يحصل رفع الاشكال في قوله « قبل أن يوحى إليه » كما سيأتي بيانه في مكانه . **قوله** (فيها يرى قلبه والنبي ﷺ نائمة عيناه ولا ينام قلبه ، وكذلك الأنبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم) قد تقدم مثل هذا من قول عبيد بن عمير في أوائل الطهارة ، ومثله لا يقال من قبل الرأي ، وهو ظاهر في أن ذلك من خصائصه ﷺ لكنه بالنسبة للأمة ، وزعم القضاة أنه لما اختص

به عن الأنبياء. أيضاً، وهذان الحديثان يردان عليه، وقد تقدم في التيمم في الكلام على حديث عمران في قصة المرأة صاحبة المزدتين ما يتعلق بكونه عليه السلام كان تام عيناه ولا ينام قلبه، فليراجع منه من أراد الوقوف عليه

٣٥ - باب علامات النبوة في الإسلام

٣٥٧١ - **حدثنا** أبو الوليد **حدثنا** سلم بن زرير سمعت أبا رجاء قال **حدثنا** عمران بن حصين أنهم كانوا مع النبي صلى الله عليه وآله في مسير فأذبلوا ألبقتهم، حتى إذا كانت وجهه الصبح عرسوا، فغلبتهم أعينهم حتى ارتفعت الشمس، فكان أول من استيقظ من منامه أبو بكر - وكان لا يوقظ رسول الله صلى الله عليه وآله من منامه حتى يستيقظ - فاستيقظ عمر، فقام أبو بكر عند رأسه فجعل يسكب ويرفع صوته حتى استيقظ النبي صلى الله عليه وآله فنزل وصلى بنا للعداة، فاعزل رجل من القوم لم يصل معنا، فلما انصرف قال: يا فلان ما يمنك أن تصل معنا؟ قال: أصابني جنابة، فأمره أن يتيمم بالصميد ثم صلى، وجعلني رسول الله صلى الله عليه وآله في ركوب بين يديه وقد عطشنا عطشاً شديداً، فبينما نحن نسبر إذا نحن بأمراف سادقة رجلها بين مزدتين، فقلنا لها: أين الماء؟ فقالت إنه لا ماء. فقلنا: كم بين أهيك وبين الماء؟ قالت: يوم وليلة. فقلنا: انطليقي إلى رسول الله صلى الله عليه وآله. قالت: وما رسول الله؟ فلم نملكها حتى استقبلنا بها النبي صلى الله عليه وآله، فحدثته بمثل الذي حدثتنا، غير أنها حدثته أنها مؤمنة، فأمر بمزادتيها فسمح في العزلاوين، فشر بنا عطاشاً أربعون رجلاً حتى رويانا، فلأنا كل قرية معنا وإداوة غير أنه لم نسق بغيراً، وهي تسكاد نيف من ليل. ثم قال: هاتوا ما عندكم، فجمع لها من الكسر والنمر حتى أتت أهلها قالت: أقيت أسحر الناس، أو هو نبي كما زعموا. فهدى الله ذاك له ثم بثلث المرأة، فأسلت وأسأوا.

٣٥٧٢ - **حدثنا** محمد بن بشار **حدثنا** ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال **حدثني** النبي صلى الله عليه وآله بأنا وهو بالزوراء، فوضع يده في الإناء فجعل الماء ينبع من بين أصابعه، فتوضأ القوم. قال قتادة قلت لأنس: كم كنتم؟ قال: ثلاثمائة، أو زهاء ثلاثمائة.

٣٥٧٣ - **حدثنا** عبد الله بن مسleme عن مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال «رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وحانت صلاة العصر، فالتمس الوضوء فلم يجدوه، فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله بوضوء فوضع رسول الله صلى الله عليه وآله يده في ذلك الإناء فأمر الناس أن يتوضؤوا منه، فرأيت الماء ينبع من تحت أصابعه، فتوضأ الناس حتى توضؤوا من عند آخرهم»

٣٥٧٤ - **حديثنا** عبد الرحمن بن المبارك **حديثنا** حزنم قال سمعت الحسن قال : **حديثنا** أنس بن مالك رضي الله عنه قال : خرج النبي ﷺ في بعض مخارجهم ومعه ناس من أصحابه ، فانطلقوا يسرون ، فحضرت الصلاة فلم يجدوا ماءً يتوضئون . فانطلق رجل من القوم لاجءً بقدر من ماء يسير ، فأخذته النبي ﷺ فتوضأ ، ثم مد أصابعه الأربع على القدح ، ثم قال : قوموا فتوضؤوا ، فتوضأ القوم حتى بلغوا فيها يريدون من الوضوء ، وكانوا سبعة أو نحوهم ،

٣٥٧٥ - **حديثنا** عبد الله بن منير سمع يزيد أخبرنا حميد عن أنس رضي الله عنه قال : حضرت الصلاة ، فقام من كان قريب الدار من المسجد يتوضأ ، وبقي قوم . فأتي النبي ﷺ بمخضب من حجارة فيه ماء ، فوضع كفه فصغر المخضب أن يبسط فيه كفه ، فضم أصابعه فوضمها في المخضب ، فتوضأ القوم كلهم جميعاً . قلت : كم كانوا ؟ قال : ثمانون رجلاً ،

٣٥٧٦ - **حديثنا** موسى بن إسماعيل **حديثنا** عبد العزيز بن مسلم **حديثنا** حسين بن سالم بن أبي الجعد عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : « عطس الناس يوم الحديبية والنبي ﷺ بين يديه ركوة ، فتوضأ فحش الناس نحوه فقال : ما لكم ؟ قالوا : ليس عندنا ماء نتوضأ ولا نشرب إلا ما بين يديك . فوضع يده في الركوة ، فجعل الماء يثور بين أصابعه كأمثال السيون . فشربنا وتوضأنا . قلت : كم كنتم ؟ قال : لو كننا مائة ألف لكاننا ، كننا خمس عشرة مائة »

[الحديث ٣٥٧٦ - أطرافه في : ٤١٥٢ ، ٤١٥٣ ، ٤١٥٤ ، ٤١٥٥ ، ٤١٥٦ ، ٤١٥٧]

٣٥٧٧ - **حديثنا** مالك بن إسماعيل **حديثنا** إسماعيل بن أبي إسحاق عن القراء رضي الله عنه قال : كننا يوم الحديبية أربع عشرة مائة ، والحديبية بئر . فتركناها حتى لم نترك فيها قطرة . فجلس النبي ﷺ على شفير البئر ، فدعا بماء فضوض وضج في البئر ، فكنا غير بعيد ، ثم استقينا حتى روينا وروا . أو صدرت - ركائبنا »

[الحديث ٣٥٧٧ - أطرافه في : ٤١٥٠ ، ٤١٥٩]

قوله (باب علامات النبوة في الاسلام) العلامات جمع علامة ، وعبر بها المصنف لكون ما يورده من ذلك أعم من المعجزة والكرامة ، والفرق بينهما أن المعجزة أخص لأنه يشترط فيها أن يتحدث النبي من يكذبه بأن يقول : إن فعلت كذلك أتصدق بأنني صادق ؟ أو يقول من يتحدث : لا أصدقك حتى تفعل كذا . ويشترط أن يكون المتحدث به مما يعجز عنه البشر في العادة المستمرة . وقد وقع النوعان للنبي ﷺ في عدة مواطن ، وسميت المعجزة

لعجز من يقع عندهم ذلك عن معارضتها ، والهاء فيها للبلاغة ، أو هي صفة عذوف . وأشهر معجزات النبي ﷺ القرآن لأنه ﷺ تحدى به العرب - وهم أفصح الناس لسانا وأشدهم اقتدارا على الكلام - بأن يأتوا بسورة مثله فعجزوا مع شدة عداوتهم له وصدهم عنه . حتى قال بعض العلماء : أنصر سورة في القرآن ﴿ إنا أعطيناك الكوثر ﴾ فكل قرآن من سورة أخرى كان قدر ﴿ إنا أعطيناك الكوثر ﴾ سواء كان آية أو أكثر أو بعض آية فهو داخل فيما تحداهم به ، وعلى هذا فتصل معجزات القرآن من هذه الحيثية إلى عدد كثير جدا . ووجوه إعجاز القرآن من جهة حسن تأليفه والتثام كلماته وفصاحته وإيجازه في مقام الإيجاز ، وبلاغته ظاهرة جدا مع ما انضم إلى ذلك من حسن نظمه وغرابة أسلوبه ، مع كونه على خلاف قواعد النظم والنثر ، وهذا إلى ما اشتمل عليه من الإخبار بالمخفيات بما وقع من أخبار الأمم الماضية مما كان لا يعلمه إلا أفراد من أهل الكتاب ، ولم يعلم أن النبي ﷺ اجتمع بأحد منهم ولا أخذ عنهم ، وبما سيقع فوقع على وفق ما أخبر به في زمنه ﷺ وبعده ، هذا مع الهيبة التي تقع عند تلاوته والحشية التي تلهي سامعه وعدم دخول الملل والسآمة على قارئه وسامعه ، مع تيسر حفظه لمعلميه وتسهيل سرده لتأليه ، ولا ينكر شيئا من ذلك إلا جاهل أو معاند ، ولهذا أطلق الأئمة أن معظم معجزات النبي ﷺ القرآن ، ومن أظهر معجزات القرآن إبقاؤه مع استمرار الإعجاز ، وأشهر ذلك تحديه اليهود أن يتسبوا الموت فلم يقع من سلف منهم ولا خلف من تصدى لذلك ولا أقدم ، مع شدة عداوتهم لهذا الدين وحرصهم على إفساده والصد عنه ، فكان في ذلك أوضح معجزة . وأما ما عدا القرآن من نبع الماء من بين أصابعه والكثير الطعام وانتفاق القمر ونفاق الجمار ، فنه ما وقع التحدى به ومنه ما وقع دالا على صدقة من غير سبق تحد ، وبمجموع ذلك يفيد القطع بأنه ظهر على يده ﷺ من خوارق العادات شيء كثير ، كما يقطع بوجود جود حاتم وشجاعة علي ، وإن كانت أفراد ذلك ظنية وردت مورد الآحاد مع أن كثيرا من المعجزات النبوية قد اشتهر وانتشر ورواه العدد الكثير والجم الغفير ، وأفاد الكثير منه القطع عند أهل العلم بالآثار ، والعناية بالسير والاعخبار ، وإن لم يصل عند غيرهم إلى هذه الرتبة لعدم عنايتهم بذلك ، بل لو ادعى مدع أن غالب هذه الوقائع مفيدة للقطع بطريق نظري لما كان مستبعدا وهو أنه لا مزية أن رواة الاخبار في كل طبقة قد حدثوا بهذه الاخبار في الجملة ، ولا يحفظ عن أحد من الصحابة ولا من بعدهم مخالفة الراوي فيما حكاه من ذلك ولا الإنكار عليه فيما هنالك ، فيكون الساكت منهم كالناطق ، لأن مجموعهم محفوظ من الإغضاء على الباطل . وعلى تقدير أن يوجد من بعضهم إنكار أو طعن على بعض من روى شيئا من ذلك فإنما هو من جهة توقف في صدق الراوي أو تهمة بكنب أو توقف في ضبطه ونسبته إلى سوء الحفظ أو جواز الغلط ، ولا يوجد من أحد منهم طعن في المروى كما وجد منهم في غير هذا الفن من الأحكام والآداب وحروف القرآن ونحو ذلك ، وقد قرر القاضي عياض ما قدمته من وجود إفادة القطع في بعض الاخبار عند بعض العلماء دون بعض تقريرا حسنا ، ومثل ذلك بأن الفقهاء من أصحاب مالك قد تواتر عندهم النقل أن مذهبه اجزاء النية من أول رمضان خلافا للشافعي في إيجابها في كل ليلة ، وكذا إيجاب مسح جميع الرأس في الوضوء خلافا للشافعي في إجزاء بعضها ، وأن مذهبهما معا إيجاب النية في أول الوضوء ، واشتراط الولى في التكاح خلافا للحنيفة ، وتجدد العدد الكثير والجم الغفير من الفقهاء من لا يعرف ذلك من خلافهم فضلا عن لم ينظر في الفقه وهو أمر واضح والله أعلم . وذكر النووي في مقدمة شرح مسلم أن معجزات النبي ﷺ تزيد على ألف ومائتين وقال

البيهقي في « المدخل » بلغت ألفا ، وقال الزاهدي من الحنفية : ظهر على يديه ألف معجزة ، وقيل ثلاثة آلاف ، وقد اعتنى بمجمعها جماعة من الائمة كأبي نعيم والبيهقي وغيرهما **قوله** (في الاسلام) أى من حين المبعث وهلم جرا دون ما وقع قبل ذلك ، وقد جمع ما وقع من ذلك قبل المبعث بل قبل المولد الحاكم في « الاكثيل » وأبو سعيد التيسابورى في « شرف المصطفى » ، وأبو نعيم والبيهقي في « دلائل النبوة » ، وسيأتى منه في هذا الكتاب في قصة زيد بن عمرو بن نفيل في خبره في ابتغاء الدين ، ومضى منه قصة ورقة بن نوفل وسلمان الفارسي ، وقدمت في « باب أسماء النبي » قصة محمد بن عدي بن ربيعة في سبب تسميته محمدا ، ومن مشهور ذلك قصة بحيرا الراهب ، وهى في السيرة لابن إسحق ، وروى أبو نعيم في « الدلائل » ، من طريق شعيب أى ابن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص عن أبيه عن جده قال : كان بهم الظهران راهب يدعى عيصا ، فذكر الحديث وفيه أنه « أعلم عبد الله بن عبد المطلب ليلة ولد له النبي ﷺ » بأنه نبي هذه الأمة ، وذكر له أشياء من صفته . وروى الطبراني من حديث معاوية بن أبي سفيان عن أبيه « أن أمة بن أبي الصلت قال له : إني أريد في المكتبة صفة نبي يبعث من بلادنا ، وكنت أظن أنى هو . ثم ظهر لي أنه من بني عبد مناف ، قال فطرت فلم أجدهم من هو متصف بأخلاقه إلا عتبة من ربيعة ، إلا أنه جاوز الأربعين ولم يرج إليه فعرفت أنه غيره . قال أبو سفيان : فلما بعث محمد قالت لامية عنه . فقال : أما إنه حق فاتبعه ، فقلت له : فأنت ما تبعك ؟ قال . الحياء من نسبك تعيق أنى كنت أخبرهن أنى هو ثم أصبح تبعا لعتى من بني عبد مناف ، وروى ابن إسحق من حديث سلمة بن سلامة بن وقش ، وأخرجه أحمد وصححه ابن حبان من طريقه قال : « كان لنا جار من اليهود بالمدينة ، خرج علينا قبل البعثة بزمان فذكر الخضر والجنة والنار ، فقلنا له : وما آية ذلك ؟ قال خروج نبي يبعث من هذه البلاد - وأشار إلى مكة - فقالوا : متى يقع ذلك ؟ قال فرى بطرفه إلى السماء - وأنا أصغر القوم - فقال : إن يستغنى هذا العالم عمره يدركه ، قال فما ذهبت الأيام والليالي حتى بعث الله نبيه وهو حى فآمنا به وكفر هو بغيا وحسدا ، وروى يعقوب بن سفيان بإسناد حسن عن عائشة قالت : « كان يهودى قد سكن مكة ، فلما كانت الليلة التى ولد فيها النبي ﷺ قال : يا معشر قريش هل ولد فيكم الليلة مولود ؟ قالوا : لا نعم . قال : فإنه ولد في هذه الليلة نبي هذه الأمة ، بين كنفه علامة ، لا يرضع إبلتين لأن عصفرتا من الجن وضع يده على فمه ، فانصرفوا فسلوا فقيل لهم : قد ولد لعبد الله بن عبد المطلب غلام ، فذهب اليهودى معهم إلى أمه فاخرجته لهم ، فلما رأى اليهودى العلامة خر مغشيا عليه ، وقال : ذهبت النبوة من بنى اسرائيل ، يا معشر قريش أما والله ليسطون بكم سطوة يخرج خبرها من المشرق والمغرب » . قلت : ولهذا القصص نظائر يطول شرحها . وما ظهر من علامات نبوته عند مولده وبهذه ما أخرجه الطبراني عن عثمان بن أبي العاص الثقفي عن أمه أنها حضرت آمنة أم النبي ﷺ فلما ضربها المخاض قالت : تجملت أنظر إلى النجوم تدلى حتى أقول لتقعن على ، فلما ولدت خرج منها نور أضاء له البيت والدار . وشاهده حديث العرابض بن سارية قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « أنى عبد الله وخاتم النبيين وإن آدم لمنجدل في طينته ، وسأخبركم عن ذلك : إني دعوة أبى إبراهيم ، وبشارة عيسى بنى ، ورويا أمى التى رأت ، وكذلك أمهات النبيين يرين ، وإن أم رسول الله ﷺ رأت حين وضعت نورا أضاء له قصور الشام ، أخرجه أحمد وصححه ابن حبان والحاكم . وفي حديث أبى أمامة عند أحمد نحوه . وأخرج ابن إسحق عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن أصحاب رسول الله ﷺ نحوه وقالت « أضاء له بصرى من أرض الشام ، وروى ابن حبان

والحاكم في قصة رضاعه عليه السلام من طريق ابن إسحق بإسناده إلى حليلة السعدية الحديث بطوله ، وفيه من العلامات كثرة اللبن في ثديها ، ووجود اللبن في شاربها بعد الهزال الشديد ، وسرعة مشى حمارها ، وكثرة اللبن في شياها بعد ذلك ، وخصب أرضها ، وسرعة نباته ، وشق الملكين صدره . وهذا الأخير أخرجه مسلم من حديث أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله أتاه جبريل وهو يلعب مع الغلمان فأخذه فصرعه ، فشق عن قلبه ، فاستخرج منه علة فقال : هذا حظ الشيطان منك ، ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ، ثم جمعه فاعاده مكانه ، الحديث . وفي حديث مخزوم ابن هانئ المخزومي عن أبيه قال وكان قد أتت عليه خمسون ومائة سنة قال : لما كانت الليلة التي ولد فيها رسول الله صلى الله عليه وآله أنكر إيوان كسرى وسقطت منه أربع عشرة شرافة ، وخذت نار فارس ولم تحمد قبل ذلك بألف عام ، وغاضت بحيرة ساوة ، ورأى الموبدان لبلا صعبا تقود خيلا عرابا قد قطعت دجلة وانتشرت في بلادها ، فلما أصبح كسرى أفزع ما وقع ، فسأل علماء أهل ملكيته عن ذلك فإرسالوا إلى سطيج فذكر القصة بطولها أخرجهما ابن السكن وغيره في « معرفة الصحابة » . ثم أورد المصنف في الباب نحو خمسين حديثا : الحديث الأول حديث عمران بن حصين في قصة المرأة صاحبة المزداتين ، والمعجزة فيها تكثير الماء القليل بعركته عليه السلام ، وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في أبواب التيميم ، وقوله في هذه الرواية « إيه » بكسر الهمزة وسكون التحتانية ، وفي بعض النسخ « أيها » بالتثنية مع الفتح ، وحكى الجوهرى جواز فتح الهمزة في هذه . وقوله « مؤتمه » أى ذات أيتام . وقوله « ففسح بالعرلاوين » في رواية الكشميني « في العرلاوين » وهما ثنية عزلاء بسكون الزاى وبالمد وهو فم القربة والجمع عزالى بكسر اللام الخفيفة ، وكذلك وقع في الرواية المتقدمة . قوله (فشربنا عطاشا أربعون رجلا) أى ونحن حينئذ أربعون ، وفي رواية الكشميني « أربعين » بالنصب وتوجيهها ظاهر . وقوله « وهى تكاد تبض » بكسر الواحدة بعدها معجزة ثقيلة أى تسيل ، وحكى عياض عن بعض الرواة بالصاد المهملة من البصيص وهو اللعان ، ومعناه مستبعد هنا ، فإن في نفس الحديث « تكاد تبض من الماء » بكسر الميم وسكون اللام بعدها همزة ، فكونها تكاد تسيل من الماء ظاهر ، وأما كونها تلعب من الماء فبعيد . وقال ابن التين : معنى قوله « تبض » بالمعجمة أى تشق ، يقال تبض الماء من العين إذا تبع ، وكذا تبض العرق ، قال : وفيه روايات أخرى : روى « تنض » بنون وضاد معجمة ، وروى « تبصر » بثناة مفتوحة بعدها تحتانية ساكنة وضاد مهملة ثم راء ، قال وذكر الشيخ أبو الحسن أن معناه تنشق ، قال ومنه صير الباب أى شق الباب ، ورده ابن التين بأن صير عينه حرف علة فكان يلزم أن يقول تصور ، وليس هذا فى شيء من الروايات . ورأيت في رواية أبي ذر عن الكشميني « تنصب » بفتح المثناة وسكون النون وفتح الصاد المهملة بعدها موحدة ، فتوى الرواية الأولى لأنها بمعنى تسيل . الحديث الثانى والثالث عن أنس في نبع الماء من بين أصابعه عليه السلام ، أورد من أربعة طرق : من رواية قتادة وإسحق بن عبد الله بن أبي طلحة والحسن البهرى وحيد ، وتقدم عنده في الطهارة من رواية ثابت كاهن عن أنس وعند بعضهم ما ليس عند بعض ، وظهر لى من مجموع الروايات أنهما قصتان في موطنين للتغاير في عدد من حضر ، وهى مغايرة بعبارة الجمع فيها ، وكذلك تعيين المكان الذى وقع ذلك فيه ، لأن ظاهر رواية الحسن أن ذلك كان في سفر ، بخلاف رواية قتادة فإنها ظاهرة فى أنها كانت بالمدينة ، وسيأتى فى غير حديث أنس أنها كانت فى موطن آخر . قال عياض : هذه القصة رواها الثقات من العدد الكثير عن الجهم الغفير عن الكافة متصلة بالصحابة

وكان ذلك في مواطن اجتماع الكثير منهم في المحافل وجمع العساكر ، ولم يرد عن أحد منهم انكار على راوى ذلك ، فهذا النوع ملحق بالقطعي من معجزاته . وقال القرطبي : قضية نبع الماء من بين أصابعه عليه السلام تكررت منه في عدة مواطن في مشاهد عظيمة ، ووردت من طرق كثيرة يفيد مجموعها العلم القطعي المستفاد من الزواتر المعنوى . قلت : أخذت كلام عياض وتصرف فيه ، قال : ولم يسمع بمثل هذه المعجزة عن غير نبينا عليه السلام . وحديث نبع الماء جاء من رواية أنس عند الشيخين وأحمد وغيرهم من خمسة طرق ، وعن جابر بن عبد الله من أربعة طرق ، وعن ابن مسعود عند البخاري والترمذي ، وعن ابن عباس عند أحمد والطبراني من طريقين ، وعن ابن أبي ليلى والد عبد الرحمن عند الطبراني ، فعدد هؤلاء الصحابة ليس كما يفهم من إطلاقهما ، وأما تكثير الماء بأن يلمسه بيده أو يتفل فيه أو يأمر بوضع شيء فيه كسهم من كنانته لجاء في حديث عمران بن حصين في الصحيحين ، وعن البراء بن عازب عند البخاري وأحمد من طريقين ، وعن أبي قتادة عند مسلم ، وعن أنس عند البيهقي في الدلائل ، وعن زياد بن الحارث الصدائي عنده ، وعن حبان بن بح بضم الموحدة وتشديد المهملة الصدائي أيضا ، فإذا ضم هذا إلى هذا بلغ السكرة المذكورة أو قاربها . وأما من رواها من أهل القرن الثاني فهم أكثر عددا ، وإن كان شطر طرده أفرادا . وفي الجملة يستفاد منها الرد على ابن بطال حيث قال : هذا الحديث شهده جماعة كثيرة من الصحابة إلا أنه لم يرو إلا من طريق أنس ، وذلك لطول عمره وتطلب الناس العلو في السند انتهى . وهو ينادى عليه بقلة الاطلاع والاستحصار لأحاديث الكتاب الذي شرحه وبالله التوفيق . قال القرطبي : ولم يسمع بمثل هذه المعجزة عن غير نبينا عليه السلام حيث نبع الماء من بين عظمه وعصبيه ولحمه ودمه ، وقد نقل ابن عبد البر عن المزني أنه قال : نبع الماء من بين أصابعه عليه السلام أبلغ في المعجزة من نبع الماء من الحجر حيث ضربه موسى بالعصا فتفجرت منه المياه ، لأن خروج الماء من الحجارة معهود ، بخلاف خروج الماء من بين اللحم والدم انتهى . وظاهر كلامه أن الماء نبع من نفس اللحم السكاكين في الأصابع ، ويؤيده قوله في حديث جابر الآتي : فرأيت الماء يخرج من بين أصابعه ، وأوضح منه ما وقع في حديث ابن عباس عند الطبراني : جاءوا بشئ فوضع رسول الله عليه السلام يده عليه ثم فرق أصابعه فتنبع الماء من أصابع رسول الله عليه السلام مثل عصا موسى ، فإن الماء تفجر من نفس العصا فتمسكه به يقتضى أن الماء تفجر من بين أصابعه ، ويحتمل أن يكون المراد أن الماء كان ينبع من بين أصابعه بالنسبة إلى رؤية الراي ، وهو في نفس الأمر للبركة الحاصلة فيه بغور ويكثر وكفه عليه السلام في الماء ، فرآه الراي نابعا من بين أصابعه ، والاول أبلغ في المعجزة ، وليس في الأخبار ما يردده وهو أولى . قوله (عن سعيد) هو ابن أبي عروبة . قوله (عن أنس) لم أره من رواية قتادة إلا معنعا ، لكن بقية الخبر تدل على أنه سمعه من أنس لقوله : قلت كم كنتم ، لكن أخرجه أبو نعيم في الدلائل ، من طريق مكى بن إبراهيم عن سعيد فقال : عن قتادة عن الحسن عن أنس ، فهذا لو كان محفوظا اقتضى أن في رواية الصحيح انقطاعا ، وليس كذلك لأن مكى بن إبراهيم ممن سمع من سعيد بن أبي عروبة بعد الاختلاط . قوله (وهو بالزوراء) بتقديم الزاى على الراء وبالمد مكان معروف بالمدينة عند السوق . وذعم الداودي أنه كان مرتفعا كالمنارة ، وكأنه أخذ من أمر عثمان بالتأذين على الزوراء ، وليس ذلك بلازم ، بل الواقع أن المكان الذي أمر عثمان بالتأذين فيه كان بالزوراء لا أنه الزوراء نفسها . ووقع في رواية همام عن قتادة عن أنس : شهدت النبي عليه السلام مع أصحابه عند الزوراء ، أو عند بيوت المدينة ، أخرجه أبو نعيم . وعند أبي نعيم من رواية

شريك بن أبي نمر عن أنس أنه هو الذي أحضر الماء ، وأنه أحضره إلى النبي ﷺ من بيت أم سلمة ، وأنه رده بعد فراغهم إلى أم سلمة وفيه قدر ما كان فيه أولاً . ووقع عنده في رواية عبيد الله بن عمر عن ثابت عن أنس ، أن النبي ﷺ خرج إلى قباء ، فأتى من بعض بيوتهم بقدر صغير ، ووقع في حديث جابر الآتي التصريح بأن ذلك كان في سفر في رواية نبيح العنزي عند أحمد عن جابر قال : سافرنا مع رسول الله ﷺ لحضرت الصلاة ، فقال رسول الله ﷺ أما في القوم من طهور ؟ لجاء رجل بفضلة في أداة فصبه في قدح ، فتوضأ رسول الله ﷺ ، ثم إن القوم أتوا ببقية الطهور فقالوا : تمسحوا تمسحوا ، فسمعهم رسول الله ﷺ فقال : على رسلكم ، فغضب بيده في القدح في جوف الإناء ثم قال : أسبغوا الطهور . قال جابر : فوالذي أذهب بصري لقد رأيت الماء يخرج من بين أصابع رسول الله ﷺ حتى توضعوا أجمعون ، قال حديثه قال : كننا مائتين وزيادة ، وجاء عن جابر قصة أخرى أخرجهما مسلم من وجه آخر عنه في أواخر الكتاب في حديث طويل فيه أن الماء الذي أحضره له كان قطرة في إناء من جلد لو أفرغها لشربها يابس الإناء ، وأنه لم يجد في الركب قطرة ماء غيرها ، قال فأخذه النبي ﷺ فتكلم وغمز بيده ثم قال : ناد بحفنة الركب فجاء بها ، فقال بيده في الحفنة فبسطها ثم فرق أصابعه ووضع تلك القطرة في قعر الحفنة فقال : خذ يا جابر نصيب عليّ وقل بسم الله ، فمضت ، قال فرأيت الماء يفر من بين أصابعه ، ثم فارت الحفنة ودارت حتى امتلأت ، وأتى الناس فاستقوا حتى رروا ، فرفع بيده من الحفنة وهي مائى ، وهذه القصة أبلغ من جميع ما تقدم لاشتغالها على قللة الماء وعلى كثرة من استقى منه . قوله (زهاء ثلاثمائة) هو بضم الزاي وبالمدة أى قدر ثلاثمائة مأخوذة من زهوت الشيء إذا حصرت . ووقع عند الاسماعيلي من طريق خالد بن الحارث عن سعيد قال : ثلاثمائة ، بالجزم بدون قوله زهاء ، والله أعلم الحديث الرابع حديث جابر في نبع الماء أيضا ، قوله (عطش الناس يوم الحديبية والنبي ﷺ بين يديه ركوة) كذا وقع في هذه الطريق ، ووقع في الأشربة من طريق الأعشى عن سالم أن ذلك كان لما حضرت صلاة العصر ، وسبأني شرح الحديث مستوفى في غزوة الحديبية إن شاء الله تعالى . وقوله (جهم) هو بفتح الجيم والهاء بعدها دجاجة أى أسرعوا لأخذ الماء ، وفي رواية الكشميني (لجهم) بزيادة فاء في أوله ، وقوله (لجعل الماء يثور) كذا الأكثر بمثلثة ، وللكشميني بالقاء وهما بمعنى . وقوله (رويانا ، بكسر الواو من الروى) الحديث الخامس حديث البراء في تمكثير الماء بئر الحديبية ، وسبأني الكلام عليه أيضا في غزوة الحديبية وأبين هناك التوفيق بينه وبين حديث جابر الذي قبله إن شاء الله تعالى

٣٥٧٨ - حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس ابن مالك يقول : قال أبو طلحة لأم سلمة : لقد سمعت صوت رسول الله ﷺ ضعيفا أهرق فيه الجوع ، فهل عندك من شيء ؟ قالت : نعم . فأخرجت أفراسا من شهبير ، ثم أخرجت خارا لها فلئت الخبز بيمضه ، ثم فسفه تحت إحدى ولائتي بيمضه ثم أرسلتني إلى رسول الله ﷺ ، قال فذهبت به فوجدت رسول الله ﷺ في المسجد ومعه الناس ، فمضت إليهم ، فقال لي رسول الله ﷺ : أرسلتك أبو طلحة ؟ قلت : نعم . قال : بطعام ؟ قلت : نعم . فقال رسول الله ﷺ : لمن معه : قوموا . فأنطقت وأنطقت بين أيديهم حتى جئت أبا طلحة فأخبرته

فذهبتُ فاختبأتُ . فقال : يا غنتر - فجدع وسب - وقال : كلوا . وقال : لا أطعمه أبدا . قال : وایمُ الله ما كنّا نأخذ من النّعمة إلّا ربّا من أسفلها أكثر منها ، حتّى شبعوا وصارت أكثر مما كانت قبل . فنظر أبو بكر فاذا شیء أو أكثر . فقال لامرأته : يا أختَ بنی فراس . قالت : لا وقرة عیبی ، لعلّ الآن أكثر مما قبل بثلاثِ صرارٍ . فأكل منها أبو بكر . وقال : إنما كان للشیطان - یعنی یمنه - ثم أكل منها نعمة ، ثم حملها إلى النبی ﷺ فأصبحت عنده . وكان بیننا وبين قومٍ عهدٌ ، ففضی الأجلُ فقرّرنا اثنا عشر رجلاً مع كل رجل منهم أناسُ الله أعلم كم مع كل رجلٍ ، غیر أنه بعثَ معهم ، قال : أكلوا منها أجمعون ، أو كما قال ، وغیرهُ يقول « ففررنا » من العِرافة

٣٥٨٢ - **حديثنا** مسدّدٌ حدّثنا حمّادٌ عن عبد العزيز عن أنس . وعن یونس عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال « أصاب أهل المدينة قحطٌ على عهد رسول الله ﷺ ، فبیننا هو یخطبُ یومَ جمعةٍ إذ قام رجلٌ فقال : یا رسول الله ، هلکتِ الکراعُ ، هلکتِ الشاءُ ، فادعُ الله بسقینا . فدیده ودعا . قال أنس : وإن السماءَ کمثل الزّجاجة . فهاجّت ریحٌ أنشأتُ سحاباً ، ثم اجتمع ، ثم أرسلتِ السماءَ عزّاً یها ، فخرجنا نخوضُ الماءَ حتّى أنبتنا منازلنا ، فلم نزلْ نُمطرُ إلى الجمعةِ الأخری . فقام إلیه ذلكَ الرجلُ - أو غیره - فقال : یا رسول الله ، تهدمتِ البیوتُ ، فادعُ الله یجیدسه . فتبسّم ثم قال : حوالینا ولا عیننا . فنظرتُ إلى السحابِ یتصدّعُ حولَ المدينة كأنه إکیل »

الحديث السادس حديث أنس في تكثير الطعام القليل ، **قوله** (قال أبو طلحة) هو زيد بن سهل الانصاري زوج أم سليم والددة أنس ، وقد اتفقت الطرق على أن الحديث المذكور من مسند أنس ، وقد وافقه على ذلك أخوه لأمه عبد الله بن أبي طلحة فرواه مطولاً عن أبيه أخرجه أبو يعلى من طريقه بإسناد حسن ، وأوله عن أبي طلحة قال « دخلت المسجد فعرفت في وجه رسول الله ﷺ الجوع ، والحديث ، والمراد بالمسجد الموضع الذي أعده النبي ﷺ للصلاة فيه حين محاصرة الأحزاب للمدينة في غزوة الخندق . **قوله** (ضعیفاً أعرف فيه الجوع) فيه العمل على القرائن . ووقع في رواية مبارك بن فضالة عن بكر بن عبد الله وثابت عن أنس عند أحمد « أن أبا طلحة رأى رسول الله ﷺ طاوياً ، وعند أبي يعلى من طريق محمد بن سيرين عن أنس « أن أبا طلحة بلغه أنه ليس عند رسول الله ﷺ طعام ، فذهب فأجر نفسه بصاع من شعير بعمل بقية يومه ذلك ثم جاء به ، الحديث ، وفي رواية عمرو بن عبد الله بن أبي طلحة وهو أخو اسحق راوى حديث الباب عن أنس عند مسلم وأبي يعلى قال « رأى أبو طلحة رسول الله ﷺ مضطجماً يتقلب ظمراً لبطان ، وفي رواية يعقوب بن عبد الله بن أبي طلحة عند مسلم أيضاً عن أنس قال « دجئت رسول الله ﷺ فوجدته جالساً مع أصحابه یحدثهم وقد عصب بعينه بعصابة ، فسأت بهن أصحابه فقالوا من الجوع ، فذهبت

إلى أبي طلحة فأخبرته ، فدخل على أم سليم فقال : هل من شيء ، الحديث . وفي رواية محمد بن كعب عن أنس عند أبي نعيم وجاء أبو طلحة إلى أم سليم فقال : أعذك شيء ، فأتى مررت على رسول الله ﷺ وهو يقرى أصحاب الصفة سورة النساء وقد ربط على بطنه حجرا من الجوع ، **قوله** (فأخرجت أفراسا من شعير) في رواية محمد بن سيرين عن أنس عند أحمد قال د عمت أم سليم إلى نصف مد من شعير فطحنته ، وعند المصنف من هذا الوجه ومن غيره عن أنس أن أمه أم سليم د عمت إلى مد من شعير جرشته ثم عملته ، وفي رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أنس عند أحمد ومسلم د أتى أبو طلحة بمد من شعير فأمر به فصنع طعاما ، ولا منافاة بين ذلك لاحتمال أن تكون القصة تعددت وأن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر ، ويمكن الجمع بأن يكون الشعير في الأصل كان صاعا فأفردت بعضه لعالمهم وبعضه للنبي ﷺ ، وبدل على التعداد ما بين العصيدة والخبز المفتوت الملتوت بالسمن من المغيرة ، وقد وقع لام سليم في شيء صنعته للنبي ﷺ لما تزوج زينب بنت جحش قريب من هذه القصة من تكثير الطعام وإدخال عشرة عشرة كما سيأتي في مكانه في الوليمة من كتاب النكاح . ووقع عند أحمد في رواية ابن سيرين عن أنس د عمت أم سليم إلى نصف مد من شعير فطحنته ، ثم عمت إلى عكة فيها شيء من سمن فأتخذت منه خبثيفة ، الحديث والخبثيفة هي العصيدة وزنا ومعنى ، وهذا بعينه يأتي للمصنف في الأطعمة . **قوله** (ولأتني ببعضه) أى أفتنى به يقال لأت العائمة على رأسه أى عصبها ، والمراد أنها لفت بعضه على رأسه وبعضه على لباطه . ووقع في الأطعمة للمصنف عن إسماعيل بن أبي أويس عن مالك في هذا الحديث د فلفت الخبز ببعضه ودست الخبز تحت ثوبي وردتني ببعضه ، تقول دس الشيء يدسه دسا إذا أدخله في الشيء بقر وقوة . **قوله** (فقال لي رسول الله ﷺ أرسلك أبو طلحة ؟ فقلت نعم ، قال : بطعام ؟ قلت نعم . فقال رسول الله ﷺ لمن معه : قوموا) ظاهره أن النبي ﷺ فهم أن أبا طلحة استدعاه إلى منزله فلذلك قال لمن عنده قوموا ، وأول الكلام يقتضى أن أم سليم وأبا طلحة أرسلا الخبز مع أنس ، فيجتمع بأنهما أرادا رباسال الخبز مع أنس أن يأخذه النبي ﷺ فيأكله ، فلما وصل أنس ورأى كثرة الناس حول النبي ﷺ استحي وظهر له أن يدعو النبي ﷺ ليقوم معه وحده إلى المنزل فيحصل مقصودهم من إطعامه ، ويحتمل أن يكون ذلك عن رأى من أرسله ، عهد إليه إذا رأى كثرة الناس أن يستدعى النبي ﷺ وحده خشية أن لا يكفهم ذلك الشيء هو ومن معه ، وقد عرفوا إيثار النبي ﷺ وأنه لا يأكل وحده ، وقد وجدت أن أكثر الروايات تقتضى أن أبا طلحة استدعى النبي ﷺ في هذه الواقعة ، ففي رواية سعد بن سعيد عن أنس د بعثنى أبو طلحة إلى النبي ﷺ لأدعوه وقد جعل له طعاما ، وفي رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أنس د أمر أبو طلحة أم سليم أن تصنع للنبي ﷺ لنفسه خاصة ، ثم أرسلتني إليه ، وفي رواية يعقوب بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس ، فدخل أبو طلحة على أمي فقال : هل من شيء ؟ فقالت : نعم ، عندي كسر من خبز ، فان جاءنا رسول الله ﷺ وحده أشبعناه ، وإن جاء أحد معه قل عنهم ، وجميع ذلك عند مسلم . وفي رواية مبارك بن فضالة المذكورة أن أبا طلحة قال د أعجنيه وأصلحيه عسى أن ندعو رسول الله ﷺ فيأكل عندنا ، ففعلت ، فقالت : ادع رسول الله ﷺ ، وفي رواية يعقوب بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس عند أبي نعيم وأصله عند مسلم د فقال لي أبو طلحة : يا أنس اذهب فقم قريبا من رسول الله ﷺ ، فإذا قام فدعه حتى يتفرق أصحابه ، ثم اتبعه حتى إذا قام على عتبة بابه فقل له : إن أبي يدعوك ، . وفي رواية عمرو بن عبد الله بن أبي طلحة عند أبي يعلى عن أنس د قال لي أبو

طلحة : اذهب فادع رسول الله ﷺ ، وعند المصنف من رواية ابن سيرين في الاطعمة عن أنس ، ثم بعثني إلى رسول الله ﷺ ، فأتيته وهو في أصحابه فدعوتني ، وعند أحمد من رواية النضر بن أنس عن أبيه ، قالت لي أم سليم : اذهب إلى رسول الله ﷺ فقل له : إن رأيت أن تغدئ عندنا فافعل . وفي رواية عمرو بن يحيى المازني عن أبيه عن أنس عند البغوي ، وقال أبو طلحة اذهب يا بني إلى النبي ﷺ فادعه . قال لحشته فقلت له : انت أبي يدعوك ، الحديث . وفي رواية محمد بن كعب : فقل يا بني اذهب إلى رسول الله ﷺ فادعه ، ولا تدع معه غيره ولا تمسحني . **قوله** (أرسلك أبو طلحة) بهذا تدوذة الاستفهام ، وفي رواية محمد بن كعب : فقال للقوم انطلقوا فاطاعوا وهم ثمانون رجلا ، وفي رواية يعقوب : فلما قلت له ان أبي يدعوك قال لأصحابه : يا هؤلاء تعالوا ، ثم أخذ بيدي فتدعنا ، ثم أقبل بأصحابه حتى إذا دنوا أرسل يدي فدخلت ، وأنا حزين لكثرة من جاء معه . **قوله** (فقال أبو طلحة : يا أم سليم قد جاء رسول الله ﷺ بالناس ، وليس عندنا ما نطعمهم) أي قدر ما يكفيهم (فقلت : الله ورسوله أعلم) كأنها عرفت أنه فعل ذلك عمدا ليظهر الكرامة في تكثير ذلك الطعام ، ودل ذلك على فطنة أم سليم ورجحان عقليها . وفي رواية مبارك بن فضالة : فاستقبله أبو طلحة فقال : يا رسول الله ما عندنا إلا قرص عملته أم سليم ، وفي رواية سعد بن سعيد : فقال أبو طلحة : إنما صنعت لك شيئا ، ونحوه في رواية ابن سيرين ، وفي رواية عمرو بن عبد الله . فقال أبو طلحة : إنما هو قرص فقال : ان الله سيبارك فيه ، ونحوه في رواية عمرو بن يحيى المازني ، وفي رواية يعقوب : فقال أبو طلحة : يا رسول الله إنما أرسلت أنسا يدعوك وحده ، ولم يكن عندنا ما يشبع من أرى : فقال : ادخل فإن الله سيبارك فيما عندك ، وفي رواية النضر بن أنس عن أبيه : فدخلت على أم سليم وأنا منهش ، وفي رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى أن أبا طلحة قال : يا أنس فضحتنا ، ولطبراني في الأوسط فجعل يرميني بالحجارة . **قوله** (فقال رسول الله ﷺ : على يا أم سليم ما عندك) كذا في ذكر عن الكشي ، وغيره وهم ، وهي لغة حجازية ، لم عندهم لا يؤثرت ولا يثني ولا يجمع ، ومنه قوله تعالى (والقاتلين لأخوانهم) والمراد بذلك طلب ما عندهما . **قوله** (وعصرت أم سليم عكة فادمت) أي صيرت ماخرج من العكة له إداما ، والعكة بضم الميممة وتثنية الكاف إناء من جلد مستدير يحمل فيه السم غاليا والعسل ، وفي رواية مبارك بن فضالة : فقال هل من ثمن ؟ فقال أبو طلحة : قد كان في العكة سم ، فجاء بها فجعل يعصرانها حتى خرج ، ثم مسح رسول الله ﷺ به سبابته ثم مسح القرص فاتفخ وقال : بسم الله . فلم يزل يصنع ذلك والقرص يتفخ حتى رأيت القرص في الجنة يتصبع ، وفي رواية سعد بن سعيد : فسها رسول الله ﷺ ودعا فيها بالبركة ، وفي رواية النضر بن أنس : فغشت بها ففتح رباطها ثم قال : بسم الله ، اللهم أعظم فيها البركة ، وعرف بهذا المراد بقوله وقال فيها ما شاء الله أن يقول . **قوله** (ثم قال : ائذن لعشرة ، فأذن لهم) ظاهره أنه ﷺ دخل منزل أبي طلحة وحده وصرح بذلك في رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى ولفظه : فلما انتهى رسول الله ﷺ إلى الباب فقال لهم ائذنوا ودخل ، وفي رواية يعقوب : فدخل على ثمانية ، فزال حتى دخل عليه ثمانون رجلا ثم دعاني ودعا أبي وأبا طلحة فاكلنا حتى شبعنا ، انتهى . وهذا يدل على تمدد القصة ، فإن أكثر الروايات ، فيما أنه أدخلهم عشرة عشرة سوى هذه فقال إنه أدخلهم ثمانية ثمانية ، والله أعلم . **قوله** (فأكلوا) في رواية مبارك بن فضالة : فوضع يده وسط القرص وقال : كلوا بسم الله ، فأكلوا من حوالى القصعة حتى شبعوا ، وفي رواية بكر بن عبد الله : فقال لهم كلوا من بين

أصابي . **قوله** (ثم خرجوا) في رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى : ثم قال لهم قوموا ولیدخل عشرة مكانكم . **قوله** (والقوم سبعون أو ثمانون رجلا) كذا وقع بالمشك ، وفي غيرها بالجزم بالثمانين كما تقدم من رواية محمد بن كعب وغيره ، وفي رواية مبارك بن فضالة : حتى أكل منه بضعة وثمانون رجلا ، وفي رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى : حتى فعل ذلك ثمانين رجلا ، ثم أكل النبي ﷺ بعد ذلك وأهل البيت وتركوا سؤراة أي فضلا . وفي روايته عند أحمد : قلت كم كانوا ؟ قالوا : كانوا نبيما وثمانين قال : وأفضل لأهل البيت ما يشبههم ، ولا منافاة بينهم ما لا احتمال أن يكون النبي الكرم ، ولكن وقع في رواية ابن سيرين عند أحمد : حتى أكل منها أربعون رجلا وبقيت كاهم ، وهذا يؤيد التمايز الذي أشرت إليه ، وأن القصة التي رواها ابن سيرين غير القصة التي رواها غيره ، وزاد مسلم في رواية عبد الله بن عبد الله بن أبي طلحة : وأفضل ما بلغوا جيرانهم ، وفي رواية عمرو بن عبد الله : وفضلت فضلة فأمديناها لجيراننا ، ونحوه عند أبي نعيم من رواية عمادة بن عزيزة عن ربيعة عن أنس بن مالك : حتى أهدت أم سليم لجيراننا ، ومسلم في أواخر رواية سعد بن سعيد : حتى لم يبق منهم أحد إلا دخل فأكل حتى شبع ، وفي رواية له من هذا الوجه : ثم أخذ ما بقي لجمعه ، ثم دعا فيه بأبركة فعاد كما كان ، وقد تقدم الكلام على شيء من روايته هذا الحديث في أبواب المساجد من أوائل كتاب الصلاة . (رتبة) : سئلت في مجلس الإملاء لما ذكرت حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى عن حكمة تبعيهم ، فقلت : يحتمل أن يكون عرف أن الطعام قليل وأنه في صحفة واحدة فلا يتصور أن يتحلق ذلك العدد الكثير ، فقليل : لم لا يدخل الكل وبعض لمن يسمعه التحديق فكان أباح في اشتراك الجميع في الاطلاع على المعجزة ، بخلاف التبعض فانه بطرقه احتمال تكرار وضع الطعام أصغر الصدف ؟ فقلت : يحتمل أن يكون ذلك لضيق البيت ، والله أعلم . الحديث السامع حديث عبد الله - وهو ابن مسعود - في نبع الماء أيضا وتسبيح الطعام ، **قوله** (كئنا نعد الآيات) أي الأمور الخارقة للعادات . **قوله** (بركة) ، وأنتم تدعونها تخويفا (الذي يظهر أنه أنكر عليهم عد جميع الخوارق تخويفا ، وإلا فليس جميع الخوارق بركة ، فان الله يقضي عد بعضها بركة من الله كشيء الخلق الكثير من الطعام القابل وبعضها بتخويف من الله ككراهة الشمس والقمر ، كما قال ﷺ : « ان الشمس والقمر آياتان من آيات الله يخوف الله بهما عباده » ، وكئنا القوم الذين خاطبهم عبد الله بن مسعود بذلك تمسكوا بظاهر قوله تعالى (وما نرسل بالآيات إلا تخويفا) ، ووقع عند الاستماع من طريق الوليد بن القاسم عن إسرائيل في أول هذا الحديث : سمع عبد الله بن مسعود يخطف فقال : كئنا أصحاب محمد نعد الآيات بركة ، الحديث . **قوله** (كئنا مع رسول الله ﷺ في سفر) هذا السفر يشبه أن يكون غزوة الحديبية لثبوت نبع الماء فيها كما سيأتى . وقد وقع مثل ذلك في تبوك . ثم وجدت السبق في الدلائل - جزم بالاول لكن لم يخرج ما يصرح به . ثم وجدت في بعض طرق هذا الحديث عند أبي نعيم في الدلائل : أن ذلك كان في غزوة خيبر ، فأخرج من طريق يحيى بن سالم بن كهيل عن أبيه عن إبراهيم عن هذا الحديث قال : كئنا مع رسول الله ﷺ في غزوة خيبر فأصاب الناس عطش شديد ، فقال : يا عبد الله انفس إلى ماء ، فأنتبه ففصل ماء في إراوة ، الحديث ، فهذا أولى ، ودل على تكرار وقوع ذلك حضرا أو سفرا . **قوله** (فقال اطلبوا فضلة من ماء ، فجاؤا بأناة فبدا ماء قليل) ووقع عند أبي نعيم في الدلائل : من طريق أبي الضحى عن ابن عباس . قال : دعا النبي ﷺ بلالا بئاء فطلبه فلم يجده ، فأناة بشئ فيه ماء ، الحديث وفي آخره : فجعل ابن مسعود يشرب ويكثر ، وهذا يشعر بأن ابن عباس حمله

عن ابن مسعود ، وأن القصة واحدة ، ويحتمل أن يكون كل من ابن مسعود وبلال أحضر الإداوة ، فإن الشئ بفتح المعجزة وبالنون هو الإداوة اليابسة . **قوله** (حتى على الطهور المبارك) أى هلبوا إلى الطهور ، وهو بفتح الطاء ، والمراد به الماء ، ويجوز ضمها والمراد الفعل أى تطهروا . **قوله** (والبركة من الله) البركة مبتدأ والخبر من الله ، وهو إشارة إلى أن الإيجاد من الله . ووقع في حديث عمار بن زريق عن إبراهيم في هذا الحديث ، فجعلت أبادرهم إلى الماء أدخله في جوفى لقوله : البركة من الله ، وفي حديث ابن عباس ، فبسط كفه فيه فنبعت تحت يده عين ، فجعل ابن مسعود يشرب ويكثر ، والحكمة في طلبه عليه السلام في هذه المواطن فضلة الماء لئلا يظن أنه الموجد للماء ، ويحتمل أن يكون إشارة إلى أن الله أجرى العادة في الدنيا غالبا بالتوالد ، وأن بعض الأشياء يقع بينها التوالد وبعضها لا يقع ، ومن جملة ذلك ما نشاهده من فوران بعض المائعات إذا خرت وتركزت زمانا ، ولم تجر العادة في الماء الصريف بذلك ، فكانت المعجزة بذلك ظاهرة جدا . **قوله** (وأقد كتنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل) أى في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم غالبا ، ووقع ذلك عند الاسماعيلى صريحا أخرجه عن الحسن بن سفيان عن بنادر عن أبى أحمد الزبيرى في هذا الحديث ، كتنا نأكل مع النبي صلى الله عليه وسلم الطعام ونحن نسمع تسبيح الطعام ، وله شاهد أورده البيهقى في « الدلائل » من طريق قيس بن أبى حازم قال : « كان أبو الدرداء وسليمان إذا كتبا أحدهما إلى الآخر قال له : بآية الصلوة ، وذلك انهما بيئناهما بآكلان في صلوة إذ سبحت وما فيها ، وذكر عياض عن جعفر بن محمد عن أبيه قال : مرض النبي صلى الله عليه وسلم فأناه جبريل بطبق فيه عنب ورطب فأكل منه فسبح . » قلت : وقد اشتهر تسبيح الحصى ، في حديث أبى ذر قال : تناول رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع حصيات فسبحن في يده حتى سمعت لهن خفيضا ، ثم وضعن في يد أبى بكر فسبحن ، ثم وضعن في يد عمر فسبحن ، ثم وضعن في يد عثمان فسبحن ، أخرجه البزار والطبرانى في « الأوسط » وفي رواية الطبرانى « فسمع تسبيحهن من في الحلقة » وفيه ثم دفعن إلينا فلم يسبحن ، مع أحد منا ، قال البيهقى في « الدلائل » ، كذا رواه صالح بن أبى الأخضر - ولم يكن بالحافظ - عن الزهرى عن سويد بن يزيد السلى عن أبى ذر ، والمحفوظ مارواه شعيب بن أبى حمزة عن الزهرى قال : ذكر الوليد بن سويد أن رجلا من بنى سليم كان كبير السن ممن أدرك أبأ ذر بالربذة ذكر له عن أبى ذر بهذا . (فائدة) : ذكر ابن الحاجب عن بعض الشيعة أن انشقاق القمر وتسبيح الحصى وحنين الجذع وتسليم الغزاة مما نقل آحادا مع توفر الدواعى على نقله ، ومع ذلك لم يكذب رواها . وأجاب بأنه استغنى عن نقلها تواترا بالقرآن . وأجاب غيره بمنع نقلها آحادا ، وعلى تسليمه فجموعها يفيد القطع كما تقدم في أول هذا الفصل ^(١) والذي أقول إنها كلها مشهورة عند الناس ، وأما من حيث الرواية فليست على حد سواء ، فإن حنين الجذع وانشقاق القمر نقل كل منهما نقلا مستقيما يفيد القطع عند من يطلع على طارق ذلك من أئمة الحديث دون غيرهم من لا ممارسة له في ذلك . وأما تسبيح الحصى فليست له إلا هذه الطريق الواحدة مع ضعفها ، وأما تسليم الغزاة فلم نجد له إسنادا لا من وجه قوى ولا من وجه ضعيف ، والله أعلم . الحديث الثامن حديث جابر في قصة وفاة دين أبيه ، أورده مختصرا وقد ذكره في مواضع أخرى مطولا . **قوله** (حدثنا زكريا) هو ابن أبى زائدة ،

(٥) العجيب أن يقول هذا شيعى ، وهم في أوثق كتبهم ينقلون عن رواة معروفين بالكذب آيات عن غير المعصومين بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكذب بعضها بعضا حتى لو لم يكن رواها كذاين - بحسب الدين

وعامر هو الشعبي . **قوله** (ان أباه) هو عبد الله بن عمرو بن حرام بالمهملةين ، وفي رواية مغيرة عن الشعبي في البيوع « توفي عبد الله بن عمرو بن حرام وعليه دين ، وفي رواية فراس عن الشعبي في الوصايا « ان أباه استشهد يوم أحد وترك ست بنات وترك عليه ديناً ، وفي رواية وهب بن كيسان عن جابر « ان أباه توفي وترك عليه ثلاثين وسقاً لرجل من اليهود ، فاستنظره جابر فإني أن ينظره ، فكلهم جابر رسول الله ﷺ لبشفع له ، فكلهم اليهودي ليأخذ ثمر نخله بالذي له فأبى ، وفي رواية ابن كعب بن مالك في الاستقراض والهبة عن جابر « ان أباه قتل يوم أحد شهيداً وعليه دين ، فاشتد الغرماء في حقوقهم ، فأثيت النبي ﷺ فيكلمته ، فسألهم أن يقبلوا ثمر حاططى ويحللوا أبي فأبوا ، ووقع عند أحمد من طريق نديع العنزي عن جابر قال « قال لي أبي : يا جابر لاعليك أن يكون في قطاري أهل المدينة حتى تعلم إلى ما يصير أمرنا - فذكر قصة قتل أبيه ودفنه قال - وترك أبي عليه ديناً من الثمر ، فاشتد على بعض غرمائه في التقاضي ، فأثيت النبي ﷺ فذكرت له وقلت : فأحب أن تعينني عليه لعله أن ينظرني طائفة من ثمره إلى هذا الصرام المقبل ، قال : نعم آتيتك لإنشاء الله قريباً من نصف النهار ، فذكر الحديث في الضيافة وفيه « ثم قال : ادع فلاناً - لغيري الذي اشتد في الطلب - فجاء فقال : أنظر جابراً طائفة من دينك الذي على أبيه إلى الصرام المقبل ، فقال : ما أنا بفاعل ، واعتل ، وقال إنما هو مال يتامى ، . **قوله** (وابس عندي إلا ما يخرج نخله) يعني أنه لم يترك مالا إلا البستان المذكور . **قوله** (ولا يبلغ ما يخرج نخله سنين) أى في مدة سنين (ما عليه) أى من الدين . **قوله** (فانطلق معي لكيلا يفحش على الغرماء ، فشئ) فيه حذف تقديره : فقال نعم ، فانطلق فوصل إلى الحائط فشئ . وقد تبين من الروايات الأخرى النصريح بما وقع من ذلك ، ففي رواية مغيرة « فقال اذهب فصنف تمرك أصنافاً ، ثم أرسل إلى ، ففعلت . فجاء مجلس على أعلاه ، وفي رواية فراس في البيوع « اذهب فصنف تمرك أصنافاً : العجوة على حدة ، وعذق زبد على حدة ، وقوله « صدق زيد بفتح المهملة ، وزيد الذي نسب إليه اسم لشخص كأنه هو الذي كان ابتداء عراسه فندب إليه ، والعجوة من أجود تمر المدينة . **قوله** (بيدر) بفتح الموحدة وكسر المهملة وهو فعل أمر ، أى اجعل اتمر في البيادر كل صنف في بيدر ، والبيدر بفتح الموحدة وسكون التحتانية وفتح الدال المهملة للتمر كالجرن للخب . **قوله** (فدعا) في رواية ابن كعب بن مالك « فدعا علينا فطاف في النخل ودعا في ثمره بالبركة ، وفي رواية الديال بن حرمة عن جابر « لجاء هو وأبو بكر وعمر فاستقرأ النخل ، يقوم تحت كل نخلة لا أدرى ما يقول ، حتى مر على آخرها ، الحديث أخرجه أحمد . **قوله** (ثم آخر) أى مشى حول بيدر آخر فدعا ، وفي رواية فراس « فدخل النبي ﷺ النخل فشئ فيها فقال أفرغوه - أى أفرغوه من البيدر ، وفي رواية مغيرة « ثم قال : كل للقوم ، فكلهم حتى أوفيتهم ، وفي رواية فراس « ثم قال لجابر : جد فأوف الذي له ، خذه بعد ما رجع النبي ﷺ . **قوله** (فأوفاهم الذي لهم وبني مثل ما أعطاهم) في رواية مغيرة « وبقي تمرى وكأنه لم ينقص منه شيء ، وفي رواية ابن كعب « وبقي لنا من ثمرها بقعة ، ووقع في رواية وهب بن كيسان « فأوفاه ثلاثين وسقاً وفضلت له سبعة عشر وسقاً ، ويجمع بالخل على تعدد الغرماء . فكأن أصل الدين كان منه ليهودي ثلاثون وسقاً من صنف واحد فأوفاه وفضل من ذلك البيدر سبعة عشر وسقاً ، وكان منه لغير ذلك اليهودي أشياء أخر من أصناف أخرى فأوفاهم وفضل من المجموع قدر الذي أوفاه ، ويؤيده قوله في رواية نديع العنزي عن جابر « فسكنت له من العجوة فأوفاه الله وفضل لنا من الثمر كذا وكذا ، وكلت له من أصناف التمر فأوفاه الله وفضل لنا

من النهر كذا وكذا ، ووقع في رواية فراس عن الشعبي ما قد يخالف ذلك ، فعنه د ثم دعوت رسول الله ﷺ ، فلما نظروا إليه كأنما أغروا بن تلك الساعة ، أي أنهم شددوا عليه في المطالبة بمدادهم للنبي ﷺ ، قال فلما رأى ما يصنعون طاف حول أظلمها يبدرا ثلاث مرات ثم جاس عليه ثم قال : ادعهم ، فإزال يكيل لهم حتى أدى الله أمانة والدي ، وأنا راض أن يؤديها الله ولا أرجع إلى أخواني بتدرة ، فلم الله البيادر كلها حتى أتى أنظر إلى البيدر الذي عليه رسول الله ﷺ كأن لم ينقص منه ثمرة واحدة ، ووجه المخافة فيه أن ظاهره أن السكيل جميعه كان محضرة رسول الله ﷺ ، وأن التمر لم ينقص منه شيء البتة ، والذي مضى ظاهره أن ذلك بعد رجوعه وأن بعض التمر نقص ، وجمع بأن ابتداء السكيل كان بحضورته ﷺ وبقية كان بعد انصرافه ، وكان بعض البيادر التي أوفى منها بعض أصحاب الدين حيث كان محضرة رسول الله ﷺ لم ينقص منه شيء البتة ، ولما انصرف بقيت آثار بركته فلذلك أوفى من أحد البيادر ثلاثين وسقما وأفضل سبعة عشر . وفي رواية نبيع ما يؤبد ذلك ، في روايته قال وكل له فان الله سوف يوفيه ، وفي حديثه د فاذا الشمس قد دامت فقال : الصلاة يا أبا بكر : فاندفعوا إلى المسجد فقلت له - أي لا غريم - قرب أوعينك ، وفيه د فجئت أسعى إلى رسول الله ﷺ كأنني شرارة ، فوجدته قد صلى ، فأخبرته فقال : أين عمر ؟ فقام يهرول ، فقال : سل جابرا عن تمره وغريمه ، فقال : ما أنا بسائله ، قد علمت أن الله سيوفيه ، الحديث . وقصة عمر قد وقعت في رواية ابن كعب فيها د ثم جئت رسول الله ﷺ فقال لعمر : اسمع يا عمر ، قال : ألا نسكون قد علمنا أنك رسول الله ؟ والله إنك لرسول الله ، وفي رواية وهب د فقال عمر : لقد علمت حين مضى فيها رسول الله ﷺ لباركن الله فيها ، وقوله في رواية ابن كعب د ألا نككون ، بفتح الهمزة وتضديد اللام في الروايات كلها ، وأصلها أن الخفيفة ضمت إليها لا النافية ، أي هذا السؤال إنما يحتاج إليه من لا يعلم أنك رسول الله فلذلك يدك في الخبر فيحتاج إلى الاستدلال ، وأما من علم أنك رسول الله فلا يحتاج إلى ذلك . وزعم بعض المتأخرين أن الرواية فيه بتخفيف اللام وأن الهمزة فيه للاستفهام التقريري فأذكر عمر عدم علمه بالرسالة فأتبع إنكاره ثبوت علمه بها ، وهو كلام موجه ، إلا أن الرواية إنما هي بالتشديد ، وكذلك ضبطها عياض وغيره . وقيل المكتبة في اختصاص عمر بإعلامه بذلك أنه كان معتزيا بقصة جابر مهما بشأنه مساعد له على وفاء دين أبيه . وقبل لأنه كان حاضرا مع النبي ﷺ لما مضى في الدخول وتحقق أن التمر الذي فيه لا يبق ببعض الدين ، فأراد إعلامه بذلك لكونه شاهد أول الأمر . بخلاف من لم يشاهد . ثم وجدت ذلك صريحا في بعض طرقه ، في رواية أبي المتوكل عن جابر عند أبي نعيم فذكر الحديث وفيه د فاذا رسول الله ﷺ وعمر فقال : انطلق بنا حتى نطوف بخذلك هذا ، فذكر الحديث . وفي رواية أبي نضرة عن جابر عنده في هذه القصة قال د فأنه هو وعمر فقال : يا فلان خذ من جابر وأحر عنه ، فأبى ، فبكاد عمر يبطش به ، فقال النبي ﷺ : مه يا عمر ، هو حقه . ثم قال : اذهب بنا إلى نخلك ، الحديث وفيه د فأنبت النبي ﷺ فأخبرته فقال : انتهى بعمر ، فأنيته فقال : يا عمر سل جابرا عن نخله فذكر القصة . ووقع في رواية الديال بن حرثة أن أبا بكر وعمر جميعا كانا مع النبي ﷺ وقال في آخره د قال فانطلق فأخبر أبا بكر وعمر ، قال فانطلقت فأخبرتهما الحديث ، ونحوه في رواية وهب بن كيسان عن جابر ، وجمع البهقي بين مختلف الروايات في ذلك بأن اليهودي المذكور كان له دين من تمر ، وأخبره من الغرماء ديون أخرى ، فلما حضر الغرماء وطالبوا بحقوقهم وكل لهم جابر التمر ففضل تمر الحائط كأنه لم ينقص شيء فجاء اليهودي بعدهم

فطالب بدينه لجده جابر مابق على النخلات فأوفاه حقه منه وهو ثلاثون وسقاً . وفضلت منه سبعة عشر ، انتهى . وهذا الجلع يقتضى أنه لم يفعل من الذى فى اليمادر شيء . وقد صرح فى الرواية المتقدمة أنها فضلت كلها كأنه لم ينقص منها شيء ، فما تقدم من الطريق التى جمعت به أولى ، والله أعلم . وفى الحديث من الفوائد جواز الاستظهار فى الدين الحال ، وجواز تأخير الغريم لمصلحة المال الذى يوفى منه ، وفيه مثنى الإمام فى حوائج رعيته ، وشفاعته هند بعضهم فى بعض . وفيه علم ظاهر من أعلام النبوة لتكثير القليل إلى أن حصل به وفاء الكثير وفضل منه . الحديث التاسع حديث عبد الرحمن بن أبى بكر الصديق فى قصة أضياف أبى بكر ، والمراد منه تكثير الطعام القليل **قوله** (عن أبيه) هو سليمان بن طرخان التيمى أحد صفار التابعين ، وفى رواية أبى النعمان عن معتمر « حدثنا أبى ، كما تقدم فى الصلاة . وأبو عثمان هو الهندى . **قوله** (أن أصحاب الصفة كانوا أناساً فقراء) سيأتى ذكرهم فى كتاب الرقاق ، وأن الصفة مكان فى مؤخر المسجد النبوى مظلّل أعد انزول الغرباء فيه من لا مأوى له ولا أهل ، وكانوا يكثرون فيه ويقولون بحسب من يتزوج منهم أو يموت أو يسافر ، وقد سرد أسماءهم أبو نعيم فى الحلية ، فزادوا على المائة . **قوله** (من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث) أى من أهل الصفة المذكورين . ووقع فى رواية مسلم « فليذهب بثلاثة » قال عياض : وهو غلط ، والصواب رواية البخارى لموافقتها لسياق باقى الحديث . وقال القرطبى : أن حل على ظاهره فسد المعنى ، لأن الذى عنده طعام اثنين إذا ذهب معه بثلاثة لزم أن يأكله فى خمسة وحينئذ لا يكفيم ولا يسد رمقتهم ، بخلاف ما إذا ذهب بواحد فإنه يأكله فى ثلاثة ، وبقيده قوله فى الحديث الآخر « طعام الاثنين يكفى أربعة » أى القدر الذى يشبع الاثنين يسد روق أربعة ، ووجهها النووى بأن التقدير فليذهب بمن يتم من عنده ثلاثة ، أو فليذهب بتمام ثلاثة . **قوله** (ومن كان عنده طعام أربعة فليذهب بخامس ، بسادس ، أو كما قال) أى فليذهب بخامس إن لم يكن عنده ما يقتضى أكثر من ذلك ، وإلا فليذهب بسادس مع الخامس إن كان عنده أكثر من ذلك . والحكمة فى كونه يزيد كل أحد واحداً فقط أن يعيشهم فى ذلك الوقت لم يكن متسعاً ، فمن كان عنده مثلاً ثلاثة أنفس لا يضيق عليه أن يطعم الرابع من قوتهم ، وكذلك الأربعة وما فوقها ، بخلاف ما لو زادت الأضياف بعدد العيال فأنما ذلك إنما يحصل الاكتفاء فيه عند اتساع الحال . ووقع فى رواية أبى النعمان « وإن أربع خامس أو سادس » و « أو » فيه للتنويع أو للتخيير كما فى الرواية الأخرى ، ويحتل أن يكون معنى « أو سادس » وإن كان عنده طعام خمس فليذهب بسادس ، فيكون من عطف الجملة على الجملة . وقوله « وإن أربع خامس » بالجهر فيهما ، والتقدير فإن كان عنده طعام أربع فليذهب بخامس أو سادس ، لحذف عامل الجهر وأبقى عمله ، كما يقال مررت برجل صالح وإن لا صالح نطالغ ، أى إن لا أمر بصالح فقد مررت بطالغ ، ويجوز الرفع على حذف مضاف وإقامة المضاف إليه مقامه وهو أوجه ، قال ابن مالك : تضمن هذا الحديث حذف فعلين وعامل جهر مع بقاء عملهما بعد إن وبعد الماء ، والتقدير من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث ، وإن قام بأربعة فليذهب بخامس أو سادس . وهذا قاله فى الرواية التى فى الصلاة ، وأما هذه الرواية وهى قوله « بخامس سادس » فيكون حذف منها شيء آخر ، والتقدير أو إن قام بخمسة فليذهب بسادس . **قوله** « وإن أبى بكر جاء بثلاثة وانطلق النبي ﷺ بمشرة » عبر عن أبى بكر بلفظ المحى . أبعد منزله من المسجد ، وعن النبي ﷺ بالانطلاق لقرينه . وقوله بعد ذلك « وأبو بكر ثلاثة » بالنصب للأكثر أى أخذ ثلاثة فلا يكون قوله قبل ذلك « جاء بثلاثة » تكراراً لأن هذا

بيان لا ابتداء ماجاء في نصيبه ، والاول لبيان من أحضرم إلى منزله . وأبعد من قال ثلاثة بالرفع وقدره وأبو بكر
أهله ثلاثة أى عدد أضيافه ، ودل ذلك على أن أبا بكر كان عنده طعام أربعة ومع ذلك فأخذ خامسا وسادسا
وسابعا فكأن الحكمة في أخذه واحدا زائدا عما ذكر النبي ﷺ أنه أراد أن يؤثر السابع بنصيبه لإظهار له أنه
لم يأكل أولا معهم . ووقع في رواية الكشميني « وأبو بكر بثلاثة » فيكون معطوفا على قوله « وانطلق النبي » أى
وانطلق أبو بكر بثلاثة وهى رواية مسلم ، والاول أوجه ، والله أعلم . **قوله** (قال فهو أنا وأبى وأمى) القائل هو
عبد الرحمن بن أبى بكر ، وقوله « فهو » أى الكأن ، وقوله « أنا » مبتدا وخبره محذوف يدل عليه السياق وتقديره
في الدار . **قوله** (ولا أدري هل قال امرأتى وخادمى) في رواية الكشميني « وخادم » بغير إضافة ، والقائل « هل
قال » هو أبو عثمان الراوى عن عبد الرحمن كأنه شك في ذلك ، وقوله « بين بيتنا » أى خدمتها مشتركة بين بيتنا
وبيت أبى بكر ، وهو ظرف للخادم ، وأم عبد الرحمن هى أم رومان مشهورة بكنيتها ، واسمها زينب وقيل وعلة
بنت عامر بن عويمر وقيل عميرة ، من ذرية الحارث بن غنم بن مالك بن كنانة ، كانت قبل أبى بكر عند الحارث بن
سبخرة الأزدي فقدم مكة فأتى وخلف منها ابنة الطفيل ، فتزوجها أبو بكر فولدت له عبد الرحمن وعائشة ، وأسلمت
أم رومان قديما وهاجرت ومعها عائشة ، وأما عبد الرحمن فتأخر إسلامه وهجرته إلى هذلة الحديدية ، فقدم في
سنة سبع أو أول سنة ثمان ، واسم امرأته - والدة أكبر أولاده أبى عتيق محمد - أميمة بنت عدى بن قيس السهمية
والخادم لم أعرف اسمها . **قوله** (وان أبا بكر تعشى عند النبي ﷺ ثم لبث حتى صلى العشاء ثم رجع) ووقع في
الرواية التى في الصلاة « ثم لبث حتى صليت العشاء » وفي رواية « حيث صليت ثم رجع » فشرحه السكرماني فقال :
هذا يشعر بأن تعشى أبى بكر كان بعد الرجوع إلى النبي ﷺ ، والذي تقدم بعكسه ، والجواب أن الاول بيان حال
أبى بكر في عدم احتياجه إلى الطعام عند أهله ، والثاني فيه سياق القصة على الترتيب الواقع : الاول تعشى الصديق
والثاني تعشى النبي ﷺ . والاول من العشاء بفتحهم أى الأكل ، والثاني بكسرهما أى الصلاة . فأحد هذه
الاحتمالات أن أبا بكر لما جاء بالثلاثة إلى منزله لبث إلى وقت صلاة العشاء فرجع إلى النبي ﷺ حتى تعشى عنده ،
وهذا لا يصح لأنه يخالف صريح قوله في حديث الباب « وان أبا بكر تعشى عند النبي ﷺ » ، ثم ان الذي وقع عند
البخارى بلفظ « ثم رجع » بالجيم ليس متفقا عليه من الرواة لما سأذكره ، وظاهر قوله في هذه الرواية « ثم رجع »
أى إلى منزله ، وعلى هذا في قوله « فلبث حتى تعشى رسول الله ﷺ فجاء بعد ماضى من الليل ماشاء الله » تكرار
وقائده الإشارة إلى أن تأخره عند النبي ﷺ كان بمقدار أن تعشى معه وصلى العشاء وما رجع إلى منزله إلا بعد أن
مضى من الليل قطعة ، وذلك أن النبي ﷺ كان يحب أن يؤخر صلاة العشاء كما تقدم في حديث أبى برزة ، ووقع
عند الاسماعيلي « ثم رجع » بالكاف أى صلى النافلة بعد العشاء ، فعلى هذا التكرار في قوله « فلبث حتى تعشى »
فقط ، وقائده ما تقدم . ووقع في رواية مسلم والاسماعيلي أيضا « فلبث حتى نرس » بعين وسين مهملتين مفتوحتين
من النعاس وهو أوجه ، وقال عياض إنه الصواب ، به ينتفى التكرار من المواضع كلها إلا في قوله « لبث » وسببه
اختلاف تعلق اللبث ، فالاول قال « لبث حتى صلى العشاء » ثم قال « فلبث حتى نرس » والحاصل أنه تأخر عند
النبي ﷺ حتى صلى العشاء ثم تأخر حتى نرس النبي ﷺ وقام لينام فرجع أبو بكر حينئذ إلى بيته ، وقد ترجم عليه
المصنف في أبواب الصلاة قبيل الأذان « باب السمر مع الضيف والأهل » وأخذه من كون أبى بكر رجع إلى أهله

وضيفاته بعد أن صلى العشاء مع النبي ﷺ فدار بينهم وبينه ماذكر في الحديث . ووقع في رواية أبي داود من رواية الجريري عن أبي عثمان أو أبي السليل عن عبد الرحمن بن أبي بكر قال : نزل بنا أضياف ، وكان أبو بكر يتحدث عند النبي ﷺ فقال : لا أرجع إليك حتى تفرغ من ضيافة هؤلاء ، ونحوه يأتي في الأدب من طريق أخرى عن الجريري عن أبي عثمان بلفظ : أن أبا بكر تضيف رهطاً ، فقال لعبد الرحمن : ذلك أضيافك ، فاني منطلق إلى النبي ﷺ فافرج من قراهم قبل أن أجي . وهذا يدل على أن أبا بكر أحضرهم إلى منزله وأمر أهله أن يضيفوهم ورجع هو إلى النبي ﷺ . ويدل عليه صريح قوله في حديث الباب : وان أبا بكر جاء بثلاثة . **قوله** (قالت له امرأته ما حبسك من أضيافك) ؟ في رواية الكشميني : عن أضيافك ، وكذا هو في الصلاة ورواية مسلم **قوله** (أو ضيفك) شك من الراوي ، والمراد به الجنس لأنهم ثلاثة ، واسم الضيف يطلق على الواحد وما فوقه . وقال الكرماني : أو هو مصدر يتناول المثني والجمع ، كذا قال وليس بواضح . **قوله** (أو عشيتم) في رواية الكشميني : أو ما عشيتم ، بزيادة ما النافية : وكذا في رواية مسلم والاسماعيلي ، والهمزة للاستفهام والوار للعطف على مقدر بعد الهمزة ، وفي بعضها عشيتم بأشباع الكسرة . **قوله** (قد عرضوا عليهم) بفتح العين والراء والفاعل محذوف أي الخدم أو الأهل أو نحو ذلك ، (فقبلوهم) أي أن آل أبي بكر عرضوا على الأضياف العشاء فأبوا فعالجوهم فامتنعوا حتى غلبوهم . وفي الرواية التي في الصلاة : قد عرضوا ، بضم أوله وتشديد الراء أي أطعموا من العرصة وهي الهدية ، قاله عياض . قال وهو في الرواية بتخفيف الراء ، وحكى ابن قرقول أن القياس بتشديد الراء وبه جزم الجوهرى ، وقال الكرماني موجهاً للتخفيف : أي عرض الطعام عليهم ، لحذف الجار ووصل الفعل فهو من القلب كعرضت الناقة على الحوض . ووقع في الصلاة : قد عرضنا عليهم فامتنعوا ، وحكى ابن التين أنه وقع في بعض الروايات عرضوا ، بصاد موهلة ، قال ولا أعرف لها وجهاً ، ووجهها غيره أنها من قولهم عرض إذا نشط فكأنه يريد أنهم نشطوا في العزيمه عليهم ، ولا يخفى تكلنه . وفي رواية الجريري : فأنطلق عبد الرحمن فأتاهم بما عنده فقال : اطعموا ، قالوا : أين رب منزلنا ؟ قال : اطعموا . قالوا : ما نحن بآكلين حتى يجي . قال : اقبلوا عنا قراكم ، فإنه إن جاء ولم تطعموا للفقير منه - أي شرا - فأبوا ، وفي رواية مسلم : ألا تقبلوا عنا قراكم ؟ ضبطه عياض عن الأكثر بتخفيف اللام على استفتاح الكلام ، قال القرطبي : ويلزم عليه أن ثبت النون في « تقبلون » ، إذ لا موجب لحذفها ، وضبطها ابن أبي جعفر بتشديد اللام وهو الوجه . **قوله** (قال فذهبت فاختبأت) أي خوفاً من خصام أبي بكر له وتخطئه عليه . وفي رواية الجريري : فعرفت أنه يجد على ، أي يغضب ، فلما جاء تغيبت عنه ، فقال : يا عبد الرحمن ، فسكت . ثم قال : يا عبد الرحمن ، فسكت . **قوله** (فقال : يا غنثر فجدع وسب) في رواية الجريري فقال : يا غنثر أفسمت عليك ان كنت تسمع صوتي لما جئت ، قال فخرجت فقلت والله مالي ذنب ، هؤلاء أضيافك فسلمهم . قالوا صدقت قد آتانا . وقوله : فجدع وسب ، أي دعا عليه بالجدع وهو قطع الأذن أو الأنف أو الشفة ، وقيل المراد به السب ، والأول أصح . وفي رواية الجريري : فجزع ، بالزاي بدل الدال أي نسبه إلى الجزع بفتحيتين وهو الخوف ، وقيل المجازعة المخاصمة فالمعنى خاصم ، قال القرطبي : ظن أبو بكر أن عبد الرحمن فرط في حق الأضياف ، فلما تبين له الحال أدبهم بقوله كلوا لاهنيئاً ، وسب أي شتم . وحذف المفعول العلم به . قوله : « غنثر » بضم المعجمة وسكون النون وفتح المثناة ، هذه الرواية المشهورة ، وحكى ضم المثناة ، وحكى عياض عن

بعض شيوخه فتح أوله مع فتح المثلثة ، وحكا الخطابي بلفظ د عثر ، بلفظ اسم الشاعر المشهور وهو بالمهمل
والمنشأة المفتوحين بينهما الزون الساكنة ، وروى عن أبي عمر عن ثعاب أن هذا الذباب ، وأنه سمي بذلك لصوته
فدبه به حيث أراد تحقيره وتضخيره . وقال غيره : معنى الرواية المشهورة الثقيل الوخم وقيل الجاهل وقيل السفينة
وقيل اللثيم ، وهو مأخوذ من الغثر ونونه زائدة ، وقيل هو ذباب أزرق شبهه به لتحقيره كما تقدم . **قوله** (وقال
كلوا) زاد في الصلاة د لا هنيئا ، وكذا في رواية مسلم أى لا أكرم هنيئا وهو دعاء عليهم ، وقيل خبر أى لم تهنتوا
في أول نهجه ، وبستفاد من ذلك جواز الدعاء على من لم يحصل منه الإنصاف ولا سيما عند الحرج والتقيظ ، وذلك
أنهم تحكوا على رب المنزل بالحضور معهم ولم يكنوا بولده مع إذنه لهم في ذلك ، وكأن الذى حلمهم على ذلك رغبهم
في التبرك بؤاكلته ، ويقال إنه إنما خاطب بذلك أهله لا الأضياف ، وقيل لم يرد الدعاء وإنما أخبر أنهم فأنهم
الهنا به إذ لم يأكلوه في وقته . **قوله** (وقال لا أطعمه أبدا) في رواية مسلم ركنا هو في الصلاة د فقال : والله لا
أطعمه أبدا ، وفي رواية الجرجرى د فقال فانما انتظرتونى ، والله لا أطعمه أبدا ، فقال الآخر والله لا أطعمه ،
وفي رواية أبي دارد من هذا الوجه د فقال أبو بكر فامنعكم ؟ قالوا : مكالمك . قال والله لا أطعمه أبدا . ثم انما
فقال : لم أرى في الشر كالليلة ، وبلغكم ما أنتم ؟ لم يقبلون عنا قراكم . مات طعامك . فوصح فقال : بسم الله الأول
من الشيطان فأكل وأكلوا ، قال ابن التين : لم يخاطب أبو بكر أضيافه بذلك إنما خاطب أهله ، والرواية التي ذكرتها
ترد عليه . ووقع في رواية مسلم د ألا تقبلون ، وهو بتشديد اللام الأكثر ، ولبعضهم بتخفيفها . **قوله** (وأيم
الله) مزمزة وصل عند الجمهور وقيل يجوز الفطح ، وهو مبتدأ وخبره مخدوف أى أيم الله قسمي ، وأصله
أيم الله فالمزمزة حينئذ مزمزة قطع لكنها لكثرة الاستعمال خففت فوصلت ، وحكى فيها لغات : أيم الله مشبهة
الزون ، ومن الله مختصرة من الأولى مثله الزون أيضا ، وأيم الله كذلك ، وم الله كذلك ، وبكسر المزمزة أيضا ،
وأم الله . قال ابن مالك : وليس الميم بدلا من الواو ولا أصلها من خلا ما زعم ذلك . ولا أيم جمع يمين خلافا
للمكوفين ، وسيأتى تمام هذا في كتاب الأيمان والندور . **قوله** (الأربا) أى زاد ، وقوله د من أسفلها ، أى
الموضع الذى أخذت منه . **قوله** (فنظر أبو بكر فإذا شئ أو أكثر) والتقدير فإذا شئ أى قدر الذى كان ،
كذا عند المصنف هنا ، ووقع في الصلاة د فإذا شئ - أى الجفنة - كما هى ، أى كانت أولا أو أكثر ، وكذلك في
رواية مسلم والاسماعيل وهو الصواب . **قوله** (يا أخت بنى فراس) زاد في الصلاة د ما هذا ، وخاطب أبو بكر
بذلك امرأته أم رومان ، وبنى فراس بكسر الفاء وتخفيف الراء وآخره مهملة ابن غنم بن مالك بن كنانة ، وقال
الذوى : التقدير يامن هى من بنى فراس وفيه نظر ، والعرب تطلق على من كان منتسبا إلى قبيلة أنه أخوهم كما تقدم
في العلم د ضمام أخو بنى سعد بن بكر ، وقد تقدم أن أم رومان من ذرية الحارث بن غنم وهو أخو فراس بن غنم
فلعل أبا بكر نسبها إلى بنى فراس لكونهم أشهر من بنى الحارث ويقع في النسب كثير من ذلك ، وينسبون أحيانا
إلى أخى جدهم ، أو المعنى يا أخت القوم المنتسبين إلى بنى فراس ، ولا شك أن الحارث أخو فراس فأولاد كل
منهما إخوة للآخرين لكونهم في درجتهم ، وحكى عياض أنه قيل في أم رومان إنها من بنى فراس بن غنم لا من بنى
الحارث وعلى هذا فلا حاجة إلى هذا التأويل ، ولم أرى في كتاب ابن سعد لها نسباً إلا إلى بنى الحارث بن غنم ساق

لها نسبين مختلفين ، قاله أعلم . قوله (قالت لا وقره عثم بنى) قره العين يعبر بها عن المسرة وروية ما يحبه الانسان ويوافقها ، يقال ذلك لان عينه قربت أى سكنت حركتها من التلفت لحصول غرضها فلا تستشرف لشيء آخر ، فكأنه مأخوذ من القرار ، وقيل معناه أنام الله عينك وهو يرجع إلى هذا ، وقيل بل هو مأخوذ من القر وهو البرد أى أن عينه باردة لمروره ، ولهذا قيل دمة الحزن حارة ، ومن ثم قيل في ضده أسخن الله عينه ، وإنما حلفت أم رومان بذلك لما وقع عندها من الضرر بالمكرامة التي حصلت لهم ببركة الصديق رضى الله عنه . وزعم الداودى أنها أرادت بقره عينها النبي ﷺ فاسمعت به : رفيه بعد . ودلاء في قولها لا وقره عيني ، زائدة أو نافية على حذف ، تقديره لا شيء غير ما أقول . قوله (لمى) أى الجفنة أو البقية (أكثر ما قبل) كذا هنا ، وفي رواية مسلم د أكثر منها قبل ، وهو أوجه ، و (أكثر) الأكثر بالمثلثة ولبعضهم بالموحدة . قوله (فأكل منها أبو بكر وقال : إنما كان الشيطان ، يعنى يمينه) كذا هنا وفيه حذف تقدمها تقديره : وإنما كان الشيطان الحامل على ذلك ، يعنى الحامل على يمينه التي حلفها في قوله « والله لا أطعمه » ووقع عند مسلم والاسماعيل « وإنما كان ذلك من الشيطان ، يعنى يمينه وهو أوجه . وأبعد من قال : الضمير في قوله « هذه اللقمة » ، لئى أكل أى هذه اللقمة لفتح الشيطان وإرغامه ، لأنه قصد بتزيينه له اليمين لإيقاع الوحشة بينه وبين أضيافه ، فأخزاه أبو بكر بالحنث الذي هو خير ، وظاهر هذا السياق مخالف لرواية الجريري ، فقال عياض : في هذا السياق خطأ وتقديم وناخير ، ثم ذكر ما حاصله أن الصواب ما في رواية الجريري ، وهو أن رواية سليمان التيمي هذه تقتضى أن سبب أكل أبي بكر من الطعام ما رآه من البركة فيه فرغب في الأكل منه وأعرض عن يمينه التي حلف لما رجع عنده من تناول من البركة ، ورواية الجريري تقتضى أن سبب أكله من الطعام لجأج الاضياف وحلفهم فانهم لا يطعمون من الطعام حتى يأكل أبو بكر ، ولا شك في كونها أوجه ، لكن يمكن رد رواية سليمان التيمي إليها بأن يكون قوله « فأكل منها أبو بكر » معطوفا على قوله « والله لا أطعمه » ، لا على الفصة التي دلت على بركة الطعام ، وغايته أن حلف الاضياف أن لا يطعموه لم يقع في رواية سليمان والله أعلم . ثم ظهر لي أن ذلك من معتمر بن سليمان لا من أبيه ، فقد وقع في الأدب عند المصنف من رواية ابن أبي عدى عن سليمان التيمي « لحلفت المرأة لا تطعمه حتى تطعموه » ، فقال أبو بكر كأن هذه من الشيطان ، فدعا بالطعام فأكل وأكلوا ، فجعلوا لا يرفعون اللقمة إلا ربا من أسفلها ، ويحتمل أن يجمع بأن يكون أبو بكر أكل لأجل تحليل يمينهم شيئا ، ثم لما رأى البركة الظاهرة عاد فأكل منها لتحصل له وقال كالمتمذر عن يمينه التي حلف « إنما كان ذلك من الشيطان » ، والحاصل أن الله أكرم أبا بكر فأزال ما حصل له من الحرج ، فعاد مسرورا ، وانفك الشيطان مدحورا . واستعمل الصديق مكارم الأخلاق فحذف نفسه زيادة في إكرام ضيفائه ليحصل مقصوده من أكلهم . ولا يكونه أكثر قدرة منهم على الكفارة . ووقع في رواية الجريري عند مسلم « فقال أبو بكر : يا رسول الله روا وحذث ، فقال : بل أنت أبرم وخيرم . قل ولم يلفى كفارة » ، وسقط ذلك من رواية الجريري عند المصنف ، وكان سبب حذفه هذه الزيادة أن فيها إدراجا بينته رواية أبي داود حيث جاء فيها « فأخبرت - بضم الهمزة - أنه أصبح ففدا على النبي ﷺ الخ » ، وقوله « أبرم » أى أكثرهم برا أى طاعة ، وقوله « وخيرم » أى لأنك حدثت في يمينك حثا مندوبا اليه مطلوبا فأنت أفضل منهم بهذا الاعتبار ، وقوله « ولم يلفى كفارة » استدل به على أنه لا تجب الكفارة في يمين اللجاج والغضب ، ولا حجة فيه لأنه لا يلزم

من عدم الذكر عدم الوجود ، فلن أثبت الكفارة أن يتمسك بعموم قوله (ولكن يؤخذكم بما عقدتم الإيمان ، فكفاراته إطعام عشرة مساكين) ويحتمل أن يكون ذلك وقع قبل مشروعية الكفارة في الإيمان ، لكن يعكر عليه ماسياً من حديث عائشة أن أبا بكر لم يكن يحث في يمين حتى نزلت الكفارة . وقال النووي : قوله ، ولم تبلغني كفارة ، يعني أنه لم يكفر قبل الحث ، فاما وجوب الكفارة فلا خلاف فيه ، كذا قال . وقال غيره : يحتمل أن يكون أبو بكر لما حلف أن لا يطعمه أخيراً وقتاً معيناً أو صفة مخصوصة ، أي لا أطعمه الآن أو لا أطعمه معكم أو عند الغضب ، وهو مبنى على أن اليمين هل تقبل التقييد في النفس أم لا ؟ ولا يخفى ما فيه من التكلف . وقول أبي بكر ، والله لا أطعمه أبداً ، يمين مؤكدة ولا تحتمل أن تكون من لغو الكلام ولا من سبق اللسان . **قوله** (ثم حملها إلى النبي ﷺ فاصبحت عنده) أي الجفنة على حالها ، وانما لم يأكلوا منها في الليل لسكون ذلك ووقع بعد أن مضى من الليل مدة طويلة . **قوله** (ففرقنا اثنا عشر رجلاً مع كل رجل منهم أناس) كذا هو هنا من التفريق أي جعلهم اثني عشر فرقة ، وحكى الكرماني أن في بعض الروايات « ففرقنا » بقاء وتحتانية من القرى وهو الضيافة ، ولم أقف على ذلك . **قوله** (اثنا عشر رجلاً) كذا للصف ، وعند مسلم اثني عشر بالنصب وهو ظاهر ، والاول على طريق من يجعل المثنى بالرفع في الأحوال الثلاثة ومنه قوله تعالى (ان هذان لساحران) ، ويحتمل أن يكون « ففرقنا » بضم أوله على البناء للجھول ، فارتفع اثنا عشر على أنه مبتدأ وخبره مع كل رجل منهم . **قوله** (الله أعلم كم مع كل رجل غير أنه بعث معهم) يعني أنه تحقق أنه جعل عليهم اثنا عشر عريقاً لكنه لا يدري كم كان تحت يد كل عريق منهم لأن ذلك يحتمل الكثرة والقلة ، غير أنه يتحقق أنه بعث معهم - أي مع كل ناس - عريقاً . **قوله** (قال أكلوا منها أجمعون . أو كما قال) هو شك من أبي عثمان في لفظ عبد الرحمن ، وأما المعنى فالحاصل أن جميع الجيش أكلوا من تلك الجفنة التي أرسل بها أبو بكر إلى النبي ﷺ ، وظهر بذلك أن تمام البركة في الطعام المذكور كانت عند النبي ﷺ لأن الذي وقع فيها في بيت أبي بكر ظهور أوائل البركة فيها ، وأما انتهاؤها إلى أن تكفي الجيش كلهم فما كان إلا بعد أن صارت عند النبي ﷺ على ظاهر الخبر ، والله أعلم . وقد روى أحمد والترمذي والنسائي من حديث سمرة قال « أتى النبي ﷺ بقصعة فيها ثريد فأكل وأكل القوم ، فما زالوا يتداولونها إلى قريب من الظهر يأكل قوم ثم يقودون ويحيى قوم فيتمأفون ، فقال رجل : هل كانت تمد بطعام ؟ قال : أما من الأرض فلا إلا أن تكون كانت تمد من السماء » . قال بعض شيوخنا يحتمل أن تكون هذه القصعة هي التي وقع فيها في بيت أبي بكر ما وقع ، والله أعلم . وفي هذا الحديث من الفوائد غير ما تقدم التجاء الفقراء إلى المساجد عند الاحتياج إلى المواصاة إذا لم يكن في ذلك إلحاح ولا إلحاف ولا تشويش على المصلين ، وفيه استحباب مواساتهم عند اجتماع هذه الشروط ، وفيه التوظيف في الخمصة ، وفيه جواز الغيبة عن الأهل والولد والضيف إذا أعدت لهم الكفاية ، وفيه تصرف المرأة فيما تقدم للضيف والإطعام بغير إذن خاص من الرجل ، وفيه جواز سب الوالد للولد على وجه التأديب والقرين على أعمال الخير وتعاطيه ، وفيه جواز الحلف على ترك المباح ، وفيه توكيد الرجل الصادق لخبره بالقسم ، وجواز الحث بعد عقد اليمين ، وفيه التبرك بطعام الأولياء والصلحاء . وفيه عرض الطعام الذي تظهر فيه البركة على الكبار وقبولهم تلك ، وفيه العمل بالظن الغالب لأن أبا بكر ظن أن عبد الرحمن فرط في أمر الاضياف فبادر إلى سبه وقوى القرينة عنده اختباؤه منه ، وفيه ما يقع من لطف الله تعالى بأوليائه وذلك أن

خاطر أبي بكر تشوش وكذلك ولده وأهله وأضيافه بسبب امتناعهم من الأكل ، وتكدر خاطر أبي بكر من ذلك حتى احتاج إلى ما تقدم ذكره من الحرج بالحلف وبالحنث وبغير ذلك ، فتدارك الله ذلك ورفع عنه بالكرامة التي أبداه الله له ، فانقلب ذلك الكدر صفاء والذكدر سرورا والله الحمد والمنة . الحديث العاشر حديث أنس في الاستسقاء والمراد منه وقوع إجابة الدعاء في الحال ، وقد تقدم شرحه في الاستسقاء ، وأورده هنا من طريقين لحاد بن زيد ، فقوله « وعن يونس ، هو ابن عبيد وهو معطوف على قوله « عن عبد العزيز بن صهيب » ، وحاصله أن حمادا سمعه عن أنس عاليا ونازلا ، وذلك لأنه سمع من ثابت وحدث عنه هنا بواسطة ، وذكر البزار أن حمادا تفرد بطريق يونس بن عبيد هذه . قوله (وغيره يقول ففرقتا) وهو من العرافة ، وكذا اختلفت الرواة عند مسلم هل قال فرقتا أو عرفنا ، وفي رواية الاسماعيل « ففرقتا » من العرافة وجهها واحدا ، وسمى العريف عريفا لأنه يعرف الامام أحوال العسكر . وزعم الكرماني أن فيه حذف تقديره فرجعنا إلى المدينة ففرقتا ، قلت : ولا يتعين ذلك لجواز أن يكون تعريفيهم وإرسالهم قبل الرجوع إلى المدينة . قوله (هلكت الكراع) بضم أوله وحكى عن رواية الأصيل كسرهما وخطيء ، والمراد به الخيل ، وقد يطلق على غيرها من الحيوان ، لكن المراد به هنا الحقيقة لأنه عطف عليه بعد ذلك غيره . قوله (كمثل الرجاجة) أى من شدة الصفاء ليس فيها شيء من السحاب . قوله (فهاجت ريح أنشأت سحبا) قال بعض شراح البخاري : هذا فيه نظر ، لأنه إنما يقال نشأ السحاب إذا ارتفع وأنشأ الله السحاب لقوله (وينشئ السحاب الثقال) . قلت : المراد في حديث الباب الثاني ، ونسبة الانشاء إلى الريح مجازية وذلك باذن الله ، والاصل أن الكل بانشاء الله وهو كقوله (أأنتم تزرعونه أم نحن الزارعون) وقد تقدم في بدء الخلق أن الريح تلقح السحاب . قوله (عزاليها) بالزاي الخفيفة واللام المفتوحة بعدها تحتانية ساكنة ثنية عزلى ، وقد تقدم ضبطها وتفسيرها قريبا . قوله (فقام إليه ذلك الرجل أو غيره) تقدم في الاستسقاء ما يقرب أنه خارجة بن حصن الفزاري ، وما يوضح أن الذى قام أولا هو الذى قام ثانيا ، وأن أنسا جزم به نارة وشك فيه أخرى . قوله (تصدع) في رواية الكشميهني تصدع وهو الأصل . قوله (لكليل) بكسر الهمزة وسكون الكاف هى العصاة التى تحيط بالرأس ، وأكثر ما تستعمل فيما إذا كانت العصاة مكللة بالجوهر وهى من سمات ملوك الفرس ، وقد قيل إن أصله ما أحاط بالظفر من اللحم ثم أطلق على كل ما أحاط بشيء . والله أعلم

٣٥٨٣ - **حديث** محمد بن المنذر حدثنا يحيى بن كثير أبو غسان حدثنا أبو حفص واسمه عمرو بن العلاء أخو أبي عمرو بن العلاء ، قال سمعت نافعاً عن ابن عمر رضى الله عنهما « كان النبي ﷺ يَنْطَبُ إلى جذع ، فلما اتخذ النبر تحوّل إليه ، فخنّ الجذع ، فأتاه ففسح يده عليه . » وقال عبد الحميد أخبرنا عثمان بن عمر أخبرنا محمد بن العلاء عن نافع بهذا . ورواه أبو حاتم عن ابن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ

٣٥٨٤ - **حديث** أبو نعيم حدثنا عبد الواحد بن أيمن قال سمعت أبي عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما « أن النبي ﷺ كان يقوم يوم الجمعة إلى شجرة أو نخلة ، فقالت امرأة من الأنصار - أو رجل - : يا رسول الله ألا نعمل لك منبراً ؟ قال : إن شئتم . فجلوا له منبراً . فلما كان يوم الجمعة دُفِع إلى المنبر ، فصاحت

النخلة صياح الصبي ، ثم نزل النبي ﷺ فضمه إليه ، يئن أنين الصبي الذي يسكن . قال صككت تبكي على ما كانت تسمع من الله كرها »

٣٥٨٥ - **حدثنا** إسماعيل قال حدثني أخى من سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد قال أخبرني حفص بن عُميد الله بن أنس بن مالك أنه سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول « كان المسجد مسقوفاً على جذوع من نخل ، فكان النبي ﷺ إذا خطب يقوم إلى جذع منها ، فلما صُيغ له المنبر فكان عليه فسمعهما لذلك الجذع صوتاً كصوت العشار ، حتى جاء للنبي ﷺ فوضع يده عليها ، فسكنت »

الحديث الحادى عشر والثانى عشر حديث ابن عمر وجابر في حنين الجذع ، أورده عنهما من طرق : أما حديث ابن عمر فقوله في الطريق الاولى وحدثنا أبو حفص واسمه عمر بن العلاء أخو عمرو بن العلاء ، تسمية أبي حفص لم أرها إلا في رواية البخارى ، والظاهر أنه هو الذى سماه ، وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق بندار عن يحيى بن كثير فقال وحدثنا أبو حفص بن العلاء ، فذكر الحديث ولم يسمه ، وقد تردد الحاكم أبو أحمد في ذلك فذكر في ترجمة أبي حفص في الكنى هذا الحديث فساقه من طريق عبد الله بن رجاء الغداني وحدثنا أبو حفص بن العلاء ، فذكر حديث الباب ولم يقل اسمه عمر ، ثم ساقه من طريق عثمان بن عمر عن معاذ بن العلاء به ، ثم أخرج من طريق معتمر ابن سليمان عن معاذ بن العلاء أبي غسان قال ، وكذا ذكر البخارى في التاريخ أن معاذ بن العلاء يكنى أبا غسان ، قال الحاكم : قاله أعلم أنهما أخوان أحدهما يسمى عمر والآخر يسمى معاذاً وحدثنا معاذ عن نافع بحديث الجذع أو أحد الطريقين غير محفوظ ، لأن المشهور من أولاد العلاء أبو عمرو صاحب القراآت وأبو سفيان ومعاذ ، فأما أبو حفص عمر فلا أعرفه إلا في الحديث المذكور ، والله أعلم . قلت : وليس لمعاذ ولا عمر في البخارى ذكر إلا في هذا الموضع ، وأما أبو عمرو بن العلاء فهو أشهر الإخوة وأجلهم ، وهو امام القراآت بالبصرة ، وشيخ العربية بها ، وليس له أيضاً في البخارى رواية ولا ذكر إلا في هذا الموضع ، واختلف في اسمه اختلافاً كثيراً والظاهر أن اسمه كنيته وأما أخوه أبو سفيان بن العلاء فأخرج حديثه الترمذى . **قوله** (فأنه مسح يده عليه) في رواية الاسماعيلي من طريق يحيى بن السكن عن معاذ وفأناه فاحتضنه فسكن فقال : لو لم أفعل لما سكن ، ونحوه في حديث ابن عباس عند الدارمى بلفظ لو لم أحتضنه لحن إلى يوم القيامة ، ولأبى عوانة وابن خزيمة وأبى نعيم في حديث أنس ، والذى نفسى بيده لو لم ألزمه لما زال هكذا إلى يوم القيامة حزننا على رسول الله ﷺ ثم أمر به فدفن ، وأصله في الترمذى دون الزيادة ، ووقع في حديث الحسن عن أنس : كان الحسن إذا حدث بهذا الحديث يقول : يا معشر المسلمين الخشبته تحن إلى رسول الله ﷺ شوقاً إلى لقائه فاتم أحق أن تشتاقوا إليه . وفي حديث أبي سعيد عند الدارمى « فأمر به أن يحفر له ويدفن ، وفي حديث سهل بن سعد عند أبى نعيم » فقال : ألا تعجبون من حنين هذه الخشبته ؟ فأقبل الناس عليها فسمعوها من حنينها حتى كثر بكاءهم ، وأما حديث جابر فقوله في الطريق الاولى « كان يقوم إلى شجرة أو نخلة ، هو شك من الراوى ، وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق وكيع عن عبد الواحد « فقام إلى نخلة ، ولم يشك . وقوله « فقامت امرأة من الانصار أو رجل ، شك من الراوى والمعتمد الاول ، وقد تقدم بيانه في كتاب الجمعة والخلاف في اسمها

والكلام على المتن مستوفى . **قوله** (وقال عبد الحميد أخبرنا عثمان بن عمر) عبد الحميد هذا لم أر من ترجم له في رجال البخاري ، إلا أن المزي ومن تبعه جزموا بأنه عبد بن حميد الحافظ المشهور وقالوا كان اسمه عبد الحميد وإنما قيل له عبد بغير إضافة تخفيفاً ، وقد راجعت المرجوع من مسنده وتفسيره فلم أر هذا الحديث فيه ، نعم وجدته من حديث رفيقه عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخرجه في مسنده المشهور عن عثمان بن عمر بهذا الإسناد . **قوله** (أخبرنا معاذ بن العلاء) في رواية الاسماعيلي من طريق أبي عبيدة الجداد عن معاذ بن العلاء ، وهو أخو أبي عمرو ابن العلاء القاري . **قوله** (عن نافع) في رواية الاسماعيلي وابن حبان سمعت نافعاً . **قوله** (ورواه أبو عاصم) هو النبيل من كبار شيوخ البخاري . **قوله** (عن ابن أبي رواد) يعني عبد العزيز ورواد بفتح الواو المهمة وتثنيده الواو اسمه ميمون ، وطريق أبي عاصم هذه وصلها البيهقي من طريق سعيد بن عمر عن أبي عاصم ، وطريقه أبو داود عن الحسن بن علي عن أبي عاصم مختصراً . **قوله** (دفع) يعني أوله بالدال وللشمني بالراء . **قوله** (فضمه إليه) أي الجذع ، في رواية الكشميني ، فضمها ، أي الخشبة . **قوله** في الطريق الأخرى (حدثنا اسماعيل) هو ابن أبي أويس ، وأخوه هو أبو بكر ، ويحيى بن سعيد هو الانصاري ، وروايته عن حفص من رواية الاقران لأنه في طبقته . **قوله** (كان المسجد مسقوفاً على جذوع من نخل) أي أن الجذوع كانت له كالأعمدة . **قوله** (فكان النبي ﷺ يهرم إلى جذع منها) أي حين يخطب ، وبه صرح الاسماعيلي بلفظ كان إذا خطب يقوم إلى جذع . **قوله** (كهوت المشار) بكسر المهملة بعدها معجمة خفيفة جمع عشرة تقدم شرحه في الجمعة ، والعشراء النافقة التي انتهت في حملها إلى عشرة أشهر ، ووقع في رواية عبد الواحد بن أيمن ، فصاحت النخلة صياح الصبي ، وفي حديث أبي الزبير عن جابر عند النسائي في الكبير ، اضطربت تلك السارية كحذين النافقة الخلود ، انتهى ، والخلود بفتح الحاء المعجمة وحض اللام الخفيفة وآخره جيم النافقة التي انتزع منها ولدها ، وفي حديث أنس عن ابن خزيمة ، دخلت الخشبة حنين الوالد ، وفي روايته الأخرى عند الدارمي ، غار ذلك الجذع كنخوار الثور ، وفي حديث أبي بن كعب عند أحمد والدارمي وابن ماجه ، فلما جاوزه غار الجذع حتى تصدع وانشق ، وفي حديثه ، فأخذ أبي بن كعب ذلك الجذع لما هدم المسجد فلم يزل عنده حتى بلى وعاد رفاته ، وهذا لا ينافي ما تقدم من أنه دفن ، لاحتمال أن يكون ظهر بعد الهدم عند التنظيف فأخذه أبي بن كعب ، وفي حديث بريدة عند الدارمي أن النبي ﷺ قال له : اختر أن أغرسك في المكان الذي كنت فيه فتكون كما كنت - يعني قبل أن تصير جذعاً - وإن شئت أن أغرسك في الجنة فتشرب من أنهارها فيحسن نبتك وتثمر فيأكل كل منك أولياء الله ، فقال النبي ﷺ : اختر أن أغرسه في الجنة ، قال البيهقي : قصة حنين الجذع من الأمور الظاهرة التي حملها الخلف عن السلف ، ورواية الأخبار الخاصة فيها كالكتاب ، وفي الحديث دلالة على أن الجذعات قد يخلق الله لها إدراكاً كالحيوان بل كاشرف الحيوان ، وفيه تأييد لقول من يحمل (وإن من شيء إلا يسبح بحمده) على ظاهره . وقد نقل ابن أبي حاتم في مناقب الشافعي ، عن أبيه عن عمرو ابن سواد عن الشافعي قال : ما أعطى الله نبياً ما أعطى محمداً ، فقالت : أعطى عيسى أحياء الموتى ، قال : أعطى محمداً حنين الجذع حتى سمع صوته ، فهذا أكبر من ذلك

٣٥٨٦ - **حدثنا محمد بن بشار** **حدثنا ابن أبي عدي** عن **سُعبة** . **وحدثنا بشر بن خالد** **حدثنا محمد** عن **سُعبة** عن **سليمان** سمعت **أبا وائل** **يحدث** عن **حذيفة** « أن **عمر بن الخطاب** رضي الله عنه قال : أيكم يحفظ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْفِتْنَةِ؟ فَقَالَ حَدِيثُهُ: أَنَا أَحْفَظُ كَمَا قَالَ. قَالَ: هَاتِ، إِنَّكَ تَجْرِي. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: فِتْنَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَجَارِهِ تُكْفَرُهَا الصَّلَاةُ وَالصَّدَقَةُ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ قَالَ: لَيْسَتْ هَذِهِ، وَلَكِنْ الَّتِي تَمُوجُ كَمَوْجِ الْبَحْرِ، قَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا بَأْسَ عَلَيْكَ مِنْهَا، إِنْ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا بَابٌ مَغْلَقٌ. قَالَ: يُفْتَحُ الْبَابُ أَوْ يُسَكَّرُ؟ قَالَ: لَا، بَلْ يَكْسَرُ، قَالَ: ذَلِكَ أَحْرَى أَنْ لَا يُغْلَقَ. قُلْنَا: عَلِمَ الْبَابُ؟ قَالَ: نَعَمْ، كَمَا أَنَّ دُونَ غَيْدِ اللَّيْلَةِ. إِنْ حَدَّثْتَهُ حَدِيثًا لَيْسَ بِالْأَغَالِيطِ. فَبَيْنَمَا أَنْ نَسْأَلُهُ، وَأَمَرْنَا مَسْرُوقًا نَسْأَلُهُ فَقَالَ: مَنْ الْبَابُ؟ قَالَ: صِرٌّ،

٣٥٨٧ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَاسَنِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قَوْمًا نَعَالُهُمُ الشَّعْرُ، وَحَتَّى يُقَاتِلُوا التُّرُكَ صِفَارَ الْأَعْيُنِ حُمْرَ الْوُجُوهِ ذُلْفَ الْأَنْوْفِ كَأَنَّ وَجُوهَهُمُ الْجَانُّ الْمَطْرَفَةُ»

٣٥٨٨ - «وَيَجِدُونَ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ أَشَدَّهِمْ كَرَاهِيَةً لِهَذَا الْأَمْرِ حَتَّى يَقَعَ فِيهِ. وَلِلنَّاسِ مَعَادِينُ: خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ»

٣٥٨٩ - «وَلَيَأْتِيَنَّ عَلَى أَحَدِكُمْ زَمَانٌ لَأَنْ يَرَانِي أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَهُ مِثْلُ أَهْلِهِ وَمَالِهِ»

٣٥٩٠ - حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ مِنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا حُوزًا وَكِرْمَانًا مِنَ الْأَعْجَمِ، حُمْرَ الْوُجُوهِ قُطُنُ الْأَنْوْفِ صِفَارَ الْأَعْيُنِ كَأَنَّ وَجُوهَهُمُ الْجَانُّ الْمَطْرَفَةُ، نَعَالُهُمُ الشَّعْرُ». تَابَهُ غَيْرُهُ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ

٣٥٩١ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ قَالَ قَالَ إِسْمَاعِيلُ أَخْبَرَنِي قَيْسٌ قَالَ «أُنَبِّئُكُمْ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَ سِنِينَ لَمْ أَكُنْ فِي سَبْيٍ أَحْرَصَ عَلَى أَنْ أَمِيَ الْحَدِيثَ مَعِيَ فِيهِنَّ، سَمِعْتُهُ يَقُولُ - وَقَالَ هَكَذَا بِيَدِهِ - : بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ يُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَعَالُهُمُ الشَّعْرُ، وَهُوَ هَذَا الْبَارِزُ. وَقَالَ سَفِيَانُ مَرَّةً: وَمِنْ أَهْلِ الْبَارِزِ»

٣٥٩٢ - حَدَّثَنَا سُكَّانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ حَازِمٍ سَمِعْتُ الْحَسَنَ يَقُولُ: حَدَّثَنَا عُرْوَةُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ يُقَاتِلُونَ قَوْمًا يَنْتَعِلُونَ الشَّعْرَ، وَيُقَاتِلُونَ قَوْمًا كَأَنَّ وَجُوهَهُمُ الْجَانُّ الْمَطْرَفَةُ»

٣٥٩٣ - حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ

الْحَرِّ بْنِ حَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : تَقَارَبَ إِلَيْكُمْ الْيَهُودُ ، فَتُسَلِّطُونَ عَلَيْهِمْ ، حَتَّى يَقُولَ الْيَهُودِيُّ : يَا مُسْلِمُ ، هَذَا يَهُودِيٌّ وَرَأَيْتُ فَاقْتُلْهُ »

أَخْبَدِثُ الثَّالِثَ عَشَرَ حَدِيثَ حَذِيفَةٍ فِي ذِكْرِ الْفِتْنَةِ . **قَوْلُهُ** (حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ) هُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ الَّذِي يُقَالُ لَهُ غَنْدَرٌ . **قَوْلُهُ** (عَنْ سُلَيْمَانَ) هُوَ الْأَعْمَشُ ، وَقَدْ وَافَقَهُ عَلَى رِوَايَةِ أَصْلِ الْحَدِيثِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ - وَهُوَ شَقِيقُ بْنُ سَلَمَةَ - جَامِعُ ابْنِ شَدَادٍ أَخْرَجَهُ الْمُصَنِّفُ فِي الصَّوْمِ ، وَوَافَقَ شَقِيقًا عَلَى رِوَايَتِهِ عَنْ حَذِيفَةَ رَبِيعِ بْنِ حِرَاشٍ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَمُسْلِمٌ . **قَوْلُهُ** (أَنَّ حَمْرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَيْبُكُمْ) فِي رِوَايَةِ يَحْيَى الْقَطَّانِ عَنِ الْأَعْمَشِ فِي الصَّلَاةِ وَكُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ عَمْرِو فَقَالَ : أَيْبُكُمْ ، وَالْخَطَّابُ بِذَلِكَ الصَّحَابَةُ ، فِي رِوَايَةِ رَبِيعِ عَنْ حَذِيفَةَ أَنَّهُ قَدِمَ مِنْ عِنْدِ حَمْرِ فَقَالَ ، سَأَلَ عَمْرُو أَمْسَ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ أَيْبُكُمْ سَمِعَ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْفِتْنَةِ ؟ قَالَ أَنَا أَحْفَظُ كَمَا قَالَ ، فِي رِوَايَةِ الْمُصَنِّفِ فِي الزَّكَاةِ « أَنَا أَحْفَظُهُ كَمَا قَالَ » . **قَوْلُهُ** (قَالَ هَاتِ انْكَ لَجَرِيءٍ) فِي الزَّكَاةِ « أَنَا لَجَرِيءٍ » ، فَكَيْفَ (١) . **قَوْلُهُ** (فِتْنَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَجَارِهِ) زَادَ فِي الصَّلَاةِ « وَوَلَدِهِ » . **قَوْلُهُ** (تَكْفِيرُهَا الصَّلَاةُ وَالصَّدَقَةُ) زَادَ فِي الصَّلَاةِ « وَالصَّوْمُ » ، قَالَ بَعْضُ الشَّرَاحِ : يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنَ الصَّلَاةِ وَمَا مَعَهَا مَكْفَرَةٌ الْمَذْكُورَاتِ كُلِّهَا لَا لِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهَا ، وَأَنْ يَكُونَ مِنْ بَابِ الْفِ وَالتَّكْفِيرُ بِأَنْ الصَّلَاةَ مَثَلًا مَكْفَرَةٌ لِلْفِتْنَةِ فِي الْأَهْلِ وَالصَّوْمِ فِي الْوَلَدِ الْخَ ، وَالْمُرَادُ بِالْفِتْنَةِ مَا يَعْزِضُ لِلْإِنْسَانِ مَعَ مَا ذَكَرَ مِنَ الْبَشَرِ ، أَوْ الْإِنْتِهَاءُ بِهِمْ أَوْ أَنْ يَأْتِيَ لِأَجْلِهِمْ بِمَا لَا يَحِلُّ لَهُ أَوْ يَحِلُّ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِ . وَاسْتَشْكَلَ ابْنُ أَبِي جَمْرَةَ وَقَوَّعَ التَّكْفِيرَ بِالْمَذْكُورَاتِ لِلْوُقُوعِ فِي الْحَرَمَاتِ وَالْإِخْلَالِ بِالْوَاجِبِ ، لِأَنَّ الطَّاعَاتِ لَا تَنْسَقُ ذَلِكَ ، فَانْ حَمَلَ عَلَى الْوُقُوعِ فِي الْمَكْرُوهِ وَالْإِخْلَالِ بِالْمُسْتَحَبِّ لَمْ يَنْبَغِ إِطْلَاقُ التَّكْفِيرِ ، وَالْجَوَابُ التَّزَامُ الْأَوَّلُ وَأَنَّ الْمَمْتَنِعَ مِنْ تَكْفِيرِ الْحَرَامِ وَالْوَاجِبِ مَا كَانَ كَبِيرَةً فَهِيَ الَّتِي فِيهَا النَّزَاعُ ، وَأَمَّا الصَّغَائِرُ فَلَا نَزَاعَ أَنَّهَا تَكْفُرُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى (أَنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ) الْآيَةُ ، وَقَدْ مَضَى شَيْءٌ مِنَ الْبَحْثِ فِي هَذَا فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ . وَقَالَ الزَّيْنُ بْنُ الْمُنْذِرِ : الْفِتْنَةُ بِالْأَهْلِ تَقَعُ بِالْمِيلِ إِلَيْهِمْ أَوْ عَلَيْهِمْ فِي الْقِسْمَةِ وَالْإِثَارِ حَتَّى فِي أَوْلَادِهِمْ ، وَمِنْ جِهَةِ التَّفْرِيطِ فِي الْحَقُوقِ الْوَاجِبَةِ لَهُمْ ، وَبِالْمَالِ يَقَعُ الْإِسْتِغَالُ بِهِ عَنْ الْعِبَادَةِ أَوْ يَحْبِسُهُ عَنْ إِخْرَاجِ حَقِّ اللَّهِ ، وَالْفِتْنَةُ بِالْأَوْلَادِ تَقَعُ بِالْمِيلِ الطَّبِيعِيِّ إِلَى الْوَلَدِ وَإِشَارَتِهِ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ ، وَالْفِتْنَةُ بِالْجَارِ تَقَعُ بِالْحَسَدِ وَالْمُفَاخَرَةِ وَالْمُزَاحِمَةِ فِي الْحَقُوقِ وَإِهْمَالِ التَّعَاهُدِ ، ثُمَّ قَالَ : وَأَسْبَابُ الْفِتْنَةِ بَيْنَ ذِكْرِ غَيْرِ مُنْحَصَرَةٌ فِيمَا ذَكَرْتُ مِنَ الْأَمْثَلَةِ ، وَأَمَّا تَخْصِيسُ الصَّلَاةِ وَمَا ذَكَرَ مَعَهَا بِالتَّكْفِيرِ دُونَ سَائِرِ الْعِبَادَاتِ فَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى تَعْظِيمِ قُدْرَتِهَا لِأَنِّي أَنْ غَيْرَهَا مِنَ الْحَسَنَاتِ لَيْسَ فِيهَا صِلَاحِيَّةُ التَّكْفِيرِ ، ثُمَّ إِنَّ التَّكْفِيرَ الْمَذْكُورَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَقَعُ بِنَفْسِ فِعْلِ الْحَسَنَاتِ الْمَذْكُورَةِ ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَقَعُ بِالْمُؤَاظَنَةِ ، وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَقَالَ ابْنُ أَبِي جَمْرَةَ : خَصَّ الرَّجُلَ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُ فِي الثَّالِبِ صَاحِبُ الْحَكْمِ فِي دَارِهِ وَأَهْلِهِ ، وَالْآخِرُ لِنِسَاءِ شَفَاقِ الرِّجَالِ فِي الْحَكْمِ . ثُمَّ أَشَارَ إِلَى أَنَّ التَّكْفِيرَ لَا يَخْتَصُّ بِالْأَرْبَعِ الْمَذْكُورَاتِ ، بَلْ نَبِهَ بِهَا عَلَى مَاعِدَاهَا ، وَالصَّنَابُطِ أَنَّ كُلَّ مَا يَشْغُلُ صَاحِبَهُ عَنْ اللَّهِ فَهُوَ فِتْنَةٌ لَهُ ، وَكَذَلِكَ الْمَكْفِرَاتُ لَا تَخْتَصُّ بِمَا ذَكَرَ بَلْ نَبِهَ بِهِ عَلَى مَاعِدَاهَا ، فَذَكَرَ مِنْ عِبَادَةِ الْأَفْعَالِ الصَّلَاةَ وَالصِّيَامَ ، وَمِنْ عِبَادَةِ الْمَالِ

(١) هُوَ فِي كِتَابِ الزَّكَاةِ بِرَقْمِ ١٤٣٥ ، وَقَبْلَهُ فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ بِرَقْمِ ٥٢٥ ، وَانْظُرْ رَقْمَ ١٨٩٥ وَرَقْمَ ٧٠٩٦

الصدقة ، ومن عبادة الأقوال الأمر بالمعروف . **قوله** (واسكن التي تموج) أى الفتنة ، وصرح بذلك فى الرواية التى فى الصلاة ، والفتنة بالنصب بتقدير فعل أى أرى . الفتنة ، ويحتمل الرفع أى مرادى الفتنة . **قوله** (تموج كوج البحر) أى تضطرب اضطراب البحر عند هيجانه ، وكفى بذلك عن شدة المحاصرة وكثرة المنازعة وما ينشأ عن ذلك من المشاقمة والمقاتلة ، **قوله** (يا أمير المؤمنين لا بأس عليك منها) زاد فى رواية ربهى : تعرض الفتن على القلوب فأى قلب أنكرها نكثت فيه نكته بيضاء حتى يصير أبيض مثل الصفاة لا تضرب فتنة ، وأى قلب أشربها نكثت فيه نكسه سوداء حتى يصير أسود كالكوز منكوسا لا يعرف معروفه ولا ينكر منكرا ، وحدثته أن بينها وبينه بابا مغلقا . **قوله** (أن ينك ويذنها بابا مغلقا) أى لا يخرج منها شئ فى حياتك ، قال ابن المنير : أثر حذيفة الحرس على حفظ السر ولم يصرح لعمر بما سأل عنه ، وإنما كنى عنه كناية ، وكأنه كان مأذونا له فى مثل ذلك . وقال الفروى : يحتمل أن يكون حذيفة علم أن عمر يقتل ، ولكنه كره أن يخاطبه بالقتل لأن عمر كان يعلم أنه الباب فأتى بصبرة يحصل بها المقصود بغير تصريح بالقتل انتهى . وفى لفظ طريق ربهى ما يعبر على ذلك على ما سأذكره ، وكأنه مثل الفتن بدار ، ومثل حياة عمر بباب لها مغلق ، ومثل موته بفتح ذلك الباب ، فإدامت حياة عمر موجودة فهى الباب المغلق لا يخرج مما هو داخل تلك الدار شئ . فإذا مات فقد انفتح ذلك الباب فخرج ما فى تلك الدار . **قوله** (قال يفتح الباب أو يكسر ؟ قال : لا بل يكسر ، قال : ذلك أحرى أن لا يعلق) زاد فى الصيام : ذلك أجدر أن لا يعلق إلى يوم القيامة ، قال ابن بطال : إنما قال ذلك لأن العادة أن الناس إنما يقع فى الصحيح ، فإذا انكسر فلا يتصور غلقه حتى يجرى انتهى . ويحصل أن يكون كفى عن الموت بالفتح وعن القتل بالانكسر ولهذا قال فى رواية ربهى : فقال عمر كسرا لا بألك لكن بقية رواية ربهى تدل على ما قدمته ، فإن فيه : وحدثته أن ذلك الباب رجل يقتل أو يموت ، وإنما قال عمر ذلك اعتمادا على ما عنده من النصوص الصريحة فى وقوع الفتن فى هذه الأمة ووقوع البأس بينهم إلى يوم القيامة ، وسأبقى فى الاعتصام حديث جابر فى قوله تعالى (أو يلبسكم شيعا وينذق بعضهم بأس بعض) الآية ، وقد وافق حذيفة على معنى روايته هذه أبو ذر ، فروى الطبرانى بإسناد رجاله ثقات أنه : لقي عمر فأخذ بيده ففهمها ، فقال له أبو ذر : أرسل يدي يا فضل الفتنة ، الحديث . وفيه أن أبا ذر قال : لا يصيدكم فتنة مادام فيكم ، وأشار إلى عمر . وروى البزار من حديث قدامة بن مظعون عن أخيه عثمان أنه قال لعمر يا غلق الفتنة . فسأله عن ذلك فقال : مروت ونحن جلوس عند النبي ﷺ فقال : هذا غلق الفتنة ، لا يزال بينكم وبين الفتنة باب شديد الغلق ما عاش . **قوله** (قلنا علم عمر الباب) فى رواية جامع بن شداد : قلنا لسروق : سله أكان عمر يعلم من الباب ؟ فسأله فقال : نعم ، وفى رواية أحمد عن وكيع عن الأعمش : فقال لسروق لحذيفة : يا أبا عبد الله كان عمر يعلم . **قوله** (كما أن دون غد الليلة) أى أن ليلة غد أقرب إلى اليوم من غد . **قوله** (اتى حديثه) هو بقية كلام حذيفة ، والاغليط جمع أغلوط وهو ما يغالط به ، أى حديثه حديثا صدقا حقا من حديث النبي ﷺ لا عن اجتهاد ولا رأى . وقال ابن بطال : إنما علم عمر أنه الباب لأنه كان مع النبي ﷺ على حراء وأبو بكر وعثمان ، فرجع ، فقال : اثبت ، فأنما عليك نبى وصديق وشهيدان ، أو فهم ذلك من قول حذيفة : بل يكسر ، انتهى . والذي يظهر أن عمر علم الباب بالنص كما قدمت عن عثمان بن مظعون وأبى ذر ، فاعل حذيفة حضر ذلك ، وقد تقدم فى بدء الخلق حديث عمر أنه سمع خطبة النبي ﷺ يحدث عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم ، وسأبقى فى هذا الباب حديث حذيفة أنه

قال : أنا أعلم الناس بكل فتنة هي كائنة فيما بيني وبين الساعة ، وفيه أنه سمع ذلك معه من النبي ﷺ جماعة ماتوا قبله ، فان قيل إذا كان عمر عارفاً بذلك فلم شك فيه حتى سأل عنه ؟ فالجواب أن ذلك يقع مثله عند شدة الخوف ، أو لعله خشى أن يكون نسي فسأل من يذكره ، وهذا هو المعتمد . قوله (فهنا) بكسر الهاء أي خفنا ، ودل ذلك على حسن تاديبهم مع كبارهم . قوله (وأمرنا مسروقاً) هو ابن الأجدع من كبار التابعين ، وكان من أخصاء أصحاب ابن مسعود وحذيفة وغيرهما من كبار الصحابة . قوله (فسأله فقال : من الباب ؟ قال : عمر) قال السكرماني : تقدم قوله « أن بين الفتنة وبين عمر بابا » فكيف يفسر الباب بعد ذلك أنه عمر ؟ والجواب أن في الأول تجوزاً والمراد بين الفتنة وبين حياة عمر ، أو بين نفس عمر وبين الفتنة بدنه ، لأن البدن غير النفس . (تنبيه) : غالب الأحاديث المذكورة في هذا الباب من حديث حذيفة وهم جراً يتعلق بإخباره ﷺ عن الأمور الآتية بعده فوقعت على وفق ما أخبر به ، واليسير منها وقع في زمانه ، وليس في جميعها ما يخرج عن ذلك إلا حديث البراء في نزول السكينة ، وحديثه عن أبي بكر في قصة سراقة ، وحديث أنس في الذي ارتد فلم تقبله الأرض . الحديث الرابع عشر حديث أبي هريرة وهو يشتمل على أربعة أحاديث : أحدها قتال الترك ، وقد أورده من وجهين آخرين عن أبي هريرة كما سأنتكلم عليه ، ثانيها حديث « تجدون من خير الناس أشدهم كراهية لهذا الشأن » وقد تقدم شرحه في أول المناقب ، وقوله في هذا الموضع « وتجدون أشد الناس كراهية لهذا الأمر حتى يقع فيه » كذا وقع عند أبي ذر مختصراً إلا في روايته عن المستمل فأورده بتمامه وبه يتم المعنى . ثالثها حديث « الناس مادن » وقد تقدم شرحه في المناقب أيضاً . رابعها حديث « يأتين على أحدكم زمان لأن يراني أحب إليه من أن يكون له مثل أهله وماله » قال عياض : وقد وقع للجميع « ليأتين على أحدكم » لكن وقع لأبي زيد المروزي في عريضة بغداد « أحدهم » بالهاء ، والصواب بالكاف ، كذا أخرجه مسلم انتهى . والأحاديث الأربعة تدخل في علامات النبوة لإخباره فيها عما لا يقع فوقه كما قال ، لاسيما الحديث الأخير فإن كل أحد من الصحابة بعد موته ﷺ كان يود لو كان رآه وفقد مثل أهله وماله ، وإنما قلت ذلك لأن كل أحد من بعدهم إلى زماننا هذا يتحنن مثل ذلك فكيف بهم مع عظيم منزلته عندهم ومحبتهم فيه . الحديث الخامس عشر حديث أبي هريرة أورده من طرق . قوله (لا تقوم الساعة حتى تقالوا خوزا) هو بضم الخاء المعجمة وسكون الواو بعدها زاي : قوم من العجم . وقال أحمد : وهم عبد الرزاق فقالهم بالجيم بدل الخاء المعجمة . وقوله « وكرمان » هو بكسر الكاف على المشهور ، ويقال بفتحها وهو ما صححه ابن السمعاني ، ثم قال : لكن اشتهر بالكسر . وقال السكرماني : نحن أعلم ببلدنا . قلت : جزم بالفتح ابن الجواليقي وقبله أبو عبيد البكري ، وجزم بالكسر الأصلي وعبدوس ، وتبع ابن السمعاني ياقوت والسمعاني ، لكن نسب الكسر للامة ، وحكى النووي الوجهين والراء ساكنة على كل حال وتقدم في الرواية التي قبلها « تقالون الترك » واستشكل لأن خوزا وكرمان ليسا من بلاد الترك ، أما خوز فمن بلاد الأهواز وهي من عراق العجم . وقيل الخوز صنف من الأعاجم ، وأما كرمين فبلدة مشهورة من بلاد العجم أيضاً بين خراسان وبحر الهند ، ورواه بعضهم « خوز كرمين » براء مهمة وبالإضافة والاشكال باق ، ويمكن أن يحجب بأن هذا الحديث غير حديث قتال الترك ، ويحتج منهم الانذار بخروج الطائفتين ، وقد تقدم من الإشارة إلى شيء من ذلك في الجهاد ، ووقع في رواية مسلم من طرق سهيل عن أبيه عن أبي هريرة « لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون الترك فربما كان وجرحهم الجان المطرقة ، يلبسون الشعر

ويعشون في الشعر . **قوله** (حر الوجوه فطس الأنوف) الفطس الانفراس ، وفي الرواية التي قبلها دلف
الأنوف ، جمع أدلفة بالمهملة والمعجمة وهو الأشهر ، قيل معناه الصغر ، وقيل الداف الاستواء في طرف الأنف
ليس بمجد غليظ ، وقيل تشهير الأنف عن الشفة العليا ، ودلف بسكون اللام جمع أدلف مثل حر وأحر ، وقيل
الداف غلاظ في الأرنبة وقيل تطامن فيها ، وقيل ارتفاع طرفه مع صغر أرنبته ، وقيل قصره مع انبطاحه ، وقد
تقدم بقية القول فيه في أثناء الجهاد . **قوله** (وجوههم المجان المطرقة) في الرواية الماضية دكان وجوههم المجان
المطرقة ، وقد تقدم ضبطه في أثناء الجهاد في باب قتال الترك ، قيل إن بلادهم ما بين مشارق خراسان إلى مغارب
الصين وشمال الهند إلى أقصى المعمور ، قال البيضاوي : شبه وجوههم بالترسة لبطها وتدويرها وبالمطرقة لغلظها
وكثرة لحما . **قوله** (نعلم الشعر) تقدم القول فيه في أثناء الجهاد في باب قتال الترك ، قيل المراد به طول شعورهم
حتى تصير أطرافها في أرجلهم موضع النعال ، وقيل المراد أن نعلم من الشعر بأن يجعلوا نعلم من شعر مضفور ،
وقد تقدم التصريح بشيء من ذلك في باب قتال الترك ، من كتاب الجهاد . ووقع في رواية لمسلم كما تقدم من
طريق سهيل عن أبيه عن أبي هريرة د يلبسون الشعر ، وزعم ابن دحية أن المراد به القندس الذي يلبسونه في
الشرايش ، قال وهو جلد كلب الماء . **قوله** (تابعه غيره عن عبد الرزاق) كذا في الأصول التي وقفت عليها وكذا
ذكره المزني في الأطراف ، ووقع في بعض النسخ د تابعه عبدة ، وهو تصحيف ، وقد أخرجه الإمامان أحمد
وإسحق في مسندهما عن عبد الرزاق ، وجعله أحمد حديثين فصل آخره فقال د وقال رسول الله ﷺ لا تقوم الساعة
حتى تقاتلوا أقواما نعلم الشعر . **قوله** في الرواية الأخرى (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة ، وإسماعيل هو ابن
أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم . **قوله** (أتينا أبا هريرة) في رواية أحمد عن سفيان عن إسماعيل عن قيس
قال د نزل علينا أبو هريرة بالسكوفة وكان بينه وبين مولانا قرابة قال سفيان : وهم - أي آل قيس بن أبي حازم -
موالي لأحمس ، فاجتمعت أحمس ، قال قيس : فأتيته نزل عليه فقال له أبي : يا أبا هريرة هؤلاء أنسابك أتوك
ليسلوا عليك وتحديثهم ، قال : مرحبا بهم وأهلا صحبت ، فذكره . **قوله** (ثلاث سنين) كذا وقع وفيه شيء ،
لأنه قدم في خير سنة سبع وكانت خير في صفر ومات النبي ﷺ في ربيع الأول سنة إحدى عشرة فتكون المدة
أربع سنين وزيادة ، وبذلك جزم حميد بن عبد الرحمن الحيرى قال د صحبت رجلا صحب النبي ﷺ أربع سنين كما
صحبه أبو هريرة ، أخرجه أحمد وغيره ، فسكان أبا هريرة اعتبر المدة التي لازم فيها النبي ﷺ الملازمة الشديدة
وذلك بعد قدومهم من خير ، أو لم يعتبر الأوقات التي وقع فيها سفر النبي ﷺ من غزوه وحجه وعمره ، لأن
ملازمته له فيها لم تكن كملازمته له في المدينة ، أو المدة المذكورة بقيد الصفة التي ذكرها من الحرص ، وما عداها لم
يكن وقع له فيها الحرص المذكور ، أو وقع له لكن كان حرصه فيها أقوى والله أعلم . **قوله** (لم أكن في سني)
بكسر المهملة والنون وتشديد التحتانية على الإضافة أي في سني عمرى ، ووقع في رواية السكسهي عن د في شيء ،
بفتح المعجمة وسكون التحتانية بعدها همزة واحد الأشياء ، وقوله د أحرص منى ، هو أقبل تفضيل والمفضل
عليه هو أبو هريرة ، لكن باعتبارين ، فالأفضل المدة التي هي ثلاث سنين والمفضل بقية عمره ، ووقع في رواية
أحمد عن يحيى القطان عن إسماعيل بلفظ د ما كنت أعقل منى فيمن ولا أحب أن أعى ما يقول منها . **قوله** (وهو
هذا البارز ، وقال سفيان مرة وهم أهل البازر) وقع ضبط الأولى بفتح الراء بعدها زاي وفي الثانية بتقديم الزاي

على الراء والمعروف الأول ، ووقع عند ابن السكن وعبدوس بكسر الزاى وتقديمها على الراء وبه جزم الاصيل وابن السكن ، ومنهم من ضبطه بكسر الراء ، قال القابسي معناه البارزين اقتال أهل الاسلام ، أى الظاهرين في براز من الأرض كما جاء في وصف على أنه بارز وظاهر ، ويقال معناه أن القوم الذين يقاثلون ، تقول العرب هذا البارز إذا أشارت إلى شيء صار ، وقال ابن كثير : قول سفيان المشهور في الرواية تقديم الراء على الزاى وعكسه تصحيف كأنه اشتبه على الراوى من البارز وهو السوق بلغتهم ، وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق مروان بن معاوية وغيره عن اسماعيل وقال فيه أيضا : وهم هذا البارز ، وأخرجه أبو نعيم من طريق إبراهيم بن بشار عن سفيان وقال في آخره : قال أبو هريرة وهم هذا البارز يعنى الأكراد ، وقال غيره : البارز الديلم لأن كلامتهما يسكنون في براز من الأرض أو الجبال وهى بارزة عن وجه الأرض ، وقيل هى أرض فارس لأن منهم من يحمل الفاء موحدة والزاى سيناً وقيل غير ذلك ، وقال ابن الأثير : ذكره أبو دوسى في الباء والزاى ، وقيل البارز ناحية قريبة من كرمان بها جبال فيها أكراد فكأنهم سموا باسم بلادهم ، أو هو على حذف أهل ، والذي في البخارى بتقديم الراء على الزاى وهم أهل فارس ، فكانه أبدال السين زايأ أى والفاء باء ، وقد ظهر مصداق هذا الخبر ، وقد كان مشهورا في زمن الصحابة حديث : «تركوا الترك ماتركوكم» فروى الطبرانى من حديث معاوية قال : سمعت رسول الله ﷺ يقوله ، وروى أبو يعلى من وجه آخر عن معاوية بن خديج قال : كنت عند معاوية فأناؤه كتاب عامله أنه وقع بالترك وهزمهم ، فغضب معاوية من ذلك ثم كتب اليه : لا تقاثلهم حتى يأتيك أمرى ، فأتى سمعت رسول الله ﷺ يقول : ان الترك تجلى العرب حتى تلحقها بمنابت الشيع ، قال : فانا أكره قاتلهم لذلك ، وقاتل المسلمون الترك في خلافة بنى أمية . وكان ما بينهم وبين المسلمين مسدودا إلى ان فتح ذلك شيئا بعد شيء . وكثر السبي منهم وتنافس الملوك فيهم لما فيهم من الشدة والبأس حتى كان أكثر عسكر المعتصم منهم ، ثم غلب الاتراك على الملك فقتلوا ابنه المتوكل ثم أولاده واحدا بعد واحد إلى ان خالط المملكة الديلم ، ثم كان الملوك السامانية من الترك أيضا فملكوا بلاد العجم ، ثم غلب دلى تلك الممالك آل سبكتكين ثم آل سلجوق وامتدت ملكتهم إلى العراق والشام والروم ، ثم كان بقايا أتباعهم بالشام وهم آل زنكى وأتباع هؤلاء وهم بيت أيوب ، واستكثر هؤلاء أيضا من الترك فغلبهم على المملكة بالديار المصرية والشامية والحجازية ، وخرج على آل سلجوق فى المائة الخامسة الفزغبروا البلاد وقتكروا فى العباد ، ثم جاءت الطامة الكبرى بالططر فكان خروج جنكزخان بعد الستائة فأسعرت بهم الدنيا نارا خصوصا المشرق بأسره حتى لم يبق بلد منه حتى دخله شرهم ، ثم كان خراب بغداد وقتل الخليفة المستعصم آخر خلفائهم على أيديهم فى سنة ست وخمسين وستائة ، ثم لم تزل بقاياهم يخرجون إلى أن كان آخرهم اللنك ومعناه الاعرج واسمه تمر بفتح المشاة وضم الميم وربما أشجعت ، فطرق الديار الشامية وعاث فيها ، وحرق دمشق حتى صارت خاوية على عروشها ، ودخل الروم والهند وما بين ذلك ، وطالت مدته إلى أن أخذه الله وتفرق بنوه البلاد ، وظهر بجميع ما أورده مصداق قوله ﷺ : «ان بنى قنطورا أول من سلب أمتى ملكهم» ، وهو حديث أخرجه الطبرانى من حديث معاوية ، والمراد بنى قنطورا الترك ، وقنطورا قيده ابن الجوالقي فى المغرب بالمدة وفى كتاب البارز بالقصر ، قيل كانت جارية لابراهيم الخليل عليه السلام فولدت له أولادا فانتشر منهم الترك حكاه ابن الأثير واستبعده ، وأما شيخنا فى القاموس فحزم به ، وحكى قولاً آخر أن المراد بهم السودان ، وقد تقدم فى «باب قتال الترك» من الجهاد

بقية ذلك ، وكأنه يريد بقوله « أمتي » أمة النسب لا أمة الدعوة يعني العرب والله أعلم . الحديث السادس عشر حديث عمرو بن تغلب في معنى حديث أبي هريرة ، وهو شاهد قوي . وقد تقدم شرحه بما فيه غنية ، وتقدم ضبطه في أثناء كتاب الجهاد . الحديث السابع عشر حديث ابن عمر « تفانلكم اليهود » الحديث تقدم من وجه آخر في الجهاد في « باب قتال اليهود » . قوله (تفانلكم اليهود قدسلطون عليهم) في رواية أحمد من طريق أخرى عن سالم عن أبيه « ينزل الدجال هذه السبخة - أي خارج المدينة - ثم يسلط الله عليه المسلمين فيقتلون شيعة ، حتى أن اليهودي ليختبئ تحت الشجرة والحجر فيقول الحجر والشجرة للسلط : هذا يهودي فاقتله ، وعلى هذا فالمراد بقتال اليهود وقوع ذلك إذا خرج الدجال ونزل عيسى ، وكما وقع صريحاً في حديث أبي أمامة في قصة خروج الدجال ونزول عيسى وفيه « وراء الدجال سبعون ألف يهودي كلهم ذو سيف حلي - فيدركه عيسى عند باب لد فيقتله ويهزم اليهود ، فلا يبقى شيء مما يتوارى به يهودي إلا أنطق الله ذلك الشيء فقال : يا عبد الله - للسلط - هذا يهودي فتعال فاقتله ، إلا الغرقد فانها من شجرهم ، أخرجه ابن ماجه مطولاً وأصله عند أبي داود ، ونحوه في حديث سمرة عند أحمد بإسناد حسن ، وأخرجه ابن منده في كتاب الإيمان من حديث حذيفة بإسناد صحيح . وفي الحديث ظهور الآيات قرب قيام الساعة من كلام الجهاد من شجرة وحجر ، وظاهره أن ذلك ينطق حقيقة . ويحتمل المجاز بأن يكون المراد أنهم لا يفيدم الاختباء والأول أولى . وفيه أن الإسلام يبقى إلى يوم القيامة . وفي قوله ﷺ « تفانلكم اليهود » جواز غطاطية الشخص والمراد من هو منه بسبيل ، لأن الخطاب كان للصحابة والمراد من يأتي بعدهم بدهر طويل ، لكن لما كانوا مشتركين معهم في أصل الإيمان ناسب أن يخاطبوا بذلك

٣٥٩٤ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** سفيان عن عمرو عن جابر عن أبي سعيد رضي الله عنه عن النبي

ﷺ قال « يأتي على الناس زمان يغزون ، فيقال : فيكم من محب الرسول ﷺ ؟ فيقولون : نعم ، فيفتح عليهم . ثم يغزون ، فيقال لهم : هل فيكم من محب من صحب الرسول ﷺ ؟ فيقولون : نعم ، فيفتح لهم ،

٣٥٩٥ - **حدثني** محمد بن الحكم أخبرنا النضر أخبرنا إسرائيل أخبرنا سعد الطائي أخبرنا محمد بن

خليفة عن عدي بن حاتم قال « بينا أنا عند النبي ﷺ إذا أتاه رجل فشكا إليه الفاقة ، ثم أتاه آخر فشكا إليه قطع السبيل ، فقال : يا عدي . هل رأيت الحيرة ؟ قلت : لم أرها ، وقد أنبت عنها . قال : فإن طالت بك حياة لترين الظمئة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف أحداً إلا الله - قلت : فيما بيني وبين نفسي فأين ذمار طي الذين قد سمرؤا للبلاد ؟ - وأن طالت بك حياة لترين الرجل يخرج ول ، كفه من ذهب أو فضة يطلب من يقبله منه فلا يجد أحداً يقبله منه . وليلقين الله أحدكم يوم يلقاه وليس بينه وبينه ترجان - يترجم له ، فيقولن : ألم أسئلك رسولا فيك أنك ؟ فيقول : بلى . فيقول : ألم أعطك مالا وأفضل عليك ؟

فيقول : بلى . فيَنظُرُ عن يَمِينِهِ فلا يَرى إِلَّا جَهَنَّمَ ، وينظُرُ عن يَسَارِهِ فلا يَرى إِلَّا جَهَنَّمَ . قال عَدِيُّ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يقول : اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ نَمْرَةٍ ، فَن لَمْ يَجِدْ شِقَّ نَمْرَةٍ فَبِكَلْبَةٍ طَائِفَةٍ . قال عَدِيُّ : فرَأَيْتُ الظُّلُمَةَ تَرْمِلُ مِنَ الْحَبْرِ حَتَّى تَطُوفَ بِالْكَعْبَةِ لِاتِّخَافِ إِلَّا اللَّهَ ، وَكَذَلِكَ فِيمَنْ افْتَتَحَ كَنْوَزَ كَسْرَى بْنِ هُرْمُزَ ، وَلَنْ تَطَالَتْ بِكُمْ حَيَاةُ أَتْرُونَ مَا قَالَ النَّبِيُّ أَبُو الْقَاسِمِ ﷺ : يُخْرِجُ مِلءَ كَفِّهِ «
حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ أَخْبَرَنَا سَعْدَانُ بْنُ بَشِيرٍ حَدَّثَنَا أَبُو مَهْدٍ حَدَّثَنَا يُحْيَى بْنُ خَالِيفَةَ سَمِعْتُ عَدِيًّا « كُنْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ »

٣٥٩٦ - **حَدَّثَنِي** سَعِيدُ بْنُ شُرَحْبِيلٍ حَدَّثَنَا إِبْنُ عَنْ زَيْدٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَاصِمٍ « عَنِ النَّبِيِّ ﷺ خَرَجَ يَوْمًا فَصَلَّى عَلَى أَهْلِ أُحُدٍ صَلَاتَهُ عَلَى الْمَيِّتِ ، ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى الْمَنِيرِ فَقَالَ : إِنِّي فَرَطُكُمْ ، وَأَنَا شَهِيدٌ عَلَيْكُمْ . إِنِّي وَاللَّهِ لَأَنْظُرُ إِلَى حَوْضِي الْآنَ ، وَإِنِّي قَدْ أُعْطِيتُ خَزَائِنَ مَفَاتِيحِ الْأَرْضِ ، وَإِنِّي وَاللَّهِ مَا أَخَافُ بَعْدِي أَنْ تُشْرِكُوا ، وَلَكِنْ أَخَافُ أَنْ تَنَافَسُوا فِيهَا »

٣٥٩٧ - **حَدَّثَنَا** أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُروَةَ عَنْ أُسَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « أَشْرَفَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى أَطْلَمٍ مِنَ الْأَطْلَامِ فَقَالَ : هَلْ تَرَوْنَ مَا أَرَى ؟ إِنِّي أَرَى لِلْفِتَنِ تَقَعُ خِلَالَ أَيَّامِكُمْ مَوَاقِعَ الْقَطْرِ »

٣٥٩٨ - **حَدَّثَنَا** أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عُروَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ زَيْنَبَ ابْنَةَ أَبِي سَلَمَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ بِنْتَ أَبِي سَفْيَانَ حَدَّثَتْهَا عَنْ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَيْهَا فَرِءًا يَقُولُ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَبِلِّ الْعَرَبِ مِنْ شَرِّهِ قَدْ اقْتَرَبَ : فَتَفَتَّحَ الْيَوْمَ مِنْ رَدَمِ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مِثْلُ هَذَا . وَحَلَّقَ بِإِصْبَعِهِ وَبِأَلْيِ تَلْبِهَا . فَقَالَتْ زَيْنَبُ : فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَسِلُكُمْ وَفِينَا الصَّالِحُونَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، إِذَا كَثُرَ الْخَلْبُ »

٣٥٩٩ - وعن الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي هُنْدُ بِنْتُ الْحَارِثِ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ قَالَتْ « اسْتَيْقَظَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ مَاذَا أُنْزِلَ مِنَ الْخَزَائِنِ ، وَمَاذَا أُنْزِلَ مِنَ الْفِتَنِ ،

٣٦٠٠ - **حَدَّثَنَا** أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ الْمَاجِشُونِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي سَعْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ لِي : إِنِّي أَرَاكَ تُحِبُّ الْعَقَمَ وَتَتَّخِذُهَا ، فَأَصْلِحْهَا وَأَصْلِحْ رُعَاتَهَا ، فَإِنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ تَسْكُونُ فِيهِ خَيْرَ مَالِ الْمُسْلِمِ يَتَّبِعُ بِهَا شَعَفَ

الجهال - أو سَفَّ الجبال - في مواقع للقطر ، يَفْرُ بِدِينِهِ مِنَ الْفَتَنِ »

٣٦٠١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ الْأَوْبَسِيُّ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ صَالِحٍ بْنُ كَيْسَانَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ

السَّيِّبِ وَأَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « سَتَكُونُ فِتْنٌ الْقَاعَةُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ ، وَالْقَائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَاضِي ، وَالْمَاضِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي ، وَمَنْ تَشَرَّفَ لَهَا تَسْتَشْرِفُهُ ، وَمَنْ وَجَدَ مَلَجَأً أَوْ مَعَاذًا فَلْيَعُذْ بِهِ »

[الحديث ٣٦٠١ - طرفاه في : ٧٠٨١ ، ٧٠٨٢]

٣٦٠٢ - وَعَنِ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُطِيعٍ بْنِ

الْأَسْوَدِ عَنْ نُوَيْلِ بْنِ مَعَاوِيَةَ مِثْلَ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ هَذَا ، إِلَّا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ يَزِيدُ : « مِنَ الصَّلَاةِ صَلَاةٌ مِنْ فَاتَتْهُ فَكَأَنَّمَا وَتَرَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ »

٣٦٠٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ عَنْ

النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « سَتَكُونُ أُمَّةٌ وَأُمُورٌ تُفَكِّرُونَهَا . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ فَا تَأْمُرُنَا ؟ قَالَ : تُؤَدِّرُونَ الْحَقَّ الَّذِي عَلَيْكُمْ ، وَتَسْأَلُونَ اللَّهَ الَّذِي لَكُمْ »

[الحديث ٣٦٠٣ - طرفاه في : ٧٠٥٢]

٣٦٠٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ

عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « يُهْلِكُ النَّاسَ هَذَا الْحَقُّ مِنْ قُرَيْشٍ . قَالُوا : فَا تَأْمُرُنَا ؟ قَالَ : لَوْ أَنَّ لِلنَّاسِ أَعْنَزَ لَوْهَمِ »

قَالَ مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ سَمِعْتُ أَبَا زُرْعَةَ

[الحديث ٣٦٠٤ - طرفاه في : ٣٦٠٥ ، ٧٠٥٨]

٣٦٠٥ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَسْكِيُّ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْأَوْسِيُّ عَنْ جَدِّهِ قَالَ « كُنْتُ مَعَ

مِرْوَانَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ فَسَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ : سَمِعْتُ الصَّادِقَ الْمَصْدُوقَ يَقُولُ : هَلَاكُ أُمَّتِي عَلَى يَدَيِ غِلْمَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ . فَقَالَ مِرْوَانُ . غِلْمَةٌ ؟ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : إِنَّ شِئْتَ أَنْ أَسَمِّيَهُمْ ، بَنِي فُلَانٍ وَبَنِي فُلَانٍ »

الحديث الثامن عشر حديث أبي سعيد ، يأتي على الناس زمان يغزون فيه ، الحديث يأتي في أول مناقب الصحابة بأتم من هذا السياق ، وقد تقدم في باب من استعان بالضعفاء ، من كتاب الجهاد . الحديث التاسع عشر حديث عدي بن حاتم أورده من وجهين ، قوله (أنه رجل فشكأ إليه العاقبة ثم أنه آخر) لم أقف على اسم أحد

منهما . **قوله** (الظعينة) بالمعجمة : المرأة في اليهودج ، وهو في الأصل اسم لليودج . **قوله** (الحيرة) بكسر المهملة وسكون التحتانية وفتح الراء كانت بلد ملوك العرب الذين تحت حكم آل فارس ، وكان ملوكهم يومئذ اياس ابن قبيصة الطائي وابها من تحت يد كسرى بعد قتل النعمان بن المنذر ، ولهذا قال عدى بن حاتم «فاين دعار طي» ؟ ووقع في رواية لاحد من طريق الشعبي عند عدى بن حاتم «قلت يا رسول الله فاين مقاتب طي» ورجالها ومقاتب بالقاف جمع مقتب وهو المسكر ويطلق على الفرسان . **قوله** (حتى تطوف بالسكبة) زاد أحد من طريق أخرى عن عدى «في غير جواز أحد» . **قوله** (فاين دعار طي) الدعار جمع داعر وهو بمهملتين وهو الشاطر الخبيث المفسد ، وأصله عود داعر إذا كان كثير الدخان قال الجواليقي : والعامة تقول له بالذال المعجمة فكأنهم ذهبوا به إلى معنى الفرع والمعروف الأول والمراد قطاع الطريق . وطى قبيلة مشهورة ، منها عدى بن حاتم المذكور ، وبلادهم ما بين العراق والحجاز ، وكانوا يقطعون الطريق على من مر عليهم بغير جواز ، ولذلك تعجب عدى كيف تمر المرأة عليهم وهي غير خائفة . **قوله** (قد سعروا البلاد) أى أوقدوا نار الفتنة ، أى ملؤا الأرض شراً وفساداً ، وهو مستعار من استعار النار وهو توقدها . **قوله** (كنوز كسرى) وهو علم على من ملك الفرس ، لكن كانت المقالة في زمن كسرى بن هرمز ولذلك استفهم عدى بن حاتم عنه ، وإنما قال ذلك لعظمة كسرى في نفسه اذ ذاك . **قوله** (فلا يجد أحدا يقبله منه) أى لعدم الفقراء في ذلك الزمان ، تقدم في الزكاة قول من قال ان ذلك عند نزول عيسى بن مريم عليه السلام ، ويحتمل أن يكون ذلك إشارة إلى ما وقع في زمن عمر بن عبد العزيز وبذلك جزم البيهقي وأخرج في «الدلائل» من طريق يعقوب بن سفيان بسنده إلى عمر بن أسيد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب قال «انما ولي عمر بن عبد العزيز ثلاثين شهراً ، ألا والله ما مات حتى جعل الرجل يأتيننا بالمال العظيم فيقول اجعلوا هذا حيث ترون في الفقراء ، فما يرجح حتى يرجع بماله يتذكر من يضمه فيه فلا يجده ، قد أغنى عمر الناس» قال البيهقي : فيه تصديق ما روينا في حديث عدى بن حاتم انتهى . ولا شك في رجحان هذا الاحتمال على الأول لقوله في الحديث «ولئن طالت بك حياة» . **قوله** (بشق ثمرة) بكسر المعجمة أى نصفها ، وفي رواية المستمل بشقة ثمرة ، وكذا اختلفوا في قوله بعده «فن لم يجد شق ثمرة» ، قال المستمل «شقة» ، وقد تقدم الكلام على ذلك في كتاب الزكاة . **قوله** (ولئن طالت بكم حياة لترون ما قال النبي ﷺ) هو مقول عدى بن حاتم ، وقوله «يخرج ملء كفه» أى من المال - فلا يجد من يقبله ، رواية أحمد المذكورة «والذي نفسى بيده لتكونن الثالثة لان النبي ﷺ قد قالها» وقد وقع ذلك كما قال النبي ﷺ «وآمن به عدى» ، وقد تقدم في أواخر كتاب الحج من استدلل به على جواز سفر المرأة وحدها في الحج الواجب والبحث في ذلك وتوجيه الاستدلال به بما أغنى عن اعادته هنا ، وباقه التوفيق . **قوله** (حدثنا سعدان بن بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة يقال اسمه سميد وسعدان لقبه ، وليس له في البخارى ولا لشيخه ولا لشيخه غيره هذا الحديث الواحد . **قوله** (حدثنا أبو مجاهد) هو سعد الطائي المذكور في الاسناد الذي قبله ، وعمل بن خليفة في الاسنادين هو بهضم الميم وكسر المعجمة بعدها لام ، وقد قيل فيه بفتح المهملة ، وتقدم سياق متن هذا الحديث في كتاب الزكاة وهو أخصر من سياق الذى قبله ، واطلاق المصنف قد يوم أنها سواء والله أعلم . الحديث العشرون حديث عقبة وهو ابن عامر الجهني . **قوله** (عن يزيد) هو ابن أبي حبيب ، وأبو الخير هو مرثد بن عبد الله ، والاسناد كله بصريون . **قوله** (عن النبي ﷺ خرج يوما) هذا

بما حذف فيه لفظ « انه » ، وهي تحذف كثيرا من الخط ولا بد من النطق بها وقل من نبه على ذلك ، فقد نهوا على حذف « قال ، خطأ ، وقال ابن الصلاح لا بد من النطق بها ، وفيه بحث ذكرته في النكت ، ووقع هنا لغير أبي زر بلفظ « أن ، بدل « عن » . قوله (فصل على أهل أحد) تقدم الكلام عليه مستوفى في الجناز ، وقوله « الا واني قد أعطيت مفاتيح خزائن الخ » هو موافق لحديث أبي هريرة والكلام عليه مستغن عن إعادته ، ووقع هنا لأبي زر عن المستمل والسرخسي « خزائن مفاتيح » على القلب ، وقد تقدم في الجناز والمغازي بلفظ « مفاتيح خزائن » ، وكذا عند مسلم والنسائي . قوله (ولكنني أخاف أن تنافسوا فيها) فيه انذار بما سيقع فوقع كما قال عليه السلام ، وقد فتحت عليهم الفتوح بعده وآل الأمر إلى أن تحاسدوا وتقاتلوا ووقع ماعو المشاهد المحسوس لكل أحد مما يشهد بمصدق خبره عليه السلام ، ووقع من ذلك في هذا الحديث لإخباره بأنه فرطهم أى ساقطهم وكان كذلك ، وأن أصحابه لا يشركون بعده فكان كذلك ، ووقع ما أنذر به من التنافس في الدنيا ، وتقدم في معنى ذلك حديث عمرو بن عوف مرفوعا « ما الفقر أخشى عليكم ولكن أخشى عليكم أن تبسط الدنيا عليكم كما بسطت على من كان قبلكم » ، وحديث أبي سعيد في معناه فوقع كما أخبر وفتحت عليهم الفتوح الكثيرة وصبت عليهم الدنيا صبا ، وسيأتي مزيد لذلك في كتاب الرقاق . الحديث الحادى والعشرون حديث أسامة بن زيد ، وقد تقدم شرح بعضه في أواخر الحج ، ويأتى الكلام عليه في الفتن إن شاء الله تعالى . الحديث الثانى والعشرون حديث زينب بنت جحش « ويل للعرب من شر قد اقترب ، وسيأتى شرحه مستوفى في آخر كتاب الفتن إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث والعشرون حديث أم سلمة قالت « استيقظ رسول الله ﷺ فقال : سبحان الله ، ماذا أنزل من الحزائن ، أورده مختصرا ، وسيأتى بتامه في كتاب الفتن مع شرحه إن شاء الله تعالى . وقوله فيه « وعن الزهرى ، هو معطوف على اسناد حديث زينب بنت جحش وهو « أبو اليان عن شعيب عن الزهرى ، وهم من زعم أنه معلق ، فانه أورده بتامه في الفتن عن أبي اليان بهذا الاسناد . الحديث الرابع والعشرون حديث أبي سعيد « يأتى على الناس زمان تكون الغنم فيه خير مال المسلم » ، الحديث . وسيأتى الكلام عليه في الفتن إن شاء الله تعالى . وقوله في الاسناد « عن عبد الرحمن بن أبي صعصعة ، هو عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن الحارث بن أبي صعصعة ، نسب إلى جده الأعلى ، وروايته لهذا الحديث عن أبيه عبد الله لا عن أبي صعصعة ولا غيره من آباءه ، وقد تقدم ايضاح ذلك في كتاب الايمان ، وقوله في هذه الرواية « شعف الجبال أو سعف الجبال » بالعين المهملة فيهما وبالشين المعجمة في الاولى أو المهملة في الثانية ، والى بالشين المعجمة معناها رموس الجبال ، والى بالمهملة معناها جريد النخل ، وقد أشار صاحب المطالع إلى توهمها ، لكن يمكن تخريجها على ارادة تشبيه أعلى الجبل بأعلى النخلة وجريد النخل يكون غالبا أعلى ما فى النخلة لكونها قائمة ، والله أعلم . الحديث الخامس والعشرون حديث أبي هريرة « ستكون فتن القاعد فيها خير من القاتم » ، الحديث ، وسيأتى الكلام عليه في كتاب الفتن . الحديث السادس والعشرون حديث نوفل بن معاوية قال مثل حديث أبي هريرة ، وسيأتى شرح المتن في الفتن ، وقوله « وعن الزهرى ، هو باسناد حديث أبي هريرة إلى الزهرى ، وهم من زعم أنه معلق ، وقد أخرجه مسلم بالاسنادين مما من طريق صالح بن كيسان عن الزهرى ، وقوله « الا أن أبابكر ، يعنى ابن عبد الرحمن شيخ الزهرى » وقوله « يزيد من الصلاة صلاة من فاتته فكأنما وتر أهله وماله » ، يحتمل أن يكون أبو بكر زاد هذا مرسلا ، ويحتمل أن يكون زاده بالاسناد المذكور عن عبد الرحمن بن مطيع بن

الأسود عن نوفل بن معاوية ، وعبد الرحمن هذا هو أخو عبد الله بن مطيع الذي ولي الكوفة ، وهو مذكور في الصحابة ، وأما عبد الرحمن فتابعى على الصحيح ، وقد ذكره ابن حبان وابن منده في الصحابة ، وليس له في البخارى غير هذا الحديث ، وشيخه نوفل بن معاوية صحابى قاتل الحديث من مسلبة الفتح ، عاش إلى خلافة يزيد ابن معاوية ، ويقال إنه جاوز المائة ، وليس له في البخارى أيضا غير هذا الحديث ، وهو خال عبد الرحمن بن مطيع الراوى عنه . قال الزبير بن بكار : اسم أمه كلثوم ، والمراد بالصلاة المذكورة صلاة العصر ، كذا أخرجه النسائى مفسرا من طريق يزيد بن أبى حبيب عن عراك بن مالك عن نوفل بن معاوية سمعت رسول الله ﷺ يقول : من الصلاة صلاة ، فذكر مثل لفظ أبى بكر بن عبد الرحمن وزاد قال فقال ابن عمر : سمعت رسول الله ﷺ يقول هى صلاة العصر ، وقد تقدم فى الصلاة فى المواقيت حديث بريدة فى ذلك مشروحا ، وهو شاهد لصحة قول ابن عمر هذا والله أعلم . (تنبيه) : ذكر البخارى هذه الزيادة هنا استطرادا لوقوعها فى الحديث الذى أراد إيراده فى هذا الباب ، والله أعلم . الحديث السابع والعشرون حديث ابن مسعود و ستكون أمرة ، يأتى الكلام عليه أيضا فى الفتن إن شاء الله تعالى . الحديث الثامن والعشرون حديث أبى هريرة فى قریش ، وسيأتى أيضا فى الفتن : وقوله هنا فى الطريق الأولى قال محمود حدثنا أبو داود : أراد بذلك تصريح أبى التياح بسماحه له من أبى زرعة بن عمرو ، وأبو داود هذا هو الطيالسى ، ولم يخرج له المصنف الا استشهادا ، ومحمود هذا هو ابن غيلان أحد مشايخ المشهورين ، وقد نزل المصنف فى الاستاد الأول درجة بالنسبة إلى أبى أسامة ، لأنه سمع من الجمع الكثير من أصحابه حتى من شيخه فى هذا الحديث وهو أبو معمر اسماعيل بن ابراهيم الهذلى ، وقد أخرجه مسلم عن أبى بكر بن أبى شيبة والاسماعيل من رواية أبى بكر وعثمان بن أبى شيبة عن أبى أسامة وهما من أكثر عنهما البخارى ، وكأنا أنه فاته عنهما ، ونزل فيه أيضا بالنسبة لرواية شعبة ودوجتين لأنه سمع من جماعة من أصحابه ، وهو من غرائب حديث شعبة . وقوله فى الطريق الثانية فقال مروان : غلبة ، قال الكرماني تعجب مروان من وقوع ذلك من غلبة ، فأجاب أبو هريرة : ان شئت صرحت بأسمائهم ، انتهى ، وكأنا أنه غفل عن الطريق المذكورة فى الفتن فأنهسا ظاهرة فى أن مروان لم يوردها مورد التعجب ، فان لفظه هناك فقال مروان : لعنة الله عليهم غلبة ، فظهر أن فى هذا الطريق اختصارا ، ويحتمل أن يتعجب من فعلهم ويلعنهم مع ذلك ، والله أعلم

٣٦٠٦ - **حديث** يحيى بن موسى حدثنا الوليد قال حدثنى ابن جابر قال حدثنى بسر بن عبيد الله الحضرمى قال حدثنى أبو إدريس الخولاني أنه سمع حذيفة بن اليمان يقول « كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير ، وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركنى . فقلت : يا رسول الله ، إنا كنا فى جاهلية وشر ، فجاءنا الله بهذا الخير ، فهل بعد هذا الخير من شر ؟ قال : نعم . قلت : وهل بعد هذا الشر من خير ؟ قال : نعم ، وفيه دخن ، قلت : وما دخنه ؟ قال : قوم يهدون بنير هذلى ، تعرف منهم وتنبكر . قلت : فهل بعد ذلك الخير من شر ؟ قال : نعم ، دُعَاءُ إلى أبواب جهنم ، من أجابهم إليها فذوقوه فيها . قلت : يا رسول الله صفهم

لنا . فقال : هم من جلدتنا ، وبكلموت بالسنة . قلت : فأتأمرني إن أدركني ذلك ؟ قال : تلزم جماعة المسلمين وإمامهم . قلت : فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام ؟ قال : فاعزل تلك الفریق كلها ، ولو أن تمض بأصل شجرة حتى يدرِكَ الموتُ وأنت على ذلك »

[الحديث ٣٦٠٦ - طريقه في : ٣٦٠٧ ، ٧٠٨٤]

٣٦٠٧ - **حدثنا** محمد بن المنذر قال حدثني يحيى بن سعيد عن إسماعيل حدثني قيس عن حذيفة رضي الله عنه قال : « تعلم أصحابي الخير ، وتعلمت الشر »

٣٦٠٨ - **حدثنا** الحكم بن نافع حدثنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لا تقوم الساعة حتى يقتل فئتان دعواهما واحدة »

٣٦٠٩ - **حدثنا** عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « لا تقوم الساعة حتى يقتل فئتان فيكون بينهما مقتلة عظيمة ، دعواهما واحدة . ولا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريباً من ثلاثين ، كلهم يزعم أنه رسول الله »

الحديث التاسع والعشرون حديث حذيفة وكان الناس يسألون عن الخير ، يأتي في الفتن مع شرحه مستوفى إن شاء الله تعالى . وقوله في الطريق الأخرى : تعلم أصحابي الخير وتعلمت الشر ، هو طرف من الطريق الآخر وهو بمعناه ، وقد أخرجه الإسماعيلي من هذا الوجه باللفظ الأول إلا أنه قال : كان أصحاب رسول الله ﷺ ، بدل قوله : كان الناس . الحديث الثلاثون حديث أبي هريرة : لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان ، الحديث ، أورده من طريقين ، وفي الثانية ذكر الدجالين ، وهو حديث آخر مستقل من صحيفة همام ، وقد أفرده أحمد ومسلم والترمذي وغيرهم ، وقوله : فئتان ، بكسر الفاء بعدها همزة مفتوحة ثنية فئمة أى جماعة ، ووصفهما في الرواية الأخرى بالعظم أى بالكثرة ، والمراد بهما من كان مع علي ومعاوية لما تحاربا بصفين ، وقوله : دعواهما واحدة ، أى دينهما واحد لأن كلا منهما كان يسمى بالاسلام ، أو المراد أن كلا منهما كان يدعى أنه الحق ، وذلك أن علياً كان اذ ذلك إمام المسلمين وأفضلهم يومئذ باتفاق أهل السنة ، ولأن أهل الحل والعقد بايعوه بعد قتل عثمان ، وتخلف عن بيعته معاوية في أهل الشام ، ثم خرج طلحة والزبير ومعهما عائشة إلى العراق فدعوا الناس إلى طلب قتلة عثمان لأن الكثير منهم انضموا إلى عسكر علي ، فخرج على اليهم فرأسلوه في ذلك فأبى أن يدفعهم اليهم إلا بعد قيام دعوى من ولى الدم وثبوت ذلك على من باشره بنفسه ، وكان بينهم مأساة في بسطه في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى . ورحل علي بالساكر طالبا الشام ، داعيا لم إلى الدخول في طاعته ، مجيبا لم عن شبههم في قتلة عثمان بما تقدم ، فرحل معاوية بأهل الشام فالتقوا بصفين بين الشام والعراق فكانت بينهم مقتلة عظيمة كما أخبر به ﷺ ، وآل الأمر بمعاوية ومن معه عند ظهور علي عليهم إلى طلب التحكيم ،

ثم رجع على لى العراق ، فخرجت عليه الحروية فقتلهم بالهروان ومات بعد ذلك ، وخرج ابنه الحسن بن على بعده بالعساكر لقتال أهل الشام وخرج اليه معاوية فوق بينهم الصلح كما أخبر به عليه السلام في حديث أبي بكره الآتي في الفتن ، ان الله يصلح به بين فئتين من المسلمين ، وسيأتي بسط جميع ذلك هناك إن شاء الله تعالى . الحديث الحادي والعشرون حديث أبي هريرة المذكور . **قوله** (حتى يبعث) بضم أوله أى يخرج ، وليس المراد بالبعث معنى الارسال المقارن للنبوّة ، بل هو كقوله تعالى (انا أرسلنا الشياطين على الكافرين) . **قوله** (دجالون كذابون) الدجل التغطية والتويه ، ويطلق على الكذاب أيضا ، فعلى هذا دجالون ، تأكيد . وقوله (قريبا من ثلاثين) كذا وقع بالنصب وهو على الحال من الشكرا الموصوفة ، ووقع في رواية أحمد و قريب ، بالرفع على الصفة ، وقد أخرج مسلم من حديث جابر بن سمرة الجرم بالعدد المذكور بلفظ (ان بين يدي الساعة ثلاثين كذابا دجالا كلهم يزعم أنه نبي ، وروى أبو يعلى بإسناد حسن عن عبد الله بن الزبير تسمية بعض الكذابين المذكورين بلفظ (لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذابا منهم مسيلة والعنسي والمختار ، . قلت : وقد ظهر مصداق ذلك في آخر زمن النبي صلى الله عليه وسلم فخرج مسيلة باليمامة ، والاسود العنسي باليمن ، ثم خرج في خلافة أبي بكر طايحة بن خويلد في بني أسد بن خزيمة ، وسجاح التميمية في بني تميم ، وفيما يقول شبيب بن ربيعى وكان يؤدبها :

أخبت نبيتنا أنى نطيف بها وأصبحت أنبياء الداس ذكرانا

وقتل الاسود قبل أن يموت النبي صلى الله عليه وسلم ، وقتل مسيلة في خلافة أبي بكر ، وتاب طايحة ومات على الاسلام على الصحيح في خلافة عمر ، ونقل أن سجاح أيضا ثابت ، وأخبار هؤلاء مشهورة عند الأخباريين . ثم كان أول من خرج منهم المختار بن أبي عبيد الثقفي غلب على الكوفة في أول خلافة ابن الزبير فأظهر محبة أهل البيت ودعا الناس إلى طلب قتلة الحسين فقتل كثيرا من باشر ذلك أو أعان عليه فأحبه الناس ، ثم إنه زين له الشيطان أن ادعى النبوة وزعم أن جبريل يأتيه ، فروى أبو داود الطيالسي بإسناد صحيح عن رفاعه بن شداد قال : كنت أبطن شيء بالمختار فدخلت عليه يوما فقال : دخلت وقد قام جبريل قبل من هذا الكرسي ، وروى يعقوب بن سفيان بإسناد حسن عن الشعبي أن الاحنف بن قيس أراه كتاب المختار اليه يذكر أنه نبي ، وروى أبو داود في (السنن) من طريق ابراهيم النخعي قال قلت لعبيدة بن عمرو : أترى المختار منهم ؟ قال : أما إنه من الروس . وقتل المختار سنة بضع وستين . ومنهم الحارث الكذاب خرج في خلافة عبد الملك بن مروان فقتل . وخرج في خلافة بني العباس جماعة . وليس المراد بالحديث من ادعى النبوة مطلقا فانهم لا يحصون كثرة لكون غالبيتهم ينشأ لهم ذلك عن جنون أو سوداء وإنما المراد من قامت له شوكة وبدت له شهة كن وصفنا ، وقد أهلك الله تعالى من وقع له ذلك منهم وبقي منهم من يلحقه بأصحابه وآخرهم الدجال الأكبر ، وسيأتي بسط كثير من ذلك في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى

٣٦١٠ - **حدثنا** أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا سعيد الخدري رضى الله عنه قال « بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم - وهو يقسم قسما - إذ أتته ذو الحليفة وهو رجل من بني تميم فقال : يا رسول الله اعدل . فقال : ويلك ، ومن يعدل إذا لم اعدل ، قد خبت وخسرت

إن لم أكن أعديل . فقال عمر : يا رسول الله ، ائذن لي فيه فأضرب عنقه ، فقال : دعه فإن له أصحاباً يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم ، وصيامه مع صيامهم ، بقرآن القرآن لا يجاوز تراقيهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية : ينظر إلى نصل فلا يوجد فيه شيء ، ثم ينظر إلى رصافه فلا يوجد فيه شيء ، ثم ينظر إلى نصيبه وهو فذعه - فلا يوجد فيه شيء ، ثم ينظر إلى فذذه فلا يوجد فيه شيء ، قد سبق القرث والدم ، آبتهم رجل أسود إحدى عضديه مثل ثدي المرأة ، أو مثل البضة تذدر ، ويخرجون على حين فرقة من الناس . قال أبو سعيد : فاشهد أني سمعت هذا الحديث من رسول الله ﷺ ، وأشهد أن علي بن أبي طالب قاتلهم وأنا معه ، فأمر بذلك الرجل فلبس فأتى به ، حتى نظرت إليه على نعت النبي ﷺ الذي نعتته »

٣٦١١ - حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن الأعمش عن خيثمة عن سويد بن غفلة قال « قال علي رضي الله عنه : إذا حدثتكم عن رسول الله ﷺ فلأن أخرج من السماء أحب إلي من أن أكذب عليه ، وإذا حدثتكم فيها ببني وبينكم فإن الحرب خدعة . سمعت رسول الله ﷺ يقول : يأتي في آخر الزمان قوم حدثاه الأسنان ، سُمهاه الأحلام ، يقولون من خير قول البرية ، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية ، لا يجاوز إيمانهم حناجرهم ، فأينا لقيتهم فاجتنبهم ، فإن في قتلهم أجراً لمن قتلهم يوم القيامة »

[الحديث ٣٦١١ - أطرا في : ٥٠٥٧ ، ٦٩٣٠]

الحديث الثاني والثلاثون حديث أبي سعيد في ذكر ذي الخويصرة ، وقد تقدم طرف منه في قصة عاد من أحاديث الأنبياء ، وأحلت على شرحه في المغازي وهو في أواخرها من وجه آخر مطولا ، وقوله في هذه الرواية « فقال عمر ائذن لي أضرب عنقه ، لا يناني قوله في تلك الرواية » فقال خالد ، لاحتمال أن يكون كل منهما سأل في ذلك . وقوله هنا « دعه فإن له أصحابا » ليست الغاء للتعليل وإنما هي لتعقيب الأخبار ، والحجة لذلك ظاهرة في الرواية الآتية . وقوله « لا يجاوز » ويحتمل أنه لكونه لا تنفعه قلوبهم ويحملونه على غير المراد به ، ويحتمل أن يكون المراد أن تلاوتهم لا ترتفع إلى الله ، وقوله « يمرقون من الدين » ان كان المراد به الإسلام فهو حجة لمن يكفر الخوارج ، ويحتمل أن يكون المراد بالدين الطاعة فلا يكون فيه حجة واليه جنح الخطابي ، وقوله « الرمية » بوزن فاعلة بمعنى مفعولة وهو الصيد المرمى ، شبه مروقه من الدين بالسهم الذي يصيب الصيد فيدخل فيه ويخرج منه ، ومن شدة سرعة خروجه لقوة الرمي لا يعلق من جسد الصيد شيء . وقوله « ينظر في نصله » أي حديدة السهم ، و« رصافه » بكسر الراء ثم همزة ثم فاء أي عصبه الذي يكون فوق مدخل النصل ، والرصاف جمع واحد رصفة بمركات ود نصيبه ، بفتح النون وحكى ضمها وبكسر المعجمة بعدها نحتانية ثقيلة قد فسره في الحديث بالقدر بكسر القاف وسكون الدال أي عود السهم قبل أن يراش وينصل ، وقيل هو ما بين الريش والنصل قاله الخطابي ، قال ابن فارس : سمى بذلك

لأنه يرى حتى عاد نضوا أى هزبلا. وحكى الجوهري عن بعض أهل اللغة أن النضى النضل، والاول أول. وهذه القذة، بضم القاف ومعجمتين الأولى مفتوحة جمع قذة وهى ريش السهم يقال لكل واحدة قذة، ويقال هو أشبه به من القذة بالقذة لأنها تجعل على مثال واحد. وقوله «آبهم» أى علامتهم، وقوله «بضعة» بفتح الموحدة أى قطعة لحم، وقوله «تدردر» بدالين وراءين مهملات أى تضطرب، والدردر صوت إذا اندفع سمع له اختلاط، وقوله «على حين فرقة» أى زمان فرقة، وهو بضم الفاء أى انفراق، وفى رواية الكشميهنى «على خير» بخاء معجمة وراء أى أفضل، وفرقة بكسر الفاء أى طائفة وهى رواية الاسماعيلي، ويؤيد الأول حديث مسلم من وجه آخر عن أبى سعيد «تمرق مارقة عند فرقة من المسلمين قتلها أولى الطائفتين بالحق» أخرجه هكذا مختصرا من وجهين، وفى هذا وفى قوله ﷺ «تقتل عمارا الفئة الباغية» دلالة واضحة على أن عليا ومن معه كانوا على الحق وأن من قاتلهم كانوا معطلين فى تأويلهم، والله أعلم. وقوله فى آخر الحديث «فأتى به» أى بنى الخويصرة «حتى نظرت إليه على نعت النبي ﷺ الذى نعت» يريد ما تقدم من كونه أسود احدى عضديه مثل ثدى المرأة الخ، قال بعض أهل اللغة: النعت يختص بالمعاني كالأطول والقصر والمعنى والحرس، والصفة بالفعل كالضرب والجروح. وقال غيره: النعت للشيء الخاص والصفة أعم. الحديث الثالث والثلاثون حديث على فى الخوارج وسيأتى شرحه فى استنباط المرتدين. وقوله «سويد بن غفلة بفتح المعجمة والفاء» قال حمزة الكنعاني صاحب النسائي: ليس يصح لسويد عن على غيره. وقوله «الحرب خدعة» تقدم ضبطه وشرحه فى الجهاد. وقوله «حدثنا الاسنان» أى صفارها، و«دسفهاء الاحلام» أى ضعفاء العقول. وقوله «يقولون من قول خير البرية» أى من القرآن كما فى حديث أبى سعيد الذى قبله «يقرون القرآن» وكان أول كلمة خرجوا بها قولهم: لاحكم إلا الله، وانزعوها من القرآن وحملوها على غير محلها. وقوله «فان فى قتلهم أجرا لمن قتلهم» فى رواية الكشميهنى «فان قتلهم»

٣٦١٢ - حدثني محمد بن المثنى حدثني يحيى عن إسماعيل حدثنا قيس عن خباب بن الارت قال «شكونا إلى رسول الله ﷺ - وهو متوسد بردة له فى ظل الكعبة - قلنا له: ألا تستصير لنا، ألا تدعو الله لنا؟ قال: كان الرجل فيمن قبلكم يحفر له فى الأرض فيجعل فيه، فيجاء بالبخار فيوضع على رأسه فيشقى بالثنتين، وما يصدّه ذلك عن دينه، ويمشط بأمشاط الحديد ما حوث لحمه من عظم أو عصب، وما يصدّه ذلك عن دينه. والله ليتمن هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرة موت لا يخاف إلا الله، أو الذئب على غنمه، ولكنكم تستعجلون»

[الحديث ٣٦١٢ - طرفاه فى: ٣٨٥٢، ٦٩٤٣]

الحديث الرابع والثلاثون حديث خباب، وسيأتى شرحه قريبا فى «باب مالى النبي ﷺ وأصحابه بمكة» وقوله فيه «فيجاء» كذا الأكثر بالجيم، وقال عياض وقع فى رواية الاصيلي بالحاء المهملة وهو تصحيف، والفتح الباب الواسع ولا معنى له هنا. قوله (حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت) يحتمل أن يريد صنعاء اليمن، وبينها وبين حضرموت من اليمن أيضا مسافة بعيدة نحو خمسة أيام، ويحتمل أن يريد صنعاء الشام والمسافة بينهما

أبعد بكثير ، والاول أقرب ، قال ياقوت : هي قرية على باب دمشق عند باب الفراديس تتصل بالعقبة . قلت : وسُميت باسم من نزلها من أهل صنعاء اليمن

٣٦١٣ - **حَدَّثَنَا** عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَزْهَرُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ قَالَ أُنْبِئْنِي مَوْسَىٰ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَفْتَقَدَ ثَابِتَ بْنَ قَيْسٍ ، فَقَالَ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا أَعْلَمُ لَكَ عَلَيْهِ . فَأَنَادَ فَوَجَدَهُ جَالِسًا فِي بَيْتِهِ مِنْكُمْ رَأْسَهُ ، فَقَالَ : مَا شَأْنُكَ ؟ فَقَالَ : شَرٌّ ، كَانَ يَرْفَعُ صَوْتَهُ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَدْ حَبَطَ عَمَلَهُ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ . فَتَى الرَّجُلُ وَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ قَالَ كَذَا وَكَذَا . فَقَالَ مَوْسَىٰ ابْنُ أَنَسٍ : فَرَجَعَ الْمَرْءُ الْآخِرَةَ بِبِشَارَةٍ عَظِيمَةٍ ، فَقَالَ : اذْهَبْ إِلَيْهِ فَقُلْ لَهُ : إِنَّكَ لَسْتَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، وَلَكِنْ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ »

[الحديث ٣٦١٣ - طرفه في : ١٨٤٦]

الحديث الخامس والثلاثون حديث أنس في قصة ثابت بن قيس بن شماس . **قوله** (أنبأني موسى بن أنس) كذا رواه من طريق أزهر عن ابن عون ، وأخرجه أبو عوانة عن يحيى بن أبي طالب عن أزهر ، وكذا أخرجه الاسماعيل من رواية يحيى بن أبي طالب ، ورواه عبد الله بن أحمد بن حنبل عن يحيى بن معين عن أزهر فقال : عن ابن عون عن ثمامة بن عبد الله بن أنس بدل موسى بن أنس ، أخرجه أبو نعيم عن الطبراني عنه وقال : لا أدرى من الوهم ، قلت : لم أراه في مسند أحمد ، وقد أخرجه الاسماعيل من طريق ابن المبارك عن ابن عون عن موسى بن أنس قال : لما نزلت (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم) فقد ثابت بن قيس في بيته ، الحديث ، وهذا صورته مرسل إلا أنه يقوى أن الحديث لابن عون عن موسى لا عن ثمامة . **قوله** (افتقد ثابت بن قيس) أي ابن شماس خطيب رسول الله ﷺ ، ووقع عند مسلم من وجه آخر عن أنس قال : كان ثابت بن قيس ابن شماس خطيب الأنصار . **قوله** (فقال رجل) وقع في رواية لمسلم من طريق حماد عن ثابت عن أنس : فسأل النبي ﷺ سعد بن معاذ فقال : يا أبا عمرو ما شأن ثابت أشتكى ؟ فقال سعد : انه كان لجأري وما عدت له بشكوى ، واستشكل ذلك الحفاظ بأن نزول الآية المذكورة كان في زمن الوفود بسبب الأفرع بن حابس وغيره وكان ذلك في سنة تسع كما سيأتي في التفسير وسعد بن معاذ مات قبل ذلك في بني قريظة وذلك سنة خمس ، ويمكن الجمع بأن الذي نزل في قصة ثابت مجرد رفع الصوت والذي نزل في قصة الأفرع أول السورة وهو قوله (لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) وقد نزل من هذه السورة سابقا أيضا قوله (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) فقد تقدم في كتاب الصلح من حديث أنس وفي آخره أنها نزلت في قصة عبد الله بن أبي بن سلول ، وفي السياق وذلك قبل أن يسلم عبد الله ، وكان اسلام عبد الله بعد وقعة بدر ، وقد روى الطبري وابن مردويه من طريق زيد بن الحباب : حدثني أبو ثابت بن ثابت بن قيس قال : لما نزلت هذه الآية فقد ثابت يبيكى ، فرب به عاصم بن عدى فقال : ما يبكيك ؟ قال : أخوف أن تكون هذه الآية نزلت في ، فقال له رسول الله : أما ترضى أن تهيش حميدا ، الحديث ، وهذا لا ينافر أن يكون الرسول اليه من النبي ﷺ سعد بن معاذ . وروى ابن المنذر في تفسيره من طريق سعيد بن

بشير عن قتادة عن أنس في هذه القصة و قال سعد بن عباد يارسول الله هو جارى ، الحديث ، وهذا أشبه بانصواب لان سعد بن عباد من قبيلة ثابت بن قيس فهو أشبه أن يكون جاره من سعد بن معاذ لأنه من قبيلة أخرى . **قوله** (أنا أعلم لك عليه) كذا الأكثر ، وفي رواية حكاهما الكرماني د ألا ، بلام بدل النون وهي للتنبيه ، وقوله د أعلم لك ، أى لاجلك وقوله د عليه ، أى خبره . **قوله** (كان برفع صوته) كذا ذكره بلفظ الغيبة وهو التفات ، وكان السياق يقتضى أن يقول : كنت أرفع صوتى . **قوله** (فأنى الرجل فأخبره أنه قال كذا وكذا) أى مثل ما قال ثابت انه لما نزلت (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) جلس في بيته وقال : أنا من أهل النار ، وفي رواية لمسلم د فقال ثابت : أنزلت هذه الآية ولقد علمتم أنى من أرفعكم صوتا . **قوله** (فقال موسى بن أنس) هو متصل بالاسناد المذكور إلى موسى ، لكن ظاهره أن باقى الحديث مرسل ، وقد أخرجه مسلم متصلا بلفظ د قال فذكر ذلك سعد للنبي ﷺ فقال : بل هو من أهل الجنة . **قوله** (ببشارة عظيمة) هى بكسر الموحدة وحكى ضمها . **قوله** (ولكن من أهل الجنة) قال الاسماعيلى : انما يتم الغرض بهذا الحديث أى من إرادته في د باب علامة النبوة ، بالحديث الآخر أى الذى مضى في كتاب الجهاد في د باب التخطيط عند القتال ، فان فيه أنه قتل باليامة شهيدا يعنى وظهر بذلك مصداق قوله ﷺ د انه من أهل الجنة ، لكونه استشهد . قلت : ولعل البخارى أشار إلى ذلك إشارة لان مخرج الحديثين واحد والله أعلم . ثم ظهر لى أن البخارى أشار إلى ما فى بعض طرق حديث نزول الآية المذكورة وذلك فيما رواه ابن شهاب عن اسماعيل بن محمد بن ثابت قال د قال ثابت بن قيس بن شماس : يارسول الله إني أخشى أن أكون قد هلكت ، فقال : وما ذاك ؟ قال نهانا الله أن نرفع أصواتنا فوق صوتك وأنا جهير ، الحديث ، وفيه د فقال له عليه الصلاة والسلام : أما ترضى أن تعيش سعيدا وتقتل شهيدا وتدخل الجنة ، وهذا مرسل قوى الاسناد أخرجه ابن سعد عن معن بن عيسى عن مالك عنه ، وأخرجه الدارقطنى في د الفرائب ، من طريق إسماعيل بن أبى أويس عن مالك كذلك ، ومن طريق سعيد بن كثير عن مالك فقال فيه ، عن اسماعيل عن ثابت بن قيس ، وهو مع ذلك مرسل لان اسماعيل لم يلحق ثابتا ، وأخرجه ابن مردويه من طريق صالح بن أبى الأخضر عن الزهرى فقال د عن محمد بن ثابت بن قيس ان ثابتا ، فذكر نحوه ، وأخرجه ابن جرير ، من طريق عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى معضلا ولم يذكر فوقة أحدا وقال في آخره د فعاش حميدا وقتل شهيدا يوم مبيعة ، وأصرح من ذلك ما روى ابن سعد باسناد صحيح أيضا من مرسل عكرمة قال د لما نزلت (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم) الآية قال ثابت بن قيس : كنت أرفع صوتى فانا من أهل النار ، ففقدت في بيته ، فذكر الحديث نحو حديث أنس وفي آخره د بل هو من أهل الجنة . فلما كان يوم اليمامة انهزم المسلمون فقال ثابت : أف طؤلاء ولما يعبدون ، وأف طؤلاء ولما يصنعون ، قال ورجل قائم على ثابته فقتله وقتل ، وروى ابن أبى حاتم في تفسيره من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس في قصة ثابت بن قيس فقال في آخرها د قال أنس : فكسا نراه يمشى بين أظهرنا ونحن نعلم أنه من أهل الجنة ، فلما كان يوم اليمامة كان في بعضنا بعض الاسكشاف . فأقبل وقد تكلمن وتخط فقاتل حتى قتل ، وروى ابن المنذر في تفسيره من طريق عطاء الخراسانى قال د حدثنى بنت ثابت بن قيس قالت : لما أنزل الله هذه الآية دخل ثابت بيته فأغاق بابا . فذكر القصة مطولة وفيها قول النبي ﷺ : تعيش حميدا وتموت شهيدا ، وفيها د فلما كان يوم اليمامة ثبت حتى قتل ،

٢٦١٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ سَمِعْتُ لِلْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « قَرَأَ رَجُلٌ مِنَ الْكُهَنِ فِي الدَّارِ الدَّائِبَةِ ، فَجَعَلَتْ تَهْفُؤُ ، فَسَلَّمَ ، فَإِذَا حَبَابَةٌ غَشِيَتْهُ ، فَذَكَرَهُ لِنَبِيِّ »

[المجلد ۲۶ : ۱ - ۲ : ۸۳۹ ، ۰۱۱]

الحديث المأدس والثلاثون حديث البراء ، وقراء رجل الكهف ، هو أسيد بن حضير كما سيأتي بيان ذلك في فضائل القرآن بأتم منه

٣٦١٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ أَبُو الْحَسَنِ الْحَرَّانِيُّ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ مَعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ يَقُولُ : جَاءَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى أَبِي فِي مَنْزِلِهِ فَاشْتَرَى مِنْهُ رَحْلاً ، فَقَالَ عَازِبٌ : ابْعَثْ ابْنَكَ يَحْمِلُهُ مَعِيَ ، قَالَ فَحَمَلَتْهُ مَعَهُ ، وَخَرَجَ أَبِي يَنْتَقِدُ ثَمَنَهُ ، فَقَالَ لَهُ أَبِي : يَا أَبَا بَكْرٍ حَدَّثَنِي كَيْفَ صَنَعْتُمَا حِينَ مَرَرْتُمَا بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، أَسْرَيْنَا لَيْلَتَنَا وَمِنْ الْقَدَرِ حَتَّى قَامَ قَائِمُ الظَّاهِرَةِ ، وَخَلَا الطَّرِيقُ لَا يَمُرُّ فِيهِ أَحَدٌ ، فَرَفَعْتُ لَنَا صَخْرَةً طَوِيلَةً لَهَا ظِلٌّ لَمْ تَأْتِ عَلَيْهِ الشَّمْسُ فَزَلْنَا عَنْدَهُ ، وَسَوَّيْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ مَكَانًا بِإِدْيِ يَنَامُ عَلَيْهِ ، وَبَسَطْتُ عَلَيْهِ فَرَّوَةً وَقُلْتُ لَهُ : نَحْمُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَأَنَا أَنْفُضُ لَكَ مَا حَوْلَكَ . فَنَامَ . وَخَرَجْتُ أَنْفُضُ مَا حَوْلَهُ ، فَإِذَا أَنَا بِرَاعٍ مُقْبِلٍ بِنَفْسِهِ إِلَى الصَّخْرَةِ يُرِيدُ مِنْهَا مِثْلَ الَّذِي أَرَدْنَا . فَقُلْتُ : لِمَنْ أَنْتَ يَا غُلَامُ ؟ فَقَالَ : لِرَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ - أَوْ مَكَّةَ - قُلْتُ : أَفِي غَنَمِكَ لَبَنٌ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قُلْتُ أَفَتَحْلِبُ ؟ قَالَ : نَعَمْ . فَأَخَذَ شَاةً ، فَقُلْتُ : اللَّهُضِ الضَّرْعَ مِنَ التُّرَابِ وَالشَّعْرَ وَالْقَدَى . قَالَ فَرَأَيْتُ الْبَرَاءَ بِضَرْبِ إِحْدَى يَدَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى يَنْفُضُ . فَحَلَبَ فِي قَعْبٍ كُنْشَبَةٍ مِنْ إِبْنِ ، وَمَعِيَ إِدَاوَةٌ حَمَلْتُهَا لِلنَّبِيِّ ﷺ يَرْتَوِي مِنْهَا يَشْرَبُ وَيَتَوَضَّأُ ، فَأَنْبَتُ النَّبِيُّ ﷺ ، فَفَكَرَيْتُ أَنْ أَوْقِفَهُ ، فَوَافَقْتُهُ حِينَ اسْتَيْقَظَ ، فَصَبَبْتُ مِنَ الْمَاءِ عَلَى الْإِبْنِ حَتَّى بَرَدَ أَسْفَلُهُ ، فَقُلْتُ : اشْرَبْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَشَرِبَ حَتَّى رَضِيتُ ، ثُمَّ قَالَ : أَلَمْ يَأْنِ لِلرَّحِيلِ ؟ قُلْتُ : بَلَى . قَالَ فَارْتَحَمْنَا بَعْدَ مَا مَالَتِ الشَّمْسُ ، وَانْتَبَعْنَا مُرَاقِقُ بْنُ مَالِكٍ ، فَقُلْتُ : أَتَيْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَقَالَ : لَا تَحْزَنْ ، إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا . فَنَدَعَا عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ فَارْتَحَمَتْ بِهِ فَرَسُهُ إِلَى بَطْنِهَا - أَرَى فِي جَلَدِهِ مِنَ الْأَرْضِ ، شَكَّ زُهَيْرٌ - فَقَالَ : إِنِّي أَرَاكَ قَدْ دَعَوْتُمَا عَلِيَّ ، فَادْعُوهُ إِلَى ، فَاللَّهُ لَسَكَ أَنْ أُرَدَّ عَنْكَ الطَّابُ . فَنَدَعَا لَهُ النَّبِيُّ ﷺ ، فَتَجَا . فَعَمَلٌ لَا يَلْقَى أَحَدًا إِلَّا قَالَ : كَفَيْتُكُمْ مَا هُنَا ، فَلَا يَلْقَى أَحَدًا إِلَّا رَدَّهُ ، قَالَ : وَوَفَّى' إِنَّا هـ

الحديث السابع والثلاثون حديث البراء عن أبي بكر في قصة الهجرة ، وقد تقدم شرح بعضه في آخر اللقطة ، وقوله هنا في أوله « حدثنا محمد بن يوسف ، هو البيهقي وهو من صفار شيوخه ، وشيخه الآخر محمد بن يوسف الفريابي أكبر من هذا وأقدم سماعا وقد أكثر البخاري عنه ، وأحمد بن يزيد يعرف بالورثيقي بفتح الواو وسكون الراء وفتح المشاة وتشديد النون المكسورة بعدها تحتانية ساكنة ثم مهملة ، وزهير بن معاوية هو أبو خيشمة الجعفي قال البزار : لم يرو هذا الحديث تاما عن أبي إسحق إلا زهير وأخوه خديج وإسرائيل ، وروى شعبة منه قصة اللين خاصة ، انتهى . وقد رواه عن إسحق موطأ أيضا حميدة يوسف بن إسحق بن أبي إسحق وهو في باب الهجرة إلى المدينة ، لكنه لم يذكر فيه قصة سرقة وزاد فيه قصة غيرها كما سيأتي . **قوله** (جاء أبو بكر) أي الصديق (إلى أبي) هو عازب بن الحارث بن عدى الأوسي من قدماء الأنصار . **قوله** (فاشتري منه رجلا) بفتح الراء وسكون المهملة هو للذاقة كالسرج للفرس . **قوله** (ابعت ابنك بحمله معي ، قال خملته وخرج أبي ينتقدنمه ، فقال له أبي : يا أبا بكر حدثني كيف صنعتما) ووقع في رواية لإسرائيل الآتية في فضل أبي بكر دان عازبا امتنع من إرسال ابنه مع أبي بكر حتى يحمله أبو بكر بالحديث ، وهي زيادة ثقة مقبولة لانتافي هذه الرواية ، بل يحتمل قوله « فقال له أبي ، أي من قبل أن أحمله معه ، أو أعاد عازب سؤال أبي بكر عن التحديث بعد أن شرطه عليه أولا وأجاب به إليه . **قوله** (حين سريت مع رسول الله ﷺ ، قال : نعم أسرينا) هكذا استعمل كل منهما لإحدى اللغتين ، فانه يقال سريت وأسريت في سير الليل . **قوله** (ليملتنا) أي بعضنا ، وذلك حين خرجوا من الغار كما سيأتي بيانه في حديث عائشة في الهجرة إلى المدينة ، ففيها أنهما لبثا في الغار ثلاث ليال ثم خرجا ، وقوله « ومن الغد ، فيه تجوز لأن السير الذي عطف عليه سير الليل . **قوله** (حتى قام قائم الظهيرة) أي نصف النهار ، وسمى قائما لأن الظل لا يظهر حينئذ فكأنه واقف ، ووقع في رواية لإسرائيل « وأسرينا ليملتنا ويومنا حتى أظهرناه ، أي دخلنا في وقت الظهر . **قوله** (ففرقت لنا صخرة) أي ظهرت . **قوله** (لم تأت عليها) أي على الصخرة ، وللكشميهي « لم تأت عليه ، أي على الظل . **قوله** (وبسطت عليه فروة) هي معروفة ، ويحتمل أن يكون المراد شيء من الحشيش اليابس ، لكن يقوى الأول أن في رواية يوسف بن إسحق « ففرشت له فروة معي ، وفي رواية خديج في جزء لوين « فروة كانت معي » . **قوله** (وأنا أنفض لك ماحولك) يعني من الغبار ونحو ذلك حتى لا يشيره عليه الريح ، وقيل معنى النفض هنا الحراسة يقال نفضت المكان إذا نظرت جميع ما فيه ، وبؤيده قوله في رواية إسرائيل « ثم انطقت أنظر ماحولي هل أرى من الطالب أحدا » . **قوله** (لرجل من أهل المدينة أو مكة) هو شك من الراوي أي التفتين قال ، وكأن الشك من أحمد بن يزيد فإن مسلما أخرجه من طريق الحسن بن محمد بن أعين عن زهير فقال فيه « لرجل من أهل المدينة ، ولم يشك ، ووقع في رواية خديج « فسمى رجلا من أهل مكة ، ولم يشك ، والمراد بالمدينة مكة ولم يرد بالمدينة النبوية لأنها حينئذ لم تكن تسمى المدينة وإنما كان يقال لها يثرب ، وأيضا فلم تجر العادة الرعاة أن يبعدوا في المراعى هذه المسافة البعيدة ، ووقع في رواية لإسرائيل « فقال لرجل من قريش سماه فعرفته ، وهذا يؤيد ما قررته لأن قريشا لم يكونوا يسكنون المدينة النبوية اذ ذاك . **قوله** (أني غنمك ابن) بفتح اللام والموحدة ، وحكى عياض أن في رواية « لب » بضم اللام وتشديد الموحدة جمع « لابن ، أي ذوات ابن . **قوله** (أفتحلب ؟ قال نعم) الظاهر أن مراده بهذا الاستفهام أمعك إذن في

الحلب لمن يمر بك على سبيل الضيافة؟ وبهذا التحرير يندفع الاشكال الماضي في أواخر اللقطة وهو كيف استجاز أبو بكر أخذ اللبن من الراعى بغير إذن مالك الغنم؟ ويحتمل أن يكون أبو بكر لما عرفه عرف رضاه بذلك بصداقته له أو إذنه العام لذلك، وقد تقدم باقى ما يتعلق بذلك هنا . **قوله** (فقلت انفضض الصرع) أى تدى الشاة ، وفى رواية اسراييل الآتية وأمرته فاعقل شاة ، أى وضع رجلها بين غنديه أو ساقيه يمنعهما من الحركة . **قوله** (فأخذت قدحا خلطت^(١)) فى رواية ، فأمرت الراعى خلط ، ويجمع بأنه تجوز فى قوله « خلطت » ، ومراده أمرت بالحلب . **قوله** (كشيبة) بضم الكاف وسكون المثناة وفتح الموحدة أى قدر قدح وقيل حلبة خفيفة ، ويطلق على القليل من الماء واللبن وعلى الجرعة تبقى فى الاناء وعلى القليل من الطعام والشراب وغيرهما من كل مجتمع . **قوله** (وانبعنا سراقة بن مالك) فى رواية اسراييل « فارتحلنا والقوم يطالبوننا فلم يدركنا غير سراقة بن مالك بن جعشم » . **قوله** (فارتطمط) بالطاء المهملة أى غاصت قوائمها . **قوله** (أرى) بضم الهمزة (فى جلد من الأرض شك زهير) أى الراوى هل قال هذه اللفظة أم لا ، والجلد بفتح الحاء الأرض الصلبة ، وفى رواية مسلم أن الشك من زهير فى قول سراقة « قد علمت أنسكا قد دعوتما على » ووقع فى رواية خديج بن معاوية وهو أخو زهير « ونحن فى أرض شديدة كثانتها بمحصنة ، فإذا بوقع من خاني فالتفت فإذا سراقة ، فبكى أبو بكر فقال : أينما يارسول الله ، قال : كلا ، ثم دعا بدعوات ، وستأتى قصة سراقة فى أبواب الهجرة إلى المدينة من حديث سراقة نفسه بأنهم من سياق البراء فلذلك أخرت شرحا إلى مكالمها . وفى الحديث معجزة ظاهرة ، وفيه فوائد أخرى يأتى ذكرها فى مناقب أبى بكر الصديق

٣٦١٦ - **حدثنا** علي بن أسيد **حدثنا** عبد العزيز بن مختار **حدثنا** خالد بن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما « أن النبي ﷺ دخل على أعرابي يعود ، قال وكان النبي ﷺ إذا دخل على مريض يعودُه قال : لا بأس ، طمور إن شاء الله . فقال له : لا بأس ، طمور إن شاء الله . قال : قلت طمور ؟ كلاً ، بل هى حُمى تفور - أو تنور - على شيخ كبير ، تزيده القبور . فقال النبي ﷺ : فتعم إذا »
[الحديث ٣٦١٦ - أطرافه فى : ٥٦٥ ، ٥٦٦ ، ٧٤٧٠]

٣٦١٧ - **حدثنا** أبو ميمون **حدثنا** عبد الوارث **حدثنا** عبد العزيز عن أنس رضى الله عنه قال « كان رجل نصرانياً فأسلم وقرأ البقرة وآل عمران ، فسكان يسكنون للنبي ﷺ ، فعاد نصرانياً ، فسكان يقول : ما يدري محمد إلا ما كتبت له ، فأما تة الله ، فدفعوه ، فأصبح وقد نطقت الأرض ، فقالوا : هذا فعل محمد وأصحابه لما هرب منهم فكشوا عن صاحبنا فلقوه . فحفروا له فأعمقوا ، فأصبح وقد نطقت الأرض ، فقالوا : هذا فعل محمد وأصحابه فكشوا عن صاحبنا لما هرب منهم فلقوه خارج القبر فحفروا له وأعمقوا له فى الأرض ما استطاعوا ، فأصبح قد نطقت الأرض ، فعملوا له أس من الناس ، فلقوه »

(١) فى المتن « خلط » وامل ما وقع فى الفرج رواية المؤلف

الحديث الثامن والثلاثون حديث ابن عباس في قصة الأعرابي الذي أصابته الحمى فقال «حى تفور على شيخ كبير» الحديث ، وسيأتى شرحه في كتاب الطب ، ووجه دخوله في هذا الباب أن في بعض طرقه زيادة تقتضى إيرادها في علامات النبوة ، أخرجه الطبرانى وغيره من رواية ترحبيل والد عبد الرحمن فذكر نحو حديث ابن عباس ، وفي آخره «فقال النبي ﷺ : أما إذا آيت فمى كما تقول قضاء الله كائن ، فما أمسى من الغد إلا ميتا ، وبهذه الزيادة يظهر دخول هذا الحديث في هذا الباب . وعجبت الاسماعيلى كيف نبه على مثل ذلك في قصة ثابت بن قيس وأغفله هنا . ووقع في «ربيع الأبرار» أن اسم هذا الأعرابي قيس . فقال في «باب الأمراض والعلة» دخل النبي ﷺ على قيس بن أبي حازم يعود . فذكر القصة . ولم أر تسميته غيره ، فهذا إن كان محفوظا فهو غير قيس بن أبي حازم أحد المخضرمين ، لأن صاحب القصة مات في زمن النبي ﷺ . وقيس لم ير النبي ﷺ في حال إسلامه فلا صحبة له ، ولكن أسلم في حياته ، ولأبيه صحبة وعاش بعده دهرًا طويلا . الحديث التاسع والثلاثون حديث أنس في الذى أسلم ثم ارتد فدفن فلغظته الأرض . **قوله** (كان رجل نصرانيا) لم أقف على اسمه . لكن في رواية مسلم من طريق ثابت عن أنس «كان منا رجل من بنى النجار» . **قوله** (فعاد نصرانيا) في رواية ثابت : فأنطلق هاربا حتى لحق بأهل الكتاب فرغموه . **قوله** (ما يدري محمد إلا ما كتبت له) في رواية الاسماعيلى «وكان يقول ما أرى يحسن محمد إلا ما كتبت أكتب له» ، وروى ابن حبان من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة نحوه . **قوله** (فأما ما الله) في رواية ثابت «فما لبث أن قصم الله عنقه فيهم» . **قوله** (لما هرب منهم) في رواية الاسماعيلى «لما لم يرض دينهم» . **قوله** (لفظته الأرض) بكسر الفاء أى طرحته ورمته ، وحكى فتح الغمام . **قوله** في آخره (فألقوه) في رواية ثابت «فتركوه منهوذا» .

٣٩١٨ -- **حديث** يحيى بن بكير . حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال وأخبرني ابن المسيب عن أبي هريرة أنه قال «قال رسول الله ﷺ : إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده ، وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده . والذى نفس محمد بيده لئن كنوزها في سبيل الله»

٣٩١٩ -- **حديث** قبيصة . حدثنا سفيان عن عبد الله بن عمر عن جابر بن سمرة ربه قال «إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده» . وذكر وقال : «لئن كنوزها في سبيل الله»

الحديث الأربعون حديث أبي هريرة «إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده» . **قوله** (كسرى) بكسر الكاف ويجوز الفتح ، وهو لقب لكل من ولي مملكة الفرس ، وقيصر لقب لكل من ولي مملكة الروم ، قال ابن الأعرابي : الكسر أفصح في كسرى ، وكان أبو حاتم يختاره ، وأنكر الزجاج الكسر على ثعلب واحتج بأن النسبة إليه كسروى بالفتح ، ورد عليه ابن فارس بأن النسبة قد يفتح فيها ما هو في الأصل مكسور أو مضموم كما قالوا في بني ثعلب بكسر اللام تغلب بفتحها ، وفي سلمة كذلك ، فليس فيه حجة على تخطئة الكسر ، والله أعلم . وقد استشكل هذا مع بقاء مملكة الفرس لأن آخرهم قتل في زمان عثمان ، واستشكل أيضا مع بقاء مملكة الروم ، وأجيب عن ذلك بأن المراد لا يبق كسرى بالأعرابي ولا قيصر بالشام ، وهذا منقول عن الشافعى قال : وسبب

فتح الباري - ج (٦) م (٤٠)

الحديث أن قريشا كانوا يأتون الشام والعراق تجارا ، فلما أسلخوا خافوا انقطاع سفرهم اليهما لدخولهم في الاسلام ، فقال النبي ﷺ ذلك لهم تطيبيا لقلوبهم وتبشيرا لهم بأن ملكهما سيزول عن الاقليمين المذكورين . وقيل الحكمة في أن قيصر بقي ملكه وانما ارتفع من الشام وما والاها وحسرى ذهب ملكه أصلا ورأسا أن قيصر لما جاءه كتاب النبي ﷺ قبله وكاد أن يسلم كما مضى بسط ذلك في أول الكتاب ، وكسرى لما أتاه كتاب النبي ﷺ مزقه فدما النبي ﷺ أن يمزق ملكه كل يمزق فكان كذلك . قال الخطابي : معناه فلا قيصر بعده يملك مثل ما يملك ، وذلك أنه كان بالشام وبها بيت المقدس الذي لا يتم للتصاري نسك إلا به ، ولا يملك على الروم أحد الا كان قد دخله إما سرا وإما جهرا ، فاجعل عنها قيصر واستفتحت خزائنه ولم يخلفه أحد من القباصرة في تلك البلاد بعده ، ووقع في الرواية التي في « باب الحرب خدعة » من كتاب الجهاد « هلك كسرى ثم لا يكون كسرى بعده ، وإيهلكن قيصر » قيل والحكمة فيه أنه قال ذلك لما هلك كسرى بن هرمز كما سيأتي في حديث أبي بكر في كتاب الاحكام قال : بلغ النبي ﷺ أن أهل فارس ملكوا عليهم امرأة ، الحديث ، وكان ذلك لما مات شيرويه بن كسرى فأمروا عليهم بنته بوران ، وأما قيصر فعاش إلى زمن همر سنة عشرين على الصحيح ، وقيل مات في زمن النبي ﷺ والذي عارب المسلمين بالهام ولده وكان يلقب أيضا قيصر ، وعلى كل تقدير فالمراد من الحديث وقع لاحالة لانهما لم يبق ملكتهما على الوجه الذي كان في زمن النبي ﷺ كما قررته . قال القرطبي في الكلام على الرواية التي لفظها « إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده » وعلى الرواية التي لفظها « هلك كسرى ثم لا يكون كسرى بعده » : بين اللفظين بون ، ويمكن الجمع بأن يكون أبو هريرة سمع أحد اللفظين قبل أن يموت كسرى والآخر بعد ذلك ، قال : ويحتمل أن يقع التباير بالموت والهلاك ، فقول « إذا هلك كسرى » أي هلك ملكه وارتفع ، وأما قوله « مات كسرى ثم لا يكون كسرى بعده » فالمراد به كسرى حقيقة اه . ويحتمل أن يكون المراد بقوله « هلك كسرى » تحقق وقوع ذلك حتى هجر عنه بلفظ الماضي وان كان لم يقع بعد المباينة في ذلك كما قال تامل (أني أمر الله فلا تستعجلوه) وهذا الجمع أولى لان عرج الروايتين متحد لخطئه على التعمد على خلاف الاصل فلا يصار اليه مع إمكان هذا الجمع ، والله أعلم . الحديث الحادي والأربعون حديث جابر بن سمرة ، قوله (رفعه) تقدم في الجهاد ، ووقع في رواية الاسماعيلي التي سأذكرها عن النبي ﷺ ، وكذا تقدم في فرض الخمس من رواية جرير عن عبد الملك بن عمير . قوله (وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده) كذا ثبت لأبي ذر وسقط غيره ، ووقع في رواية الاسماعيلي من وجه آخر عن قبيصة شيخ البخاري فيه ، ومن وجه آخر عن سفيان وهو الثوري مثل رواية الجماعة ، قال : وكذا قال لم يذكر قيصر وقال كنوزها . قوله (وذكر وقال : لتنفق كنوزهما في سبيل الله) وقع في رواية النسفي « وذكره » وهو متجه كما أنه يقول : وذكر الحديث ، أي مثل الذي قبله ، وأما على رواية الباقرين ففيه حذف تقديره : وذكر كلاما أو حديثا ، ولم تقع هذه الزيادة في رواية الاسماعيلي المذكورة

٣٦٢٠ - حدثنا أبو الهيثم أخبرنا شعيب عن عبد الله بن أبي حمزة حدثنا نافع بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « قدم مَسِيلَةُ الكَذَّابُ على عهد رسول الله ﷺ فجعل يقول : إن جعل لي محمد الأسم من بعده تبسعه ، وقدمها في بشر كثير من قومه ، فأقبل إلهي رسول الله ﷺ ومعه ثابت بن قيس بن

ثَمَّاسٌ - وَفِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قِطْعَةٌ جَرِيدٍ - حَتَّى وَقَفَ عَلَى مُسَيْلَةَ فِي أَصْحَابِهِ فَقَالَ : لَوْ سَأَلْتَنِي هَذِهِ الْقِطْعَةَ مَا أَعْطَيْتُكُمْهَا ، وَلَنْ تَعْدُوا أَمْرَ اللَّهِ فِيكَ ، وَأَنْ أَدْبَرْتَ لِيَعْقِرَنَّكَ اللَّهُ ، وَإِنِّي لِأُرِكَ الَّذِي أُرِيتُ فِيكَ مَا رَأَيْتُ »

[الحديث ٣٦٢٠ - أطرافه في : ٤٢٧٣ ، ٤٢٧٨ ، ٧٠٣٣ ، ٧٤٦١]

٣٦٢١ - فَأَخْبَرَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « بَيْنَمَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُ فِي يَدَيَّ رِسْوَارَيْنِ مِنْ ذَهَبٍ فَأَتَهْنِئُ شَأْنَهُمَا ، فَأَوْحَى إِلَيَّ فِي النَّامِ أَنْ انْقُضْهُمَا ، فَتَفَخَّخْتُهُمَا ، فَطَارَا ، فَأَوَلَّتُهُمَا كَذَّابَيْنِ يَخْرُجَانِ بَعْدِي ، فَكَانَ أَحَدُهُمَا الْمَذْنُوسُ ، وَالْآخَرُ مُسَيْلَةَ السَّكَذَّابِ صَاحِبِ الْيَمَامَةِ »

[الحديث ٣٦٢١ - أطرافه في : ٤٣٧٤ ، ٤٣٧٥ ، ٤٣٧٩ ، ٧٠٣٤ ، ٧٠٣٧]

٣٦٢٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْقَلَاءِ حَدَّثَنَا حُذَّافُ بْنُ أَسَمَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ جَدِّهِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى أَرَادَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « رَأَيْتُ فِي النَّامِ أَنَّي أَهَاجِرُ مِنْ مَكَّةَ إِلَى أَرْضٍ بِهَا نَخْلٌ ، فَذَهَبَ وَهَلَى إِلَى أَنَهَا الْيَمَامَةُ أَوْ هَجَرَ ، فَذَا هِيَ الْمَدِينَةُ يَثْرِبُ ، وَرَأَيْتُ فِي رُؤْيَايَ هَذِهِ أَيْ هَزَزْتُ سَيْفًا فَأَنَاطَ طَعْمَ صَدْرِهِ ، فَذَا هُوَ مَا أَصِيبَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ أَحُدٍ ، ثُمَّ هَزَزْتُهُ أُخْرَى فَعَادَ أَحْسَنَ مَا كَانَ ، فَذَا هُوَ مَا جَاءَ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْفَتْحِ وَاجْتِمَاعِ الْمُؤْمِنِينَ . وَرَأَيْتُ فِيهَا بَقْرًا وَاللَّهُ خَيْرٌ ، فَذَا هُمُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ أَحُدٍ . وَإِذَا الْخَيْرُ مَا جَاءَ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْخَيْرِ وَثَوَابِ الصَّدَقِ الَّذِي آتَانَا اللَّهُ بَعْدَ يَوْمِ بَدْرٍ »

[الحديث ٣٦٢٢ - أطرافه في : ٣٩٨٧ ، ٤٠٨١ ، ٧٠٣٥ ، ٧٠٤١]

الحديث الثاني والأربعون حديث ابن عباس في قدوم مسيلة ، وفيه قول ابن عباس « فَأَخْبَرَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ ، فَذَكَرَ الْمَنَامَ ، وَسَيَّاقِي شَرَحَ ذَلِكَ كُلَّهُ مَبْسُوطًا فِي أَوَاخِرِ الْمَغَازِي ، وَقَدْ ذَكَرَهُ هُنَاكَ بِالْإِسْنَادِ الْمَذْكُورِ . الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ وَالْأَرْبَعُونَ حَدِيثُ أَبِي مُوسَى فِي رُؤْيَا النَّبِيِّ ﷺ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِالْهَجْرَةِ وَبِأَحَدِ وَسَيَّاقِي فِي ذِكْرِ غَزْوَةِ أَحَدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ بَعِينُهُ وَأَذَكَرَ هُنَاكَ شَرْحَهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ، وَقَدْ أَفْرَدَ مَا يَتَعَلَّقُ مِنْهُ بِغَزْوَةِ بَدْرٍ فِي « بَابِ فَضْلِ مَنْ شَهِدَ بَدْرًا ، وَشَرْحَتَهُ هُنَاكَ ، وَعَلَى فِي « بَابِ الْهَجْرَةِ إِلَى الْمَدِينَةِ ، أَوَّلُهُ عَنْ أَبِي مُوسَى . وَذَكَرْتُ شَرْحَهُ أَيْضًا هُنَاكَ »

٣٦٢٣ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا عَنْ فَرَّاسٍ عَنْ عَاصِمِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « أَقْبَلَتْ فَاطِمَةُ تَمْشِي كَانَ مِشْيَتُهَا مَشْيُ النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « مَرْحَبًا يَا أَبَدْنِي ، ثُمَّ أَجَاسَهَا عَنْ يَمِينِهِ - أَوْ عَنْ شِمَالِهِ - ثُمَّ أَمَرَ إِلَيْهَا حَدِيثًا فَبَكَتْ ، فَقُلْتُ لَهَا : لِمَ تَبْكِينَ ؟ ثُمَّ أَمَرَ إِلَيْهَا حَدِيثًا فَهَضَحَتْ ، فَقُلْتُ : مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ فَرَحًا أَقْرَبَ مِنْ حَزْنٍ ، فَسَأَلْتُهَا عَمَّا قَالَ ، فَقَالَتْ : مَا كُنْتُ لِأَفْشِي سِرَّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، حَتَّى قُبِضَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَسَأَلْتُهَا »

[الحديث ٣٦٢٣ - أطرافه في : ٣٦٢٥ ، ٣٧١٠ ، ٤٤٣٣ ، ٦٢٨٥]

٣٦٢٤ - « فقالت : أمرٌ إلى إن جبريل كان يُعارضني القرآن كل سنة مرة ، وإنه عارضني العام صرّنين ولا أراه إلا حضّر أجلي ، وإنك أول أهل بيتي لحاقاً بي ، فبكوت . فقال : أما ترّضين أن تكوني سيّدة نساء أهل الجنة - أو نساء المؤمنين - فضحكك لذلك »

[الحديث ٣٦٢٤ - أطرافه في : ٣٦٢٦ ، ٣٧١٦ ، ٤٤٣٤ ، ٦٢٨٦]

٣٦٢٥ - **حدثنا يحيى بن قزعة** حدثنا إبراهيم بن سعيد عن أبيه عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت : دعا النبي ﷺ فاطمة ابنته في شكواه التي قبض فيها ، فسارها بشيء فبكّت ، ممّ دعاها فسارها فضحكّت . قالت فسألتهما عن ذلك »

٣٦٢٦ - « فقالت : سارني النبي ﷺ فأخبرني أنه يُقبض في وجعه الذي تُوفي فيه فبكّيت ، ثم سارني فأخبرني أني أول أهل بيته أتبعه فضحكّت »

٣٦٢٧ - **حدثنا محمد بن عرعر** حدثنا شعبه عن أبي بشير عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال « كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يُدني ابن عباس ، فقال له عبد الرحمن بن عوف : إن لنا أبناء مثله ، فقال : إنه من حيث تعلم ، فسأل عمر ابن عباس عن هذه الآية (إذا جاء نصر الله والفتح) فقال : أجل رسول الله ﷺ أعلمه إياه . قال : ما أعلم منها إلا ما أعلم »

[الحديث ٣٦٢٧ - أطرافه في : ٤٢٩٤ ، ٤٤٣٠ ، ٤٩٦٩ ، ٤٩٧٠]

٣٦٢٨ - **حدثنا أبو نعيم** حدثنا عبد الرحمن بن سليمان بن حنظلة بن الحسن بن علي بن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « خرج رسول الله ﷺ في مرضه الذي مات فيه بملحفة قد عصب بعصاة دسما حتى جلس على المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أما بعد فإن الناس يكثرُونَ ويقُلُّ الأنصارُ ، حتى يكونوا في الناس بمنزلة الملح في الطعام ، فمن ولى منكم شيئاً بضر فيه قوماً وينفع آخرين فليقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئتهم . فكان آخر مجلس جلس فيه النبي ﷺ »

٣٦٢٩ - **حدثني** عبد الله بن محمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا حسين الجعفي عن أبي موسى عن الحسن بن علي بكره رضي الله عنه « أخرج النبي ﷺ ذات يوم الحسن فصعد به على المنبر فقال : ابني هذا سيّد ، ولعل الله أن يصاح به بين فئتين من المسلمين »

٣٦٣٠ - **حدثنا** سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن حميد بن هلال عن أنس بن مالك رضي الله عنه « أن النبي ﷺ نعى جعفرأ وزيداً قبل أن يحيى خبرهم ، وعيناه تذرّقان »

٣٦٣١ - حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ عَبَّاسٍ حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُسَكِّدِ عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : هَلْ لَكُمْ مِنْ أَنْطَا ؟ قُلْتُ : وَأَنْتَ يَكُونُ لَنَا الْأَنْطَا ؟ قَالَ : أَمَا وَإِنَّهَا سَتَكُونُ لَكُمْ الْأَنْطَا . فَأَنَا أَقُولُ لَهَا - يَعْنِي امْرَأَتَهُ - أُخْرَى عِنَّا أَنْطَاكَ ، فَتَقُولُ : أَلَمْ يَقُلِ النَّبِيُّ ﷺ : إِنَّهَا سَتَكُونُ لَكُمْ الْأَنْطَا ، فَأَدَّيْهَا ،

[الحديث ٣٦٣١ - طرفه في : ٥١٦١]

٣٦٣٢ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « انْطَلَقَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ مُعْتَمِرًا ، قَالَ فَتَزَلَّ عَلَى أُمِّيَّةَ ابْنِ خَفَّابٍ أَبِي صَفْوَانَ ، وَكَانَ أُمِّيَّةُ إِذَا انْطَلَقَ إِلَى الشَّامِ فَرَّ بِالْمَدِينَةِ نَزَلَ عَلَى سَعْدٍ ، فَقَالَ أُمِّيَّةُ لِسَعْدٍ : أَلَا أَنْتَ ظَرُؤُ حَتَّى إِذَا انْتَصَفَ النَّهَارُ وَغَدَلَ النَّاسُ انْطَلَقْتَ فَطَلَفْتُ ؟ فَبَيْنَا سَعْدٌ يَطُوفُ إِذَا أَبُو جَهْلٍ ، فَقَالَ : مَنْ هَذَا الَّذِي يَطُوفُ بِالْكَعْبَةِ ؟ فَقَالَ سَعْدٌ : أَنَا سَعْدٌ . فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ : تَطُوفُ بِالْكَعْبَةِ آمِنًا وَقَدْ آوَيْتُمْ مُحَمَّدًا وَأَحْمَاهُ ؟ فَقَالَ : نَعَمْ . فَتَلَحَّاهُمَا بَيْنَهُمَا . فَقَالَ أُمِّيَّةُ لِسَعْدٍ : لَا تَرْفَعْ صَوْتَكَ عَلَى أَبِي الْحَكَمِ ، فَإِنَّهُ سَيُذْأِلُ أَهْلَ الْوَادِي . ثُمَّ قَالَ سَعْدٌ : وَاللَّهِ لَنْ مَنَعْتَنِي أَنْ أَطُوفَ بِالْبَيْتِ لِأَطْعَمَ مَتَجَرَّكَ بِالشَّامِ . قَالَ فَعَمِلَ أُمِّيَّةُ يَقُولُ لِسَعْدٍ : لَا تَرْفَعْ صَوْتَكَ - وَجَعَلَ يَمْسِكُهُ - فَغَضِبَ سَعْدٌ فَقَالَ : دَعْنَا عَيْتَكَ ، فَإِنِّي سَمِعْتُ مُحَمَّدًا ﷺ يَزْعُمُ أَنَّهُ قَاتِلُكَ . قَالَ : إِيَّايَ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : وَاللَّهِ مَا يَكْذِبُ مُحَمَّدٌ إِذَا حَدَّثَ . فَرَجَعَ إِلَى امْرَأَتِهِ فَقَالَ : أَمَا تَعْلَمِينَ مَا قَالَ لِي أَخِي الْيَتْرَبِيُّ ؟ قَالَتْ : وَمَا قَالَ ؟ قَالَ : زَعَمَ أَنَّهُ سَمِعَ مُحَمَّدًا يَزْعُمُ أَنَّهُ قَاتِلِي . قَالَتْ : فَوَاللَّهِ مَا يَكْذِبُ مُحَمَّدٌ . قَالَ : فَلَمَّا خَرَجُوا إِلَى بَدْرٍ وَجَاءَ الصَّرِيحُ قَالَتْ لَهُ امْرَأَتُهُ : أَمَا ذَكَرْتَ مَا قَالَ لَكَ أَخُوكَ الْيَتْرَبِيُّ ؟ قَالَ فَأَرَادَ أَنْ لَا يَخْرُجَ فَقَالَ لَهُ أَبُو جَهْلٍ : لِمَنْكَ مِنْ أَشْرَافِ الْوَادِي ، فَسَرَّ يَوْمًا أَوْ يَوْمَيْنِ ، فَسَارَ مَعَهُمْ يَوْمَيْنِ ، فَقَتَلَهُ اللَّهُ »

[الحديث ٣٦٣٢ - طرفه في : ٣٩٥٠]

٣٦٣٤ - حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ الْوَلِيدِ الْأَرْسِيُّ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَمَانَ قَالَ أَبْنَيْتُ أَنْ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ وَعِنْدَهُ أُمُّ سَلَمَةَ فَجَعَلَ يَحْدِّثُ ثُمَّ قَامَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَأُمِّ سَلَمَةَ : مَنْ هَذَا - أَوْ كَمَا قَالَ - قَالَتْ : هَذِهِ دِحْمِي . قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ : أَيُّمُ اللَّهِ مَا حَسْبُتُهُ إِلَّا إِيَّاهُ ، حَتَّى سَمِعْتُ خُطْبَةَ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ يَخْبِرُ عَنْ جَبْرِيلَ ، أَوْ كَمَا قَالَ . قَالَ فَقُلْتُ لِأَبِي عَمَانَ : مَنْ سَمِعَ هَذَا ؟ قَالَ : مِنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ »

[الحديث ٣٦٣٤ - طرفه في : ٤٩٨٠]

٣٦٣٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ شَيْبَةَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْغُبَرَةِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ عَنْ

سالم بن عبد الله رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « رأيت للناس مجتمعين في صعيد ، فقام أبو بكر فنزع ذنوباً أو ذنوبين وفي بعض نزعه ضعف والله يغفر له ، ثم أخذها عمر فاستحالت بيده غرباً . فلم أر هقيرياً في الناس يغري قرية ، حتى ضرب للناس بعمان »

وقال هام سمعت أبا هريرة عن النبي ﷺ « فنزع أبو بكر ذنوباً أو ذنوبين »

[الحديث ٣٦٢٣ - أطرافه في : ٢٦٧٦ ، ٣٦٨٢ ، ٧٠١٩ ، ٧٠٢٠]

الحديث الرابع والأربعون حديث عائشة ؓ أقبلت فاطمة عليها السلام ، الحديث في ذكر وفاة النبي ﷺ وإعلامه لها بأنها أول أهله لحوقاً به ، أخرجه من وجهين ، وسيأتي في أواخر المغازي في الوفاة مشروحاً وأذكر فيه وجه التوفيق بين الروایتين إن شاء الله تعالى . الحديث الخامس والأربعون حديث ابن عباس ؓ كان عمر يدني ابن عباس ، الحديث في معنى هذه الآية (إذا جاء نصر الله والفتح) وسيأتي شرحه في تفسير سورة النصر . الحديث السادس والأربعون حديث ابن عباس ؓ أيضاً في خطبة النبي ﷺ في آخر عمره ، وفيه وصيته بالانصار ، وسيأتي شرحه في مناقب الانصار إن شاء الله تعالى . الحديث السابع والأربعون حديث أبي بكر في أن الحسن سيد ، وسيأتي شرحه في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى . الحديث الثامن والأربعون حديث أنس في قتل زيد بن حارثة وجعفر بن أبي طالب ، أورده مختصراً ، وسيأتي شرحه في شرح غزوة مؤتة إن شاء الله تعالى . الحديث التاسع والأربعون حديث جابر في ذكر الانمط ، وهي جمع نمط بفتحات مثل خبر وأخبار ، والنمط بساط له خل رقيق ، وسيأتي شرحه في النكاح ، وأن النبي ﷺ قال له ذلك لما تزوج ، وقوله هنا « فانا أقول مالها ، يعني امرأته كذا في الأصل ، وسياتي تسمية امرأته هناك . وفي استدلالها على جواز اتخاذ الانمط باخباره ﷺ بأنها ستكون نظر ، لأن الاخبار بأن الشيء سيكون لا يقتضي إباحته إلا إن استدلل المستدل به على التقرير فيقول أخبر الشارع بأنه سيكون ولم ينه عنه فكأنه أقره ، وقد وقع قريب من هذا في حديث عدى بن حاتم الماضي في هذا الباب في خروج الظهينة من الحيرة إلى مكة بغير خفي ، فاستدل به بعض الناس على جواز سفر المرأة بغير محرم ، وفيه من البحث ما ذكر . الحديث الخمسون حديث عبد الله بن مسعود في إخبار سعد بن معاذ لامية بن خلف أنه سيقتل ، وسياتي شرحه مستوفى في أول المغازي إن شاء الله تعالى ، وقد شرحه الكرماني على أن المراد بقول سعد بن معاذ لامية بن خلف أنه قاتلك أي أبوجهل ، ثم استشكل ذلك بكون أبي جهل على دين أمية ، ثم أجاب بأنه كان السبب في خروجه وقتله فنسب قتله إليه ، وهو فهم عجيب ، وإنما أراد سعد أن النبي ﷺ يقتل أمية ، وسياتي التصريح بذلك في مكانه بما يشفي الغليل إن شاء الله تعالى . الحديث الحادي والخمسون حديث أسامة بن زيد في ذكر جبريل ، وسياتي شرحه في غزوة قريظة إن شاء الله تعالى . الحديث الثاني والخمسون حديث ابن عمر في رؤيا أبي بكر ينزع ذنوباً أو ذنوبين الحديث ، وسياتي شرحه في تعبير الرؤيا إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث والخمسون حديث أبي هريرة في ذلك ، أورد منه طرفاً معلقاً ، وهو موصول في التعبير أيضاً من هذا الوجه ومن غيره ، والله أعلم

٣٦ - باب قول الله تعالى [١٤٦ البقرة] :

(يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ ، وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ)

٣٦٣٥ - **حديث** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك بن أنس عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « أن اليهود جاءوا إلى رسول الله ﷺ فذكروا له أن رجلاً منهم وامرأة زنيا . فقال لهم رسول الله ﷺ : ماتجودون في التوراة في شأن الرجم ؟ فقالوا : نفصحتهم ويجلدون . فقال عبد الله بن سلام : كذبتم ، إن فيها الرجم . فأتوا بالتوراة فنشروها ، فوضع أحدكم يده على آية الرجم ، فقرأ ما قبلها وما بعدها . فقال له عبد الله بن سلام : ارفع يدك ، فرفع يده ، فاذا فيها آية الرجم ، فقالوا : صدق يا محمد . فيها آية الرجم . فأمر بهما رسول الله ﷺ فرجما . قال عبد الله : فرأيت الرجل يجثأ على المرأة يقبها الحجارة »

قوله (باب قول الله تعالى : يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) أورد فيه حديث ابن عمر في قصة اليهوديين الذين زنيا ، وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب الحدود إن شاء الله تعالى ، ونذكر هناك تسمية من أبهم في هذا الخبر ، وقوله في آخره « قال عبد الله فرأيت الرجل » عبد الله المذكور هو ابن عمر راوى الحديث ، وقد وقع في الحديث ذكر عبد الله بن سلام وذكر عبد الله بن سوريا الأعور وليس واحد منهما مراداً بقوله « قال عبد الله » ، ووجه دخول هذه الترجمة في أبواب علامات النبوة من جهة أنه أشار في الحديث إلى حكم التوراة وهو أنى لم يقرأ للتوراة قبل ذلك فكان الأمر كما أشار إليه

٣٧ - باب سؤال المشركين أن يُرَبِّهم النبي ﷺ آية ، فأراهم انشقاق القمر

٣٦٣٦ - **حديث** صدقة بن الفضل أخبرنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال « انشق القمر على عهد النبي ﷺ شقتين » ، فقال النبي ﷺ : اشهدوا »

[الحديث ٣٦٣٦ - أطرافه في : ٣٨٦٩ ، ٣٨٧١ ، ٤٨٦٤ ، ٤٨٦٥]

٣٦٣٧ - **حديث** عبد الله بن محمد حدثنا يونس حدثنا شبان عن قتادة عن أنس بن مالك ح . وقال لي خليفة : حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه حدثهم « أن أهل مكة سألو رسول الله ﷺ أن يُرَبِّهم آية ، فأراهم انشقاق القمر »

[الحديث ٣٦٣٧ - أطرافه في : ٢٨٦٨ ، ٤٨٦٧ ، ٤٨٦٨]

٣٦٣٨ - **حديث** خلف بن خالد القرظي حدثنا بكر بن مضر عن جعفر بن ربيعة عن عراك بن مالك عن عبيد الله بن عبد الله بن مسعود عن ابن عباس رضي الله عنهما « أن القمر انشق في زمان النبي ﷺ »

[الحديث ٣٦٣٨ - طرفاه في : ٢٨٧٠ ، ٤٨٦٦]

قوله (باب سؤال المشركين أن يرهم للنبي ﷺ آية ، فأرهم انشقاق القمر) فذكر فيه حديث ابن مسعود وأنس وابن عباس في ذلك ، وقد ورد انشقاق القمر أيضا من حديث علي وحذيفة وجبير بن مطعم وابن عمر وغيرهم ، فاما أنس وابن عباس فلم يحضرا ذلك لأنه كان بمكة قبل الهجرة بنحو خمس سنين ، وكان ابن عباس اذ ذاك لم يولد ، واما أنس فكان ابن أربع أو خمس بالمدينة ، واما غيرهما فيمكن أن يكون شاهد ذلك ، ومن صرح برؤية ذلك ابن مسعود ، وقد أورد المصنف حديثه هنا مختصرا وليس فيه التصريح بحضور ذلك ، وأورده في التفسير من طريق إبراهيم عن أبي معمر بتمامه وفيه : **قال النبي ﷺ** : اشدوا ، وبين في رواية معلقة تأتي قبل هجرة الحبشة أن ذلك كان بمكة ، ووقع في رواية لأبي نعيم في الدلائل من طريق عتبة بن عبد الله بن عتبة عن عم أبيه ابن مسعود ، فلقد رأيت أحد شقيه على الجبل الذي بمى ونحن بمكة ، وسيأتي بقية الكلام عليه إن شاء الله تعالى

٢٨ - باب ٣٦٣٩ - **حدثنا محمد بن المثنى** حدثنا **معاذ** قال حدثني **أبي** عن **قتادة** حدثنا **أنس** رضي الله عنه ، **ان رجلا** من أصحاب النبي ﷺ خرجا من عند النبي ﷺ في ليلة مظلمة ومعهما مثل المصباحين يضيئان بين أيديهما ، فلما افترقا صار مع كل واحد منهما واحد حتى أتى أهله

٣٦٤٠ - **حدثنا عبد الله بن أبي الأسود** حدثنا **يحيى** عن **إسماعيل** حدثنا **قيس** سمعت **الخيرة بن شعبة** عن النبي ﷺ قال : **لا يزال ناس من أمتي** ظاهرين ، حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون ، [الحديث ٣٦٤٠ - طرفاه في : ٧٣١١ ، ٧٤٥٩]

٣٦٤١ - **حدثنا الحميدي** حدثنا **الوليد** قال حدثني **ابن جابر** قال حدثني **عمير بن حفص** أنه سمع معاوية يقول : **سمعت النبي ﷺ يقول** : لا يزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم ، حتى يأتيهم أمر الله وهم على ذلك . قال **عمير** فقال **مالك بن يمامير** : قال **معاذ** « وهم بالشام » ، فقال معاوية : هذا **مالك** يزعم أنه سمع **معاذ** يقول « وهم بالشام »

٣٦٤٢ - **حدثنا علي بن عبد الله** أخبرنا **سفيان** حدثنا **شبيب بن غرقدة** قال سمعت **الحسين** يتحدثون عن **عروة** « أن النبي ﷺ أعطاه ديناراً يشتري له به شاة ، فاشترى له به شاتين ، فباع إحداها بدينار ، فجاء بدينار وشاة ، فدعا له بالبركة في بيعه ، وكان لو اشترى التراب لربح فيه » ، قال **سفيان** كان الحسن بن عمارة جاءنا بهذا الحديث عنه قال : سمعته **شبيب** من **عروة** ، فأنبئه ، فقال **شبيب** : إني لم أسمع من **عروة** ، قال : سمعت **الحسين** يخبرونه عنه

٣٦٤٣ - **ولسكن** سمعته يقول : سمعت النبي ﷺ يقول « **الخير** مفعود بتواصي الخيل إلى يوم القيامة » ، قال : وقد رأيت في داره سبعين فرساً . قال **سفيان** « **بشترى** له شاة كأنها أضحية »

٣٦٤٤ - **حَدَّثَنَا** مسددٌ حدثنا يحيى عن عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ «الْخَيْلُ مَعْقُودَةٌ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»

٣٦٤٥ - **حَدَّثَنَا** قَيْسُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي لَتَيْيَاحٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «الْخَيْلُ مَعْقُودَةٌ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ»

٣٦٤٦ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «الْخَيْلُ لثَلَاثَةِ رَجُلٍ أَجْرٌ، وَرَجُلٍ سِتْرٌ، وَكَلَى رَجُلٍ وَزْرٌ. فَأَمَّا الَّذِي لَهُ أَجْرٌ فَرَجُلٌ رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَأُطَالَ لَهَا فِي مَرْجٍ أَوْ رَوْضَةٍ، فَأُصَابَتْ فِي طَلَبِهَا مِنَ الْمَرْجِ أَوْ الرَّوْضَةِ كَانَتْ لَهُ حَسَنَاتٌ، وَلَوْ أَنَّهَا قَطَعَتْ طَلَبَهَا فَاسْتَنْتُ شَرْقًا أَوْ شَرْقَيْنِ كَانَتْ أَرْوَأُهَا حَسَنَاتٍ لَهُ، وَلَوْ أَنَّهَا مَرَّتْ بِنَهْرٍ فَشَرِبَتْ وَلَمْ يُرَدَّ أَنْ يَسْقِيَهَا كَانَ ذَلِكَ لَهُ حَسَنَاتٍ. وَرَجُلٌ رَبَطَهَا تَعْنِيًا وَتَعَفُّفًا وَلَمْ يَنْسَ حَقَّ اللَّهِ فِي رِقَابِهَا وَظَهْرِهَا، فَهِيَ لَهُ كَذَلِكَ سِتْرٌ. وَرَجُلٌ رَبَطَهَا خَرًّا وَرِبَاءً وَنَوَاءً لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فَهِيَ وَزْرٌ. وَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحَجَرِ فَقَالَ: مَا أَنْزَلَ عَلَيَّ فِيهَا إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْجَامِعَةُ الْفَازَةُ [٧ - ٨ الزلزلة]: (فَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ، وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ)

٣٦٤٧ - **حَدَّثَنَا** عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدٍ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ «صَبَّحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرَ بُسْكَرَةٍ وَقَدْ خَرَجُوا بِالْمَسَاحِي، فَلَمَّا رَأَوْهُ قَالُوا: مُحَمَّدٌ وَالْخَيْسُ، فَأَجَالُوا إِلَى الْحِصْنِ يَسْعَوْنَ، فَرَفَعَ النَّبِيُّ ﷺ يَدَيْهِ وَقَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ، خَرِبَتْ خَيْبَرُ، إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ»

٣٦٤٨ - **حَدَّثَنَا** إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الْفَدَايِكِ عَنْ ابْنِ أَبِي ذَنْبٍ عَنِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي سَمِعْتُ مِنْكَ حَدِيثًا كَثِيرًا فَأَنْسَاهُ. قَالَ: ابْسُطْ رِدَاءَكَ، فَبَسَطْتُهُ، فَغَرَفَ بِيَدَيْهِ فِيهِ ثُمَّ قَالَ: ضُمَّهُ، فَضَمَمْتُهُ، فَمَا نَسِيتُ حَدِيثًا بَعْدَ

قوله (باب) كذا في الأصول بغير ترجمة، وكان من حقه أن يكون قبل الباين اللذين قبله لأنه ملحق بعلامات النبوة وهو كالفصل منها، لكن لما كان كل من الباين راجعا إلى الذي قبله وهو علامات النبوة سهل الأمر في ذلك وذكر فيه أحاديث: الحديث الأول حديث أنس، **قوله** (ان رجلا من أصحاب النبي ﷺ) مما أسيد بن حضير وعباد بن بشر، وسيأتي بيان ذلك في فضائل الصحابة قريبا إن شاء الله تعالى. الحديث الثاني حديث المغيرة بن شعبه

ولا يزال ناس من أمتي ظاهرين ، الحديث ، وسيأتي الكلام عليه في الاعتصام إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث
والرابع حديث معاوية ومعاذ في المعنى ، والوليد في الإسناد هو ابن مسلم ، وابن جابر هو هبة الرحمن بن يزيد بن
جابر ، ومالك بن يخامر بضم التحتانية بعدها معجمة خفيفة والميم مكسورة وهو السكسكي نزل حصص ، وماله في
البخارى سوى هذا الحديث ، وقد أعاده بإسناده ومثته في التوحيد ، وهو من كبار التابعين ، وقد قيل إن له حجة
ولا يصح ويأتي البحث في المراد بالذين لا يزالون ظاهرين قائمين بامر الدين إلى يوم القيامة في كتاب الاعتصام إن شاء
الله تعالى . الحديث الخامس حديث عروة وهو البارقي ، قوله (حدثنا شبيب بن غرقدة) هو بفتح المعجمة وموحدين
وزن سعيد ، وغرقدة بفتح المعجمة وسكون الزاء بعدها قاف ، تابعي صغير ثقة عندهم ، ماله في البخارى سوى هذا
الحديث . قوله (سمعت الحى يتحدثون) أى قبيلته ، وهم منسوبون إلى بارقي جبل باليمن نزله بنو سعد بن هدى
ابن حارثة بن عمرو بن عامر مزيقيا ففسبوا اليه ، وهذا يقتضى أن يكون سمعه من جماعة أقلهم ثلاثة . قوله (عن
هرو) هو ابن الجعد أو ابن أبي الجعد ، وقد تقدم بيان الصواب من ذلك في ذكر الحيل من كتاب الجماد . قوله
(أعطاه ديناراً يشتري به شاة) في رواية أبي ليبيد عند أحمد وغيره د عن عروة بن أبي الجعد قال : عرض لثبي
عطاءه ديناراً فقال : أى هرو أنت الجلب فاشتر لنا شاة ، قال : فأثيت الجلب فساومت صاحبه
فاشترت منه شاتين بدينار . قوله (فباع إحداهما بدينار) أى وبقي معه دينار . وفي رواية أبي ليبيد فلقيني رجل
فساومني فبعته شاة بدينار ، وجئت بالدينار والشاة . قوله (فدعا له بالبركة في بيعه) في رواية أبي ليبيد عن عروة
د فقال : اللهم بارك له في صفقة يمينه ، وفيه أنه أمضى له ذلك وارتنه ، واستدل به على جواز بيع الفضولى ،
وتوقف الشافعى فيه فتارة قال : لا يصح لأن هذا الحديث غير ثابت ، وهذه رواية المزني عنه ، وتارة قال : إن صح
الحديث قلت به ، وهذه رواية البويطى . وقد أجاب من لم يأخذ بها بأنها واقعة عين ، فيحتمل أن يكون عروة كان
وكيلاً في البيع والشراء معا ، وهذا بحث قوى يقف به الاستدلال بهذا الحديث على تصرف الفضولى واقعه أعلم . وأما
قول الخطابي والبيهقي وغيرهما : أنه غير متصل لأن الحى لم يسم أحد منهم فهو على طريقة بعض أهل الحديث يسمون
ما في إسناده مبهم مرسلأ أو منقطعاً ، والتحقيق إذا وقع التصريح بالسماع أنه متصل في إسناده مبهم ، إذ لا فرق فيما
يتعلق بالاتصال والانقطاع بين رواية المجهول والمعروف ، فالهمهم نظير المجهول في ذلك ، ومع ذلك فلا يقال في
إسناد صرح كل من فيه بالجماع من شيخه إنه منقطع وإن كانوا أو بعضهم غير معروف . قوله (وكان لو اشترى
التراب لربح فيه) في رواية أبي ليبيد المذكورة قال د فلقد رأيتني أقف بكناسة الكوفة فأربح أربعين ألفاً قبل أن
أصبل إلى أهلى ، قال وكان يشتري الجوارى ويبيع . قوله (قال سفيان) هو ابن عيينة ، وهو موصول بالإسناد
المذكور . قوله (كان الحسن بن عمار) هو الكوفي أحد الفقهاء المتفق على ضعف حديثهم ، وكان قاضى بغداد في
زمن المنصور ثانياً خلفاء بنى العباس ، ومات في خلافة سنة ثلاث أو أربع وخمسين ومائة . وقال ابن المبارك :
جرحه عندي شعبة وسفيان كلاهما . وقال ابن حبان : كان يدلس عن الثقات ما سمعه من الضعفاء عنهم فالتصقت
به تلك الموضوعات . قلت : وماله في البخارى إلا هذا الموضع . قوله (جاءنا بهذا الحديث عنه) أى عن شبيب بن
غرقدة . قوله (قال) أى الحسن (سمعه شبيب من عروة فأثيته) القائل سفيان والضمير لشبيب ، وأراد البخارى
بذلك بيان ضعف رواية الحسن بن عمار وأن شبيباً لم يسمع الخبر من عروة وإنما سمعه من الحى ولم يسمعه عن عروة

فالحديث بهذا ضعيف للجهل بحالهم ، لكن وجد له متابع عند أحمد وأبي داود والترمذي وابن ماجه من طريق سميد ابن زيد عن الزبير بن الخريت عن أبي ليلى قال حدثني هريرة البارقى فذكر الحديث بمعناه ، وقد قدمت ما في روايته من الفائدة ، وله شاهد من حديث حكيم بن حزام وقد أخرجه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن سفيان عن شبيب بن هريرة ولم يذكر بينهما أحدا ، ورواية علي بن عبد الله وهو ابن المديني شيخ البخاري فيه تدل على أنه وقصه في هذه الرواية تسوية ، وقد وافق عليا على إدخاله الوسطة بين شبيب وهريرة أحمد والخدي في مسنديهما وكذا مسند هند أبي داود وابن أبي عمير والعباس بن الوليد عند الإسماعيلي ، وهذا هو المأمع . قوله (قال سفيان يفتري له شاة كأنها أضحية) هو موصول أيضا ، ولم أر في شيء من طرقه أنه أراد أضحية ، وحديث الخليل تقدم الكلام عليه في الجهاد مستوفي ، وزعم ابن القطان أن البخاري لم يرد بسياق هذا الحديث إلا حديث الخليل ولم يرد حديث الشاة وبالغ في الرد على من زعم أن البخاري أخرج حديث الشاة محتجا به لأنه ليس على شرطه لإيهام الوسطة فيه بين شبيب وهريرة ، وهو كما قال لكن ليس في ذلك ما يمنع تخريجه ولا ما يحبطه عن شرطه ، لأن الحى يتمتع في العادة نواظروهم هل الكذب ، ويضاف إلى ذلك ورود الحديث من الطريق التي هي الشاهد اصحة الحديث ، ولأن المقصود منه النهي بدخل في علامات النبوة دعاء النبي ﷺ لهريرة فاستجيب له حتى كان لو اشترى التراب لرجح فيه . وأما مسألة بيع الفضولي فلم يرد ما إذا أرادها لأوردها في البيوع ، كذا قرره المنذرى ، وفيه نظر لأنه لم يطرد له في ذلك عمل ، فقد يكون الحديث على شرطه ويعارضه عنده ما هو أولى بالعمل به من حديث آخر فلا يخرج ذلك الحديث في بابه ويخرجه في باب آخر أخفى لينبه بذلك على أنه صحيح إلا أن ما دل ظاهره عليه غير معمول به عنده واه أعلم . الحديث السادس والسابع حديث ابن عمر وأنس في الخليل أيضا ، وقد تقدم في الجهاد أيضا . الحديث الثامن حديث أبي هريرة «الخليل ثلاثة» وقد تقدم الكلام عليه مستوفي في الجهاد ، ولم يظهر لي وجه إيراد هذه الأحاديث في أبواب علامات النبوة إلا أن يكون من جملة ما أخبر به فوقع كما أخبر ، وقد تقدم تقرير هذا التوجيه في أوائل الجهاد في د باب الجهاد ماض مع البر والفاجر . الحديث التاسع حديث أنس في قوله «الله أكبر» ، خبرت خير ، وسيأتى شرحه مستوفى في المغازي ، ووجه إيراد هنا من جهة أنه فهم من قوله «خبرت خير» ، الأخبار بذلك قبل وقوعه فوقع كذلك . الحديث العاشر حديث أبي هريرة في سبب عدم نسيانه الحديث ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب العلم ، واه أعلم

(خاتمة) : اشتملت المناقب النبوية من أول المناقب إلى هنا من الأحاديث المرفوعة وما لها حكم المرفوع على مائة وتسعة وتسعين حديثا ، المعلق منها سبعة عشر طريقا والبقية موصولة ، المكرر منها فيها وفيها معنى ثمانية وسبعون حديثا والخاص مائة حديث وحديث ، وافقه مسلم على تخريجها موسى ثمانية وعشرين حديثا وهي حديث ابن عباس في الشعوب ، وحديث زينب بنت أبي سلمة «من مضر» وفي البليذ ، وحديث ابن عباس في تفسير «المودة في القربى» وحديث معاوية «ان هذا الأمر في قريش» وحديث عائشة والمسور في النذر ، وحديث وائلة «من أعظم القرى» وحديث أبي هريرة «أسلم وغفار خير من أسد وثميم» وحديث أبي هريرة في عمرو بن لحي ، وحديث ابن عباس «إن سرك أن تعلم جهل العرب» وحديث أبي هريرة «ألا تعجبون كيف يصرف الله

عن شتم قريش ، وحديث أبي بكر الصديق في قوله ، وأبى شديه بالثني ، وحديث عبد الله بن بسر في صفة شيب النبي ﷺ ، وحديث البراء وكان وجه رسول الله ﷺ مثل القمر ، وحديث أبي هريرة د بعثت من خير قرون بني آدم ، وحديث جابر وكان النبي ﷺ تنام عيناه ولا ينام قلبه ، وأورده معلقا ، وحديث ابن مسعود د كنا نعد الآيات بركة ، وحديث البراء د كنا بالحديبية أربع عشرة مائة والحديبية بئر فنزحناها ، الحديث ، وحديث جابر في حنين الجذع ، وحديث ابن عمر فيه ، وحديث عمرو بن تغلب في قتال الترك ، وحديث خباب د ألا تستنصر لنا ، وحديث ابن عباس في الذي قال د شيخ كبير ، به حمى تفور ، وحديث ابن عباس في تفسير (إذا جاء نصر الله) وحديثه في الوصية بالانصار ، وحديث سعد بن معاذ في قتل أمية بن خلف ، وحديث معاذ في الذين لا يزالون ظاهرين بالهام . وفيه من الآثار عن الصحابة فن بعدهم سجة آثار ، والله أعلم بالصواب

تم الجزء السادس

ويليه - إن شاء الله - الجزء السابع أوله د باب فضائل أصحاب النبي ﷺ ،

فهرس

الجزء السادس من فتح الباري

(كتاب الجهاد والسير)

رقم ٢٧٨٢ - ٣٠٩٠

صفحة الباب

صفحة الباب

ما يتموذ من الجين	٢٥ ٣٥
من حدث بمشاهدة في الحرب	٢٦ ٣٦
وجوب النفير ، وما يجب من الجهاد والنية	٢٧ ٣٧
الكافر يقتل المسلم ثم يسلم فيسدد بعد ويقتل	٢٨ ٣٩
من اختار الغزو على الصوم	٢٩ ٤٠
الشهادة سبع سوى القتل	٣٠ ٤٢
(لا يستوى القاعدون من المؤمنين - فهدأولى الضرر - والمجاهدون في سبيل الله)	٣١ ٤٤
الصبر عند القتال	٣٢ ٤٥
التحريض على القتال	٣٣ ٤٥
حفر الخندق	٣٤ ٤٦
من حبسه العذر عن الغزو	٣٥ ٤٦
فضل الصوم في سبيل الله	٣٦ ٤٧
فضل النفقة في سبيل الله	٣٧ ٤٨
فضل من جاز غاريا أو خلفه بخير	٣٨ ٤٩
التحفظ عند القتال	٣٩ ٥١
فضل الطليعة	٤٠ ٥٢
هل يبعث الطليعة وحده	٤١ ٥٣
سفر الاثنين	٤٢ ٥٣
الحيل معقودة في نواصيها الخير الى يوم القيامة	٤٣ ٥٤
الجهاد ماض مع البر والفاجر	٤٤ ٥٦
من احتبس فرسا	٤٥ ٥٨
اسم الفرس والحرار	٤٦ ٥٨
ما يذكر من شؤم الفرس	٤٧ ٦٠
الخيل لثلاثة	٤٨ ٦٣
من ضرب دابة غيره في الغزو	٤٩ ٦٥
الركوب على الدابة والفحولة من الخيل	٥٠ ٦٦
سهام الفرس	٥١ ٦٧

فضل الجهاد والسير	١ ٣
أفضل الناس مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله	٢ ٦
الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء	٣ ١٠
درجات المجاهدين في سبيل الله	٤ ١١
العدوة والروحة في سبيل الله ، وقاب قوس أحدكم من الجنة	٥ ١٣
الخور العين وصفتهن	٦ ١٤
تمنى الشهادة	٧ ١٦
فضل من يصرع في سبيل الله فوات فهو منهم	٨ ١٧
من ينكب في سبيل الله	٩ ١٨
من يخرج في سبيل الله عز وجل	١٠ ٢٠
(هل يربصون بنا الا لحدى الحسينين)	١١ ٢٠
(من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه)	١٢ ٢١
عمل صالح قبل القتال	١٣ ٢٤
من أناه سهم غرب فقتله	١٤ ٢٥
من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا	١٥ ٢٧
من اغبرت قدماه في سبيل الله	١٦ ٢٩
مسح الغبار عن الرأس في السبيل	١٧ ٣٠
الغسل بعد الحرب والغبار	١٨ ٣٠
(ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل)	١٩ ٣١
أحياء عند ربهم يرزقون)	
ظل الملائكة على الشهيد	٢٠ ٣٢
تمنى المجاهد أن يرجع الى الدنيا	٢١ ٣٢
الجنة تحت بارقة السيوف	٢٢ ٣٣
من طلب الولد للجهاد	٢٣ ٣٤
الحجاجة في الحرب والجهن	٢٤ ٣٥

صفحة الباب	باب	صفحة الباب	باب
٥٢ ٦٩	من قاد دابة غيره في الحرب	٨٣ ٩٥	حلية السيوف
٥٣ ٦٩	للركاب والفرز للدابة	٨٤ ٩٦	من علق سيفه بالشجر في السفر عند القافلة
٥٤ ٧٠	ركوب الفرس العربى	٨٥ ٩٦	لبس البيضة
٥٥ ٧٠	الفرس القعلوف	٨٦ ٩٧	من لم يركس السلاح عند الموت
٥٦ ٧١	السبق بين الخيل	٨٧ ٩٧	تفرق الناس عن الامام عند القافلة ، والاستغلال بالشجر
٥٧ ٧١	إضمار الخيل للسبق	٨٨ ٩٨	ما قيل في الرماح
٥٨ ٧١	غاية السبق للخيل المضمرة	٨٩ ٩٩	ما قيل في درع النبي ﷺ والقميص في الحرب
٥٩ ٧٣	ناقة النبي ﷺ	٩٠ ١٠٠	العبية في السفر والحرب
٦٠ ٧٤	الغزو على الخير	٩١ ١٠٠	الحرب في الحرب (الحرب)
٦١ ٧٤	بغلة النبي ﷺ البيضاء	٩٢ ١٠٢	ما يذكر في السكين
٦٢ ٧٥	جماد النساء	٩٣ ١٠٢	ما قيل في قتال الروم
٦٣ ٧٦	غزو المرأة في البحر	٩٤ ١٠٣	قتال اليهود
٦٤ ٧٧	حمل الرجل امرأته في الغزو دون بعض نساته	٩٥ ١٠٣	قتال الترك
٦٥ ٧٨	غزو النساء وقتالهن مع الرجال	٩٦ ١٠٤	قتال الذين ينتحلون الشعر
٦٦ ٧٩	حمل النساء الحرب الى الناس في الغزو	٩٧ ١٠٥	من صف أصحابه عند الهزيمة ، ونزل من دابته واستنصر
٦٧ ٨٠	مداواة النساء الجرحى في الغزو	٩٨ ١٠٥	الدعاء على المشركين بالهزيمة والزلة
٦٨ ٨٠	رد النساء الجرحى والقتلى	٩٩ ١٠٧	هل يرشد المسلم أهل الكتاب ، أو يعلمهم الكتاب ؟
٦٩ ٨٠	نزع السهم من البدن	١٠٠ ١٠٧	الدعاء للمشركين بالهدى ليتألفهم
٧٠ ٨١	الحراسة في الغزو في سبيل الله	١٠١ ١٠٨	دعوة اليهودى والنصراني ، وهلى ما يقاتلون عليه ؟
٧١ ٨٣	فضل الخدمة في الغزو	١٠٢ ١٠٩	دعاء النبي ﷺ الى الاسلام والنبوة ، وأن لا يتخذ بعضهم بعضا أربابا من دون الله
٧٢ ٨٥	فضل من حمل متاع صاحبه في السفر	١٠٣ ١١٢	من أراد غزوة فوري بغيرها ، ومن أحب الخروج يوم الخميس
٧٣ ٨٥	فضل رباط يوم في سبيل الله	١٠٤ ١١٤	الخروج بعد الظهر
٧٤ ٨٦	من غزا بصبي للخدمة	١٠٥ ١١٤	الخروج آخر الشهر
٧٥ ٨٧	ركوب البحر	١٠٦ ١١٥	الخروج في رمضان
٧٦ ٨٨	من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب	١٠٧ ١١٥	التوديع
٧٧ ٨٩	لا يقول فلان شهيد		
٧٨ ٩١	التحريض على الرمي		
٧٩ ٩١	التهو بالحرب ونحوها		
٨٠ ٩٣	المجن ومن ترمى بترس صاحبه		
٨١ ٩٤	الدوق		
٨٢ ٩٥	الحائل وتطليق السيف بالعنق		

صفحة	الباب	صفحة	الباب
١١٥	١٠٨	السمع والطاعة للامام	١٤٠
١١٦	١٠٩	يقاتل من وراء الامام ويتقى به	١٤١
١١٧	١١٠	البيعة في الحرب أن لا يفروا	١٤٢
١١٩	١١١	عزم الامام على الناس فيما يطيقون	
١٢٠	١١٢	كان النبي ﷺ إذا لم يقاتل أول النهار آخر القتال حتى تزل الشمس	١٤٣
١٢١	١١٣	استئذان الرجل الامام	١٤٤
١٢٢	١١٤	من غزا وهو حديث عهد بهرسه	١٤٤
١٢٢	١١٥	من اختار الفوز بعد البناء	١٤٥
١٢٢	١١٦	مبادرة الامام عند الفزع	١٤٥
١٢٢	١١٧	السرعة والركض في الفزع	١٤٦
١٢٢	١١٨	الخروج في الفزع وحده	١٤٦
١٢٣	١١٩	الجمائل والخلان في السبيل	١٤٧
١٢٥	١٢٠	اللاجير	١٤٨
١٢٦	١٢١	ما قيل في لواء النبي ﷺ	١٤٨
١٢٨	١٢٢	قول النبي ﷺ نصرت بالرعب مسيرة شهر	١٤٩
١٢٩	١٢٣	حل الزاد في الفزو	١٤٩
١٣٠	١٢٤	حل الزاد على الرقاب	١٥٠
١٣١	١٢٥	ارداف المرأة خلف أخيها	١٥١
١٣١	١٢٦	الارتداف في الفزو والحج	١٥٢
١٣١	١٢٧	الردف على الحار	١٥٣
١٣٢	١٢٨	من أخذ بالركاب ونحوه	١٥٣
١٣٣	١٢٩	السفر بالمصاحف في أرض العدو	١٥٤
١٣٤	١٣٠	التكبير عند الحرب	١٥٤
١٣٥	١٣١	ما يكره من رفع الصوت في التكبير	١٥٥
١٣٥	١٣٢	التبكيح إذا هبط واديا	١٥٥
١٣٥	١٣٣	التكبير إذا علا شرفا	١٥٦
١٣٦	١٣٤	يكسب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة	١٥٦
١٣٧	١٣٥	السهر وحده	١٥٦
١٣٨	١٣٦	السرعة في السير	١٥٧
١٣٩	١٣٧	إذا حل على فرس فرأها تبايع	١٥٨
			١٥٨
			١٥٩
			١٦٠
			١٦٠
			١٦٠
			١٦١
			١٦١
			١٦٢
			١٦٢
			١٦٣
			١٦٣

صفحة الباب	صفحة الباب
٢٢٧ ١٢ كيف قسم النبي ﷺ قريظة والنضير ؟ وما أعطى من ذلك في نوابه	٢٧٥ ١٢ الموادة والمصالحة مسع المشركين بالمال وغيره ، وإثم من لم يف بالعهود
٢٢٧ ١٣ بركة الغازي في ماله حيا وميتا مع النبي ﷺ وولاة الامر	٢٧٦ ١٣ فضل الوفاء بالعهود
٢٣٥ ١٤ إذا بعث الامام رسولا في حاجة أو أمره بالمقام هل يسهم له ؟	٢٧٦ ١٤ هل يعفى عن الذمي إذا سحر ؟
٢٣٦ ١٥ ومن الدليل على أن الخمس لنواب المسلمين	٢٧٧ ١٥ ما يحذر من القدر
٢٤٣ ١٦ ما من النبي ﷺ على الأسارى من غير أن يخمس	٢٧٩ ١٦ كيف ينبذ إلى أهل العهد ؟
٢٤٤ ١٧ ومن الدليل على أن الخمس للامام	٢٧٩ ١٧ إثم من عاهد ثم غدر
٢٤٦ ١٨ من لم يخمس الأسلاب ومن قتل قتيلاً فله سلبه من غير أن يخمس وحكم الامام فيه	٢٨١ ١٨ حديث سهل بن حنيف : اتهموا رأيكم ، المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم
٢٤٩ ١٩ ما كان النبي ﷺ يعطى المؤلفة قلوبهم وغيره من الخمس ونحوه	٢٨٢ ١٩ الموادة من غير وقت
٢٥٥ ٢٠ ما يصيب من الطعام في أرض الحرب	٢٨٢ ٢١ طرح جيف المشركين في البئر ولا يؤخذ لهم نمن
(٥٨ - كتاب الجزية والموادة)	
مع أهل الذمة والحرب	
رقم ٣١٥٦ - ٣١٨٩	
٢٥٧ ١ الجزية والموادة مع أهل الحرب	٢٨٦ ١ (وهو الذي يبدأ الخاق ثم يعيده)
٢٦٦ ٢ إذا وادع الامام ملك القرية هل يكون ذلك لبيعتهم ؟	٢٩٢ ٢ ما جاء في سبع أرضين
٢٦٧ ٣ الوصاة بأهل ذمة رسول الله ﷺ	٢٩٥ ٣ في النجوم
٢٦٨ ٤ ما أقطع النبي ﷺ من البحرين	٢٩٦ ٤ صفة الشمس والقمر (بحسبان)
٢٦٩ ٥ إثم من قتل معاهدا بغير جرم	٣٠٠ ٥ (وهو الذي يرسل الرياح نشر آيين يدي رحمته)
٢٧٠ ٦ إخراج اليهود من جزيرة العرب	٣٠٢ ٦ ذكر الملائكة
٢٧٢ ٧ إذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم	٣١١ ٧ إذا قال أحدكم آمين والملائكة في السماء
٢٧٢ ٨ دعا الامام على من نكث عهداً	فوافقت إحداها الأخرى غفر له ما تقدم من ذنبه
٢٧٣ ٩ أمان النساء وجوارهن	٣١٧ ٨ ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة
٢٧٣ ١٠ ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسمى بها أدناهم	٣٢٨ ٩ صفة أبواب الجنة
٢٧٤ ١١ إذا قالوا صلباً ولم يحسنوا أسلمنا	٣٢٩ ١٠ صفة النار وأنها مخلوقة
	٣٣٤ ١١ صفة إبليس وجنوده
	٢٤٣ ١٢ ذكر الجن وثوابهم وعقابهم
	٢٤٦ ١٣ (وإذا صرفنا إليك نفراً من الجن)

(٥٩ - كتاب بدء الخلق)

٣١٩٠ - ٣٢٢٠

٢٨٦ ١ (وهو الذي يبدأ الخاق ثم يعيده)	٢٨٦ ١
٢٩٢ ٢ ما جاء في سبع أرضين	٢٩٢ ٢
٢٩٥ ٣ في النجوم	٢٩٥ ٣
٢٩٦ ٤ صفة الشمس والقمر (بحسبان)	٢٩٦ ٤
٣٠٠ ٥ (وهو الذي يرسل الرياح نشر آيين يدي رحمته)	٣٠٠ ٥
٣٠٢ ٦ ذكر الملائكة	٣٠٢ ٦
٣١١ ٧ إذا قال أحدكم آمين والملائكة في السماء	٣١١ ٧
فوافقت إحداها الأخرى غفر له ما تقدم من ذنبه	
٣١٧ ٨ ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة	٣١٧ ٨
٣٢٨ ٩ صفة أبواب الجنة	٣٢٨ ٩
٣٢٩ ١٠ صفة النار وأنها مخلوقة	٣٢٩ ١٠
٣٣٤ ١١ صفة إبليس وجنوده	٣٣٤ ١١
٢٤٣ ١٢ ذكر الجن وثوابهم وعقابهم	٢٤٣ ١٢
٢٤٦ ١٣ (وإذا صرفنا إليك نفراً من الجن)	٢٤٦ ١٣

صفحة الباب		صفحة الباب
٢١ ٤٢٢	(واذكر في الكتاب موسى إنه كان مخلصا وكان رسولا نبيا)	١٤ ٢٤٧ (وبث فيها من كل دابة)
٢٢ ٤٢٣	(وهل أتاك حديث موسى إذ رأى ناراً وقال رجل من آل فرعون يكتم إيماناً)	١٥ ٢٥٠ خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال
٢٤ ٤٢٨	(وهل أتاك حديث موسى - وكلم الله موسى تكليماً)	١٦ ٢٥٥ خمس من الدواب فواثق يقتلن في الحرم
٢٥ ٤٢٩	(وراعدا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر)	١٧ ٢٥٩ إذا وقع الذباب في شراب أحدكم فليغمسه
٢٦ ٤٣١	طوفان من السيل	٦٠ - كتاب الأنبياء
٢٧ ٤٣١	حديث الخضر مع موسى عليه السلام	رقم ٢٣٢٦ - ٢٤٨٨
٢٨ ٤٣٦	(ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة)	١ ٢٦١ خلق آدم وذريته
٢٩ ٤٣٨	(بمكفون على أصنام لهم)	٢ ٢٦٩ الأرواح جنود مجندة
٣٠ ٤٣٩	(وإذ قال موسى لقومه إن الله يأمركم أن تذهبوا بقره)	٣ ٢٧٠ (واقعد أرسنا نوحاً إلى قومه)
٣١ ٤٤٠	وفاة موسى وذكره	٤ ٢٧٣ (وإن إلياس لمن المرسلين)
٣٢ ٤٤٦	(وضرب الله مثلاً للذين آمنوا امرأة فرعون)	٥ ٢٧٤ ذكر إدريس عليه السلام
٣٣ ٤٤٨	(إن قارون كان من قوم موسى)	٦ ٢٧٦ (وإلى عاد أخاهم هودا)
٣٤ ٤٤٩	(وإلى مدین أخاهم شعيباً)	١٧ ٢٧٨ (وإلى عمود أخاهم صالحاً)
٣٥ ٤٥٠	(وإن يونس لمن المرسلين)	٧ ٢٨١ قصة ياجوج وماجوج
٣٦ ٤٥٢	(واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر)	٨ ٢٨٦ (واتخذ الله إبراهيم خليلاً)
٣٧ ٤٥٢	(وآتيناه داود ذبوراً)	٩ ٢٩٥ يزفرون: الذللان في المشي
٣٨ ٤٥٥	أحب الصلاة إلى الله صلاة داود	١٠ ٤٠٧ حسبت أبرد رأى مسجد وضع في الأرض أول
٣٩ ٤٥٦	(واذكر عبدنا داود ذا الأيد إنه أواب)	١١ ٤١٠ (ونبئهم عن ضيف إبراهيم)
٤٠ ٤٥٧	(ووهبنا لداود سليمان)	١٢ ٤١٣ (واذكر في الكتاب إسماعيل إنه كان صادق الوعد)
٤١ ٤٦٥	(واقعد آيينا لقمان الحكمة أن اشكره)	١٣ ٤١٤ قصة إسحاق بن إبراهيم عليها السلام
٤٢ ٤٦٧	(واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية)	(أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت)
٤٣ ٤٦٧	(ذكر رحمة ربك عبده زكريا)	(ولوطاً إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون)
٤٤ ٤٦٩	(واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها مكاناً شرقياً)	١٦ ٤١٦ (فلما جاء آل لوط المرسلون)
		(وإلى عمود أخاهم صالحاً)
		(أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت)
		(انصد كان في يوسف وإخوته آيات)
		(وأيوب إذ نادى ربه أنى مستنى الضر وأنت أرحم الراحمين)

صفحة الباب	باب	صفحة الباب
٧ ٥٤٥	ذكر قحطان	٤٥ ٤٧٠ (واذ قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين)
٨ ٥٤٦	ما ينهى من دعوى الجاهلية	٤٦ ٤٧١ (واذ قالت الملائكة يا مريم إن الله يبشرك بكلمة منه)
٩ ٥٤٧	قصة خزاعة	٤٧ ٤٧٤ (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق)
١٠ ٥٤٩	قصة إسلام أبي ذر رضى الله عنه	٤٨ ٤٧٦ (واذكر في الكتاب مريم إذ انتقلت من أهلها)
١١ ٥٤٩	قصة زمزم	٤٩ ٤٩٠ نزول عيسى بن مريم عليهما السلام
١٢ ٥٥٠	قصة زمزم وجبل العرب	٥٠ ٤٩٤ ما ذكر عن بنى اسرائيل
١٣ ٥٥١	من انتسب إلى آبائه في الاسلام والجاهلية	٥١ ٥٠٠ حديث أبرص وأعمى وأقرع في بنى اسرائيل
١٤ ٥٥٢	ابن أخت القوم منهم ، ومولى القوم منهم	٥٢ ٥٠٣ (أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم)
١٥ ٥٥٣	قصة الحبش وقول النبي ﷺ يا بني أرفقة	٥٣ ٥٠٥ حديث الغار
١٦ ٥٥٣	من أحب أن لا يسب نسبه	٥٤ ٥١١ حديث دينا امرأة ترضع ابنه - ما اذمر بها راكب
١٧ ٥٥٤	ما جاء في أسما رسول الله ﷺ	(٦١ - كتاب المناقب)
١٨ ٥٥٨	خاتم النبيين	رقم ٣٤٨٩ - ٣٦٤٨
١٩ ٥٥٩	وفاة النبي ﷺ	١ ٥٢٥ (يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى)
٢٠ ٥٦٠	كشية النبي ﷺ	٢ ٥٢٢ مناقب قريش
٢١ ٥٦٠	حديث دعاء النبي ﷺ للسانه بن يزيد	٣ ٥٢٧ نزل القرآن بلسان قريش
٢٢ ٥٦١	خاتم النبوة	٤ ٥٣٧ نسبة الجن إلى إسماعيل
٢٣ ٥٦٣	صفة النبي ﷺ	٥ ٥٣٩ ليس من رجل ادعى لغير أبيه وهو يعلمه إلا كفر
٢٤ ٥٧٩	كان النبي ﷺ تنام عينه ولا ينام قلبه	٦ ٥٤٢ ذكر أسلم وغفار ومزينة وجنينة وأشجع
٢٥ ٥٨٠	علامات النبوة في الاسلام	
٢٦ ٦٣١	(يمرفونهم كما يمرفون أبناءهم)	
٢٧ ٦٣١	سؤال المشركين أن يريمهم النبي ﷺ آية	
	فأراهم انشقاق القمر	
٢٨ ٦٣٢	بقية أحاديث علامات النبوة	

تصويب

صفحة	سعر	خطأ	سواب	صفحة	سعر	خطأ	سواب
١٣	٢٠	الأفضل	الأفضل	١٩٤	١	عند	عند
١٦	١٣	مايسرهم	مايسرهم	١٩٦	٥	بدر	بدر
٢١	٢٢	يارسول	يارسول	١٩٦	٩	شارقاي	شارقاي
٢٤	١٤	مقتنا	مقتنا	١٩٦	٣١	وفاة	وفاة
٢٤	١٨	قائل	قائل	١٩٧	١٥	قازا	قازا
٣٢	٢١	أن تردني	أسألك أن تردني	١٩٧	٢١	نبي	نبي
٣٣	١٢	الاولى	الاولى	١٩٨	٩	أعمل	أعمل
٤٥	٤	٤٥٩٤	٤٥٩٤ ، ٤٩٩٠	٢٠٥	٩	يرضخ	يرضخ
٤٨	١٩	عنبية	عنبية	٢٠٨	٢٨	وتدعو	وتدعو
٤٩	٢٥	حدثني أبو سلمة حدثني يحيى قال حدثني	حدثني أبو سلمة	٢١٠	٨	عبيد	عبيد
٥٢	١٠ - ١١	ابن أبي سلمة	ابن سلمة	٢١٥	٢٥	وقو	وقو
٥٤	١٥	بعك	[الحديث ٢٨٥١ طرفه في : ٣٦٤٥]	٢١٧	١٠	محمد يوسف	محمد بن يوسف
٥٩	١٧	زريق	زريق	٢١٩	٨	ماله	مال
٧١	٢٤	النيقع	النيقع	٢٢٠	٥	عنها	عنها
٧٢	١٠	ابن عمر	ابن عمرو	٢٢٠	١٤	كل	كل
٧٨	٨	فتعلمنا	فتعلمنا	٢٢٦	١٨	قال حاتم	وقال حاتم
٨٠	٤	٧	٦٧	٢٢٨	١٤	أربعة	أربعة
١٠٦	١٢	سليمان بن	سليمان بن	٢٢٩	١٣	ان الله	ان شاء الله
١١٢	١٨	والمهاجر	والمهاجر	٢٣٦	١٧	الكليبي	الكليبي
١٢٢	١١	اختيار	اختار	٢٣٩	٦	د	د
١٠٨	١١	وارتفعت	وارتفعت	٢٤٤	٥	خير	خير
١٤٢	٢٩	ذر	عذر	٢٤٧	٣	قال محمد سمع يوسف صالحا	قال محمد سمع يوسف صالحا
١٦٦	١٢	به	بها	٢٤٧	٣	وسم ابراهيم أباه عبد الرحمن	وسم ابراهيم أباه عبد الرحمن
١٦٩	٢٦	يقاآسل	يقاآسل	٢٤٧	١٨	الياب	الياب
١٧٩	٢١	أطرقه	أطرقه	٢٥٥	٩	مايصيب	مايصيب
١٩١	٩	لحكما	لحكما	٢٥٨	١٨	فأمرنا	فأمرنا
١٩٣	٨	المدينة	المدينة	٢٦٧	٢٠	الجوار	الجوار

صفحة سطر	خطأ	صواب
٢٦٩ ١١	انجروا	اتجروا
٢٦٩ ٢٨	النبي	النبي
٢٧٢ ١٣	قالوا	قالوا
٢٧٦ ٨	يؤدنه	يؤدونه
٢٧٧ ١٧	كفماس	كفمصاص
٢٧٨ ١٦	البحرم	البروم
٢٨١ ١٠	الدنية	الدنية
٢٨٢ ٢١	واما يملق	واما ما يملق
٢٨٦ ١٤	في : ٤٣٦٥	في : ٢١٩١ ، ٤٣٦٥
٢٩٢ ١٩	وحسنها	وحسنتها
٢٩٣ ٢	ابن أبي بكرة	ابن أبي بكرة عن أبي بكرة
٢٩٣ ٦	عن أبيه سعيد	عن أبيه عن سعيد
٢٩٨ ٢٧	خيثم	خثيم
٣٠٠ ٢١	قال قوم	قال قوم عاد
٣٠٢ ٢	الملائكة	الملائكة
٣٠٣ ٧	عشرين	عشرين
٣٠٤ ٥	٢٢٣٨	٢٢٨٨
٣٠٤ ٧	الملائكة	الملائكة
٣٠٦ ١	ذز	ذر
٣١٤ ٨	لجنات	لجنات
٣١٧ ٢٢	مايجتنى	ما يجتنى
٣٣٥ ٩	الحمد	الحمد
٣٢٦ ١٦	فكفروا	فكفروا
٣٤٠ ٧	وليبكن	فليبكن
٣٤٢ ١٠ و ٩	قدعته	قدعته
٣٥٤ ١٩	أنى صغيرة	أنى صغيرة
٣٥٩ ٢١	كاذ	كاذ
٣٦١ ١٢	الفحار	الفخار
٣٦٢ ٦	عمارة	عمارة
٣٦٣ ٢	٢٩١٩	٢٩١١
٣٦٣ ٥	عن ميسرة عن	عن ميسرة
٢٧٠ ١٩	مثله	خطأ
٢٧١ ١٧	نحن فيه	صواب
٢٧٢ ٢١	(فيه دعوة)	فيه (دعوة)
٢٧٤ ١٣	خازنها	خازنها
٢٧٧ ٨	أبى عبدة	أبى عبدة
٢٨١ ١٥	فا استطاعوا	فا استطاعوا
٢٨٦ ٣٨٦	آخر سطر الشمال	الشمال
٢٨٨ ١٤	بن يزيد	بن زيد
٢٩٥ ٢١	مجرير	مجرير
٢٩٩ ١	طعامكم	طعامكم
٤٠٨ ٣	عجرة	عجرة
٤٠٨ ١٨	قبلة	قله
٤١٦ بعد ٨	٣٣٦٦ - حدثنا محمود بن حارث أبو أحمد	
	حدثنا سفيان بن أبي إسحاق عن	
	الأسود بن عبد الله رضى الله عنه قال	
	"قرأ النبي ﷺ : فهل من مدكر"	
٤٣٦ ١٢	عصاه عريانا	عصاه وطلب الحجر فجعل يقول :
	توبى حجر ، توبى حجر . حتى انتهى	
	الى ملا من بني اسرائيل فرأوه عريانا	
٤٤١ ٢٠	تلونفى	تلونفى على
٤٤٦ ٢٠	عمرو بن مرة	عمرو بن مرة عن مرة
٤٥٠ ١٤ - ١٥ الى قوله ففتحهم الى حين		
	- الى قوله - وهو ملجم به قال مجاهد :	
	مذبذبة المنعون : الموقر . ﴿ فلولا	
	انه كان من المسجونين الآية ﴾ فتبدلت	
	بالراء ﴿ بوجه الأرض ﴾ وهو سقيم .	
	وألقينا عليه شجرة من يطخين به من	
	غير ذات أصل ، الدباء ونحوه .	
	﴿ وأرسلناه الى مائة ألف أو	
	يزيدون ، فأمنوا ففتحناهم الى حين به	
٤٥٥ ٢٢	قتيبة	مقتيبة
٤٥٧ ١٧	الأرضة	الأرضة

فتح الباري

بشرح

صحيح البخاري

لِلإِمَامِ الْحَافِظِ أَحْمَدَ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ جَرَّالٍ الْعَسْكَلَانِيِّ
"٧٧٣-٨٥٢ هـ"

طبعة مزينة بفرس أبي جدي بأسماء كتب صحيح البخاري

نُزِّلَ أَصْلُهُ تَحْقِيقًا وَتَحْقِيقًا
وَأُشْرِفَ عَلَى مُقَابَلَةِ نَسَخِ الطَّبَعَةِ وَالْطَّبَعَةِ
عَلَى الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَارز
الْأَسْتَاذِ بِكَلْبَةِ الشَّرِيعَةِ بِالرِّيَاضِ

قَامَ بِإِعْرَاضِهِ وَصَحِّهِ وَأُشْرِفَ عَلَى طَبْعِهِ
مُحِبُّ الدِّينِ الْخَطِيبُ

رَمَّ كُتُبَهُ وَأَبْرَأَهُ وَأَمَارَتَهُ
مُحَمَّدُ فَوَّادُ عَبْدِ الْبَاقِي

الجزء السابع

دار المعرفة

بيروت - لبنان

فهرس أسماء كتب صحيح البخاري

على ترتيب حروف المعجم (*)

الجزء	رقم الكتاب	الجزء	رقم الكتاب	الجزء	رقم الكتاب
٥ - الغسل (ج ١)		٨٦ - الحدود (ج ١٢)		٣٧ - الإجارة (ج ٤)	
٩٢ - الفتن (ج ١٣)		٤١ - الحرث والمزارعة (ج ٥)		٩٣ - الأحكام (ج ١٣)	
٨٥ - الفرائض (ج ١٢)		٣٨ - الحوالة (ج ٤)		٩٥ - أخبار الأحاد (ج ١٣)	
٥٧ - فرض الخمس (ج ٦)		٦ - الحيض (ج ١)		٧٨ - الأدب (ج ١٠)	
٦٢ - فضائل الصحابة (ج ٧)		٩٠ - الجبل (ج ١٢)		١٠ - الأذان (ج ٢)	
٦٦ - فضائل القرآن (ج ٩)		٤٤ - الخصومات (ج ٥)		٨٨ - استتابة المرتدين (ج ١٢)	
٢٩ - فضائل المدينة (ج ٤)		٥٧ - الخمس (ج ٦)		١٥ - الاستسقاء (ج ٢)	
٢٠ - فضل الصلاة (ج ٣)		١٢ - الخوف (ج ٢)		٤٣ - الاستقراض (ج ٥)	
٨٢ - القدر (ج ١١)		٨٠ - الدعوات (ج ١١)		٧٩ - الاستئذان (ج ١١)	
١٦ - الكسوف (ج ٢)		٨٧ - الدييات (ج ١٢)		٧٤ - الأشربة (ج ١٠)	
٨٤ - كفارات الأيمان (ج ١١)		٧٢ - الذبائح والصيد (ج ٩)		٧٣ - الأضاحي (ج ١٠)	
٣٩ - الكفالة (ج ٤)		٨١ - الرقاق (ج ١١)		٧٠ - الأطعمة (ج ٩)	
٧٧ - اللباس (ج ١٠)		٤٨ - الرهن (ج ٥)		٩٦ - الاعتصام بالسنة (ج ١٣)	
٤٥ - اللقطة (ج ٥)		٢٤ - الزكاة (ج ٣)		٣٣ - الاعتكاف (ج ٤)	
٣٢ - ليلة القدر (ج ٤)		١٧ - سجود القرآن (ج ٢)		٨٩ - الإكراه (ج ١٢)	
٢٧ - المحصر (ج ٤)		٣٥ - السلم (ج ٤)		٦٠ - الأنبياء (ج ٦)	
٧٥ - المرضى (ج ١٠)		٢٢ - السهو (ج ٣)		٢ - الإيمان (ج ١)	
٤١ - المزارعة (ج ٥)		٥٦ - السير (ج ٦)		٨٣ - الأيمان والنذور (ج ١١)	
٤٢ - المساقاة (ج ٥)		٤٢ - الشرب والمساقاة (ج ٥)		٥٩ - بدء الخلق (ج ٦)	
٤٦ - المظالم (ج ٥)		٤٧ - الشركة (ج ٥)		١ - بدء الوحي (ج ١)	
٦٤ - المغازي (ج ٧-٨)		٥٤ - الشروط (ج ٥)		٣٤ - البيوع (ج ٤)	
٥٠ - المكاتب (ج ٥)		٣٦ - الشفعة (ج ٤)		٣١ - التراويح (ج ٤)	
٦١ - المناقب (ج ٦)		٥٢ - الشهادات (ج ٥)		٩١ - التعبير (ج ١٢)	
٦٣ - مناقب الأنصار (ج ٧)		٨ - الصلاة (ج ١)		٦٥ - تفسير القرآن (ج ٨)	
٩ - مواقيت الصلاة (ج ٢)		٥٣ - الصلح (ج ٥)		١٨ - تقصير الصلاة (ج ٢)	
٨٣ - النذور (ج ١١)		٣٠ - الصوم (ج ٤)		٩٤ - التمني (ج ١٣)	
٦٩ - النفقات (ج ٩)		٧٢ - الصيد (ج ٩)		١٩ - التهجيد (ج ٣)	
٦٧ - النكاح (ج ٩)		٧٦ - الطب (ج ١٠)		٩٧ - التوحيد (ج ١٣)	
٥١ - الهبة (ج ٥)		٦٨ - الطلاق (ج ٩)		٧ - التيمم (ج ١)	
١٤ - الوتر (ج ٢)		٤٩ - العتق (ج ٥)		٢٨ - جزاء الصيد (ج ٤)	
١ - الوحي (ج ١)		٧١ - العقيقة (ج ٩)		٥٨ - الجزية والموادعة (ج ٦)	
٥٥ - الوصايا (ج ٥)		٣ - العلم (ج ١)		١١ - الجمعة (ج ٢)	
٤ - الوضوء (ج ١)		٢٦ - العمرة (ج ٣)		٢٣ - الجنائز (ج ٣)	
٤٠ - الوكالة (ج ٤)		٢١ - العمل في الصلاة (ج ٣)		٥٦ - الجهاد والسير (ج ٦)	
		١٣ - العيدين (ج ٢)		٢٥ - الحج (ج ٣)	

(*) وصعت هذا الفهرس وفق المعجم المفهرس لألفاظ الحديث، وفيه الإشارة إلى رقم الكتاب، والمجلد الذي يحتوي عليه وقد وضعا على غلاف كل محدّد أرقام الكتب التي يحتوي عليها تسهيلاً للقارىء، والله الموفق.

(يوسف المرعشلي)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٦٢ - كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ

١ - باب فضائل أصحاب النبي ﷺ ، وَمَنْ صَحِبَ النَّبِيَّ أَوْ رَأَاهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَهُوَ مِنْ أَصْحَابِهِ

٣٦٤٩ - **حديث** علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو قال سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول حدثنا أبو سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ « يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ فَيَغْزَوْنَ فِتْنًا مِنْ النَّاسِ ، فَيَقُولُونَ : فَيْسَكَمَ مِنْ صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ فَيَقُولُونَ لَهُمْ : نَعَمْ ، فَيُفْتَحُ لَهُمْ . ثُمَّ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ فَيَغْزَوْنَ فِتْنًا مِنْ النَّاسِ فَيَقَالُ : فَيْسَكَمَ مِنْ صَاحِبِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَقُولُونَ : نَعَمْ ، فَيُفْتَحُ لَهُمْ . ثُمَّ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ فَيَغْزَوْنَ فِتْنًا مِنْ النَّاسِ فَيَقَالُ : هَلْ فِيكُمْ مِنْ صَاحِبٍ مِنْ صَاحِبِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ فَيَقُولُونَ نَعَمْ ، فَيُفْتَحُ لَهُمْ »

٣٦٥٠ - **حديث** إسحاق حدثنا النضر أخبرنا شعبة عن أبي جرة سمعت زهلم بن مضر بن قال سمعت عمران بن حصين رضي الله عنهما يقول : قال رسول الله ﷺ « خَيْرُ أُمَّتِي قَرْنِي ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ . قَالَ عِمْرَانُ : فَلَا أَدْرِي أَذْكَرَ بَعْدَ قَرْنِهِ قَرْنَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا . ثُمَّ إِنَّ بَعْدَكُمْ قَوْمًا يَشْهَدُونَ وَلَا يُسْتَشْهَدُونَ وَيُؤْتَمَنُونَ ، وَيَنْذَرُونَ وَلَا يَفُونَ ، وَيَظْهَرُ فِيهِمُ السَّمَنُ »

٣٦٥١ - **حديث** محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن منصور عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال « خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ تَسْبِقُ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ يَمِينَهُ ، وَيَمِينُهُ شَهَادَتُهُ » . قَالَ قَالَ إِبْرَاهِيمُ : وَكَانُوا يَضْرِبُونَنا عَلَى الشَّهَادَةِ وَالْعَمْدِ وَنَحْنُ صَفَارٌ

قوله (باب فضائل أصحاب رسول الله ﷺ) أى بطريق الإجمال ثم التفصيل . أما الإجمال فيشمل جميعهم ، لكنه اقتصر فيه على شيء مما يوافق شرطه . وأما التفصيل فلن ورد فيه شيء بخصوصه على شرطه . وسقط لفظ « باب » من رواية أبي ذر وحده : **قوله** (ومن صحب النبي ﷺ أو رآه من المسلمين فهو من أصحابه) يعنى أن اسم صحبة النبي ﷺ مستحق لمن صحبه أقل ما يطلق عليه اسم صحبة لغة وإن كان العرف يخص ذلك ببعض الملازمة . ويطلق أيضا على من رآه رؤية ولو على بعد . وهذا الذى ذكره البخارى هو الراجح ، إلا أنه هل يشترط فى الرأى أن يكون بحيث يميز ما رآه أو يكتفى بمجرد حصول الرؤية ؟ محل نظر ، وعمل من صنف فى الصحابة يدل على الثانى ، فانهم ذكروا مثل محمد بن أبى بكر الصديق ، وإنما ولد قبل وفاة النبي ﷺ بثلاثة أشهر وأيام ، كما ثبت فى الصحيح أن

أمة أسما بنت عيسى ولدته في حجة الوداع قبل أن يدخلوا مكة ، وذلك في أواخر ذي القعدة سنة عشر من الهجرة ، ومع ذلك فأحاديث هذا الضرب مراسيل ، والخلاف الجارى بين الجمهور وبين أبي إسحق الأسفرائينى ومن وافقه على رد المراسيل مطلقا حتى مراسيل الصحابة لايجرى في أحاديث هؤلاء لأن أحاديثهم لامن قبيل مراسيل كبار التابعين ولا من قبيل مراسيل الصحابة الذين سمعوا من النبي ﷺ ، وهذا مما يلغز به فيقال : صحابى حديثه مرسل لا يقبله من يقبل مراسيل الصحابة . ومنهم من بالغ فكان لا يعد في الصحابة إلا من صحب الصحبة العرفية ، كما جاء عن عاصم الأحول قال : رأى عبد الله بن سرجس رسول الله ﷺ ، غير أنه لم يكن له صحبة ، أخرجه أحمد ، هذا مع كون عاصم قد روى عن عبد الله بن سرجس هذا عدة أحاديث ، وهى عند مسلم وأصحاب السنن ، وأكثرها من رواية عاصم عنه ، ومن جملتها قوله ان النبي ﷺ استغفر له . فهذا رأى عاصم أن الصحابى من يكون صحب الصحبة العرفية ، وكذا روى عن سعيد بن المسيب أنه كان لا يعد في الصحابة إلا من أظلم مع النبي ﷺ سنة فصاعدا أو غزا معه غزوة فصاعدا . والعمل على خلاف هذا القول لأنهم اتفقوا على عدم جمع جم فى الصحابة لم يجتمعوا بالنبي ﷺ إلا في حجة الوداع . ومن اشترط الصحبة العرفية أخرج من له رؤية أو من اجتمع به لىكن فارقه عن قرب ، كما جاء عن أنس بن مالك له : هل بقى من أصحاب النبي ﷺ غيرك ؟ قال : لا ، مع أنه كان فى ذلك الوقت عدد كثير من أقيه من الأعراب . ومنهم من اشترط فى ذلك أن يكون حين اجتماعه به بالغا ، وهو مردود أيضا لأنه يخرج مثل الحسن ابن على ونحوه من أحداث الصحابة ، والذي جزم به البخارى هو قول أحمد والجمهور من المحدثين وقول البخارى « من المسلمين » قيد يخرج به من صحبه أو من رآه من الكفار ، فأما من أسلم بعد موته منهم فإن كان قوله « من المسلمين » حالا خرج من هذه صفته وهو المعتمد . ويرد على التعريف من صحبه أو رآه مؤمنا به ثم ارتد بعد ذلك ولم يعد إلى الاسلام فانه ليس صحابيا اتفاقا . فينبغى أن يزاد فيه « ومات على ذلك » . وقد وقع فى مسند أحمد حديث ربيعة بن أمية بن خلف الجعفى وهو ممن أسلم فى الفتح وشهد مع رسول الله ﷺ حجة الوداع وحدث عنه بعد موته ثم لحقه الخذلان فلهقى فى خلافة عمر بالروم وتنصر بسبب شىء أغضبته ، وأخرج حديث مثل هذا مشكلا ، ولعل من أخرجه لم يقف على قصة ارتداده والله أعلم . فلو ارتد ثم عاد إلى الاسلام لىكن لم يره ثانيا بعد عوده فالصحيح أنه معدود فى الصحابة لأحاديث المحدثين على عد الأشعث بن قيس ونحوه ممن وقع له ذلك ، وأخراجهم أحاديثهم فى المسانيد ، وهل يختص جميع ذلك ببنى آدم أو يعم غيرهم من العقلاء ؟ محل نظر ، أما الجن فالراجح دخولهم لأن النبي ﷺ بعث اليهم قطعا ، وهم مكلمون . فيهم العصاة والطائعون ، فمن عرف اسمه منهم لاينبغى التردد فى ذكره فى الصحابة وإن كان ابن الأثير عاب ذلك على أبى موسى فلم يستند فى ذلك إلى حجة . وأما الملائكة فيتوقف عدم فيهم على ثبوت بعثته اليهم ، فان فيه خلافا بين الأصوليين ، حتى نقل بعضهم الإجماع على ثبوته ، وعكس بعضهم ، وهذا كله فيمن رآه وهو فى قيد الحياة الدنيوية ، أما من رآه بعد موته وقبل دفنه فالراجح أنه ليس بصحابى والا لعد من اتفق أن يرى جسده المكرم وهو فى قبره المعظم ولو فى هذه الأعصار ، وكذلك من كشف له عنه من الأولياء فرآه كذلك على طريق الكرامة ، اذ حجة من أثبت الصحبة لمن رآه قبل دفنه أنه مستمر الحياة ، وهذه الحياة ليست دنيوية وإنما هى أخروية لاتعلق بها أحكام الدنيا ، فان الشهداء أحياء ومع ذلك فان الأحكام المتعلقة بهم بعد القتل جارية على أحكام غيرهم من الموتى ، والله أعلم . وكذلك المراد بهذه الرؤية من انفتحت له بمن تقدم

شرحه وهو يقظان ، أما من رآه في المنام وان كان قد رآه حقا فذلك ما يرجع إلى الأمور المعنوية لا الأحكام الدنيوية فلذلك لا يبعد صحابيا ولا يجب عليه أن يعمل بما أمر به في تلك الحالة والله أعلم . وقد وجدت ما جزم به البخاري من تعريف الصحابي في كلام شيخه علي بن المديني ، فقرأت في « المستخرج لأبي القاسم بن منده » بسنده إلى أحمد بن سيار الحافظ المروزي قال : سمعت أحمد بن عتيك يقول قال علي بن المديني : من صحب النبي ﷺ أو رآه ولو ساعة من نهار فهو من أصحاب النبي ﷺ ، وقد بسطت هذه المسألة فيما جمعته من علوم الحديث ، وهذا القدر في هذا المكان كاف . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها حديث جابر بن عبد الله عن أبي سعيد ، وهو من رواية صحابي عن صحابي . قوله (يأتي على الناس زمان فيغزو فثام) بكسر الفاء ثم تحتانية بهمزة ، وحكى فيه ترك الهمزة أي جماعة ، وقد تقدم ضبطه في « باب من استعان بالضعفاء » في أوائل الجهاد ، ويستفاد منه بطلان قول من ادعى في هذه الأعصار المتأخرة الصحبة لأن الخبر يتضمن استمرار الجهاد والبعوث إلى بلاد الكفار وأنهم يسألون : هل فيكم أحد من أصحابه ؟ فيقولون لا ، وكذلك في التابعين وفي أتباع التابعين ، وقد وقع كل ذلك فيما مضى وانقطعت البعوث عن بلاد الكفار في هذه الأعصار ، بل انعكس الحال في ذلك على ما هو معلوم مشاهد من مدة متطاولة ولا سيما في بلاد الاندلس ، وضبط أهل الحديث آخر من مات من الصحابة ، وهو علي الاطلاني ، أبو الطفيل عامر بن واثلة الليثي كما جزم به مسلم في صحيحه ، وكان موته سنة مائة وقيل سنة سبع ومائة وقيل سنة عشر ومائة ، وهو مطابق لقوله ﷺ قبل وفاته بشهر على رأس مائة سنة لا يبق على وجه الأرض من هو عليها اليوم أحد ، ووقع في رواية أبي الزبير عن جابر عند مسلم ذكر طبة رابعة واغظه « يأتي على الناس زمان يبعث منهم البعث فيقولون انظروا هل تجدون فيكم أحدا من أصحاب النبي ﷺ ؟ فيوجد الرجل فيفتح لهم ، ثم يبعث البعث الثاني فيقولون انظروا - إلى أن قال - ثم يكون البعث الرابع » وهذه الرواية شاذة ، وأكثر الروايات مقتصر على الثلاثة كما سأوضح ذلك في الحديث الذي بعده . ومثله حديث واثلة رفعه « لا تزالون بخير مادام فيكم من رآني وصاحبي » ، والله لا تزالون بخير مادام فيكم من رأى من رآني وصاحبي » الحديث أخرجه ابن أبي شيبة وإسناده حسن . الحديث الثاني ، قوله (حدثنا إسحق) هو ابن راهويه وبذلك جزم ابن السكن وأبو نعيم في « المستخرج » والنضر هو ابن شميل ، وأبو جرة بالجيم والراء صاحب ابن عباس وحدث هنا عن تابعي مثله . قوله (خير أمتي قرني) أي أهل قرني ، والقرن أهل زمان واحد متقارب اشتهر في أمر من الأمور المقصودة ، ويقال إن ذلك مخصوص بما إذا اجتمعوا في زمن نبي أو رئيس يجمعهم على ملة أو مذهب أو عمل ، ويطلق القرن على مدة من الزمان ، واختلفوا في تحديدها من عشرة أعوام إلى مائة وعشرين لسكن لم أر من صرح بالسبعين ولا بمائة وعشرة ، وما عدا ذلك فقد قال به قائل . وذكر الجوهري بين الثلاثين والثمانين ، وقد وقع في حديث عبد الله بن بسر عند مسلم ما يدل على أن القرن مائة وهو المشهور ، وقال صاحب المطالع : القرن أمة هلكت فلم يبق منهم أحد ، وثبتت المائة في حديث عبد الله بن بسر وهي ما عدا أكثر أهل العراق ، ولم يذكر صاحب « المحكم » الحسين وذكر من عشر إلى سبعين ثم قال : هذا هو القدر المتوسط من أعمار أهل كل زمن ، وهذا أعدل الأقوال وبه صرح ابن الأعرابي وقال : أنه مأخوذ من الاقران ، ويمكن أن يحمل عليه المختلف من الأقوال المتقدمة من قال إن القرن أربعون فصاعدا ، أما من قال أنه دون ذلك فلا ياتهم على هذا القول والله أعلم . والمراد بقرن النبي ﷺ في هذا الحديث

الصحابة ، وقد سبق في صفة النبي ﷺ قوله « وبعثت في خير قرون بني آدم ، وفي رواية بريذة عند أحمد » غير هذه الأمة القرن الذين بعثت فيهم ، وقد ظهر أن الذي بين البعثة وآخر من مات من الصحابة مائة سنة وعشرون سنة أو دونها أو فوقها بقليل على الاختلاف في وفاة أبي الطفيل ، وإن اعتبر ذلك من بعد وفاته ﷺ فيكون مائة سنة أو تسعين أو سبعا وتسعين ، وأما قرن التابعين فإن اعتبر من سنة مائة كان نحو سبعين أو ثمانين ، وأما الذين بعدهم فإن اعتبر منها كان نحو من خمسين ، فظهر بذلك أن مدة القرن مختلف باختلاف أعمار أهل كل زمان والله أعلم . واتفقوا أن آخر من كان من أتباع التابعين من يقبل قوله من عاش إلى حدود العشرين ومائتين ، وفي هذا الوقت ظهرت البدع ظهورا فاشيا ، وأطلقت المعتزلة السنن ، ورفعت الفلاسفة رءوسها ، وامتنح أهل العلم ليقولوا بخلق القرآن ، وتغيرت الأحوال تغيرا شديدا ، ولم يزل الأمر في نقص إلى الآن ، وظهر قوله ﷺ « ثم يفسد الكذب ، ظهورا بينا حتى يشمل الأقوال والأفعال والمعتقدات والله المستعان . قوله (ثم الذين يلونهم) أي القرن الذي بعدهم وهم التابعون (ثم الذين يلونهم) وهم أتباع التابعين ، واقتضى هذا الحديث أن تكون الصحابة أفضل من التابعين والتابعون أفضل من أتباع التابعين ، لكن هل هذه الأفضلية بالنسبة إلى المجموع أو الأفراد ؟ محل بحث ، وإلى الثاني نحا الجمهور ، والأول قول ابن عبد البر ، والذي يظهر أن من قاتل مع النبي ﷺ أو في زمانه بأمره أو أفق شيئا من ماله بسببه لا يعدله في الفضل أحد بعده كائنا من كان ، وأما من لم يقع له ذلك فهو محل البحث ، والأصل في ذلك قوله تعالى (لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل ، أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا) الآية . واحتج ابن عبد البر بحديث « مثل أمي مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره » وهو حديث حسن له طرق قد يرتقى بها إلى الصحة ، وأغرب النووي فعزاه في فتاويه إلى مسند أبي يعلى من حديث أنس بأسناد ضعيف ، مع أنه عند الترمذي بأسناد أقوى منه من حديث أنس ، وصححه ابن حبان من حديث عمار ، وأجاب عنه النووي بما حاصله : أن المراد من يشقه عليه الحال في ذلك من أهل الزمان الذين يدركون عيسى بن مريم عليه السلام ويرون في زمانه من الخير والبركة وانتظام كلمة الاسلام ودحض كلمة الكفر ، فيشقه الحال على من شاهد ذلك أي الزمانين خير ، وهذا الاشتباه مندفع بصريح قوله ﷺ « خير القرون قرني ، والله أعلم . وقد روى ابن أبي شيبة من حديث عبد الرحمن بن جبير بن نفير أحد التابعين بأسناد حسن قال : قال رسول الله ﷺ « ليدركن المسيح أقواما منهم لثلكم أو خير - ثلاثا - ولن يخزي الله أمة أنا أولها والمسيح آخرها . وروى أبو داود والترمذي من حديث أبي ثعلبة رفته « تأتي أيام للعامل فيهن أجر خمسين ، قيل : منهم أو منا يا رسول الله ؟ قال : بل منكم ، وهو شاهد لحديث « مثل أمي مثل المطر » ، واحتج ابن عبد البر أيضا بحديث عمر رفته « أفضل الخلق إيمانا قوم في أصلاب الرجال يؤمنون بي ولم يروني » الحديث أخرجه الطيالسي وغيره ، لكن إسناده ضعيف فلا حجة فيه . وروى أحمد والدارمي والطبراني من حديث أبي جمرة قال « قال أبو عبيدة : يا رسول الله ، أحد خير منا ؟ أسلنا معك ، وجاهدنا معك . قال : قوم يكونون من بعدكم يؤمنون بي ولم يروني » وإسناده حسن وقد صححه الحاكم . واحتج أيضا بأن السبب في كون القرن الأول خير القرون أنهم كانوا غرباء في إيمانهم لكثرة الكفار حينئذ وصبرهم على أذاهم وتمسكهم بدينهم ، قال : فكذلك أو آخرهم إذا أقاموا الدين وتمسكوا به

وصبروا على الطاعة حين ظهور المعاصي والفتن كانوا أيضا عند ذلك غرباء ، وزكت أعمالهم في ذلك الزمان كما زكت أعمال أولئك . ويشهد له ما رواه مسلم عن أبي هريرة رقهه : بدأ الاسلام غربيا وسيعود غربيا كما بدأ فطوي للغرباء ، وقد تعقب كلام ابن عبد البر بأن مقتضى كلامه أن يكون فيمن يأتي بعد الصحابة من يكون أفضل من بعض الصحابة ، وبذلك صرح القرطبي ، لكن كلام ابن عبد البر ليس على الإطلاق في حق جميع الصحابة ، فانه صرح في كلامه باستثناء أهل بدر والحديبية . نعم والذي ذهب اليه الجمهور أن فضيلة الصحبة لا يعدلها عمل لمشاهدة رسول الله ﷺ ، وأما من أنفق له الذب عنه والسبق اليه بالهجرة أو النصرة وضبط الشرع المتلقى عنه وتبليغه لمن بعده فانه لا يعدله أحد من يأتي بعده ، لأنه ما من خصلة من الخصال المذكورة إلا والذي سبق بها مثل أجر من عمل بها من بعده ، فظهر فضلهم . ومحصل النزاع يتمحور فيمن لم يحصل له إلا مجرد المشاهدة كما تقدم ، فإن جمع بين مختلف الأحاديث المذكورة كان متجها ، على أن حديث د للعامل منهم أجر خمسين منكم ، لا يدل على أفضلية غير الصحابة على الصحابة ، لأن مجرد زيادة الأجر لا يستلزم ثبوت الأفضلية المطلقة ، وأيضا فالأجر إنما يقع تفاضله بالنسبة الى ما يماثله في ذلك العمل فاما ما فاز به من شاهد النبي ﷺ من زيادة فضيلة المشاهدة فلا يعدله فيها أحد ، فهذه الطريق يمكن تأويل الأحاديث المتقدمة ، وأما حديث أبي جمة فلم تتفق الرواة على لفظه ، فقد رواه بعضهم بلفظ الخيرية كما تقدم ، ورواه بعضهم بلفظ « فلنا يا رسول الله هل من قوم أعظم منا أجرا » الحديث أخرجه الطبراني واستناد هذه الرواية أقوى من اسناد الرواية المتقدمة ، وهي توافق حديث أبي ثعلبة ، وقد تقدم الجواب عنه والله أعلم . قوله (فلا أدري أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة) وقع مثل هذا الشك في حديث ابن مسعود وأبي هريرة عند مسلم ، وفي حديث بريدة عند أحمد ، وجاء في أكثر الطرق بغير شك ، منها عن النعمان بن بشير عند أحمد ، وعن مالك عند مسلم عن عائشة « قال رجل : يا رسول الله أي الناس خير ؟ قال : القرن الذي أنا فيه ، ثم الثاني ، ثم الثالث » ووقع في رواية الطبراني وسمويه ما يفسر به هذا السؤال ، وهو ما أخرجه من طريق بلال بن سعد بن تميم عن أبيه قال قلت : يا رسول الله أي الناس خير ؟ فقال : أنا وقرني ، فذكر مثله . وللطحايسى من حديث عمر رقهه « خير أمي القرن الذي أنا منهم ، ثم الثاني ، ثم الثالث » ، ووقع في حديث جمعة بن هبيرة عند ابن أبي شيبة والطبراني إثبات القرن الرابع ولفظه « خير الناس قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم الآخرون أرداء » ورجاله ثقات ، إلا أن جمعة مختلف في صحبته والله أعلم . قوله (ثم ان بعدهم^(١) قوما) كذا الأكثر ، ولبعضهم « قوم » فيحتمل أن يكون من الناسخ على طريقة من لا يكتب الألف في المنصوب ، ويحتمل أن تكون « ان » تقريرية بمعنى نعم وفيه بعد وتكلم . واستدل بهذا الحديث على تعديل أهل القرون الثلاثة وإن تفاوتت منازلهم في الفضل ، وهذا محمول على الغالب والأكثرية ، فقد وجد فيمن بعد الصحابة من القرنين من وجدت فيه الصفات المذكورة المذمومة لكن بقلة ، بخلاف من بعد القرون الثلاثة فإن ذلك كثر فيهم واشتهر ، وفيه بيان من ترد شهادتهم وهم من اتصف بالصفات المذكورة ، وإلى ذلك الإشارة بقوله « ثم يفتش الكذب » أي يكثر . واستدل به على جواز المفاضلة بين الصحابة قاله المازري ، وقد تقدم باقي شرحه في الشهادات . الحديث الثالث حديث ابن مسعود في المعنى وقد تقدم في الشهادات سندنا ومتنا ، وتقدم من شرحه هناك ما يتعلق بالشهادات ، والله أعلم

(١) في نسخ المتن « بعدهم » وعليها شرح القسطلاني وقال : بالسكاف

٢ - باب مناقب المهاجرين وفضلهم

منهم أبو بكر عبد الله بن أبي قحافة التيمي رضي الله عنه

وقول الله تعالى [الحشر ٨]: ﴿للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من

الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله، أولئك هم الصادقون﴾

وقال [التوبة ٤٠]: ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ - إِلَى قَوْلِهِ - إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ

قالت عائشة وأبو سعيد وابن عباس رضي الله عنهم «وكان أبو بكر مع النبي ﷺ في الغار»

٣٦٥٢ - **حديث** عبد الله بن رجاء حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء قال «اشترى أبو بكر

رضي الله عنه من عازبٍ رحلاً بثلاثة عشر درهماً، فقال أبو بكر لعازب: «مُرِ للبراء فليحملني إلى رحلي، فقال عازب: لا، حتى تُحمدَ ثفاً كيف صنعت أنت ورسول الله ﷺ حين خرجتما من مكة والمشركون يطلبونكم.

قال: ارتحلنا من مكة فأحيينا - أو مَرِينَا - ليلةً وبومنا حتى أظهِرْنَا وَقَامَ قَائِمُ الظَّهِيرَةِ، فَرَمَيْتُ بِبَصْرِي هَلْ أَرَى مِنْ ظِلٍّ فَأَوَى إِلَيْهِ، فَإِذَا صَخْرَةٌ أَتَيْتُمَا، فَنَظَرْتُ بَقِيَّةَ ظِلِّ لَهَا قَسْوِيَّتُهُ، ثُمَّ فَرَشْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ فِيهِ، ثُمَّ قُلْتُ لَهُ: اضْطَجِعْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ، فَاضْطَجَعَ النَّبِيُّ ﷺ، ثُمَّ انْطَلَقْتُ أَنْظُرُ مَا حَوْلِي: هَلْ أَرَى مِنَ الطَّلَبِ أَحَدًا؟

فَإِذَا أَنَا بِرَاعِي غَنَمٍ يَسُوقُ غَنَمَهُ إِلَى الصَّخْرَةِ، يُرِيدُ مِنْهَا الَّذِي أَرَدْنَا، فَسَأَلْتُهُ فَقُلْتُ لَهُ: لِمَنْ أَنْتَ يَا غَلَامُ؟ فَقَالَ لِرَجُلٍ مِنْ قُرَيْشٍ سَمَاءُ فَرَقَتْهُ، فَقُلْتُ: هَلْ فِي غَنَمِكَ مِنْ آبَيْنَ؟ قَالَ: نَعَمْ. قُلْتُ: فَهَلْ أَنْتَ حَالِبٌ لَنَا؟

قَالَ: نَعَمْ. فَأَمَرْتُهُ فَاعْتَقَلَ شَاةً مِنْ غَنَمِهِ، ثُمَّ أَمَرْتُهُ أَنْ يَنْقُضَ صَرْعَهَا مِنَ الثُّبَارِ، ثُمَّ أَمَرْتُهُ أَنْ يَنْقُضَ كَفَّيْهِ فَقَالَ هَكَذَا، ضَرَبَ إِحْدَى كَفَّيْهِ بِالْأُخْرَى فَخَلَبَ لِي كُتْبَةً مِنْ لَبَنٍ، وَقَدْ جَعَلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِدَاوَةً عَلَى

فَمُخَارِقِهِ، فَصَبَبْتُ عَلَى اللَّبَنِ حَتَّى بَرَدَ أَسْفَلُهُ، فَانْطَلَقْتُ بِهِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَوَافَقْتُهُ قَدْ اسْتَيْقِظَ، فَقُلْتُ: اشْرَبْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَشَرِبَ حَتَّى رَضِيتُ، ثُمَّ قُلْتُ: قَدْ آتَاكَ الرَّحِيلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: بَلَى. فَارْتَحَلْنَا وَالْقَوْمُ

يَطْلُبُونَا، فَلَمْ يُدْرِكْنَا أَحَدٌ مِنْهُمْ غَيْرُ مُرَاقَةِ بْنِ مَالِكٍ بْنِ جُشْمٍ عَلَى قَرَسٍ لَهُ، فَقُلْتُ: هَذَا الطَّلَبُ قَدْ لَحِقَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ: لَا تَحْزَنْ، إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا. (تَرْيِخُونَ) بِالْعَشَى، (تَسْرَحُونَ) بِالْعِدَاةِ

٣٦٥٣ - **حديث** محمد بن سنان حدثنا همام عن ثابت عن أنس عن أبي بكر رضي الله عنه قال «قلت

لِلنَّبِيِّ ﷺ وَأَنَا فِي النَّارِ: لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ نَظَرَ تَحْتَ قَدَمَيْهِ لِابْصَرَنَا. فَقَالَ: مَا ظَنُّكَ يَا أَبَا بَكْرٍ بِأَنْتَ بَيْنَ

اللهُ تَالُفُهُمَا »

[الحديث ٢٦٥٣ - طرفه في : ٢٩٢٢ ، ٤٦٦٣]

قوله (باب منافب المهاجرين وفضلهم) سقط لفظ « باب » من رواية أبي ذر ، والمراد بالمهاجرين من عدا الانصار ومن أسلم يوم الفتح وهم جرا ، فالصحية من هذه الحديثية ثلاثة أصناف ، والانصار هم الاوس والخزرج وحلفائهم ومواليهم . **قوله** (منهم أبو بكر عبد الله بن أبي قحافة النخعي) هكذا جزم بأن اسم أبي بكر عبد الله وهو المشهور ، ويقال كان اسمه قبل الاسلام عبد الكعبة وكان يسمى أيضا عتيقا ، واختلف هل هو اسم له أصلي أو قيل له ذلك لانه ليس في نسبه ما يعاب به أو لقده في الخير وسببه إلى الاسلام أو قيل له ذلك لحسنه أو لأن أمه كان لا يعيش لها ولد فلما ولد استقبلت به البيت فقالت اللهم هذا عتيقك من الموت أو لأن النبي ﷺ بشره بأن الله أعنته من النار ، وقد ورد في هذا الأخير حديث عن عائشة عند الترمذي ، وآخر عن عبد الله بن الزبير عند البزار ، وصححه ابن حبان وزاد فيه « وكان اسمه قبل ذلك عبد الله بن عثمان ، وعثمان اسم أبي قحافة لم يختلف في ذلك كما لم يختلف في كنية الصديق ولقب الصديق لسبقه إلى تصديق النبي ﷺ ، وقيل كان ابتداء تسميته بذلك صبيحة الإسراء . وروى الطبراني من حديث علي « انه كان يحلف أن الله أنزل اسم أبي بكر من السماء الصديق » رجاله ثقات . وأما نسبه فهو عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة ابن كعب بن لؤي بن غالب . يجتمع مع النبي ﷺ في مرة بن كعب ، وعدد آبائهما إلى مرة سواء ، وأم أبي بكر سلمى وتكنى أم الخير بنت صخر بن مالك بن عامر بن عمرو المذكور ، أسلمت وهاجرت ، وذلك معدود من مناقبه ، لانه انتظم اسلام أبويه وجميع أولاده . **قوله** (وقول الله عز وجل (للفقراء المهاجرين) الآية) ساقها الاصيلي وكريمة إلى قوله (هم الصادقون) وأشار المصنف بهذه الآية إلى ثبوت فضل المهاجرين لما اشتملت عليه من أوصافهم الجميلة وشهادة الله تعالى لهم بالصدق . **قوله** (وقال الله تعالى (لا تنصروه فقد نصره الله) الآية) ساق في رواية الاصيلي وكريمة إلى قوله (ان الله معنا) وأشار المصنف بها إلى ثبوت فضل الانصار فانهم امتثلوا الأمر في نصره ، وكان نصر الله له في حال التوجه إلى المدينة يحفظه عن أذى المشركين الذين اتبعوه ليردوه عن مقصده . وفي الآية أيضا فضل أبي بكر الصديق لانه انفرد بهذه المنفعة حيث صاحب رسول الله ﷺ في تلك السفرة ووقاه بنفسه كما سيأتي ، وشهد الله له فيها بانه صاحب نبية . **قوله** (وقالت عائشة وأبو سعيد وابن عباس : كان أبو بكر مع النبي ﷺ في الغار) أي لما خرجا من مكة إلى المدينة ، حديث عائشة سيأتي مطولا في « باب الهجرة إلى المدينة » وفيه « ثم لحق رسول الله ﷺ وأبو بكر بغار في جبل ثور » الحديث . وحديث أبي سعيد أخرجه ابن حبان من طريق أبي عوانة عن الأعمش عن أبي صالح عنه في قصة بعث أبي بكر إلى الحج ، وفيه « فقال له رسول الله ﷺ : أنت أخي وصاحبي في الغار » الحديث ، وحديث ابن عباس في تفسير برادة في قصة ابن عباس مع ابن الزبير ، وفيها قول ابن عباس « وأما جده فصاحب الغار » يريد أبا بكر ، ولا ابن عباس حديث آخر لعله أمس بالمراد ، أخرجه أحمد والحاكم من طريق عمرو بن ميمون عنه قال « كان المشركون يرمون عليا وهم يظنون أنه النبي ﷺ ، فجاء أبو بكر فقال : يا رسول الله ، فقال له علي : إنه انطلق نحو بني ميمون فادركه ، قال فانطلق أبو بكر فدخل معه الغار ، الحديث . وأصله في الترمذي والنسائي دون المقصود منه هنا . وروى الحاكم من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن

عباس في قوله تعالى ﴿ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ ﴾ قال « على أبي بكر »، وروى عبد الله بن أحمد في « زيادات المسند » من وجه آخر عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ « أبو بكر صاحب مؤنسي في الغار ، الحديث ، ورجاله نقات . قوله (حدثنا عبد الله بن رجاه) هو الغداني بضم المعجمة وتخفيف الدال المهملة وبعد الألف نون بصرية نقية ، وكذا بقية رجال الاسناد . قوله (فقال عازب : لاحقى تحدثنا) كذا وقع في رواية إسرائيل عن أبي إسحق ، وقد تقدم في « علامات النبوة » من رواية زهير عن أبي إسحق بلفظ « فقال لعازب : ابعت ابنك يحمل معي » ، قال ختمته معه وخرج أبي ينتقد ثمنه ، فقال له أبي : يا أبا بكر حدثني ، وظاهرهما التخالف ، فان مقتضى رواية إسرائيل أن عازبا امتنع من إرسال ولده مع أبي بكر حتى يحدتهم ، ومقتضى رواية زهير أنه لم يعلق التحديث على شرط ، ويمكن الجمع بين الروایتين بأن عازبا اشترط أولا وأجابه أبو بكر إلى سؤاله ، فلما شرعوا في التوجه استنجز عازب منه ما وعده به من التحديث ففعل ، قال الخطابي : تمسك بهذا الحديث من استجاز أخذ الأجرة على التحديث ؛ وهو تمسك باطل ، لأن هؤلاء اتخذوا التحديث بضاعة ، وأما الذي وقع بين عازب وأبي بكر فانما هو على مقتضى العادة الجارية بين التجار بأن أتباعهم يحملون السلعة مع المشتري سواء أعطاهم أجرة أم لا ، كذا قال ، ولا ريب أن في الاستدلال للجواز بذلك بعدا ، لتوقفه على أن عازبا لو استمر على الامتناع من إرسال ابنه لاستمر أبو بكر على الامتناع من التحديث ، والله أعلم . قوله (فاذا أنا براع) لم أقف على تسميته ولا على تسمية صاحب الغنم ، إلا أنه جاء في حديث عبد الله بن مسعود شيء تمسك به من زعم أنه الراعي ، وذلك فيما أخرجه أحمد وابن حبان من طريق عاصم ؟ عن زر عن ابن مسعود قال « كنت أرى غنما لعقبة بن أبي معيط ، فربى رسول الله ﷺ وأبو بكر فقال : يا غلام هل من ابن ؟ قلت : نعم ، والسكنى مؤنمن ، الحديث وهذا لا يصلح أن يفسر به الراعي في حديث البراء لأن ذلك قيل له « هل أنت حالب ؟ فقال : نعم ، وهذا أشار بأنه غير حالب ، وذلك حلب من شاة حافل وهذا من شاة لم تطرق ولم تحمل ، ثم إن في بقية هذا الحديث ما يدل على أن قصته كانت قبل الهجرة لقوله فيه « ثم أتيت بعد هذا فقلت : يا رسول الله علمني من هذا القول ، فان هذا يشعر بأنها كانت قبل إسلام ابن مسعود ، وإسلام ابن مسعود كان قديما قبل الهجرة بزمان ، فبطل أن يكون هو صاحب القصة في الهجرة ، والله أعلم . قوله (فشرب حتى رضيت) وقع في رواية أوس عن خديج عن أبي إسحق « قال أبو إسحق فتكلم بكلمة والله ما سمعتها من غيره ، كأنه يعني قوله « حتى رضيت » ، فانها مشعرة بأنه آمن في الشرب ، وعادته المألوفة كانت عدم الإيمان . قوله (قد آن الرحيل يا رسول الله) أى دخل وقته ، وتقدم في علامات النبوة « فقال رسول الله ﷺ ، ألم بأن للرحيل ؟ قلت : بلى ، فيجمع بينهما بأن يكون النبي ﷺ بدأ فسأل ، فقال له أبو بكر بلى ، ثم أعاد عليه بقوله « قد آن الرحيل » ، قال المطلب بن أبي صفرة : إنما شرب النبي ﷺ من لبن تلك الغنم لأنه كان حينئذ في زمن المكارمة ، ولا يعارضه حديثه « لا يحملن أحد ماشية أحد إلا بأذنه » ، لأن ذلك وقع في « من التشاح » ، أو الثاني محمول على التيسر والاختلاس والاول لم يقع فيه ذلك بل قدم أبو بكر سؤال الراعي هل أنت حالب ؟ فقال : نعم ، كأنه سأله هل أذن لك صاحب الغنم في حلبها لمن يرد عليك ؟ فقال : نعم . أو جرى على العادة المألوفة للعرب في إباحة ذلك والإذن في الحلب على المار ولابن السبيل ، فكان كل راع مأذونا له في ذلك وقال الداودي : إنما شرب من ذلك على أنه ابن سبيل وله شرب ذلك إذا احتاج ، ولا سيما النبي ﷺ ، وأبعد من قال : إنما استجازه لأنه مال عربي ، لأن

القتال لم يكن فرض بعد ولا أبيحت الغنائم . وقد تقدم شيء من هذه المباحث في هذه المسألة في آخر اللقطة ، وفيها الكلام على إباحة ذلك للسافر مطلقا . وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم : خدمة النابغ الحر للاتبوع في يفظانه والذب عنه عند نومه ، وشدة محبة أبي بكر للنبي ﷺ وأدبه معه وإثاره له على نفسه ، وفيه أدب الاكل والشرب واستحباب التنظيف لما يؤكل ويشرب ، وفيه استصحاب آلة السفر كالإداوة والسفرة ولا يقدح ذلك في التوكل ، وستأتي قصة سراقاة في الهجرة مستوفاة إن شاء الله تعالى ، وأوردها هنا مختصرة جدا وفي علامات النبوة أتم منه . (تنبيه) : أورد الاسماعيل هذا الحديث عن أبي خليفة عن عبد الله بن رجاء شيخ البخاري فيه فزاد في آخره « ومضى رسول الله ﷺ وأنا معه حتى أتينا المدينة ليلا ، فتنازعه القوم أيهم ينزل عليه ، فذكر القصة مطولة ، وسأذكر ما فيها من الفوائد في باب الهجرة ، إن شاء الله تعالى . **قوله** (تريحون بالعمى ، تسرحون بالغداة) هو تفسيره قوله تعالى (ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون) وهو تفسير أبي عبيدة في « المجاز » وثبت هذا في رواية الكشميني وحده ، والصواب أن يثبت في حديث عائشة في قصة الهجرة فإن فيه « ويرعى عليها عامر ابن فهيرة ويرحمهما عليهما » فهذا هو محل شرح هذه اللفظة بخلاف حديث البراء فلم يجر فيه لهذه اللفظة ذكر ، والله تعالى أعلم . **قوله** (عن ثابت) في رواية حبان بن هلال في التفسير عن همام « حدثنا ثابت » . **قوله** (عن أنس عن أبي بكر) في رواية حبان المذكورة حدثنا أنس حدثني أبو بكر ، . **قوله** (قلت للنبي ﷺ وأنا في الغار) زاد في رواية حبان المذكورة « فرأيت آثار المشركين » وفي رواية موسى بن إسماعيل عن همام في الهجرة « فرفعت رأسي فاذا أنا بأقدام القوم » . **قوله** (لو أن أحدهم نظر تحت قدميه) فيه مجيء « لو » الشرطية للاستقبال خلافا للأكثر واستدل من جوزه بمجيء الفعل المضارع بعدها كقوله تعالى (لو يطيعكم في كثير من الأمر لعنتكم) ، وعلى هذا فيكون قوله حالة وقوفهم على الغار ، وعلى القول الآخر يكون أكثر يكون قاله بعد مضيهم شكرا لله تعالى على صيانتهم منهم . قوله « لو أن أحدهم نظر تحت قدميه » في رواية موسى « لو أن بعضهم طأطأ بصره » وفي رواية حبان « رفع قدميه » ووقع مثله في حديث حبشي بن جنادة أخرجه ابن عساكر ، وهي مشكلة فإن ظاهرها أن باب الغار استتر بأقدامهم ، وليس كذلك إلا أن يحمل على أن المراد أنه استتر بأقدامهم ، وقد أخرجه مسلم من رواية حبان المذكورة بلفظ « لو أن أحدهم نظر إلى قدميه أبصرنا تحت قدميه » وكذا أخرجه أحمد عن عفان عن همام ، ووقع في منازي عروة بن الزبير في قصة الهجرة قال « واتي المشركون على الجبل الذي فيه الغار الذي فيه النبي ﷺ حتى طلعوا فوقه ، وسمع أبو بكر أصواتهم فأقبل عليه الهم والخوف ، فعند ذلك يقول له النبي ﷺ (لا تحزن ان الله معنا) ودعا رسول الله ﷺ فنزلت عليه السكينة ، وفي ذلك يقول الله عز وجل (اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا) الآية ، وهذا يقوى أنه قال ما في حديث الباب حينئذ ، ولذلك أجابه بقوله (لا تحزن) . **قوله** (ما ظنك يا أبا بكر باثنين الله ثالثهما) في رواية موسى « فقال اسكت يا أبا بكر ، اثنان الله ثالثهما » ، وقوله اثنان خبر مبتدأ محذوف تقديره نحن اثنان ، ومعنى ثالثهما ناصرهما ومعينهما ، وإلا قاله ثالث كل اثنين بملءه ، وستأتي الإشارة إلى ذلك في تفسير براءة . وفي الحديث منقبة ظاهرة لأبي بكر ، وفيه أن باب الغار كان منخفضا إلا أنه كان ضيقا ، فقد جاء في السير للواقدي ، أن رجلا كشف عن فرجه وجلس يقول فقال أبو بكر « قد رأينا يا رسول الله . قال : لو رأينا لم يكشف عن فرجه » ، وسيأتي مزيد لذلك في قصة الهجرة إن شاء الله تعالى (تنبيه) : اشتهر أن حديث الباب تفرد به همام

عن ثابت ، وعن صرح بذلك الزمزدى والزار ، وقد أخرجه ابن شاهين في « الأفراد » من طريق جعفر بن سليمان عن ثابت بمتابعة همام ، وقد قدمت له شاهدا من حديث حبشي بن جنادة ، ووجدت له آخر عن ابن عباس أخرجه الحاكم في « الأكليل » ،

٣ - باب قول النبي ﷺ « سدوا الأبواب إلا باب أبي بكر » قاله ابن عباس عن النبي ﷺ

٣٦٥٤ - **حديث** عبد الله بن محمد حدثنا أبو عامر حدثنا فليح قال حدثني سالم أبو النضر عن بسر بن سعيد عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال « خطب رسول الله ﷺ الناس وقال : إن الله خير عبدا بين الدنيا وبين ما عنده ، فاختار ذلك العبد ما عند الله . قل فبكي أبو بكر ، فعجبنا لبكائه أن يخبر رسول الله ﷺ عن عبد خير ، فكان رسول الله ﷺ هو الخير ، وكان أبو بكر أعلمنا . فقال رسول الله ﷺ : إن أمن الناس علي في صحبته وماله أبو بكر ، ولو كنت مثله لأتخذت أبا بكر ، ولما كن أخوة الإسلام ومودته ، لا بية بين في المسجد باب إلا سد ، إلا باب أبي بكر »

قوله باب (قول النبي ﷺ : سدوا الأبواب ، إلا باب أبي بكر ، قاله ابن عباس عن النبي ﷺ) وصله المصنف في الصلاة بلفظ سدوا على كل خوذة ، فكأنه ذكره بالمعنى . **قوله** (حدثنا أبو عامر) هو العدي (فليح) هو ابن سليمان ، وهو ومن فوقه مدنيون . **قوله** (عن عبيد بن حمزة) (١) تقدم بيان الاختلاف في إسناده في باب الخوذة في المسجد ، في أوائل الصلاة . **قوله** (خطب رسول الله ﷺ) في رواية مالك عن أبي النضر الآتية في الهجرة إلى المدينة . جلس على المنبر فقال ، وفي حديث ابن عباس الماضي تلو حديث أبي سعيد في « باب الخوذة » من أوائل الصلاة في مرضه الذي مات فيه ، ولمسلم من حديث جندب سمعت النبي ﷺ يقول قبل أن يموت بخمس ليال ، وفي حديث أبي بن كعب الذي سأنبه عليه قريبا « أن أحدث عهدي ببيكم قبل وفاته بثلاث » فذكر الحديث في خطبة أبي بكر ، وهو طرف من هذا ، وكان أبا بكر رضي الله عنه فهم الرمز الذي أشار به النبي ﷺ من قرينة ذكره ذلك في مرض موته ، فاستشعر منه أنه أراد نفسه فلذلك بكى . **قوله** (بين الدنيا وبين ما عنده) في رواية مالك المذكورة « بين أن يؤتبه من زهرة الدنيا ماشاء وبين ما عنده » . **قوله** (فعجبنا لبكائه) وقع في رواية محمد بن سنان في « باب الخوذة » المذكورة فقلت في نفسي ، وفي رواية مالك فقال الناس انظروا إلى هذا الشيخ يخبر رسول الله ﷺ عن عبد ، وهو يقول فديناك ، ويجمع بأن أبا سعيد حدث نفسه بذلك فوافق تحديث غيره بذلك فنقل جميع ذلك . **قوله** (وكان أبو بكر أعلمنا) في رواية مالك « وكان أبو بكر هو أعلمنا به » أي بالنبي ﷺ ، أو بالمراد من الكلام المذكور ، زاد في رواية محمد بن سنان « فقال : يا أبا بكر لا تبك » . **قوله** (إن أمن الناس علي في صحبته وماله أبو بكر) في رواية مالك كذلك ، وفي رواية محمد بن سنان « إن من أمن الناس علي بزيادة من ، وقال فيها « أبا بكر ، بالنصب الأكثر ، ول بعضهم « أبو بكر » بالرفع ، وقد قيل إن الرفع خطأ

(١) في هامش طبعة بولاق : كذا في النسخ التي بأيدينا وهو غير مذكور في سند الصحيح الذي بأيدينا

والصواب النصب لأنه اسم إن ، ووجه الرفع بتقدير ضمير الشأن أي أنه ، والجار والمجرور بعده خبر مقدم وأبو
وبكر مبتدأ مؤخر ، أو على أن مجموع الكنية اسم فلا يعرب ما وقع فيها من الأداة أو وإن ، بمعنى نعم أو أن ، من ،
زائدة على رأى الكسائي ، وقال ابن بري : يجوز الرفع إذا جعلت من صفة شيء محذوف تقديره أن رجلاً أو
إنساناً من أمن الناس فيكون اسم أن محذوفاً والجار والمجرور في موضع الصفة ، وقوله « أبو بكر » الخبر ، وقوله
« أمن » أفعل تفضيل من المن بمعنى العطاء والبذل ، بمعنى أن أبذل الناس لنفسه وماله ، لا من المنة التي تفسد
الصنعة ، وقد تقدم تقرير ذلك في « باب الخوخة » وأغرب الداودي فشرحه على أنه من المنة وقال : تقديره لو
كان يتوجه لأحد الامتنان على نبي الله ﷺ لتوجه له ، والاول أولى . وقوله « أمن الناس » في رواية الباب ما يوافق
حديث ابن عباس بلفظ « ليس أحد من الناس آمن » على نفسه وماله من أبي بكر ، وأما الرواية التي فيها « ومن »
فان قلنا زائدة فلا تخالف ، والا فتجمل على أن المراد أن لغيره مشاركة ما في الأفضلية إلا أنه مقدم في ذلك بدليل
ما تقدم من السياق وما تأخر ، ويؤيده ما رواه الترمذي من حديث أبي هريرة بلفظ « ما لأحد عندنا يد إلا كافأناه
عليها ، ما خلا أبا بكر فان له عندنا يدا يكافئه الله بها يوم القيامة » فان ذلك يدل على ثبوت يد لغيره ، إلا أن لأبي
بكر رجحانا . فالخلاص أنه حيث أطلق أراد أنه أرجحهم في ذلك ، وحيث لم يطلق أراد الإشارة إلى من شاركه
في شيء من ذلك ، ووقع بيان ذلك في حديث آخر لابن عباس رفعه نحو حديث الترمذي وزاد « منة أعتق بلالا
ومنة هاجر بنبيه » أخرجه الطبراني ، وعنه في طريق أخرى « ما أحد أعظم عندي يدا من أبي بكر : واساني
بنفسه وماله ، وانكحني ابنته » أخرجه الطبراني ، وفي حديث مالك بن دينار عن أنس رفعه « إن أعظم الناس
علينا منا أبو بكر ، زوجني ابنته ، وواساني بنفسه . وإن خير المسلمين ما لا أبو بكر ، أعتق منه بلالا ، وحماني
إلى دار الهجرة » أخرجه ابن عساكر ، وأخرج من رواية ابن حبان التيمحي عن أبيه عن علي نحوه ، وجاء عن
عائشة مقدار المال الذي أنفق أبو بكر ، فروى ابن حبان من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت
« أنفق أبو بكر على النبي ﷺ أربعين ألف درهم » وروى الزبير بن بكار عن عروة عن عائشة « انه لما مات مات ترك
دينارا ولا درهما . قوله (لو كنت متخذاً خليلاً) يأتي الكلام عليه بعد باب ، قال الداودي : لا ينافي هذا قول
أبي هريرة وأبي ذر وغيرهما « أخبرني خليلي ﷺ » لأن ذلك جائز لهم ، ولا يجوز الواحد منهم أن يقول أنا
خليل النبي ﷺ ، ولهذا يقال إبراهيم خليل الله ولا يقال الله خليل إبراهيم . قلت : ولا يخفى ما فيه . قوله (ولكن
أخوة الاسلام ومودته) أي حاصلة ، ووقع في حديث ابن عباس الآتي بعد باب « أفضل » وكذا أخرجه الطبراني
من طريق عبيد الله بن تمام عن خالد الحذاء بلفظ « ولكن أخوة الإيمان والاسلام أفضل » وأخرجه أبو يعلى
من طريق يعلى بن حكيم عن عكرمة بلفظ « ولكن خلة الاسلام أفضل » وفيه إشكال ، فان الخلة أفضل من أخوة
الاسلام لأنها تستلزم ذلك وزيادة ، فقليل المراد أن مودة الاسلام مع النبي ﷺ أفضل من مودته مع غيره ، وقيل
أفضل بمعنى فاضل ، ولا يعكر على ذلك اشتراك جميع الصحابة في هذه الفضيلة لان رجحان أبي بكر عرف من غير
ذلك ، وأخوة الاسلام ومودته متفاوتة بين المسلمين في نصر الدين وإعلاء كلمة الحق وتحصيل كثرة الثواب ، ولأبي
بكر من ذلك أعظمه وأكثره ، والله أعلم . ووقع في بعض الروايات « ولكن خوة الاسلام » بغير ألف فقال ابن
بطال : لا أعرف معنى هذه الكلمة ولم أجد خوة بمعنى خلة في كلام العرب ، وقد وجدت في بعض الروايات

«ولكن خلة الإسلام، وهو الصواب، وقال ابن التين: لعل الألف سقطت من الرواية فانها ثابتة في سائر الروايات، ووجهه ابن مالك بأنه نقلت حركة الهمزة إلى النون لخذف الألف، وجوز مع حذفها ضم نون لسكن وسكونها، قال: ولا يجوز مع اثبات الهمزة إلا سكن النون فقط. وفي قوله «ولو كنت متخذاً خليلاً»، منقبة عظيمة لأبي بكر لم يشاركه فيها أحد. ونقل ابن التين عن بعضهم أن معنى قوله «ولو كنت متخذاً خليلاً»، لو كنت أخص أحداً بشئ من أمر الدين لخصصت أبا بكر، قال: وفيه دلالة على كذب الشيعة في دعواهم أن النبي ﷺ كان خص علياً بأشياء من القرآن وأمر الدين لم يخص بها غيره. قلت: والاستدلال بذلك متوقف على صحة التأويل المذكور وما أبعداه. **قوله** (لا يبقين) بفتح أوله وبنون التأكيد، وفي إضافة النهي إلى الباب تجوز لأن عدم بقاءه لازم للنهي عن إبقائه، فكأنه قال: لا يبقوه حتى لا يبق. وقد رواه بعضهم بضم أوله وهو واضح. **قوله** (إلا سد) بضم المهملة، وفي رواية مالك «خوخة» بدل «باب» والخوخة طاق في الجدار تفتح لاجل الضوء ولا يشترط علوها، وحيث تكون سفلى يمكن الاستطراق منها لاستقراب الوصول إلى مكان مطلوب، وهو المقصود هنا، ولهذا أطلق عليها باب، وقيل لا يطلق عليها باب إلا إذا كانت تغلق. **قوله** (إلا باب أبي بكر) هو استثناء مفرغ، والمعنى لا يبقوا باباً غير مسدود إلا باب أبي بكر فتركوه بغير سد، قال الخطابي وابن بطال وغيرهما: في هذا الحديث اختصاص ظاهر لأبي بكر، وفيه إشارة قوية إلى استحقاته للخلافة. ولا سيما وقد ثبت أن ذلك كان في آخر حياة النبي ﷺ في الوقت الذي أمرهم فيه أن لا يؤمهم إلا أبو بكر. وقد ادعى بعضهم أن الباب كناية عن الخلافة والأمر بالسد كناية عن طلبها كأنه قال: لا يطلبن أحد الخلافة إلا أبا بكر فإنه لا حرج عليه في طلبها، وإلى هذا جنح ابن حبان فقال بعد أن أخرج هذا الحديث: في هذا دليل على أنه الخليفة بعد النبي ﷺ، لأنه حمى بقوله «سدوا عني كل خوخة في المسجد» أطباع الناس كلهم عن أن يكونوا خلفاء بعده. وقوى بعضهم ذلك بأن منزل أبي بكر كان بالسنة من عوالم المدينة كما سيأتي قريباً بعد باب فلا يكون له خوخة إلى المسجد، وهذا الإسناد ضعيف لأنه لا يلزم من كون منزله مكاناً بالسنة أن لا يكون له دار مجاورة للمسجد، ومنزله الذي كان بالسنة هو منزل أصحابه من الأنصار، وقد كان له إذ ذاك زوجة أخرى وهى أسماء بنت عميس بالانفاق وأم رومان على القول بأنها كانت باقية يومئذ. وقد تعقب المحب الطبري كلام ابن حبان فقال: وقد ذكر عمر بن شبة في أخبار المدينة أن دار أبي بكر التي أذن له في إبقاء الخوخة منها إلى المسجد كانت ملاصقة للمسجد ولم تزل بيد أبي بكر حتى احتاج إلى شيء يعطيه لبعض من وفد عليه فباعها فاشتريتها منه حفصة أم المؤمنين بأربعة آلاف درهم فلم تزل بيدها إلى أن أرادوا توسيع المسجد في خلافة عثمان فطلبوها منها ليوسخوها المسجد فامتنعت وقالت: كيف بطريقي إلى المسجد؟ فقيل لها نعطيك داراً أوسع منها ونجعل لك طريقاً مثلها، فسلبت ورضيت. **قوله** (إلا باب أبي بكر) زاد الطبراني من حديث معاوية في آخر هذا الحديث بمعناه «فأني رأيت عليه نورا». (تنبيه) جاء في سد الأبواب التي حول المسجد أحاديث يخالف ظاهرها حديث الباب، منها حديث سعد بن أبي وقاص قال «أمرنا رسول الله ﷺ بسد الأبواب الشارعة في المسجد وترك باب علي»، أخرجه أحمد والنسائي وإسناده قوى، وفي رواية للطبراني في الأوسط، رجالها ثقات من الزيادة «فقالوا يا رسول الله سددت أبوابنا»، فقال: «ما أنا سددتها ولكن الله سدها»، وعن زيد بن أرقم قال «كان لنفر من الصحابة أبواب شارعة في المسجد، فقال رسول الله ﷺ: سدوا هذه الأبواب إلا باب علي».

فتكلم ناس في ذلك فقال رسول الله ﷺ : إني والله ماسدت شيئاً ولا فتحته ولكن أمرت بشيء فأنبعته ، أخرجه أحمد والنسائي والحاكم ورجاله ثقات ، وعن ابن عباس قال : أمر رسول الله ﷺ بأبواب المسجد فسدت الابواب على ، وفي رواية : وأمر بسد الابواب غير باب على فكان يدخل المسجد وهو جنب ليس له طريق غيره ، أخرجهما أحمد والنسائي ورجاله ثقات . وعن جابر بن سمرة قال : أمرنا رسول الله ﷺ بسد الابواب كلها غير باب على ، فربما مر فيه وهو جنب ، أخرجه الطبراني . وعن ابن عمر قال : كنا نقول في زمن رسول الله ﷺ : رسول الله ﷺ خير الناس ثم أبو بكر ثم عمر ، ولقد أعطى علي بن أبي طالب ثلاث خصال لأن يكون لي واحدة منهن أحب إلى من حمر النعم : زوجة رسول الله ﷺ ابنته وولدت له ، وسد الابواب إلا باباً في المسجد ، وأعطاه الراية يوم خيبر ، أخرجه أحمد وإسناده حسن . وأخرج النسائي من طريق العلاء بن عرار بمهمات قال : فقلت لابن عمر : أخبرني عن علي وعثمان - فذكر الحديث وفيه - وأما علي فلا تسأل عنه أحداً وانظر إلى منزلته من رسول الله ﷺ ، قد سد أبوابنا في المسجد وأقر باباً ، ورجاله رجال الصحيح إلا العلاء وقد وثقه يحيى بن معين وغيره . وهذه الأحاديث يقوى بعضها بعضاً وكل طريق منها صالح للاحتجاج فضلاً عن مجموعها . وقد أورد ابن الجوزي هذا الحديث في الموضوعات ، أخرجه من حديث سعد بن أبي وقاص وزيد بن أرقم وابن عمر مقتصرين على بعض طرقه عنهم ، وأعله ببعض من تكلم فيه من روايته ، وليس ذلك بجادح لما ذكرت من كثرة الطرق ، وأعله أيضاً بأنه مخالف للأحاديث الصحيحة الثابتة في باب أبي بكر وزعم أنه من وضع الرافضة قالوا به الحديث الصحيح في باب أبي بكر انتهى ، وأخطأ في ذلك خطأ شنيعاً فإنه سلك في ذلك رد الأحاديث الصحيحة بتوهمه المعارضة ، مع أن الجمع بين القصتين ممكن ، وقد أشار إلى ذلك البزار في مسنده فقال : ورد من روايات أهل الكوفة بأسانيد حسان في قصة علي ، وورد من روايات أهل المدينة في قصة أبي بكر ، فإن ثبتت روايات أهل الكوفة فالجمع بينهما بما دل عليه حديث أبي سعيد الخدري يعني الذي أخرجه الترمذي أن النبي ﷺ قال : لا يحمل لأحد أن يطرق هذا المسجد جنباً غيري وغيرك ، والمعنى أن باب على كان إلى جهة المسجد ولم يكن لبيته باب غيره فلذلك لم يؤمر بسده ، ويؤيد ذلك ما أخرجه اسماعيل القاضي في أحكام القرآن ، من طريق المطلب بن عبد الله بن حنطب : أن النبي ﷺ لم يأذن لأحد أن يمر في المسجد وهو جنب إلا لعلي بن أبي طالب لأن بيته كان في المسجد ، ومحصل الجمع أن الأمر بسد الابواب وقع مرتين ، ففي الأولى استثنى علي لما ذكره ، وفي الأخرى استثنى أبو بكر ، ولكن لا يتم ذلك إلا بأن يحمل مافي قصة علي على الباب الحقيقي وما في قصة أبي بكر على الباب المجازي والمراد به الخوخة كما صرح به في بعض طرقه ، وكما أنهم لما أمروا بسد الابواب سدوها وأحدثوا خوفاً يستقربون الدخول إلى المسجد منها فأمروا بعد ذلك بسدها ، فهذه طريقة لا بأس بها في الجمع بين الحديثين ، وبها جمع بين الحديثين المذكورين أبو جعفر الطحاوي في مشكل الآثار ، وهو في أوائل الثلث الثالث منه ، وأبو بكر السكلاباذي في معاني الأخبار ، وصرح بأن بيت أبي بكر كان له باب من خارج المسجد وخوخة إلى داخل المسجد ، وبيت علي لم يكن له باب إلا من داخل المسجد ، والله أعلم . وفي حديث الباب من الفوائد غير ما تقدم فضيلة ظاهرة لأبي بكر الصديق وأنه كان متأهلاً لأن يتخذ النبي ﷺ خليلاً لولا المانع المتقدم ذكره ، ويؤخذ منه أن للخليل صفة خاصة تقتضي عدم المشاركة فيها ، وأن المساجد تصان عن التطرق إليها لغير ضرورة مهمة ، والاشارة بالعالم الخاص دون التصريح لاثارة أفهام

السامعين وتفاوت العلماء في الفهم وأن من كان أرفع في الفهم استحق أن يطلق عليه أعلم ، وفيه الترغيب في اختيار مافي الآخرة على مافي الدنيا ، وفيه شكر المحسن والتنويه بفضلته والثناء عليه . وقال ابن بطال : فيه أن المرشح للإمامة ينحصر بكرامة تدل عليه كما وقع في حق الصديق في هذه القصة

٤ - باب فضل أبي بكر بعد النبي ﷺ

٣٦٥٥ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا سليمان عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « كنا نخير بين الناس في زمن النبي ﷺ فنخير أبا بكر ، ثم عمر بن الخطاب ، ثم عثمان بن عفان رضي الله عنهم »

[الحديث : ٣٦٥٥ - طرقة في : ٢٦٩٧]

قوله (باب فضل أبي بكر - بعد النبي ﷺ) أي في رتبة الفضل ، وليس المراد البعدية الزمانية فان فضل أبي بكر كان ثابتا في حياته ﷺ كما دل عليه حديث الباب . **قوله** (حدثنا سليمان) هو ابن بلال ، ويحيى بن سعيد هو الانصاري ، والاسناد كله مدينون . **قوله** (كنا نخير بين الناس في زمان رسول الله ﷺ) أي نقول : فلان خير من فلان الخ ، وفي رواية عبيد الله بن عمر عن نافع الآية في مناقب عثمان « كنا لانعدل بأبي بكر أحدا ثم عمر ثم عثمان ، ثم ترك أصحاب رسول الله ﷺ فلا تفاضل بينهم ، وقوله « لانعدل بأبي بكر ، أي لانجعل له مثلا ، وقوله « ثم ترك أصحاب رسول الله ﷺ ، يأتي الكلام فيه ولأبي داود من طريق سالم عن ابن عمر « كنا نقول ورسول الله ﷺ حتى : أفضل أمة النبي ﷺ بعده أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ، زاد الطبراني في رواية « فيسمع رسول الله ﷺ ذلك فلا ينكره ، وروى خزيمة بن سليمان في فضائل الصحابة من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن ابن عمر « كنا نقول : إذا ذهب أبو بكر وعمر وعثمان استوى الناس ، فيسمع النبي ﷺ ذلك فلا ينكره ، وهكذا أخرجه الإسماعيلي من طريق ابن أبي أويس عن سليمان بن بلال في حديث الباب دون آخره . وفي الحديث تقديم عثمان بعد أبي بكر وعمر ، كما هو المشهور عند جمهور أهل السنة ، وذهب بعض السلف إلى تقديم علي بن عثمان ، ومن قال به سفيان الثوري ويقال إنه رجح عنه ، وقال به ابن خزيمة وطائفة قبله وبعده ، وقيل لا يفضل أحدهما على الآخر قاله مالك في المدونة ، وتبعه جماعة منهم يحيى القطان ، ومن المتأخرين ابن حزم ، وحديث الباب حجة للجمهور ، وقد طعن فيه ابن عبد البر واستند إلى ما حكاه عن هارون بن إسحق قال : سمعت ابن معين يقول : من قال أبو بكر وعمر وعثمان وعلى عرف لعل سابقته وفضله فهو صاحب سنة ، قال فذكرت له من يقول أبو بكر وعمر وعثمان ويسكتون فتكلم فيهم بكلام غليظ ، وتعقب بأن ابن معين أنكر رأي قوم وهم العثمانية الذين يبالغون في حب عثمان وينتقصون عليا ، ولا شك في أن من اقتصر على ذلك ولم يعرف لعل بن أبي طالب فضله فهو مذموم ، وادعى ابن عبد البر أيضا أن هذا الحديث خلاف قول أهل السنة إن عليا أفضل الناس بعد الثلاثة ، فانهم أجمعوا على أن عليا أفضل الخلق بعد الثلاثة ، ودل هذا الإجماع على أن حديث ابن عمر غلط وإن كان السند اليه صحيحا ، وتعقب أيضا بأنه لا يلزم من سكوتهم إذ ذاك عن تفضيله عدم تفضيله على الدوام ، وبأن الإجماع المذكور إنما حدث بعد الزمن الذي قيده ابن عمر فيخرج حديثه عن أن يكون غلطاً ، والذي أظن أن ابن عبد البر إنما أنكر الزيادة التي

وقعت في رواية عبيد الله بن عمر وهي قول ابن عمر « ثم ترك أصحاب رسول الله ﷺ الخ ، لكن لم ينفرد بها نافع فقد تابعه ابن الماجشون أخرجه خيشمة من طريق يوسف بن الماجشون عن أبيه عن ابن عمر « كننا نقول في عهد رسول الله ﷺ أبو بكر وعمر وعثمان ، ثم ندع أصحاب رسول الله ﷺ فلا نفاضل بينهم ، ومع ذلك فلا يلزم من تركهم التفاضل إذ ذاك أن لا يكونوا اعتقدوا بعد ذلك تفضيل علي من سواه والله أعلم . وقد اعترف ابن عمر بتقديم علي غير كما تقدم في حديثه الذي أوردته في الباب الذي قبله ، وقد جاء في بعض الطرق في حديث ابن عمر تقييد الخيرية المذكورة والأفضلية بما يتعلق بالخلافة ، وذلك فيما أخرجه ابن عساكر عن عبد الله بن يسار عن سالم عن ابن عمر قال « انكم لتعلمون أنا كننا نقول على عهد رسول الله ﷺ : أبو بكر وعمر وعثمان ، يعني في الخلافة ، كننا في أصل الحديث . ومن طريق عبيد الله عن نافع عن ابن عمر « كننا نقول في عهد رسول الله ﷺ : من يكون أولى الناس بهذا الأمر ؟ فنقول : أبو بكر ثم عمر ، . وذهب قوم إلى أن أفضل الصحابة من استشهد في حياة النبي ﷺ وعين بعضهم منهم جعفر بن أبي طالب . ومنهم من ذهب إلى العباس وهو قول مرغوب عنه ليس قائله من أهل السنة بل ولا من أهل الإيمان ، ومنهم من قال : أفضلهم مطلقا عمر متمسكا بالحديث الآتي في ترجمته في المنام الذي فيه في حق أبي بكر « وفي نزعه ضعف ، وهو تمسك واه . ونقل البيهقي في « الاعتقاد » بسنده إلى أبي ثور عن الشافعي أنه قال : أجمع الصحابة وأتباعهم على أفضلية أبي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي

٥ - باب قول النبي ﷺ « لو كنت متخذًا خليلا » قاله أبو سعيد

٣٦٥٦ - **حَدَّثَنَا** مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « **لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ ، وَلَسَكُنَ أَخِي وَصَاحِبِي** »

٣٦٥٧ - **حَدَّثَنَا** مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ وَمُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ التَّبُوكِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ أَيُّوبَ وَقَالَ « **لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُهُ خَلِيلًا ، وَلَسَكُنَ أَخُوهُ الْإِسْلَامُ أَفْضَلُ** »

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ أَيُّوبَ . . . مِثْلَهُ

٣٦٥٨ - **حَدَّثَنَا** سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ أَخْبَرَنَا حُمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ : كَتَبَ أَهْلُ الْكُوفَةِ إِلَى ابْنِ الزُّبَيْرِ فِي الْجَدِّ ، فَقَالَ : أَمَا الَّذِي قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « **لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُهُ ، أَنْزَلُهُ أَبَا ، يَعْنِي أَبَا بَكْرٍ** »

٣٦٥٩ - **حَدَّثَنَا** الْحَمِيدِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَا : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « **أَنْتَ إِسْرَءُةُ النَّبِيِّ ﷺ فَأَمْرَهَا أَنْ تَرْجِعَ إِلَيْهِ ، قَالَتْ : أَرَأَيْتَ إِنْ جِئْتُ وَلَمْ أَجِدْكَ - كَأَنَّهَا تَقُولُ الْمَوْتَ - قَالَ ﷺ : إِنْ لَمْ تَجِدْنِي فَأَنِّي أَبَا بَكْرٍ** »

[الحديث ٣٦٥٩ - طرفاه : ٧٢٢٠ ، ٧٣٦٠]

٣٦٦٠ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي الطَّيِّبِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُجَالِدٍ حَدَّثَنَا بَيَّانُ بْنُ يَسْرِ عَنْ وَبَرَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ هَامٍ قَالَ سَمِعْتُ عُمَارًا يَقُولُ «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَمَا مَعَهُ إِلَّا خَمْسَةُ أَعْبِيدٍ وَامْرَأَتَانِ وَأَبُو بَكْرٍ»

[الحديث ٣٦٦٠ - طريقه في ٢٨٥٧]

٣٦٦١ - حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ وَاقِدٍ عَنْ بُسْرِ بْنِ عُبَيْدٍ أَنَّ اللَّهَ عَنْ عَائِذِ اللَّهِ أَبِي إِدْرِيسَ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ، إِذَا قَبِلَ أَبُو بَكْرٍ آخِذًا بِطَرْفِ ثَوْبِهِ حَتَّى أَبْدَى عَنْ رِكْبَتِهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَمَا صَاحِبُكُمْ فَقَدْ غَامَرَ، فَسَلَّمَ وَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنْ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ ابْنِ الْخَطَّابِ شَيْءٌ، فَأَسْرَعْتُ إِلَيْهِ ثُمَّ نَدِمْتُ، فَسَأَلْتُهُ أَنْ يَغْفِرَ لِي فَأَبَى عَلَيَّ، فَأَقْبَلْتُ إِلَيْكَ. فَقَالَ: يَنْفِرُ اللَّهُ لَكَ يَا أَبَا بَكْرٍ (ثَلَاثًا). ثُمَّ إِنَّ عَمَرَ نَدِمَ، فَأَتَى مُنْزَلَ أَبِي بَكْرٍ فَسَأَلَ: أَنْتُمْ أَبُو بَكْرٍ؟ فَقَالُوا: لَا. فَأَتَى إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَجَمَلَ وَجْهُ النَّبِيِّ ﷺ يَتَمَعَّرُ، حَتَّى أَشْفَقَ أَبُو بَكْرٍ فَجَاءَ عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَاللَّهِ أَنَا كُنْتُ أَظْلَمَ (مَرَّتَيْنِ). فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: إِنَّ اللَّهَ بَعَثَنِي إِلَيْكُمْ، فَقُلْتُمْ: كَذَبْتَ، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: صَدَقَ، وَوَأَسَانِي بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ، فَهَلْ أَتَمُّ تَارِكًا لِي صَاحِبِي؟ (مَرَّتَيْنِ). فَأُؤْذِيَ بِدَهَاهَا»

[الحديث ٣٦٦١ - طريقه في ٤٦٤٠]

٣٦٦٢ - حَدَّثَنَا مُطَّلَى بْنُ أُسْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزِيزِ بْنُ الْخُثَارِ قَالَ خَالِدُ الْهَذَاءِ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي هِنَانَ قَالَ «حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَهُ عَلَى جَيْشِ ذَاتِ السَّلَاسِلِ، فَأَتَيْتُهُ فَقُلْتُ: أَيُّ النَّاسِ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: عَائِشَةُ. فَقُلْتُ: مَنْ الرِّجَالُ؟ قَالَ: أَبُو هَا. قُلْتُ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: ثُمَّ عَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ، فَقَدْ رَجَا لَا»

[الحديث ٣٦٦٢ - طريقه في ٤٣٥٨]

٣٦٦٣ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَوْفٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: بَيْنَمَا رَاحٌ فِي غَنَمِهِ عَدَا عَلَيْهِ الذَّنْبُ فَأَخَذَ مِنْهَا مِنْهَا شاةً، فَطَلَبَهُ الرَّاعِي، فَاتَّفَتَ إِلَيْهِ الذَّنْبُ فَقَالَ: مَنْ لَهَا يَوْمَ السَّبْعِ، يَوْمَ لَيْسَ لَهَا رَاحٌ غَيْرِي؟ وَبَيْنَمَا رَجُلٌ بِسَوْقٍ بِقَرَّةٍ قَدْ حَمَلَ عَلَيْهَا، فَاتَّفَتَتْ إِلَيْهِ فَسَكَّرَتْهُ فَقَالَتْ: إِنْ لَمْ أُخْلَقْ لِهَذَا، وَلَسْتُ خُلِقْتُ لِلرَّحْثِ. فَقَالَ النَّاسُ: سُبْحَانَ اللَّهِ، قَالَ فَبَيَّ ﷺ: فَأَتَى أَوْ مِنْ ذَلِكَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ. رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا»

٣٦٦٤ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ يُونُسَ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ السَّيِّبِ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ

رضي الله عنه يقول : سمعتُ النبي ﷺ يقول « بينا أنا نائمٌ رأيتُني على قليبٍ عليها دلوٌ ، فترعتُ منها ما شاء الله . ثم أخذها ابنُ أبي قحافة فنزعَ بها دَنوبًا أو دَنوبَيْنِ ، وفي نزعه ضعفٌ ، واللهُ يَغْفِرُ له ضعفه . ثم استعالتُ غربًا فأخذها ابنُ الخطَّابِ ، فلم أرَ عبقرًا من الناسِ يَنزِعُ نَزْعَ عمر ، حتى ضربَ الناسُ بطنَ » [الحديث ٣٦٦٤ - أطرافه في : ٧٠٢١ ، ٧٠٢٢ ، ٧٤٧٥]

٣٦٦٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِيَلًا لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . قَالَ أَبُو بَكْرٍ : إِنْ أَحَدِ شَيْئِي ثَوْبِي يَسْتَعْرِضِي ، إِلَّا أَنْ أُنَاعِدَ ذَلِكَ مِنْهُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنَّكَ لَسْتَ تَصْنَعُ ذَلِكَ خِيَلًا » قَالَ مُوسَى : قُلْتُ لَسَلَامٌ أَذْكَرَ عَبْدُ اللَّهِ « مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ » ؟ قَالَ : لَمْ أَسْمَعْهُ ذَكَرًا إِلَّا « ثَوْبَهُ » [الحديث ٣٦٦٥ - أطرافه في : ٥٧٨٣ ، ٥٧٨٤ ، ٥٧٩١ ، ٦٠٦٢]

٣٦٦٦ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : مَنْ أَنْفَقَ زَوْجَيْنِ مِنْ شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ دُعِيَ مِنْ أَبْوَابٍ - يَعْنِي الْجَنَّةِ - يَا عَبْدَ اللَّهِ هَذَا خَيْرٌ . فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّلَاةِ ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجِهَادِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الْجِهَادِ ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقَةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّدَقَةِ ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصِّيَامِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصِّيَامِ وَبَابِ الرِّيَاسَةِ . فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : مَا عَلَى هَذَا الَّذِي يُدْعَى مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ مِنْ ضَرُورَةٍ . وَقَالَ : هَلْ يُدْعَى مِنْهَا كُلُّهَا أَحَدٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، وَأَرْجُو أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ يَا أَبَا بَكْرٍ »

٣٦٦٧ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَاتَ وَأَبُو بَكْرٍ بِالسَّنَحِ - قَالَ إِسْمَاعِيلُ : يَعْنِي بِالْعَالِيَةِ - فَقَامَ عُمَرُ يَقُولُ : وَاللَّهِ مَا مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . قَالَتْ وَقَالَ عُمَرُ : وَاللَّهِ مَا كَانَ يَقَعُ فِي نَفْسِي إِلَّا ذَلِكَ ، وَلَيَعْنَنَّهُ اللَّهُ فَلْيَقْطَعَنَّ أَيْدِي رِجَالِهِ وَأَرْجُلَهُمْ . فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ فَكَشَفَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَبَّلَهُ فَقَالَ : يَا أَبَتُ وَأُمِّي ، طَلَبْتَ حَيًّا وَمَيِّتًا ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يُذِيقُكَ اللَّهُ لِمَوْتَيْنِ أَبَدًا . ثُمَّ خَرَجَ فَقَالَ : أَيُّهَا الْخَالِفُ ، عَلَى رِسَالِكَ . فَلَمَّا تَكَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ جَلَسَ عُمَرُ »

٣٦٦٨ - « حَمِيدُ اللَّهِ أَبُو بَكْرٍ وَأُنْثِي عَلَيْهِ وَقَالَ : أَلَا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ مُحَمَّدًا ﷺ فَإِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ مَاتَ ، وَمَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ وَقَالَ [٣٠ الزمر] : (إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ) . وَقَالَ [١٤٤ آل

عمران] : ﴿ وما محمد إلا رسولٌ قد خلت من قبله الرُّسُل ، أفان مات أو قُتِل انقلبتم على أعقابكم ؟ ومن ينقلب على عقبيه فلن يضرَّ الله شيئاً ، وسيجزي الله الشاكرين ﴾ قال فتشجَّ الناسُ يبيكون . قال واجتمعوا الأنصارُ إلى سعد بن عبادة في سقيفة بني ساعدة فقالوا : منّا أميرٌ ومنكم أميرٌ ، فذهب إليهم أبو بكر وعمرُ بن الخطاب وأبو عبيدة بن الجراح ، فذهب عمرُ يتكلم ، فأسكتَهُ أبو بكر ، وكان عمرُ يقول : والله ما أردتُ بذلك إلا أني قد هيأتُ كلاماً قد أعجبني خشيتُ أن لا يبلغهُ أبو بكر . ثم تكلم أبو بكر فتكلم أبلغ للناس ، فقال في كلامه : نحنُ الأسراء وأنتمُ الوُزراء . فقال حُباب بن اللذر : لا والله لا تفعل ، منّا أميرٌ ومنكم أميرٌ . فقال أبو بكر : لا ، ولسكننا الأسراء وأنتمُ الوُزراء . ثم أوسطَ العرب داراً وعربهم أحساباً ، فبايعوا عمرَ أو أبا عبيدة . فقال عمرُ : بل نبايعُكَ أنتَ ، فانتَ سيِّدنا وخيرُنا وأحبُّنا إلى رسولِ الله ﷺ . فأخذَ عمرُ يديه فبايعَهُ وبايعَهُ الناسُ . فقال قائل : قتلتم سعدَ بن عبادة ، فقال عمرُ : قتلَهُ الله .

٣٦٦٩ - وقال عبدُ الله بنُ سالمٍ عن الزُّبَيْدِيِّ قال عبدُ الرحمن بن القاسم أخبرني عائشةُ رضي الله عنها قالت « شَخَصَ بصرُ النَّبِيِّ ﷺ ثم قال : في الرَّفِيقِ الْأَعْلَى (ثلاثاً) وقصَّ الحديثَ . قالت : فإكان من خُطْبَتَيْهِمَا من خُطْبَةٍ إِلَّا نَفَعَ اللَّهُ بِهَا ، لقد خَوَّفَ عمرُ الناسَ وإنَّ فيهِم لِنِفاقاً فردَّهُمُ اللَّهُ بِذلك »

٣٦٧٠ - « ثمَّ لقد بَصَرَ أبو بكرٍ للناسِ أُلْهَدَى ، وعرفَ فهِمُ الحقِّ الذي عليهم ، وخرجوا به يتلون ﴿ وما محمد إلا رسولٌ قد خلت من قبله الرُّسُل - إلى - الشاكرين ﴾ »

٣٦٧١ - **حديث** محمد بن حمزة أخبرنا سفيانُ حَدَّثَنَا جَامِعُ بن أبي راشدٍ حَدَّثَنَا أَبُو يَعْلَى عن محمدِ ابنِ الحَفَظَةِ قال « قلتُ لأبي : أيُّ الناسِ خيرٌ بعدَ رسولِ الله ﷺ ؟ قال : أبو بكر . قلتُ : ثمَّ من ؟ قال : ثمَّ عمرُ . وخشيتُ أن يقولَ عثمانُ ، قلتُ : ثمَّ أنت ؟ قال : ما أنا إلا رجلٌ منَ السَّالِينَ »

٣٦٧٢ - **حديث** قُتَيْبَةُ بنُ سَعِيدٍ عن مالكٍ عن عبدِ الرحمن بن القاسم عن أبيهِ عن عائشةَ رضي الله عنها أنها قالت « خرجنا مع رسولِ الله ﷺ في بعض أسفاره ، حتى إذا كنا بالبيداء - أو بذاتِ الجبلِش - انقطعَ هَدْيُنِي ، فأقام رسولُ الله ﷺ على التماسِهِ ، وأقام الناسُ مَعَهُ ، وليسوا على ماء ، وليس مَعَهُمْ ماء . فأتى الناسُ أبا بكرٍ فقالوا : ألا تَرَى ما صنعتُ عائشةُ ؟ أقامت برسولِ الله ﷺ وبالناسِ مَعَهُ ، وليسوا على ماء ، وليس مَعَهُمْ ماء . فبجاء أبو بكرٍ ورسولُ الله ﷺ وإِضْغَ رأسُهُ على يَحْدَى قد نام ، فقال : حبستِ رسولَ الله ﷺ والناسَ ، وليسوا على ماء وليس مَعَهُمْ ماء . قالت فماتتُني وقال ما شاء الله أن يقول ، وجعلَ يَطْمُنِي يَدِي في خاصرتي فلا

يَمْنَعُنِي مِنَ التَّحَرُّكِ إِلَّا مَكَانَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى كَتِفِي، فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَصْبَحَ عَلَى غَيْرِ مَاءٍ،
فَانْزَلَ اللَّهُ آيَةَ الْقِيَمِ (فَتِيْمَةٌ) [٤٣ النساء]، فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ الْحَضِرِ: مَا هِيَ بِأَوَّلِ بَرَكَتِكُمْ يَا آلَ أَبِي بَكْرٍ
قَالَتْ عَائِشَةُ: فَبَعَثْنَا الْبَيْرَ الَّذِي كُنْتُ عَلَيْهِ فَوَجَدْنَا الْعِقْدَ تَحْتَهُ.»

٣٦٧٣ - حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ قَالَ سَمِعْتُ ذَكَوَانَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
الْحُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ «لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي، فَلَئِنْ أَحَدُكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ
مُدًّا أَحَدِمَ وَلَا نَصِيْقَةً». تَابَهُ جَرِيرٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ وَمُحَاضِرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ

٣٦٧٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِسْكِينٍ أَبُو الْحَسَنِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ شَرِيكِ بْنِ أَبِي
تَمِيمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ «أَخْبَرَنِي أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ أَنَّهُ تَوَضَّأَ فِي بَيْتِهِ ثُمَّ خَرَجَ فَقُلْتُ: لَأَكُنَّ مِنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَا كُونَ مَعَهُ يَوْمَ هَذَا. قَالَ فَبَاءَ الْمَسْجِدَ فَسَأَلَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالُوا: خَرَجَ وَوَجَّهَ هَاهُنَا،
فَخَرَجْتُ عَلَى إِثَرِهِ أَسْأَلُ عَنْهُ حَتَّى دَخَلَ بَيْتَ أَرَيْسٍ، فَجَلَسْتُ عِنْدَ الْبَابِ - وَأَيُّهَا مَنْ جَرِيدَ - حَتَّى قَضَى رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ حَاجَتَهُ فَتَوَضَّأَ، فَقُمْتُ إِلَيْهِ، فَإِذَا هُوَ جَالِسٌ عَلَى بَيْتِ أَرَيْسٍ وَتَوَسَّطُ قَفْطَاهُ وَكَشَفَ عَنْ سَاقَيْهِ وَدَلَّاهَا فِي
الْبُئْرِ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ثُمَّ انْصَرَفْتُ فَجَلَسْتُ عِنْدَ الْبَابِ فَقُلْتُ: لَأَكُونَ بِبَوَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْيَوْمَ، فَجَاءَ أَبُو
بَكْرٍ فَدَفَعَ الْبَابَ، فَقُلْتُ مَنْ هَذَا؟ فَقَالَ: أَبُو بَكْرٍ. فَقُلْتُ: عَلَى رِسْلِكَ، ثُمَّ ذَهَبَتْ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا
أَبُو بَكْرٍ يَسْتَأْذِنُ، فَقَالَ: ائْذَنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ. فَأَقْبَلْتُ حَتَّى قُلْتُ لِأَبِي بَكْرٍ: ادْخُلْ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَبْشُرُكَ
بِالْجَنَّةِ. فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ فَجَلَسَ مِنْ يَمِينِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَعَهُ فِي الْقَفِّ وَدَلَّى رِجْلَيْهِ فِي الْبُئْرِ كَمَا صَنَعَ النَّبِيُّ ﷺ
وَكَشَفَ عَنْ سَاقَيْهِ. ثُمَّ رَجَعْتُ فَجَلَسْتُ وَقَدْ تَرَكْتُ أُخَى يَتَوَضَّأُ وَيَلْجَأُنِي، فَقُلْتُ إِنْ يُرِدِ اللَّهُ بِفُلَانٍ خَيْرًا
- يَرِيدُ أَخَاهُ - يَأْتِ بِهِ. فَإِذَا إِنْسَانٌ يُهْرِكُ الْبَابَ، فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالَ: عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، فَقُلْتُ عَلَى رِسْلِكَ
ثُمَّ جِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقُلْتُ: هَذَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَسْتَأْذِنُ. فَقَالَ: ائْذَنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ
فَجِئْتُ فَقُلْتُ: ادْخُلْ وَبَشِّرْكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْجَنَّةِ. فَدَخَلَ فَجَلَسَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْقَفِّ مِنْ
يَسَارِهِ وَدَلَّى رِجْلَيْهِ فِي الْبُئْرِ. ثُمَّ رَجَعْتُ فَجَلَسْتُ فَقُلْتُ: إِنْ يُرِدِ اللَّهُ بِفُلَانٍ خَيْرًا يَأْتِ بِهِ، فَجَاءَ إِنْسَانٌ يُهْرِكُ
لِلْبَابِ، فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالَ: عُمَانُ بْنُ حَفَّانٍ فَقُلْتُ: عَلَى رِسْلِكَ. فَجِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ،
فَقَالَ: ائْذَنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ عَلَى بَلْوَى تُصِيبُهُ، فَجِئْتُ فَقُلْتُ لَهُ: ادْخُلْ، وَبَشِّرْكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْجَنَّةِ عَلَى
بَلْوَى تُصِيبُكَ. فَدَخَلَ فَوَجَدَ الْقَفَّ قَدْ مَلَأَ، فَجَلَسَ وَجَاحَهُ مِنَ الشَّقِّ الْآخِرِ. قَالَ شَرِيكُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ

سعيد بن المسيب : فأولتها قبورهم »

[الحديث ٣٦٧٤ - طرفاه في : ٣٦٩٣ ، ٣٦٩٥ ، ٦٢١٦ ، ٧٠٩٧ ، ٧٢٦٢]

٣٦٧٥ - حدثني محمد بن بشار حدثنا يحيى عن سعيد بن قنادة أن أنس بن مالك رضي الله عنه حدثهم « أن النبي ﷺ صعد أهدأ وأبو بكر وعمر وعثمان ، فرجف بهم ، فقال : أثبت أهدأ ، فان عليك نبي وصديق وشهيدان »

[الحديث ٣٦٧٥ - طرفاه في : ٣٦٨٦ ، ٣٦٩٩]

٣٦٧٦ - حدثني أحمد بن سعيد أبو عبد الله حدثنا وهب بن جرير حدثنا صخر عن نافع أن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « بينما أنا على بئر أنزع منها جاني أبو بكر وعمر ، فأخذ أبو بكر الدلو فزرع ذنوباً أو ذنوبين ، وفي نزعه ضعف ، والله يغفر له . ثم أخذها ابن الخطاب من يد أبي بكر فاستعالت في يده غرباً ، فلم أرَ تنقرتاً من الناس يفرى قرنيه ، فزرع حتى ضرب الناس بطن » قال وهب : القطن تبرك الإبل ، يقول : حتى رويت الإبل فأناخت

٣٦٧٧ - حدثنا الوليد بن صالح حدثنا عيسى بن يونس حدثنا عمر بن سعيد بن أبي الحسين المكي عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « إني لواقف في قوم فدعوا الله لعمر بن الخطاب = وقد وضع على سريرو - إذا رجل من خلفي قد وضع يده على منكبي يقول : رحمك الله ، إن كنت لأرجو أن يحملك الله مع صاحبك ، لأنني كثيراً ما كنت أسمع رسول الله ﷺ يقول : كنت وأبو بكر وعمر ، وفلت وأبو بكر وعمر ، وانطلقت وأبو بكر وعمر ، فان كنت لأرجو أن يحملك الله معها . فالتفت فإذا هو على بن أبي طالب »

[الحديث ٣٦٧٧ - طرفه في : ٣٦٨٥]

٣٦٧٨ - حدثنا محمد بن يزيد الكوفي حدثنا الوليد عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن محمد بن إبراهيم عن عروة بن الزبير قال : سألت عبد الله بن عمرو عن أشد ما صنع المشركون برسول الله ﷺ ، قال : رأيت عتبة بن أبي ميطر جاء إلى النبي ﷺ وهو يصلي ، فوضع يده في عنقه فخنقه به خنقاً شديداً ، فجاء أبو بكر حتى دفعه عنه فقال « اتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله » وقد جاءكم بالبينات من ربكم » [غافر ٢٨]

[الحديث ٣٦٧٨ - طرفاه في : ٣٨٥٦ ، ٤٨٩٥]

قوله (باب قول النبي ﷺ : لو كنت متخذًا خليلًا ، قاله أبو سعيد) يشير إلى حديثه السابق قبل بياب . ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث : الحديث الأول حديث أبي سعيد المذكور . الحديث الثاني حديث ابن عباس أخرجه من طرق ثلاثة : الأولى : **قوله** (لو كنت متخذًا خليلًا) زاد في حديث أبي سعيد وغيره ، وفي حديث ابن مسعود عند مسلم ، وقد اتخذ الله صاحبكم خليلًا . وقد توارثت هذه الأحاديث على نفي الخلقة من النبي ﷺ لأحد من الناس ، وأما ما روى عن أبي بن كعب قال : أن أحدث عهدى بنبيكم قبل موته بخمس ، دخلت عليه وهو يقول : إنه لم يكن نبي إلا وقد اتخذ من أمته خليلًا ، وإن الله اتخذني خليلًا كما اتخذ إبراهيم خليلًا ، أخرجه أبو الحسن الحارثي في فوائده ، وهذا يعارضه ما في رواية جندب عند مسلم كما قدمته أنه سمع النبي ﷺ يقول قبل أن يموت بخمس : إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل ، فإن ثبت حديث أبي يمكن أن يجمع بينهما بأنه لما برى من ذلك تواضعا لربه وإعظاما له أذن الله تعالى له فيه من ذلك اليوم لما رأى من تشوفه إليه وإكراما لأبي بكر بذلك ، فلا يتنافى الخبران ، أشار إلى ذلك المحب الطبري . وقد روى من حديث أبي أمامة نحو حديث أبي بن كعب دون التقييد بالخمس ، أخرجه الواحدى في تفسيره ، والخبران واهيان ، والله أعلم . **قوله** (ولكن أخى وصاحي) في رواية خيشمة في فضائل الصحابة ، عن أحمد بن الأسود عن مسلم بن إبراهيم وهو شيخ البخاري فيه ، ولكنه أخى وصاحي في الله تعالى ، وفي الرواية التي بعدها : ولكن أخوة الاسلام أفضل ، وقد تقدم توجيهها قبل باب . وقوله في الرواية الثانية : حدثنا علي بن أسد وموسى بن إسماعيل التبوذكي ، كذا الأكثر وهو الصواب ، ووقع في رواية أبي ذر وحده التبوذكي ، وهو تصحيف ، وقد تقدم تفسير الخليل في ترجمة إبراهيم عليه السلام من أحاديث الأنبياء ، واختلف في المودة والخلقة والمحبة والصدقة هل هي مترادفة أو مختلفة ، قال أهل اللغة : الخلقة أرفع رتبة ، وهو الذي يشعر به حديث الباب ، وكذا قوله عليه السلام : لو كنت متخذًا خليلًا غير ربي ، فإنه يشعر بأنه لم يكن له خليل من بني آدم ، وقد ثبتت محبته لجماعة من أصحابه كما في بكر وفاطمة وعائشة والحسين وغيرهم ، ولا يعكر على هذا اتصاف إبراهيم عليه السلام بالخلقة ومحمد ﷺ بالمحبة فتسكون المحبة أرفع رتبة من الخلقة ، لأنه يجاب عن ذلك بأن محمدا ﷺ قد ثبت له الأسران معا فيسكون رجحانه من الجهتين ، والله أعلم . وقال الزخيمري : الخليل هو الذي يوافقه في خلافك ويسايرك في طريقك ، أو الذي يسد خللك وتسد خلله ، أو يداخلك خلا من ذلك انتهى . وكذا أنه يجوز أن يكون اشتقاقه مما ذكر . وقيل أصل الخلقة انقطاع الخليل إلى خليله ، وقيل الخليل من يتخلله سر ، وقيل من لا يسع قلبه غيرك ، وقيل أصل الخلقة الاستصفاء ، وقيل المختص بالمودة ، وقيل اشتقاق الخليل من الخلقة بفتح الخاء وهي الحاجة ، فعلى هذا فهو المحتاج إلى من يتخلله . وهذا كله بالنسبة إلى الانسان ، أما خلقة الله للعبد فبمعنى نصره له ومعاونته . الحديث الثالث حديث ابن الزبير في المعنى ، وسيأتى الكلام على ما يتعلق منه بالجهد في كتاب الفرائض إن شاء الله تعالى . والمراد بقوله : كتب أهل الكوفة ، بعض أهل الكوفة ، وهو عبد الله بن عتبة بن مسعود ، وكان ابن الزبير جعله على قضاء الكوفة ، أخرجه أحمد بن حنبل في مسنده ، وذكره عند عبد الله بن عتبة ، وكان ابن الزبير جعله على القضاء فجاءه كتابه : كتبت تسألني عن الجهد ، فذكر نحوه وزاد بعد قوله : لا اتخذت أبا بكر : ولكنه أخى في الدين ، وصاحي في الغار ، ووقع في رواية أحمد بن حنبل في طريق ابن جريج عن ابن أبي مليكة في هذا

الحديث ، لو كنت متخذاً خليلاً سوى الله حتى ألقاه . (الحديث الرابع حديث محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه . **قوله** (أنت امرأة) لم أقف على اسمها . **قوله** (أرايت) أى أخبرنى . **قوله** (إن جئت ولم أجدك ، كأنها تقول الموت) فى رواية يزيد بن هارون عن إبراهيم بن سعد عند البلاذرى ، قالت فان رجعت فلم أجدك ، تعرض بالموت ، ، وكذا عند الاسماعيلى من طريق ابن معمر عن إبراهيم ، وهو يقوى جزم القاضى عياض أنه كلام جيد . وفى رواية الحميدى الآتى ذكرها فى الأحكام ، كأنها تعنى الموت ، ومرادها إن جئت فوجدتك قد مت ماذا أعمل ؟ واختلف فى تعيين قائل ، كأنها ، لجزم عياض بأنه جبير بن مطعم راوى الحديث وهو الظاهر ، ويحتمل من دونه . وروى الطبرانى من حديث عصمة بن مالك قال : قلنا يا رسول الله إلى من ندفع صدقات أموالنا بعدك ؟ قال : إلى أبى بكر الصديق ، وهذا لو ثبت كان أصرح فى حديث الباب من الإشارة إلى أنه الخليفة بعده ، لكن إسناده ضعيف . وروى الاسماعيلى فى معجمه من حديث سهل بن أبى خيثمة قال : بايع النبی ﷺ أعرابيا فسأله أن أتى عليه أجله من يقضيه ؟ فقال : أبو بكر . ثم سأله من يقضيه بعده ؟ قال : عمر ، الحديث . وأخرجه الطبرانى فى الأوسط ، من هذا الوجه مختصراً . وفى الحديث أن مواعيد النبی ﷺ كانت على من يتولى الخلافة بعده تنجيها . وفيه رد على الشيعة فى زعمهم أنه نص على استخلاف على والعباس ، وسيأتى شيء من ذلك فى باب الاستخلاف ، من كتاب الأحكام أن شاء الله تعالى . الحديث الخامس ، **قوله** (حدثنا أحمد بن أبى الطيب) هو المروذى ، بغدادى الأصل يكنى أبا سليمان واسم أبيه ساجان ، وصفه أبو زرعة بالحفظ ، وضعفه أبو حاتم ، وليس له فى البخارى غير هذا الحديث . وقد أخرجه من رواية غيره كما سيأتى فى باب اسلام أبى بكر . **قوله** (حدثنا إسماعيل بن مجالد) بالجيم هو السكونى ، قواه يحيى بن معين وجماعة ، ولينه بعضهم ، وليس له عند البخارى أيضاً غير هذا الحديث . ووبرة بفتح الواو والموحدة تابعى صغير . **قوله** (عن ممام) هو ابن الحارث ، وعند الاسماعيلى من طريق جهور بن منصور عن إسماعيل سمعت ممام بن الحارث ، وهو من كبار التابعين ، وعمار هو ابن ياسر ، والاسناد من إسماعيل فصاعداً كوفيون . **قوله** (وما معه) أى من أسلم . **قوله** (إلا خمسة أعبد وامرأتان وأبو بكر) أما الأعبد فهم بلال وزيد بن حارثة وعمار بن فهيرة مولى أبى بكر ، فانه أسلم قديماً مع أبى بكر ، وروى الطبرانى من طريق عروة أنه كان ممن كان يعذب فى الله فاشتراه أبو بكر وأعتقه ، وأبو فكيهة مولى صفوان بن أمية بن خلف ذكر ابن إسحق أنه أسلم حين أسلم بلال فعذبه أمية فاشتراه أبو بكر فأعتقه . وأما الخامس فيحتمل أن يفسر بشقران ، فقد ذكر ابن السكن فى كتاب الصحابة ، عن عبد الله بن داود أن النبی ﷺ ورثه من أبيه هو وأم أيمن ، وذكر بعض شيوخنا بدل أبى فكيهة عمار بن ياسر وهو محتمل ، وكان ينبغي أن يكون منهم أبوه وأمهم فان الثلاثة كانوا ممن يعذب فى الله وأمهم أول من استشهدت فى الاسلام طعناً أبو جهل فى قبلها بحربة فماتت ، وأما المرأتان فحديجة والأخرى أم أيمن أو سمية ، وذكر بعض شيوخنا تبعاً للدمياطى أنها أم الفضل زوج العباس ، وليس بواضح لأنها وإن كانت قديمة الاسلام إلا أنها لم تذكر فى السابقين ، ولو كان كما قال لعد أبو رافع مولى العباس لأنه أسلم حين أسلمت أم الفضل . كذا عند ابن إسحق . وفى هذا الحديث أن أبا بكر أول من أسلم من الأحرار مطلقاً ، ولكن مراد عمار بذلك بمن أظهر إسلامه ، وإلا فقد كان حينئذ جماعة ممن أسلم لسكرتهم كانوا يخفونه من أقاربهم ، وسيأتى قول سعد إنه كان ثلث الاسلام ، وذلك بالنسبة إلى من اطلع على إسلامه ممن سبق لإسلامه . الحديث السادس **قوله** (حدثنا زيد بن واقد)

هو دمشق ، ثقة قليل الحديث ، وإيس له في البخاري غير هذا الحديث الواحد ، وكلهم دمشقيون ، وإيس بعضهم
الموحدة وبالمهمله . **قوله** (عن بسر بن عبيد الله) في رواية عبد الله بن العلام بن زيد عند المصنف في التفسير وحدثني
بسر بن عبيد الله حدثني أبو إدريس سألت أبا الدرداء . **قوله** (أما صاحبكم) في رواية الكشميهني و أما صاحبكم ،
بالأفراد **قوله** (فقد غامر) بالغين المعجمة أي غاصم ، والمعنى دخل في غمرة الخصومة ، والغامر الذي يرمى بنفسه في
الأمور العظيم كالحرب وغيره . وقيل هو من الغمر بكسر المعجمة وهو الحقد ، أي صنع أمراً يقتضى له أن يحقد على
من صنعه معه ويحقد الآخر عليه ، ووقع في تفسير الاعراف في رواية أبي ذر وحده . قال أبو عبد الله هو المصنف :
غامر أي سبق بالخير ، وذكر عياض أنه في رواية المستمل وحده عن أبي ذر ، وهو تفسير مستغرب والأول
أظهر ، وقد عزاه المحب الطبري لأبي عبيدة بن المثنى أيضاً ، فهو سلف البخاري فيه ، وقسيم قوله و أما صاحبكم ،
محذوف أي وأما غيره فلا . **قوله** (فسلم) بتشديد اللام من السلام ، ووقع في رواية محمد بن المبارك عن صدقة
ابن خالد عند أبي نعيم في الحلية و حتى سلم على النبي ﷺ ، ولم يتبع في الحديث ذكر الرد وهو عما يحذف للعلم به . **قوله**
(كان بيني وبين ابن الخطاب شيء) في الرواية التي في التفسير و محاوره ، وهو بالجاء المهملة أي مراجعة ، وفي
حديث أبي أمامة عند أبي يعلى و معاينة ، وفي لفظ و مقالة . **قوله** (فأسرعت إليه) في التفسير و فاعضب أبو
بكر عمر فأنصرف عنه مغضبا فاتبعه أبو بكر . **قوله** (ثم ندمت) زاد محمد بن المبارك و على ما كان . **قوله**
(فسأله أن يغفر لي) في الرواية التي في التفسير و أن يستغفر لي فلم يفعل حتى أغلق بابه في وجهه . **قوله**
(فأبى علي) زاد محمد بن المبارك و فتبعته إلى البقيع حتى خرج من داره ، وللاسماعيلي عن الحسن بن عمار عن هشام بن
عمار و تهرز مني بداره ، وفي حديث أبي أمامة و فاعتذر أبو بكر إلى عمر فلم يقبل منه . **قوله** (يغفر الله لك
يا أبا بكر ثلاثا) أي أعاد هذه الكلمة ثلاث مرات . **قوله** (يتممر) بالعين المهملة المشددة أي تذهب أنصارتها من
الغضب ، وأصله من المر وهو الجرب يقال أمر الممكان إذا أجرب ، وفي بعض النسخ و يتممر ، بالغين المعجمة
أي يحمر من الغضب فصار كالذي صيغ بالمررة ، وللقواف في التفسير و غضب رسول الله ﷺ ، وفي حديث أبي
أمامة عند أبي يعلى في نحو هذه القصة و جلس عمر فأعرض عنه . أي النبي ﷺ - ثم تحول لجلس إلى الجانب الآخر
فأعرض عنه ، ثم قام لجلس بين يديه فأعرض عنه ، فقال : يا رسول الله ما أرى لإعراضك إلا شيء بلغك عني ، فما
خير حياتي وأنت معرض عني ؟ فقال : أنت الذي اعتذر إليك أبو بكر فلم تقبل منه ، ووقع في حديث ابن عمر
عند الطبراني في نحو هذه القصة و يسألك أخوك أن تستغفر له فلا تفعل ، فقال : والذي بعثك بالحق ما من مرة
يسألني إلا وأنا أستغفر له ، وما خلق الله من أحد أحب إليّ منه بعدك . فقال أبو بكر : وأنا والذي بعثك بالحق
كذلك . **قوله** (حتى أشفق أبو بكر) زاد محمد بن المبارك و أن يكون من رسول الله ﷺ إلى عمر ما يكره . **قوله**
(جثا) بالجيم والمثلثة أي برك . **قوله** (واقه أنا كنت أظلم) في القصة المذكورة و وإنما قال ذلك لأنه الذي بدأ ، كما
تقدم في أول القصة . **قوله** (مرتين) أي قال ذلك القول مرتين ، ويحتمل أنه من قول أبي بكر فيكون معلقا بقوله
و كنت أظلم . **قوله** (وواساني) في رواية الكشميهني وحده و واساني ، والاول أوجه ، وهو من المواساة وهي
بلغظ المفاعلة من الجانبين ، والمراد به أن صاحب المال يجعل يده ويد صاحبه في ماله سواء . **قوله** (تاركون لي صاحبي)
في التفسير و تاركون لي صاحبي ، وهي المواجهة حتى قال أبو البقاء : إن حذف النون من خطأ الرواة ، لأن الكلمة

ليست مضافة ولا فيها ألف ولام ، وإنما يجوز الحذف في هذين الموضعين . وجهها غيره . وجهين : أحدهما أن يكون « صاحب » مضافا وفصل بين المضاف والمضاف اليه بالجار والمجرور رعاية بتقديم لفظ الاضافة ، وفي ذلك جمع بين إضافتين الى نفسه تعظيما للصدق ، ونظيره قراءة ابن عامر (وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم) بنصب أولادهم وخفض شركائهم وفصل بين المضافين بالمفعول ، والثاني أن يكون استطال الكلام لحذف النون كما يحذف من الموصول المطول ، ومنه ما ذكره في قوله تعالى (وغضتم كالذى غاضوا) . قوله (مرتين) أى قال ذلك القول مرتين ، وفي رواية محمد بن المبارك « ثلاث مرات » . قوله (فأوذى بعدها) أى لما أظهره النبي ﷺ لهم من تعظيمه ، ولم أر هذه الزيادة من غير رواية هشام بن عمار ، ووقع لأبي بكر مع ربيعة ابن جعفر قصة نحو هذه : فأخرج أحمد من حديث ربيعة « أن النبي ﷺ أعطاه أرضا وأعطى أبا بكر أرضا ، قال فاختلعا في هذق نخلة ، فقلت أنا : هى فى حدى ، وقال أبو بكر : هى فى حدى ، فكان بيننا كلام ، فقال له أبو بكر كلمة ثم ندم فقال : رد على مثلها حتى يكون قصاصا ، فابت . فأتى النبي ﷺ فقال : مالك والصديق - فذكر القصة - فقال : أجل فلا ترد عليه ، ولكن قل : غفر الله لك يا أبا بكر ، فقلت ، فولى أبو بكر وهو يبكي . وفي الحديث من الفوائد فضل أبي بكر على جميع الصحابة ، وأن الفاضل لا يبنى له أن يفاضل من هو أفضل منه ، وفيه جواز مدح المرء في وجهه ، ومحل إذا أمن عليه الاقتتان والاختار . وفيه ما طبع عليه الانسان من البشرية حتى يحمله الغضب على ارتكاب خلاف الأولى ، لكن الفاضل في الدين يسرح الرجوع الى الأولى كقوله تعالى (أن الذين اتقوا إذا مسهم طيف من الشيطان تذكروا) وفيه أن غير النبي ولو بلغ من الفضل الغاية ليس بمعصوم . وفيه استحباب سؤال الاستغفار والتحلل من المظلوم ، وفيه أن من غضب على صاحبه لمسه إلى أبيه أو جده ولم يسمه باسمه وذلك من قول أبي بكر لما جاء وهو غضبان من عمر « كان بيني وبين ابن الخطاب ، فلم يذكره باسمه ، ونظيره قوله ﷺ « إلا إن كان ابن أبي طالب يريد أن ينكح ابنتهم » ، وفيه أن الركبة ليست هورة . الحديث السابع ، قوله (خالده الحذاء حدثنا) هو من تقديم الاسم على الصفة وقد استعملوه كثيرا ، والاسناد كله بصريون إلا الصحابي ، وأبو عثمان هو الهندي . قوله (بعثه على جيش ذات السلاسل) بالمهملتين والمشهور أنها بفتح الأولى على لفظ جمع السلسلة ، وضبطه كذلك أبو عبيد البكري ، قيل سمى المسكان بذلك لأنه كان به رمل بعضه على بعض كالسلسلة ، وضبطها ابن الأثير بالضم ، وقال هو بمعنى السلاسل أى السهل ، وسيأتي شرحها وتسميتها في المغازي إن شاء الله تعالى . قوله (أى الناس أحب إليك) زاد في رواية قيس بن أبي حازم عن عمرو بن العاص « يا رسول الله فأحبه ، أخرجه ابن عساكر من طريق علي بن مسهر عن اسماعيل عن قيس ، ووقع عند ابن سعد سبب هذا السؤال وأنه وقع في نفس عمر لما أمره النبي ﷺ على الجيش وفيهم أبو بكر وعمر أنه مقدم عنده في المنزلة عليهم فساءله لذلك . قوله (فقلت من الرجال) في رواية قيس بن أبي حازم عن عمرو بن عبد الله بن خزيمة وابن حبان « قلت انى لست أعنى النساء إنى أعنى الرجال » وفي حديث أنس عند ابن حبان أيضا « سئل رسول ﷺ من أحب الناس إليك ؟ قال : عائشة ، قيل له ليس عن أهلك نسألك » وعرف بحديث عمر اسم السائل في حديث أنس . قوله (فقلت : ثم من ؟ قال : ثم عمر بن الخطاب ، فقد رجلا) زاد في المغازي من وجه آخر « فسكت مخافة أن يجعلني في آخرهم » ووقع في حديث عبد الله بن شقيق قال « قلت لعائشة : أى أصحاب النبي ﷺ كان أحب إليه ؟ قالت : أبو بكر ، قلت : ثم

من ؟ قالت : همر ، قلت : ثم من ؟ قالت : أبو عبيدة بن الجراح ، قلت : ثم من ؟ فسكت ، أخرجه الترمذى وصححه فيمكن أن يفسر بعض الرجال الذين أجهلوا في حديث الباب بأبي عبيدة ، وأخرج أحمد وأبو داود والنسائي بسند صحيح عن النعمان بن بشير قال : « استأذن أبو بكر على النبي ﷺ ، فسمع صوت عائشة عاليا وهي تقول : والله لقد علمت أن عليا أحب إليك من أبي » الحديث ، فيكون على من أجهل عمرو بن العاص ، وهو أيضا وإن كان في الظاهر يعارض حديث عمرو لكن يرجح حديث عمرو أنه من قول النبي ﷺ وهذا من تقريره ، ويمكن الجمع باختلاف جهة المحبة : فيكون في حق أبي بكر على عمومته بخلاف على ، ويصح حينئذ دخوله فيمن أجهل عمرو ، ومما ذاقه أن تقول كما تقول الرافضة من إجهال عمرو فيما روى لما كان بينه وبين على رضى الله عنهما ، فقد كان النعمان مع معاوية على ولم يمنعه ذلك من التحديث بمنقبة على ، ولا ارتياب في أن عمرا أفضل من النعمان ، والله أعلم .

الحديث الثامن حديث أبي هريرة في قصة الذئب الذي كلم الراعى ، وفي قصة البقرة التي كلمت من حملها ، وقد تقدم الكلام على ما في إسناده في ذكر بني إسرائيل . قوله (بينما راع في غنمه عدا عليه الذئب) الحديث لم أقف على اسم هذا الراعى ، وقد أورد المصنف الحديث في ذكر بني إسرائيل ، وهو مشعر بأنه عنده ممن كان قبل الإسلام ، وقد وقع كلام الذئب لبعض الصحابة في نحو هذه القصة ، فروى أبو نعيم في « الدلائل » من طريق ربيعة بن أوس عن أنيس بن عمرو عن أهبان بن أوس قال : « كنت في غم لي ، فشد الذئب على شاة منها ، فصاحت عليه فأقمى الذئب على ذنبه يحاطبني وقال : من لها يوم تشتغل عنها ؟ تمنى رزقا رزقنيه الله تعالى ، فصفت يدي وقلت : والله ما رأيك شيئا أعجب من هذا ، فقال : أعجب من هذا ، هذا رسول الله ﷺ بين هذه النخلات يدعو إلى الله ، قال فأتى أهبان إلى النبي ﷺ فأخبره وأسلم ، فيحتمل أن يكون أهبان لما أخبر النبي ﷺ بذلك كان أبو بكر وعمر حاضرين ، ثم أخبر النبي ﷺ بذلك وأبو بكر وعمر غائبين ، فلذلك قال النبي ﷺ : « فأتى أومن بذلك وأبو بكر وهمر ، وقد تقدمت هذه الزيادة في هذا القصة من وجه آخر عن أبي سلمة في المزارعة وفيه : قال أبو سلمة : وما هما يومئذ في القوم ، أى عند حكاية النبي ﷺ ذلك . ويحتمل أن يكون ﷺ قال ذلك لما اطلع عليه من غلبة صدق إيمانها وقوة يقينها ، وهذا أليق بدخوله في مناقبهما . قوله (يوم السبع) قال عياض : يجوز ضم الموحدة وسكونها ، إلا أن الرواية بالضم ، وقال الحرابي : هو بالضم والسكون وجزم بأن المراد به الحيوان المعروف ، وقال ابن العربي : هو بالاسكان والضم تصحيف ، كذا قال ، وقال ابن الجوزي : هو بالسكون والمحدثون يروونه بالضم وعلى هذا - أى الضم - فالمعنى إذا أخذها السبع لم يقدر على خلاصها منه فلا يرعاها حينئذ غيرى ، أى أنك تهرب منه وأكون أنا قريبا منه أرعى ما يفضل لي منها . وقال الداودي : معناه من لها يوم يطرقها السبع - أى الأسد - فتفر أنت منه فيأخذ منها حاجته ويأخذ أنا لراعى لها حينئذ غيرى ، وقيل إنما يكون ذلك عند الاشتغال بالفتن قصير الغنم هلاقتها السباع فيصير الذئب كالراعى لها لانفرادها بها . وأما بالسكون فاختلف في المراد به فقيل : هو اسم الموضع الذى يقع فيه الحشر يوم القيامة ، وهذا نقله الأزهري في « تهذيب اللغة » عن ابن الأعرابي ، ويؤيده أنه وقع في بعض طرقه عن محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلمة عن أبي هريرة « يوم القيامة » وقد تعقب هذا بأن الذئب حينئذ لا يكون راعيا للغنم ولا تعلق له بها ، وقيل هو اسم يوم عيد كان لهم في الجاهلية يشغلون فيه بالهلو واللقب فيغفل الراعى عن غنمه فيتمكن الذئب من الغنم ، وإنما قال « ليس لها راع غيرى » مبالغة في تمسكه منها ، وهذا

نقله الاسماعيل عن أبي عبيدة ، وقيل هو من سمعت الرجل إذا ذعرت ، أى من لما يوم الفرج ؟ أو من أسبعت
إذا أمرته ، أى من لما يوم الاحمال . قال الاصمعي : السبع الحمل ، وأسبع الرجل أغنامه إذا تركها تصنع ما تشاء ،
ورجح هذا القول النووي . وقيل يوم الأكل ، يقال سبع الذئب الفاء إذا أكلها . وحكى صاحب المطالع ، أنه
روى بسكون التحتانية آخر الحروف وفسره بيوم الضياع ، يقال أسبعت وأضيعت بمعنى ، وهذا نقله ابن دحية
عن إسماعيل القاضي عن علي بن المديني عن معمر بن المثنى ، وقيل المراد بيوم السبع يوم الشدة كما روى عن ابن
عباس أنه سئل عن مسألة فقال : أجراً من سبع ، يريد أنها من المسائل الشداد التي يشتد فيها الخطب على المفتي ،
والله أعلم . **قوله** (وبيتاً رجل يسوق بقره) تقدم الكلام عليه في المزاوعة ، ووقع عند ابن حبان من طريق محمد
ابن عمرو عن أبي سبله عن أبي هريرة في آخره في القصتين ، فقال الناس آمناً بما آمن به رسول الله ﷺ ، وفي
الحديث جواز التمتع من خوارق العادات ، وتفاوت الناس في المعارف . الحديث التاسع حديث أبي هريرة في رؤيا
الزع من القليب ، وسيأتي شرحه في التعبير إن شاء الله تعالى . الحديث العاشر حديث ابن عمر في الزجر عن جر
الثوب خيلاء ، وسيأتي شرحه في كتاب اللباس ، وفيه فضيلة ظاهرة لأبي بكر لجهه على دينه ، وإشادة النبي ﷺ
بما ينافي ما يكره . **قوله** (فقلت لسالم) هو م قول موسى بن عقبة ، وسيأتي هناك الإشارة إلى تسوية ابن عمر بين
الثوب والازار في الحكم . الحديث الحادي عشر حديث أبي هريرة فيمن أنفق زوجين أي شيتين . **قوله** (من شيء
من الأشياء) أى من أصناف المال . **قوله** (في سبيل الله) أى في طلب ثواب الله ، وهو أعم من الجهاد وغيره
من العبادات . **قوله** (دعى من أبواب الجنة) كذا وقع هنا وكأن لفظة الجنة ، سقطت من بعض الرواة فلاجل
مراعاة المحافظة على اللفظ زاد دعى ، وقد تقدم في الصيام من وجه آخر عن الزهري بلفظ دعى من أبواب الجنة ،
بغير تردد . ومعنى الحديث أن كل عامل يدعى من باب ذلك العمل ، وقد جاء ذلك صريحاً من وجه آخر عن أبي
هريرة ، لكل عامل باب من أبواب الجنة يدعى منه بذلك العمل ، أخرجه أحمد وابن أبي شيبة بإسناد صحيح . **قوله**
(يا عبد الله هذا خير) لفظ دخير ، بمعنى فاضل لا بمعنى أفضل وإن كان اللفظ قد يوم ذلك ، ففائدة زيادة ترغيب
السامع في طلب الدخول من ذلك الباب ، وتقدم في أوائل الجهاد بيان الداعي من وجه آخر عن أبي هريرة ولفظه
دعاه خزنة الجنة كل خزنة باب ، أى خزنة كل باب : أى قل لم ، ولفظة د قل ، لغة في فلان ، وهى بالضم ،
وكذا ثبت في الرواية ، وقيل إنها ترخيمها فعلى هذا فتفتح اللام . **قوله** (فن كان من أهل الصلاة دعى من باب
الصلاة) وقع في الحديث ذكر أربعة أبواب من أبواب الجنة ، وتقدم في أوائل الجهاد ، وإن أبواب الجنة ثمانية ، وبقي
من الأركان الحج فله باب بلا شك ، وأما الثلاثة الأخرى فمنها باب الكاظمين الغيظ والعافين عن الناس رواه أحمد
ابن حنبل عن روح بن عباد عن أشعث عن الحسن مرسل ، وإن الله باباً في الجنة لا يدخله إلا من عفا عن مظلة ، ومنها
الباب اليمين وهو باب المتوكلين الذي يدخل منه من لا حساب عليه ولا عذاب ، وأما الثالث فلعله باب الذكر فإن
هشام الترمذي ، يروى إليه ، ويحتمل أن يكون باب العلم والله أعلم ، ويحتمل أن يكون المراد بالأبواب التي يدعى منها
أبواب من داخل أبواب الجنة الأصلية لأن الأعمال الصالحة أكثر عدداً من ثمانية ، والله أعلم . **قوله** (فقال أبو بكر
ما على هذا الذي يدعى من تلك الأبواب من ضرورة) زاد في الصيام ، قبل يدعى أحد من تلك الأبواب كلها ، وفي
الحديث إشعار بقلة من يدعى من تلك الأبواب كلها ، وفيه إشارة إلى أن المراد ما يتطوع به من الأعمال المذكورة

لا واجباتها لكثرة من يجتمع له العمل بالواجبات كلها، بخلاف التطوعات فقل من يجتمع له العمل بجميع أنواع التطوعات، ثم من يجتمع له ذلك إنما يدعى من جميع الابواب على سبيل التكريم له، وإلا فدخوله إنما يكون من باب واحد، ولعله باب العمل الذي يكون أغلب، عليه والله أعلم. وأما ما أخرجه مسلم عن عمر ؓ من توشاً ثم قل أشهد أن لا إله إلا الله، الحديث وفيه: فتحت له أبواب الجنة يدخل من أيها شاء، فلا يناق ما تقدم وإن كان ظاهره أنه يمارضه، لأنه يجعل على أنها تفتح له على سبيل التكريم، ثم عند دخوله لا يدخل إلا من باب العمل الذي يكون أغلب عليه كما تقدم، والله أعلم. (تنبيه): الاتفاق في الصلاة والجهاد والعلم والحج ظاهر، وأما الاتفاق في غيرها فشك، ويمكن أن يكون المراد بالاتفاق في الصلاة فيما يتعلق بوسائلها من تحصيل آلتها من طهارة وتطهير ثوب وبدن ومكان، والاتفاق في الصيام بما يقويه على فعله وخلوص القصد فيه، والاتفاق في العفو عن الناس يمكن أن يقع بترك ما يجب له من حق، والاتفاق في التوكل بما ينفعه على نفسه في مرضه المانع له من التصرف في طلب المعاش مع الصبر على المصيبة، أو ينفق على من أصابه مثل ذلك طلباً للثواب، والاتفاق في الذكر على نحو من ذلك، والله أعلم. وقيل المراد بالاتفاق في الصلاة والصيام بذل النفس فيهما، فإن العرب تسمى ما يبذله المرء من نفسه نفقة كما يقال أفقعت في طلب العلم همرى وبذلك فيه نفسى، وهذا معنى حسن. وأبعد من قال المراد بقوله زوجين النفس والمال لأن المال في الصلاة والصيام ونحوهما ليس بظاهر إلا بالتأويل المتقدم، وكذلك من قال النفقة في الصيام تقع بتفطير الصائم والإنفاق عليه، لأن ذلك يرجع إلى باب الصدقة. **قوله** (وأرجو أن تكون منهم) قال العلماء: الرجاء من الله ومن نبيه واقع، وبهذا التقرير يدخل الحديث في فضائل أبي بكر. ووقع في حديث ابن عباس عند ابن حبان في نحو هذا الحديث التمرج بالوقوف لأبي بكر ونفذه قال أجل وأنت هو يا أبا بكر، وفي الحديث من الفوائد أن من أكثر من شيء عرف به، وأن أعمال البر قل أن تجتمع جميعها لشخص واحد على السواء، وأن الملائكة يحبون صالحى بنى آدم ويفرحون بهم، فإن الاتفاق كلما كان أكثر كان أفضل، وأن تبنى الخير في الدنيا والآخرة مطلوب. الحديث الثاني عشر حديث عائشة في الوفاة وقصة السقيفة، وسيأتى ما يتعلق بالوفاة في مكانها في أواخر المغازى، وأما السقيفة فتتضمن بيعة أبي بكر بالخلافة، وقد أوردتها المصنف أيضاً من طريق ابن عباس عن عمر في الحدود، وذكر شيئاً منها في الأحكام من طريق أنس عن عمر أيضاً، وأتمها رواية ابن عباس، وسأذكر هنا ما فيها من فائدة زائدة. **قوله** (مات النبي ﷺ وأبو بكر بالسنح) تقدم ضبطه في أول الجناز وأنة بسكون النون، وضبطه أبو عبيد البركى بضمها وقال: أنه منازل بنى الحارث من الخزرج بالعوالى، وبينه المسجد النبوى ميل. **قوله** (قال إسماعيل) هو شيخ المصنف فيه وهو ابن أبى أويس، وقوله (يعنى بالعالية) أراد تفسير قول عائشة بالسنح. **قوله** (ما كان يقع في نفسى إلا ذاك) يعنى هدم موته ﷺ حينئذ، وقد ذكر عمر مستنده في ذلك كما سأبينه في موضعه. **قوله** (لا يذيقك الله الموتين) تقدم شرحه في أوائل الجناز، وقد تمسك به من أنكر الحياة في القبر، وأجيب عن أهل السنة المثبتين لذلك بأن المراد نفي الموت اللازم من الذى أثبتته عمر بقوله: وليبعثه الله في الدنيا ليقطع أيدى القائلين بموته، وليس فيه تعرض لما يقع في البرزخ، وأحسن من هذا الجواب أن يقال: إن حياته ﷺ في القبر لا يعقبها موت بل يستمر حياً، والانبيااء أحياء في قبورهم، ولعل هذا هو الحكمة في تعريف الموتين حيث قال لا يذيقك الله الموتين أى الممرقتين المشهورتين الواقعتين لكل أحد غير الانبياء،

وأما وقوع الحلف من عمر على ما ذكره فبناء على ظنه الذي أداه إليه اجتاده ، وفيه بيان رجحان علم أبي بكر على عمر فمن دونه ، وكذلك رجحانه عليهم لثباته في مثل ذلك الأمر العظيم . **قوله** (أيها العالف على رسلك) بكسر الراء أى هينتك ولا تستعجل ، وتقدم في الطريق الذي بالجنائز أن أبا بكر خرج وعمر يكلم الناس فقال : اجلس ، فأبى ، فتشهد أبو بكر ، قال الناس إليه وتركوا عمر . وقد اعتذر عمر عن ذلك كما سيأتى في باب الاستخلاف ، من كتاب الأحكام . **قوله** (فنشج الناس) بفتح النون وكسر المعجمة بعدها جيم أى بكوا بغير انتحاب ، والنشج ما يمرض في حلق الباك من الغصة ، وقيل هو صوت معه ترجع كما يردد الصبي بكاءه في صدره . **قوله** (واجتمعت الانصار إلى سعد بن عباد في سقيفة بنى ساعدة) هو سعد بن عباد بن دليم بن حارثة الخزرجي ثم الساعدي ، وكان كبير الخزرج في ذلك الوقت . وذكر ابن إسحق في آخر السيرة أن أسيد بن حضير في بنى عبد الأشهل انمازوا إلى أبي بكر ومن معه وهؤلاء من الاوس . وفي حديث ابن عباس عن عمر : تخلفت عنا الانصار بأجمعها في سقيفة بنى ساعدة ، فيجتمع بأنهم اجتمعوا أولا ثم افترقوا ، وذلك أن الخزرج والاوز كانوا فرقةين ، وكان بينهم في الجاهلية من الحروب ما هو مشهور ، فزال ذلك بالاسلام وبقي من ذلك شيء في النفوس ، فكانهم اجتمعوا أولا ، فلما رأى أسيد ومن معه من الاوس أبا بكر ومن معه افترقوا من الخزرج ايثارا لتأثير المهاجرين عليهم دون الخزرج . وفيه أن عليا والزيير ومن كان معهم تخلفوا في بيت رسول الله ﷺ واجتمع المهاجرون إلى أبي بكر . **قوله** (فذهب اليهم أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وأبو عبيدة) في رواية ابن عباس المذكورة : فقلت له : يا أبا بكر انطلق بنا إلى إخواننا من الانصار ، وزاد أبو يعلى من رواية مالك عن الزهري فيه : فبينما نحن في منزل رسول الله ﷺ إذا رجس ينادى من وراء الجدار أن اخرج إلى يا ابن الخطاب ، فقلت : إليك عني فانا عنك مشاغل يعنى بأمر رسول الله ﷺ ، فقال له : إنه قد حدث أمر ، فان الانصار اجتمعوا في سقيفة بنى ساعدة فأدركهم قبل أن يحدثوا أمرا يكون فيه حرب . فقلت لأبي بكر انطلق - فذكره - قال فانطلقنا فؤمهم حتى لقينا رجلا صالحا فقالا : لا عليكم ألا تقربوهم ، واقضوا أمركم . قال فقلت : والله لنأتينهم . فانطلقنا ، فاذا بين ظهرا بينهم رجل مزمل ، فقلت من هذا ؟ قالوا : سعد بن عباد ، وذكر في آخر الحديث عن عروة أن الرجلين اللذين لقياهما هما عويم بن ساعدة بن عابس بن قيس بن النعمان من بنى مالك بن عوف ، ومع بن عدى بن الجعد بن العجلان حليفهم ومما من الاوس أيضا . وكذا وقعت تسميتهما في رواية ابن عيينة عن الزهري ، أخرجه الزيير بن بكار . **قوله** (فذهب عمر يتكلم ، فأسكته أبو بكر الخ) وفي رواية ابن عباس : قال عمر : أردت أن أتكلم ، وقد كنت زورت - أى هيات وحسنت - مقالة أعجبني أريد أن أقدمها بين يدي أبي بكر ، وكنت أدارى منه بعض الحد - أى الخدة - فقال : غل رسلك ، فكرهت أن أغضبه . **قوله** (ثم تكلم أبو بكر فتكلم أبلغ الناس) بنصب أبلغ على الحال ، ويمحذ الرفع على الناعلية ، أى تكلم رجل هذه صفته . وقال السهيلي النصب أوجه ليكون تأكيداً لمداحه وحرف الروم عن أن يكون أحد موصوفاً بذلك غيره . وفي رواية ابن عباس قال : قال عمر : والله ماترك كلمة أعجبني في تزويري إلا قالها في بديته وأفضل حتى سك . **قوله** (فقال في كلامه) وقع في رواية حميد بن عبد الرحمن بيان ما قال في روايته : فتكلم أبو بكر فلم يترك شيئاً أنزل في الانصار ولا ذكره رسول الله ﷺ من شأنهم إلا ذكره ، ووقع في رواية ابن عباس بيان بعض ذلك الكلام وهو : أما بعد فاذا ذكرتم من خير فأتهم أهله ، ولن تعرف للعرب

هذا الأمر إلا لهذا الحى من قريش ، وهم أوسط العرب نسباً وداراً ، وعرف المراد بقوله بعد في هذه الرواية دهم أوسط العرب داراً وأعرابهم أحساباً ، والمراد بالدار مكة ، وقال الخطابي أراد بالدار أهل الدار ومنه قوله دخير دور الانصار بنو النجار ، وقوله د أحساباً ، الحسب الفعال الحسان مأخوذ من الحساب إذا عدوا مناقبهم ، فمن كان أكثر كان أعظم حسباً ، ويقال النسب للآباء والحسب للأفعال . **قوله** (فقال حباب) بضم المهملة وموحدين الأولى خفيفة (ابن المنذر) أى ابن عمرو بن الجوح الخزرجى ثم السلى بفتحتين ، وكان يقال له ذو الرأى . **قوله** (لا والله) لانفعل ، منا أمير ومنكم أمير) زاد في رواية ابن عباس أنه قال د أنا جدي لها المحكمك ، وعذيقها المرجب ، وشرح هاتين الكلمتين أن العذيق بالذال المعجمة تصغير عذوق وهو النخلة ، المرجب بالجيم والموحدة أى يدعم النخلة إذا كثر حملها ، والجديل بالتصغير أيضاً وبالجيم ، والجديل عود ينصب للإبل الجرباء لتحتك فيه ، والمحكمك بكافين الأولى مفتوحة فأراد أنه يستثنى برأيه . ووقع عند ابن سعد من رواية يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد د فقام حباب بن المنذر وكان بدرياً فقال : منا أمير ومنكم أمير ، فانا والله ما تنفس عليكم هذا الأمر ، ولسنا نخاف أن يليه أقوام قتلنا آباءهم وإخوتهم . قال فقال له عمر : إذا كان ذلك فت إن استعطت . قال فتكلم أبو بكر فقال : نحن الأمراء وأنت الوزراء ، وهذا الأمر بيننا وبينكم . قال فبايع الناس وأولهم بشير بن سعد والد النعمان ، وعند أحمد من طريق أبى نضرة عن أبى سعيد د فقام خطيب الانصار فقال : ان رسول الله ﷺ كان إذا استعمل رجلاً منكم قرنه برجل منا ، فبايعوا على ذلك . فقام زيد بن ثابت فقال : إن رسول الله ﷺ كان من المهاجرين وإنما الإمام من المهاجرين ، فنحن انصار الله كما كننا أنصار رسول الله ﷺ . فقال أبو بكر : جزاكم الله خيراً . فبايعوه ، ووقع في آخر المغازى لموسى بن هبة عن ابن شهاب أن أبا بكر قال في خطبته د وكنا معشر المهاجرين أول الناس إسلاماً ونحن عشيرته وأقاربه وذوورحمه ، ولن تصلح العرب إلا برجل من قريش ، فالتاس لقريش تبع ، وأنتم إخواننا في كتاب الله ، وشركاؤنا في دين الله ، وأحب الناس إلينا ، وأنتم أحق الناس بالرضا بقضاء الله ، والتسليم لفضيلة إخوانكم ، وأن لا تمسودم على خير ، وقال فيه د ان الانصار قالوا أولاً نختار رجلاً من المهاجرين وإذا مات اخترنا رجلاً من الانصار ، فاذا مات اخترنا رجلاً من المهاجرين كذلك أبداً فيكون أجدر أن يشفق القرشى إذا زاغ أن ينقض عليه الانصارى وكذلك الانصارى . قال فقال عمر : لا والله لا يخالفنا أحد الاقتلناه ، فقام حباب بن المنذر فقال كما تقدم وزاد : وإن شئتم كررناها خدعة ، أى أعدنا الحرب . قال فكثير القول حتى كاد أن يكون بينهم حرب فوثب عمر فأخذ بيد أبى بكر ، وعند أحمد من طريق حميد بن عبد الرحمن بن هوف قال د توفى رسول الله ﷺ وأبو بكر في طائفة من المدينة - فذكر الحديث قال - فتكلم أبو بكر فقال : والله لقد علمت يا سعد أن رسول الله ﷺ قال وأنت قاعد : قريش ولالة هذا الأمر ، فقال له سعد : صدقت . **قوله** (هم أوسط العرب) أى قريش . **قوله** (فبايعوا عمر بن الخطاب أو أبا عبيدة) في رواية ابن عباس عن عمر د وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين وأخذ بيدي ويد أبى عبيدة ، فلم أكره مما قال غيرها ، وقد استشكل قول أبى بكر هذا مع معرفته بأنه الأحق بالخلافة بقرينة تقديمه في الصلاة وغير ذلك ، والجواب أنه استحي أن يذكر نفسه فيقول مثلاً رضيت لكم نفسى ، وانضم إلى ذلك أنه علم أن كلا منهما لا يقبل ذلك ، وقد أفصح عمر بذلك في القصة ، وأبو عبيدة بطريق الأولى لأنه دون عمر في الفضل باتفاق أهل السنة ، ويكنى أبا بكر كونه جعل الاختيار في ذلك لنفسه فلم ينكر ذلك عليه أحد ، ففيه إجماع

إلى أنه الحق ، فظهر أنه ليس في كلامه تصريح بتخليه من الأمر . **قوله** (فقال عمر : بل نبايعك أنت ، فأنت سيدنا وخيرنا وأحبنا إلى رسول الله ﷺ) قد أفرد به بعض الرواة هذا القدر من هذا الحديث ، فأخرجه الترمذي عن إبراهيم بن سعيد الجوهري عن اسماعيل بن أبي أويس شيخ المصنف فيه بهذا الاسناد د أن عمر قال لأبي بكر أنت سيدنا الخ ، وأخرجه ابن حبان من هذا الوجه ، وهو أوضح ما يدخل في هذا الباب من هذا الحديث . **قوله** (فأخذ عمر بيده فبايعه) في رواية ابن عباس عن عمر « قال فكثير اللغط وارتفعت الأصوات حتى خشينا الاختلاف ، فقلت ابسط يدك يا أبا بكر ، فبسط يده فبايعته وبايعه المهاجرون ثم الانصار ، وفي معاذي موسى بن عقبة عن ابن شهاب « قال فقام أسيد بن الحضير وبشير بن سعد وغيرهما من الانصار فبايعوا أبا بكر ، ثم وثب أهل السقيفة يبتدرون البيعة ، ووقع في حديث سالم بن عبيد عند الزار وغيره في قصة الوفاة « فالت الانصار : منا أمير ومنكم أمير ، فقال عمر - وأخذ بيد أبي بكر - أسيفان في غمد واحد ؟ لا يصطلحان ، وأخذ بيد أبي بكر فقال : من له هذه الثلاثة ؟ (إذ هما في الغار) من هما ؟ (إذ يقول لصاحبه) من صاحبه ؟ (إن الله معنا) مع من ؟ ثم بسط يده فبايعه ثم قال : بايعوه ، فبايعه الناس . **قوله** (فقال قائل : قتلتم سعد بن عباد) أي كدتم تقتلونه ، وقيل هو كناية عن الإعراض والخذلان ، ويرد ما وقع في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب « فقال قائل من الانصار : أبقوا سعد بن عباد لا تظفوه ، فقال عمر : اقتلوه قتله الله . نعم لم يرد عمر الأمر بقتله حقيقة ، وأما قوله « قتله الله » فهو دعاء عليه ، وعلى الاول هو إخبار عن إيماله والإعراض عنه ، وفي حديث مالك « فقلت وأنا مغضب قتل الله سعدا فإنه صاحب شر وقتنة » قال ابن التين : إنما قالت الانصار « منا أمير ومنكم أمير » على ما عرفوه من عادة العرب أن لا يتأمر على القبيلة إلا من يكون منها ، فلما سمعوا حديث « الأئمة من قريش » رجعوا عن ذلك وأذعنوا . قلت حديث « الأئمة من قريش » سيأتي ذكر من أخرجه بهذا اللفظ في كتاب الأحكام (١) ، ولم يقع في هذه القصة إلا بمعناه ، وقد جمعت طرقه عن نحو أربعين صحابيا لما بلغني أن بعض فضلاء العصر ذكر أنه لم يرو إلا عن أبي بكر الصديق . واستدل به الداودي على أن إقامة الخليفة سنة مؤكدة لانهم أقاموا مدة لم يكن لهم إمام حتى يولي أبو بكر ، وتعقب بالانفاق على فرضيتها وبأنهم تركوا لاجل إقامتها أعظم المهمات وهو التشاغل بدفن النبي ﷺ حتى فرغوا منها ، والمدة المذكورة زمن يسير في بعض يوم يغتفر مثله لاجتماع الكلمة ، واستدل بقول الانصار « منا أمير ومنكم أمير » على أن النبي ﷺ لم يستخلف ، وبذلك صرح عمر كما سيأتي ؛ ووجه الدلالة أنهم قالوا ذلك في مقام من لا يخاف شيئا ولا يتقيه ، وكذلك ما أخرجه مسلم عن ابن أبي مليكة « سألت عائشة : من كان رسول الله ﷺ مستخلفا ؟ قالت : أبو بكر . قيل : ثم من ؟ قالت : عمر . قيل : ثم من ؟ قالت : أبو عبيدة ابن الجراح » ووجدت في الترمذي من طريق عبد الله بن شقيق ما يدل على أنه هو الذي سأل عائشة عن ذلك . قال القرطبي في « المفهم » : لو كان عند أحد من المهاجرين والانصار نص من النبي ﷺ على تعيين أحد بعينه للخلافة لما اختلفوا في ذلك ولا تفاوضوا فيه ، قال : وهذا قول جمهور أهل السنة ، واستند من قال إنه نص على خلافة أبي بكر بأصول كلية وقرائن حالية تقتضي أنه أحق بالامامة وأول بالخلافة . قلت : وقد تقدم بعضها

(١) في هامش طبعة بولان : في نسخة « في كتاب الاحتصام »

في ترجمته ، وسيأتي بعضها في الوفاة النبوية آخر المغازي إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث عشر ، **قوله** (قال عبد الله بن سالم) هو الحمصي الأشعري ، تقدم ذكره في المزارعة ، والزبيدي هو محمد بن الوليد صاحب الزهري ، وعبد الرحمن بن القاسم أي ابن أبي بكر الصديق . وهذه الطريق لم يوردها البخاري إلا معلقة ولم يسقها بتمامها ، وقد وصلها الطبراني في مسند الشاميين ، وقوله « شخص » بفتح المعجمة ثم مهلة أي ارتفع ، وقوله « وقص الحديث » يعني فيما يتعلق بالوفاة ، وقول عمر (إنه لم يموت حتى يقطع أيدي رجال من المنافقين وأرجلهم) وقول أبي بكر (انه مات) وتلاوته الآيتين كما تقدم . **قوله** (قالت عائشة فما كانت من خطبتهما من خطبة الا نفع الله بها) أي من خطبتي أبي بكر وعمر ، و « من » الأولى تبهيمية أو بيانية ، والثانية زائدة ، ثم شرحت ذلك فقالت (لقد خوف عمر الناس) أي بقوله المذكور ، ووقع في رواية الأصيلي « لقد خوف أبو بكر الناس » وهو غلط ، وقولها (وان فيهم لنفاق) أي ان في بعضهم منافقين ، وهم الذين عرض بهم عمر في قوله المتقدم . ووقع في رواية الحميدي في الجمع بين الصحيحين « وان فيهم لتقي » فقليل إنه من اصلاحه ، وانه ظن أن قوله « وان فيهم لنفاق » تصحيف فصوره « لتقي » كأنه استعظم أن يكون في المذكورين نفاقا . وقال عياض : لا أدري هو إصلاح منه أو رواية ؟ وعلى الأول فلا استعظام ، فقد ظهر في أهل الردة ذلك ، ولا سيما عند الحادث العظيم الذي أذهل عقول الكافر فكيف بضعفاء الايمان ، فالصواب ما في النسخ انتهى . وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق البخاري وقال فيه « ان فيهم لنفاق » . الحديث الرابع عشر ، **قوله** (حدثنا أبو يعلى) هو منذر بن يعلى الكوفي الثوري ، وهو من وافقت كنيته اسم أبيه ، والاسناد كله كوفيون ، ومحمد بن الحنفية هو ابن علي بن أبي طالب ، واسم الحنفية خولة بنت جعفر كما تقدم . **قوله** (قلت لأبي : أي الناس خير) ؟ في رواية محمد بن سوقة عن منذر عن محمد بن علي « قلت لأبي : يا أباي من خير الناس بعد رسول الله ﷺ ؟ قال : أو ما تعلم يا بني ؟ قلت : لا ، قال : أبو بكر » أخرجه الدارقطني ، وفي رواية الحسن بن محمد بن الحنفية عن أبيه « قال : سبحان الله يا بني ، أبو بكر » ، وفي رواية ابن جعينة عند أحمد « قال لي علي : يا أبا جعينة ألا أخبرك بأفضل هذه الأمة بعد نبيها ؟ قلت : بلى ، قال ولم أكن أرى أن أحدا أفضل منه ، وقال في آخره « وبعدهما آخر ثالث لم يسمه » ، وفي رواية للدارقطني في الفضائل من طريق أبي الضحى عن أبي جعينة « وان شئتم أخبركم بخير الناس بعد عمر » ، فلا أدري أستحي أن يذكر نفسه أو شغله الحديث . **قوله** (وخشيت أن يقول عثمان قلت : ثم أنت ، قال : ما أنا الا رجل من المسلمين) في رواية محمد بن سوقة « ثم عجلت للعداة فقلت : ثم أنت يا أباي » فقال أبو بكر رجل من المسلمين ، زاد في رواية الحسن بن محمد « ولي ما لم وعلي ما عليهم » وهذا قاله علي تواضعا مع معرفته حين المسئلة المذكورة أنه خير الناس يومئذ لأن ذلك كان بعد قتل عثمان ، وأما خشية محمد بن الحنفية أن يقول عثمان فلان محمدا كان يعتقد أن أباه أفضل ، نخشى أن عليا يقول عثمان على سبيل التواضع منه والهضم لنفسه فيضطرب حال اعتقاده ولا سيما وهو في سن الحداثة كما أشار إليه في الرواية المذكورة . وروى خيشمة في « فضائل الصحابة » من طريق عبيد بن أبي الجعد عن أبيه أن عليا قال ، فذكر هذا الحديث وزاد « ثم قال : ألا أخبركم بخير أمتكم بعد عمر ؟ ثم سكت ، فظننا أنه يعني نفسه » ، وفي رواية عبيد خبر عن علي أنه قال ذلك بعد وقعة النهروان وكانت في سنة ثمان وثلاثين ، وزاد في آخر حديثه « أحدثنا أموراً يفضل الله فيها ما يشاء » ، وأخرج ابن عساكر في ترجمة عثمان من طريق ضعيفة في هذا الحديث أن عليا قال « ان الثالث

عُثْمَانُ ، ومن طريق أخرى أن أبا جحيفة قال « فرجعت الموالي يقولون : كفى عن عُثْمَانَ ، والعرب تقول : كفى عن نفسه ، وهذا يبين أنه لم يصرح بأحد ، وقد سبق بيان الاختلاف في أي الرجلين أفضل بعد أبي بكر وعمر : عُثْمَانُ أو علي ؟ وأن الاجتماع انعقد بآخرة بين أهل السنة أن ترتيبهم في الفضل كترتيبهم في الخلافة ، رضى الله عنهم أجمعين .

قال القرطبي في «المفهم» ما ملخصه : الفضائل جمع فضيلة ، وهي الخصلة الجميلة التي يحصل لصاحبها بسببها شرف وعلو منزلة إما عند الحق وإما عند الخلق ، والثاني لأعبرة به إلا إن أوصل إلى الأول ، فإذا قلنا فلان فاضل فعناء أن له منزلة عند الله ، وهذا لا توصل إليه إلا بالنقل عن الرسول ، فإذا جاء ذلك عنه إن كان قطعياً قطعنا به أو ظنياً عملنا به ، وإذا لم نجد الخبر فلا خفاء أنا إذا رأينا من أعانته الله على الخير ويسر له أسبابه أنا نرجو حصول تلك المنزلة له لما جاء في الشريعة من ذلك ، قال : وإذا قررر ذلك فالمقطوع به بين أهل السنة بأفضلية أبي بكر ثم عمر ، ثم اختلفوا فيمن بعدهما : فالجمهور على تقديم عُثْمَانَ ، وعن مالك التوقف ، والمسألة اجتهادية ، ومستندها أن هؤلاء الأربعة اختارهم الله تعالى لخلافة نبيه وإقامة دينه فنزلتهم عنده بحسب ترتيبهم في الخلافة والله أعلم . الحديث الخامس عشر حديث عائشة في نزول آية التيمم ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب التيمم ، والغرض منه قول أسيد بن الحضير في آخره « ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر » ، وقد تقدم هناك ذكر ألفاظ أخرى تدل على فضائهم . الحديث السادس عشر حديث أبي سعيد ، قوله (سمعت ذكوان) هو أبو صالح البهاني ، قوله (عن أبي سعيد) في رواية أخرى سأينها « عن أبي هريرة ، والأول أولى كما سيأتي . قوله (لا تسبوا أصحابي) وقع في رواية جرير ومحاضر عن الأعمش . وكذا في رواية عاصم عن أبي صالح - ذكر سبب لهذا الحديث ، وهو ما وقع في أوله قال « كان بين خالد بن الوليد وعبد الرحمن بن عوف شيء ، فسبه خالد ، فذكر الحديث وسيأتي بيان من أخرجه . قوله (قلوا أن أحدكم) فيه إشعار بأن المراد بقوله أولاً أصحابي ، أصحاب مخصوصون ، وإلا فالخطاب كان للصحابة ، وقد قال « لو أن أحدكم أنفق ، وهذا كقوله تعالى (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل) الآية ، ومع ذلك فنهى بعض من أدرك النبي ﷺ ومخاطبه بذلك عن سب من سبقه يقتضى زجر من لم يدرك النبي ﷺ ولم يخاطبه عن سب من سبقه من باب الأولى ، وغفل من قال أن الخطاب بذلك لغير الصحابة وإنما المراد من سيوجد من المسلمين المفروضين في العقل تنزيلاً لمن سيوجد منزلة الموجود للقطع بوقوعه ، ووجه التعقب عليه وقوع التصريح في نفس الخبر بأن المخاطب بذلك خالد بن الوليد وهو من الصحابة الموجودين إذ ذاك بالاتفاق . قوله (أنفق مثل أحد ذهباً) زاد البرقاني في « المصالحات » من طريق أبي بكر بن عياش عن الأعمش « كل يوم ، قال : وهي زيادة حسنة . قوله (مد أحدهم ولا نصيفه) أي المد من كل شيء ، والنصيف بوزن رقيق هو النصف كما يقال عشر وعشيرة وثمان وثمانين ، وقيل النصيف مكيال دون المد ، والمد بضم الميم مكيال معروف ضبط قدره في كتاب الطهارة ، وحكى الخطابي أنه روى بفتح الميم قال : والمراد به الفضل والطول ، وقد تقدم في أول باب فضائل الصحابة ، تقرير أفضلية الصحابة ههنا بعدم ، وهذا الحديث دال لما وقع الاختيار له مما تقدم من الاختلاف والله أعلم . قال البيضاوي : معنى الحديث لا ينال أحدكم بائفاق مثل أحد ذهباً من الفضل والاجرام ينال أحدكم بائفاق مد طمام أو نصيفه . وسبب التفاوت ما يتوارن الأفضل من مزيد الاخلاص وصدق النية . قلت : وأعظم من ذلك في سبب الأفضلية عظم موقع ذلك لشدة الاحتياج إليه ، وأشار بالأفضلية بسبب الإنفاق إلى الأفضلية بسبب القتال كما وقع في الآية (من أنفق من قبل

الفتح وقائله) فان فيها إشارة إلى موقع السبب الذي ذكرته ، وذلك أن الاتفاق والقتال كان قبل فتح مكة عظيما لشدة الحاجة اليه وقلة المعنى به بخلاف ما وقع بعد ذلك لأن المسلمين كثروا بعد الفتح ودخل الناس في دين الله أفواجا ، فانه لا يتح ذلك الموقع المتقدم . والله أعلم . قوله (تابعه جرير) هو ابن عبد الحميد ، وعبد الله بن داود هو الخريبي بالمعجمة والموحدة مصغر ، وأبو معاوية هو الضرير ، ومحاضر بمهملة ثم معجمة بوزن مجاهد ، عن الأعمش أى عن أبي صالح عن أبي سعيد ، فأما رواية جرير فوصلها مسلم وابن ماجه وأبو يعلى وغيرهم ، وأما رواية محاضر فرويناها موصولة في « فوائد أبي الفتح الحداد » من طريق أحمد بن يونس الضبي عن محاضر المذكور فذكره مثل رواية جرير ، لكن قال بين خالد بن الوليد وبين أبي بكر بدل عبد الرحمن بن عوف وقول جرير أصح ، وقد وقع كذلك في رواية عاصم عن أبي صالح الآتي ذكرها ، وأما رواية عبد الله بن داود فوصلها مسدد في مسنده عنه وليس فيه القصة ، وكذا أخرجه أبو داود عن مسدد ، وأما رواية أبي معاوية فوصلها أحمد عنه هكذا ، وقد أخرجه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب ويحيى بن يحيى ثلاثهم عن أبي معاوية لكن قال فيه « عن أبي هريرة » بدل أبي سعيد وهو وهم كما جزم به خفاف وأبو مسعود وأبو علي الجبائي وغيرهم ، قال المزي : كأن مسلما وهم في حال كتابته فانه بدأ بطريق أبي معاوية ، ثم نفي بحديث جرير فساقه باسناده ومثنته ، ثم ترك بحديث وكيع وربع بحديث شعبة ولم يسق إسنادهما بل قال باسناد جرير وأبي معاوية ، فلولا أن اسناد جرير وأبي معاوية عنده واحد لما أحال عليهما معا فان طريق وكيع وشعبة جميعا تنتهي إلى أبي سعيد دون أبي هريرة اتفاقا ، انتهى كلامه . وقد أخرجه أبو بكر ابن أبي شيبة أحد شيوخ مسلم فيه في مسنده ومصنفه عن أبي معاوية فقال « عن أبي سعيد » كما قال أحمد ، وكذا رويناها من طريق أبي نعيم في « المستخرج » من رواية عبيد بن غنم عن أبي بكر بن أبي شيبة ، وأخرجه أبو نعيم أيضا من رواية أحمد ويحيى بن عبد الحميد وأبي خيثمة وأحمد بن جواس كلهم عن أبي معاوية فقال « عن أبي سعيد » وقال بعده « أخرجه مسلم عن أبي بكر وأبي كريب ويحيى بن يحيى » فدل على أن الوهم وقع فيه ممن دون مسلم إذ لو كان عنده عن أبي هريرة لبينه أبو نعيم ، ويقوى ذلك أيضا أن الدارقطني مع جزمه في « العلل » بأن الصواب أنه من حديث أبي سعيد لم يتعرض في تتبعه أو هام الشيخين إلى رواية أبي معاوية هذه ، وقد أخرجه أبو عبيدة في « غريب الحديث » والجوزقي من طريق عبد الله بن هاشم وخيثمة من طريق سعيد بن يحيى والاسماعيلي وابن حبان من طريق علي بن الجعد كلهم عن أبي معاوية فقالوا « عن أبي سعيد » وأخرجه ابن ماجه عن أبي كريب أحد شيوخ مسلم فيه أيضا عن أبي معاوية فقال « عن أبي سعيد » كما قال الجماعة ، إلا أنه وقع في بعض النسخ عن ابن ماجه اختلاف : ففي بعضها عن أبي هريرة وفي بعضها عن أبي سعيد ، والصواب عن أبي سعيد لأن ابن ماجه جمع في سياقه بين جرير وكيع وأبي معاوية ولم يقل أحد في رواية وكيع وجرير إنها عن أبي هريرة ، وكل من أخرجهما من المصنفين والمخرجين أوردتهما من حديث أبي سعيد ، وقد وجدته في نسخة قديمة جدا من ابن ماجه قرأت في سنة بضع وسبعين وثلاثمائة وهي في غاية الاتفاق وفيها « عن أبي سعيد » واحتمال كون الحديث عند أبي معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد وأبي هريرة جميعا مستبعد ، إذ لو كان كذلك لجمعهما ولو مرة ، فلما كان غالب ما وجد عنه ذكر أبي سعيد دون ذكر أبي هريرة دل على أن في قول من قال عنه « عن أبي هريرة » شذوذا والله أعلم ، وقد جمعهما أبو عوانة عن الأعمش ذكره الدارقطني وقال في العلل رواه مسدد وأبو كامل وشيبان عن أبي عوانة كذلك ، ورواه عفان ويحيى بن حماد عن أبي عوانة فلم

يذكر فيه أبا سعيد ، قال ورواه زيد بن أبي أنيسة عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة ، وكذلك قال نصر بن
 علي عن عبد الله بن داود ، قال والصواب من روايات الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد لا عن أبي هريرة ، قال
 وقد رواه عاصم عن أبي صالح فقال عن أبي هريرة والصحيح عن أبي صالح عن أبي سعيد انتهى ، وقد سبق إلى ذلك
 علي ابن المدني فقال في العلل : رواه الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد ، ورواه عاصم عن أبي صالح عن أبي
 هريرة ، قال والأعمش أثبت في أبي صالح من عاصم ، فعرف من كلامه أن من قال فيه عن أبي صالح عن أبي هريرة
 فقد شذ ، وكأن سبب ذلك شهرة أبي صالح بالرواية عن أبي هريرة فيسبق إليه الوم من ليس بحافظ ، وأما الحفاظ
 فيميزون ذلك . ورواية زيد بن أبي أنيسة التي أشار إليها الدارقطني أخرجهما الطبراني في الأوسط ، قال : ولم يروه
 عن الأعمش إلا زيد بن أبي أنيسة ، ورواه شعبة وغيره عن الأعمش فقالوا : عن أبي سعيد انتهى . وأما رواية عاصم
 فأخرجها النسائي في الكبرى ، والبزار في مسنده وقال : ولم يروه عن عاصم إلا زائدة ، ومن رواه عن الأعمش
 فقال : عن أبي سعيد ، أبو بكر بن عياش عند عبد بن حميد ، ويحيى بن عيسى الرمل عند أبي عوانة ، وأبو الأحوص
 عند ابن أبي خيثمة ، وإسرائيل عند تمام الرازي . وأما ما حكاه الدارقطني عن رواية أبي عوانة فقد وقع لي من
 رواية مسند أبي كامل وشيبان عنه على الشك ، قال في روايته : عن أبي سعيد أو أبي هريرة ، وأبو عوانة كان يحدث
 من حفظه فربما وهم ، وحديثه من كتابه أثبت ، ومن لم يشك أحق بالتقديم من شك ، والله أعلم . وقد ألميت على
 هذا الموضوع جزءا مفردا لخصت مقاصده هنا بمون الله تعالى . (تسكلة) . اختلف في ساب الصحابي ، فقال عياض :
 ذهب الجمهور إلى أنه يعز ، وعن بعض المالكية يقتل ، وخص بعض الشافعية ذلك بالشيخين والحسين لحكي القاضي
 حسين في ذلك وجهين ، وقواه السبكي في حق من كفر الشيخين ، وكذا من كفر من صرح النبي ﷺ بإيمانه أو تبنيده
 بالجنة إذا تواتر الخبر بذلك عنه لما تضمن من تكذيب رسول الله ﷺ . الحديث السابع عشر حديث أبي موسى ،
 قوله (عن شريك بن أبي نمر) هو ابن عبد الله ، وأبو نمر جده . قوله (خرج ووجهه ههنا) كذا للأكثر بفتح الواو
 وتشديد الجيم أي توجه أو وجه نفسه ، وفي رواية الكشميهني بسكون الجيم بلفظ الاسم مضافا إلى الظرف أي جهة
 كذا . قوله (حتى دخل بئر أريس) بفتح الالف وكسر الراء بعدها تحتانية ساكنة ثم مهملة : بستان بالمدينة
 معروف يجوز فيه الصرف وعدمه ، وهو بالقرب من قباء . وفي بئرها سقط غاتم النبي ﷺ من إصبع عثمان رضي
 الله عنه . قوله (وتوسط قفها) بضم القاف وتشديد الفاء هو الداكة التي تحمل حول البئر ، وأصله ماغلظ من
 الأرض وارتفع ، والجمع قفاف . ووقع في رواية عثمان بن غياث عن أبي عثمان عند مسلم دينا رسول الله ﷺ
 في حائط من حوائط المدينة وهو متسكى . ينسكت يعود معه بين الماء والطين . . قوله (فقلت لا كون بوابا للنبي
 ﷺ اليوم) ظاهره أنه اختار ذلك وفعله من تلقاء نفسه . وقد صرح بذلك في رواية محمد بن جعفر عن شريك
 في الأدب فزاد فيه ولم يأمرني ، قال ابن التين : فيه أن المرء يكون بوابا للإمام وإن لم يأمره ، كذا قال . وقد وقع
 في رواية أبي عثمان الآتية في مناقب عثمان عن أبي موسى د أن النبي ﷺ دخل حائطا وأمره بحفظ باب الحائط ،
 ووقع في رواية عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيب في هذا الحديث د فقال : يا أبا موسى املك على الباب ،
 فانطلق ففعل حاجته وتوضأ ، ثم جاء فقعده على قف البئر ، أخرجه أبو عوانة في صحيحه والرويان في مسنده ، وفي
 رواية الترمذي من طريق أبي عثمان عن أبي موسى د فقال لي : يا أبا موسى املك على الباب فلا يدخلن على أحد ،

فيجمع بينهما بأنه لما حدث نفسه بذلك صادف أمر النبي ﷺ بأن يحفظ عليه الباب ، وأما قوله « ولم يأمرني ، فيريد أنه لم يأمره أن يستمر بوابا ، وإنما أمره بذلك قدر ما يقضى حاجته ويتوضأ ثم استمر هو من قبل نفسه ، وسيأتي له توجيه آخر في خبر الواحد ، فبطل أن يستدل به لما قاله ابن التين ، والعجب أنه نقل ذلك بعد عن الداودي ، وهذا من مختلف الحديث ، وكأنه خفي عليه وجه الجمع الذي قررته . ثم إن قول أبي موسى هذا لا يعارض قول أنس أنه ﷺ لم يكن له بواب كما سبق في كتاب الجنائز لأن مراد أنس أنه لم يكن له بواب مرتب لذلك على الدوام . قوله (فدفع الباب) في رواية أبي بكر « وجاء رجل يستأذن » . قوله (يبشرك بالجنة) زاد أبو عثمان في روايته « الحمد لله » ، وكذا قال في عمر . قوله (وقد تركت أخى يتوضأ ويلحقني) كان لأبي موسى أخوان أبو رهم وأبو بردة ، وقيل إن له أخا آخر اسمه محمد ، وأشهرهم أبو بردة واسمه عامر ، وقد خرج عنه أحمد في مسنده حديثا . قوله (فإذا إنسان يحرك الباب) فيه حسن الأدب في الاستئذان ، قال ابن التين . ويحتمل أن يكون هذا قبل نزول قوله (لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا) . قلت : وما أبعد ما قال ، فقد وقع في رواية عبد الرحمن بن حرملة « وجاء رجل فاستأذن » ، وسيأتي في آخر مناقب عمر من طريق أبي عثمان الهدي عن أبي موسى بلفظ « وجاء رجل فاستفتح » ، فعرف أن قوله « يحرك الباب » ، إنما حركه مستأذنا لا دافعا له ليدخل بغير إذن . قوله (فقال : عثمان ، فقلت : على رسلك ، لجئت إلى النبي ﷺ فأخبرته ، فقال : ائذن له) في رواية أبي عثمان « ثم جاء آخر يستأذن فسكت هنية ثم قال ائذن له » . قوله (وبشرك رسول الله ﷺ بالجنة على بلوى تصيبك) في رواية أبي عثمان « الحمد لله ثم قال : الله المستعان ، وفي رواية عند أحمد « فجعل يقول : اللهم صبرا ، حتى جلس » ، وفي رواية عبد الرحمن بن حرملة « فدخل وهو يحمد الله ويقول : اللهم صبرا » ، ووقع في حديث زيد بن أرقم عند البيهقي في « الدلائل » ، قال « بعثنى النبي ﷺ فقال : انطلق حتى تأتي أبا بكر فقل له : إن النبي ﷺ يقرأ عليك السلام ويقول لك : أبشرك بالجنة . ثم انطلق إلى عمر كذلك ، ثم انطلق إلى عثمان كذلك وزاد : بعد بلاء شديد . قال فانطلق فذكر أنه وجدهم على الصفة التي قال له وقال : أين نبي الله ؟ قلت في مكان كذا وكذا ، فانطلق إليه . وقال في عثمان فآخذ بيدي حتى أتينا رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله إن زيدا قال لي كذا ، والذي بعثك بالحق ما تغنيت ولا تمنيت ولا مسست ذكري بيمينى منذ بايعتك ، فأبى بلاء يصيبني ؟ قال هو ذاك ، قال البيهقي اسناده ضعيف ، فإن كان محفوظا احتمل أن يكون النبي ﷺ أرسل زيد بن أرقم قبل أن يحى أبو موسى ، فلما جاءوا كان أبو موسى قد قعد على الباب فراسلهم على لسانه بنحو ما أرسل به إليهم زيد بن أرقم والله أعلم . قلت : ووقع نحو قصة أبي موسى لبلال وذلك فيما أخرجه أبو داود من طريق إسماعيل بن جعفر عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن نافع بن عبد الحارث الخزاعي قال « دخل رسول الله ﷺ حائطا من حوائط المدينة فقال لبلال : أمسك على الباب ، جاء أبو بكر يستأذن ، فذكر نحوه . وأخرجه الطبراني في « الأوسط » من حديث أبي سعيد نحوه . وهذا إن صح حمل على التعمد . ثم ظهر لي أن فيه وهما من بعض رواته ، فقد أخرجه أحمد عن يزيد بن هارون عن محمد بن عمرو وفي حديثه أن نافع بن عبد الحارث هو الذي كان يستأذن ، وهو وهم أيضا ، فقد رواه أحمد من طريق موسى بن عقبة عن أبي سلمة عن نافع فذكره وفيه « وجاء أبو بكر فاستأذن فقال لأبي موسى فيما أعلم ائذن له » ، وأخرجه النسائي من طريق أبي الزناد عن أبي سلمة عن نافع بن عبد الحارث عن أبي موسى وهو الصواب ، فرجع الحديث إلى أبي

موسى واتحدت القصة والله أعلم . وأشار عليه السلام بالبلى المذكورة إلى ما أصاب عثمان في آخر خلافته من الشهادة يوم الدار ، وقد ورد عنه عليه السلام أصرح من هذا فروى أحمد من طريق كليب بن وائل عن ابن عمر قال ذكر رسول الله عليه السلام فتنة ، فرجل فقال : يقتل فيها هذا يومئذ ظلمنا . قال فنظرت فإذا هو عثمان ، أسناده صحيح . **قوله** (جلس وجاهه) بضم الواو وبكسرهما أى مقابله . **قوله** (قال شريك) هو موصول بالاسناد الماضى . **قوله** (قال سعيد بن المسيب) فأولنا قبرهم) فيه وقوع التأويل في اليقظة وهو الذى يسمى الفراسة والمراد اجتماع الصاحبين مع النبي عليه السلام في الدفن وانفراد عثمان عنهم في البقيع ، وليس المراد خصوص صورة الجلوس الواقعة . وقد وقع في رواية عبد الرحمن بن حرمة عن سعيد بن المسيب قال سعيد فاولت ذلك ابتداء قبره من قبورهم ، وسيأتى في الفتن بلفظ «اجتمعت ههنا وانفرد عثمان» ولو ثبت الخبر الذى أخرجه أبو نعيم عن عائشة في صفة القبور الثلاثة أبو بكر عن يمينه وعمر عن يساره لكان فيه تمام التشبيه ، ولكن سنده ضعيف ، وعارضه ما هو أصح منه . وأخرج أبو داود والحاكم من طريق القاسم بن محمد قال قلت لعائشة : يا أماء اكشفت لى عن قبر رسول الله عليه السلام وصاحبيه ، فكشفت لى ، الحديث وفيه «فرايت رسول الله عليه السلام فإذا أبو بكر رأسه بين كتفيه ، وعمر رأسه عند رجل النبي عليه السلام» . الحديث الثامن عشر ، **قوله** (حدثنا يحيى) هو ابن سعيد القطان وسعيد هو ابن أبى عروبة . **قوله** (صعد أحدا) هو الجبل المعروف بالمدينة ، ووقع في رواية لمسلم ولأبى يعلى من وجه آخر عن سعيد «حراء» ، والاول أصح ، ولولا اتحاد المخرج لجوزت تعدد القصة ، ثم ظهر لى أن الاختلاف فيه من سعيد ، فأتى وجدته في مستند الحارث بن أبى أسامة عن روح بن عبادة عن سعيد فقال فيه «أحدا أو حراء» ، بالشك ، وقد أخرجه أحمد من حديث بريدة بلفظ «حراء» ، وإسناده صحيح ، وأخرجه أبو يعلى من حديث سهل بن سعد بلفظ «أحد» ، وإسناده صحيح ، فقوى احتمال تعدد القصة ، وتقدم في أواخر الوقف من حديث عثمان أيضا نحوه وفيه «حراء» ، وأخرج مسلم من حديث أبى هريرة ما يؤيد تعدد القصة فذكر أنه كان على حراء ومعه المذكورون هنا وزاد معهم غيرهم ، والله أعلم . **قوله** (وأبو بكر وعمر) قال ابن التين : إنما رفع أبو بكر عطفًا على الضمير المرفوع الذى في «صعد» وهو جائز اتفاقًا لوجود الحائل وهو قوله «أحدا» وهو بخلاف قوله الآتى في آخر الباب «كنت وأبو بكر وعمر» . وقوله «أثبت» وقع في مناقب عمر «فضربه برجله وقال أثبت» ، بلفظ الأمر من الثبات وهو الاستقرار ، وأحد منادى ونداءه وخطابه يحتمل المجاز ، وحمله على الحقيقة أولى . وقد تقدم شيء منه في قوله «أحد جبل يحبنا ونحبه» ، ويؤيده ما وقع في مناقب عمر أنه ضربه برجله وقال أثبت . **قوله** (فأما عليك نبى وصديق وشهيدان) في رواية يزيد بن زريع عن سعيد الآتية في مناقب عمر «فأما عليك إلا نبى أو صديق أو شهيد» ، ودأب فيها للتنوين و«شهيد» للجنس . الحديث التاسع عشر ، **قوله** (حدثنا أحمد بن سعيد أبو عبد الله) هو الرباطى واسم جده إبراهيم ، وأما السرخسى فسكنيته أبو جعفر ، واسم جده صخر . **قوله** (حدثنا صخر) هو ابن جوبرية . **قوله** (بيننا أنا على بئر) أى في المنام كما تقدم التصریح به في هذا الباب من حديث أبى هريرة «بيننا أنا نائم» ، وسبق من وجه آخر عن ابن عمر قبل مناقب الصحابة بباب «رأيت الناس مجتمعين في صعيد واحد» ، ويأتى في مناقب عمر بلفظ «رأيت في المنام» . **قوله** (أزع منها) أى أملا الماء بالدلو . **قوله** (فزع ذنوبا أو ذنوبين) بفتح المعجمة وبالنون وآخره موحدة ؛ الدلو الكبيرة إذا كان فيها الماء . وافق من شرح هذا الحديث على أن ذكر الذنوب إشارة إلى مية

خلافته ، وفيه نظر لأنه ولي سنتين وبعض سنة ، فلو كان ذلك المراد لقال ذنوبين أو ثلاثة ، والذي يظهر لي أن ذلك إشارة إلى مافتح في زمانه من الفتوح السكار وهي ثلاثة ، ولذلك لم يتعرض في ذكر عمر إلى عدد ما نزع من الدلاء وإنما وصف نزع بالمعظمة إشارة إلى كثرة ماوقع في خلافته من الفتوحات وانه أعلم . وقد ذكر الشافعي تفسير هذا الحديث في «الأم» فقال بعد أن ساقه : ومعنى قوله «وفي نزع ضعف» قصر مدته وجملة موته وشيخه بالحرب لأهل الردة عن الافتتاح والازدياد الذي بلغه عمر في طول مدته ، انتهى - لجمع في كلامه ما تفرق في كلام غيره ، ويؤيد ذلك ما وقع في حديث ابن مسعود في نحو هذه القصة فقال «قال النبي ﷺ : فاعبرها يا أبا بكر» فقال إلى الأمر من بعدك ، ثم يليه عمر ، قال : كذلك عبرها الملك ، أخرجه الطبراني ، لكن في إسناده أيوب بن جابر وهو ضعيف . **قوله** (وفي نزع ضعف) أي أنه على مهل ورفق . **قوله** (واقة يغفر له) قال النووي : هذا دعاء من المتكلم ، أي أنه لا مفهوم له . وقال غيره : فيه إشارة إلى قرب وفاة أبي بكر ، وهو نظير قوله تعالى لنبيه عليه السلام (فسبح بحمد ربك واستغفره ، إنه كان تواباً) فانها إشارة إلى قرب وفاة النبي ﷺ . قلت : ويحتمل أن يكون فيه إشارة إلى أن قلة الفتوح في زمانه لا صنع له فيه ، لأن سببه قصر مدته ، فمضى المغفرة له رفع المسألة عنه . **قوله** (فاستحالت في يده غرباً) بفتح المعجمة وسكون الراء بعدها موحدة ، أي دلوا عظيمة . **قوله** (فلم أر حقيراً) بفتح المهملة وسكون الموحدة بعدها قاف مفتوحة وراء مكسورة وتحتانية ثقيلة ، والمراد به كل شيء بلغ النهاية ، وأصله أرض يسكنها الجن ضرب بها العرب المثل في كل شيء عظيم وقيل قرينة يعمل فيها الثياب الباذغة في الحسن ، وسيأتي بقية ما فيه في مناقب عمر . **قوله** (يفرى) بفتح أوله وسكون الفاء وكسر الراء وسكون التحتانية ، وقوله «فريه» بفتح الفاء وكسر الراء وتشديد التحتانية المفتوحة ، وروى بسكون الراء وخطأ الخليل ، ومعناه يعمل عمله البالغ ، ووقع في حديث أبي عمر ينزع نزع عمر! **قوله** (حتى ضرب الناس بعطن) بفتح المهملة وآخره نون ، هو مناخ الإبل إذا شربت ثم صدرت ، وسيأتي في مناقب عمر بلفظ «حتى روى الناس وضربوا بعطن» ووقع في حديث أبي الطفيل بإسناد حسن عند الزوار والطبراني أن رسول الله ﷺ قال «بيننا أنا أنزع الليلة إذ وردت على غنم سود وحضر ، فجاء أبو بكر فنزع» فذكره ، وقال في عمر «فلا الحياض وأروى الواردة» وقال فيه «فأولت السود العرب والعفر المعجم» . **قوله** (قال وهب) هو ابن جرير شيخ شيخه في هذا الحديث ، وكلامه هذا موصول بالسند المذكور ، وقوله «يقول حتى رويت الإبل فاناخت» هو مقول وهب المذكور ، وسيأتي شيء من مباحثه في كتاب التبعير إن شاء الله تعالى ، قال البيضاوي : أشار بالبئر إلى الدين الذي هو منبع ماؤه حياة النفوس وتمام أمر المعاش والمعاد ، والنزع منه إخراج الماء ، وفيه إشارة إلى إشاعة أمره وإجراء أحكامه . وقوله «يفغر الله له» إشارة إلى أن ضعفه - المراد به الرق - غير قادح فيه ، أو المراد بالضعف ما وقع في أيامه من أمر الردة واختلاف الكلمة إلى أن اجتمع ذلك في آخر أيامه وتكل في زمان عمر ، وإليه الإشارة بالقوة . وقد وقع عند أحمد من حديث سمرة «أن رجلاً قال : يا رسول الله رأيت كأن دلوا من السماء دليت ، فجاء أبو بكر فشرب شراباً ضعيفاً ، ثم جاء عمر فشرب حتى تضلع» الحديث ، ففي هذا إشارة إلى بيان المراد بالنزع الضعيف والنزع القوى ، والله أعلم . الحديث العشرون ، **قوله** (حدثنا الوليد بن صالح) هو أبو محمد الضبي الجزري النخاس بالنون والحاء المعجمة ، وثقه أبو حاتم وغيره ، ولم يكتب عنه أحمد لأنه كان من أصحاب الرأي فرأه يصلي فلم تعجبه صلاته ، وليس له في البخاري إلا هذا

الحديث الواحد ، وسيأتي من وجه آخر في مناقب عمر بن أبي حسين ، فظهر أن البخاري لم يحتاج به . **قوله** (كنت وأبو بكر وعمر) قال ابن التين : الأحسن عند النحاة أن لا يعطف على الضمير المرفوع إلا بعد تأكيد ، حتى قال بعضهم أنه قبيح ، لكن يرد عليهم قوله تعالى (ما أشركنا ولا آباؤنا) وأجيب بأنه قد وقع الحائل وهو قوله « لا » ، ونعقب بأن العطف قد حصل قبل « لا » ، قال : ويرد عليهم أيضا هذا الحديث انتهى . والتعقيب مردود ، فإنه وجد فاصل في الجملة ، وأما هذا الحديث فلم تتفق الرواة على لفظه ، وسيأتي في مناقب عمر من وجه آخر بلفظ « ذهبت أنا وأبو بكر وعمر » فعطف مع التأكيد مع اتحاد المخرج ، فدل على أنه من تصرف الرواة ، وسيأتي شرح هذا الحديث قريبا في مناقب عمر إن شاء تعالى . الحديث الحادي والعشرون ، **قوله** (حدثنا محمد بن يزيد الكوفي) قيل هو أبو هشام الرقاعي وهو مشهور بكنيته ، وقال الحاكم والكلاباذي : هو غيره ، ووقع في رواية ابن السكن عن الفربري « محمد بن كثير » وهو وهم به عليه أبو علي الجبائي ، لأن محمد بن كثير لا تعرف له رواية عن الوليد ، والوليد هو ابن مسلم ، وسيأتي الحديث في « باب ما أتى النبي ﷺ وأصحابه من المشركين بمكة » من وجه آخر عن الوليد وفيه تصريحه وتصريح الأوزاعي بالتعديت ، ويأتي شرحه هناك إن شاء الله تعالى . (فائدة) : مات أبو بكر رضي الله عنه بمرض السل على ما قاله الزبير بن بكار ، وعن الواقدي أنه اغتسل في يوم بارد ثم خمسة عشر يوما ، وقيل بل سمته اليهود في حريرة أو غيرها وذلك على الصحيح لثان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة من الهجرة ، فكانت مدة خلافته سنتين وثلاثة أشهر وأياما ، وقيل غير ذلك ، ولم يختلفوا أنه استكمل سن النبي ﷺ فوات وهو ابن ثلاث وستين ، والله أعلم

٦ - باب مناقب عمر بن الخطاب أبي حفص القرشي العدوي رضي الله عنه

٣٦٧٩ - **حدثنا** حجاج بن منهال حدثنا عبد العزيز بن الماجشون حدثنا محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : قال النبي ﷺ « رأيتني دخلت الجنة » ، فإذا أنا بالرمضاء امرأة أبي طلحة ، وسمعت خشفة فقلت من هذا ؟ فقال : هذا بلال . ورأيت قصرًا برفائله جارية فقلت : لمن هذا ؟ فقال : لعمر . فأردت أن أدخله فأنظر إليه ، فذكرت غيرتك . فقال عمر : بأبي وأمي يا رسول الله . أعليك أغار ؟ [الحديث ٣٦٧٩ - طرفاه في : ٥٢٥٦ ، ٧٠٢٤]

٣٦٨٠ - **حدثنا** سعيد بن أبي مريم أخبرنا الليث قال حدثني عُقَيْل عن ابن شهاب قال أخبرني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضي الله عنه قال « بينا نحن عند رسول الله ﷺ إذ قال : بينا أنا نائم رأيتني في الجنة ، فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب قصر ، فقلت : لمن هذا القصر ؟ قالوا : لعمر ، فذكرت غيرته فوليت مدبراً . فسكى عمر وقال : أعليك أغار يا رسول الله ؟ »

٣٦٨١ - **حدثنا** محمد بن الصلت أبو جعفر الكوفي حدثنا ابن المبارك عن يونس عن الزهري قال أخبرني حمزة عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال « بينا أنا نائم ثربت - يعني اللبن - حتى أنظر إلى إرسي »

يَجْرِي فِي ظَفْرِي - أَوْ فِي أَظْفَارِي - ثُمَّ نَاولْتُ عُمَرَ . قَالُوا : فَمَا أَوَّلَتْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : الْعِلْمُ »

٣٦٨٢ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَمِيمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ حَدَّثَنَا مُبَيْدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ سَالِمٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ « أُرِيتُ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَنْزَعُ بِدَلْوٍ بَكْرَةً عَلَى قَلْبِي ، فَبَاءَ أَبُو بَكْرٍ فَنَزَعَ ذَنُوبًا أَوْ ذَنُوبَيْنِ نَزَعًا ضَعِيفًا وَاللَّهُ يَفْقِرُ لَهُ . ثُمَّ جَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَاسْتَحَالَاتْ غَرَبًا ، فَلَمْ أَرَ عَهْقَرِيًا يَفْرِى قَرِيهَ ، حَتَّى رَوَى النَّاسُ وَضَرَبُوا بِطَنَ . » قَالَ ابْنُ جُبَيْرٍ : الْعَهْقَرِيُّ عِتَاقُ الزَّرَّابِيِّ . وَقَالَ يَحْيَى : الزَّرَّابِيُّ اللَّطَائِفُ لَهَا سَخْلٌ رَقِيقٌ . (مَبْنُوثَةٌ) : كَثِيرَةٌ

٣٦٨٣ - **حَدَّثَنَا** عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ صَالِحِ بْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْحَمِيدِ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ سَعْدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَاهُ قَالَ . ح . **حَدَّثَنَا** عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ ابْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدٍ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « اسْتَأْذَنَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعِنْدَهُ نِسْوَةٌ مِنْ قُرَيْشٍ يُكَلِّمَنَّهُ وَيَسْتَكْثِرُ مِنْهُ ، عَالِيَةً أَصْوَاتُهُنَّ عَلَى صَوْتِهِ فَلَمَّا اسْتَأْذَنَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَدْ فَبَادَرَنَ الْحِجَابَ ، فَأَذِنَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَدَخَلَ عُمَرُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَضْحَكُ ، فَقَالَ : أَضْحَكَكَ اللَّهُ سَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : هَجِيتُ مِنْ هَوْلَاءِ اللَّاتِي كُنْتُ عِنْدِي ، فَلَمَّا سَمِعْتُ صَوْتَكَ ابْتَدَرَنَ الْحِجَابَ . قَالَ عُمَرُ : فَأَنْتَ أَحَقُّ أَنْ يَهْبَنَ يَا رَسُولَ اللَّهِ . ثُمَّ قَالَ عُمَرُ : يَا عِدْوَاتِ أَنْفُسِي ، أَتَهَبَنِي وَلَا تَهَبَنَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ؟ فَقُلْنَ : نَعَمْ ، أَنْتَ أَظْفَرُ وَأَغْلَظُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَيْسَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، مَا لَقَيْكَ الشَّيْطَانُ سَالِكًا فَبَجًّا قَطُّ إِلَّا سَلَّمَ فَجَبًّا غَيْرَ فَجْكَ »

٣٦٨٤ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا قَيْسٌ قَالَ : قَالَ عَبْدُ اللَّهِ « مَا زِلْنَا أَعَزَّةً مِنْذُ أَسْلَمَ عُمَرُ »

[الحديث ٣٦٨٤ - طرفه في : ٣٨٦٣]

٣٦٨٥ - **حَدَّثَنَا** عَبْدَانُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ « وَضَعَ عُمَرُ عَلَى سَرِيرِهِ ، فَتَسَكَّفَهُ النَّاسُ يَدَهُونَ وَيُصَلُّونَ قَبْلَ أَنْ يُرْفَعَ - وَأَنَا فِيهِمْ - فَلَمْ يَرْنِي إِلَّا رَجُلًا آخِذًا مَسْكِي ، فَأَذَا عَلَى ابْنِ أَبِي طَالِبٍ ، فَتَرَحَّمْ عَلَى عُمَرَ وَقَالَ : مَا خَلَفْتَ أَحَدًا أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ أَتَى اللَّهَ بِمِثْلِ عَلَيْهِ مِنْكَ . وَابْنُ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ لَأُظَنُّ أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ مَعَ صَاحِبَيْكَ ، وَحَسِبْتُ إِنْ كَثُرَ أَسْمَعُ النَّبِيَّ ﷺ »

٢ - ج ٧ • فتح الباري

يقول : ذهبتُ أنا وأبو بكرٍ وعمر ، ودخلتُ أنا وأبو بكرٍ وعمر ، وخرَجْتُ أنا وأبو بكرٍ وعمر »

٣٦٨٦ - **حدثنا** مسددٌ **حدثنا** يزيدُ بنُ زريعٍ **حدثنا** سعيدُ بنُ أبي روبة . وقال لي خليفةٌ **حدثنا** محمدُ ابنُ سَواءٍ وكنهٌ مَسُ بْنُ الْمُنْهَالِ قالَا **حدثنا** سعيدٌ عن قُتادةَ عن أنسٍ بنِ مالكٍ رضى الله عنه قال « صَدَّ النَّبِيُّ ﷺ أَحَدًا وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ ، فَجَفَّ بِهِمْ ، فَفَرَّ بِهِ بِرَجُلِهِ وَقَالَ : اثْبُتْ أَحَدٌ ، فَا عَلَيْكَ إِلَّا نَبِيٌّ أَوْ صِدِّيقٌ أَوْ شَهِيدَانِ »

٣٦٨٧ - **حدثنا** يحيى بنُ سليمانَ قال **حدثني** ابنُ وهبٍ قال **حدثني** عمرُ هو ابنُ محمدٍ أن زيدَ بنَ أسلمَ **حدثه** عن أبيه قال « سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ عَنْ بَعْضِ شَأْنِهِ - يَعْنِي عُمَرَ - فَأَخْبَرْتُهُ ، فَقَالَ : مَا رَأَيْتُ أَحَدًا قَطُّ بَعَدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ حِينَ قُبِضَ كَانَ أَجَدَّ وَأَجُودَ حَتَّى انْتَهَى مِنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ،

٣٦٨٨ - **حدثنا** سليمانُ بنُ حربٍ **حدثنا** حُذَّافُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ السَّاعَةِ فَقَالَ : مَتَى السَّاعَةُ ؟ قَالَ : وَمَاذَا أَعْدَدْتُ لَهَا ؟ قَالَ : لَا شَيْءَ ، إِلَّا أَنِّي أَحَبُّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﷺ . فَقَالَ : أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ . قَالَ أَنَسٌ : فَأَفْرَحْنَا بِشَيْءٍ فَرَحًا يَقُولُ النَّبِيُّ ﷺ : أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ . قَالَ أَنَسٌ : فَأَنَا أَحَبُّ النَّبِيِّ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ ، وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ مَعَهُمْ بِحَبْنِ إِيَّامٍ ، وَإِنْ لَمْ أَعْمَلْ بِمِثْلِ أَعْمَالِهِمْ » [الحديث ٣٦٨٨ - أخرجه في : ٦١٦٧ ، ٦١٧١ ، ٦١٥٣]

٣٦٨٩ - **حدثنا** يحيى بنُ قزعةٍ **حدثنا** إبراهيمُ بنُ سعيدٍ عن أبيه عن أبي سلمةَ عن أبي هريرةَ رضى الله عنه قال : قال رسولُ الله ﷺ « لَقَدْ كَانَ فِيمَا قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ نَاسٌ مُخَدَّنُونَ ، فَإِنْ يَكُ فِي أُمَّتِي أَحَدٌ فَانْهَ عَمْرٍ » زَادَ زَكْرِيَّا بْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ « لَقَدْ كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ رَجَالٌ يَكْلُمُونَ مَنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونُوا أَنْبِيَاءَ ، فَإِنْ يَكُنْ فِي أُمَّتِي مِنْهُمْ أَحَدٌ فَعَمْرٍ »

قال ابن عباسٍ رضى الله عنهما « من نبيٍّ ولا محدثٍ »

٣٦٩٠ - **حدثنا** عبدُ الله بنُ يوسفَ **حدثنا** الليثُ **حدثنا** عُقَيْلٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ السَّيِّبِ وَأَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَا : سَمِعْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : بَيْنَا رَاغٍ فِي كَنْهِ هَذَا الذَّنْبُ فَأَخَذَ مِنْهَا شَاةً ، فَطَلَبَهَا حَتَّى اسْتَفْذَاهَا ، فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ الذَّنْبُ فَقَالَ لَهُ : مَنْ لَهَا يَوْمَ السَّيِّعِ لَيْسَ لَهَا رَاغٍ غَيْرِي ؟ فَقَالَ النَّاسُ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : فَا نِي أَوْيُنُ بِهِ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَمَا مِمَّ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ »

٣٦٩١ - **حَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ بُسْجَرٍ حَدَّثَنَا الْيَشُوعُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو أُمَامَةَ ابْنُ سَهْلٍ بْنُ حُنَيْفٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُ النَّاسَ مُعْرِضُونَ عَلَيَّ وَعَلَيْهِمْ قُصَصٌ ، فَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ النَّاسَ ، وَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ دُونَ ذَلِكَ ، وَهُوَ مَضَى عَلَيَّ عَمْرٌ وَعَلَيْهِ قِصَصٌ اجْتَرَهُ . قَالُوا : فَمَا أَوَّلَتْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : الَّذِينَ »

٣٦٩٢ - **حَدَّثَنَا** الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنِ الْمُسَوِّدِ بْنِ مَخْرَمَةَ قَالَ « لَمَّا طَعِنَ عُمَرُ جِلَّ يَأْلَمُ ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ - وَكَانَهُ يُبَجِّعُهُ - : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَإِنَّكَ كَانَتْ ذَاكَ ، لَقَدْ صَحِبْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَحْسَنْتَ مُصْحَبَتَهُ ، ثُمَّ قَارَقْتَهُ وَهُوَ عَنْكَ رَاضٍ ، ثُمَّ صَحِبْتَ أَبَا بَكْرٍ فَأَحْسَنْتَ مُصْحَبَتَهُ ، ثُمَّ قَارَقْتَهُ وَهُوَ عَنْكَ رَاضٍ ، ثُمَّ صَحِبْتَ صَحَابَتَهُمْ فَأَحْسَنْتَ مُصْحَبَتَهُمْ ، وَإِنَّ قَارَقَتَهُمْ لَتُقَارِقَنَّهُمْ وَهُمْ عَنْكَ رَاضُونَ . قَالَ : أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ صَحْبَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرِضَاهُ فَإِنَّمَا ذَاكَ مِنْ مَنْ أَلَّفَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ بَيْتِهِ عَلَيَّ ، وَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ صَحْبَةِ أَبِي بَكْرٍ وَرِضَاهُ فَإِنَّمَا ذَاكَ مِنْ مَنْ أَلَّفَ اللَّهُ جِلَّ ذِكْرَهُ مِنْ بَيْتِهِ عَلَيَّ ، وَأَمَّا مَا رَأَيْتُ مِنْ جَزَعِي فَهُوَ مِنْ أَجْلِكَ وَأَجْلِ أَصْحَابِكَ . وَاللَّهِ لَوْ أَنَّ لِي طَلَاعَ الْأَرْضِ ذَهَبًا لَأَفْقَدَيْتُ بِهِ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَبْلَ أَنْ أَرَاهُ »

قَالَ حُمَادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ « دَخَلْتُ عَلَى عُمَرَ » بِهَذَا

٣٦٩٣ - **حَدَّثَنَا** يُونُسُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَانُ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبُو عِيْنٍ اللَّهْدِيُّ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي حَائِطٍ مِنْ حِيطَانِ الْمَدِينَةِ ، جَاءَ رَجُلٌ فَاسْتَفْتَحَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : افْتَحْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ ، فَفَتَحْتُ لَهُ ، فَذَا هُوَ أَبُو بَكْرٍ ، فَبَشَّرْتُهُ بِمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَحَمِدَ اللَّهَ . ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ فَاسْتَفْتَحَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : افْتَحْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ ، فَفَتَحْتُ لَهُ فَذَا هُوَ عُمَرُ ، فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ ، فَحَمِدَ اللَّهَ . ثُمَّ اسْتَفْتَحَ رَجُلٌ ، فَقَالَ لِي : افْتَحْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ عَلَى بَلَوَى تُصِيبُهُ فَذَا عُمَانُ ، فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَحَمِدَ اللَّهَ ، ثُمَّ قَالَ : اللَّهُ الْمُسْتَعَانُ »

٣٦٩٤ - **حَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي حَيَّوَةُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو عَقِيلٍ زُهْرَةُ ابْنُ مَعْبُدٍ أَنَّهُ سَمِعَ جَدَّهُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ هِشَامٍ قَالَ « كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ آخِذٌ بِيَدِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ »

قوله (باب مناقب عمر بن الخطاب) أى ابن قنيل بنون وفاء مصغر ابن عبد العزى بن رياح بكسر الراء بعدها تفتائية وآخره مهملة ابن عبد الله بن قرط بن رزاح بفتح الراء بعدها زاي وآخره مهملة ابن هدى بن كعب بن لؤى ابن غالب ، يجمع مع النبي ﷺ فى كعب ، وعدد ما بينهما من الآباء الى كعب متفاوت بواحد ، بخلاف أبى بكر فبين النبي ﷺ وكعب سبعة آباء ، وبين عمر وبين كعب ثمانية ، وأم عمر حنتمة بنت هاشم بن المغيرة ابنة عم أبى جهل والحارث ابنى هشام بن المغيرة ، ووقع عند ابن منده أنها بنت هشام أخت أبى جهل وهو تصحيف نبه عليه ابن عبد البر وغيره . **قوله** (أبى حفص القرشى العدوى) أما كنيته فجاء فى السيرة لابن إسحق أن النبي ﷺ كناه بها ، وكانت حفصة أكبر أولاده ، وأما لقبه فهو الفاروق باتفاق ، فقيل أول من لقبه به النبي ﷺ رواه أبو جعفر بن أبى شيبة فى تاريخه عن طريق ابن عباس عن عمر ، ورواه ابن سعد من حديث عائشة ، وقيل أهل الكتاب أخرجه ابن سعد من الزهرى ، وقيل جبريل رواه البغوى . ثم ذكر المصنف فى هذه الترجمة ستة عشر حديثا : الحديث الأول حديث جابر وهو مشتمل على ثلاثة أحاديث : **قوله** (حدثنا عبد العزيز بن الماجشون) كذا لأبى ذر ، وسقط لفظ « ابن » من رواية غيره ، وهو عبد العزيز بن عبد الله بن أبى سلة المدنى ، والماجشون لقب جده وتلقب به أولاده . **قوله** (حدثنا محمد بن المنكدر) هكذا رواه الأكثر عن ابن الماجشون ، ورواه صالح بن مالك عنه « عن حميد عن أنس » أخرجه البغوى فى فوائده فلعل لعبد العزيز فيه شيخين ، ويؤيده اقتضاره فى حديث حميد على قصة القصر فقط ، وقد أخرجه الترمذى والنسائى وابن حبان من وجه آخر « عن حميد » كذلك . **قوله** (رايتنى دخلت الجنة ، فإذا أنا بالرميصاء امرأة أبى طلحة) هى أم سليم ، والرميصاء بالتصغير صفة لها لرمص كان بعينها ، واسمها سهلة ، وقيل رميلة ، وقيل غير ذلك ، وقيل هو اسمها ، ويقال فيه بالغين المعجمة بدل الراء ، وقيل هو اسم أختها أم حرام ، وقال أبو داود هو اسم أخت أم سليم من الرضاة ، وجوز ابن التين أن يكون المراد امرأة أخرى لأبى طلحة . وقوله « رايتنى » بضم المثناة والضمير من المتكلم ، وهو من خصائص أفعال القلوب . **قوله** (وسمعت خشفة) بفتح المعجمة والفاء أى حركة ، وزنا ومعنى ، ووقع لأحمد « سمعت خشفا » يعنى صوتا ، قال أبو عبيد : الخشفة الصوت ليس بالشديد ، قيل وأصله صوت ديب الحية ، ومعنى الحديث هنا ما يسمع من حس وقع القدم . **قوله** (فقلت : من هذا ؟ فقال : هذا بلال) وهذا قد تقدم فى صلاة الليل من حديث أبى هريرة مطولا ، وتقدم من شرحه هناك ما يتعلق به ، وتقدم بعض الكلام عليه فى صفة الجنة حيث أورد هناك من حديث أبى هريرة . **قوله** (ورايت قصرا بفنائها جارية) فى حديث أبى هريرة الذى بعده « تتوضأ الى جانب قصر » وفى حديث أنس عند الترمذى « قصر من ذهب » والفناء بكسر الفاء وتخفيف النون مع المد : جانب الدار . **قوله** (فقلت لمن هذا ؟ فقال) فى رواية الكشميهنى « فقالوا » والظاهر أن المخاطب له بذلك جبريل أو غيره من الملائكة ، وقد أفرد هذه القصة فى النكاح وفى التعبير من وجه آخر عن ابن المنكدر . **قوله** (فذكرت غيرتك) فى الرواية التى فى النكاح « فأردت أن أدخله فلم يمنعنى إلا على بغيرتك » ، ووقع فى رواية ابن عيينة عن ابن المنكدر وعمر بن دينار جميعا عن جابر فى هذه القصة الأخيرة « دخلت الجنة فرأيت فيها قصرا يسمع فيه ضوضاء » ، فقلت : لمن هذا ؟ فقيل : لعمر ، والضوضاء بمجمعتين مفتوحتين بينهما واو وبالد ، ووقع فى حديث أبى هريرة « ان عمر بكى » ويأتى فى النكاح بلفظ « فبكى عمر » وهو فى المجلس ، وقوله « بأبى وأمى » أى أفديك بهما ، وقوله « أعليك أغار » معدود

من القلب ، والأصل أعليها أغان منك ؟ قال ابن بطال : فيه الحكم لسكل رجل بما يعلم من خلقه ، قال وبكاء عمر
يحتمل أن يكون سرورا ، ويحتمل أن يكون تشوقا أو خشوعا . ووقع في رواية أبي بكر بن عياش عن حميد عن
الزيادة فقال عمر : وهل رفعني الله إلا بك ؟ وهل هداني الله إلا بك ، ؟ رويناه في د فوائد عبد العزيز الحرني ،
من هذا الوجه وهي زيادة غريبة . الحديث الثاني حديث أبي هريرة في المعنى ، ذكره مقتصر على قصة رؤيا المرأة
إلى جانب القصر وزاد فيه قالوا : لعمر ، فذكرت غيرته فوليت مدبرا ، وفيه ما كان عليه النبي ﷺ من مراعاة
الصحة ؛ وفيه فضيلة ظاهرة لعمر . وقوله فيه : تتوضأ ، يحتمل أن يكون على ظاهره ولا ينسکر كونها تتوضأ
حقيقة لأن الرؤيا وقعت في زمن التكليف ، والجنة وإن كان لا تكليف فيها فذاك في زمن الاستقرار بل ظاهر
قوله تتوضأ إلى جانب قصر ، أنها تتوضأ خارجة منه ، أو هو على غير الحقيقة . ورؤيا المنام لا تحمل دائما
على الحقيقة بل تحتمل التأويل ، فيسكون معنى كونها تتوضأ أنها تحافظ في الدنيا على العبادة ، أو المراد بقوله
تتوضأ أى تستعمل الماء لأجل الوضوء على مدلوله اللغوي وفيه بعد . وأغرب ابن قتيبة وتبعه الخطابي فهم أن
قوله تتوضأ تصحيف وتغيير من النسخ ، وإنما الصواب امرأة شوهاء ، ولم يستند في هذه الدهوى إلا إلى استبعاد
أن يقع في الجنة وضوء لأنه لا عمل فيها ، وعدم الاطلاع على المراد من الخبر لا يقتضى تغليط الحفاظ . ثم أخذ
الخطابي في نقل كلام أهل اللغة في تفسير الشوهاء فقليل هي الحسناء ونقله عن أبي عبيدة ، وإنما تكون حسناء إذا
وصفت بها الفرس ، قال الجوهري : فرس شوهاء صفة عمودة ود الشوهاء ، والواسعة الفم وهو مستحسن في الخيل
والشوهاء من النساء القبيحة كما جزم به ابن الأعرابي وغيره ، وقد تعقب القرطبي كلام الخطابي لكن نسبته إلى ابن
قتيبة فقط ، قال ابن قتيبة بدل تتوضأ شوهاء ، ثم نقل أن الشوهاء تطلق على القبيحة والحسناء ، قال القرطبي :
والوضوء هنا المطلب زيادة الحسن لا للنظافة لأن الجنة منزلة عن الأوساخ والأقذار ، وقد ترجم عليه البخاري في
كتاب التعبير : باب الوضوء في المنام ، فبطل ما تخيله الخطابي . وفي الحديث فضيلة الرميضاء وأنها كانت مواظبة
على العبادة ، كذا نقله ابن التين عن غيره وفيه نظر . الحديث الثالث ، **قوله** (حدثنا محمد بن الصلت أبو جعفر)
هو الأسدي ، وليس له في البخاري سوى هذا الحديث ، وله شيخ آخر يقال له محمد بن الصلت يكنى أبا يعلى وهو
بصري ، وأبو جعفر أكبر من أبي يعلى وأقدم سماعا . **قوله** (شربت يعني اللبن) كذا أورده مختصرا ، وسيأتي في
التعبير عن عبدان عن ابن المبارك بلفظ : بينا أنا نائم أتيت بقدر لبن فشربت منه ، أى من ذلك اللبن . **قوله**
(حتى أنظر إلى الري) في رواية عبدان : حتى أتى ، ويجوز فتح همزة أتى وكسرها ورؤية الري على سبيل الاستعارة
كأنه لما جعل الري جسما أضاف إليه ما هو من خواص الجسم ، وهو كونه مرثيا ، وأما قوله : أنظر ، فأنما أتى به
بصيغة المضارعة والأصل أنه ماض استحضارا لصورة الحال ، وقوله : أنظر ، يؤيد أن قوله : أرى ، في الرواية
التي في العلم من رؤية البصر لا من العلم ، والري بكسر الراء ويجوز فتحها . **قوله** (يجرى) أى اللبن أو الري وهو
حال . **قوله** (في ظفري أو أظفاري) شك من الراوى ، وفي رواية عبدان : من أظفاري ، ولم يشك ، وكذا
في رواية عقيل في العلم لكن قال : في أظفاري . **قوله** (ثم ناولت عمر) في رواية عبدان : ثم ناولت فضلى ، يعنى
عمر ، وفي رواية عقيل في العلم : ثم أعطيت فضلى عمر بن الخطاب . **قوله** (قالوا لما أولته) أى عبرته (قال العلم)
بالنصب أى أولته العلم ، وبالرفع أى المؤول به هو العلم ، ووقع في جزء الحسين بن هرة ، من وجه آخر عن

ابن عمر وقال فقالوا : هذا العلم الذي آتاك الله ، حق إذا امتلأت فضلت منه فضلة فاخذها عمر ، قال : أصبتم ،
 واسناده ضعيف فان كان محفوظا احتمل أن يكون بعضهم أول وبعضهم سأل ، ووجه التعبير بذلك من جهة اشتراك
 اللب في كثرة النفع ، وكونهما سببا للصالح ، فاللب للغذاء البدني والعلم للغذاء المعنوي . وفي الحديث فضيلة
 عمر وأن الرؤيا من شأنها أن لا تحمل على ظاهرها وإن كانت رؤيا الأنبياء من الوحي ، لكن منها ما يحتاج الى تعبير
 ومنها ما يحمل على ظاهره ، وسيأتي تقرير ذلك في كتاب التعبير إن شاء الله تعالى . والمراد بالعلم هنا العلم بسياسة
 الناس بكتاب الله وسنة رسول الله ﷺ ، واختص عمر بذلك لطول مدته بالنسبة إلى أبي بكر ، وباتفاق الناس
 على طاعته بالنسبة إلى عثمان ، فان مدة أبي بكر كانت قصيرة فلم يكثر فيها الفتوح التي هي أعظم الأسباب في
 الاختلاف ، ومع ذلك فساس عمر فيها - مع طول مدته - الناس بحيث لم يخالفه أحد ، ثم ازدادت اتساعا في خلافة
 عثمان فانتشرت الأقوال واختلفت الآراء . ولم يتفق له ما اتفق لعمر من طواحيه الخلق له فنشأت من ثم الفتن ، إلى
 أن أفضى الأمر إلى قتله ، واستخلف على ما ازداد الأمر إلا اختلافا والفتن إلا انتشارا . الحديث الرابع حديث
 ابن عمر في رؤية الزرع من البئر ، وقد تقدم قريبا في مناقب أبي بكر . **قوله** (حدثنا عبيد الله) هو ابن عمر العمري .
قوله (حدثني أبو بكر بن سالم) أي ابن عبد الله بن عمر ، وهو من أقران الراوي عنه ، وهما مدينان من صغار
 التابعين ، وأما أبو سالم فعدد من كبارهم ، وهو أحد الفقهاء السبعة ، وليس لأبي بكر بن سالم في البخاري غير
 هذا الموضع ، ووقفه العجلي . ولا يعرف له راو إلا عبيد الله بن عمر المذکور ، وإنما أخرج له البخاري في
 المتابعات . وقد مضى الحديث من طريق الزهري عن سالم . **قوله** (بدلو بكرة) بفتح الموحدة والكاف على المشعر
 وحكى بعضهم تثليث أوله ، ويجوز إسكانها على أن المراد نسبة الدلو إلى الاثنى من الإبل وهي الشابة ، أي الدلو
 التي يسقى بها ، وأما بالتحريك فالمراد الخنثية المستديرة التي يعاق فيها الدلو . **قوله** (قال ابن جبير : العبقري عتاق
 الزراني) وصله عبد بن حميد من طريقه ، وكذا رويناه في دفة الجنة لأبي نعيم ، من طريق أبي بشر عن سعيد بن
 جبير قال في قوله تعالى ﴿ متكئين على رفرف خضر وعبقري حسان ﴾ قال : الرفرف رياض الجنة ، والعبقري
 الزراني . ووقع في رواية الاصيلي وكريمة وبعض النسخ عن أبي ذر هنا « قال ابن نمير ، وقيل المراد محمد بن عبد
 الله بن نمير شيخ المصنف فيه ، وسيأتي بسط القول في كتاب التعبير ، والمراد بالعتاق الحسان ، والزراني جمع
 زربية وهي البساط العريض الفاخر ، قال في المشارق : العبقري النافذ الماضي الذي لا شيء يفوقه ، قال أبو عمر :
 وعبقري القوم سيدهم وقيمهم وكبيرهم ، وقال الفراء : العبقري السيد والماخر من الحيوان والجوهر والبساط
 المنقوش ، وقيل هو منسوب إلى عبقر موضع بالبادية ، وقيل قرية يعمل فيها الثياب البالغة في الحسن والبسط ،
 وقيل نسبة إلى أرض تسكنها الجن ، تضرب بها العرب المثل في كل شيء عظيم قاله أبو عبيدة ، قال ابن الأثير : فصاروا
 كلما رأوا شيئا غريبا بما يصعب عمله ويدق أو شيئا عظيما في نفسه نسبوه اليها فقالوا عبقرى ، ثم اتسع فيه حتى
 سمي به السيد الكبير . ثم استورد المصنف كعادته فذكر معنى صفة الزراني الواردة في القرآن في قوله تعالى ﴿ وزراني
 مبشوة ﴾ . **قوله** (وقال يحيى) هو ابن زياد الفراء ، ذكر ذلك في «كتاب معاني القرآن» له ، وظن الكرماني أنه
 يحيى بن سعيد القطان لجزم بذلك واستند إلى كونه الحديث ورد من روايته كما تقدم في مناقب أبي بكر . **قوله**
 (الطنافس) هي جمع طنفسة وهي البساط . **قوله** (لما نخل) بفتح المعجمة والميم بعدها لام أي أهداب ، وقوله

« رقيق ، أى غير غليظة . **قوله** (مبثوثة كثيرة) هو بقية كلام يحيى بن زياد المذكور . الحديث الخامس **قوله** (عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد) أى ابن الخطاب ، وفى الاسناد أربعة من التابعين على نسق : قربان وهما صالح وهو ابن كيسان وابن شهاب ، وقربان وهما عبد الحميد ومحمد بن سعد وكلهم مدنيون . **قوله** (استأذن عمر على رسول الله ﷺ) وعنده نسوة من قريش (هن من أزواجه ، ويحتمل أن يكون معهن من غيرهن لكن قرينة قوله « يستكثرنه » يؤيد الأول ، والمراد أنهن يطلبن منه أكثر مما يعطين . وزعم الداودى أن المراد أنهن يكثرن الكلام عنده ، وهو مردود بما وقع التصريح به فى حديث جابر عند مسلم أنهن يطلبن النفقة . **قوله** (عالية) بالرفع على الصفة وبالنصب على الحال ، وقوله « أصواتهن على صوته » قال ابن التين : يحتمل أن يكون ذلك قبل نزول النهى عن رفع الصوت على صوته ، أو كان ذلك طبعهن انتهى . وقال غيره : يحتمل أن يكون الرفع حصل من مجموعهن لا أن كل واحدة منهن كان صوتها أرفع من صوته ، وفيه نظر . قيل ويحتمل أن يكون فيهن جبهة ، أو انتهى غاص بالرجال وقيل فى حقهن للتزيه ، أو كن فى حال المخاض فلم يتعدن ، أو وفتن بعفوه . ويحتمل فى الخلوة ما لا يحتمل فى غيرها . **قوله** (أضحك الله سنك) لم يرد به الدعاء بكثرة الضحك بل لازمه وهو السرور ، أو نفي ضد لازمه وهو الحزن . **قوله** (أنهى) من الهبة أى توقرتى ، **قوله** (أنف أظف وأغلظ) بالمعجمتين بصيغة أفعل التفضيل من الغظاظ والغلاظة وهو يقتضى الشركة فى أصل الفعل ، ويعارضه قوله تعالى ﴿ ولو كنتم فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك ﴾ فإنه يقتضى أنه لم يكن فظا ولا غليظا ، والجواب أن الذى فى الآية يقتضى نفي وجود ذلك له صفة لازمة فلا يستلزم ما فى الحديث ذلك ، بل مجرد وجود الصفة له فى بعض الاحوال وهو عند إنكار المنكر مثلا والله أعلم . وجوز بعضهم أن الألف هنا بمعنى اللفظ ، وفيه نظر للتصريح بالترجيح المقتضى حمل أفعل على بابها ، وكان النبی ﷺ لا يواجه أحدا بما يكره إلا فى حق من حقوق الله ، وكان عمر يباليخ فى الزجر عن المكروهات مطلقا وطلب المندوبات ، فلمذا قال النسوة له ذلك . **قوله** (أيها يا ابن الخطاب) قال أهل اللغة « أيها » بالفتح والتنوين معناها لا تتبدلتنا بحديث ، وبغير تنوين كفى من حديث عهدناه ، و« أيها » بالكسر والتنوين معناها حدثنا ما حدثت وبغير التنوين زدنا ما حدثتنا . ووقع فى روايتنا بالنصب والتنوين . وحكى ابن التين أنه وقع له بغير تنوين وقال معناها كفى عن لومهن ، وقال الطيبي : الأمر بتوقيف رسول الله ﷺ مطلوب لذاته تحمد الزيادة منه ، فكان قوله ﷺ « أيها » استزادة منه فى طلب توقيفه وتعظيم جانبه ، ولذلك عقبه بقوله « والذى نفسى بيده الخ » فإنه يشعر بأنه رضى مقالته وحده فعله ، والله أعلم . **قوله** (لجا) أى طريقا واسعا ، وقوله « قط » تأكيد للنفي . **قوله** (إلا سلك لجا غير لك) فيه فضيلة عظيمة لعمر تقتضى أن الشيطان لا سبيل له عليه ، لا أن ذلك يقتضى وجود العصمة إذ ليس فيه إلا فرار الشيطان منه أن يشاركه فى طريق يسلكها ، ولا يمنع ذلك من وسوسته له بحسب ما اتصل إليه قدرته . فان قيل عدم تسليطه عليه بالوسوسة يؤخذ بطريق مفهوم الموافقة لأنه إذا منع من السلوك فى طريق فأولى أن لا يلبسه بحيث يتمكن من وسوسته له فيمكن أن يكون حفظ من الشيطان ، ولا يلزم من ذلك ثبوت العصمة له لأنها فى حق النبي واجبة وفى حق غيره ممكنة ، ووقع فى حديث حفصة عند الطبرانى فى « الأوسط » بلفظ « ان الشيطان لا يلقى عمر منذ أسلم إلا خروجه » وهذا دال على صلاته فى الدين ، واستمرار حاله على الحمد الصرف والحق المحض ، وقال النووى : هذا الحديث محمول على ظاهره وأن الشيطان يهرب إذا رآه وقال هياض : يحتمل

أن يكون ذاك على سبيل ضرب المثل ، وأنت عمر فارق سبيل الشيطان وسلك طريق السداد تخالف كل ما يحبه الشيطان ، والاول أولى ، انتهى . الحديث السادس ، **قوله** (حدثنا يحيى) ابن سعيد القطان ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم ، وعبد الله هو ابن مسعود . ووقع في رواية ابن عيينة عن إسماعيل كما سيأتي في باب إسلام عمر ، التصريح بذلك . **قوله** (مازلنا أعزة منذ أسلم عمر) أى لما كان فيه من الجلد والقوة فى أمر الله . وروى ابن أبي شيبة والطبرانى من طريق القاسم بن عبد الرحمن قال : قال عبد الله بن مسعود كان إسلام عمر عزاً ، وهجرة نصرأ ، وإمارته رحمة . والله ما استعلمنا أن نصلى حول البيت ظاهرين حتى أسلم عمر ، وقد ورد سبب إسلامه مطولاً فيما أخرجه الدارقطنى من طريق القاسم بن عثمان عن أنس قال « خرج عمر متعلداً السيف ، فلقى رجل من بنى زهرة - فذكر قصة دخول عمر على أخته وإنكاره لإسلامها وإسلام زوجها سعيد بن زيد وقراءته سورة طه ورغبته فى الإسلام - فخرج خباب فقال : أبشر يا عمر ، فأتى أرجو أن تكون دعوة رسول الله ﷺ لك ، قال : اللهم أعز الإسلام بعمر أو بعمر بن هشام ، وروى أبو جعفر بن أبي شيبة نحوه فى تاريخه من حديث ابن عباس ، وفى آخره « فقلت يا رسول الله فقيم الاختفاء ؟ فخرجنا فى صفين : أنا فى أحدهما ، وحزرة فى الآخر ، فظفرت قريش الينا فأصابهم كآبة لم يصيبهم مثلاً ، وأخرجه البزار من طريق أسلم مولى عمر عن عمر مطولاً ، وروى ابن أبي خيثمة من حديث عمر نفسه قال « لقد رأيتنى وما أسلم مع رسول الله ﷺ إلا تسعة وثلاثون رجلاً فسكلمتهم أربعين ، ف أظهر الله دينه ، وأعز الإسلام ، وروى البزار نحوه من حديث ابن عباس وقال فيه « فبزل جبريل فقال : يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين ، وفى « فضائل الصحابة » لحيثمة من طريق أبي وائل عن ابن مسعود قال « قال رسول الله ﷺ : اللهم أيد الإسلام بعمر ، ومن حديث على مثله بلفظ « أعز » وفى حديث عائشة مثله أخرجه الحاكم بإسناد صحيح ، وأخرجه الترمذى من حديث ابن عمر بلفظ « اللهم أعز الإسلام بأحب الرجلين إليك : بأبى جهل أو بعمر ، قال فكان أحبهما إليه عمر ، قال الترمذى : حسن صحيح . قلت : وصححه ابن حبان أيضاً ، وفى استاده خارجه بن عبد الله صدوق فيه مقال ، لكن له شاهد من حديث ابن عباس أخرجه الترمذى أيضاً ، ومن حديث أنس كما قدمته فى الفصة المطولة ، ومن طريق أسلم مولى عمر عن عمر عن خباب ، وله شاهد مرسل أخرجه ابن سعد من طريق سعيد بن المسيب والإسناد صحيح إليه ، وروى ابن سعد أيضاً من حديث صهيب قال « لما أسلم عمر قال المشركون انتصف القوم منا ، وروى البزار والطبرانى من حديث ابن عباس نحوه . **قوله** فى السند (أخبرنا عمر بن سعيد) أى ابن أبي حسين ، ووقع فى رواية القابسى « سعد » بسكون العين وهو وهم . الحديث السابع حديث ابن عباس قال « وضع عمر على سريرته ، فتكسفه الناس ، بنون وفاء أى أحاطوا به من جميع جوانبه ، والاكتفاف النواحي . **قوله** (وضع عمر على سريرته) تقدم فى آخر مناقب أبى بكر بلفظ « أتى لواقف مع قوم وقد وضع عمر على سريرته ، أى لما مات ، وهى جملة حاله من عمر . **قوله** (فلم يرعنى) أى لم يفزعنى ، والمراد أنه رآه بفتة . **قوله** (الا رجل أخذ) بوزن فاعل ، وفى رواية الكشميهنى « أخذ » بلفظ الفعل الماضى . **قوله** (فترحم على عمر) تقدم فى مناقب أبى بكر بلفظ « فقال يرحمك الله » . **قوله** (أحب) يجوز نصبه ورفع ، ودانى ، يجوز فيه الفتح والكسر . وفى هذا الكلام أن علياً كان لا يفتقد أن لأحد عملاً فى ذلك الوقت أفضل من عمل عمر . وقد أخرج ابن أبي شيبة ومسدد من طريق جعفر بن محمد عن أبيه عن على نحو هذا الكلام وسنده صحيح ، وهو شاهد جيد لحديث

ابن عباس لكون مخرجه عن آل علي رضي الله عنهم . **قوله** (مع صاحبك) بمحتمل أن يريد ما وقع وهو دفته عندهما ، وبمحتمل أن يريد بالمعية ما يثول اليه الأمر بعد الموت من دخول الجنة ونحو ذلك ، والمراد بصاحبيه النبي ﷺ وأبو بكر ، وقوله « وحسبت أني ، يجوز فتح الهمة وكسرهما ، وتقدم في مناقب أبي بكر بلفظ « لأن كثيرا ما كنت أسمع ، واللام للتعليل ، وما إبهامية مؤكدة ، وكثيرا ظرف زمان وعامله كان قدم عليه ، وهو كقوله تعالى (قليلا ما تشكرون) ووقع للاكثر « كثيرا عما كنت أسمع ، بزيادة « من » ووجهه بأن التقدير اني أجد كثيرا بما كنت أسمع . الحديث الثامن حديث « أثبت أحد » تقدم شرحه في مناقب أبي بكر . **قوله** (وقال لي خليفة) هو ابن خياط ، ومحمد بن سواء بمهمة وتخفيف ومد هو السدوسي البصري ، أخرج له هنا وفي الادب ، وكهـمس بمهمة وزن جعفر هو ابن المنهال سدوسي أيضا بصرى ما له في البخاري غير هذا الموضع ، وسعيد هو ابن أبي عروبة ، وسقط جميع ذلك من رواية أبي ذر في بعض النسخ واقتصر على طريق يزيد بن زريع . **قوله** (فما عليك إلا نبي أو صديق أو شهيد) تقدم في مناقب أبي بكر بلفظ « فإنما عليك نبي وصديق وشهيدان ، فتسكون « أو » في حديث الباب بمعنى الواو ، ويكون لفظ شهيد للجنس ، ووقع لبعضهم بلفظ « نبي وصديق أو شهيد » قيل أو بمعنى الواو ، وقيل تغيير الأسلوب الإشعار بمغايرة الحال لأن صفتي النبوة والصدقية كانتا حاصلتين حينئذ بخلاف صفة الشهادة فانها لم تكن وقعت حينئذ . الحديث التاسع ، **قوله** (حدثني عمر هو ابن محمد) ووقع في رواية حرمة عن ابن وهب « حدثني عمر بن محمد بن زيد ، أي ابن عبد الله بن عمر . **قوله** (سألني ابن عمر عن بعض شأنه يعني عمر) يريد أن ابن عمر سأل أسلم مولى عمر عن بعض شأن عمر . **قوله** (فقال ما رأيت) هو مقول ابن عمر . **قوله** (أجده) بفتح الجيم والتشديد أفعل من جد إذا اجتهد ، وأجود أفعل من الجود . **قوله** (بعد رسول الله ﷺ) يحتمل أن يكون المراد بالبعدية في الصفات ولا يتعرض فيه الزمان فيتناول زمان رسول الله ﷺ وما بعده ، فيشكل بأبي بكر الصديق وبغيره من الصحابة ممن كان يتصرف بالجود المفرط ، أو بعد موت رسول الله ﷺ فيشكل بأبي بكر الصديق أيضا ، ويمكن تأويله بزمان خلافته ، وأجود أفعل من الجود أي لم يكن أحد أجود منه في الأمور ولا أجود بالأموال ، وهو محمول على وقت مخصوص وهو مدة خلافته لينخرج النبي ﷺ وأبو بكر ﷺ من ذلك . **قوله** (حتى انتهى) أي إلى آخر عمره ، وهذا بناء على أن فاعل انتهى عمر ، وقائل ذلك ابن عمر ، وبمحتمل أن يكون فاعل انتهى ابن عمر أي انتهى في الانصاف بعد أجده وأجود حتى فرغ مما عنده ، وقائل ذلك نافع ، والله أعلم . الحديث العاشر حديث أنس « أن رجلا سأل النبي ﷺ عن الساعة ، هو ذو الخويصرة التيمي ، وزعم ابن بشكوال أنه أبو موسى الأشعري أو أبو ذر . ثم ساق من حديث أبي موسى « قلت يا رسول الله المرء يحب القوم ولما يلحق بهم ، ومن حديث أبي ذر « قلت يا رسول الله المرء يحب القوم ولا يستطيع أن يعمل بعمالهم ، وسؤال هذين إنما وقع عن العمل ، والسؤال في حديث الباب إنما وقع عن الساعة ، فدل على التعدد . وسيأتي في الادب من طريق آخر عن أنس أن السائل عن الساعة أعرابي ، وكذا وقع عند الدارقطني من حديث أبي مسعود أن الأعرابي الذي بال في المسجد قال « يا محمد متى الساعة ؟ قال : وما أعددت لها ، فدل على أن السائل في حديث أنس هو الأعرابي الذي بال في المسجد ، وتقدم في الطهارة أنه ذو الخويصرة التيمي كما أخرجه أبو موسى المديني في دلائل معرفة الصحابة ، وسيأتي شرح هذا الحديث في كتاب الادب . والمراد منه ذكر أبي بكر وعمر في حديث أنس

هذا وأنه قرنهما في العمل بالنبي ﷺ ، والله أعلم . الحديث الحادى عشر حديث أبى هريرة أوردته من وجهين .
قوله (عن أبى هريرة) كذا قال أصحاب إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن أبى سلة
وخالههم ابن وهب فقال : عن إبراهيم بن سعد بهذا الاسناد عن أبى سلة عن عائشة ، قال أبو مسعود : لا أعلم
أحدًا تابع ابن وهب على هذا ، والمعروف عن إبراهيم بن سعد أنه عن أبى هريرة لعن عائشة ، وتابعه زكريا بن
أبى زائدة عن إبراهيم بن سعد يعنى كما ذكره المصنف معلقا هنا ، وقال محمد بن مجلان : عن سعد بن إبراهيم عن أبى
سلة عن عائشة ، أخرجه مسلم والترمذى والنسائى ، قال أبو مسعود : وهو مشهور عن ابن عجلان ، فكان أبى
سلة سمعه من عائشة ومن أبى هريرة جميعا . قلت : وله أصل من حديث عائشة أخرجه ابن سعد من طريق ابن
أبى عتيق عنها ، وأخرجه من حديث خفاف بن أيماء أنه كان يصلى مع عبد الرحمن بن عوف فإذا خطب عمر سمعه
يقول أشهد أنك مكلم . **قوله** (محدثون) بفتح الدال جمع محدث ، واختلف في تأويله فقيل : ما هم ، قاله الأكثر
قالوا : المحدث بالفتح هو الرجل الصادق الظن ، وهو من ألقى في روعه شيء من قبل الملك الأعلى فيكون كالذى
حدثه غيره به ، وبهذا جزم أبو أحمد العسكري . وقيل من يجرى الصواب على لسانه من غير قصد ، وقيل مكلم
أى تكلمه الملائكة بغير نبوة ، وهذا ورد من حديث أبى سعيد الخدرى مرفوعا ولفظه : قيل يا رسول الله
وكيف يحدث ؟ قال تتكلم الملائكة على لسانه ، رويناه في دوائد الجوهري ، وحكاها القاسمى وآخرون ، ويؤيده
ما ثبت في الرواية المعلقة . ويحتمل رده إلى المعنى الاول أى تكلمه في نفسه وإن لم يركمها في الحقيقة فيرجع إلى
الالهام ، وفسره ابن التين بالنفوس ، ووقع في مسند الحميدى ، عقب حديث عائشة : المحدث الملهم بالصواب الذى
يلقى على فيه ، وعند مسلم من رواية ابن وهب : ملهمون ، وهى الإصابة بغير نبوة ، وفي رواية الترمذى عن بعض
أصحاب ابن عيينة : محدثون يعنى مفهمون ، وفي رواية الاسماعيلى : قال إبراهيم - يعنى ابن سعد راويه - قوله محدث
أى يلقى في روعه ، انتهى ، ويؤيده حديث : إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه ، أخرجه الترمذى من حديث
ابن عمر ، وأحد من حديث أبى هريرة ، والطبرانى من حديث بلال ، وأخرجه فى الأوسط ، من حديث معاوية
وفى حديث أبى ذر عند أحمد وأبى داود : يقول به ، بدل قوله : وقلبه ، وصححه الحاكم ، وكذا أخرجه الطبرانى
فى الأوسط ، من حديث عمر نفسه . **قوله** (زاد زكريا بن أبى زائدة عن سعد) هو ابن إبراهيم المذكور ، وفى
روايته زيادتان : إحداهما بيان كونهم من بنى إسرائيل ، والثانية تفسير المراد بالمحدث فى رواية غيره فانه قال بدلها
: يكلمون من غير أن يكونوا أنبياء . **قوله** (منهم أحد) فى رواية الكشميهنى : من أحد ، ورواية زكريا
وصلها الاسماعيلى وأبو نعيم فى مستخرجيهما ، وقوله : وإن يك فى أمى ، قيل لم يورد هذا القول مورد التردد فان
أمنه أفضل الأمم ، وإذا ثبت أن ذلك وجد فى غيرهم فامكان وجوده فيهم أولى ، وإنما أوردته مورد التأكيد
كما يقول الرجل : إن يكن لى صديق فانه فلان ، يريد اختصاصه بكال صداقة لاننى الاصدقاء ، ونحوه قول الجبير :
إن كنت هملت لك فوقى حتى ، وكلاهما عالم بالعمل لكن مراد القائل أن تأخيرك حتى عمل من عنده شك فى كونى
عملى . وقيل الحكمة فيه أن وجودهم فى بنى إسرائيل كان قد تحقق وقوعه ، وسبب ذلك احتياجهم حيث لا يكون
حينئذ فيهم نبى ، واحتمل عنده ﷺ أن لا يحتاج هذه الأمة إلى ذلك لاستغنائها بالقرآن عن حدوث نبى ، وقد

وقع الامر كذلك حتى ان المحدث منهم إذا تحقق وجوده لايحكم بما وقع له بل لابد له من عرضه على القرآن ، فان وافقه أو وافق السنة عمل به والا تركه ، وهذا وان جاز أن يقع لكنه نادر من يكون أمره منهم مبنيا على اتباع الكتاب والسنة ، ونمحضت الحكمة في وجودهم وكثرتهم بعد العصر الاول في زيادة شرف هذه الأمة بوجود أمثالهم فيه ، وقد تكون الحكمة في تكثيرهم مضاهاة بنى إسرائيل في كثرة الأنبياء فيهم ، فلما فات هذه الأمة كثرة الأنبياء فيها لتكون نبيها خاتم الأنبياء عوضوا بكثرة المهتمين . وقال الطيبي : المراد بالمحدث المهتم البالغ في ذلك مبلغ النبي ﷺ في الصدق ، والمعنى لقد كان فيما قبلكم من الأمم أنبياء ملهمون ، فان بك في أمي أحد هذا شأنه فهو عمر ، فكأنه جعله في انقطاع قرينه في ذلك هل نبي أم لا (١) فلذلك أتى بلفظ « ان » ، ويؤيده حديث « لو كان بعدى نبي لكان عمر » ، فهو فيه بمنزلة ان في الآخر على سبيل الفرض والتقدير ، انتهى . والحديث المشار اليه أخرجه أحمد والترمذي وحسنه وابن حبان والحاكم من حديث عقبة بن عامر ، وأخرجه الطبراني في « الأوسط » ، من حديث أبي سعيد ، ولكن في تقرير الطيبي نظر لأنه وقع في نفس الحديث « من غير أن يكونوا أنبياء » ، ولا يتم مراده إلا بفرض أنهم كانوا أنبياء . **قوله** (قال ابن عباس من نبي ولا محدث) أي في قوله تعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى) الآية ، كأن ابن عباس زاد فيها ولا محدث أخرجه سفيان ابن عيينة في أواخر جامعه وأخرجه عبد بن حميد من طريقه واسناده إلى ابن عباس صحيح وافظه عن عمرو بن دينار قال « كان ابن عباس يقرأ : وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا محدث » . والسبب في تخصيص عمر بالذكر لكثرة ما وقع له في زمن النبي ﷺ من الموافقات التي نزل القرآن مطابقا لها ، ووقع له بعد النبي ﷺ عدة أصابات . الحديث الثاني عشر حديث أبي هريرة في الذي كلفه الذئب ، أورده مختصرا بدون قصة البقرة ، وقد تقدم شرحه في مناقب أبي بكر . الحديث الثالث عشر حديث أبي أمامة عن أبي سعيد ، **قوله** (عن أبي سعيد الخدري) كذا رواه أكثر أصحاب الزهري ، ورواه معمر عن الزهري عن أبي أمامة بن سهل عن بعض أصحاب النبي ﷺ فأبهمه أخرجه أحمد ، وقد تقدم في الايمان من رواية صالح بن كيسان عن الزهري فصرح بذكر أبي سعيد ، ووقع في التعبير من هذا الوجه عن أبي أمامة بن سهل أنه سمع أبا سعيد . **قوله** (رايت الناس عرضوا على) الحديث وفيه « عرض على عمر وعليه قيس اجتره » ، أي لطلوه ، وقد تقدم من رواية صالح بلفظ « يجره » . **قوله** (قالوا فما أولت ذلك) سيأتي في التعبير أن السائل عن ذلك أبو بكر ، ويأتي بقية شرحه هناك إن شاء الله تعالى . وقد استشكل هذا الحديث بأنه يلزم منه أن عمر أفضل من أبي بكر الصديق ، والجواب عنه تخصيص أبي بكر من عموم قوله « عرض على الناس » ، فلعل الذين عرضوا إذ ذاك لم يكن فيهم أبو بكر ، وأن كون عمر عليه قيس يجره لا يستلزم أن لا يكون على أبي بكر قيس أطول منه وأسبغ ، فلعله كان كذلك إلا أن المراد كان حينئذ بيان فضيلة عمر فاقصر عليها ، واقه أعلم . الحديث الرابع عشر ، **قوله** (حدثنا إسماعيل بن إبراهيم) هو الذي يقال له ابن علي . **قوله** (عن المسور بن مخرمة) كذا رواه ابن علي ورواه حماد بن زيد كما علقه المصنف بعد فقال « عن ابن عباس » ، وأخرجه الاسماعيلي من رواية القواديري عن حماد بن زيد موصولا ، ويحتمل أن يكون محفوظا عن الاثنين . **قوله** (لما طعن عمر) سيأتي بيان

(١) قال مصحح طابعة بولاق : لعل فيه سقطا والاصل « جعله انقطاع قرينه في ذلك في شك هل هو نبي الخ »

ذلك بعد في أواخر مناقب عثمان . **قوله** (وكأنه يجرّعه) بالجيم والزاى الثقيلة أى ينسبه إلى الجزع ويلومه عليه ، أو معنى يجرّعه يزيل عنه الجزع ، وهو كقوله تعالى (حتى إذا فرّج عن ألوههم) أى أزيل عنهم الفزع ، ومثله مرضه إذا عانى إزالة مرضه ، ووقع في رواية الجرجاني ، وكأنه جرح ، هذا يرجع الضمير فيه إلى عمر بخلاف رواية الجماعة فإن الضمير فيها لابن عباس . ووقع في رواية حماد بن زيد ، وقال ابن عباس مسست جلد عمر فقلت جلد لاعمس النار أبدا ، قال فنظر الى نظرة كنت أرتى له من تلك النظرة . . **قوله** (واثن كان ذاك) كذا في رواية الاكثر ، وفي رواية الكشميني ، ولا كل ذلك ، أى لا تبلغ في الجزع فيما أنت فيه ، ولبعضهم : ولا كان ذلك ، وكأنه دحا . أى لا يكون ما تخافه ، أو لا يكون الموت بتلك الطعنة . **قوله** (ثم فارقت) كذا بحذف المفعول ، والكشميني « ثم فارقت » . **قوله** (ثم محبتهم فأحسن محبتهم ، واثن فارقتهم) يعنى المسلمين ، وفي رواية بعضهم « ثم محبت محبتهم » ، بفتح الصاد والحاء . والموحدة ، أى أصحاب النبي ﷺ وأبى بكر ، وفيه نظر اللإتيان بصيغة الجمع موضع التثنية ، قال عياض : يحتمل أن يكون « محبت » زائدة وإنما هو ثم محبتهم أى المسلمين ، قال : والرواية الأولى هي الوجه ، ورويناها في أمالي أبى الحسن بن زرقوة من حديث ابن عمر قال : لما طعن عمر قال له ابن عباس ، فذكر حديثا قال فيه « ولما أسلمت كان إسلامك عزاء » . **قوله** (فان ذلك من) أى عطاء ، وفي رواية الكشميني « فانما ذلك » . **قوله** (فهو من أجلك ومن أجل أصحابك) في رواية أبى ذر عن الحموي والمستملى « أصبحا بك ، بالتصغير ، أى من جهة فكرته فيمن يستخلف عليهم ، أو من أجل فكرته في سيرته التى سارها فيهم ، وكأنه غاب عليه الخوف في تلك الحالة مع هضم نفسه وتواضعه لربه . **قوله** (طلاع الأرض) بكسر الطاء المهملة والتخفيف أى ملأها ، وأصل الطلاع ما طلعت عليه الشمس ، والمراد هنا ما يطلع عليها ويشرف فوقها من المال . **قوله** (قبل أن أراه) أى العذاب ، وإنما قال ذلك لطلبه الخوف الذى وقع له في ذلك الوقت من خشية التصدير فيما يجب عليه من حقوق الرعية ، أو من الفتنة بمدحهم . **قوله** (قال حماد بن زيد) وصله الاسماعيلي كما تقدم والله أعلم ، وسيأتى مزيد في الكلام على هذا الحديث في قصة قتل عمر آخر مناقب عثمان . وأخرج ابن سعد من طريق أبى حبيد مولى ابن عباس عن ابن عباس فذكر شيئا من قصة قتل عمر . الحديث الخامس عشر حديث أبى موسى ، تقدم مبسوطا مع شرحه في مناقب أبى بكر بما يفتى عن الاعادة . الحديث السادس عشر ، **قوله** (أخبرني حيوة) بفتح المهملة والواو بينهما تحتانية ساكنة هو ابن شريح المصرى . **قوله** (عبد الله بن هشام) أى ابن زهرة ابن عثمان التيمي ابن عم طلحة بن عبيد الله . **قوله** (كنا مع النبي ﷺ) وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب) هو طرف من حديث يأتى تمامه في الايمان والندور ، وبقية ، فقال له عمر يا رسول الله لانت أحب إلى من كل شيء ، الحديث وقد ذكرت شيئا من مباحثه في كتاب الايمان ، وسيأتى بيان الوقت الذى قتل فيه عمر في آخر ترجمة عثمان إن شاء الله تعالى

٧ - باب مناقب عثمان بن عفان أبى عمرو القرشي رضي الله عنه

وقال النبي ﷺ « مَنْ يَخْفَرُ بَرَّ رُومَةَ فَلَهُ الْجَنَّةُ . فخرها عثمان »

وقال « مَنْ جَهَّزَ جَيْشَ الْمُسْرِفِ فَلَهُ الْجَنَّةُ . فجهَّزه عثمان »

٣٦٩٥ - **حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ** حَدَّثَنَا **حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ** عَنْ **أَبِي أُيُوبَ** عَنْ **أَبِي عُمَانَ** عَنْ **أَبِي مُوسَى** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ حَائِطًا وَأَسْرَتَنِي بِمِفْطَرِ بَابِ الْحَائِطِ ، فَجَاءَ رَجُلٌ يَسْتَأْذِنُ فَقَالَ : ائْذَنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ ، فَادَّأَبُو بَكْرٌ . ثُمَّ جَاءَ آخَرُ يَسْتَأْذِنُ فَقَالَ : ائْذَنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ ، فَادَّأَبُو عَمْرٌ . ثُمَّ جَاءَ آخَرُ يَسْتَأْذِنُ ، فَسَكَتَ هُنَيْدَةُ ثُمَّ قَالَ : ائْذَنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ عَلَى بَلْوَى سَتُصِيبُهُ ، فَادَّأَبُو عُمَانَ بْنِ هَمَّانَ »

قال حماد وحدَّثنا عامر الأحولُ وعلى بن الحَكَمِ سمعا أبا عُمَانَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي مُوسَى بِنَحْوِهِ ، وَزَادَ فِيهِ عَامِرٌ « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ قَاعِدًا فِي مَكَانٍ فِيهِ مَاءٌ قَدْ كُشِفَ عَنْ رُكْبَتَيْهِ - أَوْ رُكْبَةٍ - فَلَمَّا دَخَلَ عُمَانَ غَطَّاهَا »

٣٦٩٦ - **حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ شَيْبَةَ** عَنْ **سَعِيدِ بْنِ سَمْعَانَ** قَالَ حَدَّثَنِي **أَبِي عَمْرٍو** عَنْ **إِبْنِ شِهَابٍ** أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ **عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ** أَخْبَرَهُ « أَنَّ **الْمُنْزُورَ بْنَ مَخْرَمَةَ** وَ**عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْأَسْوَدِ** بَنِي **عَبْدِ بَنُوْتٍ** قَالَا : مَا يَمْنُوكَ أَنْ تَكْلِمَ عُمَانَ لِأَخِيهِ **الْوَلِيدِ** فَقَدْ أَكْثَرَ النَّاسُ فِيهِ ؟ فَقَصَدْتُ لِعُمَانَ حَتَّى خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ ، قُلْتُ : إِنَّ لِي إِلَيْكَ حَاجَةً ، وَهِيَ نَصِيحَةٌ لَكَ . قَالَ : يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ مِنْكَ - قَالَ **مَعْمَرٌ** : أَرَاهُ قَالَ : أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ - فَانصَرَفْتُ فَرَجَعْتُ إِلَيْهَا ، إِذَا جَاءَ رَسُولُ عُمَانَ ؛ فَأَتَيْتُهُ ، فَقَالَ : مَا نَصِيحَتُكَ ؟ قُلْتُ : إِنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ بِمَثِّ مُحَمَّدٍ ﷺ بِالْحَقِّ ، وَأُنْزِلَ عَلَيْهِ الْكِتَابُ ، وَكُنْتُ مِمَّنْ اسْتَجَابَ اللَّهُ وَلِرَسُولِهِ ﷺ ، فَهَاجَرْتُ الْمَجْرَتَيْنِ ، وَصَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَرَأَيْتَ هَذِيهِ . وَقَدْ أَكْثَرَ النَّاسُ فِي شَأْنِ **الْوَلِيدِ** . قَالَ : أَدْرَكَتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ؟ قُلْتُ : لَا ، وَلَسَكُنْ خَلَصَ إِلَيَّ مِنْ عِلْمِهِ مَا يَخْصُصُ إِلَى الْمُتَدَرِّجِ فِي سِتْرِهِ . قَالَ : أَمَّا بَعْدُ ؟ قَالَ اللَّهُ بِمَثِّ مُحَمَّدٍ ﷺ بِالْحَقِّ ، فَكُنْتُ مِمَّنْ اسْتَجَابَ اللَّهُ وَلِرَسُولِهِ ، وَأَمَنْتُ بِمَا بُعِثْتُ بِهِ وَهَاجَرْتُ الْمَجْرَتَيْنِ - كَمَا قُلْتُ - وَصَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَبَايَعْتُهُ ، فَوَاللَّهِ مَا عَصَيْتُهُ وَلَا غَشَشْتُهُ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ . ثُمَّ أَبُو بَكْرٍ مِنْهُ . ثُمَّ عَمْرٌ مِنْهُ . ثُمَّ اسْتَخْلَفْتُ ، أَفَلَيْسَ لِي مِنَ الْحَقِّ مِثْلُ الَّذِي لَمْ ؟ قُلْتُ : بَلَى . قَالَ : فَمَا هَذِهِ الْأَحَادِيثُ الَّتِي تَبْلُغُنِي عَنْكُمْ ؟ أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ شَأْنِ **الْوَلِيدِ** فَسَنَأْخُذُ فِيهِ بِالْحَقِّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ . ثُمَّ دَعَا عَلِيًّا فَأَمَرَهُ أَنْ يَجْلِسَ ، فَجَلَسَ ثُمَّ نَامَ »

[الحديث ٣٦٩٦ - طرفاه في : ٣٨٧٧ ، ٣٩٢٧]

٣٦٩٩ - **حَدَّثَنَا سَدِّدُ بْنُ حَنْبَلٍ** عَنْ **سَعِيدِ بْنِ قَتَادَةَ** أَنَّ **أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَهُمْ قَالَ « سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَخْذًا وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعَمْرٌ وَعُمَانُ ، فَزَجَفَ ، فَقَالَ : اسْكُنْ أُخْذُ - أَظَنُّهُ ضَرَبَهُ بِرِجْلِهِ - فَلَيْسَ هَالِكٌ إِلَّا نَبِيٌّ وَصَدِيقٌ وَشَهِيدَانِ »

٣٦٩٧ - **حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ** عَنْ **بَرْزَخِ بْنِ حَزِيمٍ** حَدَّثَنَا شَاذَانُ حَدَّثَنَا **عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ** اللَّاحِشُونَ عَنْ **عُبَيْدِ**

الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « كُتِبَ في زمن النبي ﷺ لا يُعَدُّ لأبي بكر أحدًا ، ثم عمر ثم عثمان ، ثم ترك أصحاب النبي ﷺ لأفاضل بينهم » . نابهة عهد الله بن صالح عن عبد العزيز

٣٦٩٨ - **حديث** موسى بن إسماعيل حدثنا أبو عوانة حدثنا عثمان هو ابن موهب قال « جاء رجل من أهل مصر وحج البيت ، فرأى قوماً جلوساً فقال : من هؤلاء القوم ؟ فقالوا : هؤلاء قريش . قال : فمن المشيخ فيهم ؟ قالوا : عهد الله بن عمر . قال : يا ابن عمر إني سألتك عن شيء فحدثني عنه : هل تعلم أن عثمان فر يوم أحد ؟ قال : نعم . فقال : تعلم أنه تغيّب عن بدر ولم يشهد ؟ قال : نعم . قال الرجل : هل تعلم أنه تغيّب عنبيعة الرضوان فلم يشهد ؟ قال : نعم . قال : الله أكبر . قال ابن عمر : نعم . قال : أبيت لك ، أما فرارته يوم أحد فأشهد أن الله عفا عنه وعفّر له . وأما تغيبه عن بدر فإنه كانت تحتة بنت رسول الله ﷺ وكانت مريضة ، فقال له رسول الله ﷺ : إن لك أجر رجل ممن شهد بدرًا وسهته . وأما تغيبه عنبيعة الرضوان فلو كان أحد أعز ببطن مكة من عثمان لبعثه مكانه ، فبعث رسول الله ﷺ عثمان ، وكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان إلى مكة ، فقال رسول الله ﷺ بيده اليمنى : هذو يد عثمان . فضرب بها على يده فقال : هذه لعثمان . فقال له ابن عمر : اذهب بها الآن معك

قوله (باب مناقب عثمان بن عفان أبي عمرو القرشي) هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس ابن عبد مناف يجمع مع النبي ﷺ في عبد مناف ، وعدد ما بينهما من الآباء متفاوت ، فالنبي ﷺ من حيث العدد في درجة عفان كما وقع لعمر سواء ، وأما كنيته فهو الذي استقر عليه الأمر ، وقد نقل يعقوب بن سفيان عن الزهري أنه كان يكنى أبا عبد الله بابنه عبد الله الذي رزقه من رقية بنت رسول الله ﷺ ، ومات عبد الله المذكور صغيراً وله ست سنين ، وحكى ابن سعد أن موته كان سنة أربع من الهجرة ، وماتت أمه رقية قبل ذلك سنة اثنتين والنبي ﷺ في غزوة بدر ، وكان بعض من ينتقصه يكنيه أبا ليلى يشير إلى لين جانبه ، حكاه ابن قتبية . وقد اشتهر أن لقبه ذو النورين . وروى خيشمة في الفضائل ، والدارقطني في الأفراد ، من حديث علي أنه ذكر عثمان فقال : ذاك امرؤ يدعى في السماء ذا النورين ، وسأذكر اسم أمه ونسبها في الكلام على الحديث الثاني من ترجمته . **قوله** (وقال النبي ﷺ : من يحفر بئر رومة فله الجنة ، لحفرها عثمان . وقال النبي ﷺ : من جهز جيش العسرة فله الجنة لجهزه عثمان) هذا التعليق تقدم ذكر من وصله في أواخر كتاب الوقف وبسطت هناك الكلام عليه ، وفيه من مناقب عثمان أشياء كثيرة استوعبها هناك فأعني عن إعادتها ، والمراد بجيش العسرة تبوك كما سيأتي في المضار ، وأخرج أحمد والترمذي من حديث عبد الرحمن بن حباب السلي أن عثمان أعان فيها بثلاثمائة بعير ، ومن حديث عبد الرحمن بن سمرة أن عثمان أتى فيها بألف دينار فصحبها في حجر النبي ﷺ ، وقد مضى في الوقف بقيه طرفة . وفي حديث حذيفة عند ابن عدي : جاء عثمان بعشرة آلاف دينار ، وسنده واه ، ولعلها كانت بعشرة آلاف درهم فتوافق رواية ألف

دينار . ثم ذكر المصنف في هذا الباب خمسة أحاديث : الأول حديث أبي موسى في قصة القنف أوردها مختصرة من طريق أبي عثمان عن أبي موسى ، وقد تقدم شرحها في مناقب أبي بكر الصديق . **قوله** (فسكت هنية) بالتصغير أى قليلا . **قوله** (قال حماد وحدثنا عاصم) كذا للأكثر ، وهو بقية الاسناد المتقدم ، وحماد هو ابن زيد ، ووقع في رواية أبي ذر وحده ، وقال حماد بن سلمة حدثنا عاصم الخ ، والأول أصوب ، فقد أخرجه الطبراني عن يوسف القاضي عن سليمان بن حرب ، وحدثنا حماد بن زيد عن أيوب ، فذكر الحديث وفي آخره ، قال حماد لحدثني علي بن الحكم وعاصم أنهما سمعا أبا عثمان يحدث عن أبي موسى نحوه من هذا ، غير أن عاصما زاد ، فذكر الزيادة . وقد وقع لي من حديث حماد بن سلمة لكن عن علي بن الحكم وحده أخرجه ابن أبي خيثمة في تاريخه عن موسى ابن إسماعيل ، والطبراني من طريق حجاج بن منهال وهذبة بن خالد كلهم عن حماد بن سلمة عن علي بن الحكم وحده به وليست فيه الزيادة ، ثم وجدته في نسخة الصفاني مثل رواية أبي ذر ، والله أعلم . **قوله** (وزاد فيه عاصم أن النبي ﷺ كان قاعدا في مكان فيه ماء قد كشف عن ركبته ، فلما دخل عثمان غطاهما) قال ابن التين : أنكر الداودي هذه الرواية وقال : هذه الزيادة ليست من هذا الحديث بل دخل لرواتها حديث في حديث ، وإنما ذلك الحديث أن أبا بكر أتى النبي ﷺ وهو في بيته قد انكشف غنذه فجلس أبو بكر ، ثم دخل عمر ، ثم دخل عثمان فغطاهما الحديث . قلت : يشير إلى حديث عائشة ، وكان رسول الله ﷺ مضطجعا في بيته كاشفا عن غنذه أو ساقيه ، فاستأذن أبو بكر فأذن له وهو على تلك الحالة ، الحديث ، وفيه ، ثم دخل عثمان فجلس وسويت ثيابك ، فقال : ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة ، وفي رواية لمسلم أنه ﷺ قال في جواب عائشة ، إن عثمان رجل حيي ، وأناى خشيت إن أذنت له على تلك الحالة لا يبلغ إلى في حاجته انتهى ، وهذا لا يلزم منه تغليب رواية عاصم ، إذ لا مانع أن يتفق لثني ﷺ أن يغفل ذلك مرتين حين دخل عثمان ، وإن يقع ذلك في مواضع ، ولا سيما مع اختلاف مخرج الحديثين وإنما يقال ما قاله الداودي حيث تتفق الخارج فيمكن أن يدخل حديث في حديث لا مع افتراق الخارج كما في هذا ، والله أعلم . الحديث الثاني حديث عبيد الله بن عدى بن الحيار في قصة الوليد بن المغيرة . **قوله** (ما يمنعك أن تكلم عثمان) في رواية معمر عن الزهري الآتية في مهرة الحبشة ، أن تكلم خالك ، ، ووجه كون عثمان غاله أن أم هبيد الله هذا هي أم قتال بنت أسيد بن أبي العاص بن أمية وهي بنت عم عثمان ، وأقارب الام يطلق عليهم أحوال . وأما أم عثمان فهي أروى بنت كريب بالتصغير ابن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس ، وأما أم حكيم البيضاء بنت هذ المطلب ، وهي شقيقة عبد الله والد النبي ﷺ ، ويقال انهما ولدا توأما حكاه الزبير بن بكار ، فكان ابن بنت حمة النبي ﷺ ، وكان النبي ﷺ ابن خال والدته ، وقد أسلت أم عثمان كما بينت ذلك في كتاب الصحابة . وروى محمد ابن الحسين الخزومي في كتاب المدينة انها ماتت في خلافة ابنها عثمان وأنه كان ممن حملها إلى قبرها . وأما أبوه فهلك في الجاهلية . **قوله** (لأخيه) اللام للتعليل أى لأجل أخيه ، ويحتمل أن تكون بمعنى هن ، ووقع في رواية الكشميني في أخيه . **قوله** (الوليد) أى ابن عتبة ، وصرح بذلك في رواية معمر ، وعقبة هو ابن أبي معيط بن أبي عمرو ابن أمية بن عبد شمس وكان أخا عثمان لأمه ، وكان عثمان ولده الكوفة بعد عزل سعد بن أبي وقاص ، فان عثمان كان ولده الكوفة لما ولي الخلافة بوصية من عمر كما سيأتى في آخر ترجمة عثمان في قصة مقتل عمر ، ثم عزله بالوليد وذلك سنة خمس وعشرين ، وكان سبب ذلك أن سعدا كان أميرها وكان عبد الله بن مسعود على بيت المال فافترض سعد

منه مالا ، لجأه يتقاضاه فاختصما ، فبلغ عثمان فغضب عليهما وعزل سعدا ، واستحضر الوليد وكان عاملا بالجزيرة هل عسر بها فولاه الكوفة ، وذكر ذلك الطبري في تاريخه . **قوله** (فقد أكثر الناس فيه) أى فى شأن الوليد أى من القول ووقع فى رواية معمر وكان أكثر الناس فيما فعل به ، أى من تركه إقامة الحد عليه ، وانكارهم عليه عزل سعد بن أبى وقاص به مع كون سعد أحد العشرة ومن أهل الشورى واجتمع له من الفضل والسنن والعلم والدين والعقب إلى الاسلام ما لم يتفق شيء منه للوليد بن عقبة ، والعذر لعثمان فى ذلك أن عمر كان عزل سعدا كما تقدم بيانه فى الصلاة وأوصى عمر من بلى الخلافة بعده أن يولى سعدا قال د لانى لم أعزله عن خيابة ولا عجز ، كما سيأتى ذلك فى حديث مقتل عمر قريبا ، فولاه عثمان امتثالا لوصية عمر ، ثم عزله للسبب الذى تقدم ذكره وولى الوليد لما ظهر له من كفايته لذلك وليصل رحمه ، فلما ظهر له سوء سيرته عزله ، وإنما أخر إقامة الحد عليه ليكشف عن حال من شهد عليه بذلك ، فلما وضح له الأمر أمر بإقامة الحد عليه . وروى المدائنى من طريق الشعبي أن عثمان لما شهدوا عنده على الوليد حبسه . **قوله** (فقصدت لعثمان حتى خرج) أى انه جمعل غاية القصد خروج عثمان . وفى رواية الكشميهنى د حين خرج ، وهى تشعر بأن القصد صادف وقت خروجه ، بخلاف الرواية الأخرى فانها تشعر بأنه قصد إليه ثم انتظره حتى خرج ، ويؤيد الأول رواية معمر د فانتصبت لعثمان حين خرج . **قوله** (ان لى اليك حاجة ، وهى نصيحة لك ، فقال : يا أيها المرء منك) كذا فى رواية يونس . **قوله** (قال معمر أعوذ بالله منك) هذا تعليق أراد به المصنف بيان الخلاف بين الروایتين ، ورواية معمر قد وصلها فى هجرة الحبشة كما قدمته ولفظه هناك د فقال يا أيها المرء أعوذ بالله منك ، قال ابن التين : انما استعاذ منه خشية أن يكلمه بشيء يقتضى الانكار عليه وهو فى ذلك معذور فيضيق بذلك صدره . **قوله** (فانصرفت فرجعت اليهما) زاد فى رواية معمر د لخذتهما بالذى قلت لعثمان وقال لى ، فقالا لى : قد ابتلاك الله ، فانطلقت ، ولم أفق فى شيء من الطرق على اسم هذا الرسول . **قوله** (وكنت من استجاب) هو بفتح كنت على المخاطبة وكذا هاجرت وصحبت ، وأراد بالهجرة هجرة إلى الحبشة والهجرة إلى المدينة ، وسيأتى ذكرهما قريبا ، وزاد فى رواية معمر د ورأيت هديه ، أى هدى النبى ﷺ ، وهو بفتح الهاء وسكون الدال الطريقة ، وفى رواية شعيب عن الزهرى الآتية فى هجرة الحبشة د وكنت صهر رسول الله ﷺ . **قوله** (وقد أكثر الناس فى شأن الوليد) زاد معمر د ابن عقبة ، لحنى عليك أن تقيم عليه الحد . **قوله** (قال أدركت رسول الله ﷺ ؟ فقلت لا) فى رواية معمر د فقال لى : يا ابن أخى ، وفى رواية صالح ابن أبى الاخير عن الزهرى عن عمر بن شبة د قال هل رأيت رسول الله ﷺ ؟ قال لا ، ومراده بالادراك إدراك السماع منه والاختذ عنه ، وبالرؤية رؤية المميز له ، ولم يرد هنا الادراك بالسنن فانه ولد فى حياة النبى ﷺ ، فسيأتى فى المغازى فى قصة مقتل حمزة من حديث وحشى بن حرب ما يدل على ذلك ، ولم يثبت أن أباه عدى بن الحيار قتل كافرا وان ذكر ذلك ابن ما كولا وغيره ، فان ابن سعد ذكره فى طبقة الفتحين ، وذكر المدائنى وعمر بن شبة فى أخبار المدينة ، أن هذه القصة المحكية هنا وقعت لعدى بن الحيار نفسه مع عثمان فأنه أعلم . قال ابن التين : انما استثبت عثمان فى ذلك لينبهه على أن الذى ظنه من مخالفة عثمان ليس كما ظنه . قلت : ويفسر المراد من ذلك ما رواه أحمد من طريق سماك بن حرب عن عبادة بن زاهر د سمعت عثمان خطب فقال : إنا والله قد صحبنا رسول الله ﷺ

في السفر والحضر ، وان ناسا يعلموني سنته عسى أن لا يكون أحدهم رآه قط . **قوله** (خلاص) بفتح المعجمة وضم اللام ويجوز فتحها بعدها مهملة أى وصل ، وأراد ابن عدى بذلك أن علم النبي ﷺ لم يكن مكتوما ولا غاصا بل كان شائعا دائما حتى وصل إلى العذراء المستتر ، فوصله إليه مع حرصه عليه أولى . **قوله** (ثم أبو بكر مثله ثم عمر مثله) يعني قال في كل منهما فإعصيته ولا غشيمته ، وصرح بذلك في رواية معمر . **قوله** (ثم استخلفت) بضم التاء الأولى والثانية . **قوله** (أفليس لي من الحق مثل الذي لهم) في رواية معمر ، أفليس لي عليكم من الحق مثل الذي كان لهم على ، ووقع في رواية الأصيلي وهم يأتي بيانه هناك إن شاء الله تعالى . **قوله** (فإلهذا الأحاديث التي تبطن عنكم) كأنهم كانوا يتكلمون في سبب تأخير إقامته الحد على الوليد ، وقد ذكرنا عذره في ذلك . **قوله** (فأمره أن يجلد) في رواية الكشميحي ، أن يجلد . **قوله** (جلده ثمانين) في رواية معمر ، وجلد الوليد أربعين جلدة ، وهذه الرواية أصح من رواية يونس ، والوهم فيه من الراوي عنه شبيب بن سعيد ، ويرجع رواية معمر ما أخرجه مسلم من طريق أبي ساسان قال : شهدت عثمان أني بالوليد وقد صلى الصبح ركعتين ثم قال أزيدكم ، فشهد عليه رجلان أحدهما حران يعني مولى عثمان أنه قد شرب الخمر ، فقال عثمان يا علي قم فاجلده ، فقال علي قم يا حسن فاجلده ، فقال الحسن ول حارها من تولى قارها ، فكأنه رجع عليه فقال : يا عبد الله بن جعفر قم فاجلده ، جلده ، وعلى يعد ، حتى بلغ أربعين فقال : أمسك . ثم قال : جلد النبي ﷺ أربعين وأبو بكر أربعين وعمر ثمانين وكل ذلك سنة ، وهذا أحب إلي ، انتهى . والشاهد الآخر الذي لم يسم في هذه الرواية قيل هو الصعب بن جثامة الصحابي المشهور رواه يعقوب بن سفيان في تاريخه ، وعند الطبري من طريق سيف في الفتوح أن الذي شهد عليه ولد الصعب واسمه جثامة كاسم جده ، وفي رواية أخرى أن من شهد عليه أبا زينب بن عوف الاسدي وأبامورع الاسدي ، وكذلك روى عمر بن شبة في أخبار المدينة ، بإسناد حسن إلى أبي الضحى وقال : لما بلغ عثمان قصة الوليد استشار عليا فقال : أرى أن تستحضره فإن شهدوا عليه بمحض منه حدته ، ففعل فشهد عليه أبو زينب وأبو مورع وجندب ابن زهير الأزدي وسعد بن مالك الأشعري ، فذكر نحو رواية أبي ساسان وفيه دحضه بمحضرة لها رأسان ، فلما بلغ أربعين قال له : أمسك . وأخرج من طريق الضحى قال قال الخطيب في ذلك :

شهد الخطيب يوم يلقى ربه أن الوليد أحق بالحد

نادى وقد تمت صلاتهم أزيدكم سفها وما يدرى

فأنسوا أبا وهب ولو أذنوا لقرنت بين الشفع والوتر

كفوا عنانك إذ جرئت ولو تركوا عنانك لم تزل تجري

وذكر المسعودي في المروج ، أن عثمان قال للذين شهدوا : وما يدريكم أنه شرب الخمر؟ قالوا : هي التي كنا نشربها في الجاهلية . وذكر الطبري أن الوليد ولي الكوفة خمس سنين ، قالوا وكان جوادا ، فولى عثمان بعده سعيد ابن العاص فسار فيهم سيرة عادلة فكان بعض الموالي يقول :

يا ويلنا قد عزل الوليد وجاءنا بمسوعا سعيد ينقص في الصاع ولا يزيد

الحديث الثالث حديث أنس ، أسكن أحد ، بضم الدال على أنه منادى مفرد ، وحذف منه حرف النداء ، وقد

تقدم السلام عليه في مناقب أبي بكر، ومن رواه بلفظ حراء، وأنه يمكن الجمع بالحل على التعدد، ثم وجدت ما يؤيده: فمجد مسلم من حديث أبي هريرة قال: كان رسول الله ﷺ على حراء هو وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير، فتحركت الصخرة، فقال رسول الله ﷺ، فذكره، وفي رواية له: وسعد، وله شاهد من حديث سعيد بن زيد عند الترمذي وآخر هن على عند الدارقطني. الحديث الرابع، قوله (حدثنا شاذان) هو الأسود بن عامر، وعبيد الله هو ابن عمر. قوله (ثم ترك أصحاب رسول الله ﷺ) لانفاضل بينهم) تقدم الكلام عليه في مناقب أبي بكر، قال الخطابي: إنما لم يذكر ابن عمر عليا لأنه أراد الشيوخ وذوي الأسنان الذين كان رسول الله ﷺ إذا حزه أمر شاورهم، وكان على في زمانه ﷺ حديث السن. قال ولم يرد ابن عمر الأزدراء به ولا تأخير. هن الفضيلة بعد عثمان انتهى. وما اعتذر به من جهة السن بعيد لا أثر له في التفضيل المذكور، وقد اتفق العلماء على تأويل كلام ابن عمر هذا لما تقرر عند أهل السنة قاطبة من تقديم على بعد عثمان ومن تقديم بقية العشرة المبشرة على غيرهم ومن تقديم أهل بدر على من لم يشهدوا وغير ذلك، فالظاهر أن ابن عمر إنما أراد بهذا النفي أنهم كانوا يجتهدون في التفضيل، فيظهر لهم فضائل الثلاثة ظهورا بيضا فيجزمون به ولم يكونوا حينئذ اطلعوا على التنصيص، ويؤيده ما روى البزار عن ابن مسعود قال: كنا نتحدث أن أفضل أهل المدينة علي بن أبي طالب، رجاله موثقون، وهو محمول على أن ذلك قاله ابن مسعود بعد قتل عمر، وقد حمل أحمد حديث ابن عمر على ما يتعلق بالترتيب في التفضيل، واحتج في الترييح بعلي بحديث سفينة مرفوعا: الخلافة ثلاثون سنة ثم تصير ملكا، أخرجه أصحاب السنن وصححه ابن حبان وغيره، وقال الكرماني: لاحجة في قوله: كنا نترك، لأن الأصوليين اختلفوا في صيغة: كنا نفعل، لا في صيغة: كنا لانفعل لثبوت تقرير الرسول في الأول دون الثاني، وعلى تقدير أن يكون حجة فما هو من العمليات حتى يكفي فيه الظن، ولو سلمنا فقد عارضه ما هو أقوى منه. ثم قال: ويحتمل أن يكون ابن عمر أراد أن ذلك كان وقع لم في بعض أزمنة النبي ﷺ فلا يمنع ذلك أن يظهر بعد ذلك لهم، وقد مضت تمة هذا في مناقب أبي بكر، والله أعلم. قوله (نابغه عبد الله بن صالح عن عبد العزيز) أي ابن أبي سلمة باسناده المذكور، وابن صالح هذا هو الجهني كاتب الليث، وقيل هو العجلي والد أحمد صاحب كتاب الثقات، والله أعلم. وكان البخاري أراد بهذه المتابعة لإثبات الطريق إلى عبد العزيز بن أبي سلمة لأن عباسا الدوري روى هذا الحديث عن شاذان فقال: عن الفرج بن فضالة عن يحيى بن سعيد عن نافع، فكان لشاذان فيه شيخين، والله أعلم. وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق أبي عمار والرمادي وعثمان بن أبي شيبة وغير واحد عن أسود بن عامر المذكور، وكذلك رواه عن عبد العزيز عبدة أبو سلمة الخزاعي وحسين بن المثني. الحديث الخامس، قوله (حدثنا موسى) هو ابن إسماعيل. قوله (عثمان هو ابن موهب) نسبة إلى جده وهو عثمان بن عبد الله بن موهب بفتح الميم وسكون الواو وفتح الهاء بعدها موحدة مولى بني تميم، بصرى تابعي وسط من طبقة الحسن البصري وهو ثقة باتفاقهم، وفي الرواة آخر يقال له عثمان بن موهب بصرى أيضا لكنه أصغر من هذا، روى عن أنس، روى عنه زيد بن الحباب وحده أخرجه له النسائي. قوله (جاء رجل من أهل مصر وحج البيت) لم أقف على اسمه ولا على اسم من أجابه من القوم ولا على أسماء القوم، وسيأتي في تفسير قوله تعالى (وقاتلوم حتى لا تكون فتنة) من سورة البقرة ما قد يقرب أنه العلاء بن عرار، وهو بمهمات، وكذا في مناقب علي بعد هذا، ويبقى في سورة الأنفال

أن الذي باشر السؤال اسمه حكيم ، وعليه اقتصر شيخنا ابن الملقن ، وهذا كله بناء على أن الحديثين في قصة واحدة .
قوله (قال فن الشيخ) أي الكبير (فهم) الذي يرجعون إلى قوله . **قوله** (هل تعلم أن عثمان فر يوم أحد الخ)
الذي يظهر من سياقه أن السائل كان ممن يتعصب على عثمان فأراد بالمسائل الثلاثة أن يقرر معتقده فيه ، ولذلك
كبر مستحسنا لما أجابه به ابن عمر . **قوله** (قال ابن عمر : تعال أبين لك) كأن ابن عمر فهم منه مراده لما كبر ،
ولأنهم فهم ذلك من أول سؤاله لقرن العذر بالجواب ، وحاصله أنه عابه بثلاثة أشياء فأظهر له ابن عمر العذر عن
جميعها : أما الفرار فبالعفو ، وأما التغلف فبالأمر ، وقد حصل له مقصود من شهد من ترتب الأمرين الذينوى
وهو السهم والآخرى وهو الأجر ، وأما البيعة فكان ما دوننا له في ذلك أيضا ، ويد رسول الله ﷺ خير لعثمان
من يده كما ثبت ذلك أيضا عن عثمان نفسه فيما رواه البزار بأسناد جيد أنه عاتب عبد الرحمن بن عوف فقال له : لم
ترفع صوتك على ؟ فذكر الأمور الثلاثة ، فأجابه عثمان بمثل ما أجاب به ابن عمر . قال في هذه : فشمال رسول الله
ﷺ خير لي من يميني . **قوله** (فأشهد أن الله عفا عنه وغفر له) يريد قوله تعالى (أن الذين تولوا منكم يوم التقي
الجمعان إنما استزلم الشيطان ببعض ما كسبوا ، ولقد عفا الله عنهم إن الله غفور حلیم) . **قوله** (وأما نغيه عن بدر
فانه كان تحته بنت رسول الله ﷺ) هي رقية ، فروى الحاكم في المستدرک ، من طريق حماد بن سلمة عن هشام بن
عروة عن أبيه قال : خلف النبي ﷺ عثمان وأسامة بن زيد على رقية في مرضها لما خرج إلى بدر ، فماتت رقية حين
وصل زيد بن حارثة بالبشارة ، وكان عمر رقية لما ماتت حشرين سنة ، قال ابن اسحق : ويقال إن ابنها عبد الله بن
عثمان مات بعدها سنة أربع من الهجرة وله ست سنين . **قوله** (فلو كان أحد يبطن مكة أهر من عثمان) أي على من
بها (لبعثه) أي النبي ﷺ (مكانه) أي بدل عثمان . **قوله** (فبعث النبي ﷺ عثمان وكانت بيعة الرضوان) أي بعد
أن بعثه والسبب في ذلك أن النبي ﷺ بعث عثمان ليعلم قريشا أنه إنما جاء معتمرا لا عاربا ، ففي غيبة عثمان فزع
هندم أن المشركين تعرضوا للحرب المسلمين ، فاستعد المسلمون للقتال وبايعهم النبي ﷺ حينئذ تحت الشجرة على أن
لا يفروا وذلك في غيبة عثمان . وقيل بل جاء الخبر بأن عثمان قتل ، فكان ذلك سبب البيعة ، وسيأتي إيضاح ذلك
في عمرة الحديدية من المغازي . **قوله** (فقال رسول الله ﷺ بيده اليميني) أي أشار بها . **قوله** (هذه يد عثمان) أي
بدلها ، فضرب بها على يده اليسرى فقال هذه - أي البيعة - لعثمان ، أي عن عثمان . **قوله** (فقال له ابن عمر :
أذهب بها الآن معك) أي اقرن هذا العذر بالجواب حتى لا يبقى لك فيما أجبتك به حجة على ما كنت تعتقده من غيبة
عثمان . وقال الطبري : قال له ابن عمر تهكما به ، أي توجه بما تمسكت به فانه لا ينفعك بعد ما بينت لك ، وسيأتي بقية
لما دار بينهما في ذلك في مناقب علي إن شاء الله تعالى (تنبيه) : وقع هنا عند الأكثر حديث أنس المذكور قبل
بحديثين ، والذي أوردناه هو ترتيب ما وقع في رواية أبي ذر ، والخطب في ذلك سهل

٨ - باب . قصة البيعة ، والاتفاق على عثمان بن عفان رضي الله عنه

وفيه مقتل عمر بن الخطاب رضي الله عنهما

٣٧٠٠ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل حدثنا أبو عوانة عن حصين عن عمرو بن ميمون قال « رأيت
عمر بن الخطاب رضي الله عنه قبل أن يصاب بأيام بالمدينة ووقف على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف

قال : كيف قتلنا ؟ أتحافان أن تكونا حملنا الأرضَ ما لا تطيق ؟ قالوا : حملناها أمرأى له مُطِيقَة ، ما فيها كبيرُ فضل . قال : انظرا أن تكونا حملتا الأرضَ ما لا تطيق . قالوا : لا . فقال عمرُ : لئن سلفى الله لأدعنَّ أراميلَ أهلِ العراقِ لايحتجنَّ إلى رجلٍ بعدى أبدا . قال فما أتت عليه إلا رابعة حتى أصيب . قال : إني لقاتم ما بيني وبينه إلا عبدُ الله بن عباسٍ غداةً أصيب - وكان إذا مرَّ بينَ الصَّفينِ قال : استقوا ، حتى إذا لم يَرِ فيهم خللاً تقدَّم فكبرَ ، وربما قرأ سورةَ يوسفَ أو النحلَ أو نحو ذلكَ في الرِّكةِ الأولى حتى يجتمع للناس - فما هو إلا أن كبرَ فسمعه يقول : قتلتني - أو أكلني - السَّكْبُ ، حينَ طعمته ، فطارَ المِليحُ يسكنُ ذاتَ طرفين ، لا يمرُّ على أحدٍ يميناً ولا شمالاً إلا طعمته ، حتى طعنَ ثلاثةَ عشرَ رجلاً مات منهم سبعة . فلما رأى ذلكَ رجلٌ من المسلمينَ طرحَ عليه بُرساً ، فلما ظنَّ المِليحُ أنه مأخوذٌ فخرَ نفسه . وتناولَ عمرُ يدَ عبد الرحمن بن عوفٍ فقدمه ، فمن بلى عمرَ فقد رأى الذئبَ أرى ، وأما نواحي المسجدِ فانهم لا يدرونَ غيرَ أنهم قد قدَّوا صوتَ عمرَ وهم يقولون : سُبْحانَ الله . فصلى بهم عبدُ الرحمنِ صلاةَ خفيفةً ، فلما انصرفوا قال : يا ابنَ عباسٍ ، انظرْ مَنْ قَتَلَنِي . فجاء ساعةً ، ثم جاء فقال : غلامٌ للخيصةِ . قال : الصنع ؟ قال : نعم . قال : قاتله الله ، لقد أمرتُ به معروفاً ، الحمدُ لله الذي لم يجعلْ ميتى بيدِ رجلٍ يدعى الإسلامَ ، قد كنتَ أنتَ وأبوكَ مُنْجِبَيْنِ أن تسكُرا للعُلوجِ بالمدينة ، وكان العباسُ أكرهمَ رقيقاً . فقال : إن شئتَ فطُتْ - أى إن شئتَ قَتَلْنَا . قال : كذبت ، بعد ما تكلموا بلسانكم ، وصَلُّوا قبائلكم ، وحجُّوا حجَّكم ؟ فاحتُمِلَ إلى بيته ، فانطلقنا معه ، وكان الناس لم تُصِبهُم مُصيبةٌ قبلَ يومئذٍ : فقاتلَ يقول : لا بأسَ ، وقاتلَ يقول : أخافُ عليه . فأني ببنيذ فشرَّبه ، فخرجَ من جوفهِ . ثم أتى بابنِ فشرِّبه ، فخرجَ من جرحِهِ ، فطمعوا أنه ميّت ، فدخلنا عليه ، وجاء الناسُ فجعلوا يُننونَ عليه . وجاء رجلٌ شابٌّ فقال : أبشيراً يا أميرَ المؤمنين ببشرى الله لك ، من صحبةِ رسولِ الله ﷺ ، وقدِمَ في الإسلامِ ما قد علمتَ ، ثم وليتَ فعدلتَ ، ثم شهادة . قال : ودِدْتُ أن ذلكَ كفافٌ لا على ولا لى . فلما أدبرَ إذا لزارهُ يَمَسُّ الأرضَ ، قال : ردُّوا على النَّلامِ . قال : يا ابنَ أُخِي ، أرفعْ ثوبَكَ ، فإنه أبقي ثوبَكَ واتقى ربَّكَ . يا عبدَ الله بنَ عمرَ ، انظرْ ما على من الدِّينِ . فحسبوه فوجدوه ستةَ وثمانينَ ألفاً أو نحوَه . قال : إن وفى له مالُ آلِ عمرَ فأدَّه من أموالهم ، وإلا فسَلْ في بنى عَدِيٍّ بنِ كعبٍ ، فإن لم تنفِ أموالهم فسَلْ في قُرَيْشٍ ولا تَمدِّهم إلى غيرهم ، فأدَّه من هذا المالِ . انطلقَ إلى عائشةَ أمِّ المؤمنينَ فقل : يقرأُ عليكِ عمرُ السلامَ - ولا تُقلِ أمَّه المؤمنينَ ، فإني لستَ اليومَ للمؤمنينَ أمِّها - وقل : يستأذنُ عمرُ من الخطَّابِ أن يُدفنَ معَ صاحبه . فسلمَ

وإِسْتَأْذَنَ ، ثُمَّ دَخَلَ عَلَيْهَا فَجَدَّهَا قَاعِدَةً تَبْكِي ، فَقَالَ : يَاقُرْأُ عَابِكِ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ السَّلَامَ وَيَسْتَأْذِنُ أَنْ يُدْفَنَ مَعَ صَاحِبِيهِ . فَقَالَتْ : كُنْتُ أُرِيدُهُ لِنَفْسِي ، وَلَأَوْ زُرْتَهُ بِهِ الْيَوْمَ عَلَى نَفْسِي . فَلَمَّا أَقْبَلَ قِيلَ : هَذَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ سُرْقَدٍ جَاءَ . قَالَ : ارْهَمُونِي فَأَسْنَدَهُ رَجُلٌ إِلَيْهِ فَقَالَ : مَا لَدَيْكَ ؟ قَالَ : أَقْدَى مُنْجِبٌ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَذْنَتْ . قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ ، مَا كَانَ مِنْ شَيْءٍ أَهَمُّ إِلَيَّ مِنْ ذَلِكَ ، فَإِذَا أَنَا قَضَيْتُ فَاخْلُونِي ، ثُمَّ سَلِمَ فَقَالَ : يَسْتَأْذِنُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، فَإِنْ أَذْنَتْ لِي فَأَدْخِلُونِي ، وَإِنْ رَدَّتْنِي رُدُّونِي إِلَى مَقَابِرِ الْمُسْلِمِينَ . وَجَاءَتْ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ حَفْصَةُ وَالنِّسَاءُ كَثِيرٌ مَعَهَا ، فَلَمَّا رَأَيْنَاهَا قَبِلْنَ ، فَوَلَّجَتْ عَلَيْهِ فَبَكَتْ عِنْدَهُ سَاعَةً ، وَاسْتَأْذَنَ الرِّجَالُ ، فَوَلَّجَتْ دَاخِلًا لَهُمْ ، فَمَضَعْنَا بِكَاةِهَا مِنَ الدَّائِلِ . فَقَالُوا : أَوْصِي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، اسْتَحْيَيْتُ . قَالَ : مَا أَجِدُ أَحَقَّ بِهَذَا الْأَمْرِ مِنْ هَؤُلَاءِ النَّفَرِ - أَوْ الرَّهْطِ - الْقَبِيلِ ثَوْبِيُّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَنْهُمْ رَاضٍ : فَمَسَى عَلِيًّا وَعُمَانَ وَالزُّبَيْرَ وَطَلْحَةَ وَسَعْدًا وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ ، وَقَالَ : يَشْهَدُ كُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ ، وَلَيْسَ لَهُ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ - كَهَيْئَةِ التَّغْزِيَةِ لَهُ - فَإِنْ أَصَابَتِ الْإِمْرَةُ سَعْدًا فَهُوَ ذَلِكَ ، وَإِلَّا فَلْيَسْتَعِينَ بِهِ أَثْبَكُ مَا أُمِّرَ ، فَإِنِّي لَمْ أُعْزَلْ عَنْ عِجْزٍ وَلَا خِيَانَةٍ . وَقَالَ : أَوْصِي الْخُلَيفَةَ مِنْ بَعْدِي بِالْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ ، أَنْ يَمْرِفَ لَهُمْ حَقُّهُمْ ، وَيَحْتَفَظَ لَهُمْ حَرَمَتُهُمْ . وَأَوْصِيهِ بِالْأَنْصَارِ خَيْرًا ، الَّذِينَ تَبَوَّعُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ ، أَنْ يُقْبَلَ مِنْ مُحْسِنِهِمْ ، وَأَنْ يُعْفَى عَنْ مَسِيئَتِهِمْ . وَأَوْصِيهِ بِأَهْلِ الْأَمْصَارِ خَيْرًا ، فَإِنَّهُمْ رِدَّةُ الْإِسْلَامِ ، وَجُبَاهُ الْمَالُ وَغِيظُ الْمَدُونِ ، وَأَنْ لَا يُؤْخَذَ مِنْهُمْ إِلَّا فَضْلُهُمْ عَنْ رِضَاهُمْ . وَأَوْصِيهِ بِالْأَعْرَابِ خَيْرًا ، فَإِنَّهُمْ أَصْلُ الْعَرَبِ ، وَمَادَّةُ الْإِسْلَامِ ، أَنْفُ يُؤْخَذُ مِنْ حَوَائِي أَمْوَالِهِمْ ، وَيُرَدُّ عَلَى قُرَّائِهِمْ . وَأَوْصِيهِ بِذِمَّةِ اللَّهِ وَذِمَّةِ رَسُولِهِ ﷺ ، أَنْ يُبْقَى لَهُمْ بِمَهْدِهِمْ ، وَأَنْ يُقَاتَلَ مِنْ وَرَائِهِمْ ، وَلَا يُبَسَّكَفُوا إِلَّا طَائِفَتُهُمْ . فَلَمَّا قُبِضَ خَرَجْنَا بِهِ فَأَنْطَلَقْنَا نَمْشِي فَسَلِمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَالَ : يَسْتَأْذِنُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ . قَالَتْ : ادْخُلُوهُ ، فَأَدْخِلْ ، فَوُضِعَ هُنَاكَ مَعَ صَاحِبِيهِ . فَلَمَّا مُرِّغَ مِنْ دَفْنِهِ اجْتَمَعَ هَؤُلَاءِ الرَّهْطُ ، فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ : اجْعَلُوا أَمْرَكُمْ إِلَى فَلَانَةٍ مِنْكُمْ . فَقَالَ الزُّبَيْرُ : قَدْ جَعَلْتُ أَمْرِي إِلَى عَلِيٍّ . فَقَالَ طَلْحَةُ : قَدْ جَعَلْتُ أَمْرِي إِلَى عُمَانَ ، وَقَالَ سَعْدٌ : قَدْ جَعَلْتُ أَمْرِي إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ . فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ : أَيُّكُمْ تَبَرَّأُ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ فَنَجِصُهُ إِلَيْهِ ، وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَالْإِسْلَامُ لَيَنْظُرَنَّ أَفْضَلُهُمْ فِي نَفْسِهِ ؟ فَاسْكَبَتْ الشَّيْخَانِ . فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ : أَتَجْعَلُونَهُ إِلَى اللَّهِ عَلَى أَنْ لَا آتُوهُ مِنْ أَفْضَلِكُمْ ؟ قَالَا : نَعَمْ . فَأَخَذَ بِيَدِ أَحَدِهِمَا فَقَالَ : لَكَ قَرَابَةٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْقَدَمُ فِي الْإِسْلَامِ مَا قَسَدَ حَلَّتْ ، فَاللَّهُ عَلَيْكَ ثَلَاثِينَ أَمْرًا تَكُ لَتَعْدِلُنَّ ، وَلَكِنْ أَمَرْتُ عُمَانَ لَتَسْمَعَنَّ

وَأُطْعِمَنَ . ثُمَّ خَلَا بِالْآخِرِ فَقَالَ : مِثْلَ ذَلِكَ . لَمَّا أَخَذَ الْمِيثَاقَ قَالَ : ارْفَعْ بِذَلِكَ يَاعُمَانُ ، فَبَايَعَهُ ، فَبَايَعَ لَهُ عَلَى ، وَوَجَّحَ أَهْلَ الدَّارِ فَبَايَعُوهُ .

قوله (باب قصة البيعة) أى بعد عمر . **قوله** (والاتفاق على عثمان) زاد السرخسى فى روايته : ومقتل عمر بن الخطاب . **قوله** (عن عمرو بن ميمون) هو الأزدي ، وهذا الحديث بطوله قد رواه عن عمرو بن ميمون أيضا أبو إسحق السبيعي ، وروايته عند ابن أبي شيبة والحرث وابن سعد ، وفى روايته زوائد ليست فى رواية حصين . وروى بعض قصة مقتل عمر أيضا أبو رافع وروايته عند أبي يعلى ، وابن حبان وجابر وروايته عند ابن أبي عمر ، وعبد الله بن عمر وروايته فى « الأوسط » للطبرانى ، ومعدان بن أبى طلحة وروايته عند مسلم ، وعند كل منهم ما ليس عند الآخر ، وسأذكر ما فيها وفى غيرها من فائدة زائدة إن شاء الله تعالى . **قوله** (رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه قبل أن يصاب) أى قبل أن يقتل (بأيام) أى أربعة كما سيأتى . **قوله** (بالمدينة) أى بعد أن صدر من الحج ، وقد تقدم فى الجنائز من حديث ابن عباس أن ذلك كان لما رجع من الحج ، وفيه قصة صهيب ، ويأتى فى الأحكام بنحو ذلك ، و« كان ذلك سنة ثلاث وعشرين بالاتفاق » . **قوله** (ووقف على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف قال : كيف فعلتما . أتخافان أن تكونا قد حملتما الأرض ما لا تطيق) الأرض المشار إليها هى أرض السواد ، وكان عمر بهما يضربان عليها الخراج وعلى أهلها الجزية ، بين ذلك أبو عبيد فى « كتاب الأموال » ، من رواية عمرو بن ميمون المذكور ، وقوله « انظرا ، أى فى التحميل ، أو هو كناية عن الحذر لأنه يستلزم النظر . **قوله** (قالوا حملناها أمرا هى له مطيقة) فى رواية ابن أبي شيبة عن محمد بن فضيل عن حصين بهذا الاسناد « فقال حذيفة لو شئت لأضعفت أرضى ، أى جمعات خراجها ضعفين ، وقال عثمان بن حنيف : لقد حملت أرضى أمرا هى له مطيقة » . وله من طريق الحكم عن عمرو بن ميمون « أن عمر قال لعثمان بن حنيف : انى زدت على كل رأس درهمين وعلى كل جريب درهما وقفين من طعام لأطافوا ذلك ، قال نعم » . **قوله** (انى لقائم) أى فى الصف تنتظر صلاة الصبح . **قوله** (ما بينى وبينه) أى عمر (إلا عبد الله بن عباس) فى رواية أبى إسحق « إلا رجلا » . **قوله** (وكان إذا مر بين الصفين قال : استووا ، حتى إذا لم ير فيهن) أى فى الصفوف ، وفى رواية الكشميني « فيهن » أى فى أهلها (خلا تقدم فكبر) وفى رواية الاسماعيلى من طريق جرير عن حصين « وكان إذا دخل المسجد وأقيمت الصلاة تأخر بين كل صفين فقال : استووا ، حتى لا يرى خلا ، ثم يتقدم ويكبر » ، وفى رواية أبى إسحق عن عمرو بن ميمون شهدت عمر يوم طعن ، فما معنى أن أكون فى الصف الأول إلا هيته ، وكان رجلا مهيبا ، وكنت فى الصف الذى يليه ، وكان عمر لا يكبر حتى يستقبل الصف المقدم بوجهه ، فان رأى رجلا متقدما من الصف أو متأخرا ضربه بالدرّة ، فذلك الذى منعنى منه » . **قوله** (قتلنى - أو أكلنى - الكلب ، حين طعن) ، فى رواية جرير « فتقدم فما هو إلا أن كبر فطعنه أبو أوّاة فقال : قتلنى الكلب » ، فى رواية أبى إسحق المذكورة « فمرض له أبو أوّاة غلام المغيرة بن شعبة ، فتأخر عمر غير بعيد ، ثم طعنه ثلاث طعنات ، فرأيت عمر قائلا بيده هكذا يقول : دونكم الكلب فقد قتلنى » ، واسم أبى أوّاة فيروز كما سيأتى ، فروى ابن سعد باسناد صحيح إلى الزهرى قال « كان عمر لا يأذن لسي قد احتلم فى دخول المدينة ، حتى كتب المغيرة بن شعبة وهو على الكوفة يذكر له غلاما هنده » .

صانعا ويستأذنه أن يدخله المدينة ويقول : إن عنده أعمالا تنفع الناس ، انه حداد تقاش نجار ، فاذن له ، فضرب عليه المغيرة كل شهر مائة ، فشكى إلى عمر شدة الخراج ، فقال له : ما خراجك بكثير في جنب ما تعمل ، فأصرف ساخطا ، فلبث عمر ليالى ، فر به العبد فقال : ألم أحدث أنك تقول لو أشاء لصنعت رضى تطحن بالريح ؟ فالتفت إليه عابسا فقال : لأصنعن لك رضى يتحدث الناس بها ، فأقبل عمر على من معه فقال : توعذن العبد . فلبث ليالى ثم اشتمل على خنجر ذى رأسين فصابه وسطه فمكن في زاوية من زوايا المسجد في الفلج حتى خرج عمر يوقظ الناس : الصلاة الصلاة ، وكان عمر يفعل ذلك ، فلما دنا منه عمر وثب إليه فطعنه ثلاث طعنات إحداهن تحت السرة قد خرقت الصفاق وهى التى قتلتة ، وفى حديث أبى رافع « كان أبو لؤلؤة عبدا للمغيرة ، وكان يستغله أربعة دراهم - أى كل يوم - فلقى عمر فقال : ان المغيرة أنفل على . فقال : اتق الله وأحسن إليه ، ومن نية عمر أن يلقى المغيرة فيكلمه فيخفف عنه ، فقال العبد : وسع الناس عدله غيرى ، وأخبر على قتله ، فأصطنع له خنجرا له رأسان وسمه ، فتمرى صلاة الغداة حتى قام عمر فقال : أقيموا صفوفكم ، فلما كبر طعنه في كتفه وفى خاصرته فسقط ، وعند مسلم من طريق معدان بن أبى طلحة « ان عمر خطب فقال : رأيت ديكا نقرنى ثلاث نقرات ، ولا أراه إلا حضور أجل ، وفى رواية جويرية بن قدامة عن عمر نحوه وزاد « فامر إلا تلك الجمعة حتى طعن ، وعند ابن سعد من رواية سعيد بن أبى هلال قال « بلغنى أن عمر ، ذكر نحوه وزاد « لحدثها أسماء بنت عميس لحدثنى أنه يقتلنى رجل من الأحاجم ، وروى عمر بن شبة فى « كتاب المدينة ، من حديث ابن عمر « باسناد حسن « ان عمر دخل بأبى لؤلؤة البيت ليصلح له ضبة له فقال له : مر المغيرة أن يضع حنى من خراجى ، قال إنك لتكسب كسبا كثيرا فأصبر ، الحديث . والطبرانى فى « الأوسط ، بسند صحيح عن المبارك بن فضالة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر « طعن أبو لؤلؤة عمر طعنتين ، ويحمل على أنه لم يذكر الثالثة التى قتلتة . **قوله** (حتى طعن ثلاثة عشر رجلا) فى رواية أبى إسحق « اثني عشر رجلا معه وهو ثالث عشر ، زاد ابن سعد من رواية إبراهيم التيمي عن عمرو بن ميمون « وعلى عمر إزار أصفر قد رفعه على صدره ، فلما طعن قال : وكان أمر الله قدرا مقدورا ، . **قوله** (مات منهم سبعة) أى وعاش الباقيون ، ووقفت من أسماءهم على كليب بن البكير اللبثى وله ولاخوته عاقل وعامر وإياس صحبة ، فروينا فى « جزء أبى الجهم ، بالاسناد الصحيح إلى ابن عمر انه « كان مع عمر صادرا من الحج ، فر بأمرأة فدفعها كليب اللبثى فشكر له ذلك عمر وقال : أرجو أن يدخله الله الجنة ، قال فطعنه أبو لؤلؤة لما طعن عمر فأت ، وروى عبد الرزاق من طريق نافع نحوه ومن طريق الزهري « طعن أبو لؤلؤة اثني عشر رجلا فأت منهم عمر وكليب ، وروى ابن أبى شبة من طريق أبى سلمة وبجي بن عبد الرحمن فى قصة قتل عمر « فطعن أبو لؤلؤة كليب بن البكير فأجهز عليه ، . **قوله** (فلما رأى ذلك رجل من المسلمين طرح عليه برنسا) وقع فى ذيل الاستيعاب لابن فتحون ، من طريق سعيد بن يحيى الأموى قال « حدثنا أبى حدثنى من سمع حصين بن عبد الرحمن فى هذه القصة قال : فلما رأى ذلك رجل من المهاجرين يقال له حطان التيمي البربوعى طرح عليه برنسا ، وهذا أصح مما رواه ابن سعد باسناد ضعيف منقطع قال « طعن أبو لؤلؤة نفرا فأخذ أبا لؤلؤة ردهط من قريش منهم عبد الله بن عوف وهاشم بن عتبة الزهريان ورجل من بنى سهم ، وطرح عليه عبد الله بن عوف خميصة كانت عليه ، فان ثبت هذا حمل على أن الكل اشتركوا فى ذلك . وروى ابن سعد عن الواقدي باسناد آخر « ان عبد الله بن عوف المذكور احتز رأس أبى لؤلؤة ، . **قوله** (وتناول عمر يد

عبد الرحمن بن عوف قدمه) أى للصلاة بالناس . **قوله** (فصلى بهم عبد الرحمن صلاة خفيفة) فى رواية أبى إسحق و بأقصر سورتين فى القرآن : إنا أعطيناك الكوثر ، وإذا جاء نصر الله والفتح ، وزاد فى رواية ابن شهاب المذكورة و ثم غلب عمر الزحف حتى غشى عليه ، فاحتملته فى رهط حتى أدخلته بيته فلم يزل فى غشيته حتى أسفر فظفر فى وجوهنا فقال : أصلى الناس ؟ فقلت نعم ، قال : لا إسلام لمن ترك الصلاة . ثم توضأ وصلى ، وفى رواية ابن سعد من طريق ابن عمر قال و فتوضأ وصلى الصبح فقرأ فى الأولى والعصر وفى الثانية قل يا أيها الكافرون ، قال : وتساند إلى وجرحه يشغب دما ، إني لأضع أصبعى الوسطى فما تسد الفتق ، . **قوله** (فلما أصرقوا قال : يا ابن عباس انظر من قتلتى) فى رواية أبى إسحق و فقال عمر يا عبد الله بن عباس اخرج فتاد فى لباس : أعن ملا منكم كان هذا ؟ فقالوا : معاذ الله ، ما علمنا ولا أطلعنا ، وزاد مبارك بن فضالة و فظن عمر أن له ذنبا إلى الناس لا يعلمه فدعا ابن عباس - وكان يحبه ويدينه - فقال : أحب أن تعلم عن ملا من الناس كان هذا ؟ فخرج لا يمر بملا من الناس إلا وهم يبكون ، فكانما فقدوا أبكار أولادهم ، قال ابن عباس : فرأيت البشر فى وجهه . **قوله** (الصنع) بفتح للمهمة والنون وفى رواية ابن فضيل عن حصين عن ابن أبى شبة وابن سعد و الصنع ، بتخفيف النون ، قال أهل اللغة رجل صنع اليد واللسان وامرأة صناع اليد ، و - حكى أبو زيد الصنع والصنع يقعان معا على الرجل والمرأة . **قوله** (لم يجعل ميتتى) بكسر الميم وسكون التحتانية بعدها مثناة أى قتلتى ، وفى رواية الكشميهنى و ميتتى ، بفتح الميم وكسر النون وتشديد التحتانية . **قوله** (رجل يدعى الاسلام) فى رواية ابن شهاب و فقال الحمد لله الذى لم يجعل قاتلى يحاجنى عند الله بسجدة سجدها له قط ، وفى رواية مبارك بن فضالة و يحاجنى يقول لا إله إلا الله ، ويستفاد من هذا أن المسلم إذا قتل متعمدا ترجى له المغفرة خلافا لمن قال إنه لا يغفر له أبدا ، وسيأتى بسط ذلك فى تفسير سورة النساء ، وفى رواية ابن أبى شبة و قاله الله ، لقد أمرت به معروفا ، أى أنه لم يحف عليه فيما أمره به ، وفى حديث جابر و فقال عمر : لاتعجلوا على الذى قتلتى ، فقيل : أنه قتل نفسه ، فاسترجع عمر ، فقيل له إنه أبو لؤلؤة ، فقال الله أكبر ، . **قوله** (قد كنت أنت وأبوك تحبان أن تكسر العلوج بالمدينة) فى رواية ابن سعد من طريق محمد بن سيرين عن ابن عباس و فقال عمر : هذا من عمل أصحابك ، كنت أريد أن لا يدخلها علع من السبي فغلبتمونى ، وله من طريق أسلم مولى عمر قال و قال عمر من أصابنى ؟ قالوا أبو لؤلؤة واسمه فيروز ، قال قد نهيتكم أن تجابوا عليها من علوجهم أحدا فمضتمونى ، ونحوه فى رواية مبارك بن فضالة ، وروى عمر بن شبة من طريق ابن سيرين قال و بلغنى أن العباس قال لعمر لما قال لاندخلوا علينا من السبي الا الوصفاء : إن عمل المدينة شديد لا يستقيم الا بالعلوج ، . **قوله** (ان شئت فعلت) قال ابن النين : إنما قال له ذلك لعلمه بان عمر لا يأمر بقتلهم . **قوله** (كذبت) هو على ما ألف من شدة عمر فى الدين ، لأنه فهم من ابن عباس من قوله و ان شئت فعلنا ، أى قتلنا فاجابه بذلك ، وأهل الحجاز يقولون كذبت ، فى موضع أخطأت ، وإنما قال له و بعد أن صلوا ، لعلمه أن المسلم لا يحل قتله ، ولعل ابن عباس إنما أراد قتل من لم يسلم منهم . **قوله** (فأتى بنيذ فشربه) زاد فى حديث أبى رافع و لينظر ما قدر جرحه ، وفى رواية أبى إسحاق و فلما أصبح دخل عليه الطبيب فقال : أى الشراب أحب إليك ؟ قال : النبيذ ، فدعا بنيذ فشرب فخرج من جرحه ، فقال : هذا صديد اثنتى بلبن ، فأتى بلبن فشربه فخرج من جرحه ، فقال الطبيب : أوص فأتى لا أظنك إلا ميتا من يومك أو من غد ، . **قوله** (فخرج من جوفه) فى رواية الكشميهنى

« من جرحه ، وهى أصوب ، وفى رواية أبى رافع » غرغ النبيذ فلم يدر أهو نبيذ أم دم ، وفى روايته « فقالوا لا بأس عليك يا أمير المؤمنين ، فقال ان يكن القتل بأسا فقد قتلت ، وفى رواية ابن شهاب » قال فأخبرنى سالم قال سمعت ابن عمر يقول فقال عمر : أرسلوا إلى طبيب ينظر إلى جرحى ، قال فأرسلوا إلى طبيب من العرب فسقاه نبيذا فشبه النبيذ بالدم حين خرج من الطعنة التى تحت السرة ، قال فدعوت طبيبا آخر من الأنصار فسقاه لبنا فخرج اللبن من الطعنة أبيض فقال : اعهدا يا أمير المؤمنين . فقال عمر : صدقتى ، ولو قال غير ذلك لكذبته ، وفى رواية مبارك بن فضالة « ثم دعا بشربة من لبن فشرها فخرج مشاش اللبن من الجرحين فعرف أنه الموت فقال : الآن لو أن لى الدنيا كلها لاقتديت به من هول المطلق ، وما ذاك والحمد لله أن أكون رأيت الا خيرا ، . (تنبيه) : المراد بالنبيذ المذكور تمرات نبذت فى ماء أى فطعت فيه ، كانوا يصنعون ذلك لاستمذاب الماء ، وسيأتى بسط القول فيه فى الأشربة . **قوله** (وجاء الناس يشنون عليه) فى رواية السكشمينى « فجعلوا يشنون عليه ، ووقع فى حديث جابر عند ابن سعد من تسمية من أتى عليه عبد الرحمن بن عوف ، وأنه أجابه بما أجاب به غيره . وروى عمر بن شبة من طريق سليمان بن يسار أن المغيرة أتى عليه وقال له هنيئا لك الجنة وأجابه بنحو ذلك . وروى ابن أبي شبة من طريق المسور بن مخرمة أنه ممن دخل على عمر حين طعن . وعند ابن سعد من طريق جويرية بن قدامة قد دخل عليه الصحابة ثم أهل المدينة ثم أهل الشام ثم أهل العراق ، فكلما دخل عليه قوم بكوا وأمنوا عليه ، وقد تقدم طرف منه من هذا الوجه فى الجزية ، ووقع فى رواية أبى إسحق عند ابن سعد « وأتاه كعب - أى كعب الاحبار - فقال : ألم أقل لك إنك لا تموت إلا شهيدا ، وانك تقول من أين وإن فى جزيرة العرب ، . **قوله** (وجاء رجل شاب) فى رواية جرير بن حصين السابقة فى الجنائز « وولج عليه شاب من الأنصار ، وقد وقع فى رواية سماك الحنظلى عن ابن عباس عند ابن سعد أنه أتى على عمر فقال له نمحوا بما قال هنا للشاب ، فلو [لا أنه] قال فى هذه الرواية إنه من الأنصار لساخ أن يفسر المبهم بابن عباس ، لكن لا مانع من تعدد المثبتين مع اتحاد جوابه كما تقدم . ويؤيده أيضا أن فى قصة هذا الشاب أنه لما ذهب رأى عمر إزاره يصل إلى الأرض فأنكر عليه ، ولم يقع ذلك فى قصة ابن عباس ، وفى إنكاره على ابن عباس ما كان عليه من الصلابة فى الدين ، وأنه لم يشغله ما هو فيه من الموت عن الأمر بالمعروف ، وقوله « ما قد علمت ، مبتدا وخبره » لك ، وقد أشار إلى ذلك ابن مسعود فروى عمر بن شبة من حديثه نحو هذه القصة وزاد « قال عبد الله برحم الله عمر ، لم يمنعه ما كان فيه من قول الحق ، . **قوله** (وقدم) بفتح القاف وكسرها فالاول بمعنى الفضل والثانى بمعنى السبق . **قوله** (ثم شهادة) بالرفع عطفا على ما قد علمت ، وبالجر عطفا على صحبة ، ويجوز النصب على أنه مفعول مطلق لفعل محذوف والاول أقوى ، وقد وقع فى رواية ابن جرير « ثم الشهادة بعد هذا كله ، . **قوله** (لا على ولا لى) أى سواء بسواء . **قوله** (أنتى لثوبك) بالنون ثم القاف للاكثر ، وبالموحدة بدل النون للسكشمينى ، ووقع فى رواية المبارك بن فضالة قال ابن عباس : وان قلت ذلك لجزاك الله خيرا ، أليس قد دعا رسول الله ﷺ أن يعز الله بك الدين والمسكين اذ يخافون بك ، فلما أسلمت كان إسلامك عزا ، وظهر بك الاسلام ، وهاجرت فكانت هجرتك فتحا ، ثم لم تنب عن مشهد شهده رسول الله ﷺ من قتال المشركين ، ثم قبض وهو عنك راض ، وواذرت الخليفة بعده على منهاج النبى ﷺ فغضبت من أدبر بمن أقبل ، ثم قبض الخليفة وهو عنك راض ، ثم وليت بخير ما ولى الناس : مصر الله بك الأمصار ، وجبا بك الأموال ، ونفى بك العدو ، وأدخل بك على أهل

بيت من سيوسمهم في دينهم وأرزاقهم ، ثم ختم لك بالشهادة ، فهنيئاً لك . فقال : والله إن المغرور من تغرونه . ثم قال : أتشهد لي يا عبد الله عند الله يوم القيامة ؟ فقال : نعم . فقال : اللهم لك الحمد ، وفي رواية مبارك بن فضالة أيضاً قال الحسن البصري - وذكر له فعل عمر عند موته وخشيته من ربه فقال - : هكذا المؤمن جمع إحساناً وشفقة ، والمنافق جمع إساءة وعزة . والله ما وجدت إنساناً ازداد إحساناً إلا وجدته ازداد مخافة وشفقة ، ولا ازداد إساءة إلا ازداد عزة . **قوله** (يا عبد الله بن عمر ، انظر ماذا على من الدين . لحسبوه فوجدوه ستة وثمانين ألفاً أو نحوه) في حديث جابر **ثم قال** : يا عبد الله ، أقسمت عليك بحق الله وحق عمر إذا مت فدفنتي أن لا تغسل رأسك حتى تبسح من رباح آل عمر بثمانين ألفاً فتضعها في بيت مال المسلمين ، فسأله عبد الرحمن بن عوف ، فقال : أفقتها في حجج حجبتها ، وفي نوائب كانت تنوبني ، وهرف بهذا جهة دين عمر . قال ابن التين : قد علم عمر أنه لا يلزمه غرامة ذلك ، إلا أنه أراد أن لا يتعجل من عمله شيء في الدنيا . ووقع في أخبار المدينة لمحمد بن الحسن ابن زباله ، أن دين عمر كان ستة وعشرين ألفاً ، وبه جزم عياض ، والأول هو المعتمد . **قوله** (ان وفي له مال آل عمر) كأنه يريد نفسه ، ومثله يقع في كلامهم كثيراً ، ويحتمل أن يريد رطله . وقوله (وإلا فسل في بني هدي بن كعب ، هم البطن الذي هو منهم ، وقريش قبيلته ، وقوله (لا نعدم ، بسكون العين أى لا تتجاوزهم ، وقد أنكر نافع مولى ابن عمر أن يكون على عمر دين ، فروى عمر بن شبة في كتاب المدينة ، باسناد صحيح أن نافعاً قال : من أين يكون على عمر دين وقد باع رجل من ورثته مهران بمائة ألف ؟ انتهى . وهذا لا ينفي أن يكون عند موته عليه دين ، فقد يكون الشخص كثير المال ولا يستلزم نفي الدين عنه ، فلعل نافعاً أنكر أن يكون دينه لم يقض . **قوله** (فاني لست اليوم للمؤمنين أميراً) قال ابن التين : إنما قال ذلك عندما أيقن بالموت ، إشارة بذلك إلى حادثة حتى لا تحايبه لكونه أمير المؤمنين . وسيأتى في كتاب الأحكام ما يخالف ظاهره ذلك ، فيحمل هذا الذي على ما أشار إليه ابن التين أنه أراد أن يعلم أن سؤاله لها بطريق الطلب لا بطريق الأمر . **قوله** (ولأثرته به اليوم هل نفسى) استدلل به وباستئذان عمر لها على ذلك على أنها كانت تملك البيت ، وفيه نظر ، بل الواقع أنها كانت تملك منفعة بالسكنى فيه والاسكان ولا يورث عنها ، وحكم أزواج النبي **عليه السلام** كالمعتدات لأنهن لا يتزوجن بعده **عليه السلام** . وقد تقدم شيء من هذا في أواخر الجنائز ، وتقدم فيه وجه الجمع بين قول عائشة ولأثرته على نفسى ، وبين قولها لابن الزبير لا تدفني عندهم ، باحتمال أن تكون ظنت أنه لم يبق هناك وسع ثم تبين لها إمكان ذلك بعد دفن عمر ، ويحتمل أن يكون مرادها بقولها ، لأثرته على نفسى ، الإشارة إلى أنها لو أذنت في ذلك لامتنع عليها الدفن هناك لمكان عمر لكونه اجنبياً منها بخلاف أبيها وزوجها ، ولا يستلزم ذلك أن لا يكون في المكان سعة أم لا ، ولهذا كانت تقول بعد أن دفن عمر **عليه السلام** لم أضع ثيابي عنى منذ دفن عمر في بيتي ، أخرجه ابن سعد وغيره ، وروى عنها في حديث لا يثبت أنها استأذنت النبي **عليه السلام** إن عاشت بعده أن تدفن إلى جانبه فقال لها **وإني لك بذلك وليس في ذلك الموضع إلا قبري وقبر أبي بكر وعمر وهيسى بن مريم ، وفي** « أخبار المدينة » من وجه ضعيف عن سميد بن المسيب قال **« ان قبور الثلاثة في صفة بيت عائشة ، وهناك موضع قبر يدفن فيه عيسى عليه السلام .** **قوله** (ارفموني) أى من الأرض ، كأنه كان مضطجعا فارم ان يعمدوه . **قوله** (فأسنده رجل اليه) لم أقف على اسمه ، ويحتمل أنه ابن عباس وبؤبؤه ماقى رواية المبارك أن ابن عباس لما فرغ من الشاء عليه قال **« فقال له**

عمر : ألقى خدي بالأرض يا عبد الله بن عمر ، قال ابن عباس : فوضعت من نخذي على ساق فقال : ألقى خدي بالأرض ، فوضعت حتى وضع لحيتي وخده بالأرض فقال : وبلك عمر إن لم يغفر الله لك . **قوله** (ما كان شيء أم إلى من ذلك) وقوله (إذا مات فاستاذن) (١) ذكر ابن سعد عن معن بن عيسى عن مالك أن عمر كان يخشى أن تكون أذنت في حياته حياء منه وأن ترجع عن ذلك بعد موته ، فأراد أن لا يكرها على ذلك ، وقد تقدم ما فيه في أواخر الجنائز . **قوله** (وجاءت أم المؤمنين حفصة) أي بنت عمر . **قوله** (فولجت عليه) أي دخلت على عمر فكشكت ، وفي رواية الكشميني ، فبككت ، وذكر ابن سعد بأسناد صحيح عن المقدم بن معديكرب أنها قالت : يا صاحب رسول الله ﷺ ، يا صهر رسول الله ، يا أمير المؤمنين . فقال عمر : لا صبر لي على ما أسمع ، أخرج عليك بما لي عليك من الحق أن تدنيني بعد مجلسك هذا ، فأما حينئذ فلأن أملكهما . **قوله** (فولجت داخلها) أي مدخلا كان في الدار . **قوله** (فقالوا : أوص يا أمير المؤمنين ، استخلف) سيأتي في الأحكام ما يدل على أن الذي قال له ذلك هو عبد الله بن عمر ، وروى ابن شبة بأسناد فيه انقطاع أن أسلم مولى عمر قال لعمر حين وقف لم يول أحدا بعده ، يا أمير المؤمنين ، ما يمنعك أن تصنع كما صنع أبو بكر ، ويحتمل أن يكون ذلك قبل أن يطعنه أبو لؤؤة ، فقد روى مسلم من طريق معدان بن أبي طلحة أن عمر قال في خطبته قبل أن يطعن : ان أقواما يأمروني أن أستخلف . **قوله** (من هؤلاء نفر أو الرهط) شك من الراوي . **قوله** (فسمى عليا وعثمان الخ) وقع عند ابن سعد من رواية ابن عمر أنه ذكر عبد الرحمن بن عوف وعثمان وعلي ، وفيه دلت لسالم أبداً ببعد الرحمن بن عوف قبلهما ؟ قال : نعم ، فدل هذا على أن الرواة تصرفوا لأن الواو لا ترتب ، واقتصار عمر على الستة من العشرة لا إشكال فيه لأنه منهم ، وكذلك أبو بكر ومنهم أبو عبيدة وقد مات قبل ذلك ، وأما سعيد بن زيد فهو ابن عم عمر فلم يسمه عمر فيهم مخالفة في التبصر من الأمر ، وقد صرح في رواية المدائني بأسانيده أن عمر عد سعيد بن زيد فيمن توفي النبي ﷺ وهو عنهم راض ، إلا أنه استثناء من أهل الشورى لقربته منه ، وقد صرح بذلك المدائني بأسانيده قال : فقال عمر : لا أرب لي في أموركم فأرغب فيها لأحد من أهلي . **قوله** (وقال : يشهدكم عبد الله بن عمر) ووقع في رواية الطبري من طريق المدائني بأسانيده قال : فقال له رجل : استخلف عبد الله بن عمر ، قال : والله ما أردت الله بهذا ، وأخرج ابن سعد بسند صحيح عن مرسل إبراهيم النخعي نحوه قال : فقال عمر : فأنك الله ، والله ما أردت الله بهذا ، استخلف من لم يحسن أن يطلق امرأته . **قوله** (كهيئة التمزية له) أي لابن عمر ، لأنه لما أخرجه من أهل الشورى في الخلافة أراد جبر خاطره بأن جعله من أهل المشاورة في ذلك . وزعم الكرماني أن قوله : كهيئة التمزية له ، من كلام الراوي لا من كلام عمر ، فلم أعرف من أين تبيها له الجزم بذلك مع الاحتمال . وذكر المدائني أن عمر قال لم : إذا اجتمع ثلاثة على رأي وثلاثة على رأي لحكموا عبد الله بن عمر ، فإن لم ترضوا بحكمه فقدموا من معه عبد الرحمن بن عوف . **قوله** (فإن أصابت الأمرة) بكسر الهمزة ، والكشميني الإمارة (سعدا) يعني ابن أبي وقاص ، وزاد المدائني : وما أظن أن يلي هذا الأمر إلا علي أو عثمان فان ولي عثمان فرجل فيه لين ، وإن ولي علي فستختلف عليه الناس ، وإن ولي سعد وإلا فليستمن

(١) في هامش طبعة بولاق : هكذا في نسخ الفرج ، ولله رواية له . . والذي تقدم في المتن : فإذا أنا قضيت فأجلوني ، ثم سلم نقل : يستاذن عمر .

به الوالى . ثم قال لابی طلحة : إن الله قد نصر بكم الإسلام ، فاختر خمسين رجلا من الأنصار ، واستحث هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلا منهم . **قوله** (وقال : أوصى الخليفة من بعدى) فى رواية أبى إسحق عن عمرو بن ميمون « فقال ادعوا لى عليا وعثمان وعبد الرحمن وسعدا والزبير ، وكان طلحة غائبا » قال فلم يكلم أحدا منهم غير عثمان وعلى فقال « يا على ، امل هؤلاء القوم يعلدون لك حقل وقرايتك من رسول الله ﷺ وصهرك وما آتاك الله من الفقه والعلم فإن وليت هذا الأمر فأتى الله فيه » . ثم دعا عثمان فقال : يا عثمان ، فذكر له نحوه ذلك . ووقع فى رواية إسرائيل عن أبى إسحق فى قصة عثمان « فإن ولو لك هذا الأمر فأتى الله فيه ولا تحملن بى أبى معيط على رقاب الناس » ثم قال « ادعوا لى صهيبا ، فدعى له فقال : « صل بالناس ثلاثا . وليحل هؤلاء القوم فى بيت ، فإذا اجتمعوا على رجل فن خالف فاضربوا عنقه » . فلما خرجوا من عنده قال « إن تولوها الا جلع يسلك بهم الطريق . فقال له ابنه : ما يمنك يا أمير المؤمنين منه ؟ قال : أكره ان أتحملها حيا وميتا ، وقد اشتمل هذا الفصل على فوائد عديدة ، وله شاهد من حديث ابن عمر أخرجه ابن سعد باسناد صحيح قال « دخل الرهط على عمر ، فنظر اليهم فقال : انى قد نظرت فى أمر الناس فلم أجد عند الناس شقا ، فإن كان فهو فيكم ، وإنما الأمر اليكم - وكان طلحة يومئذ غائبا فى أمواله - قال : فإن كان قومكم لا يؤمرون إلا لأحد الثلاثة عبد الرحمن بن عوف وعثمان وعلى فن ولى منكم فلا يحمل قرايته على رقاب الناس ، قوموا فقتلوا ، ثم قال عمر « أمهلوا فإن حدث لى حدث فليصل لى صهيب ثلاثا فن تأمر منكم على غير مشورة من المسلمين فاضربوا عنقه » . **قوله** (بالمهاجرين الأولين) هم من صلى إلى القبلتين ، وقيل من شهد بيعة الرضوان ، والانصار سيأتى ذكرهم فى باب مفرد . وقوله (الذين تبوءوا الدار) أى سكنوا المدينة قبل الهجرة ، وقوله (والايمان) ادعى بعضهم أنه من أسماء المدينة وهو بعيد ، والراجح أنه ضمن « تبوءوا » معنى لزم أو عامل نفسه محذوف تقديره واعتقدوا ، أو أن الايمان لشدة ثبوته فى قلوبهم كأنه أحاط بهم وكأنهم نزلوه ، والله أعلم . **قوله** (فانهم رده الاسلام) أى عون الاسلام الذى يدفع عنه (وغيظ العدو) أى يغيظون العدو بكثرتهم وقوتهم . **قوله** (وأن لا يؤخذ منهم إلا فضلهم عن رضاهم) أى إلا ما فضل عنهم ، فى رواية الكشميهنى « ويؤخذ منهم ، والأول هو الصواب . **قوله** (من حواشى أموالهم) أى التى ليست بخيار ، والمراد بذمة الله أهل الذمة ، والمراد بالقتال من ورائهم أى إذا فصدتهم عدوهم . وقد استوفى عمر فى وصيته جميع الطوائف لأن الناس إما مسلم وإما كافر ، فالكافر إما حربى ولا يوصى به وإما ذمى وقد ذكره ، والمسلم إما مهاجرى وإما أنصارى أو غيرهما ، وكلهم إما بدوى وإما حضرى ، وقد بين الجميع . ووقع فى رواية المدائنى من الزيادة « وأحسنوا مؤازرة من بلى أمركم وأعينوه وأدوا إليه الامانة » . وقوله (ولا يكلموا إلا طاعتهم) أى من الجزية . **قوله** (فانطلقنا) فى رواية الكشميهنى « فانطلقنا أى رجعنا . **قوله** (فوضع هنالك مع صاحبيه) اختلف فى صفة القبور المكربة الثلاثة ، فلا كثر على أن قبر أبى بكر وراء قبر رسول الله ﷺ ، وقبر عمر وراء قبر أبى بكر . وقيل : ان قبره ﷺ مقدم إلى القبلة . وقبر أبى بكر حذاء منكبيه . وقبر عمر حذاء منكبى أبى بكر . وقيل قبر أبى بكر عند رأس النبی ﷺ وقبر عمر عند رجله . وقيل : قبر أبى بكر عند رجل النبی ﷺ ، وقبر عمر عند رجله أبى بكر . وقيل غير ذلك كما تقدم بيانه وذكر أدلته فى أواخر كتاب الجنائز . **قوله** (فقال عبد الرحمن) هو ابن عوف . **قوله** (اجمعوا أمركم إلى ثلاثة) أى فى الاختيار ليقول الاختلاف ، كذا قال ابن التين وفيه نظر ، وصرح المدائنى فى روايته بخلاف ما قاله .

قوله (فقال طلحة : قد جعلت أمري) فيه دلالة على أنه حضر ، وقد تقدم أنه كان غائبا عند وصية عمر ، ويحتمل أنه حضر بعد أن مات وقبل أن يتم أمر الثوري ، وهذا أصح بما رواه المدائني أنه لم يحضر إلا بعد أن بويح عثمان **قوله** (واقه عليه والاسلام)^(١) بالرفع فيها والخبر محذوف أى عليه رقيب أو نحو ذلك . **قوله** (لينظرن أفضلهم في نفسه) أى معتقده ، زاد المدائني في رواية د فقال عثمان : أنا أول من رضى ، وقال على : أعطى موتنا لتؤثر الحق ولا تخضعن ذا رحم ، فقال نعم . ثم قال أعطوني موافقتكم أن تكونوا معي على من خالف . **قوله** (فأسكت) بضم الهزة وكسر الكاف كأن مسكتا أسكتهما ، ويجوز فتح الهزة والكاف وهو بمعنى ~~سكت~~ ، والمراد بالشيخين على وعثمان . **قوله** (فأخذ بيد أحدهما) هو على وبقيّة الكلام يدل عليه ، ووقع مصراحا به في رواية ابن فضال عن حصين . **قوله** (والتقدم) بكسر التاف وفتحها وقد تقدم ، زاد المدائني أنه قال له : أ رأيت لو صرف هذا الأمر عنك فلم تحضر من كنت ترى أحق بها من هؤلاء الزهط ؟ قال : عثمان ، . **قوله** (ماقد علمت) صفة أو بدل عن التقدم . **قوله** (ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك) زاد المدائني أنه قال له كما قال لعلى فقال على وزاد فيه أن سعدا أشار عليه بعثمان ، وأنه دار تلك الليالي كلها على الصحابة ومن وافى المدينة من : أشرف الناس لا يخلو برجل منهم إلا أمره بعثمان . وقد أورد المصنف قصة الثوري في كتاب الأحكام من رواية حميد بن هوف عن المسور بن عمرمة وساقها نحو هذا وأتم بما هنا ، وسأذكر شرح ما فيها هناك إن شاء الله تعالى . وفي قصة عمر هذه من الفوائد شفقته على المسلمين ، ونصيحته لهم ، وإقامته السنة فيهم ، وشدة خوفه من ربه ، واهتمامه بأمر الدين أكثر من اهتمامه بأمر نفسه ، وأن انتهى عن المدح في الوجه مخصوص بما إذا كان غلو مفرط أو كذب ظاهر ، ومن ثم لم ينه عمر الشاب عن مدحه له مع كونه أمره بتشمير إزاره ، والوصية بأداء الدين ، والاهتمام بالدفن عند أهل الخير والمشورة ، نصب الإمام وتقديم الأفضل ، وأن الإمامة تنعقد بالبيعة وغير ذلك مما هو ظاهر بالتأمل ، واقه الموافق . وقال ابن بطلان : فيه دليل على جواز تولية المفضول على الأفضل منه لأن ذلك لو لم يجوز لم يجعل الأمر شورى إلى ستة أنفس مع أنه بعضهم أفضل من بعض . قال : وبطلان ذلك أيضا قول أبي بكر : قد وضيت لكم أحد الرجلين عمر وأبي عبيدة ، مع أنه بطلان أفضل منهما . وقد استشكل جمل عمر الخلافة في ستة ووكّل ذلك إلى اجتهدهم ، ولم يصنع ما صنع أبو بكر في اجتهد فيه ، لأنه إن كان لا يرى جواز ولاية المفضول على الفضل فصنيعه يدل على أن من عدا الستة كان عنده مفضولا بالنسبة إليهم ، وإذا هرف ذلك فلم يخف عليه أفضلية بعض الستة على بعض ، وإن كان يرى جواز ولاية المفضول على الفضل فن ولاية منهم أو من غيرهم كان ممكنا ، والجواب عن الأول يدخل فيه الجواب عن الثاني وهو أنه تعارض عنده صنيع النبي ﷺ حيث لم يصرح باستخلاف شخص بعينه وصنيع أبي بكر حيث صرح ، فتلك طريق تجمع التنصيص وعدم التعيين ، وإن شئت قل تجمع الاستخلاف وترك تعيين الخليفة وقد أشار بذلك إلى قوله : لا أتقلدها حيا وميتا ، لأن الذي يقع من يستخلف بهذه الكيفية إنما ينسب إليه بطريق الاجمال لا بطريق التفصيل ، فمعيهم ومكنهم من المشاورة في ذلك والمناظرة فيه لتقع ولاية من يتولى بعده عن اتفاق من معظم الموجودين حينئذ ببلده التي هي دار الهجرة وبها معظم الصحابة ، وكل من كان ساكنا غيرهم في بلد غيرها كان تبعا لهم فيما يتفقون عليه

(١) انتهى تقدم في المتن واقه عليه وكذا الاسلام .

٩ - باب . مناقبُ علي بن أبي طالبٍ للقرنبيّ الهاشمي أبي الحسنِ رضِيَ اللهُ عنه

وقال النبي ﷺ لعلّي « أنت مني وأنا منك » وقال عمرُ « تُوفّي رسولُ الله ﷺ وهو عنه راضٍ »

٣٧٠١ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ « لَأُعْطِينَ الرَّايَةَ غَدًا رَجُلًا يَفْتَحُ اللهُ عَلَى يَدَيْهِ . قَالَ فَبَاتَ النَّاسُ يَدُوكُونَ لَيْلَتَهُمْ أَهْمُ يُعْطَاهَا . فَلَمَّا أَصْبَحَ النَّاسُ غَدَوْا عَلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ كُلُّهُمْ يَرْجُو أَنْ يُعْطَاهَا ، فَقَالَ : ابْنَ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ؟ فَقَالُوا : يَشْتَكِي عَيْنَيْهِ يَا رَسُولَ اللهِ . قَالَ : فَأَرْسِلُوا إِلَيْهِ فَأَتُونِي بِهِ . فَلَمَّا جَاءَ بَصَقَ فِي عَيْنَيْهِ وَدَعَا لَهُ ، فَبَرَأَ حَتَّى كَانُوا لَمْ يَكُنْ بِهِ وَجَعٌ ، فَأَعْطَاهُ الرَّايَةَ ، فَقَالَ عَلِيٌّ : يَا رَسُولَ اللهِ أَفَأَنْلِيَهُمْ حَتَّى يَكُونُوا مِثْلَنَا . فَقَالَ : أَنْقِذْ عَلَى رِسْلِكَ حَتَّى تَنْزِلَ بِسَاحَتِهِمْ ، ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ ، وَأَخْبِرْهُمْ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ مِنْ حَقِّ اللهِ فِيهِ ، فَوَاللهِ لَأَنْ يَهْدِيَ اللهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَكَ خَيْرُ النَّاسِ »

٣٧٠٢ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ قَالَ « كَانَ عَلِيٌّ قَدْ تَخَلَّفَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي خَيْبَرَ وَكَانَ بِهِ رَمَدٌ فَقَالَ : أَنَا أَتَخَلَّفُ عَنْ رَسُولِ اللهِ ﷺ ؟ فَخَرَجَ عَلِيٌّ فَلَمَحَ بِالنَّبِيِّ ﷺ . فَلَمَّا كَانَ مَسَاءَ اللَّيْلَةِ الَّتِي فَتَحَهَا اللهُ فِي صَبَاحِهَا قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ : لَأُعْطِينَ الرَّايَةَ - أَوْ أَيَاخُذَنَّ الرَّايَةَ - غَدًا رَجُلًا يُحِبُّهُ اللهُ وَرَسُولُهُ - أَوْ قَالَ : يُحِبُّ اللهُ وَرَسُولَهُ - يَفْتَحُ اللهُ عَلَيْهِ ، فَذَا نَحْنُ بِبَيْتِ وَمَا تَرْجُوهُ ، فَقَالُوا : هَذَا عَلِيٌّ ، فَأَعْطَاهُ رَسُولُ اللهِ ﷺ الرَّايَةَ فَفَتَحَ اللهُ عَلَيْهِ »

٣٧٠٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ « أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ فَقَالَ : هَذَا فَلَانٌ - لِأَمِيرِ الْمَدِينَةِ - يَدْعُو عَلِيًّا عِنْدَ الْمَنْبَرِ . قَالَ فَيَقُولُ مَاذَا ؟ قَالَ : يَقُولُ لَهُ أَبُو تَرَابٍ ، فَضَحِكَ . قَالَ : وَاللهِ مَا سَمَاءُ إِلَّا لِلنَّبِيِّ ﷺ ، وَمَا كَانَ لَهُ اسْمٌ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْهُ . فَاسْتَطَعَمْتُ الْحَدِيثَ سَهْلًا وَقُلْتُ : يَا أَبَا عَبَّاسٍ كَيْفَ ذَلِكَ ؟ قَالَ : دَخَلَ عَلِيٌّ عَلَى فَاطِمَةَ ، ثُمَّ خَرَجَ فَاضْطَجَعَ فِي الْمَسْجِدِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَيْنَ ابْنُ عَمِّكَ ؟ قَالَتْ : فِي الْمَسْجِدِ ، فَخَرَجَ إِلَيْهِ فَوَجَدَ رِدَاءَهُ قَدْ سَقَطَ عَنْ ظَهْرِهِ وَخَلَصَ التُّرَابُ إِلَى ظَهْرِهِ ، فَعَمَلَ بِمَسْحِ التُّرَابِ عَنْ ظَهْرِهِ فَيَقُولُ : اجْلِسْ يَا أَبَا تَرَابٍ . مَرَّتَيْنِ »

٣٧٠٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ أَبِي حَصِينٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ قَالَ « جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ عَمْرِو فَسَأَلَهُ عَنْ عُمَانَ ، فَذَكَرَ عَنْ نَحْسَنِ عَلَيْهِ ، قَالَ : لَعَلَّ ذَلِكَ يَسُوءُكَ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَأَرْغَمَ

اللهُ بِأَنْفِكَ . ثُمَّ سَأَلَهُ عَنْ عَلِيٍّ ، فَذَكَرَ مَحَاسِنَ عَمَلِهِ قَالَ : هُوَ ذَاكَ ، يَبْتَغِي أَوْسَطُ بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ . ثُمَّ قَالَ : لَيْلَ ذَاكَ يَسْوُوكُ ؟ قَالَ : أَجَلٌ . قَالَ : فَأَرْفَعُ اللَّهُ بِأَنْفِكَ ، أَنْطَلِقُ فَاجْعِدْ عَلِيَّ جَهْدَكَ »

٣٧٠٥ - **عُرْشُ** مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُغْدِرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي لَيْلَى قَالَ « حَدَّثَنَا عَلِيٌّ أَنَّ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ شَكَّتْ مَا تَلَقَّى مِنْ أَرْرِ الرَّحَى ، فَأَتَى النَّبِيُّ ﷺ بِسَيْ ، فَأَنْطَلَقَتْ ، فَلَمْ تَجِدْهُ ، فَوَجَدَتْ عَائِشَةَ فَأَخْبَرَتْهَا . فَلَمَّا جَاءَ النَّبِيُّ ﷺ أَخْبَرَتْهُ عَائِشَةُ بِمَجِيءِ فَاطِمَةَ ، فَجَاءَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَيْهَا - وَقَدْ أَخَذْنَا مَضَاجِعَنَا ، فَذَهَبَتْ لِأَقْوَمٍ فَقَالَ : عَلِيٌّ مَكَائِكَا . فَقَعَدَ بَيْنَنَا حَتَّى وَجَدْتُ بُرْدَ قَدَمَيْهِ عَلَى صَدْرِي ، وَقَالَ : أَلَا أَعْلَمُكُمْ خَيْرًا مِمَّا سَأَلْتُمَنِي ؟ إِذَا أَخَذْنَا مَضَاجِعَكُمْ تَكْثُرَانِ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ ، وَنَسْبَحَانِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ ، وَنَحْمَدَانِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ ، فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ خَادِمٍ »

٣٧٠٦ - **عُرْشُ** مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُغْدِرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدٍ قَالَ : سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ بْنَ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَعَلِّي : أَمَا تَرْضَى أَنْ نَكُونَ مَتًى بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى ؟ » [الحديث ٣٧٠٦ - طرقة في : ٤١٦]

٣٧٠٧ - **عُرْشُ** عَلِيُّ بْنُ الْحَكَمِ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ عُبَيْدَةَ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « اتَّصُوا كَمَا كُنْتُمْ تَقْضُونَ ، فَأَنَّى أَكْرَهُ الْاِخْتِلَافَ ، حَتَّى يَكُونَ لِلنَّاسِ جَاعَةٌ ، أَوْ أَمُوتَ كَمَا مَاتَ أَصْحَابِي . فَكَانَ ابْنُ سِيرِينَ يَرَى أَنَّ عَامَّةَ مَا يُرَوَّى عَنْ عَلِيٍّ الْكَذِبُ »

(**قوله** باب مناقب علي بن أبي طالب) أي ابن عبد المطلب (القرشي الهاشمي أبي الحسن) وهو ابن عم رسول الله ﷺ شقيق أبيه واسمه عبد مناف علي الصحيح . ولد قبل البعثة بعشر سنين على الراجح وكان قد ربه النبي ﷺ من صغره لقصة مذكورة في السيرة النبوية ، فلأزمه من صغره فلم يفارقه إلى أن مات . وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم ، وكانت ابنة عمه أبيه وهي أول هاشمية ولدت لهاشمي ، وقد أسلمت وصحبت وماتت في حياة النبي ﷺ ، قال أحمد وإسحاق القاضى والنسائي وأبو علي النيسابوري لم يرد في حق أحد من الصحابة بالأسانيد الجياد أكثر مما جاء في علي وكان السبب في ذلك أنه تأخر ، ووقع الاختلاف في زمانه وخروج من خرج عليه ، فكان ذلك سبباً لا تنفاد مناقبه من كثرة من كان بينها من الصحابة رداً على من خالفه ، فكان الناس طائفتين ، لكن المبتدعة قليلة جداً . ثم كان من أمر علي ما حكاها فنجمت طائفة أخرى حاربوه ، ثم اشتد الخطب فتتقصوه واتخذوا لعنه على المنابر سنة ، وواقفهم الخوارج على بغضه وزادوا حتى كفروه ، مضموماً ذلك منهم إلى عثمان ، فصار الناس في حق علي ثلاثة : أهل السنة والمبتدعة من الخوارج والمحاربين له من بني أمية وأتباعهم ، فاحتاج أهل السنة إلى بث فضائله فكثير الناقل لذلك لكثرة من يخالف ذلك ، وإلا فالذي في نفس الأمر أن أهل السنة والجماعة لا يخرجون عن قول أهل السنة والجماعة أصلاً . وروى يعقوب بن سفيان بإسناد صحيح عن عروة قال : أسلم

على وهو ابن ثمان سنين ، وقال ابن إسحق : عشر سنين ، وهذا أرجحهما ، وقيل غير ذلك . (وقال النبي ﷺ أنت مني وأنا منك) هو طرف من حديث البراء بن عازب في قصة بنت حزة ، وقد وصله المصنف في الصلح وفي عمرة القضاء مطولا ، ويأتي شرحه في المغازي مستوفى إن شاء الله تعالى . ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث : أولها حديث سهل بن سعد في قصة فتح خيبر ، وسميأتى شرحه في المغازي . ثانياها حديث سلمة بن الأكوع في المعنى ويأتي هناك أيضا مشروحا . وقوله في الحديثين : أن عليا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ، أراد بذلك وجود حقيقة المحبة ، وإلا فكل مسلم يشترك مع علي في مطلق هذه الصفة . وفي الحديث تلميح بقوله تعالى (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) فكأنه أشار إلى أن عليا تام الاتباع لرسول الله ﷺ حتى اتصف بصفة محبة الله له ، ولهذا كانت محبته علامة الايمان وبفضه علامة النفاق كما أخرجه مسلم من حديث علي نفسه قال : والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه عهد النبي ﷺ أن لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق ، وله شاهد من حديث أم سلمة عند أحمد . ثانياها حديث سهل بن سعد أيضا . (وقال عمر : توفي رسول الله ﷺ وهو عنه راض) تقدم ذلك في الحديث الذي قبله موصولا ، وكانت بيعة علي بالخلافة عقب قتل عثمان في أوائل ذي الحجة سنة خمس وثلاثين ، فبايعه المهاجرون والانصار وكل من حضر ، وكتب بيعته إلى الآفاق فاذعنوا كلهم إلا معاوية في أهل الشام فكان بينهم بعد ما كان . **قوله** (عن أبيه) هو أبو حازم سلمة بن دينار . **قوله** (ان رجلا جاء إلى سهل بن سعد) لم أقف على اسمه . **قوله** (هذا فلان لأمير المدينة) أي عن أمير المدينة ، وفلان المذكور لم أقف على اسمه صريحا ، ووقع عند الاسماعيل . هذا فكان فلان ابن فلان ، . **قوله** (يدعى عليا عند المنبر ، قال فيقول ماذا) في رواية الطبراني من وجه آخر عن عبد العزيز بن أبي حازم : يدعو لك لتسب عليا . **قوله** (والله ما سماه إلا النبي ﷺ) يعني أبا تراب **قوله** (فاستطعمت الحديث سهلا) أي سأله أن يحادثني ، واستعار الاستطعام للكلام لجامع ما بينهما من الذوق للطعام الذوق الحسي وللحديث الذوق المعنوي ، وفي رواية الاسماعيل : فقلت يا أبا عباس كيف كان أمره . **قوله** (أين ابن عمك ؟ قالت : في المسجد) في رواية الطبراني كان بيني وبينه شيء فغاضني . **قوله** (وخلص التراب إلى ظهره) أي وصل ، في رواية الاسماعيل : حتى تخلص ظهره إلى التراب ، وكان نام أولا على مكان لآتراب فيه ثم قلب فصار ظهره على التراب أو سقى عليه التراب . **قوله** (اجلس يا أبا تراب . مرتين) ظاهره أن ذلك أول ما قال له ذلك ، وروى ابن إسحق من طريقه واحد من حديث عمار بن ياسر قال : نمت أنا وعلى في غزوة العسيرة في نخل فافقنا إلا بالنبي ﷺ يحرر كتماننا بوجهه يقول لعلي : قم يا أبا تراب لما يرى عليه من التراب ، وهذا إن ثبت حمل على أنه خاطبه بذلك في هذه المكاتبة الأخرى . ويروى من حديث ابن عباس أن سبب غضب علي كان لما آخى النبي ﷺ بين أصحابه ولم يؤاخ بينه وبين أحد فذهب إلى المسجد ، فذكر القصة وقال في آخرها : قم فانت أخي ، أخرجه الطبراني ، وعند ابن عساكر نحوه من حديث جابر بن سمرة ، وحديث الباب أصح ، ويمتنع الجمع بينهما لأن قصة المؤاخاة كانت أول ما قدم النبي ﷺ المدينة ، وتزوج على بغاطمة ودخله عليها كان بعد ذلك بمدة والله أعلم . رابعها حديث ابن عمر ، **قوله** (حدثنا حسين) هو ابن علي الجعفي ، وأبو حصين بفتح أوله والمهملتين ، وسعد بن عبيدة بضم العين . **قوله** (جاء رجل إلى ابن عمر) تقدم في مناقب عثمان . **قوله** (فذكر عن محاسن عمله) كأنه ضمن ذكر معنى أخبر فعداها بهن ، وفي رواية الاسماعيل : فذكر أحسن عمله ، وكأنه ذكر له إنفاقه في جيش

المسرة وتسبيله بثر رومة ونحو ذلك . **قوله** (ثم سأله عن علي فذكر محاسن أحواله) كأنه ذكر له شهوده بدرا وغيرها وقبح خيبر على يديه وقته مرحب ونحو ذلك . **قوله** (هو ذاك ، بيته أوسط بيوت النبي ﷺ) أي أحسنها بناء ، وقال الداودي معناه أنه في وسطها وهو أصح . ووقع عند الناس في طريق عطاء بن السائب عن سعد بن هبيدة في هذا الحديث ، فقال لا تسأل عن علي ولكن انظر إلى بيته من بيوت النبي ﷺ ، وله من رواية العلاء بن عيزار قال سألت ابن عمر عن علي فقال : انظر إلى منزله من نبي الله ﷺ ليس في المسجد غير بيته ، وقد تقدم ما يتعلق بترك بابه غير مسدود في مناقب أبي بكر رضي الله عنهما . **قوله** (فأرغم الله بأنفك) الباء زائدة معناه أوقع الله بك السوء ، واشتقاقه من السقوط على الأرض فيلصق الوجه بالرغام وهو التراب . **قوله** (فاجهد على جهدك) أي ابلغ على غايةك في حق ، فإن الذي قلته لك الحق ، وقائل الحق لا يبالي بما قيل في حقه من الباطل . ووقع في رواية عطاء المذكورة وقال فقال الرجل : فاني أبغضه ، فقال له ابن عمر أبغضك الله تعالى . خامسها حديث علي بن فاطمة شككت ما تلقى من الرضى ، الحديث ، وفيه ما يقال عند النوم ، وسيأتي شرحه مستوفى في الدعوات إن شاء الله تعالى . ووجه دخوله في مناقب علي من جهة منزلته من النبي ﷺ ، ودخول النبي ﷺ معه في فراشه بيته وبين امرأته وهي ابنته ، ومن جهة اختيار النبي ﷺ له ما اختار لابنته من إظهار أمر الآخرة على أمر الدنيا ورضاها بذلك ، وقد تقدم في كتاب الخس بيان السبب في ذلك ، فإن النبي ﷺ اختار أن يوسع على فقراء الصفة بما قدم عليه ، ورأى لأهله الصبر بما لم في ذلك من مزيد الثواب . سادسها حديث هبيدة بفتح أوله هو ابن عمرو السلمي . **قوله** عن علي قال اقضوا كما في رواية الكشميني ، علي ، (ما كنتم تقضون) قبل ، وفي رواية حماد بن زيد عن أيوب أن ذلك بسبب قول علي في بيع أم الولد ، وأنه كان يرى هو وعمر أنهن لا يمين ، وأنه رجح عن ذلك فرأى أن يمين . قال هبيدة : قلت له رأيتك ورأيت عمر في الجماعة أحب إلي من رأيك وحديثك في الفرقة فقال علي ما قال . قلت : وقد وقعت في رواية حماد بن زيد أخرجه ابن المنذر عن علي بن عبد العزيز عن أبي نعيم عنه وعنده قال لي هبيدة : بعث إلى علي وإلى شريح فقال : اني أبغض الاختلاف فاقضوا كما كنتم تقضون ، فذكره إلى قوله (وأصحابي) ، قال فقبل علي قبل أن يكون جماعة . **قوله** (فاني أكره الاختلاف) أي الذي يؤدي إلى النزاع ، قال ابن التين : يعني مخالفة أبي بكر وعمر . وقال غيره : المراد المخالفة التي تؤدي إلى النزاع والفتنة ، ويؤيده قوله بعد ذلك (حتى يكون الناس جماعة) وفي رواية الكشميني (حتى يكون للناس جماعة) . **قوله** (أو أموت) بالنصب ويجوز الرفع . **قوله** (كما مات أصحابي) أي لا أزال على ذلك حتى أموت . **قوله** (فكان ابن سيرين) هو موصول بالاسناد المذكور إليه ، وقد وقع بيان ذلك في رواية حماد بن زيد ولفظه عن أيوب (سمعت محمدا يعني ابن سيرين يقول لأبي معشر : إنني أتهمكم في كثير مما تقولون عن علي ، قلت : وأبو معشر المذكور هو زياد بن كليب الكوفي وهو ثقة عرج له في صحيح مسلم وإنما أراد ابن سيرين تهمة من يروي عنه زياد فإنه يروي عن مثل الحارث الأعور . **قوله** (يرى) بفتح أوله أي يعتقد (أن عامة) أي أكثر (ما يروى) بضم أوله (عن علي الكذب) والمراد بذلك ما ترويه الرافضة عن علي من الأقوال المشتملة على مخالفة الشيعين ، ولم يرد ما يتعلق بالأحكام الشرعية فقد روى ابن سعد باسناد صحيح عن ابن عباس قال (إذا حدثنا ثقة عن علي بفتيا لم تتجاوزها ، سابعها حديث سعد ، **قوله** (عن سعد) هو ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف . **قوله** (سمعت إبراهيم بن سعد)

أى ابن أبى وقاص . **قوله** (قال النبي ﷺ لعل) بين سعد سبب ذلك من وجه آخر أخرجه المصنف فى غزوة تبوك من آخر المغازى ، وسيأتى بيان ذلك هناك إن شاء الله تعالى . **قوله** (أما ترى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى) أى نازلا منى بمنزلة هارون من موسى ، والباء زائدة . وفى رواية سعيد بن المسيب عن سعد : فقال على رضى رضى ، أخرجه أحمد ، ولا بن سعد من حديث البراء وزيد بن أرقم فى نحو هذه القصة : قال : بلى يا رسول الله ، قال : فانه كذلك ، وفى أول حديثهما أنه عليه الصلاة والسلام قال لعل : لا بد أن أقيم أو تقيم ، فأقام على فسمع ناسا يقولون : إنما خلفه لشيء كرهه منه ، فاتبعه فذكر له ذلك ، فقال له : الحديث ، وإسناده قوى . ووقع فى رواية عامر بن سعد بن أبى وقاص عند مسلم والترمذى قال : قال معاوية لسعد : ما منعك أن تسب أبأ راب ؟ قال أما ما ذكرت ثلاثا قالن له رسول الله ﷺ فلن أسبه ، فذكر هذا الحديث وقوله : لا تعطين الراية رجلا يحبه الله ورسوله وقوله : لما نزلت (فقل نعالوا نذع أبناءنا وأبناءكم) دعا عليا وفاطمة والحسن والحسين فقال : اللهم هؤلاء أهلى . وعند أبى يعلى عن سعد من وجه آخر لا بأس به قال لو وضع المنشار على مفرق على أن أسب عليا ما سبته أبدا وهذا الحديث أهنى حديث الباب دون الزيادة روى عن النبي ﷺ عن غير سعد من حديث عمر وعلى نفسه وأبى هريرة وابن عباس وجابر بن عبد الله والبراء وزيد بن أرقم وأبى سعيد وأنس وجابر بن سمرة وحشيش بن جنادة ومعاوية وأسماء بنت عميس وغيرهم ، وقد استوعب طرقه ابن عساکر فى ترجمة على . وقريب من هذا الحديث فى المعنى حديث جابر بن سمرة قال : قال رسول الله ﷺ لعل : من أشقى الأولين ؟ قال : عاقر الناقة ، قال : فمن أشقى الآخرين ؟ قال : الله ورسوله أعلم . قال : فأتاك ، أخرجه الطبرانى وله شاهد من حديث عمار بن ياسر عند أحمد ، ومن حديث صهيب عند الطبرانى ، وعن على نفسه عند أبى يعلى بإسناد لين ، وعند البزار بإسناد جيد ، واستدل بحديث الباب على استحقاق على للخلافة دون غيره من الصحابة ، فان هارون كان خليفة موسى ، وأجيب بأن هارون لم يكن خليفة موسى الا فى حياته لا بعد موته لأنه مات قبل موسى باتفاق ، أشار إلى ذلك الخطابى . وقال الطبرى : معنى الحديث أنه متصل بى نازل منى بمنزلة هارون من موسى ، وفيه تشبيه مبهم بينه بقوله : إلا أنه لاني بعدى ، فعرف أن الاتصال المذكور بينهما ليس من جهة النبوة بل من جهة مادونها وهو الخلافة ، ولما كان هارون المشبه به إنما كان خليفة فى حياة موسى دل ذلك على تخصيص خلافة على للنبي ﷺ بحياته والله أعلم . وقد أخرج المصنف من مناقب على أشياء فى غير هذا الموضع ، منها حديث عمر : على أقضانا ، وسيأتى فى تفسير البقرة . وله شاهد صحيح من حديث ابن مسعود عند الحاكم ، ومنها حديث قتاله البغاة وهو فى حديث أبى سعيد : تقتل عمارا الفئة الباغية ، وكان عمار مع على ، وقد تقدمت الإشارة إلى الحديث المذكور فى الصلاة . ومنها حديث قتاله الخوارج وقد تقدم من حديث أبى سعيد فى علامات النبوة ، وغير ذلك مما يعرف بالتبجح ، وأوعب من جمع مناقبه من الأحاديث الجياد النسائي فى كتاب : الخصائص ، وأما حديث : من كنت مولاه فعلى مولاه ، فقد أخرجه الترمذى والنسائي ، وهو كثير الطرق جدا ، وقد استوعبها ابن عقدة فى كتاب مفرد ، وكثير من أسانيدھا صحاح وحسان ، وقد روينا عن الإمام أحمد قال : ما بلغنا من أحد من الصحابة ما بلغنا عن على بن أبى طالب . (تنبيه) : وقع حديث سعد مؤخرا عن حديث على فى رواية أبى ذر ومقدما عليه فى رواية الباقرين ، والخطاب فى ذلك قريب ، والله أعلم

١٠ - باب مناقب جعفر بن أبي طالب الهاشمي رضي الله عنه

وقال له النبي ﷺ « أشبهت ، خلقى وخلقى ،

٣٧٠٨ - حدثنا أحمد بن أبي بكر حدثنا محمد بن إبراهيم بن دينار أبو عبد الله الهاشمي عن ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه « ان الناس كانوا يقولون : أكثر أبو هريرة ، وإنى كنت أزم رسول الله ﷺ يشجع بطنى حتى لا آكل الخمر ولا ألبس الخمر ولا يخذمنى فلان ولا فلانة ، وكنت الصق بطنى بالحصاء من الجوع ، وإن كنت لأستقري الرجل الآية هي معى كي ينقلب بي فيطعننى . وكان أخيراً للناس لما كين جعفر بن أبي طالب : كان ينقلب بنا فيطعننا ما كان في بيته ، حتى إن كان ليخرج إلينا المكة التي ليس فيها شيء ، فيشقها فنلحق ما فيها »

[الحديث ٣٧٠٨ - طرقة في : ٤٣٧ هـ]

٣٧٠٩ - حدثنا عمرو بن علي حدثنا يزيد بن هارون أخبرنا إسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي « ان ابن عمر رضي الله عنهما كان إذا سلم على ابن جعفر قال : السلام عليك يا ابن ذى الجناحين » قال أبو عبد الله : الجناحان كل ناحيتين

[الحديث ٣٧٠٩ - طرقة في : ٤٣٤ هـ]

قوله (باب مناقب جعفر بن أبي طالب الهاشمي) سقطت الأبواب كلها من رواية أبي ذر ، وأبقى التراجم بفرد لفظ « باب » ، وثبت ذلك في رواية الباقرين . وجعفر هو أخو علي شقيقه ، وكان أسن منه بعشر سنين ، واستشهد بموته كما سيأتى بيان ذلك في المغازي وقد جاوز الأربعين . **قوله** (وقال له النبي ﷺ أشبهت خلقى وخلقى) هو من حديث البراء الذي ذكره في أول مناقب علي ، وسيأتى بتامه مع الكلام عليه في عمرة الحديبية . **قوله** (حدثنا أحمد بن أبي بكر) هو أبو مصعب الزهرى ، والإسناد كله مدنيون ، وقد تقدم في كتاب العلم بهذا الإسناد حديث آخر غير هذا فيما يتعلق بسبب كثرة حديث أبي هريرة أيضا . **قوله** (ان الناس كانوا يقولون أكثر أبو هريرة) أى من الرواية عن النبي ﷺ ، وقد تقدم مثله في العلم عن أبي هريرة من طريق أخرى لكنه أجاب بأنه « لولا آية من كتاب الله ما حدثت ، وأشار بذلك إلى مثل قول ابن عمر لما ذكر له أنه يروى في حديث « من صلى على جنازة فله قيراط » : أكثر أبو هريرة ، وقد تقدم بيان ذلك في كتاب الجنائز ، واعتراف ابن عمر بعد ذلك له بالحفظ . وروى البخارى في « التاريخ » ، وأبو يعلى بإسناد حسن من طريق مالك بن أبي عامر قال : كنت عند طلحة بن عبيد الله ، فقبل له : ما ندرى هذا الثمانى أعلم برسول الله منك ، أو هو يقول على رسول الله ﷺ ما لم يقل ؟ قال فقال : والله ما أشك أنه سمع ما لم نسمع ، وعلم ما لم نعلم ، إنا كنا أقواما لنا بيوتات وأهلون ، وكنا نأتى النبي ﷺ طرفى النهار ثم نرجع ، وكان أبو هريرة مسكينا لا مال له ولا أهل ، إنا كنا معه مع يد النبي ﷺ ، فكان يدور معه حيثما دار ،

فأنتك أنه قد سمع ما لم نسمع ، وروى البيهقي في مدخله من طريق أشعث عن مولى لطلحة قال : كان أبو هريرة جالسا ، فرجل بطلحة فقال له : لقد أكثر أبو هريرة ، فقال طلحة : قد سمعنا كما سمع ، ولكنه حفظ ونسينا ، وأخرج ابن سعد في باب أهل العلم والفتوى من الصحابة ، في طباقه باسناد صحيح عن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص قال : قالت عائشة لأبي هريرة : إنك لتحدث عن النبي ﷺ حديثا ما سمعته منه ، قال : شغلني عنه يا أمه المرأة والمكحلة ، وما كان يشغلني عنه شيء . . . **قوله** (بشيخ بطي) في رواية الكشميهني في شعب ، أي لأهل الشيع . **قوله** (حين لا آكل) في رواية الكشميهني : حتى ، والأول أوجه . **قوله** (ولا ألبس الحبير) بالوحدة قبلها مهمة مفتوحة ، وللكشميهني : الحرير ، والأول أرجح ، والحبير من البرد ما كان موشى مخططا ، يقال برد حبير وبرد حبرة بوزن عنبة على الوصف والإضافة . **قوله** (لاستقرى الرجل) أي أطلب منه القرى فيظن أني أطلب منه القراءة ، ووقع بيان ذلك في رواية لأبي نعيم في الحلية ، عن أبي هريرة أنه وجد عمر فقال أقريني ، فظن أنه من القراءة فأخذ يقرئه القرآن ولم يطعمه ، قال : وإنما أردت منه الطعام . **قوله** (كي ينقلب بي) أي يرجع بي إلى منزله ، ولترمذى من طريق ضعيفة عن أبي هريرة : إن كنت لأسأل الرجل عن الآية أنا أعلم بها منه ، ما أسأله إلا ليطعمني شيئا ، وفي رواية الترمذى : وكنت إذا سألت جعفر بن أبي طالب لم يجبني حتى يذهب بي إلى منزله ، . **قوله** (وكان أخير) بوزن أفضل ومعناه ، وللكشميهني خير . **قوله** (للساكين) في رواية الكشميهني بالإفراد والمراد الجنس ، وهذا التقييد يحمل عليه المطلق الذي جاء عن عكرمة عن أبي هريرة وقال : ما احتذى النعال ولا ركب المطايا بعد رسول الله ﷺ أفضل من جعفر بن أبي طالب ، أخرجه الترمذى والحاكم باسناد صحيح . **قوله** (الملك) بضم المهملة وتشديد الكاف : ظرف السمن ، وقوله (ليس فيها شيء) مع قوله (فقلنق ما فيها) لاتنافي بينهما ، لأنه أراد بالنبي أي لاشيء فيما يمكن إخراجها منها بغير قطعها ، وبالأبواب ما يبق في جوانبها . وفي رواية الترمذى : ليقول لامراته أسماء بنت عميس : أطعمينا ، فإذا أطعمتنا أجباني ، وكان جعفر يحب المساكين ويسكن اليهم ، وكان النبي ﷺ يكتنيه بأبي المساكين ، انتهى . وإنما كان يجيبه عن سؤاله مع معرفته بأنه إنما سأله ليطعمه ليجمع بين المصلحتين ، ولاحتمال أن يكون السؤال الذي وقع حينئذ وقع منه على الحقيقة . **قوله** (أن ابن عمر كان إذا سلم على ابن جعفر) يعني عبد الله بن جعفر بن أبي طالب وقع في رواية الاسماعيل من طريق هشيم عن اسماعيل بن أبي خالد قال : قلنا للشعبى كان ابن جعفر يقال له : ابن ذى الجناحين ؟ قال : نعم ، رأيت ابن عمر أتاه يوما أو لقيه فقال : السلام عليك يا ابن ذى الجناحين . (السلام عليك يا ابن ذى الجناحين) كأنه يشير إلى حديث عبد الله بن جعفر قال : قال لي رسول الله ﷺ هنيئا لك أبوك يطير مع الملائكة في السماء ، أخرجه الطبراني باسناد حسن ، وعن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : رأيت جعفر بن أبي طالب يطير مع الملائكة ، أخرجه الترمذى والحاكم وفي إسناده ضعف ، لكن له شاهد من حديث علي بن سعد ، وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : مرني جعفر الليلة في ملا من الملائكة وهو مخضب الجناحين بالدم ، أخرجه الترمذى والحاكم باسناد على شرط مسلم ، وأخرج أيضا هو والطبراني عن ابن عباس مرفوعا : دخلت البارحة الجنة فرأيت فيها جعفرا يطير مع الملائكة ، وفي طريق أخرى عنه : أن جعفرا يطير مع جبريل وميكائيل له جناحان هو وضه الله من يديه ، وإسناده هذه جيد ، وطريق أبي هريرة في الثانية قوى لإسناده على شرط مسلم ، وقد ادعى السهيلي أن الذي يتبادر من ذكر

الجناحين والطيران أنهما كجناحي الطائر لها ريش ، وليس كذلك ، وسيأتى بقية القول فى ذلك فى غزوة مؤتة إن شاء الله تعالى . (تنبيه) : وقع فى رواية النسفى وحده فى هذا الموضع ، قال أبو عبد الله يعنى المصنف : يقال لكل ذى ناحيتين جناحان ، ولعله أراد بهذا حمل الجناحين فى قول ابن عمر : يا ابن ذى الجناحين ، على المعنوى دون الحسى ، والله أعلم

١١ - باب ذكر العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه

٣٧١٠ - **حدثنا** الحسن بن محمد **حدثنا** محمد بن عبد الله الأنصارى **حدثنى** أبى عبد الله بن المشي عن **عمامة** بن عبد الله بن أنس عن أنس رضى الله عنه **أن** عمر بن الخطاب كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال : اللهم إنا كنا نؤمل إليك بنبينا **ﷺ** ، فقتلنا ، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا ، قال فيستفون »

[الحديث ٣٧١٠ - طرفه فى : ١٠١٠]

قوله (باب ذكر العباس بن عبد المطلب) ذكر فيه حديث أنس ، أن عمر كانوا إذا قحطوا استسقى بالعباس ، وهذه الترجمة وحديثها سقطا من رواية أبى ذر والنسفى ، وقد تقدم الحديث المذكور مع شرحه فى الاستسقاء ، وكان العباس أسن من النبي **ﷺ** بسنتين أو بثلاث ، وكان لإسلامه على المشهور قبل فتح مكة ، وقيل قبل ذلك ، وليس بعيد ، فإن فى حديث أنس فى قصة الحجاج بن علاط ما يؤيد ذلك . وأما قول أبى رافع فى قصة بدر ، كان الاسلام دخل علينا أهل البيت ، فلا يدل على إسلام العباس حينئذ فإنه كان عن أسير يوم بدر وفدى نفسه وهيبلا ابن أخيه أبى طالب كما سيأتى ، ولأجل أنه لم يهاجر قبل الفتح لم يدخله عمر فى أهل الشورى مع معرفته بفضلته واستسقاؤه به ، وسيأتى حديث عائشة فى إجلال النبي **ﷺ** عمه العباس فى آخر المغازى فى الوفاة النبوية . وكنية العباس أبو الفضل ، ومات العباس فى خلافة عثمان سنة اثنتين وثلاثين وله بضع وثمانون سنة

١٢ - باب مناقب قرابة رسول الله **ﷺ**

ومتقبه فاطمة عليها السلام بنت النبي **ﷺ** . وقال النبي **ﷺ** « فاطمة سيدة نساء أهل الجنة »

٣٧١١ - **حدثنا** أبو اليمان **حدثنا** شعيب عن الزهري قال **حدثنى** عروة بن الزبير عن عائشة **أن** فاطمة عليها السلام أرسلت إلى أبى بكر تسأله ميراثها من النبي **ﷺ** ، مما أفاء الله على رسوله **ﷺ** ، **تطلب** صدقة النبي **ﷺ** التى بالمدينة وفدك ، وما بقى من خمس خيبر »

٣٧١٢ - **فقال** أبو بكر : **إن** رسول الله **ﷺ** قال لا نورث ، ما تركنا فهو صدقة ، إنما يأكل آل محمد من هذا المال - يعنى ماله الله - ليس لهم أن يزيدوا على المأكل . ولأنى والله لا أغير شيئا من صدقات رسول

الله ﷺ التي كانت عليها في عهد النبي ﷺ ، ولأعلن فيها بما عمل فيها رسول الله ﷺ . فتشهد عليّ ثم قال :
لما قد عرفنا يا أبا بكر فضيلتك - وذكر قرابتهم من رسول الله ﷺ وحقهم - فسلكم أبو بكر فقال : والذي
نفسى بيده لقرابة رسول الله ﷺ أحب إليّ أن أصل من قرابتي »

٣٧١٣ - أخبرني عبد الله بن عبد الوهاب أخبرنا خالد حدثنا شعبة عن واقد قال سمعت أبي يحدث عن
ابن عمر « عن أبي بكر رضي الله عنهم قال : ارقبوا محمداً ﷺ في أهل بيته »

[الحديث ٣٧١٣ طرقة في : ٢٧٥١]

٣٧١٤ - **حدثنا** أبو الوليد حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة
« ان رسول الله ﷺ قال : فاطمة بضعة مني ، فمن أغضبها أغضبني ،

٣٧١٥ - **حدثنا** يحيى بن زعدة حدثنا إبراهيم بن سعيد عن أبيه عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت
« دعا النبي ﷺ فاطمة ابنته في شكواه الذي قبض فيها ، فسارها بشيء فبكّت ، ثم دعاها فسارها فضحكّت
قالت فسألته عن ذلك »

٣٧١٦ - « فقالت : سارني النبي ﷺ فأخبرني أنه يقبض في وجهه الذي ثوئي فيه فبكيت ، ثم
سارني فأخبرني أني أول أهل بيته أتبعه فضحكّت »

قوله (باب مناقب قرابة رسول الله ﷺ) زاد غير أبي ذر في هذا الموضع د ومنقبه فاطمة بنت النبي ﷺ ،
وقال النبي ﷺ د فاطمة سيدة نساء أهل الجنة ، وهذا الحديث سياقي موصول في باب مفرد ترجمته ومنقبه فاطمة ، وهو
يقضي أن يكون ما اعتمده أبو ذر أولى . وقوله د قرابة النبي ﷺ ، يريد بذلك من ينسب إلى جده الأقرب وهو
عبد المطلب من صحب النبي ﷺ منهم ، أو من رآه من ذكر وأنثى ، وهم هل وأولاده والحسن والحسين ومحمّد
وأم كلثوم من فاطمة عليها السلام ، وجهنر وأولاده عبد الله وعون ومحمّد ، ويقال انه كان لجهنر بن أبي طالب
ابن اسمه أحمد ، وهنيل بن أبي طالب وولده مسلم بن عقيل ، وحمزة بن عبد المطلب وأولاده يعلى وعارة وأمامة ،
والعباس بن عبد المطلب وأولاده الذكور عشرة وهم الفضل وعبد الله وقثم وعبيد الله والحارث ومعبود وعبد
الرحمن وكثير وعون وتمام ، وفيه يقول العباس :

تموا بتمام فصاروا عشرة يارب فاجعلهم كراما برره

ويقال ان لكل منهم رواية ، وكان له من الإناث أم حبيب وآمنة وصفية وأكثرهم من لبابة أم الفضل ،
ومعتب بن أبي لهب ، والعباس بن هبة بن أبي لهب وكان زوج آمنة بنت العباس ، وعبد الله بن الزبير بن عبد
المطلب وأخته ضباعة وكانت زوج المقداد بن الأسود ، وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وابنه جعفر ،

ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب وابناه المغيرة والحارث ، وعبدة الله بن الحارث هذا رواية ، وكان يلقب بيه بمحدثين الثانية ثقيلة وأميمة وأروى وعاتكة وصفية بنات عبد المطلب أسلمت صفية وصحبت ، وفي الباقيات خلاف وافته أعلم . ثم ذكر المصنف حديث عائشة أن فاطمة أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها الحديث ، وقد تقدم بأنهم من هذا مع شرحه في كتاب الخمس ، ويأتي بقيته في آخر غزوة خيبر ، ويأتي هناك بيان ما وقع في هذه الرواية من الاختصار إن شاء الله تعالى ، والمراد منه هنا قول أبي بكر : لقرابة رسول الله ﷺ أحب إلى أن أصل من قرابتي ، وهذا قاله على سبيل الاعتذار عن منعه إياها ما طلبته من تركه النبي ﷺ . **قوله** (حدثنا خالد) هو ابن الحارث ، **قوله** (عن واقد) هو ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر . **قوله** (ارقبوا عمدا في أهل بيته) يخاطب بذلك الناس ويوصيهم به ، والمراقبة لشيء المحافظة عليه ، يقول أحفظوه فيهم فلا تؤذوهم ولا تسيئوا إليهم . ثم ذكر حديث المسور : فاطمة بضعة مني ، فن أغضبها أغضبتني ، وهو طرف من قصة خطبة علي ابنة أبي جهل ، وسيأتي مطولا في ترجمة أبي العاص بن الربيع قريبا . وحديث عائشة : أن النبي ﷺ سارها بشيء فبكت ، الحديث ، وسيأتي شرحه في الوفاة النبوية آخر المغازي ، وهذان الحديثان لم يقعوا في رواية أبي ذر وثابتا غيره ، ولم يذكرهما النسفي أيضا ، والسبب في ذلك أن حديث المسور يأتي بأسناده ومثته في مناقب فاطمة ، وحديث عائشة معنى بأسناده ومثته في علامات النبوة . **قوله** (عن أبيه) في رواية أبي نعيم في المستخرج : سمعت أبي ،

١٣ - باب مناقب الزبير بن العوام

وقال ابن عباس : « هو حواري النبي ﷺ » . وسمى الحواريون لياض ثيابهم

٢٧١٧ - **حدثنا** خالد بن مخلد حدثنا علي بن مسير عن هشام بن عروة عن أبيه قال أخبرني مروان بن الحكم قال : « أصاب عثمان بن عفان رضي الله عنه رُعافٌ شديد سنة الرُعاف حتى حبسه عن الحج وأوصى ، فدخل عليه رجل من قريش قال : استخلف . قال : وقالوه ؟ قال : نعم . قال : ومن ؟ فسكت . فدخل عليه رجل آخر - أحسبه الحارث - فقال : استخلف . فقال عثمان : وقالوا ؟ فقال : نعم . قال : ومن هو ؟ فسكت . قال : فلهلمهم قالوا إنه الزبير ؟ قال : نعم . قال : أما والذي نفسي بيده إنه خيرهم ما علمت ، وإن كان لأحبهم إلى رسول الله ﷺ »
[الحديث ٢٧١٧ - طرفه في : ٢٧١٨]

٢٧١٨ - **حدثنا** عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام أخبرني أبي سمعت مروان بن الحكم : « كنتُ عند عثمان أنه رجلٌ فقال : استخلف . قل : وقيل ذاك ؟ قال : نعم ، للزبير . قال : أما والله إنكم لتعلمون أنه خيركم . ثلاثا ،

٢٧١٩ - **حدثنا** مالك بن إسماعيل حدثنا عبد العزيز هو ابن أبي سلمة عن محمد بن المنكدر عن جابر

رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : إن اسكل نبي حوارياً ، وإن حوارى الزبير بن العوام ،

٣٧٢٠ - **حديث** أحمد بن محمد أنبأنا عبد الله أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير قال : « كنت يوم الأحزاب جملت أنا وعمر بن أبي سلمة في النساء ، فنظرت فإذا أنا بالزبير على فرسه يختلف إلى بني قريظة مرتين أو ثلاثاً . فلما رجعت قلت : يا أبت رأيتك تختلف ، قال : أو هل رأيتني يا بني ؟ قلت نعم . قال : كان رسول الله ﷺ قال : من يأت بني قريظة فيأتيهم بخبرهم ؟ فاطلقت ، فلما رجعت جمع لي رسول الله ﷺ أبويه فقال : فذاك أبي وأمي »

٣٧٢١ - **حديث** علي بن حفص حدثنا ابن المبارك أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه « أن أصحاب النبي ﷺ قالوا للزبير يوم وقعة اليرموك : ألا تشد فتشد معك ؟ لحمل عليهم فضر به صرتين على عاتقه بينهما ضربة ضربه يوم بدر . قال عروة : فسكنت أدخل أصابعي في تلك الضربات ألعب وأنا صغير »

[الحديث (٣٧٢١ - طرمه في : ٣٩١٣ ، ٣٩٧٥)]

قوله (باب مناقب الزبير بن العوام) أي ابن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن نضلة ، يجتمع مع النبي ﷺ في قصي ، وعدد ما بينهما من الآباء سواء ، وأمه صفية بنت عبد المطلب عمة النبي ﷺ ، وكان يكنى أبا عبد الله ، وروى الحاكم بإسناد صحيح عن عروة قال أسلم الزبير وهو ابن ثمان سنين . **قوله** (وقال ابن عباس : هو حوارى النبي ﷺ) هو طرف من حديث سيأتي في تفسير براءة من طريق ابن أبي مليكة عن ابن عباس ، ولهذا الحديث طرق من أغربها ما أخرجه الزبير بن بكار من مرسل أبي الخير مرثد بن الرزق بن لفظ حوارى من الرجال الزبير ومن النساء عائشة ، ورجاله موثقون لكنهم مرسل . **قوله** (وسمى الحواريون لبياض ثيابهم) وصله ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس به وزاد : أنهم كانوا صيادين ، وإسناده صحيح إليه ، وأخرج عن الضحاك أن الحوارى هو الغسال بالنبطية ، لكنهم يجعلون الحاء هاء . وعن قتادة : الحوارى هو الذي يصلح للخلافة وعنه : هو الوزير . وعن ابن عيينة : هو الناصر ، أخرجه الترمذي وغيره عنه . وعند الزبير بن بكار من طريق مسلبة بن عبد الله بن عروة مثله . وهذه الثلاثة الأخيرة متقاربة . وقال الزبير عن محمد بن سلام : سألت يونس بن حبيب عن الحوارى ، قال : الخالص . وعن ابن الكلبي الحوارى الخليل . **قوله** (سنة الرعاف) كان ذلك سنة إحدى وثلاثين أشار إلى ذلك عمر بن شبة في كتاب المدينة ، وأفاد أن عثمان كتب العهد بعده لعبد الرحمن بن عوف واستكتب ذلك حمران كاتبه ، فوشى حمران بذلك إلى عبد الرحمن ، فتاب عثمان على ذلك ، فغضب عثمان على حمران فنفاه من المدينة إلى البصرة ، ومات عبد الرحمن بعد ستة أشهر ، وكانت وفاته سنة اثنتين وثلاثين . **قوله** (فدخل عليه رجل من قريش) لم أقف على اسمه . **قوله** (فدخل عليه رجل آخر أحسبه الحارث) أي ابن الحكم وهو أخو مروان راوى الخبر ، ووقع منسوباً كذلك في « مشيخة يوسف بن خليل الحافظ » من طريق سويد بن

سعيد عن علي بن مسهر بسند حديث الباب ، وقد شهد الحارث بن الحكم المذكور حصار عثمان ، وعاش بعد ذلك إلى خلافة معاوية . وفي نسب قريش الزبير ، أنه تحاكم مع خصم له إلى أبي هريرة . **قوله** (فلعلهم قالوا إنه الزبير) لم أقف على اسم من قال ذلك . **قوله** (أنه ما علمت) سيأتي ما فيه . **قوله** (أن كان لحبرهم ما علمت) ما مصدرية أي في علمي ، ويحتمل أن تكون موصولة وهو خبر مبتدأ محذوف ، قال الداودي : يحتمل أن يكون المراد الخيرية في شيء مخصوص كحسن الخلق ، وإن حمل على ظاهره ففيه ما يبين أن قول ابن عمر : ثم ترك أصحاب رسول الله ﷺ لا تفاضل بينهم ، لم يرد به جميع الصحابة ، فإن بعضهم قد وقع منه تفضيل بعضهم على بعض وهو عثمان في حق الزبير . قلت : قول ابن عمر قيده بحياة النبي ﷺ فلا يعارض ما وقع منهم بعد ذلك . **قوله** (وإن حوارى الزبير) بتشديد الياء وفتحها كقوله (ما أنتم بمصرغي) ويجوز كسرهما . وقد مضى تفسير الحوارى ، وتقدم سبب هذا الحديث في باب الطليعة ، في أوائل الجهاد . **قوله** (أنبأنا عبد الله) هو ابن المبارك . **قوله** (كنت يوم الأحزاب) أي لما حاصرت قريش ومن معها المسلمين بالمدينة وحفر الخندق بسبب ذلك ، وسيأتي شرح ذلك في المغازي . **قوله** (وعمر بن أبي سلمة) أي ابن عبد الأسد ربيب النبي ﷺ وأمه أم سلمة . **قوله** (في النساء) في رواية علي بن مسهر عن هشام بن عروة عند مسلم ، وفي أطلم حسان ، وله في رواية أبي أسامة عن هشام ، وفي الأطلم الذي فيه النسوة ، يعني نسوة النبي ﷺ ، وعنده في رواية علي بن مسهر المذكورة ، وكان يطأطى إلى مرة فأ نظر ، وأطأطى له مرة فينظر ، فكنت أهرق دموعاً مر على فرسه في السلاح . **قوله** (يختلف إلى بني قريظة) أي يذهب ويحجى . وفي رواية أبي أسامة عند الاسماعيلي مرتين أو ثلاثاً . **قوله** (فلما رجعت ، قلت : يا ابت رأيتك) بين مسلم أن في هذه الرواية إدراجاً ، فإنه ساقه من رواية علي بن مسهر عن هشام إلى قوله (إلى بني قريظة . قال هشام : وأخبرني عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير قال : فذكرت ذلك لأبي ، إلى آخر الحديث . ثم ساقه من طريق أبي أسامة عن هشام قال : فساق الحديث نحوه ، ولم يذكر عبد الله بن عروة ولكن أدرج القصة في حديث هشام عن أبيه ، انتهى . ويؤيده أن النسائي أخرج القصة الأخيرة من طريق عبدة عن هشام عن أخيه عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير عن أبيه ، والله أعلم . **قوله** (قال أو هل رأيتني يا بني ؟ قلت نعم) فيه صحة سماع الصغير ، وأنه لا يتوقف على أربع أو خمس ، لأن ابن الزبير كان يومئذ ابن سنتين وأشهر أو ثلاث وأشهر بحسب الاختلاف في وقت مولده وفي تاريخ الخندق ، فإن قلنا إنه ولد في أول سنة من الهجرة وكانت الخندق سنة خمس فيكون ابن أربع وأشهر ، وإن قلنا ولد سنة اثنتين وكانت الخندق سنة أربع فيكون ابن سنتين وأشهر ، وإن عجلنا إحداها وأخرنا الأخرى فيكون ابن ثلاث سنين وأشهر ، وسأين الأصح من ذلك في كتاب المغازي إن شاء الله تعالى ، وعلى كل حال فقد حفظ من ذلك ما يستغرب حفظ مثله . وقد تقدم البحث في ذلك في باب متى يصح سماع الصغير ، من كتاب العلم . **قوله** (جمع لي رسول الله ﷺ بين أبيه فقال : فذاك أبي وأمي) وسيأتي ما يعارضه في ترجمة سعد قريبا ووجه الجمع بينهما . **قوله** (حدثنا علي بن حمص) هو المروزي ، وقد تقدم ذكره في الجهاد (أن أصحاب النبي ﷺ) أي الذين شهدوا وقعة اليرموك (قالوا الزبير) لم أقف على تسمية أحد منهم . **قوله** (يوم وقعة اليرموك) هو بفتح النجفانية وسكون الراء وضم الميم وآخره كاف : موضع بالشام ، وكانت فيه وقعة في أول خلافة عمر ، وكان النصر للمسلمين على الروم ، واستشهد من المسلمين جماعة . **قوله** (ألا تشد) بضم المعجمة أي على

المشركين . **قوله** (إن شددت كذبتهم) (١) أى تتأخرون عما أقدم عليه فيختلف موعدكم هذا ، وأهل الجواز يطلقون الكذب على ما يذكر على خلاف الواقع . **قوله** (فضربوه ضربتين على عاتقه بينهما ضربة ضربها يوم بدر) كذا فى هذه الرواية ، وسيأتى فى غزوة بدر فى المغازى ما يغاير ذلك ويأتى شرحه ، ووجه الجمع بين الروایتين هناك إن شاء الله تعالى ، وكان قتل الزبير فى شهر رجب سنة ست وثلاثين ، انصرف من وقعة الجبل تاركا للقتال فقتله عمرو ابن جرموز - بضم الجيم والميم بينهما راء ساكنة وآخره زاي - التميمي غيلة ، وجاء إلى على متقربا إليه بذلك فبشره بالنار ، أخرجه أحمد والترمذى وغيرهما وصححه الحاكم من طرق بعضها مرفوع . (تنبيه) : تقدم الكلام على تركه الزبير وما وقع فيها من البركة بعده فى كتاب الخس

١٤ - **باب** . ذكر طلحة بن عبيد الله . وقال عمر : توفى النبي ﷺ وهو راض

٣٧٢٢ ، ٣٧٢٣ - **حدثني** محمد بن أبى بكر الملقب **حدثنا** معتمر عن أبيه عن أبى عثمان قال « لم يبق

مع النبي ﷺ فى بعض تلك الأيام التى قاتل فيها رسول الله ﷺ غير طلحة وسعد ، من حديثهما »

[الحديث ٣٧٢٢ - طرقة فى : ٤٠٦٠]

[الحديث ٣٧٢٣ - طرقة فى : ٤٠٦١]

٣٧٢٤ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** خالد **حدثنا** ابن أبى خالد عن قيس بن أبى حازم قال « رأيت يد طلحة

التي وقى بها النبي ﷺ قد شلت »

[الحديث ٣٧٢٤ - طرقة فى : ٤٠٦٣]

قوله (ذكر طلحة بن عبيد الله) أى ابن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب ، يجتمع مع النبي ﷺ فى مرة بن كعب ومع أبى بكر الصديق فى تيم بن مرة ، وعدد ما بينهم من الآباء سواء . يكنى أبا محمد ، وأمه الصعبة بنت الحضرمي أخت العلاء ، أسلمت وهاجرت وعاشت بعد أبيها قليلا ، وروى الطبرانى من حديث ابن عباس قال « أسلمت أم أبى بكر وأم عثمان وأم طلحة وأم عبد الرحمن بن عوف ، وقتل طلحة يوم الجمل سنة ست وثلاثين ، روى بسهم ، جاء من طرق كثيرة أن مروان بن الحكم رماه فأصاب ركبته فلم يزل ينزف الدم منها حتى مات ، وكان يومئذ أول قتيلى ، واختلف فى سنه على أقوال : أكثرها أنه خمس وسبعون ، وأقلها ثمان وخمسون . **قوله** (معتمر عن أبيه) هو سليمان التيمي ، وأبو عثمان هو النهدي . **قوله** (فى بعض تلك الأيام) يريد يوم أحد ، وقوله (عن حديثهما) يعنى أنهما حدثا بذلك ، ووقع فى دوائد أبى بكر بن المقرئ ، من وجه آخر عن معتمر بن سليمان عن أبيه « فقلت لأبى عثمان : وما عليك بذلك ؟ قال هما أخيرا فى ذلك . » **قوله** (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الواسطي ، وابن أبى خالد هو اسماعيل . **قوله** (التي وقى بها) أى يوم أحد ، وصرح بذلك على بن مسهر عن اسماعيل عند الاسماعيلي ، وعند الطبرانى من طريق موسى بن طلحة عن أبيه أنه أصابه فى يده سهم ، ومن حديث أنس « وقى رسول الله ﷺ لما أراد بعض المشركين أن يضربه ، وفى مسند الطيالسي من حديث عائشة عن

(١) الذى فى المتن (ألا تشد فتشد معك) وليس فيه هذه الزيادة

أبي بكر الصديق قال : ثم أتينا طلحة - يعني يوم أحد - فوجدنا به بضعا وسبعين جراحة ، وإذا قد قطعت إصبعه ، وفي الجهاد لابن المبارك من طريق موسى بن طلحة أن إصبعه التي أصيبت هي التي تلى الإيهام ، وجاء عن يعقوب ابن إبراهيم بن محمد بن طلحة عن أبيه قال : أصيبت إصبع طلحة البنصر من اليسرى من مفصلها الأسفل فشلت ، ترس بها على النبي ﷺ ، **قوله** (قد شلت) بفتح المعجمة ويجوز ضمها في لغة ذكرها اللحياني ، وقال ابن درستويه : هي خطأ . والشلل نقص في الكف وبطلان عملها ، وليس معناه القطع كما زعم به منهم ، زاد الاسماعيل في روايته من طريق علي بن مسهر وغيره عن اسماعيل : قال قيس : كان يقال إن طلحة من حكام قريش ، وروى الحميدي في « الفوائد » من وجه أخرجه عن قيس بن أبي حازم قال : صحبت طلحة بن عبيد الله فإ رأيت رجلا أعطى لجزيل مال عن غير مسألة منه

١٥ - باب مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري

وبنو زهرة أخوال للنبي ﷺ ، وهو سعد بن مالك

٣٧٢٥ - **حدثني** محمد بن المني حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى قال سمعت سعيد بن المسيب قال سمعت سعدا يقول « جمع لي النبي ﷺ أبو يه يوم أحد »
[الحديث ٣٧٢٥ - أطرافه في : ٤٠٥٥ ، ٤٠٥٦ ، ٤٠٥٧]

٣٧٢٦ - **حدثنا** مكى بن إبراهيم حدثنا هاشم بن هاشم عن عامر بن سعد عن أبيه قال « لقد رأيتني وأنا ثلث الإسلام »

[الحديث : ٣٧٢٦ - طرفاه في : ٣٧٢٧ ، ٣٨٠٨]

٣٧٢٧ - **حدثني** إبراهيم بن موسى أخبرنا ابن أبي زائدة حدثنا هاشم بن هاشم بن عتبة بن أبي وقاص قال سمعت سعيد بن المسيب يقول : سمعت سعد بن أبي وقاص يقول « ما أسلم أحد إلا في اليوم الذي أسلمت فيه ، واقد مكنت سبعة أيام وإني ثلث الإسلام » . تابعه أبو أسامة حدثنا هاشم

٣٧٢٨ - **حدثنا** عمرو بن عون حدثنا خالد بن عبد الله عن اسماعيل عن قيس قال : سمعت سعدا رضى الله عنه يقول : إني لأول العرب رمى بسهم في سبيل الله ، وكنا نفزو مع النبي ﷺ وما لنا طعام إلا ورق الشجر ، حتى إن أحدنا ليضع كما يضع البعير أو الشاة ماله خلط ، ثم أصبحت بنو أسد كمررتني على الإسلام لقد خبت إذا دخل على . وكانوا وشوا به إلى عمر قالوا : لا يحسن يعلی ،

[الحديث ٣٧٢٨ - طرفاه في : ٤٤١٢ ، ٦٤٥٣]

قوله (مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري) أي أحد العشرة يكنى أبا إسحاق . **قوله** (وبنو زهرة أخوال النبي ﷺ) أي لأن أمه آمنة منهم ، وأقارب الأم أخوال . **قوله** (وهو سعد بن مالك) أي اسم أبي وقاص مالك بن

وهيب - ويقال أهيب - بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة ، يجمع مع النبي ﷺ في كلاب بن مرة ، وعند ما بينهما من الآباء متقارب . وأمه حمزة بنت سفيان بن أمية بن عبد شمس لم تسلم ، مات بالعقيق سنة خمس وخمسين وقيل بعد ذلك إلى ثمانية وخمسين ، وعاش نحواً من ثمانين سنة . **قوله** (جمع لي النبي ﷺ أبويه يوم أحد) أى في التقدمة ، وهى قوله « فذاك أبى وأمى » ، وبينه حديث على « ما جمع رسول الله ﷺ أبويه لأحد غير سعد بن مالك ، فانه جعل يقول له يوم أحد : ارم فذاك أبى وأمى » ، وقد تقدم في الجهاد . وفى هذا الحصر نظر لما تقدم في ترجمة الزبير أنه ﷺ جمع له أبويه يوم الخندق ويجمع بينهما بأن علياً رضى الله عنه لم يطلع على ذلك ، أو مراده بذلك بقيد يوم أحد ، والله أعلم . **قوله** (ما أسلم أحد إلا في اليوم الذى أسلمت فيه) ظاهره أنه لم يسلم أحد قبله لكن اختلف في هذه اللفظة كما سأذكره . **قوله** (ولقد مكثت سبعة أيام وانى لثلاث الاسلام) سياتى القول فيه . **قوله** (وانى لثلاث الاسلام) قال ذلك بحسب اطلاعه ، والسبب فيه أن من كان أسلم في ابتداء الامر كان بخي لإسلامه ، ولعله أراد بالاثنتين الآخرين خديجة وأبا بكر ، أو النبي ﷺ وأبا بكر ، وقد كانت خديجة أسلمت قطعاً فلملعه خص الرجال ، وقد تقدم في ترجمة الصديق حديث عمار « رأيت النبي ﷺ وما معه الا خمسة أعبد وأبو بكر » ، وهو يعارض حديث سعد ، والجمع بينهما ما أشرت اليه ، أو يحمل قول سعد على الاحرار البالغين ليجر الأعبد المذكورون وهل رضى الله عنه ، أو لم يكن اطلع على أولئك ، ويدل على هذا الأخير أنه وقع عند الاسماعيلي من رواية يحيى بن سعيد الأموى عن هاشم بلفظ « ما أسلم أحد قبلى » ، ومثله عند ابن سعد من وجه آخر عن عاصم بن سعد عن أبيه ، وهذا مقتضى رواية الاصيلي ، وهى مشكلة لأنه قد أسلم قبله جماعة ، لكن يحمل ذلك على مقتضى ما كان انصل بعلمه حينئذ . وقد رأيت في « المعرفة لابن منده » من طريق أبى بدر عن هاشم بلفظ « ما أسلم أحد في اليوم الذى أسلمت فيه » ، وهذا لا إشكال فيه إذ لا مانع أن لا يشاركه أحد في الإسلام يوم أسلم ، لكن أخرجه الخطيب من الوجه الذى أخرجه ابن منده فائدت فيه ، الا ، كبنية الروايات فتمين الحل على ما قلته . **قوله** (تابعه أبو أسامة حدثنا هاشم) وصله المؤلف في « باب إسلام سعد » من السيرة النبوية وهو مثل رواية ابن أبى زائدة هذه . **قوله** (انى لأول العرب رضى) كان ذلك في سرية عبيدة بن الحارث بن المطلب ، وكان القتال فيها أول حرب وقعت بين المشركين والمسلمين ، وهى أول سرية بمشاة رسول الله ﷺ في السنة الأولى من الهجرة ، بعث ناساً من المسلمين إلى رابغ ليلقوا عيراً اقريش فتراموا بالسهام ولم يكن بينهم مسابقة ، فكان سعد أول من رمى ، ذكر ذلك الزبير بن بكار بسند له وقال فيه عن سعد انه انشد يومئذ :

ألا هل أنى رسول الله أنى حميت محابى بصدور نبلى

وذكرها بونس بن بكير في زيادة المغارى من طريق الزهرى نحوه ، وابن سعد من وجه آخر عن سعد « أنا أول من رمى بسهم » ثم خرجنا مع عبيدة بن الحارث ستين راكباً . **قوله** (ماله خاط) بكسر المعجمة أى لا يخلط بمعه ببعض من شدة جنافه ، تفتته . **قوله** (ثم أصبحت بنو أسد) أى ابن خزيمه بن مدركة ، وكانوا ممن شكاه لحد في القصة التى تقدم بيانها في صفة الصلاة ، ووقع عند ابن بطال أنه عرض في ذلك بعمر بن الخطاب وليس بصواب ، فان عمر من بنى عدى بن كعب بن لؤى ليس من بنى أسد . ووقع هند النوى « أسد بن هب

العزى ، يعنى رطل الزبير بن العوام ، وهو وهم أيضا . **قوله** (تعزنى على الاسلام) أى تؤدبنى ، والمعنى تعلقى الصلاة ، أو تعيرنى بأنى لا أحسنها . **قوله** (خبت) أى إن كنت محتاجا إلى تعليمهم ، وقد تقدمت قصته مع الذين وهو أنه لا يحسن يصلى فى صفة الصلاة . **قوله** (وضل عمل) فى رواية ابن سعد عن يعلى بن عبيد بن اسماعيل « وضل عليه ، بزيادة هاء السكت »

١٦ - باب ذكر أصهار النبي ﷺ . منهم أبو العاص بن الربيع

٣٧٢٩ - **حدثنا** أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري قال « حدثني علي بن حسين أن المشور بن خزيمة قال « إن عليا خطب بنت أبي جهل ، فسمعت بذلك فاطمة ، فأتت رسول الله ﷺ فقالت : يزعم قومك أنك لا تنصّب لبناذك ، وهذا علي ناكح بنت أبي جهل . فقام رسول الله ﷺ ، فسمعه حين تشهد يقول : أما بعد أنكحت أبا العاص بن الربيع فحدثني وصدقتني ، ولأن فاطمة بضعة مني ، ولأنى أكره أن يسوءها ، والله لا تجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله عند رجل واحد . فترك علي الخطبة »

رزاد محمد بن عمرو بن حنبل عن ابن شهاب عن علي بن الحسين عن مشور « سمعت النبي ﷺ وذكر صهره من بنى عبد شمس فأثنى عليه فى مصاهرته فأحسن ، قال : حدثني فصدقتني ، ووعدتني فوفى لى » **قوله** (ذكر أصهار النبي ﷺ) أى الذين تزوجوا اليه ، والصهر يطلق على جميع أقارب المرأة والرجل ، ومنهم من يخصه بأقارب المرأة . **قوله** (منهم أبو العاص بن الربيع) أى ابن ربيعة بن عبد العزى بن عبد شمس ابن عبد مناف ، ويقال بإسقاط ربيعة ، وهو مشهور بكنيته ، واختلف فى اسمه على أقوال أثبتتها عند الزبير مقدم . وأمه هالة بنت خويلد أخت خديجة فكان ابن أختها ، وأصل المصاهرة المقاربة ، وقال الراغب : الصهر الخن ، وأهل بيت المرأة يقال لهم الأصهار قاله الخليل ، وقال ابن الأعرابي : الأصهار ما يتحرم بحوار أو نسب أو تزوج ، وكأنه لمح بالترجمة إلى ما جاء عن عبد الله بن أبي أوفى رفعه « سألت ربي أن لا أتزوج أحدا من أمي ولا أتزوج اليه الا كان معي فى الجنة ، فأعطاني ، أخرجه الحاكم فى مناقب علي . وله شاهد عن عبد الله بن عمر وعند الطبراني فى الأوسط ، بسند واه . وقال النووى الصهر يطلق على أقارب الزوجين ، والمصاهرة مقاربة بين المتباعدين ، وعلى هذا عمل البخارى فان أبا العاص بن الربيع ليس من أقارب نساء النبي ﷺ إلا من جهة كونه ابن أخت خديجة ، وليس المراد هنا نسبه اليها بل إلى تزوجه بابنتها ، وتزوج زينب بنت رسول الله ﷺ قبل البعثة وهى أكبر بنات النبي ﷺ ، وقد أسر أبو العاص ببدر مع المشركين وفدته زينب فشرط عليه النبي ﷺ أن يرسلها اليه فوفى له بذلك ، فهذا معنى قوله فى آخر الحديث « ووعدتني فوفى لى » ، ثم أسر أبو العاص مرة أخرى فأجارته زينب فأسلم ، فردها النبي ﷺ إلى نكاحه ، وولدت أمامة التى كان النبي ﷺ يحملها وهو يصلى كما تقدم فى الصلاة ، وولدت له أيضا ابنا اسمه علي كان فى زمن النبي ﷺ مرافقا ، فيقال إنه مات قبل وفاة النبي ﷺ ، وأما أبو العاص فمات سنة اثنتى عشرة ، وأشار المصنف بقوله « منهم » إلى من لم يذكره من تزوج الى النبي ﷺ كعثمان وعلى ، وقد تقدمت ترجمة كل منهما ،

ولم يتزوج أحد من بنات النبي ﷺ غير هؤلاء الثلاثة ، إلا ابن أبي لحب فإنه كان تزوج رقية قبل عثمان ولم يدخل بها ، فأمره أبوه بمفارقة ففارقها ، فتزوجها عثمان . وأما من تزوج النبي ﷺ إليه فلم يقصده البخاري بالذكر هنا ، والله أعلم . **قوله** (أن عليا خطب بنت أبي جهل) اسمها جويرية كما سيأتي ، ويقال العوراء ويقال جميلة ، وكان على قد أخذ بعموم الجواز ، فلما أنكر النبي ﷺ أعرض على عن الخطبة ، فيقال تزوجها عتاب بن أسيد ، وإنما خطب النبي ﷺ ليشيع الحكم المذكور بين الناس ويأخذوا به إما على سبيل الإيجاب وإما على سبيل الأولوية . وغفل الشريف المرتضى عن هذه النسكئة (١) فزعم أن هذا الحديث موضوع لأنه من رواية المسود وكان فيه انحراف عن على ، وجاء من رواية ابن الزبير وهو أشد في ذلك ، ورد كلامه باطفاق أصحاب الصحيح على تخريجه ، وسيأتي بسط ما يتعلق بذلك في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى . **قوله** (وهذا على ناكح بنت أبي جهل) في رواية الطبراني عن أبي إيمان وهذا على ناكحاً ، بالنصب ، وكذا عند مسلم من هذا الوجه ، أطلقت عليه اسم ناكح مجازاً باعتبار ما كان قصد بفعل ، واختلف في اسم ابنة أبي جهل فروى الحاكم في « الاكليل » جويرية وهو الأشهر ، وفي بعض الطرق اسمها العوراء أخرجه ابن طاهر في « المبهمات » ، وقيل اسمها الحيفاء ذكره ابن جرير الطبري ، وقيل جرمة حكاه السهيلي ، وقيل اسمها جميلة ذكره شيخنا ابن الملقن في شرحه . وكان لأبي جهل بنت تسمى صفية تزوجها سهل بن عمرو سماها ابن السمكيت وغيره وقال هي الحيفاء المذكورة . **قوله** (حدثني فصدقني) لعله كان شرط على نفسه أن لا يتزوج على زينب ، وكذلك على ، فإن لم يكن كذلك فهو محمول على أن عليا نسي ذلك الشرط فلذلك أقدم على الخطبة ، أو لم يقع عليه شرط إذ لم يصرح بالشرط لسكن كان ينبغي له أن يراعى هذا القدر فلذلك وقعت المعاتبة ، وكان النبي ﷺ قل أن يواجه أحداً بما يعاب به ، ولعله اتما جهر بمعاتبة على مبالغة في رضا فاطمة عليها السلام ، وكانت هذه الواقعة بعد فتح مكة ، ولم يكن حينئذ تأخر من بنات النبي ﷺ غيرها ، وكانت أصيبت بعد أمها باخوتها فكان إدغال الغيرة عليها مما يزيد حزنها ، وزاد محمد بن عمرو بن حنبل - بمهملتين مفتوحتين ولامين الأولى ساكنة - وقد تقدم هذا الحديث من روايته موصولاً في أوائل فرض الخس مطولاً وفيه ذكر بعض ما يتعلق به

١٧ - باب مناقب زيد بن حارثة مولى النبي ﷺ

وقال البراء عن النبي ﷺ « أنت أخونا ومولانا »

٣٧٣٠ - **حدثنا** خالد بن مخلد **حدثنا** سليمان قال **حدثني** عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال « بعث النبي ﷺ بعثاً وأمر عليهم أسامة بن زيد ، فظعن بعض الناس في إمارته ، فقال النبي ﷺ ان تطمنوا في إمارته فقد كنتم تطمنون في إمارتي أبيه . قبل . وإيم الله إن كان تخليفاً للإمارة ، وإن كان لمن أحب الناس إلى ، وإن هذا لمن أحب الناس إلى بعده »

[الحديث ٣٧٣٠ - أطرافه في : ٤٢٥٠ ، ٤٤٦٨ ، ٤٤٦٩ ، ٦٦٧٧ ، ٧١٨٧]

(١) المرتضى شيعي من خاصة دعايمه ، ومقاييس أهل السنة

٣٧٣١ - **حَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ قَزَعَةَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « دَخَلَ عَلَيَّ قَائِفٌ وَالنَّبِيُّ ﷺ شَاهِدٌ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَزَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ مُنْطَجِعَانِ فَقَالَ : إِنَّ هَذِهِ الْأَقْدَامَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ ، قَالَ فَسُرَّ بِذَلِكَ النَّبِيُّ ﷺ وَأَعْجَبَهُ ، فَأَخْبَرَ بِهِ عَائِشَةَ ،

قَوْلُهُ (مناقب زيد بن حارثة مولى النبي ﷺ) وهو من بني كلب ، أسرى في الجاهلية فاشتراه حكيم بن حزام لعمته خديجة فاستوبه النبي ﷺ بها ، ذكر قصته محمد بن إسحق في السيرة وأن أباه وعمه أتيا مكة فوجداه فطلبوا أن يفدياه فغيره النبي ﷺ بين أن يدفعه إليهما أو يثبته عنده فاختار أن يبقى عنده ، وقد أخرج ابن منده في « معرفة الصحابة » وتمام فوائده بإسناد مستغرب عن آل بيت زيد بن حارثة أن حارثة أسلم يومئذ ، وهو حارثة بن شرحبيل ابن كعب بن عبد العزى الكلبي ، وأخرج الترمذي من طريق جبلة بن حارثة قال « قلت : يا رسول الله ، أبعث معي أخى زيدا قال : ان انطلقن معك لم آمنعه ، فقال زيد : يا رسول الله والله لا أختار عليك أحدا . واستشهد زيد بن حارثة في غزوة مؤتة ، ومات أسامة بن زيد بالمدينة أو بوادي القرى سنة أربع وخمسين وقيل قبل ذلك ، وكان قد سكن المزة من عمل دمشق مدة . **قَوْلُهُ** (وقال البراء عن النبي ﷺ أنت أخونا ومولانا) هو طرف من الحديث المشار إليه في ترجمة جعفر بن أبي طالب . **قَوْلُهُ** (حدثنا سليمان) هو ابن بلال . **قَوْلُهُ** (بعث النبي ﷺ بعثا) هو البعث الذي أمر بتجهيزه في مرض وقاته وقال « أتفقدوا بعث أسامة ، فأفقدته أبو بكر رضي الله عنه بعده ، وسيأتي بيانه في أواخر الوفاة النبوية ان شاء الله تعالى . **قَوْلُهُ** (فطعن بعض الناس في إمارته) سمي عن طعن في ذلك هياش بن أبي ربيعة المخزومي كما سيأتي بسط ذلك في آخر المغازي . **قَوْلُهُ** (تطعنون) بفتح العين يقال طعن يطعن بالفتح في العرض والنسب ، وبالضم بالرحم واليد ، ويقال هما لغتان فيها . **قَوْلُهُ** (فقد كنتم تطعنون في إمارة أبيه من قبل) يشير إلى إمارة زيد بن حارثة في غزوة مؤتة ، وعند النسائي عن عائشة قالت « ما بعث رسول الله ﷺ زيد بن حارثة في جيش قط إلا أمره عليهم » وفيه جواز إمارة المولى ونوابة الصغار على الكبار والمفضل على الفاضل . لأنه كان في الجيش - الذي كان عليهم أسامة - أبو بكر وعمر ، ثم ذكر حديث عائشة في قصة القائف ، وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب الفرائض وفيه تسمية القائف المذكور

١٨ - باب - ذكر أسامة بن زيد

٣٧٣٢ - **حَدَّثَنَا** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنَّ قُرَيْشًا أَهَمُّهُمْ شَأْنَ الْخَزَوِيَّةِ فَقَالُوا : مَنْ يَحْتَرَى عَلَيْهِ إِلَّا أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ حِبُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ »

٣٧٣٣ - **وَحَدَّثَنَا** عَلِيُّ بْنُ حُدَّادٍ حَدَّثَنَا سَفْيَانٌ قَالَ : ذَهَبْتُ أَسْأَلُ الزُّهْرِيَّ عَنْ حَدِيثِ الْخَزَوِيَّةِ فَصَاحَ بِي ، قُلْتُ لِسَفْيَانَ : فَلَمْ تَحْمَلْهُ عَنْ أَحَدٍ ؟ قَالَ : وَجَدْتُهُ فِي كِتَابٍ كَانَ كَتَبَهُ أَيُّوبُ بْنُ مُوسَى عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنَّ امْرَأَةً مِنْ بَنِي خَزُومٍ سَرَقَتْ ، فَقَالُوا : مَنْ يُكَلِّمُ فِيهَا النَّبِيَّ ﷺ ؟ فَلَمْ يَحْتَرَى أَحَدٌ أَنْ يُكَلِّمَهُ أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ ، فَقَالَ : إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَ إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكَوهُ ، وَإِذَا

سرق فيهم للضعيف قطعوه . لو كانت فاطمة لقطعت يدها »

٣٧٣٤ - **حدثنا** الحسن بن محمد **حدثنا** أبو عباد يحيى بن عباد **حدثنا** الماجشون **أخبرنا** عبد الله بن دينار قال « **نظر** ابن عمر يوماً - وهو في المسجد - إلى رجل يسحب ثيابه في ناحية من المسجد فقال : انظر من هذا ؟ ليت هذا عندي . قال له إنسان : أما تعرف هذا يا أبا عبد الرحمن ؟ هذا محمد بن أسامة . قال فطأ ابن عمر رأسه وتقرع يديه في الأرض ، ثم قال : لو رأه رسول الله ﷺ لأحبته »

٣٧٣٥ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** معتمر قال سمعت أبي **حدثنا** أبو عثمان عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما **حدث** عن النبي ﷺ « أنه كان يأخذه والحسن فيقول : اللهم أحبهما فاني أحبهما » [الحديث ٣٧٣٥ - طرفه في : ٢٧٤٧ ، ٦٠٠٣]

٣٧٣٦ - وقال **تميم** عن ابن المبارك **أخبرنا** عمر بن الزهرى **أخبرني** مولى لأسامة بن زيد أن الحجاج ابن أيمن بن أم أيمن - وكان أيمن بن أم أيمن أخا أسامة بن زيد لأمه - وهو رجل من الأنصار ، فرآه ابن عمر لم يتم ركوعه ولا سجوده فقال : أعيد » [الحديث ٣٧٣٦ - طرفه في : ٢٧٢٧]

٣٧٣٧ - قال أبو عبد الله : و**حدثني** سليمان بن عبد الرحمن **حدثنا** الوليد بن مسلم **حدثنا** عبد الرحمن ابن كمر عن الزهرى **حدثني** حرة مولى أسامة بن زيد أنه بينما هو مع عبد الله بن عمر إذ دخل الحجاج ابن أيمن ، فلم يتم ركوعه ولا سجوده فقال : أعيد . فلما ولى قال لي ابن عمر : من هذا ؟ قلت : الحجاج بن أيمن بن أم أيمن . فقال ابن عمر : لو رأى هذا رسول الله ﷺ لأحبته . فذكر حبه وما ولدته أم أيمن قال : وزادني بعض أصحابي من سليمان « وكانت حاضنة النبي ﷺ »

قوله (ذكر أسامة بن زيد) ذكر فيه حديث الخزومية التي سرق ، وسيأتي شرحه مستوفى في الحدود ، والغرض منه قوله في بعض طرقه ومن يجترئ أن يكلمه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله ﷺ ، وكانوا يسمون أسامة حب رسول الله ﷺ بكسر المهملة أي محبوبه لما يعرفون من منزلته عنده ، لأنه كان يحب أباه قبله حتى تنبأه فكان يقال له زيد بن محمد . وأمه أم أيمن حاضنة رسول الله ﷺ . وكان رسول الله ﷺ يقول « هي أمي بعد أمي ، وكان يجلسه على نغده بعد أن كبر كما سيأتي في مناقب الحسن عن قريب . **قوله** (**حدثنا** الحسن بن محمد) هو الزعفراني وأبو عباد هو يحيى بن عباد الضبعي البصري ، والمراد بالماجشون عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلة . **قوله** (ليت هذا عندي) أي قريباً مني حتى أنفصحه وأعظه ، وقد روى بالباء الموحدة من العبودية ، وكأنه على ما قيل كان أسود اللون . **قوله** (قال له إنسان) لم أقف على اسمه . **قوله** (لو رأه رسول الله ﷺ لأحبته) إنما جزم ابن

عمر بذلك لما رأى من محبة النبي ﷺ لزيد بن حارثة وأم أيمن وذريتهما ففاس ابن أسامة على ذلك . **قوله** (اللهم أحبهما فاني أحبهما) هذا يشعر بأنه ﷺ ما كان يحب إلا لله وفي الله ، ولذلك رتب محبة الله على محبته ، وفي ذلك أعظم منقبة لأسامة والحسن . **قوله** (وقال نعيم) هو ابن حماد . **قوله** (أخبرني مولى لأسامة) في رواية ابن أبي الدنيا ، أخبرني ابن حرملة مولى أسامة ، وابن حرملة هو إياس ، ويقال إنه حرملة بن إياس في الرواية التي بعده . **قوله** (وهو رجل من الأنصار) أي أيمن ابن أم أيمن ، وأبوه هو عبيد بن عمرو بن هلال من بني الحلي من الخزرج ، ويقال إنه كان حبشيا من موالى الخزرج وتزوج أم أيمن قبل زيد بن حارثة فولدت له أيمن ، واستشهد أيمن يوم حنين مع النبي ﷺ ، ونسب أيمن إلى أمه لثرفها على أبيه وشهرتها عند أهل البيت النبوي ، وتزوج زيد بن حارثة أم أيمن ، وكانت حاضنة النبي ﷺ ورثها من أبيه فولدت له أسامة بن زيد وعاشت أم أيمن بعد النبي ﷺ قليلا . **قوله** (فرآه ابن عمر) هو معطوف على شيء مقدر تقديره ان الحاجب بن أيمن دخل المسجد فصل فرآه ابن عمر ، يوضح ذلك الرواية التي بعد هذه . **قوله** (فقال أعد) أي أعد صلاتك ، وفي رواية الإسماعيل ، فقال أي ابن أخي ، أنتسب أنك قد صليت ؟ أنك لم تصل ، فأعد صلاتك ، . **قوله** (بيننا هو) فيه تجريد ، كأن حرملة قال : بيننا أنا ، فجرد من نفسه شخصا فقال : بيننا هو . **قوله** (فذكر حبه وما ولدته أم أيمن) كذا ثبت بوار العطف في رواية أبي ذر ، والضمير على هذا لأسامة في قوله و فذكر حبه ، أي مبله . وفي رواية غير أبي ذر ، فذكر حبه ما ولدته أم أيمن ، فعلى هذا فالضمير للنبي ﷺ ، وما ولدته الخ ، هو المفعول ، والمراد بما ولدته أم أيمن ما ولدته من ذكر وأنثى . **قوله** (وزادني بعض أصحابي) هو إما يعقوب بن سفيان فإنه رواه في تاريخه عن سليمان ابن عبيد الرحمن بالاسناد المذكور وزاد فيه . وكانت أم أيمن حاضنة النبي ﷺ ، وأما الذهلي فإنه أخرجه في الزهريات عن سليمان أيضا ، وأخرجه الطبراني في مسند الشاميين ، عن أبي عاصم محمد بن إبراهيم الصوري عن سليمان كذلك ، وأخرجه الإسماعيل وأبو نعيم من طريق إبراهيم الزهري عن سليمان كذلك ، وكان هذا القدر لم يسمعه البخاري من سليمان لحمله عن بعض أصحابه فبين ماسمه بما لم يسمعه

١٩ - باب مناقب عبيد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما

٣٧٢٨ - **حديثنا** محمد بن إسحاق بن نعيم حدثنا عبيد الله بن عمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « كان الرجل في حياة النبي ﷺ إذا رأى رؤيا قصها على النبي ﷺ ، فتمنيت أن أرى رؤيا أقصها على النبي ﷺ ، وكنت غلاما أغرب ، وكنت أنام في المسجد على عهد النبي ﷺ ، فرأيت في المنام كأن مَلَكَين أخذاني فذهبا بي إلى النار ، فاذا هي مغلوبة كمل للبير ، وإذا لها قرنان كقرني البئر ، وإذا فيها ناس قد عرفتهم ، فجعلت أقول : أعود بالله من النار ، أعود بالله من النار . فلقبهما مَلَكَ آخر فقال لي : كن راع . فقصصتهما على حفصة »

٣٧٢٩ - « قصصتهما حفصة على النبي ﷺ فقال : نعم الرجل عبد الله ، لو كان يصلي من الليل . قال

سالم: فكان عبدُ الله لا ينامُ من الليل إلا قليلاً»

٣٧٤٠، ٣٧٤١ - **حدثنا يحيى بن سليمان** حدثنا ابن وهب عن يونس عن الزهري عن سالم عن

ابن عمر عن أخته حفصة «أن النبي ﷺ قال لها: إن عبد الله رجل صالح»

قوله (مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب) وهو أحد المادلة وفقهاء الصحابة والمكثرين منهم ، وأمه زينب ويقال رانطة بنت مظهر بن أخت عثمان وقدامة ابني مظهر ، للجميع صحة ، وكان مولده في السنة الثانية أو الثالثة من المبعث ، لأنه ثبت أنه كان يوم بدر ابن ثلاث عشرة سنة ، وكانت بدر بعد البعثة بخمس عشرة سنة ، رتد تقدم تاريخ وفاته في الصلاة وأنها كانت بسبب من دسه عليه الحجاج فس رجه بحربة مسمومة فرض بها إلى أن مات أوائل سنة أربع وسبعين . ثم ذكر المصنف حديث ابن عمر في رؤياه وفيه : « نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل ، وقد تقدم توجيهه في » باب قيام الليل ، وقوله في أوله : « حدثنا محمد حدثنا إسحق بن نصر ، كذا لابي ذر وحده ، وبين أن عمدا هو المصنف . ووقع عند ابن السكن وحده » حدثنا إسحق بن منصور ، وقوله « إن ترع ، كذا للقباسي ، قال ابن التين : هي لغة قليلة ، يعني الجزم بلن ، قال القزاز : ولا أحفظ لها شاهدا . وروى الأكثر بلفظ « إن ترع » ، وهو الوجه . ثم أورد المصنف من طريق يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن أخته حفصة أن النبي ﷺ قال لها : « إن عبد الله رجل صالح ، وهو طرف من الحديث الذي قبله ، وهذا القدر هو الذي يتعلق منه بمسند حفصة ، وسيأتي في التعبير من طريق نافع عن ابن عمر عن حفصة مثله وزاد « لو كان يصلي من الليل ، وتقدمت الإشارة إلى ذلك أيضا في قيام الليل ، ويأتي بقية ذلك في التعبير إن شاء الله تعالى

٢٠ - باب مناقب عمار وحذيفة رضي الله عنهما

٣٧٤٢ - **حدثنا مالك بن إسماعيل** حدثنا إسرائيل عن العيص عن إبراهيم عن علقمة قال « قدمت الشام ، فصليت ركعتين ، ثم قلت : اللهم يسر لي جليسا صالحا . فأتيت قوما فجلست إليهم ، فاذا شيخ قد جاء حتى جلس إلى جنبي ، قلت من هذا ؟ قالوا : أبو الدرداء . فقلت : إني دعوت الله أن يسر لي جليسا صالحا ، فيسرك لي . قال : ممن أنت ؟ قلت : من أهل الكوفة . قال : أو ليس عندكم ابن أم عبد صاحب اللعين والوساد والمطهرة ؟ أفبكم الذي أجاره الله من الشيطان ، يعني على لسان نبيه ﷺ ؟ أو ليس فيكم صاحب مير النبي ﷺ الذي لا يعلم أحد غيري ؟ ثم قال : كيف يقرأ عبد الله (والليل إذا يغشى) فقرأت عليه (والليل إذا يغشى) وللهنا إذا تجلى والذكر والأنثى) قال : والله لقد أقرأنيها رسول الله ﷺ من فيه إلى في »

٣٧٤٣ - **حدثنا سليمان بن حرب** حدثنا شعبة عن مغيرة عن إبراهيم قال « ذهب علقمة إلى الشام ،

فها دخل المسجد قال : اللهم يسّر لي جليساً صالحاً . فجلس إلى أبي الدرداء ، فقال أبو الدرداء : من أنت ؟ قال : من أهل الكوفة . قال : أليس فيكم - أو منكم - صاحب السر الذي لا يعلمه غيره ؟ يعني حذيفة . قال : قلت بلى . قال : أليس فيكم - أو منكم - الذي أجازته الله على لسان نبيه ﷺ ؟ يعني من الشيطان ، يعني عماراً ، قلت : بلى . قال : أليس فيكم - أو منكم - صاحب السواك ، والوساد أو السرار ؟ قال : بلى . قال : كيف كان عبد الله يقرأ ؟ والليل إذا يغشى والنهار إذا تجلّى ؟ قلت : (والذكر والأُنثى) ، قال : ما زال بي هؤلاء حتى كأدوا يستنزِلونني عن شيء سمعته من النبي ﷺ »

قوله (باب مناقب عمار وحذيفة) أما عمار فهو ابن ياسر ، يكنى أبا اليقظان العنسي بالنون ، وأمه سمينة بالمهمله مضمر ، أسلم هو وأبوه قديما ، وعذبوا لأجل الاسلام ، وقتل أبو جهل أمه فكانت أول شهيد في الاسلام ومات أبوه قديما ، وعاش هو إلى أن قتل بصفين مع علي رضي الله عنهم ، وكان قد ولي شيئا من أمور الكوفة لعمر فلهذا نسب أبو الدرداء إليها . وأما حذيفة فهو ابن اليان كما سيأتي ، وولي حذيفة بعض أمور الكوفة لعمر ، وولي إمرة المدائن ، ومات بعد قتل عثمان بيسير بها ، وكان عمار من السابقين الأولين ، وحذيفة من القدماء في الإسلام أيضا إلا أنه متأخر فيه عن عمار ، وإنما جمع المصنف بينهما في الترجمة لوقوع الشاء عليهما من أبي الدرداء في حديث واحد وقد افرد ذكر ابن مسعود ، وإن كان ذكر معهما لوجوده ما يوافق شرطه غير ذلك من مناقبه ، وقد أفرد ذكر حذيفة في أواخر المناقب ، وهو ما يؤيد ما سنذكره أنه لم يذب ترتيب من ذكره من أصحاب هذه المناقب ، ويحتمل أن يكون لإفراده بالذكر لأنه أراد ذكر ترجمة والده اليان . **قوله** (عن ابراهيم عن علقمة قال : قدمت الشام) في رواية شعبة التي بعد هذه عن ابراهيم قال : ذهب علقمة إلى الشام ، وهذا الثاني صورته مرسل ، لكن قال في أثناؤه : قال قلت بلى ، فاقضى أنه موصول ، ووقع في التفسير من وجه آخر عن ابراهيم عن علقمة قال : قدمت الشام في نفر من أصحاب ابن مسعود ، فسمع بنا أبو الدرداء فأتانا . **قوله** (حتى يجلس إلى جنبي) أي يجعل غاية محبة جلوسه ، وعبر بلفظ المضارع مبالغة ، زاد الاسماعيل في روايته : فقلت : الحمد لله ، اني لأرجو أن يكون الله استجاب دعوتي . **قوله** (قالوا أبو الدرداء) لم أقف على اسم القائل . **قوله** (قال أو ليس عندكم ابن أم عبد) يعني عبد الله بن مسعود ، ومراد أبي الدرداء بذلك أنه فهم منهم أنهم قدموا في طلب العلم ، فبين لهم أن عندهم من العلماء من لا يحتاجون معهم إلى غيرهم ، ويستفاد منه أن المحدث لا يرحل عن بلده حتى يستوعب ما عند مشايخها . **قوله** (صاحب النعلين) أي نعلي رسول الله ﷺ ، وكان ابن مسعود يحملهما ويتعاهدهما . **قوله** (والوساد) في رواية شعبة : صاحب السواك - بالكاف - أو السواد ، بالهال ووقع في رواية الكشميهني هنا : الوساد ، ورواية غيره أوجه ، والسواد السرار براءين يقال ساودته سوادا أي ساررته سرارا ، وأصله أدنى السواد وهو الشخص من السواد . **قوله** (والمطهرة) في رواية السرخسي : والمطهر ، بغير هاء ، وأغرب الداودي فقال : معناه أنه لم يكن يملك من الجهاز غير هذه الأشياء الثلاثة ، كذا قال ، وتعقب ابن التين كلامه فأصاب ، وقد روى مسلم عن ابن مسعود أن النبي ﷺ قال له

«اذنك على» أن ترفع الحجاب وتسمع سراي ، أي سراري ، وهي خصوصية لابن مسعود ، وسيأتي في مناقبه قريبا حديث أبي موسى «قدمت أنا وأختي من الين ، فكشنا حينئذ لآثرى إلا أن عبد الله بن مسعود رجل من أهل بيت النبي ﷺ ، لما نرى من دخوله ودخول أمه ، والصواب ما قال غير الداودي أن المراد الشاء عليه بخدمة النبي ﷺ وأنه لشدة ملازمته له لأجل هذه الأمور ينبغي أن يكون عنده من العلم ما يستغنى طالبه به عن غيره . ﷺ (أفيمكم) همزة الاستفهام ، وفي رواية الكشميني « وفيكم » بواو العطف ، وفي رواية شعبة « أليس فيكم أو منكم ، بالشك في الموضعين . قوله (الذي أجاره الله من الشيطان ، يعني على لسان نبيه) في رواية شعبة « أجاره الله على لسان نبيه يعني من الشيطان ، وزاد في رواية شعبة « يعني عمارا ، وزعم ابن التين أن المراد بقوله « على لسان نبيه » قول النبي ﷺ « ويح عمار يدعوم إلى الجنة ويدعونه إلى النار » وهو محتمل ، ويحتمل أن يكون المراد بذلك حديث عائشة مرفوعا « ما خير عمار بين أمرين إلا اختار أرحمهما » أخرجه الترمذي ، ولأحمد من حديث ابن مسعود مثله أخرجهما الحاكم ، فكونه يختار أرشد الأمرين دائما يقتضي أنه قد أجبر من الشيطان الذي من شأنه الأمر بالغى ، وروى البرار من حديث عائشة « سمعت رسول الله ﷺ يقول : « على إيماننا إلى مشاشه » يعني عمارا واسناده صحيح ، ولابن سعد في « الطبقات » من طريق الحسن قال « قال عمار : نزلنا منزلا فأخذت قرتي ودلوي لأستقي ، فقال النبي ﷺ : سيأتيك من يملك من الماء ، فلما كنت على رأس الماء إذا رجل أسود كأنه مرس ، فصرخته ، فذكر الحديث ، وفيه قول النبي ﷺ « ذلك الشيطان » فاعل ابن مسعود أشار إلى هذه القصة ، ويحتمل أن تكون الإشارة بالإجارة المذكورة إلى ثباته على الإيمان لما أكرهه المشركون على النطق بكلمة الكفر ، فزلت فيه (إلا من أكره وقابه مطمئن بالإيمان) وقد جاء في حديث آخر « ان عمارا على إيماننا إلى مشاشه » أخرجه النسائي بسند صحيح ، والمشاش بضم الميم ومعجمتين الأولى خفيفة ، وهذه الصفة لا تقع إلا بمن أجاره الله من الشيطان ، وقد تقدم شرح الحديث الذي أشار إليه ابن التين في « باب التعاون في بناء المسجد » مستوفى وقه الحمد . قوله (أو ليس فيكم صاحب سر النبي ﷺ الذي لا يعلم أحد غيره) كذا فيه بحذف المفعول ، وفي رواية الكشميني « الذي لا يعلمه » والمراد بالسرا ما أعلمه به النبي ﷺ من أحوال المنافقين . قوله (ثم قال : كيف يقرأ عبد الله) يعني ابن مسعود ، وسيأتي الكلام على ما يتعلق بهذا القدر من القراءة في تفسير (والليلة إذا يمشي) إن شاء الله تعالى حيث أورده المصنف وفيه زيادة فيما يتعلق به على ما هنا . (تنبيه) : توارد أبو هريرة في وصف المذكورين مع أبي الدرداء بما وصفهم به وزاد عليه ، فروى الترمذي من طريق خزيمة بن عبد الرحمن قال « أتيت المدينة فسألت الله أن ييسر لي جليسا صالحا ، فيسر لي أبا هريرة فقال : « من أنت ؟ قلت : من السكوفة ، جئت ألتس الخير ، قال : أليس منكم سعد بن مالك مجاب الدعوة ، وابن مسعود صاحب ظهور رسول الله ﷺ ونعليه ، وحذيفة صاحب سره ، وعمار الذي أجاره الله من الشيطان على لسان نبيه ، وسلمان صاحب الكتابين »

٣١ - باب مناقب أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه

٣٧٤٤ - **حديث** عمرو بن علي حدثنا عبد الأعلى حدثنا خالد عن أبي قلابة قال حدثني أنس بن مالك

أن رسول الله ﷺ قال « إن لكل أمة أميناً ، وإن أمةً أئمتها الأمة أبو عبيدة بن الجراح »
[الحديث ٣٧٤٤ - طرأه في : ٤٣٨٢ ، ٧٢٥٥]

٣٧٤٥ - **حدثنا** مسلم بن إبراهيم **حدثنا** شعبه عن أبي إسحاق عن صلة عن حذيفة رضي الله عنه قال
« قال النبي ﷺ لأهل نجران : لأبعثن - يعني عليكم ، يعني - أميناً حق أمين . فأشرف أصحابه ، فبعث أبا
عبيدة رضي الله عنه »

[الحديث ٣٧٤٥ - أطرافه في : ٤٣٨٠ ، ٤٣٨١ ، ٧٢٥٤]

قوله (باب مناقب أبي عبيدة بن الجراح) كذا أخر ذكره عن إخوانه من العشرة ، ولم أقف في شيء من نسخ البخاري على ترجمة لمناقب عبد الرحمن بن عوف ، ولا لسعيد بن زيد ، وهما من العشرة ، وإن كان قد أفرد ذكر إسلام سعيد بن زيد بترجمة في أوائل السيرة النبوية ، وأظن ذلك من تعسف الناقلين لكتاب البخاري ، كما تقدم مراراً أنه ترك الكتاب مسودة ، فإن أسماء من ذكرهم هنا لم يقع فيهم مراعاة الأفضلية ولا السابقية ولا الأسنية ، وهذه جهات التقديم في الترتيب ، فلما لم يراع واحداً منها دل على أنه كتب كل ترجمة على حدة فضم بعض النقلة بعضها إلى بعض حسبما اتفق . وأبو عبيدة اسمه عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أمييب بن ضبة بن الحارث بن فهر ، يجتمع مع النبي ﷺ في فهر بن مالك ، وعدد ما بينهما من الآباء متفاوت جداً بخمسة آباء ، فيكون أبو عبيدة من حيث العدد في درجة عبد مناف ، ومنهم من أدخل في نسبه بين الجراح وهلال ربعة فيكون على هذا في درجة هاشم ، وبذلك جزم أبو الحسن بن سميع ولم يذكره غيره ، وأم أبي عبيدة هي من بنات عم أبيه ، ذكر أبو أحمد الحاكم أنها أسلمت وقتل أبوه كافراً يوم بدر ، ويقال إنه هو الذي قتله ، ورواه الطبراني وغيره من طريق عبد الله بن شوذب مرسل ، ومات أبو عبيدة وهو أمير على الشام من قبل عمر بالطاعون سنة ثمان عشرة باتفاق .

قوله (حدثنا عبد الأعلى) هو ابن عبد الأعلى البصري السامي بالمهمل من بني سامة بن أوى ، وغالد شيخه هو الحذاء . **قوله** (إن لكل أمة أميناً وإن أمةً أئمتها الأمة) صورته صورة النداء ، لكن المراد فيه الاختصاص أي امتنا مخصوصون من بين الأمم ، وعلى هذا فهو بالنصب على الاختصاص ، ويجوز الرفع ، والأمين هو الثقة الرضى وهذه الصفة وإن كانت مشتركة بينه وبين غيره لكن السياق يشعر بأن له مزيداً في ذلك ، لكن خص النبي ﷺ كل واحد من الكبار بفضيلة ووصفه بها ، فأشعر بقدر زائد فيها على غيره ، كالحياء أئمان ، والفضاء على ونحو ذلك . (تنبيه) : أورد الترمذي وابن حبان هذا الحديث من طريق عبد الوهاب الثقفي عن غالد الحذاء بهذا الإسناد مطولاً وأوله : أرحم أمي بأمي أبو بكر ، وأشد هم في أمر الله عمر ، وأصدقهم حياء عثمان ، وأقراهم لكتاب الله أبي ، وأفضهم زيد ، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ ، ألا وإن لكل أمة أميناً ، الحديث وإسناده صحيح ، إلا أن الحفاظ قالوا : أن الصواب في أوله الإرسال والموصول منه ما اقتصر عليه البخاري ، واهل أهل . **قوله** (عن صلة) بكسر الميملة وتخفيف اللام هو ابن زفر وذكر الجياني أنه وقع هنا في رواية القابسي صلة بن حذيفة وهو تحريف . **قوله** (عن حذيفة) وقع في رواية النسائي عن صلة عن ابن مسعود ، وسيأتي بيان ذلك في المغازي . **قوله** (لأهل نجران) هم أهل بلد قريب من اليمن ، وهم العاقب واسمه عبد المسيح والسيد

ومن معهما ، ذكر ابن سعد أنهم وفدوا على النبي ﷺ في سنة تسع وسماهم ، وسيأتي شرح ذلك مطولاً في أواخر المغازي حيث ذكره المصنف إن شاء الله تعالى . ووقع في حديث أنس عند مسلم ، أن أهل اليمن قدموا على النبي ﷺ فقالوا : ابعت معنا رجلاً يعلمنا السنة والاسلام ، فأخذ بيد أبي عبيدة وقال : هذا أمين هذه الأمة ، فإن كان الراوى تجاوز عن أهل نجران بقوله ، أهل اليمن ، لقرب نجران من اليمن وإلا فهما واقعتان ، والأول أرجح ، والله أعلم . **قوله** (لابعتن حق أمين) في رواية غير أبي ذر ، (لابعتن - يعني عليكم - أمينا حق أمين ، ولمسلم ، (لابعتن اليكم رجلاً أميناً حق أمين ، **قوله** (فأشرف أصحابه) في رواية مسلم والاسماعيل ، فاستشرف لها أصحاب رسول الله ﷺ ، أى تطالعوا الولاية ورغبوا فيها حرصاً على تحصيل الصفة المذكورة وهى الأمانة ، لا على الولاية من حيث هى ، والله أعلم . **قوله** (فبعث أبا عبيدة) في رواية أبي يعلى ، (قم يا أبا عبيدة ، فأرسله معهم ، ووقع في رواية لأبي يعلى من طريق سالم عن أبيه ، سمعت عمر يقول : ما أحببت الإمارة قط إلا مرة واحدة ، فذكر القصة ، وقال في الحديث ، فتمرضت أن تصيبنى ، فقال : قم يا أبا عبيدة ،

باب . ذكر مصعب بن عمير

قوله (ذكر مصعب بن عمير) أى ابن هاشم بن عبد الدار بن عبد مناف ، وقع كذلك في غير رواية أبي ذر الهروى ، وكأنه يبيّن له ، وقد تقدم من فضائله في كتاب الجنائز أنه لما استشهد لم يوجد له ما يكفن فيه

٢٢ - باب . مناقب الحسن والحسين رضي الله عنهما

قال نافع بن جبير عن أبي هريرة « عانق النبي ﷺ الحسن »

٣٧٤٦ - **حديث** صدقة حدثنا ابن عيينة حدثنا أبو موسى عن الحسن سمع أبا بكرة « سمعت النبي ﷺ

ﷺ على المنبر والحسن إلى جنبه ، ينظر إلى الناس مرة وإليه مرة ويقول : ابني هذا سيد ، وأهل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين »

٣٧٤٧ - **حديث** مسدد حدثنا للتمر قال سمعت أبي قال حدثنا أبو عثمان « عن أسامة بن زيد رضي

الله عنهما عن النبي ﷺ أنه كان يأخذه والحسن ويقول : اللهم إني أحبهما فأحبهما . أو كما قال »

٣٧٤٨ - **حديث** محمد بن الحسين بن إبراهيم قال حدثني حسين بن محمد حدثنا جرير عن محمد بن أنس

ابن مالك رضي الله عنه « أتى عبيد الله بن زياد برأس الحسين بن علي فجعل في طست فجعل ينسكت

وقال في حسنه شيئاً ، فقال أنس : كان أشبههم برسول الله ﷺ ، وكان مخضوباً بالوشمة »

٣٧٤٩ - **حديث** حجاج بن المنهال حدثنا شعبة قال أخبرني عدي قال سمعت البراء رضي الله عنه قال

« رأيت النبي ﷺ والحسن بن علي على عاتقه يقول : اللهم إني أحبه فأحبه »

٢٧٥٠ - **حديثنا** عبدنا أخبرنا عبد الله قال أخبرني عمر بن سعيد بن حسين عن ابن أبي مُليكة عن عتبة بن الحارث قال « رأيت أبا بكر رضى الله عنه وحمل الحسن وهو يقول : بأبي شبيهة بالنبي . ليس شبيهة بعلى . وعلى يضحك »

٢٧٥١ - **حديثنا** يحيى بن معين وصدة قال أخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن واقد عن أبيه عن ابن عمر رضى الله عنهما قال « قال أبو بكر : ارقموا محمداً ﷺ في أهل بيته »

٢٧٥٢ - **حديثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن يوسف عن معمر عن الزهري عن أنس . وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري أخبرني أنس قال « لم يكن أحد أشبه بالنبي ﷺ من الحسن بن علي »

٢٧٥٣ - **حديثنا** محمد بن بشر حدثنا عندنا شعبة عن محمد بن أبي يعقوب سمعت ابن أبي نعيم سمعت عبد الله بن عمر وسأله عن الحرم - قال شعبة أحسبه يقتل الذئب - فقال : أهل العراق يسألون عن الذئب وقد قتلوا ابن ابنة رسول الله ﷺ ، وقال النبي ﷺ : هما ريمائتا من الدنيا [الحديث ٢٧٥٣ - طرته في : ٥٩٩٤]

قوله (باب مناقب الحسن والحسين) كأنه جمعهما لما وقع لهما من الاشتراك في كثير من المناقب . وكان مولد الحسن في رمضان سنة ثلاث من الهجرة عند الأكثر ، وقيل بعد ذلك ، ومات بالمدينة مسموماً سنة خمسين ويقال قبلها ويقال بعدها . وكان مولد الحسين في شعبان سنة أربع في قول الأكثر وقتل يوم عاشوراء سنة إحدى وستين بكر بلاء من أرض العراق ، وكان أهل الكوفة لما مات معاوية واستخلف يزيد كاتبوا الحسين بأنهم في طاعته ، فخرج الحسين إليهم ، فسبقه عبيد الله بن زياد إلى الكوفة فغذل غالب الناس عنه فتأخروا رغبة ورهبة ، وقتل ابن عمه مسلم بن عقيل ، وكان الحسين قد قدمه قبله ليبيع له الناس ، ثم جئوا إليه عسكراً فقاتلوه إلى أن قتل هو وجماعة من أهل بيته ، والقصة مشهورة فلا نطيل بشرحها ، وعسى أن يقع لنا إمام بها في كتاب الفتن . **قوله** (وقال نافع بن جبير) أي ابن مطعم ، وحديثه المذكور طرف من حديث تقدم موصولاً في البيوع ، ثم ذكر فيه ثمانية أحاديث : الأول حديث أبي بكره (أن ابن هذا سيد ، وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب الفتن ، وزاد أبو ذر هنا : أبو موسى اسمه إسرائيل بن موسى من أهل البصرة نزل الهند ، لم يروه عن الحسن غيره . الثاني حديث أسامة بن زيد تقدم في ترجمة أسامة . **قوله** (سمعت أبي) هو سليمان التيمي . **قوله** (حدثنا أبو عثمان) وقع في رواية في الأدب من وجه آخر عن معتمر عن أبيه سمعت أبا تيمية يحدث عن أبي عثمان ، قال الاسماعيلي : كأن سليمان سمعه من أبي تيمية عن أبي عثمان ، ثم لقي أبا عثمان فسمعه منه . قلت : بل هما حديثان ، فإن لفظ سليمان عن أبي عثمان ، اللهم إني أحبهما ، ولفظ سليمان عن أبي تيمية ، أن كان رسول الله ﷺ ليأخذني فيضعني على نخله ويضع على النخل الآخر الحسن بن

على ثم يضمهما ثم يقول : اللهم ارحمهما فاني ارحمهما . الثالث حديث أنس ، **قوله** (حدثني محمد بن الحسين بن ابراهيم) هو ابن اشكاب أخو علي . **قوله** (حدثنا جرير) هو ابن أبي حازم (عن محمد) هو ابن سيرين . **قوله** (أني صبيد الله بن زياد) هو بالتصغير ، وزياد هو الذي يقال له ابن أبي سفيان وكان أمير الكوفة عن يزيد بن معاوية وقتل الحسين في إمارته كما تقدم فأتى برأسه . **قوله** (لجعل ينكت) في رواية الترمذي وابن حبان من طريق حفصة بنت سيرين عن أنس : لجعل يقول بقضيب له في أنفه ، ولطبراني من حديث زيد بن أرقم : لجعل يجعل قضيباً في يده في دينه وأنفه ، فقلت أرفع قضيبك فقد رأيت فم رسول الله ﷺ في موضعه . وله من وجه آخر عن أنس نحوه وسيأتي . **قوله** (وقال في حقه شيئاً) في رواية الترمذي ، وقال ما رأيت مثل هذا حسناً . **قوله** (كان أشبههم برسول الله ﷺ) أي أشبه أهل البيت ، وزاد البزار من وجه آخر عن أنس قال : فقلت له إني رأيت رسول الله ﷺ يلثم حيث تضع قضيبك ، قال فأنقبض ، **قوله** (وكان غضوباً) أي الحسين (بالوسمة) بفتح الواو - وأخطأ من ضمنها - ويسكون المهملة ويجوز فتحها : نبت يختضب به يميل إلى سواد ، وسيأتي البحث في ذلك في كتاب اللباس إن شاء الله تعالى . الحديث الرابع حديث البراء ، **قوله** (والحسن بن علي) وقع عند الاستماعلي من طريق عمرو بن مرزوق عن شعبه (الحسن أو الحسين ، بالهك) ثم ذكر أن أكثر أصحاب شعبة روه فقالوا (الحسن ، بغير شك) ثم هد منهم ثمانية . الحديث الخامس حديث عقبة بن الحارث هو النوفلي . **قوله** (عن ابن أبي مليكة عن عقبة بن الحارث) هذا هو الصحيح ، وقال زعمة بن صالح عن ابن أبي مليكة : كانت فاطمة تنقز - بالقام والزاى أي ترقص - الحسن بن علي ، فذكر هذا الحديث ، وأخرجه أحمد ، ويحتمل إن كان حفظه أن يكون كل من أبي بكر وفاطمة توافقا على ذلك ، أو يكون أبو بكر عرف أن فاطمة كانت تقول ذلك فتابعها على تلك المقالة . **قوله** (بأبي شبيه بالنبي) تقدم في أول صفة النبي ﷺ ، ووقع عند أحمد من وجه آخر عن ابن أبي مليكة قال : وكانت فاطمة عليها السلام ترقص الحسن وتقول : ابني شبيه بالنبي ليس شبيهاً بعلي ، وفيه إرسال ، فإن كان محفوظاً فلعلها تواردت في ذلك مع أبي بكر أو تلقى ذلك أحدهما من الآخر . **قوله** (ليس شبيهاً بعلي) قال ابن مالك كذا وقع برفع « شبيه » ، على أن ليس حرف عطف وهو مذهب كوفي ، قال : ويجوز أن يكون « شبيه » اسم ليس ، ويكون خبرها ضميراً متصلاً حذف استغناء عن لفظة بانيته ، ونحوه قوله في خطبة يوم النحر « أليس ذو الحجة » وقال الطبري في قوله « بأبي شبيه بالنبي » ، يحتمل أن يكون التقدير هو مفدى بأبي شبيه فيكون خبراً بعد خبر أو أفديه بأبي وشبيه بالنبي خبر مبتدأ محذوف . وفيه إشعار بعملية الشبه للتفدية ، وفي قوله « شبيه بالنبي » ما قد يعارض قول علي في صفة النبي ﷺ « لم أر قبله ولا بعده مثله » أخرجه الترمذي في الشائيل ، والجواب أن يحمل المنق على عموم الشبه والمثبت على معظمه ، والله أعلم . الحديث السادس حديث ابن عمر عن أبي بكر ، تقدم متناً وسنداً وشرحاً قريباً في مناقب قرابة رسول الله ﷺ . الحديث السابع ، **قوله** (وقال عبد الرزاق الخ) وصله أحمد وعبد بن حميد جميعاً عن عبد الرزاق ، وأخرجه الترمذي من روايته ، وقصد البخاري بهذا التعليق بيان سماح الزهري له من أنس . الحديث الثامن حديث ابن عمر ، **قوله** (لم يكن أحد أشبه بالنبي ﷺ من الحسن بن علي) هذا يعارض رواية ابن سيرين الماضية في الحديث الثالث ، فانه قال في حق الحسين بن علي « كان أشبههم بالنبي ﷺ » ، ويمكن الجمع بأن يكون أنس قال ما وقع في رواية الزهري في حياة الحسن لأنه يومئذ كان أشد شبهاً بالنبي ﷺ من أخيه الحسين ، وأما ما وقع في رواية ابن سيرين فكان بعد ذلك كما

هو ظاهر من سياقه ، أو المراد بمن فضل الحسين عليه في الشبه من عدا الحسن ، ويحتمل أن يكون كل منهما كان أشد شبيها به في بعض أعضائه ، فقد روى الترمذى وابن حبان من طريق هاني بن هاني عن علي قال ، الحسن أشبه رسول الله ﷺ ما بين الرأس إلى الصدر ، والحسين أشبه النبي ﷺ ما كان أسفل من ذلك ، ووقع في رواية عبد الأعلى عن معمر عند الاستماعيلي في رواية الزهري هذه ، وكان أشبههم وجها بالنبي ﷺ ، وهو يزيد حديث علي هذا والله أعلم . والذين كانوا يشبهون بالنبي ﷺ غير الحسن والحسين جعفر بن أبي طالب وابنه عبد الله بن جعفر وقثم - باللقاب - ابن العباس بن عبد المطلب وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب ومسلم بن عقيل بن أبي طالب ، ومن غير بني هاشم السائب بن يزيد المطاطي الجدي الأعلى للإمام الشافعي وعبد الله بن عامر بن حكرز العيشي وكابس بن ربيعة بن عدي ، فهؤلاء عشرة نظم منهم أبو الفتح بن سيد الناس خمسة ، أنشدنا محمد بن الحسن المقرئ عنه :

بخمسة أشبهوا المختار من مضر يا حسن ما خولوا من شبيهه الحسن
بجعفر وابن عم المصطفى قثم وسائب وأبي سفيان والحسن

وزادهم شيخنا أبو الفضل بن الحسين الحافظ اثنين ، وهما الحسين وعبد الله بن عامر بن كرز ، ونظم ذلك في بيتين وأنشدناهما وهما :

وسبعة شهبوا بالمصطفى نسبا لهم بذلك قدر قد زكا ونما
سبطا النبي أبو سفيان سائبهم وجعفر وابنه ذو الجرد مع قثما

وزاد فيهم بعض أصحابنا ثامنا وهو عبد الله بن جعفر ، ونظم ذلك في بيتين أيضا ، وقد زدت فيهما مسلم بن عقيل وكابس بن ربيعة فصاروا عشرة ، ونظمت ذلك في بيتين وهما :

شبه النبي لعشر سائب وأبي سفيان والحسين الطاهرين هما
وجعفر وابنه ثم ابن عامر م ومسلم كابس يتلوه مع قثما

وقد وجدت بعد ذلك أن فاطمة ابنته عليها السلام كانت تشبهه ، فيمكن أن يغير من البيت الأول قوله ولعشره فيجعل دلياء ، وهو بالحساب أحد عشر ويغير د الطاهرين هما ، فيجعل د ثم أمهما ، ثم وجدت أن إبراهيم ولده عليه السلام كان يقبه فيخبر قوله دلياء فيجعل د لبيب ، وبدل الطاهرين هما د الحال أمهما ، ثم وجدت في قصة جعفر ابن أبي طالب أن ولديه عبد الله وعوفا كانا يشبهانه فيجعل أول البيت د شبه النبي لييج ، والبيت الثاني د وجعفر ولده وابن عامر م ، الخ ، ووجدت من نظم الإمام أبي الوليد بن الشحنة قاضي حلب ولم اسمعه منه :

وخمس عشر لهم بالمصطفى شبه سبطاه وابنا عقيل سائب قثم
وجعفر وابنه عبدان مسلم أبو سفيان كابس عثم ابن النجاد م

فوزاد ابن عقيل الثاني وعثمان وابن النجاد ، وأخل بمن ذكرته بإبن جعفر الثاني ، وأراد هو بقوله د عبدان ، ثنية هبد وهما عبد الله بن جعفر وعبد الله بن الحارث ، ولو كان أراد اسمها مفردا لم يتم له خمسة عشر . وقد تعقب قوله

«ابنا عقيل» بالثنية مع قوله «ومسلم» لأن مسلما هو ابن عقيل، ثم وجدت الجواب عنه يؤخذ مما ذكره أبو جعفر بن حبيب أن مسلما بن معتب بن أبي لُب من كان يشبهه، ومسلم بن عقيل ذكره ابن حبان في ثقافته، ومحمد بن حنبل ذكره المزني في تهذيبه، وذكر في «المحبر» أن عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب المقرب إليه كان يشبهه، وذكر ذلك ابن عبد البر في «الاستيعاب» أيضا، وأراد ابن الشحنة بقوله «عُم» ترخيم عثمان، واعتمد على ما جاء في حديث عائشة «ان النبي ﷺ قال لابنته أم كلثوم لما زوجها عثمان: إنه أشبه الناس بمحمد إبراهيم وإبيك محمد» وهو حديث موضوع كما قاله الذهبي في ترجمة عمرو بن الأزهر أحد رواة، وهو وشيخه خالد بن عمرو كذبهما الأئمة، وانفرد بهذا الحديث، والمعروف في صفة عثمان خلاف ذلك، وأراد بابن النجاد علي بن علي بن النجاد بن رفاعه، واعتمد على ما ذكره ابن سعد عن عثمان أنه كان يشبهه، وهذا تابعي صغير متأخر عن الذين تقدم ذكرهم ولذلك لم أعول عليه، وعلى تقدير اعتباره يصحكون قد فاته من وصف بذلك القاسم بن عبد الله بن محمد بن عقيل، وإبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي ويحيى بن القاسم بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي، فكل من هؤلاء المذكور في كتب الانساب أنه كان يشبهه، حتى ان يحيى المذكور كان يقال له «الشبيه» لأجل ذلك، والمهدي الذي يخرج في آخر الزمان جاء أنه يشبهه ويواطئه اسمه واسم أبيه اسم النبي ﷺ واسم أبيه، وذكر ابن حبيب أيضا محمد بن جعفر بن أبي طالب، وهو غلط لأنه وقع في الخبر الذي تقدم في جعفر أنه قال في حق محمد بن جعفر شبيهه عنه أبي طالب، وقد سلم ابن الشحنة منه، وقد غيرت بيتي هكذا:

شبه النبي ليه سائب وأبي سفيان والحسين الخال أسما
وجعفر ولديه وابن عامر كا بس ونجلي عقيل بية قنما

فاقتصرت على ثلاثة عشر من ذكرهم ابن الشحنة، وأبداتهما باثنين فوقيت عدته مع السلامة مما تعقب عليه، والله الموفق. وذكر ابن يونس في «تاريخ مصر» عبد الله بن أبي طلحة الخولاني وأنه شهد فتح مصر وأمره عمر بأن لا يمشي إلا مقنعا لأنه كان يشبه النبي ﷺ، قال: وكان له عبادة وفضل، وفي قصة الكاهنة مع أوبس أنها قالت لهم: أشبه الناس بصاحب المقام - أي إبراهيم الخليل - هذا. تشير إلى محمد ﷺ. قوله (عن محمد بن أبي يعقوب) هو محمد بن عبد الله البصري الضبي، ويقال إنه تميمي، وقال شعبة مرة «حدثني محمد بن أبي يعقوب وكان سيد بني تميم» وهو ثقة باتفاق. قوله (سمعت ابن أبي نعم) يضم النون وسكون المهملة وهو عبد الرحمن يكنى أبا الحكم البجلي. هو (وسأله عن المحرم) في رواية مهدي بن ميمون عن ابن أبي يعقوب كما سيأتي في الأدب «وسأله رجل، ورأيت في بعض النسخ من رواية أبي ذر الهروي «وسأله»، قال كانت محفوظه فقد عرف اسم السائل، لكن يبعده أن في رواية جرير بن حازم عن محمد بن أبي يعقوب عند الترمذي «ان رجلا من أهل العراق سأل» وفي رواية لأحمد «وأنا جالس عنده» ونحوها في رواية مهدي المذكورة في الأدب. قوله (قال شعبة: أحسبه يقتل الذباب) وقع عند أبي داود الطيالسي عن شعبة بغير شك، وفي رواية جرير بن حازم المذكورة «سئل ابن عمر عن دم البعوض يصيب الثوب» وكذا هو في رواية مهدي بن ميمون المذكورة. ويحتمل أن يكون السؤال وقع عن الأمرين، والله أعلم. قوله (فقال: أهل العراق يسألون عن الذباب) في رواية أبي داود «فقال: يا أهل العراق، تسألوني

عن الذباب ، أورد ابن عمر هذا متعجبا من حرص أهل العراق على السؤال عن الشيء اليسير وتفريغهم في الشيء الجليل . **قوله** (ربحائى) كذا الأكثر بالثنية ، ولأبى ذر ربحائى ، بالافراد والتذكير ، شههما بذلك لأن الولد يشم ويقبل ، ووقع في رواية جرير بن حازم ، ان الحسن والحسين هما ربحائى ، وعند الترمذى من حديث أنس ، ان النبى ﷺ كان يدعو الحسن والحسين فيشمهما ويضمهما اليه ، وفي رواية الطبرانى في « الاوسط » من طريق أبى أيوب قال دخلت على رسول الله ﷺ والحسن والحسين يلعبان بين يديه ، فقلت : أتجمهما يا رسول الله ؟ قال : وكيف لا وهما ربحائى من الدنيا أشهما ،

٢٣ - باب مناقب بلال بن رباح مولى أبى بكر رضى الله عنهما

وقال النبى ﷺ « سمعتُ دفَّ نعليك بين يديَّ في الجنة »

٣٧٥٤ - **حدثنا** أبو نعيم حدثنا عبد العزيز بن أبى سلمة عن محمد بن المنكدر أخبرنا جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال « كان عمر يقول : أبو بكر سيدنا ، وأعتق سيدنا . يعنى بلالا »

٣٧٥٥ - **حدثنا** ابن نمير عن محمد بن عبيد حدثنا إسماعيل عن قيس « ان بلالا قال لأبى بكر : إن كنت إنما اشتريتنى لنفسك فأمسكنى ، وإن كنت إنما اشتريتنى لله فدعنى وعمل الله »

قوله (مناقب بلال بن رباح) بفتح الراء والموحدة وآخره مهملة ، وقد تقدم في باب البيع والشراء مع المشركين ، من البيوع بيان الاختلاف في كيفية شرائه ، وذكر ابن سعد أنه كان من مولى السراة ، واسم أمه حامة وكانت لبعض بنى جمح ، وجاء عن أنس عند الطبرانى وغيره أنه حبشى وهو المشهور ، وقيل نوبى . **قوله** (مولى أبى بكر) روى أبو بكر بن أبى شيبة بإسناد صحيح عن قيس بن أبى حازم قال « اشترى أبو بكر بلالا بخمس أواق ، وهو مدفون بالحجارة » . **قوله** (وقال النبى ﷺ : سمعت دف نعليك في الجنة) هو طرف من حديث أورده في صلاة الليل ، وقد تقدم شرحه . **قوله** (كان عمر يقول : أبو بكر سيدنا ، وأعتق سيدنا ، يعنى بلالا) قال ابن التين : يعنى أن بلالا من السادة ، ولم يرد أنه أفضل من عمر . وقال غيره : السيد الأول حقيقة والثانى قاله تواضعا على سبيل المجاز ، أو أن السيادة لا تثبت الأفضلية ، فقد قال ابن عمر « مارأيت أسود من معاوية ، مع أنه رأى أبا بكر وعمر . **قوله** (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبى خالد (عن قيس) هو ابن أبى حازم . **قوله** (ان بلالا قال لأبى بكر) كان قوله ذلك لأبى بكر في خلافة أبى بكر ، وقد وقع ذلك صريحا في رواية أحمد عن أبى أسامة عن إسماعيل بلفظ « قال بلال لأبى بكر حين توفى رسول الله ﷺ » . **قوله** (فدعنى وعمل الله) في رواية الكشميهنى « وعمل لله » وفي رواية أبى أسامة « فذرني أعمل لله » وذكر ابن سعد في « الطبقات » في هذه القصة من الزيادة « أنه قال رأيت أفضل عمل المؤمن الجماد ، فأردت أن أربط في سبيل الله ، وإن أبا بكر قال لبلال : أنشدك الله وحق ، فأقام معه بلال حتى توفى ، فلما مات أذن له عمر فتوجه إلى الشام مجاهدا فمات بها في طاعون عمواس سنة ثمان عشرة ، وقيل سنة عشرين ، والله أعلم . وكانت وفاته بدمشق ودفن بباب الصغير وبهذا جزم النووي ، وقيل دفن بباب كيسان ، وقيل بداريا ، وقيل بحلب ، ورد المنذرى وقال : الذى مات بحلب أخوه خالد ، وزعم ابن السمعانى

أن بلالات بالمدينة ، وغلطوه

٢٤ - باب . ذكر ابن عباس رضي الله عنهما

٣٧٥٦ - **حدثنا** مُسَدَّدٌ **حدثنا** عبد الوارث عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال « **سُئِلَ النبي ﷺ** إلى صدره وقال : اللهم علِّمه الحكمة . **حدثنا** أبو معمر **حدثنا** عبد الوارث « وقال : اللهم علِّمه الكتاب » : **حدثنا** موسى **حدثنا** وهيب عن خالد . . . مثله . والحكمة الإصابت في غير النبوة

قوله (ذكر ابن عباس) أي عبد الله بن العباس بن عبد المطلب بن هاشم ابن عم النبي ﷺ ، يكنى أبا العباس ، ولد قبل الهجرة بثلاث سنين ، ومات بالعائف سنة ثمان وستين ، وكان من علماء الصحابة حتى كان عمر يقدمه مع الانبياء وهو شاب ، أورد فيه حديثه قال « **سُئِلَ النبي ﷺ** إليه وقال اللهم علِّمه الحكمة ، وفي لفظ عليه الكتاب » وهو يؤيد من فسر الحكمة هنا بالقرآن ، وقد استوعبت ما قيل في تفسيرها في أوائل كتاب العلم ، وقد تقدم هذا الحديث في كتاب العلم وفي الطهارة مع بيان سببه وبيان من زاد فيه وعلله التأويل ، وهذه اللفظة اشتهرت على الألسنة اللهم فقه في الدين وعلِّم التأويل ، حتى نسبها بعضهم للصحيحين ولم يصب ، والحديث عند أحمد بهذا اللفظ من طريق ابن خنيس عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس ، وعند الطبراني من وجهين آخرين ، وأوله في هذا الصحيح من طريق عبيد الله بن أبي يزيد عن ابن عباس دون قوله وعلِّم التأويل ، وأخرجه البزار من طريق شعيب بن بشر عن عكرمة بلفظ اللهم علِّمه تأويل القرآن ، وعند أحمد من وجه آخر عن عكرمة اللهم أعط ابن عباس الحكمة وعلِّم التأويل ، واختلف في المراد بالحكمة هنا فقيل : الإصابت في القول ، وقيل الفهم عن الله ، وقيل ما يشهد العقل بصحته ، وقيل نور يفرق به بين الإلهام والوسواس ، وقيل سرعة الجواب بالصواب ، وقيل غير ذلك . وكان ابن عباس من أعلم الصحابة بتفسير القرآن . وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه بأسناد صحيح عن ابن مسعود قال « لو أدرك ابن عباس أسناننا ما عاشره منا رجل » ، وكان يقول « نعم ترجمان القرآن ابن عباس » ، وروى هذه الزيادة ابن سعد من وجه آخر عن عبد الله بن مسعود ، وروى أبو زرعة الدمشقي في تاريخه عن ابن عمر قال « هو أعلم الناس بما أنزل الله على محمد » ، وأخرج ابن أبي خيثمة نحوه بأسناد حسن ، وروى يعقوب أيضا بأسناد صحيح عن أبي وائل قال « قرأ ابن عباس سورة النور ثم جعل يفسرها ، فقال رجل : لو سمعت هذا الدليل لأسلمت » ، ورواه أبو نعيم في الحلية ، من وجه آخر بلفظ سورة البقرة ، وزاد أنه « كان على المومنين » ، يعني سنة خمس وثلاثين ، كان هذان أرسله لما حصر

٢٥ - باب . مناقب خالد بن الوليد رضي الله عنه

٣٧٥٧ - **حدثنا** أحمد بن واقد **حدثنا** حماد بن زيد عن أيوب عن محمد بن هلال عن أنس رضي الله عنه « أن النبي ﷺ نعى زيدا وجعفرأ وابن رَوَاحَةَ للناس قبل أن يأتيهم خبرهم فقال : **أَخَذَ** الزَّيْدُ **فَأَصِيبَ** ، **نَمَّ** أَخَذَ جَعْفَرُ **فَأَصِيبَ** ، **نَمَّ** أَخَذَ ابْنُ رَوَاحَةَ **فَأَصِيبَ** - وعنه **تَفَرَّقَانِ** - حتى **أَخَذَهَا** سيفٌ

من سيوف الله حتى فتح الله عليهم ،

قوله (مناقب خالد بن الوليد) أي ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم بن يقظة - بفتح التحتانية والثاني والمثالة - بن مرة بن كعب ، يجتمع مع النبي ﷺ ومع أبي بكر جميعا في مرة بن كعب ، يكنى أبا سليمان ، وكان من فرسان الصحابة ، أسلم بين الحديبية والفتح ، ويقال قبل غزوة مؤتة بشهرين ، وكانت في جمادى سنة ثمان ، ومن ثم جزم مغلطاي بأنها كانت في صفر وكان الفتح بعد ذلك في رمضان . وحكى ابن أبي خبشة أنه أسلم سنة خمس ، وهو غلط فانه كان بالحديبية طليعة للمشركين وهي في ذى القعدة سنة ست . وقال الحاكم : أسلم سنة سبع ، زاد غيره وقيل حمرة القضاء ، والراجح الأول وما وافقه . وقد أخرج سعيد بن منصور عن هشيم عن عبد الحميد بن جعفر عن أبيه ، أن خالد بن الوليد قد قلنوسة فقال : اعتمر رسول الله ﷺ خلق رأسه ، فابتدر الناس شعره ، فبسةهم إلى ناصيته لمجلعتها في هذه القلنوسة ، فلم أشهد قتالا وهي معي إلا رزقت النصر ، وشهد مع النبي ﷺ عدة مشاهد ظهرت فيها مجابته ، ثم كان قتل أهل الردة على يديه ثم فتوح البلاد الكبار ، ومات على فراشه سنة إحدى وعشرين وبذلك جزم ابن نمير ، وذلك في خلافة عمر بمصر . ونقل عن دحيم أنه مات بالمدينة وغاظه ، ووقع في كلام ابن التين وتبعه بعض الشراح شيء يدل على أنه مات في خلافة أبي بكر ، وهو غلط قبيح أشد من غلط دحيم ، وذلك أنه قال قال الصديق لما احتضر خالد والنسوة تبكين عليه دعين يهرقن دموعهن على أبي سليمان ، فهل تأيى للنساء عن مثله ، انتهى . قلت : وبعض هذا الكلام منقول عن عمر في حق خالد كما مضى في كتاب الجناز ، وفيه ذكر القلنوسة . ثم أورد حديث أنس في أهل مؤتة ، والغرض منه قوله « حتى أخذها » يعني الراية - سيف من سيوف الله ، فإن المراد به خالد ، ومن يؤمئذ تسمى سيف الله ، وقد أخرج ابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن أبي أوفى قال : قال رسول الله ﷺ : لا تؤذوا خالدا فإنه سيف من سيوف الله صبه الله على الكفار ، وسيأتي شرح هذه الغزوة في المغازي إن شاء الله تعالى

٢٦ - باب مناقب سالم مولى أبي حذيفة رضي الله عنه

٣٧٥٨ - **حديث** سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن إبراهيم عن مسروق قال « ذكر عهد الله عند عبد الله بن عمرو فقال : ذاك رجل لا أزال أحبه بعد ما سمعت رسول الله ﷺ يقول : استقرروا القرآن من أربعة : من عهد الله بن مسعود فبدأ به ، وسالم مولى أبي حذيفة ، وأبي بن كعب ، ومعاذ بن جبل . قال : لا أدري ، بدأ بأبي أو بمعاذ »

[الحديث ٣٧٥٨ - أخرجه في : ٣٧٦٠ ، ٣٨٠٦ ، ٣٨٠٨ ، ٤٩٩٩]

قوله (باب مناقب سالم مولى أبي حذيفة) أي ابن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس ، وكان مولاه أبو حذيفة ابن عتبة من أكابر الصحابة وشهد بدرا مع النبي ﷺ ، وقتل أبوه يومئذ كافرا فسأه ذلك فقال « كنت أرجو أن يسلم ، لما كنت أرى من عقله » واستشهد أبو حذيفة بالنجاة ، وأما سالم فكان من السابقين الأولين ، وقد أشهد في هذا الحديث إلى أنه كان عارفا بالقرآن ، وسبق في كتاب الصلاة أنه كان يؤم المهاجرين بقباء لما قدموا من مكة ،

وشهد سالم بدرا وما بعدما ، ويقال إن اسم أبيه معقل ، وكان مولى لامرأة من الأنصار فتبناه أبو حذيفة لما تزوجها فنسب إليه ، وسيأتي بيان ذلك في الرضاع ، واستشهد سالم بالجماعة أيضا . قوله (ذكر) بالضم ولم أعرف اسم فاعله . قوله (عبد الله) أي ابن مسعود ، وعبد الله بن عمرو أي ابن العاص . قوله (فبدأ به) فيه أن التقديم يفيد الاهتمام ، وقوله (لا أدري بدأ بأبي أو بماذا) فيه أن الواو تقتضي الترتيب ظاهرا ، وتخصيص هؤلاء الأربعة بأخذ القرآن عنهم إما لأنهم كانوا أكثر ضبطا له وأقرب لأدائه ، أو لأنهم تفرغوا لأخذه منه مشافهة وتصدوا لأدائه من بعده ، فلذلك ندب إلى الأخذ عنهم ، لا أنه لم يحمله غيرهم

٢٧ - باب . مناقب عبد الله بن مسعود رضي الله عنه

٣٧٥٩ - **حدثنا** حفص بن عمر حدثنا شعبة عن سليمان قال سمعت أبا وائل قال سمعت مسروقا قال قال عبد الله بن عمرو « إن رسول الله ﷺ لم يكن فاحشا ولا مُتَفَحِّشا . وقال : إن من أحبكم إلى أحسنكم أخلاقا ،

٣٧٦٠ - « وقال : استقرئوا القرآن من أربعة : من عبد الله بن مسعود ، وسالم مولى أبي حذيفة ، وأبي ابن كعب ، ومعاذ بن جبل »

٣٧٦١ - **حدثنا** موسى عن أبي عوانة عن مُغيرة عن إبراهيم عن علقمة « دخلت الشام فصليت ركعتين فقلت : اللهم يسر لي جليسا . فرأيت شيخا مقبلا ، فلما دنا قلت : أرجو أن يكون استجاب الله . قال : من ابن أنت ؟ قلت من أهل السكوفة ، قال : أفلم يكن فيكم صاحب النعلين والوسائد والمطهرة ؟ أو لم يكن فيكم الذي أجبر من الشيطان ؟ أو لم يكن فيكم صاحب السر الذي لا يعلمه غيره ؟ كف قرأ ابن أم عبد (والليل) فقرأت (والليل إذا يغشى ، والنهار إذا تجلّى ، والذكر والانس) قال : أقرأنها النبي ﷺ فاه إلى في ، فما زال هؤلاء حتى كادوا يرُدُّوني ،

٣٧٦٢ - **حدثنا** سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن أبي إسحاق عن عبد الرحمن بن يزيد قال « سألتنا حذيفة عن رجل قريب للسمت والتهدي من النبي ﷺ حتى نأخذ عنه ، فقال : ما أعرف أحدا أقرب سميا وهديا ودلا بالنبي ﷺ من ابن أم عبد »

[الحديث ٣٧٦٢ - طرفه ٦ : ٦٠٩٧]

٣٧٦٣ - **حدثني** محمد بن الوليد حدثنا إبراهيم بن يوسف بن أبي إسحاق قال حدثني أبي عن أبي إسحاق قال حدثني الأسود بن يزيد قال سمعت أبا موسى الأشعري رضي الله عنه يقول « قدمت أنا وأخي

من البين ، فمكثنا حيناً ما نرى إلا أن عبد الله بن مسعود رجلاً من أهل بيت النبي ﷺ ، لما نرى من دخوله ودخول أمه على النبي ﷺ ،

[الحديث ٣٧٦٣ - طرفه في : ٤٣٨٤]

قوله (باب مناقب عبد الله بن مسعود) وهو ابن مسعود بن غافل بن حبيب بن شمع بن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر ، مات أبوه في الجاهلية وأسدت أمه وصحبت ، فلذلك نسب إليها أحياناً ، وكان هو من السابقين . وقد روى ابن حبان من طريقه أنه كان سادس ستة في الاسلام ، وهاجر المهاجرين ، وسيأتي في غزوة بدر شهوده لها ، وولى بيت المال بالسكوفة لعمر وعثمان ، وقدم في أواخر عمره المدينة ، ومات في خلافة عثمان سنة اثنتين وثلاثين وقد جاوز الستين ، وكان من علماء الصحابة ، وعن انتشاره بكثرة أصحابه والآخذين عنه . ثم أورد المصنف فيه حديث عبد الله بن عمرو المذكور قبله ، وزاد في أوله حديثاً تقدم في صفة النبي ﷺ ، وكان بعض الرواة سمعه مجموعاً فأورده كذلك . ثم أورد حديث أبي الدرداء المذكور في مناقب عمار وحذيفة أنفاً ، ثم حديث حذيفة ، ما أعلم أحداً أقرب سماً ، أى خشوعاً وهدياً ، أى طريقة ، ودلاً ، بفتح المهملة والتشديد أى سيرة وحالة ومهيئة وكأنه مأخوذ بما يدل ظاهر حاله على حسن فعله . **قوله** (من ابن أم عبد) هو عبد الله بن مسعود ، وكانت أمه تكنى أم عبد ، وقد ذكرت في الحديث الذى بعده حديث أبي موسى وتقدم التنبيه عليه في مناقب عمار ، وقد روى الحاكم وغيره من طريق أبي وائل عن حذيفة قال : لقد علم المحفظون من أصحاب محمد ﷺ أن ابن أم عبد من أقربهم إلى الله وسيلة يوم القيامة . **قوله** في حديث أبي موسى (قدمت أنا وأخى) تقدم بيان اسمه في مناقب أبي بكر الصديق ، وقوله (ما نرى) حال من فاعل مكثنا أو صفة لقوله حيناً ، والحديث دال على ملازمته للنبي ﷺ وهو يستلزم ثبوت فضله

٢٨ - باب . ذكر معاوية رضي الله عنه

٣٧٦٤ - **حدثنا الحسن بن بشر** حدثنا **إسماعيل بن عمار** عن **الأسود بن عمار** عن **أبي مليكة** قال : « أوتر معاوية بعد العشاء ركعة وعندة مولى لابن عباس ، فأتى ابن عباس ، فقال : دعه فإنه قد صعب رسول الله ﷺ »

[الحديث ٣٧٦٤ - طرفه في : ٣٧٦٥]

٣٧٦٥ - **حدثنا ابن أبي مريم** حدثنا **نافع بن عمر** حدثني **ابن أبي مليكة** « قيل لابن عباس : هل لك في أمر المؤمنين معاوية فإنه ما أوتر إلا بواحدة ، قال : إنه فقيه »

٣٧٦٦ - **حدثنا عمرو بن عباس** حدثنا **محمد بن جعفر** حدثنا **شعبة** عن **أبي التياح** قال : سمعت **مهران** ابن **أيان** عن **معاوية رضي الله عنه** قال : « إنكم لتصلون صلاة أقدم صحتنا للنبي ﷺ فما رأيناها ، ولقد نهى عنهما ، يعنى الركعتين بعد العصر »

قوله (باب ذكر معاوية) أي ابن أبي سفيان واسمه صخر ويكنى أبا حنظلة ابن حرب بن أمية بن عبد شمس، أسلم قبل الفتح، وأسلم أبواه بعده، وصحب النبي ﷺ وكتب له، وولي إمرة دمشق من حر بعد موت أخيه يزيد بن أبي سفيان سنة تسع عشرة واستمر عليها بعد ذلك إلى خلافة عثمان، ثم زمان محاربه لعلي والحسن، ثم اجتمع عليه الناس في سنة إحدى وأربعين إلى أن مات سنة ستين، فكانت ولايته بين إمارة ومحاربة وعلو أكثر من أربعين سنة متوالية. **قوله** (حدثنا المعافي) هو ابن همران الأزدي الموصل يكنى أبا مسعود، وكان من الثقات السلاء، وقد اتق بعض التابعين، وتلد أسفيان الثوري، وكان يلقب بأقوثة العلماء، وكان الثوري شديد التعظيم له، مات سنة خمس أو ست وثمانين ومائة، وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وموضع آخر تقدم في الاستسقاء، وفي الرواية آخر يقال له المعافي بن سليمان أصغر من هذا، ووم من عكس ذلك على ما يظهر من كلام ابن التين، ومات المعافي بن سليمان سنة مائتين وأربع وثلاثين، أخرج له النسائي وحده وأخرج للمعافي بن همران مع البخاري أبو داود والنسائي. **قوله** (وعنده مولى لابن عباس) هو كريب، روى ذلك محمد بن نصر المروزي في كتاب الوتر، له من طريق ابن عيينة عن حميد الله بن أبي يزيد عن كريب، وأخرج من طريق علي بن عبد الله ابن عباس قال: كنت مع أبي عند معاوية، فرأيت أوتر بركة، فذكرت ذلك لابي فقال: يا بني، هو أعلم. **قوله** (فقال دعه) فيه حذف يدل عليه السياق تقديره: فأنت ابن عباس لحكي له ذلك فقال له: دعه، وقوله (دعه)، أي اترك القول فيه والانتكار عليه. فانه قد صح، أي فلم يفعل شيئا إلا بمسئند. وفي قوله في الرواية الأخرى (أصاب، إنه فقيه) ما يؤيد ذلك، ولا التفات إلى قول ابن التين: أن الوتر بركة لم يقل به الفقهاء، لأن الذي نفاه قول الأكثر، وثبت فيه عدة أحاديث، نعم الأفضل أن يتقدمها شقم وأقله ركتان، واختلف أيما الأفضل وصلهما أو فصلهما؟ وذهب الكوفيون إلى شرطية وصلهما وأن الوتر بركة لا يجزئ وشهرة ذلك تنفي عن الإطالة فيه. ثم أورد حديث معاوية في النهي عن الصلاة بعد العصر، والغرض منه قوله: «لقد صحبنا النبي ﷺ»، والكلام على الصلاة بعد صلاة العصر تقدم في مكانه في كتاب الصلاة. (تنبه): عبر البخاري في هذه الترجمة بقوله ذكر ولم يقل فضيلة ولا منقبة لكون الفضيلة لا تؤخذ من حديث الباب، لأن ظاهر شهادة ابن عباس له بالفقه والصحة دالة على الفضل الكثير، وقد صنف ابن أبي عاصم جزءا في مناقبه، وكذلك أبو عمر غلام ثعلب، وأبو بكر النقاش وأورد ابن الجوزي في الموضوعات بعض الأحاديث التي ذكروها ثم ساق عن إسحق بن راهويه أنه قال لم يصح في فضائل معاوية شيء، فهذه الشكفة في عدول البخاري عن التصريح بالفظ منقبة اعتمادا على قول شيخه، لكن بدقيق نظره استنبط ما يدفع به ردوس الروافض، وقصة النسائي في ذلك مشهورة، وكأنه اعتمد أيضا على قول شيخه إسحق، وكذلك في قصة الحاكم. وأخرج ابن الجوزي أيضا من طريق عبد الله بن أحمد بن حنبل: سألت أبا ماقول في علي ومعاوية؟ فأطرق ثم قال: أعلم أن عليا كان كثير الأهداء ففتش أعداؤه له عيبا فلم يجدوا، فعمدوا إلى رجل قد حاربه فأطروه كيادا منهم لعلي، فأشار بهذا إلى ما اختلقوه لمعاوية من الفضائل مما لا أصل له. وقد ورد في فضائل معاوية أحاديث كثيرة لكن ليس فيها ما يصح من طريق الإسناد، وبذلك جزم إسحق بن راهويه والنسائي وغيرهما، والله أعلم.

٢٩ - باب . مناقبُ فاطمةَ عليها السلام

وقال النبي ﷺ « فاطمة سيدة نساء أهل الجنة »

٣٧٩٧ - **عز** أبو الوليد حدثنا ابنُ عُيينة عن عمرو بن دينار عن ابن أبي مليكة عن المسور بن

مخرمة رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال « فاطمة بضعة مني ، فمن أغضبها أغضبني »

قوله (باب مناقب فاطمة) أي بنت رسول الله ﷺ رضي الله تعالى عنها ، وأما خديجة عليها السلام ، ولدت

فاطمة في الاسلام ، وقيل قبل البعثة ، وتزوجها على رضي الله عنه بعد بدر في السنة الثانية ، وولدت له وماتت سنة

أحدى عشرة بعد النبي ﷺ بستة أشهر وقد ثبت في الصحيح من حديث عائشة ، وقيل بل عاشت بعد ثمانية وقيل

ثلاثة وقيل شهرين وقيل شهرا واحدا ، ولها أربع وعشرون سنة وقبل ذلك فقيل أحدى وقيل خمس وقيل

تسع وقيل عاشت ثلاثين سنة وسيأتى من مناقب فاطمة في ذكر أمها خديجة في أول السيرة النبوية . وأقوى ما يستدل

به على تقديم فاطمة على غيرها من نساء عصرها ومن بعدهن ما ذكر من قوله ﷺ أنها سيدة نساء العالمين إلا مريم

وأنها رزئت بالنبي ﷺ دون غيرها من بناته فأنه متن في حياته فكان في صحيفته ومات هو في حياتها فكان في صحيفتها ،

وكنت أقول ذلك استنباطا إلى أن وجدته منصوصا : قال أبو جعفر الطبري في تفسير آل عمران من التفسير

الكبير من طريق فاطمة بنت الحسين بن علي : أن جدتها فاطمة قالت « دخل رسول الله ﷺ يوما وأنا عند عائشة

فناجاني فبكيت ، ثم ناحاني فضحك ، فسألتني عائشة عن ذلك فقلت : لقد علقت أأخبرك بسر رسول الله ﷺ ؟

فتركتني . فلما توفي سألت فقالت : ناجاني ، فذكر الحديث في معارضة جبريل له بالقرآن مرتين وأنه قال « أحسب

أني ميت في عاصي هذا ، وأنه لم ترزأ امرأة من نساء العالمين مثل ما رزئت ، فلا تكوني دون امرأة منهن صبورا ،

فبكيت ، فقال : أنت سيدة نساء أهل الجنة إلا مريم فضحك ، . قلت : وأصل الحديث في الصحيح دون هذه

الزيادة . **قوله** (وقال النبي ﷺ فاطمة سيدة نساء أهل الجنة) هو طرف من حديث وصله المؤلف في « علامات

النبوة » وعند الحاكم من حديث حذيفة بسند جيد وأتى النبي ﷺ ملك وقال إن فاطمة سيدة نساء أهل الجنة ، وقد

تقدم في آخر أحاديث الأنبياء ما ورد في بعض طرقه من ذكر مريم عليها السلام وغيرها مشاركة لها في ذلك . **قوله**

(عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة) كذا رواه عنه عمرو بن دينار ، وتابعه الليث ، ابن لهيعة وغيرهما رواه

أيوب عن ابن أبي مليكة فقال : عن عبد الله بن الزبير ، أخرجه الترمذي وصححه وقال : يحتمل أن يكون ابن أبي

مليكة سمعه منهما جميعا ، ووجه الدارقطني وغيره طريق المسور ، والاول أثبت بلا ريب لأن المسور قد روى في

هذا الحديث قصة مطولة قد تقدمت في « باب أصحاب النبي ﷺ » . نعم يحتمل أن يكون ابن الزبير سمع هذه القطعة فقط

أو سمعها من المسور فأرسلها . **قوله** (بضعة) بفتح الموحدة وحكى عنها وكسرهما أيضا وسكون المعجمة أي قطعةلحم . **قوله** (فمن أغضبها أغضبني) استدلل به السبيل على أن من سبها فإنه يكفر ، وتوجيهه أنها تغضب بمن سبها ،

وقد سوى بين غضبها وغضبها ومن أغضبها يكفر ، وفي هذا التوجيه نظر لا يخفى ، وسيأتى بقية ما يتعلق بغضها

في ترجمة والدتها خديجة إن شاء الله تعالى ، وفيه أنها أفضل بنات النبي ﷺ ، وأما ما أخرجه الطحاوي وغيره من

حديث عائشة في قصة جبريل زينب بنت رسول الله ﷺ من مكة وفي آخره « قال النبي ﷺ هي أفضل

بناقي أصيبت في ، فقد أجاب عنه بعض الأئمة بتقدير ثبوته بأن ذلك كان متقدما ، ثم وهب الله لفاطمة من الأحوال السنية والكمال ما لم يشاركها أحد من نساء هذه الأمة مطلقا والله أعلم . وقد مضى تقرير أفضليتها في ترجمة مريم من حديث الأنبياء ، ويأتى أيضا في ترجمة خديجة إن شاء الله تعالى

٣٠ - باب فضل عائشة رضي الله عنها

٣٧٦٨ - **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ** حَدَّثَنَا **الْإِسْمَاعِيلُ** عَنْ **يُونُسَ** عَنْ **ابْنِ شِهَابٍ** قَالَ **أَبُو سَلَمَةَ** : **إِنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا** قَالَتْ « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا : يَا عَائِشُ هَذَا **جَبْرِيلُ** يُقْرِئُكَ السَّلَامَ . فَقُلْتُ : وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، تَرَى مَا لَا أَرَى . تُرِيدُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ »

٣٧٦٩ - **حَدَّثَنَا** **أَدَمُ** حَدَّثَنَا **شُعْبَةُ** قَالَ . وَ**حَدَّثَنَا** **عَمْرُو** أَخْبَرَنَا **شُعْبَةُ** عَنْ **عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ** عَنْ **مُرَّةَ** عَنْ **أَبِي مُوسَى الْأَشْمَرِيِّ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « كَلَّ مِنَ الرَّجَالِ كَثِيرٌ ، وَلَمْ يَكُلْ مِنْ نِسَاءِ إِلَّا **مَرِيَمُ** بِنْتُ **عِمْرَانَ** وَآسِيَةُ امْرَأَةُ **فِرْعَوْنَ** . وَفَضْلُ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضْلِ **الْأَزْيَدِ** عَلَى **سَائِرِ الطَّعَامِ** »

٣٧٧٠ - **حَدَّثَنَا** **عَبْدُ الْعَزِيزِ** بْنُ **عَبْدِ اللَّهِ** قَالَ حَدَّثَنِي **مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ** عَنْ **عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ** أَنَّهُ سَمِعَ **أَنْسَانَ** بْنَ **مَالِكٍ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ « فَضْلُ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضْلِ **الْأَزْيَدِ** عَلَى **سَائِرِ الطَّعَامِ** »

[الحديث ٣٧٧٠ - طرفاه في : ٥٤١٩ ، ٥٤٢٨]

٣٧٧١ - **حَدَّثَنَا** **مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ** حَدَّثَنَا **عَبْدُ الْوَهَّابِ** بْنُ **عَبْدِ الْمَجِيدِ** حَدَّثَنَا **ابْنُ عُيُونٍ** عَنْ **الْقَاسِمِ** بْنِ **مُحَمَّدٍ** « أَنَّ عَائِشَةَ اشْتَكَتْ ، فَجَاءَ **ابْنُ عَبَّاسٍ** فَقَالَ : يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ ، تَقْدَمِينَ عَلَى فَرْطِ صَدَقٍ ، عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعَلَى أَبِي بَكْرٍ »

[الحديث ٣٧٧١ - طرفاه في : ٤٧٥٤ ، ٤٧٥٣]

٣٧٧٢ - **حَدَّثَنَا** **مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ** حَدَّثَنَا **مُحَمَّدُ بْنُ خُذْرَجٍ** حَدَّثَنَا **شُعْبَةُ** عَنْ **الْحَكَمِ** سَمِعْتُ **أَبَا وَائِلٍ** قَالَ « لَمَّا بَحَثَ عَلَى تَحَارُّرِ الْحَسَنِ إِلَى الْكَوْفَةِ لَيْسَتْ يَفْرَمُ ، خَطَبَ **عُمَارُ** فَقَالَ : إِنِّي لَا أَعْلَمُ أَنَّهَا زَوْجَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ ابْتَلَاكُمْ لَتَنْبَعُوهُ أَوْ يُبَاهَا »

[الحديث ٣٧٧٢ - طرفاه في : ٧١٠٠ ، ٧١٠١]

٣٧٧٣ - **حَدَّثَنَا** **عَبِيدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ** حَدَّثَنَا **أَبُو أُسَامَةَ** عَنْ **هَشَامِ** عَنْ **أَبِيهِ** « عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا اسْتَمَارَتْ مِنْ أَسْمَاءَ قِلَادَةً فَهَبَتْ كَتًا ، فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِهِ فِي طَلَبِهَا ، فَأَدْرَكْتَهُمْ لِلصَّلَاةِ ، فَصَلُّوا بِغَيْرِ وُضُوءٍ . فَلَمَّا أَنْزَلُوا **لَا أَبَى** ﷺ شَكَّرُوا ذَلِكَ إِلَيْهِ ، فَتَرَكْتُ آيَةَ النِّبِيِّمْ ، فَقَالَ **أَسِيدُ** بْنُ **حُصَيْنٍ** : جَزَاءُكَ

الله خيرا ، فوالله ما نزل بك أمر قط إلا جعل الله لك منه خراجا ، وجعل فيه للمسلمين بركة ،

٢٧٧٤ --- **حَدَّثَنَا** عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا كَانَ

فِي مَرَصِجٍ جَعَلَ يَدُورُ فِي نِسَائِهِ وَيَقُولُ : ابْنُ أُنَا غُلْدًا ؟ حِرْصًا عَلَى بَيْتِ عَائِشَةَ . قَالَتْ عَائِشَةُ : فَلَمَّا كَانَ يَوْمِي سَكَنَ ،

٢٧٧٥ --- **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا حُذَّافٌ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ النَّاسُ يُتَحَرَّوْنَ

بِهَذَا يَوْمٍ عَائِشَةَ . قَالَتْ عَائِشَةُ : فَاجْتَمَعَ صَوَاحِبِي إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَقُلْنَ : يَا أُمُّ سَلَمَةَ ، وَاللَّهِ إِنْ النَّاسَ يَتَحَرَّوْنَ بِهَذَا يَوْمٍ عَائِشَةَ ، وَإِنَّا نَزِيدُ الْخَيْرَ كَمَا تَرِيدُهُ عَائِشَةُ ، فَرَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّ يَأْمُرَ النَّاسَ أَنْ يُهْدُوا إِلَيْهِ حَيْثُ كَانَ ، أَوْ حَيْثُ مَادَارَ . قَالَتْ : فَذَكَرْتُ ذَلِكَ أُمِّ سَلَمَةَ لِلنَّبِيِّ ﷺ ، قَالَتْ : فَأَعْرَضَ عَنِّي . فَلَمَّا عَادَ إِلَيَّ ذَكَرْتُ لَهُ ذَلِكَ ، فَأَعْرَضَ عَنِّي . فَلَمَّا كَانَ فِي الثَّالِثَةِ ذَكَرْتُ لَهُ فَقَالَ : يَا أُمُّ سَلَمَةَ ، لَا تُؤْذِنِي فِي عَائِشَةَ ، فَإِنَّهُ وَاللَّهِ مَا نَزَلَ عَلَى الْوَحْيِ وَأَنَا فِي لِحَافٍ أَمْرًا مِنْكَنَ غَيْرَهَا ،

قوله (باب فضل عائشة رضي الله عنها) هي الصديقة بنت الصديق وأما أم رومان تقدم ذكرها في علامات النبوة ، وكان مولدها في الاسلام قبل الهجرة بثمان سنين أو نحوها . ومات النبي ﷺ ولها نحو ثمانية عشر عاما ، وقد حفظت عنه شيئا كثيرا وعانت بعده قريبا من خمسين سنة ، فأكثر الناس الأخذ عنها ، ونقلوا عنها من الأحكام والآداب شيئا كثيرا حتى قيل ان ربح الأحكام الشرعية منقول عنها رضي الله عنها . وكان موتها في خلافة معاوية سنة ثمان وخمسين وقيل في التي بعدها ، ولم تلد للنبي ﷺ شيئا على الصواب ، وسألته أن تكتني بأبن اختك فاكنت أم عبد الله وأخرج ابن حبان في صحيحه من حديث عائشة أنه كناها بذلك لما أحضر اليه ابن الزبير ليعنكه فقال وهو عبد الله وأنت أم عبد الله . قالت : فلم أزل أكني بها ، ثم ذكر فيه المصنف ثمانية أحاديث : الأول ، قوله . (يا عائش) بضم الشين ويجوز فتحها ، وكذلك يجوز ذلك في كل اسم مرخم . **قوله** (ترى مالا أرى ، تريد رسول الله ﷺ) هو من قول عائشة ، وقد استنبط بعضهم من هذا الحديث فضل خديجة على عائشة لأن الذي ورد في حق خديجة أن النبي ﷺ قال لها : ان جبريل يقرئك السلام من ربك ، وأطلق هنا السلام من جبريل نفسه ، وسيأتي تقرير ذلك في مناقب خديجة . الحديث الثاني حديث أبي موسى دكل - بثلاث الميم - من الرجال كثير ، وتقدم الكلام عليه في قصة موسى عليه السلام عند الكلام على هذا الحديث في ذكر آسية امرأة فرعون وتقرير أن قوله وفضل عائشة الخ ، لا يستلزم ثبوت الافضلية المطلقة ، وقد أشار ابن حبان إلى أن افضليتها التي يدل عليها هذا الحديث وغيره مقيدة بنساء النبي ﷺ حتى لا يدخل فيها مثل فاطمة عليها السلام جمعا بين هذا الحديث وبين حديث « أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة » الحديث ، وقد أخرجه الحاكم بهذا اللفظ من حديث ابن عباس ، وسيأتي في مناقب خديجة من حديث علي مرفوعا وخير نساها خديجة ، ويأتي بقية الكلام عليه هناك ان شاء الله تعالى ، وقوله « كفضل الريد » زاد معمر من وجه آخر « مرثد باللحم » وهو اسم الأريد الكامل ، وعليه قول الشاعر :

إذا ما الحيز تأدبه بلحم لهذاك أمانة الله الريد

الحديث الثالث حديث أنس ، فضل عائشة على النساء كفضل الثريد ، وهو طرف من الحديث الذي قبله ، وكان المصنف أخذ منه لفظ الترجمة فقال ، فضل عائشة ، ولم يقل مناقب ولا ذكر كما قال في غيرها . الحديث الرابع حديث ابن عباس ، **قوله** (ان عائشة اشتكت) أى ضعفت . **قوله** (تقدمين) بفتح الدال (على فرط) بفتح الفاء والراء بعدها مهملة وهو المتقدم من كل شيء ، قال ابن التين : فيه أنه قطع لها بدخول الجنة إذ لا يقول ذلك إلا بتوقيف ، وقوله « على رسول الله » بدل بتكرير العامل ، وسيأتي بقية الكلام على هذا الحديث في تفسير سورة النور . الحديث الخامس حديث عمار (انى لأعلم أنها زوجته) أى زوجة النبي ﷺ (في الدنيا والآخرة) وعند ابن حبان من طريق سعيد بن كثر عن أبيه ، حدثتنا عائشة أن النبي ﷺ قال لها : أما ترضين أن نكون زوجتي في الدنيا والآخرة ، فلعلم عمارا كان سمع هذا الحديث من النبي ﷺ ، وقوله في الحديث « لتبعوه أو أياها » قيل الضمير لى لأنه الذى كان عمار يدعو اليه ، والذى يظهر أنه لله والمراد باتباع الله اتباع حكمه الشرعى في طاعة الامام وعدم الخروج عليه ، ولعله أشار إلى قوله تعالى (وقرن في بيوتكن) فإنه أمر حقيق خوطب به أدواج النبي ﷺ ، ولهذا كانت أم سلمة تقول : لا يحركنى ظهر بعير حتى ألقى النبي ﷺ . والعذر في ذلك عن عائشة أنها كانت متأولة هي وطلحة والزبير ، وكان مرادهم إيقاع الإصلاح بين الناس وأخذ القصاص من قتلة عثمان رضى الله عنهم أجمعين ، وكان رأى على الاجتماع على الطاعة وطلب أولياء المقتول القصاص عن يثب عليه القتل بشروطه . الحديث السادس حديث عائشة في قصة القلادة ، وقد تقدم شرحه مستوفى في أول كتاب التيمم ، قال ابن التين : ليست هذه اللفظة محفوظة ، يعنى أنهم أتوا بالعقد ، أى ان المحفوظ قولها « فآثرنا البعير فوجدنا العقد تحت » . الحديث السابع ، **قوله** عن هشام عن أبيه (ان رسول الله ﷺ لما كان في مرضه جعل يدور الحديث) وهذا صورته مرسل ، ولكن تبين أنه موصول عن عائشة في آخر الحديث حيث قال « فقالت عائشة : فله كان يومى سكن » وسيأتى في الوفاة من وجه آخر موصولاً ، وبأى سائر شرحه هناك إن شاء الله تعالى . قال الكرماني : قولها « سكن » أى مات أو سكنت هن ذلك القول . قلت : الثانى هو الصحيح ، والاول خطأ صريح ، قال ابن التين : في الرواية الأخرى « انهم أذن له أن يقيم عند عائشة » فظاهره يخالف هذا ، ويجمع باحتمال أن يكن أذن له بعد أن صار إلى يومها ، يعنى فيتعلق الأذن بالمستقبل ، وهو جمع حسن . الحديث الثامن حديثها في أن الناس كانوا يتحرون بهديابهم يوم عائشة ، وفيه والله ما نزل على الرضى وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها ، وقد تقدم الكلام عليه مستوفى في كتاب الهبة ، وقوله في أوله « حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب » كذا للاكثر ، ووقع في رواية التميمي زعبدوس عن أبى زيد المروزي « هبى الله » بالتصغير والصواب بالتكبير ، وقوله في هذه الرواية « فقال يا أم سلمة لا تؤذيني في عائشة فإنه والله ما نزل على الوحى وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها » وقع في الهبة « فان الوحى لم يأتنى وأنا في ثوب امرأة إلا عائشة » فقلت : أتوب إلى الله تعالى ، وفي هذا الحديث منقبة عظيمة لعائشة ، وقد استدلل به على فضل عائشة على خديجة ، وليس ذلك بلازم لأمرين : أحدهما احتمال أن لا يكون أراد ادخال خديجة في هذا ، وأن المراد بقوله « منكن » المخاطبة وهي أم سلمة ومن أرسلها أو من كان موجودا حينئذ من النساء ، والثانى على تقدير إرادة الدخول فلا يلزم من ثبوت خصوصية شيء من الفضائل ثبوت الفضل المطلق كحديث « أقرؤكم أبى » وأقرؤكم زيد ، ونحو

ذلك ، وما يسأل عنه المحكمة في اختصاص عائشة بذلك ، فقيل لمكان أبيها ، وأنه لم يكن يفارق النبي ﷺ في أغلب أحواله ، فسرى سره لابنته مع ما كان لها من مزيد حبه ﷺ . وقيل انها كانت تبالغ في تنظيف ثيابها التي تنام فيها مع النبي ﷺ ، والعلم عند الله تعالى ، وسيأتي مزيد لهذا في ترجمة خديجة إن شاء الله تعالى ، قال السبكي الكبير : الذي بدى الله به أن فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة ، والخلاف شهير ولكن الحق أحق أن يتبع . وقال ابن تيمية : جهات الفضل بين خديجة وعائشة متقاربة . وكأنه رأى التوقف . وقال ابن القيم : إن أريد بالفضل كثرة الثواب عند الله فذلك أمر لا يطلع عليه ، فإن عمل القلوب أفضل من عمل الجوارح ، وإن أريد كثرة العلم فعائشة لا محالة ؛ وإن أريد شرف الأصل ففاطمة لا محالة ، وهي فضيلة لا يشاركها فيها غير أخواتها ، وإن أريد شرف السيادة فقد ثبت النص لفاطمة وحدها . قلت : امتازت فاطمة عن أخواتها بأنهن متن في حياة النبي ﷺ كما تقدم ، وأما ما امتازت به عائشة من فضل العلم فإن لخديجة ما يقابله وهي أنها أول من أجاب إلى الاسلام ودعا إليه وأعان على ثبوته بالنفس والمال والتوجه التام ؛ فيها مثل أجر من جاء بعدها ، ولا يقدر قدر ذلك إلا الله . وقيل انعمت الإجماع على فضيلة فاطمة ، وبقي الخلاف بين عائشة وخديجة . (فرع) : ذكر الرافعي أن أزواج النبي ﷺ أفضل نساء هذه الأمة ، فإن استثنيت فاطمة لكونها بضعة فأخواتها شاركها . وقد أخرج الطحاوي والحاكم بسند جيد عن عائشة أن النبي ﷺ قال في حق زينب ابنته لما أوديت عند خروجها من مكة : هي أفضل بناتي ، أصيبت في ، وقد وقع في حديث خطبة عثمان حفصة زيادة في مسند أبي يعلى : تزوج عثمان خيرا من حفصة ، وتزوج حفصة خيرا من عثمان ، والجواب عن قصة زينب تقدم ، ويحتمل أن يقدر د من ، وأن يقال كان ذلك قبل أن يحصل لفاطمة جهة التفضيل التي امتازت بها عن غيرها من أخواتها كما تقدم ، قال ابن التين : فيه أن الزوج لا يلزمه التسوية في النفقة بل يفضل من شاء بعد أن يقوم للآخرى بما يلزمه لها ، قال : ويمكن أن لا يكون فيها دليل لاحتمال أن يكون من خصائصه ، كما قيل إن القسم لم يكن واجبا عليه وإنما كان يتبرع به

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٦٣ - كتاب مناقب الأنصار

١ - باب مناقب الأنصار [٩ الحشر]:

(والذين تبوءوا الدارَ والإيمانَ من قبلهم يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا)

٣٧٧٦ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ بْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا غَيْلَانُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ «قُلْتُ

لَأَنْسَ: أَرَأَيْتَ اسْمَ الْأَنْصَارِ كُنْتُمْ تُسَمُّونَ بِهِ، أَمْ سَمَّاكُمْ اللَّهُ؟ قَالَ: بَلْ سَمَّاتَنَا اللَّهُ. كُنَّا نَدْخُلُ عَلَى أَنَسٍ لِيُحَدِّثَنَا بِمَنَاقِبِ الْأَنْصَارِ وَمَشَاهِدِهِمْ، وَيُقْبِلُ عَلَيَّ أَوْ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَزْدِ فَيَقُولُ: فَعَلَ قَوْمُكَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا كَذَا وَكَذَا،

[الحديث ٣٧٧٦ - طرفه في: ٢٨٤٤]

٣٧٧٧ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ

«كَانَ يَوْمٌ بَعَثَ يَوْمًا قَدَمَهُ اللَّهُ لِرَسُولِهِ ﷺ، فَقَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ افْتَرَقَ مَلَائِكُهُمْ، وَقُتِلَتْ سَرَوَاتُهُمْ وَجُرْحُوا. فَقَدَمَهُ اللَّهُ لِرَسُولِهِ ﷺ فِي دُخُولِهِ فِي الْإِسْلَامِ،

[الحديث ٣٧٧٧ - طرفه في: ٢٨٤٦، ٢٩٣٠]

٣٧٧٨ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شَيْبَةُ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ قَالَ سَمِعْتُ أَسَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ «قَالَتِ

الْأَنْصَارُ يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ - وَأَعْطَى قُرَيْشًا - : وَاللَّهِ إِنَّ هَذَا لَمَوْءُودٌ لِمَجَبٍّ، إِنَّ سَيُوفَنَا تَقَطَّرُ مِنْ دِمَاءِ قُرَيْشٍ، وَغَنَائِمُنَا تُرَدُّ عَلَيْهِمْ. فَبَلَغَ ذَلِكَ إِلَهِي ﷻ فَذَعَا الْأَنْصَارَ، قَالَ فَقَالَ: مَا الَّذِي بَلَغَنِي عَنْكُمْ؟ - وَكَانُوا لَا يَكْذِبُونَ - فَقَالُوا: هُوَ الَّذِي بَلَغَنَا. قَالَ: أَوْ لَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَرْجِعَ لِلنَّاسِ بِالْقَنَائِمِ إِلَى بُيُوتِهِمْ، وَتَرْجِعُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى بُيُوتِكُمْ؟ لَوْ سَلَكْتُ الْأَنْصَارُ وَاذِيًا أَوْ شِعْبًا لَسَلَكْتُ وَاذِي الْأَنْصَارِ أَوْ شِعْبِهِمْ»

قوله (باب مناقب الأنصار) هو اسم إسلامي، سمي به النبي ﷺ الأوس والخزرج وحلفاءهم كما في حديث

أنس. والأوس ينسبون إلى أوس بن حارثة، والخزرج ينسبون إلى الخزرج بن حارثة، وهما ابنا قيلة، وهو اسم أمهم وأبرهم هو حارثة بن عمرو بن عامر الذي يجتمع إليه أنساب الأزد. وقوله (والذين تبوءوا الدارَ والإيمانَ من قبلهم) الآية تقدم شرحه في أول مناقب عثمان. وزعم محمد بن الحسن بن زبالة أن الإيمان اسم من أسماء المدينة، واحتج بالآية ولا حجة له فيها. قوله (حدثنا مهدي) هو ابن ميمون. قوله (غيلان بن جرير) هو المولى بكسر الميم وسكون الميم المهمله وفتح الواو بعدها لام، وممول بطن من الأزد، ونسبه ابن حبان حبيباً وهو وهم، وهو تابعي ثقة قليل الحديث ليس له عن أنس شيء إلا في البخاري، وتقدم له حديث في الصلاة ويأتي له في آخر الرقاق

قوله (قلت لأنس أ رأيت اسم الانصار) يعنى أخبرنى عن تسمية الأوس والخزرج الانصار . **قوله** (كننا ندخل) كذا فى هذه الرواية بغير أداة العطف ، وهو من كلام غيلان لا من كلام أنس ، وسيأتى بعد قليل قبل « باب القسامة فى الجاهلية ، من وجه آخر عن مهدي بن ميمون عن غيلان قال « كننا نأتى أنس بن مالك ، الحديث ولم يذكر ما قبله . **قوله** (كننا ندخل على أنس) أى بالبصرة . **قوله** (ويقبل على ») أى مخاطباً لى . **قوله** (فعل قومك كذا) (١) أى يحكى ما كان من مآثرهم فى المغازى ونصر الإسلام . **قوله** (كان يوم بعث) بضم الموحدة وتخفيف المهمله وآخره مثله ، وحكى السكرى أن بعضهم رواه عن الخليل بن أحمد وصحفه بالغين المعجمة ، وذكر الأزهري أن الذى صحفه الليث الراوى عن الخليل ، وحكى الفزاز فى « الجامع ، أنه يقال بفتح أوله أيضاً ، وذكر عياض أن الاصيل رواه بالوجهين أى بالعين المهمله والمعجمة ، وأن الذى وقع فى رواية أبى ذر بالغين المعجمة وجها واحداً ، ويقال إن أبا عبيدة ذكره بالمعجمة أيضاً ، وهو مكان - ويقال حصن وقيل مزردة - عند بنى قريظة على ميلين من المدينة ، كانت به وقعة بين الأوس والخزرج ، فقتل فيها كثير منهم . وكان رئيس الأوس فيه حضير والد أسيد بن حضير وكان يقال له حضير الكتائب وبه قتل ، وكان رئيس الخزرج يومئذ عمرو بن النعمان البياض فقتل فيها أيضاً ، وكان النصر فيها أولاً للخزرج ثم ثبتهم حضير فرجعوا وانتصرت الأوس . وجرح حضير يومئذ فوات فيها ، وذلك قبل الهجرة بخمس سنين وقيل بربع وقيل بأكثر والأول أصح ، وذكر أبو الفرج الاصبهاني أن سبب ذلك أنه كان من قاعدتهم أن الاصيل لا يقتل بالحليف ، فقتل رجل من الأوس حليفاً للخزرج ، فأرادوا أن يقيدوه فامتنعوا ، فوقعت عليهم الحرب لأجل ذلك ، فقتل فيها من أكابرهم من كان لا يؤمن ، أى يتكبر ويأنف أن يدخل فى الاسلام حتى لا يكون تحت حكم غيره ، وقد كان بقى منهم من هذا النحو عبد الله بن أبى - ابن سلول وقصته فى ذلك مشهورة مذكورة فى هذا الكتاب وغيره . **قوله** (سرواتهم) بفتح المهمله والراء والواو أى خيابهم . والسروات جمع سراة بفتح المهمله وتخفيف الراء ، والسراة جمع سرى وهو الشريف . **قوله** (وجرحوا) كذا للاكثر بضم الجيم والراء المكسورة مثقلاً ومخففاً ثم مهله . والاصيل مجبمين مخففاً أى اضطرب قولهم من قولهم ، جرح الخاتم إذا جال فى الكف ، وهند ابن أبى صفره بفتح المهمله ثم جيم من الحرج وهو ضيق الصدر ، وللمستعلى وعبدوس والقابسى « وخرجوا ، بفتح الخاء والراء من الخروج ، وصوب ابن الاثير الأول وصوب غيره الثالث ، والله أعلم **قوله** (يوم فتح مكة) أى عام فتح مكة ، لأن الغنائم المشار اليها كانت غنائم حنين ، وكان ذلك بعد الفتح شهرين . **قوله** (وأعطى قريشا) هى جملة حالية ، وقوله « وسيفونا تقطر من دماهم ، هو من القلب والاصل ودماؤهم تقطر من سيفونا ، ويحتمل أن يكون « من » بمعنى الباء الموحدة ، وبالع فى جعل الدم قطر السيوف ، وسيأتى شرح هذا الحديث فى غزوة حنين

٢ - باب قول النبي ﷺ « لولا الهجرة لكنت امرءاً من الأنصار ،

قاله عبد الله بن زيد عن النبي ﷺ

(١) لقى فى المتن « فعل قومك يوم كذا وكذا كذا وكذا .

٣٧٧٩ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَنْدَلٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ ، أَوْ قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ ﷺ : « لَوْ أَنَّ الْأَنْصَارَ سَلَكُوا وَادِيًا أَوْ شِعْبًا لَسَاكَتُ فِي وَادِي الْأَنْصَارِ ، وَلَوْلَا الْهَجْرَةُ لَكُنْتُ أَسْرَأَ مِنَ الْأَنْصَارِ . فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : مَا ظَلَمَ - بَابِي وَأُمِّي - آوَدُهُ وَنَصَرُوهُ . أَوْ كَلِمَةً أُخْرَى »

[الحديث ٣٧٧٩ - طريقه في : ٧٢٤٤]

قوله (باب قول النبي ﷺ : « لَوْلَا الْهَجْرَةُ لَكُنْتُ أَسْرَأَ مِنَ الْأَنْصَارِ ») قاله عبد الله بن زيد (هو طرف من حديث سيأتي شرحه في غزوة حنين ، قال الخطابي : أراد ﷺ بذلك استطابة قلوب الأنصار حيث رضى أن يكون واحدا منهم لولا ما منعه من سمة الهجرة ، وأطال بذلك بما لا طائل فيه . قوله (فقال أبو هريرة ما ظلم) أي ما تعدى في القول المذكور ولا أعطاهم فوق حقهم ، ثم بين ذلك بقوله « آوَدُهُ وَنَصَرُوهُ » . قوله (أو كلمة أخرى) لعل المراد وواسوه وواسوا أصحابه بأموالهم ، وقوله « لَسَاكَتُ فِي وَادِي الْأَنْصَارِ » أراد بذلك حسن موافقتهم له لما شاهدته من حسن الجوار والوفاء بالعهد ، وليس المراد أنه يصير تابعا لهم ، بل هو المتبوع المطاع المقترض الطاعة على كل مؤمن

٣ - باب إخوان النبي ﷺ بين المهاجرين والأنصار

٣٧٨٠ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ : « لَمَّا قَدِمُوا الْمَدِينَةَ أَخْبَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ . قَالَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ لَمَنِ أَكْثَرُ الْأَنْصَارِ مَالًا ، قَاسِمٌ مَالِي نِصْفَيْنِ . وَلِي أَسْرَأُ نَانَ ، فَانْظُرْ أَحَبَّيْهَا إِلَيْكَ فَسَمِّهَا لِي أَطْلُقْهَا ، فَذَا انْفَقَصَتْ حَدَّثْتُهَا فَتَزَوَّجَهَا . قَالَ : بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ ، أَيْنَ سَوْفَ كُمْ ؟ فَدَلَّوْهُ عَلَى سَوْقِ بَنِي قَيْنُقَاعَ ، فَمَا تَقَلَّبَ الْأَوَمَةُ فَضَلَّ مِنْ أَفْطِي وَتَمَنَّى . ثُمَّ تَابَعَ الْفَدُو . ثُمَّ جَاءَ يَوْمًا وَبِهِ أَرْمُ صُفْرَةٍ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : مَهْمٌ ؟ قَالَ : تَزَوَّجْتُ . قَالَ : كَمْ سَفَتْ لَهَا ؟ قَالَ : نَوَاةٌ مِنْ ذَهَبٍ - أَوْ وَزَنَ نَوَاةٍ مِنْ ذَهَبٍ - شَكَ إِبْرَاهِيمُ »

٣٧٨١ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَمْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : « قَدِمَ عَلَيْنَا هَدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَأَخَى النَّبِيِّ ﷺ بَيْنَهُ وَبَيْنَ سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ - وَكَانَ كَثِيرَ الْمَالِ - فَقَالَ سَعْدٌ : قَدْ عَلِمْتُد الْأَنْصَارُ أَنِّي مِنْ أَكْثَرِهَا مَالًا ، سَأَقِسُّمُ مَالِي بَيْنِي وَبَيْنَكَ شَطْرَيْنِ ، وَلِي امْرَأَتَانِ فَانْظُرْ أَحَبَّيْهُمَا إِلَيْكَ فَاطْلُقْهُمَا حَتَّى إِذَا حَلَّتْ تَزَوَّجَتْهُمَا . فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ : بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ . فَلَمْ يَرْجِعْ يَوْمَئِذٍ حَتَّى أَفْصَلَ شَيْئًا مِنْ تَمَنَّى وَأَفْطَى ، فَلَمْ يَلَهُثْ إِلَّا بِسَهْرٍ حَتَّى جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَلَيْهِ وَضْرٌ مِنْ صُفْرَةٍ . فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَهْمٌ ؟ قَالَ : تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ ، قَالَ : مَا مَقَّتْ فِيهَا ؟ قَالَ : وَزَنَ نَوَاةٍ مِنْ ذَهَبٍ - أَوْ نَوَاةٌ مِنْ ذَهَبٍ - فَقَالَ :

أولم ولو بشاة»

٣٧٨٢ -- **حدثنا** الصادق بن محمد أبو تمام قال سمعتُ المغيرة بن عبد الرحمن حدثنا أبو الزناد عن الأهرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « قالت الأنصار: اقسِمَ بيننا وبينهمُ لننخلَ، قال: لا. قال: يكفوننا لثؤنةً وبشرَ كوننا في الثمر. قالوا: سَمِعنا وأطعنا »

قوله (باب إخوان النبي ﷺ بين المهاجرين والانصار) سيأتي بسط القول فيه في أبواب الهجرة قبيل المغازي . **قوله** (عن جده) هو إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ، وهذا صورته مرسل ، وقد تقدم في أوائل البيع من طريق ظاهره الاتصال . **قوله** (لما قدموا المدينة آخى رسول الله ﷺ بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع) أي ابن عمرو بن أبي زهير الانصاري الخزرجي ، أحد النقباء ، استشهد بأحد ، وسيأتي بيان ذلك في المغازي ، وسيأتي شرح قصة تزويج عبد الرحمن بن عوف في الولية من كتاب النكاح ، وكذا حديث أنس الذي بعده في المعنى إن شاء الله تعالى . **قوله** (قالت الأنصار : اقسِمَ بيننا وبينهمُ لننخل) أي المهاجرين ، وقد سبق الكلام عليه في الزارعة ، وفيه فضيلة ظاهرة للانصار . **قوله** (وبشرَ كوننا في الثمر) في رواية الكشميني « في الأمر ، أي الحاصل من ذلك ، وهو من قولهم أمر ماله - بكسر الميم - أي كثر

٤ - باب . حب الأنصار من الإيمان

٣٧٨٣ - **حدثنا** حجاج بن نُهالٍ حدثنا شعبه قال حدثني عدي بن ثابت قال سمعتُ البراء رضي الله عنه قال : سمعتُ النبي ﷺ - أو قال : قال النبي ﷺ - « الأنصارُ لا يُحبُّهمُ إلاَّ مؤمن ، ولا يُبغضُهمُ إلاَّ منافق . فمن أحبَّهم أحبَّ الله ، ومن أبغضهم أبغضه الله »

٣٧٨٤ - **حدثنا** مسلم بن إبراهيم حدثنا شعبه عن عبد الله بن عبد الله بن جبر عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « آية الإيمان حبُّ الأنصار ، وآية النفاق بُغضُ الأنصار »

قوله (باب حب الأنصار) أي فضله ، ذكر فيه حديث البراء ولا يحبهم الا مؤمن ، وحديث أنس وآية الايمان حب الأنصار ، قال ابن التين : المراد حب جميعهم وبغض جميعهم ، لأن ذلك إنما يكون للدين ، ومن أبغض بعضهم لمعنى يسوغ البغض له فليس داخلًا في ذلك ، وهو تقرير حسن . وقد سبق الكلام على شرح الحديث في كتاب الايمان

٥ - باب . قول النبي ﷺ للانصار : أنتم أحبُّ للناسِ إلى

٣٧٨٥ - **حدثنا** أبو مَعْمَرٍ حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه قال « رأى النبي ﷺ النساءَ والعَبَّاءَ مُقْبِلِينَ - قال حَسِبْتُ أَنَّهُ قال من عُرِسَ - فقامَ للنبي ﷺ مُبْتَلًا فقال : اللَّهُمَّ أَنْتُمْ

[الحديث ۳۷۸۰ - طرفہ فی : ۵۱۸۰]

[الحديث ٣٧٨٦ - طرفاه في : ٥٧٣٤ ، ٦٦٤٥]

٦- باب . اتباع الانصار

[الحديث ٢٧٨٧ - طرقه في : ٢٧٨٨]

٣٧٨٨ -- **حديث** آدمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْثَدَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا حِزْمَةَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَتْ: الْأَنْصَارُ: إِنْ لِكُلِّ قَوْمٍ أَتْبَاعًا، وَإِنَّا قَدِ اتَّبَعْنَاكَ، قَادِعُ اللَّهِ أَنْ يَجْعَلَ أَتْبَاعَنَا مِنَّا. قَالَ الْبَيْهَقِيُّ: اللَّهُمَّ اجْعَلْ أَتْبَاعَهُمْ مِنْهُمْ. قَالَ عَمْرُو: فَذَكَرْتُهُ لَابْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ: قَدْ زَنِمَ ذَاكَ زَيْدٌ. قَالَ شُعْبَةُ: أَظُنُّهُ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمٍ.

قوله (باب أتباع الانصار) أى من الخلفاء والموالى . **قوله** (عن عمرو) هو ابن مرة كما في الرواية التي نلينا . **قوله** (سمعت أبا حمزة) بالمهمله والزاي اسمه طلحة بن يزيد مولى قرظة بن كعب الانصارى ، وقرظة بفتح القاف والراء والطاء المعجمة صحابى معروف ، وهو ابن كعب بن ثعلبة بن عمرو بن كعب أو عامر بن زيد مناة ، أنصارى خزرجمى ، مات في ولاية المغيرة على الكوفة لمعاوية وذلك في حدود سنة خمسين . **قوله** (أن يجعل أتباعنا منا) أى

يقال لم الأنصار حتى تناولهم الوصية بهم بالاحسان اليهم ونحو ذلك . **قوله** (فدعا به) أى بما سألوا ، وبين ذلك في الرواية التى عليها بلفظ « قال اللهم اجعل أنباهم منهم » . **قوله** (فتميت ذلك) أى نقلته ، وهو بالتخفيف ، وأما بتشديد الميم فعناه أبلغته على جهة الافساد ، وقائل ذلك هو عمرو بن مرة كما في الرواية التى عليها ، وابن أبى ليلى هو عبد الرحمن . **قوله** (قد زعم ذلك زيد) زاد في الرواية التى عليها « قال شعبة أظنه زيد بن أرقم » . وكأنه احتمل عنده أن يكون ابن أبى ليلى أراد بقوله « قد زعم ذلك زيد » ، أى زيد آخر غير ابن أرقم كزيد بن ثابت ، لكن الذى ظنه شعبة صحيح ، فقد رواه أبو نعيم في المستخرج ، من طريق على بن الجهم جازما به . وقوله « زعمهم » أى قال كما قدمنا مرارا أن لغة أهل الحجاز تطلق الزعم على القول

٧ - باب فضل دور الأنصار

٣٧٨٩ - **حدثنا محمد بن بشار** حدثنا **عندَر** حدثنا **شعبة** قال سمعت **قادة** عن **أنس بن مالك** عن **أبي أسيد** رضى الله عنه قال : قال النبي ﷺ « خير دور الأنصار بنو النجار ، ثم بنو عبد الأشهل ، ثم بنو الحارث ابن الخزرج ، ثم بنو ساعدة » ، وفي كل دور الأنصار خير . فقال **سعد** : ما أرى للنبي ﷺ إلا قد فضل علينا ، فقيل : قد فضلناكم على كثير . وقال **عبد الصمد** : حدثنا **شعبة** حدثنا **قادة** سمعت **أنسا** قال أبو أسيد عن النبي ﷺ بهذا وقال « سعد بن عباد »

[الحديث ٣٧٨٩ - أخرجه في : ، ٣٧٩٠ ، ٣٨٠٧ ، ٦٠٥٣]

٣٧٩٠ - **حدثنا سعد بن حفص** **الطليحي** حدثنا **شيبان** عن **يحيى** قال أبو سلمة أخبرني أبو أسيد أنه سمع النبي ﷺ يقول « خير الأنصار - أو قال : خير دور الأنصار - بنو النجار ، وبنو عبد الأشهل ، وبنو الحارث ، وبنو ساعدة »

٣٧٩١ - **حدثنا خالد بن مخلد** حدثنا **سليمان** قال حدثني **عمرو بن يحيى** عن **عباس بن سهل** عن **أبي حميد** عن النبي ﷺ قال « إن خير دور الأنصار دار بني النجار ، ثم عبد الأشهل ، ثم دار بني الحارث ، ثم بني ساعدة » ، وفي كل دور الأنصار خير ، فلحقنا **سعد بن عباد** ، فقال أبا أسيد : ألم تر أن نبي الله ﷺ خير الأنصار فجعلنا أخيراً ؟ فأدرك **سعد** النبي ﷺ فقال : يا رسول الله خير دور الأنصار فجعلنا أخيراً ، فقال : أو ليس بحسبكم أن تكونوا من الخيار ؟

قوله (باب فضل دور الأنصار) أى منازلهم . **قوله** (عن أنس) في رواية **عبد الصمد** الملقبة هنا « سمعت أنسا » ، وسأذكر من وصلها . **قوله** (عن أبي أسيد) بالنصير وهو الساعدي ، وهو مشهور بكنيته ، ويقال اسمه مالك . **قوله** (خير دور الأنصار بنو النجار) هم من الخزرج ، والنجار هم نيم الله ، وسمى بذلك لانه ضرب رجلا

فنجره فقيل له النجار ، وهو ابن ثعلبة بن عمرو من الخزرج . **قوله** (ثم بنو عبد الأشهل) هم من الأوس ، وهو عبد الأشهل بن جشم بن الحارث بن الخزرج الأصغر بن عمرو بن مالك بن الأوس بن حارثة ، كذا وقع في هذه الطريق ، ولكن وقع في رواية معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة وأبي سلة عن أبي هريرة ، قال رسول الله ﷺ ألا أخبركم بخير دور الأنصار ؟ قالوا : بلى . قال : بنو عبد الأشهل - وهم رطع سعد بن معاذ - قالوا : ثم من يا رسول الله ؟ قال : ثم بنو النجار ، فذكر الحديث وفي آخره ، قال معمر : وأخبرني ثابت وقتادة أنهما سمعا أنس بن مالك يذكر هذا الحديث ، إلا أنه قال بنو النجار ثم بنو عبد الأشهل ، أخرجه أحمد ، وأخرجه مسلم من طريق صالح بن كيسان عن الزهري دون مابعد من رواية معمر عن ثابت وقتادة ، وأخرج مسلم أيضا من طريق أبي الزناد عن أبي سلة عن أبي أسيد مثل رواية أنس عن أبي أسيد ، فقد اختلف على أبي سلة في إسناده هل شيخه فيه أبو أسيد أو أبو هريرة ، ومثله هل قدم عبد الأشهل على بني النجار أو بالعكس ؟ وأما رواية أنس في تقديم بني النجار فلم يختلف عليه فيها ، ويؤيدها رواية إبراهيم بن محمد بن طلحة عن أبي أسيد ، وهي عند مسلم أيضا وفيها تقديم بني النجار على بني عبد الأشهل . وبنو النجار هم أحوال جد رسول الله ﷺ لأن والدته عبد المطلب منهم ، وعليهم نزل لما قدم المدينة ، فلمهم منزلة على غيرهم ، وكان أنس منهم فله مزيد عناية بحفظ فضائلهم . **قوله** (ثم بنو الحارث بن الخزرج) أي الأكبر أي ابن عمرو بن مالك بن الأوس المذكور ابن حارثة . **قوله** (ثم بنو ساعدة) هم الخزرج أيضا ، وساعدة هو ابن كعب بن الخزرج الأكبر . **قوله** (خير دور الأنصار وفي كل دور الأنصار خير) خير الأولى بمعنى أفضل والثانية اسم أي الفضل حاصل في جميع الأنصار وإن تفاوتت مراتبه . **قوله** (فقال سعد) أي ابن عبادة كما في الرواية المعلقة التي بعد هذا ، وهو من بني ساعدة أيضا ، وكان كبيرهم يومئذ . **قوله** (ما أرى) بفتح الهزة من الرؤية وهي من إطلاقها على المسموع ، ويحتمل أن يكون من الاعتقاد ، ويجوز ضمها بمعنى الظن ، ووقع في رواية أبي الزناد المذكورة ، فوجد سعد بن عبادة في نفسه فقال : خلفنا فسكننا آخر الأربعة ، وأراد كلام رسول الله ﷺ في ذلك - فقال له ابن أخيه سهل : أنذهب أترد على رسول الله ﷺ أمره ورسول الله أعلم ، أو ليس حسبك أن تكون رابع أربعة ؟ فرجع ، . **قوله** (فقيل قد فضلكم) لم أقف على اسم الذي قال له ذلك ، ويحتمل أن يكون هو ابن أخيه المذكور قبل . **قوله** (وقال عبد الصمد الخ) يأتي موصولا في مناقب سعد بن عبادة . **قوله** في رواية أبي سلة هو ابن عبد الرحمن بن عوف (بنو النجار وبنو عبد الأشهل) كذا ذكره بالواو ورواية أنس بثم ، وكذا رواية ابن حميد المذكورة بعدها ، وفيه إشعار بأن الواو قد يفهم منها الترتيب ، وإنما فهم الترتيب من جهة التقديم لا بمجرد الواو . **قوله** (حدثنا سليمان) هو ابن بلال ، وعمرو بن يحيى أي ابن عبادة ، وعباس ابن سهل أي ابن سعد . **قوله** (عن أبي حميد) هو الساعدي وهو مشهور بكنيته ، ويقال إن اسمه عبد الرحمن ، ووقع في رواية الأصيلي ، عن أبي أسيد أو أبي حميد ، بالشك ، والصواب عن أبي حميد وحده ، وسيأتي في آخر غزوة تبوك . **قوله** (فلحقنا سعد بن عبادة) قائل ذلك هو أبو حماد . **قوله** (فقال : أبا أسيد) هو منادى حذف منه حرف النداء . **قوله** (ألم تر أن الله) في رواية الكشميني ، ألم تر أن رسول الله ، وهو أوجه . **قوله** (خير الأنصار) أي فضل بين الأنصار بعضها على بعض . **قوله** (خير) بضم أوله وكذا قوله « جملنا » . **قوله** (أو ليس بحسبك) باسكان السين المهملة أي كافيك ، وهذا يعارض ظاهر رواية مسلم المتقدمة

فان فيها أن سعداً رجع عن إرادة مخاطبة النبي ﷺ في ذلك لما قال له ابن أخيه ، ويمكن الجمع بأنه رجع حينئذ عن قصد رسول الله ﷺ لذلك خاصة ثم إنه لما أتى رسول الله ﷺ في وقت آخر ذكر له ذلك ، أو الذي رجع عنه أنه أراد أن يورده مورد الإنكار والذي صدر منه ورد مورد المعاتبة المتلطفة ولهذا قال له ابن أخيه في الأول : « أرد على رسول الله أمره » . **قوله** (من الخيار) أى الأفاضل لأنهم بالنسبة إلى من دونهم أفضل ، وكان المفاضلة بينهم وقعت بحسب السبق إلى الاسلام ، وبحسب مساعيهم في إعلاء كلمة الله ، ونحو ذلك

٨ - باب قول النبي ﷺ للانصار « اصبروا حتى تلقوني على الحوض »

قوله عبد الله بن زيد عن النبي ﷺ

٣٧٩٢ -- **حدثنا محمد بن بشار** حدثنا **غندر** حدثنا **شعبة** قال سمعت **قتادة** عن **أنس بن مالك** عن **أسيد** **ابن حضير** رضي الله عنهم « ان رجلاً من الأنصار قال : يا رسول الله ، ألا تستعيني كما استعملت فلاناً ؟ قال : ستلقون بعدي أثرة ، فاصبروا حتى تلقوني على الحوض »

[الحديث ٣٧٩٢ - طرقة في : ٧٠٥٧]

٣٧٩٣ - **حدثني محمد بن بشار** حدثنا **غندر** حدثنا **شعبة** عن **هشام** قال سمعت **أنس بن مالك** رضي الله عنه يقول « قال النبي ﷺ للانصار : إنكم ستلقون بعدي أثرة ، فاصبروا حتى تلقوني ، وموعدكم الحوض »

٣٧٩٤ - **حدثنا عبد الله بن محمد** حدثنا **سفيان** عن **يحيى بن سعيد** سمع **أنس بن مالك** رضي الله عنه حين خرج معه إلى الوليد قال « دعا النبي ﷺ الانصار إلى أن يقطع لهم البحرين ، فقالوا : لا ، إلا أن تقطع لإخواننا من المهاجرين مثلاً . قال : إما لا فاصبروا حتى تلقوني ، فانه سيصيبكم بعدي أثرة »

قوله (باب قول النبي ﷺ اصبروا حتى تلقوني على الحوض) أى مخاطبة الانصار بذلك . **قوله** (قاله عبد الله بن زيد) أى ابن عاصم المازني ، وحديثه هذا وصله المؤلف بأنهم من هذا في غزوة حنين كما سيأتي إن شاء الله تعالى **قوله** (عن أنس عن أسيد) مصغر (ابن حضير) بمهملة ثم معجمة مصغر أيضاً ، وهو من رواية صحابي عن صحابي ، زاد مسلم ، وقد رواه **يحيى بن سعيد** و**هشام بن زيد** عن **أنس** ، بدون ذكر **أسيد بن حضير** ، لكن باختصار القصة التي هنا وذكر كل منهما قصة أخرى غير هذه ، لحديث **يحيى بن سعيد** تقدم في الجزية ، وحديث **هشام** يأتي في المغازي . ووقع لهذا الحديث قصة أخرى من وجه آخر : فأخرج الشافعي من رواية **محمد بن إبراهيم التيمي** إلى **أسيد بن حضير** « طلب من النبي ﷺ لأهل بيتين من الأنصار : فأمر لكل بيت بوسق من تمر وشر من شعير ، فقال **أسيد** : يا رسول الله ، جزاك الله عنا خيراً . فقال : وأنتم لجواكم الله خيراً يا معشر الأنصار ، وإنكم لأعفة صبر ، وإنكم ستلقون بعدي أثرة ، الحديث . وقوله « إنكم لأعفة صبر » أخرجه الترمذي والحاكم من وجه آخر عن **أنس** عن **أبي طلحة** وسنده ضعيف . **قوله** (ان رجلاً من الأنصار) لم أقف على اسمه ، زاد مسلم في روايته ، وخلا

برسول الله ﷺ . **قوله** (ألا تستعملني) أى تجعلني عاملاً على الصدقة أو على بلد . **قوله** (كما استعملت فلانا) لم أقف على اسمه ، لكن ذكرت في المقدمة أن السائل أسيد بن حضير والمستعمل عمرو بن العاص ، ولا أدري الآن من بن نفلته . **قوله** (ستلقون بعدى أثره) بفتح الهمزة والمثلثة ، وغير الهمزة بضم الهمزة وسكون المثلثة وأشار بذلك إلى أن الأمر يصير في غيرهم فيختصون درنهم بالأموال ، وكان الأسر كما وصف ﷺ ، وهو محدود فيما أخبر به من الأمور الآتية فوقه كما قال ، وسيأتى مزيد في الكلام عليه في الفن . **قوله** (عن هشام) هو ابن زيد بن أنس بن مالك . **قوله** (وموعدكم الحوض) أى حوض النبي ﷺ يوم القيامة . **قوله** (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة ، ويحيى بن سعيد هو الأنصاري . **قوله** (حين خرج معه) أى سافر . **قوله** (إلى الوليد) أى ابن عبد الملك بن مروان ، وكان أنس قد توجه من البصرة حين آذاه الحجاج إلى دمشق يشكوه إلى الوليد بن عبد الملك فأخذه منه . **قوله** (إمالا) أصله إن مكسورة الهمزة مخففة النون وهى الشرطية وما زائدة ولا نافية فأدغمت النون في الميم وحذف فعل الشرط وتقديره تقبلوا أو تفعلوا ، ورواه بعضهم بفتح همزة إمالا وهو خطأ إلا على لغة لبعض بني تميم فأنهم يفتحون الهمزة من إمالا حيث وردت ، قال عياض : واللام من قوله إمالا ، مفتوحة عند الجمهور ، ووقع عند الأصيلي في البيوع من الموطأ وعند الطبري في مسلم بكسر اللام والمعروف فتحها ، وقد منع من كسرهما أبو حاتم وغيره ونسبوه إلى تغيير العامة ، لكن هو جاء على مذهبه في الإمالة وأن يحمل الكلام كذاه كلمة واحدة . **قوله** (فانه) الهاء ضمير الشأن ، وأبعد من قال يعود على الاقطاع

٩ - باب دُعاء النبي ﷺ « أصلح الأنصار والمهاجرة »

٣٧٩٥ - **حدثنا** آدم **حدثنا** شعبة **حدثنا** أبو إياس معاوية بن مفرقة عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « لا عيش إلا عيش الآخرة ، فأصلح الأنصار والمهاجرة »
وعن قتادة عن أنس عن النبي ﷺ مثله . . وقال « فاقفِر للأنصار »
٣٧٩٦ - **حدثنا** آدم **حدثنا** شعبة عن حميد الطويل سمعت أنس بن مالك رضى الله عنه قال « كانت الأنصار يوم اتخذت قول :

نحن الذين بآيموا محمداً على الجهاد ماحيينا أبداً

فأجابهم : اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة ، فأكرم الأنصار والمهاجرة »

٣٧٩٧ - **حدثني** محمد بن عبيد الله **حدثنا** ابن أبي حازم عن أبيه عن سهل قال « جاءنا رسول الله ﷺ ونحن نحفر الخندق ونذلل الثراب على أكتافنا ، فقال رسول الله ﷺ : اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة ، فاقفِر للمهاجرين والأنصار ،

[الحديث ٣٧٩٧ - طرفاه في : ٤٠٩٨ ، ٦٤١٤]

قوله (باب دعاء النبي ﷺ : أصالح الأنصار والمهاجرة) أى قاتلا ذلك ، ذكر فيه حديث أنس من رواية شعبة عن ثلاثة من شيوخه عنه ، وفي الأول بلفظ « فأصلح » وفي الثاني « فاغفر » وفي الثالث « فأكرم » وبين في الثالث أن ذلك كان يوم الخندق . ثم أورد حديث سهل وهو ابن سعد بلفظ « ونحن نحفر الخندق » وفيه « فاغفر » وقوله « على أكتادنا » بالمشاة جمع كتد وهو ما بين الكامل إلى الظهر ، وللكشميني بالموحدة ، ووجه بأن المراد نعله على جنوبنا بما يلي الكعب . وقوله فيه « وعن قتادة عن أنس » هو معطوف على الإسناد الأول ، وقد أخرجه مسلم والترمذي والنسائي من رواية غندر عن شعبة بالاسنادين معا

١٠ - **باب** قول الله عز وجل [٩ الحشر] : ﴿ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾

٣٧٩٨ - **حديث** مسدد حدثنا عبد الله بن داود عن فضيل بن غزوان عن أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه « ان رجلا أتى النبي ﷺ ، فبعث إلى نسائه ، فقلن : ما معنا إلا الماء ، فقال رسول الله ﷺ من يضيء - هذا ؟ فقال رجل من الأنصار : أنا . فأنطلق به إلى امرأته فقال : أكرمي ضيف رسول الله ﷺ . فقالت : ما عندنا إلا قوت صبياني . فقال : هيئي طعامك ، وأصبعي سراجك ، وتوئمي صبيانك إذا أرادوا عشاء . فهيات طعامها ، وأصبحت سراجها ، وتوئمت صبيانها ، ثم قامت كأنها تصلح سراجها فأطفأته ، فجعلتا يريانه أنهما يأكلان ، فباتا طويين . فلما أصبح غدا إلى رسول الله ﷺ فقال : ضحك الله الليلة - أو عجب - من فعلكما . فأنزل الله ﴿ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ، وَمَن يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾

[الحديث ٣٧٩٨ - طرقة في : ٤٨٨٩]

قوله (باب قول الله عز وجل : ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) هو مصير منه إلى أن الآية نزلت في الأنصار وهو ظاهر سياقها ، وحديث الباب ظاهر في أنها نزلت في قصة الأنصاري فيطابق الترجمة ، وقد قيل إنها نزلت في قصة أخرى ، ويمكن الجمع . **قوله** (ان رجلا أتى النبي ﷺ) لم أقف على اسمه وسياق أنه أنصاري زاد في رواية أبي أسامة عن فضيل بن غزوان في التفسير فقال : يا رسول الله أصابني الجهد ، أى المشقة من الجوع ، وفي رواية جرير عن فضيل بن غزوان عند مسلم « أتى بجهود » . **قوله** (فبعث إلى نسائه) أى يطلب منهن ما يضيئ به . **قوله** (فقلن ما معنا إلا الماء) وفي رواية جرير « ما عندي » وفيه ما يشعر بأن ذلك كان في أول الحال قبل أن يفتح الله لهم خير وغيرها . **قوله** (من يضيء أو يضيء) أى من يؤوى هذا فيضيئه ، وكان « أو » للشك ، وفي رواية أبي أسامة « ألا رجل يضيئه هذه الليلة يرحمه الله » . **قوله** (فقال رجل من الأنصار) زعم ابن التين أنه ثابت بن قيس بن شماس ، وقد أورد ذلك ابن بشكوال من طريق أبي جعفر بن النحاس بسند له عن أبي المتوكل الناجي مرسلا ، ورواه اسماعيل الفاضل في « أحكام القرآن » ، ولكن سياقه يشعر بأنها قصة أخرى لأن لفظه « ان رجلا من الأنصار عبر عليه ثلاثة أيام لا يجد ما يطر عليه ويصبح صائما حتى فطن له رجل من الأنصار

يقال له ثابت بن قيس، نقص القصة، وهذا لا يمنع التعدد في الصنيع مع الضيف وفي نزول الآية، قال ابن بشكوال: وقيل هو عبد الله بن رواحة، ولم يذكر لذلك مستندا، وروى أبو البختري القاضي أحد الضعفاء المتروكين في كتاب صفة النبي ﷺ، له أنه أبو هريرة راوى الحديث، والصواب الذي يتعين الجزم به في حديث أبي هريرة ما وقع عند مسلم من طريق محمد بن فضيل بن غزوان عن أبيه بإسناد البخارى، فقام رجل من الأنصار يقال له أبو طلحة، وبذلك جزم الخطيب لسنه قال: أظنه غير أبي طلحة زيد بن سهل المشهور، وكأنه استبعد ذلك من وجهين: أحدهما أن أبا طلحة زيد بن سهل مشهور لا يحسن أن يقال فيه «قام رجل يقال له أبو طلحة»، والثاني أن سياق القصة يشعر بأنه لم يكن عنده ما يتعشى به هو وأهله حتى احتاج إلى إطفاء المصباح، وأبو طلحة زيد بن سهل كان أكثر أنصارى بالمدينة مالا فيبعد أن يكون بتلك الصفة من التقليل، ويمكن الجواب عن الاستبعادين، والله أعلم. **قوله** (الافوت صبياني) يحتمل أن يكون هو وإمراته تعشيا وكان صبيانهم حينئذ في شغلهم أو نياما فأخروا لهم ما يكفيهم، أو نسبوا العشاء إلى الصبية لأنهم أشد طلبا، وهذا هو المعتمد لقوله في رواية أبي أسامة «ونظروا بطونا الليلة» وفي آخر هذه الرواية أيضا «فأصبحا طاويين»، وقد وقع في رواية وكيع عند مسلم «فلم يكن عنده إلا قوته وقوت صبيان» **قوله** (وأصبحت سراجك) بهزة قطع أى أوقديه. **قوله** (نوى صبيانك) في رواية لمسلم «عليهم بشىء». **قوله** (بجمل يريانه كأنهما) في رواية الكشميهني بحذف المكاف من كأنهما، وقوله «طاويين» أى بغير عشاء. **قوله** (ضحك الله الليلة أو عجب من فعالك) في رواية جرير «من صنعك»، وفي رواية التفسير «من فلان وفلانة» ونسبة الضحك والتعجب إلى الله مجازية والمراد بهما الرضا بصنيعهما^(١)، وقوله «فعالك» في رواية «فعلكم»، بالافراد، قال في البارع: الفاعل بالفتح اسم الفعل الحسن مشد الجود والكرم، وفي التهذيب: الفاعل بالفتح فعل الواحد في الخير خاصة يقال هو كريم الفاعل بفتح الفاء، وقد يستعمل في الشر، والفعال بالكسر إذا كان الفعل بين اثنين يعنى أنه مصدر فاعل مثل قاتل قتالا. **قوله** (فأنزل الله: ويؤثرون على أنفسهم إلخ) هذا هو الأصح في سبب نزول هذه الآية، وعند ابن مردويه من طريق محارب بن دثار عن ابن عمر «أهدى لرجل رأس شاة فقال: إن أخى وعياله أحوج منا إلى هذا فبعث به إليه، فلم يزل يبعث به واحد إلى آخر حتى رجعوا إلى الأول بعد سبعة، فنزات، ويحتمل أن تكون نزات بسبب ذلك كله، قيل: في الحديث دليل على نفوذ فعل الأب في الابن الصغير وإن كان مطويا على ضرر خفيف إذا كان في ذلك مصلحة دينية أو دنيوية، وهو محمول على ما إذا عرف بالمادة من الصغير الصبر على مثل ذلك، والعلم عند الله تعالى

١١ - **باب** قول النبي ﷺ «أقبلوا من محسنيهم، وتجاوزوا عن مسيئهم»

٣٧٩٩ - **حديث** محمود بن يحيى أبو علي «حدثنا شاذان أخو عبدان حدثنا أبي أخبرنا شعبة بن الحجاج

عن هشام بن زيد قال: سمعت أنس بن مالك يقول «مر أبو بكر والعباس رضي الله عنهما بمجلس من مجالس

(١) أبت المصنف نزه كتابه من بيان غير بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم، واكتفى بأن قال: حكم ويجب بلقي بجلاله

هو وجل. والكلام في الصفات كالسكلام في الذات: إثبات بلا تمثيل، ونزاهة بلا تعطيل، وليس كمثل شئ وهو اسمع البصير، وهذا هو مذهب الصحابة والتابعين، وتابيحهم إلى يوم الدين

الأنصار وم يبيكون ، فقال : ما يبيكم ؟ قالوا « ذكرنا مجلس النبي ﷺ منا . فدخل على النبي ﷺ فأخبره بذلك ، قال فخرج النبي ﷺ وقد عصب على رأسه حاشية برد ، قال فعصده للنبي ، ولم يصمده بعد ذلك اليوم ، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أوصيكم بالأنصار ، فانهم كرشى وعيبتى ، وقد قضوا الذى عليهم وبقي الذى لهم ، فاقبلوا من محسنهم ، وتجاوزوا عن مسيئتهم ،

[الحديث ٣٧٩٩ - طرقة فى : ٣٨٠١]

٣٨٠٠ - **حديث** أحمد بن محمد بن يعقوب حدثنا ابن الفسيل سمعت عكرمة يقول سمعت ابن عباس رضى الله عنهما يقول : خرج رسول الله ﷺ وعليه منشفة مضممة بها على منكبيه ، وعليه عصا دسما ، حتى جلس على المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أما بعد أيها الناس إن الناس يكثرون وتقل الأنصار حتى يكونوا كاللح في الطعام ، فمن ولي ملك أسرا يضرب فيه أحدا أو ينفذه فليقبل من محسنهم ويجاوز عن مسيئتهم ،

٣٨٠١ - **حديث** محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : الأنصار كرشى وعيبتى ، والناس سيكثرون ويفلون ، فاقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم ،

قوله (باب قول النبي ﷺ : اقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم) يعنى الأنصار . **قوله** (حدثني محمد بن يحيى أبو على) هو الشكرى المروزي الصانع كان أحد الحفاظ ، مات قبل البخارى بأربع سنين . **قوله** (حدثنا شاذان أخو عبدان) هو عبد العزيز بن عثمان بن جبلة ، وهو أصغر من أخيه عبدان ، وقد أكثر البخارى عن عبدان وأدرك شاذان ، لكنه روى هنا عنه بواسطة . **قوله** (مر أبو بكر) أى الصديق (والعباس) أى ابن عبد المطلب ، وكان ذلك فى مرض النبي ﷺ وم يبيكون . **قوله** (فقال ما يبيكم) ؟ لم أقف على اسم الذى خاطبهم بذلك هل هو أبو بكر أو العباس ، ويظهر لى أنه العباس . **قوله** (ذكرنا مجلس النبي ﷺ) أى الذى كانوا يجلسونه معه ، وكان ذلك فى مرض النبي ﷺ فخشوا أن يموت من مرضه فيفقدوا مجلسه ، فبكوا حزنا على فوات ذلك . **قوله** (فدخل) كذا أفرد بعد أن ثنى ، والمراد به من خاطبهم ، وقد قدمت وجعان أنه العباس ليكون الحديث من رواية ابنه وكأنه إنما سمع ذلك منه . **قوله** (حاشية برد) فى رواية المستمل حاشية بردة بزيادة هاء التأنيث . **قوله** (أوصيكم بالأنصار) استنبط منه بعض الأئمة أن الخلافة لا تكون فى الأنصار لأن من فهم الخلافة يوصون ولا يوصى بهم ، ولا دلالة فيه إذ لا مانع من ذلك . **قوله** (كرشى وعيبتى) أى بطائى وخاصتى ، قال التراز : ضرب المثل بالكرش لأنه مستقر غذاء الحيوان الذى يكون فيه نماؤه ، ويقال : لفلان كرش مثورة أى عيال كثيرة ، والعيبة بفتح المهملة وسكون المثناة بعدها موحدة ما يبرز فيه الرجل نفيس ما عنده ، يريد أنهم موضع سره وأمانته ، قال ابن دريد : هذا من كلامه ﷺ الموجز الذى لم يسبق إليه . وقال غيره : الكرش بمنزلة المعدة للإنسان ، والعيبة

مستودع الثياب والاول أمر باطن والثاني أمر ظاهر ، فكأنه ضرب المثل بهما في إرادة اختصاصهم بأموره الباطنة والظاهرة ، والاول أولى ، وكل من الأمرين مستودع لما يخفى فيه . **قوله** (وقد قضوا الذي عليهم وبقي الذي لهم) يشير إلى ما وقع لهم ليلة العقبة من المبايعة ، فانهم بايعوا على أن يؤوا النبي ﷺ وينصروه على أن لهم الجنة ، فوفوا بذلك . **قوله** (حدثنا ابن الغسيل) هو عبد الرحمن بن سليمان بن عبد الله بن حنظلة الانصاري ، وحنظلة هو غسيل الملائكة ، وعبد الرحمن المذكور يكنى أبا سليمان . **قوله** (ملحفة) بكسر أوله . **قوله** (متعظفا بها) أي متوشحا مرتديا ، والمعطف الرداء سمي بذلك لوضعه على المطفئين وهما ناحيتا العنق ، ويطلق على الادرية معاطف . **قوله** (وعليه عصاة) بكسر أوله وهي ما يشد به الرأس وغيرها ، وقيل في الرأس بالثناء وفي غير الرأس يقال عصاب فقط ، وهذا يرده قوله في الحديث الذي أخرجه مسلم : عصب بطنه بعصاة . **قوله** (دسما) أي لونها كلون الدم وهو الدهن ، وقيل المراد أنها سوداء لكن ليست خالصة السوداء ، ويحتمل أن تكون اسودت من العرق أو من الطيب كالفالية . ووقع في الجملة دسمة ، بكسر السين ، وقد تبين من حديث أنس الذي قبله أنها كانت حاشية البرد ، والحاشية غالبا تكون من لون غير لون الأصل ، وقيل المراد بالعصاة العمامة ومنه حديث مسح على العصائب . **قوله** (حتى جاس على المنبر) تبين من حديث أنس الذي قبله سبب ذلك . وعرف أن ذلك كان في مرض موته ﷺ وصرح به في علامات النبوة ، وتقدم في الجملة من هذا الوجه وزاد وكان آخر مجلس جلسه . **قوله** في حديث أنس (وإن الناس سيكثرون ويقولون) أي أن الانصار يقولون ، وفيه إشارة إلى دخول قبائل العرب والمسلمين في الاسلام وهم أضعاف أضماف قبيلة الانصار ، فهما فرض في الانصار من الكثرة كالانساضل فرض في كل طائفة من أولئك ، فهم أبدا بالنسبة إلى غيرهم قليل ، ويحتمل أن يكون ﷺ اطلع على أنهم يقولون مطلقا فأخبر بذلك فكان كما أخبر لأن الموجودين الآن من ذرية علي بن أبي طالب ممن يتحقق نسبه اليه أضعاف من يوجد من قبيلتي الأوس والخزرج ممن يتحقق نسبه وقس على ذلك ، ولا التفات إلى كثرة من يدعى أنه منهم بغير برهان . وقوله د حتى يكونوا كالملح في الطعام ، في علامات النبوة : منزلة الملح في الطعام ، أي في الفلة . لأنه جعل غاية قاتم الانتهاء إلى ذلك ، والملح بالنسبة إلى جملة الطعام جزء يسير منه والمراد بذلك المعتدل . **قوله** (فن ولي منكم أمرا يضر فيه أحدا أو ينفعه) قيل فيه إشارة إلى أن الخلاف لا تكون في الانصار . قلت : وليس صريحا في ذلك إذ لا يمتنع التوصية على تقدير أن يرفع الجور ، ولا التوصية للتبوع سواء كان منهم أو من غيرهم . **قوله** (ويتجاوز عن مسيئتهم) أي في غير المحدود وحقوق الناس

١٢ - باب مناقب سعد بن معاذ رضي الله عنه

٣٨٠٢ - **حدثنا** عمر بن بشار **حدثنا** محمد بن **حدثنا** شعبة عن أبي إسحاق قال : سمعت البراء رضي الله عنه يقول : أهديت للنبي ﷺ حلة حريرة ، فجعل أصحابه يمشونها ويمسجون من إيمانها ، فقال : أنه يجبون من لين هذه ؟ **فأجاب** سعد بن معاذ خير منها أو ألين ، رواه قتادة والزهرى سيما أنس عن النبي ﷺ

٣٨٠٣ - **حدثني** محمد بن **حدثني** محمد بن فضل بن **حدثني** أبي عوانة **حدثنا** أبو عوانة عن

الاعمش عن أبي سفيان عن جابر رضي الله عنه سمعت النبي ﷺ يقول « استز العرش لموت سعد بن معاذ » وعن الاعمش حدثنا أبو صالح عن جابر عن النبي ﷺ منه « فقال رجل لجابر : فان البراء يقول اهتز السرير فقال . إنه كان بين هذين الحيين ضغائن » سمعت النبي ﷺ يقول : اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ »

٣٨٠٤ - حدثنا محمد بن عرفة حدثنا شعبة عن سعد بن إبراهيم عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه « ان أناسا نزلوا على حكم سعد بن معاذ ، فأرسل إليه فجاء على حمار ، فلما بلغ قريبا من المسجد قال للنبي ﷺ : قوموا إلى خيركم - أو سيديكم - فقال : يا سعد ، إن هؤلاء نزلوا على حكمك قال : فاني أحكم فيهم أن تقتل مقاتلتهم ، وتسي ذراريهم . قال : حكمت بحكم الله ، أو بحكم الملك »

قوله (باب مناقب سعد بن معاذ) أي ابن النعمان بن أمية القيس بن عبد الاشمل ، وهو كبير الأوس ، كما أن سعد بن عبادة كبير الخزرج ، وإياهما أراد الشاعر بقوله :

فان يسلم السعدان يصبح محمد بمكة لا يخشى خلاف المخالف

قوله (أهديت للنبي ﷺ حلة حرير) الذي أهداها له أكيدر دومة ، كما بينه أنس في حديثه المتقدم في كتاب الهبة . **قوله** (رواه قتادة والزهرى سمعا أنسا عن النبي ﷺ) أما رواية قتادة فوصلها المؤلف في الهبة ، وأما رواية الزهرى فوصلها في اللباس ، ويأتى ما يتعلق بها هناك إن شاء الله تعالى . **قوله** (حدثنا فضل بن مساور) بضم الميم وتخفيف المهملة ، هو بصري يكنى أبا المساور ، وكان ختن أبي عوانة ، وليس له في البخارى إلا هذا الموضع . **قوله** (ختن أبي عوانة) بفتح المعجمة والمثناة أى صهره زوج ابنته ، والختن يطلق على كل من كان من أقارب المرأة . **قوله** (وعن الاعمش) هو معطوف على الإسناد الذى قبله ، وهذا من شأن البخارى في حديث أبي سفيان طلحة بن نافع صاحب جابر لا يخرج له إلا مقرونا بغيره أو استشهادا . **قوله** (فقال رجل لجابر) لم أقف على اسمه **قوله** (فان البراء يقول : اهتز السرير) أى الذى حمل عليه . **قوله** (انه كان بين هذين الحيين) أى الأوس والخزرج . **قوله** (ضغائن) بالضاد والغين المعجمتين جمع ضغينة وهى الحقد ، قال الخطابي : إنما قال جابر ذلك لأن سعدا كان من الأوس والبراء خزرجى والخزرج لا نفر للأوس بفضل ، كذا قال وهو خطأ فاحش ، فان البراء أيضا أوسى لأنه ابن عازب بن الحارث بن عدى بن معدة بن حارثة بن الحارث بن الخزرج بن عمرو بن مالك بن الأوس ، يتمتع مع سعد بن معاذ فى الحارث بن الخزرج ، والخزرج والد الحارث بن الخزرج ، وليس هو الخزرج الذى يقابل الأوس وإنما سمي على اسمه . نعم الذى من الخزرج الذين هم مقابلو الأوس جابر ، وإنما قال جابر ذلك لإظهارا للحق واعترافا بالفضل لأهله ، فكأنه تعجب من البراء كيف قال ذلك مع أنه أوسى ، ثم قال : أنا وإن كنت خزرجيا وكان بين الأوس والخزرج ما كان ، لا يمنعنى ذلك أن أقول الحق ، فذكر الحديث . والعذر للبراء أنه لم يقصد تعطية فضل سعد ابن معاذ ، وإنما فهم ذلك فجزم به ، هذا الذى يليق أن يظن به ، وهو دال على عدم تمصبه . ولما جزم الخطابي بما تقدم احتاج هو ومن تبعه إلى الاعتذار عما صدر من جابر فى حق البراء وقالوا فى ذلك ما محصله : ان البراء معذور لأنه لم يقل ذلك على سبيل العداوة لسعد ، وإنما فهم شيئا محتملا لحمل الحديث عليه ، والعذر لجابر أنه ظن أن

البراء أراد الغض من سعد فساغ له أن ينتصر له ، والله أعلم . وقد أنكر ابن عمر ما أنكره البراء فقال : ان العرش لا يهتز لأحد ، ثم رجع عن ذلك وجزم بأنه اهتز له عرش الرحمن ، أخرج ذلك ابن حبان من طريق مجاهد عنه ، والمراد باهتزاز العرش استبداده وسروره بقدم روحه ، يقال لعل من فرح بقدم قائم عليه اهتز له ، ومنه اهتزت الأرض بالنبات إذا اخضرت وحسنت ، ووقع ذلك من حديث ابن عمر عند الحاكم بلفظ : اهتز العرش فرحاً به ، لكنه تأوله كما تأوله البراء بن عازب فقال : اهتز العرش فرحاً ببقاء الله سعداً حتى تفسخت أهواؤه على موافقنا ، قال ابن عمر : يعنى عرش سعد الذى حمل عليه ، وهذا من رواية عطاء بن السائب عن مجاهد عن ابن عمر ، وفي حديث عطاء مقال لأنه من اختلط في آخر عمره ، ويعارض روايته أيضاً ما صححه الترمذى من حديث أنس قال : لما حملت جنازة سعد بن معاذ قال المنافقون : ما أخف جنازته ، فقال النبي ﷺ : ان الملائكة كانت تحمله ، قال الحاكم : الأحاديث التي تصرح باهتزاز عرش الرحمن مخرجة في الصحيحين . وليس لمعارضها في الصحيح ذكر ، انتهى . وقيل : المراد باهتزاز العرش اهتزاز حلة العرش ، ويؤيده حديث : ان جبريل قال : من هذا الميت الذى فتحت له أبواب السماء واستبشر به أهله ، أخرجه الحاكم ، وقيل هي علامة نصبها الله لموت من يموت من أوليائه ليظهر ملائكته بفضلها ، وقال الحربى : إذا عظموا الأمر نسبوه إلى عظيم كما يقولون قامت لموت فلان القيامة وأظلمت الدنيا ونحو ذلك ، وفي هذه منقبة عظيمة لسعد ، وأما تأويل البراء على أنه أراد بالعرش السرير الذى حمل عليه فلا يستلزم ذلك فضلاً لأنه يشارك في ذلك كل ميت ، إلا أنه يريد اهتزاز حلة السرير فرحاً بقدمه على ربه فينتجه . ووقع لما لك نحو ما وقع لابن عمر أولاً ، فذكر صاحب «العتبية» فيها أن مالكاً سئل عن هذا الحديث فقال : أمّاك أن قوله ، وما يدعو المرء أن يتكلم بهذا وما يدور ما فيه من الغرور . قال أبو الوليد بن رشد في «شرح العتبية» : إنما نهى مالك ثلثاً يسبق إلى وهم الجاهل أن العرش إذا تحرك يتحرك الله بحركته كما يقع للجالس منا على كرسيه ، وليس العرش بموضع استقرار الله ، تبارك الله وتنزه عن مشابهة خلقه . انتهى ما خصا . والذي يظهر أن مالكاً ما نهى عنه لهذا ، اذ لو خشى من هذا أسند في «الموطأ» حديث : ينزل الله إلى سماء الدنيا ، لأنه أصرح في الحركة من اهتزاز العرش ، ومع ذلك فمعتقد سلف الأئمة وعلماء السنة من التحلف أن الله معز عن الحركة والتحول والحلول ليس كمثل شيء ، ويحتمل الفرق بأن حديث سعد ما ثبت عنده فأمر بالسكف عن التحدث به بخلاف حديث النزول فإنه ثابت فرراء وكل أمره إلى فهم أولى العلم الذين يسمعون في القرآن استوى على العرش . ونحو ذلك . وقد جاء حديث اهتزاز العرش لسعد بن معاذ عن عشرة من الصحابة أو أكثر وثبت في الصحيحين ، فلا معنى لانكاره . قوله (ان أناساً نزلوا على حكم سعد) هم بنو قريظة ، وسيأتى شرح ذلك في المغارى . وقوله في هذه الرواية : فلما بلغ قريبا من المسجد ، أى الذى أعده النبي ﷺ أيام محاصرته لبني قريظة للصلاة فيه . وأخطأ من زعم أنه غلط من الراوى لظنه أنه أراد بالمسجد المسجد النبوى بالمدينة وقال ان الصواب ما وقع عند أبي داود من طريق شعبة أيضاً بهذا الاسناد بلفظ : فلما دنا من النبي ﷺ ، انتهى ، وإذا حمل على ما قرئته لم يكن بين اللفظين تناف . وقد أخرجه مسلم كما أخرجه البخارى كذلك

١٣ - باب منقبة أسيد بن حضير وعبد بن بشر رضى الله عنهما

٢٨٠٥ - عرشا على بن مسلم حدثنا حبان بن هلال حدثنا همام أحبرنا قتادة عن أنس رضى الله عنه

« أن رجُلَيْنِ خَرَجَا مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ ﷺ فِي لَيْلَةٍ مُظْلِمَةٍ ، وَإِذَا نَوَرَتْ بَيْنَ أَيْدِيهِمَا حَتَّى تَفَرَّقَا فَتَفَرَّقَ النَّوْرُ مَعَهُمَا ، وَقَالَ مَعْمَرٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ « إِنَّ أَسِيدَ بْنَ حُضَيْرٍ وَرَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ »

وَقَالَ حَمَّادٌ أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ « كَانَ أَسِيدُ بْنُ حُضَيْرٍ وَعَبَادُ بْنُ بَشَرٍ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ »

قوله (باب مناقبة أسيد بن حضير وعباد بن بشر) هو أسيد بن حضير بن سماك بن عتيك بن رافع بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الأشهل الأنصاري الأوسي الأشهل ، يكنى أبا يحيى وقيل غير ذلك ، ومات في سنة عشرين في خلافة عمر على الأصح . وعباد بن بشر هو ابن وقش كاسأينه ، وفي تاريخ البخاري ومسند أبي يعلى ومصححه الحاكم من طريق ابن إسحاق عن يحيى بن عباد عن أبيه عن عائشة قالت « ثلاثة من الأنصار لم يكن أحد يعتد عليهم فضلا كلهم من بني عبد الأشهل : سعد بن معاذ وأسيد بن حضير وعباد بن بشر » . **قوله** (أن رجلين) ظهر من رواية معمر أن أسيد بن حضير أحدهما ، ومن رواية حماد أن الثاني عباد بن بشر ولذلك جزم به المؤلف في الترجمة وأشار إلى حديثهما ، فأما رواية معمر فوصلها عبد الرزاق في مصنفه عنه ، ومن طريقه الاسماعيلي بلفظه أن أسيد ابن حضير ورجلا من الأنصار تحدّثا عند رسول الله ﷺ حتى ذهب من الليل ساعة في ليلة شديدة الظلمة ، ثم خرجا وبید كل منهما عصية ، فاضأت عصا أحدهما حتى مشيا في ضوئها ، حتى إذا افرقت بهما الطريق اضاءت عصا الآخر فمشى كل منهما في ضوء عصاه حتى بلغ أهله ، وأما رواية حماد بن سلة فوصلها أحمد والحاكم في المستدرک ، بلفظه أن أسيد بن حضير وعباد بن بشر كانا عند النبي ﷺ في ليلة ظلماء حذس ، فلما خرجا اضاءت عصا أحدهما فمشيا في ضوئها ، فلما افرقت بهما الطريق اضاءت عصا الآخر ، **قوله** (عباد بن بشر) كذا الأكثر بكسر الموحدة وسكون المعجمة ، وفي رواية أبي الحسن القاسمي « بشير » بفتح أوله وكسر ثانيه وزبادة تحتانية وهو غلط ، وفي الصحابة عباد بن بشر بن قيس ، وعباد بن بشر بن نهيك ، وعباد بن بشر بن وقش ، وصاحب هذه القصة هو هذا الثالث ، وهم من زعم خلاف ذلك

١٤ - باب مناقب معاذ بن جبل رضي الله عنه

٣٨٠٦ - **حدثنا** محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن عمرو بن إبراهيم عن مسروق عن عبد الله

ابن عمرو رضي الله عنهما سمعت النبي ﷺ يقول « استقرئوا القرآن من أربعة : من ابن مسعود ، وسالم مولى أبي حذيفة ، وأبي ، ومعاذ بن جبل »

قوله (مناقب معاذ بن جبل) أي ابن عمرو بن أوس ، من بني أسد بن شاردة بن يزيد بفتح المثناة الفوقانية ابن جشم بن الخزرج الخزرجي ، يكنى أبا عبد الرحمن ، شهد بدر والمقبة ، وكان أميراً للنبي ﷺ على اليمن ، ورجع بعده إلى المدينة ، ثم خرج إلى الشام مجاهداً فأت في طاعون عمواس سنة ثمان عشرة . ذكر فيه حديث عبد الله بن عمرو « استقرئوا القرآن » وقد تقدم شرحه قريباً ، وقد أخرج ابن حبان والترمذي من حديث أبي هريرة رفعه « نعم الرجل معاذ بن جبل » كان عقيباً بدرية من فقهاء الصحابة ، وقد أخرج الترمذي وابن ماجه عن أنس رفعه

د ارحم امتى أبو بكر - وفيه - وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ ، ورجاله ثقات ، وصح عن عمر أنه قال : من أراد الفقه فليأت معاذاً ، ، وسيأتى له ذكر في تفسير سورة النحل ، وعاش معاذ ثلاثاً وثلاثين سنة على الصحيح

١٥ - باب مناقبة سعد بن عبادَةَ رضى الله عنه

وقالت عائشة « وكان قبلَ ذلك رجلاً صالحاً »

٣٨٠٧ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ عَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ أَبُو أُسَيْدٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « خَيْرُ دُورِ الْإِنصَارِ بَنُو النَّجَّارِ ، ثُمَّ بَنُو عَبْدِ الْأَشَمِ » ، ثُمَّ بَنُو الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ ، ثُمَّ بَنُو سَاعِدَةَ ، وَفِي كُلِّ دُورِ الْإِنصَارِ خَيْرٌ . فَقَالَ سَعْدُ بْنُ عِبَادَةَ - وَكَانَ ذَا قَدَمٍ فِي الْإِسْلَامِ - : أَرَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ فَضَّلَ عَلَيْنَا . فَقِيلَ لَهُ : قَدْ فَضَّلَكُمْ عَلَى نَاسٍ كَثِيرٍ ،

قوله (مناقبة سعد بن عبادَةَ) أى ابن دليم بن حارثة بن أبى خزيمية بن ثعلبة بن طريف بن الخزرج بن ساعدة يكنى أبا ثابت ، وهو والد قيس بن سعد أحد مشاهير الصحابة ، وكان سعد كبير الخزرج وأحد المشهورين بالجود ، ومات بحوران من أرض الشام سنة أربع عشرة أو خمس عشرة في خلافة عمر . ثم ذكر فيه حديث أبى أسيد في دور الانصار وقد تقدم قريباً ، وأورده هنا لقوله في هذه الطريق « وكان ذا قدم في الاسلام » . قوله (وقالت عائشة : وكان قبل ذلك رجلاً صالحاً) هذا طرف من حديث الإفك الطويل ، وسيأتى بتامه في تفسير سورة النور إن شاء الله تعالى ، وذكرت عائشة فيه ما دار بين سعد بن عبادَةَ وأسيد بن حضير حيث قال « وإن كان من إخواننا من الخزرج فرنا بأمرك ، فقال له سعد بن عبادَةَ : لا تستطيع قتله ، فثار بينهم الكلام إلى أن أسكتهم النبي ﷺ ، فإشارات عائشة إلى أن سعد بن عبادَةَ كان قبل أن يقول تلك المقالة رجلاً صالحاً ، ولا يلزم من ذلك أن يكون خرج عن هذه الصفة إذ ليس في الخبر تعرض لما بعد تلك المقالة ، والظاهر استمرار ثبوت تلك الصفة له لأنه معذور في تلك المقالة لأنه كان فيها متأولاً ، فلذلك أوردها المصنف في مناقبه ، ولم يبد منه ما يعاب به قبل هذه المقالة ، وعذر سعد فيها ظاهر ، لأنه تخيل أن الأوسى أراد النض من قبيلة الخزرج لما كان بين الطائفتين فرد عليه ، ثم لم يقع من سعد بعد ذلك شيء يعاب به إلا أنه امتنع من بيعة أبى بكر فيما يقال وتوجه إلى الشام فأت بها ، والعذر له في ذلك أنه ناول أن الانصار في الخلافة استحقاقاً فبنى على ذلك ، وهو معذور وإن كان ما اعتقده من ذلك خطأ

١٦ - باب مناقب أبي بن كعب رضى الله عنه

٣٨٠٨ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ « ذَكَرَ عَبْدُ

اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِوٍ فَقَالَ : ذَاكَ رَجُلٌ لَا أَزَالُ أَحِبُّهُ ، سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : خُذُوا الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةٍ ، مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ - فَبَدَأَ بِهِ - وَسَلِمٍ مَوْلَى أَبِي حُدَيْفَةَ ، وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ ، وَأَبِي بَنِي كَعْبٍ »

٣٨٠٩ - حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر قال سمعت شعبة سمعت قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال النبي ﷺ لأبي: إن الله أمرني أن أقرأ عليك (لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب) قال: وسماني؟ قال: نعم. فبكي.

[الحديث ٣٨٠٩ - أطرافه في: ٤٩٥٩، ٤٩٦٠، ٤٩٦١]

قوله (باب مناقب أبي بن كعب) أي ابن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار الأنصاري الخزرجي النجاري، يكنى أبا المنذر وأبا الطفيل، كان من السابقين من الأنصار، شهد العقبة وبدرا وما بعدها، مات سنة ثلاثين وقيل غير ذلك، ذكر فيه حديث عبد الله بن عمرو المتقدم قريبا في مناقب عبد الله بن مسعود.

قوله (قال النبي ﷺ لأبي بن كعب: إن الله أمرني أن أقرأ عليك: لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب) زاد الحاكم من وجه آخر عن زر بن حبیش عن أبي بن كعب أن النبي ﷺ قرأ عليه (لم يكن) وقرأ فيها: إن ذات الدين عند الله الحنفية، لا اليهودية ولا النصرانية ولا المجوسية، من يفعل خيرا فلم يكفره. **قوله** (قال وسماني)؟ أي هل نص على باسمي، أو قال أقرأ على واحد من أصحابك فاخترني أنت؟ فلما قال له: نعم، بكى إما فرحا وسرورا بذلك، وإما خشوعا وخوفا من التقصير في شكر تلك النعمة. وفي رواية للطبراني من وجه آخر عن أبي بن كعب قال: نعم باسمك ونسبك في الملأ الأعلى، قال الفرطبي: تعجب أبي من ذلك لأن تسمية الله له ونصه عليه ليقرا عليه النبي ﷺ تشريف عظيم، فلذلك بكى إما فرحا وإما خشوعا. قال أبو عبيد: المراد بالعرض على أبي ليتعلم أبي منه القراءة ويتثبت فيها، وليسكون هرض القرآن سنة، وللتفيه على فضيلة أبي بن كعب وتقديمه في حفظ القرآن، وليس المراد أن يستذكر منه النبي ﷺ شيئا بذلك العرض. ويؤخذ من هذا الحديث مشروعية التواضع في أخذ الإنسان العلم من أهله وإن كان دونه. وقال الفرطبي: خص هذه السورة بالذكر لما اشتملت عليه من التوحيد والرسالة والاخلاص والصحف والكتب المنزلة على الأنبياء وذكر الصلاة والزكاة والمعاد وبيان أهل الجنة والمعاد مع وجازتها

١٧ - باب مناقب زيد بن ثابت رضي الله عنه

٣٨١٠ - حدثني محمد بن بشار حدثنا يحيى حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس رضي الله عنه «جمع القرآن على عهد النبي ﷺ أربعة كلهم من الأنصار: أبي ومعاذ بن جبل وأبو زيد وزيد بن ثابت. قلت لأنس: من أبو زيد؟ قال: أحد عمومي»

[الحديث ٣٨١٠ - أطرافه في: ٣٩٩٦، ٥٠٠٣، ٥٠٠٤]

قوله (باب مناقب زيد بن ثابت) أي ابن الضحاك بن زيد بن لؤذان، من بني مالك بن النجار، كاتب الوحي وأحد فقهاء الصحابة. مات سنة خمس وأربعين. **قوله** (جمع القرآن) أي استظهره حفظا. **قوله** (وأبو زيد) ثم قال أنس: هو أحد عمومي (ذكر على بن المديني أن اسمه أوس، وعن يحيى بن معين هو ثابت بن زيد، وقيل

هو سعد بن عبيد بن النعمان وبذلك جزم الطبراقى عن شيخه أبى بكر بن صدقة قال : وهو الذى كان يقال له القارىء . وكان على القادسية واستشهد بها ، وهو والد عمير بن سعد . وعن الواقدى : هو قيس بن السكن بن قيس بن زعور ابن حرام الانصارى النجارى ، ويرجحه قول أنس ، وأحد عروقتى ، فانه من قبيلة بنى حرام ، وليس فى هذا ما يعارض حديث عبد الله بن عمر ، واستقرتوا القرآن من أربعة ، فذكر اثنين من الاربعة ولم يذكر اثنين ، لانه إما أن يقال لا يلزم من الامر بأخذ القراءة عنهم أن يكونوا كلهم استظهروه جميعه ، وإما أن لا يؤخذ بمفهوم حديث أنس لانه لا يلزم من قوله ، جمعه أربعة ، أن لا يكون جمعه غيرهم ، فلعله أراد أنه لم يقع جمعه لاربعة من قبيلة واحدة إلا لهذه القبيلة وهى الانصار ، وسيأتى الكلام على جمع القرآن فى كتاب فضائل القرآن

١٨ - باب مناقب أبى طلحة رضى الله عنه

٣٨١١ - **حدثنا** أبو معمر **حدثنا** عبد الوارث **حدثنا** عبد العزيز عن أنس رضى الله عنه قال : لما كان يوم أحد انهزم الناس عن النبي ﷺ ، وأبو طلحة بين يدي النبي ﷺ محبوب به عليه بحجة له ، وكان أبو طلحة رجلاً رامياً شديداً القيد يكسر يومئذ قوسين أو ثلاثاً ، وكان الرجل يمر معه الجعبة من الذبل ، فيقول : افرها لأبى طلحة ، فأشرف النبي ﷺ ينظر إلى القوم ، فيقول أبو طلحة : يا نبي الله ، أبى أنت وأمى ، لا تشرف بصيبك سهم من سهام القوم ، تحرى دون نحرى . ولقد رأيت عائشة بنت أبى بكر وأم سليم وإنهما لمشرتان أرى خدام سوقهما تنقزان القرب على مئزرهما ، تفرغانه فى أفواه القوم ، ثم ترجعان فتملأنها ، ثم تجمحان فتفرغانه فى أفواه القوم . ولقد وقع السيف من يد أبى طلحة إما مرتين وإما ثلاثاً

قوله (باب مناقب أبى طلحة) هو زيد بن سهل بن الأسود بن حرام الانصارى الخزرجى النجارى ، هو زوج أم سليم والدة أنس ، وقد تقدم بيان وفاته وتاريخها فى الجهاد . **قوله** (محبوب) بفتح الجيم وكسر الواو المشددة أى مترس عليه يقيه بها ، ويقال للترس جوبة ، والحجفة بمهمل ثم جيم مفتوحتين الترس . **قوله** (شديداً) لقد يكسر) كذا للأكثر بنصب ، شديداً ، وبعدها لقد ، بلام ثم قد ، وبعضهم بالاضافة شديد القد ، يسكون اللام وكسر القاف ، والقدير من جلد غير مدبوغ ، يريد أنه شديد وتر القوس ، وبهذا جزم الخطاى وتبعه ابن الدين ، وقد روى بالميم المفتوحة بدل القاف . وسيأتى بقية ما يتعلق بهذا الحديث فى المغازى إن شاء الله تعالى

١٩ - باب مناقب عبد الله بن سلام رضى الله عنه

٣٨١٢ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال سمعت مالكا يحدث عن أبى النضر مولى عمر بن عبيد الله عن عامر بن سعد بن أبى وقاص عن أبيه قال : « ماسمت النبي ﷺ يقول لأحد يمشى على الأرض : إنه من أهل الجنة ، إلا لعبد الله بن سلام . قال : وفيه نزلت هذه الآية (وشهد شاهد من بني إسرائيل كلئله) الآية . قال : لا أدري قال مالك الآية أو فى الحديث »

٣٨١٣ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** أزهر السمان عن ابن عوف عن محمد بن قيس بن عباد قال : كنت جالساً في مسجد المدينة ، فدخل رجل على وجهه أثر المشوع ، فقالوا : هذا رجل من أهل الجنة ، فصلى ركعتين تجوز فيهما ، ثم خرج وتبعته فقلت : إنك حين دخلت المسجد قالوا : هذا رجل من أهل الجنة قال : والله ما ينبغي لأحد أن يقول ما لا يعلم . وسأحدثك لم ذاك . رأيت رؤيا على عهد النبي ﷺ ، فقصصتها عليه ، ورأيت كأنني في روضة - ذكر من سقيها وخضرتها - وسألتها عود من حديد أسفل في الأرض وأعلاه في السماء ، في أعلاه عروة ، فقيل لي : ارقه . قلت : لا أستطيع . فاتاني ونصف فرجع ثيابي من خلفي فزيت حتى كنت في أعلاها ، فأخذت في العروة ، فقيل له استمسك . فاستيقظت وإنها في يدي . فقصصتها على النبي ﷺ فقال : تلك الروضة الإسلام ، وذلك العمود عمود الإسلام ، وتلك العروة عروة الوثقى ، فأنت على الإسلام حتى تمت . وذلك الرجل عبد الله بن سلام . وقال لي خليفة : حدثنا معاذ **حدثنا** ابن عوف عن محمد بن قيس بن عباد عن ابن سلام قال « وصييف » بدل « منصف » ،

[الحديث ٣٨١٣ - طرفه في : ٧٠١٠ ، ٧٠١٤]

٣٨١٤ - **حدثنا** سليمان بن حرب **حدثنا** شعبة عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه قال « أتيت المدينة فلقيت عبد الله بن سلام رضي الله عنه فقال : ألا نجي فاطمك سويقاً وتمراً وتدخل في بيت ؟ ثم قال : إنك في أرض الرما بها فاش ، إذا كان لك على رجل حق فأهدى إليك حمل لبن أو حمل شعير أو حمل قتي فانه ربا » ولم يذكر النضر وأبو داود ووهب عن شعبة البيت

[الحديث ٣٨١٤ - طرفه في : ٧٢٤٢]

قوله (باب مناقب عبد الله بن سلام) بتخفيف اللام أي ابن الحارث من بني قينقاع ، وهم من ذرية يوسف الصديق ، وكان اسم عبد الله بن سلام في الجاهلية الحصين فسماه النبي ﷺ عبد الله أخرجه ابن ماجه ، وكان من حلفاء الخزرج من الانصار ، أسلم أول ما دخل النبي ﷺ المدينة ، وسيأتي شرح ذلك في أوائل الهجرة . وزعم الداودي أنه كان من أهل بدر ، وسبقه إلى ذلك أبو عروبة وتفرّد بذلك ولا يثبت ، وغلط من قال إنه أسلم قبل وفاة النبي ﷺ بعامين ، ومات عبد الله بن سلام سنة ثلاث وأربعين . **قوله** (عن أبي النضر) في رواية أبي بعل عن يحيى بن معين عن أبي مسهر عن مالك **حدثني** أبو النضر . **قوله** (عن عامر) في رواية عامر بن مہج عن مالك عند الدارقطني قال سمعت عامر بن سعد . **قوله** (عن أبيه) في رواية إسحق بن الطباع عن مالك عند الدارقطني قال سمعت أبي . **قوله** (ما سمعت الخ) استشكل بأنه عليه السلام قد قال لجماعة إنهم من أهل الجنة غير عبد الله بن سلام . ويبعد أن لا يطلع سعد على ذلك . وأجيب بأنه كره تزكية نفسه لأنه أحد العشرة المبشرة بذلك ، وتعمق بأنه

لا يستلزم ذلك أن ينفي سماعه مثل ذلك في حق غيره ، ويظهر لي في الجواب أنه قال ذلك بعد موت المبشرين ، لأن
عبد الله بن سلام عاش بعدهم ولم يتأخر معه من العشرة غير سعد وسعيد ، ويؤخذ هذا من قوله « يمشى على الأرض »
ووقع في رواية إسحق بن الطباع عن مالك عند الدارقطني « ما سمعت النبي ﷺ يقول لحي يمشى لأنه من أهل الجنة »
الحديث ، وفي رواية عاصم بن مهجع عن مالك عنه « يقول لرجل حي » وهو يؤيد ما قلته ، يمكن وقوع عند
الدارقطني من طريق سعيد بن داود عن مالك ما يعكس على هذا التأويل ، فإنه أورده بلفظ « سمعت النبي ﷺ يقول :
لا أقول لاحد من الأحياء لأنه من أهل الجنة إلا لعبد الله بن سلام » وبلغني أنه قال « وسلمان الفارسي » لكن هذا
السياق منكسر ، فإن كان محفوظا حمل على أنه ﷺ قال ذلك قديما قبل أن يبشر غيره بالجنة . وقد أخرج ابن حبان
من طريق مصعب بن سعد عن أبيه سبب هذا الحديث بلفظ « سمعت النبي ﷺ يقول : يدخل عليكم رجل من أهل
الجنة ، فدخل عبد الله بن سلام » وهذا يؤيد صحة رواية الجماعة ، ويضعف رواية سعيد بن داود . قوله (قال :
لا أدري قال مالك الآية أو في الحديث) أي لا أدري هل قال مالك إن نزل هذه الآية في هذه القصة من قبل نفسه
أو هو بهذا الإسناد ؟ وهذا الشك في ذلك من عبد الله بن يوسف شيخ البخاري ، وهم من قال لأنه من الغنبي إذ
لا ذكر للغنبي هنا ، ولم أر هذا عن عبد الله بن يوسف إلا عند البخاري ، وقد رواه عن عبد الله بن يوسف أيضا
إسماعيل بن عبد الله الملقب سمريه في فوائده ولم يذكر هذا الكلام عن عبد الله بن يوسف ، وكذا أخرجه الإسماعيلي
من وجه آخر عن عبد الله بن يوسف ، وكذا أخرجه الدارقطني في « غرائب مالك » من وجهين آخرين عن عبد
الله بن يوسف ، وأخرجه من طريق ثالث عنه بلفظ آخر مقتصر على الزيادة دون الحديث وقال : لأنه وهم ،
وروى ابن منده في « الإيمان » من طريق إسحق بن سيار عن عبد الله بن يوسف الحديث والزيادة وقال فيه : قال
إسحق : فقلت لعبد الله بن يوسف إن أبا مسهر حدثنا بهذا عن مالك ولم يذكر هذه الزيادة ، قال فقال عبد الله بن
يوسف : إن مالكاً تكلم به عقب الحديث ، وكانت معي ألواحى فكتبت . انتهى . وظهر بهذا سبب قوله للبخاري
« ما أدري الخ » ، وقد أخرجه الإسماعيلي والدارقطني في « غرائب مالك » من طريق أبي مسهر وعاصم بن مهجع
وعبد الله بن وهب وإسحق بن عيسى ، زاد الدارقطني : وسعيد بن داود وإسحق الفروي كلهم عن مالك بدون هذه
الزيادة ، قال : فالظاهر أنها مدرجة من هذا الوجه . ووقع في رواية ابن وهب عند الدارقطني التصريح بأنها من
قول مالك ، إلا أنها قد جاءت من حديث ابن عباس عند ابن مردويه ، ومن حديث عبد الله بن سلام نفسه عند
الترمذي ، وأخرجه ابن مردويه أيضا من طرق عنه ، وعند ابن حبان من حديث عوف بن مالك أيضا أنها نزلت
في عبد الله بن سلام نفسه ، وقد استنكر الشعبي فيما رواه عبد بن حميد عن النضر بن شميل عن ابن عون عنه نزولها في
عبد الله بن سلام لأنه إنما أسلم بالمدينة والسورة مكية ، فاجاب ابن سيرين بأنه لا يمتنع أن تكون السورة مكية وبعضها
مدني وبالعكس وبهذا جزم أبو العباس في « مقامات التنزيل » فقال : الاحقاف مكية إلا قوله (وشهد شاهد) إلى
آخر الآيتين انتهى . ولا مانع أن تكون جميعها مكية وتقع الإشارة فيها إلى ما سبق بعد الهجرة من شهادة عبد الله
ابن سلام . وروى عبد بن حميد في تفسيره من طريق سعيد بن جبيرة أن الآية نزلت في ميمون بن يامين . وفي تفسير
الطبري عن ابن عباس أنها نزلت في ابن سلام وصهر بن وهب بن يامين أنضرى . وفي تفسير مقاتل اسمه يامين
ابن يامين ولا مانع أن تكون نزلت في الجميع . قوله (عن محمد) هو ابن سيرين ، وقيل بن عباد بضم المهملة وتخفيف

الموحدة . **قوله** (ما ينبغي) هو إنكار من ابن سلام على من قطع له بالجنة ، فكأنه ماسم حديث سعد وكأنهم سمعوه ، ويحتمل أن يكون هو أيضا سمعه لكنه كره الثناء عليه بذلك تواضعا ، ويحتمل أن يكون إنكارا منه على من سأله عن ذلك لكونه فهم منه التعجب من خبرهم فأخبره بأن ذلك لا يجب فيه بما ذكره له من قصة المنام ، وأشار بذلك القول إلى أنه لا ينبغي لأحد إنكار ما لا علم له به إذا كان الذي أخبره به من أهل الصدق . **قوله** (فقيل لي : ارق) في رواية الكشميني ، ارقه ، بزيادة هاء وهي هاء السكت . **قوله** (فأنا من منصف) بكسر الميم وسكون الهمزة وفتح الصاد المهملة بعد ما ، وفي رواية الكشميني بفتح الميم ، والاول أشهر وهو الخادم . **قوله** (فرقيت) بكسر القاف وحكى فتحها ، **قوله** في الرواية الثانية (وصيف مكان منصف) يريد أن معاذ وهو ابن معاذ روى الحديث عن عبد الله بن عون كما رواه أزهري السان فأبدل هذه اللفظة هذه اللفظة وهي بمناء ، والوصيف الخادم الصغير غلاما كان أر جارية . **قوله** (فاستيقظت وانما اني يدي) أى ان الاستيقاظ كان حال الاخذ من غير قاصرة ، ولم يرد أنها بقيت في يده في حال يقظته ، ولو حمل على ظاهره لم يمتنع في قدرة الله ، لكن الذي يظهر خلاف ذلك ، ويحتمل أن يريد أن أثرها بقي في يده بعد الاستيقاظ كأن يصبح في يده مقبوضة . **قوله** (وذلك الرجل عبد الله بن سلام) هو قول عبد الله بن سلام ، ولا مانع من أن يخبر بذلك ويريد نفسه ، ويحتمل أن يكون من كلام الراوى . **قوله** (عن أبيه) هو أبو بردة بن أبي موسى الأشعري . **قوله** (في بيت) التنوين للتعظيم ووجه تعظيمه أن النبي ﷺ دخل فيه وكان هذا القدر مقتضى لإدخال هذا الحديث في مناقب ابن سلام ، أو لما دل عليه أمره بترك قبوله هدية المستقرض من الورع . **قوله** (انك بأرض) يعنى أرض العراق (الربا بها قاش) أى شائع . **قوله** (حمل) بكسر المهملة (بن) بكسر المثناة وسكون الموحدة معروف . **قوله** (حمل قش) بفتح القاف وتشديد المثناة وهو علف الدواب . **قوله** (فانه ربا) يحتمل أن يكون ذلك رأى عبد الله بن سلام ، وإلا فالنقهاء على أنه إنما يكون ربا إذا شرطه ، نعم الورع تركه . **قوله** (ولم يذكر النضر) أى ابن شمیل (وأبو داود) أى الطيالسي (ووهب) أى ابن جرير (عن شعبة البيت) أى قول سليمان بن حرب عن شعبة في روايته ، ويدخل في بيت ، وقد وقع في رواية أن أسامة عن يزيد بن عبد الله أى ابن أبي بردة عن جده أبي بردة في كتاب الاعتصام بلفظ : انطلق إلى المنزل فأسقيك من قدح شرب منه رسول الله ﷺ ، الحديث

٢١ - باب . ذكر جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه

٣٨٢٢ - **حدثنا** إسحاق الواسطي **حدثنا** خالد بن بيان عن قيس قال سمعته يقول « قال جرير بن عبد الله رضي الله عنه : ما حجتني رسول الله ﷺ منذ أسلت ، ولا رأي إلا ضحك »

٣٨٢٣ - وعن قيس عن جرير بن عبد الله قال « كان في الجاهلية بيت يقال له ذو الخلصة ، وكان يقال له الكعبة البانية أو الكعبة الشامية . فقال لي رسول الله ﷺ : هل أنت مريمي من ذي الخلصة ؟ قال فنقرت إلي في خسين ومائة فارس من أحس ، قال : فكسره ، وقتلنا من وجدنا عنده ، فأتينا فأخبرناه ، فدعا لنا ولأحس »

قوله (باب ذكر جرير بن عبد الله البجلي) أى ابن جابر بن مالك من بنى أنمار بن أراش ، نسبوا إلى أهمهم بهيمة ، يكنى أبا عمرو على المشهور ، واختلف في إسلامه والصحيح أنه في سنة الوفود سنة تسع ، وروى عن قال أنه أسلم قبل موت النبي ﷺ بأربعين يوماً لما ثبت في الصحيح « أن النبي ﷺ قال له استنصت الناس ، في حجة الوداع وذلك قبل موته ﷺ بأكثر من ثمانين يوماً ، وكان موت جرير سنة خمسين وقيل بعدها . **قوله** (ما حجبني رسول الله ﷺ) أى ما منعني من الدخول إليه إذا كان في بيته فاستأذنت عليه ، وليس كما حله بعضهم على إطلاقه فقال كيف جاز له أن يدخل على محرم بغير حجاب ؟ ثم تكلف في الجواب أن المراد مجلسه المختص بالرجال ، أو أن المراد بالحجاب منع ما يطلب منه . قلت : وقوله « ما حجبني » يتناول الجميع مع بعد إرادة الآخر . **قوله** (ولا رأي إلا ضحك) في رواية الحميدي عن إسماعيل « لا تبسم في وجهي » وروى أحمد وابن حبان من طريق المغيرة بن شبيب عن جرير قال « لما دنوت من المدينة أنحت ثم لبست حلقى فدخلت ، فرماني الناس بالحقد ، فقلت : هل ذكرني رسول الله ﷺ ؟ قالوا : نعم ، ذكرتك بأحسن ذكر فقال : يدخل عليكم رجل من خير ذى يمن ، على وجهه مسحة ملك . **قوله** (وعن قيس) هو موصول بالاسناد المذكور . **قوله** (ذو الخصلة) بفتح المعجمة واللام والصاد المهملة وحكى إسكان اللام . وقوله « الإيمان » بتخفيف الياء وحكى تشديدها ، وقوله « أو الكعبة الشامية » استشكل الجمع بين هذين الوصفين ، وسيأتى جوابه مع شرح هذه القصة في أواخر المغازي مع الكلام على قوله الكعبة الإيمان أو الكعبة الشامية إن شاء الله تعالى

٢٢ - باب . ذكر حذيفة بن اليمان العباسي رضي الله عنه

٣٧٢٤ - **حديث** إسماعيل بن خليل أخبرنا سلمة بن رجاء عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت « لما كان يوم أحد هُزم المشركون هزيمةً بيّنة ، فصاح إبليس : أى عباد الله أخرجكم . فرجعت أولاً ثم على أخراهم ، فاجتهدت مع أخراهم . فنظرت حذيفة فإذا هو بأبيه ، فنادى : أى عباد الله ، أبى ، أبى . فقالت : فوالله ما احتجزوا حتى قتلوه . فقال حذيفة : غفر الله لكم . قال أبى : فوالله ما زالت في حذيفة منها بقية خير حتى لقي الله عز وجل »

قوله (باب ذكر حذيفة بن اليمان العباسي) بالموحدة ، واسم الإيمان حصل بمهملتين وكسر أوله وسكون ثانيه ثم لام ابن جابر له ولا به حجة . **قوله** (لما هزم) (١) بضم أوله ، وقوله « وأخرجكم ، أى أقبلا أخرجكم أو أخرجوا أخرجكم أو انصروا أخرجكم ، وقوله « احتجزوا » أى انفصلوا من القتال وامتنع بعضهم من بعض ، وسيأتى بقية شرح هذه القصة في كتاب المغازي . **قوله** (قال أبى) القائل هو هشام بن عروة ، فنله عن أبيه عروة وفصله من حديث عائشة نصار مرسل ، وقوله « ما زالت في حذيفة منها ، أى من هذه الكلمة أى بسببها ، وقوله « بقية خير » يؤخذ منه أن فعل الخير تعود بركته على صاحبه في طول حياته . (تنبيه) : وقع ذكر جرير وحذيفة مؤخرًا عن

(١) قال مصحح طيبة يولاق : هكذا بالنسخ ، ورواية الصحيح التي بإيدنا « لما كان يوم أحد هزم الخ »

ذكر خديجة عليها السلام ، وفي بعضها مقدما وهو أليق ، فان الذي يظهر أنه آخر ذكر خديجة عمدا لكون غالب أحوالها متعلقة بأحوال النبي ﷺ قبل المبعث فوقع له في ذلك حسن التخلص من المناقب التي استطرد من ذكر النبي ﷺ إليها ، فلما فرغ منها رجع إلى بقية سيرته ومنازله ، والله أعلم

٢٠ - باب تزويج النبي ﷺ خديجة وفضلها رضي الله عنها

٣٨١٥ - حدثني محمد بن حاتم عن هشام بن عروة عن أبيه قال سمعتُ عبد الله بن جعفر قال سمعتُ علياً رضي الله عنه يقول سمعتُ رسول الله ﷺ يقول

وحدثني صدقة أخبرنا عبدة عن هشام بن عروة عن أبيه قال سمعتُ عبد الله بن جعفر عن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم عن النبي ﷺ قال « خير نساها سرهم ، وخير نساها خديجة »

٣٨١٦ - حدثنا سعيد بن عفير حدثنا الليث قال : كتب إلى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت « ما غرتُ على امرأة للنبي ﷺ ما غرتُ على خديجة ، هلكت قبل أن يزوجني ، لما كنت أسمعه يذكرها ، وأمره الله أن يشرها بيت من قصب . وإن كان ليدبح الشاة فيهدى في خلأليها منها مايسمن » [الحديث ٣٨١٦ - أخرجه في : ٣٨١٧ ، ٣٨١٨ ، ٥٢٢٩ ، ٦٠٠٤ ، ٧٤٨٤]

٣٨١٧ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حميد بن عبد الرحمن عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت « ما غرتُ على امرأة ما غرتُ على خديجة من كثرة ذكر رسول الله ﷺ إياها . قالت : وزوجني بعدها بثلاث سنين ، وأمره ربُّه عز وجل - أو جبريل عليه السلام - أن يشرها بيت في الجنة من قصب »

٣٨١٨ - حدثني عمر بن محمد بن الحسن حدثنا أبي حدثنا حفص عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت « ما غرتُ على أحد من نساء النبي ﷺ ما غرتُ على خديجة وما رأيتها ، ولكن كان النبي ﷺ يكثر ذكرها ، وربما ذبح الشاة ثم يقطعها أعضاء ثم يبيعها في صدائق خديجة ، فربما قلت له : كأنه لم يكن في الدنيا امرأة إلا خديجة ؟ فيقول : إنها كانت وكانت ، وكان لي منها ولد »

٣٨١٩ - حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن إسماعيل قال : قلت لعبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما بشر النبي ﷺ خديجة ؟ قال : نعم ، بيت من قصب ، لاصخب فيه ولا نصب »

٣٨٢٠ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا محمد بن فضيل عن مغيرة عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله

عنه قال « أتى جبريلُ النبي ﷺ فقال : يا رسولَ الله ، هذِهِ خديجةٌ قد أتتْ مَعَهَا لَمَناءٌ فِيهِ إِدَامٌ أَوْ طَلَامٌ أَوْ شَرَابٌ ، فَذَا هِيَ أَتَتْكَ فَاقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ مِنْ رَبِّهَا وَمَنِّي ، وَبَشِّرْهَا بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ ، لَا صَنْعَ فِيهِ وَلَا نَعَبَ »

[الحديث ٢٨٢٠ - طرنه في ٧٤٩٧]

٣٨٢١ - وقال اسماعيلُ بنُ خليلٍ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « اسْمَاءُ أَدَّتْ هَالَةَ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ - أُخْتُ خَدِيجَةَ - عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَعَرَفَ اسْمَئِيلَ بْنَ خَدِيجَةَ ، فَارْتَمَعَ لَذَلِكَ فَقَالَ : اللَّهُمَّ هَالَةَ . قَالَتْ : فَبِئْرْتُ فَقُلْتُ : مَا تَذْكُرُ مِنْ عَجْزٍ مِنْ عَجَازٍ قَرِيبٍ حَمْرَاءِ الشَّدَقِينَ هَلَكْتَ فِي الدَّهْرِ ، قَدْ أَبْدَلَكَ اللَّهُ خَيْرًا مِنْهَا »

قوله باب (تزويج النبي ﷺ خديجة وفضلها) كذا في النسخ و تزويج ، وتفعليل قد يحى . بمعنى تفعل وهو المراد هنا ، أو فيه حذف تقديره تزويجه من نفسه . قوله (خديجة) هي أول من تزوجها ﷺ ، وهي بنت خويلد ابن أسد بن عبد العزى بن قصي ، تجتمع مع النبي ﷺ في قصي ، وهي من أقرب نسائه إليه في النسب ؛ ولم يتزوج من ذرية قصي غيرها إلا أم حبيبة ، وتزوجها سنة خمس وعشرين من مولده في قول الجمهور ، زوجها أياها أبوها خويلد ذكره البيهقي من حديث الزهري بإسناده عن عمار بن ياسر ، وقيل معها عمرو بن أسد ذكره الكلبي ، وقيل أخوها عمرو بن خويلد ذكره ابن إسحق ، وكانت قبله عند أبي هالة بن النباش بن زرارَةَ التميمي حليف بني عبد الدار ، واختلف في اسم أبي هالة فقيل مالك قاله الزبير ، وقيل زرارَةَ حدكاه ابن منده ، وقيل هند جزم به العسكري ، وقيل اسمه النباش جزم به أبو عبيد ، وابنه هند روى عنه الحسن بن علي فقال « حدثني خالي ، لأنه أخو فاطمة لأمها ، ولهند هذا ولد اسمه هند ذكره الدردلاني وغيره ، فقل قول العسكري فهو بمن اشترك مع أبيه وجده في الاسم ، ومات أبو هالة في الجاهلية ، وكانت خديجة قبله عند عتيق بن عائذ المخزومي . وكان النبي ﷺ قبل أن يتزوج خديجة قد سافر في مالها مقارضا إلى الشام ، فرأى منه ميسرة غلامها ما رغبها في تزوجه ، قال الزبير : وكانت خديجة تدعى في الجاهلية الطاهرة ، وماتت على الصحيح بعد المبعث بعشر سنين في شهر رمضان ، وقيل بثمان ، وقيل بسبع ، فأقامت معه ﷺ خمساً وعشرين سنة على الصحيح ، وقال ابن عبد البر أربعاً وعشرين سنة وأربعة أشهر ، وسيأتي من حديث عائشة ما يؤيد الصحيح في أن موتها قبل الهجرة بثلاث سنين ، وذلك بعد المبعث على الصواب بعشر سنين ، وقد تقدم في أبواب بدء الوحي بيان تصديقها للنبي ﷺ في أول وهلة ، ومن نباتها في الأمر ما يدل على قوة يقينها ووفور عقلها وصحة عزمها ، لا جرم كانت أفضل نسائه على الراجح ، وقد تقدم في ذكر مريم من أحاديث الأنبياء بيان شيء من هذا . وروى الفاكهي في « كتاب مكة » ، عن أنس « أن النبي ﷺ كان عند أبي طالب ، فاستأذنه أن يتوجه إلى خديجة فأذن له ، وبعت بعده جارية له يقال لها نبعة فقال لها : انظري ما تقول له خديجة ؟ قالت نبعة : فرأيت عجا ، ما هو إلا أن سمعت به خديجة نخرت إلى الباب فأخذت بيده فضممتها إلى صدرها ونهرها ثم قالت : بأبي وأمي ، والله ما أفعل هذا شيء ، ولكني أرجو أن تكون أنت النبي الذي ستبعث ، فإن

تكن هو فاعرف حق ومزلقى وادع الإله الذى يبعثك لى . قالت فقال لها : واقه لئن كنت أنا هو قد اصطنعت عندى ما لا أضيعه أبداً ، وإن يكن غيرى فإن الإله الذى تصنعين هذا لاجله لا يضيعك أبداً . ثم ذكر المصنف فى الباب أحاديث لا تصریح فيها بما فى الترجمة ، إلا أن ذلك يؤخذ بطريق اللزوم من قول عائشة ما غرت على امرأة ، ومن قوله عليه السلام : « وكان لى منها ولد » ، وغير ذلك . الحديث الأول ، **قوله** (حدثنى محمد) هو ابن سلام كما جزم به ابن السكن ، وعبد الله هو ابن سليمان . **قوله** (سمعت عبد الله بن جعفر) هو ابن أبى طالب ، ووقع عند عبد الرزاق عن ابن جريج عن هشام بن هروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير عن عبد الله بن جعفر ، وهو من المزيد فى متصل الأسانيد لتصریح عبدة فى هذه الرواية بسماع عروة عن عبد الله بن جعفر . **قوله** (سمعت على بن أبى طالب) زاد مسلم من رواية أبى أسامة عن هشام « بالكوفة » ، وافق أصحاب هشام على ذكره على فيه ، وقصر به محمد بن إسحق فرواه عن هشام عن أبيه عن عبد الله بن جعفر عن النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه أحمد وابن حبان والحاكم لكن بلفظ مغاير لهذا اللفظ ، فالظاهر أنهما حديثان ، وفى الإسناد رواية تابى عن تابى هشام عن أبيه وصحاحى عن صحابى عبد الله بن جعفر عن همه . **قوله** (خير نساء مريم وغير نساءها خديجة) قال القرطبي : الضمير عائد على غير مذكور ، لكنه يفسره الحال والمشاهدة ، يعنى به الدنيا . وقال الطيبي : الضمير الاول يعود على الأمة التى كانت فيها مريم والثانى على هذه الأمة . قال : ولهذا كرر السلام تنبيها على أن حكم كل واحدة منها غير حكم الأخرى . قلت : ووقع عند مسلم من رواية وكيع عن هشام فى هذا الحديث « وأشار وكيع إلى السماء والأرض » فكأنه أراد أن يبين أن المراد نساء الدنيا ، وأن الضميرين يرجعان إلى الدنيا . وبهذا جزم القرطبي أيضا . وقال الطيبي : أواد أنهما خير من تحت السماء وفوق الأرض من النساء ، قال : ولا يستقيم أن يكون تفسيرنا لقوله نساءها لأن هذا الضمير لا يصح أن يعود إلى السماء . كذا قال . ويحتمل أن يريد أن الضمير الاول يرجع إلى السماء والثانى إلى الأرض إن ثبت أن ذلك صدر فى حياة خديجة وتمكون النسكة فى ذلك أن مريم ماتت فعرج بروحها إلى السماء ، فلما ذكرها أشار إلى السماء ، وكانت خديجة إذ ذاك فى الحياة فكانت فى الأرض فلما ذكرها أشار إلى الأرض ، وعلى تقدير أن يكون بعد موت خديجة فالمراد أنهما خير من صعد بروحهن إلى السماء وخير من دفن جسدهن فى الأرض ، وتكون الإشارة عند ذكر كل واحدة منهما . والذى يظهر لى أن قوله « خير نساءها » خبر مقدم والضمير لمريم فكأنه قال مريم خير نساءها أى نساء زمانها ، وكذا فى خديجة . وقد جزم كثير من الشراح أن المراد نساء زمانها لما تقدم فى أحاديث الأنبياء فى قصة موسى وذكر آسية من حديث أبى موسى رفعه « كل من الرجال كشده ولم يكمل من النساء إلا مريم وآسية » فقد أثبت فى هذا الحديث الكمال لآسية كما أثبت لمريم ، فامتنع حمل الخبرية فى حديث الباب على الإطلاق ، وجاء ما يفسر المراد صريحا ، فروى البزار والطبرانى من حديث عمار بن ياسر رفعه « لقد فضلت خديجة على نساء أمتى كما فضلت مريم على نساء العالمين » ، وهو حديث حسن الإسناد ، واستدل بهذا الحديث على أن خديجة أفضل من عائشة . قال ابن التين : ويحتمل أن لا تكون عائشة دخلت فى ذلك لأنها كان لها عند موت خديجة ثلاث سنين ، فلعل المراد النساء البواغ . كذا قال ، وهو ضعيف ، فإن المراد بلفظ النساء أعم من البواغ ، ومن لم تبلغ أعم من كانت موجودة ومن ستوجد . وقد أخرج النسائى بإسناد صحيح وأخرجه الحاكم من حديث ابن عباس مرفوعا « أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة ومريم وآسية » وهذا نص صريح لا يحتمل التأويل ، قال القرطبي :

لم يثبت في حق واحدة من الأربع أنها نبية إلا مريم . وقد أورد ابن عبد البر من وجه آخر عن ابن عباس رفته
 « سيدة نساء العالمين مريم ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية » قال : وهذا حديث حسن يرفع الاشكال ، قال : ومن قال
 إن مريم ليست بنبية أول هذا الحديث وغيره بأن « من » ، وإن لم تذكر في الخبر فهي مرادة . قلت : الحديث الثاني
 الدال على الترتيب ليس بثابت ، وأصله عند أبي داود والحاكم بغير صيغة ترتيب ، وقد يتمسك بحديث الباب من
 يقول إن مريم ليست بنبية لتسويتها في حديث الباب بخديجة ، وليست بخديجة بنبية بالاتفاق . والجواب أنه لا يلزم
 من التسوية في الخبرية التسوية في جميع الصفات ، وقد تقدم ما قيل في مريم في ترجمتها من أحاديث الأنبياء والله أعلم .
 الحديث الثاني ، **قوله** (حدثنا الليث قال : كتب إلى هشام بن عروة) وقع عند الاسماعيل من وجه آخر عن الليث
 « حدثني هشام بن عروة ، فلعل الليث لقي هشاماً بعد أن كتب به إليه لخدمة به ، أو كان من مذهبه اطلاق « حدثنا »
 في الكتابة ، وقد نقل الخطيب ذلك عنه في علوم الحديث . **قوله** (ما غرت على امرأة للنبي ﷺ) فيه نبوت الغيرة
 وأنها غير مستنكر وقوعها من فاضلات النساء فضلاً عن دونهن ، وأن عائشة كانت تغار من نساء النبي ﷺ لكن
 كانت تغار من خديجة أكثر ، وقد بينت سبب ذلك وأنه لكثرة ذكر النبي ﷺ إياها . ووقع في الرواية التي تلي هذه
 بآبين من هذا حيث قال فيها « من كثرة ذكر رسول الله ﷺ إياها ، وأصل غيرة المرأة من تخيل محبة غيرها أكثر
 منها ، وكثرة الذكر تدل على كثرة المحبة . وقال القرطبي : مرادها بالذكر لما مدحها والثناء عليها . قلت : وقع عند
 النسائي من رواية النضر بن شميل عن هشام « من كثرة ذكره إياها وثنائه عليها ، فعتطف الثناء على الذكر من عطف
 الخاص على العام ، وهو يقتضي حل الحديث على أعم مما قاله القرطبي . **قوله** (هلكت قبل أن يتزوجني) ذكر في
 الحديث الذي بعده قدر المدة ، وسيأتي البحث فيه ، وأشارت بذلك إلى أنها لو كانت موجودة في زمانها لكانت غيرتها
 منها أشد . **قوله** (وأمره الله أن يبشرها الخ) سيأتي شرحه بعد هذا ، وهو أيضاً من جملة أسباب الغيرة ، لأن
 اختصاص خديجة بهذه البشارة مشعر بمزيد محبة من النبي ﷺ فيها . ووقع عند الاسماعيل من رواية الفضل بن موسى
 عن هشام بن عروة بلفظ « ما حسدت امرأة قط ما حسدت خديجة حين بشرها النبي ﷺ ببيت من قصب ، الحديث .
قوله (وإن كان ليذبح الشاة الخ) ان تخفة من الثميلة ويراد بها تأكيد الكلام ، ولهذا أنت باللام في قولها « ليذبح » .
قوله (في خلائها) بالانحاء المعجمة جمع خلية أى صديقة ، وهي أيضاً من أسباب الغيرة لما فيه من الإشمار باستمرار
 محبة لها حتى كان يتعمد صواحباتها . **قوله** (منها) أى من الشاة . **قوله** (ما يسمعن) أى ما يكفهن كذا لكثرة ،
 وفي رواية المستمل والحموى « ما يسمعن » أى يقسع لهن ، وفي رواية النسفي « يشبعن » من الشبع بكسر المعجمة
 وفتح الموحدة وليس في روايته « ما » . الحديث الثالث ، **قوله** (حدثنا حميد بن عبد الرحمن) هو الرواسي بضم الراء
 وعلى الواو همز وبعد الألف مهلة . فقه باتفاق ، وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الحدود . **قوله**
 (وتزوجني بعدها ثلاث سنين) قال النووي : أرادت بذلك زمن دخولها عليه ، وأما العقد فتقدم على ذلك بمدة
 سنة ونصف أو نحو ذلك ، كذا قال ، وسيأتي في « باب تزويج عائشة » ما يوضح أن المدة بين العقد عليها والدخول كان
 أكثر من ذلك . **قوله** (وأمره ربه عز وجل أو جبريل) هو شك من الراوي ، وسيأتي في حديث أبي هريرة في هذا
 الباب أن البشارة بذلك من الله كانت على لسان جبريل عليه السلام . الحديث الرابع ، **قوله** (حدثني عمر بن محمد بن
 الحسن حدثنا أبي) هو الاسدي الذي يعرف بالتل بالمشاة وتشديد اللام ، واسم والده الحسن الزبير ، وعمر كوفي

ما له في البخارى سوى هذا الحديث وآخر في الزكاة ، وهو من صغار شيوخه . وقد نزل البخارى في هذا الاسناد بالنسبة لحديث حفص بن غياث درجة ، فانه يروى الكثير عن ولده عمر بن حفص وغيره من اصحاب حفص ، وهنا لم يصل لحفص إلا باثنين ، وبالنسبة لرواية هشام بن عروة درجتين فانه قد سمع من بعض اصحابه وأخرج هذا في الصحيح في كتاب العتق منه . حدثنا عبيد بن موسى عن هشام بن عروة من مسند أبي ذر ، والسبب في اختياره ايراد هذه الطريق النازلة ما اشتملت عليه من الزيادة على رواية غيره كما سأنبه عليه . **قوله** (وما رأيتهما) في رواية مسلم من هذا الوجه . ولم أدركها ، ولم أر هذه اللفظة إلا في هذه الطريق ، نعم أخرجها مسلم من طريق الزهري عن عروة عن عائشة بلفظ . وما رأيتهما قط ، وروية عائشة لخديجة كانت ممكنة ، وأما ادراكها لما فلا نزاع فيه لأنه كان لها عند موتها ست سنين ، كأنها أرادت بنى الرؤية والإدراك الذى بقيد اجتماعهما عند النبي ﷺ ، أى لم أرهما وأنا عنده ولا أدركتها كذلك . وقد وقع في بعض طرقه عند أبي عوانة . ولقد هلك قبل أن يتزوجنى . **قوله** (ولكن كان النبي ﷺ يذكرها) في رواية عبد الله بن عيسى عن عائشة عند الطبراني . وكان إذا ذكر خديجة لم يسأ من ثناء عليها واستغفار لها . **قوله** (فربما قلت الخ) هذا كله زائد في هذه الرواية ، فقد أخرج الحديث مسلم وأبو عوانة والاسماعيلي وأبو نعيم من طريق سهل بن عثمان والترمذي عن أبي هشام الرافعي كلهم عن حفص بن غياث بدونها . **قوله** (كأنه لم يكن) في رواية الكشميهني . وكان لم ، بحذف الهاء من كأنه . **قوله** (انها كانت وكانت) أى كانت فاضلة وكانت عاقلة ونحو ذلك ، وعند أحمد من حديث مسروق عن عائشة . آمنت بي إذ كفر بي الناس ، وصدقتني إذ كذبني الناس ، وواستني بما لها إذ حرمني الناس ، ورزقني الله ولها إذ حرمني أولاد النساء . **قوله** (وكان لي منها ولد) وكان جميع أولاد النبي ﷺ من خديجة ، إلا إبراهيم فانه كان من جاريته مارية ، والمتفق عليه من أولاده منها القاسم وبه كان يكنى ، مات صغيرا قبل المبعث أو بعده ، وبناته الأربع : زينب ثم رقية ثم أم كلثوم ثم فاطمة ، وقيل كانت أم كلثوم أصغر من فاطمة ، وعبد الله ولد بعد المبعث فكان يقال له الطاهر والطيب ، ويقال هما أخوان له ، وماتت الذكور صغارا باتفاق ، ووقع عند مسلم من طريق حفص بن غياث هذه في آخر الحديث . قالت عائشة : فاعضبت يومما فقلت خديجة ، فقال : (أني رزقت حبا ، قال القرطبي كان حبه ﷺ) لما تقدم ذكره من الاسباب ، وهي كثيرة كل منها كان سببا في إيجاد المحبة . وبما كافأ النبي ﷺ به خديجة في الدنيا أنه لم يتزوج في حياته غيرها ، فروى مسلم من طريق الزهري عن عروة عن عائشة قالت . لم يتزوج النبي ﷺ على خديجة حتى مات ، وهذا مما لا اختلاف فيه بين أهل العلم بالأخبار ، وفيه دليل على عظم قدرها عنده وعلى مزيد فضلها لأنها أغنته عن غيرها واختصت به بقدر ما اشترك فيه غيرها مرتين ، لأنه ﷺ عاش بعد أن تزوجها ثمانية وثلاثين عاما انفردت خديجة منها بخمسة وعشرين عاما وهي نحو الثلاثين من المجموع ، ومع طول المدة فسان قلبها فيها من الغيرة ومن تكبد الضرائر الذى ربما حصل له هو منه ما يشوش عليه بذلك ، وهي فضيلة لم يشاركها فيها غيرها . وبما اختصت به سبقها لنساء هذه الأمة إلى الايمان ، فسنت ذلك لكل من آمنن بعدها ، فيكون لها مثل أجرهن ، لما ثبت . ان من سن سنة حسنة ، وقد شاركها في ذلك أبو بكر الصديق بالنسبة إلى الرجال ، ولا يعرف قدر ما لكل منهما من الثواب بسبب ذلك إلا الله عز وجل . وقال النووي : في هذه الأحاديث دلالة لحسن العهد ، وحفظ الود ، ورعاية حرمة صاحب والمعاشر حيا وميتا ، واکرام معارف ذلك

الصاحب . الحديث الخامس ، **قوله** (عن اسماعيل) هو ابن أبي خاله . **قوله** (قلت لعبد الله بن أبي أوفى الخ) هذا مما حمله التابعي عن الصحابي عرضا ، وليس هذا من التلقين ، لأن التلقين لا استفهام فيه وإنما يقول الطالب للشيخ قل حدثنا فلان بكذا فيحدث به من غير أن يكون عارفا به حديثه ولا بعدالة الطالب فلا يؤمن أن لا يكون ذلك الطالب ضابطا لذلك القدر فيدل على تساهل الشيخ ، فلذلك عابوه على من فعله . **قوله** (بشر النبي ﷺ) هو استفهام محذوف الاداة . **قوله** (قال نعم) في رواية مسلم وبشر خديجة بييت من قصب . قال نعم الخ ، ووقع في رواية جرير عن اسماعيل انهم قالوا لعبد الله بن أبي أوفى حدثنا ما قال لخديجة : قال قال بشروا خديجة ، فذكر الحديث ، هكذا تقدم في أبواب العمرة من البخاري . **قوله** (من قصب) بفتح القاف والمهمله بعدها موحدة ، قال ابن التين : المراد به لؤلؤة مجوفة واسعة كالعصر المنيق . قلت : عند الطبراني في الأوسط ، من طريق أخرى عن ابن أبي أوفى : يعني قصب اللؤلؤ ، وعنده في الكبير ، من حديث أبي هريرة : بيت من لؤلؤة مجوفة ، وأصله في مسلم ، وعنده في الأوسط ، من حديث فاطمة قالت قلت يا رسول الله أين أمي خديجة ؟ قال : في بيت من قصب ، قلت أمن هذا القصب ؟ قال : لا من القصب المنظوم بالدرد واللؤلؤ والياقوت ، قال السهيلي : التكتة في قوله : من قصب ، ولم يقل من لؤلؤ أن في لفظ القصب مناسبة لكونها أحرزت قصب السبق بمبادرتها إلى الإيمان دون غيرها ، ولذا وقعت هذه المناسبة في جميع ألفاظ هذا الحديث انتهى . وفي القصب مناسبة أخرى من جهة استواء أكثر أنابيبه ، وكذا كان لخديجة من الاستواء ما ليس لغيرها ، إذ كانت حريصة على رضا بكل ممكن ، ولم يصدر منها ما يغضب قط كما وقع لغيرها . وأما قوله « بييت » فقال أبو بكر الاسكافي في « فوائد الأخبار » : المراد به بيت زائد على ما أعد الله لها من ثواب عملها ، ولهذا قال « لا نصب فيه » أي لم تعب بسببه . قال السهيلي : لذكر البيت معنى لطيف لأنها كانت ربة بيت قبل المبعث ثم صارت ربة بيت في الاسلام منفردة به ، فلم يكن على وجه الأرض في أول يوم بعث النبي ﷺ بيت لإسلام إلا بيتها ، وهي فضيلة ماشاركها فيها أيضا غيرها . قال : وجزاء الفعل يذكر غالبا بلفظه وإن كان أشرف منه ، فلما جاء في الحديث بلفظ البيت دون لفظ القصر انتهى . وفي ذكر البيت معنى آخر ، لأن مرجع أهل بيت النبي ﷺ إليها ، لما ثبت في تفسير قوله تعالى ﴿ إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ﴾ قالت أم سلمة : لما نزلت دعا النبي ﷺ فاطمة وعليا والحسن والحسين فجعلهم بكساء فقال : اللهم هؤلاء أهل بيتي ، الحديث أخرجه الترمذي وغيره ، ومرجع أهل البيت هؤلاء إلى خديجة ، لأن الحسنين من فاطمة وفاطمة بنتها ، وعلى نشأ في بيت خديجة وهو صغير ثم تزوج بنتها بعدها ، فظهر رجوع أهل البيت النبوي إلى خديجة دون غيرها . **قوله** (لأصحب فيه ولا نصب) الصخب بفتح الميم والمهملة بعدها موحدة : الصياح والمنازعة برفع الصوت ، والنصب بفتح النون والمهملة بعدها موحدة التعب . وأغرب الداودي فقال : الصخب العيب ، والنصب العوج . وهو تفسير لا تساعد عليه اللفظة . وقال السهيلي : مناسبة نفي هاتين الصفتين - أعنى المنازعة والتعب - أنه ﷺ لما دعا إلى الإسلام أجابت خديجة طوعا فلم تحوجه إلى رفع صوت ولا منازعة ولا تعب في ذلك ، بل أزالته عنه كل نصب ، وآنته من كل وحشة ، وهونت عليه كل عسير ، فناسب أن يكون منزلها الذي بشرها به رجا بالصفة المقابلة لفعلها . الحديث السادس ، **قوله** (عن عمارة) هو ابن القعقاع . **قوله** (عن أبي هريرة) في رواية مسلم عن ابن عمر عن ابن فضيل بهذا الاسناد وسمعت أبا هريرة ، **قوله** (أتى جبريل) في رواية سعيد بن كثير عند الطبراني

أن ذلك كان وهو بحراء . **قوله** (هذه خديجة قد أنت) في رواية مسلم « قد أتتك ، ومعناه توجهت إليك ، وأما قوله ثانيا « فإذا هي أتتك ، فمعناه وصلت إليك . **قوله** (إنا فيه إدام أو طعام أو شراب) شك من الراوى ، وكذا عند مسلم ، وفي رواية الاسماعيلي « فيه إدام أو طعام وشراب » ، وفي رواية سعيد بن كثير المذكور عند الطبراني أنه كان حيسا . **قوله** (فقرأ عليها السلام من ربها ومنى) زاد الطبراني في الرواية المذكورة ، فقالت : هو السلام ومنه والسلام وعلى جبريل السلام ، وللنسائي من حديث أنس قال « قال جبريل للنبي ﷺ إن الله يقرى خديجة السلام ، يعنى فأخبرها » فقالت : إن الله هو السلام ، وعلى جبريل السلام وعليك يا رسول الله السلام ورحمة الله وبركاته ، زاد ابن السني من وجه آخر « وعلى من سمع السلام ، إلا الشيطان ، قال العلماء في هذا القصة دليل على وفور فقهها ، لأنها لم تقل « وعليه السلام » ، كما وقع لبعض الصحابة حيث كانوا يقولون في التشهد « والسلام على الله فقام النبي ﷺ وقال « إن الله هو السلام ، فقولوا التحيات لله » ، فمرفت خديجة بصحة فهمها أن الله لا يرد عليه السلام كما يرد على المخطوقين ، لأن السلام اسم من أسماء الله ، وهو أيضا دعاء بالسلامة ، وكلاما لا يصلح أن يرد به على الله فكأنها قالت : كيف أقول عليه السلام والسلام اسمه ، ومنه يطلب ، ومنه يحصل . فيستفاد منه أنه لا يليق بالله إلا الثناء عليه لجلت مكان رد السلام عليه الثناء عليه ، ثم غارت بين ما يليق بالله وما يليق بغيره فقالت « وعلى جبريل السلام » ثم قالت « وعليك السلام » ، ويستفاد منه رد السلام على من أرسل السلام وعلى من بلغه . والذي يظهر أن جبريل كان حاضرا عند جوابها فردت عليه وعلى النبي ﷺ مرتين : مرة بالتخصيص ومرة بالتعميم ، ثم أخرجت الشيطان عن سمع لأنه لا يستحق الدعاء بذلك . قيل : إنما بلغها جبريل عليه السلام من ربها بواسطة النبي ﷺ احتراماً للنبي ﷺ ، وكذلك وقع له لما سلم على عائشة لم يواجهها بالسلام بل راسلها مع النبي ﷺ . وقد واجهه مريم بالخطاب ، فقيل لأنها نبيه ، وقيل لأنها لم يكن معها زوج يحترم معه مخاطبتها . قال السهيلي : استدل بهذه القصة أبو بكر بن داود على أن خديجة أفضل من عائشة لأن عائشة سلم عليها جبريل من قبل نفسه ، وخديجة أبلغها السلام من ربها . وزعم ابن العربي أنه لا خلاف في أن خديجة أفضل من عائشة ، ورد بأن الخلاف ثابت قديما وإن كان الراجع أفضلية خديجة بهذا وبما تقدم . قلت : ومن صريح ما جاء في تفضيل خديجة ما أخرجه أبو داود والنسائي وصححه الحاكم من حديث ابن عباس رفته « أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد » قال السبكي الكبير كما تقدم : لعائشة من الفضائل ما لا يحصى ، ولكن الذي نخشاه وندين الله به أن فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة . واستدل الفضل فاطمة بما تقدم في ترجمتها أنها سيدة نساء المؤمنين . قلت : وقال بعض من أدركناه : الذي يظهر أن الجمع بين الحديثين أولى ، وأن لا يفضل إحداها على الأخرى . وسئل السبكي : هل قال أحد إن أحدا من نساء النبي ﷺ غير خديجة وعائشة أفضل من فاطمة ؟ فقال : قال به من لا يعتمد بقوله ؛ وهو من فضل نساء النبي ﷺ على جميع الصحابة لأنهن في درجته في الجنة . قال : وهو قول ساقط مردود انتهى . وقائله هو أبو محمد بن حزم وفساده ظاهر . قال السبكي : ونساء النبي ﷺ بعد خديجة وعائشة متساويات في الفضل ، ومن أفضل النساء لقول الله تعالى ﴿ استن كما أحد من النساء إن اتقيتن ﴾ الآية ، ولا يستثنى من ذلك إلا من قيل إنها نفيه كريم ، والله أعلم . وبما نبه عليه أنه وقع عند الطبراني من رواية أبي يونس عن عائشة أنها وقع لها نظير ما وقع لخديجة من السلام والجواب ، وهي رواية شاذة ، والعلم عند الله تعالى . الحديث السابع ، **قوله** (وقال اسماعيل بن

خليل) كذا في جميع النسخ التي اتصلت اليها بصيغة التعليق ، لكن صنيع المزي يقتضى أنه أخرجه موصولا ، وقد أخرجه أبو عروانة عن محمد بن يحيى الذهلي عن اسماعيل المذكور ، وأخرجه مسلم عن سويد بن سعيد والاسماعيلي من طريق الوليد بن شعجاع كلاهما عن علي بن مسهر . **قوله** (استأذنت هالة بنت خويلد) هي أخت خديجة ، وكانت زوج الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس والد أبي العاص بن الربيع زوج زينب بنت النبي ﷺ ، وقد ذكروها في الصحابة وهو ظاهر هذا الحديث ، وقد هاجرت إلى المدينة لأن دخولها كان بها في المدينة ، ويحتمل أن تكون دخلت على النبي ﷺ بمكة حيث كانت عائشة معه في بعض سفراته ، ووقع عند المستغفرى من طريق حماد بن سلة عن هشام بهذا السند . قدم ابن لخديجة يقال له هالة ، فسمع النبي ﷺ في قائلته كلام هالة ، فأنابه وقال : هالة هالة ، قال المستغفرى : الصواب هالة ، أخت خديجة انتهى . وروى الطبراني في الأوسط ، من طريق تميم بن زيد بن هالة عن أبي هالة عن أبيه أنه دخل على النبي ﷺ وهو رافد فاستيقظ فضمه إلى صدره وقال : هالة هالة ، وذكر ابن حبان وابن عبد البر في الصحابة هالة بن أبي هالة التميمي ، فلملح كان لخديجة أيضا ابن اسمه هالة والله أعلم . **قوله** (فعرف استئذان خديجة) أى صفته لشبه صوتها بصوت أختها فتذكر خديجة بذلك ، وقوله «ارتاح» من الروع بفتح الراء أى فرح ، والمراد من الفزع لازمه وهو التغير . ووقع في بعض الروايات «ارتاح» بالحاء المهملة أى اهتم لذلك سرورا ، وقوله « اللهم هالة » فيه حذف تقديره اجعلها هالة ، فعلى هذا فهو منصوب ، ويحتمل أن يكون خبر مبتدأ محذوف أى هذه هالة وعلى هذا هو مرفوع ، وفي الحديث أن من أحب شيئا أحب محبوباته وما يشبهه وما يتعلق به . **قوله** (حمراء الشدقين) بالجر ، قال أبو البقاء : يجوز في حمراء الرفع على القطع والنصب على الصفة أو الحال ، ثم الموجود في جميع النسخ وفي مسلم « حمراء » بالمهملتين ، وحكى ابن التين أنه روى بالجيم والزاي ولم يذكر له معنى ، وهو تصحيف والله أعلم . قال القرطبي : قيل معنى حمراء الشدقين بيضاء الشدقين ، والعرب تطلق على الأبيض الأحمر كراهة اسم البياض لكونه يشبه البرص ، ولهذا كان ﷺ يقول لعائشة يا حمراء . ثم استبعد القرطبي هذا لكون عائشة أوردت هذه المقالة مورد التنقيص ، فلو كان الأمر كما قيل لقصت على البياض لأنه كان يكون أبلغ في مرادها . قال : والذي عندي أن المراد بذلك نسبتها إلى كبر السن ، لأن من دخل في سن الشيخوخة مع قوة في بدنه يغلب على لونه غالبا الحمرة المائلة إلى السمرة ، كذا قال ، والذي يتبادر أن المراد بالشدقين ما في باطن الفم فكنت بذلك عن سقوط أسنانها حتى لا يبقى داخل فها إلا اللحم الأحمر من اللثة وغيرها ، وبهذا جزم النووي وغيره . **قوله** (قد أبدلك الله خيرا منها) قال ابن التين : في سكوت النبي ﷺ على هذه المقالة دليل على أفضلية عائشة على خديجة إلا أن يكون المراد بالخيرية هنا حسن الصورة وصغر السن انتهى . ولا يلزم من كونه لم ينقل في هذه الطريق أنه ﷺ رد عليها عدم ذلك ، بل الواقع أنه صدر منه رد لهذه المقالة ، ففي رواية أبي نعيم عن عائشة عند أحمد والطبراني في هذه القصة « قالت عائشة فقلت أبدلك الله بكبيرة السن حديثه السن ، فغضب حتى قلت : والذي بمثلك بالحق لا أذكرها بعد هذا إلا بخير ، وهذا يؤيد ما تأوله ابن التين في الخيرية المذكورة ، والحديث يفسر بمضه بعضا . وروى أحمد أيضا والطبراني من طريق مسروق عن عائشة في نحو هذه القصة « فقال ﷺ : ما أبدلني الله خيرا منها آمنت بي إذ كفر أبى الناس ، الحديث ، قال عياض قال الطبري وغيره من العلماء الغيرة مساح للنساء ما يقع فيها ولا عقوبة عليهن في تلك الحالة لما جبلن عليه منها ، ولهذا لم يزجر النبي ﷺ

عائشة عن ذلك . وتعقبه عياض بأن ذلك جرى من عائشة لصغر سنها وأول شبيبتيها ، فلملها لم تكن بلغت حينئذ قلت : وهو محتمل مع ما فيه من نظر ، قال القرطبي : لا تدل قصة عائشة هذه على أن النبري لا تؤخذ بما يصدر منها ، لأن الغيرة هنا جزء سبب ، وذلك أن عائشة اجتمع فيها حينئذ الغيرة وصغر السن والإدلال ، قال فاحالة الصفع عنها على الغيرة وحدها تحكم ، نعم الحامل لها على ما قالت الغيرة لأنها هي التي نصت عليها بقولها « ففرت » ، وأما الصفع فيحتمل أن يكون لأجل الغيرة وحدها ، ويحتمل أن يكون لها وبغيرها من الشباب والإدلال . قلت : الغيرة محققة بتنقيصها ، والشباب محتاج إلى دليل ، فانه عليه السلام دخل عليها وهي بنت تسع وذلك في أول زمن البلوغ ، فمن أين له أن ذلك القول وقع في أوائل دخوله عليها وهي بنت تسع . وأما إدلال المحبة فليس موجبا للصفع عن حق الغير ، بخلاف الغيرة فأنما يقع الصفع بها لأن من يحصل لها الغيرة لا تكون في كمال عقلها ، فلماذا تصدر منها أمور لا تصدر منها في حال عدم الغيرة ، والله أعلم

٢٣ - باب . ذكر هند بنت عتبة رضي الله عنها

٣٨٢٥ - وقال عبدان أخبرنا يونس عن الزهري حدثني عروة أن عائشة رضي الله عنها قالت « جاءت هند بنت عتبة فقالت : يا رسول الله ، ما كان على ظهر الأرض من أهل خباء أحب إليّ أن يذلوا من أهل خيائك ، ثم ما أصبح اليوم على ظهر الأرض أهل خباء أحب إليّ أن يميزوا من أهل خيائك . قال : وأيضا والذي نفسي بيده . قالت : يا رسول الله ، إن أبا سفيان رجلا مسيكا ، فهل على حرج أن أطعم من الذي له عيالنا ؟ قال : لا أراه إلا بالمعروف »

قوله (باب ذكر هند بنت عتبة بن ربيعة) أي ابن عبد شمس ، وهي والدة معاوية ، قتل أبوها ببند كاسياتي في المغازي ، وشهدت مع زوجها أبي سفيان أحدا ، وحرصت على قتل حمزة عم النبي عليه السلام لكونه قتل عنها شيعة وشرك في قتل أبيها عتبة فقتله وحشي بن حرب كاسياتي بيان ذلك في حديث وحشي ، ثم أسلمت هند يوم الفتح ، وكانت من عقلاء النساء ، وكانت قبل أبي سفيان عند الفاكه بن المغيرة المخزومي ثم طلقها في قصة جرت . فزوجها أبو سفيان فأنجبت عنده ، وهي القائلة للنبي عليه السلام لما شرط على النساء المباينة ولا يسرقن ولا يزنين « وهل تزي الحرة » ؟ وماتت هند في خلافة عمر . **قوله** (وقال عبدان) كذا للجميع بصيغة التعليق ، وكلام أبي نعيم في « المستخرج » يقتضي أن البخاري أخرجه موصولا عن عبدان ، وقد وصله البيهقي أيضا من طريق أبي الموجه عن عبدان . **قوله** (خباء) بكسر المعجمة وتخفيف الموحدة مع المدهى خيمة من وبر أو صوف ، ثم أطلقت على البيت كيف ما كان . **قوله** (قاله وأيضا والذي نفسي بيده) قال ابن التين : فيه تصديق لها فيما ذكرته ، كأنه رأى أن المعنى : وأنا أيضا بالنسبة إليك مثل ذلك . وتعقب من جهة طرفي البفض والمحبة ، فقد كان في المشركين من كان أشد أذى للنبي عليه السلام من هند وأهلها ، وكان في المسلمين بعد أن أسلمت من هو أحب إلى النبي عليه السلام منها ومن أهلها ، فلا يمكن حمل الخبر على ظاهره . وقال غيره : المعنى بقوله « وأيضا » ستردين في المحبة كلما تمكن الايمان من قلبك وترجعين عن البفض المذكور حتى لا يبقى له أثر ، فأیضا خاص بما يتعلق بها لا أن المراد بها إن كنت في حقك كما

ذكرت في البغض ثم صرت على خلافه في الحب بل ساكت عن ذلك ، ولا يعكر على هذا قوله في بعض الروايات « وأنا ، ان ثبتت الرواية بذلك . **قوله** (ان أبا سفيان رجل مسيك) سيأتي شرحه في كتاب النفقات ان شاء الله تعالى ، وفي الحديث دلالة على وفور عقل هند وحسن تأنيها في المخاطبة ، ويؤخذ منه أن صاحب الحاجة يستحب له أن يقدم بين يدي نجواه اعتذارا إذا كان في نفس الذي يخاطبه عليه موجدة ، وأن المعتذر يستحب له أن يقدم ما يتأكد به صدقه عند من يعتذر إليه ، لأن هذا قدمت الاعتراف بذكر ما كانت عليه من البغض ليعلم صدقها فيما ادعته من المحبة ، وقد كانت هند في منزلة أمهات نساء النبي ﷺ لأن أم حبيبة إحدى زوجاته بنت زوجها أبي سفيان

٢٤ - باب حديث زيد بن عمرو بن نفيل

٣٨٢٦ - حدثني محمد بن أبي بكر حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عتبة حدثنا سالم بن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « ان النبي ﷺ أتى زيد بن عمرو بن نفيل بأسفل بلدح قبل أن ينزل على النبي ﷺ الوحي ، فقد تمت الى النبي ﷺ سفرة ، فأبى أن يأكل منها . ثم قال زيد : إني لست أكل ما تذبحون على أنصابكم ، ولا أكل إلا ما ذكر اسم الله عليه . وأن زيد بن عمرو كان يعيب على قريش ذبائحهم ويقول : الشاة خلقها الله ، وأنزل لها من السماء الماء ، وأنبت لها من الأرض ، ثم تذبحونها على غير اسم الله ، إنكاراً لذلك وإعظاماً له »

[الحديث ٣٨٢٦ - طرفه في : ٥٤٩٩]

٣٨٢٧ - قال موسى : حدثني سالم بن عبد الله - ولا أعلمه إلا تحدث به عن ابن عمر - أن زيد بن عمرو بن نفيل خرج إلى الشام يسأل عن الدين ويتبعه ، فلقي عالماً من اليهود فسأله عن دينهم فقال : إني لعلى أن أدين دينكم فأخبرني . فقال : لا تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من غضب الله . قال زيد : ما أؤء إلا من غضب الله ، ولا أحجل من غضب الله شيئاً أبداً وأتني أستطيعه ؟ فهل تدلني على غيره ؟ قال : ما أعلمه إلا أن يكون حنيفاً . قال زيد : وما الحنيف ؟ قال : دين إبراهيم ؛ لم يكن يهودياً ولا نصرانياً ولا يعبد إلا الله . فخرج زيد فلقي عالماً من النصارى ، فذكر مثله فقال : لن تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من لعنة الله . قال : ما أؤء إلا من لعنة الله ، ولا أحجل من لعنة الله ولا من غضبه شيئاً أبداً ، وأتني أستطيع ؟ فهل تدلني على غيره ؟ قال : ما أعلمه إلا أن يكون حنيفاً . قال : وما الحنيف ؟ قال : دين إبراهيم ؛ لم يكن يهودياً ولا نصرانياً ولا يعبد إلا الله . فلما رأى زيد قولهم في إبراهيم عليه السلام خرج ، فلها برز رفع يده فقال : ألا هم إني أشهد أني على دين إبراهيم »

٣٨٢٨ - وقال الليث : كُتِبَ إِلَى هِشَامَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « رَأَيْتُ زَيْدَ بْنَ عَمْرٍو بْنِ نُفَيْلٍ قَائِمًا مُسْنِدًا طَهْرَهُ إِلَى الْكَعْبَةِ يَقُولُ : يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ ، وَاللَّهِ مَا مَنَعَكُمْ عَلَى دِينِ إِبْرَاهِيمَ غَيْرِي . وَكَانَ يُحِبِّي الْمَوْودَةَ ، يَقُولُ لِلرَّجُلِ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَقْتُلَ ابْنَتَهُ : لَا تَقْتُلْهَا ، أَنَا أَكْفَيْكَ مَوْتَهَا ، فَيَأْخُذُهَا ، فَإِذَا رَغَرَتْ قَالَ لِأَبِيهَا . إِنْ شِئْتَ دَفَعْتُهَا إِلَيْكَ ، وَإِنْ شِئْتَ كَفَيْتُكَ مَوْتَهَا »

(باب حديث زيد بن عمرو بن نفيل) هو ابن عم عمر بن الخطاب بن نفيل ، وقد تقدم نسبه في ترجمته . وهو والده سعيد بن زيد أحد العشرة ؛ وكان ممن طلب التوحيد وخلع الأوثان وجانب الشرك ، لكنه مات قبل المبعث ، فروى محمد بن سعد والفاكهى من حديث عاصم بن ربيعة حليف بني عدى بن كعب قال قال لي زيد بن عمرو : أني خالفت قومي ، واتبعت ملة إبراهيم وإسماعيل وما كانا يعبدان ، وكانا يصليان إلى هذه القبلة ، وأنا أنتظر نبيا من بني إسماعيل يبعث ، ولا أراي أدركه ، وأنا أومن به وأصدقه وأشهد أنه نبي ، وإن طالت بك حياة فاقره مني السلام . قال عاصم : فلما أسلمت أعلمت النبي ﷺ بخبره قال : فرد عليه السلام وترحم عليه ، قال : ورائد رأيته في الجنة يسحب ذيو لا ، وروى البزار والطبراني من حديث سعيد بن زيد قال : خرج زيد بن عمرو وورقة ابن نوفل يطلبان الدين ، حتى أتيا الشام ، فتنصروا ورقة وامتنع زيد ، فأتى الموصل فلقى راهبا فعرض عليه النصرانية فامتنع ، وذكر الحديث نحو حديث ابن عمر الآتي في ترجمته وفيه : قال سعيد بن زيد فسألت أنا وعمر رسول الله ﷺ عن زيد فقال : غفر الله له ورحمه ، فإنه مات على دين إبراهيم ، ، وروى الزبير بن بكار من طريق هشام بن عروة قال : بلغنا أن زيدا كان بالشام ، فبلغه مخرج النبي ﷺ ، فأقبل يريد قتل بمضيعة من أرض البلقاء ، وقال ابن اسحق : لما توسط بلاد لحم قتلوه ، وقيل أنه مات قبل المبعث بخمس سنين عند بناء قريش الكعبة . قوله (بأسفل بلدح) هو مكان في طريق التنعيم بفتح الموحدة والمهملة بينهما لام ساكنة وآخره مهملة ، ويقال هو واد . قوله (فقدمت) بضم القاف . قوله (إلى النبي ﷺ) كذا الأكثر ، وفي رواية الجرجاني : فقدم إليه النبي ﷺ سفرة ، قال عياض : الصواب الأول ، قلت : رواية الأسماعيلي توافقت رواية الجرجاني ، وكذا أخرجه الزبير بن بكار والفاكهى وغيرهما ، وقال ابن بطال : كانت السفرة لقريش قدموها للنبي ﷺ فأبى أن يأكل منها فقدمها النبي ﷺ لزيد بن عمرو فأبى أن يأكل منها وقال مخاطبا لقريش الذين قدموها أولا : « أنا لا نأكل ما ذبح على أنصابكم ، انتهى . وما قاله محتمل ، لكن لا أدري من أين له الجزم بذلك ، فإني لم أقف عليه في رواية أحد . وقد تبعه ابن المنير في ذلك وفيه ما فيه . قوله (على أنصابكم) بالمهملة جمع نصب بضمين وهي أحجار كانت حول الكعبة يذبحون عليها للأصنام ، قال الخطابي : كان النبي ﷺ لا يأكل مما يذبحون عليها للأصنام ، ويأكل ما عدا ذلك وإن كانوا لا يذكرون اسم الله عليه ، لأن الشرع لم يكن نزل بعد ، بل لم ينزل الشرع يمنع أكل ما لم يذكر اسم الله عليه إلا بعد المبعث بمدة طويلة . قلت : وهذا الجواب أولى مما ارتكبه ابن بطال ، وعلى تقدير أن يكون زيد بن حارثة ذبح على الحجر المذكور قائما يحمل على أنه إنما ذبح عليه لغير الأصنام ، وأما قوله تعالى (وما ذبح على نصب) فالمراد به ما ذبح عليها للأصنام ، ثم قال الخطابي : وقيل لم ينزل على النبي ﷺ في تحريم ذلك شيء . قلت : وفيه نظر ، لأنه كان قبل المبعث فهو من تحصيل الحاصل : وقد وقع في حديث سعيد بن زيد الذي قدمته وهو عند أحمد « وكان ابن

زيد يقول : عذت بما عاذه إبراهيم ، ثم يخر ساجدا للمكعبة . قال فر بالنبي ﷺ وزيد بن حارثة وهما يأكلان من سفرة لما فدعيها فقال : يا ابن أخي لا آكل مما ذبح على النصب ، قال : فارؤى النبي ﷺ يأكل مما ذبح على النصب من يومه ذلك . وفي حديث زيد بن حارثة عند أبي يعلى والبرار وغيرهما قال : خرجت مع رسول الله ﷺ يوما من مكة وهو مردف ، فذبحنا شاة على بعض الأنصاب فأنضجناها ، فلقينا زيد بن عمرو ، فذكر الحديث مطولا وفيه : فقال زيد : انى لا آكل مما لم يذكر اسم الله عليه ، قال الداودي : كان النبي ﷺ قبل المبعث يحانب المشركين في عاداتهم ، لكن لم يكن يعلم ما يتعلق بأمر الذبح ، وكان زيد قد علم ذلك من أهل الكتاب الذين اقيمهم . وقال السهيلي : فان قيل فالنبي ﷺ كان أولى من زيد بهذه الفضيلة ، فالجواب أنه ليس في الحديث أنه ﷺ أكل منها ، وعلى تقدير أن يكون أكل فزيد انما كان يفعل ذلك برأى يراه لا بشرع بائنه ، وإنما كان عند أهل الجاهلية بقايا من دين إبراهيم ، وكان في شرع إبراهيم تحريم الميتة لا تحريم ما لم يذكر اسم الله عليه ، وانما نزل تحريم ذلك في الاسلام ، والأصح أن الاشياء قبل الشرع لا توصف بحل ولا بحرمة ، مع أن الذبايح لها أصل في تحليل الشرع ، واستمر ذلك إلى نزول القرآن ، ولم ينقل أن أحدا بعد المبعث كف عن الذبايح حتى نزلت الآية . قلت : وقوله ان زيدا فعل ذلك برأيه أولى من قول الداودي إنه تلقاه عن أهل المكاتب ، فان حديث الباب بين فيما قال السهيلي ، وأن ذلك قاله زيد باجتهاده لا ينقل عن غيره ، ولا سيما وزيد يصرح عن نفسه بأنه لم يتبع أحدا من أهل الكتابين . وقد قال القاضي عياض في الملة المشهورة في عصمة الانبياء قبل النبوة إنها كالممتنع لأن النواهي انما تكون بعد تقرير الشرع ، والنبي ﷺ لم يكن متعبدا قبل أن يوحى إليه بشرع من قبله على الصحيح ، فمل هذا فالنواهي إذا لم تكن موجودة فهي معتبرة في حقه والله أعلم . فان فرعنا على القول الآخر فالجواب عن قوله ذبحنا شاة على بعض الأنصاب ، يعنى الحجارة التي ليست بأصنام ولا معبودة ، وانما هي من آلات الجزاء التي يذبح عليها ، لأن النصب في الأصل حجر كبير ، فنها ما يكون عندهم من جملة الأصنام فيذبحون له وعلى اسمه ، ومنها ما لا يعبد بل يكون من آلات الذبح فيذبح الذابح عليه لا للصنم ، أو كان امتناع زيد منها حسبا للمادة . **قوله** (فان زيد بن عمرو) هو موصول بالاسناد المذكور . **قوله** (قال موسى) هو ابن عقبة ، والخبر موصول بالاسناد المذكور اليه ، وقد شك فيه الاسماعيلي فقال : ما أدري هذه القصة الثانية من رواية الفضيل بن موسى أم لا . ثم ساقها مطولة من طريق عبد العزيز بن المختار عن موسى بن عقبة ، وكذا أوردها الزبير بن بكار والفاكهي بالاسنادين معا . **قوله** (لا أعلمه إلا يحدث به عن ابن عمر) قد ساق البخاري الحديث الاول في الذبايح من طريق عبد العزيز بن المختار عن موسى بن عقبة ، وساق الاسماعيلي هذا الثاني من رواية عبد العزيز المذكور بالشك أيضا فكان الشك فيه من موسى بن عقبة . **قوله** (يسأل عن الدين) أى دين التوحيد . **قوله** (ويقيم) بتشديد المثناة بعدها موحدة . وللكشميهني بسكون الموحدة بعدها مشاة مفتوحة ثم غين معجمة أى يطلبه . **قوله** (فلقى عالما من اليهود) لم أقف على اسمه ، وفي حديث زيد بن حارثة المذكور : ان النبي ﷺ قال لزيد بن عمرو : ما لي أرى قومك قد شنفوا عليك ، أى أبغضوك ، وهو بفتح الشين المعجمة وكسر النون بعدها فاء ، قال خرجت أبتغي الدين فقدمت على الأحبار فوجدتهم يعبدون الله ويشركون به . **قوله** (فلقى عالما من النصارى) لم أقف على اسمه أيضا ، ووقع في حديث زيد بن حارثة : قال لي شيخ من أحبار الشام : انك لتسألني عن دين ما أعلم أحدا

يعبد الله به إلا شيخا بالجزيرة . قال فقدمت عليه فقال : إن الذي تطلب قد ظهر ببلادك ، وجميع من رأيته في ضلال ، وفي رواية الطبراني من هذا الوجه ، وقد خرج في أرضك نبى ، أو هو خارج ، فارجع وصدق وأمن به . قال زيد : فلم أحس بشيء بعد . قلت : وهذا مع ما تقدم يدل على أن زيدا رجع إلى الشام فبعث النبي ﷺ فسمع به فرجع ومات ، والله أعلم . **قوله** (وأنا أستطيع) أى والحال أن لى قدرة على عدم حل ذلك ، كذا للاكثر بتخفيف النون ضمير القائل ، وفي رواية بتشديد النون بمعنى الاستبعاد ، والمراد بغضب الله إرادة إيصال العقاب كما أن المراد بلعنة الله الابعاد عن رحمته . **قوله** (فلما برز) أى خارج أرضهم . **قوله** (اللهم إني أشهدك أنى على دين إبراهيم) بكسر الهمزة الأولى وفتح الثانية . وفي حديث سعيد بن زيد « فأنطلق زيد وهو يقول : لبيك حقا حقا ، تعبدا ورقا . ثم يخرج فيسجد لله » . **قوله** (وقال الليث كتب الى هشام) أى ابن عروة ، وهذا التعليق وروناه موصولا في حديث زغبة من رواية أبى بكر بن أبى داود عن عيسى بن حماد وهو المعروف بزغبة عن الليث ، وأخرج ابن إسحق عن هشام بن عروة هذا الحديث بتمامه ، وأخرجه الفاكهى من طريق عبد الرحمن بن أبى الزناد والنسائى وأبو نعيم فى « المستخرج » من طريق أبى أسامة كلهم عن هشام بن عروة . **قوله** (ما منكم على دين إبراهيم غيرى) زاد أبو أسامة فى روايته « وكان يقول : إلهى إله إبراهيم ، ودينى دين إبراهيم ، وفى رواية ابن أبى الزناد « وكان قد ترك عبادة الأوثان ، وترك أكل ما يذبح على النصب ، وفى رواية ابن إسحق « وكان يقول : اللهم لو أعلم أحب الوجوه إليك لعبدتك به ، ولستنى لا أعلمه . ثم يسجد على الأرض براحتيه » . **قوله** (وكان يحيى الموءودة) هو مجاز ، والمراد بأحيائها إبقاؤها . وقد فسره فى الحديث . ووقع فى رواية ابن أبى الزناد « وكان يقتدى الموءودة أن تقتل ، والموءودة مفعولة من وأد الشيء إذا أقتل ، وأطلق عليها اسم الواد اعتبارا بما أريد بها وإن لم يقع . وكان أهل الجاهلية يدفنون البنات ومن بالحياة ، ويقال كان أصلها من الغيرة عليهن لما وقع لبعض العرب حيث سبي بنت آخر فاستفرشها ، فأراد أبوها أن يقتلها منه فغيرها فاختارت الذى سبها ، خلف أبوها ليقبلا كل بنت تولد له ، فتسبح على ذلك . وقد شرحت ذلك مطولا فى كتابى فى « الأوتل » . وأكثر من كان يفعل ذلك منهم من الإملاق كما قال الله تعالى (ولا تقتلوا أولادكم من إملاق ، نحن نرزقكم وإياهم) وقصة زيد هذه تدل على هذا المعنى الثانى ، فيحتمل أن يكون كل واحد من الأمرين كان سببا . **قوله** (أ كفيكم مؤنتها) كذا لأبى ذر ، ولغيره « أ كفيكم مؤنتها ، زاد أبو أسامة فى روايته « وسئل النبي ﷺ عن زيد فقال : يبعث يوم القيامة أمة وحده بينى وبين عيسى بن مريم ، وروى البغوى فى « الصحابة » من حديث جابر نحو هذه الزيادة ، وساق له ابن إسحق أشعارا قالها فى مجانبة الأوثان لانطيل بذكرها

٣٥ - باب بُنيان الكعبة

٣٨٢٩ - **حدثنا** محمود بن خالد **قال** أخبرنى ابن جريج **قال** أخبرنى عمرو بن دينار سمع جابر ابن عبد الله رضى الله عنهما **قال** « لما بُنيت الكعبة ذهب النبي ﷺ وعباس بن عبد المطلب إلى الحجارة ، فقال عباس للنبي ﷺ : اجعل إزارك على رقبك يتيك من الحجارة ، فخر إلى الأرض ، وطمعت عيناه إلى السماء ، ثم

م - ١٩ ج ٧ = فتح البلى

أُفَاتَ فقال : إزارى إزارى ، فشدَّ عليه إزاره .

٣٨٣ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ حَدَّثَنَا هَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ وَعُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَزِيدَ قَالَا : لَمْ يَكُنْ عَلَى عَبْدِ النَّبِيِّ ﷺ حَوْلَ الْبَيْتِ حَائِطٌ ، كَانُوا يَصْلَوْنَ حَوْلَ الْبَيْتِ ، حَتَّى كَانَ عَمْرٌو فَبْنَى حَوْلَهُ حَائِطًا . قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ : جَدُّهُ قَصِيرٌ ، فَبَنَاهُ ابْنُ الزُّبَيْرِ .

قوله (باب بنيان الكعبة) أى على يد قريش في حياة النبي ﷺ قبل بعثته ، وقد تقدم ما يتعلق ببناء إبراهيم عليه السلام قبل بناء قريش ، وما يتعلق ببناء عبد الله بن الزبير في الاسلام . وروى الفاكهي من طريق ابن جريج عن عبد الله بن عبيد الله بن عمير قال : كانت الكعبة فوق القامة ، فأرادت قريش رفعها وتسقيفها ، وسيأتي بيان ذلك في الباب الذي يليه . وروى يعقوب بن سفيان بإسناد صحيح عن الزهري : أن امرأة جمرت الكعبة ، فطارت شمارة في ثياب الكعبة فأحرقتها ، فذكر قصة بناء قريش لها ، وسيأتي في الحديث الثالث من الباب الذي يليه تنمّة هذه القصة . وذكر ابن إسحق وغيره أن قريشا لما بنت الكعبة كان عمر النبي ﷺ خمساً وعشرين سنة . وروى إسحق بن راهويه من طريق خالد بن عرعة عن علي في قصة بناء إبراهيم البيت قال : فر عليه الدهر فأنهدم ، فبنته العالقة ، فر عليه الدهر فأنهدم فبنته جرم ، فر عليه الدهر فأنهدم فبنته قريش ، ورسول الله ﷺ يومئذ شاب ، فلما أرادوا أن يطمعوا الحجر الأسود اختصموا فيه فقالوا : نحكم بيننا أول من يخرج من هذه السكة ، فكان النبي ﷺ أول من خرج منها ، لحكم بينهم أن يجعلوه في ثوب ثم يرفعه من كل قبيلة رجل ، وذكر أبو داود الطيالسي في هذا الحديث أنهم قالوا نحكم أول من يدخل من باب بني شيبه ، فكان النبي ﷺ أول من دخل منه ، فأخبروه ، فأمر بثوب فوضع الحجر في وسطه ، وأمر كل نخد أن يأخذوا بطائفة من الثوب فرفعوه ، ثم أخذه فوضعه بيده ، وروى الفاكهي أن الذي أشار عليهم أن يحكموا أول داخل أبو أمية بن المغيرة المخزومي أخو الوليد ، وقد تقدم في أوائل الحج من حديث أبي الطفيل قصة بناء قريش الكعبة مطولاً فأغنى عن إعادته هنا . وعند موسى بن عقبة أن الذي أشار عليهم بذلك هو الوليد بن المغيرة المخزومي ، وأنه قال لهم : لا تجمعوا فيها مالا أخذ غضبا ، ولا قطعت فيه رحم ، ولا انتهكت فيه ذمة ، وعند ابن إسحق أن الذي أشار عليهم أن لا يبنوها إلا من مال طيب هو أبو وهب بن عمرو بن عامر بن عمران بن مخزوم . **قوله** في حديث جابر (لما بنيت الكعبة) هو من مراسيل الصحابة ، ولعل جابرا سمعه من العباس ابن عبد المطلب ، وتقدم بيان ذلك وأخذا في كتاب الحج . وقوله : يقلك من الحجارة نثر إلى الأرض ، فيه حذف تقديره : ففعل ذلك نثر . وفي حديث أبي الطفيل المذكور أنفاً فبينما رسول الله ﷺ ينقل الحجارة معهم إذ انكشفت عورته ، فنودي يا محمد غط عورتك ، فذلك في أول ما نودي ، فارتدت له عورة قبل ولا بعد ، وقوله : طمعت عيناه إلى السماء ، أى ارتفعت . وذكر ابن إسحق في المبحث : وكان رسول الله ﷺ فيما ذكر لي يحدث عما كان الله يحفظه في صغره أنه قال : لقد رأيته في غلمان من قريش ننقل حجارة لبعض مما تلعب به الغلمان ، كلنا قد نمرى وأخذ إزاره فجعله على رقبته يحمل عليه الحجارة ، اذ لكني لا كم ما أراه ، ثم قال : شد عليك إزارك ، قال فشدته على ، ثم جمعت أحمل وإزارى على من بين أصحابي ، قال السهيلي : إنما وردت هذه القصة في بنيان الكعبة ، فإن صح أن ذلك كان في صغره فهي قصة أخرى : مرة في الصغر ومرة في حال الاكتمال . قلت : وقد يطلق على الكبير

غلام اذا فعل فعل الغلمان فلا يستحيل اتحاد الفصة اعتمادا على التصريح بالاولية في حديث أبي الطفيل . **قوله** (تالا : لم يكن على عهد النبي ﷺ حول البيت حائط) هذا مرسل ، وقيل منقطع ، لأن عمرو بن دينار وعبيد الله بن أبي يزيد من أصاغر التابعين . وأما قوله « حتى كان عمر » فنقطع فانهما لم يدركا عمر أيضا . وأما قوله « قال عبيد الله جده قصير » هو بفتح الجيم ، والجدر والجدار بمعنى . وقوله « فبناه ابن الزبير » هذا القدر هو الموصول من هذا الحديث ، وقد أخرجه الاسماعيل من طريق حماد بن زيد عن عبيد الله بن أبي يزيد بتمامه وقال فيه « وكان أول من جعل الحائط على البيت عمر » قال عبيد الله « وكان جده قصيرا حتى كان زمن ابن الزبير فزاد فيه » وذكر الفاكهي أن المسجد كان محاطا بالدور على عهد النبي ﷺ وأبي بكر وعمر ، فضاق على الناس ، فوسعه عمر واشترى دورا فهدمها ، وأعطى من أبي أن يبيع ثمن داره ، ثم أحاط عليه بجدار قصير دون القامة ، ورفع المصابيح على الجدر ، قال « ثم كان عثمان فزاد في سمته من جهات آخر ، ثم وسعه عبد الله بن الزبير ، ثم أبو جعفر المنصور ، ثم ولده المهدي » قال « ويقال ان ابن الزبير سقفه أو سقف بعضه ، ثم رفع عبد الملك بن مروان جدراناه وسقفه بالساج ، وقيل بل الذي صنع ذلك ولده الوليد وهو أثبت ، وكان ذلك سنة ثمان وثمانين ،

٢٦ - باب . أيام الجاهلية

٢٨٣١ - **حديث** مسددٌ حدثنا يحيى قال هشامٌ حدثنا أبي عن عائشة رضي الله عنها قالت « كان عاشوراء يوما تصومه قريش في الجاهلية ، وكان النبي ﷺ يصومه . فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه ، فلما نزل رمضان كان من شاء صامه ، ومن شاء لا يصومه »

٢٨٣٢ - **حديث** مسلمٌ حدثنا وهيبٌ حدثنا ابن طاووس عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « كانوا يرون أن للعمرة في أشهر الحج من الفجور في الأرض ، وكانوا يسمون الحرم صخر ويقولون : إذا برأ الدبر ، وعفا الأثر ، حلت للعمرة لمن اعتمر . قال فقَدِمَ رسولُ الله ﷺ وأصحابه رابعةً مُهلِينَ بالحج ، وأمرهم النبي ﷺ أن يجعلوها حرة ، قالوا : يا رسول الله ، أيُّ الحِلِّ ؟ قال : الحِلُّ كله »

٢٨٣٣ - **حديث** علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال : كان عمرو يقول حدثنا سعيد بن المسيب عن أبيه عن جده قال « جاء سيلٌ في الجاهلية فسكما مابين الحبطين . قال سفيان ويقول : إن هذا الحديث له شأن »

٢٨٣٤ - **حديث** أبو النعمان حدثنا أبو عوانة عن بيان أبي بشر عن قيس بن أبي حازم قال « دخل أبو بكر على امرأة من أحسن يقال لها زينب ، فرآها لاتكلم ، فقال : ما لها لاتكلم ؟ قالوا : حَبَّتْ مُصَمَّةٌ . قال لها : تكلمي ، فان هذا لا يحل ، هذا من عمل الجاهلية . فتيكلمت فقالت : من أنت ؟ قال : امرؤ من المهاجرين ، قالت : أيُّ المهاجرين ؟ قال : من قريش . قالت : من أي قريش أنت ؟ قال : إنك استول ، أنا أبو

بكر . قالت : مابقاؤنا على هذا الأمير الصالح الذي جاء الله به بعد الجاهلية ؟ قال : بقاؤكم عليه ما استقامت بكم أنفسكم . قالت : وما الأئمة ؟ قال : أما كان لقومك ردوسٌ وأشرفُ بأمرهم فيطيعونهم ؟ قالت : بلى . قال : فهم أولئك على الناس .

٣٨٣٥ - حدثني قروة بن أبي نراء أخبرنا علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت : « اسلمت امرأة سوداء لبعض العرب ، وكان لها خفش في المسجد ، قالت فكانت تأتي بنا فتحدث عندنا ، فإذا فرغت من حديثها قالت :

ويوم الوشاح من تعاجيب ربنا ألا إنه من بلدة الكفر نجاني

فلما أكرمت قالت لها عائشة : وما يوم الوشاح ؟ قالت : خرجت جويرية لبعض أهلها وعليها وشاح من آدم ، فسقط منها ، فانحطت عليه الحديا وهي تحسبه لحما ، فأخذت . فاتهموني به ، فمذبوني ، حتى بلغ من أمري أنهم طلبوا في قبلي ، فبينما هم حولي وأنا في كربي إذ أقبلت الحديا حتى وازت برءوسنا ، ثم ألقته فأخذه ، فقلت لهم : هذا الذي اتهمتموني به وأنا منه بريئة .

٣٨٣٦ - حدثنا قتيبة حدثنا إسماعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال « ألا من كان حالفًا فلا يحلف إلا بالله ، فكانت قریش تحلف بأبائها فقال : لا تحلفوا بأبائكم »

٣٨٣٧ - حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أخبرني عمرو أن عبد الرحمن بن القاسم حدثه أن القاسم كان يمشي بين يدي الجنائز ولا يقوم لها ، ويخبر عن عائشة قالت : كان أهل الجاهلية يقومون لها يقولون إذا رأوها : كنت في أهلك ما أنت مرتين .

٣٨٣٨ - حدثني عمرو بن العباس حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون قال « قال عمر رضي الله عنه : إن الشركين كانوا لا يفيضون من جمع حتى تشرق الشمس على كبير ، فآذتهم النبي ﷺ فأفاض قبل أن تطلع الشمس »

٣٨٣٩ - حدثني إسحاق بن إبراهيم قال : قلت لأبي أسامة : حدثكم يحيى بن المهلب حدثنا حصين عن عكرمة (وكأسا دهاقا) قال : ملأى متتابعة .

٣٨٤٠ - قال « وقال ابن عباس : سمعتُ أبي يقول في الجاهلية : اسقنا كأساً دهاقا »

٣٨٤١ - **حدثنا** أبو نعيم **حدثنا** سفيان عن عبد الملك بن عمير عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ « أصدق كلمة قالها شاعر كلمة كبيد : ألا كل شيء ما خلا الله باطل . وكاد أمية بن أبي الصلت أن يُسلم »

[الحديث ٣٨٤١ - طرفاه في : ٦١٤٧ ، ٦٤٨٩]

٣٨٤٢ - **حدثنا** إسماعيل **حدثني** أخى عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت « كان لأبي بكر غلامٌ يخرج له الخراج ، وكان أبو بكر يأكل من خراجي ، فجاء يوماً بشيء فأكل منه أبو بكر ، فقال له الغلام : أتدرى ما هذا ؟ فقال أبو بكر وما هو ؟ قال : كنتُ تسكرتُ لإنسانٍ في الجاهلية ، وما أحسنُ السكّانة ، إلا أني خدعتُ فأعطاني بذلك ، فهذا الذي أكلتُ منه . فأدخل أبو بكر يده ففأكل شيء في بطنه »

٣٨٤٣ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى عن عبيد الله قال أخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « كان أهل الجاهلية يذبابيون لحوم الجزور إلى حبل الحبل . قال : وحبل الحبل أن تُنقِجَ الناقة ما في بطنها ، ثم تحمل التي تُنجت . فنهاهم النبي ﷺ عن ذلك »

٣٨٤٤ - **حدثنا** أبو النعمان **حدثنا** ممدني قال **حدثنا** غيلان بن جبرير « كنّا نأني أنس بن مالك فيحدثنا عن الأنصار ، وكان يقول لي : فعل قومك كذا وكذا يوم كذا وكذا ، وفعل قومك كذا وكذا وكذا يوم كذا وكذا »

قوله (باب أيام الجاهلية) أى ما كان بين المولد النبوى والمبعث ، هذا هو المراد به هنا ، ويطلق غالباً على ما قبل البعثة ومنه (يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية) وقوله (ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى) ومنه أكثر أحاديث الباب ، وأما جزم النوى في عدة مواضع من شرح مسلم أن هذا هو المراد حيث أني ففيه نظر فإن هذا اللفظ وهو « الجاهلية » يطلق على ماضى والمراد ما قبل إسلامه ، وضابط آخره غالباً فتح مكة ، ومنه قول مسلم في مقدمة صحيحه « أن أبا عثمان وأبا رافع أدركا الجاهلية ، وقول أبي رجاء العطاردي « رأيت في الجاهلية قردة زنت ، وقول ابن عباس « سمعتُ أبي يقول في الجاهلية : اسقنا كأساً دهاقا ، وابن عباس إنما ولد بعد البعثة ، وأما قول عمر « نذرت في الجاهلية ، فحتل ، وقد نبه على ذلك شيخنا العراقي في الكلام على المختصرين من علوم الحديث . وذكر فيه أحاديث : الأول حديث عائشة ، **قوله** (كان عاشوراء) تقدم شرحه في كتاب الصيام ، وذكرت هناك احتمالاً أنهم أخذوا ذلك عن أهل الكتاب ، ثم وجدت في بعض الأخبار أنهم كانوا أصابهم قحط ثم دفع عنهم

فصاموه شكرا . الثاني حديث ابن عباس ، **قوله** (كانوا يرون) أى يعتقدون أن أشهر الحج لا ينسك فيها إلا بالحج وأن غيرها من الأشهر للعمرة ، وقد تقدم بيان ذلك في كتاب الحج . الثالث ، **قوله** (كان عمرو) هو ابن دينار ، وفي رواية الاسماعيلي من طريق عبد الرحمن بن بشر عن سفيان وحدثنا عمرو بن دينار ، **قوله** (عن جده) هو حزن بفتح المهملة وسكون الزاي وهو ابن أبي وهب الذى قدمنا أنه أشار على قريش بأن تكون النفقة في بناء السكبة من مال طيب . **قوله** (جاء سيل في الجاهلية فطبق ما بين الجبلين) أى ملأ ما بين الجبلين اللذين في جانبي السكبة . **قوله** (قال سفيان ويقول ان هذا الحديث له شأن) أى قصة ، وذكر موسى بن عقبة أن السيل كان يأتي من فوق الدم الذى بأعلى مكة فيجره ، فتخوفوا أن يدخل الماء السكبة فأرادوا تشييد بنيانها ، وكان أول من طلعها وهدم منها شيئا الوليد بن المغيرة ، وذكر القصة في بيان السكبة قبل المبعث النبوى . وأخرج الشافعى في الأم ، بسند له عن عبد الله بن الزبير أن كعبا قال له وهو يعمل بناء مكة أشدده وأوثقه ، فانا نجد في السكتب أن السيول ستعظم في آخر الزمان . فكان الشأن المشار اليه أنهم استشعروا من ذلك السيل الذى لم يعبدوا مثله أنه مبدأ السيول المشار اليها . الحديث الرابع ، **قوله** (دخل) أى أبو بكر الصديق . **قوله** (على امرأة من أحسن بهمتين وزن أحمد ، وهى قبيلة من بجملة . وأغرب ابن التين فقال : المراد امرأة من الحس وهى من قريش . **قوله** (يقال لها زينب بنت المهاجر) روى حديثها محمد بن سعد في الطبقات من طريق عبد الله بن جابر الاحمسي عن عمته زينب بنت المهاجر قالت « خرجت حاجة ، فذكر الحديث ، وذكر أبو موسى المدينى في ذيل الصحابة ، أن ابن مندة ذكر في تاريخ النساء ، له أن زينب بنت جابر أدركت النبي ﷺ وروت عن أبي بكر ، وروى عنها عبد الله بن جابر وهى عمته قال : وقيل هى بنت المهاجر بن جابر ، وذكر الدارقطنى في العلل ، أن في رواية شريك وغيره عن إسماعيل بن أبي خالد في حديث الباب أنها زينب بنت عوف ، قال : وذكر ابن عيينة عن اسماعيل أنها جدة إبراهيم بن المهاجر ، والجمع بين هذه الأقوال ممكن بأن من قال بنت المهاجر نسبها إلى أبيها أو بنت جابر نسبها إلى جدها الأدنى أو بنت عوف نسبها إلى جد لها أعلى ، والله أعلم . **قوله** (مصمتة) بضم الميم وسكون المهملة أى ساكنة يقال أصمت وصمت بمعنى . **قوله** (فان هذا لا يحل) يعنى ترك الكلام . ووقع عند الاسماعيلي من وجه آخر عن أبي بكر الصديق أن المرأة قالت له « كان بيننا وبين قومك في الجاهلية شر ، لحلفت إن الله عاقبنا من ذلك أن لا أكلم أحدا حتى أحج ، فقال : إن الاسلام يهدم ذلك ، فتكلمى ، ولما كفى من طريق زيد بن وهب عن أبي بكر نحوه ، وقد استدل بقول أبي بكر هذا من قال بأن من حلف أن لا يتكلم استحب له أن يتكلم ولا كفارة عليه ، لأن أبا بكر لم يأمرها بالكفارة ، وقياسه أن من نذر أن لا يتكلم لم ينعه نذره ، لأن أبا بكر أطلق أن ذلك لا يحل وأنه من فعل الجاهلية وأن الاسلام هدم ذلك ولا يقول أبو بكر مثل هذا إلا عن توقيف فيكون في حكم المرفوع ، ويؤيد ذلك حديث ابن عباس في قصة أبي إسرائيل الذى نذر أن يمشى ولا يركب ولا يستظل ولا يتكلم فأمره النبي ﷺ أن يركب ويستظل ويتكلم ، وحديث على رفعه « لا يتم بعد احتلام ولا صمت يوم إلى الليل ، أخرجه أبو داود ، قال الخطابي في شرحه : كان من نسك أهل الجاهلية الصمت ، فكان أحدهم يعتكف اليوم واللييلة ويصمت ، فنها عن ذلك وأمرها بالنطق بالخير ، وقد تقدمت الإشارة إلى حديث ابن عباس في كتاب الحج ، ويأتى الكلام عليه في كتاب الأيمان والنذور ان شاء الله تعالى . وقال ابن قدامة في المغنى : ليس من شريعة الاسلام الصمت عن الكلام ، وظاهر الاخبار تحريمه ، واحتج

بحديث أبي بكر ومحدث على المذكور قال : فان نذر ذلك لم يلزمه الوفاء به ، وهذا قال الشافعي وأصحاب الرأي ولا نعلم فيه مخالفا له . وكلام الشافعية يقتضي أن مسألة النذر ليست منقولة ، فان الرافي ذكر في كتاب النذر أن في تفسير أبي نصر الفشيري عن القفال قال من نذر أن لا يكلم الآدميين يحتمل أن يقال يلزمه لأنه مما يتقرب به . ويحتمل أن يقال لا ، لما فيه من التصديق والتشديد وليس ذلك من شرعنا ، كما لو نذر الوقوف في الشمس ، قال أبو نصر : فعلى هذا يسكون نذر الصمت في تلك الشريعة لا في شريعتنا ، ذكره في تفسير سورة مريم عند قولها ﴿ إني نذرت الرحمن صوما ﴾ وفي التتمة ، لأبي سعيد المتولي : من قال شرع من قبلنا شرع لنا جعل ذلك قرينة . وقال ابن الرفعة في قول الشيخ أبي إسحق في « التنبيه » : ويكره له صمت يوم إلى الليل ، قال في شرحه : إذ لم يؤثر ذلك بل جاء في حديث ابن عباس النهي عنه . ثم قال : نعم ، قد ورد في شرع من قبلنا ، فإن قلنا إنه شرع لنا لم يكره ، إلا أنه لا يستحب قاله ابن يونس ، قال : وفيه نظر ، لأن الماوردي قال : روى عن ابن عمر مرفوعا صمت الصائم تسبيح ، قال : فان صح دل على مشروعية الصمت ، وإلا لحديث ابن عباس أقل درجاته السكراة . قال : وحيث قلنا إن شرع من قبلنا شرع لنا ، فذلك إذا لم يرد في شرعنا بما يخالفه انتهى . وهو كما قال . وقد ورد النهي . والحديث المذكور لا يثبت . وقد أورده صاحب « مسند الفردوس » من حديث ابن عمر وفي إسناده الربيع بن بدر وهو ساقط ، ولو ثبت لما أفاد المقصود لأن لفظه « صمت الصائم تسبيح » ، ونومه عبادة . ودعاؤه مستجاب ، فالحديث مساق في أن أفعال الصائم كلها محبوبة ، لا أن الصمت بخصوصه مطلوب . وقد قال الروياني في « البحر » ، في آخر الصيام : فرج جرت عادة الناس بترك الكلام في رمضان ، وليس له أصل في شرعنا بل في شرع من قبلنا ، فيخرج جواز ذلك على الخلاف في المسألة انتهى . ولينبغي من نسب تخريج مسألة النذر إلى نفسه من المتأخرين ، وأما الأحاديث الواردة في الصمت وفضله كحديث « من صمت نجاة » أخرجه الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ، وحديث « أيسر العبادة الصمت » أخرجه ابن أبي الدنيا بسند مرسل رجاله ثقات ، إلى غير ذلك ، فلا يعارض ما جزم به الشيخ أبو إسحق من السكراة لاختلاف المقاصد في ذلك ، فالصمت المرغوب فيه ترك الكلام الباطل ، وكذا المباح إن جر إلى شيء من ذلك ، والصمت المنهى عنه ترك الكلام في الحق لمن يستطيعه ، وكذا المباح المستوى الطرفين والله أعلم . **قوله** (إنك) بكسر الكاف . **قوله** (لستول) أي كثيرة السؤال ، وهذه الصيغة يستوى فيها المذكور والمؤنث . **قوله** (مباؤنا على هذا الأمر الصالح) أي دين الاسلام وما اشتمل عليه من العدل واجتماع الكلمة ونصر المظلوم ووضع كل شيء في محله . **قوله** (ما استقامت بكم) في رواية الكشميني « لكم » . **قوله** (أئمتكم) أي لأن الناس على دين ملوكهم ، فمن حاد من الأئمة عن الحال مال وأمال . الحديث الخامس حديث عائشة في قصة المرأة السوداء ، لم أقف على اسمها ، وذكر عمر بن شبة في طريق له أنها كانت بمكة وأنه لما وقع لها ذلك هاجرت إلى المدينة . **قوله** (وكان لها حفش) بكسر المهملة وسكون الفاء بعدها معجمة هو البيت الضيق الصغير ، وقال أبو عبيدة : الحفش هو الدرج في الأصل ثم سمي به البيت الصغير لشبهه به في الضيق . **قوله** (وازت) أي قابلت . وقد تقدم شرح هذه القصة في أبواب المساجد من كتاب الصلاة ، ووجه دخولها هنا من جهة ما كان عليه أهل الجاهلية من الجفاء في الفعل والقول . السادس حديث ابن عمر في النهي عن الحلف بالآباء ، وسيأتي شرحه في كتاب الإيمان والنذور . السابع ، **قوله** (أن القاسم) هو ابن محمد بن أبي بكر الصديق . **قوله** (ولا يقوم لها) أي الجنائز . **قوله** (كان أهل الجاهلية يقومون لها) ظاهره أن عائشة

لم يبلغها أمر الشارع بالقيام لها ، فرأت أن ذلك من الأمور التي كانت في الجاهلية وقد جاء الاسلام بمخالفتهم ، وقد قدمت في الجناز بيان الاختلاف في المسألة وهل نسخ هذا الحكم أم لا ؟ وعلى القول بأنه نسخ هل نسخ الوجوب وبقى الاستعجاب أم لا ؟ أم مطلق الجواز ؟ واختار بعض الشافعية الأخير ، وأكثر الشافعية على الكراهة ، وادعى المحاملي فيه الاتفاق ، وخالف المتولي فقال : يستحب ، واختاره النووي وقال : هذا من جملة الأحكام التي استدركتها عائشة على الصحابة لكن كان جانبهم فيها أرجح . **قوله** (كنت في أهلك ما أنت مرتين) أي يقولون ذلك مرتين وما موصولة وبعض الصلة محذوف والتقدير : كنت في أهلك الذي كنت فيه أي الذي أنت فيه الآن كنت في الحياة مثله ، لأنهم كانوا لا يؤمنون بالبعث بل كانوا يعتقدون أن الروح إذا خرجت تطير طيرا فان كان ذلك من أهل الخير كان روحه من صالحى الطير وإلا فبالعكس ، ويحتمل أن يكون قولهم هذا دعاء للبيت ، ويحتمل أن تكون دما ، نافية ولفظ دمرتين ، من تمام الكلام أي لا تكوني في أهلك مرتين : المرة الواحدة التي كنت فيهم انقضت ولست بعائدة إليهم مرة أخرى . ويحتمل أن تكون دما ، استعجابية أي كنت في أهلك شريفة فأى شيء أنت الآن ؟ يقولون ذلك حزنا وتأسفا عليه . الثامن حديث عمر في قولهم « أشرق نبي » ، وقد تقدم شرحه في كتاب الحج مستوفى ، وقوله « حتى تشرق الشمس » ، قال ابن الزين : ضبط بفتح أوله وضم الزاء ، والمعروف بضم أوله وكسرهما . التاسع ، **قوله** (حدثكم يحيى بن المهلب) هو البجلي يكنى أبا كدينة بالتصغير والنون ، وهو كوفي موثق ماله في البخارى سوى هذا الموضع . **قوله** (ملاى متابعة) كذا جمع بينهما ، وهما قولان لأهل اللغة تقول : أدهقت الكأس إذا ملأتها ، وأدهقت له إذا تابعت له السق ، وقيل أصل الدهق الضغط ، والمعنى أنه ملا اليد بالكأس حتى لم يبق فيها متسع لغيرها . **قوله** (قال وقال ابن عباس) القائل هو عكرمة ، وهو موصول بالاسناد المذكور . **قوله** (سمعت أبى) هو العباس بن عبد المطلب **قوله** (في الجاهلية) أي وقع سماعي لذلك منه في الجاهلية ، والمراد بها جاهلية نفسية لا المطلقة لأن ابن عباس لم يدرك ما قبل البعثة ، بل لم يولد إلا بعد البحث بنحو عشر سنين ، فكأنه أراد أنه سمع العباس يقول ذلك قبل أن يسلم . **قوله** (اسقنا كأسا دهاقا) في رواية الاسماعيل من وجه آخر عن حصين عن عكرمة عن ابن عباس وسمعت أبى يقول لغلامه : ادهق لنا ، أى املا لنا ، أو تابع لنا ، انتهى . وهو بمعنى ما ساقه البخارى . الحديث العاشر ، **قوله** (سفيان) هو الثوري . **قوله** (عن عبد الملك) هو ابن عمير ، ولأحمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن الثوري « حدثنا عبد الملك بن عمير » . ولمسلم من هذا الوجه عن عبد الملك « حدثنا أبو سلمة » ، وله من طريق إسرائيل عن عبد الملك عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وسمعت أبا هريرة . **قوله** (أصدق كلمة قالها الشاعر) يحتمل أن يريد بالكلمة البيت الذي ذكر شطره ، ويحتمل أن يريد القصيدة كلها ، ويؤيد الأول رواية مسلم من طريق شعبة وزائدة فرقهما عن عبد الملك بلفظ « ان أصدق بيت قاله الشاعر » وليس في رواية شعبة « ان » ، ووقع عنده في رواية شريك عن عبد الملك بلفظ « أشعر كلمة تكلمت بها العرب » ، فلو أن في حفظ شريك مقالا لرفع هذا اللفظ الإشكال الذي أبداه السبيلي على لفظ رواية الصحيح بلفظ « أصدق » ، إذ لا يلزم من لفظ « أشعر » أن يكون أصدق ، نعم السؤال باق في التعبير بوصف كل شيء بالبطلان مع اندراج الطاعات والعبادات في ذلك وهي حق لا محالة ، وكذا قوله **قوله** في دعائه بالليل « أنت الحق وقولك الحق والجنة حق والنار حق الخ » ، وأجيب عن ذلك بأن المراد بقول الشاعر ماعدا الله أى ماعداه وعدا صفاته الذاتية

والفعلية من رحمته وعذابه وغير ذلك ، فلذلك ذكر الجنة والنار ، أو المراد في البيت بالبطلان الفناء لا الفساد ، فكل شيء سوى الله جازى عليه الفناء لذاته حتى الجنة والنار ، وإنما يقيان بإبقاء الله لها وخلق الدوام لهماهما ، والحق على الحقيقة من لا يجوز عليه الزوال ، ولعل هذا هو السر في إثبات الألف واللام في قوله « أنت الحق وقولك الحق ووعدك الحق » ، وحذفهما عند ذكر غيرهما والله أعلم . وفي إيراد البخاري هذا الحديث في هذا الباب تلييح بما وقع لعثمان بن مظعون بسبب هذا البيت مع فاطمة لبني ربيعة قبل إسلامه ، والنبي ﷺ يومئذ بمكة وقريش في غاية الأذية للسليبين ، فذكر ابن إسحق عن صالح بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن حدثه عن عثمان بن مظعون أنه لما رجع من الهجرة الأولى إلى الحبشة دخل مكة في جوار الوليد بن المغيرة ، فلما رأى المشركين يؤذون المسلمين وهو آمن رد على الوليد جواره ، فبينما هو في مجلس لقريش وقد وفد عليهم لبني ربيعة فقمعد بنشدن من شعره فقال لبني ربيعة : ألا كل شيء ما خلا الله باطل ، فقال عثمان بن مظعون : صدقت ، فقال لبني ربيعة : وكل نعيم لاحالة زائل ، فقال عثمان : كذبت ، نعم الجنة لا يزول . فقال لبني ربيعة : متى كان يؤذى جليستكم يامعشر قريش ؟ فقام رجل منهم فطم عثمان فاضطرت عينه ، فلامه الوليد على رد جواره فقال : قد كنت في ذمة منيعة ، فقال عثمان : ان هنيئاً الأخرى لما أصاب أختها لفقيرة ، فقال له الوليد : فعد إلى جوارك ، فقال : بل أرضى بجوار الله تعالى . قالت : وقد أسلم لبني ربيعة بذلك ، وهو ابن ربيعة بن عامر بن مالك بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر العاصري ثم الكلابي ثم الجعفري ، يكنى أبا عقيل . وذكره في الصحابة البخاري وابن أبي خيثمة وغيرهما ، وقال لعمر لما سأله عما قاله من الشعر في الإسلام : قد أبداني الله بالشعر سورة البقرة . ثم سكن الكوفة ومات بها في خلافة عثمان ، وعاش مائة وخمسين سنة وقيل أكثر ، وهو القائل :

واقعد سئمت من الحياة وطولها وسؤال هذا الناس : كيف لبني ربيعة ؟

وهذا يعكس على من قال إنه لم يقل شعراً منذ أسلم ، إلا أن يريد القاطع المطولة لا البيت والبيتين . والله أعلم . قوله (وكاد أمية بن أبي الصلت أن يسلم) اسم أبي الصلت ربيعة بن عوف بن عقدة بن غيرة - بكسر المعجمة وفتح التحتانية - ابن عوف بن ثقيف النقي ، وقيل في نسبه غير ذلك ، أبو عثمان . كان ممن طلب الدين ونظر في الكتب ويقال إنه ممن دخل في النصرانية ، وأكثر في شعره من ذكر التوحيد والبعث يوم القيامة ، وزعم الكلابي أنه كان يهودياً . وروى الطبراني من حديث معاوية بن أبي سفيان عن أبيه أنه سافر مع أمية ، فذكر قصته وأنه سأله عن عتبة بن ربيعة وعن سنة ورياسته فأعلمه أنه متصف بذلك فقال : أزدى به ذلك ، فغضب أبو سفيان ، فأخبره أمية أنه نظر في الكتب أن نبياً يبعث من العرب أطل زمانه ، قال : فرجوت أن أكونه قال : ثم نظرت فإذا هو من بني عبد مناف ، فنظرت فيهم فلم أر مثل عتبة ، فلما قلت لي إنه رئيس وأنه جازز الأربعين عرفت أنه ليس هو ، قال أبو سفيان : فما مضت الأيام حتى ظهر محمد ﷺ ، فقلت لأمية ، قال : نعم إنه هو ، قلت أفلا تنبئه ؟ قال : أستحي من نسيات ثقيف ، إنى كنت أقول لمن إننى أنا هو ثم أصبح تابعا لعلاء من بني عبد مناف . وذكر أبو الفرج الأصبهاني أنه قال عند موته : أنا أعلم أن الحنيفة حق ، ولكن الشك بداخلي في محمد . وروى الفاكهي وابن منده من حديث ابن عباس د أن الفارعة بنت أبي الصلت أخت أمية أنت النبي ﷺ فأنشدته من شعره فقال

آمن شعره وكفر قلبه ، وروى مسلم من حديث عمرو بن الشريد عن أبيه قال : ردفني النبي ﷺ فقال : هل معك من شعر أمية ؟ قلت : نعم ، فأثدته مائة بيت ، فقال : لقد كاد أن يسلم في شعره ، وروى ابن مردويه باسناد قوى عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال في قوله تعالى ﴿ واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها ﴾ قال : نزلت في أمية بن أبي الصلت . وروى من أوجه أخرى أنها نزلت في بلعام الاسرائيلي وهو المشهور . وعاش أمية حتى أدرك وقعة بدر ورثي من قتل بها من الكفار كما سيأتي شيء من ذلك في أبواب الهجرة ، ومات أمية بعد ذلك سنة تسع ، وقيل مات سنة اثنتين ذكره سبط ابن الجوزي ، واعتمد في ذلك ما نقله عن ابن هشام : ان أمية قدم من الشام على أن يأخذ ماله من الطائف ويهاجر إلى المدينة ، فنزل في طريقه بيدر ، قيل له : أتدرى من في القلبيب ؟ قال لا ، قيل : فيه عتبة وشيبة وهما ابنا خالك وفلان وفلان ، فشق ثيابه وجدع ناقته وبكى ورجع إلى الطائف فمات بها . قلت : ولا يلزم من قوله فمات بها أن يكون مات في تلك السنة . وأغرب الكللابي فقال : إنه مات في حصار الطائف . فان كان محمداً فذلك سنة ثمان ، ولوته قصة طويلة أخرجه البخاري في تاريخه والطبراني وغيرهما . الحديث الحادي عشر ، قوله (حدثنا اسماعيل) هو ابن أبي أويس ، وأخوه أبو بكر عبد الحميد ، ويحيى بن سعيد هو الانصاري ، والاسناد كله مدنيون ، وفيه رواية الثوري عن الثوريين ورواية الأكبر سنا عن الأصغر منه يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن القاسم ، وقد أخرجه البيهقي في الشعب ، من طريق جعفر الفريابي عن أحمد بن محمد المقدسي عن اسماعيل بن أبي أويس بهذا السند ، لكن قال فيه عن عبيد بن عمر بدل عبد الرحمن بن القاسم ، فلمل ليحيى بن سعيد فيه شيخين . قوله (كان لابن بكر غلام) لم أفد على اسمه ، ووقع لابن بكر مع النعمان بن عمرو أحد الأحرار من الصحابة قصة ذكرها عبد الرزاق باسناد صحيح : انهم نزلوا بجم ، فجعل النعمان يقول لهم : يكون كذا ، فيأتونه بالطعام فيرسله إلى أصحابه . فبلغ أبا بكر فقال : أراني آكل كهانة النعمان منذ اليوم ، ثم أدخل يده في حلقه فاستقاء . وفي الدورع لأحمد ، عن اسماعيل عن أيوب عن ابن سيرين : لم أعلم أحدا استقاء من طعام غير أبي بكر فانه أتى بطعام فأكل ثم قيل له جاء به ابن النعمان ، قال فأطعمتموني كهانة ابن النعمان ، ثم استقاء ، ورجاله ثقات لكنهم مرسل ، ولابن بكر قصة أخرى في نحو هذا أخرجه يعقوب بن أبي شيبة في مسنده من طريق نبيح العزري عن أبي سعيد قال : كنا نزل رقا ، فنزلت في رفقة فيها أبو بكر على أهل أبيات فبين امرأة حبلى ومعنا رجل ، فقال لها : أبشرك أن تلدي ذكرا ، قالت نعم ، فجمع لها أجماعا . فأعطته شاة فذبحها وجلسنا نأكل ، فلما علم أبو بكر بالقصة قام فتقايأ كل شيء أكله . قوله (يخرج له الخراج) أي يأتيه بما يكسبه ، والخراج ما يقرره السيد على عبده من مال يحضره له من كسبه . قوله (يأكل من خراج) في رواية الاسماعيل من وجه آخر من طريق اسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم : كان لابن بكر غلام ، فكان يحيى . بكسبه فلا يأكل منه حتى يسأله ، فأتاه ليلة بكسبه فأكل منه ولم يسأله ، ثم سأله . قوله (كنت تكلمت لانسان في الجاهلية) لم أعرف اسمه ويحتمل أن يكون المرأة المذكورة في حديث أبي سعيد . قوله (فأعطاني بذلك) أي عوض تكلمي له ، قال ابن التين : إنما استقاء أبو بكر تنزها لأن أمر الجاهلية وضع ولو كان في الاسلام لغرم مثل ما أكل أو قيمته ولم يكفه التي ، كذا قال ، والذي يظهر أن أبا بكر إنما قام لما ثبت عنده من النهي عن حلوان السكاهن ، وحلوان الكاهن ما يأخذه على كهنته ، والسكاهن من يخبر بما سيكون عن غير دليل شرعي ، وكان ذلك قد كثرت في الجاهلية خصوصا قبل ظهور

النبي ﷺ . الحديث الثاني عشر حديث ابن عمر في جبل الحبلة ، وقد تقدم شرحه مستوفى في البيوع ، والفرض منه قوله : أنهم كانوا يتبايعونه في الجاهلية . الحديث الثالث عشر حديث أنس الذي تقدم في أول مناقب الانصار ، وأدخله هنا لقوله : فعل قومك كذا يوم كذا ، لأنه يحتمل أن يشير به إلى وقائعهم في الجاهلية كما يحتمل أن يشير به إلى وقائعهم في الاسلام أو لما هو أعم من ذلك ، وخاطب أنس غيلان بأن الانصار قومه ، وليس هو من الانصار ، لكن ذلك باعتبار النسبة الاعمية إلى الازد فانها تجمعهم ، والله أعلم

٢٧ — باب القامة في الجاهلية

٣٨٤٥ — **حديث** أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا قطن أبو التميم حدثنا أبو يزيد المدني عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : « إن أول قسامة كانت في الجاهلية لقينا بني هاشم : كان رجل من بني هاشم استأجره رجل من قريش من فخذ أخرى ، فانطلق معه في إبله ، فمر به رجل من بني هاشم قد انقطعت روة جوالقه فقال : أغشى بعقال أشد به عروة جوالقي لا تنفر الإبل ، فأعطاه عقالا فشد به عروة جوالقه . فلما نزكوا عقلت الإبل إلا بعيرا واحدا ، فقال الذي استأجره : ما شأن هذا البعير لم يعقل من بين الإبل ؟ قال : ليس له عقال . قال : فأين عقاله ؟ قال فخذته بعضا كان فيها أجله . فمر به رجل من أهل اليمن ، فقال : أنشد الموسم ؟ قال : ما أشهد وربما شهدته . قال : هل أنت مبلغ عنى رسالة مرة من الدهر ؟ قال : نعم . قال فكتب : لماذا أنت شهدت الموسم فناد يا آل قريش ، فإذا أجابوك فناد يا آل بني هاشم ، فإن أجابوك فاسأل عن أبي طالب فأخبره أن فلانا قتلني في عقال . ومات المستأجر . فلما قدم الذي استأجره أتاه أبو طالب فقال : ما فعل صاحبنا ؟ قال : مرض فأحسن التيام عليه ، فوليت دفته . قال : قد كان أهل ذاك منك . فكث جينا ثم إن الرجل الذي أوصى إليه أن يباغ عنه وافى الموسم فقال : يا آل قريش ، قالوا : هدم قريش . قال يابني هاشم ، قالوا : هدم بنو هاشم . قال : أين أبو طالب ؟ قالوا : هذا أبو طالب . قال : أمرني فلان أن أبلغك رسالة أن فلانا قتله في عقال . فأتاه أبو طالب فقال له : اخترت منا إحدى ثلاث : إن شئت أن تؤدى مائة من الإبل فانك قتلت صاحبنا ، وإن شئت حلف خمسون من قومك لأنك لم تقتله ، وإن أبيت قتلناك به . فأتى قومه فقالوا نحلف . فأتته امرأة من بني هاشم كانت تحت رجل منهم قد ولدت له فقالت : يا أبا طالب أحب أن تميز ابني هذا برجل من الحسين ولا تميز بيمينه حيث نصبر الأيمان ، ففعل . فأتاه رجل منهم فقال : يا أبا طالب أردت خسين رجلا أن يملفوا مكان مائة من الإبل ، بصيب كل رجل بعيران ، هذان بعيران فقبلهما مني

ولا نصير يميني حيث تُصبر الأيمان ، فقبلهما . وجاء ثمانية وأربعون خلفوا . قال ابن عباس : فوالذي نفسي بيده ما حال الحول ومن الثمانية وأربعين عين تطرف »

٣٨٤٦ - **حدثني** عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت « كان يوم بُعث محمد الله رسول الله ﷺ ، فقدم رسول الله ﷺ وقد افترق ملام ، وقتلت مرواتهم وجرحوا ، قدمه الله لرسوله ﷺ في دخولهم في الإسلام »

٣٨٤٧ - وقال ابن وهب أخبرنا عمرو عن بكير بن الأشج أن كريبا مولى ابن عباس حدثه أن ابن عباس رضي الله عنهما قال « ليس السعي ببطن الوادي بين الصفا والمروة سنة ، إنما كان أهل الجاهلية يستونها ويقولون : لا نجيز البطحاء إلا شدا »

٣٨٤٨ - **حدثنا** عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا سفيان أخبرنا مطرف سمعت أبا السمر يقول سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول « يا أيها الناس ، اسمعوا مني ما أقول لكم ، وأسمعوني ما تقولون ، ولا تذهبوا فتقولوا : قال ابن عباس ، قال ابن عباس . من طاف بالبيت فليطف من وراء الحجر ، ولا تقولوا الخطيم ، فإن الرجل في الجاهلية كان يحاف فيأتي سوطه أو ناله أو قوسه »

٣٨٤٩ - **حدثنا** نعيم بن حماد حدثنا هشيم عن حصين عن عمرو بن ميمون قال « رأيت في الجاهلية قردة اجتمع عليها قردة قد زنت فرجوها ، فرجمتها معهم »

٣٨٥٠ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عبيد الله سمع ابن عباس رضي الله عنهما قال « خلال من خلال الجاهلية : الطعن في الأنساب ، والنياحة - ونسي الثالثة - قال سفيان : ويقولون إنها الاستسقاء بالأنواء »

الحديث الرابع عشر حديث القسامة في الجاهلية بطوله ، وثبت عند أكثر الرواة عن الفريري هنا ترجمة « القسامة في الجاهلية » ، ولم يقع عند النسفي وهو أوجه ، لأن الجميع من ترجمة أيام الجاهلية ، ويظهر ذلك من الأحاديث التي أوردها تلوهذا الحديث . قوله (حدثنا قطن) بفتح القاف والمهمله ثم نون هو ابن كعب القطامي بضم القاف البصري ، ثقة هندی ، وشيخه أبو يزيد المدني بصري أيضا ويقال له المدني بزيادة تحتانية ، وأصله كان من المدينة ، ولكن لم يرو عنه أحد من أهل المدينة ، وسئل عنه مالك فلم يعرفه ولا يعرف اسمه وقد وثقه ابن معين وغيره ، ولا له ولا للراوى عنه في البخارى إلا هذا الموضع . قوله (ان أول قسامة) بفتح القاف وتخفيف المهمله اليين ، وهى فى عرف الشرع حلف معين عند التهمة بالقتل على الإنبات أو النفي . وقيل : هى مأخوذة من قسمة الأيمان على الحالفين .

وسياتى بيان الاختلاف فى حكمها فى كتاب الدييات إن شاء الله تعالى . وقوله (لفيينا بنى هاشم) اللام للتأكيد وبنى هاشم مجرور على البدل من الضمير المجرور . ويحتمل أن يكون أصبا على التمييز ، أو على النداء بحذف الأداة . **قوله** (كان رجل من بنى هاشم) هو عمرو بن علقمة بن المطلب بن عبد مناف ، جزم بذلك الزبير بن بكار فى هذه القصة فسأته نسب هذه الرواية إلى بنى هاشم مجازا لما كان بين بنى هاشم وبنى المطلب من المودة والمؤاخاة والمناصرة ، وسماه ابن الكلبي عامرا . **قوله** (استأجره رجل من قريش من غنم أخرى) كذا فى رواية الأصيل وأبى ذر ، وكذا أخرجه الفاكهى من وجه آخر عن أبى معمر شيخ البخارى فيه . وفى رواية كريمة وغيرها استأجر رجلا من قريش ، وهو مفلوب ، والأول هو الصراب . والفخذ بكسر المعجمة وقد تسكن . وجزم الزبير بن بكار بأن المستأجر المذكور هو خدش - بمجمعتين ودال مهملة - ابن عبد الله بن أبى قيس العامري . **قوله** (فر به) أى بالأجير (رجل من بنى هاشم) لم أقف على اسمه . وقوله (عروة جوالقه) بضم الجيم وفتح اللام الوعاء من جلود ونياب وغيرها ، فارسى معرب ، وأصله كواله : وجمعه جواليق وحكى جوالق بحذف التختانية ، والعقال الحبل . **قوله** (فأين عقاله ؟ قال خذفه) كذا فى النسخ وفيه حذف بدل عليه سياق الكلام ، وقد بينته رواية الفاكهى وقال مربي رجل من بنى هاشم قد انقطع عروة جوالقه ، واستغاث بنى فأعطيته ، لخذفه ، أى رماه . **قوله** (كان فيها أجله) أى أصاب مقتله . وقوله (فأت ، أى أشرف على الموت ، بدليل قوله) فر به رجل من أهل اليمن قبل أن يقضى (١) ولم أقف على اسم هذا المار أيضا . **قوله** (أتشهد الموسم) أى موسم الحج . **قوله** (فكتب) بالمشاء ثم الموحدة ولنغير أبى ذر والأصيل بضم الكاف وسكون النون ثم المشاء والأول أوجه ، وفى رواية الزبير بن بكار فكتب إلى أبى طالب يخبره بذلك ومات منها ، وفى ذلك يقول أبو طالب :

أنى فضل حبل لا أبالك ضربه بمنساء ، قد جاء حبل وأجل

قوله (يا آل قريش) بآباءات الحمزة وبحذفها على الاستغاثة . **قوله** (قتلنى فى عقال) أى بسبب عقال . **قوله** (ومات المستأجر) بفتح الجيم أى بعد أن أوصى النيانى بما أوصاه به . **قوله** (فوليت) بكسر اللام ، وفى رواية ابن الكلبي « فقال أصابه قدره ، فصدقه ولم يظنوا به غير ذلك » ، وقوله « وفى الموسم أى أناه » . **قوله** (يا بنى هاشم) فى رواية الكشميين « يا آل بنى هاشم » . **قوله** (من أبو طالب) فى رواية الكشميين « أين أبو طالب » ، زاد ابن الكلبي « فأخبره بالقصة وخدش يطوف بالبيت لا يعلم بما كان ، فقام رجال من بنى هاشم إلى خدش فضربوه وقالوا : قتلت صاحبنا ، لجد » . **قوله** (اختر منا إحدى ثلاث) يحتمل أن تكون هذه الثلاث كانت معروفة بينهم ، ويحتمل أن تكون شيئا اخترعه أبو طالب . وقال ابن التين : لم ينقل أنهم تشاوروا فى ذلك ولا تدافعوا فدل على أنهم كانوا يعرفون القسامة قبل ذلك . كذا قال ، وفيه نظر ، لقول ابن عباس راوى الحديث « أنها أول قسامة » ، ويمكن أن يكون مراد ابن عباس الوقوع وإن كانوا يعرفون الحكم قبل ذلك . وحكى الزبير بن بكار أنهم تحاكروا فى ذلك إلى الوليد بن المغيرة فقضى أن يحلف خمسون رجلا من بنى عامر عند البيت ماقتله خدش ، وهذا

(١) قوله « فأت ، أى أشرف على الموت » قبل أن يقضى « ليس فى نسخ الصحيح

يشعر بالأولية مطلقا . **قوله** (فأنته امرأة من بنى هاشم) هي زينب بنت علقمة أخت المقتول (كانت تحت رجل منهم) هو عبد العزى بن أبى قيس العامري ، واسم ولدها منه حويطب بمهملتين مصغر ، ذكر ذلك الزبير . وقد عاش حويطب بعد هذا دهرًا طويلا ، وله صحبة ، وسيأتى حديثه فى كتاب الأحكام . ونسبتها إلى بنى هاشم مجازية والتقدير كانت زوجا لرجل من بنى هاشم . ويحتمل قولها فولدت له ولدا أى غير حويطب . **قوله** (أن تيجين ابنى) بالجيم والزاي ، أى تهيه ما يلزمه من التين . وقولها (ولا أصبر يمينه) بالمهمل ثم الموحدة ، أصل الصبر الحليس والمنع ، ومعناه فى الإيمان الإلزام ، تقول صبرته أى الزمته أن يحلف بأعظم الإيمان حتى لا يسهه أن لا يحلف . **قوله** (حيث تصبر الإيمان) أى بين الركن والمقام ، قاله ابن التين . قال : ومن هنا استدل الشافعى على أنه لا يحلف بين الركن والمقام على أقل من عشرين دينارا نصاب الزكاة ، كذا قال ، ولا أدرى كيف يستقيم هذا الاستدلال ، ولم يذكر أحد من أصحاب الشافعى أن الشافعى استدل لذلك بهذه القصة . **قوله** (فأناه رجل منهم) لم أقف على اسمه ولا على اسم أحد من سائر الخمسين إلا من تقدم ، وزاد ابن الكلبي ، ثم حلفوا عند الركن أن خدasha برىء من دم للمقتول ، . **قوله** (فوالذى نفسى بيده) قال ابن التين : كان الذى أخبر ابن عباس بذلك جماعة اطمأنت نفسه إلى صدقهم حتى وسعه أن يخاف على ذلك . قلت : يعنى أنه كان حين القسامة لم يولد ، ويحتمل أن يكون الذى أخبره بذلك هو النبي ﷺ ، وهو أمكن فى دخول هذا الحديث فى الصحيح . **قوله** (فما حال الحول) أى من يوم حلفوا . **قوله** (ومن الثمانية وأربعين) فى رواية أبى ذر « وفى الثمانية ، وعند الاصيل «والأربعين ، وقوله « عين تطرف » بكسر الراء أى تتحرك . زاد ابن الكلبي « وصارت رباع الجميع لحويطب ، فبذلك كان أكثر من بمكة رباعا » . وروى الفاكهى من طريق ابن أبى نعيم عن أبيه قال « حلف فاس عند البيت قسامة على باطل ، ثم خرجوا فزولوا تحت صخرة فأنهدمت عليهم ، ومن طريق طاوس قال « كان أهل الجاهلية لا يصيدون فى الحرم شيئا إلا عجلت لهم عقوبته ، ومن طريق حويطب « أن أمة فى الجاهلية عاذت بالبيت . فجاءتها سيدتها فنجبتها ففعلت يدها ، وروينا فى « كتاب مجابى الدعوة لابن أبى الدنيا ، فى قصة طويلة فى معنى سرعة الاجابة . بالحرم للظلم فيمين ظالمه قال « فقال عمر : كان يفعل بهم ذلك فى الجاهلية ليتناهاوا عن الظلم لأنهم كانوا لا يعرفون البعث ، فلما جاء الاسلام أخر القصص إلى يوم القيامة ، وروى الفاكهى من وجه آخر عن طاوس قال « يوشك أن لا يصيب أحد فى الحرم شيئا إلا عجلت له العقوبة ، فكأنه أشار إلى أن ذلك يكون فى آخر الزمان عند قبض العلم وتناسى أهل ذلك الزمان أمور الشريرة فيعود الامر غريبا كما بدأ ، والله أعلم . الحديث الخامس عشر ، **قوله** (عن هشام) هو ابن غريرة . **قوله** (يوم بعث) تقدم شرحه فى أول مناقب الانصار وأنه كان قبل البعث على الراجح ، وقوله فيه « وخرجوا » بالجيم المضمومة ثم الحاء المهملة ، ولبعضهم « وخرجوا » بفتح الميمجمة وتخفيف الراء بعدها جيم ، والاول أرجح ، وقد تقدم من تسمية من جرح منهم فى تلك الواقعة حضير الكتائب والد أسيد فات منها . الحديث السادس عشر ، **قوله** (قال ابن وهب الخ) وصله أبو نعيم فى « المستخرج » من طريق حرمة بن يحيى عن عبد الله بن وهب . **قوله** (ليس السعى) أى شدة المشى . **قوله** (سنة) فى رواية الكشمي « بسنة » قال ابن التين خولف ابن عباس فى ذلك بل قالوا إنه فريضة . قلت : لم يرد ابن عباس أصل السعى ، وإنما أراد شدة العدو ، وليس ذلك فريضة . وقد تقدم فى أحاديث الانبياء فى ترجمة ابراهيم عليه السلام فى قصة هاجر أن مبدأ السعى بين الصفا والمروة كان من

هاجر ، وهو من رواية ابن عباس أيضا ، فظهر أن الذي أراد أن مبدأه من أهل الجاهلية هي شدة العدو . نعم قوله « ليس بسنة » ، أن أراد به أنه لا يستحب فهو يخالف ما عليه الجمهور ، وهو نظير إنكاره استحباب الرمل في الطواف . ويحتمل أن يريد بالسنة الطريقة الشرعية وهي تطلق كثيرا على المفروض ، ولم يرد السنة باصطلاح أهل الأصول ، وهو ما ثبت دلائل مطلوبيته من غير تأنيب تاركه . قوله (لا نجيز) بضم أوله أى لا نقطع . والبطحاء مسيل الوادى ، تقول حرت الموضع إذا سرت فيه ، وأجزته إذا خلفته وراءك . وقيل هما بمعنى . وقوله إلا شدا أى لا نقطعها إلا بالعدو الشديد . الحديث السابع عشر ، قوله (أخبرنا مطرف) بالمهمله وتشديد الراء هو ابن طريف بالمهمله أيضا الكوفي ، وأبو السفر بفتح المهملة والفاء هو سعيد بن محمد بالتحثانية المضمومة والمهمله الساكنة كوفي أيضا . قوله (يا أيها الناس اسمعوا منى ما أقول لكم واسمعوا منى) بهزة قطع أى أعيذوا على قول لا عرف أنكم حفظتموه ، كأنه خشي أن لا يفهموا ما أراد فيخبروا عنه بخلاف ما قال ، فكأنه قال : اسمعوا منى سمع ضبط واقتان ، ولا تقولوا ، قال ، من قبل أن تضبطوا . قوله (من طاف بالبيت فليطف من وراء الحجر) في رواية ابن أبي عمر عن سفيان « وراء الجدر » والمراد به الحجر ، والسبب فيه أن الذى إلى البيت إلى جهة الحجر من البيت ، وقد تقدم بيانه وما قيل في مقداره في أوائل كتاب الحج . قوله (ولا تقولوا الحطيم) في رواية سعيد ابن منصور عن خديج بن معاوية عن أبي إسحق عن أبي السفر في هذه القصة « فقال رجل : ما الحطيم ؟ فقال ابن عباس : أنه لاحطيم ، كان الرجل الخ ، زاد أبو نعيم في « المستخرج » ، من طريق خالد الطحان عن مطرف « فإن أهل الجاهلية كانوا يسمونه - أى الحجر - الحطيم ، كانت فيه أصنام قريش . وللقمى من طريق يونس بن أبي إسحق عن أبي السفر نحوه وقال « كان أحدهم إذا أراد أن يحلف وضع محبته ثم حلف ، فن طاف فليطف من ورائه » . قوله (كان يحلف) بالحاء المهملة الساكنة وتخفيف اللام المكسورة ، وفي رواية خالد الطحان المذكورة « كان إذا حلف ، بضم المهملة وتشديد اللام والاول أوجه ، والمعنى أنهم كانوا إذا حالف بعضهم بعضا أتى الحليف في الحجر نعل أو سوطا أو قوسا أو عصا علامة لقصد حلفهم لسموه الحطيم لذلك ، لكونه يحطم أمتهتهم ، وهو فعيل بمعنى فاعل ، ويحتمل أن يكون ذلك كان شأنهم إذا أرادوا أن يحلفوا على نى شيء ، وقيل إنما سمي الحطيم لأن بعضهم كان إذا دعا على من ظلمه في ذلك الموضع هلك . وقال ابن الكلبي : سمي الحجر حطيا لما تحجر عليه ، أو لأنه قصر به عن ارتفاع البيت وأخرج عنه ، فعل هذا فعيل بمعنى مفعول ، أو لأن الناس يحطم فيه بعضهم بعضا من الإحرام عند الدماء فيه . وقال غيره : الحطيم هو بش السكبة التي كان يلقى فيها ما يهدى لها . وقيل : الحطيم بين الركن الأسود والمقام . وقيل : من أول الركن الأسود إلى أول الحجر يسمى الحطيم . وحديث ابن عباس حجة في رد أكثر هذه الأقوال ، زاد في رواية خديج ، ولكنة الجدر ، بفتح الجيم وسكون المهملة ، وهو من البيت . ووقع هند الاسماعيل والبرقاني في آخر الحديث عن ابن عباس « وأيا صبي حج به أهله فقد قضى حجه مادام صغيرا ، فإذا بلغ فعليه حجة أخرى ، وأيا عبد حج به أهله ، الحديث ، وهذه الرواية عند البخارى أيضا في غير الصحيح ، وحذفها منه عمدا لعدم تعلقها بالترجمة ، ولكونها موقوفة ، وأما أول الحديث فهو وإن كان موقوفا من حديث ابن عباس إلا أن الغرض منه حاصل بالنسبة انقل ابن عباس ما كان في الجاهلية بما رآه النبي ﷺ فأقره أو أزاله ، فهما لم ينكره واستمرت مشروعيته ليسكون له حكم المرفوع ، ومهما أنكره فالشرح بخلافه ، الحديث الثامن عشر

قوله (حدثنا نعيم بن حماد) في رواية بعضهم حدثنا نعيم غير منسوب ، وهو المروزي نزيل مصر ، وقل أن يخرج له البخاري موصولا بل عاده أن يذكر عنه بصيغة التعليق . ووقع في رواية القاسبي وحدثنا أبو نعيم ، وصوبه بعضهم وهو غلط . **قوله** (عن حصين) في رواية البخاري في التاريخ ، في هذا الحديث وحدثنا حصين ، فأمن بذلك ما يخشى من تدليس هشيم الراوي عنه ، وقرن فيه أيضا مع حصين أبا المليح . **قوله** (رأيت في الجاهلية قردة) بكسر القاف وسكون الراء واحدة القرد ، وقوله د اجتمع عليها قردة ، بفتح الراء جمع قرد ، وقد ساق الإسماعيلي هذه القصة من وجه آخر مطولة من طريق عيسى بن حطان عن عمرو بن ميمون قال د كنت في اليمن في غم لأهل وأنا على شرف ، فجاء قرد مع قردة فتوسد يدها ، فجاء قرد أصغر منه فغمزها ، فسلت يدها من تحت رأس القرد الاول سلا رفيقا وتبعته ، فوقع عليها وأنا أنظر ، ثم رجعت فجعلت تدخل يدها تحت خد الاول برقي ، فاستيقظ فزعا ، فشمها فصاح ، فاجتمعت القرد ، فجعل يصيح ويومئ اليها بيده ، فذهب القرد يمنة ويسرة ، فاجموا بذلك القرد أعرفه ، فخرروا لها حفرة فرجوها ، فلقد رأيت الرجم في غير بني آدم ، قال ابن التين : لعل هؤلاء كانوا من نسل الذين مسخوا فبقى فيهم ذلك الحكم . ثم قال : أن المسوخ لا ينسل . قلت : وهذا هو المعتمد ، لما ثبت في صحيح مسلم د أن المسوخ لا ينسل له ، وعنده من حديث ابن مسعود مرفوعا د أن الله لم يهلك قوما فيجعل لهم نسلا ، وقد ذهب أبو إسحق الزجاج وأبو بكر بن العربي إلى أن الموجود من القردة من نسل المسوخ ، وهو مذهب شاذ اعتمد من ذهب اليه على ما ثبت أيضا في صحيح مسلم د أن النبي ﷺ لما أتى بالانصب قال : لعله من القرون التي مسخت ، وقال في الفأر د فقدت أمة من بني إسرائيل لأزراها إلا الفأر ، وأجاب الجمهور عن ذلك بأنه ﷺ قال ذلك قبل أن يوحى اليه بحقيقة الأمر في ذلك ، ولذلك لم يأت الجزم عنه بشيء من ذلك ، بخلاف النفي فإنه جزم به كما في حديث ابن مسعود ، ولكن لا يلزم أن تكون القرد المذكورة من النسل ، فيحتمل أن يكون الذين مسخوا لما صاروا على هيئة القردة مع بقاء أفعالهم عاشرتهم القردة الأصلية البشابة في الشكل فتلقوا عنهم بعض ماشاهده من أفعالهم فحفظوها وصارت فيهم ، واختص القرد بذلك لما فيه من الغفظة الزائدة على غيره من الحيوان وقابلية التعليم لكل صناعة مما ليس لأكثر الحيوان ، ومن خصاله أنه يضحك ويطرب ويحكى ما يراه ، وفيه من شدة الغيرة ما يوازي الآدمي ولا يتعدى أحدهم إلى غير زوجته ، فلا يدع في الغالب أن يحملها ما ركب فيها من الغيرة على عقوبة من اعتدى إلى ما لم يختص به من الأنثى ، ومن خصائصه أن الأنثى تحمل أولادها كهيئة الآدمية ، وربما مشى القرد على رجله لكن لا يستمر على ذلك ، ويتناول الشيء بيده ويأكل بيده ، وله أصابع مفصلة إلى أنامل وأظفار ، وأشهر عينيه أهداب . وقد استنكر ابن عبد البر قصة عمرو بن ميمون هذه وقال : فيها إضافة الزنا إلى غير مكلف وإقامة الحد على البهائم وهذا منكر عند أهل العلم ، قال : فإن كانت الطريق صحيحة فلعل هؤلاء كانوا من الجن لأنهم من جملة المكلفين ، وإنما قال ذلك لأنه تكلم على الطريق التي أخرجها الإسماعيلي حسب ، وأجيب بأنه لا يلزم من كون صورة الواقعة صورة الزنا والرجم أن يكون ذلك زنا حقيقة ولا حدا ، وإنما أطلق ذلك عليه لشبهه به ، فلا يستلزم ذلك إيقاع التكليف على الحيوان . وأعرب الحميدي في الجمع بين الصحيحين فزعم أن هذا الحديث وقع في بعض نسخ البخاري ، وأن أبا مسعود وحده ذكره في الأطراف ، قال : وليس في نسخ البخاري أصلا فاعله من الأحاديث المقحمة في كتاب البخاري . وما قاله مردود ، فإن الحديث المذكور في معظم الأصول التي وقفنا عليها ،

وكنى بإيراد أبي ذر الحافظ له عن شيوخه الثلاثة الأئمة المتقنين عن الفربري حجة ، وكذا لإيراد الاسماعيل وأبي نعيم في مستخرجيهما وأبي مسعود له في أطرافه ، نعم سقط من رواية النسفي وكذا الحديث الذي بعده ، ولا يلزم من ذلك أن لا يكون في رواية الفربري ، فإن روايته تزيد على رواية النسفي عدة أحاديث قد نهت على كثير منها فيما مضى وفيما سيأتي إن شاء الله تعالى ، وأما تجويزه أن يزداد في صحيح البخاري ما ليس منه فهذا ينافي ما عليه العلماء من الحكم بتصحيح جميع ما أورده البخاري في كتابه ، ومن اتفاقهم على أنه مقطوع بنسبته إليه ، وهذا الذي قاله تخيل فاسد يتطرق منه عدم الوثوق بجميع ما في الصحيح ، لأنه إذا جاز في واحد لا بعينه جاز في كل فرد فرد ، فلا يبقى لأحد الوثوق بما في الكتاب المذكور ، واتفاق العلماء ينافي ذلك ، والطريق التي أخرجها البخاري دافعة لتضعيف ابن عبد البر للطريق التي أخرجها الإسماعيلي ، وقد أطنبت في هذا الموضوع لتلايفتر ضعيف بكلام الحميدي فيعتمد ، وهو ظاهر الفساد ، وقد ذكر أبو عبيدة معمر بن المثنى في «كتاب الخيل» له من طريق الأوزاعي أن مهرأ أنزى على أمه فامتنع ، فأدخلت في بيت وجلت بكساء وأنزى عليها فزى ، فلما شم ريح أمه عمد إلى ذكره فقطعه بأسنانه من أصله ، فإذا كان هذا الفهم في الخيل مع كونها أبعد في الفطنة من القرد لجوازها في القرد أولى . الحديث التاسع عشر ، قوله (عن عبيد الله) بالتصغير وهو ابن أبي يزيد المسكي . قوله (عن ابن عباس) ^(١) في نسخة أنس وهو غلط . قوله (خلال من خلال الجاهلية) أي من خصال . قوله (الطعن في الأنساب) أي القدح من بعض الناس في نسب بعض بغير علم . قوله (والنياحة) أي على الميت ، وقد تقدم ذكر حكمها في كتاب الجنائز في «باب ما يكره من النياحة على الميت» ، وقد تقدم هناك الكلام على حديث أنس «ليس منا من ضرب الحدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية» . قوله (ونسى الثالثة) وقع في رواية ابن أبي عمر عن سفيان ونسئ عبيد الله الثالثة ، فعين الناس أخرجهم الإسماعيلي . قوله (ويقولون إنها الاستسقاء بالأنواء) أي يقولون : مطرنا بنوء كذا ، وقد تقدم شرح ذلك في كتاب الاستسقاء ، ووقع عند أبي نعيم من رواية شريح بن يونس عن سفيان مدرجا ولفظه «والأنواء» ولم يقل «ونسى الخ» ، ومن رواية عبد الجبار بن العلاء عن سفيان بدل قوله : ونسى الثالثة «والتفاخر بالاحساب» وهو وهم منهما ، لما بينته رواية ابن أبي عمر ، وعلى شيخ البخاري فيه هو ابن المدبني ، وقد جاء من حديث أنس ذكر هذه الثلاثة ، وهي الطعن والنياحة والاستسقاء . أخرجه أبو يعلى بإسناد قوى ، وجاء عن ابن عباس من وجه آخر ذكر فيه الخصال الأربع أخرجه ابن عدي من طريق عمر بن راشد عن يحيى بن أبي كثير عن عكرمة عنه ، والمحفوظ في هذا ما أخرجه مسلم وابن حبان وغيرهما من طريق أبان بن يزيد وغيره عن يحيى بن أبي كثير عن زيد بن سلام عن أبي سلام عن أبي مالك الأشعري مرفوعا بلفظ «أربع في أمي من أمر الجاهلية لا يتركونهن : الفخر في الاحساب ، والطعن في الأنساب ، والاستسقاء بالأنواء ، والنياحة»

(خاتمة) اشتملت أحاديث المناقب وما اتصل بها من ذكر بعض ما وقع قبل البعث من الأحاديث المرفوعة على مائتي حديث وثلاثة وثلاثين حديثا ، المعلق منها ثلاثة وثلاثون طريقا والبقية موصولة ، المكرر منها فيه وفيما مضى

(١) النسي في نسخ الصحيح سمع ابن عباس

مائة وثمانية وثلاثون حديثاً والخالص خمسة وتسعون حديثاً ، وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث عائشة كان أبو بكر في الغار ، وحديث ابن عباس فيه ، وحديث أبي سعيد فيه ، وحديث ابن عمر د كئنا نخير ، وحديث ابن الزبير د لو كنت متخذاً خليلاً ، وحديث عمار د وما معه إلا خمسة ، وحديث أبي الدرداء د قد غامر ، ، وحديث عائشة في طرف من حديث السقيفة ، وحديث علي د خير الناس ، ، وحديث عبد الله بن عمرو د أشد ما صنع المشركون ، ، وحديث ابن مسعود د ما زلنا أعزة ، وحديث ابن عمر في شأن عمر ، وحديث عبد الله بن هشام فيه ، وحديث عثمان د ما بايعت ، ، وحديث علي د اقضوا كما كنتم تقضون ، ، وحديث أبي هريرة في جمعهم ، وحديث ابن عمر فيه ، وحديث أبي بكر د ارقبوا ، وحديثه د اقراة رسول الله أحب الى ، ، وحديث عثمان في الزبير ، وحديث ابن عباس فيه ، وحديث الزبير في اليرموك ، وحديث طلحة وسعد ، وحديث مس يد طلحة ، وحديث سعد في إسلامه ، وحديث ابن عمر في ابن أسامة ، وحديث أسامة د إني أحبهما ، ، وحديث أنس في الحسين ، وحديثه في الحسن ، وحديث ابن عمر فيهما ، وحديث عمر في بلال ، وحديث حذيفة في ابن مسعود ، وحديث معاوية في الوتر ، وحديث ابن عباس في عائشة ، وحديث عمار فيها ، وحديث أنس في الأنصار ، وحديث زيد بن أرقم فيهم ، وحديث سعد في عبد الله بن سلام ، وحديث ابن سلام مع أبي بردة ، وحديث ابن عمر ، وحديث ابن عمر في زيد بن عمرو ، وحديث أسماء فيه ، وحديث ابن الزبير في بناء المسجد الحرام ، وحديث جد سعيد بن المسيب ، وحديث أبي بكر مع امرأة من أحبس وحديث عائشة في القيام للجنائز ، وحديث ابن عباس في كاسا دهاقا ، وحديث أبي بكر مع الذي تسكن ، وحديث ابن عباس في القسامة ، وحديثه في السعى ، وحديثه في الخطيم ، وحديث عمرو ابن ميمون في القردة ، وحديث ابن عباس د ثلاث من خلال الجاهلية ، لجملة ذلك اثنان وخمسون حديثاً ما بين معلق وموصول ، فوافقه منها على ثلاثة وأربعين حديثاً فقط ، والسبب في ذلك أن الكثير منها صورته أنه موقوف وإن كان قد يتمحل له حكم المرفوع ، ومسلم في الغالب يحرص على تخريج الأحاديث الصريحة في الرفع . وفيه من الآثار عن الصحابة فن بعدهم سبعة عشر أثراً ، والله سبحانه وتعالى أعلم

٢٨ - باب مهمل النبي ﷺ

محمد بن عبد الله بن عهد المطالب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي ابن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

٣٨٥١ - حديث أحمد بن أبي رجاء حدثنا النضر عن هشام عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما

قال « أنزل على رسول الله ﷺ وهو ابن أربعين ، فسكت بمكة ثلاث عشرة سنة ، ثم أمر بالهجرة ، فهاجر إلى المدينة ، فسكت بها عشر سنين ، ثم نوفي ﷺ »

[الحديث ٣٨٥١ - أخرجه في : ٢٩٠٢ ، ٣٩٠٣ ، ٤٤٦٥ ، ٤٩٧٩]

قوله (باب مبعث النبي ﷺ) المبعث من البعث ، وأصله الاثارة ، ويطلق على التوجيه في أمر ما ، رسالة أو حاجة ، ومنه : بعثت البعير إذا أثرته من مكانه ، وبعثت العسكر إذا وجهتهم للقتال ، وبعثت النائم من نومه إذا أيقظته . قد تقدم في أول الكتاب في الكلام على حديث عائشة كثير مما يتعلق بهذه الترجمة ، وساق المصنف هنا النسب الشريف . **قوله** (محمد) ذكر البيهقي في الدلائل ، باسناد مرسل ، ان عبد المطلب لما ولد النبي ﷺ عمل له مأدبة ، فلما أكلوا سألوا ماسميته ؟ قال محمدا ، قالوا فما رغبت به عن أسماء أهل بيته ؟ قال : أردت أن يحمد الله في السماء وخلقه في الأرض . **قوله** (ابن عبد الله) لم يختلف في اسمه ، واختلف متى مات ؟ فقيل مات قبل أن يولد النبي ﷺ ، وقيل بعد أن ولد ، والاول أنبت . واختلف في مقدار عمره ﷺ لما مات أبوه ، والراجح أنه دون السنة . **قوله** (ابن عبد المطلب) اسمه شيبه الحمد عند الجمهور ، وزعم ابن قتيبة أن اسمه عامر ، وسمى عبد المطلب واشتهر بها لأن أباه لما مات بغزة كان خرج إليها تاجرا فترك أم عبد المطلب بالمدينة ، فاقامت عند أهلها من الخبز ج فكبر عبد المطلب ، فجاء عمه المطلب فأخذه ودخل به مكة فرآه الناس مردفه فقالوا : هذا عبد المطلب ، فغلبت عليه في قصة طويلة ذكرها ابن إسحق وغيره . **قوله** (ابن هاشم) اسمه عمرو ، وقيل له هاشم لأنه أول من هشم الثريد بمكة لأهل الموسم ولقومه أولا في سنة الحجابة ، وفيه يقول الشاعر :

عمرو العلاء هشم الثريد لقومه ورجال مكة مستنون عجاف

قوله (ابن عبد مناف) اسمه المغيرة ، روى السراج في تاريخه من طريق أحمد بن حنبل وسمعت الشافعي يقول : اسم عبد المطلب شيبه الحمد ، واسم هاشم عمرو ، واسم عبد مناف المغيرة ، واسم قصي زيد . **قوله** (ابن قصي) بصيغة التصغير ، تلقب بذلك لأنه بعد عن ديار قومه في بلاد قضاعة في قصة طويلة ذكرها ابن إسحق . **قوله** (ابن كلاب) بكسر أوله وتخفيف اللام ، قال السهيلي : هو منقول من المصدر الذي في معنى المسكالية ، تقول : كالبت فلانا مكالية وكلابا ، أو هو بلفظ جمع كلب كما تسمت العرب بسباع وأنمار وغير ذلك انتهى . وذكر ابن سعد أن اسمه المنذب ، وزعم محمد بن سعد أن اسمه حكيم ، وقيل عروة وأنه لقب كلاباً لحبته كلاب الصيد وكان يجمعها فن مرت به فسأل عنها قيل له هذه كلاب ابن مرة فلقب كلابا . **قوله** (ابن مرة) قال السهيلي : منقول من وصف الحنظلة ، أو الهاء للبالغة والمراد أنه قوى . **قوله** (ابن كعب) قال السهيلي : قيل سمي بذلك لستره على قومه ولين جانبهم لهم ، منقول من كعب القدم ، وقال ابن دريد : من كعب القناة ، وكذا قال غيره سمي بذلك لارتفاعه على قومه وشرفه فيهم فلذلك كانوا يخضعون له حتى أرخوا بموته ، وهو أول من جمع قومه يوم الجمعة ، وكانوا يسمونه يوم العروبة حتى جاء الاسلام . **قوله** (ابن إوى) قال ابن الأنباري : هو تصغير لأي بوزن عصا ، والآي هو الثور ، وقال السهيلي : هو عندي لأي بوزن عبد وهو البطء ، ويؤيده قول الشاعر :

فدونكم بني لأي أحاكم ودونك مالكا يا أم عمرو

انتهى . وهذا قد ذكره ابن الأنباري أيضا احتمالا . وقد قال الأصمعي : هو تصغير لواء الجيش زيدت فيه همزة **قوله** (ابن غالب) لا إشكال فيه كما لا إشكال في مالك والنضر . **قوله** (ابن فهر) قيل هو قريش ، نقل الزبير عن الزهري أن أمه سمته به ، وسماء أبوه فمرا . وقيل فمرا لقبه ، وقيل بالهكس ، والفهر الحجر الصغير . **قوله** (ابن

كنانة (هو بلفظ وعاء السهام إذا كانت من جلود قالة ابن دريد ، ونقل عن أبي عامر العدواني أنه قال : رأيت كنانة بن خزيمه شيخا مسنا عظيم القدر تحج إليه العرب لعله وأفضله بينهم . **قوله** (ابن خزيمه تصغير خزيمه بمجمعتين مفتوحتين وهي مرة واحدة من الخزم وهو شد الشيء وإصلاحه . وقال الزجاجي : يجوز أن يكون من الخزم بفتح ثم سكون تقول خزيمته فهو مخزوم إذا أدخلت في أنفه الخزام . **قوله** (ابن مدركة) اسمه عمرو عند الجمهور ، وقال ابن إسحق : عامر . **قوله** (ابن الياس) بكسر الهمزة عند ابن الأنباري ، قال وهو إفعال من قولهم أليس الشجاع الذي لا يفر ، قال الشاعر : أليس كالنشوان وهو صاحي ، وقال غيره : هو بهمة وصل وهو ضد الرجاء واللام فيه للبح الصفة ، قاله قاسم بن ثابت وأشد قول قصي : دامق خندف والياس أبي . **قوله** (ابن مضر) قيل سمي بذلك لأنه كان يحب شرب اللبن الماضر وهو الحامض ، وقيل سمي بذلك لبياضه ، وقيل لأنه كان يمرض القلوب لحسنه وجماله . **قوله** (ابن نزار) هو من النزر أي القليل ، قال أبو الفرج الأصبهاني : سمي بذلك لأنه كان فريد عصره . **قوله** (ابن معد) بفتح الميم والمهمله وتشديد الدال ، قال ابن الأنباري : يحتمل أن يكون مفعلا من العد ، أو هو من معد في الأرض إذا أفسد ، قال الشاعر : وخاربين خربا فعدا ، وقيل غير ذلك . **قوله** (ابن عدنان) بوزن فعلان من العدن تقول عدن أقام ، وقد روى أبو جعفر بن حبيب في تاريخه والمحبر ، من حديث ابن عباس قال : كان عدنان ومعد وربيعة ومضر وخزيمة وأسد على ملة إبراهيم ، فلا تذكرهم إلا بخير ، وروى الزبير بن بكار من وجه آخر مرفوعا : لا تسبوا مضر ولا ربيعة فانهما كانا مسلمين ، وله شاهد عند ابن حبيب من مرسل سعيد بن المسيب . (تنبيه) : اقتصر البخاري من النسب الشريف على عدنان ، وقد أخرج في التاريخ عن حبيب بن عبيد بن يعيث عن يونس بن بكير عن محمد بن إسحق مثل هذا النسب ، وزاد بعد عدنان ، ابن أدد بن المقوم بن تارح بن يشجب بن يعرب بن نابت بن إسماعيل بن إبراهيم ، وقد قدمت في أول الترجمة النبوية الاختلاف فيمن بين عدنان وإبراهيم وفيمن بين إبراهيم وآدم بما يغني عن الإعادة . وأخرج ابن سعد من حديث ابن عباس : أن النبي ﷺ كان إذا انتسب لم يجاوز في نسبه معد بن عدنان . **قوله** (حدثنا النضر) هو ابن شميل . **قوله** (عن هشام) هو ابن حسان . **قوله** (عن عكرمة) في رواية روح عن هشام الآتية في الهجرة : حدثنا عكرمة . **قوله** (أنزل على رسول الله ﷺ) وهو ابن أربعين) هذا هو المقصود من هذا الحديث في هذا الباب ، وهو متفق عليه ، وقد مضى في صفة النبي ﷺ حديث أنس : أنه ﷺ بعث على رأس أربعين ، وتقدم في بدء الوحي أنه أنزل عليه في شهر رمضان ، فعلى الصحيح المشهور أن مولده في شهر ربيع الأول يكون حين أنزل عليه ابن أربعين سنة وستة أشهر ، وكلام ابن الكلبي يؤذن بأنه ولد في رمضان فإنه قال : مات وله اثنتان وستون سنة ونصف سنة ، وقد أجمعوا على أنه مات في ربيع الأول فيستلزم ذلك أن يكون ولد في رمضان ، وبه جزم الزبير بن بكار وهو شاذ ، وفي مولده أقوال أخر أشد شذوذا من هذا . **قوله** (بمكة ثلاث عشرة سنة) هذا أصح مما رواه مسلم عن طريق عمار بن أبي عمار عن ابن عباس : أن النبي ﷺ أقام بمكة خمس عشرة سنة ، وسيأتي البحث في ذلك في أبواب الهجرة إن شاء الله تعالى

٢٩ - باب ما لقي النبي ﷺ وأصحابه من الشركين بمكة

٢٨٩٢ - **حدثنا** المحمدي **حدثنا** سفيان **حدثنا** بيان وإسماعيل **قالا** سمعنا قيسا يقول سمعت خبابا يقول

« أُتِيَ النَّبِيُّ ﷺ وهو مُتَوَسِّدٌ بُرْدَةً وهو في ظل السكبة - وقد اتقينا من المشركين شدة - فقلت : يا رسول الله ، ألا تدعو الله لنا ؟ فمعدّ وهو عمرٌ وجهه فقال : لقد كان من قبلكم ليمشط بشاطئ الحديد ، ما ذون عظامه من لحمٍ أو عصبٍ ، ما يصرفه ذاك عن دينه ، ويوضع الميشارُ على مفرق رأسه فيشق باثنين ، ما يصرفه ذلك عن دينه . وأُيْتِمِنَ اللهُ هذا الأمرَ حتى يسيرَ الراكبُ من صنعاء إلى حضرموت ما يخفُّ إلا الله »
 زاد بيانٌ « والدُّئِبَ على غنمه »

٣٨٥٣ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَرَأَ النَّبِيُّ ﷺ النِّجْمَ فَسَجَدَ ، فَمَا اتَى أَحَدٌ إِلَّا سَجَدَ ، إِلَّا رَجُلٌ رَأَيْتُهُ أَخَذَ كِتَابًا مِنْ حَصَى فَرَفَعَهُ ، فَسَجَدَ عَلَيْهِ وَقَالَ : هَذَا يَكْفِينِي . فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدُ قُتِلَ كَافِرًا بِاللَّهِ »

٣٨٥٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « بَيْنَا النَّبِيُّ ﷺ سَاجِدٌ وَحَوْلَهُ نَاسٌ مِنْ قُرَيْشٍ جَاءَ عُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ بِسَلَى جَزْوٍ قَذَفَهُ عَلَى ظَهْرِ النَّبِيِّ ﷺ ، فَلَمْ يَرْفَعْ رَأْسَهُ ، فَجَاءَتْ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ فَأَخَذَتْهُ مِنْ ظَهْرِهِ وَدَعَتْ عَلَى مَنْ صَنَعَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : اللَّهُمَّ عَايِكَ الْمَلَأَ مِنْ قُرَيْشٍ : أَبَا جَهْلٍ بْنُ هَاشِمٍ وَعُتْبَةَ بْنُ رَبِيعَةَ وَشَيْبَةَ بْنَ رَبِيعَةَ وَأُمَيَّةَ بْنَ خَلْفٍ - وَأَبِيَّ بْنَ خَلْفٍ ، شُعْبَةُ الشَّاكِ - فَرَأَيْتَهُمْ قُتِلُوا يَوْمَ بَدْرٍ ، فَأُلْقُوا فِي بَعْرِ ، غَيْرَ أُمَيَّةَ بْنَ خَلْفٍ أَوْ أَبِي تَقَطَّعَتْ أَوْصَالُهُ فَلَمْ يُلْقَ فِي الْبَحْرِ »

٣٨٥٥ - حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ - أَوْ قَالَ : حَدَّثَنِي الْحَكَمُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ - قَالَ « أَمَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي زَيْدٍ قَالَ : سَلِ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنْ هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ مَا أَمْرُهُمَا ؟ [الانعام ١٥١ ، الإسراء ٣٣] : { وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ } ، [النساء ٩٣] : { وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا } فَسَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ ، فَقَالَ : لَمَّا أَنْزَلَتْ الَّتِي فِي الْفِرْقَانِ [٦٨] قَالَ مُشْرِكُو أَهْلِ مَكَّةَ : فَقَدْ قَتَلْنَا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ ، وَدَعَوْنَا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ، وَقَدْ أَتَيْنَا الْقَوَاحِشَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ [الْفِرْقَانِ ٧٠] { إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ } الْآيَةَ ، فَهَذَا لِأَوَّلِكَ ، وَأَمَّا الَّتِي فِي النَّسَاءِ [٩٣] الرَّجُلُ إِذَا عَرَفَ الْإِسْلَامَ وَشَرَّائِعَهُ ثُمَّ قَتَلَ فُجْرَاؤُهُ جَهَنَّمَ ، فَذَكَرَهُ لِمُجَاهِدٍ فَقَالَ : إِلَّا مَنْ نَدِمَ »

[الحديث ٣٨٥٥ - أطرافه في : ٤٥٩٠ ، ٤٧٦٢ ، ٤٧٦٣ ، ٤٧٦٤ ، ٤٧٦٥ ، ٤٧٦٦]

٣٨٥٦ - حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مَسْلَمٍ حَدَّثَنِي الْأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عُروَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ : أَخْبَرْتَنِي بِأَشَدِّ شَيْءٍ

صنعه المشركون بالنبي ﷺ . قال : بينا النبي ﷺ يصلي في حجر الكعبة ، إذ أقبل عتبة بن أبي معيط فوضع ثوبه في عنقه خنقة شديدا ، فأقبل أبو بكر حتى أخذ بمنكبه ودفعه عن النبي ﷺ قال (اتقتلون رجلا أن يقول ربي الله) الآية [٢٨ غافر] . تابعه ابن إسحاق حدثني يحيى بن عروة عن عروة : قلت لعبد الله ابن عمرو ، وقال عبدة عن هشام عن أبيه : قيل لعمر بن العاص . وقال محمد بن عمرو عن أبي سلمة : حدثني عمرو بن العاص ،

قوله (باب ما قال النبي ﷺ وأصحابه من المشركين بمكة) أي من وجوه الأذى ، وذكر فيه أحاديث في المعنى ، وقد تقدم في ذكر الملائكة ، من بدء الخلق حديث عائشة أنها قالت للنبي ﷺ : هل أتى عليك يوم كان أشد من يوم أحد ؟ قال : لقد لقيت من قومك ، وكان أشد ما لقيت منهم ، فذكر قصته بالطائف . وروى أحمد والترمذي وابن حبان من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : لقد أوذيت في الله وما يؤذى أحد ، وأخفت في الله وما يخاف أحد ، الحديث . وأخرج ابن عدي من حديث جابر رفعه : ما أؤذى أحد ما أؤذيت ، ذكره في ترجمة يوسف بن محمد بن المنكدر عن أبيه عن جابر ، ويوسف ضعيف ، وقد استشكل بما جاء من صفات ما أؤذى به الصحابة كما سيأتي لو ثبت ، وهو محمول على معنى حديث أنس ، وقيل معناه أنه أوحى إليه ما أؤذى به من قبله فتأذى بذلك زيادة على ما آذاه قومه به ، وروى ابن إسحاق من حديث ابن عباس وذكر الصحابة فقال : والله إن كانوا ليضربون أحدهم ويجمعونه ويعطشونه حتى ما يقدر أن يستوي جالسا من شدة الضر ، حتى يقولوا له : اللات والعزى إلهك من دون الله ، فيقول : نعم ، وروى ابن ماجه وابن حبان من طريق زر بن مسعود قال : أول من أظهر إسلامه سبعة : رسول الله ﷺ ، وأبو بكر ، وعمر ، وأمه سمية ، وصهيب ، وبلال ، والمقداد . فأما رسول الله ﷺ فنعمة الله بهمة ، وأما أبو بكر فنعمة الله بقومه ، وأما سائرهم فأخدم المشركون فالبسوم أذراع الحديد وأوقفهم في الشمس ، الحديث . وأجيب بأن جميع ما أؤذى به أصحابه كان يتأذى هو به لكونه بسبه . واستشكل أيضا بما أؤذى به الأنبياء من القتل كما في قصة زكريا وولده يحيى . ويجاب بأن المراد هنا غير إزهاق الروح . ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث : الحديث الاول ، قوله (حدثنا بيان) هو ابن بشر ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم ، وخباب بالمعجمة والموحدين الأولى ثقيلة . قوله (بردة) كذا للكثر بالتون ، وللكشميني بالهاء والاول أرجح فقد تقدم في علامات النبوة ، من وجه آخر بلفظ : بردة له . . قوله (ألا تدعو الله لنا) زاد في الرواية التي في المبعث : ألا تستنصر لنا . . قوله (ففقد وهو محمر وجهه) أي من أثر النوم ، ويحتمل أن يكون من الغضب وبه جزم ابن التين . قوله (لقد كان من قبلكم يشط بمشاط الحديد) كذا للكثر بكسر الميم ، وللكشميني د أمشاط ، هو جمع مشط بكسر الميم وبضمها ، يقال مشاط وأمشاط كرماع وأرماع ، وأنكر ابن دريد الكسر في المفرد ، والأشهر في الجمع مشاط ورماع . قوله (ما دون عظامه من لحم أو عصب) في الرواية الماضية ما دون لحمه من عظم أو عصب . قوله (ويوضح الميشار) بكسر الميم وسكون التحتانية همز وبغير همز ، تقول وشرت الحشبة وأشرت ، ويقال فيه بالنون وهي أشهر في الاستعمال .

ووقع في الرواية الماضية د يحفر له في الأرض فيجعل فيها فيجاء بالمنشار ، قال ابن التين : كان هؤلاء الذين فعل بهم ذلك أنبياء أو أتباعهم ، قال : وكان في الصحابة من لو فعل به ذلك لصبر ، إلى أن قال : وما زال خلق من الصحابة وأتباعهم فن بعدم يؤذون في الله ، ولو أخذوا بالرخصة أساغ لهم . **قوله** (وليتمن الله هذا الأمر) بالنصب ، وفي الرواية الماضية د والله ليمتن هذا الأمر ، بالرفع ، والمراد بالأمر الاسلام . **قوله** (زاد بيان : والذنب على غنمه) هذا يشعر بأن في الرواية الماضية إدراجا ، فانه أخرجهما من طريق يحيى القطان عن إسماعيل وحده وقال في آخرها د ما يخاف الا الله والذنب على غنمه ، ، وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق محمد بن الصباح وخلاّد بن أسلم وعبد بن عبد الرحيم كلهم عن ابن عيينة به مدرجا ، وطريق الحيدى أصح ، وقد وافقه ابن أبي عمر أخرجه الاسماعيلي من طريقه مفصلا أيضا . (تنبيه) : قوله د والذنب ، هو بالنصب عطفا على المستثنى منه لا المستثنى ، كذا جزم به السكراني ، ولا يمتنع أن يكون عطفا على المستثنى ، والتقدير : ولا يخاف الا الذنب على غنمه ، لأن مساق الحديث إنما هو للأمن من عدوان بعض الناس على بعض كما كانوا في الجاهلية ، لا الأمن من عدوان الذنب فان ذلك إنما يكون في آخر الزمان عند نزول عيسى . الحديث الثاني حديث ابن مسعود **قوله** النبي ﷺ النجم فسجده سبق الكلام عليه في سجود القرآن من كتاب الصلاة ، ويأتي بقيته في تفسير سورة النجم ، وقد تقدم هناك تسمية الذي لم يسجد ، وزعم الواقدي أن ذلك كان في رمضان سنة خمس من المبعث . (تنبيه) : كان حق هذا الحديث أن يذكر في باب الهجرة إلى الحبشة ، المذكور بعد قليل د فسيأتي فيها أن سجد المشرّكين المذكور فيه كان سبب رجوع من هاجر الهجرة الأولى إلى الحبشة لظنهم أن المشرّكين كلهم أسلموا ، فلما ظهر لهم خلاف ذلك هاجروا الهجرة الثانية .

الحديث الثالث حديثه في قصة عقبة بن أبي معيط وإلقائه سلا الجزور على ظهر النبي ﷺ وهو ساجد ، وقد سبق الكلام عليه مستوفى في أواخر كتاب الوضوء . (تنبيه) : كانت هذه القصة بعد الهجرة الثانية إلى الحبشة ، لأن من جملة من دعى عليه عمارة بن الوليد أخو أبي جهل ، وقد ذكر ابن إسحق وغيره أن قريشا بعثوه مع عمرو بن العاص إلى النجاشي ليرد اليهم من هاجر اليه فلم يفعل ، واستمر عمار بالحبشة إلى أن مات . (تنبيه آخر) : أغرب الشيخ عماد الدين بن كثير فزعم أن الحديث الوارد عن خباب عند مسلم وأصحاب السنن د شكونا إلى رسول الله ﷺ حر الرضاء فلم يشكنا ، طرف من حديث الباب ، وأن المراد أنهم شكوا ما يلقونه من المشرّكين من تعذيبهم بحر الرضاء وغيره ، فسألوه أن يدعو على المشرّكين فلم يشكهم ، أي لم يزل شكواهم ، وعدل إلى تسليمهم بمن مضى من قبلهم ، ولكن وعدمه بالنصر انتهى . ويبعد هذا الحمل أن في بعض طرق حديث مسلم عند ابن ماجه د الصلاة في الرضاء ، وعند أحمد د يعنى الظهر وقال : إذا زالت الشمس فصلوا ، وهذا تماسك من قال إنه ورد في تعجيل الظهر ، وذلك قبل مشروعية الإبراد ، وهو المعتمد ، والله أعلم . (تنبيه آخر) : عبد الله المذكور هو ابن مسعود جزما ، وذكر ابن التين أن الداودي قال : الظاهر أنه عبد الله بن مسعود لأنهم في الأكثر إنما يطلقون عبد الله غير منسوب عليه . قلت : وليس ذلك معاردا ، وإنما يعرف ذلك من جهة الرواة ، وبسط ذلك مقرر في علوم الحديث ، وقد صنف فيه الخطيب كتابا حافلا سماء د المجمل لبيان المهمل ، ووقع في شرح شيخنا ابن الملقن أن الداودي قال : لعله عبد الله بن عمرو لا ابن عمر ، ثم تعقبه بأن البخاري صرح في كتاب الصلاة بأنه ابن مسعود ،

قلت : ولم أر ما نسبته الى الداودي في كلام غيره قاله أعلم . الحديث الرابع حديث ابن عباس في توبة القاتل ، وسيأتي شرحه في تفسير سورة النساء إن شاء الله تعالى ، والغرض منه هنا الإشارة إلى أن صنع المشركين بالمسلمين من قتل وتعذيب وغير ذلك سقط عنهم بالاسلام . (تنبيه) : قوله هنا « ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق » كذا وقع في الرواية ، والذي في التلاوة « ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق » هكذا في سورة الفرقان [٦٨] وهي التي ذكرت في بقية الحديث ، فتعين أنها المراد في أوله ، ويمكن الجواب عن ذلك والله أعلم . الحديث الخامس والسادس حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وأبيه عمرو بن العاص على الاختلاف في ذلك ، **قوله** (حدثنا عياش ابن الوليد حدثنا الوليد بن مسلم) عياش شيخه بالتهجائية والمعجمة هو الرقام ، وله شيخ آخر لا ينسبه في غالب ما يخرج عنه ، قال الجلياني : وقع هنا عند الأصيلي غير مقيد ، وزعم بعضهم أنه العباس بن الوليد بن مربد وهو بالوحدة والمهمله ، ثم نقل عن أبي زفر (١) أن البخاري ومسلم ما أخرجا لابن مربد شيئا ، قال : ولا أعلم له رواية عن الوليد بن مسلم . **قوله** (حدثني يحيى بن أبي كثير عن محمد بن إبراهيم) في رواية علي بن المديني الآتية في تفسير غافر « حدثني محمد بن إبراهيم » . **قوله** (حدثني عروة) كذا قال الوليد بن مسلم ، وخالفه أيوب بن خالد الحراني فقال « عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير حدثني أبو سلمة قال : قلت لعبد الله بن عمرو ، أخرجه الاسماعيلي ، وقول الوليد أرجح . **قوله** (سألت ابن عمرو) في رواية على المذكورة « قلت لعبد الله بن عمرو » . **قوله** (بأشد شيء صنعه الخ) هذا الذي أجاب به عبد الله بن عمرو يخالف ما تقدم في « ذكر الملائكة » من حديث عائشة أنه **ﷺ** قال لها « وكان أشد ما بقيت من قومك » ، فذكر قصته بالطائف مع ثقيف ، واجمع بينهما أن عبد الله بن عمرو استند إلى ما رواه ، ولم يكن حاضرا للقصة التي وقعت بالطائف . وقد روى الزبير بن بكار والدارقطني في « الأفراد » من طريق عبد الله بن عروة عن عروة « حدثني عمرو بن عثمان عن أبيه عثمان قال : أكثر ما نالت قريش من رسول الله **ﷺ** أني رأيته يوما ، قال : وذرفت عينا عثمان فذكر قصة يخالف سياقها حديث عبد الله بن عمرو هذا ، فهذا الاختلاف ثابت على عروة في السند ، لكن سنده ضعيف ، فإن كان محفوظا حمل على التعدد ، وليس ببعيد لما سأبينه . **قوله** (يصلي في حجر الكعبة إذا قبل عقبة بن أبي معيط فوضع ثوبه في عنقه فخنقه) في حديث عثمان المذكور « كان رسول الله **ﷺ** يطوف بالبيت ويده في يد أبي بكر ، وفي الحجر عقبة بن أبي معيط وأبوجهل وأمية بن خلف فرسل رسول الله **ﷺ** فأسمعوه بعض ما يكره ثلاث مرات ، فلما كان في الشوط الرابع ناهضوه ، وأراد أبو جهل أن يأخذ بهجامع ثوبه فدفعته ، ودفع أبو بكر أمية بن خلف ، ودفع رسول الله **ﷺ** عقبة ، فهذا السياق مغاير لحديث عبد الله بن عمرو ، وفي حديث عبد الله قول أبي بكر « أقتلون رجلا أن يقول ربي الله » ، وفي حديث عثمان أن النبي **ﷺ** قال لهم « أما والله لا تنتهون حتى يحل بكم العقاب عاجلا » ، فأخذتهم الرعدة ، الحديث ، وهذا يقوى التعدد . **قوله** (تابعه ابن إسحق) قال (حدثني يحيى بن عروة الخ) وصله أحمد من طريق إبراهيم بن سعد والبخاري من طريق بكر بن سليمان كلاهما عن ابن إسحق بهذا السند ، وفي أول سياقه من الزيادة قال « حضرتهم وقد اجتمع أشrafهم في الحجر فذكروا رسول الله **ﷺ** فقالوا : ما رأينا مثل صبرنا عليه ، سفه أحلامنا ، وشتم آباءنا ، وغير

ديننا ، و فرق جماعتنا . فبينما هم في ذلك إذ أقبل ، فاستلم الركن ، فلما مر بهم غمزوه ، وذكر أنه قال لهم في الثالثة : لقد جئتمكم بالذبح ، وأنهم قالوا له : يا أبا القاسم ما كنت جاهلا ، فانصرف راشدا ، فانصرف . فلما كان من اللند اجتمعوا فقالوا : ذكرتم ما يبلغ منكم حتى إذا أناكم بما نكروهون تركتموه ، فبينما هم كذلك إذ طلع فقالوا : قوموا اليه وثبة رجل واحد ، قال : فلقد رأيت رجلا منهم أخذ بجماع ثيابه ، وقام أبو بكر دونه وهو يبكي فقال : أقتلون رجلا أن يقول ربي الله ؟ ثم انصرفوا عنه . **قوله** (وقال عبدة عن هشام) أي ابن عروة (عن أبيه قيل لعمر بن العاص) هكذا خالف هشام بن عروة أخاه يحيى بن عروة في الصحابي ، فقال يحيى : عبد الله بن عمرو ، وقال هشام : عمرو بن العاص ، ويرجح رواية يحيى موافقة محمد بن إبراهيم التيمي عن عروة ، على أن قول هشام غير مدفوع ، لأن له أصلا من حديث عمرو بن العاص ، بدليل رواية أبي سلمة عن عمرو الآتية عقب هذا ، فيحتمل أن يكون عروة سأله مرة وسأل أباه أخرى ، وبؤيده اختلاف السياقين ، وقد ذكرت أن عبد الله بن عروة رواه عن أبيه باسناد آخر عن عثمان فلا مانع من التعدد ، نعم لم تتفق الرواة عن هشام على قوله : عمرو بن العاص ، (فان ساجان بن بلال وافق عبدة على ذلك ، وخالفهما محمد بن فليح فقال : عن هشام عن أبيه عن عبد الله بن عمرو ، ذكره البيهقي . **قوله** (وقال محمد بن عمرو عن أبي سلمة : حدثني عمرو بن العاص) وصله البخاري في « خلق أفعال العباد » من طريقه ، وأخرجه أبو يعلى وابن حبان عنه من وجه آخر عن محمد بن عمرو ولفظه : ما رأيت قريشا أرادوا قتل رسول الله ﷺ إلا يوما أغروا به وهم في ظل السكبة جلوس وهو يصلي عند المقام ، فقام إليه عقبة لجعل رداه في عنقه ثم جذبه حتى وجب لركبته وتصايح الناس ، وأقبل أبو بكر يشتد حتى أخذ بضجع رسول الله ﷺ من ورائه وهو يقول : أقتلون رجلا أن يقول ربي الله ؟ ثم انصرفوا عنه ، فلما قضى صلاته مر بهم فقال : والذى قضى بيده ما أرسلت اليكم الا بالذبح ، فقال له أبو جهل : يا محمد ما كنت جهولا ، فقال : أنت منهم . ويدل على التعدد أيضا ما أخرجه البيهقي في « الدلائل » من حديث ابن عباس عن فاطمة عليها السلام قالت : اجتمع المشركون في الحجر فقالوا : إذا مر محمد ضربه كل رجل منا ضربة ، فسمعت ذلك فأخبرته فقال : اسكتي يا بنية . ثم خرج فدخل عليهم ، فرفعوا رموسهم ثم نكسوا ، قالت فأخذ قبضة من تراب فرمى بها نحوهم ثم قال : شامت الوجوه ، فما أصاب رجلا منهم إلا قتل يوم بدر كافرا ، وقد أخرج أبو يعلى والبرار باسناد صحيح عن أنس قال : « لقد ضربوا رسول الله ﷺ مرة حتى غشى عليه ، فقام أبو بكر لجعل ينادي : ويلكم أقتلون رجلا أن يقول ربي الله ؟ فتركوه وأقبلوا على أبي بكر ، وهذا من مراسيل الصحابة ، وقد أخرجه أبو يعلى باسناد حسن مطولا من حديث أسماء بنت أبي بكر أنهم « قالوا لها ما أشد ما رأيت المشركين بلغوا من رسول الله ﷺ » ؟ فذكر نحو سياق ابن إسحق المتقدم قريبا وفيه « فأتى الصريح إلى أبي بكر فقال : أدرك صاحبك ، قالت : فخرج من عندنا وله غدائر أربع وهو يقول : ويلكم ، أقتلون رجلا أن يقول ربي الله ؟ فلموا عنه ، وأقبلوا إلى أبي بكر ، فرجع الينا أبو بكر لجعل لا يمس شيئا من غدائره إلا رجوع معه . » ولقصة أبي بكر هذه شاهد من حديث علي أخرجه البرار من رواية محمد بن علي عن أبيه أنه خطب فقال : من أشجع الناس ؟ فقالوا : أنت . قال : أما اني ما بارزني أحد إلا أنصفت منه ، ولكنه أبو بكر ، لقد رأيت رسول الله ﷺ أخذته قريش فهذا يجوه وهذا يتقاه ويقولون له أنت تجعل الآلهة إلهنا واحدا ، فوالله مادنا منا أحد إلا أبو بكر يضرب هذا ويدفع هذا ويقول : ويلكم أقتلون

رجلا أن يقول ربى الله ، ثم بكى على ثم قال : أنشدكم الله أمؤمن آل فرعون أفضل أم أبو بكر ؟ فسكت القوم ، فقال صلى الله عليه وسلم : والله ساعة من أبى بكر خير منه ، ذاك رجل يكتم إيمانه ، وهذا يعلن بايمانه ،

٣٠ - باب إسلام أبى بكر الصديق رضى الله عنه

٣٨٥٧ - حدثنى عبد الله بن حماد الآملى قال حدثنى يحيى بن معين حدثنا اسماعيل بن مجاهد عن بيان عن وبرة عن همام بن الحارث قال قال عمار بن ياسر : رأيت رسول الله ﷺ وما معه إلا خمسة أعبد واسرأتني وأبو بكر

قوله (باب إسلام أبى بكر الصديق رضى الله عنه) ذكر فيه حديث عمار ، وقد تقدم شرحه فى مناقب أبى بكر رضى الله عنه ، وعبد الله شيخه قال ابن السكن فى روايته : حدثنى عبد الله بن محمد ، فتوم أبو على الجياني أنه أراد المسندى فقال : لم يصنع شيئا . قلت : وفى كلامه نظر ، فقد وقع فى تفسير التوبة : حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا يحيى بن معين ، سكن عمدة الجياني هنا أن أبا نصر الكلاباذى جزم بأن عبد الله هنا هو ابن حماد الآملى ، وكذا وقع فى رواية أبى ذر الهروى منسوبا ، وهو عبد الله بن حماد ، وهو من أقران البخارى ، بل هو أصغر منه ، فلقد لى البخارى يحيى بن معين وهو أقدم من ابن معين ، وبيان هو ابن بشر ، وبرة بفتح الواو والموحدة واكتفى بهذا الحديث لأنه لم يجد شيئا على شرطه غيره ، وفيه دلالة على قدم إسلام أبى بكر اذ لم يذكر عمار أنه رأى مع النبي ﷺ من الرجال غيره ، وقد اتفق الجمهور على أن أبا بكر أول من أسلم من الرجال ، وذكر ابن اسحق أنه كان يتحقق أنه سيمم ، لما كان يسمعه ويرى من أدلة ذلك ، فلما دعاه بادر الى تصديقه من أول وهلة . (نفيه) : كان حق هذا الباب أن يكون متقدما جدا ، إما فى باب المبعث ، أو عقبه ، لكن وجه هنا ما وقع فى حديث عمرو بن العاص الذى قبله أنه قام بنصر النبي ﷺ وتلا الآية المذكورة ، فدل ذلك على أن إسلامه تقدم على غيره ، بحيث ان عمارا مع تقدم إسلامه لم ير مع النبي ﷺ غير أبى بكر وبلال ، وعنى بذلك الرجال ، وبلال إنما اشتراه أبو بكر لينقذه من تعذيب المشركين لكونه أسلم

٣١ - باب إسلام سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه

٣٨٥٨ - حدثنى إسحاق أخبرنا أبو أسامة حدثنا هاشم قال سمعت سعيد بن المسيب قال سمعت أبا إسحاق سعد بن أبى وقاص يقول « ما أسلم أحد إلا فى اليوم الذى أسلفت فيه ، ولقد مكثت سبعة أيام وإنى كنت الإسلام »

قوله (باب إسلام سعد) ذكر فيه حديثه ، وقد تقدم شرحه فى مناقبه مستوفى ، ومناسيته لما قبله ، واجتماعهما فى أن كلا منهما يقتضى سبق من ذكر فيه الى الاسلام خاصة ، لكنه محمول على ما اطلع عليه ، وإلا فقد أسلم قبل إسلام بلال وسعد خديجة وسعد بن حارثة وعلى بن أبى طالب وغيرهم

٣٢ - باب ذكر الجن . وقول الله تعالى ﴿ قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن ﴾

٣٨٥٩ - **حدثني** عبيد الله بن سعيد حدثنا أبو أسامة بن أسامة حدثنا مسعر عن مَن بن عبد الرحمن قال سَأَلْتُ أَبَا قَالَ « سَأَلْتُ مَسْرُوقًا : مَن آذَنَ النَّبِيَّ ﷺ بِالْجَنِّ لَيْلَةَ اسْتَمْعُوا الْقُرْآنَ ؟ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُوكَ - يَعْنِي عَبْدَ اللَّهِ - أَنَّهُ آذَنَتْ بِهِمْ شَجَرَةٌ »

٣٨٦٠ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد قال أخبرني جَدِّي عن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّهُ كَانَ يَحْمِلُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ إِدَاوَةً لِيَوْضُوهُ وَحَاجَتَهُ . فَبَيْنَا هُوَ يَتْبِعُهُ بِهَا فَقَالَ : مَن هَذَا ؟ فَقَالَ : أَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ . فَقَالَ : ابْغِزْنِي أَحْبَابًا اسْتَفِضْ بِهَا ، وَلَا تَأْتِنِي بِعَظْمٍ وَلَا بِرَوْتَةٍ . فَأَتَيْتُهُ بِأَحْبَابٍ أَحْلَمَهَا فِي طَرَفِ ثَوْبِي حَتَّى وَضَعْتُ لِي جَنْبَهُ ، ثُمَّ انْصَرَفْتُ ، حَتَّى إِذَا فَرَّغَ مَشَيْتُ مَعَهُ فَقُلْتُ : مَا بَالُ الْعَظْمِ وَالرَّوْتَةِ ؟ قَالَ : مَهْمَا مِنْ طَعَامِ الْجَنِّ ، وَإِنَّهُ أَتَانِي وَفَدَّ جَنٌّ نَصِيبِينَ - وَنِعَمَ الْجَنُّ - فَسَأَلُونِي الزَّادَ ، فَدَعَوْتُ اللَّهَ لَمْ أَنْ لَا يَمُرُّوا بِعَظْمٍ وَلَا بِرَوْتَةٍ إِلَّا وَجَدُوا عَلَيْهَا طَعَامًا »

قوله (باب ذكر الجن) تقدم الكلام على الجن في أوائل بدء الخلق بما يغني عن إعادته . **قوله** (وقول الله عز وجل ﴿ قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن ﴾ الآية) يريد تفسير هذه الآية ، وقد أنكر ابن عباس أنهم اجتمعوا بالنبي ﷺ كما تقدم في الصلاة من طريق أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال « ما قرأ النبي ﷺ على الجن ولا رآهم ، الحديث ، وحديث أبي هريرة في هذا الباب وإن كان ظاهرًا في اجتماع النبي ﷺ بالجن وحديثه معهم ، لكنه ليس فيه أنه قرأ عليهم ، ولا أنهم الجن الذين استمعوا القرآن ، لأن في حديث أبي هريرة أنه كان مع النبي ﷺ ليلئذ ، وأبو هريرة إنما قدم على النبي ﷺ في السنة السابعة بالمدينة ، وقصة استماع الجن للقرآن كان بمكة قبل الهجرة ، وحديث ابن عباس صريح في ذلك ، فيجمع بين ما انفاء وما أثبتته غيره بتعدد وفود الجن على النبي ﷺ ، فأما ما وقع في مكة فكان لاستماع القرآن والرجوع إلى قومهم منذرين كما وقع في القرآن ، وأما في المدينة فمما سأل عن الأحكام ، وذلك بين في الحديثين المذكورين ، ويحتمل أن يكون القدوم الثاني كان أيضًا بمكة ، وهو الذي يدل عليه حديث ابن مسعود كما سنذكره ، وأما حديث أبي هريرة فليس فيه تصريح بأن ذلك وقع بالمدينة ، ويحتمل تعدد القدوم بمكة مرتين وبالمدينة أيضًا ، قال البيهقي : حديث ابن عباس حكى ما وقع في أول الأمر هند ماعلم الجن بحاله ﷺ ، وفي ذلك الوقت لم يقرأ عليهم ولم يرمهم ، ثم أتاه داعي الجن مرة أخرى فذهب معه وقرأ عليهم القرآن كما حكاه عبد الله بن مسعود انتهى ، وأشار بذلك إلى ما أخرجه أحمد والحاكم من طريق زر بن حبیش عن عبد الله بن مسعود قال ذهبوا على النبي ﷺ وهو يقرأ القرآن يبطن نخل ، فلما سمعوه قالوا : أنصتوا ، وكانوا سبعة أقدام زوبعة ، . قلت : وهذا يوافق حديث ابن عباس . وأخرج مسلم من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي عن علقمة قال « قلت لعبد الله بن مسعود : هل يحب أحد منكم رسول الله ﷺ ليلئلا الجن ؟ قال : لا ،

ولسكننا فقدناه ذات ليلة فقلنا : اغتيل ، استطير ؟ فبتنا شر ليلة . فلما كان عند السحر إذا نحن به يحيى من قبل حراء ، فذكرنا له ، فقال : أتاني داعي الجن ، فأتيتهم فقرأت عليهم ، فانطلق فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم ، وقول ابن مسعود في هذا الحديث إنه لم يكن مع النبي ﷺ أصح مما رواه الزهري ، أخبرني أبو عثمان بن شبة الخزاعي أنه سمع ابن مسعود يقول : إن رسول الله ﷺ قال لأصحابه وهو بمكة : من أحب منكم أن ينظر الليلة أثر الجن فليعمل ، قال : فلم يحضر منهم أحد غيري ، فلما كنا بأعلى مكة خط لي برجله خطا ثم أمرني أن أجلس فيه ، ثم انطلق ، ثم قرأ القرآن ، فنهضت أسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى ما أسمع صوته ، ثم انطلقوا وفرغ منهم مع الفجر فانطلق ، الحديث ، قال البيهقي : يحتمل أن يكون قوله في الصحيح « صاحبنا أحد » أراد به في حال إقرائه القرآن لكن قوله في الصحيح إنهم فقدوه يدل على أنهم لم يعملوا بخروجه ، إلا أن يحمل على أن الذي فقدوه غير الذي خرج معه ، فأنه أعلم . ولرواية الزهري متابع من طريق موسى بن علي بن رباح عن أبيه عن ابن مسعود قال « استعيني النبي ﷺ فقال إن نفرا من الجن خمسة عشر بنى إخوة وبنى عم يأتوني الليلة فأقرأ عليهم القرآن ، فانطلقت معه إلى المكان الذي أراد ، فخط لي خطا ، فذكر الحديث نحوه أخرجه الدارقطني وابن مردويه وغيرهما ، وأخرج ابن مردويه من طريق أبي الجوزاء عن ابن مسعود نحوه مختصرا ، وذكر ابن إسحق أن استماع الجن كان بعد رجوع النبي ﷺ من الطائف لما خرج إليها يدعو تقيفا إلى نصره ، وذلك بعد موت أبي طالب ، وكان ذلك في سنة عشر من المبعث ، كما جزم ابن سعد بأن خروجه إلى الطائف كان في شوال ، وسوق عكاظ التي أشار إليها ابن عباس كانت تقام في ذي القعدة . وقول ابن عباس في حديثه « وهو يصلي بأصحابه » لم يضبط عن كان معه في تلك السفرة غير زيد بن حارثة ، فعمل بمض الصحابة تلقاه لما رجع ، والله أعلم . وقول من قال إن وفود الجن كان بعد رجوعه ﷺ من الطائف ليس صريحا في أولية قدوم بعضهم . والذي يظهر من سياق الحديث الذي فيه المبالغة في رمي الذهب لحراسة السماء من استراق الجن السمع دال على أن ذلك كان قبل المبعث النبوي ولإزالة الوحى إلى الأرض ، فكشفوا ذلك إلى أن وقفوا على السبب ، ولذلك لم يقيد الترجمة بقدوم ولا وفاة ، ثم لما انتشرت الدعوة وأسلم من أسلم قدموا فسمعوا فأسلموا وكان ذلك بين الهجرتين ، ثم تعدد مجيئهم حتى في المدينة . **قوله** (حدثني عبيد الله بن سعيد) هو أبو قدامة المرخمى ، وهو بالتصغير مشهور بكنتيته ، وفي طبقاته عبد الله بن سعيد مكبر وهو أبو سعيد الأشج . **قوله** (عن معن بن عبد الرحمن) أى ابن عبد الله بن مسعود . وهو كوفي ثقة ما له في البخارى إلا هذا الموضع . **قوله** (من آذن) بالمد أى أعلم . **قوله** (أنه آذنت بهم شجرة) في رواية لإسماعيل بن راهويه في مسنده عن أبي أسامة بهذا الاسناد « آذنت بهم سمرة » بفتح المهملة وضم الميم . **قوله** في حديث أبي هريرة (أخبرني جدى) هو سعيد بن عمرو بن سعيد ابن العاص . **قوله** (أبغنى) قال ابن التين : هو موصول من الثلاثى تقول : بغيت الشيء طلبته وأبغيتك ألقى . أعنتك على طلبه . **قوله** (أحجارا استنفض بها) تقدم شرح ذلك في كتاب الطهارة . **قوله** (وانه أتاني وفد جن نصيبين) يحتمل أن يكون خبرا عما وقع في تلك الليلة ، ويحتمل أن يكون خبرا عما مضى قبل ذلك . ونصيبين بلدة مشهورة بالجزيرة . ووقع في كلام ابن التين أنها بالشام وفيه تجوز ، فإن الجزيرة بين الشام والعراق ، ويجوز صرف نصيبين وتركه . **قوله** (فسألوني الزاد) أى عما يفضل عن الأنس ، وقد يتعلق به من يقول إن الأشياء قبل الشرع على الخطر حتى ترد الإباحة ، ويجاب عنه بمنع الدلالة على ذلك ، بل لاحكم قبل الشرع على الصحيح . **قوله**

(فدعوت الله لهم أن لا يمروا بمظلم ولا روثة إلا وجدوا عليها طعاما) في رواية السرخسي «إلا وجدوا عليها طعاما» قال ابن التين: يحتمل أن يجعل الله ذلك عليها، ويحتمل أن يذيقهم منها طعاما. وفي حديث ابن مسعود عند مسلم «إن البحر زاد دوابهم»، ولا ينافي ذلك حديث الباب لإمكان حمل الطعام فيه على طعام الدواب

٣٣ - باب إسلام أبي ذر الغفاري رضي الله عنه

٣٨٦١ - **حديث** عمرو بن عباس حدثنا عبد الرحمن بن مهدي - حدثنا المثنى عن أبي جبرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « لما بلغ أبا ذر مبعث النبي ﷺ قال لأخيه: اركب إلى هذا الوادي فاعلم لي علم هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي يأتيه الخبر من السماء، واستمع من قوله ثم اثبتني. فانطلق الأخ حتى قدمه وسمع من قوله، ثم رجع إلى أبي ذر فقال له: رأيته يأمر بمكارم الأخلاق، وكلاما ماهو بالشعر. فقال: ما شفيتني عما أردت. فتزود وحمل شنة له فيها ملاء حتى قدم مكة، فأتى المسجد، فالتمس النبي ﷺ ولا يعرفه، وكره أن يسأل عنه، حتى أدركه بعض الليل، فراه على فراف أنه غريب، فلما رآه تيممه، فلم يسأل واحدا منها صاحبه عن شيء حتى أصبح، ثم احتمل قربته وزاده إلى المسجد، وظل ذلك اليوم ولا يراه النبي ﷺ حتى أمسى فعاد إلى مضجعه، فربى على فقال: أما نال الرجل أن يعلم منزله؟ فأقامه، فذهب به معه، لا يسأل واحدا منهما صاحبه عن شيء، حتى إذا كان يوم الثالث فعاد على مثل ذلك، فأقام معه ثم قال: ألا تحبني ما الذي أقدمك؟ قال: إن أعطيتني عهدا وميثاقا أترشدني فلت. ففعل، فأخبره، قال: فانه حتى، وهو رسول الله ﷺ، فإذا أصبحت فاتبعني، فإني إن رأيت شيئا أخاف عليك فتكأني أريق الماء، فان مضيت فاتبعني حتى تدخل مدخلي، ففعل، فانطلق يقفوه، حتى دخل على النبي ﷺ، ودخل معه فسمع من قوله وأسلم مكانه. فقال له النبي ﷺ: ارجع إلى قومك فأخبرهم حتى يأتيتك أمرى. قال: والذى نفسي بيده لأمرن بها بين أظهرانيهم. فخرج حتى أتى المسجد، فنادى بأعلى صوته: أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمدا رسول الله. ثم قام القوم ففرضوه حتى أوجوه. وأتى العباس فأكب عليه قال: ويلكم، أستم تعلمون أنه من غفار، وأن طريق تجاركم إلى الشام؟ فأخذهم منهم. ثم عاد من الغد لمشاها ففرضوه وثاروا إليه، فأكب العباس عليه »

قوله (باب إسلام أبي ذر الغفاري) هو جندب - وقيل بريد - بن جنادة بضم الجيم والنون الخفيفة ابن سفيان - وقيل سفير - بن عبيد بن حرام بالمهملتين ابن غفار، وغفار من بني كنانة. **قوله** (حدثنا المثنى) هو ابن سعيد الضبي، له في البخاري حديثان: هذا وآخر تقدم في ذكر بني إسرائيل، وأبو جبرة هو بالجمع

عمران . **قوله** (ان أبا ذر قال لأخيه) هو أنيس . **قوله** (اركب إلى هذا الوادي) أي وادي مكة ، وفي أول رواية أبي قتيبة الماضية في مناقب قریش و قال لنا ابن عباس : ألا أخبركم بإسلام أبي ذر ؟ قال قلنا : بلى . قال قال أبو ذر : كنت رجلاً من غفار ، وهذا السياق يقتضي أن ابن عباس تلقاه من أبي ذر ، وقد أخرج مسلم قصة إسلام أبي ذر من طريق عبد الله بن الصامت عنه وفيها مغايرة كثيرة لسياق ابن عباس ، ولكن الجمع بينهما يمكن وأول حديثه وخرجنا من قومنا غفار وكانوا يحملون الشهر الحرام ، فخرجت أنا وأخي أنيس وأما ، فززلنا على خال لنا ، فحسدنا قومه فقالوا له : إنك إذا خرجت عن أهلِكَ خالف إلههم أنيس ، فذكر لنا ذلك فقلنا له : أما ماضى لنا من معروفك فقد كدرته ، فتحملنا عليه ، وجلس بيكي ، فانطلقنا نحو مكة ، فنافر أخى أنيس رجلاً إلى السكاهن ، فغير أنيسا ، فأتانا بصرمتنا ومثلها معها ، قال وقد صليت يا ابن أخى قبل أن ألقى رسول الله ﷺ ثلاث سنين ، قلت : لمن ؟ قال : لله . قلت : فأين توجه ؟ قال : حيث يوجهني ربي . قال فقال لي أنيس : إن لي حاجة بمكة فانطلق ، ثم جاء فقلت : ما صنعت ؟ قال : لقيت رجلاً بمكة على دينك ، يزعم أن الله أرسله . قلت فما يقول الناس ؟ قال يقولون : شاعر كاهن ساحر . وكان أنيس شاعراً ، فقال : لقد سمعت كلام الكهنة فما هو بقولهم ، ولقد وضعت قوله على أقرام الشعر فما يلتئم عليها ، والله إنه لصادق . قلت : وهذا الفصل في الظاهر مغاير لقوله في حديث الباب و ان أبا ذر قال لأخيه ماشفتني ، ويمكن الجمع بأنه كان أراد منه أن يأتيه بتفاصيل من كلامه وأخباره فلم يأتيه إلا بمجمل . **قوله** (فانطلق الأخ) في رواية الكشميني و فانطلق الآخر ، أي أنيس ، قال عياض : وقع عند بعضهم و فانطلق الأخ الآخر ، والصواب الاختصار على أحدهما لأنه لا يعرف لأبي ذر إلا أخ واحد وهو أنيس . قلت : وعند مسلم من طريق عبد الرحمن بن مهدي - أي عن المثني - و فانطلق الآخر ، حسب . **قوله** (حتى قدمه) أي الوادي وادي مكة ، وفي رواية ابن مهدي و فانطلق الآخر حتى قدم مكة . **قوله** (رأيته يأمر بمكارم الاخلاق ، وكلاما ما هو بالشعر) كذا في هذه الرواية ، ووافقها عبد الرحمن بن مهدي عند مسلم ، وقوله و كلاما ، منصوب بالمطف على الضمير المنصوب ، وفيه إشكال لأن الكلام لا يرى ، ويحجب عنه بأنه من قبيل وعلفتنا تبنا وماء بارداء وفيه الوجان : الاختصار أي وسقيتها ، أو ضمن العلف معنى الإعطاء . وهنا يمكن أن يقال : التقدير رأيته يأمر بمكارم الاخلاق ، وسميته يقول كلاما ما هو بالشعر . أو ضمن الرؤية معنى الأخذ عنه . ووقع في رواية أبي قتيبة و رأيته يأمر بالخير وينهى عن الشر ، ولا إشكال فيها . **قوله** (وكره أن يسأل عنه) لأنه عرف أن قومه يؤذون من يقصده أو يؤذونه بسبب قصد من يقصده ، أو أسكراتهم في ظهور أمره لا يدلون من يسأل عنه عليه ، أو يمنعون من الاجتماع به ، أو يخذعونه حتى يرجع عنه . **قوله** (فرآه على بن أبي طالب) وهذا يدل على أن قصة أبي ذر وقعت بعد المبعث بأكثر من سنتين بحيث يتبأأ على أن يستقل بمخاطبة الغريب ويضعفه ، فإن الأصح في من على حين المبعث كان عشر سنين وقيل أقل من ذلك ، وهذا الخبر يقوى القول الصحيح في سنه . **قوله** (فعرف أنه غريب) في رواية أبي قتيبة و فقال ، كأن الرجل غريب . قلت : نعم . **قوله** (فلما رآه تبعه) في رواية أبي قتيبة و قال فانطلق إلى المنزل ، فانطلقت معه . **قوله** (أما نال الرجل) أي أما حان ، يقال نال له بمعنى أن له ، ويروى «أما أن» بعد الهجرة ودأى ، بالقصر وبفتح النون وكلها بمعنى ، وقد تقدم في قصة الهجرة في قول أبي بكر الصديق و أما أن للرحيل ، مثله وقوله و أن يعلم منزله ، أي مقصده ، ويحتمل أن يكون على أشار بذلك إلى دعوته إلى بيته لضيفته ثانياً ، وتكون

إضافة المنزل إليه مجازية لكونه قد نزل به مرة ، ويؤيد الأول قول أبي ذر في جوابه «قلت لا» كما في رواية أبي قتيبة **قوله** (يوم الثالث) كذا فيه ، وهو كقولهم مسجد الجامع ، وليس من إضافة الشيء إلى نفسه عند التحقيق . **قوله** (فعاد على علي مثل ذلك) في رواية الكشميني « فعدا على مثل ذلك » وفي رواية أبي قتيبة « فقال فانطلق معي » . **قوله** (ترشدني) كذا الأكثر بنونين ، وفي رواية الكشميني بواحدة مدغمة . **قوله** (فأخبرته) كذا الأكثر وفيه التغيرات ، وفي رواية الكشميني « فأخبره » على نسق ما تقدم . **قوله** (قت كأتى أريق الماء) في رواية أبي قتيبة (كأتى أصلح فعل) ويحمل على أنه قالها جميعا . **قوله** (فانطلق يقفه) أي يتبعه . **قوله** (ودخل معه) قال الداودي : فيه الدخول بدخول المتقدم ، وكان هذا قبل آية الاستئذان ، وتعقبه ابن التين فقال : لا تؤخذ الأحكام من مثل هذا . قلت : وفي كلام كل منهما من النظر ما لا يخفى . **قوله** (فسمع من قوله وأسلم مكانه) كأنه كان يعرف علامات النبي ، فلما تحققها لم يتردد في الإسلام ، هكذا في هذه الرواية ، ومقتضاها أن التقاء أبي ذر بالنبي ﷺ كان بدلالة على ، وفي رواية عبد الله بن الصامت « أن أبا ذر لقي النبي ﷺ وأبا بكر في الطواف بالليل ، قال فلما قضى صلاته قلت : السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته ، قال : فكنت أول من حياه بالسلام ، قال من أين أنت ؟ قلت من بني غفار ، قال : فوضع يده على جبهته ، فقلت كره أن انتميت إلى غفار ، فذكر الحديث في شأن زمزم ، وأنه استغنى بها عن الطعام والشراب ثلاثين من بين يوم وليلة ، وفيه « فقال أبو بكر : انذن لي يا رسول الله في طعامه الليلة ، وأنه أطعمه من زبيب الطائف » الحديث وأكثره مغاير لما في حديث ابن عباس هذا عن أبي ذر ، ويمكن التوفيق بينهما بأنه أقبله أولا مع علي ثم لقيه في الطواف أو بالعكس ، وحفظ كل منهما عنه ما لم يحفظ الآخر ، كما في رواية عبد الله بن الصامت من الزيادة ما ذكرناه في رواية ابن عباس أيضا من الزيادة قصته مع علي وقصته مع العباس وغير ذلك . وقال القرطبي : في التوفيق بين الروایتين تسكف شديد ، ولا سيما أن في حديث عبد الله بن الصامت أن أبا ذر أقام ثلاثين لا زاده ، وفي حديث ابن عباس أنه كان معه زاد وقربة ماء إلى غير ذلك . قلت : ويحتمل الجمع بأن المراد بالزاد في حديث ابن عباس ما تزوده لما خرج من قومه ففرغ لما أقام بمكة ، والقربة التي كانت معه كان فيها الماء حال السفر فلما أقام بمكة لم يحتاج إلى ملئها ولم يطرحها ، ويؤيده أنه وقع في رواية أبي قتيبة المذكورة « لمحلت لا أصرفه ، وأكره أن أسأل عنه ، وأشرب من ماء زمزم ، وأكون في المسجد » الحديث . **قوله** (ارجع إلى قومك فأخبرهم حتى يأتيك أمرى) في رواية أبي قتيبة « اكتم هذا الأمر ، وارجع إلى قومك فأخبرهم ، فإذا بلغك ظهورنا فأقبل ، وفي رواية عبد الله بن الصامت « انه قد وجهت لى أرض ذات نخل ، فهل أنت مبلغ عني قومك عسى الله أن ينفعهم بك » فذكر قصة إسلام أخيه أنيس وأمه وأنهم توجهوا إلى قومهم غفار فأسلم نصفهم ، الحديث . **قوله** (لأصرخن بها) أي بكلمة التوحيد ، والمراد أنه يرفع صوته جهارا بين المشركين ، وكأنه فهم أن أمر النبي ﷺ له بالسكتان ليس على الإيجاب بل على سبيل الشفقة عليه ، فأعله أن به قوة على ذلك ، ولهذا أقره النبي ﷺ على ذلك ، ويؤخذ منه جواز قول الحق عند من يخشى منه الأذية لمن قاله وإن كان السكوت جائزا ، والتحقيق أن ذلك يختلف باختلاف الأحوال والمقاصد ، وبموجب ذلك يترتب وجود الأجر وعدمه . **قوله** (ثم قام القوم) في رواية أبي قتيبة « فقالوا قوموا إلى هذا الصابي ، بالياء اللينة « فقاموا »

وكانوا يسمون من أسلم صابيا لانه من صبا يصبو إذا انتقل من شيء إلى شيء . **قوله** (فضربه حتى أوجعه) في رواية أبي قتيبة « فضربت لأموت » أي ضربت ضربا لا يبالي من ضربني أن لو أموت منه . **قوله** (فأقلعوا عني) (١) أي كفوا . **قوله** (فأكب العباس عليه) في رواية أبي قتيبة « فقال مثل مقالته بالأمس » وفي الحديث ما يدل على حسن تأتي العباس وجودة فطنته حيث توصل إلى تخليصه منهم بتخريفهم من قومه أن يقاصوم بأن يقطعوا طرق متجرهم ، وكان عيشهم من التجارة ، فلذلك بادروا إلى الكف عنه . وفي الحديث دلالة على تقدم إسلام أبي ذر ، لكن الظاهر أن ذلك كان بعد المبعث بمدة طويلة لما فيه من الحكاية عن علي كما قدمناه ، ومن قوله أيضا في رواية عبد الله بن الصامت « أتى وجهي لى أرض ذات نخل ، فان ذلك يشعر بأن وقوع ذلك كان قرب الهجرة وانه أعلم

٣٤ - باب إسلام سعيد بن زيد رضي الله عنه

٣٨٦٢ - **حديث** قتبية بن سعيد حدثنا سفيان عن إسماعيل عن قيس قال سمعت سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل في مسجد الكوفة يقول : والله لقد رأيتني وإن عمر لموثني على الإسلام قبل أن يسلم عمر ، ولو أن أحدا أرفض لذي صفتهم بثمان أسكان محقوقا أن يرفض »
[الحديث ٣٨٦٢ - طرفاه في : ٣٨٦٧ ، ٦٩٤٢]

قوله (باب إسلام سعيد بن زيد) أي ابن عمرو بن نفيل ، وأبوه تقدم ذكره وأنه ابن ابن عم عمر بن الخطاب . **قوله** (حدثنا سفيان) هو ابن هينة ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم . **قوله** (لقد رأيتني) بضم المثناة ، والمعنى رأيت نفسي (وإن عمر لموثني على الإسلام) أي ربطه بسبب إسلامه إهانة له وإلزاما بالرجوع عن الإسلام . وقال السكرماني في معناه : كان يثبتي على الإسلام ويسدني ، كذا قال ، وكأنه ذهل عن قوله هنا « قبل أن يسلم » ، فان وقوع التثبيت منه وهو كافر لضرره على الإسلام بعيد جداً ، مع أنه خلاف الواقع ، وسيأتي في كتاب الاكراه باب من اختار الضرب والقتل والموان على الكفر ، وكان السبب في ذلك أنه كان زوج قاطمة بنت الخطاب أخت عمر ، ولهذا ذكر في آخر باب اسلام عمر « رأيتني موثق عمر على الإسلام أنا وأخته » ، وكان إسلام عمر متأخرا عن اسلام أخته وزوجها ، لأن أول الباعث له على دخوله في الإسلام ما سمع في بيتها من القرآن في قصة طويلة ذكرها الدارقطني وغيره . **قوله** (ولو أن أحدا أرفض) أي زال من مكانه ، في الرواية الآتية « انقض » بالنون والقاف بدل الراء والفاء أي سقط ، وزعم ابن التين أنه أرجح الروايات ، وفي رواية الكشميني بالنون والفاء وهو بمعنى الأول . **قوله** (لسان) في الرواية الآتية « لسان محقوقا أن ينقض » ، وفي رواية الاسماعيلى « لسان حقيقا » أي واجبا تقول حق عليك أن تفعل كذا وأنت حقيق أن تفعله ، وإنما قال ذلك سعيد لعظم قتل عثمان ، وهو مأخوذ من قوله تعالى (تكاد السماوات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا) أن دعوا للرحمن ولدا (قال ابن التين : قال سعيد ذلك على سبيل التمثيل ، وقال الداودي : معناه لو تحركت القبائل وطلبت بشار عثمان أسكان أهلا لذلك ، وهذا بعيد من التأويل

(١) هذه الجملة ليست في رواية الباب هنا ، وإنما هي في رواية أبي قتبية التي تقدمت برقم ٣٥٢٢

٣٥ - باب إسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه

٣٨٦٣ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنبَأَنَا سَفْيَانُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « مَا زِلْنَا أَعَزَّةَ مِنْذُ أَسْلَمَ عُمَرُ »

٣٨٦٤ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ فَأَخْبَرَنِي جَدِّي

زَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « بَيْنَمَا هُوَ فِي الدَّارِ خَائِفًا إِذْ جَاءَهُ الْعَاصِمُ بْنُ وَائِلٍ السَّهْمِيُّ أَبُو عَمْرِو عَلَيْهِ
حَلَّةٌ حَبَرٌ وَقَيْصٌ مَكْنُوفٌ بِمَجْرِرٍ - وَهُوَ مِنْ بَنِي سَهْمٍ وَهُمْ حُلَفَاؤُنَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ - فَقَالَ : مَا بَأْسُكَ ؟ قَالَ : زَهَمَ
قَوْمُكَ أَنَّهُمْ سَيَقْتُلُونِي أَنْ أَسْلَمْتُ . قَالَ : لَا سَبِيلَ إِلَيْكَ . بَعْدَ أَنْ ظَلَمْنَا أَمْنًا . فَخَرَجَ الْعَاصِمُ فَلَقِيَ النَّاسَ قَدْ
سَأَلَ بِهِمُ الْوَادِي ، فَقَالَ : أَيْنَ تَرِيدُونَ ؟ فَقَالُوا : نُرِيدُ هَذَا ابْنَ الْخَطَّابِ الَّذِي صَبَأَ . قَالَ : لَا سَبِيلَ إِلَيْهِ .
فَكَفَّرَ النَّاسُ »

[الحديث ٣٨٦٤ - طرقة في : ٣٨٦٥]

٣٨٦٥ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ قَالَ عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ سَمِعْتُهُ قَالَ : قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « لَمَّا أَسْلَمَ عُمَرُ ، اجْتَمَعَ النَّاسُ عِنْدَ دَارِهِ وَقَالُوا : صَبَأَ عُمَرُ - وَأَنَا غُلَامٌ فَوْقَ ظَهْرِ بَيْتِي - فَنَجَّاهُ
رَجُلٌ عَلَيْهِ قَبْلَةٌ مِنْ دِيْبَاجٍ فَقَالَ : قَدْ صَبَأَ عُمَرُ ، فَمَا ذَاكَ ؟ فَأَنَالَهُ جَارٌ . قَالَ : فَرَأَيْتُ النَّاسَ تَصَدَّعُوا عَنْهُ .
فَقُلْتُ مَنْ هَذَا ؟ قَالُوا : الْعَاصِمُ بْنُ وَائِلٍ »

٣٨٦٦ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ أَنَّ سَالِمًا حَدَّثَهُ عَنْ عَبْدِ

اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ « مَا سَمِعْتُ عُمَرَ لشيءٍ قَطُّ يَقُولُ إِنِّي لِأَعْنَتُهُ كَذَا إِلَّا كَانَ كَمَا يَظُنُّ . بَيْنَمَا عُمَرُ جَالِسٌ إِذْ مَرَّ بِهِ
رَجُلٌ جَمِيلٌ فَقَالَ عُمَرُ : لَقَدْ أَخْطَأْتُ ظَنِّي ، أَوْ إِنَّ هَذَا عَلَى دِينِهِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، أَوْ لَقَدْ كَانَ كَادِمَتِهِمْ ، عَلَى الرَّجُلِ . فَدَعَى
لَهُ ، فَقَالَ لَهُ ذَلِكَ . فَقَالَ : مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ اسْتَقْبَلَ بِهِ رَجُلٌ مُسْلِمًا . قَالَ : فَانِي أَعَزُّمُ عَلَيْكَ إِلَّا مَا أَخْبَرْتَنِي .
قَالَ : كُنْتُ كَاهِنَتِهِمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ . قَالَ : فَمَا أَعْجَبُ مَا جَاءَكَ بِهِ جَنِّيَّتُكَ ؟ قَالَ : بَيْنَمَا أَنَا يَوْمَئِذٍ فِي السُّوقِ ،
جَاءَنِي أَحَرَفٌ فِيهَا الْفَزَعُ فَقَالَتْ : أَلَمْ تَرَ الْجَنِّ وَالْبَلَسَا ، وَيَأْسَهَا مِنْ بَعْدِ انْكَاسِهَا ، وَلِحَوْقَهَا بِالْقُلَاصِ وَأَحْلَاسَهَا .
قَالَ عُمَرُ : صَدَقَ ، بَيْنَمَا أَنَا نَائِمٌ عِنْدَ آلِهِمْ ، إِذْ جَاءَ رَجُلٌ بِعَجَلٍ فَذَبَحَهُ ، فَصَرَخَ بِهِ صَارِخًا لَمْ أَسْمَعْ صَارِخًا قَطُّ
أَشَدَّ صَوْتًا مِنْهُ يَقُولُ : يَا جَلِيحُ ، أَمْسُ تَجِيحُ ، رَجُلٌ فَصِيحُ ، يَقُولُ : لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ . فَوَثِبَ الْقَوْمُ . قُلْتُ :
لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَعْلَمَ مَا وَرَاءَ هَذَا . ثُمَّ نَادَى : يَا جَلِيحُ ، أَمْسُ تَجِيحُ ، رَجُلٌ فَصِيحُ ، يَقُولُ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . فَهَمْتُ ،
فَمَا نَشَيْدُنَا أَنْ قِيلَ : هَذَا نَبِيٌّ »

٣٨٦٧ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنَا قَيْسٌ قَالَ « سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ زَيْدٍ يَقُولُ لِلْقَوْمِ : لَوْ رَأَيْتُنِي مُؤْتَقِي عُمرُ عَلَى الْإِسْلَامِ أَنَا وَأَخْتُهُ ، وَمَا أَسْلَمَ ، وَلَوْ أَنَّ أَحَدًا انْقَضَ لِمَا صَنَعْتُمْ بَعْمَانُ لَكَانَ مَخْذُوقًا أَنْ يَنْقُضَ »

قوله (باب اسلام عمر بن الخطاب) قد تقدم نسيه في مناقبه . **قوله** (أنبأنا سفيان) هو الثوري . **قوله** (مازلنا أعزة منذ أسلم عمر) زاد الاسماعيل من طريق أبي داود الحفري عن سفيان في حديث ذكره أي من كلام ابن مسعود ، وقد تقدم في مناقب عمر الامام بشيء من ذلك . الحديث الثاني ، **قوله** (فأخبرني جدي) ظاهر السياق أنه معطوف على شيء تقدم ، وقد رواه الاسماعيل من طريق ابن وهب هذه فقال فيها عن ابن وهب « أخبرني عمر بن محمد » . **قوله** (وعليه حلة حبر) بكسر المهملة وفتح الموحدة وهو برد مخطط بالوشى ، وفي رواية حبرة بزيادة هاء . **قوله** (أن أسلت) بفتح الالف وتخفيف النون أي لأجل إسلامي . **قوله** (لا سبيل عليك بعد أن قالها) أي الكلمة المذكورة ، وهي قوله « لا سبيل عليك » . **قوله** (أمنت) بفتح الهمزة وكسر الميم وسكون النون وضم المثناة أي حصل الامان في نفسى بقوله ذلك ، ووقع في رواية الأصيلي بمد الهمزة ، وهو خطأ فإنه كان قد أسلم قبل ذلك ، وذكر عياض أن في رواية الحميدى بالقصر أيضا لكنه بفتح المثناة ، وهو خطأ أيضا لأنه يصير من كلام العاص بن وائل ، وليس كذلك بل هو من كلام عمر ، يريد أنه أمن لما قال له العاص بن وائل تلك المقالة ، ويؤيده الحديث الذي بعده . الحديث الثالث ، **قوله** (اجتمع الناس عند داره) في رواية السكشميني « اجتمع الناس إليه » . **قوله** (وأنا غلام) في رواية أخرى أنه « كان ابن خمس سنين » ، وإذا كان كذلك خرج منه أن إسلام عمر كان بعد المبعث بست سنين أو بسبع ، لأن ابن عمر كما سيأتي في المغازي كان يوم أحد ابن أربع عشرة سنة وذلك بعد المبعث بست عشرة سنة فيكون مولده بعد المبعث بستين . **قوله** (على ظهر بيتي) قال الداودي هو غلط والمحموظ « ظهر بيتنا » وتعقبه ابن التين بأن ابن عمر أراد أنه الآن بينه أي عند مقالته تلك ، وكان قبل ذلك لأبيه . ولا يخفى عدم الاحتياج الى هذا التأويل ، وإنما نسب ابن عمر البيت الى نفسه مجازا ، أو مراده المكان الذى كان يأوى فيه سواء كان ملكه أم لا ، وأيضا فإنه إن أراد نسبته اليه حال مقالته تلك لم يصح ، لأن بنى عدى بن كعب ردها عمر لما هاجروا استولى غيرهم على بيوتهم كما ذكره ابن اسحق وغيره فلم يرجعوا فيها ، وأيضا فإن ابن عمر لم ينفرد بالإرث من عمر فتححتاج دعوى أن يكون اشترى حصص غيره الى نقل ، فيتمين الذى قلته . **قوله** (فما ذاك) أي فلا بأس ، أولا قتل أو لا يمترض له . وقوله (أنا له جار) أي أجرته من أن يظلمه ظالم ، وقوله (تصدعوا) أي تفرقوا عنه . **قوله** (قالوا العاص بن وائل) زاد ابن أبي عمر في روايته عن سفيان قال « فعجبت من عزته ، وكذا هند الاسماعيل من وجهين عن سفيان ، وفي رواية عبد الله بن داود عن عمر بن محمد هند الاسماعيل « فقلت لعمر : من الذى ردم عنك يوم أسلت ؟ قال : يا بني ، ذاك العاص بن وائل ، أي ابن هاشم بن سعيد بالتصغير بن سهم القرشي السهمي ، مات على كفره قبل الهجرة بمدة ، والعاص بمجهلتين من العوص لامن العصيان ، والصاد مرفوعة ويجوز كسرها ، وقيل إنه من العصيان فهو بالكسر جرما ، ويجوز لإثبات الياء كالتأضي ، ويؤيده كتاب عمر الى عمرو وهو عامله على مصر « إلى العاصي ابن العاصي » وأطلق عليه ذلك لكونه خالف شيئا مما كان أمره به في ولايته على مصر لما ظهر له

من المصلحة . الحديث الرابع ، **قوله** (حدثني عمر) هو ابن محمد بن زيد ، وهو شيخ ابن وهب في الحديث الثاني ،
وهم من زعم أنه عمر بن الحارث كالـكلاباذي فقد وقع في رواية الاسماعيل عن عمر بن محمد . **قوله** (ماسمت
عمر يقول لشيء لاني لأظنه كذا إلا كان) أي عن شيء ، واللام قد تأتي بمعنى عن كقوله (وقال الذين كفروا
للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا إليه) . **قوله** (إلا كان كما يظن) هو موافق لما تقدم في مناقبه أنه كان محدثا بفتح
الدال ؛ وتقدم شرحه . **قوله** (اذ مر به رجل جميل) هو سواد - بفتح المهملة وتخفيف الواو وآخره مهملة - ابن
قارب بالاقاف والموحدة ، وهو سدوسي أو دوسي . وقد أخرج ابن أبي خيثمة وغيره من طريق أبي جعفر الباقر
قال : دخل رجل يقال له سواد بن قارب السدوسي على عمر ، فقال : يا سواد أشدك الله ، هل تحسن من كهانتك
شيئا ، فذكر القصة . وأخرج الطبراني والحاكم وغيرهما من طريق محمد بن كعب القرظي قال : بينما عمر قاعد في المسجد ،
فذكر مثل سياق أبي جعفر وأتم منه ، وهما طريقان مرسلان يعضد أحدهما الآخر . وأخرج البخاري في تاريخه
والطبراني من طريق عباد بن عبد الصمد عن سعيد بن جبير قال : أخبرني سواد بن قارب قال : كنت نائما ، فذكر
قصته الأولى دون قصته مع عمر . وهذا إن ثبت دل على تأخر وفاته ، لكن عبادا ضعيف . ولابن شاهين من طريق
أخرى ضعيفة عن أنس قال : دخل رجل من دوس يقال له سواد بن قارب على النبي ﷺ ، فذكر قصته أيضا ،
وهذه الطرق يقوى بعضها ببعض ، وله طرق أخرى سأذكر ما فيها من فائدة . **قوله** (لقد أخطأ ظني) في رواية
ابن عمر عند البيهقي ، ولقد كنت ذا فراسة ، وليس لي الآن رأي إن لم يكن هذا الرجل ينظر في الكهانة . **قوله** (أو)
بسكون الواو (على دين قومه في الجاهلية) (١) أي مستمر على عبادة ما كانوا يعبدون . **قوله** (أو) بسكون الواو
أيضا (لقد كان كاهنهم) أي كان كاهن قومه . وحاصله أن عمر ظن شيئا مترددا بين شيئين أحدهما يتردد بين شيئين
كأنه قال : هذا الظن إما خطأ أو صواب فإن كان صوابا فهذا الآن إما باق على كفره وإما كان كاهنا . وقد أظهر
الحال القسم الأخير ، وكأنه ظهرت له من صفة مشيه أو غير ذلك قرينة أثرت له ذلك الظن ، فانه أعلم . **قوله** (على)
بالتشديد (الرجل) بالنصب أي أحضره إلى وقربوه مني . **قوله** (فقال له ذلك) أي ما قاله في غيبته من التردد . وفي
رواية محمد بن كعب : فقال له فانت على ما كنت عليه من كهانتك ، فغضب ، وهذا من تلافف عمر ، لأنه اقتصر على
أحسن الأمرين . **قوله** (ما رأيت كاليوم) أي ما رأيت شيئا مثل ما رأيت اليوم . **قوله** (استقبل) بضم التاء على البناء
للجهول . **قوله** (رجل مسلم) في رواية النسفي وأبي ذر : رجلا مسلما ، ورأبته بجودا بفتح تاء ، استقبل ، على
البناء للأفعل وهو محذوف تقديره أحد ، وضبطه السكراني استقبل بضم التاء وأعرب رجلا مسلما على أنه مفعول
رأيت ، وعلى هذا فالضمير في قوله : به ، يعود على الكلام ، ويدل عليه السياق ، وبينه البيهقي في رواية مرسلة
: قد جاء الله بالاسلام ، فإلنا ولذكر الجاهلية . **قوله** (فاني أعزم عليك) أي الزمك ، وفي رواية محمد بن كعب
: ما كنا عليه من الشرك أعظم مما كنت عليه من كهانتك . **قوله** (إلا أخبرني) أي ما أطلب منك إلا
الإخبار . **قوله** (كنت كاهنهم في الجاهلية) الكاهن الذي يتعاطى الخبر من الأمور المغيبة ، وكانوا في الجاهلية
كثيرا ، فمعظمهم كان يعتمد على تابعة من الجن ، وبعضهم كان يدعى معرفة ذلك بمدمات أسباب يستدل بها على

(١) الله له للنبي ، مل دينه في الجاهلية .

مواقفها من كلام من يسأله ، وهذا الأخير يسمى العراف بالمهملتين ، وسيأتى حكم ذلك واضحاً في كتاب الطب ،
 ويختم طرف منه في آخر البيوع . ولقد تلطف سواد في الجواب إذ كان سؤال عمر عن حاله في كفايته إذ كان من أمر
 الشرك ، فلما ألزمه أخبره بأخر شيء وقع له لما تضمن من الإعلام بنبوته محمد ﷺ وكان سبباً لإسلامه . **قوله** (ما أعجب)
 بالضم و دما ، استفهامية . **قوله** (جهنمك) بكسر الجيم والتون الثقيلة أى الواحدة من الجن كما أنه أنت تحفيرا ،
 ويحتمل أن يكون عرف أن تابع سواد منهم كان أنى ، أو هو كما يقال تابع الذكر يكون أنى وبالعكس . **قوله**
 (أعرف فيها الفزع) بفتح الفاء والزاي أى الخوف ، وفي رواية محمد بن كعب د ان ذلك كان وهو بين النساء
 واليقظان . **قوله** (ألم تر الجن وإبلاسا) بالموحدة والمهمل والمعاد به اليأس ضد الرجاء ، وفي رواية أبي جعفر
 د هجبت للجن وإبلاسا ، وهو أشبه بأعراب بقية الشعر ، ومثله لمحمد بن كعب لسن قال د ونحساسها ، بفتح المشاة
 وبمهملات ، أى أنها فقدت أمرا فصرعت تفتش عليه . **قوله** (ويأسها من بعد إنياسها) اليأس بالتحتمالية ضد
 الرجاء والانياس الانقلاب ، قال ابن فارس : معناه أنها يؤت من استراق السمع بعد أن كانت قد ألفتها ، فأنقلبت
 عن الاستراق قد يؤت من السمع . ووقع في شرح الداودى بتقديم السين على الكاف ، وفسره بأنه المكان الذى
 ألفتها ، قال : ووقع في رواية د من بعد إنياسها ، أى أنها كانت أنست بالاستراق ، ولم أر ماقاله في شيء من
 الروايات ، وقد شرح السكرماني على اللفظ الأول الذى ذكره الداودى وقال : الانسك جمع نسك ، والمراد به
 العبادة ، ولم أر هذا القسم في غير الطريق التى أخرجها البخارى . وزاد في رواية الباقر ومحمد بن كعب وكذا عند
 البيهقي موصولا من حديث البراء بن عازب بعد قوله د وأحلاسها ، :

تهوى الى مكة تبغى الهدى ما مؤمنوها مثل أرجاسها

فاسم الى الصفوة من هاشم واسم بعينيك الى راسها

وفي روايتهم أن الجنى عارده ثلاث ليال ينشده هذه الآيات مع تغيير قوافيها ، لجمع بدل قوله إبلاسا
 د تطلبا ، أوله مشاة ، ونارة د تجارها ، بجيم وهمزة ، وبدل قوله أحلاسها د أقتابها ، بقاف ومشاة جمع قتب ،
 ونارة د أكوارها ، وبدل قوله ما مؤمنوها مثل أرجاسها د ليس قداماها كآذانها ، ونارة د ليس ذوو الشر
 كأخبارها ، وبدل قوله راسها د نابها ، ونارة قال د ما مؤمنو الجن ككفارها . وعندهم من الزيادة أيضا أنه في
 كل مرة يقول له د قد بعث محمد ، فانهض اليه ترشد ، وفي الرواية المرسلة قال د فارتدت فرائى حتى وقعت ،
 وعندهم جميعا أنه لما أصبح توجه إلى مكة فوجد النبي ﷺ قد هاجر ، فأتاه فأنشده أياتا يقول فيها :

أتانى رنى بعد ليل وهجعة ولم يك فيما قد بلوت بكاذب

ثلاث ليال قوله كل ليلة أذاك نبى من لوى بن غالب

يقول في آخرها : فكان لى شفيعا يوم لا ذو شفاعة سواك بمن عن سواد بن قارب

وفي آخر الرواية المرسلة د فآثره عمر وقال : لقد كنت أحب أن أسمع هذا منك . **قوله** (ولحقها بالفلاص
 وأحلاسها) الفلاص بكسر الفاء وبالمهمل جمع فلفص بضمهتين وهو جمع قلوص وهى الفتية من النباة ، والأحلاس
 جمع جلس بكسر أوله وسكون ثانية وبالمهملتين وهو ما يوضع على ظهور الابل تحت الرجل . ووقع هذا القسم

غير موزون . وفي رواية الباقر د ورحلها العيس بأحلاسها ، وهذا موزون ، والعيس بكسر أوله وسكون التحتانية وبالمهملتين : الابل . **قوله** (قال عمر : صدق ، بينا أنا عند آلهتهم) ظاهر هذا أن الذي قص القصة الثانية هو عمر ، وفي رواية ابن عمر وغيره أن الذي قصها هو سواد بن قارب ، ولفظ ابن عمر عند البيهقي قال د لقد رأى عمر رجلا - فذكر القصة - قال فأخبرني عن بعض ما رأيت ، قال : إني ذات ليلة بواد إذ سمعت صائحا يقول : يا جليج ، خبر نجيج ، رجل فصيح ، يقول لا إله إلا الله . عجبت للجن وإبلاسها ، فذكر القصة ، ثم ساق من طريق أخرى مرسله قال د مر عمر برجل فقال : لقد كان هذا كاهنا ، الحديث وفيه د فقال عمر أخبرني ، فقال : نعم ، بينا أنا جالس إذ قالت لي : ألم تر إلى الشياطين وإبلاسها ، الحديث د قال عمر : الله أكبر ، فقال : أثبت مكة فإذا برجل عند تلك الأنصاب ، فذكر قصة العجل وهذا يحتمل فيه ما احتمل في حديث الصحيح أن يكون القائل أثبت مكة هو عمر أو صاحب القصة . **قوله** (عند آلهتهم) أى أصنامهم (**قوله** (إذ جاء رجل) لم أقف على اسمه ، لكن عند أحمد من وجه آخر أنه ابن عيس ، فأخرج من طريق مجاهد عن شيخ أدرك الجاهلية يقال له ابن عيس قال د كنت أسوق بقرة لنا ، فسمعت من جوفها ، فذكر الرجل قال د فقدنا فوجدنا النبي ﷺ قد بعث ، ورجاله ثقات ، وهو شاهد قوى لما في رواية ابن عمر وأن الذي حدث بذلك هو سواد بن قارب ، وسأذكر بعد هذا ما يتقوى أن الذي سمع ذلك هو عمر فيمكن أن يجمع بينهما بتعدد ذلك لها . **قوله** (يا جليج) بالجم والمهمله بوزن عظيم ومعناه الوقع المكافح بالعداوة ، قال ابن التين : يحتمل أن يكون نادى رجلا بعينه ، ويحتمل أن يكون أراد من كان بتلك الصفة قلت : ووقع في معظم الروايات التي أشرت إليها يا آل ذريح ، بالذال المعجمة والراء وآخره مهملة ، وهم بطن مشهور في العرب . **قوله** (رجل فصيح) من الفصاحة ، وفي رواية الكشميهني بتحنانية أوله بدل الفاء من الصياح ووقع في حديث ابن عيس د قول فصيح رجل يصيح ، **قوله** (يقول لا إله إلا أنت) وفي رواية الكشميهني د لا إله إلا الله ، وهو الذي في بقية الروايات . **قوله** (فما نشدنا) بكسر المعجمة وسكون الموحدة أى لم تتعلق بشئ من الأشياء حتى سمعنا أن النبي ﷺ قد خرج ، يريد أن ذلك كان بقرب مبعث النبي ﷺ . (تنبيهان) : أحدهما ذكر ابن التين أن الذي سمعه سواد بن قارب من الجنى كان من أثر استراق السمع ، وفي جزمه بذلك نظر ، والذي يظهر أن ذلك كان من أثر منع الجن من استراق السمع ، ويبين ذلك ما أخرجه المصنف في الصلاة ويأتى في تفسير سورة الجن عن ابن عباس د أن النبي ﷺ لما بعث منع الجن من استراق السمع ، فضربوا المشارق والمغارب يبحثون عن سبب ذلك ، حتى رأوا النبي ﷺ يصلي بأصحابه صلاة الفجر ، الحديث . (التنبيه الثاني) : لمح المصنف بإيراد هذه القصة في د باب اسلام عمر ، بما جاء عن عائشة وطلحة عن عمر من أن هذه القصة كانت سبب لإسلامه ، فروى أبو نعيم في د الدلائل ، أن أبا جمل د جعل لمن يقتل محمدا مائة ناقة ، قال عمر : فقلت له : يا أبا الحكم ألعنان صحيح ؟ قال : نعم . قال فتقلدت سبني أوبده ، فررت على عجل وهم يريدون أن يذبموه ، فقامت أنظر إليهم ، فإذا صائح يصيح من جوف العجل : يا آل ذريح ، أمر نجيج ، رجل يصيح ، بلسان فصيح . قال عمر : فقلت في نفسي إن هذا الأمر ما يراد به إلا أنا ، قال فدخلت على أختي فإذا عندها سعيد بن زيد ، فذكر القصة في سبب إسلامه بطولها . وتأمل ما في إيراد حديث سعيد بن زيد الذي بعد هذا - وهو الحديث الخامس - من المناسبة لهذه القصة . **قوله** (انقض) بنون وقاف ، والكشميهني بفاء بدل القاف في الموضعين ، ولأبي نعيم في د المستخرج ، بالفاء والراء

ومعانيها متقاربة ، والله أعلم . (تنبيه) : جعل ابن إسحق إسلام عمر بعد هجرة الحبشة ، ولم يذكر انشقاق القمر ، فالتفتي صنيع المصنف أنه وقع في تلك الأيام . وقد ذكر ابن إسحق من وجه آخر أن إسلام عمر كان عقب هجرة الحبشة الأولى

٣٦ - باب انشقاق القمر

٣٨٦٨ - **حدثني** عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا بشر بن المفضل حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه « أن أهل مكة سألوا رسول الله ﷺ أن يرهم آية ، فأراه القمر شقتين ، حتى رأوا حراء بينهما »

٣٨٦٩ - **حدثنا** عبدان عن أبي حمزة عن الأعشى عن إبراهيم عن أبي معمر عن عبد الله رضي الله عنه قال « انشق القمر ونحن مع النبي ﷺ فبني فقال : اشهدوا ، وذهبت فرقة نحو الجبل » وقال أبو الضحى عن مسروق عن عبد الله « انشق بمكة »

وتابعه محمد بن مسلم عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله

٣٨٧٠ - **حدثنا** عثمان بن صالح حدثنا بكر بن مضر قال حدثني جعفر بن ربيعة عن هارث بن مالك عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما « إن القمر انشق على زمان رسول الله ﷺ »

٣٨٧١ - **حدثنا** عمر بن حفص حدثنا أبي حدثنا الأعشى حدثنا إبراهيم عن أبي معمر عن عبد الله رضي الله عنه قال « انشق للقمر »

قوله (باب انشقاق القمر) أي في زمن النبي ﷺ على سبيل المعجزة له ، وقد ترجم بمعنى ذلك في علامات النبوة . **قوله** (عن أنس) زاد في الرواية التي في علامات النبوة أنه حدثهم . **قوله** (أن أهل مكة) هذا من مراسيل الصحابة ، لأن أنسا لم يدرك هذه القصة ، وقد جاءت هذه القصة من حديث ابن عباس وهو أيضا ممن لم يشاهدها ، ومن حديث ابن مسعود وجبير بن مطعم وحذيفة وهؤلاء شاهدوها ، ولم أر في شيء من طرقه أن ذلك كان عقب سؤال المشركين إلا في حديث أنس ، فقله سمعه من النبي ﷺ . ثم وجدت في بعض طرق حديث ابن عباس بيان صورة السؤال ، وهو وإن كان لم يدرك القصة لكن في بعض طرقه ما يشير بأنه حمل الحديث عن ابن مسعود كما سأذكره ، فأخرج أبو نعيم في البدائل ، من وجه ضعيف عن ابن عباس قال « اجتمع المشركون إلى رسول الله ﷺ منهم الوليد بن المغيرة وأبو جهل بن هشام والعاص بن وائل والأسود بن المطلب والنضر بن الحارث ونظراؤهم فقالوا لنبي ﷺ : ان كنت صادقا فشق لنا القمر فرقتين ، فسأل ربه فانشق » . **قوله** (شقتين) بكسر المعجمة أي

نصفين ، وتقدم في العلامات من طريق سعيد وشيبان عن قتادة بدون هذه اللفظة . وأخرجه مسلم من الوجه الذي أخرجه منه البخاري من حديث سعيد عن قتادة بلفظ « فأراهم انشقاق القمر مرتين » ، وأخرجه من طريق معمر عن قتادة قال بمعنى حديث شيبان . قلت : وهو في مصنف عبد الرزاق عن معمر بلفظ « مرتين » ، أيضا ، وكذلك أخرجه الإمامان أحمد وإسحق في مسنديهما عن عبد الرزاق ، وقد انفق الشيخان عليه من رواية شعبة عن قتادة بلفظ « فرقتين » ، قال البيهقي : قد حفظ ثلاثة من أصحاب قتادة عنه « مرتين » . قلت : لكن اختلف عن كل منهم في هذه اللفظة ولم يختلف على شعبة وهو أحفظهم ، ولم يقع في شيء من طرق حديث ابن مسعود بلفظ « مرتين » ، إنما فيه « فرقتين » أو « فلتين » ، بالراء أو اللام وكذا في حديث ابن عمر « فلتين » ، وفي حديث جبير بن مطعم « فرقتين » ، وفي لفظ عنه « فانشق بثلثتين » ، وفي رواية عن ابن عباس عند أبي نعيم في الدلائل « فصار قرين » ، وفي لفظ « شقتين » ، وعند الطبراني من حديثه « حتى رأوا شقيه » ، ووقع في نظم السيرة لشيخنا الحافظ أبي الفضل : « وانشق مرتين بالاجماع . ولا أعرف من جزم من علماء الحديث بتعدد الانشقاق في زمنه عليه السلام » ، ولم يتعرض لذلك أحد من شراح الصحيحين وتكلم ابن القيم على هذه الرواية فقال : المرات يراد بها الأفعال تارة والاعيان أخرى ، والاول أكثر . ومن الثاني « انشق القمر مرتين » ، وقد خفي على بعض الناس فادعى أن انشقاق القمر وقع مرتين ، وهذا بما يعلم أهل الحديث والسير أنه غلط فإنه لم يقع إلا مرة واحدة . وقد قال العباد بن كثير : في الرواية التي فيها « مرتين » نظر ، ولعل قائلها أراد فرقتين . قلت : وهذا الذي لا يتجه غيره جمعا بين الروايات . ثم راجعت نظم شيخنا فوجدته يحتمل التأويل المذكور ، ولفظه :

فصار فرقتين فرقة علت وفرقة للطود منه نزلت

وذاك مرتين بالاجماع والنص والتواتر السماع

لجمع بين قوله « فرقتين » وبين قوله « مرتين » ، فيمكن أن يتعلق قوله بالاجماع بأصل الانشقاق لا بالتعدد ، مع أن في نقل الإجماع في نفس الانشقاق نظراً سيأتى بيانه . **قوله** (حتى رأوا حراء بينهما) أى بين الفرقتين ، وحراء تقدم ضبطه في بدء الوحي وهو على يسار السائر من مكة إلى مدي . **قوله** (عن أبي حمزة) بالمهمل والزاي هو محمد بن ميمون السكري المروزي . **قوله** (عن الأعمش عن إبراهيم) وقع في رواية السرخسي والكشميهني في آخر الباب من وجه آخر عن الأعمش « حدثنا إبراهيم » . **قوله** (عن أبي معمر) هذا هو المحفوظ . ووقع في رواية سعدان بن يحيى ويحيى بن عيسى الرملى « عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة » أخرجه ابن مردويه ، ولأبي نعيم نحوه من طريق غريبة عن شعبة « عن الأعمش » ، والمحفوظ عن شعبة كما سيأتى في التفسير « عن الأعمش عن إبراهيم عن أبي معمر وهو المشهور » ، وقد أخرجه مسلم من طريق أخرى عن شعبة « عن الأعمش عن مجاهد عن ابن عمر » ، وسيأتى للمصنف معلقاً أن مجاهداً رواه « عن أبي معمر عن ابن مسعود » ، فأنه أعلم هل عند مجاهد فيه إسنادان أو قول من قال ابن عمر وهم من أبي معمر . **قوله** (عن عبد الله) هو ابن مسعود . **قوله** (انشق القمر ونحن مع النبي عليه السلام) فى رواية مسلم من طريق علي بن مسهر عن الأعمش « بينما نحن مع النبي عليه السلام » ، أى إذا انفلق القمر ، وهذا لا يعارض قول أنس أن ذلك كان بمكة ، لانه لم يصرح بأن النبي عليه السلام كان ليلى بمكة ، وعلى تقدير تصريحه فى

من جملة مكة فلا تعارض ، وقد وقع عند الطبراني من طريق زر بن حبيش عن ابن مسعود قال : انشق القمر بمكة فرأيت فرقتين ، وهو محمول على ما ذكرته ، وكذا وقع في غير هذه الرواية ، وقد وقع عند ابن مردويه بيان المراد فأخرج من وجه آخر عن ابن مسعود قال : انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ ونحن بمكة قبل أن نصير إلى المدينة ، فوضح أن مراده بذكر مكة الإشارة إلى أن ذلك وقع قبل الهجرة ، ويجوز أن ذلك وقع وهم ليلتشد بمنى . قوله (فقال اشهدوا) أى اضبطوا هذا القدر بالمشاهدة . قوله (وقال أبو الضحى الخ) يحتمل أن يكون معطوفاً على قوله « من إبراهيم » ، فإن أبا الضحى من شيوخ الأعمش فيكون للأعمش فيه إسنادان ، ويحتمل أن يكون معلقاً وهو المعتمد ، فقد وصله أبو داود الطيالسي عن أبي عوانة ، ورويناه في « فوائد أبي طاهر الذهلي » ، من وجه آخر عن أبي عوانة ، وأخرجه أبو نعيم في « الدلائل » ، من طريق هشيم كلاهما عن مغيرة عن أبي الضحى بهذا الإسناد بلفظ « انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ » ، فقالت كفار قريش : هذا سحر سحركم ابن أبي كبشة ، فانظروا إلى السفار ، فإن أخبروكم أنهم رأوا مثل ما رأيتم فقد صدق ، قال فما قدم عليهم أحد إلا أخبرهم بذلك ، انقط هشيم ، وعند أبي عوانة « انشق القمر بمكة » - نحوه وفيه - فإن عمداً لا يستطيع أن يسحر الناس كلهم . قوله (وتابعه محمد بن مسلم) هو الطائفي ، وابن أبي نجیح اسمه عبد الله ، واسم أبيه يسار بتحتانية ثم مهملة خفيفة ، ومراده أنه تابع إبراهيم في روايته عن أبي معمر في قوله أن ذلك كان بمكة لا في جميع سيات الحديث ، والجمع بين قول ابن مسعود « تارة بمنى وتارة بمكة » ، إما باعتبار التعدد إن ثبت ، وإما بالخلل على أنه كان بمنى ، ومن قال كان بمكة لا ينافيه لأن من كان بمنى كان بمكة من غير عكس ، ويؤيده أن الرواية التي فيها بمنى قال فيها « ونحن بمنى » ، والرواية التي فيها بمكة لم يقل فيها « ونحن » ، وإنما قال « انشق القمر بمكة » ، يعنى أن الانشقاق كان وهم بمكة قبل أن يهاجروا إلى المدينة ، وبهذا يندفع دعوى الداودي أن بين الخبرين تضاداً ، والله أعلم . وابن أبي نجیح رواه عن مجاهد عن أبي معمر ، وهذه الطريق وصلها عبد الرزاق في مصنفه ، ومن طريقه البيهقي في « الدلائل » ، عن ابن عينة ومحمد بن مسلم جميعاً عن ابن أبي نجیح بهذا الإسناد بلفظ « رأيت القمر منشقاً شقتين : شقة على أبي قبيس وشقة على السويداء ، والسويداء بالمهملة والتصغير ناحية خارج مكة عندهما جبل ، وقول ابن مسعود « على أبي قبيس » ، يحتمل أن يكون رآه كذلك وهو بمنى كأن يكون على مكان مرتفع بحيث رأى طرف جبل أبي قبيس ، ويحتمل أن يكون القمر استمر منشقاً حتى رجع ابن مسعود من منى إلى مكة فراه كذلك وفيه بعد ، والذي يقتضيه غالب الروايات أن الانشقاق كان قرب غروبه ، ويؤيد ذلك إسنادهم الرؤية إلى جهة الجبل ، ويحتمل أن يكون الانشقاق وقع أول طلوعه فإن في بعض الروايات أن ذلك كان ليلة البدر ، أو التعبير بأبي قبيس من تغيير بعض الرواة ، لأن الفرض ثبوت رؤيته منشقاً إحدى الشقتين على جبل والأخرى على جبل آخر ، ولا يغاير ذلك قول الراوى الآخر رأيت الجبل بينهما أى بين الفرقتين لأنه إذا ذهب فرقة عن يمين الجبل وفرقة عن يساره مثلاً صدق أنه بينهما ، وأى جبل آخر كان من جهة يمينه أو يساره صدق أنها عليه أيضاً ، وسبأني في تفسير سورة القمر من وجه آخر عن مجاهد بلفظ آخر وهو قوله « انشق القمر ونحن مع رسول الله ﷺ فقال اشهدوا اشهدوا » ، وليس فيه تعيين مكان ، وأخرجه ابن مردويه من روايه ابن جريج عن مجاهد بلفظ آخر وهو قوله « انشق القمر » ، قال الله تعالى (أفترى الساعة وانشق القمر) يقول : كما شقت القمر كذلك أقيم الساعة . قوله في حديث ابن عباس (أن القمر انشق على زمان رسول الله ﷺ) هكذا أورده مختصراً ،

وعند أبي نعيم من وجه آخر وانشق القمر فلقين ، قال ابن مسعود لقد رأيت جبل حراء من بين فلقى القمر ، وهذا بوافق الرواية الأولى في ذكر حراء . وقد أنكر جمهور الفلاسفة انشقاق القمر متمسكين بأن الآيات العلوية لا تنبأ فيها الانخراق والالتئام ؛ وكذا قالوا في فتح أبواب السماء ليلة الاسراء إلى غير ذلك من إنكارهم ما يكون يوم القيامة من تكرير الشمس وغير ذلك ، وجواب هؤلاء إن كانوا كنفارا أن ينظروا أولا على ثبوت دين الاسلام ثم يشركوا مع غيرهم من أنكر ذلك من المسلمين ، ومتى سلم المسلم بعض ذلك دون بعض ألزم التناقض ، ولا سبيل إلى إنكار ما ثبت في القرآن من الانخراق والالتئام في القيامة فيستلزم جواز وقوع ذلك معجزة لنبي الله ﷺ . وقد أجاب القدماء عن ذلك ، فقال أبو إسحق الزجاج في « معاني القرآن » : انكر - بعض المبتدعة الموافقين لخافى الملة انشقاق القمر ولا إنكار للعقل فيه ، لأن القمر مخلوق لله يفعل فيه ما يشاء كما يكوره يوم البعث ويفنيه ، وأما قول بعضهم : لو وقع لجاء متواترا واشترك أهل الارض في معرفته ولما اختص بها أهل مكة ، لجوابه أن ذلك وقع ليلا وأكثر الناس نيام والأبواب مغلقة وقل من يرصد السماء إلا النادر ، وقد يقع بالمشاهدة في العادة أن ينكسف القمر ، وتبدو السكواكب العظام وغير ذلك في الليل ولا يشاهدها إلا الآحاد ، فكذلك الانشقاق كان آية وقعت في الليل لقوم سألوا واقترحوا فلم يتأهب غيرهم لها ، ويحتمل أن يكون القمر ليلئذ كان في بعض المنازل التي تظهر لبعض أهل الآفاق دون بعض كما يظهر الكسوف لقوم دون قوم . وقال الخطابي : انشقاق القمر آية عظيمة لا يكاد يعدلها شيء من آيات الانبياء ، وذلك أنه ظهر في ملكوت السماء خارجا من جملة طباع ما في هذا العالم المركب من الطبايع ، فليس مما يطمع في الوصول اليه بحيلة ، فلذلك صار البرهان به أظهر : وقد أنكر ذلك بعضهم فقال : لو وقع ذلك لم يحز أن يخفى أمره على عوام الناس لأنه أمر صدر عن حس ومشاهدة فالتناس فيه شركاء والدواعي متوفرة على رؤية كل غريب ونقل ما لم يعد ، فلو كان لذلك أصل لخلد في كتب أهل التفسير والتنجيم ، إذ لا يجوز إطباقهم على تركه وإغفاله مع جلالة شأنه ووضوح أمره . والجواب عن ذلك أن هذه القصة خرجت عن بقية الأمور التي ذكروها لأنه شيء طلبه خاص من الناس فوقع ليلا لأن القمر لا سلطان له بالنهار ومن شأن الليل أن يكون أكثر الناس فيه نياما ومستكنين بالأنبية ، والبارز بالصحراء منهم إذا كان يقظان يحتمل أنه كان في ذلك الوقت مشغولا بما يليه من سمر وغيره ، ومن المستبعد أن يقصدوا إلى مراصد مركز القمر ناظرين اليه لا يغفلون عنه ، فقد يجوز أنه وقع ولم يشعر به أكثر الناس ، وإنما رأى من تصدى لرؤيته ممن اقترح وقوعه ، ولعل ذلك إنما كان في قدر اللحظة التي هي مدرك البصر . ثم أبدى حكمة بالغة في كون المعجزات المحمدية لم يبلغ شيء منها مبلغ التواتر الذي لا نزاع فيه إلا القرآن بما حاصله : إن معجزة كل نبي كانت إذا وقعت عامة أعقبت هلاك من كذب به من قومه للاشتراك في إدراكها بالحس ، والنبي ﷺ بعث رحمة فكانت معجزته التي تحدى بها عقلية ، فاختص بها القوم الذين بعث منهم لما أوتوه من فضل العقول وزيادة الافهام ، ولو كان إدراكها عاما لعوجل من كذب به كما عوجل من قبلهم . وذكر أبو نعيم في « الدلائل » نحو ما ذكره الخطابي وزاد : ولا سيما إذا وقعت الآية في بلدة كان عامة أهلها يومئذ الكفار الذين يعتقدون أنها سحر ويحتدون في إطفاء نور الله . قلت : وهو جيد بالنسبة إلى من سأل عن الحكمة في قلة من نقل ذلك من الصحابة ، وأما من سأل عن السبب في كون أهل التنجيم لم يذكره لجوابه أنه لم ينقل عن أحد منهم أنه نفاه ، وهذا كاف ، فإن الحجة فيمن أثبت لا فيمن يوجد عنه صريح النفي ، حتى

م - ٢٤ ج ٧ * فتح الباري

أن من وجد عنه صريح النبي يقدم عليه من وجد منه صريح الأنبياء . وقال ابن عبد البر : قد روى هذا الحديث جماعة كثيرة من الصحابة ، وروى ذلك عنهم أمثالهم من التابعين . ثم نقله عنهم الجُم الغفير إلى أن انتهى إلينا ، ويؤيد ذلك بالآية الكريمة ، فلم يبق لاستبعاد من استبعد وقوعه عذر . ثم أجلب بنحو جواب الخطابي وقال : وقد يطلع على قوم قبل طلوعه على آخرين ، وأيضاً فإن زمن الانشقاق لم يطل ولم تتوفر الدواعي على الاعتناء بالنظر إليه ، ومع ذلك فقد بعث أهل مكة إلى آفاق مكة يسألون عن ذلك لجأمت السفار وأخبروا بأنهم عاينوا ذلك ، وذلك لأن المسافرين في الليل غالباً يكونون سائرين في ضوء القمر ولا يخفى عليهم ذلك . وقال القرطبي : الموانع من مشاهدة ذلك إذا لم يحصل القصد إليه غير منحصرة ، ويحتمل أن يكون الله صرف جميع أهل الأرض غير أهل مكة وما حولها عن الالتفات إلى القمر في تلك الساعة ليختص بمشاهدته أهل مكة كما اختصوا بمشاهدة أكثر الآيات ونقلوها إلى غيرهم اهـ . وفي كلامه نظر لأن أحداً لم ينقل أن أحداً من أهل الآفاق غير أهل مكة ذكروا أنهم رصدوا القمر في تلك الليلة المعينة فلم يشاهدوا انشقاقه ، فلم ينقل ذلك لكان الجواب الذي أبداه القرطبي جيداً ، ولكن لم ينقل عن أحد من أهل الأرض شيء من ذلك ، فالاقتصار حينئذ على الجواب الذي ذكره الخطابي ومن تبعه أوضح ، والله أعلم ، وأما الآية فالمراد بها قوله تعالى ﴿ اقتربت الساعة وانشق القمر ﴾ لكن ذهب بعض أهل العلم من القدماء أن المراد بقوله ﴿ وانشق القمر ﴾ أي سينشق كما قال تعالى ﴿ أتى أمر الله ﴾ أي سيأتي ، والنكس في ذلك إرادة المبالغة في تحقق وقوع ذلك ، فزل منزلة الواقع . والذي ذهب إليه الجمهور أصح كما جزم به ابن مسعود وحذيفة وغيرهما ، ويؤيده قوله تعالى بعد ذلك ﴿ وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر ﴾ فإن ذلك ظاهر في أن المراد بقوله ﴿ وانشق القمر ﴾ وقوع انشقاقه ، لأن الكفار لا يقولون ذلك يوم القيامة ، وإذا تبين أن قولهم ذلك إنما هو في الدنيا تبين وقوع الانشقاق وأنه المراد بالآية التي زعموا أنها سحر ، ووقع ذلك صريحاً في حديث ابن مسعود كما بيناه قبل ، ونقل البيهقي في أوائل البعث والنشور عن الحلبي أن من الناس من يقول : إن المراد بقوله تعالى ﴿ وانشق القمر ﴾ أي سينشق ، قال الحلبي : فإن كان كذلك فقد وقع في عصرنا ، فشاهدت الهلال بينخاري في الليلة الثالثة منشفاً نصفين عرض كل واحد منهما كعرض القمر ليلة أربع أو خمس ، ثم اتصلاً فصار في شكل أترجة إلى أن غاب . قال : وأخبرني بعض من أثق به أنه شاهد ذلك في ليلة أخرى اهـ . ولقد عجبنا من البيهقي كيف أقر هذا مع إirاده حديث ابن مسعود المصرح بأن المراد بقوله تعالى ﴿ وانشق القمر ﴾ أن ذلك وقع في زمن النبي ﷺ ، فإنه ساقه هكذا من طريق ابن مسعود في هذه الآية ﴿ اقتربت الساعة وانشق القمر ﴾ قال : لقد انشق على عهد رسول الله ﷺ ، ثم ساق حديث ابن مسعود ، لقد مضت آية الدخان والروم والبطشة وانشقاق القمر ، وسيأتي الكلام على هذا الحديث الأخير في تفسير سورة الدخان إن شاء الله تعالى

٣٧ - باب هجرة الحبشة

وقالت عائشة : قال للنبي ﷺ « أريت دار هجرتكم ذات نخل بين لابتين »

فهاجر من هاجر قبل المدينة ، ورجع من كان هاجراً بأرض الحبشة إلى المدينة

فيه عن أبي موسى وأسماء عن النبي ﷺ

٣٨٧٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجُعْفِيُّ حَدَّثَنَا هِشَامٌ أَخْبَرَنَا مُعَمَّرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنَا عُروَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَدِيَّ بْنَ الْخِيَارِ أَخْبَرَهُ أَنَّ الْمِسْوَرَ بْنَ نَخْرَمَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ بْنِ عَبْدِ يَنْبُوتَ قَالَا لَهُ : مَا مَنَعَكَ أَنْ تُكَلِّمَ خَالَكَ عُمَانَ فِي أَخِيهِ الْوَلِيدِ بْنِ عُقْبَةَ ، وَكَانَ أَكْثَرَ النَّاسِ فِيهَا فَعَلَ بِهِ . قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ : فَأَتَيْتُ لِعُمَانَ حِينَ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ فَقُلْتُ لَهُ : إِنَّ لِي إِلَيْكَ حَاجَةً ، وَهِيَ نَصِيحَةٌ . قَالَ : أَيُّهَا الْمَرْءُ ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ . فَأَنْصَرَفْتُ . فَلَمَّا قَضَيْتُ الصَّلَاةَ جَلَسْتُ إِلَى الْمِسْوَرَ وَإِلَى ابْنِ عَبْدِ يَنْبُوتَ فَخَدَّيْتُهُمَا بِمَا قُلْتُ لِعُمَانَ وَقَالَ لِي . قَالَا : قَدْ قَضَيْتَ الَّذِي كَانَ عَلَيْكَ . فَبَيْنَا أَنَا جَالِسٌ مَعَهُمَا إِذْ جَاءَنِي رَسُولُ عُمَانَ ، فَقَالَا لِي : قَدْ ابْتَلَاكَ اللَّهُ . فَانْطَلَقْتُ حَتَّى دَخَلْتُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : مَا نَصِيحَتُكَ الَّتِي ذَكَرْتَ آفَاقًا ؟ قَالَ فَتَشْهَدْتُ ثُمَّ قُلْتُ : إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ ، وَكَنتُ مِمَّنِ اسْتَجَابَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ﷺ وَأَمَنَ بِهِ ، وَهَاجَرَتِ الْمُهَاجِرَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ ، وَصَحَبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَرَأَيْتُ هَذِيحَ . وَقَدْ أَكْثَرَ النَّاسُ فِي شَأْنِ الْوَلِيدِ ابْنَ عُقْبَةَ ، فَحَقُّ عَلَيْكَ أَنْ تُقِيمَ عَلَيْهِ الْحَدَّ . فَقَالَ لِي : يَا ابْنَ أَخِي ، أَدْرَكَتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالَ : قُلْتُ لَا ، وَلَكِنْ قَدْ خَلَصَ إِلَيَّ مِنْ عِلْمِهِ مَا خَلَصَ إِلَى الْقَدَرَاءِ فِي سِرِّهَا . قَالَ فَتَشْهَدُ عُمَانَ فَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ بِالْحَقِّ ، وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ ، وَكَنتُ مِمَّنِ اسْتَجَابَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَأَمَنْتُ بِمَا بُعِثَ بِهِ مُحَمَّدٌ ﷺ ، وَهَاجَرَتِ الْمُهَاجِرَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ - كَمَا قُلْتَ - وَصَحَبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَبَايَعْتُهُ . وَاللَّهُ مَا عَصَيْتُهُ ، وَلَا غَشَشْتُهُ حَتَّى تَوْفَاهُ اللَّهُ . ثُمَّ اسْتَخْلَفَ اللَّهُ أَبَا بَكْرٍ ، فَوَاللَّهِ مَا عَصَيْتُهُ وَلَا غَشَشْتُهُ . ثُمَّ اسْتَخْلَفَ عُمَرُ ، فَوَاللَّهِ مَا عَصَيْتُهُ وَلَا غَشَشْتُهُ . ثُمَّ اسْتَخْلَفْتُ ، أَفَلَيْسَ لِي عَلَيْكُمْ مِثْلُ الَّذِي كَانَ لَهُمْ عَلَيَّ ؟ قَالَ : بَلَى . قَالَ : فَمَا هَذِهِ الْأَحَادِيثُ الَّتِي تُبَلِّغُنِي عَنْكُمْ ؟ فَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ شَأْنِ الْوَلِيدِ بْنِ عُقْبَةَ فَسَاءَ أَخْذُ فِيهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِالْحَقِّ . قَالَ فَجَلَدَ الْوَلِيدَ أَرْبَعِينَ جَلْدَةً ، وَأَمَرَ عَلِيًّا أَنْ يَجْلِدَهُ ، وَكَانَ هُوَ يَجْلِدُهُ ،

وقال يونسُ وابنُ أخِي الزُّهْرِيُّ عَنِ الزُّهْرِيِّ « أَفَلَيْسَ لِي عَلَيْكُمْ مِنَ الْحَقِّ مِثْلُ الَّذِي كَانَ لِي »

قال أبو عبد الله : ﴿ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ مَا ابْتَلَيْتُمْ بِهِ مِنْ شِدَّةٍ . وَفِي مَوْضِعٍ : اللَّبَاءُ الْإِبْتِلَاءُ وَالتَّمَحِيصُ ، مِنْ بَلَوْتُهُ وَمَحَصَّتُهُ أَيْ اسْتَخْرَجَتْ مَا عِنْدَهُ . يَبْلُو : يَخْتَبِرُ ، مُبْتَلِيكُمْ : مُخْتَبِرُكُمْ . وَأَمَّا قَوْلُهُ ﴿ بَلَاءٌ عَظِيمٌ ﴾ اللَّزِمُ ، وَهِيَ مِنْ أَبْلَيْتُهُ ، وَتِلْكَ مِنْ ابْتَلَيْتُهُ

٣٨٧٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنَّ

أُمّ حبيبة وأُمّ سلمة ذكرنا كنيسة رأيتهما بالحبيشة فيها تصاورُ، فذكرنا للنبي ﷺ، فقال: إن أولئك إذا كان فيهم الرجلُ الصالحُ فماتَ بَنَوْا على قبرِهِ مسجدًا، وصَوَّروا فيه نيكَ الصَّوَرِ، أولئك شرارُ النَّاسِ عِندَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»

٣٨٧٤ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ سَعِيدٍ السَّعِيدِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أُمِّ خَالِهِ بِنْتِ خَالِدٍ قَالَتْ: قَدِمْتُ مِنْ أَرْضِ الْحَبَشَةِ وَأَنَا جَوِيرِيَّةٌ، فَكَسَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَخِيصَةً لَهَا أَعْلَامٌ، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمَسُّحُ الْأَعْلَامَ بِيَدِهِ وَيَقُولُ: سَنَاهُ سَنَاهُ. قَالَ الْحُمَيْدِيُّ: يَعْنِي حَسَنٌ حَسَنٌ.»

٣٨٧٥ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يُصَلِّي فَيَرُدُّ عَلَيْنَا، فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّبِائِيَّةِ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدِّ عَلَيْنَا، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّا كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فَتَرُدُّ عَلَيْنَا، قَالَ: إِنَّ فِي الصَّلَاةِ شُغْلًا. فَقُلْتُ لِإِبْرَاهِيمَ: كَيْفَ تَصْنَعُ أَنْتَ؟ قَالَ: أَرُدُّ فِي نَفْسِي.»

٣٨٧٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا بُرَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «بَلَّغْنَا تَخْرُجُ النَّبِيُّ ﷺ وَنَحْنُ بِالْبَيْتِ، فَرَكْنَا سَفِينَةً، فَأَقْبَتْنَا سَفِينَتُنَا إِلَى النَّبِائِيَّةِ بِالْحَبَشَةِ، فَوَاقَفْنَا جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ، فَأَقْبَتْنَا مَعَهُ حَتَّى قَدِمْنَا، فَوَاقَفْنَا النَّبِيَّ ﷺ حِينَ افْتَتَحَ خَيْبَرَ، فَقَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: لَكُمْ أَنْتُمْ يَا أَهْلَ السَّفِينَةِ هِجْرَتَانِ.»

قوله (باب هجرة الحبشة) أي هجرة المسلمين من مكة إلى أرض الحبشة، وكان وقوع ذلك مرتين، وذكر أهل السير أن الأولى كانت في شهر رجب من سنة خمس من المبعث، وأن أول من هاجر منهم أحد عشر رجلاً وأربع نسوة، وقيل وامراتان وقيل كانوا اثني عشر رجلاً وقيل عشرة، وأنهم خرجوا مشاة إلى البحر فاستأجروا سفينة بنصف دينار. وذكر ابن إسحق أن السبب في ذلك أن النبي ﷺ قال لأصحابه لما رأى المشركين يؤذونهم ولا يستطيعون أن يكفهم عنهم: إن بالحبشة ملكاً لا يظلم عنده أحد، فلو خرجتم إليه حتى يجعل الله لكم فرجاً، فكان أول من خرج منهم عثمان بن عفان ومعه زوجته رقية بنت رسول الله ﷺ، وأخرج يعقوب بن سفيان بسند موصول إلى أنس قال: دأباً على رسول الله ﷺ خبرهما، فقدمت امرأة فقالت له: لقد رأيتهما وقد حمل عثمان امرأته على حمار، فقال: صحبهما الله، إن عثمان لأول من هاجر بأهله بعد لوط. قلت: وبهذا يظهر النكتة في تصدير البخاري الباب بحديث عثمان، وقد سرد ابن إسحق أسماءهم، فأما الرجال فهم عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام وأبو حذيفة بن عتبة ومصعب بن عمير وأبوسيلة بن عبد الأسد وعثمان بن مظعون وعامر بن ربيعة وسهيل بن بيضاء وأبوسبرة بن أبي رهم العامري، قال ويقال بدله حاطب بن عمرو العامري، قال: فهؤلاء العشرة أول من

خرج من المسلمين إلى الحبشة . قال ابن هشام : وبلغني أنه كان عليهم عثمان بن مظعون ، وأما النسوة فمن رقية بنت النبي ﷺ وسهلة بنت سهل امرأة أبي حذيفة وأم سدة بنت أبي أمية امرأة أبي سدة وليلى بنت أبي حشمة امرأة طاهر ابن ربيعة ، ووافقه الواقدي في سردهن وزاد اثنين عبد الله بن مسعود وحاطب بن عمرو ، مع أنه ذكر في أول تدرسه أنهم كانوا أحد عشر رجلا فالصواب ما قال ابن إسحق أنه اختلف في الحادي عشر هل هو أبو سبرة أو حاطب ، وأما ابن مسعود فجزم ابن إسحق بأنه إنما كان في الهجرة الثانية ، ويؤيده ما روى أحمد بإسناد حسن عن ابن مسعود قال : بعثنا النبي ﷺ إلى النجاشي ونحن نحو من ثمانين رجلا فيهم عبد الله بن مسعود وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن عرفة وعثمان بن مظعون وأبو موسى الأشعري ، فذكر الحديث . وقد استشكل ذكر أبي موسى فيهم ، لأن المذكور في الصحيح أن أبا موسى خرج من بلاده هو وجاعة فاصدا النبي ﷺ بالمدينة فالتفتهم السفينة بأرض الحبشة فحضروا مع جعفر إلى النبي ﷺ بخيبر ، ويمكن الجمع بأن يكون أبو موسى هاجر أولا إلى مكة فأسلم فبعثه النبي ﷺ مع من بعث إلى الحبشة فتوجه إلى بلاد قومه وهم مقابل الحبشة من الجانب الشرقي ، فلما تحقق استقرار النبي ﷺ وأصحابه بالمدينة هاجر هو ومن أسلم من قومه إلى المدينة فالتفتهم السفينة لأجل هيجان الريح إلى الحبشة ، فهذا محتمل ، وفيه جمع بين الأخبار فليعتمد ، والله أعلم . وعلى هذا فقول أبي موسى : بلغنا نخرج النبي ﷺ ، أي إلى المدينة ، وليس المراد بلغنا مبعثه ، ويؤيده أنه يبعد كل البعد أن يتأخر علم مبعثه إلى مضي نحو عشرين سنة ، ومع الحمل على نخرجه إلى المدينة فلا بد فيه من زيادة استقراره بها وانتصافه بمن عاداه ونحو ذلك ، والا فبعد أيضا أن يخفى عنهم خبر خروجه إلى المدينة ست سنين ، ويحتمل أن إقامة أبي موسى بأرض الحبشة طالت لأجل تأخر جعفر عن الحضور إلى المدينة حتى يأتيه الاذن من النبي ﷺ بالقدوم ، وأما عثمان بن مظعون فذكر فيهم وإن كان مذكورا في الأولى ، لأن ابن إسحق وموسى بن عقبة وغيرهما من أهل السير ذكروا أن المسلمين بلغهم وهم بأرض الحبشة أن أهل مكة أسلموا ، فرجع ناس منهم عثمان بن مظعون إلى مكة فلم يجدوا ما أخبروا به من ذلك صحيحا ، فرجعوا ، وسار معهم جماعة إلى الحبشة ، وهي الهجرة الثانية . وسرد ابن إسحق أسماء أهل الهجرة الثانية وهم زيادة على ثمانين رجلا . وقال ابن جرير الطبري : كانوا اثنين وثمانين رجلا سوى نساءهم وأبنائهم ، وشك في عمار بن ياسر هل كان فيهم وبه تتكامل الأعداد ثلاثة وثمانين ، وقيل إن عدة نساءهم كانت ثمان عشرة امرأة . **قوله** (وقالت عائشة أربت دار هجرتكم إلخ) هذا وقع بعد الهجرة الثانية إلى الحبشة كما سيأتي بيانه موصولا مطولا في باب الهجرة إلى المدينة . **قوله** فيه (عن أبي موسى وأسماء) أما حديث أبي موسى فسيأتي في آخر الباب ، وأما حديث أسماء وهي بنت حميس فسيأتي في غزوة خيبر من طريق أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه : بلغنا نخرج النبي ﷺ ونحن باليمن . فذكر الحديث وفيه = ودخلت أسماء بنت عميس وهي من قدم معنا على حفصة ، وقد كانت أسماء هاجرت فيمن هاجر إلى النجاشي ، الحديث . ثم ذكر قصة الوليد بن عقبة التي مضت في مناقب عثمان ، وتقدم شرحها مستوفى بتامه ، وفيه قوله هنا : أن تكلم خالك ، والغرض منها قول عثمان : وهاجرت الهجرة بين الأوليين ، كما قلت و الأوليين ، بضم الهمزة وتحتايتين تشبيه أولي ، وهو على طريق التفليل بالنسبة إلى هجرة الحبشة فانها كانت أولى وثانية ، وأما إلى المدينة فلم تكن إلا واحدة ، ويحتمل أن تكون الأولية بالنسبة إلى أعيان من هاجر فانهم هاجروا متفرقين فتمدد بالنسبة إليهم ، فمن أول من هاجر عثمان . **قوله** (وقال يونس) هو ابن يزيد (وابن أخى

(الزهري) هو محمد بن عبد الله بن مسلم (عن الزهري) بالاسناد المذكور . وطريق يونس وصلها المؤلف في مناقب عثمان ، وأما طريق ابن أخى الزهري فوصلها قاسم بن أصبغ في مصنفه ومن طريقه ابن عبد البر في تمهيده وهو باللفظ الذى علقه المصنف ، وهذا التعليق عن هذين وكذا الذى بعده من التفسير في رواية المستمل وحده . **قوله** (قال أبو عبد الله بلاء من ربكم الخ) وقع في رواية المستمل وحده أيضا ، وأورده هنا لقوله « قد ابتلاك الله ، والمراد به الاختبار ، ولهذا قال « هو من بلوته إذا استخرجت ما عنده ، واستشهد بقوله نبلو أى تختبر ، ومبتليكم أى معتبركم ، ثم استطرد فقال وأما قوله بلاء من ربكم عظيم أى نعم ، وهو من ابتليته إذا أنعمت عليه ، والاول من ابتليته إذا امتحنته ، وهذا كله كلام أبي عبيدة في « المجاز » ، فرقه في مواضعه ، وتحرير ذلك أن لفظ البلاء من الاضداد ، يطلق ويراد به النعمة ، ويطلق ويراد به النعمة ، ويطلق أيضا على الاختبار ، ووقع ذلك كله في القرآن كقوله تعالى (بلاء حسنا) فهذا من النعمة والعطية ، وقوله (بلاء عظيم) فهذا من النعمة ، ويحتمل أن يكون من الاختبار ، وكذلك قوله (وانبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم) والابتلاء بلفظ الاقتعال يراد به النعمة والاختبار أيضا . الحديث الثانى حديث عائشة « ان أم سلمة وأم حبيبة ذكرنا كنيسة رأينا بالحبشة ، الحديث كانت أم سلمة قد هاجرت في الهجرة الاولى إلى الحبشة مع زوجها أبي سلمة بن عبد الأسد كما تقدم بيانه ، وهاجرت أم حبيبة وهى بنت أبي سفيان في الهجرة الثانية مع زوجها عبيد الله بن جحش فأت هناك ، ويقال إنه قد تنصر ، وتزوجها النبي ﷺ بعده ، وقد تقدم شرح الحديث في كتاب الجنائز . الحديث الثالث حديث أم خالد بنت خالد وهو ابن سعيد بن العاص بن أمية ، وكان أبوها من هاجر في الهجرة الثانية إلى الحبشة ، وولدت له هناك فسماها أمية وكنياها أم خالد ، وأما أمية بالتصغير ويقال هيمنة بالهاء بدل الهمة بنت خلف الخزاعية . **قوله** (حدثنا إسحق بن سعيد السعدي) هو ابن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص ، وجد أبيه سعيد بن العاص بن سعيد بن العاص الأصغر هو ابن عم أم خالد المذكورة ، وسيأتى شرح الحديث في كتاب اللباس ان شاء الله تعالى . الحديث الرابع حديث عبد الله وهو ابن مسعود ، وسليمان في الاسناد هو الأعشى . **قوله** (فلما رجعنا من عند النجاشي) قد قدمت من عند أحمد حديث ابن مسعود أنه كان من هاجر إلى الحبشة في الهجرة الثانية ، وتقدم شرح حديث الباب مستوفى في آخر الصلاة ، وبينت هناك أن رجوع ابن مسعود من الحبشة وقع لما بلغ المسلمين الذين بالحبشة أن النبي ﷺ هاجر إلى المدينة ، فوصل منهم إلى مكة أكثر من ثلاثين رجلا ، وكان وصول ابن مسعود إلى المدينة والنبي ﷺ يتجهز إلى بدر ، وظهر بما تقدم من أسماء أهل الهجرة الاولى إلى الحبشة وهم من زعم أن ابن مسعود كان منهم وإنما كان من أهل الهجرة الثانية . الحديث الخامس حديث أبي موسى وهو الاشعري قال « بلغنا مخرج النبي ﷺ ، أى مبعثه . **قوله** (ونحن باليمن) أى من بلاد قومهم . **قوله** (فركبنا سفينة أى لنصل فيها إلى مكة . **قوله** (فأقمتنا سفينتنا إلى النجاشي) كان الريح هاجت عليهم فاملكوا أمرهم حتى أرسلتهم بلاد الحبشة . **قوله** في آخر الحديث (فقال النبي ﷺ : لكم أتم أهل السفينة هجرتان) سيأتى هذا الحديث في غزوة خيبر مطولا ، وفيه البيان بأن هذه الجملة الأخيرة إنما هى من حديث أسماء بنت عيسى كما أشرت إليه في أول الباب والله أعلم . (تكلمة) : أرض الحبشة بالجانب الغربى من بلاد اليمن ومسافتها طويلة جدا ، وهم أجناس ، وجميع فرق السودان يعطون الطاعة للملك الحبشة ، وكان في القديم يلقب بالنجاشي ، وأما اليوم فيقال له الحطلى بفتح المهملة وكسر الطاء المهملة الخفيفة بهاء

تحتانية خفيفة ، ويقال انهم من ولد حبش بن كوش بن حام ، قال ابن دريد : جمع الحبش أحبوش بضم أوله ، وأما قولهم الحبشة فعلى غير القياس ، وقد قالوا أيضا حبشان وقالوا أحبش ، وأصل التحبيش التجميع ، والله أعلم

٣٨ - باب موت النجاشي

٣٨٧٧ - **حدثنا** أبو الربيع حدثنا ابنُ عُيينة عن ابنِ جُرَيْج عن عطاء عن جابر رضى الله عنه « قال النبي ﷺ حين مات النجاشي : مات اليوم رجلٌ صالح ، قوموا فصلوا على أخيك أمّ حنمة »

٣٨٧٨ - **حدثنا** عبدُ الأمل بن حماد حدثنا يزيد بن زُرَيْع حدثنا سعيدٌ حدثنا قتادة أن عطاء حدثهم عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضى الله عنهما أن نبي الله ﷺ صلى على النجاشي ، فصعدنا وراءه ، فكنت في الصف الثاني أو الثالث »

٣٨٧٩ - **حدثني** عبدُ الله بن أبي شعبة حدثنا يزيد بن هارون عن سليم بن حيّان حدثنا سعيد بن إسماعيل عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما « أن النبي ﷺ صلى على أمّ حنمة النجاشي فسكبر عليه أربعا »
تابعه عبدُ الصمد

٣٨٨٠ - **حدثنا** زهير بن حرب حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب قال حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن وابنُ المسيّب أن أبا هريرة رضى الله عنه أخبرهما « أن رسول الله ﷺ نعى لمُ النجاشي صاحبَ الحبشة في اليوم الذي مات فيه ، وقال : استغفروا لأخيك ،

٣٨٨١ - وعن صالح عن ابن شهاب قال حدثني سعيد بن المسيّب أن أبا هريرة رضى الله عنه أخبرهم « أن رسول الله ﷺ صفّ بهم في المصلّى فصلى عليه وكبر أربعا »

(باب موت النجاشي) تقدم ذكر اسمه واسم أبيه في الجنائز ، وأن النجاشي لقب من ملك الحبشة ، وأفاد ابنُ الذين أنه بسكون الياء بمعنى أنها أصلية لا ياء النسب ، وحكى غيره تشديدها أيضا ، وحكى ابن دحية كسر نونه . وذكر موته هنا استطرادا لكون المسلمين هاجروا اليه ، وانما وقعت وفاته بعد الهجرة سنة تسع عند الأكثر ، وقيل سنة ثمان قبل فتح مكة كما ذكره البيهقي في « دلائل النبوة » وقد استشكل كونه لم يترجم بإسلامه وهذا موضعه وترجم بموته ، وانما مات بعد ذلك بزمان طويل ، والجواب أنه لما لم يثبت عنده القصة الواردة في صفته لإسلامه وثبت عنده الحديث الدال على إسلامه وهو صريح في موته ترجم به ليستفاد من الصلاة عليه أنه كان قد أسلم . قوله (فصلوا على أخيك أمّ حنمة) بمهملتين وزن أربعة ، تقدم ضبطه في كتاب الجنائز وبيان الاختلاف فيه وأنه قيل فيه بالخاء المعجمة . قوله في الرواية الثانية (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عروبة . قوله في الرواية الثالثة (عن سليم) هو بنتح أوله . قوله (تابعه عبد الصمد) هو ابن عبد الوارث أي أن عبد الصمد تابع يزيد بن هارون في روايته

إياه عن سليم بن حبان ، وقد تقدم بيان من وصله في كتاب الجنائز . قوله في حديث أبي هريرة (عن صالح) هو ابن كيسان . قوله (وعن صالح عن ابن شهاب) هو معطوف على الاستناد الموصول . قوله (حدثني سعيد) هو ابن المسيب ، ووقع في رواية الكشميني وحده ، وأبر سلة بن عبد الرحمن ، وهو زيادة لم يتابع عليها ولم يذكرها مسلم في إسناده الحديث ، وقد تقدم الكلام على مباحث حديثي الباب في كتاب الجنائز

٣٩ - باب تقاسم المشركين على النبي ﷺ

٣٨٨٢ - **حديث** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « قال رسول الله ﷺ حين أراد حنيناً : منزلنا غداً - إن شاء الله - بخيبر بني كنانة حيث تقاسموا على للكفر »

قوله (باب تقاسم المشركين على النبي ﷺ) كان ذلك أول يوم من المحرم سنة سبع من البعثة وكان النجاشي قد جهز جمعاً ومن معه ، فقدموا والنبي ﷺ بخيبر وذلك في صفر منها ، فلعله مات بعد أن جهزهم ، وفي « الدلائل » للبيهقي أنه مات قبل الفتح وهو أشبه ، قال ابن إسحق وموسى بن عقبة وغيرهما من أصحاب المغازي : لما رأت قريش أن الصحابة قد نزلوا أرضاً أصابوا بها أماناً وأن غر أسلم وأن الاسلام فشا في القبائل أجمعوا على أن يقتلوا رسول الله ﷺ ، فبلغ ذلك أبا طالب فجمع بني هاشم وبني المطلب فأدخلوا رسول الله ﷺ شعبهم ومنعوه ممن أراد قتله ، فأجابوه إلى ذلك حتى كفارهم فعلوا ذلك حمية على عادة الجاهلية ، فلما رأت قريش ذلك أجمعوا أن يكتبوا بينهم وبين بني هاشم والمطلب كتاباً أن لا يعاملوهم ولا يناكحوهم حتى يسلبوا اليهم رسول الله ﷺ ، ففعلوا ذلك ، وعلقوا الصحيفة في جوف الكعبة ، وكان كاتبها منصور بن عكرمة بن عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار ابن قصي فشلت أصابعه ، ويقال إن الذي كتبها النضر بن الحارث ، وقيل طلحة بن أبي طلحة العبدي ، قال ابن إسحق : فانحازت بنو هاشم وبني المطلب إلى أبي طالب فكانوا معه كلهم إلا أبا لُب ففكان مع قريش ، وقيل كان ابتداء حصرهم في المحرم سنة سبع من المبعث ، قال ابن إسحق : فأقاموا على ذلك سنتين أو ثلاثاً ، وحرم موسى بن عقبة بأنها كانت ثلاث سنين حتى جهدوا ولم يكن يأتهم شيء من الاقوات إلا خفية ، حتى كانوا يؤذون من اطعموا على أنه أرسل إلى بعض أقاربه شيئاً من الصلوات ، إلى أن قام في نقض الصحيفة نفر من أشدحم في ذلك صنيعاً هشام بن عمرو بن الحارث العامري ، وكانت أم أبيه تحت هاشم بن عبد مناف قبل أن يتزوجها جده ، فكان يصلهم وهم في الشعب ، ثم مشى إلى زهير بن أبي أمية وكانت أمه عاتكة بنت عبد المطلب فبكلهم في ذلك فوافقه ، ومشياً جميعاً إلى المعلم بن عدى وإلى زمعة بن الأسود فاجتمعوا على ذلك ، فلما جلسوا بالحجر تكلموا في ذلك وأنكروه وتواطئوا عليه فقال أبو جهل هذا أمر قضى بليل . وفي آخر الأسر أخرجوا الصحيفة فزقوها وأبطلوا حكمها . وذكر ابن هشام أنهم وجدوا الأرض قد أكلت جميع ما فيها إلا اسم الله تعالى . وأما ابن إسحق وموسى بن عقبة وهرة فذكروا عكس ذلك أن الأرض لم تدع اسم الله تعالى إلا أكلته ، وبقي ما فيها من الظلم والقطيعة ، فأنه أعلم . وذكر الواقدي أن خروجهم من الشعب كان في سنة عشر من المبعث ، وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين ، ومات أبو

طالب بعد أن خرجوا بقليل . قال ابن اسحق ومات هو وخديجة في عام واحد ، فالت قريش من رسول الله ﷺ ما لم تكن تنله في حياة أبي طالب . ولما لم يثبت عند البخاري شيء من هذه القصة اكتفى بإيراد حديث أبي هريرة لأن فيه دلالة على أصل القصة ، لأن الذي أورده أهل المغازي من ذلك كالمشرك لقوله في الحديث « تقاسموا على الكفر » . **قوله** (قال رسول الله ﷺ حين أراد حنيننا منزلنا غدا إن شاء الله تعالى بخيف بني كنانة حيث تقاسموا على الكفر) هكذا أورده مختصرا ، وقد تقدم في الحج من طريق شعيب عن ابن شهاب الزهري بهذا الاسناد بلفظ « قال حين أراد قدوم مكة ، وهذا لا يعارض ما في الباب ، لأنه يحمل على أنه قال ذلك حين أراد دخول مكة في غزوة الفتح ، وفي ذلك القدوم غزا حنيننا ، ولكن تقدم أيضا من طريق شعيب عن الزهري بلفظ « قال رسول الله ﷺ من الغديوم النحر وهو بمنى : نحن نازلون غدا » الحديث ، وهذا ظاهر في أنه قاله في حجة الوداع فيحمل قوله في رواية الأوزاعي « حين أراد قدوم مكة ، أي صادرا من منى إليها لطواف الوداع ، ويحتمل التعدد ، وسيأتي بيان ذلك مع بقية شرح الحديث في غزوة الفتح من كتاب المغازي إن شاء الله تعالى

٤٠ - باب قصة أبي طالب

٣٨٨٣ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى عن سفيان **حدثنا** عبد الملك **حدثنا** عبد الله بن الحارث **حدثنا** العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه « قال للنبي ﷺ : ما أغيت عن عمك ، فانه كان يحوطك ويفضبك لك ، قال : هو في ضحضاح من نار ، ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار »

[الحديث ٢٨٨٣ - طرفاه في : ٦٢٠٨ ، ٦٥٧٢]

٣٨٨٤ - **حدثنا** محمود **حدثنا** عبد الرزاق **أخبرنا** معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبيه « أن أبا طالب لما حضرته الوفاة دخل عليه النبي ﷺ - وعنده أبو جهل - فقال : أي عم ، قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله . فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية : يا أبا طالب ، ترغب عن ملق عبد المطلب ؟ فلم يزالا يكلمانه حتى قال آخر شيء كلمهم به : على ملق عبد المطلب . فقال النبي ﷺ : لا تستغفرن لك ، ما لم أنه عنه . فنزلت (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) [١١٣ التوبة] ، ونزلت (إنك لا تهدي من أحببت) [٥٦ القصص]

٢٨٨٥ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف **حدثنا** الليث **حدثني** ابن الهادي عن عبد الله بن خباب عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه « انه سمع النبي ﷺ - وذكر عنه عمه فقال : لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجمل في ضحضاح من النار يهلك كبيه يلقى منه دماغه »

[الحديث ٢٨٨٥ - طرفه في : ٦٥٦٤]

قوله (باب قصة أبي طالب) واسمه عند الجميع عبد مناف ، وشذ من قال عمران ، بل هو قول باطل نقله ابن

تيمية في كتاب الرد على الرافضى أن بعض الروافض زعم أن قوله تعالى (ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران) أن آل عمران هم آل ابي طالب وأن اسم ابي طالب عمران واشتهر بكنيته . وكان شقيق عبد الله والد رسول الله ﷺ ، ولذلك أوصى به عبد المطلب عند موته اليه فكفله إلى أن كبر ، واستمر على نصرته بعد أن بعث الى أن مات أبو طالب ، وقد ذكرنا أنه مات بعد خروجه من الشعب ، وذلك في آخر السنة العاشرة من المبعث ، وكان ينب عن النبي ﷺ ويرد عنه كل من يؤذيه ، وهو مقيم مع ذلك على دين قومه . وقد تقدم قريبا حديث ابن مسعود وأما رسول الله ﷺ فنعمة الله بعمه ، وأخباره في حياته والذب عنه معروفة مشهورة ، وما اشتهر من شعره في ذلك قوله :

واقه لن يصلوا اليك بجمعهم حتى أوسد في التراب دفينا
وقوله : كذبتم وبيت الله نبى محمدا ولما تقاتل حوله وتناضل

وقد تقدم شيء من هذه القصيدة في كتاب الاستسقاء ، وحديث ابن عباس في هذا الباب يشهد لذلك . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : الأول ، قوله (عن يحيى) هو ابن سعيد القطان ، وسفيان هو الثوري ، وعبد الملك هو ابن عمر ، وعبد الله بن الحارث هو ابن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب ، والعباس عم جده . قوله (ما أغنيك عن عمك) يعنى أبا طالب . قوله (كان يحوطك) بضم الحاء المهمة من الحياطة وهى المראה ، وفيه تليح الى ما ذكره ابن إسحق قال : ثم إن خديجة وأبا طالب هلكا في عام واحد قبل الهجرة بثلاث سنين ، وكانت خديجة له وزيرة صدق على الاسلام يسكن اليها ، وكان أبو طالب له عضدا وناصرا على قومه ، فلما هلك أبو طالب نالت قريش من رسول الله ﷺ من الأذى ما لم تطمع به في حياة ابي طالب ، حتى اعترضه سفينة من سفهاء قريش فنثر على رأسه ترابا : لحدثني هشام بن عروة عن أبيه قال : فدخل رسول الله ﷺ بيته يقول ما نالتني قريش شيئا أكرهه حتى مات أبو طالب ، . قوله (وينضب لك) يشير إلى ما كان يرد به عنه من قول وفعل . قوله (هو في ضحضاح) بجمعيتين ومهملتين هو استمارة ، فان الضحضاح من الماء ما يبلغ الكعب ، ويقال أيضا لما قرب من الماء وهو ضد الفرة ، والمعنى أنه خفف عنه المذاب . وقد ذكر في حديث أبي سعيد ثالث أحاديث الباب أنه يجعل في ضحضاح يبلغ كعبه يخل منه دماغه ، . ووقع في حديث ابن عباس عند مسلم د ان أهون أهل النار هذا أبو طالب له نعلان يغلى منهما دماغه ، ولأحد من حديث أبي هريرة مثله لكن لم يسم أبا طالب ، وللإمام من حديث جابر د قيل للنبي ﷺ هل نفعت أبا طالب ؟ قال : أخرجه من النار إلى ضحضاح منها ، وسيأتى في أواخر الرقاق من حديث النعمان بن بشير نحوه وفي آخره د كما يغلى الرجل بالقمقم ، والمرجل بكسر الميم وفتح الجيم الإثناء الذى يغلى فيه الماء وغيره ، والقمقم بضم القافين وسكون الميم الأولى معروف وهو الذى يسخن فيه الماء . قال ابن الأثير : كذا وقع د كما يغلى الرجل بالقمقم ، وفيه نظر . ووقع في نسخة د كما يغلى الرجل بالقمقم ، وهذا أوضح إن ساعدته الرواية ، انتهى . ويحتمل أن تكون الباء بمعنى مع ، وقيل القمقم هو البسر كانوا يفلونه على النار استعجالا لنضجه فإن ثبت هذا زال الاشكال . (تليه) : في سؤاله العباس عن حال ابي طالب ما يدل على ضعف ما أخرجه ابن إسحق من حديث ابن عباس بسند فيه من لم يسم د ان أبا طالب لما تقارب منه الموت بعد أن عرض عليه النبي ﷺ أن يقول لا إله إلا الله فآبى ، قال فنظر العباس اليه وهو يحرك شفاهه فأصغى اليه فقال :

يا ابن أخى ، والله لقد قال أخى الكلمة التى أمرته أن يقولها ، وهذا الحديث لو كان طريقه صحيحا لعارضه هذا الحديث الذى هو أصح منه فضلا عن أنه لا يصح . وروى أبو دارود والنسائى وابن خزيمة وابن الجارود من حديث على قال : لما مات أبو طالب قلت : يا رسول الله إن عمك الشيخ الضال قد مات ، قال : اذهب فواره . قلت : إنه مات مشركا ، فقال : اذهب فواره ، الحديث . ووقفت على جزء جمعه بعض أهل الرفض أكثر فيه من الأحاديث الواهية الدالة على إسلام أبى طالب ولا يثبت من ذلك شيء ، وبالله التوفيق . وقد لخصت ذلك فى ترجمة أبى طالب من كتاب الاصابة . الحديث الثانى ، قوله (حدثنا محمود) هو ابن غيلان . قوله (عن أبيه) هو حزن بفتح المهملة وسكون الزاى أى ابن أبى وهب المخزومى . قوله (ان أبا طالب لما حضرته الوفاة) أى قبل أن يدخل فى الفراغ . قوله (أحاج) بتشديد الجيم وأصله أحاجج ، وقد تقدم فى أواخر الجناز بلفظ : أشهد لك بها عند الله ، وكأنه عليه الصلاة والسلام فهم من امتناع أبى طالب من الشهادة فى تلك الحالة أنه ظن أن ذلك لا ينفعه لوقوعه عند الموت أو لكونه لم يتمكن من سائر الأعمال كالصلاة وغيرها ، فلذلك ذكر له المحاجة . وأما لفظ الشهادة فيحتمل أن يكون ظن أن ذلك لا ينفعه إذ لم يحضره حينئذ أحد من المؤمنين مع النبي ﷺ ، فطيب قلبه بأن يشهد له بها فينفعه . وفى رواية أبى حازم عن أبى هريرة عند أحمد : فقال أبو طالب : لولا أن يعزنى قريش يقولون ما حمله عليه إلا جزع الموت لأفرت بها عينك ، وأخرج ابن إسحق من حديث ابن عباس نحوه . قوله (وعبد الله بن أبى أمية) أى ابن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم ، وهو أخو أم سلمة التى تزوجها النبي ﷺ بعد ذلك ، وقد أسلم عبد الله هذا يوم الفتح واستشهد فى تلك السنة فى غزاة حنين . قوله (على ملة عبد المطلب) خبر مبتدأ محذوف ، أى هو . وثبت كذلك فى طريق أخرى . قوله (فنزلت : ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم . ونزلت إنك لاتهدى من أحببت) أما نزول هذه الآية الثانية فواضح فى قصة أبى طالب ، وأما نزول التى قبلها ففيه نظر ، ويظهر أن المراد أن الآية المتعلقة بالاستغفار نزلت بعد أبى طالب بمدة ، وهى عامة فى حق غيره ، ويوضح ذلك ماسيأتى فى التفسير بلفظ : فأنزل الله بعد ذلك (ما كان للنبي والذين آمنوا) الآية . واتزل فى أبى طالب (إنك لاتهدى من أحببت) ولاحمد من طريق أبى حازم عن أبى هريرة فى قصة أبى طالب : قال فأنزل الله (إنك لاتهدى من أحببت) وهذا كله ظاهر فى أنه مات على غير الاسلام . ويضعف ما ذكره السهيلي أنه رأى فى بعض كتب المسعودى (١) أنه أسلم ، لأن مثل ذلك لا يعارض ما فى الصحيح . الحديث الثالث ، قوله (حدثني ابن الهاد) هو يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد ، وهو المراد بقوله فى الرواية الثانية : عن يزيد بهذا ، أى الاسناد والمان إلا مانبه عليه . قوله (عن عبد الله بن خباب) أى المدنى الأنصارى مولاهم ، وكان من نفقات المدنيين ، ولم أر له رواية عن غير أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه ، وروى عنه جماعة من التابعين من أفرانه ومن بعده . قوله (وذكر عنده عمه) زاد فى رواية أخرى عن ابن الهاد الآتية فى الرقاق : وأبو طالب ، ويؤخذ من الحديث الأول أن الذاكر هو العباس بن عبد المطلب لأنه الذى سأل عن ذلك . قوله (يبلغ كميته) قال السهيلي : الحكمة فيه أن أبا طالب كان تابعا لرسول الله ﷺ بجملة ، إلا أنه استمر ثابت القدم على دين قومه ، فسلط العذاب على قدميه خاصة لتثبितه لإياهما على دين قومه ، كذا قال ، ولا يخلو عن نظر .

قوله (يغلى منه دماغه) وفي الرواية التي تليها د يغلى منه أم دماغه ، قال الداودي : المراد أم رأسه ، وأطلق على الرأس الدماغ من تسمية الشيء بما يقاربه ويجاوره . ووقع في رواية ابن إسحق د يغلى منه دماغه حتى يسيل على قدمه ، وفي الحديث جواز زيارة القريب المشرك وعبادته ، وأن التوبة مقبولة ولو في شدة مرض الموت ، حتى يصل إلى المعينة فلا يقبل ، لقوله تعالى (فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا) ، وأن الكافر إذا شهد شهادة الحق نجا من العذاب لأن الإسلام يجب ما قبله ، وأن عذاب الكفار متفاوت ، والنفع الذي حصل لأبي طالب من خصائصه ببركة النبي ﷺ . وإنما عرض النبي ﷺ عليه أن يقول لا إله إلا الله ولم يقل فيها محمد رسول الله لأن الكلمتين صارتا كالكلمة الواحدة ، ويحتمل أن يكون أبو طالب كان يتحقق أنه رسول الله ولكن لا يقر بتوحيد الله ، ولهذا قال في الآيات النونية :

ودعوتني وعلمت أنك صادق ولقد صدقت وكنت قبل أمينا

فأقتصر على أمره له بقول لا إله إلا الله ، فإذا أقر بالتوحيد لم يتوقف على الشهادة بالرسالة . (تمكلة) : من عجائب الاتفاق أن الذين أدركهم الإسلام من أعمام النبي ﷺ أربعة : لم يسلم منهم اثنان . وأسلم اثنان . وكان اسم من لم يسلم ينافي أساس المسلمين ، وهما أبو طالب واسمه عبد مناف وأبو لهب واسمه عبد العزى ، بخلاف من أسلم وهما حمزة والعباس

٤١ - باب حديث الإسراء ، وقول الله تعالى

(سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِهِ رَسُولَهُ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى)

٣٨٨٦ - **حديث** يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن « سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : لما كذبني قریش قت في الحجر فحلى الله لي بيت المقدس ، فطفقت أخبرهم عن آياته ، وأنا أنظر إليه »

[الحديث ٣٨٨٦ - طرئه في ٤٧١٠]

قوله (حديث الإسراء ، وقول الله تعالى : سبحان الذي أسرى بعبده ليلا) سيأتي البحث في لفظ (أسرى) في تفسير سورة سبحان إن شاء الله تعالى . قال ابن دحية : جنح البخاري إلى أن ليلة الإسراء كانت غير ليلة المعراج ، لأنه أفرد لكل منهما ترجمة . قلت : ولا دلالة في ذلك على التغاير عنده ، بل كلامه في أول الصلاة ظاهر في اتحادهما ، وذلك أنه ترجم د باب كيف فرضت الصلاة ليلة الإسراء ، والصلاة إنما فرضت في المعراج ، فدل على اتحادهما عنده ، وإنما أفرد كلا منهما بترجمة لأن كلا منهما يشتمل على قصة مفردة وإن كانا وقعا معا ، وقد روى كعب الأحبار أن باب السماء الذي يقال له مصعد الملائكة يقابل بيت المقدس ، فأخذ منه بعض العلماء أن الحسكة في الإسراء إلى بيت المقدس قبل العروج ليحصل العروج مستويا من غير تعويج ، وفيه نظر ، لورود أن

في كل سماء بيتا معمورا ، وأن المذني في السماء الدنيا حيال الكعبة ، وكان المناسب أن يصعد من مكة ليصل الى البيت المعمور بغير تمويج ، لأنه صعد من سماء الى سماء الى البيت المعمور ، وقد ذكر غيره مناسبات أخرى ضمنية فقيل الحكمة في ذلك أن يجمع ﷺ في تلك الليلة بين رؤية القبلتين ، أو لأن بيت المقدس كان هجرة غالب الانبياء قبله لحصل له الرحيل اليه في الجملة ليجمع بين أشنات الفضائل ، أو لانه محل الحشر وغالب ما انفق له في تلك الليلة يناسب الأحوال الأخروية ، فكان المعراج منه أليق بذلك ، أوللتفاؤل بمحصول أنواع التقديس له حسا ومعنى ، أو ليجتمع بالانبياء جملة كما سيأتي بيانه ، وسيأتي مناسبة أخرى للشيخ ابن أبي جرة قريبا ، والعلم عند الله . وقد اختلف السلف بحسب اختلاف الأخبار الواردة : فمنهم من ذهب الى أن الإسراء والمعراج وقعا في ليلة واحدة في اليقظة بجسد النبي ﷺ وروحه بعد المبعث ، وإلى هذا ذهب الجمهور من علماء المحدثين والفقهاء والمتكلمين وتواردت عليه ظواهر الأخبار الصحيحة ، ولا ينبغي العدول عن ذلك إذ ليس في العقل ما يحمله حتى يحتاج الى تأويل ، نعم جاء في بعض الأخبار ما يخالف بعض ذلك ، فنجح لأجل ذلك بعض أهل العلم منهم الى أن ذلك كله وقع مرتين مرة في المنام توطئة وتهييدا ، ومرة ثانية في اليقظة كما وقع نظير ذلك في ابتداء مجيء الملك بالوحي ، فقد قدمت في أول الكتاب ما ذكره ابن ميسرة التابعي الكبير وغيره أن ذلك وقع في المنام ، وأنهم جمعوا بينه وبين حديث عائشة بأن ذلك وقع مرتين ، وإلى هذا ذهب المهلب شارح البخاري وحكاه عن طائفة وأبو نصر بن الغضيري ومن قبلهم أبو سعيد في « شرف المصطفى » قال : كان للنبي ﷺ معارج ، منها ما كان في اليقظة ومنها ما كان في المنام ، وحكاه السهيلي عن ابن العربي واختاره ، وجوز بعض قائل ذلك أن تكون قصة المنام وقعت قبل المبعث لأجل قول شريك في روايته عن أنس « وذلك قبل أن يوحى اليه » وقد قدمت في آخر صفة النبي ﷺ بيان ما يرتفع به الاشكال ولا يحتاج معه إلى هذا التأويل ، ويأتي بقية شرحه في الكلام على حديث شريك ، وبيان ما خالفه فيه غيره من الرواة والجواب عن ذلك وشرحه مستوفى في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى . وقال بعض المتأخرين : كانت قصة الاسراء في ليلة المعراج في ليلة ، متمسكا بما ورد في حديث أنس من رواية شريك من ترك ذكر الاسراء ، وكذا في ظاهر حديث مالك بن صعصعة هذا ، ولكن ذلك لا يستلزم التعدد بل هو محمول على أن بعض الرواة ذكر ما لم يذكره الآخر كما سنبيذه . وذهب بعضهم إلى أن الإسراء كان في اليقظة والمعراج كان في المنام ، أو أن الاختلاف في كونه يقظة أو مناما خاص بالمعراج لا بالاسراء ، ولذلك لما أخبر به قريشا كذبوه في الإسراء واستبعدوا وقوعه ولم يتعرضوا للمعراج ، وأيضا فإن الله سبحانه وتعالى قال ﴿ سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ﴾ فلو وقع المعراج في اليقظة لكان ذلك أبلغ في الذكر ، فلما لم يقع ذكره في هذا الموضع مع كون شأنه أعجب وأمره أغرب من الاسراء بكثير دل على أنه كان مناما ، وأما الإسراء فلو كان مناما لما كذبوه ولا استنكروه لجواز وقوع مثل ذلك وأبعد منه لأحاد الناس ، وقيل كان الإسراء مرتين في اليقظة فالأولى رجوع من بيت المقدس وفي صبيحته أخبر قريشا بما وقع ، والثانية أسرى به إلى بيت المقدس ثم عرج به من ليلته إلى السماء إلى آخر ما وقع ، ولم يقع لقريش في ذلك اعتراض لأن ذلك عندهم من جنس قوله أن الملك يأتيه من السماء في أمرع من طرفة عين ، وكانوا يعتقدون استحالة ذلك مع قيام الحجة على صدقه بالمعجزات الباهرة ، لكنهم عاندوا في ذلك واستمروا على تكذيبه فيه ، بخلاف إخباره أنه جاء بيت المقدس في ليلة واحدة ورجع ،

فأنهم صرحوا بتكذيبه فيه فطلبوا منه نعت بيت المقدس لمعرفتهم به وعلمهم بأنه ما كان رآه قبل ذلك فأمكنهم استعمال صدقه في ذلك بخلاف المعراج ، ويؤيد وقوع المعراج عقب الاسراء في ليلة واحدة رواية ثابت عن أنس عند مسلم ، ففي أوله : أتيت بالبراق فركبت حتى أتيت بيت المقدس ، فذكر القصة إلى أن قال : ثم عرج بنا إلى السماء الدنيا ، وفي حديث أبي سعيد الخدري عند ابن إسحق : فلما فرغت مما كان في بيت المقدس أتى بالمعراج ، فذكر الحديث ، ووقع في أول حديث مالك بن صعصعة أن النبي ﷺ حدثهم عن ليلة أسرى به فذكر الحديث ، فهو وإن لم يذكر فيه الإسراء إلى بيت المقدس فقد أشار إليه وصرح به في روايته فهو المعتمد . واحتج من زعم أن الإسراء وقع مفردا بما أخرجه البزار والطبراني وصححه البيهقي في الدلائل ، من حديث شداد بن أوس قال : قلنا يا رسول الله كيف أسرى بك ؟ قال : صليت صلاة العتمة بمكة فأتاني جبريل بداية ، فذكر الحديث في بحبشه بيت المقدس وما وقع له فيه ، قال : ثم انصرف بي ، فررنا بعير لقريش بمكان كذا ، فذكره قال : ثم أتيت أصحابي قبل الصبح بمكة ، وفي حديث أم هانئ عند ابن إسحق وأبي يعلى نحو ما في حديث أبي سعيد هذا ، فان ثبت أن المعراج كان مناما على ظاهر رواية شريك عن أنس فينتظم من ذلك أن الاسراء وقع مرتين : مرة على انفراد وسرة مضموما إليه المعراج وكلاهما في اليقظة ، والمعراج وقع مرتين مرة في المنام على انفراد وتوطئة وتمهيدا ، ومرة في اليقظة مضموما إلى الاسراء . وأما كونه قبل البعث فلا يثبت ، ويأتي تأويل ما وقع في رواية شريك أن شاء الله تعالى . وجنح الإمام أبو شامة إلى وقوع المعراج مرارا ، واستند إلى ما أخرجه البزار وسعيد بن منصور من طريق أبي عمران الجوني عن أنس رفعه قال : بينا أنا جالس إذ جاء جبريل فوكل بين كتفي ، فقمنا إلى شجرة فيها مثل وكري الطائر ، فقمنا في أحدهما وقعد جبريل في الآخر ، فارتفعت حتى سدت الخافقين ، الحديث وفيه : ففتح لي باب من السماء ، ورأيت النور الأعظم ، وإذا دونه حجاب وقرف الدر والياقوت ، ورجاله لا بأس بهم ، إلا أن الدارقطني ذكر له علة تقتضي إرساله ، وعلى كل حال فهي قصة أخرى الظاهر أنها وقعت بالمدينة ، ولا بعد في وقوع أمثالها ، وإنما المستبعد وقوع التعدد في قصة المعراج التي وقع فيها سؤاله عن كل نبي وسؤال أهل كل باب هل بعث إليه وفرض الصلوات الخمس وغير ذلك فان تعدد ذلك في اليقظة لا يتجه ، فيتمين رد بعض الروايات المختلفة إلى بعض أو الترجيح إلا أنه لا بعد في جميع وقوع ذلك في المنام وتوطئة ثم وقوعه في اليقظة على وفقه كما قدمته . ومن المستغرب قول ابن عبد السلام في تفسيره : كان الاسراء في النوم واليقظة ، ووقع بمكة والمدينة . فان كان يريد تخصيص المدينة بالنوم ويكون كلامه على طريق ألف والنشر غير المرتب فيحتمل ويكون الإسراء الذي اتصل به المعراج وفرضت فيه الصلوات في اليقظة بمكة والآخر في المنام بالمدينة ، وينبغي أن يضاف فيه أن الاسراء في المنام تكرر بالمدينة النبوية ، وفي الصحيح حديث سمرة الطويل الماضي في الجنائز ، وفي غيره حديث عبد الرحمن بن سمرة الطويل ، وفي الصحيح حديث ابن عباس في رؤياه الأنبياء ، وحديث ابن عمر في ذلك وغير ذلك ، والله أعلم . قوله (سبحان) أصلها للتنزيه وتطلق في موضع التعجب ، فعل الأول المعنى تنزه الله عن أن يكون رسوله كذابا ، وعلى الثاني عجب الله عباده بما أنعم به على رسوله ، ويحتمل أن تكون بمعنى الأمر أي سبحوا الذي أسرى . قوله (أسرى) مأخوذ من السرى وهو سير الليل ، تقول أسرى وصري إذا سار ليلا بمعنى ، هذا قول الأكثر ، وقال الحوفي : أسرى سار ليلا ، وسرى سار نهارا ، وقيل أسرى سار من أول الليل ، وسرى سار من آخره وهذا أقرب . والمراد بقوله د أسرى

بعده ، أى جعل البراق يسرى به كما يقال أمضيت كذا أى جعلته يمضى ، وحذف المفعول لدلالة السياق عليه ولأن المراد ذكر المسرى به لا ذكر الدابة ، والمراد بقوله «بعده» محمد عليه الصلاة والسلام انفاقا والضمير لله تعالى والاضافة للتشريف ، وقوله «ليلا» ظرف الاسراء وهو للتأكيد ، وفائدته رفع توهم المجاز لأنه قد يطلق على سير النهار أيضا ، ويقال بل هو إشارة إلى أن ذلك وقع فى بعض الليل لا فى جميعه ، والعرب تقول سرى فلان ليلا اذا سار بعضه ، وسرى ليلة اذا سار جميعها ، ولا يقال أسرى ليلا إلا اذا وقع سيره فى أثناء الليل ، واذا وقع فى أوله يقال أدج ومن هذا قوله تعالى فى قصة موسى وبني اسرائيل (فأسر بعبادى ليلا) أى من وسط الليل .

قوله (سمعت جابر بن عبد الله) كذا فى رواية الزهري عن أبي سبلة وخالفه عبد الله بن الفضل عن أبي سبلة فقال « عن أبي هريرة » أخرجه مسلم ، وهو محمول على أن لأبي سبلة فيه شيخين لأن فى رواية عبد الله بن الفضل زيادة ليست فى رواية الزهري . **قوله** (لما كذبني) فى رواية الكشميهني « كذبتني » بزيادة مشاة وكلاهما جائز ، وقد وقع بيان ذلك فى طرق أخرى : فروى البيهقي فى « الدلائل » ، من طريق صالح بن كيسان عن الزهري عن أبي سبلة قال « اقتن ناس كثير - يعنى عقب الاسراء - فجاء ناس الى أبي بكر فذكروا له فقال : أشهد أنه صادق ، فقالوا : وتصدقه بأنه أتى الشام فى ليلة واحدة ثم رجع الى مكة ؟ قال نعم ، انى أصدقه بأبعد من ذلك ، أصدقه بخبر السماء قال فسمى بذلك الصديق ، قال سمعت جابرا يقول فذكر الحديث ، وفى حديث ابن عباس عند أحمد والبراد باسناد حسن قال « قال رسول الله ﷺ : لما كان ليلة أسرى بنى وأصبحت بمكة مر بنى عدو الله أبو جهل فقال : هل كان من شئ ؟ قال رسول الله ﷺ : انى أسرى بنى الليلة الى بيت المقدس ، قال : ثم أصبحت بين أظهرنا ؟ قال : نعم ، قال فان دعوت قومك أمحمدهم بذلك ؟ قال : نعم . قال : يامعشر بنى كعب بن لؤى . قال فانقضت اليه المجالس حتى جاءوا اليهما فقال : حدثت قومك بما حدثتني ، لحديثهم ، قال فن بين مصفق ومن بين واضح يده على رأسه متعجبا ، قالوا وتستطيع أن تنعت لنا المسجد ، الحديث . ووقع فى غير هذه الرواية بيان مارأه ليلة الإسراء ، فن ذلك ماوقع عند النسائي من رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس قال « قال رسول الله ﷺ : أتيت بدابة فوق الحمار ودون البغل ، الحديث وفيه « فركبت ومعى جبريل ، فسرت فقال : انزل فصل ، ففعلت ، فقال : أتندى أين صليت ؟ صليت بطيبة واليهما المهاجرة ، يعنى بفتح الجيم ، ووقع فى حديث شداد بن أوس عند البراد والطبراني أنه « أول ما أسرى به مر بأرض ذات نخل ، فقال له جبريل انزل فصل ، فنزل فصل ، فقال : صليت بيثرب ، ثم قال فى روايته « ثم قال : انزل فصل مثل الأول ، قال : صليت بطور سيناء حيث كلم الله موسى ثم قال : انزل - فذكر مثله - قال صليت ببيت لحم حيث ولد عيسى ، وقال فى رواية شداد بعد قوله يثرب « ثم مر بأرض بيضاء فقال : انزل فصل ، فقال : صليت بمدين ، وفيه أنه دخل المدينة من بابها الثمانى فصل فى المسجد ، وفيه أنه مر فى رجوعه بعير لقرش فسلم عليهم فقال بعضهم : هذا صوت محمد ، وفيه أنه أعلمهم بذلك وأن هيرم تقدم فى يوم كذا ، فقدمت الظهر يقدمهم الجبل الذى وصفه ، وزاد فى رواية يزيد بن أبي مالك « ثم دخلت بيت المقدس ، لجمع لى الانبياء ، ففقدنى جبريل حتى أممتهم ، وفى رواية عبد الرحمن بن هاشم بن عتبة عن أنس عند البيهقي فى « الدلائل » أنه مر بشئ يدعوه متنجيا عن الطريق ، فقال له جبريل : سر ، وأنه مر على عجوز فقال : ما هذه : فقال سر ، وأنه مر بجحاة فسلوا فقال له جبريل اردد عليهم وفى آخره فقال له : الذى دعاك إبليس ، والعجوز الدنيا ، والذين سلوا

إبراهيم وموسى وعيسى . وفي حديث أبي هريرة عند الطبراني والبخاري أنه «مر يقوم يزدعون ويحصدون ، كلما حصدا عاد كما كان ، قال جبريل : هؤلاء المجاهدون . و«مر يقوم ترضخ رءوسهم بالصخر كلما رضخت عادت ، قال : هؤلاء الذين تثاقل رءوسهم عن الصلاة . و«مر يقوم على عوراتهم رقاع يسرحون كالأنعام ، قال : هؤلاء الذين لا يؤدون الزكاة . و«مر يقوم يأكلون لحما نيئاً خبيثاً ويدعون لحماً نضيجاً طيباً قال : هؤلاء الزناة . و«مر برجل جمع حزمة حطب لا يستطيع حملها ثم هو يضم إليها غيرها ، قال : هذا الذي عنده الأمانة لا يؤديها وهو يطلب أخرى . و«مر يقوم تقرض ألسنتهم وشفاهم ، كلما قرضت عادت قال : هؤلاء خطباء الفتنة . و«مر بشور عظيم يخرج من ثقب صغير يريد أن يرجع فلا يستطيع ، قال : هذا الرجل يتكلم بالكلمة فيندم فيريد أن يردّها فلا يستطيع ، وفي حديث أبي هريرة عند البخاري والحاكم أنه صلى بيت المقدس مع الملائكة وأنه أتى هناك بأرواح الأنبياء فأتوا على الله ، وفيه قول إبراهيم «لقد فضلكم محمد ، وفي رواية عبد الرحمن بن هاشم عن أنس «ثم بعث له آدم فن دونه فأمرهم تلك الليلة ، أخرجه الطبراني . وعند مسلم من رواية عبد الله بن الفضل عن أبي سلة عن أبي هريرة رفعه «ثم حانت الصلاة فأمّتهم ، وفي حديث أبي أمامة عند الطبراني في الأوسط «ثم أقيمت الصلاة فتدافعوا حتى قدموا محمداً ، وفيه «ثم مر يقوم بطونهم أمثال البيوت ، كلما نهض أحدهم خر ، وأن جبريل قال له : «هم آكلو الربا . وأنه مر يقوم مشافهم كالابل يلتقمون حجراً فيخرج من أسافلهم ، وأن جبريل قال له : هؤلاء أكلة أموال اليتامى . قوله (جلى الله لى بيت المقدس) قيل معناه كشف الحجب ببنى وبينه حتى رأيته ، ووقع في رواية عبد الله بن الفضل عن أم سلة عند مسلم المشار إليها «قال فسألوني عن أشياء لم أنبئها ، ففكرت كرباً لم أكرّب مثله قط ، فرفع الله لى بيت المقدس أنظر إليه ، ما يسألوني عن شئ إلا نبأتهم به ، ويحتمل أن يريد أنه حل إلى أن وضع بحيث يراه ثم أعيد ، وفي حديث ابن عباس المذكور «جئى بالمسجد وأنا أنظر إليه حتى وضع عند دار عقيل فنتعته وأنا أنظر إليه ، وهذا أبلغ في المعجزة ، ولا استحالة فيه ، فقد أحضر عرش بلقيس في طرفه عين سليمان ، وهو يقتضى أنه أزيل من مكانه حتى أحضر إليه ، وما ذاك في قدرة الله بعزيز . ووقع في حديث أم هانئ «عند ابن سعد «غيل لى بيت المقدس ، فطفت أخبرهم عن آياته ، فإن لم يكن مغيراً من قوله «جلى ، وكان ثابتاً احتمل أن يكون المراد أنه مثل قريباً منه ، كما تقدم نظيره في حديث «أريت الجنة والنار ، وتناول قوله «جئى بالمسجد ، أى جئى بمثاله والله أعلم . ووقع في حديث شداد بن أوس عند البخاري والطبراني ما يؤيد الاحتمال الأول ففيه «ثم مررت بعير قریش - فذكر القصة - ثم أتيت أصحابي بمكة قبل الصبح ، فأتاني أبو بكر فقال : أين كنت الليلة ؟ فقال : إني أتيت بيت المقدس ، فقال : إنه مسيرة شهر فصفه لى . قال ففتح لى شرك كأتى أنظر إليه لا يسألنى عن شئ إلا أنبأته عنه ، وفي حديث أم هانئ «أيضاً أنهم «قالوا له كم المسجد باب ؟ قال : ولم أكن حددتها ، فجعلت أنظر إليه وأعدّها باباً باباً ، وفيه عند أبي يعلى أن الذى سأله عن صفة بيت المقدس هو المطعم بن عدي والد جبير بن مطعم ، وفيه من الزيادة «فقال رجل من القوم : هل مررت بابل لنا في مكان كذا وكذا ؟ قال : نعم والله ، قد وجدتهم قد أضلوا بعيراً لهم فهم في طلبه ، ومررت بابل بنى فلان انكسرت لهم ناقة حمراء ، قالوا فأخبرنا عن عدتها وما فيها من الرعاة ، قال : كنت عن عدتها مشغولاً ، فقام فأتى الأبل فعدّها وعلم ما فيها من الرعاة ثم أتى قریشاً فقال : هي كذا وكذا ، وفيها من الرعاة فلان وفلان فكأن كما قال . قال الشيخ أبو محمد بن أبي

جمرة : الحكمة في الاسراء إلى بيت المقدس قبل العروج إلى السماء لإرادة إظهار الحق لمعاندة من يريد إخماده ، لأنه لو خرج به من مكة إلى السماء لم يجد لمعاندة الأعداء سبيلا إلى البيان والإيضاح ، فلما ذكر أنه أسرى به إلى بيت المقدس سألوه عن تعريفات جزئيات من بيت المقدس كانوا رأوها وعلوا أنه لم يكن رأها قبل ذلك ، فلما أخبرهم بها حصل التحقيق بصدقه فيما ذكر من الاسراء إلى بيت المقدس في ليلة ، وإذا صح خبره في ذلك لزم تصديقه في بقية ما ذكره ، فكان ذلك زيادة في إيمان المؤمن ، وزيادة في شقاء الجاحد والمعاندة ، انتهى ملخصا

٤٢ - باب المراج

٣٨٨٧ - **عَنْ** هُذَيْفَةَ بْنِ خَالِدٍ حَدَّثَنَا سَهْمٌ بْنُ عَمِيٍّ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ سَمْعَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ حَدَّثَهُ عَنْ لَيْلَةٍ أُسْرِيَ قَالَ : بَيْنَا أَنَا فِي الْحُطَيْمِ - وَرَبَّيَا قَالَ فِي الْحِجْرِ - مَضْطَجِعًا ، إِذْ أَنَانِي آتٍ فَقَدْ - قَالَ وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : فَشَقَّ - مَا بَيْنَ هُذُو إِلَى هُذُو . فَقُلْتُ لِلْجَارُودِ وَهُوَ إِلَى جَنْبِي : مَا يَعْنِي بِهِ ؟ قَالَ : مِنْ تَعْرِفَةِ نَحْرِهِ إِلَى شِعْرَتِهِ - وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ مِنْ قَصْرِ إِلَى شِعْرَتِهِ - فَاسْتَخْرَجَ قَلْبِي ، ثُمَّ أَتَيْتُ بِطَلَسْتُ مِنْ ذَهَبٍ مَمْلُوءَةٍ إِيْمَانًا ، فَفُصِّلَ قَلْبِي ، ثُمَّ حُسِّي ، ثُمَّ أُحْيِدَ ، ثُمَّ أَتَيْتُ بِدَابَّةٍ دُونَ الْبَيْتِغَلِ وَفَوْقَ الْحِمَارِ أَيْضًا . - فَقَالَ لَهُ الْجَارُودُ : هُوَ الْبُرَاقُ يَا أَبَا حَمْرَةَ ؟ قَالَ أَنَسٌ : نَعَمْ - يَضَعُ خَطْوَهُ عِنْدَ أُنْفُسِ طَرَفِهِ ، فُحِلْتُ عَلَيْهِ ، فَانْطَلَقَ بِي جِبْرِيلُ حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الدُّنْيَا فَاسْتَفْتَحَ ، فَقِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جِبْرِيلُ . قِيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ : مَرَحَبًا بِهِ ، فَنَعِمَ الْجِبْرِاءُ جَاءَ . فَفُتِّحَ . فَلَمَّا خَلَصْتُ فَأَذَا فِيهَا آدَمُ ، فَقَالَ : هَذَا أَبُوكَ آدَمُ ، فَلَمْ عَلَيْهِ . فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، فَرَدَّ السَّلَامَ ثُمَّ قَالَ : مَرَحَبًا بِالْأَبْنِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ . ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ فَاسْتَفْتَحَ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جِبْرِيلُ ، قِيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ : مَرَحَبًا بِهِ ، فَنَعِمَ الْجِبْرِاءُ جَاءَ . فَفُتِّحَ . فَلَمَّا خَلَصْتُ إِذَا بِي وَعِيسَى وَهَامَا ابْنَا خَالَةٍ . قَالَ : هَذَا بِحْي وَعِيسَى فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِمَا ، فَسَلَّمْتُ ، فَرَدَّا ، ثُمَّ قَالَ : مَرَحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ . ثُمَّ صَعِدَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ فَاسْتَفْتَحَ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جِبْرِيلُ ، قِيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ : مَرَحَبًا بِهِ فَنَعِمَ الْجِبْرِاءُ جَاءَ . فَفُتِّحَ ، فَلَمَّا خَلَصْتُ إِذَا بِيُوسُفَ ، قَالَ : هَذَا يُوسُفُ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، فَرَدَّ ثُمَّ قَالَ : مَرَحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ . ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الرَّابِعَةَ فَاسْتَفْتَحَ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جِبْرِيلُ . قِيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ . قِيلَ : أَوْ قَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ : مَرَحَبًا بِهِ فَنَعِمَ الْجِبْرِاءُ جَاءَ . فَفُتِّحَ . فَلَمَّا خَلَصْتُ فَأَذَا إِدْرِيسَ ، قَالَ : هَذَا إِدْرِيسُ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ . فَرَدَّ ثُمَّ قَالَ : مَرَحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ . ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الْخَامِسَةَ فَاسْتَفْتَحَ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جِبْرِيلُ .

قوله تعالى [٦٠ الإسراء] : ﴿ وما جَعلنا الرؤيا التي أَرَيْنَاكَ إِلَّا قُبْحًا لِلنَّاسِ ﴾ قال : هي رؤيا عين أَرِيها رسول الله ﷺ ليلة أُسْرِىَ به إلى بيت المقدس . قال : والشجرة الملعونة في القرآن هي شجرة الزقوم »

١ الحديث ٣٨٨٨ - طرفاه في : ٤٧١٦ ، ٦٦١٣]

قوله (باب المعراج) كذا الأكثر ، والنسب قصة المعراج ، وهو بكسر الميم وحكى عنها من خرج بفتح الراء يخرج بعضها إذا صعد . وقد اختلف في وقت المعراج فقيل كان قبل المبعث ، وهو شاذ إلا إن حمل على أنه وقع حينئذ في المنام كما تقدم ، وذهب الأكثر إلى أنه كان بعد المبعث . ثم اختلفوا فقيل قبل الهجرة بسنة قاله ابن سعد وغيره وبه جزم النووي ، وبالع ابن حزم فنقل الإجماع فيه ، وهو مردود فإن في ذلك اختلافا كثيرا يزيد على عشرة أقوال ، منها ما حكاه ابن الجوزي أنه كان قبلها بثمانية أشهر ، وقيل بستة أشهر وحكى هذا الثاني أبو الربيع بن سالم ، وحكى ابن حزم مقتضى الذي قبله لأنه قال : كان في رجب سنة ائنتى عشرة من النبوة ، وقيل بأحد عشر شهرا جزم به إبراهيم الحارثي حيث قال : كان في ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة ، ورجعه ابن المنير في شرح السيرة لابن عبد البر ، وقيل قبل الهجرة بسنة وشهرين حكاه ابن عبد البر وقيل قبلها بسنة وثلاثة أشهر حكاه ابن فارس ، وقيل بسنة وخمسة أشهر قاله السدي وأخرجه من طريقه الطبري والبيهقي ، فقل هذا كان في شوال ، أو في رمضان على الغالب الكسرين منه ومن ربيع الأول وبه جزم الواقدي ، وعلى ظاهره ينطبق ما ذكره ابن قتيبة وحكاه ابن عبد البر أنه كان قبلها بثمانية عشر شهرا ، وعند ابن سعد عن ابن أبي سبرة أنه كان في رمضان قبل الهجرة بثمانية عشر شهرا ، وقيل كان في رجب حكاه ابن عبد البر وجزم به النووي في الروضة ، وقيل قبل الهجرة بثلاث سنين حكاه ابن الأثير ، وحكى عياض وتبعه القرطبي والنووي عن الزهري أنه كان قبل الهجرة بخمس سنين ورجعه عياض ومن تبعه واحتج بأنه لا خلاف أن خديجة صلت معه بعد فرض الصلاة ، ولا خلاف أنها توفيت قبل الهجرة إما بثلاث أو نحوها وإما بخمس ، ولا خلاف أن فرض الصلاة كان ليلة الإسراء . قلت : في جميع ما تقدم من الخلاف نظر ، أما أولا فإن العسكري حكى أنها ماتت قبل الهجرة بسبع سنين وقيل بأربع ، وعن ابن الأثير أنها ماتت عام الهجرة . وأما ثانيا فإن فرض الصلاة اختلف فيه فقيل لكان من أول البعثة وكان ركنين بالنداء وركنتين بالعشى ، وإنما الذي فرض ليلة الإسراء الصلوات الخمس . وأما ثالثا فقد تقدم في ترجمة خديجة في الكلام على حديث عائشة في بدء الخلق أن عائشة جازمت بأن خديجة ماتت قبل أن تفرض الصلاة ، فالمتعمد أن مراد من قال بعد أن فرضت الصلاة ما فرض قبل الصلوات الخمس إن ثبت ذلك ، ومراد عائشة بقولها ماتت قبل أن تفرض الصلاة أي الخمس ، فيجمع بين القولين بذلك ، ويلزم منه أنها ماتت قبل الإسراء . وأما رابعا ففي سنة موت خديجة اختلف آخر ، لحكى العسكري عن الزهري أنها ماتت لسبع مضين من البعثة ، وظاهره أن ذلك قبل الهجرة بست سنين ، فرجه العسكري على قول من قال إن المدة بين البعثة والهجرة كانت عشرا . **قوله (عن أنس)** تقدم في أول بدء الخلق من وجه آخر عن قتادة حدثنا أنس ، . **قوله (عن مالك بن حصصة)** أي ابن وهب بن عدي بن مالك الأنصاري من بني النجار ، ماله في البخاري ولا في غيره سوى هذا الحديث ، ولا يعرف روى عنه إلا أنس بن مالك . **قوله (حدثه عن ليلة أُسْرِىَ)** كذا الأكثر ، والكشيمية أُسْرِىَ به ، وكذا للنسفي ، وقوله أُسْرِىَ به ،

صفة ليلة أى أسرى به فيها . **قوله** (فى الحطيم وربما قال فى الحجر) هو شك من قتادة كما بينه أحمد عن عفان عن همام ولفظه دينا أنا نائم فى الحطيم ، وربما قال قتادة : فى الحجر ، والمراد بالحطيم هنا الحجر ، وأبعد من قال المراد به ما بين الركن والمقام أو بين زمزم والحجر ، وهو وإن كان مختلفا فى الحطيم هل هو الحجر أم لا كما تقدم قريبا فى باب ببيان الكعبة ، لكن المراد هنا بيان البقعة التى وقع ذلك فيها ، ومعلوم أنها لم تعدد لأن القصة متحدة لا تجد مخرجا ، وقد تقدم فى أول بدء الخلق بلفظ دينا أنا عند البيت ، وهو أهم ، ووقع فى رواية الزهرى عن أنس عن أبى ذر دفرج سقف بيتى وأنا بمكة ، وفى رواية الوافدى بأسانيده أنه أسرى به من شعب أبى طالب ، وفى حديث أم هانئ عند الطبرانى أنه بات فى بيتها قال دفقده من الليل فقال ان جبريل أنانى ، واجمع بين هذه الأقوال أنه نام فى بيت أم هانئ ، وبيتها عند شعب أبى طالب ؛ ففرج سقف بيته وأضاف البيت إليه لكونه كان يسكنه - فنزل منه الملك فأخرجه من البيت إلى المسجد فكان به مضطجعا وبه أثر النعاس ؛ ثم أخرجه الملك إلى باب المسجد فأركبه البراق . وقد وقع فى مرسل الحسن عند ابن إسحق أن جبريل أتاه فأخرجه إلى المسجد فأركبه البراق ، وهو يؤيد هذا الجمع . وقيل الحكمة فى نزوله عليه من السقف الإشارة إلى المبالغة فى مفاجاته بذلك ، والتنبية على أن المراد منه أن يعرج به إلى جهة الملو . **قوله** (مضطجعا) زاد فى بدء الخلق د بين النائم واليقظان ، وهو محمول على ابتداء الحال ، ثم لما خرج به إلى باب المسجد فأركبه البراق استمر فى يقظته ، وأما ما وقع فى رواية شريك الآتية فى التوحيد فى آخر الحديث فلما استيقظت ، فإن قلنا بالتعدد فلا إشكال ، وإلا حمل على أن المراد باستيقظت أفقت ، أى أنه أفاق بما كان فيه من شغل البال بشاهدة المسكوت ورجع إلى العالم الدنيوى . وقال الشيخ أبو محمد بن أبى جرة : لو قال **قوله** إنه كان يقظان لأخبر بالحق ، لأن قلبه فى النوم واليقظة سواء ، وعينه أيضا لم يكن النوم تمكن منها ، لكنه تحرى **قوله** الصدق فى الإخبار بالواقع ، فيؤخذ منه أنه لا يعدل عن حقيقة اللفظ للمجاز الا لضرورة . **قوله** (اذ أنانى آت) هو جبريل كما تقدم ، ووقع فى بدء الخلق بلفظ د وذكر بين الرجلين ، وهو مختصر ، وقد أوضحته رواية مسلم من طريق سعيد عن قتادة بلفظ د اذ سمعت قائلا يقول أحد الثلاثة بين الرجلين ، فأنتيت فانطلق بى ، وتقدم فى أول الصلاة أن المراد بالرجلين حمزة وجعفر وأن النبى **قوله** كان نائما بينهما ، ويستفاد منه ما كان فيه **قوله** من التواضع وحسن الخلق ، وفيه جواز نوم جماعة فى موضع واحد ، وثبت من طرق أخرى أنه يشترط أن لا يجتمعا فى لحاف واحد . **قوله** (فقد) بالالف والدال الثقيلة (قال وسمعه يقول فشق) القائل قتادة والمقول عنه أنس ، ولأحمد د قال قتادة : وربما سمعت أنسا يقول فشق . **قوله** (فقلت للجوارود) لم أر من نسبه من الرواة ، ولعله ابن أبى سبرة البصرى صاحب أنس ، فقد أخرج له أبو داود من روايته عن أنس حديثا غير هذا . **قوله** (من ثرة) بضم المثناة وسكون المعجمة ، وهى الموضع المنخفض الذى بين الترفوتين . **قوله** (إلى شعرته) بكسر المعجمة أى شعر العانة ، وفى رواية مسلم د إلى أسفل بطنه ، وفى بدء الخلق د من النحر إلى مراق بطنه ، وتقدم ضبطه فى أوائل الصلاة . **قوله** (من قصه) بفتح الفاف وتقديد المهملة أى رأس صدره ، **قوله** (إلى شعرته) ذكر السكران أنى أنه وقع د إلى ثنته ، بضم المثناة وتقديد النون ما بين السرة والعانة ، وقد استنكر بعضهم وقوع شق الصدر ليلة الإسراء وقال : إنما كان ذلك وهو صغير فى بطن سجد ، ولا إشكال فى ذلك ، فقد تواردت الروايات به . وثبت شق الصدر أيضا عند المهمة كما أخرجه أبو

نعم في الدلائل ، ولكل منها حكمة ، فالأول وقع فيه من الزيادة كما عند مسلم من حديث أنس ، فأخرج حلقه فقال : هذا حظ الشيطان منك ، وكان هذا في زمن الطغوانية فلما على أكل الأحوال من العصمة من الشيطان ، ثم وقع شق الصدر عند البعث زيادة في إكرامه ليتلقى ما يوحى إليه بقلب قوى في أكل الأحوال من التعابير ، ثم وقع شق الصدر عند إرادة العروج إلى السماء أيتأهب المناجاة ، ويحتمل أن تكون الحكمة في هذا الغسل لتقع المبالغة في الإسباغ بحصول المرة الثالثة كما تقرر في شرعه ﷺ . ويحتمل أن تكون الحكمة في انفراج سقف بيته الإشارة إلى ما سبق من شق صدره وأنه سبيلتم بغير معالجة يتضرر بها . وجميع ما ورد من شق الصدر واستخراج القلب وغير ذلك من الأمور الخارقة للعادة مما يجب التسليم له دون التعرض لصرفه عن حقيقته لصالحية القدرة فلا يستحيل شيء من ذلك ، قال القرطبي في «المفهم» : لا ياتفت لا نكار الشق ليلية الإسراء لأن رواته ثقات مشاهير ، ثم ذكر نحو ما تقدم . قوله (بطست) بفتح أوله وبكسره وبمناة وقد تحذف وهو الأكثر وإثباتها لغة طي ، وأخطأ من أنكرها . قوله (من ذهب) خص الطست لكونه أشهر آلات الغسل عرفا ، والذهب لكونه أهل أنواع الاواني الحسية وأصفاها ، ولأن فيه خواص ليست لغيره ويظهر لها هنا مناسبات : منها أنه من أواني الجنة ومنها أنه لا تأكله النار ولا التراب ولا يلحقه الصدأ ، ومنها أنه أثقل الجواهر فناسب ثقل الوحى . وقال السهيلي وغيره : إن نظر إلى لفظ الذهب ناسب من جهة إذ ذهاب الرجز عنه ، ولكونه وقع عند الذهاب إلى ربه ، وإن نظر إلى معناه فلوضاؤه ونقاؤه وصفاته ولثقله ورسوبته ، والوحى ثقيل قال الله تعالى (إنما سناق عليك قولا ثقيلا) ، (ومن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون) ولأنه أعز الأشياء في الدنيا ، والقول هو الكتاب العزيز ، ولعل ذلك كان قبل أن يحرم استعمال الذهب في هذه الشريعة . ولا يكتفى أن يقال إن المستعمل له كان ممن لم يحرم عليه ذلك من الملائكة لأنه لو كان قد حرم عليه استعماله لزم أن يستعمله غيره في أمر يتعلق بيده المكرم . ويمكن أن يقال إن تحريم استعماله مخصوص بأحوال الدنيا ، وما وقع في تلك الليلة كان الغالب أنه من أحوال الغيب فيلحق بأحكام الآخرة . قوله (بملوءة) كذا بالتأنيث ، وتقدم في أول الصلاة البحث فيه . قوله (إيمانا) زاد في بدء الخلق وحكمة ، وهما بالنصب على التمييز ، قال النووي : معناه أن الطست كان فيها شيء يحصل به زيادة في كمال الإيمان وكمال الحكمة وهذا الملاء يحتمل أن يكون على حقيقته ، وتجسيد المعاني جائز كما جاء أن سورة البقرة تجي . يوم القيامة كأنها ظلة ، والموت في صورة كبش ، وكذلك وزن الأعمال وغير ذلك من أحوال الغيب . وقال البيضاوي : لعل ذلك من باب التمثيل ، إذ تمثيل المعاني قد وقع كثيرا ، كما مثلت له الجنة والنار في عرض الحائط ، وفائدته كشف المعنوى بالمحسوس . وقال ابن أبي جرة : فيه أن الحكمة ليس بعد الإيمان أجل منها ، ولذلك قرنت معه ، وبؤيده قوله تعالى (ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا) وأصح ما قيل في الحكمة أنها وضع الشيء في محله ، أو الفهم في كتاب الله ، فعلى التفسير الثاني قد توجد الحكمة دون الإيمان وقد لا توجد ، وعلى الأول فقد يلازمان لأن الإيمان يدل على الحكمة . قوله (فغسل قلبي) في رواية مسلم « فاستخرج قلبي فغسل بماء زمزم » وفيه فضيلة ماء زمزم على جميع المياه ، قال ابن أبي جرة : وإنما لم يغسل بماء الجنة لما اجتمع في ماء زمزم من كون أصلها من الجنة ثم استقر في الأرض فأريد بذلك بقاء بركة النبي ﷺ في الأرض . وقال السهيلي : لما كانت زمزم هومة جبريل روح القدس لأم إسماعيل جد النبي ﷺ ، ناسب أن يغسل بمائها عند دخول محضرة القدس ومناجاته . ومن

المناسبات المستبعدة قول بعضهم : إن الطست يناسب (طس تلك آيات القرآن) . **قوله** (ثم حتى ثم أعيد) زاد في رواية مسلم مكانه « ثم حتى إيماناً وحكمة » وفي رواية شريك « لحشى به صدره ولغاديدته » ، بلام وغين معجمة أى عروق حلقه ، وقد اشتملت هذه القصة من خوارق العادة على ما يدعش سامعه فضلاً عما شاهدته ، فقد جرت العادة بأن من شق بطنه وأخرج قلبه يموت لا محالة ، ومع ذلك فلم يؤثر فيه ذلك ضرراً ولا وجعاً فضلاً عن غير ذلك . قال ابن أبي جرة : الحكمة في شق قلبه - مع القمرة على أن يمتلئ قلبه إيماناً وحكمة بغير شق - الزيادة في قوة اليقين ، لأنه أعطى برؤية شق بطنه وعدم تأثره بذلك ما أمن معه من جميع المخاوف العادية ، فلذلك كان أشجع الناس وأعلام حالاً ومقالاً ، ولذلك وصف بقوله تعالى (ما زاغ البصر وما طغى) واختلف هل كان شق صدره وغسله محتسباً به أو وقع لغيره من الأنبياء ؟ وقد وقع عند الطبراني في قصة تابوت بنى إسرائيل أنه كان فيه الطست التي يضل فيها قلوب الأنبياء ، وهذا مشعر بالمشاركة ، وسيأتى نظير هذا البحث في ركوب البراق . **قوله** (ثم أتيت بدابة) قيل الحكمة في الاسراء به راكباً مع القدرة على طي الأرض له إشارة إلى أن ذلك وقع تأنيساً له بالعادة في مقام خرق العادة ، لأن العادة جرت بأن الملك إذا استدعى من يختص به يبعث إليه بما يركبه . **قوله** (دون البغل وفوق الحمار أبيض) كذا ذكر باعتبار كونه مركوباً أو بالنظر للفظ البراق ، والحكمة لسكونه بهذه الصفة الإشارة إلى أن الركوب كان في سلم وأمن لا في حرب وخوف ، أو لإظهار المعجزة بوقوع الإسراع الشديد بدابة لا توصف بذلك في العادة . **قوله** (فقال له الجارود : هو البراق يا أبا حمزة ؟ قال أنس : نعم) هذا يوضح أن الذي وقع في رواية بدء الخلق بلفظ دون البغل وفوق الحمار البراق ، أى هو البراق وقع بالمعنى لأن أنساً لم يتلفظ بلفظ البراق في رواية قتادة . **قوله** (يضع خطوه) بفتح المعجمة أوله المرة الواحدة ، وبضمها الفعلة . **قوله** (عند أقصى طرفه) يسكون الرأه وبالفاء أى نظره ، أى يضع رجله عند منتهى ما يرى بصره . وفي حديث ابن مسعود عند أبي يعلى والبخاري ، إذا أتى على جبل ارتفعت رجلاه وإذا هبط ارتفعت يداه ، وفي رواية لابن سعد عن الواقدي بأسانيد « له جناحان » ولم أرها لغيره ، وعند الثعلبي بسند ضعيف عن ابن عباس في صفة البراق « لها خد كخد الإنسان وعرف كالفرس وقوائم كالإبل وأظلاف وذنب كالبحر » ، وكان صدره ياقوتة حمراء ، قيل ويؤخذ من ترك تسمية سحر البراق طيراً أن الله إذا أكرم عبداً بتسهيل الطريق له حتى قطع المسافة الطويلة في الزمن اليسير أن لا يخرج بذلك عن اسم السفر وتجرى عليه أحكامه . والبراق بضم الموحدة وتخفيف الرأه مشتق من البريق ، فقد جله في لونه أنه أبيض ، أو من البرق لأنه وصفه بسرعة السير ، أو من قولهم شاة برقاء إذا كان خلال صوفها الأبيض طاقاً سود ، ولا ينافيه وصفه في الحديث بأن البراق أبيض لأن البرقاء من الغنم معدودة في البياض انتهى ويحتمل أن لا يكون مشتقاً ، قال ابن أبي جرة : خص البراق بذلك إشارة إلى الاختصاص به لأنه لم ينقل أن أحداً ملكه ، بخلاف غير جنسه من الدواب . قال : والقدرة كانت صالحة لأن يصعد بنفسه من غير براق ، ولكن ركوب البراق كان زيادة له في تشريفه لأنه لو صعد بنفسه لكان في صورة ماش ، والراكب أهر من الماشي . **قوله** (لحملت عليه) في رواية لأبي سعيد في شرف المصطفى « فكان الذي أمسك بركابه جبريل ، وبزمام البراق ميكائيل ، وفي رواية معمر عن قتادة عن أنس « أن رسول الله ﷺ ليلة أسرى به أتى بالبراق مسرجاً ملجأ فاستصحب عليه ، فقال له جبريل : ما حملك على هذا ؟ فوالله ما ركبك خلق قط أكرم على الله منه ، قال فادفني عرقاً ، أخرجه الترمذي

وقال : حسن غريب ، وصححه ابن حبان . وذكر ابن إسحق عن قتادة : انه لما شمس وضع جبريل يده على معرفته فقال : أما تستحي ، ؟ فذكر نحوه مرسل لم يذكر أنسا . وفي رواية وثيقة عن ابن إسحق : فارتعشت حتى لصقت بالارض فاستويت عليها ، وللنساء ابن مردويه من طريق يزيد بن أبي مالك عن أنس نحوه موصولا وزاد : وكانت تسخر للأنبياء قبله ، ونحوه في حديث أبي سعيد عند ابن إسحق ، وفيه دلالة على أن البراق كان معداً لركوب الأنبياء خلافاً لمن نفي ذلك كابن دحية وأول قول جبريل : فاركبك أكرم على الله منه ، أى ماركبك أحد قط فسكيف يركبك أكرم منه ، وقد جزم السبيل أن البراق إنما استصعب عليه ليعده عهده بركوب الأنبياء قبله ، قال النووي قال الزبيدي في : مختصر العيني ، وتبعه صاحب : التحرير : كان الأنبياء يركبون البراق ، قال وهذا يحتاج الى نقل صحيح . قلت : قد ذكرت النقل بذلك ، ويؤيده ظاهر قوله : وربطته بالحلقة التي تربطها الأنبياء . ووقع في : المبتدا لابن إسحق ، من رواية وثيقة في ذكر الإسراء : فاستصعبت البراق ، وكانت الأنبياء تركبها قبل وكانت بعيدة العهد بركوبهم لم تكن ركبت في الفترة ، وفي : مغازي ابن عائد ، من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب قال : البراق هي الدابة التي كان يزور إبراهيم عليها اسماعيل ، وفي الطبراني من حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه : ان جبريل أتى النبي ﷺ بالبراق لعله بين يديه ، وعند أبي يعلى والحاكم من حديث ابن مسعود رفعه : أتيت بالبراق فركبت خلف جبريل ، وفي حديث حذيفة عند الترمذي والنسائي ، فما زايلا ظهر البراق ، وفي : كتاب مكة ، للفاكهى والازرقى : ان إبراهيم كان يحج على البراق ، وفي أوائل الروض للسبيل : ان إبراهيم حل هاجر على البراق لما سار إلى مكة بها وبولدها ، فهذه آثار يشد بعضها بعضها . وجاءت آثار أخرى تشهد لذلك لم أر إلاالة بايرادها . ومن الأخبار الواهية في صفة البراق ما ذكره الماوردي عن مقاتل وأورده القرطبي في : التذكرة ، ومن قبله الشعللى من طريق ابن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : الموت والحياة جسمان فالمت كيش لا يجد ريحه شيء إلا مات ، والحياة فرس بقاء أنثى ، وهي التي كان جبريل والأنبياء يركبونها لا تمر بشيء ولا يجد ريحها شيء إلا حي . ومنها أن البراق لما عاتبه جبريل قال له معتذرا : انه مس الصفراء اليوم ، وان الصفراء صنم من ذهب كان عند الكعبة ، وان النبي ﷺ مر به فقال : تبأ لمن يعبدك من دون الله ، وأنه ﷺ نهى زيد بن حارثة أن يمس به بعد ذلك وكسره يوم فتح مكة . قال ابن المنير : إنما استصعب البراق فيها وزهوا بركوب النبي ﷺ عليه ، وأراد جبريل استنطاقه فلذلك خجل وارفض عرفا من ذلك . وقريب من ذلك رجفة الجبل به حتى قال له : اثبت قائما عليك نبي وصديق وشهيد ، فانها هزة الطرب لاهزة الغضب . ووقع في حديث حذيفة عند أحمد قال : أتى رسول الله ﷺ بالبراق فلم يراى ظهره هو وجبريل حتى انتهيا الى بيت المقدس ، فهذا لم يسنده حذيفة عن النبي ﷺ ، فيحتمل أنه قال عن اجتهد ، ويحتمل أن يكون قوله هو وجبريل يتعلق بمرافقته في السير لا في الركوب ، قال ابن دحية وغيره : معناه وجبريل قائد أو سائق أو دليل ، قال وإنما جزمنا بذلك لأن قصة المعراج كانت كرامة للنبي ﷺ فلا مدخل لغيره فيها . قلت : ويرد التأويل المذكور أن في صحيح ابن حبان من حديث ابن مسعود أن جبريل حمله على البراق وديفا له ، وفي رواية الحارث في مسنده أتى بالبراق فركب خلف جبريل فسار بهما ، فهذا صريح في ركوبه معه فالله أعلم . وأيضا فان ظاهره أن المعراج وقع للنبي ﷺ على ظهر البراق إلى أن صعد السموات كلها ووصل إلى ما وصل ورجع وهو على حاله ، وفيه نظرا ما ذكره ، ولعل حذيفة إنما أشار إلى ما وقع في ليلة الإسراء المجردة التي لم يقع فيها معراج

على ما تقدم من تقرير وقوح الاسراء مرتين . **قوله** (فانطلق بن جبريل) في رواية بدء الخلق وفاقطعت مع جبريل ، ولا مغايرة بينهما ، بخلاف ما نحا اليه بعضهم من أن رواية بدء الخلق تشير بأنه ما احتاج إلى جبريل في العروج ، بل كانا معا بمنزلة واحدة ، لكن معظم الروايات جاء باللفظ الأول ، وفي حديث أبي ذر في أول الصلاة ، ثم أخذ بيدى فخرج في ، والذي يظهر أن جبريل في تلك الحالة كان دليله فيما قصد له فذلك جاء سياق الكلام يشعر بذلك . **قوله** (حتى أتى السماء الدنيا) ظاهره أنه استمر على البراق حتى خرج إلى السماء ، وهو مقتضى كلام ابن أبي حمزة المذكور قريبا ، وتمسك به أيضا من زعم أن المعراج كان في ليلة غير ليلة الإسراء إلى بيت المقدس ، فاما العروج ففي غير هذه الرواية من الأخبار أنه لم يكن على البراق بل رقى المعراج ، وهو السلم كما وقع مصرحا به في حديث أبي سعيد عند ابن إسحق والبيهقي في الدلائل ، ولنظنه فاذا أنا بداية كالبغل مضطرب الاذنين يقال له البراق ، وكانت الأنبياء تركبه قبل ، فركبته ، فذكر الحديث قال ثم دخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصليت ، ثم أتيت بالمعراج ، وفي رواية ابن إسحق سمعت رسول الله ﷺ يقول : لما فرغت مما كان في بيت المقدس أتى بالمعراج فلم أر قط شيئا كان أحسن منه ، وهو الذي يمد اليه الميت عينيه إذا حضر ، فأصعدني صاحبي فيه حتى انتهى بي إلى باب من أبواب السماء ، الحديث . وفي رواية كعب د فوضعت له مرقاة من فضة و مرقاة من ذهب حتى هرج هو وجبريل ، وفي رواية لأبي سعيد في شرف المصطفى أنه د أتى بالمعراج من جنة الفردوس وأنه منضد بالزواو وعن يمينه ملائكة وعن يساره ملائكة ، وأما المحتج بالتعدد فلا حجة له لاحتمال أن يكون التقصير في ذلك الإسراء من الراوى ، وقد حفظه ثابت عن أنس عن النبي ﷺ قال د أتيت بالبراق - فوصفه قال - فركبته حتى أتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي تربط بها الأنبياء ، ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ، ثم خرجت فجاءني جبريل بإناء من - فذكر القصة قال - ثم ، خرج بي إلى السماء ، وحديث أبي سعيد دال على الاتحاد ، وقد تقدم شيء من هذا البحث في أول الصلاة ، وقوله في رواية ثابت فربطته بالحلقة ، أنكره حذيفة ، فروى أحمد والترمذي من حديث حذيفة قال د تحدثون أنه ربطه ، أخاف أن يفر منه ، وقد سخره له عالم الغيب والشهادة ، ؟ قال البيهقي : المثبت مقدم على النافي ، يعنى من أثبت ربط البراق والصلاة في بيت المقدس معه زيادة علم على من نفي ذلك ، فهو أولى بالقبول . ووقع في رواية بريدة عند البزار د لما كان ليلة أسرى به فأتى جبريل الصخرة التي يبيت المقدس فوضع إصبعه فيها فخرقها فشد بها البراق ، ونحوه للترمذي ، وأنكر حذيفة أيضا في هذا الحديث ، أنه ﷺ صلى في بيت المقدس ، واحتج بأنه لو صلى فيه لكتب عليكم الصلاة فيه كما كتب عليكم الصلاة في البيت العتيق ، والجواب عنه منع التلازم في الصلاة إن كان أراد بقوله د كتب عليكم ، الفرض وإن أراد التشريع فنتأزمه ، وقد شرح النبي ﷺ الصلاة في بيت المقدس فقرنه بالمسجد الحرام ومسجده في شد الرجال ، وذكر فضيلة الصلاة فيه في غير ما حديث ، وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي د حتى أتيت بيت المقدس فأوثقت دابتي بالحلقة التي كانت الأنبياء تربط بها - وفيه - فدخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصلى كل واحد منا ركعتين ، وفي رواية أبي عبيدة بن عبد الله ابن مسعود عن أبيه نحوه وزاد د ثم دخلت المسجد فعرفت النبيين من بين قائم وراكع وساجد ، ثم أقيمت الصلاة فأتهم ، وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي حاتم فلم ألبث إلا يسيرا حتى اجتمع فأس كثير ، ثم أذن مؤذن فأقيمت الصلاة فقمنا صفوفا ننظر من يؤمننا ، فأخذ بيدى جبريل فقدمنى فصليت بهم ، وفي حديث لمن

مسعود عند مسلم و وحانت الصلاة فأمتهم ، وفي حديث ابن عباس عند أحمد و قلنا أتى النبي ﷺ المسجد الأقصى قام يصلي ، فاذا النبيون أجمعون يصلون معه ، وفي حديث عمر عند أحمد أيضا أنه و لما دخل بيت المقدس قال : أصلي حيث صلى رسول الله ﷺ ، فتقدم إلى القبلة فصلى ، وقد تقدم شيء من ذلك في الباب الذي قبله ، قال عياض يحتمل أن يكون صلى بالأنبياء جميعا في بيت المقدس ، ثم صعد منهم إلى السماوات من ذكر أنه ﷺ رآه ، ويحتمل أن تكون صلاته بهم بعد أن هبط من السماء فهبطوا أيضا . وقال غيره : رؤيته لإياهم في السماء محمولة على رؤية أرواحهم إلا عيسى لما ثبت أنه رفع بجسده ، وقد قيل في إدريس أيضا ذلك ، وأما الذين صلوا معه في بيت المقدس فيحتمل الأرواح خاصة ، ويحتمل الأجساد بأرواحها ، والأظهر أن صلاته بهم ببيت المقدس كان قبل الخروج ، والله أعلم . **قوله** (السماء الدنيا) في حديث أبي سعيد في ذكر الأنبياء عند البيهقي و إلى باب من أبواب السماء يقال له باب الحفظة ، وعليه ملك يقال له اسماعيل وتحت يده اثنا عشر ألف ملك . **قوله** (فاستفتح) تقدم القول فيه في أول الصلاة وأن قولهم و أرسل إليه ، أى للعروج ، وليس المراد أصل البعث لأن ذلك كان قد اشتهر في المملوك الأعلى ، وقيل سألوا تعجبا من نعمة الله عليه بذلك أو استبشارا به ، وقد علوا أن بشر لا يترقى هذا الترتيب إلا بأذن الله تعالى ، وأن جبريل لا يصعد من لم يرسل إليه . وقوله و من معك ، بشعر بأنهم أحسوا معه برفيق وإلا لكان السؤال بلفظ و أمعك أحد ، وذلك الإحساس إما بمشاهدة لكون السماء شفافة ، ولما بأمر معنوى كزيادة أنوار أو نحوها يشعر بتجدد أمر يحد من السؤال بهذه الصيغة ، وفي قول و محمد ، دليل على أن الاسم أولى في التعريف من الكنية ، وقبل : الحكمة في سؤال الملائكة و قد بعث إليه ، ؟ أن الله أراد إطلاع نبيه على أنه معروف عند الملائكة الأعلى لأنهم قالوا و أو بعث إليه ، فدل على أنهم كانوا يعرفون أن ذلك سيقع له : ولما لكانوا يقولون : ومن محمد ؟ مثلا . **قوله** (مرحبا به) أى أصاب رجبا وسعة ، وكفى بذلك عن الانشراح ، واستنبط منه ابن المنير جواز رد السلام بغير لفظ السلام ، وتعقب بأن قول الملك و مرحبا به ، ليس ردا للسلام فانه كان قبل أن يفتح الباب والسيات يرشد إليه ، وقد نبه على ذلك ابن أبي جرة ، ووقع هنا أن جبريل قال له عند كل واحد منهم وسلم عليه قال : فسلمت عليه فرد على السلام ، وفيه إشارة إلى أنه رآهم قبل ذلك . **قوله** (فنعم المجيء جاء) قيل المخصوص بالمدح مخدوف ، وفيه تقديم وتأخير ، والتقدير و جاء فنعم المجيء بجيؤه ، وقال ابن مالك : في هذا الكلام شاهد على الاستغناء بالصلة عن الموصول أو الصفة عن الموصوف في باب نعم ، لأنها تحتاج إلى فاعل هو المجيء ، وإلى مخصص بمعناها وهو مبتدأ مخبر عنه بنعم و فاعلها ، فهو في هذا الكلام وشبهه موصول أو موصوف بجاء ، والتقدير نعم المجيء الذي جاء ، أو نعم المجيء بجاء ، وكونه موصولا أجود لأنه مخبر عنه ، والمخبر عنه إذا كان معرفة أولى من كونه نكرة . **قوله** (فاذا فيها آدم) فقال : هذا أبوك آدم (زاد في رواية أنس عن أبي ذر أول الصلاة ذكر الاسم التي عن يمينه وعن شماله ، وتقدم القول فيه ، وذكرت هناك احتمالا أن يكون المراد بالنسم المرئية لآدم هي التي لم تدخل الأجساد بعد . ثم ظهر لي الآن احتمال آخر وهو أن يكون المراد بها من خرجت من الأجساد حين خروجها لأنها مستقرة ، ولا يلزم من رؤية آدم لها وهو في السماء الدنيا أن يفتح لها أبواب السماء ولا تلجها ، وقد وقع في حديث أبي سعيد عند البيهقي ما يؤيده ولفظه و فاذا أنا بآدم تعرض عليه أرواح ذريته المؤمنين فيقول : روح طيبة ونفس طيبة اجمعوها في عليين . ثم تعرض عليه أرواح ذريته الفجار فيقول : روح

خبيثة ونفس خبيثة ، اجعلوها في سجين ، وفي حديث أبي هريرة عند الزوار ، فإذا عن يمينه باب يخرج منه ريح طيبة وعن شماله باب يخرج منه ريح خبيثة ، الحديث . فظهر من الحديثين عدم الزوم المذكور ، وهذا أولى بما جمع به القرطبي في المفهم ، أن ذلك في حالة مخصوصة . **قوله** (بالابن الصالح والنبي الصالح) قيل اقتصر الأنبياء على وصفه بهذه الصفة وتواردوا عليها لأن الصلاح صفة تشمل خلال الخير ، ولذلك كررها كل منهم عند كل صفة ، والصالح هو الذي يقوم بما يلزمه من حقوق الله وحقوق العباد ، فمن ثم كانت كلمة جامعة لمعاني الخير ، وفي قول آدم - بالابن الصالح ، إشارة إلى افتخاره بأبوة النبي ﷺ ، وسيأتي في التوحيد بيان الحكمة في خصوص منازل الأنبياء من السماء . **قوله** (ثم صعد بنى حتى أتى السماء الثانية) وفيه « فإذا يحيى وعيسى وهما ابنا خالة » قال النووي قال ابن السكيت : يقال ابنا خالة ولا يقال ابنا عم ولا يقال ابنا خال اهـ . ولم يبين سبب ذلك ، والسبب فيه أن ابني الخالة أم كل منهما خالة الآخر لزوما ، بخلاف ابني العم ، وقد توافقت هذه الرواية مع رواية ثابت عن أنس عند مسلم أن في الأولى آدم وفي الثانية يحيى وعيسى ، وفي الثالثة يوسف ، وفي الرابعة إدريس ، وفي الخامسة هارون ، وفي السادسة موسى ، وفي السابعة إبراهيم وخالف ذلك الزهري في روايته عن أنس عن أبي ذر أنه لم يثبت أسماءهم وقال فيه « إبراهيم في السماء السادسة » ووقع في رواية شريك عن أنس أن إدريس في الثالثة ، وهارون في الرابعة ، وآخر في الخامسة ، وسيألفه يدل على أنه لم يضبط منازلهم أيضا كما صرح به الزهري ، ورواية من ضبط أولى ولا سيما مع اتفاق قتادة وثابت وقد وافقهما يزيد بن أبي مالك عن أنس ، إلا أنه خالف في إدريس وهارون فقال هارون في الرابعة ، وإدريس في الخامسة ، ووافقهم أبو سعيد إلا أن في رواية يوسف في الثانية ، وعيسى ويحيى في الثالثة ، والأول أثبت . وقد استشكل رؤية الأنبياء في السيارات مع أن أجسادهم مستقرة في قبورهم بالأرض ، وأجيب بأن أرواحهم تشكلت بصور أجسادهم أو أحضرت أجسادهم لملاقاة النبي ﷺ تلك الليلة تشريفا له وتكريما ، ويؤيده حديث عبد الرحمن بن هاشم عن أنس ففيه « وبعث له آدم فن دونه من الأنبياء ، فافهم ، وقد تقدمت الإشارة إليه في الباب الذي قبله . **قوله** (فلما خلصت إذا يوسف) زاد مسلم في رواية ثابت عن أنس « فإذا هو قد أعطى شطر الحسن » وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي وأبي هريرة عند ابن عائذ والطبراني « فإذا أنا برجل أحسن ما خلق الله ، قد فضل الناس بالحسن كالقمر ليلة البدر على سائر الكواكب ، وهذا ظاهره أن يوسف عليه السلام كان أحسن من جميع الناس ، لكن روى الترمذي من حديث أنس ما بعث الله نبيًا إلا حسن الوجه حسن الصوت وكان نبيكم أحسنهم وجهاً وأحسنهم صوتاً فعلى هذا فيحمل حديث المراج على أن المراد غير النبي ﷺ ، ويؤيده قول من قال : إن المتكلم لا يدخل في عموم خطابه ، وأما حديث الباب فقد حمله ابن المنير على أن المراد أن يوسف أعطى شطر الحسن الذي أوتيه نبينا ﷺ ، والله أعلم . وقد اختلف في الحكمة في اختصاص كل منهم بالسماء التي اتقاه بها ، فقيل ليظهر تفاضلهم في الدرجات ، وقيل لمناسبة تتعلق بالحكمة في الاختصاص هؤلاء دون غيرهم من الأنبياء ، فقيل أمروا بملاقاته فمنهم من أدركه في أول وهلة ومنهم من تأخر فلحق ومنهم من فات ، وهذا زيفه السبيل فأصاب ، وقيل الحكمة في الاختصاص على هؤلاء المذكورين الإشارة إلى ما سيقع له ﷺ مع قومه من نظير ما وقع لكل منهم ، فاما آدم فوقع التنبيه بما وقع له من الخروج من الجنة إلى الأرض بما سيقع للنبي ﷺ من الهجرة إلى المدينة ، والجامع بينهما ما حصل لكل منهما من المشقة وكراهة فراق ما ألفه من الوطن ،

ثم كان مآل كل منهما أن يرجع إلى موطنه الذي أخرج منه ، وبعبى ويحيى على ما وقع له من أول الهجرة من عداوة اليهود وتماديهم على البغى عليه وإرادتهم وصول سوء اليه ، وببوسف على ما وقع له من إخوته من قریش في نصيبهم الحرب له وإرادتهم هلاكه وكانت العاقبة له ، وقد أشار إلى ذلك بقوله لقریش يوم الفتح : « أقول كما قال يوسف : لا تريب عليكم ، وبادريس على رفيع منزله عند الله ، وهارون على أن قومه وجعوا إلى محبته بعد أن آذوه ، وبموسى على ما وقع له من معالجة قومه وقد أشار إلى ذلك بقوله : « لقد أودى موسى بأكثر من هذا فصبر ، وبإبراهيم في استناده إلى البيت المعمور بما ختم له ﷺ في آخر عمره من إقامة منسك الحج وتعظيم البيت ، وهذه مناسبات لطيفة أبداه السهيل فأوردتها منفحة مأنصة . وقد زاد ابن المنير في ذلك أشياء أضربت عنها إذا كثرها في المفاضلة بين الأنبياء والإشارة في هذا المقام عندى أول من تطويل العبارة . وذكر في مناسبة لقاء إبراهيم في السماء السابعة معنى لطيفا زائدا ، وهو ما اتفق له ﷺ من دخول مكة في السنة السابعة وطوافه بالبيت ، ولم يتفق له الوصول إليها بعد الهجرة قبل هذه ، بل قصدها في السنة السادسة فصدره عن ذلك كما تقدم بسطه في كتاب الشروط قال ابن أبي جرة : الحكمة في كون آدم في السماء الدنيا لأنه أول الأنبياء وأول الآباء وهو أصل فكان أولافى الأولى ، ولأجل تأنيس النبوة بالأبوة ، وعيسى في الثانية لأنه أقرب الأنبياء عهدا من محمد ، وبليه يوسف لأن أمة محمد تدخل الجنة على صورته ، وإدريس في الرابعة لقوله (ورفعناه مكانا عليا) والرابعة من السبع وسط معتدل ، وهارون أقربيه من أخيه موسى ، وموسى أرفع منه لفضل كلام الله ، وإبراهيم لأنه الأب الأخير فناسب أن يتجدد للنبي ﷺ بليقه أنس لتوجهه بعده إلى عالم آخر ، وأيضا فنزلة الخليل تقتضى أن تكون أرفع المنازل ومنزلة الحبيب أرفع من منزله ، فلذلك ارتفع النبي ﷺ عن منزلة إبراهيم إلى قاب قوسين أو أدنى . قوله في قصة موسى (فلما تجاوزت بكى ، قيل له ما يبكيك ؟ قال : أبكى لأن غلاما بعث بعدى يدخل الجنة من أمته أكثر من أن يدخلها من أمي) وفي رواية شريك عن أنس : « لم أظن أحدا يرفع على ، وفي حديث أبي سعيد قال موسى : يزعم بنو إسرائيل أني أكرم على الله ، وهذا أكرم على الله مني ، زاد الأموى في روايته : « ولو كان هذا وحده هان على ، ولكن معه أمته وهم أفضل الأمم عند الله ، وفي رواية أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه أنه : « مر بموسى عليه السلام وهو يرفع صوته فيقول : أكرمه وفضلته ، فقال جبريل : هذا موسى ، قلت : ومن يعاتب قال : يعاتب ربه فيك ، قلت : ورفع صوته على ربه ؟ قال : إن الله قد عرف له حديثه ، وفي حديث ابن مسعود عند الحارث وأبي يعلى والبرار : « سمعت صوتا وتذمرا ، فسألت جبريل فقال : هذا موسى ، قلت على من تذمره ؟ قال : على ربه . قلت : على ربه ؟ قال : انه يعرف ذلك منه ، قال العلماء : لم يكن بكاء موسى حسدا ، معاذ الله ، فان الحسد في ذلك العالم مزروع عن آحاد المؤمنين فكيف بمن اصطفاه الله تعالى ، بل كان أسفا على ما فاتته من الاجر الذي يترتب عليه رفع الدرجة بسبب ما وقع من أمته من كثرة المخالفة المقتضية للتنقيص أجورهم المستلزم لتنقيص أجره ، لأن لكل نبي مثل أجر كل من اتبعه ، ولهذا كان من اتبعه من أمته في العدد دون من اتبع نبيينا ﷺ مع طول مدتهم بالنسبة لهذه الأمة . وأما قوله « غلام » فليس على سهيل النقص ، بل على سهيل التنويه بقدرة الله وعظيم كرمه إذ أعطى لمن كان في ذلك السن ما لم يعطه أحدا قبله من هو أسن منه . وقد وقع من موسى من العناية بهذه الأمة من أمر الصلاة ما لم يقع لغيره ، ووقعت الإشارة لذلك في حديث أبي هريرة عند الطبري والبرار ، قال عليه الصلاة

والسلام وكان موسى أشد من علي حين مررت به . وخيرهم لي حين رجعت اليه ، وفي حديث أبي سعيد « فأقبلت وراجعا ، فررت بموسى ونعم الصاحب كان لكم ، فسألتني : كم فرض عليك ربك ، ؟ الحديث قال ابن أبي جرة : ان الله جعل الرحمة في قلوب الأنبياء أكثر مما جعل في قلوب غيرهم ، لذلك بكى رحمة لأمته ، وأما قوله « هذا الغلام ، فأشار إلى صفر منه بالنسبة اليه ، قال الخطابي : العرب تسمى الرجل المستجمع السن غلاما مادامت فيه بقية من القوة اه . ويظهر لي أن موسى عليه السلام أشار الى ما أنعم الله به على نبيينا عليهما الصلاة والسلام من استمرار القوة في الكهولة والى أن دخل في سن الشيخوخة ولم يدخل على بدنه هرم ولا اعتري قوته نقص ، حتى أن الناس في قدومه المدينة كما سيأتى من حديث أنس لما رأوه مردفا أبا بكر أطلقوا عليه اسم الشاب وعلى أبي بكر اسم الشيخ مع كونه في العمر أسن من أبي بكر ، والله أعلم . وقال القرطبي : الحكمة في تخصيص موسى بمراجعة النبي ﷺ في أمر الصلاة لعلمها اسكون أمة موسى كلفت من الصلوات بما لم تكلف به غيرها من الأمم ، فقلت عليهم ، فأشفق موسى على أمة محمد من مثل ذلك . ويشير إلى ذلك قوله « انى قد جربت الناس قبلك ، انتهى . وقال غيره لعلمها من جهة أنه ليس في الأنبياء من له أتباع أكثر من موسى ولا من له كتاب أكبر ولا أجمع الأحكام من هذه الجهة مضاهيا للنبي ﷺ ، فناسب أن يتمنى أن يكون له مثل ما أنعم به عليه من غير أن يريد زواله عنه ، وناسب أن يطلعه على ما وقع له وينصحه فيما يتعلق به ، ويحتمل أن يكون موسى لما غلب عليه في الابتداء الأسف على نقص حظ أمته بالنسبة لامة محمد حتى تمنى ما تمنى أن يكون ، استدرك ذلك ببذل النصيحة لهم والشفقة عليهم ليزيل ما عساه أن يتوم عليه فيما وقع منه في الابتداء . وذكر السبيل أن الحكمة في ذلك أنه كان رأى في مناجاته صفة أمة محمد ﷺ فدعا الله أن يجعله منهم ، فكان إشفافه عليهم كناية من هو منهم . وتقدم في أول الصلاة شئ . من هذا ، ومما يتعلق بأمر موسى بالترديد مرارا ، والعلم عند الله تعالى . وقد وقع من موسى عليه السلام في هذه القصة من مراعاة جانب النبي ﷺ أنه أمسك عن جميع ما وقع له حتى فارقه النبي ﷺ أدبا معه وحسن عشرة ، فلما فارقه بكى وقال ما قال . قوله (فاذا إبراهيم) في حديث أبي سعيد « فاذا أنا بإبراهيم خليل الرحمن مسندا ظهره إلى البيت المعمور كاحسن الرجال ، وفي حديث أبي هريرة عند الطبري « فاذا هو برجل أشعث جالس عند باب الجنة على كرسي . » (تكملة) : اختلف في حال الأنبياء عند انقضى النبي ﷺ إياهم ليلة الإسراء هل أسرى بأجسادهم لملاقاة النبي ﷺ تلك الليلة ، أو أن أدواهم مسخرة في الأماكن التي لفهم النبي ﷺ وأدواهم مشكلة بشكل أجسادهم كما جزم به أبو الوفاء بن عقيل ، واختار الأول بعض شيوخنا ، واحتج بما ثبت في مسلم عن أنس أن النبي ﷺ قال « رأيت موسى ليلة أسرى بي قائما يصلي في قبره ، فدل على أنه أسرى به لما مر به . قلت : وليس ذلك بل لازم بل يجوز أن يكون لروحه اتصال بجسده في الأرض ، فلذلك يتمكن من الصلاة وروحه مسخرة في السماء . قوله (ثم رفعت الى سدة المنتهى) كذا الأكثر بضم الراء وسكون العين وضم التاء من « رفعت ، بضمير المتكلم وبعده حرف جر ، وللكشميهني « رفعت ، بفتح العين وسكون التاء أى السدرة لى باللام أى من أجل ، وكذا تقدم في بدء الخلق ، ويجمع بين الروايتين بأن المراد أنه رفع إليها أى ارتقى به وظهرت له ، والرفع إلى الشئ يطلق على التقريب منه ، وقد قيل في قوله تعالى (وفرش مرفوعة) أى تارب لهم ، ووقع بيان سبب تسميتها سدة المنتهى في حديث ابن مسعود عند مسلم ولفظه « لما أسرى رسول الله ﷺ قال : انتهى بي الى سدة المنتهى وهى في السماء

السادسة والها ينتهى ما يبرج من الأرض فيقبض منها ، والها ينتهى ما يهبط فيقبض منها ، وقال النووى سميت سدرة المنتهى لأن علم الملائكة ينتهى إليها ، ولم يجاوزها أحد إلا رسول الله ﷺ . قلت : وهذا لا يعارض حديث ابن مسعود المتقدم ، لكن حديث ابن مسعود ثابت في الصحيح فهو أولى بالاعتقاد . قلت : وأورد النووى هذا بصيغة التبريض فقال : وحكى عن ابن مسعود أنها سميت بذلك الخ . هكذا أورده فأشعر بضغفه عنده ، ولا سيما ولم يصرح برفعه ، وهو صحيح مرفوع . وقال القرطبي في « المفهم » : ظاهر حديث أنس أنها في السابعة لقوله بعد ذكر السماء السابعة « ثم ذهب إلى السدرة » وفي حديث ابن مسعود أنها في السادسة ، وهذا تعارض لا شك فيه ، وحديث أنس هو قول الأكثر ، وهو الذي يقتضيه وصفها بأنها التي ينتهى إليها علم كل نبي مرسل وكل ملك مقرب على ما قال كعب ، قال : وما خلفها غيب لا يعلمه إلا الله أو من أعلمه ، وهذا جزم لإسماعيل بن أحمد ، وقال غيره : إليها منتهى أرواح الشمداء ، قال : ريت رجح حديث أنس بأنه مرفوع ، وحديث ابن مسعود وقوف ، كذا قال ، ولم يبرج على الجع بل جزم بالتعارض . قلت : ولا يعارض قوله إنها في السادسة مادك عليه بقية الأخبار أنه وصل إليها بعد أن دخل السماء السابعة لأنه يحمل على أن أصلها في السماء السادسة وأغصانها وفروعها في السابعة ، وليس في السادسة منها إلا أصل ساقها ، وتقدم في حديث أبي ذر أول الصلاة « فغشيها ألون لا أدري ما هي ، وبقية حديث ابن مسعود المذكور « قال الله تعالى ﴿ اذ يغشى السدرة ما يغشى ﴾ » قال : فراش من ذهب ، كذا فسر المصنف في قوله ﴿ ما يغشى ﴾ بالفراش . ووقع في رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس « جراد من ذهب ، قال البيضاوى : وذكر الفراش وقع على سبيل التمثيل ، لأن من شأن الشجر أن يسقط عليها الجراد وشبهه ، وجعلها من الذهب لصفاء لونها وإضاءتها في نفسها انتهى . ويجوز أن يكون من الذهب حقيقة ويخلق فيه الطيران ، والقدرة صالحة لذلك . وفي حديث أبي سعيد وابن عباس « يغشاها الملائكة » ، وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي « على كل ورقة منها ملك » ، ووقع في رواية ثابت عن أنس عند مسلم « فلما غشها من أمر الله ما غشها تغيرت ، فإحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها » ، وفي رواية حميد عن أنس عند ابن مردويه نحوه لكن قال تحولت قوتنا ونحو ذلك . قوله (فإذا نبها) بفتح النون وكسر الموحدة وسكونها أيضا ، قال ابن دحية : والارل هو الذي ثبت في الرواية ، أى التحريك . والنبي معروف وهو نمر السدر . قوله (مثل قلال هجر) قال الخطابي : القلال بالكسر جمع قلة بالضم هى الجرار ، يريد أن نمرها في السكر مثل القلال ، وكانت معروفة عند المخاطبين فلذلك وقع التمثيل بها ، قال : وهى التي وقع تحديد الماء الكثير بها في قوله « إذا بلغ الماء قلتين » ، وقوله « هجر » بفتح الهاء والجيم بلدة لا تنصرف للتأنيث والعلمية ، ويجوز الصرف . قوله (وإذا ورقها مثل آذان الفيلة) بكسر الفاء وفتح التحتانية بعدها لام جمع فيل ، ووقع في بدء الخلق « مثل آذان الفيول » ، وهو جمع فيل أيضا قال ابن دحية : اختيرت السدرة دون غيرها لأن فيها ثلاثة أوصاف : ظل ممدود ، وطعام لذيذ ، ورائحة زكية فكانت بمنزلة الايمان الذي يجمع القول والعمل والنية ، والظل بمنزلة العمل ، والطعام بمنزلة النية ، والرائحة بمنزلة القول . قوله (وإذا أربعة أنهار) في بدء الخلق « فإذا في أصلها - أى في أصل سدرة المنتهى - أربعة أنهار ، وسلم « يخرج من أصلها » ، ووقع في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة « أربعة أنهار من الجنة : النيل والفرات وسبحان وجيحان ، فيحتمل أن تكون

سدرة المنتهى مغروسة في الجنة والآنهار تخرج من تحتها فيصح أنها من الجنة . قوله (أما الباطنان في الجنة^(١)) قال ابن أبي جرة فيه أن الباطن أجل من الظاهر ، لأن الباطن جعل في دار البقاء والظاهر جعل في دار الفناء ، ومن ثم كان الاعتماد على ما في الباطن كما قال عليه السلام : « ان الله لا ينظر إلى صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم » . قوله (وأما الظاهران قائليل والفرات) وقع في رواية شريك كما سيأتي في التوحيد أنه رأى في السماء الدنيا نهرين يطردان فقال له جبريل هما النيل والفرات عنصرهما والجمع بينهما أنه رأى هذين النهرين عند سدره المنتهى مع نهرى الجنة ورآهما في السماء الدنيا دون نهرى الجنة وأراد بالعنصر عنصر امتيازهما بسماء الدنيا كذا قال ابن دحية ، ووقع في حديث شريك أيضا : ومضى به يرقى السماء فإذا هو بنهر آخر عليه قصر من أوأ وزبرجد فضرب بيده فإذا هو مسك أذفر فقال : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر الذى خبا لك ربك . . ووقع في رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي حاتم أنه بعد أن رأى إبراهيم قال : ثم انطلق بى على ظهر السماء السابعة حتى انتهى الى نهر عليه خيام اللؤلؤ والياقوت والزبرجد ، وعليه طير خضر ، انهم طير رأيت ، قال جبريل : هذا الكوثر الذى أعطاك الله ، فإذا فيه آنية الذهب والفضة يجرى على رضراض من الياقوت والزمرد ، ماؤه أشد بياضا من اللبن ، قال فأخذت من آنيته فاغترفت من ذلك الماء فشربت فإذا هو أحلى من العسل وأشد رائحة من المسك ، وفي حديث أبي سعيد : فإذا فيها عين تجري يقال لها السلسيل فينشق منها نهران أحدهما الكوثر والآخر يقال له نهر الرحمة . . قلت : فيمكن أن يفسر بهما النهران الباطنان المذكوران في حديث الباب . وكذا روى عن مقاتل قال : الباطنان السلسيل والكوثر . وأما الحديث الذى أخرجه مسلم بلفظ : سيحان وجيحان والنيل والفرات من أنهار الجنة ، فلا يغير هذا لأن المراد به أن في الأرض أربعة أنهار أصلها من الجنة ، وحينئذ لم يثبت لسيحان وجيحان أنهما ينبعان من أصل سدره المنتهى ، فيمتاز النيل والفرات عليهما بذلك . وأما الباطنان المذكوران في حديث الباب فهما غير سيحان وجيحان ، والله أعلم . قال النووي : في هذا الحديث أن أصل النيل والفرات من الجنة ، وأنهما يخرجان من أصل سدره المنتهى ، ثم يسيران حيث شاء الله ، ثم ينزلان إلى الأرض ، ثم يسيران فيها ثم يخرجان منها ، وهذا لا يمنعه العقل ، وقد شهد به ظاهر الخبر فليعتمد . وأما قول عياض : ان الحديث يدل على أن أصل سدره المنتهى في الأرض لكونه قال : إن النيل والفرات يخرجان من أصلها وهما بالمشاهدة يخرجان من الأرض فيلزم منه أن يكون أصل السدره في الأرض ، وهو متعقب ، فان المراد بكونهما يخرجان من أصلها غير خروجهما بالانبج من الأرض . والحاصل أن أصلها في الجنة وهما يخرجان أولا من أصلها ثم يسيران إلى أن يستقرا في الأرض ثم ينبعان . واستدل به على فضيلة ماء النيل والفرات لكون منبعمهما من الجنة ، وكذا سيحان وجيحان . قال القرطبي : لعل ترك ذكرهما في حديث الإسراء لكونهما ليسا أصلا برأسهما ، وإنما يحتمل أن يتفرعا عن النيل والفرات . قال : وقيل إنما أطلق على هذه الأنهار أنها من الجنة تشبيها لها بأنهار الجنة لما فيها من شدة العذوبة والحسن والبركة ، والاول أولى ، والله أعلم . (تنبيه) : الفرات بالثناة في الخط في حالي الوصل والوقف في القراءات المشهورة ،

وجاء في قراءة شاذة أنها هاء تأنيث ، وشبهها أبو المظفر بن الليث بالتأبوت والتأبوه . **قوله** (ثم رفع لي البيت المعمور) زاد الكشميني ، يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ، وتقدمت هذه الزيادة في بدء الخلق بزيادة ، وإذا خرجوا لم يعودوا آخر ما عليهم ، وكذا وقع مضموما إلى رواية قتادة عن أنس عن مالك بن صعصعة ، وقد بينت في بدء الخلق أنه مدرج ، وذكرت من فصله من رواية قتادة عن الحسن عن أبي هريرة ، وقد قدمت ما يتعلق بالبيت المعمور هناك ، ووقعت هذه الزيادة أيضا عند مسلم من طريق ثابت عن أنس وفيه أيضا ، ثم لا يعودون إليه أبدا ، وزاد ابن إسحق في حديث أبي سعيد ، إلى يوم القيامة ، وفي حديث أبي هريرة عند البزار أنه رأى هناك أقواما بيض الوجوه وأقواما في ألوانهم شيء فدخلوا نورا فاغتسلوا فخرجوا وقد خلصت ألوانهم ، فقال له جبريل : هؤلاء من أمتك خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا ، وفي رواية أبي سعيد عند الاموي والبيهقي أنهم دخلوا معه البيت المعمور وصلوا فيه جميعا ، واستدل به على أن الملائكة أكثر المخلوقات لأنه لا يعرف من جميع العوالم من يتجدد من جنسه في كل يوم سبعون ألفا غير ما ثبت عن الملائكة في هذا الخبر . **قوله** (ثم أتيت باناء من خمر وإناء من ابن وإناء من عسل ، فأخذت اللبن ، فقال : هي الفطرة التي أنت عليها) أي دين الاسلام . قال القرطبي يحتمل أن يكون سبب تسمية اللبن فطرة لأنه أول شيء يدخل بطن المولود ويشق أمعاه ، والسري في ميل النبي ﷺ إليه دون غيره لكونه كان مألوفا له ، ولأنه لا ينشأ عن جنسه مفسدة ، وقد وقع في هذه الرواية أن إتيانه بالآنية كان بعد وصوله إلى سدرة المنتهى ، وسيأتي في الأشربة من طريق شعبة عن قتادة عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : رفعت لي سدرة المنتهى فإذا أربعة أنهار ، فذكره قال : وأتيت بثلاثة أفداح ، الحديث وهذا موافق لحديث الباب ، إلا أن شعبة لم يذكر في الاسناد مالك بن صعصعة . وفي حديث أبي هريرة عند ابن عائد في حديث المعراج بعد ذكر إبراهيم قال : ثم انطلقنا ، فإذا نحن بثلاثة آنية مغطاة ، فقال جبريل : يا محمد ألا تشرب مما سقاك ربك ؟ فتناوات إحداها فإذا هو عسل فشربت منه قليلا ، ثم تناوات الآخر فإذا هو لبن فشربت منه حتى رويت ، فقال : ألا تشرب من الثالث ؟ قلت : قد رويت . قال : وفقك الله ، وفي رواية البزار من هذا الوجه أن الثالث كان خمر ، لكن وقع عنده أن ذلك كان بيت المقدس ، وأن الأول كان ماء ولم يذكر العسل . وفي حديث ابن عباس عند أحمد : فلما أتى المسجد الأقصى قام يصلي ، فلما انصرف جرى به قدحان في أحدهما لبن وفي الآخر عسل ، فأخذ اللبن ، الحديث ، وقد وقع عند مسلم من طريق ثابت عن أنس أيضا أن إتيانه بالآنية كان ببيت المقدس قبل المعراج ولفظه : ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاء جبريل باناء من خمر وإناء من لبن ، فأخذت اللبن ، فقال جبريل : أخذت الفطرة . ثم عرج إلى السماء ، وفي حديث شداد بن أوس فصليت من المسجد حيث شاء الله ، وأخذني من العطش أشد ما أخذني ، فأتيت باناء من أحدهما لبن والآخر عسل ، فعدلت بينهما ، ثم هداني الله فأخذت اللبن ، فقال شيخ بين يدي - يعني لجبريل - أخذ صاحبك الفطرة ، وفي حديث أبي سعيد عند ابن إسحق في قصة الاسراء : فصلى بهم - يعني الأنبياء - ثم أتى بثلاثة آنية : إناء فيه لبن ، وإناء فيه خمر ، وإناء فيه ماء ، فأخذت اللبن ، الحديث . وفي مرسل الحسن عنده نحوه لكن لم يذكر إناء الماء ، ووقع بيان مكان عرض الآنية في رواية سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عند المصنف كما سيأتي في أول الأشربة ولفظه : أتى رسول الله ﷺ ليلة أسرى به بإيلياء باناء فيه خمر وإناء فيه لبن ، فنظر إليهما فأخذ اللبن ، فقال له جبريل : الحمد لله الذي

هذا لك لفطرة ، لو أخذت الخمر غوت أمتك ، وهو عند مسلم وفي رواية عبد الرحمن بن هاشم بن عتبة عن أنس عند البيهقي « فمرض عليه الماء والخمر واللبن فاخذ اللبن ، فقال له جبريل : أصبت الفطرة ، ولو شربت الماء لغرقت وغرقت أمتك ، ولو شربت الخمر لغويت وغوت أمتك » ويجمع بين هذا الاختلاف إما بحمل « ثم » على غير بابها من الترتيب وإما هي بمعنى الوار هنا ، وإما بوقوع عرض الآنية مرتين : مرة عند فراغه من الصلاة بييت المقدس وسببه ما وقع له من العطش ، ومرة عند وصوله إلى سدة المنتهى ورؤية الانهار الأربعة . أما الاختلاف في عدد الآنية وما فيها فيحمل على أن بعض الرواة ذكر ما لم يذكره الآخر ، وبمجموعها أربعة آنية فيها أربعة أشياء من الانهار الأربعة التي رأها تخرج من أصل سدة المنتهى . ووقع في حديث أبي هريرة عند الطبري لما ذكر سدة المنتهى « يخرج أصلها من أنهار من ماء غير آسن ، ومن لبن لم يتغير طعمه ، ومن نهر لذة للشاربين ، ومن نهر عسل مصفى ، فلهله عرض عليه من كل نهر إنا . وجاء عن كعب أن نهر العسل نهر النيل ونهر اللبن نهر جيحان ونهر الخمر نهر الفرات ونهر الماء سيحان ، والله أعلم . قوله (ثم فرضت على الصلاة) تقدم ما يتعلق بها في الكلام على حديث أبي ذر في أول الصلاة ، والحكمة في تخصيص فرض الصلاة بليلة الاسراء أنه عليه السلام لما خرج به رأى في تلك الليلة تعبد الملائكة وأن منهم القائم فلا يقعد والراكع فلا يسجد والساجد فلا يقعد ، فجمع الله له ولامته تلك العبادات كلها في كل ركعة يصلحها العبد ، بشرائطها من الطمأنينة والاخلاص ، أشار إلى ذلك ابن أبي جرة ، وقال وفي اختصاص فرضيتها بليلة الاسراء إشارة إلى عظيم بيانها ، ولذلك اختص فرضها بكونه بغير واسطة بل بمراجعات تعددت على ما سبق بيانه . قوله (ولكن أرضى وأسلم) في رواية الكشي عن أبي ذر وأسلم ، وفيه حذف تقدير الكلام : سألت ربي حتى استحييت فلا أرجع ، فإني إن رجعت صرت غير راض ولا مسلم ، ولكنني أرضى وأسلم . قوله (أمضيت فريضتي ، وخففت عن عبادي) تقدم أول الصلاة من رواية أنس عن أبي ذر « من خمس ومن خمسون » وتقدم شرحه ، وفي رواية ثابت عن أنس عند مسلم « حتى قال : يا محمد هي خمس صلوات في كل يوم وليلة ، كل صلاة عشرة فذلك خمسون صلاة ، ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة » الحديث ، وسأني الكلام على هذه الزيادة في الرقاق . وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند النسائي « وأقيمت سدة المنتهى فغشيتني ضبابة ، فخرت ساجدا ، فقبل لي : إني يوم خلقت السموات والأرض فرضت عليك وعلى أمتك خمسين صلاة فقم بها أنت وأمتك » فذكر مراجعته مع موسى وفيه « فانه فرض على بني إسرائيل صلاتان فما قاموا بهما ، وقال في آخره « فخمسين فقم بها أنت وأمتك » قال فعرفت انها عزمه من الله ، فرجعت إلى موسى فقال لي أرجع ، فلم أرجع . قوله (فلما جاوزت ناداني مناد : أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي) هذا من أقوى ما استدلل به على أن الله سبحانه وتعالى كلم نبيه محمدا عليه السلام ليلة الاسراء بغير واسطة . (تكلمه) : وقع في غير هذه الرواية زيادات رآها عليه السلام بعد سدة المنتهى لم تذكر في هذه الرواية ، منها ما تقدم في أول الصلاة « حتى ظهرت لمستوى أسمع فيه صريف الانعام » وفي رواية شريك عن أنس كما سيأتي في التوحيد « حتى جاء سدة المنتهى ، ودنا الجبار رب العزة تبارك وتعالى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى ، فأوحى إليه خمسين صلاة ، الحديث . وقد استشكلت هذه الزيادة ، ويأتي الكلام على ذلك مستوفى إن شاء الله تعالى في كتاب التوحيد . وفي رواية أبي ذر من الزيادة أيضا « ثم أدخلت الجنة ، فإذا فيها جنازة للؤلؤ ، وإذا ترابها المسك » وعند مسلم من طريق ممام عن قتادة

عن أنس رفعه : بينا أنا أسير في الجنة إذا أنا بنهر حافته قباب الدر المجوف ، وإذا طينه مسك أذفر ، فقال جبريل : هذا الكوثر ، وله من طريق شيبان عن قتادة عن أنس : لما صرح بالنبي ﷺ ، فذكر نحوه . وعند ابن أبي حاتم وابن عائد من طريق يزيد بن أبي مالك عن أنس : ثم انطلق حتى انتهى إلى الشجرة ، فغشي من كل سحابة فيها من كل لون ، فتأخر جبريل . وخررت ساجدا ، وفي حديث ابن مسعود عند مسلم : وأعطى رسول الله ﷺ الصلوات الخمس ، وخواتم سورة البقرة ، وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته المقحقات ، يعني الكبائر . وفي هذه الرواية من الزيادة : ثم انجلت عن السحابة وأخذ يبني جبريل ، فانصرف سريعا فأثبت على إبراهيم فلم يقل شيئا ، ثم أثبت على موسى فقال : ما صنعت ، الحديث . وفيه أيضا : فقال رسول الله ﷺ لجبريل : ما لي لم آت أهل سماء إلا رحبوا وضحكوا إلى ، غير رجل واحد فسلبت عليه فرد على السلام ورحب بي ولم يضحك لي ؟ قال : يا محمد ذلك مالك خازن جهنم ، لم يضحك منذ خلق ، ولو ضحك لي أحد لضحك اليك ، وفي حديث حذيفة عند أحمد والترمذي : حتى فتحت لها أبواب السماء فرأيا الجنة والنار ، ووعد الآخرة أجمع ، وفي حديث أبي سعيد : أنه عرض عليه الجنة ، وإن رمانها كأنه الدلاء ، وإذا طيرها كأنها البخت ، وأنه عرضت عليه النار ، فإذا هي لو طرح فيها الحجارة والحديد لا كثرها ، وفي حديث شداد بن أوس : فإذا جهنم تكشف عن مثل الزرابي ، ووجدتها مثل الحمة السخنة ، وزاد فيه أنه رأها في وادي بيت المقدس ، وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي حاتم : أن جبريل قال : يا محمد هل سألت ربك أن يريك الخور العين ؟ قال نعم . قال : فانطلق إلى أولئك النسوة فسلم عليهن . قال : فأثبت إليهن فسلمت ، فرددن فقلت : من أنتن ؟ فقلن : خيرات حسان ، الحديث ، وفي رواية أبي عبيدة بن عبد الله ابن مسعود عن أبيه : أن إبراهيم الخليل عليه السلام قال للنبي ﷺ : يا بني إنك لآتي ربك الليلة ، وإن أمتك آخر الأمم وأضعفها ، فإن استطعت أن تكون حاجتك أو جلاها في أمتك فافعل ، وفي رواية الواقدي بإسناده في أول حديث الاسراء : كان النبي ﷺ يسأل ربه أن يريه الجنة والنار ، فلما كانت ليلة السبت لسبع عشرة ليلة خلت من رمضان قبل الهجرة بثمانية عشر شهرا وهو نائم في بيته ظهرا أتاه جبريل وميكائيل فقالا : انطلق إلى ما سألت ، فانطلقا به إلى ما بين المقام وزمزم ، فأتى بالمعراج ، فإذا هو أحسن شيء منظر ، فمرجا به إلى السماوات ، فأتى الأنبياء ، وانتهى إلى سدرة المنتهى ، ورأى الجنة والنار ، وفرض عليه الخمس ، فلو ثبت هذا لكان ظاهرا في أنه معراج آخر لقوله إنه كان ظهرا ، وأن المعراج كان من مكة ، وهو مخالف لما في الروايات الصحيحة في الأمرين معا . ويعكر على التعدد قوله أن الصلوات فرضت حينئذ ، إلا إن حمل على أنه أعيد ذكره تأكيداً ، أو فرغ على أن الأول كان مناماً وهذا يقظة أو بالعكس ، والله أعلم . وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم أن للسما أبواباً حقيقة وحفظة موكلين بها ، وفيه إثبات الاستئذان ، وأنه ينبغي لمن يستأذن أن يقول أنا فلان ، ولا يقتصر على أنا لانه يناق مطالب الاستفهام ، وأن المار يسلم على القاعد وإن كان المار أفضل من القاعد ، وفيه استحباب تلقى أهل الفضل بالبشر والترحيب والثناء والدعاء ، وجواز مدح الإنسان المأمون عليه الاقتتان في وجهه ، وفيه جواز الاستناد إلى القبلة بالظهر وغيره مأخوذ من استناد إبراهيم إلى البيت المعمور وهو كالكمبة في أنه قبلة من كل جهة ، وفيه جواز نسخ الحكم قبل وقوع الفعل ، وقد سبق البحث فيه في أول الصلاة ، وفيه فضل السير بالليل على السير بالنهار لما وقع من الإسراء بالليل ، ولذلك كانت أكثر عبادته ﷺ بالليل ، وكان أكثر سفره ﷺ بالليل ، وقال ﷺ : عليكم بالليلة فإن الأرض

تطوى بالليل ، وفيه أن التجربة أقوى في تحصيل المطلوب من المعرفة الكثيرة ، يستفاد ذلك من قول موسى عليه السلام للنبي ﷺ انه عاج الناس قبله وجربهم ، ويستفاد منه تحكيم العادة ، والتنبيه بالاعلى على الأدنى لأن من سلف من الأمم كانوا أقوى أبدأنا من هذه الأمة ، وقد قال موسى في كلامه إنه عاجهم على أقل من ذلك فما وافقوه ، أشار إلى ذلك ابن أبي جرة قال : ويستفاد منه أن مقام الخلعة مقام الرضا والتسليم ، ومقام التكليم مقام الادلال والانبساط ، ومن ثم استبد موسى بأمر النبي ﷺ بطلب التخفيف دون ابراهيم عليه السلام ، مع أن للنبي ﷺ من الاختصاص بابراهيم أزيد مما له من موسى لمقام الابوة ورفعة المنزلة والاتباع في الملة . وقال غيره : الحكمة في ذلك ما أشار اليه موسى عليه السلام في نفس الحديث من سبقه إلى معالجة قومه في هذه العبادة بهيئها وأنهم خالفوه وعصروه . وفيه أن الجنة والنار قد خلقتا ، لقوله في بعض طرقه التي بينها وعرضت على الجنة والنار ، وقد تقدم البحث فيه في بدء الخلق . وفيه استحباب الإكثار من سؤال الله تعالى وتكثير الشفاعة عنده ، لما وقع منه ﷺ في إجابته مشرودة موسى في سؤال التخفيف . وفيه فضيلة الاستحياء ، وبذل النصيحة لمن يحتاج اليها وإن لم يستشر الناصح في ذلك . الحديث الثاني - **قوله** (حدثنا عمرو) هو ابن دينار . **قوله** (في قوله) أي في تفسير قوله تعالى (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) قال : هي رؤيا أعين أريها النبي ﷺ ليلة اسرى به الى بيت المقدس (قلت : وايراد هذا الحديث في باب المعراج بما يؤيد أن المصنف يرى اتحاد ليلة الاسراء والمعراج ، بخلاف ما فهم عنه من أفراد الترجمتين ، وقد قدمت أن ترجمته في أول الصلاة تدل على ذلك حيث قال : فرضت الصلاة على النبي ﷺ ليلة الإسراء ، وقد تمسك بكلام ابن عباس هذا من قال الاسراء كان في المنام ومن قال انه كان في اليقظة ، فالأول أخذ من لفظ الرؤيا قال : لان هذا اللفظ مختص برؤيا المنام ، ومن قال بالثاني فن قوله أريها ليلة الاسراء ، والاسراء إنما كان في اليقظة ، لانه لو كان مناما ما كذبه الكفار فيه ولا فيما هو أبعد منه كما تقدم تقريره ، وإذا كان ذلك في اليقظة وكان المعراج في تلك الليلة تعين أن يكون في اليقظة أيضا إذ لم يقل أحد إنه نام لما وصل إلى بيت المقدس ثم خرج به وهو نائم ، وإذا كان في اليقظة فإضافة الرؤيا إلى العين للاحتراز عن رؤيا القلب ، وقد أثبت الله تعالى رؤيا القلب في القرآن فقال (ما كذب الفؤاد ما رأى) ورؤيا العين فقال (ما زاغ البصر وما طغى) ، لقد رأى (وروى الطبراني في الاوسط باسناد قوى عن ابن عباس قال : رأى محمد ربه مرتين ، ومن وجه آخر قال : نظر محمد الى ربه ، جعل السلام لموسى والخلعة لابراهيم والنظر لمحمد ، فاذا تقرر ذلك ظهر أن مراد ابن عباس هنا برؤية العين المذكورة جميع ما ذكره ﷺ في تلك الليلة من الأشياء التي تقدم ذكرها ، وفي ذلك رد لمن قال : المراد بالرؤيا في هذه الآية رؤيا ﷺ أنه دخل المسجد الحرام المشار اليها بقوله تعالى (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق ، لتدخلن المسجد الحرام) قال هذا القائل : والمراد بقوله (فتنة للناس) ما وقع من صد المشركين له في الحديثية عن دخول المسجد الحرام انتهى . وهذا وإن كان يمكن أن يكون مراد الآية لسكن الاعتماد في تفسيرها على ترجمان القرآن أولى ، والله أعلم . واختلف السلف هل رأى ربه في تلك الليلة أم لا ؟ على قولين مشهورين ، وانكرت ذلك عائشة رضي الله عنها وطائفة ، وأثبتها ابن عباس وطائفة . وسيأتي بسط ذلك في الكلام على حديث عائشة حيث ذكره المصنف بهامه في تفسير سورة النجم من كتاب التفسير إن شاء الله تعالى . **قوله** (والشجرة الملعونة في القرآن ، قال : هي شجرة الرقوم) يريد تفسير الشجرة المذكورة في بقية الآية ، وقد قيل فيها غير ذلك كما سيأتي في موضعه في

التفسير إن شاء الله تعالى

٤٣ - **باب** ونود الأنصار إلى النبي ﷺ بمكة ، وبيعة العقبة٣٨٨٩ - **حدثنا** يحيى بن بُكيرٍ **حدثنا** الليث عن عُقيل عن ابنِ شهاب ع

و **حدثنا** أحمد بن صالح **حدثنا** عنبسة **حدثنا** يونس عن ابنِ شهاب قال أخبرني عبدُ الرحمن بن عبدِ الله بن كعب بن مالك أن عبدَ الله بن كعب - وكان قائداً لكعب حينَ عَمِيَ - قال : سمعتُ كعبَ بن مالكٍ يُحدثُ حينَ تَخَلَّفَ عنِ النبي ﷺ في غزوةِ تبوكَ بطوله ، قال ابنُ بُكيرٍ في حديثه « ولقد شهدتُ معَ النبي ﷺ ليلةَ العقبةِ حينَ تَوَافَقْنَا على الإسلام ، وما أَحِبُّ أنْ لي بها مشهدٌ بدرٍ ، وإنْ كانت بدرٌ أذكرُ في الناسِ منها »

٣٨٩٠ - **حدثنا** علي بن عبدِ الله **حدثنا** سفيانُ قال كان عمرٌو يقول : سمعتُ جابرَ بن عبدِ الله رضيَ اللهُ عنهما يقول « شهدتُ بي خالائِ العقبةِ » قال أبو عبدِ الله : قال ابنُ عَيينَةَ « أحدهما البراء بنُ معرور »

[الحديث ٣٨٩٠ - طرفه في : ٢٨٩١]

٣٨٩١ - **حدثني** إبراهيمُ بن موسى أخبرنا هشامُ أن ابنَ جُرَيجٍ أخبرهم قال عطاءُ قال جابر : أنا وأبي وخالائِ من أصحابِ العقبةِ »

٣٨٩٢ - **حدثني** إسحاقُ بن منصور أخبرنا يعقوبُ بن إبراهيم **حدثنا** ابنُ أخِي ابنِ شهابٍ عن حميدٍ قال : أخبرني أبو إدريسَ عائِدُ الله بن عبدِ الله « أن عُبادةَ بنَ الصامت - من الذين شهدوا بدرًا مع رسولِ الله ﷺ ومن أصحابِ ليلةَ العقبةِ - أخبره أن رسولَ الله ﷺ قال وحولَهُ عَصَابَةٌ من أصحابِهِ : تَعَالَوْا يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنْ لَا نَشْرَكَ بِاللَّهِ شَيْئًا ، وَلَا تَسْرِقُوا ، وَلَا تَزْنُوا ، وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ ، وَلَا تَأْتُوا بِبُهْتَانٍ تَفْتَرُونَهُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ ، وَلَا تَعْصُونِي فِي مَعْرُوفٍ . فَمَنْ وَفَى مِنْكُمْ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ، وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَعُوقِبَ بِهِ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ لَهُ كِفَارَةٌ ، وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَسَرَّهُ اللَّهُ فَامْرُؤُهُ إِلَى اللَّهِ : إِنْ شَاءَ عَاقِبُهُ ، وَإِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ . قَالَ : فَبَايَعْنَاهُ عَلَى ذَلِكَ »

٣٨٩٣ - **حدثنا** قتيبةٌ **حدثنا** الليثُ عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن الصنابحي عن عُبادة بن الصامت رضيَ اللهُ عنه أنه قال « إني من النقباء الذين بايعوا رسولَ الله ﷺ ، وقال : بايَعْنَاهُ عَلَى أَنْ لَا نَشْرَكَ بِاللَّهِ شَيْئًا ، وَلَا نَسْرِقَ ، وَلَا نَزْنِيَ ، وَلَا نَقْتُلَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ، وَلَا نَقْضِيَ بِالْجَنَةِ

إن فعلنا ذلك ، فان غشينا من ذلك شيئاً كان قضاء ذلك إلى الله »

قوله (باب وفود الأنصار إلى النبي ﷺ بمكة وبيعة العقبة) ذكر ابن إسحق وغيره أن النبي ﷺ كان بعد موت أبي طالب قد خرج إلى ثقيف بالطائف يدعوهم إلى نصره ، فلما امتنعوا منه كما تقدم في بدء الخلق شرحه رجع إلى مكة فكان يعرض نفسه على قبائل العرب في مواسم الحج ، وذكر بأسانيد متفرقة أنه أتى كندة وبنى كعب وبنى حذيفة وبنى عامر بن صعصعة وغيرهم فلم يجبه أحد منهم إلى مأسأل ، وقال موسى بن عقبة عن الزهري « فكان في تلك السنين - أي التي قبل الهجرة - يعرض نفسه على القبائل ، ويكلم كل شريف قوم ، لا يسألهم إلا أن يؤوه ويمنعوه ، ويقول : لا أكره أحداً منكم على شيء ، بل أريد أن تمنعوا من يؤذيني حتى أبلغ رسالة ربي ، فلا يقبله أحد بل يقولون : قوم الرجل أعلم به ، وأخرج البيهقي وأصله عند أحمد وصححه ابن حبان من حديث ربيعة بن عباد بكسر المهملة وتخفيف الموحدة قال « رأيت رسول الله ﷺ يسوق ذئب المجاز يتبع الناس في منازلهم يدعوهم إلى الله عز وجل ، الحديث . وروى أحمد وأصحاب السنن وصححه الحاكم من حديث جابر « كان رسول الله ﷺ يعرض نفسه على الناس بالموسم فيقول : هل من رجل يحملني إلى قومه ؟ فان قريشا منعوني أن أبلغ كلام ربي . فأناء رجل من همدان فأجابه ، ثم خشى أن لا يتبعه قومه فجاء إليه فقال : آتني قومي فأخبرهم ثم آتنيك من العام المقبل . قال : نعم . فانطلق الرجل وجاء وفد الأنصار في رجب ، وقد أخرج الحاكم وأبو نعيم والبيهقي في « الدلائل » ، بإسناد حسن عن ابن عباس « حدثني علي بن أبي طالب قال : لما أمر الله نبيه أن يعرض نفسه على قبائل العرب خرج وأنا معه وأبو بكر إلى منى ، حتى دفعنا إلى مجلس من مجالس العرب ، وتقدم أبو بكر وكان نسيباً فقال : من القوم ؟ فقالوا : من ربيعة . فقال من أي ربيعة أنتم ؟ قالوا : من ذهل - فذكروا حديثاً طويلاً في مراجعتهم وتوقفهم أخيراً عن الإجابة - قال ثم دفعنا إلى مجلس الأوس والخزرج ، وهم الذين سماهم رسول الله ﷺ الأنصار لكونهم أجابوه إلى إيوائه ونصره ، قال : فانهضوا حتى يابعوا رسول الله ﷺ ، انتهى . وذكر ابن إسحق أن أهل العقبة الأولى كانوا ستة نفر وهم : أبو أمامة أسعد بن زرارة النجاري ورافع بن مالك بن العجلان المجلاني وقطبة بن عامر بن حذيفة وجابر بن عبد الله بن زباب ، وعقبة بن عامر - وهؤلاء الثلاثة من بني سابة - وعوف بن الحارث بن رفاعه من بني مالك بن النجار . وقال موسى بن عقبة عن الزهري وأبو الأسود عن عروة : هم أسعد بن زرارة ورافع بن مالك ومعاذ بن عفراء ويزيد بن ثعلبة وأبو الهيثم بن التيهان وعويم بن ساعدة ، ويقال كان فيهم عبادة بن الصامت وذكر أن . قال ابن إسحق « حدثني عاصم بن عمر بن قتادة عن أشياخ من قومه قال لما رآهم النبي ﷺ قال : من أنتم ؟ قالوا من الخزرج . قال : ألا تجلسون أكلهم ؟ قالوا : نعم . فدعاهم إلى الله ، وعرض عليهم الإسلام ، وتلا عليهم القرآن . وكان مما صنع الله لهم أن اليهود كانوا معهم في بلادهم ، وكانوا أهل كتاب ، وكان الأوس والخزرج أكثر منهم ، فكانوا إذا كان بينهم شيء قالوا : إن نبياً سيبعث الآن قد أظلم زمانه نتبعه ، فنقتلهم معه ، فلما كلمهم النبي ﷺ رجعوا إلى النعمت ، فقال بعضهم لبعض : لا تسبقنا إليه يهود . فآمنوا وصدقوا ، وانصرفوا إلى بلادهم ليدعوا قومهم ، فلما أخبرهم لم يبق دور من قومهم إلا وفيها ذكر رسول الله ﷺ ، حتى إذا كان الموسم وافاه منهم اثنا عشر رجلاً . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها حديث كعب بن مالك في قصة توبته ، ذكر منه طرفاً وسيأتي مطولاً في مكانه ، والغرض منه قوله « ولقد شهدت مع النبي ﷺ ليلة العقبة » . وعنبسة هو ابن خالد بن يزيد الأيلي

يروى عن عمه بولس بن يزيد ، وقوله « قال ابن بكير في حديثه ، يريد أن اللفظ المساق لعقيل لا ليونس ، وقوله «توافقنا» بالمثلثة والقاف أى وقع بيننا الميثاق على ما تابيعنا عليه ، وقوله « وما أحب أن لى بها مشهد بدر » لأن من شهد بدرا وإن كان فاضلا بسبب أنها أول غزوة نصر فيها الاسلام ، لكن بيعة العقبة كانت سببا في فشو الاسلام ، ومنها شأ مشهد بدر ، وقوله « أذكر منها » هو أفضل تفضيل بمعنى المذكور ، أى أكثر ذكرا بالفضل وشهرة بين الناس . قلت : وكان كعب من أهل العقبة الثانية ، وقد عقد ثلاثة كما أشرت اليه قبل ، ولعل المصنف لمح بما أخرجه ابن إسحق وصححه ابن حبان من طريقه بطوله ، قال ابن إسحق « حدثني معبد بن كعب بن مالك أن أخاه عبد الله - وكان من أعلم الأنصار - حدثه أن أباه كعبا حدثه ، وكان ممن شهد العقبة وبايع بها قال : خرجنا حجاجا مع مشركي قومنا وقد صلينا وفقهنا ، ومعنا البراء بن معرور سيدنا وكبيرنا - فذكر شأن صلته إلى السكبة قال : - فلما وصلنا إلى مكة ولم نكن رأينا رسول الله ﷺ قبل ذلك ، فسألنا عنه فقيل : هو مع العباس في المسجد ، فدخلنا فجلسنا إليه ، فسأله البراء عن القبلة ، ثم خرجنا إلى الحج ، وواعدناه العقبة ومعنا عبد الله بن عمرو والد جابر ولم يكن أسلم قبل فمرفقاه أمر الاسلام فأسلم حينئذ وصار من النقباء ، قال فاجتمعنا عند العقبة ثلاثة وسبعين رجلا ، ومعنا امرأتان أم عمارة بنت كعب لإحدى نساء بنى مازن وأسماء بنت عمرو بن عدى لإحدى نساء بنى سالة ، قال فجاء ومعهم العباس فتكلم فقال : إن محمدا منا من حيث علمتم ، وقد منعناه وهو في عز ، فإن كنتم تريدون أنكم وافون له بما دعوتوه اليه وما نعوه من مخالفته فأنتم وذلك ، والافن الآن . قل قلنا : تكلم يا رسول الله ، نخذ لنفسك ما أحببت . فتكلم ، فدعا إلى الله وقرأ القرآن ورغب في الاسلام ثم قال : أبايعكم على أن تمنعوني عما تمنعون منه نسائكم وأبنائكم ، قال فأخذ البراء بن معرور بيده فقال : نعم ، فذكر الحديث وفيه « فقال رسول الله ﷺ : أسلم من سلمتم ، وأحارب من حاربتم . ثم قال : أخرجوا إلى منكم اثني عشر نقيبا » وذكر ابن إسحق النقباء وهم أسعد بن زرارة ورافع بن مالك والبراء ابن معرور وعبادة بن الصامت وعبد الله بن عمرو بن حرام وسعد بن الربيع وعبد الله بن رواحة وسعد بن عبادة والمنذر بن عمرو بن حبيش وأسيد بن حضير وسعد بن خيشمة وأبو الهيثم بن التيهان ، وقيل بدله رفاعه بن عبد المنذر . وفي « المستدرک » عن ابن عباس « كان البراء بن معرور أول من بايع النبي ﷺ ليلة العقبة . قال ابن إسحق « حدثني عبد الله بن أبي بكر بن حزم أن رسول الله ﷺ قال للنقباء : أنتم كفلاء على قومكم ككفالة الحواريين لعيسى بن مريم ، قالوا : نعم ، وذكر أيضا أن قريشا بلغهم أمر البيعة فأنكروا عليهم ، خلف المشركون منهم وكانوا أكثر منهم - قيل كانوا خمسمائة نفس - أن ذلك لم يقع ، وذلك لأنهم ما عدوا بشئ مما جرى . الحديث الثاني حديث جابر ، قوله (كان عمرو) هو ابن دينار . قوله (شهد بنى خالاي العقبة) لم يسمها في هذه الرواية ، ونقل عن عبد الله بن محمد - وهو الجمعي - أن ابن عيينة قال : أحدهما البراء بن معرور ، كذا في رواية أبي ذر ، وغيره : قال أبو عبد الله يعني المصنف ، فعلى هذا تفسير المبهم من كلامه ، لكنه ثبت أنه من كلام ابن عيينة من وجه آخر عند الاسماعيلي ، فترجمت رواية أبي ذر . ووقع في رواية الاسماعيلي « قال سفيان : خلاه البراء بن معرور وأخوه ، ولم يسمه . والبراء بتخفيف الراء ومعرور بمهمات يقال إنه كان أول من أسلم من الأنصار ، وأول من بايع في العقبة الثانية كما تقدم ، ومات قبل قدوم النبي ﷺ المدينة بشهر واحد ، وهو أول من صلى إلى السكبة في قصة ذكرها ابن إسحق وغيره ، وقد تعقبه الديماطي فقال : أم جابر هي أئيدة بنت غنمة بن عدى وأخواها

لعليمة وهرو وما خالا جابر، وقد شهدا العقبة الأخيرة . وأما البراء بن معرور فليس من أحوال جابر قلبي : لكن من أقارب أمه ، وأقارب الأم يسمون أحوالا مجازا ، وقد روى ابن مسافر باسناد حسن عن جابر قال : حدثني خالي الحر بن قيس في السبعين راكبا الذين وفدوا على رسول الله ﷺ من الأنصار ، فخرج إلينا معه العباس عه فقال : يا عم ، حدثني على أحوالك ، فسمى الأنصار أحوال العباس لكون جدته أم أبيه عبد المطلب منهم ، وسمى الحر بن قيس خاله لكونه من أقارب أمه وهو ابن عم البراء بن معرور ، فقلل قول سفيان « وأخوه » عني به الحر بن قيس ، وأطلق عليه أخا وهو ابن عم لانهما في منزلة واحدة في النسب ، وهذا أولى من توهم مثل ابن عيينة ، لكن لم يذكر أحد من أهل السير الحر بن قيس في أصحاب العقبة ، فكأنه لم يكن أسلم ، فعلى هذا فالحال الآخر لجابر إما لعليمة ولما هرو ، والله أعلم . قوله في الطريق الثانية (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني ، وعطاء هو ابن أبي رباح . قوله (أنا وأبي) عبد الله بن عمرو بن حرام بالمهملةين ، وقد تقدم أنه كان من النقباء . قوله (وخالاي) تقدم القول فلهما ، وقرأت بخط مغلطاي : يريد عيسى بن عامر بن عدى بن سنان وخالد بن هرو بن عدى بن سنان لأن أم جابر أنيسة بنت غنمة بن عدى بن سنان ، يعني فكل منهما ابن عمها بمنزلة أخيها ، فأطلق عليهما جابر أنهما خاله مجازا . قالت : إن حل على الحقيقة تعين كما قاله الديلمياطي ، وإلا فتغليط ابن عيينة مع أن كلامه يمكن حمله على المجاز بامر فيه مجاز ليس بمتجه ، والله المستعان . ووقع عند ابن التين « وخالي » بغير ألف وتشديد التحتانية وقال : لعل الواو واو المعية أي مع خائي ، ويحتمل أن يكون بالإفراد بكسر اللام وتخفيف الياء . الحديث الثالث حديث عبادة بن الصامت في قصة البيعة ليلة العقبة ، وقد تقدم شرحه مستوفى في أوائل كتاب الإيمان مع مباحث نفيسة تتعلق بقوله في الحديث « فعوقب به فهو كفارة له » وأوضحت هناك أن بيعة العقبة إنما كانت على الأيواء والنصر ، وأما ما ذكره من الكفارة فتلك بيعة أخرى وقعت بعد فتح مكة ، ثم رأيت ابن اسحق جزم بأن بيعة العقبة وقعت بما صدر في الرواية الثانية التي في هذا الباب فقال « حدثني يزيد بن أبي حبيب ، فذكر بسند الباب « عن عبادة قال : كنت فيمن حضر العقبة الأولى ، فكنا اثني عشر رجلا ، فبايعنا رسول الله ﷺ على بيعة النساء ، أي على وفق بيعة النساء التي نزلت بعد ذلك عند فتح مكة ، وهذا محتمل ، لكن ليست الزيادة في طريق الليث بن سعد عن يزيد في الصحيحين ، وعلى تقدير ثبوتها فليس فيه ما ينافي ما قررته من أن قوله « فهو كفارة » إنما ورد بعد ذلك ، لأنه يمارضه حديث أبي هريرة « ما أدرى الحدود كفارة لأهلها أم لا » مع تأخر إسلام أبي هريرة عن ليلة العقبة ، كما استوفيت مباحثه هناك . وعن ذكر صورة بيعة العقبة كعب بن مالك كما أسلفته آنفا عنه ، وروى البيهقي من طريق عبد الله بن عثمان بن خثيم عن اسماعيل بن عبد الله بن رفاعة عن أبيه قال « قال عبادة بن الصامت بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في النشاط والكسل ، فذكر الحديث وفيه « وعلى أن نعرض رسول الله ﷺ إذا قدم علينا يثرب بما نمنع به أنفسنا وأزواجنا وأبنائنا ، ولنا الجنة . فهذه بيعة رسول الله ﷺ التي بايعناه عليها ، وعند أحمد باسناد حسن وصححه الحاكم وابن حبان عن جابر مثله وأوله « مكث رسول الله ﷺ عشر سنين يتبع الناس في منازلهم في المواسم بمتي وغيرها يقول : من يؤويني ، من ينصرنني حتى أبلغ رسالة ربي وله الجنة ؟ حتى بعثنا الله له من يثرب فصدقناه » فذكر الحديث حتى قال « فرحل إليه منا سبعون رجلا ، فوعدها بيعة العقبة ، فقلنا : سلام نبأ بك ؟ فقال : على السمع والطاعة في النشاط والكسل ، وعلى النفقة في العسر واليسر ،

وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وعلى أن تصروني إذا قدمت عليكم يرب ، فمنعوني عما تمنعون منه أنفسكم وأزواجكم وأبنائكم ، ولكم الجنة ، الحديث . ولأحمد من وجه آخر عن جابر قال : كان العباس آخذاً بيد رسول الله ﷺ ، فلما فرغنا قال رسول الله : أخذت وأعطي ، ولأبزار من وجه آخر عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : لنقباء من الأنصار : تؤوني ، وتمنعوني ؟ قالوا : نعم . قالوا : فما لنا ؟ قال : الجنة ، وروى البيهقي بإسناد قوى عن الشعبي ، ووصله الطبراني من حديث أبي موسى الأنصاري قال : انطلق رسول الله ﷺ معه العباس صم إلى السبعين من الأنصار عند العقبة فقال له أبو أمامة - يعني أسعد بن زرارة - سل يا محمد لربك وانفسك ما شئت ، ثم أخبرنا ما لنا من الثواب ؟ قال : أسألكم لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، وأسألكم لأنفسى ولأصحابي أن تؤونا وتنصرونا وتمنعونا مما تمنعون منه أنفسكم ، قالوا : فما لنا ؟ قال : الجنة . قالوا : ذلك لك ، وأخرجه أحمد من الوجوهين جميعاً . قوله في الرواية الثانية (ولا تقضى) بالوقف والضاد المعجمة الأكثر ، وفي بعض النسخ عن شيوخ أبي ذر : ولا نصي ، بالعين والصاد المهملتين ، وقد بينت الصواب من ذلك في أوائل كتاب الإيمان . وذكر ابن إسحق أن النبي ﷺ بعث مع الاثنين عشر رجلاً مصعب بن عمير العبدري ، وقيل بعثهم بعد ذلك بطلبهم ليفقههم ويقرئهم ، فنزل على أسعد بن زرارة ، فروى أبو داود من طريق عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال : قال أبي إذا سمع الأذان للجمعة استغفر لأسعد بن زرارة ، فسأله ، فقال : كان أول من جمع بنا بالمدينة ، ولأدركطني من حديث ابن عباس : أن النبي ﷺ كتب إلى مصعب بن عمير أن اجمع بهم ، اه ، فأسلم خلق كثير من الأنصار على يد مصعب بن عمير بمعاونة أسعد بن زرارة حتى فشا الإسلام بالمدينة ، فكان ذلك سبب رحلتهم في السنة المقبلة ، حتى وافى منهم العقبة سبعون مسلماً وزيادة ، فبايعوا كما تقدم

٤٤ - باب تزويج النبي ﷺ عائشة ، وقُدومها المدينة ، وبنائها بها

٣٨٩٤ - **حدثني** فروة بن أبي العفراء حدثنا علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت : « تزوجني النبي ﷺ وأنا بنت ست سنين ، فقدمنا المدينة ففرلنا في بني الحارث بن الخزرج ، فوعيت فتمزق شعري ، فوقى جهم ، فأتتني أمي أم رومان - وإني لفي أزوجة ومعى صواحب لي - فصرخت بي فأتيتها ، لا أدري ما تريد بي ، فأخذت بيدي حتى أوقفتني على باب الدار ، وإني لأهيج حتى سكن بعض نفسي . ثم أخذت شيئاً من ماء فمسحت به وجهي ورأسي ، ثم أدخلتني الدار ، فاذا نسوة من الأنصار في البيت ، فقلن : على الخير والبركة ، وعلى خير طائر . فأسلمتني إليهن ، فأصلحن من شأن ، فلم يرعني إلا رسول الله ﷺ ضحى ، فأسلمتني إليه ، وأنا يومئذ بنت تسع سنين »

[الحديث ٣٨٩٤ - أطرافه في : ٢٨٩٦ ، ١٣٢ ، ١٣٤ ، ١٥٦ ، ١٥٨ ، ١٦٠]

٣٨٩٥ - **حدثنا** معلى حدثنا وهيب عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال لها أريتك في المنام سرائين : أرى أنك في سرفة من حبر ويقول : هذو امرأتك فاكشف ،

فاذا هي أنتِ ، فأقول : إن بك هذا من عند الله يُبْضِئُهُ »

[الحديث ٣٨٩٥ - أطرافه في : ٥٠٧٨ ، ٥١٢٥ ، ٧٠١١ ، ٧٠١٢]

٣٨٩٦ - **حَدَّثَنَا** عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « تُوَفِّتْ خَدِيجَةً قَبْلَ

تَخْرُجِ النَّبِيِّ ﷺ إِلَى الْمَدِينَةِ بِثَلَاثِ سَنِينَ ، فَلَبِثَ سَنَتَيْنِ أَوْ قَرِيبًا مِنْ ذَلِكَ ، وَنَكَحَ عَائِشَةَ وَهِيَ بِنْتُ سِتِّ سَنِينَ ، ثُمَّ بَنَى بِهَا وَهِيَ بِنْتُ تِسْعِ سَنِينَ »

قوله (باب تزويج النبي ﷺ عائشة) سقط لفظ « باب ، لأبي ذر . **قوله** (وقدموها المدينة) أى بعد الهجرة . **قوله** (وبناته بها) أى بالمدينة . وكان دخولها عليه في شوال من السنة الأولى وقيل من الثانية ، وقد تعقب **قوله** « بناته بها » اعتماداً على قول صاحب الصحاح : العامة تقول بنى بأهله وهو خطأ ، وإنما يقال بنى على أهله . والأصل فيه أن الداخل على أهله يضرب عليه قبة ليلة الدخول ، ثم قيل لكل داخل بأهله بان ، انتهى . ولا معنى لهذا التعليل لكثرة استعمال الفصحاء له ، وحسبك بقول عائشة « بنى بنى » ، وبقول عروة في آخر الحديث الثالث « وبنى بها » . **قوله** في الحديث « تزوجني وأنا بنت ست سنين » ، أى عقد على . **قوله** « فزولنا في بنى الحارث بن الخزرج » ، أى لما قدمت هي وأما وأختها أسماء بنت أبي بكر كما سأينه ، وأما أبوها فقدم قبل ذلك مع النبي ﷺ . **قوله** (فتمزق شعري) بالزاي أى تقطع ، وللكشميين « فتمزق » بالراء أى انتدق . **قوله** (فوفى) أى كثر ، وفى الكلام حذف تقديره ثم فصلت من الوعد فتربنى شعري فكثرت ، **قوله** « بالجميم مصغر الجمجمة بالضم وهي مجتمع شعر الناصية » ، ويقال للشعر إذا سقط عن المنسكبين جمه ، وإذا كان إلى شعبة الأذنين وفرة . **قوله** « فى أرجوحة » بضم أوله معروفة وهي التي تلعب بها الصبيان ، **قوله** « أنهج » أى أتففس تنففسا عاليا ، **قوله** « وعلى خير طائر » أى على خير حظ ونصيب ، **قوله** « فلم يرعنى » بضم الراء وسكون العين أى لم يفزعنى شيء إلا دخوله على ، وكنت بذلك عن المفاجأة بالدخول على غير عالم بذلك فانه يفزع غالبا ، وروى أحمد من وجه آخر هذه القصة مطولة « قالت عائشة : قدمنا المدينة فزولنا في بنى الحارث ، لجاء رسول الله ﷺ فدخل بيتنا ، فجاءت بنى وأنا فى أرجوحة ولى جميمة ، ففرقتها ، ومسحت وجهى بشىء من ماء ، ثم أقبلت بنى تقودنى حتى وقفت بنى عند الباب حتى سكن نفسى ، الحديث ، وفيه « فاذا رسول الله ﷺ جالس على سريره وعنده رجال ونساء من الانصار فأجلستنى فى حجره ، ثم قالت : هؤلاء أهلك يا رسول الله ، بارك الله لك فيهم . فوثب الرجال والنساء ، وبنى بنى رسول الله ﷺ فى بيتنا وأنا يومئذ بنت تسع سنين . الحديث الثانى ، **قوله** (أريتك) بضم أوله . **قوله** (سرقة) بفتح المهملة والراء والقاف أى قطعة ، أى يريه صورتها . **قوله** (ويقول) فى رواية الكشميين « وقال ، ويأتى فى النكاح بلفظ « فقال لى هذه امرأتك » . **قوله** (فاذا هي أنت) سيأتى الكلام على شرحه فى كتاب النكاح إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث : **قوله** (عن أبيه) هذا صورته مرسل ، لكنه لما كان من رواية عروة مع كثرة خبرته بأحوال عائشة يحمل على أنه حمله عنها . **قوله** (توفيت خديجة قبل مخرج النبي ﷺ بثلاث سنين ، فلبث سنتين أو قريبا من ذلك ونكح عائشة وهي بنت ست سنين ثم بنى بها وهي بنت تسع سنين) فيه إشكال لأن ظاهره

يقتضى أنه لم يبن بها إلا بعد قدومه المدينة بسنتين ونحو ذلك ، لأن قوله « فلبث سنتين أو نحو ذلك ، أى بعد موت خديجة ، وقوله « ونكح عائشة » أى عقد عليها لقوله بعد ذلك « وبنى بها » وهى بنت تسع ، فيخرج من ذلك أنه بنى بها بعد قدومه المدينة بسنتين ، وليس كذلك ، لأنه وقع عند المصنف فى النكاح من رواية الثورى عن هشام بن عروة فى هذا الحديث « ومكثت عنده تسعا ، وسيأتى ما قبل من إدراج النكاح فى هذه الطريق ، وهو فى الجلة صحيح ، فإن عند مسلم من حديث الزهرى عن عروة عن عائشة فى هذا الحديث « وزفت إليه وهى بنت تسع واعتبها معها ، ومات عنها وهى بنت ثمان عشرة ، وله من طريق الأسود عن عائشة نحوه ، ومن طريق عبد الله بن عروة عن أبيه عن عائشة « تزوجنى رسول الله ﷺ فى شوال ، وبنى بى فى شوال ، فعلى هذا فقوله « فلبث سنتين أو قريبا من ذلك ، أى لم يدخل على أحد من النساء ، ثم دخل على سودة بنت زمعة قبل أن يهاجر ، ثم بنى بعائشة بعد أن هاجر ، فمكأن ذكر سودة سقط على بعض روايته . وقد روى أحمد والطبرانى بإسناد حسن عن عائشة قالت « لما توفيت خديجة قالت خولة بنت حكيم امرأة عثمان بن مظعون : يا رسول الله ألا تزوج ؟ قال : نعم ، فما عندك ؟ قالت : بكر وثيب ، البكر بنت أحب خلق الله إليك عائشة ، والثيب سودة بنت زمعة . قال : فاذهبي فاذهبي فاذكريهما على فدخلت على أبى بكر فقال : إنما هى بنت أخيه ، قال : قولى له أنت أخى فى الإسلام ، وابنتك تصلح لى . فجاءه فأنكحه ثم دخلت على سودة فقالت لها : أخبري أبى ، فذكرت له ، فزوجه ، وذكر ابن إسحاق وغيره أنه دخل على سودة بمكة . وأخرج الطبرانى من وجه آخر عن عائشة قالت « لما هاجر رسول الله ﷺ وأبو بكر خلفنا بمكة ، فلما استقر بالمدينة بعث زيد بن حارثة وأبا رافع ، وبعث أبو بكر عبد الله بن أريقط وكتب إلى عبد الله بن أبى بكر أن يحمل معه أم رومان وأم أبى بكر وأنا وأختى أسماء ، فخرج بنا ، وخرج زيد وأبو رافع بفاطمة وأم كلثوم وسودة بنت زمعة ، وأخذ زيد امرأته أم أيمن وولديها أيمن وأسامة ، واصطحبنا ، حتى قدمنا المدينة فنزلت فى عيال أبى بكر ، ونزل آل النبى ﷺ عنده ، وهو يومئذ يبنى المسجد ويؤوته ، فأدخل سودة بنت زمعة أحد تلك البيوت ، وكان يكون عندها ، فقال له أبو بكر : ما يمنعك أن تبني بأهلك ؟ فبنى بى ، الحديث . قال الماوردى : الفقهاء يقولون : تزوج عائشة قبل سودة ، والمحدثون يقولون : تزوج سودة قبل عائشة ، وقد يجمع بينهما بأنه عقد على عائشة ولم يدخل بها ودخل بسودة . قلت : والرواية التى ذكرتها عن الطبرانى ترفع الإشكال وتوجه الجمع المذكور ، والله أعلم . وقد أخرج الاسماعيلي من طريق عبد الله بن محمد بن يحيى عن هشام عن أبيه « أنه كتب إلى الوليد : إنك سألتنى متى توفيت خديجة ؟ وإنها توفيت قبل مخرج النبى ﷺ من مكة بثلاث سنين أو قريب من ذلك ، ونكح النبى ﷺ عائشة بعد متوفى خديجة ، وعائشة بنت ست سنين . ثم إن النبى ﷺ بنى بها بعد ما قدم المدينة وهى بنت تسع سنين ، وهذا السياق لا إشكال فيه ، ويرتفع به ما تقدم من الإشكال أيضا ، والله أعلم . وإذا ثبت أنه بنى بها فى شوال من السنة الأولى من الهجرة قوى قول من قال إنه دخل بها بعد الهجرة بسبعة أشهر ، وقد وهاه النوى فى تهذيبه ، وليس بواه إذا عددناه من ربيع الأول ، وجرمه بأن دخوله بها كان فى السنة الثانية بخلاف ما ثبت كما تقدم أنه دخل بها بعد خديجة بثلاث سنين . وقال الدمياطى فى السيرة له : ماتت خديجة فى رمضان ، وعقد على سودة فى شوال ثم على عائشة ، ودخل بسودة قبل عائشة

٤٥ - باب هجرة النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة

وقال عبد الله بن زيد وأبو هريرة رضي الله عنهما عن النبي ﷺ «لولا الهجرة لكنت امرءاً من الأنصار»

وقال أبو موسى عن النبي ﷺ «رايتُ في المنام أني أهاجِرُ من مكة إلى أرضٍ بها نخل ، فذهبَ وعلى إلى أنها البصرة أو هجر ، فاذا هي المدينة يثرب ،

٢٨٩٧ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا وَائِلٍ يَقُولُ «عَدْنَا خَبَابًا فَقَالَ هَاجَرْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ يُرِيدُ وَجْهَ اللَّهِ ، فَوَقَعَ أَجْرُنَا عَلَى اللَّهِ ، فَعَدْنَا مَنْ مَضَى لَمْ يَأْخُذْ مِنْ أَجْرِهِ شَيْئًا مِنْهُمْ مُصَافٍ ابْنُ مُعِيرٍ ، قُتِلَ يَوْمَ أُحُدٍ وَتَرَكَ تَمْرَةً ، فَسَكْنَا إِذَا غَطَيْنَا بِهَا رَأْسَهُ بَدَّتْ رِجْلَاهُ ، وَإِذَا غَطَيْنَا رِجْلَيْهِ بَدَا رَأْسُهُ ، فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نُغَطِّيَ رَأْسَهُ وَنَجْعَلَ عَلَى رِجْلَيْهِ شَيْئًا مِنْ إِذْخِرٍ . وَمِنَّا مَنْ أَيْتَمَّتْ لَهُ تَمْرَتُهُ فَمَوَّ يَهْدِي بِهَا»

٢٨٩٨ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا حُمَادٌ هُوَ ابْنُ زَيْدٍ عَنْ يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَقَّاصٍ قَالَ : سَمِعْتُ غَمْرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَرَاهُ يَقُولُ : الْأَعْمَالُ بِالْأَنِيَّةِ ، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا ، أَوْ امْرَأَةٍ يَزْوَجُهَا ، فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﷺ»

٢٨٩٩ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يَزِيدَ الدَّمَشِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حُمْزَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو عَمْرِو الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ مَهْدَةَ بِنِ أَبِي لُبَابَةَ عَنْ مُجَاهِدِ بْنِ جَبْرِ الْمَكِّيِّ «أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَقُولُ : لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ»

[الحديث ٢٨٩٩ - أطرافه في : ٤٣٠٩ ، ٤٣١٠ ، ٤٣١١]

٣٩٠٠ - قَالَ يَحْيَى بْنُ حُمْزَةَ : وَحَدَّثَنِي الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ قَالَ زُرْتُ عَائِشَةَ مَعَ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ اللَّبَنِيِّ ، فَسَأَلْنَاهَا عَنْ الْمِجْرَةِ فَقَالَتْ : لَا هِجْرَةَ الْيَوْمَ ، كَانَ الْمُؤْمِنُونَ يَفِرُّونَ أَحَدُهُمْ بِدِينِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَإِلَى رَسُولِهِ ﷺ خَافَةَ أَنْ يُفَنَّنَ عَلَيْهِ ، فَأَمَّا الْيَوْمَ فَتَدَاظَهَرَ اللَّهُ الْإِسْلَامَ ، وَالْيَوْمَ يَعْبُدُ رَبُّهُ حَيْثُ شَاءَ ، وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ»

٣٩٠١ - حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا ابْنُ مُنِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ فَأَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

أَنْ سَعْدًا قَالَ : اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ أُجَاهِدَ مِنْكَ مِنْ قَوْمٍ كَذَبُوا رَسُولَكَ ﷺ وَأَخْرَجُوهُ ، اللَّهُمَّ فَاذْكُرْنِي أَنْكَ قَدْ وَضَعْتَ الْحَرْبَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ .

وَقَالَ أَبَانُ بْنُ يَزِيدَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ أَخْبَرَنِي عَائِشَةُ : « مِنْ قَوْمٍ كَذَبُوا نَبِيَّكَ وَأَخْرَجُوهُ مِنْ قُرَيْشٍ »
 ٣٩٠٢ - حَدَّثَنِي مَطَرُ بْنُ الْفَضْلِ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ حَدَّثَنَا عِصْرَمَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « بُعِثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَرْبَعِينَ سَنَةً ، فَكَثُرَتْ بِمَكَّةَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ سَنَةً يُوحَى إِلَيْهِ ، ثُمَّ أَمَرَ بِالْهَجْرَةِ فَهَاجَرَ عَشْرَةَ سَنِينَ ، وَمَاتَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ »

٣٩٠٣ - حَدَّثَنِي مَطَرُ بْنُ الْفَضْلِ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا زَكْرِيَاءُ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « مَكَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَكَّةَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ ؛ وَتَوَفَّى وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ »

٣٩٠٤ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى مَرْبَنَ بْنِ عُبَيْدٍ - يَعْنِي ابْنَ حُنَيْنٍ - عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَلَسَ عَلَى الْمَذْبَعِ فَقَالَ : « إِنَّ عِبَادَ خَيْرِهِمُ اللَّهُ بَيْنَ أَنْ يُؤْتِيَهُمُ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا مَا شَاءَ وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ ، فَاخْتَارَ مَا عِنْدَهُ . فَبَكَى أَبُو بَكْرٍ وَقَالَ : فَذَيْنَاكَ يَا أَبَانَا وَأُمَّهَاتِنَا . فَعَجَبْنَا لَهُ . وَقَالَ النَّاسُ : انْظُرُوا إِلَى هَذَا الشَّيْخِ ، يُخْبِرُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ عِبَادِ خَيْرِهِمُ اللَّهُ بَيْنَ أَنْ يُؤْتِيَهُمُ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ ، وَهُوَ يَقُولُ : فَذَيْنَاكَ يَا أَبَانَا وَأُمَّهَاتِنَا ، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هُوَ الْخَيْرُ ، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ هُوَ أَعْلَمُنَا بِهِ . وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِنَّ مِنْ أَمْنٍ لِلنَّاسِ عَلَيَّ فِي مُصْحَبِهِ وَمَالِهِ أَبُو بَكْرٍ ، وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا مِنْ أُمَّتِي لَا تَخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ ، إِلَّا مُخَلَّةَ الْإِسْلَامِ ، لَا يَبْقِيَنَّ فِي الْمَسْجِدِ خَوْخَةٌ إِلَّا خَوْخَةٌ أَبِي بَكْرٍ ، »

قَوْلُهُ (بَابُ هَجْرَةِ النَّبِيِّ ﷺ وَأَصْحَابِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ) أَمَا الَّذِي جَاءَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ أُذِنَ لَهُ فِي الْهَجْرَةِ إِلَى الْمَدِينَةِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَقُلْ رَبِّ ادْخُلْنِي مَدْخَلَ صِدْقٍ ، وَأَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صِدْقٍ ، وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ هُوَ وَالْحَاكِمُ ، وَذَكَرَ الْحَاكِمُ أَنَّ خُرُوجَهُ ﷺ مِنْ مَكَّةَ كَانَ بَعْدَ بَيْعَةِ الْعَقَبَةِ بِثَلَاثَةِ أَشْهُرٍ أَوْ قَرِيبًا مِنْهَا ، وَجَزَمَ ابْنُ إِسْحَاقَ بِأَنَّهُ خَرَجَ أَوَّلَ يَوْمٍ مِنْ رَجَبِ الْأَوَّلِ ، فَعَلِيَ هَذَا يَكُونُ بَعْدَ الْبَيْعَةِ بِشَهْرَيْنِ وَبِضْعَةِ عَشْرٍ يَوْمًا ، وَكَذَلِكَ جَزَمَ بِهِ الْأُمَوِيُّ فِي الْمَغَازِي عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ فَقَالَ : كَانَ خُرُوجُهُ مِنْ مَكَّةَ بَعْدَ الْعَقَبَةِ بِشَهْرَيْنِ وَلَيَالٍ ، قَالَ وَخَرَجَ لَهْلَالِ رَجَبِ الْأَوَّلِ وَقَدِمَ الْمَدِينَةَ لِأَثْنَتَيْ عَشْرَةَ خِلَاتٍ مِنْ رَجَبِ الْأَوَّلِ . قُلْتُ : وَعَلَى هَذَا خَرَجَ يَوْمَ الْخَمِيسِ ، وَأَمَّا أَصْحَابُهُ فَتَوَجَّهَ مَعَهُ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ وَعَامِرُ بْنُ فُهَيْرَةَ ، وَتَوَجَّهَ قَبْلَ ذَلِكَ بَيْنَ الْمُعَقَّبَيْنِ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ ، وَيُقَالُ إِنَّ أَوَّلَ مَنْ هَاجَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الْأَشْهَلِ الْخَزَوِيُّ زَوْجَ أُمِّ سَلَمَةَ ، وَذَلِكَ

أنه أودى لما رجع من العيشة ، فعزم على الرجوع إليها ، فبلغه قصة الاثنى عشر من الأنصار فتوجه إلى المدينة ، ذكر ذلك ابن إسحق ، وأسند عن أم سلمة أن أبا سلمة أخذها معه فردها قومها فحبسوها سنة ، ثم انطلقت فتوجهت في قصة طويلة وفيها : فقدم أبو سلمة المدينة بكرة ، وقدم بعده عامر بن ربيعة حليف بنى عدى عشية ، ثم توجه مصعب بن عمير كما تقدم آنفا ليفقه من أسلم من الأنصار ، ثم كان أول من هاجر بعد بيعة العقبة عامر بن ربيعة حليف بنى عدى على ما ذكر ابن إسحق ، وسيأتي ما يخالفه في الباب الذي يليه وهو قول البراء : أول من قدم علينا من المهاجرين مصعب بن عمير ، الخ ثم توجه باقي الصحابة شيئا فشيئا كما سيأتي في الباب الذي يليه . ثم لما توجه النبي ﷺ واستقر بها خرج من بقي من المسلمين ، وكان المشركون يمنعون من قدروا على منعه منهم ، فكان أكثرهم يخرج سرا إلى أن لم يبق منهم بمكة إلا من غلب على أمره من المستضعفين . ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث : الأول والثاني ، **قوله** (وقال عبد الله بن زيد وأبو هريرة عن النبي ﷺ لولا الهجرة لكنت امرءا من الأنصار) أما حديث عبد الله بن زيد فيأتي موصولا في غزوة حنين ، وأما حديث أبي هريرة فتقدم موصولا في مناقب الأنصار ، وقوله : من الأنصار ، أي كنت أنصاريا صرفا فإنا كنا مانع من الإقامة بمكة ، لكنني اتصفت بصفة الهجرة ، والمهاجر لا يقيم بالبلد الذي هاجر منها مستوطنا ، فينبغي أن يحصل لكم الطمأنينة بأن لا انحول عنكم ، وذلك أنه إنما قال لهم ذلك في جواب قولهم : أما الرجل فقد أحب الإقامة بموطنه ، وسيأتي لذلك مزيد في غزوة حنين إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث ، **قوله** (وقال أبو موسى الخ) يأتي شرحه مستوفى في غزوة أحد ، وقوله فيه : فذهب وهلي ، بفتح الواو والهاء أي ظني ، يقال وهل بالفتح يهل بالكسر وهلا بالسكون إذا ظن شيئا فتبين الأمر بخلافه ، وقوله : أو هجر ، بفتح الهاء والجيم بلد معروف من البحرين وهي من مساكن عبد القيس ، وقد سبقوا غيرهم من القرى إلى الإسلام كما سبق بيانه في كتاب الإيمان . ووقع في بعض نسخ أبي ذر : أو الهجر ، بزيادة ألف ولام والأول أشهر ، وزعم بعض الشراح أن المراد بهجر هنا قرية قريبة من المدينة ، وهو خطأ فإن الذي يناسب أن يهاجر إليه لا بد وأن يكون بلدا كبيرا كمشير الأهل ، وهذه القرية التي قيل إنها كانت قرب المدينة يقال لها هجر لا يعرفها أحد ، وإنما زعم ذلك بعض الناس في قوله : فقلل هجر ، أن المراد بها قرية كانت قرب المدينة كان يصنع بها القلال ، وزعم آخرون بأن المراد بها هجر التي بالبحرين كأن القلال كانت تعمل بها وتجلب إلى المدينة وعملت بالمدينة على مثالها ، وأفاد ياقوت أن هجر أيضا بلد باليمن ، فهذا أولى بالتردد بينها وبين اليمامة لأن اليمامة بين مكة واليمن ، وقوله : فإذا هي المدينة يثرب ، كان ذلك قبل أن يسميها ﷺ طيبة ، ووقع عند البيهقي من حديث صهيب رفعه : أريت دار هجرتكم سبخة بين ظهرائي حرتين ، فاما أن تكون هجر أو يثرب ، ولم يذكر اليمامة ، وللترمذي من حديث جرير قال قال رسول الله ﷺ : ان الله تعالى أوحى إلى أي هؤلاء الثلاثة نزلت فهي دار هجرتكم : المدينة أو البحرين أو قنسرين ، استغربه الترمذي ، وفي ثبوته نظر لأنه يخالف لما في الصحيح من ذكر اليمامة ، لأن قنسرين من أرض الشام من جهة حلب ، وهي بكسر القاف وفتح النون الثقيلة بعدها مهملة ساكنة ، بخلاف اليمامة فإنها إلى جهة اليمن ، إلا إن حمل على اختلاف المأخذ فإن الأول جرى على مقتضى الرضا التي أريها ، والثاني يخبر بالوحي ، فيحتمل أن يكون أرى أولا ثم خير ثانيا فاختار المدينة . الحديث الرابع حديث خباب : هاجرنا مع النبي ﷺ ، أي بأذنه ، وإلا فلم يرافقه النبي ﷺ سوى أبي بكر وعامر بن فهيرة كما تقدم ، وقد أعاد

المصنف هذا الحديث في هذا الباب ، وستأتى الإشارة إليه بعد بضعة عشر حديثاً ، وسيأتى شرح هذا الحديث مستوفى في كتاب الرقاق ، ومضى شيء منه في كتاب الجنائز . الحديث الخامس حديث عمر و الأعمال بالنية ، وأورده مختصراً ، وقد تقدم شرحه مستوفى في أول الكتاب ، ويحيى هو ابن سعيد الأنصارى ، وهو الذى لا يثبت هذا الحديث إلا من طريقه . الحديث السادس ، **قوله** (حدثني إسحق بن يزيد الدمشقي) هو إسحق بن إبراهيم بن يزيد الفراديسى الدمشقي أبو النضر ، نسبته هنا إلى جده ، وكذلك في الزكاة وفي الجهاد ، وجزم بأنه الفراديسى الكلأباذى وآخرون ، وتفرد الباجي فأفرده بترجمة ونسبه خراسانيا ، ولم يعرف من حاله زيادة على ذلك ، وقول الجماعة أولى . **قوله** (عن عبدة بن أبي لبابة) بضم اللام والموحدين الأولى خفيفة الأسدي كوفى نزل دمشق وكنيته أبو القاسم ، ولا يعرف اسم أبيه . قال الأوزاعي : لم يقدم علينا من العراق أفضل منه . **قوله** (أن عبد الله بن عمر كان يقول لا هجرة بعد الفتح) هذا موقوف ، وسيأتى شرحه في الذى بعده . الحديث السابع ، **قوله** (قال يحيى بن حمزة : وحدثني الأوزاعي) هو معطوف على الذى قبله ، وقد أفردهما في أواخر غزوة الفتح ، وأورد كل واحد منهما عن إسحق ابن يزيد المذكور بإسناده ، وأخرج ابن حبان الثانى من طريق الوليد بن مسلم عن الأوزاعي قال : سألت عن انقطاع فضيلة الهجرة إلى الله ورسوله فقال ، فذكره . **قوله** (عن عطاء) في رواية ابن حبان : حدثنا عطاء . **قوله** (زرت عائشة مع عبيد بن عمير الليثي) تقدم في أبواب الطواف من الحج أنها كانت حينئذ مجاورة في جبل تبير . **قوله** (نسألها عن الهجرة) أى التى كانت قبل الفتح واجبة إلى المدينة ثم نسخت بقوله : لا هجرة بعد الفتح ، وأصل الهجرة هجر الوطن ، وأكثر ما يطلق على من رحل من البادية إلى القرية ، ووقع عند الأموى في المغازى من وجه آخر عن عطاء ، وقالت إنما كانت الهجرة قبل فتح مكة والنبي ﷺ بالمدينة . **قوله** (لا هجرة اليوم) أى بعد الفتح . **قوله** (كان المؤمنون يفر أحدهم بدينه الخ) أشارت عائشة إلى بيان مشروعية الهجرة وأن سببها خوف الفتنة ، والحكم بدور مع علته ، فقتضاه أن من قدر على عبادة الله في أى موضع اتفق لم يجب عليه الهجرة منه وإلا وجبت ، ومن ثم قال الماوردي : إذا قدر على إظهار الدين في بلد من بلاد الكفر فقد صارت البلد به دار إسلام ، فالإقامة فيها أفضل من الرحلة منها لما يترجمى من دخول غيره في الإسلام ، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في أوائل الجهاد في باب وجوب النفير ، في الجمع بين حديث ابن عباس : لا هجرة بعد الفتح ، وحديث عبد الله بن السعدى : لا تنقطع الهجرة ، وقال الخطابي : كانت الهجرة أى إلى النبي ﷺ في أول الإسلام معلوبة ، ثم افترضت لما هاجر إلى المدينة إلى حضرته للقتال معه وتعلم شرائع الدين ، وقد أكد الله ذلك في عدة آيات حتى قطع المواصلة بين من هاجر ومن لم يهاجر فقال تعالى (والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا) فلما فتح مكة ودخل الناس في الإسلام من جميع القبائل سقطت الهجرة الواجبة وبقي الاستحباب . وقال البغوى في شرح السنة : يحتمل الجمع بينهما بطريق أخرى بقوله : لا هجرة بعد الفتح ، أى من مكة إلى المدينة ، وقوله : لا تنقطع ، أى من دار الكفر في حق من أسلم إلى دار الإسلام ، قال : ويحتمل وجهاً آخر وهو أن قوله لا هجرة أى إلى النبي ﷺ حيث كان بنية عدم الرجوع إلى الوطن المماجر منه إلا باذن ، وقوله : لا تنقطع ، أى هجرة من هاجر على غير هذا الوصف من الأعراب ونحوهم . قلت : الذى يظهر أن المراد بالفتح الأول وهو المنفى ما ذكره في الاحتمال الأخير ، وبالفتح الآخر المثبت ما ذكره في الاحتمال الذى قبله ، وقد أفصح ابن عمر المراد فيما أخرجه

الاسماعيل بالفظ ، انقطعت الهجرة بعد الفتح الى رسول الله ﷺ ، ولا تنقطع الهجرة ما قوتل الكفار ، أى مادام فى الدنيا دار كفر ، فالهجرة واجبة منها على من أسلم وخشى أن يفتن عن دينه ، ومفهومه أنه لو قدر أن يبقى فى الدنيا دار كفر أن الهجرة تنقطع لا تقطاع موجبها والله أعلم . وأطلق ابن التين أن الهجرة من مكة إلى المدينة كانت واجبة وأن من أقام بمكة بعد هجرة النبي ﷺ إلى المدينة بغير عذر كان كافرا ، وهو إطلاق مردود ، والله أعلم . الحديث الثامن ، قوله (عن هشام) هو ابن عروة . قوله (ان سعدا) هو ابن معاذ ، وسيأتى شرح هذا فى غزوة بنى قريظة ، وأورده هنا مختصرا لما يتعلق بقريش الذين أحوجوا النبي ﷺ إلى الخروج عن وطنه . قوله (وقال أبان بن يزيد هو العطار الخ) يعنى أن أبان وافق ابن نمير فى روايته عن هشام لهذا الحديث وأفصح بتبيين القوم الذين أبهموا وأنهم قريش ، وزعم الداودى أن المراد بالقوم قريظة ، ثم قال فى الرواية المعلقة : هذا ليس بمحفوظ ، وهو لإقدام منه على رد الروايات الثابتة بالظن الخائب ، وذلك أن فى رواية ابن نمير أيضا ما يدل على أن المراد بالقوم قريش ، وإنما تفرد أبان بذكر قريش فى الموضع الأول ، وإلا فسيأتى فى المغازى فى بقية هذا الحديث من كلام سعد وقال : اللهم فإن كان بقى من حرب قريش شئ فابقى له ، الحديث ، وأيضا فى الموضع الذى اقتصر الداودى على النظر فيه ما يدل على أن المراد قريش ، لأن فيه : من قوم كذبوا رسولك وأخرجوه ، فإن هذه القصة مختصة بقريش لأنهم الذين أخرجوه ، وأما قريظة فلا . الحديث التاسع حديث ابن عباس ، قوله (حدثنا هشام) هو ابن حسان . قوله (فكى بمكة ثلاث عشرة) هذا أصح مما أخرجه أحمد عن يحيى بن سعيد عن هشام ابن حسان بهذا الاسناد قال : أنزل على النبي ﷺ وهو ابن ثلاث وأربعين ، فكى بمكة عشرا ، وأصح مما أخرجه مسلم من وجه آخر عن ابن عباس : أن إقامة النبي ﷺ بمكة كانت خمس عشرة سنة ، وقد تقدم بيان ذلك فى كتاب المبعث ، وسيأتى بقية الكلام عليه فى الوفاة إن شاء الله تعالى . وقوله هنا (فهاجر عشر سنين) أى أقام مهاجرا عشر سنين ، وهو كقوله تعالى (فأمانه الله مائة عام) . الحديث العاشر حديث أبى سعيد ، تقدم شرحه فى مناقب أبى بكر ، مستوفى ، وقوله فيه (فقال الناس انظروا إلى هذا الشيخ) فى حديث ابن عباس عند البلاذرى فى نحو هذه القصة : فقال له أبوسعيد الخدرى : يا أبا بكر ما يبكيك ، فذكر الحديث

٣٩٠٥ - حدثنا يحيى بن بكير حدثنا أقيث عن عقيله قال ابن شهاب فأخبرنى عروة بن الزبير أن عائشة رضى الله عنها زوج النبي ﷺ قالت « لم أعقل أبوى قط إلا وهما يمدنان الدين ، ولم يمر علينا يوم إلا يأتينا فيه رسول الله ﷺ طرفى النهار : بكرة وعشية . فلما ابتلى المسلمون ، خرج أبو بكر مهاجرا نحو أرض الحبشة حتى بلغ برك الغداز لقيته ابن الدغينة - وهو سيد القارة - فقال : أين تريد يا أبا بكر ؟ فقال أبو بكر : أخرجنى قومى فأريد أن أبيع فى الأرض وأعبد ربى ، قال ابن الدغينة : فإن مثلك يا أبا بكر لا يخرج ولا يخرج ، إنك تمسكيب المدوم ، وتصيل الرجم ، وتحمل السكل ، وتقرى الضيف ، وتعين على نوائب الحق . فأنا لك جار ، أربيع وأعبد ربك بهلك . فرجع ، وارتحل معه ابن الدغينة ، فطاف ابن الدغينة عشية فى أشراف كوريش

فقال لهم : إن أبا بكر لا يخرج منه ولا يخرج ، أخرجون رجلاً يسكب المدوم ، ويصل الرحيم ، ويحمل الكل ويقرى الضيف ، ويعين على نوائب الحق ؟ فلم تكذب قريش بجوار ابن الدغنة ، وقالوا لابن الدغنة : سر أبا بكر فليعبد ربه في داره ، فليصل فيها وليقرأ ما شاء ؛ ولا يؤذينا بذلك ولا يستعين به ، فانا نخشى أن يفتن نساءنا وأبنائنا . فقال ذلك ابن الدغنة لأبي بكر ، فليث أبو بكر بذلك يعبد ربه في داره ولا يستعين بصلاته ولا يقرأ في غير داره . ثم بدا لأبي بكر فابتنى مسجداً بفناء داره وكان يصل فيه ويقرأ القرآن فيه تدف عليه نساء المشركين وأبنائهم وهم يجيئون منه وينظرون إليه . وكان أبو بكر رجلاً بكاء لا يملك عينيه إذا قرأ القرآن ؛ فافزع ذلك أمراف قريش من المشركين ، فأرسلوا إلى ابن الدغنة ، فقدم عليهم ، فقالوا : إنا كنا أجراً أبا بكر بجوارك على أن يعبد ربه في داره ، فقد جاوز ذلك فابتنى مسجداً بفناء داره فأعلن بالصلاة والقراءة فيه ، وإنا قد خشينا أن يفتن نساءنا وأبنائنا ، فأنه ؛ فان أحب أن يفتر على أن يعبد ربه في داره فعل ، وإن أبي إلا أن يعين بذلك فله أن يرُد إليك ذمتك ، فانا قد كرهنا أن نمخبرك ، ولنا بمقرين لأبي بكر الاسيقلان . قالت عائشة : فأتى ابن الدغنة إلى أبي بكر فقال : قد علمت الذي عاقدت لك عليه ، فإذا أن تقصير على ذلك وإما أن ترجع إلي ذمتي ، فاني لا أحب أن نسمع العرب أني أخفرت في رجل عتد له . فقال أبو بكر : فاني أردت إليك رجوارك ، وأرضي بجوار الله عز وجل . والله في يومئذ بمكة . فقال النبي ﷺ للمسلمين : إني أريت دار هجرة لكم ذات نخل بين لابتيين ، وما الحرثان . فهاجر من هاجر قبل المدينة ، ورجع عامة من كان هاجر بأرض الحبشة إلى المدينة ، وتجهز أبو بكر قبل المدينة ، فقال له رسول الله ﷺ : على رسلك ، فاني أرجو أن يؤذن لي . فقال أبو بكر : وهل ترجو ذلك بأبي أنت ؟ قال : نعم . فحبس أبو بكر نفسه على رسول الله ﷺ ليصحبه ، وعلف راحلتين كانتا عنده ورق السمر - وهو الخبط - أربعة أشهر . قال ابن شهاب قال عروة قالت عائشة : فبينما نحن يوماً جلوس في بيت أبي بكر في نحر الظهيرة قال قائل لأبي بكر هذا رسول الله ﷺ متنعماً - في ساعة لم يكن يأتينا فيها - فقال أبو بكر : فداه له أبي وأمي ، والله ما جاء به في هذه الساعة إلا أمر . قالت : فجاء رسول الله ﷺ فاستأذن ، فأذن له ، فدخل . فقال النبي ﷺ لأبي بكر : أخرج من ههنا ، فقال أبو بكر : إنما هم أهلك بأبي أنت يا رسول الله ، قال : فاني قد أذن لي في الخروج . فقال أبو بكر : الصحابة بأبي أنت يا رسول الله . قال رسول الله ﷺ : نعم . قال أبو بكر : فخذ بأبي أنت يا رسول الله محمد بن راحلي هاتين . قال رسول الله ﷺ : باليمن . قالت عائشة : فجهزناهما

أُحْتُ الجِهاز، وَصَفَقْنَا لَهَا سُفْرَةً فِي جِرَابٍ، فَقَطَعَتْ أَشْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ رِقْعَةً مِنْ رِطَاقِهَا فَرَبَطَتْ بِهِ عَلَى فَمِ الْجِرَابِ، فَبَذَلَتْ سُبَيْتَ ذَاتِ النِّطَاقِ. قَالَتْ: ثُمَّ لَحِقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ بِغَارٍ فِي جَبَلِ ثَوْرٍ، فَكُنَّا فِيهِ ثَلَاثَ لَيَالٍ، يَبِيتُ عِنْدَهُمَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ وَهُوَ غُلَامٌ شَابٌّ قَفِيفٌ لَقِينٌ، فَيُدْجِلُ مِنْ عِنْدَهُمَا بِسَحَرٍ، فَيُصْبِحُ مَعَ قُرَيْشٍ بِمَكَّةَ كَبَائِتٍ، فَلَا يَسْمَعُ أَمْرًا يُكْتَادَانِ بِهِ إِلَّا وَعَاهُ حَتَّى يَأْتِيَهُمَا بِخَبَرِ ذَلِكَ حِينَ يَخْتَلِطُ الظُّلَامُ، وَيُرْعَى عَلَيْهِمَا عَاسِرُ بْنُ فَهْرَةَ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ مَنُوحَةٌ مِنْ نَعْمٍ فَيُرِيحُهَا عَلَيْهِمَا حِينَ تَذْهَبُ سَاعَةٌ مِنَ الْعِشَاءِ فَيُيَبِّئَانِ فِي رِسْلٍ - وَهُوَ كَبْنٌ مِنْحَتُهُمَا وَرَضِيْنُهُمَا - حَتَّى يَنْعِقَ بِهَا عَاسِرُ بْنُ فَهْرَةَ بِغَلَسٍ، يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْ ثَلَاثِ اللَّيَالِي الثَّلَاثِ. وَاسْتَأْجَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ رَجُلًا مِنْ بَنِي الدَّائِلِ، وَهُوَ مِنْ بَنِي عَبْدِ بْنِ عَدِيٍّ هَادِيًا خَرِيقًا - وَالْخَرِيقُ الْمَاهِرُ بِالْهَدَايَةِ - قَدْ غَمَسَ حِلْفًا فِي آلِ الْعَاصِرِ بْنِ وَائِلِ الدَّهَمِيِّ، وَهُوَ عَلَى دِينِ كُفَّارِ قُرَيْشٍ، فَأَمِنَاهُ، فَذَفَعْنَا إِلَيْهِ رَاحِلَتَيْهِمَا، وَوَعَدَاهُ غَارَ ثَوْرٍ بَعْدَ ثَلَاثِ لَيَالٍ بِرَاحِلَتَيْهِمَا صُبْحَ ثَلَاثٍ، وَانْطَلَقَ مَعَهُمَا عَاسِرُ بْنُ فَهْرَةَ وَالدَّائِلُ، فَأَخَذَ بِهِمْ طَرِيقَ السَّوَاهِلِ،

الْحَدِيثُ الْحَادِي عَشَرَ، قَوْلُهُ (لَمْ أَقْلُ أَبَوِي) يَعْنِي أَبَا بَكْرٍ أَمْ رُومَانُ. قَوْلُهُ (يَدِينَانِ الدِّينَ) بِالْإِنْصَابِ عَلَى نَزْعِ الْخَائِضِ أَيْ يَدِينَانِ بَدِينِ الْإِسْلَامِ، أَوْ هُوَ مَفْعُولٌ بِهِ عَلَى التَّجَوُّزِ. قَوْلُهُ (فَلَمَّا ابْتَلَى الْمُسْلِمُونَ) أَيْ بِأَذَى الْمُشْرِكِينَ لَمَّا حَصَرُوا بَنِي هَاشِمٍ وَالْمَطْلَبَ فِي شَعْبِ أَبِي طَالِبٍ وَأَذْنِ النَّبِيِّ ﷺ لِأَعْيَاضِهِ فِي الْهَجْرَةِ إِلَى الْحَبَشَةِ كَمَا أَتَى بَيَانُهُ. قَوْلُهُ (خَرَجَ أَبُو بَكْرٍ مَهَاجِرًا نَحْوَ أَرْضِ الْحَبَشَةِ) أَيْ لِيَلْحَقَ بِمَنْ سَبَقَهُ إِلَيْهَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَقَدْ قَدِمَتْ أَنَّ الَّذِينَ هَاجَرُوا إِلَى الْحَبَشَةِ أَوَّلًا سَارُوا إِلَى جَدَّةٍ وَهِيَ سَاحِلُ مَكَّةَ لِيَرْكَبُوا مِنْهَا الْبَحْرَ إِلَى الْحَبَشَةِ. قَوْلُهُ (بَرَكَ النَّهَادُ) أَمَا بَرَكَ فَهُوَ بِفَتْحِ الْمُوَحَّدَةِ وَسُكُونِ الرَّاءِ بَعْدَهَا كَافٌ وَحَكِي كَسْرَ أَوَّلِهِ، وَأَمَا النَّهَادُ فَهُوَ بِكَسْرِ الْمُهْجَةِ وَقَدْ تَضَمَّ وَبِتَخْفِيفِ الْمِيمِ، وَحَكِي ابْنُ فَارَسٍ فِيهَا ضَمُّ الْغَيْنِ، مَوْضِعٌ عَلَى خَمْسِ لَيَالٍ مِنْ مَكَّةَ إِلَى جَبَّةِ الْبَلَيْنِ، وَقَالَ الْبَكْرِيُّ: هِيَ أَقْصَى هَجَرَ، وَحَكِي الْهَمْدَانِيُّ فِي أَنْسَابِ الْبَلَيْنِ: هُوَ فِي أَقْصَى الْبَلَيْنِ، وَالْأَوَّلُ أَوَّلِي. وَقَالَ ابْنُ خَالَوَيْهِ حَضَرَتْ مَجْلِسَ الْحَامِلِ فِيهِ زُهَاءُ أَلْفٌ، فَأَمَلِ عَلَيْهِمْ حَدِيثًا فِيهِ: فَقَالَتِ الْإِنصَارُ لَوْ دَعَوْتُنَا إِلَى بَرَكَ النَّهَادِ قَالُوا بِالْكَسْرِ، فَقُلْتُ لِمَ السُّتُمَلِي: هُوَ بِالضَّمِّ، فَذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ، فَقَالَ لِي: وَمَا هُوَ؟ قُلْتُ: سَأَلْتُ ابْنَ دُرَيْدٍ عَنْهُ فَقَالَ: هُوَ بَقْعَةٌ فِي جَهَنَّمَ. فَقَالَ الْحَامِلُ: وَكَذَا فِي كِتَابِي عَلَى الْغَيْنِ ضَمَّةٌ. قَالَ ابْنُ خَالَوَيْهِ وَأَنْشَدَ ابْنُ دُرَيْدٍ:

وَإِذَا تَسَكَّرْتَ الْبَلَاءَ دَافَاؤُهَا كُنْفُ الْبَعَادِ

وَاجْعَلْ مَقَامَكَ أَوْ مَقْرَكَ جَانِبِي بَرَكَ النَّهَادِ

لَسْتُ ابْنَ أُمِّ الْقَاطِنَةِ بَيْنَ وَلَا ابْنَ عَمِّ اللَّبْلَادِ

قَالَ ابْنُ خَالَوَيْهِ: وَسَأَلْتُ أَبَا عَمْرٍ - يَعْنِي غُلَامٌ ثَعْلَبٌ - فَقَالَ: هُوَ بِالْكَسْرِ وَالضَّمِّ مَوْضِعٌ بِالْبَلَيْنِ، قَالَ وَمَوْضِعٌ بِالْبَلَيْنِ أَوَّلُهُ بِالْكَسْرِ لَكِنْ آخِرُهُ رَاءٌ مَهْمَلَةٌ، وَهُوَ عِنْدَ بَنِي بَرْمُوتِ الَّذِي يُقَالُ إِنَّ أَرْوَاحَ الْكُفَّارِ تَكُونُ فِيهَا أَمْ.

واستبعد بعض المتأخرين ما ذكره ابن دريد فقال : القول بأنه موضع بالين أنسب ، لأن النبي ﷺ لا يدهوم إلى جهنم . وخفى عليهم أن هذا بطريق المبالغة فلا يراد به الحقيقة ، ثم ظهر لي أن لاتنافي بين القولين ، فيحمل قوله جهنم على مجاز المجاورة بناء على القول بأن برهوت مأوى أرواح الكفار وهم أهل النار . **قوله** (ابن الدغنة) بضم المهملة والمججمة وتشديد النون عند أهل اللغة ، وعند الرواة بفتح أوله وكسر ثانيه وتخفيف النون ، قال الأصيل وقرأه لنا المروزي بفتح الذين ، وقيل إن ذلك كان لاسترخاء في لسانه والصواب الكسر ، وثبت بالتخفيف والنشدديد من طريق ، وهي أمه وقيل أم أبيه وقيل دابته ، ومعنى الدغنة المسترخية وأصلها الغامة السكينة المطر ، واختلف في اسمه فعند البلاذري من طريق الواقدي عن معمر عن الزهري أنه الجارث بن يزيد ، وحكى السهيلي أن اسمه مالك ، ووقع في شرح الكرماني ، أن ابن إسحق سماه ربيعة بن رفيع ؛ وهو وهم من الكرماني فإن ربيعة المذكور آخر يقال له ابن الدغنة أيضا لكن سلى ، والمذكور هنا من القارة فاختلفا ، وأيضا السلي لما ذكره ابن إسحق في غزوة حنين وأنه صحابي قتل دريد بن الصمة ، ولم يذكره ابن إسحق في قصة الهجرة . وفي الصحابة ثالث يقال له ابن الدغنة لكن اسمه حابس وهو كابي ، له قصة في سبب إسلامه وأنه رأى شخصا من الجن فقال له يا حابس بن دغنة يا حابس ، في أبيات ، وهو عما يرجح رواية التخفيف في الدغنة . **قوله** (وهو سيد القارة) بالقياف وتخفيف الراء ، وهي قبيلة مشهورة من بني الهون بالضم والتخفيف ابن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر وكانوا حلفاء بني زهرة من قريش ، وكانوا يضرب بهم المثل في قوة الرمي ، قال الشاعر : قد أنصف القارة من رامها ، . **قوله** (أخرجني قومي) أي تسببوا في إخراجي . **قوله** (فأريد أن أسيع) بالمهملةتين ؛ لعل أبا بكر طوى عن ابن الدغنة تعيين جهة مقصده لكونه كان كافرا ، وإلا فقد تقدم أنه قصد التوجه إلى أرض الحبشة ، ومن المعلوم أنه لا يصل إليها من الطريق إلى قصدها حتى يسير في الأرض وحده زمانا فيصدق أنه سائح ، لكن حقيقة السياحة أن لا يقصد موضعا بعينه يستقر فيه . **قوله** (وتكسب المدهوم) في رواية الكشميهني : المدهم ، وقد تقدم شرح هذه الكلمات في حديث بدء الوحى أول الكتاب ، وفي موافقة وصف ابن الدغنة لأبي بكر بمثل ما وصفه به خديجة النبي ﷺ ما يدل على عظيم فضل أبي بكر وانصافه بالصفات البالغة في أنواع الكمال . **قوله** (وأنا لك جلد) أي مجرأ أمنع من يؤذيك . **قوله** (فرجع) أي أبو بكر (وارتحل معه ابن الدغنة) وقع في الكفاة : وارتحل ابن الدغنة فرجع مع أبي بكر ، والمراد في الروایتين مطلق المصاحبة ، وإلا فالمتحقق مافى هذا الباب . **قوله** (لا يخرج مثله) أي من وطنه باختياره على نية الإقامة في غيره مع مافيه من النفع المتعدى لأهل بلده (ولا يخرج) أي ولا يخرج أحد بغير اختياره للمعنى المذكور ، واستنبط بعض المالكية من هذا أن من كان فيه منفعة متعددة لا يمكن من الانتقال عن البلد إلى غيره بغير ضرورة واجبة . **قوله** (فلم تكذب قريش) أي لم ترد عليه قوله في أمان أبي بكر ، وكل من كذبك فقد رد قولك ، فأطلق التكذيب وأراد لازمه ، وتقدم في الكفاة بلفظ : فأنفذت قريش جوار ابن الدغنة وآمنت أبا بكر ، وقد استشكل هذا مع ما ذكره ابن إسحق في قصة خروج النبي ﷺ إلى الطائف وسؤاله حين رجع الأخنس بن شريق أن يدخل في جواره فاعتذر بأنه حليف ، وكان أيضا من حلفاء بني زهرة ، ويمكن الجواب بأن ابن الدغنة رغب في إجارة أبي بكر ، والأخنس لم يرغب فجا التمس منه فلم يثر النبي ﷺ عليه . **قوله** (بجوار) بكسر الجيم وبضمها ، وقد تقدم بيان المراد منه في كتاب الكفاة . **قوله**

(مر أبا بكر فليعبد ربه) دخلت الغاء على شيء مخوف لا يخفى تقديره . **قوله** (فلبت أبو بكر) تقدم في السكفالة بلفظ «فقطق» أي جمل ، ولم يقع لي بيان المدة التي أقام فيها أبو بكر على ذلك . **قوله** (ثم بدا لأبي بكر) أي ظهر له رأى غير الرأى الأول . **قوله** (بفناء داره) بكسر الغاء وتخفيف النون وبالمدأى أمامها . **قوله** (فيتقذف) بالمشناة والقاف والذال المعجمة الثقيلة ، تقدم في السكفالة بلفظ «فيتقصف» أي يزدحمون عليه حتى يسقط بعضهم على بعض فيكاد ينكسر ، وأطلق يتقصف مبالغة ، قال الخطابي : هذا هو المحفوظ ، وأما يتقذف فلا معنى له إلا أن يكون من القذف أي يتدافعون فيقذف بعضهم بعضا فيتساقطون عليه فيرجع إلى معنى الاول ، وللكشمية بنون وسكون القاف وكسر الصاد أي يسقط . **قوله** (بكاء) بالثشديد أي كثير البكاء . **قوله** (لا يملك عينيه) أي لا يطيق لمسأكهما عن البكاء من رقة قلبه . وقوله (إذا قرأ) إذا ظرفية والعامل فيه لا يملك ، أو هي شرطية والجزاء مقدر . **قوله** (فأفزع ذلك) أي أخاف الكفار لما يعدونه من رقة قلوب النساء والشباب أن يميلوا إلى دين الاسلام . **قوله** (فقدم عليهم) في رواية الكشمية «فقدم عليه» أي على أبي بكر . **قوله** (أن يفتن نساءنا) بالنصب على المفعولية وفاعله أبو بكر ، كذا لأبي ذر ، وللباقين «أن يفتن» بضم أوله «نساؤنا» بالرفع على البناء للجهول . **قوله** (أجرنا) بالجيم والراء اللاكث ، وللقاسي بالزاي أي أبحنا له ، والاول أوجه ، والالف مقصورة في الروايتين . **قوله** (فأسأله) في رواية الكشمية «فسأله» . **قوله** (ذمتك) أي أمانك له . **قوله** (تخفرك) بضم أوله وبالحاء المعجمة وكسر الغاء أي تغدر بك ، يقال خفرك إذا حفظه ، وأخفرك إذا غدر به . **قوله** (مقرين لأبي بكر الاستعلان) أي لانسكت عن الانكار عليه للدعوى الذي ذكره من الخشية على نسايتهم وأبنائهم أن يدخلوا في دينه . **قوله** (وأرضى بجزاء الله) أي أمانه وحمايته . وفيه جواز الأخذ بالأشد في الدين ، وقوة يقين أبي بكر . **قوله** (والنبي ﷺ يومئذ بمكة) في هذا الفصل من فضائل الصديق أشياء كثيرة قد أمتاز بها عن سواه ظاهرة لمن تأملها . **قوله** (بين لابنين وهما الحرثان) هذا مدرج في الخبر وهو من تفسير الزهري ، والحرة أرض حجارتها سود ، وهذه الرؤيا غير الرؤيا السابقة أول الباب من حديث أبي موسى التي تردد فيها النبي ﷺ كما سبق ، قال ابن التين : كأن النبي ﷺ أرى دار الهجرة بصفة تجمع المدينة وغيرها ، ثم أرى الصفة المختصة بالمدينة فتبينت . **قوله** (ورجع عامة من كان هاجر بأرض الحبشة إلى المدينة) أي لما سمعوا باستيذان المسلمين المدينة رجعوا إلى مكة فهاجر إلى أرض المدينة معظمهم لاجمعيهم ، لأن جمعهم ومن معه تخلفوا في الحبشة ، وهذا السبب في مجئ مهاجرة الحبشة غير السبب المذكور في مجئ من رجع منهم أيضا في الهجرة الاولى ، لأن ذلك كان بسبب سجود المشركين مع النبي ﷺ والمسلمين في سورة النجم فشاخ أن المشركين أسلموا وسجدوا فرجع من رجع من الحبشة فوجدوهم أشد ما كانوا كما سيأتى شرحه وبيانه في تفسير سورة النجم . **قوله** (وتجهز أبو بكر قبل المدينة) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة ، وتقدم في السكفالة بلفظ «وخرج أبو بكر مهاجرا» وهو منصوب على الحال المقدرة ، والمعنى أراد الخروج طالبا للهجرة ، وفي رواية هشام بن عروة عن أبيه عند ابن حبان «استأذن أبو بكر النبي ﷺ في الخروج من مكة» . **قوله** (على رسلك) بكسر أوله أي على مهلك ، والرسل السير الرفيق ، وفي رواية ابن حبان «فقال اصبر» . **قوله** (وهل ترجو ذلك بأبي أنت) لفظ «أنت» مبتدأ وخبره «بأبي» أي مفدى بأبي ، ويحتمل أن يكون أنت تأكيداً لفاعل ترجو وبأبي قسم . **قوله** (لخيس نفسه) أي منعها من الهجرة ، وفي رواية ابن حبان «فانتظره أبو

بكر رضى الله عنه ، . **قوله** (ورق السمرة) بفتح المهملة وضم الميم . **قوله** (وهو الخبط) مدرج أيضا في الخبط ، وهو من تفسير الزهرى ، ويقال السمرة شجرة أم غيلان ، وقيل كل ماله ظل ثخين ، وقيل السمرة ورق الطلح والخبط بفتح المعجمة والموحدة ما يخبط بالعصا فيسقط من ورق الشجر قاله ابن فارس . **قوله** (أربعة أشهر) فيه بيان المدة التي كانت بين ابتداء هجرة الصحابة بين العقبة الأولى والثانية وبين هجرته **عليه السلام** ، وقد تقدم في أول الباب أن بين العقبة الثانية وبين هجرته **عليه السلام** شهرين وبعض شهر على التحرير . **قوله** (قال ابن شهاب الخ) هو بالاسناد المذكور أولا وقد أفرد ابن طائفة في المغازي من طريق الوليد بن محمد عن الزهرى ، ووقع في رواية هشام بن عروة عند ابن حبان مضموما إلى ما قبله ، وعند موسى بن عقبة « وكان رسول الله **ﷺ** لا يخطئه يوم إلا أتى منزل أبي بكر أول النهار وآخره . **قوله** (في نحر الظهيرة) أى أول الزوال وهو أشد ما يكون في حرارة النهار ، والغالب في أيام الحر القبلولة فيها ، وفي رواية ابن حبان « فأثاء ذات يوم ظهرا ، وفي حديث أسماء بنت أبي بكر عند الطبراني « كان النبي **ﷺ** يأينا بمكة كل يوم مرتين بمكة وعشية ، فلما كان يوم من ذلك جاءنا في الظهيرة ، فقلت يا أبت هذا رسول الله **ﷺ** . **قوله** (هذا رسول الله متقنعا) أى مغطيا رأسه ، وفي رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب « قالت عائشة : وليس عند أبي بكر إلا أنا وأسماء ، قيل فيه جواز لبس الطيلسان ، وجزم ابن القيم بأن النبي **ﷺ** لم يلبسه ولا أحد من أصحابه ، وأجاب عن الحديث بأن التقنع يخالف التغطية ، قال : ولم يكن يفعل التقنع عادة بل للحاجة ، وتعمق بأن في حديث أنس « أن النبي **ﷺ** كان يكثّر التقنع ، أخرجه به ، وفي طبقات ابن سعد مرسل « ذكر الطيلسان لرسول الله **ﷺ** فقال : هذا ثوب لا يؤدي شكره . **قوله** (فدا له) بكسر الفاء وبالقصر ، وفي رواية الكشميهني « فداء ، بالمد . **قوله** (ماجاء به) في رواية يعقوب بن سفيان « ان جاء به ، ان هي النافية بمعنى ما ، وفي رواية موسى بن عقبة « فقال أبو بكر : يا رسول الله ماجاء بك إلا أمر حدث . **قوله** (إنما هم أهلك) أشار بذلك إلى عائشة وأسماء كما فسره موسى بن عقبة ، ففي روايته قال « أخرج من عندك . قال : لا هين عليك ، إنما هما ابنتاي ، وكذلك في رواية هشام بن عروة . **قوله** (فاني) في رواية الكشميهني « فانه . **قوله** (الصحابة) بالنصب أى أريد المصاحبه ، ويجوز الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف . **قوله** (نعم) زاد ابن إسحق في روايته « قالت عائشة : فرأيت أبا بكر يبكي ، وما كنت أحسب أن أحدا يبكي من الفرح ، وفي رواية هشام « فقال : الصحبة يا رسول الله ، قال : الصحبة . **قوله** (احببى راحلتى هاتين . قال . بالثنى) زاد ابن إسحق « قال : لا أركب بعيرا ليس هو لي ، قال : فهو لك ، قال : لا ولكن بالثنى الذى ابتعتها به ، قال : أخذتها بكذا وكذا ، قال : أخذتها بذلك ، قال : هي لك ، وفي حديث أسماء بنت أبي بكر عند الطبراني « فقال : بشمتها يا أبا بكر ، فقال : بشمتها إن شئت ، ونقل السبيل في « الروض ، عن بعض شيوخ المغرب أنه سئل عن امتناعه من أخذ الراحلة مع أن أبا بكر أنفق عليه ماله ، فقال : أحب أن لا تكون هجرته إلا من مال نفسه . وأفاد الواقدي أن الثن ثمانمائة وأن التي أخذها رسول الله **ﷺ** من أبي بكر هي القصواء ، وأنها كانت من نعم بنى قشير ، وأنها عاشت بعد النبي **ﷺ** قليلا وماتت في خلافة أبي بكر ، وكانت رسالة ترمي بالبيع . وذكر ابن إسحق أنها الجذعاء ، وكانت من لابل بنى الحريش ، وكذا في رواية أخرجه ابن حبان من طريق هشام عن أبيه عن عائشة أنها الجذعاء . **قوله** (أحث) الجهاز (أحث بالمهمله والمثلثة أفعل تفضيل من الحث وهو الاسراع ، وفي رواية لابن ذر « أحب ، بالوحدة ،

والأول أصح . والجماز بفتح الجيم وقد تكسر - ومنهم من أنكر الكسر - وهو ما يحتاج إليه في السفر . **قوله** (وصنعنا لها سفرة في جراب) أى زادنا في جراب ، لأن أصل السفرة في اللغة الزاد الذى يصنع للسافر ، ثم استعمل في وعاء الزاد ، ومثله المزادة الماء ، وكذلك الراوية . فاستعملت السفرة في هذا الخبر على أصل اللغة . وأفاد الواقدي أنه كان في السفرة شاة مطبوخة . **قوله** (ذات النطاق) بكسر النون ، وللكشميين النطاقين بالثنية ، والنطاق ما يشد به الوسط ، وقيل هو إزار فيه تكة ، وقيل هو ثوب تلبسه المرأة ثم تشد وسطها بحبل ثم ترسل الأعلى على الأسفل قاله أبو عبيد الهروي ، قال : وسميت ذات النطاقين لأنها كانت تجعل نطاقا على نطاق ، وقيل كان لها نطاقان تلبس أحدهما وتعمل في الآخر الزاد اهـ . والمحفوظ كما سيأتى بعد هذا الحديث أنها شقت نطاقها نصفين فشدت بأحدهما الزاد واقتصرت على الآخر ، فن ثم قيل لها ذات النطاق وذات النطاقين ، فالثنية والافراد بهذين الاعتبارين . وعند ابن سعد من حديث الباب : شقت نطاقها فأوكأت بقطعة منه الجراب وشدت فم القربة بالباقي فسميت ذات النطاقين . **قوله** (قالت : ثم لحق رسول الله ﷺ وأبو بكر بفار في جبل ثود) بالثنية ذكر الواقدي أنها خرجا من خوخة في ظهر بيت أبي بكر ، وقال الحاكم تواترت الاخبار أن خروجه كان يوم الاثنين ودخوله المدينة كان يوم الاثنين ، إلا أن محمد بن موسى الخوارزمي قال : إنه خرج من مكة يوم الخميس . قلت : يجمع بينهما بأن خروجه من مكة كان يوم الخميس وخروجه من الغار كان ليلة الاثنين ، لأنه أقام فيه ثلاث ليال ، فهي ليلة الجمعة وليلة السبت وليلة الأحد وخرج في أثناء ليلة الاثنين . ووقع في رواية هشام بن عروة عند ابن حبان : فركبا حتى أتيا الغار وهو ثود ، فتواريا فيه ، وذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال : فرقد على فراش رسول الله ﷺ يورى عنه ، وبانت قريش تختلف وتأتهم أيهم يهجم على صاحب الفراش فيوثقه ، حتى أصبحوا فإذا هم بعلى ؛ فسألوه ، فقال : لا علم لي فعلوا أنه فر منهم . وذكر ابن إسحق نحوه وزاد : أن جبريل أمره لا يبيت على فراشه ، فدعا عليا فأمره أن يبيت على فراشه ويسجى ببرده الأخضر ، ففعل . ثم خرج النبي ﷺ على القوم ومعه حفة من تراب ، لجعل يثرها على رؤوسهم وهو يقرأ يس الى (فهم لا يبصرون) . وذكر أحمد من حديث ابن عباس بأسناد حسن في قوله تعالى (واذا يكر بك الذين كفروا) الآية ، قال : تشاورت قريش ليلة بمكة ، فقال بعضهم إذا أصبح فأنبتوه بالوثاق ، يربدون النبي ﷺ . وقال بعضهم : بل اقتلوه . وقال بعضهم : بل أخرجوه . فاطلع الله نبيه على ذلك فبات على فراش النبي ﷺ تلك الليلة ، وخرج النبي ﷺ حتى لحق بالغار ، وبات المشركون يحرسون عليا يحسبونه النبي ﷺ ، يعنى ينتظرونه حتى يقوم فيفعلون به ما انفقوا عليه ، فلما أصبحوا رأوا عليا رد الله مكرهم فقالوا : أين صاحبك هذا ؟ قل : لا أدري ، فاقنصوا أثره ، فلما بلغوا الجبل اختلط عليهم ، فصعدوا الجبل ففروا بالغار فرأوا على بابهِ نسج العنكبوت فقالوا : لو دخل همنا لم يكن نسج العنكبوت على بابهِ ، فكف فيه ثلاث ليال . وذكر نحوه ذلك موسى بن عقبة عن الزهري قال : مكث رسول الله ﷺ بعد الحج بقية ذي الحجة والمحرم وصفر ، ثم إن مشركي قريش اجتمعوا ، فذكر الحديث وفيه : وبات على فراش النبي ﷺ يورى عنه ، وبانت قريش يختلفون ويأتهم أيهم يهجم على صاحب الفراش فيوثقه ، فلما أصبحوا إذا هم بعلى ، وقال في آخره ونظر جوف كل وجهه يطلبونه ، وفي مسند أبي بكر الصديق لابن بكر بن علي المروزي شيخ النسائي من مرسل الحسن في قصة نسج العنكبوت نحوه ، وذكر الواقدي أن قريشا بعثوا في أثرهما قاتنين : أحدهما كرز بن هلقمة ، فرأى كرز بن

طلقة على النارسج العنكبوت فقال : وهنا انقطع الأثر . ولم يسم الآخر وسماء أبو نعيم في الدلائل من حديث زيد بن أرقم وغيره سراقه بن جهم . وقصة سراقه مذكورة في هذا الباب . وقد تقدم في مناقب أبي بكر ، حديث أنس عن أبي بكر . **قوله** (فكنا فيه) بفتح الميم ويجوز كسرهما أى اختفيا . **قوله** (ثلاث ليال) في رواية عروة ابن الزبير : ليلتين ، فلمه لم يحسب أول ليلة ، وروى أحمد والحاكم من رواية طلحة النضري قال : قال رسول الله ﷺ : لبثت مع صاحبي - يعنى أبا بكر - في الغار بضعة عشر يوما مالنا طعام إلا ثمر البربر ، قال الحاكم : معناه مكثنا محتفين من المشركين في الغار وفي الطريق بضعة عشر يوما . قلت : لم يقع في رواية أحمد ذكر الغار ، وهي زيادة في الخبر من بعض رواة ، ولا يصح حمله على حالة الهجرة لما في الصحيح كما تراه من أن عاصم بن فهيرة كان يروح عليهما في الغار بالبن ، ولما وقع لهما في الطريق من لقي الراعي كما في حديث البراء في هذا الباب ، ومن الزول بحية أم مبعد وغير ذلك ، فالذي يظهر أنها قصة أخرى ، والله أعلم . وفي دلائل النبوة للبيهقي : من مرسل محمد ابن سيرين : أن أبا بكر ليلة انطلق مع رسول الله ﷺ إلى الغار كان يمشي بين يديه ساعة ومن خلفه ساعة ، فسأله فقال : أذكر الطلب فأمشي خلفك ، وأذكر الرصد فأمشي أمامك . فقال : لو كان شيء أحببت أن تقتل دوني ؟ قال : أى والذي بعثك بالحق ، فلما انتهيا إلى الغار قال : مكانك يا رسول الله حتى أستبرئ لك الغار ، فاستبرأ ، وذكر أبو القاسم البغوي من مرسل ابن أبي مليكة نحوه . وذكر ابن هشام من زياداته عن الحسن البصري بلاغا نحوه . **قوله** (عبد الله بن أبي بكر) وقع في نسخة د عبد الرحمن ، وهو وهم . **قوله** (نفق) بفتح المثناة وكسر القاف ويجوز إسكانها وفتحها وبمدها فاء : الحاذق ، تقول نفقت الشيء إذا أفت عوجه . **قوله** (لقن) بفتح اللام وكسر القاف بعدما نون اللقن : السريع الفهم . **قوله** (فيدلج) بتشديد الدال بعدها جيم أى يخرج بسحر إلى مكة . **قوله** (فيصبح مع قريش بمكة كبائت) أى مثل البائت ، يظنه من لا يعرف حقيقة أمره لشدة رجوعه بغلس . **قوله** (يكتادان به) في رواية الكشميني : يكتادان به ، بغير مشاة أى يطلب لهما فيه المسكروه ، وهو من الكيد . **قوله** (عاصم بن فهيرة) تقدم ذكره في باب الشراء من المشركين ، من كتاب البيوع ، وذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب أن أبا بكر اشتراه من الطفيل بن سخرية ، فأسلم ، فأعتقه . **قوله** (منحة) بكسر الميم وسكون النون بعدها مهملة ، تقدم بيانها في الهبة ، وتطلق أيضا على كل شاة . وفي رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب أن الغنم كانت لأبي بكر ، فكان يروح عليهم الغنم كل ليلة فيجلبان ، ثم تسرح بكرة فيصبح في رعيان الناس فلا يفتن له . **قوله** (في رسل) بكسر الراء بعدها مهملة ساكنة : اللبن الطرى . **قوله** (ورضيفهما) بفتح الراء وكسر المعجمة بوزن رغيف أى اللبن المروض أى التى وضعت فيه الحجارة المحماة بالشمس أو النار لينعقد وتزول رغاوته ، وهو بالرفع ويجوز الجر . **قوله** (حتى ينق بها عاصم) ينق بكسر العين المهملة أى يصبح بغنمه ، والتعيق صوت الراعي إذا زجر الغنم ووقع في رواية أبي ذر : حتى ينق بهما ، بالثنية أى يسمعهما صوته إذا زجر غنمه ، ووقع في حديث ابن عباس عند ابن عائذ في هذه القصة : ثم يسرح عاصم بن فهيرة فيصبح في رعيان الناس كبائت فلا يفتن به ، وفي رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب : وكان عاصم آمينا مؤتمنا حسن الاسلام . **قوله** (من بنى الدليل) بكسر الدال وسكون التحتانية ، وقيل بضم أوله وكسر ثانيه مهموز . **قوله** (من بنى عبد بن عدى) أى ابن الدليل بن بكر ابن عبد مناة بن كنانة ، ويقال من بنى عدى بن عمرو بن خزاعة ، ووقع في سيرة ابن إسحق تهذيب ابن هشام اسمه

عبد الله بن أرقد ، وفي رواية الأموي عن ابن اسحق ابن أريقد ، كذا رواه الأموي في المغازي باسناد مرسل في غير هذه القصة ، قال : وهو دليل رسول الله ﷺ إلى المدينة في الهجرة . وعند موسى بن عقبة أريقط بالتصغير أيضا لكن بالطاء وهو أشهر ، وعند ابن سعد عبد الله بن أريقط ، وعن مالك اسمه ريقط حكاه ابن التين وهو في « العتبية » . **قوله** (هاديا خريتا) بكسر المعجمة وتشديد الراء بعدها تحتانية ساكنة ثم مشنة . **قوله** (والخريت الماهر بالهداية) هو مدرج في الخبر من كلام الزهري بينه ابن سعد ، ولم يقع ذلك في رواية الأموي عن ابن اسحق ، قال ابن سعد وقال الاصمعي : انما سمي خريتا لأنه يهدى بمثل خرت الابرة أى ثقبا ، وقال غيره قيل له ذلك لأنه يهتدى لآخرات المغازة وهى طارقتها الخفية . **قوله** (قد غمس) بفتح الغين المعجمة والميم بعدها مهملة (حلفا) بكسر المهملة وسكون اللام أى كان حليفا ، وكانوا إذا تحالفوا غمسا أى آمنهم فى دم أو خلق أو فى شئ . يكون فيه تلويث فيكون ذلك تأكيدا للحلف . **قوله** (فأمناه) بكسر الميم . **قوله** (فأتاهما ^(١)) براحتيهما صبح ثلاث) زاد مسلم بن عقبة عن ابن شهاب د حتى إذا هدأت عنهما الأصوات جاء صاحبهما ببييرهما فانطلقا معهما بعامر بن فبرة يخدمهما ويعينهما يردفه أبو بكر ويعقبه ليس معهما غيره . **قوله** (فاخذهم طريق الساحل) في رواية موسى بن عقبة د فاجاز بهما أسفل مكة ثم مضى بهما حتى جاء بهما الساحل أسفل من عسفان ، ثم أجاز بهما حتى عارض الطريق ، وعند الحاكم من طريق ابن اسحق د حدثني محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة عن عائشة ، نحوه وأتم منه واسناده صحيح ، وأخرجه الزبير بن بكار في « أخبار المدينة » مفسرا منزلة منزلة إلى قباء ، وكذلك ابن عائد من حديث ابن عباس ، وقد تقدم في « علامات النبوة » ، وفي « مناقب أبي بكر » ، ما اتفق لهما حين خرجا من الغار من اتقيهما راعى الغنم وشر بهما من اللبن

٣٩٠٦ - قال ابن شهاب : وأخبرني عبد الرحمن بن مالك المذلقى - وهو ابن أخى سراقه بن مالك ابن جشم - أن أباه أخبره أنه سمع سراقه بن جشم يقول « جاءنا رُسل كفار قريش يحملون في رسول الله ﷺ وأبي بكر دية كل واحد منهما لمن قتله أو أسره . فبينما أنا جالس في مجلس من مجالس قومي بنى مُدَلَجٍ إذ أقبل رجل منهم حتى قام علينا ونحن جلوس فقال : يا سراقه ، إنى قد رأيت أرقاً أسودةً بالساحل أراها عمداً وأصحابه . قال سراقه : فعرفت أنهم هم ، فقلت له : إنهم ليسوا بهم ، ولستكك رأيت فلاناً وفلاناً انطلقوا بأعيننا . ثم لبثت في المجلس ساعة ، ثم قُتُ فدخلتُ فأمرتُ جاري أن تخرجَ فرسى - وهى من وراء أكمة - فحسبها على . وأخذتُ رُحى فخرجتُ به من ظهر البيت فخططت بزجِّه الأرض ، وخففتُ عليه ، حتى أتيت فرسى فركبتها ، فرفعتها فترتب بى ، حتى دنوتُ منهم ، فمترت بى فرسى ، فخررتُ عنها ، فقتُ فاهويتُ بدى إلى كنانتي فاستخرجتُ منها الأزالام ، فاستقسمت بها : أضرمهم أم لا ؟ فخرج الذى أكرهه ، فركبتُ فرسى

- وعصبت الأزلام - تقرب بي ، حتى إذا سمعت قراءة رسول الله ﷺ وهو لا يلتفت ، وأبو بكر يكثر الالتفات ، ساخت يدا فرسي في الأرض حتى بلغت الركبتين ، فخررت عنها ، ثم زجرتها ، فذهبت فلم تسجد فخرج يديها ، فلما استوت قائمة إذا لأر يديها عثمان ساطع في السماء مثل الدخان ، فاستقسم بالأزلام فخرج الذي أكره . فناديهم بالأمان ، فوقفوا ، فركبت فرسي حتى جثتهم . ووقع في نفسي حين أقيت ما لقيت من الحبس عنهم أن سيظهر أمر رسول الله ﷺ ، فقلت له : إن قومك قد جعلوا فيك الديّة . وأخبرهم أخبار ما يريد الناس بهم ، وعرضت عليهم الزاد والتماع ، فلم يرز آني ، ولم يسألني إلا أن قال : أخف عنا . فسأله أن يكتب لي كتاب أمين ، فأمر عامر بن فهيرة فكتب في رقعة من أدم ، ثم مضى رسول الله ﷺ .

قال ابن شهاب : فأخبرني عروة بن الزبير « أن رسول الله ﷺ أتى الزبير في ركب من المسلمين كانوا بجاراً قافلين من الشام ، فكسا الزبير رسول الله ﷺ وأبا بكر ثياب بياض . وسمع المسلمون بالمدينة يخرج رسول الله ﷺ من مكة ، فكانوا يعدون كل غداة إلى الحرّة فينتظرونه ، حتى يردّهم حرّ الظهيرة ، فانقلبوا يوماً بعدما أطالوا انتظارهم ، فلما أوزا إلى بيوتهم أوفى رجل من يهود على أطعم من أطامهم لأمر ينظر إليه ، فبعث رسول الله ﷺ وأصحابه مبينين يزول بهم للسراب ، فلم يملك لليهودي أن قال بأعلى صوته : يا معاشر العرب ، هذا جدكم الذي تنتظرون . فثار المسلمون إلى السلاح ، فتلقوا رسول الله ﷺ بظهر الحرّة ، فمدّ بهم ذات اليمين حتى زل بهم في بني عمرو بن عوف ، وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الأول ، فقام أبو بكر للناس ، وجلس رسول الله ﷺ صامتاً ، فطفق من جاء من الأنصار - ممن لم ير رسول الله ﷺ - ينجي أبا بكر ، حتى أصابت الشمس رسول الله ﷺ ، فأقبل أبو بكر حتى ظلل عليه بردائه ، فعرف الناس رسول الله ﷺ عند ذلك ، فلبث رسول الله ﷺ في بني عمرو بن عوف بضع عشرة ليلة ، وأسس المسجد الذي أسس على التقوى . وصلى فيه رسول الله ﷺ . ثم ركب راحلته ، فسار يمشي معه الناس ، حتى بركت عند مسجد الرسول ﷺ بالمدينة ، وهو يصلي فيه يومئذ رجال من المسلمين ، وكان مراً بدأ للتدريس لسهيل وسهل غلامين يقيمين في حجر سعد بن زبارة ، فقال رسول الله ﷺ حين بركت به راحلته : هذا إن شاء الله المنزل . ثم دعا رسول الله ﷺ الغلامين فسأوهمهما بالزبد ليتخذاه مسجداً ، فقالا : لا ، بل نهبه لك يا رسول

الله ، فآبى رسول الله ﷺ أن يقبله منها هبة حتى ابتاعه منها ، ثم بناءً مسجداً ، وظَفِقَ رسولُ الله ﷺ ينقلُ منهمُ الذينَ في بُنيانِهِ ويقول - وهو يقولُ الذينَ : -

هذا الجمالُ لا جمالَ خَيْرُ هذا أبرُّ ربنا وأطهرُ

ويقول : اللهم إن الأجرَ أجرُ الآخرةِ فارحمَ الأنصارَ والمهاجرَ

فتمثلَ بشمرِ رجلٍ منَ التَّسْلِدينَ لم يُسمَّ لى

قال ابنُ شهاب : ولم يبلغنا - في الأحاديث - أن رسولَ الله ﷺ تمثلَ بيوتَ شعْرِ تامَ غيرِ هذه الأبياتِ
٣٩٠٧ - حدثنا عبدُ الله بنُ أبي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ وَطَاطَةُ عَنْ أَسْمَاءَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا « صَنَعْتُ سَفْرَةَ لِنَبِيِّ ﷺ وَأَبَى بَكْرٍ حِينَ أَرَادَا الْمَدِينَةَ ، قُلْتُ لِأَبِي : مَا أَجِدُ شَيْئاً أُرِيطُهُ إِلَّا نَطَاقُ ، قَالَ : فَشَقِيهِ ، فَعَلْتُ ، فَسَمِيتُ ذَاتَ النُّطَاقَيْنِ » . وقال ابنُ عباسٍ « أسماءُ ذاتُ النُّطَاقِ »

٣٩٠٨ - حدثنا محمد بنُ بشارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ لِلْبَرَاءِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عَنْهُ قَالَ « لَمَّا أَقْبَلَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى الْمَدِينَةِ اتَّبَعَهُ سُرَاقَةُ بْنُ مَالِكٍ بْنُ جُعْشَمٍ ، فَذَعَا عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ فَسَاحَتْ بِهِ فَرَسُهُ . قَالَ : أَدْعُ اللَّهَ لِي وَلَا أُضْرِكْ ، فَذَعَا لَهُ ، قَالَ فَعَطِشَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَرَّ بَرَاءٌ ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ : فَأَخَذْتُ فَدَحًا غَلَبْتُ فِيهِ كُفَّةً مِنْ آبَنٍ ، فَشَرِبَ حَتَّى رَضِيَ »

الحديث الثاني عشر حديث سُرَاقَةَ بْنِ جُعْشَمٍ ، قَوْلُهُ (قَالَ ابْنُ شَهَابٍ) هُوَ مَوْصُولٌ بِإِسْنَادٍ حَدِيثُ عَائِشَةَ ، وَقَدْ أَفْرَدَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّلَائِلِ ، وَقَبْلَهُ الْحَاكِمُ فِي الْأَكْلِيلِ ، مِنْ طَرِيقِ ابْنِ إِسْحَاقَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمٍ هُوَ الزُّهْرِيُّ بِهِ ، وَكَذَلِكَ أَوْرَدَهُ الْإِسْمَاعِيلِيُّ مِنْ طَرِيقِ مَعْمَرٍ وَالْمَعْفَايَ فِي الْجَالِيسِ مِنْ طَرِيقِ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ كِلَاهُمَا مِنَ الزُّهْرِيِّ . قَوْلُهُ (الْمَدْلُجِي) بَعْضُ الْمِمِّ وَسُكُونُ الْمِهْمَلَةِ وَكُسْرُ اللَّامِ ثُمَّ جِمْ مِنْ بَنِي مَدْلَجٍ بِنِ مَرَّةٍ بِنِ عَبْدِ مَنَاةَ بِنِ كِنَانَةَ ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَالِكٍ هَذَا اسْمُ جَدِّهِ مَالِكِ بْنِ جُعْشَمٍ ، وَنَسَبُ أَبِيهِ فِي هَذِهِ الرَّوَايَةِ إِلَى جَدِّهِ كَمَا سَنَبِيْنَهُ فِي سُرَاقَةَ ، وَأَبُوهُ مَالِكُ بْنُ جُعْشَمٍ لَهُ إِدْرَاكٌ ، وَلَمْ أَرِ مِنْ ذِكْرِهِ فِي الصَّحَابَةِ بَلْ ذَكَرَهُ ابْنُ حَبَّانٍ فِي التَّابِعِينَ ، وَلَيْسَ لَهُ وَلَا لِأَخِيهِ سُرَاقَةُ وَلَا لِابْنَتِهِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فِي الْبُخَارِيِّ غَيْرُ هَذَا الْحَدِيثِ . قَوْلُهُ (ابْنُ أُخَى سُرَاقَةَ بْنِ جُعْشَمٍ) فِي رِوَايَةِ أَبِي ذَرٍّ وَابْنِ أُخَى سُرَاقَةَ بْنِ مَالِكِ بْنِ جُعْشَمٍ ، ثُمَّ قَالَ « أَنَّهُ سَمِعَ سُرَاقَةَ بْنَ جُعْشَمٍ ، وَالْأَوَّلُ هُوَ الْمُعْتَمَدُ ، وَحَيْثُ جَاءَ فِي الرَّوَايَاتِ سُرَاقَةُ بْنُ جُعْشَمٍ يَكُونُ نَسَبُ إِلَى جَدِّهِ ، وَسَيَأْتِي فِي حَدِيثِ الْبَرَاءِ بَعْدَهَا بِقَلِيلٍ أَنَّهُ سُرَاقَةُ بْنُ مَالِكِ بْنِ جُعْشَمٍ وَلَمْ يَخْتَلَفْ عَلَيْهِ فِيهِ ، وَجُعْشَمُ بَعْضُ الْجِمْمِ وَالتَّشِينِ الْمَعْجَمَةِ بَيْنَهُمَا عَيْنُ مِهْمَلَةٍ هُوَ ابْنُ مَالِكِ بْنِ عَمْرِو وَكُنْيَةُ سُرَاقَةَ أَبُو سَفْيَانَ ، وَكَانَ يَنْزِلُ قَدِيدًا وَطَاشَ إِلَى خِلَافَةِ عُثْمَانَ . قَوْلُهُ (دِيَّةُ كُلِّ وَاحِدٍ) أَيْ مَائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ ، وَصَرَحَ بِذَلِكَ مُوسَى بْنُ عَقِبَةَ وَصَالِحُ ابْنِ كَيْسَانَ فِي رِوَايَتِهِمَا مِنَ الزُّهْرِيِّ ، وَفِي حَدِيثِ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ وَخَرَجَتْ قَرِيبُ حِينَ قَدَّرُوهُمَا

في بغاتها ، وجعلوا في النبي ﷺ مائة ناقة ، وطافوا في جبال مكة حتى انتهوا إلى الجبل الذي فيه رسول الله ﷺ فقال
أبو بكر : يا رسول الله إن هذا الرجل ليرانا . وكان مواجهه - فقال : كلا إن ملائكة تسترنا بأجنحتها ، فجلس ذلك
الرجل يقول مواجهة الغار ، فقال النبي ﷺ : لو كان يرانا ما فعل هذا . **قوله** (رأيت آتفا) أي في هذه الساعة ،
قوله (أسودة) أي أشخاصا ، في رواية موسى بن عقبة وابن إسحق : لقد رأيت ركبة ثلاثة إلى لائله عمدا وأصحابه ،
ونحوه في رواية صالح بن كيسان . **قوله** (رأيت فلانا وفلانا انطلقوا بأعيننا) أي في نظرنا معاينة ينتفون ضالة
لهم ، وفي رواية موسى بن عقبة وابن إسحق : فأومات إليه أن أسكت ، وقلت : إنما هم بنو فلان ينتفون ضالة
لهم ، قال : لعل ، وسكت ، ونحوه في رواية معمر ، وفي حديث أسماء : فقال سراقا : إنما راكبان من بعثنا في
طلب القوم . **قوله** (فأمرت جاري) لم أقف على اسمها ، وفي رواية موسى بن عقبة وصالح بن كيسان : وأمرت
بفرسي فقيد إلى بطن الوادي وزاد : ثم أخذت قداحي - بكسر القاف أي الأزام - فاستقسمت بها ، فخرج
الذي أكره ، لا تضر ، وكنت أرجو أن أردّه فأخذ المائة ناقة . **قوله** (غططت) بالمعجمة ، والكشمية
والاصيل بالمهملة أي أمكنت أسفله وقوله (بزجه) الزج بضم الزاي بعدها جيم الحديد التي في أسفل الرمح ، وفي
رواية الكشمية ، غططت به ، وزاد موسى بن عقبة وصالح بن كيسان وابن إسحق : فأمرت بسلاحى فأخرج من
ذلب حجرى ، ثم انطلقت فلبست لأمى . **قوله** (وخفضت) أي أمسكه بيده وجرجه على الأرض فغطها به
ثلاثا يظهر بريقه لمن بعد منه ، لأنه كره أن يتبعه منهم أحد فيشركوه في الجمالة . ووقع في رواية الحسن بن سراقا
ضد ابن أبي شيبة : وجعلت أجرة الرمح غافة أن يشركنى أهل الماء فيها . **قوله** (فرفتها) أي أسرعت بها السير .
قوله (تقرب بى) التقريب السير دون العدو وفوق العادة ، وقبل أن ترفع الفرس يديها معا وتضعهما معا . **قوله**
(فأهويت يدي) أي بسعاهما الأخذ ، والكسناة الخريطة المستطيلة . **قوله** (فاستخرجت منها الأزام فاستقسمت
بها أضرهم أم لا) والأزام هي القداح وهي السهام التي لا ريش لها ولا نصل ، وسيأتى شرحها وكيفيتها وصلبهم
بها في تفسير المائدة . **قوله** (فخرج الذي أكره) أي لا تضرهم ، وشرح به الاسماعيل وموسى وابن إسحق وزاد
: وكنت أرجو أن أردّه فأخذ المائة ناقة ، وفي حديث ابن عباس عند ابن عائد : وركب سراقا ، فلما أبصر الآثار
على غير الطريق وهو وجل أنكروا الآثار فقال : والله ما هذه بآثار نعم الشام ولا تهامة ، فتبعهم حتى أدركهم . **قوله**
(حتى إذا سمعت) في حديث البراء عن أبي بكر الآتى عقب هذا : فدعا عليه النبي ﷺ ، وفي رواية أبي خليفة في
حديث البراء عند الاسماعيل : فقال : اللهم اكفناهم بما شئت ، وفي حديث ابن عباس مثله ، ونحوه في رواية الحسن
عن سراقا ، وفي حديث أنس وهو الثامن عشر من أحاديث الباب : فالتفت النبي ﷺ فقال : اللهم اصبره فصرعه
فرسه . **قوله** (ساخت) بالحاء المعجمة أي غاصت ، وفي حديث أسماء بنت أبي بكر : فوقعتم لمنخريها . **قوله**
(حتى بلغت الركبتين) في رواية البراء : فارتطمت به فرسه إلى بطنها ، وفي رواية أبي خليفة : في الأرض إلى بطنها .
قوله (فخررت عنها) في رواية أبي خليفة : فوثبت عنها ، زاد ابن إسحق : فقلت ما هذا ؟ ثم أخرجت قداحي ،
نحو الأول . **قوله** (ثم زجرتها فنهضت فلم تكذب) وفي حديث أنس (١) : ثم قامت فتمحهم ، المحممة بهمملتين هو

(١) في نسخة : في حديث أسماء .

صوت الفرس . **قوله** (عثان) بضم المهملة بعدها مثناة خفيفة أى دخان ، قال معمر : قلت لأبي عمرو بن العلاء ما العثان ؟ قال : الدخان من غير نار ، وفي رواية الكشميني : غبار بمجمة ثم موحدة ثم راء ، والاول أشهر . وذكر أبو عبيد في غريبه قال : وإنما أراد بالعثان الغبار نفسه ، شبه غبار قوائمها بالدخان ، وفي رواية موسى بن عقبة والإسماعيلي واتبعا دخان مثل الغبار ، وزاد فعلت أنه منع مني . **قوله** (فناديتهم بالأمان) وفي رواية أبي خليفة قد علمت يا محمد أن هذا عملك ، فادع الله أن ينجيني بما أنا فيه ، والله لاعين عليك من ورائي ، أى الطلب . وفي رواية ابن إسحق (فناديت القوم : أنا سراقه بن مالك بن جعشم ، أنظروني أكلكم ، فوالله لا آتيكم ولا يأتاكم مني شيء تكرهونه ، وفي حديث ابن عباس مثله وزاد وأنا لكم نافع غير ضار ، وإنى لا أدرى أعمل الحى - يعنى قومه - فزعوا الركوب ، وأنا راجع وراهم عنكم . **قوله** (ووقع في نفسي حين أقيمت مالميت من الحبس عنهم أن سيظهر أمر رسول الله ﷺ) في رواية ابن إسحق أنه قد منع مني . **قوله** (وأخبرتهم أخبار ما يريد الناس بهم) أى من الحرص على الظفر بهم ، وبذل المال لمن يحصلهم . وفي حديث ابن عباس وعاهدكم أن لا يقتلهم ولا يخبر عنهم ، وأن يكتم عنهم ثلاث ليال . **قوله** (وعرضت عليهم الزاد والمتاع) في مرسل عمير بن إسحق عند ابن أبي شيبة فـكـف ثم قال : هلما الى الزاد والحلآن ، فقالا لاجابة لنا في ذلك ، وفي حديث ابن عباس أن سراقه قال لم ودان ابل على طريقكم فاحتلبوا من اللبن وخذوا سهما من كنانتي اشارة الى الراعى . **قوله** (فلم يرزأني) براء ثم زأى ، أى لم ينفصاني بما معي شيئا ، وفي رواية أبي خليفة وهذه كنانتي فخذ سهما منها . فانك تمر على ابل وغنم بمكان كذا وكذا فخذ منها حاجتك ، فقال لى : لا حاجة لنا في ابلك ، ودعاه . **قوله** (أخف عنا) لم يذكر جوابه ، ووقع في رواية البراء فدعاه فذجا ، فجعل لا يلتقى أحدا إلا قال له : قد كفيتهم ما همنا ، فلا يلتقى أحدا إلا رده ، قال د ووفى لنا . وفي حديث أنس : فقال : يا نبي الله مرني بما شئت ، قال : فقف مكانك لا تتركن أحدا يلحق بنا ، قال فكان أول النهار جاهدنا على رسول الله ﷺ ، وكان آخر النهار مسلحة له ، أى حارسا له بسلاحه . وذكر ابن سعد أنه لما رجع قال لقريش : قد عرفتم بصرى بالطريق وبالأثر ، وقد استبرأت لكم فلم أر شيئا ، فرجعوا . **قوله** (كتاب أمن) بسكون الميم ، وفي رواية الإسماعيلي كتاب مودعة ، وفي رواية إسحق كتابا يكون آية بيني وبينك . **قوله** (فأمر عامر بن فهيرة فـكـتب في رقعة من آدم) وفي رواية ابن إسحق فـكـتب لي كتابا في عظم - أو ورقة أو خرقة - ثم ألقاه الى ، فأخذته فجعلته في كنانتي ثم رجعت ، وفي رواية موسى بن عقبة نحوه وعندهما فرجعت فستلت فلم أذكر شيئا مما كان ، حتى إذا فرغ من حنين بعد فتح مكة خرجت لألقاء ومضى الكتاب ، فلقيته بالجرمارة حتى دنوت منه فرفعت يدي بالكتاب فقلت : يا رسول الله هذا كتابك فقال : يوم وفاء وبر ، أدن ، فأسلمت ، وفي رواية صالح بن كيسان نحوه ، وفي رواية الحسن عن سراقه قال : فبلغني أنه يريد أن يبعث خالد بن الوليد الى قومي ، فأتيته فقلت : أحب أن توادع قومي ، فإن أسلم قومك أسلدوا والا أمنت منهم ، ففعل ذلك ، قال : ففهم نزات (الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق) الآية ، قال ابن اسحاق : قال أبو جهل لما بلغه ما في سراقه لامة في تركهم ، فأنشده :

أبا حكم واللات لو كنت شاهدا لأمر جوادى إذ تسبخ قوائمه

عجبت ولم تشكك بأن محمداً نبي وبرهان فن ذا يكتمه

وذكر ابن سعد أن سراقه عارضهم يوم الثلاثاء بقديد . الحديث الثالث عشر ، **قوله** (قال ابن شهاب : فاخبرني عروة بن الزبير أن رسول الله ﷺ أتى الزبير في ركب) هو متصل إلى ابن شهاب بالاسناد المذكور أولاً ، وقد أفرد الحاكم من وجه آخر عن يحيى بن بكير بالاسناد المذكور ، ولم يستخرجه الاسماعيل أصلاً وصورته مرسل ، لكنه وصله الحاكم أيضاً من طريق معمر عن الزهري قال : أخبرني عروة أنه سمع الزبير ، به ، وأفاد أن قوله « وسمع المسلمون الخ » من بقية الحديث المذكور . وأخرجه موسى بن عقبة عن ابن شهاب به وأتم منه وزاد : قال : ويقال لما دنا من المدينة كان طلحة قدم من الشام ، فخرج عائداً إلى مكة إما متلقياً وإما معتمراً ، ومعه ثياب أهداها لأبي بكر من ثياب الشام ، فلما لقيه أعطاه فلبس منها هو وأبو بكر ، انتهى ، وهذا إن كان محفوظاً احتمل أن يكون كل من طلحة والزبير أهدى لها من الثياب . والذي في السير هو الثاني ، ومال الديلماني إلى ترجيحه على عادته في ترجيح ما في السير على ما في الصحيح ، والاولى الجمع بينهما والافاف في الصحيح أصح ، لأن الرواية التي فيها طلحة من طريق ابن طبيعة عن أبي الأسود عن عروة ، والتي في الصحيح من طريق عقيل عن الزهري عن عروة . ثم وجدت عند ابن أبي شيبة من طريق هشام بن عروة عن أبيه نحو رواية أبي الأسود ، وهند ابن عائذ في المغازي من حديث ابن عباس « خرج عمر والزبير وطلحة وعثمان وعياش بن أبي ربيعة نحو المدينة ، فتوجه عثمان وطلحة إلى الشام ، فتعين تصحيح القولين . **قوله** (وسمع المسلمون بالمدينة) في رواية معمر « فلما سمع المسلمون » . **قوله** (يغدون) بسكون الغين المعجمة أي يخرجون غدوة ، وفي رواية الحاكم من وجه آخر عن عروة عن عبد الرحمن بن عويم بن ساعدة عن رجال من قومه قال « لما بلغنا عجز النبي ﷺ كنا نخرج فنجلس له بظاهر الحرة نلجأ إلى ظل المدر حتى تغلبننا عليه الشمس ثم نرجع إلى رحالنا » . **قوله** (حتى يردم) في رواية معمر « يؤذيمهم » وفي رواية ابن سعد « فاذا أحرقتهم الشمس رجعوا إلى منازلهم » ، وقع في رواية أبي خليفة في حديث أبي البراء « حتى أتينا المدينة ليلاً » . **قوله** (فانقلبوا يوماً بعد ما طال) انتظارهم) في رواية عبد الرحمن بن عويم « حتى إذا كان اليوم الذي جاء فيه جالسنا كما كنا نجلس حتى إذا رجعنا جاء » . **قوله** (أوفى رجل من يهود) أي طلع إلى مكان عال فأشرف منه ، ولم أقف على اسم هذا اليهودي . **قوله** (أطم) بضم أوله وثانيه هو الحصن ، ويقال كان بناء من حجارة كالقصر . **قوله** (مبيضين) أي عليهم الثياب البيض التي كساهم إياها الزبير أو طلحة ، وقال ابن التين : يحتمل أن يكون معناه مستعجلين ، وحكى عن ابن فارس يقال ببيض أي مستعجل . **قوله** (يزول بهم السراب) أي يزول السراب عن النظر بسبب عروضهم له ، وقيل معناه ظهرت حركتهم للعين . **قوله** (يامعاشر العرب) في رواية عبد الرحمن بن عويم « يا بني قبيلة » وهو بفتح القاف وسكون التحتانية وهي الجدة الكبرى للانصار والدة الأوس والخزرج ، وهي قبيلة بنت كاهل بن عذرة . **قوله** (هذا جدمكم) بفتح الجيم أي حظكم وصاحب دولتكم الذي تتوقعونه ، وفي رواية معمر « هذا صاحبكم » . **قوله** (حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف) أي ابن مالك بن الأوس بن حارثة ومنازلهم بقباء ، وهي على فرسخ من المسجد النبوي

بالمدينة ، وكان نزوله على كلثوم بن الهرم ، وقيل كان يومئذ مشركا ، وجزم به محمد بن الحسن بن زبالة في اخبار المدينة . **قوله** (وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الاول) وهذا هو المعتمد وشذ من قال يوم الجمعة ، في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب ، قدمها لخلال ربيع الاول ، أى أول يوم منه ، وفي رواية جرير بن حازم عن ابن اسحاق ، قدمها ليلتين خلتا من شهر ربيع الاول ، ونحوه عند أبي معشر ، لكن قال ليلة الاثنين ، ومثله عن ابن البرقي ، وثبت كذلك في اواخر صحيح مسلم ، وفي رواية ابراهيم بن سعد عن ابن اسحاق ، قدمها لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الاول ، وعند أبي سعيد في « شرف المصطفى » من طريق أبي بكر بن حزم ، قدم ثلاث عشرة من ربيع الاول ، وهذا يجمع بينه وبين الذي قبله بالحل على الاختلاف في رؤية الهلال ، وعنده من حديث عمر ، ثم نزل على بنى عمرو بن عوف يوم الاثنين ليلتين بقيتا من ربيع الاول ، كذا فيه ولعله كان فيه ، خاتما ، ليوافق رواية جرير وابن حازم ، وعند الزبير في خبر المدينة عن ابن شهاب ، في نصف ربيع الاول ، وقيل كان قدومه في سابعه ، وجزم ابن حزم بأنه خرج من مكة ثلاث ليال بقيت من صفر ، وهذا يوافق قول هشام بن الكلبي إنه خرج من الغار ليلة الاثنين أول يوم من ربيع الاول فان كان عفوفا فامل قدومه بقاء كان يوم الاثنين ثامن ربيع الاول ، واذا ضم الى قول أنس إنه أقام بقاء أربع عشرة ليلة خرج منه أن دخوله المدينة كان لاثنتين وعشرين منه ، لكن الكلبي جزم بأنه دخلها لاثنتي عشرة خلت منه فعل قوله تسكون اقامته بقاء أربع ليال فقط وبه جزم ابن حبان فانه قال « أقام بها الثلاثة والأربعاء والخميس » يعنى وخرج يوم الجمعة ، فكأنه لم يعتد بيوم الخروج ، وكذا قال موسى بن عقبة إنه أقام فيهم ثلاث ليال فكأنه لم يعتد بيوم الخروج ، ولا الدخول ، وعن قوم من بنى عمرو بن عوف أنه أقام فيهم اثنتين وعشرين يوما حكاها الزبير ابن بكار ، وفي مرسل عروة بن الزبير ما يقرب منه كما يذكر عقب هذا ، والاكثر أنه قدم نهارا ، ووقع في رواية مسلم ليلا ، ويجمع بأن القدم كان آخر الليل فدخل نهارا . **قوله** (فقام أبو بكر للناس) أى يتلقاهم . **قوله** (فطلق) أى جعل (من جاء من الانصار) من لم ير رسول الله ﷺ يحيى أبا بكر (أى يسلم عليه) قال ابن التين : إنما كانوا يفعلون ذلك بأبي بكر لكثرة تردده اليهم في التجارة الى الشام فكانوا يعرفونه ، وأما النبي ﷺ فلم يأتيهم بعد أن كبر . قلت : ظاهر السياق يقتضى أن الذي يحيى من لا يعرف النبي ﷺ يظنه أبا بكر فلذلك يبدأ بالسلام عليه ، ويدل عليه قوله في بقية الحديث « فأقبل أبو بكر يظلل عليه بردائه » فعرف الناس رسول الله ﷺ . ووقع بيان ذلك في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال « وجلس رسول الله ﷺ صامتا ، فطلق من جاء من الانصار من لم يكن رآه يحديه أبا بكر ، حتى إذا أصابته الشمس أقبل أبو بكر بشيء أظله به ، ولعبد الرحمن بن عويم في رواية ابن إسحق « أناخ الى الظل هو وأبو بكر ، والله ما أدري أيهما هو ، حتى رأينا أبا بكر ينحاز له عن الظل فعرفناه بذلك » . **قوله** (فلبث رسول الله ﷺ في بنى عمرو بن عوف بضعة عشرة ليلة) في حديث أنس الآتي في الباب الذى يليه أنه أقام فيهم أربع عشرة ليلة ، وقد ذكرت قبله ما يخالفه ، والله أعلم . قال موسى بن عقبة عن ابن شهاب « أقام فيهم ثلاثا ، قال وروى ابن شهاب عن جمع بن حارثة « أنه أقام اثنتين وعشرين ليلة » ، وقال ابن اسحاق : أقام فيهم خمسا ، وبنو عمرو بن عوف يزعمون أكثر من ذلك . قلت : ليس أنس من بنى عمرو بن عوف ، فانهم من الأوس وأنس من الخزرج ، وقد جزم بما ذكرته فهو أولى بالقبول من غيره . **قوله** (وأسس المسجد الذى أسس

على التقوى (أى مسجد قباء ، وفى رواية عبد الرزاق عن معمر عن ابن شهاب عن عروة قال : الذين بنى فيهم المسجد الذى أسس على التقوى هم بنو عمرو بن عوف ، وكذا فى حديث ابن عباس هند ابن عائد ولفظه ومكث فى بنى عمرو بن عوف ثلاث ليال واتخذ مكانه مسجدا فكان يصلى فيه ، ثم بناء بنو عمرو بن عوف فهو الذى أسس على التقوى ، وروى يونس بن بكير فى زيادات المغازى ، عن المسعودى عن الحكم بن عتيبة قال : لما قدم النبي ﷺ فنزل بقباء قال عمار بن ياسر : ما لرسول الله ﷺ بد من أن يجعل له مكانا يستظل به إذا استيقظ ويصلى فيه ، لجمع حجارة فبنى مسجد قباء ، فهو أول مسجد بنى ، يعنى بالمدينة ، وهو فى التحقيق أول مسجد صلى النبي ﷺ فيه بأصحابه جماعة ظاهرا ، وأول مسجد بنى لجماعة المسلمين عامة ، وإن كان قد تقدم بناء غيره من المساجد لكن لخصوص الذى بناها كما تقدم فى حديث عائشة فى بناء أبي بكر مسجده . وروى ابن أبي شيبة عن جابر قال : لقد لبنا بالمدينة قبل أن يقدم علينا رسول الله ﷺ بسنتين نمر المساجد ونقيم الصلاة ، وقد اختلف فى المراد بقوله تعالى (لمسجد أسس على التقوى من أول يوم) فاجمهور على أن المراد به مسجد قباء وهذا وهو ظاهر الآية ، وروى مسلم من طريق عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه : سألت رسول الله ﷺ عن المسجد الذى أسس على التقوى فقال : هو مسجدكم هذا ، ولأحمد والترمذى من وجه آخر عن أبي سعيد : اختلف رجلان فى المسجد الذى أسس على التقوى فقال أحدهما : هو مسجد النبي ﷺ ، وقال الآخر : هو مسجد قباء ، فأتيا رسول الله ﷺ فسألاه عن ذلك فقال : هو هذا ، وفى ذلك - يعنى مسجد قباء - خير كثير ، ولأحمد عن سهل بن سعد نحوه ، وأخرجه من وجه آخر عن سهل بن سعد عن أبي بن كعب مرفوعا ، قال القرطبي : هذا السؤال صدر عن ظهرت له المساواة بين المسجدين فى اشتراكهما فى أن كلا منهما بناء النبي ﷺ ، فلذلك سئل النبي ﷺ عنه فاجاب بأن المراد مسجده ، وكان المزية التى اقتضت تعيينه دون مسجد قباء لكون مسجد قباء لم يكن بناؤه بأمر جزم من الله تعالى ، أو كان رأيا رآه بخلاف مسجده ، أو كان حصل له أو لأصحابه فيه من الأحوال القلبية ما لم يحصل لغيره ، انتهى . وبمحمل أن تكون المزية لما اتفق من طول إقامته ﷺ بمسجد المدينة ، بخلاف مسجد قباء فإقام به إلا أياما قلائل ، وكفى بهذا مرتبة من غير حاجة الى ما تكلفه القرطبي ، والحق أن كلا منهما أسس على التقوى ، وقوله تعالى فى بقية الآية (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) يؤيد كون المراد مسجد قباء ، وعند أبي داود بإسناد صحيح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : نزلت (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) فى أهل قباء ، وحل هذا فالسر فى جوابه ﷺ بأن المسجد الذى أسس على التقوى مسجده رفع نومه أن ذلك خاص بمسجد قباء ، والله أعلم . قال الداودى وغيره : ليس هذا اختلافا ، لأن كلا منهما أسس على التقوى وكذا قال السبلى وزاد غيره أن قوله تعالى (من أول يوم) يقتضى أنه مسجد قباء ، لأن تأسيسه كان فى أول يوم حل النبي ﷺ بدار الهجرة ، والله أعلم . قوله (ثم ركب راحلته) رفع عند ابن إسحاق وابن عائد أنه ركب من قباء يوم الجمعة فادركته الجمعة فى بنى سالم بن عوف فقالوا : يا رسول الله هلم إل المدد والمدد والقوة ، أنزل بين أظهرنا . وعند أبي الاسود عن عروة نحوه وزاد : وصاروا يتنازعون زمام ناقته ، وسعى من سأله النزول عندهم هتبان بن مالك فى بنى سالم ، وفروة بن عمرو فى بنى بياضة ، وسعد بن عباد والمذر بن عمرو وغيرهما فى بنى ساعدة ، وأبا سليط وغيره فى بنى هدى ، يقول لكل منهم : دعوها فأنها مأمورة ، وعند الحاكم من طريق إسحاق بن أبي طلحة عن أنس : جاءت الانصار فقالوا أئينا يا رسول الله ،

فقال : دهوا الناقة فانها مأمورة ، فبركت على باب أبي أيوب ، . **قوله** (حتى بركت عند مسجد الرسول ﷺ بالمدينة) في حديث البراء عن أبي بكر « فتنازعه القوم أيهم ينزل عليه فقال : اني أنزل على أخوال عبد المطلب أكرمهم بذلك ، وعند ابن عائذ عن الوليد بن مسلم وعند سعيد بن منصور كلاهما عن عطاء بن خالد « أنها استناخت به أولا لجأه ناس فقالوا : المنزل يا رسول الله ، فقال دعوها ، فأنهيت حتى استناخت عند موضع المذبر من المسجد ، ثم تحملت فنزل عنها ، فأثاء أبو أيوب فقال : إن منزلي أقرب المنازل فأذن لي أن أنقل رحلك ، قال : نعم ، فنقل وأناخ الناقة في منزله ، وذكر ابن سعد أن أبا أيوب لما نقل رحل النبي ﷺ الى منزله قال النبي ﷺ « المره مع رحله ، وأن سعد بن زرارة جاء فأخذ ناقته فكانت عنده ، قال وهذا أثبت ، وذكر أيضا أن مدة إقامته عند أبي أيوب كانت سبعة أشهر . **قوله** (وكان) أي موضع المسجد (مریدا) بكسر الميم وسكون الراء وفتح الموحدة : هو الموضع الذي يحفف فيه النمر . وقال الاصمعي : المربد كل شيء حبست فيه الإبل أو الغنم ، وبه سمي مربد البصرة لأنه كان موضع سوق الابل . **قوله** (لسهيل وسهل) زاد ابن عيينة في جوامعهم عن أبي موسى عن الحسن « وكانا من الانصار ، وعند الزبير بن بكار في « أخبار المدينة ، أنهما أتيا رافع بن عمرو ، وعند ابن إسحق أن النبي ﷺ سأل : لمن هذا ؟ فقال له معاذ بن عفراء : هو سهيل وسهل ابني عمرو يتجان لي وسأرضيما منه . **قوله** (في حجر سعد بن زرارة) كذا لابي ذر وحده ، وفي رواية الباقرين « أسعد ، بزيادة ألف وهو الوجه ، وكان أسعد من السابقين الى الاسلام من الانصار ، ويكنى أبا أمامة ، وأما أخوه سعد فتأخر لإسلامه ، ووقع في مرسل ابن سيرين عند أبي عبيد « في الغريب ، أنهما كانا في حجر معاذ بن عفراء ، وحكى الزبير أنهما كانا في حجر أبي أيوب ، والاول أثبت ، وقد يجمع باشتراكهما أو بانتقال ذلك بعد أسعد إلى من ذكر واحدا بعد واحد ، وذكر ابن سعد أن أسعد بن زرارة كان يصلي فيه قبل أن يقدم النبي ﷺ . **قوله** (فسأومهما) في رواية ابن عيينة فكلمهما أي الذي كانا في حجره أن يتبعاه منهما فطلبه منهما فقالا ماتصنع به فلم يجد بدا من أن يصدقهما . ووقع لأبي ذر عن الكشميني « فإني أن يقبله منهما ، . **قوله** (حتى ابتاعه منهما) ذكر ابن سعد عن الواقدي عن معمر بن الزهري « أن النبي ﷺ أمر أبا بكر أن يعطيهما ثمنه ، قال وقال غير معمر : أعطاهما عشرة دنانير ، وتقديم في أبواب المساجد من حديث أنس أن النبي ﷺ قال « يا بني النجار ثامنوني بحاطمكم ، قالوا لا والله لا نطلب ثمنه إلا إلى الله ، ويأتي مثله في آخر الباب الذي يليه ، ولا منافاة بينهما ، فيجمع بأنهم لما قالوا لا نطلب ثمنه إلا إلى الله سأل عن يختص بماسك منهم فعينوا له الغلامين فابتاعه منهما ، فحينئذ يحتمل أن يكون الذين قالوا له لا نطلب ثمنه إلا إلى الله يحملوا عنه للغلامين بالثمن ، وعند الزبير أن أبا أيوب أرضاهما عن ثمنه . **قوله** (رطفق رسول الله ﷺ) أي جعل (ينقل معهم اللبن) أي الطوب المعمول من الطين الذي لم يحرق ، وفي رواية عطاء بن خالد عند ابن عائذ أنه صلى فيه وهو عريش اثني عشر يوما ، ثم بناء وسقفه . وعند الزبير في خبر المدينة من حديث أنس أنه بناء أولا بالجريد ثم بناء باللبن بعد الهجرة بربع سنين . **قوله** (هذا الجمال) بالهملة المكسورة وتخفيف الميم أي هذا المحمول من اللبن (أبر) عند الله ، أي أبقى ذخرا وأكثرت ثوابا وأدوم منفعة وأشد طهارة من جمال خير ، أي التي يحمل منها النمر والزبيب ونحو ذلك . ووقع في بعض النسخ في رواية المستملى « هذا الجمال ، بفتح الجيم ، وقوله « ربنا ، منادى مضاف . **قوله** (اللهم إن الأجر أجرك الآخرة ، فارحم الانصار والمهاجرة) كذا

في هذه الرواية ، ويأتي في حديث أنس في الباب الذي بعده « اللهم لا خير الا خير الآخرة » ، فانهصر الانصار والمهاجرة ، وجاء في غزوة الخندق بتغيير آخر من حديث سهل بن سعد ، ونقل السكرماني أنه عليه السلام كان يقف على الآخرة والمهاجرة بالتاء محركه فيخرجهم عن الوزن ذكره في أوائل كتاب الصلاة ولم يذكر مستنده ، والكلام الذي بعد هذا يرد عليه . **قوله** (فتمثل بشعر رجل من المسلمين لم يسم لي) قال السكرماني ، يحتمل أن يكون المراد الرجز المذكور ، ويحتمل أن يكون شعرا آخر . قلت : الاول هو المعتمد ، ومناسبة الشعر المذكور للحال المذكور واضحة ، وفيها اشادة إلى أن الذي ورد في كراهية البناء مختص بما زاد على الحاجة ، أو لم يكن في أمر ديني كبناء المسجد . **قوله** (قال ابن شهاب : ولم يبلغنا أن النبي عليه السلام تمثل ببیت شعر تام غير هذه الابيات) زاد ابن عائذ في آخره « التي كان يرتجز بهن وهو ينقل اللبن لبناء المسجد » ، قال ابن التين : أنكر على الزهري هذا من وجهين ، أحدهما أنه رجز وليس بشعر ، ولهذا يقال لقائله راجز ، ويقال أنشد رجزا ، ولا يقال له شاعر ولا أنشد شعرا . والوجه الثاني أن العلماء اختلفوا هل ينشد النبي عليه السلام شعرا أم لا . وعلى الجواز هل ينشد بيتا واحدا أو يزيد ؟ وقد قيل : ان البيت الواحد ليس بشعر ، وفيه نظر اه . والجواب عن الاول أن الجمهور على أن الرجز من أقسام الشعر اذا كان موزونا ، وقد قيل إنه كان عليه السلام اذا قال ذلك لا يطلق الفافية بل بقولها متحركة التاء ، ولا يثبت ذلك ، وسيأتي من حديث سهل بن سعد في غزوة الخندق بلفظ « فأنصر المهاجرين والانصار » وهذا ليس بموزون ، وعن الثاني بأن الممتنع عنه عليه السلام لإنشاده لا لإنشاده ، ولا دليل على منع انشاده متحذرا . وقول الزهري « لم يبلغنا » لا اعتراض عليه فيه ، ولو ثبت عنه عليه السلام أنه أنشد غير ما نقله الزهري ، لانه نفي أن يكون بلغه ، ولم يطلق النفي المذكور . على أن ابن سعد روى عن عثمان بن معتمر بن سليمان عن معمر عن الزهري قال « لم يقل النبي عليه السلام شيئا من الشعر قيل قبله أو يروى عن غيره إلا هذا ، كذا قال ، وقد قال غيره : إن الشعر المذكور لعبد الله بن رواحة فكأنه لم يبلغه ، وما في الصحيح أصح ، وهو قوله « شعر رجل من المسلمين » وفي الحديث جواز قول الشعر وأنواعه خصوصا الرجز في الحرب ، والتعاون على سائر الأعمال الشاقة ، لما فيه من تحريك الهمم وتشجيع النفوس وتحركها على معالجة الأمور الصعبة . وذكر الزبير من طريق مجمع بن يزيد قال قائل من المسلمين في ذلك :

ان قعدنا والنبي يعمل ذاك إذا للعمل المضلل

ومن طريق أخرى عن أم سلمة نحوه وزاد : قال وقال علي بن أبي طالب :

لا يستوى من يعمر المساجدا يدأب فيها قائما وقاعدا ومن يرى عن التراب حائدا

وسياقي كيفية نزوله على أبي أيوب إلى أن أكل المسجد في حديث أنس في هذا الباب إن شاء الله تعالى . (تنبيه) : أخرج المصنف هذا الحديث بطوله في « التاريخ الصغير » بهذا السند فزاد بعد قوله هذه الابيات وعن ابن شهاب قال : كان بين ليلة العقبة - بمعنى الأخيرة - وبين مهاجر النبي عليه السلام ثلاثة أشهر أو قريب منها . قلت : هي ذو الحجة والمحرم وصفر ، سكن كان معنى من ذى الحجة عشرة أيام ، ودخل المدينة بعد أن استهل ربيع الاول فهما كان الواقع أنه اليوم الذي دخل فيه من الشهر يعرف منه القدر على التحجير ، فقد يكون ثلاثة سواء وقد ينقص وقد يزيد ، لأن أقل ما قبل إنه دخل في اليوم الاول منه وأكبر ما قبل إنه دخل الثاني عشر منه . الحديث

الرابع عشر ، **قوله** (عن أبيه) هو عروة ، وفاطمة هي امرأته بنت المنذر بن الزبير ، وأسماء جدتهما جميعا . **قوله** (فقلت لأبي) أي قالت لأبي بكر الصديق . **قوله** (أربطه) أي التساع الذي في السفرة أو رأس السفرة ، أو ذكرت باعتبار الظرف لأنه مذكر ، ويستفاد من هذا أن الذي أمرها بشق نطاقها لتربط به السفرة هو أبوها ، وتقدم تفسير النطاق في حديث عائشة قبل . الحديث الخامس عشر ، **قوله** (وقال ابن عباس أسماء ذات النطاق) وصله في تفسير برادة في أثناء حديث ، وسيأتي إن شاء الله تعالى . الحديث السادس عشر حديث البراء في قصة الهجرة ، وأورده مختصرا ، وقد تقدم مطولا في علامات النبوة وفي مناقب أبي بكر مع شرحه ، وذكر هنا أوله من البراء ، وإنما هو عنده عن أبي بكر كما تقدم بيانه ، وفي آخر هذا الحديث هنا ما يشير إلى ذلك ، ثم أعاده المصنف في هذا الباب ، كما سيأتي بعد أبواب من وجه آخر عن البراء أمم بما هنا كما سأنبه عليه .

٣٩٠٩ - **حديث** زكرياء بن يحيى عن أبي أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن أسماء رضي الله عنها أنها حملت بعبد الله بن الزبير ، قالت : فخرجت وأنا معي ، فأتيت المدينة ، فزلت بقباء فولدته بقباء ، ثم أتيت به النبي ﷺ فوضعت في حجره ، ثم دعا بقمرة فوضعتها ثم نفل في فيه ، فسكر أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله ﷺ ، ثم حنكه بقمرة ، ثم دعا له وبرك عليه ، وكان أول مولود ولد في الإسلام ،
نابغة خالد بن مخلد عن علي بن مسير عن هشام بن أبيه عن أسماء رضي الله عنها : أنها هاجرت إلى النبي ﷺ وهي حلي .

[الحديث ٣٩٠٩ - طوله في : ٤٦٩ هـ]

٣٩١٠ - **حديث** ثقيبة عن أبي أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت : « أول مولود ولد في الإسلام عبد الله بن الزبير . أتوا به النبي ﷺ ، فأخذ النبي ﷺ ثمرة فلاكها ، ثم أدخلها في فيه ، فأول ما دخل بطنه ريق النبي ﷺ »

الحديث السابع عشر حديث أسماء بنت أبي بكر أنها حملت بعبد الله بن الزبير يعني بمكة ، **قوله** (وأنا أمم) أي قد أتممت مدة الحمل الغالبة وهي تسعة أشهر ، ويطلق دمم ، أيضا على من ولدت لنمام . **قوله** (فزلت بقباء) فزلت بقباء فولدته بقباء . هذا يشير بأنها وصلت إلى المدينة قبل أن يتحول النبي ﷺ من قباء ، وليس كذلك . **قوله** (ثم أتيت به النبي ﷺ) أي المدينة . **قوله** (ثم نفل) بمثابة ثم فاء تقدم بيانه في أبواب المساجد . **قوله** (ثم حنكه) أي وضع في فيه القرة ، وذلك حنكه بها . **قوله** (وبرك عليه) أي قال بارك الله فيه ، أو اللهم بارك فيه . **قوله** (وكان أول مولود ولد في الإسلام) أي بالمدينة من المهاجرين ، فأما من ولد بغير المدينة من المهاجرين فقبل عبد الله بن جعفر بالحبة ، وأما من الأنصار بالمدينة فكان أول مولود ولد لهم بعد الهجرة مسلمة بن مخلد كما رواه ابن أبي شيبة ، وقبل النعمان بن بشير . وفي الحديث أن مولد عبد الله بن الزبير كان في السنة الأولى وهو المعتمد ، بخلاف ما جرم به الواقدي ومن تبعه بأنه ولد في السنة الثانية بعد عشرين شهرا من الهجرة ، ووقع عند الاسماعيل من الزيادة

من طريق عبد الله بن الرومي عن أبي أسامة بعد قوله في الاسلام « ففرح المسلمون فرحاً شديداً ، لأن اليهود كانوا يقولون : سحرناهم حتى لا يولد لهم » ، وأخرج الواقدي ذلك بسند له إلى سهل بن أبي حثمة ، وجاء عن أبي الأسود عن عروة نحوه ، ويرده أن هجرة أسماء وعائشة وغيرهما من آل الصديق كانت بعد استقرار النبي ﷺ بالمدينة ، فالمسافة قريبة جداً لا تحتمل تأخر عشرين شهراً ، بل ولا عشرة أشهر . **قوله** (تابعه خالد بن مخلد) وصله الاسماعيلي من طريق عثمان بن أبي شيبة عن خالد بن مخلد بهذا السند ولفظه : أنها هاجرت وهي حبلى بعبد الله ، فوضعت به بقباء فلم ترضه حتى أنت به النبي ﷺ ، نحوه ، وزاد في آخره : ثم صلى عليه - أي دعا له - وسماه عبد الله . . الحديث الثامن عشر حديث عائشة في المعنى ، هو محمول على أنه عن عروة عن أمه أسماء وعن خالتها عائشة ، فقد أخرجه المصنف من رواية أبي أسامة عن هشام على الوجهين كما ترى ، وفي رواية أسماء زيادة تختص بها ، وقد ذكر المصنف لحديث أسماء متابعا وهي الرواية المتعلقة التي فرغنا منها ، وذكر أبو نعيم لحديث عائشة متابعا من رواية عبد الله بن محمد بن يحيى عن هشام ، وأخرج مسلم من طريق أبي خالد عن هشام مختصرا نحوه ، وأخرج مسلم من طريق شعيب بن إسحق عن هشام ما يقتضي أنه عند عروة عن أمه وخالتها ولفظه عن هشام : حدثني عروة وفاطمة بنت المنذر قالا : خرجت أسماء حين هاجرت وهي حبلى بعبد الله بن الزبير ، قالت : تقدمت قباء فنفست به ، ثم خرجت فأخذه رسول الله ﷺ ليحنكه ، ثم دعا بتمرة ، قالت عائشة فكئنا ساعة نلتمسها قبل أن نجدها . فضغما ، الحديث ، فهذا الحديث فيه البيان أنه عند عروة عنهما جميعا ، وزاد في آخر هذا الطريق : وسماه عبد الله ، ثم جاء وهو ابن سبع سنين أو ثمان ليبايع رسول الله ﷺ ، وأمره بذلك الزبير ، فتبسم وبأبىه . . وقد ذكر ابن إسحق أن النبي ﷺ لما قدم المدينة بعث زيد بن حارثة فأحضر زوجته سودة بنت زمعة وبنتيه فاطمة وأم كلثوم وأم أيمن زوج زيد بن حارثة وابنها أسامة ، وخرج معهم عبد الله بن أبي بكر ومعه أمه أم رومان وأخته عائشة وأسماء ، فقدموا والنبي ﷺ يبني مسجده ، وبحجوع هذا مع قولها : فولدته بقباء ، يدل على أن عبد الله بن الزبير ولد في السنة الأولى من الهجرة كما تقدم . **قوله** (أنوا به) . يؤخذ من الذي قبله أن أمه هي التي أنت به ، ويحتمل أن يكون معها غيرها كزوجها أو أختها . **قوله** (فلا كما) أي مضفها . **قوله** (ثم أدخلها في فيه) قال ابن التين : ظاهرة أن اللوك كان قبل أن يدخلها في فيه ، والذي عند أهل اللغة أن اللوك في الفم . قلت : وهو فهم عجيب ، فإن الضمير في قوله دفي فيه ، يعود على ابن الزبير أي لا كما النبي ﷺ في فيه ثم أدخلها في في ابن الزبير ، وهو واضح لمن تأملها

٣٩١١ - **حدثني محمد بن عبد الصمد** حدثنا أبي **حدثنا عبد العزيز بن صهيب** حدثنا أنس بن مالك

رضي الله عنه قال : « أقبل نبي الله ﷺ إلى المدينة وهو صردف أبابكر ، وأبو بكر شيخ يعرف نبي الله ﷺ شاب لا يعرف . قال فيلقى الرجل أبابكر فيقول : يا أبابكر من هذا الرجل الذي بين يديك ؟ فيقول : هذا الرجل يهديني السبيل ، قال فيحسب الحاسب أنه إنما يعنى الطريق ، وإنما يعنى سبيل الخير . فالتفت أبو بكر فاذا هو بفارس قد لحقهم ، فقال : يا رسول الله ، هذا فارس قد لحق بنا ، فالتفت نبي الله ﷺ فقال : اللهم اصرعه ! فصرعه الفرس ، ثم قامت ثمجهم ، فقال : يا نبي الله ﷺ مرني بما شئت . قال : فقِف مكانك ،

لا تترك كن أحدًا يلقى بنا . قال فكان أول للنهار جاهدًا على نبي الله ﷺ ، وكان آخر للنهار مسلحة له .
 فنزل رسول الله ﷺ جانب الحرّة ، ثم بعث إلى الأنصار فجاءوا إلى نبي الله ﷺ وأبى بكر فسلموا عليهما
 وقالوا : اركبا آمينين مطاعين . فركب نبي الله ﷺ وأبو بكر وحفوا دونهما بالسلاح ، فقيل في المدينة : جاء
 نبي الله ، جاء نبي الله ﷺ ، فأنشروا ينظرون ويقولون : جاء نبي الله . فأقبل يسير حتى نزل جانب دار أبي أيوب ،
 فانه ليحدث أهله إذ سمع به عبد الله بن سلام وهو في نخل لأهله يخترق لهم ، فمجل أن يصنع الذي يخترق
 لهم فيها ، فجاءه وهي معه ، فسمع من نبي الله ﷺ ثم رجع إلى أهله ، فقال نبي الله ﷺ : أي بيوت أهلنا
 أقرب ؟ فقال أبو أيوب : أنا يا نبي الله ، هذو دارى وهذا بابى . قال فانطلق فمضى أنا مقهلا . قال : قوما على
 بركة الله . فلما جاء نبي الله ﷺ جاء عبد الله بن سلام فقال : أشهد أنك رسول الله ، وأنت جئت بحق . وقد
 علمت يهود أنى سيدهم وابن سيدهم وأهلهم وابن أعليهم ، فادعهم فأسألم عنى قبل أن يعلموا أنى قد أسلمت ،
 فأنهم إن يعلموا أنى قد أسلمت قالوا فى ما ليس فى . فأرسل نبي الله ﷺ فأقبلوا فدخلوا عليه ، فقال لهم رسول
 الله ﷺ : يامعشر اليهود ، ويلسكم اتقوا الله ، فوالله لذى لا إله إلا هو إنكم لتعملون أنى رسول الله حقًا ،
 وأنى جئتمكم بحق ، فأسلموا . قالوا : ما تعلمه . قالوا للنبي ﷺ قائلًا ثلاث مرار . قال : فأى رجل فيكم عبد
 الله بن سلام ؟ قالوا : ذاك سيدنا ، وابن سيدنا ، وأهلنا وابن أهلينا . قال : أفرأيتم إن أسلم ؟ قالوا : حاشا لله
 ما كان ليسلم . قال : أفرأيتم إن أسلم ؟ قالوا : حاشا لله ما كان ليسلم . قال : أفرأيتم إن أسلم ؟ قالوا : حاشا لله
 ما كان ليسلم . قال : يا ابن سلام أخرج عليهم . فخرج ، فقال : يامعشر لليهود ، اتقوا الله ، فوالله لذى لا إله
 إلا هو إنكم لتعملون أنه رسول الله ، وأنه جاء بحق . فقالوا : كذبت ، فأخرجهم رسول الله ﷺ .

الحديث التاسع عشر ، قوله (حدثني محمد) هو ابن سلام ، وقال أبو نعيم في المستخرج ، أظنه أنه محمد بن المثنى
 أبو موسى . قوله (حدثنا عبد الصمد) هو ابن عبد الوارث بن سعيد . قوله (مردف أبا بكر) قال الداودى :
 يحتمل أنه مرتدف خلفه على راحلته ، ويحتمل أن يكون على راحلة أخرى ، قال الله تعالى (بألف من الملائكة
 مردفين) أى يتلو بعضهم بعضا ، ورجح ابن التين الأول وقال : لا يصح الثانى لأنه يلزم منه أن يمشى أبو بكر بين
 يدى النبي ﷺ . قلت : إنما يلزم ذلك لو كان الخبر جاء بالعكس كأن يقول : والنبي ﷺ مرتدف خلف أبى بكر
 فاما ولم يظهروا وهو مردف أبا بكر ، فلا ، وسيأتى فى الباب الذى بعده من وجه آخر عن أنس . فكأنى أنظر
 إلى النبي ﷺ على راحلته وأبو بكر ردفه . قوله (وأبو بكر شيخ) يريد أنه قد شاب ، وقوله (يعرف) أى لأنه
 كان يمر على أهل المدينة فى سفر التجارة ، بخلاف النبي ﷺ فى الأسرى فانه كان بعيد العم بالسر من مكة ، ولم
 يشب ، وإلا فى نفس الأمر كان هو عليه الصلاة والسلام أسن من أبى بكر ، وسيأتى فى هذا الباب من حديثه أنس

أنه لم يكن في الذين هاجروا أشعث غير أبي بكر . **قوله** (ونبى الله شاب لا يعرف) ظاهره أن أبا بكر كان أسن من النبي ﷺ وليس كذلك ، وقد ذكر أبو عمر من رواية حبيب بن الشهيد عن ميمون بن مهران عن يزيد بن الأصم . أن النبي ﷺ قال لأبي بكر : أيما أسن أنا أو أنت ؟ قال أنت أكرم يا رسول الله منى وأكبر ، وأنا أسن منك ، قال أبو عمر : هذا مرسل ، ولا أظنه إلا وهما . قلت : وهو كاذب ، وإنما يعرف هذا لأبياس ، وأما أبو بكر فثبت في صحيح مسلم عن معاوية أنه عاش ثلاثا وستين سنة ، وكان قد عاش بعد النبي ﷺ سنتين وأشهرًا فيلزم على الصحيح في سن أبي بكر أن يكون أصغر من النبي ﷺ بأكثر من سنتين . **قوله** (يهدينى السبيل) بين سبب ذلك ابن سعد في رواية له : أن النبي ﷺ قال لأبي بكر : أله الناس عني ، فكان إذا سئل من أنت قال : بأغى حاجة ، فإذا قيل : من هذا معك ؟ قال : هاد يهدينى ، وفي حديث أسماء بنت أبي بكر عند الطبراني : وكان أبو بكر رجلا معروفا في الناس فإذا لقيه لاق يقول لأبي بكر : من هذا معك ؟ فيقول : هاد يهدينى ، يريد الهداية في الدين وبحسبه الآخر دليلا . **قوله** (فقال يا رسول الله هذا فارس) وهو سراقه ، وقد تقدم شرح قصته في الحديث الحادى عشر . ووقع للنبي ﷺ وأبي بكر في سفرهم ذلك قضايا : منها نزولهم بجميعة أم معبد ، وقصتها أخرجه ابن خزيمة والحاكم مطولة ، وأخرج البيهقي في الدلائل ، من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي بكر الصديق شديها بأصل قصتها في ابن الشاة المزدولة دون ما فيها من صفته ﷺ ، لكنه لم يسمها في هذه الرواية ولا نسبها ، فاحتمل التعدد . ومرر بعبد يعرى غنما ، وقد تقدم في حديث البراء عن أبي بكر ، وروى أبو سعيد في « شرف المصطفى » من طريق إياس بن مالك ابن الأوس الأسلمى قال : لما هاجر رسول الله ﷺ وأبو بكر مروا بابل لنا بالجحفة فقالا : لمن هذه ؟ قال : الرجل من أسلم ، فالتفت إلى أبي بكر فقال : سلته ، قال ما اسمك ؟ قال مسعود ، فالتفت إلى أبي بكر فقال : سعدت ، ووصله ابن السكن والطبراني عن إياس عن أبيه عن جده أوس بن عبد الله بن حجر فذكر نحوه مطولا رفيه : أن أوسا أعطاهما لخل لإبله ، وأرسل معهما غلامه مسعودا ، وأمره أن لا يفارقهما حتى يصلا المدينة ، وتحديث أنس بقصة سراقه من مراسيل الصحابة ، ولعله حملها عن أبي بكر الصديق ، فقد تقدم في مناقبه أن أنسا سجدت عنه بطرف من حديث التمار وهو قوله : قلت يا رسول الله لو أن أحدهم نظر إلى قدميه لأبصرنا ، الحديث . وقوله فيه : فصرعه عن فرسه ثم قامت تحمحم ، قال ابن التين : فيه نظر ، لأن الفرس إن كانت أنثى فلا يجوز وفصرعه ، وإن كان ذكرا فلا يقال : ثم قامت . قلت : وانكاره من العجائب ، والجواب أنه ذكر باعتبار لفظ الفرس وأنت باعتبار ما في نفس الأمر من أنها كانت أنثى . **قوله** (ثم بعث إلى الانصار فجاءوا إلى نبي الله ﷺ وأبي بكر فسلموا عليهما وقالوا : اركبا آمنين مطاعين ، فركبا) طوى في هذا الحديث قصة إقامته عليه الصلاة والسلام هنا ، وقد تقدم بيانه في الحديث الثالث عشر ، وتقدير الكلام : فنزل جانب الحرة فأقام بقباء المدة التي أقامها وبني بها المسجد ثم بعث الخ . **قوله** (حتى نزل جانب دار أبي أيوب) تقدم بيانه مستوفى في الحديث الثالث عشر ، وقال البخاري في التاريخ الصغير ، حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا سليمان بن المغيرة : عن ثابت عن أنس قال : لى لأسى مع الغلمان إذ قالوا : جاء محمد ، فنطلق فلا نرى شيئا ، حتى أقبل وصاحبه ، فكنا في بعض غرب المدينة وبها رجلا من أهل البادية يؤذن بهما ، فاستقبله زهاء خمسمائة من الانصار فقالوا : انطلقا آمنين مطاعين ، الحديث . **قوله** (فانه ليحدث أهله) الضمير للنبي ﷺ . **قوله** (اذ سمع به عبد الله بن سلام) بالتخفيف ابن الحويرث

الاسرائيلي يكنى ابا يوسف يقال كان اسمه الحصين فسمى عبد الله في الاسلام ، وهو من حلفاء بنى عوف بن الخزرج . **قوله** (يخترق لهم) بالحاء المعجمة والفاء أى يخترق من الثمار . **قوله** (لجاء وهى معه) أى الثمرة التى اجتناها ، وفى بعضها د وهو ، أى الذى اجتناه . **قوله** (فسمع من نبي الله ﷺ ثم رجع إلى أهله) وقع عند أحمد والترمذى وصححه هو والحاكم من طريق زرارة بن أوفى د عن عبد الله بن سلام قال : لما قدم رسول الله ﷺ المدينة انجفل الناس اليه ، لجئت فى الناس لأنظر اليه ، فلما استقبلت وجهه عرفت أن وجهه ليس بوجه كذاب ، الحديث ، قال العماد بن كثير : ظاهر هذا السياق يعنى سياق أحمد لحديث عبد الله بن سلام وانفضه د لما قدم رسول الله ﷺ المدينة انجفل الناس لقدموه فكنت فيمن انجفل ، أنه اجتمع به لما قدم قباء ، وظاهر حديث أنس أنه اجتمع به بعد أن نزل بدار أبي أيوب ، قال : فيجمل على أنه اجتمع به مرتين . قلت : ليس فى الاول تعيين قباء ، فالظاهر الاتحاد وحمل المدينة هنا على داخلها . **قوله** (أى بيوت أهلنا أقرب) تقدم بيان ذلك فى أواخر الحديث الثالث عشر ، وأطلق عليهم أهله لقراءة ما بينهم من النساء ، لأن منهم والدته عبد المطلب جده وهى سلمى بنت عوف من بنى مالك بن النجار ، ولهذا جاء فى حديث البراء أنه ﷺ نزل على أخواله أو أجداده من بنى النجار . **قوله** (فهى لنا مقبلا) أى مكانا تقع فيه القبلولة (قال قوما) فيه حذف تقديره : فذهب فهياً ، وقد وقع صريحا فى رواية الحاكم وأبى سعيد قال د فاطلق فهياً لهما مقبلا ثم جاء ، وفى حديث أبى أيوب عند الحاكم وغيره د أنه أنزل النبي ﷺ فى السفلى ونزل هو وأهله فى العلو ، ثم أشفق من ذلك ، فلم يزل يسأل النبي ﷺ حتى تحول إلى العلو ونزل أبو أيوب إلى السفلى ، ونحوه فى طريق عبد العزيز بن صهيب عن أنس عند أبى سعيد فى د شرف المصطفى ، وأفاد ابن سعد أنه أقام بمنزل أبى أيوب سبعة أشهر حتى بنى بيوته . وأبو أيوب هو خالد بن زيد بن كليب من بنى النجار ، وبنو النجار من الخزرج بن حارثة ، ويقال إن تبعاً لما غزا الحجاز واجتاز يثرب خرج إليه أربعمائة حبر فاطبروه بما يحب من تعظيم البيت ، وأن نبيا سيبعث يكون مسكنه يثرب ، فأكرمهم وعظم البيت بأن كساه ، وهو أول من كساه ، وكتب كتابا وسلمه لرجل من أولئك الأحبار ، وأوصاه أن يسلمه للنبي ﷺ إن أدركه ، فيقال : إن أبا أيوب من ذرية ذلك الرجل ، حكاه ابن هشام فى د النيجان ، وأورده ابن عساکر فى ترجمة تبع . **قوله** (فلما جاء رسول الله ﷺ) أى إلى منزل أبى أيوب (جاء عبد الله بن سلام) أى إليه (فقال أشهد أنك رسول الله) زاد فى رواية حميد عن أنس كما سيأتى قريبا قبل كتاب المغازى أنه سأله عن أشياء ، فلما أعلمها أسلم ، وانفضه د فأتاه يسأله عن أشياء فقال إني سألتك عن ثلاث لا يعلمن إلا نبي : ما أول أنشراط الساعة ، وما أول طعام يأكله أهل الجنة ، وما بال ولد ينزع إلى أبيه أو إلى أمه ؟ فلما ذكر له جواب مسائله قال : أشهد أنك رسول الله ﷺ . ثم قال : ان اليهود قوم بهت ، والحديث ، وعند البيهقي من طريق عبد الله بن أبى بكر بن حزم عن يحيى بن عبد الله عن رجل من آل عبد الله بن سلام عن عبد الله بن سلام قال : سمعت برسول الله ﷺ وعرفت صفته واسمه ، فكنت مسرا لذلك حتى قدم المدينة ، فسمعت به وأنا على رأس نخلة ، فكبرت ، فقالت لى عمتى خالدة بنت الحارث : لو كنت سمعت بموسى ما زدت ، فقلت : والله هو أخو موسى ، بعث بما بعث به ، فقالت لى : يا ابن أخى هو الذى كنا نخبر أنه سيبعث مع نفس الساعة ، قلت نعم . قالت فذاك إذا ، ثم خرجت إليه فأسلمت ، ثم جئت إلى أهل بيتى فأمرتهم فأسلوا ، ثم جئت إلى رسول الله ﷺ فقالت : ان اليهود قوم بهت ، الحديث . **قوله** (ولقد طلت

يهود أني سيدهم) في الرواية الآتية قريباً « قال يارسول الله إن اليهود قوم بهت ، وسيأتى شرح ذلك ثم . قوله (قالوا في ما ليس في) في الرواية الآتية عند أبي نعيم « بهتوني عندك » . قوله (فأرسل نبي الله ﷺ) أى إلى اليهود لجاموا . قوله (فدخلوا عليه) أى بعد أن اختبأ لهم عبد الله بن سلام كما سيأتى بيانه هناك . وفي رواية يحيى ابن عبد الله المذكور « فأدخلني في بعض بيوتك ثم سلمهم عني ، فانهم إن علموا بذلك بهتوني وعابوني . قال فأدخلني بعض بيوته » . قوله (سيدنا وابن سيدنا ، وأعلمنا وابن أعلمنا) في الرواية الآتية « خيرنا وابن خيرنا ، وأفضلنا وابن أفضلنا ، وفي ترجمة آدم « أخيرنا ، بصيغة أفل ، وفي رواية يحيى بن عبد الله « سيدنا ، وأخيرنا ، وعالمنا ، ولعلمهم قالوا جميع ذلك أو بعضها بالمعنى . قوله (فقالوا شرنا) وفي رواية يحيى بن عبد الله « فقالوا كذبت ثم وقعوا في » . قوله (فقالوا كذبت فأخرجهم رسول الله ﷺ) في رواية يحيى بن عبد الله « فقلت يارسول الله الله ألم أخبرك أنهم قوم بهت أهل غدر وكذب وجور ، وفي الرواية الآتية « فنقصوه فقال : هذا ما كنت أخاف يارسول الله »

٣٩١٢ - **حديث** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن جريح قال أخبرني عبيد الله بن عمر عن نافع - يعني عن ابن عمر - عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال « كان فرض المهاجرين الأولين أربعة آلاف في أربعة ، وفرض لابن عمر ثلاثة آلاف وخمسمائة . فقول له : هو من المهاجرين ، فلم تقصته من أربعة آلاف ؟ فقال : إنما هاجر به أبواه . يقول : ليس هو كمن هاجر بنفسه »

٣٩١٣ - **حديث** محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن الأعمش عن أبي وائل عن خباب قال « هاجرنا مع رسول الله ﷺ ... »

٣٩١٤ - **و حديث** مسدد حدثنا يحيى عن الأعمش قال سمعت شقيق بن سلمة قال : حدثنا خباب قال « هاجرنا مع رسول الله ﷺ بنتى وجه الله ووجب أجرنا على الله ، فمنا من مضى لم يأكل من أجر شيئاً ، منهم مصعب بن عمير قتل يوم أحد فلم نجد شيئاً نسكنه فيه إلا نمرّة كئنا إذا غطينا بها رأسه خرجت رجلاه ، فاذا غطينا رجليه خرج رأسه ؛ فأمرنا رسول الله ﷺ أن نغطي رأسه بها ، ونجعل على رجله من إذخر . ومنا من أيعت له ثمرته فهو يهدبها »

الحديث العشرون ، قوله (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني . قوله (عن عمر كان فرض المهاجرين) هذا صورته منقطع ، لأن نافع لم يلحق عمر ، لكن سياق الحديث يشعر بأن نافعاً حمله عن ابن عمر . ووقع في رواية غير أبي ذر هنا « عن نافع يعني عن ابن عمر » ، ولعلها من إصلاح بعض الرواة ، واغتر بها شيخنا ابن الملقن فأنكر على ابن التين قوله أن الحديث مرسل وقال : لعل نسخته التي وقعت له ليس فيها ابن عمر ، وقد روى الدرروردي عن عبيد الله بن عمر فقال « عن نافع عن ابن عمر قال : فرض عمر لاسامة أكثر مما فرض لي ، فذكر

قصة أخرى شبيهة بهذه أخرجها أبو نعيم في «المستخرج» هنا . **قوله** (المهاجرين الأولين) هم الذين صلوا للقبليتين أو شهدوا بدرا . **قوله** (أربعة آلاف في أربعة) كذا الأكثر ، وسقطت لفظة «في» من رواية النسفي وهو الوجه أي لكل واحد أربعة آلاف ، ولعلها بمعنى اللام والمراد إثبات عدد المهاجرين المذكورين . **قوله** (إنما هاجر به أبواه ، يقول ليس هو كمن هاجر بنفسه) وفي رواية الدراوردي المذكورة «قال عمر لابن عمر : إنما هاجر أباه أبوك» والمراد أنه كان حينئذ في كنف أبيه ، فليس هو كمن هاجر بنفسه ، وكان لابن عمر حين الهجرة إحدى عشرة سنة ، وهم من قال اثنتا عشرة وكذا ثلاث عشرة ، لما ثبت في الصحيحين أنه عرض يوم أحد وهو ابن أربع عشرة ، وكانت أحد في شوال سنة ثلاث . (تنبيه) : أعاد المصنف هنا حديث خباب بعد أن ذكره في أوائل الباب ، فأورده من وجهين ساقه على لفظ الرواية الثانية وهي رواية مسدد ، وسأذكر شرحه في غزوة أحد إن شاء الله تعالى

٢٩١٥ - **حدثنا يحيى بن بشر** حدثنا روحٌ حدثنا عوفٌ عن مُعاوية بن قُرّة قال : حدثني أبو بردة ابنُ أبي موسى الأشعريُّ قال : « قال لي عبدُ الله بن عمر : هل تدري ما قال ابنُ لأبيك ؟ قال قلتُ : لا . قال : فإن أبي قال لأبيك : يا أبا موسى ، هل يسُرُّكَ إسلامُنا معَ رسولِ الله ﷺ وهجرُنا معه وجهادُنا معه وعملُنا كُلُّهُ معه بَرَدَ لنا ، وأنَّ كلَّ عملٍ عملناه بعدَهُ نجونا منه كفافاً رأساً برأس ؟ فقال أبي : لا والله ، قد جئتنا بعدَ رسولِ الله ﷺ وصلينا وصحبنا وعملنا خيراً كثيراً وأسلمَ على أيدينا بشرٌ كثير ، وإنا نَرجو ذلك . فقال أبي : ألكُنِّي أنا والذي نفسُ عمرَ بيده لَوَدِدْتُ أن ذلكَ بَرَدَ لنا وأن كلَّ شئٍ عملناه بعدَهُ نجونا منه كفافاً رأساً برأس . فقلتُ : إنَّ أباك والله خيرٌ من أبي »

الحديث الحادي والعشرون ، **قوله** (قال لي عبد الله بن عمر : هل تدري) وقعت في هذا الحديث زيادة من رواية سعيد بن أبي بردة عن أبيه قال «صليت إلى جنب ابن عمر ، فسمعتُه حين يسجد يقول ، فذكر ذكرًا وفيه «ما صليت صلاة منذ أسلمت إلا وأنا أرجو أن تكون كفارة» ، وقال لأبي بردة علمت أن أبي ، فذكر حديث الباب ورويناه في الجزء السادس من «فوائد أبي محمد بن صاعد» . **قوله** (برد) بفتح الموحدة والراء (لنا) أي ثبت لنا ودام ، يقال برد لي على الغريم حق أي ثبت ، وفي رواية سعيد بن أبي بردة «دخلص» بدل برد وقوله «كفافاً» أي سواء بسواء ، والمراد لا موجباً ثواباً ولا عقاباً ، وفي رواية سعيد بن أبي بردة «لا لك ولا عليك» . **قوله** (قال أبي : لا والله) كذا وقع فيه ، والصواب «قال أبوك» ، لأن ابن عمر هو الذي يحكي لأبي بردة ما دار بين عمر وأبي موسى ، وهذا الكلام الأخير كلام أبي موسى ، وقد وقع في رواية النسفي على الصواب ولفظه «قال أبوك» : لا والله الخ ، ووقع عند القاسبي والمستمل «فقال لي والله» بكسر الهمزة بعدها تحتانية ساكنة بمعنى نعم معها القسم مثل قوله (قل أي وربي) وعند عبدوس «إني والله» بنون ثقيلة بعد الهمزة المكسورة ثم تحتانية ، وكله تصحيف إلا رواية النسفي ، ووقع في رواية داود بن أبي هند عن أبي بردة في «تاريخ الحاكم» ، هذا الحديث «قال

أبو موسى : لا ، قال لم ؟ قال : لاني قدمت على قوم جهال فعلتهم القرآن والسنة فأرجو بذلك . **قوله** (فقال أبي لكتني والذي نفسي بيده) هذا كلام عمر رضي الله عنه . **قوله** (فقلت) القائل هو أبو بردة ، وخاطب بذلك ابن عمر فأراد أن عمر خير من أبي موسى ، وأراد من الحيشية المذكورة والا فن المقرر أن عمر أفضل من أبي موسى هند جميع الطوائف ، لكن لا يمتنع أن يفوق بعض المفضولين بخصلة لا تستلزم الأفضلية المطلقة ، ومع هذا فعمرو في هذه الخصلة المذكورة أيضا أفضل من أبي موسى ، لأن مقام الخوف أفضل من مقام الرجاء ، فالعلم محيط بأن الآدي لا يخلو عن تقصير ما في كل ما يريد من الخير ، وإنما قال عمر ذلك هضما لنفسه ، وإلا فقامه في الفضائل والسمكات أشهر من أن يذكر . **قوله** (خير من أبي) في رواية سعيد بن أبي بردة : أفقه من أبي ،

٣٩١٦ - **حدثني محمد بن الصباح** - أو بكتني عنه - **حدثنا إسماعيل عن عاصم عن أبي عثمان قال** « سمعت ابن عمر رضي الله عنهما إذا قيل له هاجر قبل أبيه ينضب » . قال : وقدمت أنا وعمر على رسول الله ﷺ فوجدناه قائلا فرجعنا إلى المنزل ، فأرسلني عمر وقال : اذهب فانظر هل استيقظ ؟ فأتيته فدخلت عليه فبايعته ، ثم انطلقت إلى عمر فأخبرته أنه قد استيقظ ، فانطلقنا إليه فهرول هرولة حتى دخل عليه فبايعه ، ثم بايعه ،

[الحديث ٣٩١٦ - طرفاه في : ٤١٨٦ ، ٤١٨٧]

٣٩١٧ - **حدثنا أحمد بن عثمان حدثنا ثور بن مسleme حدثنا إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي إسحاق قال** « سمعت البراء يحدث قال : اجتمع أبو بكر من عازب رحلا ، فحمله معه . قال : فسأله عازب عن مسير رسول الله ﷺ ، قال : أخذ علينا بالرحل ، فخرجنا ليلا ، فاحتدنا ليلتنا ويومنا حتى قام قائم الظهيرة ، ثم رقت لنا صخرة ، فأتيناها ولها نبي من ظل . قال : ففرشت رسول الله ﷺ فروة معي ، ثم اضطجع عليها النبي ﷺ ، فانطلقت أنفض ماحوله ، فاذا أنا براع قد أقبل في غنمة يريد من الصخرة مثل الذي أردنا ، فسألته : إن أنت يا غلام ؟ فقال : أنا لفلان . فقلت له : هل في غنمك من ابن ؟ قال : نعم . فقلت له : هل أنت حالب ؟ قال : نعم . فأخذ شاة من غنمه ، فقلت له : انفض للضرع . قال غلب كشيبة من لبن ، ومعى إداة من ماء عليها خرقة قد رواها رسول الله ﷺ ، فصبت على اللبن حتى برد أسفله ، ثم أتيت به النبي ﷺ فقلت : اشرب يا رسول الله . فشرب رسول الله ﷺ حتى رصيت . ثم ارتحلنا والطلب في إمرنا »

٣٩١٨ - **قال البراء** : فدخلت مع أبي بكر على أهله ، فاذا عائشة ابنته مضطجعة قد أصابتها حمى ، فرأيت أباها يقبل خدّها وقال : كيف أنت يا بنية ؟

الحديث الثاني والعشرون ، **قوله** (حدثني محمد بن الصباح أو بلغني عنه) أما محمد فهو محمد بن الصباح الدولابي البزاز بمجمتين نزيل بغداد ، متفق على ثبوته . وقد روى عنه البخاري في الصلاة وفي البيوع جازما بغير واسطة ، وأما من بلغ البخاري عنه فيحتمل أن يكون ذو عباد بن الوليد ، فقد أخرجه أبو نعيم في «المستخرج» من طريقه عن محمد بن الصباح بلفظه ، وعباد المذكور يكنى أبا بدر ، وهو غربي بضم المعجمة وفتح الموحدة الخفيفة ، روى عنه ابن ماجه وابن أبي حاتم وقال صدوق ، ومات قبل سنة ستين أو بعدها . واسماعيل شيخ محمد فيسه هو ابن ابراهيم المهرuf بابن علي ، وعاصم هو ابن سليمان الأحول ، وأبو عثمان هو الهندي ، والاسناد كله بصريون . **قوله** (إذا قيل له هاجر قبل أبيه بغضب) يعني أنه لم يهاجر إلا لصحة أبيه كما تقدم ، وأخرج الطبراني من وجه آخر عن ابن عمر أنه كان يقول «لئن الله من يزعم أنني هاجرت قبل أبي ، إنما قدمني في ثقله ، وهذا في اسناده ضعف ، والجواب الذي أجاب به في حديث الباب أصح منه ، وقد استشكل ذكر أبيه ، فإن أمه زينب بنت مظعون كانت بمكة فيما ذكره ابن سعد . **قوله** (قدمت أنا وعمر على رسول الله ﷺ) يعني عند البيعة ، ولعلها بيعة الرضوان ، وزعم الداودي أنها بيعة صدرت حين قدم النبي ﷺ المدينة ، وعندى في ذلك بعد ، لأن ابن عمر لم يكن في سن من يبايع ، وقد عرض على النبي ﷺ بعد ذلك بثلاث سنين يوم أحد فلم يجزه ، فيحتمل أن تكون البيعة حينئذ على غير القتال ، وإنما ذكرها ابن عمر ليبين سبب وهم من قال إنه هاجر قبل أبيه ، وإنما الذي وقع له أنه بايع قبل أبيه ، فلما كانت بيعته قبل بيعة أبيه توهم بعض الناس أن هجرته كانت قبل هجرة أبيه ، وليس كذلك ، وإنما بادر إلى البيعة قبل حرصا على تحصيل الخير ، ولأن تأخير ذلك لا ينفع عمر ، أشار إلى ذلك الداودي ، وعارضه ابن التين بأن مثله يرد في الهجرة التي أنكر كونها كانت سابقة ، والجواب أنه أنكر وقوع ذلك لا كراهيته لو وقع ، أو الفرق أن زمن البيعة يسير جدا بخلاف زمن الهجرة ، وأيضا ففعل البيعة لم تكن عامة بخلاف الهجرة ، فإن ابن عمر خشى أن تفوته البيعة فبادر إلى تحصيلها ، ثم أسرع إلى أبيه فأخبره فسارع إلى البيعة فبايع ، ثم أعاد ابن عمر البيعة ثاني مرة . **قوله** (نهرول) الهرولة ضرب من السير بين المشي على مهل والعدو . (تنبيه) : ذكر المصنف هنا حديث البراء عن أبي بكر في قصة الهجرة ، وقد تقدم التنبيه عليه في أوائل هذا الباب وساقه هنا أتم ، وقد تقدم شرحه في علامات النبوة وفي مناقب أبي بكر ، وبقيته في أوائل الباب في حديث سراقه . وقوله هنا «فأحينا ليلتنا بتحتايتين من الإحياء ، وبعضهم بمنشاة ثم مثلثة من الحث . **قوله** (ففرشت لرسول الله ﷺ فروة) فسرهما صاحب النهاية بأنها الأرض اليابسة ، وقيل التبت اليابس ، قال وقيل أراد بالفروة اللباس المعروفة . قلت : وهذا هو الأرجح بل هو الظاهر من قوله «فروة معي» وقوله هنا «قد رواتها» أي تأملت بها حتى صاحت ، تقول روات في الأمر إذا نظرت فيه ولم تعجل . **قوله** (قال البراء : فدخلت مع أبي بكر على أهله فإذا بته عائشة مضطجعة قد أصابها حمى ، فرأيت أباها يقبل خدها وقال كيف أنت يا بنية) هذا القدر من الحديث لم يذكره المصنف إلا في هذا الموضع ، وسأشير إليه في الباب الذي يليه ، وكان دخول البراء على أهل أبي بكر قبل أن ينزل الحجاب قطعا ، وأيضا فكان حينئذ دون البلوغ وكذلك عائشة

٣٩١٩ - **حدثنا** سليمان بن عبد الرحمن **حدثنا** محمد بن حنبل **حدثنا** إبراهيم بن أبي عبلة أن عتبة بن رباح **حدثه** عن أنس خادم النبي ﷺ قال «قدم النبي ﷺ وليس في أصحابه أشمط غير أبي بكر ، فقلنا

بالحناء والسكتم

[الحديث ٣٩١٩ - طرفه في : ٢٩٢٠]

٣٩٢٠ - وقال دحيم : حدثنا الوليدُ حدثنا الأوزاعيُّ حدثني أبو عبيدٍ عن عتبة بنِ وشَّاحٍ حدثني أنسُ ابن مالكٍ رضي الله عنه قال « قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ المدينةَ فَمَكَانَ أَسْنُ أَصْحَابِهِ أَبُو بَكْرٍ فَذَلَفَهَا بِالْحَنَاءِ وَالسَّكْتَمِ حَتَّى قَنَّأَ وَهَّاهَا »

١٩٢١ - حَدَّثَنَا أَصْبَغُ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ زَوَّجَ امْرَأَةً مِنْ كَابٍ يُقَالُ لَهَا أُمُّ بَكْرٍ ، فَلَمَّا هَاجَرَ أَبُو بَكْرٍ طَلَقَهَا فَزَوَّجَهَا ابْنُ عَمِّهَا هَذَا الشَّاعِرُ الَّذِي قَالَ هَذِهِ الْقَصِيدَةَ رَفِي كُفَّارٍ قَرَيْشٍ :

وماذا بالقليبِ قليبِ بدرٍ من الشَّيرِى زَيْنُ بالسَّنامِ
وماذا بالقليبِ قليبِ بدرٍ من اللَّيْنَاتِ وَالشَّرْبِ لِلْكَرَامِ
تَحْيِينَا لِلسَّلَامَةِ أُمُّ بَكْرٍ وهل لى بَعْدَ قَوْمِي مِنْ سَلَامِ
يُحَدِّثُنَا الرَّسُولُ بَأَنَ سَنَحْيَا وكيفَ حَيَاةَ أَصْدَاءِ وَهَامِ

٣٩٢٢ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْغَارِ ، فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا أَنَا بِأَقْدَامِ الْقَوْمِ ، فَقُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ! لَوْ أَنَّ بَعْضَهُمْ طَأْطَأَ بِصَرَّةٍ رَأَى . قَالَ : اسْكُتْ يَا أَبَا بَكْرٍ ، ائْتَانِ اللَّهَ ثَالِثَهُمَا »

٣٩٢٣ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ ح .

وقال محمد بن يوسف : حدثنا الأوزاعيُّ حدثنا الزُّهْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ الْإِيْثِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَمِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَسَأَلَهُ عَنِ الْهَجْرَةِ ، فَقَالَ : وَيْحَكَ ، إِنَّ الْهَجْرَةَ شَأْنُهَا شَدِيدٌ ، فَهَلْ لَكَ مِنْ إِبْلِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَمُعْطَى صِدْقَتِهَا ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَهَلْ تَمْنَعُ مِنْهَا ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَحَلِبْهَا يَوْمَ وُرُودِهَا ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَاعْمَلْ مِنْ وَرَاءِ الْبَحَارِ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَنْ يَتْرَكَ مِنْ عَمَلِكَ شَيْئًا »

الحديث الثالث والعشرون ، قوله (حدثنا محمد بن حدير) بكسر المهملة وسكون الميم وفتح التحتانية ، ووقع في رواية القابسي عن أبي زيد بمعجمة مصغر وهو تصحيف ، وشيخه إبراهيم بن أبي علي قد سمع من أنس ، وحدث عنه هنا بواسطة ، واسم أبيه يقظان ضد النائم ، وعقبة بن وساج بفتح الواو وتشديد المهملة وآخره جيم ، وأبو

عبيد في الاسناد الثاني هو حي بضم المهملة وفتح التحتانية بعدها أخرى ثقيلة ويقال حي بلفظ ضد ميت ، وكان حاجب سليمان بن عبد الملك . **قوله** (فلفظها) بالمعجمة أى خضبها ، والمراد اللحية وان لم يقع لها ذكر . **قوله** (والسكتم) بفتح السكاف والمثناة الخفيفة وحكى ثقيلها : ورق يخضب به كالآس من نبات ينبت في أصغر الصخور فيتبدل خيطا ناطقا ، ويجتناه صعب ولذلك هو قليل ، وقيل إنه يخلط بالوشمة ، وقيل إنه الوشمة ، وقيل هو النيل ، وقيل هو حناء قريش وصبغه أصفر . **قوله** في الرواية الثانية (وقال دحيم) هو عبد الرحمن بن ابراهيم الدمشقي ، وصله الإسماعيلي عن الحسن بن سفيان عنه . **قوله** (فكان أسن أصحابه أبو بكر) أى الذين قدموا معه حينئذ وقبله كما تقدم . **قوله** (حتى قنأ) بفتح القاف والنون والمهمزة أى اشتدت حرمتها ، ستأتى زيادة في الكلام على غضاب الشعر في كتاب اللباس إن شاء الله تعالى . الحديث الرابع والعشرون ، **قوله** (أن أبا بكر تزوج امرأة من كلب) أى من بنى كلب ، وهو كلب بن عوف بن عامر بن ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة ، ويدل عليه ما وقع في رواية الترمذي الحكيم من طريق الزبيدي عن الزهري في هذا الحديث « ثم من بنى عوف » ، وأما السكبي المشهور فهو من بنى كلب بن وبرة بن تغلب بن قضاة . **قوله** (أم بكر) لم أقف على اسمها ، وكأنه كنيته المذكورة . **قوله** (فلما هاجر أبو بكر طلقها ، فتزوجها ابن عمها هذا الشاعر) هو أبو بكر شداد بن الأسود بن عبد شمس ابن مالك بن جهوة ، ويقال له ابن شعوب بفتح المعجمة وضم المهملة وسكون الواو بعدها موحدة ، قال ابن حبيب : هى أمه وهى خوزاعية ، لكن سماه عمرو بن شمر ، وأُنشد له أشعارا كثيرة قالها في الكفر ، قال : ثم أسلم . وذكر مثله ابن الأعرابي في « كتاب من نسب الى أمه » ، وزعم أبو عبيدة أنه ارتد بعد إسلامه ، حكاه عنه ابن هشام في « زوائد السيرة » ، والأول أولى . وزاد الفاكهي في هذا الحديث من الوجه الذى أخرجه عنه البخارى « قالت عائشة : والله ما قال أبو بكر بيت شعر في الجاهلية ولا الإسلام ، ولقد ترك هو وعثمان شرب الخمر في الجاهلية » ، وهذا يضعف ما أخرجه الفاكهي أيضا من طريق عوف عن أبى القموص قال « شرب أبو بكر الخمر قبل أن تحرم وقال هذه الأبيات ، فبلغ ذلك النبي ﷺ فغضب ، فبلغ ذلك عمر لجاه فقال : نعوذ بالله من غضب رسول الله ، والله لا تلج رءوسنا بعد هذا أبدا » ، قال : وكان أول من حرما ، فلم هذا قد عارضه قول عائشة ، وهى أعلم بشأن أبيها من غيرها . وأبو القموص لم يدرك أبا بكر ، فالعمدة على الواسطة ، فلم له كان من الروافض ، ودل حديث عائشة على أن النسبة أبى بكر إلى ذلك أصلا وإن كان غير ثابت عنه ، والله أعلم . **قوله** (رضى كفار قريش) يعنى يوم بدر لما قتلوا وألقاهم النبي ﷺ في القليب ، وهى البئر التى لم تطو . **قوله** (من الشيزى) بكسر المعجمة وسكون التحتانية بعدها زاي مقصور ، وهو شجرتخذ منه الجفان والقصاص الخشب التى يعمل فيها الثريد . وقال الأصمى : هى من شجر الجوز تسود بالدم ، والشيزى جمع شيز . والشيز يلفظ حتى ينحت منه ، فأراد بالشيزى ما يتخذ منها وبالجنفة صاحبها كأنه قال : ماذا بالقليب من أصحاب الجفان الملقى بلحوم أسنة الابل ، وكانوا يطلقون على الرجل المطعام « جفنة » لكثرة إطعامه الناس فيها . وأغرب الداودى فقال : الشيزى الجمل ، قال لأن الابل إذا سمتت تعظم أسنمتها ويعظم جمالها . وغلطه ابن التين قال : وإنما أراد أن الجفنة من الثريد تزين بالقطع اللحم من السنام . **قوله** (الفينيات) جمع فينة بفتح القاف وسكون التحتانية بعدها نون هى المغنية ، وتطلق أيضا على الأمة مطلقا . « والشرب » بفتح المعجمة وسكون الراء جمع شارب ، وقيل هو اسم جمع ، وحزم ابن التين

بالاول فقال : هو كساجر وتاجر والمراد بهم الندامي . **قوله** (تحيينا) في رواية الكشميني « تحييني » ، بالافراد ، وقوله « فهل » ، في رواية الكشميني « وهل لي » ، بالواو ، وقوله « من سلام » ، أي من سلامة ، وفيه قوة لمن قال : المراد من السلام الدعاء بالسلامة أو الإخبار بها . **قوله** (أصداء) جمع صدى وهو ذكر اليوم ، وهام جمع هامة وهو الصدى أيضا وهو عطف تفسيري ، وقيل الصدى الطائر الذي يطير بالليل ، والهامة جمجمة الرأس وهي التي يخرج منها الصدى بزعمهم ، وأراد الشاعر إنكار البعث بهذا الكلام كأنه يقول : إذا صار الانسان كهذا الطائر كيف يصير مرة أخرى إنسانا . وقال أهل اللغة : كان أهل الجاهلية يزعمون أن روح القتيل الذي لا يدرك بثأره تصير هامة فتزق وتقول : اسقوني اسقوني ، وإذا أدرك بثأره طارت فذهبت ، قال الشاعر :

إنك إلا تذر شتتي ومنقصي أضربك حتى تقول الهامة اسقوني

وقد أورد ابن هشام هذه الأبيات في « السيرة » ، بزيادة خمسة أبيات ، ووقع عند الإسماعيل من طريق أخرى عن ابن وهب ، وعن عنبسة بن خالد أيضا ، كلاهما عن يونس بالاسناد المذكور « ان عائشة كانت تدعو على من يقول إن أبا بكر قال القصيدة المذكورة ، فذكر الحديث والشعر مطولا ، وعند الترمذي الحكيم من طريق الزبيدي عن الزهري مثله وزاد « قالت عائشة فنجحها الناس أبا بكر الصديق من أجل امرأته أم بكر التي طلق ، وانما قاتلها أبو بكر بن شعوب » . قلت : وابن شعوب المذكور هو الذي يقول فيه أبو سفيان :

ولو شئت نجحتي كيت طمرة ولم أحل النعماء لابن شعوب

وكان حنظلة بن أبي عامر حل يوم أحد على أبي سفيان فكاد أن يقتله ، لحمل ابن شعوب على حنظلة من ورائه فقتله ، فنجح أبو سفيان ، فقال في ذلك أبيانا منها هذا البيت . الحديث الخامس والعشرون حديث أنس ، تقدم شرحه في مناقب أبي بكر ، ومعنى قوله « الله ثالثهما » أي معاونهما وناصرهما ، وإلا فهو مع كل اثنين بعله كما قال (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ، ولا خمسة إلا هو سادسهم) الآية . الحديث السادس والعشرون حديث أبي سعيد « جاء أعرابي إلى النبي ﷺ يسأله عن الهجرة ، الحديث ، أورده من طريقين موصول ومعلق ، والموصول أخرجه في كتاب الزكاة ، والمعلق أخرجه في كتاب الهبة بالاسنادين المذكورين هنا ، ومر شرحه في كتاب الزكاة . والأعرابي ما عرفت اسمه ، والهجرة المستول عنها مفارقة دار الكفر إذ ذاك والتزام أحكام المهاجرين مع النبي ﷺ ، وكأن ذلك وقع بعد فتح مكة لأنها كانت إذ ذاك فرض عين ثم نسخ ذلك بقوله ﷺ « لا هجرة بعد الفتح » وقوله « اعمل من وراء البحار » مبالغة في إعلامه بأن عمله لا يضيع في أي موضع كان ، وقوله « لن يترك » بفتح التحتانية وكسر المشاة ثم راء وكاف ، أي ينفصك

٤٦ - باب مقدم النبي ﷺ وأصحابه المدينة

٣٩٢٤ - **حدثنا** أبو الوليد **حدثنا** شعبة قال أنبأنا أبو إسحاق سمع البراء رضي الله عنه قال « أول من

قدم علينا مصعب بن عمير وابن أم مكتوم . ثم قدم علينا حمار بن يامير وبلال رضي الله عنهم »

٣٩٢٥ - **حدثنا** محمد بن بشار **حدثنا** غندر **حدثنا** شعبة عن أبي إسحاق قال سمعت البراء بن عازب

رضي الله عنهما قال « أول من قدم علينا مصعب بن عمير وابن أم مكتوم وكانوا يُقرئون الناس ، قدم بلال وسعد وعمار بن ياسر . ثم قدم عمر بن الخطاب في عشرين من أصحاب النبي ﷺ ، ثم قدم النبي ﷺ ، فزاربت أهل المدينة فرحوا بشئ فرحهم برسول الله ﷺ ، حتى جعل الإمامة يُقنن : قدم رسول ﷺ ، فاقدم حتى قرأت (سُبْحِ اسم ربك الأعلى) في سورة من المفصل »

قوله (باب مقدم النبي ﷺ وأصحابه المدينة) تقدم بيان الاختلاف فيه في آخر شرح حديث عائشة الطويل في شأن الهجرة ، ثم أخرج من طريق معتمر بن سليمان عن أبيه قال « قدم رسول الله ﷺ وأبو بكر وعليهما ثياب بيض شامية ، فر على عبد الله بن أبي فوقف عليه ليدعوه إلى النزول عنده ، فنظر إليه فقال : انظر أصحابك الذين دعوك فانزل عليهم ، فنزل على سعد بن خيصة . قال الحاكم : الاول أرجح ، وابن شهاب أعرف بذلك من غيره . قلت : ويقوى قول ابن شهاب ما أخرجه أبو سعيد في « شرف المصطفى » من طريق الحاكم من طريق ابن جمح « لما نزل رسول الله ﷺ على كثوم بن الهدم هو وأبو بكر وعامر بن فهيرة قال كثوم : يا نبيج - اولى له - فقال النبي ﷺ أنجحت . » وذكر محمد بن الحسن بن زبالة في « أخبار المدينة » أنه نزل على كثوم وهو يومئذ مشرك ، ويؤيد قول التيمي ما أخرجه أبو سعيد أيضا ومن طريق أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم « قدم رسول الله ﷺ قباء يوم الاثنين فنزل على سعد بن خيصة ، وجمع بين الخبرين بأنه نزل على كثوم وكان يجلس مع أصحابه عند سعد بن خيصة لأنه كان أهذب ، وإن ثبت قول ابن زبالة فكأن منزل كثوم يختص بالمبيت وسائر إقامته عند سعد لكونه كان أسلم . ثم ذكر المصنف فيه ثمانية أحاديث : الاول حديث البراء ، **قوله** في الطريق الاول (أبو اسحق سمع البراء) حذف قوله « انه » كما حذف « قال » من الطريق الثاني « عن أبي اسحق سمعت البراء » وكان شعبة يرى أن أنبأنا وأخبرنا وحدنا واحد ، وقد تقدم البحث فيه في كتاب العلم . **قوله** (أول من قدم علينا مصعب) في رواية عن شعبة عند الحاكم في « الاكلیل » عن عبد الله بن رجاء في روايته « من المهاجرين » : **قوله** (مصعب بن عمير) زاد ابن أبي شيبة « أول من قدم علينا المدينة » زاد في رواية عبد الله بن رجاء عن اسرائيل عن أبي اسحق عند الاسماعيلي « أخو بني عبد الدار بن قصي والده عمير » هو ابن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار ، زاد عبد الله بن رجاء « فقلنا له ما فعل رسول الله ﷺ ؟ فقال : هو مكانه وأصحابه على أثرى » وذكر موسى بن عقبة أنه لما قدم المدينة نزل على حبيب بن عدى ، وذكر ابن إسحق أن النبي ﷺ أرسل مصعبا مع أهل العقبة يعلمهم . **قوله** (وابن أم مكتوم) هو عمرو - ويقال عبد الله - العامري من بني عامر بن لؤي ، ووقع في رواية ابن أبي شيبة « ثم أتانا بعده عمرو بن أم مكتوم الأعشى أخو بني فهر ، فقلنا : ما فعل رسول الله ﷺ وأصحابه ؟ قال : هم على أثرى » وفي رواية عبد الله بن رجاء « من وراءك » زاد في رواية غندر عن شعبة « ثم عامر بن ربيعة ومعه امرأته ليلي بنت أبي حشمة » وهي أول مهاجرة ، وقيل بل أول مهاجرة أم سلمة لقولها لما مات أبو سلمة « أول بنت هاجر » ويجمع بأن أولية أم سلمة بقيد البيت وهو ظاهر من إطلاقها . **قوله** (ثم قدم علينا عمار بن ياسر وبلال) في رواية غندر « تقدم » ، وقد تقدم الاختلاف في عمار هل هاجر إلى الحبشة أم لا ، فإن يكن فقد كان ممن تقدمهما إلى مكة ، ثم هاجر

إلى المدينة . وأما بلال فكان لا يفارق النبي ﷺ وأبا بكر . لكن تقدمهما باذن وتأخر معهما عامر بن فهيرة .
قوله في الرواية الثانية عن غندر عن شعبة (وكانوا يقرئون الناس) في رواية الاصيلي وكريمة د فسلنا يقرئان
 الناس ، وهو أوجه ، وبوجه الاول إما على أن أقل الجمع اثنان ، وإما على أن من كان يقرئانه كان يقرأ معهما أيضا .
قوله (وسعد) زاد في رواية الحاكم ، ابن مالك ، وهو ابن أبي وقاص ، وروى الحاكم من طريق موسى بن عقبة
 عن ابن شهاب قال د وزعموا أن من آخر من قدم سعد بن أبي وقاص في عشرة فنزلوا على سعد بن خيثمة ، وقد
 تقدم في أول الهجرة د أن أول من قدم المدينة من المهاجرين عامر بن ربيعة ومعه امرأته أم عبد الله بنت أبي
 حشمة ، وأبو سلمة بن عبد الأسد وامرأته أم سلمة ، وأبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة ، وشماس بن عثمان بن الشريد ،
 وعبد الله بن جحش ، فيجمع بينه وبين حديث البراء بحمل الأولية في أحدهما على صفة خاصة ، فقد جزم ابن عقبة
 بأن أول من قدم المدينة من المهاجرين مطافا أبو سلمة بن عبد الأسد ، وكان رجوع من الحبشة إلى مكة فأودى بمكة
 قبله ما وقع للثاني عشر من الانصار في العقبة الأولى فتوجه إلى المدينة في أثناء السنة ، فيجمع بين ذلك وبين
 ما وقع هنا بأن أبا سلمة خرج لا قصد الإقامة بالمدينة بل فرارا من المشركين ، بخلاف مصعب بن عمير فإنه خرج
 إليها الإقامة بها ، وتعليم من أسلم من أهلها بأمر النبي ﷺ ، فسل كل أولية من جهة . **قوله** في الرواية الثانية (ثم
 قدم عمر بن الخطاب في عشرين من أصحاب النبي ﷺ) في رواية عبد الله بن رجاء د في عشرين راكبا ، وقد سمي
 ابن إسحق منهم زيد بن الخطاب وسعيد بن زيد بن عمرو بن عمرو بن سراقه وأخاه عبد الله وواقد بن عبد الله وخالدا
 وإياسا وعامرا وعافلا بنى البكير وخنيس بن حذافة - بمجمة ونون ثم سين مصغر - وعياش بن ربيعة وخولى
 ابن أبي خولى وأخاه ، هؤلاء كلهم من أقارب عمر وحلفائهم ، قالوا : فنزلوا جميعا على رفاعة بن عبد المنذر ، يعني
 بقباء . قلت : فلعل بقية العشرين كانوا من أتباعهم . وروى ابن عائذ في المغازي بإسناد له عن ابن عباس قال
 د خرج عمر والزبير وطلحة وعثمان وعياش بن ربيعة في طائفة ، فتوجه عثمان وطلحة إلى الشام اه . فمؤلا ثلاثة
 عشر من ذكر ابن إسحق ، وذكر موسى بن عقبة أن أكثر المهاجرين نزلوا على بنى عمرو بن عوف بقباء إلا عبد
 الرحمن بن عوف فإنه نزل على سعد بن الربيع وهو خزرجي . وسيأتي في كتاب الاحكام أن سالما مولى أبي حذيفة
 ابن عتبة كان يؤم المهاجرين الأولين في مسجد بقاء ، منهم أبو سلمة بن عبد الأسد . **قوله** (حتى جعل الإمام يقرئ :
 قدم رسول الله) في رواية عبد الله بن رجاء د فخرج الناس حين قدم المدينة في الطرق وعلى البيوت ، والغلمان
 والخدم (١) جاء محمد رسول الله ، اه أكبر ، جاء محمد رسول الله ﷺ ، وأخرج الحاكم من طريق إسحق بن أبي
 طلحة عن أنس د فخرجت جوار من بنى النجار يضربن بالدف وهن يقرئن :

نحن جوار من بنى النجار يا حبذا محمد من جار

وأخرج أبو سعيد في د شرف المصطفى ، ورويناه في د فرائد الخلفاء ، من طريق عبيد الله بن عائشة منقطعا :
 لما دخل النبي ﷺ المدينة جعل الولائد يقرئن :

طلع البدر علينا من ثنية الوداع
 وجب الشكر علينا مادعا لله داع

(١) لعله سقط من قلم الناسخ د وهم يقولون ، أو نحو ذلك

وهو سند معضل ، ولعل ذلك كان في قدمه من غزوة تبوك . **قوله** (فما قدم حتى حفظت سبوح اسم ربك الأعلى في سور من المفصل) أى مع سور ، وفي رواية الحسن بن سفيان عن بشار شيخ البخارى فيه « وسور من المفصل ، ومقتضاه أن (سبوح اسم ربك الأعلى) مكية ، وفيه نظر لأن ابن أبي حاتم أخرجه من طريق حيدة أن قوله تعالى (قد أفلح من تزكى) وذكر اسم ربه فصلى) نزلت في صلاة العيد وزكاة الفطر ، وسنده حسن . وكل منهما شرع في السنة الثانية ، فيمكن أن يكون نزول هاتين منها وقع بالمدينة . وأقوى منه أن يتقدم نزول السورة كلها بمكة . ثم بين النبي ﷺ أن المراد بصلى صلاة العيد وتزكى زكاة الفطر ، فان تأخير البيان عن وقت الخطاب جائز ، والجواب عن الإشكال من وجهين : أحدهما احتمال أن تكون السورة مكية إلا هاتين الآيتين ، وثانيهما - وهو أصحهما - فيه يجوز نزولها كلها بمكة . ثم بين النبي ﷺ المراد بقوله (قد أفلح من تزكى) وذكر اسم ربه فصلى) صلاة العيد وزكاة الفطر ، فليس من الآية الا الترغيب في الذكر والصلاة من غير بيان المراد ، فيبئته السنة بعد ذلك

٣٩٢٦ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن هشام عن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها

عنها أنها قالت « لما قدم رسول الله ﷺ المدينة وعك أبو بكر وبلال » . قالت : فدخلت عليهما فقلت : يا أبا بكر كيف تَجِدُكَ ؟ ويا بلال كيف تَجِدُكَ ؟ قالت : فساكن أبو بكر إذا أخذته الحمى يقول :

كل امرئ مصبِّحٌ في أهله والموت أدنى من شراك نعله

وكان بلال إذا أفلح عنه الحمى يرفعُ عقيرته ويقول :

ألا ليت شعري هل أبيتنَّ ليلةً بوادي وحولي إذ خيرٌ وجليلٌ

وهل أريدن يوماً مهاةً مجتدةً وهل يبدؤن لي شامةً وطفيلٌ

قالت عائشة : فجئت رسول الله ﷺ فأخبرته ، فقال : اللهم حبِّبْ إلينا المدينة كحبِّبنا مكة أو أشدَّ ، وصحَّحها ، وبارك لنا في صاعها ومُدَّها ، وانقلْ سُحُها فاجعلها بالجنة »

الحديث الثاني حديث عائشة . **قوله** (قدمنا المدينة) في رواية أبي أسامة عن هشام « وهى أوبأ أرض الله ، وفي رواية محمد بن إسحق عن هشام بن عروة نحوه وزاد « قال هشام وكان وباؤها مبروفاً في الجاهلية ، وكان الانسان إذا دخلها وأراد أن يسلم من وباؤها قيل له انفق ، فينفق كما ينفق الحمار ، وفي ذلك يقول الشاعر :

لعمري لئن غنيت من خيفة الردى نبيق حمار لئن لمروع

قوله (وعك) بضم أوله وكسر ثانيه أى أصابه الوعك وهى الحمى . **قوله** (كيف تجدك) أى تجد نفسك أو جسدك ، وقوله « مصبِّح » بمهمله ثم موحد وذن محمد ، أى مصاب بالموت صباحاً ، وقيل المراد أنه يقال له وهو مقيم بأهله صباحك الله بالخير ، وقد يفجأه الموت في بقية النهار وهو مقيم بأهله . **قوله** (أدنى) أى أقرب . **قوله** (شراك) بكسر المعجمة وتخفيف الراء : السير الذى يكون في وجه النمل ، والمعنى أن الموت أقرب إلى الشخص من

شراك نعله لرجله . **قوله** (أفلح عنه) بفتح أوله أى الوعك وبضمها ، والافلاح الكف عن الأمر . **قوله** (يرفع عقيرته) أى صوته ببيكاء أو بغناء ، قال الأصمى : أصله أن رجلا انمقرت رجله فرفعها على الأخرى وجعل يصيح فصار كل من رفع صوته يقال : رفع عقيرته ، وإن لم يرفع رجله . قال ثعلب : وهذا من الأسماء التى استعملت على غير أصلها . **قوله** (بواد) أى بوادى مكة . **قوله** (وجيليل) بالجمع نبت ضعيف يحشى به خصاص البيوت وغيرها . **قوله** (مياه مجنة) بالجمع موضع على أميال من مكة وكان به سوق ، تقدم بيانه فى أوائل الحج . وقوله « يدون » أى يظهر ، وشامة وطفيل جبلان بقرب مكة ، وقال الخطابي : كنت أحسب أنهما جبلان حتى ثبت عندى أنهما عينان ، وقوله « أردن ويدون » بنون التأكيد الخفيفة ، وشامة بالمعجمة والميم مخففا ، وزعم بعضهم أن الصواب بالموحدة بدل الميم والمعروف بالميم ، وزاد المصنف آخر كتاب الحج من طريق أبى أسامة عن هشام به ثم يقول بلال : اللهم العن عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأميمة بن خلف كما أخرجونا إلى أرض الوباء ، ثم قال رسول الله ﷺ اللهم حبب إلينا المدينة ، الحديث . وقوله « كما أخرجونا » أى أخرجهم من رحمتك كما أخرجونا من وطننا ، وزاد ابن إسحاق فى روايته عن هشام وعمر بن عبد الله بن عروة جميعا عن عروة عن عائشة عقب قول أبيها « فقلت والله ما يدري أبى ما يقول » . قالت « ثم دنوت إلى عامر بن فهيرة - وذلك قبل أن يضرب علينا الحجاب - فقلت : كيف نجدك يا عامر ؟ فقال :

لقد وجدت الموت قبل ذوقه إن الجبان حثفه من فوقه

كل امرئ مجاهد بطوقه كالثور يحمى جسمه بروقه ،

وقالت فى آخره « فقلت : يا رسول الله إنهم يهدون وما يعقلون من شدة الحمى » . والزيادة فى قول عامر بن فهيرة رواها مالك أيضا فى « الموطأ » عن يحيى بن سعيد عن عائشة منقطعا ، وسياق بقية ما يتعلق بهذا الحديث فى كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى ، وقد تقدم فى الباب الذى قبله من حديث البراء أن عائشة أيضا وعكت ، وكان أبو بكر يدخل عليها ، وكان وصول عائشة إلى المدينة مع آل أبى بكر ، هاجر بهم أخوها عبد الله ، وخرج زيد بن حارثة وأبو رافع بنتى النبي ﷺ فاطمة وأم كلثوم وأسامة بن زيد وأمهم أم أيمن وسودة بنت زمعة ، وكانت رقية بنت النبي ﷺ سبقت مع زوجها عثمان ، وأخبرت زينب وهى الكبرى عند زوجها أبى العاص بن الربيع

٣٩٢٧ - **حدثني** عبد الله بن محمد **حدثنا** هشام أخبرنا معمر عن الزهري **حدثني** عروة أن عبيد الله

ابن عدي أخبره « دخلت على عثمان » ح . وقال بشر بن شعيب **حدثني** أبى عن الزهري **حدثني** عروة بن الزبير أن عبيد الله بن عدي بن الحارث أخبره قال « دخلت على عثمان » **حدثني** عروة أن عبيد الله بن عثمان قال : أما بعد فإن الله بعث محمدا ﷺ بالحق ، وكنت ممن استجاب لله ورسوله وآمن بما بعث به محمد ﷺ ، ثم هاجرت هجرتين ، زكنت صهر رسول الله ﷺ ، وبابعتة ، فوالله ما عصيته ولا غششته حتى توفاه الله »

تابعه إسحاق السكيت « **حدثني** الزهري » مثله

٢٩٢٨ - **حدثنا يحيى بن سليمان** حدثني **ابن وهب** حدثنا **مالك** ح . وأخبرني **يونس** عن **ابن شهاب** قال أخبرني **عبيد الله بن عبد الله** أن **ابن عباس** أخبره « أن **عبد الرحمن بن عوف** رجع إلى أهله وهو بمنى في آخر حجة حجها عمر ، فوجدني فقال : **عبد الرحمن** . فقلت يا أمير المؤمنين إن الموسم يجمع رعايا الناس وغوغاهم ، وإنني أرى أن تمهل حتى تقدم المدينة ، فإنها دار الهجرة والشنة والسلامة ، وتخلص لأهل الفقه وأشرف الناس وذوي رأيهم . قال عمر : لأقومن في أول مقام أقومه بالمدينة »

٣٩٢٩ - **حدثنا موسى بن إسماعيل** حدثنا **إبراهيم بن سعيد** أخبرنا **ابن شهاب** عن **خارجة بن زيد** ابن ثابت « أن أم العلاء - امرأة من نسائهم بايعت للنبي ﷺ - أخبرته أن **عثمان بن مظعون** طار لهم في الشكوى حين افتترعت الأنصار على سكنى المهاجرين . قالت أم العلاء : فاشتكى عثمان عندنا ، فرضته حتى ثوى ، وجعلناه في أثوابه . فدخل عينا النبي ﷺ ، فقلت : رحمة الله عليك أبا السائب ، شهادتي عليك لقد أكرمك الله . فقال النبي ﷺ : وما يدريك أن الله أكرمك ؟ قالت : قلت لا أدري ، بأبي أنت وأمي يا رسول الله ، فمن ؟ قال : أما هو فقد جاءه والله اليقين ، والله إنى لأرجو له الخير ، وما أدري والله - وأنا رسول الله - ما يفعل بي . قالت : فوالله لا أذكرى أحدا بعده . قالت : فأحرزني ذلك ، فمنت ، فريأت عثمان عينا نجرى ، فجئت رسول الله ﷺ وأخبرته ، فقال : ذلك عمله »

٣٩٣٠ - **حدثنا عبيد الله بن سعيد** حدثنا **أبو أسامة** عن **هشام** عن **أبيد** عن **عائشة** رضي الله عنها قالت « كان يوم بُعث يومًا قدمه الله عز وجل لرسوله ﷺ ، فقدم رسول الله ﷺ المدينة وقد افتترق ملأهم ، وقتلت سراهم في دخولهم في الإسلام »

٣٩٣١ - **حدثني محمد بن المثنى** حدثنا **غندر** حدثنا **شعبة** عن **هشام** عن **أبيه** « عن عائشة أن أبا بكر دخل عليها والنبي ﷺ عندها يوم فطر - أو أضحى - وعندها قيتان تغتبان بما تمازفت الأنصار يوم بُعث . فقال أبو بكر : مزار للشيطان - سرتين - فقال النبي ﷺ : دعهما يا أبا بكر ، لأن لكل قوم عيداً ، وإن عيدنا هذا اليوم »

الحديث الثالث ، قوله (حدثنا هشام) هو **ابن يوسف الصنعاني** ، ذكر حديث **عثمان** في شأن **الوليد بن عتبة** ، وقد تقدم شرحه في مناقب **عثمان** مسطور ، والفرس منه قوله « وما جرت الهجرة » ، وكان **عثمان** ممن رجع من الحبشة فهاجر من مكة إلى المدينة ومعه زوجته **رقية بنت النبي ﷺ** . (وقال **بشر بن شعيب** الخ) وصله **أحمد** بن

حنبل في مسنده عنه بتمامه . قوله (تابعه لإسحق الكلبي) وصله أبو بكر بن شاذان فيمارويناه من طريقه بإسناده إلى يحيى بن صالح عن إسحق الكلبي عن الزهري فذكره بتمامه وفيه « انه جلد الوليد أربعين » وقد تقدم البحث في ذلك في مناقب عثمان . الحديث الرابع ، ذكر طرفا من قصة عبد الرحمن بن عوف مع عمر ، وفيه خطبة عمر ، والغرض منه قول عبد الرحمن « حتى تقدم المدينة فأنها دار الهجرة والسنة » ووقع في رواية الكشميني « والسلامة بدل السنة » . الحديث الخامس ، قوله (أن أم العلاء) هي والدة خارجة بن زيد بن ثابت الراوى عنها ، وقد روى سالم أبو النضر هذا الحديث عن خارجة بن زيد عن أمه نحوه ولم يسم هذه ، فكان اسمها كنيته ، وهي بنت الحارث بن ثابت بن خارجة الانصارية الخزرجية . قوله (طار لهم) أى خرج في القرعة لهم ، وتقدم بيانه آخر الشهادات . قوله (حين فرغت) بالقاف ، كذا وقع ثلاثيا ، والمعروف « أقرعت » من الرباعي وتقدم في الجناز بلغظ « أقرعت » . قوله (أبا السائب) هي كنية عثمان بن مظعون المذكور ، وكان عثمان من فضلاء الصحابة السابقين ، وقد تقدم خبره مع ليلى في أول المبحث . الحديث السادس ، قوله (كان يوم بعث) تقدم بيانه في مناقب الانصار ، ووقع عند ابن سعد في قصة العقبة الأولى ما يدل على أن يوم بعث كان بعد المبعث بعشر سنين ، وتقدم نحوه في « باب وفود الانصار » وقوله « في دخولهم » متعلق بقوله « قدمه الله » . الحديث السابع ، قوله (بما تعازفت) بالمهمله والواى أى قالت من الأشعار في هجاء بعضهم بعضا وألقته على المغنيات فغنين به ، والمعازف آلات الملاهي الراحلة معزفة ، وقال الخطابي : يحتمل أن يكون من عرف الله وهو ضرب المعازف على تلك الأشعار المحرصة على القتال ، ويحتمل أن يكون المراد بالعزف أصوات الحرب شبهها بعزف الزياح وهو ما يسمع من دويها ، وفي رواية « تعازفت » بالقاف والذال المعجمة أى ترامت به

٢٩٣٢ - حدثنا مسددٌ حدثنا عبدُ الوارث ع ، وحدثنا إسحاقُ بنُ منصورٍ أخبرنا هبةُ الصديق قال سمعتُ أبي يحدثُ حدثنا أبو الفياضُ يزيدُ بنُ حبيبٍ الضبيُّ قال حدثني أنسُ بنُ مالكٍ رضى الله عنه قال « لما قدِمَ رسولُ الله ﷺ المدينةَ زَلَّ في مُلَوِّ المدينةِ ، في حَيٍّ يُقالُ لهم بنو هرو بن عوف ، قال فأقامَ فيهم أربعَ عشرةَ ليلةً ، ثم أرسَلَ إلى مَلَأَ بنى النجار ، قال فجاءوا مقلدى سيوفهم . قال وكأني أنظرُ إلى رسولِ الله ﷺ على راحلته وأبو بكرٍ رِذْهَ ومَلَأُ بنى النجار حوله حتى أتى بِفِداءِ أبي أيوبَ ، قال فكان يُصلى حيثُ أدركته للصلاة ويُصلى في مَرايضِ الغنم . قال : ثم إنه أمرَ ببناءِ المسجدِ ، فأرسَلَ إلى مَلَأَ بنى النجار ، فجاءوا . فقال : يا بنى النجار ثامنوني بمائطكم هذا ، فقالوا : لا والله لا نطأُ بمِئَةٍ إِلَّا إلى الله . قال فكان فيه ما أقول لكم : كانت فيه قبورُ المشركين ، وكانت فيه خِربٌ ، وكان فيه نخلٌ . فأمر رسولُ الله ﷺ بقبورِ المشركين فَنُفِثَتْ ، وبالنخلِ فَنُفِثَتْ ، وبالنخلِ فَنُفِثَتْ ، قال فنصفوا النخلَ قبلَةَ المسجدِ ، قال وجعلوا عِضَادَتِيهِ حِجَابَةً . قال فجعلوا ينقلون ذلك للصخرِ وهم يَرْتَجِزُونَ ورسولُ الله ﷺ معهم يقولون :

اللهمَّ إِنَّهُ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُهُ الْآخِرُهُ فَأَنْصُرِ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ

الحديث الثامن ، **قوله** (أنبأنا عبد الصمد) هو ابن عبد الوارث بن سعيد . **قوله** (في علو المدينة) كل ما في جهة نجد يسمى العالية ، وما في جهة تهامة يسمى السافلة ، وقباء من عوالي المدينة ، وأخذ من نزول النبي ﷺ التفاؤل له ولدينه بالعلو . **قوله** (يقال لم بنو عمرو بن عوف) أي ابن مالك بن الأوس بن حارثة . **قوله** (وأبو بكر ردفه) تقدم ما فيه في الباب الذي قبله في الحديث الثامن عشر . **قوله** (وملأ بني النجار) أي جماعتهم . **قوله** (حتى أتى) أي نزل أو المراد أتى رحله . **قوله** (بغضاء) بكسر الفاء وبالمدة ما امتد من جوانب الدار . **قوله** (أبي أيوب) هو خالد بن زيد بن كليب الأنصاري من بني مالك بن النجار . **قوله** (ثم إنه أمر) تقدم ضبطه في أوائل الصلاة . **قوله** (ثامنوني) أي قررُوا معي ثمنه ، أو ساوموني بثمنه ، تقول ثامننت الرجل في كذا إذا ساومته . **قوله** (بمائهاطكم) أي بستانكم وقد تقدم في الباب قبله أنه كان مربدا ، فلم له كان أولا حائطا ثم خرب فصار مربدا ، ويقوده قوله دانه كان فيه نخل وخرب ، وقيل كان بعضه بستانا وبعضه مربدا ، وقد تقدم في الباب الذي قبله تسمية صاحبي المكان المذكور ، ووقع عند موسى بن عقبة عن الزهري أنه اشتراه منهما بعشرة دنانير ، وزاد الواقدي أن أبا بكر دفعها لهما عنه . **قوله** (فكان فيه) فسره بعد ذلك . **قوله** (خرب) بكسر المعجمة وفتح الراء والموحدة ، وتقدم توجيه آخر في أوائل الصلاة بفتح أوله وكسر ثانيه ، قال الخطابي : أكثر الرواة بالفتح ثم الكسر ، وحدثناه الخيام بالكسر ثم الفتح ، ثم حكى احتمالات : منها الخرب بضم أوله وسكون ثانيه قال : هي الخروق المستديرة في الأرض ، والجرف بكسر الجيم وفتح الراء بعدها فاء متجرفة السيول وتأكله من الأرض ، والحذب بالهملة وبالدال المهملة أيضا المرتفع من الأرض ، قال وهذا لائق بقوله دفسويت ، لأنه إنما يسوى المكان المحذوب ، وكذا الذي جرفته السيول ، وأما الخراب فيبني ويعمر دون أن يصلح ويسوى . قلت : وما المانع من تسمية الخراب بأن يزال ما بقي منه ويسوى أرضه ، ولا ينبغي الالتفات إلى هذه الاحتمالات مع توجيه الرواية الصحيحة . **قوله** (فأمر رسول الله ﷺ بقبور المشركين فنبشت) قال ابن بطال : لم أجد في نبش قبور المشركين لتتخذ مسجدا نصا عن أحد من العلماء ، نعم اختلفوا هل تنبش بطلب المال ؟ فاجازه الجمهور ومنعه الاوزاعي ، وهذا الحديث حجة للجواز ، لأن المشرك لا حرمة له حيا ولا ميتا ، وقد تقدم في المساجد البحث فيما يتعلق بها . **قوله** (وبالنخل فقطع) هو محمول على أنه لم يكن يشمر . ويحتمل أن يشمر لكن دعت الحاجة إليه لذلك ، وقوله دفسفوا النخل ، أي موضع النخل ، وقوله دعضاديه ، بكسر المهملة وتخفيف المعجمة ثنية عضادة ، وهي الحشبة التي على كتف الباب ، ولكل باب عضادتان ، وأعضاء كل شيء ما يشد جوانبه . **قوله** (يرتجرون) أي يقولون رجزا ، وهو ضرب من الشعر على الصحيح . **قوله** (فأنصر الانصار والمهاجرة) كذا رواه أبو داود بهذا اللفظ ، وسبق ما فيه في أبواب المساجد ، واحتج من أجاز بيع غير المالك بهذه القصة لأن المساومة وقعت مع غير الفلايين ، وأجيب باحتمال أنهما كانا من بني النجار فساومهما وأشرك معهما في المساومة عهما الذي كانا في حجره كما تقدم في الحديث الثاني عشر

٤٧ - باب إقامة المهاجر بمكة ، بعد قضاء نسكه

٣٩٣٣ - حدثني إبراهيم بن حمزة حدثنا حاتم عن عبد الرحمن بن حميد الزهري قال : سمعتُ عمر بن عبد العزيز يسأل السائب بن أخْت النخير : ما سمعت في سكرى مكة ؟ قال : سمعتُ العلاء بن الحضرمي قال : قال

رسول الله ﷺ « ثلاث المهاجر بعد الصدر »

قوله (باب إقامة المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه) أى من حج أو عمرة . **قوله** (حدثنا حاتم) هو ابن اسماعيل المدني . **قوله** (سمعت عمر بن عبد العزيز يسأل السائب) أى ابن يزيد . **قوله** (ابن أخت النضر) تقدم ذكره قريباً في المناقب النبوية . **قوله** (العلاء بن الحضرمي) اسمه عبد الله بن عماد ، وكان حليف بنى أمية ، وكان العلاء صحابياً جليلاً ، ولاد النبي ﷺ البحرين ، وكان مجاب الدعوة ، ومات في خلافة عمر ، وما له في البخاري إلا هذا الحديث . **قوله** (ثلاث للمهاجر بعد الصدر) بفتح المهملة أى بعد الرجوع من منى ، وفقه هذا الحديث أن الإقامة بمكة كانت حراماً على من هاجر منها قبل الفتح ، لكن أبيسح لمن قصد مهاجرتهم بحج أو عمرة أن يقيم بعد قضاء نسكه ثلاثة أيام لا يزيد عليها ، ولهذا رأى النبي ﷺ لسعد بن خولة أن مات بمكة ، ويستنبط من ذلك أن إقامة ثلاثة أيام لا تخرج صاحبها عن حكم المسافر ، وفي كلام الداودي اختصاص ذلك بالمهاجرين الأولين ، ولا معنى لتقييده بالأولين ، قال النووي معنى هذا الحديث أن الذين هاجروا يحرم عليهم استيطان مكة ، وحكى عياض أنه قول الجمهور ، قال : وأجازه لم جماعة يعنى بعد الفتح ، لحملوا هذا القول على الزمن الذي كانت الهجرة المذكورة واجبة فيه ، قال : واتفق الجميع على أن الهجرة قبل الفتح كانت واجبة عليهم ، وأن سكناً المدينة كان واجباً لنصرة النبي ﷺ ومواساته بالنفس ، وأما غير المهاجرين فيجوز له سكناً أى بلد أراد سواء مكة وغيرها بالاتفاق ، انتهى كلام القاضي ، ويستثنى من ذلك من أخذ له النبي ﷺ بالإقامة في غير المدينة ، واستدل بهذا الحديث على أن طواف الوداع عبادة مستقلة ليست من مناسك الحج ، وهو أصح الوجهين في المذهب ، لقوله في هذا الحديث « بعد قضاء نسكه ، لأن طواف الوداع لا إقامة بعده ، ومتى أقام بعده خرج عن كونه طواف الوداع ، وقد سماه قبله قاضياً لمناسكه فخرج طواف الوداع عن أن يكون من مناسك الحج والله أعلم . وقال القرطبي : المراد بهذا الحديث من هاجر من مكة إلى المدينة لنصر النبي ﷺ ولا يعنى به من هاجر من غيرها لأنه خرج جواباً عن سؤالهم لما تخرجوا من الإقامة بمكة إذ كانوا قد تركوها لله تعالى ، فأجابهم بذلك ، وأعلمهم أن إقامة الثلاث ليس بإقامة ، قال : والخلاف الذي أشار إليه عياض كان فيمن مضى ، وهل يابى عليه خلاف فيمن فر بدينه من موضع يخاف أن يفتن فيه في دينه فهل له أن يرجع إليه بعد انقضاء تلك الفتنة ؟ يمكن أن يقال إن كان تركها لله كما فعله المهاجرون فليس له أن يرجع لشيء من ذلك ، وإن كان تركها فراراً بدينه ليس له ولم يقصد إلى تركها لذاتها فله الرجوع إلى ذلك انتهى . وهو حسن متجه ، إلا أنه خص ذلك بمن ترك رباعاً أو دوراً ، ولا حاجة إلى تخصيص المسألة بذلك ، والله أعلم

٤٨ - باب التاريخ . من أين أرخوا للتاريخ ؟

٣٩٣٤ - **حدثنا** عبد الله بن مسleme **حدثنا** عبد العزيز عن أبيه عن سهل بن سعد قال « ما عدوا من مبعث النبي ﷺ ولا من وفاته ، ما عدوا إلا من مقدمه المدينة »

٣٩٣٥ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يزيد بن زريع **حدثنا** ميمون عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت « كُرِيت الصلاة ركعتين ، ثم هاجر النبي ﷺ فكريت أربعاً وتركت صلاة السفر

على الأولى . تابعه عبدُ الرزاق عن مَعْمَرٍ

قوله (باب التاريخ) قال الجوهري : التاريخ تعريف الوقت ، والتواريخ مثله ، قول أرخت وورخت . وقيل اشتقاقه من الأرخ وهو الانثى من بقر الوحش ، كأنه شيء حدث كما يحدث الولد ، وقيل هو معرب ، ويقال أول ما أحدث التاريخ من الطوفان . **قوله** (من أين أرخوا التاريخ) كأنه يشير إلى اختلاف في ذلك ، وقد روى الحاكم في « الاكليل » من طريق ابن جريج عن أبي سلمة عن ابن شهاب الزهري « أن النبي ﷺ لما قدم المدينة أمر بالتاريخ فكتب في ربيع الأول ، وهذا معضل ، والمشهور خلافه كما سيأتي ، وأن ذلك كان في خلافة عمر . وأفاد السهيلي أن الصحابة أخذوا التاريخ بالهجرة من قوله تعالى (لمسجد أسس على التقوى من أول يوم) لأنه من المعلوم أنه ليس أول الأيام مطلقا ، فتمين أنه أضيف إلى شيء مضمحل وهو أول الزمن الذي عز فيه الاسلام ، وعبد فيه النبي ﷺ ربه آمنا ، وابتدأ بناء المسجد ، فوافق رأى الصحابة ابتداء التاريخ من ذلك اليوم ، وفهمنا من فعلهم أن قوله تعالى (من أول يوم) أنه أول أيام التاريخ الاسلامي ، كذا قال ، والمتبادر أن معنى قوله (من أول يوم) أى دخل فيه النبي ﷺ وأصحابه المدينة والله أعلم . **قوله** (حدثنا عبد العزيز) أى ابن أبي حازم سلمة ابن دينار . **قوله** (ماعدوا من مبعث النبي ﷺ) في رواية الحاكم من طريق مصعب الزبيري عن عبد العزيز أخطأ الناس العدد ، لم يعدوا من مبعثه ولا من قدومه المدينة ، وإنما عدوا من وفاته . قال الحاكم : وهو وهم ، ثم ساقه على الصواب بلفظ : ولا من وفاته ، وإنما عدوا من مقدمه المدينة . والمراد بقوله أخطأ الناس العدد أى أغفلوه وتركوه ثم استدركوه ، ولم يرد أن الصواب خلاف ما عملوا . ويحتمل أن يريد به وكان يرى أن البداءة من المبعث أو الوفاة أولى ، وله اتجاه لكن الراجح خلافه . والله أعلم . **قوله** (مقدمه) أى زمن قدومه ، ولم يرد شهر قدومه لأن التاريخ إنما وقع من أول السنة . وقد أبدى بعضهم للبداءة بالهجرة مناسبة فقال : كانت القضايا التي انفقت له ويمكن أن يؤرخ بها أربعة : مولده ومبعثه وهجرته ووفاته ، فرجح عندهم جعلها من الهجرة لأن المولد والمبعث لا يخلو واحد منهما من النزاع في تعيين السنة ، وأما وقت الوفاة فأعرضوا عنه لما توقع بذكره من الأسف عليه ، فانحصر في الهجرة ، وإنما أخروه من ربيع الأول إلى المحرم لأن ابتداء العزم على الهجرة كان في المحرم ، إذ البيعة وقعت في أثناء ذى الحجة وهي مقدمة الهجرة ، فكان أول هلال استهل بعد البيعة والعزم على الهجرة هلال المحرم فناسب أن يجعل مبتدأ ، وهذا أقوى ماوقفت عليه من مناسبة الابتداء بالمحرم . وذكروا في سبب عمل عمر التاريخ أشياء : منها ما أخرجه أبو نعيم الفضل بن دكين في تاريخه ومن طريقه الحاكم من طريق الشعبي « أن أبا موسى كتب إلى عمر : انه يأتينا منك كتب ليس لها تاريخ ، لجمع عمر الناس ، فقال بعضهم : أرخ بالمبعث ، وبعضهم أرخ بالهجرة ، فقال عمر : الهجرة فرقت بين الحق والباطل فأرخوا بها ، وذلك سنة سبع عشرة . فلما انفقوا قال بعضهم ابدعوا برمضان ، فقال عمر : بل بالمحرم فانه منصرف الناس من حجهم ، فانفقوا عليه ، وقيل أول من أرخ التاريخ يعلى بن أمية حيث كان باليمن أخرجه أحمد بن حنبل باسناد صحيح ، لكن فيه انقطاع بين عمرو بن دينار ويعلى ، وروى أحمد وأبو عروبة في « الاوائل » والبخاري في « الادب » والحاكم من طريق ميمون بن مهران قال « رفع لعمر صك محله شعبان فقال : أى شعبان الماضى أو الذى نحن فيه ، أو الآتى ؟ ضموا للناس شيئا يعرفونه فذكر نحو الأول . وروى الحاكم عن سعيد بن المسيب قال « جمع عمر الناس فسألهم عن أول يوم يكتب التاريخ ،

فقال علي : من يوم هاجر رسول الله ﷺ وترك أرض الشرك ، ففعله عمر ، وروى ابن أبي خيثمة عن طريق ابن سيرين قال : قدم رجل من اليمن فقال : رأيت باليمن شيئا يسمنونه التاربخ يكتبونه من عام كذا وشهر كذا ، فقال عمر : هذا حسن فأرخوا ، فلما جمع على ذلك قال قوم : أرخوا للولد ، وقال قائل : للبهت ، وقال قائل من حين خرج مهاجرا : وقال قائل من حين توفي ، فقال عمر : أرخوا من خروجه من مكة إلى المدينة . ثم قال : بأي شهر نبدا : فقال قوم : من رجب ، وقال قائل : من رمضان ، فقال عثمان : أرخوا المحرم فإنه شهر حرام وهو أول السنة ومنصرف الناس من الحج ، قال وكان ذلك سنة سبع عشرة - وقيل سنة ست عشرة - في ربيع الأول ، فاستفدنا من مجموع هذه الآثار أن النبي أشار بالمحرم عمر وعثمان وعلى رضي الله عنهم . قوله (فرضت الصلاة ركعتين) أي بمكة ، وقوله : تركت ، أي على ما كانت عليه من عدم وجوب الرائد ، بخلاف صلاة الحضرة فإنها زيدت في ثلاث منها ركعتان ، فلهذا في أقوت صلاة السفر على جواز الاتمام وإن كان الأحب القصر ، وقد تقدم ما فيه من الإشكال في أول كتاب الصلاة . قوله (تابعه عبد الرزاق عن معمر) وصله الاسماعيل من طريق فياض بن زهير عن عبد الرزاق بلفظه ، وذكر ابن جرير عن الواقدي أن الزيادة في صلاة الحضرة كانت بعد قدوم النبي ﷺ المدينة بشهر واحد ، قال : وزعم أنه لا خلاف بين أهل الحجاز في ذلك

٤٩ - باب قول النبي ﷺ « اللهم أمض لأصحابي هجرتهم » ومرثيته لمن مات بمكة

٣٩٣٦ - حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا إبراهيم عن الزهري عن عامر بن سعد بن مالك عن أبيه قال : عاذني النبي ﷺ عام حجة الوداع من مرض أشفيت منه على لوت ، فقلت : يا رسول الله ، بلغني من الوجع ما رى ، وأنا ذو مال ، ولا يرثني إلا ابنة لي واحدة ، أفأصدق بشئ مالي ؟ قال : لا . قال : فأصدق بشعره ؟ قال : الثلث يأسد ، والثلث كثير ، إنك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس . قال أحمد بن يونس عن إبراهيم : أن تذر ذريتك - ولست بناق في ثقة تبغني بها وجه الله إلا آجرك الله بها ، حتى لا تقمة تبغها في امرأتك . قلت : يا رسول الله ، أخلف بعد أصحابي ؟ قال : إنك لن تخلف ففعل عملا تبغني به وجه الله إلا ازددت به درجة ورفعة ، ولعلك تخلف حتى يلتفع بك أقوام ويصبر بك آخرون . اللهم أمض لأصحابي هجرتهم ، ولا تردهم على أعقابهم . أسكن الهائس سعد بن خولة . يرفي له رسول الله ﷺ أن توفي بمكة . وقال أحمد بن يونس وموسى عن إبراهيم « أن تذر ورثتك »

قوله (باب قول النبي ﷺ : اللهم أمض لأصحابي هجرتهم ، ومرثيته لمن مات بمكة) بتخفيف التحتانية وهو عطف على قول ، والمرثية تعديد محاسن الميت ، والمراد هنا التوجع له لسكونه مات في البلد التي هاجر منها ، وقد تقدم بيان الحكمة في ذلك قبل بياب . قوله (ورثتك) كذا الأكثر ، والكشيميني والقاسبي « ذريتك » ، ورواية الجماعة أولى لأن هذه اللفظة قد بين البخاري أنها لغير يحيى بن قزعة شيخه هنا . قوله (ولست بناق) كذا هنا ،

وللكشميق « بمنفق » وهو الصواب . **قوله** (أن مات (١) بمكة) هو بفتح المعزة للتعليل ، وأغرب الداودي فردد فيه فقال : أن كان بالفتح ففيه دلالة على أنه أقام بمكة بعد الصدر من حجته ثم مات ، وإن كان بالكسر ففيه دليل على أنه قيل له إنه يريد التخلف بعد الصدر غشي عليه أن يدركه أجله بمكة . قلت : والمضبوط المحفوظ بالفتح ، لكن ليس فيه دلالة على أنه أقام بعد حجه ، لأن السياق يدل على أنه مات قبل الحج ، والله أعلم . **قوله** (وقال أحمد بن يونس وموسى عن إبراهيم) يعني ابن سعد (أن تذر ورثتك) أما رواية أحمد بن يونس فأخرجها المصنف في حجة الوداع في آخر المغازي ، وأما رواية موسى وهو ابن اسماعيل فأخرجها المؤلف في الدعوات

٥٠ - باب كيف آخى النبي ﷺ بين أصحابه ؟

وقال عبد الرحمن بن عوف « آخى النبي ﷺ بيني وبين سعد بن الربيع لما قدمنا المدينة »

وقال أبو جحيفة « آخى النبي ﷺ بين سلمان وأبي الدرداء »

٣٩٣٧ - **حدثنا** محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن محمد بن أنس رضي الله عنه قال « قدم عبد الرحمن بن عوف فآخى النبي ﷺ بينه وبين سعد بن الربيع الأنصاري » ، فرضى عليه أن يناصه أهله وماله ، فقال عبد الرحمن : بارك الله لك في أهلك ومالك ، دُلّني على السوق . فربح شيئاً من أقطر وسمن ، فرآه النبي ﷺ بعد أيام وعليه وضرب من صغرة ، فقال النبي ﷺ : مَنَهِمُ يا عبد الرحمن ؟ قال : يا رسول الله ، تزوجت امرأة من الأنصار ، قال : فما سقت فيها ؟ فقال : وزن نواة من ذهب . فقال للنبي ﷺ : أؤلم ولو بشاة »

قوله (باب كيف آخى النبي ﷺ بين أصحابه) تقدم في مناقب الانصار « باب آخى النبي ﷺ بين المهاجرين والانصار » قال ابن عبد البر كانت المؤاخاة مرتين : مرة بين المهاجرين خاصة وذلك بمكة ، ومرة بين المهاجرين والانصار فهي المقصودة هنا . وذكر ابن سعد بأسانيد الواقدي إلى جماعة من التابعين قالوا : لما قدم النبي ﷺ المدينة آخى بين المهاجرين ، وآخى بين المهاجرين والانصار على المواساة ، وكانوا يتوارثون ، وكانوا تسعين نفساً بعضهم من المهاجرين وبعضهم من الانصار ، وقيل كانوا مائة ، فلما نزل (وأولو الارحام) بطلت الموارث بينهم بتلك المؤاخاة . قلت : وسيأتى في الفرائض من حديث ابن عباس « لما قدموا المدينة كان يرث المهاجري الانصاري دون ذوى رحمه بالأخوة التي آخى رسول الله ﷺ بينهم » ، فزلت ، وعند أحمد من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده نحوه ، قال السهيلي : آخى بين أصحابه لينهب عنهم وحشة الغربة ويتأنسوا من مفارقة الأهل والعشيرة ويشد بعضهم أزر بعض ، فلما عز الاسلام واجتمع الشمل وذهبت الوحشة أبطل الموارث وجعل المؤمنين كلهم إخوة وأزول (إنما المؤمنون إخوة) يعني في التوادد وشمول الدعوة ، واختلفوا في ابتدائها : فقيل بعد الهجرة بخمسة أشهر ، وقيل بتسعة ، وقيل وهو يبني المسجد ، وقيل قبل بنائه ، وقيل بسنة وثلاثة أشهر قبل

(١) في نسخ المتن « أن تول » وذكر لابن جرير « أن يتوفى » بالمضارع

بدر، وعند أبي سعيد في «شرف المصطفى»، كان الإخاء بينهم في المسجد، وذكر محمد بن إسحق المؤخاة فقال: «قال رسول الله ﷺ لأصحابه بعد أن هاجر: تأخروا أخوين أخوين، فكان هو وعلى أخوين، وحمزة وزيد بن حارثة أخوين، وجعفر بن أبي طالب ومعاذ بن جبل أخوين، وتعليق ابن هشام بأن جعفرًا كان يومئذ بالحلبشة، وفي هذا نظر، وقد تقدم. ووجهها العباد بن كثير بأنه أرصده لأخوته حتى يقدم، وفي تفسير سنيد: أخى بين معاذ وابن مسعود، وأبو بكر وخارجة بن زيد أخوين، وعمر وعتيان بن مالك أخوين، وقد تقدم في أوائل الصلاة قول عمر: «كان لي أخ من الأنصار»، وفسر بعتبان، ويمكن أن يكون أخوته له تراخت كما في أبي الدرداء وسلمان. ومصعب ابن عمير وأبو أيوب أخوين، وأبو حذيفة بن عتبة وعباد بن بشر أخوين، ويقال بل عمار وثابت بن قيس لأن حذيفة إنما أسلم زمان أحد، وأبو ذر والمنذر بن عمرو أخوين، وتعليق بأن أبا ذر تأخرت هجرته، والجواب كما في جعفر، وحاطب بن أبي بلتعة وعويم بن ساعدة أخوين وسلمان وأبو الدرداء أخوين، وتعليق بأن سلمان تأخر إسلامه وكذا أبو الدرداء، والجواب ما تقدم في جعفر. وكان ابتداء المؤاخاة أوائل قدومه المدينة، واستمر يجمدهما بحسب من يدخل في الإسلام أو يحضر إلى المدينة، والإخاء بين سلمان وأبي الدرداء صحيح كما في الباب وعند ابن سعد وأخى بين أبي الدرداء وعوف بن مالك وسنده ضعيف، والمعتمد ما في الصحيح، وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع مذكور في هذا الباب، وسمى ابن عبد البر جماعة آخرين. وأنكر ابن تيمية في كتاب الرد على ابن المطهر الرافضي المؤاخاة بين المهاجرين وخصوصاً مؤاخاة النبي ﷺ على قال: «لأن المؤاخاة شرعت لإرفاق بعضهم بعضاً ولتأليف قلوب بعضهم على بعض فلا معنى لمؤاخاة النبي ﷺ لأحد منهم ولا لمؤاخاة مهاجري، وهذا رد للنص بالقياس وإغفال عن حكمة المؤاخاة لأن بعض المهاجرين كان أقوى من بعض بالمال والعشيرة والقوى فأخى بين الأعلى والأدنى ليرتفع الأدنى بالأعلى ويستعين الأعلى بالأدنى وبهذا تظهر مؤاخاته ﷺ على لأنه هو الذي كان يقوم به من عهد الصبا من قبل البعثة واستمر، وكذا مؤاخاة حمزة وزيد بن حارثة لأن زيداً مولاهم فقد ثبت أخوتها وهما من المهاجرين، وسيأتي في عمرة القضاء قول زيد بن حارثة: «إن بنت حمزة بنت أخي، وأخرج الحاكم وابن عبد البر بسند حسن عن أبي الشعثاء عن ابن عباس «أخى النبي ﷺ بين الزبير وابن مسعود، وهما من المهاجرين. قلت: وأخرجه الضياء في المختارة من المعجم الكبير للطبراني وابن تيمية يصرح بأن أحاديث المختارة أصح وأقوى من أحاديث المستدرک، وقصة المؤاخاة الأولى أخرجها الحاكم من طريق جميع بن عمير عن ابن عمر «أخى رسول الله ﷺ بين أبي بكر وعمر، وبين طلحة والزبير، وبين عبد الرحمن بن عوف وعثمان. وذكر جماعة قال - فقال علي: يا رسول الله إنك أخيت بين أصحابك فمن أخى؟ قال أنا أخوك، وإذا انضم هذا إلى ما تقدم تقوى به، وقد تقدم في «باب الكفالة» قبيل كتاب الوكالة الكلام على حديث «لا حلف في الإسلام، بما يفنى عن الاعادة، وقد سبق كلام السهيلي في حكمة ذلك الميراث، وسيأتي في الفراند حديث ابن عباس «كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجري الانصارى دون ذوى رحمه للأخوة». الحديث الأول، قوله (وقال عبد الرحمن بن عوف: أخى النبي ﷺ بيني وبين سعد بن الربيع) هو طرف من حديث تقدم موصولاً في أوائل البيوع من طريق إبراهيم بن سعد عن أبيه وهو سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن جده قال «قال عبد الرحمن بن عوف لما قدمنا المدينة أخى النبي ﷺ بيني وبين سعد بن الربيع، فقال سعد: إني أكثر

الأنصار مالا فأقامك مالي ، الحديث ، وظن الشيخ حماد الدين بن كثير أن البخاري أشار بهذا التعليق إلى حديث أنس فقال : قصة عبد الرحمن لا تعرف مسندة عنه ، وإنما أسندها البخاري وغيره عن أنس ، قال : فعمل البخاري أراد أن أنسا حملها عن عبد الرحمن بن عوف انتهى . والذي ادعاه مردود ثبوته في الصحيح . الحديث الثاني ، قوله (وقال أبو جحيفة أخى النبي ﷺ بين سلمان وأبي الدرداء) هو طرف من حديث وصله بتمامه في كتاب الصيام ، والغرض منه التنبيه على تسمية من وقع الإخاء بينهم من المهاجرين والأنصار ، فذكر هذا والذي بعده من إخاء سعد بن الربيع وعبد الرحمن بن عوف ، ولسلم من طريق ثابت عن أنس « أخى النبي ﷺ بين أبي طلحة وأبي عبيدة » وتقدم في الإيمان حديث عمر « كان لي أخ من الأنصار وكنا نقتابب النزل ، وذكر ابن إسحق أنه حبان بن مالك ، وكان أبو بكر الصديق وحارثة بن زيد أخوين فيما ذكره ابن إسحق أيضا . الحديث الثالث حديث أنس في قصة إخاء سعد بن الربيع وعبد الرحمن بن عوف وسيأتي شرحه في كتاب النكاح

٥١ - باب * ٣٩٣٨ - حدثني حامد بن عمر عن بشر بن الفضل حدثنا محمد بن حاتم عن أنس « أن عبد الله بن سلام باعه مقدم النبي ﷺ المدينة ، فأتاه يسأله عن أشياء فقال : إني سألتك عن ثلاث لا يعلمن إلا نبي : ما أول أشرار الساعة ، وما أول طغام يأكله أهل الجنة ، وما بال الولد ينزع إلى أبيه أو إلى أمه ؟ قال : أخبرني به جبريل آتفا . قال ابن سلام : ذاك عدو اليهود من الملائكة . قال : أما أول أشرار الساعة فنار تمشرهم من المشرق إلى المغرب . وأما أول طغام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت . وأما الولد فإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد ، وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزلت الولد . قال : أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله . قال : يا رسول الله ، إن لليهود قوم بهت ، فاسألهم عنى قبل أن يعلموا باسلامي . فجاءت اليهود ، فقال النبي ﷺ : أي رجل عبد الله بن سلام فيكم ؟ قالوا : خيرنا وابن خيرنا ، وأفضلنا وابن أفضلنا . فقال للنبي ﷺ : رأيتم إن أسلم عبد الله بن سلام ؟ قالوا : أعاده الله من ذلك ، فأعاد عليهم فقالوا مثل ذلك . فخرج إليهم عبد الله فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله . قالوا : شرنا وابن شرنا ، وتنفصوه . قال : هذا كنت أخاف يا رسول الله »

٣٩٣٩ ، ٣٩٤٠ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو سمع أبا المنهال عبد الرحمن بن مطعم قال « باع شريك لي دراهم في السوق نسيئة ، فقلت : سبحان الله ، أيسلح هذا ؟ قل : سبحان الله ، والله لقد يمتها في السوق فاعابه أحد . فسأت للبراء بن عازب فقال : قدم النبي ﷺ ونحن نتبايع هذا للبيع فقال : ما كان يدا بيد فليس به بأس ، وما كان نسيئة فلا يسلح ، وأنى زيد بن أرقم فأسأله فانه كان أعظمتنا تجارة . فسألت زيد بن أرقم فقال مثله . وقال سفيان مرة « فقال قدم علينا النبي ﷺ المدينة ونحن نتبايع ، وقال :

قوله (باب) كذا لم يغير ترجمة ، وهو كالفصل من الباب الذي بعده ، ولعله كان بعده . **قوله** (عن أنس) صرح به الإسماعيلي فقال في رواية له عن حميد ، أخرجه عن ابن خزيمة عن محمد بن عبد الأعلى عن بشر بن المفضل . **قوله** (أن عبد الله بن سلام بلغه) تقدم بيان ذلك في باب مقدم النبي ﷺ المدينة ، من وجه آخر . **قوله** (ذاك عند اليهود من الملائكة) سيأتي شرح هذا في تفسير سورة البقرة . **قوله** ، أما أول أشراف الساعة فزار تحشرهم من المشرق إلى المغرب) في رواية عبد الله بن بكر عن حميد في التفسير ، تحشر الناس ، وسيأتي الكلام على ذلك مستوفى في أواخر كتاب الرقاق . **قوله** (وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت) الزيادة هي القطعة المنفردة المدعاة في الكبد ، وهي في الطعام في غاية اللذة ، ويقال إنها أهنأ طعام وأمرأه ووقع في حديث ثوبان أن تحفتم حين يدخلون الجنة زيادة كبد النون والنون هو الحوت ويقال هو الحوت الذي عليه الأرض والاشارة بذلك إلى نفاذ الدنيا ، في حديث ثوبان زيادة وهي أنه ينحر لهم عقب ذلك نون الجنة الذي كان يأكل من أطرافها وشراهم عليه من عين تسمى ساسيلاء وذكر الطبري من طريق الضحاك عن ابن عباس قال ينطح للثور الحوت بقرنه فتأكل منه أهل الجنة ثم يحيا فينحر الثور بذنبه فيأكلونه ثم يحيا فيستمران كذلك ، وهذا منقطع ضعيف . **قوله** (وأما الولد) في رواية الفزاري عن حميد في ترجمة آدم ، وأما شبه الولد . **قوله** (فاذا سبق ماء الرجل) وفي رواية الفزاري ، قال الرجل إذا غشى المرأة فسبقها ماءه . **قوله** (نزع الولد) بالنصب على المفعولية أي جذبه اليه ، وفي رواية الفزاري ، كان الشبه له ، ووقع عند مسلم من حديث عائشة ، إذا علا ماء الرجل ماء المرأة أشبه أعمامه ، وإذا علا ماء المرأة ماء الرجل أشبه أخواله ، ونحوه للبخاري عن ابن مسعود وفيه ، ماء الرجل أبيض غليظ ، وماء المرأة أصفر رقيق فأشبهها أعلى كان الشبه له ، والمراد بالعلو هنا السبق ، لأن كل من سبق فقد علا شأنه فهو علو معنوي ، وأما ما وقع عند مسلم من حديث ثوبان رفعه ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر فاذا اجتمعا فعلا مني الرجل مني المرأة أذكرا باذن الله ، وإذا علا مني المرأة مني الرجل أثنا باذن الله ، فهو مشكل من جهة أنه يلزم منه اقتران الشبه للأعمام إذا علا ماء الرجل ويكون ذكرا لا أنثى وعكسه ، والمشاهد خلاف ذلك لأنه قد يكون ذكرا ويشبه أخواله لا أعمامه وعكسه ، قال القرطبي : يتعين تأويل حديث ثوبان بأن المراد بالعلو السابق . قلت : والذي يظهر ما قلناه وهو تأويل العلو في حديث عائشة وأما حديث ثوبان فيبقى البلو فيه على ظاهره فيكون السابق علامة التذكير والتأنيث والعلو علامة الشبه فيرتفع الاشكال ، وكأن المراد بالعلو الذي يسبق سبب الشبه بحسب الكثرة بحيث يصير الآخر مغمورا فيه فبذلك يحصل الشبه ، وينقسم ذلك ستة أقسام : الأول أن يسبق ماء الرجل ويكون أكثر فيحصل له الذكورة والشبه ، والثاني عكسه ، والثالث أن يسبق ماء الرجل ويكون ماء المرأة أكثر فتحصل الذكورة والشبه للمرأة ، والرابع عكسه ، والخامس أن يسبق ماء الرجل ويستويان فيذكر ولا يختص بشبه ، والسادس عكسه . **قوله** (قوم بهت) بضم الموحدة والهاء ويجوز إسكانها جمع بهيت كفضيب وقضب وقليب وقلب ، وهو الذي بهت السامع بما يفترقه عليه من الكذب ، ونقل السكرماني أن مفردة بهوت بفتح أوله . **قوله** (فأسألهم) في رواية الفزاري عن حميد عند النسائي ، إن علموا بإسلامي قبل أن تسألهم عني بهوتني عندك . **قوله** (لغات اليهود) زاد في رواية الفزاري ، ودخل عبد الله داخل البيت ، وفي رواية عبد الله بن

بكر عن حميد وفارس إلى اليهود فجاءوا الحديث ، ظاهره التعميم ، والذي يقتضيه السياق تخصيص من كان له بعبد الله بن سلام تعلق وأقرب ذلك عشيرته من بني قينقاع ، فقد ذكر ابن إسحق فيهم فقال في أوائل الهجرة من كتاب المغازي : في ذكر من كان من اليهود بالمدينة ومن بني قينقاع زيد بن الصبب وسعد بن حبية ومحمود بن سبيحان وهزير بن أبي عزيز وعبد الله بن الصيف وسعيد بن الحارث ورفاعة بن قيس وفنحاص وأشييع ونعمان بن أصبا ويحري بن عمرو وشأس بن قيس وشأس بن عدى وزيد بن الحارث ونعمان بن عمرو وسكين بن أبي سكين وعدى ابن زيد ونعمان بن أبي أوفى ومحمود بن دحية ومالك بن الصيف وكعب بن راشد وعازب بن رافع بن أبي رافع وخالد وإزار ابني أبي إزار ورافع بن حارثة ورافع بن حرملة ورافع بن خارجة ومالك بن عوف ورفاعة بن التابوت وعبد الله بن سلام بن الحارث وكان حبرهم وأعلمهم ، وكان اسمه الحصين فسماه رسول الله ﷺ لما أسلم عبد الله ، فهو لاء بنو قينقاع . قوله (عن عمرو) هو ابن دينار . قوله (باع شريك لي دراهم في السوق نسيئة) قد تقدم شرحه في كتاب الشركة ، والغرض منه هنا قوله قد قدم علينا المدينة ونحن نقبايع ، فانه يستفاد منه أنه ﷺ أقرهم على ما وجدهم عليه من المعاملات إلا ما استثناه فينبه لهم

٥٢ - باب إتيان اليهود للنبي ﷺ حين قدم المدينة

هادوا : صاروا يهوداً . وأما قوله هُذِنَا : بُدِنَا . هائد : نائب

٣٩٤١ - **حديث** مسلم بن إبراهيم حدثنا قرة عن محمد عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « لو آمن بي عشرة من اليهود لآمن بي اليهود »

٣٩٤٢ - **حديث** أحمد - أو محمد - بن عبيد الله القداني حدثنا أحمد بن أسامة أخبرنا أبو موسى عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي موسى رضي الله عنه قال « دخل النبي ﷺ المدينة وإذا أناس من اليهود يُعظمون عاشرَاء وبصومونه ، فقال النبي ﷺ : نحن أحق بصوميه . فأمر بصوميه »

٣٩٤٣ - **حديث** زياد بن أيوب حدثنا هشيم حدثنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « لما قدم النبي ﷺ المدينة وجد اليهود يصومون عاشرَاء ، فسئلوا عن ذلك فقالوا : هذا اليوم الذي أظفر الله فيه موسى وبني إسرائيل على فرعون ، ونحن نصومه تعظيماً له ، فقال رسول الله ﷺ : نحن أولى بموسى منكم . فأمر بصوميه »

٣٩٤٤ - **حديث** عبدان حدثنا عبد الله بن يونس عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما « أن النبي ﷺ كان يسدل شعره ، وكان المشركون يفرقون رؤوسهم وكان أهل الكتاب يسدلون رؤوسهم ، وكان النبي ﷺ يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء ،

ثم فَرَّقَ النَّبِيُّ ﷺ رَأْسَهُ ،

٣٩٤٥ - حَدَّثَنِي زِيَادُ بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا هَشِيمٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : « هُمُ أَهْلُ الْكِتَابِ جَزَاءُ وَهُوَ أَجْزَاءُ ، فَأَمَنُوا بِبَعْضِهِ وَكَفَرُوا بِبَعْضِهِ » [الحديث ٣٩٤٥ - طرفاه في : ٤٧٠٥ ، ٤٧٠٦]

قوله (باب إتيان اليهود النبي ﷺ حين قدم المدينة) وذكر ابن عائد من طريق عروة أن أئاه منهم أبو ياسر بن أخطب أخو حي بن أخطب فسمع منه د فلما رجع قال لقومه : أطيعوني فإن هذا النبي الذي كنا ننتظر . فعصاه أخوه وكان مطاعا فيهم ، فاستحوذ عليه الشيطان فأطاعوه على ما قال . وروى أبو سعيد في « شرف المصطفى » من طريق سعيد بن جبيرة د جاء ميمون بن يامين وكان رأس اليهود إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ابعث اليهم فاجعلني حكما فانهم يرجعون إليّ ، فأدخله داخلا ، ثم أرسل اليهم فأتوه فطاعوه فقال : اختاروا رجلا يكون حكما بيني وبينكم ، قالوا قد رضىنا ميمون بن يامين ، فقال : اخرج اليهم ، فقال : أشهد أنه رسول الله ، فأبوا أن يصدقوه . وذكر ابن إسحق أن النبي ﷺ وادع اليهود لما قدم المدينة وامتنعوا من اتباعه ، فكتب بينهم كتابا ، وكانوا ثلاث قبائل : قينقاع والنضير وقريظة ، فنقض الثلاثة العهد طائفة بعد طائفة ، فن على بنى قينقاع وأجل بنى النضير واستأصل بنى قريظة ، وسيأتى بيان ذلك كله مفصلا إن شاء الله تعالى . وذكر ابن إسحق أيضا عن الزهري د سمعت رجلا من مزينة يحدث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن أحبار يهود اجتمعوا في بيت المدراس حين قدم النبي ﷺ المدينة فقالوا : غدا انطلقوا إلى هذا الرجل فاسألوه عن حد الزاني ، فذكر الحديث . **قوله** (هادوا صاروا يهودا ، وأما قوله هدا تبنا هائد تائب) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ومن الذين هادوا سماعون للكذب) هو هنا من الذين تهودوا فصاروا يهودا : وقال في قوله تعالى (انا هدنا إليك) أى تبنا إليك ، ثم ذكر فيه خمسة أحاديث : الأول ، **قوله** (حدثنا قرة) هو ابن خالد ، ومحمد هو ابن سيرين والاسناد كله بصريون . **قوله** (لو آمن بن عشرة من اليهود لآمن بن اليهود) في رواية الاسماعيلى د لم يبق يهودى إلا أسلم ، وكذا أخرجه أبو سعيد في « شرف المصطفى » ، وزاد في آخره قال د قال كعب بن مالك الذين سماهم الله في سورة المائدة ، فعل هذا فالمراد عشرة مختصة والا فقد آمن به أكثر من عشرة ، وقبل المعنى لو آمن بنى في الزمن الماضي كالزمن الذى قبل قدم النبي ﷺ المدينة أو حال قدومه ، والذى يظهر أنهم الذين كانوا حينئذ رؤساء فى اليهود ومن عداهم كان تبعاهم ، فلم يسلم منهم الا القليل كعبد الله بن سلام وكان من المشهورين بالرياسة فى اليهود عند قدوم النبي ﷺ ، ومن بنى النضير أبو ياسر بن أخطب وأخوه حي بن أخطب وكعب بن الأشرف ورافع بن أبى الحقيق ، ومن بنى قينقاع عبد الله بن حنيفة وفتحاص ورقاعة بن زيد ، ومن بنى قريظة الزبير بن باطيا وكعب بن أسد وشمويل بن زيد ، فقولاء لم يثبت إسلام أحد منهم ، وكان كل منهم رئيسا فى اليهود ولو أسلم لاتبعه جماعة منهم ، فيحتمل أن يكونوا المراد . وقد روى أبو نعيم في « الدلائل » من وجه آخر الحديث بلفظ د لو آمن بنى الزبير بن باطيا وذووه من رؤساء يهود لأسلوا كلهم ، وأغرب السهيلي فقال : لم يسلم من أحبار اليهود إلا اثنان يعنى عبد الله بن سلام وعبد الله بن صوريا ، كذا قال ، ولم أر لعبد الله بن صوريا إسلاما من طريق صحيحة ، وإنما نسبته السهيلي في موضع آخر لتفسير

النقاش ، وسيأتي في د باب أحكام أهل الذمة من كتاب المحاربين شيء يتعلق بذلك ، ووقع عند ابن حبان قصة إسلام جماعة من الأقباط كزيد بن سعدة معاولا . وروى البيهقي أن يهوديا سمع النبي ﷺ يقرأ سورة يوسف لجاء ومعه نفر من اليهود فأسلموا كلهم ، لكن يحتمل أن لا يكونوا أقباطا ، وحديث ميمون بن يامين قد تقدم في الباب . وأخرج يحيى بن سلام في تفسيره من وجه آخر عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة هذا الحديث فقال : قال كعب إنما الحديث اثنا عشر اقول الله تعالى (وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا) فسكت أبو هريرة ، قال ابن سيرين : أبو هريرة عندنا أولى من كعب ، قال يحيى بن سلام وكعب أيضا صدوق لأن المعنى عشرة بعد الاثنين وهما عبد الله بن سلام وغيره ، كذا قاله وهو معنوي . الحديث الثاني ، قوله (حدثنا أحمد بن محمد بن عبيد الله) بالتصغير ، وفي رواية السرخسي والمستمل ، ابن عبد الله ، مكبر ، الأول أصح وأشهر ، واسم جده سهيل وهو الغداني بضم المعجمة وتخفيف المهلة ، شك البخاري في اسمه هنا ، وقد ذكره في التاريخ فبعض اسمه أحمد بن غير شك . قوله (عن أبي موسى) وقع لبعضهم عن أبي مسعود وهو غاط . قوله (دخل النبي) في رواية الكشميني قدّم ، وقد تقدم الكلام عليه في الصيام . الحديث الثالث حديث ابن عباس في المعنى ، قوله (لما قدم النبي ﷺ المدينة وجد اليهود يصومون عاشوراء) استشكل هذا لأن قدومه ﷺ إنما كان في ربيع الأول ، وأجيب باحتمال أن يكون علمه بذلك تأخر إلى أن دخلت السنة الثانية ، قال بعض المتأخرين يحتمل أن يكون صيامهم كان على حساب الأشهر الشمسية فلا يمتنع أن يقع عاشوراء في ربيع الأول ويرتفع الاشكال بالكتابة ، هكذا قرره ابن القيم في الهدى ، قال وصيام أهل الكتاب إنما هو بحساب سير الشمس . قلت : وما ادعاء من رفع الاشكال عجيب ، لأنه يلزم منه إشكال آخر وهو أن النبي ﷺ أمر المسلمين أن يصوموا عاشوراء بالحساب . والمرووف من حال المسلمين في كل عصر في صيام عاشوراء أنه في المحرم لا في غيره من الشهور ، نعم وجدت في الطبراني باسناد جيد عن زيد بن ثابت قاله ليس يوم عاشوراء باليوم الذي يقول الناس ، إنما كان يوم تسترف فيه الكعبة وتقلس فيه الحبة ، وكان يدور في السنة ، وكان الناس يأتون فلانا اليهودي يسألونه ، فلما مات أتوا زيد بن ثابت فسألوه ، ففعل هذا فطريق الجمع أن تقول كان الأصل فيه ذلك ، فلما أمر النبي ﷺ بصيام عاشوراء رده إلى حكم شرعه وهو الاعتبار بالآلهة فاخذ أهل الاسلام بذلك ، لكن في الذي ادعاء أن أهل الكتاب يذنون صومهم على حساب الشمس نظر ، فإن اليهود لا يعتبرون في صومهم إلا بالآلهة ، هذا الذي شاهدناه منهم ، فيحتمل أن يكون فيهم من كان يعتبر الشهور بحساب الشمس لكن لا وجود له الآن ، كما انقرض الذين أخبر الله عنهم أنهم يقولون هو رب ابن الله ، تعالى الله عن ذلك . وفي الحديث إشكال آخر سبق الجواب عنه في كتاب الصيام . قوله (فأمر بصومه) في رواية الكشميني د ثم أمر بصومه . الحديث الرابع حديث ابن عباس (أن النبي ﷺ كان يسدل شعره) أي يرغيه . قوله (عن عبيد الله بن عبد الله) هذا هو المحفوظ عن الزهري ، ورواه مالك في الموطأ ، عن الزهري مرسل لم يذكر من فوقه ، وأغرب حماد بن خالد فرواه عن مالك عن الزهري عن أنس . قال أحمد بن حنبل : أخطأ فيه حماد بن خالد والمحفوظ عن الزهري د عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس . قوله (ثم يفرقون) بفتح أوله وضم ثالثة . قوله (ثم فرق النبي ﷺ رأسه) بفتح الفاء والراء الخفيفة ، وقد سبق شرحه في صفة النبي ﷺ ، وفيه دليل على أنه ﷺ كان يوافق أهل الكتاب إذا خالفوا عبدة الأوثان أخذا بأخف الأمرين ، فلما فتحت مكة

ودخل عباد الآوثان في الاسلام وجع إلى مخالفة باقي الكفار ودوا أهل الكتاب . الحديث الخامس حديث ابن عباس (قال هم أهل الكتاب جزءه أجزاء فآمنوا ببعضه وكفروا ببعضه) زاد الكشميني : يعني قول الله تعالى (الذين جعلوا القرآن هنين)

٥٣ - باب إسلام سلمان الفارسي رضي الله عنه

٣٩٤٦ - **حدثنا الحسن بن عمر بن شقيق** **حدثنا معتمر** قال **أبي ح** . **حدثنا أبو عثمان** **عن سلمان** الفارسي أنه **تداوله بضعة عشر من رب إلى رب** «

٣٩٤٧ - **حدثنا محمد بن يوسف** **حدثنا سفيان** **عن عوف** **عن أبي عثمان** قال سمعت **سلمان** رضي الله عنه يقول « أنا من رام هرمز »

٣٩٤٨ - **حدثنا الحسن بن مديك** **حدثنا يحيى بن حماد** أخبرنا **أبو عوانة** عن **عاصم الأحول** عن **أبي عثمان** عن **سلمان** قال « فترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم ستائة سنة »

قوله (باب إسلام سلمان الفارسي) تقدمت ترجمته في البيوع ، وقوله (قال أبي) هو سليمان بن طرخان النيسبي وأبو عثمان هو النهدي . **قوله** (تداوله بضعة عشر من رب إلى رب) أي من سيد إلى سيد ، وكأنه لم يبلغه حديث أبي هريرة في النهي عن إطلاق رب على السيد ، وقد مر في البيوع ، وقد تقدم تفسير البضع وأنه من الثلاث إلى العشر على المشهور ، وذكر ابن حبان والحاكم من طريق ابن عباس عن سلمان في قصته أنه كان ابن ملك وأنه خرج في طلب بدين هاربا ، وأنه انتقل من عابد إلى عابد إلى أن قدم يرب ، وقد تقدم في الشراء من انشركين من كتاب البيوع كيفية إسلام سلمان ومكانة الذي كان في رقه على غرس الودي . وزعم الداودي أن ولاء سلمان كان لأهل البيت لأنه أسلم على يد النبي ﷺ فكان ولأوله له ، وتعقبه ابن التين بأنه ليس مذهب مالك ، قال : والذي كاتب سلمان كان مستحقا لولائه إن كان مسلما ، وإن كان كافرا فولأوه للمسلمين . قلت : وفاته من وجوه الرد عليه أن النبي ﷺ لا يورث فلا يورث عنه الولاء أيضا إن قلنا بولاء الإسلام على تقدير النزول . **قوله** (أنا من رام هرمز) في رواية بشر بن المعضل عن عوف بلفظ أنا من أهل رام هرمز ، بفتح الزاء والميم وضم الهاء والميم بينهما راء ساكنة ثم زاي ، مدينة معروفة بأرض فارس بقرب عراق العرب ، ووقع في حديث ابن عباس عند أحمد وغيره أن سلمان كان من أصهان ، ويمكن الجمع باعتبارين . **قوله** (فترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ستائة سنة) والمراد بالفترة المدة التي لا يبعث فيها رسول من الله ، ولا يمتنع أن ينبا فيها من يدعو إلى شريعة الرسول الأخير ؛ ونقل ابن الجوزي الاتفاق على ما اقتضاه حديث سلمان هذا ، وتعقب بأن الخلاف في ذلك منقول ، فمن فتادة خمسمائة وستين سنة أخرجه عبد الرزاق عن معمر عنه ، وعن الكلبي خمسمائة وأربعين ، وقيل أربعمائة سنة . ووجه تعلق هذه الأحاديث بإسلام سلمان الإشارة إلى أن الأحاديث التي وردت في سياق قصته مأمى على شرط البخاري في الصحيح ، وإن كان اسناد بعضها صالحا ، وأما أحاديث الباب فحصلها أنه أسلم بعد أن تداوله جماعة بالرق ،

وبعد أن هاجر من وطنه وغاب عنه هذه المدة الطويلة حتى من الله عليه بالاسلام طوعا

(خاتمة) اشتملت أحاديث المبعث وما بعدها من الهجرة وغيرها من الاحاديث المرفوعة على مائة وعشرين حديثا ، الموصول منها مائة وثلاثة احاديث والبقية معلقة ومتابعات ، المكرر منها فيه وفيما معنى سبعة وسبعون حديثا والخالص ثلاثة وأربعون ، وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث خباب د لقد كان من قبلكم يمشط ، وحديث عمرو بن العاص في أشد ما صنعه المشركون ، وحديث عبد الله د آذنت بالجن شجرة ، وحديث ابن عمر في إسلام عمر ، وحديث سواد بن قارب ، وحديث عمر يا جليح ، وحديث سعيد بن زيد في إسلامه ، وحديث أم خالد بنت خالد بن سعيد في الخيصة ، وحديث ابن عباس في قوله (وما جعلنا الرؤيا) وحديث جابر د شهد بي خلاي العقبة ، وحديث ابن عمر وعائشة د لا هجرة بعد الفتح ، وحديث عروة بن الزبير د ان الزبير لقي النبي ﷺ في ركب كانوا تجارا ، الحديث في الهجرة ، وحديث أنس في شأن الهجرة وفيه قصة سراقاة ولم يسمه ، وحديث عمر مع أبي موسى في ذكر الهجرة ، وحديث ابن عمر في البيعة ، وحديث عائشة أن أبا بكر تزوج امرأة من كلب وفيه الشعر ، وحديث البراء في أول من قدم المدينة ، وحديث سهل د ماعدوا من المبعث ، وحديث ابن عباس في تفسير (جعلوا القرآن عضين) وأحاديث سلمان الثلاثة في إسلامه ، وفيه من الآثار عن الصحابة فن بعدهم أربعة آثار أو خمسة . والله أعلم بالصواب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٦٤ - كتاب المغازي

١ - باب غزوة العُشيرة . أو العُسيرة

قال ابن اسحاق « أول ما غزا النبي ﷺ الأَبواء ، ثم بُواط ، ثم للعُشيرة »

٣٩٤٩ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا وَهْبٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ كُنْتُ إِلَى جَنْبِ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ ، فَقِيلَ لَهُ : كَمْ غَزَا النَّبِيُّ ﷺ مِنْ غَزْوَةٍ ؟ قَالَ : تَسْعَ عَشْرَةَ . قَالَ : كَمْ غَزَوْتَ أَنْتَ مَعَهُ ؟ قَالَ : سَبْعَ عَشْرَةَ . قَالَتْ : فَأَيُّهُمْ كَانَتْ أَوَّلَ ؟ قَالَ : الْعُشَيْر . أَوْ الْعُسَيْرَة . فَذَكَرْتُ لِقَاعَةَ فَقَالَ : الْعُشَيْرَة « [الحديث ٣٩٤٩ - لرفاهى : ٤٤٠٤ ، ٤٤٧١]

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم . كتاب المغازي . باب غزوة العُشيرة) : بالشين المعجمة كذا لأبي ذر ، ولغيره تأخير البسمة عن قوله « كتاب المغازي » ، وزادوا « باب غزوة العُشيرة أو العُسيرة ، بالشك هل هي بالاهمال أو بالأعجام ، مكانها عند منزل الحج بينبع ، ليس بينها وبين البلد إلا الطريق . وخرج في خمسين ومائة وقيل مائتين ، واستخلف فيها أباسلمة بن عبد الأسد . والمغازي جمع مغزى ، يقال غزا يغزو غزوا ومغزى والأصل غزوا والواحدة غزوة وغزاة والميم زائدة ، وعن ثعلب الغزوة المرة والغزاة عمل سنة كاملة ، وأصل الغزو القصد ، ومغزى الكلام مقصده ، والمراد بالمغازي هنا ما وقع من قصد النبي ﷺ الكفار بنفسه أو بجيش من قبله ، وقصدهم أعم من أن يكون إلى بلادهم أو إلى الأماكن التي حلوها حتى دخل مثل أحد والخندق . قوله (قال ابن إسحق أول ما غزا النبي ﷺ الأَبواء ثم بُواط ثم العُشيرة) كذا الأكثر ، وسقط لأبي ذر إلا عن المستمل وحده لكنه ذكره آخر الباب ، والأَبواء بفتح الهزة وسكون الموحدة وبالمد قرية من عمل الفرع بينها وبين الجحفة من جهة المدينة ثلاثة وعشرون ميلا ، قيل سميت بذلك لما كان فيها من الوباء وهي على القلب وإلا لقيل الأَبواء ، والذي وقع في مغازي ابن إسحق ماصورته : غزوة ودان بتشديد المهملة ، قال : وهي أول غزوات النبي ﷺ خرج من المدينة في صفر على رأس اثني عشر شهرا من مقدمه المدينة يريد قريشا ، فواعد بني ضمرة بن بكر بن عبد مناة من كنانة ، وادعه رئيسهم مجدي بن عمرو الضمري ورجع بغير قتال ، قال ابن هشام : وكان قد استعمل على المدينة سعد بن عبادة أم . وليس بين ما وقع في السيرة وبين ما نقله البخاري عن ابن إسحق اختلاف ، لأن الأَبواء ودان مكانان متقاربان بينهما ستة أميال أو ثمانية ، ولهذا وقع في حديث الصمصم بن جشامة وهو بالأَبواء أو ودان ، كما تقدم في كتاب الحج ، ووقع في « مغازي الأموي » ، حدثني أبي عن ابن إسحق قال : خرج النبي ﷺ غازيا بنفسه حتى انتهى إلى ودان وهي الأَبواء . وقال موسى بن عقبة : أول غزوة غزاها النبي ﷺ - يعني بنفسه - الأَبواء . وفي الطبراني من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده قال : أول غزاة غزوها مع النبي ﷺ الأَبواء . وأخرجه البخاري في « التاريخ الصغير » ، عن اسماعيل وهو ابن أبي أويس عن كثير بن

عبد الله مقتصر عليه ، وكثير ضعيف عند الأكثر ، لكن البخاري مشاهير تبعه الزمدي ، وذكر أبو الأسود في مناقبه عن عروة ووصله ابن عائذ من حديث ابن عباس ، أن النبي ﷺ لما وصل إلى الأبواء بعث عبيدة بن الحارث في ستين رجلا فلقوا جمعا من قريش فزعموا بالنبل ، فرمى سعد بن أبي وقاص بسهم ، وكان أول من رمى بهم في سبيل الله ، وعند الأموي : يقال إن حمزة بن عبد المطلب أول من عقد له رسول الله ﷺ في الإسلام راية ، وكذا جزم به مرسى بن عتبة وأبو معشر والواقدي في آخرين قالوا : وكان حامل رايته أبو مرثد حليف حمزة ، وذلك في شهر رمضان من السنة الأولى ، وكانوا ثلاثين رجلا ليعترضوا عير قريش ، فلقوا أبا جهل في جمع كثير ، فحجز بينهم مجدى . وأما بواط فبفتح الموحدة وقد تظم وتخفيف الوار وآخره مهملة : جبل من جبال جهينة بقرب ينبع ، قال ابن إسحق : ثم غزا في شهر ربيع الأول يريد قريشا أيضا حتى بلغ بواط من ناحية رضوى ورجع ولم يلق أحدا ، ورضوى بفتح الراء وسكون المعجمة مقصور : جبل مشهور عظيم ينبع ، قال ابن هشام : وكان يستعمل على المدينة السائب بن عثمان بن مظعون ، وفي نسخة السائب بن مظعون ، وعليه جرى السهيل ، وقال الواقدي سعد بن ماذ . وأما العشرة فلم يختلف على أهل المغازي أنها بالمعجمة والتصغير وآخرها هاء ، قال ابن إسحق هي ببطن ينبع ، وخرج إليها في جمادى الأولى يريد قريشا أيضا ، فوادع فيها بني مدلج من كنانة . قال ابن هشام استعمل فيها على المدينة أبا سلمة بن عبد الأسد . وذكر الواقدي أن هذه السفرات الثلاث كان يخرج فيها ليلتي تجار قريش حين يهرون إلى الشام ذهابا وإيابا ، وسبب ذلك أيضا أنها كانت وقعة بدر وكذلك المرايا التي بمنها قبل بدر كما سيأتي ، قال ابن إسحق : ولما رجع إلى المدينة لم يبق إلا ليالي حتى أغار كرز بن جابر النهري على سرح المدينة ، فخرج النبي ﷺ في طلبه حتى بلغ سمران - بفتح الميم والفاء - من ناحية بدر ، فمات كرز بن جابر ، وهذه هي بدر الأولى ، وقد تقدم في العلم البيان عن سرية عبد الله بن جحش وأنه ومن معه لقوا ناسا من قريش راجعين بتجارة من الشام فقاتلهم ، واتفق وقوع ذلك في رجب ، فقتلوا منهم وأسروا وأخذوا الذي كان معهم ، وكان أول قتل وقع في الإسلام وأول مل غنم ، ومن قتل عبد الله بن الحضرمي أخو عمرو بن الحضرمي الذي حرض به أبو جهل قريشا على القتال بيدر ، وقال الزهري : أول آية نزلت في القتال كما أخبرني عروة عن عائشة (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظفروا) أخرجه النسائي وإسناده صحيح ، وأخرج هو والزمدي وصححه الحاكم من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : لما خرج النبي ﷺ من مكة قال أبو بكر : أخرجوا نبيهم ، أي اسكن . فنزلت (أذن للذين يقاتلون) الآية . قال ابن عباس : فهي أول آية أنزلت في القتال ، وذكر غيره أنهم أذن لهم في قتال من قاتلهم بقوله تعالى (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم) ثم أمروا بالقتال مطلقا بقوله تعالى (انفروا خفافا وثقالا وجاهدوا) الآية . قوله (حدثنا وهب) هو ابن جرير بن حازم ، وأبو إسحق هو السبيعي . قوله (فليل له) القائل هو الراوي أبو إسحق بينه إسرائيل بن يونس عن أبي إسحق كما سيأتي آخر المغازي بلفظ دسالت زيد بن أرقم ، ويؤيده أيضا قوله في هذه الرواية آخرها فأيهم . قوله (تسع عشرة) كذا قال ومراده الغزوات التي خرج النبي ﷺ فيها بنفسه سواء قاتل أو لم يقاتل ، لكن روى أبو يعلى من طريق أبي الزبير عن جابر أن عدد الغزوات إحدى وعشرون وإسناده صحيح وأصله في مسلم ، فلي هذا ففات زيد بن أرقم ذكر ثلثين منها وأعلمها الأبواء وبواط ، وكان ذلك خفي عليه لصغره ، ويؤيد ما قلته ما وقع عند مسلم بلفظ دسالت ما أول غزوة غزاها ؟ قال :

ذات العشير أو العشيرة ، اه والعشيرة كما تقدم هي الثالثة ، وأما قول ابن التين : يحمل قول زيد بن أرقم على أن العشيرة أول ما غزا هو ، أي زيد بن أرقم ، والتقدير : فقلت ما أول غزوة غزاها أي وأنت معه ؟ قال : العشير ، فهو محتمل أيضا ، ويكون قد خفي عليه ثنتان بما بعد ذلك . أو عد الغزوتين واحدة ، فقد قال موسى بن عقبة : قال رسول الله ﷺ بنفسه في ثمان : بدر ثم أحد ثم الأحزاب ثم المصطلق ثم خيبر ثم مكة ثم حنين ثم الطائف ، اه وأهل غزوة قريظة لأنه ضمها إلى الأحزاب لكونها كانت في أثرها ، وأفردها غيره لوقوعها منفردة بعد هزيمة الأحزاب ، وكذا وقع لغيره عند الطائف وحنين واحدة لتقاربهما ، فيجتمع على هذا قول زيد بن أرقم وقول جابر ، وقد توسع ابن سعد فبلغ عدة المغازي التي خرج فيها رسول الله ﷺ بنفسه سبعا وعشرين ، وتبع في ذلك الواقدي ، وهو مطابق لما عده ابن إسحق إلا أنه لم يفرد وادي القرى من خيبر ، أشار إلى ذلك السهيلي ، وكان الستة الزائدة من هذا القبيل ، وعلى هذا يحمل ما أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح عن سعيد بن المسيب قال وغزا رسول الله ﷺ أربعا وعشرين ، وأخرجه يعقوب بن سفيان عن سلمة بن شبيب عن عبد الرزاق فزاد فيه أن سعيدا قال أو لا ثمان عشرة ثم قال أربعا وعشرين ، قال الزهري : فلا أدري أوم أركان شيئا سمعه بعد . قلت : وحله على ما ذكرته يدفع الوهم ويجمع الأقوال والله أعلم . وأما البعوث والسرايا فعد ابن إسحق ستا وثلاثين وعد الواقدي ثمانيا وأربعين ، وحكى ابن الجوزي في « التلخيص » ستا وخمسين ، وعد المسعودي ستين ، وبلغها شيخنا في « نظم السيرة » زيادة على السبعين ، ووقع عند الحاكم في « الاكلیل » أنها تزيد على مائة فلهذا أراد ضم المغازي إليها . قوله (قلت فأيهم كان أول) ؟ كذا للجميع ، قال ابن مالك : والصواب « فأياها » أو « أيهن » ، ووجه بعضهم على أن المضاف محذوف والتقدير فأى غزوتهم ؟ قلت : وقد أخرجه الترمذي عن محمود بن غيلان عن وهب بن جرير بالإسناد الذي ذكره المصنف بلفظ « قلت فأيتهن » ؟ فدل على أن التمييز من البخاري أو من شيخه عبد الله بن محمد المسندي أو من شيخه وهب بن جرير حدث به مرة على الصواب ومرة على غيره إن لم يصح له توجيهه . قوله (العشير أو العسيرة) كذا بالتصغير والأول بالمعجمة بلاها . والثانية بالمهمله وبالحاء ، ووقع في الترمذي العشير أو العسير بلاها . فيها . قوله (فذكرت لقنادة) القائل هو شعبة ، وقول قتادة « العشيرة » هو بالمعجمة وبالثبات الحاء ومنهم من حذفها ، وقول قتادة هو الذي اتفق عليه أهل السير وهو الصواب ، وأما غزوة العسيرة بالمهمله فهي غزوة تبوك قال الله تعالى ﴿ الذين اتبعوه في ساعة العسرة ﴾ وسميت بذلك لما كان فيها من المشقة كما سيأتي بيانه ، وهي بغير تصغير ، وأما هذه فنسبت إلى المكان الذي وصلوا إليه واسمه العدير أو العشيرة يذكرو ويؤث وهو موضع ، وذكر ابن سعد أن المطلوب في هذه الغزاة هي عبر قريش التي صدرت من مكة إلى الشام بالتجارة فقاتهم ، وكانوا يترقبون رجوعها لخرج النبي ﷺ يتلقاها ليغنمها ، فبسبب ذلك كانت وقعة بدر ، قال ابن إسحق : فإن السبب في غزوة بدر ما حدثني يزيد بن رومان عن هروة أن أبا سفيان كان بالشام في ثلاثين راكبا منهم عزيمة بن نوفل وعمرو بن العاص ، فأقبلوا في قافلة عظيمة فيها أموال قريش ، فندب النبي ﷺ إليهم ، وكان أبو سفيان يتجسس الأخبار قبله أن النبي ﷺ استنفر أصحابه بقصدهم ، فأرسل ضعضع بن عمرو الغفاري إلى قريش بمكة يحرضهم على المجيء لحفظ أموالهم ويحذرهم المسلمين فاستنفرهم ضعضع ، فخرجوا في ألف راكب ومعهم مائة فرس ، واشتد حذر أبي سفيان فأخذ طريق الساحل وجده في السير حتى فات المسلمين ، فلما أمن أرسل إلى من يلقى قريشا يأمرهم

بالرجوع ، فامتنع أبو جهل من ذلك ، فكان ما كان من وقعة بدر

٢ - باب ذكر النبي ﷺ من يُقتل ببدر

٣٩٥٠ - حدثني أحمد بن عثمان حدثنا شريح بن مسلة حدثنا إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي إسحاق قال حدثني عمرو بن ميمون أنه سمع عبد الله بن مسعود رضي الله عنه حدث « عن سعد بن معاذ أنه قال : كان صديقاً لأمية بن خلف ، وكان أمية إذا مر بالمدينة نزل على سعد ، وكان سعد إذا مر بمكة نزل على أمية . فلما قدم رسول الله ﷺ المدينة انطلق سعد معتبراً ، فنزل على أمية بمكة ، فقال لأمية : انظر لي ساعة خلوة لعل أن أطوف بالبيت . فخرج به قريباً من نصف النهار ، فلقيهما أبو جهل فقال : يا أبا صفوان ، من هذا معك ؟ فقال : هذا سعد . فقال له أبو جهل : ألا أراك تطوف بمكة آمناً وقد أوتيت الصبابة وزعم أنكم تنصرونهم وتعينونهم . أما والله لولا أنك مع أبي صفوان مارجعت إلى أهلك سالماً . فقال له سعد - ورفع صوته عليه - : أما والله إن ممتني هذا لأمنعتك ما هو أشد عليك منه : طريقك على المدينة ، فقال له أمية : لا ترفع صوتك يا سعد على أبي الحكم سيد أهل الوادي . فقال سعد : دعنا عنك يا أمية ، فوالله لقد سمعت رسول الله ﷺ يقول إنهم قاتلك . قال : بمكة ؟ قال : لا أدري . فنزع لذلك أمية فرعاً شديداً . فلما رجع أمية إلى أهله قال : يا أم صفوان ، ألم ترى ما قال لي سعد ؟ قالت : وما قال لك ؟ قال : زعم أن محمداً أخبرهم أنهم قاتلي . فقلت له : بمكة ؟ قال : لا أدري . فقال أمية : والله لا أخرج من مكة . فلما كان يوم بدر استنفر أبو جهل للناس قال : ادركوا عيكم . فسكره أمية أن يخرج ، فأتاه أبو جهل فقال : يا أبا صفوان إنك متى ما يراك الناس قد تخلصت وأنت سيد أهل الوادي تخلصوا معك . فلم يزل به أبو جهل حتى قال : أما إذ غلبتني فوالله لأشترين أجود بعير بمكة . ثم قال أمية : يا أم صفوان جهّزني . فقالت له : يا أبا صفوان وقد نسيت ما قال لك أخوك النضر ؟ قال : لا ، ما أريد أن أجوز معهم إلا قريباً . فلما خرج أمية أخذ لا يترك منزلاً إلا عقل بهيره ، فلم يزل بذلك حتى قتله الله عز وجل ببدر »

قوله (باب ذكر النبي ﷺ من يُقتل ببدر) أي قبل وقعة بدر بزمان ، فكان كما قال ، ووقع عند مسلم من حديث أنس عن عمر قال : إن النبي ﷺ ليربنا مصارع أهل بدر يقول : هذا مصرع فلان غدا إن شاء الله تعالى ، وهذا مصرع فلان . فوالذي بعثه بالحق ما أخطأوا تلك الحدود ، الحديث ، وهذا وقع وهم ببدر في الليلة التي التقوا في صبيحتها ، بخلاف حديث الباب فإنه قبل ذلك بزمان . قوله (شرح) هو جمجمة وآخره مهمة ، وإبراهيم بن يوسف عن أبيه هو يوسف بن إسحق بن أبي إسحق السبيعي ، قوله (أنه سمع عبد الله بن مسعود حدث عن سعد بن

معاذ قال كان صديقا) فيه ، التفات على رأى ، والسياق يقتضى أن يقول قال كنت صديقا ، ويحتمل أن يكون
 « قال ، زائدة ويكون قوله « قال ، من كلام ابن مسعود ، والمراد سعد بن معاذ ، وهى رواية النسفى . **قوله** (على
 أمية) بن خلف ووقع فى علامات النبوة من طريق إسرائيل عن ابن إسحق « أمية بن خلف بن صفوان ، كذا
 نسروزى ، وكذا أخرجه أحمد والبيهقى من طريق إسرائيل ، والصواب ما عند الباقرين وأمّية بن خلف أبى صفوان ،
 وعند الإسماعيلى « أبى صفوان أمية بن خلف ، وهى كنية أمية كفى بابنه صفوان بن أمية ، وكذلك اتفق أصحاب أبى
 إسحق ثم أصحاب إسرائيل على أن المنزول عليه أمية بن خلف ، وخالفهم أبو على الحنفى فقال : نزل على عتبة بن
 ربيعة ، وساق الفصة كلها ، أخرجه البزار . وقول الجماعة أولى . وعتبة بن ربيعة قتل ببدر أيضا لكنه لم يكن كارها
 فى الخروج من مكة إلى بدر ، وإنما حرص الناس على الرجوع بعد أن سلبت تجارتهم بخالفه أبو جهل ، وفى سياق
 الفصة البيان الواضح أنها لأمية بن خلف لقوله فيها « فقال لامرأته يا أم صفوان ، ولم يكن لعتبة بن ربيعة امرأة
 يقال لها أم صفوان . **قوله** (فقال) أى سعد بن معاذ (لأمية) بن خلف (انظر لى ساعة خلوة) فى رواية إسرائيل
 « فقال أمية لسعد : ألا تنظر حتى يكون نصف النهار ، واجمع بينهما بأن سعدا سأله وأشار عليه أمية ، وإنما اختار
 له نصف النهار لأنه مظنة الخلوة . **قوله** (ألا أراك) بتخفيف اللام للاستفتاح ، وللكشميى بحذف همزة
 الاستفهام وهى مرادة . **قوله** (أويتم) بالمد والقصر ، والصباة بضم المهملة وتخفيف الموحدة جمع صابى بموحدة
 مكسورة ثم تحتانية خفيفة بغير همز وهو الذى ينتقل من دين إلى دين ، وفى رواية إسرائيل « وقد أويتم محمدا
 وأصحابه . **قوله** (طريقك على المدينة) أى ما يقاربها أو يحاذيها ، قال الكرماني : طريقك بالنصب والرفع . قلت :
 النصب أصح لأن عامله لا يمنعك ، فهو بدل من قوله ما هو أشد عليك ، وأما الرفع فيحتاج إلى تقدير . وفى رواية
 إسرائيل متجرك إلى الشام ، وهو المراد بقطع طريقه على المدينة . **قوله** (على أبى الحكم) هى كنية أبى جهل ، والنبي
 ﷺ هو الذى لقبه بأبى جهل . **قوله** (فوالله لقد سمعت رسول الله ﷺ يقول إنهم قاتلك) كذا أتى بصيغة الجمع
 والمراد المسلمون ، أو النبي ﷺ ، وذكره بهذه الصيغة تعظيما ، وفى بقية سياق القصة ما يؤيد هذا الثانى ، ووقع
 لبعضهم « قاتليك » بتحتانية بدل الواو وقالوا هى لحن ، ووجهت بحذف الاداة والتقدير أنهم يكونون قاتليك ، وفى
 رواية إسرائيل « انه قاتلك » بالإفراد ، وقد قدمت فى « علامات النبوة » بيان وهم الكرماني فى شرح هذا الموضع
 وأنه ظن أن الضمير لأبى جهل فاستشكله فقال إن أباه جهل لم يقتل أمية ، ثم تناول ذلك بأنه كان سببا فى خروجه
 حتى قتل . قلت : ورواية الباب كافية فى الرد عليه ، فإن فيها « ان أمية قال لامرأته : إن محمدا أخبرهم أنه قاتلى ،
 ولم يتقدم فى كلامه لأبى جهل ذكر . **قوله** (ففزع لذلك أمية فزعا شديدا) بين سبب فزعه فى رواية إسرائيل ففيها
 « قال فوالله ما يكذب محمد إذا حدث ، ووقع عند البيهقى « فقال والله ما يكذب محمد ، فكاد أن يحدث ، كذا وقع
 عنده بضم التحتانية وسكون المهملة وكسر الدال من الحدث وهو خروج الخارج من أحد السبيلين ، والضمير لأمية
 أى أنه كاد أن يخرج منه الحدث من شدة فزعه ، وما أظن ذلك الا تصحيفا . **قوله** (فلما رجع أمية إلى أهله) أى
 امرأته (فقال يا أم صفوان) هى كنيتهما ، واسمها صفية ويقال كريمة بنت معمر بن حبيب بن وهب بن حذافة بن
 جمح ، وهى من ربط أمية فأمية ابن عم أبيها ، وقيل اسمها فاخثة بنت الاسود . **قوله** (ما قال لى سعد) وفى رواية
 إسرائيل « ما قال لى أخى اليتربى ، ذكر الأخوة باعتبار ما كان بينهما من المؤاخاة فى الجاهلية ، ونسبه إلى يثرب وهو

اسم المدينة قبل الاسلام . **قوله** (قلت له : بمكة ؟ قال : لا أدري . فقال أمية : والله لا أخرج من مكة) يؤخذ منه أن الأخذ بالمحتمل حيث يتحقق الهلاك في غيره أو يقوى الظن أولى . **قوله** (فلما كان يوم بدر) زاد إسرائيل ووجه الصريح ، وفيه إشارة إلى ما أخرجه ابن إسحق كما تقدم قبل هذا الباب ، وعرف أن اسم الصريح ضمضم بن عمرو الغفاري ، وذكر ابن إسحق بأسانيد أنه لما وصل إلى مكة جدد بعيره وحول رحله وشق فيصه وصرخ : يا معشر قريش أموالكم مع أبي سفيان قد عرض لها محمد ، الغوث الغوث . **قوله** (أدركوا عيركم) بكسر المهملة وسكون التثنية أي القافلة التي كانت مع أبي سفيان . **قوله** (انك متى يراك الناس) في رواية الكشميني وحده (متى ما يراك الناس ، بزيادة دما ، وهي الزائدة السكافة عن العمل ، ويجذفها كان حتى الألف من « يراك » ، أن تحذف ، لأن متى للشرط وهي تجزم الفعل المضارع ، قال ابن مالك : يخرج ثبوت الألف على أن قوله « يراك » مضارع راء بتقديم الألف على الهزمة وهي لغة في رأى قال الشاعر « إذا راء في أبدي بشاشة واصل ، ومضارعه يراء بمد ثم همز ، فلما جازمت حذفت الألف ثم أبدلت الهزمة ألفا فصار يراء ، وعلى أن متى شبهت بأذا فلم يجزم بها ، وهو كقول عائشة الماضي في الصلاة في أبي بكر « متى يقوم مقامك » ، أو على إجماع المعتل مجرى الصحيح كقول الشاعر « ولا ترضاها ولا تملق » ، أو على الاشباع كما قرئ (أنه من يتقى) . قلت : ووقع في رواية الأصيلي « متى يرك الناس » بجذف الألف وهو الوجه **قوله** (وأنت سيد أهل الوادي) أي وادي مكة ، قد تقدم أن أمية وصف بها أبا جهل لما غاطب سعدا بقوله « لا ترفع صوتك على أبي الحسك وهو سيد أهل الوادي » ، فتقارضا الشاء وكان كل منهما سيدا في قومه . **قوله** (فلم يزل به أبو جهل) بين ابن إسحق الصفة التي كاد بها أبو جهل أمية حتى خالف رأى نفسه في ترك الخروج من مكة فقال « حدثني ابن أبي نجيح أن أمية بن خلف كان قد أجمع على عدم الخروج ، وكان شيخنا جسيما ، فأناه عقبة بن أبي معيط بمجبرة حتى وضعها بين يديه فقال : إنما أنت من النساء ، فقال : فبحك الله . وكان أبا جهل ساطع عقبة عليه حتى صنع به ذلك ، وكان عقبة سفيها . **قوله** (لأشترين أجود بعير بمكة) يعني فأستعد عليه للهرب إذا خفت شيئا . **قوله** (ثم قال أمية) في الكلام حذفت تقديره : فاشترى البعير الذي ذكر ثم قال لامرأته . **قوله** (لا يترك منزلا إلا عقل بعيره) في رواية الكشميني « ينزل » بنون وزاي ولام من النزول وهي أوجه من رواية غيره « يترك » ، بمثابة وراء وكاف . **قوله** (فلم يزل بذلك) أي على ذلك . **قوله** (حتى قتله الله ببدر) تقدم في الوكالة حديث عبد الرحمن بن عوف في صفة قتله ، وستأتي الإشارة إليه في هذه الغزوة . وذكر الواقدي أن الذي ولي قتله خبيب وهو بالمعجمة وموحدة مصغر ، ابن إساف بكسر الهزمة ومهملة خفيفة الانصاري ، وقال ابن إسحق : قتله رجل من بني مازن من الأنصار . وقال ابن هشام : يقال اشترك فيه معاذ بن عفراء وخارجة بن زيد وخبيب المذكور . وذكر الحاكم في المستدرک ، أن رفاعه بن رافع طعنه بالسيف ، ويقال قتله بلال . وأما ابنه علي بن أمية فقتله عمار . وفي الحديث معجزات للنبي ﷺ ظاهرة ، وما كان عليه سعد بن معاذ من قوة النفس واليقين . وفيه أن شأن العمرة كان قديما ، وأن الصحابة كان مأذونا لهم في الاعتبار من قبل أن يعتصر النبي ﷺ بخلاف الحج ، والله أعلم

٣ - باب قصة غزوة بدر ، وقول الله تعالى [١٢٣ - ١٢٦ آل عمران] :

(وَلَقَدْ نَعَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذَىٰ ، فَانْقُوا اللَّهَ أَعْلَمَكُم تَشْكُرُونَ . إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ

أَنْ يُدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنْزَلِينَ . بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ . وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ وَلَسَطَلَّيْنِ قُلُوبَكُمْ بِهِ ، وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ . لَيَقْطَعَ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ ﴿

وَقَالَ وَحُشِّي : قَتَلَ حَمْزَةُ طُعَيْمَةَ بِنَ عَدِيَّ بْنِ الْخِيَارِ يَوْمَ بَدْرٍ

وقوله تعالى [٧ الأنفال] : ﴿ وَإِذْ يُعِيدُكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنْهَالَكُمْ ﴾ الآية

٣٩٥١ - **حدثني يحيى بن بُسَير** حدثنا **الليث** عن **عُقَيْل** عن **ابن شهاب** عن **عبد الرحمن بن عبد الله** **ابن كعب** أن **عبد الله بن كعب** قال « سمعت **كعب بن مالك** رضى الله عنه يقول : لم أختلف عن رسول الله ﷺ في غزوة غزاها إلا في غزوة تبوك ، غير أني تختلفت عن غزوة بدر ولم يُعَاتَبْ أحدٌ تخلف عنها ، إنما خرج رسول الله ﷺ يريد غير قريش ، حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد »

قوله (قصة غزوة بدر) كذا الأكثر وثبت « باب » في رواية كريمة . **قوله** (وقول الله تعالى : ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة فاتقوا الله أعلماكم تشكرون - إلى - فتقبلوا خائبين) كذا الأكثر ، وللأصميلي نحوه قال بعد قوله (وأنتم أذلة) : إلى قوله (فتقبلوا خائبين) وساق الآيات كلها في رواية كريمة . **قوله** (ببدر) هي قرية مشهورة نسبت إلى بدر بن خنظل بن النضر بن كنانة كان نزها ، ويقال بدر بن الحارث ، ويقال بدر اسم البئر التي بها ، سميت بذلك لاستدارتها أو إصفاء ما فيها فكان البدر يرى فيها ، وحكى الواقدي إنكار ذلك كله من غير واحد من شيوخ بني غفار ، وإنما هي ما وانا ومنازلنا وما ملكها أحد قط يقال له بدر ، وإنما هو علم عليها كغيرها من البلاد . **قوله** (وأنتم أذلة) أي قليلون بالنسبة إلى من ألقاهم من المشركين ، ومن جهة أنهم كانوا مشاة إلا القليل منهم ، ومن جهة أنهم كانوا عارين من السلاح وكان المشركون على العكس من ذلك ، والسبب في ذلك أن النبي ﷺ نذب الناس إلى تلقى أبي سفيان لأخذ ما معه من أموال قريش ، وكان من معه قليلا فلم يظن أكثر الأنصار أنه يقع قتال فلم يجر معه منهم إلا القليل ، ولم يأخذوا أهبة الاستعداد كما ينبغي ، بخلاف المشركين فانهم خرجوا مستعدين ذابين عن أموالهم . وأما قوله (اذ تقول المؤمنون) فاختلف فيها أهل التأويل ، فمنهم من قال : هي متعلقة بقوله (نصركم) فعلى هذا هي في قصة بدر ، وعليه عمل المصنف ، وهو قول الأكثر وبه جزم الداودي ، وأنكره ابن التين فذهل . وقيل هي متعلقة بقوله (واغدوت من أهلك تبوى المؤمنين مقاعد للقتال) فعلى هذا فهي متعلقة بغزوة أحد وهو قول **عكرمة** وطائفة ، ويؤيد الأول ما روى ابن أبي حاتم بسند صحيح إلى الشعبي « إن المسلمين بلغهم يوم بدر أن كرز بن جابر يمد المشركين ، فانزل الله تعالى (أن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف) الآية . قال فلم يمد كرز المشركين ولم يمد المسلمين بالخمسة ، ومن طريق سعيد عن قتادة قال « أمد الله المسلمين بخمسة آلاف من الملائكة » وعن الربيع بن أنس قال « أمد الله المسلمين يوم بدر بألف » ثم زادهم فصاروا ثلاثة آلاف ثم زادهم فصاروا خمسة آلاف ، وكأنه جمع بذلك بين آيتي آل عمران والأنفال ، وقد لمح المصنف بالاختلاف في

النزول فذكر قوله تعالى ﴿ وإذ غدوت من أهلك ﴾ في غزوة أحد ، وكذلك قوله ﴿ ليس لك من الأمر شيء ﴾ وذكر ما عدا ذلك في غزوة بدر وهو المعتمد . **قوله** (فورهم : غضبهم) ثبت هكذا في رواية الكشميني وهو قول عكرمة ومجاهد وروى عن ابن عباس ، وقال الحسن وقتادة والسدي : معناه من وجههم . **قوله** (وقال وحشي) أي ابن حرب (قتل حمزة) أي ابن عبد المطلب (طعيمة بن عدي بن الحيار يوم بدر) كذا وقع فيه د ابن الخمار ، وهو وهم وصوابه د ابن نوفل ، وسأ بين ذلك في الكلام على قصة مقتل حمزة في غزوة أحد إن شاء الله تعالى . **قوله** ﴿ وإذ يعدم الله إحدى الطائفتين أنها اسمك وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ﴾ هذه الآية نزلت في قصة بدر بلا خلاف ، بل جميع سورة الأنفال أو معظمها نزلت في قصة بدر ، وسيأتي في تفسير قول سعيد بن جبير « قلت لابن عباس سورة الأنفال قال نزلت في بدر ، والمراد بالطائفتين العير والنفير ، فكان في العير أبو سفيان ومن معه كعمرو بن العاص وعمره بن نوفل وما معه من الأموال ، وكان في النفير أبو جهل وعتبة بن ربيعة وغيرهما من رؤساء قريش مستعدين بالسلاح متأهبين للقتال ، وكان ميل المسلمين إلى حصول العير لهم ، وهو المراد بقوله ﴿ وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ﴾ والمراد بذات الشوكة الطائفة التي فيها السلاح . **قوله** (الشوكة الحد) هو قول أبي عبيدة ، قال في « كتاب المجاز » ويقال ما أشد شوكة بني فلان أي حدهم ، وكأنها استعارة من واحدة الشوك ، وروى الطبراني وأبو نعيم في « الدلائل » من طريق علي بن طلحة عن ابن عباس قال « أقبلت عير لأهل مكة من الشام ، فخرج النبي ﷺ يريد ما أشد شوكة بني فلان أي حدهم ، وكان الله وعدهم إحدى الطائفتين ، وكانوا أن يلقوا العير أحب إليهم وأيسر شوكة وأخص مغنما من أن يلقوا النفير ، فلما فاتهم العير نزل النبي ﷺ بالمسلمين بدرا فوق القتال » . ثم ذكر المصنف طرفا من حديث كعب بن مالك في قصة توبته ، وسيأتي بطوله في غزوة تبوك ، والفرض منه هنا قوله « ولم يعاتب أحد » وهو بفتح التاء على البناء المجهول ، ووقع في رواية الكشميني « ولم يعاتب الله أحدا » وقوله فيه « إنما خرج النبي ﷺ يريد عير قريش » أي ولم يرد القتال . وقوله « حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد » أي ولا إرادة ، قتال . والعير المذكورة يقال كانت ألف بعير ، وكان المال خمسين ألف دينار ، وكان فيها ثلاثون رجلا من قريش وقيل أربعون وقيل ستون ، وقوله « غير أني تخلفت في غزوة بدر » وهو استثناء من المفهوم في قوله « لم تخلف إلا في تبوك » فإن مفهومه أني حضرت في جميع الغزوات ما خلا غزوة تبوك ، والسبب في كونه لم يستثنهما معا بلفظ واحد كونه تخلف في تبوك مختارا لذلك مع تقدم الطلب ووقوع العتاب على من تخلف ، بخلاف بدر في ذلك كله ، فلذلك غاير بين التخلفين

٤ - **باب** قول الله تعالى [٩ - ١٢ الأنفال] : ﴿ إذ تسفهون ربكم فاستجاب لكم أني ممدكم بألف من الملائكة مردفين . وما جعله الله إلا بشرى ولتطمئن به قلوبكم ، وما لنصره إلا من عند الله ، إن الله عزيز حكيم . إذ يغشاكم الناس أمنة منه ، وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ، ويذهب عنكم رجز الشيطان ، وليربط على قلوبكم ويثبت به الأقدام ، إذ يوحى ربك إلى الملائكة أني معكم فننبتوا الدين

آمنوا ، سألقى في قلوب الذين كفروا الرعب ، فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان ، ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ، ومن يُشاقِ الله ورسوله فإن الله شديد العقاب ﴿

٣٩٥٢ - **حديث** أبو نعيم حدثنا إسرائيل عن مَخَارِق عن طارق بن شهاب قال « سمعت ابن مسعود يقول : شهدت من المقداد بن الأسود مشهداً لأن أكون صاحبه أحب إلي مما عدل به : أتى النبي ﷺ وهو يدعو على المشركين فقال : لا تقول كما قال قوم موسى ﴿ اذهب أنت وربك فقاتلا ﴾ ولما كنا نقاتل عن يمينك وعن شمالك وبين يديك وخلعتك . فرأيت النبي ﷺ أشرق وجهه وسره ، يعني قوله »

[الحديث ٣٩٥٢ - طرقة في : ٤٩٠٩]

٣٩٥٣ - **حديث** محمد بن عبد الله بن حوشب حدثنا عبد الوهاب حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال « قال النبي ﷺ يوم بدر : اللهم اني أنشدك عهدك ووعدك . اللهم ان شئت لم تبعده ، فأخذ أبو بكر بيده فقال : حسبك . فخرج وهو يقول ﴿ سيهزم الجمع ويولون الدبر ﴾

قوله (باب قول الله تعالى إذ تستغيثون ربكم - إلى قوله - شديد العقاب) كذا للاكثر ، وساق في رواية كريمة الآيات كلها ، وقد تقدمت الإشارة إليه في الذي قبله ، والجمع أيضا بين قوله (بألف من الملائكة) وبين قوله (بثلاثة آلف) ، وأورد البخاري فيه حديثين : فقصه المقداد فيها بيان ما وقع قبل الواقعة ، وحديث ابن عباس فيه بيان الاستغاثة . **قوله** (عن مَخَارِق) بضم الميم وتخفيف المعجمة هو ابن عبد الله بن جابر البجلي الأحمسي بمهملتين ويقال اسم أبيه عبد الرحمن ويقال خليفة ، وهو كوفي ثقة عند الجميع يكنى أبا سعيد ، ولم أر له رواية عن غير طارق وهو ابن شهاب وله رؤية . **قوله** (شهدت من المقداد بن الأسود) تقدم أن اسم أبيه عمرو ، وإن الأسود كان تبناه فصار ينسب إليه . **قوله** (مما عدل به) بضم المهمل وكسر الدال المهمل أي وزن أي من كل شيء يقابل ذلك من الدنيويات ، وقيل من الثواب ، أو المراد الأعم من ذلك ، والمراد المبالغة في عظمة ذلك المشهد ، وأنه كان لو خير بين أن يكون صاحبه وبين أن يحصل له ما يقابل ذلك كائنا ما كان لكان حصوله له أحب إليه ، وقوله « لأن أكون صاحبه » هو بالنصب ، وفي رواية الكشميني « لأن أكون أنا صاحبه » ويجوز فيه الرفع والنصب ، قال ابن مالك : النصب أجود . **قوله** (وهو يدعو على المشركين) زاد النسائي في روايته « جاء المقداد على فرس يوم بدر فقال ، وذكر ابن إسحق أن هذا الكلام قاله المقداد لما وصل النبي ﷺ الصفراء وبلغه أن قريشا قصدت بدرا وأن أبا سفيان نجما بمن معه ، فاستشار الناس ، فقام أبو بكر فقال فأحسن ، ثم قام عمر كذلك ، ثم المقداد فذكر نحو ما في حديث الباب وزاد « فقال والذي بعثك بالحق لو سلكت بنا برك الغداة لجاهدنا معك من دونه . قال فقال أشيروا علي . قال فعرفوا أنه يريد الانصار ، وكان يتخوف أن لا يوافقوه لأنهم لم يبايعوه إلا على نصرته بمن يقصده لا أن يسير بهم إلى العدو ، فقال له سعد بن معاذ : امض يا رسول الله لما أمرت به فنحن معك . قال فسره قوله ونشطه ، وكذا ذكره موسى بن عقبة مبسوطا ، وأخرجه ابن عائد من طريق أبي الأسود عن هروة ، وعند

ابن أبي شيبة من مرسل علقمة بن وقاص في نحوه قصة المقداد فقال سعد بن معاذ لئن سرت حتى تأتي برك النهاد من ذي يمن لنسيرن معك ، ولا نكون كالذين قالوا لموسى - فذكره وفيه - ولعلك خرجت لأمر فأحدث الله غيره ، فامض لما شئت ، وصل حبال من شئت ، واقطع حبال من شئت ، وسالم من شئت ، وعاد من شئت ، وخذ من أموالنا ما شئت ، قال : وإنما خرج يريد غنيمة ما مع أبي سفيان فأحدث الله له القتال ، وروى ابن أبي حاتم من حديث أبي أيوب قال : قال لنا رسول الله ﷺ ونحن بالمدينة : اني أخبرت عن عير أبي سفيان ، فهل لكم أن تخرجوا إليها لعل الله يغنمناها ؟ قلنا : نعم ، فخرجنا . فلما سرنا يوما أو يومين قال : قد أخبروا خبرنا فاستعدوا للقتال ، فقلنا : لا والله ما لنا طاقة بقتال القوم ، فاعاده ، فقال له المقداد : لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى ولكن نقول : انا معكم مقاتلون . قال فتمنينا معشر الانصار لو انا قلنا كما قال المقداد . فأنزل الله تعالى ﴿ كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقا من المؤمنين لسكرهون ﴾ وأخرج ابن مردويه من طريق محمد بن عمرو بن علقمة بن وقاص عن أبيه عن جده نحوه لكن فيه أن سعد بن معاذ هو الذي قال ما قال المقداد ، والمحفوظ أن الكلام المذكور للمقداد كما في حديث الباب ، وأن سعد بن معاذ إنما قال : لو سرت بنا حتى تبلغ برك النهاد لسرنا معك ، كذلك ذكره موسى بن عقبة . وعند ابن عائد في حديث عروة فقال سعد بن معاذ : لو سرت بنا حتى تبلغ البرك من غمد ذي يمن ، ووقع في مسلم أن سعد بن عباد هو الذي قال ذلك ، وكذا أخرجه ابن أبي شيبة من مرسل عكرمة ، وفيه نظر لأن سعد بن عباد لم يشهد بدرا ، وإن كان يعد فهم لكونه ممن ضرب له بسهمه كما ساذكره في آخر الغزوة ، ويمكن الجمع بأن النبي ﷺ استشارهم في غزوة بدر مرتين : الأولى وهو بالمدينة أول ما بلغه خبر العير مع أبي سفيان ، وذلك بين في رواية مسلم ولهذه « ان النبي ﷺ شاور حين بلغه إقبال أبي سفيان ، والثانية كانت بعد أن خرج كما في حديث الباب ، ووقع عند الطبراني أن سعد بن عباد قال ذلك بالحديبية ، وهذا أولى بالصواب ، وقد تقدم في الهجرة شرح برك النهاد ، ودلت رواية ابن عائد هذه على أنها من جهة اليمن ، وذكر السهيل أنه رأى في بعض الكتب أنها أرض الحبشة ، وكأنه أخذه من قصة أبي بكر مع ابن الدغنة ، فإن فيها أنه لقيه ذاهبا إلى الحبشة ببرك النهاد فأجاره ابن الدغنة كما تقدم في هذا الكتاب ، ويجمع بأنها من جهة اليمن تقابل الحبشة وبينهما هرض البحر . قوله (ولكننا نقاتل عن يمينك الخ) وفي رواية سفيان عن غزوة بدر : ولكن امض ونحن معك ، وفي رواية محمد بن عمرو المذكورة : ولكن اذهب أنت وربك فقاتل إنا معكم متبعون ، ولأحد من حديث عتبة بن عبد بن عباد حسن : قال أصحاب رسول الله ﷺ : لا نقول كما قالت بنو إسرائيل ، ولكن انطلق أنت وربك إنا معكم . قوله (حدثنا عبد الوهاب) هو ابن عبد المجيد الثقفي ، وخالد هو الحذاء . قوله (عن ابن عباس قال قال النبي ﷺ) هذا من مراسيل الصحابة فإن ابن عباس لم يحضر ذلك ، وامله أخذه عن عمر أو عن أبي بكر ، ففي مسلم من طريق أبي ذميل بالزاي مصغر واسمه سماك بن الوليد عن ابن عباس قال : حدثني عمر : لما كان يوم بدر نظر رسول الله ﷺ إلى المشركين وهم ألف وأصحابه ثلثمائة وتسعة عشر ، فاستقبل القبلة ثم مديديه ، فلم يزل يهتف بربة حتى سقط رداؤه عن منكبيه ، الحديث ، وعن سعيد بن منصور من طريق عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال : لما كان يوم بدر نظر رسول الله ﷺ إلى المشركين وتكاثروهم وإلى المسلمين فاستقلهم ، فركع ركعتين وقام أبو بكر عن يمينه ، فقال رسول الله ﷺ وهو في صلاته : اللهم لاتودع مني ، اللهم لاتخذلني ، اللهم لاتترني ، اللهم

أشدك ما وعدتني ، ، وعند ابن إسحق أنه عليه السلام قال : اللهم هذه قريش قد أتت بخيلائها وغرها تجادل وتكذب رسولك ، اللهم فنهرك الذي وعدتني . **قوله** (يوم بدر) زاد في رواية وهيب الآتية في التفسير عن خالد وهو في قبة ، والمراد بها العريش الذي اتخذته الصحابة لجلوس النبي عليه السلام فيه . **قوله** (اللهم إني أشدك) بفتح الهزة وسكون النون والمعجمة وضم الدال ، أي أطلب منك . وعند الطبراني بإسناد حسن عن ابن مسعود قال : ما سمعنا مناشداً ينشد صلاة أشد مناشدة من محمد لربه يوم بدر : اللهم إني أشدك ما وعدتني ، قال السهيلي : سبب شدة اجتهاد النبي عليه السلام ونصبه في الدعاء ، لأنه رأى الملائكة تنصب في القتال ، والانصار يخوضون غمار الموت ، والجهاد تارة يكون بالسلاح وتارة بالدعاء ، ومن السنة أن يكون الامام وراء الجيش لأنه لا يقاتل معهم فلم يكن ليربح نفسه ، فتشغل بأحد الأمرين وهو الدعاء . **قوله** (اللهم إن شئت لم تعبد) في حديث عمر : اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض . أما تهلك ، فبفتح أوله وكسر اللام ، ود العصابة ، بالرفع ، وإنما قال ذلك لأنه علم أنه خاتم النبيين فلو هلك هو ومن معه حينئذ لم يبعث أحد ممن يدعو إلى الإيمان ، ولا يستمر المشركون يعبدون غير الله ، فالعنى لا يعبد في الأرض بهذه الشريعة . ووقع عند مسلم من حديث أنس أن النبي عليه السلام قال هذا الكلام أيضاً يوم أحد ، وروى النسائي والحاكم من حديث علي قال : قاتلت يوم بدر شيئاً من قتال ، ثم جئت فإذا رسول الله عليه السلام يقول في سجوده : يا حي يا قيوم ، فرجعت فقاتلت ، ثم جئت فوجدته كذلك . **قوله** (فأخذ أبو بكر بيده فقال : حسبك) زاد في رواية وهيب عن خالد كما سيأتي في التفسير : قد ألحمت على ربك ، وكذا أخرجه الطبراني عن عثمان عن عبد الوهاب الثقفي عن أبيه ، زاد في رواية مسلم المذكورة : فأتاه أبو بكر فأخذ رداءه فآلقاه على منكبيه ، ثم التزمه من ورائه فقال : يا نبي الله كفك مناشدتك ربك ، فانه سينجز لك ما وعدك . فانزل الله عز وجل (إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم) الآية ، فأمد الله بالملائكة ، اه . وعرف بهذه الزيادة مناسبة الحديث للترجمة . وقوله في رواية مسلم : كذلك ، وهو بالذال المعجمة وهو بمعنى كفك ، قال قاسم بن ثابت : كذلك ، يراد بها الإغراء والأمر بالكف عن الفعل وهو المراد هنا ، ومنه قول الشاعر : كذلك القول إن عليك عيباً ، أي حسبك من القول فانكره اه وقد أخطأ من زعم أنه تصحيف وأن الأصل كفك . قال الخطابي لا يجوز أن يتوهم أحد أن أبا بكر كان أوثق بربه من النبي عليه السلام في تلك الحال ؛ بل الحامل للنبي عليه السلام على ذلك شفقتة على أصحابه وتقوية قلوبهم ، لأنه كان أول مشهود شهده ، فبالغ في التوجه والدعاء والابتهال لتسكن نفوسهم عند ذلك ، لأنهم كانوا يعلمون أن وسيلته مستجابة ، فلما قال له أبو بكر ما قال كف عن ذلك وعلم أنه استجيب له لما وجد أبو بكر في نفسه من القوة والطمأنينة ، فلما عقب بقوله : سيهزم الجمع ، انتهى ملخصاً . وقال غيره : وكان النبي عليه السلام في تلك الحالة في مقام الخوف ، وهو أكل حالات الصلاة ، وجار عنده أن لا يقع النصر يومئذ لأن وعده بالنصر لم يكن مميئناً لتلك الواقعة ، وإنما كان بجلاء . هذا الذي يظهر . وزل من لا علم عنده من ينسب إلى الصوفية في هذا الموضع زللاً شديداً فلا يلتفت إليه ، ولعل الخطابي أشار إليه . **قوله** (غرغ وهو يقول : سيهزم الجمع ويولون الدبر) وفي رواية أيوب عن عكرمة عن ابن عباس : لما نزلت (سيهزم الجمع ويولون الدبر) قال عمر : أي جمع يهزم ؟ قال : فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله عليه السلام يثب في الدروع ويقول (سيهزم الجمع) أخرجه الطبري وابن مردويه . وله من حديث أبي هريرة عن عمر : لما نزلت هذه الآية قلت : يا رسول الله أي جمع

جزء ، فذكر نحوه ، وهذا ما يؤيد ما قدمته أن ابن عباس حل هذا الحديث عن عمر ، وسيأتى فى التفسير عن عائشة ، نزلت بمكة وأنا جارية ألعب : (بل الساعة موعدهم) الآية ،

٥ - باب ٣٩٥٤ - **حدثني** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن جريح أخبرني عبد الكريم أنه سمع مفسراً مولى عبد الله بن الحارث يحدث عن ابن عباس أنه سمعه يقول : (لا يستوى القاعدون من المؤمنين) عن بدرٍ والخارجون الى بدرٍ .

[الحديث ٣٩٥٤ - طرفه فى : ٤٥٩٥]

قوله (باب) كذا للجميع بغير ترجمة ، ووقع فى شرح شيخنا ابن الملقن د باب فضل من شهد بدرا ، وتبع فى ذلك بعض النسخ ، وهو خطأ من جهة أن هذه الترجمة بعينها ستأتى فيما بعد ، فلامعنى لتكررها . **قوله** (أخبرني عبد الكريم) هو الجزرى ، بينه أبو نعيم فى المستخرج ، من طريق يحيى بن سعيد الأموى عن ابن جريح قال : حدثني عبد الكريم الجزرى ، انتهى . وفى طبقة من يروى عن مقسم ويروى عنه ابن جريح عبد الكريم بن أبى الخارق أحد الضعفاء ، ولم يخرج له البخارى شيئاً مسنداً ، ومقسم بكسر الميم هو أبو القاسم مولى ابن عباس وهو فى الأصل مولى عبد الله بن الحارث الهاشمى ، وإنما قيل له مولى ابن عباس لشدة لؤومه له ، وماله فى البخارى إلا هذا الحديث الواحد ، وسيأتى شرحه فى تفسير سورة النساء إن شاء الله تعالى

٦ - باب عدة أصحاب بدر

٣٩٥٥ - **حدثنا** مسلم بن إبراهيم حدثنا شعبة عن أبى إسحاق عن البراء قال « استصغرت أنا وابن عمر ... »

[الحديث ٣٩٥٥ - طرفه فى : ٣٩٥٦]

٣٩٥٦ - و **حدثني** محمود بن عمرو حدثنا وهب عن شعبة عن أبى إسحاق عن البراء قال « استصغرت أنا وابن عمر يوم بدر ، وكان المهاجرون يوم بدر نيفاً على ستين ، والأنصار نيفاً وأربعين ومائتين »

٣٩٥٧ - **حدثنا** عمرو بن خالد حدثنا زهير حدثنا أبو إسحاق قال « سمعت البراء رضى الله عنه يقول حدثنى أصحاب محمد ﷺ من شهد بدرأ أنهم كانوا عدة أصحاب طالوت الذين جازوا معه النهر : بضعة عشر وثلاثمائة . قال البراء : لا والله ما جاوز معه النهر إلا مؤمن »

[الحديث ٣٩٥٧ - طرفاه فى : ٣٩٥٨ ، ٣٩٥٩]

٣٩٥٨ - **حدثني** عبد الله بن رجاء حدثنا إسرائيل عن أبى إسحاق عن البراء قال « كنا أصحاب محمد ﷺ فحدث أن عدة أصحاب بدر على عدة أصحاب طالوت الذين جاوزوا معه النهر ، ولم يجاوز معه إلا مؤمن ، بضعة عشر وثلاثمائة »

٣٩٥٩ - **حدثني** عبد الله بن أبي شيبَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ
وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنَّا نَتَحَدَّثُ أَنَّ
أَصْحَابَ بَدْرٍ ثَلَاثُمِائَةٍ وَبَضْعَةٌ عَشَرَ بَعْدَ أَصْحَابِ طُلُوتَ الَّذِينَ جَاوَزُوا مَعَهُ النَّهْرَ ، وَمَا جَاوَزَ مَعَهُ إِلَّا مُؤْمِنٌ »
قوله (باب عدة أصحاب بدر) أى الذين شهدوا الواقعة مع النبي ﷺ ، ومن ألحق بهم . **قوله** (استصغرت)
بضم أوله ، ومراد البراء أن ذلك وقع عند حضور القتال فعرض من يقاتل فرد من لم يبلغ ، وكانت تلك عادة النبي
ﷺ في المواطن . **قوله** (أنا وابن عمر) قال عياض : هذا يرده قول ابن عمر « استصغرت يوم أحد » ، وكذا
اعترض به ابن التين وزاد بأن إخبار ابن عمر عن نفسه أولى من إخبار البراء عنه انتهى . وهو اعتراض مردود
إذ لا تنافي بين الإخبارين فيحمل على أنه استصغر ببدر ثم استصغر بأحد ، بل جاء ذلك صريحا عن ابن عمر نفسه
وأنه عرض يوم بدر وهو ابن ثلاث عشرة سنة فاستصغر وعرض يوم أحد وهو ابن أربع عشرة سنة فاستصغر ،
وسياتى بيان ذلك في غزوة الخندق إن شاء الله تعالى . ثم وجدت في ابن أبي شيبَةَ من طريق مطرف عن أبي إسحق عن
البراء مثل حديث الباب وزاد آخره « وشهدنا أحدا » فهذه الزيادة إن حملت على أن المراد بقوله وشهدنا أحدا نفسه
وحده دون ابن عمر ، وإلا فافى في الصحيح أصح . **قوله** (وحدثنى محمود) هو ابن غيلان ، وهب هو ابن جرير
ابن حازم ، ووقع في نسخة وهب بن جرير . **قوله** (عن البراء) في رواية لإسحق بن راهويه في مسنده عن وهب بن
جرير بسنده « سمعت البراء » . **قوله** (وكان المهاجرون يوم بدر نيفا على ستين) كذا في هذه الرواية ، وسياتى في
آخر الكلام على هذه الغزوة أنهم كانوا ثمانين أو زيادة ، ويأتى وجه التوفيق بينهما هناك إن شاء الله تعالى . وأما
ما وقع عند يعقوب بن سفیان من مرسل عبيدة السلماني « أن الانصار كانوا سبعين ومائتين ، فليس بثابت ، وقد
وقع عند الحاكم من طريق عبد الملك بن إبراهيم الجسرى عن شعبة في هذا الحديث « أن المهاجرين كانوا نيفا
وثمانين ، وهو خطأ في هذه الرواية لإطباق أصحاب شعبة على ما وقع في البخارى . **قوله** (والانصار نيف وأربعين
ومائتين) الليف بفتح النون وتشديد التحتانية وقد تخفف وهو ما بين العدين ، وقال في الأول « نيفا » بنصبه على
أنه خبر كان وقال في الثاني « نيف » برفعه على أنه خبر لمبتدأ محذوف ، وقد وقع عند البيهقي بالنصب فيهما وهو
واضح وهو الذى وقع في رواية شعبة عن تفصيل عدد المهاجرين والانصار يوافق جملته ما وقع في رواية زهير
ولسرا ئيل وسفيان أنهم كانوا ثلاثمائة وبضعة عشر ، لكن الزيادة على العشر مهمة ، وقد سبق في الباب قبله أن في
حديث عمر عند مسلم أنها تسعة عشر ، لكن أخرجه أبو عوانة وابن حبان بإسناد مسلم بلغظ « بضعة عشر »
ولقباز من حديث أبي موسى « ثلاثمائة وسبعة عشر » ، ولاحد واليزار والطبراني من حديث ابن عباس « كان أهل
بدر ثلاثمائة وثلاثة عشر » ، وكذلك أخرجه ابن أبي شيبَةَ والبيهقي من رواية عبيدة بن عمر ، والسلماني أحد كبار
التابعين ، ومنهم من وصله بذكر على ، وهذا هو المشهور عند ابن إسحق وجماعة من أهل المغازى ، ويقال عن
ابن إسحق « وأربعة عشر » ، وروى سعيد بن منصور من مرسل أبي اليمان عامر الهوزنى ، ووصله الطبراني والبيهقي
من وجه آخر عن أبي أيوب الانصارى قال « خرج رسول الله ﷺ إلى بدر فقال لأصحابه تعادوا ، فوجدهم ثلاثمائة
وأربعة عشر رجلا ، ثم قال لهم تعادوا فتعادوا مرتين ، فأقبل رجل على بكر له ضعيف وهم يتعادون فتمت العدة

ثلاثمائة وخمسة عشر ، وروى البيهقي أيضا بإسناد حسن عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : خرج رسول الله ﷺ يوم بدر ومعه ثلاثمائة وخمسة عشر ، وهذه الرواية لاتنافي التي قبلها لاحتمال أن تكون الأولى لم يعد النبي ﷺ ولا الرجل الذي أتى أخرا ، وأما الرواية التي فيها وتسعة عشر فيحتمل أنه ضم إليهم من استصغر ولم يؤذن له في القتال يومئذ كالبراء وابن عمر وكذلك أنس ، فقد روى أحمد بإسناد صحيح عنه أنه سئل : هل شهدت بدرا ؟ فقال : وابن أغيب عن بدر ، انتهى ، وكأنا أنه كان حينئذ في خدمة النبي ﷺ كما ثبت عنه لأنه خدمه عشر سنين ، وذلك يقتضي أن ابتداء خدمته له حين قدومه المدينة فكأنه خرج معه إلى بدر ، أو خرج مع عمه زوج أمه أبي طلحة . وحكي السهيل أنه حضر مع المسلمين سبعون نفسا من الجن ، وكان المشركون ألفا ، وقيل سبعمائة وخمسون ، وكان معهم سبعمائة بعير ومائة فرس . ومن هذا القبيل جابر بن عبد الله فقد روى أبو داود بإسناد صحيح عنه قال : كنت أمنح الماء لأصحابي يوم بدر ، وإذا تحرر هذا الجمع فليعلم أن الجميع لم يشهدوا القتال وإنما شهد منهم ثلاثمائة وخمسة أو ستة كما أخرجه ابن جرير ، وسيأتي من حديث أنس أن ابن عمته ساذنة بن مراقة خرج نظارا وهو غلام يوم بدر فأصابه سهم فقتل ، وعند ابن جرير من حديث ابن عباس : أن أهل بدر كانوا ثلاثمائة وستة رجال ، وقد بين ذلك ابن سعد فقال : أنهم كانوا ثلاثمائة وخمسة ، وكأنا أنه لم يعد فيهم رسول الله ﷺ ، وبين وجه الجمع بأن ثمانية أنفس عدوا في أهل بدر ولم يشهدوها ، وإنما ضرب لهم رسول الله ﷺ معهم بسماهم لكونهم تخلفوا اضروا لحم ، وهم عثمان بن عفان تخلف عن زوجته رقية بنت رسول الله ﷺ ، وكانت في مرض الموت . وطلحة وسعيد بن زيد بهما يتجسسان عير قریش ، فهؤلاء من المهاجرين . وأبو لبابة رده من الروحاء واستخلفه على المدينة ، وعاصم بن عدی استخلفه على أهل العالية ، والحارث بن حاطب على بني عمرو بن عوف ، والحارث بن الصمة وقع فكسر بالروحاء فرداه إلى المدينة ، وخوات بن جبير كذلك ، هؤلاء الذين ذكرهم ابن سعد ، وذكر غيره سعد بن مالك الساعدي والد سهل مات في الطريق ، ومن اختلف فيه هل شهدها أو رد الحاجة سعد بن عبادة وقع ذكره في مسلم ، وصبيح مولى أحيحة رجع لمرضه فيأقيل ، وقيل أن جعفر بن أبي طالب ممن ضرب له بسهم نعله الحاكم . **قوله** (عدة أصحاب طالوت) هو طالوت بن قيس من ذرية نبياسم بن يعقوب شقيق يوسف عليه السلام ، يقال إنه كان سقاء ويقال إنه كان دباغا . **قوله** (أجازوا) في رواية الكشميهني « جازوا » بغير ألف وفي رواية إسرائيل التي بعدها « جاوزوا » . **قوله** (لا والله) هو جواب كلام محدوف تقديره اما دعوى واما استقهام : هل كان بعضهم غير مؤمن ، ويحتمل أن تكون دلاء زائدة وإنما حلف تأكيدا لخبره ، وقد ذكر الله قصة طالوت وجالوت في القرآن في سورة البقرة ، وذكر أهل العلم في الاخبار أن المراد بالنهر نهر الأردن ، وأن جالوت كان رأس الجبارين ، وأن طالوت وعد من قتل جالوت أن يزوجه ابنته ويقاسمه الملك ، فقتله داود ، فوفى له طالوت وعظم قدر داود في بني إسرائيل حتى استقل بالملك بعد أن كانت نية طالوت تغيرت لداود وهم بقتله فلم يقدر عليه ، قتال وانحلت من الملك وخرج مجاهدا هو ومن معه من ولده حتى ماتوا كلهم شهداء . وقد ذكر محمد بن إسحق في « المبتدأ » قصته مطولة

٧ - باب دعاء النبي ﷺ على كفار قريش :

شَيْبَةَ وَعُتْبَةَ وَالْوَلِيدَ وَأَبِي جَهْلٍ بَنَ هِشَامٍ ، وَهَلَالِكِهِمْ

٣٩٦٠ - **حَدَّثَنِي** عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « اسْتَعْبَلَ النَّبِيُّ ﷺ السَّكْبَةَ فَدَعَا عَلَى كَفَرٍ مِنْ قُرَيْشٍ : عَلَى شَيْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ ، وَعُتْبَةَ ابْنِ رَبِيعَةَ ، وَالْوَلِيدَ بْنَ عَتْبَةَ ، وَأَبِي جَهْلٍ بْنَ هِشَامٍ ، فَأَشْهَدُ بِاللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُهُمْ صَرَعُوا قَدْ غَيَّرَتْهُمُ الشَّمْسُ ، وَكَانَ يَوْمًا حَارًّا »

قوله (باب دعاء النبي ﷺ على كفار قريش) . **قوله** (شيبه بن ربيعة) مجرور بالفتح على البدل وكذا عتبة . **قوله** (وأبي جهل بن هشام وهلاكهم) المراد دعاؤه ﷺ السابق وهو بمكة ، وقد مضى بيانه في كتاب الطهارة حيث أورده المصنف من حديث ابن مسعود المذكور في هذا الباب بأنهم سيافا ، وأورده في الطهارة لقصة سلى الجورور ووضعه على ظهر المصل فلم تفسد صلاته ، وفي الصلاة مستدلا به على أن ملاصقة المرأة في الصلاة لا تفسدها ، وفي الجهاد في «باب الدعاء على المشركين» وفي الجزية مستدلا به على أن جيف المشركين لا يفادي بها ، وفي المبعث في «باب ما نطق المسلمون من المشركين بمكة» وقوله في هذه الرواية «فأشهد بالله» أي أقسم ، وإنما حلف على ذلك مباغلة في تأكيد خبره (قد غيّرتهم الشمس) أي غيرت ألوانهم إلى السواد ، أو غيرت أجسادهم بالانتفاخ ، وقد بين سبب ذلك بقوله «وكان يوما حارا»

٨ - باب قتل أبي جهل

٣٩٦١ - **حَدَّثَنَا** ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ أَخْبَرَنَا قَيْسٌ « عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ أَتَى أَبَا جَهْلٍ رَبَّهُ رَقَى يَوْمَ بَدْرٍ ، فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ : هَلْ أَعَدُّ مِنْ رَجُلٍ قَتَلْتُمُوهُ »

٣٩٦٢ - **حَدَّثَنَا** أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ التَّمِيمِيُّ أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَهُمْ قَالَ « قَالَ النَّبِيُّ ﷺ . . . » . **وَحَدَّثَنِي** عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : مَنْ يَنْظُرُ مَا صَنَعَ أَبُو جَهْلٍ ؟ فَاَنْطَلَقَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَوَجَدَهُ قَدْ ضَرَبَهُ ابْنَا عَفْرَاءَ حَتَّى بَرَدَ ، قَالَ : أَنْتَ أَبُو جَهْلٍ ؟ » قَالَ فَأَخَذَ بِلَحْيَتِهِ قَالَ : وَهَلْ فَوْقَ رَجُلٍ قَتَلْتُمُوهُ ؟ أَوْ رَجُلٍ قَتَلَهُ قَوْمُهُ ؟ »

قال أحمد بن يونس « أنت أبو جهل ؟ »

[الحديث ٣٩٦٢ - طرفاه في : ٣٩٦٣ و ٤٠٢٠]

٣٩٦٣ - **حَدَّثَنِي** مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ بَدْرٍ : مَنْ يَنْظُرُ مَا فَعَلَ أَبُو جَهْلٍ ؟ فَاَنْطَلَقَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَوَجَدَهُ قَدْ ضَرَبَهُ ابْنَا عَفْرَاءَ حَتَّى بَرَدَ ، فَأَخَذَ بِلَحْيَتِهِ فَقَالَ : أَنْتَ أَبَا جَهْلٍ ؟ قَالَ : وَهَلْ فَوْقَ رَجُلٍ قَتَلَهُ قَوْمُهُ ؟ أَوْ قَالَ : قَتَلْتُمُوهُ » **حَدَّثَنَا** ابْنُ الْمُثَنَّى أَخْبَرَنَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ أَخْبَرَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ . . . نَحْوَهُ

٣٩٦٤ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ** قَالَ كَتَبْتُ عَنْ **يُوسُفَ بْنِ الْمَاجِشُونِ** عَنْ **صَالِحِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ** عَنْ أَبِيهِ

عَنْ جَدِّهِ فِي بَدْرِ . يَعْنِي حَدِيثَ أَبِي عَفْرَاءَ

(تَلْبِيهِ) : ثَبَتَتْ هَذِهِ التَّرْجُمَةُ الْكَثِيرُ ، وَسَقَطَتْ لِأَبِي ذَرٍّ عَنِ الْمُسْتَعْلَى وَالْكَشْمِيرِيِّ ، وَنُبُوْتَهَا أَوْجَهُ إِذْ لَا تَمَلُقُ لِحَدِيثِهَا بَابَ عِدَّةِ أَهْلِ بَدْرِ ، وَثَبَتَتْ لِعَفْرِ بْنِ ذَرٍّ عَقِبَ حَدِيثِهَا د بَابَ قَتْلِ أَبِي جَهْلٍ بْنِ هِشَامٍ ، وَسَقَطَتْ لِأَبِي ذَرٍّ ، وَهُوَ أَوْجَهُ لِأَنَّ فِيهِ ذِكْرَ هَلَاكِ غَيْرِ أَبِي جَهْلٍ فَهُوَ لَاقِقٌ بِالتَّرْجُمَةِ الْمَذْكُورَةِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَعَلَى هَذَا فَقَدْ اشْتَمَلَتِ التَّرْجُمَةُ عَلَى ثَلَاثَةِ عَشَرَ حَدِيثًا : الثَّانِي وَالثَّلَاثُ حَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ وَأَنْسٍ فِي قَتْلِ أَبِي جَهْلٍ ، **قَوْلُهُ** (حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ) هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ ؛ وَلَمْ يَدْرِكِ الْبُخَارِيُّ أَبَاهُ ، وَإِسْمَاعِيلُ هُوَ ابْنُ أَبِي خَالِدٍ ، وَقَيْسُ هُوَ ابْنُ أَبِي حَازِمٍ ، وَالْإِسْنَادُ كُلُّهُ كُوفِيُّونَ . **قَوْلُهُ** (عَنْ عَبْدِ اللَّهِ) هُوَ ابْنُ مَسْعُودٍ . **قَوْلُهُ** (أَنَّهُ أَنَّى أَبَا جَهْلٍ) وَبِهِ رَمَقٌ ، كَأَنَّ أَبَا جَهْلٍ قَدْ ضُرِبَ فِي الْمَرْكَةِ بِالسَّيْفِ حَتَّى خَرَّ صَرِيحًا كَمَا سَيَأْتِي بَيَانُهُ . **قَوْلُهُ** (فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ هَلْ أَعْمَدُ) فِي السَّكَّامِ حَذَفَ تَقْدِيرَهُ فَبُكِّلَ أَيْ بِكَلَامٍ تَشْفِي مِنْهُ فَأَجَابَهُ بِذَلِكَ ، وَوَقَعَ بَيَانُ ذَلِكَ فِي رَوَايَةِ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : أَدْرَكْتُ أَبَا جَهْلٍ يَوْمَ بَدْرِ صَرِيحًا ، فَقُلْتُ أَيْ عَدُوَّهُ قَدْ أَخْرَاكَ اللَّهُ قَالَ : وَمَا أَخْرَانِي مِنْ رَجُلٍ قَتَلَهُ قَوْمُهُ ، الْحَدِيثُ وَهَذَا تَفْسِيرُ الْمُرَادِ بِقَوْلِهِ : هَلْ أَعْمَدُ مِنْ رَجُلٍ قَتَلَهُ قَوْمُهُ ، وَأَعْمَدُ بِالْمُهْمَلَةِ أَفْعَلُ تَفْضِيلٌ مِنْ عَدَى أَيْ هَلَكَ ، يُقَالُ عَدَى الْبَعِيرَ يَمْعُدُ عَمْدًا بِالتَّحْرِيكِ إِذَا وَرَمَ سَنَامَهُ مِنْ عَضِّ الْقَتَبِ فَهُوَ عَمِيدٌ ، وَيَكْنَى بِذَلِكَ عَنِ الْهَلَاكِ ، وَقِيلَ هُوَ أَنْ يَكُونَ سَنَامُهُ وَارِمًا فَيَحْمِلُ عَلَيْهِ الشَّيْءَ الثَّقِيلَ فَيَسْكُرُهُ فَيَمُوتُ فِيهِ شَحْمُهُ ، وَقِيلَ مَعْنَى أَعْمَدُ أَعْجَبٌ ، وَقِيلَ بِمَعْنَى أَغْضَبُ ، وَقِيلَ مَعْنَاهُ هَلْ زَادَ عَلَى سَيِّدِ قَتْلِهِ قَوْمُهُ قَالَهُ أَبُو عُبَيْدَةَ ، قَالَ وَكَانَ أَبُو عُبَيْدَةَ يَحْكِي عَنِ الْعَرَبِ أَعْمَدُ مِنْ كُلِّ عَمَى هَلْ زَادَ عَلَى مَكِيلٍ تَقْصُ كَيْلُهُ ، وَأَنْشَدَ فِي ذَلِكَ :

وَأَعْمَدٌ مِنْ قَوْمٍ كَفَاهُمْ أَخُوهُمْ صِدَامُ الْأَعَادِي حِينَ قُلْتُ بِبُيُوتِهَا

أَيْ لَا زِيَادَةَ عَلَى قَوْلِنَا فَإِنَّا كَفَيْنَا إِخْوَانَنَا أَعَادِيهِمْ . وَفِي د مَغَازِي أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ أَيُّوبَ ، قُلْتُ لِابْنِ إِسْحَاقَ : مَا أَعْمَدُ مِنْ رَجُلٍ ؟ قَالَ : يَقُولُ هَلْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ قَتَلْتُمُوهُ . وَرَجَّحَ الشَّيْخُ الْأَوَّلُ . وَيُؤَيِّدُ تَفْسِيرَ أَبِي عُبَيْدَةَ مَا وَجَّعَ فِي حَدِيثِ أَنْسٍ بَعْدَهُ بِلَفْظٍ ، وَهَلْ فَوْقَ رَجُلٍ قَتَلْتُمُوهُ . وَوَقَعَ فِي رَوَايَةِ الْكَشْمِيرِيِّ فِي حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَأَخْبَرَهُ ، بَدَلَ أَعْمَدَ فَإِنَّ ثَبْتَ فَلَا إِشْكَالَ فِيهِ . **قَوْلُهُ** (أَنَّ أَنْسًا حَدَّثَهُمْ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ) وَوَقَعَ فِي رَوَايَةِ الْإِسْمَاعِيلِيِّ مِنْ طَرِيقِ يَحْيَى الْقَطَّانِ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ أَنَّ أَنْسًا سَمِعَهُ مِنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَلَفْظُهُ عَنْ أَنْسٍ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ بَدْرِ : مَنْ يَأْتِينَا بِجَهْرٍ أَبِي جَهْلٍ ؟ قَالَ - يَعْنِي ابْنُ مَسْعُودٍ - فَأَنْطَلَقْتُ ، فَإِذَا ابْنَا عَفْرَاءَ قَدْ اكْتَنَفَاهُ فَضَرَبَاهُ ، فَاخْذَتْ بِلَحْيَتِهِ ، الْحَدِيثُ . **قَوْلُهُ** (فَأَنْطَلَقْتُ ابْنُ مَسْعُودٍ) وَفِي رَوَايَةِ ابْنِ خُزَيْمَةَ وَمِنْ طَرِيقِهِ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْمُسْتَخْرَجِ : فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ أَنَا ، فَأَنْطَلَقْتُ . **قَوْلُهُ** (ابْنَا عَفْرَاءَ) هُمَا مَعَاذُ وَمَعُوذُ كَمَا سَيَأْتِي بَيَانُهُ . **قَوْلُهُ** (حَتَّى بَرَدَ) بِفَتْحٍ الْمَوْحِدَةِ وَالرَّاءُ أَيْ مَاتَ ، هَكَذَا فَسَرُوهُ ، وَوَقَعَ فِي رَوَايَةِ السَّمْعَقَنْدِيِّ فِي مُسْلِمٍ : حَتَّى بَرَكَ ، بِكَافٍ بَدَلَ الدَّالِ أَيْ سَقَطَ ، وَكَذَا هُوَ عِنْدَ أَحْمَدَ عَنِ الْأَنْصَارِيِّ عَنِ التَّمِيمِيِّ ، قَالَ عِيَّاضٌ : وَهَذِهِ الرُّوَايَةُ أَوْلَى ، لِأَنَّهُ قَدْ كَلَّمَ ابْنَ مَسْعُودٍ ، فَلَوْ كَانَ مَاتَ كَيْفَ كَانَ يَكْلَمُهُ ؟ أَنْتَهَى . وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ : حَتَّى بَرَدَ ، أَيْ صَارَ فِي حَالَةٍ مِنَ الْمَوْتِ ، وَلَمْ يَبْقَ فِيهِ سِوَى حَرَكَةِ الْمَذْبُوحِ ، فَأُطْلِقَ عَلَيْهِ بِاعْتِبَارِ مَا سَيَتَوَلَّى إِلَيْهِ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ لِمِ السَّيْفِ بَوَارِدُ أَيْ قَوَاتِلُ ، وَقِيلَ لِمَنْ قَتَلَ

بالسيف برد أى أصابه متن الحديد لأن طبع الحديد البرودة ، وقيل معنى قوله برد أى فتر وسكن ، يقال جد فى الأمر حتى برد أى فتر ، ويرد التمييز أى سكن غلبانه . **قوله** (قتلتهموه ، أو رجل قتله قومه) شك من الراوى ، بينه ابن عليه عن سليمان التيمى وأن الشك من التيمى كما سيأتى فى أواخر الغزوة . وفيه من الزيادة د قال سليمان - أى التيمى - قال أبو مجلز ، هو التابعى المشهور د قال أبو جهل : فلو غير أكار قتلتى ، هذا مرسل والاكار بتشديد الكاف الزدح ، وعنى بذلك أن الانصار أصحاب زرع فأشار إلى تنقيص من قتله منهم بذلك . ووقع فى رواية مسلم د لو غيرك كان قتلتى ، وهو تصحيف . **قوله** (أنت أبا جهل) كذا الأكثر ، وللمستعمل وحده د أنت أبو جهل ، والأول هو المعتمد فى حديث أنس هذا ، فقد صرح اسماعيل بن علية عن سليمان التيمى بأنه هكذا نطق بها أنس ، وسيأتى ذلك فى أواخر غزوة بدر ولفظه د فقال أنت أبا جهل ، قال ابن عليه قال سليمان : هكذا قالها أنس ، قال د أنت أبا جهل ، انتهى . وقد أخرجه ابن خزيمة ومن طريقه أبو نعيم عن محمد بن المثنى شيخ البخارى فيه فقال فيه د أنت أبو جهل ، وكأنه من إصلاح بعض الرواة ، وكذلك نطق بها يحيى القطان أخرجه الاسماعيلي من طريق المقدسى عن يحيى القطان عن التيمى فذكر الحديث وفيه د قال أنت أبا جهل ، قال المقدسى : هكذا قالها يحيى القطان . وقد وجهت الرواية المذكورة بالحل على لغة من ثبتت الألف فى الاسماء الستة فى كل حالة كقوله د إن أباها وأبا أباها ، وقيل هو منصوب باضمار أعنى ، وتعقبه ابن التين بأن شرط هذا الاختصار أن تسكن النعت ، وقال الداودى : كأن ابن مسعود تعدد اللفظ ليغيب أبا جهل كالمصغر له ، وما أبعد ما قال . وقيل : إن قوله أنت مبتدأ محذوف الخبر ، وقوله أبا جهل - منادى محذوف الاداة ، والتقدير أنت المقتول يا أبا جهل ، وخاطبه بذلك مقرعاً له ومتشعباً منه لأنه كان يؤذيه بكه أشد الأذى . وفى حديث ابن عباس عند ابن إسحق والحاكم د قال ابن مسعود : فوجدته بآخر رمق ، فوضعت رجلى على عنقه فقلت : أخزاك الله يا عدو الله ، قال : وبما أخزاني ؟ هل أعدد رجلاً قتلتموه ، قال وزعم رجال من بنى غزوم أنه قال له د لقد ارتقيت ياربوع الغنم مرتقى صعباً ، قال د ثم احتززت رأسه فجئت به رسول الله ﷺ فقلت : هذا رأس عدو الله أبى جهل ، فقال : والله الذى لا إله إلا هو ؟ خلف له ، وفى زيادة المغازى رواية يونس بن بكير من طريق الشعبي عن عبد الرحمن بن عوف نحو الحديث الذى بعده وفيه د خلف له ، فأخذ رسول الله ﷺ بيده ثم انطلق حتى أتاه فقام عنده فقال : الحمد لله الذى أعز الإسلام وأهله - ثلاث مرات . **قوله** (حدثنا سليمان) هو التيمى المذكور قبل . **قوله** (أخبرنا أنس بن مالك نحوه) قد ساق ابن خزيمة ومن طريقه أبو نعيم لفظه فأخرجه عن محمد بن المثنى شيخ البخارى فيه بلفظ د فقال ابن مسعود أنا يابى الله ، وقال فيه د قال فأخذت بلحيته ، والباقي مثله . وقوله د قال فأخذت بلحيته ، يؤيد الرواية الماضية الاسماعيلي من طريق يحيى القطان ، فإن أنسا أخذه عن ابن مسعود . الحديث الرابع . **قوله** (حدثنا علي بن عبد الله) هو ابن المدينى . **قوله** (كتبت عن يوسف بن الماجشون) ظاهره أنه كتبه عنه ولم يسمعه منه ، وقد تقدم فى الجنس مطولاً عن مسدد عن يوسف . **قوله** (عن صالح بن إبراهيم عن أبيه) هو إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف . **قوله** (عن جسده فى بدر) أى فى قصة غزوة بدر . **قوله** (يعنى حديث ابنى عفراء) أى الحديث المقدم ذكره فى الجنس عن مسدد عن يوسف ابن الماجشون بهذا الاسناد مطولاً ، وسيأتى فى د باب شهود الملائكة بدراً ، من وجه آخر عن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ملخصاً ، وحاصله أن كلا من ابني عفراء سأل عبد الرحمن بن عوف فدلها عليه فشداه عليه فضرباه

حتى قتلاه ، وفي آخر حديث مسدد « وهما معاذ بن عمرو بن الجوح ومعاذ بن عفراء ، وأن النبي ﷺ نظر في سيفيهما وقال : كلاهما قتله ، وأنه قضى بسلبه لمعاذ بن عمرو بن الجوح ، انتهى . وعفراء والد معاذ ، واسم أبيه الحارث ، وأما ابن عمرو بن الجوح فليس اسم أمه عفراء وإنما أطلق عليه تغليبا ، ويحتمل أن تكون أم معوذ أيضا تسمى عفراء أو أنه لما كان معوذ أخ يسمى معاذًا باسم الذي شاركه في قتل أبي جهل ظنه الراوي أخاه ، وقد أخرج الحاكم من طريق ابن إسحق « حدثني ثور بن يزيد عن عكرمة عن ابن عباس ، قال ابن إسحق : وحدثني عبد الله بن أبي بكر بن حرم قال : قال معاذ بن عمرو بن الجوح : سمعته يقولون وأبو جهل في مثل الجرحة : أبو جهل الحسك لا يخلص إليه ، لجملته من شأني فعمدت نحوه ، فلما أمكنتني حملت عليه فضربتته ضربة أطأت قدمه وضربني ابنه عكرمة على عاتقي فطرح بدي ، قال : ثم عاش معاذ إلى زمن عثمان . قال : ومر بأبي جهل معوذ بن عفراء فضربه حتى أثبتته وبه رمق ، ثم قاتل معوذ حتى قتل ، فر عبد الله بن مسعود بأبي جهل فوجده بآخر رمق ، فذكر ما تقدم . فهذا الذي رواه ابن إسحق يجمع بين الأحاديث ، لكنه يخالف ما في الصحيح من حديث عبد الرحمن بن عوف أنه رأى معاذًا ومعوذًا شدا عليه جميعا حتى طرعا ، وابن إسحق يقول : أن ابن عفراء هو معوذ ، وهو بتشديد الراء ، والذي في الصحيح معاذ وهما اخوان ، فيحتمل أن يكون معاذ بن عفراء شد عليه مع معاذ بن عمرو كما في الصحيح وضربه بعد ذلك معوذ حتى أثبتته ثم حزر رأسه ابن مسعود ، فتجمع الأقوال كلها ، وإطلاق كونهما قتلاه يخالف في الظاهر حديث ابن مسعود أنه وجده وبه رمق ، وهو محمول على أنهما بلغا به بضربهما إياه بعينه فيهما منزلة المقتول حتى لم يبق به إلا مثل حركة المذبذب ، وفي تلك الحالة لقيه ابن مسعود فضرب عنقه ، والله أعلم . وأما ما وقع عند موسى بن عقبة وكذا عند أبي الأسود عن عروة أن ابن مسعود وجد أبا جهل مصروعا بينه وبين المعركة غير كثير متقنعا في الحديد واضعا سيفه على عنقه لا يتحرك منه عضو ، وظن عبد الله أنه ثبت جراحا فأثاه من ورأته فتناول قائم سيف أبي جهل فاستله ورفع بيضة أبي جهل عن ففاه فضربه فوق رأسه بين يديه ، فيحمل على أن ذلك وقع له معه بعد أن خاطبه بما تقدم ، والله أعلم

٣٩٦٥ - **حدثني محمد بن عبد الله الرقاشي** حدثنا معقير قال سمعت أبي يقول حدثنا أبو مجاز عن

قيس بن عباد عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال « أنا أول من يمشي بين يدي الرحمن للخصومة يوم القيامة » . وقال قيس بن عباد وفيهم أنزلت (هذان خيمان اختصموا في ربهما) قال : هم الذين تبارزوا يوم بدر ، حمزة وعلي وعبيدة أو أبو عبيدة - بن الحارث وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة » [الحديث ٣٩٦٥ - طرأه ل : ٣٩٦٧ ، ٤٧٤٤]

٣٩٦٦ - **حدثنا قبيصة** حدثنا سفيان عن أبي هاشم عن أبي مجاز عن قيس بن عباد عن أبي ذر رضي

الله عنه قال « نزلت (هذان خيمان اختصموا في ربهما) في سنة من قریش : علي وحمزة وعبيدة بن الحارث وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة »

[الحديث ٣٩٦٦ - أطرافه ل : ٣٩٦٨ ، ٣٩٦٩ ، ٤٧٤٣]

٣٩٦٧ - **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم **للصوف** **حدثنا** يوسف بن يعقوب **كان** ينزل في بني ضبيعة وهو مولى لبني سدوس **حدثنا** سليمان التيمي عن أبي مجلز عن قيس بن عباد قال : قال علي رضي الله عنه : **فينا** نزلت هذه الآية (**هذان خصمان اختصموا في ربهم**) [١٩ الحج]

٣٩٦٨ - **حدثنا** يحيى بن جعفر أخبرنا وكيع عن سفيان عن أبي هاشم عن أبي مجلز عن قيس بن عباد « سمعت أبا ذر رضي الله عنه يقسم : أنزلت هؤلاء الآيات في هؤلاء الرهط الستة يوم بدر ... » نحوه

٣٩٦٩ - **حدثنا** يعقوب بن إبراهيم **حدثنا** هشيم أخبرنا أبو هاشم عن أبي مجلز عن قيس بن عباد قال « سمعت أبا ذر يقسم قسما إن هذه الآية (**هذان خصمان اختصموا في ربهم**) نزلت في الذين برزوا يوم بدر : حمزة وعلي وعبيدة بن الحارث ، وعتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة »

٣٩٧٠ - **حدثني** أحمد بن سعيد أبو عبد الله **حدثنا** إسحاق بن منصور السلولي **حدثنا** إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي إسحاق « سأل رجل للبراء وأنا أسمع قال أشهد على بدر ؟ قال : بارز وظاهر »

الحديث الخامس والسادس حديث علي وأبي ذر في المبارزة ، أوردته من طرق . وأبو مجلز بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام بعدها زاي هو لاحق بن حميد ، تابعي وكذا شيخه والراوى عنه . وقيس بن عباد بضم الميملة وتخفيف الموحدة تقدم في مناقب عبد الله بن سلام ، وليس له في البخاري سوى ذلك الحديث وحديث الباب مع الاختلاف عليه هل هو عن علي أو أبي ذر ، والذي يظهر أنه سمعه من كل منهما ، ويدل عليه اختلاف السياقين . قوله (من يجر) بالجيم والمثناة أي يقعد على ركبتيه عظاما ، والمراد بهذه الأولية تقييده بالمجاهدين من هذه الأمة ، لأن المبارزة المذكورة أول مبارزة وقعت في الاسلام . قوله (وقال قيس) هو ابن عباد المذكور ، وهو موصول بالاسناد المذكور . قوله (وفيهم أنزلت) هكذا وقع في رواية معتمر بن سليمان عن أبيه مرسلا ، ووقع في رواية يوسف بن يعقوب بعدها عن سليمان التيمي عن أبي مجلز عن قيس قال « قال علي : **فينا** نزلت ، وسيأتي في تفسير الحج أن منصورا رواه عن أبي هاشم عن أبي مجلز عن قيس قال « قال علي : **فينا** نزلت ، وسيأتي في تفسير من بني عبد مناف : اثنين من بني هاشم ، وواحد من بني المطلب . وثلاثة من المشركين من بني عبد شمس بن عبد مناف . قوله (على وحمزة) أي ابن عبد المطلب بن هاشم وعبيدة بن الحارث بن عبد المطلب . قوله (وشيبة بن ربيعة) أي ابن عبد شمس ، وعتبة هو أخوه ، والوليد بن عتبة ولده . ولم يقع في هذه الرواية تفصيل المبارزين . وذكر ابن اسحق أن عبيدة بن الحارث وعتبة بن ربيعة كانا أسن القوم ، فبرز عبيدة لعتبة ، وحمزة لهيبة ، وحلي لوليد . وعند موسى بن عتبة : برز حمزة لعتبة ، وعبيدة لهيبة ، وعلى الوليد . ثم اتفقا فقتل علي الوليد ، وقتل حمزة الذي بارزه ، واختلفت عبيدة ومن بارزه بضربتين فوقعت الضربة في ركبته عبيدة فأت منها لما رجعوا بالصفراء ، ومال حمزة وحلي إلى الذي بارز عبيدة فأعاناه على قتله . وعند الحاكم من طريق عبد خير عن علي مثل قول موسى بن عتبة ، وعند أبي الأسود عن هروث مثله . وأورد ابن سعد من طريق عبيدة السلمي أن شيبة لحمزة

وعبيدة لعتبة وعلياً للوليد ، ثم قال الليث : ان عتبة لحزة وشيبة لعبيدة اه . قال بعض من لقيناه : انفقت الروايات على أن هلياً للوليد ، وانما اختلفت في عتبة وشيبة أيهما لعبيدة وحزة ، والاكثر على أن شيبة لعبيدة . قلت : وفي دعوى الاتفاق نظر ، فقد أخرج أبو داود من طريق حارثة بن مضرب عن علي قال : تقدم عتبة وتبعه ابنه وأخوه ، فانتدب له شباب من الانصار ، فقال : لا حاجة لنا فيكم ، إنما أردنا بني عينا ، فقال رسول الله ﷺ : قم يا حزة ، قم يا علي ، قم يا عبيدة . فأقبل حزة الى عتبة وأقبلت الى شيبة واختلف بين عبيدة والوليد ضربتان فأخفن كل واحد منهما صاحبه ، ثم ملنا على الوايد فقتلناه واحتملنا عبيدة . قلت : وهذا أصح الروايات ، لكن الذي في السير من أن الذي بارزه على هو الوليد هو المشهور وهو اللائق بالمقام ، لأن هبيدة وشيبة كانا شيخين كعتبة وحزة ، بخلاف علي والوليد فكانا شابين . وقد روى الطبراني بإسناد حسن عن علي قال : أعنت أنا وحزة عبيدة ابن الحارث على الوليد بن عتبة ، فلم يعب النبي ﷺ ذلك علينا ، وهذا موافق لرواية أبي داود ، قاله أعلم . وفي الحديث جواز المبارزة خلافاً لمن أنكرها كالحسن البصري . وشرط الأوزاعي والثوري وأحمد وإسحق للجواز إذن الأمير على الجيش ، وجواز إغارة المبارز رفيقه ، وفيه فضيلة ظاهرة لحزة وعلي وعبيدة بن الحارث رضي الله عنهم . **قوله** (حدثنا يوسف بن يعقوب كان ينزل في بني ضبيعة) بالمعجمة والموحدة مصغر . **قوله** (وهو مولى لبني سدوس) قلت : ولذلك كان يقال له السدوسي تارة والضمي تارة ، وكان يقال له السلمي بمهملتين ولام ساكنة وقد تحرك ويقال له أيضاً صاحب السلعة نسب إلى سلعة كانت بقماء ، وليس له في البخاري سوى هذا الحديث . **قوله** (فينا نزلت هذه الآية : هذان خصمان اختصموا في رهيم) هكذا أورده مختصراً ، وأورده الاسماعيلي عن ابن ضاعد عن هلال ابن بشر عن يوسف بن يعقوب المذكور بلفظ : فينا نزلت هذه الآية ، وفي مبارزتنا يوم بدر ، وأخرجه من وجه آخر عن سليمان التيمي بلفظ : في الذين برزوا يوم بدر في الفريقين ، وسامم . **قوله** في طريق وكيع عن سفيان (في هؤلاء الرهط الستة يوم بدر نحوه) الضمير يعود إلى سياق قبصة عن سفيان ، ويوضح ذلك ما أخرجه الاسماعيلي من وجه آخر عن وكيع ، فانه ذكر الباب هنا وزاد تسمية الستة ، وعنده من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان الذين اختصموا في يوم بدر . **قوله** (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) زاد أبوذر في روايته : الدورق ، الحديث السابع حديث البراء بن عازب ، **قوله** (إسحق بن منصور السلولي) وابراهيم بن يوسف هو ابن أبي إسحق السبيعي . **قوله** (سأل رجل) لم أقف على اسمه ، ويحتمل أن يكون هو الراوي فأبهم اسمه . **قوله** (أشهد) بهمة الاستفهام . **قوله** (وبارز وظاهر) بلفظ الفعل الماضي فيهما ، وقد تقدم حديث المبارزة في الذي قبله ، وقوله : ظاهر ، أي لبس درعا على درع ، وقوله في الجواب : قال بارز وظاهر ، فيه حذف تقديره : قال نعم شهد ، فانه بارز فيها وظاهر . ووقع في رواية الاسماعيلي : أشهد على بدر ؟ قال حقا . (تنبيه) : حديث البراء هذا من مراسيل الصحابة لانه لم يشهد بدر ، فسكانه تلي ذلك عن شهداء من الصحابة أو سمع من النبي ﷺ ما يدل على ذلك

٣٩٧١ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني يوسف بن الماجشون عن صالح بن إبراهيم بن عبد

الرحمن بن عوف عن أبيه عن جده عبد الرحمن قال : « كاتبت أمية بن خلف ، فلما كان يوم بدر - فذكر قتله وقتل ابنه - فقال بلال : لانهجوت إن نجاة أمية »

٣٩٧٢ - **حَدَّثَنَا** عَبْدَانُ بْنُ عُثَانَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « هَذَا النَّبِيُّ ﷺ أَنَّهُ قَرَأَ (وَالنَّجْمَ) فَسَجَدَ بِهَا وَسَجَدَ مَنْ مَعَهُ ، غَيْرَ أَنْ شَيْخًا أَخَذَ كَفًّا مِنْ تَرَابٍ فَرَفَعَهُ إِلَى جَبْهَتِهِ فَقَالَ : يَكْفِيَنِي هَذَا . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدُ قُتِلَ كَافِرًا ،

٣٩٧٣ - أَخْبَرَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هِشَامِ عَنْ عُرْوَةَ قَالَ كَانَ فِي الزُّبَيْرِ ثَلَاثُ ضَرْبَاتٍ بِالسَّيْفِ إِحْدَاهُنَّ فِي عَاتِقِهِ قَالَ : إِنْ كُنْتُ لَا دَخِلُ أَصَابِي فِيهَا . قَالَ : ضُرِبَ ثَنَتَيْنِ يَوْمَ بَدْرٍ ، وَوَاحِدَةً يَوْمَ الْيَرْمُوكِ . قَالَ عُرْوَةُ : وَقَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَرْوَانَ حِينَ قُتِلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ : يَا عُرْوَةُ هَلْ تَعْرِفُ السَّيْفَ الزُّبَيْرِ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ . قَالَ : فَمَا فِيهِ ؟ قُلْتُ : فَلَهُ قُتِلَ يَوْمَ بَدْرٍ . قَالَ : صَدَقْتَ « بَيْنَ قُلُوبٍ مِنْ قِرَاعِ الْكَتَائِبِ » ثُمَّ رَدَّهُ عَلَى عُرْوَةَ . قَالَ هِشَامُ : فَأَقَمْنَاهُ بَيْنَنَا ثَلَاثَةَ آلَافٍ ، وَآخِذَهُ بِيَضْنَا وَلَوْ دِدْتُ أَنْي كُنْتُ أَخْذُهُ »

٣٩٧٤ - **حَدَّثَنَا** فُرُوءُ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « كَانَ سَيْفُ الزُّبَيْرِ مُحَلَّى بِفِضَّةٍ . قَالَ هِشَامُ : وَكَانَ سَيْفُ عُرْوَةَ مُحَلَّى بِفِضَّةٍ »

٣٩٧٥ - **حَدَّثَنَا** أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ « أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالُوا لِلزُّبَيْرِ يَوْمَ الْيَرْمُوكِ : أَلَا تَشُدُّ قَتْلَ مَمْلُوكٍ ؟ فَقَالَ : إِنِّي إِنْ شَدَدْتُ كَذَبْتُمْ . قَالُوا : لَا تَقْتُلُ . فَخَلَّ عَلَيْهِمْ حَتَّى شَقَّ صَفُوفَهُمْ ، فَخَازَمَ وَمَا مَعَهُ أَحَدٌ ، ثُمَّ رَجَعَ مُقْبِلًا ، فَأَخَذُوا بِلِجَامِهِ ، فَضَرَبُوهُ ضَرْبَتَيْنِ عَلَى عَاتِقِهِ ، بَيْنَهُمَا ضَرْبَةٌ ضَرَبَهَا يَوْمَ بَدْرٍ . قَالَ عُرْوَةُ : كُنْتُ أَدْخِلُ أَصَابِي فِي تِلْكَ اللَّضَرْبَاتِ الْأَبْوَ وَأَنَا صَغِيرٌ . قَالَ عُرْوَةُ : وَكَانَ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ يَوْمَئِذٍ ، وَهُوَ ابْنُ عَشْرِ سِنِينَ ، فَحَمَلَهُ عَلَى فَأَسَّ وَوَكَّلَ بِهِ رَجُلًا »

قَوْلُهُ الْحَدِيثُ اثْنَانِ (عَنِ الْأَسْوَدِ) هُوَ ابْنُ يَزِيدَ . **قَوْلُهُ** (أَنَّهُ قَرَأَ وَالنَّجْمَ) تَقْدِيمُ الْكَلَامِ عَلَيْهِ فِي سَجْدَةِ الْقُرْآنِ وَفِي الْمَبْعَثِ ، وَيَأْتِي فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ النَّجْمِ التَّصْرِيحُ أَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ « فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدَ قَتْلِ كَافِرًا » أُمِّيَّةُ ابْنِ خُلْفٍ ، وَبِهِ يَعْرِفُ مَنَاسِبَتَهُ لِلرَّجْمَةِ . الْحَدِيثُ الثَّاسِعُ وَالْعَاشِرُ ، **قَوْلُهُ** (عَنْ هِشَامٍ) هُوَ ابْنُ عُرْوَةَ . **قَوْلُهُ** (كَانَ فِي الزُّبَيْرِ ثَلَاثُ ضَرْبَاتٍ بِالسَّيْفِ إِحْدَاهُنَّ فِي عَاتِقِهِ) تَقْدِيمُ فِي مَنَاقِبِ الزُّبَيْرِ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ هِشَامٍ أَنَّ الضَّرْبَاتِ الثَّلَاثَ كُنَّ فِي عَاتِقِهِ ، وَكَذَا هُوَ فِي الرَّوَايَةِ الَّتِي بَعْدَ هَذِهِ . **قَوْلُهُ** (أَصَابِي فِيهَا) فِي رَوَايَةِ الْكُشْمِينِيِّ « فِيهِنَّ » زَادَ فِي الْمَنَاقِبِ وَفِي الرَّوَايَةِ الَّتِي بَعْدَهَا « الْأَبْوَ وَأَنَا صَغِيرٌ » . **قَوْلُهُ** (ضَرْبَ ثَنَتَيْنِ يَوْمَ بَدْرٍ وَوَاحِدَةً يَوْمَ الْيَرْمُوكِ) فِي رَوَايَةِ ابْنِ الْمُبَارَكِ أَنَّهُ ضَرَبَ يَوْمَ الْيَرْمُوكِ ضَرْبَتَيْنِ عَلَى عَاتِقِهِ وَبَيْنَهُمَا ضَرْبَةٌ ضَرَبَهَا يَوْمَ بَدْرٍ ، فَإِنْ كَانَ اخْتِلَافًا عَلَى هِشَامٍ فَرَوَايَةُ ابْنِ الْمُبَارَكِ أَثْبَتَ لِأَنَّ فِي حَدِيثِ مَعْمَرٍ عَنْ هِشَامٍ مَقَالًا ، وَإِلَّا فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ فِيهِ فِي غَيْرِ عَاتِقِهِ ضَرْبَتَانِ أَيْضًا فَيَجْمَعُ بِذَلِكَ بَيْنَ الْحَبَرَيْنِ . وَوَقْعَةُ الْيَرْمُوكِ كَانَتْ أَوَّلَ خِلَافَةِ عُمَرَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَالرُّومَ بِالشَّامِ سَنَةَ

ثلاثة عشر وقيل سنة خمسة عشر ، ويؤيد الأول قوله في الحديث الذي بعده إن سن عبد الله بن الزبير كان عشر سنين ، واليرموك - بفتح الهمزة وبضمها أيضاً وسكون الراء - موضع من نواحي فلسطين ، ويقال إنه نهر ، والتحرير أنه موضع بين أدرعات ودمشق كانت به الواقعة المشهورة ، وقتل في تلك الوقعة من الروم سبعون ألفاً في مقام واحد ، لأنهم كانوا سلسلوا أنفسهم لأجل الثبات ، فلما وقعت عليهم الهزيمة قتل أكثرهم ، وكان اسم أمير الروم من قبل هرقل باهان أوله موحدة ويقال ميم ، وكان أبو عبيدة الأمير على المسلمين يومئذ ، ويقال إنه شهد بها من أهل بدر مائة نفس والله أعلم . وقوله في الرواية الثانية ، ألا تشد ، بضم المعجمة أى تحمل على المشركين ، وقوله « كذبتم » أى اختلفتم ، وقوله « تجاوزهم وما معه أحد » أى من الذين قالوا له ألا تشد فنشد معك . وقوله « فأخذوا » أى الروم ، بلجأهم ، أى بلجأهم فرسه . **قوله** (وكان معه عبد الله بن الزبير يومئذ وهو ابن عشر سنين) هو بحسب إلغاء السكر ، وإلا سنة حينئذ كان على الصحيح اثنتى عشرة سنة . **قوله** (ووكل به رجلاً) لم أقف على اسمه وكان الزبير آنس من ولده عبد الله شجاعاً وفروسيه فأركبه الفرس وخشى عليه أن يهجم بتلك الفرس على مالا يطيقه فجعل معه رجلاً ليأمن عليه من كيد العدو إذا اشتغل هو عنه بالقتال ، وروى ابن المبارك في الجهاد عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير أنه كان مع أبيه يوم اليرموك ، فلما انهزم المشركون حمل فجعل يجهز على جرحاهم ، وقوله « يجهز » بضم أوله ويجهز وزاى أى يكمل قتل من وجده مجروحاً ، وهذا مما يدل على قوة قلبه وشجاعته من صفه . **قوله** في الرواية الأولى (قال عروة وقال لى عبد الملك الخ) هو موصول بالاسناد المذكور ، وكان عروة مع أخيه عبد الله بن الزبير لما حاصره الحجاج بمكة ، فلما قتل عبد الله أخذ الحجاج ماوجده له فأرسل به إلى عبد الملك ، فكان من ذلك سيف الزبير الذى سأل عبد الملك عروة عنه ، وخرج عروة إلى عبد الملك بن مروان بالشام . **قوله** (فلة) بفتح الفاء (فلها) بضم الفاء ، أى كسرت قطعة من حده . **قوله** (قال صدقت ، جن فلول من قراع الكتائب) هذا شعر من بيت مشهور من قصيدة مشهورة للنايفة الذبياني وأولها :

كلنى لهم يا أميمة ناصب وليل أفاقيه بطيء السواكب

يقول فيها : ولا عيب فيهم غير أن سيفهم جن فلول من قراع الكتائب

وهو من المدح في معرض الذم ، لأن الفل في السيف نقص حسى ، لكنه لما كان دليلاً على قوة ساعد صاحبه كان من جملة كاله . **قوله** (قال هشام) هو ابن عروة وهو موصول أيضاً ، وقوله « فأقناه » أى ذكرنا قيمته ، تقول قومت الشيء وأقنته أى ذكرت مايقوم مقامه من الثمن . **قوله** (وأخذه بعضنا) أى بعض الورثة . وهو عثمان بن عروة أخو هشام ، وقوله « ولوددت الخ » هو من كلام هشام . **قوله** (حدثني فروة) هو ابن مفراء بفتح الميم وسكون المعجمة بمدود ، وعلى هو ابن مسهر ، وهشام هو ابن عروة . وقوله محلى بالمهمله وتشديد اللام من الحلية ٣٩٧٦ - **حدثني** عبد الله بن محمد سمع روح بن عبادة حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال « ذكر

لنا أنس بن مالك عن أبي طلحة أن نبي الله ﷺ أمر يوم بدر بأربعة وعشرين رجلاً من صناديد قريش فقتلوا في طوى من أطواء بدر خبيث محبث . وكان إذا ظهر كل قوم أقام بالعرصة ثلاث ليال . فلما

كان يبدد اليوم الثالث أصراً برأحه فشده عليها رحلها، ثم مشى واتبعه أصحابه وقالوا: ما ترى ينطلق إلا لبعض حاجته، حتى قام على شفة الركي، فجعل يناديهم بأسمائهم وأسماء آبائهم: يا فلان ابن فلان، ويا فلان ابن فلان، أيسر لكم أنكم أطعمتم الله ورسوله؟ فأننا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً، فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً. قال فقال عمر: يا رسول الله، ما تكلم من أجساد لا أرواح لها، فقال رسول الله ﷺ: والذي نفس محمد بيده، ما أنتم بأسمع لما أقول منهم. قال قتادة: أحسم الله حتى أسمعتهم قوله، توبيحاً وتصغيراً ونفيمة وحسرة وذمماً.

٢٩٧٧ - حديث الحميدي حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما (الذين بدلوا نعمة الله كفراً) قال: هم والله كفار قريش. قال عمرو: هم قريش، وعبد بن عبد الله (وأحلوا قومهم دار البوار) قال: النار يوم بدر [الحديث ٢٩٧٧ - طرفه ٤٧٠٠]

٢٩٧٨ - حديث حميد بن عمار بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه قال: «ذكر عند عائشة رضي الله عنها أن ابن عمر رجع إلى النبي ﷺ: إن الميت يمدب في قبره ببكاء أهله. فقالت: وهل، إنما قال رسول الله ﷺ: إنه ليمدب بخطيئته وذنبه، وإن أهله ليتبعون عليه الآن»

٢٩٧٩ - قالت: «وذلك مثل قوله: إن رسول الله ﷺ قام على القليب وفيه فتى بدر من المشركين فقال لهم، ما قال: إنهم ليسمعون ما أقول، إنما قال: إنهم الآن يعلمون أن ما كنت أقول لم حق. ثم قرأت: [٨٠ التل]: (إنك لا تسمع الموتى، وما أنت بمسمع من في القبور) يقول: حين نبوءوا مقاعدكم من النار»

٢٩٨٠، ٢٩٨١ - حديث عثمان حدثنا عبدة عن هشام عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «وأتى النبي ﷺ على قليب بدر فقال: هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً؟ ثم قال: إنهم الآن يسمعون ما أقول. فذكر عائشة فقالت: إنما قال النبي ﷺ: إنهم الآن يعلمون أن الذي كنت أقول لهم هو الحق. ثم قرأت: (إنك لا تسمع الموتى) حتى قرأت الآية»

الحديث الحادي عشر، قوله (حدثني عبد الله بن محمد) هو الجمعي. قوله (سمع روح بن عبادة) أي أنه سمع، ولفظة أنه، تحذف خطأ كما حذف قال من قوله حدثنا سعيد. قوله (ذكر لنا أنس بن مالك) فيه تصريح لقتادة وهو من رواية صحابي عن صحابي: أنس عن أبي طلحة، وقد رواه شيبان عن قتادة فلم يذكر أباً طلحة أخرجه أحمد

ورواية سعيد أولى ، وكذا أخرجه مسلم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس بغير ذكر أبي طلحة . **قوله** (بأربعة وعشرين رجلا من صناديد) بالمهلة والنون جمع صناديد بوزن هفريت وهو السيد الشجاع ، ووقع عند ابن عائد عن سعيد بن بشير عن قتادة « ببضعة وعشرين » ، وهى لاتنافى رواية الباب لأن البضع يطلق على الأربع أيضا ، ولم أفت على تسمية هؤلاء جميعهم ، بل سياتى تسمية بعضهم ، ويمكن إكمالهم بما سرده ابن إسحق من أسماء من قتل من الكفار بيد أن يضيف على من كان يذكر منهم بالرياسة ولو بالتبعية لأبيه ، وسيأتى من حديث البراء أن قتلى بدر من الكفار كانوا سبعين ، وكان الذين طرحوا في القليب كانوا الرؤساء منهم ثم من قريش ، وخصوا بالمخاطبة المذكورة لما كان تقدم منهم من المعاندة ، وطرح باقي القتلى في أمكنة أخرى . وأفاد الواقدي أن القليب المذكور كان حفرة رجل من بني النزار فناسب أن يلقى فيه هؤلاء الكفار . **قوله** (على شفة الركي) أى طرف البئر ، وفي رواية الكشميني « على شفير الركي » والركي بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد آخره : البئر قبل أن تطوى . والاطواء جمع طوى وهى البئر التى طويت وبنيت بالحجارة لتثبت ولا تنهار ، ويجمع بين الروايتين بأنها كانت مطوية فاستهدمت فصارت كالركي . **قوله** (لجعل يناديهم باسمائهم وأسماء آبائهم : يا فلان ابن فلان) فى رواية حميد عن أنس « فنادى باعتبة بن ربيعة ، وباشية بن ربيعة ، وبأمية بن خلف ، وبأبا جهل بن هشام » أخرجه ابن إسحق وأحمد وغيرهما ، وكذا وقع عند أحمد ومسلم من طريق ثابت عن أنس ، فسمى الأربعة ، لكن قدم وأخر ، وسيأته أتم . قال فى أوله « تركهم ثلاثة أيام حتى جيفوا » فذكره ، وفيه من الزيادة « فسمع عمر صوته فقال : يا رسول الله أتناديهم بعد ثلاث ، وهل يسمعون ؟ ويقول الله تعالى (انك لاتسمع الموتى) فقال : والذي ننسى بيده ما أتم بأسمع لما أقول منهم ، لكن لا يستطيعون أن يجيبوا » وفى بعضه نظر ، لأن أمية بن خلف لم يكن فى القليب لأنه كان ضحيا فانتفخ فألقوا عليه من الحجارة والتراب ما غييه . وقد أخرج ذلك ابن إسحق من حديث عائشة . لكن يجمع بينهما بأنه كان قريبا من القليب فنودى فيمن نودى ، لكونه كان من جملة رؤسائهم . ومن رؤساء قريش ممن يصح إلحاقه بمن سقى من بنى عبد شمس بن عبد مناف عبيدة ، والعاص والد أبى أحبيحة ، وسعيد ابن العاص بن أمية ، وحنظلة بن أبى سفيان ، والوليد بن عتبة بن ربيعة . ومن بنى نوفل بن عبد مناف الحارث ابن عامر بن نوفل ، وطهيم بن عدى . ومن سائر قريش نوفل بن خويلد بن أسد ، وزمعة بن الأسود بن المطلب ابن أسد ، وأخوه عقيل ، والعاص بن هشام أخو أبى جهل ، وأبو قيس بن الوليد أخو خالد ، ونذبه ومنبه ابنا الحجاج السهمي ، وعلى بن أمية بن خلف ، وعمر بن عثمان عم طلحة أحد العشرة ، ومسمود بن أبى أمية أخو أم سلمة ، وقيس بن الفاكه بن المغيرة ، والأسود بن عبد الأسد أخو أبى سلمة ، وأبو العاص بن قيس بن عدى السهمي ، وأميمة بن رفاعه بن أبى رفاعه ، فهؤلاء العشرون تنضم إلى الأربعة فتشكل العدة . ومن جملة مخاطبتهم ما ذكره ابن إسحق « حدثني بعض أهل العلم أنه **يقال** قال : يا أهل القليب بئس عشيرة النبي كنتم ، كذبتموني وصدقني الناس ، الحديث . **قوله** (قال قتادة) هو موصول بالاسناد المذكور . **قوله** (أحياهم الله) زاد الاسماعيل « بأعيانهم » . **قوله** (توبخا وتصفيرا ونقمة وحسرة وندامة) فى رواية الاسماعيل « وتندما وذلة وصفارا » والصغار الذلة والخوان ، وأراد قتادة بهذا التأويل الرد على من أنكر أنهم يسمعون كما جاء عن عائشة أنها استدلت بقوله تعالى (انك لاتسمع الموتى) وسيأتى البحث فى ذلك فى تالى الحديث الذى هذه . الحديث الثانى عشر ،

قوله (حدثنا عمرو) هو ابن دينار، وعطاء هو ابن أبي رباح. قوله (عن ابن عباس) في رواية أبي نعيم في المستخرج، سمعت ابن عباس. قوله (ثم والله كفار قريش) وقع في التفسير، ثم والله كفار أهل مكة، ورواه عبد الرزاق عن ابن عيينة قال: ثم لكفار قريش أو أهل مكة، والطبراني عن كريب عن ابن عيينة، ثم والله أهل مكة، قال ابن عيينة: يعني كفارهم. وعند عبد بن حميد في التفسير من طريق أبي العفيل قال: قال عبد الله بن السكواء لعلي رضي الله عنه: من الذين بدلوا نعمة الله كفرا؟ قال: هم الأجران من قريش بنو أمية وبنو مخزوم قد كتبهم يوم بدر، وأخرج الطبراني من وجه آخر عن علي بن عمير نحوه، وله من وجه آخر ضعيف عن ابن عباس قال: هم جيلة بن الأيهم والذين اتبعوه من العرب فالتحقوا بالروم، والأول المعتمد، ويحتمل أن يكون مراده أن عموم الآية يتناول هؤلاء أيضا. قوله (قال عمرو) هو ابن دينار، وهو موصول بالاسناد المذكور. قوله (ومحمد بن عبد الله) هذا موقوف على عمرو بن دينار، وكذا (دار البوار) النار يوم بدر، وهكذا رويناه في تفسير ابن عيينة رواية سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عنه عن عمرو بن دينار في قوله (ألم تروا الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم) قال: هم كفار قريش، ومحمد النعمة، ودار البوار النار يوم بدر انتهى. وقوله (يوم بدر) ظرف لقوله أحلوا أي أنهم أهل كوا قومهم يوم بدر فأدخلوا النار، والبوار الهلاك وسميت جهنم دار البوار لإهلاكها من بدخلها، وعند الطبراني من طريق ابن جريج عن ابن عباس قال: البوار الهلاك ومن طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال: قد فسرها الله تعالى فقال (جهنم يصلونها). الحديث الثالث عشر قوله (ذكر) بضم أوله، وعند الأصمعي أن عائشة بلغها، ولم أقف على اسم المبلغ، ولكن عنده من رواية أخرى ما يشعر بأن عروة هو الذي بلغها ذلك. قوله (وهل) قيل بفتح الهاء، والمشهور بالكسر، أي غلط وزنا ومعنى، وبالفتح معناه فزع ونسي وجبن وقلق، وقال الفارابي والأزهري وابن القطائع وابن فارس والقاسبي وغيرهم: وهلت إليه بفتح الهاء أهل بالكسر وهلا بالسكون إذا ذهب وهلك إليه. زاد القاسبي والجوهري: وأنت تريد غيره. وزاد ابن القطائع (١). قوله (إن الميت ليعذب في قبره) الحديث تقدم شرحه في الجنائز، وقوله ذلك مثل قوله، أي ابن عمر، وقوله (فقال لهم ما قال، ووقع عند السكشميني) فقال لهم مثل ما قال، ومثل، زائدة لا حاجة إليها. قوله (يقول حين تبوءوا مقاعدكم من النار) القائل يقول، هو عروة، يريد أن يبين مراد عائشة فأشار إلى أن إطلاق النفي في قوله (أنك لا تسمع الموتى) مقيد باستقرارهم في النار، وعلى هذا فلا معارضة بين إنكار عائشة وإثبات ابن عمر كما تقدم توضيحه في الجنائز، لكن الرواية التي بعدها تدل على أن عائشة كانت تذكر ذلك مطلقا لقولها إن الحديث إنما هو بلفظ (أنهم ليعلمون)، وإن ابن عمر وم في قوله (ليسمعون) قال البيهقي: العلم لا يمنع من السماع، والجواب عن الآية أنه لا يسمعهم وهم موتى ولكن الله أحيام حتى سمعوا كما قال قتادة، ولم ينفرد عمر ولا ابنه بحكاية ذلك بل وافقهما أبو طلحة كما تقدم، والطبراني من حديث ابن مسعود مثله باسناد صحيح. ومن حديث عبد الله بن سيدان نحوه وفيه «قلوا يا رسول الله وهل يسمعون؟ قال: يسمعون كما تسمعون، ولكن لا يجيبون»، وفي حديث ابن مسعود «ولكنهم اليوم لا يجيبون، ومن القريب

أن في المغازي لابن إسحق رواية يونس بن بكير بإسناد جيد عن عائشة مثل حديث أبي طلحة وفيه « ما أنتم بأسمع لما أقول منهم » وأخرجه أحمد بإسناد حسن ، فان كان محفوظا فكأنها رجعت عن الإنكار لما ثبت عندها من رواية هؤلاء الصحابة لكونها لم تشهد القصة ، قال الإسماعيلي : كان عند عائشة من الفهم والذكاء وكثرة الرواية والفوص على غوامض العلم ما لا مزيد عليه ، لكن لاسيما إلى رد رواية الثقة إلا بنص مثله يدل على نسخه أو تخصيصه أو استحالة ، فكيف والجمع بين الذي أنكرته وأثبتته غيرها يمكن ، لأن قوله تعالى ﴿ انك لاتسمع الموتى ﴾ لا ينافي قوله ﷺ « انهم الآن يسمعون » لأن الإسماع هو ابلاغ الصوت من المسمع في إذن السامع ، فافقه تعالى هو الذي أسمعهم بأن أبلغهم صوت نبيه ﷺ بذلك . وأما جوابها بأنه إنما قال لإنهم ليعلمون فان كانت سمعت ذلك فلا ينافي رواية يسمعون بل يؤيدها . وقال السهيلي ما محصله : إن في نفس الخبر ما يدل على خرق العادة بذلك للنبي ﷺ ، لقول الصحابة له « اتخاطب أقواما قد جيفوا ؟ فأجابهم ، قال : وإذا جاز أن يكونوا في تلك الحالة طالين جاز أن يكونوا سامعين ، وذلك إما بأذان رءوسهم على قول الأكثر أو بأذان قلوبهم ، قال : وقد تمسك بهذا الحديث من يقول : إن السؤال يتوجه على الروح والبدن ، ورد من قال : إنما يتوجه على الروح فقط بأن الإسماع يحتمل أن يكون لأذن الرأس ولأذن القلب فلم يبق فيه حجة . قلت : إذا كان الذي وقع حينئذ من خوارق العادة للنبي ﷺ حينئذ لم يحسن التمسك به في مسألة السؤال أصلا . وقد اختلف أهل التأويل في المراد بالموتى في قوله تعالى ﴿ انك لاتسمع الموتى ﴾ وكذلك المراد بمن في القبور ، لحملته عائشة على الحقيقة وجعلته أصلا احتاجت معه إلى تأويل قوله « ما أنتم بأسمع لما أقول منهم » وهذا قول الأكثر ، وقيل هو مجاز والمراد بالموتى وبمن في القبور الكفار ، شهبو بالموتى وهم أحياء ، والمعنى من هم في حال الموتى أو في حال من سكن القبر ، وهى هذا لا يبق في الآية دليل على ما نفتته عائشة رضى الله عنها ، والله أعلم

٩ - باب فضل من شهد بدرأ

٣٩٨٢ - حدثني عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو إسحاق عن حميد قال سمعت أنسا رضى الله عنه يقول « أصيب حارثة يوم بدر وهو غلام ، فجاءت أمه إلى النبي ﷺ فقالت : يا رسول الله قد عرفت منزلة حارثة منى ، فان يكن في الجنة أصبر وأحسب ، وإن تكن الأخرى تر ما أصنع . فقال : وبحك - أو هيلت - أو جنة واحدة هي ؟ إنها جنان كثيرة ، وإنه في جنة الفردوس »

٣٩٨٣ - حدثنا إسحاق بن إبراهيم أخبرنا عبد الله بن إدريس قال سمعت حصين بن عبد الرحمن عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن الأعمش عن علي رضى الله عنه قال « بعثني رسول الله ﷺ وأبا سريته والزبير - وكثنا فارس - قال : انطلقوا حتى تاتوا روضة خاخ فان بها امرأة من المشركين معها كتاب من حاطب بن أبي بلتعة إلى المشركين . فادركناها تسير على بعير لها حيث قال رسول الله ﷺ . فقلنا : الكتاب قالت : ما معنا كتاب ، فأنفأها ، فالتبسنا فلم نر كتابا ، قلنا : ما كذب رسول الله ﷺ ، لتخرجن الكتاب »

أو أنجزت ذلك . فلما رأيت الجدة أمّوت إلى حُجْزَتِها - وهي محتجزة بكساء - فأخرجته . فانطلقنا بها إلى رسول الله ﷺ ، فقال عمر : يا رسول الله ، قد خان الله ورسوله والمؤمنين ، فدعني فلا ضرب عنقه . فقال النبي ﷺ : ما حَمَلَكَ على ما صنعت ؟ قال حاطب : والله ما بي أن لا أكون مؤمناً بالله ورسوله ﷺ ، أردت أن تكون لي عند القوم يد يدفع الله بها عن أهلي ومالي ، وليس أحد من أصحابك إلا له هناك من عشيرته من يدفع الله به عن أهله وماله . فقال النبي ﷺ : صدق ، ولا تقولوا له إلا خيراً . فقال عمر : إنه قد خان الله والمؤمنين ، فدعني فلا ضرب عنقه . فقال : أليس من أهل بدر ؟ فقال : لعل الله اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما كنتم افعلون . فقد وجبت لكم الجنة - أوفد غفرت لكم - فدمعت عينا عمر وقال : الله ورسوله أعلم ،

قوله (باب فض من شهد بدرا) أي مع النبي ﷺ من المسلمين مقاتلا المشركين ، وكان المراد بيان أفضليتهم لأمطلق فضلهم . قوله (أصيب حارثة يوم بدر) هو بالمهمل والمثناة ابن سراقه بن الحارث بن عدي الأنصاري بن عدي بن النجار ، وأبوه سراقه له صحبة واستشهد يوم حنين . قوله (لجأت أمه) هي الربيع بالتشديد بنت النضر عمه أنس بن مالك ، ويقع في أوائل الجهاد من طريق شيبان عن فتادة عن أنس . أن أم الربيع بالتخفيف ابن البراء وهي أم حارثة ، وقال : هو وهم وإنما الصواب أن أم حارثة الربيع عمه البراء ، وقد ذكرت مباحث ذلك مستوفاة هناك مع شرح الحديث . وقوله ويحك ، هي كلمة رحمة ، وزعم الداودي أنها للتوبيخ ، وقوله وهبت ، بضم الهاء بعدها موحدة مكسورة أي تسكنت وهو بوزنه ، وقد فتح الهاء يقال هبته أمه تهبله بتحريك الهاء أي تسكنته ، وقد يرد بمعنى المدح والإعجاب ، قالوا أصله إذا مات الولد في الهبل هو ووضع الولد من الرحم فكأن أمه وجع مهبلها بموت الولد فيه . وزعم الداودي أن المعنى أجهلت ، ولم يقع عند أحد من أهل اللغة أن هببت بمعنى جهلت . ثم ذكر المصنف حديث علي في قصة حاطب بن أبي بلتعة ، وسيأتي شرح القصة في فتح مكة مستوفى . وذكر البرقاني أن مسلما أخرج نحو هذا الحديث من طريق ابن عباس عن عمر مستوفى ، والمراد منه هنا الاستدلال على فضل أهل بدر بقوله ﷺ المذكور ، وهي بشارة عظيمة لم تقع لغيرهم ، ووقع الخبر بالفاط : منها . فقد غفرت لكم ، ومنها . فقد وجبت لكم الجنة ، ومنها . لعل الله اطلع ، لكن قال العلماء إن الترجيح في كلام الله وكلام رسوله للوقوع وعند أحمد وأبي داود وابن أبي شيبة من حديث أبي هريرة بالجزم والفظه . أن الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما كنتم افعلون فقد غفرت لكم ، وعند أحمد بإسناد على شرط مسلم من حديث جابر مرفوعا . لن بدخل النار أحد شهد بدرا ، وقد استشكل قوله . اعملوا ما كنتم افعلون ، فإن ظاهره أنه الإباحة وهو خلاف عقد الشرع ، وأجيب بأنه إخبار عن الماضي أي كل عمل كان لكم فهو مغفور ، ويؤيده أنه لو كان لما يستعملونه من العمل لم يقع بلفظ الماضي ولقال فسأغفره لكم ، وتعمق بأنه لو كان للماضي لما حسن الاستدلال به في قصة حاطب لانه ﷺ خاطب به عمر منكرا عليه ما قال في أمر حاطب ، وهذه القصة كانت بعد بدر بست سنين فدل على أن المراد بما سيأتي ، وأورده في لفظ الماضي مباغاة في تحقيقه . وقيل إن صيغة الأمر في قوله . اعملوا ، للتشريف والتكريم والمراد عدم المؤاخذه بما يصدر منهم بعد ذلك ، وأنهم خصوا بذلك لما حصل لهم من الحال العظيمة التي انقضت نحو ذنوبهم

السابقة ، وتأملوا لأن يغفر الله لهم الذنوب اللاحقة إن وقعت ، أى كل ما عملتموه بعد هذه الواقعة من أى عمل كان فهو مغفور . وقيل إن المراد ذنوبهم تقع إذا وقعت مغفورة . وقيل هى بشارة بعدم وقوع الذنوب منهم ، وفيه نظر ظاهر لما سيأتى فى قصة قدامة بن مظعون حين شرب الخمر فى أيام عمر وحده عمر ، فهاجر بسبب ذلك ، فرأى عمر فى المنام من يأمره بمصالحته ، وكان قدامة بدريا . والذي يفهم من سياق القصة الاحتمال الثانى وهو الذى فهمه أبو عبد الرحمن السلى التابعى الكبير حيث قال لحيان بن عطية : قد علمت الذى جرى صاحبك على الدماء ، وذكر له هذا الحديث ، وسيأتى ذلك فى « باب استنابة المرتدين » . وانفقوا على أن البشارة المذكورة فيما يتعلق بأحكام الآخرة لا بأحكام الدنيا من إقامة الحدود وغيرها ، والله أعلم

١٠ - باب ٣٩٨٤ - حدثني عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا أبو أحمد الزبيرى حدثنا عبد الرحمن بن الفضيل عن حمزة بن أبي أسيد والزهري بن المنذر بن أبي أسيد عن أبي أسيد رضى الله عنه قال « قال لنا رسول الله ﷺ يوم بدر : إذا أكتبوكم فارموم ، واستنبقوا نبلكم »

٣٩٨٥ - حدثني محمد بن عبد الرحيم حدثنا أبو أحمد الزبيرى حدثنا عبد الرحمن بن الفضيل عن حمزة بن أبي أسيد والمنذر بن أبي أسيد رضى الله عنه قال « قال لنا رسول الله ﷺ يوم بدر : إذا أكتبوكم - يعنى أكثروكم - فارموم ، واستنبقوا نبلكم »

قوله (باب) كذا فى الأصول بغير ترجمة . وهو فيما يتعلق ببدر أيضا ، وأبو أحمد هو محمد بن عبد الله بن الزبير الزبيرى كما نسب فى الرواية التى بعدها . قوله (عن حمزة بن أبي أسيد والزهري بن المنذر بن أبي أسيد) كذا فى هذه الرواية ، ووقع فى التى بعدها الزبير بن أبي أسيد ، وقيل هو عمه وقيل هو هو لكن نسب إلى جده . والأول أصوب . وأبعد من قال أن الزبير هو المنذر نفسه . قوله (عن أبي أسيد) بالتصغير وهو مالك بن ربيعة الخزرجى الساعدى . قوله (إذا أكتبوكم) بمثابة ثم موحدة أى إذا قربوا منكم ، ووقع فى الرواية الثانية « يعنى أكثروكم » ، وهو تفسير لا يعرفه أهل اللغة ، وقد قدمت فى الجهاد أن الداودى فسره بذلك وأنه أنكر عليه ، فعرفنا الآن مستنده فى ذلك وهو ما وقع فى هذه الرواية ، لكن يتجه الإنكار لكونه تفسيراً لا يعرفه أهل اللغة وكأنه من بعض روايته ، فقد وقع فى رواية أبي داود فى هذا الموضع « يعنى غشوكم » وهو بمعجمتين والتخفيف وهو أشبه بالمراد ، ويؤيده ما وقع عند ابن إسحق « أن رسول الله ﷺ أمر أصحابه أن لا يحملوا على المشركين حتى يأمرهم وقال : إذا أكتبوكم فانضحوم عنكم بالنبل ، والمهزة فى قوله « أكتبوكم » للتعدية من كشب بفتح الحاء وهو القرب ، قال ابن فارس : أكتب الصيد إذا أمكن من نفسه . فالمعنى إذا قربوا منكم فامكنوكم من أنفسكم فارموم . قوله (فارموم واستنبقوا نبلكم) يسكون الموحدة فعل أمر بالاستيقاظ ، أى طلب الأبقاء . قال الداودى : معنى قوله « ارموم » أى بالحجارة لأنها لا تسكاد تخطئ إذا رمى بها فى الجماعة ، قال ، ومعنى قوله « استنبقوا نبلكم » أى إلى أن تحصل المصادمة ، كذا قال . وقال غيره : المعنى ارموم ببعض نبلكم لاجتماعها . والذي يظهر لى أن معنى قوله « واستنبقوا نبلكم » لا يتعلق بقوله « ارموم » وإنما هو كالبيان للبراد بالامر بتأخير الرمي حتى يقربوا منهم ، أى

انهم إذا كانوا بعيدا لا تصيبهم سهام غالبا ، فلمنى استبقوا نبلكم فى الحالة التى إذا رميت بها لا تصيب غالبا ، وإذا صاروا إلى الحالة التى يمكن فيها الإصابة غالبا قارموا

٣٩٨٦ - **حدثنا** عرو بن خالد **حدثنا** زهير **حدثنا** أبو إسحاق قال سمعت البراء بن عازب رضى الله عنهما قال « **جبل** للنبي **ﷺ** على الرماة يوم أحد عبد الله بن جبهير ، فأصابوا متابعين ، وكان للنبي **ﷺ** وأصحابه أصابوا من المشركين يوم بدر أربعين ومائة : سبعين أسيرا ، وسبعين قتيلا . قال أبو سفيان : يوم بيوم بدر ، والحرب يسجال »

٣٩٨٧ - **حدثنا** محمد بن القلاء **حدثنا** أبو أسامة عن برید عن جده أبي بردة عن أبي موسى - أراه عن النبي **ﷺ** - قال « وإذا الخير ما جاء الله به من الخير بعد ، وثواب الصدق الذى آتانا بعد يوم بدر »

الحديث الثانى حديث البراء فى قصة الرماة يوم أحد ، وذكر طرفا منه ، وسيأتى بتامه فى غزوة أحد والمراد منه . قوله (أصاب من المشركين يوم بدر أربعين ومائة : سبعين أسيرا وسبعين قتيلا) هذا هو الحق فى عدد القتلى ، وأطبق أهل السير على أنهم خمسون قتيلا يزيدون قليلا أو ينقصون ، سرد ابن إسحق قبلهوا خمسين ، وزاد الواقدي ثلاثة أو أربعة ، وأطلق كثير من أهل المغازى أنهم بضعة وأربعون لكن لا يلزم من معرفة أسماء من قتل منهم على التعمين أن يكونوا جميع من قتل . وقول البراء إن عدتهم سبعون قد وافقه على ذلك ابن عباس وآخرون ، وأخرج ذلك مسلم من حديث ابن عباس ، وقال الله تعالى (**أو** لا أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها) وافق أهل العلم بالتفسير على أن المخاطبين بذلك أهل أحد ، وأن المراد بأصبتم مثليها يوم بدر ، وعلى أن عدة من استشهد من المسلمين بأحد سبعون نفسا ، وبذلك جرم ابن هشام ، واستدل له بقول كعب بن مالك من قصيدة له :

فأقام بالاطمن الماطن منهم سبعون عتبة منهم والأسود

يعنى عتبة بن ربيعة بن عبد شمس ، وقد تقدم اسم من قتله . والأسود بن عبد الأسد بن هلال المخزومي قتله حمزة بن عبد المطلب . ثم سرد ابن هشام أسماء أخرى ممن قتل ببدر غير من ذكره ابن إسحق فزادوا على الستين فقوى ما قلناه ، والله أعلم . الحديث الثالث ، ذكر فيه حديث أبي موسى فى رؤيا النبي **ﷺ** أوردته مختصرا جدا ، وقد تقدمت الإشارة إليه فى الهجرة ، فإنه علق طرفا منه هناك . وأوردته فى علامات النبوة بتامه فأحلت شرحه على غزوة أحد ، ولم يذكر فى غزوة أحد منه هذه القطعة التى ذكرناها ، وسأذكر شرحها فى كتاب التعبير إن شاء الله تعالى

٣٩٨٨ - **حدثني** يعقوب بن إبراهيم **حدثنا** إبراهيم بن سعد عن أبيه عن جده قال قال عبد الرحمن بن عوف : إنى أتى الصف يوم بدر إذ لانت فتاذا عن يمينى وعن يسارى فتبين حديثا السن . فكأنى لم آمن بمكانهما ، إذ قال لى أحدهما يركأ من صاحبه : يا قم أرنى أبا جهل . فقلت : يا ابن أخى وما تصنع به ؟

قال : عاهدتُ الله إن رأيته أن أقتله أو أموت دُونَه . فقال لي الآخرُ مِرّاً من صاحبه مِثْلَه . قال : فاسترّني أني بين رجلين مكانهما ، فأشرتُ لهما إياه ، فشدّا عليه مثل الصقرين حتى ضرباه ، وهما ابنا عَفراء .

الحديث الرابع ، حديث عبد الرحمن بن عوف في قصة قتل أبي جهل . قوله (حدثني يعقوب بن إبراهيم) كذا لأبي ذر والاصيلي ، وللباقين « حدثنا يعقوب » غير منسوب ، لجزم السكلاباذي بأنه ابن حميد بن كاسب ، وبه جزم الحاكم عن مشايخه ، ثم يجوز أن يكون يعقوب بن محمد الزهري . قلت : وسيأتي ما بقويه . قال الحاكم : وقد ناظرني شيخنا أبو أحمد الحاكم في أن البخاري روى في الصحيح عن يعقوب بن حميد ، فقلت له : إنما روى عن يعقوب بن محمد فلم يرجع عن ذلك . قلت : وجزم ابن منده وأبو إسحق الحبال وغير واحد بما قال أبو أحمد ، وهو متعقب بما وقع في رواية الاصيلي وأبي ذر ، وقال أبو علي الجبائي : وقع عند ابن السكن هنا « حدثنا يعقوب بن محمد » وعند أبي ذر والاصيل « حدثنا يعقوب بن إبراهيم » وأعله الباقون . وجزم أبو مسعود في « الاطراف » بأنه ابن إبراهيم ، وجوز أنه يعقوب بن إبراهيم بن سعد ، قال : وهو غلط ، فإن يعقوب مات قبل أن يرحل البخاري ، وقد روى له الكثير بواسطة ، وبني الكرماني على أنه يعقوب بن إبراهيم ابن سعد فقال : هذا السند مسلسل بالرواية عن الآباء . ومال المزي إلى أنه يعقوب بن إبراهيم الدورقي انتهى . وقد تقدم في أواخر الصلاة في « باب الصلاة في مسجد قباء » وفي المناقب في « باب قول النبي ﷺ للانصار أتم أحب الناس إلي » التصريح بالرواية عن يعقوب بن إبراهيم الدورقي فقال البرقاني في « المصالح » يعقوب بن حميد ليس من شرط الصحيح ، وقد قيل إنه يعقوب بن إبراهيم بن سعد ولكن سقطت الوسطة من النسخة لأن البخاري سمع منه انتهى . والراجع عدم السقوط . وأنه إما الدورقي وإما ابن محمد الزهري ، والله أعلم . قوله (عن أبيه عن جده) أبوه هو سعيد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ، وقد تقدست الإشارة في الباب الماضي إلى أن صالح بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف روى هذا الحديث أيضا عن أبيه ، وأنه ساقه في الخس بتمامه . وقوله في هذه الرواية فكأنني لم آمن بمكانهما أي من العدو . وقيل مكانهما كناية عنهما ، كأنه لم يثق بهما لأنه لم يعرفهما فلم يأمن أن يكونا من العدو . ثم وجدت في مغازي ابن عائد ما يرفع الاشكال ، فانه أخرج هذه القصة مطولة بأسناد منقطع وقال فيها « فاشفت أن يؤتى الناس من ناحيتي لكوني بين غلامين حديثين » . قوله (الصقرين) بالمهمله ثم القاف ثنية صقر ، وهو من سباع الطير وأحد الجوارح الأربعة وهي الصقر والبازي والشاهين والعقاب ، وشبههما به لما اشتهر عنه من الشجاعة والشهامة والإقدام على الصيد ، ولأنه إذا تشبعت بشئ لم يفارقه حتى يأخذه وأول من صاد به من العرب الحارث بن معاوية بن ثور الكندي ، ثم اشتهر الصيد به بعده .

٣٩٨٩ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** إبراهيم أخبرنا ابن شهاب قال أخبرني عمرو بن جارية التميمي حليف بني زُهرة - وكان من أصحاب أبي هريرة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « بعث رسول الله ﷺ عشرة عييناً وأمر عليهم عاصم بن ثابت الأنصاري جد عاصم بن عمرو بن الخطاب ، حتى إذا كانوا بالهذبة بين عسفان ومكة ذكروا لحنى من هذيل قال لم بنو ليان ، فنفروا لم بفريسي من مائة رجل رام ، فاقصصوا

آثَارِهِمْ حَتَّى وَجَدُوا مَا كُلُّهُمْ التَّمَرَّ فِي مَنْزِلٍ نَزَلُوهُ ، فَقَالُوا : تَمَرُّ يَنْزِبُ ، فَاتَّبَعُوا آثَارَهُمْ . فَلَمَّا حَسَّ بِهِمْ عَاصِمٌ وَأَصْحَابُهُ لِمَا أَوَّلَى مَوْضِعَ فَأَحَاطَ بِهِمُ الْقَوْمُ فَقَالُوا لَهُمْ : انْزِلُوا فَأَعْطُوا بَأْيَدِيكُمْ ، وَلَكُمْ الْمَهْدُ وَالْمِثَاقُ أَنْ لَا تَقْتُلَ مِنْكُمْ أَحَدًا . فَقَالَ عَاصِمُ بْنُ ثَابِتٍ : أَيُّهَا الْقَوْمُ ، أَمَا أَنَا فَلَا أَنْزِلُ فِي ذِمَّةِ كَافِرٍ . ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ أَخِيرَ هَذَا نَبِيِّكَ ﷺ . فَرَمَوْهُمُ بِالْهَبْلِ فَفَقَعُوا عَاصِمًا ، وَنَزَلَ إِلَيْهِمْ ثَلَاثَةٌ نَفَرٌ عَلَى الْمَهْدِ وَالْمِثَاقِ ، مِنْهُمْ خُبَيْبٌ وَزَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثِقَّةٌ وَرَجُلٌ آخَرٌ . فَلَمَّا اسْتَمَكُوا مِنْهُمْ أَطْلَقُوا أَوْتَارَ قَسِيهِمْ فَرَبَطُوهُمْ بِهَا . قَالَ ارْجُلُ الثَّالِثِ : هَذَا أَوَّلُ الْقَدَرِ ، وَاللَّهُ لَا أَصْحَبُكُمْ . إِنْ لِي بِهِمْ لَأَسُوءُ - يَرِيدُ الْقَتْلَ - فُجِرُّ رَوْهُ وَعَالِجُوهُ ، فَأَبَى أَنْ يَصْحَبَهُمْ . فَانْطَلَقَ بِخُبَيْبٍ وَزَيْدِ ابْنِ الدُّثَنَةِ حَتَّى بَاعُوهُمَا بِمَدَنَةِ رَقْمَةَ بَدْرٍ ، فَأَتَا بَنُو الْحَارِثِ بْنِ عَاصِمٍ بْنِ نَوْفَلٍ خُبَيْبًا - وَكَانَ خُبَيْبٌ هُوَ قَتَلَ الْحَارِثَ بْنِ عَاصِمٍ يَوْمَ بَدْرٍ - فَلَبِثَ خُبَيْبٌ عِنْدَهُمْ أُسِيرًا حَتَّى أَجْعَمُوا قَتْلَهُ ، فَاسْتَعَارَ مِنْ بَعْضِ بَنَاتِ الْحَارِثِ مُوسَى يَسْتَحِدُّ بِهَا ، فَأَعَارَتْهُ ، فَدَرَجَ بُنَى لَهَا وَهِيَ غَائِلَةٌ حَتَّى أَتَاهُ ، فَوَجَدَتْهُ مُجْلِسَةً عَلَى قَهْذِهِ وَالْمُوسَى بِيَدِهِ . قَالَتْ : فَفَزَعْتُ فُرْعَةَ عَرَفَهَا خُبَيْبٌ . فَقَالَ : أَنْتَ حِينَ أَنْ أَقْتُلَهُ ؟ مَا كُنْتُ لِأَفْعَلَ ذَلِكَ . قَالَتْ : وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ أُسِيرًا قَطُّ خَيْرًا مِنْ خُبَيْبٍ ، وَاللَّهِ لَقَدْ وَجَدْتُهُ يَوْمًا يَأْكُلُ قِطْفًا مِنْ عِنَبٍ فِي يَدِهِ وَإِنَّهُ لَمَوْتَقٌ بِالْحَدِيدِ ، وَمَا بِكَ مِنْ ثَمَرَةٍ . وَكَانَتْ تَقُولُ : إِنَّهُ لَرَزَقٌ رَزَقَهُ اللَّهُ خُبَيْبًا . فَمَا خَرَجُوا بِهِ مِنَ الْحَرَمِ لِيَقْتُلُوهُ فِي الْحِلِّ قَالَتْ لَهُمْ خُبَيْبٌ : دَعُونِي أَصْلَى رَاكِمَتَيْنِ ، فَفَرَكُوهُ فَرَكَمَ رَاكِمَتَيْنِ فَقَالَ : وَاللَّهِ لَوْلَا أَنْ تَحْسِبُوا أَنَّ مَا بِي جَزَعٌ لَرَزَدْتُ . ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ احْصِهِمْ عَدَدًا ، وَاقْتُلْهُمْ بَدَدًا ، وَلَا تُبْقِ مِنْهُمْ أَحَدًا . ثُمَّ أَنْشَأَ يَقُولُ :

فَلَسْتُ أَبَالِي حِينَ أَقْتُلُ مُسْلِمًا عَلَى أَيِّ جَنْبٍ كَانَ اللَّهُ مَصْرَعِي
وَذَلِكَ فِي ذَاتِ الْإِلَهِ وَإِنْ بَشَأُ يُبَارِكْ عَلَى أَوْصَالِ شُلُوعٍ مَزْرَعِي

ثُمَّ قَامَ إِلَيْهِ أَبُو سِرْوَةَ عُقْبَةُ بْنُ الْحَارِثِ فَقَتَلَهُ . وَكَانَ خُبَيْبٌ هُوَ سَنٌ لِكُلِّ مُسْلِمٍ قُتِلَ صَبْرًا الصَّلَاةَ . وَأَخْبَرَ - يَعْنِي النَّبِيَّ ﷺ - أَصْحَابُهُ يَوْمَ أُصِيبُوا خَبَرَهُمْ . رَبِثَ نَاسٌ مِنْ قُرَيْشٍ إِلَى عَاصِمِ بْنِ ثَابِتٍ حِينَ حَدَّثُوا أَنَّهُ قُتِلَ أَنْ يُؤْتُوا بِشَيْءٍ مِنْهُ يُعْرِفُ - وَكَانَ قَتَلَ رَجُلًا عَظِيمًا مِنْ عِظَمَائِهِمْ - فَبَيْعَتَ اللَّهُ لِعَاصِمٍ مِثْلَ لِقَاءِ مَنْ الدِّبْرِ فَعَمِيَتْهُ مِنْ رُسُلِهِمْ ، فَلَمْ يَقْدِرُوا أَنْ يَقْطَعُوا مِنْهُ شَيْئًا . وَقَالَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ « ذَكُرُوا مُرَارَةً ابْنَ الرَّبِيعِ الْقُمَرِيُّ وَهَلَالُ ابْنِ أُمَيَّةِ الْوَاقِفِيُّ رَجُلَيْنِ صَالِحَيْنِ قَدْ شَهِدَا بِدْرًا »

٣٩٩٠ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ نَافِعٍ « أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ذُكِرَ لَهُ أَنَّ سَعِيدَ ابْنَ زَيْدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ نَفِيلٍ - وَكَانَ بِدَرِيَّةً - مَرِضٌ فِي يَوْمِ جُمُعَةٍ ، فَرَكَبَ إِلَيْهِ بَعْدَ أَنْ تَعَالَى النَّهَارُ وَاقْتَرَبَتْ الْجُمُعَةُ ،

وَرَكَّ الْجَمَّةُ ۝

٣٩٩١ - وقال الليثُ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي مُعَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ ۝ أَنَّ أَبَاهُ كَتَبَ إِلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَرْقَمِ الزُّهْرِيَّ بِأَمْرِهِ أَنْ يَدْخُلَ عَلَى سُبَيْعَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ الْأُمَيْيَةِ فَيَسْأَلَهَا عَنْ حَدِيثِهَا وَعَنْ مَا قَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ اسْتَفْتَتْهُ . فَكَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَرْقَمِ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ يُخْبِرُهُ أَنَّ سُبَيْعَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا كَانَتْ تَحْتَ سَعْدِ بْنِ خُوَلَةَ - وَهُوَ مِنْ بَنِي عَامِرِ بْنِ كُؤَيْبٍ وَكَانَ مِنْ شُهَدَاءِ بَدْرٍ - فَتَوَقَّى عَنْهَا فِي حَبَّةِ الْوَدَاعِ وَهِيَ حَامِلٌ ، فَلَمْ تَنْشَبْ أَنْ وَضَعَتْ حَمْلَهَا بَعْدَ وَقَاتِهِ ، فَلَمَّا تَمَلَّتْ مِنْ نَفَاسِهَا تَجَمَّلَتْ لِلْخُطَّابِ ، فَدَخَلَ عَلَيْهَا أَبُو السَّنَابِلِ بْنُ بُعْثَكَك - رَجُلٌ مِنْ بَنِي عَبْدِ الدَّارِ - فَقَالَ لَهَا : مَا لِي أَرَاكِ تَجَمَّلْتِ لِلْخُطَّابِ رَجُلَيْنِ النِّكَاحِ ؟ فَانْكِرِي مَا أَنْتِ بِذَاكَ حَتَّى تَمُرَّ عَلَيْكِ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٍ . قَالَتْ سُبَيْعَةُ : فَلَمَّا قَالَ لِي ذَلِكَ جَعَلْتُ عَلَى ثِيَابِي حِينَ أُمْسَيْتُ وَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ ، فَأَفْتَانِي بِأَنِّي قَدْ حَلَلْتُ حِينَ وَضَعْتُ حَمْلِي ، وَأَمَرَنِي بِالزَّوْجِ إِنْ بَدَأَ لِي ۝ . تَابَعَهُ أَصْبَغُ بْنُ ابْنِ وَهَبٍ عَنْ يُونُسَ . وَقَالَ الْإِثْمُ : حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ وَسَأَلَنَاهُ فَقَالَ : أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ قُوتَابَةَ مَوْلَى بَنِي عَامِرِ بْنِ كُؤَيْبٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْبَكْرِ - وَكَانَ أَبُوهُ شَهِيدَ بَدْرٍ - أَخْبَرَهُ

[الحديث ٣٩٩١ - طرفه في : ٥٣١٩]

الحديث الخامس حديث أبي هريرة في قصة أصحاب بدر معونة وسيأتي شرحه بتامه في غزوة الرجيع ، والغرض منه هنا قوله فيه ۝ وكان قد قتل عظيما من عظمائهم ، فانه سيأتي في الطريق الاخرى التصريح بأن ذلك كان يوم بدر ، والذي قتله عاصم المذكور يوم بدر من المشركين في قول ابن إسحق ومن تبعه عقبة بن أبي معيط بن أبي عمرو بن أمية قتله صبرا بأمر النبي ﷺ . قوله (أخبرني عمرو بن جارية) بالجيم ، وفي رواية الكشميني ۝ وعمرو بن أبي أسيد ابن جارية ، وكذا للاصيلي ، وهو نسب إلى جده ، بل هو جد أبيه لانه ابن أسيد بن العلاء بن جارية ، ووقع في غزوة الرجيع كما سيأتي ۝ عمرو بن أبي سفيان ، وهي كنية أبيه أسيد واقفه أعلم . وأسيد بفتح الهذلة للجميع ، وأكثر أصحاب الزهري قالوا فيه ۝ وعمرو ، بفتح العين وقال بعضهم هم بضم العين ، ورجح البخاري أنه عمرو ، وكذا وقع في الجهاد في ۝ باب هل يستأجر الرجل ، للأكثر عمرو ، أما النسفي وأبو زيد المروزي فلم يسمياه قالوا ۝ أخبرنا ابن أسيد ، وقال ابن السكن في روايته ۝ عمير ، بالتصدير ، والراجح عمرو بفتح العين ، وسيأتي مزيد لذلك في غزوة الرجيع . قوله (عشرة عينا) سيأتي بيانهم في غزوة الرجيع ، وأمر عليهم عاصم بن ثابت جد عاصم بن عمرو بن الخطاب يعني لأمه ، قال : وهو وهم من بعض رواياته فان عاصم بن ثابت خال عاصم بن عمر لا جده لأن والدة عاصم هي جميلة بنت ثابت أخت عاصم ، وكان اسمها عاصية فغيرها النبي ﷺ ، قال عياض إذا قرئ جد بالكسر على أنه صفة لثابت استقام الكلام وارتفع الهم . الحديث السادس . قوله (وقال كعب بن مالك ذكروا صراوة بن الربيع العمري وهلال بن أمية الواقفي رجلين صالحين قد شهدا بدرا) هذا طرف من حديث كعب الطويل في قصة توبته ، وسيأتي

موصولاً في غزوة تبوك مطولاً ، وكان المصنف عرف أن بعض الناس ينكر أن يكون مرارة وهلال شهداء بدرًا وينسب الوهم في ذلك إلى الزهري فرد ذلك بنسبة ذلك إلى كعب بن مالك ، وهو الظاهر من السياق فإن الحديث عنه قد أخذ وهو أعرف بمن شهد بدرًا من لم يشهدا من جاء بعده ، والأصل عدم الإدراج فلا يثبت إلا بدليل صريح ، ويؤيد كون وصفهما بذلك من كلام كعب أن كعبًا ساقه في مقام التأسي بهما فوصفهما بالصلاح وبشهود بدر التي هي أعظم المشاهد . فلما وقع لها نظير ما وقع له من القعود عن غزوة تبوك ومن الأمر بهجرهما كما وقع له تأسي بهما . وأما قول بعض المتأخرين كالدمياطي : لم يذكر أحد مرارة وهلالا فيمن شهد بدرًا فردود عليه . فقد جزم به البخاري هنا وتبعه جماعة ، وأما قوله : وإنما ذكر وهما في الطبقة الثانية من شهد أحدًا ، لحصر مردود ، فإن الذي ذكرهما كذلك هو محمد بن سعد وليس ما يقتضيه صديقه بحجة على مثل هذا الحديث الصحيح المثبت لشهودهما وقد ذكر هشام بن الكلبي وهو من شيوخ محمد بن سعد أن مرارة شهد بدرًا فإنه ساق لسبه إلى الأوس ثم قال : شهد بدرًا ، وهو أحد الثلاثة الذين نيب عليهم . وقد استقرت أول من أنكر شهودهما بدرًا فوجدته الأثرم صاحب الإمام أحمد واسمه أحمد بن محمد بن هاني ، قال ابن الجوزي : لم أزل متعجبًا من هذا الحديث وحريصًا على كشف هذا الموضوع وتحقيقه حتى رأيت الأثرم ذكر الزهري وفضله وقال : لا يكاد يحفظ عنه غلط إلا في هذا الموضوع ، فإنه ذكر أن مرارة وهلالا شهدا بدرًا ، وهذا لم يقله أحد ، والغلط لا يخلو منه إنسان . قلت : وهذا ينبغي على أن قوله شهدا بدرًا مدرج في الخبر من كلام الزهري ، وفي ثبوت ذلك نظر لا يخفى كما قدمته ، واحتج ابن القيم في الهدى بأنهما لو شهدا بدرًا ما عوقبا بالهجر الذي وقع لهما بل كانا يسامحان بذلك كما سُمح حاطب بن أبي بلتعة كما وقع في قصته المشهورة . قلت : وهو قياس مع وجود النص ، ويمكن الفرق ، وبالله التوفيق والله أعلم . الحديث السابع ، قوله (عن يحيى) هو ابن سعيد الأنصاري . قوله (ذكر له) بضم أوله ولم أقف على اسم ذاكر ذلك ، والغرض منه قوله « وكان بدرًا » وإنما نسب إلى بدر وإن كان لم يحضر القتال لأنه كان ممن ضرب له النبي ﷺ بسهم ، كما تقدم قريبًا ، وكان النبي ﷺ بمكة هو وطلحة يتجسسان الأخبار ، فوقع القتال قبل أن يرجعا ، فألقهما النبي ﷺ بمن شهدا وضرب لهما بسهميهما وأجرهما . الحديث الثامن ، قوله (وقال الليث حدثني يونس الخ) يأتي شرحه مستوفى في العدد من كتاب النكاح ، والغرض منه ذكر سعد بن خولة وأنه شهد بدرًا ، وقد وصل طريق الليث هذه قاسم بن أصبغ في مصنفه فأخرجه عن مطلب بن شعيب عن عبد الله بن صالح عن الليث بن تمامه . قوله (تابعه أصبغ عن ابن وهب) وصله الأسماعيلي من طريق محمد بن عبد الملك بن زنجويه عن أصبغ بن الفرج . الحديث التاسع ، قوله (وقال الليث) وصله المصنف في « التاريخ الكبير » ، قال « قال لنا عبد الله بن صالح أنبأنا الليث ، فذكره بنتمامه . قوله (وسألناه فقال حدثه) في رواية الكشي عن حدثني . قوله (البكير) بالتصغير وضبط أيضًا بكسر الموحدة وبتشديد الكاف . قوله (وكان أبوه شهد بدرًا) زاد في التاريخ أنه سأل أبا هريرة وابن عباس وعبد الله بن عمر ، ومثله ، يعني مثل حديث قبله إذا طلق ثلاثًا لم تصلح له المرأة فأنصر المصنف من الحديث على موضع حاجته منه وهي قوله « وكان أبوه شهد بدرًا » ، وقد روى هذا الحديث قتبية عن الليث عن ابن شهاب بغير واسطة وساقه مطولاً ، والله أعلم

باب شهود الملائكة بدرًا ١١

٣٩٩٢ - حدثني إسحاق بن إبراهيم أخبرنا جرير عن يحيى بن سعيد عن ماذن بن رفاع عن رافع الزرق

عن أبيه - وكان أبوه من أهل بدر - قال « جاء جبريلُ إلى النبي ﷺ فقال : ما تعدُّونَ أهلَ بدرٍ فيكم ؟ قال : من أفضل المسلمين - أو كلمة نحوها - قال : وكذلك من شهد بدرًا من الملائكة »

[الحديث ٣٩٩٢ - طرقة في : ٣٩٩٤]

٣٩٩٣ - **حدثنا** سليمان بن حرب **حدثنا** حماد عن يحيى عن معاذ بن رفاع بن رافع ، وكان رفاعاً من أهل بدر وكان رافع من أهل العقبة ، فكان يقول لابن عمر : ما يسرني أني شهدت بدرًا بالعقبة . قال : سأل جبريلُ النبي ﷺ ... بهذا »

٣٩٩٤ - **حدثنا** إسحاق بن منصور أخبرنا يزيد أخبرنا يحيى سمع معاذ بن رفاع « أن ملكاً سأل النبي ﷺ . وعن يحيى أن يزيد بن المهدي أخبره أنه كان معه يوم حدثه معاذ هذا الحديث فقال يزيد « فقال معاذ إن السائل هو جبريلُ عليه السلام »

٣٩٩٥ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا عبد الوهاب **حدثنا** خالد عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما « أن النبي ﷺ قال يوم بدر : هذا جبريلُ أخذ برأس فرسه عليه أداة الحرب »

[الحديث ٣٩٩٥ - طرقة في : ٤٠٤١]

قوله (باب شهود الملائكة بدرًا) تقدم القول في ذلك قبل بابين ، وأخرج يونس بن بكير في زيادات المغازي والبيهقي من طريق الربيع بن أنس قال كان الناس يوم بدر يعرفون قتلى الملائكة من قتلى الناس بضرب فوق الاعناق وعلى البنان مثل رسم النار ، وفي مسند إسحق بن عيسى عن جابر بن مطعم قال : رأيت قبل هزيمة القوم ببدر مثل النجاد الأسود أقبل من السماء كأنفل فلم أشك أنها الملائكة ، فلم يكن إلا هزيمة القوم ، وعند مسلم من حديث ابن عباس « بينما رجل مسلم يشتد في أثر رجل مشرك إذ سمع ضربة بالسوط فوقه وصوت الفارس ، الحديث وفيه « فقال النبي ﷺ : ذلك مدد من السماء الثالثة » . **قوله** (يحيى بن سعيد) هو الانصاري . **قوله** (عن معاذ بن رفاع) أورده عنه من ثلاثة طرق ، وفي رواية جرير معاذ عن أبيه وهذه موصولة ، وفي رواية حماد وهو ابن زيد معاذ بن رفاع ابن رافع وكان رفاع من أهل بدر الخ . وهذا صورته مرسل ولكن عند التأمل يظهر أن فيه رواية لمعاذ بن رفاع ابن رافع عن أبيه عن جده ، ورواية يزيد وهو ابن هارون وهي الثالثة قال فيها معاذ « أن ملكاً سأل ، وهذا ظاهره الإرسال ، لكن أفاد التصريح بإسناد يحيى بن سعيد للحديث من معاذ ، ولهذا قال الاسماعيلي : هذا الحديث وصله عن يحيى بن سعيد جرير بن عبد الحميد ، وثابته يحيى بن أيوب فأرسله عنه حماد بن زيد ويحيى بن هارون وقوله في آخره « وعن يحيى أن يزيد بن المهدي أخبره أنه كان معه يوم حدثه معاذ هذا الحديث فقال يزيد « فقال معاذ إن السائل هو جبريلُ عليه السلام »

قوله (بدرًا بالعقبة) أي بدل العقبة ، يريد أن شهود العقبة عنده أفضل من شهود بدر ، وقوله في آخر رواية حماد

« بهذا » يريد ما تقدم في رواية جرير ، وقد أخرجه البيهقي من طريق إسماعيل بن إسحق القاضي عن سليمان بن حرب شيخ البخاري فيه بلفظ « عن معاذ بن رفاع بن رافع ، وكان رفاع بدريا وكان رافع عقيبا وكان يقول لابنه ما أحب أني شهدت بدرا ولم أشهد العقبة » قال سأل جبريل النبي ﷺ : كيف أهل بدر فيكم ؟ قال خيارنا ، قال : وكذلك من شهد بدرا من الملائكة هم خيار الملائكة ، وقوله في رواية يزيد « نحوه » ساق الإسماعيلي لفظ يزيد من طريق محمد بن شعاع عنه بلفظ « ان ملكا من الملائكة أتى رسول الله ﷺ فقال : ما تعدون أهل بدر فيكم ؟ قال يحيى ابن سعيد : حدثني يزيد بن الهاد أن السائل هو جبريل ، والذي يظهر أن رافع بن مالك لم يسمع من النبي ﷺ التصريح بتفضيل أهل بدر على غيرهم فقال ما قال باجتهاد منه ، وشبهته أن العقبة كانت منشأ نصرته الاسلام وسبب الهجرة التي نفا منها الاستعداد للغزوات كلها ، لكن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء ، والله أعلم . » قوله في حديث ابن عباس (ان النبي ﷺ قال يوم بدر هذا جبريل) الحديث هو من مراسيل الصحابة ، ولعل ابن عباس حمله عن أبي بكر ، فقد ذكر ابن إسحق « أن النبي ﷺ في يوم بدر خفق خفقة ثم اتبته فقال : أبشر يا أبا بكر ، أتاك نصر الله ، هذا جبريل آخذ بعنان فرسه يقوده على ثناباه الغبار ، ووقفت في بعض المراسيل تنتم لهذا الحديث مقيدة ، وهي ما أخرج سعيد ابن منصور من مرسل عطية بن قيس ، ان جبريل أتى النبي ﷺ بعد ما فرغ من بدر على فرس حراء معقودة الناصية قد تحضب الغبار بثنيته عليه درعه وقال : يا محمد إن الله بعثنى اليك وأمرني أن لا أفارقك حتى ترضى ، أفرضيت ؟ قال : نعم ، ووقع عند ابن إسحق من حديث أبي واقد الليثي قال « اني لأتبع يوم بدر رجلا من المشركين لأضربه فوق رأسه قبل أن يصل اليه سيفي » ووقع عند البيهقي من طريق ابن محمد بن جبير بن مطعم أنه سمع عليا يقول « هبت ريح شديدة لم أر مثلا ، ثم هبت ريح شديدة ، وأظنه ذكر نائلة ، فكانت الأولى جبريل والثانية ميكائيل والثالثة إسرافيل ، وكان ميكائيل عن يمين النبي ﷺ وفيها أبو بكر ، وإسرافيل عن يساره وأنا فيها » ومن طريق أبي صالح عن علي قال « قيل لي ولأبي بكر يوم بدر : مع أحدهما جبريل ومع الآخر ميكائيل ، وإسرافيل ملك عظيم يحضر الصف ويشهد القتال ، وأخرجه أحد وأبو يعلى وصححه الحاكم ، والجمع بينه وبين الذي قبله ممكن ، قال الشيخ تقي الدين السبكي : سئلت عن الحكمة في قتال الملائكة مع النبي ﷺ مع أن جبريل قادر على أن يدفع الكفار بريشة من جناحه : فقلت : وقع ذلك لإرادة أن يكون الفعل للنبي ﷺ وأصحابه ، وتكون الملائكة مددا على عادة مدد الجيوش رعاية لصورة الأسباب وسننها التي أجراها الله تعالى في عباده . والله تعالى هو فاعل الجميع والله أعلم

١٢ - باب ٣٩٩٦ - حدثني خليفة حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال « مات أبو زيد ولم يترك عقبا ، وكان بدريا »

٣٩٩٧ - حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد عن ابن حباب « ان أبا سعيد بن مالك الخدري رضي الله عنه قدم من سفر ، فقدم إليه أهله لحما من لحوم الأضحية فقال : ما أنا بأكله حتى أسأل . فانطلق إلى أخيه لأمه وكان بدريا فتبادت بن الثعمان فسأله فقال : إنه حدث بعدك أمر نقض لما كانوا يجهنون عنه من أكل لحوم الأضحية بعد ثلاثة أيام »

[الحديث ٣٩٩٧ - طرفه في : ٥٥٦٨]

٣٩٩٨ **حدثني** عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه قال « قال الزبير: لقيت يوم بدر عبيدة بن سعيد بن العاص وهو مدجج لا يرى منه إلا عيائه وهو يسكي أما ذات الكرش فقال: أنا أبو ذات الكرش، فحمت عليه بالعنز فطعته في عنقه فمات. قال هشام: فأخبرت أن الزبير قال: لقد وضعت رجلي عليه ثم نطأت فكان الجهد أن تزعتها وقد انشطر ظناها. قال عروة: فسأله إياها رسول الله ﷺ فأعطاه، ولما قبض رسول الله ﷺ أخذها، ثم طلبها أبو بكر فاعطاها. فلما قبض أبو بكر سأله إياها عرو فأعطاه إياها. فلما قبض عمر أخذها، ثم طلبها عثمان منه فأعطاه إياها، فلما قُتل عثمان وقعت عند آل علي فطلبها عبد الله بن الزبير، فكانت عنده حتى قُتل »

٣٩٩٩ - **حدثنا** أبو اليان أخبرتنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أبو إدريس عائذ الله بن عبد الله أن «مباد بن الصامت - وكان شهيداً بدرًا - أن رسول الله ﷺ قال « يا معلمي »

٤٠٠٠ - **حدثنا** يحيى بن مسكين حدثنا الليث عن عقول عن ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ « أن أبا حذيفة - وكان ممن شهد بدرًا مع رسول الله ﷺ - تنى سالمًا وأنكح بنت أخيه هذا بنت الوليد بن عتبة - وهو مولى لأمراء من الأنصار - كاتبة رسول الله ﷺ زيدًا، وكان من تبني رجلاً في الجاهلية دعاه الناس إليه، وورث من ميراثه، حتى أنزل الله تعالى [ه الأحزاب]: ﴿ ادعوه لآبائهم ﴾، فجاءت سلة النبي ﷺ. » فذكر الحديث

[الحديث ٤٠٠٠ - طرفه في : ٥٠٨٨]

قوله (باب) كذا للجميع بغير ترجمة ، وهو فيما يتعلق ببيان من شهد بدرًا . **قوله** (حدثني خليفة) هو ابن خياط بالمعجمة ثم التحتانية الشديدة (قال حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري) هو من كبار شيوخ البخاري ، وربما حدث عنه بواسطة كما في هذا الموضع ، وسعيد هو ابن أبي عروبة . **قوله** (مات أبو زيد ولم يترك عقبًا) وكان يدري (كذا أررده مختصرًا ، وقد مضى في مناقب الأنصار بأنهم من هذا أنه سأل أنسًا عن أبي زيد الذي جمع القرآن فقال . هو قيس بن السكن ، رجل من بني عدى بن النجار ، مات فلم يترك عقبًا ، نحن ورثناه . وقد تقدم نقل الخلاف في اسمه هناك . الحديث الثاني . **قوله** (عن ابن خباب) بالمعجمة وموحدتين الأولى ثقيلة واسمه عبد الله ، وفي الأسناد ثلاثة من التابعين في نسق . وسيأتي شرح الحديث في كتاب الأضاحي ، والفرض منه هنا وصف قتادة بن النعمان بكونه شهد بدرًا . الحديث الثالث . **قوله** (قال الزبير) هو ابن العوام . **قوله** (عبيدة) بالضم أي ابن سعيد بن العاص بن أمية . وكان لسعيد بن العاص عدة إخوة أسلم منهم عمرو وخالد وأبان ، وقتل العاص كافراً . **قوله** (مدجج) بيمين الأولى ثقيلة ومفتوحة وقد تكسر ، أي مغطى بالسلاح ولا يظهر منه شيء . **قوله**

(قال هشام) هو ابن عروة ، وهو موصول بالاسناد المذكور . وقوله « فأخبرت ، بضم الهمزة على البناء المجهول ولم أفق على تعيين الخبر بذلك . **قوله** (ثم سمطأت) قيل الصواب سمطيت بالتحانية غير مهموز . **قوله** (فكان الجهد) بفتح الجيم وبضمها (أن) بفتح الهمزة (نزعتها) . **قوله** (قال عروة) هو موصول بالاسناد المذكور . وعونه (أخذها) بمعنى الزبير (ثم طلبها أبو بكر) أى من الزبير وقوله (وقعت عند آل علي) أى عند علي نفسه ثم عند أولاده . **قوله** (فطلبها عبد الله بن الزبير) أى من آل علي . الحديث الرابع ؛ ذكر فيه طرقاً من حديث عبادة بن الصامت في البيعة لقوله فيه « وكان شهد بدراً ، وقد تقدم بتمامه في الايمان . الحديث الخامس ، **قوله** (أن أبا حذيفة) هو ابن عتبة بن ربيعة الذي تقدم صفة قتل والده قريباً . وقوله (تبني سالماً) أى ادعى أنه ابنه ، وكان ذلك قبل نزول قوله تعالى (ادعهم لأبائهم) فانها لما نزلت صار يدعى مولى أبي حذيفة ، وقد شهد سالم بدراً مع مولاه المذكور . والوليد بن عتبة والد هند قتل مع أبيه كما تقدم ، وسميت هند هذه باسم عمتها هند بنت عتبة ، قال الدمياطي : رواه يونس ويحيى بن سعيد وشعيب وغيرهم عن الزهري فقالوا « هند ، وروى مالك عنه فقال « فاطمة ، واقتصر أبو عمر في الصحابة على فاطمة بنت الوليد فلم يترجم لهند بنت الوليد ، ولا ذكرها محمد ابن سعد في الصحابة . ووقع عنده فاطمة بنت عتبة ، فلما نسبها لجدتها وإما كانت لهند أخت اسمها فاطمة . وحكى أبو عمر عن غيره أن اسم جد فاطمة بنت الوليد المغيرة ، فإن ثبت فليست هي بنت أخي أبي حذيفة ، ويمكن الجمع بأن بنت أبي حذيفة كان لها اسمان والله أعلم . **قوله** (مولى لأمراء من الأنصار) هي ثبيته بمثلثة ثم موحدة ثم مشناة مصغر بنت يمار بفتح التحتية ثم مهمل خفيفة ، وقد تقدم في مناقب الأنصار أن سالماً مولى أبي حذيفة ، وهي نسبة مجازية باعتبار ملازمته له ، وهو في الحقيقة مولى الأنصارية المذكورة ، والمراد يزيد الذي مثل به زيد بن حارثة الصحابي المشهور ، وسهله هي بنت سهيل بن عمرو زوج أبي حذيفة . وقوله « فذكر الحديث ، سيأتي بيان ذلك في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى

٤٠٠١ - **حدثنا** عليّ **حدثنا** بشر بن الفضل **حدثنا** خالد بن ذكوان عن الربيع بنت معوذ قالت « دخل عليّ النبي ﷺ غداة بُني عليّ ، فجلس عليّ فراشي كجسك منى ، وجواري يضررن بالدف يبدن من قتل من آبائهن يوم بدر ، حتى قالت جارية : وفيما نبيّ يعلم ما في غد . فقال النبي ﷺ : لا تقولن هكذا وقولي ما كنت تقولين »

[الحديث ٤٠٠١ - طرقة في : ٥١٤٧]

٤٠٠٢ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن مَعْمَرٍ عن الزهري ح . و **حدثنا** إسماعيل قال حدثني أخى عن سليمان عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبيد الله بن حنيفة بن مسعود أن ابن عباس رضى الله عنهما قال « أخبرني أبو طلحة رضى الله عنه صاحب رسول الله ﷺ - وكان قد شهد بدراً مع رسول الله ﷺ - أنه قال : لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة . يريد النماثيل التي فيها الأرواح »

٤٠٤ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ : أَفْقَدَهُ لَنَا ابْنُ الْأَصْبَهَانِيِّ سَمِعَهُ مِنْ ابْنِ مَعْقِلٍ أَنَّهُ عَلَيْهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَبَّرَ عَلَى سَهْلِ بْنِ حَنْفِيٍّ فَقَالَ : إِنَّهُ شَهِدَ بَدْرًا ۝

٤٠٠ — **حدثنا** أبو اليان أخيراً نا شبيب عن الزهري قال أخبرني سالم بن عبد الله أنه سمع عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يحدث أن عمر بن الخطاب حين تأيبت حفصة بنت عمر من خنيس بن حذافة السهمي وكان من أصحاب رسول الله ﷺ قد شهد بدرًا - توفي بالمدينة قال عمر : فلقيت عثمان بن عفان ، فعرضت عليه حفصة فقلت : إن شئت أنكحتك حفصة بنت عمر ؛ قال : سأنظر في أمري . فلبثت ليالي ، فقل : قد بدالي أن لا أتزوج يومی هذا . قال عمر : فلقيت أبا بكر فقلت : إن شئت أنكحتك حفصة بنت عمر ، فصمت أبو بكر فلم يرجع إلي شيئاً ، فكنت عليه أوجدت مني على عثمان . فلبثت ليالي . ثم خطبها رسول الله ﷺ فأنكحتمها إياه ، فلقيتني أبو بكر فقال : لعلك وجدت علي حين عرضت علي حفصة فلم أراجع إليك ؟ قلت : نعم . قال : فإنه لم يمتني أن أراجع إليك فما عرضت إلا أني قد عليت أن رسول الله ﷺ قد ذكرها ، فلم أكن لأنتفى سر رسول الله ﷺ ، ولو تركها لقبيلتها »

[الحديث ٤٠٠ - أطرافه في: ٥١٢٢، ٥١٢٩، ٥١٤٥]

٤٠٠٦ — حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ سَمِعَ أَبَا مَسْعُودٍ الْبَدْرِيَّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « نَفَقَةُ الرَّجُلِ عَلَى أَهْلِهِ صَدَقَةٌ »

٤٠٠٧ - **حدثنا** أبو البان أخيراً نا شعيب عن الزهري « سمعت عروة بن الزبير يحدث عمار بن عبد العزيز في إمارته : آخر المظيرة بن شعبة المصري وهو أمير الكوفة ، فدخل أبو مسعود عقبة بن عمرو الأنصاري جد زيد بن حسن شهيداً بداراً فقال : لقد علت نزل جبريل فسلمني ، فصلى رسول الله ﷺ خمس صلوات ثم قال : هكذا أمرت ، كذلك كان بشير بن أبي مسعود يحدث عن أبيه »

٤٠٨ - حَدَّثَنَا مُوسَى حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَزِيدٍ عَنْ عُلْقَمَةَ
عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْبَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : الْآيَاتُ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ مَنْ قَرَأَهَا فِي

ليلة كَفَّاهُ . قال عبد الرحمن : فلقيتُ أبا مسعود وهو يطوفُ بالبيت ، فسألتُهُ ، فخدَّنيهِ «
[الحديث ٤٠٠٨ - أطرافه في : ٥٠٠٨ ، ٥٠٠٩ ، ٥٠٤٠ ، ٥٠٥١]

الحديث التاسع ، **قوله** (حدثنا محمد بن عباد) هو المكي نزيل بغداد ، ثقة مشهور ، وليس له عند البخاري غير هذا الحديث . **قوله** (أنفذه لنا ابن الأصهباني) أي بلغ منتهاه من الرواية وتلم السياق فنفذ فيه ، كقولك أنفذت السهم أي رميت به فأصبت ، وقيل المراد بقوله «أنفذه لنا» أي أرسله ، فكأنه حمّله عنه مكانة أو إجازة . وابن الأصهباني هو عبد الرحمن بن عبد الله السكوفي ، وعبد الله بن معقل بسكون المهملة وكسر القاف قال أبو مسعود: هذا الحديث مما كان ابن عيينة سمعه من اسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن عبد الله بن معقل ، ثم أخذه عاليا بدرجتين عن ابن الأصهباني عن عبد الله بن معقل . **قوله** (كبر على سهل بن حنيف) أي الأنصاري . **قوله** (فقال لقد شهد بدرا) كذا في الأصول لم يذكر عدد التكبير ، وقد أورده أبو نعيم في «المستخرج» من طريق البخاري بهذا الإسناد فقال فيه «كبر خمسا» ، وأخرجه البيهقي في «معجم الصحابة» عن محمد بن عباد بهذا الإسناد ، والاسماعيلي والبرقاني والحاكم من طريقه فقال «مسا» وكذا أورده البخاري في «التاريخ» عن محمد بن عباد ، وكذا أخرجه سعيد بن منصور عن ابن عيينة وأورده بلفظ «خمسا» زاد في رواية الحاكم «الثبت بيننا فقال إنه من أهل بدر» وقول على رضى الله عنه «لقد شهد بدرا» يشير إلى أن لمن شهدها فضلا على غيرهم في كل شيء حتى في تكبيرات الجنازة ، وهذا يدل على أنه كان مشهورا عندهم أن التكبير أربع وهو قول أكثر الصحابة ، وعن بعضهم التكبير خمس ، وفي صحيح مسلم عن زيد بن أرقم حديث سرفوع في ذلك . وقد تقدم في الجناز أن أنسا قال «إن التكبير على الجنازة ثلاث» ، وإن الأولى الاستفتاح وروى ابن أبي خيثمة عن رجه آخر سرفوعا «أنه كان يكبر أربعاً وخمسا وستا وسبعاً وثمانيا ، حتى مات النجاشي فكبر عليه أربعاً» ، ثبت على ذلك حتى مات ، وقال أبو عمر : انعقد الإجماع على أربع ، ولا نعلم من فقهاء الأمصار من قال بخمس إلا ابن أبي ليلى ، انتهى . وفي المبسوط ، للحنفية عن أبي بنونس مثله . وقال النووي في «شرح المذهب» كان بين الصحابة خلاف ثم انقضى وأجمعوا على أنه أربع ، لكن لو كبر الإمام خمسا لم تبطل صلاته إن كان ناسيا ، وكذا لإركان عمدا على الصحيح ، لكن لا يتابعه المأثور على الصحيح ، والله أعلم . الحديث العاشر ، حديث عمر حين تأيمت حفصة . وتأيت بالتحناية ، الثقيلة أي صارت أيما ، وهى من مات زوجها . وخنيس بجاء معجمة ثم نون ثم مهملة مصغر وهو أخو عبد الله بن حذافة بن قيس السهمي ، وسيأتي شرح هذا الحديث مستوفى في كتاب النكاح ، والغرض منه هنا قوله فيه «قد شهد بدرا» وقوله «أوجد منى عليه» أي أشد غضبا وهو من الموجدة ، وإنما قال عمر ذلك لما كان لأبي بكر عنده وله عند أبي بكر من مزيد المحبة والمؤلة ، فذلك كان غضبه منه أشد من غضبه من عثمان . الحديث الحادى عشر ، حديث أبي مسعود «نفقة الرجل على أهله صدقة» وسيأتي في كتاب النكاح ، والغرض منه لإثبات كون أبي مسعود شهد بدرا . **قوله** (حدثنا مسلم) هو ابن إبراهيم ، وعدي هو ابن ثابت . **قوله** (سمع أبا مسعود البدرى) سيأتي اسمه في الذي يليه . واختلف في شهوده بدرا قال أكثر على أنه لم يشهد بها ، ولم يذكره محمد بن إسحق ومن اتبعه من أصحاب المغازي في البدرين ، وقال الواقدي وإبراهيم الحربي : لم يشهد بدرا ، وإنما نزل بها فتسبب إليها ، وكذا قال الاسماعيلي : لم يصح شهود أبي مسعود بدرا ، وإنما كانت مسكنه فقيل له البدرى ، فأشار إلى أن الاستدلال بأنه شهد بها بما يقع في الروايات أنه بدرى ليس بقوى ، لأنه

يستلزم أن يقال لكل من شهد بدرًا والبدرى وليس ذلك مطردًا ، قلت . لم يكتف البخارى في جزمه بأنه شهد بدرًا بذلك بل بقوله في الحديث الذى يليه إنه شهد بدرًا ، فإن الظاهر أنه من كلام عروة بن الزبير وهو حجة في ذلك لسكونه أدرك أبا مسعود ، وإن كان روى عنه هذا الحديث بواسطة . ويرجح اختيار البخارى ذلك بقول نافع حين حدثه أبو لبابة البدرى فإنه نسبته إلى شهود بدر لا إلى نزولها وقد اختار أبو عبيد القاسم بن سلام أنه شهدها ذكره البغوى في معجمه عن عمه على بن عبد العزيز عنه ، وبذلك جزم ابن الكلبي ومسلم في السكتي ، وقال الطبراني وأبو أحمد الحاكم يقال إنه شهدها . وقال اللبرقي : لم يذكره ابن إسحجر في البدرين . وفي غير هذا الحديث أنه شهدها انتهى . والقاعدة أن المنيب مقدم على النافي . وإنما رجح من نفي شهوده بدرًا باعتقاده أن عمدة من أثبت ذلك وصفه بالبدرى وأن تلك نسبة إلى نزول بدر لا إلى شهودها ، لكن يضعف ذلك تصريح من صرح منهم بأنه شهدها كما في الحديث الثانى عشر حيث قال فيه : فدخل عليه أبو مسعود عقبه بن عمرو الأنصارى جد زيد بن حسن ، شهد بدرًا ، وقد مضى شرح الحديث في المواقيت من الصلاة ، وزيد بن الحسن أى ابن على بن أبى طالب لأن أمه أم بشير بنت أبى مسعود وكانت قبل الحسن عند سعيد بن زيد وثم بعد الحسن عند عبد الرحمن بن عبد الله بن أبى ربيعة . الحديث الثالث عشر ، حديث أبى مسعود فى فضل آخر البقرة ، وسياق شرحه فى فضائل القرآن ، وشيخه موسى هو ابن اسماعيل التيوذكى ، وفى اسناده أربعة من التابعين فى نسق كلهم أوفيون

٤٠٠٩ - **حديث** يحيى بن بكير حدثنا الأيثم عن عقیل عن ابن شهاب أخبرني محمود بن الربيع « أن عتيان بن مالك - وكان من أصحاب النبي ﷺ من شهد بدرًا من الأنصار - أنه أتى رسول الله ﷺ . »

٤٠١٠ - **حديث** أحمد هو ابن صالح حدثنا عتبة حدثنا يونس قال ابن شهاب : ثم سألت الحصين ابن غميد وهو أحد بني سالم وهو من سرائهم عن حديث محمود بن الربيع عن عتيان بن مالك نصده

٤٠١١ - **حديث** أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عبد الله بن عاصم بن ربيعة - وكان من أكبر بني عدي - وكان أبوه شهد بدرًا مع النبي ﷺ - « أن عمر استعمل قدامة بن مظعون على البحرين وكان شهد بدرًا ، وهو خال عبد الله بن عمر - رخصة رضى الله عنهم »

٤٠١٢ ، ٤٠١٣ - **حديث** عبد الله بن محمد بن أسماء حدثنا جويرية عن مالك عن الزهري أن سالم بن عبد الله أخبره قال « أخبر رافع بن خديج عبد الله بن عمر أن عمه - وكان شهد بدرًا - أخبره أن رسول الله ﷺ عن كراه المزارع ، قلت لسالم : فتكرهها أنت ؟ قال : نعم ، إن رافعًا أكثر على نفسه ، »

٤٠١٤ - **حديث** آدم حدثنا شعبة عن حصين بن عبد الرحمن قال سمعت عبد الله بن شداد بن الهاد الليثي قال « رأيت رفاعه بن رافع الأنصارى وكان شهد بدرًا »

٤٠١٥ - **حديث** عمار أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر بن وهب عن الزهري عن عروة بن الزبير أنه

أخبره أن المسور بن مخزومة أخبره « أن عمرو بن عوف - وهو حليف لبني عامر بن لؤي وكان شهيداً بدرًا مع النبي ﷺ - أن رسول الله ﷺ بثّ أبا عبيدة بن الجراح إلى البحرين يأتي بجزيتهما، وكان رسول الله ﷺ هو صالح أهل البحر بن وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي، فقدم أبو عبيدة بمال من البحرين فسمعت الانصار بقدوم أبي عبيدة، فوافوا صلاة الفجر مع النبي ﷺ، فلما انصرف ترمضوا له، فتبسم رسول الله ﷺ حين رآهم ثم قال: أظنكم سمعتم أن أبا عبيدة قدم بشيء؟ قالوا: أجل يا رسول الله، قال: فابشروا وأملوا مايسرّكم، فوالله ما الفقر أخشى عليكم، ولكنني أخشى أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من قبلكم، فتنافسوها كما تنافسوها، وتهلككم كما أهلكتهم »

٤٠١٦ - حدثنا أبو الثعمان حدثنا جرير بن حازم عن نافع « أن ابن عمر رضي الله عنهما كان يقتل الحيات كلها

٤٠١٧ - حتى حدثه أبو « أباة البدرى أن النبي ﷺ نهى من قتل حيتان البيوت، فأمسك عنها » الحديث الرابع عشر، ذكر فيه طرفان حديث عتيان بن مالك في صلاة النبي ﷺ في بيته، وشيخه أحمد هو ابن صالح المصري، وعنسة هو ابن خالد. ويونس هو ابن يزيد، ولم يورد البخاري موضع الحاجة من الحديث وهي قوله في أوله « أن عتيان بن مالك وهو من أصحاب رسول الله ﷺ من شهد بدرًا من الانصار، وقد تقدم هكذا في أبواب المساجد من كتاب الصلاة، وكأنه اكتفى بالإيحاء كعادته. الحديث الخامس عشر حديث عمر في قصة قدامة بن مظعون، قوله (وكان من أكبر بني عدي) أي ابن كعب بن أوى، ولم يكن منهم وإنما كان حليفًا لهم، ووصفه بكونه أكبر منهم بالنسبة لمن لقيه الزهري منهم قوله (وكان أبوه شهيد بدرًا) هو عامر بن ربيعة المزني، تقدم ذكره في أوائل الهجرة وأنه كان من سبق بالهجرة. قوله (أن عمر استعمل قدامة بن مظعون) أي ابن حبيب ابن وهب بن حذافة بن جمح الجمحي، وهو أخو عثمان بن مظعون أحد السابقين، ولم يذكر البخاري القصة لكونها موقوفة ليست على شرطه، لأن غرضه ذكر من شهد بدرًا فقط، وقد أوردنا عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن الزهري فزاد « فقدم الجارود العقدي على عمر فقال: ان قدامة سكر، فقال: من يشهد معك؟ فقال: أبو هريرة، فشهد أبو هريرة أنه رآه سكران يقي، فأرسل إلى قدامة، فقال له الجارود: أقم عليه الحد. فقال له عمر: أخصم أنت أم شاهد؟ فصمت، ثم عارده فقال: تسكن أو لا تموتك. فقال ليس في الحق أن يشرب ابن عمك وتسوءني. فأرسل عمر إلى زوجته هند بنت الوليد فشهدت على زوجها. فقال عمر لقدامة: إني أريد أن أهدك، فقال: ليس لك ذلك أقول الله عز وجل (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا) الآية. فقال: أخطأت التأويل. فان بقية الآية (إذا ما اتقوا) فانك إذا اتقيت اجتنبت ما حرم الله عليك، ثم أمر به لجلد، فغاضبه قدامة، ثم حججا جميعا، فاستيقظ عمر من نومه فرعا فقال: عجلوا بقدامة، أتاني آت فقال: صالح قدامة فانه أخوك، فاصطاحا. الحديث السادس عشر، قوله (أخبر رابع بن خديج) بالرفع على الفاعلية (عبد الله بن عمر)

بالنصب على المفعولية ووقع في رواية المستمل « أخبرني رافع » بزيادة النون والياء وهو خطأ . قوله (ان صفيه) هما ظهير ومظهر (١) وقد تقدم ذلك في المزارعة مع شرح الحديث . قوله (وكنا شهدا بدر) أنكر ذلك الدعياطي وقال : إنما شهدا أحدا واعتمد على ابن سعد في ذلك ، ومن أثبت شهودهما أثبت من نفاه . الحديث السابع عشر ، قوله (رأيت رفاعه بن رافع الانصاري وكان قد شهد بدر) قد تقدم ذكر رفاعه ونسبه في باب شهود الملائكة بدر ، وبقية هذا الحديث أخرجه الاسماعيلي من طريق معاذ بن معاذ عن شعبة بلفظ « سمع رجلا من أهل بدر يقال له رفاعه بن رافع كبر في صلاته حين دخلها » ومن طريق ابن أبي عدي عن شعبة ولفظه « عن رفاعه رجل من أهل بدر أنه دخل في الصلاة فقال الله أكبر كبيرا ، ولم يذكر البخاري ذلك لأنه موقوف ليس من غرضه . الحديث الثامن عشر قوله (أن عمرو بن عوف) هو الانصاري حليف بنى عامر بن لؤي ، تقدم حديثه مشروحا في كتاب الجزية ، وفي الاسناد صحابيان وثابعيان ، وسيأتي في الرقاق بزيادة تابعي ثالث . الحديث التاسع عشر حديث أبي لبابة وسيأتي شرحه في اللباس ، وأبو لبابة ممن ضرب له بسهمه وأجره ولم يحضر القتال

٤٠١٨ - حدثني إبراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن فضال عن موسى بن عتبة قال ابن شهاب حدثنا أنس بن مالك « أن رجلا من الأنصار استأذنوا رسول الله ﷺ فقالوا : ائذن لنا فلنترك لابن أخينا عباس فداءه » قال : والله لا تدرون منه درهما »

٤٠١٩ - حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج عن الزهري عن عطاء بن يزيد عن عبيد الله بن عدي عن المقداد بن الأسود . ح . وحدثني إسحاق حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد حدثنا ابن أخي ابن شهاب عن عوف قال أخبرني عطاء بن يزيد اللبني ثم الجندعي أن عبيد الله بن عدي بن الحيار أخبره « أن المقداد بن عمرو السكندى - وكان حليفاً لبني زهرة وكان من شهد بدر مع رسول الله ﷺ - أخبره أنه قال لرسول الله ﷺ أرأيت إن آفقت رجلا من الكفار فاقتلتنا ، فضرب إحدى يدي بالسيف فقطعها ثم لاذمني بشجرة فقال : أسلمت لله ، أقتله يا رسول الله بعد أن قالها ؟ فقال رسول الله ﷺ : لا تقتله . فقال : يا رسول الله إنه قطع إحدى يدي ثم قال ذلك بعد ما قطعها . فقال رسول الله ﷺ : لا تقتله ، فإن قتلتها فانه بمنزلة من قبل أن تقتله ، وإنك بمنزلة من قبل أن يقول كلمته التي قال »

[الحديث ٤٠١٩ - طرفه في : ٦٨٦٥]

٤٠٢٠ - حدثني يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن عتبة حدثنا سليمان التيمي حدثنا أنس رضي الله عنه قال « قال رسول الله ﷺ يوم بدر : من ينظر ماصع أبو جهل ؟ فانطلق ابن مسعود فوجده قد ضربته ابنا عفراء حتى برد ، فقال : أنت أبا جهل ؟ قال ابن عتبة قال سليمان هكذا قالوا أنس قل : أنت أبا جهل ؟

(١) تقدم في كتاب المزارعة (أوائل ج ٥) ترجيح أن اسمه مبير

قال : وهل فوق رجل قتلتموه . قال سليمان : أو قال : قتله قومه . قال وقال أبو مجازة قال أبو جهل : فلو غير أكار قتلتني »

٤٠٢١ - **حدثنا** موسى حدثنا عبد الواحد حدثنا معمر بن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله حدثني ابن عباس عن عمر رضي الله عنهم « لما توفى النبي ﷺ قلت لأبي بكر : انطلق بنا إلى إخواننا من الأنصار . فلقينا منهم رجلا صالحا شهدا بدرًا ، فحدثت عروة بن الزبير فقال : هما عويم بن ساعدة وعن بن هدي »

الحديث العشرون ، **قوله** (ان رجلا من الأنصار) أي من شهد بدرًا ، لأن العباس كان أسير بيد كاسياتي ، وكان المشركون أخرجه معهم إلى بدر ، فأخرج ابن إسحق من حديث ابن عباس « ان النبي ﷺ قال لأصحابه يوم بدر : قد عرفت أن رجلا من بني هاشم قد أخرجوا كرها . فمن لقي أحدا منهم فلا يقتله ، وروى أحمد من حديث البراء قال « جاء رجل من الأنصار بالعباس قد أسره ، فقال العباس : ليس هذا أسرنى بل أسرنى رجل أنزع . فقال النبي ﷺ للأنصاري أيدك الله بملك كريم » واسم هذا الأنصاري أبو اليسر بفتح الهمزة والمهملة ، وهو كعب بن عمرو الأنصاري . وروى الطبراني من حديث أبي اليسر أنه أسير العباس . ومن حديث ابن عباس « قلت لأبي كيف أسرك أبو اليسر ؟ ولوشئت لعمليته في كفك . قال : لا تنقل ذلك يا بني . » **قوله** (فلنترك بصيغة الأمر واللام للبالغة . **قوله** (لابن اختنا عباس) أي ابن عبد المطلب ، وأم العباس ليست من الأنصار بل جدته أم عبد المطلب هي الأنصارية ، فأطلقوا على جدة العباس اختا لكونها منهم ، وعلى العباس ابنها لكونها جدته ، وهي سلمى بنت عمرو ابن زيد بن لبيد من بني عدى بن النجار ثم من بني الخزرج . وأما أم العباس فهي نثيلة بنون ومثناة من فوق ثم لام مصغر بنت جناب - بجيم ونون خفيفة بعد الالف موحدة - من ولد تميم اللات بن النمر بن قاسط ، وهم الكرماني فقال : أم العباس بن عبد المطلب كانت من الأنصار ، وأخذ ذلك من ظاهر قول الأنصار « ابن اختنا » وليس كما فهمه ، بل فيه تجاوز كما بينته . وروى ابن عائد في المغازی من طريق مرسل أن عمر لما ولي وثاق الأسرى شد وثاق العباس ، فسمعه رسول الله ﷺ يئن فلم يأخذه النوم ، فبلغ الأنصار فأطلقوا العباس ، فكأن الأنصار لما فهموا رضا رسول الله ﷺ بفك وثاقه سألوه أن يتركوا له الفداء طلبا لتمام رضاه فلم يجهم إلى ذلك . وأخرج ابن إسحق من حديث ابن عباس « ان النبي ﷺ قال : يا عباس أفد نفسك وابن أخوك عقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحارث وحليفك عتبة ابن عمرو فانك ذو مال ، قال : إني كنت مسلما ، ولكن القوم استكروهني ، قال : الله أعلم بما تقول إن كنت ما تقول حقا إن الله يجزيك ، ولكن ظاهر أمرك أنك كنت علينا ، وذكر موسى بن عقبة أن فداءهم كان أربعين أوقية ذهبيا ، وعند أبي نعم في « الأوائل » ، بإسناد حسن من حديث ابن عباس « كان فداء كل واحد أربعين أوقية ، لجل على العباس مائة أوقية ، وعلى عقيل ثمانين ، فقال له العباس : ألقاها صنعت هذا ؟ قال فأنزل الله تعالى (يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى إن يعلم الله في قلوبكم خيرا يؤتكم) الآية ، فقال العباس : وددت لو كنت أخذت من أضعافها لقوله تعالى (يؤتكم خيرا مما أخذ منكم) . **قوله** (لا تذكرون) بفتح الدال المعجمة أي لا تتركوا من الفداء شيئا ، وزاد الكشميهني في روايته ، لا تذكرون له ، أي للعباس . قيل والحكمة في ذلك أنه خشى أن

يكون في ذلك عناية له لكونه عه لا لكونه قريبهم من النساء فقط ، وفيه إشارة إلى أن القريب لا ينبغي له أن يتظاهر بما يؤذي قريبه وإن كان في الباطن يكره ما يؤذي ، ففي ترك قبول ما يتبرح له الانصرابه من الغداء تأديب لمن يقع له مثل ذلك . الحديث الحادى والعشرون ، حديث المقداد بن الأسود ، وفي إسناد ثلاثة من التابعين في نسق وهم مدنيون ، وسياًتى شرحه في الدييات مع ما يرفع الاشكال في قوله « فأنك بمنزلة » والغرض من إيراد هنا قوله « وكان عن شهد بدر » ، وقد تقدم أنه كان فارساً يومئذ . واضح في الطريق الثانية شيخه هو ابن منصور . الحديث الثانى والعشرون ، حديث أنس في قصة قتل أبى جهل . تقدم شرحه في أوائل هذه الغزوة ، والغرض منه هنا بيان كون أبى عفراء شهيداً بدر . الحديث الثالث والعشرون ، ذكر طرقاً من حديث السقيفة ، والغرض منه ذكر عويم بن ساعدة ومعن بن عدى في أهل بدر ، فأما عويم فهو بالمهمة مصفر ابن ساعدة بن عياش بتحتانية ومعجمة ابن قيس ابن النعمان ، وهو أرسى من بنى عمرو بن عوف . وأما معن فهو بفتح الميم وسكون المهمة أى ابن عدى بن الجد بن عجلان آخر عاصم بن عدى ، وهو بكرى من حلفاء بنى عمرو بن عوف . وموسى شيخه هو ابن اسماعيل ، وعبد الواحد هو ابن زياد ، وعبيد الله أى ابن عتبة بن مسعود ، وقد مضى شرح حديث السقيفة في المناف

٤٠٢٢ - **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم سمع محمد بن فضيل عن إسماعيل عن قيس « كان عطاء البدرين خمسة آلاف خمسة آلاف » ، وقال عمر : لأفضلهم على من بدمهم »

٤٠٢٣ - **حدثني** إسحاق بن منصور **حدثنا** عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن محمد بن جبير عن أبيه قال « سمعت النبي ﷺ يقرأ في المغرب بالطور ، وذلك أول ما قرأ الإيمان في قلبى »

٤٠٢٤ - وعن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه « أن النبي ﷺ قال في أسارى بدر : لو كان المطعم بن عدى حياً ثم مكفى في هؤلاء لنتنى أركانهم له »

وقال الأيثم عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب « وقعت الفتنة الأولى - بنى مقتل عثمان - فلم يُبق من أصحاب بدر أحد ، ثم وقعت الفتنة الثانية - بنى الحرّة - فلم يُبق من أصحاب الخديجة أحد ، ثم وقعت الثالثة فلم ترتفع وللناس طباخ »

٤٠٢٥ - **حدثنا** الحجاج بن منهال **حدثنا** عبد الله بن عمر التميمي **حدثنا** يونس بن يزيد قال سمعت للزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ ، كل حديث طائفة من الحديث قالت « فاقبلت أنا وأمّ مسطح ففرت أمّ مسطح في مسطحها فقالت : أمس مسطح ، فقلت : بئس ما قلت ، تسبين رجلاً شهيداً بدر » ، فذكر حديث الإفك

٤٠٢٦ - **حدثنا** إبراهيم بن المنذر **حدثنا** محمد بن فضال عن سليمان عن موسى بن عقبة عن ابن شهاب

قال « هذه مغازي رسول الله ﷺ » فذكر الحديث « فقال رسول الله ﷺ وهو يُبَايِعُهُمْ : هل وَجَدْتُمْ ما وعدكم ربكم حقاً » قال موسى قال نافع قال عبدُ الله « قال ناسٌ من أصحابه : يا رسول الله ، تُنادي ناساً أمواتاً ؟ قال رسول الله ﷺ ، ما أنتم بأسمع لما قلتُ منهم » قال أبو عبد الله : لجميع من شهد بدرًا من قريش ممن ضربَ له بسهمه أحدٌ وثمانونَ رجلاً . وكان عروةُ بن الزبير يقول قال الزبير « قُسمَت سُهْمَانُهُمْ فَكَانُوا مِائَةً » . والله أعلم

٤٠٢٧ - حدثني إبراهيمُ بن موسى أخبرنا هشامٌ عن مَعْمَرٍ عن هشام بن عروة عن أبيه عن الزبير قال « شُرِبَتْ يوم بدر قُلُهْجَارِينَ بِمِائَةِ سَهْمٍ »

الحديث الرابع والعشرون ، قوله (عن إسماعيل) هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم . قوله (كان عطاء البدرين خمسة آلاف) أي المال الذي يعطاه كل واحد منهم في كل سنة من عهد عذر فن بعده قوله (وقال عمر لأفضلهم) أي على غيرهم في زيادة العطاء ، وفي حديث مالك بن أوس عن عمر أنه أعطى المهاجرين خمسة آلاف خمسة آلاف ، والانصار أربعة آلاف أربعة آلاف ، وفضل أزواج النبي ﷺ فأعطى كل واحدة اثني عشر ألفاً . الحديث الخامس والعشرون ، حديث جبير بن مطعم في القراءة في المغرب بالطور ، تقدم شرحه في الصلاة ، وقد عزا المزي في الاطراف ، طريق إسحق بن منصور هذه إلى التفسير فوهم ، وهي في المغازي كما ترى ، ووجه إيراده هنا ما تقدم في الجهاد أنه كان قدم في أسارى بدر ، أي في طلب فدائهم . الحديث السادس والعشرون ، حديث جبير بن مطعم أيضا ، وهو موصول بالاسناد الذي قبله . والمطعم هو والد جبير المذكور ، والمراد بالثقي جمع ثقي وهو بالنون والمثناة - أسارى بدر من المشركين ، وقوله « ليتركهم له أي بغير فداء ، وبين ابن شاهين من وجه آخر السبب في ذلك وأن المراد باليد المذكورة ما وقع منه حين رجع النبي ﷺ من الطائف ودخل في جوار المطعم بن عدى ، وقد ذكر ابن إسحق الفصة في ذلك مبسوطاً ، وكذلك أوردها الفاكهي باسناد حسن مرسل وفيه « ان المطعم أمر أربعة من أولاده فلبسوا السلاح ، وقام كل واحد منهم عند ركن من الكعبة . فبلغ ذلك قريشاً فقالوا له : أنت الرجل الذي لا تخفر ذمتك . وقيل المراد باليد المذكورة أنه كان من أشد من قام في نقض الصحيفة التي كتبها قريش على بني هاشم ومن معهم من المسلمين حين خُصروهم في الشعب ، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في أوائل السيرة ، وروى الطبراني من طريق محمد بن صالح التمار عن الزهري عن محمد بن جبير عن أبيه قال « قال المطعم بن عدى لقريش : إنكم قد فعلتم بمحمد ما فعلتم ، فكونوا أكف الناس عنه ، وذلك بعد الهجرة . ثم مات المطعم بن عدى قبل وقعة بدر وله بضع وتسعون سنة ، وذكر الفاكهي باسناد مرسل أن حسان بن ثابت رثاه لما مات مجازاة له على ما صنع للنبي ﷺ . وروى الترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم باسناد صحيح عن علي قال « جاء جبريل إلى النبي ﷺ يوم بدر فقال : خير أصحابك في الاسرى : إن شاءوا القتل وإن شاءوا الفداء على أن يقتل منهم عاماً مقبلاً مثلهم ، قالوا : الفداء ويقتل منها . وأخرج مسلم هذه القصة مطولة من حديث عمر ذكر فيها السبب ، هو أنه ﷺ قال ماترون في هؤلاء الاسرى ؟ فقال أبو بكر : أرى أن نأخذ منهم فدية تكون قوة لنا ، وعسى الله أن يهديهم . فقال عمر : أرى أن

تمكنا منهم فتضرب أعناقهم ، فإن هؤلاء أئمة الكفر . فهوى رسول الله ﷺ ما قال أبو بكر ، الحديث ، وفيه نزول قوله تعالى (ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض) وقد تقدم نقل خلاف الأئمة في جواز فداء أسرى الكفار بالمال في باب (فاما مذا بعد وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها) من كتاب الجهاد ، وقد اختلف السلف في أي الرأيين كان أصوب ؟ فقال بعضهم كان رأى أبي بكر لأنه وافق ما قدر الله في نفس الامر ولما استقر الامر عليه ، ولدخول كثير منهم في الاسلام إما بنفسه وإما بذريته التي ولدت له بعد الواقعة ، ولأنه وافق غلبة الرحمة على الغضب كما ثبت ذلك عن الله في حق من كتب له الرحمة ، وأما العتاب على الأخذ ففيه إشارة إلى ذم من أثر شيئا من الدنيا على الآخرة ولو قل ، والله أعلم . الحديث السابع والعشرون ، **قوله** (وقال الليث عن يحيى بن سعيد) لم يقع لي هذا الأمر من طريق الليث ، وصله أبو نعيم في المستخرج ، من طريق أحمد بن حنبل وعن يحيى بن سعيد القطان عن يحيى بن سعيد الانصارى ، نحوه . **قوله** (وقعت الفتنة الاولى) يعنى مقتل عثمان فلم يبق من أصحاب بدر أحدا ، أى انهم ماتوا منذ قامت الفتنة بمقتل عثمان إلى أن قامت الفتنة الأخرى بوقعة الحرة ، وكان آخر من مات من البدرين سعد بن أبي وقاص ، ومات قبل وقعة الحرة بوضع سنين ، وغفل من زعم أن قوله في الخبر « يعنى مقتل عثمان ، غلط مستندا إلى أن عليا وطلحة والزبير وغيرهم من البدرين عاشوا بعد عثمان زمانا ، لأنه ظن أن المراد أنهم قتلوا عند مقتل عثمان ، وليس ذلك مرادا ، وقد أخرج ابن أبي خيثمة هذا الأمر من وجه آخر عن يحيى بن سعيد بلفظ « وقعت فتنة الدار ، الحديث ، وفتنة الدار هى مقتل عثمان ، وزعم الداودى أن المراد بالفتنة الاولى مقتل الحسين بن علي ، وهو خطأ فإن في زمن مقتل الحسين بن علي لم يكن أحد من البدرين موجودا . **قوله** (ثم وقعت الفتنة الثانية يعنى الحرة الخ) كانت الحرة في آخر زمن يزيد بن معاوية ، وسيأتى شيء من خبرها في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى . **قوله** (ثم وقعت الثالثة) كذا في الأصول ، ووقع في رواية أبي خيثمة « ولو قد وقعت الثالثة ، ورجعها الديماطى بناء على أن يحيى بن سعيد قال ذلك قبل أن تقع الثالثة ، ولم يفسر الثالثة كما فسر غيرها ، وزعم الداودى أن المراد بها فتنة الأزارقة ، وفيه نظر لأن الذى يظهر أن يحيى بن سعيد أراد الفتن « وقعت بالمدينة دون غيرها ، وقد وقعت فتنة الأزارقة عقب موت يزيد بن معاوية واستمرت أكثر من عشرين سنة . وذكر ابن التين أن مالكاً روى عن يحيى بن سعيد الانصارى قال « لم ترك الصلاة في مسجد النبي ﷺ إلا يوم قتل عثمان ويوم الحرة ، قال مالك « ونسيت الثالثة ، قال ابن عبد الحكم : هو يوم خروج أبي حمزة الخارجي ، قلت : كان ذلك في خلافة مروان بن محمد بن مروان بن الحكم سنة ثلاثين ومائة ، وكان ذلك قبل موت يحيى بن سعيد بمدة . ثم وجدت ما أخرجه الدارقطنى في غرائب مالك باسناد صحيح اليه عن يحيى بن سعيد فهو هذا الأثر وقال في آخره « وان وقعت الثالثة لم ترتفع وبالناس طباخ ، وأخرجه ابن أبي خيثمة بلفظ « ولو وقعت ، وهذا بخلاف الجرم بالثالثة في حديث الباب ، ويمكن الجمع بأن يكون يحيى بن سعيد قال هذا أولا ثم وقعت الفتنة الثالثة المذكورة وهو حى فقال ما نقله عنه الليث بن سعد ، وقوله « طباخ » بفتح المهملة والموحدة الخفيفة وآخره معجمة أى قوة ، قال الخليل : أصل الطباخ السمن والقوة ، ويستعمل في العقل والخير ، قال حسان :

المال يغشى رجالا لا طباخ لهم كالسيل يغشى أصول الدندن البالى

انتهى ، والدندن بكسر الميمائين وسكون النون الاولى ما اسود من النبات . الحديث الثامن والعشرون ذكر

طرقاً من حديث الإفك المذكور في هذا السند وسيأتي شرحه في التفسير مستوفى ، والغرض منه شهادة عائشة لمسطح بأنه من أهل بدر ، وهو مسطح بن أثانة بضم الهمزة وتخفيف المثلثة ابن عباد بن المطلب ، وليس لعبد الله ابن عمر النخعي عند البخاري غير هذا الحديث . الحديث التاسع والعشرون ، **قوله** (عن ابن شهاب قال : هذه مغازي رسول الله ﷺ ، فذكر الحديث) أي ما حمله موسى بن عقبة عن ابن شهاب من ذلك . **قوله** (وهو يلقبهم) بتشديد القاف المكسورة بعدها تحتانية ساكنة ، وفي رواية المستمل بسكون اللام وتخفيف القاف من الالتقاء وفي رواية الكشمة بنى بعين مهملة ونون من اللعن ، وكذا هو في « مغازي موسى بن عقبة » . **قوله** (قال موسى ابن عقبة) هو بالاسناد المذكور اليه ، وعبد الله هو ابن عمر . **قوله** (قال ناس من أصحابه) تقدم شرحه وأن عن خاطبه بذلك عمر . **قوله** (لجميع من شهد بدرا من قريش) هو بقية كلام موسى بن عقبة عن ابن شهاب ، وقوله (من ضرب له بسهم أحد وثمانون) يريد بقوله « ضرب له بسهم » أي أعطاه نصيباً من الغنيمة وان لم يشهدا لعذر له فصيره كن شهدا . **قوله** (وكان عروة بن الزبير يقول) هو بقية كلام موسى بن عقبة عن ابن شهاب ، وقد استظهر له المصنف بالحديث الذي بعده ، لكن العدد الذي ذكره يغاير حديث البراء الماضي في أوائل هذه القصة وهي قوله « ان المهاجرين كانوا زيادة على ستين ، فيجمع بينهما بأن حديث البراء أورده فيمن شهدا حسا ، وحديث الباب فيمن شهدا حسا وحكما . ويحتمل أن يكون المراد بالعدد الأول الاحرار والثاني بانضمام مواليهم وأنبايعهم ، وقد سرد ابن اسحق أسماء من شهد بدرا من المهاجرين وذكر معهم حلفاءهم ومواليهم فبلغوا ثلاثة وثمانين رجلاً ، وزاد عليه ابن هشام في تهذيب السيرة ، ثلاثة . وأما الواقدي فسردهم خمسة وثمانين رجلاً . وروى أحمد والبخاري والطبراني من حديث ابن عباس « ان المهاجرين ببدر كانوا سبعة وسبعين رجلاً ، فلملح لم يذكر من ضرب له بسهم من لم يشهدا حسا . الحديث الثلاثون ، **قوله** (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني . **قوله** (ضربت يوم بدر للمهاجرين بمائة سهم) عند ابن عائد من طريق أبي الاسود عن عروة « سألت الزبير على كم سهم جاء المهاجرين يوم بدر ؟ قال على مائة سهم » ، قال الداودي هذا يغاير قوله « كانوا احدى وثمانين » ، قال فان كان قوله بمائة سهم من كلام الزبير فاعله دخله شك في العدد ، ويحتمل أن يكون من قول الراوي عنه ، قال : وانما كانوا على التحرير أربعة وثمانين ، وكان معهم ثلاثة أفراس فأقسم لها سهمين سهمين ، وضرب لرجال كان أرسلهم في بعض أمره بسماهم فصح أنها كانت مائة بهذا الاعتبار . قلت : هذا الذي قاله أخيراً لا بأس به ، لكن ظاهر أن إطلاق المائة إنما هو باعتبار الخس ، وذلك أنه عزل خمس الغنيمة ثم قسم ماعداه على الثمانين على ثمانين سهماً عدد من شهدا ومن ألحق بهم ، فإذا أضيف اليه الخس كان ذلك من حساب مائة سهم ، والله أعلم

١٣ - باب تسمية من سمي من أهل بدر

في الجامع الندى وضمة أبو عبد الله ، على حروف المعجم :

النبي محمد بن عبد الله الهاشمي ﷺ . أناس بن البكير . بلال بن رباح مولى أبي بكر القرشي . حوزة ابن عبد المطلب الهاشمي . حاطب بن أبي بكرة خلف أنقرش . أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة القرشي . حارثة

ابن الربيع الانصارى قُتل يوم بدر وهو حارثة بن سُرافة كان في النظارة . . خُبَيْبُ بن عَدِيّ الانصارى .
 خُنَيْسُ بن حُذافة السهمي . رِفاعَة بن رافع الانصارى . رِفاعَة بن عبد الميذر أبو لُبابة الانصارى . الزُّبَيْرُ بن
 القَوَامِ القرشي . زَيْدُ بن سَهْل أبو طلحة الانصارى . أبو زيد الانصارى . سعدُ بن مالك الزهري . سعدُ بن
 سخولة القرشي . سعيدُ بن زيد بن عمرو بن نفيل القرشي . سهلُ بن حَنيف الانصارى . ظَهْرُ بن رافع
 الانصارى وأخوه . عبدُ الله بن عثمان أبو بكر الصديق القرشي . عبدُ الله بن مسعود الهذلي . عتبةُ بن مسعود
 الهذلي . عبدُ الرحمن بن عوف الزهري . عبيدةُ بن الحارث القرشي . مُعبدةُ بن الصامت الانصارى . عمروُ بن
 الخطاب المدوني . عثمان بن عفان القرشي خلفه النبي ﷺ على ابتغى وضرب له بسهم . علي بن أبي طالب
 الهاشمي . عمرو بن عوف حليف بني عامر بن كُؤي . عقبة بن عمرو الانصارى . عامر بن ربيعة الغنزي . عامرُ بن
 ثابت الانصارى . عويمُ بن ساعدة الانصارى . عِتيانُ بن مالك الانصارى . قدامة بن مظعون . قتادة بن النعمان
 الانصارى . معاذ بن عمرو بن الجوح . معوذ بن عفراء وأخوه . مالكُ بن ربيعة أبو أسيد الانصارى . مرارة
 ابن الربيع الانصارى . معنُ بن عديّ الانصارى . مسطحُ بن أنانة بن عباد بن المطلب بن عبد مناف . وقدادُ
 ابن عمرو الكندي حليف بني زهرة . هلالُ بن أمية الانصارى رضي الله عنهم

قوله (باب تسمية من سمي من أهل بدر في الجامع) أي دون من لم يسم فيه ، ودون من لم يذكر فيه أصلا .
 والمراد بالجامع هذا الكتاب ، والمراد بمن سمي من جاء ذكره فيه برواية عنه أو عن غيره بأنه شهد بها لا بمجرد
 ذكره دون التنصيص على أنه شهد بها ، وهذا يحاج عن ترك إيراد مثل أبي عبيدة بن الجراح فإنه شهد بها باتفاق ،
 وذكر في الكتاب في عدة مواضع ، إلا أنه لم يقع فيه التنصيص على أنه شهد بدرا . **قوله** (النبي محمد بن عبد الله
 الهاشمي ﷺ) قلت بدا به تبركا وتيمنا بذكره ، وإلا فذلك من المقطوع به . **قوله** (أبو بكر) تقدم ذكره في مواضع
 منها في دباب اذ تستفيثون وبكم ، . **قوله** (عمر) ذكره في حديث أبي طلحة . **قوله** (عثمان) قلت لم يتقدم له ذكر في
 هذه القصة ، إلا أنه تقدم في المناقب من قول ابن عمر أنه ضرب له بسهم . **قوله** (علي بن أبي طالب) تقدم في حديث
 المبارزة وفي غيره . **قوله** (إياس بن البكير) تقدم قبل دباب شهرذ الملائكة بدرا ، وقد سرد المصنف من هذه
 الاسماء على حروف المعجم ، وذكر بعض ذوى الكنى معتمدا على الاسم دون أداة الكنية فلماذا قال أبو حذيفة
 في حرف الحاء ، وقدم النبي ﷺ والأربعة قبل الباقيين لشرافهم ، وفي بعض النسخ قدم النبي ﷺ فقط وذكر
 الأربعة في حرف العين والخطب فيه سهل . ثم إن إياس بن البكير المذكور بكسر الهمزة بعدها تحتانية وآخره مهملة ،
 وهم من ضبطه بفتح الهمزة ، وأما أبوه فتقدم ضبطه ، وقد شهد مع إياس بدرا إخوته عاقل وعامر وغيرهما ،
 وإسكن لما لم يقع ذكرهم في الجامع لم يذكرهم . **قوله** (بلال) تقدم في حديث عبد الرحمن بن عوف في قتل أمية بن
 خلف . **قوله** (حمزة) تقدم في أول القصة . **قوله** (حاطب) تقدم في فضل من شه . بدرا . **قوله** (أبو حذيفة)

تقدم في الحديث الخامس من الباب الأخير . **قوله** (حارثة بن الربيع) يعني بالتشديد هو ابن سراقه ، تقدم في أول د باب فضل من شهد بدرًا ، وقوله د كان في النظارة ، أشار إلى ما وقع في رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أنه خرج نظارًا أخرجه أحد والنسائي وزاد ما خرج لقتال . **قوله** (خبيب بن عدي) تقدم في حديث أبي هريرة ، وسيأتي ما قيل فيه في الكلام على غزوة الرجيع . **قوله** (خنيس بن حذافة) تقدم في العاشر في الباب الأخير . **قوله** (رفاعه بن رافع) تقدم في د باب فضل من شهد بدرًا . **قوله** (رفاعه بن عبد المنذر أبو لبابة) تقدم في التاسع عشر من الباب الأخير ، وجزمه بأن اسمه رفاعه خالف فيه الأكثر فانهم قالوا إن اسمه بشير وإن رفاعه أخوه . **قوله** (الوزير بن العوام) تقدم في عدة أحاديث . **قوله** (زيد بن سهل أبو طلحة) تقدم في د باب الدعاء على المشركين . **قوله** (أبو زيد الأنصاري) تقدم من حديث أنس . **قوله** (سعد بن مالك) هو ابن أبي وقاص ، ولم يتقدم له ذكر في هذه القصة ، ولكن هو منهم بالاتفاق ، ويحتمل أن يكون أخذه من أثر سعيد بن المسيب على بعد في ذلك . **قوله** (سعد بن خولة) تقدم في قصة سبيعة الأسلمية . **قوله** (سعيد بن زيد) تقدم في أثر نافع عن ابن عمر . **قوله** (سهل بن حنيف) تقدم في حديث على أنه كبر عليه خمسًا . **قوله** (ظهير بن رافع) تقدم في حديث رافع بن خديج وأنه عمه وأن اسم أخيه مظهر ، ولم يسم البخاري أخاه . **قوله** (عبد الله بن مسعود) تقدم في أوائله . **قوله** (عتبة بن مسعود) يعني أخاه . قلت : ولم يتقدم له ذكر بل ولا ذكره أحد من صنف في المغازي في البدرين ، وقد سقط ذكره من رواية النسفي ولم يذكره الاسماعيل ولا أبو نعيم في مستخرجهما وهو المعتمد . **قوله** (عبد الرحمن بن عوف) تقدم في قتل أبي جهل وغيره . **قوله** (عبيدة ابن الحارث) تقدم في حديث على . **قوله** (عبادة بن الصامت) تقدم بعد د باب شهود الملائكة بدرًا . **قوله** (عمرو بن عوف) تقدم فيه . **قوله** (عقبة بن عمرو) أبو مسعود البدرى تقدم مترجمًا بثلاثة أحاديث . **قوله** (عامر بن ربيعة العنزي) بالنون والزاي ، وقع في رواية السكشميين والعدوي ، وكلاهما صواب ، فانه عنزي الأصل عدوي الحلف . **قوله** (عاصم بن ثابت) تقدم في حديث أبي هريرة . **قوله** (عويم بن ساعدة) تقدم في حديث السقيفة **قوله** (عتبان بن مالك) تقدم في د باب شهود الملائكة بدرًا . **قوله** (قدامة بن مظعون) تقدم فيه **قوله** (قتادة بن النعمان) تقدم في أول الباب في حديث أبي سعيد . **قوله** (معاذ بن عمرو بن الجوح) بفتح الجيم وتخفيف الميم المضمومة وآخره مهملة ، تقدم في قتل أبي جهل . **قوله** (معوذ بن عفرأ) هي أمه ، واسم أبيه الحارث ، ومعوذ بتشديد الواو وبفتحها على الأشهر ، وجزم الوقشي بأنه بالكسر . **قوله** (وأخوه) عوف بن الحارث ، تقدم ذكرهما . **قوله** (مالك بن ربيعة أبو أسيد) تقدم في أول د باب من شهد بدرًا ، ونبه عياض على أن من لا معرفة له قد يتوهم أن مالكا أخو معاذ لأن سياق البخاري هكذا د معاذ بن عفرأ أخوه مالك بن ربيعة ، وليس ذلك مراده بل قوله أخوه أى عوف ولم يسمه ، ثم استأنف فقال د مالك بن ربيعة ، ولو كتبه بواو العطف لارتفع اللبس ، وكذا وقع عند بعض الرواة . **قوله** (مرارة بن الربيع) تقدم في حديث كعب بن مالك . **قوله** (معن بن عدي) تقدم مع عويم بن ساعدة . **قوله** (مسطح بن أثانة) تقدم في أواخر الباب الأخير ، ووقع هنا لأبي زيد في نسبته د عباد بن عبد المطالب ، والصواب حذف د عبد . **قوله** (المقداد بن عمرو) تقدم ، ووقع في رواية السكشميين د المقدام ، بيم في آخره وهو غلط . **قوله** (هلال بن أمية) تقدم مع مرارة . قلت لجملة من

ذكر من أهل بدر هنا أربعة وأربعون رجلاً ، وقد سبق البخاري إلى ترتيب أهل بدر على حروف المعجم وهو اضبط لاستيعاب أسمائهم ، ولكنه اقتصر على ما وقع عنده منهم ، واستوعبهم الحافظ ضياء الدين المقدسي في كتاب الاحكام ، وبين اختلاف أهل السير في بعضهم وهو اختلاف غير فاحش ، وأورد ابن سيد الناس أسماء في « عيون الاثر » ، لكن على القبانل كما صنع ابن إسحق وغيره ، واستوعب ما وقع له من ذلك فزادوا - على ثلاثمائة وثلاثة عشر - خمسين رجلاً ، قال : وسبب الزيادة الاختلاف في بعض الاسماء . قلت : ولولا خشية التلويل لسردت أسماء مفصلاً مبيناً للراجع ، لكن في هذه الإشارة كفاية ، والله المستعان

١٤ - **باب** حديث بني النضير ، ومخرج رسول الله ﷺ في دية الرُجَّائين ، وما أرادوا من الغدر برسول الله ﷺ ، قال الزهري عن رُوَّة : كانت على رأس ستة أشهر من وقعة بدر قبل وقعة أُحُد . وقول الله تعالى [٢ الحشر] : ﴿ هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر ﴾ وجعله ابن اسحاق بعد بئر معونة وأحُد

٤٠٢٨ - **حديث** إسحاق بن نعيم حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « حاربت قريظة والنضير ، فأجلى بني النضير وأفر قريظة ومن عليهم حتى حاربت قريظة ، فقتل رجالهم ، وقسم نساءهم وأولادهم وأمواهم بين المسلمين ، إلا بعضهم لحقوا بالذي ﷺ فآمنهم وأسلموا . وأجلى يهود المدينة كلهم : بني قينقاع وهم رهط عبد الله بن سلام ، ويهود بني حارثة ، وكل يهود المدينة »

٤٠٢٩ - **حديث** الحسن بن مذكّر حدثنا يحيى بن حماد أخبرنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال « قلت لأبي عباس : سورة الحشر ، قل : قل سورة النضير » تابعه هشيم عن أبي بشر

[الحديث ٤٠٢٩ - أخرجه في : ٤٦٤٥ ، ٤٨٨٢ ، ٤٨٨٣]

٤٠٣٠ - **حديث** عبد الله بن أبي الأسود حدثنا معتمر عن أبيه سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه قال « كان ازجل يجل للنبي ﷺ النخلات ، حتى انتج قريظة والنضير ، فكان بعد ذلك يرُد عليهم »

٤٠٣١ - **حديث** آدم حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « حرق رسول الله ﷺ نخل بني النضير وقطع ، وهي البؤيرة ، فنزلت [٥٩ الحشر] : ﴿ ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله ﴾

٤٠٣٢ - **حديث** إسحاق أخبرنا حبان أخبرنا جويرية بن أسماء عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما « ان للنبي ﷺ حرق نخل بني النضير ، قال : ولما يقول حسان بن ثابت :
وهان علي سراقة بني لؤي
حريق بالبؤيرة مستطير

قال فأجابه أبو سفيان بن الحارث :

أدام الله ذلك من صنيع
سئل أئبا منها بئز
وَحَرَّقَ فِي نَوَاحِيهَا السَّيِّدَ
وَتَصَلَّمَ أَيْ أَرْضَيْنَا تَضِيرَ ،

قوله (حديث بنى النضير) بفتح النون وكسر الصاد المعجمة ، هم قبيلة كبيرة من اليهود ، وقد مضت الإشارة إلى التعريف بهم في أوائل الكلام على أحاديث الهجرة . وكان الكفار بعد الهجرة مع النبي ﷺ على ثلاثة أقسام : قسم وادعهم على أن لا يهاجروه ولا يمالئوا عليه عدوه ، وهم طوائف اليهود الثلاثة قريظة والنضير وقينقاع . قسم حاربوه ونصبوا له العداوة كقريش . وقسم تاركوه وانتظروا ما يثول إليه أمره كطوائف من العرب ، فنهى من كان يحب ظهوره في الباطن كخزاعة ، وبالعكس كبنى بكر ، ومنهم من كان معه ظاهرا ومع عدوه باطنا وهم المنافقون ، فكان أول من نقض العهد من اليهود بنو قينقاع لحاربهم في شوال بعد وقعة بدر فزولوا على حكمه ، وأراد قتلهم فاستوهمهم منه عبد الله بن أبي وكانوا حلفاء فوهمهم له ، وأخرجهم من المدينة إلى أضرعات . ثم نقض العهد بنو النضير كما سيأتي ، وكان رئيسهم حي بن أخطب . ثم نقضت قريظة كما سيأتي شرح حالهم بعد غزوة الخندق إن شاء الله تعالى . **قوله** (وخرج رسول الله ﷺ إليهم في دية الرجلين ، وما أرادوا من الغدر برسول الله ﷺ) سيأتي شرح ذلك في نقل كلام ابن إسحق في هذا الباب . **قوله** (وقال الزهري عن عروة بن الزبير : كانت على رأس ستة أشهر من وقعة بدر قبل وقعة أحد) وصلة عبد الرزاق في مصنفه عن معمر بن الزهري أنهم من هذا ولفظه عن الزهري وهو في حديثه عن عروة : ثم كانت غزوة بنى النضير ، وهم طائفة من اليهود على رأس ستة أشهر من وقعة بدر ، وكانت منازلهم ونخلهم بناحية المدينة ، فحاصرهم رسول الله ﷺ حتى نزلوا على الجلاء وعلى أن لهم ما أقلت الإبل من الامتعة والأموال لا الحلقة يعني السلاح فانزل الله فيهم (سبح لله - إلى قوله - لأول الحشر) وقَاتَلَهُمْ حَتَّى صَالَحَهُمْ عَلَى الْجَلَاءِ فَأَجْلَاهُمْ إِلَى الشَّامِ ، وكانوا من سبط لم يصبهم جلاء فيما خلا ، وكان الله قد كتب عليهم الجلاء ولولا ذلك لعذبهم في الدنيا بالقتل والسب . وقوله (لأول الحشر) فكان جلاؤهم أول حشر حشرا في الدنيا إلى الشام وحكى ابن التين عن الداودي أنه رجح ما قال ابن إسحق من أن غزوة بنى النضير كانت بعد بدر بمعونة ، مستدلا بقوله تعالى (وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياحهم) قال : وذلك في قصة الأحزاب . قلت : وهو استدلال واه ، فإن الآية نزلت في شأن بنى قريظة ، فانهم هم الذين ظاهروا الأحزاب ، وأما بنو النضير فلم يكن لهم في الأحزاب ذكر ، بل كان من أعظم الأسباب في جمع الأحزاب ما وقع من جلاؤهم ، فانه كان من رده وسهم حي بن أخطب وهو الذي حسن لبني قريظة والغدر وموافقة الأحزاب كما سيأتي ، حتى كان من هلاكهم ما كان ، فكيف يصير السابق لاحقا ؟ **قوله** (وقول الله عز وجل : هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب - إلى قوله - أن يخرجوا) وقد وضع المراد من ذلك في أثر عبد الرزاق المذكور ، وقد أورد ابن إسحق تفسيرها لما ذكر هذه الغزوة . وانفق أهل العلم على أنها نزلت في هذه القصة ، قاله السبيل ، قال : ولم يختلفوا في أن أموال بنى النضير كانت خاصة برسول الله ﷺ وأن المسلمين لم يوجعوا عليهم بخيل ولا ركاب وأنه لم يقع بينهم قتال أصلا **قوله** (وجعله ابن إسحق بعد بدر بمعونة وأحد) كذا هو في المغازي لابن إسحق مجزوما به ، ووقع في رواية القاسبي

« وجعله إسحق ، قال عياض : وهو وهم والصواب « ابن إسحق » وهو كما قال . ووقع في شرح الكرماني « محمد بن إسحق بن نصر » وهو غلط ، وإنما اسم جده يسار ، وقد ذكر ابن إسحق عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم وغيره من أهل العلم أن عامر بن الطفيل أعتق عمرو بن أمية لما قتل أهل بئر معونة عن رقية كانت على أمه ، فخرج عمرو إلى المدينة فصادف رجلين من بني عامر معهما عقد وعمد من رسول الله ﷺ لم يشمر به عمرو ، فقال لما عمرو عن أنهما ؟ فذكرا أنهما من بني عامر فتركهما حتى نالما فقتلتهما عمرو وظن أنه ظفر ببعض ثأر أصحابه ، فأخبر رسول الله ﷺ بذلك فقال : لقد قتلت قتيلين لأودينهما . انتهى . وسيأتي خبر غزوة بئر معونة بعد غزوة أحد ، وفيها عن عروة « أن عمرو بن أمية الضمري كان مع المسلمين ، فأسره المشركون » . قال ابن إسحق « فخرج رسول الله ﷺ إلى بني النضير يستعينهم في ديتهم فيما حدثني يزيد بن رومان ، وكان بين بني النضير وبني عامر عقد وحلف ، فلما أتاهم أبستعينهم قالوا : نعم . ثم خلا بعضهم ببعض فقالوا : إنكم لن تجدوه على مثل هذه الحال . قال : وكان جالسا إلى جانب جدار لهم ، فقالوا من رجل يعلو على هذا البيت فيلقى هذه الصخرة عليه فيقتله ويرميها منه ؟ فانتدب لذلك عمرو بن جحاش بن كعب فأتاه الخبر من السماء ، فقام مظهرا أنه يقضي حاجة وقال لأصحابه : لا تبرحوا ، ورجع مسرعا إلى المدينة ، واستبطأ أصحابه فأخبروا أنه توجه إلى المدينة ، فلاحقوا به ، فأمر بحربهم والمسير إليهم ، فتنصروا ، فأمر بقطع النخل والتحريق ، وذكر ابن إسحق أنه حاصرهم ست ليال ، وكان ناس من المنافقين يشعوا إليهم أن اثبتوا وتمنعوا ، فان قوتلتهم قاتلنا معكم . فتربصوا ، فنفذ الله في قلوبهم الرعب فلم ينصروهم ، فسألوا أن يحلوا عن أرضهم على أن لهم ما حملت الإبل فصولحوا على ذلك . وروى البيهقي في « الدلائل » من حديث محمد بن مسلمة أن رسول الله ﷺ بعثه إلى بني النضير وأمره أن يؤجلهم في الجلاء ثلاثة أيام ، قال ابن إسحق : فاحتملوا إلى خيبر وإلى الشام ، قال لحدثني عبد الله بن أبي بكر أنهم جلوا الأموال من الخيل والمزارع فكانت لرسول الله ﷺ خاصة . قال ابن إسحق : ولم يسلم منهم إلا يامين بن عمير وأبو سعيد بن وهب فأحرزا أموالها . وروى ابن مردويه قصة بني النضير بأسناد صحيح إلى معمر عن الزهري « أخبرني عبد الله بن عبد الرحمن ابن كعب بن مالك عن رجل من أصحاب النبي ﷺ قال : كتب كنفار قريش إلى عبد الله بن أبي وغيره ممن يعبد الأوثان قبل بدر يهددونهم بأموالهم النبي ﷺ وأصحابه ، ويتوعدونهم أن يغزوه بجميع العرب ، فهم ابن أبي ومن معه يقتال المسلمين ، فأتاهم النبي ﷺ فقال : ما كادكم أحد بمثل ما كادتكم قريش ، يريدون أن تلقوا بأسكم بينكم ، فلما سمعوا ذلك عرفوا الحق ففرقوا . فلما كانت وقعة بدر كتبت كنفار قريش بعدها إلى اليهود : أنكم أهل الحلقة والحصون ، يهددونهم ، فأجمع بنو النضير على الغدر ، فأرسلوا إلى النبي ﷺ : اخرج الينا في ثلاثة من أصحابك ويلفك ثلاثة من علمائنا ، فان آمنوا بك اتبعناك . ففعل . فاشتمل اليهود الثلاثة على الخناجر فأرسلت امرأة من بني النضير إلى أخ لها من الانصار مسلم تخبره بأمر بني النضير ، فأخبر أخوها النبي ﷺ قبل أن يصل إليهم ، فرجع . وصحبهم بالكتائب لحصرهم يومه ، ثم غدا على بني قريظة لحاصرهم فهاودوه ، فانصرف عنهم إلى بني النضير ، فقاتلهم حتى نزلوا على الجلاء وعلى أن لهم ما أظلت الإبل إلا السلاح ، فاحتملوا حتى أبواب بيوتهم ، فكانوا يخربون بيوتهم فايدهم فيهدونها . ويحملون ما يوافقهم من خشبها ، وكان جلازم ذلك أول حشر الناس إلى الشام . وكذا أخرجه عبد بن حميد في تفسيره عن عبد الرزاق ، وفي ذلك رد على ابن

الذين في زعمه أنه ليس في هذه القصة حديث بإسناد ، قالت : فهذا أقوى مما ذكر ابن إسحق من أن سبب غزوة بني النضير طلبه ﷺ أن يعينوه في دية الرجلين ، لكن وافق ابن إسحق جل أهل المغازي ، فأنه أعلم . وإذا ثبت أن سبب إجلاله بني النضير ما ذكر من مهمهم بالغدر به ﷺ ، وهو إنما وقع عند ما جاء اليهم ليستعين بهم في دية قبيلي عمرو بن أمية ، تعين ما قال ابن إسحق ، لأن إثر معونة كانت بعد أحد بالاتفاق . وأغرب السبيل فرجع ما قال الزهري ، ولولا ما ذكر في قصة عمرو بن أمية لأمكن أن يكون ذلك في غزوة الرجيع ، والله أعلم . ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث : الأول حديث ابن عمر حاربت النضير وقريظة فأجلى بني النضير ، كذا فيه ولم يعين المفعول من حاربت ولم يسم فاعل أجلى ، والمراد النبي ﷺ . وكان سبب وقوع المحاربة تقضيم العهد : أما النضير فبالسبب الآتي ذكره وهو ما ذكره موسى بن عقبة في المغازي قال : كانت النضير قد دسوا إلى قريش وحضروهم على قتال رسول الله ﷺ ودلوهم على العورة ، ثم ذكر نحو ما تقدم عن ابن إسحق من مجيء النبي ﷺ في قصة الرجلين قال وفي ذلك نزلت ﴿ يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم أن يستولوا اليكم أيديهم ﴾ الآية . وعند ابن سعد أن رسول الله ﷺ أرسل اليهم محمد بن مسلمة أن اخرجوا من بلدي فلا تساكنتوني بعد أن مهمتم بما همتم به من الغدر ، وقد أجملكم عشرا . وأما قريظة فبمظاهرتهم الأحزاب على النبي ﷺ في غزوة الخندق كما سيأتي . قوله (حتى حاربت قريظة) سيأتي شرح ذلك بعد غزوة الخندق إن شاء الله تعالى . كذا وقع تقديم قريظة على النضير وكأنه لشرفهم ، وإلا فالجلاء النضير كان قبل قريظة بكثير . قوله (والنضير) ذكر ابن إسحق في قصته أن النبي ﷺ لما أرسل اليهم أن اخرجوا وأجلمهم عشرا وأرسل اليهم عبد الله بن أبي نضير فبسطهم أرسلوا إلى النبي ﷺ : إنا لا نخرج ، فاصنع ما بدا لك . فقال : الله أكبر ، حاربت يهود فخرج اليهم ، فخذلهم ابن أبي نضير ولم تمنهم قريظة . وروى عبد بن حميد في تفسيره من طريق عكرمة أن غزوة بني النضير كانت صبيحة قتل كعب بن الأشرف ، يعني الآتي ذكره عقب هذا . قوله (بن قينقاع) هو بالنصب على البدلية ، ونون قينقاع مثلثة والأشهر فيها الضم ، وكانوا أول من أخرج من المدينة كما تقدم في أول الباب . وروى ابن إسحق في المغازي عن أبيه عن عباد بن الوليد عن عباد بن الصامت قال : لما حاربت بنو قينقاع قام بأمرهم عبد الله بن أبي نضير ففشى عباد بن الصامت وكان له من خلفهم مثل الذي لعبد الله بن أبي نضير ، فقتلوا عباد بن أبي نضير . قال : فنزلت ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ﴾ إلى قوله - ﴿ ولون نخشى أن تصيبنا دائرة ﴾ وكان عبد الله بن أبي نضير لما سأل النبي ﷺ أن يمن عليهم قال : يا محمد إنهم منونوني من الأسود والأحمر ، وإن امرؤ أخشى الدوائر ، فوهبهم له . وذكر الواقدي أن إجلالهم كان في شوال سنة اثنتين ، يعني بعد بدر بشهر . ويؤيده ما روى ابن إسحق بإسناد حسن عن ابن عباس قال : لما أصاب رسول الله ﷺ قريشا يوم بدر جمع يهود في سوق بني قينقاع فقال يا يهود : أسلوا قبل أن يصيبكم ما أصاب قريشا يوم بدر . فقالوا : إنهم كانوا لا يعرفون القتال ولو قاتلنا لعرفت أنا الرجال . فانزل الله تعالى ﴿ قل للذين كفروا ستغلبون ﴾ إلى قوله - ﴿ لاؤلى الأبصار ﴾ وأغرب الحاكم فزعم أن إجلاله بني قينقاع وإجلاله بني النضير كان في زمن واحد ، ولم يوافق على ذلك لأن إجلاله بني النضير كان بعد بدر بستة أشهر على قول عروة ، أو بعد ذلك بمدة طويلة على قول ابن إسحق كما تقدم بسطه . الحديث الثاني حديث ابن عباس في تسمية سورة الحشر سورة النضير لأنها نزلت فيهم ، قال الداودي : كأن ابن عباس كره تسميتها سورة الحشر لئلا يظن أن المراد بالحشر يوم القيامة ،

أو لكونه بجمل فكره النسبة إلى غير معلوم . كذا قال ، وعند ابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس قال : نزلت سورة الحشر في بني النضير ، وذكر الله فيها الذي أصابهم من النعمة . **قوله** (حدثنا الحسن بن مدرك) كذا للجميع ، وفي نسخة (إسحق ، بدل الحسن وهو غلط . **قوله** (تابعه هشيم الخ) وصله المصنف في التفسير كما سيأتي هناك . الحديث الثالث ، **قوله** (عن أبيه) هو سليمان التيمي . **قوله** (كان الرجل يجعل للنبي ﷺ النخلات) تقدم هذا الحديث بهذا الاسناد في الخمس ، وسيأتي في أول غزوة قريظة بأنهم من هذا السياق . وقوله (فكان بعد ذلك يزد عليهم ، زاد في الرواية الأخرى) ما كانوا أعطوه ، وروى الحاكم في (الكاظم) من حديث أم العلاء قال (قال النبي ﷺ للانصار لما فتح النضير : إن أحببتهم قسمت بينكم ما آفاه الله علي ، وكان المهاجرون على ما هم عليه من السكنى في منازلكم وأموالكم ، وإن أحببتهم أعطيتهم وخرجوا عنكم . فاختلفوا الثاني ، . الحديث الرابع ، **قوله** (حرق رسول الله ﷺ نخل بني النضير) في رواية السكسميني (نخل النضير) . **قوله** (وهي البويرة) بالموحدة مصغر بؤرة وهي الحفرة ، وهي هنا مكان معروف بين المدينة وبين نيماء ، وهي من جهة قبلة مسجد قباء إلى جهة الغرب ويقال لها أيضا البويرة باللام بدل الراء . **قوله** (فنزول ما قطعتم من لينة) هي صنف من النخل ، قال السهيلي : في تخصيصها بالذكر إيماء إلى أن الذي يحوز قطعه من شجر العدو مالا يكون معدا للاقتيات ، لأنهم كانوا يقتاتون العجوة والبرني دون اللينة . وفي الجامع : اللينة النخلة وقيل الدقل ، وعن الفراء كل شيء من النخل سوى العجوة فهو من اللين . **قوله** في الرواية الثانية (أخبرنا حبان) هو ابن هلال ، وهو بفتح المهملة بعدها موحدة ثقيلة ، وإسحق الراوي عنه هو ابن راهويه . **قوله** (ولها يقول حسان بن ثابت : وهان على سراة بني لؤي) كذا للاكثر ، وفي رواية السكسميني (هان باللام ، بدل الواو ، وسقطت اللام والواو من رواية الاسماعيل . وقوله (سراة بفتح المهملة وتخفيف الراء جمع سرى وهو الرئيس ، وقوله (حريق بالبويرة مستطير ، أي مشتعل ، وإنما قال حسان ذلك تعييرا لقريش لأنهم كانوا أغروهم بنقض العهد وأمرهم به ووعدوهم أن ينصروهم إن قصدتم النبي ﷺ . **قوله** (فأجابه أبو سفيان بن الحارث) أي ابن عبد المطلب ، وهو ابن عم النبي ﷺ ، وكان حينئذ لم يسلم وقد أسلم بعد في الفتح وثبت مع النبي ﷺ بحنين ، وذكر إبراهيم بن المنذر أن اسمه المغيرة ، وجزم ابن قتيبة أن المغيرة أخوه ، وبه جزم ابن عبد البر والسهيلي . **قوله** (ستعلم أينما بنزه) بنون ثم زاي ساكنة أي بعد وزنا ومعنى ، ويقال بفتح التون أيضا . وقوله (وتم أي أرضينا ، بالثنية ، وقوله (تضير ، بفتح المثناة وكسر الضاد المعجمة من الضير وهو بمعنى الضر ، ويطلق الضير ويراد به المضرة . ونسبة هذه الأبيات لحسان بن ثابت وجوابها لأبي سفيان بن الحارث هو المشهور كما وقع في هذا الصحيح ، وعند مسلم بعض ذلك ، وعند شيخ شيوخنا أبي الفتح بن سيد الناس في (عيون الاثر) له عن أبي عمرو الشيباني أن الذي قال له (وهان على سراة بني لؤي) هو أبو سفيان بن الحارث ، وأنه إنما قال (عن ، بدل هان ، وأن الذي أجاب بقوله (أدام الله ذلك من صنيع البيتين هو حسان ، قال : وهو أشبه من الرواية التي وقعت في البخاري اه . ولم يذكر مستندا للترجيح ، والذي يظهر أن الذي في الصحيح أصح ، وذلك أن قريشا كانوا يظاهرون كل من عادى النبي ﷺ عليه ويعدونهم النصر والمساعدة ، فلما وقع لبني النضير من الخذلان ما وقع قال حسان الأبيات المذكورة موبخا لقريش - وهم بنو لؤي - كيف خذلوا أصحابهم . وقد ذكر ابن إسحق أن حسان قال ذلك في غزوة بني قريظة ، وأنه إنما ذكر بني

النضير استطرادا ، فن الآيات المذكورة :

والا يا سعد سعد بن معاذ فا فعلت قريظة والنضير
وقد قال الكريم أبو حباب أقيموا قينقاع ولا تسيروا
وأولها : تقاعد معشر نصرنا قريشا
فهم أوتوا الكتاب فضيعوه فهم عبي عن التوراة بور
كفرتهم بالقرآن لقد لقيتم بهصدق الذي قال النذير

وفي جواب أبي سفيان بن الحارث في قوله « تعلم أي أرضنا تضير ، ما يرجع ما وقع في الصحيح ، لأن أرض بني النضير مجاورة لأرض الانصار ، فاذا خربت أضرت بما جاورها ، بخلاف أرض قريش فانها بعيدة منها بعدا شديدا فلا تبالى بخرابها ، فكان أبو سفيان يقول تخربت أرض بني النضير وتخربها إنما يضر أرض من جاورها ، وأرضكم هي التي تجاورها فهي التي تتضرر لا أرضنا ، ولا يتبىأ مثل هذا في عكسه إلا بتسكف ، وهو أن يقال : إن الميرة كانت تحمل من أرض بني النضير إلى مكة فكانوا يرتفعون بها ، فاذا خربت تضرم ، بخلاف المدينة فانها في غنية عن أرض بني النضير بغيرها كخير ونحوها فينتج بعض اتجاه ، لكن إذا تعارضا كان ما في الصحيح أصح . ويحتمل إن كان ما قال أبو عمرو الشيباني محفوظا أن أبا سفيان بن الحارث ضمن في جوابه بيتا من قصيدة حسان فاهتمه ، فلما قال حسان « وهان على سراة بني لؤي » اهتداه أبو سفيان فقال « وعز على سراة بني لؤي » وهو عمل سائغ ، وكان من أنكر ذلك استبعد أن يدعو أبو سفيان بن الحارث على أرض الكفرة مثله بالتحريق في قوله « أدام الله ذلك من صنيع » والجواب عنه أن اسم الكفرة وإن جمعهم لكن العداوة الدينية كانت قائمة بينهم كما بين أهل الكتاب وعبد الاوثان من التباين ، وأيضا فقوله « وحرق في نواحيها السعير » يريد بنواحيها المدينة فيرجع ذلك دعاء على المسلمين أيضا . ولسكتب بن مالك في هذه القصة قصيدة على هذا الوزن والروي أيضا ذكرها ابن اسحق أولها :

لقد منيت بقدرتها الحبور كذلك الدهر ذو صرف يدور
يقول فيها : فغودر منهم كعب صريحا فذلك عند مصرعه النضير

يشير إلى كعب بن الأشرف الذي سيذكر قتله عقب هذا ، وفيها :

فذاقوا غب أمرهم وبالا اكل ثلاثة منهم بعير
فأجلوا حامدين بقينقاع وغودر منهم نخل ودور

٤٠٣٣ - حدثنا أبو الهيثم أخبرنا شعيب عن الزهري قال « أخبرني مالك بن أوس بن الحذثان النصرى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، إذ جاءه حاجبه يرفأ فقال : هل لك في عثمان وعبد الرحمن والزبير وسعد يستأذنون ؟ فقال : نعم فأدخلهم . فلبث قليلا ثم جاء فقال : هل لك في عباس وعلي يستأذنان ؟ قال :

نعم . فلما دَخَلَ قال عَبَّاسٌ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، اقْضِ بَيْنِي وَبَيْنَ هَذَا - وَهِيَ بَحْتَمَانِدُ فِي الذِّى أَعْطَا اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ مِنْ بَنِي النَّضِيرِ - فَاسْتَبَّ عَلَى عَبَّاسٍ . فَقَالَ الرَّهْطِيُّ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ اقْضِ بَيْنَهُمَا وَأَرْخِ أَحَدَهُمَا مِنَ الْآخِرِ . فَقَالَ عُمَرُ : انْتَدُوا ، أَنْشُدْكُمْ بِاللَّهِ الَّذِي بَازَنَهُ تَقْوَمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ ، هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَا نُورَثُ ، مَا تَرَ كُنَّا صَدَقَةً ، يُرِيدُ بِذَلِكَ نَفْسَهُ ؟ قَالُوا : قَدْ قَالَ ذَلِكَ . فَأَقْبَلَ عُمَرُ عَلَى عَبَّاسٍ وَعَلَى فَقَالَ : أَنْشُدْكُمْ بِاللَّهِ هَلْ تَعْلَمَانِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ قَالَ ذَلِكَ ؟ قَالَا : نَعَمْ . قَالَ : فَأَنَّى أَحَدُكُمْ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ . [إِنَّ اللَّهَ - بِحَاجَتِهِ قَدْ خَصَّ رَسُولُهُ ﷺ فِي هَذَا اللَّيْلِ بِشَيْءٍ لَمْ يُعْطِهِ أَحَدًا غَيْرَهُ ، فَقَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ [٦ الْحَبَشَةِ] ﴿ وَمَا أَعْطَا اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ - إِلَى قَوْلِهِ - قَدِيرٌ ﴾ فَكَانَتْ هَذِهِ خَالِصَةُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ . ثُمَّ وَاللَّهِ مَا احْتَازَهَا دُونَكُمْ وَلَا اسْتَأْثَرَهَا عَلَيْكُمْ ، لَقَدْ أَعْطَاكُمْ كَوَاهِلَ وَقَسَمَهَا فِيكُمْ حَتَّى بَقِيَ هَذَا الْمَالُ مِنْهَا ، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً سَنَتِهِمْ مِنْ هَذَا الْمَالِ ، ثُمَّ يَأْخُذُ مَا بَقِيَ فَيَجْعَلُهُ بِحَبْلِ مَالِ اللَّهِ ، فَعَمِلَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَيَاتِهِ ، ثُمَّ تَوَفَّى النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : فَأَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَهَبْصَهُ أَبُو بَكْرٍ فَعَمِلَ فِيهِ بِمَا عَمِلَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنْتُمْ خَيْرُ النَّاسِ - فَأَقْبَلَ عَلَى عَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ وَقَالَ - تَذَكَّرَانِ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ عَمِلَ فِيهِ كَمَا تَقُولَانِ ، وَاللَّهِ يَعْلَمُ إِنَّهُ فِيهِ لَصَادِقٌ بَارٌّ رَاشِدٌ تَابِعٌ لِلْحَقِّ . ثُمَّ تَوَفَّى اللَّهُ أَبَا بَكْرٍ فَقُلْتُ : أَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ ، فَهَبْصَتُهُ سَنَتَيْنِ مِنْ إِمَارَتِي أَعْمَلُ فِيهِ بِمَا عَمِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ ، وَاللَّهِ يَعْلَمُ أَنِّي فِيهِ صَادِقٌ بَارٌّ رَاشِدٌ تَابِعٌ لِلْحَقِّ . ثُمَّ جِئْتُمَانِي كِلَا كَا وَكِلْتَا كَا وَاحِدَةً وَأَمْرُكُمْ كَاجْمِيعٍ ، فَجِئْتَنِي - يَعْنِي عَبَّاسًا - فَقُلْتُ لَكُمَا : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَا نُورَثُ ، مَا تَرَ كُنَّا صَدَقَةً ، فَلَمَّا بَدَأَ لِي أَنْ أَدْفَعَهُ إِلَيْكُمَا قُلْتُ : إِنْ شِئْتُمَا دَفَعْتُهُ إِلَيْكُمَا عَلَى أَنْ عَلَيْكُمَا عَهْدُ اللَّهِ وَوَيْثَاقُهُ لَتَعْمَلَانِ فِيهِ بِمَا عَمِلَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ وَمَا عَمِلْتُ فِيهِ مُذْ وَلِيتُ ، وَإِلَّا فَلَا تُسْكِلَانِي . فَقُلْتُمَا : أَدْفَعُهُ لِمَا بَيْنَا بِذَلِكَ ، فَدَفَعْتُهُ إِلَيْكُمَا ، أَفَقُلْتُمَا سَانِ مَنِي قَضَاءٍ غَيْرَ ذَلِكَ ؟ فَوَاللَّهِ الَّذِي بَازَنَهُ تَقْوَمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ لَا أَقْضِي فِيهِ بِقَضَاءٍ غَيْرِ ذَلِكَ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ . فَانْ هَجَزْتُمَا عَنْهُ فَادْفَعَا إِلَيَّ ، فَأَنَا أَكْفِيكُمْ . »

٤٠٣٤ - قَالَ لَحْدَثْتُ هَذَا الْحَدِيثَ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ فَقَالَ « صَدَقَ مَالِكُ بْنُ أَوْسٍ ، أَنَا سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ تَقُولُ : أُرْسِلَ أَزْوَاجُ النَّبِيِّ ﷺ عُمَانٌ إِلَى أَبِي بَكْرٍ يَسْأَلُهُ عَنْهُنَّ بِمَا أَعْطَا اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ ، فَكَانَتْ أَنَا أَرُدُّهُنَّ ، فَقُلْتُ لَهُنَّ : أَلَا تَعْلَمِينَ أَنَّ اللَّهَ ؟ أَلَمْ تَعْلَمَنَّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ : لَا نُورَثُ ، مَا تَرَ كُنَّا صَدَقَةً - يُرِيدُ بِذَلِكَ نَفْسَهُ - لِمَا يَأْكُلُ آلُ مُحَمَّدٍ ﷺ مِنْ هَذَا الْمَالِ . فَانْتَهَى أَزْوَاجُ النَّبِيِّ ﷺ

ﷺ إلى ما أخبرتهن . قال : فكانت هذه الصدقة بيد عليٍّ ، منمها على عباساً فملكه عليها . ثم كان بيد حسن بن عليٍّ ، ثم بيد حسين بن عليٍّ ، ثم بيد عليٍّ بن حسين وحسن بن حسن كلاهما كانا يتداولانها ، ثم بيد زيد بن حسن وهي صدقة رسول الله ﷺ حقاً .

[الحديث ٤٠٣٤ - طرأه في : ٦٧٢٧ ، ٦٧٣٠]

٤٠٣٥ - حدثنا إبراهيم بن موسى أخبرنا هشامٌ حدثنا معمرٌ عن الزهري عن عروة عن عائشة « أن فاطمة عليها السلام والعباس أتيا أبا بكرٍ يَلْتَمِسَانِ ميراثهما : أرضه من فذك ، وسهمه من خيبر »

٤٠٣٦ - فقال أبو بكر « سمعتُ النبي ﷺ يقول : لا نورثُ ، ما تركنا صدقة ، إنما يأكل آلُ محمدٍ في هذا المال . والله قرابةُ رسولِ الله ﷺ أحبُّ إليَّ أن أصلَ من قرابتي »

الحديث الخامس حديث مالك بن أوس بن الحدثان عن عمر ، وفيه قصة غاصمة العباس وعليّ عنده مطولة ، وقد تقدم شرحه في فرض الخس مستوفى ، والفرض منه قوله : وهما يختصمان فيما آتاه الله على رسوله من بنى النضير . الحديث السادس حديث عائشة ، قوله (قال حدثت هذا الحديث عروة) الفائل هو الزهري ، وهو موصول بالاسناد المذكور ، وقد ذكرت شرحه أيضاً مع حديث مالك بن أوس في فرض الخس . الحديث السابع حديث أبي بكر الصديق تقدم أيضاً في أول فرض الخس بزيادة فيه ، وزاد هنا قول أبي بكر : والله قرابة رسول الله ﷺ أحبُّ إليَّ أن أصلَ من قرابتي ، وظاهر سياقه الإدراج ، وقد بينه الإسماعيلي بلفظ « فتشهد أبو بكر لحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أما بعد فوالله قرابة رسول الله ﷺ أحبُّ إليَّ أن أصلَ من قرابتي ، قال أبو بكر ذلك معتذراً عن منعه القسمة ، وأنه لا يلزم منها أن لا يصلهم برة من جهة أخرى . وحصل كلامه أن قرابة الشخص مقدمة في برة إلا إن عارضهم في ذلك من هو أرجح منهم ، والله أعلم

١٥ - باب قتل كعب بن الأشرف

٤٠٣٧ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو سمعتُ جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول « قال رسولُ الله ﷺ : من لكعب بن الأشرف ؟ فانه قد آذى الله ورسوله . فقام محمد بن مسلمة فقال : يا رسولَ الله ، أتحبُّ أن أتيه ؟ قال : نعم . قال : فأذن لي أن أقول شيئاً . قال : قل . فأتاه محمد بن مسلمة فقال : لمن هذا الرجل قد سألتنا صدقة ، وإنه قد عتانا ، وإني قد أتيتك استسأفك . قال : وأيضاً والله لتكفنه . قال : إنما قد اتبعناه ، فلا نحبُّ أن ندَّنه حتى نُنظرَ إلى أيِّ شيءٍ يصيرُ شأنه ، وقد أردنا أن نسلقنا وسقا أو وسقين . وحدثنا عمرو وغيره فلم يذكر « وسقا أو وسقين » فقلت له : فيه « وسقا أو وسقين » ؟ فقال : أرى فيه « وسقا أو وسقين » - « قال : نعم ؛ ارهنوني . قالوا : أيُّ شيءٍ تريد ؟ قال : ارهنوني نساءكم . قالوا :

كيف ترهنك نساءنا وأنت أجل للعرب؟ قال: قارهنوني أبناءكم. قالوا: كيف ترهنك أبناءنا فيسب أحدكم فيقال: رهن يوسق أو وسقن، هذا عارٌ علينا، وأسكتنا ترهنك الأمة. قال سفيان: يعني السلاح. فواءده أن يأتيه. فجاءه ليلاً ومعه أبو نائلة - وهو أخو كعب من الرضاة - فدعاهم إلى الحصن، فنزل إليهم، فقالت له امرأته: أين تخرج هذه الساعة؟ فقال: إنما هو محمد بن مسلمة وأخى أبو نائلة. وقال غير عمرو: قالت أسمع صوتاً كأنه يقطر منه الدم. قال إنما هو أخى محمد بن مسلمة ورضيى أبو نائلة، إن الكريم لو دُعِيَ إلى طاعة بليل لأجاب. قال: ويدخل محمد بن مسلمة معه رجلين - قيل لسفيان: سماهم عمرو؟ قال: سعى بعضهم. قال عمرو: جاء معه رجلين، وقال غير عمرو: أبو عبس بن جبر والحارث بن أوس وعبد بن بشر - قال عمرو: جاء معه رجلين فقال: إذا ماجاء فاني قاتل بشعره فأشبهه، فإذا رأيتوني استمكنت من رأسه فدونكم فاضربوه. وقال امرأة: ثم أشبهكم. فنزل إليهم متوشحاً وهو ينفخ منه ريح الطيب فقال: ما رأيت كاليوم رجلاً - أى أطيب - وقال غير عمرو: قال عندي أعطر نساء العرب وأكل العرب. قال عمرو: فقال: أناذن لى أن أشم رأسك؟ قال: نعم. فشمه، ثم أشم أصحابه ثم قال: أناذن لى؟ قال: نعم. فلما استمكن منه قال: دونكم. فقتلوه. ثم أتوا النبي ﷺ فأخبروه.

قوله (باب قتل كعب بن الأشرف) أى اليهودى، قال ابن اسحق وغيره: كان عربياً من بني نهمان وهم بطن من طي، وكان أبوه أصاب دماً في الجاهلية فأنى المدينة خالف بنى النضير فشرى فيهم، وتزوج عقيلة بنت أبي الحقيق فولدت له كعباً، وكان طويلاً جميلاً ذا بطن وهامة، وهجا المسلمين بعد وقعة بدر، وخرج إلى مكة فنزل على ابن وداعة السهمي والد المطلب، فهجاه حسان وهجا امرأته عائكة بنت أسيد بن أبي العيص بن أمية فطردته، فرجع كعب إلى المدينة وتشبب بنساء المسلمين حتى آذاهم. وروى أبو داود والترمذي من طريق الزهري عن عبد الرحمن ابن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه: أن كعب بن الأشرف كان شاعراً، وكان يهجو رسول الله ﷺ ويحرض عليه كفار قريش، وكان النبي ﷺ قدم المدينة وأهأام أخلاط. فأراد رسول الله ﷺ استصلاحهم، وكان اليهود والمشركون يؤذون المسلمين أشد الأذى، فأمر الله رسوله والمسلمين بالصبر. فلما أبى كعب أن ينزع عن أذاه أمر رسول الله ﷺ سعد بن معاذ أن يبعث رهطاً ليقتلوه. وذكر ابن سعد أن قتله كان في ربيع الأول من السنة الثالثة. **قوله** (قال عمرو) هو ابن دينار، كذا هنا وفي رواية قتيبة عن سفيان في الجهاد وعند أبي نعيم من طريق الحميدي عن سفيان وحدثنا عمرو. **قوله** (من لكعب بن الأشرف)؟ أى من الذى ينتدب إلى قتله. **قوله** (أذى الله ورسوله) في رواية محمد بن محمود بن محمد بن مسلمة عن جابر عند الحاكم في الإكليل وفقد أذاًنا بشعره وقوى المشركين، وأخرج ابن عائد من طريق الكلبي أن كعب بن الأشرف قدم على مشرك قريش خالفهم عند أستاذ الكعبة على قتال المسلمين. ومن طريق أبي الأسود عن عروة: أنه كان يهجو النبي ﷺ والمسلمين ويحرض قريشا

٢ - ٤٣ ج ٧ • فتح الباري

عليهم ، وأنه لما قدم على قريش قالوا له : أديننا أهدى أم دين محمد ؟ قال : دينكم . فقال النبي ﷺ : من لنا بآبن
الاشرف فإنه قد استعلن بعداوتنا ، ووجدت في دوائد عبد الله بن اسحق الخراساني ، من مرسل عكرمة بسند
ضعيف اليه لقتل كعب سببا آخر ، وهو أنه صنع طعاما واطأ جماعة من اليهود أنه يدعو النبي ﷺ إلى الولاية فإذا
حضر فتكوا به ، ثم دعاه فجاء معه بعض أصحابه ، فأعلمه جبريل بما أضمره بعد أن جالسه ، فقام فستره جبريل
بجناحه فخرج ، فلما فقدوه تفرقوا ، فقال حينئذ : من يفتدب لقتل كعب . ويمكن الجمع بتعدد الأسباب . **قوله**
(فقام محمد بن مسلمة فقال : يارسول الله انحب أن أقتله) ؟ في مرسل عكرمة . فقال محمد بن مسلمة هو خالي . **قوله**
(قال نعم) في رواية محمد بن محمود . فقال أنت له ، وفي رواية ابن إسحق . قال فافصل إن قدرت على ذلك ، وفي
رواية عروة . فسكت رسول الله ﷺ ، فقال محمد بن مسلمة : أقر صامت ، ومثله عند سمويه في فوائده ، فإن ثبت
احتمل أن يكون سكت أولا ثم اذن له ، فإن في رواية عروة أيضا أنه قال له : ان كنت فاعلا فلا تعجل حتى
تشاور سعد بن معاذ ، قال فشاوره فقال له : توجه اليه واشك اليه ، الحاجة ، وسله أن يسلفكم طعاما . **قوله** (فاذن :
لي أن أقول شيئا ، قال قل) كأنه استأذنه أن يفعل شيئا يحتمل به . ومن ثم بوب عليه المصنف . والكذب في
الحرب ، وقد ظهر من سياق ابن سعد للقصة أنهم استأذنوا أن يشكوا منه ويمبوا رأيهم ، ولفظه . فقال له : كان
قدوم هذا الرجل علينا من البلاد ، حاربنا العرب ، ورمثنا عن قوس واحدة ، وعند ابن إسحق باسناد حسن عن
ابن عباس . ان النبي ﷺ مشى معهم إلى بقيع الغرقد ثم وجههم فقال : انطلقوا على اسم الله ، اللهم أعنهم . **قوله**
(ان هذا الرجل) يعني النبي ﷺ . **قوله** (قد سألنا صدقة) في رواية الواقدي . سألنا الصدقة ، ونحس . لا نجد
مانا كل ، وفي مرسل عكرمة . فقالوا : يا أبا سعيد ، إن نبينا أراد منا الصدقة ، وليس لنا مال نصدقه . **قوله** (قد
عاننا) بالمهمله وتشديد النون الاولى من العناء وهو التعب . **قوله** (قال وأيضا) أي وزيادة على ذلك ، وقد
فسره بعد ذلك قوله . والله لئن قلته ، بفتح المثناة والميم وتشديد اللام والنون من الملل ، وعند الواقدي . ان كعبا
قال لأبي نائلة : أخبرني ما في نفسك ، ما الذي تريدون في أمره ؟ قال : خذلانه والتخلي عنه ، قال : سررتي . **قوله**
(وقد أردنا أن تسلفنا سقيا أو وسقين ، وحدثنا عمرو غير مرة فلم يذكر سقيا أو وسقين) قائل ذلك علي بن
المديني ، ولم يقع ذلك في رواية الحميدي ، ووقع في رواية عروة . وأحب أن تسلفنا طعاما . قال : أين طعامكم ؟
قالوا : أنفقناه على هذا الرجل وعلى أصحابه . قال ألم : يأن لكم أن تعرفوا ما أنتم عليه من الباطل . (تنبيه) :
وقع في هذه الرواية الصحيحة أن الذي خاطب كعبا بذلك هو محمد بن مسلمة ، والذي عند ابن إسحق وغيره من
أهل المغازي أنه أبو نائلة ، وأوما الدمياعلى إلى ترجمته ، ويحتمل أن يكون كل منهما كله في ذلك ، لأن أبا نائلة
أخوه من الرضاعة ، ومحمد بن مسلمة ابن أخته . وفي مرسل عكرمة في الكل بصيغة الجمع . قالوا ، وفي مرسل
عكرمة . واذن لنا أن نصيب منك فيطعمننا ، قال قولوا ما شئتم ، وعنده . أما مالي فليس عندي اليوم ، ولكن
عندي التمر ، وذكر ابن عائد أن سعد بن معاذ بعث محمدا ابن أخيه الحارث بن أوس بن معاذ . **قوله** (ارهنوني)
أي ادفعوا لي شيئا يكون رهنا على التمر الذي تريدونه . **قوله** (وأنت أجمل العرب) اعلمهم قالوا له ذلك تهكما ،
وإن كان هو في نفسه كان جميلا . زاد ابن سعد من مرسل عكرمة ، ولا تأمنك ، وأي امرأة تمتنع منك بلمالك ،
وفي المرسل الآخر الذي أشرت اليه . وأنت رجس حسان تعجب النساء ، وحسان بضم الحاء وتشديد السين

المهملتين . **قوله** (ولاكن نرهنك الأمانة) بتشديد اللام وسكون الهمزة . **قوله** (قال سفیان : يعنى السلاح) كذا قال ، وقال غيره من أهل اللغة : الأمانة الدرع ، فعل هذا إطلاق السلاح عليها من إطلاق اسم الكل على البعض . وفي مرسل عكرمة : ولاكننا نرهنك سلاحنا مع عليك بجاحتنا اليه ، قال نعم ، وفي رواية الواقدي : وانما قالوا ذلك لثلاثين كرم مجيئهم اليه بالسلاح . **قوله** (جاء ليلا ومعه أبو نائلة) بنون وبعد الالف تحتانية واسمه سليمان بن سلامة . **قوله** (وكان أخاه من الرضاعة) يعنى كان أبو نائلة أخا كعب ، وذكروا أنه كان نديبه في الجاهلية فكان يركن اليه . وقد ذكر الواقدي أن محمد بن مسلمة أيضا كان أخاه ، زاد الحميدي في روايته : وكانوا أربعة سمى عمرو منهم اثنين . قلت : وستأتى تسميتهم قريبا . وعند الخراساني في مرسل عكرمة : فلما كان في الثالثة أتوه ومعهم السلاح فقالوا : يا أبا سعيد . فقال : سامعا دعوت . **قوله** (فقالت له امرأته) لم أقف على اسمها . **قوله** (وقال غير عمرو : قالت أسمع صوتا كأنه يقطر منه الدم) في رواية السكلي : فتعلقت به امرأته وقالت ، مكانك ، فوالله انى لأرى حمرة الدم مع الصوت ، وبين الحميدي في روايته عن سفیان الذى أبهمه سفیان في هذه القصة هو العباسي وأنه حدثه بذلك عن عكرمة مرسل ، وعند ابن إسحق : فتهتف به أبو نائلة - وكان حديث عهد بمرس - فوثب في ملحفته ، فأخذت امرأته بناحيتهما وقالت له : أنت امرؤ محارب ، لا تنزل في هذه الساعة . فقال : إنه أبو نائلة ، لو وجدنى نائما ما أيقظنى . فقالت : والله إنى لأعرف من صوته الشر ، وفي مرسل عكرمة : أخذت بشو به فقالت : أذكرك الله أن لا تنزل اليهم ، فوالله إنى لأسمع صوتا يقطر منه الدم . **قوله** (قال وبدخل محمد بن مسلمة معه رجلين ، قيل لسفیان : سمع عمرو ؟ قال : سمى بعضهم ، قال عمرو : جاء معه برجلين ، وقال غير عمرو : أبو عيسى بن جبر والحارث بن أوس وعباد بن بشر) قلت : ووقع في رواية الحميدي : قال قائاه ومعه أبو نائلة وعباد بن بشر وأبو عيسى بن جبر والحارث بن معاذ ان شاء الله ، كذا أدرجه ورواية علي بن المدنى مفصلة ، ونسب الحارث بن معاذ إلى جده ، ووقعت تسميتهم كذلك في رواية ابن سعد ، فعلى هذا فكانوا خمسة . ويؤيده قول عباد بن بشر من قصيدة في هذه القصة :

فشد بسيفه صائتا عليه فقطعه أبو عيسى بن جبر

وكان الله سادسنا فأبنا بانعم نعمة وأعن نصر

وهو أولى بما وقع في رواية محمد بن محمود : كان مع محمد بن مسلمة أبو عيسى بن جبر وأبو عتيك ، ولم يذكر غيرهما ، وكذا في مرسل عكرمة : ومعه رجلان من الانصار ، ويمكن الجمع بأنهم كانوا مرة ثلاثة وفي الأخرى خمسة . **قوله** (فأتى قائل بشعره فأشبهه) وهو من إطلاق القول على الفعل . **قوله** (وقال مرة فاشمكم) أى أمكنكم من الشم ، وهو ينفخ بالفاء والمهمل . **قوله** (ربح الطيب) في رواية ابن سعد : وكان حديث عهد بمرس ، وفي مرسل عكرمة فقال : يا أبا سعيد أذن منى رأسك أشبهه وأمسح به عيني ووجهي . **قوله** (عندى أعطر نساء العرب وأكل العرب) وعند الاصبلي وأجل بالجيم بدل الكاف وهى أشبهه ، وفي مرسل عكرمة : فقال هذا عطر أم فلان ، يعنى امرأته . وفي رواية الواقدي : وكان كعب يدهن بالمسك المفتت والعنبر حتى يتلبذ في صدغيه ، وفي رواية أخرى : عندى أعطر سيد العرب ، وكان دسيدا ، تصحيف من نساء ، فإن كانت مخوفة فالمعنى أعطر

نساء سيد العرب على الخنف . **قوله** (دونكم فقتلوه ، ثم أنوا النبي ﷺ فأخبروه) في رواية عروة د وضر به محمد ابن مسلمة فقتله وأصاب ذباب السيف الحارث بن أوس ، وأقبلوا حتى إذا كانوا يحرق بهات تخلف الحارث ونزف ، فلما اقتداه أصحابه رجعوا فاحتلوه ، ثم أقبلوا سراعا حتى دخلوا المدينة ، وفي رواية الواقدي د ان النبي ﷺ نفل على جرح الحارث بن أوس فلم يؤذه . وفي مرسل عكرمة د فبقي فيها ثم ألصقها فالتجعت ، وفي رواية ابن الكلبي د فضر به حتى برد ، وصاح عند أول ضربة ، وأجتمعت اليهود فأخذوا على غير طريق أصحاب رسول الله ﷺ ففاتوم ، وفي رواية ابن سعد د ان محمد بن مسلمة لما أخذ بقرون شهره قال لأصحابه : أقتلوا عدو الله ، فضر به بأسيا فهم ، فالتفت عليه فلم تكن شيئا . قال محمد : فذكرت معولا كان في سبي فوضعت في سرتي ، ثم تحملت عليه فغططته حتى انتهى إلى عاتقه ، فصاح وصاحت امرأته : يا آل قريظة والنضير مرتين . **قوله** (فأخبروه) في رواية عروة د فأخبروا النبي ﷺ ، حمد الله تعالى ، وفي رواية ابن سعد د فلما بلغوا بقيع الغرقد كبروا ، وقد قام رسول الله ﷺ تلك الليلة يصل ، فلما سمع تكبيرهم كبر ، وعرف أن قد قتلوه ، ثم انتهوا إليه فقال : أفلحت الوجوه ، فقالوا : ووجهك يا رسول الله ، ورموا رأسه بين يديه ، حمد الله على قتله ، وفي مرسل عكرمة د فأصبحت يهود مذعورين ، فأنوا النبي ﷺ فقالوا قتل سيدنا غيلة ، فذكرهم النبي ﷺ صنيعة وما كان يحرض عليه ويؤذي المسلمين ، زاد ابن سعد د غشافوا فلم ينطقوا . قال السهلي : في قصة كعب بن الأشرف قتل المعاهد إذا سب الشارح ، خلافا لأبي حنيفة . قلت : وفيه نظر ، وصنيع المصنف في الجهاد يعطى أن كعبا كان محاربا حيث ترجم لهذا الحديث د الفلك بأهل الحرب ، وترجم له أيضاً د الكذب في الحرب ، وفيه جواز قتل المشرك بغير دعوة إذا كانت الدعوة العامة قد بلغت . وفيه جواز الكلام الذي يحتاج إليه في الحرب ولو لم يقصد قائله إلى حقيقته . وقد تقدم البحث في ذلك مستوفى في كتاب الجهاد . وفيه دلالة على قوة فطنة امرأته المذكورة وصحة حديثها ، وبلاغتها في إطلاقها أن الصوت يقطر منه الدم

١٦ - باب قتل أبي رافع عبد الله بن أبي الحقيق ، ويقال سلام بن أبي الحقيق

كان بجبيل ، ويقال في حصن له بأرض الحجاز . وقال الزهري : هو بعد كعب بن الأشرف

٤٠٣٨ - حدثني إسحاق بن عمار حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابن أبي زائدة عن أبيه عن أبي إسحاق

عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال « بعث رسول الله ﷺ رهطاً إلى أبي رافع ، فدخل عليه عبد الله ابن عتيك بيته ليلاً وهو نائم فقتله »

٤٠٣٩ - حدثنا يوسف بن موسى حدثنا عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء

ابن عازب قال « بعث رسول الله ﷺ إلى أبي رافع اليهودي رجلاً من الأنصار ، فأمر عليهم عبد الله بن عتيك ، وكان أبو رافع يؤذي رسول الله ﷺ ويعين عليه ، وكان في حصن له بأرض الحجاز ، فلما دنا منه - وقد غربت الشمس وراح الناس بترجمهم - فقال عبد الله لأصحابه : اجلسوا مكانكم ، فاني منطلق »

وَمُتَلَطَّفَ لِلْبَوَّابِ كَلَّمِي أَنْ أَدْخَلَ . فَأَقْبَلَ حَتَّى دَنَا مِنَ الْبَابِ ، ثُمَّ تَقَنَّمَ بِشَوْبهِ كَأَنَّهُ يَفْضِي حَاجَةً ، وَقَدْ دَخَلَ النَّاسُ ، فَهَتَفَ بِهِ الْبَوَّابُ : يَا عَبْدَ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مُزِيدُ أَنْ تَدْخَلَ فَأَدْخُلْ ، فَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَغْلِقَ الْبَابَ . فَدَخَلَتْ فَكَمَمَتْ ، فَمَا دَخَلَ النَّاسُ أَغْلَقَ الْبَابَ ثُمَّ عَلَّقَ الْأَغْلَاقَ عَلَى وَدِّهِ . قَالَ فَقَمْتُ إِلَى الْأَقَالِيدِ فَأَخَذْتُهَا فَفَتَحْتُ الْبَابَ ، وَكَانَ أَبُو رَافِعٍ يُسَمِّرُ عِنْدَهُ ، وَكَانَ فِي عِلَالَى لَهُ ، فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْهُ أَهْلُ سَمَرِهِ صَعِدْتُ إِلَيْهِ فَجَمَعْتُ كُلَّهَا فَفَتَحْتُ بَابًا أَغْلَقْتُ عَلَى مَنْ دَاخِلَ . قُلْتُ إِنَّ الْقَوْمَ نَذَرُوا بِي لَمْ يَخْلُصُوا إِلَيَّ حَتَّى أَقْتُلَهُ . فَانْتَهَيْتُ إِلَيْهِ ، فَذَا هُوَ فِي بَيْتٍ مُظْلَمٍ وَسُطَّ عَلَيْهِ ، لَا أَدْرِي أَيْنَ هُوَ مِنَ الْبَيْتِ ، فَقُلْتُ : يَا رَافِعُ . قَالَ : مَنْ هَذَا ؟ فَأَهْوَيْتُ نَحْوَ الصَّوْتِ فَأَضْرَبَهُ ضَرْبَةً بِالسِّيفِ وَأَنَا دَهْشٌ فَمَا أَغْنَيْتُ شَيْئًا . وَصَاحَ ، فَخَرَجْتُ مِنَ الْبَيْتِ فَأَمَكْتُ غَيْرَ بَعِيدٍ ، ثُمَّ دَخَلْتُ إِلَيْهِ فَقُلْتُ : مَا هَذَا الصَّوْتُ يَا أَبَا رَافِعٍ ؟ فَقَالَ : لَأَمَّاكَ الْوَيْلُ ، إِنَّ رَجُلًا فِي الْبَيْتِ ضَرَبَنِي قَبْلُ بِالسِّيفِ . قَالَ فَأَضْرَبَهُ ضَرْبَةً أُخَفِّنْتُهُ وَلَمْ أَقْتُلْهُ ، ثُمَّ وَضَعْتُ ضَرْبَ السِّيفِ فِي بَطْنِهِ حَتَّى أَخَذَ فِي ظَهْرِهِ ، فَعَرَفْتُ أَنِّي قَتَلْتُهُ ، فَجَمَعْتُ أَتَدْحُ الْأَبْوَابَ بَابًا بِأَبَا حَتَّى انْتَهَيْتُ إِلَى دَرَجَةٍ لَهُ ، فَوَضَعْتُ رِجْلِي وَأَنَا أَرَى أَنِّي قَدْ انْتَهَيْتُ إِلَى الْأَرْضِ فَوَقَعْتُ فِي لَيْلَةٍ مُقْمِرَةٍ ، فَانْكَسَرَتْ سَاقِي ، فَصَبَّيْتُهَا بِعِمَامَةٍ ثُمَّ انْطَلَقْتُ حَتَّى جَلَسْتُ عَلَى الْبَابِ فَقُلْتُ لَا أَخْرُجُ اللَّيْلَةَ حَتَّى أَعْلَمَ أَقْتُلْتُهُ . فَلَمَّا صَاحَ النَّبِيُّ قَامَ النَّامِيُّ عَلَى السُّورِ فَقَالَ : أُنْصِي أَبَا رَافِعٍ تَاجِرَ أَهْلِ الْحِجَازِ ، فَانْطَلَقْتُ إِلَى أَصْحَابِي فَقُلْتُ النِّجَاءَ ، فَقَدْ قَتَلَ اللَّهُ أَبَا رَافِعٍ ، فَانْتَهَيْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَخَدَّعْتُهُ ، فَقَالَ لِي : ابْسُطْ رِجْلَكَ ، فَبَسَطْتُ رِجْلِي فَسَحَبَهَا ، فَكَأَنَّهُمَا لَمْ أَشْتَكِيَا قَطُّ ۝

٤٠٤٠ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَانَ حَدَّثَنَا مُرَيْجٌ هُوَ ابْنُ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يُونُسَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ لِلْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى أَبِي رَافِعٍ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عَتِيكَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ مُعْتَبَةَ فِي نَاسٍ مَعَهُمْ ، فَانْطَلَقُوا حَتَّى دَنَوْا مِنَ الْحَصَنِ ، فَقَالَ لَهُمُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَتِيكَ : أَمَكُمُ أَنْتُمْ حَتَّى أَنْطَلِقَ أَنَا فَأَنْظَرُوا . قَالَ : فَتَلَطَّفْتُ أَنْ أَدْخَلَ الْحَصْنَ ، فَفَقَدُوا حِمَارًا لَهُمْ ، قَالَ فَخَرَجُوا بِقَبَسٍ يَطْلُبُونَهُ قَالَ : فَخَشِيتُ أَنْ أَعْرِفَ ، قَالَ فَفَطَيْتُ رَأْسِي كَأَنِّي أَقْضِي حَاجَةً . ثُمَّ نَادَى صَاحِبَ الْبَابِ : مَنْ أَرَادَ أَنْ يَدْخَلَ فَلْيَدْخُلْ قَبْلَ أَنْ أَغْلِقَهُ . فَدَخَلَتْ ثُمَّ اخْتَبَأَتْ فِي مَرِيطِ حِمَارٍ عِنْدَ بَابِ الْحَصَنِ ، فَفَعَّشُوا عِنْدَ أَبِي رَافِعٍ وَتَحَدَّثُوا حَتَّى ذَهَبَتْ سَاعَةٌ مِنَ اللَّيْلِ ، ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى بُيُوتِهِمْ . فَلَمَّا هَذَاتِ الْأَصْوَاتُ وَلَا أَسْمَعُ حَرَكَةً خَرَجْتُ ، قَالَ : وَرَأَيْتُ صَاحِبَ الْبَابِ حَيْثُ وَضَعَ مِفْتَاحَ الْحَصَنِ فِي كُوَّةٍ ، فَأَخَذَتْهُ فَفَتَحَتْ بِهِ بَابَ الْحَصَنِ ، قَالَ قُلْتُ : إِنْ تَذَرَبِي الْقَوْمَ انْطَلَقْتُ عَلَى مَهَلٍ ، ثُمَّ عَدَدْتُ إِلَى أَبْوَابِ بُيُوتِهِمْ فَفَعَّشْتُهَا عَلَيْهِمْ مِنْ ظَاهِرٍ ، ثُمَّ صَعِدْتُ

إلى أبي رافع في سلم ، فاذا البيت مظلم قد طفي سراجُه فلم أدر أين الرجل . فقلت : يا أبا رافع . قال : من هذا ؟ قال فعمدت نحو الصوت فأضربه ، وصاح ، فلم تنن شيئا . قال : ثم جئت كَأَنِّي أغيبه فقلت : مالك يا أبا رافع ؟ وغيّرتُ صوتي . فقال : ألا أعجبك لأثك الويل ، دخل على رجل ففصرَني بالسيف . قال فعمدت له أيضا فأضربه أخرى ، فلم تنن شيئا ، فصاح ، وقام أهله . قال : ثم جئتُ وغيّرتُ صوتي كهيئة المغيث ، فاذا هو مُستلقي على ظهره فأضعُ السيفَ في بطنه ثم أنكرني عليه حتى سمعتُ صوتَ العظم ، ثم خرجتُ دهشا حتى أثبتُ السُّلُمَ أريد أن أتزلَّ فأسقطُ منه ، فاعلمتُ رجلي فصبتُها ، ثم أثبتُ أصحابي أحبلُ ، فقلت : انطلقوا فبشروا رسولَ الله ﷺ ، فإني لا أبرحُ حتى أسمعُ الناعية . فلما كان في وجه الصَّبيح صعدَ الناعيةُ فقال : أنبي أبا رافع . قال فعمتُ أمشي مابى قلبه ، فأدركتُ أصحابي قبل أن يأتوا النبي ﷺ ، فبشرته .

قوله (قتل أبي رافع عبد الله بن أبي الحقيق - ويقال سلام بن أبي الحقيق - كان بخيبر) ، والحقيق بمهمله وقاف مصغر ، والذي سماه عبد الله هو عبد الله بن أنيس ، وذلك لما أخرجه الحاكم في دلائل ، من حديثه مطولا وأوله : أن الرهط الذين بعثهم رسول الله ﷺ إلى عبد الله بن أبي الحقيق ليقتلوه وهم عبد الله بن عتيك وعبد الله بن أنيس وأبو قتادة وحليف لهم ورجل من الانصار ، وأنهم قدموا خيبر ليلا ، فذكر الحديث . وقال ابن إسحق : هو سلام أي بتشديد اللام قال : لما قتل الأوس كعب بن الأشرف استأذنت الخزرج رسول الله ﷺ في قتل سلام بن أبي الحقيق وهو بخيبر ، فأذن لهم . قال لخدثني الزهري عن عبد الله بن كعب بن مالك قال : كان بما صنع الله لرسوله أن الأوس والخزرج كانا يتصاولان تصاولا للفرحين ، لا تصنع الأوس شيئا إلا قالت الخزرج : والله لا تذهبون بهذه فضلا علينا . وكذلك الأوس . فلما أصابت الأوس كعب بن الأشرف إذا كرت الخزرج من رجل له من العداوة لرسول الله ﷺ كما كان لكعب ؟ فذكروا ابن أبي الحقيق وهو بخيبر . **قوله** (ويقال في حصن له بارض الحجاز) وهو قول وقع في سياق الحديث الموصول في الباب ، ويحتمل أن يكون حصنه كان قريبا من خيبر في طرف أرض الحجاز . ووقع عند موسى بن عقبة فطارقوا أبا رافع بن أبي الحقيق بخيبر فقتلوه في بيته ، ولأبي رافع المذكور أخوان مشهوران من أهل خيبر : أحدهما كنانة وكان زوج صفية بنت حيي قبل النبي ﷺ ، وأخوه الربيع بن أبي الحقيق ، وقتلها النبي ﷺ جميعا بعد فتح خيبر . **قوله** (وقال الزهري : هو بعد كعب بن الأشرف) وصله يعقوب بن سفيان في تاريخه عن حجاج بن أبي منيع عن جده عن الزهري ، وقد ذكرت من عند ابن إسحق عن الزهري أنه أخذ ذلك عن عبد الله بن كعب بن مالك بزيادة فيه ، قال ابن سعد كانت في رمضان سنة ست ، وقيل في ذي الحجة سنة خمس ، وقيل فيها سنة أربع ، وقيل في رجب سنة ثلاث . ثم أورد البخاري قصته من رواية ثلاثة عن أبي إسحق عن البراء بن عازب : الأولى رواية ذكرها ابن أبي زائدة عن أبي إسحق عن البراء ، بعث رسول الله ﷺ رهطا إلى أبي رافع ، فدخل عليه عبد الله بن عتيك بيته ليلا وهو نائم فقتله ، هكذا أورده مختصرا ، وقوله : بيته ، للاكثرة بسكون التحتانية وبالنصب على

المفعولية ، والسرخسى والمستمل بتشديد التحتانية بلفظ الفعل الماضى من التثنية ، وقد أخرجه المصنف فى الجهاد من هذا الوجه مطولا نحو رواية ابراهيم بن يوسف الآتية . **قوله** (حدثنا يوسف بن موسى) هو القطان ، وعبيد الله بن موسى هو العباسى شيخ البخارى ، وقد حدث عنه هذا بواسطة . **قوله** (بعث رسول الله ﷺ إلى أبى رافع اليهودى رجلا من الانصار) فى رواية يوسف بن إسحق بن أبى إسحق الآتية بعد هذه « بعث إلى أبى رافع عبد الله ابن عتيك وعبد الله بن عتبة فى أناس معهم » وعبد الله بن عتيك بالنصب مفعول بعث وهو المبعوث إلى أبى رافع وليس هو اسم أبى رافع ، وعبد الله بن عتبة لم يذكر إلا فى هذا الطريق ، وزعم ابن الأثير فى « جامع الأصول » أنه ابن عتبة بكسر العين وفتح النون ، وهو غلط منه فإنه خولانى لا أنصارى ، ومتأخر الاسلام وهذه القصة متقدمة والرواية بضم العين وسكون المثناة لا بالنون والله أعلم . **قوله** (رجلا من الانصار) قد سعى منهم فى هذا الباب عبد الله بن عتيك وعبد الله بن عتبة ، وعند ابن إسحق عبد الله بن عتيك ومسعود بن سنان وعبد الله بن أنيس وأبو قتادة وخزاعى بن أسود ، فإن كان عبد الله بن عتبة محفوظا فقد كانوا ستة ، فأما الأول فهو ابن عتيك بفتح المهملة وكسر المثناة ابن قيس بن الأسود من بنى سلمة بكسر اللام ، وأما عبد الله بن عتبة فقد شرحت ما فيه ، وأما مسعود فهو ابن سنان الاسلمى حليف بنى سلمة ، شهد أحدا واستشهد باليامة ، وأما عبد الله بن أنيس فهو الجنبى حليف الانصار ، وقد فرق المنذرى بين عبد الله بن أنيس الجنبى وعبد الله بن أنيس الانصارى ، وجزم بأن الانصارى هو الذى كان فى قتل ابن أبى الحقيق وتبع فى ذلك ابن المدينى ، وجزم غير واحد بأنهما واحد وهو جنبى حالف الانصار ، وأما أبو قتادة فمشهور ، وأما خزاعى بن أسود فقد قلبه بمضهم فقال أسود بن خزاعى ، وفى حديث عبد الله بن أنيس فى « الاكليل » أسود بن حرام ، وكذا ذكره موسى بن عقبة فى المغازى ، فإن كان غير من ذكر وإلا فهو تصحيف ، ثم وجدته فى « دلائل البهقى » من طريق موسى بن عقبة على أنك هل هو أسود بن خزاعى أو أسود بن حرام . **قوله** (وكان أبو رافع يؤذى رسول الله ﷺ ويعين عليه) ذكر ابن عائد من طريق أبى الاسود عن عروة أنه كان من أعان غطفان وغيرهم من مشركى العرب بالمال الكثير على رسول الله ﷺ . **قوله** (وقد دخل الناس) ذكر فى رواية يوسف سببا لتأخير غلق الباب فقال « ففتقدوا حمارا لم يخرجوا بهقس - أى شعلة من نار - يطلبونه ، قال غشيت أن أعرف ففطيت رأسى » . **قوله** (وراح الناس بسرهم أى رجعوا بمواشيهم التى ترعى ، وشرح بفتح المهملة وسكون الراء بعدها مهملة هى السائمة من إبل وبقر وغنم . **قوله** (يا عبد الله) لم يرد اسمه العلم لانه لو كان كذلك لكان قد عرفه ، والواقع أنه كان مستخفيا منه ، فالذى يظهر أنه أراد معناه الحقيقى لأن الجميع عبيد الله . **قوله** (تقنع بثوبه) أى تغطى به ليخفى شخصه لئلا يعرف . **قوله** (فنهت به) أى ناداه ، وفى رواية يوسف « ثم نادى صاحب الباب ، أى البواب ولم أقف على اسمه . **قوله** (فكنت) أى اختبأت ، وفى رواية يوسف « ثم اختبأت فى مربوط حمار عند باب الحصن » . **قوله** (ثم علق الأغاليق على ود) بفتح الواو وتشديد الدال هو الود ، وفى رواية يوسف « وضع مفتاح الحصن فى كوة » ، والأغاليق بالمعجمة جمع غلق بفتح أوله ما يغلط به الباب والمراد بها المفاتيح ، كأنه كان يغلط بها ويفتح بها ، كذا فى رواية أبى ذر ، وفى رواية غيره بالعين المهملة وهو المفتاح بلا إشكال ، والكوة بالفتح وقد ضم وقيل بالفتح غير النافذة وبالضم النافذة . **قوله** (ففتحت إلى الأقاليد) هى جمع إقليد وهو المفتاح ، وفى رواية يوسف « ففتحت باب الحصن » .

قوله (يسمر عنده) أى يتحدثون ليلا ، وفي رواية يوسف د قتمسوا عند أبى رافع وتحدثوا حتى ذهب ساعة من الليل ، ثم رجعوا إلى بيوتهم . **قوله** (فى علالي له) بالمهملة جمع عليه بتشديد النحتانية وهى الفرقة ، وفي رواية ابن إسحق د وكان فى عليه له إلهام عجلة ، والعجلة بفتح المهملة والجيم السلم من الخشب ، وقيدته ابن قتيبة بخشب النخل . **قوله** (لجملت كلما فتحت بابا أغلقت على من داخل) فى حديث عبد الله بن أنيس عند الحاكم فلم يدعوا بابا إلا أغلقوه . **قوله** (نذروا بنى) بكسر الذال المعجمة أى علوا ، وأصله من الإنذار وهو الإعلام بالشئ الذى يحذر منه ، وذكر ابن سعد أن عبد الله بن عتيك كان يرطن باليهودية ، فاستفتح ، فقالت له امرأة أبى رافع من أنت ؟ قال : جئت أبأ رافع بهدية . ففتحت له . وفي رواية يوسف د فلما هدأت الأصوات ، أى سكنت ، وعنده د ثم عمدت إلى أبواب بيوتهم فأغلقتها عليهم من ظاهر . ثم صعدت إلى أبى رافع فى سلم . **قوله** (فأهويت نحو الصوت) أى قصدت نحو صاحب الصوت ، وفي رواية يوسف د فعمدت نحو الصوت . **قوله** (وأنا دهش) بكسر الهاء بعدها معجمة . **قوله** (فما أغنيت شيئا) أى لم أقتله . **قوله** (فقلت ما هذا الصوت يا أبأ رافع) فى حديث عبد الله بن أنيس د فقالت امرأته يا أبأ رافع هذا صوت عبد الله بن عتيك . فقال كلك أمك وأبن عبد الله بن عتيك . **قوله** (هدأت الأصوات) بهزة أى سكنت ، وزعم ابن النين أنه وقع عنده وهدت بهزهم وأن الصواب بالهمز . **قوله** (فأضربه) ذكره بلافظ المضارع مباغلة لاستحضار صورة الحال وإن كان ذلك قد مضى . **قوله** (فلم يغن) أى لم ينفع . **قوله** (ثم دخلت إليه) فى رواية يوسف د ثم جئت كأتى أغنيته فقلت مالك ؟ وغيرت صوتى . **قوله** (لامك الويل) فى رواية يوسف د زاد وقال ألا أعجلك ، وزاد فى رواية وقال فعمدت له أيضا فاضربه أخرى فلم تغن شيئا فصاح وقام أهله . ثم جئت وغيرت صوتى كهبة المستغيث فإذا هو مستلق على ظهره ، وفي رواية ابن إسحق د فصاحت امرأته فنوهت بنا ، فجعلنا نرفع السيف عليها ثم نذكر نهى رسول الله ﷺ عن قتل النساء فنكف عنها . **قوله** (ضبيب السيف) بضاد معجمة مفتوحة وموحدين وزن رغيف ، قال الخطابى : هكذا يروى ، وما أراه محفوظا وإنما هو ظبة السيف وهو حرف حد السيف ويجمع على ظبات ، قال : والضبيب لأمعنى له هنا لأنه سيلان الدم من الفم ، قال عياض : هو فى رواية أبى ذر بالصاد المهملة ، وكذا ذكره الحربى وقال : أظنه طرفة . وفي رواية غير أبى ذر بالمعجمة وهو طرف السيف ، وفي رواية يوسف د فأضع السيف فى بطنه ثم اتكى عليه حتى سمعت صوت العظم . **قوله** (فوضعت رجلى وأنا أرى) بضم الهمزة أى أظن ، وذكر ابن إسحق فى روايته أنه كان سىء البصر . **قوله** (فانكسرت ساقى فمصبتها) فى رواية يوسف د ثم خرجت دهشا حتى أتيت السلم أريد أن أزل فسقطت منه فانخلمت رجل فمصبتها ، ويجمع بينهما بأنها انخلمت من المفصل وانكسرت الساق ، وقال الداودى : هذا اختلاف وقد يتجاوز فى التعبير بأحدهما عن الآخر ، لأن الخلع هو زوال المفصل من غير يذونة ، أى بخلاف الكسر . قلت : والجمع بينهما بالحمل على وقوعهما مما أولى ، ووقع فى رواية ابن إسحق د فوثبت يده ، وهو وهم والصواب رجله ، وإن كان محفوظا فوق جميع ذلك ، وزاد أنهم كنوا فى نهر ، وأن قومه أوقدوا النيران وذهبوا فى كل وجه يطلبون حتى أيسوا رجعوا إليه وهو يقضى . **قوله** (قام الناعى) فى رواية يوسف د صعد الناعية . **قوله** (أنى أبأ رافع) كذا ثبت فى الروايات بفتح العين ، قال ابن النين : هى لغة والمعروف انعوا ، والنهى خبر الموت والامم الناعى . وذكر الاصمعى أن العرب كانوا إذا مات فعيم الكبير ركب راكب فرسا وسار فقال : نعي فلان . **قوله** (فقلت النجاء) بالنصب

أى أمرعوا ، فى رواية يوسف و ثم أنيت أصحابي أحجل فقلت : انطلقوا فبشروا رسول الله ﷺ ، وقوله د أحجل ، هو بمهمة ثم جيم ، الحجل هو أن يرفع رجلا ريق على أخرى من المرج ، وقد يكون بالرجلين معا ، إلا أنه حينئذ يسمى قفزا لا مشيا ، ويقال حجل فى مشيه إذا مشى مثل المقيد أى قارب خطوه ، وفى حديث عبد الله ابن أنيس د قال وتوجهننا من خير ، فكنا نكن النهار ونسب الليل ، وإذا كنا بالنهار أقعدنا منا واحدا يحرسنا ، فإذا رأى شيئا يذافه أشار إلينا ، فلما قربنا من المدينة كانت نوبى ، فأثرت إليهم فخرجوا سراعا ، ثم لحقتهم فدخلنا المدينة ، فقالوا : ماذا رأيت ؟ قلت : مارأيت شيئا ، ولكن خشيت أن تكونوا أعيتهم فأحببت أن يحملكم الفزع . **قوله** (فسحبنا فمكأنا لم أشتكها قط) ووقع فى رواية يوسف أنه د لما سمع الذاعى قال : فقامت أمشى مابى قلبه ، وهو بفتح القاف واللام والموحدة أى علة أنقلب بها ، وقال الغراء . أصل القلاب بكسر القاف داه يصيب البعير فيموت من يومه ، فقبل لكل من سلم من علة مابه قلبه ، أى ليست به علة نهلك . وقوله د فأدركت أصحابي قبل أن يأتوا النبى ﷺ فبشرته ، يحمل على أنه لما سقط من الدرجة وقع له جميع ما تقدم ، اسكنه من شدة ما كان فيه من الاهتمام بالأسر ما أحس بالآلم وأعين على المشى أولا ، وعليه يدل قوله د مابى قلبه ، ثم لما تهادى عليه المشى أحس بالآلم فحمله أصحابه كما وقع فى رواية ابن إسحق ، ثم لما أتى النبى ﷺ مسح عليه فزال عنه جميع الآلم ببركته ﷺ . وفى هذا الحديث من الفوائد جواز اغتيال المشرك الذى بلغته الدعوة وأصر ، وقتل من أعان على رسول الله ﷺ بيده أو ماله أو لسانه ، وجواز التجسس على أهل الحرب وتطلب غرتهم ، والاخذ بالشدّة فى محاربة المشركين ، وجواز إيهام القول بالمصلحة ، وتعرض القليل من المسلمين للكثير من المشركين ، والحكم بالدليل والعلامة لاستدلال ابن عتيك على أبى رافع بصوته ، واعتياده على صوت الذاعى بموته ، والله أعلم

١٧ - **باب** غزوة أحد . وقول الله تعالى [١٤١ آل عمران] : ﴿ إِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ وقوله جل ذكره [١٤٠ آل عمران] : ﴿ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . إِنْ يَمْسِكُ قَرْحٌ قَدَمَكُمْ قَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلَهُ ، وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نَدَاوُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ . وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ . أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ . وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ ، فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ ، وقوله [١٥٢ آل عمران] : ﴿ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَخَضُّعْتُمْ - نَسْتَأْذِنُكُمْ قِتْلًا - بآذنه ، حتى إِذْ قُتِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَسْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَدِّ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ ، مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ، ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ ، وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ ، وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ . وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا ﴾ الآية

قوله (باب غزوة أحد) سقط لفظ د باب ، من رواية أبى ذر . ود أحد ، بضم الهمزة والمهملة جبال معروف بينه وبين المدينة أقل من فرسخ . وهو الذى قال فيه ﷺ د جبل يحبنا ونحبه ، كما سيأتى فى آخر باب من ٧ - ج ٤٤ - فتح البارى

هذه الغزوة مع مزيد فوائد فيما يتعلق به . ونقل السهيلي عن الزبير بن بكار في فضل المدينة أن قبر هارون عليه السلام بأحد ، وأنه قدم مع موسى في جماعة من بني إسرائيل حجاجاً فات هناك . قالت : وسند الزبير بن بكار في ذلك ضعيف جداً من جهة شيخه محمد بن الحسن بن زباله ، ومنقطع أيضاً وليس بمرفوع . وكانت عنده الوقعة المشهورة في شوال سنة ثلاث باتفاق الجمهور ، وشذ من قال سنة أربع . قال ابن إسحق : لاحدى عشرة ليلة خلت منه وقيل لسبع ليال وقيل لثمان وقيل لتسع وقيل في نصفه ، وقال مالك : كانت بعد بدر بسنة وفيه ، تجوز لأن بدرا كانت في رمضان باتفاق فهي بعدها بسنة وشهر لم يكمل ، ولهذا قال مرة أخرى : كانت بعد الهجرة بأحد وثلاثين شهراً . وكان السبب فيما ما ذكر ابن إسحق عن شيوخه وموسى بن عقبة عن ابن شهاب وأبو الأسود عن عروة قالوا ، وهذا ملخص ما ذكره موسى بن عقبة في سياق القصة كلها قال : لما رجعت قريش استجلبوا من استطاعوا من العرب وسار بهم أبو سفيان حتى نزلوا ببطن الوادي من قبل أحد ، وكان رجال من المسلمين أسفوا على ما فاتهم من مشهد بدر وتمنوا إلقاء العدو ، ورأى رسول الله ﷺ ليلة الجمعة رؤيا ، فلما أصبح قال : رأيت البارحة في منامي بقرا تذبح ، والله خير وأبقى ، ورأيت سيفي ذا الفقار انقسم من عند ظهريته أو قال به فلول فكبرته وهما مصيبتان ، ورأيت أني في درع حصينة وأنى مردف كبشا . قالوا : وما أولئها ؟ قال : أولت البقر بقرا يكون فينا ، وأولت الكبش كبش الكستبية ، وأولت الدرع الحصينة المدينة ، فامكثوا ، فإن دخل القوم الازفة قاتلناهم ورموا من فوق البيوت ، فقال أولئك القوم : يا نبي الله كئنا نتمنى هذا اليوم ، وأبى كثير من الناس إلا الخروج فلما صلى الجمعة وانصرف دعا بالامة فلبسها ، ثم أذن في الناس بالخروج ، فقدم ذوو الرأي منهم فقالوا : يا رسول الله امكث كما أمرتنا ، فقال ما ينبغي لنبى إذا أخذ لامة الحرب أن يرجع حتى يقال ، نزل فخرج بهم وهم ألف رجل وكان المشركون ثلاثة آلاف حتى نزل بأحد ، ورجع عنه عبد الله بن أبي بن سلول في ثلاثمائة فبقى في سبعمائة ، فلما رجع عبد الله سقط في أيدي طائفتين من المؤمنين وهما بنو حارثة وبنو سلمة ، وصف المسلمون بأصل أحد ، وصف المشركون بالسبخة وتعجبوا للقتال ، وعلى خيل المشركين - وهى مائة فرس - خالد بن الوليد ، وليس مع المسلمين فرس وصاحب لواء المشركين طلحة بن عثمان ، وأمر رسول الله ﷺ عبد الله بن جبير على الرماة وهم خمسون رجلاً وعهد إليهم أن لا يتركوا منازلهم ، وكان صاحب لواء المسلمين مصعب بن عمير ، فبارز طلحة بن عثمان فقتله ، وحمل المسلمون على المشركين حتى أجهضوهم عن أنقالهم ، وحملت خيل المشركين فنهضتهم الرماة بالنبل ثلاث مرات ، فدخل المسلمون عسكر المشركين فانهبواهم ، فرأى ذلك الرماة فتركوا مكانهم ، ودخل العسكر ، فأبصر ذلك خالد بن الوليد ومن معه فحملوا على المسلمين في الخيل فزقوهم ، وصرخ صارخ : قتل محمد أخراكم ، فعطف المسلمون يقتل بعضهم بعضاً وهم لا يشعرون ، وانهم طائفة منهم إلى جهة المدينة وتفرق سائرهم ووقع فيهم القتل ؛ وثبت نبي الله حين انكشفوا عنه وهو يدعهم في أخراهم ، حتى رجع إليه بعضهم وهو عند المهراس في الشعب ، وتوجه النبي ﷺ يلتمس أصحابه ، فاستقبله المشركون فرموا وجهه فأدموه وكسروا رباعيته ، فرمى مصعباً في الشعب ومعه طلحة والزبير ، وقيل معه طائفة من الأنصار منهم سهل بن بيضاء والحارث بن الصمة ، وشغل المشركون بقتل المسلمين يمثلون بهم بقطعون الآذان والأنوف والفروج وبيقرون البطون وهم يظنون أنهم أصابوا النبي ﷺ وأشرف أصحابه ، فقال أبو سفيان يفتخر بأهلته : اعل هبل ، فناداه عمر : الله أعلى وأجل . ورجع المشركون إلى أنقالهم

فقال النبي ﷺ لأصحابه : إن ركبوا وجعلوا الانتقال تتبع آثار الخيل ، فهم يريدون البيوت ، وإن ركبوا الانتقال وتجنبوا الخيل فهم يريدون الرجوع ، فتبعهم سعد بن أبي وقاص ، ثم رجع فقال : رأيت الخيل مجنونة ، فطابت أنفس المسلمين ورجعوا إلى قتالهم فدفنوا في ثيابهم ولم يغسلوهم ولم يصلوا عليهم ، وبكى المسلمون على قتالهم ، فسر المنافقون وظهر غش اليهود وفارت المدينة بالهفاق ، فقالت اليهود : لو كان نبيا ما ظهروا عليه ، وقالت المنافقون : لو أطاعونا ما أصابهم هذا . قال العلماء : وكان في قصة أحد وما أصيب به المسلمون فيها من الفوائد والحكم الربانية أشياء عظيمة : منها تعريف المسلمين سوء عاقبة المعصية وشؤم ارتكاب النهي ، لما وقع من ترك الرماة وقصمهم الذي أمرهم الرسول أن لا يبرحوا منه . ومنها أن عادة الرسل أن تبلى وتكون لها العاقبة كما تقدم في قصة هرقل مع أبي سفيان ، والحكمة في ذلك أنهم لو انتصروا دائما دخل في المؤمنين من ليس منهم ولم يتميز الصادق من غيره ، ولو انتكسروا دائما لم يحصل المقصود من البعثة ، فاقترضت الحكمة الجمع بين الأمرين لتمييز الصادق من الكاذب ، وذلك أن نفاق المنافقين كان مخفيا عن المسلمين ، فلما جرت هذه القصة وأظهر أهل النفاق ما أظهروه من العمل والقول عاد التلويع تصریحا ، وعرف المسلمون أن لهم عدوا في دورهم فاستعدوا لهم وتحزروا منهم . ومنها أن في تأخير النصر في بعض المواطن هضمًا للنفس وكسرا لشباختها ، فلما ابتلى المؤمنون صبروا وجزع المنافقون . ومنها أن الله هيدا لعباده المؤمنين منازل في دار كرامته لا تبلغها أعمالهم ، فقيض لهم أسباب الابتلاء والمحن ليصلوا إليها . ومنها أن الشهادة من أعلى مراتب الأولياء فساتها اليهم . ومنها أنه أراد لإهلاك أعدائه فقيض لهم الأسباب التي يستوجبون بها ذلك من كفرهم وبغيتهم وطغيانهم في أذى أوليائه ، فحصد بذلك ذنوب المؤمنين ، وبحق بذلك الكافرين . ثم ذكر المصنف آيات من آل عمران في هذا الباب وفيما بعده كلها تتعلق بوقعة أحد ، وقد قال ابن اسحق : أنزل الله في شأن أحد ستين آية من آل عمران ، وروى ابن أبي حاتم من طريق المسور بن مخرمة قال : قلت لعبد الرحمن بن عوف أخبرني عن قصتك يوم أحد ، قال : أقرأ العشرين ومائة من آل عمران تجدها (وإذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال - إلى قوله - أمنة ناعسا) . **قوله** (وقول الله تعالى : وإذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال والله سميع عليم) وقوله غدوت أي خرجت أول النهار ، والعامل في إذ مضمر تقديره وأذكر إذ غدوت ، وقوله تبوئ المؤمنين أي تنزلهم ، وأصله من المأب وهو المرجع ، والمقاعد جمع مقعد والمراد به مكان القعود . وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة قال : غدا نبى الله من أهله يوم أحد يبوئ المؤمنين مقاعد للقتال ، ومن طريق مجاهد والسدي وغيرهما نحوه ، ومن طريق الحسن أن ذلك كان يوم الأحزاب ووهاء . **قوله** (ولا تنهوا ولا تحزنوا وأنتم الاعلنون إن كنتم مؤمنين) الاصل توهنوا فحذفت الواو ، والوهن الضعف يقال وهن بالفتح يهن بالكسر في المضارع ، وهذا هو الافصح ، ويستعمل وهن لازما ومتعديا ، قال تعالى (وهن العظم منى) وفي الحديث : وهنتهم حتى يشرب ، والاعلون جمع أعلى ، وقوله أن كنتم مؤمنين محذوف الجواب وتقديره فلا تنهوا ولا تحزنوا . وأخرج الطبري من طريق مجاهد في قوله ولا تنهوا أي لا تضعفوا . ومن طريق الزهري قال : كثرت في أصحاب النبي ﷺ القتل والجراح حتى خلاص إلى كل امرئ منهم نصيب ، فاشتد حزتهم ، فعزاهم الله أحسن تعزية ، ومن طريق قتادة نحوه قال : فعزاهم وحثهم على قتال عدوهم ونهاهم عن العجز ، ومن طريق ابن جرير قال في قوله (ولا تنهوا) أي لا تضعفوا في أمر عدوكم (ولا

نحزنوا) في أنفسكم فانكم اتم الاعلون قال : والسبب فيها أنهم لما تفرقوا ثم رجعوا إلى الشعب قالوا : ما فعل فلان ما فعل فلان ؟ فسمى بعضهم بعضا ، وتحدثوا بينهم أن رسول الله ﷺ قتل فسكانوا في هم وحزن ، فبينما هم كذلك إذ علا خالد بن الوليد بخيل المشركين فوقهم ، فثاب نفر من المسلمين رماة فصعدوا فرموا خيل المشركين حتى هزمهم الله ، وعلا المسلمون الجبل والتقوا بالنبي ﷺ . ومن طريق العوفي عن ابن عباس قال : أقبل خالد ابن الوليد يريد أن يعلو الجبل عليهم ، فقال النبي ﷺ : اللهم لا يعلون علينا ، فأنزل الله تعالى (ولا تنبوا ولا تحزنوا وأتوا بالاعلون) . قوله (ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسونهم) تستأصلونهم قتلا (بآذنه) الآية إلى قوله (والله ذو فضل على المؤمنين) أخرج الطبري من طريق السدي وغيره أن المراد بالوعد قوله ﷺ الرماة : انكم ستظهرون عليهم فلا تبرحوا من مكانكم حتى أمركم ، وقد ذكر المصنف قصة الرماة في هذا الباب ، وسأذكر شرحها إن شاء الله تعالى . ومن طريق قتادة ومجاهد في قوله (اذ تحسونهم) أي تقتلونهم ، وقول المصنف في تفسير (تحسونهم) تستأصلونهم هو كلام أبي عبيدة ، وأخرج الطبري من طريق السدي قال قال النبي ﷺ للرماة : إنا إن نزال غالبين ما نبتم مكانكم ، وكان أول من برز طلحة بن عثمان فقتل ، ثم حمل المسلمون على المشركين فهزموهم ، وحمل خالد بن الوليد وكان في خيل المشركين على الرماة فرموه بالنبل فاقتمع ، ثم ترك الرماة مكانهم ودخلوا المعسكر في طلب الغنيمة ، فصاح خالد في خيله فقتل من بقى من الرماة ، منهم أميرهم عبد الله بن جبير . ولما رأى المشركون خيلهم ظاهرة تراجعوا فشدوا على المسلمين فهزموهم وأخذوا في القتل . وقوله (حتى إذا فلتتم) أي جبانتم (وتنازعتم في الأمر) أي اختلفتم ، وحتى حرف جر وهي متعلقة بمحذوف أي دام لكم ذلك إلى وقت فلتكم ، ويجوز أن تكون ابتدائية داخلية على الجملة الشرطية وجوابها محذوف ، وقوله (ثم صرفكم عنهم) فيه إشارة إلى رجوع المسلمين عن المشركين بعد أن ظهروا عليهم لما وقع من الرماة من الرغبة في الغنيمة ، وإلى ذلك الإشارة بقوله (منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة) قال السدي عن عبد خير قال : قال عبد الله بن مسعود ما كنت أرى أحدا من أصحاب النبي ﷺ يريد الدنيا حتى نزلت هذه الآية يوم أحد : منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة . وقوله (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا) الآية أخرج مسلم من طريق مسروق قال : سألتنا عبد الله بن مسعود عن هؤلاء الآيات قال : أما إنا قد سألنا عنها فقيل لنا : إنه لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ، ترد أنهار الجنة ، وتأكل من ثمارها ، الحديث

٤٠٤١ - حدثنا إبراهيم بن موسى أخبرنا عبد الوهاب حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس رضي

الله عنهما قال : قال النبي ﷺ يوم أحد : هذا جبير يأخذ برأس فرسه عليه أداة الحرب »

٤٠٤٢ - حدثنا محمد بن عبد الرحيم أخبرنا زكرياء بن عدي أخبرنا ابن المبارك عن حيوة عن يزيد

ابن أبي حبيب عن أبي الخير عن عتبة بن عاصم قال : صلى رسول الله ﷺ على قتلى أحد بعد ثمانين سنة كما ودع للآحياء والأموات ، ثم طاع المذبر فقال : إني بين أيديكم فرط ، وأنا عليكم شهيد ، وإن موعدكم الحوض وأنا

لَا ظَرْفٌ إِلَيْهِ مِنْ مَقَامِي هَذَا . وَإِنِّي لَسْتُ أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تُشْرِكُوا ، وَلَسْتُ أَخْشَى عَلَيْكُمْ الدُّنْيَا أَنْ تَنَافَسُوهَا .
قال : فَكَانَتْ آخِرَ نَظَرِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ »

ثم ذكر المصنف تلو هذه الآيات أحاديث كالمفسرة للآيات المذكورة : الأول حديث عقبة بن عامر قال : صلى رسول الله ﷺ على قتلى أحد ، الحديث : وهو متعلق بقوله تعالى ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ وقوله « بعد ثمان سنين » فيه تجوز تقدم بيانه في « باب الصلاة على الشهداء » من كتاب الجنائز . وقوله « ثم طلع المنبر فقال : إني بين أيديكم فرط » وقد وقع في مرسل أيوب بن بشر من رواية الزهري عنه عند ابن أبي شيبة « خرج عاصبا رأسه حتى جلس على المنبر » ثم كان أول ما تكلم به أنه صلى على أصحاب أحد واستغفر لهم فأكثر الصلاة عليهم ، وهذا يحمل على أن المراد أول ما تكلم به أي عند خروجه قبل أن يصعد المنبر . قوله (كلودع الأحياء والأموات) تابع حيوة بن شريح على هذه الزيادة عن يزيد بن أبي حبيب يحيى بن أيوب عند مسلم ولفظه « ثم صعد المنبر كلودع الأحياء والأموات » وتوديع الأحياء ظاهر ، لأن سياقه يشعر بأن ذلك كان في آخر حياته ﷺ ، وأما توديع الأموات فيحتمل أن يكون الصحابي أراد بذلك انقطاع زيارته للأموات بجسده ، لأنه بعد موته وإن كان حيا ففى حياة أخروية لا تشبه الحياة الدنيا ، والله أعلم . ويحتمل أن يكون المراد بتوديع الأموات ما أشار إليه في حديث عائشة من الاستغفار لأهل البقيع ، وقد سبق شرح هذا الحديث في الجنائز وفي علامات النبوة ، وتأتى بقيته في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى . (تنبيه) : وقع في رواية أبي الوقت والأصيلي هنا قبل حديث عقبة بن عامر حديث ابن عباس « قال النبي ﷺ يوم أحد : هذا جبريل أخذ برأس فرسه » الحديث ، وهو وهم من وجهين : أحدهما أن هذا الحديث تقدم بسنده ومثله في « باب شهود الملائكة بدرا » ولهذا لم يذكره هنا أبو ذر ولا غيره من متقني رواة البخاري ، ولا استخرجه الاسماعيلي ولا أبو نعيم فإنهما أن المعروف في هذا المتن يوم بدر كما تقدم لا يوم أحد ، والله المستعان

٤٠٤٣ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْمَى بْنِ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي اسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « تَقِينَا الْمَشْرُكِينَ يَوْمَئِذٍ ، وَأَجْلَسَ النَّبِيُّ ﷺ جَيْشًا مِنَ الرِّمَاقَةِ ، وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ عَبْدُ اللَّهِ وَقَالَ : لَا تَبْرَحُوا ، إِنْ رَأَيْتُمْوَا ظَهْرًا عَلَيْهِمْ فَلَا تَبْرَحُوا ، وَإِنْ رَأَيْتُمْوَا ظَهْرًا عَلَيْنَا فَلَا تُعْمِنُوا . فَلَمَّا تَقِينَا هَرَبُوا ، حَتَّى رَأَيْتُ النِّسَاءَ يَشْتَدِدْنَ فِي الْجَبَلِ ، رَفَعْنَ عَنْ سُوقِهِنَّ قَدْ بَدَتْ خِلَافُهُنَّ » وَأَخَذُوا يَقُولُونَ : الْغَنِيمَةُ الْغَنِيمَةُ . فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ : عَهْدٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ أَنْ لَا تَبْرَحُوا . فَبُورُوا . فَلَمَّا أَبَوَا صُرِفَ وُجُوهُهُمْ ، فَأَصِيبَ سَبْعُونَ قَتِيلًا . وَأَشْرَفَ أَبُو سَفْيَانَ فَقَالَ : أَفَى الْقَوْمِ مُحَمَّدٌ ؟ فَقَالَ : لَا تُجِيبُوهُ . فَقَالَ : أَفَى الْقَوْمِ ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ ؟ قَالَ : لَا تُجِيبُوهُ . فَقَالَ : أَفَى الْقَوْمِ ابْنُ الْخَطَّابِ ؟ فَقَالَ : إِنْ هَؤُلَاءِ قَتِلُوا ، فَلَوْ كَانُوا أَحْيَاءَ لَأَجَابُوا . فَلَمْ يَلِكْ عَمْرُ نَفْسَهُ فَقَالَ : كَذَبْتَ يَا عَدُوَّ اللَّهِ ، أَتَقِي اللَّهَ عَلَيْكَ مَا يُخْزِيكَ : قَالَ أَبُو سَفْيَانَ : اْعَلُ هُبْل . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أُجِيبُوهُ . قَالُوا : مَا نَقُولُ ؟ قَالَ قَوْلُوا : اللَّهُ أَعْلَى وَأَجَلٌ . قَالَ أَبُو سَفْيَانَ : لَنَا لِلْعُمَى وَلَا عَزَى لَكُمْ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أُجِيبُوهُ . قَالُوا :

ما تقول؟ قال قولوا: الله مولانا ولا مولى لكم. قال أبو سفيان يومئذ بيوم بدر، والحربُ سجالٌ، وتجدون مُثَنَّةً لم أمُر بها ولم آسؤنى»

الحديث الثاني حديث البراء بن عازب في قصة الرماة . **قوله** (عن البراء) في رواية زهير في الجهاد عن أبي إسحق . سمعت البراء بن عازب . **قوله** (أقينا المشركين يومئذ) في رواية لأبي نعيم . لما كان يوم أحد أقينا المشركين ، **قوله** (الرماة) في رواية زهير . وكانوا خمسين رجلا ، وهذا هو المعتمد ، ووقع في الهدى أن الخمسين عدد الفرسان يومئذ ، وهو غلط بين ، وقد جزم موسى بن عقبة بأنه لم يكن معهم في أحد شيء من الخيل . ووقع عند الواقدي : كان معهم فرس لرسول الله ﷺ وفرس لأبي بردة ، **قوله** (وأمر عليهم عبد الله) في رواية زهير . عبد الله بن جبير . وعند ابن إسحق أنه قال لهم : انضجوا الخيل عنا بالنبل لا يأتونا من خلفنا . **قوله** (لا تبرحوا) في رواية زهير . حتى أرسل إليكم . **قوله** (وإن رأيتموهم ظهروا علينا) في رواية زهير . وإن رأيتموهم تخطفنا الطير ، وفي حديث ابن عباس عند أحمد والطبراني والحاكم أن النبي ﷺ أقامهم في موضع ثم قال لهم : احموا ظهورنا ، فإن رأيتمونا تقتل فلا تنصرونا ، وإن رأيتمونا قد غنمنا فلا تتركونا . **قوله** (رأيت النساء يشتدن) كذا الأكثر بفتح أوله وسكون المعجمة وفتح المثناة بعدها دال مكسورة ثم أخرى ساكنة أى يسرعن المشى ، يقال اشتد في مشيه إذا أسرع . وكذا للكشميني في رواية زهير ، وله هنا «يسندن» بضم أوله وسكون المهملة بعدها نون مكسورة ودال مهملة أى يصعدن ، يقال أسند في الجبل يسند إذا صعد ، وللباقيين في رواية زهير . يشتدن ، بفتح أوله وسكون المعجمة وضم المهملة الأولى وسكون الثانية . قال عياض : ووقع للقاسبي في الجهاد . يشتدن ، وكذا لابن السكن فيه وفي الفضائل ، وعند الاسماعيل والنسفي . يشتدون ، بمعجمة ودال واحدة وللششميني . يشتدون ، ولرفيقه . يشتدون ، وكله بمعنى . وقد تقدم في أول الباب أن قريشا خرجوا معهم بالنساء لأجل الحفيظة والثبات ، وسعى ابن إسحق النساء المذكورات وهن : هند بنت عتبة خرجت مع أبي سفيان ، وأم حكيم بنت الحارث بن هشام مع زوجها عكرمة بن أبي جهل ، وقاطمة بنت الوليد بن المغيرة مع زوجها الحارث بن هشام ، وبرزة بنت مسعود الثقفية مع زوجها صفوان بن أمية وهى والدة ابن صفوان ، وربيعة بنت شيبه السهمية مع زوجها عمرو بن العاص وهى والدة ابنه عبد الله ، وسلافة بنت سعد مع زوجها طلحة بن أبي طلحة الحبشي ، وخناس بنت مالك والدة مصعب بن عميرة ، وعمر بنت علقمة بن كنانة . وقال غيره كان النساء اللاتي خرجن مع المشركين يوم أحد خمس عشرة امرأة . **قوله** (رفعن عن سوقهن) جمع ساق أى ليعينهن ذلك على سرعة الحرب . وفي حديث الزبير بن العوام عند ابن إسحق قال : والله لقد رأيتني أنظر إلى خدع هند بنت عتبة وصواحباتها مشمرت هوارب ما دون أحدهن قليل ولا كثير : إذ مالت الرماة إلى العسكر حتى كشف القوم عنه واخلوا ظهورنا للجبل ، فأقينا من خلفنا ، وصرخ صارخ : ألا إن محمدا قد قتل ، فأنكفأنا وانكفأ علينا القوم بعد أن أصبنا أصحاب لوائهم حتى ما يدنو منه أحد من القوم . **قوله** (فاخذوا يقولون الغنيمة الغنيمة فقال عبد الله بن جبير : عهد إلى النبي ﷺ أن لا تبرحوا ، فأبوا) في رواية زهير . فقال أصحاب عبد الله بن جبير : الغنيمة - أى يوم الغنيمة - ظهر أصحابكم ، فما تنتظرون ، وزاد . فقال عبد الله بن جبير : أنسيتم ما قال لكم رسول الله ﷺ ؟ قالوا : والله لأنأين الناس فلنصيبين من الغنيمة ، وفي حديث ابن عباس . فلما غنم رسول الله ﷺ وأباحوا

عسكر المشركين انكسفت الرماة جميعا فدخلوا في العسكر ينتهبون ، وقد التفت صفوف أصحاب رسول الله ﷺ فهم هكذا - وشبك بين أصابعه - فلما أخلت الرماة تلك الخلة التي كانوا فيها دخلت الخيل من ذلك الموضع على الصحابة ، فضرب بعضهم بعضا والتبسوا ، وقتل من المسلمين ناس كثير ، قد كانت لرسول الله ﷺ وأصحابه أول النهار حتى قتل من أصحاب لواء المشركين تسعة أو سبعة ، وجال المسلمون جولة نحو الجبل ، وصاح الشيطان : قتل محمد ، وقد ذكرنا من حديث الزبير نحوه . **قوله** (فلما أبوا صرفت وجوههم) في رواية زهير « فلما أتوهم ، بالمشاة وقوله « صرفت وجوههم ، أي تحيروا فلم يدروا أين يتوجهون . وزاد زهير في روايته « فذلك » (إذ يدعوهم الرسول في أخراهم) فلم يبق مع النبي ﷺ غير اثني عشر رجلا ، وجاء في رواية مرسلة أنهم من الأنصار ، وسأذكرها في الكلام على الحديث السابع من الباب الذي يليه . وروى النسائي من طريق أبي الزبير عن جابر قال « لما ولي الناس يوم أحد كان النبي ﷺ في اثني عشر رجلا من الأنصار وفيهم طلحة ، الحديث . ووقع عند الطبري من طريق السدي قال « تفرق الصحابة : فدخل بعضهم المدينة ، وانطلق بعضهم فوق الجبل ، وثبت رسول الله ﷺ يدعو الناس إلى الله ، فرماه ابن قنفة بحجر فكسر أنفه ورباعيته ، وشجه في وجهه فأنقله ، فتراجع إلى النبي ﷺ ثلاثون رجلا ليجعلوا يذبون عنه . فغله منهم طلحة وسهل بن حنيف ، فرمى طلحة بسهم ويثبت يده . وقال بعض من فر إلى الجبل : ليت لنا رسولا إلى عبد الله بن أبي يستأمن لنا من أبي سفيان . فقال أنس بن النضر : يا قوم إن كان محمد قتل قرب محمد لم يقتل . فقاتلوا على ما قاتل عليه ، ثم ذكر قصة قتله كما سيأتي قريبا . وقصد رسول الله ﷺ الجبل فأراد رجل من أصحابه أن يرميه بسهم ، فقال له : أنا رسول الله . فلما سمعوا ذلك فرحوا به واجتمعوا حوله وتراجع الناس . وسيأتي في باب مفرد ما يتعلق بمن شج وجهه عليه الصلاة والسلام . **قوله** (فأصيب سبعون قتيلا) في رواية زهير « فأصابوا منها ، أي من طائفة المسلمين ، وفي رواية الكشميني « فأصابوا منها ، وهي أوجه . وزاد زهير « كان النبي ﷺ وأصحابه أصابوا من المشركين يوم بدر أربعين ومائة ، وقد تقدم بسط القول في ذلك . وروى سعيد بن منصور عن مرسل أبي الضحى قال « قتل يومئذ - يعني يوم أحد - سبعون : أربعة من المهاجرين حمزة ومصعب بن عمير وعبد الله بن جحش وشماس بن عثان ، وسائرهم من الأنصار . قلت : وهذا جزم الواقدي . وفي كلام ابن سعد ما يخالف ذلك . ويمكن الجمع كما تقدم . وأخرج ابن حبان والحاكم في صحيحهما عن أبي بن كعب قال « أصيب يوم أحد من الأنصار أربعة وستون ومن المهاجرين ستة ، وكان الخامس سعد مولى حاطب بن أبي بلتعة ، والسادس يوسف بن عمرو الأسلمي حليف بنو عبد شمس ، وذكر المحب الطبري عن الشافعي أن شهداء أحد اثنان وسبعون . وعن مالك خمسة وسبعون من الأنصار خاصة أحد وسبعون ، وسرد أبو الفتح اليعمرى أسماءهم فبلغوا ستة وتسعين ، من المهاجرين أحد عشر وسائرهم من الأنصار ، منهم من ذكره ابن اسحق والزبادة من عند موسى بن عقبة أو محمد بن سعد أو هشام بن الكلبي . ثم ذكر عن ابن عبد البر وعن الديلماطي أربعة أو خمسة ، قال فزادوا عن المائة . قال اليعمرى : قد ورد في تفسير قوله تعالى ﴿ أو لما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها ﴾ أنها نزلت تسليية للمؤمنين عن أصيب منهم يوم أحد ، فانهم أصابوا من المشركين يوم بدر سبعين قتيلا وسبعين أسيرا في عدد من قتل . قال اليعمرى : إن ثبتت فهذه الزيادة ناشئة عن الخلاف في التفصيل . قلت : وهو الذي يعول عليه ، والحديث الذي أشار إليه أخرجه الزمذني والنسائي من طريق الثوري عن هشام بن حسان عن ابن سيرين عن عبيدة بن عمرو عن علي « أن جبريل هبط فقال : خيرهم في أسارى بدر من

القتل أو الغداء على أن يقتل من قابل مثاهم ، قالوا : الغداء ويقتل منا ، قال الترمذي حسن ، ورواه ابن عون عن ابن سيرين عن عبيدة مرسل . قلت : ورواه ابن عون عند الطبري ، ووصلها من وجه آخر عنه ، وله شاهد من حديث عمر عند أحمد وغيره ، قال اليعمرى : ومن الناس من يقول السبعين من الانصار خاصة ، وبذلك جزم ابن سعد . قلت : وكان الخطاب بقوله ﴿ أو لما أصابكم ﴾ الانصار خاصة ، ويؤيده قول أنس « أصيب منا يوم أحد سبعون » وهو في الصحيح بمعناه . **قوله** (وأشرف أبو سفيان) أي ابن حرب ، وكان رئيس المشركين يومئذ . **قوله** (فقال أفي القوم محمد) زاد زهير ثلاث مرات في المواضع الثلاث . **قوله** (فقال : لاتجيبوه) وقع في حديث ابن عباس « أين ابن أبي كبشة ، أين ابن أبي حنيفة ، أين ابن الخطاب ؟ فقال عمر : ألا أجيبه ؟ قال : بلى ، وكأنه نهي عن إجابته في الأولى وأذن فيها في الثالثة . **قوله** (فقال ان هؤلاء قتلوا) في رواية زهير « ثم رجع إلى أصحابه فقال : أما هؤلاء فقد قتلوا » . **قوله** (أبقى الله عليك ما يحزنك) زاد زهير « ان الذي عدت لأحياء كلهم » . **قوله** (اعل هبل) في رواية زهير « ثم أخذ يرتجز : اعل هبل ، قال ابن إسحق : معنى قوله اعل هبل أي ظهر دينك . وقال السهيلي : معناه زاد علوا . وقال السكرماني : فان قلت ما معنى اعل ولا علو في هبل ؟ فالجواب هو بمعنى العلى ، أو المراد اعل من كل شيء ، وزاد زهير « قال أبو سفيان : يوم بيوم بدر ، والحرب سجال » بكسر المهملة وتخفيف الجيم ، وفي حديث ابن عباس « الأيام دول والحرب سجال » وفي رواية ابن إسحق أنه قال : أنعمت فقال ان الحرب سجال . وفعال بفتح الفاء وتخفيف المهملة قالوا معناه أنعمت الألام ، وكان استقسم بها حين خرج إلى أحد . ووقع في خبر السدي عند الطبراني : اعل هبل ، حنظلة بحنظلة ، ويوم أحد بيوم بدر . وقد استمر أبو سفيان على اعتقاد ذلك حتى قال لم يقل لما سأله كيف كان حربكم معه - أي النبي ﷺ - كما تقدم بسطه في بدء الوحي ، وقد أقر النبي ﷺ أبا سفيان على ذلك ، بل نطق النبي ﷺ بهذه اللفظة كما في حديث أوس بن أبي أوس عند ابن ماجه وأصله عند أبي داود « الحرب سجال » ويؤيد ذلك قوله تعالى ﴿ وتلك الأيام نداولها بين الناس » بعد قوله - إن يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله ﴾ فانها نزلت في قصة أحد بالانفاق . والقرح الجرح . وأخرج ابن أبي حاتم من مرسل عكرمة قال « لما صعد النبي ﷺ الجبل جاء أبو سفيان فقال : الحرب سجال - فذكر القصة قال - فأنزل الله تعالى : إن يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله وتلك الأيام نداولها بين الناس » وزاد في حديث ابن عباس « قال عمر : لا سواء ، قتلانا في الجنة وقتلاكم في النار . قال : إنكم لاترعمون ذلك ، لقد خبتنا إذا وخسرنا » . **قوله** (وتجدون) في رواية الكشميني « وستجدون » . **قوله** (مثلة) بضم الميم وسكون المثلية ، ويجوز فتح أوله . وقال ابن التين : بفتح الميم وضم المثلية ، قال ابن فارس : مثل بالقتيل إذا جدعه ، قال ابن إسحق : حدثني صالح بن كيسان قال « خرجت هند والنسوة معها يمشان بالقتلى ، يجدعن الآذان والأنف ، حتى اتخذت هند من ذلك حزما وقلائد ، وأعطت حزمها وقلائدها - أي اللاتي كن عليها - لوحش جزاء له على قتل حمزة ، وبقرت عن كبده حمزة فلاكتها فلم تستطع أن تسيغها فلفظتها . **قوله** (لم آمر بها ، ولم تسؤني) أي لم أكرهها وإن كان وقوعها بغير أمرى . وفي حديث ابن عباس « ولم يكن ذلك عن رأى سرائنا ، أدركته حمية الجاهلية فقال : أما لأنه كان لم يكرهه . وفي رواية ابن إسحق « والله مريض وما سخطت ، وما نهيت وما أمرت ، وفي هذا الحديث من الفوائد منزلة أبي بكر وعمر من النبي ﷺ وخصوصيتهما به بحيث كان أعداؤه لا يعرفون بذلك غيرهما ، إذ لم يسأل أبو سفيان عن

غيرها . وأنه ينبغي للبر أن يتذكر نعمة الله ويعترف بالتقصير عن أداء شكرها . وفيه شؤم ارتكاب النهي ، وأنه يعم ضرره من لم يقع منه ، كما قال تعالى ﴿ واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة ﴾ وأن من أثر دنياه أضر بأمر آخرته ولم تحصل له دنياه . واستفيد من هذه الكائنة أخذ الصحابة الحذر من العود إلى مثلها ، والمبالغة في الطاعة ، والتحرز من العدو الذين كانوا يظهرون أنهم منهم وليسوا منهم ، وإلى ذلك أشار سبحانه وتعالى في سورة آل عمران أيضا ﴿ وتلك الأيام نداولها بين الناس - إلى أن قال - وليمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين ﴾ ، وقال ﴿ ما كان الله لينذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب ﴾

٤٠٤٤ — أخبرني عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن عمرو بن جابر قال « اصطبغ الخمر يوم أحد ناس ثم قتلوا شهداء »

الحديث الثالث ، قوله (عن عمرو) هو ابن دينار . قوله (اصطبغ الخمر يوم أحد ناس ثم قتلوا شهداء) سمى جابر منهم فيما رواه وهب بن كيسان عنه أباه عبد الله بن عمرو ، أخرجه الحاكم في « الاكليل » ، ودل ذلك على أن تحريم الخمر كان بعد أحد ، وصرح صدقة بن الفضل عن ابن عينة كاشيات في تفسير المائدة بذلك فقال في آخر الحديث « وذلك قبل تحريمها » وقد تقدم التنبيه على شيء من فوائده في أول الجهاد

٤٠٤٥ — حدثنا عبد الله بن محمد أخبرنا شعبه عن سعد بن إبراهيم عن أبيه إبراهيم أن عبد الرحمن بن عوف أنى بطعام - وكان صائما - فقال : قتل مصعب بن عمير وهو خير مني ، كمن في برقة إن غطى رأسه بدت رجلاه ، وإن غطى رجلاه بدا رأسه . وأراه قال : وقُتل حمزة وهو خير مني . ثم بسط لنا من الدنيا ما بسط - أو قال : أعطينا من الدنيا ما أعطينا - وقد خشينا أن تكون حسنا قد مجئتنا . ثم جعل يبكي حتى ترك الطعام »

الحديث الرابع . قوله (حدثنا عبد الله) هو ابن المبارك . قوله (عن سعد بن إبراهيم) أي ابن عبد الرحمن ابن عوف . قوله (أنى عبد الرحمن بن عوف بطعام) في رواية نوفل بن ليث أن الطعام كان خيرا ولما أخرجه الترمذي في « الشائل » . قوله (وهو صائم) ذكر ابن عبد البر أن ذلك كان في مرض مرنه . قوله (قتل مصعب بن عمير) تقدم نسبه وذكره في أول الهجرة ، وأنه كان من السابقين إلى الاسلام وإلى الهجرة ، وكان يقرى الناس بالمدينة قبل أن يقدم النبي ﷺ ، وكان قتله يوم أحد ، وذكر ذلك ابن إسحق وغيره ، وقال ابن إسحق : وكان الذي قتل مصعب بن عمير عمرو بن قنينة اللبثي ، فظن أنه رسول الله ﷺ فرجع إلى قريش فقال لهم : قتل محمد . وفي الجهاد لابن المنذر من مرسل عبيد بن عمير قال « وقف رسول الله ﷺ على مصعب بن عمير وهو متجفف على وجهه ، وكان صاحب لواء رسول الله ﷺ ، الحديث . قوله (وهو خير مني) لعله قال ذلك تواضعا . ويحتمل أن يكون ما استقر عليه الأمر من تفضيل العشرة على غيرهم بالنظر إلى من لم يقتل في زمن النبي ﷺ ، وقد وقع من أبي بكر الصديق نظير ذلك ، فذكر ابن هشام أن رجلا دخل على أبي بكر

الصديق وعنده بنت سعد بن الربيع وهي صغيرة فقال : من هذه ؟ قال : هذه بنت رجل غير مني ، سعد بن الربيع ، كان من نقباء العقبة شهد بدرًا واستشهد يوم أحد . **قوله** (كفن في بردة) تقدم شرحه في كتاب الجنائز . **قوله** (وقتل حمزة) أي ابن عبد المطلب ، ستأتي كيفية قتله في هذا الباب . **قوله** (ثم بسط لنا من الدنيا ما بسط) يشير إلى ما فتح لهم من الفتوح والغنائم وحصل لهم من الأموال ، وكان لعبد الرحمن من ذلك الحظ الوافر . **قوله** (وقد خشينا أن تكون حسناتنا) في رواية الجنائز « طيباتنا » ، وفي رواية نوفل بن إياس « ولا أرانا آخرنا لما هو خير لنا » . **قوله** (ثم جعل يبكي حتى ترك الطعام) في رواية أحمد عن غندر عن شعبة « وأحسبه لم يأكله » . وفي الحديث فضل الزهد ، وأن الفاضل في الدين ينبغي له أن يمتنع من التوسع في الدنيا لثلاث تنقص حسناته ، وإلى ذلك أشار عبد الرحمن بقوله خشينا أن تكون حسناتنا قد عجلت ، وسيأتي مزيد لذلك في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى . قال ابن بطال : وفيه أنه ينبغي ذكر سير الصالحين وتقليلهم في الدنيا لثقل رغبته فيها قال : وكان بكاء عبد الرحمن شفقة أن لا يلحق بمن تقدمه

٤٠٤٦ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** سفيان عن عمرو سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال « قال رجل **لنبي ﷺ** يوم أحد : أرأيت إن قُتِلْتُ فأين أنا ؟ قال : في الجنة . فأتني تمرات في يده ، ثم قاتل حتى قُتِل »

٤٠٤٧ - **حدثنا** أحمد بن يونس **حدثنا** زهير **حدثنا** الأعمش عن شقيق عن خباب بن الأرت رضي الله عنه قال « هاجرنا مع رسول الله ﷺ نبتغي وجهه الله ، فوجب أجرنا على الله ، ومنا من مضى أو ذهب لم يأكل من أجره شيئاً ، كان منهم مصعب بن عمير قُتِلَ يوم أحد لم يترك إلا تمرّة كذا إذا غطينا بها رأسه خرّجت رجله ، وإذا غطى بها رجله خرج رأسه . فقال لنا النبي ﷺ : غطوا بها رأسه ، واجعلوا على رجله الإذخر ، أو قال : أنفوا على رجله من الإذخر . ومنا من أبتعت له ثمرته ، فهو يهد بها »

الحديث الخامس ، **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار **قوله** (قال رجل) لم أفه على اسمه ، وزعم ابن بشكوال أنه عمير بن الحارث وهو بضم المهملة وتخفيف الميم ، وسبقه إلى ذلك الخطيب واحتج بما أخرجه مسلم من حديث أنس « إن عمير بن الحارث أخرج تمرات فجعل يأكل منهن ثم قال : إن أنا أحببت حتى آكل تمراتي هذه إنها الحياة طويلة ، ثم قاتل حتى قتل » . قلت : لكن وقع التصريح في حديث أنس أن ذلك كان يوم بدر ، والقصة التي في الباب وقع التصريح في حديث جابر أنها كانت يوم أحد ، فالذي يظهر أنهما قصتان وقعتا لرجلين ، والله أعلم . وفيه ما كان الصحابة عليه من حب نصر الإسلام ، والرغبة في الشهادة ابتغاء مرضاة الله . الحديث السادس حديث خباب ، وقد تقدم شرحه في كتاب الجنائز ، ويأتي أيضاً بعد سبعة أبواب ، ويأتي شرحه في كتاب الرقاق

٤٠٤٨ - أخبرنا **حسان بن حسان** **حدثنا** محمد بن طلحة **حدثنا** حميد « عن أنس رضي الله عنه أن عمره غاب عن بدر فقال : غبت عن أولي فقال النبي ﷺ ، أن أشهد في الله مع النبي ﷺ لا يرين الله ما أجده

فلقي يوم أحد فهزم الناس فقال : اللهم إني أعوذ بك مما صنع هؤلاء - يعني المسلمين - وأبرأ إليك مما جاء به المشركون . فقدم بسيفه ، فلقي سعد بن معاذ فقال : أين يا سعد ؟ إني أجد ریح الجنة دون أحد . ففضي فقتل ، فاعرف حتى عرفته أخته بشامة - أو ببنانه - وبه بضع وثمانون : من طعنة ، وضربة ، ورمية بسهم ،

الحديث السابع . قوله (أخبرنا حسان بن حسان . هو أبو علي البصري نزيل مكة ويقال أيضا حسان بن أبي عباد ، ووم من جملة اثنين ، وهو من قدماء شيوخ البخاري مات سنة ثلاثة عشر ، وماله عنده سوى هذا الحديث وآخر في أبواب العمرة . ومحمد بن طلحة أي ابن مصرف بتشديد الراء المكسورة كوفي فيه مقال ، إلا أنه لم ينفرد بهذا عن حميد ، فقد تقدم في الجهاد من رواية عبد الأعلى بن عبد الأعلى بأنهم من هذا السياق فيه عن حميد سألت أنسا . قوله (ليرين الله) بفتح التحتانية والراء ثم التحتانية وتشديد النون والله بالرفع ، ومراده أن يبالغ في القتال ولو زهقت روحه . وقال أنس في رواية ثابت د وخشى أن يقول غيرها ، أي غير هذه الكلمة ، وذلك على سبيل الأدب منه والخوف لئلا يعرض له عارض فلا يني بما يقول فيصير كمن وعد فأخلف . قوله (فلقي يوم أحد فهزم الناس) يأتي بيانه قريبا في شرح الحديث السابع من الباب الذي بعده . قوله (ما أجد) بضم أوله وكسر الجيم وتشديد الدال للاكثر من الرابعي ، يقال أجد في الشيء يجد إذا بالغ فيه ، وقال ابن النين : صوابه بفتح الهزة وضم الجيم ، يقال أجد يجد إذا اجتهد في الأمر ، أما أجد فاما يقال لمن سار في أرض مستوية ، ولا معنى لما هنا . قال وضبطه بعضهم بفتح الهزة وكسر الجيم وتخفيف الدال من الوجدان أي ما ألتقى من الشدة في القتال . قوله (إني أجد ریح الجنة دون أحد) يحتمل أن يكون ذلك على الحقيقة بأن يكون شم رائحة طيبة زائدة عما يهد فعرف أنها ریح الجنة . ويحتمل أن يكون أطلق ذلك باعتبار ما عنده من اليقين حتى كأن الغائب عنه صار محسوسا عنده ، والمعنى أن الموضع الذي أقاتل فيه يتول بصاحبه إلى الجنة . قوله (فضي فقتل) في رواية عبد الأعلى د قال سعد بن معاذ : فاستطاعت يارسل الله ماصنع . قلت : وهذا يشعر بأن أنس بن مالك إنما سمع هذا الحديث من سعد بن معاذ لأنه لم يحضر قتل أنس بن النضر ، ودل ذلك على شجاعة مفرطة في أنس بن النضر بحيث أن سعد بن معاذ مع ثباته يوم أحد وكال شجاعته ماجسر على ماصنع أنس ابن النضر . قوله (فاعرف حتى عرفته أخته بشامة ، أو ببنانه) كذا هنا بالشك والأول بالمعجمة والميم والثاني بموحدين ونونين بينهما ألف والثاني هو المعروف وبه جزم عبد الأعلى في روايته وكذا وقع في رواية ثابت عن أنس عند مسلم . قوله (وبه بضع وثمانون من طعنة وضربة ورمية بسهم) ووقع في رواية عبد الأعلى بلفظ د ضربة بالسيف أو طعنة بالرح أو رمية بالسهم ، وليست د أو بالشك بل هي التقسيم وزاد في روايته د ووجدناه قد مثل به المشركون ، وعنده د قال أنس : كما نرى أن هذه الآية نزلت فيه وفي أشباهه (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ففهم من قضى) إلى آخر الآية ، وفي رواية ثابت المذكورة د قال أنس فنزلت هذه الآية (رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) وكانوا يرون أنها نزلت فيه وفي أصحابه ، وكذا وقع الجزم بأنها نزلت في ذلك عند المصنف في تفسير الأحزاب من طريق ثمامة عن أنس وامظه د هذه الآية نزلت في أنس بن النضر ،

فذكرها ، وفي الحديث جواز الأخذ بالعدة في الجهاد ، وبذل المرء نفسه في طلب الشهادة ، والوفاء بالعهد ، وقدمت بقية فوائده في كتاب الجهاد

٤٠٤٩ - **حدثنا** موسى بن اسماعيل **حدثنا** إبراهيم بن سعد **حدثنا** ابن شهاب أخبرني خارجة بن زيد ابن ثابت أنه سمع زيد بن ثابت رضي الله عنه يقول « فقدت آية من الأحزاب - حين نسخنا المصحف - كنت أسمع رسول الله ﷺ يقرأ بها ، فالتفتنا ، فوجدناها مع خزيمية بن ثابت الأنصاري (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر) فالتفتنا في سورتها في المصحف »

٤٠٥٠ - **حدثنا** أبو الوليد **حدثنا** شعبه عن عدي بن ثابت قال سمعت عبد الله بن يزيد يحدث عن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال « لما خرج النبي ﷺ إلى غزوة أُحُد ، رجع ناس من خراج معه . وكان أصحاب النبي ﷺ فرقتين : فرقة تقول نقاتلهم ، وفرقة تقول لا نقاتلهم . فنزلت ﴿ فإلستم في المناققين فتبين والله أركسهم بما كسبوا ﴾ وقال : إنها طيبة تنفي الذنوب ، كما تنفي النار خبث الفضة »

الحديث الثامن حديث زيد بن ثابت أورده مختصرا ، وسيأتي تأملا في فضائل القرآن مع شرحه . الحديث التاسع ، **قوله** (عبد الله بن زيد) هو الخطي بفتح المعجمة وسكون المهملة محابى صغير . **قوله** (رجع ناس من خراج معه) يعنى عبد الله بن أبى وأصحابه ، وقد ورد ذلك صريحا في رواية موسى بن عقبة في المغازی وأن عبد الله بن أبى كان وافق رايه رأى النبي ﷺ على الإقامة بالمدينة ، فلما أشار غيره بالخروج وأجابهم النبي ﷺ فخرج قال عبد الله بن أبى لأصحابه : أطاعهم وعصاني . علام تقتل أنفسنا ؟ فرجع بثلث الناس . قال ابن إسحق في روايته : فاتبعهم عبد الله بن عمرو بن حرام وهو والد جابر وكان خوزجيا كعبد الله بن أبى فناشدهم أن يرجعوا فأبوا فقال : أبعدكم الله . **قوله** (وكان أصحاب رسول الله ﷺ فرقتين) أى في الحكم فيمن انصرف مع عبد الله بن أبى . **قوله** (فنزلت) هذا هو الصحيح في سبب نزولها . وأخرج ابن أبى حاتم عن طريق زيد بن أسلم عن أبى سعيد بن معاذ وسعد بن عباد وأسيد بن حضير ومحمد بن مسلمة ، قال : فأنزل الله هذه الآية ، وفي سبب نزولها قول آخر أخرجه أحمد بن حنبل عن طريق أبى سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه « أن قوما أتوا المدينة فأسلدوا ، فأصابهم الرباء فرجعوا ، واستقبلهم ناس من الصحابة فاخبروهم ، فقال بعضهم : ناقدوا ، وقال بعضهم : لا ، فنزلت ، وأخرجه ابن أبى حاتم من وجه آخر عن أبى سلمة مرسلا ، فان كان محفوظا احتمل أن تكون نزلت في الأمرين جميعا . **قوله** (وقال إنها طيبة تنفي الذنوب) كذا في هذه الرواية ، وتقدم في الحجج وتنفي الدجال ، ويأتى في التفسير بلفظ « تنفي الخبث » وهو المحفوظ ، وقد سبق الكلام عليه في أواخر الحجج مستوفى . **قوله** (كما تنفي النار الخ) هو حديث آخر تقدم في أواخر الحجج ، وقد فرقه مسلم حديثين ، فذكر ما يتعلق بهذه القصة في باب ذكر المناققين ، وهو في أواخر كتابه ، وذكر قوله « أنها طيبة الخ » في فضل المدينة من أواخر كتاب الحجج ،

وهو من فادر صنيعة ، بخلاف البخارى فانه يقطع الحديث كثيرا فى الابواب

١٨- باب (اذ همّت طائفتان منكم أن تفشلا رالله وليهما ، وعلى الله فليتوكل المؤمنون)

٤٠٥١- **حديثنا** محمد بن يوسف حدثنا ابن عيينة عن عمرو عن جابر رضى الله عنه قال « نزلت هذه الآية

فينا [١٢٢ آل عمران] : (اذ همّت طائفتان منكم أن تفشلا) بنى سلمة وبني حارثة ، وما أحب أنها لم تنزل والله يقول (والله وليهما) »

[الحديث ٤٠٥١ - طرقة فى : ٤٠٥٨]

٤٠٥٢- **حديثنا** قتيبة حدثنا سفيان أخبرنا عمرو عن جابر قال « قال لى رسول الله ﷺ : هل

تكلمت يا جابر ؟ قلت : نعم . قال : ماذا ، أبكرأ أم ثيبأ ؟ قلت : لا ، بل ثيبأ . قال فهلا جارية تلعابك قلت : يا رسول الله ، إن أبى قتل يوم أحد وترك نسع بنات كن لى نسع أخوات ، فكرهت أن أجمع اليهن جارية خرقاء مثلهن ، ولكن امرأة نمشطن وتقوم عليهن . قال : أصبت »

٤٠٥٣- **حديثنا** أحمد بن أبى سريج أخبرنا عبيد الله بن موسى حدثنا شيبان عن فراس عن الشعبي

قال « حدثنى جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أن أباه استشهد يوم أحد وترك عليه دينأ وترك ست بنات . فلما حضر جذاذ النخل قال أثبت رسول الله ﷺ نفلت : قد علمت أن والدى قد استشهد يوم أحد وترك دينأ كثيرا ، وإنى أحب أن يراك للفرماء . فقال : اذهب فبيدر كل تمر على ناحية . ففعلت ، ثم دعوتهم ، فلما نظروا إليه كأنهم أغروا بى تلك الساعة ، فلما رأى ما يصنعون أطاف حول أعظيها بيدرا ثلاث مرآت ، ثم جلس عليهم ثم قال : ادع لك أصحابك . فإزال يكيل لهم حتى أدى الله عن والدى أمانته ، وأنا أرضى أن يؤدى الله أمانة والدى ولا أرجع إلى أخوانى بتمرة ، فلم الله البيادر كلها ، حتى إنى أنظر إلى البيدر الذى كان عليه النبي ﷺ كأنها لم تنقص تمرأ واحدة »

قوله (باب اذ همّت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما الآية) الفشل بالقاء والمعجمة الجبن ، وقيل الفشل فى الرأى المعجز ، وفى البدن الإعياء . وفى الحرب الجبن . والولى الناصر . وذكر المصنف فيه أحد عشر حديثا : الحديث الأول ، **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار . **قوله** (نزلت هذه الآية فينا) أى فى قومه بنى سلمة وهم من الخزرج . وفى أقاربهم بنى حارثة وهم من الأوس . **قوله** (وما أحب أنها لم تنزل والله يقول : والله وليهما) أى وإن الآية وإن كان فى ظاهرها غض منهم لكن فى آخرها غاية الشرف لهم ، قال ابن إسحق : قوله (والله وليهما) أى أى الدافع عنهم ماموا به من الفشل ، لأن ذلك كان من وسوسة الشيطان من غير وهن منهم . الحديث الثانى والثالث ، **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار ، **قوله** (تسع بنات) فى رواية الشعبي « ست بنات ، فكأن ثلاثا

منهن كن مزدوجات أو بالعكس ، وقد تقدم شرح ما تضمنته الرواية الثانية في علامات النبوة ، ويأتي شرح ما تضمنته الرواية الأولى في كتاب النكاح ، وقد تقدم في الجنائز من وجه آخر عن جابر ، والغرض من إيراد هنا أن عبد الله والد جابر كان ممن استشهد بأحد ، وعند الزمذني من طريق طلحة بن خراش « سمعت جابرا يقول لقبي النبي ﷺ فقال : مالي أراك منكسرا ؟ قلت : يا رسول الله استشهد أبي بأحد وترك ديننا وعيالا ، قال : أفلا أبشرك ؟ إن الله قد ألقى أباك فقال : تمن على ، قال : تحييني فأقتل فيك مرة أخرى ، وانزلت هذه الآية (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء) الآية »

٤٠٥٤ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعيد عن أبيه عن جده عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال « رأيت رسول الله ﷺ يوم أحد ومعه رجلان يقانلان عنه عليهما ثياب بيض كأشد القتال ، مارأيتهما قبل ولا بعد »

[الحديث ٤٠٥٤ - طريقه في : ٥٨٦]

٤٠٥٥ - **حدثني** عبد الله بن محمد حدثنا مروان بن معاوية حدثنا هاشم بن هاشم السعدي قال سمعت سعيد بن المسيب يقول سمعت سعد بن أبي وقاص يقول « نزل لي النبي ﷺ كنانته يوم أحد فقال : ارم فذاك أبي وأمي »

٤٠٥٦ - **حدثنا** سعد بن يحيى عن يحيى بن سعيد قال سمعت سعيد بن المسيب قال « سمعت سعدا يقول : جمع لي النبي ﷺ أبوي يوم أحد »

٤٠٥٧ - **حدثنا** قتبية حدثنا ليث عن يحيى عن ابن المسيب أنه قال « قال سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه : جمع لي رسول الله ﷺ يوم أحد أبوي - كليهما - يريد حين قال : فذاك أبي وأمي - وهو يقاتل »

٤٠٥٨ - **حدثنا** أبو نعيم حدثنا مسعر عن سعيد عن ابن شداد قال « سمعت عليا رضي الله عنه يقول : ما سمعت النبي ﷺ يجمع أبوي لأحد غير سعد »

٤٠٥٩ - **حدثنا** بسرة بن صفوان حدثنا إبراهيم عن أبيه عن عبد الله بن شداد « عن علي رضي الله عنه قال : ما سمعت النبي ﷺ يجمع أبوي لأحد إلا لسعد بن مالك ، فاني سمعته يقول يوم أحد : يا سعد ارم فذاك أبي وأمي »

الحديث الرابع ، **قوله** (عن أبيه) هو سعد بن إبراهيم . **قوله** (ومعه رجلان يقانلان عنه) هما جبريل وميكائيل كذا وقع في مسلم من طريق أخرى عن مسعر وفي آخره « يعني جبريل وميكائيل » . **قوله** (مارأيتهما قبل

ولا بعد) في رواية الطيالسي عن إبراهيم بن سعد ، لم أرهما قبل ذلك اليوم ولا بعده . . الحديث الخامس حديث سعد (١) أورده من وجهين عن سعيد بن المسيب عنه ومن وجهين عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن سعيد بن المسيب ، وقوله في الرواية الثانية « حدثنا يحيى هو ابن سعيد (٢) القطان » وفي الثالثة ليث وهو ابن سعد عن يحيى وهو ابن سعيد الأنصاري ، ورواية الليث آثم . وقوله في الرواية الأولى « هاشم بن هاشم » أي ابن عتبة أي ابن أبي وقاص . وإنما قال في نسبه السعدي لأنه منسوب إلى عم أبيه سعد وهو جده من قبل الأم ، وقوله « نثل » بفتح النون والمثلثة أي نفث وزنا ومعنى ، والكناية جعبة السهام وتكون غالبا من جلود ، وقوله في الرواية الثالثة « كلاهما » كذا لأبي ذر وأبي الوقت ، ولغيرهما « كليهما » وهما جائزان . وقوله « أرم فذاك أبي وأمي » هو تفسير لما في الروایتين الآخرين من قوله « جمع لي أبويه » ورأيت في هذا الحديث زيادة من وجه آخر سُرسل أخرجه ابن عائد عن الوليد بن مسلم عن يحيى بن حمزة قال « قال سعد : رميت بسهم ، فرد علي النبي ﷺ سهمي أعرفه ، حتى واليت بين ثمانية أو تسعة كل ذلك يرده علي ، فقلت : هذا سهم دم لجعلته في كنفاتي لا يفارقتي ، وعند الحاكم لهذه القصة بيان سبب . فأخرج من طريق يونس بن بكير وهو في المغازي روايته من طريق عائشة بنت سعد عن أبيها قال « جال الناس يوم أحد تلك الجولة تنحيت فقلت أذود عن نفسي فلما أن انجرو وإما أن أستشهد ، فإذا رجل محروجه وقد كاد المشركون أن يركبوه ، فلأ يده من الحصى فرماه ، وإذا بيني وبينه المقداد ، فأردت أن أسأله عن الرجل فقال لي : يا سعد هذا رسول الله يدعوك ، فقلت وكأ أنه لم يصنني شيء من الأذى ، وأجلسني أمامه فجعلت أرمي ، فذكر الحديث . الحديث السادس أورده من وجهين ، **قوله** (عن سعد) هو ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ، وابن شداد هو عبد الله كما في الرواية الثانية ، وأبوه صحابي جليل . ويسرة بفتح التحتانية والمهمل . وإبراهيم هو ابن سعد بن إبراهيم المذكور . **قوله** (وغير سعد) أي ابن أبي وقاص ، وهو ابن مالك كما في الرواية الثانية . وقوله فيها « إلا لسعد بن مالك » في رواية الكشمي « وغير سعد ابن مالك » .

٤٠٦٠ ، ٤٠٦١ - **حديث** موسى بن إسماعيل عن مُعْتَمِر عن أبيه قال « زعم أبو عثمان أنه لم يبق مع النبي ﷺ في بعض تلك الأيام التي يقاتل فيهن غير طلحة وسعد عن حديثيهما »
 ٤٠٦٢ - **حديث** عبد الله بن أبي الأسود حدثنا حاتم بن إسماعيل عن محمد بن يوسف قال سمعت السائب بن يزيد قال « صحبت عبد الرحمن بن عوف وطلحة بن عبيد الله والمقداد وسعداً رضي الله عنهم ، فاسمعت أحداً منهم يحدث عن النبي ﷺ ، إلا أني سمعت طلحة يحدث عن يوم أحد »
 ٤٠٦٣ - **حديث** عبد الله بن أبي شعبة حدثنا وكيع عن إسماعيل عن قيس قال « رأيت يد طلحة شلاءً وقى بها النبي ﷺ يوم أحد »

الحديث السابع ، **قوله** (عن معتمر) هو ابن سليمان ، وقوله « زعم أبو عثمان » يعني التهمدي ، وفي رواية الإسماعيل « سمعت أبا عثمان » . **قوله** (في تلك الأيام) في رواية غير أبي ذر « في بعض تلك الأيام » وهو

(١) في طبعة بولاق زيادة « الأنصاري » في الوضوح ، ولعله سبق قلم من أحد النساخ

أبين ، لأن المراد بالبعض يوم أحد ، وقوله « الذي يقاتل فيهن » ، في رواية أبي ذر « التي » ، وقوله « غير طلحة » ، ابن عبيد الله « وسعد » ، ابن أبي وقاص ، وقوله « عن حديثهما » ، يريد أنهما حدثا أبا عثمان بذلك . ووقع عند أبي نعيم في « المستخرج » ، من طريق عبد الله بن معاذ عن معتمر في هذا الحديث « قال سليمان فقلت لأبي عثمان : وما عليك بذلك ؟ قال : عن حديثهما » ، وهذا قد يكثر عليه ما تقدم قريبا في الحديث الخامس أن المقداد كان من بقي معه ، لكن يحتمل أن المقداد إنما حضر بعد تلك الجولة ، ويحتمل أن يكون انفردا عنها في بعض المقامات ، فقد روى مسلم من طريق ثابت عن أنس قال « أفرد رسول الله ﷺ يوم أحد في سبعة من الأنصار ورجلين من قريش » ، وكان المراد بالرجلين طلحة وسعد ، وكان المراد بالحصص المذكور في حديث الباب تخصيصه بالمهاجرين ، فكأنه قال : لم يبق معه من المهاجرين غير هذين ، وتعين حمله على ما أولته وأن ذلك باعتبار اختلاف الأحوال وأنهم تفرقوا في القتال ، فلما وقعت الهزيمة فيمن انهم وصاح الشيطان : قتل محمد ، اشتغل كل واحد منهم بهمه والذب عن نفسه كما في حديث سعد ، ثم عرفوا عن قرب ببقائه فتراجموا إليه أولا فأولا ، ثم بعد ذلك كان يندبهم إلى القتال فيشتغلون به . وروى ابن إسحق بإسناد حسن عن الزبير بن الصوام قال « مال الرماة يوم أحد يريدون النعب ، فأثينا من ورائنا ، وصرخ صارخ : ألا إن محمدا قد قتل ، فانسكفأنا راجعين ، وانكفأ القوم علينا » ، وسمى ابن إسحق في المغازی بإسناد له أن جملة من استشهد من الأنصار الذين بقوا مع النبي ﷺ يومئذ زياد بن السكن - قال بعضهم يقول عمارة بن السكن - في خمسة من الأنصار ، وعند ابن عائد من مرسل المطلب بن عبد الله بن حنطب « أن الصحابة تفرقوا عن النبي ﷺ يوم أحد حتى بقي معه اثنا عشر رجلا من الأنصار ، وللنساء واليهن في الدلائل ، من طريق عمارة بن غزية عن أبي الزبير عن جابر قال « تفرق الناس عن النبي ﷺ يوم أحد وبقى معه أحد عشر رجلا من الأنصار وطلحة » ، وإسناده جيد ، وهو كحديث أنس ، إلا أن فيه زيادة أربعة فاعلمهم جاءوا بعد ذلك . وعند محمد بن سعد أنه ثبت معه أربعة عشر رجلا : سبعة من المهاجرين منهم أبو بكر وسبعة من الأنصار ، ويجمع بينه وبين حديث الباب بأن سعدا جاءهم بعد ذلك كما في حديثه الذي قدمته في الحديث الخامس ، وأن المذكور من الأنصار استشهدوا كما في حديث أنس ، فإن فيه عند مسلم « قال النبي ﷺ : من يردم عنا وهو رفيق في الجنة ؟ فقام رجل من الأنصار ، فذكر أن المذكورين من الأنصار استشهدوا كلهم فلم يبق غير طلحة وسعد ، ثم جاء بعدهم من جاء . وأما المقداد فيحتمل أن يكون استمر مشغولا بالقتال ، وسيأتي بيان ما جرى لطلحة بعد هذا . وذكر الواقدي في المغازی أنه ثبت يوم أحد من المهاجرين سبعة : أبو بكر وعلي وعبد الرحمن بن عوف وسعد وطلحة والزبير وأبو عبيدة ، ومن الأنصار أبو دجانة والحباب بن المنذر وعاصم بن ثابت والحارث بن الصمة وسهل بن حنيف وسعد بن معاذ وأسيد بن حضير ، وقيل إن سعد بن حباد ومحمد بن مسلمة بدل الأخيرين ، وإن ثبت حمل على أنهم ثبتوا في الجملة ، وما تقدم فيمن حضر عنده ﷺ أولا فأولا واهة أعلم . الحديث الثامن ، قوله (عن محمد بن يوسف) هو السكندی ، والسائب بن يزيد صحابي صغير . قوله (إلا أني سمعت طلحة) يعني ابن عبيد الله (يحدث عن يوم أحد) وقد تقدم شرح هذا الحديث في الجهاد ، ووقع عند أبي يعلى من وجه آخر عن السائب بن يزيد أن طلحة ظاهر يوم أحد بين درعين ، وذكر ابن إسحق أن طلحة جالس تحت النبي ﷺ حتى سعد الجبل ، قال « لحدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن جده

عن عبد الله بن الزبير قال سمعت النبي ﷺ يومئذ يقول : أوجب طلحة . . الحديث التاسع ، **قوله** (عن اسماعيل) هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم ، وقوله : رأيت يد طلحة ، أى ابن عبيد الله وقوله : سلام ، بفتح المعجمة وتشديد اللام مع المد أى أصابها الشلل ، وهو ما يبطل عمل الأصابع أو بعضها . **قوله** (وقى بها النبي ﷺ يوم أحد) رفع بيان ذلك عند الحاكم فى « الاكلیل » من طريق موسى بن طلحة : جرح يوم أحد تسعا وثلاثين أو خمسا وثلاثين ، وشلت إصبعه ، أى السبابة والى تليها . وللطياحى من طريق عيسى بن طلحة عن عائشة قالت : « كان أبو بكر إذا ذكر يوم أحد قال : كان ذلك اليوم كله لطلحة . قال : كنت أول من فاء . فرأيت رجلا يقاتل عن رسول الله ﷺ قال فقلت : كن طلحة ، قلت : حيث فأتى يكون رجل من قوى ، وبينى وبينه رجل من المشركين فاذا هو أبو عبيدة ، فأتيناه إلى رسول الله ﷺ فقال : دونكما صاحبكما ، يريد طلحة ، فاذا هو قد قطعت إصبعه ، فلما أصلحنا . شأنه ، وفى حديث جابر عند النسائى قال : فأدرك المشركون رسول الله ﷺ فقال : من للقوم ؟ فقال طلحة : أنا ، فذكر قتل الذين كانوا معهم من الانصار وقال ، ثم قاتل طلحة قتال الأحد عشر حتى ضربت يده فقطعت أصابعه فقال : حسن ، فقال النبي ﷺ : لو قلت بسم الله لرفعتك الملائكة والناس ينظرون ، قال ثم رد الله المشركين ،

٤٠٦٤ - **حديث** أبو مغيرة حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه قال « لما كان يوم أحد هزم الناس عن النبي ﷺ ، وأبو طلحة بين يدي النبي ﷺ محبوبٌ عليه بحجة له ، وكان أبو طلحة رجلاً رامياً شديد النزع ، كسر يومئذ قوسين أو ثلاثاً ، وكان الرجل يمرُّ معه بحجة من الغنل فيقول : انزها لأبي طلحة . قال وبُشِّرَ النبي ﷺ ينظر إلى القوم ، فيقول أبو طلحة : بأبي أنت وأُمى ، لا تُشرفْ بصيبك سهم من سهام القوم ، تحرى دونَ نحرك . واقد رأيت عائشة بنت أبي بكر وأم سليم وإنهما لمشترتان أرى خدام سوقهما تنقران للقراب على متونهما مُفرغان في أفواه القوم ، ثم ترجعان فتدأريها ، ثم نجيثان فتفرغان في أفواه القوم . واقد وقع السيف من يدي أبي طلحة إمامرتين وإما ثلاثاً »

٤٠٦٥ - **حديث** عبيد الله بن سعيد حدثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت « لما كان يوم أحد هزم المشركون ، فصرخ إبليس لعنة الله عليه : أى عباد الله ، أخراكم ، فرجعت أولام فاجلدت حى وأخراهم ، فبصر حذيفة فاذا هو بأبيه اليان فقال : أى عباد الله ، أبى أبى . قال قالت : فوالله ما احتجزوا حتى قتلوه . فقال حذيفة : يغفر الله لكم . قال عروة . فوالله ما زالت فى حذيفة بقية خير حتى لحق بالله . » . بصرت : علمت ، من البصيرة فى الأمر . وأبصرت : من بصير العين . ويقال : بصرت وأبصرت واحد

الحديث العاشر ، **قوله** (عبد العزيز) هو ابن صهيب ، **قوله** (انهزم الناس) أى بعضهم ، أو أطلق ذلك باعتبار تفرقهم كما تقدم بيانه ، والواقع أنهم صاروا ثلاث فرق : فرقة استمروا فى الحريّة إلى قرب المدينة فارجعوا حتى انفض القتال وهم قليل ، وهم الذين نزل فيهم [١٥٥ آل عمران] : (ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان) ، وفرقة صاروا حيارى لما سمعوا أن النبي ﷺ قتل فصار غاية الواحد منهم أن يذب عن نفسه أو يستمر على بصيرته فى القتال إلى أن يقتل ، وهم أكثر الصحابة . وفرقة ثبتت مع النبي ﷺ . ثم تراجع اليه القسم الثانى شيئاً فشيئاً لما عرفوا أنه حى كما بينته فى الحديث السابع ، وبهذا يجمع بين مختلف الأخبار فى عدة من بقى مع النبي ﷺ ، فعند محمد بن عائذ من مرسل المطلب بن حنطب : لم يبق معه سوى اثنى عشر رجلاً ، وعند ابن سعد ثبت معه سبعة من الانصار وسبعة من قريش ، وفى مسلم من حديث أنس دأفردى سبعة من الانصار ورجلين من قريش طلحة وسعد ، وقد سرد أسماء الواقدي ، واقتصر أبو عثمان النهدي على ذكر طلحة وسعد وهو فى الصحيح ، وأخرج الطبرى من طريق السدى أن ابن قتة لما رى النبي ﷺ وكسر رباعيته وشجه فى وجهه وتفرق الصحابة منهزمين وجعل يدهم فاجتمع اليه منهم ثلاثون رجلاً ، فذكر بقية القصة . **قوله** (وأبو طلحة) هو زيد بن سهل الانصارى ، وهو زوج والدة أنس وكان أنس حل هذا الحديث عنه . **قوله** (بحوب) بضم أوله وفتح الجيم وتشديد الواو المكسورة بعدها موحدة أى مترس ، ويقال للترس جوبة ، والحجفة بفتح المهملة والجيم والغاء هى الترس . **قوله** (شديد النزح) بفتح النون والزاي الساكنة ثم المهملة أى رى السهم ، وتقدم فى الجهاد من وجه آخر بلفظ كان أبو طلحة حسن الرى ، وكان يترس مع النبي ﷺ بترس واحد . **قوله** (كسر يومئذ قوسين أو ثلاثاً) أى من شدة الرى . **قوله** (بجعبة) بضم الجيم وسكون العين المهملة بعدها موحدة هى الآلة التى يوضع فيها السهام . **قوله** (لاتشرف) بضم أوله وسكون المعجمة من الاشراف ، ولأبى الوقت بفتح أوله وسكون الشين أيضاً وتشديد الراء وأصله تشرف أى لاتطلب الاشراف عليهم . **قوله** (يصبك) بسكون الموحدة على أنه جواب النهى . ولغير أبى ذر يصيبك ، بالرفع وهو جازع على تقدير ، كأنه قال مثلاً لاتشرف فانه يصيبك . **قوله** (نحرى دون نحرك) أى أفديك بنفسى . **قوله** (ولقد رأيت عائشة بنت أبى بكر) أم المؤمنين (وأم سليم) أى والدة أنس **قوله** (أرى خدم سوقهما) بفتح المعجمة والمهملة جمع خدمة وهى الخلاخيل ، وقيل الخدمة أصل الساق والسوق جمع ساق ، وقد تقدم فى الجهاد ، وكذا شرح قوله دتفزان القرب ، والاختلاف فى لفظه . **قوله** (ولقد وقع السيف من يد أبى طلحة) فى رواية الاصيل د من يدي ، بالثنية . **قوله** (إما مرتين وإما ثلاثاً) زاد مسلم عن الدارمى عن أبى معمر شيخ البخارى فيه هذا الاسناد د من النعاس ، فأفاد سبب وقوع السيف من يده ، وسيأتى بعد باب من وجه آخر عن أنس عن أبى طلحة د كنت فيمن يغشاه النعاس يوم أحد حتى سقط سيفى من يدي مراراً ، ، ولأحمد والحاكم من طريق ثابت عن أنس د رفعت رأسى يوم أحد فجعلت أنظر وما منهم من أحد إلا وهو يميل تحت حجفته من النعاس وهو قوله تعالى (اذ يغشاكم النعاس أمنة منه) . الحديث الحادى عشر ، **قوله** (لما كان يوم أحد هزم المشركون ، فصرخ إبليس : أى عباد الله أخراكم) أى احتارزوا من جهة أخراكم ، وهى كلمة فقال لمن يخشى أن يؤتى عند القتال من ورائه ، وكان ذلك لما ترك الرماة مكانهم ودخلوا ينتهبون عسكر المشركين كما سبق بيانه . **قوله** (فرجمت أولام فاجتلدت هى وأخراهم) أى وهم يظنون أنهم من العدو ، وقد

تقدم بيان ذلك من حديث ابن عباس الذي أخرجه أحمد والحاكم ، وأنهم لما رجعوا اختلطوا بالمشركين والنسب العسكري فلم يتميزوا ، فوقع القتل على المسلمين بعضهم من بعض . **قوله** (فبصر حذيفة فإذا هو بأبيه اليمان فقال : أي عباد الله أبي أبي) هو بفتح الحمزة وتخفيف الموحدة وأعادها تأكيداً ، وإنما ضبطه لثلاث بصحف بأبي بضم الحمزة وفتح الموحدة مع التشديد ، وأفاد ابن سعد أن الذي قتل اليمان خطأ عتبة بن مسعود أخو عبد الله بن مسعود ، وهو في تفسير عبد بن حميد ، من وجه آخر عن ابن عباس ، وذكر ابن إسحق قال : حدثني عاصم بن عمر عن محمود بن لبيد قال كان اليمان والد حذيفة وثابت بن وقش شيخين كبيرين فتركهما رسول الله ﷺ مع النساء والصبيان ، فتذاكرا بينهما ورغبيا في الشهادة ، فآخذا سيفيهما ولحقا بالمسلمين بعد الهزيمة ، فلم يعرفوا جماً ، فأما ثابت فقتله المشركون ، وأما اليمان فاختلف عليه أسياف المسلمين فقتلوه ولا يعرفونه **قوله** (قال عروة الخ) تقدم بيانه في المناب . وفي رواية ابن إسحق : فقال حذيفة : قتلتهم أبي ، قالوا ، والله ما عرفناه ، وصدفوا ، فقال حذيفة : يغفر الله لكم ، فأراد رسول الله ﷺ أن يديه فتصدق حذيفة بدينه على المسلمين ، فزاده ذلك عند رسول الله ﷺ خيراً ، وفيه تعقب على ابن التين حيث قال : أن الراوى سكنت في قتل اليمان عما يجب فيه من الدية والكفارة ، فأما أن تسكون لم تفرض يومئذ ، أو كنتي بعلم السامع

١٩ - **باب** قوله الله تعالى [١٥٥ آل عمران] : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا ، وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ ، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

٤٠٦٦ - **حديثنا** عبدان أخبرنا أبو حمزة عن عثمان بن موهب قال : جاء رجل حج البيت فرأى قوما جلوساً فقال : من هؤلاء القعود ؟ قالوا : هؤلاء قريش . قال : من الشيخ ؟ قالوا : ابن عمر . فأناب فقال : إني سألتك عن نبي أتحدثني ؟ قال : أشدك بحرمة هذا البيت ، أنعم أن عثمان بن عفان قرأ يوم أحد ؟ قال : نعم قال : فقل له تغيب عن بدر فلم يشهد ؟ قال : نعم . قال : فقل له أنه تخلف عن بيعة الرضوان فلم يشهد ؟ قال : نعم . قال فكبر . قال ابن عمر : نال لأخبرك ولا بين لك عما سألتني عنه : أما إزاره يوم أحد فأشهد أن الله عفا عنه . وأما تغيبه عن بدر فإنه كان نعمة بنت رسول الله ﷺ وكانت مريضة ، فقال له النبي ﷺ : إن لك أجر رجل ممن شهد بدرًا وسهمه . وأما تغيبه عن بيعة الرضوان فإنه لو كان أحد أعز بطن مكة من عثمان بن عفان لبيته مكانه ، فبث عثمان ، وكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان إلى مكة ، فقال النبي ﷺ بيده اليماني : هذه يد عثمان ، فضرب بها على يده فقال هذه لعثمان . اذهب بهذا الآن معك .

قوله (أن الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان) اتفق أهل العلم بالنقل على أن المراد به هنا يوم أحد . وغفل من قال يوم بدر ، لأنه لم يول فيها أحد من المسلمين . نعم المراد بقوله تعالى (وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان ، يوم التقى الجمعان) وهي في سورة الانفال يوم بدر ، ولا يلزم منه أن يكون حيث جاء (التقى الجمعان) المراد به يوم بدر . **قوله** (استزلهم) أي زين لهم أن يزلوا ، وقوله (ببعض ما كسبوا) قال ابن التين : يقال إن الشيطان

ذكرهم خطاياهم فكروا القتل قبل التوبة ؟ ولم يكرهوه معاندة ولا نفاقا ، فعفا الله عنهم . قلت : ولم يمين ما قال ، فيحتمل أن يكونوا فروا جبنا ومحبة في الحياة لا عذادا ولا نفاقا ، فتابوا فعفا الله عنهم . ثم ذكر حديث ابن عمر في قصة عثمان ، وقد تقدم شرحه في مناقب عثمان ، وقدمت أني لم أقف على اسمه صريحا ، إلا أنه يحتمل يكون هو العلاء بن عرار . ثم رأيت لبعضهم أن اسمه حكيم فليحمر . وفي الرواية المتقدمة أنه من أهل مصر ، ثم وجدت الجرم بالعلاء بن عرار وهما بالمهملات وذلك في مناقب عثمان ، ويأتي بأبسط من ذلك في تفسير (وقاتلوه حتى لا تكون فتنة) من سورة البقرة . وقوله في هذه الرواية : أنشدك بحرمة هذا البيت ، فيه جواز مثل هذا القسم عند أثر عبد الله بن عمر لكونه لم ينكر عليه ، وسيأتي البحث في شيء من هذا في كتاب الأيمان والنذور إن شاء الله تعالى .
قوله (اني سأنك عن شيء ، أتحدثني ؟) زاد في رواية أبي نعيم المذكورة : قال : نعم ،

٢٠ - باب (إذ تصعدون ولا تلوون على أحد ، والرسول يدعوكم في أخراكم ، فأثابكم غمًا بغم ، لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم ، والله خير بما تعملون) [١٥٣ آل عمران] . تصعدون : تذهبون . أصعد وصعد فوق البيت

٤٠٦٧ - حدثني عمرو بن خالد حدثنا زهير حدثنا أبو إسحاق قال سمعتُ البراء بن عازب رضي الله عنهما قال : جمل النبي ﷺ على الرجال يوم أُحُد عبد الله بن جبير ، وأقبلوا مُنهزمين ، فذلك (إذ يدعومُ الرسولُ في أخراهم)

قوله (باب إذ تصعدون ولا تلوون على أحد - إلى قوله - بما تعملون) . قوله (تصعدون تذهبون . أصعد وصعد فوق البيت) سقط هذا التفسير للمستمل ، كأنه يريد الإشارة إلى التفرقة بين الثلاثي والرابعي ، فالثلاثي بمعنى ارتفع والرابعي بمعنى ذهب . وقال بعض أهل اللغة : أصعد إذا ابتدأ السير . وقوله (فأثابكم غمًا بغم) روى عبد بن حميد من طريق مجاهد قال : كان الغم الأول حين سمعوا الصوت أن محمدا قد قتل ، والثاني لما انحازوا إلى النبي ﷺ وصعدوا في الجبل فتذكروا قتل من قتل منهم فاعتصموا ، ومن طريق سعيد عن قتادة نحوه وزاد : وقوله (لكيلا تحزنوا على ما فاتكم) أي من الغنيمة (ولا ما أصابكم) أي من الجراح وقتل إخوانكم . وروى الطبري من طريق السري نحوه لكن قال : الغم الأول ما فاتهم من الغنيمة والثاني ما أصابهم من الجراح ، وزاد قال : لما صعدوا أقبل أبو سفيان بالخيول حتى أشرف عليهم ففسوا ما كانوا فيه من الحزن على من قتل منهم واشتغلوا بدفع المشركين ، ثم ذكر المصنف طرفا من حديث البراء في قصة الرواة ، وقد تقدم شرحه قريبا

٢١ - باب [١٥٤ آل عمران] : (ثم أنزلَ عليكم من بعد الغم أمنةً مُعَسَا يَغْنَى طائفةً منكم ، وطائفةً فدأمتهم أنفسهم يظنون بالله غيرَ الحق ظنَّ الجاهلية ، يقولون هل لنا من الأمر من شيء ؟ قل إنَّ الأمر كله لله ، يخفون في أنفسهم مالا يُبدون لك ، يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما قُتِلنا هاهنا ، قل لو

كنتم في يوتيسكم أبرز الذين كُتِبَ عليهم القتلُ إلى مصاجعهم ، وليبتلي الله ماني صدوركم ، وليمحص ماني قلوبكم ، والله عليم بذات الصدور ﴿

٤٠٦٨ - وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس عن أبي طلحة رضي الله عنهما قال : كنت فيمن تنشاء للناس يوم أحد ، حتى سقط سيفي من يدي مراراً ، يسقط وأخذهُ ، ويسقط فأخذهُ »

[الحديث ٤٠٦٨ - طرفه في : ٤٠٦٢]

قوله باب قوله (ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمانة ناعسا) الآية ذكر فيه حديث أبي طلحة وكنت فيمن تنشاء الناس ، الحديث ، وقد تقدم شرحه قريباً . قال ابن إسحق أنزل الله الناس أمانة لأهل اليقين فهم نيام لا يخافون ، والذين أهمتهم أنفسهم أهل النفاق في غاية الخوف والذعر

٢٩ - **باب** ﴿ ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون ﴾ [١٢٨ آل عمران] . قال حميد وثابت عن أنس : شج النبي ﷺ يوم أحد فقال : كيف يفلح قوم شجوا نبيهم ؟ فنزلت : ليس لك من الأمر شيء »

٤٠٦٩ - **حديث** يحيى بن عبد الله السلمي أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر بن الزهري حدثني سالم عن أبيه : أنه سمع رسول الله ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع من الركعة الأخيرة من الفجر يقول : اللهم القن فلاناً وفلاناً وفلاناً ، بعدما يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد . فأُنزل الله : ليس لك من الأمر شيء - إلى قوله - فانهم ظالمون »

[الحديث ٤٠٦٩ - أطرافه في : ٤٠٧٠ ، ٤٠٥٩ ، ٧٣٤٦]

٤٠٧٠ - وعن حنظلة بن أبي سفيان سمعت سالم بن عبد الله يقول : « كان رسول الله ﷺ يدعو على صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو والحارث بن هشام . فنزلت : ليس لك من الأمر شيء - إلى قوله - فانهم ظالمون »

قوله (باب قوله : ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون) أي بيان سبب نزول هذه الآية ، وقد ذكر في الباب سببين ، ويحتمل أن تكون نزلت في الأمرين جميعاً فانهما كانا في قصة واحدة ، وسأذكر في آخر الباب سبباً آخر . **قوله** (وقال حميد وثابت عن أنس : شج النبي ﷺ يوم أحد ، فقال : كيف يفلح قوم شجوا نبيهم ؟ فنزلت : ليس لك من الأمر شيء) أما حديث حميد فوصله أحمد والترمذي والنسائي من طرق عن حميد به ، وقال ابن إسحق في المغازي : حدثني حميد الطويل عن أنس قال : كبرت رباعية النبي ﷺ يوم

أحد وشج وجهه ، فجعل الدم يسيل على وجهه ، وجعل يمسح الدم وهو يقول : كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم وهو يدعوهم إلى دينهم ؟ فأنزل الله الآية . وأما حديث ثابت فوصله مسلم من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس ، أن النبي ﷺ قال يوم أحد وهو يسلك الدم عن وجهه : كيف يفلح قوم شجوا نبيهم وكسروا رباعيته وأدموا وجهه ؟ فأنزل الله عز وجل : ليس لك من الأمر شيء الآية ، وذكر ابن هشام في حديث أبي سعيد الخدري ، أن عتبة بن أبي وقاص هو الذي كسر رباعية النبي ﷺ السفلى وجرح شفته السفلى ، وأن عبد الله بن شهاب الزهري هو الذي شجّه في وجهه ، وأن عبد الله بن قتيبة جرحه في وجهه فدخلت حلقتان من حلقي المغفر في وجهه وأن مالك بن سنان مص الدم من وجه رسول الله ﷺ ثم أزدردته فقال : إن تمسك النار ، وروى ابن اسحق من حديث سعد بن أبي وقاص قال : فاحرصت على قتل رجل قط حرصى على قتل أخى عتبة بن أبي وقاص لما صنع برسول الله ﷺ يوم أحد ، وفي الطبراني من حديث أبي أمامة قال : رمى عبد الله بن قتيبة رسول الله ﷺ يوم أحد فشج وجهه وكسر رباعيته فقال : خذها وأنا ابن قتيبة ، فقال رسول الله ﷺ وهو يمسح الدم عن وجهه : مالك أقفك الله ، فسقط الله عليه تيس جبل فلم يزل ينطأه حتى قطعته قطعة قطعة ، وأخرج ابن عائذ في المغازي عن الوليد بن مسلم حدثني عبد الرحمن بن يزيد عن جابر فذكر نحوه منقطعا ، وسيأتي في أواخر هذه الغزوة شواهد لحديث أنس من حديث أبي هريرة وغيره ، ووقع عند مسلم من طريق ابن عباس عن عمر في قصة بدر قال : فلما كان يوم أحد قتل منهم سبعون وفروا وكسرت رباعية النبي ﷺ وهشمت البيضة على رأسه وسال الدم على وجهه . فأنزل الله تعالى (أو لما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها) الآية ، والمراد بكسر الرباعية وهي السن التي بين الثانية والثالث أنها كسرت فذهب منها فلفة ولم تقلع من أصلها . **قوله** (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك . **قوله** (العن فلانا وفلانا) سمع في الرواية التي بعدها . **قوله** (وعن حنظلة بن أبي سفيان) هو معطوف على قوله (أخبرنا معمر الخ ، والراوى له عن حنظلة هو عبد الله بن المبارك ، وروى من زعم أنه معاق . وقوله وسمعت سالم بن عبد الله يقول : كان رسول الله ﷺ يدعو الخ ، هو مرسل ، والثلاثة الذين سمعوا قد أسدلوا يوم الفتح ، ولعل هذا هو السر في نزول قوله تعالى (ليس لك من الأمر شيء) ووقع في رواية يونس عن الزهري عن سعيد وأبي سلمة عن أبي هريرة نحوه حديث ابن عمر ، لكن فيه اللهم العن لحيان ورعلا وذكوان وعصية ، قال : ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما نزلت : ليس لك من الأمر شيء . قلت : وهذا إن كان محفوظا اجتمع أن يكون نزول الآية تراخى عن قصة أحد ، لأن قصة رعل وذكوان كانت بعدها كما سيأتي تلوه هذه الغزوة وفيه بعد ، والصواب أنها نزلت في شأن الذين دعا عليهم بسبب قصة أحد ، والله أعلم . ويؤيد ذلك ظاهر قوله في صدر الآية (ليقطع طرفا من الذين كفروا) أي يقتلهم (أو يكبتهم) أي يخزيهم ، ثم قال (أو يتوب عليهم) أي فيسلطوا (أو يعذبهم) أي إن ماتوا كفارا

٢٢ - باب ذكر أم سُلَيْط

٤٠٧١ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا **الأشعث** عن **يونس** عن **ابن شهاب** وقال **عتبة بن أبي مالك** : إن

عمر بن الخطاب رضي الله عنه قسم مروطا بين نساء من نساء أهل المدينة ، فبقي منها منظرٌ جيد ، فقال له

بعض مَنْ عِنْدَهُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أُعْطِيَ هَذَا بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الَّتِي عِنْدَكَ - يَرِيدُونَ أُمَّ كُلثُومَ بِنْتَ عَلِيٍّ -
فَقَالَ عُمَرُ : أُمُّ سُلَيْطٍ أَحَقُّ بِهِ . وَأُمُّ سُلَيْطٍ مِنْ نِسَاءِ الْأَنْصَارِ عَنِ بَايَعِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . قَالَ عُمَرُ : فَانْهَا
كَانَتْ تُزْفَرُ لَنَا الْقَرَبَ يَوْمَ أَحَدٍ .

قَوْلُهُ (بَابُ ذِكْرِ أُمِّ سُلَيْطٍ) بَفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ وَكسْرِ اللَّامِ ، ذَكَرَ فِيهِ حَدِيثُ عُمَرَ فِي قِصَّةِ الْمَرْوُوطِ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُهُ
فِي كِتَابِ الْجِهَادِ . وَأُمُّ سُلَيْطٍ الْمَذْكُورَةُ هِيَ وَالِدَةُ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ كَانَتْ زَوْجًا لِأَبِي سُلَيْطٍ فَاتَتْ عَنْهَا قَبْلَ الْهَجْرَةِ ،
فَزَوَّجَهَا مَالِكُ بْنُ سَنَانٍ الْخُدْرِيُّ فَوَلَدَتْ لَهُ أَبَا سَعِيدٍ

٢٣ - بَابُ قَتْلِ حَمْزَةَ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

٤٠٧٢ - حَدَّثَنِي أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا حُجْبَةُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْفَضْلِ عَنْ سَلْيَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ أُمَيَّةَ الضَّمْرِيِّ قَالَ : خَرَجْتُ مَعَ
عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ الْخِيارِ ، فَلَمَّا قَدِمْنَا حَصَّ قَالَ لِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَدِيٍّ : هَلْ لَكَ فِي وَحْشِي نِسَالُهُ مِنْ قَتْلِ
حَمْزَةَ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ . وَكَانَ وَحْشِي يُسَكِّنُ حَصَّ ، فَسَأَلْنَا عَنْهُ ، فَقِيلَ لَنَا : هُوَ ذَلِكَ فِي ظِلِّ قَصْرِهِ كَأَنَّهُ حَجِيتُ .
قَالَ فُجِنَّا حَتَّى وَقَفْنَا عَلَيْهِ بِبَسِيرٍ ، فَسَلَّمْنَا ، فَرَدَّ السَّلَامَ ، قَالَ وَعُبَيْدُ اللَّهِ مُتَعَجِّرٌ بِمَامَتِهِ مَا يَرَى وَحْشِي إِلَّا عَيْنِيهِ وَرَجْلَيْهِ
فَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ : يَا وَحْشِي أَنْتَ عَرَفْتَنِي ؟ قَالَ فَنَظَرَ إِلَيْهِ ثُمَّ قَالَ : لَا وَاللَّهِ ، إِلَّا أَنِّي أَعْلَمُ أَنَّ عَدِيَّ بْنَ الْخِيارِ زَوْجَ
امْرَأَةٍ يُقَالُ لَهَا أُمُّ قَتَالٍ بِنْتُ أَبِي الْعَيْصِ ، فَوَلَدَتْ لَهُ غُلَامًا بِمَكَّةَ فَكَدْتُ أَسْتَرْضِعُ لَهُ ، فَمَاتَ ذَلِكَ لِلْغُلَامِ
مَعَ أُمِّهِ فَنَاقَلَتْهَا إِلَيْهِ ، فَلَمَّا كُنْتُ أَنْظُرُ إِلَى قَدَمَيْكَ . قَالَ فَكَشَفَ عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ وَجْهِهِ ثُمَّ قَالَ : أَلَا تَجِبُرُنَا بِقَتْلِ
حَمْزَةَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، إِنْ حَمْزَةُ قَتَلَ طُعْمِيَّةَ بْنَ عَدِيٍّ بْنِ الْخِيارِ بِبَدْرٍ ، فَقَالَ لِي مَوْلَايَ جُبَيْرُ بْنُ مُطْعِمٍ : إِنْ قَتَلْتَ
حَمْزَةَ بَعَثِي فَأَنْتَ حَرٌّ قَالَ : فَلَمَّا أَنْ تَخَرَّجَ النَّاسُ عَامَ عَيْنِينَ - وَعَيْنِينَ جَبَلٌ بِمِثَالِ أَحَدٍ ، بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ وَادٍ - خَرَجْتُ
مَعَ النَّاسِ إِلَى الْقِتَالِ ، فَلَمَّا اصْطَفَوْا الْقِتَالَ خَرَجَ سَبَاعٌ فَقَالَ : هَلْ مِنْ مُبَارِزٍ ؟ قَالَ فَخَرَجَ إِلَيْهِ حَمْزَةُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ
فَقَالَ : يَا سَبَاعُ ، يَا ابْنَ أُمِّ أُنْمَارٍ مُقَطَّعَةِ الْبُظُورِ ، اتَّحَاذُ اللَّهِ وَرَسُولَهُ ﷺ ؟ قَالَ نَمَّ شَدُّ عَلَيْهِ ، فَكَانَ كَأَمْسِ
الذَّاهِبِ . قَالَ : وَكُنْتُ لِحَمْزَةَ تَحْتَ صَخْرَةٍ ، فَلَمَّا دَنَا مِنِّي رَمَيْتُهُ بِحَرْبَتِي فَأَضَعَهَا فِي مُنْذَنبِهِ حَتَّى خَرَجَتْ مِنْ بَيْنِ
وَرِكَيهِ ، قَالَ فَكَانَ ذَلِكَ الْعَهْدَ بِهِ . فَلَمَّا رَجَعَ النَّاسُ رَجَعْتُ مَعَهُمْ ، فَأَقْتُ بِمَكَّةَ حَتَّى فَشَاهِيَا الْإِسْلَامَ . ثُمَّ
خَرَجْتُ إِلَى الطَّائِفِ ، فَأَرْسَلُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رُسُلًا ، فَقِيلَ لِي : إِنَّهُ لَا يَهِيِجُ الرُّسُلَ ، قَالَ : فَخَرَجْتُ
مَعَهُمْ حَتَّى قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَلَمَّا رَأَى قَالَ : أَنْتَ وَحْشِي ، قُلْتُ : نَعَمْ . قَالَ : أَنْتَ قَتَلْتَ حَمْزَةَ ؟
قُلْتُ : قَدْ كَانَ مِنَ الْأَمْرِ مَا بَلَغَكَ . قَالَ : فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تُغَيِّبَ وَجْهَكَ عَنِّي ؟ قَالَ فَخَرَجْتُ . فَلَمَّا انْقَبَضَ رَسُولُ

الله ﷺ فخرج مُسَبِّمَةُ الْكَذَّابُ قَتْلَ لِأَخْرُجَنَّ إِلَى مُسَبِّمَةِ لَعْنَى أَقْتُلُهُ فَأُكْفَى بِهِ حِمْرَةَ . قَالَ فُخْرِجَتْ مَعَ النَّاسِ فَسَكَانَ مِنْ أَسْرِهِ مَا كَانَ ، قَالَ : فَأَذَا رَجُلٌ قَاتِمٌ فِي ثَمْعٍ جِدَارٍ كَانَهُ جُلُّ أَوْرقُ فَأَنَارَ الرَّأْسَ ، قَالَ فَرَمَيْتُهُ بِمِجْرَبَتِي . فَأَضَعَهَا بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى خَرَجَتْ مِنْ بَيْنِ كَتَفَيْهِ . قَالَ وَقَوَّبَ رَجُلٌ مِنَ الْإِنصَارِ فَضْرَبَهُ بِالسَّيْفِ عَلَى هَامَتِهِ « قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْفَضْلِ : فَأَخْبَرَنِي سَلْيَانُ بْنُ بَسَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ « فَقَالَتْ جَارِيَةٌ عَلَى ظَهْرِ بَيْتٍ : وَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، قَتَلَهُ الْعَبْدُ الْأَسْوَدُ »

قوله (قتل حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه) كذا لأبي ذر ، وأغيره ، باب قتل حمزة ، فقط ، وللنسفي « قتل حمزة سيد الشهداء ، وهذا اللفظ قد ثبت في حديث مرفوع أخرجه الطبراني من طريق الأصمعي بن نباته عن علي قال « قال رسول الله ﷺ : سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب ، . **قوله** (حدثني أبو جعفر محمد بن عبد الله) أي ابن المبارك الخرمي بضم الميم وفتح المعجمة وتشديد الراء البغدادي ، روى عنه البخاري هذا وفي الطلائ ، وشيخه حجّين بن المثنى بمهملة ثم جيم وآخره نون مصغر ، أصله من اليمامة وسكن بغداد وولى قضاء خراسان ، وهو من أقران كبار شيوخ البخاري لكن لم يسمع منه البخاري ، وليس له عنده سوى هذا الموضع . **قوله** (عن عبد الله ابن الفضل) هو ابن عباس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمي المدني من صغار التابعين . **قوله** (عن جعفر بن عمرو بن أمية) هو الضمري ، وأبوه هو الصحابي المشهور ، هذا هو المحفوظ ، وكذا رواه أحمد بن خالد الوهبي عن عبد العزيز أخرجه الطبراني وقد رواه أبو داود الطيالسي عن عبد العزيز شيخ حجّين بن المثنى فيه فقال « عن عبد الله بن الفضل الهاشمي عن سليمان بن يسار عن عبيد الله بن عدي بن الحيار قال : أقبلنا من الروم ، فذكر الحديث ، والمحفوظ « عن جعفر بن عمرو قال : خرجت مع عبيد الله بن عدي ، وكذا أخرجه ابن إسحق « عن عبد الله بن الفضل عن سليمان بن جعفر قال : خرجت أنا وعبيد الله ، فذكره ، وكذا أخرجه ابن عائذ في المغازی « عن الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن جعفر بن عمرو بن أمية قال خرجت أنا وعبيد الله بن عدي ، وللطبراني من وجه آخر عن ابن جابر . **قوله** (خرجت مع عبيد الله بن عدي بن الحيار) الذوقلي الذي تقدم ذكره في مناقب عثمان ، زاد أحمد بن خالد الوهبي عن عبد العزيز بن عبد الله « فأدربنا ، أي دخلنا درب الروم مجاهدين « فلما مررنا بجمص ، وكذا في رواية ابن إسحق ، وفي رواية عبد الرحمن بن يزيد بن جابر « خرجت أنا وعبيد الله بن عدي غازيين الصائفة زمن معاوية ، فلما قفلنا مررنا بجمص ، . **قوله** (هل لك في وحشي) أي ابن حرب الحبشي مولى جبير بن مطعم . **قوله** (نسأله عن قتل حمزة) في رواية الكشميني « فسأله عن قتله حمزة ، زاد ابن إسحق كيف قتله ؟ **قوله** (فسألتنا عنه) فقليل لنا في رواية ابن إسحق « فقال لنا رجل ونحن نسأل عنه : إنه غلب عليه الخمر ، فان تجده صاحبا تجده عرييا يحذر كما بما شئتما ، وان تجده على غير ذلك فانصرفا عنه ، وفي رواية الطيالسي نحوه وقال فيه « وان أدركته شاربا فلا تسأله ، . **قوله** (كأنه حميت) بمهملة وزن رغيف ، أي زق كبير ، وأكثر ما يقال ذلك إذا كان ملوما ، وفي رواية لابن عائذ « فوجدناه رجلا سمينا حمرة عيناه ، وفي رواية الطيالسي « فاذا به قد أتى له شيء على بابه وهو جالس صالح ، وفي رواية ابن إسحق « على طنفسة له ، وزاد

وفاذا شيخ كبير مثل البغاث ، يعنى بفتح الموحدة والمعجمة الخفيفة وآخره مثلثة وهو طائر ضعيف الجثة كالرخصة ونحوها عما لا يصيد ولا يصاد . **قوله** (معتجر) أى لاف عمامته على رأسه من غير تحنيك . **قوله** (يا وحشى أنعرنى) فى رواية ابن إسحق ، فلما انتهينا إليه سلطنا عليه فرفع رأسه إلى عبيد الله بن عدى فقال ابن العدى بن الحنبار أنت ؟ قال : نعم . فيحتمل أن يكون قال له ذلك بعد أن قال له : أنعرنى . **قوله** (أم قتال) بكسر القاف بعدها مثناة خفيفة ، وفى رواية السكشمية بوحدة ، والأول أصح ، وهى عمه عتاب بن أسيد أى ابن أبى العيص بن أمية . **قوله** (استرضع له) أى أطلب له من يرصده ، زاد فى رواية ابن إسحق : والله ما رأيتك منذ ناولتك أمك السعدية التى أَرْضَعْتَكَ بذى طوى ، فأتى ناولنكم وهى على بهيرها فأخذتك ، فلبست لى قدمك حين رفعتك ، فإما هو إلا أن وقفت على فرعتها . وهذا يوضح قوله فى رواية الباب : فسكأتى نظرت إلى قدميك ، يعنى أنه شبه قدميه بقدم الغلام الذى حمله فسكان هو هو ، وبين الرويتين قريب من خمسين سنة ، فدل ذلك على ذكاه مفرط ، ومعرفة ثامة بالقيافة . **قوله** (ألا نخبرنا بقتل حمزة ؟ قال : نعم) فى رواية الطيالسى : فقال سأحدثكم كما حدث رسول الله ﷺ حين سألنى . **قوله** (فلما أن خرج الناس) أى قريش ومن معهم (عام عشرين) أى سنة أحد وقوله : عشرين جبل بحيال أحد ، أى من ناحية أحد ، يقال فلان حيال كذا بالمهملة المكسورة بعد تحتمانية خفيفة أى مقابله ، وهو تفسير من بعض رواته . والسبب فى نسبة وحشى العام إليه دون أحد أن قريشا كانوا نزلوا عنده . قال ابن إسحق : نزلوا بعينين جبل بيهن السبخة من قناة على شفير الوادى مقابل المدينة . **قوله** (خرجت مع الناس إلى القتال) فى رواية الطيالسى : فإناطلقت يوم أحد معى حربى ، وأنا رجل من الحبشة ألعب لهم ، قال : وخرجت ما أريد أن أقتل ولا أقاتل إلا حمزة ، وعند ابن إسحق : وكان وحشى يقذف بالحربة قذف الحبشة فلما يخطئ . **قوله** (خرج سباع) بكسر المهملة بعدها موحدة خفيفة وهو ابن عبد العزى الخزاعى ثم الغبشاني بضم المعجمة وسكون الموحدة ثم معجمة ، ذكر ابن إسحق : أن كنيته أبو نيار بكسر النون وتخفيف التثنية . **قوله** (خرج إليه حمزة) فى رواية الطيالسى : فاذا حمزة كأنه جبل أورق ما يرفع له أحد لإقامته بالسيف ، فهبطه . وبأدر إليه رجل من ولد سباع ، كذا قال ، والذي فى الصحيح هو الصواب ، وعند ابن إسحق : فجعل يهد الناس بسيفه ، وعند ابن عائذ : فرأيت رجلا إذا حل لا يرجع حتى يزمننا ، فقلت : من هذا ؟ قالوا : حمزة . قلت : هذا حاجتى . **قوله** (يا ابن أم أنمار) بفتح الهمزة وسكون النون هى أمه ، كانت مولاة لشرى بن عمرو الثقفى والد الأخنس . **قوله** (مقطعة البظور) بالظاء المعجمة جمع بظر وهى اللحم التى تقطع من فرج المرأة عند الختان ، قال ابن إسحق : كانت أمه ختانة بمكة تحت النساء اه . والعرب تطلق هذا اللفظ فى معرض الذم ، والاقالوا خاتنة وذكر عمر بن شبة فى كتاب مكة ، عن عبد العزيز بن المطلب أنها أم سباع وعبد العزى الخزاعى ، وكانت أمه وهى والدة خباب بن الارت الصحابى المشهور . **قوله** (أتحدأ) بمهملتين وتشديد الدال أى أتعاند ، وأصل المحادثة أن يكون ذا فى حد وذا فى حد ، ثم استعمل فى المحاربة والمعاداة . وقوله : كأمس الذاهب ، هى كناية عن قتله أى صيره عدما ، وفى رواية ابن إسحق : فسكانما أخطأ رأسه ، وهذا يقال عند المبالغة فى الإصابة . **قوله** (وكنت) بفتح الميم أى اختفيت ، وفى رواية ابن عائذ : عند شجرة . وعند ابن أبى شبة من مرسل عمير بن إسحق أن حمزة عثر فأنكشفت الدرع عن ظهره فأبصره العبد الحبشى فرماه بالحربة . **قوله** (فى ثلثة) بضم المثناة

وتشديد النون هي العانة ، وقيل ما بين السرة والعانة ، والطيايى : الخملت ألوذ من حمزة بشجرة ومعى حربى حتى إذا استمكننت منه هززت الحربة حتى رضيت منها ، ثم أرسلتها فوقعت بين ثندوتيه ، وذهب يقوم فلم يستطع ، اه والثندوة بفتح المثناة وسكون النون وضم المهملة بعدها واو خفيفة هي من الرجل موضع الشدى من المرأة ، والذي فى الصحيح أن الحربة أصابت ثنته أصح . **قوله** (فلما رجع الناس) أى إلى مكة ، زاد الطيايى : فلما جشت عنقت ، ولا بن إسحق : فلما قدمت مكة عنقت ، وإنما قتلته لأعنتى . **قوله** (حتى فشا فيها الاسلام) فى رواية ابن إسحق : فلما فتح رسول الله ﷺ مكة هربت الى الطائف . **قوله** (فأرسلوا الى رسول الله ﷺ) فى رواية ابن إسحاق : فلما خرج وفد الطائف ليسلموا تغت على المذاهب فقلت الحق بالين أو الشام أو غيرها . **قوله** (رسلا) كذا لأبى ذر وأبى الوقت ، وغيرهما : رسولاً ، بالإفراد ، كان أول من قدم من ثقيف على رسول الله ﷺ المدينة عروة ابن مسعود فأسلم ، ورجع فدعاهم إلى الاسلام فقتلوه ، ثم ندموا فأرسلوا وفدهم - وهم عمرو بن وهب بن مغيث وشرحبيل بن غيلان بن مسلمة وعبد ياليل بن عمرو بن عمير ، وهؤلاء الثلاثة من الأحلاف ، وعثمان بن أبى العاص ، وأوس بن عوف ونمير بن حرشة ، وهؤلاء الثلاثة من بنى مالك ، ذكر ذلك محمد بن إسحق مطولاً ، وزاد ابن إسحق أن الوفد كانوا سبعين رجلاً ، وكان الستة رؤسائهم ، وقبل كان الجميع سبعة عشر ، قال وهو أثبت **قوله** (فقيل لى إنه لا يبيع الرسل) أى لا يناهض منه لإزعاج ، وفى رواية الطيايى : فأردت الحرب إلى الشام ، فقال لى رجل : ويحك ، والله ما يأتى محمداً أحد بشهادة الحق إلا خلى عنه ، قال فانطلقت فاشعر بى إلا وأنا قائم على رأسه أشهد بشهادة الحق ، وعند ابن إسحق : فلم يرعه إلا بنى قائماً على رأسه . **قوله** (قال : أنت قتلت حمزة ؟ قلت : قد كان من الأمر ما قد بلغك) فى رواية الطيايى وقال ويحك ، حدثنى عن قتل حمزة . قال فأنشأت أحدهما كما حدثتكم ، وعند يونس بن بكير فى المغازي عند ابن إسحق قال : فقيل لرسول الله ﷺ هذا وحشى ، فقال : دعوه فلاسلام رجل واحد أحب إلى من قتل ألف كافر . **قوله** (فهل تستطيع أن تغيب وجهك عنى) فى رواية الطيايى : فقال غيب وجهك عنى فلا أراك . **قوله** (قال فخرجت) زاد الطيايى : فكنت أتى أن يرانى . ولا بن عثد : فأتى حتى مات . وعند الطبرانى : فقال : يا وحشى ، أخرج فقاتل فى سبيل الله كما كنت تصدعن سبيل الله . **قوله** (فقلت لأخرجن إلى مسيلمة) فى رواية الطيايى : فلما كان من أمر مسيلمة ما كان انبعثت مع البعث فأخذت حربى ، ولا بن إسحق نحوه . **قوله** (فأكفى به حمزة) بالهمز أى أساويه به ، وقد فسر به بقوله : فقتلت خير الناس وشر الناس ، وقوله : فكان من أمره ما كان ، أى من محاربتة ، وقتل جمع من الصحابة فى الواقعة التى كانت بينهم وبينه ، ثم كان الفتح للمسلمين بقتل مسيلمة كما سيأتى بيان ذلك فى كتاب الفتن إن شاء الله تعالى . **قوله** (فى ثلثة جدار) أى خلل جدار . **قوله** (جل أوردى) أى لونه مثل الرماد ، وكان ذلك من غبار الحرب . وقوله : وثار الرأس ، أى شعره منتفش . **قوله** (فوضعتها) فى رواية الكشميهنى : فاضعها . **قوله** (ووثب إليه رجل من الأنصار) هو عبد الله بن زيد بن عاصم المازنى كما جزم به الواقى وإسحق بن راهويه والحاكم ، وقيل هو عدى بن سهل جزم به سيف فى كتاب الردة ، وقيل أبو دجاجة ، وقيل زيد بن الخطاب والأول أشهر ، ولعل عبد الله بن زيد هو الذى أصابته ضربته ، وأما الآخران فحملاً عليه فى الجلة . وأغرب وثيمة فى كتاب الردة ، فزعم أن الذى ضرب مسيلمة هو شئ بفتح المعجمة وتشديد النون ابن عبد الله ، وأشهد له :

الم تر أني ووحشيهم ضربنا مسيلمة المقتن
يسأئلي الناس عن قتله فقلت ضربت وهذا طعن
فلمست بصاحبه دونه وليس بصاحبه دون شن

وأغرب من ذلك ما حكى ابن عبد البر أن الذي قتل مسيلمة هو خلاص بن بشير بن الأصم . **قوله** (فضربه بالسيف على هامته) في رواية الطيالسي ، فربك أعلم أينما قتله ، فإن أك قتله فقد قتلت خير الناس وشر الناس . **قوله** (قال عبد الله بن الفضل) هو موصول بالسناد المذکور أولا ، وفي رواية الطيالسي ، فقال سليمان بن يسار : سمعت ابن عمر يقول ، زاد ابن إسحق في روايته ، وكان قد شهد اليمامة . **قوله** (فمالت جارية على ظهر بيت : وأمير المؤمنين ، قتله العبد الأسود) هذا فيه تأكيد لقول وحشي إنه قتله ، لكن في قول الجارية أمير المؤمنين نظر لأن مسيلمة كان يدعى أنه نبي مرسل من الله ، وكانوا يقولون له يارسول الله ونبي الله ، والتلقب بأمر المؤمنين حدث بعد ذلك ، وأول من لقب به عمر ، وذلك بعد قتل مسيلمة بمدة ، فليتأمل هذا . وأما قول ابن التين : كان مسيلمة تسمى نارة بالنبي وتارة بأمر المؤمنين . فإن كان أخذه من هذا الحديث فليس بجديد ، وإلا فيحتاج إلى نقل بذلك والذي في رواية الطيالسي ، قال ابن عمر : كنت في الجيش يومئذ ، فسمعت قائلا يقول في مسيلمة : قتله العبد الأسود ، ولم يقل أمير المؤمنين ، ويحتمل أن تكون الجارية أطلقت عليه الأمير باعتبار أن أمر أصحابه كان إليه وأطلقت على أصحابه المؤمنين باعتبار إيمانهم به ، ولم يقصد إلى تلقيبه بذلك ، والله أعلم . ثم وجدت في كلام أبي الخطاب بن دحية الإنكار على من أطلق أن عمر أول من لقب أمير المؤمنين وقال : قد تسمى به مسيلمة قبله ، كما أخرجه البخاري في قصة وحشي ، يشير إلى هذه الرواية . وتعبه ابن الصلاح ثم النووي . قال النووي : وذكر ابن الصلاح أن الذي ذكره ابن دحية ليس بصحيح ، فإنه ليس في هذا الحديث إلا أن الجارية صاحت لما أصيب مسيلمة : وأمر المؤمنين ، ولا يلزم من ذلك تسميته بذلك اهـ . واعترض مغلطاي أيضا بأن أول من قيل له أمير المؤمنين عبد الله بن جحش ، وهو متعقب أيضا بأنه لم يلقب به ، وإنما خوطب بذلك لأنه كان أول أمير في الاسلام على سرية . وفي حديث وحشي من الفوائد غير ما تقدم ما كان عليه من الذكاء المفرط ، ومناقب كثيرة لحزة ، وفيه أن المرء يكره أن يرى من أوصل إلى قريبه أو صديقه أذى ، ولا يلزم من ذلك وقوع الهجرة المنهية بينهما . وفيه أن الاسلام يهدم ما قبله ، والحذر من الحرب ، وأن لا يحتقر المرء منها أحدا ، فإن حمزة لابد أن يكون رأى وحشيا في ذلك اليوم لكنه لم يحتز منه احتقارا منه إلى أن أتى من قبله . وذكر ابن إسحق قال : حدثني محمد بن جعفر بن الزبير قال خرج رسول الله ﷺ يلتمس حمزة ، فوجده ببطن الوادي قد مثل به ، فقال : لولا أن تحزن صغية - يعني بنت عبد المطلب - وتكون سنة بعدى لتركته حتى يحشر من بطون السباع وحواصل الطير ، زاد ابن هشام قال : وقال لن أصاب بمثلك أبدا . ونزل جبريل فقال : إن حمزة مكتوب في السماء أسد الله وأسود رسوله ، وروى البزار والطبراني بإسناد فيه ضعف عن أبي هريرة أن النبي ﷺ لما رأى حمزة قد مثل به قال : رحمة الله عليك ، لقد كنت وصولا مرحما ، فوولا للخير ، ولولا حزن من بعدك لمرت أن أدعك حتى تحشر من أجواف شتى . ثم حلف وهو بمكانه لأمثلين بسبعين منهم ، فنزل القرآن ﴿ وان عاقبتهم ﴾ الآية ، وعند عبد الله بن أحمد في زيادات المسند

والطبراني من حديث أبي بن كعب قال ، مثل المشركون يقتل المسلمين ، فقال الانصار : لئن أصابنا منهم يوما من الدهر لنزيدن عليهم ، فلما كان يوم فتح مكة نادى رجل : لا فريش بعد اليوم ، فأنزل الله (وان عاقبتهم فمأقباوا بمثل ما عوقبتم به) فقال رسول الله ﷺ : كفوا عن القوم ، . وعند ابن مردويه من طريق مقسم عن ابن عباس نحو حديث أبي هريرة باختصار ، وقال في آخره : فقال : بل نصبر يا رب ، وهذه طرق يقوى بعضها بعضها

٢٤ - باب ما أصاب النبي ﷺ من الجراح يوم أُحد

٤٠٧٣ - **حدثنا** إسحاق بن نصر **حدثنا** عبدُ الرزاق عن معمر عن همام سمعَ أبا هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « اشتدَّ غضبُ الله على قوم فعلوا بدْيبة - يُشير إلى رباعيته - اشتدَّ غضبُ الله على رجل يقاتله رسول الله ﷺ في سبيل الله »

٤٠٧٤ - **حدثني** محمد بن مالك **حدثنا** يحيى بن سعيد الأموي **حدثنا** ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « اشتدَّ غضبُ الله على من قتل النبي ﷺ في سبيل الله ، اشتدَّ غضبُ الله على قوم دمَّوا وجهَ نبي الله ﷺ »
[الحديث ٤٠٧٤ - طرفه في : ٤٠٧٦]

٤٠٧٥ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** يعقوب بن أبي حازم أنه سمعَ سهل بن سعيد وهو يُسأل عن جرح رسول الله ﷺ فقال أما والله إني لأعرفُ مَنْ كان يفسلُ جرحَ رسول الله ﷺ ومَنْ كان يسكبُ الماءَ وبما دُوي . قال : كانت فاطمة عليها السلام بنتُ رسول الله ﷺ تغسله وعلى يسكبُ الماءَ بالحن ، فلما رأت فاطمة أن الماءَ لا يزيدُ الدمَّ إلا كثرةً أخذت قطعةً من حصير فأحرقتها وألصقتها فاستمسك الدم . وكسرت رباعيته يومئذ ، وجرح وجهه ، وكسرت البيضة على رأسه »

٤٠٧٦ - **حدثني** عمرو بن علي **حدثنا** أبو عاصم **حدثنا** ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال « اشتدَّ غضبُ الله على مَنْ قتلَ نبي ، واشتدَّ غضبُ الله على مَنْ دَمَّى وجهَ رسول الله ﷺ »
قوله (بابُ ما أصاب النبي ﷺ من الجراح يوم أُحد) وقد تقدم شيء من ذلك في باب قوله ليس لك من الأمر شيء ، ومجموع ما ذكر في الاخبار أنه شج وجهه وكسرت رباعيته وجرحته وجنته وشفته السفلى من باطنها وهو منكبه من ضربة ابن قتة وجرحته ركبته . وروى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال : ضرب وجه النبي ﷺ يومئذ بالسيف سبعين ضربة وقاه الله شرها كلها ، وهذا مرسل قوي ، ويحتمل أن يكون أراد بالسبعين حقيقة أو المبالغة في الكثرة . **قوله** (رباعيته) بفتح الراء وتخفيف الموحدة . **قوله** (اشتدَّ غضبُ الله على رجل يقتله رسول الله في سبيل الله) زاد سعيد بن منصور من مرسل عكرمة : يقتله رسول الله بيده ، ولا بن عائذ من

طريق الأوزاعي ، بلغنا أنه لما خرج رسول الله ﷺ يوم أحد أخذ شيئاً فجعل ينشف به دمه وقال : لو وقع منه شيء على الأرض لنزل عليكم العذاب من السماء . ثم قال : اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون . الحديث الثاني حديث ابن عباس بمعنى الذي قبله ، أورده من وجهين عن ابن جريج . ووقع هنا قبل حديث سهل بن سعد وبعده ، وأعله قدم وآخر . قوله (دموه (١)) بتشديد الميم أى جرحوه حتى خرج منه الدم . (تنبيه) : حديث أبي هريرة وحديث ابن عباس هذا من مراسيل الصحابة ، فإنهما لم يشهدا الواقعة ، فكأنهما حملها عن شهدائها أو سمعاها من النبي ﷺ بعد ذلك . الحديث الثالث ، قوله (يعقوب) هو ابن عبد الرحمن الاسكندراني . قوله (فلما رأته فاطمة) هي بنت رسول الله ﷺ ، وأوضح سعيد بن عبد الرحمن عن أبي حازم فيما أخرجه الطبراني من طريقه سبب مجيء فاطمة إلى أحد ولفظه : لما كان يوم أحد وانصرف المشركون خرج النساء إلى الصحابة يعينونهم ، فكانت فاطمة فيمن خرج ، فلما رأته النبي ﷺ اعتنقته وجعلت تغسل جراحاته بالماء فيزداد الدم ، فلما رأته أخذت شيئاً من حصير فأحرقت به النار وكندته به حتى لصق بالجرح فاستمسك الدم . وله من طريق زهير بن محمد عن أبي حازم : فأحرقت حصيراً حتى صارت رمادا . فأخذت من ذلك الرماد فوضعت فيه حتى رقا الدم ، وقال في آخر الحديث : ثم قال يومئذ : اشتد غضب الله على قوم دموا وجهه رسول الله . ثم مكث ساعة ثم قال : اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون ، وقال ابن عائد : أخبرنا الوليد بن مسلم حدثني عبد الرحمن بن يزيد بن جابر أن الذي روى رسول الله ﷺ بأحد لجرحه في وجهه قال : خذها مني وأنا ابن قتيبة ، فقال : أقاك الله . قال فانصرف إلى أهله فخرج إلى غنمه فوافاها على ذروة جبل ، فدخل فيها فشد عليه تيسها فطاحه نطحة أدركه من شاطئ الجبل فتقطع ، وفي الحديث جوار التدأوى ، وأن الأنبياء قد يصابون ببعض العوارض الدنيوية من الجراحات والآلام والأسقام ليعظم لهم بذلك الأجر وتزداد درجاتهم رفعة ، وليتأسى بهم أتباعهم في الصبر على المسكاره ، والعاقبة للمتقين

٢٥ - باب (الذين استجابوا لله والرسول) [١٧٢ آل عمران]

٤٠٧٧ - حدثنا محمد بن حاتم عن معاوية بن هشام عن أبيه « عن عائشة رضى الله عنها (الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرع للذين أحسنوا منهم وأنفوا أجر عظيم) قالت لعروة : يا ابن أختي ، كان أبوك منهم : الزبير وأبو بكر . لما أصاب رسول الله ﷺ ما أصاب يوم أحد وانصرف عنه المشركون خاف أن يرجعوا ، قال : من يذهب في إثرهم ؟ فانتدب منهم سبعون رجلاً . قال : كان فيهم أبو بكر والزبير »

قوله (باب الذين استجابوا لله والرسول) أى سبب نزولها ، وأنها تتعلق بأحد ، قال ابن إسحق : كان أحد يوم السبت لتتصف من شوال ، فلما كان الغد يوم الأحد سادس عشر شوال أذن مؤذن رسول الله ﷺ في الناس بطلب العدو ، وأن لا يخرج معنا إلا من حضر بالأمس . فاستأذنه جابر بن عبد الله في الخروج معه فأذن له ، وإنما

(١) الذي في المتن « دموا وجهه نبي الله صلى الله عليه وسلم »

خرج مرهباً للعدو ولبطوا أن الذي أصابهم لم يوهنهم عن طلب عدوهم ، فلما بلغ حراء الأسد لقيه سعيد بن أبي معبد الخزازي فيما حدثني عبد الله بن أبي بكر فمراه بمصاب أصحابه ، فأعلمه أنه أتى أبا سفيان ومن معه وهم بالروحاء وقد تلوموا في أنفسهم وقالوا : أصبنا جل أصحاب محمد وأشرافهم وانصرفنا قبل أن نستأصلهم ، وهموا بالعود إلى المدينة ، فأخبرهم معبد أن محمداً قد خرج في طلبكم في جمع لم أر مثله من تخلف عنه بالمدينة ، قال فشناهم ذلك عن رأيهم فرجعوا إلى مكة . وعند عبد بن حميد من مرسل عكرمة نحو هذا . **قوله** (حدثني محمد) هو ابن سلام ، وقال أبو نعيم في مستخرجهم : أراه ابن سلام . **قوله** (عن عائشة الذين استجابوا) في الكلام حذف تقديره : عن عائشة أنها قرأت هذه الآية (الذين استجابوا) أو أنها سئلت عن هذه الآية أو نحو ذلك . **قوله** (كان أبوك منهم الزبير) أي الزبير بن العوام . **قوله** (فانتدب منهم) أي من المسلمين . **قوله** (سبعون رجلاً) وقع في نسخة الصغاني وكان فيهم أبو بكر والزبير ، اهـ . وقد سمي منهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعمار بن ياسر وطلحة وسعيد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة وحذيفة وابن مسعود ، أخرجه الطبري من حديث ابن عباس . وعند ابن أبي حاتم من مرسل الحسن ذكر الحسة الأولين ، وعند عبد الرزاق من مرسل عروة ذكر ابن مسعود . وقد ذكرت عائشة في حديث الباب أبا بكر والزبير

٢٦ - بأسب من قُتل من المسلمين يوم أُحُد

منهم : حمزة بن عبد المطلب ، واليَمَانُ ، وأنسُ بن النضر ، ومُصعبُ بن عمير

٤٠٧٨ - **حدثنا** عمرو بن علي **حدثنا** معاذ بن هشام قال **حدثني** أبي عن قتادة قال « ما نعلم حياً من أحياء العرب أكثر شهيداً أغر يوم القيامة من الأنصار . قال قتادة : وحدثنا أنس بن مالك أنه قتل منهم يوم أُحُد سبعون ، ويوم بُر معونة سبعون ، ويوم البامية سبعون . قال : وكان بُر معونة على عهد رسول الله ﷺ ويوم البامية على عهد أبي بكر يوم مُسيلة الكذاب »

٤٠٧٩ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** الليث عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أخبره « أن رسول الله ﷺ كان يجمع بين الرجلين من قُتل أُحُد في ثوب واحد ثم يقول : أيُّهم أكثر أخذاً لقرآن ؟ فإذا أُشير له إلى أحد قدمه في الحديد وقال : أنا شهيدٌ على هؤلاء يوم القيامة ، وأمر بدفنيهم بدمائهم ، ولم يُصلِّ عليهم ، ولم يُغسلوا »

٤٠٨٠ - وقال أبو الوليد عن شعبة عن ابن المنكدر قال : سمعتُ جابراً قال « لما نزل أبي جعات أبي بكر وأكشِفُ ثوبٌ عن وجهه ، فجعل أصحاب النبي ﷺ ينهونني ، والنبي ﷺ لم ينه ، وقال النبي ﷺ : لا تنكبوا ما زالت الملائكة تظأله بأجنحتها حتى رُفِعَ »

٤٠٨١ - **حدثنا** محمد بن القلاء **حدثنا** أبو أسامة عن بُريد بن عبد الله بن أبي بُردة عن جده أبي بردة

عن أبي موسى رضي الله عنه - أرى عن النبي ﷺ - قال « رأيت في رؤيائي أني هزرت سيفاً فانقطع صدره ، فاذا هو ما أصيب من المؤمنين يوم أحد . ثم هزته أخرى فعاد أحسن ما كان ، فاذا هو ماجاه به الله من الفتح واجتماع المؤمنين . رأيت فيها بقرأ والله خير ، فاذا هم المؤمنون يوم أحد »

٤٠٨٢ **حدثنا** أحمد بن يونس **حدثنا** زهير **حدثنا** الأعشى عن شقيق عن خباب رضي الله عنه قال « هاجرنا مع النبي ﷺ ونحن نبتغي وجه الله ، فوجب أجرنا على الله ، فلما من مضى - أو ذهب - لم يأكل من أجره شيئاً . كان منهم مصعب بن عمير : فقتل يوم أحد فلم يترك إلا تمره ، كنا إذا غطينا بها رأسه خرجت رجلاه ، وإذا غطى بها رجلاه خرج رأسه ، فقال لنا النبي ﷺ : غطوا بها رأسه ، واجعلوا على رجله الإذخر . أو قل : ألغوا على رجله من الإذخر . ولما من أبتعت له ثمرة فهو يهد بها »

قوله (باب من قتل من المسلمين يوم أحد ، منهم حمزة بن عبد المطلب والبيان والنضر بن أنس ومصعب بن عمير) أما حمزة فتقدم ذكره في باب مفرد ، وأما البيان وهو والد حذيفة فتقدم في آخر باب (اذ همت طائفتان) وأما النضر بن أنس فذكرنا وقع لابي ذر عن شيوخه ، وكذا وقع عند النسفي ، وهو خطأ والصواب ما وقع عند الباقيين ، أنس بن النضر ، وقد تقدم ذكره في أوائل الغزوة على الصواب ، فاما النضر بن أنس فهو ولده ، وكان إذ ذاك صغيراً ، وعاش بعد ذلك زماناً . وقد تقدم في هذه الأبواب من استشهد بها عبد الله بن عمر والد جابر ، ومن المشهورين عبد الله بن جبير أمير الرماة وسعد بن الربيع ومالك بن سنان والد أبي سعيد وأوس بن ثابت أخو حسان وحظظة بن أبي عاصر المعروف بغسيل الملائكة وخارجة بن زيد بن أبي زهير صهر أبي بكر الصديق وعمر بن الجوح ، ولكل من هؤلاء قصة مشهورة عند أهل المغازي . ثم ذكر المصنف في الباب خمسة أحاديث : الأول حديث أنس ، **قوله** (ما نعلم حياً من أحياء العرب أكثر شهيداً أغر) كذا في الكشيميني بغين معجمة وراء ، وبغيره بالهمزة والزاي . **قوله** (قال قتادة) هو موصول بالإسناد المذكور ، وأراد بذلك الاستدلال على صحة قول الأول . **قوله** (قتل منهم يوم أحد سبعون) هذا هو المقصود بالذكر من هذا الحديث هنا ، وظاهره أن الجميع من الانصار ، وهو كذلك الا القليل . وقد سرد ابن إسحق أسماء من استشهد من المسلمين بأحد فبلغوا خمسة وستين . منهم أربعة من المهاجرين : حمزة وعبد الله ابن جده وشماس بن عثمان ومصعب بن عمير ، وأغفل ذكر سعد مولى حاطب ، وقد ذكره موسى بن عقبة . وروى الحاكم في د الاكليل ، وابن منده من حديث أبي أنس كعب قال « قتل من الانصار يوم أحد أربعة رستون ، ومن المهاجرين ستة ، وصححه ابن حبان من هذا الوجه ، ولعل السادس ثقيف بن عمرو الاسلمي حليف بني عبد شمس فقد عده الواقدي منهم ، وعد ابن سعد من استشهد بأحد من غير الانصار الحارث بن عقبة بن قابوس المزني وعمه وهب بن قابوس وعبد الله وعبد الرحمن ابني الهيب بموحدين مصفر من بني سعد ابن لبيد ومالك والنعمان ابني خلف بن عوف الاسلاميين قال : إنما كانا طليعة للنبي ﷺ فقتلا . قلت : ولعل هؤلاء كانوا من حلفاء الانصار فعدوا فيهم ، فان كانوا من غير العدودين أولاً لحيثئذ تسكمل العدة سبعين من الانصار ،

ويكون جملة من قتل من المسلمين أكثر من سبعين ، فن قال قتل منهم سبعون ألقى الكسر ، والله أعلم . وقد تقدم في أول هذه الغزوة النقل عن ابن إسحق وغيره أن الاختلاف في عدد من قتل من المسلمين يومئذ . **قوله** (ويوم بئر معونة سبعون) سيأتي شرح ذلك قريبا ، ويوضح أن الجميع لم يكونوا من الأنصار ، بل كان بعضهم من المهاجرين مثل عامر بن فهيرة مولى أبي بكر ونافع بن ورقاء الخزاعي وغيرهما . **قوله** (ويوم البامة سبعون) قد سرد أسماءهم الذين صنفوا في الردة كسيف وثيمة . **قوله** (وكان بئر معونة الخ) قاتل ذلك قتادة ، قاله شرح الحديث أنس ، وقد بينه أبو نعيم في المستخرج . **قوله** (ويوم البامة على عهد أبي بكر ويوم مسيلة الكذاب) كذا بالواو وهي زائدة لأن يوم البامة هو يوم مسيلة . ووقع عند أحمد من طريق حماد عن ثابت عن أنس نحو حديث قتادة في عدة من قتل من الأنصار وزاد : ويوم مؤتة سبعون ، وصححه أبو عوافة وأخرجه الحاكم في الاستيعاب ، وأفظه عن أنس أنه كان يقول : يارب سبعين من الأنصار يوم أحد ، وسبعين يوم بئر معونة ، وسبعين يوم مؤتة ، وسبعين يوم مسيلة ، ثم أخرج من طريق إبراهيم بن المنذر أن هذه الزيادة خطأ . ثم أسند من وجهين عن سعيد بن المسيب فذكر بدل يوم مؤتة يوم جسر أبي عبيدة ، قال إبراهيم بن المنذر : وهذا هو المعروف . قلت : وهي رقعة بالعراق كانت في خلافة عمر . الحديث الثاني حديث جابر ، **قوله** (قدمه في اللحد) في حديث عبد الله بن ثعلبة عند ابن إسحق فكان يقول : انظروا أكثر هؤلاء . جمعا للقرآن فاجعلوه أمام أصحابه . وذكر ابن إسحق ممن دفن جميعا عبد الله بن جحش وخاله حمزة بن عبد المطلب ، ومن وجه آخر أنه أمر بـ دفن عمرو بن الجوح وعبد الله بن عمرو والد جابر . **قوله** فيه (ولم يصل عليهم) تقدم الكلام عليه في الجنائز ، وقد أجاب بعض الحنفية عنه بأنه ناف وغيره مثبت . وأجيب بأن الإثبات مقدم على النفي غير المحصور ، وأما نفي الشيء المحصور إذا كان راويه حافظا فانه يرجع على الإثبات إذا كان راويه ضعيفا كالحديث الذي فيه لإثبات الصلاة على الشهيد ، وعلى تقدير التسليم فالأحاديث التي فيها ذلك إنما هي في قصة حمزة فيحتمل أن يكون ذلك مما خص به حمزة من الفضل . وأجيب بأن الخصائص لا تثبت بالاحتمال . ويجاب بأنه بوقف الاستدلال . قالوا : ويمكن الجمع بأنه لم يصل عليهم ذلك اليوم كما قال جابر ثم صلى عليهم ثاني يوم كما قال غيره . الحديث الثالث ، **قوله** (وقال أبو الوليد عن شعبة) وصله الإسماعيلي . حدثنا أبو خليفة حدثنا أبو الوليد ، بسنده . **قوله** (لما قتل أبي) زاد في الجنائز ، يوم أحد . **قوله** (والنبي ﷺ لم يمه) في رواية الإسماعيلي لا ينهائي . **قوله** (لا تبك) كذا هنا ، وظاهره أنه نهى لجابر ، وليس كذلك ، وإنما هو نهى فاطمة بنت عمرو عمة جابر ، وقد أخرجه مسلم من طريق غندر عن شعبة باللفظ . فذكر الحديث إلى أن قال - وجعلت فاطمة بنت عمرو عتي تبكيه ، فقال النبي ﷺ : لا تبكيه ، وكذا تقدم عند المصنف في الجنائز نحو هذا ، ومن طريق ابن عينة عن ابن المنكدر نحوه ، والله أعلم . الحديث الرابع حديث أبي موسى ، **قوله** (أرى عن النبي ﷺ) كذا في الأصول . أرى ، وهو بضم الهمزة بمعنى أظن ، والقاتل ذلك هو البخاري كأنه شك هل سمع من شيخه صيغة الرابع أم لا . وقد ذكر هذه العبارة في هذا الحديث في علامات النبوة وفي التعبير وغيرهما ، وأخرجه مسلم وأبو يعلى عن أبي كريب شيخ البخاري فلم يترددا فيه . **قوله** (رأيت) في رواية الكشميهني . رأيت . **قوله** (أتى هزرت سيفا) في رواية الكشميهني . سيفي ، وقد تقدم في أول الغزوة أنه ذو الفقار . **قوله** (فاقطع صدره) عند ابن إسحق . ورأيت في ذباب سيفي ثلما ، وعند أبي الأسود في المغارى

عن عروة د رأيت سبني ذا الفقار قد انقسم من عند ظبته ، وكذا عند ابن سعد ، وأخرجه البيهقي في « الدلائل » من حديث أنس ، وسبني موصولا ، وفي رواية عروة « كأن الذي رأى سيفه ما أصاب وجهه المكرم » ، وعند ابن هشام د حدثني بعض أهل العلم أنه عليه السلام قال : « وأما النمل في السيف فهو رجل من أهل بيتي يقتل » . **قوله** (ورأيت فيها بقرا) بالوحدة والقاف ، وفي رواية أبي الاسود عن عروة ، بقرا تذييع ، وكذا في حديث ابن عباس عند أبي يعلى . **قوله** (والله خير) هذا من جملة الرؤيا كما جزم به عياض وغيره كذا بالرفع فيهما هل أنه مبتدأ وخبر ، وفيه حذف تقديره وصنع الله خير ، قال السهيلي : معناه رأيت بقرا تنحر ، والله عنده خير . قلت : في رواية ابن إسحق د واني رأيت والله خيرا ، رأيت بقرا ، وهي أوضح ، والواو للقسمة والله بالجزم وخيرا مفعول رأيت . وقال السهيلي : البقر في التعبير بمعنى رجال متسلحين يتقاتلون . قلت : وفيه نظر ، فقد رأى الملك بمصر البقر وأولها يوسف عليه السلام بالسنين . وقد وقع في حديث ابن عباس ومرسل عروة د تأولت البقر التي رأيت بقرا يكون فينا ، قال فكان ذلك من أصيب من المسلمين ، اهـ ، وقوله بقر هو بسكون القاف وهو شق البطن ، وهذا أحد وجوه التعبير أن يشتق من الاسم معنى مناسب ، ويمكن أن يكون ذلك لوجه آخر من وجوه التأويل وهو التصحيف فان لفظ بقر مثل لفظ نفر بالنون والقاف خطأ . وعند أحمد والنسائي وابن سعد من حديث جابر بسند صحيح في هذا الحديث د ورأيت بقرا منحرة . وقال فيه - فأولت أن الدرع المدينة والبقر نفر ، هكذا فيه بزون وفاء ، وهو يؤيد الاحتمال المذكور فانه أعلم . وسيأتي بقية لهذا في كتاب التعبير إن شاء الله تعالى . الحديث الخامس حديث خباب تقدم بهذا السند والمتم مع الكلام عليه

٢٧ - باب أخذ جبل يحبنا ونحبه . قاله عباس بن سهل عن أبي محمد عن النبي ﷺ

٤٠٨٣ - **حدثني نصر بن علي** قال أخبرني أبي عن قرة بن خالد عن قتادة سمعت أنساً رضي الله عنه « أن النبي ﷺ قال : هذا جبل يحبنا ونحبه »

٤٠٨٤ - **حدثنا عبد الله بن يوسف** أخبرنا مالك عن عمرو مولى الطائفة عن أنس بن مالك رضي الله عنه د أن رسول الله ﷺ طلع له أخذ فقال : هذا جبل يحبنا ونحبه . اللهم إن إبراهيم حرم مكة ، وإني حرمت ما بين لابتيها »

٤٠٨٥ - **حدثني عمرو بن خالد** حدثنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن محمد بن أنس عن النبي ﷺ خرج يوماً فصل على أهل أخذ صلاته على الميت ، ثم انصرف إلى المبر فقال : إني قوَّطُ أسكم ، وأنا شهيد عليكم ، وإني لا أنظر إلى حوضي الآن ، وإني أعطيت مفاتيح خزائن الأرض - أو مفاتيح الأهر - وإني والله ما أخاف عليكم أن تنسركوا بهدي ، ولست أكن أخافُ عليكم أن تنأسوا بها »

قوله (باب أخذ جبل يحبنا ونحبه) قال السهيلي : سمى أحداً اتحدته وانقطعه عن جهال أخرى هناك ، أو

لما وقع من أهله من نصر التوحيد . **قوله** (قاله عباس بن سهل عن أبي حميد عن النبي ﷺ) هو طرف من حديث وصله البرار في الزكاة مطولا ، وقد تقدم شرح ما فيه هناك ، إلا ما يتعلق بأحد . ونسبه مغالطاي الى تخريجه موصولا في كتاب الحج ، وإنما خرج هناك أصله دون خصوص هذه الزيادة . **قوله** (أخبرني أبي) هو علي بن نصر الجهمي . **قوله** (هذا جبل يحبنا ونحبه) ظهر من الرواية التي بعدها أنه ﷺ قال ذلك لما رآه في حال رجوعه من الحج . ووقع في رواية أبي حميد أنه قال لم ذلك لما رجع من تبوك وأشرف على المدينة قال : هذه طابة ، فلما رأى أحدا قال : هذا جبل يحبنا ونحبه ، فكأنه ﷺ تكرر منه ذلك القول . ولعل السامع في معنى ذلك أقوال : أحدا أنه على حذف مضاف والتقدير أهل أحد ، والمراد بهم الانصار لأنهم جيرانه . ثانيها أنه قال ذلك للمسرة بلسان الحال إذا قدم من سفر لقربه من أهله ولقيام ، وذلك فعل من يحب بمن يحب . ثالثا أن الحب من الجانبين على حقيقته وظاهره لكون أحد من جبال الجنة كما ثبت في حديث أبي عبيس بن جبر مرفوعا : جبل أحد يحبنا ونحبه وهو من جبال الجنة ، أخرجه أحمد . ولا مانع في جانب البلد من إمكان المحبة منه كما جاز التسبيع منها ، وقد خاطبه ﷺ غاطبة من يعقل فقال لما اضطرب : اسكن أحد ، الحديث . وقال السهيلي : كان ﷺ يحب المال الحسن والاسم الحسن ولا اسم أحسن من اسم مشتق من الاحدية . قال ومع كونه مشتقا من الاحدية لحركات حروفه الرفع ، وذلك يشهد بارتفاع دين الواحد ولوه ، فتعلق الحب من النبي ﷺ به اغلا ومعنى يخص من بين الجبال بذلك والله أعلم . وقد تقدم شيء من الكلام على قوله : يحبنا ونحبه ، في باب من غزا بصبي للخدمة ، من كتاب الجهاد . ثم ذكر المصنف حديث عقبة بن عامر في صلته ﷺ على أهل أحد ، وقد تقدم مع الكلام عليه في أول الباب

٢٨ - باب غزوة الرجيع ، ورِعِل وذُكوان ، وبئر معونة وحديث فضل والقارة وعاصم بن ثابت وخبیب وأصحابه . قال ابن اسحاق : حدثنا عاصم بن عمر أنها بعد أحد

٤٠٨٦ - حدثني إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن يوسف عن معمر بن الزهري عن عمرو بن أبي سفيان الثقفي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : بعث الله ﷺ سرية عيينا ، وأمر عليهم عاصم بن ثابت - وهو جد عاصم بن عمر بن الخطاب - فأنطلقوا ، حتى إذا كان بين عسفان ومكة ذُكروا الى من هذيل يقال لهم بنو ليحيان ، فتيههم بقرية من مائة رام فاقنعوا آثارهم ، حتى أنوا منزلا نزله ، فوجدوا فيه نوى تمر تزودوه من المدينة ، فقالوا : هذا تمر يغرب ، فتيهوا آثارهم حتى لحقوهم ، فلما انتهى عاصم وأصحابه لجأوا الى قدقر ، وجاء القوم فأحاطوا بهم فقالوا : اسكنهم العهد والميثاق إن نزلتم إلينا أن لا تقتل منهم رجلا . فقال عاصم : أما أنا فلا أنزل في ذمة كافر ، اللهم أخبر عنا نبيك . فقاتلهم حتى قتلوا عاصما في سبعة نفر بالنبل ، وبقي خبيب وزيد ورجل آخر ، فأعطوهم العهد والميثاق ، فلما أعطوهم العهد والميثاق نزلوا إليهم ، فلما استمكنوا منهم حاروا أولئك فسيهم فربطوهم بها ، فقال الرجل الثالث الذي معهم : هذا أول النذر ، فإني أن يصحبهم ، فجرروه

وعالجوه على أن يصحبهم فلم يفعل ، فقتلوه ، وانطلقوا بجبيب وزيد حتى باعوهما بمكة ، فاشترى خبيبا بنو الحارث بن عامر بن نوفل ، وكان خبيب هو قتل الحارث يوم بدر ، فمكث عندم أسيرا ، حتى إذا أجمعوا قتله استمار موسى من بعض بنات الحارث ليستحد بها ، فأعارته ، قالت : ففقدت عن صبي لي ، فدرج إليه حتى أتاه فوضعه على فخذه ، فلما رأيته فرغت فرجة عرف ذلك مني ، وفي يده الموسى ، فقال : انخسبن أن أقتله ؟ ما كنت لأفعل ذلك إن شاء الله . وكانت تقول : ما رأيت أسيرا قط خيرا من خبيب ، لقد رأيته يأكل من قطف عتب وما بمكة يومئذ ثمة ، وإنه لموثق في الحديد ، وما كان إلا رزق رزقه الله ، فخرجوا به من الحرم ليقتلوه ، فقال : دعوني أصلي ركعتين . ثم انصرف إليهم فقال : لولا أن تروا أن مابي جزع من الموت لزدت ، فكان أول من سن الركتين عند القتل هو . ثم قال : اللهم أحصهم عددا . ثم قال :

ما ن أبالي حين أقتل مسلما على أي شقة كان لله مصرى
وذلك في ذات الإله وإن يشأ يبارك على أوصال شلوي ممزج

ثم قام إليه عتبة بن الحارث فقتله . وبمئت قريش إلى حاصم ليؤثروا بشئ من جسده يعرفونه ، وكان حاصم قتل عظيما من عظمائهم يوم بدر ، فبعث الله عليه مثل الظللة من البرحمة من رصلمهم ، فلم يقدرُوا منه على شيء .

٤٠٨٧ - **حدثنا** عبد الله بن محمد حدثنا سفیان عن عمرو سمع جابرا يقول : القى قتل خبيبا هو

أبو سيرة

قوله (باب غزوة الرجيع) سقط لفظ دباب ، لأن ذر . والرجيع بفتح الراء وكسر الجيم هو في الاصل اسم للروث ، سمي بذلك لاستحالة ، والمراد هنا اسم موضع من بلاد هذيل كانت الواقعة بقرب منه فسميت به ، **قوله** (ورعل وذكوان) أي وغزوة رعل وذكوان ، فأما رعل فبكسر الراء وسكون المهملة بطن من بني سليم ينسبون إلى رعل بن عوف بن مالك بن امرئ القيس بن لهيعة بن سليم ، وأما ذكوان فبطن من بني سليم أيضا ينسبون إلى ذكوان بن ثعلبة ابن بهثة بن سليم فنسبت الغزوة إليهما . **قوله** (وبئر معونة) بفتح الميم وضم المهملة وسكون الواو بعدها نون : موضع في بلاد هذيل بين مكة وعسفان ، وهذه الواقعة تعرف بسرية القراء ، وكانت مع بني رعل وذكوان المذكورين ، وسيد ذكر ذلك في حديث أسس المذكور في الباب . **قوله** (وحديث عضل والقارة) أما عضل فبفتح المهملة ثم المعجمة بعدها لام : بطن من بني الهول بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر ينسبون إلى عضل بن الديش بن محكم ، وأما القارة فبالقاف وتخفيف الراء بطن من الهول أيضا ينسبون إلى الديش المذكور ، وقال ابن دريد : القارة أكة سوداء فيها حجارة كأنهم نزلوا عندها فسموا بها ، ويضرب بهم المثل في إصابة الرمي وقال الشاعر : قد انصف القارة من رامها ، وقصة العضل والقارة كانت في غزوة الرجيع لاني سرية بئر معونة وقد فصل بينهما ابن اسحق فذكر غزوة

الرجيع في أواخر سنة ثلاث ، وبئر معونة في أوائل سنة أربع ، ولم يقع ذكر عضل والقارة عند المصنف صريحا ، وإنما وقع ذلك عند ابن إسحق فإنه بعد أن استوفى قصة أحد قال ذكر يوم الرجيع . حدثني عاصم بن عمر بن قتادة قال : قدم على رسول الله ﷺ بعد أحد رهط من عضل والقارة فقالوا : يا رسول الله ، إن فينا إسلاما ، فابعث معنا نفرا من أصحابك يفقهوننا . فبعث معهم ستة من أصحابه ، فذكر القصة ، وعرف بها بيان قول المصنف ، قال ابن إسحق حدثنا عاصم بن عمر أنها بعد أحد ، وإن الضمير يعود على غزوة الرجيع لأعلى غزوة بئر معونة ، وسأذكر ما عنده فيها من فائدة زائدة في شرح حديث أبي هريرة في الباب . **قوله** (وعاصم بن ثابت) أي ابن أبي الأفلح باللقاب والمهملات الانصاري ، وخبيب بالمعجمة والموحدة مصغر . **قوله** (وأصحابه) يعني العشرة كما سنذكره في حديث أبي هريرة . (تنبيه) : سياق هذه الترجمة يوم أن غزوة الرجيع وبئر معونة شيء واحد ، وليس كذلك كما أروجته ، فغزوة الرجيع كانت سرية عاصم وخبيب في عشرة أنفس وحى مع عضل والقارة ، وبئر معونة كانت سرية اقراء السبعين وهي مع رجل وذكوان ، وكان المصنف أدرجها معها لقربها منها ، ويدل على قربها ما في حديث أنس من تشريك النبي ﷺ بين بني لحيان وبني عصىة وغيرهم في الدعاء عليهم . وذكر الواقدي أن خبر بئر معونة وخبر أصحاب الرجيع جاء إلى النبي ﷺ في ليلة واحدة ، ورجح السهيلي أن رواية البخاري أن عاصم كان أميرهم أرجح ، وجمع غيره بأن أمير السرية مرثد ، وأن أمير العشرة عاصم . بناء على التعدد . ولم يرد المصنف أنهما قصة واحدة والله أعلم . **قوله** (عن عمرو بن أبي سفيان الثقفي) هكذا يقول معمر ووافقه شعيب وآخرون ، وقد تقدم مستوفى في الجهاد بأنهم من هذا ، وإبراهيم بن سعد يقول عن الزهري عن عمر بن الخطاب ، كذا أخرجه ابن سعد عن معمر بن عيسى عنه ، وكذا قال الطيالسي عن إبراهيم ، وبذلك جزم الذهلي في « الزهرات » ، لكن وقع في غزوة بدر عن موسى بن إسماعيل عن إبراهيم بن سعد « عمرو » بفتح العين ، وأخرجه أبو داود عن موسى المذكور فقال « عمر » كذا قال ابن أخي الزهري ويونس من رواية الليث عنه عن الزهري عن عمر ، قال البخاري في تاريخه عمرو أصبح ، وقد ذكرت ما فيه في غزوة بدر . **قوله** (بعث النبي ﷺ سرية) في رواية الكشميني « بسرية » بزيادة موحدة في أوله ، وفي رواية إبراهيم بن سعد التي مضت في غزوة بدر « بعث عشرة عينا يتجسسون له » ، وفي رواية أبي الأسود عن عروة « بعثهم عيوننا إلى مكة ليأمنوه بخبر قريش » ، وذكر الواقدي أن سبب خروج بني لحيان عليهم قتل سفيان بن نبيح الهذلي ، قلت : وكان قتل سفيان المذكور على يد عبد الله بن أنس ، وقصته عند أبي داود بإسناد حسن ، وذكر ابن إسحق أنهم كانوا ستة وسماهم وهم : عاصم بن ثابت المذكور ، ومرثد بن أبي مرثد ، وخبيب ابن عدي ، وزيد بن الدثنة وهو بفتح الدال وكسر المثلثة بعدها نون ، وعبد الله بن طارق ، وخالد بن البكير . وجرم ابن سعد بأنهم كانوا عشرة وساق أسماء الستة المذكورين وزاد : معتب بن عبيد قال : وهو أخو عبد الله بن طارق لأمه ، وكذا سمي موسى بن عتبة السبعة المذكورين لكن قال : معتب بن عوف . قلت : فلعل الثلاثة الآخرين كانوا أتباعا لم فلم يحصل الاعتناء بتسميتهم . **قوله** (وأمر عليهم عاصم بن ثابت) كذا في الصحيح وفي السيرة أن الأمير عليهم كان مرثد بن أبي مرثد ، وما في الصحيح أصح . **قوله** (حتى إذا كانوا بين عسفان ومكة) تقدم في غزوة بدر حتى إذا كانوا بالهداة وهي للأكثر بسكون الدال بعدها همزة مفتوحة ، وللكشميني بفتح الدال وتسهيل الهمزة ، وعند ابن إسحق الهدة بتشديد الدال بغير ألف قال : وهي على سبعة أميال من عسفان . **قوله**

(وهو جد عاصم بن عمر) تقدم أنه خال عاصم لا جده ، وأن الرواية المتقدمة يمكن ردها إلى الصواب بأن يقرأ جد بالكسر ، وأما هذه فلا حيلة فيها . وقد أخذ بظاهرها بعضهم فقال : تزوج عمر جميلة بنت عاصم بن ثابت فولدت له عاصبا . **قوله** (يقال لهم بنو لحيان) بكسر اللام وقيل بفتحها وسكون المهملة ، ولحيان هو ابن هذيل نفسه وهذيل هو ابن مدركة بن الياس بن مضر . وزعم الهمداني النسابة أن أصل بني لحيان من بقايا جرهم دخلوا في هذيل فنسبوا إليهم . **قوله** (فتبعوهم بقريب من مائة رام) في رواية شبيب في الجهاد ، فنفروا لهم قريبا من مائتي رجل ، واجمع بينهما واضح بأن تكون المائة الأخرى غير رماة ، ولم أقف على اسم أحد منهم . **قوله** (فاقصصوا آثارهم حتى أتوا منزلا نزله فوجدوا فيه نوى تمر) في رواية أبي معشر في مغازيه ، فنزلوا بالجميع سرا فأكلوا تمر عجرة فسقطت نواة بالأرض ، وكانوا يسرون الليل ويكشون النهار ، فجاءت امرأة من هذيل ترعى غنما فرأت النواة فانسكرت صفرها وقالت : هذا تمر يثرب ، فصاحت في قومها أنيتم ، فجاءوا في طلبهم فوجدوهم قد كنوا في الجبل . **قوله** (حتى لحقوهم) في رواية ابن سعد فلم يرع القوم إلا بالرجال بأيديهم السيوف قد غدشوهم . **قوله** (لجئوا إلى فدد) بفاد من مفتوحين ومهملين الأولى ساكنة وهي الرابية المشرفة ، ووقع عند أبي داود إلى قردد بقاف وراء ودالين ، قال ابن الأثير : هو الموضع المرتفع ، ويقال : الأرض المستوية ، والاول أصح . **قوله** (فقالوا لسمك العهد والميثاق إن نزانم الينا أن لا تقتل منكم رجلا) في رواية ابن سعد فقالوا لهم : إنا والله ما نريد قتالكم إنما نريد أن نصيب منكم شيئا من أهل مكة . **قوله** (فقال عاصم : أما أنا فلا أنزل في ذمة كافر) في مرسل بريدة بن سفيان عن سعيد بن منصور ، فقال عاصم : اليوم لا أقبل عهدا من مشرك . **قوله** (فقال اللهم أخبر عنا رسولك) في رواية الطيالسي عن إبراهيم بن سعد ، فاستجاب الله لعاصم ، فأخبر رسوله خبره ، فأخبر أصحابه بذلك يوم أصيبوا ، وفي رواية بريدة ، فقال عاصم : اللهم إني أحى لك اليوم دينك ، فأحى لي لحمي ، وسيأتي ما يتعلق بذلك في آخر الكلام على الحديث . **قوله** (في سبعة) أي في جملة سبعة . **قوله** (وبقي خبيب وزيد ورجل آخر) في رواية ابن إسحق ، فلما خبيب بن عدي وزيد بن الدثنة وعبد الله بن طارق فاستأسروا ، وعرف منه تسمية الرجل الثالث وأنه عبد الله بن طارق ، وفي رواية أبي الاسود عن عروة أنهم صعدوا في الجبل فلم يقدروا عليهم حتى أعطوهم العهد والميثاق . **قوله** (فربطوهم بها فقال الرجل الثالث الذي معهم : هذا أول الغدر الخ) وهو يقتضى أن ذلك وقع منه أول ما أسروهم ، لكن في رواية ابن إسحق وخرجوا بالنفر الثلاثة حتى إذا كانوا بمر الظهران انزع عبد الله بن الطارق يده وأخذ سيفه فذكر قصة قتله ، فيحتمل أنهم إنما ربطوهم بعد أن وصلوا إلى مر الظهران ، وإلا فاف في الصحيح أصح . **قوله** (حتى باعوهما بمكة) في رواية ابن إسحق وابن سعد ، فلما زيد فابتاعه صفوان بن أمية فقتله بأبيه ، وعند ابن سعد أن الذي تولى قتله نسطاس مولى صفوان . **قوله** (فاشترى خبيبا بنو الحارث بن عامر بن نوفل) بين ابن إسحق أن الذي تولى شراؤه هو حجين بن أبي إهاب التميمي حليف بني نوفل ، وكان أبا الحارث بن عامر لأمه ، وفي رواية بريدة بن سفيان أنهم اشتروا خبيبا بأمة سوداء ، وقال ابن هشام باعوهما بأسيرين من هذيل كانا بمكة ، ويمكن الجمع . **قوله** (وكان خبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر) كذا وقع في حديث أبي هريرة ، واعتمد البخاري على ذلك فذكر خبيب بن عدي فيمن شهد بدرا ، وهو اعتماد صحيح ، لكن تعقبه الدماغي بأن أهل المغازي لم يذكر أحد منهم أن خبيب بن عدي شهد بدرا ولا قتل الحارث بن عامر

ولما ذكروا أن الذي قتل الحارث بن عامر بدير خبيب بن اساف ، وهو غير خبيب بن عدي ، وهو خزرجمي وخبيب بن عدي أوسى والله أعلم . قلت : يلزم من الذي قال ذلك رد هذا الحديث الصحيح ، فلم يقتل خبيب بن عدي الحارث بن عامر ما كان لاعتناء الحارث بن عامر بأسر خبيب معي ولا بقتله ، مع التصريح في الحديث الصحيح أنهم قتلوه به ، لكن يحتمل أن يكون قتلوه بخبيب بن عدي لكون خبيب بن اساف قتل الحارث على عادتهم في الجاهلية بقتل بعض القبيلة عن بعض ، ويحتمل أن يكون خبيب بن عدي شرك في قتل الحارث ، والعلم عند الله تعالى . **قوله** (فكك عندهم أسيرا حتى إذا أجمعوا قتله) في رواية ابن سعد لخصمه حتى خرجت الأشهر الحرم ، ثم أخرجوهما إلى التمتع فقتلوهما ، وفي رواية بريدة بن سفيان فأساءوا إليه في أساره ، فقال لهم : ما تصنع القوم السكرام هذا بأسيرهم ، قال فأحسنوا إليه بعد ذلك ، وجعلوه عند امرأة تحرسه . وروى ابن سعد من طريق موهب مولى آل نوفل قال قال لي خبيب وكانوا جعلوه عندى : يا موهب أطلب اليك ثلاثا ، أن تسقيني العذب ، وأن تمنيني ما ذبح على النصب ، وأن تمنيني إذا أرادوا قتلى . **قوله** (حتى إذا أجمعوا على قتله استعار موسى) هكذا وقعت هذه القصة مدرجة في رواية معمر ، وكذا إبراهيم بن سعد كما تقدم في غزوة بدر ، وقد وصلها شبيب في روايته كما تقدم في الجهاد ، قال فلبث خبيب عندهم أسيرا ، فأخبرني عبيد الله بن عياض أن بنت الحارث أخبرته أنهم حين اجتمعوا استعار منها موسى ، ووقع في الأطراف لحلف أن اسمها زينب بنت الحارث ، وهى أخت عتبة ابن الحارث الذى قتل خبيبا ، وقيل امرأته . وعبيد الله بن عياض المذكور قال الدمياطي : أغفله من صنف في رجال البخاري . قلت : لكن ترجم له المزي وذكر أنه تابعى روى عن عائشة وغيرها ، وروى عنه الزهري وعبد الله بن عثمان بن خثيم وغيرهما ، والقائل « فأخبرني » هو الزهري ، وهم من زعم أنه عمرو بن أبي سفيان ، وعند ابن إسحق عن عبد الله بن أبي نعيم قال : حدثت مارية مولاة حجيج بن أبي إهاب وكانت قد أسلمت قالت : حبس خبيب في بيتي ، ولقد اطلمت عليه يوما وإن في يده لقطفا من عنب مثل رأس الرجل يأكل منه ، فإن كان محفوظا احتمل أن يكون كل من مارية وزينب رأت القطف في يده يأكله ، وأن التي حبس في بيتها مارية والتي كانت تحرسه زينب جمعا بين الروايتين ، ويحتمل أن يكون الحارث أباً للمارية من الرضاع ، ووقع عند ابن بطال أن اسم المرأة جويرية ، فيحتمل أن يكون لما رأى قول ابن إسحق إنها مولاة حجيج بن أبي إهاب أطلق عليها جويرية لكونها أمة ، أو يكون وقع له رواية فيها أن اسمها جويرية . وقوله « موسى » يجوز فيه الصرف وعدمه ، وقوله « ليستحد بها » في رواية بريدة بن سفيان « ليستطيب بها » والمراد أنه يخلق عاتته . **قوله** (قالت فغفلت عن صبي لي) ذكر الزبير بن بكار أن هذا الصبي هو أبو حسين بن الحارث بن عدي بن نوفل بن عبد مناف ، وهو جد عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين المكي المحدث ، وهو من أقران الزهري . وفي رواية بريدة بن سفيان « وكان لها ابن صغير ، فأقبل إليه الصبي فأخذه فاجلسه عنده ، فغشيت المرأة أن يقتله فناشدته ، وعند أبي الاسود عن عروة « فأخذ خبيب بيد الغلام فقال : هل أمكن الله منكم ؟ فقالت ما كان هذا ظنى بك ، فرمى لها موسى وقال : إنما كنت مازحاً ، وفي رواية بريدة بن سفيان « ما كنت لأغدر ، وعند ابن إسحق عن ابن أبي نعيم وعاصم بن عمر جميعاً أن مارية قالت « قال لي خبيب حين حضره القتل : ابعتي لي بمدينة أظفر بها ، قالت فأعطته غلاماً من الحى ، قال ابن هشام . يقال إن الغلام ابنها .

و يجمع بين الروایتين بأنه طلب موسى من كل من المرأتين ، وكان الذى أوصله اليه ابن إحداهما ، وأما الابن الذى خشيته عليه فى رواية هذا الباب ، فنفقت عن ضبلى فدرج اليه حتى أتاه فوضعه على نخذه ، فهذا غير الذى أحضر اليه الحديدية ، والله اعلم . **قوله** (لقد رأيته يأكل من قطف عنب ، وما بمكة يومئذ ثمرة) القطف بكسر القاف العنقود ، وفى رواية ابن إسحق عن ابن أبى نعيم كما تقدم ، وإن فى يده لقطفا من عنب مثل رأس الرجل . **قوله** (وما كان إلا رزق رزقه الله) فى رواية ابن سعد ، رزقه الله خبيبا ، وفى رواية شعيب وثابت ، تقول إنه لرزق من الله رزقه خبيبا ، قال ابن بطال : هذا يمكن أن يكون الله جعله آية على الكفار وبرهانا لنبهه لتصحيح رسالته قال : فاما من يدعى وقوع ذلك له اليوم بين ظهرانى المسلمين فلا وجه له ، إذ المسلمون قد دخلوا فى الدين وأيقنوا بالنبوة ، فإى معنى لاظهار الآية عندهم ؟ ولولم يكن فى تجويز ذلك إلا أن يقول جاهل إذا جاز ظهور هذه الآيات على يد غير نبي فكيف أفصدها من نبي والفرض أن غيره يأتي بها لكان فى إنكار ذلك قطعاً للذريعة ، إلى أن قال : إلا أن يكون وقوع ذلك مما لا يخرق عادة ولا يقلب عينا ، مثل أن يحكرم الله عبداً باجابة دعوة فى الحين ، ونحو ذلك مما يظهر فيه فضل الفاضل وكرامة الولي ، ومن ذلك حماية الله تعالى عاصيا لئلا ينتهك عدوه حرمة انتهى والحاصل أن ابن بطال توسط بين من يثبت الكرامة ومن ينفيها لجعل الذى يثبت ما قد تجرى به العادة لأحد الناس أحيانا ، والمتنع ما يقلب الأعيان مثلاً ، والمشهور عن أهل السنة إثبات الكرامات مطافاً ، لكن استثنى بعض المحققين منهم كأبى القاسم القشيري ما وقع به التحدى لبعض الأنبياء فقال ، ولا يصلون إلى مثل إيجاد ولد من غير أب ونحو ذلك ، وهذا أحد المذاهب فى ذلك ، فإن إجابة الدعوة فى الحال وتكثير الطعام والماء والمكاشفة بما يغيب عن العين والاختبار بما سيأتى ونحو ذلك قد كثّر جداً حتى صار وقوع ذلك من ينسب إلى الصلاح كالعادة ، فانحصر الخارق الآن فيما قاله القشيري ، وتعين تقييد قول من أطلق أن كل معجزة وجدت لنبي يجوز أن تقع كرامة لولي ، ووراء ذلك كله أن الذى استمر عند العامة أن خرق العادة يدل على أن من وقع له ذلك من أولياء الله تعالى ، وهو غلط من يقوله ، فإن الخارق قد يظهر على يد المبطل من ساحر وكاهن وراهب ، فيحتاج من يستدل بذلك على ولاية أولياء الله تعالى إلى فارق ، وأولى ماذكروه أن يختبر حال من وقع له ذلك فإن كان متمسكاً بالأوامر الشرعية والنواهي كان ذلك علامة ولايته ومن لا فلا وباقه التوفيق . **قوله** (فلما خرجوا به من الحرم) بين ابن إسحق أنهم أخرجوه إلى التنعيم . **قوله** (دعوني أصل) كذا للكشتميني بغير ياء ، ولغيره بثبوت الياء ولكل وجه ، ولموسى بن عقبة أنه صلى ركعتين فى موضع مسجد التنعيم . **قوله** (لودت) فى رواية بريدة بن سفيان لودت سجدتين أخريين . **قوله** (ثم قال : اللهم أحصهم عدداً) زاد فى رواية إبراهيم بن سعد ، واقتلهم بدداً ، أى متفرقين ، ولا تبق منهم أحداً ، وفى رواية بريدة بن سفيان ، فقال خبيب : اللهم إني لا أجد من يبلغ رسولك منى السلام فبلغه ، وفيه ، فلما رفع على الحشبة استقبل الدعاء قال : فلبد رجل بالارض خوفاً من دعائه ، فقال اللهم أحصهم عدداً واقتلهم بدداً ، قال فلم يحل الحول ومنهم أحد حى غير ذلك الرجل الذى لبد بالارض . وحكى ابن إسحق عن معاوية بن أبى سفيان قال ، كنت مع أبى لجعل بلقينى إلى الارض حين سمع دعوة خبيب ، وفى رواية أبى الأسود عن عروة ، من حضر ذلك أبو إهاب بن عزيز والأخنس بن شريق وعبيدة بن حكيم السلمى وأمّية بن

عقبة بن همام ، وعنده أيضا دجاء جبريل إلى النبي ﷺ فأخبره ، فأخبر أصحابه بذلك ، وعند موسى بن عقبة
 « فزعموا أن رسول الله ﷺ قال ذلك اليوم وهو جالس : وعليك السلام يا خبيب ، قتلته قريش » . **قوله** (ما إن
 أبالي) هكذا للاكثر وللكشميني « فلست أبالي » وهو أوزن ، والاول جائز لكنه مخروم ، ويكمل بزيادة الفاء ،
 وما نافية وإن بعدها بكسر الهمزة نافية أيضا للتأكيد ، وفي رواية شعيب للكشميني « وما إن أبالي » بزيادة
 واو ، ولغيره « واست أبالي » وقوله « وذلك في ذات الإله » يأتي الكلام على هذه اللفظة في كتاب التوحيد إن
 شاء الله تعالى . **قوله** (أوصال شلو بمزع) الأوصال جمع وصل وهو العضو ، والشلو بكسر المعجمة الجسد ، وقد
 يطلق على العضو ولكن المراد به هنا الجسد ، والممزع بالزاي ثم المهملة المقطع ، ومعنى الكلام أعضاء جسد يقطع .
 وعند أبي الأسود عن عروة زيادة في هذا الشعر :

لقد أجمع الأحزاب حولي وألبوا قبائلهم واستجمعوا كل مجمع
 وفيه : إلى الله أشكو غربتي بعد كربتي وما أروى الأحزاب لي عند مصرعي

وساقها ابن إسحق ثلاثة عشر بيتا ، قال ابن هشام : ومنهم من ينكرها لخبيب . **قوله** (ثم قام إليه عقبة بن الحارث
 فقتله) سيأتي البحث فيه في الحديث الذي بعده ، وفي رواية أبي الأسود عن عروة « قلنا وضعوا فيه السلاح وهو
 مصلوب نادوه وناشدوه : أحب أن محمدا مكانك ؟ قال : لا والله العظيم ، ما أحب أن يفديني بشوكه في قدمه » .
قوله (وبعث قريش إلى عاصم ليؤتوا بشيء من جسده يعرفونه) ، وكان عاصم قتل عظيما من عظمائهم يوم بدر لعل
 العظيم المذكور عقبة بن أبي معيط ، فإن عاصم قتلته صبيرا بأمر النبي ﷺ بعد أن انصرفوا من بدر . ووقع عند ابن
 إسحق ، وكذا في رواية بريدة بن سفيان أن عاصم لما قتل أرادت هذيل أخذ رأسه ليبيدهوه من سلافة بنت سعد
 ابن شهيد وهي أم مسافع وجلاس ابني طلحة العبدري ، وكان عاصم قتلهما يوم أحد ، وكانت نذرت لئن قدرت على
 رأس عاصم لتشرين الحز في قحفه ، فمنعته الدبر ، فإن كان محفوظا احتمل أن تكون قريش لم تشمر بما جرى لهذيل
 من منع الدبر لها من أخذ رأس عاصم ، فأرسلت من يأخذه ، أو عرفوا بذلك ورجوا أن تكون الدبر تركته
 فيتمكنوا من أخذه . **قوله** (مثل الظلة من الدبر) الظلة بضم المعجمة السحابة ، والدبر بفتح المهملة وسكون الموحدة
 الزناير ، وقيل ذكور النحل ولا واحده من لفظه . وقوله « فحتمه » بفتح المهملة والميم أي منعه منهم .
قوله (فلم يقدروا منه على شيء) في رواية شعبة « فلم يقدروا أن يقطعوا من لحمه شيئا » وفي رواية أبي الأسود عن
 عروة « فبعث الله عليهم الدبر تطير في وجوههم وتلدغهم ، خالت يديهم وبين أن يقطعوا ، وفي رواية ابن إسحق
 عن عاصم بن عمر عن قتادة قال « كان عاصم بن ثابت أعطى الله عهدا أن لا يسمه مشرك ولا يمس مشركا أبدا ، فكان
 عمر يقول لما بلغه خبره : يحفظ الله العبد المؤمن بعد وفائه كما حفظه في حياته » ، وفي الحديث أن الأسير أن يمتنع
 من قبول الأمان ولا يمكن من نفسه ولو قتل ، أنفة من أنه يجري عليه حكم كافر ، وهذا إذا أراد الأخذ بالشدّة ،
 فإن أراد الأخذ بالرخصة فله أن يستأمن ، قال الحسن البصري : لا بأس بذلك . وقال سفيان الثوري : أكره
 ذلك ، وفيه الوفاء للمشركين بالعهد ، والتورع عن قتل أولادهم ، والتلطّف بمن أريد قتله ، وإنبات كرامة
 الأولياء ، والدعاء على المشركين بالتعميم ، والصلاة عند القتل ، وفيه إنشاء الشعر وإنشاده عند القتل ودلالة على

قوة يقين خبيب وشدة في دينه ، وفيه أن الله يبتلي عبده المسلم بما شاء كما سبق في عليه ليثيبه ، ولو شاء ربك ما فعلوه . وفيه استجابة دعاء المسلم وإكرامه حيا وميتا ، وغير ذلك من الفوائد مما يظهر بالتأمل . وإنما استجاب الله له في حماية لحمه من المشركين ولم يمنعهم من قتله لما أراد من إكرامه بالشهادة ، ومن كرامته حمايته من هتك حرمة بطنه بقلعه . وفيه ما كان عليه مشركو قريش من تعظيم الحرم والأشهر الحرم . الحديث الثاني ، **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار . **قوله** (الذي قتل خبيبا هو أبو سروعة) زاد سعيد بن منصور عن سفیان د واسمه عقبة بن الحارث ، ووقع عند الإسماعيل من رواية ابن عمر عن سفیان مدرجا ، وهذا خالف فيه سفیان جماعة من أهل السير والنسب فقالوا : أبو سروعة أخو عقبة بن الحارث ، حتى قال أبو أحمد العسكري : من زعم أنهما واحد فقد وهم . وذكر ابن إسحق بإسناد صحيح عن عقبة بن الحارث قال د ما أنا قتلت خبيبا لأنني كنت أصغر من ذلك ، ولكن أبا ميسرة العبدري أخذ الحمية لجمعها في يدي ثم أخذ يدي وبالحرمة ثم طعنه بها حتى قتله

٤٠٨٨ - **حدثنا** أبو مَعْمَر **حدثنا** عبد الوارث **حدثنا** عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه قال د بعث النبي ﷺ سبعين رجلا لحاجة يُقال لهم القراء ، فعرض لهم حيان من بني سليم رجل وذكوآن عند بئر بعل لها بئر مَعُونَة ، فقال النعم : والله ما إياكم أردنا ، إنما نحن حجة زون في حاجة للنبي ﷺ ، فقتلوه ، فدعا النبي ﷺ عليهم شهرا في صلاة الغداة ، وذلك بدء القنوت ، وما كنا نقنت . قال عبد العزيز : وسأل رجل أسأ عن القنوت : أبدأ الركوع ، أو عند فراغ من القراءة ؟ قال : لا . بل عند فراغ من القراءة

٤٠٨٩ - **حدثنا** مسلم **حدثنا** هشام **حدثنا** قتادة عن أنس قال د قنت رسول الله ﷺ شهرا بعد الركوع يدعو على أحياء من العرب

٤٠٩٠ - **حدثني** عبد الأعلى بن حماد **حدثنا** يزيد بن زريع **حدثنا** سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه د أن رجلا وذكوآن وعصية وبنى لحيان استمدوا رسول الله ﷺ على عدوة ، فأمدهم بسبعين من الأنصار كنا نسميهم القراء في زمانهم ، كانوا يمحطون بالهار ، ويصلون بالليل . حتى كانوا يبئروا مَعُونَة فقتلوه وغدروا بهم فبأخ النبي ﷺ ففقت شهرا يدعو في الصبح على أحياء من أحياء العرب : على رجل وذكوآن وعصية وبنى لحيان . قال أنس فقرأنا فيهم قرآنا ، ثم إن ذلك رُفِعَ : بلغوا عنا قومنا أننا لقينا ربنا فرضى عنا وأرضانا . وعن قتادة عن أنس بن مالك **حدثني** د أن نبي الله ﷺ قنت شهرا في صلاة الصبح يدعو على أحياء من أحياء العرب : على رجل وذكوآن وعصية وبنى لحيان . زاد حبان د **حدثنا** ابن زريع **حدثنا** سعيد عن قتادة **حدثنا** أنس أن أولئك السبعين من الأنصار قتلوا بئر مَعُونَة قرآنا كتابا نحوه

٤٠٩١ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** همام عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة قال **حدثني** أنس

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ خَالَهُ - أَخْ لَأُمَّ سَلَمَةَ - فِي سَبْعِينَ رَاكِبًا ، وَكَانَ رَئِيسَ الْمُشْرِكِينَ عَامِرُ بْنُ الطُّفَيْلِ خَيْرَ
 بَيْنَ ثَلَاثِ خِصَالٍ فَقَالَ : يَكُونُ لَكَ أَهْلُ السَّهْلِ وَلِي أَهْلُ الْمَدَرِ ، أَوْ أَكُونَ خَلِيفَتَكَ ، أَوْ أَغْزِيكَ بِأَهْلِ عَطْفَانَ
 بِأَنْفٍ وَأَنْفٍ . فَطُعِنَ عَامِرٌ فِي بَيْتِ أُمِّ فُلَانٍ فَقَالَ : عُذَّةٌ كَعُدَّةِ الْبَكْرِ ، فِي بَيْتِ امْرَأَةٍ مِنْ آلِ بَنِي فُلَانٍ . اثْنُونِي
 بِفَرَسِي ، فَاتَّ عَلَى ظَهْرِ فَرَسِهِ . فَانْطَلَقَ حَرَامٌ أَخُو أُمِّ سَلَمَةَ - وَهُوَ رَجُلٌ أَعْرَجٌ وَرَجُلٌ مِنْ بَنِي فُلَانٍ قَالَ :
 كُونَا قَرِيبًا حَتَّى آتِيَهُمْ ، فَإِنْ آمَنُونِي كُنْتُمْ ، وَإِنْ قَتَلُونِي أَنْتُمْ أَصْحَابُكُمْ . فَقَالَ : اتَّوَمَّنُونِي أَبْلُغْ رِسَالَةَ رَسُولِ
 اللَّهِ ﷺ ؟ فَعَمِلَ يُحَدِّثُهُمْ ، وَأَوْمَأُوا إِلَى رَجُلٍ فَأَنَاءَ مِنْ خَلْفِهِ فَطَعَنَهُ ، قَالَ هَامُ أَحْمَبُهُ حَتَّى أَفْذَهُ بِالْأَمْعِ ،
 قَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ . فُزْتُ وَرَبِّ السَّكْبَةِ ، فَخَرِقَ الرَّحْلُ فَتَقَلَّبُوا كُلُّهُمْ غَيْرَ الْأَعْرَجِ كَانَ فِي رَأْسِ جَبَلٍ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ
 عَلَيْهِمْ ثُمَّ كَانَ مِنَ الْمُنْسَوخِ « إِنَّا قَدْ آتَيْنَا رَبَّنَا ، فَرَضِي عَنَّا وَأَرْضَانَا » فَدَعَا النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِمْ ثَلَاثِينَ صَبَاحًا ، عَلَى
 رَجُلٍ وَذِكْوَانٍ وَبَنِي لَحْيَانَ وَعُصَيَّةَ الَّذِينَ يَصَوُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﷺ »

٤٠٩٢ - حَدَّثَنِي حَبِيبُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ قَالَ حَدَّثَنِي مُنَمِّمَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ أَنَّهُ سَمِعَ
 أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ « لَمَّا طُعِنَ حَرَامٌ بْنُ مَلِجَانَ - وَكَانَ خَالَهُ - يَوْمَ بَيْرِ مَعُونَةَ ، قَالَ بِاللَّحْمِ
 هَكَذَا ، فَفَضَحَهُ عَلَى وَجْهِهِ وَرَأْسِهِ ثُمَّ قَالَ : فُزْتُ وَرَبِّ السَّكْبَةِ »

الحديث الثالث ، وهو أول حديث بئر معونة وجميعها عن أنس . قوله (بعث النبي ﷺ سبعين رجلا لحاجة)
 فسر قتادة الحاجة كما سيأتي قريبا بقوله « ان رجلا وغيرهم استمدوا رسول الله ﷺ على عدو فأمدهم بسبعين من
 الانصار » وقد تقدم في الجهاد من وجه آخر عن سميد عن قتادة بلغظ « ان النبي ﷺ أناء رجل وذكوان وعصية
 وبنو لحيان فزعروا أنهم أسلوا واستمدوا على قودهم » وفي هذا رد على من قال رواية قتادة وهم ، وأنهم لم
 يستمدوا رسول الله ﷺ وإنما الذي استمدهم عامر بن الطفيل على أصحاب رسول الله ﷺ انتهى . ولا مانع أن
 يستمدوا رسول الله ﷺ في الظاهر ويكون فصدم الغدر بهم ، ويحتمل أن يكون الذين استمدوا غير الذين استمدهم
 عامر بن الطفيل وإن كان الكل من بني سليم ، وفي رواية عاصم آخر الباب عن أنس « أن النبي ﷺ بعث أقواما إلى
 ناس من المشركين بينهم وبين رسول الله ﷺ عهد ، ويحتمل أنه لم يكن استمداءهم لهم لقتال عدو ، وإنما هو
 للدعاء إلى الاسلام . وقد ارضع ذلك ابن إسحق قال « حدثني أبي عن المغيرة بن عبد الرحمن وغيره قال : قدم أبو
 براء عامر بن مالك المعروف بملاعب الأسنة على رسول الله ﷺ - فعرض عليه الاسلام فلم يسلم ولم يبعد وقال :
 يا محمد ، لو بعثت رجلا من أصحابك إلى أهل نجد رجوت أن يستجيبوا لك وإنا جاد لهم ، فبعث المذخر بن عمرو
 أرومين رجلا منهم الحارث بن الصمة وحرام بن ملحان ورافع بن بديل بن ورقاء وعروة بن أسماء وعامر بن
 فهيرة وغيرهم من خيار المسلمين » وكذلك أخرج هذه القصة موسى بن عقبة عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن
 عبد الله بن كعب بن مالك ورجال من أهل العلم نحوه ، لكن لم يسم المذكورين . ووصله الطبري من وجه آخر

عن ابن شهاب عن ابن كعب بن مالك عن كعب ، ووصلها أيضا ابن عائد من حديث ابن عباس لكن بسند ضعيف ، وهي عند مسلم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس مختصرا ولم يسم أبا براء ، بل قال « إن ناسا ، ويمكن الجمع بينهما وبين الذي في الصحيح بأن الأربعين كانوا رؤساء وبقية العدة أتباعا . وروى عن قال كانوا ثلاثين فقط . وذكر المصنف في مرسل عروة أن عامر بن الطفيل أمر عمرو بن أمية يوم بئر معونة ، وهو شاهد لمرسل ابن إسحق . قوله (يقال لهم القراء) قد بين قتادة في روايته أنهم كانوا يحتطبون بالأنهار ويصلون بالليل وفي رواية ثابت « ويشقون به الطعام لأهل الصفة ويتدارسون القرآن بالليل ويثعلبون » . قوله (فمرض لهم حيان) بالمهمله والتحتانية ثنية حتى أى جماعة من بني سليم . قوله في رواية قتادة (أن رعا وذكوان وعصبة وبني لحيان) ذكر بني لحيان في هذه القصة وهم ، وإنما كان بنو لحيان في قصة خبيب في غزوة الرجيع إلى قبل هذه . قوله في رواية إسحق بن أبي طلحة (عن أنس أن النبي ﷺ بعث خاله أبا أم سليم في سبعين راكبا) قد ساء في هذه الرواية حراما ، وكذا في رواية ثمانية عن أنس التي بعدها ، والضدير في خاله لأنس ، وقد قال في الرواية الأخرى الآتية عن ثمانية عن أنس « لما طعن حرام بن ملحان وكان خاله » ، وعجب تجوز الكرماني أن الضمير للنبي ﷺ قال : وحرام خاله من الرضاغة ويجوز أن يكون من جهة النسب ، كذا قاله . قوله (قال أنس فقرأنا فيهم قرآنا ، ثم إن ذلك) أى القرآن (رفع) أى نسخت ثلاثه . وفي الرواية المتقدمة « ثم رفع بعد ذلك ، ورواه أحمد عن غندر عن شعبة بلفظ « ثم نسخ ذلك » قوله (زاد خليفة) هو ابن خياط وهو أحد شيوخ البخارى . قوله (قرأنا كتابا نحوه) أى نحو رواية عبد الأعلى بن حماد عن يزيد بن زريع . قوله في رواية إسحق (وكان رئيس المشركين عامر بن الطفيل) أى ابن مالك بن جعفر بن كلاب وهو ابن أخى أبي براء عامر بن مالك . قوله (خير) بفتح أوله وحذف المفعول أى خير النبي ﷺ ، وبينه البهيقي في الدلائل ، من رواية عثمان بن سعيد عن موسى بن إسماعيل شيخ البخارى فيه ولفظه « وكان أنى النبي ﷺ فقال له أخيرك بين ثلاث خصال ، فذكر الحديث . ووقع في بعض النسخ « خير » بضم أوله ، وخطأها ابن قرقول . قوله (بألف وألف) في رواية عثمان بن سعيد بألف أشقر وألف شقراء . قوله (غدة كغدة البكر) يجوز فيه الرفع بتقدير اصابتني غدة أو غدة بي ، ويجوز الذنب على المصدر أى أغده غدة مثل بعيده ، والغدة بضم المعجمة من أمراض الإبل وهو طاعونها . قوله (في بيت امرأة من آل بني فلان) بينها الطبراني من حديث سهل بن سعد فقال « امرأة من آل سلول ، وبين فيه قدوم عامر بن الطفيل على النبي ﷺ وأنه قال فيه « لا غزوناك بألف أشقر وألف شقراء ، وأن النبي ﷺ أرسل أصحاب بئر معونة بعد أن رجع عامر ، وأنه غدر بهم وأخفر ذمة عمه أبي براء وأن النبي ﷺ دعا عليه فقال « اللهم اكفني عامرا » قال فجاء إلى بيت امرأة من بني سلول . قلت : سلول امرأة ، وهي بنت ذهل ابن شيبان ، وزوجها مرة بن صعصعة أخو عامر بن صعصعة فنسب بنوه إليها . قوله (فاطلق حرام أخو أم سليم وهو رجل أخرج) كذا هنا على أنها صفة حرام ، وليس كذلك بل الأخرج غيره ، وقد وقع في رواية عثمان بن سعيد « فاطلق حرام ورجلان معه رجل أخرج ورجل من بني فلان » فالذى يظهر أن الواو في قوله « وهو » قدمت سهوا من السكايب ، والصواب تأخيرها ، وصواب الكلام : فاطلق حرام هو ورجل أخرج ، فأما الأخرج فاسمه كعب بن زيد ، وهو من بني دينار بن النجار ، وأما الآخر فاسمه المنذر بن محمد بن عقبة بن أحيحة بن الجلاح

الخزرجي سماها ابن هشام في زيادات السيرة . ووقع في بعض النسخ « هو ورجل أعرج » ، وهو الصواب . **قوله** (فان آمنوني كنتم) وقع هنا بطريق الاكتفاء ، ووقع في رواية عثمان بن سعيد المذكور « فان آمنوني كنتم كذا » ، ولعل لفظة كذا من الراوى كأنه كتبها على قوله كنتم أى كذا وقع بطريق الاكتفاء ، ولأبى نعيم في المستخرج ، من طريق عبيد الله بن زيد المقرئ عن همام « فان آمنون كنتم قريبا منى » ، فهذه رواية مفسرة . **قوله** (لجعل يحدتهم) في رواية الطبري من طريق عكرمة عن حماد عن إسحق بن أبي طلحة في هذه القصة « فخرج حرام فقال : يا أهل بئر معونة إلى رسول الله ﷺ اليكم ، فأمنوا بالله ورسوله ، فخرج رجل من كسر البيت برمح فضربه في جنبه حتى خرج من الشق الآخر » . **قوله** (فأرثموا إلى رجل فأتاه من خلفه فطمعه) لم أعرف اسم الرجل الذى طمعه ، ووقع في السيرة لابن إسحق ما ظاهره أنه عامر بن الطفيل ، لأنه قال : فلما نزلوا أى الصحابة بئر معونة بهتوا حرام بن ملحان بكتاب رسول الله ﷺ إلى عامر بن الطفيل ، فلما أتاه لم ينظر في كتابه حتى صدا عليه فقتله ، لكن وقع في الطبراني من طريق ثابت عن أنس أن قاتل حرام بن ملحان أسلم ، وعامر ابن الطفيل مات كافرا كما تقدم في هذا الباب . وأما ما أخرجه المستغفرى في « الصحابة » من طريق القاسم عن أبى أمامة « عن عامر بن الطفيل أنه قال : يا رسول الله زدنى بكلمات ، قال : يا عامر أفش السلام وأطعم الطعام ، واستحى من الله ، وإذا أسأت فأحسن » الحديث فهو أسلمى ، وهم المستغفرى في كونه ساق في ترجمته نسب عامر بن الطفيل العامرى ، وقد روى البغوى في ترجمة أبى براء عامر بن مالك العامرى من طريق عبد الله بن بريدة الأسلمى قال « حدثنى عمى عامر بن الطفيل » ، فذكر حديثا فعرف أن الصحابى أسلمى ، ووافق اسمه واسم أبيه العامرى فكان ذلك سبب الوم . **قوله** (قال : الله أكبر ، فزت ورب الكعبة) ، فلحق الرجل فقتلوا كلهم (أشكل ضبط قوله « فلحق الرجل » في هذا السياق فقبل : يحتمل أن يكون المراد بالرجل الرجل الذى كان رفيق حرام ، وفيه حذف تقديره فلحق الرجل بالمسلمين . ويحتمل أن يكون المراد به قاتل حرام ، والتقدير فطمعن حراما فقال : فزت ورب الكعبة فلحق الرجل المشرك الطاعن بقومه المشركين فاجتمعوا على المسلمين فقتلوا كلهم . ويحتمل أن يكون « فلحق » بضم اللام والرجل هو حرام أى لحقه أجله ، أو الرجل رفيقه بمعنى أنهم لم يمكنوه أن يرجع إلى المسلمين بل لحقه المشركون فقتلوه وقتلوا أصحابه ، ويحتمل أن يضبط الرجل بسكون الجيم وهو صيغة جمع والمعنى أن الذى طمعن حراما لحق بقومه وهم الرجال الذين استنصر بهم عامر بن الطفيل ، والرجل بسكون الجيم هم المسلمون القراء فقتلوا كلهم ، وهذا أوجه التوجيهات إن ثبتت الرواية بسكون الجيم ، والله أعلم . **قوله** (فقتلوا كلهم غير الأعرج كان في رأس جبل) في رواية حفص بن عمر عن همام في كتاب الجهاد « فقتلهم إلا رجلا أعرج صعد الجبل » ، قال همام « وآخر معه » ، وفي رواية الاسماعيلي من هذا الوجه « فقتلوا أصحابه غير الأعرج وكان في رأس الجبل » . **قوله** (ثم كان من المنسوخ) أى المنسوخ تلاوته فلم يبق له حكم حرمة القرآن كتحريره على الجنب وغير ذلك . **قوله** في رواية ثمامة (وكان خاله) أى خال أنس . **قوله** (قال بالدم هكذا) هو من إطلاق القول على الفعل ، وقد فسره بأنه نضح الدم . **قوله** (فزت ورب الكعبة) أى بالشهادة

٤٠٩٣ - **حدثنا** عبيد بن إسماعيل **حدثنا** أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت « استأذن النبي ﷺ أبو بكر في الخروج حين اشتد عليه الأذى » ، فقال له : أقم . فقال : يا رسول الله ،

أَتَطْمَعُ أَنْ يُؤْذَنَ لَكَ؟ فَسَكَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: إِنِّي لَأَرْجُو ذَلِكَ. قَالَتْ: فَانْظُرْهُ أَبُو بَكْرٍ. فَأَنَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ مَظْهَرًا فَنَادَاهُ فَقَالَ: أَخْرَجَ مَنْ عِنْدَكَ. فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: إِنَّمَا هُمَا ابْنَتَايَ. فَقَالَ: أَشَمَرَتِ أَنْهُ قَدْ أَذِنَ لِي فِي الْخُرُوجِ؟ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، الصَّحْبَةُ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: الصَّحْبَةُ. قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ هُنْدَى فَاتَّانِ قَدْ كُنْتُ أَعِدَّدْتُهُمَا لِلْخُرُوجِ، فَأَعْطَى النَّبِيُّ ﷺ إِحْدَاهُمَا - وَهِيَ الْجُدَاءُ - فَرَكَبَهَا، فَانْطَلَقَا حَتَّى أَتَاهَا الْغَارَ وَهُوَ بِثَوْرٍ فَتَوَارَى فِيهِ، فَسَكَنَ عَامِرُ بْنُ مُهَيَّرَةَ غُلَامًا لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْطَفِيلِ بْنِ سَخْبَرَةَ أَخُو هَانِشَةَ لَأُمِّهَا، وَكَانَتْ لَأَبِي بِكْرٍ مِيعَةً فَكَانَ يَرْوَحُ بِهَا وَيَقْدُو عَلَيْهِمْ، وَيُصْبِحُ فَيَدْخُلُ إِلَيْهِمَا، ثُمَّ يَسْرَحُ فَلَا يَفْطَنُ بِهِ أَحَدٌ مِنَ الرِّعَاءِ. فَلَمَّا خَرَجَ خَرَجَ مَعَهُمَا يُعْقِبَاهُ حَتَّى قَدِمَا الْمَدِينَةَ. فَقَتَلَ عَامِرُ بْنُ مُهَيَّرَةَ يَوْمَ بَرْمَعُونَ. وَعَنْ أَبِي أَسَامَةَ قَالَ: قَالَ هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ فَأَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ: لَمَّا قُتِلَ الَّذِينَ يَبْهَرُ مَعُونَةَ وَأَسِيرَ مَعْرُوبُ بْنُ أُمَيَّةَ الْقُضَمِيِّ قَالَ لَهُ عَامِرُ بْنُ الْطَفِيلِ: مَنْ هَذَا؟ فَأَشَارَ إِلَى قَتِيلٍ، فَقَالَ لَهُ مَعْرُوبُ بْنُ أُمَيَّةَ: هَذَا عَامِرُ بْنُ مُهَيَّرَةَ. فَقَالَ: لَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدَ مَا قَتَلَ رُمِعَ إِلَى السَّمَاءِ حَتَّى إِنِّي لَأَنْظُرُ إِلَى السَّمَاءِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْأَرْضِ، ثُمَّ وَضَعَ. فَأَتَى النَّبِيُّ ﷺ خَبَرَهُمْ، فَتَنَامَ فَقَالَ: إِنْ أَصْحَابُكُمْ قَدْ أَصِيبُوا، وَإِنَّهُمْ قَدْ سَأَلُوا رَبَّهُمْ فَقَالُوا: رَبَّنَا أَخْبِرْنَا عَنَّا إِخْوَانَنَا بِمَا رَضِينَا عَنْكَ وَرَضِيتَ عَنَّا. فَأَخْبَرَهُمْ عَنْهُمْ، وَأَصِيبَ فِيهِمْ يَوْمَئِذٍ عُرْوَةُ بْنُ أَسْمَاءَ بْنِ الصَّلْتِ فَسَمِيَ عُرْوَةَ بِهِ، وَمُنْذَرُ بْنُ عَمْرِو سَمِيَ بِهِ مِنْذَرًا. ٤٠٩٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ التَّمِيمِيُّ عَنْ أَبِي جَحْزَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ

« قَتَلَ النَّبِيُّ ﷺ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا يَدْعُو عَلَى رِجْلِ وَذَكَوَانٍ وَيَقُولُ: عُصِيَةَ عَصَتِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ »

٤٠٩٥ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكَّيْرٍ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ « دَعَا النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الَّذِينَ قَتَلُوا أَصْحَابَهُ بِبَرْمَعُونَ ثَلَاثِينَ صَبَاحًا حِينَ يَدْعُو عَلَى رِجْلِ وَلِحْيَانٍ وَعُصِيَةَ عَصَتِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﷺ. قَالَ أَنَسٌ: فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى لِلنَّبِيِّ ﷺ فِي الَّذِينَ قَتَلُوا أَصْحَابَ بَرْمَعُونَ قِرْآنًا قَرَأَهُ حَتَّى نُسِخَ بَعْدُ: بَلِّغُوا قَوْمَنَا، فَقَدْ لَقَيْنَا رَبَّنَا، فَرَضَى عَنَّا وَرَضِينَا عَنْهُ »

٣٠٩٦ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا عَامِرُ الْأَحْوَلُ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ الْقَنُوتِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ: نَعَمْ. فَقُلْتُ: كَانَ قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ بَعْدَهُ؟ قَالَ: قَبْلَهُ. قُلْتُ: فَإِنْ فَلَانَا أَخْبَرَنِي عَنْكَ أَنْكَ قُلْتَ بَعْدَهُ، قَالَ: كَذَبٌ، إِنَّمَا قَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا أَنَّهُ كَانَ يَمُتُ نَاسًا بِقَالَ لَهُمُ الْقُرَاءُ - وَهُمْ سَبْعُونَ رَجُلًا - إِلَى نَاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَبَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَهْدٌ قَبْلَهُمْ، فَظَهَرَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَانُوا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَهْدٌ، فَقَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا يَدْعُو عَلَيْهِمْ »

قوله (عن عائشة قالت : استأذن النبي ﷺ أبو بكر في الخروج) يعني في الهجرة ، وقد تقدم شرح الحديث مستوفى بطوله في أبواب الهجرة ، وإنما ذكر منه هنا هذه القطعة من أجل ذكر عامر بن فهيرة لينبه أنه كان من السابقين . **قوله** فيه (فكان عامر بن فهيرة غلاما لعبد الله بن الطفيل بن سخبرة أخو عائشة) في رواية الكشمموني ، وأخى عائشة ، وهما جازنان الأولى على القطع والثانية على البدل ، وفي قوله « عبد الله بن الطفيل » ، نظر وكأنه مقلوب والصواب كما قال الدمياطي الطفيل بن عبد الله بن سخبرة ، وهو أزدى من بني زهران ، وكان أبوه زوج أم رومان والدة عائشة ، فقدمنا في الجاهلية مكة خائف أبا بكر ، ومات وخلف الطفيل ، فتزوج أبو بكر امرأته أم رومان فولدت له عبد الرحمن وعائشة ، فالطفيل أخوها من أمهما ، واشترى أبو بكر عامر بن فهيرة من الطفيل . **قوله** (وعن أبي أسامة) هو معطوف على قوله « حدثنا عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة » ، وإنما فصله ليبين الموصول من المرسل ، وكأن هشام بن عروة حدث به عن أبيه هكذا فذكر قصة الهجرة موصولة بذكر عائشة فيه ، وقصة بئر معونة مرسله ليس فيه ذكر عائشة . ووجه تعلقه به من جهة ذكر عامر بن فهيرة ، فإنه ذكر في شأن الهجرة أنه كان معهم ، وفيه دفعا خرجا - أي النبي ﷺ وأبو بكر - خرج معهم ، أي إلى المدينة ، وقوله يعقبانه باللفاف أي يركبانه عقبه ، وهو أن ينزل الراكب ويركب رفيقه ثم ينزل الآخر ويركب الماشي ، هذا الذي يقتضيه ظاهر اللفظ في العبقة ، ويحتمل أن يكون المراد أن هذا يركبه مرة وهذا يركبه أخرى ، ولو كان كذلك لكان التعبير بـ « دفعا » أظهر . **قوله** (فقتل عامر بن فهيرة يوم بئر معونة) هذا آخر الحديث الموصول ، ثم ساق هشام بن عروة عن أبيه صفة قتل عامر بن فهيرة مرسله ، وقد وقع عند الاسماعيلي والبيهقي في والدلائل ، سياق هذه القصة في حديث الهجرة موصولا به مدرجا ، والصواب ما وقع في الصحيح **قوله** (لما قتل الذين ببئر معونة) أي القراء الذين تقدم ذكرهم (وأسر عمرو بن أمية الضمري) قد ساق عروة ذلك في المغازي من رواية أبي الأسود عنه ، وفي روايته « وبعث النبي ﷺ المنذر بن عمرو الساعدي إلى بئر معونة وبعث معه المطلب السلمي ليدلهم على الطريق ، فقتل المنذر بن عمرو وأصحابه ، إلا عمرو بن أمية فانهم أسروه واستحيوه ، وفي رواية ابن إسحق في المغازي أن عامر بن الطفيل اجتز ناصيته وأعتقه عن رقبة كانت على أمه . **قوله** (قال له عامر بن الطفيل : من هذا ؟ فأشار إلى قتيل) في رواية الواقدي بإسناده عن عروة « أن عامر بن الطفيل قال لعمرو بن أمية : هل تعرف أصحابك ؟ قال : نعم . فطاف في القتل ليجل يسأله عن أنسابهم » . **قوله** (هذا عامر بن فهيرة) وهو مولى أبي بكر المذكور في حديث الهجرة . **قوله** (لقد رأيته بعد ما قتل) في رواية عروة المذكورة « فأشار عامر بن الطفيل إلى رجل فقال : هذا طعنه برمحه ثم انتزع رمحه فذهب بالرجل علوا في السماء حتى ما أراه » . **قوله** (ثم وضع) أي إلى الأرض . وذكر الواقدي في روايته أن الملائكة وادته ولم يره المشركون ، وهذا وقع عند ابن المبارك عن يونس عن الزهري ، وفي ذلك تعظيم لعامر بن فهيرة وترهيب للكفار وتخويف ، وفي رواية عروة المذكورة « وكان الذي قتله رجل من بني كلاب جبار بن سلى ، ذكر أنه لما طعنه قال فزت والله قال : فقلت في نفسي : ما قوله فزت ؟ فأثيت الضحاك بن سفيان فسأله فقال : بالجنة . قال : فأسلمت ، ودعاني إلى ذلك ما رأيت من عامر بن فهيرة ، انتهى . وجبار بالجيم والواحدة مثقل معدود في الصحابة ؛ ووقع في ترجمة عامر بن فهيرة في الاستيعاب ، أن عامر بن الطفيل قتله ، وكأن نسبته له على سبيل التجوز لكونه كان رأس القوم . **قوله** (فأتى النبي

عليه السلام خبرهم) قد ظهر من حديث أنس أن الله أخبره بذلك على لسان جبريل ، وفي رواية عروة المذكورة لحاء خبرهم
 الى رسول الله **ﷺ** في تلك الليلة . **قوله** (رَأَصِيبُ فِيهِمْ يَوْمَئِذٍ عُرْوَةُ بْنُ أَسْمَاءَ بْنِ الصَّلْتِ) أى ابن أبي حبيب بن حارثة
 السلى حليف بنى عمرو بن عوف . **قوله** (فَمَسَى عُرْوَةُ بِهِ) قيل المراد ابن الزبير ، كان الزبير سعى ابنه عروة لما ولد
 له باسم عروة بن أسماء المذكور ، وكان بين قتل عروة بن أسماء ومولده عروة بن الزبير بضعة عشر عاما ، وقد يستبعد
 هذا بطول المدة وبأنه لا قرابة بين الزبير وعروة بن أسماء . **قوله** (وَمَنْذَرُ بْنُ عَمْرٍو) أى ابن أبي حبيش بن لؤذان
 من بنى ساعدة من الخزرج ، وكان عقيباً بدرياً من أكابر الصحابة (سعى به منذراً) كذا ثبت بالنصب ، والاول سعى
 به منذر كما تقدم تقريره في الذى قبله ، أى ان الزبير سعى ابنه منذراً باسم المنذر بن عمرو هذا ، فيحتمل أن تكون
 الرواية بفتح السين على البناء للفاعل وهو محذوف والمراد به الزبير ، أو المراد به أبو أسيد لما في الصحيحين أن النبي
ﷺ أتى بـ ابن لؤي أسيد فقال : ما اسمه ؟ قالوا فلان ، قال : بل هو المنذر . قال النووي في شرح مسلم : قالوا لأنه سماه
 المنذر فتأولوا باسم عم أبيه المنذر بن عمرو ، وكان استشهد ببئر معونة ، فتعامل به ليكون خلقة منه ، وهذا مما يؤيد
 البحث الذى ذكرته في عروة . ويحتمل أن يوجه النصب على مذهب الكوفيين في إقامة الجار والمجرور في قوله به
 مقام الفاعل كما قرئ . (ليجزى قوماً بما كانوا يكسبون) ومن المناسبة هنا أن عروة بن الزبير هو عروة بن أسماء
 بنت أبي بكر ، وكأنه لما كان عروة بن أسماء ناسب أن يسمى باسم عروة بن أسماء ، ولما سعى الزبير ابنه باسم
 أحد الرجلين المشهورين ناسب أن يسمى الآخر باسم الثاني . **قوله** (حدثني محمد) هو ابن مقاتل ، وعبد الله هو
 ابن المبارك . **قوله** (عن أبي مجاز) بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام بعدها زاي اسمه لاحق بن حميد ، وروايته
 هذه مختصرة لما ظهر من رواية إسحق بن أبي طلحة التي تقدمت ، وكذلك رواية مالك عن إسحق التي بعد هذه
 مختصرة بالنسبة الى رواية همام عن إسحق المتقدمة . **قوله** (حدثنا عبد الواحد) هو ابن زياد . **قوله** (فان فلانا) كأنه
 محمد بن سيرين ، وقد تقدم بيان ذلك في أواخر كتاب الوتر . **قوله** (الى ناس من المشركين وبينهم وبين رسول الله
ﷺ عهد قبلهم ، فظهر هؤلاء الذين كان بينهم وبين رسول الله **ﷺ** عهد) هكذا ساقه هنا ، وقوله قبلهم بكسر
 القاف وفتح الموحدة واللام أى من جهتهم ، وأورده في آخر كتاب الوتر عن مسدد عن عبد الواحد باللفظ ، الى
 قوم من المشركين دون أولئك وكان بينهم وبين رسول الله **ﷺ** عهد ، وليس المراد من ذلك أيضاً بواضح ، وقد
 ساقه الاسماعيلي مبيناً فأورده يوسف القاضي عن مسدد شيخ البخارى فيه ولفظه الى قوم من المشركين فقاتلهم
 قوم مشركون دون أولئك وكان بينهم وبين رسول الله **ﷺ** عهد ، فظهر ان الذين كان بينهم وبين رسول الله **ﷺ**
 العهد غير الذين قتلوا المسلمين ، وقد بين ابن إسحق في المغازي عن شياخه وكذلك موسى بن عقبة عن ابن شهاب
 أصحاب الطائفتين وأن أصحاب الدم هم بنو عامر ورأسهم أبو براء عامر بن مالك بن جعفر المعروف بملاعب الأسنة
 وأن الطائفة الأخرى من بنى سليم ، وأن عامر بن الطفيل وهو ابن أخى ملاعب الأسنة أراد الغدر بأصحاب النبي
ﷺ فدعا بنى عامر الى قتالهم ، فاستمعوا وقالوا : لا نخفر ذمة أبي براء . فاستصرخ عليهم عصية وذكوان من بنى
 سليم فأطاعوه وقتلهم ، وذكر لحيان شعرا يعيب فيه أبا براء ويحرضه على قتال عامر بن الطفيل فيما صنع فيه ،
 فعمد ربيعة بن أبي براء الى عامر بن الطفيل فطعنه فارداه ، فقال له عامر بن الطفيل : إن عشت نظرت في أمرى ،
 وإن مت فدى لعمري ، قالوا : ومات أبو براء عقب ذلك أسفا على ما صنع به عامر بن الطفيل ، وعاش عامر بن

الطفيل بعد ذلك ومات بدعاء النبي ﷺ كما قدمته . ووقع في آخر الحديث في الدعوات وقفت شهرا في صلاة الفجر وقال : إن عصية عصت الله ورسوله ، وعصية بطن من بنى سليم مصغر قبيلة تنسب إلى عصية بن خفاف بن ندبة بن بهثة بن سليم

٢٩ - باب غزوة الخندق وهي الأحزاب

قال موسى بن عقبة : كانت في شوال سنة أربع

٤٠٩٧ - حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال أخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما « أن النبي ﷺ غرضه يوم أحد وهو ابن أربع عشرة سنة فلم يُجزئه ، وغرضه يوم الخندق وهو ابن خمس عشرة سنة فأجازه »

٤٠٩٨ - حدثني فضيلة حدثنا عبد العزيز عن أبي حازم عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال « كنا مع رسول الله ﷺ في الخندق وهم يحفرون ونحن ننقل التراب على أكتادنا ، فقال رسول الله ﷺ : اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة ، فاغفر للمهاجرين والأنصار »

٤٠٩٩ - حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو إسحاق عن محمد سمعت أنسا رضي الله عنه يقول « خرج رسول الله ﷺ إلى الخندق ، فاذا المهاجرون والأنصار يحفرون في غداة باردة ، فلم يكن لهم عيّد يسلمون ذلك لهم ، فلما رأى ما بهم من التعب والجوع قال : اللهم إن العيش عيش الآخرة ، فاغفر للأنصار والمهاجرة . فقالوا مجيبين له :

نحن الذين بأيعوا محمدا على الجهاد ما بقينا أبدا

٤١٠٠ - حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه قال « جعل المهاجرون والأنصار يحفرون الخندق حول المدينة ، وينقلون التراب على مقومهم وهم يقولون :

نحن الذين بأيعوا محمدا على الاسلام ما بقينا أبدا

قال يقول النبي ﷺ وهو يُجيبهم : اللهم إنه لا خير إلا خير الآخرة ، فبارك في الأنصار والمهاجرة . قال : يؤتون بملء كفي من السمير ، فيصنع لهم باهالة سفينة توضع بين يدي القوم ولقوم جوع وهي شعبة في الحاق ولها ربح منين »

قوله (باب غزوة الخندق وهي الأحزاب) يعني أن لها اسمين ، وهو كما قال ، والأحزاب جمع حزب أي طائفة ، فاما تسميتها الخندق فلأجل الخندق الذي حفر حول المدينة بأمر النبي ﷺ ، وكان الذي أشار بذلك سلمان فجا ذكر

أصحاب المغازي منهم أبو مشر قال ، قال سلمان النبي ﷺ : إنا كنا بفارس إذا حوصرنا خندقنا علينا ، فأمر النبي ﷺ بحفر الخندق حول المدينة ، وعمل فيه بنفسه ترغيباً للمسلمين ، فسارعوا إلى عمله حتى فرغوا منه ، وجاء المشركون لحاصروهم ، وأما تسميتها الأحزاب فلا اجتماع طوائف من المشركين على حرب المسلمين ، وهم قريش وخطفان واليود ومن تبعهم ، وقد أنزل الله تعالى في هذه القصة صدر سورة الأحزاب ، وذكر موسى بن عقبة في المغازي قال : خرج حي بن أخطب بعد قتل بني النضير إلى مكة يحرض قريشا على حرب رسول الله ﷺ ، وخرج كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق يسمى في بني خطفان ويحرضهم على قتال رسول الله ﷺ على أن لهم نصف ثمر خير ، فأجابه عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري إلى ذلك ، وكتبوا إلى حلفائهم من بني أسد فأقبل إليهم طلحة بن خويلد فيمن أطاعه ، وخرج أبو سفيان بن حرب بقرش فزولوا بحر الظهران ، فجاءهم من أجلهم من بني سليم مددا لهم فصاروا في جمع عظيم ، فهم الذين سماهم الله تعالى الأحزاب . وذكر ابن إسحق بأسانيده أن عدتهم عشرة آلاف ، قال : وكان المسلمون ثلاثة آلاف ، وقبل كان المشركون أربعة آلاف والمسلمون نحو الألف ، وذكر موسى بن عقبة أن مدة الحصار كانت عشرين يوما ، ولم يكن بينهم قتال إلا رماة بالنبل والمجارة ، وأصيب منها سعد بن معاذ بسهم فكان سبب موته كما سيأتي . وذكر أهل المغازي سبب رحيلهم ، وأن نعيم بن مسعود الأشجعي ألقى بينهم الفتنة فاختلفوا ، وذلك بأمر النبي ﷺ له بذلك . ثم أرسل الله عليهم الريح فتفرقوا ، وكفى الله المؤمنين القتال . قوله (قال موسى بن عقبة : كانت في شوال سنة أربع) هكذا روينا في مغازيه . قلت : وتابع موسى على ذلك مالك ، وأخرجه أحمد عن موسى بن داود عنه ، وقال ابن إسحق : كانت في شوال سنة خمس ، وبذلك جزم غيره من أهل المغازي ، ومال المصنف إلى قول موسى بن عقبة وقواه بما أخرجه أول أحاديث الباب من قول ابن عمر أنه عرض يوم أحد وهو ابن أربع عشرة ويوم الخندق وهو ابن خمس عشرة فيكون بينهما سنة واحدة ، وأحد كانت سنة ثلاث ، فيصكون الخندق سنة أربع ، ولا حجة فيه إذا ثبت أنها كانت سنة خمس لاحتمال أن يكون ابن عمر في أحد كان في أول ما طعن في الرابعة عشر وكان في الأحزاب قد استكمل الخمس عشرة ، وبهذا أجاب البيهقي ، ويؤيد قول ابن إسحق أن أبا سفيان قال للمسلمين لما رجع من أحد : موعدكم العام المقبل ببدر نخرج النبي ﷺ من السنة المقبلة إلى بدر ، فتأخر مجيء أبي سفيان تلك السنة للجدب الذي كان حينئذ ، وقال لقومه إنما يصلح الغزو في سنة الحصب ، فرجعوا بعد أن وصلوا إلى عسفان أو دونها ، ذكر ذلك ابن إسحق وغيره من أهل المغازي . وقد بين البيهقي سبب هذا الاختلاف ، وهو أن جماعة من السلف كانوا يعدون التاريخ من المحرم الذي وقع بعد الهجرة وبلغون الأشهر التي قبل ذلك إلى ربيع الأول ، وعلى ذلك جرى يعقوب بن سفيان في تاريخه فذكر أن غزوة بدر الكبرى كانت في السنة الأولى ، وأن غزوة أحد كانت في الثانية ، وأن الخندق كانت في الرابعة وهذا عمل صحيح على ذلك البناء ، لكنه بناء واه مخالف لما عليه الجمهور من جعل التاريخ من المحرم سنة الهجرة ، وعلى ذلك تكون بدر في الثانية وأحد في الثالثة والخندق في الخامسة وهو المعتمد . ثم ذكر المصنف في الباب سبعة عشر حديثا : الحديث الأول حديث ابن عمر ، قوله (عرضه يوم أحد) عرض الجيش اختبار أحوالهم قبل مباشرة القتال للنظر في هيئتهم وترتيب منازلهم وغير ذلك . قوله (وهو ابن أربع عشرة سنة) في رواية مسلم : عرضني يوم أحد في القتال وأنا ابن أربع عشرة سنة ، وقد تقدم مع شرحه ومباحثه في كتاب الشهادات بما ينفي

عن إعادته وقوله « فأجازه » أى أمضاه وأذن له في القتال ، وقال الكرماني : أجازه من الإجازة وهى الانفصال أى أسهم له ، قلت : والاول أول ، ويرد الثاني هنا أنه لم يكن في غزوة الخندق غنيمة يحصل منها نفل . وفي حديث أبي واقد الليثي « رأيت رسول الله ﷺ يعرض الفلبان وهو يحضر الخندق ، فأجاز من أجاز ورد من رد إلى الذراري ، فهذا يوضح أن المراد بالاجازة الامضاء للقتال ، لأن ذلك كان في مبدأ الامر قبل حصول الغنيمة أن لو حصلت غنيمة ، والله أعلم . الحديث الثاني حديث سهل بن سعد ، قوله (كنا مع رسول الله ﷺ في الخندق وهم يحفرون) قد تقدم ذكر السبب في حفر الخندق في مغازي ابن عقبة ، ولما بلغ النبي ﷺ جمعهم أخذ في حفر الخندق حول المدينة ووضع يده في العمل معهم مستعجلين يبادرون قدوم العدو ، وكذا ذكر ابن إسحق نحوه ، وعند موسى أنهم أقاموا في عمله قريبا من عشرين ليلة ، وعند الواقدي أربعة وعشرين ، وفي الروضة للنووي خمسة عشر يوما ، وفي الهدى لابن القيم أقاموا شهرا . قوله (ونحن ننقل التراب على أكتادنا) بالمشاة جمع كتد بفتح أوله وكسر المشاة وهو ما بين السكاهل إلى الظهر ، وقد تقدم في الجهاد من حديث أنس بلفظ على متونهم ، والمتن مكتنف الصلب بين اللحم والعصب ، وهم ابن التين فعزا هذه اللفظة لحديث سهل بن سعد . ووقع في بعض النسخ « على أكتادنا » بالوحدة وهو موجه على أن يكون المراد به ما يلي السكبد من الجنب . قوله (اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة) قال ابن بطال : هو قول ابن رواحة ، يعنى تمثل به النبي ﷺ ولو لم يكن من لفظه لم يكن بذلك النبي ﷺ شاعرا ، قال : وإنما يسمى شاعرا من قصده وعلم السبب والوتد وجميع معانيه من الزحاف ونحو ذلك ، كذا قال وعلم السبب والوتد إلى آخره إنما تلقوه من العروض التي اخترع ترتيبها الخليل بن أحمد ، وقد كان شعر الجاهلية والمخضرمين والطبقة الأولى والثانية من شعراء الاسلام قبل أن يصنفه الخليل كما قال أبو العتاهية أنا أقدم من العروض ، يعنى أنه نظم الشعر قبل وضعه . وقال أبو عبد الله بن الحجاج السكاكبي :

قد كان شعر الورى قديما من قبل أن يخلق الخليل

وقال الداودي فيما نقله ابن التين : إنما قال ابن رواحة « لا هم ان العيش ، بلا ألف ولام ، فأورده بعض الرواة على المعنى ، كذا قال : وحمله على ذلك ظنه أنه يصير بالالف واللام غير موزون ، وليس كذلك بل يكون دخله الخزم ومن صورته زيادة شيء من حروف المعاني في أول الجزء . قوله (فاغفر للمهاجرين والانصار) في حديث أنس بعده « فاغفر للانصار والمهاجرة » وكلاهما غير موزون ، ولعله ﷺ تعمد ذلك ، ولعل أصله فاغفر للانصار والمهاجرة بتسهيل لام الانصار وباللام في المهاجرة ، وفي الرواية الأخرى « فبارك » بدل فاغفر . الحديث الثالث حديث أنس ، أورده من وجهين في الثاني زيادة . قوله (ولم يكن لهم عبيد يعملون ذلك) أى أنهم عملوا فيه بأنفسهم لاحتياجهم إلى ذلك لا مجرد الرغبة في الأجر . قوله (فلما رأى ما بهم من النصب والمخرج) فيه بيان لسبب قوله ﷺ « اللهم ان العيش عيش الآخرة » وعند الحارث بن أبي أسامة من مرسل طاوس زيادة في هذا الرجز :

والعن عضلا والقارة هم كلفونا ننقل الحجارة

والاول غير موزون أيضاً ولعله كان والعن إلى عضلا والقارة ، وفي الطريق الثانية لأنس أنه قال ذلك جوابا

لقولهم نحن الذين بايعوا محمداً الخ ، ولا أثر للتقديم والتأخير فيه لأنه يحمل على أنه كان يقول إذا قالوا ويقولون إذا قال ، وفيه أن في إنشاء الشعر تنفيذاً في العمل ، وبذلك جرت عادتهم في الحرب ، وأكثر ما يستعملون في ذلك الرجز . **قوله** (نحن الذين بايعوا) هو صفة الذين لا صفة نحن . **قوله** (على الجهاد ما بقينا أبداً) في رواية عبد العزيز على الاسلام بدل الجهاد والاول أثبت . (تنبيه) : تقدم طريق عبد العزيز سنداً وممتناً في أوائل الجهاد سوى قوله « قال يؤتون الخ » ، وسيأتي بعد أحاديث من حديث البراء أنه كان يقول : اللهم لولا أنت ما اهتدينا . **قوله** (قال يؤتون) قائل ذلك أنس بن مالك ، وهو موصول بالاستناد المذكور اليه . **قوله** (بملء كفى) روى بالافراد والثنية (فيصنع لهم الشعير) أى يطبخ ، وقوله « باهالة » بكسر الهمزة وتخفيف الهاء : الدهن الذي يؤتم به سواء كان زيتاً أو سمناً أو شحماً ، وأغرب الداودي فقال : الإهالة وعاء من جلد فيه سم ، وقوله « سنخة » أى تغير طعمها ولونها من قدمها ، ولهذا وصفها بكونها بشعة ، وقوله بشعة بموحدة ومعجمة وعين مهملة ، وقيل بنون وغين معجمة ، والنسخ الغش أى أنهم كان يحصل لهم عند ازديادها شبيه بالغش ، والاول أصوب . وقوله « في الخلق » هو بالحاء المهملة . **قوله** (ولها ريح منتن) يدل على أنها عتيقة جدا حتى عفنت وأتقنت ، وفي رواية الاسماعيل « ولها ريح منكر » ، قال ابن التين : الصواب ريح منتنة لأن الريح مؤنثة ، قال : إلا أنه يجوز في المؤنث غير الحقيقي أن يعبر عنه بالمذكر . ومثنت بضم الميم ويجوز كسرهما

٤١٠١ — **حدثنا** خلاد بن يحيى **حدثنا** عبد الواحد بن أيمن عن أبيه قال « أتيت جابراً رضى الله عنه فقال : إنا يوم الخندق نحفر فمرضت كعدة شديدة ، فجاءوا النبي ﷺ فقالوا : هذه كدية عرضت في الخندق فقال : أنا نازل . ثم قام ويطنه معصوب بحجر ، ولينا ثلاثة أيام لا ندوق ذواقاً ، فأخذ النبي ﷺ المول فضرب في الكدية ، فماد كثيراً أهبل أو أهيم . فقلت : يا رسول الله ائذن لي إلى البيت . فقلت لاسرائي : رأيت بالنبي ﷺ شيئاً ما كان في ذلك صبر ، فعندك شيء ؟ فقالت : عندي شعير وعناق . فذبحت العناق ، وطخت للشعير ، حتى جعلنا اللحم بالبرمة . ثم جئت للنبي ﷺ والعجيب قد انكسر ، والبرمة بين الأثافي قد كادت أن تنصج ، فقلت : طعيم لي ، فقم أنت يا رسول الله ورجل أو رجلان . قال : كم هو ؟ فذكرت له ، فقال : كثير طيب . قال : قل لها لا تنزع البرمة ولا الخبز من الثنور حتى آتى . فقال : قوموا . فقام المهاجرون والأنصار . فلما دخل على أسرائة قال : ويحك ، جاء النبي ﷺ بالمهاجرين والأنصار ومن معهم قالت : هل سألت ؟ قلت : نعم . فقال : ادخلوا ولا تضاعفوا . فجعل يكسر الخبز ويجعل عليه اللحم ، ويحفر البرمة والثنور إذا أخذ منه ، ويقرّب إلى أصحابه ثم ينزع ، فلم يزل يكسر الخبز ويفرغ حتى شبعوا ، وبقي بقية ، قال : كل هذا وأهدي ، فان الناس أصابتهم مجاعة »

٤١٠٢ — **حدثني** عمرو بن علي **حدثنا** أبو عاصم أخبرنا حنظلة بن أبي سفيان أخبرنا سعيد بن ميناء قال

المسحاة ، وفي رواية أحمد : فأخذ المعول أو المسحاة ، بالثك . **قوله** (فضرِب) في رواية الاسماعيل ، ثم سمي ثلثا ثم ضرب ، وعند الحارث بن أبي أسامة من طريق سليمان التيمي عن أبي عثمان قال : ضرب النبي ﷺ في الخندق ثم قال :

بسم الله وبه بديننا ولو عبدنا غيره شقينا لخبذا ربا وحب ديننا ،

قوله (فماد كشييا) أي رملا . **قوله** (هيل أو أهيم) شك من الراوى ، في رواية الاسماعيل : أهيل ، بنغير شك ، وكذا عند يونس ، وفي رواية أحمد : كشييا يهال ، والمعنى أنه صار رملا يسيل ولا يتماسك ، قال الله تعالى (وكانت الجبال كشييا مهيلًا) أي رملا سائلا ، وأما د أهيم ، فقال عياض ضبطها بعضهم بالمثلثة وبعضهم بالمثلثة . وفسرها بأنها تكسرت ، والمعروف بالتحتمانية وهي بمعنى أهيل ، وقد قال في قوله تعالى (فمادربون شرب الميم) المراد الزمال التي لا يروها الماء ، وقد تقدم الخلاف في تفسيرها في كتاب البيوع . ووقع عند أحمد والنسائي في هذه القصة زيادة باسناد حسن من حديث البراء بن عازب قال : لما كان حين أمرنا رسول الله ﷺ بحفر الخندق عرضت لنا في بعض الخندق صخرة لا تأخذ فيها المعاول ، فاشتكيها ذلك الى النبي ﷺ ، فجاء فأخذ المعول فقال : بسم الله ، فضرِب ضربة فكسر ثلثها ، وقال : الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام ، والله إني لأبصر قصورها الحمر الساعة ، ثم ضرب الثانية فقطع الثلث الآخر فقال : الله أكبر ، أعطيت مفاتيح فارس ، والله إني لأبصر قصر المدائن ايض . ثم ضرب الثالثة وقال : بسم الله ، فقطع بقية الحجر فقال : الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن ، والله إني لأبصر أبواب صنعاء من مكاني هذا الساعة ، وللطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بن عمار ، وأخرجه البيهقي مطولا من طريق كثير بن عبد الرحمن بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده وفي أوله : خط رسول الله ﷺ الخندق لكل عشرة أناس عشرة أذرع - وفيه - فرت بنا صخرة بيضاء كسرت معاويلنا فأردنا أن نمدل عنها فقلنا : حق فشاور رسول الله ﷺ ، فأرسلنا اليه سلمان - وفيه - فضرِب ضربة صدع الصخرة وبرق منها برقة فكبر وكبر المسلمون - وفيه - رأيناك تكبر فكبرنا بتكبيرك فقال : إن البرقة الأولى أعضاء لها قصور الشام ، فأخبرني جبريل أن أمي ظاهرة عليهم - وفي آخره - وفرح المسلمون واستبشروا ، وأخرجه الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص نحوه . **قوله** (فقلت يا رسول الله انذن لي الى البيت) زاد أبو نعيم في المستخرج ، فأذن لي ، وفي المسند من زيادات عبد الله بن أحمد من حديث ابن عباس : احتقر رسول الله ﷺ الخندق وأصحابه قد شدوا الحجارة على بطونهم من الجوع ، فلما رأى ذلك النبي ﷺ قال : هل دلتهم على رجل يطعمنا أكلة ؟ قال رجل : نعم ، قال : أما لا تقدم ، الحديث ، وكأنه جابر ، ويؤخذ من هذه النسكتة في قوله : انذن لي يا رسول الله . **قوله** (فقلت لامرأتى) اسمها سهيلة بنت مسعود الأنصارية . **قوله** (عندي شعير) بين يونس بن بكير في روايته أنه صاع . **قوله** (وعناق) بفتح العين المهملة وتخفيف النون هي الأنثى من المعز ، وفي رواية سعيد بن ميناء التي تلو هذه : فأخرجت الى جرابا فيه صاع من شعير ، ولنا بهيمة داجن ، أى سمينة ، والداجن التي تترك في البيت ولا تفلح للرعى ، ومن شأنها أن تسمن . وفي رواية أحمد من طريق سعيد بن ميناء : سمينة . **قوله** (فذبحت) بسكون المهملة وضم التاء ، وقوله (طحنت) بفتح المهملة وفتح الثون ، فالذى ذبح هو جابر ، وأمر أنه هي التي طحنت . وفي رواية سعيد عند أحمد : فأمرت امرأتى فطحنت لنا الشعير وصنعت لنا منه خبزا . **قوله** (والعجين قد انكسر)

أى لان ورطب وتمكن منه الخير . **قوله** (والبرمة بين الأثافي) بمثابة وفاة أى المجاورة التى توضع عليها القدر وهى ثلاثة . **قوله** (حتى جعلنا) فى رواية الكشميني (حتى جعلت) . **قوله** (فى البرمة) بضم الموحدة وسكون الواو . **قوله** (طعم) بتشديد النحتانية على طريقة المبالغة فى تحقيره ، قالوا : من تمام المعروف تعجيله وتحقيره ، قال ابن التين ضبطه بعضهم بتخفيف الياء وهو غلط . **قوله** (فقم أنت يا رسول الله ورجل أو رجلان) فى رواية يونس ورجلان ، بالجزم ، وفى رواية سعيد بعد هذه « فقم أنت وفقر معك ، وفى رواية أحمد « وكنت أريد أن ينصرف رسول الله **ﷺ** وحده » . **قوله** (فقال : قوموا ، فقام المهاجرون) فى رواية يونس « فقال للسليين جميعا قوموا » وهى أوضح ، فان الأحاديث تدل على أنه لم يخص المهاجرين بذلك ، فكأن المراد فقام المهاجرون ومن معهم ، وخصهم بالذكر لشرفهم ، وفى بقية الحديث ما يؤيد هذا فإنه قال « فلما دخل على امرأته ذل ويحك جاء رسول الله **ﷺ** بالمهاجرين والانصار » . **قوله** (قالت هل سألك ؟ قال نعم . فقال : ادخلوا) فى هذا السياق اختصار ، ويأنه فى رواية يونس « قال فلقبت من الحياة ما لا يعلمه إلا الله عز وجل وقلت : جاء الخلق على صاع من شعير وعناق ، قد حلت على امرأتى أقول : اقتضحت ، جاءك رسول الله **ﷺ** بالخنثى أجمعين ، فقالت : هل كان سالك كم طعامك ؟ فقلت : نعم ، فقالت : الله ورسوله أعلم ، ونحن قد أخبرناه بما عندنا ، فكشفت عني غما شديدا وفى الرواية التى تلى هذه « لحث امرأتى فقالت : بك وبك ، فقلت : قد فعلت الذى قلت » . وكان قد ذكر فى أوله أنها « قالت له لا تقضحنى رسول الله وبعن معه » ، لحث فساررته ، ويجمع بينهما بأنها أوصته أولا بأن يعلمه بالصورة ، فلما قال لها إنه جاء بالجميع ظنت أنه لم يعلمه بخافته ، فلما أعلمها أنه أعلمها بامكان خرق العادة ، ودل ذلك على وفور عقلها وكال فضلها . وقد وقع لها مع جابر فى قصة التمر « أن جابرا أوصاها لما زارهم رسول الله **ﷺ** أن لا تسكمه ، فلما أراد رسول الله **ﷺ** الانصراف نادته : يا رسول الله صل على وعلى زوجى ، فقال : صلى الله عليك وعلى زوجك ، فعانها جابر ، فقالت له : أكنت تظن أن الله يورد رسوله بيتى ثم يخرج ولا أسأله الدعاء ، أخرجه أحد باسناد حسن فى حديث طويل ، ووقع فى رواية أبى الزبير عن جابر فى نحو هذه القصة أنها قالت لجابر « فارجع اليه فبين له ، فأتيته فقلت : يا رسول الله ، إنا همى عناق وصاع من شعير ، قال : فارجع فلا تمركن شيئا من التمر ولا من القدر حتى آتيا ، واستمر خفافا . **قوله** (ولا أضاغطوا) بضاد معجمة وغين معجمة وطاء مبهمة مشالة ، أى لا تزدهوا ، وفى الرواية التى بعدها « فأخرجت له عجينا فبصق فيه وبارك ثم عمدا لى برمتنا فبصق فيها وبارك » . **قوله** (ويخمر البرمة) أى يغطيها . **قوله** (ثم ينزع) أى يأخذ اللحم من البرمة ، وفى رواية سعيد التى تلو هذه « فقال ادع خابزة فلتخب معك ، أى تساعدك ، وقوله « واقدحى من برمتكم » أى اغرفى ، والمقدحة المفرقة ، وفى رواية أبى الزبير عن جابر « وأقدمهم عشرة عشرة فأكلوا » . **قوله** (وبقى بقية) فى رواية سعيد « فأقسم بالله لا أكلوا - أى لقد أكلوا - حتى تركوه وانحرفوا ، بالخاء المهملة والفاء أى رجعوا ، وفى رواية يونس بن بكير « فزال يقرب الى الناس حتى شبعوا أجمعون ، ويعود التمر والقدر أملا ما كانا . **قوله** (كلى هذا وأهدى) بهمزة قطع فعل أمر للمرأة مع الهدية ، ثم بين سبب ذلك بقوله « فان الناس أصابهم مجاعة » وفى رواية يونس « كلى وأهدى ، فلم نزل نأكل ونهدى يومنا أجمع ، وفى رواية أبى الزبير عن جابر « فأكلنا نحن وأهدينا لجيراننا ، فلما خرج رسول الله **ﷺ** ذهب ذلك ، وقد تقدم فى علامات النبوة حديث أنس فى تكثير الطعام القليل أيضا فى قصة أخرى بما يقضى

عن الإعادة . الحديث الخامس حديث جابر أيضا ، **قوله** (أبو عاصم) هو الضحاك بن مخلد شيخ البخاري ، وقد روى عنه هنا بواسطة ، وهو من كبار شيوخه ، فكأن هذا فاته سماعه منه كغيره من الأحاديث التي يدخل بينه وبينه فيها واسطة . **قوله** (خصا) بمجمة وميم مفتوحتين وصاد مهملة وقد تسكن الميم وهو نحو ص البطن ، **قوله** (فأنكفيت) بقاء مفتوحة بعدها تحتانية سا كثة أى انقلبت ، وأصله انكفأت بهمة وكأنه سهلها . **قوله** (ان جابرا قد صنع سورا) بضم المهملة وسكون الواو بغير همز ، هو هنا الصنيع بالحيشية وقيل العرس بالفارسية ، ويطلق أيضا على البناء الذي يحيط بالمدينة ، وأما الذي بالهمز فهو البقية . **قوله** (لخيلا بكم) هى كلمة استدعاء فيها حث ، أى هلموا مسرعين . ووقع فى رواية القابسي « أهلا بكم ، بزيادة ألف والصواب حذفها . **قوله** (وهم ألف) أى الذين أكلوا ، وفى رواية أبى نعيم فى « المستخرج » فأخبرنى أنهم كانوا تسعمائة أو ثمانمائة ، وفى رواية عبد الواحد بن أيمن عند الاسماعيلي « كانوا ثمانمائة أو ثلاثمائة » وفى رواية أبى الزبير ، كانوا ثلاثمائة ، والحكم للزائد لمزيد عليه ، لأن القصة متحدة . **قوله** (وانحرفوا) أى مالوا عن الطعام . **قوله** (لتنهط) بكسر الفين المعجمة وتشديد الطاء المهملة أن تنفلى وتفور

٤١٠٣ - **حدثني** عثمان بن أبى شيبة حدثنا عتبة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها « (إذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر) قالت : كان ذلك يوم الخندق »
 ٤١٠٤ - **حدثنا** مسلم بن إبراهيم حدثنا شعبة عن أبى إسحاق عن البراء رضى الله عنه قال « كان النبي ﷺ يقولُ التراب يوم الخندق حتى أغمر بطنه » أو أغمر بطنه - يقول :

والله لولا الله ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
 فأنزلن سكينتنا علينا وثبت الأقدام إن لاقينا
 إن الألى قد بقوا علينا إذا أرادوا فتنة أبينا

ويرفع بها صوته : أبينا ، أبينا

٤١٠٥ - **حدثنا** مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن شعبة قال : حدثني الحكم عن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال « نصرت بالصبا ، وأهلك عاذ بالدور »
 ٤١٠٦ - **حدثني** أحمد بن عثمان حدثنا شريح بن مسلة قال حدثني إبراهيم بن يوسف قال حدثني أبى عن أبى إسحاق قال سمعت للبراء يحدث قال « لما كان يوم الأحزاب وخندق رسول الله ﷺ ، رأيته ينقل من تراب الخندق حتى وارى عني للتراب جلدة بطنه - وكان كثير الشعر - فسمعت يرتجز بكلمات ابن رواحة وهو ينقل من التراب يقول :

اللهم لا تأت ما هتدينا ولا تصدقنا ولا صليتنا
فأزنان سكيئة عليهما وثبتت الأقدام إن لاقينا
إن الألى قد بقوا علينا وإن أرادوا فتنة أبينا

قال : ثم يمدُّ صوته بأخراها »

٤١٠٧ - **حدثني** عبدة بن عبد الله حدثنا عبد الصمد عن عبد الرحمن - هو ابن عبد الله بن دينار -

عن أبيه أن ابن عمر رضي الله عنهما قال « أول يوم شهدته يوم الخندق »

الحديث السادس ، **قوله** (عن عائشة رضي الله عنها) (إذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم ، وإذ زاحت
الابصار وبلغت القلوب الحناجر) قالت : كان ذلك يوم الخندق (~~ههنا~~ وكذا وقع مختصرا ، وعند ابن مردويه
من حديث ابن عباس رضي الله عنهما) (إذ جاءكم من فوقكم) قال : عيينة بن حصن . (ومن أسفل منكم) :
أبو سفيان بن حرب . وبين ابن إسحق في المغازی صفة نزولهم قال : نزلت قريش مجتمع السبيل في عشرة آلاف
من أحابشهم ومن تبعهم من بني كنانة وتهامة ، ونزل عيينة في غطفان ومن معهم من أهل نجد إلى جانب أحد
بياب نعمان ، وخرج رسول الله ﷺ والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم إلى سلع في ثلاثة آلاف ، والخندق بينه
وبين القوم ، وجعل النساء والندارى في الآطام ، قال : وتوجه حيي بن أخطب إلى بني قريظة فلم يزل بهم
حتى غدروا كما سيأتي بيانه في الباب الآتي ، وبلغ المسلمين غدرهم فاشتد بهم البلاء ، فأراد النبي ﷺ أن
يعطي عيينة بن حصن ومن معه ثلث ثمار المدينة هل أن يرجعوا ، فمنعه من ذلك سعد بن معاذ وسعد بن عباد وقالوا
كنا نحن وهم على الشرك لا يطعمون منا في شيء من ذلك ، فكيف نفعله بعد أن أكرمنا الله عز وجل بالاسلام
وأعزونا بك ؟ نعطيهم أموالنا ، مالنا بهذا من حاجة ، ولا نعطيهم الا السيف . فاشتد بالمسلمين الحصار ، حتى تكلم
معتب بن قشير وأوس بن قيثي وغيرهما من المنافقين بالنفاق ، وأمر الله تعالى (وإذ يقول المنافقون والذين في
قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غرورا) الآيات قال : وكان الذين جاءهم وهم من فوقهم بنو قريظة ومن
أسفل منهم قريش وغطفان ، قال ابن إسحق في روايته : ولم يقع بينهم حرب إلا مراعاة بالنبل لكن كان عمرو بن
عبد ود العامري اقتحم هو ونفر معه خيولهم من ناحية ضيقة من الخندق حتى صاروا بالسبخة فبارزه على قتله ،
وبرز نوفل بن عبد الله بن المغيرة المخزومي فبارزه الزبير فقتله ، ويقال قتله علي ، ورجعت بقية الحبول منهزمة .
وروى البيهقي في « الدلائل » من طريق زيد بن أسلم « أن رجلا قال لحذيفة : أدركتم رسول الله ﷺ ولم تدرکه ،
فقال : يا بن أخي ، والله لا تدرى لو أدركته كيف تمكون ، لقد رأيتنا ليلة الخندق في ليلة باردة مطيرة ،
فقال رسول الله ﷺ : من يذهب فيعلم لنا علم القوم جعله الله رفيق إبراهيم يوم القيامة ، فو الله ما قام أحد ، فقال
لنا الثانية : جعله الله رفيق ، فلم يبق أحد . فقال أبو بكر : ابعت حذيفة ، فقال : اذهب ، فقلت أخشى أن أؤسر ،
قال : انك لن تؤسر ، فذكر أنه انطلق : وأنهم تجادلوا ، وبعث الله عليهم الريح فا تركت لهم بناء إلا هدمته ولا
إناء إلا أكفأته ، ومن طريق عمرو بن سريع بن حذيفة نحوه وفيه « أن حلقمة بن علاثة صار يقول : يا آل

عاصر ، إن الريح قاتلني وتحملت قرش وإن الريح لتغلبهم على بعض أمتهم ، وروى الحاكم من طريق عبد العزيز ابن أخي حذيفة عن أبي حذيفة قال : لقد رأيتنا ليلة الأحزاب وأبو سفيان ومن معه من فوقنا ، وقرينة أسفل منا نخافهم على ذراري بنا ، وما أنت علينا ليلة أشد ظلمة ولا ريحا منها ، لجمل المنافقون يستأذنون ويقولون : إن بيوتنا عورة ، فربى النبي ﷺ وأنا جاث على ركبتي ولم يبق معه إلا ثلاثمائة فقال : اذهب فأنتي بخبر القوم ، قال : فدعنا فأذهب الله عنى القوم والفرع ، فدخلت عسكرهم فاذا الريح فيه لا تتجاوز شبرا ، فلما رجعت رأيت فرارس في طريقى فقالوا : أخبر صاحبك أن الله عز وجل كفاه القوم ، وأصل هذا الحديث عند مسلم باختصار ، وسيأتى في الحديث الذى يليه شئ يتعلق بحديث عائشة . الحديث السابع ذكر فيه حديث البراء من وجهين ، **قوله** (عن البراء) سيأتى بعد حديث ابن عباس الطريق الأخرى لحديث البراء ، وفيه تصريح أبى إسحق بسماعه له من البراء . **قوله** (حتى أغمر بطنه أو أغبر بطنه) كذا وقع بالاشك بالغين المعجمة فيهما ، فأما التى بالموحدة فواضح من الغبار ، وأما التى بالميم فقال الخطابي : إن كانت محفوظة فلمنى وارى التراب جلدة بطنه ، ومنه غمار الناس وهو جمعهم إذا تكاثف ودخل بعضهم فى بعض ، قال : وروى أغمر بطنه بضم طاء ، والغمر بالتحريك التراب ، وقال عياض : وقع للأكثر بمهمة وفاء ومعجمة وموحدة فهم من ضبطه بنصب بطنه ومنهم من ضبطه برفعها ، وعند النسفى : حتى غبر بطنه أو اغبر ، بمعجمة فيهما وموحدة ، ولأبى ذر وأبى زيد : حتى أغمر ، قال ولا وجه لها إلا أن يكون بمعنى ستر كما فى الرواية الأخرى : حتى وارى عنى التراب بطنه ، قال : وأوجه هذه الروايات أغبر بمعجمة وموحدة وبرفع بطنه . قلت : وفى حديث أم سلمة عند أحمد بسند صحيح : كان النبي ﷺ يعاطيهم اللين يوم الخندق ، وقد أغبر شعر صدره ، وفى الرواية الآتية : حتى وارى عنى الغبار جلد بطنه وكان كثير الشعر ، وظاهر هذا أنه كان كثير شعر الصدر ، وليس كذلك فإن فى صفته ﷺ أنه كان دقيق المسربة أى الشعر الذى فى الصدر إلى البطن ، فيمكن أن يجمع بأنه كان مع دقته كثيرا أى لم يكن منتشرا بل كان مستطيلا والله أعلم . **قوله** (يقول : والله لولا الله ما اهتدينا) بين فى الرواية التى بعد هذه أن هذا الرجز من كلام عبد الله بن رواحة ، وقوله : إن الآلى قد بغوا علينا ، ليس بموزون ، وتحريره أن الذين قد بغوا علينا فنذكر الراوى الآلى بمعنى الذين وحذف قد ، وزعم ابن التين أن المحذوف قد ، وهم ، قال : والأصل أن الآلى هم قد بغوا علينا ، وهو يتزن بما قال . لكن لا يمتنع . وذكره بعض الرواة فى مسلم بلفظ دأبوا بدل بغوا ومعناه صييح ، أى أبوا أن يدخلوا فى ديننا . ووقع فى الطريق الثانية لحديث البراء : أن الآلى قد رغبوا علينا ، كذا للسرخسى والكشيهمى وأبى الوقت والأصلي ، وكذا فى نسخة ابن عساكر ، وللباقين : قد بغوا ، كالأولى . وأما الأصلي فضبطها بالغين الثقيلة والموحدة ، وضبطها فى المطالع ، بالغين المعجمة ، وضبطت فى رواية أبى الوقت كذا لكن بزأى أوله والمشهور ما فى المطالع . **قوله** (ورفع بها صوته : أينا أينا) كذا للأكثر بموحدة وفى آخر الرواية الآتية قال : ثم بعد صوته بآخرها ، وهو يبين أن المراد بقوله : أينا ، ما وقع فى آخر القسم الأخير وهو قوله : إذا أرادوا قتلة أينا ، ويحتمل أن يريد ما وقع فى القسم الأخير وهو قوله : إنا إذا صيح بنا أينا ، فانه روى بالوجهين ، ووقع فى رواية أبى ذر وأبى الوقت وكريمة : أئينا ، بمثابة بدل الموحدة ، والأصلي والسجى بمثابة ، قال عياض : كلاهما صحيح المعنى ، أما الأول فعناه إذا صيح بنا فزع أو حادث أينا الفرار وثبتنا ، وأما الثانى فعناه جئنا

وأقدمنا على عدونا . قال : والرواية في هذا القسم بالمشاة أوجه لأن إعادة الكلمة في قوافي الرجز عن قرب عيب معلوم عنده ، فالراجح أن قوله « إذا أرادوا فتنة أيينا » بالموحدة ، وقوله « إنا إذا صيبح بنا أيينا » بالمشاة ، والله أعلم . ووقع في بعض النسخ « وإن أرادونا على فتنة أيينا » وهو تغيير . الحديث الثامن حديث ابن عباس ، **قوله** (نصرت بالصبا) بفتح المهملة وتخفيف الموحدة وهي الريح الشرقية ، والدبور هي الريح الغربية ، وروى أحمد من حديث أبي سعيد قال « قلنا يوم الخندق : يا رسول الله ، هل من شيء نقوله ؟ قد بلغت الفلوب الخناجر ، قال نعم ، اللهم استر عوراتنا ، وآمن روعاتنا . قال فضرب الله وجوه أعدائنا بالريح ، فزهمهم الله عز وجل بالريح » وروى ابن مردويه في التفسير من طريق أخرى عن ابن عباس أيضا قال « قالت الصبا للشمال : اذهبي بنا ننصر رسول الله ﷺ » ، فقالت : إن الحرائر لا تهب بالليل ، فغضب الله عليها لجعلها عقيم ، وفي رواية له من هذا الوجه « وكانت الريح التي نصر بها رسول الله ﷺ الصبا ، وقد تقدم في الاستسقاء ذكر التكمية في تخصيص الدبور بعاد والصبا بالمسلمين ، وعرف بهذا وجه إيراد المصنف هذا الحديث هنا ، وأن الله نصر نبيه في غزوة الخندق بالريح ، قال تعالى (فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها) قال مجاهد : سلط الله عليهم الريح فكشفت قدرهم ، ونزعت خيامهم حتى أظلمتهم . وذكر ابن إسحق في سبب رحيلهم « أن نعيم بن مسعود الأشجعي أتى النبي ﷺ مسلما ولم يعلم به قومه ، فقال له : خذنا عنا . فعنى إلى بني قريظة - وكان نديما لهم - فقال : قد عرفتم عيني ، قالوا : نعم . فقال : إن قريشا وغطفان ليست هذه بلادهم ، وإنهم إن رأوا فرصة انتهزوها وإلا رجعوا إلى بلادهم وتركوكم في البلاد مع محمد ، ولا طاعة لكم به . قالوا : فاترى ؟ قال : لا تقاوتوا معهم حتى تأخذوا رهنا منهم . فقبلوا رأيه . فتوجه إلى قريش فقال لهم : إن اليهود نسما على الغدر بمحمد فرائلوه في الرجوع إليه ، فراسلهم بأننا لا نرضى حتى تبعثوا إلى قريش فتأخذوا منهم رهنا فافتلوم . ثم جاء غطفان بنحو ذلك . قال : فلما أصبح أبو سفيان بعث عكرمة بن أبي جهل إلى بني قريظة بأننا قد ضاق بنا المنزل ولم نجد مرعى ، فأخرجوا بنا حتى نناجز محمدا . فأجابهم : إن اليوم يوم السبت ولا نعمل فيه شيئا ، ولا بد لنا من الرهن منكم لئلا تغدروا بنا . فقالت قريش : هذا ما حذركم نعيم ، فراسلهم ثانيا أن لا يعطيوكم رهنا ، فإن شئتم أن تخرجوا فافعلوا . فقالت قريظة : هذا ما أخبرنا نعيم ، قال ابن إسحق : وحدثني يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة « أن نعيما كان رجلا نوما ، وأن النبي ﷺ قال له : إن اليهود بعثت إلى أن كان يرضيك أن تأخذ من قريش وغطفان رهنا فدفعهم إليك فتقتلهم فعلننا ، فرجع نعيم مسرعا إلى قومه فأخبرهم ، فقالوا : والله ما كذب محمد عليهم ، وإنهم لأهل غدر . وكذلك قال لقريش . فكان ذلك سبب خذلانهم ورحيلهم » ، وقد تقدم في الحديث السادس بيان ما أرسل عليهم من الريح . الحديث التاسع ، **قوله** (حدثنا عبد الصمد) هو ابن عبد الوارث بن سعيد . **قوله** (أول مشهد شهده يوم الخندق) أي باشرت فيه القتال ، وهذا يوافق رواية نافع عنه الماضية في أول الباب . وروى الطبراني بإسناد صحيح عن ابن عمر قال « بعثنى خالي عثمان بن مظعون في حاجة ، فاستأذنت النبي ﷺ فأذن لي وقال : من أقيمت فقل لهم إن رسول الله ﷺ يأمركم أن ترجعوا ، قال : فلا والله ما عطف على منهم اثنين »

٤١٠٨ - **حدثني** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر . قال وأخبرني ابن طاوس عن عكرمة بن خالد عن ابن عمر قال « دخلت على حفصة ونسواتها تعطف ، قلت : قد كان

من أمر الناس ما تزين ، فلم يجعل لي من الأمر شيء . قالت : الحق فانهم ينتظرونك ، وأخشى أن يكون في احتباسك عنهم فُرقة . فلم تدعه حتى ذهب . فلما تفرق الناس خطب معاوية قال : من كان يريد أن يتكلم في هذا الأمر فليطالع لنا قرنه ، فلنحن أحقُّ به ومن أبيه . قال حبيب بن مسleme : فهلا أجوبته ؟ قال عبد الله : خلعت حُبوتي وهممت أن أقول : أحقُّ بهذا الأمر منك من قاتلك وأباك على الإسلام . خشيتُ أن أقول كلمة تفرق بين الجمع ونسبك الدم ويُعملُ على غير ذلك ، فذكرت ما أعدد الله في الجنان . قال حبيب حفظت وعصمت . قال محمود عن عبد الرزاق : ونسائها .

الحديث المباشر ، قوله (هشام) هو ابن يوسف الصنعاني . قوله (قال وأخبرني ابن طاروس) قائل ذلك هو معمر ، واسم ابن طاروس عبد الله . قوله (دخلت على حفصة) أي بنت عمر أخته . قوله (ونسائها) بفتح النون والمهملة . قال الخطابي : كذا وقع ، وليس بشيء . وإنما هو « نسائها » أي ذواتها ، ومعنى تنطف أي تقطر كأنها قد اغتسلت ، والنسوات جمع نوسة والمراد أن ذواتها كانت تنوس أي تتحرك ، وكل شيء تحرك فقد ناس ، والنوس الاضطراب ، ومنه قول المرأة في حديث أم زرع : أياس من حلى أذن ، قال ابن التين : قوله نوسات هو يسكون الواو وضبط بفتحها ، وأما نسوات فكأنه على القلب . قوله (قد كان من أمر الناس ما تزين ، فلم يجعل لي من الأمر شيء) مراده بذلك ما وقع بين علي ومعاوية من القتال في صفين يوم اجتماع الناس على الحكومة بينهم فيما اختلفوا فيه ، فاسألوا بابا الصحابة من الحرمين وغيرهما وتواعدوا على الاجتماع لينظروا في ذلك ، فشاووا ابن عمر أخته في النوجه اليهم أو عدمه فأشارت عليه باللاحاق بهم خشية أن ينشأ من غيبته اختلاف يفضي إلى استمرار الفتنة . قوله (فلما تفرق الناس) أي بعد أن اختلف الحسبان . وهما أبو موسى الأشعري وكان من قبل علي وعمر بن العاص وكان من قبل معاوية . ووقع في رواية عبد الرزاق عن معمر في هذا الحديث « فلما تفرق الحسبان » وهو يفسر المراد ويعين أن القصة كانت بصفين ، وجوز بعضهم أن يكون المراد الاجتماع الأخير الذي كان بين معاوية والحسن بن علي ورواية عبد الرزاق ترد ، وعلى هذا تقدير الكلام ، فلم تسعه حتى ذهب اليهم في المكان الذي فيه الحسبان لحضر معهم ، فلما تفرقوا خطب معاوية الخ ، وأبعد من ذلك قول ابن الجوزي في كشف المشكل ، أشار بذلك إلى جعل عمر الخلافة شورى في ستة ولم يجعل له من الأمر شيئاً فأمرته باللاحاق ، قال : وهذا حكاية الحال التي جرت قبل ، وأما قوله فلما تفرق الناس خطب معاوية ، كان هذا في زمن معاوية لما أراد أن يجعل ابنه يزيد ولي عهده ، كذا قال ولم يأت له بمسند ، والمعتمد ماصرح به في رواية عبد الرزاق . ثم وجدت في رواية حبيب بن أبي ثابت عن ابن عمر قال « لما كان في اليوم الذي اجتمع فيه معاوية بدومة الجندل قالت حفصة : انه لا يجعل لك أن تتخلف عن صلح يصلح الله به بين أمة محمد ، وأنت صهر رسول الله وابن عمر ابن الخطاب ، قال فأقبل معاوية يومئذ على بحق عظيم فقال : من يطمع في هذا الأمر أو يرجوه أو يمد إليه عنقه ، الحديث أخرجه الطبراني . قوله (أن يتكلم في هذا الأمر) أي الخلافة . قوله (فليطالع لنا قرنه) بفتح القاف ، قال ابن التين يحتمل أن يريد بدعته كما جاء في الخبر الآخر « كلما نجم قرن ، أي طلع قرن ، ويحتمل أن يكون المعنى

فليبد لنا صفحة وجهه ، والقرن من شأنه أن يكون في الوجه ، والمعنى فليظهر لنا نفسه ولا يخفيها . قيل أراد عليا وعرض بالحسن والحسين ، وقيل أراد عمر وعرض بابنه عبد الله ، وفيه بعد لأن معاوية كان يبالغ في تعظيم عمر ووقع في رواية حبيب بن أبي ثابت أيضا قال ابن عمر : ما حدثت نفسي بالدنيا قبل يومئذ أردت أن أقول له يطمع فيه من ضربك وأباك على الاسلام حتى أدخلكما فيه ، فذكرت الجنة فأعرضت عنه . ومن هنا يظهر مناسبة إدخال هذه القصة في غزوة الخندق ، لأن أبا سفيان كان قائد الأحزاب يومئذ . **قوله** (قال حبيب بن مسلمة) أي ابن مالك الفهري ، صحابي صغير ، ولأبيه صحبة ، وكان قد سكن الشام وأرسله معاوية في عسكر انصر عثمان فقتل عثمان قبل أن يصل ، فرجع فكان مع معاوية ، وولاه غزوة الروم ، فكان يقال له حبيب الروم لكثرة دخوله عليهم ومات في خلافة معاوية . **قوله** (فلما أجبته) أي هلا أجبته معاوية عن تلك المقالة ، فأعلمه ابن عمر بالذي منه عن ذلك قال حلت حبوتي الخ ، ووقع في رواية عبد الرزاق عند قوله : فلنحس أحق به منه ومن أبيه ، يعرض بابن عمر فعرف بهذه الزيادة مناسبة قول حبيب بن مسلمة لابن عمر : هلا أجبته . والحبوة بضم الهاء وسكون الموحدة ثوب يلقى على الظهر ويربط طرفاه على السافين بعد ضمهما . **قوله** (من قاتلك وأباك على الاسلام) يعني يوم أحد ويوم الخندق ، ويدخل في هذه المقالة على جميع من شهدا من المهاجرين ، ومنهم عبد الله بن عمر . ومن هنا يظهر مناسبة إدخال هذه القصة في غزوة الخندق لأن أبا سفيان والد معاوية كان رأس الأحزاب يومئذ . ووقع في رواية حبيب بن أبي ثابت أيضا ، قال ابن عمر فحدثت نفسي بالدنيا قبل يومئذ ، أردت أن أقول له يطمع فيه من قاتلك وأباك على الاسلام حتى أدخلكما فيه . فذكرت الجنة فأعرضت عنه ، وكان رأى معاوية في الخلافة تقديم الفضل في القرة والرأى والمعرفة على الفضل في السبق إلى الاسلام والدين والعبادة ، فلم يذا أطلق أنه أحق ، ورأى ابن عمر بخلاف ذلك ، وأنه لا يبايع المفضل إلا إذا خشي الفتنة ، ولهذا يبايع بعد ذلك معاوية ثم ابنه يزيد ونهى بنيه عن نقض بيعته كما سيأتي في الفتن ، وبايع بعد ذلك لعبد الملك بن مروان . **قوله** (ويحمل عن غير ذلك) أي غير ما أردت ، ووقع في رواية منقطعة عند سعيد بن منصور أخرجا عن اسماعيل بن ابراهيم عن أيوب قال : ثبت أن ابن عمر لما قال معاوية من أحق بهذا الامر منا ومن ينادعنا ، فهمت أن أقول الذين قاتلوك وأباك على الاسلام ، فخشيت أن يكون في قول هراقة الدماء ، وأن يحمل قولي على غير الذي أردت . **قوله** (فذكرت ما أعد الله في الجنان) أي لمن صبر وآثر الآخرة على الدنيا . **قوله** (قال حبيب) أي ابن مسلمة المذكور ، حفظت وعصمت ، بضم أولها أي أنه صوب رأيه في ذلك . وقد قدمنا أن حبيب بن مسلمة المذكور كان من أصحاب معاوية . **قوله** (قال محمود عن عبد الرزاق : ونوساتها) أي إن عبد الرزاق روى عن معمر شيخ هشام بن يوسف هذا الحديث كما رواه هشام بخالف في هذه اللفظة فقال « نوساتها » وهذا هو الصواب كما تقدم ، وطريق محمود هذا وهو ابن غيلان المروزي وصلها محمد بن قدامة الجوهري في كتاب « أخبار الخوارج » ، له قال حدثنا محمود ابن غيلان المروزي أنبأنا عبد الرزاق عن معمر فذكره بالإسنادين معا ، وساق المتن بتمامه ، وأوله « دخلت على حفصة ونوساتها تنطق ، وقد ذكرت ما في روايته من فائدة زائدة ، وكذلك أخرجه إسحق بن راهويه في مسنده عن عبد الرزاق

٤١٠٩ - **حديث** أبو نعيم حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن سليمان بن صرد قال « قال النبي ﷺ يوم الأحزاب : تغزوم ولا يغزوننا »
[الحديث ٤١٠٩ - طرفه في : ٤١١٠]

٤١١٠ - **حديث** عبد الله بن محمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا إسرائيل سمعت أبا إسحاق يقول : سمعت سليمان بن صرد يقول « سمعت النبي ﷺ يقول حين أجلى الأحزاب عنه : الآن تغزوم ولا يغزوننا نحن نسير إليهم »

٤١١١ - **حديث** إسحاق حدثنا روح حدثنا هشام عن محمد عن عبيدة عن علي رضي الله عنه « عن النبي ﷺ أنه قال يوم الخندق : ملأ الله عليهم بيوتهم وقبورهم نارا كما شغلونا عن الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس »

٤١١٢ - **حديث** المسكن بن إبراهيم حدثنا هشام عن يحيى عن أبي سلمة عن جابر بن عبد الله « ان عمر ابن الخطاب رضي الله عنه جاء يوم الخندق بعد ما غربت الشمس فجعل يسب كفار قريش وقال : يا رسول الله ، ما كدت أن أصلي حتى كادت الشمس أن تغرب . قال النبي ﷺ : والله ما صلوتها . فنزلنا مع النبي ﷺ بطنحان ، فتوضأنا لها ، فصلّى العصر بعد ما غربت الشمس ، ثم صلى بعدها المغرب »

الحديث الحادى عشر حديث سليمان بن صرد بضم الصاد المهملة وفتح الراء بعدها مهملة ابن الجون بفتح الجيم الخزاعى صحابى مشهور ، يقال كان اسمه يسار فغيره النبي ﷺ ، ليس له في البخارى سوى هذا الحديث وآخر تقدم في صفة إبليس ، وله طريق في الأدب . وقد صرح في الرواية الثانية بسامع أبي إسحق له منه ، وكان سليمان المذكور أسن من خرج من أهل الكوفة في طلب نزار الحسين بن علي فقتل هو وأصحابه بعين الورد في سنة خمس وستين . قوله (تغزوم ولا يغزوننا) في رواية أبي نعيم في « المستخرج » من طريق بشر بن موسى عن أبي نعيم شيخ البخارى فيه « الآن تغزوم » وهي في رواية إسرائيل التي تلو هذه ، وقوله في رواية إسرائيل « حين أجلى » بضم الهمزة وسكون الجيم وكسر اللام أى رجعوا عنه ، وفيه إشارة إلى أنهم رجعوا بغير اختيارهم بل بصنع الله تعالى لرسوله ، وذكر الواقدي أنه ﷺ قال ذلك بعد أن انصرفوا ، وذلك لسبع بقين من ذى القعدة ، وفيه علم من أعلام النبوة فانه ﷺ اعتمر في السنة المقبلة فصده قريش عن البيت ووقعت الهدنة بينهم إلى أن نقضوها فكان ذلك سبب فتح مكة ، فوقع الأمر كما قال ﷺ . وأخرج البزار بإسناد حسن من حديث جابر شاهدا لهذا الحديث ولفظه « ان النبي ﷺ قال يوم الأحزاب وقد جمعوا له جموعا كثيرة : لا يغزونكم بعد هذا أبدا ، ولكن أنتم تغزونهم » . الحديث الثانى عشر حديث علي ، قوله (حدثنا إسحق) هو ابن منصور ، وهشام كنت ذكرت في الجهاد أنه الدستوائى لكن جزم المزى في الاطراف أنه ابن حسان ، ثم وجدته مصححاه في عدة طرق

فهذا هو المعتمد ، وأما تضعيف الأصيلي للحديث به فليس يعتمد كما سأوضحه في التفسير إن شاء الله تعالى . **قوله** (عن محمد) هو ابن سيرين وعبيدة بفتح العين هو ابن عمرو السلمي . **قوله** (قال يوم الخندق) في رواية الجهاد ، يوم الأحزاب ، وهو بالمعنى ، وفي رواية يحيى بن الجزار عن علي عند مسلم ، وإن رسول الله ﷺ كان يوم الأحزاب قاعدا على فرصة من فرص الخندق فذكره . **قوله** (كما شغلونا) في رواية الكشميهني ، وكما شغلونا ، بزيادة لام وهو خطأ . **قوله** (الصلاة الوسطى) زاد مسلم ، صلاة العصر ، وسيأتي الكلام عليها وعلى شرح هذا الحديث مستوفى في تفسير سورة البقرة . الحديث الثالث عشر حديث جابر . **قوله** (حدثنا هشام) أي ابن عبد الله الدستوائي ، ويحيى هو ابن أبي كثير . **قوله** (جعل يسب كفار قريش) قد سبق شرح هذا الحديث في المواقيت من كتاب الصلاة وبينت فيه المذاهب في ترتيب فائنة الصلاة

٤١١٣ - **حدثنا محمد بن كثير** أخبرنا سفيان عن ابن المنكدر قال : سمعت جابرا يقول « قال رسول الله ﷺ يوم الأحزاب : من يأتينا بخبر القوم ؟ فقال الزبير : أنا . ثم قال : من يأتينا بخبر القوم ؟ فقال الزبير : أنا . ثم قال : من يأتينا بخبر القوم ؟ فقال الزبير : أنا . ثم قال : إن لكل نبي حواريًا ، وإن حواري الزبير ، **حدثنا** قتيبة بن سعيد حدثنا أبو الثؤيث عن سعيد بن أبي سعيد عن أيوب عن أبي هريرة رضي الله عنه « إن رسول الله ﷺ كان يقول : لا إله إلا الله وحده ، أعز جندة ، ونهر هدة ، وغلب الأحزاب وحده ، فلا شيء بعده »

٤١١٥ - **حدثني محمد بن أبي خازم** أخبرنا القزاعي وعبد الله عن إسماعيل بن أبي خالد قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما يقول « دعا رسول الله ﷺ على الأحزاب فقال : اللهم منزل الكتاب سريع الحساب ، اهزم الأحزاب . اللهم اهزمهم وزلزمهم »

٤١١٦ - **حدثنا محمد بن مقاتل** أخبرنا عبد الله أخبرنا موسى بن عقبة عن سالم بن نافع عن عبد الله رضي الله عنه « إن رسول الله ﷺ كان إذا قفل من الفزوة أو الحج أو العمرة يبدأ فيسكب ثلاث مرار ثم يقول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير . آييون ، تائبون ، عابدون ، ساجدون ، لربنا حامدون . صدق الله وعده ، ونهر هده ، وهزم الأحزاب وحده »

الحديث الرابع عشر حديث جابر أيضا في ذكر الزبير ، وقد تقدم شرحه في المناقب . **قوله** (من يأتينا بخبر القوم ؟ فقال الزبير : أنا) ذكرها ثلاث مرات ، وقد تقدم في الجهاد في « باب فضل الطليعة » ذكرها مرتين ، ومضى شرح الحديث في مناقب الزبير ، وقد استشكل ذكر الزبير في هذه القصة فقال شيخنا ابن المنقذ : اعلم أنه وقع هنا أن الزبير هو الذي ذهب لكشف خبر بني قريظة والمشهور كما قاله شيخنا أبو الفتح البیهري أن الذي توجه لياتي بخبر

القوم حذيفة كما روينا من طريق ابن إسحق وغيره . قلت : وهذا الحصر مردود ، فإن القصة التي ذهب لكشفها غير القصة التي ذهب حذيفة لكشفها ، فقصة الزبير كانت لكشف خبر بني قريظة هل نقضوا العهد بينهم وبين المسلمين ووافقوا قريشا على محاربة المسلمين ، وقصة حذيفة كانت لما اشتد الحصار على المسلمين بالحنديق وتمالأت عليهم الطوائف ثم وقع بين الأحزاب الاختلاف وحذرت كل طائفة من الأخرى وأرسل الله تعالى عليهم الريح واشتد البرد تلك الليلة فانتدب النبي ﷺ من يأتيه بخبر قريش ، فانتدب له حذيفة بعد تكراره طلب ذلك ، وقصته في ذلك مشهورة لما دخل بين قريش في الليل وعرف قصتهم ورجع وقد اشتد عليه البرد ، فغطاه النبي ﷺ حتى دفى ، وبين الواقدي أن المراد بالقوم بنو قريظة . وروى ابن أبي شيبة من مرسل عكرمة د أن رجلا من المشركين قال يوم الحندق : من يبارز ؟ فقال النبي ﷺ : قم يا زبير ، فقالت أمه صفية بنت عبد المطلب : واحدى يا رسول الله ، فقال : قم يا زبير ، فقام الزبير فقتله ثم جاء بسابه إلى النبي ﷺ فنقله إياه . الحديث الخامس عشر ، **قوله** (عن أبيه) هو أبو سعيد المقبري . **قوله** (وغلب الأحزاب وحده ، فلا شيء بعده) هو من السجع المحمود ، والفرق بينه وبين المذموم أن المذموم ما يأتي بتكلف واستكراه ، والمحمود ما جاء بانسجام وانفاق ، ولهذا قال في مثل الأول : أجمع مثل سجع السكبان ؟ وكذا قال : كان يكره السجع في الدعاء . ووقع في كثير من الأدعية والمخاطبات ما وقع مسجوعا لكنه في غاية الانسجام المشعر بأنه وقع بغير قصد ، ومعنى قوله (لا شيء بعده ، أى جميع الأشياء بالنسبة إلى وجوده كالمعدم ، أو أراد أن كل شيء يفتى وهو الباقي ، فهو بعد كل شيء فلا شيء بعده كما قال تعالى (كل شيء هالك إلا وجهه) . الحديث السادس عشر ، **قوله** (حدثني محمد بن سلام) والفرازي هو مروان بن معاوية ، وعبدية هو ابن سليمان . **قوله** (دعا رسول الله ﷺ على الأحزاب) قد تقدم شرحه في باب لا تتمنوا لقاء العدو ، من كتاب الجهاد . الحديث السابع عشر حديث عبد الله وهو ابن عمر ، **قوله** (أو الحج أو العمرة) ليست أو للشك بل هي للتنويع ، وذكره هنا لقوله د وهزم الأحزاب وحده ، وسيأتي شرحه في الدهوات إن شاء الله تعالى

٣٠ - باب مرجع النبي ﷺ من الأحزاب

ومخرجه إلى بني قريظة ، ومحاصرته أيامهم

٤١١٧ - **حدثني** عبد الله بن أبي شيبة حدثنا ابن مغيرة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت : لما رجع النبي ﷺ من الحندق ووضع السلاح واغتسل ، أتاه جبريل عليه السلام فقال : قد وضعت السلاح ، والله ما وضعناه ، فاخرج إليهم . قال : قال أين ؟ قال : ها هنا . وأشار إلى قريظة ، فخرج النبي ﷺ إليهم »

٤١١٨ - **حدثنا** موسى حدثنا جرير بن حازم عن محمد بن هلال عن أنيس رضي الله عنه قال : د كاني أنظر إلى الغبار ساطعا في زقاق بني غنم ، موكب جبريل حين سار رسول الله ﷺ إلى بني قريظة »

٤١١٩ - **حدثنا** عبد الله بن محمد بن أسماء حدثنا جويرية بن أسماء عن فافع عن ابن عمر رضي الله عنهما

قال « قال النبي ﷺ يوم الأحزاب : لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة ، فأدرك بعضهم العصر في الطريق فقال بعضهم : لا نصلي حتى نأتيهم ، وقال بعضهم : بل نصلي ، لم يُرد منا ذلك . فذكر ذلك لذي ﷺ فلم يصنف واحد منهم ،

قوله (باب مرجع النبي ﷺ من الأحزاب) أي من الموضع الذي كان يقاتل فيه الأحزاب إلى منزله بالمدينة .
قوله (وعرجه إلى بني قريظة ، ومحاصرته أيام) قد تقدم السبب في ذلك ، وهو ما وقع من بني قريظة من نقض عهده وبمالاتهم لقريش وخطفان عليه ، وتقدم نسب بني قريظة في غزوة بني النضير ، وذكر عبد الملك بن يوسف في كتاب الانواء ، له أنهم كانوا يزعمون أنهم من ذرية شعيب نبي الله عليه السلام وهو بمحتمل وإن شعيبا كان من بني جذام القبيلة المشهورة وهو بعيد جدا ، وتقدم أن توجه النبي ﷺ إليهم كان لسبع بقين من ذى القعدة ، وأنه خرج إليهم في ثلاثة آلاف . وذكر ابن سعد أنه كان مع المسلمين ستة وثلاثون فرسا . ثم ذكر المصنف فيه ستة أحاديث : الأول حديث عائشة رضي الله عنها ، ذكره مختصرا وسيأتي مطولا في الباب مع شرحه . الثاني حديث أنس ، **قوله** (حدثنا موسى) هو ابن اسماعيل التبوذكي . **قوله** (كأنني أنظر إلى الغبار) يشير إلى أنه يستحضر القصة حتى كأنه ينظر إليها مشخصة له بعد تلك المدة الطويلة . **قوله** (ساطعا) أي مرتفعا . **قوله** (بني غنم) بفتح المعجمة وسكون النون ، كما تقدم شرحه في أوائل بدء الخلق ، وتقدم إعراب قوله « موكب جبريل » ووقع هذا الحديث عند ابن سعد من طريق سليمان بن المغيرة عن حميد بن هلال مطولا لكن ليس فيه أنس ، وأوله « كان بين بني قريظة وبين النبي ﷺ عهد ، فلما جاءت الأحزاب نقضوه وظاهروهم . فلما هزم الله عز وجل الأحزاب تحصنوا ، فجاء جبريل ومن معه من الملائكة فقال : يا رسول الله انهض إلى بني قريظة ، فقال : ان في أصحابي جهدا قال : انهض إليهم فلا ضمهم . قال فأدبر جبريل ومن معه من الملائكة حتى سطع الغبار في ذقاق بني غنم من الانصار . الحديث الثالث حديث ابن عمر ، **قوله** (جويرية) بالجيم مصغر هو عم عبد الله الراوي عنه . **قوله** (لا يصلين أحد العصر) كذا وقع في جميع النسخ عند البخاري ، ووقع في جميع النسخ عند مسلم « الظهر » مع اتفاق البخاري ومسلم على روايته عن شيخ واحد باسناد واحد ، وقد وافق مسلما أبو يعلى وآخرون ، وكذلك أخرجه ابن سعد عن أبي عتيان مالك بن اسماعيل عن جويرية بلفظ « الظهر » ، وابن حبان من طريق أبي عتيان (١) كذلك ، ولم أره من رواية جويرية الا بلفظ « الظهر » ، غير أن أبا نعيم في « المستخرج » أخرجه من طريق أبي حفص اليسبي عن جويرية فقال « العصر » ، وأما أصحاب المغازي فانفقوا على أنها العصر ، قال ابن اسحق : لما انصرف النبي ﷺ من الخندق راجعا إلى المدينة أتاه جبريل الظهر فقال : ان الله يأمرك أن تسير إلى بني قريظة ، فأمر بلالا فأذن في الناس : من كان سامعا مطيعا فلا يصلين العصر إلا في بني قريظة . وكذلك أخرجه الطبراني والبيهقي في « الدلائل » ، باسناد صحيح إلى الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن عمه عبيد الله بن كعب « ان رسول الله ﷺ لما رجع من طلب الأحزاب وجمع عليه الأمة واغتسل واستحمر تبدي له جبريل فقال : عذرك من محارب ، فوثب فرعا . فمزم على الناس أن لا يصلوا العصر حتى يأتوا بني قريظة ، قال فلبس الناس السلاح فلم يأتوا

(١) في هامش طبعة بولاق . في نسخة « أبي عتيان »

قريظة حتى غربت الشمس ، قال فاخترصموا عند غروب الشمس فصلت طائفة العصر وتركها طائفة وقالت : انا في عزمة رسول الله ﷺ فليس علينا إثم ، فلم يعنف واحدا من الفريقين ، وأخرجه الطبراني من هذا الوجه موصولا بذكر كعب بن مالك فيه ، وللبیهقي من طريق القاسم بن محمد عن عائشة رضی الله عنها نحوه مطولا وفيه « فصلت طائفة إيماننا واحتسابا وترك طائفة إيماننا واحتسابا ، وهذا كله يؤيد رواية البخاري في أنها العصر ، وقد جمع بعض العلماء بين الروایتين باحتمال أن يكون بعضهم قبل الأمر كان صلى الظهر وبعضهم لم يصلها فقبل لمن لم يصلها لا يصلين أحد الظهر ولمن صلاها لا يصلين أحد العصر . وجمع بعضهم باحتمال أن تكون طائفة منهم راحت بعد طائفة فقبل للطائفة الأولى الظهر وقيل للطائفة التي بعدها العصر ، وكلاهما جمع لا بأس به ، لكن يبعده اتحاد مخرج الحديث لأنه عند الشيخين كما يبناء باسناد واحد من مبدئه إلى منتهاه ، فيبعد أن يكون كل من رجال إسناده قد حدث به على الوجهين ، إذ لو كان كذلك لخله واحد منهم عن بعض روايته على الوجهين ولم يوجد ذلك . ثم تأكد عندي أن الاختلاف في اللفظ المذكور من حفظ بعض روايته فان سياق البخاري وحده مخالف لسياق كل من رواه عن عبد الله بن محمد بن أسماء وعن عمه جويرية ، ولفظ البخاري « قال النبي ﷺ لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة ، فادرك بعضهم العصر في الطريق فقال بعضهم : لا نصلي حتى نأتيها . وقال بعضهم : بل نصلي ، لم يرد منا ذلك ، فذكر للنبي ﷺ فلم يعهده واحدا منهم ، ولفظ مسلم وسائر من رواه « نادى فينا رسول الله ﷺ يوم انصرف عن الأحزاب أن لا يصلين أحد الظهر إلا في بني قريظة ، فتخوف ناس فوثقوا وقت فصلوا دون بني قريظة ، وقال آخرون : لا نصلي إلا حيث أمرنا رسول الله ﷺ وان قاتنا الوقت ، قال فاغنف واحدا من الفريقين ، فالذي يظهر من تغاير اللفظين أن عبد الله بن محمد بن أسماء شيخ الشيخين فيه لما حدث به البخاري حدث به على هذا اللفظ ، ولما حدث به الباقي حدثهم به على اللفظ الأخير وهو اللفظ الذي حدث به جويرية ، بدليل موافقة أبي عتيان له عليه بخلاف اللفظ الذي حدث به البخاري ، وأن البخاري كتبه من حفظه ولم يراع اللفظ كما عرف من مذهبه في تجويز ذلك ، بخلاف مسلم فإنه يحافظ على اللفظ كثيرا ، وإنما لم أجوز عكسه لموافقة من وافق مسلما على لفظه بخلاف البخاري ، لكن موافقة أبي حفص السلمي له تؤيد الاحتمال الأول ، وهذا كله من حيث حديث ابن عمر ، أما بالنظر إلى حديث غيره فالاحتمالان المتقدمان في كونه قال الظهر لطائفة والعصر لطائفة متجه فيحتمل أن تكون رواية الظهر هي التي سمعها ابن عمر ورواية العصر هي التي سمعها كعب بن مالك وعائشة والله أعلم . قال السهيلي وغيره : في هذا الحديث من الغفلة أنه لا يعاب على من أخذ بظاهر حديث أو آية ، ولا على من استنبط من النص معنى يخصه . وفيه أن كل مختلفين في الفروع من المجتهدين مصيب ، قال السهيلي : ولا يستحيل أن يكون الشيء صوابا في حق إنسان وخطأ في حق غيره . وإنما الخيال أن يحكم في النازلة بمحكمين متضادين في حق شخص واحد ، قال : والأصل في ذلك أن الحظر والإباحة صفات أحكام لا أعيان قال : فكل مجتهد وافق اجتهاده وجها من التأويل فهو مصيب انتهى . والمشهور أن الجمهور ذهبوا إلى أن المصيب في القطعيات واحد ، وخالف الجاحظ والنعبري . وأما ما لا قطع فيه فقال الجمهور أيضا : المصيب واحد ، وقد ذكر ذلك الشافعي وقرره ، ونقل عن الأشعري أن كل مجتهد مصيب ، وأن حكم الله تابع لظن المجتهد . وقال بعض الحنفية وبعض الشافعية : هو مصيب باجتهاده ، وإن لم يصب ما في نفس الأمر فهو خطيء وله أجر واحد ، وسياق بسط هذه المسألة في كتاب الأحكام إن شاء الله تعالى . ثم الاستدلال بهذه القصة على أن كل مجتهد مصيب على الإطلاق

ليس بواضح وإنما فيه ترك تعنيف من بذل وسعه واجتهد ، فيستفاد منه عدم تأنيمه . وحاصل ما وقع في القصة أن بعض الصحابة حملوا النهي على حقيقته ، ولم يبالوا بخروج الوقت ترجيحاً للنهي الثاني على النهي الأول وهو ترك تأخير الصلاة عن وقتها ، واستدلوا بجواز التأخير لمن اشتغل بأمر الحرب بنظير ما وقع في تلك الأيام بالخذق فقد تقدم حديث جابر المصريح بأنهم صلوا العصر بعدما غربت الشمس وذلك لشغلهم بأمر الحرب ، لجوزوا أن يكون ذلك عاماً في كل شغل يتعلق بأمر الحرب ولا سيما والزمان زمان التشريع ، والبعض الآخر حملوا النهي على غير الحقيقة وأنه كناية عن الحث والاستعجال والاسراع إلى بني قريظة ، وقد استدل به الجمهور على عدم تأنيهم من اجتهد لأنه عليه السلام لم يعنف أحداً من الطائفتين ، فلو كان هناك إثم لعنف من أثم ، واستدل به ابن حبان على أن ترك الصلاة حتى يخرج وقتها لا يكفر ، وفيه نظر لا يخفى . واستدل به غيره على جواز الصلاة على الدواب في شدة الخوف ، وفيه نظر قد أوضحته في باب صلاة الخوف . وعلى أن الذي يعتمد تأخير الصلاة حتى يخرج وقتها يقضيها بعد ذلك لأن الذين لم يصلوا العصر صلوا بعد ذلك كما وقع عند ابن اسحق أنهم صلوا في وقت العشاء ، وعند موسى ابن عقبة أنهم صلوا بعد أن غابت الشمس ، وكذا في حديث كعب بن مالك ، وفيه نظر أيضاً لأنهم لم يؤخروها إلا لعذر تألوله ، والنزاع إنما هو فيمن أخر عمداً بغير تأويل ، وأغرب ابن المنير فادعى أن الطائفة الذين صلوا العصر لما أدركتهم في الطريق إنما صلوا وهم على الدواب ، واستند إلى أن النزول إلى الصلاة يناق مضود الإسراع في الوصول ، قال : فإن الذين لم يصلوا عمداً بالدليل الخاص وهو الأمر بالإسراع فترك عموم إيقاع العصر في وقتها إلى أن فات ، والذين صلوا جمعوا بين دليل وجوب الصلاة وجوب الإسراع فصلوا ركبانا ، لأنهم لو صلوا نزولاً لكان مضادة لما أمروا به من الإسراع ولا يظن ذلك بهم مع ثقب أفهامهم انتهى . وفيه نظر لأنه لم يصرح لهم بترك النزول ، فاعلمهم فهموا أن المراد بأمرهم أن لا يصلوا العصر إلا في بني قريظة المباغة في الأمر بالإسراع فبادروا إلى امتثال أمره ، وخصوا وقت الصلاة من ذلك لما تقرر عندهم من تأكيد أمرها ، فلا يمتنع أن ينزلوا فيصلوا ولا يكون في ذلك مضادة لما أمروا به ، ودعوى أنهم صلوا ركبانا يحتاج إلى دليل ولم أره صريحاً في شيء من طرق هذه القصة ، وقد تقدم بحث ابن بطال في ذلك في باب صلاة الخوف ، وقال ابن القيم في الهدى ما حاصله : كل من الفريقين مأجور بقصده ، إلا أن من صلى حاز الفضيلتين : امتثال الأمر في الإسراع ، وامتثال الأمر في المحافظة على الوقت ولا سيما ما في هذه الصلاة بعينها من الحث على المحافظة عليها وأن من فاتته حبط عمله ، وإنما لم يعنف الذين أخروها لقيام عذرهم في التمسك بظاهر الأمر ، ولأنهم اجتهدوا فأخروا لامتناعهم الأمر . لكنهم لم يصلوا إلى أن يكون اجتهدهم أصوب من اجتهد الطائفة الأخرى . وأما من احتج لمن أخر بأن الصلاة حينئذ كانت تؤخر كما في الخندق وكان ذلك قبل صلاة الخوف ، فليس بواضح ، لاحتمال أن يكون التأخير في الخندق كان عن نسيان ، وذلك بين في قوله عليه السلام لعمر لما قال له ما كادت أصلي العصر حتى كادت الشمس أن تغرب ، فقال : والله ما صليتها . لأنه لو كان ذاكرة لها لبادر إليها كما صنع عمر انتهى . وقد تقدم تأخير الصلاة في الخندق في كتاب الصلاة بما يغني عن إعادته

٤١٢٠ - حدثني ابن أبي الأسود حدثنا معمر بن ح . وحدثني خليفة حدثنا معمر قال سمعت أبي عن

أنس رضي الله عنه قال « كان الرجل يجعل للنبي عليه السلام الخنجل ، حتى افتتح قريظة ولما ضير . وإن أهلي أمروني

أَنْ آتَى النَّبِيَّ ﷺ فَأَسْأَلَهُ الَّذِي كَانُوا أَعْطَوْهُ أَوْ بَعْضَهُ ، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ قَدْ أَعْطَاهُ أُمَ الْإِيْمَنِ ، فَجَاءَتْ أُمَ الْإِيْمَنِ فَجَمَعَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ فِي عُتْقِي قَتُول : كَلَّا وَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ، لَا يُعْطِيكُمْ وَقَدْ أَعْطَانِيهَا - أَوْ كَمَا قَالَتْ - وَالنَّبِيُّ ﷺ يَقُول : لَكَ كَذَا ، وَتَقُول : كَلَّا وَاللَّهِ ، حَتَّى أَعْطَاهَا - حَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ - عَشْرَةَ أَمْثَالِهِ . أَوْ كَمَا قَالَ ۝

الحديث الرابع . قوله (حدثني ابن أبي الأسود) هو عبد الله كما تقدم بيانه في كتاب الحسن ، وساق هذا الحديث عنه هناك أنتم . وتقدم باختصار في غزوة بني النضير . وتقدم ما يتعلق بالزيادة التي فيه هنا في حديث الزهري عن أنس في كتاب الهبة ، وحاصله أن الأنصار كانوا واسوا المهاجرين بنخيلهم لينتفعوا بشعرها ، فلما فتح الله النضير ثم قريظة قسم في المهاجرين من غنائمهم فأكثر ، وأمرهم برد ما كان الأنصار لاستغنائهم عنه ، ولأنهم لم يكونوا ملكهم رتب ذلك ، وامتنع أُمَ الْإِيْمَنِ من رد ذلك ظنا أنها ملكت الرقبة ، فإطاعها النبي ﷺ لما كان لها عليه من حق الحضنة حتى عوضها عن الذي كان يريد ما أرضاها . قوله (وكان النبي ﷺ قد أعطاه أُمَ الْإِيْمَنِ ، فجاءت أُمَ الْإِيْمَنِ) في هذا السياق حذف يوضحه رواية مسلم من هذا الوجه بلفظ : أعطاه أُمَ الْإِيْمَنِ فأبنت النبي ﷺ فأعطانيه . فجاءت أُمَ الْإِيْمَنِ . قوله (والنبي ﷺ يقول لك كذا) أي يقول لأُمَ الْإِيْمَنِ لك كذا ، في رواية مسلم : والنبي ﷺ يقول : يا أُمَ الْإِيْمَنِ اتركيه ولك كذا ، وقوله ولك كذا كناية عن القدر الذي ذكره لها النبي ﷺ ، قال النووي : ظنت أُمَ الْإِيْمَنِ أن تلك المنحة مؤبدة فلم ينكر النبي ﷺ عليها هذا الظن تطليبا لقلبها لسكونها حاضنة وزادها من عنده حتى طاب قلبها قوله (أو كما قالت) إشارة إلى شك وقع في اللفظ مع حصول المعنى ، قوله (حتى أعطاه ، حسبت أنه قال عشرة أمثاله أو كما قال) في رواية مسلم : حتى أعطاه عشرة أمثاله أو قريبا من عشرة أمثاله ، وعرف بهذا أن معنى قوله : ولك كذا ، أي مثل الذي لك مرة ، ثم شرع يريدها مرتين أو ثلاثا إلى أن بلغها عشرة . وفي الحديث مشروعية هبة المنفعة دون الرقبة ، وفرط جود النبي ﷺ وكثرة حله وبره ، ومنزلة أُمَ الْإِيْمَنِ عند النبي ﷺ ورضى الله عنهما وهي والددة أسامة بن زيد ، وابنها أُمَ الْإِيْمَنِ أيضا له صحبة واستشهد بمحنيين ، وهو أسن من أسامة ، وعاشت أُمَ الْإِيْمَنِ بعد النبي ﷺ قليلا . رضى الله عنهم

٤١٢١ - حدثني محمد بن بشر حدثنا غندر حدثنا شعبة عن سعد قال : سمعت أبا أمامة قال سمعت أبا سعيد الخدري رضي الله عنه يقول : نزل أهل قريظة على حكم سعد بن معاذ ، فأرسل النبي ﷺ إلى سعد فأتى على حمار ، فلما دنا من المسجد قال الأنصار : قوموا إلى سيدكم - أو سيدكم - فقال : هؤلاء زلوا على حكمكم فقال : نلقوا مقاتلتهم ، ونسب ذرايعهم . قال : قضيت بحكم الله . وربما قال : بحكم الملك ۝

٤١٢٢ - حدثنا زكرياء بن يحيى حدثنا عبد الله بن نمير حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت : أصيب سعد يوم الخندق ، رماه رجل من قريش يقال له حِجْبَانُ بْنُ الْعَرَفَةِ ، رَمَاهُ فِي الْأَكْمَلِ ، فَضَرَبَ النَّبِيَّ ﷺ خِمَةً فِي الْمَسْجِدِ لِيَمُودَهُ مِنْ قَرِيبٍ . فَلَمَّا رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْخَنْدَقِ وَضَعَ السِّلَاحَ وَاعْتَسَلَ ، فَأَنَاهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ يَنْفُضُ رَأْسَهُ مِنَ الْغَبَارِ فَقَالَ : قَدْ وَضَعْتَ السِّلَاحَ ، وَاللَّهِ مَا وَضَعْتُهُ ،

اخرجُ إليهم . قال النبي ﷺ : فأين ؟ فأشار إلى بني قريظة . فأتاهم رسولُ الله ﷺ فنزلوا على حكمه ، فردَّ الحكمُ إلى سعيد . قال : فإني أحكم فيهم أن تُقتَلَ المقاتلةُ ، وأن تُسبى النساءُ والذريةُ ، وأن تُقسَمَ أموالهم . قال هشامٌ : فأخبرني أبي عن عائشة أن سعداً قال : اللهم انك تعلم أنه ليس أحدٌ أحبَّ إليَّ أن أجاهدَهم فيكَ من قومٍ كذبوا رسواكَ وأخرجوه . اللهم فإني أظنُّ أنكَ قد وضعتَ الحربَ بيننا وبينهم ، فان كان بقيَ من حربِ قريشٍ شيءٌ فأبقني له حتى أجاهدَهم فيكَ ، وإن كنتَ وضعتَ الحربَ فاجزها واجعل موتي فيها . فانفجرتُ من لَبَّتِهِ . فلم يرْغُهم - وفي المسجدِ خيمةٌ من بني غفارٍ - إلا الدمُ يسيلُ إليهم ، فقالوا : يا أهلَ الخيمةِ ، ما هذا الذي يأتينا من قبلكم ؟ فإذا سعدٌ يغذو جرحُهُ دماً ، فمات منها رضى الله عنه .

الحديث الخامس حديث أبي سعيد ، أوردته من طريق شعبة بن زبول ، وقد تقدم له في المناقب طائفاً ، وكذا في المغازي قبل هذا بقليل . **قوله** (عن سعد بن إبراهيم عن أبي أمامة بن سهل) هكذا رواه شعبة عن سعد بن إبراهيم ، ورواه محمد بن صالح بن دينار التمار المدني عن سعد بن إبراهيم فقال : عن عاصم بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه ، أخرجه النسائي ، ورواية شعبة أصح ، ويحتمل أن يكون لسعد بن إبراهيم فيه إسنادان . **قوله** (نزل أهل قريظة على حكم سعد بن معاذ) سيأتي بيان ذلك في الحديث الذي يليه ، وفي رواية محمد بن صالح المذكورة : حكم أن يقتل منهم كل من جرت عليه الموسى ، وفيه زيادة بيان الفرق بين المقاتلة والذرية . **قوله** (فلما دنا من المسجد) قيل المراد المسجد الذي كان النبي ﷺ أعده للصلاة فيه في ديار بني قريظة أيام حصارهم ، وليس المراد به المسجد النبوي بالمدينة ، لكن كلام ابن إسحق يدل على أنه كان مقبياً في مسجد المدينة حتى بعث إليه رسول الله ﷺ ليحكم في بني قريظة فانه قال : كان رسول الله ﷺ جعل سعداً في خيمة رفيدة عند مسجده ، وكانت امرأة تدأوى الجرحى فقال : اجعلوه في خيمتها لأعوده من قريب ، فلما خرج رسول الله ﷺ إلى بني قريظة وحاصروهم وسأله الانصار أن ينزلوا على حكم سعد أرسل إليه لخلوه على حمار ووطؤاً له وكان جسيماً ، فدل قوله : فلما خرج إلى بني قريظة ، أن سعداً كان في مسجد المدينة . **قوله** (قوموا إلى سيدكم) يأتي البحث فيه في كتاب الاستئذان إن شاء الله تعالى ، وفيه البيان عما اختلف فيه هل المخاطب بذلك الانصار خاصة أم هم وغيرهم ، ووقع في مسند عائشة رضى الله عنها من مسند أحمد من طريق علقمة بن وقاص عنها في أثناء حديث طويل : قال أبو سعيد : فلما طلع قال النبي ﷺ : قوموا إلى سيدكم فانزلوه ، فقال عمر : السيد هو الله . **قوله** (حكمت فيه بحكم الله ، وربما قال بحكم الملك) هو بكسر اللام ، والشك فيه من أحد - رواه أي اللفظين قال ، وفي رواية محمد بن صالح المذكورة : لقد حكمت فيهم اليوم بحكم الله الذي حكم به من فوق سبع سموات ، وفي حديث جابر عند ابن عازد : فقال : احكم فيهم يا سعد ، قال : الله ورسوله أحق بالحكم . قال : قد أسرك الله تعالى أن تحكم فيهم ، وفي رواية ابن إسحق من مرسل علقمة بن وقاص : لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة ، وأرقعة بالفتح جمع رقيق وهو من أسماء السماء ، قيل سميت بذلك لأنها رقت بالنجوم ، وهذا كله يدفع ما وقع عند السكراني بحكم الملك بفتح اللام وقرره بجريل ، لأنه الذي ينزل بالأحكام ، قال السهيلي : قوله : من فوق سبع سموات ، معناه أن الحكم نزل من فوق ، قال رمثله قول

زينب بنت جحش وزوجني الله من نبيه من فوق سبع سموات ، أي نزل تزويجها من فوق ، قال ولا يستحيل وصفه تعالى بالمفوق على المعنى الذي يليق بجلاله لا على المعنى الذي يسبق إلى الوهم من التحديد الذي يقضى إلى التشبيه ، وبقية الكلام على هذا الحديث في الذي بعده . الحديث السادس حديث عائشة رضى الله عنها . **قوله** (أصيب سعد) في الرواية التي في المناقب د سعد بن معاذ . **قوله** (حبان) بكسر المهملة وتشديد الموحدة (ابن العرق) بفتح المهملة وكسر الراء ثم تالف . **قوله** (وهو حبان بن قيس) يعني أن العرق أمه وهي بنت سعيد بن سعد بن سهم . **قوله** (من بني معيص) بفتح الميم وكسر المهملة ثم تحتانية ساكنة ثم مهملة ، وهو حبان بن قيس ويقال ابن أبي قيس بن علقمة ابن عبد مناف . **قوله** (رماه في الأكحل) بفتح الهمزة والمهملة بينهما كاف ساكنة وهو عرق في وسط الذراع ، قال الخليل هو عرق الحياة ويقال إن في كل عضو منه شعبة فهو في اليد الأكحل وفي الظهر الأكبر وفي الفخذ النسا إذا قطع لم يرقأ الدم . **قوله** (خيمة في المسجد) تقدم بيانها في الذي قبله (فلما رجع النبي ﷺ من الخندق وضع السلاح واغتسل فأناه جبريل) هذا السياق يبين أن الواو زائدة في الطريق التي في الجهاد حيث وقع فيه بلفظ ، لما رجع يوم الخندق ووضع السلاح فأناه جبريل ، وهو أولى من دعوى القرطبي أن الفاء زائدة قال : وكأنها زيدت كما زيدت الواو في جواب لما ، انتهى . ودعوى زيادة الواو في قوله د وضع ، أولى من دعوى زيادة الفاء لكثرة جى .

الوار زائدة ، ووقع في أول هذه الغزاة د لما رجع من الخندق ووضع السلاح واغتسل فأناه جبريل ، فمن هنا ادعى القرطبي أن الفاء زائدة ، ووقع عند الطبراني والبيهقي من طريق القاسم بن محمد عن عائشة رضى الله عنها قالت د سلم علينا رجل ونحن في البيت ، فقام رسول الله ﷺ فوعا ، فقامت في أثره فإدا بدحية السكبي فقال : هذا جبريل ، وفي حديث علقمة د يأمرنى أن أذهب إلى بني قريظة ، وذلك لما رجع من الخندق ، قالت : فكانني رسول الله ﷺ يسمح الغبار عن وجه جبريل ، وفي حديث علقمة بن وقاص عن عائشة عند أحمد والطبراني د لجأه جبريل وإن على ثيابه لمقع الغبار ، وفي مرسل يزيد بن الأصم عند ابن سعد د فقال له جبريل : عفا الله عنك ، وضعت السلاح ولم تضعه ملائكة الله ، وفي رواية حماد بن سلمة عن هشام بن عروة في حديث الباب د قالت عائشة : لقد رأيته من خلل الباب قد عصب التراب رأسه ، وفي رواية جابر عند ابن عائد د فقال : قم فشد عليك سلاحك ، فوالله لادقنهم دق البيض على الصفا . **قوله** (فأناهم رسول الله ﷺ) أي غاصرهم ، وروى ابن عائد من مرسل قتادة قال د بعث رسول الله ﷺ مناديا ينادى ، فنادى : يا خيل الله اركبي ، وفي رواية أبي الأسود عن عروة عند الحاكم والبيهقي د وبعث عليا على المقدمة ودفع إليه اللواء ، وخرج رسول الله ﷺ على أثره ، وعند موسى بن عقبة نحوه وزاد د وحاصرهم بضع عشرة ليلة د وعند ابن سعد د خمس عشرة ، وفي حديث علقمة بن وقاص المذكور د خمسا وعشرين ، ومثلها عند ابن إسحق عن أبيه عن معبد بن كعب قال د حاصرهم خمسا وعشرين ليلة حتى أجهدهم الحصار وقذف في قلوبهم الرعب ، فمرض عليهم رئيسهم كعب بن أسد أن يؤمنوا ، أو يقتلوا نساءهم وأبنائهم ويخرجوا مستقتلين ، أو يبيتوا المسلمين ليلة السبت . فقالوا : لا تؤمن ، ولا نستحل ليلة السبت ، وأبى عيش لنا بعد أبائنا وفئتنا ؟ فأرسلوا إلى أبي لبابة بن عبد المنذر وكانوا حلفاء فاستشاروه في النزول على حكم النبي ﷺ فأشار إلى حلقه - يعني الذبح - ثم ندم ، فتوجه إلى مسجد النبي ﷺ فارتبط به حتى تاب الله عليه . **قوله** (فنزلوا على حكمه ، فرد الحكم إلى سعد) كأنهم أذعنوا للنزول على حكمه ﷺ . فلما سأله الانصار فيهم رد الحكم إلى سعد . ووقع بيان ذلك عند ابن إسحق قال د لما

اشتد بهم الحصار أذعنوا إلى أن ينزلوا على حكم رسول الله ﷺ فتواثبت الأوس فقالوا : يا رسول الله قد فعلت في موالى الخزرج - أي بني قينقاع ، ما علمت . فقال : ألا ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم ؟ قالوا : بلى . قال : فنلك إلى سعد بن معاذ ، وفي كثير من السير أنهم نزلوا على حكم سعد ، ويجمع بأنهم نزلوا على حكمه قبل أن يحكم فيه سعد ، وفي رواية عاتمة بن وقاص المذكورة فلما اشتد بهم البلاء قيل لهم أنزلوا على حكم رسول الله ﷺ ، فلما استشاروا أبا لبابة قال نزل على حكم سعد بن معاذ ، ونحوه في حديث جابر عند ابن عائذ ، فحصل في سبب رد الحكم إلى سعد ابن معاذ أمران : أحدهما سؤال الأوس ، والآخر إشارة أبي لبابة ، ويحتمل أن تكون الإشارة لمر توقفهم ، ثم لما اشتد الأمر بهم في الحصار عرفوا سؤال الأوس فأذعنوا إلى النزول على حكم النبي ﷺ ، وأيقنوا بأنه يريد الحكم إلى سعد . وفي رواية على بن مسهر عن هشام بن عروة عند مسلم وفرد الحكم فيهم إلى سعد وكأوا حلفاءه . . **قوله** (فاني أحكم فيهم) أي في هذا الأمر ، وفي رواية النسفي ، واني أحكم فيهم ، . **قوله** (أن تقتل المقاتلة) قد تقدم في الذي قبله بيان ذلك ، وذكر ابن إسحق أنهم حبسوا في دار بنت الحارث ، وفي رواية أبي الأسود عن عروة في دار أسامة بن زيد . ويجمع بينهما بأنهم جعلوا في بيتين . ووقع في حديث جابر عند ابن عائذ التصريح بأنهم جعلوا في بيتين ، قال ابن إسحق : فخذقوا لهم خنادق فضربت أعناقهم فجرى الدم في الخنادق ، وقسم أموالهم ونساءهم وأبناءهم على المسلمين ، وأسهم للخيال فكان أول يوم وقعت فيه السهمان لها . وعند ابن سعد من مرسل حميد بن هلال : أن سعد بن معاذ حكم أيضا أن تكون دارهم للمهاجرين دون الأنصار ، فلامه فقال : إني أحببت أن تستغنوا عن دورهم ، واختلف في عدتهم : فعند ابن إسحق أنهم كانوا ستمائة وبه جزم أبو عمرو في ترجمة سعد بن معاذ ، وعند ابن عائذ من مرسل قتادة : كأوا سبعمائة ، وقال السهيلي : المكثرون يقول إنهم ما بين الثمانمائة إلى التسعمائة . وفي حديث جابر عند الترمذي والنسائي وابن حبان بإسناد صحيح أنهم كانوا أربعمائة مقاتل ، فيحتمل في طريق الجمع أن يقال إن الباقي كانوا أتباعا ، وقد حكى ابن إسحق أنه قيل إنهم كانوا تسعمائة . **قوله** (قال هشام فاخبرني أبي) هو موصول بالإسناد المذكور أولا ، وقد تقدم هذا القدر من هذا الحديث موصولا من طريق أخرى عن هشام في أوائل الهجرة ، وفي رواية عبد الله بن نمير عن هشام عند مسلم قال : قال سعد وتحجر كل بهيمة : اللهم إني أعوذ بك من الحرب بيننا وبينهم) قال بعض الشراح : ولم يصب في هذا الظن لما وقع من الحروب في الغزوات بعد ذلك ، قال فيحمل على أنه دعا بذلك فلم تقع الإجابة وأدخر له ما هو أفضل من ذلك كما ثبت في الحديث الآخر في دعاء المؤمن ، أو أن سعدا أراد بوضع الحرب أي في تلك الغزوة الخاصة لا فيما بعدها . وذكر ابن التين عن الداودي أن الضمير لقريظة ، قال ابن التين : وهو بعيد جدا لنصه على قريش . قالت : وقد تقدم الرد عليه أيضا في أول الهجرة في السلام على هذا الحديث ، والذي يظهر لي أن ظن سعد كان مصيبا . وأن دعاءه في هذه القصة كان مجابا ، وذلك أنه لم يقع بين المسلمين وبين قريش من بعد وقعة الخندق حرب يكون ابتداء القصد فيها من المشركين ، فانه ﷺ تجهز إلى العمرة فصده عن دخول مكة وكاد الحرب أن يقع بينهم فلم يقع كما قال تعالى (وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم) ثم وقعت الهدنة واعتصم ﷺ من قابل ، واستمر ذلك إلى أن نقضوا العهد ، فتوجه إليهم غازيا ففتحت مكة . فعلى هذا فالمراد بقوله (أظن أنك وضعت الحرب ، أي أن

يقصدونا محاربين ، وهو كقوله **عليه السلام** في الحديث الماضي قريبا في أواخر غزوة الخندق ، إلا أن نفروم ولا نفزونا . **قوله** (فأبقى له) أى للحرب ، في رواية الكشميني : فأبقى لهم . **قوله** (فالجرها) أى الجراحة . **قوله** (فانفجرت من لبته) بفتح اللام وتشديد الموحدة هى موضع القلادة من الصدر ، وهى رواية مسلم والاسماعيلي ، وفي رواية الكشميني : من ليلته . وهو تصحيف . فقد رواه حماد بن سلمة عن هشام فقال في روايته : فاذا لبته قد انفجرت من كلبه ، أى من جرحه ، أخرجه ، ابن خزيمة . وكان موضع الجرح ورم حتى اتصل الورم إلى صدره فانفجر من ثم . **قوله** (فانفجرت) بين سبب ذلك في مرسل حميد بن هلال عند ابن سعد ولفظه : انه مرت به هنز وهو مضطجع فاصاب ظلفها موضع الجرح فانفجر حتى مات ، **قوله** (فلم يرعهم) بالهملة أى أهل المسجد ، أى لم يفزعهم . **قوله** (وفي المسجد خيمة) هى جملة حالية . **قوله** (خيمة من بنى غفار) تقدم أن ابن إسحق ذكر أن الخيمة كانت لرفيدة الأسلمية ، فيحتمل أن تكون كان لها زوج من بنى غفار . **قوله** (يغذو) يغني وذال معجمتين أى يسيل . **قوله** (مات منها) في رواية ابن خزيمة في آخر هذه القصة : فاذا الدم له هدير ، ووقع في رواية طهفة بن وقاص عن عائشة عند أحمد : فانفجر كلبه وكان قد برى ، إلا مثل الخرص ، وهو بضم المعجمة وسكون الراء ثم مهملة ، وهو من حلى الاذن . ولمسلم من طريق عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة : فما زال الدم يسيل حتى مات ، قال فذلك حين يقول الشاعر :

ألا ياسعد سعد بنى معاذ لما فعلت قريظة والنضير
لعمرك إن سعد بنى معاذ غداة تحملوا لهم الصبور
تركتم قدركم لاشئ فيها وقدر القوم حامية نفور
وقد قال الكريم أبو حبات أقيموا قينقاع ولا تسهروا
وقد كانوا يبلدتم نفا كأنفالت بميطان الصخور

وقوله : أبو حبات ، بضم المهملة وتخفيف الموحدة وآخرها مثلثة هو عبد الله بن أبيّ رئيس الخزرج ، وكان شفع في بنى قينقاع فوهمهم النبي **ﷺ** له وكانوا حلفاء ، وكانت قريظة حلفاء سعد بن معاذ لحكم بقتلهم فقال هذا الشاعر يوبخه بذلك . وقوله : تركتم قدركم ، أراد به ضرب المثل ، وميطان موضع في بلاد مزينة من الحجاز كثير الاوعار ، وأشار بذلك إلى أن بنى قريظة كانوا في بلادهم راخين من كثرة ما لهم من القرى والنجد والمال ، كما رسمت الصخور بتلك البلدة . وذكر ابن إسحق أن هذه الأبيات لجبل بن جوال الثعلبي وهو بفتح الجيم والموحدة وأبوه بالجيم وتشديد الواو والثعلبي بمثلثة وهملة ثم موحدة ، ووقع عنده بدل قوله : وقد قال الكريم ، البيت :

وأما الخزرجى أبو حبات فقال لقينقاع لا تسهروا

وزاد فيها أيا نا منها .

أقيموا ياسراة الأوس فيها كأنكم من الخزاة غور

وأراد بذلك توبيخ سعد بن معاذ لأنه رئيس الأوس ، وكان جبل بن جوال حينئذ كافرا . ولعل قصيدة كعب ابن مالك التي قدمناها في غزوة بنى النضير كانت جوابا لجبل ، والله أعلم . وذكر ابن إسحق لحيان بن ثابت قصيدة

على هذا الوزن والقافية يقول فيها :

تفاقد معشر نصرنا قريشا وليس لهم ببلدتهم نصير
وهم أوتوا الكتاب فضيعوه فهم عمنى عن التوراة بور

وهي من جملة قصيدته التي تقدم بعضها في غزوة بني النضير ، وأجابه أبو سفيان بن الحارث عنها . وفي قصة بني قريظة من الفوائد وخبر سعد بن معاذ جواز تمنى الشهادة ، وهو مخصوص من عموم النهي عن تمنى الموت . وفيها تحكيم الأفضل من هو مفضل . وفيها جواز الاجتهاد في زمن النبي ﷺ ، وهي خلافة في أصول الفقه ، واختار الجواز سواء كان بحضور النبي ﷺ أم لا ، وإنما استبعد المانع وقوع الاعتماد على الظن مع إمكان القطع ، ولا يضر ذلك ، لأنه بالتقرير يصير قطعيا ، وقد ثبت ونوع ذلك بحضرته ﷺ كما في هذه القصة وقصة أبي بكر الصديق رضي الله عنه في قتيل أبي قتادة كما سيأتي في غزوة حنين وغير ذلك ، وسيأتي مزيد له في كتاب الاعتصام إن شاء الله تعالى

٤١٢٣ - حدثنا الحجاج بن منهال أخبرنا شعبة قال أخبرني عدي أنه سمع البراء رضي الله عنه قال قال النبي ﷺ : اهجم - أو هاجهم - وجبريل ملك

٤١٢٤ - وزاد إبراهيم بن طهمان عن الشيباني عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب قال « قال رسول الله ﷺ يوم قريظة لحسان بن ثابت : اهجم المشركين ، فان جبريل ملك »

الحديث السابق حديث البراء ، قوله (عدي) هو ابن ثابت . قوله (اهجم أو هاجهم) بالاشك ، والثاني أخص من الأول . قوله (وزاد إبراهيم بن طهمان) وصله النسائي وإسناده على شرط البخاري ، وأبو إسحق هو الشيباني واسمه سليمان ، وزادته في هذا الحديث معية أن الأمر له بذلك وقع يوم قريظة ، ووقع في حديث جابر رضي الله عنه عند ابن مردويه ، لما كان يوم الأحزاب وردم الله بغيظهم قال النبي ﷺ : من يحصي أعراس المسلمين ؟ فقام كعب وابن رواحة وحسان ، فقال لحسان : اهجم أنت فانه سيعينك عليهم روح القدس ، فهذا يؤيد زيادة الشيباني المذكورة ، فان يوم بني قريظة مسبب عن يوم الأحزاب والله أعلم . ولا مانع أن يتعدد وقوع الأمر له بذلك . وأورد ابن إسحق لحسان في شأن بني قريظة عدة قصائد ، وقد تقدمت الإشارة إلى شيء من ذلك في الحديث الذي قبله

٣١ - باب غزوة ذات الرقاع ، وهي غزوة مُحارب خَصَفَة من بني ثعلبة من غطفان

فَنَزَلَ نَحْلًا ، وهي بَدَا خَيْر ، لأن أبا موسى جاء بَدَا خَيْر

٤١٢٥ - وقال عبد الله بن رجاء أخبرنا عمران الططار عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما « أن النبي ﷺ صلى بأصحابه في الخوف في غزوة السابعة غزوة ذات الرقاع » قال ابن

عُدَّاس « صلى النبي ﷺ يعني صلاة الخوف بِذِي قَرَد » ،

[الحديث ٤١٢٥ - أخرجه في : ٤١٢٦ ، ٤١٢٧ ، ٤١٣٠ ، ٤١٣٧]

٤١٢٦ - وقال بكر بن سَوَادَةَ حَدَّثَنِي زِيَادُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّ جَابِرًا حَدَّثَهُمْ « صلى النبي ﷺ بهم يومَ محاربٍ وتعلبة »

٤١٢٧ - وقال ابنُ إِسْحَاقَ سَمِعْتُ وَهْبَ بْنَ كَيْسَانَ سَمِعْتُ جَابِرًا « خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى ذَاتِ الرِّقَاعِ مِنْ نَحْلِ فَلَنَى جَمْعًا مِنْ غُطَفَانٍ فَلَمْ يَكُنْ قِتَالٌ ، وَأَخَافُ النَّاسُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، فَصَلَّى النَّبِيُّ ﷺ رَكْعَتِي الْخَوْفِ » وقال يزيدُ عن سلمة « غَزَوْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ الْقَرَدِ »

٤١٢٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْقَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي غَزَاةٍ وَنَحْنُ فِي سَفَةِ نَقِيرٍ بَيْنَنَا بَعِيرٌ نَعْتَقِيهِ ، فَذَبَبَتْ أَقْدَامُنَا وَنَقَبَتْ قَدَمَايَ وَسَقَطَتْ أَظْفَارِي ، فَكُنَّا نَلْفُ عَلَى أَرْجُلِنَا الْخَرَقَ ، فَسُمِّيَتْ غَزْوَةُ ذَاتِ الرِّقَاعِ لَمَّا كُنَّا نَعْصِبُ مِنَ الْخَرَقِ عَلَى أَرْجُلِنَا . وَحَدَّثَ أَبُو مُوسَى بِهَذَا الْحَدِيثِ ثُمَّ كَرِهَ ذَلِكَ قَالَ مَا كُنْتُ أَصْنَعُ بَأَن أذكرَهُ . كَأَنَّهُ كَرِهَ أَنْ يَكُونَ شَيْءٌ مِنْ عَمَلِهِ أَفْشَاءً »

قوله (باب غزوة ذات الرقاع) هذه الغزوة اختلف فيها متى كانت ، واختلفت في سبب تسميتها بذلك . وقد جنح البخاري إلى أنها كانت بعد خيبر ، واستدل لذلك في هذا الباب بأمر سياقي الكلام عليها مفصلاً ، ومع ذلك فذكرها قبل خيبر فلا أدري هل تعتمد ذلك تسليماً لأصحاب المغازي أنها كانت قبلها كما سيأتي ، أو أن ذلك من الرواية عنه ، أو إشارة إلى احتمال أن تكون ذات الرقاع اسماً لغزوتين مختلفتين كما أشار إليه البيهقي ، على أن أصحاب المغازي مع جزمهم بأنها كانت قبل خيبر مختلفون في زمانها ، فعند ابن إسحق أنها بعد بني المضير وقبل الخندق سنة أربع ، قال ابن إسحق : أقام رسول الله ﷺ بعد غزوة بني المضير شهر ربيع وبعض جمادى - يعني من سنته - وغزا نجداً يريد بني محارب وبني تعلبة من غطفان ، حتى نزل نخلًا وهي غزوة ذات الرقاع . وعند ابن سعد وابن حبان أنها كانت في المحرم سنة خمس ، وأما أبو معشر لجزم بأنها كانت بعد بني قريظة والخندق ، وهو موافق لصنيع المصنف ، وقد تقدم أن غزوة قريظة كانت في ذي القعدة سنة خمس فتسكون ذات الرقاع في آخر السنة وأول التي تليها ، وأما موسى بن عقبة لجزم بتقديم وقوع غزوة ذات الرقاع ، لسكن تردد في وقتها فقال : لا ندري كانت قبل بدر أو بعدها أو قبل أحد أو بعدها ، وهذا التردد لا حاصل له ، بل الذي ينبغي الجزم به أنها بعد غزوة بني قريظة ، لأنه تقدم أن صلاة الخوف في غزوة الخندق لم تكن شرعت ، وقد ثبت وقوع صلاة الخوف في غزوة ذات الرقاع فدل على تأخرها بعد الخندق ، وسأذكر بيان ذلك وأضحا في الكلام على رواية هشام عن أبي الزبير عن جابر في هذا الباب إن شاء الله تعالى . **قوله (وهي غزوة محارب خصفة)** كذا فيه ، وهو متابع في ذلك لرواية مذكورة

٢ - ٣ ج ٧ * فتح الباري

في أواخر الباب ، وخصفة بفتح الخاء المعجمة والصاد المهملة ثم الفاء هو ابن قيس بن عيلان بن الياس بن مضر ، ومحارب هو ابن خصفة ، والمحاربون من قيس ينسبون إلى محارب بن خصفة هذا ، وفي مضر محاربون أيضا لكونهم ينسبون إلى محارب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر ، وهم بطن من قريش منهم حبيب بن مسلبة الذي ذكره في أواخر غزوة الخندق . ولم يحرر الكرماني هذا الموضع فإنه قال : قوله محارب هي قبيلة من فهر ، وخصفة هو ابن قيس بن عيلان . وفي شرح قول البخاري محارب خصفة بهذا الكلام من الفساد ما لا يخفى ، وبوضحه أن بني فهر لا ينسبون إلى قيس بوجه ، نعم وفي القرنين محارب بن صباح ، وفي عهد القيس محارب بن عمرو ذكر ذلك الدمياطي وغيره ، فلهذه النسبة أضيفت محارب إلى خصفة لقصد التمييز عن غيرهم من المحاربين ، كأنه قال محارب الذين ينسبون إلى خصفة لا الذين ينسبون إلى فهر ولا غيرهم . **قوله** (من بنى ثعلبة ابن غطفان) بفتح الغين المعجمة والطاء المهملة بعدها فاء ، كذا وقع فيه ، وهو يقتضى أن ثعلبة جد لمحارب وليس كذلك . ووقع في رواية القاسبي « خصفة بن ثعلبة » وهو أشد في الوهم ، والصواب ما وقع عند ابن إسحق وغيره « وبني ثعلبة » و« الوء المطف فان غطفان هو ابن سعد بن قيس بن عيلان ، فمحارب و« غطفان ابنا عم فكيف يكون الأعلى منسوبا إلى الأدنى ؟ وسيأتى في الباب من حديث جابر بلفظ « محارب و« ثعلبة » و« الوء المطف على الصواب » وفي قوله « ثعلبة بن غطفان » بياء موحدة ونون نظرا أيضا . والأولى ما وقع عند ابن إسحق « وبني ثعلبة من غطفان » بيم ونون فإنه ثعلبة بن سعد بن دينار بن معيص بن ريث بن غطفان ، هل أن لقوله « ابن غطفان » وجهًا بأن يكون نسبته إلى جده الأعلى ، وسيأتى في الباب من رواية بكر بن سودة « يوم محارب و« ثعلبة » فغارب بينهما ، وليس في جميع العرب من ينسب إلى بني ثعلبة بالمشقة والمهملة الساكنة واللام المفتوحة بعدها موحدة إلا هؤلاء ، وفي بني أسد بنو ثعلبة بن دودان بن أسد بن خزيمة وهم قليل . والثعلبيون يشتهون بالتغلبين بالمشقة ثم المعجمة واللام المكسورة فأولئك قبائل أخرى ينسبون إلى تغلب بن وائل أخى بكر بن وائل وهم من ربيعة إخوة مضر . **قوله** (فنزل) أى النبي ﷺ . **قوله** (نخلا) هو مكان من المدينة على يومين ، وهو بواد يقال له شرح بشين معجمة بعدها مهملة ساكنة ثم خاء معجمة ، وبذلك الوادى طوائف من قيس من بني فزارة وأثمار وأشجع ، ذكره أبو عبيد البكري . تنبيه : جمهور أهل المغازي على أن غزوة ذات الرقاع هي غزوة محارب كما جزم به ابن إسحق ، وعند الواقدي أنهما ثقتان ، وتبعه القطب الحلبي في شرح السيرة ، والله أعلم بالصواب . **قوله** (وهى) أى هذه الغزوة (بعد خيبر) لأن أبا موسى جاء بعد خيبر (هكذا استدل به ، وقد ساق حديث أبي موسى بعد قليل ، وهو استدلال صحيح ، وسيأتى الدليل على أن أبا موسى إنما قدم من الحبشة بعد فتح خيبر في « باب غزوة خيبر » ففيه في حديث طويل « قال أبو موسى فوافقنا النبي ﷺ حين افتتح خيبر ، وإذا كان كذلك ثبت أن أبا موسى شهد غزوة ذات الرقاع ، ولزم أنها كانت بعد خيبر . وعجت من ابن سيد الناس كيف قال : جعل البخاري حديث أبي موسى هذا حجة في أن غزوة ذات الرقاع متأخرة عن خيبر ، قال : وليس في خبر أبي موسى ما يدل على شيء من ذلك انتهى . وهذا الذى مردود ، والدلالة من ذلك واضحة كما قررته . وأما شيخه الدمياطي فادعى غلط الحديث الصحيح ، وأن جميع أهل السير على خلافه ، وقد قدمت أنهم مختلفون في زمانها ، فالأولى الاعتماد على ما ثبت في الحديث الصحيح ، وقد ازداد قوة بحديث أبي هريرة ومحدث ابن عمر كما سيأتى بيانه إن شاء الله تعالى . وقد قيل إن الغزوة التى شهدتها أبو موسى

وسميت ذات الرقاع غير غزوة ذات الرقاع التي وقعت فيها صلاة الخوف ، لأن أبا موسى قال في روايته انهم كانوا ستة أنفس ، والغزوة التي وقعت فيها صلاة الخوف كان المسلمون فيها أضعاف ذلك ، والجواب عن ذلك أن العدد الذي ذكره أبو موسى محمول على من كان موافقا له من الرامة لا أنه أراد جميع من كان مع النبي ﷺ ، واستدل على التعدد أيضا بقول أبي موسى إنها سميت ذات الرقاع لما لفوا في أرجلهم من الحرق ، وأهل المغازي ذكروا في تسميتها بذلك أمورا غير هذا ، قال ابن هشام وغيره : سميت بذلك لأنهم رقعوا فيها راياتهم ، وقيل يشجر بذلك الموضوع يقال له ذات الرقاع ، وقيل بل الأرض التي كانوا نزولوا بها كانت ذات ألوان تشبه الرقاع ، وقيل لأن خيلهم كان بها سواد وبياض قاله ابن حبان ، وقال الواقدي : سميت بجبل هناك فيه بقع ، وهذا لعله مستند ابن حبان ويكون قد تصحف جبل بخيل ، وبالجملة فقد اتفقوا على غير السبب الذي ذكره أبو موسى ، لكن ليس ذلك مانعا من اتحاد الواقعة ولازما للتعدد ، وقد رجح السبب الذي ذكره أبو موسى ، وكذلك النووي ثم قال : ويحتمل أن تكون سميت بالجموع ، وأغرب الداودي فقال : سميت ذات الرقاع لوقوع صلاة الخوف فيها فسميت بذلك لتركيب الصلاة فيها . وما يدل على التعدد أنه لم يتعرض أبو موسى في حديثه إلى أنهم صلوا صلاة الخوف ولا أنهم لفوا عدوا ، ولكن عدم الذكر لا يدل على عدم الوقوع ، فإن أبا هريرة في ذلك نظير أبي موسى لأنه إنما جاء إلى النبي ﷺ فأسلم والنبي ﷺ بخير كما سيأتي هناك ، ومع ذلك فقد ذكر في حديثه أنه صلى مع النبي ﷺ صلاة الخوف في غزوة نجد كما سيأتي في أواخر هذا الباب واضحا ، وكذلك عبد الله بن عمر ذكر أنه صلى مع النبي ﷺ صلاة الخوف بنجد ، وقد تقدم أن أول مشاهدته الخندق فتسكون ذات الرقاع بعد الخندق . قوله (وقال لي عبد الله بن رجاء) كذا لأبي ذر ، وغيره . قال عبد الله بن رجاء ، ليس فيه دلي ، وعبد الله بن رجاء هذا هو الغداني البصري قد سمع منه البخاري ، وأما عبد الله بن رجاء المكي فلم يدركه . وقد وصله أبو العباس السراج في مسنده المجهوب فقال « حدثنا جعفر بن هاشم حدثنا عبد الله بن رجاء ، فذكره . قوله (أخبرنا عمران القطان) هو بهري لم يخرج له البخاري الا استشهادا . قوله (أن النبي ﷺ صلى باصحابه في الخوف) زاد السراج أربع ركعات ، صلى بهم ركعتين ثم ذهبوا ثم جاء أولئك فصلى بهم ركعتين ، وسيأتي في آخر الباب من وجه آخر عن يحيى بن أبي كثير بسنده ، وهذا بزيادة فيه ، وذلك كله في غزوة ذات الرقاع . ولجابر حديث آخر فيه ذكر صلاة الخوف على صفة أخرى ، وسيأتي الكلام فيه قريبا . قوله (في غزوة السابعة) هي من إضافة الشيء إلى نفسه على رأي ، أو فيه حذف تقديره غزوة السفرة السابعة ، وقال الكرماني وغيره غزوة السنة السابعة أي من الهجرة . قالت : وفي هذا التقدير نظر ، إذ لو كان مرادا لكان هذا نصا في أن غزوة ذات الرقاع تأخرت بعد خيبر ، ولم يحتج المصنف إلى تكلف الاستدلال لذلك بقصة أبي موسى وغير ذلك مما ذكره في الباب . نعم في التنصيص على أنها سابع غزوة من غزوات النبي ﷺ تأييد لما ذهب إليه البخاري من أنها كانت بعد خيبر ، فإنه إن كان المراد الغزوات التي خرج النبي ﷺ فيها بنفسه مطلقا وإن لم يقال فإن السابعة منها تقع قبل أحد ، ولم يذهب أحد إلى أن ذات الرقاع قبل أحد إلا ما تقدم من تردد موسى بن عقبة ، وفيه نظر لأنهم متفقون على أن صلاة الخوف متأخرة عن غزوة الخندق ، فتعين أن تكون ذات الرقاع بعد بني قريظة فتعين أن المراد للغزوات التي وقع فيها القتال ، والاولى منها بدر والثانية أحد والثالثة الخندق والرابعة قريظة والخامسة المريسيع والسادسة خيبر ، فيلزم من هذا أن تكون ذات الرقاع بعد

خير للتنصيص على أنها السابعة ، فالمراد تاريخ الوقعة لا عدد المغازي ، وهذه العبارة أقرب الى إرادة السنة من العبارة التي وقعت عند أحمد بلفظ ، وكانت صلاة الخوف في السابعة ، فانه يصح أن يكون التقدير في الغزوة السابعة كما يصح في غزوة السنة السابعة . **قوله** (وقال ابن عباس : صلى النبي ﷺ - يعني صلاة الخوف - بذى قرد) بفتح القاف والراء هو موضع على نحو يوم من المدينة بما بلى بلاد غطفان ، وحديث ابن عباس هذا وصله النسائي والطبراني من طريق أبي بكر بن أبي الجهم عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس ، وأن رسول الله ﷺ صلى بذى قرد صلاة الخوف مثل صلاة حذيفة ، وأخرجه أحمد وإسحق من هذا الوجه بلفظ ، فصف الناس خلفه صفين : صف موازي المدور وصف خلفه . فصلى بالذي يليه ركة ثم ذهبوا الى مصاف الآخرين ، وجاء الآخرون فصلى بهم ركة أخرى ، انتهى . وقد تقدم حديث ابن عباس في باب صلاة الخوف ، من طريق الزهري عن عبيد الله به نحو هذا ، لكن ليس فيه بذى قرد ، وزاد فيه ، والناس كلهم في صلاة ، ولكن يحرس بعضهم بعضا ، وحمله الجمهور على أن العدو كانوا في جهة القبلة كما سيأتي بعد قليل . وهذه الصفة تخالف الصفة التي وصفها جابر ، فيظهر أنهما قصتان ، لكن البخاري أراد من إيراد حديث ابن عباس وحديث سلة بن الأكوع الموافق له في تسميته الغزوة الإشارة أيضا إلى أن غزوة ذات الرقاع كانت بعد خير ، لأن في حديث سلة التنصيص على أنها كانت بعد الحديبية ، وخير كانت قرب الحديبية ، لكن يعكر عليه اختلاف السبب والقصد ، فان سبب غزوة ذات الرقاع ما قبل لهم إن محارب يجمعون لهم فخرجوا اليهم إلى بلاد غطفان ، وسبب غزوة القرد إغارة عبد الرحمن بن عيينة على لقاح المدينة فخرجوا في آثارهم ، ودل حديث سلة على أنه بعد أن هزمهم وحده واستنقذ اللقاح منهم أن المسلمين لم يصلوا في تلك الخرجة إلى بلاد غطفان فافترقا ، وأما الاختلاف في كيفية صلاة الخوف بمجرد فلا يدل على التباين لاحتمال أن تكون وقعت في الغزوة الواحدة على كيفيتين في صلاتين في يومين بل في يوم واحد . **قوله** (وقال بكر بن سوادة حدثني زياد بن نافع عن أبي موسى أن جابرا حدثهم قال النبي ﷺ يوم محارب وعلبة) أما بكر بن سوادة فهو الجندامي المصري يكنى أبا مامة ، وكان أحد الفقهاء بصر ، وأرسله عمر بن عبد العزيز إلى أهل إفريقية ليفقههم فأت بها سنة ثمان وعشرين ومائة . وثقه ابن معين والنسائي ، وليس له في البخاري سوى هذا الموضع المعلق ، وقد وصله سعيد بن منصور والطبري من طريقه بهذا الاسناد . وأما زياد بن نافع فهو التجيبي المصري تابعي صغير ، وليس له أيضا في البخاري سوى هذا الموضع ، وأما أبو موسى فيقال إنه على بن رباح ، وهو تابعي معروف أخرجه له مسلم ، ويقال هو الغافقي واسمه مالك بن عبادة وهو صحابي معروف أيضا . ويقال انه مصري لا يعرف اسمه ، وليس له في البخاري أيضا إلا هذا الموضع . وقوله ، يوم محارب وعلبة ، يؤيد ما وقع من الوهم في أول الترجمة . **قوله** (وقال ابن إسحق سمعت وهب بن كيسان سمعت جابرا قال : خرج النبي ﷺ إلى ذات الرقاع من نخل فلقى جمعا من غطفان الخ) لم أر هذا الذي ساقه عن ابن إسحق هكذا في شيء من كتب المغازي ولا غيرها ، والذي في السيرة تهذيب ابن هشام ، قال ابن إسحق حدثني وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله قال : خرجت مع النبي ﷺ إلى غزوة ذات الرقاع من نخل على جبل لي صعب ، فساق قصة الجبل . وكذلك أخرجه أحمد من طريق إبراهيم بن سعد عن ابن إسحق ، وقال ابن إسحق قبل ذلك ، وغرا نجدا يريد بني محارب وبني ثعلبة من غطفان حتى نزل نخلا وهي غزوة ذات الرقاع فلقى بها جمعا من غطفان ، فتحارب الناس ولم يكن بينهم حرب ، وقد أعاف الناس بعضهم بعضا ، حتى صلى رسول الله ﷺ

بالناس صلاة الخوف ثم انصرف الناس ، وهذا القدر هو الذي ذكره البخاري تعليقا مدرجا بطريق وهب بن كيسان عن جابر ، وليس هو عند ابن إسحاق عن وهب كما أوضحته إلا أن يكون البخاري اطلع على ذلك من وجه آخر لم نقف عليه ، أو وقع في النسخة تقديم وتأخير فظنه موصولا بالخبر المسند ، والله أعلم . ولم أر من نبه على ذلك في هذا الموضع . ونخل بالخاء المعجمة كما تقدم : موضع من نجد من أراضي غطفان ، قال أبو عبيد البكري : لا يصرف وغفل من قال إن المراد نخل بالمدينة ، واستدل به على مشروعية صلاة الخوف في الحضر ، وليس كما قال . وصلاة الخوف في الحضر قال بها الشافعي والجمهور إذا حصل الخوف ، وعن مالك تختص بالسفر ، والحجة للجمهور قوله تعالى (وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة) فلم يقيد ذلك بالسفر ، والله أعلم . **قوله** (وقال يزيد عن سلمة : غزوت مع النبي ﷺ يوم القرد) أما يزيد فهو ابن أبي عبيد ، وأما سلمة فهو ابن الأكوع ، وسيأتي حديثه هذا موصولا قبل غزوة خيبر ، وترجم له المصنف « غزوة ذي قرد وهي الغزوة التي أغاروا فيها على إقحاح النبي ﷺ » ، ثم ساقه مطولا ، وليس فيه أصالة الخوف ذكر ، وإنما ذكره هنا من أجل حديث ابن عباس المذكور قبل أنه ﷺ صلى صلاة الخوف بذي قرد ، ولا يلزم من ذكر ذي قرد في الحديثين أن تتحد القصة ، كما لا يلزم من كونه ﷺ صلى الخوف في مكان أن لا يكون صلاحا في مكان آخر ، قال البيهقي : الذي لا نشك فيه أن غزوة ذي قرد كانت بعد الحديبية وخيبر ، وحديث سلمة بن الأكوع مصرح بذلك ، وأما غزوة ذات الرقاع فختلف فيها ، فظهر تفسير القصةين كما حررته واضحا . **قوله** (عن أبي موسى) هو الأشعري . **قوله** (خرجنا مع النبي ﷺ في غزاة ونحن في ستة نفر) لم أقف على أسمائهم وأظنهم من الأشعريين . **قوله** (بيننا بعير نعقبه) أي تركبه عقبه عقبه ، وهو أن يركب هذا قليلا ثم ينزل فيركب الآخر بالنوبة حتى يأتي على سائرهم . **قوله** (فتعقب أقدامنا) بفتح الذون وكسر القاف بعدها موحدة أي رقت ، يقال تعقب البعير إذا رقت خلفه . **قوله** (لما كنا) أي من أجل ما فعلناه من ذلك . **قوله** (نعصب) بفتح أوله وكسر الصاد المهملة . **قوله** (وحدث أبو موسى بهذا) هو موصول بالإسناد المذكور ، وهو مقول أبي بردة بن أبي موسى . **قوله** (كره ذلك) أي لما عاف من تركية نفسه . **قوله** (كأنه كره أن يكون شيء من عمله أفساه) وذلك أن كتمان العمل الصالح أفضل من إظهاره ، إلا لمصلحة راجحة كمن يكون ممن يقتدى به وعند الاسماعيلي في رواية منقطعة قال : والله يجوز به

٤١٢٩ - **حديث** قتبية بن سعيد عن مالك عن يزيد بن رومان عن صالح بن خوات عن شهد مع رسول الله ﷺ يوم ذات الرقاع صلاة الخوف ، أن طائفة صفت معه ، وطائفة وجاء العدو ، فصلى بالتي معه ركعة ثم ثبت قائما وأتموا لأنفسهم ، ثم انصرفوا فصعدوا وجاء العدو وجاءت الطائفة الأخرى فصلى بهم الركعة التي بقيت من صلاته ، ثم ثبت جالسا وأتموا لأنفسهم ، ثم سلم بهم .

٤١٣٠ - وقال مُعَاذٌ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِي نَزَّارٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ « كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ بِنَخْلٍ . . . فَذَكَرَ صَلَاةَ الْخَوْفِ . قَالَ مَالِكٌ : وَذَلِكَ أَحْسَنُ مَا سَمِعْتُ فِي صَلَاةِ الْخَوْفِ ،

تَابِعُهُ الْإِسْنَادُ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ أَنَّ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ حَدَّثَهُ « صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ فِي غَزْوَةِ بَنِي أُمَيَّةِ »

٤١٣١ - **حدثنا** يحيى بن سعيد القطان عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن القاسم بن محمد عن صالح بن خوات عن سهل بن أبي حشمة قال «يقوم الإمام مستقبل القبلة وطائفة منهم معه ، وطائفة من قبل العدو وجوهمهم إلى العدو ، فيصلي بالذين معه ركعة ثم يقومون فيركعون لأنفسهم ركعة ويسجدون سجدةً في مكانهم . ثم يذهب هؤلاء إلى مقام أولئك فيجيء أولئك فيركع بهم ركعة فله ثنتان ، ثم يركعون ويسجدون سجدةً » . **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى عن شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن صالح بن خوات عن سهل بن أبي حشمة عن النبي ﷺ مثله . **حدثني** محمد بن عبيد الله **حدثني** ابن أبي حازم عن يحيى سمع القاسم أخبرني صالح بن خوات عن سهل **حدثه** قوله

٤١٣٢ - **حدثنا** أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سالم أن ابن عمر رضي الله عنهما قال « غزوت مع رسول الله ﷺ قبل نجد ، فوازيبا العدو فصأفنا لهم »

٤١٣٣ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يزيد بن زريع **حدثنا** معمر عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه « أن رسول الله ﷺ صلى بإحدى الطائفتين ، والطائفة الأخرى مواجهة العدو ، ثم انصرفوا فقاموا في مقام أصحابهم ، فجاء أولئك فصلى بهم ركعة ثم سلم عليهم ، ثم قام هؤلاء فقصوا ركعتهم وقام هؤلاء فقصوا ركعتهم »

قوله (عن صالح بن خوات) بفتح الحاء المعجمة وتعميد الواو وآخره مثناة أى ابن جبير بن النعمان الأنصاري ، وصالح تابعي ثقة ليس له في البخاري إلا هذا الحديث الواحد ، وأبوه أخرج له البخاري في الأدب المفرد ، وهو صحابي جليل أول مشاهده أحد ومات بالمدينة سنة أربعين . **قوله** (عن شهد مع رسول الله ﷺ يوم ذات الرقاع صلاة الخوف) قيل إن اسم هذا المبهم سهل بن أبي حشمة ، لأن القاسم بن محمد روى حديث صلاة الخوف عن صالح بن خوات عن سهل بن أبي حشمة ، وهذا هو الظاهر من رواية البخاري ، ولكن الراجح أنه أبوه خسوات بن جبير ، لأن أبا أويس روى هذا الحديث عن يزيد بن رومان شيخ مالك فيه فقال « عن صالح بن خوات عن أبيه ، أخرجه ابن منده في « معرفة الصحابة » ، من طريقه ، وكذلك أخرجه البيهقي من طريق عبيد الله بن عمر عن القاسم بن محمد عن صالح بن خوات عن أبيه ، وجزم النووي في تهذيبه بأنه خوات ابن جبير وقال : أنه محقق من رواية مسلم وغيره . قلت : وسبقه لذلك الغزالي فقال : إن صلاة ذات الرقاع في رواية خوات بن جبير . وقال الرافعي في شرح الوجيز أشهر هذا في كتب الفقه ، والمنقول في كتب الحديث رواية صالح بن خوات عن سهل بن أبي حشمة وعن علي بن أبي حشمة قال : فلعلم المبهم هو خوات والد صالح . قلت : وكأنه لم يقف على رواية خوات التي ذكرتها وبالله التوفيق . ويحتمل أن صالحاً سمعه من أبيه ومن سهل بن أبي حشمة كذلك بهمة تارة وبهيئة أخرى ، إلا أن تعيين كونها كانت ذات الرقاع إنما هو في روايته عن أبيه وليس في رواية صالح عن سهل أنه صلاها مع النبي ﷺ ، وينفع هذا فيما سنذكره قريباً من استبعاد أن يكون سهل بن أبي حشمة كان في سن من يخرج في تلك الغزاة ، فإنه لا يلزم من ذلك أن لا يروى بها فتسكون روايته لإياها مرسل صحابي ،

فبهذا يقوى تفسير الذى صلى مع النبى ﷺ بخوات والله أعلم . **قوله** (ان طائفة صفت معه وطائفة وجاه العدو) وجاه بكسر الواو وبضمها أى مقابل . **قوله** (فصلى بالنبي معه ركعة ثم ثبت قائما وأتموا لأنفسهم) هذه الكيفية تخالف الكيفية التى تقدمت عن جابر فى عدد الركعات ، وتوافق الكيفية التى تقدمت عن ابن عباس فى ذلك ، لكن تخالفها فى كونه ﷺ ثبت قائما حتى أتمت الطائفة لأنفسها ركعة أخرى ، وفى أن الجميع استمروا فى الصلاة حتى سلموا بسلام النبى ﷺ . **قوله** (وقال معاذ حدثنا هشام) كذا الأكثر ، وعند النسفى ، وقال معاذ بن هشام حدثنا هشام ، وفيه رد على أبى نعيم ومن تبعه فى الجزم بأن معاذ هذا هو ابن فضالة شيخ البخارى ، ومعاذ بن هشام ثقة صاحب غرائب ، وقد تابعه ابن عليه عن أبيه هشام وهو الدستوانى أخرجه الطبرى فى تفسيره ، وكذلك أخرجه أبو داود الطيالسى فى مسنده عن هشام عن أبى الزبير ، ومعاذ بن هشام عن أبيه هشام فى إسناده آخر أخرجه الطبرى عن بندار عن معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة عن سليمان الشكرى عن جابر ، وسأذكر ما فى رواياتهم من الاختلاف قريبا إن شاء الله تعالى . **قوله** (كئنا مع النبى ﷺ بنخل فذكر صلاة الخوف) أورده مختصرا معلقا لأن غرضه الإشارة الى أن روايات جابر متفقة على أن الغزوة التى وقعت فيها صلاة الخوف هى غزوة ذات الرقاع ، لكن فيه نظر لأن سياق رواية هشام عن أبى الزبير هذه تدل على أنه حديث آخر فى غزوة أخرى ، وبيان ذلك أن فى هذا الحديث عند الطيالسى وغيره : أن المشركين قالوا : دعوهم فإن لهم صلاة هى أحب اليهم من أبنائهم ، قال فنزل جبريل فأخبره ، فصلى بأصحابه العصر ، وصفهم صفيين ، فذكر صفة صلاة الخوف ، وهذه القصة إنما هى فى غزوة عسفان ، وقد أخرج مسلم هذا الحديث من طريق زهير بن معاوية عن أبى الزبير بلفظ يدل على مناصرة هذه القصة لغزوة محارب فى ذات الرقاع ، ولفظه عن جابر قال : غزونا مع النبى ﷺ قوما من جهينة ، فقاتلونا قتالا شديدا ، فلما أن صلينا الظهر قال المشركون : لو ملنا عليهم ميلة واحدة لأفطعنهم ، فأخبر جبريل النبى ﷺ بذلك ، قال وقالوا : ستأتهم صلاة هى أحب اليهم من الأولاد ، فذكر الحديث . وروى أحمد والترمذى وصححه النسائى من طريق عبد الله بن شقيق عن أبى هريرة : أن رسول الله ﷺ نزل بين ضبجان وعسفان ، فقال المشركون : إن هؤلاء صلاة هى أحب اليهم من أبنائهم ، فذكر الحديث فى نزول جبريل لصلاة الخوف ، وروى أحمد وأصحاب السنن وصححه ابن حبان من حديث أبى عياش الزرقى قال : كئنا مع النبى ﷺ بعسفان فصلى بنا الظهر وعلى المشركين يومئذ خالد بن الوليد ، فقالوا : لقد أصبنا منهم غفلة ، ثم قال : إن لهم صلاة بعد هذه هى أحب اليهم من أموالهم وأبنائهم ، فنزلت صلاة الخوف بين الظهر والعصر ، فصلى بنا العصر ففرقنا فرقتين ، الحديث وسياقه نحو رواية زهير عن أبى الزبير عن جابر ، وهو ظاهر فى اتحاد القصة . وقد روى الواقدى من حديث خالد بن الوليد قال : لما أخرج النبى ﷺ إلى الحديبية لقيته بعسفان فوقفت بأزائه وتعرضت له ، فصلى بأصحابه الظهر ، فهمننا أن نغير عليهم فلم يعزم لنا ، فأطلع الله نبيه على ذلك فصلى بأصحابه العصر صلاة الخوف ، الحديث ، وهو ظاهر فيما قررته أن صلاة الخوف بعسفان غير صلاة الخوف بذات الرقاع ، وأن جابرا روى القصةين معا ، فأما رواية أبى الزبير عنه فى قصة عسفان ، وأما رواية أبى سلمة ووهب بن كيسان وأبى موسى المصرى عنه فى غزوة ذات الرقاع وهى غزوة محارب ونطبة ، وإذا تقرر أن أول ما صليت صلاة الخوف فى عسفان وكانت فى عمرة الحديبية وهى بعد الخندق وقربطة وقد صليت صلاة الخوف فى غزوة ذات الرقاع وهى بعد عسفان فتمين تأخرها

عن الخندق وعن قريظة وعن الحديبية أيضا ، فيقوى القول بأنها بعد خيبر ، لأن غزوة خيبر كانت عقب الرجوع من الحديبية ، وأما قول الغزالي إن غزوة ذات الرقاع آخر الغزوات فهو غلط واضح ، وقد بالغ ابن الصلاح في إنكاره . وقال بعض من انتصر للغزالي : لعله أراد آخر غزوة صليت فيها صلاة الخوف ، وهذا انتصار مردود أيضا ، لما أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان من حديث أبي بكرة أنه صلى مع النبي ﷺ صلاة الخوف ، وإنما أسلم أبو بكرة في غزوة الطائف باتفاق ، وذلك بعد غزوة ذات الرقاع قطعا ، وإنما ذكرت هذا استطرادا لتسكل الفائدة . قوله (قال مالك) هو موصول بالاسناد المذكور . قوله (وذلك أحسن ما سمعت في صلاة الخوف) يقتضى أنه سمع في كيفية صفات متعددة ، وهو كذلك ، فقد ورد عن النبي ﷺ في صفة صلاة الخوف كيفية حملها بعض العلماء على اختلاف الأحوال ، وحملها آخرون على التوسع والتخيير ، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في باب صلاة الخوف ، وما ذهب إليه مالك من ترجيح هذه الكيفية وافقه الشافعي وأحمد ودارد على ترجيحها لسلامتها من كثرة المخالفة ولكونها أحوط لأمر الحرب ، مع تجويزهم الكيفية التي في حديث ابن عمر . ونقل عن الشافعي أن الكيفية التي في حديث ابن عمر منسوخة ولم يثبت ذلك عنه ، وظاهر كلام المالكية عدم إجازة الكيفية التي في حديث ابن عمر ، واختلفوا في كيفية رواية سهل بن أبي حنيفة في موضع واحد وهو أن الامام هل يسلم قبل أن تأتي الطائفة الثانية بالركعة الثانية أو ينتظرها في التشهد ليسلوا معه ؟ فبالاول قال المالكية ، وزعم ابن حزم أنه لم يرد عن أحد من السلف القول بذلك والله أعلم . ولم تفرق المالكية والحنفية حيث أخذوا بالكيفية التي في هذا الحديث بين أن يكون العدو في جهة القبلة أم لا ، وفرق الشافعي والجمهور فحملوا حديث سهل على أن العدو كان في غير جهة القبلة فلذلك صلى بكل طائفة وحدها جميع الركعة ، وأما إذا كان العدو في جهة القبلة فعلى ما تقدم في حديث ابن عباس أن الإمام يحرم بالجميع ويركع بهم ، فإذا سجد سجد معه صف وحرس صف الخ . ووقع عند مسلم من حديث جابر د صفتا صفين والمشركون بيننا وبين القبلة ، وقال السهيلي : اختلف العلماء في الرجوع ، فقالت طائفة يعمل منها بما كان أشبه بظاهر القرآن ، وقالت طائفة يجتهد في طلب الاخير منها فانه الناسخ لما قبله ، وقالت طائفة يؤخذ بأصحها نقلا وأعلاما رواة . وقالت طائفة يؤخذ بجميعها على حسب اختلاف أحوال الخوف ، فإذا اشتد الخوف أخذ بأيسرها مؤنة ، والله أعلم . قوله (تابعه الليث عن هشام عن زيد بن أسلم أن القاسم بن محمد حدثه قال صلى النبي ﷺ في غزوة بني أنمار) قلت : لم يظهر لي سراد البخاري بهذه المتابعة ، لأنه إن أراد المتابعة في المتن لم يصح ، لأن الذي قبله غزوة محارب وتعلية بنخل ، وهذه غزوة أنمار ، ولكن يحتمل الاتحاد لأن ديار بني أنمار تقرب من ديار بني تعلية ، وسيأتى بعد باب أن أنمار في قبائل منهم بطن من غطفان ، وإن أراد المتابعة في الاسناد فليس كذلك . بل الروايتان متخالفتان من كل وجه : الاولى متصلة بذكر الصحابي وهذه مرسلة ، ورجال الاولى غير رجال الثانية ، ولعل بعض من لا بصير له بالرجال يظن أن هشاما المذكور قبل هو هشام المذكور ثانيا ، وليس كذلك فان هشاما الراوى عن أبي الزبير هو الدستوائي كما بينته قبل وهو بصرى ، وهشام شيخ الليث فيه هو ابن سعد وهو مدني ، والدستوائي لا رواية له عن زيد بن أسلم ولا رواية لليث بن سعد عنه ، وقد وصل البخاري في تاريخه هذا المعلق قال د قال لي يحيى بن عبد الله بن بكير حدثنا الليث عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم سمع القاسم بن محمد أن النبي ﷺ صلى في غزوة بني أنمار فحواه ، يعني نحو حديث صالح بن خوات عن سنان بن أبي حنيفة

في صلاة الخوف . قلت : فظهر لي من هذا وجه المتابعة ، وهو أن حديث سهل بن أبي حشمة في غزوة ذات الرقاع متحد مع حديث جابر ، لكن لا يلزم من اتحاد كيفية الصلاة في هذه وفي هذه أن تتحد الغزوة ، وقد أفرد البخاري غزوة بني النمار بالذكر كما سيأتي بعد باب . نعم ذكر الواقدي أن سبب غزوة ذات الرقاع أن أعرابيا قدم بمحلب إلى المدينة فقال : إني رأيت ناسا من بني ثعلبة ومن بني النمار وقد جمعوا لكم جموعا وأنتم في غفلة عنهم ، فخرج النبي ﷺ في أربعمائة ويقال سبعمائة ، فملى هذا فغزوة النمار متحدة مع غزوة بني عارب وثعلبة ، وهي غزوة ذات الرقاع ، والله أعلم . ويحتمل أن يكون موضع هذه المتابعة بعد حديث القاسم بن محمد عن صالح بن خوات فيكون متأخرا عنه ، ويكون تقديمه من بعض النقلة عن البخاري ، ويؤيد ذلك ما ذكرته عن تاريخ البخاري فانه بين في ذلك ، والله أعلم . **قوله** (حدثنا يحيى عن يحيى) الاول هو ابن سعيد القطان وشيخه هو ابن سعيد الانصاري ، والقاسم بن محمد أى ابن أبي بكر الصديق ، وصالح بن خوات تقدم التعريف به ، ففي الاسناد ثلاثة من التابعين المدنيين في نسق : يحيى الانصاري فمن فوقه وسهل بن أبي حشمة بفتح المهملة وسكون المثناة واسمه عبد الله وقيل عامر وقيل اسم أبيه عبد الله وأبو حشمة جده واسمه عامر بن ساعدة ، وهو أنصاري من بني الحارث بن الخزرج ، اتفق أهل العلم بالأخبار على أنه كان صغيرا في زمن النبي ﷺ إلا ما ذكر ابن أبي حاتم عن رجل من ولد سهل أنه حدثه أنه بايع تحت الشجرة وشهد المشاهد إلا بدرا وكان الدليل ليلة أحد . وقد تعقب هذا جماعة من أهل المعرفة وقالوا : إن هذه الصفة لأبيه ، وأما هو فأت النبي ﷺ وهو ابن ثمان سنين ، ومن جزم بذلك الطبري وابن حبان وابن السكن وغير واحد ، وعلى هذا فتسكون روايته لقصة صلاة الخوف مرسله ويتعين أن يكون مراد صالح بن خوات من شهد مع النبي ﷺ صلاة الخوف غيره ، والذي يظهر أنه أبوه كما تقدم والله أعلم . **قوله** (يقوم الإمام) هذا ذكره موقوفا ، وقد أخرجه المصنف بعد حديث من طريق ابن أبي حاتم واسمه عبد العزيز عن يحيى بن سعيد الانصاري ، وأورده من طريق عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه مرفوعا . **قوله** (عن سهل بن أبي حشمة عن النبي ﷺ) مثله (أى مثل المتن الموقوف من رواية يحيى عن يحيى ، وقد أورده مسلم وأبو داود من هذا الوجه بلفظ : أن رسول الله ﷺ صلى بأصحابه في الخوف فصنفهم خلفه صفين ، فذكر الحديث ، وهو مما يقوى ما قدمته أن سهل بن أبي حشمة لم يشهد ذلك وأن المراد بقول صالح بن خوات من شهد أبوه لا سهل والله أعلم . **قوله** (أن ابن عمر رضى الله عنهما قال . غزوت مع رسول الله ﷺ قبل نجد فوازيئا) بالزاي أى قائلنا (العدو فصافقنا لهم) وقد تقدم في د باب صلاة الخوف ، أن في رواية الكشميني د فصففناهم ، وكذا أخرجه أحمد عن أبي اليمان شيخ البخاري فيه ، وهكذا أورده البخاري من طريق شعيب هنا مقتصرًا منها على هذا القدر ، وعقبها بطريق معمر فلم يتعرض لصدر الحديث بل أوله د أن رسول الله ﷺ صلى باحدى الطائفتين والطائفة الأخرى مواجهة العدو ، الحديث ، فأما رواية شعيب فتقدمت في د باب صلاة الخوف ، تأمة ، وأما رواية معمر فأخرجها أبو داود عن مسدد شيخ البخاري فيه كذلك ، ووقع في آخرها د ثم قام هؤلاء فقضوا ركعتهم ، وقام هؤلاء فقضوا ركعتهم ، ولفظ القضاء فيها على معنى الأداء لا على معنى القضاء الاصطلاحي ، وقد وقع في رواية شعيب د فقام كل واحد منهم فركع لنفسه ركعة وسجد سجدة ، وهي تبين المراد في رواية ابن جريج عن الزهري عند أحمد نحوه ، وقد تقدم الكلام على بقية هذا الحديث في د باب صلاة الخوف ،

٤١٣٤ - **حدثنا** أبو البان حدثنا شعيب عن الزهري قال حدثني سنان وأبو سلمة أن جابراً أخبره « أنه غزا مع رسول الله ﷺ قبل نجد . . »

٤١٣٥ - **حدثنا** إسماعيل حدثني أخى عن سليمان عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن سنان ابن أبي سنان الدؤلى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أخبره « أنه غزا مع رسول الله ﷺ قبل نجد ، فلما قفل رسول الله ﷺ قفل معه ، فأدركتهم القافلة في وادٍ كثير للمعاصير ، فنزل رسول الله ﷺ وتفرق الناس في المعاصير يستظلون بالشجر ، ونزل رسول الله ﷺ تحت شجرة فعلق بها سيفه . قال جابر : فمنا نومة فإذا رسول الله ﷺ يدهونا ، فحشناه ، فإذا عنده امرأتى جالسة ، فقال رسول الله ﷺ : إن هذا اختلط سيفى وأنا نائم ، فاستيقظت وهو في يدي صلتاً ، فقال لى : من يملك منى ؟ قلت : الله ، فها هو ذا جالس . ثم لم يعاقبه رسول الله ﷺ »

٤١٣٦ - وقال أبان حدثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن جابر قال « كنا مع النبي ﷺ بذات الرقاع ، فإذا أتينا على شجرة ظليلة تركناها فنبى ﷺ . فجاء رجل من المشركين وسيف النبي ﷺ معانٍ بالشجرة ، فاخترطه فقال له : تخافنى ؟ فقال له : لا . قال : فمن يملك منى ؟ قال : الله . فتهدأ أصحاب النبي ﷺ وأقيمت الصلاة فصلى بطائفة ركعتين ، ثم تأخروا ، وصلى بالطائفة الأخرى ركعتين ، وكان للنبي ﷺ أربع وثلاثون ركعتان . وقال مسدد عن أبي حوالة عن أبي بشر « اسم الرجل غورث بن الحارث . وقاتل فيها محارب خصفة »

٤١٣٧ - وقال أبو الزبير عن جابر « كنا مع النبي ﷺ بنخل فصلى الخوف » . وقال أبو هريرة « صليت مع النبي ﷺ في غزوة نجد صلاة الخوف » . وإنما جاء أبو هريرة إلى النبي ﷺ أيام خيبر

قوله (حدثني سنان وأبو سلمة) أما سنان فهو ابن أبي سنان الدؤلى كما في الرواية الثانية ، والدؤلى بضم المهملة وفتح الهمزة ، وهو مدنى اسم أبيه يزيد بن أمية ، وثقه العجلي وغيره وماله في البخارى سوى هذا الحديث وآخر من روايته عن أبي هريرة في الطب ، وأما أبو سلمة فهو ابن عبد الرحمن بن عوف كذا رواه شعيب عنهما ، ورواه إبراهيم بن سعد كما تقدم في الجهاد فلم يذكر فيه أبا سلمة ، وكذا رواه مسلم عن محمد بن جعفر الوركاني عن إبراهيم بن سعد ، ورواه الحارث بن أبى أسامة عن محمد الوركاني هذا فأثبت فيه أبا سلمة ، ورواه ابن أبى حقيق عن الزهري فلم يذكر أبا سلمة ، ورواه معمر عن الزهري كما سيأتى بعد أحاديث قليلة فلم يذكر سنانا ، فكأن الزهري كان تارة يجمعهما وتارة يفرد أحدهما . وإسماعيل في الرواية الثانية هو ابن أبى أويس ،

وأخوه هو عبد الحميد ، وسليمان شيخه هو ابن بلال ، ومحمد بن أبي عتيق نسب إلى جده ، فإن أبا عتيق هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق ، ومحمد هذا الراوى هو ابن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن ، وقد ساق البخارى الحديث على لفظ ابن أبي عتيق وليس فيه ذكر أبى سلمة ، وذكر من طريق شعيب وهى عن سنان وأبى سلمة معا قطعة يسيرة ، فإن جابرا أخبر أنه غزا مع رسول الله ﷺ قبل نجد ، وتقدم فى الجهاد عن أبى اليمان وحده بتمامه ، ورأيتها موافقة لرواية ابن أبي عتيق إلا فى آخره كما سأبينه . وأما رواية إبراهيم بن سعد ففيها اختصار . وقد رواه عن جابر أيضا سليمان بن قيس كما فى رواية مسدد التى بعد هذه بحديث . ورواه يحيى ابن أبي كثير عن أبى سلمة كما فى الرواية المعلقة بعده ، فذكر بعض ما فى حديث الزهرى وزاد قصة صلاة الخوف . **قوله** (أنه غزا مع رسول الله ﷺ قبل نجد) فى رواية يحيى بن أبى كثير عن أبى سلمة وكنا مع رسول الله ﷺ بذات الرقاع . **قوله** (فأدركتهم القائلة) أى وسط النهار وشدة الحر . **قوله** (كثير العناء) بكسر المهملة وتخفيف الضاد المعجمة : كل شجر يعظم له شوك ، وقيل هو العظيم من السمم مطلقا ، وقد تقدم غير مرة . **قوله** (فنزل رسول الله ﷺ تحت سمرة) أى شجرة كثيرة الورد ، وفى رواية معمر « فاستظل بها » ، ويفسر ما فى رواية يحيى « فاذا أتينا على شجرة ظليلة تركناها للنبى ﷺ » . **قوله** (قال جابر) هو موصول بالاسناد المذكور ، وسقط ذلك من رواية معمر . **قوله** (فاذا رسول الله ﷺ يدعوننا ، فجلسنا ، فاذا عنده أعرابي) هذا السياق يفسر رواية يحيى ، فإن فيها « فجاء رجل من المشركين إلح » ، فبينت هذه الرواية أن هذا القدر لم يحضره الصحابة وإنما سمعوه من النبى ﷺ بعد أن دعاهم واستبقوا . **قوله** (أعرابي جالس) فى رواية معمر « فاذا أعرابي قاعد بين يديه » ، وسأبني ذكر اسمه قريبا . **قوله** (وهو فى يده صلتا) بفتح المهملة وسكون اللام بعدها مثناة ، أى مجردا عن غمده . **قوله** (فقال لى : من يملك منى) ؟ فى رواية يحيى « فقال : تخافنى ؟ قال : لا . قال : فمن يملك منى ؟ » وكرر ذلك فى رواية أبى اليمان فى الجهاد ثلاث مرات ، وهو استفهام لإنكار ، أى لا يملك منى أحد ، لأن الأعرابي كان قائما والسيوف فى يده والنبى ﷺ جالس لا سيف معه . ويؤخذ من مراجعة الأعرابي له فى الكلام أن الله سبحانه وتعالى منع نبيه ﷺ منه ، وإلا فما أحوج ، إلى مراجعته مع احتياجه إلى الحظوة عند قومه بقتله ، وفى قول النبى ﷺ فى جوابه « الله ، أى يملك منك إشارة إلى ذلك ، ولذلك أعادها الأعرابي فلم يزد على ذلك الجواب ، وفى ذلك غاية التكم به وعدم المبالاة به أصلا . **قوله** (فها هو ذا جالس ثم لم يعاقبه رسول الله ﷺ) فى رواية يحيى بن أبى كثير « فتهدده أصحاب رسول الله ﷺ » ، وظهرها يشعر بأنهم حضروا القصة وأنه إنما رجع عما كان عزم عليه بالتهديد ، وليس كذلك ، بل وقع فى رواية إبراهيم بن سعد فى الجهاد بعد قوله : قالت الله « فشام السيف » وفى رواية معمر « فشامه » والمراد أغمده ، وهذه الكلمة من الأضداد ، يقال شامه إذا استله وشامه إذا أغمده ، قاله الخطابى وغيره ، وكان الأعرابي لما شاهد ذلك الثبات العظيم وعرف أنه حيل بينه وبينه تحقق صدقه وعلم أنه لا يصل إليه فالتقى السلاح وأمكن من نفسه . ووقع فى رواية ابن إسحق بعد قوله قال الله « فدفع جبريل فى صدره فوق السيف من يده فأخذه النبى ﷺ » وقال : من يملك أنت منى ؟ قال : لا أحد . قال : قم فاذهب لئلا نك . فلما ولى قال : أنت خير منى ، وأما قوله فى الرواية « فها هو جالس ثم لم يعاقبه » ، فيجمع مع رواية ابن إسحق بأن قوله « فاذهب » كان بعد أن أخبر الصحابة بقمته ، فمن عليه لشدته رغبة النبى ﷺ فى استئلاف الكفار ليدخلوا فى

الاسلام ، ولم يؤاخذ به بما صنع ، بل عفا عنه . وقد ذكر الواقدي في نحو هذه القصة أنه أسلم وأنه رجع الى قومه فامتد به خلق كثير . ووقع في رواية ابن إسحق التي أشرت اليها ثم أسلم بعد ، . **قوله** (وقال أبان) هو ابن يزيد العطار ، وروايته هذه وصلها مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عفان عنه بتامه . **قوله** (وأقيمت الصلاة فصل بطائفة ركعتين الخ) هذه السكيفية مخالفة للسكيفية التي في طريق أبي الزبير عن جابر ، وهو بما يقوى أنهما واقعتان . **قوله** (وقال مسدد عن أبي عوانة عن أبي بشر : اسم الرجل غوث بن الحارث ، وقاتل فيها محارب خصم) هكذا أورده مختصرا من الإسناد ومن المتن ، فاما الاسناد فأبو عوانة هو الواضح البصري ، وأما بشر فهو جعفر بن أبي وحشة ، وبقية الاسناد ظاهر فيما أخرجه مسدد في مسنده رواية معاذ بن المثني عنه ، وكذلك أخرجهما إبراهيم الحربي في كتاب « غريب الحديث » له عن مسدد عن أبي عوانة عن أبي بشر عن سليمان بن قيس عن جابر ، وأما المتن فتمامه عن جابر قال « غزا رسول الله ﷺ محارب خصم بنخل فرأوا من المسلمين غرة ، فجاء رجل منهم يقال له غوث بن الحارث حتى قام على رسول الله ﷺ بالسيف ، فذكره وفيه فقال الاعرابي : غير أني أأهدك أن لا أقاتلك ولا أكون مع قوم يقاتلونك ، غلى سبيله . فجاء الى أصحابه فقال : جئتمكم من عند خير الناس . فلما حضرت الصلاة صلى رسول الله ﷺ بالناس ، الحديث . وغوث وزن جعفر وقيل بضم أوله وهو بنين معجمة وراء . ومثناة مأخوذ من الفرث وهو الجوع ، ووقع عند الخطيب بالكاف بدل المثناة ، وحكى الخطابي فيه غويرث بالتصغير ، وحكى عياض أن بعض المغاربة قال في البخاري بالعين المهملة قال : وصوابه بالمعجمة . ومحارب خصم تقدم بيانه في أول الباب . ووقع عند الواقدي في سبب هذه القصة أن اسم الاعرابي دعثور وأنه أسلم ، لكن ظاهر كلامه أنهما قصتان في غزوتين فآله أعلم . وفي الحديث فرط شجاعة النبي ﷺ وقوة يقيته وصبره على الأذى وحمله عن الجهال . وفيه جواز تفرق المسكر في النزول ونومهم ، وهذا محله إذا لم يكن هناك ما يخافون منه . **قوله** (وقال أبو الزبير عن جابر : كنا مع رسول الله ﷺ بنخل فصل الخوف) تقدمت الإشارة الى ذكر من وصله قبل مع التنبيه على ما فيه من المغايرة . **قوله** (وقال أبو هريرة صليت مع النبي ﷺ في غزوة نجد صلاة الخوف) وصله أبو داود وابن حبان والطحاوي من طريق أبي الأسود أنه سمع عروة يحدث عن مروان بن الحكم أنه سأل أبا هريرة هل صليت مع النبي ﷺ صلاة الخوف ؟ قال أبو هريرة : نعم . قال مروان : متى ؟ قال : عام غزوة نجد . **قوله** (وإنما جاء أبو هريرة الى النبي ﷺ أيام خيبر) يريد بذلك تأكيد ما ذهب اليه من أن غزوة ذات الرقاع كانت بعد خيبر . لكن لا يلزم من كون الغزوة كانت من جهة نجد أن لا تتعدد ، فإن نجدا وقع القصد الى جهتها في عدة غزوات ، وقد تقدم تقرير كون جابر روى قصتين مختلفتين في صلاة الخوف بما يغني عن إعادته ، فيحتمل أن يكون أبو هريرة حضر التي بعد خيبر لا التي قبل خيبر

٣٢ - باب غزوة بني المصطلق من خزاعة وهي غزوة المريسيم

قال ابن إسحاق : وذلك سنة ست ، وقال موسى بن عتبة : سنة أربع

وقال الثعلباني بن راشد عن الزهري : كان حديث الإفك في غزوة المريسيم

٤١٣٨ - حديث قتيبة بن سعيد أخبرنا إسماعيل بن جعفر عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن محمد بن يحيى

ابن حبان عن ابن مثير أنه قال « دخلت المسجد فرأيت أبا سعيد الخدري جالس إليه ، فسأله عن العزل ، قال أبو سعيد : خرجنا مع رسول الله ﷺ في غزوة بني المصطلق ، فأصبنا سبباً من سبي العرب ، فاشتد علينا المأزبة وأحببنا العزل ، فأردنا أن نعرل ، وقلنا نزل ورسول الله ﷺ بين أظهرنا قبل أن نسأله ؟ فسأله عن ذلك فقال : ما عليكم أن لا تفعلوا ، ما من نسمة كائنة إلى يوم القيامة إلا وهي كائنة »

٤١٣٩ - **حديث** محمود حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر بن الزهري عن أبي سلمة عن جابر بن عبد الله قال « غزونا مع رسول الله ﷺ غزوة نجد ، فلما أدر كنهه القائلة وهو في وادٍ كثير الغضار فنزل تحت شجرة واستظل بها وعلق سيفه ، ففرق الناس في الشجر يستظلون . وبيننا نحن كذلك إذ دعانا رسول الله ﷺ ، فخرجنا ، فإذا امرأيتي قاعد بين يديه فقال : إن هذا أتاني وأنا نائم ، فاختط سيفي ، فاستيقظت وهو قائم على رأسي فاختط سيفي صلنا ، قال : من يملك مني ؟ قلت : الله . فشامه ثم قعد ، فهو هذا . قال ولم يعافيه رسول الله ﷺ »

٣٣ - باب غزوة أنمار

٤١٤٠ - **حديث** آدم حدثنا ابن أبي ذئب حدثنا عثمان بن عبد الله بن مسروق عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال « رأيت النبي ﷺ في غزوة أنمار يصلي على راحلته متوجهاً قبل المشرق متطوعاً »

قوله (باب) هكذا وقع هنا ، وذكر ما يتعلق بها . ثم أورد حديث أبي سعيد في العزل ثم قال بعد ذلك « حدثني محمود ، يعني ابن غيلان « حدثنا عبد الرزاق » فذكر حديث جابر في غزوة نجد ، وفيه قصة الأعرابي ، وهذا محل في غزوة ذات الرقاع . وقد وقع في رواية أبي ذر عن المستمل « في غزوة ذات الرقاع . وهو أنس . ثم ذكر بعد هذه ترجمة وهي غزوة أنمار ، وذكر فيه حديث جابر « رأيت النبي ﷺ في غزوة أنمار يصلي على راحلته ، وهذا الحديث قد تقدم في « باب قصر الصلاة » وكان محل هذا قبل غزوة بني المصطلق لأنه عقبه بترجمة حديث الألفك والافك كان في غزوة بني المصطلق فلما معنى لإدخال غزوة أنمار بينهما ، بل غزوة أنمار يشبه أن تكون هي غزوة محارب وبني ثعلبة ، لما تقدم من قول أبي عبيد : إن الماء لبني أشجع وأنمار وغيرهما من قيس ، والذي يظهر أن التقديم والتأخير في ذلك من النسخ والله أعلم . ولم يذكر أهل المغازي غزوة أنمار ، وذكر مغلطاي أنها غزوة أمر بفتح الهمزة وكسر الميم ، فقد ذكر ابن إسحق أنها كانت في صفر ، وعند ابن سعد « قدم قادم بجلب فأخبر أن أنمار وثعلبة قد جمعوا لهم ، فخرج لعشر خلون من الحرم فاتى محلهم بذات الرقاع ، وقبل أن غزوة أنمار وقعت في أثناء غزوة بني المصطلق لما روى أبو الزبير عن جابر « أرسلني رسول الله ﷺ وهو منطلق إلى بني المصطلق ، فأتيته وهو يصلي على بعير ، الحديث . ويؤيده رواية الليث عن القاسم بن محمد « إن النبي ﷺ صلى في غزوة بني أنمار صلاة الخوف » ويحتمل أن رواية جابر أصله ﷺ تعددت . **قوله**

(غزوة بنى المصطلق من خزاعة وهي غزوة المريسيع) أما المصطلق فهو بضم الميم وسكون المهملة وفتح الطاء المهملة وكسر اللام بعدها قاف ، وهو لقب ، واسمه جذيمة بن سعد بن عمرو بن ربيعة بن حارثة ، بطن من بنى خزاعة . وقد تقدم بيان نسب خزاعة في أوائل السيرة النبوية : وأما المريسيع فبضم الميم وفتح الراء وسكون التحتانيتين بينهما مهملة مكسورة وآخره عين مهملة ، هو ماء لبنى خزاعة بينه وبين الفرج مسيرة يوم . وقد روى الطبراني من حديث سفيان بن وبرة قال دكنا مع النبي ﷺ في غزوة المريسيع غزوة بنى المصطلق . **قوله** (قال ابن إسحق وذلك سنة ست) كذا هو في مغازي ابن إسحق رواية يونس بن بكير وغيره عنه وقال : في شعبان وبه جزم خليفة والطبري ، وروى البيهقي من رواية قتادة وعروة وغيرهما أنها كانت في شعبان سنة خمس ، وكذا ذكرها أبو معشر قبل الخندق . **قوله** (وقال موسى بن عقبة سنة أربع) كذا ذكره البخاري ، وكأنه سبق فلم أراد أن يكتب سنة خمس فسكتب سنة أربع . والذي في مغازي موسى بن عقبة من عدة طرق أخرجه الحاكم وأبو سعيد الزيسابوري والبيهقي في الدلائل وغيرهم سنة خمس ، ولفظه عن موسى بن عقبة عن ابن شهاب ثم قاتل رسول الله ﷺ بنى المصطلق وبنى لحيان في شعبان سنة خمس ، ويؤيده ما أخرجه البخاري في الجهاد عن ابن عمر أنه غزا مع النبي ﷺ بنى المصطلق في شعبان سنة أربع ، ولم يؤذن له في القتال لأنه إنما أذن له فيه في الخندق كما تقدم وهي بعد شعبان سواء قلنا إنها كانت سنة خمس أو سنة أربع ، وقال الحاكم في «الأكلي» قول عروة وغيره إنها كانت في سنة خمس أشبه من قول ابن إسحق . قلت : ويؤيده ما ثبت في حديث الإفك أن سعد بن معاذ تنازع هو وسعد بن عباد في أصحاب الإفك كما سيأتي ، فلو كان المريسيع في شعبان سنة ست مع كون الإفك كان فيها لكان ما وقع في الصحيح من ذكر سعد بن معاذ غلطا لأن سعد بن معاذ مات أيام قريظة وكانت سنة خمس على الصحيح كما تقدم تقريره ، وإن كانت كما قيل سنة أربع فهي أشد ، فيظهر أن المريسيع كانت سنة خمس في شعبان لتكون قد وقعت قبل الخندق لأن الخندق كانت في شوال من سنة خمس أيضا فتسكون بعدها فيكون سعد بن معاذ موجودا في المريسيع ورمى بعد ذلك بسهم في الخندق ومات من جراحته في قريظة . وسأذكر ما وقع لعياض من ذلك في أثناء الكلام على حديث الإفك إن شاء الله تعالى . ويؤيده أيضا أن حديث الإفك كان سنة خمس إذ الحديث فيه التصريح بأن القصة وقعت بعد نزول الحجاب والحجاب كان في ذي القعدة سنة أربع عند جماعة فيكون المريسيع بعد ذلك فيرجح أنها سنة خمس ، أما قول الواقدي إن الحجاب كان في ذي القعدة سنة خمس فردود ، وقد جزم خليفة وأبو عبيدة وغير واحد بأنه كان سنة ثلاث ، فحصلنا في الحجاب على ثلاثة أقوال أشهرها سنة أربع والله أعلم . **قوله** (وقال النعمان بن راشد عن الزهري كان حديث الإفك في غزوة المريسيع) وصله الجوزقي والبيهقي في «الدلائل» من طريق حماد بن زيد عن النعمان بن راشد ومعمّر عن الزهري عن عائشة فذكر قصة الإفك في غزوة المريسيع ، وبهذا قال ابن إسحق وغير واحد من أهل المغازي إن قصة الإفك كانت في رجوعهم من غزوة المريسيع . وذكر ابن إسحق عن مشايخه عاصم بن عمر بن قتادة وغيره أنه ﷺ باغاه أن بنى المصطلق يجمعون له وقائدهم الحارث بن أبي ضرار فخرج إليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المريسيع قريبا من الساحل ، فزاحف الناس واقتتلوا ، فهزمهم الله ، وقتل منهم ، ونقل رسول الله ﷺ نسائهم وأبنائهم وأموالهم . كذا ذكر ابن إسحق بأسانيد مرسله ، والذي في الصحيح كما تقدم في كتاب العتق من حديث ابن عمر يدل على أنه أغار عليهم

على حين غفلة منهم فأوقع بهم ولغظه ، ان النبي ﷺ أغار على بني المصطلق وهم غارتون وأنعامهم نستقى على الماء ، فقتل مقاتلتهم وسبي ذراريهم ، الحديث ، فيحتمل أن يكون حين الايضاح بهم ثبتوا قليلا ، فلما كثر فيهم القتل انهمزوا بأن يكون لما دهمهم وهم على الماء ثبتوا وتصافوا ووقع القتال بين الطائفتين ثم بعد ذلك وقعت الغلبة عليهم ، وقد ذكر هذه القصة ابن سعد نحو ما ذكر ابن إسحق ، وأن الحارث كان جمع جموعا وأرسل عينا تأتبه بخبر المسلمين فظفروا به فقتلوه ، فلما ناله ذلك هلع وتفرق الجمع وانتهى النبي ﷺ الى الماء وهو المريسيع فصاف أصحابه للقتال ورموهم بالنبل ثم حملوا عليهم حملة واحدة فما أقلت منهم لإنسان بل قتل منهم عشرة وأسر الباقون رجالا ونساء ، وساق ذلك اليعمرى في دعيون الاثر ، ثم ذكر حديث ابن عمر ثم قال : أشار ابن سعد إلى حديث ابن عمر ثم قال : الأول أثبت . قلت : آخر كلام ابن سعد ، والحكم بكون الذي في السير أثبت بما في الصحيح مردود ، ولا سيما مع إمكان الجمع والله أعلم . ثم ذكر المصنف حديث ابن محيرز واسمه عبد الله ومحيرز بمهمله وراء ثم زاي بصيغة التصغير عن أبي سعيد في قصة العزل ، وسيأتي شرحه في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى ، والغرض منه هنا ذكر غزوة بني المصطلق في الجلفة ، وقد أشرت إلى قصتها بحملا والله الحمد

٣٤ - باب حديث الإفك

والأفك ، بمنزلة النجس والنجس يقال إفكهم أفكهم وأنكهم ،

فن قال ﴿ أَفْكُهُمْ ﴾ يقول : صرّفهم عن الإيمان وكذبهم ،

كما قال [٩ الذاريات] : ﴿ يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ ﴾ : يُصَرَّفُ عَنْهُ مَنْ مُصَرَّفٌ

٤١٤١ - **حديث** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعيد عن صالح بن ابن شهاب قال حدثني

عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ حين قال لها أهل الإفك ما قالوا ، وكلمهم حدثني طائفة من حديثها وبعضهم كان أوعى لحديثها من بعض وأثبت له اقتصاصا ، وقد وعيت عن كل رجل منهم الحديث الذي حدثني عن عائشة ، وبعض حديثهم بصديق بعض ، وإن كان بعضهم أوعى له من بعض ، قالوا « قالت عائشة : كان رسول الله ﷺ إذا أراد سقرا أقرع بين أزواجه ، فأبتهن خرج سهمها خرج بها رسول الله ﷺ معه . قالت عائشة : فأقرع بيننا في غزوة غزاها فخرج فيها سهمي ، فخرجت مع رسول الله ﷺ بعدما أنزل الحجاب ، فكدت أحمل في هودجى وأنزل فيه . فميرنا ، حتى إذا فرغ رسول الله ﷺ من غزوته تلك وقفل ودنونا من المدينة قافلين آذن ليلة بارحيل ، فمعت حين آذنوا بالرحيل فشيئت حتى جاوزت الجيش ، فلما قضيت شأني أقبلت إلى رحلي فلدت صدرى فإذا عقد لي من جزع ظفار قيد انقطاع ، فرجعت فالتست همدى لخسني ابتعاؤه . قالت وأقبل الرهط الذين كانوا يرملوني فاحتملوا هودجى فرحلوه على بعيري الذي كنت أركب عليه - وهم يحسبون أني فيه ، وكان النساء إذ ذاك خفافا لم يهبلن ولم يهشمن اللحم ، إنما يأكلن الخلقة من الطعام - فلم يستنكير القوم

خِيفَةُ الْمَوْجِ حِينَ رَفَعُوهُ وَحَمَلُوهُ ، وَكَانَتْ جَارِيَةً حَدِيثَةَ الشَّيْءِ ، فَبَعَثُوا الْجَلَائِيسَ فَسَارُوا ، وَوَجَدَتْ عُقْدَى بَعْدَ مَا اسْتَمَرَّ الْجَيْشُ ، فَجُنْتُ مَنَازِلَهُمْ وَلَيْسَ بِهَا مِنْهُمْ دَائِعٌ وَلَا مَجِيبٌ . فَتَيَمَّمْتُ مَنْزِلَ الَّذِي كُنْتُ بِهِ ، وَظَنَنْتُ أَنَّهُمْ سَيَفْقِدُونِي فَيَرْجِعُونَ إِلَيَّ . فَبَيْنَا أَنَا جَالِسَةٌ فِي مَنْزِلِي غَلَبَتْنِي عَيْنِي فَنِمْتُ ، وَكَانَ صَفْوَانُ بْنُ الْمُطَّلِّحِ الشُّلَمِيِّ ثُمَّ الْفَزَّ كَوَانِي مِنْ وَرَاءِ الْجَيْشِ ، فَأَصْبَحَ عِنْدَ مَنْزِلِي ، فَرَأَى سَوَادَ إِنْسَانٍ نَائِمٍ ، فَمَرَفَنِي حِينَ رَأَيْتِي ، وَكَانَ رَأَى قَبْلَ الْحِجَابِ ، فَاسْتَيْقَظْتُ بِاسْتِرْجَاعِهِ حِينَ عَرَفَنِي ، فَخَمَرْتُ وَجْهِي بِمِجْلَابِي . وَوَاللَّهِ مَا تَكَلَّمْنَا بِكَلِمَةٍ ، وَلَا سَمِعْتُ مِنْهُ كَلِمَةً غَيْرَ اسْتِرْجَاعِهِ ، وَهُوَ حَتَّى أَنَاخَ رِجْلَتَهُ ، فَوَطِئَ عَلَى يَدَيَّ ، فَقُمْتُ إِلَيْهَا فَرَكِبْتُهَا ، فَانطَلَقَ يَقُودُنِي الرَّاحِلَةَ حَتَّى أَتَيْنَا الْجَيْشَ مَوْغِرِينَ فِي نَحْرِ الظَّاهِرَةِ وَمِنْ زُرُولٍ . قَالَتْ : فَمَلَأَتْ مِنْ هَلَاكِ . وَكَانَ الَّذِي تَوَلَّى كِبَرُ الْإِفْكِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي ابْنِ سَلُولٍ . قَالَ عُرْوَةُ : أَخْبَرْتُ أَنَّهُ كَانَ يُشَاعُ وَتُحَدَّثُ بِهِ عِنْدَهُ . فَيَقْرَأُ وَيَسْمَعُهُ وَيَسْتَوْشِيهِ . وَقَالَ عُرْوَةُ أَيْضًا : لَمْ يَسْمَعْ مِنْ أَهْلِ الْإِفْكِ أَيْضًا إِلَّا حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ وَمِطْطَحُ بْنُ أَثَاثَةَ وَحَنَّةُ بِنْتُ جَبْحَشٍ فِي نَاسٍ آخَرِينَ لَا أَعْلَمُ لِي بِهِمْ ، غَيْرَ أَنَّهُمْ عُصْبَةٌ - كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى - وَإِنَّ كِبَرَ ذَلِكَ يُقَالُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي ابْنِ سَلُولٍ . قَالَ عُرْوَةُ : كَانَتْ عَائِشَةُ تَكْرَهُ أَنْ يُسَبَّ عِنْدَهَا حَسَّانُ وَتَقُولُ إِنَّهُ الَّذِي قَالَ :

فَانْ أَبِي وَاللَّهِ وَعِرْضِي لِعِرْضِ مُحَمَّدٍ مِنْكُمْ وَقَاهُ

قَالَتْ عَائِشَةُ : فَقَدِمْنَا الْمَدِينَةَ ، فَاشْتَكَيْتُ حِينَ قَدِمْتُ شَهْرًا ، وَالنَّاسُ يُقِيمُونَ فِي قَوْلِ أَصْحَابِ الْإِفْكِ ، لَا أَشْمُرُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ ، وَهُوَ يَرَبُّنِي فِي وَجْهِ أَنْ لَا أَعْرِفُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْإِفْكَ الَّذِي كُنْتُ أَرَى مِنْهُ حِينَ أَشْتَكِي ، إِنَّمَا يَدْخُلُ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَيُسَلِّمُ ثُمَّ يَقُولُ : كَيْفَ نَيْسُكُمْ ؟ ثُمَّ يَنْصَرِفُ ، فَذَلِكَ يَرَبُّنِي وَلَا أَشْمُرُ بِالْشَرِّ ، حَتَّى خَرَجْتُ حِينَ نَفَقْتُ ، فَخَرَجْتُ مَعَ أُمِّ مِطْطَحٍ قَبْلَ الْإِفْكِ - وَكَانَ مُتَمَرِّزًا ، وَكُنَّا لَا نَخْرُجُ إِلَّا لَيْلًا إِلَى لَيْلٍ - وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ نَتَّخِذَ السَّكْنَفَ قَرِيبًا مِنْ بُوَيْنَا ، قَالَتْ وَأَمْرُنَا أَمْرُ الْعَرَبِ الْأَوَّلِ فِي الْبَرِّيَّةِ قَبْلَ الْغَائِطِ ، وَكُنَّا نَقَادِئُ بِالسَّكْنَفِ أَنْ نَتَّخِذَهَا عِنْدَ بُوَيْنَا . قَالَتْ : فَانطَلَقْتُ أَنَا وَأُمُّ مِطْطَحٍ - وَهِيَ ابْنَةُ أَبِي رُحْمٍ بْنِ الْمُطَّلَبِ بْنِ عَبْدِ نَافٍ ، وَأُمُّهَا بِنْتُ صَخْرِ بْنِ عَاصِرٍ خَالَتُ أَبِي بَكْرَ الصَّدِّيقِ ، وَابْنُهَا مِطْطَحُ بْنُ أَثَاثَةَ بْنِ عُبَادَةَ بْنِ الْمُطَّلَبِ - فَأَقْبَلْتُ أَنَا وَأُمُّ مِطْطَحٍ قَبْلَ بَيْتِي حِينَ فَرَعْنَا مِنْ شَأْنِنَا ، فَعَثَرْتُ أُمُّ مِطْطَحٍ فِي مِرْطَاحِهَا فَقَالَتْ : تَمَسَّ مِطْطَحٌ ، فَقَالَتْ لَهَا : بَشْسَ مَا قَالَتْ ، أَنْتُسَبِّينَ رَجُلًا شَيْدَ بَدْرًا ؟ فَقَالَتْ : أَيْ هَتَاهُ ، وَلَمْ تَسْمَعِي مَا قَالَ ؟ قَالَتْ : وَقُلْتُ مَا قَالَ ؟ فَأَخْبَرْتَنِي بِقَوْلِ أَهْلِ الْإِفْكِ . قَالَتْ : فَازْدَدْتُ صَرَخًا عَلَى مَرَضِي . فَلَمَّا

رَجَعْتُ إِلَى بَنِي دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ : كَيْفَ نَيْكُم ؟ قُلْتُ لَهُ : أَنَاذَنُ لِي أَنْ آتِيَ أَبُوتِي ؟
 قَالَتْ : وَأُرِيدُ أَنْ أَسْتَيْقِنَ الْخَبَرَ مِنْ قِبَلِهِمَا . قَالَتْ : فَأَذِنَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . قُلْتُ لَأُمِّي : يَا أُمَّتَاهُ ، مَاذَا
 يَتَحَدَّثُ النَّاسُ ؟ قَالَتْ : يَا بَنِي ، هُوَ نِي عَلَيْكَ . فَوَاللَّهِ لَقَدْ كَانَتْ امْرَأَةٌ قَطُّ وَضِيقَةً عِنْدَ رَجُلٍ يَجْهَلُهَا خَرَارُ
 إِلَّا أَكْثَرْنَ عَلَيْهَا . قَالَتْ قُلْتُ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، أَوْ لَقَدْ نَحَدَّثُ النَّاسُ بِهِذَا ؟ قَالَتْ : فَبَكَيْتُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ حَتَّى
 أَصْبَحْتُ لَا يَرَفَأُ لِي دَمْعٌ وَلَا أَكْتَحِلُ بَنُومٌ ، ثُمَّ أَصْبَحْتُ أَبْكِي . قَالَتْ : وَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى بَنِي أَبِي
 طَالِبٍ وَأَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ حِينَ اسْتَلْبَثَ الْوَحْيُ بِسَأَلِهَا وَبَسْتِشِيرِهَا فِي فِرَاقِ أَهْلِ . قَالَتْ : فَأَمَّا أَسَامَةُ فَأَشَارَ عَلَى
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالَّذِي يَعْلَمُ مِنْ بَرَاءَةِ أَهْلِهِ وَبِالَّذِي يَعْلَمُ لَمْ فِي نَفْسِهِ ، فَقَالَ أَسَامَةُ : أَهْلُكَ ، وَلَا نَعْلَمُ إِلَّا خَيْرًا .
 وَأَمَّا عَلَى ؟ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَمْ يُضَيِّقِ اللَّهُ عَلَيْكَ ، وَاللَّسَاءُ سِوَاهَا كَثِيرٌ ، وَسَلِّ الْجَارِيَةَ نَصْدُفَكَ . قَالَتْ :
 فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَرِيرَةَ فَقَالَ : أَيُّ بَرِيرَةٍ ، هَلْ رَأَيْتِ مِنْ شَيْءٍ بَرِيرِكِ ؟ قَالَتْ لَهُ بَرِيرَةُ : وَالَّذِي بَعَثَكَ
 بِالْحَقِّ ، مَا رَأَيْتُ عَلَيْهَا امْرَأَةً أَغْيَصُهُ ، غَيْرَ أَنَّهَا جَارِيَةٌ حَدِيثَةُ السِّنِّ تَنَامُ عَنْ عَجَبِينَ أَهْلِهَا فَتَأْتِي الدَّاجِنُ فَنَأْكُلُهُ .
 قَالَتْ : فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ يَوْمِهِ فَاسْتَعَذَرَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي - وَهُوَ عَلَى النَّبْرِ - فَقَالَ : يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ
 مَنْ يَعْذِرُنِي مِنْ رَجُلٍ قَدْ بَلَغَنِي عَنْهُ إِذَاهُ فِي أَهْلِي ، وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَى أَهْلِي إِلَّا خَيْرًا . وَلَقَدْ ذَكَرُوا رَجُلًا مَا عَلِمْتُ
 عَلَيْهِ إِلَّا خَيْرًا ، وَمَا يَدْخُلُ عَلَى أَهْلِي إِلَّا مَعِيَ . قَالَتْ : فَقَامَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ - أَخُو بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ - فَقَالَ : أَنَا
 يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْذِرُكَ ، فَإِنْ كَانَ مِنَ الْأَوْسِ ضَرَبْتُ عُنُقَهُ ، وَإِنْ كَانَ مِنْ إِخْوَانِنَا مِنَ الْخَزَرَجِ أَمَرْنَا فَنَقْلُنَا
 أَمْرَكَ . قَالَتْ : فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْخَزَرَجِ - وَكَانَتْ أُمُّ حَسَّانَ بِنْتُ عَمِّهِ مِنْ لُحْدٍ وَهُوَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ وَهُوَ سَيِّدُ
 الْخَزَرَجِ . قَالَتْ : وَكَانَ قَبْلَ ذَلِكَ رَجُلًا صَالِحًا ، وَلَسَكُنَ احْتِمَامَتَهُ الْحِمَّةَ - فَقَالَ لِسَعْدٍ : كَذَبْتَ أَمْرُ اللَّهِ ،
 لَا تَقْتُلْهُ وَلَا تَقْدِرْ عَلَى قَتْلِهِ ، وَلَوْ كَانَ مِنْ رَهْطِكَ مَا أَحْبَبْتَ أَنْ يُقْتَلَ . فَقَامَ أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ - وَهُوَ ابْنُ عَمِّ
 سَعْدٍ - فَقَالَ لِسَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ : كَذَبْتَ لِعَمْرِ اللَّهِ ، لَنَقْلَنَّهُ ، فَإِنَّكَ مُنَافِقٌ تَجَادِلُ عَنِ الْمُنَافِقِينَ . قَالَتْ : فَتَارَ الْحَيَّانِ
 الْأَوْسَ وَالْخَزَرَجَ - حَتَّى هَمُّوا أَنْ يَقْتُلُوا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَائِمٌ عَلَى النَّبْرِ . قَالَتْ : فَلَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 يُخَفِّضُهُمْ حَتَّى سَكَنُوا وَسَكَتَ . قَالَتْ : فَبَكَيْتُ يَوْمَ ذَلِكَ كُلَّهُ لَا يَرَفَأُ لِي دَمْعٌ وَلَا أَكْتَحِلُ بَنُومٌ . قَالَتْ :
 وَأَصْبَحَ أَبُو آيٍ عِنْدِي وَقَدْ بَسَّكَ لِيْلَتَيْنِ وَيَوْمًا لَا يَرَفَأُ لِي دَمْعٌ وَلَا أَكْتَحِلُ بَنُومٌ ، حَتَّى أَنِّي لَأُظَنُّ أَنَّ
 لِلْمَسَاءِ فَاقِي كَيْدِي . فَبَيْنَا أَبُو آيٍ جَالِسَانِ عِنْدِي وَأَنَا أَبْكِي فَاسْتَأْذَنْتُ عَلَى امْرَأَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَأَذِنَتْ لَهَا ،

فَجَلَسَتْ تَبْكِي مَعِيَ . قَالَتْ : فَبَيْنَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْنَا فَسَلَّمَ ثُمَّ جَلَسَ . قَالَتْ : وَلَمْ يَجْلِسْ عِنْدِي مِنْذُ قَبْلِ مَا قَبِلَ قَبْلَهَا ، وَلَقَدْ لَبِثْتُ شَهْرًا لَا يُوحَى إِلَيَّ فِي شَأْنٍ بَشِيٍّ . قَالَتْ : فَتَشَهَّدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ جَلَسَ ثُمَّ قَالَ : أَمَّا بَعْدُ يَا عَائِشَةُ إِنَّهُ بَلَغَنِي عَنْكَ كَذَا وَكَذَا ، فَإِنْ كُنْتَ بِرَبِئَةٍ فُسَيْرُوكِ اللَّهُ ، وَإِنْ كُنْتَ أَلَمْتَ بِذَنْبٍ فَاصْتَغْفِرِي اللَّهَ وَتَوْبِي إِلَيْهِ ، فَإِنَّ الْعَبْدَ إِذَا اعْتَرَفَ ثُمَّ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ . قَالَتْ : فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَقَالَتَهُ قَلَصَ دَمْعِي حَتَّى مَا أَحِسُّ مِنْهُ قَطْرَةً ، فَقُلْتُ لِأَبِي : أُجِيبْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِّي فِيمَا قَالَ ، فَقَالَ أَبِي : وَاللَّهِ مَا أَدْرِي مَا أَقُولُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ . فَقُلْتُ لِأُمِّي : أُجِيبِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِيمَا قَالَ . قَالَتْ أُمِّي وَاللَّهِ مَا أَدْرِي مَا أَقُولُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ . فَقُلْتُ - وَأَنَا جَارِيَةٌ حَدِيثُهُ لِسَنٍّ لَا أَقْرَأُ مِنَ الْقُرْآنِ كَثِيرًا - : إِنِّي وَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُ لَقَدْ سَمِعْتُ هَذَا الْحَدِيثَ حَتَّى اسْتَقَرَّ فِي أَنْفُسِكُمْ وَصَدَّقْتُمْ بِهِ ، فَإِنِّي قُلْتُ لَكُمْ لِي بِرَبِئَةٍ - لَا تُصَدِّقُونَنِي ، وَلَئِنْ اعْتَرَفْتُ لَكُمْ بِأَمْرِ - وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنِّي مِنْهُ بِرَبِئَةٍ - لَتُصَدِّقُنِي ، فَوَاللَّهِ لَا أُجِدُّ لِي وَلَكُمْ مِثْلًا إِلَّا أَبَا يُوسُفَ حِينَ قَالَ ﴿ فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ، وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴾ ثُمَّ تَحَوَّلْتُ فَاضْطَجَعْتُ عَلَى فِرَاشِي ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنِّي حِينَئِذٍ بِرَبِئَةٍ ، وَأَنَّ اللَّهَ مَبْرُئِي بِرَأْيِي . وَلَكِنْ وَاللَّهِ مَا كُنْتُ أَظُنُّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مُنْزِلَ فِي شَأْنِي وَحْيًا يُنِيلِي ، كَشَأْنِي فِي نَفْسِي كَانَ أَحَقَّ مِنْ أَنْ يَتَكَلَّمَ اللَّهُ فِيَّ بِأَمْرِ ، وَلَكِنْ كُنْتُ أَرْجُو أَنْ يَرَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي النَّوْمِ رُؤْيَا يُبْرِئُنِي اللَّهَ بِهَا ، فَوَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَجْلِسَهُ وَلَا خَرَجَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ حَتَّى أَزِلَ عَلَيْهِ ، فَأَخَذَهُ مَا كَانَ يَأْخُذُهُ مِنَ الْبُرْصَاءِ ، حَتَّى إِنَّهُ لَيَتَحَدَّرُ مِنْهُ لَعَرَقٌ مِثْلُ الْجَمَانِ - وَهُوَ فِي يَوْمٍ شَاتٍ - مِنْ ثِقَلِ الْقَوْلِ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَيْهِ . قَالَتْ : فَسُرِّيَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ بِضَحْكٍ ، فَكَانَتْ أَوَّلَ كَلِمَةٍ تَكَلَّمَ بِهَا أَنْ قَالَ : يَا عَائِشَةُ ، أَمَّا اللَّهُ فَقَدْ بَرَأَكَ . قَالَتْ فَقَالَ لِي أُمِّي : قَوِي إِلَيْهِ ، فَقُلْتُ : لَا وَاللَّهِ لَا أَقُومُ إِلَيْهِ ، فَإِنِّي لَا أَحَدُ إِلَّا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ . قَالَتْ : وَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى [١١ النور] : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ . . . ﴾ الْعَشْرَ آيَاتٍ . ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا فِي بَرَاءَتِي . قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ - وَكَانَ يُنْفِقُ عَلَى مِسْطَحِ بْنِ أَنَاثَةَ لِقَرَابَتِهِ مِنْهُ وَفَقَرِهِ - : وَاللَّهِ لَا أَنْفِقُ عَلَى مِسْطَحٍ شَيْئًا أَبَدًا بَعْدَ الَّذِي قَالَ لِعَائِشَةَ مَا قَالَ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى [٢٢ النور] ﴿ وَلَا يَأْتِلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ - إِلَى قَوْلِهِ - غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ . قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ : بَلَى وَاللَّهِ ، إِنِّي لِأُحِبُّ أَنْ يَغْفَرَ اللَّهُ لِي مَرَّةً رَجَعْتُ إِلَى مِسْطَحٍ الذَّفَقَةُ لَمَّا كَانَ يُنْفِقُ عَلَيْهِ وَقَالَ : وَاللَّهِ لَا أَنْزِعُهَا مِنْهُ أَبَدًا . قَالَتْ عَائِشَةُ : وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَأَلَ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشٍ عَنْ أَمْرِي ، فَقَالَ لَزَيْنَبَ مَاذَا عَلِمْتَ أَوْ رَأَيْتِ ؟ فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحْيَى سَمِيٌّ وَبَصْرِي ، وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ إِلَّا خَيْرًا . قَالَتْ عَائِشَةُ : وَهِيَ الَّتِي كَانَتْ تُسَامِينِي مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ ، فَعَصَمَهَا

الله بالورع . قالت : وطَفِقَتْ أَخْتَهَا حَنْةُ تَحَارَبُ لَهَا ، فَهَلَكَتْ فِيمَنْ هَلَكَ . قال ابن شهاب : فهذا الذى يُلْفَى من حديث هؤلاء الرُّفُط . ثم قال عروة « قالت عائشة : والله إنَّ الرجلَ الذى قيلَ لَهُ ما قيلَ ليَقول : سُبْحَانَ الله ، فوالذى نفسى بيده ما كشفتُ من كَذْفٍ أَنَّى قَطَ . قالت : ثمَّ قُتِلَ بَعْدَ ذَلِكَ فى سَبِيلِ الله »

قوله (باب حديث الإفك) قد تقدم وجه مناسبة إيراد هنا لما ذكره عن الزهري أن قصة الإفك كانت في غزوة المريسيع . **قوله** (الإفك والإفك بمنزلة النجس والنجس) أى هما في الاسم لغتان بكسر الهمزة وسكون الفاء وهى المشهورة ، وبفتحهما معا . وقوله « بمنزلة » أى نظير ذلك النجس والنجس في الضبط وكونهما اغتئين .

قوله (يقال لفسكهم وأفكهم) أى فى قوله تعالى (بل ضلوا عنهم وذلك أفكهم وما كانوا يفترون) فقرأى فى المشهور بكسر الهمزة وسكون الفاء وبضم الكاف ، وأما بالفتحات فقرأى بالشاذ ، وهو عن عكرمة وغيره بثلاث فتحات فعلا ماضيا أى صرفهم ، ووراء ذلك قراءات أخرى فى الشواذ كالشهور لكن بفتح أوله وهو عن ابن عباس ومثل الثانى لكن بتشديد الفاء وهو عن أبى عياض بصيغة التكبير ، وبالماء أوله وفتح الفاء والكاف وهو عن ابن الزبير وغير ذلك مما يستوعب فى موضعه . **قوله** (فن قال أفكهم) أى جملة فعلا ماضيا يقال معناه صرفهم عن الإيمان كما قال (يؤفك عنه) من أفك أى بصرف عنه من صرف . ثم ذكر المصنف حديث الإفك بطوله من طريق صالح وهو ابن كيسان عن ابن شهاب ، وقد تقدم بطوله فى الشهادات من طريق فليح عن ابن شهاب ، وذكرت أنى أورد شرحه مستوفى فى سورة النور ، وسأذكر هناك مع شرحه بيان ما اختلفوا فيه من ألفاظ وسيأق إن شاء الله تعالى

٤١٤٢ - **حدثني** عبد الله بن محمد قال : أُملى على هشام بن يوسف من حفظه قال : « أخبرنا معمر عن الزهري قال : قال لى الوليد بن عبد الملك أبلغك أن عليا كان فيمن فذف عائشة ؟ قالت : لا ، واسكن قد أخبرني رجلان من قومك - أبو سلمة بن عبد الرحمن وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث - أن عائشة رضى الله عنها قالت لها : كان على مسلما فى شأنها ، فراجعوه فلم يرجع وقال : مسلما بلا شك فيه ، وعليه وكان فى أصل العتيق كذلك »

٤١٤٣ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل حدثنا أبو عوانة عن حصين عن أبى وائل حدثنى مسروق ابن الأجدع قال حدثنى أم رومان - وهى أم عائشة رضى الله عنها - قالت « بينا أنا قاهدة أنا وعائشة إذ ولجت امرأة من الأنصار فقالت : قَلَّ اللهُ بفلان وفعل بفلان . فقالت أم رومان : وما ذاك ؟ قالت : ابني فيمن حدثت الحديث . قالت : وما ذاك ؟ قالت : كذا وكذا . قالت عائشة : سمع رسول الله ﷺ ؟ قالت : نعم . قالت : وأبو بكر ؟ قالت : نعم . فخرت مغشياً عليها . فإأفاقت إلا وعليها مخي بنافض ، ففارت عليها ثيابها فضطعتها . فجاء النبي ﷺ فقال : ما شأن هذه ؟ قالت : يا رسول الله ، أخذتها الحى بنافض . قال : فلعل فيها

حديثٌ تحدّثَ به ؟ قالت : نعم . فقصّت عائشة فقالت : والله لئن حلفتُ لأُصدّقنّ ، وإنّ مُثْلَ لا تُعْذِرُونِي مَثْلِي وَمَثْلُكُمْ كَيْمَقُوبَ وَبْنِيهِ ، واللهُ المستعانُ على ما تصفون . قالت : وانصرفَ ولم يقل شيئاً . فأنزلَ اللهُ مُعْذَرَهَا . قالت : بحمدِ اللهِ ، لا بحمدِ أحدٍ ولا بحمدِكِ »

٤١٤٤ - حَدَّثَنِي يَحْيَى حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ نَافِعِ بْنِ حَمْرٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ هَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا « كَانَتْ تَقْرَأُ (إِذْ تَلْقَوْنَهُ بِالسَّلَامِ) [١٥ الدّور] وتقول : الوَلَقُ الكَذِبُ . قال ابنُ أبي مُلَيْكَةَ : وكانت أعلمُ من غيرها بذلك لأنه نزل فيها »

[الحديث ٤١٤٤ - طرفه في : ٤٧٥٢ -]

٤١٤٥ - حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « ذَهَبْتُ أَسْبُ حَسَّانَ عِنْدَ عَائِشَةَ فَقَالَتْ : لَا تَسْبُهُ ، فَإِنَّهُ كَانَ يُنَافِحُ عَنْ رَسُولِ اللهِ ﷺ . وقالت عائشة : استأذنَ النَّبِيَّ ﷺ فِي هَجَاءِ الْمُشْرِكِينَ ، قَالَ : كَيْفَ بِنَسْبِي ؟ قَالَ : لِأَسْأَلَنَّكَ مِنْهُمْ كَمَا تُسَلُّ الشَّعْرَةَ مِنَ الْعَجِينِ »

وقال محمدٌ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ فَرْقِدٍ سَمِعْتُ هِشَامًا عَنْ أَبِيهِ قَالَ « سَمِعْتُ حَسَّانَ ، وَكَانَ مِنْ كَثَرِ عَلَيْهَا . . . »

٤١٤٦ - حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَالِدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي الضَّحْمِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ « دَخَلْنَا عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا ، وَعِنْدَهَا حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ يُنْشِدُهَا شِعْرًا يُشَدُّ بِأَيَّاتِهِ لَهُ وَقَالَ :

حَصَانُ رَزَانٌ مَا تُزَنُّ بِرَبِيَّةٍ وَنَصَبِحُ غَرْنِي مِنْ لَحُومِ الْغَوَافِلِ

فقالت له عائشة : لَسْتَ كَذَلِكَ . قال مسروق : فقلت لها : لم تأذني له أن يدخلَ عليك وقد قال اللهُ تعالى [١١ الدّور] : (وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ) فقالت : وأيّ عذابٍ أشدُّ من القمى . قالت له : إنه كان يُنَافِحُ - أو يُهَاجِي - عن رسولِ اللهِ ﷺ »

[الحديث ٤١٤٦ - طرفه في : ٤٧٥٥ ، ٤٧٥٦]

وذكر المصنف بعد سياقه قصة الإفك أحاديث تتعلّق بها : الأول ، قوله (حدّثنا عبد الله بن محمد) هو الجمعي . قوله (أمل على هشام بن يوسف) هو الصنعاني . قوله (من حفظه) فيه إشارة إلى أن الإملاء قد يقع من الكتاب . قوله (قال لي الوليد بن عبد الملك) أي ابن مروان ، في رواية عبد الرزاق عن معمر د كنت عند الوليد بن عبد الملك ، أخرجه الاسماعيلي . قوله (أبانك أن عليا كان فيمن قذف عائشة) في رواية عبد الرزاق وقال الذي تولى كبره منهم علي ، قلت : لا ، كذا في رواية عبد الرزاق وزاد : ولكن حدّثني سعيد بن المسيب وعروة وعقمة وهيب الله كلهم عن عائشة قال : الذي تولى كبره عبد الله بن أبي قال فاكان جرّمه ، وفي ترجمة الزهري عن د حلية أبي نعم ، من طريق ابن عيينة عن الزهري د كنت عند الوليد بن عبد الملك قتل هذه الآية (وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ

منهم له عذاب عظيم) فقال : نزلت في علي بن أبي طالب . قال الزهري : أصح الله الأمير ليس الأمر كذلك ، أخبرني عروة عن عائشة . قال : وكيف أخبرك ؟ قلت : أخبرني عروة عن عائشة أنها نزلت في عبد الله بن أبي بن أبي سلول ، ولابن مردويه من وجه آخر عن الزهري : كنت عند الوليد بن عبد الملك ليلة من الليالي وهو يقرأ سورة النور مستلقيا ، فلما بلغ هذه الآية (ان الذين جاءوا بالافك عصابة منك - حتى بلغ - والذي تولى كبره) جلس ثم قال : يا أبا بكر من تولى كبره منهم ؟ أليس علي بن أبي طالب ؟ قال فقلت في نفسي : ماذا أقول ؟ لئن قلت لا لقد خشيت أن ألقي منه شرا ، ولئن قلت نعم لقد جئت بامر عظيم ، قلت في نفسي : لقد عودني الله على الصدق خيرا ، قلت : لا ، قال فضرب بقضيبه على السرير ثم قال : فمن فني ؟ حتى ردد ذلك مرارا ، قلت : لكن عبد الله بن أبي .

قوله (ولكن قد أخبرني رجلان من قومك) أي من قريش ، لأن أبا بكر بن عبد الرحمن بن الحارث غزوي وأبا سلمة بن عبد الرحمن بن عوف زهري يجمعهما مع بني أمية رهط الوليد مرة بن كعب بن لؤي بن غالب . **قوله** (كان علي مسلما في شأنها) كذا في نسخ البخاري بكسر اللام الثقيلة وفي رواية الخوي بفتح اللام . **قوله** (فراجعهم فلم يرجع) المراجعة في ذلك وقعت مع هشام بن يوسف فيما أحسب ؛ وذلك أن عبد الرزاق رواه عن معمر بن علقمة فرواه بلفظ مسيئا ، كذلك أخرجه الاسماعيلي وأبو نعيم في المستخرجين ، وزعم الكرماني أن المراجعة وقعت في ذلك عند الزهري ، قال وقوله فلم يرجع ، أي لم يجب بغير ذلك ، قال : ويحتمل أن يكون المراد فلم يرجع الزهري إلى الوليد . قلت ويقوى رواية عبد الرزاق ما في رواية ابن مردويه المذكورة بلفظ : ان عليا أساء في شأنه والله يغفر له ، انتهى . وقال ابن التين : قوله « مسلما » هو بكسر اللام وضبط أيضا بفتحها والمعنى متقارب . قلت : وفيه نظر ، فرواية الفتح تقتضي سلامته من ذلك ، ورواية السكسر تقتضي تسليمه لذلك ، قال ابن التين : وروى « مسيئا » وفيه بعد . قلت : بل هو الأقوى من حيث نقل الرواية ، وقد ذكر عياض أن النسفي رواه عن البخاري بلفظ « مسيئا » قال : وكذلك رواه أبو علي بن السكن عن الفربري ، وقال الاصيلي بعد أن رواه بلفظ « مسلما » كذا قرأناه والاعرف به ، وإنما نسبته إلى الاساءة لأنه لم يقل كما قال أسامة « أهلك ولا نعلم إلا خيرا » بل ضيق على بريرة وقال « لم يضيق الله عليك ، والنساء سواها كثير ، ونحو ذلك من الكلام كما سيأتي بسطه في مكانه ، وتوجيه العذر عنه . وكان بعض من لا خير فيه من الناصبة تقرب إلى بني أمية بهذه الكذبة لحرقوا قول عائشة إلى غير وجهه لعلمهم بانحرافهم عن علي فظنوا صحتها ، حتى بين الزهري الوليد أن الحق خلاف ذلك ، فجاءه الله تعالى خيرا . وقد جاء عن الزهري أن هشام بن عبد الملك كان يفتقد ذلك أيضا ، فأخرج يعقوب بن شيبة في مسنده عن الحسن بن هلي الحلواني عن الشافعي قال حدثنا عمي قال : دخل سليمان بن يسار على هشام بن عبد الملك فقال له : يا سليمان الذي تولى كبره من هو ؟ قال : عبد الله بن أبي . قال : كذبت ، هو علي . قال : أمير المؤمنين أعلم بما يقول . فدخل الزهري فقال : يا ابن شهاب من الذي تولى كبره ؟ قال ابن أبي . قال : كذبت هو علي ، فقال أنا أكذب لا أبالك ، والله لو نادى مناد من السماء ان الله أحل الكذب ما كذبت ، حدثني عروة وسعيد وعبيد الله وعلقمة عن عائشة أن الذي تولى كبره عبد الله بن أبي . فذكر له قصة مع هشام في آخرها - نحن هيبتنا الشيخ ، هذا أو معناه . الحديث الثاني ، **قوله** (عن حسين) هو ابن عبد الرحمن الواسطي . **قوله** (عن أبي وائل) هو شقيق بن سلمة الاسدي . **قوله** (عن مسروق حدثني أم رومان) بضم الراء وسكون الواو وتقدم ذكرها في علامات النبوة وتسميتها ، وقد

استشكل قول مسروق « حدثني أم رومان ، مع أنها ماتت في زمن النبي ﷺ » ومسروق ليست له حجة لأنه لم يقدم من أين إلا بعد موت النبي ﷺ في خلافة أبي بكر أو عمر ، قال الخطيب : لا نعلمه روى هذا الحديث عن أبي وائل غير حصين ؛ ومسروق لم يدرك أم رومان وكان يرسل هذا الحديث عنها ويقول « سئلت أم رومان ، فوم حصين فيه حيث جعل السائل لها مسروقا ، أو يكون بعض النقلة كتب سئلت بألف فصارت « سألت ، فقرئت بفتحيتين ، قال علي : ان بعض الرواة قد رواه عن حصين على الصواب يعني بالنعنة ، قال وأخرج البخاري هذا الحديث بناء على ظاهر الاتصال ولم يظهر له علة انتهى . وقد حكى المزي كلام الخطيب هذا في التهذيب وفي الأطراف ولم يتعقبه بل أقره وزاد أنه روى عن مسروق عن ابن مسعود عن أم رومان ، وهو أشبه بالصواب . كذا قال . وهذه الرواية شاذة وهي من المزي في متصل الأسانيد على ما سنوضحه . والذي ظهر لي بعد التأمل أن الصواب مع البخاري ، لأن عمدة الخطيب ومن تبعه في دعوى الروم الاعتماد على قول من قال إن أم رومان ماتت في حياة النبي ﷺ ستة أربع وقيل سنة خمس وقيل ست ، وهو شيء ذكره الواقدي ، ولا يتمقب الأسانيد الصحيحة بما يأتي عن الواقدي . وذكره الزبير بن بكار بسند منقطع فيه ضعف أن أم رومان ماتت سنة ست في ذي الحجة ، وقد أشار البخاري إلى رد ذلك في تاريخه الأوسط والصغير فقال بعد أن ذكر أم رومان في فصل من مات في خلافة عثمان : روى علي بن يزيد عن القاسم قال ماتت أم رومان في زمن النبي ﷺ سنة ست ، قال البخاري وفيه نظر ، وحديث مسروق أسند ، أي أقوى إسنادا وأبين اتصالا انتهى . وقد جزم إبراهيم الحارثي بأن مسروقا سمع من أم رومان وله خمس عشرة سنة ، فعلى هذا يكون سماعه منها في خلافة عمر لأن مولد مسروق كان في سنة الهجرة ولهذا قال أبو نعيم الإصمغاني : عاشت أم رومان بعد النبي ﷺ . . . وقد تعقب ذلك كله الخطيب معتمدا على ما تقدم عن الواقدي والزبير ، وفيه نظر ، لما وقع عند أحمد من طريق أبي سلمة عن عائشة قالت « لما نزلت آية التخيير بدأ النبي ﷺ بعائشة فقال : يا عائشة إني عارض عليك أمرا فلا تفتاني فيه بشيء حتى تعرضيه لي أبو بكر » وأم رومان ، الحديث ، وأصله في الصحيحين دون تسمية أم رومان ، وآية التخيير نزلت سنة تسع اتفاقا ، فهذا دال على تأخر موت أم رومان عن الوقت الذي ذكره الواقدي والزبير أيضا ، فقد تقدم في علامات النبوة من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر في قصة أضياف أبي بكر قال عبد الرحمن « وإنما هو أنا وأبي وإمي وإسراقي وخادم ، وفيه عند المصنف في الأدب « فلما جاء أبو بكر قالت له أي احتسبت عن أضيافك » الحديث ، وعبد الرحمن إنما هاجر في هجرة الحديبية وكانت الحديبية في ذي القعدة سنة ست وهجرة عبد الرحمن في سنة سبع في قول ابن سعد ، وفي قول الزبير فيها أو في التي بعدها ، لأنه روى أن عبد الرحمن خرج في فئة من قريش قبل الفتح إلى النبي ﷺ ، فتكون أم رومان تأخرت عن الوقت الذي ذكره فيه ، وفي بعض هذا كفاية في التعقب على الخطيب ومن تبعه فيما تعقبوه على هذا الجامع الصحيح والله المستعان . وقد تلحق كلام الخطيب بالتسليم صاحب المشارق والمطالع والسبيل وابن سيد الناس ، وتبع المزي الذهبي في مختصراته والعلاني في المراسيل وآخرون ، وغالغهم صاحب الهدى . قلت : وسأذكر ما في حديث أم رومان من قصة الافاك مخالفا لحديث عائشة ووجه التوفيق بينهما في التفسير إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث ، قوله (عن ابن أبي مليكة) هو عبد الله بن عبيد الله . قوله (عن عائشة) في رواية ابن جريج عن ابن أبي مليكة « سمعت عائشة ، وسيأتي في التفسير . قوله (كانت تقرأ إذ تلقونه) أي بكسر

اللام وضم القاف مخففاً ، وقد فسر في الخبر حيث قال (وتقول الولي الكذب) والولي بفتح الواو واللام بعدها قاف وقال الخطابي : هو الاسراع في الكذب . **قوله** (قال ابن أبي مليكة وكانت أعلم من غيرها بذلك لأنه نزل فيها) قلت لكن القراءة المشهورة بفتح اللام وتشديد القاف من التلويح واحدى النامين فيه محذوفة ، وسيأتى مزيد لذلك في تفسير سورة النور إن شاء الله تعالى . الحديث الرابع قول عائشة في حسان ذكره بالفاظ ، وسيأتى شرحه أيضاً في تفسير سورة النور . وقوله (وقال محمد) ابن عتبة أى الطحان الكوفي يكنى أبا جعفر وأبا عبد الله وهو من شيوخ البخارى ، ووقع في رواية كريمة والاصيلي حدثنا محمد بن يزيد ، وقد عرف نسبه من رواية الآخرين ، وسيأتى له ذكر في كتاب الاحكام . وشيخ عثمان بن فرقد بصري له عند البخارى شيخ آخر تقدم في آخر البيوع . الحديث الخامس حديث مسروق دخلنا على عائشة وعندها حسان ، يأتى شرحه أيضاً في تفسير سورة النور إن شاء الله تعالى

٣٥ - باب غزوة الحديبية ، وقول الله تعالى [١٨ الفتح] :

(لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة)

٤١٤٧ - **حدثنا** خالد بن محمد حدثنا سليمان بن بلال قال حدثني صالح بن كيسان عن عبيد الله بن عبد الله عن زيد بن خالد رضى الله عنه قال « خرجنا مع رسول الله ﷺ عام الحديبية فأصابنا مطر ذات ليلة فصرى لنا رسول الله ﷺ الصبح ، ثم أقبل علينا فقال : أتدرون ماذا قال ربكم ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم ، فقال : قال الله أصبح من عبادى مؤمنٌ بى وكافرٌ بى . فأما من قال مُطَرْنَا بِرَحْمَةِ اللَّهِ وبرزقِ اللَّهِ وبفضلِ اللَّهِ فهو مؤمنٌ بى كافرٌ بالكوكب ، وأما من قال مُطَرْنَا بِنَجْمٍ كذا فهو مؤمنٌ بالكوكب كافرٌ بى »

٤١٤٨ - **حدثنا** هبة بن خالد حدثنا همام عن قتادة أن أنساً رضى الله عنه أخبره قال « اعتمر رسول الله ﷺ أربعَ عمرَ كلهنَّ فى ذى القعدة ، إلا التى كانت مع حجة عمره من الحديبية فى ذى القعدة ، وعمره من العام المقبل فى ذى القعدة ، وعمره من الجمرانة حيث قسم غنائم حنين فى ذى القعدة ، وعمره مع حجته »

٤١٤٩ - **حدثنا** سعيد بن الربيع حدثنا علي بن المبارك عن يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة أن أباه حدثه قال « انطلقنا مع النبي ﷺ عام الحديبية ، فأحرّم أصحابه ولم أحرّم »

قوله (باب غزوة الحديبية) في رواية أبى ذر عن الكشمي « عمره ، بدل غزوة . والحديبية بالثقل والتخفيف لغتان ، وأنكر كثير من أهل اللغة التخفيف ، وقال أبو عبيد البكري : أهل العراق يثقلون وأهل الحجاز يخففون . **قوله** (وقول الله تعالى) (لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة) الآية) يشير

إلى أنها نزلت في قصة الحديبية ، وقد تقدم شرح معظم هذه القصة في كتاب الشروط ، وأذكر هنا ما لم يتقدم له ذكر هناك . وكان توجهه ﷺ من المدينة يوم الاثنين مستهل ذي القعدة سنة ست غرغ قاصدا إلى العمرة فصده المشركون عن الوصول إلى البيت ، ووقعت بينهم المصالحة على أن يدخل مكة في العام المقبل . وجاء عن هشام بن عروة عن أبيه أنه خرج في رمضان واعتمر في شوال ، وشذ بذلك ، وقد وافق أبو الاسود عن عروة الجمهور ، ومضى في الحج قول عائشة ، ما اعتمر إلا في ذي القعدة ، ثم ذكر المصنف فيه ثلاثين حديثا : الحديث الاول حديث زيد بن خالد الجهني في النهي عن قول د مطرنا بنجم كذا ، الحديث ، وقد تقدم شرحه في الاستسقاء ، والغرض منه قوله ، خرجنا عام الحديبية . الحديث الثاني حديث أنس ، د اعتمر النبي ﷺ أربع عمر ، تقدم شرحه في الحج . الحديث الثالث حديث أبي قتادة ، د انطلقنا مع النبي ﷺ عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم أحرم ، هكذا ذكره مختصرا ، وقد تقدم بطوله في كتاب الحج مشروحا ، ويستفاد منه أن بعض من خرج إلى الحديبية لم يكن أحرم بالعمرة فلم يحتاج إلى التحلل منها كما سأشير إليه في الحديث الذي بعده . الحديث الرابع حديث البراء في تنكير ما به البئر بالحديبية ببركة بصاق النبي ﷺ فيها ، ذكره من وجهين عن أبي اسحق عن البراء ، ووقع في رواية لإسرائيل عن أبي اسحق عن البراء كننا أربع عشرة مائة ، وفي رواية زهير عنه أنهم كانوا ألفا وأربعمائة أو أكثر ، ووقع في حديث جابر الذي بعده من طريق سالم بن أبي الجعد عنه أنهم كانوا خمس عشرة مائة ، ومن طريق قتادة ، قلت اسعيد بن المسيب بلغني عن جابر أنهم كانوا أربع عشرة مائة ، فقال سعيد : حدثني جابر أنهم كانوا خمس عشرة مائة ، ومن طريق عمرو بن دينار عن جابر ، د كانوا ألفا وأربعمائة ، ومن طريق عبد الله بن أبي أوفى ، د كانوا ألفا وثلاثمائة ، ووقع عند ابن أبي شيبة من حديث مجمع بن حارثة ، د كانوا ألفا وخمسمائة ، والجمع بين هذا الاختلاف أنهم كانوا أكثر من ألف وأربعمائة ، فن قال ألفا وخمسمائة جبر السكسر ، ومن قال ألفا وأربعمائة ألفاء ، ويؤيده قوله في الرواية الثالثة من حديث البراء ، د ألفا وأربعمائة أو أكثر ، واعتمد على هذا الجمع النووي ، وأما البيهقي فال إلى الترجيح وقال : ان رواية من قال ألف وأربعمائة أصح ، ثم ساقه من طريق أبي الزبير ومن طريق أبي سفيان كلاهما عن جابر كذلك ، ومن رواية معقل بن يسار وسلمة بن الأكوع والبراء بن عازب ، ومن طريق قتادة عن سعيد بن المسيب عن أبيه . قلت : ومعظم هذه الطرق عند مسلم ، ووقع عند ابن سعد في حديث معقل بن يسار زهاء ألف وأربعمائة وهو ظاهر في عدم التحديد . وأما قول عبد الله بن أبي أوفى ألفا وثلاثمائة فيمكن حسله على ما اطلع هو عليه ، واطلع غيره على زيادة ناس لم يطلع هو عليهم ، والزيادة من الثقة مقبولة ، أو العدد الذي ذكره جملة من ابتدا الخروج من المدينة والزائد تلاحقوا بهم بعد ذلك ، أو العدد الذي ذكره هو عدد المقاتلة والزيادة عليها من الاتباع من الخدم والنساء والصليان الذين لم يبلغوا الحلم . وأما قول ابن اسحق إنهم كانوا سبعمائة فلم يوافق عليه لأنه قاله استنباطا من قول جابر ، د نحرنا البدنة عن عشرة ، وكانوا نحروا سبعين بدنة وهذا لا يدل على أنهم لم ينحروا غير البدن ، مع أن بعضهم لم يكن أحرم أصلا . وسيأتى في هذا الباب في حديث المسود ومروان أنهم خرجوا مع النبي ﷺ بضعة عشرة مائة ، فيجمع أيضا بأن الذين بايعوا كانوا كما تقدم ، وما زاد على ذلك كانوا غائبين عنها كن توجه مع عثمان إلى مكة ، على أن لفظ البضع يصدق على الخمس والأربع فلا تخالف ، وجرم موسى بن عقبة بأنهم كانوا ألفا وستمائة ، وفي حديث سلمة بن الأكوع عند ابن أبي شيبة ألفا وسبعمائة ، وحكي ابن سعد أنهم كانوا ألفا

وخمسمائة وخمسة وعشرين ، وهذا إن ثبت تحريره بالغ . ثم رجسته موصولا عن ابن عباس عند ابن مردويه ، وفيه رد على ابن دحية حيث زعم أن سبب الاختلاف في عددهم أن الذي ذكر عددهم لم يقصد التحديد وإنما ذكره بالحدس والتخمين ، والله أعلم

٤١٥٠ - **حدثنا** عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء رضى الله عنه قال « تعدّون أنتم الفتح فتح مكة ، وقد كان فتح مكة فتحا ، ونحن نعدّ الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية : كنّا مع النبي ﷺ أربع عشرة مائة ، والحديبية بئر ، فنزحناها فلم نترك فيها قطرة ، فبلغ ذلك للنبي ﷺ ، فأتاها فجلس على شفيرها ، ثم دعا باناء من ماء فتوضأ ثم مضى ودعا ، ثم صبّه فيها ، فنزحناها غير بعيد ، ثم إننا أصدرنا ما شئنا نحن وركابنا »

٤١٥١ - **حدثني** فضل بن يعقوب حدثنا الحسن بن محمد بن أعين أبو علي الحراني حدثنا زهير حدثنا أبو إسحاق قال أنبأنا البراء بن عازب رضى الله عنهما أنهم كانوا مع رسول الله ﷺ يوم الحديبية ألفا وأربعمائة أو أكثر ، فنزلوا على بئر فنزحوها ، فأتوا رسول الله ﷺ ، فأتى البئر وقعد على شفيرها ثم قال انتفوني بدلو من ماء ، فأتى به ، فصبّ قذعا ، ثم قال : دفعوها ساعة . فأروا أنفسهم وركابهم حتى ارتحلوا »

٤١٥٢ - **حدثنا** يوسف بن عيسى حدثنا ابن فضال حدثنا حصين عن سالم عن جابر رضى الله عنه قال « عطش الناس يوم الحديبية ، ورسول الله ﷺ بين يديه ركوة ، فتوضأ منها ، ثم أقبل الناس نحوه ، فقال رسول الله ﷺ : مالكم ؟ قالوا : يا رسول الله ، ليس عندنا ماء فتوضأ به ولا نشرب إلّا ما في ركوتك . قال فوضع النبي ﷺ يده في الركوة ، فجدل الماء يفور من بين أصابعه كأمثال للمهون ، قال فشربنا وتوضأنا . فقلت لجابر كم كنتم يومئذ ؟ قال : لو كنّا مائة ألف لسكفانا ، كنّا خمس عشرة مائة »

قوله (ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان) يعنى قوله تعالى (أنا فتحنا لك فتحا مبينا) وهذا موضع وقع فيه اختلاف قديم ، والتحقيق أنه يختلف ذلك باختلاف المراد من الآيات ، فقوله تعالى (أنا فتحنا لك فتحا مبينا) المراد بالفتح هنا الحديبية لأنها كانت مبدأ الفتح المبين على المسلمين ، لما ترتب على الصلح الذي وقع منه الأمن ورفع الحرب وتمكن من يخشى الدخول في الإسلام والوصول إلى المدينة من ذلك كما وقع لخالد بن الوليد وعمر بن العاص وغيرهما ، ثم تبعت الأسباب بعضها بعضها إلى أن كمل الفتح . وقد ذكر ابن إسحق في المغازي عن الزهري قال : لم يكن في الإسلام فتح قبل فتح الحديبية أعظم منه ، إنما كان الكفر حيث القتال ، فلما أمن الناس كلهم كلم بعضهم بعضا وتفاوضوا في الحديث والمنازعة ولم يكن أحد في الإسلام يعقل شيئا إلا يبادر إلى الدخول فيه ، فلقد دخل في تلك السنتين مثل من كان دخل في الإسلام قبل ذلك أو أكثر . قال ابن هشام : وبطل

عليه أنه ﷺ خرج في الحديبية في ألف وأربعمائة ثم خرج بعد سنين إلى فتح مكة في عشرة آلاف انتهى . وهذه الآية نزلت منصرفه ﷺ من الحديبية كما في هذا الباب من حديث عمر ، وأما قوله تعالى في هذه السورة ﴿ وأنا بهم فتحا قريبا ﴾ فالمراد بها فتح خيبر على الصحيح لأنها هي التي وقعت فيها المغانم الكثيرة للمسلمين . وقد روى أحمد وأبو داود والحاكم من حديث مجمع بن حارثة قال : شهدنا الحديبية فلما انصرفنا وجدنا رسول الله ﷺ واقفا عند كراع الغميم وقد جمع الناس قرأ عليهم ﴿ أنا فتحنا لك فتحا مبينا ﴾ الآية فقال رجل : يا رسول الله أو فتح هو ؟ قال : أي والذي نفسي بيده إنه لفتح . ثم قسمت خيبر على أهل الحديبية . وروى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن الشعبي في قوله ﴿ أنا فتحنا لك فتحا مبينا ﴾ قال : صلح الحديبية ، وغفر له ما تقدم وما تأخر ، وتبايعوا ببيعة الرضوان ، وأطعموا نخيل خيبر ، وظهرت الروم على فارس وفرح المسلمون بنصر الله . وأما قوله تعالى ﴿ لجعل من دون ذلك فتحا قريبا ﴾ فالمراد الحديبية ، وأما قوله تعالى ﴿ إذا جاء نصر الله والفتح ﴾ وقوله ﷺ ولا هجرة بعد الفتح ، فالمراد به فتح مكة باتفاق ، فهذا يرتفع الاشكال وتجتمع الأقوال بعون الله تعالى . قوله ﴿ والحديبية بئر ﴾ يشير إلى أن المكان المعروف بالحديبية سمي ببئر كانت هنالك ، هذا اسمها ثم عرف المكان كله بذلك ، وقد مضى بأبسط من هذا في أواخر الشروط . قوله ﴿ فنزحناها ﴾ كذا للأكثر ، ووقع في شرح ابن التين فنزفناها بالفاء بدل الحاء المهملة قال : والنزف والنزح واحد وهو أخذ الماء شيئا بعد شيء إلى أن لا يبقى منه شيء . قوله ﴿ فلم نترك فيها قطرة ﴾ في رواية فوجدنا الناس قد نزحوها . قوله ﴿ جلس على شفيرها ثم دعا بإناء من ماء ﴾ في رواية زهير ثم قال : اتنوني بدلو من مائها . قوله ﴿ ثم مضمض ودعا ، ثم صبه فيها ، فتركتها غير بعيد ﴾ في رواية زهير فبصق فدعا ثم قال دعوها ساعة . قوله ﴿ ثم اتها أصدرتنا ﴾ أي رجعتنا ، يعني أنهم رجعوا عنها وقد روي ، وفي رواية زهير فأرروا أنفسهم وركابهم ، والركاب الإبل التي يسار عليها . الحديث الخامس حديث جابر ، قوله (ابن فضيل) هو محمد ، وحسين هو ابن عبد الرحمن ، وسالم هو ابن أبي الجمعد ، والكل كوفيون كما أن الإسناد الذي بعده إلى قتادة بصريون . قوله ﴿ فوضع النبي ﷺ يده في الركوة فجعل الماء يغور من بين أصابعه ﴾ هذا مغازي لحديث البراء أنه صب ماء وضوئه في البئر فسكث الماء في البئر ، وجمع ابن حبان بينهما بأن ذلك وقع مرتين ، وسيأتي في الأشربة البيان بأن حديث جابر في نبع الماء كان حين حضرت صلاة العصر عند إرادة الوضوء ، وحديث البراء كان لإرادة ما هو أعم من ذلك ، ويحتمل أن يكون الماء لما انفجر من أصابعه ويده في الركوة وتوضؤوا كلهم وشربوا أمر حفيظ بن عبد الله الذي بقى في الركوة في البئر فنسكاثر الماء فيها ، وقد أخرج أحمد من حديث جابر من طريق نبيح العنزي عنه وفيه « لجاء رجل بأداة فيها شيء من ماء ليس في القوم ماء غيره ، فصبه رسول الله ﷺ في قدح ثم توضأ فأحسن ثم انصرف وترك القدح ، قال فتزاحم الناس على القدح ، فقال : على رسلكم ، فوضع كفه في القدح ثم قال : أسبغوا الوضوء ، قال فلقد رأيت العميون عيون الماء تخرج من بين أصابعه ، ووقع في حديث البراء أن تكثير الماء كان بصب النبي ﷺ وضوئه في البئر ، وفي رواية أبي الأسود عن عروة في « دلائل البهقي » أنه أمر بسهم فوضع في قعر البئر لجاشت بالماء ، وقد تقدم وجه الجمع في الكلام على حديث المسور وسروان في آخر الشروط ، وتقدم الكلام على اختلافهم في كيفية نبع الماء في علامات النبوة ؛ وأن نبع الماء من بين أصابعه وقع مرارا في الحضر وفي السفر . والله أعلم

٤١٥٣ - **حديث** الصادق بن محمد حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة « قلت لسعيد بن المسيب : بلغني أن جابر بن عبد الله كان يقول : كانوا أربع عشرة مائة ، فقال لي سعيد : حدثني جابر كانوا خمس عشرة مائة الذين بايعوا النبي ﷺ يوم الحديبية »

تابعه أبو داود « حدثنا قرعة عن قتادة » . تابعه محمد بن بشار « حدثنا أبو داود حدثنا شعبة »

٤١٥٤ - **حديث** علي بن محمد حدثنا سفيان قال عمرو : سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال « قال لنا رسول الله ﷺ يوم الحديبية : أنتم خير أهل الأرض . وكنتا ألفا وأربعمائة . ولو كنت أبصر اليوم لأريتكم مكان الشجرة » . تابعه الأعمش « سمع سالما سمع جابرا ألفا وأربعمائة »

٤١٥٥ - وقال عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة حدثني عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما « كان أصحاب الشجرة ألفا وثلاثمائة ، وكانت أسلم ثمن المهاجرين » تابعه محمد بن بشار « حدثنا أبو داود حدثنا شعبة »

قوله (تابعه أبو داود) هو سليمان بن داود الطيالسي (قال حدثنا قرعة) هو ابن خالد (عن قتادة) ، وهذه الطريق وصلها الاسماعيلي من طريق عمرو بن علي الفلاس عن أبي داود الطيالسي بهذا الاسناد الى قتادة قال « سألت سعيد بن المسيب كم كانوا في بيعة الرضوان ؟ فذكر الحديث وقال فيه : أوهم رحمه الله ، هو حدثني أنهم كانوا ألفا وخمسمائة . **قوله** (قال لنا رسول الله ﷺ يوم الحديبية : أنتم خير أهل الأرض) هذا صريح في فضل أصحاب الشجرة ، فقد كان من المسلمين إذ ذاك جماعة بمكة وبالمدينة وبغيرهما ، وعند أحمد بإسناد حسن عن أبي سعيد الخدري قال « لما كان بالحديبية قال النبي ﷺ : لا توقدوا نارا بليل ، فلما كان بعد ذلك قال : أوقدوا واصطنعوا فانه لا يدرك قوم بعدكم صاعكم ولا مدكم ، وعند مسلم من حديث جابر مرفوعا « لا يدخل النار من شهد بدرا والحديبية » ، وروى مسلم أيضا من حديث أم مبشر أنها سمعت النبي ﷺ يقول « لا يدخل النار أحد من أصحاب الشجرة » ، ونسك به بعض الشيعة في تفضيل علي على عثمان لأن عليا كان من جملة من خطب بذلك ومن بايع تحت الشجرة وكان عثمان حينئذ غائبا كما تقدم في المناقب من حديث ابن عمر ، لكن تقدم في حديث ابن عمر المذكور أن النبي ﷺ بايع عنه فاستوى معهم عثمان في الخيرة المذكورة ، ولم يقصد في الحديث الى تفضيل بعضهم على بعض ، واستدل به أيضا على أن الخضر ليس بحي لانه لو كان حيا مع ثبوت كونه نبيا للزم تفضيل غير النبي ﷺ على النبي وهو باطل فدل على أنه ليس بحي حينئذ ، وأجاب من زعم أنه حي باحتمال أن يكون حينئذ حاضرا معهم ولم يقصد الى تفضيل بعضهم على بعض أو لم يكن على وجه الأرض بل كان في البحر ، والثاني جواب ساطع ، وعكس ابن التين فاستدل به على أن الخضر ليس بنبي فبنى الأمر على أنه حي وأنه دخل في عموم من فضل النبي ﷺ أهل الشجرة عليهم ، وقد قدمنا الأدلة الواضحة على ثبوت نبوة الخضر في أحاديث الانبياء . وأغرب ابن التين لحزم أن الياس ليس بنبي وبناء على قول من زعم أنه أيضا حي ، وهو ضعيف أعنى كونه حيا ، وأما كونه ليس

بنى فننى باطل فى القرآن العظيم (وان الياس لمن المرسلين) فكيف يكون أحد من بنى آدم مرسلًا وليس بنى ؟ **قوله** (ولو كنت أبصر اليوم) يعنى أنه كان عمى فى آخر عمره . **قوله** (تابعه الأعشى سمع سالما) يعنى ابن أبى الجعد (سمع جابرا ألفا وأربعمائة) أى فى قوله ألفا وأربعمائة ، وهذه الطريق وصلها المؤلف فى آخر كتاب الأشربة وساق الحديث أتم مما هنا ، وبين فى آخره الاختلاف فيه على سالم ثم على جابر فى العدد المذكور ، وقد بيئت وجه الجمع قريبا . وقيل إنما عدل الصحابي عن قوله ألف وأربعمائة إلى قوله أربع عشرة سنة للإشارة إلى أن الجيش كان منقسما إلى المئات وكانت كل مائة ممتازة عن الأخرى إما بالنسبة إلى القبائل وإما بالنسبة إلى الصفات . قال ابن دحية : الاختلاف فى عددهم دال على أنه قيل بالثلاثمئة . وتمقب بإمكان الجمع كما تقدم . الحديث السادس حديث عبد الله بن أبى أوفى . **قوله** (وقال عبيد الله بن معاذ) كذا ذكره بصيغة التعليق ، وقد وصله أبو نعيم فيه المستخرج على مسلم ، من طريق الحسن بن سفيان ، حدثنا عبيد الله بن معاذ به ، وقال مسلم ، حدثنا عبيد الله بن معاذ به ، **قوله** (ألفا وثلاثمائة) فى رواية على بن قادم عن شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن مردويه ، ألفا وأربعمائة ، وهى شاذة . **قوله** (وكانت أسلم) أى قبيلته . **قوله** (ثمن المهاجرين) بضم المثلثة وسكون الميم وضمها ولم أعرف عدد من كان بها من المهاجرين خاصة يعرف عدد الأسليين ، إلا أن الواقدي جزم بأنه كان مع النبي ﷺ فى غزوة الحديبية من أسلم مائة رجل ، فعلى هذا كان المهاجرون ثمانمائة . **قوله** (تابعه محمد بن بشار) هو بشار (حدثنا أبو داود) هو الطيالسي ، وهذه الطريق وصلها الاسماعيلي عن ابن عبد الكريم عن بشار به ، وأخرجه مسلم عن أبى موسى محمد بن المثني عن أبى داود به

٤١٥٦ - **حديث** إبراهيم بن موسى ' أخبرنا عيسى ' عن إسماعيل عن قيس أنه ' سمع مرداسا الأسلي ' يقول وكان من أصحاب الشجرة : يُقبضُ الصالحون الأول فالأول ، وتبقى حفالة كحفالة النمر والشعير لا يعبا الله بهم شيئا »

[الحديث ٤١٥٦ - طرفه فى : ٦٤٣٤]

٤١٥٧ ، ٤١٥٨ - **حديث** على بن عبد الله حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن مروان والمسيور ابن مخزومة قالا « خرج النبي ﷺ عام الحديبية فى بضع عشرة مائة من أصحابه ، فلما كان بذي الحليفة قلده المذى وأشعر وأحرم منها ، لا أحصى كم سمعته من سفيان ، حتى سمعته يقول : لا أحفظ من الزهري الإشمار والتقليد ، فلا أدري يعنى موضع الإشمار والتقليد ، أو الحديث كله »

٤١٥٩ - **حديث** الحسن بن سلف قال حدثنا إسحاق بن يوسف عن أبى بشر ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال حدثنى عبد الرحمن بن أبى ليلي ' عن كعب بن عجرة أن رسول الله ﷺ رآه وقله يسقط على وجهه فقال : أبؤذيك هوائك ؟ قال : نعم . فأمره رسول الله ﷺ أن يحلق وهو بالحديبية ، لم يُبين لهم أنهم يحلقون بها وهم على طمع أن يدخلوا مكة ، فأنزل الله ﷻ الآية ، فأمره رسول الله ﷺ أن يطعم قرقا بين سقر

مَسَاكِينٍ ، أَوْ يُهْدَى شَاةٌ ، أَوْ يَصُومَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ »

الحديث السابع . **قوله** (أخبرنا عيسى) هو ابن يونس ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم ، ومرداس الأسلمي هو ابن مالك وليس له في البخاري سوى هذا الحديث ، ولا يعرف أحد روى عنه إلا قيس بن أبي حازم وجرم بذلك البخاري وأبو حاتم ومسلم وآخرون . وقال ابن السكن : زعم بعض أهل الحديث أن مرداس بن عروة الذي روى عنه زياد بن علاقة هو الأسلمي ، قال : والصحيح أنهما اثنان . قلت : وفي هذا تعقب على المزني في قوله في ترجمة مرداس الأسلمي « روى عنه قيس بن أبي حازم وزياد بن علاقة » ، ووضح أن شيوخ زياد بن علاقة غير مرداس الأسلمي ، والله أعلم . **قوله** (سمع مرداسا الأسلمي يقول وكان من أصحاب الشجرة : يقبض الصالحون) كذا ذكره عنه موقوفا هنا ، وأورده في الرقاق من طريق بيان عن قيس مرفوعا ، ويأتي شرحه هناك إن شاء الله تعالى . والغرض منه بيان أنه كان من أصحاب الشجرة ، والحفال بالهملة والغاء بمعنى الحائلة بالمثلثة ، والغاء قد تقع موضع الثاء ، والمراد بها الردىء من كل شيء . الحديث الثامن حديث المسور ومروان في قصة الحديبية ، ذكره مختصرا جدا من رواية سفيان - وهو ابن عيينة - عن الزهري وقال فيه « لا أحصى كم سمعته من سفيان ، حتى سمعته يقول : لا أحفظ من الزهري الأشعار والتقليد الخ ، وهذا كلام علي بن المديني ، وسيأتي هذا الحديث في هذا الباب من رواية عبيد الله بن محمد الجعفي عن سفيان بن عيينة أتم من رواية علي ، ولكن قال فيه « حفظت بعضه وثبتني معمر ، وسأذكر ما يتعلق بشرحه ، وهو الحديث الخامس والعشرون فيه . وأغرب الكرماني لحمل قول علي بن المديني « لا أحصى كم سمعته من سفيان ، على أنه شك في العدد الذي سمعه منه هل قال ألف وخمسمائة أو ألف وأربعمائة أو ألف وثلاثمائة ، ويسكن في التعقب عليه أن حديث سفيان هذا ليس فيه تعرض للتردد في عددهم ، بل الطرق كلها جازمة بأن الزهري قال في روايته « كانوا بضع عشرة مائة » ، وكذلك كل من رواه عن سفيان ، وإنما وقع الاختلاف في حديث جابر والبراء كما تقدم مبسوطا . الحديث التاسع ، **قوله** (حدثنا الحسن بن خلف) هو الواسطي ، ثقة من صفار شيوخ البخاري ، وماله عنه في الصحيح سوى هذا الموضع . **قوله** (عن أبي بشر ورواه) هو ابن عمر اليشكري ، وهو مشهور باسمه . وابن أبي نجيح اسمه عبد الله واسم أبي نجيح يسار بمهمله ، وحديث كعب بن عجرة هذا ذكره المصنف من وجهين عن مجاهد في آخر هذا الباب ، وقد تقدم شرحه في كتاب الحج

٤١٦٠ ، ٤١٦١ - **حديث** إسماعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه قال « خرجتُ

مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى السوق ، فلحقتُ عمرَ امرأةً شابةً فقالت : يا أمير المؤمنين ، هلك زوجي وترك صِيبَةً صفاراً والله ما يُضِجُونَ كُرَاعاً ولا لهم زرعٌ ولا ضرعٌ وخشيتُ أن تأكلهم الضُفُفُ ، وأنا بنتُ خُفاف بن إيماء الغفاري وقد شهد أبي الحديبية مع النبي ﷺ . فوقفَ معها عمرٌ ولم يَمُضْ ، ثم قال : مرحباً بنسب قريب . ثم انصرف إلى بعيرٍ ظهري كان مربوطاً في الدار فحملَ عليه غرارتين ملاًهما طعاماً وتحملَ بينهما نفقةً وثياباً ، ثم ناولها بظلمه ثم قال : اقتاديه ، فلن يَفِيَّ حتى يأتيكم الله بخير . فقال رجل : يا أمير المؤمنين أكرهت

لها ، قال عمر : **ثَكَلَتْكَ أُمُّكَ** ، والله إني لأرى أبا هذو وأخاها قد حاصرا حصنا زمانا فافتحاه ، ثم أصبحنا نستقي منهما نأ فيه .

الحديث العاشر والحادي عشر . **قوله** (فلحقته عمر امرأة شابة) لم أقف على اسمها ولا على اسم زوجها ولا اسم أحد من أولادها ، وزوجها صحابي لأن من كان له في ذلك الزمان أولاد يدل على أن له إدراكا ، وهذه بنت صحابي لا يبعد أن يكون لها رؤية ، فالذي يظهر أن زوجها صحابي أيضا ، وفي رواية معن عن مالك عند الاسماعيلي وقلقينا امرأة قد شئت بثيابه ، والدارقطني من هذا الوجه ، واني امرأة مؤتممة ، وله من طريق سعيد بن داود عن مالك : فتلقت بثيابه . **قوله** (وترك صبية صفارا) في رواية سعيد بن داود : وخلف صبيين صغيرين ، فيحتمل أن يكون معها بنت أو أكثر . **قوله** (فقالت يا أمير المؤمنين) زاد الدارقطني من طريق عبد العزيز بن يحيى عن مالك : فقال من معه : دعي أمير المؤمنين ، **قوله** (ما ينضجون) بضم أوله وسكون النون وكسر الضاد المعجمة بعدها جيم . **قوله** (كراعا) بضم الكاف هو ما دون الكمب من الشاة ، قال الخطابي : معناه أنهم لا يكفون أنفسهم معاملة ما يأكلونه ، ويحتمل أن يكون المراد لا كراعا لهم فينضجون . **قوله** (ليس لهم ضرع) بفتح الضاد المعجمة وسكون الراء : ليس لهم ما يحلبونه . وقوله (ولا زرع) أي ليس لهم نبات . **قوله** (وخشيت أن تأكلهم الضبع) أي السنة الجديدة ، ومعنى تأكلهم أي تهلكهم . **قوله** (وأنا بنت خفاف) بضم المعجمة وفاء من الأولى خفيفة . **قوله** (إيماء) بكسر الهمزة ويقال بفتحها وسكون التحتانية والمد ، وخفاف صحابي مشهور قيل له ولأبيه ولجده صحبة حكاة ابن عبد البر ، قال : وكانوا ينزلون غيقة يعنى بغين معجمة وتحتانية ساكنة وقاف ويأتون المدينة كثيرا ، ولخفاف هذا حديث عند مسلم موصول . **قوله** (شهد أبي الحديبية مع رسول الله ﷺ) ذكر الواقدي من حديث أبي رهم الغفاري قال : لما نزل النبي ﷺ بالأبواء أهدى له إيماء بن رخصة الغفاري مائة شاة وبغيرين يميلان لبنا ، وبعث بها مع ابنه خفاف ، فقبل هديته وفرق الغنم في أصحابه ودعا بالبركة . **قوله** (بنسب قريب) يحتمل أن يريد قرب نسب غفار من قريش ، لأن كنانة تجمعهم . أو أراد أنها اتسبت إلى شخص واحد معروف . **قوله** (بعير ظهير) أي قوى الظهر معد للحاجة . **قوله** (اقتاديه) بقاء ومثناة وفي رواية سعيد بن داود : وقودي هذا البعير . **قوله** (حتى يأتكم الله بخير) في رواية سعيد بن داود : بالرزق ، **قوله** (فقال رجل) لم أقف على اسمه . **قوله** (ثكلك أمك) هي كلمة تقولها العرب للانكار ولا تريد بها حقيقةا **قوله** (إني لأرى أبا هذو) يعني خفافا . **قوله** (وأخاها) لم أقف على اسمه وكان لخفاف ابنان الحارث ومخلد لكنهما تابعيان فوهم من فسر الأخ الذي ذكره عمر بأحدهما ، لأن مقتضى هذه القصة أن يكون الولد المذكور صحابيا ، وإذا ثبت ما ذكره ابن عبد البر أن لخفاف وأبيه وجده صحبة اقتضى أن يكون هؤلاء أربعة في نسق لهم صحبة ، وهم ولد خفاف وخفاف وإيماء ورخصة ، فتذاكرهم مع بيت الصديق خلافا لمن زعم أنه لم يوجد أربعة في نسق لهم صحبة إلا في بيت الصديق ، وقد جمعت من وقع له ذلك ولو من طريق ضعيف فبلغوا عشرة أمثلة ، منهم زيد بن حارثة وأبوه وولده أسامة وولد أسامة ، لأن الواقدي وصف أسامة بأنه تزوج في عهد النبي ﷺ وولد له . **قوله** (قد حاصرا حصنا) لم أعرف الفوزة التي وقع فيها ذلك ، ويحتمل احتمالا قريبا أن تكون خيبر لأنها كانت بعد الحديبية وحوصرت حصونها . **قوله** (نستقي) بالمهمل وبالفاء وبالهمز أي نسرجمع ؟ يقول

هذا المال أخذته فيثا . وفي رواية الخوى بالقاف بغير همز . وقوله « سمانا » أى أنصباؤنا من الغنيمة

٤١٦٢ - **حديث** محمد بن رافع حدثنا شعبة بن سوار أبو عمرو الفزاري حدثنا شعبة عن قتادة عن

سعيد بن المسيب عن أبيه قال « لقد رأيت للشجرة ، ثم أنسيتها بعد فلم أعرفها » قال محمود « ثم أنسيتها بعد »

[الحديث ٤١٦٢ - أطرافه في : ٤١٦٣ ، ٤١٦٤ ، ٤١٦٥]

٤١٦٣ - **حديث** محمود حدثنا عبيد الله عن إسرائيل عن طارق بن عبد الرحمن قال « انطلقت حاجبا

فررت بقوم يصلون ، قلت : ما هذا المسجد ؟ قالوا : هذه الشجرة حيث بايع رسول الله ﷺ بيعة الرضوان .

فأنبت سعيد بن المسيب فأخبرته ، فقال سعيد : حدثني أبي أنه كان فيمن بايع رسول الله ﷺ تحت الشجرة ،

قال : فلما أخرجنا من العام المقبل أنسيتها فلم تقدر عليها . فقال سعيد : لأن أصحاب محمد ﷺ لم يعلموها ،

وعلمتموها أنتم ؟ فأنتم أعلم ! »

٤١٦٤ - **حديث** موسى حدثنا أبو عوانة حدثنا طارق عن سعيد بن المسيب عن أبيه أنه كان ممن بايع

تحت الشجرة ، فرجعنا إليها العام المقبل فعميت علينا »

٤١٦٥ - **حديث** قبيصة حدثنا سفيان عن طارق قال « ذكرت عند سعيد بن المسيب الشجرة فضحك

فقال : أخبرني أبي وكان شاهدها . . »

الحديث الثاني عشر حديث سعيد بن المسيب عن أبيه في الشجرة ، وأورده من طريق قتادة عنه ، ومن طريق طارق

ابن عبد الرحمن عن سعيد بن مسعود عن ثلاثة طرق إلى طارق . **قوله** (لقد رأيت الشجرة) أى التى كانت بيعة الرضوان تحتها ،

ووقع في بعض النسخ « قال محمود ثم أنسيتها » . **قوله** (ثم أنسيتها بعد فلم أعرفها) بين في رواية طارق أنه أتاها في

العام المقبل فلم يعرفها . **قوله** (حدثنا محمود) هو ابن غيلان ، وعبيد الله هو ابن موسى وهو من شيوخ البخارى ،

وقد يحدث عنه بواسطة كما هنا . **قوله** (انطلقت حاجبا فررت بقوم يصلون) لم أقف على اسم أحد منهم ، وزاد

الاسماعيلي من رواية قيس بن الربيع عن طارق « في مسجد الشجرة » . **قوله** (أنسيتها) في رواية الكشميني

والمستمل « أنسيتها » بهم الحزمة وسكون النون أى أنسيتها موضعها بدليل « فلم تقدر عليها » . **قوله** (فقال سعيد)

أى ابن المسيب « لأن أصحاب محمد ﷺ لم يعلموها وعلمتموها أنتم ؟ فأنتم أعلم » قال سعيد هذا الكلام منكرا ، وقوله

« فأنتم أعلم » هو على سبيل التهم . وفي رواية قيس بن الربيع « أن أقاديل الناس كثيرة » . **قوله** (فرجعنا إليها

العام المقبل « في رواية عفان عن أبي عوانة عند الاسماعيلي « فانطلقنا في قابل حاجين ، كذا أطلق ، وهم كانوا

معتبرين ، سكن يطلق عليها الحج كما يقال : العمرة الحج الأصغر . **قوله** (فعميت علينا) أى أجهمت ، في رواية

عفان « فعمى علينا مكانها » ، وزاد « فان كانت بينكم فأنتم أعلم » . **قوله** (ذكرت عند سعيد بن المسيب الشجرة

فضحك فقال : أخبرني أبي وكان شاهدها) زاد الاسماعيلي من طريق أبي زرعة عن قبيصة شيخ البخارى فيه « أنهم

أتوها من العام القابل فأنسيتها ، وقد قدمت الحسكة في إختفائها عنهم في « باب البيعة على الحرب » من كتاب الجهاد عند الكلام على حديث ابن عمر في معنى ذلك ، لكن إنكار سعيد بن المسيب على من زعم أنه عرفها معتمدا على قول أبيه إنهم لم يعرفوها في العام المقبل لا يدل على رفع معرفتها أصلا ، فقد وقع عند المصنف من حديث جابر الذي قبل هذا « لو كنت أبصر اليوم لأريتكم مكان الشجرة » فهذا يدل على أنه كان يضبط مكانها بعينه ، وإذا كان في آخر عمره بعد الزمان الطويل يضبط موضعها ففيه دلالة على أنه كان يعرفها بعينها لأن الظاهر أنها حين مقالته تلك كانت هلكت إما بجفاف أو بغيره ، واستمر هو يعرف موضعها بعينه . ثم وجدت عند ابن سعد بإسناد صحيح عن نافع أن عمر بلغه أن قوما يأتون الشجرة فيصلون عندها فتوعدهم ، ثم أمر بقطعها ففعلت

٤١٦٦ - **حَدَّثَنَا** آدم بن أبي إياس **حَدَّثَنَا** شعبه عن عمرو بن مرة قال : سمعت عبد الله بن أبي أوفى وكان من أصحاب الشجرة قال « كان للنبي ﷺ إذا أتاه قومٌ بصدقة قال : اللهم صلّ عليهم ، فأتاه أبي بصدقة فقال : اللهم صلّ على آل أبي أوفى »

الحديث الثالث عشر حديث عبد الله بن أبي أوفى في قوله « اللهم صل على آل أبي أوفى » وقد تقدم شرحه في كتاب الزكاة ، وذكره هنا نقوله « وكان من أصحاب الشجرة »

٤١٦٧ - **حَدَّثَنَا** إسماعيل عن أخيه عن سليمان عن عمرو بن يحيى عن عباد بن تميم قال « لما كان يوم الحرة - والناس يُبايعون لعبد الله بن حنظلة - فقال ابن زيد : على ما يبيع ابن حنظلة للناس ؟ قيل له : على الموت . قال : لا أبيع على ذلك أحدًا بعد رسول الله ﷺ . وكان شهيدًا معه الحديبية »

الحديث الرابع عشر ، **قوله** (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي أريس ، وأخوه أبو بكر عبد الحميد ، وسليمان هو ابن بلال ، وعمرو بن يحيى هو المازني ، وعباد بن تميم أي ابن أبي زيد بن عاصم المازني وكلهم مدنيون . **قوله** (لما كان يوم الحرة) أي لما خلع أهل المدينة بيعة يزيد بن معاوية وبايعوا عبد الله بن حنظلة أي ابن أبي عامر الانصاري . **قوله** (فقال ابن زيد) هو عبد الله بن زيد بن عاصم عم عباد بن تميم . **قوله** (ابن حنظلة) هو عبد الله ، وصرح به الاسماعيلي في روايته ، وقوله « يبيع الناس » أي على الطاعة له وخلق يزيد بن معاوية . وعكس الكرماني فزعم أنه كان يبيع الناس لزيد بن معاوية ، وهو غلط كبير . **قوله** (لا أبيع على ذلك أحدًا بعد رسول الله ﷺ) فيه إشعار بأنه بايع النبي ﷺ على الموت وقد تقدم شرح ذلك مستوفى في « باب البيعة على الحرب » من كتاب الجهاد ، وذكرت هناك ما وقع للكرماني من الخبط في شرح قوله ابن حنظلة . ووقع في رواية الاسماعيلي من الزيادة « وقتل عبد الله بن زيد يوم الحرة » وكان السبب في البيعة تحت الشجرة ما ذكر ابن إسحق قال « حدثني عبد الله بن أبي بكر بن حزم أن رسول الله ﷺ بلغه أن هثماني قد قتل فقال : لئن كانوا قتلوه لأناجزهم ، فعدا الناس إلى البيعة فبايعوه على القتال على أن لا يفروا . قال فبلغهم بعد ذلك أن الخبر باطل ورجع هثماني . وذكر أبو الاسود في المغازی عن عروة السبب في ذلك مطولا قال « ان النبي ﷺ لما نزل بالحديبية أحب

أن يبعث إلى قريش رجلا يخبرهم بأنه إنما جاء معتمرا ، فدعا عمر لبيعة فقال : والله لا آمنهم على نفسي ، فدعا عثمان فأرسله وأمره أن يبشر المستضعفين من المؤمنين بالفتح قريبا ، وأن الله سيظهر دينه . فتوجه عثمان فوجد قريشا نازلين ببلدح ، قد انفقوا على أن يبنوا النبي ﷺ من دخول مكة ، فأجابه أبان بن سعيد بن العاص قال وبعثت قريش بديل بن ورقاء وسهيل بن عمرو إلى النبي ﷺ ، فذكر القصة التي مضت مطولة في الشروط قال : وآمن الناس بعضهم بعضا ، وهم في انتظار الصلح ، إذ رمى رجل من الفريقين رجلا من الفريق الآخر فكانت معاركه ، وتراموا بالنبل والحجارة . فارتعن كل فريق من عذم ، ودعا النبي ﷺ إلى البيعة ، فجاءه المسلمون وهو نازل تحت الشجرة التي كان يستظل بها ، فبايعوه على أن لا يفروا ، وألقى الله الرعب في قلوب الكفار فأذعنوا إلى المصالحة . وروى البيهقي في الدلائل ، من مرسل الشعبي قال : كان أول من انتهى إلى النبي ﷺ لما دعا الناس إلى البيعة تحت الشجرة أبو سنان الأزدي ، وروى مسلم في حديث سلمة بن الأكوع قال : ثم إن رسول الله ﷺ دعا إلى البيعة فبايعه أول الناس ، فذكر الحديث قال : ثم إن المشركين راسلونا في الصلح حتى مضى بعضنا في بعض ، قال فاضطجعت في أصل شجرة فأنا في أربعة من المشركين فجعلوا يقيمون في رسول الله ﷺ ، فتحولت عنهم إلى شجرة أخرى ، فبينما هم كذلك إذ نادى مناد من أسفل الوادي : يا آل المهاجرين ، قال فاختلطت سببي ثم شددت على أولئك الأربعة وهم رفود فأخذت سلاحهم ، ثم جئت بهم أسوقهم ، وجاء عبي رجل يقال له مسكرز في ناس من المشركين ، فقال رسول الله ﷺ دعوهم يكون لهم بدء الفجور ونزاه ، فعفا عنهم ، فأُنزل الله تعالى ﴿ وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم ﴾ وروى مسلم أيضا من حديث أنس أن رجلا من أهل مكة مبطوا إلى النبي ﷺ من قبل التعميم ليقاتلوه ، فأخذهم ، فعفا عنهم ، فأنزل الله الآية

٤١٦٨ - **حديث** يحيى بن يعلى المحاربي قال : حدثني أبي حدثنا إياس بن سلمة بن الأكوع قال حدثني أبي وكان من أصحاب الشجرة قال : « كنا نُصَلِّي مع النبي ﷺ الجمعة ثم نعرفُ وليس للحيطان ظل نستظل فيه »

٤١٦٩ - **حديث** قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن يزيد بن أبي حبيب قال : « قلتُ لسلمة بن الأكوع : على أي شيءٍ بايعتم رسول الله ﷺ يوم الحديبية ؟ قال : على الموت »

٤١٧٠ - **حديث** أحمد بن إسماعيل حدثنا محمد بن فضيل عن العلاء بن المسيب عن أبيه قال : « أقيمت للبراء بن عازب رضي الله عنهما فقلت : طوبى لك ، صحبت النبي ﷺ وبارأته ، تحت الشجرة . فقال : يا ابن أخي ، أنت لا تدري ما أحدثنا بعده »

٤١٧١ - **حديث** مسحاق بن حماد حدثنا يحيى بن صالح قال حدثنا معاوية - هو ابن سلام - عن يحيى عن أبي قلابة : « أن ثابت بن الضحالك أخبره أنه بايع النبي ﷺ تحت الشجرة »

الحديث الخامس عشر حديث سلة بن الاكوع في وقت صلاة الجمعة . أورده لقوله فيه : وكان من أصحاب الحجرة .
قوله (حدثنا يحيى بن يعلى المحاربي) هو كوفي ثقة من قدماء شيوخ البخاري ، مات سنة ست عشرة ومائتين ، وأبوه
يعلى بن الحارث المحاربي ثقة أيضا ، مات سنة ثمان وستين ومائة ، ومالهما في البخاري إلا هذا الحديث . **قوله** (ثم
ننهرف وليس للحيطان ظل نستظل فيه) استدلل به لمن يقول بأن صلاة الجمعة تجزئ قبل الزوال ، لأن الشمس إذا
زالت ظهرت الظلال . وأجيب بأن النبي إنما تسلط على وجود ظل يستظل به لا على وجود الظل مطلقا ، والظل الذي
يستظل به لا يتهيأ إلا بعد الزوال بمقدار يختلف في الشتاء والصيف ، وقد تقدم بسط هذه المسألة ونقل الخلاف فيها
في كتاب الجمعة . الحديث السادس عشر ، **قوله** (حدثنا حاتم) هو ابن اسماعيل . **قوله** (على الموت) تقدم الكلام عليه في
باب البيعة على الحرب ، من كتاب الجهاد ، وذكرت كيفية الجمع بينه وبين قول جابر لهم : نبايعه على الموت ، وكذا
روى مسلم من حديث معقل بن يسار مثل حديث جابر ، وحاصل الجمع أن من أطلق أن البيعة كانت على الموت أراد
لازمها لأنه إذا بايع على أن لا يفر لزوم من ذلك أن يثبت ، والذي يثبت إما أن يغلب وإما أن يؤسر ، والذي يؤسر
إما أن ينجو وإما أن يموت ، ولما كان الموت لا يؤمن في مثل ذلك أطلقه الراوي . وحاصله أن أحدهما حكى صورة
البيعة ، والآخر حكى ما يتناول اليه . وجمع الترمذي بأن بعضا بايع على الموت وبعضا بايع على أن لا يفر . الحديث
السابع عشر . **قوله** (عن العلاء بن المسيب) أي ابن رافع السكوني ، وهو أبوه ثقتان ، وماله في البخاري إلا هذا
الحديث وآخر في الدعوات ، ولأبيه حديث آخر في الادب من رواية منصور بن المعتمر عنه . **قوله** (طوبى لك
صحبت النبي ﷺ) غبطة التابعي بصحبة رسول الله ﷺ ، وهو مما يغبط به ، لكن سلك الصحابي مسلك التواضع في
جوابه . وطوبى في الأصل شجرة في الجنة تقدم تفسيرها في صفة الجنة في بدء الخلق ، وتطلق ويراد بها الخير أو
الجنة أو أقصى الأمنية ، وقيل هي من الطيب أي طاب عيشكم . **قوله** (فقال يا ابن أخي) في رواية السكسيمي
يا ابن أخ بغير إضافة ، وهي على عادة العرب في المخاطبة ، أو أراد أخوة الاسلام . **قوله** (انك لا تدري ما أحدثناه
بعده) يشير الى ما وقع لهم من الحروب وغيرها غائلة ذلك ، وذلك من كمال فضله . الحديث الثامن عشر ،
قوله (حدثني إسحاق) هو ابن منصور ، ويحيى بن صالح هو الوحاظي وهو من شيوخ البخاري ، وقد يحدث عنه
بواسطة كاهنا ، ومعاوية بن سلام بالقيسدي ، ويحيى هو ابن أبي كثير . ووقع في رواية ابن السكن عن زيد بن
سلام ، بدل يحيى بن أبي كثير وقال أبو علي الجبائي : ولم يتابع على ذلك ، وقد وقع في رواية النسفي عن البخاري
كما قال الجمهور ، وكذا هو عند مسلم وأبي داود من طريق معاوية بن سلام عن يحيى . **قوله** (انه بايع النبي ﷺ تحت
الشجرة) هكذا أورده مختصرا . فتنصرا على موضع حاجته منه ، وبقيمة الحديث قد أخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى
عن معاوية بهذا الاسناد وزاد : وان رسول الله ﷺ قال : من حلف على يمين بجملة غير الاسلام كاذبا فهو كما قال ،
الحديث ، وسيأتي السلام على ذلك في كتاب الايمان والتذور إن شاء الله تعالى

٤١٧٢ - حدثني أحمد بن إسحاق حدثنا عثمان بن عمر أخبرنا شعبة عن قتادة عن أنس بن مالك
رضي الله عنه (إنا فتحنا لك فتحا مبينا) قال : الحديبية . قال أصحابه : هنيئا مريئا ، فإنا ؟ فأنزل الله
(ليدخل المؤمنون والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار) . قال شعبة فقد تمت السكوة فحدثت بهذا كله

عن قتادة، ثم رجعت فذكرت له، فقال: أما (إنا فتحنا لك) فمن أنس، وأما «هنيئاً مريئاً» فمن عكرمة [الحديث ٤١٧٢ - طرفه في: ٤٨٣٤]

الحديث التاسع عشر، **قوله** (عن أنس بن مالك) (إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً) قال: (الحديثية) سيأتي الكلام عليه في تفسير سورة الفتح إن شاء الله تعالى، وأفاد هنا أن بعض الحديث عن قتادة عن أنس وبعضه عن عكرمة، وقد أورده الاسماعيلي من طريق حجاج بن محمد عن شعبة، وجمع في الحديث بين أنس وعكرمة وسأفه مساقاً واحداً وقد أوضحته في كتاب المدرج،

٤١٧٣ - **حدثنا** عبد الله بن محمد حدثنا أبو عامر حدثنا إسرائيل عن تَجْرَأة بن زاهر الأسلمي عن أبيه - وكان من شيد الشجرة - قال «إني لأوقد تحت القدر بلحوم النحر، إذ نادى مؤدى رسول الله ﷺ: إن رسول الله ﷺ ينهاكم عن لحوم الحمر»

٤١٧٤ - وعن تَجْرَأة عن رجل منهم من أصحاب الشجرة اسمه أهبان بن أوس، وكان اشتكى ركبته، وكان إذا سجد جعل تحت ركبته وسادة

٤١٧٥ - **حدثني** محمد بن بشار حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار عن سويد بن النعمان وكان من أصحاب الشجرة قال «كان رسول الله ﷺ وأصحابه أتوا بسويق فلا كوه» تابعه معاذ عن شعبة

٤١٧٦ - **حدثنا** محمد بن حاتم بن بزيع حدثنا شاذان عن شعبة عن أبي جرة قال «سألت عائذ بن عمرو رضى الله عنه وكان من أصحاب النبي ﷺ من أصحاب الشجرة: هل ينفذ الوتر؟ قال: إذا أوترت من أوله فلا توتر من آخره»

الحديث العشرون، **قوله** (حدثنا أبو عامر) هو عبد الملك بن عمرو العقدي، ووقع في رواية ابن السكن وحدثنا عثمان بن عمرو، بدل أبي عامر. **قوله** (عن إسرائيل) كذا في الأصول ولا بد منه، وحكى بعض الشراح أنه وقع في بعض النسخ باسقاطه. قلت: ولا أعتقد صحة ذلك، بل إن كان سقط من نسخة فتلك النسخة غير معتمدة. **قوله** (عن تَجْرَأة) بفتح الميم والزاي بينهما جيم ساكنة وبهمزة مفتوحة قبل الهاء، وقال أبو علي الجبائي: المحدثون يسهلون الهمزة ولا يلفظون بها وقد يكسرون الميم، وأبو زاهر هو ابن الأسود بن الحجاج، وليس له في البخاري إلا هذا الحديث. **قوله** (عن أبيه) كذا للجمع، ووقع في رواية الأصيلي عن أبي زيد المروزي عن أنس، بدل قوله عن أبيه وهو تصحيف نبه عليه أبو علي الجبائي. **قوله** (إني لأوقد تحت القدر بلحوم النحر) يعني يوم خيبر كما سيأتي فيها واضحاً وقد تعقب الداودي ما وقع هنا فقال: هذا وهم فإن النهي عن لحوم الحمر الأهلية لم يكن بالحديثية وإنما كان بخيبر اهـ. وليس في السياق أن ذلك كان في يوم الحديبية، وإنما ساق البخاري

الحديث في الحديثية لقوله فيه « وكان من شهد الشجرة » ولم يتعرض لما كان النداء بذلك ، مع أن غالب من بايع تحت الشجرة شهدوا مع النبي ﷺ خير بعد رجوعهم . الحديث الحادى والعشرون ، **قوله** (وعن مجزأة) يعنى بالاسناد المذكور قبله ، وليس لمجزأة في البخارى إلا هذا الحديث والذي قبله . **قوله** (عن رجل منهم) يعنى من بنى أسلم ، وقال الكرماني : أى من الصحابة ، الأول أولى . **قوله** (اسمه أهبان بن أوس) هو بضم الهيمزة وسكون الهاء بعدها موحدة ، وماله في البخارى سوى هذا الحديث ، وقد ذكره في التاريخ فقال : له صحبة ، ونزل الكوفة ، ويقال له وهبان أيضا . ثم ساق من طريق أنيس بن عمرو عن أهبان بن أوس أنه كان في غنم له فسلمه الذئب . **قوله** (وكان) يعنى أهبان (إذا جمل تحت ركبته وسادة) ولعله كان كبر فكان يشق عليه تمسكين ركبته من الارض فوضع تحتها وسادة لينه لا تمنع اعتماده عليها من التمسكين لاحتمال أن يبس الارض كان يضر ركبته . الحديث الثانى والعشرون حديث سويد بن النعمان ، **قوله** (أتوا بسويق فلا كوه) هو طرف من حديث تقدم في الطهارة وفي الجهاد ، وسيأتى بتأمله قريبا في غزوة خيبر إن شاء الله تعالى . **قوله** (تابعه معاذ عن شعبة) يعنى بالاسناد المذكور ، وقد وصلها الاسماعيل عن يحيى بن محمد عن عميد الله بن معاذ عن أبيه به مختصرا ، وزاد فيه « وذلك بعد أن رجعوا من خيبر » . الحديث الثالث والعشرون ، **قوله** (حدثنا محمد بن حاتم بن بزيع) بفتح الموحدة وكسر الزاى بوزن عظيم وآخره مهملة ، وشاذان هو الاسود بن عامر . **قوله** (عن أبي حمزة) بجم وراء هو نصر ابن عمران الضبعى ووقع في رواية أبي ذر عن الكشميهنى بالمهملة والزاى وهو تصحيف . **قوله** (سألت عائذ بن عمرو) هو بتحتانية مهموز وذال معجمة وهو ابن عمرو بن هلال المزنى ، عاش الى خلافة معاوية ، ماله في البخارى إلا هذا الحديث . **قوله** (هل ينقض الوتر) يعنى إذا أوتر المرء ثم نام وأراد أن يتطوع هل يصل ركعة ليصير الوتر شفعا ثم يتطوع ماشاء ثم يوتر محافظة على قوله « اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا » ، أو يصل تطوعا ماشاء ولا ينقض وتره ويكتفى بالذى تقدم ؟ فأجاب باختيار الصفة الثانية فقال (إذا أوترت من أوله فلا توتر من آخره) زاد الإسماعيل من طريق غندر عن شعبة بهذا الاسناد « وإذا أوترت من آخره فلا توتر أوله » ، وزاد فيه أيضا « وسألت ابن عباس عن نقض الوتر فذكر مثله » وهذه المسألة اختلف فيها السلف فكان ابن عمر من يرى نقض الوتر ، والصحيح عند الشافعية أنه لا ينقض كافي حديث الباب ، وهو قول المالكية

٤١٧٧ - **حدثني** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه « ان رسول الله ﷺ كان يسير في بعض أسفاره - ومهر بن الخطاب يسير معه ليلا - فسأله مهر بن الخطاب عن شيء فلم يجبه رسول الله ﷺ ثم سأله فلم يجبه . وقال مهر بن الخطاب نكثت أملك يا عمر ، نزلت رسول الله ﷺ ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبك . قال عمر : فخركت بعيرى ثم تقدمت أمام الساميين ، وخشيت أن ينزل في قرآن . فانشبت أن سمعت صارخا يصرخ بى ، قال فقلت : لقد خشيت أن يكون نزل في قرآن . وجئت رسول الله ﷺ فسلمت عليه ، فقال : لقد أنزلت على الليلة سورة لى أحب إلى مما طلمت عليه الشمس ، ثم قرأ (إنا فتحنا لك فتحا مبينا)

[الحديث ٤١٧٧ - طرناه في : ٤٨٣٣ ، ٥٠١٢]

الحديث الرابع والعشرون حديث عمر ، **قوله** (عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله ﷺ كان يسير في بعض أسفاره وكان عمر بن الخطاب يسير معه ليلاً ، فسأله عمر عن شيء الحديث) هذا صورته مرسل ، ولكن بقيته تدل على أنه عن عمر ، لقوله في أنثائه ، قال عمر : لحركت بعيري الخ . وقد أشبهت القول فيه في المقدمة ، وقد أورده الاسماعيلي من طريق محمد بن خالد بن عثمة عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه قال : سمعت عمر بن الخطاب ، فذكره ، وسيأتي شرح المتن في تفسير سورة الفتح إن شاء الله تعالى . **قوله** (نزلت) بنون وزاى ثقيلة أى ألححت ، وقال أبو ذر الهروى : لم اسمعه إلا بالتخفيف

٤١٧٨ ، ٤١٧٩ - **حدثنا** عبد الله بن محمد حدثنا سفيان قال سمعت الزهري حين حدث هذا الحديث حفظت بعضه ، وكُتبتني معمر عن عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم - يزيد أحدهما على صاحبه - قال : « خرج النبي ﷺ عام الحديبية في بضع عشرة مائة من أصحابه . فلما أتى ذا الحليفة قلد الهذلي وأشمره ، وأحرم منها بعمره ، وبعث عيناً له من خزاعة . وسار النبي ﷺ حتى كان بقدير الأشطاط أتاه عينه قال : إن قريشاً جمعوا لك جمعاً ، وقد جمعوا لك الأحابيش ، وهم مقاتلون وصادقون عن البيت وما نعوذ . فقال : أشيروا أيها الناس على أن أتروا أن أميل إلى عيالمهم وذرائي هؤلاء الذين يريدون أن يصدونا عن البيت ، فإن يأتونا كان الله عز وجل قد قطع عينا من المشركين ، وإلا تركناهم محروبين . قال أبو بكر : يا رسول الله خرجت عامداً لهذا البيت لا تريد قتل أحد ولا حرب أحد ، فتوجه له ، فن صدنا عنه قاتلناه . قال : انضوا على اسم الله »

٤١٨٠ ، ٤١٨١ - **حدثني** اسحاق أخبرنا يعقوب حدثني ابن أخي ابن شهاب عن عمر أخبرني عروة ابن الزبير أنه سمع مروان بن الحكم والمسور بن مخرمة يخبران خيراً من خبر رسول الله ﷺ في عروة الحديبية ، فكان فيما أخبرني عروة عنهما أنه « لما كاتب رسول الله ﷺ سهيل بن عمرو يوم الحديبية على قضية المدة وكان فيما اشترط سهيل بن عمرو أنه قال : لا يأتيك منا أحد وإن كان على دينك إلا ردته إلينا وخلفت بيننا وبينه . وأبى سهيل أن يقاضى رسول الله ﷺ إلا على ذلك . فكره المؤمنون ذلك وتمعنوا فكلوا فيه ، فلما أبى سهيل أن يقاضى رسول الله ﷺ إلا على ذلك كاتبه رسول الله ﷺ ، فرد رسول الله ﷺ أبا جندل بن سهيل يومئذ إلى أبيه سهيل بن عمرو . ولم يأت رسول الله ﷺ أحد من الرجال إلا رده في تلك المدة وإن كان مسلماً . وجاءت المؤمنات مهاجرات ، فساكن أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ممن خرج إلى رسول الله ﷺ وهي عاتق ، فجاء أهلها يسألون رسول الله ﷺ أن يرجعها إليهم ، حتى

أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْمُؤْمِنَاتِ مَا أَنْزَلَ »

الحديث الخامس والعشرون حديث المسورين مخزومة ومروان بن الحكم ، يزيد أحدهما على صاحبه . **قوله** (حفظت بعضه وثبتني فيه معمر) بين أبو نعيم في مستخرج القدر الذي حفظه سفيان عن الزهري والقاسم الذي ثبت فيه معمر ، فساقه من طريق حامد بن يحيى عن سفيان إلى قوله « فأحرم منها بعمرة ، ومن قوله « وبعث عينا له من خزاعة الخ » ، مما ثبت فيه معمر ، وقد تقدم في هذا الباب من رواية علي بن المديني عن سفيان وفيه قول سفيان « لا أحفظ الإشعار والتقليد فيه » ، وأن عليا قال « ما أدري ما أراد سفيان بذلك » ، هل أراد أنه لا يحفظ الإشعار والتقليد فيه خاصة ، أو أراد أنه لا يحفظ بقية الحديث ، وقد أزال هذه الرواية الإشكال والتردد الذي وقع لعل بن المديني ، وقد تقدم الكلام على شرح الحديث مستوفى في الشروط ، وأنه أورد هنا صدر الحديث واختصره هناك ، وساق هناك الحديث بطوله واقتصر منه هنا على البعض ، وتقدم بيان ما وقع هنا عالم يذكره هناك من تسمية عينة الذي بعثه وأنه بشر بن سفيان الخزاعي ، وضبط غير الاشطاط ، وذكر الواقدي أنه وراء عصفان . ثم أورد المصنف بعضا من الحديث غير ما ذكره من هذه الطريق من طريق أخرى . **قوله** (حدثني إسحق) هو ابن راهويه ، ويعقوب هو ابن إبراهيم بن سعد ، وابن أخى ابن شهاب اسمه محمد بن عبد الله ابن مسلم بن شهاب . **قوله** (وامتعضوا) بتشديد الميم بعدها عين مهمل ثم ضاد معجمة ، وفي رواية الكشميني « وامتعضوا » ، باظهار المثناة والمعنى شق عليهم ، وقد سبق بسطه في الشروط . **قوله** (ولم يأت رسول الله ﷺ أحد من الرجال إلا رده) أى إلى المشركين في تلك المدة وإن كان مسلما . **قوله** (وجاءت المؤمنات مهاجرات) أى في تلك المدة أيضا ، وقد ذكرت أسماء من سمى منهن في كتاب الشروط . **قوله** (فسكانت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط من خرج إلى رسول الله ﷺ) أى من مكة إلى المدينة مهاجرة مسلمة . فقوله « وهى عاتق » أى بلغت واستحقت التزويج ولم تدخل في السن ، وقيل هى الثابة ، وقيل فوق المعصر ، وقيل استحقت التحدير ، وقيل بين البالغ والعانس ، وتقدم بسط ذلك في كتاب العيدين . **قوله** (لجاء أهلها يسألون رسول الله ﷺ أن يرجعهم إليهم) في حديث عبد الله بن أبي أحمد بن جعش مهاجرت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ، فخرج أخوها الوليد وعمارة ابنا عقبة بن أبي معيط حتى قدما المدينة فكلما رسول الله ﷺ أن يرجعهم إليهم ، فنقض العهد بينهما وبين المشركين في النساء خاصة ، فنزل الآية ، أخرجه ابن مردويه في تفسيره ، وبهذا يظهر المراد بقوله في حديث الباب « حتى أنزل الله في المؤمنات ما أنزل » . **قوله** (حتى أنزل الله في المؤمنات ما أنزل) أى من استثنائهن من مقتضى الصالح على رد من جاء منهم مسلما ، وسيأتى بيان ذلك مشروحا في أواخر كتاب النكاح إن شاء الله تعالى

٤١٨٢ - قال ابن شهاب : وأخبرني عروة بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت « إن رسول الله ﷺ كان يمتحن من هاجر من المؤمنات بهذه الآية (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات » بها يهلك) [١٢ المتحنة] . وعن عمر قال « بلغنا حين أمر الله ﷻ رسوله ﷺ أن يرُدَّ إلى المشركين ما أنفقوا على من هاجر من أزواجهم ، وبلغنا أن أبا بصير . . . فذكره بطوله »

الحديث السادس والعشرون ، **قوله** (قال ابن شهاب وأخبرني عروة الخ) هو موصول بالاسناد المذكور ، وقد وصله الاسماعيل عن أبي يعلى عن أبي خيثمة عن يعقوب بن ابراهيم وفيه بيان لأن الذي وقع في الشروط من عطف هذه القصة في رواية الزهري عن عروة عن مروان والمسور مدرج وانما هو عن عروة عن عائشة ، ويأتى شرح الامتحان في النكاح ان شاء الله تعالى . **قوله** (وعن عمه) هو موصول بالاسناد المذكور أيضا . **قوله** (بلغنا حين أمر الله ورسوله ﷺ أن يرد الى المشركين ما أنفقوا على من هاجر من أزواجهم) هذا القدر ذكره هكذا مرسلًا ، وهو موصول من رواية معمر كما أشرنا اليه في الشروط ، وسأشيع الكلام على ذلك في النكاح ان شاء الله تعالى . **قوله** (وبلغنا أن أبا بصير فذكره بطوله) كذا في الاصل وأشار الى ما تقدم في قصة أبي بصير في كتاب الشروط ، وقد ذكرت شرحها مبسوطا هناك حيث ساقها بطوله

٤١٨٣ - **حدثنا** قتيبة عن مالك عن نافع « أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما خرجا معتمرا في الفتنة فقال : إن صُدتُ عن البيت صنعنا كما صنعنا مع رسول الله ﷺ ، فأهل بُمرة من أجل أن رسول الله ﷺ كان أهل بُمرة عام الحُدَيْبِيَّةِ »

٤١٨٤ - **حدثنا** مسددٌ حدثنا يحيى عن عبيد الله عن نافع « عن ابن عمر أنه أهل وقال : إن حِيلَ بيني وبينه فقلت كما فعل النبي ﷺ حين حالت كُفَارُ قُرَيْشٍ بينه ، وثلا [٢١ الأحزاب] ﴿ لقد كان لكم في رسول الله ﷺ أسوةٌ حسنة ﴾

٤١٨٥ - **حدثنا** عبد الله بن محمد بن أسماء حدثنا جُورِيَّةُ عن نافع « ان عبيد الله بن عبد الله وسالم بن عبد الله أخبراه أنهما كُذِّمَا عبد الله بن عمر . . . » وحدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا جُورِيَّةُ عن نافع « ان بعض بني عبد الله قال له : لو أقت للعام ، فاني أخاف أن لاتصل إلى البيت . قال : خرجنا مع النبي ﷺ ، فحل كفار قُرَيْشٍ دُونَ البيت ، فنحر النبي ﷺ هَدَايَاهُ وَخَاقٍ وَقَصَرَ أَصْحَابَهُ وَقَالَ : أَشْهَدُكُمْ أَنِّي أُوجِبْتُ عَمْرَةً ، خُلِّيَ بَيْنِي وَبَيْنَ الْبَيْتِ طُفْتُ ، وَإِنْ حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَ الْبَيْتِ صَنَعْتُ كَمَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . فَسَارَ سَاعَةً قَالَ : مَا أَرَى شَأْنَهُمَا إِلَّا وَاحِدًا ، أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ أُوجِبْتُ حَبَّةَ مَعَ عَمْرِي . فَطَافَ طَوَافًا وَاحِدًا وَسَمِيََا وَاحِدًا قِيَّ حَلَّ مِنْهُمَا جَمِيعًا »

٤١٨٦ - **حدثني** شجاع بن الوائلي سمع النضر بن محمد حدثنا صخر عن نافع قال « إن الناس يتحدثون أن ابن عمر أسلم قبل عمر ، وليس كذلك ، ولكن عمر يوم الحُدَيْبِيَّةِ أُرْسِلَ عبد الله إلى فارس له هند رجل من الأنصار يأتي به ليقاتل عليه - ورسول الله ﷺ يُبَايِعُ عِنْدَ الشَّجَرَةِ ، وعمر لا يدرى بذلك - فبأيمه عبد الله ، ثم ذهب إلى الفرس فجاء به إلى عمر وعمر يستأثم للقتال ، فأخبره أن رسول الله ﷺ يُبَايِعُ تَحْتَ الشَّجَرَةِ »

قال فانطلق فذهب معه حتى بايع رسول الله ﷺ ، فهمى التى يتحدث الناس أن ابن عمر أسلم قبل عمر «
 ٤١٨٧ — وقال هشام بن عمار حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عمر بن محمد العمري أخبرني نافع عن ابن
 عمر رضى الله عنهما « أن الناس كانوا مع النبي يوم الحديبية نفرقوا في ظلال الشجر ، فاذا الناس محدقون
 بالنبي ﷺ ، فقال : يا عبد الله ، انظر ما شأن الناس قد أحدقوا برسول الله ﷺ ، فوجدهم يبايعون فبايع ثم
 رجع إلى عمر فخرج فبايع »

الحديث السابع والعشرون حديث ابن عمر حيث خرج معتمرا في الفتنة . الحديث ذكره من طارق ،
 وقد تقدم شرحه في باب الإحصار ، من كتاب الحج . الحديث الثامن والعشرون حديث ابن عمر أيضا ، قوله
 (حدثني شجاع بن الوليد) أى البخارى المؤدب أبو الليث . ثقة من أقران البخارى ، وسمع قبله قليلا ، وليس
 له في البخارى سوى هذا . الموضع . وأما شجاع بن الوليد السكونى فذاك يكنى أبا بدر ولم يدرك البخارى .
 قوله (سمع النضر بن محمد) هو الجرشي بضم الجيم وفتح الراء بعدها معجمة ، ثقة متفق عليه ، وماله في البخارى
 إلا هذا الحديث . قوله (حدثنا صخر) هو ابن جويرية . قوله (عن نافع قال : إن الناس يتحدثون أن ابن
 عمر أسلم قبل عمر ، وليس كذلك ، راكن عمر يوم الحديبية أرسل عبد الله الخ) ظاهر هذا السياق الإرسال ،
 ولكن الطريق التى بعدها أوضح أن ناعما حمله عن ابن عمر . قوله (عند رجل من الانصار) لم أقف على اسمه ،
 ويحتمل أنه الذى آخى النبي ﷺ بينه وبينه ، وقد تقدمت الإشارة اليه في أول كتاب العلم . قوله (وعمر
 يستأتم للقتال) أى يلبس الأمانة بالهزم وهى السلاح . قوله (وقال هشام بن عمار) كذا وقع بصيغة التعليق ،
 وفي بعض النسخ د وقال لى ، وقد وصله الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن دحيم وهو عبد الرحمن بن إبراهيم
 عن الوليد بن مسلم بالاسناد المذكور . قوله (فاذا الناس محدقون بالنبي ﷺ) أى يحيطون به ناظرون اليه
 بأحداهم . قوله (فقال : يا عبد الله) القائل يا عبد الله هو عمر . قوله (قد أحدقوا) كذا للكشميني وغيره
 وهو الصواب . ووقع المستمل د قال أحدقوا ، جعل بدل قد قال وهو تحريف ، وهذا السبب الذى هنا في أن ابن
 عمر بايع قبل أبيه غير السبب الذى قبله ، ويمكن الجمع بينهما بأنه بعثه يحضر له الفرس ، ورأى الناس مجتمعا
 فقال له انظر ما شأنهم ، فبدأ بكشف حالهم فوجدهم يبايعون فبايع ، وتوجه الى الفرس وأحضرها وأعاد حيا
 الجواب على أبيه . وأما ابن التين فلم يظهر له وجه الجمع بينهما فقال : هذا اختلاف ، ولم يسند نافع الى ابن عمر ذلك
 في شيء من الروايتين ، كذا قال ، والثانية ظاهرة في الرد عليه فإن فيها عن ابن عمر كما بيناه . ثم زعم أن المباد
 المذكورة إنما كانت حين قدموا الى المدينة مهاجرين ، وأن النبي ﷺ بايع الناس فر به ابن عمر وهو يبايع
 الحديث . قلت : وبمثل ذلك لا ترد الروايات الصحيحة . فقد صرح في الرواية الاولى بأن ذلك كان يوم الحديبية
 والقصة التى أشار اليها تقدمت من وجه آخر في الهجرة ، وليس فيما نقل فيها ما يمنع التعدد ، بل يتعين ذلك لصحة
 الطريقين . والله المستعان . قوله (فبايع ثم رجع الى عمر فخرج فبايع) هكذا أورده مختصرا ، وتوضحه الرواية
 التى قبله وهو أن ابن عمر لما رأى الناس يبايعون بايع ثم رجع الى عمر فاخبره بذلك فخرج معه فبايع عمر

وبابح ابن عمر مرة أخرى

٤١٨٨ - **حدثنا** ابنُ نُمَيْرٍ **حدثنا** يَمْلُ **حدثنا** إسماعيلُ قال سمعت عبدَ الله بنَ أبي أوفى رضى الله عنهما قال : كنّا مع النّبيِّ ﷺ حين اعتَمَرَ فطافَ فطافنا معه ، وصَلَّى وصلَّينا معه ، وسَمِعَ بينَ الصَّفا والمروة ، فسَكَناً نسَبُهُ من أهل مكة لا يُصِيبُهُ أحدٌ بشئٍ »

٤١٨٩ - **حدثنا** الحسنُ بنُ إسحاقٍ **حدثنا** محمدُ بنُ سابقٍ **حدثنا** مالكُ بنُ مِقْوَلٍ قال سمعت أبا حصين قال : قال أبو وائلٍ : لما قَدِمَ سَهْلُ بنُ خُنَيْفٍ من صَيْقِلٍ أَتَيْنَاهُ نَسَخَبْرُهُ فقال : أَنِمْمُوا الرَّأْيَ ، فلقد رأيتُنِي يومَ أبي جَنْدَلٍ ولِأَسْطِطِمْ أَنِ ارْدُّ عَلَى رَسولِ اللَّهِ ﷺ أَمْرَهُ لَرَدَدَتْ ، واللَّهُ ورسولُهُ أَعْلَمُ ، وما وَضَعْنَا أَسْيافَنَا على عَوَاتِقِنَا لَأَمْرٍ يُفْطِنُنَا إِلَّا أَهْلَنَّا بِنَا إلى أميرِ نَعْرِفِهِ ، قَبْلَ هَذَا الأَمْرِ : ما نَسَدْتُ مِنْهَا خُصْماً إِلَّا تَزَجَّجَرَّ عَلَيْنَا خُصْماً ماندرِي كيف نَأْيُ لَهُ »

٤١٩٠ - **حدثنا** سليمانُ بنُ حربٍ **حدثنا** حمادُ بنُ زَيْدٍ عن أبوبَ عن مُجاهِدٍ عن ابنِ أبي لَيْلى عن كَبِ ابنِ عَجْرَةَ رضى الله عنه قال : أتى عَلَى النَّبِيِّ ﷺ زَمَنَ الحَدِيدِيَّةِ وَالْقَمَلُ يَنْتَشِرُ عَلَى وَجْهِى فقال : أَيُؤْذِيكَ هَوَامُّ رَأْسِكَ ؟ قلت : نَعَمْ . قال : فَاحْلِقِ رَاسَكَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ، أَوْ أَطِمْ سِتَّةَ مَسَاكِينٍ ، أَوْ انْشُكْ نَسِيكَةً . قال أبوبَ : لا أَدْرِي بِأَيِّ هَذَا بَدَأَ »

٤١٩١ - **حدثني** محمدُ بنُ هِشَامٍ أبو عبدِ اللَّهِ **حدثنا** هُشَيْمٌ عن أبي بَشَرٍ عن مُجاهِدٍ عن عبدِ الرحمن بنِ أبي لَيْلى عن كَبِ بنِ عَجْرَةَ قال : كنّا مع رَسولِ اللَّهِ ﷺ بِالْحَدِيدِيَّةِ وَنَحْنُ مَحْرَمُونَ ، فَقَدْ حَصَرْنَا لِلْمُشْرِكِينَ . قال وكانت لِي وَفَرَةٌ لِحَمَلَتِ الْهَوَامُّ تَسَاقَطَ عَلَى وَجْهِى ، فَرَبَّى النَّبِيُّ ﷺ فقال : أَيُؤْذِيكَ هَوَامُّ رَأْسِكَ ؟ قلت : نَعَمْ : وَأَنْزَلَتْ هَذِهِ الآيَةُ [١٩٦ البقرة] : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ بِهِ إِذْيٌ مِنْ رَأْسِهِ فَنَدَيْتُهُ مِنْ صِيَامِهِ أَوْ صَدَقَتُهُ أَوْ نَشِكَ ﴾

الحديث التاسع والعشرون ، **قوله** (**حدثنا** ابنُ نُمَيْرٍ) هو محمد بن عبد الله بن نُمَيْرٍ . **قوله** (**حدثنا** يَمْلُ) هو ابن عبيد ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد . **قوله** (لا يصيبه أحدٌ بشئٍ) أى لثلاث بصبه ، وهذا كان في عمرة القضاء وقد تقدم أن عبد الله بن أبي أوفى كان ممن بايع تحت الشجرة وهو في عمرة الحديبية ، وكل من شهد الحديبية وعاش إلى السنة المقبلة خرج مع النبي ﷺ معتمراً في عمرة القضاء . الحديث الثلاثون حديث سهل بن حنيف ، **قوله** (**حدثنا** الحسن) بفتح المهملة أي ابن إسحق بن زياد اللبكي مولاهم المروزي المعروف بحسنوبه يكنى أبا علي ، وثقه النسائي ، ولم يعرفه أبو حاتم وعرفه غيره ، قال ابن حبان في الثقات : كان من أصحاب

٢ - ٨ ج ٧ * فتح الباري

ابن المبارك ومات سنة إحدى وأربعين ومائتين ، وما له في البخارى سوى هذا الحديث . ومحمد بن سابق من شيوخ البخارى ، وقد يروى عنه بواسطة كما هنا . **قوله** (ما يسد منه خضم ^(١)) بضم الخاء المعجمة وسكون المهملة أى جانب : وقد تقدم هذا الحديث فى آخر الجهاد . وزعم المزي فى الاطراف ، أن المصنف أخرج هذه الطريق فى فرض الخس ، وليس كذلك . ثم ذكر المصنف حديث **كعب بن عجرة** فى قصة القمى وحلق رأسه بالحديبية أورده من وجهين ، وقد تقدمت الإشارة الى ذلك

٣٦ - باب قصة عكل وعرينة

٤١٩٢ - **حدثني** عبد الأعلى بن حماد **حدثنا** يزيد بن زريع **حدثنا** سعيد بن قتادة **أن** أنساً رضى الله عنه **حدثهم** **أن** أنساً من عكل وعرينة قدِموا المدينة على النبي ﷺ ونسكوا بالإسلام ، فقالوا : يا نبي الله إذا كنا أهل ضرع ولم نكن أهل ريف ، واستوخوا المدينة . فأمر لهم رسول الله ﷺ بدود ورايع ، وأمرهم أن يخرجوا فيه فيشربوا من ألبانها وأبوالها . فانطلقوا ، حتى إذا كانوا ناحية الحرة كفروا بعد إسلامهم ، وقتلوا راعي النبي ﷺ ، واستنقوا الدود . فبلغ النبي ﷺ ، فبعث الطلب في آثارهم ، فأمر بهم فسمروا أميئتهم وقطعوا أيديهم ، وتركوا في ناحية الحرة حتى ماتوا على حالهم ،

قال قتادة « بآئنا أن النبي ﷺ بعد ذلك كان يبحث على الصدقة وينهى عن المثلة » . وقال شعبة وأبان وحماد من قتادة « من عرينة » . وقال يحيى بن أبي كثير وأيوب عن أبي قلابة « قدم فقر من عكل » ،

٤١٩٣ - **حدثني** محمد بن عبد الرحيم **حدثنا** حفص بن عمر أبو عمر الحوضي **حدثنا** حماد بن زيد **حدثنا** أيوب والحجاج الصواف **قال** **حدثني** أبو رجاء مولى أبي قلابة - وكان معه بالشام - أن عمر بن عبد العزيز استشار الناس يوماً قال : ما تقولون في هذه القسامة ؟ فقالوا : حق ، قضى بها رسول الله ﷺ ، وقضت بها الخلفاء قبله . قال : وأبو قلابة خلف سريرو : فقال عنبسة بن سعيد : فأين حديث أنس في العرينين ؟ قال أبو قلابة : إلباى **حدثه** أنس بن مالك . قال عبد العزيز بن مصعب عن أنس « من عرينة » ، وقال أبو قلابة عن أنس « من عكل » . ذكر القصة »

قوله (باب قصة عكل) بضم المهملة وسكون الكاف بعدما لام (وعرينة) بجملة وراء ثم نون مصغر ، فبيلتان تقدم ذكرهما وبيان نسبهما في « باب أبوال ابل » من كتاب الطهارة مع شرح حديث الباب مستوفى ، وتقدم قريباً بيان الاختلاف في وقتها وأن ابن إسحق ذكر أنها كانت بعد غزوة ذي قرد . **قوله** (قال قتادة) هو موصول بالاسناد المذكور اليه . **قوله** (وبلغنا أن النبي ﷺ بعد ذلك كان يبحث على الصدقة وينهى عن المثلة) بضم الميم

(١) رواية المتن « ما يسد منها خضا »

وسكون المثلثة ، وهذا البلاغ لم أقف على من فسر المراد به ، وقد يسر الله الكريم به الآن ، وكنت قد اغفلت التنبيه عليه في المقدمة ، وحقه أن يذكر في الفصل الأخير منها عند ذكر عدد أحاديث الصحيح وتفصيلها بذكر كل صحابي وكم ورد له عنده من حديث ، وأن يذكر في المبهات من الفصل المذكور ، فانه حديث أخرجه البخاري في إسناده وان كان لإسناده معطلا ، فان هذا المتن جاء من حديث قتادة عن الحسن البصري عن هياج بن عمران عن عمران بن حصين وعن سمرة بن جندب قال : كان رسول الله ﷺ يحثنا على الصدقة وينهانا عن المثلة ، أخرجه أبو داود من طريق معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة بهذا الاسناد واللفظ وفيه قصة ، وأخرجه أحمد من طريق سعيد عن قتادة بهذا الاسناد الى عمران بن حصين وفيه القصة واللفظ ، وكان يحث في خطبته على الصدقة وينهى عن المثلة ، وعن سمرة مثل ذلك ، وإسناده هذا الحديث قوى ، فان هياجا بتمحانة ثقيلة وآخره جيم هو ابن عمران البصري وثقه ابن سعد وابن حبان وبقية رجاله من رجال الصحيح ، وسيأتي في الذبائح ، ومضى في المظالم من حديث عبد الله بن يزيد الأنصاري قال : نهى رسول الله ﷺ عن المثلة والنهي ، ولكنه من غير طريق قتادة ، وسيأتي شرح المثلة في الذبائح إن شاء الله تعالى . والذي يظهر أن الذي أوردناه هو مراد قتادة بالبلاغ الذي وقع عند البخاري ، وقد تبين بهذا أن في الحديث الذي أخرجه النسائي من طريق عبد الصمد بن عبد الوارث عن هشام عن قتادة عن أنس قال : نهى رسول الله ﷺ عن المثلة ، إدراجا وأن هذا القدر من الحديث لم يسنده قتادة عن أنس وإنما ذكره بلاغا ، ولما نشط لذكر إسناده ساقه بوسائط الى النبي ﷺ ، والله أعلم . **قوله** (وقال شعبة وأبان وحامد عن قتادة من عريضة) يريد أن هؤلاء رووا هذا الحديث عن قتادة عن أنس فاقصروا على ذكر عريضة دون عكل ، فأما رواية شعبة فوصلها المصنف في الزكاة . وأما رواية أبان وهو ابن يزيد المطار فوصلها ابن أبي شيبة ، وأما رواية حماد هو ابن سلمة فوصلها أبو داود والنسائي . **قوله** (قال يحيى بن أبي كثير وأيوب عن أبي قلابة عن أنس : قدم نفر من عكل) يريد أن هذين روياه بعكس أولئك فاقصرا على ذكر عكل دون عريضة ، فأما رواية يحيى فوصلها المصنف في المحاربين ، وأما رواية أيوب فوصلها المصنف في الطهارة . **قوله** (وحدثني محمد بن عبد الرحيم) هو الحافظ المعروف بصاعقة الزار يكنى أبا يحيى ، وحفص بن عمر شيخه من شيوخ البخاري وربما روى عنه بواسطة كالذي هنا . **قوله** (حدثنا أيوب والحجاج الصواف قالاه حدثني أبو قلابة) كذا وقع في النسخ المعتمدة . قال حدثني ، بالافراد والمراد حجاج ، فأما أيوب فلا يظهر من هذه الرواية كيفية سياقه ، وقد اختلف عليه فيه هل هو عنده عن أبي قلابة بغير واسطة أو بواسطة ، وأوضح ذلك الدارقطني فقال : ان أيوب حيث يرويه عن أبي قلابة نفسه فانه يقتصر على قصة العريضة ، وحيث يرويه عن أبي رجاء مولى أبي قلابة عن أبي قلابة فانه يذكر مع ذلك قصة أبي قلابة مع عمر بن عبد العزيز ولما دار بينه وبين عتبة بن سعيد ، وأما حجاج الصواف فانه يرويه بتمامه عن أبي رجاء عن أبي قلابة انتهى . وقد تقدمت الإشارة الى شيء من هذا في كتاب الطهارة . **قوله** (وأبو قلابة خلف سريره فقال عتبة بن سعيد) كذا وقع مختصرا ، وسيأتي في الديات من طريق اسماعيل بن علية عن حجاج الصواف مطولا ، وكذا ساقه الاستيعالي من طريق أيوب عن أبي رجاء عن أبي قلابة مطولا ، وسيأتي شرحه في الديات إن شاء الله تعالى . **قوله** (وقال أبو قلابة عن أنس من عكل ، وذكر القصة) أي قصتهم ، وقد تقدم الكلام على حديث أبي قلابة في الطهارة . (تنبيه) : وقع من قوله وقال شعبة الى آخر الباب عند أبي ذر بين غزوة

ذى قرد وبين غزوة خيبر وعليه جرى الاسماعيلي، ووقع عند الباقرين تاليا لحديث العرينيين الذي قبله وهو الراجح ، ولعل الفصل وقع م تغيير بعض الرواة ، ويحتمل أن يكون البخاري نعد ذلك إشابة منه إلى أن قصة العرينيين متحدة مع غزوة ذي قرد كما يشير اليه كلام بعض أهل المغازي ، وإن كان الراجح خلافه ، والله أعلم

٣٧ - باب غزوة ذات القرد

وهي الغزوة التي أغاروا على لقاح النبي ﷺ قبل خيبر بثلاث

٤١٩٤ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن يزيد بن أبي عبيد قال سمعت سلمة بن الأكوع يقول « خرجت قبل أن يؤذن بالأولى ، وكانت لقاح رسول الله ﷺ ترعى بذي قرد . قال : فلقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف فقال : أخذت لقاح رسول الله ﷺ . قلت : من أخذها ؟ قال : غطفان . قال فصرخت ثلاث صرخات : يا صحاباه . قال فاستمعت ما بين لابتي المدينة . ثم اندفعت على وجهي حتى أدركتهم وقد أخذوا يستقون من الماء ، فجلت أرميهم ببلي - وكنت رامياً - وأقول : أنا ابن الأكوع ، اليوم - يوم الرضخ . وأرتجز حتى استنفذت اللقاح منهم ، واستأجنت منهم ثلاثين بردة . قال : وجاء النبي ﷺ والناس ، فقلت : يا نبي الله ، قد حمت القوم الماء وهم عطاش : فابعث إليهم الساعة . فقال : يا ابن الأكوع ، ملكك فاستج . قال : ثم رجعنا ، ويردني رسول الله ﷺ على ناقته حتى دخلنا المدينة »

قوله (باب غزوة ذي قرد) بفتح القاف والراء ، وحكى الضم فيهما ، وحكى ضم أوله وفتح ثانيه ، قال الحازمي : الاول ضبط أصحاب الحديث والضم عن أهل اللغة وقال البلاذري : الصواب الاول . وهو ماء على نحو يريد عما يلي بلاد غطفان ، وقيل على مسافة يوم . **قوله** (وهي الغزوة التي أغاروا فيها على لقاح النبي ﷺ قبل خيبر بثلاث) كذا جزم به ، ومستنده في ذلك حديث إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه فانه قال في آخر الحديث الطويل الذي أخرجه مسلم من طريقه « قال فرجعنا - أي من الغزوة - إلى المدينة فوالله ما لبثنا بالمدينة إلا ثلاث ليال حتى خرجنا إلى خيبر ، وأما ابن سعد فقال « كانت غزوة ذي قرد في ربيع الاول سنة ست قبل الحديبية ، وقيل في جمادى الاولى ، وعن ابن اسحق في شعبان منها فانه قال « كانت بنو لحيان في شعبان سنة ست ، فلما رجع النبي ﷺ إلى المدينة فلم يبق بها إلا ليال حتى أغا . عيينة بن حصن على لقاحه ، قال القرطبي شارح مسلم في الكلام على حديث سلمة بن الأكوع : لا يختلف أهل السير أن غزوة ذي قرد كانت قبل الحديبية ، فيكون ما وقع في حديث سلمة من وهم بعض الرواة ، قال : ويحتمل أن يجمع بأن يقال : يحتمل أن يكون النبي ﷺ كان أغزى سرية فيهم سلمة بن الأكوع إلى خيبر قبل فتحها ، فأخبر سلمة عن نفسه وعن خرج معه يعني حيث قال « خرجنا إلى خيبر ، قال : وبؤيده أن ابن اسحق ذكر أن النبي ﷺ أغزى إليها عبد الله بن رواحة قبل فتحها مرتين انتهى . وسياق الحديث يأبى هذا الجمع ، فان فيه بعد قوله « حين خرجنا إلى خيبر مع رسول الله ﷺ ، لجعل عمر يرتجز بالقول ، وفيه

قول النبي ﷺ « من السائق ، وفيه مبارزة على لمرحب وقتل عامر وغير ذلك مما وقع في غزوة خيبر حين خرج اليها النبي ﷺ ، فعلى هذا ما في الصحيح من التاريخ لغزوة ذي قرد أصبح بما ذكره أهل السير ، ويحتمل في طريق الجمع أن تكون إغارة عيينة بن حصن على اللقاح وقعت مرزبان الأولى التي ذكرها ابن إسحق وهي قبل الحديبية ، والثانية بعد الحديبية قبل الخروج الى خيبر ، وكان رأس الذين أغاروا عبد الرحمن بن عيينة كما في سياق سلبه عند مسلم ، ويؤيده أن الحاكم ذكر في « الاكليل » أن الخروج الى ذي قرد تكرر ، ففي الأولى خرج اليها يزيد بن حارثة قبل أحد ، وفي الثانية خرج اليها النبي ﷺ في ربيع الآخر سنة خمس ، والثالثة هذه المختلف فيها انتهى . فاذا ثبت هذا قوى هذا الجمع الذي ذكرته والله أعلم . **قوله** (حدثنا حاتم) هو ابن اسماعيل ويزيد بن أبي عبيدة هو مولى سلبه بن الأكوع ، وقد أخرج البخاري هذا الحديث عاليا في الجماد عن مكى بن إبراهيم عن يزيد وهو أحد ثلاثياته . **قوله** (خرجت قبل أن يؤذن بالاولى) يعني صلاة الصبح ، ويدل عليه قوله في رواية مسلم أنه تبعهم من الغلس إلى غروب الشمس ، وفي رواية مكى « خرجت من المدينة ذاهبا نحو الغابة » . **قوله** (وكانت لقاح رسول الله ﷺ ترعى بذى قرد) اللقاح بكسر اللام وتخفيف الفاف ثم مهملة : ذوات الدر من الابل واحدها لقحة بالكسر وبالفتح أيضا ، واللحوق الحلوب . وذكر ابن سعد أنها كانت عشرين لقحة ، قال : وكان فيهم ابن أبي ذر وامرأته فأغار المشركون عليهم فقتلوا الرجل وأسروا المرأة . **قوله** (فلقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف) لم أقف على اسمه ، ويحتمل أن يكون هو رباح غلام رسول الله ﷺ كما في رواية مسلم ، وكأنه كان ملك أحدهما وكان يخدم الآخر فنسب تارة إلى هذا وتارة إلى هذا . **قوله** (غطفان) بفتح المعجمة والطاء المشالة المهملة والفاء ، تقدم بيان نسبهم في غزوة ذات الرقاع ، وفي رواية مكى « غطفان وفزارة » ، وهو من الخاص بعد العام لأن فزارة من غطفان ، وعند مسلم « قدمنا الحديبية ثم قدمنا المدينة ، فبعث رسول الله ﷺ بظهره مع رباح غلامه وأنا معه ، وخرجت بفارس اطلحة أندبه ، فلما أصبحنا إذا عبد الرحمن الفزاري ، ولأحمد وابن سعد من هذا الوجه « عبد الرحمن بن عيينة بن حصن الفزاري وقد أغار على ظهر رسول الله ﷺ فاستاقه أجمع وقتل راعيها ، قال فقلت : يا رباح خذ هذا الفرس وأبلغه طلحة وأبلغ رسول الله ﷺ الخبر ، وللطبراني من وجه آخر عن سلبه « خرجت بقوسى ونبل وكنت أرى الصيد ، فاذا عيينة بن حصن قد أغار على لقاح رسول الله ﷺ فاستاقها ، ولا منافاة . فان كلا من عيينة وعبد الرحمن بن عيينة كان في القوم . وذكر موسى بن عقبة وابن إسحق أن مسعدة الفزاري كان أيضا رئيسا في فزارة في هذه الغزاة . **قوله** (فصرخت ثلاث صرخات) في رواية المستمل « ثلاث » بزيادة الموحدة وهي للاستغاثة . **قوله** (فاستمعت ما بين لابتى المدينة) فيه إشعار بأنه كان راسع الصوت جدا ، ويحتمل أن يكون ذلك من خوارق العادات . ولمسلم « فعلوت أكمة فاستقبلت المدينة فباديت ثلاثا ، وللطبراني « فصعدت في سلع ثم صحت : يا صباحاه ، فأنتهى صياحى إلى النبي ﷺ ، فتودى في الناس الفزع الفزع ، وهو عند إسحق بمعناه . **قوله** (يا صباحاه) هي كلمة يقال عند استنفار من كان غافلا عن عدوه . **قوله** (ثم اندفعت على وجهى) أى لم ألثقت يميني ولا شمالا بل أسرعت الجرى ، وكان شديد العدو كما سيأتى بيانه في آخر الحديث . **قوله** (حتى أدركتهم) في رواية مكى « حتى أقامهم وقد أخذوها ، يعنى اللقاح ذكره بهذه الصيغة مبالغة في استحضار الحال . **قوله** (فاقبلت أرميهم)^(١) أى أقبلت عليهم أرميهم أى بالسهم .

قوله (وأقول: أنا ابن الأكوع، واليوم يوم الرضع) بضم الراء وتشديد المعجمة جمع راضع وهو اللثيم، فعناه اليوم يوم اللثام أى اليوم يوم هلاك اللثام، والأصل فيه أن شخصا كان شديد البخل، فكان إذا أراد حلب ناقة ارتضع من ثديها لثلا يحلبها فيسمع جيرانه أو من يمر به صوت الحلب فيطلبون منه اللبن، وقيل بل صنع ذلك لثلا يتبدد من اللبن شيء إذا حلب في الإناء أو يبقى في الإناء شيء إذا شربه منه، فقالوا فى المثل «الأم من راضع»، وقيل: بل معنى المثل ارتضع اللزوم من بطن أمه، وقيل كل من كان بوصف وباللؤم بوصف بالمص والرضاع، وقيل المراد من بمص طرف الخلال إذا خل أسنانه، وهو دال على شدة الحرص. وقيل هو الراعى الذى لا يستصحب محلبا، فإذا جاءه الضيف اعتذر بأن لا محلب معه، وإذا أراد أن يشرب ارتضع ثديها. وقال أبو عمرو الشيباني: هو الذى يرتضع الشاة أو الناقة عند إرادة الحلب من شدة الشره. وقيل أصله الشاة ترضع لبن شاتين من شدة الجوع. وقيل معناه اليوم يعرف من ارتضع كريمة فأنجبته ولثيمة فهجنته. وقيل معناه اليوم يعرف من أرضعته الحرب من صغره وتدرّب بها من غيره. وقال الداودى: معناه هذا يوم شديد عليكم تفارق فيه المرضعة من أرضعته فلا تجد من ترضعه. قال السبيلى: قوله اليوم يوم الرضع يجوز الرفع فيهما ونصب الأول ورفع الثانى على جمل الأول ظرفا قال: وهو جائز إذا كان الظرف واسعا ولا يضيق على الثانى. قال: وقال أهل اللغة: يقال فى اللؤم رضع بالفتح يرضع بالضم رضاعة لا غير، ورضع الصبي بالكسر ثدى أمه يرضع بالفتح رضاعا مثل سمع يسمع سماعا. وعند مسلم فى هذا الموضع «فأقبلت أرميهم بالنبل وأرتجز، وفيه» فالحق رجلا منهم فأصكك بسهم فى رجله فخلص السهم إلى كعبه، فازلت أرميهم وأعقرهم، فإذا رجع إلى فارس منهم أتيت شجرة فجلست فى أصلها ثم رميته فعمرت به، فإذا تضايق الخيل فدخلوا فى مضايقة علوت الجبل فرميتهم بالحجارة، وعند ابن إسحق «وكان سلة مثل الأسد، فإذا حملت عليه الخيل فرثم عارضهم فضحما عنه بالنبل». **قوله** (استنقذت اللقاح منهم واستلبت منهم ثلاثين بردة) فى رواية مسلم «فما زلت كذلك حتى ما خلق الله من ظهر رسول الله ﷺ من بصير إلا خلفته وراء ظهري، ثم اتبعهم أرميهم حتى ألقوا أكثر من ثلاثين بردة وثلاثين رمحا يتخفون بها، قال فأتوا مضيقا فأتاهم رجل فجلسوا يتغدون فجلس على رأس قرن، فقال لهم: من هذا؟ فقالوا لثيمنا من هذا البرج، قال فليقم إليه منك أربعة، فتوجهوا إليه فهدم فرجموا، قال: فما برحت مكاني حتى رأيت فوارس رسول الله ﷺ أولهم الآخرم الأسدى، فقلت له احذوهم، فالتقى هو وعبد الرحمن بن عيينة فقتله عبد الرحمن وتحول على فرسه، فالحقه أبو قتادة فقتل عبد الرحمن وتحول على الفرس، قال واتبعهم على رجلى حتى ما أرى أحدا، فمدلوا قبل غروب الشمس إلى شعب فيه ماء يقال له ذى فرد فشربوا منه وهم عطاش، قال فجلّام عنه حتى طردهم، وتركوا فرسين على ثنية فجئت بهما أسوقهما إلى رسول الله ﷺ، وذكر ابن إسحق نحو هذه القصة وقال «ان الآخرم لقب، واسمه محرز بن فضلة، لكن وقع عنده «حبيب بن عيينة بن حصن، بدل عبد الرحمن، فيحتمل أن يكون كان له اسمان. **قوله** (وجاء النبي ﷺ والناس) فى رواية مسلم «وأنا نى عمى عاصم بن الأكوع بسطيجة فيها ماء وسطيجة فيها لبن، فتوضأت وشربت، ثم أتيت النبي ﷺ وهو على الماء الذى أجليتهم عنه، فإذا هو قد أخذ كل شيء استنقذته منهم، ونحر له بلال ناقة. **قوله** (قد حمت القوم الماء) أى منعهم من الشرب. **قوله** (فابعث إليهم الساعة) فى رواية مسلم «فقلت يا رسول الله خلنى انتخب من القوم مائة رجل فأتيهم فلا يبقى منهم نحر، قال فضحك، وعند ابن إسحق «فقلت يا رسول الله لو

سرحتنى فى مائة رجل لأخذت بأعناق القوم . . **قوله** (فقال يا ابن الاكوع ملككت فأصبح) بهذرة قطع وسين مهملة ساكنة وجيم مكسورة بعدها مهملة ، أى سهل . والمعنى قدرت فاعف . والسجاجة السهولة . زاد مكى فى روايته . ان القوم ليقرون فى قومهم ، وعند الكشميين « من قومهم » ولمسلم « انهم ليقرون فى أرض غطفان » ، ويقرون بضم أوله وسكون القاف وفتح الراء وسكون الواو من القرى وهى الضيافة ، ولابن إسحق « فقال لئنم الآن ليغبقون فى غطفان » ، وهو بالعين المعجمة الساكنة والموحدة المفتوحة والقاف ، من الغبوق وهو شرب أول الليل ، والمراد أنهم قاتلوا وأنهم وصلوا الى بلاد قومهم ونزلوا عليهم فهم الآن يذبحون لهم ويطعمونهم . ووقع عند مسلم ، قال لجاء رجل فقال : نحر لهم فلان جزورا ، فلما كشطوا جلدها اذا هم بغيرة ، فقالوا : أناكم القوم فخرجوا هاربين . . **قوله** (ثم رجعنا) الى المدينة (ويردنى رسول الله ﷺ) على ناقته حتى دخلنا المدينة (فى رواية مسلم) ثم أردنى رسول الله ﷺ وراه على العضياء . وذكر قصة الأنصارى الذى سابقه فسبقه سلية ، قال « فسبقت الى المدينة ، فوالله ما لبثنا إلا ثلاث ليال حتى خرجنا الى خيبر . وفيه - فقال رسول الله ﷺ : خير فرساننا اليوم أبو قتادة ، وخير رجالتنا اليوم سلية . قال سلية ثم أعطانى سهم الراجل والفارس جميعا » ، وروى الحاكم فى « الاكليس » والبيهقى من طريق عكرمة بن قنادة بن عبد الله بن عكرمة بن عبد الله بن أبى قنادة حسدنى أبى عن أبيه عن عبد الله بن أبى قنادة . أن أبا قتادة اشترى فرسه ، فلقبه مسعدة الفزارى فتتاولا فقال أبو قتادة : أسأل الله أن يلقنيك وأنا عليهما ، قال : آمين . قال : فيدنا هو يعلفها اذ قيل : أخذت اللقاح ، فركبها حتى هجم على العسكر ، قال فطلع على فارس فقال : لقد ألقانيك الله يا أبا قتادة ، قد كر مصارعتة له وظفره به وقتله وهزم المشركين ، ثم لم ينشب المسلمون أن طلع عليهم أبو قتادة يحوش اللقاح ، فقال النبي ﷺ : أبو قتادة سيد الفرسان . . وفى الحديث جواز العدو الشديد فى الغزو ، والانذار بالصياح العسالى ، وتعريف الانسان نفسه اذا كان شجاعا ايرعب خصمه ، واستحباب الشئاء على الشجاج ومن فيه فضيلة لا سيما عند الصنيع الجميل ليستزيد من ذلك ومحل حيث يؤمن الاقتنان ، وفيه المسابقة على الاقدام ولا خلاف فى جوازه بغير عوض ، وأما بالعوض فالصحيح لا يصح . والله أعلم

٣٨ - باب غزوة خيبر

٤١٩٥ **حدثنا** عبد الله بن مسleme عن مالك عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار أن سويد بن النعمان أخبره « أنه خرج مع النبي ﷺ عام خيبر حتى إذا كنا بالصَّهَاء - وهى من أدنى خيبر - صلى للمصر ، ثم دعا بالأزواد فلم يؤت إلا بالسويق ، فأمر به فترى ، فأكل وأكلنا ، ثم قام إلى المغرب فمضى ومضنا ، ثم صلى ولم يتوضأ »

٤١٩٦ - **حدثنا** عبد الله بن مسleme حدثنا حاتم بن إسماعيل عن يزيد بن أبى عبيد عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه قال « خرجنا مع النبي ﷺ إلى خيبر ، فميرنا ليلا ، فقال رجل من القوم لعامر : يا عامر ألا نسمعن من هُتيمائك ؟ وكان عامر رجلا شاعرا ، فنزل يحدو بالقوم يقول :

اللَّهُمَّ لَوْلَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْنَا وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَّيْنَا
 فَافْغِرْ فِدَاءَكَ مَا اتَّقَيْنَا وَتَبَّتْ الْأَقْدَامُ إِنْ لَا قَيْنَا
 وَأَلْقَيْنَ سَكِينَةً عَيْنَا إِنَّا إِذَا صَبَحَ بَنَا أَبَيْنَا
 وَبِالْعَصِيَّاحِ عَوَّوْنَا عَلَيْنَا

فقال رسول الله ﷺ : مَنْ هَذَا السَّائِقُ ؟ قالوا : عامرُ بنُ الأسَدِ ، قال : يَرْحَمُهُ اللَّهُ . قال رجلٌ من
 القوم : وَجَبَتْ يَانِيَّ اللَّهُ ، لَوْلَا أَمْتَعْتَنَا بِهِ . فَأَتَيْنَا خَيْرَ خَاصِرِنَا ، حَتَّى أَصَابْنَا نَخْمَةً شَدِيدَةً . ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى
 فَتَحَهَا عَلَيْهِمْ . فَلَمَّا أَمْسَى النَّاسُ مَسَاءَ الْيَوْمِ الَّذِي فُتِحَتْ عَلَيْهِمْ أَوْقَدُوا نِيرَانًا كَثِيرَةً ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : مَا هَذِهِ
 النَّيِّرَانُ ؟ عَلَى أَيْ شَيْءٍ تُوقِدُونَ ؟ قالوا : عَلَى لَحْمٍ ، قَالَ : عَلَى أَيْ لَحْمٍ ؟ قالوا : لَحْمُ حُمُرِ الْإِسْطِ . قَالَ النَّبِيُّ
 ﷺ : أَهْرِيقُوهَا وَاسْكُرُوهَا . فَقَالَ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَوْ نَهْرِيقُهَا وَنَفْسِلُهَا . قَالَ : أَوْ ذَاكَ . فَلَمَّا تَصَافَى
 الْقَوْمُ كَانَ سَيْفُ عَامِرٍ قَصِيرًا ، فَتَنَاقَلَ بِهِ سَاقِي يَهُودِيٍّ لِيَضْرِبَهُ ، وَرَجَعَ ذِيَابُ سَيْفِهِ فَأَصَابَ عَيْنَ رُكْبَةٍ عَامِرٍ
 فَاتَ مِنْهُ . قَالَ : فَلَمَّا قَعَلُوا قَالَ سَلْمَةُ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ آخِذٌ بِيَدِي . قَالَ : مَا لَكَ ؟ قَالَتْ لَهُ : فَذَاكَ أَبِي
 وَأُمِّي ، زَعَمُوا أَنَّ عَامِرًا حَبِطَ عَمَلُهُ . قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : كَذَبَ مَنْ قَالَهُ ، إِنَّ لَهُ لَأَجْرَيْنِ - وَجَمَعَ بَيْنَ إَصْبَعَيْهِ - إِنَّهُ
 لَجَاهِدٌ مُجَاهِدٌ ، قُلْ عَرَبِيٌّ مَشَى بِهَا مِنْهُ ، . حَدَّثَنَا حَاتِمٌ قَالَ « نَشَأُ بِهَا »

قَوْلُهُ (بَابُ غَزْوَةِ خَيْرٍ) بِمَعْجَمَةٍ وَتَحْتَانِيَّةٍ وَمَوْحِدَةٍ بوزن جعفر ، وَهِيَ مَدِينَةٌ كَبِيرَةٌ ذَاتُ حُصُونٍ وَمَزَارِعٍ عَلَى
 ثَمَانِيَةِ بَرْدٍ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى جِهَةِ الشَّامِ ، وَذَكَرَ أَبُو عُبَيْدٍ الْبَكْرِيُّ أَنَّهَا سَمِيَتْ بِاسْمِ رَجُلٍ مِنَ الْعِمَالِيقِ نَزَلَهَا ، قَالَ ابْنُ
 إِسْحَقَ : خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ فِي بَقِيَّةِ الْحَرَمِ سَنَةَ سَبْعٍ فَأَقَامَ بِحَاصِرِهَا بَضْعَ عَشْرَةِ لَيَالٍ أَنْ فَتَحَهَا فِي صَفَرٍ ، وَرَوَى
 يُونُسُ بْنُ بَكِيرٍ فِي الْمَغَازِي عَنْ ابْنِ إِسْحَقَ فِي حَدِيثِ الْمُسَوِّدِ وَمُرْوَانَ قَالَا : انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْحَدِيدِيَّةِ
 فَزَلَّتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْفَتْحِ فِيمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ فَأَعْطَاهُ اللَّهُ فِيهَا خَيْرًا بِقَوْلِهِ (وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجِلْ
 لَكُمْ هَذِهِ) يَعْنِي خَيْرٍ ، فَقَدِمَ الْمَدِينَةَ فِي ذِي الْحِجَّةِ فَأَقَامَ بِهَا حَتَّى سَارَ إِلَى خَيْبَرَ فِي الْمَحْرَمِ . وَذَكَرَ مُوسَى بْنُ عَقِبَةَ فِي
 الْمَغَازِي عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّهُ ﷺ أَقَامَ بِالْمَدِينَةِ عَشْرِينَ لَيْلَةً أَوْ نَحْوَهَا ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى خَيْبَرَ . وَعِنْدَ ابْنِ عَائِدٍ مِنْ حَدِيثِ
 ابْنِ عَبَّاسٍ دَأَمَ بَعْدَ الرَّجُوعِ مِنَ الْحَدِيدِيَّةِ عَشْرَ لَيَالٍ ، وَفِي الْمَغَازِي سَلَامَانَ التَّيْمِيَّ دَأَمَ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا ، وَحَكَى
 ابْنُ التَّيْنِ عَنْ ابْنِ الْحِصَارِ أَنَّهَا كَانَتْ فِي آخِرِ سَنَةِ سِتٍ ، وَهَذَا مَقُولٌ عَنْ مَالِكٍ ، وَبِهِ جَزَمَ ابْنُ حَزَمٍ ، وَهَذِهِ الْأَقْوَالُ
 مُتَقَارِبَةٌ ، وَالرَّاجِحُ مِنْهَا مَا ذَكَرَهُ ابْنُ إِسْحَقَ ، وَيُمْكِنُ الْجَمْعُ ، بَانَ مِنْ أَطْلُقِ سَنَةِ سِتٍ بَنَاءً عَلَى أَنَّ ابْتِدَاءَ السَّنَةِ مِنْ شَهْرِ
 الْحِجَّةِ الْحَقِيقِيِّ وَهُوَ رَبِيعُ الْأَوَّلِ ، وَأَمَّا مَا ذَكَرَهُ الْحَاكِمُ عَنِ الْوَاقِدِيِّ وَكَذَا ذَكَرَهُ ابْنُ سَعْدٍ أَنَّهَا كَانَتْ فِي جُمَادَى
 الْأُولَى ، فَالَّذِي رَأَيْتُهُ فِي مَغَازِي الْوَاقِدِيِّ أَنَّهَا كَانَتْ فِي صَفَرٍ ، وَقِيلَ فِي رَبِيعِ الْأَوَّلِ ، وَأَغْرَبَ مِنْ ذَلِكَ مَا أَخْرَجَهُ
 ابْنُ سَعْدٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ « خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ إِلَى خَيْبَرَ ثَمَانِ عَشْرَةَ مِنْ رَمَضَانَ »

الحديث وإسناده حسن ، إلا أنه خطأ ، وإعلموا كانت إلى حنين فقصصت ، وتوجيهه بأن غزوة حنين كانت ناشئة عن غزوة الفتح ، وغزوة الفتح خرج النبي ﷺ فيها في رمضان جزما ، والله أعلم . وذكر الشيخ أبو حامد في التعليقة أنها كانت سنة خمس ، وهو وهم ، ولعله انتقل من الخندق إلى خيبر . وذكر ابن هشام أنه ﷺ استعمل على المدينة نائلة بنون مصغر ابن عبد الله الليثي ، وعند أحمد والحاكم من حديث أبي هريرة أنه سباع بن عرفطة وهو أصح ، ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثين حديثا : الحديث الأول حديث سويد بن النعمان وهو الانصاري الحارثي أنه خرج مع النبي ﷺ عام خيبر ، الحديث . وقد تقدم شرحه في الطهارة . والغرض منه هنا الإشارة إلى أن الطريق التي خرجوا منها إلى خيبر كانت على طريق الصهباء ، وقد تقدم ضبطها . الحديث الثاني حديث سلمة بن الأكوع ، **قوله** (خرجت مع النبي ﷺ إلى خيبر ، فدرنا ليلا ، فقال رجل من القوم لعامر : يا عامر ألا تسمعنا) لم أقف على اسمه صريحا ، وعند ابن إسحق من حديث نهر بن دهر الأسدي أنه سمع رسول الله ﷺ يقول في مسيره إلى خيبر لعامر ابن الأكوع وهو عم سلمة بن الأكوع واسم الأكوع سنان ، أنزل يا ابن الأكوع فأحد لنا من هنياك ، ففي هذا أن النبي ﷺ هو الذي أمره بذلك . **قوله** (من هنياك) في رواية الكشميهني بحذف الهاء الثانية وتشديد النحتانية التي قبلها ، والهنياك جمع هنية وهي تصغير هنة كما قالوا في تصغير سنة سنينة . ووقع في الدعوات من وجه آخر عن يزيد بن أبي عبيد د لو أسمعنا من هنياك ، بغير تصغير . **قوله** (وكان عامر رجلا شاعرا) قيل هذا يدل على أن الرجز من أقسام الشعر ، لأن الذي قاله عامر حينئذ من الرجز . وسيأتي بسط ذلك في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى . **قوله** (اللهم لولا أنت ما اهتدينا) في هذا القسم زحاف الخزم بمجمعتين وهو زيادة سبب خفيف في أوله ، وأكثرها أربعة أحرف ، وقد تقدم في الجهاد من حديث البراء بن عازب وأنه من شعر عبد الله بن رواحة ، فيحتمل أن يكون هو وعامر تواردا على ما تواردا منه ، بدليل ما وقع لكل منهما بما ليس عند الآخر ، أو استعان عامر ببعض ما سبقه إليه ابن رواحة . **قوله** (فاغفر فداء لك ما اتقينا) أما قوله فداء فهو بكسر الفاء وبالد ، وحكى ابن التين فتح أوله مع القصر وزعم أنه هنا بالكسر مع القصر لضرورة الوزن ، ولم يصب في ذلك فإنه لا يتوزن إلا بالمد . وقد استشكل هذا الكلام لأنه لا يقال في حق الله ، إذ معنى فداء لك فديتك بأنفسنا وحذف متملق الفداء للشهرة ، وإنما يتصور الفداء لمن يجوز عليه الفناء . وأجيب عن ذلك بأنها كلمة لا يراد بها ظاهرها بل المراد بها المحبة والتعظيم مع قطع النظر عن ظاهر اللفظ . وقيل المخاطب بهذا الشعر النبي ﷺ ، والمعنى لا تؤاخذنا بتقصيرنا في حقك ونصرك ، وعلى هذا فقوله د اللهم ، لم يقصد بها الدعاء ، وإنما افتتح بها الكلام ، والمخاطب بقول الشاعر د لولا أنت ، النبي ﷺ الخ ، ويعبر عليه قوله بعد ذلك :

فانزلان سكينه علينا وثبت الأقدام إن لاقينا

فانه دعا الله تعالى ويحتمل أن يكون المعنى فأسأل ربك أن ينزل ويثبت والله أعلم . وأما قوله د ما اتقينا ، فبتشديد المشناة بعدها قاف للأكثر ، ومعناه ما تركنا من الأوامر ، و د ما ، ظرفية ، وللأصلي والنسبي بهمة قطع ثم موحدة ساكنة أي ما خلفنا ورائنا ، ما اكتسبنا من الآثام ، أو ما أبقيناه ورائنا من الذنوب فلم نقب منه . وللقابسي د ما لقينا ، باللام وكسر القاف والمعنى ما وجدنا من المناهي ، ووقع في رواية قتيبة عن حاتم بن اسماعيل م - ٥٩ ج ٧ * فتح الباري

كما سيأتى فى الأدب ، وما اقتنينا ، بقاف ساكنة ومثناة مفتوحة ثم تحتانية ساكنة أى تبعنا من الخطايا من قفوت الأمر إذا اتبعته ، وكذا لمسلم عن قتبية وهى أشهر الروايات فى هذا الرجز . **قوله** (والفین سكينه علينا) فى رواية النسفى ، وأنى السكينه علينا ، بحذف النون وزيادة ألف ولام فى السكينه بغير تنوين ، وليس بموزون . **قوله** (أنا إذا صبح بنا أتينا) بمثناة ، أى جئنا إذا دعينا إلى القتال أو إلى الحق ، وروى بالموحدة كذا رأيت فى رواية النسفى ، فإن كانت ثابتة فالمعنى إذا دعينا إلى غير الحق امتنعنا . **قوله** (وبالصياح عولوا علينا) أى قصدونا بالدعاء بالصوت العالى واستغاثوا علينا ، تقول : عولت على فلان وعولت بفلان بمعنى استعثت به . وقال الخطابى : المعنى أجلبوا علينا بالصوت ، وهو من العويل . وتعبه ابن التين بأن عولوا بالثقل من التعويل ولو كان من العويل لكان أعولوا . ووقع فى رواية إياس بن سلمة عن أبيه عند أحمد فى هذا الرجز من الزيادة :

« ان الذين قد بغوا علينا اذا أرادوا فتنة أينا » ونحن عن فضلك ما استغنيا ،

وهذا القسم الأخير عند مسلم أيضا . **قوله** (من هذا السائق) فى رواية أحمد لجمل عامر يرتجز ويسوق الركاب وهذه كانت عادتهم إذا أرادوا تضييق الأبل فى السير ينزل بعضهم فيسوقها ويحدو فى تلك الحال . **قوله** (قال يرحم الله) فى رواية إياس بن سلمة ، قال غفر لك ربك ، قال : وما استغفر رسول الله ﷺ لإنسان يخصه إلا استشهد ، وبهذه الزيادة يظهر السر فى قول الرجل «لولا أمتعتنا به» . **قوله** (قال رجل من القوم : وجبت يا نبي الله ، لولا أمتعتنا به) اسم هذا الرجل عمر سماء مسلم فى رواية إياس بن سلمة ولفظه «فنادى عمر بن الخطاب وهو على جمل له : يا نبي الله لولا أمتعتنا بعامر» ، وفى حديث نصر بن دهر عند ابن إسحق «فقال عمر : وجبت يا رسول الله ، ومعنى قوله لولا أى هلا ، وأمتعتنا أى متعتنا أى أبقيته لنا لنتمتع به أى بشجاعته ، والتمتع الترفه إلى مدة ، ومنه أمتعتنى الله ببقائك : **قوله** (فأتينا خير) أى أهل خير . **قوله** (لخاصرناهم) ذكر ابن إسحق أن أول شئ حاصروه ففتح حصن ناعم ، ثم انتقلوا إلى غيره . **قوله** (حتى أصابتنا نخصة) بمجعة ثم مهملة أى مجاعة شديدة ، وسيأتى شرح قصة الحمر الأهلية فى كتاب الذبائح إن شاء الله تعالى . **قوله** (وكان سيف عامر قصيرا فتناول به ساق يهودى ليضربه) فى رواية إياس بن سلمة «فلما قدمنا خير خرج ملكهم مرحب يخطر بسيفه يقول :

قد علمت خير أنى مرحب شاكى السلاح بطل مجرب إذا الحروب أقبلت تلهب

قال فبرز إليه عامر فقال :

قد علمت خير أنى عامر شاكى السلاح بطل مغامر

فاختلعا ضربتين ، فوقع سيف مرحب فى ترس عامر ، فصار عامر يسفل له أى يضربه من أسفل ، فرجع سيفه - أى عامر - على نفسه . **قوله** (ويرجع ذباب سيفه) أى طرفه الأعلى وقيل حده . **قوله** (فأصاب عين ركبة عامر) أى طرف ركبته الأعلى فأت منه ، وفى رواية يحيى القطان «فأصيب عامر بسيف نفسه فأت ، وفى رواية إياس بن سلمة عند مسلم «فقطع أكله فكانت فيها نفسه» ، وفى رواية ابن إسحق «فكلمه كلما شديدا فأت منه» . **قوله** (فلما قفلوا من خير) أى رجعوا . **قوله** (وهو آخذ يدي) فى رواية الكشميني «بدي» ، وفى رواية قتبية

« رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ شَاحِبًا ، بِمَعْجَمَةٍ ثُمَّ مَهْمَلَةٌ وَمَوْحِدَةٌ أَيْ مُتَغَيِّرُ اللَّوْنِ ، وَفِي رِوَايَةِ إِبْرَاهِيمَ ، فَأَمَّا النَّبِيُّ ﷺ وَأَنَا أَبُكِي ، . قَوْلُهُ (زَعَمُوا أَنَّ عَاسِرًا حَبِطَ عَمَلُهُ) فِي رِوَايَةِ إِبْرَاهِيمَ ، بِطَلِّ حَبْلٍ عَامِرٌ قَتَلَ نَفْسَهُ ، وَاسْمُهُ مِنَ الْقَاتِلِينَ أُسَيْدُ بْنُ حَضِرٍ ، فِي رِوَايَةِ قَتِيلَةِ الْآثِيَةِ فِي الْأَدَبِ وَعِنْدَ ابْنِ إِسْحَاقَ ، فَكَانَ الْمُسْلِمُونَ شُكْرًا فِيهِ وَقَالُوا إِنَّمَا قَتَلَهُ سِلَاحُهُ ، وَنَحْوُهُ عِنْدَ مُسْلِمٍ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ سُلَيْمَةَ . قَوْلُهُ (كَذَبَ مَنْ قَالَهُ) أَيْ أَخْطَأَ . قَوْلُهُ (إِنَّ لَهُ أَجْرَيْنِ) فِي رِوَايَةِ الْكَشْمِيرِيِّ ، لِأَجْرَيْنِ ، وَكَذَلِكَ فِي رِوَايَةِ قَتِيلَةِ ، وَكَذَلِكَ فِي رِوَايَةِ ابْنِ إِسْحَاقَ ، لِأَنَّهُ لَشَمِيدٌ ، وَصَلَّى عَلَيْهِ . . قَوْلُهُ (أَنَّهُ لِمُجَاهِدٍ مُجَاهِدٌ) كَذَلِكَ الْأَكْثَرُ بِاسْمِ الْفَاعِلِ فِيهِمَا وَكُسِرَ الْهَاءُ وَالتَّنْوِينُ ، وَالْأَوَّلُ مَرْفُوعٌ عَلَى الْحَبْرِ . وَالثَّانِي لِاتِّبَاعِ لِلتَّأْكِيدِ ، كَمَا قَالُوا جَادُ جَدٍ . وَوَقَعَ لِابْنِ ذَرٍّ عَنِ الْحَمَوِيِّ وَالْمُسْتَمَلِيِّ بِفَتْحِ الْهَاءِ وَالْدَّالِ ، وَكَذَلِكَ صَبْغَةُ الْبَاجِي ، قَالَ عِيَّاضُ : وَالْأَوَّلُ هُوَ الْوَجْهَ . قَالَتْ : يُؤَيِّدُهُ رِوَايَةُ أَبِي دَاوُدَ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ سُلَيْمَةَ ، مَاتَ مُجَاهِدًا مُجَاهِدًا ، قَالَ ابْنُ دُرَيْدٍ : رَجُلٌ جَاهِدَ أَيْ جَادَ فِي أُمُورِهِ ، وَقَالَ ابْنُ التَّيْنِ : الْجَاهِدُ مَنْ يَرْتَكِبُ الْمَشَقَّةَ ، وَمُجَاهِدٌ أَيْ لَأَعْدَاءِ اللَّهِ تَعَالَى . قَوْلُهُ (قُلْ عَرَبِيٌّ مِثْلُهَا) كَذَلِكَ فِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ بِالْمِيمِ وَالْقَصْرِ مِنَ الْمِثْلِ ، وَالضَّمِيرُ لِلْأَرْضِ أَوِ الْمَدِينَةِ أَوِ الْحَرْبِ أَوِ الْخِصْلَةِ . قَوْلُهُ (قَالَ قَتِيلَةُ نَشَأَ) أَيْ بَنُونَ وَبَهْمَزَةٌ ، وَالْمُرَادُ أَنَّ قَتِيلَةَ رَوَاهُ عَنْ حَاتِمِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحَافَتُ فِي هَذِهِ اللَّفْظَةِ وَرِوَايَتُهُ مَوْصُولَةٌ فِي الْأَدَبِ عِنْدَهُ ، وَغُفِّلَ الْكَشْمِيرِيُّ فَرَوَاهَا هُنَالِكَ بِالْمِيمِ وَالْقَصْرِ ، وَحَكَى السَّهْبِيلِيُّ أَنَّهُ وَقَعَ فِي رِوَايَةٍ مُشَابِهًا ، بِضَمِّ الْمِيمِ اسْمُ فَاعِلٍ مِنَ الشَّيْءِ أَيْ لَيْسَ لَهُ مُشَابَهَةٌ فِي صِفَاتِ الْكَلِّ فِي الْقِتَالِ ، وَهُوَ مَنْصُوبٌ بِفِعْلِ مَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ رَأَيْتُهُ مُشَابِهًا ، أَوْ عَلَى الْحَالِ مِنْ قَوْلِهِ « عَرَبِيٌّ » قَالَ السَّهْبِيلِيُّ : وَالْحَالُ مِنَ النُّكْرَةِ يَحْجُوزُ إِذَا كَانَ فِي تَصْحِيحٍ مَعْنَى ، قَالَ السَّهْبِيلِيُّ أَيْضًا : وَرَوَى « قُلْ عَرَبِيًّا نَشَأَ بِهَا مِثْلُهُ » وَالْفَاعِلُ مِثْلُهُ ، وَعَرَبِيًّا مَنْصُوبٌ عَلَى التَّمْيِيزِ لِأَنَّ فِي الْكَلَامِ مَعْنَى الْمَدْحِ ، عَلَى حَدِّ قَوْلِهِمْ عَظُمَ زَيْدٌ رَجُلًا ، وَقُلْ زَيْدٌ أَدْبًا

٤١٩٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى خَيْبَرَ لَيْلًا - وَكَانَ إِذَا أَتَى قَوْمًا بَلِيلٌ لَمْ يَرْبَهُمْ حَتَّى يُصْبِحَ - فَلَمَّا أَصْبَحَ خَرَجَتْ الْيَهُودُ بِسَاحِيهِمْ وَتَكَاتِلُهُمْ ، فَلَمَّا رَأَوْهُ قَالُوا : مُحَمَّدٌ وَاللَّهِ ، مُحَمَّدٌ وَالْخَيْسُ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : خَرَبَتْ خَيْبَرُ ، إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ،

٤١٩٨ - أَخْبَرَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « صَبَحْنَا خَيْبَرَ بُسْكَرَةً ، فَخَرَجَ أَهْلُهَا بِالْمَسَاحِي ، فَلَمَّا بَصُرُوا بِالنَّبِيِّ ﷺ قَالُوا : مُحَمَّدٌ وَاللَّهِ ، مُحَمَّدٌ وَالْخَيْسُ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : اللَّهُ أَكْبَرُ ، خَرَبَتْ خَيْبَرُ ، إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ . فَأَصْبَحْنَا مِنْ لَحُومِ الْحَرِّ ، فَنَادَى مُنَادِي النَّبِيِّ ﷺ : إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُنْهِيَانِكُمْ عَنْ لَحُومِ الْحَرِّ ، فَانْهَارَ رَجَسٌ »

٤١٩٩ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَاءَهُ جَاءُ فَقَالَ : أَكَلَتْ الْحَرُّ ، فَهَكَتْ . ثُمَّ أَتَاهُ لِلثَّانِيَةِ فَقَالَ : أَكَلَتْ الْحَرُّ

فسكت . ثم أتاه الثالثة فقال : أُنْفِيتِ الْحَرُّ ، فَأَمَرَ مُنَادِيًا فَنَادَى فِي النَّاسِ : إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَنْهَيَانَكُمْ عَنْ لَحْوِمِ الْحَرِّ الْأَهْلِيَّةِ . فَأَكْفَيْتِ الْقُدُورَ ، وَلَهَا لَتَقُورَ بِاللَّحْمِ ،

الحديث الثالث حديث أنس ذكره من ثلاثة طرق ، **قوله** (عن أنس) في رواية أبي إسحق الفزاري عن حميد وسمعت أنسا ، كما تقدم في الجهاد . **قوله** (أتى خير ليلا) أى قرب منها ، وذكر ابن إسحق أنه نزل بواد يقال له الرجيع بينهم وبين غطفان اثنا عشر ميلا وكانوا حلفاءهم ، قال : قبلنى أن غطفان تجهزوا وقصدوا خير ، فسمعوا حسا خلطهم فظنوا أن المسلمين خلفهم في ذرايعهم ، فرجعوا فأقاموا وخذلوا أهل خير . **قوله** (لم يفر بهم حتى يصبح) كذا الأكثر من الإغارة ، ولأبي ذر عن المستمل « لم يفر بهم » بفتح أوله وسكون القاف وفتح الزاء وسكون الموحدة ، وتقدم في الجهاد بلفظ « لا يفر عليهم » وهو يؤيد رواية الجمهور ، وتقدم في الأذان من وجه آخر عن حميد بلفظ « كان إذا غزا لم يفر بنا حتى يصبح وينظر ، فان سمع أذانا كف عنهم وإلا اغار » قال : فخرجنا إلى خير فأنهينا بهم ليلا فلما أصبح ولم يسمع أذانا ركب ، وحكى الواقدي أن أهل خير سمعوا بقصد لهم ، فكانوا يخرجون في كل يوم متسلحين مستعدين ، فلا يرون أحدا . حتى إذا كانت الليلة التي قدم فيها المسلمون ناموا فلم تحرك لهم دابة ولم يصح لهم ذلك ، وخرجوا بالمساحي طالبيين مزارعهم فوجدوا المسلمين . **قوله** (خرجت يهود) زاد أحمد من طريق قتادة عن أنس « إلى زروعهم » . **قوله** (بمساحيم) بمثلتين جمع مسحاة وهى من آلات الحرب (ومكانلهم) جمع مكانل وهو القفة الكبيرة التي يحول فيها التراب وغيره . وعند أحمد من حديث أبي طلحة في نحو هذه القصة « حتى إذا كان عند السحر وذبح ذو الزرع إلى زرعه وذو الضرع إلى ضرعه أغار عليهم » . **قوله** (محمد والخميس) تقدم في أوائل الصلاة من طريق عبد العزيز بن صهيب عن أنس بلفظ « خرج القوم إلى أعمالهم فقالوا : محمد » قال عبد العزيز : قال بعض أصحابنا عن أنس « والخميس » ، معنى الجيش وعرف المراد ببعض أصحابه من هذا الطريق ، وتقدم في صلاة الخوف من طريق حماد بن زيد عن ثابت وعبد العزيز عن أنس نحوه وفيه « يقولون محمد والخميس » ، قال : والخميس الجيش . وعرف من سياق هذا الباب أن اللفظ هناك لثابت ، وقد بينت ما في هذا الموضع من الإدراج في أوائل كتاب الصلاة ، وزاد في الجهاد من وجه آخر عن أيوب « فلبثوا إلى الحصن ، أى تحصنوا به » . **قوله** (خربت خير) زاد في الجهاد ورفع يديه وقال « الله أكبر » خربت خير ، وزيادة التكبير في معظم الطرق عن أنس وعن حميد ، قال السهيلي : يؤخذ من هذا الحديث التنازل ، لأنه **عليه السلام** لما رأى آلات الهدم - مع أن لفظ المسحاة من سموت إذا قشرت - أخذ منه أن مدينتهم ستخرب ، انتهى . ويحتمل أن يكون قال « خربت خير » بطريق الوحي . ويؤيده قوله بعد ذلك « إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين » ، وقوله في رواية محمد بن سيرين عن أنس « صبحنا خير بكرة » لا يغير قوله في رواية حميد عن أنس أنهم قدموها ليلا ، فانه يحمل على أنهم لما قدموها وناموا دونها ركبوا إليها بكرة فصبحوها بالقتال والإغارة ، وقد وقع ذلك في رواية اسماعيل بن جعفر عن حميد واضحا ، زاد في رواية محمد بن سيرين قصة الحر الأهلية وسيأتي شرحا مستوفي في كتاب الذبائح إن شاء الله تعالى . **قوله** (حدثنا عبد الوهاب) هو ابن عبد المجيد الثقفي ، وليس هو والد الراوى عنه عبد الله بن عبد الوهاب ، فان الراوى عنه عبدري حجب لا ثقفي . **قوله** (ينهاناكم) في رواية سفيان الآتية « ينهاكم » بالإفراد وفي رواية عبد الوهاب بالثنية ،

وهو دال على جواز جمع اسم الله مع غيره في ضمير واحد ، فيرد به على من زعم أن قوله للخطيب د بئس خطيب القوم أنت ، لكونه قال د ومن يعصمها فقد غوى ، وقد تقدمت الإشارة الى مباحث ذلك في كتاب الصلاة .
قوله (فأكفئت القدور) قال ابن التين : صوابه فكفئت ، قال الأصمعي : كفأت الإناء قلبته ولا يقال أكفأه ، ويحتمل أن يكون المراد أميلت حتى أزيل ما فيها ، قال الكسائي : أكفأت الإناء أملت

٤٢٠٠ - **حدثنا سليمان بن حرب** حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال د صلى النبي ﷺ الصبح قريباً من خيبر بفليس ثم قال : الله أكبر ، خربت خيبر ، إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين ، فخرجوا يسعون في السكك ، فقتل النبي ﷺ المقاتلة ، وصبي الذرية ، وكان في السبي صفية فصارت إلى دحية الكلبي ، ثم صارت إلى النبي ﷺ ، فجعل يعتقها صداقها . فقال عبد العزيز بن صهيب لثابت : يا أبا محمد أنت قلت لأنس : ما أصدقها ؟ فحرك ثابت رأسه تعديفاً ه

٤٢٠١ - **حدثنا آدم** حدثنا شعبة عن **عبد العزيز بن صهيب** قال : سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول د سبي النبي ﷺ صفية فأعتقها وتزوجها ، فقال ثابت لأنس : ما أصدقها ؟ قال : أصدقها نفسها فأعتقها ه

قوله (حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس) تقدم في صلاة الخوف مع ثابت عبد العزيز بن صهيب . قوله فخرجوا يسعون في السكك ، فقتل النبي ﷺ المقاتلة وصبي الذرية (فيه اختصار كبير ، لأنه يوم أن ذلك وقع عقب الإغارة عليهم ، وليس كذلك فقد ذكر ابن إسحق أن النبي ﷺ أقام على محاصرتهم بضعة عشرة ليلة ، وقيل أكثر من ذلك . ويؤيد قوله في الحديث الذي قبله د أنهم أصابهم محنة شديدة ، فانه دال على طول مدة الحصار ، إذ لو وقع الفتح من يومهم لم يقع لهم ذلك . وفي حديث سلة بن الأكوع وسهل بن سعد الآتين قريباً في قصة على ما يؤكد ذلك ، وكذا في حديث سهل وأبي هريرة في قصة الذي قتل نفسه ، وكذا في حديث عبد الله بن أبي أوفى أنهم حاصروهم . الحديث الرابع حديث أنس أيضاً في ذكر صفية ، ذكره من طريقين ، وسيأتي في الباب من وجه ثالث بأنهم من هذا سياقاً . وصفية هي بنت حيي بن أخطب بن سعدة - بفتح الميملة وسكون العين الميملة بعدها تحتانية ساكنة - ابن عامر بن عبيد بن كعب ، من ذرية هارون بن عمران أخى موسى عليهما السلام . وأمها برة بنت شموال من بني قريظة ، وكانت تحت سلام بن مشكم القرظي ثم فارقها فتزوجها كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق النضيري فقتل عنها يوم خيبر ، ذكر ذلك ابن سعد وأسند بعضه من وجه مرسل . قوله (وكان في السبي صفية بنت حيي فصارت إلى دحية ، ثم صارت إلى النبي ﷺ) في رواية عبد العزيز عن أنس د جاء دحية فقال : أعطني يا رسول الله جارية من السبي ، قال : اذهب نخذ جارية ، فأخذ صفية ، جاء رجل فقال : يا بني الله أعطيت دحية صفية سيدة قريظة والنضير لا تصلح إلا لك ، قال ادعوه بها ، جاء بها ، فلما نظر إليها النبي ﷺ قال : خذ جارية من السبي غيرها ، وعند ابن إسحق أن صفية سبيت من حصن القموص وهو حصن بني أبي الحقيق ، وكانت تحت كنانة بن

الربيع بن أبي الحقيق وسبى معها بنت عمها - وعند غيره بنت عم زوجها - فلما استرجع النبي ﷺ صفية من دحية أعطاه بنت عمها . قال السهيلي : لا معارضة بين هذه الأخبار فإنه أخذها من دحية قبل القسم ، والذي عرضه عنها ليس على سبيل البيع بل على سبيل النفل . قلت : وقع في رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس عند مسلم أن صفية وقعت في سهم دحية ، وعنده أيضا فيه ، فاشترأها من دحية بسبعة أرؤس ، فالأولى في طريق الجمع أن المراد بسهمه هنا نصيبه الذي اختاره لنفسه ، وذلك أنه سأل النبي ﷺ أن يعطيه جارية فأذن له أن يأخذ جارية ، فأخذ صفية . فلما قيل للنبي ﷺ إنها بنت ملك من ملوكهم ظهر له أنها ليست بمن توجب لدحية لكثرة من كان في الصحابة مثل دحية وفوقه وقلة من كان في السبي مثل صفية في نفاستها ، فلو خصه بها لأمكن تغيير خاطر بعضهم ، فكان من المصلحة العامة ارتجاعها منه واختصاص النبي ﷺ بها ، فإن في ذلك رضا الجميع ، وليس ذلك من الرجوع في الهبة من شيء . وأما إطلاق الشراء على العوض فعلى سبيل المجاز ، ولعله عرضه عنها بنت عمها أو بنت عم زوجها فلم تطب نفسه فأعطاه من جملة السبي زيادة على ذلك . وعند ابن سعد من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس وأصله في مسلم وصارت صفية لدحية ، فحملوا يمدحونها ، فبعث رسول الله ﷺ فأعطى بها دحية ما رضى ، وقد تقدم شيء من هذا في أوائل الصلاة ، وبأني تمام قصتها في الحديث الثاني عشر ، ويأتي الكلام على قوله في الحديث ، وجعل عتقها صدقها ، في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى

٤٢٠٥ - **حديث** موسى بن اسماعيل حدثنا عبد الواحد عن عاصم عن أبي عثمان عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال « لما غزا رسول الله ﷺ خيبر - أو قال : لما توجه رسول الله ﷺ - أشرف الناس على وادي فرفعوا أصواتهم بالكبير ، الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله . فقال رسول الله ﷺ اربعوا على أنفسكم ، إنكم لاتدهون أصم ولا غائباً ، إنكم تدعون سميماً قريباً وهو معكم . وأنا خلف دابة رسول الله ﷺ ، فسمعتي وأنا أقول : لا حول ولا قوة إلا بالله . فقال لي : يا عبد الله بن قيس . قلت : لبيك رسول الله . قال : ألا أدلك على كلمة من كنز الجنة ؟ قلت : بلى يا رسول الله ، فذاك أبي وأمي . قال : لا حول ولا قوة إلا بالله »

الحديث الخامس حديث أبي موسى الأشعري ، قوله (حدثنا عبد الواحد) هو ابن أبي زياد ، وعاصم هو الاحول ، وأبو عثمان هو النهدى ، والاسناد كله إلى أبي موسى بصريون . قوله (لما غزا النبي ﷺ خيبر أو قال لما توجه) هو شك من الراوى . قوله (أشرف الناس على واد - فذكر الحديث الى قول أبي موسى - فسمعتي وأنا أقول لا حول ولا قوة الا بالله) هذا السياق يوهم أن ذلك وقع وهم ذاهبون إلى خيبر ، وليس كذلك بل إنما وقع ذلك حال رجوعهم ، لأن أبا موسى إنما قدم بعد فتح خيبر مع جعفر كما سيأتي في الباب من حديثه واضحاً ، وعلى هذا ففي السياق حذف تقديره : لما توجه النبي ﷺ الى خيبر لحاصرها ففتحها ففرج فرجع أشرف الناس الخ ، وسيأتي شرح المتن في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى

٤٢٠٢ - **حديثنا** قتيبة حدثنا يعقوب عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه « أن رسول الله ﷺ النقي هو والمشركون فانتقلوا ، فلما مال رسول الله ﷺ إلى عسكره ومال الآخرون إلى عسكرهم - وفي أصحاب رسول الله ﷺ رجل لا يدع لهم شاذة ولا فاذة إلا انتبهما بضربها بسيفه . فقيل : ما أجزأنا من اليوم أحد كما أجزأ فلان ، فقال رسول الله ﷺ : أما إنه من أهل النار . فقال رجل من القوم : أنا صاحبه . قال فخرج معه سلكا وقف وقف معه ، وإذا أسرع أسرع معه . قال فخرج الرجل جرحا شديدا ، فاستمجل الموت ، فوضع سيفه بالأرض وذبابه بين ثدييه ، ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه ، فخرج الرجل إلى رسول الله ﷺ فقال : أشهد أنك رسول الله . قال : وما ذاك ؟ قال : الرجل الذي ذكرت آفأ أنه من أهل النار ، فأعظم الناس ذلك ، فقلت : أنا لكم به ، فخرجت في طلبه ، ثم جرح جرحا شديدا فاستمجل الموت ، فوضع نصل سيفه في الأرض وذبابه بين ثدييه ، ثم تحامل عليه فقتل نفسه . فقال رسول الله ﷺ عند ذلك : إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس ، وهو من أهل النار . وإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار فيما يبدو للناس ، وهو من أهل الجنة »

٤٢٠٣ - **حديثنا** أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضي الله عنه قال « شهدنا خيبر ، فقال رسول الله ﷺ لرجل من معه يدعى الإسلام : هذان أهل النار . فلما حضر القتال قاتل الرجل أشد القتال حتى كثرت به الجراحة ، فسكاد بعض الناس يرتاب ، فوجد الرجل ألم الجراح ، فأهوى يده إلى كفايته فاستخرج منها أسهما ففزع بها نفسه ، فاشتد رجال من المسلمين فقالوا : يا رسول الله ، صدق الله حديثك ، انتحر فلان فقتل نفسه . فقال : قم يا فلان فأذّن أنه لا يدخل الجنة إلا مؤمن ، إن الله يؤيد الدين بالرجل المفاجر » . تابعه معمر عن الزهري

٤٢٠٤ - وقال شيب عن يونس عن ابن شهاب أخبرني ابن المسيب وعبد الرحمن بن عبد الله بن كعب أن أبا هريرة قال « شهدنا مع النبي ﷺ خيبر » . وقال ابن المبارك عن يونس عن الزهري عن سعيد عن النبي ﷺ . تابعه صالح عن الزهري . وقال الزبيدي : أخبرني الزهري أن عبد الرحمن بن كعب أخبره أن عبيد الله بن كعب قال : أخبرني من شهد مع النبي ﷺ خيبر . قال الزهري . وأخبرني عبيد الله بن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ

الحديث السادس حديث سهل بن سعد في قصة الذي قتل نفسه ، قوله (حدثنا يعقوب) هو ابن عبد الرحمن

الاسكندراني ، وأبو حازم هو سلة بن دينار . **قوله** (التقي هو والمشركون) في رواية ابن أبي حازم الآتية بعد قليل في بعض مغازيه ، ولم أقف على تعيين كونها خيبر ، لكنه مبنى على أن القصة التي في حديث سهل متحدة مع القصة التي في حديث أبي هريرة ، وقد صرح في حديث أبي هريرة أن ذلك كان بخيبر وفيه نظر ، فإن في سياق سهل أن الرجل الذي قتل نفسه انكأ على حد سيفه حتى خرج من ظهره ، وفي سياق أبي هريرة أنه استخرج أسهما من كنانته فنحر بها نفسه . وأيضاً في حديث سهل أن النبي ﷺ قال لهم لما أخبروه بقصته : إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة ، الحديث ، وفي حديث أبي هريرة أنه قال لهم لما أخبروه بقصته : قم يا بلال فأذن : إنه لا يدخل الجنة إلا مؤمن ، ولهذا جرح ابن التين إلى التعدد ، ويمكن الجمع بأنه لا مناقاة في المغايرة الأخيرة ، وأما الأولى فيحتمل أن يكون نحر نفسه بأسهمه لم تزهق روحه وإن كان قد أشرف على القتل فأنكأ حينئذ على سيفه استعجالاً للموت ، لكن جزم ابن الجوزي في مشكله بأن القصة التي حكاهما سهل بن سعد وقعت بأحد ، قال : واسم الرجل قزمان الظفري ، وكان قد تخلف عن المسلمين يوم أحد فعيده النساء ، فخرج حتى صار في الصف الأول فكان أول من رمى بسهم ، ثم صار إلى السيف ففعل العجائب ، فلما انكشف المسلمون كسر جفن سيفه وجعل يقول : الموت أحسن من الفرار ، فربه قتادة بن النعمان فقال له : هنيئاً لك بالشهادة ، قال : والله إنى ما قاتلت على دين ، وإنما قاتلت على حسب قومي . ثم ألقته الجراحة فقتل نفسه . قلت : وهذا الذي نقله أخذه من مغازي الواقدي وهو لا يحتاج به إذا انفرد فكيف إذا خالف ، نعم أخرج أبو يعلى من طريق سعيد بن عبد الرحمن القاضي عن أبي حازم حديث الباب وأوله أنه قيل لرسول الله ﷺ يوم أحد ما رأينا مثل ما أبلى فلان ، لقد فر الناس وما فر وما ترك للمشركين شاة ولا فاذة الحديث بطوله على نحو ما في الصحيح ، وليس فيه تسميته ، وسعيد مختلف فيه وما أظن روايته خفيت على البخاري ، وأظنه لم يلتفت إليها لأن في بعض طرقه عن أبي حازم وغزونا مع رسول الله ﷺ ، وظاهره يقتضي أنها غير أحد ، لأن سهلاً ما كان حينئذ ممن يطلق على نفسه ذلك لصغره ، لأن الصحيح أن مولده قبل الهجرة بخمسة سنين فيكون في أحد ابن عشرة أو إحدى عشرة ، على أنه قد حفظ أشياء من أمر أحد مثل غسل فاطمة جراحة النبي ﷺ ، ولا يلزم من ذلك أن يقول وغزونا ، إلا أن يجعل على الجواز كما سيأتي لأبي هريرة ، لكن يدعمه ما سيأتي من رواية الكشميني قريباً . **قوله** (فلما مال رسول الله ﷺ إلى عسكره) أي رجع بعد فراغ القتال في ذلك اليوم **قوله** (وفي أصحاب رسول الله ﷺ رجل) وقع في كلام جماعة من تكلم على هذا الكتاب أن اسمه قزمان بن علف القاف وسكون الزاي الظفري بضم المعجمة والفاء نسبة إلى بني ظفر بطن من الانصار وكان يكنى أبا الغيداق بمعجمة مفتوحة وتحتانية ساكنة وآخره قاف ، وبالفاء مثله ما لم يختلط بهم ، ثم هما صفة لمحدوف أي نسمة ، والهاء فيهما للبيان ، والمعنى أنه لا يلقى شيئاً الا قتله ، وقيل المراد بالشاذ والفاذ ما كبر وصغر ، وقيل الشاذ الخارج والفاذ المنفرد ، وقيل هما بمعنى ، وقيل الثاني لإتباع . **قوله** (فقال) أي قاتل ، وتقدم في الجهاد بلفظ فقالوا ويأتي بعد قليل من طريق أخرى بلفظ فقيل ، ووقع هنا للكشميني دقلت ، فإن كانت محفوظة عرف اسم قاتل ذلك . **قوله** (ما أجزأ) بالهذوة أي ما أغنى . **قوله** (فقال إنه من أهل النار) في رواية ابن أبي حازم المذكورة فقالوا أينما من أهل الجنة إن كان هذا من أهل النار ، وفي حديث أكرم بن أبي الجون الخزاعي عند الطبراني وقال قلنا يا رسول الله فلان

يجزى* في القتال ، قال : هو في النار . قلنا يا رسول الله اذا كان فلان في عبادته واجتهاده وابن جانبه في النار فإين نحن ؟ قال : ذلك اخبات النفاق قال فكنا نتحفظ عليه في القتال ، . **قوله** (فقال رجل من القوم : أنا صاحبه) في رواية ابن أبي حازم ، ولاتبينه ، وهذا الرجل هو أكرم بن أبي الجون كما سيظهر من سياق حديثه . **قوله** (لخرج جرحا شديدا) زاد في حديث أكرم ، وقلنا يا رسول الله قد استشهد فلان ، قال : هو في النار ، . **قوله** (فوضع سيفه بالارض وذبابه بين ثدييه) في رواية ابن أبي حازم ، فوضع نصاب سيفه في الارض ، وفي حديث أكرم ، و أخذ سيفه فوضعه بين ثدييه ثم انكأ عليه حتى خرج من ظهره ، فأثبت النبي ﷺ فقلت : أشهد أنك رسول الله ، . **قوله** (وهو من أهل الجنة) زاد في حديث أكرم ، وتدركه الشقاوة والسعادة عند خروج نفسه فيختم له بها ، وسيأتي شرح الكلام الاخير في كتاب القدر إن شاء الله تعالى . الحديث السابع حديث أبي هريرة ، **قوله** (شهدنا خيبر) أراد جيشنا من المسلمين ، لأن الثابت أنه إنما جاء بعد أن فتحت خيبر ، ووقع عند الوافدي أنه قدم بعد فتح معظم خيبر لحضر فتح آخرها ، لكن مضى في الجهاد من طريق عنبة بن سعيد عن أبي هريرة قال : أنبت رسول الله ﷺ وهو بخيبر بعد ما افتتحها فقلت : يا رسول الله اسهم لي ، وسيأتي البحث في ذلك في حديث آخر لأبي هريرة آخر هذا الباب . **قوله** (فلما حضر القتال) بالرفع والنصب . **قوله** (فقال لرجل من معه) أي عن رجل ، واللام قد تأتي بمعنى عن مثل قوله تعالى (وقال الذين كفروا للذين آمنوا) ويحتمل أن يكون بمعنى في أي في شأنه أي سببه ، ومنه قوله تعالى (وفضح الموازين القسط أيام القيامة) ، **قوله** (فكاد بعض الناس يرتاب) في رواية معمر في الجهاد ، فكاد بعض الناس أن يرتاب ، ففيه دخول أن على خبر كاد ، وهو جائز مع قلته . **قوله** (قم يا فلان) هو بلال كما وقع مفسرا في كتاب القدر . **قوله** (ان الله يؤيد) في رواية الكشميني ، د ليؤيد ، قال النووي يجوز في أن فتح الحمزة وكسرها . **قوله** (بالرجل الفاجر) يحتمل أن تكون اللام للعمد ، والمراد به قرمان المذكور ، ويحتمل أن تكون للجفس . **قوله** (تابعه معمر) أي تابع شعيبا عن الزهري أي بهذا الاسناد ، وهو موصول عند المصنف في آخر الجهاد مقرونا برواية شعيب عن الزهري . **قوله** (وقال شبيب) أي ابن سعيد (عن يونس) أي ابن يزيد (عن ابن شهاب) أي الزهري بهذا الاسناد . **قوله** (شهدنا حنين) يريد أن يونس خالف معمر وشعيبا فذكر بدل خيبر لفظه ، وحنين ، ورواية شبيب هذه وصلها النسائي مقتصرا على طرف من الحديث ، وأوردها الذهلي في الزهرات ، ويعقوب بن سفيان في تاريخه كلاهما عن أحمد بن شبيب عن أبيه بتجامة ، وأحمد من شيوخ البخاري وقد أخرج عنه غير هذا ، وقد وافق يونس معمر وشعيبا في الاسناد ، لكن زاد فيه مع سعيد بن المسيب عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ، وساق الحديث ههما عن أبي هريرة . **قوله** (وقال ابن المبارك عن يونس عن الزهري عن سعيد عن النبي ﷺ) يعني وافق شبيب في لفظ حنين ، وغالغه في الاسناد فإرسل الحديث ، وطريق ابن المبارك هذه وصلها في الجهاد ولم أر فيها تعيين الغزوة . **قوله** (وتابعه صالح) يعني ابن كيسان (عن الزهري) وهذه المتابعة ذكرها البخاري في تاريخه قال ، قال لي عبد العزيز الاويني عن إبراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك أن بعض من شهد مع النبي ﷺ قال : ان النبي ﷺ قال لرجل معه : هذا من أهل النار ، الحديث فظهر أن المراد بالمتابعة أن صالحا تابع رواية ابن المبارك عن يونس في ترك ذكر اسم الغزوة ، لا في بقية المتن ولا في الاسناد . وقد رواه يعقوب بن إبراهيم بن سعد

عن أبيه عن صالح عن الزهري فقال : عن عبد الرحمن بن المسيب ، مرسلًا وهم فيه ، وكأنه أراد أن يقول : عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب وسعيد بن المسيب ، فذهل . **قوله** (وقال الزبيدي أخبرني الزهري أن عبد الرحمن بن كعب أخبره أن عبيد الله بن كعب قال : أخبرني من شهد مع النبي ﷺ خير) قال الزهري : وأخبرني عبيد الله بن عبد الله وسعيد عن النبي ﷺ ، وفي رواية الذبني : عبد الله بن عبد الله ، هكذا أورد البخاري طريق الزبيدي هذه معلة مختصرة ، وأجحف فيها في الاختصار فإنه لم يفصل بين رواية الزهري الموصولة عن عبد الرحمن وبين روايته المرسلة عن سعيد وعبيد الله بن عبد الله ، وقد أوضح ذلك في التاريخ ، وكذلك أبو نعيم في « المستخرج » ، والذهلي في « الزهريات » ، فأخرجوه من طريق عبد الله بن سالم الحمصي عن الزبيدي فساق الحديث الموصول بالقصة ثم ساق بعده : قال الزبيدي قال الزهري وأخبرني عبد الله بن عبد الله وسعيد بن المسيب أن رسول الله ﷺ قال : يا بلال قم فأذن إنه لا يدخل الجنة إلا رجل مؤمن ، والله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر ، هذا سياق البخاري ، وفي سياق الذهلي : قال الزهري وأخبرني عبد الرحمن بن عبد الله ، وهذا أصوب من عبيد الله بن عبد الله ، أنه عليه أبو علي الجبائي ، وقد اقتضى صنيع البخاري ترجيح رواية شعيب ومعمّر وأشار إلى أن بقية الروايات محتملة وهذه عادت في الروايات المختلفة إذا رجح بعضها عنده اعتمده وأشار إلى البقية ، وأن ذلك لا يستلزم القبح في الرواية الراجعة لأن شرط الاضطراب أن تتساوى وجوه الاختلاف فلا يرجح شيء منها ، وذكر مسلم في كتاب التمييز فيه اختلافًا آخر على الزهري فقال : حدثنا الحسن بن الحلواني عن يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب أخبرني عبد الرحمن بن المسيب أن النبي ﷺ قال : يا بلال قم فأذن إنه لا يدخل الجنة إلا مؤمن . قال الحلواني : قلت ليعقوب بن إبراهيم من عبد الرحمن بن المسيب هذا ؟ قال كان لسعيد بن المسيب أخ اسمه عبد الرحمن ، وكان رجلاً من بني كنانة يقال له عبد الرحمن بن المسيب ، فأظن أن هذا هو الكناني . قال مسلم وليس ما قال يعقوب بثي . وإنما سقط من هذا الاسناد أو راحته ففحش خطؤه ، وإنما هو عن الزهري عن عبد الرحمن وابن المسيب ، فعبد الرحمن هو ابن عبد الله بن كعب وابن المسيب هو سعيد ، وقد حدث به عن الزهري كذلك ابن أخيه وموسى بن عقبة وبوف بن يزيد ، والله أعلم . وكذا رجح الذهلي رواية شعيب ومعمّر قال : ولا تدفع رواية الأخيرين لأن الزهري كان يقع له الحديث من عدة طرق فيحمله عنه أصحابه بحسب ذلك ، نعم ساق من طريق موسى بن عقبة وابن أخى الزهري عن الزهري موافقة الزبيدي على إرسال آخر الحديث ، قال المهلب : هذا الرجل من أعلمنا النبي ﷺ أنه نفذ عليه الوعيد من الفساق ، ولا يلزم منه أن كل من قتل نفسه يقضى عليه بالنار . وقال ابن التين ، يحتمل أن يكون قوله : هو من أهل النار ، أى إن لم يغفر الله له ، ويحتمل أن يكون حين أصابته الجراحة ازتاب وشك في الإيمان أو استحل قتل نفسه فات كافرًا . ويؤيده قوله ﷺ في بقية الحديث : لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة ، وبذلك جزم ابن المنير . والذي يظهر أن المراد بالفاجر أعم من أن يكون كافرًا أو فاسقًا ، ولا يعارضه قوله ﷺ : إنما لا نستعين بمشرك ، لأنه محمول على من كان يظهر الكفر أو هو منسوخ ، وفي الحديث إخباره ﷺ بالمغيبات ، وذلك من معجزاته الظاهرة ، وفيه جواز إعلام الرجل الصالح بفضيلة تكون فيه والجمهور بها . (تنبيهه) : المنادى بذلك بلال ، ووقع عند مسلم في رواية : قم يا ابن الخطاب ، وعند البيهقي أنه

المنادى بذلك عبد الرحمن بن عوف ، ويجمع بأنهم نادوا جميعا في جهات مختلفة

٤٢٠٦ - **حدثنا** المسكن بن إبراهيم **حدثنا** يزيد بن أبي عبيد قال « رأيت أثر ضربة في ساق سلمة فقلت : يا أبا مسلم ، ما هذه الضربة ؟ فقال : هذه ضربة أصابها يوم خيبر ، فقال للناس : أصيب سلمة . فأثبت النبي ﷺ فنفت فيه ثلاث أنفثات ، فما اشتكيت حتى الساعة »

٤٢٠٧ - **حدثنا** عبد الله بن مسلمة **حدثنا** ابن أبي حازم عن أبيه عن سهل قال « التقى النبي ﷺ والمشركون في بعض مغازبه فاقتتلوا ، فمال كل قوم إلى عسكرهم ، وفي المسلمين رجل لا يدع من المشركين شاة ولا فاذة إلا اتبعها ففصر بها سيفه ، فقول : يا رسول الله ، ما أجزأ أحد ما أجزأ فلان . فقال : إنه من أهل النار . فقالوا : أينا من أهل الجنة إن كان هذا من أهل النار ؟ قال رجل من القوم : لأتبعته ، فاذا أسرع وأبطأ كنت معه ، حتى أخرج فاستعجل الموت ، فوضع نصاب سيفه بالأرض وذبابه بين يديه ، ثم تحامل عليه فقتل نفسه ، فجاء الرجل إلى النبي ﷺ فقال : أشهد أنك رسول الله . فقال : وما ذاك ؟ فأخبره . فقال : إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس ، وإنه من أهل النار . ويعمل بعمل أهل النار فيما يبدو للناس ، وهو من أهل الجنة »

٤٢٠٨ - **حدثنا** محمد بن سعيد الخزازي **حدثنا** زياد بن الربيع عن أبي عراب قال « نظر أنس إلى الناس يوم الجمعة فرأى طلياسة فقال : كأنهم الساعة يهود خيبر »

الحديث الثامن حديث سلمة بن الأكوع ، وهو من ثلاثياته . **قوله** (فقلت يا أبا مسلم) هي كنية سلمة بن الأكوع . **قوله** (أصابها يوم خيبر) أي أصابت ركبته ، ويوم بالنصب على الظرفية . **قوله** (فنفت فيه) أي في موضع الضربة ، وقد تقدم أنه فوق النفخ ودون الثفل ، وقد يكون بغير ريق بخلاف الثفل ، وقد يكون بريق خفيف بخلاف النفخ . ثم ذكر المصنف طريقا لحديث سهل بن سعد الماضي قبل وقد تقدم شرحه في الحديث السادس .

الحديث التاسع ، **قوله** (**حدثنا** محمد بن سعيد الخزازي) هو بصري واسم جده الوليد وهو ثقة من أقران أحمد وليس له في البخاري إلا هذا الحديث وآخر تقدم في الجهاد . **قوله** (**حدثنا** زياد بن الربيع) هو اليحمدي بفتح التحتانية والميم بينهما مهملة ساكنة بصري أيضا ، وثقه أحمد وغيره ، ونقل ابن عدى عن البخاري أنه قال : فيه نظر ، قال ابن عدى : وما أرى بروايته بأسا . قلت : وليس له في البخاري سوى هذا الحديث . **قوله** (عن أبي عمران) هو عبد الملك بن حبيب الجوني بفتح الجيم وسكون الواو ثم تون نسبة إلى بني الجون بن عوف بن مالك بن فهم بن غنم بن دوس ، وهم بطن من الأزد ، وكذا جزم به الرشاشي عن أبي عبيد أن أبا عمران من هذا البطن ، وجزم الخازي أنه من بني الجون بطن من كندة ولم يسق نسبه ، وقد ساقه الرشاشي فقال : الجون واسمه معاوية بن حبر بن عمرو بن معاوية بن الحارث بن معاوية بن ثور . **قوله** (فرأى طلياسة) أي عليهم ، وفي رواية محمد بن

يزع عن زياد بن الربيع عند ابن خزيمة وأبي نعيم أن أنسا قال : ما شبهت الناس اليوم في المسجد وكثرة الطيالة إلا يهود خيبر ، والذي يظهر أن يهود خيبر كانوا يكثر من لبس الطيالة ، وكان غيرهم من الناس الذين شاهدتهم أنس لا يكثر منها ، فلما قدم البصرة رآهم يكثر من لبس الطيالة فشبهم بيهود خيبر ، ولا يلزم من هذا كراهية لبس الطيالة . وقيل المراد بالطيالة الأكسية ، وإنما أنكر ألوانها لأنها كانت صفراء .

٤٢٠٩ - **حدثنا** عبد الله بن مسleme حدثنا حاتم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة رضي الله عنه قال : « كان علي رضي الله عنه يخلف عن النبي ﷺ في خيبر ، وكان رمداً ، فقال : أنا أختلف عن النبي ﷺ ؟ فالحق به . فلما بنا الليلة التي كتبت قال : لأعطين الراية غداً - أو ليأخذن الراية غداً - رجل يحب الله ورسوله يفتح عليه . فنحن نرجوها . فقيل : هذا علي ، فأعطاه ، ففتح عليه »

٤٢١٠ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم قال : « أخبرني سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر : لأعطين هذم الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه ، يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله . قال : فبات الناس يد وكون ليلتهم : أيهم يعطاه ؟ فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله ﷺ كلهم يرجون أن يعطاه ، فقال : أين علي بن أبي طالب ؟ فقيل : هو يا رسول الله يشكي عيذه . قال فأرسلوا إليه فأتى به فبصق رسول الله ﷺ في عينيه ودعاه فبرأ حتى كأن لم يكن . » وفتح ، فأعطاه الراية . قال علي : يا رسول الله ، أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا . فقال : أفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ، ثم ادعهم إلى الإسلام ، وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه ، فوالله لأرأيهم يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن يكون لك حمر النعم »

الحديث العاشر والحادي عشر حديث سلمة بن الأكوع وحديث سهل بن سعد في قصة فتح علي خيبر . **قوله** (وكان رمداً) في حديث علي عند ابن أبي شيبة وأرمدة ، وفي حديث جابر عند الطبراني في الصغير د أرمدة شديد الرمد ، وفي حديث ابن عمر عند أبي نعيم في الدلائل د أرمدة لا يبصر . **قوله** (فقال أنا أختلف عن رسول الله ﷺ ؟ فالحق به) وكأنه أنكر على نفسه تأخره عن النبي ﷺ فقال ذلك ، وقوله د فالحق به ، يحتمل أن يكون لحق به قبل أن يصل إلى خيبر ، ويحتمل أن يكون لحق به بعد أن وصل إليها . **قوله** (فلما بنا الليلة التي كتبت) خيبر في صبيحتها (قال لأعطين الراية غداً) وقع في هذه الرواية اختصار ، وهو عند أحمد والنسائي وابن حبان والحاكم من حديث بريدة بن الحصيب قال : لما كان يوم خيبر أخذ أبو بكر اللواء فرجع ولم يفتح له ، فلما كان الغد أخذه عمر فرجع ولم يفتح له ، وقتل محمود بن مسلمة . فقال النبي ﷺ : لا تدفن لوائي غداً إلى رجل ، الحديث ، وعند ابن إسحق نحوه من وجه آخر . وفي الباب عن أكثر من عشرة من الصحابة سردهم الحاكم في د الاكليل ، وأبو نعيم والبيهقي في الدلائل . **قوله** (لأعطين الراية غداً أو ليأخذن الراية غداً) هو شك من الراوي ، وفي حديث سهل الذي بعده

ولأعطين هذه الراية غدا رجلا ، وفي حديث بريدة د إني دافع اللواء غدا الى رجل يحب الله ورسوله ، والراية بمعنى اللواء وهو العلم الذي في الحرب يعرف به موضع صاحب الجيش ، وقد بحمله أمير الجيش ، وقد يدفعه لمقدم العسكر ، وقد صرح جماعة من أهل اللغة بترادفهما ، لكن روى أحمد والترمذي من حديث ابن عباس وكانت راية رسول الله ﷺ سوداء ولواؤه أبيض ، ومثله عند الطبراني عن بريدة ، وعند ابن عدى عن أبي هريرة وزاد مكتوبا فيه لا إله إلا الله محمد رسول الله ، وهو ظاهر في التباين ، فلعل التفرقة بينهما عرفية ، وقد ذكر ابن إسحق وكذا أبو الاسود عن عروة أن أول ما وجدت الرايات يوم خيبر ، وما كانوا يعرفون قبل ذلك إلا الآلوية ، **قوله** (يحبه الله ورسوله) زاد في حديث سهل بن سعد ويحب الله ورسوله ، وفي رواية ابن إسحق د ليس بفار ، وفي حديث بريدة د لا يرجع حتى يفتح الله له ، **قوله** (فنحن نرجوها) في حديث سهل د فبات الناس يدركون ليلتهم أيهم يعطاها ، وقوله د يدركون ، بمهمله مضمومة أى باتوا في اختلاط واختلاف ، والدركة بالكاف الاختلاط ، وعند مسلم من حديث أبي هريرة د ان عمر قال : ما أحببت الامارة إلا يومئذ ، وفي حديث بريدة د فا منا رجل له منزلة عند رسول الله ﷺ إلا وهو يرجو أن يكون ذلك الرجل ، حتى تناولت أنا لها ، فدعا عليا وهو يشتمك عينه فسحها ، ثم دفع اليه اللواء ، ولمسلم من طريق إياس بن سلمة عن أبيه قال د فأرسلني الى علي قال : فحنت به أقوده أرمدا فبزق في عينه فبرا ، **قوله** (فقبل هذا علي) كذا وقع مختصرا ، ويبانه في رواية إياس بن سلمة عند مسلم ، وفي حديث سهل بن سعد الذي بعده د فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله ﷺ كلهم يرجو أن يعطاها ، فقال : أين علي بن أبي طالب ؟ قالوا : يشتمك عينيه ، قال : فأرسلوا اليه ، فأتوا به ، وقد ظهر من حديث سلمة بن الأكوع أنه هو الذي أحضره ، وامل عليا حضر اليهم بخيبر ولم يقدر على مباشرة القتال لرمده ، فأرسل اليه النبي ﷺ فحضر من المكان الذي نزل به ، أو بعث اليه الى المدينة فصادف حضوره . **قوله** (فبرا) بفتح الراء والمهمزة بوزن ضرب ، ويجوز كسر الراء بوزن علم ، وعند الحاكم من حديث علي نفسه قال د فوضع رأسي في حجره ثم بزق في آية راحته فذلك بها عيني ، وعند بريدة في د الدلائل ، للبيهقي د فاجمعها على حتى مضى لسبيله ، أى مات . وعند الطبراني من حديث علي د فما رمدت ولا صدعت منذ دفع النبي ﷺ الى الراية يوم خيبر ، وله من وجه آخر د فما اشتكيتها حتى الساعة . قال : ودعا لي فقال : اللهم أذهب عنه الحر والقر ، قال فما اشتكيتها حتى يومى هذا . **قوله** (فأعطاه ففتح عليه) في حديث سهل د فأعطاه الراية ، وفي حديث أبي سعيد عند أحمد د فأنطلق حتى فتح الله عليه خيبر وفدك وجاء بهجوتها ، وقد اختلف في فتح خيبر هل كان عنوة أو صلحا ، وفي حديث عبد العزيز بن صهيب عن أنس التصريح بأنه كان عنوة وبه جزم ابن عبد البر ، ورد على من قال فتحت صلحا قال : وإنما دخلت الشبهة على من قال فتحت صلحا بالخصنين الذين أسلموا أهلها لحقن دماهم ، وهو ضرب من الصلح لكن لم يقع ذلك الا بمحاصر وقتال انتهى . والذي يظهر أن الشبهة في ذلك قول ابن عمر د ان النبي ﷺ قاتل أهل خيبر فغلب على النخل والجأهم الى القصر فصالحوه على أن يحملوا منها وله الصفراء والبيضاء والحلقة ولهم ما حملت ركابهم على أن لا يكتموا ولا يغيبوا ، الحديث وفي آخره دفسي نساءهم وذرايعهم ، وقسم أموالهم للثك الذي نكشوا ، وأراد أن يجلبهم فقالوا : دعنا في هذه الأرض فصلحها ، الحديث أخرجه أبو داود والبيهقي وغيرهما ، وكذلك أخرجه أبو الاسود في المغازي عن عروة ، فعلى هذا كان قد وقع الصلح ، ثم حدث النقص منهم فزال أمر الصلح ، ثم من عليهم بترك القتل وإبقائهم

عمالا بالارض ليس لهم فيها ملك ، ولذلك أجلاهم عمر كما تقدم في المزارعة ، فلو كانوا صلحوا على أرضهم لم يجلوا منها والله أعلم . وقد تقدم في فرض الخمس احتجاج الطحاوي على أن بعضها فتح صلحا بما أخرجه هو وأبو داود من طريق يثير بن يسار ، أن النبي ﷺ لما قسم خيبر عزل نصفها لذواته وقسم نصفها بين المسلمين ، وهو حديث مختلف في وصله وإرساله ، وهو ظاهر في أن بعضها فتح صلحا ، والله أعلم . **قوله** في حديث سهل (فقال على يا رسول الله أقاتلهم) هو بمحذف حمزة الاستفهام . **قوله** (حتى يكوفوا مثلنا) أى حتى يسلموا . **قوله** (فقال انفذ) بضم الفاء بعدها معجمة . **قوله** (على رسلك) بكسر الراء أى على هيئتك . **قوله** (ثم ادعهم الى الاسلام) ووقع في حديث أبي هريرة عند مسلم ، فقال على : يا رسول الله علام أقاتل الناس ؟ قال : قاتلهم حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله ، واستبدل بقوله « ادعهم » ان الدعوة شرط في جواز القتال ، والخلاف في ذلك مشهور فقبل : يشترط مطلقا ، وهو عن مالك سواء من بلغتهم الدعوة أو لم تبلغهم ، قال : إلا أن يبعثوا المسلمين . وقيل لا مطلقا وعن الشافعي مثله . وعنه لا يقاتل من لم تبلغه حتى يدعوه ، وأما من بلغته فتمجوز الإغارة عليهم بنفي دعاء ، وهو مقتضى الأحاديث . ويحمل ما في حديث سهل على الاستحباب ، بدليل أن في حديث أنس أنه ﷺ أغار على أهل خيبر لما لم يسمع النداء ، وكان ذلك أول ما طرأهم ، وكانت قصة على بعد ذلك . وعن الحنفية تمجوز الإغارة عليهم مطلقا وتستحب الدعوة . **قوله** (فوالله لأن يهدي الله بك رجلا خ) يؤخذ منه أن تأنيب الكافر حتى يسلم أولى من المبادرة الى قتله . **قوله** (حمر النعم) يسكون الميم من حمر وفتح النون والعين المهملة وهو من ألوان الإبل المحمودة ، قيل المراد خير لك من أن تكون لك فتصدق بها ، وقيل تقنيها وتمسكها ، وكانت مما تتفاخر العرب بها . وذكر ابن إسحق من حديث أبي رافع قال « خرجنا مع على حين بعثه رسول الله ﷺ برايته فضربه رجل من يهود فطرح ترسه ، فتناول على بابا كان عند الحصن فتقرس به عن نفسه حتى فتح الله عليه ، فلقد رأيته أنا في سبعة أنا ثامنهم نحمد على أن قلب ذلك الباب فاق قلبه . ولما حكم من حديث جابر « أن عليا حمل الباب يوم خيبر ، وأنه جرب بعد ذلك فلم يحمله أربعون رجلا ، والجمع بينهما أن السبعة عالجوا قلبه ، والأربعين عالجوا حمله ، والفرق بين الأمرين ظاهر ، ولو لم يكن إلا باختلاف حال الإبطال . وزاد مسلم في حديث إياس بن سلمة عن أبيه « وخرج مرحب فقال : قد عدت خيبر أنى مرحب ، الايات . فقال على : أنا الذي سميتنى أمى حيدرة ، الايات . فضرب رأس مرحب فقتله ، فكان الفتح على يديه ، وكذا في حديث بريدة الذي أشرت اليه قبل وخالف ذلك أهل السير لجزم ابن إسحق وموسى بن عقبة والواقسي بأن الذي قتل مرحبا هو محمد بن سلمة ، وكذا روى أحمد بإسناد حسن عن جابر ، وقيل إن محمد بن سلمة كان بارزه فقطع رجله فأجهز عليه على ، وقيل إن الذي قتله هو الحارث أخو مرحب فاشتبه على بعض الرواة . فإن لم يكن كذلك وإلا فما في الصحيح مقدم على ما سواه ، ولا سيما وقد جاء من حديث بريدة أيضا ، وكان اسم الحصن الذي فتحه على القموص وهو من أعظم حصونهم ، ومنه سميت صفية بذت حي ، والله أعلم

٤٢١١ - **حدثنا** عبد الغفار بن داود حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن ح

وحدثني أحمد بن عيسى حدثنا ابن وهب قال أخبرني يعقوب بن عبد الرحمن الزهري عن عمرو مولى المطلب

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال « قَدِمْنَا خَيْبَرَ ، فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْحَصَنَ ذُكِرَ لَهُ جَمَالُ صَفِيَّةَ بِنْتِ حُيٍّ ابْنِ أَخْطَبَ ، وَقَدْ قُتِلَ زَوْجُهَا ، وَكَانَتْ عُرُوسًا . فَاصْطَفَاهَا النَّبِيُّ ﷺ لِنَفْسِهِ ، فَخَرَجَ بِهَا ، حَتَّى بَلَغْنَا سِدَّ الصَّهْمَاءِ حَلَّتْ ، فَبَنَى بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . ثُمَّ صَنَعَ حَبَسًا فِي نِطْعٍ صَغِيرٍ ، ثُمَّ قَالَ لِي : أَدِّنْ مِنْ حَوْلِكَ ، فَكَانَتْ تِلْكَ وَلَبِئْتُهُ عَلَى صَفِيَّةَ . ثُمَّ خَرَجْنَا إِلَى الدِّينَةِ ، فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُحَوِّى لَهَا وَرَاءَهُ بَعَاءَةً ، ثُمَّ يَجْلِسُ عِنْدَ بَيْتِهِ فَيَضَعُ رُكْبَتَهُ ، وَيَضَعُ صَفِيَّةُ رِجْلَهَا عَلَى رُكْبَتِهِ حَتَّى تَرْكَبَ » .

٤٢١٢ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي أَخِي عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ الطَّوِيلِ « سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَقَامَ عَلَى صَفِيَّةَ بِنْتِ حُيٍّ بِطَرِيقِ خَيْبَرَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ حَتَّى أَعْرَسَ بِهَا ، وَكَانَتْ فِي مَنَاسِكَرٍ ضَرْبٍ عَلَيْهَا الْحِجَابَ » .

٤٢١٣ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ « أَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ خَيْبَرَ وَالْمَدِينَةِ ثَلَاثَ أَيَّامٍ يُبْنَى عَلَيْهِ بِصَفِيَّةَ ، فَدَعَوْتُ الْمُسْلِمِينَ إِلَى وَلَبِئْتِهِ ، وَمَا كَانَ فِيهَا مِنْ خَبَرٍ وَلَا لَحْمٍ ، وَمَا كَانَ فِيهَا إِلَّا أَنْ أَمَرَ بِلَالًا بِالْإِنطَاعِ فَبُسْطَتْ ، فَأُلْقِيَ عَلَيْهَا التُّرَابُ وَالْأُفْطُ وَالسَّمَنُ ، فَقَالَ لِلْمُسْلِمِينَ : إِحْدَى أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ ، أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُهُ ؟ قَالُوا : إِنْ حَبَّبَتْهَا فَهِيَ لِأَحَدَى أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَإِنْ لَمْ يَحَبِّبْهَا فَهِيَ مِمَّا مَلَكَتْ يَمِينُهُ . فَلَمَّا ارْتَحَلَ وَطَأَ لَهَا خَلْفَهُ ، وَمَدَّ الْحِجَابَ » .

الحديث الثاني عشر حديث أنس في قصة صفيّة أخرجه من طرق : الطريق الأول ، قوله (حدثنا عبد الغفار ابن داود) هو أبو صالح الجزائى ، أخرجه عنه هنا وفي البيوع خاصة هذا الحديث الواحد ، وشيخه يعقوب هو ابن عبد الرحمن الاسكندراني . قوله (وحدثنى أحمد) في رواية كريمة أحمد بن عيسى ، وفي روايه أبي علي ابن شبيب عن الفريرى أحمد بن صالح وبه جزم أبو نعيم في « المستخرج » ، والذي يظهر أن البخارى ساقه على لفظ رواية ابن وهب ، وأما على رواية ابن عبد الغفار فساقها في البيوع قبيل السلم على لفظه . قوله (عن عمرو) في رواية عبد الغفار عن عمرو بن أبي عمرو واسم أبي عمرو ميسرة . قوله (مولى المطلب) هو ابن عبد الله بن حنطب المخزومى . قوله (فلما فتح الله عليه الحصن ذكر له جمال صفيّة بنت حبي وقد قتل عنها زوجها وكانت عروسا) اسم الحصن القعوص كما تقدم قريبا ، واسم زوجها كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق كما تقدم في النفقات ، وكان سبب قتله ما أخرجه البيهقي بإسناد رجاله ثقات من حديث ابن عمر « أن النبي ﷺ لما ترك من ترك من أهل خيبر على أن لا يكتموه شيئا من أموالهم فإن فعلوا فلا ذمة لهم ولا عهد » ، قال فغيبوا مسكاه فيه مال وحلى لحبي بن أخطاب كان احتمله معه الى خيبر ، فسألهم عنه فقالوا : أذهبته النفقات ، فقال : العهد قريب ، والمال أكثر من ذلك . قال فوجد بعد ذلك في خربة ، فقتل النبي ﷺ ابني أبي الحقيق وأحدهما زوج صفيّة ، وقد تقدمت الإشارة الى بعض هذا الحديث في الحديث الذى قبله . قوله (فاصطفاها لنفسه) روى أبو داود وأحمد وصححه وابن حبان والحاكم

من طريق أبي أحمد الوبيدي عن سفيان الثوري عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قال : كانت صفية من الصنى ، والصنى بفتح المهملة وكسر الفاء وتشديد التحتانية ، فسر محمد بن سيرين فيما أخرجه أبو داود بإسناد صحيح عنه قال : كان يضرب النبي ﷺ بسهم مع المسلمين ، والصنى يؤخذ له رأس من الخنس قبل كل شيء ، ومن طريق الشعبي قال : كان للنبي ﷺ سهم يدعى الصنى إن شاء عبدا وإن شاء أمة وإن شاء فرسا يختاره من الخنس ، ومن طريق قتادة كان النبي ﷺ إذا غزا كان له سهم صاف يأخذه من حيث شاء ، وكانت صفية من ذلك السهم ، وقيل إن صفية كان اسمها قبل أن تسمى زينب ، فلما صارت من الصنى سميت صفية . **قوله** (فخرج بها حتى بلغنا سد الصهباء) أما سد فبفتح المهملة وبضمها ، وأما الصهباء فتقدم بيانها في كتاب الطهارة ، ووقع في رواية عبد الغفار هنا سد الروحاء ، والاول أصوب ، وهي رواية قتيبة كما تقدم في الجهاد ، ورواية سعيد بن منصور عن يعقوب في هذا الحديث أخرجه أبو داود وغيره . والروحاء بالمهملة مكان قريب من المدينة بينهما نيف وثلاثون ميلا من جهة مكة ، وقد تقدم ذلك في حديث ابن عمر في أواخر المساجد ، وقيل بقرب المدينة مكان آخر يقال له الروحاء ، وعلى التقديرين فليست قرب خيبر ، فالصواب ما اتفق عليه الجماعة أنها الصهباء ، وهي على بريد من خيبر قاله ابن سعد وغيره . **قوله** (حلت) أى ظهرت من الحيض ، وقد تقدم بيان ذلك في أواخر كتاب البيوع قبيل كتاب السلم وعند ابن سعد من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس وصله عند مسلم في قصة صفية : قال أنس ودفعها الى أمي أم سليم حتى تهيئها وتصبئها وتعتد عندها ، وإطلاق العدة عليها مجاز عن الاستبراء ، والله أعلم . **قوله** (فبني بها) يأتي بيان ذلك وشرح بقية الحديث فيما يتعلق بتزويج صفية في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى . **قوله** (يحوى لها) بالمهملة المفتوحة وضم أوله وتشديد الواو ، أى يجعل لها حوية ، وهي كساء محشوة تدار حول الراكب . **قوله** (ويضع ركبته فتضع صفية رجلها على ركبته حتى تركب) وزاد عن قتيبة عن يعقوب في الجهاد في آخر هذا الحديث ذكر أحد وذكر الدعاء للمدينة ، وفي أوله أيضا التعوذ ، وقد بينت هناك أماكن شرح هذه الأحاديث . ووقع في مغازي أبي الأسود عن عروة : فوضع رسول الله ﷺ لها نخذه لتركب ، فأجلت رسول الله ﷺ أن تضع رجلها على نخذه ، فوضعت ركبتهما على نخذه وركبت . **قوله** (حدثنا اسماعيل) هو ابن أبي أويس ، وأخوه أبو بكر عبد الحميد ، وسليمان هو بن بلال ، ويحيى هو ابن سعيد الأنصاري وروايته عن حميد من رواية الأقران . **قوله** (أقام على صفية بذت حي بطريق خيبر ثلاثة أيام حتى أعرس بها) المراد أنه أقام في المنزل التي أعرس بها فيها ثلاثة أيام ، لأنه سار ثلاثة أيام ثم أعرس لأن في حديث سويد بن النعمان المذكور في أول غزوة خيبر أن الصهباء قريبة من خيبر ، وبين ابن سعد في حديث ذكره في ترجمتها أن الموضع الذي بنى بها فيه بيته وبين خيبر ستة أميال ، وقد ذكر في الطريق التي قبل هذه أنه ﷺ أعرس بصفية بسد الصهباء ، وهو يبين المراد من قوله : بطريق خيبر ، وكذا قوله في الطريق الثالثة : أقام بين خيبر والمدينة ثلاث ليال ، ولا مغايرة بيذه وبين قوله في التي قبلها ثلاثة أيام لأنه يبين أنها ثلاثة أيام بلياليها . **قوله** (الطريق الثالثة) **قوله** (قام النبي ﷺ) كذا لأبي ذر عن السرخسي ، وللباقين : أقام ، وهو أوجه . **قوله** (قالوا إن حججها الخ) سيأتى شرحه واضحا في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى

٤٢١٤ - **حدثنا** أبو الوليد **حدثنا** شعبة ج . **وحدثني** عبد الله بن محمد **حدثنا** وهب **حدثنا** شعبة عن حميد بن هلال عن عبد الله بن مفضل رضي الله عنه قال : « كُتِبَ محاصري خيبر ، فرى إنسان يجراب فيه شحم فزوت لأخذه ، فالتفت ، فاذا النبي ﷺ فاستحييت »

٤٢١٥ - **حدثني** عبيد بن إسماعيل عن أبي أسامة عن عبيد الله عن نافع وسالم عن ابن عمر رضي الله عنهما « ان رسول الله ﷺ نهى يوم خيبر عن أكل الثوم وعن لحوم الحمر الأهلية »
« نهى عن أكل الثوم » هو عن نافع وحده . و « لحوم الحمر الأهلية » عن سالم

٤٢١٦ - **حدثني** يحيى بن قزعة **حدثنا** مالك عن ابن شهاب عن عبد الله والحسن ابني محمد بن علي عن أبيهما عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه « ان رسول الله ﷺ نهى عن متعة النساء يوم خيبر ، وعن أكل لحوم الحمر الإنسية »

[الحديث ٤٢١٦ - أطرافه في : ٥١١٥ ، ٥٠٢٣ ، ٦٩٦١]

٤٢١٧ - **حدثنا** محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله **حدثنا** عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر « ان رسول الله ﷺ نهى يوم خيبر عن لحوم الحمر الأهلية »

٤٢١٨ - **حدثني** إسحاق بن نصر **حدثنا** محمد بن عبيد **حدثنا** عبيد الله عن نافع وسالم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : « نهى النبي ﷺ عن أكل لحوم الحمر الأهلية »

٤٢١٩ - **حدثنا** سليمان بن حرب **حدثنا** حماد بن زيد عن عمرو بن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : « نهى رسول الله ﷺ يوم خيبر عن لحوم الحمر ، ورخص في الخيل »
[طرفاه في : ٥٠٢٠ ، ٥٠٢٤]

٤٢٢٠ - **حدثنا** سعيد بن سليمان **حدثنا** عباد عن الشيباني قال : « سمعت ابن أبي أوفى رضي الله عنهما أصابتنا مجاعة يوم خيبر ، فان القدور كُفِلِي - قال : وبعضها نصبت - فجاء مُنَادِي النبي ﷺ : لا تأكلوا من لحوم الحمر شيئاً وأهريقوها . قال ابن أبي أوفى : فتحدثنا أنه إنما نهى عنها لأنها لم تُنَحَّس . وقال بعضهم : نهى عنها البقرة لأنها كانت تأكل القذرة »

٤٢٢١ ، ٤٢٢٢ - **حدثنا** حجاج بن منهال **حدثنا** شعبة قال أخبرني عدي بن ثابت عن البراء وعبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما « أنهم كانوا مع النبي ﷺ فأصابوا محمراً فطبخوها ، فنادى مُنَادِي النبي ﷺ : لا تأكلوا من لحوم الحمر شيئاً »

ﷺ: أَكْفَنُوا الْقُدُورَ

[الحديث ٤٢٢١ - أطرافه في : ٤٢٢٣ ، ٤٢٢٥ ، ٤٢٢٦ ، ٥٥٢٥]

٤٢٢٣ ، ٤٢٢٤ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا عَدِيُّ بْنُ ثَابِتٍ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ وَابْنَ أَبِي أُوَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمُ يُحَدِّثَانِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ « أَنَّهُ قَالَ يَوْمَ خَيْبَرَ - وَقَدْ نَصَبُوا الْقُدُورَ - : أَكْفَنُوا الْقُدُورَ »

٤٢٢٥ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ : غَزَوْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ . نَحْنُ وَ

٤٢٢٦ - حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مَوْسَى أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ أَخْبَرَنَا عَاصِمٌ عَنْ عَامِرٍ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « أَمَرَنَا النَّبِيُّ ﷺ فِي غَزْوَةِ خَيْبَرَ أَنْ نُلْقِيَ الْحِمْلَ الْأَهْلِيَّةَ نَيْفَةً وَنَضِيجَةً ، ثُمَّ لَمْ يَأْمُرْنَا بِأَكْلِهِ بَعْدُ »

٤٢٢٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الْحُسَيْنِ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفِصٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ عَاصِمٍ عَنْ عَامِرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « لَا أُدْرِي أَنَهِيَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ كَانَ حَمُولَةً الْفَاسِ ، فَكَّرَهُ أَنْ تَذْهَبَ حَمُولَتُهُمْ ، أَوْ حَرَّمَهُ فِي يَوْمِ خَيْبَرَ لِحِمْلِ الْحَرِّ الْأَهْلِيَّةِ »

الحديث الثالث عشر حديث عبد الله بن مغفل بالغين بالمعجمة والغاء الثقيلة المزني ، قوله (حدثنا وهب) هو ابن جرير بن حازم ، وساق الحديث هناك ، وتقدم في الجنس لفظ أبي الوليد المبدوء بذكره هنا . قوله (فرمى) (لسان بجراب) لم أقف على اسمه . وقد تقدم أن الجراب بكسر الجيم ويجوز فتحها في لغة نادرة ، وتقدمت بقية مباحثه في « باب ما يصيب من الطعام في أرض الحرب » من كتاب الجنس . الحديث الرابع عشر حديث ابن عمر ، ذكره من ثلاثة طرق إلى عبيد الله بن عمر العمري عن نافع وسالم عنه ، فأما الطريق الثالثة وهي طريق محمد بن عبيد عن عبيد الله فتبين من الرواية الأولى وهي رواية أبي أسامة عن عبيد الله أن فيها إدراجاً لأنه صرح في رواية أبي أسامة أن ذكر الثوم عن نافع وحده ، وذكر الحر عن سالم ، واقتصر في الرواية الثانية وهي رواية عبد الله وهو ابن المبارك عن عبيد الله على ما ذكر نافع وحده مقتصرين في المتن على ذكر الحر . فدل على أن ذكر الحر والثوم معاً عند نافع ، وأن الذي عند سالم إنما هو ذكر الحر خاصة دون ذكر الثوم ، فأدرجهما محمد بن عبيد الله في روايته عن عبيد الله عنهما ، هذا مقتضى ما في هذا الموضع وسيكون لنا عودة إليه في الذبائح ، ونذكر هناك شرح الحديث إن شاء الله تعالى . ويستفاد من الجمع بين النهي عن أكل الثوم ولحوم الحر جواز استعمال اللفظ في حقيقةته وبجازه ، لأن أكل الحر حرام وأكل الثوم مكروه ، وقد جمع بينهما بلفظ النهي : فاستعمله في حقيقةته وهو التحريم ، وفي مجازه هو الكراهة . الحديث الخامس عشر حديث علي ، قوله (ابني محمد) أي ابن علي بن أبي طالب . قوله (عن متعة النساء يوم خيبر وعن أكل لحوم الحر الانسية) في رواية أبي ذر عن السرخسي والمستمل « حر الانسية » بغير ألف ولام في الحر ، قيل إن في الحديث تقديمًا وتأخيرًا والصواب : نهى يوم خيبر على لحوم الحر الانسية وعن متعة

النساء ، وليس يوم خيبر ظرفا لمتعة النساء لأنه لم يقع في غزوة خيبر تمتنع بالنساء ، وسيأتي بسط ذلك في مكانه من كتاب النكاح إن شاء الله تعالى . الحديث السادس عشر حديث جابر ، **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار ومحمد بن علي هو أبو جعفر الباقر بن زين العابدين بن الحسين بن علي . **قوله** (عن لحوم الحر) زاد الكشميني « الالهية » وسيأتي شرحه في الذبايح إن شاء الله تعالى . الحديث السابع عشر حديث ابن أبي أوفى ، **قوله** (حدثنا عباد) هو ابن العوام والشيباني سليمان بن فيروز . **قوله** (أصابتنا جماعة يوم خيبر ، فان القدور انفلت) كذا وقع مختصرا وتامه قد تقدم في فرض الخس من وجه آخر عن الشيباني بلفظ « فلما كان يوم خيبر وقعنا في الحر الالهية فانتحرناهما ، فلما غلت القدور ، الحديث ، وقد ذكر الواقدي أن عدة الحر التي ذهبوها كانت عشرين أو ثلاثين ، كذا رواه بإسك . **قوله** (وقال بعضهم : نهى عنها البتة لأنها كانت تأكل العذرة) تقدم في فرض الخس أن بعض الصحابة قال « نهى عنها البتة » ، وان الشيباني قال « لقيت سعيد بن جبيرة فقال : نهى عنها البتة ، وزاد الاسماعيلي من رواية جرير عن الشيباني قال « فلقيت سعيد بن جبيرة فسأله عن ذلك ، وذكرت له ذلك فقال : نهى عنها البتة ، لأنها كانت تأكل العذرة » ، وسيأتي شرح ذلك في كتاب الذبايح ان شاء الله تعالى . (تنبيه) : قوله « البتة » ، معناه القطع ، وألفها ألف وصل ، وحزم الكرماني بأنها ألف قطع على غير القياس ، ولم أر ما قاله في كلام أحد من أهل اللغة ، قال الجوهري الانبئات الانقطاع ، ورجل منبت أي منقطع به ، ويقال لا أفعله بقة ولا أفعله البتة لكل أمر لا رجعة فيه ، ونصبه على المصدر انتهى . ورايته في النسخ المعتمدة بألف وصل والله أعلم : الحديث الثامن عشر حديث البراء وهو ابن عازب مقرونا بابن أبي أوفى ، أخرجه من ثلاثة طرق : عن شعبة عابيتين ونازلة ، والنسكية في إيراد النازلة بعد العالية أن في النازلة التصريح بسجاع التابعي له من الصحابييين دون العالية فإنها بالنعنة . **قوله** (في الأولى) (وأطبخوها) بتشديد الطاء المهملة أي عالجوا طبخها . **قوله** فيها (فنادى منادى النبي ﷺ) هو أبو طلحة كما تقدم . **قوله** في الثانية (حدثني إسحق) هو ابن منصور ، وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث ، وقد أخرجه أبو نعيم في « المستخرج » ، من طريق إسحق بن راهوية فقال « عن النضر - وهو ابن شميل - عن شعبة ، فدل على أنه ليس شيخ البخاري فيه ، وقد حققت في المقدمة أن إسحق حيث أتى عن عبد الصمد فهو ابن منصور لا ابن راهوية . **قوله** فيها (أنه قال يوم خيبر وقد نصبوا القدور : أكفثوا القدور) أي أميلوها ليراق ما فيها . **قوله** في الثالثة (حدثنا مسلم) هو ابن إبراهيم ، واقنصر في روايته على البراء ، وقد بين الاسماعيلي الاختلاف فيه على شعبة وأن أكثر الرواة عنه جموعا بينهما ، ومنهم من أفرد أحدهما بالذكر ، وان الجريري رواه عن شعبة فقال عن عدى عن ابن أبي أوفى أو البراء بإسك . **قوله** (نحوه) قد أخرجه أبو نعيم في « المستخرج » ، من طريق محمد بن يحيى الذهلي عن مسلم بن إبراهيم بلفظ « غزونا مع النبي ﷺ خيبر فأصبنا حمرا فطبخناها ، فقال النبي ﷺ : أكفثوا القدور » ، ثم ساقه المصنف من وجه آخر عن البراء . **قوله** (ابن أبي زائدة) هو يحيى بن زكرياء ، وعاصم هو الاحول ، وعاصم هو الشعبي . **قوله** (نيئة ونضيجة) بالتونين فيهما ، ووقع في رواية بهاء الضمير فيهما والياء بكسر النون بمدتها تحتانية ساكنة ثم همزة ضد النضيج . **قوله** (ثم لم يأمرنا بأكله بعد) فيه إشارة الى استمرار تحريره « وسيأتي بسط ذلك في كتاب الذبايح إن شاء الله تعالى . الحديث التاسع عشر حديث ابن عباس ، **قوله** (حدثني محمد بن أبي الحسين) كذا للجميع ، وهو أبو جعفر محمد بن أبي الحسين جعفر السهماني بكسر المهملة وسكون الميم ونونين بينهما ألف ، كان

حافظا ، وهو من أقران البخاري ، وغاش بعده خمس سنين . وقد ذكر السكلاباذي ومن تبعه أن البخاري ما روى عنه غير هذا الحديث ، لكن تقدم في العيدين حديث آخر قال البخاري فيه «حدثنا محمد حدثنا عمر بن حفص بن غياث ، قالذي يظهر أنه هذا ، وقد روى البخاري الكثير عن عمر بن حفص بن غياث وأخرج عنه هنا بواسطة

٤٢٢٨ - **حدثنا** الحسن بن إسحاق حدثنا محمد بن سابق حدثنا زائدة عن عبيد الله بن عمر عن نافع

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال «قسم رسول الله ﷺ يوم خيبر للفرس مائة ، وللراجل سهما ، قال : فسرته نافع فقال : إذا كان مع الرجل فرس فله ثلاثة أسهم ، فإن لم يكن له فرس فله سهم

الحديث العشرون حديث ابن عمر في سهام الراجل والفرس ، تقدم شرحه في الجهاد . والقاتل « قال فسرته نافع ، هو عبيد الله بن عمر العمري الراوي عنه ، وهو موصول بالاسناد المذكور اليه . وزائدة هو ابن قدامة ، ومحمد بن سابق من شيوخ البخاري وربما حدث عنه بواسطة كما هنا ، وشيخ البخاري الحسن بن إسحاق تقدم قريبا في عمرة المدينة

٤٢٢٩ - **حدثنا** يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب أن

جبير بن مطعم أخبره قال «مشيت أنا وعثمان بن عفان إلى النبي ﷺ فقلنا : أعطيت بني المطلب من خميس خيبر وتركنا ، ونحن بمنزلة واحدة منك . فقال : إنما بنو هاشم وبني المطلب شيء واحد . قال جبير : ولم يقسم النبي ﷺ لبني عبد شمس وبني نوفل شيئا »

الحديث الحادي والعشرون حديث جبير بن مطعم ، تقدم شرحه في فرض الخمس ، وقوله «إنما بنو هاشم وبني المطلب شيء واحد» كذا للاكثر بفتح الشين المعجمة وبالهمزة ، وللتسليم هنا وحده بكسر الميملة وتشديد التثنية . وقوله «قال جبير : ولم يقسم النبي ﷺ لبني عبد شمس وبني نوفل شيئا ، هو موصول بالاسناد المذكور

٤٢٣٠ - **حدثني** محمد بن الوليد حدثنا أبو أسامة حدثنا يزيد بن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى

رضي الله عنه «بلغنا نخرج للنبي ﷺ ونحن باليمن ، فخرجنا مهاجرين إليه أنا وأخواني أنا أصغرهم : أحدهما أبو بردة ، والآخر أبو رهم . إما قال : في بضم ، وإما قال : في ثلاثة وخمسين ، أو اثنين وخمسين رجلا من قومي - فركبنا سفينة ، فالتقنا سفينتنا إلى اللجاني بالحشة ، فوافقنا جعفر بن أبي طالب فأتانا معه ، حتى قدمنا جميعا ، فوافقنا النبي ﷺ حين افتتح خيبر . وكان أناس من الناس يقولون لنا - يعني لأهل السفينة - سبقتكم بالهجرة . ودخلت أسماء بنت عميس - وهي ممن قدم معنا - على حفصة زوج النبي ﷺ زائرة ، وقد كانت هاجرت إلى اللجاني فيمن هاجر ، فدخل عمر على حفصة - وأسماء عندها - فقال عمر حين رأى أسماء : من هذه ؟ قالت : أسماء بنت عميس . قال عمر : آلبشية هذه ؟ البحرية هذه ؟ قالت أسماء : نعم ، قال : سبقتكم بالهجرة ، فمن أحق برسول الله ﷺ . فنضبت وقالت : كلا والله ، كنتم مع رسول الله ﷺ يطعمكم جائعكم

ويعطى جاهلكم ، وكنا في دار - أوفى أرض - البعداء البغضاء بالحشة ، وذلك في الله وفي رسوله ﷺ . وإيم الله لا أظم طعما ولا أشرب شرابا حتى أذكر ما قلت لرسول الله ﷺ ، ونحن كنا نؤذي ونخاف ، وسأذكر ذلك لنبى ﷺ وأسأله ، والله لا أكذب ولا أزيغ ولا أزيد عليه .

٤٢٣١ - « فلما جاء النبى ﷺ قالت : يا نبى الله ، إن عمر قال كذا وكذا . قال : فإقلى له ؟ قالت : قلت له كذا وكذا . قال : ليس بأحق بي منكم ، وله ولأصحابه هجرة واحدة ، ولكم أنتم أهل السفينة هجرتان . قالت : فلقد رأيت أبا موسى وأصحاب السفينة يأتوننى أرسالا يسألونى عن هذا الحديث ، مامن الدنيا شئ بهم به أفرح ولا أعظم فى أنفسهم عما قال لهم النبى ﷺ »

قال أبو بردة « قالت أسماء : فلقد رأيت أبا موسى ، وإنه ليستعيد هذا الحديث منى »

٤٢٣٢ - قال أبو بردة عن أبى موسى « قال النبى ﷺ : إني لأهرف أصوات رقة الأشعرين بالقرآن حين يدخلون بالهيل ، وأعرف منازلهم من أصواتهم بالقرآن بالليل ، وإن كنت لم أرَ منازلهم حين نزكوا بالنهار ، ومنهم حكيم إذا لقي الخيل - أو قال : العدو - قال لهم : إن أصحابي يأمرؤنكم أن تنظروهم »

الحديث الثانى والعشرون حديث أبى موسى . قوله (بلغنا مخرج النبى ﷺ ونحن باليمن : فخرجنا مهاجرين اليه) ظاهره أنهم لم يبلغهم شأن النبى ﷺ إلا بعد الهجرة بمدة طويلة ، وهذا إن كان أراد بالمخرج البعثة ، وإن أراد الهجرة فيجمل أن تكون بلغتهم الدعوة فأسلوا وأقاموا ببلادهم إلى أن عرفوا بالهجرة فزموا عليها ، وإنما تأخروا هذه المدة إما لعدم بلوغ الخبر إليهم بذلك ، وإما لعدم إمكان المسلمين فيه من المحاربة مع الكفار ، فلما بلغهم المهادنة آمنوا وطلبوا الوصول إليه . وقد روى ابن منده من وجه آخر عن أبى بردة عن أبيه « خرجنا إلى رسول الله ﷺ حتى جئنا مكة أنا وأخوك وأبو عاصم بن قيس وأبو رهم ومحمد بن قيس وأبو بردة وخمسون من الأشعرين وستة من عك ، ثم خرجنا فى البحر حتى أتينا المدينة ، وصحبه ابن حبان من هذا الوجه ، ويجمع بينه وبين ما فى الصحيح أنهم مروا بمكة فى حال مجيئهم إلى المدينة ، ويجوز أن يكونوا دخلوا مكة لأن ذلك كان فى الهدنة . قوله (أنا وأخوان لى أنا أصغرهم أحدهما أبو بردة والآخر أبو رهم) أما أبو بردة فاسمه عاصم ، وله حديث عند أحمد والحاكم من طريق كريب بن الحارث بن أبى موسى وهو ابن أخيه عنه ، وأما أبو رهم فهو بضم الراء وسكون الهاء . واسمه مجدى بفتح الميم وسكون الجيم وكسر المهملة وتشديد التحتانية قاله ابن عبد البر ، وجزم ابن حبان فى « الصحابة » بأن اسمه محمد ، ويمكر عليه ما تقدم قبل من المغايرة بين أبى رهم ومحمد بن قيس . وذكر ابن قانع أن جماعة من الأشعرين أخبروه وحققوا له وكتبوا خطوطهم أن اسم أبى رهم بجيلة بكسر الجيم بعدها تحتانية خفيفة ثم لام ثم هاء . قوله (لما قال بضما وإما قال ثلاثة وخمسين أو اثنين وخمسين رجلا من قومي) فى رواية المستمل من قومه . وقد بين فى الرواية التى قبل أنهم كانوا خمسين من الأشعرين وهم قومه ، فلعل الزائد على ذلك هو وإخوته ، فمن

قال اثنين أراد من ذكرهما في حديث الباب وهما أبو بردة وأبو رهم ، ومن قال ثلاثة أو أكبر فعلى الخلاف في عدد من كان معه من إخوانه . وأخرج البلاذري بسنده عن ابن عباس أنهم كانوا أربعين رجلا ، واجتمع بينه وبين ما قبله بالحل على الأصول والاتباع ، وأما ابن إسحق فقال : كانوا ستة عشر رجلا وقيل أقل . **قوله** (فوافقنا جعفر بن أبي طالب) أى بأرض الحبشة . **قوله** (فأقننا معه حتى قدمنا جميعا) اختصر المصنف هنا شيئا ذكره في الخس بهذا الاسناد وهو : فقال جعفر إن رسول الله ﷺ بعثنا هنا وأمرنا بالاقامة فأقيموا معنا . فأقننا معه . **قوله** (حتى قدمنا جميعا) ذكر ابن إسحق أن النبي ﷺ بعث عمرو بن أمية إلى النجاشي أن يجهز إليه جعفر بن أبي طالب ومن معه فجهزهم وأكرمهم وقدم بهم عمرو بن أمية وهو بخيبر ، وسعى ابن إسحق من قدم مع جعفر فسرده أسماءهم وهم ستة عشر رجلا ، فهم أسامة بنت عيسى وخالد بن سميد بن العاص وأسامة وأخوه عمرو بن سميد ومعيقيب بن أبي فاطمة . **قوله** (فوافقنا النبي ﷺ) زاد في فرض الخس : فأسهم لنا ولم يسهم لأحد غاب عن فتح خيبر منها شيئا إلا لمن شهدا معه ، إلا لأصحاب سفينتنا مع جعفر وأصحابه فإنه قدم لهم معهم ، وقد أخرجه الإسماعيل عن أبي يعلى عن أبي كريب شيخ البخاري فيه في هذا الموضع من هذا الحديث . ووقع عند البيهقي أن النبي ﷺ قبل أن يقسم لهم كلم المسلمين فأشركوهم . **قوله** (وكان ناس) سعى منهم عمر كما سياتى . **قوله** (دخلت أسماء بنت عيسى) هى زوج جعفر ، وقوله : وهى من قدم معنا ، هو كلام أبي موسى . **قوله** (على حفصة) زاد أبو يعلى : زوج النبي ﷺ . **قوله** (قال عمر الحبشية هذه البحرية هذه) كذا لآبى ذر بالتصغير ، ولغيره : والبحرية ، بغير تصغير . وكذا في رواية أبي يعلى . ووقع في الموضوعين بهمة الاستفهام ، ونسبها إلى الحبشة لسكنائها فيهم ، وإلى البحر لركوبها إياه . **قوله** (وكنا في دار أو في أرض البعده) هو شك من الراوى . **قوله** (البعده البغضاء) كذا الأكثر جمع بغيض وبغيد ، وفي رواية أبي يعلى بالشك البعده أو البغضاء ، وللنسخة البعد بضمين ، وللقائسى البعد البعده البغضاء جمع بينهما فلهذا فسر الأولى بالثانية ، وعند ابن سميد من طريق إسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي : فقالت : أى لعمري لقد صدقت ، كنتم مع رسول الله ﷺ يعلم جائعكم ويعلم جاهلكم ، وكنا البعده والطرده . **قوله** (وذلك في الله وفي رسوله) أى لاجلها . **قوله** (وإيم الله) بهمة وصل ، وفيها لغات تقدم ذكرها . **قوله** (ولأنكم أنتم أهل السفينة) بنصب أهل على الاختصاص أو على النداء بخذف أدواته ، ويجوز الجر على البدل من الضمير . **قوله** (هجران) زاد أبو يعلى : هاجرتم مرتين ، هاجرتم إلى النجاشي وهاجرتم إلى ، ولابن سعد بأسناد صحيح عن الشعبي قال : قالت أسماء بنت عيسى : يا رسول الله إن رجلا يفخرون علينا ويذموننا أنا لسنا من المهاجرين الأولين ، فقال : بل لكم هجران ، هاجرتم إلى أرض الحبشة ، ثم هاجرتم بعد ذلك ، ومن وجه آخر عن الشعبي نحوه وقال فيه : كذب من يقول ذلك ، ومن وجه آخر قال يقول : ولأناس هجرة واحدة ، وظاهره تفضيلهم على غيرهم من المهاجرين ، لكن لا يلزم منه تفضيلهم على الإطلاق ، بل من الحيثية المذكورة . وهذا القدر المرفوع من الحديث ظاهر هذا السياق أنه من رواية أسماء بنت عيسى ، وقد تقدم في الهجرة بهذا الاسناد من رواية أبي موسى لا ذكر للنبي ﷺ فيه ، وكذلك أخرجه ابن حبان ، ومن وجه آخر عن أبي بردة عن أبي موسى . **قوله** (قالت) يعنى أسماء بنت عيسى ، وهذا يحتمل أن يكون من رواية أبي موسى عنها فيكون من رواية صحابي عن مثله ، ويحتمل أن يكون من رواية أبي بردة عنها وبؤيده قوله بعد هذا : قال أبو بردة قالت أسماء ،

قوله (يأتوني) في رواية الكشميني «بأتون» وقوله «أرسالا» بفتح الهمزة أي أفراجا ، أي يجيئون إليها ناسا بعد ناس . وفي رواية أبي يعلى «واقف رأيت أبا موسى إنه ليستعيد مني هذا الحديث . الحديث الثالث والعشرون .

قوله (قال أبو بردة) هو موصول بالاسناد المذكور ، وقد أفردته مسلم عن أبي كريب وساق الحديث الذي قبله الى قوله « وإنه ليستعيد هذا الحديث مني » . **قوله** (لأنى لأعرف أصوات رفقة الأشعرين) الرفقة الجماعة المترافقون ، والراء مثلية والأشعر ضمها . **قوله** (حين يدخلون بالليل) بالدال والخاء المعجمة لجميع رواية البخارى ومسلم ، وحكى عياض عن بعض رواية مسلم بالراء والخاء المهملة ، وصوبها الدمياطى فى البخارى ، وهو عجيب منه فان الرواية بالدال والمعجمة ، والمعنى صحيح فلا معنى للتغيير ، وقد نقل عياض عن بعض الناس اختيار الرواية التى بالراء والمهملة ، قال النورى : والرواية الاولى صحيحة أو أصح ، والمراد يدخلون منازلهم إذا خرجوا الى المسجد أو الى شغل ما هم وجعوا . **قوله** (بالقرآن) يتعلق بأصوات ، وفيه أن رفع الصوت بالقرآن بالليل مستحسن لكن محله إذا لم يؤذ أحدا وأمن من الرياء . **قوله** (ومنهم حكيم) قال عياض قال أبو على الصدقى : هو صفة لرجل منهم ، وقال أبو على الجبائى : هو اسم علم على رجل من الأشعرين ، واستدركه على صاحب «الاستيعاب» . **قوله** (إذا لقي الخيل أو قال العدو) هو شك من الراوى . **قوله** (قال لهم إن أصحابي يأمرونكم أن تنظروهم) أى تنتظروهم من الانتظار ومعناه أنه افترط شجاعتهم كان لا يفر من العدو بل يواجههم ويقول لهم إذا أرادوا الانصراف مشلا انتظروا الفرسان حتى يأتوكم ، ليثبتهم على القتال . هذا بالنسبة الى الشق الثانى وهو قوله « أو قال العدو » ، وأما على الشق الاول وهو قوله « إذا لقي الخيل » ، فيحتمل أن يريد بها خيل المسلمين ، ويعبر بذلك الى أن أصحابه كانوا رجالا فكان هو يأمر الفرسان أن ينتظروهم ليضربوا الى العدو جميعا ، وهذا أشبه بالصواب . قال ابن الزين . معنى كلامه أن أصحابه يحبون القتال في سبيل الله ولا يبالون بما يصيبهم

٤٢٣٣ - حدثني إسحاق بن إبراهيم سمع حفص بن غياث حدثنا يزيد بن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى قال « قدّمنا على النبي ﷺ بد أن اففتح خير » ، فقسم لنا ، ولم يقسم لأحد لم يشهد الفتح غيرنا » الحديث الرابع والعشرون ، **قوله** (حدثنا إسحاق بن إبراهيم) هو ابن راهويه ، وقوله «سمع» أى انه سمع . ويريد هو ابن عبد الله بن أبي بردة الأشعرى . **قوله** (قدّمنا) أى هو وأصحابه مع جعفر ومن معه . **قوله** (ولم يقسم لأحد لم يشهد الفتح غيرنا) يعنى الأشعرين ومن معهم ، وجعفر ومن معه . وقد سبق في فرض الخمس من وجه آخر عن يزيد بلفظه وما قسم لأحد غاب عن فتح خير منها شيئا إلا لمن شهد معه إلا أصحاب سفينتنا مع جعفر وأصحابه قسم لهم معهم ، وقد تقدم شرحه هناك . ويعبر على هذا المحصر ما سياتى في حديث أبي هريرة والذي بعده وسيأتى الجواب عنه إن شاء الله تعالى

٤٢٣٤ - حدثني عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو إسحاق عن مالك بن أنيس قال : حدثني ثور قال حدثني سالم مولى ابن مطيع أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه يقول « اففتحنا خير » ولم نقسم ذهابا ولا فضا ، إنما غنمنا البقر والإبل والمتاع والخواتم ، ثم انصرفنا مع رسول الله ﷺ الى رادى القري ،

ومعه عبد له يقال له مدغم أهداه له أحد بني الضباب ، فبينما هو يحيط رحل رسول الله ﷺ إذ جاءه سهم عائر حتى أصاب ذلك للعبد ، فقال الناس : هنيئاً للشهادة ، فقال رسول الله ﷺ : بلى والذي نفسي بيده ، إن الشملة التي أصابها يوم خيبر من المغنم لم تصيبها المغاسم لتشتعل عليه ناراً . فجاء رجل - حين سمع ذلك من النبي ﷺ - بشراك أو بشراكين ، فقال : هذا شيء كنت أصبته ، فقال رسول الله ﷺ : شراك أو شراكين من نار .

[الحديث ٤٧٣٤ - طريقه في : ٦٧٠٧]

الحديث الخامس والعشرون . قوله (حدثني عبد الله بن محمد) هو الجعفي ومعاوية بن عمرو هو الازدي وهو من شيوخ البخاري وربما روى عنه بواسطة كما هنا . قوله (قال أبو إسحق) هو إبراهيم بن محمد بن الحارث الفزاري ووقع في مسند حديث مالك للنسائي من وجه آخر عن معاوية بن عمرو قال وحدثني أبو إسحق ، وأخرجه الدارقطني في المطايع ، طريق المصيب بن واضح قال وحدثنا أبو إسحق الفزاري . قوله (عن مالك) نزل البخاري في هذا الحديث درجتين لأنه أخرجه في الإيمان والذنوب عن اسماعيل بن أبي أويس عن مالك وبينه وبين مالك في هذا الموضع ثلاثة رجال ، قال ابن طاهر : والسر في ذلك أن في رواية أبي إسحق الفزاري وحده عن مالك وحدثني ثور بن زيد ، وفي رواية الباقرين وحدثني ثور ، وللبخاري حرص شديد على الاتيان بالطرق المصرحة بالتحديث انتهى . وثور بن زيد هو الدبلي ، مدني مشهور . وقد صرح في رواية أبي إسحق هذه أيضاً بقوله وحدثني سالم أنه سمع أبا هريرة ، وعن ابن أبي عمير عن مالك جميع الاسناد ، وسالم مولى ابن مطيع يكنى أبا الغيث وهو بها أشهر ، وقد سمي هنا . فلا التفات لقول من قال إنه لا يوقف على اسمه صحيحاً ، وهو مدني لا يعرف اسم أبيه ، وابن مطيع اسمه عبد الله وليست لسالم في الصحيح رواية عن غير أبي هريرة ، له عنه تسعة أحاديث تقدم منها في الاستقراض وفي الوصايا وفي المناقب . قوله (افتتحنا خيبر) في رواية عبيد الله بن يحيى بن يحيى الليثي عن أبيه في المطايع وحدثني ، وخالفه محمد بن وضاح عن يحيى بن يحيى فقال وخيبر ، مثل الجماعة . نبه عليه ابن عبد البر . ووقع في رواية اسماعيل المذكورة وخرجنا مع النبي ﷺ إلى خيبر ، وهي رواية رواة المطايع أعني قوله وخرجنا ، وأخرجها مسلم من طريق ابن وهب عن مالك ، ومن طريق عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن ثور ، لحكي الدارقطني عن موسى بن هارون أنه قال : وهم ثور في هذا الحديث ، لأن أبا هريرة لم يخرج مع النبي ﷺ إلى خيبر وإنما قدم بعد خروجهم ، وقدم عليهم خيبر بعد أن فتحت . قال أبو مسعود : ويؤيده حديث عنبسة بن سعيد عن أبي هريرة قال وأتيت النبي ﷺ بخيبر بعد ما افتتحوها ، قال ولكن لا يشك أحد أن أبا هريرة حضر قسمة الغنائم ، فالغرض من الحديث قصة مدغم في غلول الشملة . قلت : وكأن محمد بن إسحق صاحب المغازي استشعر بوم ثور بن زيد في هذه اللفظة فروى الحديث عنه بدونها ، أخرجه ابن حبان والحاكم وابن منده من طريقه بلفظ و أنصرفنا مع رسول الله ﷺ إلى وادي القرى ، ورواية أبي إسحق الفزاري التي في هذا الباب تسلم من هذا الاعتراض بأن يحمل قوله وافتتحنا أي المسلمون ، وقد تقدم نظير ذلك قريباً . وروى السهقي في الدلائل ، من وجه آخر عن أبي هريرة قال وخرجنا مع

النبي ﷺ من خير الى وادى القرى ، فاعمل هذا أصل الحديث ، وحديث قدوم أبي هريرة المدينة والنبي ﷺ بخير أخرجه أحد وابن خزيمة وابن حبان والحاكم من طريق خثيم بن عراك بن مالك عن أبيه عن أبي هريرة قال : قدمت المدينة والنبي ﷺ بخير وقد استخلف سباع بن عرفة ، فذكر الحديث وفيه : فزودونا شيئا حتى أتينا بخير وقد افتتحها النبي ﷺ ، فكلم المسلمين فأشركونا في سهامهم . ويجمع بين هذا وبين الحصر الذى فى حديث أبي موسى الذى قبله أن أبا موسى أراد أنه لم يسهم لأحد لم يقدم الواقعة من غير استرضاء أحد من الغانمين إلا لأصحاب السفينة ، وأما أبو هريرة وأصحابه فلم يعطهم إلا عن طيب خواطر المسلمين ، والله أعلم . وسأذكر رواية عنبة بن سعيد التى أشار اليها أبو مسعود وبيان ما فيها بعد هذا الحديث إن شاء الله تعالى . **قوله** (إنما غنمنا البقر والابل والمنتاع والحوائط) فى رواية مسلم : غنمنا المنتاع والطعام والثياب ، وهند رواية الموطأ : ولأموال الثياب والمنتاع ، وعند يحيى بن يحيى الليثى وحده : ولأموال والثياب ، والاول هو المحفوظ ، ومقتضاه أن الثياب والمنتاع لا تسمى مالا ، وقد نقل نعلب عن ابن الأعرابي عن المفضل الضبي قال : المال عند العرب الصامت والناطق ، فالصامت الذهب والفضة والجواهر والناطق البعير والبقرة والشاء ، فاذا قلت عن حضرى كثر ماله فالمراد الصامت ، واذا قلت عن بدوى فالمراد الناطق انتهى . وقد أطلق أبو قتادة على البستان مالا فقال فى قصة السلب الذى تنازع فيه هو والقرشى فى غزوة حنين : فابتمت به مغرفا ، فانه لأول مال تأملته ، فالذى يظهر أن المال ماله قيمة ، لكن قد يغلب على قوم تخصيصه بشئ كما حكاها المفضل فتحمل الاموال على المواشى والحوائط التى ذكرت فى رواية الباب ولا يراد بها النقود لانه نفاها أولا . **قوله** (الى وادى القرى) تقدم ضبطه فى البروع . **قوله** (عبد له) فى رواية الموطأ : عبد أسود . **قوله** (مدعم) بكسر الميم وسكون الميملة وفتح العين المهملة . **قوله** (أهدها له أحد بنى الضباب) كذا فى رواية أبي إسحق بكسر الضاد المعجمة وموحدين الاولى خفيفة بينهما ألف بلفظ جمع الضب وفى رواية مسلم أهدها له رفاعه بن زيد أحد بنى الضبيب بضم أوله بصيغة التصغير ، وفى رواية أبي إسحق رفاعه بن زيد الجذامى ثم الضبى بضم المعجمة وفتح الموحدة بعدد نون ، وقيل بفتح المعجمة وكسر الموحدة نسبة الى بطن من جذام ، قال الواقدي : كان رفاعه قد وفد على رسول الله ﷺ فى ناس من قومه قبل خروجه الى خير فأسلبوا وعد له على قومه . **قوله** (فبينما هو يحط رحل رسول الله ﷺ) زاد البيهقى فى الرواية المذكورة : وقد استقبلتنا يهود بالرمى ولم نتمكن على تعبئة ، . **قوله** (سهم عائر) بعين مهملة بوزن فاعل أى لا يدري من رمى به ، وقيل هو الحائد عن قصده . **قوله** (بل والذى نفى بيده) فى رواية الكشميهنى : بل ، وهو تصحيف وفى رواية مسلم : كلا ، وهو رواية الموطأ . **قوله** (لقتلتم عليه نارا) يحتمل أن يكون ذلك حقيقة بأن تصوير الشملة نفسها نارا فيعذب بها ، ويحتمل أن يكون المراد أنها سبب لعذاب النار ، وكذا القول فى الشراك الآتى ذكره . **قوله** (لجاء رجل) لم أقف على اسمه . **قوله** (بشراك أو بشراكين) الشراك بكسر المعجمة وتخفيف الراء : سير النعل على ظهر القدم ، وفى الحديث تعظيم أمر الغلول ، وقد مر شرح ذلك واضحا فى أواخر كتاب الجهاد فى باب التقليل من الغلول ، فى الكلام على حديث عبد الله بن عمرو قال : كان على نفل النبي ﷺ رجل يقال له كركرة فأت ، فقال النبي ﷺ : هو فى النار فى عبادة غلها ، وكلام عياض يشعر بأن قصته مع قصة مدعم متحدة ، والذى يظهر من عدة أوجه تغايرهما . نعم عند مسلم من حديث عمر : لما كان يوم خيبر قالوا فلان شهيد ، فقال النبي ﷺ : كلا لى

رأيت في النار في بردة غلما أو عباءة ، فهذا يمكن تفسيره بكرة ، بخلاف قصة مدغم فانها كانت بوادي القرى ، ومات بسهم عائر ، وغل شملة . والذي أهدى للنبي ﷺ كركرة هودنة بن علي ، بخلاف مدغم فأهداه رفاعة فاهترقا ، والله أعلم . وذكر البيهقي في روايته أنه ﷺ حاصر أهل وادي القرى حتى فتحها ، وبلغ ذلك أهل تيماء فصالحوه ، وفي الحديث قبول الإمام الهدية ، فان كانت لأمر يختص به في نفسه أن لو كان غير وال فله التصرف فيها بما أراد ، وإلا فلا يتصرف فيها الا المسلمون ، وعلى هذا التفصيل يحمل حديث هدايا الأمراء غلول ، فيخص بمن أخذها فاستبد بها ، وعالف في ذلك بعض الخنفية فقال : له الاستبداد مطلقا بدليل أنه لو ردها على مهديها لجاز ، فلو كانت فينا للمسلمين لما ردها ، وفي هذا الاحتجاج نظر لا يخفى ، وقد تقدم شيء من هذا في أواخر الهدية

٤٢٣٥ - **حَرْش** سعيد بن أبي مريم أخبرنا محمد بن جعفر قال أخبرني زيد عن أبيه أنه سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول : أما والذي نفسي بيده ، لولا أن أترك آخر الناس بيانا ليس لهم شيء ، ما فتحت على قرية إلا قسمتها كما قسم النبي ﷺ خيبر ، ولكنني أتركها خزائنه لهم يقسمونها »

٤٢٣٦ - **حَرْش** محمد بن المنثري حدثنا ابن مهيدي عن مالك بن أنيس عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر رضي الله عنه قال : « لولا آخر المسلمين ، ما فتحت عليهم قرية إلا قسمتها كما قسم النبي ﷺ خيبر »

الحديث السادس والعشرون حديث عمر ذكره من طريقين . **قوله** (أخبرنا محمد بن جعفر) أي ابن أبي كثير . **قوله** (أخبرني زيد) هو ابن أسلم مولى عمر . **قوله** (لولا أن أترك آخر الناس بيانا) كذا الأكثر بموحدين مفتوحتين الثانية نقيصة وبعد الألف نون ، قال أبو عبيدة بعد أن أخرجه عن ابن مهيدي قال ابن مهيدي يعني شيئا واحدا ، قال الخطابي ولا احسب هذه اللفظة عربية ولم أسمعها في غير هذا الحديث . وقال الأزهرى : بل هي لغة صحيجة ، لكنها غير فاشية في لغة معد ، وقد صححها صاحب العين وقال : ضوعفت حروفه . وقال : البيان المعدم الذي لا شيء له ، ويقال هم على بيان واحد أي على طريقة واحدة . وقال ابن فارس : يقال هم بيان واحد أي شيء واحد . قال الطبري : البيان في المعدم الذي لا شيء له ، فالمنى لولا أن أتركهم فقراء معدمين لا شيء لهم أي متساوين في الفقر . وقال أبو سعيد الضير فيما تعقبه على أبي عبيد : صوابه بيانا بالموحدة ثم تحتانية بدل الموحدة الثانية ، أي شيئا واحدا ، فانهم قالوا لمن لا يعرف : هو هيان بن بيان . قلت : وقد وقع من عمر ذكر هذه الكلمة في قصة أخرى وهو أنه كان يفضل في القسمة فقال : لئن عشت لأجعلن الناس بيانا واحدا . ذكره الجوهرى . وهو مما يؤيد تفسيرها بالتسوية . ودوى الدارقطني في « غرائب مالك » من طريق معن بن عيسى عن مالك بسند حديث الباب عن عمر قال : لئن بقيت إلى الحول لألحقن أسفل الناس بأعلام ، وقد قدمت ذلك في « باب القنينة لمن شهد الواقعة » من كتاب الجهاد . (تنبيه) : نقل صاحب المطالع ، عن أهل العربية أنه لم يلتق حرفان من جنس واحد في اللسان العربى ، وتعقب بأن ذلك لا يعرف عن أحد من النحويين ولا اللغة ، وقد ذكر سيديويه البير بموحدة مفتوحة ثم ساكنة رهي دابة تعادى الاسد . وفي الاعلام دابة ، بموحدين الثانية ثقيلة لقب عبد الله بن الحارث الهاشمي أهير الكوفة . **قوله** (ولكنني أتركها لهم خزائنه) أي يقسمونها خراجها . **قوله** في الطريق الثانية (حدثنا

ابن مهدي عن مالك عن زيد بن أسلم (ووقع في « غرائب أبي حميد » عن ابن مهدي عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم ، فهو محمول على أن لعبد الرحمن بن مهدي فيه شيخين ، لأنه ليس في رواية مالك قوله « بياناً » وهو في رواية هشام بن سعد المذكورة كما وقع في رواية محمد بن جعفر بن أبي كثير

٤٢٣٧ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال سمعت الزهري وسأله إسماعيل بن أمية قال : أخبرني عنبسة بن سعيد أن أبا هريرة رضى الله عنه أتى النبي ﷺ فسأله ، قال له بعض بني سعيد بن العاص : لا تعطه . فقال أبو هريرة : هذا قاتل ابن قوقل . فقال : واعجباً لو بر تدلى من قدوم الضأن »

٤٢٣٨ - و يذكر عن الزبيدي عن الزهري قال : أخبرني عنبسة بن سعيد أنه سمع أبا هريرة بنحو سعيد بن العاصي قال « بعث رسول الله ﷺ أباناً على سرية من المدينة قبل نجد ، قال أبو هريرة : فقدم أبان وأصحابه على النبي ﷺ بنحو بعد ما افتتحها وإن حزم خيلهم لآيف . قال أبو هريرة : قلت يا رسول الله ، لا تقسم لهم . قال أبان : وأنت بهذا يا زبر تدأ من رأس ضأن . فقال للنبي ﷺ : يا أبان اجلس . فلم يقسم لهم »

٤٢٣٩ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد قال أخبرني جدي « أن أبان بن سعيد أقبل إلى النبي ﷺ فسلم عليه ، فقال أبو هريرة : يا رسول الله ، هذا قاتل ابن قوقل . وقال أبان لأبي هريرة : واعجباً لك و زبر تدأ من قدوم ضأن ، يعني على اسماء أكرمه الله يدي ، ومنعه أن يهولني بيده »

الحديث السابع والعشرون حديث أبي هريرة ، **قوله** (سمعت الزهري وسأله إسماعيل بن أمية) أي ابن عمرو ابن سعيد بن العاص الأموي ، والجملة حالية . **قوله** (قال أخبرني) قاتل ذلك هو الزهري ، وعنبسة بن سعيد أي ابن العاص وهو عم والد إسماعيل بن أمية . **قوله** (أن أبا هريرة أتى النبي ﷺ فسأله) هذا السياق صورته مرسل ، وقد تقدم من وجه آخر مصححاً به بالاتصال في أوائل الجهاد ، وفيه بيان اسم الميهم هنا في قوله « قال بعض بني سعيد » وبيان المراد بقوله ابن قوقل وشرح ما فيه . **قوله** (فسأله) أي سأله النبي ﷺ أن يعطيه من غنائم خيبر ، وفي رواية الحميدي عن سفيان في الجهاد « فقلت يا رسول الله اسهم لي » . **قوله** (قال له بعض بني سعيد بن العاص لا تعطه) القاتل هو أبان بن سعيد كما في الرواية التي بعده . **قوله** (واعجباً) في رواية الحميدي التي بعد هذه ، واعجباً لك ، وهو بالتنوين اسم فعل بمعنى أعجب ودوا ، مثل واها ، واعجباً للتوكيد وبغير التنوين بمعنى واعجب فأبدلت الكسرة فتحة كقوله يا أسنى ، وفيه شاهد على استعمال « وا » في منادى غير مندوب كما هو رأى المبرد واختيار ابن مالك . **قوله** (لو بر تدلى من قدوم الضأن) كذا اختصره ، وقد مضى في الجهاد من رواية الحميدي عن سفيان أنهم منه ، وسيأتي شرحه في الذي بعده . **قوله** (ويذكر عن الزبيدي) أي محمد بن الوليد ، وطريقه هذه وصلها أبو داود من طريق إسماعيل بن عياش عنه ، وصلها أيضاً أبو نعيم في « المستخرج » من طريق إسماعيل أيضاً ومن طريق عبد الله بن سالم كلاهما عن الحميدي . **قوله** (بنحو سعيد بن العاص) أي ابن أمية ، وكان سعيد بن العاص تأمر على المدينة من قبل معاوية في ذلك الزمان . **قوله** (قال بعث رسول الله ﷺ أباناً على سرية من المدينة قبل نجد) لم أعرف حال هذه

السرية ، وأما أبان فهو ابن سعيد بن العاص بن أمية ، وهو عم سعيد بن العاص الذي حدثه أبو هريرة ، وكان إسلام أبان بعد غزوة الحديبية ، وقد ذكرنا أولاً في قصة الحديبية في الشروط وغيرها أن أبان هذا أجاز عثمان بن عفان في الحديبية حتى دخل مكة وبلغ رسالة رسول الله ﷺ ، وتقدم في هذه الغزوة أن غزوة خيبر كانت عقب الرجوع من الحديبية ، فيشعر ذلك بأن أبان أسلم عقب الحديبية حتى أمكن أن يبعثه النبي ﷺ في سرية ، وقد ذكر الهيثم بن علي في الأخبار سبب إسلام أبان ، فروى من طريق سعيد بن العاص قال « قتل أبي يوم بدر ، فرباني عمي أبان ، وكان شديدًا على النبي ﷺ يسبه لما ذكر ، فخرج إلى الشام فرجع فلم يسبه ، فستل عن ذلك ، فذكر أنه أتى راهبًا فأخبره بصفتي ونعته ، فوقع في قلبه تصديقه ، فلم يلبث أن خرج إلى المدينة فأسلم ، فإن كان هذا ثابتًا احتمل أن يكون خروج أبان إلى الشام كان قبل الحديبية . **قوله** (ولأن حزم) بمهمله وزاي مضمومتين . **قوله** (لليف) بلام التأكيد ، والليف معروف ، وفي رواية الكشميهني الليف على أنه خبر إن بغير تأكيد . **قوله** (وأنت بهذا) أي وأنت تقول بهذا ، أو وأنت بهذا المكان والمنزلة مع رسول الله ﷺ مع كونك لست من أهله ولا من قومه ولا من بلاده . **قوله** (يا وبر) بفتح الواو وسكون الواو دابة صغيرة كالسنور وحشية ، ونقل أبو علي الفاي عن أبي حاتم أن بعض العرب يسمى كل دابة من حشرات الجبال وبرًا ، قال الخطابي : أراد أبان تحقير أبي هريرة ، وأنه ليس في قدر من يشير بهطاء ولا منع ، وأنه قليل القدرة على القتال انتهى . ونقل ابن التين عن أبي الحسن القاسبي أنه قال : معناه أنه ملصق في قريش لأنه شبهه بالندي يعاقب ببر الشاة من الشوك وغيره . وتعبه ابن التين بأنه يلزم من ذلك أن تكون الرواية « ور » بالتحريك ، قال : ولم يضبط إلا بالسكون . **قوله** (تحدر) في الرواية الأولى « تدلى » وهي بمعناها ، وفي الرواية التي بعدها « تدأ » بمحذوفين بينهما همزة ساكنة ، قيل أصله تدهداً فأبدلت الهاء همزة ، وقيل الدأداة صوت الحجارة في المسيل ، ووقع في رواية المستملي « تدأراً » براء بدل الدال الثانية ، وفي رواية أبي زيد المروزي « تردى » وهي بمعنى تحدر وتدلى ، كأنه يقول : تهجم علينا بفتة . **قوله** (من رأس ضال) كذا في هذه الرواية باللام ، وفي التي قبلها بالنون ، وقد فسر البخاري في رواية المستملي الضال باللام فقال هو السدر البري ، وكذا قال أهل اللغة إنه السدر البري ، ووقع في نسخة الصغاني « الضال سدر البر » ، وتقدم كلام ابن دقيق العيد في ذلك في أوائل الجهاد وأنه السدر البري ، وأما قدوم بفتح القاف للأكثر أي طرف ، ووقع في رواية الأصيلي بضم القاف ، وأما الضان فقيل هو رأس الجبل لأنه في الغالب موضع مرعى الغنم ، وقيل هو بغير همز ، وهو جبل لدوس قوم أبي هريرة . **قوله** (ينمي) بفتح أوله وسكون النون بعدها هين مهملة مفتوحة أي يعمى على ، يقال نعى فلان على فلان أمراً إذا غابه ووبخه عليه ، وفي رواية أبي داود عن حماد بن يحيى عن سفيان « يعبرني » . **قوله** (ومنعه أن يميني بيده) وقد تقدم بقية شرحه في الجهاد ، قيل وقع في إحدى الطريقتين ما يدخل في قسم المقلوب ، فإن في رواية ابن عيينة أن أبا هريرة السائل أن يقسم له ، وأن أبان هو الذي أشار بمنعه . وفي رواية الزبيدي أن أبان هو الذي سأل ، وأن أبا هريرة هو الذي أشار بمنعه ، وقد رجح الذهلي رواية الزبيدي . ويؤيد ذلك وقوع التصريح في روايته بقول النبي ﷺ « يا أبان اجلس ، ولم يقسم لهم ، ويحتمل أن يجمع بينهما بأن يكون كل من أبان وأبي هريرة أشار أن لا يقسم للأخر ، وبذل عليه أن أبا هريرة احتج على أبان بأنه

قائل ابن قوطل ، وابن احتج على أبي هريرة بأنه ليس من له في الحرب يد يستحق بها النفل فلا يكون فيه قلب ، وقد سلت رواية السعيدى من هذا الاختلاف ، فإنه لم يتعرض في حديثه لسؤال القسمة أصلاً . والله أعلم

٤٢٤٠ ، ٤٢٤١ - **حديث** يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة

رضي الله عنها « أن فاطمة عليها السلام بنت النبي ﷺ أرسلت إلى أبي بكر تسأله ويرأىها من رسول الله ﷺ بما أفاء الله عليه بالمدينة وذلك وما بقي من خمس خيبر ، فقال أبو بكر : إن رسول الله ﷺ قال : لا نورث ، ما تركنا صدقة ، إنما يأكل آل محمد ﷺ من هذا المال . وإنى والله لا أغير شيئاً من صدقة رسول الله ﷺ عن حالها التي كانت عليها في عهد رسول الله ﷺ ، ولأعلن فيها بما عمل به رسول الله ﷺ ، فأبى أبو بكر أن يدفع إلى فاطمة منها شيئاً . فوجدت فاطمة على أبي بكر في ذلك فهجرت فلم تسلمه حتى توفيت وعاشت بعد النبي ﷺ ستة أشهر . فلما توفيت دفنها زوجها على أيلال ولم يؤذن بها أبا بكر ، وصلى عليها . وكان لملى من الناس وجه حياة فاطمة ، فلما توفيت استنكر على وجهه الناس ، فالتمس مصلحة أبي بكر ومبايعته ، ولم يكن يبايع تلك الأشهر ، فأرسل إلى أبي بكر أن ائتنا ، ولا يأتنا أحد معك ، كراهة لحضر عمر فقال عمر : لا والله ، لا تدخل عليهم وحده . فقال أبو بكر : وما عسيبتهم أن يفعلوا بي ؟ والله لا تبتئسهم . فدخل عليهم أبو بكر ، فنشهد على فقال : إنا قد عرفنا فضلك وما أعطاك الله ، ولم ننفس عليك خيراً ساقه الله إليك . ولكمك استهدت علينا بالأمر ، وكنا نرى اقربتنا من رسول الله ﷺ نصيباً ، حتى فاضت عينا أبي بكر . فلما تسلم أبو بكر قال : والذي نفس بيده ، أقرابة رسول الله ﷺ أحب إلى أن أصل من قرابتي . وأما الذي شجر بيني وبينكم من هذه الأموال فلم آله فيه عن الخير ، ولم أنرك أمراً رأيت رسول الله ﷺ يصنعه فيها إلا صنعه . فقال على لأبي بكر : موعذك المشية للبيعة . فلما صلى أبو بكر الظهر رقى على المنبر فنشهد ، وذكر شأن على وتخلفه عن البيعة وعذره بالذي اعتذر إليه ، ثم استغفر . ونشهد على فظم حق أبي بكر ، وحدث أنه لم يحمله على الذي صنع فحاسة على أبي بكر ، ولا إنكاراً للذي فضله الله به ، ولكننا نرى لنا في هذا الأمر نصيباً فاستبد علينا ، فوجدنا في أنفسنا . فسر بذلك المسلمون وقالوا : أصبت . وكان المسلمون إلى على قريباً حين راجع الأمر المعروف »

الحديث الثامن والعشرون حديث عائشة « أن فاطمة أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها ، تقدم شرحه في فرض الخمس ، وفي هذه الطريق زيادة لم تذكر هناك فتشرح . **قوله** (وعاشت بعد النبي ﷺ ستة أشهر) هذا هو الصحيح في بقائها بعده ، وروى ابن سعد من وجهين أنها عاشت بعده ثلاثة أشهر وتقل عن الواقدي ، وإن ستة أشهر هو

الثبت ، وقيل عاشت بعده سبعين يوما ، وقيل ثمانية أشهر ، وقيل شهرين جاء ذلك عن عائشة أيضا . وأشار البيهقي الى أن في قوله « وعاشت الخ » إدراجا ، وذلك أنه وقع عند مسلم من طريق أخرى عن الزهري فذكر الحديث وقال في آخره « قلت للزهري : كم عاشت فاطمة بعده : قال : ستة أشهر » وعزا هذه الرواية لمسلم ، ولم يقع عند مسلم هكذا بل فيه كما عند البخاري موصولا . والله أعلم . **قوله** (دفنها زوجها على ليلا ، ولم يؤذن بها أبا بكر) روى ابن سعد من طريق عمرة بنت عبد الرحمن أن العباس صلى عليها ، ومن عدة طرق أنها دفنت ليلا ، وكان ذلك بوصية منها لإرادة الزيادة في التستر ، ولعله لم يعلم أبا بكر بموتها لأنه ظن أن ذلك لا يخفى عنه ، وليس في الخبر ما يدل على أن أبا بكر لم يعلم بموتها ولا صلى عليها ، وأما الحديث الذي أخرجه مسلم والنسائي وأبو داود من حديث جابر في النهي عن الدفن ليلا فهو محمول على حال الاختيار لأن في بعضه « إلا أن يضطر انسان الى ذلك » . **قوله** (وكان لعلي من الناس وجه حياة فاطمة) أي كان الناس يحترمونه إكراما لفاطمة ، فلما ماتت واستمر على عدم الحضور عند أبي بكر قصر الناس عن ذلك الاحترام لإرادة دخوله فيما دخل فيه الناس ، ولذلك قالت عائشة في آخر الحديث « لما جاء وبايع كان الناس قريبا اليه حين راجع الامر بالمعروف ، وكانهم كانوا يعذرونه في التخلف عن أبي بكر في مدة حياة فاطمة لشغله بها وتمريضها وتسليتها عما هي فيه من الحزن على أبيها **عليه السلام** ؛ ولأنها لما غضبت من رد أبي بكر عليها فيما سألته من الميراث رأى على أن يوافقها في الانقطاع عنه . **قوله** (فلما توفيت استنكر علي وجهه الناس ، فالتبس مصالحة أبي بكر ومبايعته ، ولم يكن يبايع تلك الأشهر) أي في حياة فاطمة . قال المازري : العذر لعلي في تخلفه مع ما اعتذر هو به أنه يكفي فيبيعة الامام أن يقع من أهل الحل والعقد ولا يجب الاستيعاب ، ولا يلزم كل أحد أن يحضر عنده ويضع يده في يده ، بل يكفي التزام طاعته والانقياد له بأن لا يخالفه ولا يشق العصا عليه ، وهذا كان حال علي لم يقع منه إلا التأخر عن الحضور عند أبي بكر ، وقد ذكرت سبب ذلك . **قوله** (كراهية ليحضر عمر) في رواية الأكثر « لمحضر عمر » والسبب في ذلك ما ألفوه من قوة عمر وصلابته في القول والفعل ، وكان أبو بكر رفيقا ليينا ، فكأنهم خشوا من حضور عمر كثرة المعاتبة التي قد تفضي الى خلاف ما قصدوه من المصافحة . **قوله** (لا تدخل عليهم) أي لئلا يتركوا من تعظيمك ما يجب لك ، **قوله** (وما عسيتم أن يفعلوا) قال ابن مالك : في هذا شاهد على صحة تضمنين بعض الأفعال معنى فعل آخر وإجرائه مجراه في التهديية ؛ فإن عسيتم في هذا الكلام بمعنى حسبت وأجريت مجراها فنصبت ضمير الغائبين على أنه مفعول ثان ، وكان حقه أن يكون عاريا من « أن » ، لكن جرى بها مثلا تخرج « عسى » عن مقتضاها بالكلية . وأيضا فإن « أن » قد تسد بصلتها مسد مفعولي حسبت ، فلا يستبعد مجيئها بعد المفعول الاول بدلا منه . قال : ويجوز جعل « ما عسيتم » حرف خطاب والهاء والميم اسم عسى ، والتقدير ما عساهم أن يفعلوا ، وهو وجه حسن . **قوله** (ولم تنفس عليك خيرا ساقه الله إليك) بفتح الفاء من تنفس أي لم تحسدك على الخلافة ، يقال نفست بكسر الفاء أنفست بالفتح نفاسة ، وقوله « استبددت » في رواية غير أبي ذر « استبدت » بدال واحدة وهو بمعناه وأسقطت الثانية تخفيفا كقوله (فظلمت نفسك) أصله ظلمت ، أي لم تفاورنا ، والمراد بالامر الخلافة . **قوله** (وكنا نرى) بضم أوله ويجوز الفتح . **قوله** (لقرابتنا) أي لاجل قرابتنا (من رسول الله **صلى الله عليه وسلم** نصيبا) أي لنا في هذا الامر . **قوله** (حتى قاضت) أي لم يزل علي يذكر رسول الله **صلى الله عليه وسلم** حتى قاضت عينا أبي بكر من الرفقة . قال المازري : ولعل عليا أشار الى أن أبا بكر استبد عليه

بأمر عظام كان مثله عليه أن يحضره فيها ويشاوره ، أراده أشار إلى أنه لم يستشره في عقد الخلافة له أولاً ، والحدوث
 لأبي بكر أنه خشي من التأخر عن البيعة الاختلاف لما كان وقع من الانصار كما تقدم في حديث السقيفة فلم ينتظروه .
قوله (شجر بيني وبينكم) أى وقع من الاختلاف والتنازع . **قوله** (من هذه الأموال) أى التي تركها النبي ﷺ
 من أرض خيبر وغديرها . **قوله** (فلم آل) أى لم أقصر . **قوله** (موعذك العشية) بالفتح ويجوز الضم أى بعد
 الزوال . **قوله** (رقى المنبر) بكسر الفاف بعدها تحتانية أى علا ، وحكى ابن التين أنه رآه في نسخة بفتح الفاف
 بعدها الف وهو تحريف . **قوله** (وعذره) بفتح العين والمذال على أنه فعل ماض ، ولغير أبي ذر بضم العين
 وإسكان المذال عطفاً على مفعول وذكر . **قوله** (وتشهد على فؤادك حق) أى بكر (زاد مسلم في روايته من طريق
 معمر عن الزهري) وذكر فضيلته وسابغته ، ثم مضى إلى أبي بكر فبايعه . **قوله** (وكان المسلمون إلى على قريباً)
 أى كان ردهم له قريباً (حين راجع الأمر بالمعروف) أى من الدخول فيما دخل فيه الناس . قال القرطبي : من تأمل
 ما دار بين أبي بكر وعلى من المعاتبة ومن الاعتذار وما تضمن ذلك من الإنصاف عرف أن بعضهم كان يعترف
 بفضل الآخر ، وأن قلوبهم كانت متفقة على الاحترام والمحبة ، وإن كان الطبع البشري قد يغلب أحياناً لكن
 الديانة ترد ذلك والله الموفق . وقد تمسك الرافضة بتأخر على عن بيعة أبي بكر إلى أن ماتت فاطمة ، وهذيانهم في
 ذلك مشهور . وفي هذا الحديث ما يدفع في حجته ، وقد صحح ابن حبان وغيره من حديث أبي سعيد الخدري
 وغيره أن علياً بايع أبا بكر في أول الأمر ، وأما ما وقع في مسلم « عن الزهري أن رجلاً قال له لم يبايع على أبا
 بكر حتى ماتت فاطمة ، قال : لا ولا أحد من بني هاشم ، فقد ضعفه البيهقي بأن الزهري لم يسنده ، وأن الرواية
 الموصولة عن أبي سعيد أصح ، وجمع غيره بأنه بايعه بيعة ثانية مؤكدة للأولى لإزالة ما كان وقع بسبب الميراث كما
 تقدم ، وعلى هذا فيحمل قول الزهري لم يبايعه على في تلك الأيام على إرادة الملازمة له والحضور عنده وما أشبه
 ذلك ، فإن في انقطاع مثله عن مثله ما يوم من لا يعرف باطن الأمر أنه بسبب عدم الرضا بخلافته فأطلق من أطلق
 ذلك ، وبسبب ذلك أظهر على المبايعة التي بعد موت فاطمة عليها السلام لإزالة هذه الشبهة

٤٢٤٢ - **حدثني محمد بن بشر** حدثني **حرمي** حدثنا **شعبة** قال أخبرني **عمارة** عن **عكرمة** عن **عائشة** رضى
 الله عنها قالت « لما فطحت خيبر قلنا : الآن نشبع من التمر »

٤٢٤٣ - **حدثنا الحسن** حدثنا **قوة** بن **حبيب** حدثنا **عبد الرحمن** بن **عبد الله** بن **دينار** عن **أبيه** عن
ابن عمر رضى الله عنهما قال « ماشعنا حتى ففتحنا خيبر »

الحديث التاسع والعشرون . **قوله** (حدثني حرمي) بفتح المهملة والراء وكسر الميم بعدها تحتانية ثقيلة اسم بلفظ
 النسب ، وهو ابن عمارة شيخ شيخه وعمارة هو ابن أبي حفصة وعكرمة هو مولى ابن عباس ، وليس لعكرمة عن
 عائشة في البخاري غير هذا الحديث ، وآخر سبق في الطهارة ، وثالث يأتي في اللباس . **قوله** (قلنا الآن نشبع من التمر)
 أى لكثرة ما فيها من النخيل ، وفيه إشارة إلى أنهم كانوا قبل فتحها في قلة من العيش . الحديث الثلاثون . **قوله** (حدثنا
 الحسن) هو ابن محمد بن الصباح الزعفراني ، وقع منسوبا في رواية أبي علي بن السكن ، وقال الكلبي باذني : يقال إنه
 الزعفراني ، وأما الحاكم فقال : هو الحسن بن شجاع ، يعنى البلخي أحد الحفاظ ، وهو من أقران البخاري ، ومات

قبله بأثنتي عشرة سنة وهو شاب ، وسيأتي في تفسير سورة الزمر حديث آخر عن الحسن غير منسوب فقيل أيضا لأنه هو ، وقرة بن حبيب أي ابن يزيد القنوي بفتح القاف والنون الحفيفة نسبة الى بيع القنا وهي الرماح ، وكذا يقال له أيضا الرماح ، وهو قشيري النسب بصرى ، أصله من نيسابور ، وقد لقيه البخاري وحدث عنه في الأدب المفرد ، وليس له في الصحيح سوى هذا الموضع ومات سنة أربع وعشرين ومائتين . **قوله** (ما شعبنا حتى فتحنا خيبر) يؤيد حديث عائشة الذي قبله

٣٩ - باب استعمال النبي ﷺ على أهل خيبر

٤٢٤٤ ، ٤٢٤٥ - **حدثنا** إسماعيل قال حدثني مالك عن عبد المجيد بن سهول عن سعيد بن المسيب عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ استعمل رجلا على خيبر ، فجاءه بتمر جنيب ، فقال رسول الله ﷺ : كل تمر خيبر فكدا ؟ قال : لا والله يا رسول الله ، إنا لناخذ الصاع من هذا بالصاعين بالثلاثة . فقال : لا تفعل ، ربع الجمع بالدرهم ، ثم ابتع بالدرهم جنيبا

٤٢٤٦ ، ٤٢٤٧ - وقال عبد العزيز بن محمد عن عبد المجيد عن سعيد أن أبا سعيد وأبا هريرة حدثاه « أن النبي ﷺ بعث أخا بني عدي من الأنصار إلى خيبر ، فأمره عليها »

وعن عبد المجيد عن أبي صالح الدمان عن أبي هريرة وأبي سعيد . . . مثله

قوله (باب استعمال النبي ﷺ على أهل خيبر) أي بعد فتحها للتنمية الثمار . **قوله** (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي أويس ، وسبق الحديث وشرحه في أواخر البيوع . **قوله** (وقال عبد العزيز بن محمد) هو الدراوردي ، وقد وصله أبو عوافة والدارقطني من طريقه . **قوله** (عن عبد المجيد) هو ابن سهيل شيخ مالك فيه . **قوله** (عن سعيد) هو ابن المسيب . **قوله** (بعث أخا بني عدي من الأنصار) في رواية أبي عوافة والدارقطني « سواد بن غزية ، وهو من بني عدي بن النجار ، وسواد بتخفيف الواو ، وشذ السهيل فشدها ، ولعله اعتمد على بعض ما في نسخ الدارقطني سواد آخره رام ، لكن ذكر أبو عمر أنها تصحيف . وروى الخطيب من وجه آخر أن النبي ﷺ استعمل على خيبر فلان بن صمصمة ، فأعلمها قصة أخرى . **قوله** (وعن عبد المجيد) هو معطوف على الذي قبله ، وهو عن عبد العزيز الدراوردي عن عبد المجيد ، فلعبد المجيد فيه شيخان والله أعلم

٤٠ - باب معاملة النبي ﷺ أهل خيبر

٤٢٤٨ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال « أعطى النبي ﷺ خيبر لليهود أن يعملوها ويزرعوها ، ولهم شطر ما يخرج منها »

قوله (باب معاملة النبي ﷺ أهل خيبر) ذكر فيه حديث ابن عمر مختصرا وقد تقدم في المزارعة مع شرحه وإضا

٤١ - باب الشاة التي سُمّت للنبي ﷺ بخير . رواه عروة عن عائشة عن النبي ﷺ

٤٢٤٩ - حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثني سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال

« لما فُتحت خير أهديت لرسول الله ﷺ شاة فيها سم »

قوله (باب الشاة التي سُمّت للنبي ﷺ بخير) أى جعل فيها السم ، والسم مثلث السين . **قوله** (رواه عروة عن عائشة) اعلمه يشير الى الحديث الذى ذكره فى الوفاة النبوية من هذا الوجه معلقا أيضا ، وسيأتى ذكره هناك . **قوله** (حدثني سعيد) هو ابن أبي سعيد المقبرى . **قوله** (لما فُتحت خير أهديت لرسول الله ﷺ شاة فيها سم) هكذا أورده مختصرا ، وقد سبق مطولا فى أواخر الجزية فذكر هذا الطرف وزاد فقال النبي ﷺ : اجمعوا الى من كان هاهنا من يهود ، فذكر الحديث . وسيأتى شرح ما يتعلق بذلك فى كتاب الطب . قال ابن إسحق : لما اطمأن النبي ﷺ بعد فتح خير أهدت له زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم شاة مشوية ، وكانت سألت : أى عضو من الشاة أحب اليه ؟ قيل لها : الذراع ، فأكثر فيها من السم ، فلما تناول الذراع لآك منها مضغ ولم يسفها ، وأكل معه بشر بن البراء فأساخ لقمته ، فذكر القصة ، وأنه صفح عنها ، وأن بشر بن البراء مات منها . وروى البيهقي من طريق صفيان بن حسين عن الزهرى عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة عن أبي هريرة « أن امرأة من اليهود أهدت لرسول الله ﷺ شاة مسمومة فأكل ، فقال لأصحابه : أمسكوا فانها مسمومة ، وقال لها : ما حملك على ذلك ؟ قالت : أردت إن كنت نبياً فيطعمك الله ، وإن كنت كاذبا فأريح الناس منك ، قال فما عرض لها ، ومن طريق أبي نضرة عن جابر نحوه فقال « فلم يعاقبها » وروى عبد الرزاق فى مصنفه عن معمر عن الزهرى عن أبي بن كعب مثله وزاد « فاحتجم على السكاهل » قال قال الزهرى « فأسلت فركها » قال معمر : والناس يقولون قتلها . وأخرج ابن سعد عن شيخه الواقدي بأسانيد متعددة له هذه القصة مطولة وفى آخره « قال فدفعها الى ولاية بشر بن البراء فقتلوها » قال الواقدي : وهو الثبت . وأخرج أبو داود من طريق يونس عن الزهرى عن جابر نحوه رواية معمر عنه ، وهذا منقطع لأن الزهرى لم يسمع من جابر . ومن طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة نحوه مرسل . قال البيهقي : وصله حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة ، قال البيهقي : يحتمل أن يكون تركها أولا ثم لما مات بشر بن البراء من الأكلة قتلها ، وبذلك أجاب السهيلي وزاد : لأنه كان تركها لأنه كان لا ينتقم لنفسه ، ثم قتلها ببشر قصاصا . قلت : ويحتمل أن يكون تركها لكونها أسلست ، ولأنما أخر قتلها حتى مات بشر لأن بموته تحقق وجوب القصاص بشرطه . ووافق موسى بن عقبة على تسميتها زينب بنت الحارث . وأخرج الواقدي بسنده عن الزهرى « أن النبي ﷺ قال لها : ما حملك على ما فعلت ؟ قالت : قتلت أبى وعمى وزوجى وأخى » . قال فسألت إبراهيم ابن جعفر فقال : عمها يسار وكان من أجبن الناس ^(١) ، وهو الذى أزل من الرف . وأخوها زبير ، وزوجها سلام بن مشكم . ووقع فى سنن أبي داود « أخت مرحب » ، وبه جزم السهيلي . وعند البيهقي فى الدلائل « بنت أخى مرحب » ، ولم ينفرد الزهرى بدعواه أنها أسلست ، فقد جزم بذلك سليمان التيمي فى مغازيه ولفظه بعد قولها وأن كنت كاذبا أرحمت الناس منك « وقد استبان لى الآن أنك صادق . وأنا أشهدك ومن حضر أنى على دينك ، وأن

(١) فى هامش طبعة بولاق : فى نسخة « أخبت »

لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله ، قال فأصرف عنها حين أسلمت . وقد اشتملت قصة خيبر على أحكام كثيرة : منها جواز قتال الكفار في أشهر الحرم ، والاغارة على من بلغته الدعوة بغير إنذار ، وقسمة الغنيمة على السهام ، وأكل الطعام الذي يصاب من المشركين قبل القسمة لمن يحتاج إليه بشرط أن لا يدخره ولا يحوله ، وأن مدد الجيش إذا حضر بعد انقضاء الحرب يسهم له إن رضى الجماعة كما وقع لجمعة والأشعرين ، ولا يسهم لهم إذا لم يرضوا كما وقع لأبان بن سعيد وأصحابه ، وبذلك يجمع بين الأخبار . ومنها تحريم لحوم الحر الأهلية ، وأن ما لا يؤكل لحمه لا يطهر بالذكاة ، وتحريم متعة النساء ، وجواز المساقاة والمزارعة ، ويثبت عقد الصلح والتوثق من أرباب التهم ، وأن من عانف من أهل الذمة ما شرط عليه انتقض عهده وهدر دمه ، وأن من أخذ شيئا من الغنيمة قبل القسمة لم يملكه ولو كان دون حقه ، وأن الإمام غير في أرض العدو بين قسمتها وتركها ، وجواز إجلاء أهل الذمة إذا استغنى عنهم ، وجواز البناء بالأهل بالسفر ، والأكل من طعام أهل الكتاب وقبول هديتهم ، وقد ذكرت غالب هذه الأحكام في أبوابها ، والله الهادي للصواب

٤٢ - باب غزوة زيد بن حارثة

٤٢٥٠ - **حديث** مسدد حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا سفيان بن سعيد حدثنا عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « أمر رسول الله ﷺ أسامة على قوم فطعنوا في إمارته فقال : إن طعنوا في إمارته فقد طعنتم في إمارته أبيه من قبله . وإيم الله لقد كان خليفة للإمامة ، وإن كان من أحب الناس إلى ، وإن هذا من أحب الناس إلى بعده »

قوله (غزوة زيد بن حارثة) بالمهملة والمثلثة : مولى النبي ﷺ ووالد أسامة بن زيد ، ذكر فيه حديث ابن عمر في بعث أسامة ، وسيأتي شرحه في أواخر المغازي ، والغرض منه قوله وقد طعنتم في إمارته أبيه من قبله ، وسيأتي قريبا بعد غزوة موقعة حديث أبي عاصم عن زيد بن أبي عبيد عن سلة بن الأكوع قال « غزوت مع النبي ﷺ سبع غزوات ، وغزوت مع ابن حارثة ، استعمله علينا ، هكذا ذكره مبهما ، ورواه أبو مسلم الكشي عن أبي عاصم بلفظ « وغزوت مع زيد بن حارثة سبع غزوات يؤمره علينا ، وكذلك أخرجه الطبراني عن أبي مسلم بهذا اللفظ وأخرجه أبو نعيم في « المستخرج » عن أبي شعيب الحراني عن أبي عاصم كذلك ، وكذا أخرجه الإسماعيلي من طرق عن أبي عاصم . وقد تتبع ما ذكره أهل المغازي من سرايا زيد بن حارثة فبلغت سبعا كما قاله سلة ، وإن كان بعضهم ذكر ما لم يذكره بعض ، فأولها في جمادى الآخرة سنة خمس قبل نجد في مائة راكب ، والثانية في ربيع الآخر سنة ست إلى بني سليم ، والثالثة في جمادى الأولى منها في مائة وسبعين قتلى عمرا لفريش وأسروا أبا العاص بن الربيع ، والرابعة في جمادى الآخرة منها إلى بني ثعلبة ، والخامسة إلى حسمى بضم المهمله وسكون المهمله مقصور في خمسمائة إلى أناس من بني جذام بطريق الشام كانوا قطعوا الطريق على دحية وهو راجع من عند هرقل ، والسادسة إلى وادي القرى ، والسابعة إلى ناس من بني فزارة ، وكان خرج قبلها في تجارة فخرج عليه ناس من بني فزارة فأخذوا ما معه وضربوه لجهز النبي ﷺ إليهم فأوقع بهم وقتل أم قرفة بكسر القاف وسكون الراء بعدها فاء وهي فاطمة بنت ربيعة بن بدر زوج مالك بن حذيفة بن بدر عم عيينة بن حصن بن حذيفة وكانت معظمة فيهم ، فيقال

ربطها في ذنب فرسين وأجرهما فتمطعت ، وأسر بنتها وكانت جميلة ، ولعل هذه الأخيرة مراد المصنف ، وقد ذكر مسلم طرفاً منها من حديث سلة بن الأكوع

٤٣ - باب عمرة القضاء . ذكره أنس عن النبي ﷺ

٤٢٥١ - حدثني عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء رضي الله عنه قال : لما اهتمر النبي ﷺ في ذي القعدة فإبى أهل مكة أن يدعوه بدخل مكة حتى قاضاهم على أن يقيم بها ثلاثة أيام فلما كتبوا الكتاب كتبوا : هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله ، قالوا : لا نقر لك بهذا ، لو علم أنك رسول الله ما متعناك شيئاً ، واسكن أنت محمد بن عبد الله . فقال : أنا رسول الله ، وأنا محمد بن عبد الله . ثم قال لعل : أبيع رسول الله . قال على : لا والله لا أحموك أبداً ، فأخذ رسول الله ﷺ الكتاب - وليس يحمين يكتب - فكتب : هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله ، لا يدخل مكة السلاح إلا السيف في القرب ، وأن لا يخرج من أهلها بأحد إن أراد أن يتبعه ، وأن لا يمنع من أصحابه أحداً إن أراد أن يقيم بها . فلما دخلها ومضى الأجل أتوا عليها فقالوا : قل لصاحبك اخرج عنّا فقد مضى الأجل . فخرج النبي ﷺ ، فتبعته ابنة حمزة تُنادى : يا عم يا عم . فتناولها على فأخذ بيدها وقال لقاطمة عليها السلام : ذونك ابنة عمك حملاً . فاختصم فيها علي وزيد وجعفر : قال علي أنا أخذتها وهي بنت عمي . وقال جعفر ابنة عمي وخالتها تحمي . وقال زيد ابنة أخي . فقضى بها النبي ﷺ لخالتها وقال : الخالة بمنزلة الأم . وقال لعل : أنت مني وأنا منك . وقال لجعفر : أشبهت خاقي وخاقي . وقال زيد : أنت أخونا ومولانا . وقال علي : ألا تنزج بنت حمزة ؟ قال : إنها ابنة أخي من الرضاة .

٤٢٥٢ - حدثني محمد بن رافع حدثنا مريم حدثنا فليح ع . وحدثني محمد بن الحسين بن إبراهيم قال حدثني أبي حدثنا فليح بن سليمان عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما : أن رسول الله ﷺ خرج معتمراً ، فخال كفار قريش ببنة وبين البيت ، فحز هديه ، وحلق رأسه بالحديبية ، وقاضاهم على أن يعتمر للعام المقبل ، ولا يحمل سلاحاً عليهم إلا سيوفاً ، ولا يقيم بها إلا ما أحبوا . فاعتمر من العام المقبل فدخلها كما كان صالحهم . فلما أن أقام بها ثلاثاً أسروه أن يخرج فخرج .

قوله (باب عمرة القضاء) كذا الأكثر ، والسمتلى وحده : غزوة القضاء ، والاول اولي . ووجهوا كونها غزوة بأن موسى بن عقبة ذكر في المغازي عن ابن شهاب أنه ﷺ خرج مستعداً بالسلاح والمقاتلة خشية أن يقع

من قرش غدر فبلغهم ذلك ففرعوا ، فاقبىه مكرز فأخبره أنه باق على شرطه وأن لا يدخل مكة بسلاح إلا السيوف في أعمادها ، وإنما خرج في تلك الهيئة احتياطا فوثق بذلك ، وأخر النبي ﷺ السلاح مع طائفة من أصحابه خارج الحرم حتى رجع ، ولا يلزم من إطلاق الغزوة وقوع المقاتلة . وقال ابن الأثير : أدخل البخاري عمرة القضاء في المغازي لكونها كانت مسببة عن غزوة الحديبية ، انتهى . واختلف في سبب تسميتها عمرة القضاء ، ف قيل المراد ما وقع من المقاضاة بين المسلمين والمشركين من الكتاب الذي كتب بينهم بالحديبية ، فالمراد بالقضاء الفصل الذي وقع عليه الصلح ، ولذلك يقال لها عمرة القضية . قال أهل اللغة : قاضى فلانا عاهده ، وقاضاه عاوضه ، فيحتمل تسميتها بذلك لأمرين قاله عياض . ويرجح الثاني تسميتها قصاصا قال الله تعالى ﴿ النهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص ﴾ قال السهيلي : تسميتها عمرة القصاص أولى لأن هذه الآية نزلت فيها . قلت : كذا رواه ابن جرير وعبد بن حميد بإسناد صحيح عن مجاهد ، وبه جزم سليمان التيمي في مغازيه . وقال ابن إسحق : بلغنا عن ابن عباس فذكره ، ووصله الحاكم في الاستيعاب ، عن ابن عباس لم يكن في إسناد الواقدي ، وقال السهيلي : سميت عمرة القضاء لأنه قاضى فيها قرشا ، لا لأنها قضاء عن العمرة التي صد عنها ، لأنها لم تسكن فسدت حتى يجب قضاؤها بل كانت عمرة تامة ، ولهذا عدوا عمر النبي ﷺ أربعا كما تقدم تقريره في كتاب الحج . وقال آخرون : بل كانت قضاء عن العمرة الأولى ، وعدت عمرة الحديبية في العمر لثبوت الأجر فيها لا لأنها كملت ، وهذا الخلاف مبني على الاختلاف في وجوب القضاء على من اعتمر قصد عن البيت ، فقال الجمهور : يجب عليه الهدى ولا قضاء عليه ، وعن أبي حنيفة عكسه ، وعن أحد رواية أنه لا يلزمه هدى ولا قضاء ، وأخرى يلزمه الهدى والقضاء ، فحجة الجمهور قوله تعالى ﴿ فإن أحصرتم فما استيسر من الهدى ﴾ وحجة أبي حنيفة أن العمرة تلزم بالشروع ، فإذا أحصر جاز له تأخيرها ، فإذا زال الحصر أتى بها ، ولا يلزم من التحلل بين الأحرار من سقوط القضاء . وحجة من أوجبها ما وقع للصحابه فانهم نحرروا الهدى حيث صدوا واعتمروا من قابل وساقوا الهدى ، وقد روى أبو داود من طريق أبي حنيفة قال : اعتمرت فأحصرت فنجرت الهدى وتحللت ، ثم رجعت العام المقبل فقال لي ابن عباس : ابذل الهدى فان النبي ﷺ أمر أصحابه بذلك ، . وحجة من لم يوجبها أن تحللهم بالحصر لم يتوقف على نحر الهدى بل أمر من معه هدى أن ينحره ، ومن ليس معه هدى أن يحلق . واستدل السكندر بطاهر أحاديث من أوجبها ، قال ابن إسحق : خرج النبي ﷺ في ذي القعدة مثل الشهر الذي صد فيه المشركون معتمرا عمرة القضاء مكان عمرته التي صدوه عنها ، وكذلك ذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب ، وأبو الأسود عن عروة وسليمان التيمي جميعا في مغازيهم أنه ﷺ خرج إلى عمرة القضاء في ذي القعدة . وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه بإسناد حسن عن ابن عمر قال : كانت عمرة القضية في ذي القعدة سنة سبع ، وفي مغازي سليمان التيمي : لما رجع من خيبر بث سراياه وأقام بالمدينة حتى استهل ذو القعدة فنأدى في الناس أن تجهزوا إلى العمرة ، وقال ابن إسحق : خرج معه من كان صد في تلك العمرة إلا من مات أو استشهد . وقال الحاكم في الاستيعاب ، تواترت الأخبار أنه ﷺ لما هل ذو القعدة أمر أصحابه أن يعتمروا قضاء عمرتهم وأن لا يتخلف منهم أحد شهد الحديبية ، فخرجوا إلا من استشهد ، وخرج معه آخرون معتمرين فكانت عدتهم ألفين سوى النساء والصبيان ، قال وتسمى أيضا عمرة الصلح . قلت : فتحصل من اسمائها أربعة : القضاء ، والقضية ، والقصاص ، والصلح . قوله (ذكره أنس عن النبي ﷺ) كنت ذكرت

في «تعليق التعليق» أن مراده حديث أنس في عدد عمر النبي ﷺ ، وقد تقدم موصولا في الحج ، ثم ظهر لي الآن أن مراده بحديث أنس ما أخرجه عبد الرزاق عنه من وجهين أحدهما روايته عن معمر عن الزهري عن أنس أن النبي ﷺ دخل مكة في عمرة القضاء وعبد الله بن رواحة ينشد بين يديه :

خلوا بني الكفار عن سبيله قد أنزل الرحمن في تنزيله
بأن خير القتل في سبيله نحن قتلناكم على تأويله
كما قتلناكم على تنزيله

أخرجه أبو يعلى من طريقه ، وأخرجه الطبراني عن عبد الله بن أحمد عن أبيه عن عبد الرزاق وما وجدته في مسند أحمد ، وقد أخرجه الطبراني أيضا عاليا عن إبراهيم بن أبي سويد عن عبد الرزاق ، ومن هذا الوجه أخرجه البيهقي في «الدلائل» ، وأخرجه من طريق أبي الأزهر عن عبد الرزاق فذكر القسم الأول من الرجز وقال بعده :

اليوم نضربكم على تنزيله ضربا يزيل الهام عن مقيله
ويذهل الخليل عن خليله يارب إني مؤمن بقبيله

قال الدارقطني في «الآفراد» : تفرد به معمر عن الزهري ، وتفرد به عبد الرزاق عن معمر . قلت : وقد رواه موسى بن عقبة في المغازي عن الزهري أيضا لكن لم يذكر أنسا ، وعنده بعد قوله :

قد أنزل الرحمن في تنزيله : في صحف تنلى على رسوله

وذكره ابن إسحق عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم قال : بلغني . . فذكره وزاد بعد قوله :

يارب إني مؤمن بقبيله إني رأيت الحق في قبوله

وزعم ابن هشام في مختصر السيرة أن قوله «نحن ضربناكم على تأويله» إلى آخر الشعر من قول عمار بن ياسر قاله يوم صفين ، قال : ويؤيده أن المشركين لم يقرؤا بالنزيل ، وإنما يقابل على التأويل من أقر بالتنزيل ، انتهى . وإذا ثبتت الرواية فلا مانع من إطلاق ذلك ، فإن التقدير على رأي ابن هشام : نحن ضربناكم على تأويله . أي حتى تدعونا إلى ذلك التأويل . ويجوز أن يكون التقدير : نحن ضربناكم على تأويل ما فهمنا منه حتى تدخلوا فيما دخلنا فيه . وإذا كان كذلك محتملا وثبتت الرواية سقط الاعتراض . نعم الرواية التي جاء فيها فالיום نضربكم على تأويله يظهر أنها قول عمار ، ويبعد أن تكون قول ابن رواحة لأنه لم يقع في عمرة القضاء ضرب ولا قتال ، وصحيح الرواية :

نحن ضربناكم على تأويله كما ضربناكم على تنزيله

يشير بكل منهما إلى ما مضى ، ولا مانع أن يتمثل عمار بن ياسر بهذا الرجز ويقول هذه اللفظة ، ومعنى قوله «نحن ضربناكم على تنزيله» أي في عهد الرسول فيما مضى ، وقوله «واليوم نضربكم على تأويله» أي الآن . وجاز تسكين الباء لضروبة الشعر ، بل هي لغة قرى بها في المشهور والله أعلم . والرواية الثانية رواية عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس أخرجهما البزار وقال : لم يروه عن ثابت إلا جعفر بن سليمان ، وأخرجها

الترمذى والنسائي من طريقه بلفظ « ان النبى ﷺ دخل مكة في عمرة القضاء وعبد الله بن رواحة بين يديه بمشى وهو يقول :

خلوا بنى الكفار عن سبيله اليوم نضربكم على تنزيله
ضربا يزيل الهام عن مقيله ويذهل الخليل عن خليله

فقال له عمر : يا بن رواحة ، بين يدى رسول الله ﷺ وفي حرم الله تقول الشعر ؟ فقال له النبى ﷺ : خسل عنه يا عمر ، فلموا أمرع فيهم من نضح النبل . قال الترمذى : حديث حسن غريب . وقد رواه عبد الرزاق عن معمر بن الزهرى عن أنس نحوه قال : وفي غير هذا الحديث أن هذه القصة لكعب بن مالك ، وهو أصح لأن عبد الله بن رواحة قتل بموتة وكانت عمرة القضاء قبل ذلك . قلت : وهو ذهل شديد وغلط مردود ، وما أدري كيف وقع الترمذى في ذلك مع وفور معرفته ، ومع أن في قصة عمرة القضاء اختصام جعفر وأخيه على وزيد بن حارثة في بنت حمزة كما سيأتى في هذا الباب ، وجعفر قتل هو وزيد وابن رواحة في موطن واحد كما سيأتى قريبا ، وكيف يخفى عليه - أعنى الترمذى - مثل هذا ؟ ثم وجدت عن بعضهم أن الذى عند الترمذى من حديث أنس أن ذلك كان في فتح مكة ، فإن كان كذلك انجبه اعتراضه ، لكن الموجود بخط الكروخى راوى الترمذى ما تقدم ، والله أعلم . وقد صححه ابن حبان من الوجهين ، وعجيب من الحاكم كيف لم يستدركه مع أن الوجه الاول على شرطهما ، ومن الوجه الثانى على شرط مسلم لأجل جعفر . ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث : الاول حديث البراء بن عازب ، **قوله** (عن البراء) في رواية شعبة عن أبي إسحق « سمعت البراء ، أخرجهما في الصلح . **قوله** (اعتمر النبى ﷺ في ذى القعدة) أى سنة ست . **قوله** (أن يدعو) بفتح الدال أى يتركوه . **قوله** (حتى قاضاه على أن يقيم بها ثلاثة أيام) أى من العام المقبل ، وصرح به في حديث ابن عمر الذى بعده ، وتقدم سبب هذه المقاضاة في الكلام على حديث المسور في الشروط مستوفى . **قوله** (فلما كتب الكتاب) كذا هو بضم الكاف من كتب على البناء المجهول ، والأكثر كتبوا بصيغة الجمع ، وتقدم في الجزية من طريق يوسف بن أبي إسحق عن أبي إسحق بلفظ « فاخذ يكتب بينهم الشرط على ابن أبي طالب ، وفي رواية شعبة « كتب على يدهم كتابا » وفي حديث المسور « قال فعدا النبى ﷺ الكتاب فقال : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال سهيل : أما الرحمن فوالله ما أدري ما هو ، ولكن اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب ، فقال المسلمون لا نكتبها إلا بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال النبى ﷺ : اكتب باسمك اللهم ، ونحوه في حديث أنس باختصار ولفظه « ان قريشا صالحوا النبى ﷺ فيهم سهيل بن عمرو ، فقال النبى ﷺ لعلى : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال سهيل : ما ندري ما بسم الله الرحمن الرحيم ، ولكن اكتب ما نعرف : باسمك اللهم ، ولما تم من حديث عبد الله بن مغفل « فقال النبى ﷺ : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم ، فأمسك سهيل بيده فقال : اكتب في قضيتنا ما نعرف ، فقال : اكتب باسمك اللهم ، فكتب . **قوله** (هذا) إشارة الى ما في الذهن . **قوله** (ما قاضى) خير مفسر له ، وفي رواية الكشميهنى « هذا ما قاضانا ، وهو غلط ، وكأنه لما رأى قوله « اكتبوا » ظن بأن المراد قريش ، وإيس كذلك بل المراد المسلمون ، ونسبة ذلك اليهم وإن كان الكاتب واحدا مجازية ، وفي حديث عبد الله بن مغفل المذكور « فكتب هذا ما صالح محمد رسول الله أهل مكة . **قوله** (قالوا لا : نمر لك بهذا) تقدم في الصلح بهذا الاسناد بعينه بلفظ « فقالوا لا نقر بها ، أى بالنبوة . **قوله** (لو نعلم انك رسول

الله ما منعناك شيئا) زاد في رواية يوسف د ولبايعناك ، وعند النسائي عن أحمد بن سليمان عن عبيد الله بن موسى شيخ البخاري فيه د ما منعناك بيته ، وفي رواية شعبة عن أبي إسحق د لو كنت رسول الله لم نقا تلك ، وفي حديث أنس د لا تبعناك ، وفي حديث المسور د فقال سهيل بن عمرو : والله لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صدناك عن البيت ولا قاتلناك ، وفي رواية أبي الأسود عن عروة في المغازي د فقال سهيل : ظلمناك إن أقررنا لك بها ومنعناك ، وفي حديث عبد الله بن مغفل د لقد ظلمناك إن كنت رسولا ، قوله (ولكن أنت محمد بن عبد الله) وفي رواية يوسف وكذا حديث المسور د ولكن اكتب ، وكذا هو في رواية زكريا عن أبي إسحق عند مسلم ، وفي حديث أنس وكذا في مرسل عروة د ولكن اكتب اسمك واسم أبيك ، زاد في حديث عبد الله بن مغفل د فقال : اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ، قوله (ثم قال لعل : أخ رسول الله) أي أخ هذمه الكلمة المكتوبة من الكتاب ، فقال : لا والله لا أحوك أبدا ، وللنسائي من طريق علقمة بن قيس عن علي قال د كنت كاتب النبي ﷺ يوم الحديبية فكُتبت : هذا ما صالح عليه محمد رسول الله ، فقال سهيل : لو علمنا أنه رسول الله ما قاتلناه ، أحمأ . فقلت : هو والله رسول الله ﷺ وإن رغم أنفك ، لا والله لا أحوما ، وكان عليا فهم أن أمره له بذلك ليس متحتما ، فلذلك امتنع من امتثاله . ووقع في رواية يوسف بعد د فقال لعل : أخ رسول الله ، فقال : لا والله لا أحأه أبدا . قال : فأرنيه ، فأراه إياه فبها النبي ﷺ بيده ، ونحوه في رواية زكريا عند مسلم وفي حديث علي عند النسائي وزاد د وقال : أما إن لك مثلا ، وستأنها وأنت مضطر ، يشير ﷺ الى ما وقع لعل يوم الحسكين فكان كذلك . قوله (فأخذ رسول الله ﷺ الكتاب وليس يحسن يكتب ، فكُتبت : هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله) تقدم هذا الحديث في الصلح عن عبيد الله بن موسى بهذا الاسناد وليست فيه هذه اللفظة د ليس يحسن يكتب ، ولهذا أنكر بعض المتأخرين على أبي مـعود نسبتها الى نـخريج البخاري وقال : ليس في البخاري هذه اللفظة ولا في مسلم ، وهو كما قال عن مسلم فانه أخرجه من طريق زكريا بن أبي زائدة عن أبي إسحق بلفظ د فأراه مكانها فحأها وكُتبت : ابن عبد الله ، انتهى وقد عرفت ثبوتها في البخاري في مظنة الحديث ، وكذلك أخرجه النسائي عن أحمد بن سليمان عن عبيد الله بن موسى مثل ما هنا سواء ، وكذا أخرجه أحمد عن حـجين بن المنـشئ عن إسرائيل ولفظه د فأخذ الكتاب - وليس يحسن أن يكتب - فكُتبت مكان رسول الله ﷺ : هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله ، وقد تمسك بظاهر هذه الرواية أبو الوليد الباجي فادعى أن النبي ﷺ كتب بيده بعد أن لم يكن يحسن يكتب ، فشنع عليه علماء الاندلس في زمانه ورموه بالزندقة ، وأن الذي قاله مخالف القرآن حتى قال قائلهم :

بوت من شرى دنيا بآخرة وقال إن رسول الله قد كتبنا

لجميعهم الأمير فاستظهر الباجي عليهم بما لديه من المعرفة وقال للامير : هذا لا ينافي القرآن ، بل يؤخذ من مفهوم القرآن لأنه قيد النبي بما قبل ورود القرآن فقال (وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تحطه بيمينك) وبصد أن تحققت أميته وتقررت بذلك معجزته وأمن الارتياب في ذلك لا مانع من أن يعرف الكتابة بعد ذلك من غير تعليم فتكون معجزة أخرى . وذكر ابن دحية أن جماعة من العلماء وافقوا الباجي في ذلك ، منهم شيخه أبو ذر الهروي وأبو الفتح النيسابوري وآخرون من علماء إفريقية وغيرها ، واحتج بعضهم لذلك بما أخرجه ابن أبي

شعبة وعمر بن شبة من طريق مجاهد عن عون بن عبد الله قال : ما مات رسول الله ﷺ حتى كتب وقرأ ، قال مجاهد : فذكرته للشعبي فقال : صدق قد سمعت من يذكر ذلك . ومن طريق يونس بن ميسرة على أبي كبشة السلولي عن سهل بن الحنظلية : ان النبي ﷺ أمر معاوية أن يكتب الأفرع وعيينة ، فقال عيينة : أنزاني اذهب بصحيفة المئامس ؟ فأخذ رسول الله ﷺ الصحيفة فنظر فيها فقال : قد كتب لك بما أمر لك ، قال يونس فترى أن رسول الله ﷺ كتب بعد ما أنزل عليه . قال عياض : وردت آثار تدل على معرفة حروف الخط وحسن تصويرها كقوله لكتابته : وضع القلم على أفك فانه أذكر لك ، وقوله لمعاوية : ألقى الدواة وحرف القلم وأقم الباء . وفرق السين ولا تعور الميم ، وقوله : لا تمد بسم الله ، قال : وهذا وإن لم يثبت أنه كتب فلا يبعد أن يرزق علم وضع الكتابة ، فانه أوتي علم كل شيء . وأجاب الجمهور بضعف هذه الأحاديث . وعن قصة الحديبية بأن القصة واحدة والكتاب فيها على وقد صرح في حديث المسور بأن عليا هو الذي كتب ، فيجمل على أن الكتابة في قوله : فأخذ الكتاب وليس يحسن يكتب ، إيهان أن قوله : أرني إياها ، أنه ما احتاج إلى أن يريه موضع الكلمة التي امتنع على من يحرفها إلا لكونه كان لا يحسن الكتابة ، وعلى أن قوله بعد ذلك : فكاتب ، فيه حذف تقديره فجاءها فأعادها لم يكتب . وهذا جزم ابن التين وأطلق كتب بمعنى أمر بالكتابة ، وهو كثير كقوله : كتب إلى قيصر وكتب إلى كسرى ، وعلى تقدير حمله على ظاهره فلا يلزم من كتابة اسمه الشريف في ذلك اليوم وهو لا يحسن الكتابة أن يصير عالما بالكتابة ويخرج عن كونه أميا ، فان كثيرا من لا يحسن الكتابة يعرف تصور بعض الكلمات ويحسن وضعها بيده وخصوصا الأسماء ، ولا يخرج بذلك عن كونه أميا ككثير من الملوك . ويحتمل أن يكون جرت يده بالكتابة حينئذ وهو لا يحسنها فخرج المكتوب على وفق المراد فيكون معجزة أخرى في ذلك الوقت خاصة ، ولا يخرج بذلك عن كونه أميا . وهذا أجاب أبو جعفر السمعاني أحد أئمة الأصول من الأشاعرة وتبعه ابن الجوزي ، وتعقب ذلك السهيلي وغيره بأن هذا وإن كان ممكنا ويكون آية أخرى لكونه يناقض كونه أميا لا يكتب ، وهي الآية التي قامت بها الحجة والخم المجاهد وانحسرت الشهة . فلو جاز أن يصير يكتب بعد ذلك لعادت الشهة . وقال المعاند : كان يحسن يكتب لكونه كان يكتب ذلك ، قال السهيلي : والمعجزات يستحيل أن يدفع بعضها بعضا ، والحق أن معنى قوله : فكاتب ، أي أمر عليا أن يكتب انتهى . وفي دعوى أن كتابة اسمه الشريف فقط على هذه الصورة تستلزم مناقضة المعجزة وثبت كونه غير أمي نظر كبير ، وانه أعلم . **قوله** (لا يدخل) هذا تفسير للخبر المتقدم . **قوله** (الا سيف في القراب) في رواية شعبة : فكان فيما اشترطوا أن يدخلوا مكة فيقيموا بها ثلاثا ولا يدخلها بسلاح ، ونحوه لذكرها عن أبي إسحق عند مسلم . **قوله** (وأن لا يخرج من أهلها بأحد إلخ) في حديث أنس : قال علي : قلت يا رسول الله أكتب هذا ؟ قال نعم . **قوله** (فلما دخلها) أي في العام المقبل . **قوله** (ومعنى الأجل) أي الأيام الثلاثة . وقال الكرماني : لما مضى أي قرب مضية ، ويتعين الحمل عليه لئلا يلزم الخلف . **قوله** (أنوا عليا فقالوا : قل لصاحبك اخرج عنا فقد مضى الأجل) في رواية يوسف : فقالوا : مر صاحبك فليبرئنا ، **قوله** (فخرج النبي ﷺ) في رواية يوسف : فذكر ذلك على فقال : نعم فارتحل ، وفي مغازی أبي الأسود عن عروة : فلما كان اليوم الرابع جاء سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى فقالا : نشدك الله والعهد إلا ما خرجت من أرضنا ، فرد عليه سعد بن عباد ، فأسكتته النبي ﷺ وأذن بالرحيل . وأخرج

الحاكم في المستدرک ، من حديث ميمونة في هذه القصة ، فأثاه حويط بن عبد العزى ، وكأنه كان دخل في أوائل النهار فلم بكل الثلاث إلا في مثل ذلك الوقت من النهار الرابع الذي دخل فيه بالتلفيق ، وكان يجيئهم في أول النهار قرب مجيء ذلك الوقت . **قوله** (نخرج النبي ﷺ فتبعته ابنة حمزة) هكذا رواه البخاري عن عبيد الله بن موسى مع طرفا على إسناد القصة التي قبله ، وكذا أخرجه النسائي عن أحمد بن سليمان عن عبيد الله بن موسى ، وكذا رواه الحاكم في الأكليل ، والبيهقي من طريق سعيد بن مسعود عن عبيد الله بن موسى بتمامه ، وادعى البيهقي أن فيه إدراجا لأن زكريا بن أبي زائدة رواه عن أبي إسحق متصلا ، وأخرج مسلم والاسماعيل في القصة الأولى من طريقه عن أبي إسحق من حديث علي ، وهكذا رواه أسود بن عامر عن إسرائيل أخرجه أحمد من طريقه لكن باختصار في الموضوعين قال البيهقي : وكذا روى عبيد الله بن موسى أيضا قصة بنت حمزة من حديث علي . قلت : هو كذلك عند ابن حبان عن الحسن بن سفيان عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عبيد الله بن موسى لكن باختصار ، وكذا رواه الهيثم بن كليب في مسنده عن الحسن بن علي بن عفان عن عبيد الله بن موسى بآتم من سياق ابن حبان ، وأخرج أبو داود من طريق إسماعيل بن جعفر عن إسرائيل قصة بنت حمزة خاصة من حديث علي بلفظ : لما خرجنا من مكة تبعتنا بنت حمزة ، الحديث . وكذا أخرجهما أحمد عن حجاج بن محمد ويحيى بن آدم جميعا عن إسرائيل . قلت : والذي يظهر لي أن لا إدراج فيه ، وأن الحديث كان عند إسرائيل وكذا عند عبيد الله بن موسى عنه بالإسنادين جميعا ، لكنه في القصة الأولى من حديث البراء أتم ، وبالقصة الثانية من حديث علي أتم ، ويبان ذلك أن عند البيهقي في رواية زكريا عن أبي إسحق عن البراء قال : أقام رسول الله ﷺ بمكة ثلاثة أيام في عمرة القضاء ، فلما كان اليوم الثالث قالوا امل : إن هذا آخر يوم من شرط صاحبك ، فراه فليخرج . لخدمته بذلك فقال : نعم ، نخرج ، قال أبو إسحق : لخدمتي هانيء بن هانيء . وهبيرة فذكر حديث علي في قصة بنت حمزة أتم مما وقع في حديث هذا الباب عن البراء ، وسيأتي إيضاح ذلك عند شرحه إن شاء الله تعالى . وكذا أخرج الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عبيد الله بن موسى قصة بنت حمزة من حديث البراء ، فوضح أنه عند عبيد الله بن موسى ثم عند أبي بكر بن أبي شيبة عنه بالإسنادين جميعا ، وكذا أخرج ابن سعد عن عبيد الله بن موسى بالإسنادين معا عنه . **قوله** (لجهنم أشبهت خلقي وخاقي) . **قوله** (ابنة حمزة) اسمها عمارة وقيل فاطمة وقيل أمه الله وقيل سلى ، والأول هو المشهور . وذكر الحاكم في الأكليل ، وأبو سعيد في « شرف المصطفى » من حديث ابن عباس بسند ضعيف أن النبي ﷺ كان آخى بين حمزة وزيد بن حارثة ، وأن عمارة بنت حمزة كانت مع أمها بمكة . **قوله** (تنادى يا عم) كأنها خاطبت النبي ﷺ بذلك لإجلاله ، وإلا فهو ابن عمها . أو بالنسبة إلى كون حمزة وإن كان عمه من النسب فهو أخوه من الرضاعة ، وقد أقرها على ذلك بقوله لفاطمة بنت رسول الله ﷺ : دونك ابنة عمك ، وفي ديوان حسان بن ثابت لأبي سعيد السكري أن عليا هو الذي قال لفاطمة ولفظه : فأخذ علي أمامة فدفعها إلى فاطمة ، وذكر أن مخاضة علي وجعفر وزيد إلى النبي ﷺ كانت بعد أن وصلوا إلى مر الظهران . **قوله** (دونك) هي كلمة من أسماء الأفعال تدل على الأمر بأخذ الشيء المشار إليه . **قوله** (حملتها) كذا الأكثر بصيغة الفعل الماضي وكأن الغاء سقطت . قالت : وقد ثبتت في رواية النسائي من الوجه الذي أخرجه منه البخاري ، وكذا لأبي داود من طريق إسماعيل بن جعفر عن إسرائيل ، وكذا لأحمد في حديث علي . ووقع في

رواية أبي ذر عن السرخسي والكشميني وحملها ، بقشد الميم المسكورة وبالتحتانية بصيغة الأمر ، ولا كشميني في الصلح في هذا الموضع وحملها ، بألف بدل التشديد ، وعند الحاكم من مرسل الحسن ، فقال على فاطمة وهي في هودجها ، أمسكها عندك ، وعند ابن سعد من مرسل محمد بن علي بن الحسين الباقر باسناد صحيح اليه ، وبينما بذت حمزة تطوف في الرجال إذ أخذ على يدها فألقاها إلى فاطمة في هودجها . **قوله** (فاختمهم فيها على بن أبي طالب وجهه) أي أخوه (وزيد بن حارثة) أي في أيهم تكون عنده ، وكانت خصومتهم في ذلك بعد أن قدموا المدينة ، ثبت ذلك في حديث علي عند أحمد والحاكم . وفي المغازي لأبي الاسود عن عروة في هذه القصة ، فلما دنوا من المدينة كله فيها زيد بن حارثة وكان وصى حمزة وأخاه ، وهذا لا ينبغي أن الخاصة وإنما وقعت بالمدينة ، فلعل زيدا سأل النبي ﷺ في ذلك ووقعت المنازعة بعد ، ووقع في مغازي سليمان التيمي ، أن النبي ﷺ لما رجع إلى رحله وجد بنت حمزة فقال لها : ما أخرجك ؟ قالت : رجل من أهلك ، ولم يكن رسول الله ﷺ أمر بإخراجها ، . وفي حديث علي عند أبي داود ، أن زيد بن حارثة أخرجها من مكة ، وفي حديث ابن عباس المذكور ، فقال له علي : كيف تترك ابنة عمك مقيمة بين ظمرائي المشركين ، ؟ وهذا يشعر بأن أمها إما لم تكن أسلمت فإن في حديث ابن عباس المذكور أنها سلمت بنت عيسى وهي معدودة في الصحابة ، وإما أن تكون مانت إن لم يثبت حديث ابن عباس ، وإنما أقرهم النبي ﷺ على أخذها مع اشتراط المشركين أن لا يخرج بأحد من أهلها أراد الخروج ، لأنهم لم يطلبوها ، وأيضا فقد تقدم في الشروط ويأتي في التفسير أن النساء المؤمنات لم يدخلن في ذلك ، لكن إنما نزل القرآن في ذلك بعد رجوعهم إلى المدينة . ووقع في رواية أبي سعيد السكري أن فاطمة قالت لعلي : إن رسول الله ﷺ آلى أن لا يصيب منهم أحدا إلا رده عليهم ، فقال لها علي : إنما ليست منهم وإنما هي منا . **قوله** (فاختمهم فيها على الخ) زاد في رواية ابن سعد وحتى ارتفعت أصواتهم فابتغوا النبي ﷺ من نومه . **قوله** (فقال علي أنا أخرجتها وهي بنت عمي) زاد في حديث علي عند أبي داود ، وعندي ابنه رسول الله ﷺ وهي أخت بها . **قوله** (وغاليتها بحق) أي زوجتي . وفي رواية الحاكم عندي واسم خالتها أسماء بنت عيسى التي تقدم ذكرها في غزوة خيبر وصرح باسمها في حديث علي عند أحمد ، وكان لكل من هؤلاء الثلاثة فيها شبهة : أما زيد ففلاخوة التي ذكرتها ولسكونه بدأ بإخراجها من مكة ، وأما علي فلأنه ابن عمها وحملها مع زوجته وأما جعفر فلكونه ابن عمها وخالتها عنده فيترجح جانب جعفر باجتماع قرابة الرجل والمرأة منها دون الآخرين . **قوله** (وقال زيد بنت أختي) زاد في حديث علي إنما خرجت إليها . **قوله** (ففرض بها النبي ﷺ لخالتها) في حديث ابن عباس المذكور فقال النبي ﷺ جعفر أولى بها . وفي حديث علي عند أبي داود وأحمد أما الجارية فلا تقضى بها لجعفر ، وفي رواية أبي سعيد السكري : ادفعها إلى جعفر فإنه أوسع منكم . وهذا سبب ثالث . **قوله** (وقال : الخالة بمنزلة الأم) أي في هذا الحكم الخاص لأنها تقرب منها في الحنو والشفقة والاهتمام إلى ما يصلح الولد لما دل عليه السياق ، فلا حجة فيه لمن زعم أن الخالة تراث لأن الأم تراث ، وفي حديث علي وفي مرسل الباقر ، الخالة والدة ، وإنما الخالة أم ، وهي بمعنى قوله بمنزلة الأم لا أنها أم حقيقة . ويؤخذ منه أن الخالة في الحضنة مقدمة على العمة لأن صفة بنت عبد المطلب كانت موجودة حينئذ ، وإذا قدمت على العمة مع كونها أقرب العصابات من النساء فهي مقدمة على غيرها ، ويؤخذ منه تقديم أقارب الأم على أقارب الأب . وعن أحمد رواية أن العمة مقدمة في الحضنة على الخالة ، وأجيب عن هذه القصة بأن العمة لم تطلب ، فإن قيل : والخالة لم تطلب ، قيل

قد طلب لها زوجها ، فكما أن لل قريب المحضون أن يمنع الحاضنة إذا تزوجت فللزواج أيضا أن يمنعها من أخذه ، فإذا وقع الرضا سقط الحرج . وفيه من الفوائد أيضا تعظيم صلة الرحم بحيث تقبح الخاصة بين الكبار في التوصل إليها ، أن الحاكم بين دليل الحكم للخصم ، وأن الخصم يدل بحجته ، وأن الحاضنة إذا تزوجت بقريب المحضونة لا تستل حضانتها إذا كانت المحضونة أنثى أخذا بظاهر هذا الحديث قاله أحمد ، وعنه لا فرق بين الأنثى والذكر ، ولا يشترط كونه محرما لكن يشترط أن يكون فيه مأمونا ، وأن الصغيرة لا تشتبه ، ولا تسقط إلا إذا تزوجت بأجنبي ، والمعروف عن الشافعية والمالكية اشتراط كون الزوج جدا للمحضون . وأجابوا عن هذه القصة بأن العمة لم تطالب وأن الزوج رضى بإقامتها عنده ، وكل من طلبت حضانتها لما كانت متزوجة فرجع جانب جعفر بكونه تزوج الحالة . **قوله** (وقال اعل : أنت منى وأنا منك) أى فى النسب والصهر والمسابقة والمحبة وغير ذلك من الزايا ، ولم يرد محض القرابة إلا لجعفر شريكه فيها . **قوله** (وقال لجعفر : أشبهت خلقي وخلقي) بفتح الخاء الأولى رضم السالية ، فى مرسل ابن سيرين عند ابن سعد ، أشبه خلقي خلقي ، وخلقت خلقي ، وهى منقبة عظيمة لجعفر ، أما الخلق فالمراد به الصورة فقد شاركه فيها جماعة من رأى النبى ﷺ ، وقد ذكرت أسماءهم فى مناقب الحسن وأنهم عشرة أنفس غير فاطمة عليها السلام ، وقد كُنت نظمت لذكاء يتبين فى ذلك ووقفت بعد ذلك فى حديث أنس على أن إبراهيم ولد النبى ﷺ كان يشبهه ، وكذا فى قصة جعفر بن أبى طالب أن ولده عبد الله وعونا كانا يشبهانه فغيرت البيتين الأولين بالزيادة فأصلحتهما هناك ، ورأيت إعادتهما هنا ليكتبتهما من لم يكن كتبهما إذ ذاك :

شبه النبى إيج سائب وأبى صفيان والحسنين الخال أمهما
وجعفر ولده وابن عامرهم ومسلم كابس يتلوه مع قتما

ووقع فى تراجم الرجال وأهل البيت من كان يشبهه ﷺ من غير هؤلاء عدة : منهم إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبى طالب ، ويحيى بن القاسم بن محمد بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي وكان يقال له الشبيه ، والقاسم بن عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبى طالب ، وعلي بن علي بن عباد بن رفاعة الرفاعى شيخ بصرى من أتباع التابعين ، ذكر ابن سعد عن عثمان قال : كان يشبهه النبى ﷺ ، وإنما لم أدخل هؤلاء فى النظم لبعدهم عن عصر النبى ﷺ فاقترضت على من أدركه والله أعلم . وأما شبيهه فى الخلق بالضم لخصوصية لجعفر إلا أن يقال إن مثل ذلك حصل لفاطمة عليها السلام ، فإن فى حديث عائشة ما يقتضى ذلك ولكن ليس بصريح كافى قصة جعفر هذه . وهى منقبة عظيمة لجعفر ، قال الله تعالى (ولأنك اعل خلق عظيم) . **قوله** (وقال لزبد : أنت أخونا) أى فى الإيمان (ومولانا) أى من جهة أنه أعتقه ، وقد تقدم أن مولى القوم منهم ، فوقع منه ﷺ تطيب خواطر الجميع وإن كان قضى لجعفر فقد بين وجه ذلك . وحاصله أن المقضى له فى الحقيقة الحالة وجعفر تبع لها لأنه كان القائم فى الطلب لها ، وفى حديث على عند أحمد وكذا فى مرسل الباقر د فقام جعفر فجعل حول النبى ﷺ دار عليه ، فقال النبى ﷺ : ما هذا ؟ قال : شئ رأيت الحبشة يصنعونه بملوكهم . وفى حديث ابن عباس د أن النجاشى كان إذا رضى أحدا من أصحابه قام فجعل حوله ، وحجل بفتح المهملة وكسر الجيم أى وقف على رجل واحدة وهو الرقص بهيئة مخصوصة . وفى حديث على المذكور أن الثلاثة فعلوا ذلك . **قوله** (قال على) أى للنبى ﷺ (ألا تزوج بنت حمزة ؟ قال : إنها

بنت أخى) أى من الرضاعة . هو موصول بالاسناد المذكور أولاً ، ووقع في رواية النسائي ، فقال على الخ ، ووقع في رواية أبي سعيد السكري ، فدفعناها الى جعفر فلم تزل عنده حتى قتل ، فأوصى بها جعفر الى على فمكثت عنده حتى بلغت ، فعرضها على رسول الله ﷺ أن يتزوجها فقال : هى ابنة أخى من الرضاعة ، وسيأتى الكلام على ما يتعلق بالرضاعة في أوائل النسكاح ان شاء الله تعالى . الحديث الثانى ، **قوله** (حدثنى محمد بن رافع) هذا البعض رواه الثوري ، ووقع في رواية النسائي عن البخاري ، وحدثنى محمد بن رافع ، وكذا تقدم في الصلح جزوما به في هذا الحديث لجميعهم ، وساقه هناك على لفظه وهنا على لفظ رقيقه . وسريخ هو ابن النعمان وهو من شيوخ البخاري ، وقد يحدث عنه بواسطة كما هنا . **قوله** (وحدثنى محمد بن الحسين بن ابراهيم) يعنى المعروف بابن إشكاب يكنى أبا جعفر وأبوه الحسين بن ابراهيم بن الحسن العامري يكنى أبا على ، خراساني سكن بغداد وطلب الحديث ولزم أبا يوسف ، وقد أدركه البخاري فانه مات سنة ست عشرة ومائتين ، وليس له ولا لأبيه في البخاري سوى هذا الموضع . **قوله** (بالحديبية) تقدم بيان ذلك في حديث المسور في الشروط . **قوله** (إلا سيوفا) يعنى في غمدها كما تقدم في الذى قبله . **قوله** (ولا يقيم بها إلا ما أحبوا) بين في حديث البراء أنهم اتفقوا على ثلاثة أيام ، وقال ابن التين قوله د ثلاثة أيام ، يخالف قوله د لا ما أحبوا ، فيجمع بأن محبتهم لما كانت ثلاثة أيام أفصح بها الراوى معبرا عما آل اليه الحال وهو ثلاثة أيام . قلت : بل قوله د ما أحبوا ، يحمل بذنبه رواية ثلاثة أيام بدليل ما سأذكره من حديث البراء . **قوله** (فلما أن أقام بها ثلاثا أمروه أن يخرج فخرج) تقدم بيان ذلك في حديث البراء ، ووقع في رواية زكريا عن أبي إسحق عن البراء عند مسلم ، فقالوا لعلى : هذا آخر يوم من شرط صاحبك ، فره أن يخرج ، فذكر ذلك له فخرج ،

٤٢٥٣ - **حدثنى عثمان بن أبي شيبة** حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد قال « دخلتُ أنا وعروة بن الزبير المسجد ، فاذا عبدُ الله بن عمر رضى الله عنهما جالسٌ إلى حجرة عائشة ثم قال : كم اعتمرَ النبي ﷺ ؟ قال : أربعاً إحداهنَّ في رجب »

٤٢٥٤ - « ثم سمعنا أسفنانَ عائشة . قال عروة : يا أمَّ المؤمنين ؛ ألا تسمعين ما يقول أبو عبد الرحمن ؟ إنَّ النبي ﷺ اعتمرَ أربعَ عمرٍ إحداهنَّ في رجب . فقالت : ما اعتمرَ النبي ﷺ عمرةً إلا وهو شاهدهُ ، وما اعتمرَ في رجب قط »

٤٢٥٥ - **حدثنا علي بن عبد الله** حدثنا سفیان عن إسماعيل بن أبي خالد سمعَ ابنَ أبي أوفى يقول « لما اعتمرَ رسولُ الله ﷺ سترناه من غلمانِ المشركينَ ومنهم أن يؤذوا رسولَ الله ﷺ »

٤٢٥٦ - **حدثنا سليمان بن حرب** حدثنا حمادُ هو ابنُ زيد عن أيوبَ عن سعيدِ بن جُبَيْر عن ابنِ عباس رضى الله عنهما قال « قدِمَ رسولُ الله ﷺ وأصحابه ، فقال المشركون : إنه يقدمُ عليكم وفدٌ وهنَّهم حتى يثربَ

فَأَسْرَمُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَرْمُلُوا الْأَشْوَاطَ لِلثَّلَاثَةِ وَأَنْ يَمْشُوا مَا بَيْنَ الرُّكْنَيْنِ ، وَلَمْ يَمْنَعُهُ أَنْ يَأْسْرَمَ أَنْ يَرْمُلُوا الْأَشْوَاطَ كُلَّهَا إِلَّا إِلَى الْإِبْقَاءِ عَلَيْهِمْ . وَزَادَ ابْنُ سُلَيْمَةَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « لَمَّا قَدَّمَ النَّبِيُّ ﷺ أَمَامَهُ الَّذِي اسْتَأْمَنَ قَالَ : ارْمُلُوا الْبِرَى الْمُشْرِكُونَ قُوَّتَكُمْ . وَلِلْمُشْرِكُونَ مِنْ قَبْلِ كَعْبِ بْنِ قُرَيْظَةَ » .

٤٢٥٧ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ عَنْ سَفْيَانَ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « إِنَّمَا سَمِعَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ يُرَى لِلْمُشْرِكِينَ قُوَّتَهُ » .

٤٢٥٨ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ مَيْمُونَةٌ وَهُوَ مُحَرَّمٌ ، وَبَنَى بِهَا وَهُوَ حَلَالٌ ، وَمَاتَتْ بِسَرَفٍ » .

٤٢٥٩ - وَزَادَ ابْنُ إِسْحَاقَ : حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ وَأَبَانُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ عَطَاءٍ وَجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ مَيْمُونَةٌ فِي عُمُرَةِ الْقَضَاءِ » .

الحديث الثالث حديث ابن عمر في العمرة ، وفيه قصته مع عائشة وإنكارها عليه أن يكون النبي ﷺ اعتمر في رجب ، وقد تقدم شرحه في أبواب العمرة ، وقوله فيه « أَلَا تَسْمَعِينَ » في رواية السكشميين ، ونقل السكسماني رواية « أَلَا تَسْمَعِينَ » بغير نون وهي لغية ، الحديث الرابع ، قوله (عن اسماعيل بن أبي خالد) في رواية الحميدي « عن سفيان حدثنا اسماعيل بن أبي خالد . قوله (سترناه من غلمان المشركين ومنهم أن يؤذوا رسول الله ﷺ) أي خشية أن يؤذوه ، كذا قاله علي بن عبد الله عن سفيان بهذا اللفظ ، وقاله ابن أبي عمر عن سفيان بلفظ « لَمَّا قَدَّمَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَكَّةَ طَافَ بِالْبَيْتِ فِي عُمُرَةِ الْقَضِيَّةِ ، فَكُنَّا نَسْتَرُهُ مِنَ السُّفَهَاءِ وَالصَّبْيَانِ عِخْفَةً أَنْ يُوْذَوْهُ » أخرجه الإسماعيلي ، وأخرجه من رواية إسحاق بن أبي إسرائيل عن سفيان بلفظ « وَكُنَّا نَسْتَرُهُ مِنْ صَبْيَانِ أَهْلِ مَكَّةَ لَا يُوْذُونَهُ » أخرجه الحميدي كذلك ، وتقدم في أبواب العمرة من وجه آخر عن عبد الله بن أبي أوفى بأنهم من هذا السياق قال « اعتمر رسول الله ﷺ واعتمرنا معه . فلما دخل مكة طاف فطفنا معه ، وأتى الصفا والمروة وأتيناها معه ، أي سعوا ، قال « وَكُنَّا نَسْتَرُهُ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ أَنْ يَرْمِيَهُ أَحَدٌ » . الحديث الخامس حديث ابن عباس ، تقدم بهذا السند والمثل في أبواب الطواف من كتاب الحج في « باب بدء الرمل » وشرحت بعض ألفاظه وحكم الرمل هناك . قوله (وفد) أي قوم وزنا ومعنى ، ووقع في رواية ابن السكن « وقد » بفتح القاف وسكون الدال وهو خطأ . قوله (وهنتهم) بتخفيف الهاء وتشديد بها أي أضعفتهم ، ويشرب اسم المدينة النبوية في الجاهلية ، ونهى النبي ﷺ عن تسميتها بذلك ، وإنما ذكر ابن عباس ذلك حكاية لسكلام المشركين . وفي رواية الإسماعيلي « فَأُطْلِعَهُ اللَّهُ عَلَى مَا قَالُوا » . قوله (إلا الإبقاء عليهم) بكسر الهمزة وسكون الموحدة بعدها القاف والمد أي الرفق بهم والاشفاق عليهم ، والمعنى لم يمنعه من أسرهم بالرمل في جميع الطوافات إلا الرفق بهم ، قال الفرطبي : روينا قوله « إلا الإبقاء عليهم » بالرفع على أنه فاعل يمنعه ، وبالنصب على أن يكون مفعولا من أجله ويكون في يمنعه ضمير عائد على رسول الله ﷺ وهو فاعله . قوله (وأن يمشوا بين الركنين أي اليمانيين ، وعند أبي داود من

وجه آخر ، وكانوا إذا تواروا عن قرش بين الركنين مشوا ، وإذا طلّعوا عليهم رملوا ، وسيأتى فى الذى بعده أن المشركين كانوا من قبل قيقعان وهو يشرف على الركنين الشاميين ، ومن كان به لا يرى من بين الركنين اليمانيين . ولمسلم من هذا الوجه فى آخره ، فقال المشركون : هؤلاء الذين زعمتم أن الحى وهنتهم ، هؤلاء أجلد من كذا . الحديث السادس حديث ابن عباس أيضا ، **قوله** (حدثنا محمد) هو ابن سلام ، وعمرو هو ابن دينار . **قوله** (لأنما سعى بالبيت) أى رمل . **قوله** (يرى المشركون قوته) تقدم سببه فى الذى قبله . **قوله** (وزاد ابن سلمة) كذا وقع هنا ، ووقع عند النسفى عقب الذى قبله وهو به أليق ، وابن سلمة هو حماد ، وقد شارك حماد بن زيد فى روايته له عن أبوب وزاد عليه تعيين مكان المشركين وهو قيقعان ، وطريق حماد بن سلمة هذه وصلها الاسماعيلي نحوه وزاد فى آخره ، فلما رملوا قال المشركون : ما وهنتهم ، ووقع فى بعض النسخ ، وزاد ابن سلمة ، بزيادة ميم فى أوله وهو غلط . الحديث السابع حديث ابن عباس أيضا ، **قوله** (تزوج ميمونة وهو محرم) سيأتى البحث فيه فى كتاب النكاح . **قوله** (وزاد ابن إسحق الخ) هو موصول فى السيرة ، وزاد فى آخره ، وكان الذى زوجها منه العباس بن عبد المطلب ، ولابن حبان والطبرانى من طريق إبراهيم بن سعد عن ابن إسحق بلفظ ، تزوج ميمونة بنت الحارث فى سفره ذلك - يعنى عمرة القضاء - وهو حرام وكان الذى زوجها إياها العباس ، ونحوه للنسائى من وجه آخر عن ابن عباس ، وفى معازى أبى الاسود عن عروة ، بعث النبى ﷺ جعفر بن أبى طالب إلى ميمونة ليخطبها له فجعلت أمرها إلى العباس ، وكانت أختها أم الفضل تحتها ، فزوجه إياها ، فبنى بها بسرف ، وقدر الله أنها ماتت بعد ذلك بسرف ، وكانت قبله ﷺ تحت أبى رهم بن عبد العزى ، وقيل تحت أخيه حويطب ، وقيل بنخبة بن أبى رهم ، وأما هند بنت عوف الهلالية

٤٤ - باب غزوة موتة من أرض الشام

٤٢٦٠ - **حدثنا** أحمد بن حنبل ، حدثنا ابن وهب عن عمرو بن ابن أبى هلال قال وأخبرنى نافع أن ابن عمر أخبره أنه وقف على جعفر يومئذ وهو قتل ، فعددت به خمسين بين طعنة وضربة ، ليس منها شئ فى دبره . يعنى فى ظهره .

[الحديث ٤٢٦٠ - طريقه فى : ٤٢٦١]

٤٢٦١ - أخبرنا أحمد بن أبى بكر ، حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن سعيد عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : أمر رسول الله ﷺ فى غزوة موتة زيد بن حارثة فقال رسول الله ﷺ : إن قتل زيد جعفر ، وإن قتل جعفر فعبد الله بن راحة . قال عبد الله : كنت فىهم فى تلك الغزوة ، فالتسنا جعفر بن أبى طالب ، فوجدناه فى القتل ، ووجدنا ما فى جسدنا بضعا وتسعين من طعنة ورمية .

قوله (باب غزوة موتة) بضم الميم وسكون الواو بغير همز لاكثر الرواة وبه جزم المبرد ، ومنهم من همزها وبه جزم ثعلب والجوهري وابن فارس ، وحكى صاحب الواعى ، الوجهين . وأما الموتة التى ورد الاستعاذة منها

وفسرت بالجنون فهمى بغير حمز . **قوله** (من أرض الشام) قال ابن إسحق هي بالقرب من البلقاء ، وقال غيره هي على مرحلتين من بيت المقدس . ويقال : إن السبب فيها أن شرحبيل بن عمرو الضماني - وهو من أمراء قيصر على الشام - قتل رسولا أرسله النبي ﷺ إلى صاحب بصرى ، واسم الرسول الحارث بن عمير ، لجهز اليهم النبي ﷺ عسكريا في ثلاثة آلاف . وفي مغازي أبي الأسود ، عن عروة ، بعث رسول الله ﷺ الجيش إلى موته في جنادي من ستة ثمان ، وكذا قال ابن إسحق وموسى بن عقبة وغيرهما من أهل المغازي لا يختلفون في ذلك ، إلا ما ذكر خليفة في تاريخه أنها كانت سنة سبع . ثم ذكر المصنف فيه ستة أحاديث : الحديث الأول حديث ابن عمر ، **قوله** (حدثنا أحمد) هو ابن صالح ، يثني أبو علي بن شبيب عن الفرري ، وبه جزم أبو نعيم . **قوله** (عن عمرو) هو ابن الحارث ، وابن أبي هلال هو سعيد . **قوله** (قال واخبرني نافع) هو مهطوف على شيء مخدوف ، ويؤيد ذلك قوله : أنه وقف على جعفر يومئذ ، ولم يتقدم لغزوة موته إشارة ولم أر من نبه على ذلك من الشراح ، وقد تبعت ذلك حتى فتح الله بمعرفة المراد فوجدت في أول باب جامع الشهادات ، من السنن لسعيد بن منصور قال : حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمر بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال أنه بلغه أن ابن رواحة - فذكر شعرا له - قال فلما التفتوا أخذ الراية زيد بن حارثة فقاتل حتى قتل ، ثم أخذها جعفر فقاتل حتى قتل ، ثم أخذها ابن رواحة لحاد حيدة فقال :

أقسمت يا نفس لتزلنه كارهة أو لتطار عنه مالي أراك تكرهين الجنة

ثم نزل فقاتل حتى قتل ، فأخذ خالد بن الوليد الراية ورجع بالمسلمين على حمية ، وروى واقد بن عبد الله التيمي المشركين حتى ردمهم الله ، قال ابن أبي هلال : واخبرني نافع - فذكر ما أخرجه البخاري وزاد في آخره - قال سعيد ابن أبي هلال . وبلغني أنهم دفنوا يومئذ زيدا وجعفر وابن رواحة في حفرة واحدة . **قوله** (ليس منها) كذا للأكثر ، وفي رواية السكسمة هي (ليس فيها) . **قوله** (أخبرنا أحمد بن أبي بكر) هو أبو مصعب الزهري ، ومغيرة ابن عبد الرحمن هو المخزومي يثني أبو علي عن مصعب الزبيري ، وفي طبقته مغيرة بن عبد الرحمن الخزاعي وهو أوثق من المخزومي ، وليس المخزومي في البخاري سوى هذا الحديث ، وهو بطريق المتابعة عنده . وكان المخزومي فقيه أهل المدينة بعد مالك ، وهو صدوق . **قوله** (عن عبد الله بن سعيد) في رواية مصعب : عبد الله بن سعيد بن أبي هند ، وهو مدني ثقة . **قوله** (ان قتل زيد لجعفر) زاد موسى بن إسحق في المغازي عن ابن شهاب : لجعفر بن أبي طالب أميرهم ، وفي حديث عبد الله بن جعفر عند أحمد والنسائي بإسناد صحيح : إن قتل زيد فأميركم جعفر ، وروى أحمد والنسائي وصححه ابن حبان من حديث أبي قتادة قال : بعث رسول الله ﷺ جيش الأمراء وقال : عليكم زيد بن حارثة ، فان أصيب زيد لجعفر ، فذكر الحديث وفيه : فوئب جعفر فقال : بأبي أنت وأمي يا رسول الله ، ما كنت أرهب أن تستعمل على زيدا ، قال امض فانك لا تدري أي ذلك خير . **قوله** (قال عبد الله) أي ابن عمر ، وهو موصول بالإسناد المذكور . **قوله** (كنت فيهم في تلك الغزوة فالتمسنا جعفر بن أبي طالب) أي بعد أن قتل ، كذا اختصره . وفي حديث عبد الله بن جعفر المذكور : فلقوا العدو ، فأخذ الراية زيد فقاتل حتى قتل ، ثم أخذها جعفر ، ونحوه في مرسل عروة عند ابن إسحق وذكر ابن إسحق بإسناد حسن وهو عند أبي داود من طريقه : عن رجل من بني مرة قال : والله لكانني أنظر إلى جعفر بن أبي طالب حين اقتحم عن فرس له شقراء فمقر لها ، ثم تقدم

فقاتل حتى قتل . قال ابن اسحق وحدثني محمد بن جعفر عن عروة قال : ثم أخذ الراية عبد الله بن رواحة فالتوى بها بعض الالتواء ثم تقدم على فرسه ثم نزل فقاتل حتى قتل . ثم أخذ الراية ثابت بن أقرم الانصاري فقال : اصطالحوا على رجل ، فقالوا : أنت لها ، قال لا ، فاصطالحوا على خالد بن الوليد ، وروى الطبراني من حديث أبي اليسر الانصاري قال وأنا دفعت الراية الى ثابت بن أقرم لما أصيب عبد الله بن رواحة ، فدفعا الى خالد بن الوليد وقال له : أنت أعلم بالقتال مني . **قوله** في الرواية الاولى (فعددت به خمسين بين طعنة وضربة) روى سعيد بن منصور عن أبي معشر عن نافع مثله ، وقال ابن سعد عن أبي نعيم عن أبي معشر وتسمين ، وفي الرواية الثانية د ووجدنا في جسده بضعة وتسعين من طعنة ورمية ، وكذا أخرجه ابن سعد من طريق العمري عن نافع بلفظ بضع وتسعون ، وظاهرهما التباين ، ويجمع بأن العدد قد لا يكون له مفهوم ، أو بأن الزيادة باعتبار ما وجد فيه من رمي السهام ، فإن ذلك لم يذكر في الرواية الاولى ، أو الخمسين مقيدة بكونها ليس فيها شيء في دبره أي في ظهره . فقد يكون الباقي في بقية جسده ولا يستلزم ذلك أنه ولي دبره ، وهو محمول على أن الرمي إنما جاء من جهة قفاه أو جانبيه ، ولكن يؤيد الاول أن في رواية العمري عن نافع د ووجدنا ذلك فيما أقبل من جسده ، بعد أن ذكر العدد بضع وتسعون ، ووقع في رواية البيهقي في «الدلائل» بضعا وتسعين أو بضعا وسبعين ، وأشار الى أن بضعا وتسعين أثبت ، وأخرجه الاسماعيلي عن الهيثم بن خلف عن البخاري بلفظ د بضعا وتسعين أو بضعا وسبعين ، بالشك ، لم أر ذلك في شيء من نسخ البخاري ، وفي قوله د ليس شيء منها في دبره ، بيان قرط شجاعته وإقدامه

٤٦٦٢ - **حديث** أحمد بن حنبل حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن حميد بن هلال عن أنس رضي الله عنه «أن النبي ﷺ نعى زيدا وجعفرا وابن رواحة للناس قبل أن يأتيهم خبرهم فقال : أخذ الراية زيد فأصيب ثم أخذ جعفر فأصيب ، ثم أخذ ابن رواحة فأصيب - وعيناه تذرفان - حتى أخذ الراية سيف من سيوف الله حتى فتح الله عليهم »

٤٦٦٣ - **حديث** قتيبة حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد قال أخبرني عروة قالت سمعت عائشة رضي الله عنها تقول د لما جاء قتل ابن حارثة وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن رواحة رضي الله عنهم جلس رسول الله ﷺ يعرف فيه الحزن ، قالت عائشة : وأنا أعلم من صائر الباب - تعني من شق الباب - فأتاه رجل فقال : أي رسول الله ، إن نساء جعفر - وذكر بكاهن - فأمره أن ينهأن . قال فذهب الرجل ثم أتى فقال : قد هيمنن ، وذكر أنه لم يطعنه . قال فأمر أيضا . فذهب ثم أتى فقال : والله لقد قتلنا . فزعمت أن رسول الله ﷺ قال : فاحت في أفواههن من للتراب . قالت عائشة فقلت : أرغم الله أنفك ، فوالله ما أنت تفعل ، وما تركت رسول الله ﷺ من العناء »

الحديث الثاني حديث أنس ، **قوله** (حدثنا أحمد بن واقد) هو أحمد بن عبد الملك بن واقد الحراني . **قوله** (نعي

زيداً) أى أخبرهم بقتله ، وذكر موسى بن عقبة فى المغازى أن يعلى بن أمية قدم بخبر أهل مودة فقال له رسول الله ﷺ : ان شئت فأخبرنى وإن شئت أخبرك . قال فأخبرنى . فأخبره خبرهم . فقال : والذي بمثلك بالحق ما تركت من حديثهم حرفاً لم تذكره ، وعند الطبرانى من حديث أبي اليسر الأنصارى : ان أبا عامر الأشعرى هو الذى أخبر النبى ﷺ بمصائبهم . **قوله** (ثم أخذ جعفر فأصيب) كذا هنا بحذف المفعول . والمراد الراية . ووقع فى علامات النبوة ، عند أبى ذر بهذا الاسناد بلفظ : **قوله** (وعيناه تذرطان) بذاًل معجمة وراء مكسورة أى تدفعان الدموع . **قوله** (حتى أخذها سيف من سيف الله ، حتى فتح الله عليهم) فى حديث أبى قتادة : ثم أخذ اللواء خالد بن الوليد ، ولم يكن من الامراء ، وهو أمير نفسه ، ثم قال رسول الله ﷺ : اللهم انه سيف من سيفك فأنت تنصره ، فن يومئذ سعى سيف الله . وفى حديث عبد الله بن جعفر : ثم أخذها سيف من سيف الله خالد بن الوليد ففتح الله عليهم ، وتقدم حديث الباب فى الجهاد من وجه آخر عن أيوب : فأخذها خالد بن الوليد من غير إمرة ، والمراد نفي كونه كان منصوباً عليه ، وإلا فقد ثبت أنهم اتفقوا عليه ، وزاد فيه ، وما يصرح أنهم عندنا ، أى لما رأوا من فضل الشهادة . وزاد فى حديث عبد الله بن جعفر : ثم أهل آل جعفر ثلاثاً ثم اتاهم فقال : لا تبكوا على أخى بعد اليوم ، ثم قال : اتنوني ببني أخى . فجئ بنا كأتنا أفرأخ ، فدعا الحلاق لخلق رؤسنا ثم قال : أما محمد فضببه عننا أبى طالب ، وأما عبد الله فضببه خاق وخاق . ثم دعا لهم ، وفى الحديث جواز الإعلام بموت الميت ولا يكون ذلك من النعمى المنهى عنه . وقد تقدم تقرير ذلك فى الجنائز . وفيه جواز تعليق الإمارة بشرط ، وتولية عدة أمراء بالترتيب . وقد اختلف هل تنعقد الولاية الثانية فى الحال أو لا ؟ والذي يظهر أنها فى الحال تنعقد ، ولكن بشرط الترتيب . وقيل تنعقد لواحد لا بعينه ، وتعين لمن عينها الامام على الترتيب . وقيل تنعقد للاول فقط ، وأما الثانى فبطريق الاختيار . واختيار الامام مقدم على غيره لأنه أعرف بالمصلحة العامة . وفيه جواز التأمر فى الحرب بغير تأمير ، قال الطحاوى : هذا أصل يؤخذ منه أن على المسلمين أن يقدموا رجلاً إذا غاب الامام يقوم مقامه إلى أن يحضر . وفيه جواز الاجتهاد فى حياة النبى ﷺ . وفيه علم ظاهر من أعلام النبوة ، وفضيلة ظاهرة لخالد بن الوليد ولمن ذكر من الصحابة . واختلف أهل النقل فى المراد بقوله : حتى فتح الله عليه ، هل كان هناك قتال فيه هزيمة المشركين ، أو المراد بالفتح انخيازه بالمسلمين حتى رجعوا سالمين ؟ فى رواية ابن إسحق عن محمد بن جعفر عن عروة : فحاش خالد الناس ودافع وانحاز وانحيز عنه ، ثم انصرف بالناس ، وهذا يدل على الاول ، ويؤيده ما تقدم من بلاغ سميد بن أبى هلال فى الحديث الاول وذكر ابن سعد عن أبى عامر وان المسلمين انهزموا لما قتل عبد الله ابن رواحة حتى لم أر اثنين جميعاً ، ثم اجتمعوا على خالد ، وعند الواقدى من طريق عبد الله بن الحارث بن فضيل عن أبيه قال : لما أصبح خالد بن الوليد جمل مقدمته ساقه ، وميمنته ميسرة ، فأنكر العدو حالهم وقالوا : جاهم مدد ، فرعبوا وانكشفوا منهزمين . ، وعنده من حديث جابر قال : أصيب بموتة ناس من المشركين وغنم المسلمون بعض أمتعة المشركين ، وفى مغازى أبى الاسود عن عروة : لحمل خالد على الروم فهزمهم ، وهذا يدل على الثانى . او يمكن الجمع بأن يكونوا هزموا جانباً من المشركين وخشى خالد أن يتكاثر الكفار عليهم ، فقد قيل لهم كانوا أكثر من مائة ألف ، فانحاز بهم حتى رجع بهم الى المدينة . وهذا السند وإن كان ضعيفاً من جهة الانقطاع ، والآخر من جهة ابن لهيعة الراوى عن أبى الاسود . وكذلك الواقدى . فقد وقع فى المغازى لموسى بن عقبة - وهو

أصح المغازي كما تقدم - ما نصه - ثم أخذه - بمعنى اللوا - عبد الله بن رواحة فقتل ، ثم اصطاح المسلمون على خالد بن الوليد فهزم الله العدو وأظلم المسلمون ، قال العماد بن كثير : يمكن الجمع بأن خالد لما حاز المسلمين وبات ، ثم أصبح وقد غير هيئة العسكر كما تقدم ، وتوهم العدو أنهم قد جاء لهم مدد ، حمل عليهم خالد حينئذ فلولوا فلم يتبعهم ، ورأى الرجوع بالمسلمين هي الغنيمة الكبرى . ثم وجدت في « مغازي ابن عازد » بسند منقطع أن خالد لما أخذ الراية قاتلهم قتالا شديدا حتى انحاز الفريقان عن غير هزيمة ، وقفل المسلمون فروا على طريقهم بقرية بها حصن كانوا في ذهابهم قتلوا من المسلمين رجلا ، فحاصروهم ، حتى فتح الله عليهم عنوة ، وقتل خالد بن الوليد مقاتلتهم ، فسمى ذلك المكان نقيع الدم الى اليوم . الحديث الثالث حديث عائشة ، **قوله** (حدثنا عبد الوهاب) هو ابن عبد المجيد الثقفي ، ويحيى بن سعيد هو الانصاري . **قوله** (لما جاء قتل ابن رواحة) يحتمل أن يكون المراد بجى الخبر على لسان جبريل كما يدل عليه حديث أنس الذي قبله . **قوله** (جلس رسول الله ﷺ) زاد البيهقي من طريق المحدث عن عبد الوهاب في المسجد . **قوله** (يعرف فيه الحزن) أى لما جعل الله فيه من الرحمة ، ولا ينافي ذلك الرضا بالقضاء ، ويؤخذ منه أن ظهور الحزن على الانسان اذا أصيب بمصيبة لا يخرج عنه كونه صابرا راضيا اذا كان قلبه مطمئنا ، بل قد يقال إن من كان يزعج بالمصيبة ويعالج نفسه على الرضا والصبر أرفع رتبة من لا يبالى بوقوع المصيبة أصلا ، أشار الى ذلك الطبري وأطال في تقريره . **قوله** (وأنا أطلع من صائر الباب ، تمنى من شق الباب) ووقع في رواية القاسي « من صائر الباب بشق الباب ، وللنسي « شق » بغير موحدة والأول أصوب هنا ، وشق بالكسر وبالفتح أيضا ، يقال بالفتح هو الموضع الذي ينظر منه كالسكوة ، وبالكسر الناحية . وهذه الرواية تدل على أن في الرواية التي تقدمت في الجنائز بلفظ « من صائر الباب شق الباب » إدراجا ، وأنه تفسير من بعض رواته . وذكر ابن التين وغيره أن الذي وقع في الحديث بلفظ « صائر » تغيير والصواب « صير » بكسر المهملة وتحاتية ساكنة ثم راء ، قال الجوهرى : الصير شق الباب ، وفي الحديث « من نظر من صير باب ففقدت عينه ففى هدر » قال أبو عبيد : لم أسمع هذا الحرف إلا في هذا الحديث . **قوله** (فأتاه رجل) لم أقف على اسمه . **قوله** (ان نساء جعفر) يحتمل أن يريد زوجاته ، ويحتمل أن يريد من ينسب إليه من النساء في الجملة ، وهذا الثاني هو المعتمد لانا لا نعرف لجعفر زوجة غير أسماء بنت عميس . **قوله** (فذكر بكاءه) في رواية الكشميهني « وذكر » بواو . **قوله** (فأمره أن يأتين) كذا رأيت في أصل أبي ذر ، فان كان مضبوطا ففيه حذف تقديره فنهاهن ، وأظنه محرفا فان الذي في سائر الروايات « فأمره أن ينهاهن » وهو الوجه ، وكذا وقع في الجنائز . **قوله** (وذكر أنه لم يطعمه) في رواية الكشميهني « وذكر أنهم » وهو أوجه . **قوله** (لقد غلبتنا) أى في عدم الامتنال لقوله ، وذلك إما لأنه لم يصرح لمن انتهى الشارع عن ذلك لحمل أمره على أنه يحتمسب عليهن من قبل نفسه ، أو حملن الأمر على التنزيه فتمادين على ما هن فيه ، أو لانهن لشدة المصيبة لم يقدرن على ترك البكاء . والذي يظهر أن النهي إنما وقع عن قدر زائد على محض البكاء كالنوح ونحو ذلك ، فلذلك أمر الرجل بتكرار النهي . واستبعده بعضهم من جهة أن الصحابييات لا يتمادين بعد تكرار النهي على أمر محرم ، ولعلن تركن النوح ولم يتركن البكاء ، وكان غرض الرجل حسم المادة ولم يطعمه ، لكن قوله « فاحت في أفواههن من التراب » يدل على أنهن تمادين على الأمر الممنوع ، ويجوز في الثاء المثناة من

قوله « فاحت » الضم والكسر لأنه يقال حتى يحشو ويحشى . **قوله** (من العناء) بفتح العين المهملة وبالنون والمد هو التعب . ووقع في رواية العذري عند مسلم ، من العنى ، بغين معجمة وتحتانية ثقيلة ، ولطاهر أنى مثله لكن بعين مهملة ومراد عائشة أن الرجل لا يقدر على ذلك ، فإذا كان لا يقدر فقد أععب نفسه ومن يخاطبه في شيء لا يقدر على إزالته وأهل الرجل لم يفهم من الأمر المحتم . وقال القرطبي لم يكن الأمر للرجل بذلك على حقيقته ، لكن تقديره إن أمكنك فإن ذلك يسكنهن إن فعلته وأمكنك ، وإلا فالملامة أولى . وفي الحديث جواز عاقبة من نهى عن منكر فتأدى عليه بما يليق به ، وقال النووي : معنى كلام عائشة أنك قاصر عن القيام بما أمرت به من الإنكار فينبغي أن تخبر النبي ﷺ بقصورك عن ذلك ليسل غيرك وتستريح أنت من العناء . ووقع عند ابن إسحق من وجه آخر صحيح عن عائشة في آخره « قالت عائشة : وعرفت أنه لا يقدر أن يحشى في أفواههن التراب . قالت : وربما ضرتكلف أهله ، وفي حديث عائشة من الفوائد بيان ما هو الأولى بالمصاب من الهيئات ، ومشروعية الانتصاب للعرء على هيئته ، وملازمة الوقار والنزبت . وفيه جواز نظر من شأنه الاحتجاب من شق الباب ، وأما عكسه فمنوع . وفيه إطلاق الدعاء بالفظ لا يقصد الدعاء إيقاعه بالمدعو به ، لأن قول عائشة « أرغم الله أنفك » أى أصفقه بالتراب . ولم ترد حقيقة هذا ، وإنما جرت عادة العرب بإطلاق هذه اللفظة في موضع الثمالة بمن يقال له ، ووجه المناسبة في قوله « احش في أفواههن ، دون عينهن مع أن الاعين محل البكاء . الإشارة إلى أن النهى لم يقع عن مجرد البكاء ، بل عن قدر زائد عليه من صباح أو نياحة . والله أعلم

٤٢٦٤ - **حدثني محمد بن أبي بكر** حدثنا عمر بن علي عن اسماعيل بن أبي خالد عن عامر قال « كان ابن عمر إذا حيا ابن جعفر قال : السلام عليك يا ابن ذي الجناحين »

٤٢٦٥ - **حدثنا إبراهيم** حدثنا سفيان عن اسماعيل عن قيس بن أبي حازم قال « سمعت خالد بن الوليد يقول : لقد انقطعت في يدي يوم موتت تسعة أسياف ، فابقي في يدي إلا صفيحة يمانية » [الحديث ٢٦٥ - طرته في ٤٢٦٦]

٤٢٦٦ - **حدثني محمد بن المثنى** حدثنا يحيى عن اسماعيل قال حدثني قيس قال « سمعت خالد بن الوليد يقول : لقد دق في يدي يوم موتت تسعة أسياف ، وصبرت في يدي صفيحة لي يمانية »

الحديث الرابع ، **قوله** (حدثني محمد بن أبي بكر) هو المقدم ، وعمر بن علي هو عمه ، وعامر هو الشامي . **قوله** (يا ابن ذي الجناحين) تقدم شرحه في مناقب جعفر ، وأنه عوض بذلك عن قطع يديه في تلك الواقعة حيث أخذ اللواء بيمينه فقطعت ، ثم أخذه بشماله فقطعت ، ثم احتضنه فقتل . وإن النسفي روى عن البخاري أنه يقال لكل ذي ناحيتين جناحان ، وأنه أشار إلى أن الجناحين في هذه القصة ليسا على ظاهرهما . وقال السهيلي : قوله جناحان ليسا كما يسبق إلى الوهم بجناحي الطير وريشه ، لأن الصورة الآدمية أشرف الصور وأكملها ، فالمراد بالجناحين صفة ملكية وقوة روحانية أعطيها جعفر . وقد عبر القرآن عن العضد بالجناح توسعا في قوله تعالى (واضمم إليك جناحك) وقال العلماء في أجنحة الملائكة : أنها صفات ملكية لا تفهم إلا بالمعاني ، فقد ثبت أن لجبريل ستامة جناح ، ولا يعمد للطير ثلاثة أجنحة فضلا عن أكثر من ذلك ، وإذا لم يثبت خبري بيان

كيفيتها فنؤمن بها من غير بحث عن حقيقة ما ، انتهى . وهذا الذي جزم به في مقام المنع والذي نقله عن العلماء ليس صريحا في الدلالة لما ادعاه ، ولا مانع من الحل على الظاهر إلا من جهة ما ذكره من المعبود ، وهو من قياس الغائب على الشاهد وهو ضعيف ، وكون الصورة البشرية أشرف الصور لا يمنع من حمل الخبر على ظاهره ، لأن الصورة باقية . وقد روى البيهقي في الدلائل ، من مرسل عاصم بن عمر بن قتادة أن جناحي جعفر من ياقوت . وجاء في جناحي جبريل أنها لؤلؤ أخرجه ابن منده في ترجمة ورقة . الحديث الخامس ، **قوله** (حدثنا سفيان) هو الثوري ، واسماعيل هو ابن أبي خالد ، والاسناد كله كوفيون إلا الصحابي . **قوله** (دق في يدي) بضم الدال فسره في الرواية الأولى بقوله « انقطعت » . **قوله** (بمائية) بتخفيف التحتانية وحكى تشديدها ، وهذا الحديث يقتضي أن المسلمين قتلوا من المشركين كثيرا ، وقد روى أحمد وأبو داود من حديث عوف بن مالك « أن رجلا من أهل اليمن رافقه في هذه الغزوة ، فقتل روميا وأخذ سلبه ، فاستكثره خالد بن الوليد ، فشكا إلى رسول الله ﷺ ، فدل على أن ذلك بعد أن قام خالد بن الوليد بالأمر ، وهو يرجح أن خالدا لم يقتصر على حوز المسلمين والنجاة بهم بل باشر القتال ، فيمكن الجمع كما تقدم

٤٢٦٧ - **حدثني عمران بن ميسرة** حدثنا محمد بن فضيل عن حصين عن عامر عن النعمان بن بشير رضي الله عنهما قال « أغشى على عبد الله بن رواحة ، فجعلت أخته عمرة تبكي : واجبلأه ، واكذا واكذا ، تصدّد عليه ، فقال حين أفاق : ما قلت شيئا إلا قيل لي : أنت كذلك »

٤٢٦٨ - **حدثنا** كتيبة حدثنا عبيد بن حمزة عن حصين عن الشعبي عن النعمان بن بشير قال « أغشى على

[الحديث ٤٢٦٧ - طريقه في : ٤٢٦٨]

عبد الله بن رواحة . . بهذا . فلما مات لم تبك عليه »

الحديث السادس ، **قوله** (عن حصين) هو ابن عبد الرحمن ، وعامر هو الشعبي كما في الرواية الثانية . **قوله** (أغشى على عبد الله بن رواحة) أي ابن ثعلب بن امرئ القيس الأنصاري الخزرجي أحد شعراء النبي ﷺ من الأنصار وأحد النقباء بالعقبة وأحد البدرين . **قوله** (فجعلت أخته عمرة) هي والددة النعمان بن بشير راوى الحديث ، ووقع في رواية هشيم عند أبي نعيم وفي مرسل أبي عمران الجوني عند ابن سعد أنها أمه ، وهو خطأ ، فلو كانت أمه تسمى عمرة لجوزت وقوع ذلك لهما ، ولكن اسم أمه كبشة بنت واقد ، وهذا الحديث ذكره خلف في مسند النعمان ، وذكره المازي في مسند عبد الله بن رواحة ، وهو واضح لأن المتن منقول عنه ، وينبغي أن يذكر أيضا في مسند عمرة لقوله في الطريق الثانية « لم تبك عليه » أي عمرة فهو نقل من النعمان ما صنعت أمه ، ولما قال خاله ، لكن يصغر النعمان عن إدراك ذلك من خاله ، فالذي يظهر أنه إنما نقل جميع ذلك عن أمه فيكون الحديث من رواية النعمان عن أمه عن أخيها ، فيكون ذلك من رواية ثلاثة من الصحابة في نسق . **قوله** (واجبلأه وكذا وكذا تعدد عليه) في رواية هشيم عن حصين عند أبي نعيم في المستخرج « واعددها » وفي مرسل الحسن عند ابن سعد واجبلأه ، واعزاه ، وفي مرسل أبي عمران الجوني عنده « واطهره » ، وزاد فيه « أن رسول الله ﷺ كان عاده فأغشى عليه فقال : اللهم إن كان أجله قد حضر فيسر عليه ، والا فاشفه » قال : فوجد خفة ، فقال

كان ملك قد رفع مرزبة من حديد يقول : أنت كذا ؟ فلو قلت نعم لقمعني بها . قوله (قيل لي أنت كذلك) هو استفهام إنكار ، وفي مرسل الحسن « أنت جيلها ، أنت عزها ، وزاد أبو نعيم في « المستخرج » من طريق هشيم في آخرها وفناها عن البكاء عليه ، وبها تظهر النكسة في قوله في الرواية الثانية « فلما مات لم تبك عليه ، أي أصلا امتشلا لأمره ، وبهذه الزيادة وهي قوله « فلما مات لم تبك عليه » ، تظهر النكسة في إدخال هذا الحديث في هذا الباب ، ويظهر أو يتجه الرد على من قال : لا مناسبة لدخوله فيه لأن موت عبد الله بن رواحة لم يكن في ذلك المرض ، والله أعلم

٤٥ - باب بعث النبي ﷺ أسامة بن زيد إلى الحرقات من جبهة

٤٢٦٩ - -- حدثني عمرو بن محمد حدثنا هشيم أخبرنا حصين أخبرنا أبو ظبيان قال سمعت أسامة بن زيد رضي الله عنهما يقول « بعثنا رسول الله ﷺ إلى الحرقة ، فصبحنا القوم فبرزناهم ، ولحقنا أنا ورجل من الأنصار رجلا منهم ، لما غشينا قال : لا إله إلا الله ، فكف الأنصاري ، فطعنته برمحى حتى اقتاتته . فلما قد منا بلغ النبي ﷺ فقال : يا أسامة أقتاتته بعدما قال لا إله إلا الله ؟ قلت : كان متعوذا . فما زال يكررها حتى تمتعت أني لم أكن أسامت قبل ذلك اليوم »

[الحديث ٤٢٦٩ - طريقه في : ٦٨٧٣]

٤٢٧٠ - -- حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن يزيد بن أبي عبيد قال « سمعت سلمة بن الأكوع يقول : غزوت مع النبي ﷺ سبع غزوات ، وخرجت فيما يبعث من البعث تسع غزوات : امرأة علينا أبو بكر ، وامرأة علينا أسامة »

[الحديث ٤٢٧٠ - طريقه في : ٤٢٧١ ، ٤٢٧٢ ، ٤٢٧٣]

٤٢٧١ - وقال عمر بن حفص بن غياث حدثنا أبي عن يزيد بن أبي عبيد قال سمعت سلمة يقول « غزوت مع النبي ﷺ سبع غزوات ، وخرجت فيما يبعث من البعث تسع غزوات ، امرأة علينا أبو بكر ، وامرأة أسامة »

٤٢٧٢ - -- حدثنا أبو عامر الفضالك بن مخلد حدثنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال « غزوت مع النبي ﷺ تسع غزوات ، وغزوت مع ابن حارثة استعمله عليها »

٤٢٧٣ - -- حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا حماد بن مسعدة عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع قال « غزوت مع النبي ﷺ سبع غزوات - فذكر خيبر والحديبية ويوم حنين ويوم القرد - قال يزيد : ونسيت بقيتهم »

قوله (باب بعث النبي ﷺ أسامة بن زيد إلى الحرقات) بضم المهملة وفتح الراء بعدها قاف ، نسبة إلى الحرقة ، واسمه جهيش بن عامر بن ثعلبة بن مودعة بن جهينة ، تسبى الحرقة لأنه حرق قوما بالقتل فبالغ في ذلك ذكره

ابن الكلبي . **قوله** (أخبرنا حصين) هو ابن عبد الرحمن ، وأبو ظبيان بالمعجمة سم الموحد اسم حصين بن جندب ، قال النوى : أهل اللغة يفتحون الظاء بمعنى المشالة من ظبيان ، وأهل الحديث يكسرونها . **قوله** (بعثنا رسول الله ﷺ إلى الحرقة) ليس في هذا ما يدل على أنه كان أمير الجيش كما هو ظاهر الترجمة ، وقد ذكر أهل المغازي سرية غالب ابن عبد الله الليثي إلى الميمنة بتحتانية ساكنة وفاء مفتوحة ، وهي وراء بطن نخل ، وذلك في رمضان سنة سبع ، وقالوا : إن أسامة قتل الرجل في هذه السرية ، فان ثبت أن أسامة كان أمير الجيش فالذي صنعه البخاري هو الصواب لأنه ما أمر إلا بعد قتل أبيه بغزوة مودة وذلك في رجب سنة ثمان ، وإن لم يثبت أنه كان أميرها رجح ما قال أهل المغازي ، وسيأتي شرح حديث الباب في كتاب الدييات وفيه تسمية الرجل المقتول إن شاء الله تعالى . ثم ذكر المصنف حديث سلة بن الأكوع قال : غزوت مع النبي ﷺ سبع غزوات . وخرجت فيما يبيت من البعوث بتسع غزوات ، مرة علينا أبو بكر ، ومرة علينا أسامة بن زيد بن حارثة ، أما غزوات سلة مع النبي ﷺ فتقدم بيانها في غزوة الحديبية ، وقد ذكر منها في الطريق الأخيرة من حديث الباب خير والحديبية ويوم الحنين ويوم القرد وفي آخره . قال يزيد - يعني ابن أبي عبيد الراوي عنه - ونسيت بقيتهم ، كذا فيه بالميم في ضمير جمع الغزوات والمعروف فيه التأنيث ، وكذا وقع في رواية النسفي بالميم وضبط عليه ، ووقع في رواية حكاها الكرماني ولم أنف عليها بميمها وهي أوجه ، وأما بقية الغزوات التي نسين يزيد فمن غزوة الفتح وغزوة الطائف فأنهما وإن كانا في سنة غزوة حنين فهما غيرهما وغزوة تبوك وهي آخر الغزوات النبوية ، فهذه سبع غزوات كما ثبت في أكثر الروايات ، وإن كانت الرواية الأولى وهي رواية حاتم بن إسماعيل بلفظ التسع ، محفوفة فاعله عد غزوة وادي القرى التي وقعت عقب خير ، وعد أيضا عمرة القضاء غزوة كما تقدم من صنيع البخاري فشكل بها التسعة ، وأما ما وقع عند أبي نعيم في المستخرج ، من طريق نصر بن علي عن حماد بن مسعدة فذكر هذا الحديث فقال في أوله : « أحد وخير ، ففيه نظر لأنهم لم يذكروا سلة فيمن شهد أحدا . » وقد أخرجه إسماعيل من وجه آخر عن حماد بن مسعدة ولم يذكر فيه أحدا والله أعلم . وأما البعوث فسرية أبي بكر الصديق إلى بني فزارة كما ثبت من حديثه عند مسلم ، وسريته إلى بني كلاب ذكرها ابن سعد ، وبعثه إلى الحج سنة تسع . وأما أسامة فأول ما أرسل في السرية التي وقع ذكرها في الباب ثم في سرية إلى أبيي بضم الهمزة وسكون الموحدة ثم نون مقصور وهي من نواحي البلقاء وذلك في صفر ، فوقفنا بما ذكره على خمس سرايا وبقيت أربع . فلا يستدركها على أهل المغازي فانهم لم يذكروا غير الذي ذكرته بعد التقيع البالغ ، ويحتمل أن يكون فيه حذف تقديره : ومرة علينا غيرهما ، وأيضا فانه لم يذكر في بعض الروايات للبعوث عددا . **قوله** (وقال عمر بن حفص) أي ابن غياث وهو من شيوخ البخاري وربما حدث عنه بواسطة ، وهذا الحديث قد وصله أبو نعيم في المستخرج ، من طريق أبي بشر إسماعيل بن عبد الله عن عمر ابن حفص به . **قوله** (وغزوت مع ابن حارثة استعمله علينا) كذا أبهمه البخاري عن شيخه أبي عاصم ، وقد ذكرت ما فيه في باب غزوة زيد بن حارثة ، ولعل البخاري أبهمه عمدا لمخالفة بقية روايات الباب في تعيين أسامة . **قوله** (حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا حماد بن مسعدة) يقال إن محمد بن عبد الله هذا هو الذهلي نسبة إلى جده وهو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس ، وكان أبو داود إذا حدث عنه نسب أباه يحيى إلى جده فارس ولا يذكر خالدا . ويقال إن محمد بن عبد الله المذكور هو المخزومي ، وجزم السكلا باذي والبرقاني بأنه الذهلي ، والله أعلم

٤٦ - باب غزوة الفتح وما بعث به حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة يخبرهم بغزو النبي ﷺ

٤٢٧٤ - **حَدَّثَنَا** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ قَالَ أَخْبَرَنِي الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ سَمِعَ هُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي رَافِعٍ يَقُولُ « سَمِعْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَا وَالزُّبَيْرُ وَالْمُقَدَّادُ فَقَالَ : انْطَلِقُوا حَتَّى تَأْتُوا رَوْضَةَ خَاخِرَ ، فَإِنَّ بِهَا طَافِيَةً مَعَهَا كِتَابٌ فَخُذُوا مِنْهَا ، قَالَ فَانْطَلَقْنَا تَعَادَى بَنَا خَيْلُنَا حَتَّى أَتَيْنَا الرُّوسَةَ ، فَذَا نَحْنُ بِالطَّافِيَةِ ، فَلَنَا هَا : أَخْرَجَنِي الْكِتَابُ ، قَالَتْ : مَا مَعِيَ كِتَابٌ . فَقُلْنَا : لَنُخْرِجَنَّ الْكِتَابَ أَوْ لَنُلْقِيَنَّ الثِّيَابَ . قَالَ فَأَخْرَجْتُهُ مِنْ عِقَاصِهَا ، فَأَتَيْنَا بِهِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، فَذَا فِيهِ : مِنْ حَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ - إِلَى نَاسٍ بِمَكَّةَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ - يُخْبِرُهُمْ بِمَعْضِ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : يَا حَاطِبُ مَا هَذَا ؟ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَا تَعْجَلْ عَلَيَّ ، إِنِّي كُنْتُ أَمْرًا مُلَصَقًا فِي قَرِيشٍ - يَقُولُ : كُنْتُ حَلِيفًا - وَلَمْ أَكُنْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ، وَكَانَ مِنْ مَعِكَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ مَنْ لَمْ يَبْهَأْ بِهَا قَرَابَاتٍ يَحْمُونَ أَهْلِيهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ ، فَأَحْبَبْتُ إِذْ فَانَنِي ذَلِكَ مِنَ النَّسَبِ فِيهِمْ أَنْ أَتَّخِذَ عَنْدهُمْ يَدًا يَحْمُونَ قَرَابَتِي ، وَلَمْ أَفْعَلْهُ ارْتِدَادًا عَنْ دِينِي وَلَا رِضًا بِالْكَفَرِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَمَا إِنَّهُ قَدْ صَدَقَ كَم . فَقَالَ مَرُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، دَعْنِي أَضْرِبَ عَنْقَ هَذَا الْمُنَافِقِ . فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ شَهِدَ بِدْرًا ، وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ اللَّهَ أَطَاعَ عَلَى مِنْ شَهِدَ بِدْرًا قَالَ : اْعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ . فَانْزَلَ اللَّهُ السُّورَةَ [الْمُنَافِقِينَ ١] : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ يُحِبُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ - إِلَى قَوْلِهِ - فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾

قَوْلُهُ (باب غزوة الفتح) أى فتح مكة شرفها الله تعالى ، وسقط لفظ د باب ، من نسخة الصفحاني ، وكان سبب ذلك أن قريشًا نقضوا العهد الذي وقع بالحديبية ، فبلغ ذلك النبي ﷺ فغزاهم . قال ابن اسحق : حدثني الزهري عن عروة عن المسور بن غزوة أنه كان في الشرط : من أحب أن يدخل في عقد رسول الله ﷺ وعهده فليدخل ، ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم فليدخل ، فدخلت بنو بكر - أى ابن عبد مناة بن كنانة - في عهد قريش ، ودخلت خزاعة في عهد رسول الله ﷺ . قال ابن اسحق : وكان بين بني بكر وخزاعة حروب وقتل في الجاهلية ، فقتلوا عن ذلك لما ظهر الإسلام ، فلما كانت الهدنة خرج نوفل بن معاوية الديلمي من بني بكر في بني الديلمي حتى بيت خزاعة على ماء لهم يقال له الوثير ، فاصاب منهم رجلاً يقال له منبه ، واستيقظت لهم خزاعة فاقتتلوا إلى أن دخلوا الحرم ولم يتركوا القتال ، وأمدت قريش بني بكر بالسلح وقاتل بعضهم معهم ليلاً في خفية ، فلما انقضت الحرب خرج عمرو بن سالم الخزاعي حتى قدم على رسول الله ﷺ وهو جالس في المسجد فقال :

يارب إني ناشد محمدا حلف أئبنا وأبيسه ألا تلتدا

فانصر هداك الله نصرا أيذا وادع عباد الله يأتوا مددا

إن قريشا أخلفوك الموعدا ونقضوا ميثاقك المؤكدا
 هم بيتونا بالونير مجدا وقتلونا ركما وبجدا
 وزعموا أن لست أدعو أحدا وهم أذل وأقل عددا

قال ابن إسحق : فقال له رسول الله ﷺ « نصرت يا عمرو بن سالم ، فكان ذلك ماهاج فتح مكة . وقد روى البزار من طريق حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة بعض الآيات المذكورة في هذه القصة ، وهو اسناد حسن موصول . ولكن رواه ابن أبي شبة عن يزيد بن هارون عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة مرسل . وأخرجه أيضا من رواية أيوب عن عكرمة مرسل . طولا قال فيه ، لما وادع رسول الله ﷺ أهل مكة ، وكانت خروعة في صلحه وبثو بكر في صلح قريش ، فكان بينهم قتال ، فأمدتهم قريش بسلاح وطعام ، فظهروا على خروعة وقتلوا منهم . قال : وجاء وقد خروعة إلى النبي ﷺ فدعاه إلى النصر ، وذكر الشعر ، وأخرجه عبد الرزاق من طريق مقسم عن ابن عباس مطولا وليس فيه الشعر . وأخرجه الطبراني من حديث ميمونة بنت الحارث مطولا وفيه أيضا أنها « سمعت رسول الله ﷺ يقول ليلا وهو في متوضئه : نصرت نصرت ، فسألته فقال : هذا راجع بني كعب يستصرخني ، وزعم أن قريشا أعانت عليهم بني بكر . قالت : فأقننا ثلاثا ، ثم صلى الصبح بالناس ، ثم سمعت الراجز ينشده ، وعند موسى بن عقبة في هذه القصة قال : ويذكرون أن من أعانهم من قريش صفوان بن أمية وشيبة بن عثمان وسهل بن عمرو . قوله (وما بعث به حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة يخبرهم بغزو النبي ﷺ) سقط لفظ « به » ، من بعض النسخ أي لعزم النبي ﷺ على غزوه . وعند ابن إسحق عن محمد بن جعفر بن الزبيدي عن عروة قال : فلما أجمع رسول الله ﷺ المسير إلى مكة كتب حاطب بن أبي بلتعة إلى قريش يخبرهم بذلك ، ثم أعطاه امرأة من مزينة . وفي مرسل أبي سلمة المذكور عند ابن أبي شبة « ثم قال النبي ﷺ لعائشة جهزي في ولائكم لي بذلك أحدا ، فدخل عليها أبو بكر فأنكر بعض شأنها فقال : ما هذا ؟ فقالت له ، فقال : والله ما انقضت الهدنة بيننا ، فذكر ذلك للنبي ﷺ ، فذكر له أنهم أول من غدر . ثم أمر بالطرق لحبست فمعى على أهل مكة لا يأثمهم خبر . قوله (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة . قوله (عن عمرو) تقدم في الجهاد « عن علي عن سفيان سمعت عمرو ابن دينار » . قوله (بعثني رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد) كذا في رواية عبيد الله بن أبي رافع ، وفي رواية أبي عبد الرحمن السلمي عن علي كما تقدم في فضل من شهد بدرا « بعثني وأبامرئ الغنوي والزبير بن العوام ، فيحتمل أن يكون الثلاثة كانوا معه ، فذكر أحد الراويين عنه ما لم يذكره الآخر ولم يذكر ابن إسحق مع علي والزبير أحدا ، وساق الخبر بالثنية . قال « فخرجنا حتى أدركاها فاستنزلناها إلخ ، فالذي يظهر أنه كان مع كل منهما آخر تبعها له . قوله (فان بها ظمينة معها كتاب) في أواخر الجهاد من وجه آخر عن علي « وتجدون بها امرأة أعطاه حاطب كتابا ، وذكر ابن إسحق أن اسمها سارة ، والواقدي أن اسمها كنود ، وفي رواية سارة ، وفي أخرى أم سارة . وذكر الواقدي أن حاطبا جعل لها عشرة دنانير على ذلك ، وقيل دينار واحد ، وقيل إنها كانت « ولادة العباس . قوله (فأخرجته من عقاصها) قد تقدم في الجهاد ، وبيان الاختلاف في ذلك ، ووجه الجمع بين كونه في عقاصها أو في حمزتها . قوله (يخبرهم ببعض أمر رسول الله ﷺ) وفي مرسل عروة يخبرهم بالذي أجمع عليه رسول الله ﷺ من الأمر في السير إليهم ، وجعل لها جملا على أن تبلغه قريشا . قوله (اني كنت امرأ ملصقا في قريش) أي حايضا ،

وقد فسره بقوله : كنت حليفا ولم أكن من أنفسها ، وعند ابن إسحق : ليس في القوم من أصل ولا عشيرة ، وعند أحمد : وكنت غربيا ، قال السهيلي : كان حالب حليفا لعبد الله بن حميد بن زهير بن أسد بن عبد العزى ، واسم أبي بلتعة عمرو ، وقيل كان حليفا لفريش . قوله (يحمون بما قرأني) في رواية ابن إسحق . وكان لي بين أظهرهم ولد وأهل ، فصانعتهم عليه ، وسيأتي تكملة شرح هذا الحديث في سورة المتحفة ، وذكر بعض أهل المأزى وهو في تفسير يحيى بن سلام ، أن لفظ الكتائب : أما بعد يامعشر فريش فان رسول الله ﷺ جاءكم بجيش كالليل ، يسير كالسيل . فوالله لو جاءكم وحده لنصره الله وأنجز له وعده . فانظروا لأنفسكم والسلام ، كذا حكاه السهيلي . وروى الواقدي بسند له مرسل أن حاطبا كتب إلى سهيل بن عمرو وصفوان بن أمية وعكرمة : ان رسول الله ﷺ أذن في الناس بالفزو ، ولا أراه يريد غيركم ، وقد أحببت أن يكون لي عندكم يد ،

(تم الجزء السابع - ويليه الجزء الثامن ، أوله قوله : باب غزوة الفتح في رمضان)

تصويب

صفحة	سطر	خطأ	صواب	صفحة	سطر	خطأ	صواب
١٦	٨	٥٣٦٥	٣٦٥٥	١١٦	٢٧	أبو حماد	أبو حميد
١٨	٢١	مها شاة	شاة	١٤٢	٩	النبي	النبي
٢٢	١٠	بقريا . . فريه	عقبريا . . فريه	١٤٢	١٥	تحدثت	تحدثت
٢٣	٢٧	بن عتيه	بن عتبة	١٤٧	١٦	وهيب	وهيب
٢٦	٢٥	عمر	عمرو	١٤٧	٢٣	أمرأة	أمرأة
٢٦	٣٠	شعيق	شقيق	١٤٨	٥	فتحدثت	فتحدثت
٣٠	٢١	عويبر	عويم	١٧٣	٤	٢٣	٣٣
٤٠	٢١	٥٢٥٦	٥٢٢٦	٢٠١	٨	أسرى	أسرى به
٤١	٩	عبد الرحمن	عبد الحميد بن عبد الرحمن	٢٠٢	٧	قيل	قيل
٤٢	١٠	عن أبي هريرة	عن أبي سلمة عن أبي هريرة	٢٢٠	٢٧	زباب .. رغبوا	رثاب .. عرفوا
٥٨	٣٠	بن عراد	بن عيزار	٢٢٧	٩	بن عبيد	بن عبيد الله عن عبيد
٨٥	١١ و ٩	أكرم .. رزاد	أكرم .. وزاد	١٣٨	١٨	سراقة بن	سراقة بن
٨٦	١١ و ١٣	الحيفاء	الحنفاء	٢٤٠	١١ و ١٢	اتبعه .. يراع	تبعه .. براع
٨٦	٢٥	قبل	من قبل	٢٤٨	١٠	أتما	أنما
٩٠	٢٣	إذا	إذا	٢٤٩	٢٤	المدنية	المدينة
٩١	١	الدرداء	الدرداء	٢٥٠	٦	لجاء	لجاء
٩١	١١	وأبو الجان	وأموه الجان	٢٦٢	١٠	عن عروة	بن عروة
٩٤	١٦	صدقة	صدقة	٢٦٤	٨	فأشكى	فأشكى
٩٥	١	بن حسين	بن أبي حسين	٢٦٩	١٢	النبي	النبي ﷺ
١٠٠	١٣	خميم	خميم	٢٨٢	١٧	غلبتني	غلبتني
١١٤	٥	بندره	خشيم	٢٨٥	٨	عزوة	غزوة
			سده	٢٨٦	٢٧	واليرط .. الأندام	واليرط .. الأندام

فهرس

الجزء السابع من فتح الباري

(٦٢ - كتاب فضائل الصحابة)

رقم ٣٦٤٩ - ٣٧٧٥

صفحة الباب

٣	١	فضائل أصحاب النبي ﷺ
٨	٢	مناقب المهاجرين وفضلهم
١٢	٣	سدوا الأبواب إلا باب أبي بكر
١٦	٤	فضل أبي بكر بعد النبي ﷺ
١٧	٥	لو كنت متخذًا خليلاً لا تتخذني أبا بكر خليلاً
٤٠	٦	مناقب عمر بن الخطاب القرشي العدوي
٥٢	٧	مناقب عثمان بن عفان
٥٩	٨	قصة البيعة والاتفاق على عثمان
٧٠	٩	مناقب علي بن أبي طالب
٧٥	١٠	مناقب جعفر بن أبي طالب
٧٧	١١	ذكر العباس بن عبد المطلب
٧٧	١٢	مناقب قرابة رسول الله ﷺ
٧٩	١٣	مناقب الزبير بن العوام
٨٢	١٤	ذكر طلحة بن عبيد الله
٨٣	١٥	مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري
٨٥	١٦	ذكر أصحاب النبي ﷺ
٨٦	١٧	مناقب زيد بن حارثة مولى النبي ﷺ
٨٧	١٨	ذكر أسامة بن زيد
٨٩	١٩	مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب
٩٠	٢٠	مناقب عمار وحذيفة
٩٢	٢١	مناقب أبي عبيدة بن الجراح
٩٤		ذكر مضرب بن عمير
٩٤	٢٢	مناقب الحسن والحسين
٩٩	٢٣	مناقب بلال بن رباح
١٠٠	٢٤	ذكر ابن عباس
١٠٠	٢٥	مناقب خالد بن الوليد
١٠١	٢٦	مناقب سالم مولى أبي حذيفة

(٦٣ - كتاب مناقب الأنصار)

رقم ٣٧٧٦ - ٣٩٤٨

١١٠	١	مناقب الأنصار
١١١	٢	لولا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار
١١٢	٣	إعلاء النبي ﷺ بين المهاجرين والأنصار
١١٣	٤	حب الأنصار
١١٣	٥	قوله ﷺ للأنصار أقم أحب الناس إلي
١١٤	٦	اتباع الأنصار
١١٥	٧	فضل دور الأنصار
١١٧	٨	قول النبي ﷺ للأنصار دأبوا حتى تلقوني على الحوض
١١٨	٩	دعاء النبي ﷺ : صلح لأنصار والمهاجرة
١١٩	١٠	ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة
١٢٠	١١	أقبلوا من محبتهم وتجاوزوا عن مبغضهم
١٢٢	١٢	مناقب سعد بن معاذ
١٢٤	١٣	منقبه أسيد بن حضير وعباد بن بشر
١٢٥	١٤	مناقب معاذ بن جبل
١٢٦	١٥	منقبه سعد بن عباد
١٢٦	١٦	مناقب أبي بن كعب
١٢٧	١٧	مناقب زيد بن ثابت
١٢٨	١٨	مناقب أبي طلحة
١٢٨	١٩	مناقب عبد الله بن سلام
١٣١	٢١	ذكر جرير بن عبد الله البجلي
١٣٢	٢٢	ذكر حذيفة بن اليمان العنسي
١٣٣	٢٣	ترويح النبي ﷺ خديجة وفضلها

صفحة	الباب	صفحة	الباب
١٤١	٢٣	ذكر هند بنت عتبة بن ربيعة	٢٧٠
١٤٢	٢٤	حديث زيد بن عمرو بن نفيل	٢٧٢
١٤٥	٢٥	بنيان السكينة	٢٧٤
١٤٧	٢٦	أيام الجاهلية	٢٧٧
١٥٥	٢٧	القسماء في الجاهلية	
١٦٢	٢٨	مبعث النبي ﷺ	
١٦٤	٢٩	ما نفي النبي ﷺ وأصحابه من المشركين بمكة	
١٧٠	٣٠	إسلام أبي بكر الصديق	
١٧٠	٣١	إسلام سعد بن أبي وقاص	
١٧١	٣٢	ذكر الجن وقول الله تعالى قل أوحى إلى	
		أنه استمع نقر من الجن	
١٧٢	٣٣	إسلام أبي ذر الغفاري	
١٧٦	٣٤	إسلام سعيد بن زيد	
١٧٧	٣٥	إسلام عمر بن الخطاب	
١٨٢	٣٦	انشقاق القمر	
١٨٦	٣٧	هجرة الحبشة	
١٩١	٣٨	موت النجاشي	
١٩٢	٣٩	تفاسم المشركين على النبي ﷺ	
١٩٣	٤٠	قصة أبي طالب	
١٩٦	٤١	حديث الاسراء	
٢٠١	٤٢	المعراج	
٢١٩	٤٣	وفود الأنصار إلى النبي ﷺ وبنيمة العقبة	
٢٢٣	٤٤	تزوج النبي ﷺ عائشة رقدومها المدينة	
٢٢٦	٤٥	هجرة النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة	
٢٥٩	٤٦	مقدم النبي ﷺ وأصحابه المدينة	
٢٦٦	٤٧	إقامة المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه	
٢٦٧	٤٨	التاريخ - من أين أروخوا التاريخ ؟	
٢٦٩	٤٩	قول النبي ﷺ : اللهم أسلم أمض لأصحابي	
		هجرتهم ، ومرتبة لمن مات بمكة	
٢٧٠	٥٠	كيف آخى النبي ﷺ بين أصحابه ؟	
٢٧٢	٥١	مسائل عبد الله بن سلام النبي ﷺ	
٢٧٤	٥٢	إتيان اليهود النبي ﷺ حين قدم المدينة	
٢٧٧	٥٣	إسلام سلمان الفارسي	
(٦٤ - كتاب المغازي)			
رقم ٣٩٤٩ - ٤٤٧٣			
٢٧٩	١	غزوة العشرة ، أو العسيرة	
٢٨٢	٢	ذكر النبي ﷺ من يقتل بدر	
٢٨٤	٣	قصة غزوة بدر	
٢٨٦	٤	(إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم)	
٢٩٠	٥	(لا يستوى القاعدون) عن بدر	
٢٩٠	٦	عدة أصحاب بدر	
٢٩٢	٧	دعاء النبي ﷺ على كفار قريش	
٢٩٣	٨	قتل أبي جهل	
٢٠٤	٩	فضل من شهد بدرا	
٢٠٦	١٠	إذا أكتبوكم فارموم ، واستبقوا نبلكم ،	
٣١١	١١	شهود الملائكة بدرا	
٣١٣	١٢	مات أبو زيد ولم يترك عقباً وكان بدرياً	
٢٢٦	١٣	من سمي من أهل بدر في الجامع الذي	
		وضعه البخاري على حروف المعجم	
٣٢٩	١٤	حديث بني النضير ومخرج رسول الله ﷺ	
		اليهم في دية الرجاءين	
٢٣٦	١٥	قتل كعب بن الأشرف	
٢٤٠	١٦	قتل أبي رافع عبد الله بن أبي العقيق	
٢٤٥	١٧	غزوة أحد	
٣٥٧	١٨	(إذ هم طائفتان منكم أن تفشلا والله	
		وليهما	
٣٦٣	١٩	(إن الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان)	
٣١٤	٢٠	(إذ تصعدون ولا تلوون على أحد)	
٣٦٥	٢١	(ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم)	

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٢٦٦	٢٢ ذكر أم سليط	١٢٩	٢٣ غزوة أنمار
٢٦٧	٢٣ قتل حمزة بن عبد المطالب	٤٣١	٢٤ حديث الافك
٢٧٢	٢٤ ما أصاب النبي ﷺ من الجراح يوم أحد	٤٢٩	٢٥ غزوة الحديبية
٢٧٣	٢٥ الذين استجابوا لله والرسول	٤٥٨	٢٦ قصة عكل وعربنة
٢٧٤	٢٦ من قتل من المسلمين يوم أحد	٤٦٠	٢٧ غزوة ذات الفرد
٢٧٧	٢٧ أحد جبل يحبنا ونحبه	٤٦٣	٢٩ غزوة خيبر
٢٧٨	٢٨ غزوة الرجيع ورعل وذكوان وثر معونة	٤٩٦	٢٩ استعمال النبي ﷺ على أهل خيبر
	وحدث عضل والفارة وعاصم بن	٤٩٦	٤٠ معاملة النبي ﷺ لأهل خيبر
	ثابت وخبيب وأصحابه	٤٩٧	٤١ الشاة التي سميت للنبي ﷺ بخيبر
٢٩٢	٢٩ غزوة الخندق وهي الأحزاب	٤٩١	٤٢ غزوة زيد بن حارثة
٤٠٧	٣٠ مرجع النبي ﷺ من الأحزاب ومخرجه	٤٩٩	٤٣ عمرة القضاء
	إلى بني قريظة ومحاصرته أيام	٥١٠	٤٤ غزوة مونة من أرض الشام
٤١٦	٣١ غزوة ذات الرقاع	٥١٧	٤٥ بعث النبي ﷺ أسامة بن زيد إلى الحركات
٤٢٨	٣٢ غزوة بني المصطلق من خزاعة : المريسيع	٥١٩	٤٦ غزوة الفتح وما بعث به حاطب لأهل مكة

بقية التصويب الذي في صفحة ٥٢١

صفحة	سطر	خطأ	صواب	صفحة	سطر	خطأ	صواب
٢٩٠	٤	مُقَسِّمًا	مِقْسِمًا	٣٨٨	٤	آمنون	صواب آمنوني
٢٩٤	٧	عبيد الله	عبد الله	٢٩٢ (طبعت خطأ ٤٩٢)	١٥	مجيبين	مجيبين
٣٠٨	١٧	سعيد	سعد	٤٠٣	٤	تمنك	تمنك
٣١١	٢٤	اليث	اليث	٤٠٥	١	النبي	النبي
٣١٣	٢٨	الخدري	الخدري	٤١٦	٢٥	القطان	القطان
٣١٥	١٦	يزيد	يزيد	٤٢٨	٦	وأما بشر	وأما أبو بشر
٣١٧	١٦	شعبة	شعبة	٤٢٨	٧	وحشة	وحشية
٣٢٠	١٠	أبو لبابة .. أن	أبو لبابة .. أن	٤٣٥	١٩	وكان في	كان في
٣٢٣	٢٥	عن .. عقبة	عن .. عقبة	٤٥٣	١٢	يريدون	يريدون
٣٢٩	١٢	وأفر	وأفر	٤٥٣	١٦	عروة	عروة
٣٣١	٩	أستعينهم	يستعينهم	٤٦٤	١٣	حدثنا حاتم	حدثنا قتيبة حدثنا حاتم
٣٣٥	٢٣	إنا	إنما	٤٦٤	١٥	جهه	جهه
٣٥٠	٢٢	وعمر بنت	وعمر بنت	٤٧٠	٢١	ابن أبي زياد	ابن زياد
٣٦١	٢٣	حديثه	حديثه	٤٧١	١٩	خيبر	حديثنا
٣٧٥	١٣	بن عمر	بن عمرو	٤٧٩	١٥	الجزامى	الحراني
٣٧٨	٢٠	جد	جد	٥١١	٤١	تنزلنه	لنزلنه
٣٨٧	٢٨	فانطلق	فانطلق	٥١٦	١٦	[الحديث الخ	ينقل إلى السطر ١٥
				٥١٨	١٣	بعينها	لعله د بقيتها



فتح الباري

بشرح

صحيح البخاري

للإمام الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني

"٧٧٣-٨٥٢ هـ"

طبعة مزينة بفرنس أنجي بأسماء كتب صحيح البخاري

قرأ أصله تصحيحاً وتحققاً
وأشرف على مقابلة نسق الطبعة والخطوط
عبد العزيز بن عبد الله بن باز
الأستاذ بكلية الشريعة بالرياض

قام باخراجه وصححه وأشرف على طبعه
محب الدين الخطيب

تم كتابته وأبراهه وأمازيته
محمّد فؤاد عبد الباقي

الجزء الثامن

دار المعرفة

بيروت - لبنان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٤٧ - باب غزوة الفتح في رمضان

٤٢٧٥ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف **حدثنا** الليث **حدثني** عُمَيْلٌ عن ابن شهاب قال أخبرني عُبَيْدُ اللَّهِ بن عبد الله بن عتبة أن ابن عباس أخبره « أن رسول الله ﷺ غزا غزوة الفتح في رمضان » . قال رَسَمْتُ ابنَ المسيب يقول مثل ذلك . وعن عُبَيْدِ اللَّهِ بن عبد الله أخبره أن ابن عباس رضي الله عنهما قال « صام رسول الله ﷺ ، حتى إذا بلغَ الكَدِيدَ ، الماء الذي بين كَدِيدٍ وَعُفَانَ أَفْطَرَ ، فلم يَزَلْ مُفْطِرًا حَتَّى انْسَلَخَ الشَّهْرُ »

٤٢٧٦ - **حدثني** محمود أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر أخبرني الزُّهْرِيُّ عن عُبَيْدِ اللَّهِ بن عباس رضي الله عنهما « أن النبي ﷺ خرج في رمضان من المدينة ومعه عشرة آلاف ، وذلك على رأس ثمان سنين ونصف من مقدمه المدينة ، فسار هو ومن معه من المسلمين إلى مكة ، يصوم ويصومون حتى بلغَ الكَدِيدَ - وهو ما بين عُفَانَ وَقَدِيدَ - أَفْطَرَ وَأَفْطَرُوا » قال الزُّهْرِيُّ : وإنما يؤخذ من أمر النبي ﷺ الْآخِرُ فَالْأَوَّلُ

٤٢٧٧ - **حدثنا** مَيْشُ بْنُ الْوَلِيدِ **حدثنا** عبد الأعلى **حدثنا** خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال « خرج النبي ﷺ في رمضان إلى حُنَيْنٍ وَالنَّاسُ مُخْتَلِفُونَ : فَصَائِمٌ وَمُفْطِرٌ . فلما استوى على راحته دعا بانه من ابن أو ماء فوضه على راحته - أو على راحته - ثم نظر إلى الناس ، فقال للْفُطْرُونَ للصَّوَامِ : أَفْطَرُوا »

٤٢٧٨ - وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما « خرج النبي ﷺ عام الفتح » . وقال حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي ﷺ

٤٢٧٩ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** جرير عن منصور عن مجاهد عن طاووس عن ابن عباس قال « سافر رسول الله ﷺ في رمضان ، فصام حتى بلغَ عُفَانَ ، ثم دعا بانه من ماء فشرب نهاراً ليراه الناس فأفطر حتى قدم مكة » . قال : وكان ابن عباس يقول « صام رسول الله ﷺ في الدهر وأفطر ، فمن شاء صام ومن شاء أفطر »

قوله (باب غزوة الفتح في رمضان) أى كانت في رمضان سنة ثمان من الهجرة ، وقد تقدم بيان ذلك في كتاب الصيام في الكلام على حديث ابن عباس المذكور في هذا الباب ، وقد تقدم هناك أنهم خرجوا من المدينة لعشر مضين من رمضان ، وزاد ابن إسحق عن الزهري بهذا الاسناد أنه **عليه السلام** استعمل على المدينة أبا رهم المغازي . **قوله** (قال وسمعت ابن المسيب يقول مثل ذلك) قائل ذلك هو الزهري ، وهو موصول بالاسناد المذكور . **قوله** (وحن عبيد الله بن عبد الله) هو موصول بالاسناد المذكور ، وقد تقدم بيان ذلك أيضا في الصيام . وبين البيهقي من طريق عاصم بن علي عن الليث ما حذفه البخاري منه فإنه ساقه الى قوله « وسمعت سعيد بن المسيب يقول مثل ذلك » ، وزاد « لا أدري أخرج في شعبان فاستقبله رمضان ، أو خرج في رمضان بعد ما دخل ، غير أن عبيد الله بن عبد الله أخبرني ، فذكر ما ذكره البخاري ، لحذف البخاري منه التردد المذكور . ثم أخرج البيهقي من طريق ابن أبي حفصة عن الزهري بهذا الاسناد قال وصحب رسول الله **عليه السلام** مكة لثلاث عشرة خلت من رمضان ، ثم ساقه من طريق معمر عن الزهري وبين أن هذا القدر من قول الزهري وأن ابن أبي حفصة أدرجه ، وكذا أخرجه يونس عن الزهري ، وروى أحمد باسناد صحيح من طريق قرعة بن يحيى عن أبي سعيد قال « خرجنا مع النبي **عليه السلام** عام الفتح لليلتين خلتا من شهر رمضان ، وهذا يدفع التردد الماضي ويعين يوم الخروج ، وقول الزهري يعين يوم الدخول ويهبط أنه أقام في الطريق اثني عشر يوما . وأما ما قال الواقدي إنه خرج لعشر خلون من رمضان فليس بقوى لمخالفته ما هو أصح منه ، وفي تعيين هذا التاريخ أقوال أخرى : منها عند مسلم « لست عشرة ، ولاحد « ثمان عشرة ، وفي أخرى « اثني عشرة ، والجمع بين هاتين يحمل إحداها على ما مضى والآخرى على ما بقي ، والذي في المغازي : دخل التسع عشرة مضت ، وهو محمول على الاختلاف في أول الشهر . ووقع في أخرى بالشك في تسع عشرة أو سبع عشرة . وروى يعقوب بن سفيان من رواية ابن إسحق عن جماعة من مشايخه أن الفتح كان في عشر بقين من رمضان ، فإن ثبت حل على أن مراده أنه وقع في العشر الأوسط ، قبل أن يدخل العشر الأخير . **قوله** في الطريق الثانية (ومعه عشرة آلاف) أى من سائر القبائل . وفي مرسل عروة عند ابن إسحق وابن عائد « ثم خرج رسول الله **عليه السلام** في اثني عشر ألفا من المهاجرين والأنصار وأسلم وغفار ومزينة وجهينة وسالم ، وكذا وقع في « الاكليل ، و « شرف المصطفى ، ويجمع بينهما بأن العشرة آلاف خرج بها من المدينة ثم تلاحق بها الألفان . وسيأتي تفصيل ذلك في مرسل عروة الذي بعد هذا . **قوله** (وذلك على رأس ثمان سنين ونصف من مقدمه المدينة) هكذا وقع في رواية معمر ، وهو وهم ، والصواب على رأس سبع سنين ونصف ، وإنما وقع الوهم من كون غزوة الفتح كانت في سنة ثمان ، ومن أثناء ربيع الأول الى أثناء رمضان نصف سنة سواء ، فالتحرير أنها سبع سنين ونصف ويمكن توجيه رواية معمر بأنه بناء على التاريخ بأول السنة من المحرم ، فإذا دخل من السنة الثانية شهران أو ثلاثة أطلق عليها سنة مجازا من تسمية البعض باسم الكل ، ويقع ذلك في آخر ربيع الأول ، ومن ثم الى رمضان نصف سنة . أو يقال كان آخر شعبان تلك السنة آخر سبع سنين ونصف من أول ربيع الأول ، فلما دخل رمضان دخل سنة أخرى . وأول السنة يصدق عليه أنه رأسها فيصح أنه رأس ثمان سنين ونصف ، أو أن رأس الثمان كان أول ربيع الأول وما بعده نصف سنة . **قوله** (يصوم ويصومون) تقدم شرحه في كتاب الصيام . **قوله** في رواية (خالد) هو الخذاء

(عن عكرمة عن ابن عباس خرج رسول الله ﷺ في رمضان الى حنين) استشكله الإسماعيلي بأن حنيناً كانت بعد الفتح فيحتاج الى تأمل ، فانه ذكر قبل ذلك أنه خرج من المدينة الى مكة ، وكذا حكى ابن التين عن الداودي أنه قال : الصواب أنه خرج الى مكة ، أو كانت « خير » فتصحفت . قلت : وحله على خير مردود ، فان الخروج اليها لم يكن في رمضان ، وتأيله ظاهر فان المراد بقوله « الى حنين » أي السق وقعت عقب الفتح لأنها لما وقعت أثرها أطلق الخروج اليها . وقد وقع نظير ذلك في حديث أبي هريرة الآتي قريباً . وبهذا جمع المحب الطبري . وقال غيره : يجوز أن يكون خرج الى حنين في بقية رمضان قاله ابن التين . ويمكر عليه أنه خرج من المدينة في عاشر رمضان فقدم مكة وسطه وأقام بها تسعة عشر كما سيأتي . قلت : وهذا الذي جزم به معترض ، فان ابتداء خروجه يختلف فيه كما مضى في آخر الغزوة من حديث ابن عباس ، فيسكون الخروج الى حنين في شوال . **قوله** في هذه الرواية (دعا باناء من ابن أوماء) في رواية طاوس عن ابن عباس آخر الباب « دعا باناء من ماء فشرب نهارة » الحديث . قال الداودي : يحتمل أن يكون دعا بهذا مرة وبهذا مرة . قلت : لا دليل على التعدد ، فان الحديث واحد والقصة واحدة ، وإنما وقع الشك من الراوي فقدم عليه رواية من جزم ، وأبعد ابن التين فقال : كانت قصتان إحداهما في الفتح والأخرى في حنين . **قوله** (فقال المفطرون للصوم أفطروا) كذا لا في ذكر وتفيره « للصوم » ، بألف وكلاهما جمع صائم . وفي رواية الطبري في تهذيبه « فقال المفطرون للصوم أفطروا يا عصاة » . **قوله** (وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر) وصله أحمد بن حنبل عنه وبقية « خرج النبي ﷺ عام الفتح في شهر رمضان فصام حتى مر بغدير في الطريق » الحديث . **قوله** (وقال حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس) كذا وقع في بعض نسخ أبي زر ، وللاكثر ليس فيه ابن عباس ، وبه جزم الدارقطني وأبو نعيم في المستخرج ، وكذلك وصله البيهقي من طريق سليمان بن حرب وهو أحد مشايخ البخاري عن حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة ، فذكر الحديث بطوله في فتح مكة . قال البيهقي في آخر الكلام عليه : لم يجاوز به أيوب عكرمة . قلت : وقد أشرت إليه قبله ، وأن ابن أبي شبة أخرجه هكذا مرسلًا عن سليمان بن حرب به بطوله ، وسأذكر ما فيه من قائمة في أثناء الكلام على شرح هذه الغزوة ، وطريق طاوس عن ابن عباس قد تقدم الكلام عليها في كتاب الصيام أيضاً

٤٨ - باب أين ركز النبي ﷺ الراية يوم الفتح ؟

٤٢٨٠ - حدثني عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه قال « لما سار رسول الله ﷺ عام الفتح ، فبلغ ذلك قريباً ، خرج أبو سفيان بن حرب وحكيم بن حزام وبنو أمية بن ورقاء يلتصقون بالرسول ﷺ ، فأقبلوا يسرون حتى أتوا مر الظهران ، فإذ هم بشيران كأنها نيران عرفة ، فقال أبو سفيان : ها هذه ؟ ألسكانها نيران عرفة . فقال بنو أمية بن ورقاء : نيران بني عمرو . فقال أبو سفيان : عمرو أقل من ذلك . فرآهم ناس من حرس رسول الله ﷺ فأدركهم فأخذوهم ، فأتوا بهم رسول الله ﷺ فأسلم أبو سفيان ، فلما سار قال له ناس : احبس أبا سفيان عند خضم الجبل حتى ينظر إلى المسلمين ، فحبسه العباسي ، فجعلت

للقهائل تَمَرُّ مع النبي ﷺ : تَمَرُّ كَتِيبَةٌ كَتِيبَةٌ عَلَى أَبِي سَفِيَانَ ، فَمَرَّتْ كَتِيبَةٌ فَقَالَ : يَا عَبَّاسُ مَنْ هَذِهِ ؟ فَقَالَ : هَذِهِ غِفَارٌ ، قَالَ : مَالِي وَإِنِّغَارٌ . ثُمَّ مَرَّتْ جُهَيْنَةُ ، قَالَ مِثْلَ ذَلِكَ . ثُمَّ مَرَّتْ سَعْدُ بْنُ هُذَيْمٍ ، فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ . وَمَرَّتْ سُلَيْمٌ ، فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ . حَتَّى أَقْبَلَتْ كَتِيبَةٌ لَمْ يَرِ مِثْلَهَا ، قَالَ : مَنْ هَذِهِ ؟ قَالَ : هَؤُلَاءِ الْأَنْصَارُ ، عَلَيْهِمْ سَعْدُ بْنُ هُبَادَةَ مَعَهُ الرَايَةُ ، فَقَالَ سَعْدُ بْنُ هُبَادَةَ : يَا أَبَا سَفِيَانَ ، الْيَوْمَ يَوْمُ الْمَلْحَمَةِ ، الْيَوْمَ نُنْصَحِلُ السَّكْبَةَ . فَقَالَ أَبُو سَفِيَانَ : يَا عَبَّاسُ ، حَبِّذَا يَوْمُ الذَّمَّارِ . ثُمَّ جَاءَتْ كَتِيبَةٌ - وَهِيَ أَقْلُ السَّكَاتِبِ - فِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ ، وَرَايَةُ النَّبِيِّ ﷺ مَعَ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ ، فَلَمَّا مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِأَبِي سَفِيَانَ قَالَ : أَلَمْ نَعْلَمْ مَا قَالَ سَعْدُ بْنُ هُبَادَةَ ؟ قَالَ : مَا قَالَ ؟ قَالَ : قَالَ كَذَا وَكَذَا فَقَالَ : كَذَبَ سَعْدٌ ، وَلَكِنْ هَذَا يَوْمٌ يُعْظِمُ اللَّهُ فِيهِ السَّكْبَةَ وَيَوْمٌ تُكْشَى فِيهِ السَّكْبَةُ . قَالَ : وَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تُرَكِّزَ رَايَتُهُ بِالْحِجُونَ . قَالَ عُرْوَةُ : وَأَخْبَرَنِي نَافِعُ بْنُ جُبَيْرٍ بْنُ مُطْعِمٍ قَالَ : سَمِعْتُ الْعَبَّاسَ يَقُولُ لِلزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ : يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ، هَاهُنَا أَمْرُكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تُرَكِّزَ الرَايَةَ ، قَالَ : وَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَئِذٍ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ أَنْ يَدْخُلَ مِنْ أَعْلَى مَكَّةَ ، مِنْ كُدَّاءَ ، وَدَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ كُدَّاءَ ، فَقُتِلَ مِنْ خَيْلِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ رَجُلَانِ : حُبَيْشُ بْنُ الْأَشْتَرِ ، وَكَرْزُ بْنُ جَابِرِ الْقُمَرِيِّ .

قوله (باب أين ركن النبي ﷺ الراية يوم الفتح) أي بيان المكان الذي ركزت فيه راية النبي ﷺ بأمره . **قوله** (عن هشام) هو ابن عروة (عن أبيه قال : لما سار رسول الله ﷺ عام الفتح) هكذا أورده مرسلًا ، ولم أره في شيء من الطرق من عروة موصولًا ، ومقصود البتخاري منه ما ترجم به وهو آخر الحديث ، فانه موصول من عروة عن نافع بن جبير بن مطعم عن العباس بن عبد المطلب والزبير بن العوام . **قوله** (فبلغ ذلك قريشا) ظاهره أنهم بلغهم مسيره قبل خروج أبي سفيان وحكيم بن حزام ، والذي عند ابن إسحق وعند ابن عائذ من مغازي عروة : ثم خرجوا وقادوا الخيول حتى نزلوا بمر الظهران ولم تعلم بهم قريش . وكذا في رواية أبي سلة عند ابن أبي شيبة أن النبي ﷺ أمر بالطرق لخبست ، ثم خرج ، فقم على أهل مكة الأمر ، فقال أبو سفيان لحكيم بن حزام : هل لك أن تركب إلى أمر لعلنا أن نلقى خبرًا ؟ فقال له بديل بن ورقاء : وأنا معكم ، قالوا : وأنت إن شئت فركبوا . وفي رواية ابن عائذ من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال : لم يغز رسول الله ﷺ قريشا حتى بعث إليهم ضمرة بن جهم بين إحدى ثلاث : أن يودوا قنيل خزاعة ، وبين أن يبرأوا من حلف بكر ، أو ينفذ إليهم على سواء . فأتاهم ضمرة بن جهم ، فقال قرظ بن عمرو : لا نودى ولا نبرأ ، ولكننا ننبذ إليه على سواء . فأنصرف ضمرة بذلك . فأرسلت قريش أبا سفيان يسأل رسول الله ﷺ في تجديد العهد ، وكذلك أخرجه مسدد من مرسل محمد بن عباد بن جعفر ، فأنكره الواقدي وزعم أن أبا سفيان إنما توجه مبادرا قبل أن يبلغ المسلمين الخبر ، والله أعلم . وفي مرسل عكرمة عند ابن أبي شيبة ونحوه في مغازي عروة عند ابن إسحق وابن عائذ : غافقت قريش ، فأنطلق أبو

سفيان الى المدينة فقال لابي بكر : جدد لنا الحلف ، قال : ليس الأمر الى . ثم أتى حرراً فأخاطب له حرراً . ثم أتى قاطمة فقالت له : ليس الأمر الى . قال علياً فقال : ليس الأمر الى . فقال : ما رأيت كاليوم رجل أضل - أي من أبي سفيان - أنت كبير الناس ، جدد الحلف . قال فضرب إحدى يديه على الأخرى وقال : قد أهرت بين الناس . ورجع إلى مكة فقالوا له : ما جئنا بحرب فنحذر ، ولا يصلح فنأمن ، لفظ حكمة وفي رواية عروة : فقالوا له : لعب بك على وإن إختار جوارك لمن عليهم ، فيحتمل أن يكون قوله : بلغ قريشاً ، أي غلب على ظنهم ذلك لا أن مبلغنا بلغهم ذلك حقيقة . **قوله** (خرجوا يلتمسون الخبر عن رسول الله ﷺ) في رواية ابن عائد : فبعثوا أبا سفيان وحكيم بن حزام فلقيا بديل بن ورقاء فاستصحباه فخرج مهيماً . **قوله** (حتى أتوا مر الظهران) بفتح الميم وتشديد الزاء مكان معروف ، والعامية تقوله بسكون الزاء وزيادة واو ، والظهران بفتح المعجمة وسكون الهاء بلفظ ثنية ظهر ، وفي مرسل أبي سلة : حتى إذا دنوا من ثنية مر الظهران أظلموا - أي دخلوا في الليل - فأشرفوا على الثنية ، فإذا النيران قد أخذت الوادي كله ، وعند ابن إسحق : أن المسلمين أوقدوا تلك الليلة عشرة آلاف نار . **قوله** (فقال أبو سفيان ما هذه) أي النيران (أمكناتها) جواب قسم محذوف . وقوله (نيران عرفة) إشارة إلى ما جرت به عادتهم من إيقاد النيران الكثيرة ليلة عرفة ، وعند ابن سعد أن النبي ﷺ أمر أصحابه في تلك الليلة فأوقدوا عشرة آلاف نار . **قوله** (فقال بديل بن ورقاء : هذه نيران بني عمرو) يعني خزاعة ، وعمرو يعني ابن لحي الذي تقدم ذكره مع نسب خزاعة في أول المناقب (فقال أبو سفيان : عمرو أقل من ذلك) ومثل هذا في مرسل أبي سلة ، وفي مضاري عروة عند ابن عائد هكس ذلك وأنهم لما رأوا الأساطيط وسموا أصبيل الخيل فراعهم ذلك فقالوا : هؤلاء بنو كعب - يعني خزاعة ، وكعب أكبر بطون خزاعة - جلست بهم الحرب . فقال بديل : هؤلاء أكثر من بني كعب ما بلغ ناليها هذا . قالوا : فانتجمت موازن أرضنا ، والله ما نعرف هذا أنه هذا المثل صاح الناس . **قوله** (فرآهم من حرس رسول الله ﷺ فأدركهم فأخذهم) في رواية ابن عائد : وكان رسول الله ﷺ بعث بين يديه خيلاً تقبض الميرون ، وخزاعة على الطريق لا يتركون أحداً يمشي ، فلما دخل أبو سفيان وأصحابه عسكر المسلمين أخذتهم الخيل تحت الليل ، وفي مرسل أبي سلة : وكان حرس رسول الله ﷺ نفرا من الأنصار ، وكان عمر بن الخطاب عليهم تلك الليلة فجاءوا بهم إليه فقالوا : جئناك بنفر أخذناهم من أهل مكة ، فقال عمر : والله لو جئتموني بأبي سفيان ما زدتم ، قالوا قد أتيناك بأبي سفيان ، وعند ابن إسحق : أن العباس خرج ليلاً فلقى أبا سفيان وبديلاً ، لحمل أبا سفيان معه على البغلة ورجع أصحابه ، ويمكن الجمع بأن الحرس لما أخذهم استنقذ العباس أبا سفيان . وفي رواية ابن إسحق : فلما نزل رسول الله ﷺ مر الظهران قال العباس : والله إن دخل رسول الله ﷺ مكة عنوة قبل أن يأخوه فيستأمنوه إنه هلاك قريش ، قال : جلست على بغلة رسول الله ﷺ حتى جئت الأراك فقلت ألعلى أجد بعض الخطابة أو ذا حاجة يأتي مكة فيخبرم ، إذ سمعت كلام أبي سفيان وبديل بن ورقاء ، قال : فعرفت صوته فقلت : يا أبا حنظلة ، فعرف صوتي فقال : أبا الفضل ؟ قلت : نعم . قال : ما الحيلة ؟ قلت : فأركب في عجز هذه البغلة حتى أتى بك رسول الله ﷺ فاستأمنه لك ، قال فركب خلفي ورجع أصحابه ، وهذا مخالف للرواية السابقة أنهم أخذهم ، ولكن عند ابن عائد : فدخل بديل وحكيم على رسول الله ﷺ فأسلما ، فيحمل قوله : ورجع أصحابه ، أي بعد أن أسلما ، واستمر أبو سفيان عند العباس لأمر رسول الله ﷺ له أن يحبسه

حتى يرى المساكر . ويحتمل أن يكونا رجما لما التقى العباس بأبي سفيان فاخذهما العسكر أيضا . وفي مغازي موسى ابن عقبة ما يؤيد ذلك ، وفيه : فلقمهم العباس فأجارهم وأدخلهم إلى رسول الله ﷺ ، فأسلم بديل وحكيم ، وتأخر أبو سفيان بإسلامه حتى أصبح ، ويجمع بين ما عند ابن إسحق ومرسل أبي سلمة بأن الحرس أخذوه ، فلما رأوا أبا سفيان مع العباس تركوه معه . وفي رواية عكرمة : فذهب به العباس إلى رسول الله ﷺ ، ورسول الله ﷺ في قبة له ، فقال : يا أبا سفيان أسلم تسلم ، قال كيف أصنع باللات والزمى ؟ قال فسمعه عمر فقال : لو كنت خارجا من القبة ما قاتلنا أبدا ، فأسلم أبو سفيان ، فذهب به العباس إلى منزله ، فلما أصبح ورأى مبادرة الناس إلى الصلاة أسلم .

قوله (أحبس أبا سفيان) في رواية موسى بن عقبة أن العباس قال لرسول الله ﷺ لا آمن أن يرجع أبو سفيان فيكفر ، فأحبسه حتى تربيته جنود الله ، ففعل ، فقال أبو سفيان : أغدرا يا بني هاشم ؟ قال العباس : لا وليك لي إليك حاجة فتصبح فتنظر جنود الله للشركين وما أعد الله للشركين ، فحبسه بالمضييق دون الأراك حتى أصبحوا . **قوله** (عند عظيم الجبل) في رواية النسفي والتباسبى بفتح الخاء المعجمة وسكون المهملة وبالجيم والموحدة أي أنف الجبل ، وهي رواية ابن إسحق وغيره من أهل المغازي ، وفي رواية الأكثر بفتح المهملة من اللفظة الأولى وبالخاء المعجمة وسكون التحتانية أي ازدحامها ، وإنما حبسه هناك لكونه مضيقا ليرى الجميع ولا يفوته رؤية أحد منهم . **قوله** (لجمعت القبائل تمر) في رواية موسى بن عقبة : وأمر النبي ﷺ مناديا ينادي : لتظهر كل قبيلة ما معها من الأداة والعدة ، وقدم النبي ﷺ المكتائب فرت كتيبة فقال أبو سفيان : يا عباس أفي هذه محمد ؟ قال لا ، قال : فمن هؤلاء ؟ قال : قضاة . ثم مرت القبائل أفرأى أمرا عظيما أربعه . **قوله** (كتيبة كتيبة) بمثناة وزن عظيمة ، وهي القطعة من الجيش ، فعيلة من الكتب بفتح ثم سكون وهو الجمع . **قوله** (مالى ولغمار . ثم مرت جهينة قال مثل ذلك) وفي مرسل أبي سلمة : مرت جهينة فقال : أى عباس من هؤلاء ؟ قال : هذه جهينة . قال : مالى ولجهينة ، والله ما كان بيني وبينهم حرب قط ، والمذكور في مرسل حروة هذا من القبائل غنار وجهينة وسعد بن هذيم وسليم ، وفي مرسل أبي سلمة من الزيادة أسلم ومزينة ، ولم يذكر سعد بن هذيم وهم من قضاة ، وقد ذكر قضاة عند موسى بن عقبة وسعد بن هذيم المعروف فيها سعد هذيم بالإضافة ، وبصح الآخر على المجاز وهو سعد بن زيد بن ليث بن سود بضم المهملة ابن أسلم بضم اللام ابن الحاف بمهملة وفاء ابن قضاة . وفي سعد هذيم طوائف من العرب ، منهم بنو ضنه بكسر المعجمة ثم نون وبنو عندة وهي قبيلة كبيرة مشهورة ، وهذيم الذى نسب إليه سعد عبد كان رباه فلنسب إليه . وذكر الواقدي في القبائل أيضا أشجع وأسلم وتيميا وفزارة . **قوله** (معه الراية) أى راية الأنصار ، وكانت راية المهاجرين مع الزبير كاسيأتى . **قوله** (فنال سعد بن عبادة : يا أبا سفيان اليوم يوم الملحمة) بالخاء المعجمة أى يوم حرب لا يوجد منه غلص ، أى يوم قتل ، يقال لحم فلان فلانا إذا قتله . **قوله** (اليوم تستحل الكعبة . فقال أبو سفيان : يا عباس حينذا يوم الذمار) وكذا وقع في هذا الموضع مختصرا ، ومراد سعد بقوله يوم الملحمة يوم المقتلة العظيمى ، ومراد أبي سفيان بقوله يوم الذمار وهو بكسر المعجمة وتخفيف الميم أى الهلاك ، قال الخطابي : تبنى أبو سفيان أن يكون له يد فيحمي قومه ويدفع عنهم . وقيل المراد هذا يوم الغضب للحريم والأهل والانتصار لهم لمن قدر عليه ، وقيل المراد هذا يوم يلزمك فيه حفظي وحمايتي من أن ينالني مكروه . قال ابن إسحق : زعم بعض أهل العلم أن سعدا قال : اليوم يوم الملحمة ، اليوم تستحل الحزمة ، فسمعها رجل من المهاجرين فقال : يا رسول الله ما

آمن أن يكون لسعد في قريش صولة . فقال امل : أدركك غلذ الراية منه فكن أنت تدخل بها . قال ابن هشام : الرجل المذكور هو عمر . قلت : وفيه بعد ، لأن عمر كان معروفا بشدة البأس عليهم . وقد روى الأموي في المغازي أن أبا سفيان قال للنبي ﷺ لما حذاه : أمرت بقتل قومك ؟ قال : لا . فذكر له ما قاله سعد بن عباد ، ثم ناشده الله والرحم ، فقال : يا أبا سفيان اليوم يوم المرحمة ، اليوم يعز الله قريشا . وأرسل إلى سعد فأخذ الراية منه فدفعها إلى ابنه قيس . وعند ابن عساکر من طريق أبي الزبير عن جابر قال : لما قال سعد بن عباد ذلك عارضت امرأة من قريش رسول الله ﷺ فقالت :

يا نبي الهدى اليك لجأ سحى قريش ولات حين لجأ
حين ضاقت عليهم سمة الأثر من وعادهم إله السماء
إن سعدا يريد قاصية الظهر بأهل الحجون والبطحاء

فلما سمع هذا الشعر دخلته رافة لهم ورحمة ، فأمر بالراية فأخذت من سعد ودفعت إلى ابنه قيس . وعند أبي يعلى من حديث الزبير ، أن النبي ﷺ دفعها إليه ، فدخل مكة بلواين ، وإسناده ضعيف جدا ، لكن جزم موسى بن عقبة في المغازي عن الزهري أنه دفعها إلى الزبير بن العوام ، وهذه ثلاثة أقوال فيمن دفعت إليه الراية التي نزع من سعد . والذي يظهر في الجمع أن عليا أرسل بنزعها ، وأن يدخل بها ، ثم خشي تغير خاطر سعد فأمر بدفعها لابنه قيس ، ثم إن سعدا خشي أن يقع من ابنه شيء ينكره النبي ﷺ فسأل النبي ﷺ أن يأخذها منه فيمنعها الزبير . وهذه القصة الأخيرة قد ذكرها البزار من حديث أنس بإسناد على شرط البخاري وانظره كان قيس في مقدمة النبي ﷺ لما قدم مكة ، فسلم سعد النبي ﷺ أن يصرفه عن الموضع الذي فيه مخافة أن يقدم على شيء ، فصرفه عن ذلك ، والشعر الذي أعدته المرأة ذكر الواقدي أنه اضطرار من الخطاب الفهمي ، وكأنه أرسل به المرأة ليكون أبلغ في المعاطفة عليهم ، وسيأتي في حديث الباب أن أبا سفيان شكى إلى النبي ﷺ ما قال سعد فقال وكذب سعد ، أى أخطأ . وذكر الأموي في المغازي أن سعد بن عباد لما قال : اليوم تستحل الحرم ، اليوم أذل الله قريشا ، أخذ رسول الله ﷺ أبا سفيان لما مر به فناداه : يا رسول الله أمرت بقتل قومك - وذكر له قول سعد بن عباد - ثم قال له : أنشدك الله في قومك ، فأنت أبر الناس وأوصلهم ، فقال : يا أبا سفيان ، اليوم يوم المرحمة ، اليوم يعز الله فيه قريشا . فأرسل إلى سعد فأخذ اللواء من يده فجعله في يد ابنه قيس ، . قوله (ثم جاءت كتيبة وهي أقل الكتائب) أى أقلها عددا ، قال عياض : وقع للجميع بالقاف ، ووقع في الجمع للحميدي د أجل ، بالجم وهو أظهر ، ولا يبعد صحة الأولى لأن عدد المهاجرين كان أقل من عدد غيرهم من القبائل . قوله (وراية النبي ﷺ مع الزبير بن العوام ، فلما مر رسول الله ﷺ بأبي سفيان قال : ألم تعلم ما قال سعد بن عباد) لم يكتف أبو سفيان بما دار بينه وبين العباس حتى شكى للنبي ﷺ . قوله (فقال كذب سعد) فيه إطلاق الكذب على الاخبار بغير ما سيقع ولو كان قائله بناء على غلبة ظنه وقوة القرينة . قوله (يوم يعظم فيه الكعبة) يشير إلى ما وقع من إظهار الاسلام وأذان بلال على ظهرها وغير ذلك مما أزيل عنها بما كان فيها من الاصنام ومحو ما فيها من الصور وغير ذلك . قوله (ويوم تكسى فيه الكعبة) قيل إن قريشا كانوا يكسون الكعبة في رمضان فصادف ذلك اليوم ، أو المراد باليوم الزمان كما قال

يوم الفتح ، فأشار النبي ﷺ إلى أنه هو الذي يكسوها في ذلك العام ، ووقع ذلك . **قوله** (وأمر رسول الله ﷺ أن تركز رايته بالحجون) بفتح المهملة وضم الجيم الخفيفة هو مكان معروف بالقرب من مقبرة مكة . (قال عروة طائبرني نافع بن جبير بن مطعم قال سمعت العباس يقول للزبير بن العوام : يا أبا عبد الله ، ههنا أمرك رسول الله ﷺ أن تركز الراية) وهذا السياق يوم أن نافعا حضر المقالة المذكورة يوم فتح مكة ، وليس كذلك فإنه لا صحبة له ، وإسكنه محمول عندي على أنه سمع العباس يقول للزبير ذلك بعد ذلك في حجة اجتمعوا فيها إما في خلافة عمر أو في خلافة عثمان ، ويحتمل أن يكون التقدير : سمعت العباس يقول قلت للزبير الخ لحذفت د قلت ، . **قوله** (قال وأمر رسول الله ﷺ) القائل ذلك هو عروة وهو من بقية الخبر ، وهو ظاهر الإرسال في الجميع إلا في القدر الذي صرح عروة بسماحه له من نافع بن جبير ، وأما باقيه فيحتمل أن يكون عروة تلقاه عن أبيه ، أو عن العباس فإنه أدركه وهو صغير ، أو جمعه من نقل جماعة له بأسانيد مختلفة وهو الراجح . **قوله** (وأمر النبي ﷺ يومئذ خالد بن الوليد أن يدخل من أعلى مكة من كداء) أي بالمدة ؛ ودخل النبي ﷺ من كداء أي بالقعر ، وهذا مخالف للأحاديث الصحيحة الآتية أن خالدا دخل من أسفل مكة والنبي ﷺ من أعلاها ، وكذا جزم ابن إسحق أن خالدا دخل من أسفل ودخل النبي ﷺ من أعلاها وضربت له هناك قبة ، وقد ساق ذلك موسى بن عقبة سياقا واضحا فقال : وبعث رسول الله ﷺ الزبير بن العوام على المهاجرين وخيلهم وأمره أن يدخل من كداء من أعلى مكة ، وأمره أن يفرز رايته بالحجون ولا يبرح حتى يأتيه ، وبعث خالد بن الوليد في قبائل قضاة وسليم وغيرهم وأمره أن يدخل من أسفل مكة وأن يفرز رايته عند أدنى البيوت ، وبعث سعد بن عباد في كتيبة الانصار في مقدمة رسول الله ﷺ وأمرهم أن يكفوا أيديهم ولا يقاتلوا إلا من قاتلهم ، وعند البيهقي بأسناد حسن من حديث ابن عمر قال لما دخل رسول الله ﷺ عام الفتح رأى النساء يلطنن وجوه الخيل بالحر ، فتبسم الى أبي بكر فقال : يا أبا بكر كيف قال حسان ؟ فأئشده قوله :

هدمت بنيني إن لم تروها تأثير النقع موعدها كداء

يئاذعن الأسنة مسرجات يلطنن بالحر النساء

فقال : أدخلوها من حيث قال حسان ، . **قوله** (فقتل من خيل خالد بن الوليد رضى الله عنه يومئذ رجلان : حبش) بمهمله ثم موحدة ثم معجمة ، وعند ابن إسحق بمعجمة ونون ثم مهملة مصغر (ابن الأشعر) وهو لقب ، واسمه خالد بن سعد بن منقذ بن ربيعة بن أخزم الخزاعي ، وهو أخو أم معبد التي مر بها النبي ﷺ مهاجرا . وروى الجوفى والطبراني وآخرون قصتها من طريق حزام بن هشام بن حبيب عن أبيه عن جده ، وعن أحمد وحدثنا موسى بن داود حدثنا حزام بن هشام بن حبيب قال : شهد جدى الفتح مع رسول الله ﷺ ، . **قوله** (وركز) بضم الكاف وسكون الراء بعدها زاي هو ابن جابر بن حنبل بمهملتين بكسر ثم سكون ابن الأحب بمهمله مفتوحة وموحدة مشددة بن حبيب الفهرى ، وكان من رؤساء المشركين ، وهو الذى أغار على سرح النبي ﷺ في غزوة بدر الأولى ، ثم أسلم قديما ، وبعثه النبي ﷺ في طلب المرتين . وذكر ابن إسحق أن هذين الرجلين سلكا طريقا فشدوا عن عسكر خالد فقتلها المشركون يومئذ . وذكر ابن إسحق أن أصحاب خالد لقوا ناسا من قريش ، منهم سبيل بن عمرو وصفوان بن أمية كانوا تجمعوا بالخدمة بالخاء المعجمة والنون مكان أسفل مكة ليقاتلوا المسلمين ، فناوشوهم

شيئا من القتال ، فقتل من خيل خالد مسلمة بن الميلاء الجهني ، وقتل من المشركين اثنا عشر رجلا أو ثلاثة عشر وانهزموا ، وفي ذلك يقول حماس بن قيس بن خالد البكري - قال ابن هشام : ويقال هي للبرعاش الهذلي - يخاطب امرأته حين لامته على الفرار من المسلمين :

إنك لو شهدت يوم الخندمة إذ فر صفوان وفر عكرمه
واستقبلتنا بالسيوف المسلمة يقطعن كل ساعد وجمعه
ضربا فلا يسمع إلا غمغه لم تنطفي في القوم أدنى كلمة

وعند موسى بن عقبة : واندفع خالد بن الوليد حتى دخل من أسفل مكة وقد تجمع بها بنو بكر وبنو الحارث بن عبد مناة وناس من هذيل ومن الاحابيش الذين استنصرت بهم قريش ، فقاتلوا خالدا ، فقاتلهم ، فانهزموا وقتل من بني بكر نحو عشرين رجلا ومن هذيل ثلاثة أو أربعة ، حتى انتهى بهم القتل الى الجوزة الى باب المسجد حتى دخلوا في الدور ، وارتفعت طائفة منهم على الجبال ، وصاح أبو سفيان : من أغلق بابي وكف يده فهو آمن ، قال : ونظر رسول الله ﷺ الى البارقة فقال : ما هذا وقد نهيت عن القتال ؟ فقالوا : نظن أن خالدا قاتل وبدى بالقتال فلم يكن له بد من أن يقاتل ، ثم قال : وقال رسول الله ﷺ بعد أن أطمان لخالد بن الوليد : لم قاتلت وقد نهيتك عن القتال ؟ فقال : هم بدءونا بالقتال ووضعوا فينا السلاح ، وقد كففت يدي ما استطعت . فقال : قضاء الله خير ، وذكر ابن سعد أن عدة من أصيب من السكفار أربعة وعشرون رجلا ، ومن هذيل خاصة أربعة ، وقيل مجموع من قتل منهم ثلاثة عشر رجلا . وروى الطبراني من حديث ابن عباس قال : خطب رسول الله ﷺ فقال : إن الله حرم مكة ، الحديث ، فقيل له : هذا خالد بن الوليد يقتل ، فقال : قم يا فلان فقل له فليرفع القتل ، فأناه الرجل فقال له : إن نبي الله يقول لك اقتل من قدرت عليه ، فقتل سبعين ثم اعتذر الرجل اليه ، فسكت ، قال : وقد كان رسول الله ﷺ أمر امرأه أن لا يقتلوا إلا من قاتلهم ، غير أنه أهدر دم نفر سماهم . وقد جمعت أسماء من مفرقات الاخبار وهم : عبد العزى بن خطل ، وعبد الله بن سعد بن أبي سرح ، وعكرمة بن أبي جهل ، والحويرث بن نقيد بنون وقاف مصغر ، ومقيس بن صبابه بمهمة معصومة وموحدين الأولى خفيفة ، وهبار بن الأسود ، وقينتان كانتا لابن خطل كانتا تغنيان بهجو النبي ﷺ ، وسارة مولاة بني المطلب وهي التي وجد معها كتاب حاطب . فلما ابن أبي سرح فكان أسلم ثم ارتد ثم شفع فيه عثمان يوم الفتح الى النبي ﷺ فخن دمه وقبل لإسلامه . وأما عكرمة ففر الى اليمن فتبعت امرأته أم حكيم بنت الحارث بن هشام فرجع معها بأمان من رسول الله ﷺ . وأما الحويرث فكان شديد الاذى لرسول الله ﷺ بمكة فقتله على يوم الفتح . وأما مقيس بن صبابه فكان أسلم ثم عدا على رجل من الانصار فقتله ، وكان الانصارى قتل أخاه هشاما خطأ ، فجاء مقيس فأخذ الدية ثم قتل الانصارى ثم ارتد ، فقتله نائلة بن عبد الله يوم الفتح . وأما هبار فكان شديد الاذى للمسلمين وعرض لزيّن بن رسول الله ﷺ لما هاجرت فنخس بعيرها فأسقطت ، ولم يزل ذلك المرض بها حتى ماتت ، فلما كان يوم الفتح بعد أن أهدر النبي ﷺ دمه أعلن بالاسلام فقبل منه فغفا عنه . وأما القينتان فاسمهما فرثى وقرينة ، فاستؤمن لإحداهما فأسلت وقتلت الأخرى . وأما سارة فأسلت وعاشت الى خلافة عمر . وقال الحميدي : بل قتلت . وذكر أبو معشر فيمن أهدر دمه الحارث بن طلحة الخزاعي قتله على . وذكر غير ابن إسحاق أن فرثى هي التي أسلمت وأن قرينة قتلت .

وذكر الحاكم أيضا عن أحمد بن محمد بن زهير وقصته مشهورة ، وقد جاء بعد ذلك وأسلم ومدح . وروى عن حرب وقد تقدم شأنه في غزوة أحد . وهند بنت عتبة امرأة أبي سفيان وقد أسلمت . وأرنب مولاة ابن خطل أيضا قتلت . وأم سعد قتلت فيما ذكر ابن إسحق فكلت العدة ثمانية رجال وست نسوة . ويحتمل أن تكون أرنب وأم سعد هما القينتان المختلف في اسمهما أو باعتبار السكنية واللقب . قلت : وصيأتي في حديث أفس في هذا الباب ذكر ابن خطل . وروى أحمد ومسلم والنسائي عن طريق عبد الله بن رباح عن أبي هريرة قال : « أقبل رسول الله ﷺ ، وقد بعث على إحدى الجنبتين خالد بن الوليد وبعث الزبير على الأخرى وبعث أبا عبيدة على الحسر - بعث المهملات بتشديد السين المهملات أي الذين بغير سلاح - فقال لي : يا أبا هريرة اهتف لي بالأنصار ، فهتف بهم فجاءوا فأطافوا به ، فقال لهم : أترون إلى أوباش قريش وأتباعهم ؟ ثم قال بإحدى يديه على الأخرى : احصدوهم حصدا حتى توافوني بالصفا . قال أبو هريرة : فانطلقنا فما نشاء أن تقتل أحدا منهم إلا قتلناه ، فجاء أبو سفيان فقال : يا رسول الله أصبحت خضراء قريش ، لا قريش بعد اليوم . قال فقال رسول الله ﷺ : من أغلق بابيه فهو آمن ، وقد تمسك بهذه القصة من قال إن مكة فتحت عنوة وهو قول الأكثر ، وعن الشافعي ورواية عن أحد أنها فتحت صلحا لما وقع هذا التأمين ، وإضافة الدبر إلى أهلها ، ولأنها لم تقسم ، ولأن الغنائم لم يملكوا دورها وإلا لجاز إخراج أهل الدبر منها . وحجة الأوابين ما وقع من التصريح من الأمر بالقتال ووقوعه من خالد بن الوليد ، وبتصريحه ﷺ بأنها أحلت ساعة من نهار ، ونهيه عن التأسي به في ذلك . وأجابوا عن ترك القسمة بأنها لا تستلزم عدم العنوة فقد فتحت البلد عنوة ويمن على أهلها ويترك لهم دورهم وغنائمهم ، لأن قسمة الأرض المغنومة ليست متفقا عليها ، بل الخلاف ثابت عن الصحابة فمن بعدهم ، وقد فتحت أكثر البلاد عنوة فلم تقسم وذلك في زمن عمر وعثمان مع وجود أكثر الصحابة ، وقد زادت مكة عن ذلك بأمر يمكن أن يدعى اختصاصها به دون بقية البلاد : وهي أنها دار النفس ومقعد الخلق ، وقد جعلها الله تعالى حرما سواء العا كف فيه والباد . وأما قول النووي احتج الشافعي بالأحاديث المشهورة بأن النبي ﷺ صالحهم بمر الظهران قبل دخول مكة ففيه نظر ، لأن الذي أشار إليه إن كان مراده ما وقع له من قوله ﷺ : « من دخل دار أبي سفيان فهو آمن » كما تقدم وكذا « من دخل المسجد » كما عند ابن إسحق فإن ذلك لا يسمى صلحا إلا إذا التزم من أشير إليه بذلك الكف عن القتال ، والذي ورد في الأحاديث الصحيحة ظاهر في أن قريشا لم يلزموا ذلك لأنهم استعدوا للحرب كما ثبت في حديث أبي هريرة عند مسلم : « ان قريشا وبشت أوباشا لها وأتباعا فقالوا : نقدم هؤلاء ، فإن كان لهم شيء كنا معهم ، وإن أصيبوا أعطيناهم الذين سألنا . فقال النبي ﷺ : أترون أوباش قريش ؟ ثم قال بإحدى يديه على الأخرى أي احصدوهم حصدا حتى توافوني على الصفا . قال فانطلقنا فما نشاء أن تقتل أحدا الا قتلناه ، وإن كان مراده بالصلح وقوع عقد به فهذا لم ينقل ولا أظنه عني إلا الاحتمال الأول وفيه ما ذكرته . وتمسك أيضا من قال إنه مهم بما وقع عند ابن إسحق في سياق قصة الفتح : فقال العباس لعلي أجد بعض الخطابة أو صاحب ابن أودا حاجة يأتي مكة فيخبرهم بمكان رسول الله ﷺ ليخرجوا إليه فيستأمنوه قبل أن يدخلها عنوة . ثم قال في القصة بعد قصة أبي سفيان « من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ، ومن أغلق عليه بابيه فهو آمن ، فتفرق الناس إلى دورهم وإلى المسجد . وعند موسى ابن عقبة في المغازي - وهي أصح ما صنف في ذلك عند الجماعة - ما نصه « ان أبا سفيان وحكيم بن حزام قالا :

يارسول الله كنت حقيقا أن نجعل عدتك وكيدك هوازن ، فانهم أبعدرحا وأشد عداوة ، فقال : إني لأرجو أن يجمعها الله لي : فتح مكة وإعزاز الاسلام بها ، وهزيمة هوازن وغنيمة أموالهم . فقال أبو سفيان وحكيم : قاذع الناس بالآمان ، أرايت إن اعتزلت فريش فكفت أيديها آثمون هم ؟ قال : من كف يده وأغلق داره فهو آمن . قالوا : فاجلسنا نؤذن بذلك فيهم : قال : انطلقوا ، فن دخل دار أبي سفيان فهو آمن ، ومن دخل دار حكيم فهو آمن ، ودار أبي سفيان باعلى مكة ودار حكيم بأسفلها . فلما توجهوا قال العباس : يارسول الله إني لا آمن أبا سفيان أن يرتد ، فرده حتى تربيه جنود الله . قال : أفعل ، فذكر القصة ، وفي ذلك تصريح بعدم التأمين ، فكان هذا أمانا منه لكل من لم يقاتل من أهل مكة ، فمن ثم قال الشافعي : كانت مكة معاونة ولم يكن فتحها عنوة ، والآمان كالصالح . وأما الذين تعرضوا للقتال أو الذين استثنوا من الآمان وأمر أن يقتلوا ولو تعلموا بأستار الكعبة فلا يستلزم ذلك أنها فتحت عنوة . ويمكن الجمع بين حديث أبي هريرة في أمره عليه السلام باقتال ربين حديث الباب في تأمينه عليه السلام لهم بأن يكون التأمين على بشرط وهو ترك فريش المجاهرة بالقتال ، فلما تفرقوا إلى دورهم ورضوا بالتأمين المذكور لم يستلزم أن أوياهم الذين لم يقبلوا ذلك وقتلوا خالد بن الوليد ومن معه فقاتلهم حتى قتلهم وهزمهم أن تكون البلدة فتحت عنوة ، لأن العبرة بالأصول لا بالتابع وبالأكثر لا بالأقل ، ولا خلاف مع ذلك أنه لم يجر فيها قسم غنيمة ولا سبي من أهلها من باشر القتال أحد ، وهو ما يؤيد قول من قال لم يكن فتحها عنوة . وعند أبي داود بإسناد حسن عن جابر أنه سئل : هل غنمتم يوم الفتح شيئا ؟ قال : لا ، وجنبحت طائفة - منهم الماوردي - إلى أن بعضها فتح عنوة لما وقع من قصة خالد بن الوليد المذكورة ، فزعم ذلك الحاكم في الأكليل . والحق أن صورة فتحها كان عنوة ومعاملة أهلها معاملة من دخلت بأمان ، ومنع جمع منهم السهلي ترتب عدم قسمتها وجواز بيع دورها وإجارتها على أنها فتحت صلحا ، أما أولا فلأن الإمام غير في قسمة الأرض بين الغانمين إذا انتزعت من الكفار وبين ابقائها ونفا على المسلمين ، ولا يلزم من ذلك منع بيع الدور وإجارتها . وأما ثانيا فقال بعضهم : لا تدخل الأرض في حكم الأموال ، لأن من مضى كانوا إذا غلبوا على الكفار لم يضمنوا الأموال ، فتتوزل النار فتأكلها وتصبح الأرض عموما لهم كما قال الله تعالى ﴿ ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ﴾ الآية . وقال ﴿ وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها ﴾ الآية . والمسألة مشهورة فلا أطيل بها هنا ، وقد تقدم كثير من مباحث دور مكة في باب توريث دور مكة ، من كتاب الحج

٤٢٨١ - **حدثنا** أبو الوليد **حدثنا** شعبه عن معاوية بن قرة قال « سمعتُ عبدَ الله بن مُعَفَّل يقول : رأيتُ رسولَ الله ﷺ يومَ فتحِ مكةَ على ناقتهِ وهو يقرأُ سورةَ الفتحِ بِرَجْعٍ وقال : لولا أن يجتمعَ الناسُ حولي لرَجَعْتُ كما رجعتُ »

[الحديث ٤٢٨١ - أمارته في : ٤٨٣٥ ، ٥٠٣٤ ، ٥٠٤٧ ، ٧٥٤٠]

٤٢٨٢ - **حدثنا** سليمان بن عبد الرحمن **حدثنا** سعدان بن يحيى **حدثنا** محمد بن أبي حفصة عن الزهري عن علي بن حسين عن هرو بن هيمان « عن أسامة بن زيد أنه قال زمن الفتح : يارسول الله ، أين تنزلُ غدا ؟ قال النبي ﷺ : وهل ترك لنا عقيلٌ من منزل ؟ »

٤٢٨٣ - ثم قال : لا يرث المؤمن الكافر ، ولا الكافر المؤمن . قيل للزهري : ومن ورث أبا طالب ؟ قال : ورثه عقيل وطالب . وقال معمر عن الزهري : أين نزل غدا ؟ في حجته . ولم يقل يونس حجته ولا زمن الفتح .

٤٢٨٤ - حدثنا أبو اليكان حدثنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : منزلنا إن شاء الله إذا فتح الله الخيف حيث تقاسموا على الكفر .

٤٢٨٥ - حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا إبراهيم بن سعد أخبرنا ابن شهاب عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : حين أراد حنيفاً : منزلنا غداً إن شاء الله بخيف بني كنانة ، حيث تقاسموا على الكفر .

ثم ذكر المصنف في الباب بعد هذا ستة أحاديث : الحديث الاول ، قوله (حدثنا أبو الوليد) كذا في الأصول ، وزعم خاتم أنه وقع بدله سليمان بن حرب . قوله (عن معاوية بن قرة) في رواية حجاج بن منهال عن شعبة ، أخبرنا أبو إياس ، أخرجه في فضائل القرآن ، وأبو إياس هو معاوية بن قرة . قوله (وهو يقرأ سورة الفتح) زاد في رواية آدم عن شعبة في فضائل القرآن ، قراءة لينسة . قوله (يرجع) بتشديد الجيم ، والترجيع ترديد القارىء الحرف في الحلق . قوله (وقال : لولا أن تجتمع الناس) القائل هو معاوية بن قرة راوى الحديث ، بين ذلك مسلم بن إبراهيم في روايته لهذا الحديث عن شعبة ، وهو في تفسير سورة الفتح وفي أواخر التوحيد من رواية شعبة عن شعبة في هذا الحديث نحوه وأتم منه ، وأفظه ثم قرأ معاوية يحكى قراءة ابن مغفل وقال : لولا أن تجتمع الناس عليكم لرجعت كما رجعت ابن مغفل يحكى النبي ﷺ . فقلت لمعاوية : كيف ترجيعه ؟ قال : أأ ثلاث مرات ، ولعالم في دال كليل ، من رواية وهب بن جرير عن شعبة ، وأقرأت بذلك اللحن الذي قرأه النبي ﷺ . الحديث الثاني ، قوله (حدثنا سليمان بن عبد الرحمن) هو المعروف بابن بنت شرحبيل وسعدان بن يحيى هو سعيد بن يحيى بن صالح اللخمي أبو يحيى الكوفي نزيل دمشق ، وسعدان لقبه ، وهو صدوق . وأشار الدارقطني الى لينه . وما له في البخارى سوى هذا الموضع . وشيخه محمد بن أبي حفصة ، واسم أبي حفصة ميسرة ، بصري يكنى أبا سلمة ، صدوق . ضعفه النسائي . وما له في البخارى سوى هذا الحديث وآخر في الحج قرنه فيه بغيره . قوله (انه قال زمن الفتح : يا رسول الله أين نزل غدا ؟) تقدم شرحه مستوفى في د باب توريث دور مكة ، من كتاب الحج . قوله (قيل للزهري : من ورث أبا طالب) السائل عن ذلك لم أقف على اسمه قوله (ورثه عقيل وطالب) ، تقدم في الحج من رواية يونس عن الزهري بلفظ : وكان عقيل ورث أبا طالب هو وطالب ولم يرث جعفر ولا على شيئا لانهما كانا مسلمين . وكان عقيل وطالب كافرين انتهى . وهذا يدل على تقدم هذا الحكم في أوائل الاسلام ، لأن أبا طالب مات قبل الهجرة . ويحتمل أن تكون الهجرة لما وقعت استولى عقيل وطالب على ما خلفه أبو طالب ، وكان أبو طالب قد وضع يده على ما خلفه عبد الله والد النبي ﷺ لانه

كان شقيقه وكان النبي ﷺ عند أبي طالب بعد موت جده عبد المطلب ، فلما مات أبو طالب ثم وقعت الهجرة ولم يسلم طالب وتأخر إسلام عقيل استوليا على ما خلف أبو طالب ، ومات طالب قبل بدر وتأخر عقيل ، فلما تقرر حكم الاسلام بترك توريث المسلم من الكافر استمر ذلك بيد عقيل فأشار النبي ﷺ الى ذلك ، وكان عقيل قد باع تلك الدور كلها . واختلف في تقرير النبي ﷺ عقيل هل ما يخصه هو . فقيل : ترك له ذلك تفضلا عليه ، وقيل استأله وتألفا ، وقيل تصحيحا لتصرفات الجاهلية كما تصحح أنكحهم . وفي قوله : وهل ترك لنا عقيل من داره إشارة إلى أنه لو تركها يبيع لنزل فيها ، وفيه تعقب على الخطابي حيث قال : إنما لم ينزل النبي ﷺ فيها لأنها دور هجروا في الله تعالى بالهجرة ، فلم ير أن يرجع في شيء تركه الله تعالى . وفي كلامه نظر لا يخفى ، والأظهر ما قدمته ، وأن الذي يختص بالترك إنما هو إقامة المهاجر في البلد التي هاجر منها كما تقدم تقريره في أبواب الهجرة ، لا مجرد نزوله في دار يملكها إذ أقام المأذون له فيها وهي أيام النسك وثلاثة أيام بعده . والله أعلم . قوله (وقال معمر عن الزهري) أي بالاسناد المذكور (أين نزل غدا في حجته) طريق معمر تقدمت موصولة في الجهاد . قوله (ولم يقل يونس) أي ابن يزيد (حجته ولا زمن الفتح) أي سكت عن ذلك ، وبقي الاختلاف بين ابن أبي حفصة ومعمر ، ومعمر أوثق واثق من محمد بن أبي حفصة . الحديث الثالث ، قوله (عن عبد الرحمن) هو الأعرج . قوله (منزلنا إن شاء الله) هو للتبرك . قوله (إذا افتتح الله الخيف) هو بالرفع وهو مبتدأ خبره منزلنا ، وليس هو مفعول افتتح . والخيف ما انحدر عن غلط الجبل وارتفع عن مسيل الماء . قوله (حيث تقاسموا) يعني قريشا (على الكفر) أي لما تحالف قريش أن لا يبايعوا بنى هاشم ولا يناكحهم ولا يؤوم وحصروهم في الشعب وتقدم بيان ذلك في المبحث ، وتقدم أيضا شرحه في « باب نزول النبي ﷺ بمكة » من كتاب الحج . قوله في الطريق الثانية (قال رسول الله ﷺ حين أراد حنين) أي في غزوة الفتح لأن غزوة حنين عقب غزوة الفتح ، وقد تقدم في الباب المذكور في الحج من رواية شعيب عن الزهري بلفظ « حين أراد قدوم مكة » ولا مغايرة بين الروایتين بطريق الجمع المذكور ، لكن ذكره هناك أيضا من رواية الأوزاعي عن الزهري بلفظ « قال وهو بمي » نحن نازلون غدا بخيف بني كنانة ، وهذا يدل على أنه قال ذلك في حجته لا في غزوة الفتح ، فهو شبيه بالحديث الذي قبله في الاختلاف في ذلك ، ويحتمل التعدد والله أعلم . قيل إنما اختار النبي ﷺ النزول في ذلك الموضع ليتذكر ما كانوا فيه فيشكروا الله تعالى على ما أنعم به عليه من الفتح العظيم وتمكنهم من دخول مكة ظاهرا على رغم أنف من سعى في إخراجهم منها ومبالغة في الصفح عن الذين أساءوا ومقابلتهم بالمن والاحسان ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء

٤٢٨٦ - **حدثنا** يحيى بن قزاعة **حدثنا** مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك رضي الله عنه « أن النبي ﷺ دخل مكة يوم الفتح وعلى رأسه المنقر ، فلما نزع جاء رجل فقال : ابن خطل مقعلق بأستار الكعبة . فقال أقبله . قال مالك : ولم يكن النبي ﷺ فيها نرى - والله أعلم - يومئذ محرمًا .

٤٢٨٧ - **حدثنا** صدقة بن الفضل أخبرنا ابن عيينة عن ابن أبي عمير عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله رضي الله عنه قال « دخل النبي ﷺ مكة يوم الفتح وحول البيت ستون وثلاثمائة نُسب ، فجعل

يطمئنها يعود في يده ويقول : جاء الحق وزهق الباطل ، جاء الحق وما يهدى للباطل وما يعبد .

٤٢٨٨ - حدثني إسحاق بن عمار عن عبد الصمد بن عمار عن أبي حنيفة عن أبي حنيفة عن عكرمة بن عباس رضي الله عنهما ، أن رسول الله ﷺ لما قدم مكة أتى أن يدخل البيت وفيه الآلهة ، فأمر بها فأخرجت ، فأخرج صورة إبراهيم وإسماعيل في أيديهما من الأضلاع ، فقال النبي ﷺ : فاتمهم الله ، لقد علوا ما استقصيا بها قيط . ثم دخل البيت فكبّر في نواحي البيت وخرج ولم يصل فيه . تابعه معمر بن أبوب . وقال وهيب بن خالد عن أبوب عن عكرمة عن النبي ﷺ

الحديث الرابع ، قوله (يحيى بن زكريا) بفتح الفاء والزاي بعدها مهملة . قوله (عن ابن شهاب) في رواية يحيى بن عبد الحميد عن مالك وحدثني ابن شهاب ، أخرجه الدارقطني ، وفي رواية أحمد عن أبي أحمد الزبيري عن مالك عن ابن شهاب ، أن أنس بن مالك أخبره . قوله (المغفر) في رواية أبي عبيد القاسم بن سلام عن يحيى بن بكير عن مالك و مغفر من حديث ، قال الدارقطني تفرد به أبو عبيد وهو في الموطأ ، ليحيى بن بكير مثل الجماعة ، ورواه عن مالك جماعة من أصحابه خارج الموطأ باللفظ و مغفر من حديث ، ثم ساقه من رواية عشرة عن مالك كذلك ، وكذلك هو عند ابن عدي من رواية أبي أويس عن ابن شهاب ، وعند الدارقطني من رواية شعبة بن سوار عن مالك ، وفي هذا الحديث و من رأى منكم ابن خطئ فليقتله ، ومن رواية زيد بن الخطاب عن مالك بهذا الإسناد وكان ابن خطئ يهجو رسول الله ﷺ بالشعر . قوله (فقال اقتله) زاد الوليد بن مسلم عن مالك في آخره و فقتل ، أخرجه ابن عائد وصححه ابن حبان ، واختلف في قتله ، وقد جزم ابن إسحاق بأن سعيد بن حريث وأبا برزة الأسلمي اشتركا في قتله ، وحكى الواقدي فيه أقوالا : منها أن قتله شريك بن عبد الله العجلاني ، ووجه أنه أبو برزة ، وقد يثبت ما فيه من الاختلاف في كتاب الحج مع بقية شرح هذا الحديث في باب دخول مكة بغير إحرام ، من أبواب العمرة بما يغني عن إعادته . واستدل بقتل ابن خطئ وهو متعاقب باستار الكعبة على أن الكعبة لا تعبد من وجب عليه القتل ، وأنه يجوز قتل من وجب عليه القتل في الحرم . وفي الاستدلال بذلك نظر لأن المخالفين تمسكوا بأن ذلك إنما وقع في الساعة التي أحل للنبي ﷺ فيها القتال بمكة ، وقد صرح بأن حرمتها حادت كما كانت ، والساعة المذكورة وقع عند أحمد من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنها استمرت من صبيحة يوم الفتح إلى العصر . وأخرج عمر بن شبة في كتاب مكة ، من حديث السائب بن يزيد قال رأيت رسول الله ﷺ يستخرج من تحت أستار الكعبة عبد الله بن خطئ فضربت عنقه صبورا بين زمزم ومقام إبراهيم وقال لا يقتلن قرشي بعد هذا صبورا ، ورجاله ثقافت إلا أن في أبي معشر مقالا ، والله أعلم . الحديث الخامس ، قوله (عن ابن أبي نجيع) في رواية الحميدي في التفسير عن ابن عيينة حدثنا ابن أبي نجيع وهو عبد الله واسم أبي نجيع يسار ، وتقدم في الملازمة عن علي بن عبد الله عن سفيان ، حدثنا ابن أبي نجيع ، ولابن عيينة في هذا الحديث إسناد آخر أخرجه الطبراني من طريق عبد الغفار بن داود عن ابن عيينة عن جامع بن أبي راشد عن أبي وائل عن ابن مسعود . قوله (عن أبي معمر) هو عبد الله بن مسعود . قوله (ستون وثلاثمائة نصب)

بضم الذون والمهملة وقد تسكن ، بعدها موحدة ، هي واحدة الأنصاب ، وهو ما ينصب للعبادة من دون الله تعالى .
 ووقع في رواية ابن أبي شيبة عن ابن عيينة د صنبا ، بدل د نصبا ، . ويطلق النصب ويراد به الحجارة التي كانوا
 يذبحون عليها للاصنام وائست مرادة هنا ، وتطلق الأنصاب على أعلام الطريق وليست مرادة هنا ولا في الآية .
قوله (لجعل يطعنها) بضم العين وبفتحةا والأول أشهر . **قوله** (بمود في يده ويقول : جاء الحق) في حديث أبي
 هريرة عند مسلم د يطعن في عينيه بسية القوس ، وفي حديث ابن عمر عند الفاكهي وصححه ابن حبان ، فيسقط العثم
 ولا يمس ، ، وللفاكهي والطبراني من حديث ابن عباس د فلم يبق وثن استقبله إلا سقط على قفاه ، مع أنها كانت
 نابتة بالأرض ، وقد شد لهم إبليس أقداما بالرصاص ، وفعل النبي ﷺ ذلك لاذلال الاصنام وعابديها ، ولاظهار
 أنها لا تنفع ولا تضر ، ولا تدفع عن نفسها شيئا . **قوله** (الأزلام) هي السهام التي كانوا يستقسمون بها الخير
 والشر . وعند ابن أبي شيبة من حديث جابر نحو حديث ابن مسعود وفيه د فأمر بها فسكرت لوجوهها ، وفيه نحو
 حديث ابن عباس وزاد د قاتلهم الله ، ما كان إبراهيم يستقسم بالأزلام . ثم دعا بزعفران فطبخ تلك التماثيل ، . وفي
 الحديث كراهية الصلاة في المكان الذي فيه صور لكونها مظنة الشرك ، وكان غالب كفر الأمم من جهة الصور .
 الحديث السادس ، **قوله** (حدثني إسحاق) هو ابن منصور ، وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث بن سعيد . **قوله**
 (حدثني أبي) سقط من رواية الاصيلي ولا بد منه . **قوله** (أبي أن يدخل البيت وفيه الآلهة ، فأمر بها فأخرجت)
 وقع في حديث جابر عند ابن سعد وأبي داود د أن النبي ﷺ أمر عمر بن الخطاب وهو بالبطحاء أن يأتي الكعبة
 فيمحو كل صورة فيها ، فلم يدخلها حتى محبت الصور ، وكان عمر هو الذي أخرجها ، والذي يظهر أنه عما كان من
 الصور مدهونا مثلا ، وأخرج ما كان مخروطا . وأما حديث أسامة د أن النبي ﷺ دخل الكعبة فرأى صورة
 إبراهيم فدعا بماء فجعل يمحوها ، وقد تقدم في الحج فهو محمول على أنه بقيت بقية خفي على من محاهما أولا . وقد حكى
 ابن عائد في المغازي عن الوليد بن مسلم عن سعيد بن عبد العزيز أن صورة عيسى وأمه بقيتا حتى رآهما بعض من
 أسلم من نصارى غسان فقال : إنكما لبلاد غربة ، فلما هدم ابن الزبير البيت ذهبا فلم يبق لهما أثر . وقد أطنب
 عمر بن شبة في د كتاب مكة ، في تخريج طريق هذا الحديث فذكر ما تقدم وقال د حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج
 سأل ساجان بن موسى عطاء : أدركت في الكعبة تماثيل ؟ قال : نعم ، أدركت تماثيل مريم في حجرها ابنتها عيسى
 مزوقا ، وكان ذلك في العمود الأوسط الذي يلي الباب . قال : فتي ذهب ذلك ؟ قال : في الحريق ، وفيه عن ابن جريج
 د أخبرني عمرو بن دينار أنه بلغه أن النبي ﷺ أمر بطمس الصور التي كانت في البيت ، وهذا سند صحيح ، ومن طريق
 عبد الرحمن بن مهران عن عمير مولى ابن عباس عن أسامة د أن النبي ﷺ دخل الكعبة فأمرني فأنته بماء في دلو
 فجعل يبل الثوب ويضرب به على الصور ويقول : قاتل الله قوما يصورون مالا يخلقون ، وقوله د وخرج ولم يصل ،
 تقدم شرحه في د باب من كبر في نواحي الكعبة ، من كتاب الحج ، وفيه الكلام على من أثبت صلاة النبي ﷺ في
 الكعبة ومن نفاه . **قوله** (تابعه معمر عن أيوب) وصله أحمد عن عبد الرزاق عن معمر عن أيوب . **قوله**
 وقال وهيب حدثنا أيوب عن عكرمة عن النبي ﷺ (يعني أنه أرسله . ووقع في نسخة الصفاق باثبات ابن عباس
 في تعليق عن وهيب وهو خطأ ، ورجحت الرواية الموصولة عند البخاري لاتفاق عبد الوارث ومعمر على ذلك
 عن أيوب

٤٩ - باب دخول النبي ﷺ من أهل مكة

٤٢٨٩ - وقال الليث حدثني يونس أخبرني نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « أن رسول الله ﷺ أقبل يوم الفتح من أهل مكة على راحلته مُردفاً أسامة بن زيد ومعه بلال ومعه عثمان بن طلحة من الحبشة حتى أناخ في المسجد ، فأمره أن يأتي بفتح البيت ، فدخل رسول الله ﷺ ومعه أسامة ابن زيد وبلال وعثمان بن طلحة ، فسكت فيه نهراً طويلاً ، ثم خرج فاستبق الناس ، فكان عبد الله بن عمر أول من دخل ، فوجد بلالاً وراء الباب قائماً ، فسأله : أين صلى رسول الله ﷺ ؟ فأشار له إلى المكان الذي صلى فيه . قال عبد الله : فأسيت أن أسأله : كم صلى سجدة ؟ »

٤٢٩٠ - حدثنا الميثم بن خازجة حدثنا حفص بن ميسرة عن هشام بن عروة عن أبيه « أن عائشة رضي الله عنها أخبرته أن النبي ﷺ دخل عام الفتح من كداء إلى مكة . تابعه أبو أسامة وهو يب »
« في كداء »

٤٢٩١ - حدثنا عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه « دخل النبي ﷺ عام الفتح من أهل مكة من كداء »

قوله (باب دخول النبي ﷺ من أهل مكة) أي حين فتحها . وقد روى الحاكم في الأكليل ، من طريق جعفر ابن سليمان عن ثابت عن أنس قال « دخل رسول الله ﷺ مكة يوم الفتح وذقنه على راحله منهشما » **قوله** (وقال الليث حدثني يونس) هو ابن يزيد ، وهذه الطريق وصاحبها المؤلف في الجهاد ، وتقدم شرح الحديث في الصلاة وفي الحج في « باب اغلاق البيت » مع فوائد كثيرة . **قوله** (فأمره أن يأتي بفتح البيت) روى عبد الرزاق والطبراني من جملة من مرسل الزهري « أن النبي ﷺ قال لعثمان يوم الفتح : انتهي بفتح الكعبة ، فابطأ عليه ورسول الله ﷺ ينتظره . حتى أنه ليتحدر منه مثل الجان من العرق ويقول : ما يحبسني ؟ فسمي إليه رجلاً ، وجعلت المرأة التي عندها المفتاح وهي أم عثمان واسمها سلافة بنت سعيد تقول : ان أخذه منكم لا يعطيكوه أبداً ، فلم يزل بها حتى أعطت المفتاح ؛ فجاء به ففتح ، ثم دخل البيت ، ثم خرج فجلس عند السقاية فقال علي : إنا أعطينا النجوة والسقاية والحجابة ، ما قوم بأعظم نصيباً منا . فذكره النبي ﷺ مقالته . ثم دعا عثمان بن طلحة فدفع المفتاح إليه . وروى ابن أبي شيبة من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة ويحيى بن عبد الرحمن بن حاطب مرسلان نحوه ، وهذا ابن اسحاق بأسناد حسن عن صفية بنت شيبة قالت « لما نزل رسول الله ﷺ وأطمأن الناس خرج حتى جاء البيت فطاف به ، فلما قضى طوافه دعا عثمان بن طلحة فأخذ منه مفتاح الكعبة ففتح له فدخلها ، ثم وقف على باب الكعبة فخطب ، قال ابن إسحق : وحدثني بعض أهل العلم أنه ﷺ قام على باب الكعبة ، فذكر الحديث ، وفيه : « قال يا معشر قريش ، ما ترون أني فاعل فيكم ؟ قالوا : خيراً ، أخ كريم وابن أخ كريم . قال : اذهبوا فانتم الطلقاء . ثم جلس فقام على فقال :

اجمع لنا الحجابة والسقاية ، فذكره . وروى ابن عائد من مرسل عبد الرحمن بن سابط أن النبي ﷺ دفع مفتاح الكعبة الى عثمان فقال : خذها خالدة مخلدة ، إلى لم ادفعها اليكم ولكن الله دفعها اليكم ، ولا ينزعها منكم الا ظالم . ومن طريق ابن جريج أن عليا قال للنبي ﷺ : اجمع لنا الحجابة والسقاية ، فزلت (ان الله يأمركم ان تؤدوا الأمانات إلى أهلها) فدعا عثمان فقال : خذوها يا بني شعبة خالدة تالدة ، لا ينزعها منكم الا ظالم . ومن طريق علي بن أبي طلحة أن النبي ﷺ قال : يا بني شعبة ، كلوا مما يصل اليكم من هذا البيت بالمعروف . وروى الفاكهي من طريق محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه أن النبي ﷺ لما تناول المفتاح قال له : غيبه . قال الزهري : فلذلك يغيب المفتاح . ومن حديث ابن عمر أن بني أبي طلحة كانوا يقولون : لا يفتح الكعبة إلا هم ، فتناول النبي ﷺ المفتاح ففتحها بيده . قوله (حدثنا الهيثم بن خارجة) بخاء معجمة وجيم خراساني نزل بغداد ، كان من الانبات . قال عبد الله بن أحمد : كان أبي اذا رضى عن انسان وكان عنده ثقة حدث عنه وهو حى ، لحدثنا عن الهيثم بن خارجة وهو حى ، وليس له عند البخاري موصول سوى هذا الموضع . قوله (تابعه أسامة ووهيب في كداء) أى رواه عن هشام بن عروة بهذا الاسناد وقالا في روايتهما ، دخل من كداء ، أى بالفتح والمدة ، وطريق أبي أسامة وصلها المصنف في الحج عن محمود بن غيلان عنه موصولا ، وأوردها هنا عن عبيد بن اسماعيل عنه فلم يذكر فيه عائشة . وأما طريق وهيب وهو ابن خالد فوصلها المصنف أيضا في الحج ، وقد تقدم الكلام عليه مستوفى هناك

٥٠ - باب منزل النبي ﷺ يوم الفتح

٤٢٩٢ - حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن عمرو بن ابي لؤلؤ قال ما أخبرنا أحد أنه رأى النبي ﷺ يصلى الضحى غير أم هانئ ، فإنها ذكرت أنه يوم فتح مكة اغتسل في بيتها ، ثم صلى ثمانى ركعات ، قالت : لم أره صلى صلاة أخف منها ، غير أنه يتم الركوع والسجود »

قوله (باب منزل النبي ﷺ يوم الفتح) أى المكان الذى نزل فيه ، وقد تقدم قريبا فى الكلام على الحديث الثالث أنه نزل بالمحصب ، وهنا أنه فى بيت أم هانئ . وكذا فى الاكليل ، من طريق معمر عن ابن شهاب عن عبد الله بن الحارث عن أم هانئ وكان النبي ﷺ نازلا عليها يوم الفتح ، ولا معايرة بينهما لانه لم يقم فى بيت أم هانئ وإنما نزل به حتى اغتسل وصلى ثم رجع الى حيث ضربت خيمته عند شعب أبي طالب ، وهو المكان الذى حصرت فيه قريش المسلمين ، وقد تقدم شرح حديث الباب فى كتاب الصلاة ، وروى الواقدي من حديث جابر أن النبي ﷺ قال د منزلنا إذا فتح الله علينا مكة فى الحيف حيث تقاسموا على الكفر وجاء شعب أبي طالب حيث حصرونا ، ومن حديث أبي رافع نحو حديث أسامة السابق وقال فيه د ولم يزل مضطربا بالآبطح لم يدخل بيوت مكة

٥١ - باب - ٤٢٩٣ - حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن منصور عن أبي الضحى عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها قالت د كان للنبي ﷺ يقول فى ركوعه وسجوده : سُبْحَانَكَ اللهم ربنا وبحمدك ، اللهم اغفر لي ،

٤٢٩٤ - **حديث** أبو الثَّمان حَدَّثَنَا أَبُو عَوانَةَ عَنْ أَبِي بَشْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ عَمْرُ بْنُ دُخْلٍ مَعَ أَشْبَاحٍ بِدْرٍ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَمْ تُدْخِلْ هَذَا الْفَقِيْهُ مَعَنَا ، وَلَئِنْ أَبْلَا مِثْلَهُ ؟ فَقَالَ : إِنَّهُ مِنْ قَدْ عَلِمْتُمْ . فِدَعَامَ ذَاتِ يَوْمٍ وَدَعَانِي مَعَهُمْ ، قَالَ : وَمَا أُرِيتُهُ دَعَانِي يَوْمَئِذٍ إِلَّا لِيُرِيَهُمْ مَنِي ، فَقَالَ : مَا تَقُولُونَ فِي (إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا) ؟ حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ . فَقَالَ بَعْضُهُمْ : أَمَرْنَا أَنْ نَحْمَدَ اللَّهَ وَنُسْتَغْفِرَهُ إِذَا نَصَرْنَا وَفَتَحَ عَلَيْنَا . وَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَا نَدْرِي ، أَوْ لَمْ يَقُلْ بَعْضُهُمْ شَيْئًا . فَقَالَ لِي : يَا ابْنَ عَبَّاسٍ أَكْذَاكَ تَقُولُ ؟ قُلْتُ : لَا . قَالَ : يَا تَقُولُ ؟ قُلْتُ : هُوَ أَجَلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَهْلَهُ اللَّهُ لَهُ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ ، وَالْفَتْحُ فَتَحَ مَكَّةَ فَذَاكَ عَلَامَةُ أَجَلِكَ ، فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ ، إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا . قَالَ عَمْرُ : مَا أَهْلُ مِنْهَا إِلَّا مَا تَعْلَمُ ،

٤٢٩٥ - **حديث** سَعِيدُ بْنُ ثَرْحِيبٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي ثَرْيَاحٍ الْعَدَوِيُّ أَنَّهُ قَالَ لِعَمْرِ بْنِ سَعِيدٍ وَهُوَ يَبْعُثُ الْبُيُوتَ إِلَى مَكَّةَ : أَتَدْنِي لِي أَبْهَأُ الْأَمِيرُ أَحَدُكَ قَوْلًا قَامَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْفَدَا مِنْ يَوْمِ الْفَتْحِ ، سَمِعْتُهُ أَذْنَايَ وَوَعَاهُ قَلْبِي وَأَبْصَرْتُهُ عَيْنَايَ حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ : إِنَّهُ حَمْدُ اللَّهِ وَأَنْتَ عَلَيْهِ نَمٌّ قَالَ : إِنَّ مَكَّةَ حَرَمُهَا اللَّهُ وَلَمْ يَحْرُمْهَا النَّاسُ . لَا يَحِلُّ لَأَمْرِي بِؤْمْنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْفِكَ بِهَا دَمًا ، وَلَا يَعْصِدَ بِهَا شَجَرًا . فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَّصَ لِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيهَا فَقُولُوا لَهُ : إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لِرَسُولِهِ وَلَمْ يَأْذَنْ لَكُمْ ، وَإِنَّمَا أَذِنَ لَهُ فِيهِ سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ ، وَقَدْ عَادَتْ حُرْمَتُهَا الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ ، وَلِيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ . فَقِيلَ لِأَبِي ثَرْيَاحٍ : مَاذَا قَالَ فَكَتَّ عَمْرُو ؟ قَالَ : قَالَ أَنَا أَعْلَمُ بِذَلِكَ مِنْكَ يَا أَبَا ثَرْيَاحٍ ، إِنَّ الْحَرَّمَ لَا يُعْيِذُ عَاصِيًا ، وَلَا فَارًا بِدَمٍ ، وَلَا فَارًا بِخَرْبَةٍ ، قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْخُرَيْبِيُّ : لِلْبَلِيَّةِ

٤٢٩٦ - **حديث** قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا آدِثٌ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ عَامَ الْفَتْحِ وَهُوَ بِمَكَّةَ : إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَرَّمَ يَوْمَ الْخَمْرِ »

قوله (باب) كَذَا فِي الْأَصُولِ بِغَيْرِ تَرْجُمَةٍ ، وَكَأَنَّهُ بَيَضَ لَهُ فَلَمْ يَتَّفِقْ لَهُ وَقُوحٌ مَا يَنَاسِبُهُ ، وَقَدْ ذَكَرَ فِيهِ أَرْبَعَةُ أَحَادِيثَ : الْأَوَّلُ حَدِيثُ عَائِشَةَ (كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ وَبِحُجُودِهِ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي) هَكَذَا أوردته مختصراً ، وَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُهُ فِي أَبْوَابِ صِفَةِ الصَّلَاةِ . وَوَجْهَ دُخُولِهِ هُنَا مَا سَيَأْتِي فِي التَّفْسِيرِ بِلَفْظِ « مَا صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ صَلَاةً بَعْدَ أَنْ نَزَلَتْ عَلَيْهِ (إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ) إِلَّا يَقُولُ فِيهَا ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ . الْحَدِيثُ الثَّانِي حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ (كَانَ عَمْرُ بْنُ دُخْلٍ مَعَ أَشْبَاحٍ بِدْرٍ) الْحَدِيثُ سَيَأْتِي شَرْحُهُ مُسْتَوْفَى فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ النَّصْرِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . وَقَوْلُهُ (مَنْ قَدْ عَلِمْتَ) أَيْ فَضْلُهُ . وَقَوْلُهُ (لِيُرِيَهُمْ مَنِي) أَيْ بَعْضَ فَضِيلَتِي . وَقَوْلُهُ (فَقَالَ لَهُ ابْنُ

عباس) هو بالنصب على حذف آله النداء ، وفي رواية الكشميني « يا بن عباس » . الحديث الثالث ، **قوله** (حدثنا سعيد بن شرحبيل) هو الكندي الكوفي من قدماء شيوخ البخارى ، وليس له عنه في الصحيح سوى هذا الموضع وآخر في علامات النبوة ، وكل منهما عنده له متابع عن الليث بن سعد ، والمقبري هو سعيد بن أبي سعيد . **قوله** (العدوي) كنت جوزت في الكلام على حديث الباب في الجمع أنه من خلفاء بني عدى بن كعب وذلك لأنني رأيت في طريق أخرى الكعبي نسبة إلى بني كعب بن ربيعة بن عمرو بن لحي ، ثم ظهر لي أنه نسب إلى بني عدى بن عمرو ابن لحي وهم إخوة كعب ، ويقع هذا في الأنساب كثيرا ينسبون إلى أخى القميعة ، وقد تقدم شرح هذا الحديث مستوفى في أبواب عزمات الإحرام من كتاب الجمع ، وبعضه في كتاب العلم ، ويأتي بعض شرحه في الهديات في الكلام على حديث أبي هريرة ، ووقع في آخره هنا « قال أبو عبد الله ، وهو المصنف » الخبرية . الحديث الرابع حديث جابر (أنه سمع رسول الله ﷺ يقول عام الفتح : إن الله ورسوله حرم بيع الخمر) كذا ذكره مختصرا ، وقد تقدم في أواخر البيوع مطولا مع شرحه

٥٢ - باب مقام النبي ﷺ بمكة زمن الفتح

٤٢٩٧ - **حدثنا** أبو نعيم **حدثنا** سفيان ح . **وحدثنا** قبيصة قال **حدثنا** سفيان عن يحيى بن أبي إسحاق عن أنس رضي الله عنه قال « أقامنا مع النبي ﷺ عشرة أشهر ناقص الصلاة »

٤٢٩٨ - **حدثنا** عبدان أخبرنا عبد الله قال أخبرنا عاصم عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « أقام النبي ﷺ بمكة تسعة عشر يوما يصلي ركعتين ،

٤٢٩٩ - **حدثنا** أحمد بن يونس **حدثنا** أبو شهاب عن عاصم عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « أقامنا مع النبي ﷺ في سفر تسعة عشر ناقص الصلاة . وقال ابن عباس : ونحن ناقص ما بيننا وبين نسيعة عشرة ، فإذا زدنا آتينا ،

قوله (باب مقام النبي ﷺ بمكة زمن الفتح) ذكر فيه حديث أنس « أقامنا مع النبي ﷺ عشرة ناقص الصلاة » وحديث ابن عباس « أقام النبي ﷺ بمكة تسعة عشر يوما يصلي ركعتين » وفي الرواية الثانية عنه « أقامنا في سفر ، ولم يذكر المسكان ، فظاهر هذين الحديثين التعارض ، والذي اعتقده أنس لما هو في حجة الوداع ، فإنها هي السفرة التي أقام فيها بمكة عشرة ، لأنه دخل يوم الرابع وخرج يوم الرابع عشر ، وأما حديث ابن عباس فهو في الفتح وقد قدمت ذلك بأدلة في « باب قصر الصلاة » وأوردت هنا التصريح بأن حديث أنس إنما هو في حجة الوداع ، ولعل البخاري أدخله في هذا الباب لإشارة إلى ما ذكرت ولم يفصح بذلك تشجيذا للازمان . ووقع في رواية الاسماعيلي من طريق وكيع عن سفيان « أقام بها عشرة ناقص الصلاة حتى رجع إلى المدينة » ، وكذا هو في « باب قصر الصلاة » من وجه آخر عن يحيى بن أبي إسحق عند المصنف ، وهو يؤيد ما ذكرته ، فإن مدة إقامتهم في سفرة الفتح حتى رجعوا إلى المدينة أكثر من ثمانين يوما . (تنبيه) : سفيان في حديث أنس هو الثوري في الروايتين ، وعبد الله في حديث ابن عباس هو ابن المبارك ، وعاصم هو ابن سليمان الأحمول . وقوله « وقال ابن

عباس ، هو موصول بالإسناد المذكور كما تقدم بيانه في د باب قهر الصلاة ، أيضا

٥٣ - باب - ٤٣٠٠ - وقال الألبان حديثي يونس عن ابن شهاب وأخبرني عبد الله بن ثعلبة ابن صمير ، وكان النبي ﷺ قد مسح وجهه عام الفتح ،
[للحديث ٤٣٠٠ - طرفه في : ٦٣٥٦]

٤٣٠١ - حدثني إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن مَعمر عن الزهري عن سُنَيْن أبي جميلة قال أخبرنا ونحن مع ابن المسيب قال ورع أبو جميلة أنه أدرك النبي ﷺ وخرج معه عام الفتح ،

قوله (باب) كذا في الاصول بغير ترجمة ، وسقط من رواية النسفي فصار أحاديثه من جملة الباب الذي قبله ، ومناسبتها له غير ظاهرة ، وأعله كان قد يرض له ليكتب له ترجمة فلم يفتى ، والمناسب لترجمته من شهد الفتح ، ثم ذكر فيه أحد عشر حديثا . الحديث الاول ، **قوله** (وقال الليث الخ) وصله المصنف في التاريخ الصغير ، قال حدثنا عبد الله بن صالح حدثنا الليث ، فذكره وقال في آخره عام الفتح بمكة ، وقد وصله من وجه آخر عن الزهري فقال عن عبد الله بن ثعلبة أنه رأى سعد بن أبي وقاص أوتر بركمة ، أخرجه في كتاب الادب كاسياتي **قوله** (أخبرني عبد الله بن ثعلبة بن صمير) بمهمله مصفرا ، وهو عندي بضم المهمله وسكون المعجمة ، ويقال له أيضا ابن أبي صمير ، وهو ابن عمرو بن زيد بن سنان حليف بنى زهرة ، ولابيه ثعلبة صحبة ، وقد حذف المصنف الخبر به اختصارا وقد ظهر بما ذكر في الادب . الحديث الثاني ، **قوله** (عن الزهري عن سُنَيْن أبي جميلة قال أخبرنا ونحن مع ابن المسيب) والجملة الحالية أراد الزهري بها تنوية روايته عنه بأنها كانت بحضرة سعيد . **قوله** (عن سُنَيْن) بمهمله ونون مصغر ، وقيل بتثنية النحتانية وبالنون الاولى فقط ، تقدم ذكره في الشهادات بما ينفي عن إعادته . **قوله** (وخرج معه عام الفتح) ذكر أبو عمر أنه حج معه حجة الوداع ، تقدم ذكره في الشهادات

٤٣٠٢ - **حدثنا** سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أبوب عن أبي قلابة عن عمرو بن سلمة قال قال لي أبو قلابة ألا تلقاه فتسأله قال : ففقيته فسأته فقال : كذا بما مر للناس ، وكان يمر بنا للرهبان فتسألهم : ما للناس ، ما للناس ؟ ما هذا الرجل ؟ فيقولون : يزعم أن الله أرسله ، أوحى اليه ، أو أوحى الله بكذا ، فسكنت أحفظ ذلك للكلام فكأنما يقر في صدري ، وكانت العرب تلوم بالسلامهم الفتح فيقولون اتركوه وقومهم ، فانه إن ظهر عليهم فهو نبي صادق . فلما كانت وقعة أهل الفتح بادر كل قوم بالسلامهم ، وبدر أبي قومي بالسلامهم ، فلما قدم قال : جئكم والله من عند النبي ﷺ حقا ، فقال : صلوا صلاة كذا في حين كذا ، وصلوا صلاة كذا في حين كذا ، فاذا حضرت الصلاة فليؤذن أحدكم ، وليؤمكم أكثركم قرآنا ، فظفروا ، فلم يكن أحد أ أكثر قرآنا مني ، لما كنت أنلتني من أركباني ، فقدوني بين أيديهم وأنا ابن ست أوسم سنين ، وكانت علي بردة كنت إذا سجدت تقاعستني ، فقالت امرأة من الحبي : ألا تقعون عنا

اسْتَقَارْتُمْ ، فَاشْتَرَا ، فَقَطَعُوا لِي قِيصًا ، فَمَا فَرِحْتُ بِشَيْءٍ فَرَحِي بِذَلِكَ الْقِيصِ »

الحديث الثالث ، **قوله** (عن عمرو بن سلمة) مختلف في صحته ، ففي هذا الحديث أن إياه وفد ، وفيه إشعار بأنه لم يقد معه ، وأخرج ابن منده من طريق حماد بن سلمة عن أيوب بهذا الإسناد ما يدل على أنه وفد أيضا ، وكذلك أخرجه الطبراني ، وأبو سلمة بكسر اللام هو ابن قيس ويقال نقيع الجرمي بفتح الجيم وسكون الراء ، صحابي ماله في البخاري سوى هذا الحديث ، وكذا ابنه ، لكن وقع ذكر عمرو بن سلمة في حديث مالك بن الحويرث كما تقدم في صفة الصلاة . **قوله** (قال لي أبو قلابة) هو مقول أيوب . **قوله** (كنا بما أمر الناس) يجوز في ممر الحركات الثلاث ، وعند أبي داود من طريق حماد بن سلمة عن أيوب عن عمرو بن سلمة : كنا نحاصر ، يمر بنا الناس إذا أتوا النبي ﷺ . **قوله** (ما للناس ، ما للناس) كذا فيه مكرر مرتين . **قوله** (ما هذا الرجل) أي يسألون عن النبي ﷺ وعن حال العرب معه . **قوله** (أوحى إليه ، أوحى الله بكذا) يريد حكاية ما كانوا يخبرونهم به بما سمعوه من القرآن ، وفي رواية يوسف القاضي عن سليمان بن حرب عند أبي نعيم في المستخرج فيقولون نبي يزعم أن الله أرسله وأن الله أوحى إليه كذا وكذا ، فجعلت أحفظ ذلك الكلام ، وفي رواية أبي داود : وكنت غلاما حائطا ، لحفظت من ذلك قرآنا كثيرا . **قوله** (فكأنما يقر) كذا للكشميري بضم أوله وفتح القاف وتشديد الراء من القرار ، وفي رواية عنه بزيادة ألف مقصورة من التقرية أي يجمع ، ولأن أكثرهم من القراءة ، والاسماعيلي دغري ، بغير معجمة وراء ثقيلة أي يلصق بالغراء ، ورجعها عياض . **قوله** (تلوم) بفتح أوله واللام وتشديد الواو أي تنتظر وإحدى التاءين محذوفة . **قوله** (وبدر) أي سبق . **قوله** (فلما قدم) استقبلناه ، هذا يشعر بأنه ما وفد مع أبيه لكن لا يمنع أن يكون وفد بعد ذلك . **قوله** (وايؤمكم أكثركم قرآنا) في رواية أبي داود من وجه آخر عن عمرو بن سلمة عن أبيه : أنهم قالوا : يا رسول الله من يؤمنا ؟ قال أكثركم جمعا للقرآن . **قوله** (فنظروا) في رواية الاسماعيلي : فنظروا إلى أهل حوائنا ، بكسر المهملة وتخفيف الواو والمد ، والحواء مكان الحى النزول . **قوله** (تخلصت) أي انجمعت وارتفعت ، وفي رواية أبي داود - تكشف عني ، وله من طريق عاصم بن سليمان عن عمرو بن سلمة : فكنت أوهمهم في بردة موصولة فيها فتى ، فكنت إذا سمعت خرجت استنى . **قوله** (ألا تغفلون) كذا في الأصول ، وزعم ابن التين أنه وقع عنده بحذف النون . ولأبي داود : فقالت امرأة من النساء : واروا عنا عورة قارتكم . **قوله** (فاشترى) أي ثوبا ، وفي رواية أبي داود : فاشترى لي قيصا عمانيا ، وهو بضم المهملة وتخفيف الميم نسبة إلى عمان وهي من البحرين ، وزاد أبو داود في رواية له : قال عمرو بن سلمة : فاشهدت جمعا من جرم إلا كنت إمامهم ، وفي الحديث حجة للشافعية في إمامة الصبي المميز في الفريضة ، وهي خلافية مشهورة ولم ينصف من قال إنهم فعلوا ذلك باجتهادهم ، ولم يطلع النبي ﷺ على ذلك لأنها شهادة نفي ، ولأن زمن الوحي لا يقع التقرير فيه على ما لا يجوز ، كما استدل أبو سعيد وجابر لجواز العزل بكونهم فعلوه على عهد النبي ﷺ ولو كان منهيًا عنه لنهاه في القرآن ، وكذا من استدل به بأن ستر العورة في الصلاة ليس شرطا لصحتها بل هو سنة ، ويجزى بدون ذلك لأنها واقعة حال فيحتمل أن يكون ذلك بعد عليهم بالحكم

٤٣٠٢ - **حدثنا** عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ . وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب حدثني عروة بن الزبير أن عائشة قالت

« كان عتبة بن أبي وقاص عهداً إلى أخيه سعد أن يقبض ابن وليدة زمة ، وقال عتبة : إنه ابني ، فلما قدم رسول الله ﷺ مكة في الفتح أخذ سعد بن أبي وقاص ابن وليدة زمة فأقبل به إلى رسول الله ﷺ ، وأقبل معه عبد بن زمة ، فقال سعد بن أبي وقاص : هذا ابن أخي عهد إلى أنه ابني . فقال عبد بن زمة : يا رسول الله هذا أخي ، هذا ابن زمة ولد على فراشه . فنظر رسول الله ﷺ إلى ابن وليدة زمة فإذا أشبه للناس بعتبة بن أبي وقاص . فقال رسول الله ﷺ : هو لك ، هو أخوك يا عبد بن زمة ، من أجل أنه ولد على فراشه . وقال رسول الله ﷺ : احتججني منه يا سودة ، لما رأي من شبه عتبة بن أبي وقاص . قال ابن شهاب قالت عائشة قال رسول الله ﷺ : الولد للفراش ، وللعاهر الحجر . وقال ابن شهاب : وكان أبو هريرة يصيح بذلك »

الحديث الرابع والخامس حديث عائشة في قصة ابن وليدة زمة ، وسيأتي شرحه في كتاب الفرائض إن شاء الله تعالى . وفي آخره حديث أبي هريرة في معنى قوله « الولد للفراش ، والعاهر منه هنا الإشارة إلى أن هذه القصة وقعت في فتح مكة » قوله (وقال الليث حدثني يونس) وصله الذملي في « الزهريات » ، وسأفه المصنف هنا على لفظ يونس ، وأورده مقرونا بطريق مالك وفيه مخالفة شديدة له ، وسأبين ذلك عند شرحه ، وقد حابه الاسماعيل وقال : قرن بين وراثة مالك ويونس مع شدة اختلافهما ، ولم يبين ذلك . قوله (قال ابن شهاب قالت عائشة) كذا هنا ، وهذا القدر موصول في رواية مالك بذكر عروة فيه ، وفي قوله « هو أخوك يا عبد بن زمة » رد لمن زعم أن قوله « هو لك يا عبد بن زمة » أن اللام فيه لللك فقال : أي هو لك عبد . قوله (وقال ابن شهاب وكان أبو هريرة يصيح بذلك) أي يعلن بهذا الحديث (١) وهذا موصول إلى ابن شهاب ومنقطع بين ابن شهاب وأبي هريرة ، وهو حديث مستقل أغفل المزي التنبيه عليه في « الأطراف » ، وقد أخرج مسلم والترمذي والنسائي من طريق سفيان بن عيينة ومسلم أيضا من طريق معمر كلاهما عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ، زاد معمر « وأبي سلة بن عبد الرحمن كلاهما عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : الولد للفراش وللعاهر الحجر » ، وفي رواية لمسلم عن ابن عيينة عن سعيد وأبي سلة معا ، وفي أخرى عن سعيد أو أبي سلة . قال الدارقطني في « العمل » : هو محفوظ لابن شهاب عنهما . قلت : وسيأتي في الفرائض من وجه آخر عن أبي هريرة باختصار ، لكن من غير طريق ابن شهاب ، فلعل هذا الاختلاف هو السبب في ترك إخراج البخاري لحديث أبي هريرة من طريق ابن شهاب

٤٣٠٤ - حديث محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري أخبرني عروة بن الزبير « أن امرأة سُرقت في عهد رسول الله ﷺ في غزوة الفتح ، فزُرع قومها إلى أسامة بن زيد يستشفعونه . قال عروة : فلما كلمه أسامة فيها تلوّن وجه رسول الله ﷺ فقال : أتكني في حدة من حدود الله ؟ قال أسامة استغفر لي يا رسول الله . فلما كان للمشي قام رسول الله ﷺ خطيباً فأنشئ علي الله بما هو أهله ثم قال : أما بعد »

(١) في هامش طبعة بولاق : في نسخة « بهذا الحسب »

فَأَمَّا أَهْلَكَ النَّاسَ قَبْلَكَ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الْفَرِيفُ تَرَكُوهُ ، وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ أَقَامُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ . وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ ، لَوْ أَنَّ قَاطِلَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ سَرَقَتْ لَقَطَعْتُ يَدَهَا . ثُمَّ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِتِلْكَ الْمَرْأَةِ فَقَطَعَتْ يَدُهَا . فَخُذْتُ تَوْبَتَهَا بَعْدَ ذَلِكَ وَزَوَّجْتُ . قَالَتْ عَائِشَةُ . فَكَانَتْ تَأْتِيهِ بَعْدَ ذَلِكَ فَأَرْفَعُ حَاجَتَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

الحديث السادس ، قوله (أخبرني عروة بن الزبير أن امرأة سرفت) كذا فيه بصورة الإرسال ، لكن في آخره ما يقتضي أنه عن عائشة ، لقوله في آخره « قَالَتْ عَائِشَةُ فَكَانَتْ تَأْتِيهِ بَعْدَ ذَلِكَ فَأَرْفَعُ حَاجَتَهَا » وعند الاسماعيلي من طريق الزهري عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت « فتأبث فحسنت توبتها وكانت تأتيني فأرفع حاجتها إلى النبي ﷺ » ، وسيأتي شرح هذا الحديث في كتاب الحدود ، والغرض منه هنا الإشارة إلى أن هذه القصة وقعت يوم الفتح ٤٣٠٥ ، ٤٣٠٦ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا عاصمٌ عَنْ أَبِي هِنَانٍ حَدَّثَنِي مجاشعٌ قَالَ « أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ بِأَخِي بَعْدَ الْفَتْحِ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، جِئْتُكَ بِأَخِي اتِّبَاعَهُ عَلَى الْمِجْرَةِ . قَالَ : ذَهَبَ أَهْلُ الْمِجْرَةِ بِمَا فِيهَا . فَقُلْتُ عَلَى أَى شَيْءٍ تَبَاعَهُ ؟ قَالَ : أَبَايَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ وَالْإِيمَانِ وَالْجِهَادِ . فَلَقِيتُ مَعَهُ بَعْدُ - وَكَانَ أَكْبَرَ هَا - فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ : صَدَقَ مجاشعُ »

٤٣٠٧ ، ٤٣٠٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا عاصمٌ عَنْ أَبِي هِنَانَ النَّهْدِيِّ عَنْ مجاشعِ بْنِ مَسْعُودٍ « انْطَلَقْتُ بِأَبِي مَعْبُدٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ لِتَبَاعِهِ عَلَى الْمِجْرَةِ ، قَالَ : مَضَتْ الْمِجْرَةُ لِأَهْلِهَا ، أَبَايَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ وَالْجِهَادِ . فَلَقِيتُ أَبَا مَعْبُدٍ . فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ : صَدَقَ مجاشعُ . » وَقَالَ خَالِدٌ عَنْ أَبِي هِنَانَ عَنْ مجاشعٍ أَنَّهُ جَاءَ بِأَخِيهِ مجاهدَ ،

٤٣٠٩ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَشْرٍ عَنْ مجاهدَ « قُلْتُ لِابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَهَاجِرَ إِلَى الشَّامِ ، قَالَ : لَا هِجْرَةَ ، وَلَسْكَنَ جِهَادٌ ، فَانْطَلِقْ فَأَرْضُ نَفْسِكَ ، قَاتِ وَجَدْتَ شَيْئًا وَإِلَّا رَجِعْتَ ،

٤٣١٠ - وَقَالَ الْفَضْلُ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنَا أَبُو بَشْرٍ سَمِعْتُ مجاهدًا « قُلْتُ لِابْنِ عَمْرِو ، فَقَالَ : لَا هِجْرَةَ الْيَوْمَ - أَوْ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - مَعَهُ ،

٤٣١١ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يَزِيدَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَزْزَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو عَمْرِو الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ عُبَيْدَةَ بْنِ أَبِي لُبَابَةَ عَنْ مجاهدِ بْنِ جَبْرِ الْمَكِّيِّ « أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَقُولُ : لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ »

٤٣١٢ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يَزِيدَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَزْزَةَ حَدَّثَنِي الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ عطاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ

قال « زُمرتُ عائشةً مع عبيد بن عير ، فسألها عن الهجرة فقالت : لا هجرة اليوم ، كان للمؤمن يَفِرُّ أحدُهم
بدينه إلى الله وإلى رسوله ﷺ مخافة أن يُقتلَ عليه ، فأما اليوم فقد أظهر الله الإسلام ، فالؤمن يُعبدُ ربه
حيث شاء ، ولكن جهادٌ ونيةٌ ،

الحديث السابع ، قوله (حدثنا زهير) هو ابن معاوية ، وعاصم هو ابن سليمان ، وأبو عثمان هو النهدي ،
وبجاشع هو ابن مسعود السلي ، وقوله « بأخي » هو مجالد بوزن أخيه ، وكخيته أبو مصعب كافي الرواية الثانية ،
والذي هنا « فأنبت مصعبا » كذا للأكثر ، وللكشيميني « فلقيت أبا مصعب » وهو وهم من جهة هذه الرواية وإن كان
صوابا في نفس الأمر . قوله (وقال خالد) هو الحذاء ، وصل هذه الطريقين الاسماعيل من جهة خالد بن عبد الله
عنه بلفظ عن بجاشع بن مسعود أنه جاء بأخيه مجالد بن مسعود فقال « هذا مجالد يارسول الله فبايعه على الهجرة ،
الحديث ، وقد تقدم بيان أحوال الهجرة مستوفي في ابواب الهجرة وفي أوائل الجهاد . الحديث الثامن حديث
ابن عمر ، تقدم سندنا ومتنا في أوائل الهجرة . قوله (وقال النضر) ابن شميل ، وصله الاسماعيل من طريق أحمد بن
منصور عنه وزاد في آخره « ولكن جهاد » فانطلق فاعرض نفسك فان أصبت شيئا وإلا فارجع ، الحديث التاسع
حديث عائشة ، تقدم في أوائل الهجرة أيضا سندنا ومتنا ، وإسحق بن يزيد هو ابن إبراهيم بن يزيد الفراديسي
نسبة إلى جده

٤٣١٣ - **حدثنا** إسحاق **حدثنا** أبو عامر عن ابن جريج قال أخبرني حسن بن مسلم عن مجاهد
« أن رسول الله ﷺ قام يوم الفتح فقال : إن الله حرّم مكة يوم خلق السموات والأرض ، فهي حرام
بحرام الله إلى يوم القيامة ، لم يحل لأحد قبل ، ولا يحل لأحد بعدى ، ولم تحل لي قط إلا ساعة من الدهر :
لا يُفترُ صيدها ، ولا يُصدُّ شجرها ، ولا يَحْتَلَى خلها ، ولا يحلُّ لقطتها إلا يُشْبَد . فقال العباس بن عبد المطلب :
إلا الإذخر يارسول الله ، فإنه لا بدّ ، نه لقين والبيوت . فسكت ثم قال : إلا الإذخر فإنه حلال ،
وعن ابن جريج أخبرني عبد الكريم عن عكرمة عن ابن عباس عن علي بن عبد الله عن أبيه عن
مريرة عن النبي ﷺ »

الحديث العاشر ، قوله (حدثنا إسحق) هو ابن منصور وبه جزم أبو علي الجبائي ، وقال الحاكم هو ابن
سمر . قوله (حدثنا أبو عامر) هو الثبيل وهو من شيوخ البخاري ، وربما حدث عنه بواسطة كما هنا .
قوله (عن مجاهد أن رسول الله ﷺ) هذا مرسل ، وقد وصله في الحج والجهاد وغيرهما من رواية منصور
عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس ، وأورده ابن أبي شيبة من طريق يزيد بن أبي زياد عن مجاهد عن ابن
عباس ، والذي قبله أولى . قوله (وعن ابن جريج) هو موصول بالاسناد الذي قبله ، وعبد الكريم هو ابن مالك
الجزري ، ووقع عند الاسماعيل من وجه آخر عن أبي عامر عن ابن جريج « سمعت عبد الكريم سمعت عكرمة ،

وقد تقدم شرح هذا الحديث في كتاب الحج . الحديث الحادى عشر ، **قوله** (رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ) أى الخطبة المذكورة ، وقد وصلها في كتاب العلم من طريق أبي سلمة عن أبي هريرة ، وأول الحديث عنده : ان الله حبس عن مكة الفيل ، وسلط عليها رسوله والمؤمنين ، الحديث ، وقد تقدم شرحه هناك والله الحمد

٥٤ - باب قول الله تعالى [٢٥] لقنوبة :

(وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ

ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ . ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ - كَيْفَنَّهُ - إِلَى قَوْلِهِ - غَفُورٌ رَحِيمٌ)

قوله (باب قول الله تعالى : ويوم حنين إذا أعجبكم كثرتكم - الى - غفور رحيم) كذا لا بد من ، وساقى غيره الى قوله (ثم أنزل الله سبحانه - ثم قال الى - غفور رحيم) ووقع في رواية النسفي د باب غزوة حنين ، وقول الله عز وجل (ويوم حنين إذا أعجبكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً وضائق عليكم الأرض بما رحبت - الى - غفور رحيم) وحنين بمهمله ونون مصغر واد إلى جنب ذى الحجاز قريب من الطائف ، بينه وبين مكة بضعة عشر ميلاً من جهة عرفات ، قال أبو عبيد البكري : سعى باسم حنين بن قابتة بن مهلائيل . قال أهل المغازى : خرج النبي ﷺ إلى حنين لست خلت من شوال : وقيل للبلتين بقيتا من رمضان . وجمع بعضهم بأنه بدأ بالخروج في أواخر رمضان وصار سادس شوال ، وكان وصوله إليها في عاشره ، وكان السبب في ذلك أن مالك بن عوف النضري جمع القبائل من هوازن وواقفه على ذلك الثقفيون ، وقصدوا محاربة المسلمين ، فبلغ ذلك النبي ﷺ فخرج إليهم . قال عمر بن شبة في كتاب مكة : : حدثنا الحزامي يعني إبراهيم بن المنذر حدثنا ابن وهب عن ابن أبي الزناد عن أبيه عن عروة أنه كتب الى الوليد : أما بعد فأنك كتبت الى تسأني من قصة الفتح ، فذكر له وقتها ، فأقام عامئذ بمكة نصف شهر ، ولم يزد على ذلك حتى أتاه أن هوازن وثقيفا قد نزلوا حنيناً يريدون قتال رسول الله ﷺ وكانوا قد جمعوا اليه ورئيسهم عوف بن مالك . ولابن داود باسناد حسن من حديث سهل بن الحظليمة أنهم ساروا مع النبي ﷺ الى حنين فأطنبوا السير ، فجاء رجل فقال : إني انطلقت من بين أيديكم حتى طامت جبل كذا وكذا ، فإذا أنا بهوازن عن بكرة أبيهم بظمنهم ونعمهم وشأنهم قد اجتمعوا الى حنين ، فنبس رسول الله ﷺ وقال : تلك غنيمة المسلمين غدا ان شاء الله تعالى ، وعند ابن إسحاق من حديث جابر ما يدل على أن هذا الرجل هو عبد الله بن أبي حذرد الأسدي . **قوله** (ويوم حنين إذا أعجبكم كثرتكم) روى يونس بن بكير في د زيادات المغازى ، عن الربيع بن أنس قال : قال رجل يوم حنين لن تغلب اليوم من قلة ، فشق ذلك على النبي ﷺ فكانت الهزيمة . وقوله (ثم وليتم مدبرين) الى آخر الآيات ، يأتي بيان ذلك في شرح أحاديث الباب . ثم ذكر المصنف فيه خمسة أحاديث :

٤٣١٤ - **حديث** محمد بن عبد الله بن كثير حدثنا يزيد بن هارون أخبرنا إسماعيل قال : رأيت بيد ابن أبي أوفى ضربة ، قال ضربتها مع النبي ﷺ يوم حنين . قلت : شهدت حنيناً ؟ قال : قبل ذلك ،

٤٣١٥ - **حديث** محمد بن كثير حدثنا سفيان عن أبي إسحاق قال سمعت البراء رضي الله عنه ، وجاءه رجل فقال : يا أبا عمار ، أتوليت يوم حنين - فقال : أما أنا فأشهد على النبي ﷺ أنه لم يؤل ، ولكن

هَجَلَ سَرَعَانُ الْقَوْمَ ، فَشَقَّتْهُمْ هَوَازِنُ - وَأَبُو سُفْيَانَ بْنِ الْحَارِثِ أَخَذَ بِرَأْسِ بَغْلَتِهِ الْبَيْضَاءِ - يَقُولُ : أَنَا لِلنَّبِيِّ لَا كَذِبَ ، أَنَا ابْنُ عَهْدِ الْمَطْلَبِ ،

٤٣١٦ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ « قِيلَ لِلْبَرَاءِ وَأَنَا أَسْمَعُ : أَوْلَيْتُمْ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ حُنَيْنٍ ؟ فَقَالَ : أَمَّا النَّبِيُّ ﷺ فَلَا ، كَانُوا رُمَاةً ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَنَا لِلنَّبِيِّ لَا كَذِبَ ، أَنَا ابْنُ عَهْدِ الْمَطْلَبِ »

٤٣١٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عُقْدَةُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ سَمِعَ الْبَرَاءَ - وَسَأَلَهُ رَجُلٌ مِنْ قَيْسٍ : أَفَرَرْتُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ حُنَيْنٍ ؟ - فَقَالَ : لَسْنَا بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَفِرَّ ، كَانَتْ هَوَازِنُ رُمَاةٍ وَإِنَّمَا جَلَلْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ يَكْشِفُوا فَأَكْبَلْنَا عَلَى النَّفَاقِ ، فَاسْتَقْبَلْنَا بِالسَّهَامِ . وَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى بَغْلَتِهِ الْبَيْضَاءِ ، وَإِنَّ أَبَا سُفْيَانَ بْنَ الْحَارِثِ أَخَذَ بِرِجْلَيْهَا وَهُوَ يَقُولُ : أَنَا لِلنَّبِيِّ لَا كَذِبَ »
قَالَ إِسْرَائِيلُ وَزُهَيْرٌ « نَزَلَ لِلنَّبِيِّ ﷺ عَنْ بَغْلَتِهِ »

الحديث الاول ، قوله (عن إسماعيل) هو ابن أبي خالد ، وكذا هو منسوب في رواية أحمد عن يزيد بن هارون . قوله (ضربة) زاد أحمد . فقلت ما هذه ، وفي رواية الإسماعيل « ضربة على ساعده » وفي رواية له « أثر ضربة » ، قوله (شهدت حينئذ قال قبل ذلك) في رواية أحمد « قال نعم وقبل ذلك » ، ومراده بما قبل ذلك ما قبل حنين من المشاهد ، وأول مشاهدته الحديبية فيما ذكره من صنف في الرجال ، ووقفت في بعض حديثه على ما يدل أنه شهد الحندق ، وهو صحابي ابن صحابي . الحديث الثاني حديث البراء ، قوله (عن أبي إسحاق) هو السبيعي ، ومدار هذا الحديث عليه ، وقد تقدم في الجهاد من وجه آخر عن سفیان وهو الثوري قال « حدثني أبو إسحق » . قوله (وجاء رجل) لم أقف على اسمه ، وقد ذكر في الرواية الثالثة أنه من قيس . قوله (يا أبا عماره) هي كنية البراء . قوله (أوليت يوم حنين) المهمة للاستفهام وتوايت أي انهزمت ، وفي الرواية الثانية « أوليت مع النبي ﷺ يوم حنين » وفي الثالثة « أفررت مع رسول الله ﷺ » ، وكلها بمعنى . قوله (أما أنا فاشهد على النبي ﷺ أنه لم يول) تضمن جواب البراء إثبات الفرار لهم ، لكن لا على طريق التعميم ، وأراد أن إطلاق السائل يشمل الجميع حتى النبي ﷺ لظاهر الرواية الثانية ، ويمكن الجمع بين الثانية والثالثة بحمل المعية على ما قبل المهزومة فبادر إلى استثنائه ثم أوضح ذلك ، وختم حديثه بأنه لم يكن أحد يومئذ أشد منه ﷺ . قال النووي : هذا الجواب من بدیع الأدب ، لأن تقدير الكلام فررتم كلكم ، فيدخل فيهم النبي ﷺ ، فقال البراء : لا والله ما فر رسول الله ﷺ ، ولكن جرى كيت وكيت ، فأوضح أن فرار من فر لم يكن على نية الاستمرار في الفرار ، وإنما انكشفوا من وقع السهام وكأنه لم يستحضر الرواية الثانية . وقد ظهر من الأحاديث الواردة في هذه القصة أن الجميع لم يفروا كما سيأتي بيانه ، ويحتمل أن البراء فهم من السائل أنه اشتبه عليه حديث سلمة بن الأكوع الذي أخرجه مسلم بلفظه ومرت رسول الله ﷺ منهزما ، فلذلك حلف أن النبي ﷺ لم يول ، ودل ذلك على أن منهزما حال من سلمة ، ولهذا وقع في

طريق أخرى ومرت برسول الله ﷺ منهزما وهو على بغلته فقال : لقد رأى ابن الاكوح فرعا ، ويحتمل أن يكون السائل أخذ النعميم من قوله تعالى (ثم ولينهم مدبرين) فبين له أنه من العموم الذي أريد به الخصوص . **قوله** (ولكن عجل سرعان القوم فرشتهم هوازن) فأما سرعان فبفتح المهملة والراء ، ويجوز سكن الراء ، وقد تقدم ضبطه في سجود السهو في الكلام على حديث ذى اليمين ، والرشق بالشين المعجمة والقفاء رعى السهام ، وأما هوازن فهي قبيلة كبيرة من العرب فيها عدة بطون ينسبون الى هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بمعجمة ثم مهملة ثم فاء مفتوحات ابن قيس بن عيلان بن الياس بن مضر ، والمذر لم ينهزم من غير ماؤلة أن العدو كانوا ضمههم في العدد وأكثر من ذلك ، وقد بين شعبة في الرواية الثالثة السبب في الاسراع المذكور قال : كانت هوازن رماة ، قال وإنما لما حملنا عليهم انكشفوا . وللمصنف في الجهاد انهزموا ، قال د فاكبنا ، وفي روايته في الجهاد في باب من قاد دابة غيره في الحرب د فأقبل الناس على الغنائم فاستقبلونا بالسهام ، وللمصنف في الجهاد أيضا من رواية زهير بن معاوية عن أبي إسحق تكلة السبب المذكور قال د خرج شبان أصحابه وأخفاؤهم حسرا - بضم المهملة وتشديد السين المهملة - ليس عليهم سلاح ، فاستقبلهم جمع هوازن وبني نضر ما يكادون يسقط لهم سهم ، فرشقوهم رشقا ما يكادون يخطئون ، الحديث . وفيه د فنزل واستنصر ، ثم قال : أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب . ثم صف أصحابه ، وفي رواية مسلم من طريق زكريا عن أبي إسحق د فرمهم برشق من نبل كأنها رجل جراد فانكشفوا ، وذكر ابن إسحق من حديث جابر وغيره في سبب انكشافهم أمرا آخر ، وهو أن مالك بن عوف سبق بهم الى حنين فأعدوا وتميزوا في مضائق الوادي ، وأقبل النبي ﷺ وأصحابه حتى انحط بهم الوادي في عمية الصبح ، فثارت في وجوههم الخيل فشدت عليهم ، وانكمن الناس منهزمين . وفي حديث أنس عند مسلم وغيره من رواية سليمان التيمي عن السميط عن أنس قال د اقتتحنا مكة ، ثم إذا غزونا حنينا ، قال لجاء المشركون بأحسن صفوف رأيت : صف الخيل ، ثم المقاتلة ، ثم النساء من وراء ذلك ، ثم الغنم ثم النعم : قال . ونحن بشر كثير ، وعلى ميمنة خيلنا خالد بن الوليد ، فجملت خيلنا تلوذ خلف ظهورنا فلم نلبث أن انكشفت خيلنا وفرت الأعراب ومن تعلم من الناس ، وسيأتي للمصنف قريبا من رواية هشام بن زيد عن أنس قال د أقبلت هوازن وغطفان بذراريهم ونعمهم ومع رسول الله ﷺ عشرة آلاف ومعه الطلقاء ، قال فأدبروا عنه حتى بقى وحده ، الحديث . ويجمع بين قوله د حتى بقى وحده ، وبين الأخبار الدالة على أنه بقى معه جماعة بأن المراد بقى وحده متقدما مقبلا على العدو ، والذين ثبتوا معه كانوا وراءه ، أو الوحدة بالنسبة لمباشرة القتال ، وأبو سفيان بن الحارث وغيره كانوا يخدمونه في إمساك البغلة ونحو ذلك . ووقع في رواية أبي نعيم في الدلائل ، تفصيل المائة : بضعة وثلاثون من المهاجرين والبقية من الأنصار ومن النساء أم سليم وأم حارثة **قوله** (وأبو سفيان بن الحارث) أي ابن عبد المطلب بن هاشم وهو ابن عم النبي ﷺ ، وكان إسلامه قبل فتح مكة لأنه خرج الى النبي ﷺ فلقية في الطريق وهو سائر الى فتح مكة فأسلم وحسن إسلامه ، وخرج الى غزوة حنين فكان فيمن ثبت . وعند ابن أبي شيبة من مرسل الحكم بن عتيبة قال : لما فر الناس يوم حنين جعل النبي ﷺ يقول أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب ، فلم يبق معه إلا أربعة نفر ، ثلاثة من بني هاشم ورجل من غيرهم : علي والعباس بين يديه ، وأبو سفيان بن الحارث أخذ بالعنان ، وابن مسعود من الجانب الأيسر . قال : وليس يقبل نحوه أحد إلا قتل . وروى الترمذي من حديث ابن عمر باسناد حسن قال د لقد رأيتنا يوم حنين وإن الناس

لمواين ، وما مع رسول الله ﷺ مائة رجل ، وهذا أكثر ما وقفت عليه من عدد من ثبت يوم حنين . وروى أحمد والحاكم من حديث عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه قال : كنت مع النبي ﷺ يوم حنين فولى عنه الناس ؛ وثبت معه ثمانون رجلا من المهاجرين والأنصار ، فكننا على أقدامنا ، ولم نوطم الدبر ، وهم الذين أنزل الله عليهم السكينة ، وهذا لا يخالف حديث ابن عمر فإنه نفي أن يكونوا مائة ، وابن مسعود أثبت أنهم كانوا ثمانين ، وأما ما ذكره النووي في شرح مسلم أنه ثبت معه اثنا عشر رجلا فكأنه أخذه بما ذكره ابن إسحق في حديثه أنه ثبت معه العباس وابنه الفضل وهلى وأبو سفيان بن الحارث وأخوه ربيعة وأسامة بن زيد وأخوه من أمه أيمن بن أم أيمن ، ومن المهاجرين أبو بكر وعمر ، فهؤلاء تسعة ، وقد تقدم ذكر ابن مسعود في مرسل الحاكم فهؤلاء عشرة ، ووقع في شعر العباس بن عبد المطلب أن الذين ثبتوا كانوا عشرة فقط وذلك قوله :

نصرنا رسول الله في الحرب تسعة وقد فر من قدر عنه فأقشعوا
وعاشرنا وافي الخيام بنفسه لما مسه في الله لا يتوجع

ولعل هذا هو الثابت ، ومن زاد على ذلك يكون مجل في الرجوع فعد فيمن لم ينهزم ، ومن ذكر الزبير بن سكار وغيره أنه ثبت يوم حنين أيضا جعفر بن أبي سفيان بن الحارث وقثم بن العباس وعتبة ومعتب ابنا أبي لباب وعبد الله بن الزبير بن عبد المطلب ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب وعقيل بن أبي طالب وشيبة بن عثمان الحنفي ، فقد ثبت عنه أنه لما رأى الناس قد انهزموا استدبر النبي ﷺ لبقته ، فأقبل عليه فضربه في صدره وقال له : قاتل الكفار ، فقاتلهم حتى انهزموا . قال الطبري : الانهزام المنهى عنه هو ما وقع على غير نية العود ، وأما الاستمرار للكثرة فهو كالتحيز إلى فئة ، قوله (أخذ برأس بقلته) في رواية زهير د فأقبلوا أي المشركون هنالك إلى النبي ﷺ وهو على بقلته البيضاء . وابن عمه أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب يقول به ، فنزل واستنصر . قال العلماء : في ركوبه ﷺ البغلة يومئذ دلالة على النهاية في الشجاعة والثبات . وقوله د فنزل ، أي عن البغلة وفاستنصر ، أي قال : اللهم أنزل نصرك . وقع مصرحا به في رواية مسلم من طريق زكريا عن أبي إسحق . وفي حديث العباس عند مسلم د شهدت مع رسول الله ﷺ يوم حنين فلزمته أنا وأبو سفيان بن الحارث فلم تفارقه ، الحديث ، وفيه د ولى المسلمون مدبرين ، فطلق رسول الله ﷺ يركض بقلته قبل الكفار ، قال العباس : وأنا أخذ بلجام رسول الله ﷺ أكمضها لإرادة أن لا تسرع ، وأبو سفيان أخذ بركابه ، ويمكن الجمع بأن أبا سفيان كان أخذها أولا بزمامها فلما ركضها النبي ﷺ إلى جهة المشركين خشى العباس فأخذ بلجام البغلة يكمضها ، وأخذ أبو سفيان بالركاب وترك اللجام للعباس لإجلاله له لأنه كان معه . قوله (بقلته) هذه البغلة هي البيضاء ، وعند مسلم من حديث العباس د وكان على بغلة له بيضاء أهداها له قروة بن نفثة الجذامي ، وله من حديث سلمة د وكان على بقلته الشهباء ، ووقع عند ابن سعد وتبعه جماعة من صنف السيرة أنه ﷺ كان على بقلته دلدل ، وفيه نظر لأن أهداها له المقوقس ؛ وقد ذكر القطب الحلبي أنه استشكل عند الدمياطي ما ذكره ابن سعد فقال له : كنت تبعته فذكرت ذلك في السيرة ، وكنت حينئذ سيرا محضا ، وكان ينبغي لنا أن نذكر الخلاف . قال القطب الحلبي : يحتمل أن يكون يومئذ ركب كلا من البهاتين إن ثبت أنها كانت محبته ، والا فإني الصحيح أصح . ودل قول الدمياطي أنه كان يعتد الرجوع عن كثير

وما وافق فيه أهل السير وخالف الأحاديث الصحيحة ، وأن ذلك كان منه قبل أن يتصلح من الأحاديث الصحيحة وخروج نسخ من كتابه وانتشاره لم يتمكن من تغييره . وقد أغرب النووي فقال : وقع عند مسلم د على بغلته البيضاء ، وفي أخرى « الشهباء » ، وهي واحدة ولا تعرف له بغلة غيرها . وتعقب بدليل فقد ذكرها غير واحد ، لكن قيل إن الاسمين لواحدة . **قوله** (أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب) قال ابن التين : كان بعض أهل العلم يقوله بفتح الباء من قوله « لا كذب » ليخرجه عن الوزن ، وقد أجيب عن مقالته عليه السلام هذا الرجوع بأجوبة أحدها أنه نظم غيره ، وأنه كان فيه : أنت النبي لا كذب أنت ابن عبد المطلب ، فذكره بلفظ « أنا » في الموضوعين . ثانيها أن هذا رجوع وليس من أقسام الشعر ، وهذا مردود . ثالثها أنه لا يكون شعرا حتى يتم قطعة ، وهذه كذات يسيرة ولا تسمى شعرا . رابعها أنه خرج موزونا ولم يقصد به الشعر ، وهذا أعدل الأجوبة ، وقد تقدم هذا المعنى في غير هذا المكان ، ويأتي نائما في كتاب الأدب . وأما نسبته إلى عبد المطلب دون أبيه عبد الله فكأنها لشهرة عبد المطلب بين الناس لما رزق من نباهة الذكر وطول العمر ، بخلاف عبد الله فإنه مات شابا ، ولهذا كان كثير من العرب يدعونه ابن عبد المطلب ، كما قال ضمام بن نعلبة لما قدم : أيكم ابن عبد المطلب ؟ وقيل لأنه كان أشهر بين الناس أنه يخرج من ذرية عبد المطلب رجل يدعو الله ويهدي إلى الله الخلق على يديه ويكون خاتم الأنبياء ، فانتسب إليه ليتذكر ذلك من كان يعرفه ، وقد اشتهر ذلك بينهم ، وذكره سيف بن ذي يزن قديما لعبد المطلب قبل أن يتزوج عبد الله أمته وأراد النبي عليه السلام تنبيه أصحابه بأنه لا بد من ظهوره وأن العاقبة له لتقوى قلوبهم إذا عرفوا أنه ثابت غير منزعج . وأما قوله « لا كذب » ففيه إشارة إلى أن صفة النبوة يستحيل معها الكذب ، فكأنه قال : أنا النبي ، والنبي لا يكذب ، فليست بكاذب فيما أقول حتى أنزعج ، وأنا متيقن بأن الذي وعدني الله به من النصر حق ، فلا يجوز على الفراد . وقيل : معنى قوله « لا كذب » أي أنا النبي حقا لا كذب في ذلك . (تنبيهان) : أحدهما ساق البخاري الحديث عاليا عن أبي الوليد عن شعبة ، لكنه مختصر جدا . ثم ساقه من رواية غندر عن شعبة مطولا بنزول درجة . وقد أخرجه الإسماعيل عن أبي خليفة الفضل بن الحباب عن أبي الوليد مطولا ، فكأنه لما حدث به البخاري حدثه به مختصرا . (الثاني) اتفقت الطرق التي أخرجها البخاري لهذا الحديث من ميثاق هذا الحديث إلى قوله « أنا النبي لا كذب » ، أنا ابن عبد المطلب ، إلا رواية زهير بن معاوية فزاد في آخرها « ثم صف أصحابه » ، وزاد مسلم في حديث البراء من رواية زكريا عن أبي إسحق قال البراء « كنا والله إذا احمر البأس نتقي به » ، وإن الشجاع منا الذي يخاضه ، يعني النبي عليه السلام . ولمسلم من حديث العباس « أن النبي عليه السلام حينئذ صار يركض بغلته إلى جهة الكفار ، وزاد فقال « أي عباس ناد أصحاب الشجرة ، وكان العباس صديقا ، قال : فنادت بأعلى صوتي أين أصحاب الشجرة . قال فوالله لكان عطفهم حين سمعوا صوتي عطفة البقر على أولادها ، فقالوا : يا أباي . قال فاقبلوا والكفار ، فنظر رسول الله عليه السلام وهو على بغلته كأنه يطاول إلى قتالهم فقال : هذا حين سمى الوطيس . ثم أخذ حصيات فرمى بهن وجوه الكفار ثم قال : انهزموا ورب الكعبة ، قال فما زلت أرى حدم قليلا ، وأمرهم مدبرا » ، ولابن إسحق نحوه وزاد « فجعل الرجل يعطف بغيره فلا يقدر ، فيقذف درعه ثم يأخذ بسيفه ودرقه ثم يؤم الصوت » . **قوله** في آخر الرواية الثالثة (قال إسرائيل وزهير : نزل رسول الله عليه السلام عن بغلته) أي إن إسرائيل بن يونس بن أبي إسحق وزهير بن معاوية لهما هذا الحديث عن أبي إسحق عن البراء فقالا في آخره

« نزل النبي ﷺ عن بغلته ، فلما رواية لإسرائيل فوصلها المصنف في د باب من قال خذها وأنا ابن فلان ، من كتاب الجهاد ولفظه « كان أبو سفيان بن الحارث آخذاً بغلته ، فلما غصيه المشركون نزل ، وقد تقدم شرح ذلك . وأما رواية زهير فوصلها أيضاً في د باب من صف أصحابه عند الهزيمة ، وقد ذكرت لفظه قريباً . ولمسلم من حديث سلة بن الأكوع « لما غصوا النبي ﷺ نزل عن البغلة ، ثم قبض قبضة من تراب ، ثم استقبل به وجوههم فقال : شامت الوجوه ، فما خلق الله منهم إنساناً إلا ملأ عينيه تراباً بتلك القبضة فولوا منهزمين . ولأحمد وأبي داود والترمذي من حديث أبي عبد الرحمن الفهرى في قصة حنين قال « فولى المسلمون مدبرين كما قال الله تعالى ، فقال رسول الله ﷺ : أيا عباد الله ، أنا عبد الله ورسوله . ثم اقتحم عن فرسه فأخذ كفاً من تراب ، قال فأخبرني الذي كان أدنى إليه عن أنه ضرب به وجوههم وقال : شامت الوجوه ، فنهزمهم ، قال يعلى بن عطاء « ورويه عن أبي همام عن أبي عبد الرحمن الفهرى « قال لخدني أبنائهم عن آياتهم أنهم قالوا : لم يبق منا أحد إلا اعتلت عيناه وفيه تراباً ، ولأحمد والحاكم من حديث ابن مسعود « ورسول الله ﷺ على بغلته قدما ، لحادث به بغلته قال عن السرج فقلت ارتفع رفعك الله ، فقال : فاولني كفاً من تراب ، فضرب به وجوههم فامتلت أعينهم تراباً . وجاء المهاجرون والأنصار سيوفهم بأيامهم كأنها الشهب ، فولى المشركون الأدبار ، وللبزار من حديث ابن عباس « أن علياً ناول النبي ﷺ التراب ، فرمى به في وجوه المشركين يوم حنين . ويجمع بين هذه الأحاديث أنه ﷺ أولاً ناول لصاحبه فناولني فناولوه فرماه ، ثم نزل عن البغلة فأخذ بيده فرماه أيضاً . فيحتمل أن الحمصي في إحدى المرتين وفي الأخرى التراب ، وانه أعلم . وفي الحديث من الفوائد حسن الأدب في الخطاب ، والارشاد إلى حسن السؤال بحسن الجواب . وذهم الإعجاب . وفيه جواز الانسحاب إلى الآباء ولو ماتوا في الجاهلية ، والنهي عن ذلك محمول على ما هو خارج الحرب . ومثله الرخصة في الخيلاء في الحرب دون غيرها . وجواز التعرض إلى الهلاك في سبيل الله ، ولا يقال كان النبي ﷺ متيقناً للنصر لوعده الله تعالى له بذلك وهو حق ، لأن أبا سفيان بن الحارث قد ثبت معه أخذاً بلجام بغلته وليس هو في اليقين مثل النبي ﷺ . وقد استشهد في تلك الحالة أيمن بن أم أيمن كما تقدمت الإشارة إليه في شعر العباس . وفيه ركوب البغلة إشارة إلى مزيد الثبات ، لأن ركوب الفعولة مظنة الاستعداد للفرار والتولي ، وإذا كان رأس الجيش قد وطن نفسه على عدم الفرار وأخذ بأسباب ذلك كان ذلك أدعى لاتباعه على الثبات . وفيه شهرة الرئيس نفسه في الحرب بمبالغة في الشجاعة وعدم المبالاة بالعدو

٤٣١٨ ، ٤٣١٩ - جرش سعيد بن عمرو قال حدثني أبي عن سعد بن سعد حدثني عوف بن أبي شهاب ج .

وحدثني إسحاق بن عيسى بن إبراهيم حدثنا ابن أخي ابن شهاب قال محمد بن شهاب : وزعم عروة بن الزبير أن مروان والمصور بن غزاة أخبراه أن رسول الله ﷺ قام حين جاهد وفد هوازن مسلمين فسألوهم أن يرد إليهم أموالهم وصبيهم ، فقال لهم رسول الله ﷺ : معي من رءون ، وأحب الحديث إلى أصدقائه ، فاختاروا إحدى الطائفتين : إما السبي ، وإما المال . وقد كنت استأنيتكم - وكان أنظرهم رسول الله ﷺ بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف - فلما تبين لهم أن رسول الله ﷺ غير راد إليهم إلا إحدى الطائفتين قالوا :

فَاتَا نَحْنَارُ سَبِينَا ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْلَمِينَ ، فَأَتْنِي عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ، ثُمَّ قَالَ : أَمَا بَعْدُ فَإِنْ إِخْوَانَكُمْ قَدْ جَاءُوا تَائِبِينَ ، وَإِنِّي قَدْ رَأَيْتُ أَنْ أُرْدَ إِلَيْهِمْ سَبِيَهُمْ ، فَإِنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيبَ ذَلِكَ فَلْيَفْعَلْ . وَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَكُونَ عَلَى حَظِّهِ حَتَّى تُعْطِيَهُ إِيَّاهُ مِنْ أَوَّلِ مَا يُفِي اللَّهُ عَلَيْنَا فَلْيَفْعَلْ . فَقَالَ النَّاسُ : قَدْ طَيَّبْنَا ذَلِكَ بِأَرْسُولِ اللَّهِ . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنَّا لَا نَدْرِي مَنْ أَذِنَ مِنْكُمْ فِي ذَلِكَ مَنْ لَمْ يَأْذَنْ ، فَارْجِعُوا حَتَّى يَرْفَعَ إِلَيْنَا هُرُاقُكُمْ أَسْرَكُمْ . فَارْجَعَ النَّاسُ ، فَكَلَّمَهُمْ هُرُاقُومَ ، ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرُوهُ أَنَّهُمْ قَدْ طَيَّبُوا وَأَذِنُوا . هَذَا الَّذِي بَلَغَنِي عَنْ سَبِيِّ هَوَازِنَ ،

الحديث الثالث حديث المسور ومروان ، تقدم ذكره من وجهين عن الزهري ، وقد تقدم في أول الشروط في قصة صلح الحديبية أن الزهري رواه عن عروة عن المسور ومروان عن أصحاب النبي ﷺ ، فدل على أنه في بقية المواضع حيث لا يذكر عن أصحاب النبي ﷺ أنه يرسله ، فإن المسور يصغر عن إدراك القصة ومروان أصغر منه . نعم كان المسور في قصة حنين ميرا ، فقد ضبط في ذلك الأوان قصة خطبة علي لابنة أبي جهل ، والله أعلم . **قوله** (حدثنا ابن أخي ابن شهاب قال محمد بن مسلم بن شهاب) هو الزهري ، وسقط ابن مسلم من بعض النسخ . **قوله** (وزعم عروة ابن الزبير) هو معطوف على قصة صلح الحديبية ، وقد أخرجه موسى بن عقبة عن الزهري بلفظ (حدثني عروة بن الزبير الخ ، وسيأتي في الأحكام . **قوله** (قام حين جاءه وفد هوازن مسلمين) ساق الزهري هذه القصة من هذا الوجه مختصرة ، وقد ساقها موسى بن عقبة في المغازي مطولة ولفظه (ثم انصرف رسول الله ﷺ من الطائف في شوال إلى الجمرانة وبها السبي يعني سبي هوازن ، وقدمت عليه وفد هوازن مسلمين فيهم تسعة نفر من أشرفهم فأسلوا وبأيموا ، ثم كلبوه فقالوا : يا رسول الله إن فيمن أصبتم الأمهات والأخوات والعمات والخالات وهن غنazy الأقوام ، فقال : سأطلب لكم ، وقد وقعت المقاسم فأى الأمرين أحب اليكم : ألسبي أم المال ؟ قالوا : خيرتنا يا رسول الله بين الحسب والمال ، فالحسب أحب إلينا ، ولا تتسكلم في شاة ولا بعير . فقال : أما الذى أبني هاشم فهو لكم ، وسوف أكلم لكم المسلمين ، فكلوهم وأظهروا إسلامكم ، فلما صلى رسول الله ﷺ الهجرة قاموا ففتحكم خطبائهم فأبلغوا ورجعوا إلى المسلمين في رد سبيهم ، ثم قام رسول الله ﷺ حين فرغوا فشفع لهم وحض المسلمين عليه وقال : قد رددت الذى أبني هاشم عليهم ، فاستفید من هذه القصة عدد الوفود وغير ذلك مما لا يخفى . وقد أغفل محمد بن سعد لما ذكر الوفود وفد هوازن هؤلاء مع أنه لم يجمع أحد في الوفود أكثر مما جمع . ومن سعى من وفد هوازن زهير بن صرد كاسيانى ، وأبو مروان . ويقال أبو مروان أوله مثلثة بدل الميم ويقال بموحدة وقاف . وهو هم الذى ﷺ من الرضاغة ، ذكره ابن سعد . وفي رواية ابن إسحق (حدثني عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، تميمين الذى خطب لهم في ذلك ولفظه (وأدركه وفد هوازن بالجمرانة وقد أسلموا فقالوا : يا رسول الله إنا أهل وعشيرة قد أصابنا من البلاء ما لم يخف عليك ، فامن علينا من الله عليك . وقام خطيبهم زهير بن صرد فقال : يا رسول الله إن القوافي في الحظائر من السبايا خالاتك وعماتك وحواضك اللاتي كن يكفلنك ، وأنت خير مكفول ، ثم أنشد الأبيات المشهورة أولها :

امتن علينا رسول الله في كرم فالك المرء نرجوه وندخر

يقول فيها : امتن على نساء قد كنت ترضعها اذ فوك تملؤه من محضها الدرر

ثم ساق القصة نحو سياق موسى بن عقبة . وأورد الطبراني شعر زهير بن صرد من حديثه فزاد على ما أورده ابن إسحق خمسة أبيات . وقد وقع لنا عالميا جدا في « المعجم الصغير » ، عشاري الاسناد ، ومن بين الطبراني فيه زهير لا يعرف ، لكن يقوى حديثه بالمتابعة المذكورة فهو حسن ، وقد بسط القول فيه في « الأربعين المتبانية » ، وفي « الامالي » ، وفي « الصحابة » ، وفي « العشرة العشارية » ، وبينت وهم من زعم أن الاسناد منقطع ، والله الموفق . **قوله** (وقد كنت استأيت بكم) في رواية الكشميني « لكم » ، ومعنى استأيت استعظرت ، أي أخرت قسم السبي لتحضروا فأبطأتم ، وكان ترك السبي بغير قسمة وتوجه الى الطائف غاصرها كما سيأتي ، ثم رجع عنها إلى الجمرة ثم قسم الثنائيم هناك ، فجاءه وفد هوازن بعد ذلك ، فبين لهم أنه أخر القسم ليحضروا فأبطأوا . وقوله « بضع عشرة ليلة » فيه بيان مدة التأخير . وقوله « قفل » ، بفتح القاف والفاء أي رجع . وذكر الواقدي أن وفد هوازن كانوا أربعة وعشرين بيتا فيهم أبو برقان السعدي فقال : يا رسول الله إن في هذه الحظائر إلا أمهاتك وخالاتك وحواضنك ومرضعاتك فامتن علينا ، من الله عليك . فقال : قد استأيت بكم حتى ظننت أنكم لا تقدمون ، وقد قسمت السبي . **قوله** (فن أحب أن يطيب ذلك) بفتح الطاء المهملة وتشديد الياء التحنانية أي يعطيه عن طيب نفس منه من غير عوض . **قوله** (عل حظه) أي بأن يرد السبي بشرط أن يعطى عوضه . ووقع في رواية موسى بن عقبة « فن أحب منكم أن يعطى غير مكروه فليفعل » ، ومن كرهه أن يعطى فمكروه » . **قوله** (فقال للناس قد طيبنا ذلك) في رواية موسى بن عقبة « فأعطى الناس ما بأيديهم » ، إلا قليلا من الناس سألوا الفداء ، وفي رواية عمرو بن شعيب المذكورة « فقال المهاجرون : ما كان لنا فهو لرسول الله » ، وقالت الانصار كذلك ، وقال الأقرع بن حابس : أما أنا وبنو تميم فلا . وقال عيينة : أما أنا وبنو فزارة فلا . وقال العباس بن مرداس : أما أنا وبنو سليم فلا ، فقالت بنو سليم : بل ما كان لنا فهو لرسول الله . قال فقال رسول الله ﷺ : من تمسك منكم بحقه فله بكل إنسان ست فرائض من أول فيء نصيبه » فردوا إلى الناس نسائم وأبناءهم . **قوله** (فقال إننا لاندري من أذن منكم الخ) يأتي الكلام عليه في « باب العرقاء » ، من كتاب الاحكام إن شاء الله تعالى . **قوله** (هذا الذي بلغني عن سبي هوازن) بين المصنف في الهبة أن الذي قال هذا الخ هو الوهمي ، قال : وذلك بعد أن خرج هذا الحديث عن يحيى بن بكير عن الليث بسنده

٤٣٢٠ — **حدثنا** أبو النعمان **حدثنا** حماد بن زيد عن أيوب عن نافع أن عمر قال : يا رسول الله ح

وحدثني محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا متمر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه قال « لما

قفلنا من حنين سأل عمر النبي ﷺ عن نذر كان نذره في الجاهلية اعتكاف ، فأمره النبي ﷺ بوفائه »

وقال بعضهم : حماد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر

ورواه جرير بن حازم وحامد بن سلمة عن أيوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ

٤٣٢١ — **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن عمر بن كثير بن أفلح عن

أبي حميد مولى أبي قتادة عن أبي قتادة قال « خرجنا مع النبي ﷺ عام حنين ، فلما التفتينا كانت قملسين جوة ، فرأيت رجلاً من المشركين قد علا رجلاً من المسلمين ، فضربته من ورائي على حبل عاتق السيف فقطعت الدرع ، وأقبل على فضيئتي ضمة وجدت منها ربح الموت ، ثم أدركه الموت فأرسلني ، فلحقت عمر فقلت : ما بال الناس ؟ قال : أسر الله عز وجل . ثم رجعوا ، وجلس النبي ﷺ فقال : من قتل قتيلاً له عليه بيعة الله سلبه . فقلت : من يشهد لي ؟ ثم جاست . فقال النبي ﷺ مثله . قال : ثم قال النبي ﷺ مثله ، فقلت : من يشهد لي ثم جاست . قال ثم قال النبي ﷺ مثله ، فقلت : فقال : مالك يا أبا قتادة ؟ فأخبرته ، فقال رجل : صدق وسلبه عندي ، فأرضه مني . فقال أبو بكر : لاها الله ، إذا لا يجد إلى أسيد من أسيد الله يقاتل عن الله ورسوله ﷺ فيعطيك سلبه . فقال النبي ﷺ : صدق فأعطه ، فأعطانيه ، فابنت به نحر قافي بني سلمة ، فانه لأول مال تأثلمته في الإسلام ،

الحديث الرابع ، قوله (عن نافع أن عمر قال : يا رسول الله) هكذا ذكره مرسلًا مختصراً ، ثم عقبه برواية مصر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر موصولاً تاماً . وقد عاب عليه الاسماعيلي جميعاً لأن قوله « لما قفلنا من حنين » لم يقع في رواية حماد بن زيد أي الرواية الأولى المرسلة ، والجواب أن البخاري إنما نظر إلى أصل الحديث لا إلى النقص والزيادة في ألفاظ الرواة ، وإنما أورد طريق حماد بن زيد المرسلة للإشارة إلى أن روايته مرجوحة ، لأن جماعة من أصحاب شيخه أيوب خالفوه فيه فوصلوه ، بل بعض أصحاب حماد بن زيد رواه عنه موصولاً كما أشار إليه البخاري أيضاً هنا ، على أن رواية حماد بن زيد وإن لم يقع فيها ذكر القول من حنين صريحاً لسكنه فيها ضمناً كما سأبينه ، وقد وقع في رواية بعضهم ما ليس عند معمر أيضاً مما هو أدخل في مقصود الباب كما سأبينه ، فأما بقية لفظ الرواية الأولى فقد ساقها هو في فرض الخمس بلفظ « ان عمر قال لرسول الله ﷺ إنه كان على اعتكاف ليلة في الجاهلية ، فأمره أن يني به . قال : وأصاب عمر جارتين من سبي حنين فوضعهما في بعض بيوت مكة ، الحديث ، وكذا أورده الاسماعيلي من طريق سليمان بن حرب وأبي الربيع الزهراني وخلف بن هشام كلهم عن حماد بن زيد عن أيوب عن نافع ، ان عمر كان عليه اعتكاف ليلة في الجاهلية ، فلما نزل النبي ﷺ بالجمرانة سأله عنه ، فأمره أن يعتكف ، لفظ أبي الربيع قلت : وكان نزول النبي ﷺ بالجمرانة بعد رجوعه من الطائف بالاتفاق ، وكذا سبى حنين لما قسم بعد الرجوع منها فاتحدت رواية حماد بن زيد ومعمر معني ، وظهر رد ما اعترض به الاسماعيلي . وأما رواية من رواه عن حماد ابن زيد موصولاً فأشار إليه البخاري بقوله « وقال بعضهم عن حماد الخ » فالمراد بحماد ابن زيد ، فانه ذكر عقبه رواية حماد بن سلمة وهي مخالفة لسياقه ، والمراد بالبعض المبهم أحمد بن عبد الله الضبي ، كذلك أخرجه الاسماعيلي من طريقه فقال « أخبرني القاسم هو ابن زكريا حدثنا أحمد بن عبد الله حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال « كان عمر نذر اعتكاف ليلة في الجاهلية ، فسأل النبي ﷺ فأمره أن يني به » ، وكذا أخرجه مسلم وابن خزيمة عن أحمد بن حنبل وذكره ابن عسكرا ابن عمر عمة الجمرانة ، ولم يسبق مسلم لفظه ، وقد أوضحته في « باب ما كان النبي ﷺ يعطى المؤنفة » من كتاب فرض الخمس . وأما رواية من رواه عن أيوب موصولاً فأشار إليه البخاري بقوله

« ورواه جرير بن حازم وحماد بن سلمة عن أيوب عن نافع عن ابن عمر ، فرواية جرير بن حازم وصلها مسلم وغيره من رواية ابن وهب عن جرير بن حازم ، ان أيوب حدثه ان نافعاً حدثه ان عبد الله بن عمر حدثه ان عمر بن الخطاب سأل رسول الله ﷺ وهو بالجمرة بعد أن رجع من الطائف فقال : يا رسول الله إني نذرت في الجاهلية أن أعتكف يوماً في المسجد الحرام فكيف ترى ؟ قال : اذهب فاعتكف يوماً . وكان رسول الله ﷺ قد أعطاه جارية من الخس ، فلما أعتق رسول الله ﷺ سبايا الناس قال عمر : يا عبد الله اذهب الى تلك الجارية فخل سبيلها ، فاشتمل هذا السياق على فوائد زوائد ، وعرف وجه دخول هذا الحديث في «باب غزوة حنين» ، ورواية حماد بن سلمة وصلها مسلم من طريق حجاج بن منهال ، حدثنا حماد بن سلمة عن أيوب ، مقرونة برواية محمد بن إسحق كلاهما عن نافع عن ابن عمر ، قال في قصة النذر يعني دون غيره من ذكر الجارية والسبي ، وقد ذكرت في فرض الخس كلام الدارقطني على هذا الحديث وأنه قال رواه ابن عيينة عن أيوب ، فاختلف الرواة عنه ، ففهم من أرسله ومنهم من وصله ، ومن رواه موصولاً بمحمد بن أبي خلف وهو من شيوخ مسلم أخرجه الإسماعيلي من طريقه وفيه ذكر النذر والسبي والجارية كما في رواية جرير بن حازم ، وفي المغازی لابن إسحق في قصة الجارية فائدة أخرى ، قال حدثني أبو وجرة يزيد بن عبيد السعدي أن رسول الله ﷺ أعطى من سبي هوازن على بن أبي طالب جارية يقال لها ربيعة بنت حبان بن عمير ، وأعطى عثمان جارية يقال لها زينب بنت خنساس ، وأعطى عمر قلابة فوهبها لابنه ، قال ابن إسحاق : لحدثني نافع عن ابن عمر قال بعثت جاري إلى أخوالي في بني جمح ليصلحو إلى مناحق أطوف بالبيت ، ثم أتيتهم فخرجت من المسجد فإذا الناس يشتدون ، قلت ما شأنكم ؟ قالوا : رد علينا رسول الله ﷺ نساءنا وأبنائنا فقلت دونكم صاحبكم فهي في بني جمح ، فانطلقوا فأخذوها ، وهذا لا ينافي قوله في رواية حماد بن زيد انه وهب عمر جارتين ، فيجمع بينهما بأن عمر أعطى إحدى جاريته لولده عبد الله ، والله أعلم . وذكر الواقدي أنه أعطى أم عبد الرحمن بن عوف وآخرين معه من الجوارى ، وأن جارية سعد بن أبي وقاص اختارته فأقامت عنده وولدت له واقه أعلم . وقد تقدم ما يتعلق بالاعتكاف في بابيه ، ويأتى ما يتعلق بالنذر في بابيه إن شاء الله تعالى

٤٣٢٢ - وقال البيهقي حدثني يحيى بن سعيد عن عمر بن كثير بن أفلح عن أبي محمد مولى أبي قتادة أن أبا قتادة قال « لما كان يوم حنين نظرت إلى رجل من المسلمين يقال رجلان من المشركين ، وآخر من المشركين بختله من ورائه ليقته ، فأمرت إلى الذي بختله ، فرفع يده ليضربني ، وأخرب يده ففقطتها ، ثم أخذني فضني ضماً شديداً حتى نخوت ، ثم برك فحمل ، ودفعته ثم قتلته ، وانهرم المسلمون وانهرمت معهم ، فإذا بعمر بن الخطاب في الناس ، قلت له : ما شأن الناس ؟ فقال : أمر الله . ثم تراجع الناس إلى رسول الله ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ : من أقام بيته على قتيل قتله فله سلبه . فممت لألمس بيته على قتيل ، فلم أر أحداً يشهد لي ، فجلست . ثم بدا لي فذكرت أمرة رسول الله ﷺ ، فقال رجل : جئناك : سلاح هذا القتل الذي بذكره عندي ، فأرضه منه ، فقال أبو بكر : كلا ، لا يعطو أصيبخ من قريش ، ويدع أعداء من

أَسَدُ اللَّهِ يُقَاتِلُ عَنِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ . قَالَ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَذَاهُ إِلَى ، فَاشْتَرَبَتْ مِنْهُ خِرَافًا ، فَسَكَانَ أَوَّلَ مَا لَمْ تَأْمَلْتَهُ فِي الْإِسْلَامِ »

الحديث الخامس حديث أبي قتادة ، قوله (عن يحيى بن سعيد) هو الانصارى وعمر بن كثير بن أفلح مدني مولى أبي أيوب الانصارى ، وثقه النسائي وغيره ، وهو تابعي صغير ، ولكن ابن حبان ذكره في اتباع التابعين ، وليس له في البخارى سوى هذا الحديث بهذا الإسناد ، لكن ذكره في مواضع : فتقدم في البيوع مختصرا ، وفي فرض الخمس تاما ، وسيأتي في الاحكام . وقد ذكرت في البيوع أن يحيى بن يحيى الاندلسي حرقه في روايته فقال : عن عمرو بن كثير والصواب د عمر ، . قوله (عن أبي محمد) هو نافع بن عباس معروف باسمه وكنيته . قوله (فلما التقينا كانت المسلمين جولة) بفتح الجيم وسكون الواو أى حركة فيها اختلاف ، وقد أطلق في رواية الليث الآتية بعدها أنهم انهمزوا ، لكن بعد القصة التي ذكرها أبو قتادة ، وقد تقدم في حديث البراء أن الجميع لم ينهزوا . قوله (فرايت رجلا من المشركين قد علا رجلا من المسلمين) لم أقف على اسمها ، وقوله د علا ، أى ظهر ، وفي رواية الليث التي بعدها د نظرت الى رجل من المسلمين يقاتل رجلا من المشركين وآخر من المشركين يقاتله ، بفتح أوله وسكون الهاء المعجمة وكسر المثناة أى يريد أن يأخذه على غرة ، وتبين من هذه الرواية أن الضمير في قوله في الأولى د فضرته من روايته ، لهذا الثاني الذي كان يريد أن يختل المسلم . قوله (على جبل عاتقه) جبل العاتق عصبه ، والعاتق موضع الرداء من المنكب ، وهرف منه أن قوله في الرواية الثانية د فأضرب يده فقطعتها ، أن المراد باليد الذراع والمضد الى الكتف ، وقوله د فقطعت الدرع ، أى التي كان لابسها وخلصت الضربة الى يده فقطعتها . قوله (وجدت منها ربح الموت) أى من شدتها ، وأشعر ذلك بأن هذا المشرك كان شديد القوة جدا . قوله (ثم أدركه الموت فأرسلني) أى أطلقني . قوله (فلحق عمر) في السياق حذف بيته الرواية الثانية حيث قال د فقتل ودفعته ثم قتلته وانهمز المسلمون وانهمز معهم فاذا بعمر بن الخطاب ، . قوله (أمر الله) أى حكم الله وما قضى به . قوله (ثم رجعوا) في الرواية الثانية د ثم تراجعوا ، وقد تقدم في الحديث الاول كيفية رجوعهم وهزيمة المشركين بما يغنى عن إعادته . قوله (من قتل، قتيلا له عليه بيعة فله سلبه) تقدم شرح ذلك مستوفى في فرض الخمس . قوله (فقلت من يشهد لي) زاد في الرواية التي نلّي هذه د فلم أر أحدا يشهد لي ، وذكر الواقدي أن عبد الله بن أنيس شهد له ، فإن كان ضبطه احتمل أن يكون وجده في المرة الثانية فإن في الرواية الثانية د جلست ثم بدا لي فذكرت أمره ، . قوله (فقال رجل) في الرواية الثانية د من جلسائه ، وذكر الواقدي أن اسمه أسود بن خزاعي ، وفيه نظر لأن في الرواية الصحيحة أن الذي أخذ السلب قرشي . قوله (صدق) وسلبه عندي فأرضه منه) في رواية الكشميهني د فأرضه مني ، . قوله (فقال أبو بكر الصديق: لا ها الله ، اذا لا يبعد الى أسد من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله فيعطيك سلبه) هكذا ضبطناه في الأصول المعتمدة من الصحيحين وغيرهما بهذه الاحرف د لاها الله اذا ، ظاهرا لاها الله فقال الجوهري ها للتنبيه وقد يقسم بها يقال لاها الله ما فعلت كذا ، قال ابن مالك : فيه شاهد على جواز الاستغناء عن واو القسم بحرف التنبيه ، قال : ولا يكون ذلك إلا مع الله أى لم يسمع لاها الرحمن كما سمع لا والرحمن ، قال : وفي التعلق بها أربعة أوجه ، أحدها ها الله باللام بعد الهاء بغير اظهار شيء من الالفين ، ثانيا مثلها لكن باظهار الالف

واحدة بغير همز كقولهم التقت حلفتا البطان ، ثالثا ثبوت الالفين بهزمة قطع ، رابعا بحذف الالف وثبوت همزة القطع ، انتهى كلامه . والمشهور في الرواية من هذه الالوجه الثالث ثم الاول . وقال أبو حاتم السجستاني : العرب تقول لاها الله ذا الهمز ، والقياس ترك الهمز ، وحكى ابن التين عن الداودي أنه روى برفع الله ، قال : والمعنى يأبى الله . وقال غيره : إن ثبت الرواية بالرفع فتسكون دها ، للتنبيه ود الله ، مبتدأ ود لا يعمد ، خبره انتهى . ولا يخفى تسكافه . وقد نقل الأئمة الاتفاق على الجر فلا يلتفت الى غيره . وأما إذا ، فثبتت في جميع الروايات المعتمدة والاصول المحقة من الصحيحين وغيرهما بكسر الالف ثم ذال معجمة منونة ، وقال الخطابي : هكذا يروونه ، وإنما هو في كلامهم - أي العرب - لاها الله ذا ، والهاء فيه بمنزلة الواو ، والمعنى لا والله يكون ذا . ونقل عياض في المشارق ، عن اسماعيل القاضى أن المازني قال قول الرواة لاها الله إذا ، خطأ ، والصواب لاها الله ذا أي ذا يعنى وقسمي . وقال أبو زيد : ليس في كلامهم لاها الله إذا ، وإنما هو لاها الله ذا ، وذا صلة في الكلام ، والمعنى لا والله ، هذا ما أقسم به ، ومنه أخذ الجوهري فقال : قولهم لاها الله ذا معناه لا والله هذا ، ففرقوا بين حرف التنبيه والصلة ، والتقدير لا والله ما فعلت ذا . وتوارد كثير من تكلم على هذا الحديث أن الذى وقع في الخبر بلفظ د إذا ، خطأ وإنما هو د ذا ، تبعاً لأهل العربية ، ومن زعم أنه ورد في شيء من الروايات بخلاف ذلك فلم يصب ، بل يكون ذلك من إصلاح بعض من قلده أهل العربية في ذلك . وقد اختلفت في كتابة إذا ، هذه هل تكتب بألف أو بنون ، وهذا الخلاف مبنى على أنها اسم أو حرف فن قال هو اسم قال الأصل فيمن قيل له سأجىء اليك فأجاب إذا أكرمك أى إذا جئتني أكرمك ثم حذف جئتني وعوض عنها التنوين واضمخت ان ، فعلى هذا يكتب بالنون . ومن قال هو حرف - وهم الجمهور - اختلفوا ، فهم من قال هو بسيطة وهو الراجح ، ومنهم من قال مركبة من إذا وإن فعل الأول تكتب بألف وهو الراجح وبه وقع رسم المصاحف ، وعلى الثاني تكتب بنون ، واختلفت في معناها فقال سيويه : معناها الجواب والجزاء ، وتبعه جماعة فقالوا : هو حرف جواب يقتضى التعليل . وأفاد أبو على الفارسي أنها قد تتمحض للجواب ، وأكثر ما تجىء جواباً لو وإن ظاهراً أو مقدراً ، فعلى هذا لو ثبت الرواية بلفظ د إذا ، لاختل نظم الكلام لأنه يصير هكذا : لا والله ، إذا لا يعمد الى أسد الخ . وكان حق السياق أن يقول : إذا يعمد ، أى لو أجابك الى ما طلبت لعمد الى أسد الخ ، وقد ثبتت الرواية بلفظ لا يعمد الخ ، فن ثم ادعى من ادعى أنها تغيير ، ولكن قال ابن مالك : وقع في الرواية د إذا ، بألف وتنوين وليس بيميد . وقال أبو البقاء : هو بيميد ، ولكن يمكن أن يوجه بأن التقدير : لا والله لا يعطى إذا ، يعنى ويكون لا يعمد الخ تأكيداً للنفي المذكور وموضحاً للسبب فيه . وقال الطيبي : ثبت في الرواية د لاها الله إذا ، لحمله بعض النحويين على أنه من تغيير بعض الرواة لأن العرب لا تستعمل لاها الله بدون ذا ، وإن سلم استعماله بدون ذا فليس هذا موضع إذا لأنها حرف جزاء والكلام هنا على نقيضه ، فإن مقتضى الجزاء أن لا يذكر د لا ، في قوله د لا يعمد ، بل كان يقول : إذا يعمد الى أسد الخ ليصح جواباً لطلب الساب ، قال : والحديث صحيح والمعنى صحيح ، وهو كقولك لمن قال لك أفعل كذا فقلت له : والله إذا لا أفعل ، فالتقدير إذا والله لا يعمد الى أسد الخ ، قال : ويحتمل أن تسكون د إذا ، زائدة كما قال أبو البقاء إنها زائدة في قول الحماسي د إذا لقام بصري معشر خشن ، في جواب قوله . لو كنت من مازن لم تستبح أبلى ، قال : والعجب من يعنى بشرح الحديث ويقدم نقل بعض الأدباء

على أئمة الحديث وجهادته وينسبون اليهم الخطأ والضعف ، ولا أقول إن جماعة المحدثين أعدل وأتقن في النقل اذ يقتضي المشاركة بينهم ، بل أقول : لا يجوز العدول عنهم في النقل الى غيرهم . قلت : وقد سبقه الى تقرير ما وقع في الرواية ورد ما عاينها الإمام أبو العباس القرطبي في « المفهم » فنقل ما تقدم عن أئمة العربية ثم قال : وقع في رواية المذري والمودني في مسلم « لاها الله ذا » بغير ألف ولا تنوين ، وهو الذي جزم به من ذكرناه . قال : والذي يظهر لي أن الرواية المشهورة صواب وليست بخطأ ، وذلك أن هذا الكلام وقع على جواب إحدى الكلمتين الأخرى ، والهاء هي التي عوض بها عن « وار القسم » ، وذلك أن العرب تقول في القسم « الله لأفعلن » بمد الهزة وبقتصرها ، فكأنهم عوضوا عن الهزة ما فقالوا « ها الله » لتقاوب مخارجهما ، وكذلك قالوا بالمد والقتصر ، وتحقيقه أن الذي مد مع الهاء كأنه نطق بجزئين أي « ها الله » من إحداهما ألفا استثنائا لاجتماعهما كما تقول : آله والذي قصر كأنه نطق بهزة واحدة كما تقول : الله ، وأما « إذا » فهي بلا شك حرف جواب وتعليل ، وهي مثل التي وقعت في قوله عليه السلام وقد سئل عن بيع الرطب بالتمر فقال « أينة قصر الرطب إذا جف ؟ » قالوا : نعم . قال : فلا إذا ، فلو قال فلا والله إذا لكان مساويا لما وقع هنا وهو قوله « لاها الله ذا » من كل وجه ؛ لكنه لم يخرج هناك الى القسم فتركه ، قال : فقد وضع تقرير الكلام ومناسبته واستقامته معنى ووضعنا من غير حاجة إلى تكلف ببيد يخرج عن البلاغة ، ولا سيما من ارتكب أبعد وأفسد لجعل الهاء للتنبيه وذا الإشارة وفصل بينهما بالمقسم به ، قال : وليس هذا قياسا فيطرد ، ولا فصيحاً فيحمل عليه الكلام الذوي ، ولا مروياً برواية ثابتة . قال : وما وجد للمذري وغيره قاصلاً من اغتر بما حكى عن أهل العربية ، والحق أحق أن يتبع . وقال بعض من أدركناه وهو أبو جعفر اللغزاني نزيل حلب في حاشية نسخه من البخاري : استرسل جماعة من القدماء في هذا الاشكال الى أن جعلوا المخلص منه أن اتهموا الأثبات بالضعف فقالوا : والصواب « لاها الله ذا » باسم الإشارة . قال : وبإيجاب من قوم يقولون التشكيك على الروايات الثابتة ويطلبون لها تأويلاً . جوابهم أن ما الله لا يستلزم اسم الإشارة كما قال ابن مالك ، وأما جمل « لا يمد » جواب فأرضه فهو سبب الغلط ، وليس بصحيح من زعمه ، وإنما هو جواب شرط مقدر يدل عليه صدق فأرضه ، فكأن أبا بكر قال : إذا صدق في أنه صاحب السلب إذا لا يمد الى السلب فيعطيك حقه ، فالجواب على هذا صحيح لأن صدقه سبب أن لا يفعل ذلك . قال : وهذا واضح لا تكلف فيه انتهى . وهو توجيه حسن . والذي قبله أقعد . ويؤيد ما رجحه من الاعتماد على ما ثبتت به الرواية كثرة وقوع هذه الجملة في كثير من الأحاديث ، منها ما وقع في حديث عائشة في قصة بريدة لما ذكرت أن أهلها يشترطون الولاء قالت فأنهزتها فقلت « لاها الله ذا » ومنها ما وقع في قصة جليبيب بالجيم والمحدثين مصفراً « ان النبي ﷺ خطب عليه امرأة من الأنصار الى أبيها فقال : حتى أستأمر أمها ، قال : فتعم اذا . قال فذهب الى امرأته فذكر لها فقالت : لاها الله اذا ، وقد منعناها فلانا ، الحديث ، صححه ابن حبان من حديث أنس . ومنها ما أخرجه أحمد في « الزهد » قال « قال مالك بن دينار للحسن : يا أبا سعيد لو لبست مثل عياني هذه ، قال : لاها الله إذا ألبس مثل عياني تلك هذه » وفي « تهذيب السكال » في ترجمة ابن أبي عتيق « أنه دخل على عائشة في مرضها فقال : كيف أصبحت جعلني الله فداك ؟ قالت : أصبحت ذاهبة . قال : فلا إذا . وكان فيه دعابة ، ووقع في كثير من الأحاديث في سياق الإثبات بقسم ونبيه قسم ، فن ذلك في قصة جليبيب ، ومنها حديث عائشة في قصة صفية لما قال ﷺ « أحاسبتنا هي ؟ » وقال إنها طالت بعد

ما أقاضت فقال : فلتنفر إذا ، وفي رواية : فلا إذا ، ومنها حديث عمرو بن العاص وغيره في سؤاله عن أحب الناس
 و فقال : عائشة . فقال : لم أعن النساء ؟ قال : فأبوها إذا ، ومنها حديث ابن عباس في قصة الأعرابي الذي أصابته
 الحصى فقال : بلى حتى تفور ، على شيخ كبير ، تزيده القبور . قال : فنعلم إذا ، ومنها ما أخرجه الفاكهي من طريق
 سفيان قال : أقيمت ليطة بن الفرزدق فقلت : أسمعت هذا الحديث من أيك ؟ قال : أي ها الله إذا ، سمعت أبي
 يقوله ، فذكر القصة . ومنها ما أخرجه عبد الرزاق عن ابن جريج قال : قلت لعطاء أرايت لو أني فرغت من صلاتي
 فلم أرض كما لها ، أفلا أعود لها ؟ قال : بلى ها الله إذا ، والذي يظهر من تقدير الكلام بعد أن تقرر أن إذا ،
 حرف جواب وجزاء أنه كأنه قال : إذا والله أقول لك نعم ، وكذا في النفي كأنه أجابه بقوله إذا والله لا نعطيك ،
 إذا والله لا أشرط ، إذا والله لا ألبس ، وآخر حرف الجواب في الأمثلة كلها . وقد قال ابن جريج في قوله تعالى
 ﴿ أم لهم نصيب من الملك ، فإذا لا يوثون الناس فقيرا ﴾ : فلا يوثون الناس إذا ، وجعل ذلك جوابا عن عدم
 النصيب بها ، مع أن الفعل مستقبل وذكر أبو موسى المديني في الحديث ، له في قوله تعالى ﴿ وإذا لا يلبثون خلفك
 إلا قليلا ﴾ إذا قيل هو اسم بمعنى الحروف الناصبة وقيل أصله إذا الذي هو من ظروف الزمان وإنما نون للفرق
 ومعناه حينئذ أي ان أخرجوك من مكة ، حينئذ لا يلبثون خلفك إلا قليلا وإذا تقرر ذلك أمكن حمل ما ورد من
 هذه الأحاديث عليه فيكون التقدير : لا والله حينئذ . ثم أراد بيان السبب في ذلك فقال : لا يعمد الخ والله أعلم .
 وإنما أطلقت في هذا الموضع لأنني منذ طلبت الحديث ووقفت على كلام الخطابي وقعت عندي منه نفرة الاندفاع على
 تخطئه الروايات الثابتة ، خصوصا ما في الصحيحين ، فما زلت أطلب المخلص من ذلك إلى أن ظفرت بما ذكرته ،
 فرأيت لإبانه كله هنا ، والله الموفق . قوله (لا يعمد الخ) أي لا يقصد رسول الله ﷺ إلى رجل كأنه أسد في
 الشجاعة يقاتل عن دين الله ورسوله فيأخذ حقه ويعطيكه بغير طيبة من نفسه ، هكذا ضبط الأكثر بالتحتمانية فيه
 وفي يعطيك ، وضبطه النووي بالنون فيهما . قوله (فيعطيك سلبه) أي سلب قتيله فأضافه إليه باعتبار أنه ملكه .
 (تنبيه) : وقع في حديث أنس أن الذي غاطب النبي ﷺ بذلك عمر أخرجه أحد من طريق حماد بن سلمة عن إسحق
 ابن أبي طلحة عنه ولفظه وإن هوازن جاءت يوم حنين ، فذكر القصة قال فنهزم الله المشركين ، فلم يضرب بسيف ولم
 يطعن برمح ، وقال رسول الله ﷺ يومئذ : من قتل كافرا فله سلبه ، فقتل أبو طلحة يومئذ عشرين رجلا وأخذ
 أسلابهم . وقال أبو قتادة : إنني ضربت رجلا على جبل العاتق وعليه درع فأعجلت عنه ، فقام رجل فقال : أخذتها
 فأرضه منها ، وكان رسول الله ﷺ لا يسأل شيئا إلا أعطاه أو سكت ، فسكت . فقال عمر : والله لا يفيتها الله على
 أسد من أسده ويعطيكهما ، فقال النبي ﷺ : صدق عمر ، وهذا الاسناد قد أخرج به مسلم بعض هذا الحديث
 وكذلك أبو داود ، لكن الراجح أن الذي قال ذلك أبو بكر كما رواه أبو قتادة وهو صاحب القصة فهو أئقن لما وقع
 فيها من غيره . ويحتمل الجمع بأن يكون عمر أيضا قال ذلك تقوية لقول أبي بكر . والله أعلم . قوله (صدق) أي
 القائل (فأعطه) بصيغة الأمر الذي اعترف بأن السلب عنده . قوله (فاقبعت به) ذكر الواقدي أن الذي اشتراه منه
 حاطب بن أبي بلتمة وأن الثمن كان سبع أواق . قوله (خرغا) بفتح الميم والراء ويجوز كسر الراء أي بستانا ، سمى
 بذلك لأنه يخترق منه القراى يمتنى ، وأما بكسر الميم فهو اسم الآلة التي يخترق بها ، وفي الرواية التي بعدها وخرقا ،
 وهو بكسر أوله وهو القم الذي يخترق أي يمتنى ، وأطلقه على البستان مجازا فكأنه قال بستان خراف . وذكر

الواقدي أن البستان المذكور كان يقال له الوديين . **قوله** (في بنى سلة) بكسر اللام هم بطن من الانصار وهم قوم أبي قتادة . **قوله** (تأملت) بمثابة ثم مثله أي أصله ، وأتت كل شيء أصله . وفي رواية ابن إسحق : أول مال اعتقده ، أي جعلته عقدة ، والأصل فيه من العقد لأن من ملك شيئاً عقد عليه . **قوله** (وقال الليث حدثني يحيى بن سعيد) هو الانصاري شيخ مالك فيه ، وروايته هذه وصلها المصنف في الاحكام عن قتبية عنه لكن باختصار وقال فيه : عن يحيى ، لم يقل حدثني ، وذكر في آخره كلمة قال فيها : قال لي عبد الله حدثنا الليث ، يعني بالإسناد المذكور ، وعبد الله هو ابن صالح كاتب الليث ، وأكثر ما يعلقه البخاري عن الليث ما أخذه عن عبد الله بن صالح المذكور ، وقد أشبهت القول في ذلك في المقدمة ، وقد وصل الاسماعيل هذا الحديث من طريق حجاج بن محمد عن الليث قال : حدثني يحيى بن سعيد ، وذكره بتامه . **قوله** (تحوزت) حذف المفعول والتقدير الهلاك . **قوله** (ثم يترك) كذا الأكثر بالمرحمة . ولبعضهم بالمشاة أي تركني ، وفي رواية الإسماعيلي : ثم نزع ، بضم النون وكسر الزاي بعدها فاء . ويقعده قوله بعدما : فتحلل . **قوله** (سلاح هذا القتيل الذي يذكر) في رواية الكشميني : الذي ذكره ، وتبين بهذه الرواية أن سلبه كان سلاحاً . **قوله** (أصيب) بمهمله ثم معجمة عند القابسي ، وبمعجمة ثم مهمله عند أبي ذر ، وقال ابن التين : وصفه بالضعف والمهانة ، والأصديغ نوع من الطير ، أو شبهه بذيات ضعيف يقال له الصبغاء اذا طلع من الارض يكون أول ما يلى الشمس منه أصفر ذكر ذلك الخطابي ، وعلى هذا رواية القابسي ، وعلى الثاني تصغير الضبع على غير قياس ، كأنه لما عظم أبا قتادة بأنه أسد صفر خصمه وشبهه بالضبع لضعف افتراسه وما يوصف به من العجز ، وقال ابن مالك : أصيب بمعجمة وعين مهمله تصغير أضبع ويكنى به عن الضعيف . **قوله** (ويدع) أي يترك وهو بالرفع ويجوز للنصب والمجر

٥٥ - باب غزاة أوطاس

٤٣٢٢ - **حدثنا** محمد بن العلاء **حدثنا** أبو أسامة عن بُريد بن عبد الله عن أبي بُردة عن أبي موسى رضي الله عنه قال : لما فرغ النبي ﷺ من حنين بعث أبا عامر على جيش إلى أوطاس ، فأتى دُرَيْدَ بْنَ الصُّمَّةِ ، فقتل دُرَيْدَ ، وهزم الله أصحابه . قال أبو موسى : وبعثني مع أبي عامر ، فرمى أبو عامر في ركبته ، رماء جسمى بسهم فأثبتته في ركبته . فأنهيت لله فقلت : يا عم من رماك ؟ فأشار إلى أبي موسى فقال : ذاك قاتلي الذي رماني ، فقصدت له ، فليحقه ، فلما رأي ولي ، فأنهيت وجعلت أقول له : ألا تستحي ، ألا نهيت فكف . فاختلنا ضربتين بالسيف فقتلته ، ثم قلت لأبي عامر : قتل الله صاحبك . قال : فازع هذا السهم ، فترعته فزأ منه الماء . قال : يا ابن أخي ، أقرى النبي ﷺ السلام وقل له : استغفر لي . واستخلفني أبو عامر على الناس . فسكت بسير أثم مات . فرجعت فدخلت على النبي ﷺ في بيته على سرير مُرَمَّلٍ . وعليه فراش قد أترى رمال السرير بظلمته وجنبيه ، فأخبرته بخبرنا وخبر أبي عامر وقال : قل له استغفر لي ، فدعا ماء فتوضأ ،

ثم رفع يديه فقال : اللهم اغفر لمبيد أبي عامر ، ورأيت بياض إبائيه . ثم قال : اللهم أجعله يوم القيامة فوق كثير من خلقك من الناس . فقات : ولي فاستغفر . فقال : اللهم اغفر لعبد الله بن قيس ذنبه ، وأدخله يوم القيامة مدخلا كريما . قال أبو بردة : إحداهما لأبي عامر ، والأخرى لأبي موسى .

قوله (باب غزوة أوطاس) قال عياض : هو واد في دار هوازن ، وهو موضع حرب حنين انتهى . وهذا الذي قاله ذهب إليه بعض أهل السير . **والراجح أن وادي أوطاس غير وادي حنين** ، ويوضح ذلك ما ذكر ابن إسحق أن الوقعة كانت في وادي حنين ، وأن هوازن لما انهزوا صارت طائفة منهم إلى الطائف وطائفة إلى بجة وطائفة إلى أوطاس ، فأرسل النبي ﷺ عسكرا مقدمهم أبو عامر الأشعري إلى من مضى إلى أوطاس كما يدل عليه حديث الباب ، ثم توجه هو وعساكره إلى الطائف . وقال أبو حنيفة البكري : أوطاس واد في ديار هوازن ، وهناك عسكروا ثم وثقفت ثم التفتوا بحنين . **قوله** (بعث أبا عامر) هو عبيد بن سليم بن حضار الأشعري ، وهو عم أبي موسى : وقال ابن إسحق : هو ابن عمه . **والأول أشهر** : **قوله** (قاتل دريد بن الصمة فقتل دريد) أما الصمة فهو كثر المعركة وتشدد الميم أي ابن بكر بن الصمة . **وقال ابن الحارث بن بكر بن علقمة** - الجشمي بضم الجيم وفتح المعجمة من بني جشم بن معاوية بن بكر بن هوازن ، فالصمة لقب لأبيه واسمه الحارث ، وقوله فقتل دريده على البناء للمجهول ، واختلف في قتله لجرم محمد بن إسحق بأنه ربيعة بن رفيع بقاء مصفر بن وهبان بن ثعلبة بن ربيعة السلمي وكان يقال له ابن الذعنة بجمعة ثم مهملة ، ويقال بمهملة ثم معجمة وهي أمه ، وقال ابن هشام : يقال اسمه عبدالله ابن قبيص بن أهبان ، وساق بقية نسبه . ويقال له أيضا ابن الذعنة وليس هو ابن الذعنة المذكور في قصة أبي بكر في الهجرة ، وروى الزبيري في مسند أنس بن شاذان حسن ما يشهر بأن قاتل دريد بن الصمة هو الزبير بن العوام وأفظه لما انهزم المشركون انحاز دريد بن الصمة في سبحة نفس على أكمة فأواكتيبة ، فقال خلوم لي ، خلوم ، فقال : هذه قضاة ولا بأس عليكم ، ثم رأوا كتيبة مثل ذلك ، فقال : هذه سليم ، ثم رأوا فارسا وحده فقال : خلوه لي ، فقالوا معتجرا بممامة سوداء ، فقال : هذا الزبير بن العوام ، وهو قاتلكم ومخرجكم من مكانكم هذا ، قال فالتفت الزبير فرآهم فقال : علام هؤلاء ههنا ؟ فضى إليهم ، وتبعه جماعة فقتلوا منهم ثلاثمائة ، فخر رأس دريد بن الصمة لجملة بين يديه . ويحتمل أن يكون ابن الذعنة كان في جماعة الزبير فباشر قتله فنسب إلى الزبير مجازا ، وكان دريد من الشعراء الفرسان المشهورين في الجاهلية ، ويقال إنه كان لما قتل ابن عشرين - ويقال ابن ستين - ومائة سنة .

قوله (قال أبو موسى ويعني) أي النبي ﷺ (مع أبي عامر) أي إلى من التجأ إلى أوطاس ، وقال ابن إسحق : بعث النبي ﷺ أبا عامر الأشعري في آثار من توجه إلى أوطاس ، فأدرك بعض من انهزم ففاوضه القتال . **قوله** (فرى أبو عامر في ركبته ، رماء جشمي) بضم الجيم وفتح المعجمة أي رجل من بني جشم ، واختلف في اسم هذا الجشمي فقال ابن إسحق : زعموا أن سلمة بن دريد بن الصمة هو الذي رمى أبا عامر بسهم فأصاب ركبته فقتله ، وأخذ الراية أبو موسى الأشعري فقاتلهم ففتح الله عليه ، وقال ابن هشام : حدثني من أتى به أن الذي رمى أبا عامر أخوان من بني جشم وهما أوفى والعلاء ابنا الحارث ، وفي نسخة وافي بدل أوفى ، فأصاب أحدهما ركبته ، وقتلها أبو موسى الأشعري . وعند ابن عائد والطبراني في الأوسط ، من وجه آخر عن أبي موسى الأشعري

باسناد حسن د لما هزم الله المشركين يوم حنين بعث رسول الله ﷺ على خيل الطلب أبا عامر الأشعري وأنا معه فقتل ابن دريد أبا عامر ، فعدلت اليه فقتلته وأخذت اللواء ، الحديث . فهذا يؤيد ما ذكره ابن إسحق ، وذكر ابن إسحق في المغازي أيضا أن أبا عامر لقي يوم أوطاس عشرة من المشركين إخوة فقتلهم واحدا بعد واحد ، حتى كان العاشر لحمل عليه وهو يدعو إلى الإسلام وهو يقول : اللهم اشهد عليه ، فقال الرجل اللهم لا تشهد علي ، فكف عنه أبو عامر ظنا منه أنه أسلم فقتله العاشر ، ثم أسلم بعد لحسن إسلامه ، فكان النبي ﷺ يسميه شهيد أبي عامر ، وهذا يخالف الحديث الصحيح في أن أبا موسى قتل قاتل أبي عامر ، وما في الصحيح أول بالقبول ، ولعل الذي ذكره ابن إسحق شارك في قتله . قوله (فنزاه منه الماء) أي انصب من موضع السهم . قوله (قال يا بن أخي) هذا يرد قول ابن إسحق إنه ابن عمه ، ويحتمل - أن كان ضبطة - أن يكون قال له ذلك لكونه كان أسن منه . قوله (فرجعت فدخلت على النبي ﷺ) في رواية ابن عائذ د فلما رأى رسول الله ﷺ معي اللواء قال : يا أبا موسى قتل أبو عامر . قوله (على سرير مرمل) براء مهملة ثم ميم ثقيلة ، أي معمول بالرمال ، وهي حبال الحصر التي تضرب بها الأسيرة . قوله (وعليه فراش) قال ابن التين : أنكره الشيخ أبو الحسن وقال : الصواب : ما عليه فراش ، فسقطت د ما ، انتهى . وهو إنكار عجيب ، فلا يلزم من كونه رقد على غير فراش كما في قصة عمر أن لا يكون على سريره دائما فراش . قوله (فدعا بماء فتوضأ ثم رفع يديه) يستفاد منه استحباب التطهير لإرادة الدعاء ، ورفع اليدين في الدعاء ، خلافا لمن خص ذلك بالاستسقاء ، وسيأتي بيان ما ورد من ذلك في كتاب الدعوات . قوله (فوق كثير من خلقك) أي في المرتبة ، وفي رواية ابن عائذ د في الأكثرين يوم القيامة . قوله (قال أبو بردة) هو موصول بالاسناد المذكور

٥٦ باب - غزوة الطائف في شوال سنة ثمان . قاله موسى بن عقبة

٤٣٢٤ - **حدثنا** الحميدي **سمع** سفیان **حدثنا** هشام **عن** أبيه **عن** زینب **ابنة** أبي سلمة **عن** أمها **أم** سلمة **رضي** الله عنها **دخل** على النبي ﷺ **وعندى** الخنث ، **فسمعه** يقول **لعبد** الله **بن** أبي أمية : **يا** عبد الله **أرأيت** **إن** فزع الله **عليكم** الطائف **غدا** **فعليك** **باب** غيلان **فإنها** **تقبل** **بأربع** **وتدبر** **بثمان** . **فقال** النبي ﷺ : **لا** يدخلن هؤلاء **عليكن** . **قال** ابن عيينة **وقال** ابن جريج : **الخنث** **هي**

حدثنا محمود **حدثنا** أبو أسامة **عن** هشام **بهذا** **وزاد** « **وهو** **محاصر** **الطائف** **يومئذ** »

[الحديث ٤٣٢٤ - طرفه في : ٥٢٣٥ ، ٥٨٨٧]

قوله (باب غزوة الطائف) هو بلد كبير مشهور ، كثير الاعنار ، والنخيل ، على ثلاث مراحل أو اثنتين من مكة من جهة المشرق ، قيل أصلها أن جبريل عليه السلام اقتلع الجنة التي كانت لأصحاب الصريم فسار بها إلى مكة ، فطاف بها حول البيت ، ثم أنزلها حيث الطائف فسمى الموضع بها ، وكانت أولا بنواحي صنعاء ، واسم الأرض وج بتشديد الجيم ، سميت برجل وهو ابن عبد الجن من العماقة وهو أول من نزل بها . وسار النبي ﷺ إليها بعد منصرفه من حنين وحبس الغمام بالجمرات ، وكان مالك بن عوف النصري قائد هوازن لما انهزم دخل الطائف وكان

له حصن بلية . وهي بكسر اللام وتخفيف التحتانية على أميال من الطائف ، فر به النبي ﷺ وهو سائر إلى الطائف فامر بهدمه . **قوله** (في شوال سنة ثمان قاله موسى بن عقبة) . قلت : كذا ذكره في مغازيه ، وهو قول جمهور أهل المغازي . وقيل بل وصل إليها في أول ذي القعدة . ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث : الأول حديث أم سلمة وهشام هو ابن عروة ، وفي الاسناد لطيفة : رجل عن أبيه وهما تابعيان ، وامرأة عن أمها وهما صحابيتان . **قوله** (أرايت إن فتح الله عليكم الطائف) الحديث يأتي شرحه في كتاب النكاح ، والغرض منه هنا ذكر حصار الطائف ، ولذلك أورد الطريق الأخرى بدمه حيث قال فيها « وهو محاصر الطائف يومئذ ، وعبد الله بن أبي أمية هو أخو أم سلمة راوية الحديث ، وكان إسلامه مع أبي سفيان بن الحارث المقدم ذكره في غزوة الفتح ، واستشهد عبد الله بالطائف أصابه سهم فقتله . وقوله في الأول » قال ابن عيينة وقال ابن جريج ، هو موصول بالاسناد الأول . وقوله « الخنث هيت ، أي اسمه ، وهو بكسر الهاء وسكون التحتانية بعدها مثناة ، وضبطه بعضهم بفتح أوله ، وأما ابن درستويه ف ضبطه بنون ثم موحدة ، وزعم أن الأول تصحيف . قال : والهنب لاحق . وسيأتي ما قيل في اسمه من الاختلاف هل هو واحد أو جماعة في كتاب النكاح ، وكذا ما قيل في اسم المرأة ، والأشهر أنها بادية إن شاء الله تعالى

٤٣٢٥ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو عن أبي العباس الشاعر الأعشى عن عبد الله بن عمر قال « لما حاصر رسول الله ﷺ الطائف فلم يزل منهم شيئاً قال : إنا قائلون إن شاء الله ، فنقل عليهم وقالوا : نذهب ولا نفقحه ؟ وقال مرة نقل ، فقال : اغدوا على القتال ، فغدوا ، فأصابهم جراح ، فقال : إنا قائلون غداً إن شاء الله ، فأعجبهم ، فضحك النبي ﷺ . وقال سفيان مرة فبسم » قال قال الحميدي : حدثنا سفيان الخبر كله

[الحديث ٤٣٢٥ - طوافه في : ٦٠٨٦ ، ٧٤٨٠]

الحديث الثاني ، **قوله** (سفيان) هو ابن عيينة . **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار ، وأبو العباس الشاعر الأعشى تقدم ذكره وتسميته في قيام الليل . **قوله** (عن عبد الله بن عمر) في رواية الكشميني « عبد الله ابن عمرو » بفتح العين وسكون الميم ، وكذا وقع في رواية النسفي والاصيلي ، وقرئ على ابن زيد المروزي كذلك قوله بضم العين ، وقد ذكر الدارقطني الاختلاف فيه وقال : الصواب عبد الله بن عمر بن الخطاب ، والأول هو الصواب في رواية علي بن المديني وكذلك الحميدي وغيرهما من حفاظ أصحاب ابن عيينة ، وكذا أخرجه الطبراني من رواية إبراهيم بن يسار وهو من لازم ابن عيينة جداً ، والذي قال عن ابن عيينة في هذا الحديث « عبد الله بن عمر » وهم الذين سمعوا منه متأخراً كما نبه عليه الحاكم ، وقد بالغ الحميدي في إيضاح ذلك فقال في مسنده في روايته لهذا الحديث عن سفيان « عبد الله بن عمر بن الخطاب » وأخرجه البيهقي في « الدلائل » عن طريق عثمان الدارمي عن هلي بن المديني قال « حدثنا به سفيان غير مرة يقول عبد الله بن عمر بن الخطاب ، لم يقل عبد الله بن عمرو بن العاص » وأخرجه ابن أبي شيبة عن ابن عيينة فقال « عبد الله بن عمر » وكذا رواه عنه مسلم ، وأخرجه الاسماعيلي

من وجه آخر عنه فزاد وقال أبو بكر سمعت ابن عيينة مرة أخرى يحدث به عن ابن عمر، وقال المفضل الملائى عن يحيى بن معين «أبو العباس عن عبد الله بن عمرو وعبد الله بن عمر في الطائف الصحيح ابن عمر، قوله (لما حاصر رسول الله ﷺ الطائف فلم يزل منهم شيئاً) في مرسل ابن الزبير عند ابن أبي شيبة قال «لما حاصر النبي ﷺ الطائف قال أصحابه: يا رسول الله أحرقتنا نبال نقيف فادع الله عليهم، فقال: اللهم اهد قضيعة، وذكر أهل المغازى أن النبي ﷺ لما استمعى عليه الحصن وكانوا قد أعدوا فيه ما يكفهم لحصار سنة ورموا على المسلمين سلك الحديد المحمى ورموهم بالنبل فأصابوا قوماً، فاستشار نوفل بن معاوية الديلى فقال: هم نعلب في جحر إن أقمت عليه أخذته وإن تركته لم يضرك، فرحل عنهم، وذكر أنس في حديثه عند مسلم أن عدة حصارهم كانت أربعين يوماً، وعند أهل السير اختلاف قيل عشرين يوماً وقيل بضع عشرة وقيل ثمانية عشر وقيل خمسة عشر. قوله (لما قاتلون) أى راجعون إلى المدينة. قوله (ففضل عليهم) بين سبب ذلك بقولهم «نذهب ولا نفتحه، وحاصل الخبر أنهم لما أخبرهم بالرجوع بغير فتح لم يعجبهم، فلما رأى ذلك أمرهم بالقتال فلم يفتتح لهم فأصيبوا بالجراح لأنهم رموا عليهم من أعلى السور فكانوا ينالون منهم بسهامهم ولا تصل السهام إلى من على السور، فلما رأوا ذلك تبين لهم تصويب الرجوع، فلما أعاد عليهم القول بالرجوع أعجبهم حينئذ، ولهذا قال: فضحك، وقوله «وقال سفيان مرة: قتبتم» هو ترديد من الراوى. قوله (قال الحميدى حدثنا سفيان الخبر كله) بالنسب أى أن الحميدى رواه بغير عنقبة بل ذكر الخبر في جميع الإسناد، ووقع في رواية الكشميين بالخبر كله، وقد أخرجه أبو نعيم في «المستخرج»، وفي «الدلائل»، من طريق بشر بن موسى عن الحميدى «حدثنا سفيان حدثنا عمرو سمعت أبا العباس الاعمى يقول سمعت عبد الله بن عمر يقول، فذكره»

٤٣٢٦، ٤٣٢٧ - حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن حاتم عن عامر قال سمعت أبا عثمان قال «سمعت سعداً - وهو أول من رمى بسهم في سبيل الله - وأبا بكره وكان تسور حصن الطائف في أناس فجاه إلى النبي ﷺ، فقالوا: سمعنا النبي ﷺ يقول: من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم فاجنة عليه حرام» وقال هشام وأخبرنا ممر عن عامر عن أبي العالية - أو أبي عثمان النهدي - قال «سمعت سعداً وأبا بكره عن النبي ﷺ. قال عامر: قلت لقد شهدت عندك رجلاً من حشيتك بهما. قال: أجل، أما أحدهما فأول من رمى بسهم في سبيل الله، وأما الآخر فأنزل إلى النبي ﷺ ثالث ثلاثة وعشرين من الطائف»

[الحديث ٤٣٢٦ - طرفه في: ٦٧٦٦]

[الحديث ٤٣٢٧ - طرفه في: ٦٧٦٧]

الحديث الثالث، قوله (عن عامر) هو ابن سليمان، وأبو عثمان هو النهدي، وشرح المتن يأتي في الفرائض، والغرض منه ذكر أبي بكره واسمه نضيع بن الحارث وكان مولى الحارث بن كعدة الثقفي، قتل من حصن الطائف ببكرة فكفى أبا بكره لذلك أخرج ذلك الطبراني بسند لا بأس به من حديث أبي بكره، وكان ممن نزل من حصن الطائف من عبيد فأسلم فيما ذكر أهل المغازى منهم مع أبي بكره: المنبعت وكان عبداً لعثمان بن عامر بن معتب،

وكذا مرزوق والأزرق زوج سمية والدة زياد بن عبيد الذي صار يقال له زياد بن أبيه ، والأزرق أبو عقبة وكان لكعدة الثقي ، ثم حالف بني أمية لأن النبي ﷺ دفعه لخالد بن سعيد بن العاص ليعلمه الإسلام ، ووردان وكان لعبد الله بن ربيعة ، ويحسب النبال وكان لابن مالك الثقي وإبراهيم بن جابر وكان لحرشة الثقي ، وبشار وكان لعثمان ابن عبد الله ، ونافع مولى الحارث بن كعدة ، ونافع مولى غيلان بن سلة الثقي ، ويقال كان معهم زياد بن سمية والصحيح أنه لم يخرج حينئذ لصفره ، ولم أعرف أسماء الباقيين . **قوله** (تسور) أي صعد إلى أعلاه وهذا لا يخالف قوله د تلى ، لأنه تسور من أسفله إلى أعلاه ثم تلى منه . **قوله** (وقال هشام) هو ابن يوسف الصنماني ، ولم يقع لي موصولا إليه ، وقد أخرجه عبد الرزاق عن معمر ابن عيسى عن أبي عثمان وحده عن أبي بكرة وغيره ، وغرض المصنف منه ما فيه من بيان عدد من أبيهم في الرواية الأولى فإن فيها تسور من حصن الطائف في أناس ، وفي هذا د فنزل إلى النبي ﷺ ثالث ثلاثة وعشرين من الطائف ، وفيه رد على من زعم أن أبا بكرة لم ينزل من سور الطائف غيره وهو شيء . قاله موسى بن عقبة في مغازيه وتبعه الحاكم ، وجمع بعضهم بين القولين بأن أبا بكرة نزل وحده أولا ثم نزل الباقيون بعده ، وهو جمع حسن ، وروى ابن أبي شبة وأحمد من حديث ابن عباس قال د اعتق رسول الله ﷺ يوم الطائف كل من خرج إليه من رقيق المشركين ، وأخرجه ابن سعد مرسلًا من وجه آخر

٤٣٢٨ - **حدثنا** محمد بن العلاء **حدثنا** أبو أسامة عن بُريد بن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى رضي الله عنه قال « كنت عند النبي ﷺ - وهو نازل بالجمرانة بين مكة والمدينة - ومعه بلال ؛ فأتى النبي ﷺ أعرابي فقال : ألا تنجز لي ما وعدتني ؟ فقال له : أبشِر . فقال : قد أكثرت عليّ من « أبشِر » . فأقبل على أبي موسى وبلال كهيئة التضرع فقال : ردّ لبشري ، فأقبلّا أنما . قال : قِيَانَا . ثم دعا بقدر فيه ماء ، فغسل يديه ووجهه فيه ، ومجّ فيه ثم قال : اشرّ بآمنه ، وأفرغ على وجوهكما ونحوكما وأبشِرا . فأخذنا للقدح ففعلنا ، فنادت أم سلمة من وراء الستار أن اضِلّا لأمكما . فأفضلا لها منه طائفة »

الحديث الرابع ، وهو أول الأحاديث في قصة غنائم حنين بالجمرانة . **قوله** (وهو نازل بالجمرانة بين مكة والمدينة) أما الجمرانة فهي بكسر الجيم والهمزة المهملة وتشديد الراء وقد تسكن العين ، وهي بين الطائف ومكة وإلى مكة أقرب قاله عياض ، وقال الفاكهي : بينها وبين مكة بريد ، وقال الباجي : ثمانية عشر ميلا . وقد أنكر الداودي الشارح قوله إن الجمرانة بين مكة والمدينة وقال : إنما هي بين مكة والطائف وكذا جزم النووي بأن الجمرانة بين الطائف ومكة وهو مقتضى ما تقدم نقله عن الفاكهي وغيره . **قوله** (أعرابي) لم أقف على اسمه . **قوله** (ألا تنجز لي ما وعدتني) يحتمل أن الوجد كان خاصا به ، ويحتمل أن يكون عاما ، وكان طلبه أن يجعل له نصيبه من الغنيمة فانه ﷺ كان أمر أن تجمع غنائم حنين بالجمرانة وتوجه هو بالعساكر إلى الطائف ، فلما رجع منها قسم الغنائم حينئذ بالجمرانة . فلما وقع في كثير من كان حديث عهد بالإسلام استبطاء الغنيمة واستعجاز قسمتها . **قوله** (أبشِر) بهزة قطع أي بقرب القسمة ، أو بالثواب الجزيل على الصبر . **قوله** (فنادت أم سلمة)

هي زوج النبي ﷺ وهي أم المؤمنين، ولهذا قالت: لا مكا. **قوله** (فأفضلا لها منه طائفة) أي بقية. وفي الحديث منقبة لأبي عامر ولأبي موسى ولبلال ولأم سلمة رضي الله عنهم

٤٢٢٩ - **حديث** يعقوب بن إبراهيم حدثنا إسماعيل حدثنا ابن جريج قال أخبرني عطاء أن صفوان بن يعلى بن أمية أخبره أن يعلى كان يقول: لبتني أرى رسول الله ﷺ حين ينزل عليه. قال: فبينما النبي ﷺ بالجمرانة - وعليه ثوب قد أطل به معه فيه ناس من أصحابه - إذ جاءه أعرابي عليه جبة متضخ يطيب فقال: يا رسول الله كيف ترى في رجل أحرم بعمره في جبة بعدما تضخ بالطيب؟ فأشار مرثا إلى يعلى بيده أن تعال. فجاء يعلى، فأدخل رأسه، فاذا النبي ﷺ محمر الوجه ينط كذلك ساعة، ثم سرى عنه فقال: أين الذي يسأني عن العمرة آتفا، فالتمس الرجل فأني به، فقال: أما الطيب الذي بك فاعطيه ثلاث مرثات؛ وأما الجبة فارتها، ثم اصنع في عمرتك كما تصنع في حجتك.

الحديث الخامس، **قوله** (حدثنا إسماعيل) هو ابن إبراهيم المعروف بابن عليه، ويعلى هو ابن أمية التيمي، وقد تقدم شرح حديثه مستوفى في أبواب العمرة

٤٢٣٠ - **حديث** موسى بن إسماعيل حدثنا وهيب عن عمرو بن يحيى عن عباد بن نعيم عن عبد الله بن زيد بن عامر قال: لما أفاء الله على رسوله ﷺ يوم حنين قسم في الناس في المؤلفة قلوبهم ولم يسطر الأنصار شيئا، فساكنهم وجدوا إذ لم يهبهم ما أصاب الناس، فخطبهم فقال: يا أيها الأنصار، ألم أجدكم ضللا فهداكم الله بي، وكنتم متفرقين فألفكم الله بي، وعالة فأغناكم الله بي؟ كلما قال شيئا قالوا: الله ورسوله أمن. قال: ما يمنعكم أن تنجيوا رسول الله ﷺ؟ قال: كلما قال شيئا قالوا: الله ورسوله أمن. قال: لو شتم قلمي: جئتكم كذا وكذا. الأرضون أن يذهب الناس بالشاة والبهير، وتذهبون بالنبي ﷺ إلى رحالكم؟ لولا الهجرة، نكثتم أمراء من الأنصار، ولو سلك الناس واديا وشعبا لساكت وادي الأنصار وشعبها. الأنصار شعار، والناس ديار. إنكم ستلقون بعدي أثرة، فاصبروا حتى تلقوني على الحوض.

[الحديث ٤٢٣٠ - طرقة في: ٧٢٤٥]

الحديث السادس، **قوله** (حدثنا وهيب) هو ابن خالد. **قوله** (عن عمرو بن يحيى) في رواية أحمد عن عفان عن وهيب. **حديث** عمرو بن يحيى، وهو المازني الأنصاري المدني، وفي رواية إسماعيل بن جعفر هند مسلم عن عمرو بن يحيى بن عمار. **قوله** (لما أفاء الله على رسوله يوم حنين) أي أعطاه غنائم الذين قاتلهم يوم حنين، وأصل الفاء الرد والرجوع، ومنه سمى الظل بعد الزوال قيتا لانه رجع من جانب إلى جانب، فكأن أموال الكفار سميت قيتا لانه كانت في الأصل للمؤمنين إذا الإيمان هو الأصل والكفر طاري. عليه، فإذا غلب

الكنز على شيء من المال فهو بطريق التمدي فاذا غنمه المسلمون منهم فكأنه رجع اليهم ما كان لهم ، وقد قدمنا قريبا أنه **قال** أسر بحبس الغنائم بالجمرة ، فلما رجع من الطائف وصل الى الجمرة في خامس ذي القعدة ، وكان السبب في تأخير القسمة ما تقدم في حديث المسور رجاؤه أن يسلموا ، وكانوا ستة آلاف نفس من النساء والأطفال وكانت الإبل أربعة وعشرين ألفا والغنم أربعين ألف شاة . **قوله** (قسم في الناس) حذف المفعول والمراد به الغنائم ، ووقع في رواية الزهري عن أنس في الباب ويعطى رجلا المائة من الإبل ، وقوله (في المؤلفة قلوبهم) بدل بعض من كل ، والمراد بالمؤلفة ناس من قريش أسلموا يوم الفتح إسلاما ضميما ، وقيل كان فيهم من لم يسلم بعد كصفوان بن أمية . وقد اختلف في المراد بالمؤلفة قلوبهم الذين هم أحد المستحقين للزكاة فقيل : كفار يهطون ترغيبا في الاسلام ، وقيل مسلمون لهم اتباع كفار ليتألفوهم ، وقيل مسلمون أول ما دخلوا في الاسلام ليتمكن الاسلام من قلوبهم . وأما المراد بالمؤلفة هنا فهذا الأخير لقوله في رواية الزهري في الباب د فاني أعطى رجلا حديثي عهد بكفر أنا نفهم . ووقع في حديث أنس الآتي في د باب قسم الغنائم في قريش ، والمراد بهم من فتحت مكة وهم فيها ، وفي رواية له د فأعطى الطلقاء والمهاجرين ، والمراد بالطلاق جمع طليق : من حصل من النبي **ﷺ** المن عليه يوم فتح مكة من قريش وأتباعهم ، والمراد بالمهاجرين من أسلم قبل فتح مكة وهاجر الى المدينة . وقد سرد أبو الفضل بن طاهر في د المبات له أسماء المؤلفة وهم (س) أبو سفيان بن حرب ، وسهيل بن عمرو ، وحويطب ابن عبد العزى ، (س) وحكيم بن حزام ، وأبو السنابل بن بعلك ، وصفوان بن أمية ، وعبد الرحمن بن يربوع وهؤلاء من قريش ، وعبدية بن حصن الفزاري والأقرع بن حابس القمي وعمرو بن الأيهم القمي ، (س) والعباس بن مرداس السلمي ، (س) ومالك بن عوف النضري ، والعلاء بن حارثة الثقفي وفي ذكر الآخرين انظر : فقيل لهما جاء طائعين من الطائف الى الجمرة ، وذكر الواقدي في المؤلفة (س) معاوية يزيد ابني أبي سفيان ، وأسيد بن حارثة ، ومخرمة بن نوفل ، (س) وسعيد بن يربوع ، (س) وقيس بن عدى . (س) وعمرو بن وهب ، (س) وهشام بن عمرو . وذكر ابن اسحق من ذكرت عليه علامة سين وزاد : النضر بن الحارث ، والحارث بن هشام ، وجبير بن مطعم . ومن ذكره فيهم أبو عمر سفيان بن عبد الأسد ، والسائب بن أبي السائب ، ومطيع بن الأسود وأبو جهم بن حذيفة . وذكر ابن الجوزي فيهم زيد الخيل ، وعلقمة بن علاثة ، وحكيم بن طلق بن سفيان بن أمية وخالد بن قيس السهمي ، وعمر بن مرداس . وذكر غيرهم فيهم قيس بن مخرمة ، وأحيحة بن أمية بن خلف ، وابن أبي شريق ، وحرمة بن هوذة ، وخالد بن هوذة ، وعكرمة بن عامر العبدري ، وشيبة بن عمار ، وعمرو بن ورق ، ولبيد بن ربيعة ، والمغيرة بن الحارث ، وهشام بن الوليد المخزومي . فهؤلاء زيادة على أربعين نفسا . **قوله** (ولم يمتد الانصار شيئا) ظاهر في أن العطية المذكورة كانت من جميع الغنيمة ، وقال القرطبي في د المفهم : الإجراء على أصول الشريعة أن الهطاء المذكور كان من الخمس . ومنه كان أكثر عطاياهم ، وقد قال في هذه الفزوة للاعرابي د مالي ما آفاه الله عليكم إلا الخمس ، والخمس مردود فيكم ، أخرجه أبو داود والنسائي من حديث عبد الله بن عمرو ، وعلى الاول فيكون ذلك مخصوصا بهذه الواقعة . وقد ذكر السبب في ذلك في رواية قتادة عن أنس في الباب حيث قال د ان قريشا حديث عهد بجاهلية ودهشية ، ولاني أردت أن أجبرهم وأنا نفهم . قلت : الاول هو المعتمد ، وسيأتي ما يؤكد . والذي رجحه القرطبي جزم به الواقدي ، ولكنك ليس بمحجة إذا انفرد فكيف إذا خالف ،

وقيل إنما كان تصرف في الغنيمة لأن الانصار كانوا انهزموا فلم يرجعوا حتى وقعت الهزيمة على الكفار فرد الله أمر الغنيمة لنبهه . وهذا معنى القول السابق بأنه خاص بهذه الواقعة ، واختار أبو عبيد أنه كان من الخنس ، وقال ابن القيم : اقتضت حكمة الله أن فتح مكة كان سببا لدخول كثير من قبائل العرب في الاسلام وكانوا يقولون : دعوه وقومه ، فان غلبهم دخلنا في دينه ، وان غلبوه كفونا أمره . قلنا فتح الله عليه استمر بعضهم على ضلاله لجمعوا له وتأهبوا للحرب ، وكان من الحكمة في ذلك أن يظهر أن الله نصر رسوله لا بكثرة من دخل في دينه من القبائل ولا بانكشاف قومه عن قتاله ، ثم لما قدر الله عليه من غلبته إياهم قدر وقوع هزيمة المسلمين مع كثرة عددهم وقوة عددهم ليتبين لهم أن النصر الحق إنما هو من عنده لا بقوتهم ، ولو قدر أن لا يغلبوا الكفار ابتداء لرجع من رجع منهم شاخ الرأس متعاطفا ، فقد هزيمتهم ثم أعقبهم النصر ليدخلوا مكة كما دخلها النبي ﷺ يوم الفتح متواضعا متخشعا ، واقتضت حكمته أيضا أن غنائم الكفار لما حصلت ثم قسمت على من لم يتمكن الإيمان من قلبه لما بقي فيه من الطابع البشري في حبة المال قسمه فيهم لتطمئن قلوبهم وتجتمع على محبته ، لأنها جبلت على حب من أحسن إليها . ومنع أهل الجهاد من أكبر المهاجرين ورؤسا الانصار مع ظهور استغفارهم جميعها لأنه لو قسم ذلك فيهم لكان مقصورا عليهم ، بخلاف قسمته على المؤلفة لأن فيه استجلاب قلوب أتباعهم الذين كانوا يرضون إذا رضى رئيسهم ، قلنا كان ذلك المطاء سببا لدخولهم في الإسلام ولتقوية قلب من دخل فيه قبل تبعهم من دونهم في الدخول ، فكان في ذلك عظيم المصلحة . ولذلك لم يقسم فيهم من أموال أهل مكة عند فتحها قليلا ولا كثيرا مع احتياج الجيوش الى المال الذي يعينهم على ما هم فيه ، لحرك الله قلوب المشركين لغزورهم ، فرأى كثيرهم أن يخرجوا معهم بأموالهم ونسائهم وأبنائهم فكانوا غنيمة المسلمين ، ولو لم يقذف الله في قلب رئيسهم أن سوفه معه هو الصواب لكان الرأي ما أشار إليه دريد فخالفه فكان ذلك سببا لتصييرهم غنيمة المسلمين ، ثم اقتضت تلك الحكمة أن تقسم تلك الغنائم في المؤلفة ويوكل من قلبه ممتلىء بالآيمان الى إيمانه ، ثم كان من تمام التأليف رد من سبى منهم اليهم ، فانشرح صدورهم للاسلام فدخلوا طائعين راغبين ، وجبر ذلك قلوب أهل مكة بما نالهم من النصر والغنيمة عما حصل لهم من الكسر والربح فصرف عنهم شر من كان يجاردهم من أشد العرب من هوازن وثقيف . بما وقع بهم من الكسرة وبما قبض لهم من الدخول في الاسلام ، ولولا ذلك ما كان أهل مكة يطبقون مقاومة تلك القبائل مع شدتها وكثرتها . وأما قصة الانصار وقول من قال منهم فقد اعتذر رؤسائهم بأن ذلك كان من بعض أتباعهم ، ولما شرح لهم ﷺ ما خفي عليهم من الحكمة فيما صنع رجعوا مدعنين ورأوا أن الغنيمة العظيمة ما حصل لهم من عود رسول الله الى بلادهم ، فسلوا عن الشاة والبعير ، والسبايا من الأنثى والصغير ، بما حازوه من الفوز العظيم ، ومجاورة النبي الكريم لهم حيا وميتا . وهذا دأب الحكيم يعطى كل أحد ما يناسبه ، انتهى ملخصا . قوله (فكأنهم وجدوا إذ لم يصبهم ما أصاب الناس) كذا الأكثر مرة واحدة ، وفي رواية أبي ذر د فكأنهم وجدوا إذ لم يصبهم ما أصاب الناس ، أو كأنهم وجدوا إذ لم يصبهم ما أصاب الناس ، أورده على الشك هل قال د وجد ، بضمين جمع واجد أو د وجدوا ، على أنه فعل ماض . ووقع له عن الكشميهني وحده د وجدوا ، في الموضعين فصار تكرارا بغير فائدة ، وكذا رأيت في أصل النسفي . ووقع في رواية مسلم كذلك . قال عياض وقع في نسخة في الثاني د أن لم يصبهم ، يعني بفتح الهمزة وبالنون قال : وعلى هذا تظن قاعدة التكرار ، وجوز الكرماني أن يكون الاول من النضيب والثاني من الحزن

والمعنى أنهم غضبوا ، والموجدة الغضب يقال وجد في نفسه إذا غضب ، ويقال أيضا وجد إذا حزن ، ووجد ضد فقد ، ووجد إذا استفاد مالا ، ويظهر الفرق بينهما بمصادرهما : ففي الغضب موجدة ، وفي الحزن وجدا بالفتح ، وفي ضد الفقد وجدانا ، وفي المال وجدا بالضم ، وقد يقع الاشتراك في بعض هذه المصادر ، وموضع بسط ذلك غير هذا الموضع . وفي مغازی سليمان التيمي ، أن سبب حزنهم أنهم عافوا أن يكون رسول الله ﷺ يريد الإقامة بمكة . والأصح ما في الصحيح حيث قال : « إذا لم يصحبهم ما أصاب الناس ، على أنه لا يتمتع الجمع وهذا أولى . » ووقع في رواية الزهري عن أنس في الباب وقالوا : يخفراقه لرسوله ، يعطى قريشا ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم ، وفي رواية هشام بن زيد عن أنس آخر الباب « إذا كانت شديدة فمن ندعى ، ويعطى الغنيمة غيرنا ، وهذا ظاهر في أن الهطاء كان من صلب الغنيمة بخلاف ما رجحه القرطبي . قوله (خطبهم) زاد مسلم من طريق إسماعيل بن جعفر عن عمرو ابن يحيى « حمد الله وأثنى عليه ، وسيأتي في الباب في رواية الزهري « لحث رسول الله ﷺ بمقاتلتهم ، فأرسل إلى الانصار لجمعهم في قبة من آدم ، فلم يدع معهم غيرهم ، فلما اجتمعوا قام فقال : ما حديث بلغني عنكم ؟ فقال فقهاء الانصار : أما رؤسائنا فلم يقولوا شيئا ، وأما ناس منا حديثه أسنانهم فقالوا ، وفي رواية هشام بن زيد « لجمعهم في قبة من آدم فقال : يا معشر الانصار ، ما حديث بلغني ؟ فسكتوا ، ويحمل على أن بعضهم سكوت وبعضهم أجاب ، وفي رواية أبي النجاشي عن أنس عند الاسماعيل لجمعهم فقال : ما الذي بلغني عنكم ؟ قالوا : هو الذي بلغك ، وكانوا لا يكذبون ، ولأحد من طريق ثابت عن أنس « ان النبي ﷺ أعطى أبا سفيان وعيينة والاقرق وسهيل بن عمرو في آخرين يوم حنين ، فقالت الانصار : سيوفنا تقطر من دمائهم وهم يذهبون بالمغنم ، فذكر الحديث وفيه « ثم قال : ألقم كذا وكذا ؟ قالوا : نعم ، وإسناده على شرط مسلم ، وكذا ذكر ابن إسحق عن أبي سعيد الخدري أن الذي أخبر النبي ﷺ بمقاتلتهم سعد بن عباد ولفظه « لما أعطى رسول الله ﷺ ما أعطى من تلك العطايا في قريش وفي قبائل العرب ، ولم يكن في الانصار منها شيء ، وجد هذا الحى من الانصار في أنفسهم حتى كثرت منهم القالة ، فدخل عليه سعد بن عباد فذكر له ذلك ، فقال له : فإني أنت من ذلك يا سعد ؟ قال : ما أنا إلا من قومي . قال : فاجمع لي قومي . فخرج لجمعهم ، الحديث ، وأخرجه أحمد من هذا الوجه ، وهذا يكرر على الرواية التي فيها « أما رؤسائنا فلم يقولوا شيئا ، لأن سعد بن عباد من رؤساء الانصار بلا ريب ، إلا أن يحصل على الأغلب الأكثر ، وأن الذي خاطبه بذلك سعد بن عباد ولم يرد إدخال نفسه في النقي ، أو أنه لم يقل لفظا وإن كان رضى بالقول المذكور فقال ما أنا إلا من قومي ، وهذا أوجه ، والله أعلم . قوله (ألم أجدكم ضللا) بالضم والتشديد جمع ضال والمراد هنا ضلالة الشرك ، وبالهداية الايمان . وقد رتب ﷺ ما من الله عليهم على يده من النعم ترتيبا بالغا فبدأ بنعمة الايمان التي لا يوازيها شيء من أمر الدنيا ، وثق بنعمة الآفة وهي أعظم من نعمة المال لأن الأموال تبذل في تهويلها وقد لا تحصل ، وقد كانت الانصار قبل الهجرة في غاية التنافر والتقاطع لما وقع بينهم من حرب بعات وغيرها كما تقدم في أول الهجرة ، فزال ذلك كله بالإسلام كما قال الله تعالى ﴿ لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما أنفقت بين قلوبهم ، ولكن الله ألف بينهم ﴾ . قوله (حالة) بالمهملة أى نفرأ لا مال لهم ، والهيئة الفقر . قوله (كلما قال شيئا قالوا : الله ورسوله آمن) بفتح الهمزة والميم والتشديد : أقبل تفضيل من المن ، وفي حديث أبي سعيد وقالوا ماذا نجيبك يا رسول الله والله ورسوله المن والفضل . قوله (قال لو شئتم قاتم جئتنا كذا وكذا) في رواية إسماعيل

ابن جعفر لو شئتم أن تقولوا جئتمنا كذا وكذا وكان من الأمر كذا وكذا ، لأشياء زعم عمرو بن أبي يحيى المازني روى الحديث أنه لا يحفظها . وفي هذا رد على من قال إن الراوى كنى عن ذلك عمدا على طريق التأدب ، وقد جوز بعضهم أن يكون المراد جئتمنا ونحن على ضلالة فهدينا بك وما أشبه ذلك ، وفيه بعد ، فقد فسر ذلك في حديث أبي سعيد ولفظه : فقال : أما والله لو شئتم إقلمتم فصدقتم وصدقتم : أتيتنا مكذبا فصدقناك ، ومخذولا فنصرناك ، وطريدا فأويناك ، وعائلا فواسيناك ، ونحوه في مغازى أبي الأسود عن عروة مرسلًا وابن عائد من حديث ابن عباس موصولا ، وفي مغازى سليمان التيمي أنهم قالوا في جواب ذلك : رضينا عن الله ورسوله ، وكذا ذكر موسى ابن عقبة في مغازيه بغير إسناد ، وأخرجه أحمد عن ابن أبي عدى عن حميد عن أنس بلفظ : أفلا تقولون جئتمنا عائنا فأمنناك ، وطريدا فأويناك ، ومخذولا فنصرناك . فقالوا : بل المن علينا لله ورسوله ، وإسناده صحيح ، وروى أحمد من وجه آخر عن أبي سعيد قال : قال رجل من الأنصار لأصحابه : لقد كنت أحدثكم أن لو استقامت الأمور لقد آثر عليكم ، قال فردوا عليه ردا عنيفا ، فبلغ ذلك النبي ﷺ ، الحديث . وإنما قال ﷺ ذلك تواضعا منه وإنصافا ، وإلا ففي الحقيقة الحججة البالغة والمنة الظاهرة في جميع ذلك له عليهم ، فانه لو لا هجرته اليهم وسكناه عندهم لما كان بينهم وبين غيرهم فرق ، وقد نبه على ذلك بقوله ﷺ : ألا ترضون الخ ؟ فنبههم على ما غفلوا عنه من عظيم ما اختصوا به منه بالنسبة الى ما حصل عليه غيرهم من عرض الدنيا الفانية . قوله (بالاشاء والبعر) اسم جنس فيهما ، والاشاء تقع على الذكر والانثى وكذا البعر ، وفي رواية الزهرى : أن يذهب الناس بالاموال ، وفي رواية أبي النباح بعدها وكذا قتادة : بالدنيا . قوله (الى رحاكم) بالحاء المهملة أى بيوتكم وهى رواية قتادة ، زاد في رواية الزهرى عن أنس : فوالله لما تنقلبون به خير مما ينقلبون به ، وزاد فيه أيضا : قالوا يارسول الله قد رضينا ، وفي رواية قتادة : قالوا بلى ، وذكر الواقدي أنه حينئذ دعاهم ليكتب لهم بالبحرين تكون لهم خاصة بعده دون الناس ، وهى يومئذ أفضل ما فتح عليه من الأرض ، فأبوا وقالوا : لا حاجة لنا بالدنيا . قوله (لولا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار) قال الخطاطي : أراد بهذا الكلام تأليب الأنصار واستطابة نفوسهم والثناء عليهم في دينهم حتى رضى أن يكون واحدا منهم لولا ما يمنعه من الهجرة التى لا يجوز تبديلها ، ونسبة الانسان تقع على وجوه : منها الولادة ، والبلادية ، والاعتقادية ، والصناعية . ولا شك أنه لم يرد الانتقال عن نسب آبائه لأنه ممنوع قطعا . وأما الاعتقادية فلا معنى للانتقال فيه ، فلم يبق إلا القسمان الآخرين ، وكانت المدينة دار الأنصار والهجرة اليها امرأ واجبا ، أى لولا أن النسبة المجرية لا يسع تركها لانتسبت الى داركم . قال : ويحتمل أنه لما كانوا أخواله لكون أم عبد المطلب منهم أراد أن ينتسب اليهم بهذه الولادة لولا مانع الهجرة . وقال ابن الجوزى : لم يرد ﷺ تغير نسبه ولا محو هجرته ، وإنما أراد أنه لولا ما سبق من كونه هاجرا لانتسب الى المدينة والى نصرته الدين ، فالتقدير لولا أن النسبة الى الهجرة نسبة دينية لا يسع تركها لا تنسبت الى داركم . وقال القرطبي : معناه لتسميت باسمكم وانتسبت إليكم كما كانوا ينتسبون بالحلف ، لكن خصوصية الهجرة وترتيبها سبقت فمنعت من ذلك ، وهى أعلى وأشرف فلا تتبدل بغيرها . وقيل معناه لكنت من الأنصار فى الأحكام والعداد . وقيل : التقدير لولا أن نواب الهجرة أعظم لاخترت أن يكون نواب الأنصار ، ولم يرد ظاهر النسب أصلا . وقيل لولا التزامي بشروط الهجرة ومنها ترك الإقامة بمكة فوق ثلاث لاخترت أن أكون من الأنصار فيباح لى ذلك قوله (وادى الأنصار)

هو المكان المنخفض ، وقيل الذي فيه ماء ، والمراد هنا بلدهم . وقوله يشعب الأنصار ، بكسر الشين المعجمة وهو اسم لما انفرج بين جبلين . وقيل الطريق في الجبل . وأراد عليه السلام بهذا وما بعده التنبيه على جزيل ما حصل لهم من ثواب النصر والفناحة بالله ورسوله عن الدنيا . ومن هذا وصفه لأنه أن يسلك طريقه . ويتبع حاله . قال الخطابي : لما كانت العادة أن المهرى يكون في نزوله وإرتحاله مع قومه ، وأرض الحجاز كثيرة الأودية والشعاب ، فإذا تفرقت في السفر الطرق سلك كل قوم منهم واديا وشعبا . فأراد أنه مع الأنصار . قال : ويحتمل أن يريد بالوادي المذهب كما يقال فلان في واد وأنا في واد . **قوله** (الأنصار شعار والناس دثار) الشعار بكسر المعجمة بعدها مهمل خفيفة : الثوب الذي يلي الجلد من الجسد . والدثار بكسر الميملة ومثناة خفيفة الذي فوقه . وهي استعارة لطيفة لفرط قربهم منه . وأراد أيضا أنهم بطائفة وخاصة وأنهم الصق به وأقرب إليه من غيرهم . زاد في حديث أبي سعيد : اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار . قال فبكي القوم حتى أخضلوا لحامهم وقالوا : رضينا برسول الله قسما وحظا . **قوله** (انكم ستلقون بعدي أثرة) بضم الهمزة وسكون المثناة وبفتحةين ، ويجوز كسر أوله مع الاسكان ، أي الانفراد بالشيء المشترك دون من يشركه فيه . وفي رواية الزهري ، أثرة شديدة ، والمعنى أنه يستأثر عليهم بما لهم فيه اشتراك في الاستحقاق . وقال أبو عبيد : معناه يفضل نفسه عليكم في الشيء . وقيل المراد بالأثرة الشدة . ويرده سياق الحديث وسببه . **قوله** (فاصبروا حتى تلقوني على الحوض) أي يوم القيامة . وفي رواية الزهري : حتى تلقوا الله ورسوله فاني على الحوض ، أي اصبروا حتى تموتوا ، فانكم ستجدونني عند الحوض ، فيحصل لكم الانتصاف من ظلمكم والثواب الجزيل على الصبر . وفي الحديث من القوائد غير ما تقدم لإقامة الحجة على الخصم وإلغائه بالحق عند الحاجة اليه ، وحسن أدب الأنصار في تركهم المماراة ، والمبالغة في الحياء ، وبيان أن الذي يقل عنهم إنما كان عن شبابهم لا عن شيوخهم وكهولهم . وفيه مناقب عظيمة لهم لما اشتمل من ثناء الرسول البالغ عليهم ، وأن الكبير ينزه الصغير على ما يغفل عنه ، ويوضح له وجه الشبهة ويرجع الى الحق . وفيه الامانة واستعفاف المعائب وإعتابه عن عتبه بإقامة حجة من عتب عليه ، والاعتذار والاعتراف . وفيه علم من أعلام النبوة لقوله : ستلقون بعدي أثرة ، فكان كما قال . وقد قال الزهري في روايته عن أنس في آخر الحديث : قال أنس : فلم يصبروا . وفيه أن للإمام تفضيل بعض الناس على بعض في مصارف الشيء ، وأن له أن يعطي الغنى منه للمصلحة . وأن من طلب حقه من الدنيا لا عتب عليه في ذلك . ومشروعية الخطبة عند الامر الذي يحدث سواء كان خاصا أم عاما . وفيه جواز تخصيص بعض المخاطبين في الخطبة . وفيه تسليية من فاته شيء من الدنيا بما حصل له من ثواب الآخرة ، والحض على طلب الهداية والآلفة والغنى ، وأن المنة لله ورسوله على الإطلاق ، وتقديم جانب الآخرة على الدنيا ، والصبر عما فات منها ليدخر ذلك لصاحبه في الآخرة ، والآخرة خير وأبقى .

١٣٣١ - **حدثني** عبد الله بن محمد حدثنا هشام أخبرنا معمر عن الزهري قال أخبرني أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال أنس بن الأنصار - حين أفاء الله على رسوله ﷺ ما أفاء من أموال هوازن ، فطلق النبي ﷺ يعطي رجالا المائة من الإبل ، فقالوا : يفر الله لرسول الله ﷺ ، يعطي قريشا ويتركنا ، وسؤفنا نقتطع من ديارهم . قال أنس : لحديث رسول الله ﷺ بمقاتلهم ، فأرسل إلى الأنصار فجمعهم في قبة

من آدم ، ولم يَدْعُ معهم غيرَهم . فلما اجتمعوا قام النبي ﷺ فقال : ما حديثُ بُلْتَنِي عنكم ؟ فقال قُفَّاءُ الأنصار : أما رؤساؤنا يا رسولَ الله فلم يقولوا شيئا ، وأما ناسُ منا حديثُةُ أسنانهم فقالوا : يَنْفِرُ اللهُ رسولُ اللهِ ﷺ ، يعطى قَرِيشًا وَيَتْرُكُنَا ، وسُيُوفُنَا تَقَطُرُ من دِمَائِهِمْ . فقال النبي ﷺ : فاني أعطى رجلاَ حديثي عهدٍ بكفرٍ أنا أنفهم ، أما تَرْضَوْنَ أن يذهبَ الناسُ بالأموالِ وتذهبون بالنبي ﷺ إلى رجالِكُمْ ؟ فواللهِ لما تَقْلِبُونَ به خَيْرُ مما يَقْلِبُونَ به . قالوا : يا رسولَ الله ، قد رَضِينَا ، فقال لِمُ الذي ﷺ : سَتَجِدُونَ أُمَّةً شَدِيدَةً ، فَاصْبِرُوا حَتَّى تَأْتِيَوا اللهَ ورسولَهُ ﷺ ، فاني على الْخَوْضِ . قال أنس : فلم يَصْبِرُوا »

٤٣٣ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي الْتِيَّاحِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ «لَمَّا كَانَ يَوْمُ فَتْحِ مَكَّةَ قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَنَامَ بَيْنَ قَرِيشَ ، فَخَصَّصَتِ الْأَنْصَارُ . قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَمَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَذْهَبَ لِلنَّاسِ بِالْأَنْصَارِ ، وَتَذْهَبُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالُوا : بَلَى . قَالَ : لَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَادِيًا أَوْ شِعْبًا لَسَلَكَتْ وَادِي الْأَنْصَارِ أَوْ شِعْبِهِمْ »

٤٣٣ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَزْهَرُ بْنُ عَوْنٍ أَنَّهُ نَا هِشَامُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ عَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «لَمَّا كَانَ يَوْمُ حُنَيْنٍ لَلنَّبِيِّ ﷺ هَوَازِنُ وَمَعَ النَّبِيِّ ﷺ عَشْرَةُ آلَافٍ وَلِلْأَنْصَارِ ، قَالَ : يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ . قَالُوا : لِيَكِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدُكَ ، لِيَكِ بَيْنَ يَدَيْكَ . فَزَكَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : أَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ ، فَاتَمَزَّزَ الْمُشْرِكُونَ ، فَأَعْطَى الطُّلُقَاءَ وَالْمُهَاجِرِينَ ، وَلَمْ يُعْطِ الْأَنْصَارُ شَيْئًا . فَقَالُوا . فَذَعَامُ فَادْخَلَهُمْ فِي قَبَةٍ فَقَالَ : أَمَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَذْهَبَ النَّاسُ بِالشَّاةِ وَالْبَعِيرِ ، وَتَذْهَبُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : لَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَادِيًا وَسَلَكَتِ الْأَنْصَارُ شِعْبًا لَاخْتَرْتُ شِعْبَ الْأَنْصَارِ »

٤٣٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «جَمَعَ النَّبِيُّ ﷺ نَاسًا مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ : إِنَّ قَرِيشًا حَدِيثُ عَهْدٍ بِجَاهِلِيَّةٍ وَمُصِيبَةٍ ، وَإِنِّي أَرَدْتُ أَنْ أَجْبِرَهم وَأَنَالَفَهُمْ . أَمَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَرْجِعَ النَّاسُ بِالْأَنْصَارِ ، وَتَرْجِعُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى بُيُوتِكُمْ ؟ قَالُوا : بَلَى . قَالَ : لَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَادِيًا وَسَلَكَتِ الْأَنْصَارُ شِعْبًا لَسَلَكَتْ وَادِي الْأَنْصَارِ أَوْ شِعْبَ الْأَنْصَارِ »

٤٣٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «لَمَّا كَانَ يَوْمَ حُنَيْنٍ أَقْبَلَتِ هَوَازِنُ وَغَطَافَانُ وَغَيْرُهُمْ بِمَقَامِهِمْ وَذُرَارِيهِمْ

ومع النبي ﷺ عشرة آلاف ومن اللطقاء، فأدبروا عنه حتى بقي وحده، فنأذى يومئذ يندأين لم يحيط بينهما: التفت عن يمينه فقال: يامعشر الأنصار، قالوا: لبيك يا رسول الله، أبشركم بمكة. ثم التفت عن يساره فقال: يامعشر الأنصار، قالوا لبيك يا رسول الله، أبشركم بمكة. وهو على بغلة يضاء، فنزل فقال: أنا عبد الله ورسوله، فانهزم للمشركون، فأصاب يومئذ غنائم كثيرة، فقسم في المهاجرين والطلقاء ولم يعط الأنصار شيئاً، فقالت الأنصار: إذا كانت شديدة فنحن نُدعى، ويُعطى للغنيمة غيرنا. فبلغه ذلك، فجمعهم في قبّة فقال: يامعشر الأنصار، ما حديث بلغني عنكم؟ فسكتوا. فقال: يامعشر الأنصار، ألا ترخون أن يذهب الناس بالديار، وتذهبون برسول الله ﷺ تحوزونه إلى بيوتكم؟ قالوا: بلى. فقال النبي ﷺ: لو سكت الناس وادياً: وسلكت الأنصار شعباً، لأخذت شعب الأنصار. وقال هشام: قلت يا أبا حمزة، وأنت شاهد ذلك؟ قال: وأين أغيب عنه؟

الحديث السابع حديث أنس، أورده من رواية الزهري وأبو التياح وهشام بن زيد وقائدة كلهم عن أنس، وفي رواية بعضهم ما ليس في رواية الآخر، وقد ذكرت ما في رواياتهم من فائدة في الذي قبله. وهشام في رواية الزهري هو ابن يوسف الصنعاني، وأبو التياح اسمه يزيد بن حميد، واسناده كله بصريون. وكذا طريق قتادة. وهشام بن زيد هو ابن أنس بن مالك، وقد أورد حديثه من طريقين: فالأول عن أزهر وهو ابن سعد السلمي، والثانية عن معاذ بن معاذ وهو العبدي كلاهما عن ابن عون وهو عبد الله، وجميعهم بصريون. قوله في رواية أبي التياح (لما كان يوم فتح مكة قسم رسول الله ﷺ غنائم في قريش) كذا لا في ذكر عن شيخه، وله في رواية الكشميهني «بين قريش، وهي رواية الأصملي، ووقع في عند القابسي غنائم قريش، وجميعهم غنائم من قريش، وهو خطأ لأنه يوم أن مكة لما فتحت قسمت غنائم قريش، وليس كذلك، بل المراد بقوله «يوم فتح مكة» زمان فتح مكة وهو يشمل السنة كلها، ولما كانت غزوة حنين ناشئة عن غزوة مكة أضيفت إليها كما تقدم عكسه، وقد قرر ذلك الاسماعيل فقال: قوله يعني في رواية لما افتتحت مكة قسمت الغنائم، يريد غنائم هوازن، فإنه لم يكن عند فتح مكة غنيمة تقسم، ولكن النبي ﷺ غزا حنيناً بعد فتح مكة في تلك الأيام القريبة، وكان السبب في هوازن فتح مكة لأن الخلوصل إلى محاربتهم كان بفتح مكة، وقد خطأ القابسي الرواية وقال: الصواب في قريش. وأخرج أبو نعيم هذا الحديث من طريق أبي مسلم الكجي عن سليمان بن حرب شيخ البخاري فيه بلفظ «لما كان يوم حنين قالت الانصار: والله ان هذا لحو المجب، إن سيوفنا تقطر من دماء قريش، الحديث، فهذا لا إشكال فيه. قوله (أنابنا هشام ابن زيد) في رواية معاذ «عن هشام». قوله في رواية قتادة (ان قريشا حديث عهد) كذا وقع بالافراد في الصحيحين، والمعروف «حديث عهد»، وكتبها الديلماطي بخطه «حديث عهد»، وفيه نظر. وقد وقع عند الاسماعيل «ان قريشا كانوا قريب عهد». قوله (أن أجبرهم) كذا الأكثر بفتح أوله وسكون الجيم بعدها «وحدة ثم را. مهمة، والسرخسي والمستعمل بضم أوله وكسر الجيم بعدها تحتانية ساكنة ثم زاي من الجائزة. قوله في

رواية معاذ (عشرة آلاف من الطلقاء) في رواية الكشميني « عشرة آلاف والطلاق » وهو أولى فان الطلاق لم يبلغوا هذا القدر ولا عشر عشرة ، وقيل إن الواو مقدرة عند من جوز تقدير حرف العطف . **قوله** في آخره (وقال هشام : قلت يا أبا حمزة) هو موصول بالاسناد المذكور ، وأبو حمزة هو أنس بن مالك . وقوله « شاهد ذلك » في رواية الكشميني « شاهد ذلك » قال وابن أغيب عنه ، هو استفهام انكار يقرر أنه ما كان ينبغي له أن يظن أن أنسا يغيب عن ذلك . وقوله « وتذهبون برسول الله ﷺ تموزونه الى بيوتكم » كذا للجميع بالخاء المهملة والزاي من الحوز ، ووقع عند الكرمانى « تمجرونه » ، بالتحانية بدل الواو وضبطه بالجيم والراء المهملة وفسره بقوله أى تنقدونه ، وكل ذلك خطأ نقلًا وتفسيرًا . وقد أخرجه مسلم والإسماعيل من هذا الوجه بلفظ « فتذهبون بمحمد تموزونه » كما في الرواية المتقدمة

٤٣٣٥ - **حديث** قبيصة حدثنا سفيان عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله قال « لما قسم النبي ﷺ قسمة حنين قال رجل من الأنصار : ما أراد بها وجهه الله ، فأثيت النبي ﷺ فأخبرته ، فتغير وجهه ثم قال : رحمة الله على موسى ، لقد أودى بأكثر من هذا فصبر »

٤٣٣٦ - **حديث** قبيصة بن سعيد حدثنا جابر عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله رضى الله عنه قال « لما كان يوم حنين أترأى ناساً : أعطى الأفرع مائة من الإبل ، وأعطى عيينة مثل ذلك ، وأعطى ناساً . فقال رجل : ما أريد بهذه القسمة وجهه الله . فقلت : لأخبرن النبي ﷺ . قال : رحم الله موسى ، قد أودى بأكثر من هذا فصبر »

الحديث الثامن حديث ابن مسعود ذكره من وجهين ، **قوله** (عن عبد الله) هو ابن مسعود . **قوله** (أترأى ناساً ، أعطى الأفرع) أى ابن حابس بن عـثمان بن محمد بن سفيان بن مجاشع النخعي المجاشعي ، قيل كان اسمه قراس والأفرع لقبه . **قوله** (وأعطى عيينة) أى ابن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري . **قوله** (وأعطى ناساً) تقدم ذكرهم في الكلام على المؤافاة قريباً ، وفي هذه المعطية يقول العباس بن مرداس السلمي كما أخرجه أحمد ومسلم والبيهقي في الدلائل من طريق عباية بن رفاعه بن رافع بن خديج عن جده رافع بن خديج « ان رسول الله ﷺ أعطى المؤافاة قلوبهم من سبي حنين مائة مائة من الإبل . فأعطى أبا سفيان بن حرب مائة ، وأعطى صفوان بن أمية مائة ، وأعطى عيينة بن حصن مائة ، وأعطى مالك بن عوف مائة ، وأعطى الأفرع بن حابس مائة ، وأعطى علقمة بن علاثة مائة ، وأعطى العباس بن مرداس دون المائة ، فأنشأ يقول :

أتمل نهي ونهب العبيد بين عيينة والأفرع
وما كان حصن ولا حابس يفوقان مرداس في الجمع
وما كنت دون امرئ منهما ومن تضع اليوم لا يرفع

قال فأكل له المائة ، وساق ابن إسحق وموسى بن عقبة هذه الآيات أكثر من هذا . **قوله** (في رواية منصور (فقال رجل) في رواية الاعمش ، فقال رجل من الانصار ، وفي رواية الواقدي أنه معتب بن قشير من بني عمرو ابن عوف ، وكان من المنافقين ، وفيه تعقب على مخالطائى حيث قال : لم أر أحدا قال إنه من الانصار إلا ما وقع هنا وجزم بأنه حرقوص بن زهير السعدي ، وتبعه ابن المقن وأخطأ في ذلك ، فان قصة حرقوص غير هذه كما سيأتي قريبا من حديث أبي سعيد الخدري . **قوله** (ما أراد بها) في رواية منصور ، ما أريد بها ، على البناء للجمل . **قوله** (فقلت لأخبرن النبي ﷺ) في رواية الاعمش ، فابتدأ النبي ﷺ فاخبرته . **قوله** (فتغير وجهه) في رواية الواقدي ، حتى ندمت على ما بلغته . **قوله** (رحمة الله على موسى) تقدمت الإشارة إلى شيء من شرحه في أحاديث الأنبياء ، وفي الحديث جواز المفاضلة في القسمة ، والإعراض عن الجاهل ، والصفح عن الأذى ، والتأسي بمن مضى من النظراء . (تنبيه) : وقع حديث ابن مسعود مقبدا على طريق معاذ عن ابن عون عن هشام عن أنس في رواية أبي ذر ، والصواب تأخيرها لتتوالى طرق حديث أنس ، وأظنه من تغيير الرواة عن الفربري ، فان طريق أنس الأخيرة سقطت من رواية النسفي ، فاعمل البخاري ألحقها فكتبت مؤخرة عن مكانها

٥٧ - باب السرية التي قبل نجد

٤٣٣٨ - **حدثنا** أبو النعمان **حدثنا** حماد **حدثنا** أيوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « **بعث** النبي ﷺ سرية قبل نجد فكننت فيها ، فبليت سهاونا اثني عشر بعيرا وقلنا بعيرا بعيرا ، فرجعنا بثلاثة عشر بعيرا »

قوله (باب السرية التي قبل نجد) قبل بكسر القاف وفتح الموحدة أى في جهة نجد ، هكذا ذكرها بعد غزوة الطائف . والذي ذكره أهل المغازي أنها كانت قبل التوجه لفتح مكة . فقال ابن سعد : كانت في شعبان سنة ثمان . وذكر غيره أنها كانت قبل موقعة ، وموقعة كانت في جمادى كما تقدم من السنة . وقيل كانت في رمضان . قالوا : وكان أبو قتادة أميرها ، وكانوا خمسة وعشرين ، وغنموا من غطفان بأرض محارب مائتي بعير وألني شاة . والسرية بفتح المهملة وكسر الراء وتشديد التحتانية هي التي تخرج بالليل ، والسارية التي تخرج بالنهار ، وقيل سميت بذلك لأنها تخفى ذهابها . وهذا يقتضى أنها أخذت من السر ولا يصح لاختلاف المادة ، وهي قطعة من الجيش تخرج منه وتعود إليه ، وهي من مائة إلى خمسمائة فما زاد على خمسمائة يقال له منسر بالنون والمهملة ، فان زاد على الثمانمائة سمي جيشا ، وما بينهما يسمى هبة ، فان زاد على أربعة آلاف يسمى جحفلا ، فان زاد لجيش جرار ، والخميس الجيش العظيم ، وما أفرق من السرية يسمى بمثا ، فالعشرة فما بعدها تسمى حفيرة ، والأربعون عصبة ، وإلى ثلاثمائة مقةب بقاف ونون ثم مرحلة ، فان زاد سمي جرة بالجيم ، والكتيبة ما اجتمع ولم ينتشر ، وحديث ابن عمر المذكور في الباب قد تقدم شرحه في فرض الخمس ، وفي ذكره عقيب حديث أبي قتادة لإشارة إلى اتحادهما

٥٨ - باب بعث النبي ﷺ خالد بن الوليد إلى بني جذيمة

٤٣٣٩ - **حدثني** عمود **حدثنا** عبد الرزاق **أخبرنا** معمر بن . **وحدثني** نعيم **أخبرنا** عبد الله **أخبرنا**

مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى بَنِي جَذِيمَةَ فَذَاعَ إِلَى الْإِسْلَامِ فَلَمْ يُحْسِنُوا أَنْ يَقُولُوا : أَسْلَمْنَا ، فَبَعِلُوا يَقُولُونَ : صَبَأَنَا ، صَبَأَنَا . فَبَعِلَ خَالِدٌ يَقْتُلُ مِنْهُمْ وَيَأْسِرُ . وَدَفَعَ إِلَى كُلِّ رَجُلٍ مِمَّنْ أُسِرَ . حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمٌ أَمَرَ خَالِدٌ أَنْ يَقْتُلَ كُلَّ رَجُلٍ مِمَّنْ أُسِرَ ، فَقُلْتُ : وَاللَّهِ لَا أَقْتُلُ أُسِيرِي وَلَا يَقْتُلُ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِي أُسِيرَهُ . حَتَّى قَدِمْنَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَذَكَرْنَاهُ ، فَرَفَعَ النَّبِيُّ ﷺ يَدَيْهِ فَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَرَأَيْتَ إِيَّاكَ مِمَّا صَنَعَ خَالِدٌ ، مَرَّتَيْنِ ؟

[الحديث ٤٣٣٩ - طرفه في ٧١٨٩]

قوله (باب بعث النبي ﷺ خالد بن الوليد إلى بني جذيمة) بفتح الجيم وكسر المعجمة ثم تخانية ساكنة ، أي ابن عامر بن عبد - مائة بن كنانة . وهم الكرماني فظن أنه من بني جذيمة بن عوف بن بكر بن عوف قبيلة من عبد قيس ، وهذا البعث كان عقب فتح مكة في شوال قبل الخروج إلى حنين عند جميع أهل المغازي ، وكانوا بأسفل مكة من ناحية يلم ، قال ابن سعد : بعث النبي ﷺ إليهم خالد بن الوليد في ثلاثمائة وخمسين من المهاجرين والأنصار داعياً إلى الإسلام لا مقاتلاً . **قوله** (حدثنا محمود) هو ابن غيلان ، وقوله (وحدثني نعيم) هو ابن حماد ، وعبد الله هو ابن المبارك ، وعند الإسماعيلي ما يدل على أن السياق الذي هنا لفظ ابن المبارك . **قوله** (بعث النبي ﷺ) قال ابن إسحق وحدثني حكيم بن عباد عن أبي جعفر - يعني الباقر - قال : بعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد حين اقتتح مكة إلى بني جذيمة داعياً ولم يبعثه مقاتلاً . **قوله** (فلم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا ، فجعلوا يقولون : صَبَأَنَا صَبَأَنَا) هذا من ابن عمر راوي الحديث يدل على أنه فهم أنهم أرادوا الإسلام حقيقة . ويؤيده فهمه أن قريشاً كانوا يقولون لسكك من أسلم صَبَأَ حتى اشتهرت هذه اللفظة وصاروا يطلقونها في مقام الذم . ومن ثم لما أسلم ثمانية ابن أثال وقدم مكة مضطراً قالوا له : صَبَأْتَ ؟ قال : لا بل أسلمت . فلما اشتهرت هذه اللفظة بينهم في موضع أسلمت استعمالها هؤلاء ، وأما خالد فحمل هذه اللفظة على ظاهرها لأن قولهم صَبَأَنَا أي خرجنا من دين إلى دين ، ولم يكتف خالد بذلك حتى يصرحوا بالإسلام . وقال الخطابي : يحتمل أن يكون خالد نعم عليهم العدول عن لفظ الإسلام لأنه فهم منهم أن ذلك وقع منهم على سبيل الأنفة ولم ينفذوا إلى الدين فقتلهم متأولاً قولهم . **قوله** (فجعل خالد يقتل منهم ويأسر) في كلام ابن سعد أنه أمرهم أن يستأثروا فاستأثروا فكتفت بعضهم بمعضا ، وفرقهم في أصحابه ، فيجمع بأنهم أعطوا بأيديهم بعد المحاربة . **قوله** (ودفع إلى كل رجل منا أسيره) أي من أصحابه الذين كانوا معه في السرية ، وفي رواية الباقر و قال لهم خالد : ضعوا السلاح فإن لباس قد أسلموا ، فوضعوا السلاح ، فأسرهم فكتفتوا ثم عرضهم على السيف . **قوله** (حتى إذا كان يوم) كذا بالتصوين أي من الأيام ، وكان ثمانية ، وعند ابن سعد و فلما كان السحر نادى خالد من كان معه أسير فليضرب عنقه . **قوله** (أن يقتل كل رجل منا أسيره) في رواية الكشميني وكل إنسان . **قوله** (فقلت والله لا أقتل أسيري ولا يقتل رجل من أصحابي أسيره) ، وعند ابن سعد و فأما بنو سليم فقتلوا من كان في أيديهم ، وأما المهاجرون والأنصار فأرسلوا أسراهم ، وفيه جواز الخلاف على نفى فعل الغير إذا وثق بطواعيته . **قوله** (اللهم إني أرايالك مما صنع خالد) قال الخطابي : أنكر عليه العجلة

وترك التثبت في أمرهم قبل أن يعلم المراد من قولهم صبا نا . قوله (مرتين) زاد ابن عسكر عن عبد الرزاق د أو ثلاثة ، أخرجه الإسماعيلي ، وفي رواية الباقرين ، ثلاث مرات ، وزاد الباقر في روايته د ثم دعا رسول الله ﷺ عليا فقال : أخرج إلى هؤلاء القوم واجعل أمر الجاهلية تحت قدميك ، فخرج حتى جاءهم ومعه مال فلم يبق لهم أحد إلا وداه ، وذكر ابن هشام في زياداته أنه انقلت منهم رجل فأتى النبي ﷺ بالخبر ، فقال : هل أنكر عليه أحد ؟ فوصف له صفة ابن عمر وسالم مولى أبي حذيفة . وذكر ابن إسحق من حديث ابن أبي حذرد الأسلمي قال د كنت في خيل خالد فقال لي فتى من بني جذيمة قد جمعت يداه في عنقه برمة : يا فتى هل أنت آخذ بهذه الرمة ففائدني إلى هؤلاء النسوة ؟ فقلت : نعم ، فقدته بها فقال : أسلمي حبشش ، قبل نفاذ البشش

أريتك إن طالبتكم فوجدنكم بحليلة أو أدركنكم بالخواتق

الاييات ، قال فقالت له امرأة منهم : وأنت نجيت عشرا ، وتسعا ووترا ، وثمانيا تترى . قال : ثم ضربت عنق الفتى ، فأبكت عليه فما زالت تقبله حتى ماتت ، ، وقد روى النسائي والبيهقي في د الدلائل ، باسناد صحيح من حديث ابن عباس نحو هذه القصة وقال فيها د فقال لني لست منهم ، اني عشقت امرأة منهم فدعوني أنظر اليها نظرة - قال فيه - فضربروا عنقه ، فجاءت المرأة فوقعت عليه ففسدت شمة أو شهقتين ثم ماتت ، فذكروا ذلك للنبي ﷺ فقال : أما كان فيكم رجل رحيم ، ؟ وأخرجه البيهقي من طريق ابن عاصم عن أبيه نحو هذه القصة وقال في آخرها ، فأنحدرت اليه من هودجها فخنث عليه حتى ماتت ،

٥٩ - باب سرية عبد الله بن حذافة السهمي ، وعلقمة بن مجرز المدلجي ، ويقال : إنها سرية الأنصاري

٤٣٤٠ - حديث مسدد حدثنا عبد الواحد حدثنا الأعشى قال حدثني سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن عن علي رضي الله عنه قال « بعث النبي ﷺ سرية فاستعمل رجلا من الأنصار وأمرهم أن يطعموه . فغضب فقال : أليس أمركم النبي ﷺ أن تطعموني ؟ قالوا : بلى . قال : فاجموا لي حطباً . فجمعوا . فقال : أوقدوا نارا ، فأوقدوها . فقال : ادخلوها . فدخلوا . وجعل بعضهم يمسك بعضها ويقولون : فرزنا إلى النبي ﷺ من النار . فإزواوا حتى خمدت النار ، فسكن غضبه . فبلغ النبي ﷺ فقال : لو دخلوها ماخرجوا منها إلى يوم القيامة . والطاعة في المعروف »

[الحديث ٤٣٤٠ - طرفاه في : ٧١٤٥ و ٧٢٥٧]

قوله (باب سرية عبد الله بن حذافة السهمي وعلقمة بن مجرز المدلجي ، ويقال إنها سرية الأنصاري) قلت : كذا ترجم ، وأشار بأصل الترجمة الى ما رواه أحمد وابن ماجه وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم من طريق عمر ابن الحكم عن أبي سعيد الخدري قال د بعث رسول الله ﷺ علقمة بن مجرز على بعث أنا فيهم ، حتى انتهينا إلى رأس غزاتنا أو كنا ببعض الطريق أذن لطائفة من الجيش وأمر عليهم عبد الله بن حذافة السهمي وكان من أصحاب بدر ، وكانت فيه دعابة ، الحديث . وذكر ابن سعد هذه القصة بنحو هذا السياق . وذكر أن سببها أنه بلغ النبي

ﷺ أن ناسا من الحبشة ترا أم أهل جدته ، فبعث اليهم علقمة بن مجرز في ربيع الآخر في سنة تسع في ثلاثمائة فأتته إلى جزيرة في البحر ، فلما خاض البحر اليهم هربوا ، فلما رجع تعجل بعض القوم إلى أهلهم ، فأمر عبد الله ابن حذافة على من تعجل . وذكر ابن إسحق أن سبب هذه القصة أن وقاص بن مجرز كان قتل يوم ذى قرد ، فأراد علقمة بن مجرز أن يأخذ بثأره فأرسله رسول الله ﷺ في هذه السرية . قلت : وهذا يخالف ما ذكره ابن سعد ، إلا أن يجمع بأن يكون أمر بالأميرين ، وأرخها ابن سعد في ربيع الآخر سنة تسع ، فالله أعلم . وأما قوله : ويقال إنها سرية الانصارى ، فأشار بذلك إلى احتمال تعدد القصة ، وهو الذى يظهر لى لاختلاف سياقهما واسم أميرهما ، والسبب في أمره بدخولهم النار ، ويحتمل الجمع بينهما بضرب من التأويل ، وبعمده وصف عبد الله بن حذافة السهمى القرشى المهاجرى بكونه أنصاريًا ، فقد تقدم بيان نسب عبد الله بن حذافة في كتاب العلم ، ويحتمل الحمل على المعنى الأعم أى أنه نصر رسول الله ﷺ في الجملة ، وإلى التعدد جنح ابن القيم . وأما ابن الجوزى فقال : قوله من الانصار وهم من بعض الرواة وإنما هو سهمى قلت : ويؤيده حديث ابن عباس عند أحمد في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم) الآية ، نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدى بعثه رسول الله ﷺ في سرية ، وسيأتى في تفسير سورة النساء إن شاء الله تعالى . وقد رواه شعبة عن زيد اليامي عن سعد بن عبيدة فقال « رجلا » ولم يقل من الانصار ولم يسمه ، أخرجه المصنف في كتاب خبر الواحد . وأما علقمة بن مجرز فهو بضم أوله وجيم مفتوحة ومعجمتين الأولى مكسورة ثقيلة وحكى فتحها والاول أصوب ، وقال عياض : وقع لاكثر الرواة بسكون المهملة وكسر الراء المهملة ، وعن القابسى بجمع ومعجمتين وهو الصواب . قلت : وأغرب السكرماني ثكى أنه بالحاء المهملة وتشديد الراء فتحها وكسرها ، وهو خطأ ظاهر ، وهو ولد القائف الذى أتى ذكره في النكاح في حديث عائشة في قوله في زيد ابن حارثة وابنه أسامة د أن بعض هذه الأقدام لمن بعض ، فعلقمة صحابى ابن أصحاب . قوله (حدثنا عبد الواحد) هو ابن زياد . قوله (حدثنى سعد بن عبيدة) بالتصغير . قوله (عن أبى عبد الرحمن) هو السلى . قوله (فغضب) في رواية حفص بن غياث عن الأعمش في الأحكام ، فغضب عليهم ، وفي رواية مسلم « فأغضبوه في شيء » . قوله (فقال أوقدوا نارا) في رواية حفص « فقال عزمت عليكم لما جمعتم حطبها وأوقدتم نارا ثم دخلتم فيها ، وهذا يخالف حديث أبى سعيد ، فإن فيه فأوقد القوم نارا ليصنعوا عليها صنيعا لهم أو يصطلون ، فقال لهم : أليس عليكم السمع والطاعة ؟ قالوا : بلى . قال : أعزم عليكم بحق وطاعتي لما توائمت في هذه النار . قوله (فهموا وجعل بعضهم يمسك بعضا) في رواية حفص « فلما هموا بالدخول فيها فقاموا ينظر بعضهم إلى بعض ، وفي رواية ابن جرير من طريق أبى معاوية عن الأعمش « فقال لهم شاب منهم : لا تعجلوا بدخولها ، وفي رواية زيد عن سعد بن عبيدة في خبر الواحد « فأرادوا أن يدخلوها ، وقال آخرون : إنما فررنا منها » . قوله (فزالوا حتى خمدت النار) في رواية حفص « وفيئنا هم كذلك إذ خمدت النار » وخمدت هو بفتح الميم أى طفى لها ، وحكى المطرزي كسر الميم من خمدت . قوله (فسكن غضبه) هذا أيضا يخالف حديث أبى سعيد ، فإن فيه أنه كانت به دعاة ، وفيه أنهم تحجزوا حتى ظن أنهم واثبون فيها فقال : احبسوا أنفسكم فأنما كنت أضحك معكم . قوله (فيبلغ النبى ﷺ) في رواية حفص فذكر ذلك للنبى ﷺ فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبى ﷺ . قوله (ماخرجوا منها إلى يوم القيامة) في رواية حفص

« ماخرجوا منها أبدا » وفي رواية زبيد « فلم يزالوا فيها إلى يوم القيامة » ، يعني أن الدخول فيها معصية ، والمعاصي يستحق النار . ويحتمل أن يكون المراد لو دخلوها مستحلين لما خرجوا منها أبدا . وعلى هذا في العبارة نوع من أنواع البديع وهو الاستخدام ، لأن الضمير في قوله « لو دخلوها » للنار التي أوقدوها ، والضمير في قوله « ماخرجوا منها أبدا » النار الآخرة ، لأنهم ارتكبوا ما نهوا عنه من قتل أنفسهم . ويحتمل وهو الظاهر أن الضمير للنار التي أوقدت لهم أي ظنوا أنهم إذا دخلوا بسبب طاعة أميرهم لا تضرهم ، فأخبر النبي ﷺ أنهم لو دخلوا فيها لاحترقوا فأتوا ؟ فلم يخرجوا . قوله (الطاعة في المعروف) في رواية حفص « إنما الطاعة في المعروف » وفي رواية زبيد « وقال الآخرون : لا طاعة في معصية » وفي رواية مسلم من هذا الوجه « وقال الآخرون - أي الذين امتنعوا - فولا حسنا » وفي حديث أبي سعيد « من أمركم منهم بمعصية فلا تطيعوه » . وفي الحديث من الفوائد أن الحكم في حال الغضب ينفذ منه ما لا يخالف الشرع ، وأن الغضب يغطى على ذرى العقول . وفيه أن الإيمان بالله ينجي من النار لقولهم « إنما فررنا إلى النبي ﷺ من النار » والفرار إلى النبي ﷺ فرار إلى الله والفرار إلى الله يطلق على الإيمان ، قال الله تعالى (ففرروا إلى الله إني أسكن منه نذير مبين) . وفيه أن الأمر المطلق لا يعم الأحوال لأنه ﷺ أمرهم أن يطيعوا الأمير ، لحملوا ذلك على عموم الأحوال حتى في حال الغضب وفي حال الأمر بالمعصية ، فبين لهم ﷺ أن الأمر بطاعته مقصور على ما كان منه في غير معصية ، وسيأتى مزيد لهذه المسألة في كتاب الأحكام إن شاء تعالى . واستنبط منه الشيخ أبو محمد بن أبي جرة أن الجمع من هذه الأمة لا يجتمعون على خطأ لأنقسام السرية قسمين : منهم من هان عليه دخول النار فظنه طاعة ، ومنهم من فهم حقيقة الأمر وأنه مقصور على ما ليس بمعصية ، فكان اخلافتهم سببا لرحمة الجميع . قال : وفيه أن من كان صادق النية لا يقع إلا في خير ، ولو قصد الشر فإن الله يصرفه عنه ، ولهذا قال بعض أهل المعرفة : من صدق مع الله وقاه الله ، ومن توكل على الله كفاه الله

٦٠ - باب بحث أبي موسى ومعاذ إلى اليمن قيل حجة الوداع

٤٣٤١ ، ٤٣٤٢ - حدثنا موسى حدثنا أبو عوانة حدثنا عبد الملك عن أبي بردة قال « بعث رسول الله ﷺ أبا موسى ومعاذ بن جبل إلى اليمن ، قال : وبعث كل واحد منهما على بخلاف ، قال : واليمن بخلافان ثم قال : يبشرا ولا تمسرا ، وبشرا ولا تذررا . فانطلق كل واحد منهما إلى عمله ، وكان كل واحد منهما إذا سار في أرضه كان قريبا من صاحبه أحدث به عهدا فسلم عليه ، فسار معاذا في أرضه قريبا من صاحبه أبي موسى ، فجاء بسير على بطنه حتى انتهى إليه ، وإذا هو جالس وقد اجتمع إليه الناس ، وإذا رجل عنده قد جئت يده إلى عنقه ، فقال له معاذا : يا عبد الله بن قيس أقيم هذا ؟ قال : هذا رجل كفر بعد إسلامه . قال : لا أنزل حتى يقتل . قال : إنما جئ به فذلك ؟ فأنزل . قال : ما أنزل حتى يقتل . فأمر به فقتل ، ثم نزل فقتل : يا عبد الله ، كيف تقرأ القرآن ؟ قال : أتوقفه فتوقفا . قال : فكيف تقرأ أنت يا معاذا ؟ قال : أنا في أول الليل ، فأقوم وقد قضيت حزني من النوم ، فأقرأ ، أكتب الله لي ، فأحسب نومي ، كما أحسب قومي »

[الحديث ٤٣٤٢ - طرته في : ٤٣٤٥]

قوله (باب بعث أبي موسى ومعاذ إلى اليمن قبل حجة الوداع) كأنه أشار بالتحديد بما قبل حجة الوداع إلى ما وقع في بعض أحاديث الباب أنه رجع من اليمن فأتى النبي ﷺ بمكة في حجة الوداع ، لكن القبلية نسبية ، وقد قدمت في الزكاة في الكلام على حديث معاذ متى كان بعثه إلى اليمن . وروى أحمد من طريق عاصم بن حميد عن معاذ ولما بعثه رسول الله ﷺ إلى اليمن خرج يوصيه ومعاذ راكب ، الحديث . ومن طريق يزيد بن قطيب عن معاذ ولما بعث النبي ﷺ إلى اليمن قال : قد بعثتك إلى قوم رقيقة فلو بهم ، فقاتل بمن أطاعك من عصاك ، وعند أهل المغازي أنها كانت في ربيع الآخر سنة تسع من الهجرة . **قوله** (حدثنا عبد الملك) هو ابن عمير . **قوله** (عن أبي بردة قال : بعث رسول الله ﷺ أبا موسى) هذا صورته مرسل ، وقد عقبه المصنف بطريق سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى وهو ظاهر الاتصال ، وإن كان فيما يتعلق بالسؤال عن الأثرية ، لكن الغرض منه إثبات قصة بعث أبي موسى إلى اليمن وهو مقصود الباب ، ثم قواه بطريق طارق بن شهاب قال : حدثني أبو موسى قال : بعثني رسول الله ﷺ إلى أرض قوى ، الحديث ، وهو وإن كان إنما يتعلق بمسألة الإلهال لكننه يثبت أصل قصة البعث المقصودة هنا أيضا ، ثم قوى قصة معاذ بحديث ابن عباس في وصية النبي ﷺ له حين أرسله إلى اليمن ، وبرواية عمرو بن ميمون عن معاذ والمراد بها أيضا إثبات أصل قصة بعث معاذ إلى اليمن وإن كان سياق الحديث في معنى آخر ، وقد اشتمل الباب على عدة أحاديث : الحديث الأول أصل البعث إلى اليمن ، وسيأتي في استنباط المرتدين من طريق حميد بن هلال عن أبي بردة عن أبي موسى سبب بعثه إلى اليمن ولفظه ، قال أقبلت ومعي رجلان من الأشعرين وكلاهما سأل - يعني أن يستعمله - فقال : إن نستعمل على عملنا من أراد ، ولكن اذهب أنت يا أبا موسى إلى اليمن ، ثم أتبعه معاذ بن جبل . **قوله** (وبعث كل واحد منهما على خلاف ، قال واليمن مختلفان) الخلاف بكسر الميم وسكون المعجمة وآخره فاء هو بلغة أهل اليمن ، وهو الكورة والأقليم والرساق يضم الزاء وسكون المهمل بعدها مشاة وآخرها قاف . وكانت جهة معاذ العليا إلى صوب عدن وكان من عمله الجند بفتح الجيم والنون ، وله بها مسجد مشهور إلى اليوم ، وكانت جهة أبي موسى السفلى . وانه أعلم . **قوله** (يسرا ولا تعسرا ، وبشرا ولا تنفرا) قال الطيبي : هو معنى الثاني من باب المقابلة المعنوية ، لأن الحقيقة أن يقال بشرا ولا تنذرا وأنسا ولا تنفرا . فجمع بينهما ليعم البشارة والندارة والتأنيس والتنفير . قلت : ويظهر لي أن النكتة في الإتيان بلفظ البشارة وهو الأصل ، وبلفظ التنفير وهو اللازم ، وأتى بالذي بعده على العكس للإشارة إلى أن الانذار لا ينبغي مطلقا بخلاف التنفير ، فاكتمى بما يلزم عنه الانذار وهو التنفير ، فكأنه قيل إن أنذرتهم فليكن بغير تنفير ، كقولہ تعالى (فقولوا له قولنا) . **قوله** (إذا سار في أرضه كان قريبا من صاحبه أحدث به عهدا) كذا فيه ، والأكثر إذا سار في أرضه وكان قريبا أحدث - أي جدد - به العهد لزيارته ، ووقع في رواية سعيد بن أبي بردة الآتية في الباب ولجملا يزاوران ، فزار معاذ أبا موسى ، زاد في رواية حميد بن هلال ، فلما قدم عليه أتى له وسادة قال أنزل . **قوله** (وإذا رجل عنده) لم أقف على اسمه ، لكن في رواية سعيد بن أبي بردة أنه يهودي ، وسيأتي كذلك في رواية حميد بن هلال في استنباط المرتدين مع شرح هذه القصة وبيان الاختلاف في مدة استنباط المرتدين ، وقوله (أيم) بفتح الميم وترك إشباعها لغة ، وأخطأ من ضمها وأصله د أي ، الاستفهامية دخلت عليها د ما ، وقد سمع د أيم هذا ، بالتخفيف مثل د ايش هذا ، فحذفت الألف من أيم والهمز من ايش . **قوله** (ثم نزل فقتل)

يا عبد الله (هو اسم أبي موسى) كيف تقرأ القرآن ؟ قال : أتفوقه (تفوقاً) بالغناء ثم القاف أى الإلزام فقرأته ليلاً ونهاراً شيئاً بعد شيء وحيناً بعد حين : مأخوذ من فواق الذاقة وهو أن تحلب ثم تترك ساعة حتى تدر ثم تحلب هكذا دائماً . قوله (وقد قضيت جزئى) قال الديلمى : لعله أربى وهو الوجه ، وهو كما قال لو جاءت به الرواية ، ولكن الذى جاء فى الرواية صحيح والمراد به أنه جزء الليل أجزاء : جزءاً للنوم ، وجزءاً للقراءة والقيام ، فلا يلتفت إلى تحطئة الرواية الصحيحة الموجهة بمجرد التخيل . قوله (فأحسبت نومى كما أحسبت قومى) كذا لهم بصيغة الفعل الماضى ، وللكشميهنى « فأحسب » بغير المثناة فى آخره بصيغة الفعل المضارع ، ومعناه أنه يطلب الثواب فى الراحة كما يطلبه فى التعب ، لأن الراحة إذا قصد بها الإغانة على العبادة حصلت الثواب . (تنبيه) : كان بحث أبي موسى إلى أين بعد الرجوع من غزوة تبوك ، لأنه شهد غزوة تبوك مع النبي ﷺ كما سيأتى بيان ذلك فى الكلام عليها فيما بعد إن شاء الله تعالى ، واستدل به على أن أبا موسى كان عالماً فطناً حاذقاً ، ولولا ذلك لم يوله النبي ﷺ الأمانة ، ولو كان فوض الحكم لغيره لم يحتج إلى توصيته بما وصاه به ، ولذلك اعتمد عليه عمر ثم عثمان ثم على ، وأما الخوارج والروافض فطعنوا فيه ونسبوه إلى الغفلة وعدم الفطنة لما صدر منه فى التحكيم بصفين ، قال ابن العربى وغيره : والحق أنه لم يصدر منه ما يقتضى وصفه بذلك ، وغاية ما وقع منه أن اجتاده أداه إلى أن يجعل الأمر شورى بين من بنى من أكابر الصحابة من أهل بدر ونحوهم (١) لما شاهد من الاختلاف الشديد بين الطائفتين بصفين ، وآل الأمر إلى ما آل إليه

٤٣٤٣ - **حدثنا إسحاق** حدثنا خالد بن الشيباني عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه « ان النبي ﷺ بعثه إلى الين ، فسأله عن أشربة تُصنع بها ، فقال : وما هي ؟ قال : للبتع والمزّر . فقلت لأبي بردة : ما البتع ؟ قال : نبيذ العسل ، والمزّر نبيذ الشعير . فقال : كل مسكر حرام » رواه جرير وعبد الواحد عن الشيباني عن أبي بردة

٤٣٤٤ ، ٤٣٤٥ - **حدثنا مسلم** حدثنا شعبه حدثنا سعيد بن أبي بردة عن أبيه قال « بعث النبي ﷺ جدّه أبا موسى ومأذاً إلى الين فقال : يسراً ولا نعسراً وبسراً ولا كفراً وتلواطوا . فقال أبو موسى : يا نبي الله ، إن أرضنا بها شراب من الشعير : المزّر ، وشراب من العسل : البتع . فقال : كل مسكر حرام . فانطلقا . فقال مأذا لأبي موسى : كيف تقرأ القرآن ؟ قال : قائماً وقاعداً وعلى راحتي ، وأفوقه تفوقاً . قال : أما أنا فأناقم وأقوم ، فأحسب نومى ، كما أحسب قومى . وضرب فسطاطاً فجعلنا يتزاوران ، فزار مأذا أبا موسى ، فإذا

(١) هذا ما اتفق عليه الحنكنا ، وهو خلاف ما دسسته الشيعة فى كتب التاريخ وشوهرته ، فاستقر فى الأذهان خطأ ، لتداول مؤلفى كتب التاريخ هذا الخطأ وإقرارهم له على غير ما وقع . انظر تحقيق ذلك فى كتاب (المواسم من المواسم) للأضيقى أبى بكر بن العربى وتعليقات محب الدين الخطيب عليه

رجل مَوْتَقٍ . فقال : ما هذا ؟ فقال أبو موسى : يهوديٌّ أسلمَ ثمَّ أرتدَّ . فقال مُعَاذٌ : لأضربنَّ عُنُقَهُ «
تأبَهُ الْعَقْدِيُّ وَوَهَبٌ عَنْ شُعْبَةَ . وَقَالَ وَكِيعٌ وَالنُّضْرُ وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ
سِ الدَّبِيِّ رَوَاهُ جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الحمِيدِ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ

الحديث الثاني ، **قوله** (حدثنا إسحق) هو ابن منصور ، وخالد هو ابن عبد الله الطحان ، والشيباني اسمه سليمان بن فيروز . **قوله** (البيع) بكسر الموحدة وسكون المثناة بعدها عين مهملة ، وقد ذكر تفسيره عن أبي بردة رواه وأنه نبيذ العسل ، ويأتي شرح المتن في كتاب الأشربة إن شاء الله تعالى . **قوله** (رواه جرير) وعبد الواحد عن الشيباني عن أبي بردة) يعني أنهما رواياه عن الشيباني عن أبي بردة بدون ذكر سعيد بن أبي بردة ، وهو كما قال . وأما رواية جرير وهو ابن عبد الحميد فوصلها الإسماعيلي عن طريق عثمان بن أبي شيبة ومن طريق يوسف بن موسى كلاهما عن جرير عن الشيباني عن أبي بردة عن أبي موسى به ، وأما رواية عبد الواحد وهو ابن زياد فوصلها (١) ثم ساق المصنف الحديث عن مسلم وهو ابن إبراهيم عن شعبة قال « حدثنا سعيد بن أبي بردة عن أبيه ، فذكره مسرلاً مطولاً فيه قصة بعضهما ، وذكر الأشربة وقصة اليهودي وسؤال معاذ عن القراءة كما أشرنا إليه أولاً ، وقال بعده « تابعه العقدي ووهب بن جرير عن شعبة ، وقال وكيع والنضر وأبو داود : عن شعبة عن سعيد ، يعني أن مسلم بن إبراهيم والعقدي ووهب بن جرير أرسلوه عن شعبة ، وأن وكيعاً والنضر وهو ابن شميل وأبا داود وهو الطيالسي رووه عن شعبة موصولاً ، فأما رواية العقدي وهو أبو عامر عبد الملك بن عمرو فوصلها المؤلف في الأحكام ، وأما رواية وهب بن جرير فوصلها إسحق بن عمار في مسنده عنه ، وأما رواية وكيع فوصلها المؤلف في الجهاد مختصراً وأوردها ابن أبي عاصم في كتاب الأشربة عن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع مطولاً ، وهي في مسند أبي بكر بن أبي شيبة كذلك . وأما رواية النضر بن شميل فوصلها المؤلف في الأدب . وأما رواية أبي داود الطيالسي فوصلها كذلك في مسنده المروزي من طريق يونس بن حبيب هذه ، ولكنه فرقه حديثين ، ولذلك وصلها النسائي من طريق أبي داود

٤٣٤٦ - **حدثني عباس بن الوليد** هو الأنزسي حدثنا عبد الواحد عن أيوب بن عائذ حدثنا قيس بن مسلم
قال سمعت طارق بن شهاب يقول : حدثني أبو موسى الأشعري رضي الله عنه قال « بعثني رسول الله ﷺ إلى أرض قومي ، فجنحت ورسول الله ﷺ مُبَيِّحٌ بِالْأَبْطَاحِ فقال : أَحْبَبْتَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ قَيْسٍ ؟ قلتُ : نعم يا رسول الله . قال : كيف قلتُ ؟ قال قلتُ : كَبَيْتِكَ إِهْلَالًا كإِهْلَالِكَ . قال : فهل سقتَ مَكَّةَ هَذِيحًا ؟ قلتُ لم أسق . قال : فطُفْ بِالْبَيْتِ ، وَاسْجَعْ بَيْنَ الصَّافَا وَالْمَرْوَةِ ، ثُمَّ رَحِّلْ . ففعلتُ ، حتى مَشَطْتُ لِي اسْرَافَةً مِنْ نِسَاءِ بَنِي قَيْسٍ ، وَمَكَّنْتُهَا بِذَلِكَ حَتَّى اسْتُخْلِفَ عَمْرٌ »

الحديث الثالث . **قوله** (حدثنا عباس بن الوليد) بموحدة ثم مهملة (هو الأنزسي) بفتح النون وبالسین المهملة ، قال أبو علي الجعفي : رواه ابن السكن والأكثر هكذا ، وفي رواية أبي أحمد يعني الجرجاني « حدثنا عباس ، ولم

ينسبه . وفي رواية أبي زيد المروزي مثله إلا أنه قرأ عليهم بالتحتمانية والشين المعجمة وليس بشي . إنما هو بالموحدة والمهملة وهو النسي وماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في علامات النبوة . وجرم بمثل ذلك صاحب المغارق والمطالع ، وأما الدهياطي فضبطه بالمعجمة وعين أنه الرقام ، وتوزع في ذلك والصواب النسي . **قوله** (عبد الواحد) هو ابن زياد وأيوب بن عائذ بتحتمانية بعدها ذال معجمة ، وهو مدحلي بصرى ، وثقه يحيى بن معين وغيره ، وروى بالارحاء . وليس له في البخاري سوى هذا الموضع . وقد أوردته في الحج من طريق شعبة وسفيان عن قيس بن مسلم شيخ أيوب بن عائذ فيه ، وتقدم الكلام عليه هناك مستوفي

٤٣٤٧ - **حدثني حبان** أخبرنا عبد الله عن زكرياء بن إسحاق عن يحيى بن عبد الله بن صيفي عن أبي محمد مولى ابن عباس رضي الله عنهما قال « قال رسول الله ﷺ لما ذر بن جبيل حين بعثه إلى اليمن : إنك ستأتي قوماً من أهل الكتاب ، فإذا جئتهم فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله . فإنهم أطاعوا لك بذلك فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة . فإنهم أطاعوا لك بذلك فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم . فإنهم أطاعوا لك بذلك فإياك وكرائم أموالهم ، واتق دعوة المظلوم فانه ليس بينه وبين الله حجاب »

قال أبو عبد الله : طوعت طاعت ، وأطاعت لغة . طعت وطعت وأطعت

الحديث الرابع ، **قوله** (حدثني حبان) بكسر أوله ثم موحدة ثم نون ابن موسى ، وعبد الله هو ابن المبارك . **قوله** (حين بعثه إلى اليمن) تقدم بيان الوقت الذي بعثه فيه وما فيه من اختلاف في أواخر كتاب الزكاة مع بقية شرح الحديث مستوفي والله الحمد . **قوله** (قال أبو عبد الله : طوعت طاعت وأطاعت) وقع هذا وما بعده لغير أبي ذر والنسفي ، وأراد بذلك تفسير قوله تعالى (فطأوت له نفسه قتل أخيه) على عادته في تفسير اللفظة الغريبة من القرآن إذا وافقت لفظه من الحديث ، والذي وقع في حديث معاذ « فإنهم أطاعوا » فإن عند بعض رواة كما ذكره ابن التين « فإنهم طاعوا » بغير ألف ، وقد قرأ الحسن البصري وطأفة معه (فطأوت له نفسه) قال ابن التين : إذا امثل أمره فقد أطاعه ، وإذا وافقه فقد طأوعه ، قال الأزهري : الطوع نقض الكره ، وطاع له انقاد ، فإذا مضى لأمره فقد أطاعه . وقال يعقوب بن السكيت : طاع وأطاع بمعنى . وقال الأزهري أيضاً : منهم من يقول طاع له يطوع طوعاً فهو طائع بمعنى أطاع . والحاصل أن طاع وأطاع استعمال كل منهما لازماً ومتعدياً إما بمعنى واحد مثل (بدأ الله الخلق) وأبداه ، أو دخلت الهمزة للتعدي وفي اللازم للصورورة ، أو ضمن المتعدي بالهمزة معنى فعل آخر لازم لأن كثيراً من أهل العلم بالغة فسروا أطاع بمعنى لان واققاد ، وهو اللاتق في حديث معاذ هنا ، وإن كان الغالب في الرباعي التعدي وفي الثلاثي الزوم ، وهذا أولى من دعوى فعل وأقل بمعنى واحد لكونه قليلاً ، وأولى من دعوى أن اللام في قوله « فإنهم أطاعوا » لك ، زائدة ، وقد تقدم شيء من هذا في شرح الحديث في الزكاة . وقوله بعد ذلك « طعت طعت وأطعت » : الأولى بالضم والثانية بالكسر والثالثة بالفتح بزيادة ألف في أوله

٤٣٤٨ - **حدثنا** سليمان بن حرب **حدثنا** شعبة عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن عمرو ابن ميمون : « ان معاذاً رضى الله عنه لما قدم اليمن صلى بم الصبح ، فقرأ ﴿ وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴾ فقال رجل من القوم : لقد قرأت عين أم إبراهيم »

زاد معاذاً عن شعبة عن حبيب بن سعيد عن عمرو « ان النبي ﷺ بعث معاذاً إلى اليمن ، فقرأ معاذاً في صلاة الصبح سورة النساء ، فلما قال ﴿ وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴾ قال رجل خلقه : قرأت عين أم إبراهيم »

الحديث الخامس ، **قوله** (عن عمرو بن ميمون) هو الأردى وهو من المخضرمين . **قوله** (ان معاذاً لما قدم اليمن) هو موصول لأن ميمون كان باليمن لما قدمها معاذاً . **قوله** (فقال رجل من القوم : قرأت عين أم إبراهيم) أى حصل لها السرور ، وكفى عنه بقرت عينها أى بردت دمعها لأن دمعة السرور باردة بخلاف دمعة الحزن فإنها حارة ، ولهذا يقال فيمن يدعى عليه : أسخن الله عينه . وقد استشكل تقرير معاذ لهذا القائل في الصلاة وترك أمره بالإعادة ، وأجيب عن ذلك إما بأن الجاهل بالحكم يعتذر ، وإما أن يكون أمره بالإعادة ولم ينقل ، أو كان القائل خالفهم ولكن لم يدخل ميمون في الصلاة . **قوله** (زاد معاذاً عن شعبة) فذكره ، المراد بالزيادة قوله « ان النبي ﷺ بعث معاذاً ، وليس بين الروایتين منافاة لأن معاذاً إنما قدم اليمن لما بعثه النبي ﷺ خاصة فالتصية واحدة ، ودل الحديث على أنه كان أميراً على الصلاة ، وحديث ابن عباس يدل على أنه كان أميراً على المال أيضاً ، وقد تقدم في الزكاة ما يوضح ذلك

٦١ - **باب** . بعث على بن أبي طالب عليه السلام وخالد بن الوليد إلى اليمن قبل حجة الوداع

٤٣٤٩ - **حدثني** أحمد بن عثمان **حدثنا** شريح بن ماسة **حدثنا** إبراهيم بن يوسف بن إسحاق بن أبي إسحاق **حدثني** أبي عن أبي إسحاق سمعت البراء رضى الله عنه « بعثنا رسول الله ﷺ مع خالد بن الوليد إلى اليمن . قال : ثم بعث علياً بعد ذلك مكانه فقال : سر أصحاب خالد من شاء منهم أن يعقب معك فليعقب ، ومن شاء فليقبل . ففعلت فممن عقب معه ، قال ففعلت أوافق ذوات هدد »

قوله (باب بعث على بن أبي طالب وخالد بن الوليد إلى اليمن قبل حجة الوداع) قد ذكر في آخر الباب حديث جابر « ان علياً قدم من اليمن فلان النبي ﷺ بمكة في حجة الوداع ، وقد تقدم السلام عليه في كتاب الحج . وقد أخرج أحمد وأبو داود والترمذي من طريق أخرى عن علي قال « بعثني النبي ﷺ إلى اليمن فقلت : يا رسول الله تبعني إلى قوم أسن مني وأنا حديث السن لا أبصر القضاء ، قال : فوضع يده على صدرى وقال : اللهم ثبت لسانه واهد قلبه ، وقال : يا علي إذا جلس إليك الخصمان فلا تقض بينهما حتى تسمع من الآخر ، فذكر الحديث . الحديث الاول حديث البراء ، **قوله** (شرح) هو بالشين المعجمة وآخره حاء مهملة . **قوله** (بعثنا رسول الله ﷺ مع خالد بن الوليد إلى اليمن) كان ذلك بعد رجوعهم من الطائف وقسمة الغنائم بالجمرة . **قوله** (ان يعقب معك)

أى يرجع إلى اليمن ، والتعقيب أن يعود بعض المسكر بعد الرجوع ليصيبوا غزوة من الغد ، كذا قال الخطابي .
وقال ابن فارس : غزاة بعد غزاة . والذي يظهر أنه أعم من ذلك وأصله أن الخليفة يرسل المسكر إلى جهة مدة فإذا
أنقضت رجعوا وأرسل غيرهم ، فمن شاء أن يرجع من المسكر الأول مع المسكر الثاني سمى رجوعه تعقبيا . **قوله**
(ففتمت أواق) بتشديد التحتانية ويجوز تخفيفها ، وقوله (ذوات عدد) لم أقف على تحريرها . (تنبيه) : أورد
البخارى هذا الحديث مختصرا ، وقد أورده الإسماعيلي من طريق أبي عبيدة بن أبي السفر وسمعت إبراهيم بن يوسف ،
وهو الذي أخرجه البخارى من طريقه فزاد فيه ، قال البراء : فكنيت عن عقب معه ، فلما دنونا من القوم خرجوا
اليأس ، فصلى بنا على وصفنا صفوا واحدا ثم تقدم بين أيدينا فقرأ عليهم كتاب رسول الله ﷺ ، فأسلت
همدان جميعا ، فكتب علي إلى رسول الله ﷺ باسلامهم ، فلما قرأ الكتاب خر ساجدا ، ثم رفع رأسه وقال :
السلام على ممدان ، وعند الترمذى من طريق الأحوص بن خوات عن أبي إسحق في حديث البراء قصة الجارية ،
وسأفكر بيان ذلك في الحديث الذى بعده إن شاء الله تعالى

٤٣٥ - **حدثني محمد بن بشار** حدثنا روح بن عبادة حدثنا علي بن سويد بن منجوف عن عبد الله بن
بريدة عن أبيه قال : بعث النبي ﷺ عليا إلى خالد ليقبض الخنس ، وكنت أقبض عليا وقد اغتسل ، فقلت
لخالد : ألا ترى إلى هذا ؟ فلما قدمنا على النبي ﷺ ذكرت ذلك له ، قال : يا بريدة أقبض عليا ؟ فقلت : نعم .
قال : لا تقبضه ، فإن له في الخنس أكثر من ذلك ،

الحديث الثاني حديث بريدة ، **قوله** (حدثنا علي بن سويد بن منجوف) بفتح الميم وسكون النون وضم الجيم
وسكون الواو ، ووقع في رواية القابسي د عن علي بن سويد عن منجوف ، وهو تصحيف ، وعلى بن سويد
ابن منجوف سدوسي بصرى ثقة ليس له في البخارى سوى هذا الموضع . **قوله** (عن عبد الله بن بريدة) في رواية
الإسماعيلي **حدثني عبد الله** ، . **قوله** (بعث النبي ﷺ عليا إلى خالد) أى ابن الوليد (ليقبض الخنس) أى
خمس النخيلة ، وفي رواية الإسماعيلي التى سأذكرها د ليقسم الخنس ، . **قوله** (وكنت أقبض عليا وقد اغتسل فقلت
لخالد ألا ترى) هكذا وقع عنده مختصرا ، وقد أورده الإسماعيلي من طرق إلى روح بن عبادة الذى أخرجه
البخارى من طريقه فقال في سياقه د بعث عليا إلى خالد ليقسم الخنس ، وفي رواية له د ليقسم الخنس ، فاصطفي على
منه لنفسه سيئة ، بفتح المهملة وكسر الموحدة بعدها تحتانية ساكنة ، ثم همزة أى جارية من السبي ، وفي
رواية له د فأخذ منه جارية ثم أصبح يقطر رأسه ، فقال خالد لبريدة : ألا ترى ما صنع هذا ؟ قال بريدة : وكنت
أقبض عليا ، ولأحد من طريق عبد الجليل عن عبد الله بن بريدة عن أبيه د أقبضت عليا بفضا لم أقبضه أحدا ،
وأحببت رجلا من قريش لم أحبه إلا على بفضه عليا ، قال : فاصبنا سبيا فكتب - أى الرجل - إلى النبي ﷺ :
أبوت الينا من يخدمه ، قال فبعث الينا عليا ، وفي السبي وصيفة هى أفضل السبي ، قال نخمس وقسم ، فخرج ورأسه
يقطر ، فقلت : يا أبا الحسن ما هذا ؟ فقال ألم تر إلى الوصيفة ، فإنها صارت في الخنس ، ثم صارت في آل محمد ،
ثم صارت في آل علي فوقعت بها . . **قوله** (فلما قدمنا على النبي ﷺ) في رواية عبد الجليل د فكتب الرجل إلى
النبي ﷺ بالفصة ، فقلت : إدمني فبمشي لجل يقرأ الكتاب ويتول صدق ، . **قوله** (فقال يا بريدة أقبض عليا ؟

فقلت : نعم قال : لا تبغضه (زاد في رواية عبد الجليل ، وان كنت تحبه فازدد له حبا ، قوله) فان له في الحسن أكثر من ذلك) في رواية عبد الجليل ، فوالذي نفس محمد بيده انصيب آل علي في الحسن أفضل من وصيفة ، وزاد ، قال فان كان أحد من الناس أحب إلى من علي ، وأخرج أحمد هذا الحديث من طريق أجليح الكندي عن عبد الله ابن بريدة بطوله وزاد في آخره ، لا تقع في علي فانه مني وأنا منه وهو وليكم بعدى ، وأخرجه أحمد أيضا والنسائي من طريق سعيد بن عبيدة عن عبد الله بن بريدة مختصرا وفي آخره ، فاذا النبي ﷺ قد احمر وجهه يقول : من كنت وليه فملي وليه ، وأخرجه الحاكم من هذا الوجه مطولا وفيه قصة الجارية نحو رواية عبد الجليل ، وهذه طرق يقوى بعضها بعضها ، قال أبو ذر الحارثي : إنما أبغض الصحابي عليا لأنه رآه أخذ من المغنم ، فظن أنه غل ، فلما أحله النبي ﷺ أنه أخذ أقل من حقه أحبه له . وهو تأويل حسن ، لكن يبعده صدر الحديث الذي أخرجه أحمد ففعل سبب البغض كان المعنى آخر وزال بنهي النبي ﷺ لهم عن بغضه . وقد استشكل وقوع علي على الجارية بغير استبراء ، وكذلك قسمته لنفسه ، فأما الاول فمحمول على أنها كانت بكرا غير بالغ ورأى أن مثلها لا يستبرا كما صار اليه غيره من الصحابة ، ويجوز أن تكون حاضت عقب صيرورتها له ثم طهرت بعد يوم وليلة ثم وقع عليها وليس ما يدفعه ، وأما القسمة لجائزة في مثل ذلك بمن هو شريك فيما يقسمه كالإمام إذا قسم بين الرعية وهو منهم ، فكذلك من نصبه الإمام قام مقامه . وقد أجاب الخطابي بالثاني ، وأجاب عن الاول لاحتمال أن تكون عنده أو دون البلوغ أو أداه اجتهاده أن لا استبراء فيها ، ويؤخذ من الحديث جواز التسري على بنت رسول الله ﷺ بخلاف التزويج عليها لما وقع في حديث المسور في كتاب النكاح

٤٣٥١ - **حديث** نبتة حدثنا عبد الواحد بن محمد بن القمقح بن شبرمة حدثنا عبد الرحمن بن أبي نعم قال سمعت أبا سعيد الخدري يقول « بحث علي بن أبي طالب رضي الله عنه إلى رسول الله ﷺ من أين بذهيبة في أديم مقروظ لم تحصل من ترابها ، قال قسمتها بين أربعة نفر : بين عيينة بن بدر ، وأقرع بن حابس ، وزبير الخول ، والرابع إما علقمة ، وإما عامر بن الطفيل . قال رجل من أصحابه : كنا نحن أحق بهذا من هؤلاء . فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال : ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء ، ياتيني خبر السماء صباحا ومساء ؟ قال فقام رجل غائر العينين ، مشرف الوجنتين ، نائم الجبهة ، كث اللحية ، مخلوق الرأس ، مشمر الإزار فقال : يا رسول الله : أتق الله . قال : وبذلك : أولست أحق أهل الأرض أن يتق الله ؟ قال ثم وثى الرجل . قال خالد بن الوليد يا رسول الله ، ألا أضرب عُنُقَه ؟ قال : لا ؛ لعله أن يكون يصلي . فقال خالد : وكم من مُصلٍّ يقول بلسانه ما ليس في قلبه . قال رسول الله ﷺ : إني لم أومن أن أنقب قلوب الناس ولا أشق بطونهم . قال ثم نظر إليه وهو مُقَبِّ فقال : إنه يخرج من ضففي هذا قوم يتلون كتاب الله رطبا لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية . وأظنه قال : إن أدركتهم لأقتلنهم قتل قومود »

الحديث الثالث حديث أبي سعيد ، **قوله** (عن عمارة بن القعقاع) ابن شبرمة بضم المعجمة والراء بينهما موحدة ساكنة . **قوله** (حدثنا عبد الرحمن) هو ابن زياد ، وأمم بضم النون وسكون المهملة . **قوله** (بذهبية) تصغير ذهبية ، وكأنه أنها على معنى الطائفة أو الجملة ، وقال الخطابي : على معنى القطعة : وفيه نظر لأنها كانت تبرأ ، وقد يؤث الدهب في بعض اللغات ، وفي معظم النسخ من مسلم « بذهبية » بفتحتين بصير تصغير . **قوله** (في أديم مقرر) بظاء معجمة مشالة أى مدبوغ بالقرظ . **قوله** (لم تحصل من ترابها) أى لم تخلص من تراب المعدن فكأنها كانت تبرأ وتخليصها بالسبك . **قوله** (بين عينة بن بدر) كذا نسب لجدّه الأعلى . وهو عينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري . **قوله** (وأقرع بن حابس) قال ابن مالك : فيه شاهد على أن ذا الالف واللام من الأعلام الغالبة قد يزعان عنه في غير نداء ولا إضافة ولا ضرورة ، وقد حكى سيبويه عن العرب : هذا يوم اثنين مبارك ، وقال مسكين الدارمي ونايفة الجعدي (١) في الجعدي ، وقد تقدم ذكر عينة والأقرع في غزوة حنين ، وقد مضى في أحاديث الانبياء ويأتى في التوحيد من طريق سعيد بن مسروق عن ابن أبي نعم بلغظ والأقرع بن حابس الحنظلي ثم المجاشعي . **قوله** (وزيد الخيل) أى ابن مهمل الطائي . وفي رواية سعيد بن مسروق « وبين زيد الخيل الطائي ثم أحد بنى فهران » وقيل له زيد الخيل لكرام الخيل التي كانت له ، وسماه النبي ﷺ زيد الخير بالراء بدل اللام وأنى عليه فأسلم لحسن إسلامه ومات في حياة النبي ﷺ . **قوله** (والرابع إما علقمة) أى ابن علانة بضم المهملة والمثناة العامري (وإما عامر بن الطفيل) وهو العامري ، وجزم في رواية سعيد بن مسروق بأنه علقمة بن علانة العامري ثم أحد بنى كلاب وهو من أكابر بنى عامر ، وكان يتنازع الرئاسة هو و عامر بن الطفيل ، وأسلم علقمة لحسن إسلامه ، واستعمله عمر على حوران فات بها في خلافته . وذكر عامر بن الطفيل غلط من عبد الواحد فإنه كان مات قبل ذلك . **قوله** (فقال رجل من أصحابه) لم أقف على اسمه ، وفي رواية سعيد بن مسروق « فغضبت قريش والأصهار وقالوا : يعطى صناديد أهل نجد ويدعنا ، فقال إنما أنا أناسهم ، والصناديد بالمهملة والنون جمع صنديد وهو الرئيس . **قوله** (فقال ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء » يأتيني خبر السماء صباحا ومساء) في رواية سعيد بن مسروق أنه ﷺ إنما قال ذلك عقب قول الخارجي الذي يذكر بعد هذا ، وهو المحفوظ . (تنبيه) هذه القصة غير القصة المتقدمة في غزوة حنين ، وهم من خالفها بها . واختلف في هذه الذهبية فقيل : كانت خمس الخس ، وفيه نظر . وقيل من الخس ، وكان ذلك من خصائصه أنه يضعه في صنف من الأصناف للمصلحة . وقيل من أصل الغنيمة وهو بعيد . وسيأتى الكلام على قوله « من في السماء » في كتاب التوحيد . **قوله** (فقام رجل غائر العينين) بالغين المعجمة والتحتانية وزن فاعل من الغور ، والمراد أن عينييه داخلتان في محاجرهما لاصقتين بقعر الحديقة ، وهو ضد الجحوظ . **قوله** (مشرف) بشين معجمة وفاء أى بارزهما ، والوجنتان العظامان المشرفان على الخدين . **قوله** (ناشز) بنون وشين معجمة وزاى أى مرتفعها ، في رواية سعيد ابن مسروق « نأتى الجبين » بنون ومثناة على وزن فاعل من النوء أى انه يرتفع على ماحوله . **قوله** (مخلوق) سيأتى في أواخر التوحيد من وجه آخر أن الخوارج سبواهم التحليق ، وكان السلف يوفرون شعورهم ليجلقونها ،

(١) في هامش طبعة بولاق : في بعض النسخ « وتابيه الجعدي »

وكانت طريقة الحوارج خلق جميع رده وسهم . **قوله** (أو لست أحق أهل الأرض أن يتقى الله) وفي رواية سعيد ابن مسروق فقال ومن يطع الله إذا عصيته ، وهذا الرجل هو ذو الخويصرة التميمي كما تقدم صريحا في علامات النبوة من وجه آخر عن أبي سعيد الخدري ، وعند أبي داود اسمه نافع ورجعه السهيل ، وقيل اسمه حرقوص بن زهير السعدي ، وسيأتي تحريره ذلك في كتاب استنابة المرتدين . **قوله** (فقال خالد بن الوليد) في رواية أبي سلمة عن أبي سعيد في علامات النبوة ، فقال عمر ، ولا تنافيه هذه الرواية لاحتمال أن يكون كل منهما سأل في ذلك . **قوله** (ألا أضرب عنه ؟ قال لا ، لعله أن يكون يصل) فيه استعمال لعل استعمال عسى ، فيه عليه ابن مالك ، وقوله (يصل) قيل فيه دلالة من طريق المضموم على أن تارك الصلاة يقتل وفيه نظر . **قوله** (أن ألقب) بنون وقاف ثقيلة بمدّها موحدة أي إنما أمرت أن آخذ بظواهر أمورهم ، قال القرطبي : إنما منع قتله وإن كان قد استوجب القتل لئلا يتحدث الناس أنه يقتل أصحابه ولا سيما من صلى ، كما تقدم نظيره في قصة عبد الله بن أبي . وقال المازري : يحتمل أن يكون النبي ﷺ لم يفهم من الرجل الطعن في النبوة ، وإنما أسبه إلى ترك العدل في القسمة ، وليس ذلك كبيرة ، والانبيااء معصومون من الكبائر بالاجماع . واختلف في جواز رقع الصنائر ، أو لعله لم يعاقب هذا الرجل لأنه لم يثبت ذلك عنه ، بل نقله عنه واحد ، وخبر الواحد لا يراق به الدم . انتهى . وأبطه عياض بقوله في الحديث (أعدل يا محمد ، فخطبه في الأثر بذلك حتى استأذنه في قتله ، فالصواب ما تقدم . **قوله** (يخرج من ضنفي) كذا الأكثر بضادين معجمتين مكسورتين بينهما تحنانية مهموزة ساكنة وفي آخره تحنانية مهموزة أيضا ، وفي رواية الكشميني بضادين مهملتين ، فاما بالضاد المعجمة فالمراد به الفحل والعقب . وزعم ابن الاثير أن الذي بالمهملة بمعناه ، وحكى ابن الاثير أنه روى بالمد بوزن قنديل ، وفي رواية سعيد بن مسروق في أحاديث الانبياء أنه من ضنفي . هذا أو من عقب هذا . **قوله** (يتلون كتاب الله رطبا) في رواية سعيد بن مسروق (يقرءون القرآن ، **قوله** (لا يجاوز حناجرهم) تقدم شرحه في علامات النبوة . **قوله** (يعرفون من الدين) في رواية سعيد بن مسروق (من الاسلام ، وفيه رد على من أول الدين هنا بالطاعة ، وقال : ان المراد أنهم يخرجون من طاعة الإمام كما يخرج المسم من الرمية ، وهذه صفة الحوارج الذين كانوا لا يطيعون الخلفاء . والذي يظهر أن المراد بالدين الاسلام كما فسره الرواية الأخرى ، وخروج الكلام عرج الزجر وأنهم بفعلهم ذلك يخرجون من الاسلام الكامل . وزاد سعيد بن مسروق في روايته (يقتلون أهل الاسلام ويدعون أهل الاوثان ، وهو ما أخبر به ﷺ من المغيبات فوقه كما قال . **قوله** (وأظنه قال : ان أدركتهم لأقتلهم قتل قوم) في رواية سعيد بن مسروق (ان أدركتهم لأقتلهم قتل عاد ، ولم يتردد فيه وهو الراجح ، وقد استشكل قوله (ان أدركتهم لأقتلهم ، مع أنه نهى غالدا عن قتل أصلهم ، وأجيب بأنه أراد إدراك خروجهم واعتراضهم المسلمين بالسيف ، ولم يكن ظهر ذلك في زمانه ، وأول ما ظهر في زمان علي كما هو مشهور ، وقد سبقت الإشارة إلى ذلك في علامات النبوة ، واستدل به على تكفير الحوارج ، وهي مسألة شهيرة في الأصول ، وسيأتي اللام بشئ منها في استنابة المرتدين

٤٣٥٢ - **حديث** المسكين بن إبراهيم عن ابن جريج قال عطاء قال جابر (أمر النبي ﷺ عليا أن يقيم على إحرامه . زاد محمد بن بكر عن ابن جريج قال عطاء قال جابر (تقدم علي بن أبي طالب رضي الله عنه

فارس من أحسن، وكانوا أصحاب خيل وكنت لا أثبت على الخيل، فذكرت ذلك للنبي ﷺ، فضرب يده على صدرى حتى رأيت أثر يده في صدرى وقال: اللهم كُتِبَتْ، واجعله هادياً مهدياً. قال: فما وقعتُ عن فرس بعد. قال: وكان ذو الخلصة بيتاً باليمن تلطمم وبجيلة فيه نُصِبَ مُتَعَبِدٌ، يقال له الكعبة. قال: فأتاها فخرقها بالفار وكسرها. قال: ولما قديم جريرُ الين كان بها رجلٌ يستقسم بالأزلام، فقيل له: إن رسولَ رسولِ الله ﷺ هاهنا، فإن قدَّر عليك ضربَ عنقك. قال: فبينما هو يضربُ بها إذ وقفَ عليه جرير فقال: لتكسرنَّها ولتقسمنَّ أن لا إلهَ إلا الله أو لأضربنَّ عنقك. قال: فكسرها وشهد. ثم بعث جرير رجلاً من أحسن يسكنى أبا أرطاة إلى النبي ﷺ يبشِّره بذلك. فلما أتى النبي ﷺ قال: يا رسولَ الله، والذي بعتك بالحق ما جئتُ حتى تركتها كأنها جلُّ أجرب، قل فبرك النبي ﷺ على خيلِ أحسن ورجالها خمس مرات.

قوله (غزوة ذي الخلصة) بفتح الخاء المعجمة واللام بعدها مهملة، وحكى ابن دريد فتح أوله وإسكان ثانيه، وحكى ابن هشام ضمها، وقيل بفتح أوله وضم ثانيه والاول أشهر. والخلصة نبات له حب أحمر تكثر العقيق، وذو الخلصة اسم للبيت الذى كان فيه الصنم، وقيل اسم البيت الخلصة واسم الصنم ذو الخلصة، وحكى المبرد أن موضع ذي الخلصة صار مسجداً جامعاً للبلدة يقال لها العبلات من أرض خثعم، وهم من قال إنه كان في بلاد فارس **قوله (حدثنا خالد)** هو ابن عبد الله الطحان، وبيان بموحدة ثم تحتانية خفيفة وهو ابن بشر، وقيل هو ابن أبي حازم. **قوله (كان بيت في الجاهلية يقال له ذو الخلصة)** في الرواية التي بعدها أنه كان في خثعم بمعجمة ومثناة وزن جعفر قبيلة شهيرة ينتسبون إلى خثعم بن أنمار بفتح أوله وسكون النون أى ابن إراش بكسر أوله وتخفيف الراء وفي آخره معجمة ابن عزير بفتح المهملة وسكون النون بعدها زاي أى ابن وائل ينتهى نسبهم إلى ربيعة بن نزار لإخوة مضر بن نزار جد قريش، وقد وقع ذكر ذي الخلصة في حديث أبي هريرة عند الشيخين في كتاب الفتن مرفوعاً ولا تقوم الساعة حتى تضطرب أليات نساء درس حول ذي الخلصة، وكان صنمها تعبد دوس في الجاهلية. والذي يظهر لى أنه غير المراد في حديث الباب وإن كان السبيل يشير إلى اتحادهما لأن دوساً قبيلة أبي هريرة وهم ينتسبون إلى دوس بن عدنان بضم المهملة وبعد الدال الساكنة مشقة ابن عبد الله بن زهران، ينتهى نسبهم إلى الأزد، فيبينهم وبين خثعم تبان في النسب والبلد. وذكر ابن دحية أن ذا الخلصة المراد في حديث أبي هريرة كان عمرو بن لحي قد نصبه أسفل مكة، وكانوا يلبسونه القلائد ويحملون عليه بيض النعام ويذبحون عنده، وأما الذى لخثعم فكانوا قد بنوا بيتاً يضاهون به الكعبة فظهر الافتراق وقوى التعدد. والله أعلم. **قوله (والكعبة اليمنية والكعبة الشامية)** كذا فيه، قيل وهو غلط والصواب اليمنية فقط، سموها بذلك مضاهاةً للكعبة، والكعبة البيت الحرام بالنسبة لمن يكون جهة اليمن شامية فسموا التي بمكة شامية والتي عندهم يمانية تفريقاً بينهما. والذي يظهر لى أن الذى في الرواية صواب وإنما كان يقال لها اليمنية باعتبار كونها باليمن والشامية باعتبار أنهم جعلوها بابها مقابل الشام، وقد حكي عياض أن في بعض الروايات د والكعبة اليمنية الكعبة الشامية، بغير واو. قال وفيه إيهام، قال والمعنى كان يقال

لها تارة هكذا وتارة هكذا ، وهذا يقوى ما قلناه فان إرادة ذلك مع ثبوت الوار أولى ، وقال غيره : قوله
 «والكعبة الشامية» مبتدأ محذوف الخبر تقديره هي التي بمكة ، وقيل الكعبة مبتدأ والشامية خبره والجملة حال
 والمعنى والكعبة هي الشامية لاغير ، وحكى السهيلي عن بعض النحويين أن «له» زائدة وأن الصواب «كان يقال
 الكعبة الشامية» أي لهذا البيت الجديد «والكعبة النيامية» أي للبيت العتيق أو بالعكس ، قال السهيلي : وليست
 فيه زيادة ، وإنما اللام بمعنى من أجل أي كان يقال من أجل الكعبة الشامية والكعبة النيامية أي إحدى الصفتين للعتيق
 والأخرى للجديد . **قوله** (الترجيح) هو بتخفيف اللام طلب يتضمن الأمر وخص جريرا بذلك لأنها كانت في
 بلاد قومه وكان هو من أشرفهم ، والمراد بالراحة راحة القلب ، وما كان شيئا أدمب لقلب النبي ﷺ من بقاء
 ما يشرك به من دون الله تعالى . وروى الحاكم في «الاكميل» من حديث البراء بن عازب قال «قدم على النبي ﷺ
 مائة رجل من بني بجميلة وبني قشير جرير بن عبد الله ، فسأله عن بني خثعم فأخبره أنهم أبوا أن يجيئوا إلى
 الاسلام ، فاستعمله على عامة من كان معه ، وندب معه ثلاثمائة من الانصار وأمره أن يسير إلى خثعم فيدعوهم
 ثلاثة أيام ، فان أجابوا إلى الاسلام قبل منهم وهدم صنمهم ذا الخاصة ، وإلا وضع فيهم السيف . **قوله** (نفرت)
 أي خرجت مسرعا . **قوله** (في مائة وخمسين راكبا) زاد في الرواية التي بعدها «وكانوا أصحاب خيل ، أي يشتون
 عليها لقوله بعده» وكنت لا أثبت على الخيل ، ووقع في رواية ضعيفة في الطبراني أنهم كانوا سبعمائة ، فلملها إن
 كانت محذوفة يكون الزائد رجالة وأتباعا : ثم وجدت في «كتاب الصحابة لابن السكن» أنهم كانوا أكثر من ذلك
 فذكر عن قيس بن غربة الأحسي أنه وفد في خمسمائة ، قال : وقدم جرير في قومه وقدم الحجاج بن ذى الأعين في
 مائتين ، قال وضم اليها ثلاثمائة من الانصار وغيرهم ، ففوزونا بني خثعم . فكانت المائة والخمسين هم قوم جرير
 ونسكة المائتين أتباعهم وكان الرواية التي فيها سبعمائة من كان من رهط جرير وقيس بن غربة لأن الحسين كانوا
 من قبيلة واحدة ، وغربة بفتح المعجمة والراء المهملة بعدها موحدة ضبطه الأكثر . **قوله** (فكسرناه) أي البيت
 وسيأتي البحث فيه بعد . **قوله** (فأنيت النبي ﷺ فأخبرته) كذا فيه ، وفي الرواية الأخيرة أن الذي أخبر النبي
 ﷺ بذلك رسول جرير ، فكانه نسب إلى جرير مجازا . **قوله** (فدعا لنا ولأحس) بمهمل زن أحمر وهم إخوة
 بجميلة بفتح الموحدة وكسر الجيم رهط جرير ينتسبون إلى أحس بن الفوث بن أنمار ، وبجميلة امرأة نسبها إليها
 القبيلة المشهورة ، ومدار نسبهم أيضا على أنمار . وفي العرب قبيلة أخرى يقال لها أحس ليست مرادة هنا ينتسبون
 إلى أحس بن ضبيعة بن ربيعة بن نزار . ووقع في الرواية التي بعد هذه «فبارك في خيل أحس ورجلها خمس مرات ،
 أي دعا لهم بالبركة . ووقع عند الاسماعيل من رواية ابن شهاب عن إسماعيل بن أبي خالد «فدعا لأحس بالبركة» .
قوله (وكنت لا أثبت على الخيل فضرب على صدرى حتى رأيت أثر أصابعه في صدرى) في حديث البراء عند
 الحاكم «فشكا جرير إلى رسول الله ﷺ القلع فقال : ادن مني ، فدنا منه فوضع يده على رأسه ثم أرسلها على وجهه
 وصدره حتى بلغ عاتقه ثم وضع يده على رأسه وأرسلها على ظهره حتى انتهت إلى آليته وهو يقول مثل قوله الأول
 فكان ذلك للتبرك بيده المباركة . (فائدة) : القلع بالقاف ثم اللام المفتوحين ضبطه أبو عبيد الهروي : الذي
 لا يثبت على السرج ، وقيل بكسر أوله ، قال الجوهري : رجل قلع القدم بالكسر إذا كانت قدمه لا تثبت عند الحرب
 وقلان قلعة إذا كان يتقلع عن سرجه . وسئل عن الحكمة في قوله «خمس مرات» فقيل : مبالغة واقتصارا على

الوتر لأنه مطلوب ، ثم ظهر لي احتمال أن يكون دعا للخيل والرجال أو لها معا ، ثم أراد التأكد في تكرير الدعاء ثلاثا ، فدعا للرجال مرتين آخرين ، وللخيل مرتين آخرين ليكمل اسكل من الصنفين ثلاثا ، فكان مجموع ذلك خمس مرات . قوله (اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا) قيل فيه تقديم وتأخير ، لأنه لا يكون هاديا حتى يكون مهديا ، وقيل معناه كمالا مكملا ، ووقع في حديث البراء أنه قال ذلك في حال إصرار يده عليه في المراتين ، وزاد وبارك فيه وفي ذريته ، . (تنبيه) : كلام المزي في الأطراف ، يقتضى أن قوله (واجعله هاديا مهديا) من أفراد مسلم ، وليس كذلك لأنه ثبت هنا من طريقين . قوله (فأكسرها وحرقها) أى هدم بناءها ورمى النار فيها من الخشب . قوله في الرواية الثالثة (ولما قدم جرير النخ) يشعر باتحاد قصته في غزوة ذي الخلفة بقصة ذهابه إلى النخ ، وكأنه لما فرغ من أمر ذي الخلفة وأرسل رسوله مبشرا استمر ذاهبا إلى النخ السبب الذي سيذكر بعد باب ، وقوله يستقسم ، أى يستخرج غيب ما يريد فعله من خير أو شر ، وقد حرم الله ذلك بقوله تعالى (وأن تستقسموا بالأزلام) وحكى أبو الفرج الاصمغاني أنهم كانوا يستقسمون عند ذي الخلفة . وإن أمرا القيس لما خرج يطلب بثأر أبيه استقسم عنده فخرج له ما يكره ، فسب الصنم ورماه بالحجارة وانفد :

لو كنت يا ذا الخلف الموتي لم تنه عن قتل العدة زورا

قال : فلم يستقسم عنده أحد بعد حتى جاء الاسلام . قلت : وحديث الباب يدل على أنهم استمروا يستقسمون عنده حتى نهاهم الإسلام ، وكان الذي استقسم عنده بعد ذلك لم يبلغه التحريم أو لم يكن أسلم حتى زجره جرير . قوله (ثم بعث جرير رجلا من أحس يكفى أبا أرطاة) بفتح الميم وسكون الراء بعدها مهملة وبعد الألف هاء تأنيديت واسم أبي أرطاة هذا حصين بن ربيعة ، وقع مسمى في صحيح مسلم ، وبعض رواته (حسين) بسين مهمة بدل الصاد وهو تصحيف ، ومنهم من سماه (حصن) بكسر أوله وسكون ثانيه . وقلبه بعض الرواة فقال (ربيعة بن حسين) ومنهم من سماه (أرطاة) والاصواب أبو أرطاة حصين بن ربيعة وهو ابن عامر بن الأزور ، وهو صحابي مجلى لم أر له ذكرا إلا في هذا الحديث . قوله (كأنها جل أجرب) بالجيم والموحدة ، هو كناية عن نزع ذبقتها وإذهاب بهجتها . وقال الخطابي : المراد أنها صارت مثل الجمل المطلى بالقطران من جربه ، إشارة إلى أنها صارت سوداء لما وقع فيها من التحريق . ووقع لبعض الرواة ، وقيل لأنها رواية مسددة (أجوف ، بواو بدل الراء وفاء بدل الموحدة ، والمعنى أنها صارت صورة بغير معنى ، والأجوف الخالي الجوف مع كبره في الظاهر . ووقع لابن بطال معنى قوله أجرب أى أسود ، ومعنى قوله أجوف أى أبيض وحكاة عن ثابت السرقسطي ، وأنكره عياض وقال : هو تصحيف وإفساد للمعنى ، كذا قال ، فإن أراد إنكار تفسير أجوف بأبيض فقبول لأنه يضاد معنى الأسود ، وقد ثبت أنه حرقها والذي يحرق يصير أثره أسود لا محالة فيه فكيف يوصف بكونه أبيض ، وإن أراد إنكار لفظ أجوف فلا إفاد فيه فإن المراد أنه صار غالبا لاشئ فيه كما قررته . وفي الحديث مشروعية إزالة ما يقطن به الناس من بناء وغيره سواء كان إنسانا أو حيوانا أو جمادا ، وفيه استمالة نفوس القوم بتأخير من هو منهم ، والاستمالة بالدعاء والثناء والبخشة في الفتوح ، وفضل ركوب الخيل في الحرب ، وقبول خبر الواحد ، والمباينة في نكابة العدو ، ومناقب جرير وقومه ، وبركة يد النبي ﷺ ودعائه ، وأنه كان يدعو وترا وقد يجاوز الثلاث . وفيه

تخصيص لعموم قول أنس ، كان إذا دعا دعا ثلاثاً ، فيحمل على الغالب ، وكان الزيادة لمعنى اقتضى ذلك ، وهو ظاهر في أحسن ما اعتمدوه من دحض الكفر ونصر الإسلام ولا سيما مع القوم الذين هم منهم

٦٣ - باب . غزوة ذات السلاسل ، وهي غزوة لحم وجذام

قاله إسماعيل بن أبي خالد . وقال ابن إسحاق عن يزيد بن عروة : هي بلاد تلي وعُدرة وبني القين

٤٣٥٨ - **قوله** إسحاق أخبرنا خالد بن عبد الله عن خالد الحذاء عن أبي عثمان « ان رسول الله ﷺ

بعث عمرو بن العاص على جيش ذات السلاسل ، قال فأثبته فقلت : أيئ للباس أحب إليك ؟ قال :

عائشة . قلت : من الرجال ؟ قال : أبوها . قلت : ثم ؟ قال : هير . فبدت رجلاً . فسكت خفاة أن يجملني

في آخرهم »

قوله (باب غزوة ذات السلاسل) تقدم ضبطها وبيان الاختلاف فيها في أواخر مناقب أبي بكر ، قيل سميت ذات السلاسل لأن المشركين ارتبط بعضهم إلى بعض مخافة أن يفروا ، وقيل لأن بها ماء يقال له السلسل . وذكر ابن سعد أنها وراء وادي القرى وبين المدينة عشرة أيام ، قال : وكانت في جهادى الآخرة سنة ثمان من الهجرة ، وقيل كانت سنة سبع وبه جزم ابن أبي خالد في كتابه وصحيح التاريخ ، ونقل ابن عساكر الاتفاق على أنها كانت بعد غزوة موة ، إلا ابن إسحق فقال قبلها . قلت : وهو قضية ما ذكر عن ابن سعد وابن أبي خالد . **قوله** (وهي غزوة لحم وجذام ، قاله إسماعيل بن أبي خالد) وعند ابن إسحق أنه ماء ابني جذام ولحم ، أما لحم فبفتح اللام وسكون المعجمة : قبيلة كبيرة شهيرة ينسبون إلى لحم ، واسمه مالك بن عدى بن الحارث بن مرة بن أدد ، وأما جذام فبضم الجيم بعدها معجمة خفيفة : قبيلة كبيرة شهيرة أيضاً ينسبون إلى عمرو بن عدى وهم إخوة لحم على المشهور ، وقيل هم من ولد أسد بن خزيمة . **قوله** (وقال ابن إسحق عن يزيد بن عروة هي بلاد بلي وعُدرة وبني القين) أما يزيد فهو ابن رومان مدني مشهور ، وأما عروة فهو ابن الزبير بن العوام ، وأما القبائل التي ذكرها فالثلاثة بطون من قضاة ، أما بلي فبفتح الموحدة وكسر اللام الخفيفة بعدها ياء النسب . قبيلة كبيرة ينسبون إلى بلي بن عمرو بن الحاف بن قضاة ، وأما عُدرة فبضم العين المهملة وسكون الذال المعجمة : قبيلة كبيرة ينسبون إلى عُدرة بن سعد هذيل بن زيد بن ليث بن سويد بن أسلم بضم اللام ابن الحاف بن قضاة ، وأما بنو القين فقبيلة كبيرة أيضاً ينسبون إلى القين بن جسر ، ويقال كان له عبد يسمى القين حضنه فنسب إليه ، وكان اسمه النعمان بن جسر بن شمع الله بكسر المعجمة وسكون التحتانية بعدها عين مهملة ابن أسد بن وبرة بن ثعلب بن حلوان بن عمران ابن الحاف بن قضاة ، وهم ابن التين فقال : بنو القين قبيلة من بني تميم ، وذكر ابن سعد أن جمعا من قضاة تجمعوا وأردوا أن يدنوا من أطراف المدينة ، فدعا النبي ﷺ عمرو بن العاص فعمد له لواء أبيض وبعثه في ثلاثمائة من سراة المهاجرين والانصار ، ثم أمدّه بأبي عبيدة بن الجراح في مائتين وامره أن يلحق بعمرو وأن لا يختلفا فأراد أبو عبيدة أن يؤم بهم فنهه عمرو وقال : إنما قدمت على مددا وأنا الأمير ، فأطاع له أبو عبيدة فصلى بهم عمرو ، وتقدم في التيمم أنه داحتم في ليلة باردة فلم يغتسل وتيمم وصلى بهم ، الحديث . وسار عمرو

حتى وطىء بلاد بلي وعذرة ، وكذا ذكر موسى بن عقبة نحو هذه القصة ، وذكر ابن إسحق أن أم عمرو بن العاص كانت من بلي فبعث النبي ﷺ عمرا يستنفر الناس إلى الاسلام ويستأنفهم بذلك ، وروى إسحق بن راهويه والحاكم من حديث بريدة أن عمرو بن العاص أمرهم في تلك الغزوة أن لا يوقدوا نارا ، فأنكر ذلك عمر ، فقال له أبو بكر : دعه فإن رسول الله ﷺ لم يبعثه علينا إلا لعله بالحرب ، فسكت عنه . فهذا السبب أصبح إسنادا من الذي ذكره ابن إسحق ، لكن لا يمنع الجمع . وروى ابن حبان من طريق قيس بن أبي حازم عن عمرو بن العاص : أن رسول الله ﷺ بعثه في ذات السلاسل ، فسأله أصحابه أن يوقدوا نارا فنعيمهم ، فحكموا أبا بكر فحكمه في ذلك فقال : لا يوقد أحد منهم نارا إلا فذقته فيها قال فنبقوا العدو فهزمهم ، فأرادوا أن يتبعوهم فنعيمهم ، فلما انصرفوا ذكروا ذلك للنبي ﷺ فسأله فقال : كرهت أن آذن لهم أن يوقدوا نارا فيمري عدوهم فقتلهم ، وكرهت أن يتبعوهم فيكون لهم مدد . فحمد أمره . فقال : يا رسول الله من أحب الناس إليك ؟ الحديث . فاشتمل هذا السياق على فوائد زوائد ، ويجمع بينه وبين حديث بريدة بأن أبا بكر سأله فلم يجبه فسلم له أمره ، والخوا على أبي بكر حتى يسأله فسأله فلم يجبه . **قوله** (حدثنا إسحق) هو ابن شاهين ، وخالد هو ابن عبد الله الطحان ، وشيخه خالد هو ابن مهران الحذاء ، وأبو عثمان هو الهندي . **قوله** (أن رسول الله ﷺ بعث عمرو بن العاص على جيش ذات السلاسل) هذا صورته مرسل ، بل جزم الاسماعيل بأنه مرسل ، لكن الحديث موصول لقوله بعد ذلك : قال : فأتيته ، فان المراد قال عمرو بن العاص . وأبو عثمان سمع من عمرو بن العاص ، وقد أخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى والاسماعيل من رواية وهب بن بقية ومعلى بن منصور كلهم عن خالد بن عبد الله بالإسناد الذي أخرجه البخاري ، فقال في روايته : عن أبي عثمان عن عمرو أن النبي ﷺ بعثه على جيش ذات السلاسل فأتيته ، فذكر الحديث . وتقدم في مناقب أبي بكر من طريق أخرى عن خالد الحذاء : عن أبي عثمان قال : حدثنا عمرو بن العاص ، فذكره . **قوله** (فأتيته) في رواية معلى بن منصور المذكورة : قدمت من جيش ذات السلاسل ، فأتيته النبي ﷺ ، وعند البيهقي من طريق علي بن حاصم عن خالد الحذاء في هذه القصة : قال عمرو : لحديث نفسي أنه لم يبعثنى على قوم فيهم أبو بكر وعمر إلا لمزلة لي عنده ، فأتيته حتى قدمت بين يديه فقلت : يا رسول الله من أحب الناس إليك ، الحديث . **قوله** (فقد رجلا) في رواية علي بن حاصم قال قلت في نفسي لا أعود لمثلما أسأل عن هذا . وفي الحديث جواز تأمير المفضل على الفاضل إذا امتاز المفضل بصفة تتعلق بتلك الولاية ، ومزية أبي بكر على الرجال وبنته عائشة على النساء ، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في المناقب ، ومنقبة لعمر بن العاص لتأثيره على جيش فيهم أبو بكر وعمر وإن كان ذلك لا يقتضي أفضليته عليهم لكن يقتضي أن له فضلا في الجملة . وقد روي في فوائد أبي بكر بن أبي الهيثم ، من حديث رافع الطائي قال : بعث النبي ﷺ جيشا واستعمل عليهم عمرو بن العاص وفيهم أبو بكر ، قال : وهي الغزوة التي يفتخر بها أهل الشام . وروى أحمد والبخاري في الادب وصححه أبو عوانة وابن حبان والحاكم من طريق علي بن رباح عن عمرو بن العاص قال : بعث إلى النبي ﷺ يأمرني أن آخذ ثيابي وسلاحي فقال : يا عمرو ، إنى أريد أن أبعثك على جيش فيغنمك الله وبسلك ، قلت : إنى لم أسلم رغبة في المال . قال : نعم المال الصالح للرب الصالح ، وهذا فيه إشعار بأن بعثه عقب إسلامه ، وكان إسلامه في أثناء سنة سبع من الهجرة . **قوله** في آخر الحديث (فسكت) بتشديد المثناة المضمومة ، هو مقول عمرو

٦٤ - باب . ذهاب جرير إلى اليمن

٣٥٩ - حدثني عبد الله بن أبي شيبه العبسي حدثنا ابن إدريس عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن جرير قال « كنت باليمن فلقيت رجلين من أهل اليمن - ذا كلاع وذا عمرو - فبعثتُ أحدهما عن رسول الله ﷺ . فقال له ذو عمرو : إن كان الذي تذكر من أمر صاحبك قد مر على أجله منذ ثلاث . وأقبلنا معي ، حتى إذا كنّا في بعض الطريق رُفِعَ لنا ركبٌ من قِبَلِ المدينة ، فسألناهم ، فقالوا : قُبِضَ رسولُ الله ﷺ ، واستُخِلَفَ أبو بكر ، والناسُ صالحون . قلنا : أخير صاحبك أنا قد جئنا ، ولعلنا سنعود إن شاء الله ، ورجعنا إلى اليمن ، فأخبرتُ أبا بكر بحديثهم ، قال : أفلا جئتَ بهم ؟ فلما كان بعدُ قال لي ذو عمرو : يا جرير إن بك على كرامة ، وإني مُخْبِرُكَ خيراً : إنكم معشر العرب لن تزالوا بخير ما كنتم إذا هلك أميرٌ تأسرتم في آخر ، فإذا كانت بالسيف كانوا ملوكاً يفضون غضب الملوك ، ويرضون رضا الملوك »

قوله (باب ذهاب جرير) أي ابن عبد الله البجلي (إلى اليمن) ذكر الطبراني من طريق إبراهيم بن جرير عن أبيه قال « بعثنى النبي ﷺ إلى اليمن أقاتلهم وأدعهم أن يقولوا لا إله إلا الله ، فالذي يظهر أن هذا البعث غير بعثه إلى دهم ذي الحِصاة ، ويحتمل أن يكون بعثه إلى الجهتين على الترتيب ، ويؤيده ما وقع عند ابن حبان في حديث جرير « أن النبي ﷺ قال له : يا جرير إنه لم يبق من طواغيت الجاهلية إلا بيت ذي الحِصاة ، فانه يشعر بتأخير هذه القصة جداً ، وسيأتي في حجة الوداع أن جريراً شهد بها فكان إرساله كان بعدما ، فهدمها ثم توجه إلى اليمن ، ولهذا لما رجع بلغته وفاة النبي ﷺ . قوله (حدثني عبد الله بن أبي شيبه) هو أبو بكر واسم أبيه محمد بن أبي شيبه واسمه إبراهيم بن عثمان العبسي بالموحدة الحافظ ، وابن إدريس هو عبد الله ، وقيس هو ابن أبي حازم . والاسناد كله كوفيون . قوله (كنت باليمن) في رواية أبي إسحق عن جرير عند ابن عساکر أن النبي ﷺ بعثه إلى ذي عمرو وذو السكلاع يدعوهما إلى الإسلام فأسلما ، قال وقال لي ذو السكلاع ادخل على أم شرحبيل ، يعني زوجته . وعند الواقدي في الردة بأسانيد متعددة نحو هذا . قوله (فلقيت رجلين من أهل اليمن) في رواية إسماعيل « كنت باليمن ، فاقبلت ومعي ذو السكلاع وذو عمرو ، وهذه الرواية آيين ، وذلك أن جريراً قضى حاجته من اليمن وأقبل واجمعا يريد المدينة فصحبه من ملوك اليمن ذو السكلاع وذو عمرو ، فأما ذو السكلاع فهو بفتح السكاف وتخفيف اللام واسمه اسميضع بسكون المهملة وفتح الميم وسكون التحتانية وفتح الفاء وبعدها مهملة ، ويقال أيفح بن باكوراء ويقال ابن حوشب بن عمرو . وأما ذو عمرو فكان أحد ملوك اليمن وهو - ومن حمير أيضاً ، ولم أقف على اسم غيره ، ولا رأيت من أخباره أكثر مما ذكر في حديث الباب ، وكأنا عزمنا على التوجه إلى المدينة فلما بلغهما وفاة النبي ﷺ رجعا إلى اليمن ثم هاجرا في زمن عمر . قوله (إن كان الذي تذكر من أمر صاحبك) أي حقا ، في رواية إسماعيل « إن كان كما تذكر ، وقوله « أقدمر على أجله ، جواب لشرط مقدر ، أي إن أخبرني بهذا أخبرك بهذا ، وهذا قاله ذو عمرو عن اطلاع من الكتب القديمة لأن اليمن كان أقام بها جماعة من اليهود فدخل كثير من

أهل اليمن في دينهم وتعلموا منهم ، وذلك بين في قوله عليه السلام : لما ذل ما بعثه إلى اليمن إنك ستأتى قوما أهل كتاب ، وقال الكرمانى يحتمل أن يكون سمع من بعض القادمين من المدينة سرا ، أو أنه كان في الجاهلية كافرا ، أو أنه صار بعد إسلامه محدثا أى بفتح الدال ، وقد تقدم تفسيره بأنه الملمم . قلت : وسياق الحديث يدل على ما قررته لأنه علق ما ظهر له من وفاته على ما أخبره به جرير بن أحواله ، ولو كان ذلك مستفادا من غير ما ذكرته لما احتاج إلى بناء ذلك على ذلك ، لأن الأولين خبر محض والثالث وقوع شيء في النفس عن غير قصد ، وقد روى الطبرانى من طريق زياد بن علاقة عن جرير في هذه القصة قال : قال لى جبر باليمن ، وهذا يؤيد ما قلته فلهذا الحديث . **قوله** (فأخبرت أبا بكر محمد بنهم قال أفلا جئت بهم) كأنه جمع باعتبار من كان معهم من الأنبايع . **قوله** (فلما كان بعد الخ) لعل ذلك كان لما هاجر ذو عمرو في خلافة عمر ، وذكر يعقوب بن شبة بإسناد له أن ذا السكلاع كان معه اثنا عشر ألف بيت من مواليه ، فسأله عمر يومهم ليستعين بهم على حرب المشركين فقال ذو السكلاع : هم أحرار فأعتقهم في ساعة واحدة . وروى سيف في الفتوح أن أبا بكر بعث أنس بن مالك يستنفر أهل اليمن إلى الجهاد فرحل ذو السكلاع ومن أطاعه . وذكر ابن السكلى في النسب أن ذا السكلاع كان جيلا ، فكان إذا دخل مكة يتعمم . وشهد صفين مع معاوية وقتل بها . **قوله** (تأسرت) بمد الهمة وتخفيف الميم أى تشاورتم ، أو بانصر وتشديد الميم أى أقمتم أميرا منكم عن رضا منكم أو عهد من الأول . **قوله** (فاذا كانت) أى الإمارة (بالسيوف) أى بالقهر والغلبة (كانوا ملوكا) أى الخلفاء ، وهذا دليل على ما قررته أن ذا عمرو كان له اطلاع على الأخبار من الكتب القديمة ، وإشارته بهذا الكلام تطابق الحديث الذى أخرجه أحمد وأصحاب السنن وصححه ابن حبان وغيره من حديث سفينة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تصير ملكا عضوضا ، قال ابن التين : ما قاله ذو عمرو وذو الكلاع لا يكون إلا عن كتاب أو كهاة ، وما قاله ذو عمرو لا يكون إلا عن كتاب . قلت : ولا أدرى لم فرق بين القائتين والاحتمال فيهما واحد ، بل المقالة الأخيرة يحتمل أن تكون من جهة التجربة

٦٥ - باب غزوة سيف البحر ، وهم يتلقون غير أقرش ، وأميرهم أبو عبيدة

٤٣٦٠ - **حدثنا** إسماعيل قال حدثنى مالك عن وعبر بن كيسان عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أنه قال : « بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعمارة قبل الساحل وأمر عليهم أبا عبيدة بن الجراح وهم ثلاثمائة ، فخرجنا وكنا ببعض الطريق فأتى الزاد ، فأمر أبو عبيدة بأزواد الجيش فجمع ، فكان موزودى تمر ، فكان يقولنا كل يوم قليلا قليلا حتى فنى ، فلم يكن يصيبنا إلا تمر تمر ، فقلت : ما تنفى عنكم تمر ؟ فقال : لقد وجدنا قدامها حين فنيت . ثم انتهينا إلى البحر ، فاذا حوت مثل الطرب ، فأكل منه القوم ثمان عشرة ليلة . ثم أمر أبو عبيدة بضلعين من أضلاعه فصبها ، ثم أمر براحله فرحلت ، ثم مررت تحتها ، فلم نصيبها »

٤٣٦١ - **حدثنا** على بن عبد الله حدثنا سفيان قال : الذى حفظناه من عمرو بن دينار قال : « سمعت جابر بن عبد الله يقول : بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثمائة راكب ، أميرنا أبو عبيدة بن الجراح رصدا غير قرش

أنه أبو عبيدة وكان أحد رواة ظن من صنع قيس بن سعد في تلك الغزوة ما صنع من نحر الإبل التي اشتراها أنه كان أمير السرية ، وليس كذلك . **قوله** نخرجنا فكننا ببعض الطريق في الزاد ، فأمر أبو عبيدة بأزواد الجيش لجمع فكان مزود تمر (المزود بكسر الميم وسكون الزاي ما يحمل فيه الزاد . **قوله** (فكان يقوتنا) بفتح أوله والتخفيف من الثمري ، وبضمة والتشديد من التقويت . **قوله** (كل يوم قليلا قليلا حتى فني فلم يكن يصيبنا إلا تمر تمر) ظاهر هذا السياق أنهم كانوا لهم زاد بطريق العموم وأزواد بطريق الخصوص . فلما فني الذي بطريق العموم اقتضى رأى أبي عبيدة أن يجمع الذي بطريق الخصوص لقصد المساواة بينهم في ذلك ففعل ، فكان جميعه مزودا واحدا ، ووقع عند مسلم من حديث أبي الزبير عن جابر **ب**هشنا رسول الله **ﷺ** وأمر علينا أبا عبيدة ، فقلنا لفرش ، وزودنا جرابا من تمر لم يحس لنا غيره ، وكان أبو عبيدة يملأنا تمر تمر ، وظهره مخالف لرواية الباب ، ويمكن الجمع بأن الزاد العام كان قدر جراب ، فلما نفذ وجمع أبو عبيدة الزاد الخاص اتفق أنه أيضا كان قدر جراب ويكون كل من الراويين ذكر ما لم يذكره الآخر ، وأما تفرقة ذلك تمر تمر فكان في ثاني الحال . وقد تقدم في الجهاد من طريق هشام بن عروة عن وهب بن كيسان في هذا الحديث ، خرجنا ونحن ثلاثمائة نعمل زادنا على رقابنا ، ففني زادنا ، حتى كان الرجل منا يأكل كل يوم تمر . وأما قول عياض يحتمل أنه لم يكن في أزوادهم تمر غير الجراب المذكور فردد لأن حديث الباب صريح في أن الذي اجتمع من أزوادهم كان مزود تمر ، ورواية أبي الزبير صريحة في أن النبي **ﷺ** زودهم جرابا من تمر ، فصح أن التمر كان معهم من غير الجراب . وأما قول غيره يحتمل أن يكون تفرقة عليهم تمر تمر كان من الجراب النبوي قصدا لبركته ، وكان يفرق عليهم من الأزواد التي جمعت أكثر من ذلك ، فبعيد من ظاهر السياق بل في رواية هشام بن عروة عند ابن عبد البر ، فقلت أزوادنا حتى ما كان يصيب الرجل منا إلا تمر . **قوله** (فقلت : ما تنقي عنكم تمر) ؟ هو صريح في أن السائل عن ذلك وهب بن كيسان فيفسر به الميم في رواية هشام بن عروة التي مضت في الجهاد فإن فيها ، فقال رجل يا أبا عبد الله - وهي كنية جابر - أين كانت تقع التمر من الرجل ، ؟ وعند مسلم من رواية أبي الزبير أنه أيضا سئل عن ذلك فقال : لقد وجدنا فدها حين فنيته ، أي مؤثرا . وفي رواية أبي الزبير ، فقلت كيف كنتم تصنعون بها ؟ قال : نمصها كما نمص الصبي الثدي ، ثم نشرب عليها الماء ، فتكفيينا يومنا إلى الليل ، **قوله** في الرواية الثانية (فأصابنا جوع شديد حتى أكلنا الخبط) بفتح المعجمة والموحدة بعدها مهلة هو ورق السلم ، في رواية أبي الزبير ، وكنا نضرب بمصينا الخبط ثم نبله بالماء فنأكله ، وهذا يدل على أنه كان يابس ، بخلاف ما جزم به الداودي أنه كان أخضر رطبا . ووقع في رواية الخولاني ، وأصابتنا نخمة . **قوله** (ثم انتهينا إلى البحر) أي إلى ساحل البحر ، وهو صريح الرواية الثانية ، وفي رواية أبي الزبير ، فانطلقنا على ساحل البحر . **قوله** (فاذا حوت مثل الطرب) أما الحوت فهو اسم جنس لجميع السمك ، وقيل هو مخصوص بما عظم منها ، والطرب بفتح المعجمة المشالة : ووقع في بعض النسخ بالمعجمة الساقطة حكاها ابن التين : والأول أصوب ، وبكسر الراء بعدها موحدة : الجبل الصغير . وقال الفزاز : هو بسكون الراء إذا كان منبسطا ليس بالعالى : وفي رواية أبي الزبير ، فوقع لنا على ساحل البحر كهية الكتيب تضخم : فأنتباه فاذا هو دابة تدعى الغنبر ، وفي الرواية الثانية ، فألقى لنا البحر دابة يقال لها الغنبر ، وفي رواية الخولاني ، فهبطنا بساحل البحر فاذا نحن بأعظم حوت ، قال أهل اللغة : الغنبر سمكة بحرية كبيرة يتخذ من جلدها

الترسة ، ويقال إن العنبر المشعوم رجميع هذه الدابة . وقال ابن سينا : بل المشعوم يخرج من البحر ، وإنما يؤخذ من أجواف السمك الذي يتلعه . ونقل الماوردي عن الثاقفي قال : سمعت من يقول رأيت العنبر نابتا في البحر ملتويا مثل عنتى الشاة ، وفي البحر دابة تأكله وهو سم لها فيقتلها فيقتذفها ، فيخرج العنبر من بطنها . وقال الأزهري : العنبر سمكة تكون بالبحر الأعظم يبلغ طولها خمسين ذراعا يقال لها بالة وليست بعربية : قال الفرزدق :

فبتنا كأن العنبر الورد بيننا وبالة بحر فاوها قد تحمرنا

أى قد تشقق . ووقع في رواية ابن جريج عن عمرو بن دينار في أواخر الباب د فأتى لنا البحر حوتا ميتا ، واستدل به على جواز أكل ميتة السمك ، وسيأتى البحث فيه في كتاب الأطعمة إن شاء الله تعالى . **قوله** (فأكل منه القوم ثمان عشرة ليلة) في رواية عمرو بن دينار (فأكلنا منه نصف شهر ، وفي رواية أبي الزبير د فأقننا عليها شهرا ، ويجمع بين هذا الاختلاف بأن الذى قال ثمان عشرة ضبطه مالم يضبطه غيره ، وأن من قال نصف شهر ألقى الكسر الزائد وهو ثلاثة أيام ، ومن قال شهرا جبر الكسر أو ضم بقية المدة التى كانت قبل وجدانهم الحوت إليها ، ورجع الزوى رواية أبي الزبير لما فيها من الزيادة ، وقال ابن التين : إحدى الروايتين وهم . انتهى . ووقع في رواية الحاكم د اثني عشر يوما ، وهى شاذة ، وأشد منها شذوذا رواية الخولاني د فأقننا قبلها ثلاثا ، ولعل الجمع الذى ذكرته أولى . والله أعلم . **قوله** في الرواية الثانية (حتى نابت) بمثابة أى رجعت ، وفيه إشارة إلى أنهم أصابهم هزال من الجوع السابق . **قوله** (وادهنا من ودك) بفتح الواو والمهملة أى شحمه ، وفي رواية أبي الزبير د فلقد رأيتنا نفتزف من وقب عينه بالفلال الدهن وقطع منه الفدر كالثلور . والوقب بفتح الواو وسكون القاف بعدها موحدة هى النقرة التى تكون فيها الحدة ، والفدر بكسر الفاء وفتح الدال جمع فدره بفتح ثم سكون وهى القطعة من اللحم ومن غيره ، وفي رواية الخولاني د لحملنا ما شئنا من قديد وودك في الاسقية والغرائر . **قوله** (ثم أمر أبو عبيدة بضلعين من أضلاده فصبأ) كذا فيه ، واستشكل لأن الضلع مؤنثة ، ويحاجب بأن تأنيثه غير حقيقى فيجوز فيه التذكير . **قوله** (ثم أمر براحلة فرحلت ثم مرت تحتها فلم تصبها) وفي الرواية الثانية د فعمد إلى أطول رجل منا معه فرتحته ، وفي حديث عبادة بن الصامت عند ابن إسحق د ثم أمر بأجسم بعير منا لحمل عليه أجسم رجل منا فخرج من تحتها وما مست رأسه ، وهذا الرجل لم أقف على اسمه ، وأظنه قيس بن سعد بن عبادة فإن له ذكرا في هذه الفزوة كما ستره بعد ، وكان مشهورا بالطول ، وههنا في ذلك مع معاوية لما أرسل اليه ملك الروم بالسراويل معروفة ، فذكرها المعافى الحريرى في الجليس وأبو الفرج الأصماني وغيرهما ، وعصلم أن أطول رجل من الروم نزع له قيس بن سعد سراويله فكان طول قامه الرومى ، بحيث كان طرفها على أنفه وطرفها بالأرض ، رعوتب قيس في نزع سراويله في المجلس فأنهى :

أردت لكيا يعلم الناس أنها سراويل قيس والوفود شهود

وان لا يقولوا غاب قيس وهذه سراويل عادى نعمته ثمود

وزاد مسلم في رواية أبي الزبير د فأخذ أبو عبيدة ثلاثة عشر رجلا فأقدمهم في وقب عينه ، والوقب تقدم ضبطه وهو حمرة العين في عظم الوجه ، وأصله نقرة في الصخرة يجتمع فيها الماء والجمع وقاب بكسر أوله ، ووقع في آخر

صحيح مسلم من طريق عبادة بن الوليد ، ان عبادة بن الصامت قال : خرجت أنا وأبي نطلب العلم - فذكر حديثا طويلا وفي آخره - وشكا الناس إلى رسول الله ﷺ الجوع فقال : عسى الله أن يطعمكم ، فأتينا سيف البحر فزخر البحر زخرة فأتني دابة فأورينا على شقها النار فاطبخنا واشتبينا وأكلنا وشبعنا . قال جابر : فدخلت أنا وفلان وفلان حتى عد خمسة في حجاج عينا وما يرانا أحد ، حتى خرجا وأخذنا ضلعا من أضلاعها فتوسنا ثم دعونا بأعظم رجل في الركب وأعظم رجل في الركب وأعظم كفل في الركب فدخل تحته ما يطأ رأسه ، وظاهر سياقه أن ذلك وقع لهم في غزوة مع النبي ﷺ ، لكن يمكن حمل قوله فأتينا سيف البحر على أنه معطوف على شيء محذوف تقديره : فبعثنا النبي ﷺ في سفر فأتينا الخ ، فيتحد مع القصة التي في حديث الباب . قوله في الرواية الثانية (فأخذ أبو عبيدة ضلعا من أضلاعه) كذا لاكثر ، وللمستحلى من أعضائه ، والاول أصوب لأن في السياق « قال سفيان مرة ضلعا من أعضائه » فدل على أن الرواية الاولى « من أضلاعه » . قوله في الرواية الثانية (وكان رجل من القوم نحر ثلاث جزائر) أي عندما جاعوا ، ووقع في رواية الخولاني « سبع جزائر » . قوله (وكان عمرو) هو ابن دينار ، وأبو صالح هو ذكوان السماء . قوله (ان قيس بن سعد قال لأبيه : كنت في الجيش لجاعوا ، قال : انحر) وهذا صورته مرسل لأن عمرو بن دينار لم يدرك زمان تحديت قيس لأبيه ، لكنه في مسند الحميدي موصول أخرجه أبو نعيم في « المستخرج » من طريقه ولفظه « عن أبي صالح عن قيس بن سعد بن عبادة قال : قلت لأبي وكنت في ذلك الجيش جيش الخبط فأصاب الناس جوع ، قال لي : انحر . قلت : نحرنا ، فذكره وفي آخره « قلت نهيت ، وذكر الواقدي بإسناد له أن قيس بن سعد لما رأى ما بالناس قال : من يشتري مني تمرا بالمدينة بجزور هنا ، فقال له رجل من جهينة : من أنت ؟ فانتسب له ، فقال : عرفت نسبك . فابتاع منه خمس جزائر بخمسة أوسق وأشهد له تقرا من الصحابة ، فامتنع عمر ليكون قيس لا مال له ، فقال الأعرابي : ما كان سعد ليحبنى بابنه في أوسق تمر ، فبلغ ذلك سعدا فغضب ووهب لقيس أربع حوانات أقلاما يجذ خمسين وسقا ، وزاد ابن خزيمة من طريق عمرو بن الحارث عن عمرو بن دينار وقال في حديثه « لما قدموا ذكروا شأن قيس ، فقال النبي ﷺ : إن الجود من شيمة أهل ذلك البيت ، وفي حديث الواقدي أن أهل المدينة بلغهم الجهد الذي قد أصاب القوم ، فقال سعد بن عبادة إن يك قيس كما أعرف فسينحر للقوم . قوله في الرواية الثالثة (وأمر أبو عبيدة) كذا لهم بضم الهمزة وتشديد الميم على البناء للجهول ، وفي رواية ابن عيينة عند مسلم « وأميرنا أبو عبيدة » . قوله (وأخبرني أبو الزبير) القائل هو ابن جريج ، وهو موصول بالاسناد المذكور . قوله (أطعمونا إن كان معكم منه ، فأتاه بعضهم) بالمدة أي فأعطاه (فأكله) ووقع في رواية ابن السكن « فأتاه بعضهم بعضهم فأكله » قال عياض وهو الوجه . قلت : في رواية أحمد من طريق ابن جريج التي أخرجهما منه البخاري « وكان معنا منه شيء » فأرسل به إليه بعض القوم فأكل منه ، ووقع في رواية أبي حمزة عن جابر عند ابن أبي عاصم في كتاب الاطعمة « فلما قدموا ذكروا لرسول الله ﷺ فقال : لو نعلم أنا ندرکه لم يروح لاحببنا لو كان عندنا منه ، وهذا لا يخالف رواية أبي الزبير لأنه يحمل على أنه قال ذلك ازديادا منه بعد أن أحضروا له منه ما ذكر ، أو قال ذلك قبل أن يحضروا له منه وكان الذي أحضروه معهم لم يروح فأكل منه ، والله أعلم . وفي الحديث من الفوائد أيضا مشروعية المراساة بين الجيش عند وقوع المجاعة ، وأن الاجتماع على الطعام يستدعي البركة فيه ، وقد اختلفوا في سبب نهى أبي عبيدة قيسا أن يستمر على إطعام

٢ - ج ٨ * فتح الباري

الجيش ، فقيل : لخشية أن تغني حولتهم ، وفيه نظر لأن القصة أنه اشترى من غير العسكر ، وقيل : لأنه كان يستدين على ذمته ، وليس له مال فأريد الرفق به ، وهذا أظهر . والله أعلم

٦٦ - باب حج أبي بكر بالناس في سنة تسع

٤٣١٣ - حدثني سليمان بن داود أبو الربيع حدثنا فليح عن الزهري عن محمد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة « أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه بعثه في الحجة التي أمره النبي ﷺ عليها قبل حجة الوداع يوم النحر في رَهْطٍ يُؤَدِّنُ في الناس : لا يمحجُّ بعد العام مُشْرِك ، ولا يعطوفُ بابَيْتِ عُرَيْان »

٤٣١٤ - حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء رضي الله عنه قال « آخر سورة نزلت كاملة براءة ، وآخر سورة نزلت خاتمة سورة النساء (يَسْهَوْنَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ) ، [الحديث ٤٣١٤ - أطرافه في : ٤٦٠٥ ، ٤٦٥٤ ، ٦٧٤٤]

قوله (حج أبي بكر بالناس في سنة تسع) كذا جزم به ، ونقل المحب الطبري عن صحيح ابن حبان أن فيه عن أبي هريرة « لما فُعل النبي ﷺ من حنين اعتُمر من الجمرات وأمر أبا بكر في تلك الحجة ، قال المحب : وإنما حج أبو بكر سنة تسع والجمرة كانت سنة ثمان ، قال : وإنما حج فيها عتاب بن أسيد ، كذا قال ، وكأنه تبع الماوردي فإنه قال : إن النبي ﷺ أمر عتابا أن يمحج بالناس عام الفتح ، والذي جزم به الأزرق في « أخبار مكة » ، خلافه فقال : لم يبلغنا أنه استعمل في تلك السنة على الحج أحدا ، وإنما ولي عتابا لإمرة مكة فحج المسلمون والمشركون جميعا وكان المسلمون مع عتاب لسكونه الأمير . قلت : والحق أنه لم يختلف في ذلك ، وإنما وقع الاختلاف في أي شهر حج أبو بكر ، فذكر ابن سعد وغيره بأسناد صحيح عن مجاهد أن حجة أبي بكر وقعت في ذي القعدة ، ووافقه عكرمة بن خالد فيما أخرجه الحاكم في « الإكليل » ، ومن عدنا هذين إما مصرح بأن حجة أبي بكر كانت في ذي الحجة - كالدودي وبه جزم من المفسرين الرمانى والثعلبي والماوردي وتبعهم جماعة - وإما ساكت . والمعتمد ما قاله مجاهد وبه جزم الأزرق . ويؤيده أن ابن إسحق صرح بأن النبي ﷺ أقام بعد أن رجع من تبوك رمضان وشوالا وذا القعدة ثم بعث أبا بكر أميرا على الحج ، فهو ظاهر في أن بعث أبي بكر كان بعد إنسلاخ ذي القعدة ، فيكون حججه في ذي الحجة على هذا والله أعلم . واستدل بهذا الحديث على أن فرض الحج كان قبل حجة الوداع ، والأحاديث في ذلك كثيرة شهيرة ، وذهب جماعة إلى أن حج أبي بكر هذا لم يسقط عنه الفرض بل كان تطوعا قبل فرض الحج ولا يخفى ضعفه . ولبسظ تقرير ذلك موضع غير هذا . وقال ابن القيم في الهدى : ويستفاد أيضا من قول أبي هريرة في حديث الباب « قبل حجة الوداع » ، أنها كانت سنة تسع لأن حجة الوداع كانت سنة عشر اتفاقا ، وذكر ابن إسحق أن خروج أبي بكر كان في ذي القعدة ، وذكر الواقدي أنه خرج في تلك الحجة مع أبي بكر ثلاثمائة من الصحابة ، وبعث معه رسول الله ﷺ عشرين بدنة . ثم ذكر المصنف في الباب حديثين : أحدهما حديث أبي هريرة « أن النبي ﷺ بعثه في رَهْطٍ يُؤَدِّنُ في الناس أن لا يمحج بعد العام مشرك ، هكذا أورده مختصرا ، وسيأتي في تفسير سورة براءة تام السياق ، وبأني تمام شرحه هناك . فأنهما حديث البراء « آخر سورة نزلت كاملة براءة » ، الحديث ،

وسياتي شرحه في التفسير أيضا وبيان ما وقع فيه من الاشكال من قوله «كاملة» والفرض منه الإشارة إلى أن نزول قوله تعالى ﴿ إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد ما همم هذا ﴾ الآية كان في هذه القصة ، أشار إلى ذلك الاسماعيل ودقق في ذلك على خلاف عادته من الاعتراض على مثل ذلك . وقد ذكر ابن إسحق بإسناد مرسل قال : « نزلت براءة وقد بعث النبي ﷺ عليا على الحج ، فقيل لو بعثت بها إلى أبي بكر فقال : لا يؤدي عني إلا رجل من أهل بيتي ، ثم دعا عليا فقال : اخرج بصدر براءة ، وأذن في الناس يوم النحر بمنى إذا اجتمعوا ، فذكر الحديث . وروى أحمد من طريق عمر بن أبي هريرة عن أبيه قال : كنت مع علي بن أبي طالب ، فكسنت أنادي حتى صحت صوتي ، الحديث . ومن طريق زيد بن يشيع قال : سألت عليا بأى شيء بعثت في الحج ؟ قال بأربع : لا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة ، ولا يطوف بالبيت عريان ، ولا يهجم بعد العام مشرك ، ومن كان بينه وبين رسول الله ﷺ عهد فعده إلى مدته ، وأخرجه الترمذي من هذا الوجه وصححه . (تنبيه) : وقع هنا ذكر حجة أبي بكر قبل الوفود ، والواقع أن ابتداء الوفود كان بعد رجوع النبي ﷺ من الجعرانة في أواخر سنة ثمان وما بعدها ، بل ذكر ابن إسحق أن الوفود كانوا بعد غزوة تبوك . نعم اتفقوا على أن ذلك كله كان في سنة تسع . قال ابن هشام : حدثني أبو عبيدة قال : كانت سنة تسع تسمى سنة الوفود ، وقد تقدم في غزوة الفتح في حديث عمرو بن سلمة : « كانت العرب تلوم بأسلامها الفتح ، الحديث . فلما كان الفتح بادركل قوم بإسلامهم ، ولعل ذلك من تصرف الرواة كما قدمته غير مرة ، وسياتي نظير هذا في تقديم حجة الوداع على غزوة تبوك ، وقد سرد محمد بن سعد في الطبقات الوفود ، وتبعه الدمياطي في السيرة التي جمعها ، وتبعه ابن سيد الناس ، ومغلطاي ، وشيخنا في نظم السيرة ومجموع ما ذكره يزيد على الستين

٦٧ - باب . وفد بني تميم

٤٣٦٥ - **حدثنا** أبو تميم حدثنا سفيان عن أبي بصرة عن صفوان بن محرز المازني عن عمران بن حصين رضي الله عنهما قال « أتى نفر من بني تميم النبي ﷺ فقال : اقبلوا للبشرى يا بني تميم . قالوا : يا رسول الله ، قد بشرتنا . فأعطينا . فرىء ذلك في وجهه ، فجاء نفر من اليمن فقال : اقبلوا للبشرى إذ لم يقبلها بنو تميم . قالوا : قد قبلنا يا رسول الله »

قوله (وفد بني تميم) أي ابن مر بضم الميم وتشديد الراء ابن أد بضم الحزة وتشديد الدال المهملة ابن طابخة بموحدة مكسورة ثم معجمة ابن إلياس بن مضر بن نزار ، وذكر ابن إسحق أن أشراف بني تميم قدموا على النبي ﷺ منهم عطار بن حاجب الدارمي والأقرع بن حابس الدارمي والزرقان بن بدر السعدي وعمرو بن الأهم المنقري والحباب بن يزيد المجاشعي وإيم بن يزيد بن قيس بن الحارث وقيس بن عاصم المنقري ، قال ابن إسحق : ومعهم عيينة بن حصن ، وكان الأقرع وعيينة شهدا الفتح ثم كانا مع بني تميم ، فلما دخلوا المسجد نادوا رسول الله ﷺ من وراء حجرته ، فذكر القصة . وسياتي بيان ذلك في تفسير سورة الحجرات إن شاء الله تعالى . ثم ذكر المصنف في الباب حديث عمران بن حصين في قوله ﷺ « اقبلوا للبشرى يا بني تميم » الحديث وقد تقدم شرحه في

أول بدء الخلق

٦٨ - باب . قال ابن إسحاق : غزوة عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر بن العنبر من بني تميم

بعثه النبي ﷺ إليهم ، فأغار وأصاب منهم ناساً ، وسب منهم سباء

٤٣٦٦ - حدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن حمارة بن القعقاع عن أبي زُرعة عن أبي هريرة رضي

الله عنه قال « لا أزال أحب بني تميم بعد ثلاث سمعتن من رسول الله ﷺ يقولها فيهم : هم أشد أمتي حلي للرجال . وكانت فيهم سيدة عند عائشة فقال : أعتيقها فانها من ولد اسماعيل . وجاءت صدقاتهم فقال : هذه صدقات قوم أو قومي »

٤٣٦٧ - حدثني إبراهيم بن موسى حدثنا هشام بن يوسف أن ابن جريج أخبرهم عن ابن أبي مليكة

أن عبد الله بن الزبير أخبرهم أنه قدم ركب من بني تميم على النبي ﷺ فقال أبو بكر : أمر القعقاع بن معبذ ابن زُرارة . فقال عمر : بل أمر الأقرع بن حابس . قال أبو بكر : ما أردت إلا خلافاً . قال عمر : ما أردت إلا خلافاً . فمأزماً حتى ارتفعت أصواتهما ، فنزل في ذلك [١ المجرات] : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله ﴾ حتى انقضت

[الحديث ٤٣٦٧ - أخرجه في : ٤٨٤٥ ، ٤٨٤٧ ، ٧٣٠٢]

ثم قال : (باب قال ابن إسحاق غزوة عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر) يعني الفزاري (بن العنبر من بني تميم بعثه النبي ﷺ إليهم فأغار وأصاب منهم ناساً وسب منهم سباء) انتهى . وذكر الواقدي أن سلب بعث عيينة أن بني تميم أغاروا على ناس من خزاعة ، فبعث النبي ﷺ إليهم عيينة بن حصن في خمسين ليس فيهم أنصاري ولا مهاجري ، فأسر منهم أحد عشر رجلاً و إحدى عشرة امرأة وثلاثين صبياً . فقدم رؤسائهم بسبب ذلك . قال ابن سعد : كان ذلك في المحرم سنة تسع . ثم ذكر المصنف حديث أبي هريرة « لا أزال أحب بني تميم » . قوله (وكانت فيهم) في رواية الكشميني « منهم » . قوله (سبية) بفتح المهملة وكسر الموحدة وتشديد التحتانية وتخفيفها ثم همزة ، أي جلوية صبية فعيلة بمعنى مفعولة ، وقد تقدم الكلام على اسمها وتسمية بعض من أسر معها وشرح هذه القصة من هذا الحديث في كتاب العتيق . قوله (وجاءت صدقاتهم فقال : هذه صدقات قوم ، أو قومي) كذا وقع بالكسرة وقوم بالكسر بغير تنوين ، وفي رواية أبي يعلى عن زهير بن حرب شيخ البخاري فيه « صدقات قومي » بغير تردد . قوله (في حديث عبد الله بن الزبير الآخر) قدم ركب من بني تميم فقال أبو بكر : أمر القعقاع (سيأتي شرح هذا الحديث مستوفى في أول تفسير سورة المجرات إن شاء الله تعالى

٦٩ - باب وفد عبد القيس

٤٣٦٨ - حدثني إسحاق أخبرنا أبو عاصم القعقعي حدثنا قرة عن أبي جرة « قلت لابن عباس رضي

اللهُ عنهما : إن لي جرةً تَنْقِذُني نَيْبِذاً فأمر به خُلُوفاً في جِر ، إن أ كَثُرَتْ منه فجالستُ القومَ فأطْلُمتُ الجُلوسَ خَشِيتُ أن أَقْضِصَ . فقال : قَدِيمٌ وَفَدُ عَيْدُ القَيْسِ على رَسولِ اللَّهِ ﷺ فقال : مرحباً بالقومِ غيرَ خَزَايا ولا التَّدَامِي . فقالوا : يا رَسولَ اللَّهِ إن بَيْننا وَبَيْنَكَ للشَّرَكَيْنِ من مُضَر ، وإِنَّا لا نَصِلُ إِلَيْكَ إِلَّا في أَشْهُرِ الْحَرَمِ ، حَدَّثنا بِجَمَلٍ من الْأَسْرِ إن عَمِلنا بِهِ دَخَلنا الْجَنَّةَ وَنَدْعُو بِهِ مَنْ ورائِنا . قال : آمركم بأربع ، وأنها كم عن أربع : الإيمان بالله - هل تَدرون ما الإيمانُ بالله ؟ شهادةُ أن لا إِلَهَ إلا اللَّهُ - وإقامُ الصَّلاةِ ، وإيتاءُ الزَّكاةِ وَصَوْمُ رِضانٍ وأن تُعْطُوا من الْمَنامِ الحَسَنَ . وأنها كم عن أربع : ما انْقَذَيْتُ في الدُّبَابِ ، والنَّقِيرِ ، والخَنْمِ ، والمَزَفَةِ

٤٣٦٩ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي جَرَّةَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ « قَدِمَ وَفَدُ عَيْدُ القَيْسِ على النَّبِيِّ ﷺ فقالوا : يا رَسولَ اللَّهِ ، إِنَّا هَذَا الحَيُّ من رِبِيعَةٍ ، وقد حَالَتْ بَيْننا وَبَيْنَكَ كَفَّارُ مُضَر ، فَلَسنا نَخْلُصُ إِلَيْكَ إِلَّا في شَهِرٍ حَرَامٍ ، فَرَرنا بِأَشْيَاءٍ نَأْخُذُ بِها وَنَدْعُو لَها مَنْ ورائِنا . قال : آمركم بأربع وأنها كم عن أربع : الإيمان بالله - شهادةُ أن لا إِلَهَ إلا اللَّهُ ، وَعَقْدُ واحدة - وإقامُ الصَّلاةِ وإيتاءُ الزَّكاةِ ، وأن تَوَدُّوا فِى خَمْسٍ ما غَنِمْتُمْ . وأنها كم عن الدُّبَابِ ، والنَّقِيرِ ، والخَنْمِ ، والمَزَفَةِ »

قوله (باب وفد عبد القيس) هي قبيلة كبيرة يسكنون البحرين ينسبون إلى عبد القيس بن أفضى يسكنون الفاء بعدها مهملة بوزن أحمى ابن دعوى بضم ثم سكنون المهملة وكسر الميم بعدها تحتانية ثقيلة ابن جديلة بالجيم وزن كبيرة ابن أسد بن ربيعة بن نزار ، والذي تبين لنا أنه كان لعبد القيس وقادتان : إحداهما قبل الفتح ، ولهذا قالوا للنبي ﷺ « بَيْننا وَبَيْنَكَ كَفَّار مُضَر » ، وكان ذلك قديماً إما في سنة خمس أو قبلها . وكانت قريتهم بالبحرين أول قرية أقيمت فيها الجمعة بعد المدينة كما ثبت في آخر حديث في الباب ، وكان عدد الوفد الأول ثلاثة عشر رجلاً ، وفيها سألوا عن الإيمان وعن الأشربة ، وكان فيهم الأشج وقال له النبي ﷺ « إن فيك خصلتين يحبهما الله : الحلم والأناة » كما أخرج ذلك مسلم من حديث أبي سعيد ، وروى أبو داود من طريق أم أبان بنت الوازع بن الزارع عن جدها زارع وكان في وفد عبد القيس قال « لَجعلنا نَتَّيَادِر من رِواحِلنا - يعني لما قدموا المدينة - فنَقَبِل يد النبي ﷺ » ، وانتظر الأشج واسمه المنذر حتى لبس ثوبه فأتى النبي ﷺ فقال له « إن فيك لخصلتين ، الحديث وفي حديث هود بن عبد الله بن سعد المصري أنه سمع جده مزبدة المصري قال - بَيْننا وَبَيْننا ﷺ يحدث أصحابه إذ قال لهم : سيطاع عليكم من هنادركم خير أهل المشرق ، فقام عمر فتوجه نحوهم فلقى ثلاثة عشر راكباً فبشرهم بقول النبي ﷺ ، ثم مشى معهم حتى أتوا النبي ﷺ ، فرموا بأنفسهم عن ركائبهم فأخذوا بيده فقبّلوا ، وآخر الأشج في الركاب حتى أناخها وجمع متاعهم ثم جاء يمشى ، فقال النبي ﷺ : ان فيك خصلتين الحديث أخرجه البيهقي ، وأخرجه البخاري في « الأدب المفرد » ، مطولاً من وجه آخر عن رجل من وفد عبد القيس لم يسمه - فانيتهما كانت في سنة الوفود ، وكان عددهم حينئذ أربعين رجلاً كما في حديث أبي حنيفة الصنّاعى الذي أخرجه ابن منده ، وكان فيهم

الجارود العبدى ، وقد ذكر ابن إسحق قصته وأنه كان نصرانيا فأسلم وحسن إسلامه . ويؤيد التعداد ما أخرجه ابن حبان من وجه آخر أن النبي ﷺ قال لهم : ما لى أرى ألوانكم تغيرت ، ففيه إشعار بأنه كان رآهم قبل التغير . ثم ذكر البخارى فى الباب أحاديث : أحدها حديث ابن عباس ، **قوله** (قلت لابن عباس إن لى جرة تنبذ لى نبيذا) أسند الفعل إلى الجرة مجازا ، وقوله : فى جرة ، يتعلق بجرة وتقديره أن لى جرة كائنة فى جملة جرار ، وقوله : خشيت أن اقتنح ، أى لانى أصير فى مثل حال السكارى ، وسيأتى الكلام على ذلك فى كتاب الأشرية إن شاء الله تعالى فى الكلام على : باب ترخيص النبي ﷺ فى الأوعية ، وقدم حديث الباب فى أواخر كتاب الإيمان

٤٣٧٠ - **حدثنا يحيى بن سليمان** حدثنا ابن وهب أخبرنى عمرو . وقال بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بُسَكِيمَ أن كُريبا مولى ابن عباس حدثه أن ابن عباس وعبد الرحمن بن أذهر والمودر بن نخرمة أرسلوا إلى عائشة رضى الله عنها فقالوا : اقرأ عليها السلام منا جميعا وسلمها عن الركعتين بعد العصر ؛ فانا أخبرنا أنك تصليهن ، وقد بلغنا أن للنبي ﷺ نهي عنهما . قال ابن عباس : وكنت أضرب مع عمر الناس عنهما . قال كريب : فدخلتُ عليهما وبلغتهما ما أرسلوني . فقالت : كل أم سلمة . فاخبرتهم ، فردوني إلى أم سلمة بمثل ما أرسلوني إلى عائشة ، فقالت أم سلمة : سمعتُ للنبي ﷺ ينهى عنهما ، وإنه صلى العصر ، ثم دخل على وعندي نسوة من بنى حرام من الأنصار فصلاها ، فارسلتُ إليهن للخادم فقالت : قومي إلى جنبه فقولى : تقولُ أم سلمة يا رسول الله ألم أسمعك تنهى عن هاتين الركعتين ، فارك تصليهما . فان أشار بيده فاستأخرى . ففعلت الجارية ، فإشار بيده فاستأخرت عنه . فلما انصرف قال : يا بنت أبى أمية ، سألت عن الركعتين بعد العصر ، إنه أنانى أناس من عبد القيس بالإسلام من قومه ، فشغلوني عن الركعتين اللتين بعد الظهر ، فهما هاتان »

٤٣٧١ - **حدثنى عبد الله بن محمد الجعفي** حدثنا أبو عامر عبد الملك حدثنا إبراهيم هو ابن طهمان عن أبى جرة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال « أول جمعة جمعت - بعد جمعة جمعت فى مسجد رسول الله ﷺ - فى مسجد عبد القيس بجوفى ، يعنى قرية من البحرين »

الحديث الثانى حديث أم سلمة ، **قوله** (أخبرنى عمرو) هو ابن الحارث . **قوله** (وقال بكر بن مضر الخ) وصله الطحاوى من طريق عبد الله بن صالح عن بكر بن مضر بإسناده ، وساقه هنا على لفظ بكر بن مضر ، وتقدم فى مجود السهو فى الصلاة من الوجهين ، وساقه على لفظ عبد الله بن وهب وتقدم شرحه هناك ، والغرض منه ما فيه من ذكر وقد عبد القيس . الحديث الثالث ، **قوله** (حدثنا أبو عامر عبد الملك) هو ابن عمرو العبدى : **قوله** (بجوفى) بضم الجيم وتخفيف المثناة ، وقد تقدم ذلك مع شرح الحديث فى كتاب الجمعة

٧٠ - باب وفد بني حنيفة ، وحديث ثمامة بن أثال

٤٣٧٢ - **حديثنا** عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني سعيد بن أبي سعيد أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه قال : « بعث النبي ﷺ خيلاً قبل نجد ، فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن أثال ، فربطوه بسارية من سواري المسجد ، فخرج إليه النبي ﷺ فقال : ماذا عندك يا ثمامة ؟ فقال : عندي خمر . يا محمد ! إن تقبلوا تفعلوا ذام ، وإن تدمع تدمع على شاكر ، وإن كنت تريد المال فسل منه ما شئت . فتركه حتى كان الغد ثم قال له : ما عندك يا ثمامة ؟ فقال : ما قلت لك : إن تدمع تدمع على شاكر . فتركه حتى كان بعد الغد فقال : ما عندك يا ثمامة ؟ فقال : عندي ما قلت لك . فقال : أطلقوا ثمامة . فانطلق إلى نخل قريب من المسجد فاغسل ، ثم دخل المسجد فقال : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله . يا محمد ، والله ما كان على الأرض وجه أبغض إلي من وجهك ، فقد أصبح وجهك أحب الوجوه إلي . والله ما كان من دين أبغض إلي من دينك ، فأصبح دينك أحب الدين إلي . والله ما كان من بلد أبغض إلي من بلدك ، فأصبح بلدك أحب البلاد إلي . وإن خيكت أخذتني ، وأنا أريد لامرأة ، فإذا ترى ؟ فبشره رسول الله ﷺ ، وأمره أن يهجر . فلما قدم مكة قال له قائل : صبوت ؟ قال : لا والله ، ولكن أسلمت مع محمد رسول الله ﷺ ، ولا والله لا يأتوكم من اليمامة حبة حنطة حتى يأذن فيها النبي ﷺ »

قوله (باب وفد بني حنيفة وحديث ثمامة بن أثال) أما حنيفة فهو ابن لجيم بجيم ابن صعب بن علي بن بكر بن وائل ، وهي قبيلة كبيرة شهيرة ينزلون اليمامة بين مكة واليمن ، وكان وفد بني حنيفة كما ذكره ابن إسحق وغيره في سنة تسع ، وذكر الواقدي أنهم كانوا سبعة عشر رجلاً فيهم مسيلة . وأما ثمامة بن أثال فأبوه بضم الهمزة وبمثلة خفيفة ابن النعمان بن مسلمة الحنفي ، وهو من فضلاء الصحابة ، وكانت قصته قبل وفد بني حنيفة بزمان ، فإن قصته صريحة في أنها كانت قبل فتح مكة كما سننبئ ، وكان البخاري ذكرها هنا استطراداً . ثم ذكر المصنف فيه أربعة أحاديث : الحديث الأول حديث أبي هريرة في قصة ثمامة ، وقد صرح فيه بإسناد سعيد المقبري له من أبي هريرة . وأخرجه ابن إسحق عن سعيد فقال : « عن أبيه عن أبي هريرة ، وهو من المزيدي متصل الأسانيد ، فان الحديث موصوف بأنه أنفق الناس الحديث سعيد المقبري ، ويحتمل أن يكون سعيد سمعه من أبي هريرة ، وكان أبوه قد حدثه به قبل ، أو ثبته في شيء منه لحدث به على الوجهين . **قوله** (بعث النبي ﷺ خيلاً قبل نجد) أي بعث فرسان خيل إلى جهة نجد ، وزعم سيف في كتاب الزهد ، له أن الذي أخذ ثمامة وأمره هو العباس بن عبد المطلب ، وفيه نظر أيضاً لأن العباس إنما قدم على رسول الله ﷺ في زمان فتح مكة ، وقصة ثمامة تقتضي أنها كانت قبل ذلك بحيث اعتمر ثمامة ثم رجع إلى بلاده ثم منعهم أن يبروا أهل مكة ، ثم شكوا أهل مكة إلى النبي ﷺ ذلك ، ثم بعث يشفع فيهم عند ثمامة . **قوله** (ماذا عندك) أي أي شيء عندك ؟ ويحتمل أن تكون دماً ، استقامية وذا ، موصولة

و عندك ، صلتك ، أى ما الذى استقر فى ظنك ان أفعله بك ؟ فاجاب بأنه ظن خيرا فقال : عندى يا محمد خير ، أى لآنك لست من يظلم ، بل من يعفو ويحسن . **قوله** (إن تقتلنى تقتل ذا دم) كذا لاكثر بمهملة مخففة الميم ، وللكسبية ذم ، بمعجمة مثقل الميم ، قال النووي : معنى رواية الأكثر إن تقتل تقتل ذا دم أى صاحب دم لدمه موقع يشتكى قتله ويذكر ناره لرياسته وعظمته ، ويحتمل أن يكون المعنى أنه عليه دم وهو مطلوب به فلا لوم عليك فى قتله . وأما الرواية بالمعجمة فعناها ذا ذمة ، وثبت كذلك فى رواية أبى داود ، وضعفها عياض بأنه يقلب المعنى لأنه إذا كان ذا ذمة يمتنع قتله . قال النووي : يمكن تصحيحها بأن يحمل على الوجه الأول ، والمراد بالذمة الحرمه فى قومه ، وأوجه الجميع الوجه الثانى لأنه مشا كل لقوله بعد ذلك د وأن تنعم تنعم على شاكر ، ، وجميع ذلك تفصيل لقوله عندى خير ؛ وفعل الشرط اذا كرر فى الجزاء دل على خاتمة الأمر . **قوله** (قال : عندى ما قلت لك) أى إن تنعم تنعم على شاكر د هكذا اقتصر فى اليوم الثانى على أحد الشقين . وحذف الامرين فى اليوم الثالث ، وفيه دليل على حذفه وذلك أنه قدم أول يوم أشق الامرين عليه وأشق الامرين لصدر خصومه وهو القتل ، فلما لم يقع اقتصر على ذكر الاستعطاف وطلب الانعام فى اليوم الثانى ، فسكانه فى اليوم الاول رأى أمارات الغضب فقدم ذكر القتل ، فلما لم يقتله طمع فى العفو فاقصر عليه ، فلما لم يعمل شيئا بما قال اقتصر فى اليوم الثالث على الإجمال تفويضا إلى جيل خلقه **عليه السلام** . وقد وافق ثمانية فى هذه المخاطبة قول عيسى عليه السلام (أن تعلمهم قائم عبادك ، وإن تغفر لهم فإني أنى العزير الحكيم) لأن المقام يليق بذلك . **قوله** (فقال : اطلقوا ثمانية) فى رواية ابن اسحق د قال قد عفوت عنك يا ثمانية وأعتقتك ، وزاد ابن اسحق فى روايته أنه لما كان فى الأسر جمعوا ما كان فى أهل النبى **عليه السلام** من طعام وابن فلم يقع ذلك من ثمانية موقعا ، فلما أسلم جاءوه بالطعام فلم يصب منه لإقبيلا ، فتمجبوا فقال النبى **عليه السلام** د ان الكافر يأكل فى سبعة أمعاء ، وان المؤمن يأكل فى معى واحد . **قوله** (فبشره) أى بخيرى الدنيا والآخرة ، أو بشره بالجنة أو بمحو ذنوبه وتبعاته السابقة . **قوله** (فلما قدم مكة) زاد ابن هشام قال بلغنى أنه خرج معتبرا حتى اذا كان ببطن مكة لى ، فكان أول من دخل مكة يلبي ، فاخذته فريش فقالوا : لقد اجترأت علينا ، وأرادوا قتله ، فقال قائل منهم : دعوه فانكم محتاجون إلى الطعام من اليازمة فتركوه ، **قوله** (قال : لا ولكن أسلمت مع محمد) كأنه قال : لا ما خرجت من الدين ، لأن عبادة الاوثان ليست دينا ، فاذا تركتها لا أكون خرجت من دين ، بل استحدثت دين الإسلام . وقوله د مع محمد ، أى وافقته على دينه فصرنا متصاحبين فى الاسلام أنا بالابتداء وهو بالاستدامة . ووقع فى رواية ابن هشام د ولكن تبست خير الدين دين محمد ، **قوله** (ولا والله) فيه حذف تقديره : والله لا أرجع الى دينكم ولا أرفق بكم فأتارك الميرة تأتيكم من اليازمة . **قوله** (لا تأتيكم من اليازمة حبة حنطة حتى ياذن فيها النبى **عليه السلام**) زاد ابن هشام د ثم خرج إلى اليازمة فمنهم إلى يحملوا إلى مكة شيئا ، فكتبوا إلى النبى **عليه السلام** : إنك تأمر بصلة الرحم ، فكتب إلى ثمانية أن يحل بينهم وبين الحل الهم . وفى قصة ثمانية من الفوائد ربط الكافر فى المسجد ، والمن على الأسير الكافر وتعظيم أمر العفو عن الميى لان ثمانية أقسم أن بغضه انقلاب حبا فى ساعة واحدة لما أسداه النبى **عليه السلام** اليه من العفو والمن بغير مقابل . وفيه الاعتسال عند الاسلام وأن الاحسان يزيل البغض ويثبت الحب ، وأن الكافر إذا أراد عمل خير ثم أسلم شرع له أن يستمر فى عمل ذلك الخير . وفيه الملاحظة بمن يرجى إسلامه من الأسارى اذا كان فى ذلك مصالحة للإسلام ، ولا سيما من يتبته على إسلامه العدد الكثير من

قومه ، وفيه بحث السرايا إلى بلاد الكفار ، وأمر من وجد منهم ، والتخيير بعد ذلك في قتله أو الإبقاء عليه
 ٤٣٧٣ - **حدثنا أبو الجان أخيراً** شُعيبٌ عن عبد الله بن أبي حسين حدثنا نافع بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « قديم مسيلة الكذاب على عهد رسول الله ﷺ جعل يقول : إن جعل لي محمدُ الأمر من بعده تبعته . وقدمها في بشير كثير من قومه ، فأقبل إليه رسول الله ﷺ ومعه ثابت بن قيس بن ثمَّاس - وفي يد رسول الله ﷺ قطعة جريد - حتى وقف على مسيلة في أصحابه فقال : لو سألتني هذه القطعة ما أعطيتكمها ، ولن تمدوا أمر الله فيك ، ولن أدبرت ليعقرنك الله . وإني لأراك الذي أريت فيه ما أريت ، وهذا ثابتٌ يُحببك عني ، ثم انصرف عنه »

٤٣٧٤ - قال ابن عباس « سألتُ عن قول رسول الله ﷺ : إنك أرى الذي أريت فيه ما أريت ، فأخبرني أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال : بينا أنا نائمٌ رأيتُ في يدي سوارين من ذهب ، فأهمني شأنهما فأوحى إليَّ في المنام أن افنخهما ، فنفختهما فطارا ، فأولتهما كذابين يخرجان بعدى : أحدهما قلمسي ، والآخر مسيلة »

٤٣٧٥ - **حدثني إسحاق بن نصر** حدثنا عبد الرزاق عن معمر بن تمام أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول « قال رسول الله ﷺ : بينا أنا نائمٌ أتيتُ بمنزلة الأرض ، فوضع في كفي سواران من ذهب ، فكبراً عليَّ ، فأوحى إليَّ أن افنخهما ، فنفختهما فذهبا ، فأولتهما لكذابين اللذين أنا بينهما : صاحب صنماء ، وصاحب البمامة »

الحديث الثاني ، **قوله** (عن عبد الله بن أبي حسين) هو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين بن الحارث النوفلي ، تابعي صغير مشهور نسب هنا لجده . **قوله** (قدم مسيلة الكذاب على عهد النبي ﷺ) أي المدينة ، ومسيلة مصغر بكسر اللام ابن ثمامة بن كبير بموحدة ابن حبيب بن الحارث من بني حنيفة . قال ابن إسحق : ادعى النبوة سنة عشر ، وزعم وثيمة في « كتاب الردة » ، أن مسيلة لقب واسمه ثمامة ، وفيه نظر لأن كنيته أبو ثمامة ، فإن كان محفوظاً فيكون من توافقت كنيته واسمه ، وسياق هذه القصة يخالف ما ذكره ابن إسحق أنه قدم مع وفد قومه ، وأنهم تركوه في رحلهم يحفظها لهم ، وذكروه لرسول الله ﷺ وأخذوا منه جائزته ، وأنه قال لهم إنه ليس بشركم وأن مسيلة لما ادعى أنه أشرك في النبوة مع رسول الله ﷺ احتج بهذه المقالة ، وهذا مع شذوذه ضعيف السند لا تقطاعه ، وأمر مسيلة كان عند قومه أكثر من ذلك ، فقد كان يقال له رحمان البمامة لعظم قدره فيهم ، وكيف يلتزم هذا الخبر الضعيف مع قوله في هذا الحديث الصحيح أن النبي ﷺ اجتمع به وخاطبه وصرح له بحضرة قومه أنه لو سأله القطعة الجريدة ما أعطاه ، ويحتمل أن يكون مسيلة قدم مرتين الأولى كان تابعاً وكان رئيس بني حنيفة غيره ولهذا أقام في

حفظ رحلهم ، ومرة متبوعا وفيها خاطبه النبي ﷺ ، أو القصة واحدة وكانت إقامته في رحلهم باختياره أتفه منه واستكبارا أن يحضر مجلس النبي ﷺ ، وعامله النبي ﷺ معاملة الكرم على عادته في الاستئلاف ، فقال لقومه : انه ليس بشركم أى بمكان ، اكنو نه كان يحفظ رحلهم ، واراد استئلافه بالاحسان بالقول والفعل ، فلما لم يفد في مسيلة توجه بنفسه اليهم ليقم عليهم الحجة ويعذر اليه بالانذار والعلم عند الله تعالى . ويستفاد من هذه القصة أن الإمام يأتي بنفسه إلى من قدم يريد لقاءه من الكفار إذا تعين ذلك طريقا لمصلحة المسلمين . قوله (ان جعل لي محمد الامر من بعده) أى الخلافة ، وسقط لفظ د الامر ، هنا عند الأكثر وهو مقدر ، وقد ثبتت في رواية ابن السكن وثبتت أيضا في الرواية المتقدمة في علامات النبوة . قوله (وقدما في بشر كثير) ذكر الواقدي كما تقدم أن عدد من كان مع مسيلة من قومه سبعة عشر نفسا ، فيحتمل تعدد القدوم كما تقدم . قوله (ولن تعدوا أمر الله) كذا للأكثر ، ولبعضهم لن تعد بالجزم وهو لغة ، أى الجزم بلى ، والمراد بأمر الله حكمه . وقوله د واثن أدبرت ، أى خالفت الحق ، وقوله د ليهقرلك ، بالتحاق أى يهلكك . قوله (وهذا ثابت بن قيس بجيبك عنى) أى لأنه كان خطيب الأنصار ، وكان النبي ﷺ قد أعطى جوامع الحكم فاكنتى بما قاله لمسيلة وأعله أنه إن كان يريد الإسماب في الخطاب فهذا الخطيب يقوم عنى في ذلك ، ويؤخذ منه استعانة الإمام بأهل البلاغة في جواب أهل العناد ونحو ذلك . قوله (أريت) بضم أوله وكسر الراء من رؤيا المنام ، وقد نشره ابن عباس عن أبى هريرة وهو الحديث الثالث ، وسيأتى شرحه في تعبير الرؤيا إن شاء الله تعالى . قوله (من ذهب) من لبيان الجنس لقوله تعالى (وحلوا أساور من فضة) وهم من قال الأساور لا تكون إلا من ذهب فإن كانت من فضة فهى القلب . قوله (فأهمنى شأنهما) في رواية همام التى بعدما « فكبرا على » . قوله (أحدهما العنسى) بالمهمل ثم نون ساكنة ثم سين مهمل وهو الأسود ، وهو صاحب صنعاء كما في الرواية الثانية ، وسأذكر شأنه في الباب الذى بعده إن شاء الله تعالى ، ويؤخذ من هذه القصة منقبة للصدىقى رضى الله عنه ، لأن النبي ﷺ تولى نفخ الدوارين بنفسه حتى طارا ، فلما الأسود فقتل في زمنه ، وأما مسيلة فكان القائم عليه حتى قتله أبو بكر الصديق فقام مقام النبي ﷺ في ذلك ، ويؤخذ منه أن السوار وسائر آلات أنواع الحلى اللانقة بالنساء تعبر الرجال بما يسوؤهم ولا يسهروهم ، وسيأتى مزيد لذلك في كتاب التعبير إن شاء الله تعالى

٤٣٧٦ - حدثنا الصلت بن محمد قال سمعت مَهْدِيَّ بن ميمون قال : سمعت أبا رجاء الطاردي يقول : كنّا نعبُد الحجرة ، فاذا وجدنا حَجْرًا هوَ أَحَبُّ مِنَّا إِلَيْناهُ وَأَخَذنا الآخرَ ، فاذا لم نجد حَجْرًا جَعَلنا جُثَّةً من تراب ، ثم جئنا بالشاةَ لَحْنَبناهُ عليه ، ثم حَلَفنا به . فاذا دخلَ شهرُ رَجَبٍ قلنا : مُنْصَلِّ الأُسْتَنَ ، فلا نَدْعُ رَحْمًا فيه حَديدةً ، ولا سَهْمًا فيه حَديدة إلا نَزَعْنَاهُ وَأَلْقَيْنَاهُ شَهْرَ رَجَبٍ »

٤٣٧٧ - سمعت أبا رجاء يقول « كنت يومَ بُعثَ للنبي ﷺ غُلامًا أَرعى الإبلَ على أهلى ، فلما سمعنا بهُجْرَنا إلى الفار ، إلى مسيلة الكذاب »

الحديث الرابع ، قوله (حدثنا الصلت بن محمد) أى ابن عبد الرحمن الخاركي بالحاء المعجمة يكنى أبا همام ،

بصري ثقة ، أكثر عنه البخاري ، وهو بفتح المهملة وسكون اللام بعدها مثناة . **قوله** (هو أخير منه) في رواية الكشميني « أحسن ، بدل أخير ، وأخير لغة في خير . والمراد بالخيرية الحسية من كونه أشد يابضا أو نعومة أو نحو ذلك من صفات الحجارة المستحسنة . **قوله** (جثوة من تراب) بضم الجيم وسكون المثناة هو القطعة من التراب تجمع قصير كوما وجعها الجشا . **قوله** (ثم جثنا بالاشاة نعلها عليه) أي لتصير نظير الحجر ، وأبعد من قال : المراد بجلهم الشاة على التراب مجاز ذلك وهو أنهم يتقربون إليه بالتصدق عليه بذلك اللب . **قوله** (منصل) بسكون النون وكسر الصاد ، والكشميني بفتح النون وتشديد الصاد ، وقد فسره بنزع الحديد من السلاح لأجل شهر رجب إشارة إلى تركهم القتال ، لأنهم كانوا ينزعون الحديد من السلاح في الأشهر الحرم ، ويقال فصلت الريح إذا جعلت له نصلا ، وأصلته إذا نزعته منه المنصل . **قوله** (وألقيناه شهر رجب) بالفتح أي في شهر رجب . ولعمري « لشهر رجب ، أي لأجل شهر رجب . وأخرج عمر بن شبة في « أخبار البصرة » في ذكر وقعة الجمل هذا الخبر من طريق عبد الله بن عون عن أبي رجاء أنه ذكر الدماء فعضمها وقال : كان أهل الجاهلية إذا دخل الشهر الحرام نزع أحدهم سنانه من ربعه وجعلها في علوم النساء ^(١) ويقولون : جاء منصل الأسنة ، ثم والله لقد رأيت هودج عائنة يوم الجمل كأنه قنفذ ، فقيل له : قاتلت يومئذ ؟ قال : لقد رميت بأسهم . فقال له : كيف ذلك وأنت تقول ما تقول ؟ فقال : ما كان إلا أن رأينا أم المؤمنين ، فما تما لكنا . **قوله** (وسمعت أبا رجاء يقول) هو حديث آخر متصل بالاسناد المذكور . **قوله** (كنت يوم بعث النبي ﷺ غلاما أوصى الإبل على أهل ، فلما سمعنا بخروجه فررنا إلى النار ، إلى مسيلة السكذاب) الذي يظهر أن مراده بقوله « بعث » أي اشتبه أمره عندهم ، ومراده بخروجه أي ظهوره على قومه من قريش بفتح مكة ، وليس المراد مبدأ ظهوره بالنبوة ولا خروجه من مكة إلى المدينة أطول المدة بين ذلك وبين خروج مسيلة ، ودلت القصة على أن أبا رجاء كان من جملة من بايع مسيلة من قومه بني عطار بن عوف بن كعب بطن من بني تميم ، وكان السبب في ذلك أن سمحاحا بفتح المهملة وتخفيف الجيم وآخره حاء مهملة وهي امرأة من بني تميم ادعت النبوة أيضا فتابعها جماعة من قومه ، ثم بلغها أمر مسيلة فغادعها إلى أن تزوجها واجتمع قومه وقومه على طاعة مسيلة

٧١ - باب . قصة الأسود المنسي

٩٣٧٨ - **حدثنا** سعيد بن محمد الجرمي **حدثنا** يعقوب بن إبراهيم **حدثنا** أبي عن صالح عن ابن عبدة بن نسيطة - وكان في موضع آخر اسمه عبد الله - أن « عبدة الله بن عبد الله بن عتبة قال « بلغنا أن مسيلة السكذاب قدم المدينة فنزل في دار بنت الحارث ، وكانت تحت بنت الحارث بن كرز ، وهي أم عبد الله بن عامر ، فأتاه رسول الله ﷺ ومعه ثابت بن قيس بن شماس ، وهو الذي يقال له خطيب رسول الله ﷺ ، وفي يد رسول الله ﷺ قضيب فوقف عليه فكلمه ، فقال له مسيلة : إن شئت خلعنا بينك وبين الأمر ثم جملته لنا بعدك .

(١) بهامش طبعة بولاق : كذا في نسخ المصح التي بأيدينا

فقال النبي ﷺ : لو سألتني هذا القضيْبَ ما أعطيتُـكَ ، وإنِّي لأراكَ الذي أُرِيتَ فيه ما أُرِيتُ . وهذا ثابتٌ بن قيسٍ سُمِيجِك عني ، فانصرفَ النبي ﷺ »

٤٣٧٩ - قال عبيدُ الله بن عبدِ الله : سألتُ عبدَ الله بن عباسٍ عن رؤيا رسولِ الله ﷺ التي ذَكَرَ ، فقال ابنُ عباسٍ : ذُكِرَ لي أنَّ رسولَ الله ﷺ قال : بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ أُرِيتُ أَنَّهُ وُضِعَ في يَدَيَّ سَوَارَانِ من ذهبٍ ، ففُتِحَتْهُمَا وَكُرِهَتْهُمَا ، فَأُذِنَ لي فَفَتَحْتُهُمَا فَطَارَا ، فَأَوَّلَتْهُمَا كَذَابَيْنِ يَخْرُجَانِ . فقال عبيدُ الله : أحدهما العنسيُّ الذي قَتَلَهُ قُيُوزُ بِالَيْنِ ، وَالْآخَرُ مَسِيلَةُ الْكَذَّابِ »

قوله (قصة الأسود العنسي) بسكون النون ، وحكى ابنُ التين جواز فتحها ولم أر له في ذلك سلفا . **قوله** (حدثنا سعيد بن محمد الجرمي) بفتح الجيم وسكون الراء ، كوفي ثقة مكثر ، ويعقوب بن إبراهيم هو ابن سعد الزهري ، وصالح هو ابن كيسان . **قوله** (عن ابن عبيدة بن نسيط) بفتح النون وكسر الشين المعجمة بعدها تحانية ساكنة ثم مهملة . **قوله** (وكان في موضع آخر اسمه عبد الله) أراد بهذا أن ينسب على أن المبهم هو عبد الله بن عبيدة لأخوه موسى ، وموسى ضعيف جدا وأخوه عبد الله ثقة ، وكان عبد الله أكبر من موسى بثمانين سنة . وفي هذا الإسناد ثلاثة من التابعين في نسق : صالح بن كيسان وعبد الله بن عبيدة وعبيد الله بن عبد الله وهو ابن عتبة بن مسعود . وساق البخاري عنه الحديث مرسلًا . وقد ذكره في الباب الذي قبله موصولًا لكن من رواية نافع بن جبير عن ابن عباس . **قوله** (في دار بنت الحارث وكان تحتها ابنة الحارث بن كريز) وهي أم عبد الله بن عامر بن كريز بن ربيعة بن حبيب ابن عبد شمس ، والذي وقع هنا أنها أم عبد الله بن عامر ، قيل : الصواب أم أولاد عبد الله بن عامر لأنها زوجته لا أمه ، فإن أم ابن عامر ليلي بنت أبي حشمة العدوية : وهو اعتراض متجه : ولعله كان فيه أم عبد الله بن عبد الله ابن عامر فإن لعبد الله بن عامر ولدا اسمه عبد الله كاسم أبيه ، وهو من بنت الحارث واسمها كبسة بشديد التحانية بعدها مهملة وهي بنت عبد الله بن عامر بن كريز ، ولها منه أيضا عبد الرحمن وعبد الملك ، وكانت كبسة قبل عبد الله ابن عامر بن كريز تحت مسيلة الكذاب ، وإذا ثبت ذلك ظهر السر في نزول مسيلة وقومه عليها لكونها كانت امرأته وأما ما وقع عند ابن إسحق أنهم نزلوا بدار بنت الحارث وذكر غيره أن اسمها رملة بنت الحارث بن ثعلبة بن الحارث ابن زيد وهي من الانصار ثم من بني النجار ولها صحبة وتكنى أم ثابت ، وكانت زوج معاذ بن عفراء الصحابي المشهور ، فكلام ابن سعد يدل على أن دارها كانت معدة لنزول الوفود ، فإنه ذكر في وفد بني محارب وبني كلاب وبني ثعلب وغيرهم أنهم نزلوا في دار بنت الحارث ، وكذا ذكر ابن إسحق أن بني قريظة حبسوا في دار بنت الحارث وتعقب السبيل ما وقع عند ابن إسحق في قصة مسيلة بأن الصواب بنت الحارث ، وهو تعقب صحيح إلا أنه يمكن الجمع بأن يكون وفد بني حنيفة نزلوا بدار بنت الحارث كسائر الوفود ومسيلة وحده نزل بدار زوجته بنت الحارث . ثم ظهر لي أن الصواب ما وقع عند ابن إسحق ، وإن مسيلة والوفد نزلوا في دار بنت الحارث وكانت دارها معدة للوفود ، وكان يقال لها أيضا بنت الحارث ، كذا صرح به محمد بن سعد في طبقات النساء فقال : رملة بنت الحارث ويقال لها ابنة الحارث بن ثعلبة الانصارية ، وساق نسبا . وأما زوجة مسيلة وهي كبسة بنت الحارث

فلم تكن إذ ذاك بالمدينة وإنما كانت عند مسيلة بالهامة ، فلما قتل تزوجها ابن عمها عبد الله بن عامر بعد ذلك .
 والله أعلم . **قوله** (ثم جعلته لنا بعدك) هذا مغاير لما ذكر ابن إسحق أنه ادعى الشركة ، إلا أن يحمل على أنه ادعى ذلك بعد أن رجع . **قوله** (فقال ابن عباس ذكر لي) كذا فيه بضم الذا من ذكر على البناء للجحول ، وقد وضع من حديث الباب قبله أن الذي ذكر له ذلك هو أبو هريرة . **قوله** (لسواران) بكسر الهمزة وسكون المهملة نثنية لسوار وهي لغة في السوار ، والسوار بالكسر ويجوز الضم ، والأسوار أيضا صفة للكبير من الفرس : وهو بالضم والكسر معا بخلاف الأسوار من الخيل فإنه بالكسر فقط . **قوله** (ففطمتها وكرهتها) بفاء وظاء مشالة مكسورة بعدها عين مهملة ، يقال فطخ الأمر فهو فظيخ إذا جاوز المقدار ، قال ابن الأثير : الفطخ الأمر الشديد ، وجاء هنا متعديا ، والمعروف فطمت به وفطمت منه فيحتمل التعدية على المعنى أي خفمتها ، أو معنى فطمتها اشتد على أمرها . قلت : يؤيد الثاني قوله في الرواية الماضية قريبا وكبرا على . **قوله** (فقال عبيد الله أحدهما العنسي الذي قتله فيروز بالين ، والآخر مسيلة الكذاب) أما مسيلة فقد ذكرت خبره ، وأما العنسي وفيروز فكان من قصته أن العنسي وهو الأسود واسمه عملة بن كعب وكان يقال له أيضا ذو الحمار بالحاء المعجمة لأنه كان يخسر وجهه ، وقيل هو اسم شيطانه ، وكان الأسود قد خرج بصنعاء وادعى النبوة وغلب على عامل صنعاء المهاجر بن أبي أمية ، ويقال إنه مر به فلما حاذاه عثر الحمار فادعى أنه يجر له ، ولم يقم الحمار حتى قال له شيئا فقام ، ودوى يعقوب بن سفيان والبيهقي في « الدلائل » من طريقه من حديث النعمان بن زرعج بضم الموحدة وسكون الزاي ثم رآه مضمومة ثم جيم قال : خرج الأسود الكذاب وهو من بني عنس يعني بسكون النون وكان معه شيطانان يقال لأحدهما صبيح وبمهلتيين وقاف مصغر والآخر شقيق بمجمة وقافين مصغر ، وكانا يخبرانه بكل شيء يحدث من أمور الناس ، وكان باذان عامل النبي ﷺ بصنعاء فأت ، فجاء شيطان الأسود فأخبره ، فخرج في قومه حتى ملك صنعاء وتزوج المرزبانة زوجة باذان ، فذكر القصة في مواعدها دادويه وفيروز وغيرهما حتى دخلوا على الأسود ليلا ، وقد سقته المرزبانة الخمر صرفا حتى سكر ، وكان على بابه ألف حارس . فنقب فيروز ومن معه الجدار حتى دخلوا فقتله فيروز واحتز رأسه ، وأخرجوا المرأة وما أحبوا من متاع البيت ، وأرسلوا الخبر إلى المدينة فوأنى بذلك عند وفاة النبي ﷺ . قال أبو الأسود عن عروة : أصيب الأسود قبل وفاة النبي ﷺ بيوم وليلة ، فأنابه الوحى فأخبر به أصحابه ، ثم جاء الخبر إلى أبي بكر رضي الله عنه ، وقيل وصل الخبر بذلك صديحة دفن النبي ﷺ

٧٢ - باب - قصة أهل نجران

٤٣٨٠ - **حدثنا** عباس بن الحسين **حدثنا** يحيى بن آدم عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن صلة بن زفر عن سديفة قال : جاء للمعاقب والسيّد صاحب نجران إلى رسول الله ﷺ يريدان أن يُلاعناه . قال فقال أحدهما لصاحبه : لا تفعل ، فوالله لئن كان نبيا فلاعتنا لا نفلح نحن ولا عقبنا من بعدنا . قال : إنا نعطيك ما سألتنا ، وابتعت معنا رجلا أمينا ، ولا تبتعت معنا إلا أمينا . فقال : لأبعثن معكم رجلا أمينا حق أمين . فاستشرف له أصحاب رسول الله ﷺ ، فقال : قم يا أبا عبيدة بن الجراح . فلما قام ، قال رسول الله ﷺ : هذا أمين

هذه الأمة ،

٤٣٨١ - **عز** محمد بن بشير حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت أبا إسحاق عن صلة بن زفر عن حذيفة رضي الله عنه قال « جاء أهل نجران إلى النبي ﷺ فقالوا : ابث لنا رجلاً أميناً ، فقال : لا بئس إليكم رجلاً أميناً حق أمين ، فاستشرف له الناس ، فبث أبا عبيدة بن الجراح »

٤٣٨٢ - **عز** أبو الوليد حدثنا شعبة عن خالد عن أبي قلابة عن أنس عن النبي ﷺ قال « لكل أمة أمين ، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح »

قوله (قصة أهل نجران) بفتح النون وسكون الجيم بلد كبير على سبع مراحل من مكة إلى جهة اليمن يشتمل على ثلاثة وسبعين قرية مسيرة يوم الراكب السريع ، كذا في زيادات يونس بن بكير باسناد له في المغازي ، وذكر ابن إسحق أنهم وفدوا على رسول الله ﷺ بمكة وهم حينئذ عشرون رجلاً ، لكن أعاد ذكرهم في الوفود بالمدينة فكأنهم قدموا مرتين . وقال ابن سعد : كان النبي ﷺ كتب إليهم لخروج اليه وفدهم في أربعة عشر رجلاً من أشرافهم ، وعند ابن إسحق أيضاً من حديث كرز بن طلحة أنهم كانوا أربعة وعشرين رجلاً ، وسرد أسماءهم . **قوله** (حدثني عباس بن الحسين) هو بغدادى ثقة ، ليس له في البخارى سوى هذا الحديث ، وآخر تقدم في التهجد مقروناً . **قوله** (حدثنا يحيى بن آدم) في رواية الحاكم في « المستدرک » ، عن الأصم عن الحسن بن علي بن عفان عن يحيى بن آدم بهذا الاسناد عن ابن مسعود بدل حذيفة ، وكذلك أخرجه أحمد والنسائي وابن ماجه من طرق أخرى عن إسرائيل ، ورجح الدارقطني في « الحلل » هذه وفيه نظر ، فان شعبة قد روى أصل الحديث عن أبي إسحق فقال « عن حذيفة » كما في الباب أيضاً ، وكان البخارى فهم ذلك فاستظهر برواية شعبة ، والذي يظهر أن الطريقتين صحيحان ، فقد رواه ابن أبي شيبة أيضاً والاسماعيلي من رواية زكريا بن أبي زائدة عن أبي إسحق عن صلة عن حذيفة . **قوله** (جاء السيد والعاقب صاحبان نجران) أما السيد فكان اسمه الأيهم بحتانية ساكنه ويقال شرحبيل ، وكان صاحب رحا لهم ومجتمعهم ورئيسهم في ذلك ، وأما العاقب فاسمه عبد المسيح وكان صاحب مشورتهم ، وكان معهم أيضاً أبو الحارث ابن علقمة وكان أسقفهم وحبرهم وصاحب مدراسهم . قال ابن سعد : دعاهم النبي ﷺ إلى الاسلام ، وتلا عليهم القرآن فامتنعوا ، فقال : ان أنكرتم ما أقول فإلأهكم فإلأهكم ، فأنصرفوا على ذلك . **قوله** (يريدان أن يلاعناه) أي يباهلاه ، وذكر ابن إسحق باسناد مرسل أن ثمانين آية من أول سورة آل عمران نزلت في ذلك ، يشير إلى قوله تعالى (فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبنائكم ونساءنا ونساءكم) الآية . **قوله** (فقال أحدهما لصاحبه) ذكر أبو نعيم في الصحابة باسناد له أن القائل ذلك هو السيد ، وقال غيره : بل الذي قال ذلك هو العاقب لأنه كان صاحب رأيهم ، وفي زيادات يونس بن بكير في المغازي باسناد له أن الذي قال ذلك شرحبيل أبو مرهم . **قوله** (فوالله لئن كان نبياً فلاعنا) في رواية الكشميني فلاعنا باظهار النون . **قوله** (لا نفلح نحن ولا عقبنا من بعدنا) زاد في رواية ابن مسعود « أبداً » ، وفي مرسل الشعبي عند ابن أبي شيبة أن النبي ﷺ قال « لقد أتاني البشير بهلكة أهل نجران لو تموا على الملاعة . ولما غدا عليهم أخذ بيد حسن وحسين وفاطمة ثم شى خلفه الملاعة » . **قوله** (انا نطليك ما سألتنا)

وفي رواية يونس بن بكير أنه صالحهم على أني حلة : ألف في رجب وألف في صفر ومع كل حلة أوقية ، وساق الكتاب الذي كتبه بينهم مطولا . وذكر ابن سعد أن السيد والعاقب رجعا بعد ذلك فأسلما ، زاد في رواية ابن مسعود : فأتياه فقالا : لا نلاعنك ، ولكن نعطيك ما سألت ، وفي قصة أهل نجران من الفوائد أن إقرار الكافر بالنبوة لا يدخله في الإسلام حتى يلتزم أحكام الإسلام . وفيها جواز مجادلة أهل الكتاب ، وقد تجب إذا تميزت مصلحته . وفيها مشروعية مباينة المخالف إذا أصر بعد ظهور الحججة . وقد دعا ابن عباس إلى ذلك ثم الازداعي ، ووقع ذلك جماعة من العلماء . وما عرف بالتجربة أن من باهل ركان مبطلا لا تمنى عليه سنة من يوم المباينة . ووقع لي ذلك مع شخص كان يتمسك لبعض الملاحدة فلم يبق بعدها غير شهرين . وفيها مصالحة أهل النعمة على ما يراه الإمام من أصناف المال ، ويجرى ذلك مجرى ضرب الجزية عليهم ، فإن كلا منهما مال يؤخذ من الكفار هل وجه الصغار في كل عام . وفيها بحث الإمام الرجل العالم الأمين إلى أهل الهدنة في مصلحته الإسلام . وفيها منقبة ظاهرة لأبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه . وقد ذكر ابن إسحق أن النبي ﷺ بعث عليا إلى أهل نجران ليأتيه بصدقاتهم وجزيتهم ، وهذه القصة غير قصة أبي عبيدة لأن أبا عبيدة توجه معهم فقبض مال الصلح ورجع ، وعلى أرسله النبي ﷺ بعد ذلك يقبض منهم ما استحق عليهم من الجزية ويأخذ من أسلم منهم ما وجب عليه من الصدقة . والله أعلم . ثم أورد المصنف حديث أفس أن أمين هذه الأمة أبو عبيدة لإشارة إلى أن سببه الحديث الذي قبله ، وقد تقدم في مناقب أبي عبيدة

٧٣ - باب . قصة عُمان والبحرين

٤٣٨٣ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ سَمْعَانَ** ابْنُ لَفْكَدٍ جَابِرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ : **« قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَوْ جَاءَ مَالُ الْبَحْرَيْنِ أَقْدَأُ أُعْطِيكَ هَكَذَا وَهَكَذَا (ثَلَاثًا) . فَلَمْ يَقْدَمْ مَالُ الْبَحْرَيْنِ حَتَّى قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . فَلَمَّا قَدِمَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ أَمَرَ مُنَادِيًا فَنَادَى : مَنْ كَانَ لَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ دِينَ أَوْ عِدَّةٌ فَلْيَأْتِنِي . قَالَ جَابِرٌ : فَبِئْتُ أَبَا بَكْرٍ فَأَخْبَرَنِي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : لَوْ جَاءَ مَالُ الْبَحْرَيْنِ أُعْطِيكَ هَكَذَا وَهَكَذَا (ثَلَاثًا) . قَالَ : فَأَعْطَانِي . قَالَ جَابِرٌ : فَلَقِيتُ أَبَا بَكْرٍ بَعْدَ ذَلِكَ فَسَأَلْتُهُ فَلَمْ يُعْطِنِي ، ثُمَّ أَتَيْتُهُ فَلَمْ يُعْطِنِي ، ثُمَّ أَتَيْتُهُ الثَّلَاثَةَ فَلَمْ يُعْطِنِي . فَقُلْتُ لَهُ : قَدْ أَتَيْتُكَ فَلَمْ تُعْطِنِي ، ثُمَّ أَتَيْتُكَ فَلَمْ تُعْطِنِي ، ثُمَّ أَتَيْتُكَ فَلَمْ تُعْطِنِي . فَأَمَّا أَنْ تُعْطِنِي ، وَإِنَّمَا أَنْ تَبْخُلَ عَنِّي . قَالَ : أَقَلَّتْ تَبْخُلُ عَنِّي ؟ وَآيُ دَاءٍ أَذْوَأُ مِنْ التَّبْخُلِ ؟ قَالُوا ثَلَاثًا . مَا مَنَعْتُكَ مِنْ مَرَّةٍ إِلَّا وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أُعْطِيكَ »**

وعن عمرو بن محمد بن علي « سمعت جابر بن عبد الله يقول : حجته فقال لي أبو بكر : عذها . فعذتها فوجدتها خمسمائة ، فقال : خذ مثلها مرتين »

قوله (قصة عمان والبحرين) أما البحرين فبطل عبد القيس ، وقد تقدم بيانها في كتاب الجمعة . وأما عمان فبضم

المهمة وتخفيف الميم ، قال عياض : هي فريضة بلاد اليمن لم يرد في أمرها على ذلك . وقال الرشاطي : عمان في اليمن سميت بعمان بن سبأ ، ينسب اليها الجاهلي رئيس أهل عمان . ذكر وثيمة أن عمرو بن العاص قدم عليه من عند النبي ﷺ فصدقه ، وذكر غيره أن الذي آمن على يد عمرو بن العاص ولدا الجاهلي عياذ وجيفر ، وكان ذلك بعد خيبر ، ذكره أبو عمرو انتهى . وروى الطبراني من حديث المسور بن عزمة قال : بعث رسول الله ﷺ رسله إلى الملوك ، فذكر الحديث . وفيه : وبعث عمرو بن العاص إلى جيفر وعياذ ابني الجاهلي ملك عمان وفيه : فرجعوا جميعا قبل وفاة رسول الله ﷺ إلا عمرا فإنه توفي وعمرو والبحرين ، وفي هذا إشعار بقرب عمان من البحرين ، وقرب البحث إلى الملوك من وفاته ﷺ فلعلها كانت بعد حنين فتصحفت ، ولعل المصنف أشار بالترجمة إلى هذا الحديث لقوله في حديث الباب : فلم يقدم مال البحرين حتى قبض رسول الله ﷺ ، وروى أحمد من طريق أبي لبيد قال : خرج رجل منا يقال له بيرح بن أسد ، فرآه عمر فقال : بمن أنت ؟ قال : من أهل عمان ، فأدخله على أبي بكر فقال : هذا من أهل الأرض التي سمعت رسول الله ﷺ يقول : إني لأعلم أرضا يقال لها عمان ينضح بناحيها البحر ، لو أنهم رسول ما رموه بهم ولا حجر ، وعند مسلم من حديث أبي هريرة قال : بعث رسول الله ﷺ رجلا إلى قوم فسبوه وضربوه ، فجاء إلى رسول الله ﷺ فقال : لو أهل عمان أثبت ما سبوك ولا ضربوك . (تفيهان) : بعمل الشام بلدة يقال لها عمان لكنها بفتح العين وتشديد الميم ، وهي التي أرادها الشاعر بقوله :

في وجهه خالان لولاهما مابت مفتونا بعمان

ولست مرادة هنا قطعاً ، وإنما وقع اختلاف الرواة فيما وقع في صفة الحوض النبوي كما سيأتي في مكانه حيث جاء في بعض طرقه ذكر عمان . وجيفر مثل جعفر إلا أن بدل العين تحتانية ، وعياذ بفتح المهملة وتشديد التحتانية وآخره معجمة ، والجاهلي بضم الجيم وفتح اللام وسكون النون والقصر ، وبيرح بموحدة ثم تحتانية ثم مبهلة بوزن ديلم . ثم ذكر المصنف حديث جابر ، قوله (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة . قوله (سمع ابن المنكدر جابر بن عبد الله) بنصب جابر على أنه مفعول سمع ، وفي رواية الحميدي في مسنده : حدثنا سفيان قال سمعت ابن المنكدر قال سمعت جابراً ، وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في الكمال وفي الشهادات وفي فرض الخس . قوله (وعن عمرو) هو معطوف على الإسناد الأول ، وعمرو هو ابن دينار ، وعبد بن علي هو المعروف بالباقر ، وأبوه هو زين العابدين ابن الحسين بن علي ، وهم من زعم أن محمد بن علي هو ابن الحنفية ، ووقع في رواية الحميدي : حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار أخبرني محمد بن علي ، فذكره

٧٤ - باب قدوم الأشعرين وأهل اليمن

وقال أبو موسى عن النبي ﷺ « م مني وأنا منهم »

٤٣٨٤ - حدثني عبد الله بن محمد وإسحاق بن نصير قال حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابن أبي زائدة عن

أبيه عن أبي إسحاق عن الأسود بن يزيد عن أبي موسى رضي الله عنه قال « قدمت أنا وأخي من اليمن فكنا حينئذ ما نرى ابن مسعود وأمة إلا من أهل البيت ، من كثرة دخولهم وتزورهم له »

قوله (باب قدوم الأشعرين وأهل اليمن) هو من عطف العام على الخاص لأن الأشعرين من أهل اليمن ، ومع ذلك ظهر لي أن في المراد بأهل اليمن خصوصا آخر ، وهو ما سأذكره من قصة نافع بن زيد الحميري أنه قدم وافدا في نفر من حمير ، وبالله التوفيق . **قوله** (وقال أبو موسى عن النبي ﷺ : هم مني وأنا منهم) هو طرف من حديث أوله « أن الأشعرين إذا أرملوا في الغزو جمعوا ثم أقسموا بينهم ، فهم مني وأنا منهم » الحديث ، وقد وصله المؤلف في الشرح هناك ، والمراد بقوله « هم مني » المبالغة في اتصال طريقتيهما واتفاقهما على الطاعة . ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث : الحديث الأول ، **قوله** (حدثنا ابن أبي زائدة) هو يحيى بن زكريا بن أبي زائدة ، والاسناد كله كوفيون سوى شيخنا البخاري . **قوله** (عن الأسود) في المناقب من طريق يوسف بن أبي إسحق ، وحدثني الأسود سمعت أبا موسى . **قوله** (قدمت أنا وأخي من اليمن) تقدم بيان اسم أخيه في غزوة خيبر . **قوله** (مازى) بضم النون . **قوله** (ابن مسعود وأمه) اسم أمه أم عبد بنت عبدود بن سواء ، ولها صحبة . وقوله (من أهل البيت) أي بيت النبي ﷺ ، وتقدم في المناقب بلفظ « من أهل بيت النبي ﷺ » ، وتقدم الحديث في مناقب ابن مسعود . (تنبيه) : سقط شيخنا البخاري من أول هذا الإسناد من رواية أبي زيد المروزي ، وابتداء الإسناد « حدثنا يحيى بن آدم ، وثبتا عند غيره وهو الصواب ، ولم يدرك البخاري يحيى بن آدم لأنه مات في ربيع الأول سنة ثلاث ومائتين بالكوفة ، والبخاري يومئذ ببخارى ولم ير حل منها وعمره يومئذ تسع سنين ، وإنما رحل بعد ذلك بمدة كما بينته في ترجمته في المقدمة . (تنبيه آخر) : كان قدوم أبي موسى على النبي ﷺ عند فتح خيبر لما قدم جعفر بن أبي طالب ، وقيل إنه قدم عليه بمكة قبل الهجرة ثم كان من هاجر إلى الحبشة الهجرة الأولى ، ثم قدم الثانية صحبة جعفر . والصحيح أنه خرج طالبا المدينة في سفينة فالتهم الريح إلى الحبشة . فاجتمعوا هناك بجعفر ثم قدموا صحبته . وعلى هذا فأنما ذكره البخاري هنا ليجمع ما وقع على شرطه من البعث والسرايا والوفود ولو تباينت تواريخهم ، ومن ثم ذكر غزوة سيف البحر مع أبي عبيدة بن الجراح وكانت قبل فتح مكة بمدة . وكنت أظن أن قوله « وأهل اليمن » بعد الأشعرين من عطف العام على الخاص . ثم ظهر لي أن لهذا العام خصوصا أيضا ، وأن المراد بهم بعض أهل اليمن وهم وفد حمير ، فوجدت في « كتاب الصحابة لابن شاهين » من طريق إياس بن حمير الحميري أنه « قدم وافدا على رسول الله ﷺ في نفر من حمير فقالوا : أئتيك لتتفق في الدين » الحديث ، وقد ذكرت فوائده في أول بدء الخلق ، وحاصله أن الترجمة مشتملة على طائفتين ، وليس المراد اجتماعهما في الوفاة ، فإن قدوم الأشعرين كان مع أبي موسى في سنة سبع عند فتح خيبر ، وقدوم وفد حمير في سنة تسع وهي سنة الوفود ، ولاجل هذا اجتمعوا مع بني تميم . وقد عقد محمد بن سعد في الترجمة النبوية من الطبقات للوفود بابا وذكر فيه القبائل من مضر ثم من ربيعة ثم من اليمن وكاد يستوعب ذلك بتلخيص حسن ، وكلامه أجمع ما يوجد في ذلك ومع أنه ذكر وفد حمير لم يقع له قصة نافع بن زيد التي ذكرتها

٤٣٨٥ — **حدثنا** أبو نعيم حدثنا عبد السلام عن أيوب عن أبي قلابة عن زهَدَم قال « لما قدم أبو موسى أكرم هذا الحى من جرهم . وأنا جلوس عنده وهو يتفدى دجاجا ، وفي القوم رجل جالس ، فدعاه إلى النداء فقال : إني رأيتُ يا كل شيئا فقد رته . فقال له : هلم ، فإني رأيتُ النبي ﷺ يا كله . فقال : إني حلفت

لا آكله . فقال : هلم أخبرك عن يمينك ، إنا أنبأنا النبي ﷺ نفر من الأشعريين ، فاستحلبناه ، فأبى أن يحمّلنا ، فاستحلبناه خلف أن لا يحمّلنا . ثم لم يلبث النبي ﷺ أن أتى بنهمر أبل . فامرأ لنا بنمسر ذوود ، فلما قبضناها قلنا : تفلننا النبي ﷺ بيمينه ، لا نفلح بعدها أبدا . فأنيته فقلت : يا رسول الله ، إنك خلقت أن لا نحمّلنا ، وقد حملتنا . قل : أجل ، ولكن لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا أنيت الذي هو خير منها .

الحديث الثاني ، قوله (حدثنا عبد السلام) هو ابن حرب . قوله (عن زهدم) بزي وزن جعفر وهو ابن مضرب بالصاد المعجمة وكسر الراء . قوله (لما قدم أبو موسى) أى إلى الكوفة أميرا عليها في زمن عثمان ، وروى من قال : أراد قدم البين لأن زهدما لم يكن من أهل البين . قوله (أكرم هذا الحى من جرم) بفتح الجيم وسكون الراء : قبيلة شهيذة ينسبون إلى جرم بن ربان براء ثم موحدة ثقيلة ابن ثعلبة بن حلوان بن عمران بن الحاف ابن قضاعة . قوله (فقدرت) بفتح القاف وكسر الذال المعجمة ، وسيأتى الكلام على ذلك في كتاب الاطعمة ، وعلى باقى الحديث في كتاب الايمان والنذور ان شاء تعالى . وكان الوقت الذى طلب فيه الاشعريون الحملان من النبي ﷺ عند إرادة غزوة تبوك

٤٣٨٦ - حدثني عمرو بن علي حدثنا أبو عاصم حدثنا سفيان حدثنا أبو صخرة جامع بن شداد حدثنا صفوان بن محرز المازني حدثنا عمران بن حصين قال : جاءت بنو تميم إلى رسول الله ﷺ فقال : أبشروا يا بني تميم ، قالوا : أما إذ بشرتنا فأعطينا . فتبهر وجه رسول الله ﷺ . فجاء ناس من أهل البين ، فقال للنبي ﷺ : اقبلوا للبشرى إذ لم يقبلها بنو تميم . قالوا : قد قبلنا يا رسول الله .

الحديث الثالث حديث عمران ، أورده مختصرا ، وقد تقدم بتمامه في بدء الخلق ، والغرض منه قوله : فجاء ناس من أهل البين فقال اقبلوا البشرى ، واستشكل بأن قدوم وفد بني تميم كان سنة تسع وقدوم الاشعريين كان قبل ذلك عقب فتح خيبر سنة سبع ، وأجيب باحتمال أن يكون طائفة من الاشعريين قدموا بعد ذلك

٤٣٨٧ - حدثني عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا وهب بن جرير حدثنا شعبة عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن أبي مسعود أن النبي ﷺ قال : « الإيمان ها هنا - وأشار بيده إلى البين ، والجفاء وغلظ للقلوب في القديدين عند أصول أذنان الإبل من حيث يطلع قرنا للشيطان ربعة ومصر »

٤٣٨٨ - حدثني محمد بن بشار حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن ذكوان عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ : « أتاكم أهل البين هم أرق أنفدة وألين قلوبا . الإيمان يمان ، والحكمة يمانية . والفخر والغلاء في أصحاب الإبل ، والسكينة والوقار في أهل الغنم ،

وقال غندر عن شعبة عن سليمان سمعت ذكوان عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

٤٣٨٩ - حدثنا إسماعيل قال حدثني أخى من سليمان عن ثور بن زيد عن أبي الغيث عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال « الإيمان يمان ، والفطنة ها هنا ، ها هنا يطالع قرن الشيطان »

٤٣٩٠ - حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « أناكم أهل اليمن أضعف قلوباً وأرق أفئدة . للفقه يمان ، والحكمة يمانية »

الحديث الرابع حديث أبي مسعود (الإيمان ههنا وأشار بيده إلى اليمن) أى إلى جهة اليمن ، وهذا يدل على أنه أراد أهل البلد لا من ينسب إلى اليمن ولو كان من غير أهلها . الحديث الخامس حديث أبي هريرة ، قوله (عن سليمان) هو الأعمش وذكوان هو ابن صالح . قوله (وقال غندر عن شعبة الخ) أورده لوقوع التصريح بقول الأعمش « سمعت ذكوان » وقد وصله أحمد عن محمد بن جعفر غندر بهذا الاسناد . قوله (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي أويس ، وأخوه هو أبو بكر عبد الحميد ، وسليمان هو ابن بلال ، وثور بن زيد هو المدني ، وأما ثور بن يزيد الشامي فأبوه زيادة تحتانية مفتوحة في أوله ، وأبو الغيث اسمه سالم . قوله (الإيمان يمان) في رواية الأعرج التي بعدها « الفقه يمان ، وفيها وفي رواية ذكوان د والحكمة يمانية ، وفي أولها وأول رواية ذكوان د أناكم أهل اليمن ، وهو خطاب للصحابة الذين بالمدينة ، وفي حديث أبي مسعود د والجفاء وغلظ القلوب في الفدادين الخ ، وفي رواية ذكوان عن أبي هريرة د والفخر والخيلة في أصحاب الإبل ، وزاد فيها د والسكينة والوقار في أهل الغنم وزاد في رواية أبي الغيث د والفطنة ههنا حيث يطالع قرن الشيطان ، وهذا هو الحديث السادس ، وسيأتى شرحه في كتاب الفتن ان شاء الله تعالى . وتقدم شرح سائر ذلك في أول المناقب وفي بدء الخلق ، وأشارت هناك إلى أن الرواية التي فيها « أناكم أهل اليمن » ترد قول من قال : إن المراد بقوله « الإيمان يمان ، الانصار وغير ذلك . وقد ذكر ابن الصلاح قول أبي عبيد وغيره : إن معنى قوله « الإيمان يمان ، أن مبدأ الإيمان من مكة لأن مكة من تهامة وتهامة من اليمن ، وقيل : المراد مكة والمدينة ، لأن هذا الكلام صدر وهو ﷺ بتموك ، فتكون المدينة حينئذ بالنسبة إلى المحل الذي هو فيه يمانية ، والثالث واختاره أبو عبيد أن المراد بذلك الانصار لأنهم يمانيون في الأصل فنسب الإيمان إليهم لكونهم أنصاره . وقال ابن الصلاح : ولو تأملوا ألفاظ الحديث لما احتاجوا إلى هذا التأويل ، لأن قوله « أناكم أهل اليمن » خطاب للناس ومنهم الانصار ، فيتعين أن الذين جاءوا غيرهم ، قال : ومعنى الحديث وصف الذين جاءوا بقوة الإيمان وكأله ولا مفهوم له ، قال : ثم المراد الموجودون حينئذ منهم لا كل أهل اليمن في كل زمان انتهى . ولا مانع أن يكون المراد بقوله « الإيمان يمان ، ما هو أعم بما ذكره أبو عبيد وما ذكره ابن الصلاح ، وحاصله أن قوله « يمان » يشمل من ينسب إلى اليمن بالسكنى وبالقبيلة ، لكن كون المراد به من ينسب بالسكنى أظهر . بل هو المشاهد في كل عصر من أحوال سكان جهة اليمن وجهة الشمال ، فعالم من يوجد من جهة اليمن وفاق القلوب والابدان ، وغالب من يوجد من جهة الشمال غلاظ القلوب والابدان ، وقد قسم في حديث أبي مسعود أهل الجهات الثلاثة : اليمن والشام والمشرق ، ولم يتعرض للغرب

في هذا الحديث ، وقد ذكره في حديث آخر ، فلهل كان فيه ولم يذكره الراوى إما للنسيان أو غيره ، والله أعلم .
وأورد البخارى هذه الأحاديث في الأشعرين لأنهم من أهل اليمن قطعا ، وكأنه أشار إلى حديث ابن عباس د : بينما رسول الله ﷺ بالمدينة إذ قال : الله أكبر ، إذا جاء نصر الله والفتح ، وجاء أهل اليمن نقيّة قلوبهم ، حسنة طاعتهم .
الإيمان بمان والفقّه بمان والحكمة بمانية ، أخرجه البزار . وعن جبير بن مطعم عن النبي ﷺ قال د : يطلع عليكم أهل اليمن كأنهم السحاب ، هم خير أهل الأرض ، الحديث أخرجه أحمد وأبو يعلى والبزار والطبراني ، وفي الطبراني من حديث عمرو بن عبسة د : أن النبي ﷺ قال لعينة بن حصن : أى الرجال خير ؟ قال : رجال أهل نجد ، قال : كذبت بل هم أهل اليمن ، الإيمان بمان ، الحديث . وأخرجه أيضا من حديث ، معاذ بن جبل ، قال الخطابي : قوله د هم أرق أفئدة وألين قلوبا ، أى لأن الفؤاد غشاء القلب ، فإذا رق نفذ القول وخلص الى ماوراءه ، وإذا غلظ بعد وصوله إلى داخل ، وإذا كان القلب ليّنا علق كل ما يصادفه

٤٣٩١ - **عبدان** عن أبي حمزة عن الأعشى عن إبراهيم عن علقمة قال د كنا جلوسا مع ابن مسعود فجاه خباب فقال : يا أبا عبد الرحمن أيسطيع هؤلاء الشباب أن يقرءوا كتابنا ؟ قال : أما إنك لو شئت أمرت بعضهم يقرأ عليك . قال : أجل . قال : اقرأ يا علقمة . فقال زيد بن حدير - أخو زياد بن حدير - أنا أمرت علقمة أن يقرأ وليس بأقرئنا ؟ قال : أما إنك إن شئت أخبرتك بما قال النبي ﷺ في قومك وقومي . فقرأت خمسين آية من سورة مريم . فقال عبد الله : كيف ترى ؟ قال : قد أحسن . قال عبد الله : ما أقرأ شيئا إلا وهو يقرؤه . ثم التفت إلى خباب وعليه خاتم من ذهب فقال : ألم يأن لهذا الخاتم أن يلقى ؟ قال : أما إنك إن رآه على بعد اليوم . فآلقاه »
رواه غندر عن شعبة

الحديث السابع ، قوله (لجا خباب) بالمعجمة والموحدين الاولى ثقيلة ، وهو ابن الأرت الصحابي المشهور .
قوله (يا أبا عبد الرحمن) هو كنية ابن مسعود . قوله (أمرت بعضهم فيقرأ عليك) في رواية الكشميني د فقرأ ، بصيغة الفعل الماضي . قوله (فقال زيد بن حدير) بمهملة مصغر أخو زياد بن حدير ، وزيد من كبار التابعين أدرك عمر وله رواية في سنن أبي داود ونزل الكوفة وولى إمرتها مرة ، وهو أسدي من بني أسد بن خزيمه بن مدركة بن الياس بن مضر ، وأما أخوه زيد فلا أعرف له رواية . قوله (أما) بتخفيف الميم (إن شئت أخبرتك بما قال النبي ﷺ في قومك وفي قومي) كأنه يشير إلى ثناء النبي ﷺ على النخع لأن علقمة نخعي ، وإلى ذم بني أسد وزيد بن حدير أسدي ، فأما ثناؤه على النخع فقبلا أخرجه أحمد والبزار بأسناد حسن عن ابن مسعود قال د شهدت رسول الله ﷺ يدعو لهذا الخي من النخع أريدني عليهم ، حتى تمنيت أني رجل منهم ، وأما ذمه لبني أسد فتقدم في المناقب حديث أبي هريرة وغيره د أن جهمية وغيرها خير من بني أسد وغطفان ، وأما النخعي فنسب الى النخع قبيلة مشهورة من اليمن ، واسم النخع حبيب بن عمرو بن علة بضم المهملة وتخفيف اللام ابن جلد ابن مالك بن أدد بن زيد ، وقيل له النخع لأنه نفع عن قومه أى بعد . وفي رواية شعبة عن الأعشى عند أبي نعيم في المستخرج د لتسكن أو لاحدئك

بما قيل في قومك وقومه . **قوله** (فقرأت خمسين آية من سورة مريم) في رواية شعبة وقال عبد الله بن قيس فذاك أبي وأمي . **قوله** (وقال عبد الله كيف ترى) هو موصول بالاسناد المذكور ، وخاطب عبد الله بذلك خبابا لانه هو الذي سأله أولا ، وهو الذي قال قد أحسن ، وكذا ثبت في رواية أحمد عن يعلى عن الأعمش ففيه « قال خباب أحسنت » . **قوله** (قال عبد الله) هو موصول أيضا . **قوله** (ما أقرأ شيئا إلا وهو يقرؤه) يعني علاقته ، وهي منقبة عظيمة لعاقته حيث شهد له ابن مسعود أنه مثله في القراءة . **قوله** (ثم التفت إلى خباب وعليه غاتم من ذهب فقال : ألم يأن لهذا الخاتم أن يلقي) بضم أوله وفتح القاف أى يرى به . **قوله** (رواه غندر عن شعبة) أى عن الأعمش بالإسناد المذكور ، وقد وصلنا أبو نعيم في المستخرج ، من طريق أحمد بن حنبل وحدثنا محمد بن جعفر ، وهو غندر باسناد هذا وكأنه في الزهد لأحمد والألف لم أره في مسند أحمد إلا من طريق يعلى بن عبيد عن الأعمش ، وهم بعض من إقبياه فرعم أن هذا التعليق معاد في بعض النسخ وأن محله عقب حديث أبي هريرة ، وقد ظهر لي أن لا إعادة وأنه في جميع النسخ ، وأن الذي وقع في الموضعين من رواية غندر عن شعبة صواب ، وأن المراد في الموضع الثاني أن شعبة رواه عن الأعمش بالإسناد الذي وصله به من طريق أبي حمزة عن الأعمش ، وقد أثبت الإسماعيل في مستخرجه رواية غندر عن شعبة فقال بعد أن أخرجه من طريق ابن شهاب عن الأعمش بالإسناد الذي وصله به « رواه جماعة عن الأعمش ، ورواه غندر عن شعبة » وفي الحديث منقبة لابن مسعود وحسن تأنيده في الموعظة والتعليم ، وأن بعض الصحابة كان يخفى عليه بعض الأحكام فاذا نبه عليها رجع ، ولعل خبابا كان يعتقد أن النهي عن لبس الرجال غاتم الذهب للتنزيه ، فنبهه ابن مسعود على تحريمه ، فرجع إليه مسرعا

٧٥ - باب - قصة دوس والطفيل بن عمرو الدوسي

٤٣٩٢ - **حدثنا أبو نعيم** حدثنا سفيان عن ابن ذكوان عن عبد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « جاء للطفيل بن عمرو إلى النبي ﷺ فقال : إن دوسا قد هلك ، عصت وأبت ، فادع الله عليهم . فقال : اللهم اهد دوسا وائت بهم »

٤٣٩٣ - **حدثني محمد بن القلاء** حدثنا أبو أسامة حدثنا إسماعيل عن قيس عن أبي هريرة قال لما قدمت على النبي ﷺ قلت في الطريق :

يا ليلة من طولها وعنائها على أنها من دارة الكفر تجت

وأبقى غلام لي في الطريق . فلما قدمت على النبي ﷺ فهايته فيينا أنا عنده إذ طلع الغلام ، فقال لي النبي ﷺ : يا أبا هريرة ، هذا غلامك . فقلت : هو لوجه الله . فاعتقته »

قوله (قصة دوس والطفيل بن عمرو الدوسي) بفتح المهملة وسكون الواو بعدها مهملة ، تقدم نسبهم في غزوة ذي الخلفة ، والطفيل بن عمرو أى ابن طريف بن العاص بن ثعلبة بن سليم بن فهم بن غنم بن دوس ، كان يقال له ذو النور آخره راه ، لانه لما أتى النبي ﷺ وأسلم بعثه إلى قومه فقال : اجعل لي آية ، فقال : اللهم نور له ،

فقطع نور بين عينيه ، فقال : يارب أخاف أن يقولوا إنه مثله ، فتحول إلى طرف سوطه ، وكان يضيء في الليلة المظلمة . ذكره هشام بن الكلبي في قصة طويته ، وفيها أنه دعا قومه إلى الإسلام فأسلم أبوه ولم تسلم أمه ، وأجابه أبو هريرة وحده . قلت : وهذا يدل على تقدم إسلامه ، وقد جزم ابن أبي حاتم بأنه قدم مع أبي هريرة بخير وكانها قدمته الثانية . **قوله** (عن ابن ذكوان) هو عبد الله أبو الزناد . **قوله** (اللهم اهد دوسا وأنت بهم) وقع مصداق ذلك ، فذكر ابن الكلبي أن حبيب بن عمرو بن حشمة الدوسي كان حاكما على دوس ، وكذا كان أبوه من قبله ، وعمر ثلاثمائة سنة ، وكان حبيب يقول : إني لأعلم أن للخلق خالفا لكني لا أدري من هو ، فلما سمع النبي ﷺ خرج إليه ومعه خمسة وسبعون رجلا من قومه فأسلم وأسلموا . وذكر ابن إسحق أن النبي ﷺ أرسل الطفيل بن عمرو ليحرق صنم عمرو بن حشمة الذي كان يقال له ذو الكهفين بفتح الكاف وكسر الفاء ، فأحرقه . وذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب أن الطفيل بن عمرو استشهد بأجنادين في خلافة أبي بكر ، وكذا قال أبو الأسود عن عروة ، وجزم ابن سعد بأنه استشهد بالنيامة ، وقيل باليرموك . **قوله** (حدثنا اسماعيل) هو ابن أبي خالد (عن قيس) هو ابن أبي حازم . **قوله** (لما قدمت) أي أردت القدوم . **قوله** (قلت في الطريق) تقدم شرحه مستوفى في كتاب العتق ، وقوله في هذه الرواية د وأبق غلام لي ، لا يغير قوله في الرواية الماضية في العتق ، فأضل أحدهما صاحبه ، لأن رواية أبق فسرت وجه الإضلال ، وأن الذي أضل هو أبو هريرة ، بخلاف غلامه فإنه أبق (١) أبو هريرة مكانه لهربه ، فلذلك أطلق أنه أضله ، فلا يلتفت إلى إنكار ابن التين أنه أبق ، وأما كونه عاد فحضر عند النبي ﷺ فلا ينافيه أيضا لأنه يحمل على أنه رجع عن الإباق وعاد إلى سيده ببركة الإسلام ، ويحتمل أن يكون أطلق أبق بمعنى أنه أضل الطريق فلا تتنافي الروايتان

٧٦ - باب قصة وفد طيء ، وحديث عدي بن حاتم

٤٣٩٤ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا أبو عوانة حدثنا عبد الملك عن عمرو بن حريث عن عدي بن حاتم قال « أتينا عمر في وفد ، فجعل يدعو رجلا رجلا ويسمئهم . قلت : أما تعرفني يا أبا هريرة المؤمنين ؟ قال : بلى ، أسلمت إذ كفروا ، وأقبلت إذ أدبروا ، وقفيت إذ غدروا ، وعرفت إذ أنكروا . فقال عدي : فلا أبالي إذا »

قوله (وفد طيء) وحديث عدي بن حاتم (أي ابن عبد الله بن سعد بن الحشرج بمهملة ثم معجمة ثم راء ثم جيم بوزن جعفر بن عمرو بن عدي الطائي ، منسوب إلى طيء . بفتح المهملة وتشديد التحتانية المسكورة بعدها همزة ابن أدد بن زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان بن سبأ ، يقال كان اسمه جلهمة فسمى طيئا لأنه أول من طوى بشار ، ويقال أول من طوى المناهل . وأخرج مسلم من وجه آخر عن عدي بن حاتم قال د أتيت عمر فقال : ان أول صدقة بيضت وجه رسول الله ﷺ ووجوه أصحابه صدقة طيء ، جئت بها إلى النبي ﷺ ، وزاد أحمد في أوله د أتيت عمر في أناس من قومي ، فجعل يعرض عني ، فاستقبلته فقلت : أتعرفني ؟ فذكر نحو ما أورده

(١) في العبارة غموض ، أو سقط منها شيء

البخارى ونحو ما أورده مسلم جميعا . **قوله** (حدثنا عبد الملك) هو ابن حمير ، وحمير بن حريث بالمهمله وبالمثلثة مصغر هو الخزومي صحابي صغير ، وفي الاسناد ثلاثة من الصحابة في نسق . **قوله** (أتيت عمر) أى فى خلافته : **قوله** (لجعل يدعو رجلا رجلا يسميهم) أى قبل أن يدعوهم . **قوله** (بل أسلمت إذ كفروا الخ) يشير بذلك إلى وفاة عدى بالاسلام والصدقة بعد موت النبي ﷺ ، وأنه منع من أطاعه من الردة ، وذلك مشهور عند أهل العلم بالفتوح . **قوله** (فقال عدى : فلا أبالي إذا) أى إذا كنت تعرف قدرى فلا أبالي إذا قدمت على غيرى ، وفي الأدب المفرد ، للبخارى ، أن عمر قال لعدى : حياك الله من معرفة ، وروى أحمد فى سبب إسلام عدى أنه قال : لما بعث النبي ﷺ كرمته ، فأطلقت إلى أقصى الأرض بما إلى الروم ، ثم كرهت مكانى فقلت : لو أتيت ، فإن كان كاذبا لم يخف على ، فأتيته فقال : أسلم تسلم . فقلت : إن لى ديننا ، وكان نصرانيا فذكر اسلامه . وذكر ذلك ابن إسحق مطولا ، وفيه أن خيل النبي ﷺ أصابت أخت عدى وأن النبي ﷺ من عليها فأطلقها بعد أن استعطفتها بإشارة على عليها فقالت له : هلك الوالد رغب الوافد ، فامن على من الله عليك . فقال : ومن وافدك ؟ قالت عدى بن حاتم ، قال : الفار من الله ورسوله ؟ فلما قدمت بنت حاتم على عدى أشارت عليه بالقدوم على رسول الله ﷺ ، فقدم وأسلم وروى الترمذى من وجه آخر عن عدى بن حاتم قال : أتيت النبي ﷺ فى المسجد فقال : هذا عدى بن حاتم ، وكان النبي ﷺ قبل ذلك يقول : إني لأرجو الله أن يجعل يده فى يدي .

٧٧ - باب . حجة الوداع

٤٣٩٥ - **حدثنا** إسماعيل بن عبد الله **حدثنا** مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها قالت : خرجنا مع رسول الله ﷺ فى حجة الوداع فأهملنا بممرة . ثم قال رسول الله ﷺ : من كان معه هدى فليهل بالحج مع العمرة ، ثم لا يهل حتى يهل منهما جميعا . فقدمت معه مكة وأنا حائض ، ولم أطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة . فشكوت إلى رسول الله ﷺ فقال : انتضى رأسك وامتشطى وأهلى بالحج ودعى العمرة ، فقلت . فلما قضينا الحج أرسلنى رسول الله ﷺ مع عبد الرحمن بن أبى بكر الصديق إلى التميم فاعتمرت ، فقال : هذى مكان عمرتك . قالت : فطاف الذين أهلوا بالعمرة بالبيت وبين الصفا والمروة ، ثم حلوا ، ثم طافوا طوافا آخر بعد أن رجعوا منى : وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فانما طافوا طوافا واحدا .

قوله (باب حجة الوداع) بكسر الحاء المهملة وبفتحةا ، وبكسر الواو وبفتحةا ، ذكر جابر فى حديثه الطويل فى صفتها كما أخرجه مسلم وغيره أن النبي ﷺ مكث تسع سنين - أى منذ قدم المدينة - لم يصح ، ثم أذن فى الناس فى العاشرة أن النبي ﷺ حاج ، فقدم المدينة بشر كثير كلهم يلتمس أن يأتيهم رسول الله ﷺ ، الحديث . ووقع فى حديث أبى سعيد الخدرى ما يؤم أنه ﷺ حج قبل أن يهاجر غير حجة الوداع ولفظه

(١)

وعند الترمذى من حديث جابر د حج قبل أن يهاجر ثلاث حجج ، وعن ابن عباس مثله أخرجه ابن ماجه والحاكم ، قلت : وهو مبنى على عدد وفود الأنصار إلى العقبة بمنى بعد الحج ، فانهم قدموا أولا فتواعدوا ، ثم قدموا ثانيا فبايعوا البيعة الاولى ، ثم قدموا ثالثا فبايعوا البيعة الثانية كما تقدم بيانه أول الهجرة ، وهذا لا يقتضى نفي الحج قبل ذلك . وقد أخرج الحاكم بسند صحيح إلى الثوري د أن النبي ﷺ حج قبل أن يهاجر حججا ، وقال ابن الجوزى : حج حججا لا يعرف عددهما . وقال ابن الاثير فى النهاية : كان يحج كل سنة قبل أن يهاجر . وفى حديث ابن عباس أن خروجه من المدينة كان لخمس بقين من ذى القعدة أخرجه المصنف فى الحج ، وأخرجه هو ومسلم من حديث عائشة مثله ، وجرم ابن حزم بأن خروجه كان يوم الخميس ، وفيه نظر لأن أول ذى الحجة كان يوم الخميس قطعا لما ثبت وتواتر أن وقوفه بعرفة كان يوم الجمعة ، فتعين أن أول الشهر يوم الخميس فلا يصح أن يكون خروجه يوم الخميس ، بل ظاهر الخبر أن يكون يوم الجمعة ، لكن ثبت فى الصحيحين عن أنس د صلينا الظهر مع النبي ﷺ بالمدينة أربعا والعصر بذي الحليفة ركعتين ، فدل على أن خروجهم لم يكن يوم الجمعة ، فابقى إلا أن يكون خروجهم يوم السبت ، ويحمل قول من قال د لخمس بقين ، أى إن كان الشهر ثلاثين فاتفق أن جاء تسعا وعشرين فيكون يوم الخميس أول ذى الحجة بعد مضي أربع ليال لا خمس ، وهذا تتفق الأخبار ، هكذا جمع الحفاظ عماد الدين بن كثير بين الروايات ، وقوى هذا الجمع بقول جابر د أنه خرج لخمس بقين من ذى القعدة أو أربع ، وكان دخوله ﷺ مكة صبح رابعة كما ثبت فى حديث عائشة ، وذلك يوم الاحد ، وهذا يؤيد أن خروجه من المدينة كان يوم السبت كما تقدم ، فيكون مكثه فى الطريق ثمان ليال ، وهى المسافة الوسطى . ثم ذكر المصنف فى الباب سبعة عشر حديثا تقدم غالبا فى كتاب الحج مشروحة ، وسأبين ذلك مع مزيد فائدة : الحديث الاول حديث عائشة ، وقد تقدم شرحه مستوفى فى باب التمتع والقرآن من كتاب الحج

٤٣٩٦ - حدثني عمرو بن عليّ حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا ابن جريج قال حدثني عطاء عن ابن عباس د إذا طاف بالبيت فقد حلّ ، فقلت من أين قال هذا ابن عباس ؟ قال : من قول الله تعالى [٣٣ الحج] : (ثم يحلها إلى البيت المتين) ومن أمر النبي ﷺ أصحابه أن يخلوا فى حجة الوداع . قلت إنما كان ذلك بعد المرف قال : كان ابن عباس يراه قبل وبعد

الحديث الثانى ، قوله (عن ابن عباس إذا طاف بالبيت فقد حل فقلت : من أين قال هذا ابن عباس) القائل هو ابن جريج والمقول له عطاء ، وذلك صريح فى رواية مسلم ، والمراد بالمعرف وهو بتشديد الراء الوقوف بعرفة وهو ظاهر فى أن المراد بذلك من اهتمر مطلقا سواء كان قارنا أو متمتعا ، وهو مذهب مشهور لابن عباس ، وقد تقدم البحث فيه فى أبواب الطواف فى د باب من طاف بالبيت إذا قدم ، من كتاب الحج

٤٣٩٧ - حدثني بيان حدثنا النضر أخبرنا شعبة عن قيس قال : سمعت طارقا عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه قال د قدمت على النبي ﷺ بالبطحاء ، فقال : أحجبت ؟ قلت نعم . قال : كيف أهلت ؟

قلت : لبيك بأهلل كاهلال رسول الله ﷺ . قال : طُف بالبيت وبالصفا والمروة ، ثم حل . فطفت بالبيت ، وبالصفا والمروة ، وأنيئت امرأة من قيس فقلت رأسي »

٤٢٩٨ - حدثني إبراهيم بن المنذر أخبرنا أنس بن مياض حدثنا موسى بن عتبة عن نافع أن ابن عمر أخبره أن حفصة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ أخبرته أن النبي ﷺ أمر أزواجه أن يحنلن عام حجة الوداع فقالت حفصة : فما بمنكم ؟ فقال : كبدت رأسي ، وقلدت هدي ، فليست أحل حتى أنحر هدي »

الحديث الثالث حديث أبي موسى ، قوله (حدثنا بيان) بفتح الموحدة وتخفيف التعنائية هو ابن عمرو البخاري ، والنضر هو ابن شميل ، وقيس هو ابن مسلم ، وطارق هو ابن شهاب . وقد تقدم شرح المتن في د باب من أهل في زمن النبي ﷺ كاهلال النبي ﷺ . الحديث الرابع حديث حفصة وقد تقدم شرحه في د باب التمتع والقران ،

٤٢٩٩ - حدثنا أبو اليان قال حدثني شبيب عن الزهري ج . وقال محمد بن يوسف حدثنا الأزاهي قال أخبرني ابن شهاب عن سليمان بن يسار عن ابن عباس رضي الله عنهما د أن امرأة من خثعم ، استفتت رسول الله ﷺ في حجة الوداع - والفضل بن عباس رديف رسول الله ﷺ - فقالت : يا رسول الله ، إن فريضة الله على عباده أدركت أبي شيخا كبيرا لا يستطيع أن يستوي على الرحلة ، فهل يقضى أن أحج عنه ؟ قال : نعم »

الحديث الخامس حديث ابن عباس د أن امرأة من خثعم استفتت رسول الله ﷺ في حجة الوداع ، الحديث في أمرها بالحج عن أبيها ، وقد تقدم شرحه في كتاب الحج ، وفيه الكلام على اسمها واسم أبيها . وأورده هنا لتصريح الراوي بأن ذلك كان في حجة الوداع ، وقوله في أول الإسناد ، وقال محمد بن يوسف هو القرطبي وهو من شيوخ البخاري ، وكأ أنه لم يسمع هذا الحديث منه ، وقد وصله أبو نعيم في المستخرج ، من طريقه ، وساق المصنف الحديث هنا على لفظه ، وأما لفظ شبيب فسيأتي في كتاب الاستئذان ، وهوانم سياقاً من رواية الأزاهي

٤٤٠٠ - حدثني محمد بن سريج بن اللعان حدثنا قيس بن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال د أقبل النبي ﷺ عام الفتح وهو مُردف أسامة على القُصواء - ومعه بلال وعثمان بن طلحة - حتى أتانا عند البيت ، ثم قال لعنان : ائذنا بالافتاح ، فجاهد بالافتاح ففتح له الباب ، فدخل النبي ﷺ وأسامة وبلال وعثمان ، ثم أغلقوا عليهم الباب ، فكث نهاراً طويلاً ، ثم خرج ، وابتدر الناس الدخول ، فسبقتهم ، فوجدت بلالاً قائماً من وراء الباب ، فقلت له : أين صلى رسول الله ﷺ ؟ فقال : صلى بين ذينك العمودين القدمين ، وكان

للبيت على سعة أعمدة سطرين ، صلى بين العمودين من السطر المقدم ، وجعل باب البيت خاف ظهروه ، واستقبل بوجهه الذي يستقبلك حين تلج البيت بينه وبين الجدار . قال : ونسيت أن أسأله كم صلى . وعند المسكان الذي صلى فيه ستر مرة حراء »

الحديث السادس حديث ابن عمر في دخول النبي ﷺ السكبة ، تقدم شرحه مستوفى في د باب إغلاق البيت ، من أبواب الطواف في كتاب الحج ، وقوله في أول الاسناد حدثني محمد ، هو ابن رافع كما تقدم في الحج ، وتقدم هناك بيان الاختلاف فيه ، وقوله « سطرين » بالمهمله ، ووقع في رواية الاصيل بالمعجمة وخطأه عياض ، وقوله « عند المسكان الذي صلى فيه ستر مرة » ، يسكون الراء والمهملتين والميمين المفتوحتين واحدة المرمر ، وهو جنس من الرخام نفيس معروف ، وكان ذلك في زمن النبي ﷺ ، ثم غير بناء السكبة بعده في زمن ابن الزبير كما تقدم بسطه في كتاب الحج . وقد أشكل دخول هذا الحديث في د باب حجة الوداع ، لأن فيه التصريح بأن القصة كانت عام الفتح ، وعام الفتح كان سنة ثمان وحجة الوداع كانت سنة عشر ، وفي أحاديث هذا الباب جميعها التصريح بحجة الوداع وبحجة النبي ﷺ وهي حجة الوداع

٤٤٠١ - **حدثنا** أبو البان أخبرنا شبيب عن الزهري حدثني عروة بن الزبير وأبو سلمة بن عبد الرحمن « أن عائشة زوج النبي ﷺ أخبرتهما أن صفية بنت أبي زوجه الذي ﷺ حاضت في حجة الوداع ، فقال للنبي ﷺ أحايستنسا هي ؟ فقالت إنها قد أقاضت بإرسول الله وطأفت بالبيت . فقال للنبي ﷺ : فلتنفري »

الحديث السابع حديث عائشة في قصة صفية ، وقد تقدم شرحه في د باب إذا حاضت بعد ما أقاضت ، من كتاب الحج ٤٤٠٢ - **حدثنا** يحيى بن سليمان قال أخبرني ابن وهب قال حدثني عمر بن محمد أن أباه حدثه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « كنا نتحدث بحجة الوداع والنبي ﷺ بين أظهرنا ولا ندرى ما حجة الوداع ، فحيد الله وأثنى عليه ، ثم ذكر المسيح الدجال فأطنب في ذكره وقال : ما بعث الله من نبى إلا أنذر أمته ، أنذره نوح ولبيون من بعده ، وإنه يخرج فيكم ، فآخى عليكم من شأنه فليس يحنى عليكم أن ربكم ليس على ما يحنى عليكم ثلاثاً . إن ربكم ليس بأعور ، وإنه أعور عين اليمنى كأن عينه عنبة طافية »

٤٤٠٣ - « ألا إن الله حرّم عليكم دماءكم وأموالكم ؛ كحرّم يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا ، ألا هل بلغت ؟ قالوا : نعم . قال : اللهم اشهد (ثلاثاً) . ويلكم - أو ربكم - انظروا لاترجوا بعدى كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض »

الحديث الثامن ، قوله (حدثني عمر بن محمد) أى ابن زيد بن عبد الله بن عمر . قوله (كنا نتحدث بحجة الوداع

والنبي ﷺ بين أظهرنا) في رواية أبي عاصم عن عمر بن محمد عند الاسماعيلي دكنا نسمع بحجة الوداع . قوله (ولاندى ما حجة الوداع) كأنه شيء ذكره النبي ﷺ فتحدثوا به وما فهموا أن المراد بالوداع وداع النبي ﷺ ، حتى وقعت وفاته ﷺ بعدها بقليل فعرفوا المراد ، وعرفوا أنه ودع الناس بالوصية التي أوصاهم بها أن لا يرجعوا بعده كفارا ، وأكد التوديع بأشهاد الله عليهم بأنهم شهدوا أنه قد بلغ ما أرسل إليهم به ، فعرفوا حينئذ المراد بقولهم حجة الوداع . وقد وقع في الحج في د باب الخطبة بمضى ، من رواية عاصم بن محمد بن زيد عن أبيه عن ابن عمر في هذا الحديث د فودع الناس ، وقد تمت هناك ما وقع عند البقي أن سورة (إذا جاء نصر الله والفتح) نزلت في وسط أيام التشريق ، فعرف النبي ﷺ أنه الوداع ، فركب واجتمع الناس فذكر الخطبة . قوله (لحمد لله وأثنى عليه) في رواية أبي نعيم في المستخرج د لحمد رسول الله ﷺ الله وحده وأثنى عليه ، الحديث ، وذكر فيه قصة الدجال وفيه د ألا إن الله حرم عليكم دماءكم ، وهذا يدل على أن هذه الخطبة كلها كانت في حجة الوداع وقته ذكر الخطبة في حجة الوداع جماعة من الصحابة لم يذكر أحد منهم قصة الدجال فيها إلا ابن عمر ، بل اقتصر الجميع على حديث د أن أموالكم عليكم حرام ، الحديث ، وقد أورد المصنف منها حديث جرير وأبي بكرة هذا وحديث ابن عباس في الحج ، وقد تقدم في الحج من رواية عاصم بن محمد بن زيد وهو أخو عمر بن محمد بن زيد عن أبيه عن ابن عمر بدونهما ، وزيادة عمر بن محمد صحيحة لأنه ثقة ، وكأنه حفظ ما لم يحفظه غيره ، وسيماني شرح ما تضمنته هذه الزيادة في كتاب الفتن ان شاء الله تعالى

٤٤٠٤ - حدثنا عمرو بن خالد حدثنا زهير حدثنا أبو اسحاق قال حدثني زيد بن أرقم د ان النبي ﷺ غزا تسع عشرة غزوة ، وأنه حج بعدما هاجر حجة واحدة لم يحج بعدها : حجة الوداع . قال أبو اسحاق : وبمكة أخرى

الحديث التاسع حديث زيد بن أرقم ، تقدم شرحه في أول الهجرة ، وقوله د وأنه حج بعد ما هاجر حجة واحدة لم يحج بعدها حجة الوداع ، يعني ولا حج قبلها إلا أن يريد في الحج الأصغر وهو العمرة فلا ، فانه اعتمر قبلها قطعا . قوله (قال أبو إسحق : وبمكة أخرى) هو موصول بالاسناد المذكور ، وغرض أبي إسحق أن لقوله د بعد ما هاجر ، مفهوما ، وأنه قبل أن يهاجر كان قد حج لكن اقتضاه على قوله أخرى قد يوم أنه لم يحج قبل الهجرة إلا واحدة وليس كذلك بل حج قبل أن يهاجر مرارا ، بل الذي لا أرتاب فيه أنه لم يترك الحج وهو بمكة قط ، لأن قريشا في الجاهلية لم يكونوا يتركون الحج ، وإنما يتأخرون منهم عنه من لم يكن بمكة أو عاقه ضعف ، وإذا كانوا وهم على غير دين يحرصون على إقامة الحج ويرونه من مفاخرهم التي امتازوا بها على غيرهم من العرب فكيف يظن بالنبي ﷺ أنه يتركه ؟ وقد ثبت من حديث جبير بن مطعم أنه رآه في الجاهلية واقفا بعرفة ، وأن ذلك من توفيق الله له ، وثبت دعاه قبائل العرب إلى الاسلام بمضى ثلاث سنين متواليات كما بينته في الهجرة إلى المدينة

٤٤٠٥ - حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن علي بن مذك عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير عن جرير د ان النبي ﷺ قال في حجة الوداع لجرير : استنصت الناس ، فقال : لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض »

الحديث العاشر حديث جرير ، قوله (عن علي بن مدرك) بضم الميم وسكون الدال وكسر الراء وهو نخصي كوفي ثقة ، ذكره ابن حبان في ثقات التابعين ، وماله في البخاي سوى هذا الحديث ، لكنه أورده في مواضع . والله أعلم . قوله (استنصت الناس) فيه دليل على وهم من زعم أن إسلام جرير كان قبل موت النبي ﷺ بأربعين يوماً ، لأن حجة الوداع كانت قبل وفاته ﷺ بأكثر من ثمانين يوماً ، وقد ذكر جرير أنه حج مع النبي ﷺ حجة الوداع

٤٤٠٦ - حدثني محمد بن المنثي حدثنا عبد الوهاب حدثنا أيوب عن محمد بن ابن أبي بكرة عن أبي بكرة عن النبي ﷺ قال : إيمان قد استدار كيهن يوم خلق السماوات والأرض : السنة اثنا عشر شهراً ، منها أربعة حرم : ثلاثة متواليات - ذو القعدة وذو الحجة والمحرم - ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان . أي شهر هذا ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم . فسكت حتى ظننا أنه سيستبرئ بغير اسمه ، قال : أليس ذو الحجة ؟ قلنا : بلى . قال : فأى بلد هذا ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم . فسكت حتى ظننا أنه سيستبرئ بغير اسمه ، قال : أليس البلدة ؟ قلنا : بلى . قال : فأى يوم هذا ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم . فسكت حتى ظننا أنه سيستبرئ بغير اسمه . قال : أليس يوم النحر ؟ قلنا : بلى . قال : فان دماؤكم وأموالكم - قال محمد : وأحسبهُ قال : وأعراضكم - عليكم حرام ، كحرمة يومكم هذا ، في بلدكم هذا ، في شهركم هذا . ومثاقون ربكم فبئساً لكم من أعمالكم ، ألا فلا ترجعوا بعدي ضللاً - يضرب بعضهم رقاب بعض - ألا لينبسط الشاهد للغائب ، فلعل بعض من يبلغه أن يكون أوعى له من بعض من سيمه - فكان محمد إذا ذكره يقول : صدق محمد ﷺ - ثم قال : ألا هل بلغت (مرتين) «

الحديث الحادي عشر حديث أبي بكرة ، قوله (عبد الوهاب) هو ابن عبد الحميد الثقفي ، ومحمد هو ابن سيرين ، وابن أبي بكرة هو عبد الرحمن ، وقد تقدم شرح الحديث في العلم وفي الحج ، وقوله في الآية (منها أربعة حرم) قيل الحكمة في جعل الحرم أول السنة أن يحصل الابتداء بشهر حرام ويختم بشهر حرام ، وتوسط السنة بشهر حرام وهو رجب ، وإنما توالى شهران في الآخر لإرادة تفضيل الختام ، والأعمال بالخوانيم

٤٤٠٧ - حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفهان الثوري عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب « أن أناساً من اليهود قالوا : لو زات هذه الآية فينا لامتدنا ذلك اليوم عيداً . قال عمر : أية آية ؟ فقالوا [٣ المائدة] ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم ، وأتممت عليكم نعمتي ، ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾ فقال عمر : إني لأعلم أي مكان أنزلت : أنزلت ورسول الله ﷺ واقف برفة «

الحديث الثاني عشر ، قوله (إن أناساً من اليهود) تقدم في كتاب الإيمان بلفظ وإن رجلاً من اليهود ، وبينت أن المراد به كعب الأحبار ، وفيه إشكال من جهة أنه كان أسلم ، ويجوز أن يكون السؤال صدر قبل إسلامه لكن قد قيل إنه أسلم وهو باليمن في حياة النبي ﷺ على يد علي ، فإن ثبت احتمال أن يكون الذين سألوا جماعة من اليهود

اجتمعوا مع كعب على السؤال وتقول هو السؤال عن ذلك عنهم ، فنجتمع الروايات كلها ، وقد تقدم ذلك في كتاب
الایمان بأوضح من هذا مع بقية شرحه

۴۴۰۸ - **حدثنا** عبد الله بن مسلمة عن مالك عن أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة
عن عائشة رضي الله عنها قالت « خرجنا مع رسول الله ﷺ ، ففنا من أهل بعمرة ، ومقام من أهل بحجة ، ومنا
من أهل بحجر وعرة ، وأهل رسول الله ﷺ بالحج ، فأما من أهل بالحج أو جمع الحج والعمرة فلم يَحِلُّوا حتى
يوم النحر » . حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك وقال « مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع » . حدثنا
إسماعيل حدثنا مالك مثله

ثم أورد المصنف حديث عائشة قالت « خرجنا مع رسول الله ﷺ ، ففنا من أهل بعمرة » الحديث ، أورد
من طرق عن مالك بسنده في طريقين ، منها حجة الوداع وهو مقصود الترجمة ، وقد تقدم من وجه آخر في أول
الباب عن شيخ آخر للمالك بأنهم من السياق المذكور هنا

۴۴۰۹ - **حدثنا** أحمد بن يونس حدثنا إبراهيم هو ابن سعيد حدثنا ابن شهاب عن عامر بن سعد عن
أبيه قال « عاذني النبي ﷺ في حجة الوداع من وجمع أضفيت منه على الموت ، فقلت يا رسول الله ، بلغني
من الوجع ما ترى ، وأنا ذو مال ، ولا يرئني إلا ابنتي واحدة ، أفأصدق بئس مالي ؟ قال :
لا . قلت : أفأصدق بشطرم ؟ قال : لا . قلت : فالثلث ؟ قال : ولثالث كثير ؟ إنك أن تذر ورثتك أغنياء
خير من أن تذرهم عالة يتسكتفون للناس ، ولست تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا أجرت بها ، حتى
القيمة تجعلها في امرأتك . قلت : يا رسول الله ، أأخلف بعد أحبابي ؟ قال : إنك لن تخلف فعل عمل تبتغي
به وجه الله إلا ازددت به درجة ورفعة ، وأملك تخلف حتى ينفق بك أقوام ويضر بك آخرون . اللهم
أمن لأصحابي هجرتهم ، ولا تردهم على أعقابهم ، لسكن البائس سعد بن خولة . روى له رسول الله ﷺ
أن نوافي بمكة »

۴۴۱۰ - **حدثني** إبراهيم بن المنذر حدثنا أبو خزيمة حدثنا موسى بن عتبة عن نافع أن ابن عمر رضي
الله عنهما أخبرهما أن رسول الله ﷺ خلق رأسه في حجة الوداع «

۴۴۱۱ - **حدثنا** عبيد الله بن سعيد حدثنا محمد بن بكر حدثنا ابن جريج أخبرني موسى بن عتبة عن نافع
أخبره ابن عمر « أن النبي ﷺ خلق في حجة الوداع وأناس من أصحابه ، وقصر بعضهم »

۴۴۱۲ - **حدثنا** يحيى بن قزعة حدثنا مالك عن ابن شهاب ح . وقال الليث حدثني يونس عن ابن

شهاب حدثني عبيد الله بن عبد الله أن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أخبره « أنه أقبل يسير على حمار ورسول الله ﷺ قائم بمنى في حجة الوداع يصلي بالناس ، فسار الحمار بين يدي ، بعض الصف ، ثم نزل عنه فصف مع الناس »

٤٤١٣ - **حدثنا** مسدد حدثنا يحيى عن هشام قال حدثني أبي قال « سئل أسامة وأنا شاهد عن سير النبي ﷺ في حجه فقال : للعتق ، فاذا وجد نجوة نص »

٤٤١٤ - **حدثنا** عبد الله بن مسلمة عن مالك عن يحيى بن سعيد عن عدي بن ثابت عن عبد الله بن يزيد الخطمي « أن أبا أيوب أخبره أنه صلى مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع المغرب والعشاء جميعاً »

الحديث الثالث عشر حديث سمع وهو ابن أبي وقاص في الوصية بالثك ، وقد تقدم شرحه في الوصايا ، وتقرير كون ذلك وقع في حجة الوداع ، وبيان توجيهه من قال إن ذلك في فتح مكة ، ووجه الجمع بين الروايتين بما يفنى عن إعادته . الحديث الرابع عشر حديث ابن عمر في الخلق في حجة الوداع . أورده من طريقين ، وقد تقدم شرحه في الحج . الحديث الخامس عشر حديث ابن عباس في الصلاة بمنى ، وقد تقدم شرحه في أبواب السيرة في الصلاة . الحديث السادس عشر حديث أسامة بن زيد « كان يسير في حجه العتق ، بفتح المهمل والنون والقاف ، وقد تقدم شرحه في الحج أيضاً . الحديث السابع عشر حديث أبي أيوب في الجمع بين المغرب والعشاء في حجة الوداع ، وقد تقدم شرحه في الحج أيضاً

٧٨ - باب غزوة تبوك ، وهي غزوة القسرة

٤٤١٥ - **حدثني** محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة عن بريد بن عبد الله بن أبي بردة عن أبي بردة عن أبي موسى رضي الله عنه قال « أرسلني أصحابي إلى رسول الله ﷺ أسأله الخلان لم اذم معه في جيش القسرة وهي غزوة تبوك ، فقلت : يا نبي الله إن أصحابي أرسلوني إليك لتحملهم ، فقال : والله لا أحملكم على شيء . ووافقته وهو غضبان ولا أشعر ، ورجعت حزينا من منع النبي ﷺ ومن تخافة أن يكون النبي ﷺ وجد في نفسه على ، فرجعت إلى أصحابي فأخبرتهم الذي قال النبي ﷺ ، فلم أليث إلا سوية إذ سمعت بلالا ينادي : أي عبد الله ابن قيس ، فأجبت ، فقال : أجب رسول الله ﷺ يدهوك . فلما أتيت قال : خذ هذين اللقريين - لست أبعده ابتاعهم حينئذ من سعد - فانطلق بهن إلى أصحابك قل : إن الله - أو قال : إن رسول الله ﷺ - يحملكم على هؤلاء ، فاركبوهن . فانطلقت إليهم بهن - فقلت : إن النبي ﷺ يحملكم على هؤلاء ، واسكني والله لا أدعكم حتى ينطلق معي بعضكم إلى من سمع مقالة رسول الله ﷺ لا تظنوا أني حدثكم شيئا لم يقله رسول

الله ﷺ . فقالوا : انك عندنا لمصدق ، ولننعلن ما أحببت ، فانطلق أبو موسى بنفر منهم حتى أتوا الذين سمعوا قول رسول الله ﷺ ، منعه إياهم ثم أعطاهم بعد ، فحدثوهم بمثل ما حدثهم به أبو موسى .

قوله (باب غزوة تبوك) هكذا أورد المصنف هذه الترجمة بعد حجة الوداع ، وهو خطأ وما أظن ذلك إلا من النساخ ، فان غزوة تبوك كانت في شهر رجب من سنة تسع قبل حجة الوداع بلا خلاف ، وعند ابن عاتق من حديث ابن عباس أنها كانت بعد الطائف بستة أشهر ، وليس مخالفا لقول من قال في رجب إذا حذفنا الكسور ؛ لأنه ﷺ قد دخل المدينة من رجوعه من الطائف في ذي الحجة . وتبوك مكان معروف هو نصف طريق المدينة إلى دمشق ، ويقال بين المدينة وبينه أربع عشرة مرحلة . وذكرها في المحكم في الثلاثين الصحيح ، وكلام ابن قتيبة يقتضي أنها من المعتل فانه قال : جاءها النبي ﷺ وهم يسكنون مكانها بقنح فقال : ما زلت تبوكونها ، فسميت حينئذ تبوك . **قوله** (وهي غزوة العسرة) وفي أول أحاديث الباب قول أبي موسى في جيش العسرة ، بهم ملتين الأولى مضمومة وبعدها سكن مأخوذ من قوله تعالى (الذين أتبعوه في ساعة العسرة) وهي غزوة تبوك . وفي حديث ابن عباس : قيل لعمر حدثنا عن شأن ساعة العسرة ، قال : خرجنا إلى تبوك في فيض شديد فأصابنا عطش ، الحديث أخرجه ابن خزيمة . وفي تفسير عبد الرزاق عن معمر عن ابن عتيق قال : خرجوا في قلة من الظهر وفي حر شديد حتى كانوا ينحرون البعير فيشربون ما في كرشه من الماء ، فكان ذلك عسرة من الماء وفي الظهر وفي النفقة ، فسميت غزوة العسرة . وتبوك المشهور فيها عدم الصرف للتأنيث والعلمية ، ومن صرفها أراد الموضع . ووقعت تسميتها بذلك في الأحاديث الصحيحة : منها حديث مسلم : انكم ستأتون غدا عين تبوك ، وكذا أخرجه أحمد والبخاري من حديث حذيفة ، وقيل : سميت بذلك لقوله ﷺ الرجلين الذين سبقاه إلى العين ما زلتا تبوكا منذ اليوم ، قال ابن قتيبة : فبذلك سميت عين تبوك ، والبوك كالخمر انتهى . والحديث المذكور عند مالك ومسلم بغير هذا اللفظ ، أخرجه من حديث معاذ بن جبل : انهم خرجوا في عام تبوك مع النبي ﷺ فقال : انكم ستأتون غدا إن شاء الله تعالى عين تبوك ، فن جاءها فلا يس من مائها شيئا ، لجئناها وقد سبق إليها رجلان والعين مثل الشراك تبض بشيء من ماء ، فذكر الحديث في غسل رسول الله ﷺ وجهه ويديه بشيء من مائها ثم أعاده فيها فجرت العين بماء كثير فاستقى الناس ، وبينها وبين المدينة من جهة الشام أربع عشرة مرحلة ، وبينها وبين دمشق إحدى عشرة مرحلة ، وكان السبب فيها ما ذكره ابن سعد وشيخه وغيره قالوا : بلغ المسلمين من الانباط الذين يقدمون بالزيت من الشام إلى المدينة أن الروم جمعت جموعا ، وأجلبت معهم لحوم وجندام وغيرهم من متحصنة العرب ، وجاءت مقدمتهم إلى البلقاء ، فندب النبي ﷺ الناس إلى الخروج ، وأعلمهم بحجة غزوم كاسياتي في الكلام على حديث كعب ابن مالك . وروى الطبراني من حديث عمران بن حصين قال : كانت نصارى العرب كتبت إلى هرقل : ان هذا الرجل الذي خرج يدعي النبوة هلك وأصابته سنون فلبكت أموالهم ، فبعث رجلا من عظامتهم يقال له قباذ وجهز معه أربعين أنما ، فبايع النبي ﷺ ذلك ولم يكن للناس قوة ، وكان عثمان قد جهز عيرا إلى الشام فقال : يا رسول الله هذه مائتا بعير بأقنابها وأحلاسها ، ومائتا أوقية ، قال فسمعتة يقول : لا يضر عثمان ما عمل بعدها ، وأخرجه الترمذي والحاكم من حديث عبد الرحمن بن حبان نحوه ، وذكر أبو سعيد في شرف المصطفى ، والبيهقي في الدلائل ،

من طويق شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم « ان اليهود قالوا : يا أبا القاسم إن كنت صادقاً فالحق بالشام فانها أرض المحشر وأرض الانبياء ، فغزا تبوك لا يريد إلا الشام ، فلما بلغ تبوك أنزل الله تعالى الآيات من سورة بني إسرائيل (وإن كادوا ليستفزونك من الأرض ليخرجوك منها) الآية ، انتهى ، واسناده حسن مع كونه مرسل . **قوله** (أسأله الجنان لهم) بضم الحاء المهملة ، أى الشئ الذى يركبون عليه ويحملهم . **قوله** (لا أجد ما أحكم عليه) فى رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب « وجاء نفر كلهم معسر يستحملونه لا يحبون التخلف عنه ، فقال : لا أجد . قال : ومن هؤلاء نفر من الانصار ومن بنى مريثة ، وفى مغازي ابن إسحق أن البكائين سبعة نفر (١) : سالم بن عمير ، وأبو ليلى بن كعب ، وصهر بن الحنم ، وعبد الله بن مغفل وقيل ابن غنمة ، وعالية بن زيد ، وعمرى بن عبد الله ، وهرباض بن سارية ، وسلة بن صخر . قال فبلغنى أن أبا ياسر اليهودى - وقيل ابن يامين - جهز أبا ليلى وابن مغفل ، وقيل كان فى البكائين بنو مقرن السبعة معقل وإخوانه . **قوله** (خذ هذين القرينتين) أى الجنين المشدودين أحدهما إلى الآخر ، وقيل النظيرين المتساين ، وفى رواية أبى ذر عن المستمل « هاتين القرينتين » أى الناقتين ، وتقدم فى قدوم الأشعرين أنه **قوله** أمرهم بمخمس ذود وقال : هذا بستة أبصرة ، فاما تعددت القصة أو زادهم على الخمس واحدا ، وأما قوله « هاتين القرينتين وهاتين القرينتين » ، فيحتمل أن يكون اختصارا من الراوى أو كانت الأولى اثنتين والثانية أربعة لأن القرنين يصدق على الواحد وعلى الاكثر ، وأما الرواية التى فيها « هذين القرينتين » فذكرتم أنك فالاولى على إرادة البعير والثانية على إرادة الاختصاص لا على الوصفية . **قوله** (ابتاعن) فى رواية السكسمينى « ابتاعهم ، وكذا « انطلق بن » فى روايته « بهم » ، وهو تحريف ، والصواب ما عند الجماعة لانه جمع ما لا يعقل . **قوله** (حينئذ من سعد) لم يتعين لى من هو سعد الى الآن ، إلا أنه يهجن فى خاطرى أنه سعد ابن عباد ، وفى الحديث استحباب حنك الخائف فى يمينه إذا رأى غيرها خيرا منها كما سأتى البحث فى الايمان والنذور ، وانقطاع اليقين فى الغضب ، وسنذكر هناك بقية فوائد حديث أبى موسى ان شاء الله تعالى

٤٤١٦ - **حدثنا** يحيى عن شعبة عن الحكم عن مصعب بن سعد عن أبيه « ان رسول الله ﷺ خرج إلى تبوك ، واستخلف عليا ، فقال : **أَتَخَذُنِي** فى الصبيان والنساء ؟ قال : **أَلَا تَرْضَى** أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى ، إلا أنه ليس نبي بهدى » . وقال أبو داود **حدثنا** شعبة عن الحكم سمعت مصعبا **قوله** (**حدثنا** يحيى) هو ابن سعيد القطان ، والحكم هو ابن عتيبة بثناء وموحدة مصغر . **قوله** (بمنزلة هارون من موسى) فى رواية عطاء بن أبى رباح مرسل عند الحاكم فى الاكليل ، فقال : يا على اخلفنى فى أهل ، واضرب وخذ وعظ . ثم دعا نساء فقال : اسمعن لعل وأطعن » . **قوله** (وقال أبو داود **حدثنا** شعبة الخ) أراد بيان التصريح بالسباع فى رواية الحكم عن مصعب ، وطريق أبى داود هذه وهو الطيالسى وصلها أبو نعيم فى « المستخرج » والبيهقى فى « الدلائل » من طريقه

٤٤١٧ - **حدثنا** عبيد الله بن سعيد **حدثنا** محمد بن بكر أخبرنا ابن جريج قال سمعت عطاء بن رباح قال أخبرنى صفوان بن يعلى بن أمية عن أبيه قال « **غَزَوْتُ** مع النبي ﷺ **الْمُسَرَّة** . قال : كان يعلى يقول : تلك

الغزوة أو ثني أعمالي عندي» قال عطاء : فقال صفوانُ قال يعلى « فكان لي أجيرٌ فقاتلَ إنساناً ففَضَّ أحدهما يدهُ الآخر - قال عطاء : فلقد أخبرني صفوانُ أيهما عضَّ الآخرَ فَنَسِيتهُ - قال : فانتزعَ المعضوضُ يدهُ من في الماضي ، فانتزعَ إحدى ثنيتيه . فأتى النبي ﷺ فأهدرَ ثنيتَهُ » . قال عطاء : وحسبتُ أنه قال « قال النبي ﷺ : أفيدعُ يدهُ في فيكَ تَقْضِمُها كأنها في في فحلَ يَقْضِمُها ؟ »

قوله (غزوت مع رسول الله ﷺ العسرة) كذا للاكثر . وفي رواية السرخسي « العسيرة ، بالتصغير . قال (كان يعلى يقول تلك الغزوة أو ثني أعمالي عندي) تقدم في الإجازة بلفظ اجمالي وبالعين المهملة أسح . **قوله** (قال عطاء) هو موصول بالاسناد المذكور . **قوله** (كان لي أجير ، فقاتلَ إنساناً ففَضَّ أحدهما يد الآخر ، قال عطاء : فلقد أخبرني صفوانُ أيهما عضَّ الآخرَ فَنَسِيتهُ) سيأتي البحث في ذلك وتتمه شرح هذا الحديث في كتاب الدييات ان شاء الله تعالى

٧٩ - باب . حديثُ كعب بن مالك

وقولِ الله عز وجل [١١٨ آية الدوبة] : ﴿ وعلى ثلاثة الذين خلَّفوا ﴾

٤٤١٨ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا الليثُ عن عُقيل عن ابنِ شهاب عن عبدِ الرحمن بن عبدِ الله بن كعب ابنِ مالك أن عبد الله بن كعب بن مالك - وكان قائد كعب من بنيهِ حينَ نَمَى - قال سمعتُ كعب بن مالك يحدث حينَ خَلَفَ عن قصَةِ نبوكَ « قال كعب لم أَخْلَفَ عن رسولِ الله ﷺ في غزوةٍ غزاها إلا في غزوةِ تبوكَ ، فإِني كنتُ خَلَفْتُ في غزوةِ بدرٍ ، ولم يأتِ أحدٌ خَلَفَ عنها ، إنما خرج رسولُ الله ﷺ يُريدُ عيرَ قريشٍ حتى جُمِعَ اللهُ بينهم وبينَ عدوِّهم على غيرِ ميعادٍ . ولقد شهدتُ مع رسولِ الله ﷺ ليلةَ التقيةِ حينَ اتَّوَفَّقنا على الإسلامِ ، وما أحبُّ أن لي بها مشهدَ بدرٍ ، وإن كانت بدرٍ أذكرُ في الناسِ منها . كان من خَبَرِي أني لم أكن قطُّ أقوى ولا أيسرَ حينَ خَلَفْتُ عنه في تلكَ الغزاة . والله ما اجتمعتُ عندي فِبلُهُ راحِلَتانِ قطُّ حتى جُمِعْتُهما في تلكَ الغزوةِ ، ولم يكن رسولُ الله ﷺ يُريدُ غزوةَ إلا ورَى بغيرها ، حتى كانت تلكَ الغزوةُ غزاها رسولُ الله ﷺ في حرٍّ شديدٍ ، واستقبلَ سَفراً بعيداً ومَغازاً ، وعدوٌّ كثيرٌ ، فجلى للمسلمينَ أَسْرهم ايتأهبوا أُهُمةَ غزوهم ، فأخبرهم بوجهِهِ القِي يُريدُ ، والمسلمونَ مع رسولِ الله ﷺ كثيرٌ ، ولا يحجمُهم كتابٌ حافظٌ - يُريدُ الدِّيان - قال كعبٌ : فا رجلٌ يُريدُ أن يفتيّبَ لِأَظَنِّ أن سِيخِي لهُ ، ما لم ينزلُ فيه وحىُ الله . وغزا رسولُ الله ﷺ تلكَ الغزوةَ حينَ طابَتِ النُّجُومُ وَالظُّلُالُ ، وتجهَّزَ رسولُ الله ﷺ والمسلمونَ مَعَهُ ، فطفقتُ أَغْدُو لِسكى أَنجِزَ مَعَهُمْ ، فأرجعُ ولم أَقْضِ شيئاً ، فأقولُ في نفسِي : أنا قادرٌ عليه . فلم يَزَلْ يَمَادِي بِي حتى اشتدَّ بالناسِ الجُدُّ ، فأصبح رسولُ الله ﷺ

٢ - ١٥ ج ٨ • فتح الباري

ﷺ والمسلمون معه ولم أقض من جهazy شيئاً . فقلت أتجهز بعده يوم أو يومين ، ثم ألحقهم ، فلدوتُ بعده أن فصلوا لأتجهز ، فرجعت ولم أقض شيئاً . ثم غدوت ، ثم رجعت ولم أقض شيئاً . فلم يزل بي حتى أسرعوا وتقارط الغزو ، وهممت أن أرتحل فأدركهم ، وليتني فلت ، فلم يُقدّر لي ذلك ، فكنت إذا خرجت في الناس - بعد خروج رسول الله ﷺ - فطفت . فيهم ، أحزني أني لا أرى إلا رجلاً مندوصاً عليه النفاق ، أو رجلاً من عذر الله من الضمءاء . ولم يذكرني رسول الله ﷺ حتى بلغ تبوك ، فقال وهو جالس في القوم بتبوك : ما فعل كعب ؟ فقال رجل من بني سلمة : يا رسول الله ، حبسه برداه ، ونظره في عطفه . فقال معاذ بن جبل : بنس ما قلت ، والله يا رسول الله ما علمنا عليه إلا خيراً . فسكت رسول الله ﷺ . قال كعب بن مالك : فلما بلغني أنه توجه قافلاً حصرني همي ، وطفت أنذكر الكذب وأقول : بماذا أخرج من سخطه غداً ؟ واستمعت على ذلك بكل ذي رأي من أهلي . فلما قيل : إن رسول الله ﷺ قد أظلم قادمًا زاح عن الباطل ، وعرفت أني لن أخرج منه أبداً بشيء فيه كذب ، فأجبت صدقه ، وأصبح رسول الله ﷺ قادمًا ، وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جلس للناس ، فلما فعل ذلك جاءه المخلفون ، فطفقوا يعتذرون إليه ويخلفون له - وكانوا بضعة وثمانين رجلاً - فقبل منهم رسول الله ﷺ علانيتهم وبايعهم واستغفر لهم ، ووكّل سرارهم إلى الله . فحبسته ، فلما سلمت عليه تكبسم تكبسم للغضب ثم قال : تعال ، فجلست أمشي حتى جلست بين يديه ، فقال لي : ما خلفك ؟ ألم تكن قد ابتهت ظهرك ؟ فقلت : بلى ، إني والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا رأيت أن سأخرج من سخطه مبذّر ، وأقد أعطيت جدلاً ، ولكني والله لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عني كيوشكن الله أن يسيخطك علي ، ولئن حدثتك حديث صدق تجد علي فيه إني لأرجو فيه عفو الله ، لا والله ما كان لي من عذر ، والله ما كنت قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك . فقال رسول الله ﷺ : أما هذا فقد صدق ، فقم حتى يقضى الله عليك . فقامت . ونار رجال من بني سلمة فاتبوني فقالوا لي : والله ما علمناك كذبت أذنبت ذنباً قبل هذا ، ولقد عجزت أن لا تكون اعتذرت إلى رسول الله ﷺ بما اعتذرت إليه للمخلفون ، قد كان كافيك ذنبك استغفار رسول الله ﷺ لك . فوالله ما زالوا يُؤنبوني حتى أردت أن أرجم فأكذب نفسي . ثم قلت لهم : هل لقي هذا معي أحد ؟ قالوا : نعم ، رجلان قالاهما مثل ما قلت ، فقيل لهما مثل ما قيل لك . فقلت من هما ؟ قالوا : مُرارة بن الربيع العمري وهلال بن أمية الرافقي ، فذكروا لي رجلين قد شربا دبراً فيهما أسوة ، فضيت حين ذكروهما لي . ونهى رسول الله ﷺ

المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من نخلف عنه ؛ فاجتمعنا الناس ، وتضرعوا لنا ، حتى تنكرت في نفسي الأرض فما هي التي أعرف . فلبثنا على ذلك خمسين ليلة ، فأما صاحبائنا فاستكانا وقعدا في بيوتهما يبكيان ، وأما أنا فكنت أشب القوم وأجلدهم ، نكبت أخرج فأشهد الصلاة مع المسلمين ، وأطوف في الأسواق ، ولا يكلمني أحد ، وآتى رسول الله ﷺ فأسلم عليه وهو في مجلس بعد الصلاة ، فأقول في نفسي : هل حرك شفقتي برد السلام علي أم لا ؟ ثم أصلي قريبا منه ، فأسارق النظر ، فإذا أقبلت على صلاتي أقبل الي ، وإذا انفتحت نحوه أعرض عني . حتى إذا طال على ذلك من جفوة الناس مشيت حتى تسورت جدار حائط أبي قتادة ، وهو ابن عبي وأحب الناس الي ، فسلمت عليه ، فوالله ما رد علي السلام . فقلت : يا أبا قتادة ، أنشدك بالله ، هل تعلمني أحب الله ورسوله ؟ فسكت . فعدت له فعدته فسكت . فعدت له فعدته فقال : الله ورسوله أعلم . ففاضت عينا ، وتوليت حتى تسورت الجدار . قال : فبينما أنا أمشي بسوق المدينة إذا بهطل من أنباط أهل الشام عن قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول : من يدل على كعب بن مالك ؟ فطفق الناس يُشيرون له : حتى إذا جاءني دفع الي كتابا من ملك غسان فاذا فيه : أما بعد فإنه قد بلغني أن صاحبك قد جفاك ، ولم يحملك الله بدار هوان ولا مضية ، فخلق بنا نوايسك . فقلت لما قرأتها : وهذا أيضا من البلاء . فقيمت بها للتفكير فسجرت بها . حتى إذا مضت أربعون ليلة من الحسين ، إذا رسول الله ﷺ يأتيني فقال : إن رسول الله ﷺ يأمرك أن تعزّل أمرائك . فقلت : أطلبها أم ماذا أفعل ؟ قال : لا . بل اعزّلها ولا تفربها . وأرسل إلى صاحبي مثل ذلك . فقلت لامرأتي : الحق بأهلك فتكوني عندهم حتى يقضى الله في هذا الأمر . قال كعب : فجاءت امرأة هلال بن أمية رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله ، إن هلال بن أمية شيخ ضائع . ليس له خادم ، فهل تكره أن أخدمه ؟ قال : لا ، ولكن لا يقر بك . قالت : إنه والله ما به حركة إلى شيء ، والله ما زال ينسكي منذ كان من أمره ما كان إلى يومه هذا . فقال لي بعض أهلي لو استأذنت رسول الله ﷺ في أمرائك كما أذن لامرأة هلال بن أمية أن تخدمه . فقلت : والله لا استأذن فيها رسول الله ﷺ ، وما يدريني ما يقول رسول الله ﷺ إذا استأذنته فيها ، وأنا رجل شاب . فلبثت بعد ذلك عشر ليالٍ حتى كملت لنا خمسون ليلة من حين نهى رسول الله ﷺ عن كلامنا . فلما صليت صلاة الفجر صبح خمسين ليلة ، وأنا على ظهر بيت من بيوتنا ، فبينما أنا جالس على الحال التي ذكر الله : قد ضاقت علي نفسي ، وضاقت علي الأرض بما رحبت ، سمعت صوت صارخ أوفى على جبل سلع بأعلى صوته : يا كعب بن مالك أبشِر . قال فخررت

ساجداً ، وعرفت أن قد جاء فرَج . وأذن رسول الله ﷺ بتوبة الله علينا حين صلى صلاة النجر ، فذهب
الناس يُبشروننا ؛ وذهب قبل صاحبي مُبشرون ، ورَكضَ إلى رجلٍ فرساً ، وسعى ساعٍ من أسلم فاقى على
الجليل ، وكان الصوتُ أسرع من الفرس . فلما جاني الذي سمعتُ صوته يُبشِرُنِي نَزَعَتْ لَهُ نُوبِي ، فكَسَوْتُهُ
إياها بِبُشْرَاه . والله ما أملكُ غيرها يومئذ . واستعمرتُ ثوبين فلبستهما ، وانطلقتُ إلى رسول الله ﷺ فیتلقاني
الناسُ قَوْجاً فوجاً يهتفون بالتوبة يقولون : لَتَمِيزَنَّكَ توبةُ الله عليك . قال كعبٌ حتى دخلتُ المسجد ، فإذا رسول
الله ﷺ جالسٌ حوله للناس ، فقامَ إلى طلحة بن عبيد الله يهرولُ حتى صاحني وهتاني ، والله ما قامَ إلى
رجلٍ من المهاجرين غيره ، ولا أنساها أطلحة . قال كعب : فلما سلمتُ على رسول الله ﷺ قال رسول الله ﷺ
وهو يبرقُ وجهه من السرور : أبشِرْ بخير يوم مرَّ عليك منذ ولدتك أمك . قال قلت : أَمِنْ عِنْدِكَ يَا رَسُولَ
الله أم من عند الله ؟ قال : لا ، بل من عند الله . وكان رسولُ الله ﷺ إذا سُرَّ استنارَ وجهه حتى كأنه قطعة
قر ، وكنا نعرفُ ذلك منه . فلما جلستُ بين يديه قالت : يا رسولَ الله ، إنَّ من نوبتي أن أُخْلَعَ من مالي
صدقة إلى الله وإلى رسوله . قال رسولُ الله ﷺ : أَمْسِكْ عَلَيْكَ بَعْضَ مَالِكَ ، فهو خير لك . قلت : فاني أَمْسِكُ
سهمي الذي يجزئني . فقالت : يا رسولَ الله ، إنَّ الله إنما نجانِي بالصدق ، وإنَّ من نوبتي أن لا أُحَدِّثَ إلا صدقاً
ما بقيت . فوالله ما أعلمُ أحداً من المسلمين أبلأه الله في صدق الحديث - منذُ ذكرتُ ذلك لرسولِ الله ﷺ -
أحسن مما أبلاني ، ما نعدتُ منذُ ذكرتُ ذلك لرسولِ الله ﷺ إلى يومى هذا كذباً ، وإنى لأرجو أن يحفظني
الله فيما بقيت . وأنزلَ الله على رسوله ﷺ [١١٧ التوبة] ﴿ لَقَدْ تَابَ اللهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ - إِلَى قَوْلِهِ -
وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴾ فوالله ما أنعمَ الله على من نعمة قط - بعد أن هداني للإسلام - أعظم ، في نفسٍ من
صدق رسولِ الله ﷺ أن لا أكونَ ككَذِبَتِهِ فَأَهْلَكَ كما هلك الذين كذبوا ، فإنَّ الله قال للذين كذبوا حين
أنزل الوحيَ شرّاً ما قال لأحد ، فقال تبارك وتعالى [٩٥ التوبة] ﴿ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَى
قَوْلِهِ - فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنْ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴾ قال كعب : وكنا نخافنا أيها الثلاثة عن أمر أولئك الذين قبلَ
منهم رسولُ الله ﷺ حين حلفوا له ، فهاهم واستغفروا لهم ، وأرجأ رسولُ الله ﷺ أمرنا حتى قضى الله فيه ،
فبذلك قال الله [١١٨ التوبة] : ﴿ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا ﴾ وليس الذي ذكرَ الله ما خُلفنا عن الغزو ، إنما
هو تخليفه أياًنا وأرجأه أمرنا عن حلف له واعتذرَ إليه ، فقبلَ منه »

قوله (حديث كعب بن مالك ، وقول الله تعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا) سيأتي الكلام على قوله (خلفوا)
في آخر الحديث . **قوله** (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك أن عبد الله بن كعب) كذا عند الأكثر ،

ووقع عن الزهري في بعض هذا الحديث رواية عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك وهو عم عبد الرحمن بن عبد الله الذي حدث به عنه هنا ، وفي رواية عن عبد الله بن كعب نفسه ، قال أحمد بن صالح فيما أخرجه ابن مردويه : كان الزهري سمع هذا القدر من عبد الله بن كعب نفسه ، وسمع هذا الحديث بطوله من ولده عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب ، وعنه أيضا رواية عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب عن عمه عبيد الله بالتصغير ، ووقع عند ابن جرير من طريق يونس عن الزهري في أول الحديث بغير إسناد ، قال الزهري ، غزا رسول الله ﷺ غزوة تبوك وهو يريد نصارى العرب والروم بالشام ، حتى إذا بلغ تبوك أقام بضع عشرة ليلة ، وأتته بها وفد أذرح ووفد أيلة ، فصالحهم رسول الله ﷺ على الجزية ، ثم قفل من تبوك ولم يجاوزها ، وانزل الله تعالى ﴿ لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساحة العسرة ﴾ الآية ، والثلاثة الذين خلفوا رهط من الانصار في بضعة وثمانين رجلا ، فلما رجع صدقه أولئك واعترفوا بذنوبهم ، وكذب سائرهم خلفوا ما حبسهم إلا العذر فقبل ذلك منهم ، ونهى عن كلام الذين خلفوا . قال الزهري وأخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب ، فساق الحديث بطوله . **قوله** (وكان قائد كعب من بنيه) بفتح الموحدة وكسر النون بعدها تحتانية ساكنة ، وقع في رواية القابسي هنا وكذا لابن السكن في الجهاد من بدته ، بفتح الموحدة رسكون التحتانية بعدها مثناة ، والأول هو الصواب . وفي رواية معقل عن ابن شهاب عند مسلم د وكان قائد كعب حين أصيب بصره وكان أعلم قومه وأوأم لأحاديث أصحاب رسول الله ﷺ . **قوله** (حين تخلف) أي زمان تخلفه . وقوله د عن قصة ، متعلق بقوله يحدث . **قوله** (الا في غزوة تبوك) زاد أحمد من رواية معمر د وهي آخر غزوة غزاها ، وهذه الزيادة رواها موسى بن عقبة عن ابن شهاب بغير إسناد ، ومثله في زيادات المغازي ليونس بن بكير من مرسل الحسن . وقوله د ولم يأت أحد ، تقدم في غزوة بدر بهذا السند د ولم يأت أحد ، **قوله** (توائمتا) بمثابة وقاف أي أخذ بعضنا على بعض الميثاق لما تبايعنا على الاسلام والجهاد . **قوله** (وما أحب أن لي بها مشهد بدر) أي أن لي بدلا . **قوله** (وإن كانت بدر أذكر في الناس) أي أعظم ذكرا . وفي رواية يونس عن ابن شهاب عند مسلم ، وإن كانت بدر أكثر ذكرا في الناس منها ، ولاحمد من طريق معمر عن ابن شهاب د وامعري إن أشرف مشاهد رسول الله ﷺ لبدر ، **قوله** (أقوى ولا أيسر) زاد مسلم د مني . **قوله** (ولم يكن رسول الله ﷺ يريد غزوة إلا ودي بغيرها) أي أوم غيرها ، والتورية أن يذكر انظرا يحتمل معنيين أحدهما أقرب من الآخر فيوم إرادة القريب وهو يريد البعيد . وزاد أبو داود من طريق محمد بن ثور عن معمر عن الزهري د وكان يقول : الحرب خدعة . (تنبيه) : هذه القطعة من الحديث أفردت منه ، وقد تقدمت في الجهاد بهذا الاسناد ، وزاد فيه من طريق يونس عن الزهري د ولما كان يخرج إذا خرج في سفر إلا يوم الخميس . . وللنسائي من طريق ابن وهب عن يونس د في سفر جهاد ولا غيره ، وله من وجه آخر د وخرج في غزوة تبوك يوم الخميس . **قوله** (وعدوا كثيرا) في رواية د وغزو عدو كبير . **قوله** (لجل) بالجم وتشديد اللام ويجوز تخفيفها أي أوصح . **قوله** (أهبة غزوم) في رواية الكشميني د أهبة عدوم ، والأهبة بضم الهمة وسكون الهاء ما يحتاج اليه في السفر والحرب . **قوله** (ولا يجمعهم كتاب حافظ) بالتثنية فيهما ، وفي رواية مسلم بالإضافة ، وزاد في رواية معقل د يزيدون على عشرة آلاف ، ولا يجمع ديوان حافظ ، ولحاكم في الاكليل ، من حديث معاذ د خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى غزوة تبوك زيادة على ثلاثين ألفا ، وهذه العدة جزم ابن إسحق

وأورده الواقدي بسند آخر موصول وزاد أنه كان معه عشرة آلاف فرس ، فتحمل رواية معقل على إرادة عدد الفرسان . ولا بن مردويه ، ولا يجمعهم ديوان حافظ ، يعني كعب بذلك الديوان يقول : لا يجمعهم ديوان مكتوب ، وهو يقوى رواية الثنوني ، وقد نقل عن أبي زرعة الرازي أنهم كانوا في غزوة تبوك أربعين ألفا ، ولا تخالف الرواية التي في الأكليل ، أكثر من ثلاثين ألفا لاحتمال أن يكون من قال أربعين ألفا جابر السكسر ، وقوله يريد الديوان هو كلام الزهري ، وأراد بذلك الاحتراز عما وقع في حديث حذيفة ، أن النبي ﷺ قال : اكتبوا لي من تلفظ بالاسلام ، وقد ثبت أن أول من دون الديوان عمر رضي الله عنه . **قوله** (قال كعب) هو موصول بالاسناد المذكور . **قوله** (فما رجل) في رواية مسلم ، **قوله** (الا ظن أنه سيخفي) في رواية الكشميني ، أن سيخفي ، بتخفيف النون بلاهاء ، وفي رواية مسلم ، أن ذلك سيخفي له . **قوله** (حين طابت الثمار والظلال) في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب ، في قيظ شديد في ليالي الخريف والناس غادفون في تخيلهم ، وفي رواية أحمد بن طريق معمر ، وأنا أقدر شيء في نفسي على الجهاز وخفة الحاذ ، وأنا في ذلك أصغر إلى الظلال والثمار ، وقوله ، الحاذ ، بجاء مهملة وتخفيف الذال المعجمة هو الحال وزنا ومعنى : وقوله ، أصغر ، بصاد مهملة وضم المعجمة أي أميل ، ويروي ، أصغر ، بضم العين المهملة بعدها راء ، وفي رواية ابن مردويه ، قالنا الناس اليها صمر . **قوله** (حتى اشتد الناس الجمد) بكسر الجيم وهو الجمد في الشيء والمبالغة فيه ، وضبطوا الناس بالرفع على أنه الضاعل والجمد بالنصب على نزع الخافض ، أو هو نعت لمصدر محذوف أي اشتد الناس الاشتداد الجمد ، وعند ابن السكن ، اشتد بالناس الجمد ، برفع الجمد وزيادة الموحدة وهو الذي في رواية أحمد ومسلم وغيرهما ، وفي رواية الكشميني ، بالناس الجمد ، والجمد على هذا فاعل وهو مرفوع وهي رواية مسلم ، وعند ابن مردويه ، حتى شمر الناس الجمد ، وهو يؤيد التوجيه الأول . **قوله** (فأصبح رسول الله ﷺ والمسلمون معه ولم أقض من جهازي) بفتح الجيم وبكسرها وعند ابن أبي شيبة وابن جرير من وجه آخر عن كعب ، فأخذت في جهازي ، فأصبيت ولم أفرح ، فقلت أنجهز في غد . **قوله** (حتى أسرعوا) وفي رواية الكشميني ، حتى شرعوا ، بالشين المعجمة وهو تصحيف . **قوله** (وليتني فقلت) زاد في رواية ابن مردويه ، ولم أفعل . **قوله** (وتفرط) بالفاء والطاء والمهملة أي فات وسبق ، والفراط السابق . وفي رواية ابن أبي شيبة ، حتى أمعن القوم وأسرعوا ، فطافقت أغدو للتجهيز وتشغلي الرجال ، فأجمعت القعود حين سبقني القوم ، وفي رواية أحمد بن طريق عمر بن كثير عن كعب ، فقلت أيها ، سار الناس ثلاثا ، فأقمت . **قوله** (مغموصا) بالعين المعجمة والصاد المهملة أي مطعوننا عليه في دينه متهما بالنفاق ، وقيل معناه مستحقرا ، تقول غمضت فلانا إذا استحقته . **قوله** (حتى بلغ تبوك) بغير صرف للاكثر ، وفي رواية ، تبوكا ، على إرادة المكان . **قوله** (فقال رجل من بني سلمة) بكسر اللام ، وفي رواية معمر ، من قومي ، وعند الواقدي أنه عبد الله بن أنيس ، وهذا غير الجعفي الصحابي المشهور ، وقد ذكر الواقدي فيمن استشهد باليامة عبد الله بن أنيس السلي بفتحتين فهو هذا ، والذي رد عليه هو معاذ بن جبل اتفاقا إلا ما حكى الواقدي ، وفي رواية أنه أبو قتادة ، قال والأول أثبت . **قوله** (حبسه برداء والنظر في عطفه) بكسر العين المهملة وكنى بذلك عن حسنه وبهجته ، والعرب تصف الرداء بصفة الحسن وتسميه عطفنا لوقوعه على عطف الرجل . **قوله** (فسكت رسول الله ﷺ) فبينا هو كذلك رأى رجلا متصبيا ينزل به السراب ، فقال رسول الله ﷺ : كن أبأخيمة فإذا هو أبو خيشمة

الانصارى : قلت : واسم أبي خيشمة هذا سعد بن خيشمة ، كذا أخرجه الطبراني من حديثه ولفظه : تخلف عن رسول الله ﷺ فدخلت حائطا فرأيت عريشا قد رش بالماء ، ورأيت زوجتي فقلت : ما هذا بالانصار ، رسول الله ﷺ في السموم والحرور وأنا في الظل والنعيم ، فقامت إلى ناضح لي وتمرات فخرجت ، فلما طلعت على العسكر فرآني الناس قال النبي : كن أبا خيشمة ، فجئت . فدعا لي ، وذكره ابن إسحق عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم مرسل ، وذكر الواقدي أن اسمه عبد الله بن خيشمة ، وقال ابن شهاب : اسمه مالك بن قيس . **قوله** (فلما بلغني أنه توجه قافلا) في رواية مسلم : فلما بلغني أن رسول الله ﷺ ، وذكر ابن سعد أن قدوم رسول الله ﷺ المدينة كان في رمضان . **قوله** (حضرتني همي) في رواية الكشميني « همي » ، وفي رواية مسلم « بشي » ، بالواحدة ثم الثلاثة ، وفي رواية ابن أبي شيبة : فطفت أعد العذر لرسول الله ﷺ إذا جاء وأهله الكلام . **قوله** (وأجمعت صدقه) أي جزمت بذلك وعقدت عليه قصدي ، وفي رواية ابن أبي شيبة : وعرفت أنه لا ينجيني منه إلا الصدق . **قوله** (وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جالس للناس) هذه القطعة من هذا الحديث أفردت في الجهاد ، وقد أخرجه أحمد من طريق ابن جريج عن ابن شهاب بلفظ : لا يقدم من سفر إلا في الضحى فيبدأ بالمسجد فيصل فيه ركعتين ويقعد ، وفي رواية ابن أبي شيبة ثم يدخل على أهله ، وفي حديث أبي ثعلبة عند (١) والطبراني : كان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فصل فيه ركعتين ثم يثني بغاطمة ثم يأتي أزواجه ، وفي لفظ : ثم بدأ ببيت فاطمة ثم أتى بيوت نسائه . **قوله** (جاءه المخلفون فطفقوا يمتدرون اليه ويحلفون له ، وكانوا بضعة وثمانين رجلا) ذكر الواقدي أن هذا العدد كان من منافق الانصار ، وأن المعتز من الاعراب كانوا أيضا اثنين وثمانين رجلا من بني غفار وغيرهم ، وأن عبد الله بن أبي ومن أطاعه من قومه كانوا من غير هؤلاء وكانوا عددا كثيرا . **قوله** (فلما سلت عليه تبسم تبسم المنضب) وعند ابن عائد في المغازي : فأعرض عنه ، فقال : يا نبي الله لم تعرض عني ؟ فوالله ما ناقضت ولا ارتببت ولا بدأت ، قال : فما خلفك ؟ . **قوله** (والله لقد أعطيت جدلا) أي فصاحة وقوة كلام بحيث أخرج عن هدة ما ينسب إلى بما يقبل ولا يرد . **قوله** (تجدد على) بكسر الجيم أي تفضب . **قوله** (حتى يقضى الله عليك ، فقامت) زاد النسائي من طريق يونس عن الزهري : ففضيت . **قوله** (وثار رجال) أي وثبوا . **قوله** (كافيك ذنبك) بالنصب على نزع الخافض أو على المغفوية أيضا ، واستغفار بالرفع على أنه الفاعل . وعند ابن عائد : فقال كعب : ما كنت لأجمع أمرين : أتخلف عن رسول الله ﷺ ، وأكذب . فقالوا : إنك شاعر جري . ، فقال : أما على الكذب فلا ، زاد في رواية ابن أبي شيبة : كما صنع ذلك بغيرك فقبل منهم عذرهم واستغفر لهم . **قوله** (وقيل لهم مثل ما قيل لك) في رواية ابن مردويه : وقال لهما مثل ما قيل لك . **قوله** (يؤنبوني) بنون ثقيلة ثم موحدة من التأنيب وهو اللوم العنيف . **قوله** (مرارة) بضم الميم ورايين الأولى خفيفة ، وقوله (العمري) بفتح المهملة وسكون الميم نسبة إلى بني عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس ، ووقع لبعضهم العمري وهو خطأ . وقوله (ابن الربيع) هو المشهور ، ووقع في رواية مسلم : ابن ربيعة ، وفي حديث مجمع بن جارية عند ابن مردويه : مرارة بن ربيع ، وهو خطأ ، وكذا ما وقع عند ابن أبي حاتم من مرسل الحسن من تسميته « ربيع ابن مرارة » ، وهو مقلوب ، وذكر في هذا المرسل أن سبب تخلفه أنه كان له حائط حين زعم فقال في نفسه : قد

غزوت قبلها ، فلما أقت عامي هذا . فلما تذكر ذنبه قال : اللهم إني أشهدك أني قد تصدقت به في سبيلك . وفيه أن الآخر يعني هلالا كان له أهل تفرقوا ثم اجتمعوا فقال : لو أقت هذا العام عندهم ، فلما تذكر قال : اللهم لك علي أن لا أرجع إلى أهل ولا مال . **قوله** (وهلال بن أمية الواقفي) بقاف ثم فاء نسبة إلى بني واقف بن امرئ القيس بن مالك بن الأوس . **قوله** (فذكروا لي رجلين صالحين قد شهدا بدر) هكذا وقع هنا . وظاهره أنه من كلام كعب ابن مالك ، وهو مقتضى صنيع البخاري ، وقد قررت ذلك واضحا في غزوة بدر . ومن جزم بأنهما شهدا بدر أبو بكر الأثرم ، وتلقبه ابن الجوزي ونسبه إلى الغلط فلم يصب ، واستدل بعض المتأخرين لكونهما لم يشهدا بدر بما وقع في قصة حاطب ، وأن النبي ﷺ لم يهجره ولا عاقبه مع كونه جس عليه ، بل قال لعمر لما هم يقتله : وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم . قال : وأين ذنب التخلف عن ذنب الجس ؟ قلت : وليس ما استدلل به بواضح ، لأنه يقتضي أن البدرى عنده إذا جنى جناية ولو كبرت لا يعاقب عليها ، وليس كذلك ، فهذا عمر مع كونه المخاطب بقصة حاطب فقد جلد قدامة بن مظعون الحد لما شرب الخمر وهو بدرى كما تقدم ، وإنما لم يعاقب النبي ﷺ حاطبا ولا يهجره لأنه قبل عذره في أنه إنما كاتب قريشا خشية على أهله وولده ، وأراد أن يتخذ له عذرا فغفر له بذلك ، بخلاف تخلف كعب وصاحبيه فانهم لم يكن لهم عذر أصلا . والله أعلم . **قوله** (لي فيهما أسوة) بكسر الهمزة ويجوز ضمها ، قال ابن التين : التأسى بالنظر ينفع في الدنيا بخلاف الآخرة ، فقد قال تعالى (وإن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم) الآية . **قوله** (فضيت حين ذكر وهما لي) في رواية معمر . فقلت والله لا أرجع إليه في هذا أبدا . **قوله** (ونهى رسول الله ﷺ المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة) بالرفع وهو في موضع نصب على الاختصاص أي متخصصين بذلك دون بقية الناس . **قوله** (حتى تنكرت في نفس الأرض فإني أعرف) وفي رواية معمر : وتنكرت لنا الشيطان حتى ما هي بالشيطان التي نعرف ، وتنكر لنا الناس حتى ما هم الذين نعرف ، وهذا يحذف الحزين والمجهوم في كل شيء حتى قد يحذف في نفسه ، وزاد المصنف في التفسير من طريق إسحق بن راشد عن الزهري : وما من شيء أهم إلى من أن أموت فلا يصلي على رسول الله ﷺ ، أو يموت فأكون من الناس بتلك المنزلة فلا يكلمني أحد منهم ولا يصلي على ، وعند ابن عائد : حتى وجلا أشد الرجل وصاروا مثل الرهبان . **قوله** (هل حرك شفتيه برد السلام على) لم يحزم كعب بتحريك شفتيه عليه السلام ، ولعل ذلك بسبب أنه لم يكن يديم النظر إليه من الخجل . **قوله** (فأسارقه) بالسين المهملة وللقاف أي أنظر إليه في خفية . **قوله** (من جفوة الناس) بفتح الجيم وسكون الفاء أي إعراضهم ، وفي رواية ابن أبي شبة : وطفقنا نتمشى في الناس ، لا يكلمنا أحد ولا يرد علينا سلاما . **قوله** (حتى تسورت) أي علوت سور الدار . **قوله** (جدار حائط أبي قتادة وهو ابن عمي وأحب الناس إلى) ذكر أنه ابن عمه لكونهما معا من بني سلية ، وليس هو ابن عمه أخى أبيه الأقرب . وقوله (أنشدك) بضم المعجمة وفتح أوله أي أسألك ، وقوله (الله ورسوله أعلم) ليس هو تكليما لكعب لأنه لم ينو به ذلك كما سيأتي تقريره . **قوله** (وتوايت حتى تسورت الحائط) وفي رواية معمر : فلم أملك نفسي أن بكيت ، ثم اقتحمت الحائط خارجا . **قوله** (إذا نبطى) بفتح النون والموحدة . **قوله** (من أنباط أهل الشام) نسبة إلى استنباط الماء واستخراجه ، وهؤلاء كانوا في ذلك الوقت أهل الفلاحة وهذا النبى الشامى كان نصرانيا كما وقع في رواية معمر : إذا نصراني جاء بطعام له يبيعه ، ولم أقف على اسم هذا النصراني ، ويقال إن النبى ينسبون إلى

نبط بن هانئ بن أميم بن لاوذ بن سام بن نوح . **قوله** (من ملك غسان) بفتح المعجمة وسين مهملة ثقيلة هو جيلة ابن الأيهم ، جزم بذلك ابن عائد . وعند الواقدي الحارث بن أبي شمر ، ويقال جيلة بن الأيهم . وفي رواية ابن مردويه : فكتب إلى كتابا في سرقة من حرير . **قوله** (ولم يحملك الله بدار هوان ولا مضينة) يسكون المعجمة ويجوز كسرهما ، أى حيث يضيع حقلك . وعند ابن عائد : فإن لك متحولا ، بالمهملة وفتح الواو ، أى مكانا تتحول إليه . **قوله** (فالحق بنا نواسك) بضم النون وكسر المهملة من المواصلة ، وزاد في رواية ابن أبي شيبة : في أموالنا . فقلت : إنا لله ، قد طمع في أهل الكفر ، ونحوه لابن مردويه . **قوله** (فتيمنت) أى قصدت ، والثور ما يخبز فيه ، وقوله فسجرت به بسين مهملة وجيم أى أوقدته ، وأنت الكتاب على معنى الصحيفة . وفي رواية ابن مردويه : فعمدت بها إلى تنويره فسجرت بها . ودل صنيع كعب هذا على قوة إيمانه ومحبة الله ورسوله ، وإلا فن صار في مثل حاله من الهجر والإعراض قد يضمف عن احتمال ذلك وتحمله الرغبة في الجاه والمال على هجران من هجره ولا سيما مع أمنه من الملك الذي استدعاه إليه أنه لا يسكره على فراق دينه ، لكن لما احتمل عنده أنه لا يأمن من الاقتتان حسم المادة وأحرق الكتاب ومنع الجواب ، هذا مع كونه من الشعراء الذين طبعت نفوسهم على الرغبة ، ولا سيما بعد الاستدعاء والحث على الوصول إلى المقصود من الجاه والمال ، ولا سيما والذي استدعاه قريبه ونسيبه ، ومع ذلك فغلب عليه دينه وقوى عنده يقينه ، ورجح ما هو فيه من النكد والتعذيب على ما دعى إليه من الراحة والنعيم ، حبا في الله ورسوله ، كما قال **عليه السلام** : « وأن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما » . وعند ابن عائد أنه شكاه إلى رسول الله **ﷺ** وقال : ما زال إعراضك عني حتى رغب في أهل الشرك . **قوله** (إذا رسول رسول الله **ﷺ**) لم أقف على اسمه ، ثم وجدت في رواية الواقدي أنه خزيمه بن ثابت ، قال : وهو الرسول إلى هلال ومرادة بذلك . **قوله** (أن تمزل امرأتك) هي عميرة بنت جبير بن صخر بن أمية الأنصارية أم أولاده الثلاثة عبد الله وعبيد الله وعبيد ، ويقال اسم امرأته التي كانت يومئذ عنده خيرة بالمعجمة المفتوحة ثم التحتانية . **قوله** (الحق بأهلك فتكوني عندهم حتى يقضى الله) زاد النسائي من طريق مفضل بن عبيد الله عن الزهري : فلهجت بهم . **قوله** (لجأت امرأة هلال) هي خولة بنت عاصم . **قوله** (فقال لي بمض أهلي) لم أقف على اسمه . وبشكل مع نهى النبي **ﷺ** عن كلام الثلاثة ، ويحجب بأنه أهله بعض ولده أو من النساء ، ولم يقع النهي عن كلام الثلاثة للنساء اللاتي في بيوتهم ، أو الذي كله بذلك كان منافقا ، أو كان ممن يخدعه ولم يدخل في النهي . **قوله** (فأوفى) بالفاء مقصور أى أشرف وأطلع . **قوله** (على جبل سلع) بفتح المهملة وسكون اللام ، وفي رواية معمر : من ذروة سلع ، أى أعلاه ، وزاد ابن مردويه ، وكانت ابنتيت خيمة في ظهر سلع فكنت أكون فيها ، ونحوه لابن عائد وزاد : أكون فيها نهارا . **قوله** (يا كعب بن مالك أبشر) في رواية عمر بن كثير عن كعب عند أحد : إذ سمعت رجلا على الثانية يقول : كعبا كعبا ، حتى دنا مني فقال : بشروا كعبا . **قوله** (غفرت ساجدا وقد عرفت أنه جاء فرج) وعند ابن عائد : غفرت ساجدا يبكي فرحا بالتوبة . **قوله** (وآذن) بالمد وفتح المعجمة أى أعلم ، وللكشميني بغير مد وبالكسر ، ووقع في رواية إسحق بن راشد وفي رواية معمر : فانزل الله توبتنا على نبيه حين بقى الثلث الأخير من الليل ، ورسول الله **ﷺ** عند أم سلمة ، وكانت أم سلمة محسنة في شأن معتنية بأمرى فقال : يا أم سلمة تيب على كعب ، قالت : أفلا أرسل إليه فأبشره ؟ قال : إذا يحطسكم الناس فيمنعكم النوم سائر

الليلة . حتى إذا صلى الفجر آذن بتوبة الله علينا ، . **قوله** (وركض إلى رجل فرسا) لم أقف على اسمه ، ويحتمل أن يكون هو حمزة بن عمرو الأسلمي . **قوله** (وسعى ساع من أسلم) هو حمزة بن عمرو ، ورواه الواقدي ، وعند ابن عائد أن الذين سميا أبو بكر وعمر ، لكنهم صدره بقوله « زعموا » ، وعند الواقدي « وكان الذي أوفى على سلع أبا بكر الصديق فصاح : قد تاب الله على كعب . والذي خرج على فرسه الزبير بن العوام . قال : وكان الذي بشرني فزعمت له ثوبى حمزة بن عمرو الأسلمي . قال : وكان الذي بشر هلال بن أمية بتوبته سعيد بن زيد ، قال : وخرجت إلى بني واقف فبشرته فسجد . قال سعيد : فما ظننته يرفع رأسه حتى تخرج نفسه ، يعني لما كان فيه من الجهد فقد قيل إنه امتنع من الطعام حتى كان يواصل الأيام صائما ولا يفتر من البكاء ، وكان الذي بشر مرارة بتوبته سلسكان ابن سلامة أو سلة بن سلامة بن وقش . **قوله** (والله ما أملك غيرهما يومئذ) يريد من جنس الثياب ، وإلا فقد تقدم أنه كان عنده راحلتان ، وسيأتي أنه استأذن أن يخرج من ماله صدقة . ثم وجدت في رواية ابن أبي شيبة التصريح بذلك ففيها « والله ما أملك يومئذ ثوبين غيرهما ، وزاد ابن عائد من وجه آخر عن الزهري « فلبسهما ، **قوله** (واستمرت ثوبين) في رواية الواقدي « من أبي قتادة . **قوله** (وانطلقت إلى رسول الله ﷺ) في رواية مسلم « فانطلقت أنا مع رسول الله ﷺ . **قوله** (فوجا فوجا) أي جماعة جماعة . **قوله** (إيهنك بكسر النون) وزعم ابن التين أنه بفتحها ، بل قال السفاقي إنه أصوب لأنه من الهناء ، وفيه نظر . **قوله** (ولا أنساها لطبعة) قالوا سبب ذلك أن النبي ﷺ كان أخى بينه وبين طلحة لما أخى بين المهاجرين والأنصار ، والذي ذكره أهل المغازي أنه كان أخا الزبير لكن كان الزبير أخا طلحة في أخوة المهاجرين فهو أخو أخيه . **قوله** (أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك) استشكل هذا الإطلاق بيوم إسلامه فإنه مر عليه بعد أن ولدته أمه وهو غير أيامه ، فقيل هو مستثنى تقديرا وإن لم ينطق به لعدم خفائه ، والاحسن في الجواب أن يوم توبته مكل ليوم إسلامه ، فيوم إسلامه بداية سعاده ويوم توبته مكل لما فهو خير جميع أيامه . وإن كان يوم إسلامه خيرا فيوم توبته المضاف إلى إسلامه خير من يوم إسلامه المجرد عنها . والله أعلم . **قوله** (قال : لا ، بل من عند الله) زاد في رواية ابن أبي شيبة « وانكم صدقتم الله فصدقكم . **قوله** (حتى كأنه قطعة قر) في رواية إسحق بن راشد في التفسير « حتى كأنه قطعة من القمر ، ويسأل عن السر في التقييد بالقطعة مع كثرة ما ورد في كلام البلغاء من تشبيه الوجه بالقمر بغير تقييد ، وقد تقدم في صفة النبي ﷺ تشبيههم له بالشمس عالمة وغير ذلك ، وكان كعب بن مالك قاتل هذا من شعراء الصحابة وحاله في ذلك مشهورة ، فلا بد في التقييد بذلك من حكمة . وما قيل في ذلك من الاحتراز من السواد الذي في القمر ليس بقوى ، لأن المراد تشبيهه بما في القمر من الضياء والاستنارة ، وهو في تمامه لا يكون فيها أقل مما في القطعة المجردة . وقد ذكرت في صفة النبي ﷺ بذلك توجيهات : ومنها أنه للإشارة إلى موضع الاستنارة وهو الجبين وفيه يظهر السرور كما قالت عائشة مسرورا تبرق أسارير وجهه ، فكأن التشبيه وقع على بعض الوجه فناسب أن يشبه ببعض القمر . **قوله** (وكنا نعرف ذلك منه) في رواية الكشميني « فيه » ، وفيه ما كان النبي ﷺ عليه من كمال الشفقة على أمته والرافة بهم والفرح بما يسرهم . وعند ابن مردويه من وجه آخر عن كعب بن مالك « لما نزلت توبتي أتيت النبي ﷺ فقبلت يده وركبته . **قوله** (أن من توبتي أن أنخلع من مالي) أي أخرج من جميع مالي . **قوله** (صدقة) هو مصدر في موضع الحال أي متصدقا ، أو ضمن أنخلع معنى أتصدق وهو مصدر أيضا . وقوله « أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك »

في رواية أبي داود عن كعب أنه قال : ان من توبى أن أخرج من مالى كله الى الله ورسوله صدقة . قال : لا ، قلت نصفه . قال : لا ، قلت : فثلثه . قال : نعم ، ولا بن مردويه من طريق ابن عيينة عن الزهري : فقال النبي ﷺ : يجرى عنك من ذلك الثلث ، ونحوه لاحد في قصة أبي لبابة حين قال : ان من توبى أن أنخلع من مالى كله صدقة لله ورسوله ، فقال النبي ﷺ : يجرى عنك الثلث . . . **قوله** (فوالله ما أعلم أحدا من المسلمين أعظم له) . وقوله : في صدق الحديث ، إذ ذكرت ذلك لرسول الله ﷺ أحسن مما أبلغني ، وكذلك قوله بعد ذلك : فوالله ما أنعم الله على من نعمة قط بعد أن هداني إلى الاسلام أعظم من صدق رسول الله ﷺ ، في قوله : أحسن وأعظم ، شاهد على أن هذا السياق يورد ويراد به نفي الإفضلية لا المساواة ، لأن كعبا شاركا في ذلك رفيقان ، وقد نفي أن يكون أحد حصل له أحسن مما حصل له ، وهو كذلك لكنه لم ينف المساواة . **قوله** (أن لا أكون كذوبته) لا زائدة كما نبه عليه عياض . **قوله** (وكنا نخلفنا) بضم أوله وكسر اللام وفي رواية مسلم وغيره : خلفنا ، بضم المعجمة من غير شيء قبلها . **قوله** (وأرجأ) مبهوضا أي أخر وزنا ومعنى ، وحاصله أن كعبا قسر قوله تعالى (وعلى الثلاثة الذين خلفوا أي أخرؤا حتى تاب الله عليهم ، لا أن المراد أنهم خلفوا عن الغزو ، وفي تفسير عبد الرزاق عن معمر عن سمع عكرمة في قوله تعالى (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) قال : خلفوا عن التوبة ، ولا بن جرير من طريق قتادة نحوه ، قال ابن جرير : فعنى الكلام لقد تاب الله على الذين أخرت توبتهم . وفي قصة كعب من الفوائد غير ما تقدم جواز طلب أموال الكفار من ذوى الحرب ، وجواز الغزو في الشهر الحرام ، والتصریح بجبهة الغزو إذا لم تقتض المصلحة ستره ، وأن الإمام إذا استنفر الجيش عموما لزمهم الذمير والحق اليوم بكل فرد فرد أن لو تخلف . وقال السهيلي إنما اشتد الغضب على من تخلف وإن كان الجهاد فرض كفاية لكنه في حق الانصار خاصة فرض عين لأنهم بايعوا على ذلك ، وصدقات ذلك قولهم وهم يحضرون الخندق :

نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد ما بقينا أبدا

فكان تخلفهم عن هذه الغزوة كبيرة لأنها كانتك لبيعتهم ، كذا قال ابن بطال . قال السهيلي : ولا أعرف له وجها غير الذي قال . قلت : وقد ذكرت وجها غير الذي ذكره وأعله أقعد ، ويؤيده قوله تعالى (ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ﷺ الآية . وعند الشافعية وجه أن الجهاد كان فرض عين في زمن النبي ﷺ ، فعلى هذا فيتوجه العتاب على من تخلف مطلقا . وفيها أن العاجز عن الخروج بنفسه أو بماله لا لوم عليه ، واستخلاف من يقوم مقام الإمام على أهله والضعفة ، وفيها ترك قتل المنافقين ، ويستنبط منه ترك قتل الزنديق إذا أظهر التوبة . وأجاب من أجازه بأن الترك كان في زمن النبي ﷺ لمصلحة التأليف على الاسلام . وفيها عظم أمر المعصية ، وقد نبه الحسن البصري على ذلك فيما أخرجه ابن أبي حاتم عنه قال : يا سبحان الله ما أكل هؤلاء الثلاثة مالا حراما ولا سفكوا دما حراما ولا أفدوا في الأرض ، أصابهم ما سمعتم وضائق عليهم الأرض بما رحبت ، فكيف بمن يواقع الفواحش والكبائر ؟ وفيها أن القوى في الدين يؤخذ بأشد مما يؤخذ الضعيف في الدين ، وجواز إخبار المرء عن تقصيره ونفريته وعن سبب ذلك وما آل إليه أمره تحذيرا ونصيحة غيره ، وجواز مدح المرء بما فيه من الخير إذا أمن الفتنة ، وتسلية نفسه بما لم يحصل له بما وقع لنظيره ، وفضل أهل بدر والمقبة ، والحلف للتأكيد من غير استخلاف ، والتورية عن المقصد ، ورد الغيبة ، وجواز ترك وطء الزوجة مدة .

وفيه أن المرء إذا لاحظ له فرصة في الطاعة لحقه أن يبادر إليها ولا يسوف بها لتلا محرمها كما قال تعالى ﴿ استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحییکم ، واعلموا أن الله یحول بین المرء وقابله ﴾ ومثله قوله تعالى ﴿ ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ﴾ ونسأل الله تعالى أن یلهینا المبادرة إلى طاعته ، وأن لا یسلبنا ما خولنا من نعمته . وفيها جواز تمنی ما فات من الخیر ؛ وأن الإمام لا یهمل من تخلف عنه فی بعض الأمور بل یذكره لیراجع التوبة . وجواز الطعن فی الرجل بما یغلب علی اجتهاد الطاعن عن حمة الله ورسوله . وفيها جواز الرد علی الطاعن إذا غلب علی ظن الراد وهم الطاعن أو غلطه . وفيها أن المستحب للقدام أن یكون علی وضوء ، وأن یدبأ بالمسجد قبل بیته فیصلی ثم یجلس لمن یسلم علیه ، ومشروعية السلام علی القدام وتلقیه ، والحکم بالظاهر ، وقبول المعاذیر واستحباب بكاء العاصی أسفا علی ما فات من الخیر . وفيها لإجراء الأحكام علی الظاهر ووكول السرائر إلى الله تعالى وفيها ترك السلام علی من أذنب ، وجواز هجره أكثر من ثلاث . وأما التهی عن الهجر فوق الثلاث فمحمول علی من لم یكن هجرانه شرعیاً ، وأن التنبس قد یكون عن غضب كما یكون عن تعجب ولا یختص بالسرور . وممانبة الكثیر أصحابه ومن یعز علیه ذنن غیره . وفيها فائدة الصدق وشؤم عاقبة الكذب . وفيها العمل بمفهوم القب إذا حفته فریئة ، لقوله ﷺ لما حدثه كعب د أما هذا فقد صدق ، فانه یشعر بأن من سواه كذب ، لكن لیس علی عمومہ فی حق كل أحد سواء ، لان مرارة وهلا لا یضاد صدقا ، فیختص الكذب بمن حلف واعتذر ، لا بمن اعترف ، ولهذا عاقب من صدق بالتأديب الذی ظهرت فائدته عن قرب ، وآخر من كذب للعقاب الطویل ، وفی الحديث الصحيح د اذا أراد الله بعبد خیرا عجل له عقوبته فی الدنیا ، واذا أراد به شرا أمسك عنه عقوبته فیرد القيامة بذنوبه ، قیل وإنما غلط فی حق هؤلاء الثلاثة لأنهم تركوا الواجب علیهم من غیر عذر ، یدل علیه قوله تعالى ﴿ ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن یتغلغوا عن رسول الله ﴾ وقول الانصار : نحن الذین بايعوا عمدا علی الجهاد ما بقینا أبدا

وفيها تبرید حر المصیبة بالناسی بالنظیر ، وفيها عظم مقدار الصدق فی القول والفعل ، وتملیق سعادة الدنیا والآخرة والنجاة من شرهما به ، وأن من عوقب بالهجر یعذر فی التغلف عن صلاة الجماعة لأن مرارة وهلا لا یخرجها من بیوتها تلك المدة . وفيها سقوط رد السلام علی المهجور عن سلم علیه إذ لو كان واجبا لم یقل كعب : هل حرك شفתיه برد السلام . وفيها جواز دخول المرء دار جاره وصدیقه بغیر إذنه ومن غیر الباب إذا علم رضاه . وفيها أن قول المرء د الله ورسوله أعلم ، لیس بخطاب ولا كلام ولا یبحث به من حلف أن لا یسکلم الآخر إذا لم ینوبه مکالمته وإنما قال أبو قتادة ذلك لما ألح علیه كعب ، وإلا فقد تقدم أن رسول ملك غسان لما سأل عن كعب جمل الناس یشیرون له إلى كعب ولا یتكلمون بقولهم مثلاً هذا كعب مبالغة فی هجره والإعراض عنه ، وفيها أن مسارقة النظر فی الصلاة لا تقدر فی صحتها ، وإیثار طاعة الرسول علی مودة القرب ، وخدمة المرأة زوجها ، والاحتیاط لمجانبة ما یغشی الوقوع فیہ ، وجواز تحریق ما فیہ اسم الله للصراحة . وفيها مشروعية سجود الشکر والاستباق إلى البشارة بالخیر وإعطاء البشیر أنفس ما یحضر الذی یأتیه بالبشارة ، وتنهیة من تجددت له نعمة ، والقیام الیه إذا أقبل ، واجتماع الناس عند الإمام فی الأمور المهمة ، وسروره بما یسر أتباعه ، ومشروعية العارية ، ومصالحة القدام والقیام له ، والتزام المداومة علی الخیر الذی یتنفع به ، واستحباب الصدقة عند التوبة ، وأن من نذر الصدقة

بشكل ماله لم يلزمه إخراج جميعه . وسيأتى البحث فيه فى كتاب النذر ان شاء الله تعالى . وقال ابن التين : فيه أن كعب بن مالك من المهاجرين الأولين الذين صلوا الى القبلتين ، كذا قال ، وليس كعب من المهاجرين إنما هو من السابقين من الأنصار

٨٠ - باب . نزول النبي ﷺ بالحجر

٤٤١٩ - **حدثنا** عبد الله بن محمد الجعفي **حدثنا** عبد الرزاق أخبرنا مقرر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضى الله عنهما قال « لما مر النبي ﷺ بالحجر قال : لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم أن يصيبكم ما أصابهم ، إلا أن تكونوا باكين . ثم قنع رأسه وأسرع السير حتى أجاز الوادى »

٤٤٢٠ - **حدثنا** يحيى بن بكير **حدثنا** مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضى الله عنهما قال « قال رسول الله ﷺ لأصحاب الحجر : لا تدخلوا على هؤلاء المعذنين إلا أن تكونوا باكين أن يصيبكم مثل ما أصابهم »

قوله (باب نزول النبي ﷺ بالحجر) بكسر المهملة وسكون الجيم ، وهى منازل ثمود . زعم بعضهم أنه مر به ولم ينزل ، ويرده التصريح فى حديث ابن عمر بأنه « لما نزل الحجر أمرهم أن لا يشربوا ، وقد تقدم حديث ابن عمر فى بئر ثمود ، وقد تقدمت مباحثه فى أحاديث الأنبياء . وقوله « أن يصيبكم » بفتح الهمزة مفعول له ، أى كراهة الإصابة . وقوله « أجاز الوادى » أى قطعه . وقوله فى الرواية الثانية « قال النبي ﷺ لأصحاب الحجر لا تدخلوا » قال الكرماني : أى قال لأصحابه الذين معه فى ذلك الموضع ، وأضيف الى الحجر لعبورهم عليه . وقد تكلم فى ذلك وتصف ، وليس كما قال ، بل اللام فى قوله « لأصحاب الحجر » بمعنى عن ، وحذف المفعول لهم ليعم كل سامع ، والتقدير : قال لأئمة عن أصحاب الحجر ومثود : لا تدخلوا على هؤلاء المعذنين ، أى ثمود : وهذا واضح لا خفاء به

٨١ - **باب** ٤٤٢١ - **حدثنا** يحيى بن بكير عن الليث عن عبد العزيز بن أبي سلمة عن سعد بن إبراهيم عن نافع بن جبير عن عروة بن المغيرة عن أبيه المغيرة بن شعبة قال « ذهب النبي ﷺ لبعض حاجته فقامت أسكب عليه الماء - لأعله إلا قال فى غزوة تبوك - ففسل وجهه وذهب يغسل ذراعيه ، فضاقت عليه كفا الجبة ، فأخرجها من تحت جبهته ففسلها ، ثم مسح على خفيه »

٤٤٢٢ - **حدثنا** خالد بن مخلد **حدثنا** سليمان قال **حدثني** عمرو بن يحيى عن عباس بن سهل بن سعد عن أبي سعيد قال « أقبلنا مع النبي ﷺ من غزوة تبوك ، حتى إذا أشرقنا على المدينة قال : هذم طابئة ، وهذا أحد جبل يحبنا ونحبه »

٤٤٢٣ - **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ** أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ الطَّوْبَلِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَجَعَ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ فَدَنَا مِنَ الْمَدِينَةِ فَقَالَ : إِنَّ بِالْمَدِينَةِ أَقْوَامًا مَا يَرْتَمِ مَسِيرًا وَلَا قَطْعًا وَادِيًا إِلَّا كَانُوا مَعَكُمْ . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ ؟ قَالَ : وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ ، حَبَسَهُمُ الْعُذْرُ »

قوله (باب) كذا فيه بغير ترجمة ، وهو كالفصل لما تقدم ، لأن أحاديثه تتعلق ببقية قصة تبوك . **قوله** (عن) الليث عن عبد العزيز بن أبي سلمة عن سعد بن إبراهيم (تقدم في الطهارة عن الليث عن يحيى بن سعيد عن سعد بن إبراهيم فكان له فيه شينين . **قوله** (ذهب النبي ﷺ لبعض حاجته ، فمقت أسكب عليه ، لا أعلمه إلا في غزوة تبوك) كذابه ، وقد قدمت في المسح على الخفين بيان من رواه بغير تردد ، وذكرت هناك بقية شرحه . ووقع عند مسلم من رواية عباد بن زياد عن عروة بن المغيرة أن المغيرة أخبره أنه غزا مع رسول الله ﷺ تبوك فذكر حديث المسح كما تقدم وزاد المغيرة « فأقبلت معه حتى نجد الناس قد قدموا عبد الرحمن بن عوف يصل بهم ، فأدرك النبي ﷺ الركعة الأخيرة ، فلما سلم عبد الرحمن قام رسول الله ﷺ يتم صلاته . فأفرغ ذلك الناس ، وفي رواية له « قال المغيرة فأردت تأخير عبد الرحمن ، فقال النبي ﷺ : دعه . » **قوله** (سليمان) هو ابن هلال ، و (عمرو بن يحيى) هو المازني وقد تقدمت مباحث حديث أبي حميد هذا في أواخر الزكاة وفي الجهاد في « باب من غزا بصبي للخدمة » . **قوله** (عبد الله) هو ابن المبارك ، وقد تقدمت مباحث الحديث سنداً ومتناً في الجهاد في « باب من حبسه العذر عن الغزو »

٨٢ - باب كتاب النبي ﷺ إلى كسرى وقيصر

٤٤٢٤ - **حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ** حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحِ بْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبيدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ بِكِتَابِهِ إِلَى كِسْرَى مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُذَافَةَ السَّهْمِيِّ ، فَأَسْرَهُ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى عَظِيمِ الْبَحْرَيْنِ ، فَدَفَعَهُ عَظِيمُ الْبَحْرَيْنِ إِلَى كِسْرَى ، فَلَمَّا قَرَأَهُ مَرَّفَهُ - لَحْدَبَتْ أَنْ ابْنَ الْمُسَيَّبِ قَالَ - فَدَعَا عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَمَزَّ قُوا كُلَّ مَزَّقٍ »

٤٤٢٥ - **حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ الْهَيْثَمِ** حَدَّثَنَا عَوْفٌ عَنْ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ « لَقَدْ نَفَعَنِي اللَّهُ بِكَلِمَةٍ سَمِعْتُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَيَّامَ الْجَمَلِ بَعْدَ مَا كُنْتُ أَنْ الْحَقَّ بِأَهْلِ الْجَمَلِ فَأَقَاتَلَ مَعَهُمْ . قَالَ : لَمَّا بَلَغَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنَّ أَهْلَ فَارِسَ قَدْ مَلَكَوْا عَلَيْهِمْ بَنَاتِ كِسْرَى قَالَ : لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَصْرَهُمْ امْرَأَةٌ ، [الحديث ٤٤٢٥ - طرقة في : ٧٠٩٩]

٤٤٢٦ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ** حَدَّثَنَا سَفِيَانُ قَالَ سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ عَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ يَقُولُ « أَذْكَرُ أَنِّي خَرَجْتُ مَعَ الْغُلَيَّانِ إِلَى ثَنِيَّةِ الْوَدَاعِ تَلَقَّى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ . وَقَالَ سَفِيَانُ مَرَّةً « مَعَ الصَّبْيَانِ ،

٤٤٢٧ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ** حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ الزُّهْرِيَّ عَنْ السَّائِبِ « أَذْكَرُ أَنِّي خَرَجْتُ مَعَ

لصبيان تلقى النبي ﷺ إلى نبيّة الوداع مقدّمة من غزوة تبوك .

قوله (باب كتاب النبي ﷺ إلى كبرى وقيصر) أما كسرى فهو ابن برويز بن هرمز بن أنوشروان . وهو كسرى الكبير المشهور ، وقيل إن الذي بعث إليه النبي ﷺ هو أنوشروان ، وفيه نظر لما سيأتى أن النبي ﷺ أخبر أن ذربان ابنه يقتله ، والذي قتله ابنه هو كسرى بن برويز بن هرمز . وكسرى بفتح الكاف وبكسرهما لقب كل من تملك الفرس ، ومعناه بالعربية المظفرى وقد تقدم الكلام في ضبط كانه في علامات النبوة ، وأما قيصر فهو هرقل ، وقد تقدم شأنه في أول الكتاب . **قوله** (حدثنا إسحق) هو ابن راهوية ، ويعقوب بن إبراهيم أى ابن سعد ، وصالح هو ابن كيسان ، وقد تقدم للمصنف في العلم عاليا عن إبراهيم بن سعد . **قوله** (مع عبد الله بن حذافة) هذا هو المعتمد ، ووقع في رواية عمر بن شبة أنه خنيس بن حذافة ، وهو غلط فانه مات بأحد فتايمت منه حفصة وبعث الرسل كان بعد الهدنة سنة سبع ، ووقع في ترجمة عبد الله بن عيسى أخى كامل بن هدى من طريقه عن داود ابن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس في قصة اتخاذ الخاتم وفيه . وبعث كتابا إلى كسرى بن هرمز بعث به مع عمر ابن الخطاب ، كذا قال ، وعبد الله ضعيف فإن ثبت فعله كتب إلى ملك فارس مرتين وذلك في أوائل سنة سبع . **قوله** (إلى عظيم البحرين) هو المنذر بن ساوى العبدى . **قوله** (فدفعه) الفاء عاطفة على محذوف تقديره فتوجه إليه فأعطاه الكتاب فأعطاه لقاصده عنده فتوجه به فدفعه إلى كبرى ، ويحتمل أن يكون المنذر توجه بنفسه فلا يحتاج إلى القاصد ، ويحتمل أن يكون القاصد لم يباشر إعطاء كسرى بنفسه كما هو الأغلب من حال الملوك فيزداد التقدير . **قوله** (فلما قرأ) كذا الأكثر بحذف المفعول ، والله كشمسنى د فلما قرأه ، وفيه مجاز فانه لم يقرأه بنفسه وإنما قرى عليه كما سيأتى . **قوله** (مزقه) أى قطعه . **قوله** (خشبته أن ابن المسيب) القائل هو الزهرى وهو موصول بالاسناد المذكور ، ووقع في جميع الطرق مرسل ، ويحتمل أن يكون ابن المسيب سمعه من عبد الله بن حذافة صاحب القصة ، فإن ابن سعد ذكر من حديثه أنه قال د فقرأ عليه كتاب رسول الله ﷺ فأخذه فزقه . **قوله** (فدعا عليه رسول الله ﷺ) أى على كسرى وجنوده . **قوله** (أن يمزقوا كل ممزق) بفتح الزاى أى يتفرقوا ويتقطعوا وفى حديث عبد الله بن حذافة د فلما بلغ ذلك رسول الله ﷺ قال : اللهم مزق ملوكه ، وكتب إلى باذان عامله على اليمن : ابعث من هذلك رجلين إلى هذا الرجل الذى بالحجاز ، فكتب باذان إلى النبي ﷺ فقال : أبلغا صاحبكما أن ربى قتل ربه فى هذه الليلة ، قال وكان ذلك ليلة الثلاثاء اعشر مضمين من جمادى الأولى سنة سبع ، وإن الله سلط عليه ابنه شعرويه فقتله . وعن الزهرى قال : بلغنى أن كسرى كتب إلى باذان بلغنى أن رجلا من قريش يزعم أنه نبى ، فسر إليه فان تاب وإلا ابعث برأسه ، فذكر القصة قال : فلما بلغ باذان أسلم هو ومن معه من الفرس . (تنبيه) : جزم ابن سعد بأن بعث عبد الله بن حذافة إلى كسرى كان فى سنة سبع فى زمن الهدنة ، وهو عند الواقدى من حديث الشفاء بنت عبد الله بلفظ د منهرفه من الحديدية ، وصنيع البخارى يقتضى أنه كان فى سنة تسع ، فأنه ذكره بعد غزوة تبوك ، وذكر فى آخر الباب حديث السائب أنه تلقى النبي ﷺ لما رجع من تبوك إشارة إلى ما ذكرت ، وقد ذكر أهل المخازى أنه ﷺ لما كان بتبوك كتب إلى قيصر وغيره ، وهى غير المرة التى كتب إليه مع دحية ، فانها كانت فى زمن الهدنة كما صرح به فى الخبر وذلك سنة سبع . ووقع عند مسلم عن أنس د أن النبي ﷺ كتب إلى كسرى وقيصر ، الحديث وفيه د وإلى كل جبار عنيد ، ودورى الطبرانى من حديث المسور بن مخرمة قال د خرج

رسول الله ﷺ إلى أصحابه فقال : ان الله بمشئ للناس كافة . فأدوا عني ولا تختلفوا علي . فبعث عبد الله بن حذافة إلى كسرى ، وسليط بن عمرو إلى هوزة بن علي بالبيعة ، والعلاء بن الحضرمي إلى المنذر بن ساوى بهجر ، وعمرو بن قعاص إلى جيفر وعباد ابني الجلندي بعمان ، ودحية إلى قيصر ، وشجاع بن وهب إلى ابن أبي شمر الفسافي ، وعمرو ابن أمية إلى النجاشي ، فرجموا جميعا قبل وفاة النبي ﷺ ، غير عمرو بن العاص ، وزاد أصحاب السير أنه بعث المهاجر بن أبي أمية بن الحارث بن عبد كلال وجريرا إلى ذى الكلاع ، والسائب إلى مسيلة ، وحاطب بن أبي بلتعة إلى المقوقس . وفي حديث أنس الذي أثمرت إليه عند مسلم أن النجاشي الذي بعث إليه مع هؤلاء غير النجاشي الذي أسلم . **قوله** (حدثنا عوف) هو الأعرابي (الحمصي) هو البصري والاسناد كله بصريون ، وسماع الحسن من أبي بكره تقدم بيانه في الصليح . **قوله** (نفعني الله بكلمة سمعتها من رسول الله ﷺ أيام الجمل) فيه تقديم وتأخير ، والتقدير : نفعني الله أيام الجمل بكلمة سمعتها من رسول الله ﷺ أي قبل ذلك ، فأيام يتعلق بنفعي لا بسمعتها فإنه سمعها قبل ذلك قطعا ، والمراد بأصحاب الجمل العسكر الذين كانوا مع عائشة . **قوله** (بعد ما كادت الحق بأصحاب الجمل) يعني عائشة رضي الله عنها ومن معها ، وسيأتي بيان هذه القصة في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى ، وعصمها أن عثمان لما قتل وبويح على بالخلافة خرج طلحة والزبير إلى مكة فوجدوا عائشة وكانت قد حجبت ، فاجتمع رأيهم على التوجه إلى البصرة يستنفرون الناس للطلب بدم عثمان ، فبلغ ذلك عليا فخرج إليهم ، فكانت وقعة الجمل ، ونسبت إلى الجمل الذي كانت عائشة قد ركبتة وهي في هودجها تدعو الناس إلى الإصلاح ، والقائل لما بلغ ، هو أبو بكره ، وهو تفسير لقوله « بكلمة » وفيه إطلاق الكلمة على السلام الكثير . **قوله** (ملكوا عليهم بنت كسرى) هي بوران بنت شيرويه بن كسرى بن بروز ، وذلك أن شيرويه لما قتل أباه كما تقدم كان أبوه لما عرف أن ابنه قد حمل على قتله احتال على قتل ابنه بعد موته فعمل في بعض خواتمه المختصة به حقا مسموما وكتب عليه : حق الجمل ، من تناول منه كذا جامع كذا . فقرأه شيرويه ، فتناول منه فكان فيه هلاكه ، فلم يمض بعد أبيه سوى ستة أشهر ، فلما مات لم يخلف أحدا لأنه كان قتل لإخوته حرصا على الملك ولم يخلف ذكرا ، وكرهوا خروج الملك عن ذلك البيت فلكوا المرأة واسمها بوران بضم الواو . ذكر ذلك ابن قتيبة في المغازی . وذكر الطبري أيضا أن أختها أرزميدخت ملكت أيضا . قال الخطابي : في الحديث أن المرأة لا تلي الإمارة ولا القضاء ، وفيه أنها لا تزوج نفسها ، ولا تلي العقد على غيرها ، كذا قال ، وهو متعقب والمنع من أن تلي الإجارة والقضاء قول الجمهور ، وأجازة الطبري وهي رواية عن مالك ، وعن أبي حنيفة تلي الحكم فيما يجوز فيه شهادة النساء . ومناسبة هذا الحديث للترجمة من جهة أنه تنمة قصة كسرى الذي مرق كتاب النبي ﷺ ، فسلط الله عليه ابنه فقتله ثم قتل لإخوته حتى أفضى الأمر بهم إلى تأمير المرأة ، فجز ذلك إلى ذهاب ملكهم وهزقوا كما دعا به النبي ﷺ . **قوله** (وقال سفيان مرة مع الصليان) هو موصول ، ولكن بين الراوي عنه أنه قال مرة الصليان ومرة الصليان ، وهو بالمعنى . ثم ساقه عن شيخ آخر عن سفيان وزاد في آخره « مقدمه من تبوك » ، فأنكر الداودي هذا وتبعه ابن القيم وقال : ثنية الوداع من جهة مكة لا من جهة تبوك ، بل هي مقابلة كلشرق والمغرب . قال : إلا أن يكون هناك ثنية أخرى في تلك الجهة ، والثنية ما ارتفع في الأرض ، وقيل الطريق في الجبل . قلت : لا يمنع كونها من جهة الحجاز أن يكون خروج المسافرين إلى الشام من جهتها ، وهذا واضح كما في دخول مكة من ثنية والخروج منها من أخرى ، وينتهي

كلهما الى طريق واحدة ، وقد روينا بسند منقطع في د الحلبيات ، قول النسوة لما قدم النبي ﷺ المدينة د طلع البدر علينا من ثنيات الوداع ، فقيل : كان ذلك عند قدومه في الهجرة وقيل عند قدومه من غزوة تبوك . (تلييه) : في ايراد هذا الحديث آخر هذا الباب إشارة الى أن إرسال الكتب الى الملوك كان في سنة غزوة تبوك ، ولكن لا يدفع ذلك قول من قال إنه كاتب الملوك في سنة الهدنة كقيصر ، والجمع بين القولين أنه كاتب قيصر مرتين ، وهذه الثانية قد وقع التصريح بها في مسند أحمد ، وكاتب النجاشي الذي أسلم وصل عليه لما مات ، ثم كاتب النجاشي الذي ولى بعده وكان كافرا ، وقد روى مسلم من حديث أنس قال د كتب النبي ﷺ الى كل جبار يدعوهم الى الله ، وسمى منهم كسرى وقيصر والنجاشي ، قال : وليس بالنجاشي الذي أسلم

٨٣ - باب مرض النبي ﷺ ووفاته

وقول الله تعالى [٣٠ الزمر] : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ . ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ﴾

قوله (باب مرض النبي ﷺ ووفاته وقول الله تعالى ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾) سيأتي في الكلام على الحديث السادس عشر من هذا الباب وجه مناسبة هذه الآية لهذا الباب ، وقد ذكر في الباب أيضا ما يدل على جنس مرضه كما سيأتي . وأما ابتداءه فكان في بيت ميمونة كما سيأتي . ووقع في د السيرة لأبي معشر ، في بيت زينب بنت جحش وفي د السيرة لسليمان التيمي ، في بيت ريمانة ، والاول المعتمد . وذكر الخطابي أنه ابتداء به يوم الاثنين وقيل يوم السبت ، وقال الحاكم أبو أحمد : يوم الاربعاء . واختلف في مدة مرضه د فالأكثر على أنها ثلاثة عشر يوما ، وقيل بزيادة يوم وقيل بنقصه . والقولان في الروضة ، وصدر بالثاني ، وقيل عشرة أيام وبه جزم د سليمان التيمي في مغازيه ، وأخرجه البيهقي باسناد صحيح . وكانت وفاته يوم الاثنين بلا خلاف من ربيع الاول وكاد يكون اجماعا ، لكن في حديث ابن مسعود عند البزار في حادي عشر رمضان ، ثم عند ابن إسحق والجمهور أنها في الثاني عشر منه ، وعند موسى بن عقبة والليث والخوارزمي وابن زبر : مات لـهلال ربيع الاول ، وعند أبي عتف والسكبي في ثانيه ورجحه السهيلي . وعلى القولين يتناول ما نقله الرافعي أنه عاش بعد حجته ثمانين يوما ، وقيل أحدا وثمانين ، وأما على ما جزم به في د الروضة ، فيكون عاش بعد حجته تسعين يوما أو أحدا وتسعين ، وقد استشكل ذلك السهيلي ومن تبعه أعنى كونه مات يوم الاثنين ثاني عشر شهر ربيع الاول ، وذلك أنهم اتفقوا على أن ذا الحجة كان أوله يوم الخميس . فهما فرضت الشهور الثلاثة توام أو توافق أو بعضها لم يصح ، وهو ظاهر لمن تأمله . وأجاب البارزي ثم ابن كثير باحتمال وقوع الأشهر الثلاثة كوامل ، وكان أهل مكة والمدينة اختلفوا في رؤية هلال ذي الحجة فرآه أهل مكة ليلة الخميس ولم يره أهل المدينة إلا ليلة الجمعة ، حصلت الوقفة برؤية أهل مكة ، ثم رجعوا الى المدينة فأرخوا برؤية أهلها فكان أول ذي الحجة الجمعة وآخره السبت ، وأول المحرم الأحد وآخره الاثنين ، وأول صفر الثلاثاء وآخره الاربعاء ، وأول ربيع الاول الخميس فيكون ثاني عشره الاثنين ، وهذا الجواب بعيد من حيث أنه يلزم توالي أربعة أشهر كوامل ، وقد جزم سليمان التيمي أحد الثقات بأن ابتداء مرض رسول الله ﷺ كان يوم السبت الثاني والعشرين من صفر ومات يوم الاثنين ليلتين خلتا من ربيع الاول ، فعلى هذا كان صفر ناقصا ، ولا يمكن أن يكون أول صفر السبت إلا ان كان ذو الحجة والمحرم ناقصين فيلزم منه نقص ثلاثة أشهر

متواليه ، وأما على قول من قال مات أول يوم من ربيع الأول فيكون اثنان ناقصين وواحد كاملا ، ولهذا روجه السهيلي . وفي « المغازي » لأبي معشر ، عن محمد بن قيس قال : اشتكى رسول الله ﷺ يوم الأربعاء لإحدى عشرة مضت من صفر ، وهذا موافق لقول سليمان التيمي المقتضى لأن أول صفر كان السبت ، وأما ما رواه ابن سعد من طريق عمر بن علي بن أبي طالب قال : « اشتكى رسول الله ﷺ يوم الأربعاء ليلة بقيت من صفر فاشتكى ثلاث عشرة ليلة ، ومات يوم الاثنين لاثنتي عشرة مضت من ربيع الأول ، فيرد على هذا الإشكال المتقدم ، وكيف يصح أن يكون أول صفر الأحد فيكون تاسع عشر ربه الأربعماء ؟ والغرض أن ذا الحجة أوله الخميس ، فلو فرض هو والمحرم كاملين لكان أول صفر الاثنين ، فكيف يتأخر إلى يوم الأربعاء ، فالمتعمد ما قال أبو مخنف ، وكأن سبب غلط غيره أنهم قالوا مات في ثاني شهر ربيع الأول فتغيرت فصارت ثاني عشر ، واستمر الهم بذلك يتبع بعضهم بعضا من غير تأمل ، والله أعلم . وقد أجاب القاضي بدر الدين بن جماعة بحجج آخر فقال : يحمل قول الجمهور لاثنتي عشرة ليلة خلت أي بأيامها فيكون موته في اليوم الثالث عشر ، ويفرض الجمهور كوامل فيصح قول الجمهور ويصكر عليه ما يمكن هل الذي قبله مع زيادة مخالفه اصطلاح أهل اللسان في قولهم لاثنتي عشرة فانهم لا يفهمون منها إلا معنى الليالي ، ويكون ما أرخ بذلك واقعا في اليوم الثاني عشر . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة وعشرين حديثا :

٤٤٢٩ - **حديث** يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما عن أم الفضل بنت الحارث قالت « سمعت النبي ﷺ يقرأ في المغرب بالمرسلات عرقا ، ثم ما صلى لنا بعدها حتى قبضه الله »

الحديث الأول ، **قوله** (عن أم الفضل) هي والدة ابن عباس ، وقد تقدم شرح حديثها في القراءة في الصلاة ٤٤٣٠ - **حديث** محمد بن عمرو حدثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال « كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يذني ابن عباس ، فقال له عبد الرحمن بن عوف : إن لنا أبناء مثل ، فقال : إنه من حيث تعلم ، فسأل عمر ابن عباس عن هذه الآية (إذا جاء نصر الله والفتح) فقال : أجل رسول الله ﷺ أعلمه إياه ، فقال : ما أعلم منها إلا ما تعلم »

الحديث الثاني ، **قوله** (عن ابن عباس قال : كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يذني ابن عباس) هو من إقامة الظاهر مقام المضمر ، وقد أخرجه الترمذي من طريق شعبة المذكورة بلفظ « كان عمر يسألني مع أصحاب رسول الله ﷺ » ، وتقدم شرح حديث الباب في غزوة الفتح من طريق آخر عن أبي بشر أم سياتا وأكثر فوائد ، وأطلنا بشرحه على تفسير سورة النصر ، وتقدم في حجة الوداع حديث ابن عمر « نزلت سورة » (إذا جاء نصر الله) في أيام التشريق في حجة الوداع ، وعند الطبراني عن ابن عباس من وجه آخر أنها « لما نزلت أخذ رسول الله ﷺ أشد ما كان اجتهدا في أمر الآخرة ، ولطبراني من حديث جابر « لما نزلت هذه السورة قال النبي ﷺ

لجبريل نصبت إلى نفسي . فقال له جبريل : والآخرة خير لك من الأولى ،

٤٤٢٨ - وقال يونس عن الزهري قال عروة قالت عائشة رضى الله عنها « كان النبي ﷺ يقول في مرضه الذي مات فيه : يا عائشة ، ما أزال أجد ألم الطعام الذي أكلت بخير ، فهذا أوان وجدت انقطاع أبهري من ذلك للسّم »

الحديث الثالث ، (وقال يونس) هو ابن يزيد الأيلي ، وهذا قد وصله البزار والحاكم والإسماعيل من طريق عنبة بن خالد عن يونس بهذا الإسناد . وقال البزار : تفرد به عنبة عن يونس ، أي بوصله ، وإلا فقد رواه موسى بن عقبة في المغازي عن الزهري لكنه أرسله ، وله شاهدان مرسلان أيضا أخرجهما إبراهيم الحارثي في « غرائب الحديث » له أحدهما من طريق يزيد بن رومان والآخر من رواية أبي جعفر الباقر ، وللحاكم موصول من حديث أم مبشر قالت « قلت يا رسول الله ماتتم بنفسك ؟ فاني لا أتهم بآبائي إلا الطعام الذي أكل بخير ، وكان أبنا بشر بن البراء بن معرور مات ، فقال : وأنا لا أتهم غيرها . وهذا أوان انقطاع أبهري ، وروى ابن سعد عن شيخه الواقدي بأسانيد متعددة في قصة الشاة التي سميت له بخير ، فقال في آخر ذلك « وعاش بعد ذلك ثلاث سنين حتى كان وجهه الذي قبض فيه . وجعل يقول : ما زلت أجد ألم الأكلة التي أكلتها بخير عدا حتى كان هذا أوان انقطاع أبهري » عرق في الظهر وتوفي شهيدا انتهى وقوله « عرق في الظهر » من كلام الراوي ، وكذا قوله « وتوفي شهيدا » وقوله « ما أزال أجد ألم الطعام » أي أحس الألم في جوفى بسبب الطعام ، وقال الداودي : المراد أنه نقص من لذة ذوقه . وتعقبه ابن التين . وقوله « أوان » بالفتح على الظرفية ، قال أهل اللغة : الأبر عرق مستطبن بالظهر متصل بالقلب إذا انقطع مات صاحبه . وقال الخطابي : يقال إن القلب متصل به . وقد تقدم شرح حال الشاة التي سميت بخير في عروة خير مفصلا

٤٤٣٩ - حدثني حبان أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عروة أن عائشة رضى الله عنها أخبرته « أن رسول الله ﷺ كان إذا اشتكى أنفث على نفسه بالمعوذات ، ومسح به يده . فلما اشتكى وجهه الذي توفى فيه طَفَفَتْ أَنْفَثُ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوِّذَاتِ لَمَّا كَانَ يَنْفَثُ وَأَمْسَحُ بِبَدَنِ النَّبِيِّ ﷺ عَنْهُ » [الحديث ٤٤٣٩ - أطرافه في : ٥٠١٦ ، ٥٧٣٥ ، ٥٧٥١]

الحديث الرابع حديث عائشة ، قوله (اشتكى) أي مرض ، و (نفث) أي نفل بغير ريق أو مع ريق خفيف قوله (بالمعوذات) أي يقرأها ما يحما لجسده عند قراءتها ، ووقع في رواية مالك عن ابن شهاب في فضائل القرآن بلفظ فقرأ على نفسه المعوذات ، وسيأتي في الطب قول معمر بعد هذا الحديث : قلت للزهري : كيف ينفث ؟ قال : ينفث على يديه ثم يمسح بهما وجهه . وسيأتي في الدعوات من طريق عقيل عن الزهري أنه ﷺ كان يفعل ذلك إذا أخذ مضجعه . هذه رواية الليث عن عقيل ، وفي رواية المفضل بن فضالة عن عقيل في فضائل القرآن « كان إذا أوى إلى فراشه جمع كفيه ثم نفث فيهما ثم يقرأ قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ، والمراد بالمعوذات سورة قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ، وجمع إما باعتبار أن أقل الجمع اثنان أو باعتبار أن المراد الكلمات التي يقع المعوذ بها من السورتين ، ويحتمل أن المراد بالمعوذات هاتان السورتان مع سورة

الاخلاص وأطلق ذلك تاليا . وهذا هو المعتمد . **قوله** (ومسح عنه يده) في رواية معمر د وأمسح بيد نفسه لبركتها ، وفي رواية مالك د وأمسح بيده رجاء بركتها ، ولمسلم من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة د فلما مرض مرضه الذي مات فيه جعلت أنفث عليه وأمسح بيد نفسه لأنها كانت أعظم بركة من يدي ، وسيأتي في آخر هذا الباب من طريق ابن أبي مليكة د فذهبت أعوده ، فرفع رأسه إلى السماء وقال : في الرفيق الأعلى ، ولطاب رائي من حديث أبي موسى د فأفاني وهي تمسح صدره وتدعو بالشفاء ، فقال : لا ، ولكن أسأل الله الرفيق الأعلى ، وسأذكر الكلام على الرفيق الأعلى في الحديث السابع

٤٤٣١ - **حديث** فضيلة حدثنا سفيان بن عيينة عن سليمان الأحول عن سعيد بن جبيرة قال « قال ابن عباس : يوم الخميس وما يوم الخميس . اشتد رسول الله ﷺ وجعه فقال : أثتوني أكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده أبدا . فتنازعوا ، ولا ينبغي عند نبي نزاع ، فقالوا ما شأنه ؟ أهجر ، استقميموه . فذهبوا برؤوسهم عليه . فقال : دعوني ، فالذي أنا فيه خير مما تدعونني إليه . وأوصاهم بثلاث قال : أخرجوا المشركين من جزيرة العرب ، وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم ، وسكت عن الثالثة أو قال قسيتها »

٤٤٣٢ - **حديث** علي بن عبد الله حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله ابن عتبة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « لما حضر رسول الله ﷺ وفي البيت رجال ، فقال النبي ﷺ : هلوا أكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده . فقال بعضهم : إن رسول الله ﷺ قد غلبه الوجع ، وعندكم القرآن ، حسبنا كتاب الله . فأختلف أهل البيت واختصموا ، فمنهم من يقول : قرأوا يكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده ، ومنهم من يقول غير ذلك . فلما اختلفوا الفروا والاختلاف قال رسول الله ﷺ : قوموا . قال عبيد الله : فكان يقول ابن عباس : إن الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب لا اختلافهم ولنظيهم »

الحديث الخامس ، **قوله** (يوم الخميس) هو خبر لمبتدأ محذوف أو عكسه ، وقوله د وما يوم الخميس ، يستعمل عند إرادة تخفيف الأمر في الشدة والتعجب منه ، زاد في أواخر الجهاد من هذا الوجه د ثم بكى حتى خضب دمه الحصى ، ولمسلم من طريق طلحة بن مصرف عن سعيد بن جبيرة د ثم جعل تسيل دموعه حتى رأيتها على خديه كأنها نظام القزاق ، وبكاء ابن عباس يحتمل لكونه تذكروا وفاة رسول الله ﷺ فتجدله الحزن عليه ، ويحتمل أن يكون انضاف إلى ذلك ما فات في معتقده من الخير الذي كان يحصل لو كتب ذلك الكتاب ، ولهذا أطلق في الرواية الثانية أن ذلك رزية ، ثم بالغ فيها فقال : كل الرزية . وقد تقدم في كتاب العلم الجواب عن امتنع من ذلك كعمر رضي الله عنه . **قوله** (اشتد رسول الله ﷺ وجعه) زاد في الجهاد يوم الخميس ، وهذا يؤيد أن ابتداء مرضه كان قبل ذلك ، ووقع في الرواية الثانية د لما حضر رسول الله ﷺ بعض الحاء المهمة وكسر الضاد المعجمة أي حضره الموت ، وفي إطلاق

ذلك نجومز ، فإنه عاش بعد ذلك إلى يوم الاثنين . **قوله** (كتابا) قيل هو تعيين الخليفة بعده ، وسيأتي شيء من ذلك في كتاب الأحكام في « باب الاستخلاف » منه . **قوله** (أن تضلوا) في رواية الكشميني « لا تضلوا » ، وتقدم في العلم وكذا في الرواية الثانية وتقدم توجيهه . **قوله** (ولا ينبغي عند نبى تنازع) هو من جملة الحديث المرفوع ، ويحتمل أن يكون مدرجا من قول ابن عباس . والصواب الأول ، وقد تقدم في العلم بلفظ « لا ينبغي عندى التنازع » . **قوله** (فقالوا ما شأنه؟ أهر) بهزة لجميع رواة البخارى ، وفي الرواية التى فى الجهاد بلفظ « فقالوا أهر » بغير همزة ، ووقع للكشميني هناك « فقالوا أهر » ، أهر رسول الله ﷺ ، أعاد هجر مرتين . قال عياض : معنى « أهر أهر » ، يقال هجر الرجل إذا هذى ، وأهر إذا أفسح . وتنقب بأنه يستلزم أن يكون بسكون الهاء والزوايات كلها إنما هى بفتحة ، وقد تكلم عياض وغيره على هذا الموضع فأطالوا ، ولخصه القرطبي تلخيصا حسنا ثم خصصه من كلامه ، وحاصله أن قوله هجر الراجح فيه إثبات همزة الاستفهام وبفتحات على أنه فعل ماض ، قال : ولبعضهم أهرأهرا بضم الهاء وسكون الجيم والتنوين على أنه مفعول بفعل مضمر أى قال هجرأهرا ، والمجرى بالضم ثم السكون الهذيان والمراد به هنا ما يقع من كلام المريض الذى لا يتنظم ولا يمتد به لعدم فائدته . ووقع ذلك من النبى ﷺ مستحيل لأنه معصوم فى صحته ومرضه أقوله تعالى (وما ينطق عن الهوى) وأقوله ﷺ « إني لا أقول فى الغضب والرضا لاحقا » ، وإذا عرف ذلك فأنما قاله من قاله منكرا على من توقف فى أمثال أمره بأحضار الكسوف والدواء فكأنه قال : كيف تتوقف أنظن أنه كغيره يقول الهذيان فى مرضه ؟ أمثال أمره وأحضره ما طلب فانه لا يقول إلا الحق ، قال : هذا أحسن الاجوبة ، قال : ويحتمل أن بعضهم قال ذلك عن شك عرض له ، ولكن يبعده أن لا ينكره الباقون عليه مع كونهم من كبار الصحابة ، ولو أنكروه عليه لنقل ، ويحتمل أن يكون الذى قال ذلك صدر عن دهش وحيرة كما أصاب كثيرا منهم عند موته ، وقال غيره : ويحتمل أن يكون قائل ذلك أراد أنه اشتد وجعه فأطلق اللازم وأراد المألوم ، لأن الهذيان الذى يقع للمريض ينشأ عن شدة وجعه . وقبل قال ذلك لإرادة سكوت الذين لفظوا ورفعوا أصواتهم عنده ، فكأنه قال : إن ذلك يؤذيه وبفضى فى العادة إلى ما ذكر ، ويحتمل أن يكون قوله أهر فعلا ماضيا من الهجر بفتح الهاء وسكون الجيم والمفعول محذوف أى الحياة ، وذكره بلفظ الماضى مبالغة لما رأى من علامات الموت . قلت : ويظهر لى ترجيح ثالث الاحتمالات التى ذكرها القرطبي ويكون قائل ذلك بهض من قرب دخوله فى الإسلام وكان يعهد أن من اشتد عليه الوجع قد يشتغل به عن تحرير ما يريد أن يقوله لجواز وقوع ذلك ، ولهذا وقع فى الرواية الثانية « فقال بعضهم إنه قد غلبه الوجع » ، ووقع عند الاسماهيلي من طريق محمد بن خلاد عن سفيان فى هذا الحديث « فقالوا ما شأنه هجر » ، استفهموه ، وعن ابن سعد من طريق أخرى عن سعيد بن جبيرة « أن نبى الله للهجر » ، ويؤيده أنه بعد أن قال ذلك استفهموه^(١) بصيغة الأمر بالاستفهام أى اختبروا أمره بأن استفهموه عن هذا الذى أرادوا وبجشوا معه فى كونه الأولى أولا . وفى قوله فى الرواية الثانية « فاختصموا ففهم من يقول قربوا يكتب لكم » ، ما يشعر بأن بعضهم كان مصمما على الامتثال والرد على من امتنع منهم ، ولما وقع منهم الاختلاف ارتفعت البركة كما جرت العادة بذلك عند وقوع التنازع والتشاجر . وقد مضى فى الصيام أنه ﷺ خرج يخبركم بيلة القدر فرأى رجلين يختصمان فرقت ، قال المازرى : إنما جاز للصحابة الاختلاف فى هذا الكتاب مع صريح أمره لهم بذلك لأن الأوامر قد

(١) فى هامش لجة بولاق : لعل فيه سقطا ، ويكون تمامه « أنه بعد أن قال ذلك » ، قال استفهموه ،

يقادرنها ما ينقلها من الوجوب ، فكأنه ظهرت منه قرينة ذات على أن الأمر ليس على التحتم بل على الاختيار فاختلف
اجتهادهم ، وصمم عمر على الامتناع لما قام عنده من القرائن بأنه عليه السلام قال ذلك عن غير قصد جازم ، وعزمه عليه السلام كان
لما بالوحى وإلما بالاجتهاد ، وكذلك تركه إن كان بالوحى فبالوحى وإلما بالاجتهاد أيضا ، وفيه حجة لمن قال بالرجوع
إلى الاجتهاد فى الشرعيات . وقال النووى : انفق قول العلماء على أن قول عمر د حسبنا كتاب الله ، من قوة فقهه
ودقيق نظره ، لأنه خشى أن يكتب أموراً ربما عجزوا عنها فاستحقوا العقوبة لكونها منصوصة ، وأراد أن لا ينسد
باب الاجتهاد على العلماء . وفى تركه عليه السلام الإنكار على عمر إشارة إلى تصويبه رأيه ، وأشار بقوله د حسبنا كتاب
الله ، إلى قوله تعالى (ما فرطنا فى الكتاب من شيء) . ويحتمل أن يكون قصد التخفيف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما
رأى ما هو فيه من شدة الكرب ، وقامت عنده قرينة بأن الذى أراد كتابته ليس بما لا يستغنون عنه ، إذ لو كان
من هذا القبيل لم يتركه عليه السلام لأجل اختلافهم ، ولا يعارض ذلك قول ابن عباس إن الرزية الخ ، لأن عمر كان أفعه
منه قطعا . وقال الخطابى : لم يتوهم عمر الغلط فيما كان النبی صلى الله عليه وسلم يريد كتابته ، بل امتناعه بحول على أنه لما رأى
ما هو فيه من الكرب وحضور الموت خشى أن يجد المنافقون سبيلا إلى الطعن فيما يكتبه وإلى حمله على تلك الحالة
التي جرت العادة فيها بوقوع بعض ما يخالف الاتفاق فكان ذلك سبب توقف عمر ، لأنه تعمد مخالفة قول النبي
صلى الله عليه وسلم ولا جواز وقوع الغلط عليه حاشا وكلا . وقد تقدم شرح حديث ابن عباس فى أواخر كتاب العلم ، وقوله
د وقد ذهبوا يردون عنه ، يحتمل أن يكون المراد يردون عليه أى يعيدون عليه مقالاته ويستثبثونه فيها ، ويحتمل أن
يكون المراد يردون عنه القول المذكور على من قاله . قوله (فقال دعونى : فالذى أنا فيه خير مما تدعوننى إليه)
قال ابن الجوزى وغيره : يحتمل أن يكون المعنى دعونى فالذى أعابته من كرامة الله التى أعهدها لى بعد فراق الدنيا
خير مما أنا فيه فى الحياة ، أو أن الذى أنا فيه من المراقبة والتأهب للقاء الله والنسك فى ذلك ونحوه أفضل من
الذى تسألوننى فيه من المباحة عن المصلحة فى الكتابة أو عدمها . ويحتمل أن يكون المعنى فإن امتناعى من أن
أكتب لكم خير مما تدعوننى إليه من الكتابة . قلت : ويحتمل عكسه أى الذى أشرت عليكم به من الكتابة خير
مما تدعوننى إليه من عدمها بل هذا هو الظاهر ، وعلى الذى قبله كان ذلك الأمر اختيارا وامتحانا فمضى الله عمر
لمرادده وخفى ذلك على غيره . وأما قول ابن بطال : عمر أفعه من ابن عباس حيث اكتفى بالقرآن ولم يكتب ابن
عباس به ، وتعقب بأن إطلاق ذلك مع ما تقدم ليس بحيد : فإن قول عمر د حسبنا كتاب الله ، لم يرد أنه يكتب
به عن بيان السنة ، بل لما قام عنده من القرينة ، وخشى من الذى يترتب على كتابة الكتاب بما تقدمت الإشارة
إليه ، فرأى أن الاعتماد على القرآن لا يترتب عليه شيء مما خشيته ، وأما ابن عباس فلا يقال فى حقه لم يكتب
بالقرآن مع كونه حبر القرآن وأعلم الناس بتفسيره وتأويله ، ولكنه أسف على ما فاتته من البيان بالنصيص عليه
لكونه أولى من الاستنباط والله أعلم . وسياق فى كفارة المرض فى هذا الحديث زيادة لابن عباس وشرحها إن
شاء الله تعالى . قوله (وأوصاهم بثلاث) أى فى تلك الحالة ، وهذا يدل على أن الذى أراد أن يكتبه لم يكن أمرا
متمتاً لأنه لو كان مما أمر بتبليغه لم يكن يتركه لوقوع اختلافهم ، ولعاقب الله من حال بينه وبين تبليغه ، وبلغه لم
لفظا كما أوصاهم بأخراج المشركين وغير ذلك ، وقد عاش بعد هذه المقالة أياما وحفظوا هذه أشياء لفظا ، فيحتمل
أن يكون مجموعها ما أراد أن يكتبه والله أعلم . وجزيرة العرب تقدم بيانها فى كتاب الجماد . وقوله د أجيروا

الوند ، أى أعطوهم ، والجائزة العطية ، وقيل أصله أن ناسا وقدرا على بعض الملوك وهو قائم على قنطرة فقال أجيزوهم فصاروا يعطون الرجل ويطلقونه فيجوز على القنطرة متوجها فسميت عطية من يقدم على الكبير جائزة ، وتشمعل أيضا فى إعطاء الشاعر على مدحه ونحو ذلك . وقوله بنحو ما كنت أجيزهم ، أى بقريب منه ، وكانت جائزة الواحد على عبده ﷺ وقية من فضة وهى أربعون درهما . قوله (وسكت عن الثالثة أو قال فنبهتها) يحتمل أن يكون القائل ذلك هو سعيد بن جبير ، ثم وجدت عند الاسماعيلى التصريح بأن قائل ذلك هو ابن عيينة . وفى مسند الحميدى ، ومن طريقه أبو نعيم فى المستخرج ، : قال سفيان قال سليمان أى ابن أبى مسلم لا أدرى أذكر سعيد بن جبير الثالثة فنبهتها أو سكت عنها . وهذا هو الأرجح ، قال الداودى : الثالثة الوصية بالقرآن ، وبه جزم ابن التين وقال المذهب : بل هو تجهيز جيش أسامة ، وقواء ابن بطلان بأن الصحابة لما اختلفوا على أبى بكر فى تنفيذ جيش أسامة قال لهم أبو بكر : أن النبى ﷺ عهد بذلك عند موته . وقال عياض : يحتمل أن تكون هى قوله « ولا تتخذوا قبرى وثنا » فلما ثبتت فى الموطأ مقرونة بالامر باخراج اليهود ، ويحتمل أن يكون ماوقع فى حديث أنس أنها قوله « الصلاة وما ملكت أيمانكم » . قوله فى الرواية الثانية (فاختلف أهل البيت) أى من كان فى البيت من الصحابة ولم يرد أهل بيت النبى ﷺ . قوله فيها (فقال قوموا) زاد ابن سعد من وجه آخر « فقال قوموا عني »

٤٤٣٣ ، ٤٤٣٤ - حدثنا بسرة بن صفوان بن جميل الضمى حدثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت « دعا النبى ﷺ فاطمة عليها السلام فى شكواه الذى فُض فيه ، فسارها بشئ فبكت ، ثم دعاها فسارها بشئ فضحكت ، فسألنا عن ذلك فقالت : سارنى النبى ﷺ أنه يُقبَضُ فى وجهه الذى توفى فيه فبكت ، ثم سارنى فأخبرنى أنى أول أهل بيتهم فضحكت »

الحديث السادس ، قوله (حدثنا بسرة) بفتح التحتانية والمهمله ، ووالد إبراهيم بن سعد هو إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف . قوله (دعا النبى ﷺ فاطمة فى شكواه الذى قبض فيه فسارها بشئ) وفى أول هذا الحديث من رواية مسروق عن عائشة كما مضت فى علامات النبوة « أقبلت فاطمة تمشى كأن مشيتها مشية النبى ﷺ فقال النبى ﷺ : مرحبا ببنى ، ثم أجلسها عن يمينه أو عن شماله ، ثم سارها ، ولابى داود والترمذى والنسائى وابن حبان والحاكم من طريق عائشة بنت طلحة عن عائشة قالت « ما رأيت أحدا أشبه سمتا وهديا ودلا برسول الله ﷺ بقيامها وقعودها من فاطمة ، وكانت إذا دخلت على النبى ﷺ قام إليها وقبلها وأجلسها فى مجلسه . وكان إذا دخل عليها فعلت ذلك . فلما مرض دخلت عليه فأكب عليه فقبله ، وانفقت الروايتان على أن الذى سارها به أولا فبكت هو إعلامه إياها بأنه ميت من مرضه ذلك ، واختلفا فيما سارها به ثانيا فضحكت ، فى رواية عروة أنه لإخبار إياها بأننا أول أهل لحوقا به ، وفى رواية مسروق أنه لإخباره إياها بأنها سيدة نساء أهل الجنة ، وجعل كونها أول أهل لحوقا به مضموما إلى الأول وهو الراجح ، فان حديث مسروق يشتمل على زيادات ليست فى حديث عروة وهو من الثقات الضابطين ، فما زاده مسروق قول عائشة « فقلت ما رأيت كاليوم فرحا أقرب من حزن ، فسألنا عن ذلك فقالت : ما كنت لأفنى سر رسول الله ﷺ ، حتى توفى النبى ﷺ فسألنا فقالت : أسر إلى أن جبريل كان يعارضنى

القرآن كل سنة مرة ، وأنه عارضني العام مرتين ، ولا أراه إلا حضر أجلي ، وإنك أول أهل بيتي لحوقا بي ، وقولها
 « كان مشيتها ، هو بكسر الميم لأن المراد الهيئة ، وقولها « ما رأيت كالذي فرحا ، تقدم توجيهه في الكسوف ، وأن
 التقدير ما رأيت كفرح اليوم فرحا أو ما رأيت فرحا كفرح رأيت اليوم ، وقولها « حتى توفي » متعلق بمحذوف
 تقديره فلم تغفل لي شيئا حتى توفي ، وقد طوى عروة هذا كله فقال في روايته بعد قوله « فضحكك : فسالناها عن
 ذلك فقالت سارني أنه يقبض في وجهه الذي توفي فيه ، الحديث . وفي رواية عائشة بنت طلحة من الزيادة « أن
 عائشة لما رأت بكاءها وضحكها قالت إن كنت لأظن أن هذه المرأة أعقل النساء ، فإذا هي من النساء ، ويحتمل تعدد
 القصة ، ويؤيده الجزم في رواية عروة بأنه ميت من وجهه ذلك ، بخلاف رواية مسروق ففيها أنه ظن ذلك بطريق
 الاستنباط مما ذكره من معارضة القرآن ، وقد يقال : لا منافاة بين الخبرين إلا بالزيادة ، ولا يمتنع أن يكون إخباره
 بأنها أول أهله لحوقا به سببا لبكائها أو ضحكها مما باعتبارين ، فذكر كل من الراويين ما لم يذكره الآخر . وقد
 روى النسائي من طريق أبي سلية عن عائشة في سبب البكاء أنه ميت ، وفي سبب الضحك الأمرين الآخرين . ولابن
 سعد من رواية أبي سلية عنها أن سبب البكاء موته ، وسبب الضحك أنها سيدة النساء . وفي رواية عائشة بنت طلحة
 عنها أن سبب البكاء موته ، وسبب الضحك لحاقها به . وعند الطبري من وجه آخر عن عائشة أنه قال لفاطمة : إن
 جبريل أخبرني أنه ليس امرأة من نساء المسلمين أعظم ذرية منك فلا تكوني أدنى امرأة منهن صبرا . وفي الحديث
 إخباره عليه السلام بما سبقه فوقه كما قال ، فأنهم انفقوا على أن فاطمة عليها السلام كانت أول من مات من أهل بيت النبي
عليه السلام بعده حتى من أزواجه

٤٤٣٥ - **حدثني محمد بن بشار** حدثنا **غندر** حدثنا **شعبة** عن **سعيد** عن **عروة** عن **عائشة** قالت « كنت
 أسمع أنه لا يموت نبي حتى يُخَيَّرَ بين الدنيا والآخرة ؛ فسمعتُ النبي عليه السلام يقول في مرضه الذي مات فيه
 - وأخذته بُحَّةٌ - يقول (مع الذين أنعم الله عليهم) الآية ، فظننتُ أنه خُيِّرَ »
 [الحديث ٤٤٣٥ - أطرافه في : ٤٤٣٦ ، ٤٤٣٧ ، ٤٤٦٣ ، ٤٥٨٦ ، ٦٣٤٨ ، ٦٥٠٩]

٤٤٣٦ - **حدثنا مسلم** حدثنا **شعبة** عن **سعيد** عن **عروة** عن **عائشة** قالت « لما مرضَ النبي عليه السلام للمرضِ
 الذي مات فيه جعل يقول : في الرفيق الأهل »

٤٤٣٧ - **حدثنا أبو الليان** أخبرنا **شعيب** عن **الزهري** قال **عروة** بن **الزبير** إن **عائشة** قالت « كان
 رسول الله ﷺ وهو صحيح يقول : إنه لم يُقبَضْ نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ، ثم يمحي - أو يُخَيَّرُ - فلما
 اشتكى وحضره للقبض ورأسه على فخذ عائشة ، غشي عليه ، فلما أفاق شخص بعمره نحو سقن للبيت ثم
 قال : اللهم في الرفيق الأهل . فقالت : إذا لا يختارنا ، فرفت أنه حديثه الذي كان يحدثنا وهو صحيح »

الحديث السابع حديث عائشة ذكره من طريق شعبة عن سعد وهو ابن إبراهيم المذكور قبله ، أورده غالبا
 مختصرا ونازلا تاما ثم أورده أتم منه من طريق الزهري عن عروة ، فاما الرواية النازلة فانه ساقها من طريق غندر

عن شعبة ، وأما الرواية العالية فأخرجها عن مسلم وهو ابن إبراهيم ولفظه مغاير الرواية الأخرى ، قالت عائشة لما مرض النبي ﷺ المرض الذي مات فيه جعل يقول : الرقيق الأعلى ، وهذا التقدير ليس في رواية غندر منه شيء ، وقد وقع لي من طريق أحمد بن حنبل بن حرب عن مسلم بن إبراهيم شيخ البخاري فيه زيادة بعد قوله ، الذي قبض فيه : أصابته بحة فجعلت أسممه يقول : في الرقيق الأعلى ، مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين الآيات ، قالت : فعلت أنه يخبر ، فسكان البخاري اقتصر من رواية مسلم بن إبراهيم على موضع الزيادة وهي قوله ، في الرقيق الأعلى ، فإنها ليست من رواية غندر ، وقد اقتصر الإسماعيلي على تخريج رواية غندر دون رواية مسلم بن إبراهيم ، وأخرجه من طريق معاذ بن معاذ عن شعبة ولفظه ، مثل غندر قولها ، . قوله (كنت أسمع أنه لا يموت نبي حتى يخبر) بضم أوله وفتح الحاء المعجمة ، ولم تصرح عائشة بذكر من سمعت ذلك منه في هذه الرواية ، وصرحت بذلك في الرواية التي تليها من طريق الزهري عن عروة عنها قالت ، كان رسول الله ﷺ وهو صحيح يقول : لأنه لم يقبض نبي قط حتى يرى منده من الجنة ثم يحيي أو يخبر ، وهو شك من الراوي هل قال يحيي بضم أوله وفتح المهملة وتشديد اللام الثانية بعدها أخرى أو يخبر كما في رواية سعد بن إبراهيم . وعند أحمد من طريق المطلب بن عبد الله عن عائشة ، أن النبي ﷺ كان يقول : ما من نبي يقبض إلا يرى الثواب ثم يخبر ، . ولاحد أيضا من حديث أبي موسى قال : قال لي رسول الله ﷺ : إني أوتيت دفاتيح خزائن الأرض والجنة ثم الجنة ، فخيرت بين ذلك وبين لقاء ربي الجنة فاخترت لقاء ربي والجنة ، وعند عبد الرزاق من مرسل طائوس رفعه ، وخيرت بين أن أبقى حتى أرى ما يفتح علي أمتي وبين التهجيل فاخترت التهجيل ، . (تنبيه) : فهم عائشة من قوله ﷺ ، في الرقيق الأعلى ، أنه خير نظير لهم أيها رضى الله عنه من قوله ﷺ ، أن عبدا خيره الله بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ما عنده ، أن العبد المراد هو النبي ﷺ حتى يبي كما تقدم في مناقبه . قوله (وأخذته بحة) بضم الواودة وتشديد المهملة : شيء يمرض في الحلق فيتغير له الصوت فيغلظ ، تقول : بحت بالكسر بحا ، ورجل أبح : إذا كان ذلك فيه خلقة . قوله (مع الذين أنعم الله عليهم) في رواية المطلب عن عائشة عند أحمد ، فقال : مع الرقيق الأعلى ، مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء - إلى قوله - رفيقا ، وفي رواية أبي بردة عن أبي موسى عن أبيه عند النسائي وصححه ابن حبان ، فقال : أسأل الله الرقيق الأعلى الأسعد ، مع جبريل وميكائيل وإسرافيل ، وظاهره أن الرقيق المكار الذي تحصل المرافقة فيه مع المذكورين . وفي رواية الزهري ، في الرقيق الأعلى ، وفي رواية عباد عن عائشة بعد هذا قال ، اللهم اغفر لي وارحمي وأرحمني بالرقيق ، وفي رواية ذكوان عن عائشة ، لجعل يقول : في الرقيق الأعلى حتى قبض ، ، وفي رواية ابن أبي مليكة عن عائشة ، وقال : في الرقيق الأعلى ، في الرقيق الأعلى ، وهذه الأحاديث ترد على من زعم أن الرقيق ، تغيير من الراوي وأن الصواب الرقيق بالقاف والمعين المهملة وهو من أسماء السماء . وقال الجوهري : الرقيق الأعلى الجنة . ويؤيده ما وقع عند أبي إسحق : الرقيق الأعلى الجنة ، وقيل بل الرقيق هنا اسم جنس يشمل الواحد ومافوقه والمراد الانبياء ومن ذكر في الآية . وقد تحتمل بقوله (وحسن أولئك رفيقا) ونسكتة الإنبيان بهذه الكلمة بالإفراد الإشارة إلى أن أهل الجنة يدخلونها على قلب رجل واحد ، نبه عليه السهيلي . وزعم بعض المغاربة أنه يحتمل أن يراد بالرقيق الأعلى الله عز وجل لانه من أسمائه كما أخرج أبو داود من حديث عبد الله بن مغفل رفعه ، إن الله رفيق يحب الرفق ، كذا اقتصر عليه ، والحديث عند مسلم عن عائشة فعزوه إليه أولى . قال :

والرفيق يحتمل أن يكون صفة ذات كالحكيم ، أو صفة فعل . قال : ويحتمل أن يراد به حضرة القدس ، ويحتمل أن يراد به الجماعة المذكورون في آية النساء . ومعنى كونهم رفيقا تعاونهم على طاعة الله وارتفاق بعضهم ببعض ، وهذا الثالث هو المعتمد . وعليه اقتصر أكثر الشراح . وقد غلط الأزهرى القول الأول ، ولا وجه لتفليطه من الجهة التي غلطها بها وهو قوله مع الرفيق أو في الرفيق ، لأن تأويله على ما يليق بالله سائغ . قال السهيلي : الحكمة في اختتام كلام المصطفى بهذه الكلمة كونها تتضمن التوحيد والذكر بالقلب حتى يستفاد منه الرخصة لغيره أنه لا يشترط أن يكون الذكر باللسان لأن بعض الناس قد يمنعه من النطق مانع فلا يضره إذا كان قلبه عامرا بالذكر . انتهى ما خصا . قوله (فظننت أنه خير) في رواية الأزهرى ، فقلت إذا لا يختارنا ، فعرفت أنه حديثه الذي كان يحدثنا وهو صحيح ، وعند أبي الأسود في المغازي عن عروة ، أن جبريل نزل إليه في تلك الحالة غيره . (تنبيه) : قال السهيلي وجدت في بعض كتب الواقدي أن أول كلمة تكلم بها ﷺ وهو مسترضع عند حليلة ، الله أكبر ، وآخر كلمة تكلم بها كما في حديث عائشة ، في الرفيق الأعلى ، وروى الحاكم من حديث أنس ، أن آخر ما تكلم به : جلال رب الرفيع ،

٤٤٣٨ - **حدثنا محمد بن عوف** عن **عمر بن عبد الرحمن بن القاسم** عن أبيه عن عائشة « دخل عبد الرحمن بن أبي بكر على النبي ﷺ وأنا مسندته إلى صدرى ومع عبد الرحمن سواك وطب يسنن به ، فأبداه رسول الله ﷺ بعمره ، فأخذت السواك ففضته ونفضته وطيبته ، ثم دفعته إلى النبي ﷺ فاستن به ، فآرايت رسول الله ﷺ استن استنابا فطأ أحسن منه ، فآعدا أن فرغ رسول الله ﷺ رفع يده أو إصبعه ثم قال : في الرفيق الأعلى . ثلاثا . ثم قضى . وكانت تقول : مات بين حافتي وذافتي »

٤٤٤٠ - **حدثنا مكي بن أسيد** حدثنا عبد العزيز بن مختار حدثنا هشام بن عروة عن عباد بن عبد الله بن الزبير أن عائشة أخبرته أنها سمعت النبي ﷺ وأصفت إليه قبل أن يموت وهو مسند إلى ظهره يقول : اللهم اغفر لي وارحمني وألحني بالرفيق »

[الحديث ٤٤٤٠ - طرفه في : ٥٦٧٤]

الحديث الثامن حديث عائشة في السواك ، قوله (حدثني محمد) جزم الحاكم بأنه محمد بن يحيى الذهلي ، وسقط عند ابن السكن فصار من رواية البخاري عن عفان بلا واسطة ، وعفان من شيوخ البخاري قد أخرج عنه بلا واسطة قليلا من ذلك في كتاب الجنائز . قوله (ومع عبد الرحمن سواك وطب) في رواية ابن أبي مليكة عن عائشة ، ومر عبد الرحمن وفي يده جريدة رطبة ، فنظر إليه ، فظننت أن له بها حاجة ، فأخذتها فوضعت رأسها ونفضتها فدفعها إليه . قوله (يستن به) أي يستاك ، قال الخطابي : أصله من السن أي بالفتح ، ومنه المسن الذي يسن عليه الحديد . قوله (فأبداه) بتشديد الدال أي مد أظرفه إليه ، يقال أبدت فلانا النظر إذا حاولته إليه ، وفي رواية الكشميني فأمدته ، بالميم . قوله (ففضته) بفتح القاف وكسر الصاد المعجمة أي مضغته ، والقضم الأخذ بظرف الأسنان ، يقال قضمته الدابة بكسر الصاد شعيها قضم بالفتح إذا مضغته وحكى عياض أن الأكثر روده بالصاد المهملة أي كسرتة أو قطعته ، وحكى ابن التين رواية بالغاء والمهملة ، قال المحب الطبري : إن كان بالصاد المعجمة فيكون قولها ، فطيبته ، تكرارا

وإن كان بالمهملة فلا لانه يصير المعنى كسرته اطوله ، أو لإزالة المكان الذي تسوك به عبد الرحمن . قوله (ثم لينته ثم طيبته) أى بالماء ويحتمل أن يكون طيبته تأكيداً ليلته ، وسيأتى من رواية ذكوان عن عائشة ، فقلت آخذك ؟ فأوما برأسه أن نعم ، فتناولته فأدخلته في فيه فاشتد ، فتناولته فقلت : أليته لك ؟ فأوما برأسه أن نعم ، ويؤخذ منه العمل بالإشارة عند الحاجة إليها ، وقوة فطنة عائشة . قوله (ونفضته) بالغاء والضاد الممجمة ، وقوله (فاعدا أن فرخ) أى من السواك . قوله (وكانت تقول : مات ورأسه بين حافتي وذائتي) وفي رواية ذكوان عن عائشة وتوفى في يقي ، وفي يومى ، وبين سحرى ونحرى ، وإن الله جمع ربي وريقه عند موته في آخر يوم من الدنيا . والحاققة بالمهملة واللقاب : ما سفل من الذن ، والذائقة ما علا منه . أو الحاققة : نفرة الترقوة ، هما حافتان . ويقال : إن الحاققة المظمتين من الترقوة والخلق وقيل ما دون الترقوة من الصدر ، وقيل هى تحت السرة . وقال ثابت : الذائقة طرف الحلقوم . والسحر بفتح المهمله وسكون الحاء المهمله هو الصدر ، وهو فى الأصل الرئة . والنحر بفتح النون وسكون المهمله والمراد به موضع النحر . وأغرب الداودي فقال : هو ما بين الثديين . والحاصل أن ما بين الحاققة والذائقة هو ما بين السحر والنحر ، والمراد أنه مات ورأسه بين حنكها وصدراها عليه السلام ورضى عنها . وهذا لا يغير حديثها الذي قبل هذا أن رأسه كان على غنظها ، لانه محمول على أنها رفعت من غنظها الى صدرها . وهذا الحديث يعارض ما أخرجه الحاكم وابن سعد من طرق ، وإن النبي صلى الله عليه وسلم مات ورأسه في حجر علي ، وكل طريق منها لا يخلو من شيعي ، فلا يلتفت اليهم . وقد رأيت بيان حال الأحاديث التي أثرت اليها دفعا لنوم التعصب . قال ابن سعد ذكر من قال توفى في حجر علي ، وساق من حديث جابر : سأل كعب الاحبار عليا ما كان آخر ما تسكلم به صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : أسندته إلى صدرى ، فوضع رأسه على منكبى فقال : الصلاة الصلاة . فقال كعب كذلك آخر عهد الانبياء . وفي سننه الواقدي وحرم بن عثمان وهما متروكان . وعن الواقدي عن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه ادعوا إلى أخى ، فدعى له على فقال : ادن منى ، قال : فلم يزل مستندا إلى وانه ليكلمنى حتى نزل به ، ونفل في حجرى فصحت : يا عباس أدركنى فاني هالك ، لجاء العباس ، فكان جهدهما جميعا أن أضجماه . فيه انقطاع مع الواقدي ، وعبد الله فيه لين . وبه عن أبيه عن علي بن الحسين : قبض ورأسه في حجر علي فيه انقطاع . وعن الواقدي عن أبي الحويرث عن أبيه عن الشعبي : مات ورأسه في حجر علي . فيه الواقدي والانقطاع ، وأبو الحويرث اسمه عبد الرحمن بن معاوية بن الحارث المدني قال مالك : ليس بثقة ، وأبوه لا يعرف حاله . وعن الواقدي عن سليمان بن داود بن الحصين عن أبيه عن أبي غطفان : سألت ابن عباس قال : توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو إلى صدر علي ، قال فقلت : فإن عروة حدثني عن عائشة قالت توفى النبي صلى الله عليه وسلم بين سحرى ونحرى ، فقال ابن عباس : أقدم توفى وانه لم يستند إلى صدر علي ، وهو الذي غسله وأخى الفضل ، وأبى أبي أن يحضر . فيه الواقدي ، وسليمان لا يعرف حاله ، وأبو غطفان بفتح الميم ثم المهمله اسمه سعد وهو مشهور بكينته ، وثقه النسائي . وأخرج الحاكم في الاكامل ، من طريق حبة العدني عن علي : أسندته إلى صدرى فسالت نفسه وحببة ضعيف . ومن حديث أم سلمة قالت : على آخرهم عهدا رسول الله صلى الله عليه وسلم والحديث عن عائشة أثبت من هذا ، ولعلها أرادت آخر الرجال به عهدا . ويمكن الجمع بأن يكون على آخرهم عهدا به وأنه لم يفارقه حتى مال فلما مال ظن أنه مات ثم أفاق بعد أن توجه فأستندته عائشة بسده إلى صدرها فقبض . ووقع عند أحمد من طريق يزيد بن بابنوس

بمحدثين بينهما ألف غير مهور وبعد الثانية المفتوحة نون مضمومة ثم واو ساكنة ثم سين مهملة في أثناء حديث
« فبينما رأسه ذات يوم على منكبي إذ مال رأسه نحو رأسي فظننت أنه يريد من رأسي حاجة فخرجت من فيه نقطة
باردة فوقعت على ثغرة نحرى فاقشعر لها جلدي ، وظننت أنه غشى عليه فسجيتة نوبا ،

٤٤٤١ - **حدثنا** الصلت بن محمد حدثنا أبو عوانة عن هلال الوزان عن عروة بن لؤي عن عائشة
رضي الله عنها قالت ، قال النبي ﷺ في مرضه الذي لم يقم منه : لعن الله لليهود والنصارى اتخذوا قبور
أنبيائهم مساجد . قالت عائشة : لولا ذلك لأبرز قبره ، خشى أن يتخذ مسجداً .

٤٤٤٢ ، ٤٤٤٤ - وأخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن عائشة وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما
قالا « لما نزل رسول الله ﷺ طفق يطرح تخبطة له على وجهه فإذا اغتم كشفها عن وجهه وهو كذلك
يقول : لعن الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد . يحذروا ما صنعوا ،

الحديث التاسع في النهي عن اتخاذ القبور مساجد ، تقدم شرحه في المساجد من كتاب الصلاة وفي كتاب الجنائز

٤٤٤٥ - أخبرني عبيد الله أن عائشة قالت « لقد راجعت رسول الله ﷺ في ذلك ، وما تخلى على كثرة
مراجعتي إلا أنه لم يقع في قلبي أن يحب الناس بعدد رجلاً قام مقامه أبداً ، ولا كنت أرى أنه لن يقوم أحد
مقامه إلا تشاءم الناس به ، فأردت أن يدل ذلك رسول الله ﷺ عن أبي بكر » رواه ابن عمر وأبو موسى
وابن عباس رضي الله عنهم عن النبي ﷺ

٤٤٤٦ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني ابن الهاد عن عبد الرحمن بن القاسم
عن أبيه عن عائشة قالت « مات النبي ﷺ وإنه لبين حافتي وذافتي ، فلا أكره شدة لثوت لأحد أبداً بعد
النبي ﷺ »

الحديث العاشر قولها (فلا أكره شدة الموت لأحد أبداً بعد النبي ﷺ) سياق بيان الشدة المذكورة في الحديث
الآتي أواخر الباب من رواية ذكوان عن عائشة ولهذه بين يديه ركة أو غلبة بها ماء لجمل يدخل بديه في الماء
فيمسح بها وجهه يقول : لا إله إلا الله ، إن الموت لسكرات ، وعند أحمد والترمذي وغيرهما من طريق القاسم عن
عائشة قالت رأيت وعنده قدح فيه ماء وهو يموت ، فيدخل يده في القدح ثم يمسح وجهه بالماء ثم يقول : اللهم أعني
على سكرات الموت ، وفي رواية شعبة عن مسروق عن عائشة قالت « ما رأيت الوجع على أحد أشد منه على النبي
ﷺ ، وسأني في الطب . وبين حديث ابن مسعود في الطب أن له بسبب ذلك أجرين . ولأبي يعلى من حديث
أبي سعيد « إنا معاشر الأنبياء يضاعف لنا البلاء كما يضاعف لنا الأجر ،

٤٤٤٢ - **ع**رش سعيد بن عفير قال حدثني أبي قال حدثني عن ابن شهاب قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن عائشة زوج النبي ﷺ قالت : لما أنزل رسول الله ﷺ واشتد به وجعه استأذن أزواجه أن يمرض في بيتي ، فأذن له ، فخرج وهو بين الرجلين كخط رجلاه في الأرض ، بين عباس بن عبد المطلب وبين رجل آخر . قال عبيد الله فأخبرت عبيد الله بالذي قالت عائشة ، فقال لي عبد الله بن عباس : هل تدري من الرجل الآخر الذي لم نسم عائشة ؟ قال قلت لا ، قال ابن عباس : هو علي . وكانت عائشة زوج النبي ﷺ تحدث أن رسول الله ﷺ لما دخل بيتي واشتد به وجعه قال : هريقوا علي من سيع قرب لم تحلل أو كيتهن ، لملي أعهد إلى الناس . فأجلسناه في مخضب لحفصة زوج النبي ﷺ ، ثم طلقنا نصب عليه من تك القرب حتى طفق يشير إلينا بيده أن قد فعلنا . قالت : ثم خرج إلى الناس فصلى بهم وخطبهم .

الحديث الحادي عشر قوله : لما نزل رسول الله ﷺ ، أي في وجهه . وفي رواية مفر عن الزهري أن ذلك كان في بيت ميمونة . قوله (استأذن أزواجه) أن يمرض (بضم أوله وفتح الميم) وتشديد الراء ، وذكر ابن سعد بإسناد صحيح عن الزهري أن فاطمة هي التي خاطبت أمهات المؤمنين بذلك فقالت لمن : أنه يشق عليه الاختلاف . وفي رواية ابن أبي مليكة عن عائشة أن دخولها بيتها كان يوم الاثنين ، ومات يوم الاثنين الذي يليه . وقد مضى شرح هذا الحديث في أبواب الإمامة وفي كتاب الطهارة . وذكرت في أبواب الإمامة طارفاً من الاختلاف في اسم الذي كان يتكلم عليه النبي ﷺ مع العباس . وقد وقع في رواية لمسلم عن عائشة : فخرج بين الفضل بن العباس ورجل آخر ، وفي أخرى : رجلين أحدهما أسامة ، وعند الدارقطني : أسامة والفضل ، وعند ابن حبان في آخره : بريرة ونوبة ، بضم النون وسكون الواو ثم موحدة ضبط ابن ماكولا وأشار إلى هذه الرواية ، واختلف هل هو اسم عبد أو أمه ، لجزم سيف في الفتوح بأنه عبد ، وعند ابن سعد من وجه آخر والفضل ونوبان ، وجمعوا بين هذه الروايات على تقدير ثبوتها بأن خروجه تعدد فيعدد من اتكأ عليه ، وهو أولى من قول من قال تناوبوا في صلاة واحدة . قوله (في بيتي) وفي رواية يزيد بن بانوس عن عائشة عند أحمد : أنه ﷺ قال لنسائه : إني لا أستطيع أن أدور بيوتكن ، فإذا شئتن أذهبن لي ، وسيأتى بعد قليل من طريق هشام بن هرو عن أبيه عن عائشة أنه : كان يقول : أين أنا غدا ؟ يريد يوم عائشة ، وكان أول ما بدأ مرضه في بيت ميمونة . قوله (من سيع قرب) قيل الحكمة في هذا العدد أن له خاصية في دفع ضرر السم والسحر ، وقد ذكر في أوائل الباب : هذا وإن انقطاع أجهري من ذلك السم ، وتمسك به بعض من أنكر نجاسة سؤر الكلب وزعم أن الأمر بالغسل منه سبعاً إنما هو لدفع السمية التي في ريقه ، وقد ثبت حديث : من تصبغ بسبع تمرات من عبوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر ، وللنساء في قراءة الفاتحة على المصاب سبع مرات وسنده صحيح ، وفي صحيح مسلم القول لمن به وجع : أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر سبع مرات ، وفي النسائي ومن قال عند مريض لم يحضر أجله : أسأل الله العظيم ، رب العرش العظيم ، أن يشفيك سبع مرات ، وفي مرسل أبي جعفر عند ابن أبي

شيعة : أنه ﷺ قال : أين أكون غدا؟ كرهها ، فمرفت أزواجه أنه إنما يريد عائشة ، فقالن : يا رسول الله قد وهبنا أيامنا لاختنا عائشة ، وفي رواية مشام بن عروة عن أبيه عند الإسماعيل كان يقول : أين أنا؟ حرصا على بيت عائشة ، فلما كان يومئذ سكن ، وأذن له نسأوه أن يمرض في بيتي ، وقوله « وكانت عائشة تحدث ، هو موصول بالإسناد المذكور ، وكذا قوله : أخبرنا عبيد الله بن عبد الله بن عتبة : هو مقول الزهري وهو موصول ، وقد مضى القول فيه قريبا . قوله (ثم خرج إلى الناس فخطب بهم وخطبهم) تقدم في فضل أبي بكر من حديث ابن عباس ، إن النبي ﷺ خطب في مرضه - فذكر الحديث وقال فيه - لو كنت متخذًا خليلًا لاتخذت أبا بكر ، الحديث وفيه : إنه آخر مجلس جلس فيه ، ولما سلم من حديث جندب أن ذلك قبل موته بخمسة ، فلي هذا يكون يوم الخميس ، ولعله كان بعد أن وقع عنده اختلافهم ولغظهم كما تقدم قريبا وقال لهم قوموا ، ففعلوه ووجد بعد ذلك خفة فخرج . وقوله : وأخبرني عبيد الله أن عائشة قالت الخ : هو مقول الزهري أيضا وموصول أيضا ، وإنما فصل ذلك ليعين ما هو عند شيخه عن ابن عباس وعائشة معا وعن عائشة فقط . قوله (رواه ابن عمر وأبو موسى وابن عباس عن النبي ﷺ) كأنه يشير إلى ما يتعلق بصلاة أبي بكر ، لا إلى جميع الحديث . فاما حديث ابن عمر فوصله المؤلف في أبواب الإمامة ، وكذا حديث أبي موسى وصله أيضا في أحاديث الأنبياء في ترجمة يوسف الصديق ، وأما حديث ابن عباس فوصله المؤلف في الإمامة أيضا من حديث عائشة

٤٤٤٧ - حدثني إسحاق أخبرنا بشر بن شعيب بن أبي حمزة قال حدثني أبي عن الزهري قال أخبرني عبد الله بن كعب بن مالك الأنصاري - وكان كعب بن مالك أحد الثلاثة الذين نيب عليهم - أن عبد الله بن عباس أخبره «أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه خرج من عند رسول الله ﷺ في وجهه الذي توفى فيه ، فقال الناس : يا أبا الحسن ، كيف أصبح رسول الله ﷺ ؟ فقال : أصبح بحمد الله بارئًا ، فأخذ بيده عباس بن عبد المطلب فقال له : أنت والله بمسدة ثلاث عبد للعصا ، وإني والله لأرى رسول الله ﷺ سوف يتوفى من وجهه هذا ، إني لأعرف وجوه بني عبد المطلب ههنا الموت . اذهب بنا إلى رسول الله ﷺ فلنسأله فيمن هذا الأمر ؟ إن كان فينا علمنا ذلك . وإن كان في غيرنا علمناه فأوصى بنا . فقال علي : إنا والله لنسأله رسول الله ﷺ فنعلمها لابطعطيناها للناس بعده ، وإني والله لأسأله رسول الله ﷺ »

[الحديث ٤٤٤٧ - طرفه في : ٦٦٦]

الحديث الثاني عشر ، قوله (حدثني إسحاق) هو ابن راهويه ، وبه جزم أبو نعيم في « المستخرج » . قوله (أخبرني عبد الله بن كعب) هذا يؤيد ما تقدم في غزوة تبوك أن الزهري سمع من عبد الله وهو من أخويه عبد الرحمن وعبيد الله ومن عبد الرحمن بن عبد الله ، ولا معنى لتوقف الدمياطي فيه فإن الإسناد صحيح وسماع الزهري من عبد الله بن كعب ثابت ولم ينفرده شعيب ، وقد أخرجه الإسماعيلي من طريق صالح عن ابن شهاب فصرح أيضا به ، وقد رواه معمر عن الزهري عن ابن كعب بن مالك ولم يسمه أخرجه عبد الرزاق ، وفي الإسناد لطيفة وهي رواية تابعي عن تابعي وصحابي عن صحابي . قوله (بارئًا) اسم فاعل من برأ بمعنى أفاق من

المرض . **قوله** (أنت والله بعد ثلاث عبد العباس) هو كناية عن بصير تابعاً لغيره ، والمعنى أنه يموت بعد ثلاث وتصور أنت مأموراً عليك ، وهذا من قوة فراسة العباس رضى الله عنه . **قوله** (لأرى) بفتح الهاء من الاعتقاد وبضمها بمعنى الظن ، وهذا قاله العباس مستنداً إلى النجدة ، لقوله بعد ذلك ، داني لأعرف وجوه بني عبد المطلب عند الموت ، وذكر ابن إسحق عن الزهري أن ذلك كان يوم قبض النبي ﷺ . **قوله** (هذا الامر) أى الخلافة . وفى مرسل الشعبي عند ابن سعد : ففسأله من يستخلف ، فإن استخلف منا فذاك . . **قوله** (فأوصى بنا) فى مرسل الشعبي : وإلا أوصى بنا لخطأ من بعده ، وله من طريق أخرى : فقال على وهل يطمع فى هذا الأمر غيرنا . قال : أظن والله سيكون . . **قوله** (لا يعطيناها الناس بعده) أى يحتجون عليهم بمنع رسول الله ﷺ إياهم ، وصرح بذلك فى رواية لابن سعد . **قوله** (لا أسألهما رسول الله ﷺ) أى لا أطلبها منه ، وزاد ابن سعد فى مرسل الشعبي فى آخره : قلنا قبض النبي ﷺ قال العباس لعل : أبسط يدك أبايكم تبايكم الناس ، فلم يفعل ، وزاد عبد الرزاق عن ابن عينة قال : قال الشعبي : لو أن علياً - أله عنها كان خيراً له من ماله وولده ، وروينا فى « فوائد ابن الطاهر الذملى » بسند جيد عن ابن أبي ليل قال : سمعت علياً يقول : لعينى العباس - فذكر نحو القصة التى فى هذا الحديث باختصار وفى آخرها - قال سمعت علياً يقول بعد ذلك : يا ليتنى أطعت عباساً ، يا ليتنى أطعت عباساً ، وقال عبد الرزاق وكان ممن يقول لنا : أهما كان أصوب رأياً ؟ فنقول العباس . فيا بى ويقول : لو كان أعطاهما علياً ففنه الناس لكفروا .

٤٤٤٨ -- **حدثنا** سعيد بن عفير قال حدثنى الأبيث قال حدثنى عُقَيْلٌ عن ابن شهاب قال حدثنى أنس ابن مالك رضى الله عنه « أن المسلمين بينا هم فى صلاة الفجر من يوم الاثنين - وأبو بكر يصلى لهم ، لم ينجأهم إلا رسول الله ﷺ قد كشف سترَ حجرة عائشة ، فنظر إليهم وهم فى صفوف الصلاة ، ثم تبسم بفضحك ، فكس أبو بكر على عقيبهِ ليصل النصف ، وظن أن رسول الله ﷺ يريد أن يخرج إلى الصلاة ، فقال أنس وهم المسلمون أن يفتتدوا فى صلاتهم فرحاً برسول الله ﷺ ، فأشار إليهم بيده رسول الله ﷺ أن أتموا صلاتكم ثم دخل الحجرة وأرخى الستر »

الحديث الثالث عشر حديث أنس (أن المسلمين بينا هم فى صلاة الفجر يوم الاثنين) فيه أنه لم يصل بهم ذلك اليوم ، وأما ما أخرجه البيهقى من طريق محمد بن جعفر عن حميد عن أنس : آخر صلاة صلاها رسول الله ﷺ مع القوم ، والحديث وفسرها بأنها صلاة الصبح فلا يصح الحديث الباب ، ويشبه أن يكون الصواب صلاة الظهر . **قوله** (ثم دخل الحجرة وأرخى الستر) زاد أبو اليان عن شعيب وتوفى من يومه ذلك ، أخرجه المصنف فى الصلاة . والاسماعيل من هذا الوجه : قلنا توفى بكى الناس ، فقام عمر فى المسجد فقال : ألا لا أسمع أحداً يقول مات محمد ، الحديث بهذه القصة ، وهى على شرط الصحيح . **قوله** (وتوفى من آخر ذلك اليوم) يخدش فى جزم ابن إسحق بأنه مات حين اشتد الضحى ، ويصح بينهما بأن إطلاقي الآخر بمعنى ابتداء الدخول فى أول النصف الثانى من النهار وذلك عند

الزوال ، واشتداد الضحى يقع قبل الزوال ويستمر حتى يتحقق زوال الشمس . وقد جزم موسى بن عقبة عن ابن شهاب بأنه عليه السلام مات حين زاعت الشمس ، وكذا لأبي الأسود عن عروة ، فهذا يؤيد الجمع الذي أشرت إليه

٤١٤٩ - - **حدثني** محمد بن عبيد حدثنا عيسى بن يونس عن حماد بن سميد قال أخبرني ابن أبي مليكة أن أبا عمرو ذكوان مولى عائشة أخبره « أن عائشة كانت تقول : إن من نعم الله على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي في بيتي وفي يومي وبين سحري ونحري ، وأن الله جمع بين ريقه وريقه عند موته : دخل على عهد الرحمن ويده للسواك ، وأنا مسندة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فرأيت أنه ينظر إلي ، وعرفت أنه يحب السواك ، فقلت : آخذه لك ؟ فأشار برأسه أن نعم ، فتناولته فاشتد عليه ، وقلت أليته لك ؟ فأشار برأسه أن نعم ، فليتته فأمره ، وبين يديه ركوة - أو حلبة بشك حر - فيها ماء ، فجعل يدخل يديه في الماء فيمسح بهما وجهه يقول : لا إله إلا الله ، إن الموت سكرات . ثم نصب يده فجعل يقول : في أرفيق الأعلى ، حتى قبض ومالت يده »

٤١٥٠ - - **حدثنا** اسماعيل حدثني سليمان بن بلال حدثنا هشام بن عروة أخبرني أبي عن عائشة رضي الله عنها « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسأل في مرضه الذي مات فيه يقول : أين أنا غدا ، أين أنا غدا ؟ يريد يوم عائشة ، فأذن له أزواجه يكون حيث شاء ، فكان في بيت عائشة حتى مات عندها . قالت عائشة : فمات في اليوم الذي كان يدور على في بيتي ، فقبضه الله وإن رأسه بين نحري وسحري ، وخالط ريقه ريق . ثم قالت : دخل عهد الرحمن بن أبي بكر ومعه سواك بستان به ، فنظر إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت له : أعطني هذا السواك يا عهد الرحمن ، فأعطانيه فقبضته ، ثم مضته ، فأعطيته رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستن به وهو مستند إلى صدرى »

٤١٥١ - - **حدثنا** سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها قالت « توفي النبي صلى الله عليه وسلم في بيتي ، وفي يومي ، وبين سحري ونحري ، وكانت إحدا أنا أمومة بدعاه إذا مرض ، فذهبت أمومة فرفع رأسه إلى السماء وقال : في أرفيق الأعلى . وصار عهد الرحمن بن أبي بكر وفي يده جريدة رطبة ، فنظر إليه النبي صلى الله عليه وسلم ، فظننت أن له بها حاجة ، فأخذتها فمضت رأسها ونفضتها فدفعها إليه ، فاستن بها كأحسن ما كان مستنًا ، ثم تناولنيها ، فسقطت يده - أو سقطت من يده - فجمع الله بين ريقه وريقه في آخر يوم من الدنيا وأول يوم من الآخرة »

الحديث الرابع عشر ، قوله (ابن أبي مليكة أن ذكر أن أخبره أن عائشة) سيأتي بعد حديث من رواية ابن أبي

مليكة من عائشة بلا واسطة ، سكن في كل من الطريقين ما ليس في الآخر ، فالظاهر أن الطريقين محفوظان . **قوله** (فليكنه) أى لينت السواك . **قوله** (فأمره) بقاء وفتح الميم وتثنية الراء ، أى أمره على أسنانه فاستاك به .
والكشعيني والأصيل والقابسي د بأمره ، بموحدة وميم ما كنة وراء مكسورة ، قال عياض : والاول أولى ،
وقد تقدم شرح ما تضمنه هذا الحديث في هذا الباب . الحديث الخامس عشر تقدم شرح ما تضمنه أيضا كذلك ،
وقوله وقبضه الله وإن رأسه لين بحرى وبحرى ، في رواية همام عن هشام بهذا الاسناد عند أحمد نحوه وزاد فلما
خرجت نفسه لم أجد ريحا قط أطيب منها . الحديث السادس عشر ، تقدم كذلك

٤٤٥٢ ، ٤٤٥٣ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا الليث عن **عُتَيْل** عن **ابن شهاب** قال أخبرني **أبو**
سليمة أن عائشة أخبرته « أن **أبا بكر** رضى الله عنه أقبل على فرس من مسكنه بالشنع ، حتى نزل فدخل المسجد
فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة ، فتيّم رسول الله ﷺ وهو مغشى بثوب حبرة ، فكشف عن وجهه ،
ثم أكب عليه فقبله وبكى ، ثم قال : أبى أنت وأمى ، والله لا يجمع الله عليك موتتين ، أما الموتة التي كُفبت
عليك فقد مَتَّها »

٤٤٥٤ - قال **الزهري** وحدثني **أبو سلمة** عن **عبد الله بن عباس** « أن **أبا بكر** خرج وعمر يكلم الناس ، فقال :
اجلس يا عمر ، فأبى عمر أن يجلس ، فأقبل الناس إليه وتركوا عمر . فقال **أبو بكر** : أما بعدُ من كان منكم يريد
محمداً ﷺ فإن محمداً قد مات ، ومن كان منكم يعبد الله فإن الله حي لا يموت ، قال الله (وما محمد إلا رسول قد
خلت من قبله الرسل - إلى قوله - الشاكرين) [١٤٤ آل عمران] . وقال : والله لسكان الناس لم يعلموا أن الله
أنزل هذه الآية حتى تلاها **أبو بكر** فتلّوها معه الناس كلهم ، فإسمع بشرأ من الناس إلا يتلوها . فأخبرني
سعيد بن المسيب أن **عمر** قال : والله ما هو إلا أن سمعت **أبا بكر** تلاها فمفرت حتى ما ثقلتني رجلاي ، وحتى
أهويت إلى الأرض حين سمعته تلاها ، علمت أن النبي ﷺ قد مات »

الحديث السابع عشر ، **قوله** (من مسكنه بالشنع) بضم المهملة وسكون النون وبضمها أيضا وآخره حاء مهملة ،
وتقدم ضبطه في الجنائز ، وأنه مسكن زوجة **أبي بكر** الصديق . **قوله** (لا يجمع الله عليك موتتين) تقدم الكلام عليه في
أول الجنائز ، وأغرب من قال : المراد بالموتة الأخرى موتة الشريعة أى لا يجمع الله عليك موتك وموت شريعتك .
قال هذا القائل : ويؤيده قول **أبي بكر** بعد ذلك في خطبته « من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ، ومن كان يعبد
الله فإن الله حي لا يموت ، وقال للكرماني : فإن قلت ليس في القرآن أن النبي ﷺ قد مات ، ثم أجاب بأن **أبا بكر**
تلاها لأجل أن النبي ﷺ قد مات . قلت : ورواية **ابن السكن** قد أوضحت للراد ، فإنه زاد لفظ علت ، **قوله** (قال
وحدثني **أبو سلمة**) القائل هو **الزهري** . **قوله** (وعمر يكلم الناس) أى يقول لهم : ما مات رسول الله ﷺ . وعند
أحمد من طريق **يزيد بن بزنوس** عن عائشة متصلاً بما ذكرته في آخر الكلام على الحديث الثامن شيء دار بين المغيرة

وهر . فقبه بعد قولها : فمجيته ثوبا : لجاء هر والمغيرة بن شعبة فاستأذنا فأذنت لهما ، وجذبت الحجاب فنظر هر اليه فقال : واغشيته ، ثم قاما ، فلما دنوا من الباب قال المغيرة : يا هر مات . قال : كذبت ، بل أنت رجل تحوشك فتنة إن رسول الله ﷺ لا يموت حتى يفي الله المنافقين . ثم جاء أبو بكر فرقت الحجاب ، فطأ اليه فقال : إنا لله وإنا اليه راجعون ، مات رسول الله ﷺ ، وروى ابن إسحق وعبد الرزاق والطبراني من طريق عكرمة ، أن العباس قال لعمر : هل عند أحد منكم عهد من رسول الله ﷺ في ذلك ؟ قال : لا . قال : فإن رسول الله ﷺ قد مات ، ولم يمت حتى حارب رسالم ونكح وطأن وترككم على حجة واضحة ، وهذه من موافقات العباس للصديق في حديث ابن هر غند ابن أبي شيبه : « أن أبا بكر مر بعمر وهو يقول : مات رسول الله ﷺ ولا يموت حتى يقتل الله المنافقين ، وكانوا اظهروا الاستبشار ورفعوا رؤوسهم ، فقال : أيها الرجل إن رسول الله ﷺ قد مات ، ألم تسمع الله تعالى يقول ﴿ إنك ميت وإنهم ميتون ﴾ وقال تعالى ﴿ وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ﴾ ثم أتى المنبر فصعد لحمد الله وأثنى عليه فذكر خطبته . قوله (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل) زاد يزيد بن يانوس عن عائشة « أن أبا بكر حمد الله وأثنى عليه ثم قال : إن الله يقول ﴿ إنك ميت وإنهم ميتون ﴾ حتى فرغ من الآية ، ثم تلا ﴿ وما محمد إلا رسول قد خلت ﴾ الآية ، وقال فيه : قال عمر أو أنها في كتاب الله ؟ ما شعرت أنها في كتاب الله ، . وفي حديث ابن هر نحوه وزاد : ثم نزل ، فالتبشر المسلمون ، وأخذ المنافقين الذكابة . قال ابن هر وكاتما على وجوهنا أغطية فكشفت . قوله (فأخبرني سعيد بن المسيب) هو مقول الزهري ، وأغرب الخطابي فقال : ما أدري القائل ، فأخبرني سعيد بن المسيب ، الزهري أو شيخه أبو سلمة ؟ فقلت : صرح عبد الرزاق عن معمر بأنه الزهري ، وأثر ابن المسيب عن هر هذا أهمله المزي في الاطراف مع أنه على شرطه . قوله (فمقرت) بضم العين وكسر القاف أي هلكت ، وفي رواية بفتح العين أي دهشت وتعجرت ، ويقال سقطت ، ورواه يعقوب بن السكيت بالقاء من الغفر وهو التراب ، ووقع في رواية السكيتي « فمقرت » بتقديم القاف على العين وهو خطأ والصواب الأول . قوله (ما تغلني) بضم أوله وكسر القاف وتعديد اللام أي ما تحملني . قوله (وحتى أهويت) في رواية السكيتي « هويت » بفتح أوله وثانيه . قوله (إلى الأرض حين سمعته تلاها أن النبي ﷺ قد مات) كذا الأكثر وقوله « أن النبي ﷺ » على البدل من الهاء في قوله تلاها « أي تلا الآية التي معناها أن النبي ﷺ قد مات ، وهو قوله تعالى ﴿ إنك ميت وإنهم ميتون ﴾ وفي رواية ابن السكن « فعلت أن النبي ﷺ قد مات ، وهي واضحة ، وكذا عند عبد الرزاق عن معمر عن الزهري « فمقرت وأنا قائم حتى خردت إلى الأرض ، فأيقنت أن رسول الله ﷺ قد مات » وفي الحديث قوة جأش أبي بكر وكثرة علمه ، وقد وافقه على ذلك العباس كما ذكرنا ، والمغيرة كما رواه ابن سعد وابن أم مكتوم كان المغازي لابن الأسود عن عروة قال « إنه كان يثلو قوله تعالى ﴿ إنك ميت وإنهم ميتون ﴾ والناس لا يلتفتون اليه ، وكان أكثر الصحابة على خلاف ذلك ، فيؤخذ منه أن الأقل عددا في الاجتهاد قد يصيب ويخطئ . الأكثر فلا يتعين الترجيح بالأكثر ، ولا سيما إن ظهر أن بعضهم قلب بعضا

٤٤٥٥ ، ٤٤٥٦ ، ٤٤٥٧ - حدثني عبد الله بن أبي شيبه حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن موسى بن

أبي عائشة عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة وابن عباس « أن أبا بكر رضي الله عنه قبل النبي ﷺ

بعد موته »

[الحديث ٤٤٥٦ - طرفه في : ٥٧٠٩]

الحديث الثامن عشر حديث ابن عباس وعائشة « ان أبا بكر قبل النبي ﷺ بعد ما مات ، تقدم في الحديث الذي قبله أنه كشف عن وجهه ثم أكب عليه قبله . وفي رواية يزيد بن بانوس عنها « أتاه من قبل رأسه فحدر فاه فقبل جبهته ثم قال : وأنبياء ، ثم رفع رأسه فحدر فاه وقبل جبهته ثم قال : وأوصيائه ، ثم رفع رأسه وحدر فاه وقبل جبهته ثم قال : وأخيلائه ، ولابن أبي شيبة عن ابن عمر : فوضع فاه على جبين رسول الله ﷺ فجعل يقبله ربيكي ويقول « بأبي وأمي طبت حيا وميتا ، والطبراني من حديث جابر « ان أبا بكر قبل جبهته ، وله من حديث سالم بن عتيك « ان أبا بكر دخل على النبي ﷺ فسه فقالوا : يا صاحب رسول الله ، مات رسول الله ﷺ ؟ قال : نعم ،

٤٤٥٨ - **حدثنا علي** حدثنا يحيى وزاد « قالت عائشة : لدنا في مرضه ، فجعل يشير إلينا أن لا تلذوني فقلنا : كراهية المريض للدواء . فلما أفاق قال : ألم أنهمكم أن تلذوني ؟ قلنا : كراهية المريض للدواء ، فقال : لا يبقى أحد في البيت إلا لدنا وأنا أنظر ، إلا العباس فإنه لم يشهدكم « رواه ابن أبي الزناد عن هشام عن أبيه عن عائشة عن النبي ﷺ

[الحديث ٤٤٥٨ - أطرافه في : ٥٧١٢ ، ٦٨٨٦ ، ٦٨٩٧]

الحديث التاسع عشر ، **قوله** (حدثنا علي حدثنا يحيى وزاد : قالت عائشة لدنا في مرضه) أما على فهو ابن عبد الله بن المديني ، وأما يحيى فهو ابن سعيد القطان ، ومراده أن عليا وافق عبد الله بن أبي شيبة في روايته عن يحيى بن سعيد الحديث الذي قبله وزاد عليه قصة اللدود . **قوله** (لدنا) أى جعلنا في جانب فهد دواء بغير اختياره ، وهذا هو اللدود ، فاما ما يصب في الحلق فيقال له الوجور ، وقد وقع عند الطبراني من حديث العباس « أنهم أذابوا قسطا - أى بزيت - فلذوه به . **قوله** (فجعل يشير إلينا أن لا تلذوني ، فقلنا : كراهية المريض للدواء) قال عياض : ضبطناه بالرفع أى هذا منه كراهية ، وقال أبو البقاء : هو خبر مبتدأ محذوف أى هذا الامتناع كراهية ، ويحتمل أن النصب على أنه مفعول له أى نهانا للكرهية للدواء ، ويحتمل أن يكون مصدرا أى كرهه كراهية الدواء . قال عياض : الرفع أوجه من النصب على المصدر . **قوله** (لا يبقى أحد في البيت إلا لدنا وأنا أنظر إلا العباس فإنه لم يشهدكم) قيل : فيه مشروعية القصاص في جميع ما يصاب به الإنسان عيدا ، وفيه نظر ، لأن الجميع لم يتعاطوا ذلك ، وإنما فعل بهم ذلك عقوبة لهم لتركهم امتثال نهي عن ذلك ، أما من باشره فظاهر ، وأما من لم يباشره فلو كرههم تركوا نهيهم عما نهاهم هو عنه . ويستفاد منه أن التأويل البعيد لا يعذر به صاحبه ، وفيه نظر أيضا لأن الذي وقع في معارضة النبي ، قال ابن العربي : أراد أن لا يأتوا يوم القيامة وعليهم حقه فيقعوا في خطب عظيم ، وتعقب بأنه كان يمكن العفو لأنه كان لا يلتزم نفسه ، والذي يظهر أنه أراد بذلك تأديبهم لئلا يسودوا ، فكان ذلك تأديبا لا قصاصا ولا انتقاما . قيل وإنما كره الله مع أنه كان يتداوى لأنه تحقق أنه يموت في مرضه ، ومن حقق ذلك كره له التداوى . قلت : وفيه نظر ، والذي يظهر أن ذلك كان قبل التخدير والتحقيق ، وإنما أنكر التداوى لأنه كان غير ملائم لدائه ، لأنهم ظنوا أن به ذات الجنب فدأوه بما يلائمها ، ولم يكن به ذلك كما هو ظاهر

في سياق الخبر كما ترى ، والله أعلم . **قوله** (رواه ابن أبي الزناد عن هشام عن أبيه عن عائشة) وصله محمد بن سعد عن محمد بن الصباح عن عبد الرحمن بن أبي الزناد بهذا السند ولفظه : كانت تأخذ رسول الله ﷺ الحاضرة ، فاشتدت به فأغشى عليه فلدناه ، فلما أفاق قال : هذا من فعل نساء جهن من هنا ، وأشار إلى الحبشة ، وإن كنتم ترون أن الله يسلط على ذات الجنب ما كان الله ليجمع لها على سلطانا ، والله لا يبق أحد في البيت إلا لد ، فابقي أحد في البيت إلا لد ، ولدنا ميمونة وهي صائمه ، ومن طريق أبي بكر بن عبد الرحمن أن أم سلمة وأسماء بنت عميس أشارتا بأن يلدوه ، ورواه عبد الرزاق بإسناد صحيح عن أسماء بنت عميس قالت : إن أول ما اشتكى كان في بيت ميمونة ، فاشتد مرضه حتى أغشى عليه ، فتشاورون في لده فلدوه ، فلما أفاق قال : هذا فعل نساء جهن من هنا - وأشار إلى الحبشة - وكانت أسماء منهن فقالوا : كننا نهم بك ذات الجنب ، فقال : ما كان الله ليغضبني به ، لا يبق أحد في البيت إلا لد . قال : فلقد التذت ميمونة وهي صائمه ، وفي رواية ابن أبي الزناد هذه بيان ضعف ما رواه أبو يعلى بسند فيه ابن أبي عمير من وجه آخر عن عائشة : أن النبي ﷺ مات من ذات الجنب ، ثم ظهر لي أنه يمكن الجمع بينهما بأن ذات الجنب تطلق بازاء مرضين كما سيأتي بيانه في كتاب الطب : أحدهما ورم حار يعرض في الشتاء المستبطن ، والآخر ربح محتقن بين الأخلاص ، فالأول هو المنقح هنا ، وقد وقع في رواية الحاكم في المستدرک ذات الجنب من الشيطان ، والثاني هو الذي أثبت هنا ، وليس فيه عنود كالأول

٤٤٥٩ - **حديث** عبد الله بن محمد أخبرني أزهر أخبرنا ابن عون عن إبراهيم عن الأسود قال : **ذكر** عند عائشة أن النبي ﷺ أوصى إلى علي فقال : من قاله ؟ لقد رأيت النبي ﷺ ولمني لمسندته إلى صدرى ، فدعا بالاطست فأتته فمات فما شمرت ، فكيف أوصى إلى علي ؟

الحديث العشرون حديث عائشة ، **قوله** (أخبرني أزهر) هو ابن سعد السمان بصرى ، وشيخه عبد الله بن عون بصرى أيضا ، وأما إبراهيم وهو ابن يزيد النخعي والأسود فكوفيان . **قوله** (ذكر) بضم أوله ، وتقدم في الوصايا من وجه آخر بانظ وذكروا ، وفي رواية الاسماعيلي من هذا الوجه : قيل لعائشة إنهم يزعمون أنه أوصى إلى علي ، فقالت : ومنى أوصى إليه ؟ وقد رأيت دعا بالاطست ليتفل فيها ، وقد تقدم شرح ما يتعلق به هناك وما يتعلق ببقية الحديث في أثناء هذا الباب

٤٤٦٠ - **حديث** أبو نعيم حدثنا مالك بن مغول عن طاعة قال : سألت عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما : أوصى النبي ﷺ ؟ فقال : لا . فقلت : كيف كتب على الناس الوصية أو أمروا بها ؟ قال : أوصى بكتاب الله »

الحديث الحادى والعشرون حديث عبد الله بن أبي أوفى ، تقدم شرحه مستوفى في أوائل الوصايا

٤٤٦١ - **حديث** قتيبة حدثنا أبو الاحوص عن أبي اسحاق عن عمرو بن الحارث قال : ما ترك رسول الله ﷺ ديناراً ولا درهما ولا عمداً ولا أمة ، إلا بقلته البيضاء التي كان يركبها وسلاحه ، وأرضا جعلها لابن

السبيل صدقة »

٤٤٦٢ - **عمر بن سليمان** بن حرب حدثنا حماد عن ثابت عن أنس قال : لما ثقل النبي ﷺ جمل يَفْشَاهُ ، فقالت فاطمة عليها السلام : وا كرب أباه ، فقال لها : ليس على أبيك كرب بعد اليوم . فلما مات قالت : يا أبتاه أجاب ربنا دعاه ، يا أبتاه من جنة الفردوس مأواه . يا أبتاه الى جبريل نعام . فلما دفن قالت فاطمة عليها السلام : يا أنس ، أطابت نفوسكم أن تموتوا على رسول الله ﷺ انتراب ؟

الحديث الثاني والعشرون حديث عمرو بن الحارث وهو المصطلق أخو ميمونة بنت الحارث أم المؤمنين . وقد تقدم شرحه مستوفى في أوائل الوصايا أيضا . الحديث الثالث والعشرون حديث أنس عن فاطمة ، **قوله** (وا كرب أباه) في رواية مبارك بن فضالة عن ثابت عند النسائي ، وا كرباه ، والاول أصوب لقوله في نفس الخبر : ليس على أبيك كرب بعد اليوم ، وهذا يدل أنها لم ترفع صوتها بذلك والا اسكان إنهاها . **قوله** (يا أبتاه) كأنها قالت يا أبي والمثناة بدل من التحننية والالاف للندبة وللد الصوت والهاء للسكت . **قوله** (من جنة الفردوس مأواه) بفتح الميم في أوله على أنها موصولة ، وحكى الطيبي عن نسخة من المصابيح بكسرهما على أنها حرف جر ، قال : والاول أولى . **قوله** (الى جبريل نعام) قيل الصواب الى جبريل نعام ، جزم بذلك سبط ابن الجوزي في المرأة ، والاول موجه فلا معنى لتغليب الرواة بالظن . وزاد الطبراني من طريق عازم والإسماعيلي من طريق سعيد بن سليمان كلاهما عن حماد في هذا الحديث : يا أبتاه ، من ربه ما أدناه ، ومثله للطبراني من طريق معمر ، ولأبي داود من طريق حماد بن سلمة كلاهما عن ثابت به ، قال الخطابي : زعم بعض من لا يعد في أهل العلم أن المراد بقوله عليه الصلاة والسلام : لا كرب على أبيك بعد اليوم ، أن كربه كان شفقة على أمته لما علم من وقوع الفتن والاختلاف ، وهذا ليس بشيء لأنه كان يلزم أن تنقطع شفقتهم على أمته بموته ، والواقع أنها باقية الى يوم القيامة لأنه مبعوث الى من جاء بعده وأعمالهم تعرض عليه ، وإنما السلام على ظاهره ، وأن المراد بالكرب ما كان يحده من شدة الموت ، وكان فيما يصيب جسده من الآلام كالإبر ليعتاضف له الأجر كما تقدم . **قوله** (فلما دفن قالت فاطمة : يا أنس الخ) وهذا من رواية أنس عن فاطمة ، وأشارت عليها السلام بذلك الى عتابهم على إقدامهم على ذلك لأنه يدل على خلاف ما عرفته منهم من رقة قلوبهم عليه لشدة محبتهم له ، وسكت أنس عن جوابها رعاية لها ولسان حاله يقول : لم تطب أنفسنا بذلك ، إلا أننا قهرناها على فعله أمثالا لأمره . وقد قال أبو سعيد فيما أخرجه البراز بسند جيد : وما نقضنا أيدينا من دفنه حتى أنكرنا قلوبنا ، ومثله في حديث ثابت عن أنس عند الترمذي وغيره ، يريد أنهم وجدوها تغيرت عما عهدوه في حياته من الالفة والصفاء والركة ، لفقدان ما كان يمدح به من التعليم والتأديب . ويستفاد من الحديث جواز التوجه للبيت عند احتضاره بمثل قول فاطمة عليها السلام : وا كرب أباه ، وأنه ليس من النياحة ، لأنه ﷺ أقرها على ذلك . وأما قولها بعد أن قبض : وا أبتاه الخ ، فيؤخذ منه أن تلك الالفاظ إذا كان الميت متصفا بها لا يمنع ذكره لها بعد موته ، بخلاف ما إذا كانت فيه ظاهرا وهو في الباطن بخلافه أو لا يتحقق اتصافه بها فيدخل في المنع ، ونبه هنا على أن المزي ذكر كلام فاطمة هذا في مسند أنس ، وهو متعقب : فانه وإن كان أوله في مسنده لان الظاهر

أنه حضره ، لكن الأخير إنما هو من كلام فاطمة خفجه أن يذكر في رواية أنس عنها

٨٤ - باب آخر ما تكلم به النبي ﷺ

٤٤٦٣ - **حَدَّثَنَا** بَشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ يُونُسُ قَالَ الزُّهْرِيُّ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ فِي رَجَالٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ وَهُوَ صَحِيحٌ : أَنَّهُ لَمْ يُقَبَّضْ نَبِيٌّ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ ، ثُمَّ يُخَيَّرُ . فَلَمَّا نَزَلَ بِهِ وَرَأْسُهُ عَلَى فَخْذِي غَشِيَ عَلَيْهِ ، ثُمَّ أَفَاقَ فَأَشْخَصَ بِعَمْرَةٍ إِلَى سَفْرِ الْبَيْتِ ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ الرَّفِيقَ الْأَعْلَى . فَقُلْتُ : إِذَا لَا يَخْتَارُنَا ، وَعَرَفْتَ أَنَّهُ الْحَدِيثُ الَّذِي كَانَ يُحَدِّثُنَا وَهُوَ صَحِيحٌ . قَالَتْ : فَكَانَ آخِرَ كَلِمَةٍ تَكَلَّمَ بِهَا : اللَّهُمَّ الرَّفِيقَ الْأَعْلَى »

قوله (باب آخر ما تكلم به النبي ﷺ) ذكر فيه حديث عائشة ، وقد شرح في الحديث السابع من الباب الذي قبله ، وقول الزهري د أخبرني سعيد بن المسيب في رجال أهل العلم ، قد تقدم منهم عروة بن الزبير ، وكان عائشة أشارت إلى ما أشاعته الرافضة أن النبي ﷺ أوصى إلى علي بالخلافة وأن يوفى ديونه ، وقد أخرج العقيلي وغيره في الضعفاء ، في ترجمة حكيم بن جبير من طريق عبد العزيز بن مروان عن أبي هريرة عن سلمان أنه قال : قلت يا رسول الله إن الله لم يبعث نبيا إلا بين له من يلى بعده . فهل بين لك ؟ قال : نعم هل بن أبي طالب . ومن طريق جرير بن عبد الحميد عن أشياخ من قومه عن سلمان . قلت يا رسول الله من وصيك ؟ قال وصي وموضع سرى وخليفتي على أهلى وخير من خلفه بعدى على بن أبي طالب . ومن طريق أبي ربيعة الإيادي عن ابن بريدة عن أبيه رفعه : لكل نبي وصي وإن عليا وصي وولدى . ومن طريق عبد الله بن السائب عن أبي ذر رفعه أنا خاتم النبيين وعلى خاتم الأممية . أوردهما وغيرهما ابن الجوزي في الموضوعات ،

٨٥ - باب وفاة النبي ﷺ

٤٤٦٤ ، ٤٤٦٥ - **حَدَّثَنَا** أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَبِثَ بِمَكَّةَ عَشْرَ سَنِينَ يُنَزَّلُ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ ، وَبِالْمَدِينَةِ عَشْرًا ، [الحديث ٤٤٦٤ - طرقة في : ٤٩٧٨]

٤٤٦٦ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا الْإِسْهَاقُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نُوِّفَى وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ ، قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَأَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ مِنْهُ

قوله (باب وفاة النبي ﷺ) أى في أى السنين وقعت ؟ **قوله** (عن يحيى) هو ابن أبي كثير ، **قوله** (كبث بمكة عشرين سنين ينزل عليه القرآن ، وبالمدينة عشرة) هذا يخالف المروى عن عائشة أنه عاش ثلاثا وستين ، إلا

أن يحمل على إلغاء السكر كما قيل مثله في حديث أنس المتقدم في باب صفة النبي ﷺ ، من كتاب المناف . وأكثر ما قيل في عمره أنه خمس وستون سنة أخرجه مسلم من طريق عمار بن أبي عمار عن ابن عباس ، ومثله لأحمد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس ، وهو مغاير لحديث الباب لأن مقتضاه أن يكون عاش ستين إلا أن يحمل على إلغاء السكر ، أو على قول من قال إنه بعث ابن ثلاث وأربعين وهو مقتضى رواية عمرو بن دينار عن ابن عباس أنه مكث بمكة ثلاث عشرة ومات ابن ثلاث وستين ، وفي رواية هشام بن حسان عن عكرمة عن ابن عباس : « لبث بمكة ثلاث عشرة وبعث لأربعين ومات وهو ابن ثلاث وستين ، وهذا موافق لقول الجمهور ، وقد مضى في باب هجرة النبي ﷺ . والحاصل إن كل من روى عنه من الصحابة ما يخالف المشهور - وهو ثلاث وستون - جاء عنه المشهور ، وهم ابن عباس وعائشة وأنس ، ولم يخالف على معاوية أنه عاش ثلاثا وستين ، وبه جزم سعيد بن المسيب والشعبي ومجاهد ، وقال أحمد : هو الثبت عندنا . وقد جمع السهيلي بين القولين المحكيين بوجه آخر ، وهو أن من قال مكث ثلاث عشرة عد من أول ما جاءه الملك بالنبوة ، ومن قال مكث عشرين أخذ ما بعد فترة الوحي وبقي . الملك يا أيها المدثر ، وهو مبني على صحة خبر الشعبي الذي نقلته من تاريخ الامام أحمد في بدء الوحي ، ولكن وقع في حديث ابن عباس عند ابن سعد ما يخالفه كما أوضحت في الكلام على حديث عائشة في بدء الوحي المخرج في (١) من رواية معمر عن الزهري فيما يتعلق بالزيادة التي أرسلها الزهري ، ومن الشذوذ ما رواه عمر بن شبة أنه عاش إحدى أو اثنتين وستين ولم يبلغ ثلاثا وستين ، وكذا رواه ابن عساكر من وجه آخر أنه عاش اثنتين وستين نصفًا ، وهذا يصح على قول من قال ولد في رمضان ، وقد بينا في الباب المذكور أنه شاذ من القول . وقد جمع بعضهم بين الروايات المشهورة بأن من قال خمس وستون جبر السكر ، وفيه نظر لأنه يخرج منه أربع وستون فقط وقل من تنبه لذلك . قوله (قال ابن شهاب وأخبرني سعيد بن المسيب مثله) هو موصول بالاسناد المذكور ، وقوله « مثله » يقتضي أن يريد أنه حدثه بذلك عن عائشة أو أرسله ، والقصد بالمثل المتن فقط ، وقد أخرجه الاسماعيل من طريق يونس عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن عائشة رضي الله عنها ، وقد جردت أن يكون موصولا لما شرحت هذا الحديث في أوائل صفة النبي ﷺ حتى ظفرت به الآن كما حررت ، وقد الحمد

٨٦ - باب * ٤٤٦٧ - حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن

عائشة رضي الله عنها قالت « توفي النبي ﷺ ودرعه مرهونة عند يهودي بثلاثين . يعني صاعاً من شعير »

قوله (باب) كذا للجميع بغير ترجمة . قوله (ودرعه مرهونة عند يهودي بثلاثين) كذا الأكثر بحذف المميز وللمستمل وحده « ثلاثين صاعاً » ووجه إيراد هنا الإشارة إلى أن ذلك من آخر أحواله ، وهو يناسب حديث عمرو بن الحارث في الباب الأول أنه لم يترك ديناراً ولا درهما

٨٧ - باب بئس النبي ﷺ أسامة بن زيد رضي الله عنهما في مرض الذي توفي فيه

٤٤٦٨ — **حدثنا** أبو عاصم الضحاك بن مخلد عن الفضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عقبة عن سالم عن أبيه « استعمل النبي ﷺ أسامة فقالوا فيه ، فقال النبي ﷺ : قد بلغتكم في أسامة ، وإنه أحب الناس إلى »

٤٤٦٩ — **حدثنا** اسماعيل حدثنا مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « أن رسول الله ﷺ بعث بعتاً وأمر عليهم أسامة بن زيد ، فظعن الناس في إمارته ، فقام رسول الله ﷺ فقال : إن تطعنوا في إمارته فقد كنتم تطعنون في إماره أبيه من قبل . وإيم الله إن كان لحايقاً للإماره ، وإن كان لمن أحب للناس إلى ، وإن هذا لمن أحب للناس إلى بعده »

قوله (باب بعث النبي ﷺ أسامة بن زيد في مرضه الذي توفي فيه) إنما أخر المصنف هذه الترجمة لما جاء أنه كان تجهيز أسامة يوم السبت قبل موت النبي ﷺ يومين ، وكان ابتداء ذلك قبل مرض النبي ﷺ ، فندب الناس اغزو الروم في آخر صفر ، ودعا أسامة فقال : سر إلى موضع مقتل أبيك فأوطنهم الخيل ، فقد وليت هذا الجيش ، وأمر صبا على ابني ، وحرق عليهم ، وأمرع المسير تسبق الخبر ، فإن ظفرك الله بهم فأقل اللبث فيهم . فبدأ رسول الله ﷺ وجهه في اليوم الثالث فعقد لأسامة لواء بيده ، فأخذ أسامة فدفعه إلى بريده وحسرك بالجرف ، وكان من اتدب مع أسامة كبار المهاجرين والأنصار ، منهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة وسعد وسعيد وقتادة بن النعمان وسلة ابن أسلم ، فتسكلم في ذلك قوم منهم عياش بن أبي ربيعة المخزومي ، فرد عليه عمر ، وأخبر النبي ﷺ بخطب ما ذكر في هذا الحديث . ثم اشتد برسول الله ﷺ وجهه فقال : انفذوا بعث أسامة ، لجهزه أبو بكر بعد أن استخلف ، فسار عشرين ليلة إلى الجهة التي أمر بها ، وقتل قاتل أبيه ، ورجع بالجيش سالماً وقد غنموا . وقد قص أصحاب المغازي قصة مطولة فلخصتها ، وكانت آخر سرية جهزها النبي ﷺ ، وأول شيء جهزه أبو بكر رضي الله عنه ، وقد أنكر ابن تيمية في كتاب الرد على ابن المطاهر أن يكون أبو بكر وعمر كانا في بعث أسامة ، ومستند ما ذكره ما أخرجه الواقدي بأسانيده في المغازي وذكره ابن سعد وأخر الترجمة النبوية بغير إسناد . وذكره ابن إسحق في السيرة المشهورة ولفظه « بدأ رسول الله ﷺ وجهه يوم الأربعاء فأصبح يوم الخميس فعقد لأسامة فقال : اغز في سبيل الله ، وسر إلى موضع مقتل أبيك ، فقد وليت هذا الجيش ، فذكر القصة وفيها « لم يبق أحد من المهاجرين الأولين إلا اتدب في تلك الغزوة منهم أبو بكر وعمر ، ولما جهزه أبو بكر بعد أن استخلف سأله أبو بكر أن يأذن لعمه بالإقامة فأذن ، ذكر ذلك كله ابن الجوزي في المنتظم ، جازماً به ، وذكر الواقدي وأخرجه ابن عساكر من طريقه مع ابن بكر وعمر أبا عبيدة وسعدا وسعيدا وسلة بن أسلم وقتادة بن النعمان ، والذي باشر القول عن نسب اليوم الظعن في إمارته عياش ابن أبي ربيعة ، وعند الواقدي أيضاً أن عدة ذلك الجيش كانت ثلاثة آلاف فيهم سبعمائة من قريش ، وفيه عن أبي هريرة « كانت عدة الجيش سبعمائة »

٨٨ - باب ٤٤٧٠ - حَدَّثَنَا أُصْبَغُ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ أَبِي

حبيب « عن أبي الخير عن الصنابحي أنه قال له : متى هاجرت ؟ قال : خرجنا من اليمن مهاجرين ، فقدّمنا الجحفة فأقبل راكبٌ ، فقلتُ له : الخبر ؟ فقال : دَفَعْنَا النَّبِيَّ ﷺ مِنْدُ خَس . قلت : هل سمعت في ليلة القدر شيئاً ؟ قال : نعم ، أخبرني بلال مؤذنُ النَّبِيِّ ﷺ أنه في السَّبع في المشر الأواخر ،

قوله (باب) كذا للجميع بغير ترجمة . قوله (عن ابن أبي حبيب) هو يزيد ، وأبو الخير هو حماد بن عبد الله ، والصنابحي اسمه عبد الرحمن بن عسيلة ، وليس له في صحيح البخاري سوى هذا الحديث ، وعند أبي داود من وجه آخر عن الصنابحي أنه رضي الله عنه خلف أبا بكر الصديق . قوله (فأقبل راكب) لم أفت على اسمه . قوله (قلت هل سمعت) ؟ القائل هو أبو الخير والمقول له الصنابحي ، وقد تقدم الكلام على ليلة القدر في كتاب الصيام بما لا مزيد في التبع عليه

٨٩ - باب ٤٤٧١ . كم غزا النبي ﷺ ؟

٤٤٧١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ « سَأَلْتُ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : كَمْ غَزَوْتَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالَ : سَبْعَ عَشْرَةَ . قَاتُ : كَمْ غَزَا النَّبِيُّ ﷺ ؟ قَالَ : تِسْعَ عَشْرَةَ »

٤٤٧٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا الْبَرَاءُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « غَزَوْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ خَمْسَ عَشْرَةَ »

٤٤٧٣ - حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ حَنْبَلٍ بْنُ هَلَالٍ حَدَّثَنَا مَعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ كَثْمَسَ بْنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ « عَنْ أَبِيهِ قَالَ غَزَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سِتْ عَشْرَةَ غَزْوَةً »

قوله (باب كم غزا النبي ﷺ) ختم البخاري كتاب المغازي بنحو ما ابتدأ به ، وقد تقدم الكلام في أول المغازي على حديث زيد بن أرقم ، وزاد هنا عن أبي إسحاق حديث البراء قال « غزوت مع النبي ﷺ خمس عشرة غزوة ، وكان أبا إسحاق كان حريصاً على معرفة عدد غزوات النبي ﷺ فسأل زيد بن أرقم والبراء وغيرهما . قوله (حدثنا أحمد بن الحسن) هو ابن جنيديب بالجيم والثون وموحدة مصغراً التزمذي الحافظ ، ليس له في البخاري سوى هذا الحديث ، وهو من أقران البخاري . قوله (عن كهمس) بمهملة وزن جعفر ، وفي رواية الاسماعيلي من وجه آخر عن معتمر سمعت كهمس بن الحسن ، وابن بريدة هو عبد الله ولم يخرج البخاري لسليمان بن بريدة شيئاً . قوله (قال غزا مع رسول الله ﷺ ست عشرة غزوة) كذا وقع في مسند أحمد ، وكذا أخرجه مسلم عن أحمد نفسه ، وهو أحد الأحاديث الأربعة التي أخرجهما مسلم عن شيوخ أخرج البخاري تلك الأحاديث بعينها عن أولئك الشيوخ بواسطة . ووقع من هذا النقط البخاري أكثر من مائتي حديث ، وقد جردتها في جزء مفرد . وأخرج مسلم أيضاً من وجه آخر عن عبد الله بن بريدة عن أبيه أنه غزا مع رسول الله ﷺ تسع عشرة غزوة قاتل منها في ثمان ،

وقد تقدم في أول المغازي توجيه ذلك وتحرير عدد الغزوات . وأما السرايا فتقرب من سبعين ، وقد استوعبها محمد بن سعد في الطبقات . وقرأت بخط مغلطاي أن مجموع الغزوات والسرايا مائة وهو كما قال ، والله أعلم

(خاتمة) : اشتمل كتاب المغازي من الأحاديث المرفوعة وما في حكمها على خمسمائة وثلاثة وستين حديثا ، المعلق منها ستة وسبعون حديثا والباقي موصول ، المكرر منها فيه وفيما مضى أربعمائة حديث وعشرة أحاديث ، والخالص مائة وثلاثة وخمسون حديثا ، وافقه مسلم على تخريجها سوى ثلاثة وستين حديثا وهي : حديث ابن مسعود « شهدت من المقداد بن الأسود مشهدا » ، وحديث ابن عباس « لا يستوى القاعدون من المؤمنين عن بدر » ، وحديث علي « أنا أول من يحمي للخصومة » ، وحديث البراء « شهد علي بدرا وبارز وظاهر » ، وحديث ابن عمر في توجيهه إلى سعيد بن زيد وكان بدريا ، وحديث محمد بن إياس بن البكير وكان أبوه شهد بدرا ، وحديث رفاع بن رافع في فضل أهل بدر ، وحديث ابن عباس « هذا جبريل أخذ برأس فرسه وعليه أداة الحرب يوم بدر » ، وحديث أنس في أبي زيد البدرى ، وحديث قتادة بن النعمان في الأضاحي ، وحديث الزبير في قتله العاصي بن سعيد ببدر ، وحديث الربيع بنت معوذ في الضرب بالدف ، وحديث علي في تكبيره على سهل بن حنيف ، وحديث عمر « تأيمت حفصة » ، وحديث عمر مع قدامة بن مظعون ، وحديث البراء في قتل أبي رافع اليهودي ، حديث عبد الرحمن بن عوف أنه أتى بطعام فقال قتل مصعب بن عمير ، وحديث زيد بن ثابت حين نسخ المصاحف ، وحديث وحشي في قتل حمزة ، وحديث ابن عمر في قتل مسيلة ، وحديث أبي هريرة في قصة خبيب بن عدي ، وحديث بنت الحارث فيه ، وحديث ابن عمر مع حفصة وفيه مراجعته مع حبيب بن سلمة ، وحديث سليمان بن صرد « الآن نفزؤهم » ، وحديث ابن عباس « صلى الخوف بذى قرد » ، وحديث أبي موسى فيه معلق ، وحديث جابر فيه معلق ، وحديث القاسم في أنمار معلق مرسل ، وحديث عائشة في الرلوق ، وحديث البراء في بثر الحديدية ، وحديث مرداس « يذهب الصالحون » ، وحديث بنت خفاف ، وحديث عمر معها في شهود أبيها ، وحديث البراء « لا ندرى ما أحدثنا » ، وحديث زاهر في لحوم الحر ، وحديث أهبان بن أوس في السجود ، وحديث عائذ بن عمرو في نقض الوتر ، وحديث قتادة في المثانة بلاغا ، وحديث سلمة في الضرب يوم خيبر ، وحديث أنس في الطيالة ، وحديث عائشة في تمر خيبر ، وحديث ابن عمر فيه ، وحديث ابن عمر في موته ، وحديث خالد بن الوليد فيه ، وحديث عمرة بنت رواحة في البكاء ، وحديث عروة في قصة الفتح مرسل ، وحديث عبد الله بن ثعلبة في مسح وجهه ، وحديث عمرو بن سلمة في الصلاة ، وفيه حديثه عن أبيه ، وحديث ابن أبي أوفى في ضربة حنين ، وحديث ابن عمر في قصة بني جذيمة ، وحديث أبي بردة في قصة اليهودي المرتد مرسل ، وحديث البراء في قصة علي مع الجارية ، وحديث بريدة فيه ، وحديث جرير في بثه إلى اليمن ، وفيه روايته عن ذي عمرو ، وحديث عبد الله بن الزبير في وفد بني تميم ، وحديث أبي رجاء العطاردي في رجب ، وحديثه فرودنا إلى مسيلة ، وحديث ابن مسعود مع خباب وفيه قراءة عاقمة ، وحديث عدي مع عمر « أسلمت أذكفروا » ، وحديث أبي بكر « لا يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة » ، وحديث علي مع العباس في الوفاة النبوية ، وحديث أنس مع طاطمة فيه ، وحديث بلال في ليلة القدر . وفيه من الآثار عن الصحابة والتابعين اثنان وأربعون أثرا غير ما ذكرناه في المسند ما له حكم الرفع . والله سبحانه وتعالى أعلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٦٥ - كتاب التفسير

الرحمن الرحيم : اسمان من الرحمة ، الرحيم والراحم بمعنى واحد كالعالم والعالم

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم - كتاب التفسير) في رواية أبي ذر : كتاب تفسير القرآن ، وآخر غيره البسملة . والتفسير تفصيل من الفسر وهو البيان ، تقول : فسرت الشيء بالتخفيف أفسره فسرا ، وفسرته بالتشديد أفسره تفسيراً إذا بينته . وأصل الفسر نظر الطبيب إلى الماء ليعرف العلة . وقيل : هو من فسرت الفرس إذا ركضتها عصفورة لينطلق حصرها . وقيل هو مقلوب من سمر كجذب وجذب ، تقول : سمر إذا كشف وجهه ، ومنه أسفر الصبح إذا أضاء . واختلفوا في التفسير والتأويل ، قال أبو عبيدة وعائفة : هما بمعنى . وقيل التفسير هو بيان المراد باللفظ ، والتأويل هو بيان المراد بالمعنى ، وقيل في الفرق بينهما غير ذلك ، وقد بسطته في أواخر كتاب التوحيد . **قوله** (الرحمن الرحيم اسمان من الرحمة) أي مشتقان من الرحمة ، والرحمة لغة الرقة والانعطاف ، وعلى هذا فوصفه به تعالى مجاز عن إنعامه على عباده ، وهي صفة فعل لا صفة ذات . وقيل : ليس الرحمن مشتقاً لقولهم وما الرحمن ؟ وأجيب بأنهم جهلوا الصفة والموصوف ، ولهذا لم يقولوا : ومن الرحمن ؟ وقيل : هو علم بالغلبة لأنه جاء غير تابع لموصوف في قوله (الرحمن على العرش استوى) (وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن) (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) (يوم نحشر المتقين إلى الرحمن) وغير ذلك . وتعب بأن لا يلزم من مجيئه غير تابع أن لا يكون صفة ، لأن الموصوف إذا علم جاز حذفه وإبقاء صفته . **قوله** (الرحيم والراحم بمعنى واحد كالعالم والعالم) هذا بالنظر إلى أصل المعنى ، وإلا فصيغة فعل من صيغ المبالغة ، فمعناها زائد على معنى الفاعل ، وقد ترد صيغة فاعل بمعنى الصفة المشبهة ، وفيها أيضاً زيادة دلالتها على الثبوت ، بخلاف مجرد الفاعل فإنه يدل على الحدوث ، ويحتمل أن يكون المراد أن فاعلاً بمعنى فاعل لا بمعنى مفعول لأنه قد يرد بمعنى مفعول فاحترز عنه . واختلف هل الرحمن والرحيم بمعنى واحد كالندمان والنديم لجمع بينهما تأكيداً ؟ أو بينهما مفارقة بحسب المتعلق فهو رحمن الدنيا ورحيم الآخرة لأن رحمته في الدنيا نعم المؤمن والكافر وفي الآخرة تخص المؤمن ؟ أو التغاير بجهة أخرى فالرحمن أبلغ لأنه يتناول جلال النعم وأصولها ، تقول فلان غضبان إذا امتلأ غضباً . وأردف بالرحيم ليكون كاللتممة ليتناول مادي . وقيل الرحيم أبلغ لما يقتضيه صيغة فاعل ، والتحقيق أن جهة المبالغة فيهما مختلفة . وروى ابن جرير من طريق عطاء الخراساني أن غير الله لما تسمى بالرحمن كسيلة جىء بلفظ الرحيم لقطع التوهم فإنه لم يوصف بهما أحد إلا الله ، وعن ابن المبارك : الرحمن إذا سئل أعطى والرحيم إذا لم يسأل يغضب ، ومن الشاذ ما روى عن المبرد وتعلب أن الرحمن عبراني والرحيم عربي ، وقد ضمه ابن الأثير والزجاج وغيرهما ، وقد وجد في اللسان العبراني لكن بالحاء المعجمة . والله أعلم

١ - باب ما جاء في فاتحة الكتاب

وُسِّمَتْ أُمُّ الْكِتَابِ أَنَّهُ يُبْدَأُ بِكَلِمَاتِهَا فِي الْمَصَاحِفِ ، وَيُبْدَأُ بِقِرَائَتِهَا فِي الصَّلَاةِ

والدين الجزاء في الخير والشر : كما تدين تذان . وقال مجاهد : بالدين بالحساب ، مدينين محاسبين

قوله (باب ما جاء في فاتحة الكتاب) أى من الفضل ، أو من التفسير ، أو أعم من ذلك ، مع التقييد بشرطه في كل وجه . **قوله** (وسميت أم الكتاب أنه) بفتح الهمزة (يبدأ بكتابها في المصاحف ، ويبدأ بقراءتها في الصلاة) هو كلام أبي عبيدة في أول دبحار القرآن ، لكن لفظه ولسور القرآن أسماء : منها أن الحمد لله تسمى أم الكتاب لأنه يبدأ بها في أول القرآن ، وتعاد قراءتها فيقرأ بها في كل ركعة قبل السورة ، ويقال لها فاتحة الكتاب لأنه يفتتح بها في المصاحف فتكتب قبل الجميع ، انتهى . وبهذا تبين المراد مما اختصره المصنف . وقال غيره : سميت أم الكتاب لأن أم الشيء ابتداءه وأصله ، ومنه سميت مكة أم القرى لأن الأرض دحيث من تحتها . وقال بعض الشراح : التحليل بأنها يبدأ بها يناسب تسميتها فاتحة الكتاب لا أم الكتاب ، والجواب أنه يتجه ما قاله بالنظر إلى أن الأم مبدأ الولد ، وقيل سميت أم القرآن لاشتغالها على المعاني التي في القرآن من الثناء على الله تعالى والتعبد بالأمر والنهي والوعد والوعيد ، وعلى ما فيها من ذكر الذات والصفات والفعل ، واشتغالها على ذكر المبدأ والمعاد والمآل . ونقل السبيل عن الحسن وابن سيرين ووافقهما بقى بن مخلد كراهية تسميتها فاتحة أم الكتاب ، وتعقبه السبيل . قلت : وسيأتي في حديث الباب تسميتها بذلك ، ويأتي في تفسير الحجر حديث أبي هريرة مرفوعاً : أم القرآن هي السبع المثاني ، ولا فرق بين تسميتها بأم القرآن وأم الكتاب ، ولعل الذي كره ذلك وقف عند لفظ الأم ، وإذا ثبت النص طاح مادونه . وللفاتحة أسماء أخرى جمعت من آثار أخرى : الكنز والوافية والشفافية والكافية وسورة الحمد والحمد لله وسورة الصلاة وسورة الشفاء والاساس وسورة الشكر وسورة الدعاء . **قوله** (الدين الجزاء في الخير والشر . كما تدين تذان) هو كلام أبي عبيدة أيضاً قال : الدين الحساب والجزاء ، يقال في المثل : كما تدين تذان . انتهى ، وقد ورد هذا في حديث مرفوع أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن أبي قلابة عن النبي ﷺ بهذا وهو مرسل رجاله ثقات . ورواه عبد الرزاق بهذا الاسناد أيضاً عن أبي قلابة عن أبي الدرداء موقوفاً . وأبو قلابة لم يدرك أبا الدرداء . وله شاهد موصول من حديث ابن عمر أخرجه ابن عدى وضعفه . **قوله** (وقال مجاهد : بالدين بالحساب . مدينين محاسبين) وصله عبد بن حميد في التفسير من طريق منصور عن مجاهد في قوله تعالى (كلا بل تكذبون بالدين) قال : بالحساب ، ومن طريق وراق بن عمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى (فقلوا أن كنتم غير مدينين) غير محاسبين . والآثر الأول جاء موقوفاً عن ناس من الصحابة أخرجه الحاكم من طريق السدي عن مرة الهمداني عن ابن مسعود وناس من الصحابة في قوله تعالى (مالك يوم الدين) قال : هو يوم الحساب ويوم الجزاء . وللدين معان أخرى : منها العادة والعمل والحكم والحال والخلق والطاعة والقهر والملة والشريعة والورع والسياسة ، وشواهد ذلك يطول ذكرها

٤٤٧٤ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى عن شعبة قال **حدثني** خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم

عن أبي سعيد بن الملقى قال « كنت أصلي في المسجد فدعاني رسول الله ﷺ فلم أجبه ، فقلت : يا رسول الله إني كنت أصلي ، فقال : ألم يقل الله [٢٤ الأنفال] : (استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم) ؟ ثم قال لي : لأعلمنك سورة هي أعظم الشؤر في القرآن قبل أن تخرج من المسجد ثم أخذ بيدي ، فلما أراد أن يخرج قلت له : ألم تقل

لأهلك سورة هي أعظم سورة في القرآن؟ قال: (الحمد لله رب العالمين) هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته .
[٤٤٧٤ - أطرافه في: ٤٦٧، ٤٧٣، ٥٠٠٦]

قوله (حدثني خبيب) بالمعجمة مصغر (ابن عبد الرحمن) أي ابن خبيب بن يساف الأنصاري، وحفص بن حاصم أي ابن عمر بن الخطاب. **قوله** (عن أبي سعيد بن المولى) بين في رواية أخرى تأتي في تفسير الانفال سماع خبيب له من حفص وحفص له من أبي سعيد، وليس لأبي سعيد هذا في البخاري سوى هذا الحديث. واختلف في اسمه فقيل: رافع، وقيل: الحارث وقواه ابن عبد البر وهي الذي قبله، وقيل: أوس، وقيل بل أوس اسم أبيه والمولى جده، ومات أبو سعيد سنة ثلاث أو أربع وسبعين من الهجرة، وأرخ ابن عبد البر وفاته سنة أربع وسبعين، وفيه نظر يثبت في كتابي في الصحابة (تنبيهان) يتصلقان باسناد هذا الحديث: (أحدهما) نسب الغزالي والفخر الرازي وتبعه البيضاوي هذه القصة لأبي سعيد الخدري، وهو وهم، وإنما هو أبو سعيد بن المولى؛ (ثانيهما) روى الواقدي هذا الحديث عن محمد بن معاذ عن خبيب بن عبد الرحمن بهذا الاسناد فزاد في إسناده عن أبي سعيد بن المولى عن أبي بن كعب، والذي في الصحيح أصح، والواقدي شديد الضعف إذا انفرد فكيف إذا خالف، وشيخه مجهول. وأظن الواقدي دخل عليه حديث في حديث فان مالكا أخرج نحو الحديث المذكور من وجه آخر فيه ذكر أبي بن كعب فقال: عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبي سعيد مولى عامر د أن النبي ﷺ نادى أبي ابن كعب، ومن الرواة عن مالك من قال د عن أبي سعيد عن أبي بن كعب أن النبي ﷺ ناداه، وكذلك أخرجه الحاكم، وهم ابن الأثير حيث ظن أن أبا سعيد شيخ العلاء هو أبو سعيد بن المولى، فان ابن المولى صحابي أنصاري من أنفسهم مدني، وذلك تابعي مكي من موالى قریش، وقد اختلف فيه على العلاء أخرجه الترمذي من طريق الدراوردي والنسائي من طريق روح بن القاسم وأحمد من طريق عبد الرحمن بن إبراهيم وابن خزيمة من طريق حفص بن ميسرة كلهم عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال د خرج النبي ﷺ على أبي بن كعب، فذكر الحديث. وأخرجه الترمذي وابن خزيمة من طريق عبد الحميد بن جعفر والحاكم من طريق شعبة كلاهما عن العلاء مثله لكن قال د عن أبي هريرة رضى الله عنه، ورجح الترمذي كونه من مسند أبي هريرة، وقد أخرجه الحاكم أيضا من طريق الأعرج عن أبي هريرة د أن النبي ﷺ نادى أبي بن كعب، وهو ما يقرى ما رجحه الترمذي، وجمع البيهقي بأن القصة وقعت لأبي بن كعب ولأبي سعيد بن المولى ويصعبان المصير إلى ذلك لاختلاف مخرج الحديثين واختلاف سياقهما كما سأبينه. **قوله** (كنت أصل في المسجد فدعاني رسول الله ﷺ فلم أجبه) زاد في تفسير الانفال من وجه آخر عن شعبة د فلم آته حتى صليت ثم أتيت د وفي رواية أبي هريرة د خرج رسول الله ﷺ على أبي بن كعب وهو يصل فقال: أي أبي، فالتفت فلم يجبه، ثم صلى خففت، ثم انصرف فقال: سلام عليك يا رسول الله. قال: وبصحك ما منعك إذ دعوتك أن لا تجيبني، الحديث. **قوله** (لم يقل الله تعالى استجبوا) في حديث أبي هريرة د أو ليس تجد فيما أوحى الله إلي أن استجبوا لله وللرسول الآية؟ فقلت: بلى يا رسول الله، لا أعود أن شاء الله. (تنبيه): نقل ابن الزين عن الداودي أن في حديث الباب تقدما وتأخيرا، وهو قوله د لم يقل الله استجبوا لله وللرسول، قبل قول أبي سعيد د كنت في الصلاة، قال: فكأنه تأول أن من هو في الصلاة خارج عن هذا الخطاب قال: والذي تأول القاضيان عبد الوهاب وأبو الوليد أن إجابة النبي ﷺ في الصلاة فرض يعمى المرء بتركه، وأنه

حكم يختص بالنبي ﷺ . قلت : وما ادعاه الداودي لا دليل عليه ، وما جنح اليه القاضيان من المالكية هو قول الشافعية على اختلاف عندهم بمد قولهم بوجوب الإجابة هل تبطل الصلاة أم لا . **قوله** (لأعذبك سورة هي أعظم السور) في رواية روح في تفسير الانفال « لأعذبك أعظم سورة في القرآن » ، وفي حديث أبي هريرة أن أحب أن أعذبك سورة لم ينزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلاً ، قال ابن التين معناه أن نواها أعظم من غيرها ، واستدل به على جواز تفضيل بعض القرآن على بعض ، وقد منع ذلك الأشعري وجماعة ، لأن المفضل ناقص عن درجة الأفضل وأسماء الله وصفاته وكلامه لا نقص فيها ، وأجابوا عن ذلك بأن معنى التفاضل أن ثواب بعضه أعظم من ثواب بعض ، فالتفضيل إنما هو من حيث المعاني لا من حيث الصفة ، ويؤيد التفضيل قوله تعالى (نأت بخير منها أو مثلاً) وقد روى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (نأت بخير منها) أي في المنفعة والرفق والرفقة ، وفي هذا تعقب علي من قال : فيه تقديم وتأخير ، والتقدير نأت منها بخير ، وهو كما قيل في قوله تعالى (من جاء بالحسنة فله خير منها) لكن قوله في آية الباب (أو مثلاً) يرجع الاحتمال الأول ، فهو المعتمد ، والله أعلم . **قوله** (ثم أخذ بيدي) زاد في حديث أبي هريرة « يحدني وأنا أتباطأ مخافة أن يبلغ الباب قبل أن ينقضي الحديث » . **قوله** (ألم تقل لأعذبك سورة) في حديث أبي هريرة « قلت يا رسول الله ما السورة التي قد وعدتني ؟ قال : كيف تقرأ في الصلاة ؟ فقرأت عليه أم الكتاب » . **قوله** (قال : الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم) في رواية معاذ في تفسير الانفال « فقال : هي الحمد لله رب العالمين ، السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته » ، وفي حديث أبي هريرة « فقال : إنما السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته » ، وفي هذا تصريح بأن المراد بقوله تعالى (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني) هي الفاتحة . وقد روى النسائي بإسناد صحيح عن ابن عباس « ان السبع المثاني هي السبع الطوال ، أي السور من أول البقرة إلى آخر الأعراف ثم براءة ، وفيل يونس . وعلى الأول فالمراد بالسبع الآتي لأن الفاتحة سبع آيات ، وهو قول سعيد بن جبير . واختلف في تسميتها « مثاني » ، فقيل لأنها تنثني في كل ركعة أي تعاد ، وقيل لأنها يثنى بها على الله تعالى ، وقيل لأنها استقنيت لهذه الأمة لم تنزل على من قبلها ، قال ابن التين : فيه دليل على أن بسم الله الرحمن الرحيم ليست آية من القرآن ، كذا قال ، وعكس غيره لأنه أراد السورة ، ويؤيده أنه لو أراد الحمد لله رب العالمين ، الآية لم يقل هي السبع المثاني لأن الآية الواحدة لا يقال لها سبع فدل على أنه أراد بها السورة . والحمد لله رب العالمين من أسمائها ، وفيه قوة لتأويل الشافعي في حديث أنس قال : كانوا يفتتحون الصلاة بالحمد لله رب العالمين ، قال الشافعي : أراد السورة ، وتعقب بأن هذه السورة تسمى سورة الحمد لله ، ولا تسمى الحمد لله رب العالمين ، وهذا الحديث يرد هذا التعقب ، وفيه أن الأمر يقتضي الفور لأنه غائب الصحابي على تأخير إجابته . وفيه إستعمال صيغة العموم في الاحوال كلها قال الخطابي : فيه أن حكم لفظ العموم أن يجري على جميع مقتضاه ، وأن الخاص والعام إذا تقابلا كان العام منزلاً على الخاص ، لأن الشارع حرم الكلام في الصلاة على العموم ، ثم استثنى منه إجابة دعاء النبي ﷺ في الصلاة . وفيه أن إجابة المصلي دعاء النبي ﷺ لا يفسد الصلاة ، هكذا صرح به جماعة من الشافعية وغيرهم . وفيه بحث لاحتمال أن تكون إجابته واجبة مطلقاً سواء كان المخاطب مصلياً أو غير مصلي ، أما كونه يخرج بالإجابة من الصلاة أو لا يخرج فليس من الحديث ما يستلزمه ، فيحتمل أن تعجب الإجابة ولو خرج

المجيب من الصلاة ، والى ذلك جنح بعض النافعية ، وهل يختص هذا الحكم بالنداء أو يشمل ما هو أهم حتى تجب إجابته إذا سأل ؟ فيه بحث . وقد جزم ابن حبان بأن إجابة الصعابة في قصة ذى اليمين كان كذلك . قوله (والقرآن العظيم الذى أوتيته) قال الخطابي : في قوله « هو السبع المثاني والقرآن العظيم الذى أوتيته » دلالة على أن الفاتحة هي القرآن العظيم ، وإن الواو ليست بالعاطفة التي تفصل بين الشيتين ، وإنما هي التي تجيء بمعنى التفصيل كقوله (فاكمة ونخل ورمان) وقوله (وملائكته ورسله وجبريل وميكال) انتهى . وفيه بحث لاحتمال أن يكون قوله (والقرآن العظيم) محذوف الخبر والتقدير ما بعد الفاتحة مثلاً فيكون وصف الفاتحة انتهى بقوله هو السبع المثاني ، ثم عطف قوله « والقرآن العظيم » أى ما زاد على الفاتحة وذكر ذلك رعاية لنظم الآية ، ويكون التقدير : والقرآن العظيم هو الذى أوتيته زيادة على الفاتحة . (تنبيه) : يستنبط من تفسير السبع المثاني بالفاتحة أن الفاتحة مكية وهو قول الجمهور ، خلافاً لمجاهد . ووجه الدلالة أنه سبحانه امتن على رسوله بها ، وسورة الحجر مكية اتفاقاً فيدل على تقديم نزول الفاتحة عليها ، قال الحسين بن الفضل : هذه هفوة من مجاهد ، لأن العلماء على خلاف قوله ، وأغرب بعض المتأخرين فنسب القول بذلك لأبي هريرة والزهرى وعطاء بن يسار ، وحكى القرطبي أن بعضهم زعم أنها نزلت مرتين ، وفيه دليل على أن الفاتحة سبع آيات ، ونقلوا فيه الاجماع ، لكن جاء عن حسين بن على الجعفي أنها ست آيات لأنه لم يعد البسطة ، وعن عمرو بن عبيد أنها ثمان آيات لأنه عدّها وعد (أنعمت عليهم) وقيل لم يعدّها وعد (إياك نعبد) وهذا أغرب الأقوال

٢ - باب (غير المنضوب عليهم ولا الضالين)

٤٤٧٥ - حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن عيسى بن عيسى عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه « أن رسول الله ﷺ قال : إذا قال الإمام (غير المنضوب عليهم ولا الضالين) فقولوا : آمين . فمن وافق قوله قول الملائكة غُفِرَ له ما تقدم من ذنبه ،

قوله (باب غير المنضوب عليهم ولا الضالين) قال أهل العربية « لا » زائدة لتأكيد معنى النفي المفهوم من غير ، لتلا يتوهم عطف الضالين على الذين أنعمت . وقيل : لا بمعنى غير ، ويؤيده قراءة عمر « غير المنضوب عليهم وغير الضالين » ذكرها أبو عبيد وسعيد بن منصور بإسناد صحيح ، وهى للتأكيد أيضاً . وروى أحمد وابن حبان من حديث عدى بن حاتم « أن النبي ﷺ قال : المنضوب عليهم اليهود ، ولا الضالين النصارى ، هكذا أورده عتصراً ، وهو عند الترمذى في حديث طويل . وأخرجه ابن مردويه بإسناد حسن عن أبي ذر ، وأخرجه أحمد من طريق عبد الله بن شقيق أنه أخبره من سمع النبي ﷺ نحوه ، وقال ابن أبي حاتم : لا أهل بين المفسرين في ذلك اختلافاً ، قال السهيلي : وشاهد ذلك قوله تعالى في اليهود (فبأموالهم غصبوا على غصب) وفي النصارى (قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً) ثم أورد المصنف حديث أبي هريرة في موافقة الإمام في التأمين ، وقد تقدم شرحه في صفة الصلاة ، وروى أحمد وأبو داود والترمذى من حديث وائل بن حجر قال سمعت النبي ﷺ قرأ غير المنضوب عليهم ولا الضالين فقال : آمين ، ومد بها صوته ، وروى أبو داود وابن ماجه نحوه من حديث أبي هريرة

(٢) سورة البقرة * ١ - **بَابُ قَوْلِ اللَّهِ (وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا)**

٤٧٦هـ - **حَدَّثَنَا** مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ .
 وَقَالَ لِي خَلِيفَةُ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «يَجْتَمِعُ
 لِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُونَ : لَوْ اسْتَشْنَعْنَا إِلَى رَبِّنَا ، فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ : أَنْتَ أَبُو النَّاسِ ، خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ ،
 وَأَسَجَدَ لَكَ مَلَائِكَتُهُ ، وَعَلَّمَكَ أَسْمَاءَ كُلِّ شَيْءٍ ، فَاشْفَعْ لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ حَتَّى يُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا هَذَا . فَيَقُولُ :
 لَسْتُ هُنَاكُمْ - وَيَذْكُرُ ذَنْبَهُ فَيَسْتَجِى - ائْتُوا نُوحًا فَإِنَّهُ أَوَّلُ رَسُولٍ بَعَثَهُ اللَّهُ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ . فَيَأْتُونَهُ فَيَقُولُ :
 لَسْتُ هُنَاكُمْ - وَيَذْكُرُ سُؤَالَ رَبِّهِ مَا لَيْسَ لَهُ بِهِ عِلْمٌ ، فَيَسْتَجِى فَيَقُولُ - ائْتُوا خَلِيلَ الرَّحْمَنِ . فَيَأْتُونَهُ ، فَيَقُولُ :
 لَسْتُ هُنَاكُمْ ائْتُوا مُوسَى عَبْدَ اللَّهِ كَلِمَهُ اللَّهُ وَأَعْطَاهُ التَّوْرَةَ ، فَيَأْتُونَهُ فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ - وَيَذْكُرُ قِتْلَ النَّفْسِ
 بِخَيْرِ نَفْسٍ - فَيَسْتَجِى مِنْ رَبِّهِ فَيَقُولُ - ائْتُوا عِيسَى عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ وَكَلِمَةَ اللَّهِ وَرُوحَهُ ، فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكُمْ ،
 ائْتُوا مُحَمَّدًا ﷺ عَبْدًا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ ، فَيَأْتُونِي ، فَانْطَلِقُ حَتَّى أَسْتَأْذِنَ عَلَى رَبِّي
 فَيُؤْذَنُ ، فَادْخُلْ رَأَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ سَاجِدًا ، فَيَذْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ يُقَالُ : ارْفَعْ رَأْسَكَ ، وَنَسَلُ تَمَطَّهْ ، وَقُلْ
 يَسْمَعُ ، وَاشْفَعْ تُشْفَعُ . فَأَرْفَعُ رَأْسِي ، فَأَجِدُهُ بِمَحْجَرٍ يُعَلِّمُنِيهِ ، ثُمَّ أَشْفَعُ ، فَيَجِدُنِي لِي حَدًّا ، فَادْخُلْهُمْ
 الْجَنَّةَ . ثُمَّ أَهْوِدُ إِلَيْهِ ، فَادْخُلْهُمْ الْجَنَّةَ . ثُمَّ أَهْوِدُ لِلثَّالِثَةِ ، ثُمَّ أَهْوِدُ الرَّابِعَةَ فَأَقُولُ : مَا بَقِيَ فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ وَوَجِبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ »

قال أبو عبد الله : إلا من حبسه القرآن بمعنى قول الله تعالى ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم سورة البقرة) كذا لأبي ذر وسقطت البسمة لغيره ، واتفقوا على أنها مدنية
 وأنها أول سورة أنزلت بها ، وسيأتي قول عائشة ، ما نزلت سورة البقرة والنساء إلا وأنا عنده ﷺ ، ولم يدخل
 عليهما إلا بالمدينة

قوله (بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ) كذا لأبي ذر وسقطت لغيره ، بَابُ قَوْلِ اللَّهِ ، . **قوله** (حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ)
 هو ابن إبراهيم ، وهشام هو الدستوائي ، وساق المصنف حديث الشفاعة أقول أهل الموقف لآدم وعلبك أسماء كل
 شيء ، واختلاف في المراد بالأسماء : فقليل أسماء ذريته ، وقيل أسماء الملائكة ، وقيل أسماء الأجناس دون أنواعها ،
 وقيل أسماء كل ما في الأرض ، وقيل أسماء كل شيء حتى القصة . وقد غفل المأزى في الأطراف ، فنسب هذه
 الطريق إلى كتاب الإيمان وليس لها فيه ذكر ، وإنما هي في التفسير ، وسيأتي شرح هذا الحديث مستوفى في كتاب
 الرقاق إن شاء الله تعالى . **قوله** (قال أبو عبد الله) هو المصنف

٢ - **باب** قال مجاهد : (إلى شياطينهم) أصحابهم من المنافقين والمشركين . (محيط بالكافرين) الله جايئهم . (على الخاشعين) على المؤمنين حقاً . قال مجاهد : (بقوة) يعمل بما فيه . وقال أبو العالية : (مرض) شك . (وما خلفها) عبرة لمن بقي . (لاشية) لا يبايض . وقال غيره : (يسومونكم) يولونكم . (الولاية) مفقوحة مصدر الولاء وهي الرطوبة ، إذا كسرت الواو فهي الإمارة . وقال بعضهم ، المحروب التي تؤكل كلها (قوم) . وقال قتادة (فبادروا) فاقبلوا . وقال غيره (يستغفرون) يستنصرون (سرّوا) باعوا . (راعنا) من الرهونة ، إذا أرادوا أن يحمقوا إنساناً قالوا راعنا . (لا يجزي) لا ينفي . (خطوات) من اتخطو ، والمعنى آثاره . (ابتلى) اختبر

قوله (باب) كذا لهم بغير ترجمة . **قوله** (قال مجاهد إلى آخر ما أورده عنه من التفاسير) سقط جميع ذلك للمرخس . **قوله** (إلى شياطينهم : أصحابهم من المنافقين والمشركين) وصله عبد بن حميد عن شعبة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (وإذا خلوا إلى شياطينهم) قال : إلى أصحابهم ، فذكره . ومن طريق شيبان عن قتادة قال : إلى إخوانهم من المشركين وروسهم وقادتهم في الشر . وروى الطبراني نحوه عن ابن مسعود ، ومن طريق ابن عباس قال : كان رجال من اليهود إذا لقوا الصحابة قالوا إنا على دينكم ، وإذا خلوا إلى شياطينهم - وهم أصحابهم - قالوا : إنا معكم . والنسكتة في تمعية خلوا إلى مع أن أكثر ما يتعدى بالباء أن الذي يتعدى بالباء يحتمل الانفراد والسخرية تقول : خلوت به إذا سخرت منه ، والذي يتعدى إلى نص في الانفراد ، أفاد ذلك الطبري . ويحتمل أن يكون ضمن دخلا ، معنى ذهب . وعلى طريقة الكوفيين بأن حروف الجر تقناب ، فإلى بمعنى الباء أو بمعنى مع . **قوله** (محيط بالكافرين : الله جايئهم) وصله عبد بن حميد بالاسناد المذكور عن مجاهد ، وصله الطبري من وجه آخر عنه وزاد في جهنم ، ومن طريق ابن عباس في قوله (محيط بالكافرين) قال منزل بهم النعمة . (تنبيه) : قوله (والله محيط بالكافرين) جملة مبتدأ وخبر اعترضت بين جملة (يحملون أصحابهم) وجملة (يسكاد البرق يخطف أبصارهم) . **قوله** (صبغة : دين) وصله عبد بن حميد من طريق منصور عن مجاهد قال قوله صبغة الله أي دين الله ، ومن طريق ابن أبي نجيح عنه قال : صبغة الله أي فطرة الله . ومن طريق قتادة قال : أن اليهود تصبغ أبناءهم تهوداً ، وكذلك النصارى ، وأن صبغة الله الإسلام ، وهو دين الله الذي بعث به نوحاً ومن كان بعده انتهى وقراءة الجمهور صبغة بالنصب وهو مصدر انتصب عن قوله (ونحن له مسلمون) على الأرجح ، وقيل منصوب على الإغراء أي الزموا ، وكان لفظ صبغة ورد بطريق المشاكة لأن النصارى كانوا يسمون من ولد منهم في ماء المعمودية ويؤمنون أنهم يعايدونهم بذلك ، فقيل للمسلمين الزموا صبغة الله فإنها أظهر . **قوله** (على الخاشعين : على المؤمنين) وصله عبد بن حميد عن شعبة بالسند المذكور عن مجاهد ، وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي العالية قال في قوله (إلا على الخاشعين) قال : يعني الخائفين ، ومن طريق مقاتل بن حبان قال : يعني به المتواضعين . **قوله** (بقوة يعمل بما فيه) وصله عبد بالسند المذكور ، وروى ابن أبي حاتم والطبري من طريق أبي العالية قال : القوة الطاعة ، ومن طريق قتادة والسدي قال : القوة المجد والاجتهاد . **قوله** (وقال أبو العالية : مرض شك) وصله ابن

أبي حاتم من طريق أبي جعفر الرازي عن أبي العالية في قوله تعالى ﴿ في قلوبهم مرض ﴾ أي شك ، ومن طريق علي بن طلحة عن ابن عباس مثله ، ومن طريق عكرمة قال : الرياء . ومن طريق قتادة في قوله ﴿ فزادهم الله مرضا ﴾ أي نقاشا ، وروى الطبري من طريق قتادة في قوله ﴿ في قلوبهم مرض ﴾ قال ربيعة وشك في أمر الله تعالى . قوله (وما خلفها عبرة لمن بقي) وصله ابن أبي حاتم من طريق أبي جعفر الرازي عن أبي العالية في قوله ﴿ لجعلناهما نكالا لما بين يديها ﴾ أي عقوبة لما خلا من ذنوبهم ﴿ وما خلفها ﴾ أي عبرة لمن بقي بعدهم من الناس . قوله (لا شية فيها لا يبايض فيها) تقدم في ترجمة موسى من أحاديث الانبياء . قوله (وقال غيره يسومونكم يولونكم) هو بضم أوله وسكون الواو والخير المذكور هو أبو عبيد القاسم بن سلام ذكره كذلك في « الغريب المصنف » ، وكذا قال أبو عبيدة معمر بن المثنى في « المجاز » ومنه قول عمرو بن كلثوم :

إذا ما الملك سام الناس خسفا أينما أن نقر الخسف فينا

ويحتمل أن يكون السوم بمعنى الدوام أي يديمون تعذيبكم ، ومنه سائمة الغنم لمداومتها الرعى . وقال الطبري معنى يسومونكم يوردونكم أو يذيقونكم أو يولونكم . قوله (الولاية مفتوحة) أي مفتوحة الواو (مصدر الولاية وهي الربوبية وإذا كسرت الواو فهي الإمارة) هو معنى كلام أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى ﴿ هنالك الولاية لله الحق ﴾ : الولاية بالفتح مصدر الولي ، وبالكسر ، ووليت العمل والأمر تليه . وذكر البخاري هذه الكلمة وإن كانت في الكف لا في البقرة ليقوى تفسير يسومونكم يولونكم . قوله (وقال بعضهم : المحبوب التي تؤكل كلها قوم) هذا حكاه الفراء في معاني القرآن عن عطاء وقتادة قال : القوم كل حب يحتب . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طرق عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما : أن القوم الحنطة ، وحكى ابن جرير أن في قراءة ابن مسعود الثوم بالمثلثة ، وبه فسر سعيد بن جبير وغيره ، فإن كان محفوفا فالفاء تبدل من التاء في عدة أسماء فيكون هذا منها والله أعلم . قوله (وقال قتادة فباءوا فاقبلوا) وصله عبد بن حميد من طريقه . قوله (وقال غيره : يستفتحون يستنصرون) هو تفسير أبي عبيدة ، وروى مثله الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس ، ومن طريق الضحاك عن ابن عباس قال : أي يستظهرون . وروى ابن إسحق في السيرة النبوية عن عاصم بن عمر بن قتادة عن أشياخ لهم قالوا : فينا وفي اليهود نزلت ، وذلك أنا كنا قد علوناهم في الجاهلية فكانوا يقولون : إن نبيا سيبعث قد أظل زمانه فنقتلكم معه ، فلما بعث الله نبيه واتبعناه كفرنا به ، فنزلت . وأخرجه الحاكم من وجه آخر عن ابن عباس مطولا . قوله (شروا باعوا) هو قول أبي عبيدة أيضا ، قال في قوله ﴿ ولبئس ما شروا به أنفسهم ﴾ أي باعوا ، وكذا أخرجه ابن أبي حاتم من طريق السدي . قوله (راعنا من الرعونة ، إذا أرادوا أن يحرقوا إنسانا قالوا راعنا) قلت هذا على قراءة من نون وهي قراءة الحسن البصري وأبي حيوة ، ووجه أنها صفة لمصدر محذوف أي لا تقولوا قولنا راعنا أي قولنا ذارعة . وروى ابن أبي حاتم من طريق عباد بن منصور عن الحسن قال : الراعن السخري من القول ، نهام الله أن يسخرها من محمد . ويحتمل أن يضمن القول التسمية أي لا تسوا نبيكم راعنا . الراعن اللاحق والأرعن مباغته فيه ، وفي قراءة أبي بن كعب لا تقولوا راعونا ، وهي بلفظ الجمع ، وكذا في مصحف ابن مسعود وفيه أيضا أرعونا ، وقرأ الجمهور ﴿ راعنا ﴾ بغير تنوين على أنه فعل أمر من المراعاة . وإنما نهوا عن ذلك لأنها كلمة تقتضي المساواة ، وقد فسرهما مجاهد : لا تقولوا اسمع منا ونسمع منك ، وعن عطاء : كانت لغة تقولها

الألصار فنهوا عنها ، وعن السدي قال : كان رجل يهودي يقال له رقاعة بن زيد يأتي النبي ﷺ فيقول له : ارفع سمعك واسمع غير مسمع ، فكان المسلمون يحسبون أن في ذلك تفضيلاً للنبي ﷺ فكانوا يقولون ذلك فنهوا عنه ، وروى أبو نعيم في الدلائل ، بسند ضعيف جداً عن ابن عباس قال : راعنا بلسان اليهود السب القبيح فسمع سعد ابن معاذ ناساً من اليهود خاطبوا بها النبي ﷺ فقال : إني سمعتها من أحد منكم لأخبرن عنه . **قوله** (لا تجزى : لا تنفى) هو قول أبي عبيدة في قوله تعالى (لا تجزى نفس عن نفس شيئاً) أى لا تنفى ، وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي قال : يعنى لا تنفى نفس مؤمنة عن نفس كافرة من المنفعة شيئاً . **قوله** (خطوات من الخطر والمعنى آثاره) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (لا تتبعوا خطوات الشيطان) : هى الخطا واحداً خطوة ومعناها آثار الشيطان ، وروى ابن أبي حاتم من طريق عكرمة قال : خطوات الشيطان نزغات الشيطان . ومن طريق مجاهد خطوات الشيطان خطاه ، وعن طريق القاسم بن الوليد : قلت لقتادة فقال : كل معصية الله فهى من خطوات الشيطان ، وروى سعيد بن منصور عن أبي جاز قال : خطوات الشيطان الذنور فى المعاصى . كذا قال . واللفظ أعم من ذلك فن فى كلامه مقدرة . **قوله** (ابتل اختبار) هو تفسير أبي عبيدة والأكثر ، وقال الفراء : أمره ، وثبت هذا فى نسخة الصغاني

٣ - باب قوله تعالى ﴿ فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون ﴾

٤٤٧٧ - **حدثني** عثمان بن أبي شيبة **حدثنا** جرير عن منصور عن أبي وائل عن هرو بن شريحيل عن عبد الله قال « سألت النبي ﷺ : أى الذنوب أعظم عند الله ؟ قال : أن تجعل لله نداً وهو خلقك . قلت إن ذلك لعظيم ، قلت : ثم أى ؟ قال : وأن تقتل ولدك تخاف أن يطعم معك ، قلت : ثم أى ؟ قال : أن تزاني حيلة جارك »

[الحديث ٤٤٧٧ - أطرافه فى : ٤٧٦١ ، ٦٠٠١ ، ٦٨١١ ، ٦٨٦١ ، ٧٥٧٠ ، ٧٥٣٢]

قوله (باب قوله تعالى : فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون) الانداد جمع ند بكسر النون وهو النظير ، وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي العالبي قال : الند العدل . ومن طريق الضحاك عن ابن عباس قال : الانداد الأشياء وسقط لفظ باب ، لآبى ذر . ثم ذكر المصنف حديث ابن مسعود « أى الذنوب أعظم ، وميأتى شربه فى كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى

٤ - **باب** ﴿ وظلّلنا عليكم النّامَ وأنزلنا عليكم للنّ والسّلوى ، كلوا من طيبات ما رزقناكم ، وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ﴾ وقال مجاهد : المنّ صحنه ، والسّلوى الطير

٤٤٧٨ - **حدثنا** أبو نعيم **حدثنا** شفيان عن عبد الملك عن عمرو بن حريث عن سعيد بن زيد رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : الكآة من المنّ ، وماؤها شفاء للعين ،

[الحديث ٤٤٧٨ - أطرافه فى : ٤٦٣٩ ، ٥٧٠٨]

قوله (باب وظلنا عليكم الغمام وأزلنا عليكم المن والسوى - إلى - يظلمون) كذا لأبي ذر ، وسقط له لفظ « باب » ، وساق الباقر الآيات . **قوله** (وقال مجاهد : المن صمغة) أى بفتح الصاد المهملة وسكون الميم ثم غين معجمة (والسوى : الطير) وصله الثوري عن ورقاء . عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ، وكذا قال عبد بن حميد عن شعبة عن ورقاء ، وروى ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : كان المن ينزل على الشجر فليأكلون منه ما شاءوا . ومن طريق عكرمة قال : كان مثل الرب الغليظ ، أى بضم الراء بعدها موحدة . ومن طريق السدي قال : كان مثل الترنجيبيل . ومن طريق سعيد بن بشير عن قتادة قال : كان المن يسقط عليهم سقوط الثلج أشد يابضا من اللبن وأحلى من العسل . وعنه الأقوال كلها لا تنافي فيها . ومن طريق وهب بن منبه قال : المن خير الرقاق . وهذا مغاير لجميع ما تقدم والله أعلم . وروى ابن أبي حاتم أيضا عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : السوى طائر يشبه السمان . ومن طريق وهب بن منبه قال : هو السمان . وعنه قال : هو طير سمين مثل الحمام . ومن طريق عكرمة قال : طير أكبر من الصفور . ثم ذكر المصنف حديث سعيد بن زيد في السكاة من المن ، وسيأتي شرحه في كتاب الطب . ووقع في رواية ابن عيينة عن عبد الملك بن عمير في حديث الباب « من المن الذي أنزل على بني إسرائيل » ، وبه تظهر مناسبة ذكره في التفسير ، والرد على الخطابي حيث قال : لا وجه لإدخال هذا الحديث هنا . قال لأنه ليس المراد في الحديث أنها نوع من المن المنزل على بني إسرائيل فإن ذلك شيء كان يسقط عليهم كالترنجيبيل ، والمراد أنها شجرة تنبت بنفسها من غير استنبات ولا مؤنة انتهى . وقد عرف وجه إدخاله هنا ، ولو كان المراد ما ذكره الخطابي ، والله أعلم

٥ - **باب** (وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغداً ، وادخلوا الباب سجداً وقولوا

حطة تنفروا لكم خطاياكم وسنزيد المحسنين) . رغداً : واسع كثير

٤٤٧٩ -- **حدثني** محمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن ابن المبارك عن معمر عن همام بن منبه عن أبي

هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « قيل لبي إسرائيل » (ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة) فدخلوا يزحفون على أstenهم فبدؤوا ، وقالوا حطة حبة في شجرة ،

قوله (باب وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم الآيات) كذا لأبي ذر ، وساق غيره الآيات إلى قوله (المحسنين) . **قوله** (رغداً : واسعاً كثيراً) هو من تفسير أبي عبيدة قال : الرغد الكثير الذي لا يتعب يقال قد أرغد فلان إذا أصاب عيشاً واسعاً كثيراً . وعن الضحاك عن ابن عباس في قوله (وكلوا منها رغداً حيث شئتم) قال : الرغد سعة المبيعة ، أخرجه الطبري ، وأخرج من طريق السدي عن رجالة قال : الرغد الهنيء ، ومن طريق مجاهد قال : الرغد الذي لا حساب فيه . ثم ذكر المصنف حديث أبي هريرة في قوله تعالى (وقولوا حطة) وقد تقدم ذكره في قصة موسى من أحاديث الأنبياء وأحلت بشرحه على تفسير سورة الأعراف ، وسأذكره هناك إن شاء الله تعالى ، وقوله في أول هذا الإسناد « حدثنا محمد » لم يقع منسوباً إلا في رواية أبي علي بن السكن عن الفربري فقال « محمد بن سلام ، ويحتمل عندي أن يكون محمد بن يحيى الذهلي ، فإنه يروي عن عبد الرحمن بن مهدي

أيضا ، وأما أبو علي الجبائي فقال : الأصح أنه محمد بن بشار

٦ - باب . قوله (من كان عدواً لجبريل)

وقال عكرمة : جبر ، وميك ، وسراف : عبد . إيل : الله

٤٤٨٠ - حدثنا عبد الله بن منير سمع عبد الله بن بكر حدثنا حميد عن أنس قال : سمع عبد الله

ابن سلام بقدم رسول الله ﷺ وهو في أرض يثرب ، قال النبي ﷺ : إني سألتك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي : فما أولُ أشراط الساعة ؟ وما أولُ طعام أهل الجنة ؟ وما ينزع الولدُ إلى أبيه أو إلى أمه ؟ قال : أخبرني بهن جبريلُ آنفاً . قال : جبريل ؟ قال : نعم . قال : ذاك عدوُ اليهود من الملائكة . فقرأ هذه الآية (من كان عدواً لجبريلَ فإنه نزلهُ على قلبك) ، أما أولُ أشراط الساعة فأنزاعُ المرأةِ من المشرق إلى المغرب ، وأما أولُ طعام أهل الجنة فزيادةُ كبد الحوت ، وإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزح الولدُ ، وإذا سبق ماء المرأة نزحت . قال : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أنك رسول الله . يا رسول الله ، إن اليهود قومُ بَهت ، ولأنهم لن يعلموا بإسلامي قبل أن نسألمَ يَبهموني . فجاءت اليهود ، فقال النبي ﷺ : أيُّ رجلٍ عبدُ الله فيسكن ؟ قالوا : خيرنا وابنُ خيرنا ، وسيدنا وابن سيدنا . قال : أرأيتم إن أسلمَ عبدُ الله بن سلام ؟ فقالوا : أعادهُ الله من ذلك . فخرج عبدُ الله فقال : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسولُ الله . فقالوا : شرُّنا وابن شرِّنا ، وانتقصوه . قال : فهذا الذي كنتُ أخافُ يا رسول الله ،

قوله (باب من كان عدواً لجبريل) كذا لأبي ذر وغيره . قوله (من كان عدواً لجبريل ، قيل سبب عداوة اليهود لجبريل أنه أمر باستمرار النبوة فيهم فنقلها لغيرهم ، وقيل لكونه يطلع على أسرارهم . قلت : وأصح منهما ما سيأتي بعد قليل لكونه الذي ينزل عليهم بالعذاب . قوله (قال عكرمة : جبر وميك وسراف : عبد ، إيل : الله) وصله الطبري من طريق عاصم عنه قال : جبريل عبد الله ، وميكائيل عبد الله ، إيل الله . ومن وجه آخر عن عكرمة : جبر عبد ، وميك عبد ، وإيل الله . ومن طريق يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس نحو الأول وزاد : وكل اسم فيه إيل فهو الله . ومن طريق عبد الله بن الحارث البصري أحد التابعين قال : إيل الله بالبرانية . ومن طريق علي بن الحسين قال : اسم جبريل عبد الله وميكائيل عبد الله بمعنى بالتصغير واسرافيل عبد الرحمن وكل اسم فيه إيل فهو محب لله . وذكر هكس هذا وهو أن إيل معناه عبد وما قبله معناه اسم الله كما تقول عبد الله وعبد الرحمن وعبد الرحيم فلفظ عبد لا يتغير وما بعده يتغير لفظه وإن كان المعنى واحداً ، ويؤيده أن الاسم المضاف في لغة غير العرب غالباً يتقدم فيه المضاف إليه على المضاف . وقال الطبري وغيره : في جبريل لغات ، فأهل الحجاز يقولون بكسر الجيم بغير همز وعلى ذلك عامة القراء ، وبنو أسد مثله لكن آخره نون ، وبعض أهل نجد وتيمم وقيس

يقولون جبرئيل بفتح الجيم والراء بعدها همزة وهي قراءة حمزة والكسائي وأبي بكر وخلف واختيار أبي حنيفة ، وقراءة يحيى بن وثاب وعلقمة مثله لكن بزيادة ألف ، وقراءة يحيى بن آدم مثله لكن بغير ياء ، وذكر عن الحسن وابن كثير أنهما قرآ كالأول لكن بفتح الجيم ، وهذا الوزن ليس في كلام العرب فزعم بعضهم أنه اسم أعجمي وعن يحيى بن يعمر جبرئيل بفتح الجيم والراء بعدها همزة مكسورة وتشديد اللام . ثم ذكر حديث أنس في قصة عبد الله بن سلام وقد تقدمت قبيل كتاب المغازي ، وتقدم معظم شرحها هناك . وقوله ذاك عدو اليهود من الملائكة فقرأ هذه الآية (من كان عدوا لجبرئيل فإنه نزله على قلبك) ظاهر السياق أن النبي ﷺ هو الذي قرأ الآية ردأ لقول اليهود ، ولا يستلزم ذلك نزولها حينئذ وهذا هو المختار ، فقد روى أحمد والترمذي والنسائي في سبب نزول الآية قصة غير قصة عبد الله بن سلام ، فأخرجوا من طريق بكير بن شهاب عن سميد بن جبير عن ابن عباس ؓ أقبلت يهود إلى رسول الله ﷺ فقالوا : يا أبا القاسم ، إنا نسألك عن خمسة أشياء ، فإن أنبأنا بها عرفنا أنك نبي وأنبئناك . فذكر الحديث وفيه - أنهم سألوه عما حرم إسرائيل على نفسه ، وعن علامة النبوة ، وعن الرد وصوته وكيف تذكر المرأة وتؤنس ، وعن يأتيه بالخبر من السماء . فأخذ عليهم ما أخذ إسرائيل على بنيهِ ، وفي رواية لأحمد والطبري من طريق شهر بن حوشب عن ابن عباس ؓ عليكم عهد الله إننا أنبأناكم لتبأيعني ؟ فاعطوه ما شاء من عهد وميثاق ، فذكر الحديث لكن ليس فيه السؤال عن الرد ، وفي رواية شهر بن حوشب ولما سألوه عن يأتيه من الملائكة قال : جبريل ، قال : ولم يبعث الله نبيا قط إلا وهو وليه . فقالوا : فعندها انفارقت ، لو كان وليك سواء من الملائكة لبأيعناك وصدقناك . قال فما منعكم أن تصدقوه ؟ قالوا : إنه عدونا ، فنزلت ، وفي رواية بكير بن شهاب ، قالوا جبريل ينزل بالحرب والقتل والعذاب ، لو كان ميكائيل الذي ينزل بالرحمة والنبات والقطر ، فنزلت . وروى الطبري من طريق الشعبي ؓ إن عمر كان يأتي اليهود فيسمع من التوراة فيتعجب كيف تصدق ما في القرآن ، قال فربهم النبي ﷺ فقلت نصدتكم بالله أن تعلمون أنه رسول الله ؟ فقال له عالمهم : نعم نعلم أنه رسول الله ، قال : فلم لا تتبعونه ؟ قالوا : إن لنا عدوا من الملائكة وسلا ، وأنه قرن بنبوته من الملائكة عدونا ، فذكر الحديث وأنه لحق النبي ﷺ فتلا عليه الآية . وأورده من طريق قتادة عن عمر نحوه . وأورد ابن أبي حاتم والطبري أيضا من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى ؓ أن يهوديا أتى عمر فقال : إن جبريل الذي يذكره صاحبكم عدو لنا ، فقال عمر : من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكائيل فإن الله عدو للكافرين ، فنزلت على وفق ما قال ، وهذه طرق يقوى بعضها بعضها ، ويدل على أن سبب نزول الآية قول اليهودي المذكور لا قصة عبد الله ابن سلام ، وكان النبي ﷺ لما قال له عبد الله بن سلام : إن جبريل عدو اليهود ، تلا عليه الآية مذكرا له سبب نزولها والله أعلم . وحكى الثعلبي من ابن عباس ؓ أن سبب عداوة اليهود لجبريل أن نبيهم أخبرهم أن يختصر سيخرب بيت المقدس ، فبعثوا رجلا ليقتله فوجده شابا ضعيما فنحه جبريل من قتله وقال له : إن كان الله أراد هلاككم على يده فلن تسلط عليه ، وإن كان غيره فعلى أى حق تقتله ؟ فتركة ، فكبر يختصر وغزا بيت المقدس فقتلهم وخربه ، فصاروا يكرهون جبريل لذلك . وذكر أن الذي خاطب النبي ﷺ في ذلك هو عبد الله بن صوريا . وقوله دأما أول أشراف الساعة فنار ، يأتي شرح ذلك في أواخر كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى

٧ - باب . قوله (ما ننسخ من آية أو ننسأها)

٤٤٨١ - **حديثنا** عمرو بن عليّ حدثنا يحيى حدثنا سفيان عن حبيب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : قال عمر رضي الله عنه : أقرؤنا أبي ، وأقضانا عليّ . وإنا لندع من قول أبي ، وذلك أن أبيتا يقول : لا أدع شيئا سمعته من رسول الله ﷺ وقد قال الله تعالى (ما ننسخ من آية أو ننسأها) [الحديث ٤٤٨١ - لمعه في ٥٠٠]

قوله (باب قوله تعالى : ما ننسخ من آية أو ننسأها) نأت بخير منها أو مثلاً (كذا لأبي ذر نفسها بضم أوله وكسر السين بغير همز ، ولغيره د ننسأها ، والاول قراءة الأكثر واختارها أبو عبيدة وعليه أكثر المفسرين ، والثانية قراءة ابن كثير وابن عمرو وطائفة ، وسأذكر توجيهاً ، وفيها قراءات أخرى في الشواذ . **قوله** (حدثنا يحيى) هو القطان ، وسفيان هو الثوري . **قوله** (عن حبيب) هو ابن أبي ثابت ، وورد منسوبا في رواية صدقة ابن الفضل عن يحيى القطان في فضائل القرآن ، وفي رواية الاسماعيل من طريق ابن خلاد د عن يحيى بن سعيد عن سفيان حدثنا حبيب . **قوله** (قال عمر أقرؤنا أبي وأقضانا علي) كذا أخرجه موقفا ، وقد أخرجه الترمذي وغيره عن طريق أبي قلابة عن أنس مرفوعا في ذكر أبي وفيه ذكر جماعة وأوله د أرحم أمي بأمي أبو بكر - وفيه - وأقرؤم الكتاب . الله أبي بن كعب ، الحديث وصححه ، لكن قال غيره : إن الصواب إرساله ، وأما قوله د وأقضانا علي ، فورد في حديث مرفوع أيضا عن أنس رفعه د أقضى أمي علي بن أبي طالب ، أخرجه البغوي ، وهن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن النبي ﷺ مرسل د أرحم أمي بأمي أبو بكر وأقضام علي ، الحديث . ورويناه موصولا في د فوائد أبي بكر محمد بن العباس بن نجيع ، من حديث أبي سعيد الخدري مثله ، وروى البزار من حديث ابن مسعود قال : كنا فنحدث أن أقضى أهل المدينة علي بن أبي طالب رضي الله عنه . **قوله** (وإنا لندع من قول أبي) في رواية صدقة د من لحن أبي ، واللحن اللغة ، وفي رواية ابن خلاد د وإنا لنترك كثيرا من قراءة أبي . **قوله** سمعته من رسول الله ﷺ) في رواية صدقة د أخذته من في رسول الله ﷺ ولا أتركه لشي . ، لانه بسامعه من رسول الله ﷺ يحصل له العلم القطعي به ، فاذا أخبره غيره عنه بخلافه لم ينتمض معاوضا له حتى يتصل إلى درجة العلم القطعي ، وقد لا يحصل ذلك غالبا . (تنبيه) : هذا الاسناد فيه ثلاثة من الصحابة في نسق : ابن عباس عن عمر عن أبي بن كعب . **قوله** (وقد قال الله تعالى الخ) هو مقول عمر محتجا به علي أبي بن كعب ومشيئا إلى أنه ربما قرأ ما نسخت تلاوته لسكونه لم يبلغه النسخ ، واحتج عمر لجواز وقوع ذلك بهذه الآية . وقد أخرج ابن أبي حاتم من وجه آخر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : خطبنا عمر فقال : ان الله يقول (ما ننسخ من آية أو ننسأها) أي نؤخرها ، وهذا يرجح رواية من قرأ بفتح أوله وبالحمز ، وأما قراءة من قرأ بضم أوله فن النسيان ، وكذلك كان سعيد بن المسيب يقرؤها فأنكر عليه سعد بن أبي وقاص أخرجه النسائي وصححه الحاكم ، وكانت قراءة سعد د أو ننسأها ، بفتح المثناة خطابا للنبي ﷺ واستدل بقوله تعالى (سنقرئك فلا تنسى) وروى ابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال : ربما نزل علي النبي ﷺ الوحي بالليل ونسيه بالنهار فنزلت ، واستدل بالآية المذكورة هل وقوع النسخ خلافا لمن شد فتمه ، ونعقب بأنها قضية شرعية لا تستلزم الوقوع ، وأجيب بأن السياق وسبب

النزول كان في ذلك لأنها نزلت جواباً لما أنكر ذلك

٨ - باب . ﴿وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه﴾

٤٤٨٢ - **حدثنا** أبو البان أخبرنا شعيب عن عبد الله بن أبي حسين حدثنا نافع بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال قال الله كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك ، وشقني ولم يكن له ذلك . فأما تكذيبه إياي فزعم أني لا أقدر أن أعيدته كما كان ، وأما شقته إياي فقله لي ولد ، فسبحاني أن اتخذت صاحبة أولاداً ،

قوله (باب وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه) كذا للجميع وهي قراءة الجمهور ، وقرأ ابن حاصر قالوا ، بحذف الواو ، وافقوا على أن الآية نزلت فيمن زعم أن الله ولداً من يهود خيبر وأنصارى نجران ومن قال من مشركي العرب الملائكة بنات الله فرد الله تعالى عليهم . **قوله** (قال الله تعالى) هذا من الأحاديث القدسية . **قوله** (وأما شقته إياي فقله لي ولد) إنما سماه شقاً لما فيه من التنقيص لأن الولد إنما يكون من والدة تحمله ثم تضعه ويستلزم ذلك سبق النكاح ، والنكاح يستدعي باعشاً له على ذلك . والله سبحانه ينزه عن جميع ذلك ، ويأتي شرحه في تفسير سورة الاخلاص

٩ - باب . قوله ﴿وانذروا من مقام إبراهيم مصلى﴾ . (مثابة) يثوبون : يرجعون

٤٤٨٣ - **حدثنا** مسدد عن يحيى بن سعيد عن حميد عن أنس قال قال عمر : وافقت الله في ثلاث - أو وافقت ربي في ثلاث - قلت : يا رسول الله ، لو اتخذت مقام إبراهيم مصلى . قلت : يا رسول الله ، يدخل عليك البر والفاجر ، فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب ، فأنزل الله آية الحجاب . قال وبلغني مُثَابَةُ النبي ﷺ بعض نسائه ، فدخلت عليهن قلت : إن انتهين أو ليبدلن الله رسوله خيراً منكن ، حتى أتيت إحدى نسائه قالت : يا عمر ، أما في رسول الله ﷺ ما يعيظ نساءه حتى تذهبن أنت ؟ فأنزل الله ﴿عسى ربه أن طرفة عين أن يُبدله أزواجاً خيراً منكن﴾ مسلمات (الآية

وقال ابن أبي صريم أخبرنا يحيى بن أبوب حدثني حميد سمعت أنساً عن عمر

قوله (باب واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى) كذا لهم ، والجمهور على كسر الخاء من قوله (واتخذوا) بصيغة الأمر ، وقرأ نافع وابن حاصر بفتح الخاء بصيغة الخبر ، والمراد من اتباع إبراهيم . وهو معطوف على قوله (جعلنا) فالكلام جملة واحدة ، وقيل على «واذ جعلنا» فيحتاج إلى تقدير «اذ» ويكون الكلام جملتين ، وقيل على محذوف تقديره فثابروا أي رجعوا واتخذوا ، وتوجيه قراءة الجمهور أنه معطوف على ما تضمنه قوله (مثابة) كأنه قال ثابروا واتخذوا ، أو معمول لمحذوف أي وقلنا اتخذوا ، ويحتمل أن يكون الواو للاستئناف . **قوله** (مثابة)

يثوبون : يرجعون) قال أبو عبيدة : قوله تعالى ﴿ مثابة ﴾ مصدر يثوبون أى يصيرون اليه ، ومراده بالمصدر اسم المصدر ، وقال غيره : هو اسم مكان . وروى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله ﴿ مثابة ﴾ قال : يأتيونه ثم يرجعون الى أهلهم ثم يعودون اليه لا يقضون منه وطرا . قال الفراء : المثابة والمثاب بمعنى واحد كالمقام والمقامة . وقال البصريون : الهاء للبالغ لما ذكر من يثوب اليه ، كما قالوا سياراة لمن يكثر السير ، والاصل في مثابة مثوبة فأعل بالنقل والغلب . ثم ذكر المصنف حديث أنس عن عمر قال : وافقت ربي في ثلاث ، وقد تقدم في أوائل الصلاة ، وتأتى قصة الحجاب في تفسير الأحزاب ، والتعمير في تفسير التحريم . وقوله في الحديث : فأنتهيت الى إحداهن ، يأتي الكلام عليه في باب غيرة النساء ، من أواخر كتاب النكاح . قوله (وقال ابن أبي سريم الخ) تقدم أيضا في الصلاة ، وروى أبو نعيم في الدلائل ، من حديث ابن عمر : أخذ النبي ﷺ بيد عمر فر به على المقام فقال له : هذا مقام إبراهيم ، قال : يا نبي الله ألا تتخذ مصلى ؟ فنزلت . تكملة : قال ابن الجوزي : إنما طلب عمر الاستئذان بإبراهيم عليه السلام مع النبي عن النظر في كتاب التوراة لانه سمع قول الله تعالى في حق إبراهيم ﴿ إني جاعلك للناس إماما ﴾ وقوله تعالى ﴿ أن اتبع ملة إبراهيم ﴾ فعلم أن الائتمار بإبراهيم من هذه الشريعة ، ولكون البيت مضافا اليه وأن أمر قدميه في انقام كرقم الباني في البناء . ليذكر به بعد موته ، فرأى الصلاة عند المقام كقرادة الطائف بالبيت اسم من بناء . انتهى . وهي عناسية الخليفة . ثم قال : ولم تزل آثار قديم إبراهيم حاضرة في المقام معروفة عند أهل الحرم ، حتى قال أبو طالب في قصيدته المشهورة :

وموطىء إبراهيم في الصخر رطبة على قدميه حافيا غير ناعل

وفي د موطأ ابن وهب ، عن يونس عن ابن شهاب عن أنس قال : رأيت المقام فيه أصابع إبراهيم وأخص قدميه غير أنه أذهب مسح الداس بأيديهم . وأخرج الطبري في تفسيره من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في هذه الآية : إنما أسروا أن يصلوا عنده ولم يؤمررا بمسحه . قال : ولقد ذكر لنا من رأى أثر عقبيه وأصابه فيها فزالوا بمسحونه حتى اعلواق وانمى ، وكان المقام من عهد إبراهيم لوق البيت إلى أن أخره عمر رضى الله عنه إلى المسكن الذى هو فيه الآن ، أخرجه عبد الرزاق في مصنفه بسند صحيح عن عطاء وغيره وعن مجاهد أيضا ، وأخرج البيهقي عن عائشة مثله بسند قوى ولفظه : أن المقام كان في زمن النبي ﷺ وفي زمن أبي بكر ملتصقا بالبيت ثم أخره عمر ، وأخرج ابن مردويه بسند ضعيف عن مجاهد أن النبي ﷺ هو الذى جوله ، والاول أصح . وقد أخرج ابن أبي حاتم بسند صحيح عن ابن عبيدة قال : كان المقام في سقع البيت في عهد رسول الله ﷺ ، لحوله عمر ، لجاء سيل فذهب به فرد عمر اليه . قال سفيان : لا أدري أكان لاصفا بالبيت أم لا . انتهى . ولم تنكر الصحابة فعل عمر ولا من جاء بعدهم نصار إجماعا . وكان عمر رأى أن إبقائه يلزم منه التضيق على الطائفتين أو على المصلين فوضعه في مكان يرتفع به الخرج ، وتبعا له ذلك لأنه الذى كان أشار باتخاذ مصلى ، وأول من عمل عليه المة بصورة الموجودة الآن

١٠ - باب قوله تعالى ﴿ ولما يرفع إبراهيم للقواعد من البيت وإسماعيل ربنا تقبل منا إنك

أنت السميع العليم ﴾ القواعد : أساسه ، وأحدتها قاعدة . والقواعد من النساء : واحدتها قاعد

٤٨٤ - **حديث** اسماعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله أن عبد الله بن محمد بن أبي بكر أخبر عبد الله بن عمر عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ أن رسول الله ﷺ قال « ألم ترى أن قومك بنوا لكعبة واقتصروا عن قواعد إبراهيم . فقلت : يا رسول الله ألا تردها على قواعد إبراهيم ؟ قال لولا جدران قومك بالكفر . فقال عبد الله بن عمر : إني كنت عائشة سمعت هذا من رسول الله ﷺ ما أرى رسول الله ﷺ ترك استلام الركنتين اللذين يليان الحجر إلا أن البيت لم يُتم على قواعد إبراهيم »

قوله (باب واذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت) ساق إلى العلم . **قوله** (القواعد أساسه ، وأحدثها قاعدة) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (واذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت) قال : قواعد أساسه . وقال الفراء : يقال القواعد أساس البيت . قال الطبري : اختلفوا في القواعد التي رفعها إبراهيم وإسماعيل أهما أحدثها أم كانت قبلهما ثم روى بسند صحيح عن ابن عباس قال « كانت قواعد البيت قبل ذلك ، ومن طريق عطاء قال : قال آدم أي رب لا أسمع أصوات الملائكة ، قال : ابن لي بيتا ثم أحف به كما رأيت الملائكة تحف ببيت الذي في السماء . فيزعم الناس أنه بناء من خمسة أجبل حتى بناه إبراهيم بعد ، وقد تقدم بزيادة فيه في قصة إبراهيم عليه السلام من أحاديث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، **قوله** (والقواعد من النساء وأحدثها قاعد) أراد الإشارة إلى أن لفظ الجمع مشترك ، وتظهر التفرقة بالواحد ، لجمع النساء اللواتي قعدن عن الحيض والاستمتاع قاعد بلا هاء ولو لا تخصيصهن بذلك أثبت الهاء نحو قاعدة من القعود المعروف . ثم ذكر المصنف حديث عائشة في بناء قريش البيت ، وقد سبق بسطه في كتاب الحج

١١ - باب (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا)

٤٨٥ - **حديث** محمد بن بشر حدثنا عثمان بن عمر أخبرنا علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويُفسرونها بالعربية لأهل الإسلام ، فقال رسول الله ﷺ : لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تسكذبوهم ، وقولوا ﴿ آمنا بالله وما أنزل ... الآية ﴾

[الحديث ٤٨٥ - طرمه في : ٧٢٦٢ ، ٧٥٤٢]

قوله (باب قولوا آمنا بالله) سقط لفظ د باب ، لغير أبي ذر . **قوله** (كان أهل الكتاب) أي اليهود . **قوله** (لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تسكذبوهم) أي إذا كان ما يخبرونكم به محتملا أملا يكون في نفس الأمر صدقا فسكذبوه ، أو كذبا فتصدقوه فتقموا في الحرج . ولم يرد النهي عن تسكذبهم فيما ورد شرعا بخلافه ، ولا عن تصديقهم فيما ورد شرعا بوفائه ، به على ذلك الشافعي رحمه الله . ويؤخذ من هذا الحديث التوقف عن الخوض في المشكلات والحرم فيها بما يقع في الظن ، وعلى هذا يحمل ما جاء عن السلف من ذلك . **قوله** (وقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية) زاد في الاعتصام (وما أنزل إليكم) وزاد الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن محمد بن المنفى

عن عثمان بن عمر بهذا الاسناد (وما أنزل اليينا وما أنزل اليكم وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون)

١٢ - باب (سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها ؟

قل لله المشرق والمغرب ، يهتدى من يشاء إلى صراطٍ مستقيم) [البقرة ١٤٢]

٤٤٨٦ - **حديث** أبو نعيم سمع زهيراً عن أبي إسحاق عن البراء رضى الله عنه « أن رسول الله ﷺ صلى إلى بيت المقدس ستة عشر ذهراً أو سبعة عشر شهراً ، وكان يعجبه أن تكون قبلته قبل البيت ، وإنه صلى - أو صلاها - صلاة العصر ، وصلى معه قومٌ فخرج رجلٌ ممن كان صلى معه فرأى على أهل المسجد وهم راكعون قال أشهد بالله لقد صليت مع النبي ﷺ قبل مكة ، فداروا كما هم قبل البيت . وكان الذى مات على القبلة قبل أن تحول قبل البيت رجالٌ فتلوا لم ندر ما قول فيهم ، فأنزل الله (وما كان الله ليضيع إيمانكم ، إن الله بالناس لرءوف رحيم »

قوله (باب قوله تعالى (سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم) الآية) كذا لابي ذر ، وساق غيره إلى قوله (مستقيم) والسفهاء جمع سفيه وهو خفيف العقل ، وأصله من قولهم ثوب سفيه أى خفيف الذئج ، واختلف في المراد بالسفهاء فقال البراء كما في حديث الباب وابن عباس ومجاهد : هم اليهود ، وأخرج ذلك الطبري عنهم بأسانيد صحيحة ، وروى من طريق السدى قال : هم المنافقون ، والمراد بالسفهاء الكفار وأهل النفاق واليهود ، أما الكفار فقالوا لما حوت القبلة : رجع محمد إلى قبلتنا وسيرجع إلى ديننا فإنه علم أنا على الحق ، وأما أهل النفاق فقالوا ، ان كان أولاً على الحق فالتى انتقل إليه باطل وكذلك بالعكس ، وأما اليهود فقالوا : خالف قبله الانبياء ولو كان نبياً لما خالف ، فلما كثرت أقوال هؤلاء السفهاء أنزلت هذه الآيات من قوله تعالى (ما ننسخ من آية - إلى قوله تعالى - فلا نخشوم واخشون) الآية . **قوله** (ستة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً) تقدم الكلام عليه وعلى شرح الحديث في كتاب الايمان

١٣ - باب (وكذلك جعلناكم أمةً وسطاً لتكونوا شهداء على الناس

ويكون الرسول عليكم شهيداً)

٤٤٨٧ - **حديث** يوسف بن راشد حدثنا جرير وأبو أسامة واللفظ لجرير عن الأعشى عن أبي صالح ع وقال أبو أسامة حدثنا أبو صالح عن أبي سعيد الخدرى قال « قال رسول الله ﷺ : يدعى نوح يوم القيامة فيقول : بئيك وسعديك يارب ، فيقول : هل بلغت ؟ فيقول نعم . فيقال لأمتيه : هل بلغتكم ؟ فيقولون : ما أئانا من نذير ، فيقول : من يشهد لك ؟ فيقول : محمد وأمته . فيشهدون أنه قد بلغ ، ويكون الرسول عليكم شهيداً

فذلك قوله جلّ ذكره ﴿وَكذلك جعلناكم أمةً وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم هادياً﴾^(١) . والوسط : العدل .

قوله (باب قوله تعالى : وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهداء) كذا لا في ذر ، وساق غيره الآية الى (مستقيم) وسيأتي الكلام على الآية في كتاب الاعتصام ان شاء الله تعالى . **قوله** (حدثنا قتيبة ^(١)) حدثنا جرير وأبو أسامة واللفظ لجرير) أي لفظ الماتن . **قوله** (وقال أبو أسامة حدثنا أبو صالح) يعني قال أبو أسامة عن الأعمش حدثنا أبو صالح ، فأقاد تصريح الأعمش بالتحديث ، وقد أخرجه في الاعتصام من وجه آخر عن أبي أسامة وصرح في روايته أيضا بالتحديث ، وسيأتي في رواية أبي أسامة مفردة في الاعتصام . **قوله** (بدى نوح يوم القيامة فيقول : لبيك وسعديك يا رب ، فيقول : هل بلغت ؟ فيقول : نعم) زاد في الاعتصام د نعم يا رب ، . **قوله** (فيقول من يشهد لك) في الاعتصام د فيقول من شهودك ، . **قوله** (فيشهدون) في الاعتصام د فجاء بسكم فتشهدون ، وقد روى هذا الحديث أبو معاوية عن الأعمش بهذا الإسناد أنهم من سياق غيره وأشمل ولفظه د يحيى النبي يوم القيامة ومعه الرجل ، ويحيى النبي ومعه الرجلان ، ويحيى النبي ومعه أكثر من ذلك ، قال فيقال لهم : أبلغكم هذا ؟ فيقولون : لا ، فيقال للنبي : أبلغتهم ؟ فيقول : نعم ، فيقال له : من يشهد لك ؟ الحديث أخرجه أحمد عنه والنسائي وابن ماجه والإسماعيلي من طريق أبي معاوية أيضا . **قوله** (فيشهدون أنه قد بلغ) زاد أبو معاوية د فيقال وما عليكم ؟ فيقولون : أخبرنا نبينا أن الرسل قد بلغوا فصدقناه ، ويؤخذ من حديث أبي بن كعب تعميم ذلك ، فأخرج ابن أبي حاتم بسند جيد عن أبي العالية عن أبي بن كعب في هذه الآية قال (لتكونوا شهداء) . وكانوا شهداء على الناس يوم القيامة ، كانوا شهداء على قوم نوح وقوم هود وقوم صالح وقوم شعيب وغيرهم أن رسالهم بلغتهم وأنهم كذبوا رسالهم ، قال أبو العالية . وهي قراءة أبي د لتكونوا شهداء على الناس يوم القيامة ، ومن حديث جابر عن النبي ﷺ د ما من رجل من الأمم إلا ود أنه منا أيها الأمة ، ما من نبى كذبه قومه إلا ونحن شهداءه يوم القيامة أن قد بلغ رسالة الله ونصح لهم . **قوله** (فذلك قوله عز وجل : وكذلك جعلناكم أمة وسطا) في الاعتصام د ثم قرأ رسول الله ﷺ ، . **قوله** (والوسط العدل) هو مرفوع من نفس الخبر ، وليس بمرجع من قول بعض الرواة كما وهم فيه بعضهم ، وسيأتي في الاعتصام بلفظ د وكذلك جعلناكم أمة وسطا عدلا ، وأخرج الإسماعيلي من طريق حفص بن غياث عن الأعمش بهذا السند في قوله (وسطا) قال : عدلا ، كذا أورده مختصرا مرفوعا ، وأخرجه الطبري من هذا الوجه مختصرا مرفوعا ، ومن طريق وكيع عن الأعمش بلفظ د والوسط العدل ، مختصرا مرفوعا ، ومن طريق أبي معاوية عن الأعمش مثله ، وكذا أخرجه الترمذي والنسائي من هذا الوجه ، وأخرجه الطبري من طريق جعفر بن عون عن الأعمش مثله ، وأخرجه عن جماعة من التابعين كجاهد وعطاء وقتادة ، ومن طريق العوفي عن ابن عباس مثله ، قال الطبري : الوسط في كلام العرب الخيار ، يقولون فلان وسط في قومه وواسط إذا أرادوا الرفع في حسبه . قال : والذي أرى أن معنى

(١) قول الشارح د حدثنا قتيبة ه الذي في رواية الماتن د حدثنا يوسف بن راشد ،

الوسط في الآية الجزء الذي بين الطرفين ، والمعنى أنهم وسط لتوسطهم في الدين فلم يفعلوا كغلو النصارى ولم يقصروا كتقصير اليهود ، ولكنهم أهل وسط واعتدال . قلت : لا يلزم من كون الوسط في الآية صالحا لمعنى التوسط أن لا يكون أريد به معناه الآخر كما نص عليه الحديث ، فلا مغايرة بين الحديث وبين ما دل عليه معنى الآية ، والله أعلم

١٤ - ﴿ وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله ، وما كان الله ليضيع إيمانكم ﴾

إن الله بالناس لرؤوف رحيم ﴿ [البقرة ١٤٣]

٤٤٨٨ - **حدثنا مسدد** **حدثنا يحيى** عن **سفيان** عن **عبد الله بن دينار** عن **ابن عمر** رضي الله عنهما « بينا الناس يصلون الصبح في مسجد قباء إذ جاء جاء فقال : أنزل الله على النبي ﷺ قرآنا أن يستقبل الكعبة ، فاستقبلوها . فتوجهوا إلى الكعبة »

قوله (باب قول الله تعالى ﴿ وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ﴾ الآية) كذا لا بد ذكر ، وساق غيره إلى قوله (رؤوف رحيم) ثم أورد حديث ابن عمر في تحويل القبلة ، وأورده مختصرا ، وقد تقدم شرحه في أوائل الصلاة مستوفى

١٥ - ﴿ قد نرى تقلب وجهك في السماء - إلى - عما تعملون ﴾

٤٤٨٩ - **حدثنا علي بن عبد الله** **حدثنا معتمر** عن **أبي** عن **أنس** رضي الله عنه قال « لم يبق ممن صلى القبلتين غيري »

قوله (باب قوله تعالى ﴿ قد نرى تقلب وجهك في السماء ﴾ الآية) وفي رواية كريمة إلى (عما تعملون) . **قوله** (عن أنس) صرح في رواية الإسماعيلي وأبي نعيم بسماع سليمان له من أنس . **قوله** (لم يبق ممن صلى القبلتين غيري) يعني الصلاة إلى بيت المقدس وإلى الكعبة ، وفي هذا إشارة إلى أن أنسا آخر من مات من صلى إلى القبلتين ، والظاهر أن أنسا قال ذلك وبعض الصحابة ممن تأخر إسلامه موجود ، ثم تأخر أنس إلى أن كان آخر من مات بالبصرة من أصحاب رسول الله ﷺ ، قاله علي بن المديني والبخاري وغيرهما . بل قال ابن عبد البر : هو آخر الصحابة موتا ، طبقا ، لم يبق بعده غير أبي الطفيل ، كذا قال وفيه نظر ، فقد ثبت جماعة من سكن البوادي من الصحابة تأخرهم عن أنس وكانت وفاة أنس سنة تسعين أو إحدى أو ثلاث وهو أصبح ما قبل فيها ، وله مائة وثلاث سنين على الأصح أيضا ، وقيل أكثر من ذلك ، وقيل أقل . وقوله تعالى ﴿ فلنولينك قبلة ترضاها ﴾ هي الكعبة ، وروى الحاكم من حديث ابن عمر في قوله ﴿ فلنولينك قبلة ترضاها ﴾ قال : نحو ميزاب الكعبة ، وإنما قال ذلك لأن تلك الجهة قبلة أهل المدينة

١٦ - **باب** . ﴿وَأَنْتَ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ

- إلى قوله - إِنَّكَ إِذَا لَمْ تَرْضَ الظَّالِمِينَ ﴾

٤٤٩٠ - **حَدَّثَنَا** خَالِدُ بْنُ تَحْلَدٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

«بَيْنَمَا النَّاسُ فِي الصُّبْحِ يُبْجِئُونَ جَاءَهُمْ رَجُلٌ فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْبَيْتُ الْقَرَّانُ، وَأَمَرَ أَنْ يَسْتَقْبَلَ

لِلْكُتُبَةِ، أَلَا فَاسْتَقْبِلُوهَا. وَكَانَ وَجْهُ النَّاسِ إِلَى الشَّامِ، فَاسْتَدَارُوا بِوُجُوهِهِمْ إِلَى الْكُتُبَةِ»

قوله (باب) ﴿وَأَنْتَ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ﴾ (الآية) كَذَا لَابِي ذَر، وَغَيْرُهُ

إِلَى (لَمْ تَرْضَ الظَّالِمِينَ) ذَكَرَ فِيهِ حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ الْمَشَارِ إِلَى قِبَلِ بَابٍ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ

١٧ - **باب** . ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ؛

وَإِنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيْسَ كُتُوبُ الْحَقِّ - إِلَى قَوْلِهِ - مِنَ الْمُتَرِينَ﴾

٤٤٩١ - **حَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ قَزَعَةَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ «بَيْنَمَا النَّاسُ يُبْجِئُونَ

فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ إِذْ جَاءَهُمْ آتٍ فَقَالَ: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَدْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْبَيْتُ الْقَرَّانُ، وَقَدْ أَمَرَ أَنْ يَسْتَقْبَلَ الْكُتُبَةَ.

فَاسْتَقْبِلُوهَا. وَكَانَتْ وَجُوهُهُمْ إِلَى الشَّامِ، فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْكُتُبَةِ»

قوله (باب) الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ كَذَا لَابِي ذَر، وَغَيْرُهُ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ، وَسَاقَ

فِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ الْمَذْكُورِ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ

١٨ - **باب** . ﴿وَلِكُلِّ وُجْهَةٍ هُوَ مُوَلِّئُهَا، فَاسْتَقْبِلُوا الْخَبَرَاتِ

أَيُّهَا تَكُونُوا بِأَيِّكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا، إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

٤٤٩٢ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ حَدَّثَنِي أَبُو إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ لِلْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُ قَالَ «صَلَّيْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّةَ عَشَرَ - أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ - شَهْرًا، ثُمَّ صَرَفَهُ نَحْوَ

الْقِبْلَةِ»

قوله (باب) ﴿وَلِكُلِّ وُجْهَةٍ هُوَ مُوَلِّئُهَا﴾ (الآية) كَذَا لَابِي ذَر، وَغَيْرُهُ إِلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. **قوله** (صَلَّيْنَا

مَعَ النَّبِيِّ ﷺ نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّةَ عَشَرَ أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا ثُمَّ صَرَفَهُ نَحْوَ الْقِبْلَةِ) فِي رِوَايَةِ الْكَشْمِينِي وَتَمَّ صَرْفُهَا،

وَهَذَا طَرَفٌ مِنْ حَدِيثِ الْبَرَاءِ الْمَشَارِ إِلَى قَرِيبَا

١٩ - **باب** . ﴿وَمَنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ،

وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ، وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾. شَطْرُهُ: تَقَارُؤُهُ

٤٤٩٣ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول : بينما الناس في الصبح بقاء إذ جاءهم رجل فقال : أنزل الآية قرآن ، فأمر أن يستقبل الكعبة ، فاستقبلوها . واستداروا كهنتهم فتوجهوا إلى الكعبة ، وكان وجه الناس إلى الشام ،

٢٠ - **باب** . (ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم - إلى قوله - ولعلكم تهتدون)

٤٤٩٤ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد عن مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال : بينما الناس في صلاة الصبح بقاء إذ جاءهم آت فقال : إن رسول الله ﷺ قد أنزل عليه الآية ، وقد أمر أن يستقبل الكعبة ، فاستقبلوها . وكانت وجوههم إلى الشام فاستداروا إلى القبلة .

قوله (ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام الآية) كذا الآتي ذكرنا وغيره إلى عما تعملون . . قوله (شطره تلقاؤه) قال الفراء في قوله تعالى (فولوا وجهكم شطره) يريد نحوه ، قل : وفي بعض القراءات : تلقاؤه ، وروى الطبري من طريق أبي العالية قال : شطر المسجد الحرام : تلقاؤه ، ومن طريق قتادة نحوه . ثم ذكر حديث ابن عمر من طريق أخرى

٢١ **باب** قوله (إن الصفا والمروة من شعائر الله فنحج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما ، ومن تطوع خيرا فإن الله شاكر عليم)
شعائر : علامات ، واحدها شعيرة . قال ابن عباس :

الصفا والمروة ، ويقال الحجارة الممس التي لا تنبت شيئا ، والواحدة صفاوة بمعنى الصفا ، والصفا للجميع
٤٤٩٥ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أنه قال : قالت عائشة زوج النبي ﷺ - وأنا يومئذ حديث السن - : رأيت قول الله تبارك وتعالى (إن الصفا والمروة من شعائر الله ، فنحج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما) فأراني على أحد شيئا أن لا يطوف بهما . فقالت عائشة : كلا ، لو كانت كما تقول كانت فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما ، إنما أنزلت هذه الآية في الأنصار : كانوا يهلون بماء ، وكانت مائة حدو قد يد ، وكانوا يتخرجون أن يطوفوا بين الصفا والمروة ، فلما جاء الإسلام سألوا رسول الله ﷺ عن ذلك ، فأنزل الله (إن الصفا والمروة من شعائر الله ، فنحج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما) »

٤٩٦هـ - **حدثنا** محمد بن يوسف **حدثنا** سفیان عن عامر بن سليمان قال « سألت أنس بن مالك رضي الله عنه عن الصفا والمروة فقال : كنتا نرى أنهما من أمر الجاهلية ، فلما كان الإسلام أمسكنا عنهما ، فأنزل الله تعالى (إن الصفا والمروة - إلى قوله - أن يطوف بهما) »

قوله (باب قوله تعالى (إن الصفا والمروة من شعائر الله) شعائر : علامات ، واحدها شئيرة) وهو قول أبي عبيدة . **قوله** (وقال ابن عباس : الصفوان الحجر) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه . **قوله** (ويقال الحجارة الملس التي لا تثبت شيئاً ، والواحدة صفوانة بمعنى الصفا ، والصفا للجميع) هو كلام أبي عبيدة أيضاً قال : الصفوان اجماع ، ويقال الواحدة صفوانة في معنى الصفا ، والصفا للجميع ، وهي الحجارة الملس التي لا تثبت شيئاً أبداً من الارضين والرووس ؛ وواحد الصفا صفاء ، وقيل الصفا اسم جنس يفرق بينه وبين مفردة بالثناء ، وقيل مفرد يجمع على فعول وأفعال كقفا وأقفا ، فيقال فيه صفا وأصفا ، ويجوز كسر صاد صفا أيضاً . ثم ساق حديث عائشة في سبب نزول (إن الصفا والمروة من شعائر الله) وقد تقدم شرحه في كتاب الحج ، وكذا حديث أنس ، وقوله هنا « كنتا نرى من أمر الجاهلية ، فيه حذف سقط ، ووقع في رواية ابن السكن « كنتا نرى أنهما ، وبه يستقيم الكلام

٢٢ - **باب** . (ومن للناس من يتخذ من دون الله أنداداً) أضداداً ، واحدها ند

٤٩٧هـ - **حدثنا** عبدان عن أبي حمزة عن الأعشى عن شقيق عن عبيد الله « قال النبي ﷺ كلمت وقلت أخرى : قال النبي ﷺ : من مات وهو يدعو من دون الله ندّاً دخل النار . وقلت أنا : من مات وهو لا يدعو لله ندّاً دخل الجنة »

قوله (باب قوله تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله) يعني أضداداً واحدها ند) قد تقدم تفسير الانداد في أوائل هذه السورة ، وتفسير الانداد بالأضداد لأبي عبيدة وهو تفسير بالالزام ، وذكر هنا أيضاً حديث ابن مسعود « من مات وهو يجعل لله ندا ، وقد مضى شرحه في أوائل كتاب الجنائز ، ويأتي الامام بشيء منه في الإيمان والندور

٢٣ - **باب** (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم التصاص في القتلى :

الحر بالحر - إلى قوله - عذاب ألهم) عني : ترك

٤٩٨هـ - **حدثنا** الجيّد حدثنا سفیان **حدثنا** عمرو قال سمعت مجاهداً قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول « كان في بني لؤي لؤي التصاص ، ولم تكن فيهم الدية ، فقال الله تعالى لهذه الأمة (كتب عليكم التصاص في القتلى : الحر بالحر ، والعبد بالعبد ، والأنثى بالأنثى ، فمن عني له من أخيه شيء) فاتفقوا أن يقبل للدية في العمد (فاتباع بالمعروف ، وأداة لإله بالحساب) يتبع بالمعروف ويؤدى باحسان (ذلك تخفيف من

رَبِّكُمْ وَرَحْمَةً ﴿عَمَّا كُتِبَ عَلَىٰ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ﴾ (فَنِ امْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ لَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ) قَتَلَ بَعْدَ قَبُولِ الدِّينَةِ ﴿
[الحديث ٤٤٩٨ - طرقة في : ٦٨٨١]

٤٤٩٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَنَسٍ حَدَّثَنَا عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « كِتَابُ اللَّهِ الْقَصَاصُ »

٤٥٠٠ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُهْرٍ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ بَكْرِ السَّمْعِيُّ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ الرَّبِيعَ عَمَّهُ كَسَرَتْ ثَنِيَّةَ جَارِيَةٍ ، فَطَلَبُوا إِلَيْهَا الْعَفْوَ ، فَأَبَوْا . فَعَرَّضُوا الْأَرْضَ ، فَأَبَوْا . فَأَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَبَوْا إِلَّا الْقِصَاصَ ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْقِصَاصِ ، فَقَالَ أَنَسُ بْنُ النَّضْرِ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَتُكْسَرُ ثَنِيَّةُ الرَّبِيعِ ؟ لَا وَالَّذِي بَيْنَكَ بِالْحَقِّ لَا تُكْسَرُ ثَنِيَّتُهَا . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : يَا أَنَسُ . كِتَابُ اللَّهِ الْقِصَاصُ . فَرَضِيَ الْقَوْمُ ، فَقَعَوْا . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنْ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا يَرَهُ .

قوله (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص) الآية (كذا لا في ذكره . وساق غيره الآية إلى (أليم) . قوله (عمرو) هو ابن دينار . قوله (كان في بني إسرائيل القصاص) سيأتي شرحه في كتاب الديات . قوله (حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري حدثنا حميد أن أنسا حدثهم عن النبي ﷺ قال : كتاب الله القصاص) هكذا أورده مختصرا ، وساقه في الصلح بهذا الاسناد مطولا ، وسيأتي في الديات أيضا باختصار . ثم أورده من وجه آخر عن حميد ، وسيأتي شرحه في تفسير سورة المائدة إن شاء الله تعالى . وقوله كتاب الله القصاص ، بالرفع فيهما على أنه مبتدأ وخبر ، وبالنصب فيهما على أن الأول لغراء والثاني بدل ، ويجوز في الثاني الرفع على أنه مبتدأ محذوف الخبر أي اتبعوا كتاب الله ففيه القصاص . قال الخطابي : في قوله (فن عني له من أخيه شيء فأتباع) إلخ ويحتاج إلى تفسير لأن العفو يقتضي إسقاط الطلب فما هو الانباع ؟ وأجاب بأن العفو في الآية محمول على العفو على الدية ، فينتجه حينئذ المطالبة بها ، ويدخل فيه بعض مستحق القصاص فانه يسقط وينتقل حق من لم يهف إلى الدية فيطالب بمحضه

٢٤ - **باب** . ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ﴾

كَاتَبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿

٤٥٠١ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « كَانَ عَاشُورَاءُ يَصُومُهُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ ، فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانُ قَالَ : مَنْ شَاءَ صَامَهُ ، وَمَنْ شَاءَ لَمْ يَصُمْهُ »

٤٥٠٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ مِنَ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « كَانَ عَاشُورَاءُ يُصَامُ قَبْلَ رَمَضَانَ ، فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانُ قَالَ : مَنْ شَاءَ صَامَ ، وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ »

٤٥٠٣ - **حدثني** محمود أخبرنا هيبُ الله عن إسرائيل عن منصور عن إبراهيم عن عائمة عن عبد الله قال : دخل عليه الأشعث وهو يَظْمُ فقال : اليوم عاشوراء ، فقال : كان يصامُ قبل أن ينزلَ رمضانُ فلما نزلَ رمضانُ تركَ ، فادنُ فكلُ »

٤٥٠٤ - **حدثنا** محمد بن المثنى حدثنا يحيى حدثنا هشام قال أخبرني أبي عن عائشة رضي الله عنها قالت « كان يومُ عاشوراء نَصُومُهُ فَرِيضٌ في الجاهلية ، وكان نَبِيُّ ﷺ يصومه ، فلما قَدِمَ المدينة صامَهُ وأسرَ بصيامَهُ ، فلما نزلَ رمضانُ كان رمضانُ الفريضة وتُركَ عاشوراء ، فكان مَنْ شاء صامَهُ وَمَنْ شاء لم يصمه »

قوله (باب يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) أما قوله (كتب) فعناه فرض ، والمراد بالمكتوب فيه اللوح المحفوظ ، وأما قوله (كما) فاختار في التشبيه الذي دلت عليه الكاف هل هو على الحقيقة فيكون صيام رمضان قد كتب على الذين من قبلنا ؟ أو المراد مطاق الصيام دون وقته وقدره ؟ فيه قولان . وورد في أول حديث مرفوع عن ابن عمر أورده ابن أبي حاتم بأسناد فيه مجهول وانقطعه بصيام رمضان كتبه الله على الأمم قبلكم ، وبهذا قال الحسن البصري والسدي ، وله شاهد آخر أخرجه الترمذي من طريق معقل النسابة وهو من المخضرمين ولم تثبت له محبة ، ونحوه عن الشعبي وقتادة . والقول الثاني أن التشبيه واقع على نفس الصوم وهو قول الجمهور ، وأسند ابن أبي حاتم والطبري عن معاذ وابن مسعود وغيرهما من الصحابة والتابعين ، وزاد الضحاك . ولم يزل الصوم مشروعا من زمن نوح وفي قوله (لعلكم تتقون) إشارة إلى أن من قبلنا كان فرض الصوم عليهم من قبيل الآصار والائتال التي كلفوا بها ، وأما هذه الأمة فتسكفها بالصوم ليسكون سببا لاتقاء المعاصي وحائلا بينهم وبينها ، فملى هذا المفعول المحذوف بقدر بالمعاصي أو بالمنهيات . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها حديث ابن عمر وقد تقدم في كتاب الصيام من وجه آخر مع شرحه ، ثانيها حديث عائشة أورده من وجهين عن هروة عنها وقد تقدم شرحه كذلك ، ثالثها حديث ابن مسعود . **قوله** (حدثني محمود) هو ابن غيلان وثبت كذلك في رواية ، كذا قال أبو علي الجبائي ، وقد وقع في نسخة الاصيلي عن أبي أحمد الجرجاني « حدثنا محمد ، بدل محمود ، وقد ذكر الكلأباذي أن البخاري روى عن محمود بن غيلان وعن محمد وهو ابن يحيى الذهلي عن عبيد الله بن موسى ، قال أبو علي الجبائي : لكن هنا الاعتقاد على ما قال الجماعة عن محمود بن غيلان المروزي . **قوله** (عن عبد الله) هو ابن مسعود . **قوله** (قال : دخل عليه الأشعث وهو يظم) أي يأكل ، وفي رواية مسلم من وجه آخر عن إسرائيل بسنده المذكور إلى عائمة قال : دخل الأشعث بن قيس على ابن مسعود وهو يأكل ، وهو ظاهر في أن عائمة - حضر القصة ، ويحتمل أن يكون لم يحضرها وحملها عن ابن مسعود كما دل عليه سياق رواية الباب . ولمسلم أيضا من طريق عبد الرحمن بن يزيد قال : دخل الأشعث بن قيس على عبد الله وهو يتخدى . **قوله** (فقال : اليوم عاشوراء) كذا وقع مختصرا ، وتامه في رواية مسلم باللفظ « فقال - أي الأشعث - يا أبا عبد الرحمن ، وهي كنية ابن مسعود وأوضح من ذلك رواية عبد الرحمن بن يزيد المذكورة » فقال - أي ابن مسعود - يا أبا محمد ، وهي كنية الأشعث » ادن إلى الغداء ، فقال : أو ليس اليوم يوم عاشوراء . **قوله** (كان يصام)

قبل أن ينزل رمضان) في رواية عبد الرحمن بن يزيد دأنا هو يوم كان رسول الله ﷺ يصومه قبل أن ينزل شهر رمضان . **قوله** (فلما نزل رمضان ترك) زاد مسلم في روايته د فان كنت مفطرا فاطعم ، وللنساء من طريق عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله د كنا فصوم عاشوراء ، فلما نزل رمضان لم نؤمر به ولم ننه عنه ، وكنا نفعله ، ولمسلم من حديث جابر بن سمرة نحو هذه الرواية ، واستدل بهذا الحديث على أن صيام عاشوراء كان مفترضا قبل أن ينزل فرض رمضان ثم نسخ ، وقد تقدم القول فيه مبسوطا في أواخر كتاب الصيام ، وإيراد هذا الحديث في هذه الترجمة يشعر بأن المصنف كان يميل إلى ترجيح القول الثاني ، ووجهه أن رمضان لو كان مشروعا قبلنا لصامه النبي ﷺ ولم يصم عاشوراء أولا ، والظاهر أن صيامه عاشوراء ما كان إلا عن توقيف ، ولا يضرنا في هذه المسألة اختلافهم هل كان صومه فرضا أو نفلا

٢٥ - **باب** . (أياما معدودات فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر ، وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين ، فمن تطوع خيرا فهو خير له ، وأن تصوموا خير لكم إن كنتم تعلمون) وقال عطاء بفتح ط من المرض كله كما قال الله تعالى . وقال الحسن وإبراهيم في المرض والحامل إذا خافتا على أنفسهما أو ولدتهما تفطرا ثم تقضيان . وأما الشيخ الكبير إذا لم يطق الصيام فقد أطعم أنس بعد ما كبر عاها أو عامين كل يوم مسكينا خبزاً ولحماً وأفطر . قراءة العامة « يطيقونه » وهو أكثر

٤٥٥ - **حديث** إسحاق أخبرنا روح حدثنا زكرياء بن إسحاق حدثنا عمرو بن دينار عن عطاء سمع ابن عباس يقرأ « وعلى الذين يطوقونه فدية طعام مسكين » قال ابن عباس : ليست بمنسوخة ، هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان أن يصوما فليطعمان مكان كل يوم مسكينا »

قوله (باب قوله تعالى : أياما معدودات . فمن كان منكم مريضا أو على سفر - إلى قوله - إن كنتم تعلمون) ساق الآية كلها ، وانتصب (أياما) بفعل مقدر يدل عليه سياق الكلام كصوموا أو صاموا ، وللغشوى في إعرابه كلام متعقب ليس هذا موضعه . **قوله** (وقال عطاء : يفطر من المرض كله كما قال الله تعالى) وصله عبد الرزاق عن ابن جريج قال : قلت لعطاء من أي وجع أفطر في رمضان ؟ قال : من المرض كله ، قلت : يصوم فإذا غلب عليه أفطر ؟ قال : نعم . وللبخاري في هذا الأثر قصة مع شيخه إسحق بن راهويه ذكرت في ترجمة البخاري من د تعليق التعليق ، وقد اختلف السلف في الحد الذي إذا وجده المكلف جازله الفطر ، والذي عليه الجمهور أنه المرض الذي يبيح له التيمم مع وجود الماء ، وهو ما إذا خاف على نفسه لو تمادى على الصوم أو على عضو من أعضائه أو زيادة في المرض الذي بدأ به أو تمادى . وعن ابن سيرين : حتى حصل للإنسان حال يستحق بها اسم المرض فله الفطر ، وهو نحو قول عطاء . وعن الحسن والنخعي : إذا لم يقدر على الصلاة قائما يفطر . **قوله** (وقال الحسن وإبراهيم في المرض والحامل إذا خافتا على أنفسهما أو ولدتهما تفطرا ثم تقضيان) كذا وقع لأبي ذر ، وللأصيل بلفظ د أو الحامل ، ونفيهما د والحامل ، بالواو وهو أظهر . وأما أثر الحسن فوصله عبد بن حميد من طريق يونس بن حميد

عن الحسن هو البصري قال : المريض إذا خافت على ولدها أفطرت وأطعمت ، والحامل إذا خافت على نفسها أفطرت وقضت ، وهي بمنزلة المريض . ومن طريق قتادة عن الحسن : تفطران وتقضيان . وأما قول إبراهيم وهو النخعي فوصله عبد بن حميد أيضا من طريق أبي موشى عن النخعي قال : الحامل والمريض إذا خافتا أفطرتا وقضتا صوما . قوله (وأما الشيخ الكبير إذا لم يطق الصيام فقد أطعم أنس بن مالك بصدقة ما كبر عاما أو عامين كل يوم مسكينا خبزا ولحما وأفطر) وروى عبد بن حميد من طريق النضر بن أنس عن أنس أنه أفطر في رمضان وكان قد كبر ، فأطعم مسكينا كل يوم . ورويناه في د فوائد محمد بن هشام بن ملاس ، عن مروان عن معاوية عن حميد قال : ضعف أنس عن الصوم عام توفي ، فسألت ابنه عمر بن أنس : أطاق الصوم ؟ قال : لا ، فلما عرف أنه لا يطيق القضاء أمر بجهن من خبز ولحم فأطعم المدة أو أكثر . (نفيه) : قوله « فقد أطعم » ، الفاء جواب للدليل الدال على جواز الفطر ، وتقدير الكلام : وأما الشيخ الكبير إذا لم يطق الصيام فإنه يجوز له أن يفطر ويطعم ، فقد أطعم الخ . وقوله « وكبر » ، بفتح الكاف وكسر الواو أي أسن ، وكان أنس حينئذ في عشر المائة كما تقدم التنبيه عليه قريبا . قوله (قراءة العامة يطيقونه وهو أكثر) يعني من أطاق يطيق ، وسأذكر ما خالف ذلك في الذي بعده . قوله (حدثني إسحق) هو ابن راهويه ، وروح بفتح الراء هو ابن عبادة . قوله (سمع ابن عباس يقول) في رواية الكشميني « يقرأ » . قوله (يطوقونه) بفتح الطاء وتشديد الواو مبنيًا للمفعول مخفف الطاء من طوق بضم أوله بوزن قطع ، وهذه قراءة ابن مسعود أيضا ، وقد وقع هذا النسائي من طريق ابن أبي نعيم عن عمرو بن دينار : يطوقونه يكلفونه ، وهو تفسير حسن أي يكلفون لإطاقته . وقوله (طعام مسكين) زاد في رواية النسائي « واحد » . وقوله (فن تطوع خيرا) زاد في رواية النسائي « فزاد مسكين آخر » . قوله (قال ابن عباس : ليست بمنسوخة » هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة) هذا مذهب ابن عباس ، وخالفه الأكثر ، وفي هذا الحديث الذي بعده ما يدل على أنها منسوخة . وهذه القراءة تضعف تأويل من زعم أن « لا » محذوفة من القراءة المشهورة ، وأن المعنى : وعلى الذين لا يطيقونه فدية ، وأنه كقول الشاعر « فقلت يمين الله أبرح قاعدا ، أي لا أبرح قاعدا ، ورد بدلالة القسم على النفي بخلاف الآية ، ويثبت هذا التأويل أن الأكثر على أن الضمير في قوله (يطيقونه) للصيام فيصير تقدير الكلام وعلى الذين يطيقون الصيام فدية ، والفدية لا تجب على المطيع وإنما تجب على غيره ، والجواب عن ذلك أن في الكلام حذفًا تقديره : وعلى الذين يطيقون الصيام إذا أفطروا فدية ، وكان هذا في أول الأمر عند الأكثر ، ثم نسخ وصارت الفدية للعاجز إذا أفطر ، وقد تقدم في الصيام حديث ابن أبي ليلى قال « حدثنا أصحاب محمد لما نزل رمضان شق عليهم فكان من أطعم كل يوم مسكينا ترك الصوم بمن يطيقه ، ورخص لهم في ذلك ، فنسختها : وأن تصوموا خير لكم » ، وأما على قراءة ابن عباس فلا نسخ لأنه يجعل الفدية على من تسكف الصوم وهو لا يقدر عليه فيفطر ويكفر ، وهذا الحكم باق . وفي الحديث حجة لقول الشافعي ومن وافقه أن الشيخ الكبير ومن ذكر منه إذا شق عليهم الصوم فأفطروا فعليهم الفدية خلافا لما لك ومن وافقه . واختلف في الحامل والمريض ومن أفطر لكبرتم قوى على القضاء بعد فقال الشافعي وأحمد : يقضون ويطعمون ، وقال الأوزاعي والكوفيون : لا أطعام

٢٦ - باب (فن شهد منكم للشهر فليصمه)

٤٥٦ - حدثنا عياش بن الوليد حدثنا عبد الأعلى حدثنا عبيد الله بن نافع عن ابن عمر رضي الله

عنهما أنه قرأ « فدية طعام مساكين » قال : هي منسوخة

٤٥٠٧ - **حدثنا** بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكير بن عبد الله عن يزيد بن مولى سلمة بن الأكوع عن سلمة قال « لما نزلت (وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين) كان من أراد أن يفطر ويفتدي ، حتى نزلت الآية التي بعدها ففسخها » . مات بكير قبل يزيد

قوله (باب فن شهد منكم الشهر فليصمه) ذكر فيه حديث ابن عمر أنه قرأ « فدية طعام مساكين » ، بلفظ الجمع وهي قراءة نافع وابن ذكوان ، والباقون بتثنية « فدية » ، وتوحيد « مسكين » ، وطعام بالرفع على البدلية ، وأما الإضافة فهي من إضافة الشيء إلى نفسه ، والمقصود به البيان مثل غاتم حديد وثوب حرير ، لأن الفدية تكون طعاما وغيره ، ومن جمع مساكين فلقابلة الجمع بالجمع ومن أفرد فعناه فعلى كل واحد ممن يطيق الصوم ، وبستفاد من الأفراد أن الحكم لكل يوم يفطر فيه إطعام مسكين ، ولا يفهم ذلك من الجمع ، والمراد بالطعام الإطعام . **قوله** (قال هي منسوخة) هو صريح في دعوى النسخ ورجحه ابن المنذر من جهة قوله (وأن تصوموا خير لكم) قال لأنها لو كانت في الشيخ الكبير الذي لا يطيق الصيام لم يناسب أن يقال له (وأن تصوموا خير لكم) مع أنه لا يطيق الصيام . **قوله** في حديث ابن الأكوع (لما نزلت وعلى الذين يطيقونه فدية الخ) هذا أيضا صريح في دعوى النسخ وأصرح منه ما تقدم من حديث ابن أبي ليلى ، ويمكن إن كانت القراءة بتشديد الواو ثابتة أن يكون الوجهان ثابتين بحسب مدلول القرآن . والله أعلم . **قوله** (قال أبو عبد الله) هو المصنف ، وثبت هذا الكلام في رواية المستمل وحده . **قوله** (مات بكير قبل يزيد) أي مات بكير بن عبد الله بن الأشج الراوى عن يزيد وهو ابن أبي عبيد قبل شيخه يزيد ، وكانت وفاته سنة عشرين ومائة وقيل قبلها أو بعدها ، ومات يزيد سنة ست أو سبع وأربعين ومائة

٢٧ - **باب** (أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم هن لباس لكم وأنتم لباس لهن) . علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم ، فالآن بائروهن وابتغوا ما كتب الله لكم)

٤٥٠٨ - **حدثنا** عبيد الله عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء ح

وحدثنا أحمد بن عثمان حدثنا شريح بن مسلمة قال حدثني إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي إسحاق قال : سمعت البراء رضي الله عنه « لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقرءون النساء رمضان كله ، وكان رجال يخونون أنفسهم ، فأنزل الله (علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم) »

قوله (باب أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم) إلى قوله « وابتغوا ما كتب الله لكم » كذا لاني ذكر ، وصاق في رواية كريمة الآية كلها . **قوله** (لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقرءون النساء) قد تقدم في كتاب الصيام من حديث البراء أيضا أنهم كانوا لا يأكلون ولا يشربون إذا ناموا ، وأن الآية نزلت في ذلك ، وبينت هناك أن الآية نزلت في الأمرين معا ، وظاهر سياق حديث الباب أن الجماع كان ممنوعا في جميع الليل والنهار ، بخلاف الأكل

والشرب فكان مأذونا فيه لئلا ما لم يحصل النوم ، لكن بقية الأحاديث الواردة في هذا المعنى تدل على عدم الفرق كما سأذكرها بعد ، فيحمل قوله وكانوا لا يقربون النساء ، على الغالب جمعا بين الأخبار . قوله (وكان رجال يخفون أنفسهم) سعى من هؤلاء عمر وكتب بن مالك رضى الله عنهما فروى أحمد وأبو داود والحاكم من طريق عبد الرحمن بن أبي ليل عن معاذ بن جبل قال : « أحل الصيام ثلاثة أحوال : فإن رسول الله ﷺ قدم المدينة فجعل يصوم من كل شهر ثلاثة أيام ، وصام عاشوراء . ثم إن الله فرض عليه الصيام وأنزل عليه (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام) فذكر الحديث إلى أن قال : وكانوا يأكلون ويشربون وبأتون النساء ما لم يناموا ، فإذا ناموا امتنعوا . ثم إن رجلا من الأنصار صلى العشاء ثم نام فأصبح مجرودا ، وكان عمر أصاب من النساء بعد ما نام ، فأنزل الله عز وجل (أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم) إلى قوله - ثم أتموا الصيام إلى الليل) وهذا الحديث مشهور عن عبد الرحمن بن أبي ليلي ، لكنه لم يسمع من معاذ ، وقد جاء عنه فيه حديثنا أصحاب محمد ، كما تقدم التنبيه عليه قريبا ، فكأنه سمعه من غير مصاد أيضا ، وله شواهد : منها ما أخرجه ابن مردويه من طريق كريب عن ابن عباس قال : بلغنا ، ومن طريق عطاء عن أبي هريرة نحوه ، وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه قال : كان الناس في رمضان إذا صام الرجل فأبسى فنام حرم عليه الطعام والشراب والنساء حتى يفطر من الغد ، فرجع عمر من عند النبي ﷺ وقد سحر عنده ، فأراد أمراته ، فقالت : إني قد نمت ، قال : ما نمت ، ووقع عليها . وصنع كعب بن مالك مثل ذلك . فذكر ، وروى ابن جرير من طريق ابن عباس نحوه ، ومن طريق أصحاب جاهد وعطاء وعكرمة وغير واحد من غيرهم كالسدى وقتادة وثابت نحوه هذا الحديث ، لكن لم يرد واحد منهم في القصة على تسمية عمر إلا في حديث كعب بن مالك ، والله أعلم

٢٨ - باب (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ، ثم أتموا الصيام إلى الليل ، ولا تبغضوا منكم) وأنتم طائفون في المساجد - إلى قوله - تفقون) .
لما كيف : المقيم

٤٥٠٩ - حديث موسى بن إسماعيل حدثنا أبو سنان عن حسين عن الشعبي عن عدي قال : أخذ عدي عقالا أبيض وعقالا أسود ، حتى كان بعض الليل نظرا فلم يستبين . فلما أصبح قال : يا رسول الله ، جلت نحت وسادي . قال : إن وصادك إذا أقرض أن كان الخيط الأبيض والأسود تحت وصادك ،

٤٥١٠ - حديث أنس بن مالك حدثنا جرير عن مطرف عن الشعبي عن عدي بن حاتم رضى الله عنه قال : قلت يا رسول الله ما الخيط الأبيض من الخيط الأسود ، ألما الخيطان ؟ قال : لك تريض لائقا إن أبصرت الخيطين . ثم قال : لا ، بل هو سواد الليل وبياض النهار

٤٥١١ - حديث ابن أبي سريم حدثنا أبو غسان محمد بن مطرف حدثني أبو حازم عن سهل بن سعد

قال « أنزأت » وكلاهما « حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود » ولم ينزل « من الفجر » وكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحدكم في رجله الخيط الأبيض والخيط الأسود ، ولا يزال يأكل حتى يتبين له رؤيتهما ، فأنزل الله بعده « من الفجر » فعملوا إنما يعني الليل من النهار ،

قوله (باب) وكلاهما واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر) الآية . العاكف المقيم ثبت هذا التفسير في رواية المستمل وحده ، وهو تفسير أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (سواء العاكف فيه والباد) أي المقيم والذي لا يقيم . ثم ذكر حديث عدي بن حاتم من وجهين في تفسير الخيط الأبيض والأسود ، وحديث سهل بن سعد في ذلك ، وقد تقدم في الصيام مع شرحهما

٣٩ - باب « وليس البر أن تأتوا البيوت من ظهورها ، ولكن البر من اتقى ، وأتوا البيوت من أبوابها ، واتقوا الله لعلكم تفلحون »

٤٥١٢ - حديث عهد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء قال « كانوا إذا أحرموا في الجاهلية أتوا البيت من ظهوره ، فأنزل الله « وليس البر أن تأتوا البيوت من ظهورها ، ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها »

قوله (باب) وليس البر أن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى (الآية) كذا لا بد من ، وساق في رواية كريمة إلى آخرها ، ثم ذكر حديث البراء في سبب نزولها ، وقد تقدم شرحه في كتاب الحج

٣٠ - باب « وقاتلوا حتى لا تكون فتنه ، ويكون الدين لله »

فإن انتقموا فلا عدوان إلا على الظالمين »

٤٥١٣ - حديث محمد بن بشير حدثنا عبد الوهاب حدثنا عهد الله عن نافع « عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه رجلان في فتنه ابن الزبير فقالا : إن الناس قد ضيعوا وأنت ابن عمر وصاحب النبي ﷺ ، فأيتمك أن تخرج ؟ فقال : يعني أن الله حرم دم أخى . فقالا : ألم يقل الله « وقاتلوا حتى لا تكون فتنه » ؟ فقال : قاتلنا حتى لم نكن فتنه ، وكان الدين لله ، وأنتم تريدون أن تقتلوا حتى تكون فتنه ويكون الدين لغير الله »

٤٥١٤ - وزاد عثمان بن صالح عن ابن وهب قال أخبرني فلان وخيوة بن ثريم عن بكر بن عمرو الماعري أن بكير بن عهد الله حدثه عن نافع « أن رجلاً أتى ابن عمر فقال : يا أبا عهد الرحمن ما حلك على أن تمنع عاماً وتتمر عاماً وتترك الجهاد في سبيل الله عز وجل وقد علمت ما رغب الله فيه ؟ قال : يا ابن أخى ،

بُفَى الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ : إِيْمَانٍ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَالصَّلَاةِ الْخَمِيْسَةِ ، وَصِيَامِ رَمَضَانَ وَأَدَاءِ الزَّكَاةِ ، وَحُجِّ الْبَيْتِ .
 قَالَ : يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ . أَلَا تَسْمَعُ مَا ذَكَرَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْحَبَا بَيْنَهُمَا ، فَإِنْ
 بَذَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلَا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِي إِلَى أَمْرِ اللَّهِ ﴾ ، ﴿ فَاتْلُوم حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً ﴾ قَالَ :
 فَلَمَّا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَانَ الْإِسْلَامُ قَلِيلًا ، فَسَكَانَ الرَّجُلُ يُفْتَنُ فِي دِينِهِ : إِمَّا قَتْلَهُ ، وَإِمَّا يَعْذُوبُهُ ،
 حَتَّى كَثُرَ الْإِسْلَامُ فَلَمْ تَكُنْ فِتْنَةً ،

٤٥١٥ - « قَالَ : فَمَا قَوْلُكَ فِي آلِيٍّ وَعُمَانٍ ؟ قَالَ : أَمَّا عُمَانٌ فَكَانَ اللَّهُ دَفَاعَهُ ، وَأَمَّا آلِيٌّ فَكَرِهَتْهُمُ أَنْ
 يَنْفَوْا عَنْهُ . وَأَمَّا عَلَى ثَابِنٍ عَمَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَخَتْنَهُ - وَأَشَارَ بِيَدِهِ فَقَالَ - : هَذَا يَبْتَدِئُ حَيْثُ تَرَوْنَ »

قَوْلُهُ (بَابُ قَوْلِهِ : وَقَاتِلُومُ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ) سَاقَى إِلَى آخِرِ الْآيَةِ . **قَوْلُهُ** (أَنَا وَرَجُلَانِ)
 تَقْدِمُ فِي مَنَاقِبِ عُمَانَ أَنْ اسْمَ أَحَدِهِمَا الْعَلَاءُ بْنُ عَرَارٍ وَهُوَ بِمَهْمَلَاتٍ وَاسْمُ الْآخَرِ حَبَابُ السَّلْمَى صَاحِبُ الدِّينِيَّةِ ،
 أَخْرَجَ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ مِنْ طَرِيقِهِ مَا يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ ، وَسَيَأْتِي فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْاِنْفَالِ أَنَّ رَجُلًا اسْمُهُ حَكِيمٌ سَأَلَ ابْنَ
 عَمْرٍ عَنْ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ ، وَبَآئِي شَرَحَ الْحَدِيثَ هُنَاكَ أَنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . وَقَوْلُهُ (فِي فِتْنَةِ ابْنِ الزُّبَيْرِ) فِي رِوَايَةِ سَعِيدِ
 ابْنِ مَنْصُورٍ أَنَّ ذَلِكَ طَامَ نَزُولُ الْحِجَابِ بَابِ الزُّبَيْرِ ، فَيَكُونُ الْمُرَادُ بِفِتْنَةِ ابْنِ الزُّبَيْرِ مَا وَقَعَ فِي آخِرِ أَمْرِهِ ، وَكَانَ
 نَزُولُ الْحِجَابِ وَهُوَ ابْنُ يُوْسُفَ الثُّمَنِيٍّ مِنْ قَبْلِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ جَهْرَهُ لِقَتَالِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ وَهُوَ بِمَكَّةَ فِي
 أَوَاخِرِ سَنَةِ ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ وَقَتْلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ فِي آخِرِ تِلْكَ السَّنَةِ ، وَمَاتَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍ فِي أَوَّلِ سَنَةِ أَرْبَعٍ
 وَسَبْعِينَ كَمَا تَقَدَّمَ الْإِشَارَةُ إِلَيْهِ فِي (بَابِ الْعَبِيدِ) . **قَوْلُهُ** (إِنْ النَّاسُ قَدْ ضَيَعُوا) بَعْضُ الْمَعْجَمَةِ وَتَشْدِيدُ التَّحْتَانِيَّةِ
 الْمَكْسُورَةِ الْأَكْثَرُ ، فِي رِوَايَةِ الْكُشْمِينِيِّ « صَنَعُوا » بِفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ وَالنُّونِ ، وَبِحِجَاجٍ إِلَى تَقْدِيرِ شَيْءٍ مَحْذُوفٍ أَمَى
 صَنَعُوا مَا تَرَى مِنَ الْاِخْتِلَافِ . وَقَوْلُهُ فِي الرِّوَايَةِ الْآخَرَى « وَزَادَ عُمَانُ بْنُ صَالِحٍ » هُوَ السَّهْمِيُّ وَهُوَ مِنْ شَيْخِ
 الْبُخَارِيِّ ، وَقَدْ أَخْرَجَ عَنْهُ فِي الْأَحْكَامِ حَدِيثًا غَيْرَ هَذَا . وَقَوْلُهُ « أَخْبَرَنِي فُلَانٌ وَحَيُّوهُ بْنُ شَرِيحٍ » لَمْ أَقِفْ عَلَى تَعْيِينِ
 اسْمِ فُلَانٍ ، وَقِيلَ إِنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ لُحَيْعَةَ ، وَسَيَأْتِي سِيَاقُ امْفُظِ حَيُّوهُ وَحَدَهُ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْاِنْفَالِ ، وَهَذَا الْاِسْنَادُ
 مِنْ اِبْتِدَائِهِ إِلَى بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ - وَهُوَ ابْنُ الْأَشَجِّ - بِصَرِيحٍ ، وَمِنْهُ إِلَى مَنْتَهَا مَدَنِيُونَ . **قَوْلُهُ** (مَا حَمَلَكَ عَلَى أَنْ
 تَجْعَلَ طَامًا وَتَعْتَمِرَ طَامًا وَتَتْرَكَ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) أُطْلِقَ عَلَى قِتَالٍ مِنْ يَخْرُجُ عَنْ طَاعَةِ الْإِمَامِ جِهَادًا وَسُورَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ
 جِهَادِ الْكُفَّارِ بِحَسَبِ اعْتِقَادِهِ وَإِنْ كَانَ الصَّوَابُ عِنْدَ غَيْرِهِ خِلَافَهُ ، وَأَنَّ الذِّى وَرَدَ فِي التَّرْغِيبِ فِي الْجِهَادِ خَاصٌّ بِقِتَالِ
 الْكُفَّارِ ، بِخِلَافِ قِتَالِ الْبَغَاةِ فَانْهَ وَإِنْ كَانَ مَشْرُوعًا لَكِنَّهُ لَا يَصِلُ الثَّوَابُ فِيهِ إِلَى ثَوَابِ مَنْ قَاتَلَ الْكُفَّارَ ، وَلَا
 سَبَابًا لَنْ كَانَ الْحَامِلُ لِبَثَارِ الدُّنْيَا . **قَوْلُهُ** (إِمَّا قَتْلَهُ وَإِمَّا يَعْذُوبُهُ) كَذَا فِيهِ الْأَوَّلُ بِصِيغَةِ الْمَاضِي لِكَوْنِهِ إِذَا قُتِلَ
 ذَهَبَ ، وَالثَّانِي بِصِيغَةِ الْمُضَارِعِ لِأَنَّهُ يَبْقَى أَوْ يَتَجَدَّدُ لَهُ التَّعْذِيبُ . **قَوْلُهُ** (فَكَرِهَتْهُمُ أَنْ يَعْذُوبُوا) بِالتَّحْتَانِيَّةِ أَوَّلُهُ
 وَبِالْأَفْرَادِ إِنْخِبَارٌ عَنْ اللَّهِ وَهُوَ الْأَوْجَهُ ، وَبِالْمُثَنَاءِ مِنْ فَوْقِ وَاجْمَعُ وَهُوَ الْأَكْثَرُ . **قَوْلُهُ** (وَخَتْنَهُ) بِفَتْحِ الْمَدْجَمَةِ
 وَالْمُثَنَاءِ مِنْ فَوْقِ ثُمَّ نُونٌ ، قَالَ الْأَصْمَعِيُّ : الْاِخْتِنَانُ مِنْ قَبْلِ الْمَرْأَةِ ، وَالْاِحْمَاءُ مِنْ قَبْلِ الزَّوْجِ ، وَالصَّهْرُ جَمْعُهَا .
 وَقِيلَ اشْتَقَّ الْخَتْنُ مِمَّا اشْتَقَّ مِنْهُ الْخَتَانُ وَهُوَ التَّقَاءُ الْخَتَانَيْنِ

٣١ - **باب** ﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ ،

وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿التَّهْلُكَةُ وَالْهَلَاكُ وَاحِدٌ

٤٥١٦ - **حديث** إسحاق أخبرنا النضر حدثنا شعبة عن سليمان قال سمعت أبا وائل **ع** عن حذيفة

﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ قال : نزلت في النفقة **ع**

قوله (باب قوله : وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ) وساق إلى آخر الآية . **قوله** (التهلكة والهلاك واحد) هو تفسير أبي حنيفة وزاد : والهلاك والهلك بمعنى بفتح الهاء . وبعضها واللام ساكنة فبها ، وكل هذه مصادر هلك بلفظ الفعل الماضي ، وقيل : التهلكة ما أمكن التمرّد منه ، والهلاك بخلافه . وقيل التهلكة نفس الشيء المهلك . وقيل ما تضر عاقبته ، والمشهور الأول . ثم ذكر المصنف حديث حذيفة في هذه الآية قال : نزلت في النفقة ، أي في ترك النفقة في سبيل الله عز وجل ، وهذا الذي قاله حذيفة جاء مفسرا في حديث أبي أيوب الذي أخرجه مسلم والنسائي وأبو داود والترمذي وابن حبان والحاكم من طريق أسلم بن عمران قال : كنا بالقسطنطينية ، فخرج صف عظيم من الروم ، لحمل رجل من المسلمين على صف الروم حتى دخل فيهم ، ثم رجع مقبلا . فصاح الناس : سبحان الله ، التي بيده إلى التهلكة . فقال أبو أيوب : أيها الناس ، إنكم تقولون هذه الآية على هذا التأويل ، وإنما نزلت هذه الآية فينا معشر الانصار : لأننا أعز الله دينه وكثر ناصروه فلنا يبتنا سرا : إن أموالنا قد ضاعت ، فلو أننا أقمنا فيها وأصلحنا ما ضاع منها ، فأمر الله هذه الآية ، فكانت التهلكة الإقامة التي أردناها . وصح عن ابن عباس وجماعة من التابعين نحو ذلك في تأويل الآية . وروى ابن أبي حاتم من طريق زيد بن أسلم أنها كانت نزلت في ناس كانوا ينفرون بغير نفقة ، فيلزم على قوله اختلاف المأمورين ، فالذين قيل لهم ﴿ أَنْفِقُوا وَأَحْسِنُوا ﴾ أصحاب الأموال ، والذين قيل لهم ﴿ وَلَا تُلْقُوا ﴾ الغزاة بغير نفقة ، ولا يخفى ما فيه . ومن طريق الضحاك بن أبي جبيرة : كان الانصار يتصدقون ، فأصابهم سنة فامسكوا ، فنزلت ، وروى ابن جرير وابن المنذر بأسناد صحيح عن مدرك بن عوف قال : إني لعند عمر ، فقلت : إن لي جاراً رمى بنفسه في الحرب فقتل ، فقال ناس : التي بيده إلى التهلكة ، فقال عمر : كذبوا ، أكنه اشتري الآخرة بالدنيا ، وجاء عن البراء بن عازب في الآية تأويل آخر أخرجه ابن جرير وابن المنذر وغيرهما عنه بأسناد صحيح عن أبي إسحق قال : قلت للبراء : أرايت قول الله عز وجل ﴿ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾ هو الرجل يحمل على الكتابة فيها ألف ؟ قال : لا ، ولكن الرجل يذنب فيلقى بيده فيقول لا توبة لي ، وعن النعمان بن بشير نحوه ، والأول أظهر لتصدير الآية بذكر النفقة فهو الملتزم في نزولها ، وأما قصرها عليه ففيه نظر ، لأن العبرة بعموم اللفظ ، على أن أحد أخرجه الحديث المذكور من طريق أبي بكر . وهو ابن عباس . عن أبي إسحق بلفظ آخر قال : قلت للبراء : الرجل يحمل على المشركين أو من أتى بيده إلى التهلكة ؟ قال : لا ، لأن الله تعالى قد بعث محمدا فقال ﴿ فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَكُفَّ إِلَّا نَفْسَكَ ﴾ فانما ذلك في النفقة ، فان كان محفوفا فلعل للبراء فيه جوابين ، والأول من رواية الثوري وإسرائيل وأبي الأحوص ونحوهم وكل منهم أفتى من أبي بكر فكيف مع اجتماعهم وانفراده اهـ . وأما مسألة حمل الواحد على العدد الكثير من العدو فصريح الجمهور بأنه إن كان لفرط شجاعته وظنه أنه يرهب العدو بذلك أو يجري المسلمين عليهم أو نحو ذلك من المقاصد الصحيحة

فهو حسن ، ومتى كان مجرد تهود فممنوح ، ولا سيما إن ترتب على ذلك وهن في المسلمين ، والله أعلم

٣٢ - باب ﴿ فَن كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ ﴾

٤٥١٧ - حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ قَالَ سَمِعْتُ هَذَا اللَّهَ بْنَ مَعْقِلٍ قَالَ دَقَعْتُ إِلَى كَعْبِ بْنِ هَجْرَةَ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ - يَعْنِي مَسْجِدَ الْكُوفَةِ - فَسَأَلَهُ عَنْ فِدْيَةِ مَنْ صِيَامَ فَقَالَ : 'مَحَلَّتْ إِلَى الْعَبِيِّ ﷺ وَالْقَمَلُ يُقَاتَرُ عَلَى وَجْهِهِ ، فَقَالَ : مَا كُنْتُ أَرَى أَنْ أَلْجِدَ قَدْ بَلَغَ بِكَ هَذَا ، أَمَا تَجِدُ شَاةً ؟ قُلْتَ لَا ، قَالَ : مُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ، أَوْ أَطْعِمَ سِتَّةَ مَسَاكِينَ لِكُلِّ مَسْكِينٍ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ طَعَامٍ ، وَاحِلَتْ رَأْسَكَ . فَتَزَلَّتْ فِي خَاصَّةٍ ، وَهِيَ لَكُمْ طَائِفَةٌ

قوله (باب قوله تعالى : فَن كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ) ذكر فيه حديث كعب بن هجرة في سبب نزول هذه الآية ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الحج

٣٣ - باب ﴿ فَن تَمَتَّعْ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ ﴾

٤٥١٨ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِرْمَانَ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ عَنْ هِرْمَانَ بْنِ حَمَّانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ ' أَنْزَلَتْ آيَةُ الْمَتَاعِ فِي كِتَابِ اللَّهِ ، فَفَعَلْنَاهَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَلَمْ يُنْزَلْ قَرَأَنَ يُحَرِّمُهُ ، وَلَمْ يُنْهَ عَنْهَا حَتَّى مَاتَ ، قَالَ رَجُلٌ بَرَأِيَهُ مَا شَاءَ ،

قوله (باب فن تمتع بالعمرة إلى الحج) ذكر فيه حديث همران بن حصين د أنزلت آية المتعة في كتاب الله ، يعنى متعة الحج ، وقد تقدم شرحه وأن المراد بالرجل في قوله هنا د قال رجل برأيه ما شاء ، هو عمر

٣٤ - باب ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ ﴾

٤٥١٩ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ ' كَانَتْ مُكَاطَاةٌ وَتَجَنَّةٌ وَذُو الْجَازِ أَسْوَاقًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، فَذَاتَمُوا أَنْ يَتَجَرَّوْا فِي الْمَوَاسِمِ ، فَتَزَلَّتْ ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ فِي مَوَاسِمِ الْحَجِّ

قوله (باب ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم) ذكر فيه حديث ابن عباس ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الحج

٣٥ - باب ﴿ نَمَّ أَفْهَضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ ﴾

٤٥٢٠ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَزِيمٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ طَائِفَةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ' كَانَتْ قُرَيْشٌ وَمَنْ دَانَ دِينَهَا يَقِفُونَ بِالْمَزْدَلِفَةِ ، وَكَانُوا يُسَوِّنُونَ الْحُسَّاءَ ؛ وَكَانَ سَائِرُ الْعَرَبِ يَقِفُونَ بِعَرَفَاتٍ .

فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ أَمَرَ اللَّهُ نَبِيَّهُ ﷺ أَنْ يَأْتِيَ عَرَفَاتٍ ثُمَّ يَقِفُ بِهَا ثُمَّ يُفِيضُ مِنْهَا ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ ﴾

٤٥٢١ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ أَخْبَرَنِي كُرَيْبُ بْنُ عُبَّاسٍ قَالَ « يَطُوفُ الرَّجُلُ بِالْبَيْتِ مَا كَانَ حَلَالًا حَتَّى يُهْلَ بِالْحَجِّ ، فَذَا رَكِبَ إِلَى عَرَفَةَ فَن تَسِيرُهُ مَدِينَةَ مِنَ الْإِبِلِ أَوْ الْبَقَرِ أَوْ الْغَنَمِ مَا تَسِيرُهُ مِنْ ذَلِكَ أَيْ ذَلِكَ شَاءَ ، غَيْرَ أَنْ لَمْ يَتَسِيرْ لَهُ فَعَلِيهِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ ، وَذَلِكَ قَبْلَ يَوْمِ عَرَفَةَ ، فَإِنْ كَانَ آخِرُ يَوْمٍ مِنَ الْأَيَّامِ الثَّلَاثَةِ يَوْمَ عَرَفَةَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ ، ثُمَّ لِيَنْطَلِقَ ، حَتَّى يَقِفَ بِعَرَفَاتٍ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ يَكُونَ الظَّلَامُ ثُمَّ لِيُدْفِعُوا مِنْ عَرَفَاتٍ ، فَذَا أَفَاضُوا مِنْهَا حَتَّى يَبْكُوا جَمْعًا الَّذِي يُعْبَرُ فِيهِ ، ثُمَّ لِيَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا ، أَوْ أَكْثَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا ، وَالتَّهْلِيلَ قَبْلَ أَنْ تُصْبِحُوا ، ثُمَّ أَفِيضُوا فَإِنَّ النَّاسَ كَانُوا يُفِيضُونَ ، وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ ، وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ ، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ حَتَّى تَرْمُوا الْجَرَّةَ »

قَوْلُهُ (بَابُ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ) ذَكَرَ فِيهِ حَدِيثُ عَائِشَةَ « كَانَتْ قَرِيشٌ وَمَنْ دَانَ دِينَهَا يَقِفُونَ بِالْمُزْدَلِفَةِ ، الْحَدِيثُ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُهُ فِي كِتَابِ الْحَجِّ أَيْضًا . ثُمَّ ذَكَرَ فِيهِ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ ، قَوْلُهُ (يَطُوفُ الرَّجُلُ بِالْبَيْتِ مَا كَانَ حَلَالًا) أَيْ الْمُقِيمِ بِمَكَّةَ ، وَالَّذِي دَخَلَ بِعَمْرَةٍ وَتَحْلَلُ مِنْهَا . قَوْلُهُ (فَعَلِيهِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ ، وَذَلِكَ قَبْلَ يَوْمِ عَرَفَةَ) هُوَ تَقْيِيدٌ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ لِمَا أَطْلَقَ فِي الْآيَةِ . قَوْلُهُ (ثُمَّ لِيَنْطَلِقَ) وَقَعَ بِحَذْفِ اللَّامِ فِي رِوَايَةِ الْمُسْتَمَلِّ وَقَوْلُهُ « مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ يَكُونَ الظَّلَامُ ، أَيْ بِحَصْلِ الظَّلَامِ بِغُرُوبِ الشَّمْسِ ، وَقَوْلُهُ « مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ ، يَحْتَمِلُ أَنْ يَرِيدَ مِنْ أَوَّلِ وَقْتِهَا ، وَذَلِكَ عِنْدَ مُصِيرِ الظِّلِّ مِثْلَهُ ، وَكَانَ ذَلِكَ الْوَقْتُ بَعْدَ ذَهَابِ الْقَائِلَةِ وَتَمَامِ الرَّاحَةِ لِيَقِفَ بِشَاطِئِهَا ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرِيدَ مِنْ بَعْدِ صَلَاتِهَا ، وَهِيَ تَصِلُ حَتَّى صَلَاةِ الظُّهْرِ جَمْعَ تَقْدِيمٍ وَيَقَعُ الْوُقُوفُ حَتَّى ذَلِكَ ، فَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَوَّلِ مَشْرُوعِيَةِ الْوُقُوفِ ، وَأَمَّا قَوْلُهُ وَيَحْتَمِلُ الظَّلَامَ فَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى الْإِخْذِ بِالْأَفْضَلِ ، وَإِلَّا فَوَقْتُ الْوُقُوفِ يَمْتَدُّ إِلَى الْفَجْرِ . قَوْلُهُ (حَتَّى يَبْكُوا جَمْعًا) بِفَتْحِ الْجِيمِ وَسُكُونِ الْمِيمِ ، وَهُوَ الْمَزْدَلِفَةُ . وَقَوْلُهُ « يَتَّبَرُّ ، فِيهِ بَرَاءٌ مِنْ مَهْمَلَتَيْنِ أَيْ يُطَلَّبُ فِيهِ الْبَرُّ ، وَقَوْلُهُ « ثُمَّ لِيَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا أَوْ أَكْثَرُوا التَّكْبِيرَ وَالتَّهْلِيلَ ، هُوَ شَاكٍ مِنَ الرَّأْيِ . قَوْلُهُ (ثُمَّ أَفِيضُوا فَإِنَّ النَّاسَ كَانُوا يُفِيضُونَ) قَدْ تَقَدَّمَ بَيَانُهُ وَتَفْصِيلُهُ فِي حَدِيثِ عَائِشَةَ الَّذِي قَبْلَهُ ، وَقَوْلُهُ « حَتَّى تَرْمُوا الْجَرَّةَ » هُوَ غَايَةُ لِقَوْلِهِ « ثُمَّ أَفِيضُوا » وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ غَايَةُ لِقَوْلِهِ « أَكْثَرُوا التَّكْبِيرَ وَالتَّهْلِيلَ »

٣٦ - بَابُ (وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً ، وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ)

٤٥٢٢ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ عَبْدِ الْمَعْبُودِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ « كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ :

الهم ﴿ربنا آتينا في الدنيا حسنة﴾ ، وفي الآخرة حسنة ، وقنا عذاب النار ﴿

[الحديث ٤٥٢٢ - طريقه في ١٣٨٩]

قوله (باب ومنهم من يقول ﴿ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة﴾ الآية) ذكر فيه حديث أنس في قوله ذلك ، وسيأتي بأتم من هذا في كتاب الدعوات . وهب العزيز الراوى عنه هو ابن صهيب

٣٧ - **باب** (وهو ألد الخصام) . وقال عطاء : للنسل الحيوان

٤٥٢٣ - **حديث** قبيصة حدثنا سفيان عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عائشة ترفعه قال : « أبيض الرجل إلى الله الألد الخصم » . وقال عبد الله حدثنا سفيان حدثني ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ

قوله (باب وهو ألد الخصام) ألد أفل تفضيل من اللدد وهو شدة الخصومة ، والخصام جمع خصم وزن كلب وكلاب ، والمعنى وهو أشد الخصامين عداوة ، ويحتمل أن يكون مصدرا تقول خاصم خصاما كقاتل قتالا ، والتقدير وخاصة أشد الخصام ، أو هو أشد ذوى الخصام عداوة ، وقيل أفل هنا ليست للتفضيل بل بمعنى الفاعل أى وهو لديد الخصام أى شديد العداوة فيكون من إضافة الصفة المشبهة . **قوله** (وقال عطاء : للنسل الحيوان) وصله الطبري من طريق ابن جرير . قلت لعطاء في قوله تعالى ﴿ويهلك الحرث والنسل﴾ قال : الحرث الزرع ، والنسل من الناس والالعام ، وزعم مغلطاي أن ابن أبي حاتم أخرجه من طريق العوفي عن عطاء ، وهم في ذلك ، وإنما هو عند ابن أبي حاتم وغيره رواه عن العوفي عن ابن عباس . **قوله** (عن عائشة ترفعه) أى إلى النبي ﷺ . **قوله** (الألد الخصم) بفتح الخاء المدهمة وكسر الصاد أى الشديد اللدد الكثير الخصومة ، وسيأتي شرح الحديث في كتاب الأحكام . **قوله** (وقال عبد الله) هو ابن الوليد العدني ، وسفيان هو الثوري . وأورده لصريحه برفع الحديث عن النبي ﷺ ، وهو موصل بالاسناد في جامع سفيان الثوري ، من رواية عبد الله بن الوليد هذا ، ويحتمل أن يكون عبد الله هو الجمعي شيخ البخاري ، وسفيان هو ابن عيينة ، فقد أخرج الحديث المذكور الترمذي وغيره من رواية ابن علية ، لكن بالأول جزم خلف والمزي ، وقد تقدم هذا الحديث في كتاب المظالم

٣٨ - **باب** (أم حسين أن تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم

مستهم للأساء والضراء - إلى - قريب)

٤٥٢٤ - **حديث** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن ابن جريج قال سمعت ابن أبي مليكة يقول : قال ابن عباس رضي الله عنهما ﴿حتى إذا استأَسَّ الرُّسُلُ وظنوا أنهم قد كذبوا﴾ خفيفة ، ذهب بها هناك وتلا ﴿حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه منى نصر الله﴾ ألا إن نصر الله قريب ﴿فلقيت عروة بن الزبير فذكرت له ذلك﴾

٤٥٢٥ - **حديث** : قالت عائشة : معاذة الله ، والله ما وعد الله رسوله من شيء قط إلا علم أنه كائن

قبل أن يموت ، واحسن لم يزل للبلاء بالرميل حتى خافوا أن يكون من معهم يكذبونهم . فكانت قرؤها
 ﴿ وظنوا أنهم قد كذبوا ﴾ متقلة .

قوله (أم حسبتم ان تدخلوا الجنة ولا يأنسكم مثل الذين خلوا من قبلكم الآية) ذكر فيه حديث ابن أبي
 مليكة عن ابن عباس ، وحديثه عن عروة عن عائشة في قوله (حتى إذا استياست الرسل) ، وسيأتي شرحه في
 تفسير سورة يوسف إن شاء الله تعالى

٣٩ - **باب** ﴿ نساؤكم حرث لكم ، فأتوا حرثكم أنى شئتم ، وقدّموا لأنفسكم ﴾ الآية

٤٥٢٦ - **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم بن ميمون أخبرنا ابن عوف عن نافع قال « كان ابن عمر رضي
 الله عنهما إذا قرأ القرآن لم يتكلم حتى يفرغ منه ، فأخذت عليه يوماً ، فقرأ سورة البقرة حتى انتهى إلى مكان
 قال : تدري فيم أنزلت ؟ قلت : لا . قال : أنزلت في كذا وكذا . ثم مضى »
 [الحديث ٤٢٦ - قوله في : ٤٥٢٧]

٤٥٢٧ - **وعن** عبد الصمد حدثني أبو بوب عن نافع عن ابن عمر ﴿ فأتوا حرثكم أنى شئتم ﴾ قال : يأتيها
 في . رواه محمد بن يحيى بن سعيد عن أبيه عن عبيد الله بن نافع عن ابن عمر ،

٤٥٢٨ - **حدثنا** أبو نعيم حدثنا سفيان عن ابن المنكدر سمعت جابر رضي الله عنه قال « كانت اليهود
 تقول : إذا جاءهم من رؤسها جاء الولد أحول ، فنزلت ﴿ نساؤكم حرث لكم ، فأتوا حرثكم أنى شئتم ﴾ »
قوله (باب نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم) يختلف في معنى (أنى) قليل كيف ، وقليل حيث ،
 وقليل متى ، وبحسب هذا الاختلاف جاء الاختلاف في تأويل الآية . **قوله** (حدثني إسحق) هو ابن راهويه ، .
قوله (فأخذت عليه يوماً) أي أمسكت المصحف وهو يقرأ عن ظهر قلب ، وجاء ذلك صريحاً في رواية عبيد الله بن
 عمر عن نافع قال « قال لي ابن عمر أمسك على المصحف يا نافع ، فقرأ أخرجه الدارقطني في غرائب مالك . **قوله**
 (حتى انتهى إلى مكان قال : تدري فيما أنزلت ؟ قلت : لا . قال : أنزلت في كذا وكذا ثم مضى) هكذا أورده بهما
 لمكان الآية والتفسير ، وسأذكر ما فيه بعد . **قوله** (وعن عبد الصمد) هو معطوف على قوله « أخبرنا النضر بن
 شميل ، وهو عند المصنف أيضاً عن إسحق بن راهويه عن عبد الصمد وهو ابن عبد الوارث بن سعيد ، وقد أخرج
 أبو نعيم في « المستخرج » هذا الحديث من طريق إسحق بن راهويه عن النضر بن شميل بسنده ، وعن عبد الصمد
 بسنده . **قوله** (يأتيها في) هكذا وقع في جميع النسخ لم يذكر ما بعد الظرف وهو المجرور ، ووقع في « الجمع بين
 الصحيحين للحميدى » يأتيها في الفرج ، وهو من عنده بحسب ما فهمه . ثم وقعت على سلفه فيه وهو البرقاني قرأت
 في نسخة الصفاي « زاد البرقاني يعني الفرج ، وليس مطاباً لما في نفس الرواية عن ابن عمر لما سأذكره ، وقد قال أبو
 بكر بن العربي في « مراجع المريدن » : « أورد البخاري هذا الحديث في التفسير فقال « يأتيها في » وترك يياضاً ،
 والمسألة مشهورة صنف فيها محمد بن سحنون جزءاً ، وصنف فيها محمد بن شعبان كتاباً ، وبين أن حديث ابن عمر في

إتيان المرأة في دبرها . **قوله** (رواه محمد بن يحيى بن سعيد) أى القطان (عن أبيه عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر) هكذا أعاد الضمير على الذى قبله ، والذى قبله قد اختصره كما ترى ، فاما الرواية الاولى وهى رواية ابن عون فقد أخرجهما لإصحق بن راهويه في مسنده وفي تفسيره بالاسناد المذكور ، وقال بدل قوله حتى انتهى الى مكان ، حتى انتهى الى قوله نسأؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم ، فقال : أتدرون فيما أنزلت هذه الآية ؟ قلت لا . قال : نزلت في إتيان النساء في أدبارهن . وهكذا أورده ابن جرير من طريق إسماعيل بن علية عن ابن عون مثله ، ومن طريق إسماعيل بن إبراهيم الكرابي عن ابن عون نحوه ، وأخرجه أبو عبيدة في فضائل القرآن ، عن معاذ عن ابن عون فأبهمه فقال في كذا وكذا . وأما رواية عبد الصمد فأخرجها ابن جرير في التفسير عن أبي قلابة الرقاشي عن عبيد الصمد بن عبد الوارث حدثني أبي فذكره بلفظ يأتيها في الدبر ، وهو يؤيد قول ابن العربي ويرد قول الحميدي . وهذا الذى استعمله البخارى نوع من أنواع البديع يسمى الاكتفاء ، ولا بد له من نكتة يحسن بسببها استعماله . وأما رواية محمد بن يحيى بن سعيد القطان فوصلها الطبراني في الأوسط ، من طريق أبي بكر الأعمش عن محمد بن يحيى المذكور بالسند المذكور الى ابن عمر قال : إنما نزلت على رسول الله ﷺ (نسأؤكم حرث لكم) رخصة في إتيان الدبر ، قال الطبراني : لم يروه عن عبد الله بن عمر إلا يحيى بن سعيد ، تفرد به ابنه محمد ، كذا قال ، ولم يتفرد به يحيى ابن سعيد فقد رواه عبد العزيز الدراوردي عن عبيد الله بن عمر أيضا كما سأذكره بعد ، وقد روى هذا الحديث عن نافع أيضا جماعة غير من ذكرنا ورواياتهم بذلك ثابتة عند ابن مردويه في تفسيره وفي فوائد الاصمعيين لأبي الشيخ ، ود تاريخ نيسابور للحاكم ، ود غرائب مالك الدارقطني ، وغيرها . وقد عاب الإسماعيل صنيع البخارى فقال : جميع ما أخرج عن ابن عمر مبهم لا فائدة فيه ، وقد روينا عن عبد العزيز - يعنى الدراوردي - عن مالك وعبيد الله بن عمر وابن أبي ذئب ثلاثتهم عن نافع بالتفسير ، وعن مالك من عدة أوجه اه كلامه . ورواية الدراوردي المذكورة قد أخرجهما الدارقطني في غرائب مالك ، من طريقه عن الثلاثة . نافع نحو رواية ابن عون عنه ولفظه : نزلت في رجل من الانصار أصاب امرأته في دبرها ، فأعظم الناس ذلك فأنزلت . قال فقلت له من دبرها في قبلها ، فقال : لا إلا في دبرها . وتابع نافع على ذلك زيد بن أسلم عن ابن عمر وروايته عند النسائي باسناد صحيح . وتكلم الازدي في بعض روايته ورد عليه ابن عبد البر فأصاب قال : ورواية ابن عمر لهذا المعنى صحيحة منهودة من رواية نافع عنه بغير تكثير أن يرويا عنه زيد بن أسلم . قلت : وقد رواه عن عبد الله بن عمر أيضا ابنه عبد الله أخرجه النسائي أيضا وسعيد بن يسار وسالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه مثل ما قال نافع ، وروايتهما عنه عند النسائي وابن جرير ولفظه : عن عبد الرحمن بن القاسم قلت لمالك : إن ناسا يروون عن سالم : كذب العبد على أبي ، فقال مالك : أشهد على زيد بن رومان أنه أخبرني عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه مثل ما قال نافع ، فقلت له : ان الحارث ابن يعقوب يروى عن سعيد بن يسار عن ابن عمر أنه قال أف ، أو يقول ذلك مسلم ؟ فقال مالك : أشهد على ربيعة لا أخبرني عن سعيد بن يسار عن ابن عمر مثل ما قال نافع . وأخرجه الدارقطني من طريق عبد الرحمن بن القاسم عن مالك وقال : هذا محفوظ عن مالك صحيح اه . وروى الخطيب في الرواة عن مالك ، من طريق إسرائيل بن روح قال : سألت مالكا عن ذلك فقال : ما أنتم قوم عرب ؟ هل يكون الحرث الا موضع الزرع ؟ وعلى هذه القصة اعتمد المتأخرون من المالكية ، فاعمل ما ذكرنا رجوع عن قوله الاول ، أو كان يرى أن العمل على خلاف حديث ابن

عمر فلم يعمل به ، وإن كانت الرواية فيه صحيحة على قاعدته . ولم يتفرد ابن عمر بسبب هذا النزول ، فقد أخرج أبو يعلى وابن مردويه وابن جرير والطحاوي من طريق زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري ، أن رجلا أصاب امرأة في دبرها ، فأبكر الناس ذلك عليه وقالوا : نفيها ، فأنزل الله عز وجل هذه الآية ، وعلقه النسائي عن هشام بن سعيد عن زيد ، وهذا السبب في نزول هذه الآية مشهور . وكان حديث أبي سعيد لم يبلغ ابن عباس وبلغه حديث ابن عمر فومر فيه ، فروى أبو داود من طريق مجاهد عن عباس قال : أن ابن عمر وم واقه يغفر له ، إنما كان هذا الحى من الانصار وهم أهل وثن مع هذا الحى من يهود وهم أهل كتاب فكانوا يأخذون بكشفه من فعلهم ، وكان أهل الكتاب لا يأتون النساء إلا على حرف ، وذلك استر ما تكون المرأة ، فأخذ ذلك الانصار عنهم ، وكان هذا الحى من قریش يتلذذون بنسائهم مقبلات ومدبرات ومستلقيات ، فزوج رجل من المهاجرين امرأة من الانصار فذهب يفعل فيها ذلك فامتنعت ، فصرى أمرها حتى بلغ رسول الله ﷺ ، فأنزل الله تعالى ﴿ نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم ﴾ مقبلات ومدبرات ومستلقيات ، في الفرج ، أخرجه أحمد والترمذي من وجه آخر صحيح عن ابن عباس قال : جاء عمر فقال : يا رسول الله هلكت ، حولت رجل الباردة ، فأنزلت هذه الآية ، نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم ﴿ أقبل وادبر ، واتى الدبر والحيفة ، وهذا الذى حمل عليه الآية موافق لحديث جابر المذكور في الباب في سبب نزول الآية كما سأذكره عند الكلام عليه . وروى الربيع في « الأم » ، عن الشافعى قال : احتملت الآية ، منين أحدهما أن تؤتى المرأة حيث شاء زوجها ، لأن « أنى » بمعنى أين شئتم ، واحتملت أن يراد بالحرث موضع النبات ، والموضع الذى يراد به الولد هو الفرج دون ما سواه ، قال فاختلف أصحابنا في ذلك ، وأحسب أن كلا من الفريقين تأول ما وصفت من احتمال الآية ، قال فطلبنا الهداية فوجدنا حديثين : أحدهما ثابت وهو حديث خزيمية بن ثابت في التحريم ، فقوى عنده التحريم . وروى الحاكم في « مناقب الشافعى » ، من طريق ابن عبد الحكم أنه حكى عن الشافعى مناظرة جرت بينه وبين محمد الحسن في ذلك ، وأن ابن الحسن احتج عليه بأن الحرث إنما يكون في الفرج ، فقال له : فيكون ما سوى الفرج محرما ، فالتزمه . فقال أرايت لو وطئنا بين سافها أو في أعكائها أنى ذلك حرث ؟ قال : لا . قال أفيحرم ؟ قال لا . قال : فكيف تحتج بما لا تقول به . قال الحاكم : لعل الشافعى كان يقول ذلك في القديم ، وأما في الجديد فصرح بالتحريم اه . ويحتمل أن يكون ألزم محمدا بطريق المناظرة ولن كان لا يقول بذلك ، وإنما انتصر لأصحابه المدنيين ، والحجة عنده في التحريم غير المسلك الذى سلكه محمد كما يشير إليه كلامه في « الأم » . وقال المازرى : اختلف الناس في هذه المسألة وتعلق من قال بالحل بهذه الآية ، وانفصل عنها من قال يحرم بأنها نزلت بالسبب الوارد في حديث جابر في الرد على اليهود ، يعنى كما في حديث الباب الآتى . قال : والعموم إذا خرج على سبب قصر عليه عند بعض الأصوليين ، وعند الأكثر العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، وهذا يقتضى أن تكون الآية حجة في الجواز ، لكن وردت أحاديث كثيرة بالمانع فتكون مخصصة لعموم الآية ، وفي تخصيص عموم القرآن ببعض خبر الأحاد خلاف اه . وذهب جماعة من أئمة الحديث - كالبخارى والذهلى والبيهقى وأبو على النيسابورى - إلى أنه لا يثبت فيه شيء . قلت : لكن طرقها كثيرة فجموعها صالح للاحتجاج به ، ويؤيد القول بالتحريم أن أول قدمنا أحاديث الإباحة للزم أنه أبيع بعد أن حرم والأصل عدمه ، فن الأحاديث الصالحة الإسناد حديث خزيمية بن ثابت أخرجه أحمد والنسائي وابن ماجه

وصححه ابن حبان ، وحديث أبي هريرة أخرجه أحمد والترمذي وصححه ابن حبان أيضا ، وحديث ابن عباس وقد تقدمت الإشارة إليه ، وأخرجه الترمذي من وجه آخر بلفظ : لا ينظر الله إلى رجل أتى رجلا أو امرأة في الدبر ، وصححه ابن حبان أيضا ، وإذا كان ذلك صالح أن يخص عموم الآية ويحمل على الإتيان في غير هذا المحل بناء على أن معنى « أنى » حيث وهو المتبادر إلى السياق ، ويعنى ذلك عن حملها على معنى آخر غير المتبادر ، والله أعلم . **قوله** (حدثنا سفيان) هو الثوري . **قوله** (كانت اليهود تقول إذا جاءها من ورائها جاء الولد أحول ، فزالت) هذا السياق قد يروى أنه مطابق لحديث ابن عمر ، وليس كذلك فقد أخرجه الاسماهيلي من طريق يحيى بن أبي زائدة عن سفيان الثوري بلفظ : باركة مدبرة في فرجها من ورائها ، وكذا أخرجه مسلم من طريق سفيان بن عيينة عن ابن المنكدر بلفظ : إذا أتيت امرأة من دبرها في قبلها ، ومن طريق أبي حازم عن ابن المنكدر بلفظ : إذا أتيت المرأة من دبرها غمطت ، وقوله « غمطت » يدل على أن مراده أن الإتيان في الفرج لا في الدبر ، وهذا كله يؤيد تأويل ابن عباس الذي رد به على ابن عمر ، وقد أكذب الله اليهود في زعمهم وأباح للرجال أن يتستعوا بنسائهم كيف شاءوا ، وإذا تعارض المجمل والمفسر قدم المفسر ، وحديث جابر مفسر فهو أولى أن يحمل به من حديث ابن عمر ، والله أعلم . وأخرج مسلم أيضا من حديث جابر زيادة في طريق الزهري عن ابن المنكدر بلفظ : إن شاء محبة وإن شاء غير محبة فهو أن ذلك في صمام واحد ، وهذه الزيادة يشبه أن تكون من تفسير الزهري لخلوها من رواية غيره من أصحاب ابن المنكدر مع كثرتهم . وقوله « محبة » بهم ثم موحدة أى باركة وقوله « صمام » بكسر المهملة والتخفيف هو المنفذ

٤٠ - باب (وإذا طلقتم النساء فهاجن أجكنهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن)

٤٥٢٩ - حدثنا عبد الله بن سعيد حدثنا أبو عاصم الملقب حدثنا عباد بن راشد حدثنا الحسن قال حدثني معقل بن يسار قال « كانت لي أختٌ طُبُّ إلى » . وقال إبراهيم بن يونس عن الحسن حدثني معقل بن يسار . حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا يونس عن الحسن « أن أختَ معقل بن يسار طلقها زوجها ، فتركها حتى انقضت عِدَّتُها فخطبها فأبى معقلٌ ، فزالت ﴿ فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن ﴾ »

[الحديث ٤٥٢٩ - أطراؤه في : ٥١٣٠ ، ٥١٣١ ، ٥١٣٢]

قوله (باب وإذا طلقتم النساء فهاجن أجكنهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن) اتفق أهل التفسير على أن الخطاب بذلك الأولياء ، ذكره ابن جرير وغيره . وروى ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : هي في الرجل يطلق امرأته فتفقد عِدَّتَها ، فيبدو له أن يراجعها وتريد المرأة ذلك فيمنعه ولها . ثم ذكر المصنف حديث معقل بن يسار في سبب نزول الآية ، لكنه ساقه مختصرا ، وقد أورده في النكاح بتمامه وسيأتي شرحه ، وكذا ما جاء في تسمية أخت معقل واسم زوجها هناك أن شاء الله تعالى . وقوله (وقال إبراهيم بن يونس عن الحسن حدثني معقل) أراد بهذا التعليق بيان تصريح الحسن بالتحديث عن معقل ، ورواية إبراهيم هذا وهو ابن طهمان وصلها المؤلف في نكاح كما سيأتي ، وقد صرح الحسن بتحديث معقل له أيضا في رواية عباد بن راشد كما سيأتي أيضا

٤١ - **باب** ﴿والذين يُتَوَفَّونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾

- إلى - بما تعملون خبره ﴿. يَتَوَفَّونَ : يَهَيِّبْنَ

٤٥٣٠ - **حَدَّثَنَا** أُمِّيَّةُ بْنُ إِسْطَاطٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ

قُلْتُ لِعُمَّانَ بْنِ عَفَانَ ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا﴾ قَالَ : قَدْ نَسَخَتْهَا آيَةُ الْآخَرَى . فَلَمْ تَكُنْهَا أَوْ تَدْعُهَا . قَالَ : يَا ابْنَ أَخِي ، لَا أُغَيِّرُ شَيْئًا مِنْهُ مِنْ مَكَانِهِ »

[الحديث ٣٥٣٠ - طرفه في : ٤٥٣٦]

٤٥٣١ - **حَدَّثَنَا** إِسْحَاقُ حَدَّثَنَا رَوْحٌ حَدَّثَنَا شَيْبَلٌ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّونَ

مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا﴾ قَالَ : كَانَتْ هَذِهِ الْمُدَّةُ تَمْتَدُّ عِنْدَ أَهْلِ زَوْجِهَا وَاجِبٌ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لَأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ ، فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ﴾ قَالَ : جَمَلَ اللَّهُ لَهَا تِمَامَ السَّنَةِ - بَعْدَ أَشْهُرٍ وَعَشْرِينَ لَيْلَةً وَصِيَّةً ، إِنْ شَاءَتْ سَكَتَتْ فِي وَصِيَّتِهَا ، وَإِنْ شَاءَتْ خَرَجَتْ ، وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿غَيْرَ إِخْرَاجٍ ، فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ قَالِمُدَّةٌ كَمَا هِيَ وَاجِبٌ عَلَيْهَا ، زَمَّ ذَلِكَ عَنْ مُجَاهِدٍ . وَقَالَ عَطَاءٌ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : نَسَخَتْ هَذِهِ آيَةُ هَدَنَهَا عِنْدَ أَهْلِهَا ، فَتَمَتُّدُ حَيْثُ شَاءَتْ ، وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿غَيْرَ إِخْرَاجٍ﴾ قَالَ عَطَاءٌ إِنْ شَاءَتْ اعْتَدَتْ عِنْدَ أَهْلِهَا وَسَكَتَتْ فِي وَصِيَّتِهَا ، وَإِنْ شَاءَتْ خَرَجَتْ ، لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ﴾ قَالَ عَطَاءٌ : ثُمَّ جَاءَ الْوَيْثُ فَقَسَخَ الشُّكْنَى ، فَتَمَتُّدُ حَيْثُ شَاءَتْ وَلَا سَكْنَى لَهَا . وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يُونُسَ حَدَّثَنَا رِقَاعٌ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ بِهَذَا . وَهَذَا ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « نَسَخَتْ هَذِهِ آيَةُ هَدَنَهَا فِي أَهْلِهَا فَتَمَتُّدُ حَيْثُ شَاءَتْ لِقَوْلِ اللَّهِ ﴿غَيْرَ إِخْرَاجٍ﴾ نَحْوَهُ »

[الحديث ٤٥٣١ - طرفه في : ٥٣٤٤]

٤٥٣٢ - **حَدَّثَنَا** حَبِيبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيْبٍ قَالَ « جَاءَتْهُ إِلَى

مَجْلَسٍ فِيهِ عُظَمَاءُ مِنَ الْأَنْصَارِ وَفِيهِمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى ، فَذَكَرْتُ حَدِيثَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ فِي شَأْنِ سُبَيْحَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ ، فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ : وَلَكِنْ عَمَّهُ كَانَ لَا يَقُولُ ذَلِكَ ، فَقُلْتُ : إِنِّي لَجَرِي ، إِنْ كَذَبْتُ عَلَى رَجُلٍ فِي جَانِبِ السَّكُوفَةِ . وَرَفَعَ صَوْتَهُ . قَالَ : ثُمَّ خَرَجْتُ فَلَقِيتُ مَالِكَ بْنَ عَامِرٍ - أَوْ مَالِكَ بْنَ عَوْفٍ - قَالَتْ : كَيْفَ كَانَ قَوْلُ ابْنِ مَسْعُودٍ فِي الْمَرْءِ فِي عِنَا زَوْجِهَا وَهِيَ حَامِلٌ ؟ قَالَ : قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ : أَتَجْمَلُونَ عَلَيْهَا الذَّنْظِيطَ وَلَا تَجْمَلُونَ لَهَا الرُّخَصَةَ ؟ لَزَلْتُ سُورَةَ النَّسَاءِ لِقَعْمَرَى بِمَدِّ الطَّوْلِ »

وقال أيوب عن محمد « أقيتُ أبا عطية مالك بن عامر »

[الحديث ٤٥٣٢ - طرفه في : ٤٩١٠]

قوله (باب والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا) ساق الآية الى قوله (والله بما تعملون خبير) . **قوله** (يصفون بهن) ثبت هذا هنا في نسخة الصغاني ، وهو تفسير أبي عبيدة قال : يصفون يتركن بهن ، وهو على رأى الحميدى خلافا لمحمد بن كعب فانه قال المراد صفو الرجال ، وهذه اللفظة وظواهرها مشتركة بين جمع المذكر والمؤنث ، لكن في الرجال الثون علامة الرفع ، وفي النساء النون ضمير لهن ، ووزن جمع المذكر يصفون وجمع المؤنث يفعلان . **قوله** (عن حبيب) هو ابن الشهيد كما سيأتي بعد بابين . **قوله** (عن ابن أبي مليكة) في رواية الاسماعيلي من طريق علي بن المديني عن يزيد بن زريع « حدثنا حبيب بن الشهيد حدثني عبد الله بن أبي مليكة » . **قوله** (قال ابن الزبير) في رواية ابن المديني المذكورة « عن عبد الله بن الزبير ، وله من وجه آخر « عن يزيد بن زريع بسنده أن عبد الله بن الزبير قال قلت لعثمان ، **قوله** (فلم تكتبها أو تدعها) كذا في الاصول بصيغة الاستفهام الانكارى كأنه قال لم تكتبها وقد عرفت أنها منسوخة ، أو قال لم تدعها أى تركها مكتوبة ، وهو شك من الراوى أى اللغظين قال . ووقع في الرواية الآتية بعد بابين « فلم تكتبها ؟ قال تدعها يا ابن أخى » وفي رواية الاسماعيلي « لم تكتبها وقد نسختها الآية الاخرى » وهو يؤيد التقدير الذى ذكرته . وله من رواية أخرى « قلت لعثمان : هذه الآية (والذين يتوفون منكم) ويذرون أزواجا وصية لازواجهم متاهة الى الحول غير إخراج » قال : نسختها الآية الاخرى . قلت : تكتبها أو تدعها ؟ قال : يا ابن أخى لا أغير منها شيئا عن مكانه ، وهذا السياق أولى من الذى قبله . وأول للتخيير لا للشك . وفي جواب عثمان هذا دليل على أن ترتيب الآى توقفى . وكأن عبد الله بن الزبير ظن أن الذى ينسخ حكمه لا يكتب ، فأجابه عثمان بأن ذلك ليس بلامز والمتبع فيه التوقف ، وله فوائد : منها ثواب التلاوة ، والامتنال على أن من السلف من ذهب الى أنها ليست منسوخة وإنما خص من الحول بعضه وبقي البعض وصية لها إن شئت أقامت كما في الباب عن مجاهد ، لكن الجمهور على خلافه . وهذا الموضع مما وقع فيه الناسخ مقدما في ترتيب التلاوة على المنسوخ . وقد قيل إنه لم يقع نظير ذلك إلا هنا وفي الاحزاب على قول من قال أن إحلال جميع النساء هو الناسخ ، وسيأتى البحث فيه هناك ان شاء الله تعالى . وقد ظفرت بمواضع أخرى منها في البقرة أيضا قوله (فأينا تولوا فثم وجه الله) فانها محكمة في التطوع غصصة لعموم قوله (وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره) كونها مقدمة في التلاوة ، ومنها في البقرة أيضا قوله تعالى (ما ننسخ من آية) على قول من قال إن سبب نزولها أن اليهود طعنوا في تحويل القبلة ، فانه يقتضى أن تكون مقدمة في التلاوة متأخرة في النزول ، وقد تبعت من ذلك شيئا كثيرا ذكرته في غير هذا الموضع ، ويكنى هنا الإشارة الى هذا القدر . قوله وقول عثمان لعبد الله « يا ابن أخى ، يريد في الإيمان أو بالنسبة الى السن ، وزاد الكرماني : أو على عادة مخاطبة العرب . ويمكن أن يتحد مع الذى قبله . قال أو لأنهما يجتمعان في قصي » . قال : إلا أن عثمان وهب الله في العدد الى قصى سواء بين كل منهما وبينه أربعة آباء فلو أراد ذلك لقال يا أخى . **قوله** (حدثني إسحق) هو ابن راهويه « وروح هو ابن عبادة ، وشبل هو ابن عباد ، وابن أبي نجيع هو عبد الله » . **قوله** (زعم ذلك عن مجاهد) قائل ذلك هو شبل ، وفاعل زعم هو ابن أبي نجيع ، وهذا جزم الحميدى في جمعه : وقوله « وقال عطاء » هو عطف على قوله مجاهد ، وهو من رواية ابن أبي نجيع عن

وعطاء ، ووم من زعم أنه معلق ، وقد أبدى المصنف ما نهت عليه برواية ورقاء التي ذكرها بعد هذه ، وقوله « عن محمد بن يوسف ، هو مغلطوف على قوله « أنبأنا روح ، وقد أورد أبو نعيم في « المستخرج » ، هذا الحديث من طريق محمد بن عبد الملك بن زنجوية عن محمد بن يوسف هو الفريابي عن ورقاء عن ابن أبي نعيم عن مجاهد وعن عطاء بن جهم ، وقال : ذكره البخاري عن الفريابي ، هذا يدل على أنه فهم أن البخاري علقه عن شيخه والله أعلم . ثم ذكر المصنف حديث ابن مسعود « أنزلت سورة النساء القصوى بعد الطولي ، وسيأتي شرحه في تفسير سورة الطلاق ، وقوله « وقال أيوب ، وصله هناك بنجامة »

٤٦ - باب (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى)

٤٥٢٣ - حدثني عبد الله بن محمد حدثنا يزيد أخبرنا هشام عن محمد عن عبيدة عن علي رضي الله عنه قال قال النبي ﷺ . « حدثني عبد الرحمن حدثنا يحيى بن سعيد قال هشام حدثنا محمد عن عبيدة عن علي رضي الله عنه « أن النبي ﷺ قال يوم الخندق : حبسوننا من صلاة الوسطى حتى غابت الشمس ، ملأ الله قبرهم وبيوتهم - أو أجوافهم - ناراً ، شك يحيى »

قوله (باب حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى) هي تأنيث الأوسط والأوسط الأعدل من كل شيء ، وليس المراد به التوسط بين الشيتين لأن فعل معناها التفضيل ، ولا ينبغي للتفضيل إلا ما يقبل الزيادة والنقص ، والوسط بمعنى الخيار ، والعدل يقبلهما ، بخلاف المتوسط فلا يقبلهما فلا ينبغي منه أفعل تفضيل . قوله (حدثني عبد الله بن محمد) هو الجمعي وي زيد هو ابن هارون وهشام هو ابن حسان ومحمد هو ابن سيرين وعبيدة بفتح العين هو ابن عمرو ، وعبد الرحمن في الطريق الثانية هو ابن بشر بن الحكم ويحيى بن سعيد هو القطان . قوله (حبسوننا من صلاة الوسطى) أي منعونا عن صلاة الوسطى أي عن إبقاعها ، زاد مسلم من طريق شيبان بن شريك عن علي « شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ، وزاد في آخره « ثم صلاها بين المغرب والعشاء ، ولمسلم عن ابن مسعود نحو حديث علي ، وللترمذي والنسائي من طريق زر بن حبیش عن علي مثله ، ولمسلم أيضاً من طريق أبي حسان الأعرج عن عبيدة السلماني عن علي فذكر الحديث بلفظ « كما حبسوننا عن الصلاة الوسطى حتى غربت الشمس » يعني العصر ، وروى أحمد والترمذي من حديث سمرة رفته قال « صلاة الوسطى صلاة العصر ، وروى ابن جرير من حديث أبي هريرة رفته « الصلاة الوسطى صلاة العصر ، ومن طريق كهيل بن حرملة « سئل أبو هريرة عن الصلاة الوسطى فقال : اختلفنا فيها ونحن بفناء بيت رسول الله ﷺ وفيما أبو هاشم بن عتبة فقال : أنا أعلم لكم ، فقام فاستأذن على رسول الله ﷺ ثم خرج إلينا فقال : أخبرنا أنها صلاة العصر ، ومن طريق عبد العزيز بن مروان أنه أرسل إلى رجل فقال : أي شيء سمعت من رسول الله ﷺ في الصلاة الوسطى ؟ فقال أرسلني أبو بكر وعمر أسأله وأنا غلام صغير فقال : هي العصر ، ومن حديث أبي مالك الأشعري رفته « الصلاة الوسطى صلاة العصر ، وروى الترمذي وابن حبان من حديث ابن مسعود مثله ، وروى ابن جرير من طريق هشام بن عروة عن أبيه قال « كان في مصحف عائشة حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وهي صلاة العصر ، وروى ابن المنذر من طريق مقم عن ابن عباس قال « شغل الأحزاب النبي ﷺ يوم الخندق عن صلاة العصر حتى غربت الشمس فقال : شغلونا عن الصلاة

الوسطى ، وأخرج أحمد من حديث أم سلمة وأبي أيوب وأبي سعيد وزيد بن ثابت وأبي هريرة وابن عباس من قولهم إنها صلاة العصر ، وقد اختلف السلف في المراد بالصلاة الوسطى ، وجمع الديلماني في ذلك جزءا مشهورا سماه كشف الغطا عن الصلاة الوسطى ، فبلغ تسعة عشر قولاً : أحدها الصبح أو الظهر أو العصر أو المغرب أو جميع الصلوات ، قالوا قول أبي أمامة وأبي جابر وأبي العالية وعبيد بن عمير وعطاء وعكرمة ومجاهد وغيرهم نقله ابن أبي حاتم عنهم وهو أحد قول ابن عمر وابن عباس ، ونقله مالك والترمذي عنهما ، ونقله مالك بلاغا عن علي والمعروف عنه خلافة ، وروى ابن جرير من طريق عوف الأعرابي عن أبي رجاء المطاردى قال : «صليت خلف ابن عباس الصبح ففقت فيها ورفع يديه ثم قال : هذه الصلاة الوسطى التي أمرنا أن نقوم فيها قانتين» ، وأخرجه أيضا من وجه آخر عنه وعن ابن عمرو من طريق أبي العالية : «صليت خلف عبد الله بن قيس بالبصرة في زمن عمر صلاة الغداة فقلت لهم : ما الصلاة الوسطى ؟ قالوا هي هذه الصلاة . وهو قول مالك والشافعي فيما نص عليه في «الأم» ، واحتجوا له بأن فيها القنوت ، وقد قال الله تعالى ﴿وقوموا لله قانتين﴾ وبأنها لا تقصر في السفر ، وبأنها بين صلاتي جهن وصلاتي سر . والثاني قول زيد بن ثابت أخرجه أبو داود من حديثه قال : «كان النبي ﷺ يصلي الظهر بالمهاجرة ، ولم تكن صلاة أشد على أصحاب رسول الله ﷺ منها ، فنزلت : حافظوا على الصلوات الآية» وجاء عن أبي سعيد وعائشة القول بأنها الظهر أخرجه ابن المنذر وغيره ، وروى مالك في «الموطأ» عن زيد بن ثابت المجزم بأنها الظهر وبه قال أبو حنيفة في رواية ، وروى الطيالسي من طريق زهرة بن معبد قال : «كنا عند زيد بن ثابت فإرسلوا إلى أسامة فسألوه عن الصلاة الوسطى فقال : هي الظهر ، ورواه أحمد من وجه آخر وزاد «كان النبي ﷺ يصل الظهر بالمهجير فلا يكون وراءه إلا الصف أو الصفان والناس في قانتهم وفي تجارتهم ، فنزلت» . والثالث قول علي بن أبي طالب فقد روى الترمذي والنسائي من طريق زر بن حبیش قال : «قلنا لعبيدة سل عليا عن الصلاة الوسطى ، فسأله فقال : كنا نرى أنها الصبح ، حتى سمعت رسول الله ﷺ يقول يوم الأحزاب «شفعلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر» انتهى . وهذه الرواية تدفع دعوى من زعم أن قوله صلاة العصر مدرج من تفسير بعض الرواة وهي نص في أن كونها العصر من كلام النبي ﷺ ، وأن شبهة من قال إنها الصبح قوية ، لكن كونها العصر هو المتمد ، وبه قال ابن مسعود وأبو هريرة ، وهو الصحيح من مذهب أبي حنيفة وقول أحمد والذي صار إليه معظم الشافعية لصحة الحديث فيه ، قال الترمذي : هو قول أكثر علماء الصحابة . وقال الماوردي : هو قول جمهور التابعين . وقال ابن عبد البر : هو قول أكثر أهل الأمر ، وبه قال من المالكية ابن حبيب وابن العربي وابن عطية ، وإريده أيضا ما روى مسلم عن البراء بن عازب «نزل حافظوا على الصلوات وصلاة العصر فقرأناها ما شاء الله» ، ثم نسخت فنزلت حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى ، فقال رجل : فهمي إذن صلاة العصر ، فقال : أخبرتك كيف نزلت . والرابع نقله ابن أبي حاتم بإسناد حسن عن ابن عباس قال : «صلاة الوسطى هي المغرب ، وبه قال قبيصة بن ذؤيب أخرجه ابن جرير ، وحجتهم أنها معتدلة في عدد الركعات وأنها لا تقصر في الأسفار وأن العمل منفي على المبادرة إليها والتعجيل لها في أول ما تقرب الشمس وأن قبلها صلاتا سر وبعدها صلاتا جهن . والخامس وهو آخر ما صححه ابن أبي حاتم أخرجه أيضا بإسناد حسن عن نافع قال : «سئلت ابن عمر فقال : هي كهن ، لحافظوا عليهن» ، وبه قال إمامان بن جبل ، واحتج له بأن قوله ﴿حافظوا على الصلوات﴾ يتناول الفرائض

والنوافل ، فمطاف عليه الوسطى وأريد بها كل الفرائض تأكيدها ، واختار هذا القول ابن عبد البر . وأما بقية الأقوال فالسادس أنها الجمعة ، ذكره ابن حبيب من المالكية واحتج بما اختص به من الاجتماع والخطبة ، وصححه القاضي حسين في صلاة الخوف من تمليقه ، ورجحه أبو شامة . السابع الظهر في الأيام والجمعة يوم الجمعة . الثامن العشاء قلته ابن التين والقرطبي واحتج له بأنها بين صلاتين لا تقصران ولأنها تقع عند النوم فلذلك أمر بالمحافظة عليها واختاره الواحدي . التاسع الصبح والعشاء للحديث الصحيح في أنها أثقل الصلاة على المنافقين ، وبه قال الإبري من المالكية . العاشر الصبح والعصر لقوة الأدلة في أن كلا منهما قيل إنه الوسطى ، فظاهر القرآن الصبح ونصر السنة العصر . الحادي عشر صلاة الجمعة . الثاني عشر الوتر وصنف فيه علم الدين السخاوي جزءا ورجحه القاضي تقي الدين الأخنائي واحتج له في جزء . رابعه بطله . الثالث عشر صلاة الخوف . الرابع عشر صلاة عيد الأضى . الخامس عشر صلاة عيد الفطر . السادس عشر صلاة الضحى . السابع عشر واحدة من الخمس غير مبيتة قاله الربيع بن خثيم وسعيد ابن جبير وشرح القاضي وهو اختيار إمام الحرمين من الشافعية ذكره في النهاية قال كما أخفيت ليلة القدر . الثامن عشر أنها الصبح أو العصر على الزيد وهو غير القول المتقدم الجازم بأن كلا منهما يقال له الصلاة الوسطى . التاسع عشر التوقف فقد روى ابن جرير بإسناد صحيح عن سعيد بن المسيب قال : كان أصحاب رسول الله ﷺ يختلفون في الصلاة الوسطى هكذا وشبك بين أصابعه . العشرون صلاة الليل وجدته عندي وذهلت الآن عن مصرفة فائده ، وأقوى شبهة لمن زعم أنها غير العصر مع صحة الحديث حديث البراء الذي ذكرته عند مسلم فإنه يشعر بأنها أہممت بعدما عرفت كذا قاله القرطبي ، قال وصار إلى أنها أہممت جماعة من العلماء المتأخرين ، قال : وهو الصحيح لتعارض الأدلة وعسر التجميع . وفي دعوى أنها أہممت ثم عينت من حديث البراء نظر ، بل فيه أنها عينت ثم وصفت ، ولهذا قال الرجل فہی إذن العصر ولم ينكر عليه البراء ، نعم جواب البراء يشعر بالتوقف لما نظر فيه من الاحتمال ، وهذا لا يدفع التعرّج بها في حديث علي ، ومن حجبتهم أيضا ما روى مسلم وأحمد من طريق أبي يونس عن عائشة أنها أمرته أن يكتب لها مصحفا ، فلما بلغت (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى) قال فأملت على د وصلاة العصر ، قالت سمعتها من رسول الله ﷺ . وروى مالك عن عمرو بن رافع قال كنت أكتب مصحفا لحفصة فقالت : إذا بلغت هذه الآية فأذني ، فأملت على د حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر ، وأخرجه ابن جرير من وجه آخر حسن عن عمرو بن رافع ، وروى ابن المنذر من طريق عبيد الله بن رافع «أمرني أم سلمة أن أكتب لها مصحفا ، فذكر مثل حديث عمرو بن رافع سواء ، ومن طريق سالم بن عبد الله بن عمر أن حفصة أمرت أناسا أن يكتب لها مصحفا فحرقه ، ومن طريق نافع أن حفصة أمرت مولى لها أن يكتب لها مصحفا فذكر مثله وزاد د كما سمعت رسول الله ﷺ يقولها ، قال نافع فقرأت ذلك المصحف فوجدت فيه الواو فتمسك قوم بأن المطف يقتضي المغايرة فتسكون صلاة العصر غير الوسطى . وأجيب بأن حديث علي ومن وافقه أصح إسنادا وأصرح ، وبأن حديث عائشة قد عورض برواية عروة أنه كان في مصحفها «وهي العصر» فيحتمل أن تكون الواو زائدة ، ويؤيده ما رواه أبو عبيد بإسناد صحيح عن أبي بن كعب أنه كان يقرأها وحافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى صلاة العصر ، بغير واو أو هي عاطفة لكن عطف صفة لا عطف ذات ، وبأن قوله والصلاة الوسطى والعصر لم يقرأ بها أحد ، ولعل أصل ذلك ما في حديث البراء أنها نزلت أولا والعصر ثم نزلت ثانيا بدلها والصلاة الوسطى ، لجمع الراوي بينهما ، ومع وجود

الاحتمال لا يهتض الاستدلال ، فكيف يكون مقدما على النص الصريح بأنها صلاة العصر ، قال شيخ شيوخنا الحافظ صلاح الدين الملائي : حاصل أدلة من قال إنها غير العصر يرجع إلى ثلاثة أنواع : أحدها تنصيص بعض الصحابة وهو معارض بمثله بمن قال منهم إنها العصر ، ويترجح قول العصر بالنص الصريح المرفوع ، وإذا اختلفت الصحابة لم يكن قول بعضهم حجة على غيره فتبقى حجة المرفوع قائمة . ثانياً معارضة المرفوع بورود التأكيد على فعل غيرها كالحث على المواظبة على الصبح والعشاء وقد تقدم في كتاب الصلاة ، وهو معارض بما هو أقوى منه وهو الوعيد الشديد الوارد في ترك صلاة العصر ، وقد تقدم أيضاً . ثالثاً ما جاء عن عائشة وحفصة من قراءة حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر ، فإن العطف يقتضي المغايرة ، وهذا يرد عليه إثبات القرآن بحبر الآحاد وهو ممتنع ، وكونه ينزل منزلة خبر الواحد مختلف فيه ، سلبنا لكن لا يصلح معارضة للنصوص صريحا ، وأيضا فليس العطف صريحا في اقتضاء المغايرة لوروده في نسق الصفات كقوله تعالى (الاول والآخر والظاهر والباطن) انتهى ملخصا . وقد تقدم شرح أحوال يوم الحندق في المغازي وما يتعلق بقضاء الفائتة في المواقيت من كتاب الصلاة . قوله (ملا الله قبورهم وبيوتهم - أو أجوافهم - نارا شك يحيى) هو القطان راوى الحديث ، وأشهر هذا بأنه ساق المثنى على لفظه ، وأما لفظ يزيد بن هارون فأخرجه أحد عنه بلفظ ملا الله بيوتهم وقبورهم نارا ، ولم يشك ، وهو لفظ روح بن عباد كا مضي في المغازي وعيسى بن يونس كا مضي في الجهاد ، وسلم مثله عن أبي أسامة عن هشام ، وكذا له من رواية أبي حسان الأعرج عن عبيدة بن عمرو ، ومن طريق شخير بن شكل عن علي مثله ، وله من رواية يحيى بن الجزار عن علي « قبورهم وبيوتهم - أو قال - قبورهم وبيوتهم ، ومن حديث ابن مسعود ملا الله أجوافهم - أو قبورهم - نارا ، أو حشى الله أجوافهم وقبورهم نارا ، ولا بن حبان من حديث حذيفة ملا الله بيوتهم وقبورهم نارا أو قلوبهم ، وهذه الروايات التي وقع فيها الشك مرجوحة بالنسبة إلى التي لا شك فيها . وفي هذا الحديث جواز الدماء على المشركين بمثل ذلك . قال ابن دقيق العيد : تردد الراوى في قوله ملا الله ، أو حشى ، يشعر بأن شرط الرواية بالمعنى أن يتفق المعنى في اللفظين ، وملا ليس مرادفا لحشى ، فإن حشى يقتضى التراكم وكثرة أجزاء المشو بخلاف ملا ، فلا يكون في ذلك متمسك لمن منع الرواية بالمعنى ، وقد استشكل هذا الحديث بأنه تضمن دعاء صدر من النبي ﷺ على من يستحقه وهو من مات منهم مشركا ، ولم يقع أحد الشقيين وهو البيوت أما القبور فوقع في حق من مات منهم مشركا لا محالة . ويحاج بأن يحمل على سكانها وبه يتبين رجحان الرواية بلفظ قلوبهم أو أجوافهم

٤٣ - باب ﴿وقوموا لله قانتين﴾ أى مطيعين

٤٥٣٤ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى عن إسماعيل بن أبي خالد عن الحارث بن شبيل عن أبي عمرو الشيباني عن زيد بن أرقم قال « كنا نتكلم في الصلاة يُكلم أحدنا أخاه في حاجته ، حتى نزلت هذه الآية (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى ، وقوموا لله قانتين) فأمرنا بالسكوت

قوله (باب وقوموا لله قانتين ، أى مطيعين) هو تفسير ابن مسعود أخرجه ابن أبي حاتم بإسناد صحيح ، ونقله أيضا عن ابن عباس وجماعة من التابعين . وذكر من وجه آخر عن ابن عباس قال : قانتين أى مصلين . وعن

بجاهد قال : من القنوت الركوع والخشوع وطول القيام وخفض البصر وخفض الجناح والرهبة لله . وأصح ما دل عليه حديث الباب - وهو حديث زيد بن أرقم - في أن المراد بالقنوت في الآية السكوت ، وقد تقدم شرحه في أبواب العمل في الصلاة من أواخر كتاب الصلاة ، والمراد به السكوت عن كلام الناس لا مطلق الصمت ، لأن الصلاة لا صمت فيها بل جميعاً قرآن وذكر ، والله أعلم

٤٤ باب (فان خفتم فرجالاً أو ركبانا ، فاذا أمنتم فاذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون) وقال ابن جبير : كرسية علمه . يقال : بسطة زيادةً وفضلاً . أفرغ أنزل . ولا يتوذه لا يتقله ، أدنى أقلنى ، والآذ والأيد للثبوت . الشنة العباس ، لم يتسنه لم يتغير . فبوت ذهبت حجبته . خاوية لا أنيس فيها . هروشها أبنيتها . ففشرها فخرجها . لعصار ربح عاصف تهب من الأرض إلى السماء كعمود فيه نار . وقال ابن عباس : صدأ ليس عليه شيء . وقال عكرمة : وابئ مطر شديد . الطلئ الندى . وهذا متكى عمل المؤمن . بتسبه يتغير

٤٥٣٥ - حديث عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن نافع ، أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان إذا سئل عن صلاة الخوف قال يتقدم الإمام وطائفة من الناس ، فيصل بهم الإمام ركعة وتكون طائفة منهم بينهم وبين العدو لم يصلوا فإذا صلى الذين معه ركعة استأخروا مكان الذين لم يصلوا ولا يسلمون ، ويتقدم الذين لم يصلوا فيصلون معه ركعة ، ثم ينصرف الإمام وقد صلى ركعتين ، فيقوم كل واحد من الطائفتين فيصلون لأنفسهم ركعة بعد أن ينصرف الإمام ، فيكون كل واحد من الطائفتين قد صلى ركعتين . فإن كان خوف هو أشد من ذلك صلوا رجالاً قياماً على أقدامهم أو ركباً مستقبلي للقبلة أو غير مستقبلها »

قال مالك قال نافع : لا أرى عبد الله بن عمر ذكر ذلك إلا عن رسول الله ﷺ

قوله (باب قوله تعالى (فان خفتم فرجالاً أو ركبانا فاذا أمنتم) الآية) ذكر فيه حديث ابن عمر في صلاة الخوف ، وقد تقدم البحث فيه في أبواب صلاة الخوف مبسوطاً . **قوله** (وقال ابن جبير : كرسية علمه) وصله سفيان الثوري في تفسيره في رواية أبي حذيفة عنه بإسناد صحيح ، وأخرجه عبد بن حميد وابن أبي حاتم من وجه آخر عن سعيد بن جبير فزاد فيه : عن ابن عباس ، وأخرجه العقيلي من وجه آخر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي ﷺ ، وهو عند الطبراني في كتاب السنة ، من هذا الوجه مرفوعاً ، وكذا روينا في فوائد أبي الحسن على بن عمر الحاربي ، مرفوعاً والموقوف أشبه ، وقال العقيلي : إن رفعه خطأ ، ثم هذا التفسير غريب ، وقد روى ابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس أن الكرسى موضع القدمين . وروى ابن المنذر بإسناد صحيح عن أبي موسى مثله ، وأخرجنا عن السدي أن الكرسى بين يدي العرش ، وليس ذلك مغايراً لما قبله ، والله أعلم . **قوله** يقال (بسطة زيادةً وفضلاً) هكذا ثبت لغير أبي ذر ، وهو تفسير أبي عبيدة قال في قوله (بسطة في العلم والجسم) أي زيادةً وفضلاً وكثرة ، وجاء عن ابن عباس نحوه ، وذكره ابن أبي حاتم من طريق السدي عن أبي مالك عن

ابن عباس قال في قوله (وزادكم في الخلق بسطة) يقول : فضيلة . **قوله** (أفرغ : أنزل) ثبت هذا أيضا لغير أبي ذر ، وهو تفسير أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (ربنا أفرغ علينا صبرا) أي أنزل علينا . **قوله** (ولا يثوده : لا يثقله) هو تفسير ابن عباس أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وذكر مثله عن جماعة من التابعين ، واستقوط ما قبله من رواية أبي ذر صار كأنه من كلام سعيد بن جبير لعطفه على تفسير الكرسی ، ولم أره منقولا عنه . **قوله** (آدنى : أنقلني ، والآد والاید القوة) هو كلام أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى : ولا يثوده أي لا يثقله ، تقول آدنى هذا الأسر أنقلني ، وتقول ما آذك فهو لي آيد أي ما أقتلك فهو لي مثقل ، وقال في قوله تعالى : واذكر عبدنا داود ذا الأيد ، أي ذا القوة . **قوله** (السنة النعاس) أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . **قوله** (لم يتسنه لم يتغير) أخرجه ابن أبي حاتم من وجهين عن ابن عباس ، وعن السدي مثله قال : لم يحمض الثين والعب لم يحمض العصير بل هما حلوان كما هما ، وعلى هذا فالهاء فيه أصلية ، وقيل هي هاء السكت ، وقيل أصله يتسنن مأخوذ من الحما المسنون أي المستن ، وفي قراءة يعقوب : لم يتسن ، بتشديد النون بلا هاء أي لم تمض عليه السنون الماضية كأنه ابن ليلة . **قوله** (فبهت : ذهبت حجته) هو كلام أبي عبيدة قاله في قوله : فبهت الذي كفر ، قال : انقطع وذُهِبَ حجته . **قوله** (غاوية لا أنيس فيها) ذكره ابن أبي حاتم بنحوه من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في قوله : وهي غاوية ، قال : ليس فيها أحد . **قوله** (عروشا : أبنيها) ثبت هذا والذي بعده لغير أبي ذر ، وقد ذكره ابن أبي حاتم من طريق الضحاك والسدي بمعناه . **قوله** (ننشرها : نخرجها) أخرجه ابن أبي حاتم من طريق السدي بمعناه في قوله : كيف ننشرها ، يقول نخرجها ، قال : فبعث الله ريحا خملت عظامه من كل مكان ذهب به الطير والسياح فاجتذعت ، فركب بعضها في بعض وهو ينظر ، فصار عظما كله لا لحم له ولا دم . (تنبيه) : أخرج ابن أبي حاتم من حديث علي أن هذه القصة وقعت لعزير ، وهو قول عكرمة وقتادة والسدي والضحاك وغيرهم ، وذكر بعضهم قصة في ذلك ، وأن القرية بيت المقدس ، وأن ذلك لما خربه بختنصر . وقال وهب بن منبه ومن تبعه : هي أرمياء ، وساق ابن إسحق قصة في المبتدأ . (نسكلمة) : استدلل بهذه الآية بعض أئمة الأصول على مشروعية القياس بأنها تضمنت قياس إحياء هذه القرية وأهلها وعمارتها لما فيها من الرزق بعد خرابها على إحياء هذا المار وإحياء حماره بعد موتها بما كان مع المار من الرزق . **قوله** (إعصار : دبح عاصف تهب من الأرض إلى السماء كعمود نار) ثبت هذا لأبي ذر عن الحموي وحده ، وهو كلام أبي عبيدة ، قال في قوله (إعصار فيه نار فاحترقت) قال : الإعصار دبح عاصف الخ ، وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : الإعصار دبح فيها سموم شديدة . **قوله** (وقال ابن عباس صلدا : ليس عليه شيء) سقط من هنا إلى آخر الباب من رواية أبي ذر ، وتفسير قوله (صلدا) وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وروى ابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس قال : فتركه يابس لا ينبت شيئا . **قوله** (قال عكرمة وأبل : مطر شديد ، الطل الندي ، وهذا مثل عمل المؤمن) وصله عبد بن حميد عن روح بن عبادة عن عثمان بن غياث سمعت عكرمة بهذا ، وسيأتي شرح حديث ابن عباس مع عمر في ذلك قريبا . **قوله** (يتسنه يتغير) تقدم تفسيره عن ابن عباس ، وأما عن عكرمة فذكره ابن أبي حاتم من روايته

٤٥ - باب (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً)

٤٥٣٦ - **حدثني** عبد الله بن أبي الأسود حدثنا حميد بن الأسود ويزيد بن زريع قال حدثنا حبيب بن الشهيد عن ابن أبي مليكة قال « قال ابن الزبير قلت لعثمان : هذه الآية التي في البقرة (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً - إلى قوله - غير إخراج) قد نسخها الأخرى فلم تكتبها ؟ قال : تدعها يا ابن أخي ، لا أغير شيئاً منه من مكانه » قال قال حميد : أو نحو هذا

قوله (باب والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً) ذكر فيه حديث ابن الزبير مع عثمان ، وقد تقدم قبله بابين ، وسقطت الترجمة لغير أبي ذر فصار من الباب الذي قبله عندهم

٤٦ - باب (وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى)

٤٥٣٧ - **حدثنا** أحمد بن صالح حدثنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة وسعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « نحن أحق بالشك من إبراهيم إذ قال (رب أرني كيف تحيي الموتى) ، قال أو لم تؤمن ؟ قال : بلى ولكن ليطمئن قلبي »

قوله (باب وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى ، فصرهن : قطعهن) ثبت هذا لآبي ذر وخده ، وقد أخرجه ابن أبي حاتم من وجهين عن ابن عباس ، ومن طرق عن جماعة من التابعين ، ومن وجه آخر عن ابن عباس قال : صرهن أي أوثقن ثم اذبحن . وقد اختلف نقلة القراءات في ضبط هذه اللفظة عن ابن عباس فقيل : بكسر أوله كقراءة حمزة ، وقيل بضمه كقراءة الجمهور ، وقيل بتشديد الزاء مع ضم أوله وكسره من صره يصره إذا جمعه ونقل أبو البقاء تليث الزاء في هذه القراءة وهي شاذة ، قال عياض تفسير صرهن بقطعهن غريب والمعروف أن معناها أمطن ، يقال صار به يصيره ويصوره إذا أماله . قال ابن التين : صرهن بضم الصاد معناها ضمهن ، وبكسرهما قطعهن . قلت : ونقل أبو علي الفارسي أنهما بمعنى واحد ، وعن الفراء الضم مشترك والكسر القطع فقط ، وعنه أيضاً هي مقلوبة من قوله صراه عن كذا أي قطعه ، يقال صرت الشيء فانصار أي انقطع ، وهذا يدفع قول من قال : يتعين حمل تفسير ابن عباس بالقطع على قراءة كسر الصاد ، وذكر صاحب المغرب ، أن هذه اللفظة بالسريانية وقيل بالنبطية ، لكن المنقول أولاً يدل على أنها بالعربية ، والعلم عند الله تعالى . ثم ذكر حديث أبي هريرة ونحن أحق بالشك من إبراهيم ، وقد تقدم شرحه مستوفى في أحاديث الأنبياء

٤٧ - باب قوله (أبوء أحدكم أن تكون له جنة - إلى قوله - تفكرون)

٤٥٣٨ - **حدثنا** إبراهيم أخبرنا هشام عن ابن جريج سمعت عبد الله بن أبي مليكة يحدث عن ابن عباس قال . سمعت أخاه أبا بكر بن أبي مليكة يحدث عن عبيد بن عمير قال « قال عمر رضي الله عنه يوماً

لأصحاب النبي ﷺ : فِيمَ تَزَوْنَ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَات (أَيُّوهُ أَحَدُكُمْ أَن تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ) ؟ قَالُوا : اللَّهُ أَعْلَمُ . فغَضِبَ عُمَرُ فَقَالَ : قُولُوا نَعْلَمُ أَوْ لَا نَعْلَمُ . فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فِي نَفْسِي مِنْهَا شَيْءٌ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ . قَالَ عُمَرُ : يَا ابْنَ أَخِي قُلْ وَلَا تَحْقِرْ نَفْسَكَ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : ضَرَبْتُ مَثَلًا لِعَمَلٍ ، قَالَ عُمَرُ : أَيُّهُمُ ؟ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لِعَمَلٍ . قَالَ عُمَرُ : لِرَجُلٍ خَفِيَ يَعْمَلُ بِطَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، ثُمَّ بَدَأَ اللَّهُ لَهُ الشَّيْطَانُ فَعَمِلَ بِالْمَادَمِيِّ حَتَّى أَغْرَقَ أَعْمَالَهُ ، فَصَرَمَنَ : فَظَلَمَنَ

قوله (باب قوله : أَيُّوهُ أَحَدُكُمْ أَن تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَجِيلٍ وَأَعْنَابٍ - إِلَى قَوْلِهِ - لِعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ) كَذَا جَمِيعُهُمْ . **قوله** (حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ) هُوَ ابْنُ مُوسَى ، وَهَشَامُ هُوَ ابْنُ يُونُسَ . **قوله** (وَسَمِعْتُ أَخَاهُ) هُوَ مَقُولُ ابْنِ جَرِيرٍ ، وَأَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي مَلِيكَةَ لَا يَعْرِفُ اسْمَهُ ، وَعَبِيدُ بْنُ عَمِيرٍ وَوَلَدُ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ وَسَمَاعُهُ مِنْ عُمَرَ صَحِيحٌ ، وَقَدْ بَيَّنَّ الْإِسْمَاعِيلِيُّ وَالطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ أَنَّ سِيَاقَ الْحَدِيثِ لَهُ قَائِلُهُ سَائِقُهُ عَلَى لَفْظِهِ ثُمَّ حَقَّقَهُ بِرَوَايَةِ ابْنِ جَرِيرٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ بِهِ . **قوله** (فِيمَ) بِكسر الفاء وَسُكُونِ التَّحْتَانِيَةِ أَيُّ فِي أَيِّ شَيْءٍ وَتَزَوْنَ بِضَمِّ أَوَّلِهِ . **قوله** (حَتَّى أَغْرَقَ أَعْمَالَهُ) بِالْفَتْحِ الْمَعْجَمَةُ أَيُّ أَعْمَالُهُ الصَّالِحَةُ . وَأَخْرَجَ ابْنُ الْمُنْذَرِ هَذَا الْحَدِيثَ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ وَعِنْدَهُ بِمَدِّ قَوْلِهِ أَيُّ عَمَلٍ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ شَيْءٌ أَتَى فِي رَوْعِي ، فَقَالَ صَدَقْتَ يَا ابْنَ أَخِي ، وَلَا ابْنَ جَرِيرٍ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَابْنُ جَرِيرٍ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ عَنْ عُمَرَ قَالَ : هَذَا مِثْلُ ضَرْبٍ لِلْإِنْسَانِ يَعْمَلُ صَالِحًا حَتَّى إِذَا كَانَ عِنْدَ آخِرِ عَمَلِهِ أَحْوَجُ مَا يَكُونُ إِلَى الْعَمَلِ الصَّالِحِ عَمَلُ عَمَلِ السُّوءِ ، وَمِنْ طَرِيقِ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : مَعْنَاهُ أَيُّوهُ أَحَدُكُمْ أَن يَعْمَلَ عَمَلَهُ بِعَمَلِ الْخَيْرِ ، حَتَّى إِذَا كَانَ حِينٌ فِي عَمَلِهِ خَتَمَ ذَلِكَ بِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاءِ فَأَفْسَدَ ذَلِكَ ، وَفِي الْحَدِيثِ قُوَّةٌ فَهَمَّ ابْنُ عَبَّاسٍ ، وَقُرْبُ مَنْزِلَتِهِ مِنْ عُمَرَ ، وَتَقْدِيمُهُ لَهُ مِنْ صَفَرِهِ ، وَتَحْرِيزُ الْعَالَمِ تَلْبِيْذُهُ عَلَى الْقَوْلِ بِمَحْضَرَةٍ مِنْهُ إِذَا عَرَفَ فِيهِ الْإِلَهِيَّةَ لِمَا فِيهِ مِنْ تَنْشِيطِهِ وَبَسْطِ نَفْسِهِ وَتَرْغِيبِهِ فِي الْعَمَلِ

٤٨ - باب (لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا)

يَقَالُ الْخَفَ عَلَى وَالْحُ وَأُحْفَانِي بِالسَّأَلَةِ . فَيُخَفِّفُكُمْ : يُجَيِّدُكُمْ

٤٥٣٩ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي سَرِيمَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنِي شَرِيكُ بْنُ أَبِي نَيْرٍ أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَسَارٍ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي عَمْرَةَ الْأَنْصَارِيَّ قَالَا سَمِعْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : لَيْسَ الْمُسْكِينُ الَّذِي تَرُدُّهُ الْقَمَرَةُ وَالْقَمَرَتَانِ ، وَلَا الْقِمَّةُ وَلَا الْقِمَّتَانِ . إِنَّمَا الْمُسْكِينُ الَّذِي يَتَضَفَّفُ . اقْرَأُوا لِمَنْ شَأْنُهُمْ - يَضِي قَوْلُهُ تَعَالَى - (لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا)

قوله (باب لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا ، يَقَالُ الْخَفَ عَلَى ، وَالْحُ ، وَأُحْفَانِي بِالسَّأَلَةِ) زَادَ فِي نَسْخَةِ الصَّفَاحِ

« فيحكم بجهنم ، هو تفسير أبي عبيدة قال في قوله تعالى ﴿ وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالَكُمْ إِنْ يَسْأَلُكُمْ فِيهَا فَمِنْكُمْ نَبْلًا ﴾ يقال أحفاني بالمسألة وألحف على وألح على بمعنى واحد ، واشتقاق ألحف من الأحاف لأنه يشتمل على وجوه الطلب في المسألة كاشتغال الأحاف في التغطية ، وقال أبو عبيدة في قوله ﴿ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا ﴾ قال : إلحافا انتهى . وانتصب ﴿ إلحافا ﴾ على أنه مصدر في موضع الحال أي لا يسألون في حال الإلحاف ، أو مفعول لأجله أي لا يسألون لأجل الإلحاف ، وهل المراد نفي المسألة فلا يسألون أصلا ، أو نفي السؤال بالإلحاف خاصة فلا ينتفي السؤال بغير إلحاف فيه احتمال ، والثاني أكثر في الاستعمال ، ويحتمل أن يكون المراد لو سألوكم لم يسألوا إلحافا فلا يستلزم الوقوع . ثم ذكر المصنف حديث أبي هريرة « ليس المسكين الذي تردده النقرة ، الحديث ، وقد تقدم شرحه في كتاب الزكاة ، وقوله « أفروا إن شئتم » ، يعني قوله ﴿ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا ﴾ ووقع عند الإسماعيل بيان قائل « يعني » فانه أخرجه عن الحسن بن سفيان عن حميد بن زنجوية عن سعيد بن أبي مرهم بسنده وقال في آخره « قلت لسعيد ابن أبي مرهم : ما قرأ ؟ قال ﴿ للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله ﴾ الآية ، فيستفاد منه أن قائل يعني هو سعيد ابن أبي مرهم شيخ البخاري فيه . وقد أخرج مسلم والإسماعيل هذا الحديث من طريق إسماعيل بن جعفر عن شريك بن أبي نمر بلفظ : أفروا إن شئتم ﴿ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا ﴾ فدل على صحة ما فسرها به سعيد بن أبي مرهم . وكذا أخرجه الطبري من طريق صالح بن سويد عن أبي هريرة ، لكنه لم يرفعه . وروى أحمد وأبو داود والنسائي وصححه ابن خزيمة وابن حبان من طريق عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه مرفوعا « من سأل وله قيمة أوقية فقد ألحف ، وفي رواية ابن خزيمة « فهو ملحف » والأوقية أربعون درهما . ولأحمد والنسائي من حديث عمرو يسار عن رجل من بني أسد رفعه « من سأل وله أوقية أو عدلها فقد سأل إلحافا ، ولأحمد والنسائي من حديث عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده رفعه « من سأل وله أربعون درهما فهو ملحف »

٤٩ - باب ﴿ وَأَحْلَ اللَّهُ لِلْبَيْعِ وَحَرَّمَ الرِّبَا ﴾ . المس الجنون

٤٥٤٠ - **حدثنا** عمر بن حفص بن غياث **حدثنا** أبي حدثنا الأعمش **حدثنا** مسلم عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت « لما نزلت الآيات من آخر سورة البقرة في الربا قرأها رسول الله ﷺ على الناس . ثم حرم التجارة في الحر »

قوله (باب وأحل الله البيع وحرم الربا) إلى آخر الآية . **قوله** (المس الجنون) هو تفسير الفراء ، قال في قوله تعالى ﴿ لَا يَقْرَأُونَ إِلَّا مَا يَاقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ﴾ أي لا يقوم في الآخرة ، قال : والمس الجنون ، والعرب تقول مسوس أي مجنون انتهى . وقال أبو عبيدة : المس اللحم من الجن . وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال « آكل الربا يبعث يوم القيامة مجنونا ، ومن طريق ابن عبد الله بن مسعود عن أبيه « أنه كان يقرأ : الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس يوم القيامة ، وقوله تعالى ﴿ وَأَحْلَ اللَّهُ لِلْبَيْعِ وَحَرَّمَ الرِّبَا ﴾ يحتمل أن يكون من تمام اعتراض الكفار حيث قالوا ﴿ إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا ﴾ أي فلم أحل هذا وحرم هذا ؟ ويحتمل أن يكون ردا عليهم ويكون اعتراضهم بحكم العقل والرد عليهم بحكم الشرع الذي لا معقب لحكمه ، وعلى الثاني أكثر المفسرين ، واستبعد بعض الجذاق الأول ، وإسناد بعيد إلا من جهة أن جوابهم بقوله ﴿ فَنُجَاهُهُ مَوْضَعٌ ﴾ إلى

آخره يحتاج إلى تقدير ، والأصل عدمه . **قوله** (فقرأها) أى الآيات ، وفي رواية شعبة التى بعد هذه « فى المسجد » وقد مضى ما يتعلق به فى المساجد من كتاب الصلاة ، واقضى صنيع المصنف فى هذه التراجم أن المراد بالآيات آيات الربا كلها إلى آية الدين . **قوله** (ثم حرم التجارة فى الحر) تقدم توجيهه فى البيوع ، وأن تحريم التجارة فى الربا وقع بعد تحريم الحر بجملة فيحصل به جواب من استفعل الحديث بأن آيات الربا من آخر ما نزل من القرآن ، وتحريم الحر تقدم قبل ذلك بجملة

٥٠ - باب (يَمْحَقُ اللهُ الرِّبَا) يُذْهِبُهُ

٥٤١ - **حدثنا** بشر بن خالد أخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان سمعت أبا الضحى يحدث عن مسروق عن عائشة أنها قالت « لما أنزلت الآيات الأواخر من سورة البقرة خرج رسول الله ﷺ فقتلهم فى المسجد ، فحرّم التجارة فى الحر »

قوله (باب يمحى الله الربا : يذهب) هو تفسير أبى عبيدة ، قال فى قوله تعالى (يمحى الله الربا) أى يذهب . وأخرج أحمد وابن ماجه وصححه الحاكم من حديث ابن مسعود رفعه « ان الربا وإن كثّر فإن عاقبته إلى قلة » . ثم ذكر المصنف حديث عائشة المذكور قبله من وجه آخر عن الأعمش ، ومراده الإشارة إلى أن هذه الآية من جملة الآيات التى ذكرتها عائشة

٥١ - باب (فَأَذْنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) فاعملوا

٥٤٢ - **حدثني** محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن منصور عن أبى الضحى عن مسروق عن عائشة قالت « لما أنزلت الآيات من آخر سورة البقرة قرأهن النبي ﷺ فى المسجد ، وحرّم التجارة فى الحر » **قوله** (باب فاذنوا بحرب من الله ورسوله : فاعملوا) هو تفسير (فاذنوا) على القراءة المشهورة باسكان الهمزة وفتح الذال ، قال أبو عبيدة : معنى قوله (فاذنوا) أيقنوا ، وقرأ حمزة وأبو بكر عن حاصم « فاذنوا ، بالمد وكسر الذال أى آذنوا غيركم وأعلموهم ، والأول أوضح فى مراد السياق . ثم ذكر المصنف حديث عائشة عن شيخ له آخر

٥٢ - باب (وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ ...)

وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿

٥٤٣ - وقال لنا محمد بن يوسف عن سفيان عن منصور والأعمش عن أبى الضحى عن مسروق عن عائشة قالت « لما أنزلت الآيات من آخر سورة البقرة قام رسول الله ﷺ فقرأهن علينا ثم حرّم التجارة فى الحر »

قوله (وإن كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة الآية) كذا لابی ذر ، وساق غيره بقية الآية ، وهى خبر بمعنى

الامر ، أى إن كان الذى عليه دين الربا مصرا فألقوه الى ميسرة . **قوله** (وقال محمد بن يوسف) كذا لا بد ،
والغيره د وقال لنا محمد بن يوسف ، وهو الفريابي ، وسفيان هو الثوري ، وقد روينا موصولا في تفسير
الفريابي بهذا الاسناد

٥٣ - باب ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ﴾

٤٥٤٤ - **حدثنا** قبيصة بن عتبة **حدثنا** سفيان عن عاصم عن الشعبي عن ابن عباس رضي الله عنهما
قول « آخر آية نزلت على النبي ﷺ آية الربا »

قوله (باب واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله) قرأ الجمهور بضم التاء من ترجعون مبنيا للجهول ، وقرأ أبو
عمرو وحده بفتحها مبنيا للفاعل . **قوله** (سفيان) هو الثوري ، وعاصم هو ابن سليمان الاحول . **قوله** (عن ابن
عباس) كذا قال عاصم عن الشعبي ، وخالفه داود بن أبي هند عن الشعبي فقال د عن عمر ، أخرجه الطبري بلفظ
وكان من آخر ما نزل من القرآن آيات الربا ، وهو منقطع فان الشعبي لم يلق عمر . **قوله** (آخر آية نزلت على النبي
ﷺ آية الربا) كذا ترجم المصنف بقوله (واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله) وأخرج هذا الحديث بهذا اللفظ ،
والله أراد أن يجمع بين قولى ابن عباس فانه جاء عنه ذلك من هذا الوجه ، وجاء عنه من وجه آخر : آخر آية نزلت
على النبي ﷺ (واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله) أخرجه الطبري من طرق عنه ، وكذا أخرجه من طرق
جماعة من التابعين وزاد عن ابن جريج قال « يقولون إنه مكث بعدما تسع ليال ، ونحوه لابن أبي حاتم عن سميد بن
جبير ، وروى عن غيره أقل من ذلك وأكثر فقبل إحدى وعشرين ، وقيل سبعا ، وطريق الجمع بين هذين القولين
أن هذه الآية هي ختام الآيات المنزلة في الربا اذ هي معطوفة عليهن ، وأما ما سياتى في آخر سورة النساء من حديث
البراء ، آخر سورة نزلت براءة وآخر آية نزلت يستفتونك قل الله يفتيك في الكلالة ، فيجمع بينه وبين قول ابن
عباس بأن الآيتين نزلتا جميعا ، فيصدق أن كلا منهما آخر بالنسبة لما عداهما ، ويحتمل أن تسكون الأخيرة في
آية النساء مقيدة بما يتعلق بالمواريث مثلا ، بخلاف آية البقرة ، ويحتمل هكده ، والاول أرجح لما في آية البقرة من
الإشارة الى معنى الوفاة المستلزمة لخاتمة النزول ، وحكى ابن عبد السلام أن النبي ﷺ عاش بعد نزول الآية
المذكورة أحدا وعشرين يوما ، وقيل سبعا ، وأما ما ورد في (اذا جاء نصر الله والفتح) أنها آخر سورة نزلت
فسأذكر ما يتعلق به في تفسيرها ان شاء الله تعالى ، والله أعلم . (تنبيه) المراد بالآخرة في الربا تأخر نزول
الآيات المتعلقة به من سورة البقرة ، وأما حكم تحريم الربا فنزوله سابق لذلك بمدة طويلة هل ما يدل عليه قوله تعالى
في آل عمران في أثناء قصة أحد (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة) الآية

٥٤ - باب ﴿ وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوْهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ ،

يُخْفِرْ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبْ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

٤٥٤٥ - **حدثنا** محمد **حدثنا** الثقفلي **حدثنا** مسكين عن شعبة عن خالد الحذاء عن مروان الأصفر
عن رجل من أصحاب النبي ﷺ وهو ابن عمر « أنها قد نسيخت (وإن تبْدُوا ما في أنفسكم أو تخفوه) الآية »

[الحديث ٥٤٥ - طونه في : ٤٥٦]

قوله (باب قوله تعالى ﴿ وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه ﴾ الآية) كذا لآبي ذر ، وساق غيره الآية الى (قد بر) . **قوله** (حدثنا محمد) كذا الأكثر ، وبه صرح الاسماعيل وأبو نعيم وغيرهما ، ووقع لآبي علي بن السكن عن الفربري عن البخاري « حدثنا النفيلي ، فاسقط ذكر محمد المهمل والصواب لإثباته ، ولعل ابن السكن ظن أن محمدا هو البخاري لخذه ، وليس كذلك لما ذكرته ، وذكر أبو علي الجبائي أنه وقع محذوفاً في رواية أبي محمد الاصيل عن أبي أحمد الجرجاني وأشار الى أن الصواب لإثباته انتهى . وكلام أبي نعيم في « المستخرج » يقتضي أنه في روايته عن الجرجاني ثابت وقد ثبت في رواية النسفي عن البخاري أيضا ، واختلف فيه فقال الكلاباذي : هو ابن يحيى الذهلي فيما أراه ، قال وقال لي الحاكم : هو محمد بن إبراهيم البوشنجي ، قال وهذا الحديث مما أملاه البوشنجي بنيسابور انتهى . وذكر الحاكم هذا الكلام في تاريخه عن شيخه أبي عبد الله بن الأخرم ، وكلام أبي نعيم يقتضي أنه محمد بن أدريس أبو حاتم الرازي فإنه أخرجه من طريقه ، ثم قال أخرجه البخاري عن محمد عن النفيلي ، والنفيلي بنون وقاء مصنف اسمه عبد الله بن محمد بن علي بن نفيل يكنى أبا جعفر ، ليس له في البخاري ولا لشيخه مسكين بن بكير الحراني إلا هذا الحديث الواحد . **قوله** (حدثنا شعبة) قال أبو علي الجبائي : وقع في رواية أبي محمد الاصيل عن أبي أحمد « حدثنا مسكين وشعبة » وكتب بين الأسطر : أراه حدثنا شعبة ، قال أبو علي : وهذا هو الصواب لا شك فيه ، ومسكين هذا إنما يروى عن شعبة . **قوله** (عن مروان الأصغر) تقدم ذكره في الحج وأنه ليس له في البخاري سوى هذا الحديث الواحد وآخر في الحج . **قوله** (عن رجل من أصحاب النبي ﷺ) ، وهو ابن عمر لم يتضح لي من هو الجازم بأنه ابن عمر ، فإن الرواية الآتية بمد هذه وقعت بلفظ « أحسبه ابن عمر » وعندي في ثبوت كونه ابن عمر توقف لأنه ثبت أن ابن عمر لم يكن اطلع على كون هذه الآية منسوخة ، فروى أحمد من طريق مجاهد قال : دخلت على ابن عباس فقلت : كنت عند ابن عمر فقرأ ﴿ وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه ﴾ فبكي ، فقال ابن عباس : ان هذه الآية لما أنزلت غمت أصحاب رسول الله ﷺ غما شديدا وقالوا : يا رسول الله هلكنما ، فإن قلوبنا ليست بأيدينا . فقال : قولوا سمعنا وأطعنا ، فقالوا ، فتمسختما هذه الآية (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها) وأصله عند مسلم من طريق سميد بن جبير عن ابن عباس دون قصة ابن عمر ، وأخرج الطبري بإسناد صحيح عن الزهري أنه سمع سميد بن مرجانة يقول : كنت عند ابن عمر فقرأ هذه الآية (وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه) فقال : والله لئن واخذنا الله بهذا لنهلكن ، ثم بكى حتى سمع نشيجه ، فقامت حتى أتيت ابن عباس فذكرت له ما قال ابن عمر وما فعل حين تلاها ، فقال : يغفر الله لآبي عبد الرحمن ، لعمري لقد وجد المسلمون حين نزلت مثل ما وجد ، فأنزل الله (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها) وروى مسلم من حديث أبي هريرة قال « لما نزلت ﴿ لله ما السموات وما في الأرض ﴾ الآية اشتد ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ ، فذكر القصة مطولا وفيها « فلما فعلوا نسخها الله فأنزل الله (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها) الى آخر السورة ، ولم يذكر قصة ابن عمر ، ويمكن أن ابن عمر كان أولا لا يعرف القصة ثم لما تحقق ذلك جرم به فيكون مرسل صحابي ، والله أعلم

٥٥ - **باب** ﴿ آمنَ الرَّسُولُ بما أنزلَ إليه من ربه ﴾

وقال ابن عباس : إصرأ هذا . ويقال عُفْرَانُكَ مُتَعَفِّرَتُكَ ، فاعفِّر لنا «

٤٥٤٦ - **حديث** إسحاق بن منصور أخبرنا روح أخبرنا شعبة عن خالد الحذاء عن مروان الأصغر عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ - قال أحسبه ابن عمر - (**إن تُبْسِدُوا ما في أنفسكم أو تُخَفَوْهُ**) قال : نَسَخْتُها الآية للتي بعدها

قوله (باب آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه) أى إلى آخر السورة . **قوله** (وقال ابن عباس : إصراً ههنا) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ولا تحمل علينا إصراً) أى عهداً ، وأصل الإصر الشيء الثقيل ، ويطلق على الشديد ، وتفسيره بالعهد تفسيرا باللائم لأن الوفاء بالعهد شديد . وروى الطبري من طريق ابن جريج في قوله (**إصراً**) قال : عهداً لا نطبق القيام به . **قوله** (ويقال غفرانك مغفرتك فاغفر لنا) هو تفسير أبي عبيدة قال في قوله غفرانك أى مغفرتك أى اغفر لنا ، وقال الفراء : غفرانك مصدر وقع في موضع أمر فصب ، وقال سيبويه التقدير اغفر غفرانك . وقيل يحتمل أن يقدر جملة خبرية أى نستغفرك غفرانك والله أعلم . **قوله** (نسختها الآية التي بعدها) قد عرف بيانه من حديث ابن عباس وأبي هريرة والمراد بقوله نسختها أى أزال ما تضمنته من الشدة وبينت أنه وإن وقعت المحاسبة به لكنها لا تقع المؤاخظة به أشار إلى ذلك الطبري فرأى من أثبات دخول النسخ في الاخبار . واجيب بأنه وإن كان خبراً لكنه يتضمن حكماً ومهما كان من الاخبار يتضمن الأحكام أمكن دخول النسخ فيه كسائر الأحكام وإنما الذى لا يدخله النسخ من الاخبار ما كان خبراً محضاً لا يتضمن حكماً كالأخبار عما مضى من أحداث الأمم ونحو ذلك ويحتمل أن يكون المراد بالنسخ في الحديث التخصيص فان المتقدمين يطافون لفظ النسخ عليه كثيراً ، والمراد بالمحاسبة بمخفى الإنسان ما يصمم عليه ويشرح فيه دون ما يخطر له ولا يستمر عليه ، وانه أعلم

(٣) سورة آل عمران

تَقَاةٌ وَتَقِيَّةٌ واحد - صِرَّ بَرْدٌ . شفا حفرة مثل شفا الركة كيفة وهو حرفها . **تُبَوِّئُ** تَتَخَذُ مَعَسَكراً . **لِلسَّوْمِ** الذى له سبأ بعلامه أو بصوفة أو بما كان . **رَبِّهِمْ** الجمع والواحد ربى . **تَتَمَسَّوْنَهُمْ** تستأصلوهم قتلأ . **عُزْراً** واحداً غزيراً . **سَنَكْتَبُ** ما قالوا سنحفظ . **نَزُلْنا** نواباً . ويجوز ومُنَزَّلٌ من عند الله كقولك أنزلته . وقال مجاهد : **وَالطَّيْلِ** **لِلسَّوْمَةِ** المطهمة الحسان . وقال ابن جبير : وحسوراً لا يأتى النساء . وقال عكرمة : من فورهم من غضبهم يوم بدر . وقال مجاهد : **يُخْرِجُ الْحَيَّ** النطفة تخرج مَيْتَةً ، ويخرج منها الحى . **الإِبْكَارُ** أول الفجر . **وَالنَّشْءُ** مَبْلٌ لِلشَّمْسِ أَرَاهُ إِلَى أَنْ تَقْرُبَ

قوله (سورة آل عمران - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لا بد ذر ولم أر البسمة لغيره . **قوله** (صر : برد) هو تفسير أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (**كُنْ** رَجِحَ فِيهَا **صِرَّ**) : الصر شدة البرد . **قوله** (شفا حفرة مثل شفا الركة) بفتح الراء وكسر الكاف وتفيد التحنانية (وهو حرفها) كذا الأكثر بفتح المهملة وسكون الراء والنسفي يضم

الجيم والراء والأول أصوب ، والجرف الذى أضيف اليه شفا فى الآية الاخرى غير شفا هنا ، وقد قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (شفا حفرة) شفا جرف ، وهو يقتضى التسوية بينهما فى الإضافة والا فدلول جرف غير مدلول حفرة ، فان لفظ شفا يضاف إلى أعلى الشيء ومنه قوله (شفا جرف) وإلى أسفل الشيء ومنه (شفا حفرة) ويطلق شفا أيضا على القليل تقول ما بقى منه شيء غير شفا أى غير قليل ، ويستعمل فى القرب ومنه أشفى على كذا أى قرب منه . **قوله** (نبوى : تتخذ معسكرا) هو تفسير أبى عبيدة ، قال فى قوله (وإذ غدوت من أهلك نبوى المؤمنين مقاعد للقتال) أى تتخذ لهم مصافاً ومعسكرا . وقال غيره : نبوى نزل ، بواء أنزله ، وأصله من المباءة وهى المرجع . والمقاعد جمع مقعد وهو مكان القعود ، وقد تقدم شيء من ذلك فى غزوة أحد . **قوله** (ريبون : الجحرج ، وأحدهما ربي) هو تفسير أبى عبيدة قال فى قوله (وكأين من نبى قاتل معه ريبون كثير) قال : الريبون الجماعة الكثيرة ، وأحدهما ربي ، وهو بكسر الراء فى الواحد ، والجمع قراءة الجمهور . وعن على وجاحة بضم الراء وهو من تغيير النسب فى القراءة نين إن كانت النسبة إلى الرب ، وعليها قراءة ابن عباس ريبون بفتح الراء وقيل بل هو منسوب إلى الربة أى الجماعة وهو بضم الراء وبكسرهما ، فان كان كذلك فلا تغيير والله أعلم . **قوله** (تحسونهم : تستأصلونهم قتلا) وقع هذا بعد قوله « وأحدهما ربي » وهو تفسير أبى عبيدة أيضا بلفظه وزاد : يقال حسناهم من هند آخرهم أى استأصلناهم ، وقد تقدم بيان ذلك فى غزوة أحد . **قوله** (غزاً واحداً غاز) هو تفسير أبى عبيدة أيضا ، قال فى قوله (أو كانوا غزاً) لا يدخلها رفع ولا جر لأن واحداً غاز ، فخرجت مخرج قاتل وقول انتهى . وقرأ الجمهور (غزاً) بالتشديد جمع غاز وقباسة غزاة ، لكن حملوا المعتل على الصحيح كما قال أبو عبيدة ، وقرأ الحسن وغيره « غزاً » ، بالتخفيف فقليل خفف الزاى كراهية التثقيب ، وقيل أصله غزاة وحذف الهاء . **قوله** (سنكتب ما قالوا : سنحفظ) هو تفسير أبى عبيدة أيضا ، لكنّه ذكره بضم الياء التثنية على البناء للجمهور وهى قراءة حمزة ، وكذلك قرأ « وقتلهم » بالرفع عطفاً على الموصول لأنه منصوب المحل ، وقراءة الجمهور بالنون للتكلم العظيم ، وقتلهم بالنصب على الموصول لأنه منصوب المحل ، وتفسير الكتابة بالحفظ نفسه باللائم ، وقد كثر ذلك فى كلامهم كما مضى ويأتى . **قوله** (نزلاً : ثواباً . ويجوز وهنزل من عند الله كقولك أنزلته) هو قول أبى عبيدة أيضا بنفسه ، والنزل ما يهبط للأنزل وهو الضيف ، ثم اتسع فيه حتى سمي به الغداء وان لم يكن للضيف . وفى نزل قولان : أحدهما مصدر والآخر أنه جمع نازل كقول الأعرابي « أو تنزلون فانا معشر نزل » أى نزل ، وفى نصب نزلاً فى الآية أقوال : منها أنه منصوب على المصدر المؤكد لأن معنى (لهم جنات) ينزلهم جنات نزلاً ، وحل هذا يتخرج التأويل الأول لأن تقديره ينزلهم جنات رزقا وعطاء من عند الله . ومنها أنه حال من الضمير فى « فيها » أى منزلة على أن نزلاً مصدر بمعنى المفعول ، وعليه يتخرج التأويل الثانى . **قوله** (والخيل المسومة : المسوم الذى له سيماء بعلامة ، أو بصوفة ، أو بما كان . وقال مجاهد : الخيل المسومة المطبوعة الحسان . وقال سميد بن جبير وعبد الله بن عبد الرحمن بن أبى : المسومة الرضائية) أما التفسير الأول فقال أبو عبيدة : الخيل المسومة المطبوعة بالسجاء ، وقال أيضا فى قوله (من الملائكة مسومين) أى معلمين . والمسوم الذى له سيماء بعلامة أو بصوفة أو بما كان . وأما قول مجاهد فرويناه فى تفسير الثورى رواية أبى حذيفة عنه بإسناد صحيح ، وكذا أخرجه عبد الرزاق عن الثورى . وأما قول ابن جبير فوصله أبو حذيفة أيضا بإسناد صحيح اليه . وأما قول

ابن أبي فوسله الطبري من طريقه ، وأورد مثله عن ابن عباس من طريق للعرفي عنه . وقال أبو حبيدة أيضا يجوز أن يكون معنى (مسومة) مرعاة ، من اسمتها فصارت سائمة . **قوله** (وقال سعيد جبير : وحسورا لا يأتي النساء) وقع هذا بعد ذكر المسومة ، وصلة الثوري في تفسيره عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير به ، وأصل الحصر الحبس والمنع ، يقال لمن لا يأتي النساء أعم من أن يكون ذلك بطبعه كالعنين أو بمجاهدة نفسه ، وهو المدحوخ والمراد في وصف السيد يحيى عليه السلام . **قوله** (وقال عكرمة : من فورهم غضبهم يوم بدر) وصلة الطبري من طريق داود بن أبي هند عن عكرمة في قوله (ويأتوكم من فورهم هذا) قال : فورهم ذلك كان يوم أحد غضبوا ليوم بدر بما لقوا ، وأخرجه عبد بن حميد من وجه آخر عن عكرمة في قولهم (من فورهم هذا) قال من وجوههم هذا ، وأصل الفور العجلة والسرعة ، ومنه قارت القدر ، يعبر به عن الغضب لأن الغضبان يسارع إلى البطش . **قوله** (وقال مجاهد : يخرج الحي من الميت) النطفة تخرج ميتة ويخرج منها الحي) وصلة عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى (يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي) قال : الناس الأحياء من النطفة الميتة والنطفة الميتة من الناس الأحياء . **قوله** (الإبكار أول الفجر ، والعشى ميل الشمس إلى أن تغرب) وقع هذا أيضا عند غير أبي ذر ، وقد تقدم شرحه في بدء الخلق

١ - **باب** (منه آيات محكمات . قال مجاهد : الحلال والحرام .) (وأخر متشابهات) يصدق بعضها بعضا كقوله تعالى (وما يضل به إلا الفاسقين) وكقوله جل ذكره (ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون) وكقوله (ولذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقوا) . (زين) شك . (ابتغاء الفتنة) المشتبهات . (والراسخون في العلم) يعلمون تأويله و (يقولون آمنا به)

٤٥٤٧ - **حدثنا** عبد الله بن مسعدة حدثنا يزيد بن إبراهيم التستري عن ابن أبي مليكة عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت : تلا رسول الله ﷺ هذه الآية (هو الذي أنزل عليك الكتاب) ، منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات ، فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله . إلى قوله - أول الألباب) قالت : قال رسول الله ﷺ : فإذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين شئى الله ، فاحذروهم »

قوله (منه آيات محكمات) قال مجاهد : الحلال والحرام (وأخر متشابهات) يصدق بعضها بعضا ، كقوله (وما يضل به إلا الفاسقين) وكقوله (ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون) وكقوله (والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقوا) هكذا وقع فيه ، وفيه تغيير وتحريره يستقيم الكلام . وقد أخرجه عبد بن حميد بالإسناد الذي ذكرته قريبا إلى مجاهد ، قال في قوله تعالى (منه آيات محكمات) قال ما فيه من الحلال والحرام ، وما سوى ذلك منه متشابه يصدق بعضها بعضا ، هو مثل قوله (وما يضل به إلا الفاسقين) إلى آخر ما ذكره . **قوله** (زين) شك (فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة) هو تفسير مجاهد أيضا وصلة عبد بن حميد بهذا الإسناد كذلك ولنظرة وأما

(الذين في قلوبهم زيغ) قال : شك (فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة) المشتبهات ، الباب الذي ضلوا منه وبه هلكوا . **قوله** (والراشعون في العلم) يعلمون و(يقولون آمنا به) الآية وصله عبد بن حميد عن الطريق المذكور عن مجاهد في قوله « والراشعون في العلم يعلمون تأويله ويقولون آمنا به » ، ومن طريق قتادة قال « قال الراشعون كما يسمعون آمنا به كل من عند ربنا المتشابه والمحكم » ، فآمنوا بمتشابهه وعملوا بحكمه فأصابوا ، وهذا الذي ذهب إليه مجاهد من تفسير الآية يقتضى أن تكون الراوي والراشعون عاطفة على معمول الاستثناء ، وقد روى عبد الرزاق بأسناد صحيح عن ابن عباس أنه كان يقرأ « وما يعلم تأويله إلا الله » ويقول الراشعون في العلم آمنا به ، فهذا يدل على أن الراوي للاستثناء لأن هذه الراجحة وإن لم تثبت بها القراءة لكن أقل درجاتها أن تكون خبرا بأسناد صحيح إلى ترجمان القرآن فيقدم كلامه في ذلك على من دونه ، ويؤيد ذلك أن الآية دلت على ذم متبعي المتشابه لوصفهم بالزيغ وابتغاء الفتنة ، وصرح بوفق ذلك حديث الباب ، ودلت الآية على مدح الذين فوضوا العلم إلى الله وسلموا إليه ، كما مدح الله المؤمنين بالغيب . وحكى الفراء أن في قراءة أبي بن كعب مثل ذلك أعنى ويقول الراشعون في العلم آمنا به . (تنبيه) : سقط جميع هذه الآثار من أول السورة إلى هنا لأن في ذر عن السرخسي ، وثبت عند أبي ذر عن شيخه قبل قوله منه آيات محكمات « باب » ، بغير ترجمة ، ووقع عند أبي ذر آثار أخرى : ففي أول السورة قوله « تقاة وتقية واحد » هو تفسير أبي عبيدة أي أنها مصدران بمعنى واحد : وقد قرأ عاصم في رواية عنه « إلا أن تتقوا منهم تقية » . **قوله** (التستري) بضم المثناة وسكون المهملة وفتح المثناة . **قوله** (عن ابن أبي مليكة عن القاسم بن محمد عن عائشة) قد سمع ابن أبي مليكة من عائشة كثيرا وكثيرا أيضا ما يدخل بينها وبينه واسطة ، وقد اختلف عليه في هذا الحديث فأخرجه الترمذي من طريق أبي عامر الجوزي عن ابن أبي مليكة عن عائشة ، ومن طريق زيد بن إبراهيم كما في الباب بزيادة القاسم ، ثم قال : روى غير واحد هذا الحديث عن ابن أبي مليكة عن عائشة ولم يذكر القاسم ، وإنما ذكره زيد بن إبراهيم انتهى . وقد أخرجه ابن أبي حاتم من طريق أبي الوليد الطيالسي عن زيد بن إبراهيم وحامد ابن سلمة جميعا عن ابن أبي مليكة عن القاسم ، فلم ينفرد زيد بزيادة القاسم . ومن رواه عن ابن أبي مليكة بغير ذكر القاسم أيوب أخرجه ابن ماجه من طريقه ، ونافع بن عمر ، وابن جريج وغيرهما . **قوله** (فلا رسول الله ﷺ) أي قرأ (هذه الآية) هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات) . قال أبو البقاء : أصل المتشابه أن يكون بين اثنين ، فإذا اجتمعت الأشياء المتشابهة كان كل منها مشابها للآخر فصح وصفها بأنها متشابهة ، وليس المراد أن الآية وحدها متشابهة في نفسها . وحاصله أنه ليس من شرط صحة الوصف في الجمع صحة انبساط مفردات الأوصاف على مفردات الموصوفات ، وإن كان الأصل ذلك . **قوله** (فإذا رأيت الذين يتبعون تا تشابه منه) قال الطبري قيل إن هذه الآية نزات في الذين جادلوا رسول الله ﷺ في أمر عيسى ، وقيل في أمر مدة هذه الأمة ، والثاني أولى لأن أمر عيسى قد بينه الله لنبيه فهو معلوم لامته ، بخلاف أمر هذه الأمة فإن هله خفي عن العباد . وقال غيره : المحكم من القرآن ما وضح معناه ، والمتشابه قبيضه . وسعى المحكم بذلك لوضوح مفردات كلامه واتقان تركيبه ، بخلاف المتشابه . وقيل المحكم ما عرف المراد منه إما بالظهور وإما بالتأويل ، والمتشابه ما استأثر الله بعلومه كقيام الساعة ، وخروج الدجال ، والحروف المقطعة في أوائل السور . وقيل في تفسير المحكم والمتشابه أقوال آخر غير هذه نحو العشرة ليس هذا موضع بسطها ، وما ذكرته أشهرها وأقربها إلى الصواب .

وذكر الاستاذ أبو منصور البغدادي أن الأخير هو الصحيح عندنا ، وابن السمعاني أنه أحسن الأقوال واختار على طريقة أهل السنة ، وعلى القول الأول جرى المتأخرون والله أعلم . وقال الطيبي : المراد بالحكم ما اتضح معناه ، والمتشابه بخلافه ، لأن اللفظ الذي يقبل معنى إما أن يقبل غيره أولا ، الثاني النص ، والأول إما أن تكون دلالة على ذلك المعنى راجحة أولا ، والأول هو الظاهر ، والثاني إما أن يكون مساويه أولا ، والأول هو المجمل ، والثاني المؤول . فالمشترك هو النص ، والظاهر هو الحكم ، والمشارك بين المجمل والمؤول هو التشابه . ويؤيد هذا التقسيم أنه سبحانه وتعالى أوقع الحكم مقابلا للتشابه ، فالواجب أن يفسر الحكم بما يقابله ، ويؤيد ذلك أسلوب الآية وهو الجمع مع التقسيم لأنه تعالى فرق ما جمع في معنى الكتاب بأن قال (منه آيات محكمات وأخر متشابهات) أراد أن يضيف إلى كل منهما ما شاء منهما من الحكم فقال أولا (فاما الذين في قلوبهم زيغ - إلى أن قال - والراشخون في العلم يقولون آمنا به) وكان يمكن أن يقال : وأما الذين في قلوبهم استقامة فيتعلمون الحكم ، لكنه وضع موضع ذلك الراشخون في العلم لإتيان لفظ الرسوخ لأنه لا يحصل إلا بعد التيقن التام والاجتهاد البليغ ، فإذا استقام القلب على طريق الرشاد ورسخ القدم في العلم أفصح صاحبه النطق بالقول الحق ، وكفى بدعاء الراشخين في العلم (ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا) الخ شاهدا على أن (والراشخون في العلم) مقابل لقوله (وأما الذين في قلوبهم زيغ) وفيه إشارة على أن الوقف على قوله (إلا الله) تام وإلى أن علم بعض المتشابه مختص بالله تعالى ، وأن من حارل معرفته هو الذي أشار إليه في الحديث بقوله « فاحذروهم » وقال بعضهم : العقل مبتلى باعتقاد حقيقة التشابه كابتلاء البدن بأداء العبادات ، كالحكيم إذا صنف كتابا أجمل فيه أحيانا ليكون موضع خضوع المتعلم لأستاذه ، وكالمالك يتخذ علامة يمتاز بها من يطلعه على سر . وقيل : لو لم يقبل العقل الذي هو أشرف البدن لاستمر العالم في أبهة العلم على الفرد ، فبذلك يستأنس إلى النذل بمن العبودية ، والمتشابه هو موضع خضوع العقول لباريها استسلاما واعترافا بقصورها ، وفي ختم الآية بقوله تعالى (وما يذكر إلا أولو الألباب) تعريض بالرائخين ومدح للراشخين ، يعني من لم يتذكر ويتعظ ويخالف هواه فليس من أولى العقول ، ومن ثم قال الراشخون (ربنا لا تزغ قلوبنا) إلى آخر الآية ، فغضروا لباريهم لاشتراك العلم اللدني بعد أن استعاضوا به من الزيغ النفساني وبالله التوفيق . وقال غيره : دلت الآية على أن بعض القرآن محكم وبعضه متشابه ، ولا يمارض ذلك قوله (أحكمت آياته) ولا قوله (كتابا متشابهات) حتى زعم بعضهم أن كله محكم ، وعكس آخرون ، لأن المراد بالإحكام في قوله (أحكمت) الاتقان في النظم وأن كلها حق من عند الله ، والمراد بالمتشابه كونه يشبه بعضه بعضا في حسن السياق والنظم أيضا ، وليس المراد اشتباه معناه على سامعه . وحاصل الجواب أن الحكم ورد بأزاء معنيين ، والمتشابه ورد بأزاء معنيين ، والله أعلم . قوله (فهم الذين سمي الله فاحذروهم) في رواية الكشميني « فاحذروهم » بالإفراد والأولى أولى ، والمراد التحذير من الاصفاء إلى الذين يتبعون التشابه عن القرآن ، وأول ما ظهر ذلك من اليهود كما ذكره ابن إسحق في تأويلهم الحروف المقطعة وأن عددها بالجل مقدار مدة هذه الأمة ، ثم أول ما ظهر في الإسلام من الخوارج حتى جاء عن ابن عباس أنه فسر بهم الآية ، وقصة عمر في إنكاره على ضبيح لما بلغه أنه يتبع المتشابه فغضبه على رأسه حتى أدماه ، أخرجهما الدارمي وغيره . وقال الخطابي : المتشابه على ضربين : أحدهما ما إذا رد إلى الحكم واعتبر به عرف معناه ، والآخر ما لا سبيل إلى الوقوف على حقيقته ، وهو الذي يتبعه أهل الزيغ فيطلبون

تأويله ، ولا يبلغون كنهه ، فيرتابون فيه فيفتنون ، والله أعلم

٢ - باب ﴿ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾

٤٥٤٨ - حدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه « أن النبي ﷺ قال : ما من مولود يولد إلا وللشيطان بمسه حين يولد ، فيستهل صارخا من مس الشيطان إياه ، إلا مريم وابنها » . ثم يقول أبو هريرة : وأقروا إن شئتم ﴿ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾

قوله (باب) وأن أعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم) أورد فيه حديث أبي هريرة « ما من مولود ولد إلا وللشيطان بمسه ، الحديث ، وقد تقدم الكلام على شرحه واختلاف ألفاظه في أحاديث الأنبياء . وقد طعن صاحب « الكشف » في معنى هذا الحديث وتوقف في صحته فقال : إن صح هذا الحديث فعناه أن كل مولود يطمع الشيطان في إغوائه ، إلا مريم وابنها فانهما كانا معصومين ، وكذلك من كان في صفتها ، لقوله تعالى ﴿ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴾ قال : واستهل الصبي صارخا من مس الشيطان تخييل لطمعه فيه كأنه بمسه ويضرب يده عليه ويقول هذا من أغويه . وأما صفة النخس كما يتوهمه أهل الحديث فلا ، ولو ملك إبليس على الناس لنخسهم لامتلت الدنيا صارخا انتهى . وكلامه متعقب من وجوه ، والذي يقتضيه لفظ الحديث لا إشكال في معناه ، ولا مخالفة لما ثبت من عصمة الأنبياء ، بل ظاهر الخبر أن إبليس يمكن من مس كل مولود عند ولادته ، لكن من كان من عباد الله المخلصين لم يضره ذلك المس أصلا ، واستثنى من المخلصين مريم وابنها فانه ذهب بمس على عادته لحيل بينه وبين ذلك ، فهذا وجه الاختصاص ، ولا يلزم منه تسلطه على غيرهما من المخلصين . وأما قوله « لو ملك إبليس الخ » فلا يلزم من كونه جمل له ذلك عند ابتداء الوضع أن يستمر ذلك في حق كل أحد ، وقد أورد الفخر الرازي هذا الإشكال وبالع في تقريره على عادته وأجل الجواب فا زاد على تقريره أن الحديث خبر واحد ورد على خلاف الدليل ، لأن الشيطان إنما يغوي من يعرف الخير والشر ، والمولود بخلاف ذلك ، وأنه لو تمكن من هذا القدر لفعل أكثر من ذلك من إهلاك وإفساد ، وأنه لا اختصاص لمريم وعيسى بذلك دون غيرهما ، إلى آخر كلام « الكشف » ، ثم أجاب بأن هذه الوجوه محتملة ، ومع الاحتمال لا يجوز دفع الخبر انتهى . وقد فتح الله تعالى بالجواب كما تقدم ، والجواب عن إشكال الإغواء يعرف بما تقدم أيضا ، وحاصله أن ذلك جمل علامة في الابتداء على من يتمكن من إغوائه ، والله أعلم

٣ - باب ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْقُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمًّا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ ﴾ لآخر

﴿ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَوْعِدٌ مَّوْجِعٌ ، مِنَ الْأَمِّ ، وَهُوَ فِي مَوْضِعٍ مُّفْعِلٍ ﴾

٤٥٤٩ ، ٤٥٥٠ - حدثنا حجاج بن منهال حدثنا أبو عوانة عن الأعمش عن أبي إيل عن عبد الله بن

مسعود رضي الله عنه قال « قال رسول الله ﷺ : من حلف بيمين صبر ليقطع بها حال امرئ مسلم لقي

الله وهو عليه غضبان ، فانزَلَ اللهُ تصديقَ ذلك ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ ﴾ إلى آخر الآية . قال فدخل الأشعثُ بن قيسَ وقال : ما يردُّكم أبو عبد الرحمن ؟ قلنا كذا وكذا . قال : في أنزأت ، كانت لي بئر في أرض ابن عمِّ لي ، قال النبي ﷺ : بَيْتُكَ أَوْ يَمِينُكَ . قلتُ إذا بحلفُ يارسولَ الله ، فقال النبي ﷺ : مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ صَبِيرٍ يَقْتَضِعُ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ وَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ لِقَىَّ اللَّهِ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَان »

٤٥٥١ - **حديثنا على** هو ابن أبي هاشم سمعَ هُشَيْبًا أَخْبَرَنَا الْقَوَامُ بْنُ حَوْشِبٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا أَقَامَ سِلْعَةً فِي السُّوقِ ، خَلَفَ فِيهَا : لَقَدْ أَعْطَى بِهَا مَا لَمْ يُعْطَ ، لِيُوقِعَ فِيهَا رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ . فَتَرَأَتْ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ ،
٤٥٥٢ - **حديثنا** نصر بن علي بن نصرٍ حدثنا عبدُ اللهِ بن داودَ عن ابن جُرَيْجٍ عن ابن أبي مُلَيْكَةَ ، عَنْ ابْنِ إِسْرَءِيلَ أَنَّ تَحْرِيزَانَ فِي بَيْتٍ - أَوْ فِي الْحَجْرَةِ - فُخِرَتْ لِاحِدَاهُمَا وَقَدْ أَتَتْهُ بَاشِقِيٌّ فِي كَفِّهَا ، فَادَّهَتْ عَلَى الْأُخْرَى ، فَرَفَعَ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَقَدَّهَبَ دِمَاؤُهُمْ وَأَمْوَالُهُمْ . ذَكَرُوهَا بِاللَّهِ ، وَاقْرَءُوا عَلَيْهَا ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَدِ اللَّهِ ﴾ فَذَكَرُوهَا ، فَاعْتَرَفَتْ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : الْيَمِينُ عَلَى اللَّذَى عَلَيْهِ »

قوله (باب إن الذين يشترون بعدي الله وأيمانهم ثمنا قليلا أولئك لا خلاق لهم ، لا خير) قال أبو عبيدة في قوله (من خلاق) أي نصيب من خير . **قوله** (أليم مؤلم موجد ، من الألم ، وهو في موضع مفضل) هو كلام أبو عبيدة أيضا ، واستشهد بقول ذي الرمة « يصيبك وجهها وهج أليم » ثم ذكر حديث ابن مسعود « من حلف يمين صبر ، وفيه قول الأشعث أن قوله تعالى (أن الذين يشترون بعدي الله وأيمانهم ثمنا قليلا) نزلت فيه وفي خصمه حين تحاك في البئر ، وحديث عبد الله بن أبي أوفى أنها نزلت في رجل أقام سلعة في السوق لحلف لقد أعطى بها ما لم يعطه ، وقد تقدم جميعا في الشهادات ، وأنه لا منافاة بينهما ؛ ويحمل على أن النزول كان بالسبيين جميعا ، ولفظ الآية أعم من ذلك ، ولهذا وقع في صدر حديث ابن مسعود ما يقتضي ذلك . وذكر الطبري من طريق عكرمة أن الآية نزلت في حبي بن أخطب وكعب بن الأشرف وغيرهما من اليهود الذين كتموا ما أنزل الله في التوراة من شأن النبي ﷺ وقالوا وحلفوا أنه من عند الله ، وقص السكلي في تفسيره في ذلك قصة طريفة وهي محتملة أيضا لكن المأمتم في ذلك ما ثبت في الصحيح ، وسنذكر ما يتعلق بحكم اليمين في كتاب الإيمان والنذور إن شاء الله تعالى . **قوله** (حدثنا نصر بن علي) هو الجهمضي بجم ومعجمة ، وعبد الله بن داود هو الحزبي بمعجمة وموحدة مضمر . **قوله** (أن إسرائيل) سيأتي تسميتهما في كتاب الإيمان والنذور مع شرح الحديث ، ولما أورده هنا لقول ابن عباس « اقرءوا عليها » (أن الذين يشترون بعدي الله) الآية ، فإن فيه الإشارة إلى العمل بما دل عليه عموم الآية لا خصوص

سبب نزولها ، وفيه أن الذي توجه عليه المحققين يحفظ بهذه الآية ونحوها . قوله (في بيت وفي الحجرة) كذا
 للاكثر يروى العطف ، وللأصيل وحده ، في بيت أو في الحجرة ، بأو ، والأول هو الصواب ، وسبب الخطأ في
 رواية الأصيل أن في السياق حذفاً بينه ابن السكن في روايته حيث جاء فيها ، في بيت وفي الحجرة حدث ، قالوا
 عاطفة ، أو الجملة حالية لكن المبتدأ محذوف ، وحدث بضم المبهلة والتثنية وآخره مثلثة أي ناس يتحدثون .
 وحاصله أن المرأتين كانتا في البيت وكان في الحجرة المجاورة للبيت ناس يتحدثون ، فسقط المبتدأ من الرواية فصار
 مفكلاً فعُدل الراوي عن الواو إلى أو التي للترديد فراداً من استحالة كون المرأتين في البيت وفي الحجرة معاً . على
 أن دعوى الاستحالة مردودة لأن له وجهاً ويكون من عطف الخاص على العام ، لأن الحجرة أخص من البيت ،
 لكن رواية ابن السكن أفصح عن المراد فأغنت عن التقدير ، وكذا ثبت مثله في رواية الأسماعيلي ، والله أعلم
 ع - يا أيها أهل الكتاب اتعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نمجد إلا الله)

سواء : قصد

٤٥٥٣ - حدثني إبراهيم بن موسى عن هشام عن معمر بن عمار . حدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق
 أخبرنا معمر عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال حدثني ابن عباس قال « حدثني أبو
 سفيان من فيه إلى في قال : انطلقت في الليلة التي كانت بيني وبين رسول الله ﷺ ، قال قال : فبينما أنا بالشام
 إذ جئ بكاتب من النبي ﷺ إلى هرقل ، قال وكان دحية السكلي جاء به فدفعه إلى عظيم بصرى ، فدفعه
 عظيم بصرى إلى هرقل ، قال فقال هرقل : هل هاهنا أحد من قوم هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي ؟ فقالوا :
 نعم . قال فدعيت في نفر من قریش ، فدخلنا على هرقل ، فأجلسنا بين يديه ، فقال : أيكم أقرب نسباً من
 هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي ؟ فقال أبو سفيان : فقلت أنا . فأجلسوني بين يديه وأجلسوا أصحابي خلفي . ثم دعا
 بترجمانه فقال : قل لم إنى سائل هذا عن هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي ، فإن كذبتى فكذبوه . قال أبو سفيان :
 وأيم الله لو أن يؤثروا على الكذب لكذبت . ثم قال لترجمانه : سله كيف حسبه فيكم . قال قلت : هو فينا
 ذو حسب . قال : فهل كان من آبائه ملك ؟ قال : قلت لا . قال : فهل كنتم تهملونه بالكذب قبل أن يقول
 ما قال ؟ قلت : لا . قال : أيتمعه أشراف الناس أم ضعافهم ؟ قال قلت : بل ضعافهم . قال : يزيدون أو
 ينقصون ؟ قال قلت : لا ، بل يزيدون . قال : هل يرتد أحد منهم عن دينه بعد أن يدخل فيه سخطه له ؟
 قال : قلت لا . قال : فهل قاتلوه ؟ قال قلت : نعم . قال : فكيف كان قتالكم إياه ؟ قال قلت : تصكون
 الحرب بيننا وبينه سجالاً ، يصيب منا ونصيب منه . قال : فهل يفتر ؟ قال : قلت لا ، ونحن منه في هذه
 للذة لا ندرى ما هو صانع فيها . قال والله ما أمكننى من كلمة أدخل فيها شيئاً غير هذه . قال : فهل قال هذا القول

أحد قبه؟ قلت: لا. ثم قال لرجائه: قل له إني سألتك عن حسبه فيكم، فزعمت أنه فيكم ذو حسب، وكذلك الرسل نهت في أحساب قومها. وسألتك هل كان في آباءه ملك؟ فزعمت أن لا، فقلت: لو كان من آباءه ملك قلت رجل يطلب ملك آباءه. وسألتك عن أتباعه أضغاثهم أم أشرافهم؟ فقلت بل أضغاثهم، وهم أتباع الرسل. وسألتك هل كنتم تسمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟ فزعمت أن لا، فزعمت أنه لم يكن أيديع الكذب على الناس ثم يذهب فيكذب على الله. وسألتك هل يرتد أحد منهم عن دينه بعد أن يدخل فيه سخطه؟ فزعمت أن لا، وكذلك الإيمان إذا خالط بشاشة القلوب. وسألتك هل يزيدون أم ينقصون؟ فزعمت أنهم يزيدون، وكذلك الإيمان حق يتم. وسألتك هل قاتلتوه؟ فزعمت أنكم قاتلتوه فكون الحرب بينكم وبينه سجالاً ينال منكم وتغالون منه، وكذلك الرسل نبأتكم أنكم تكونون لهم العاقبة. وسألتك هل يغير؟ فزعمت أنه لا يغير، وكذلك الرسل لا يغير. وسألتك هل قال أحد هذا القول قبه؟ فزعمت أن لا، فقلت: لو كان قال هذا القول أحد قبه قلت رجل أتم بقول قول قبه. قال ثم قال: بسم يا صرّكم؟ قال قلت: يا صرّنا بالصلاة والزكاة والصلة والمغاف. قال: إن بك ما تقول فيه حقاً فإنه نبى، وقد كنت أعلم أنه خارج، ولم أك أظنه منكم، ولو أنى أعلم أنى أخامن إليه لأحببت إلقاءه، ولو كنت عنده لفست من قدميه، وليلفنن مأكلاً ماتمت قدى. قال ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ فقرأه، فإذا فيه: «بسم الله الرحمن الرحيم. من عهد رسول الله، إلى ميرقل عظيم الروم. سلام على من اتبع الهدى. أما بعد فإني أدعوك بدعاية الإسلام. أسلم تسلم، وأسلم يؤتيك الله أجرك مرتين. فإن توليت فإن عليك إثم الأريسيين. ﴿وَأَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ - إِلَى قَوْلِهِ - اشْهَدُوا أَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ فلما فرغ من قراءة الكتاب أرتفعت الأصوات عنده، وكثر الألق، وأمير بنا فأخرجنا. قال: فقلت لأصحابي حين خرجنا: لقد أمر أمير أصر ابن أبي كبشة، إنه يخافه ملك بنى الأصفر. فما زلت موقناً بأمر رسول الله ﷺ أنه سيظهر حتى أدخل الله على الإسلام. قال الزهري: فدعا ميرقل عظماء الروم فجمعهم في دار له فقال يا مشر الروم، هل لكم في الفلاح والرشد آخر الأبد، وأن يثبت لكم ملككم؟ قال غاصوا سمحة حمر الوحش إلى الأبواب فوجدوها قد غلقت. فقال: على بهم. فدعا بهم فقال: إني إنما اختبرت شدة تسكم على دينكم، فقد رأيتم منكم للذي أحببت: فجدوا له ورضوا به»

قوله (باب قوله تعالى ﴿قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله﴾ كذا الأكثر، ولأبي ذر، وبينكم الآية، . **قوله** (سواء قصدا) كذا لأبي ذر بالنصب، ولغيره بالجر فيهما وهو أظهر على الحكاية، لأنه يفسر قوله (إلى كلمة سواء) وقد قرئ في الشواذ بالنصب وهي قراءة الحسن البصري قال الحوفي: انتصب على المصدر، أي استوت استواء. والقصد بفتح القاف وسكون المهملة: الوسط المعتدل، قال أبو عبيدة في قوله (إلى كلمة سواء) أي عدل. وكذا أخرجه الطبري وابن أبي حاتم من طريق الربيع بن أنس، وأخرج الطبري عن قتادة مثله، ونسبها الفراء إلى قراءة ابن مسعود. وأخرج عن أبي الدالية أن المراد بالكلمة لا إله إلا الله، وعلى ذلك يدل سياق الآية الذي تضمنه قوله (أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله) فإن جميع ذلك داخل تحت كلمة الحق وهي لا إله إلا الله، والكلمة على هذا بمعنى السلام، وذلك سائغ في اللغة، فتطلق الكلمة على الكلمات لأن بعضا ارتبط ببعض فصارت في قوة الكلمة الواحدة، بخلاف اصطلاح النحاة في تفريقهم بين الكلمة والسلام. ثم ذكر المصنف حديث أبي سفيان في قصة هرقل بطوله، وقد شرحته في بدء الوحي، وأدلت بقية شرحه على الجهاد فلم يقدر إيرادها هناك. فأوردته هنا. وهشام في أول الاسناد هو ابن يوسف الصنعاني. **قوله** (حدثني أبو سفيان من فيه إلى في) إنما لم يقل إلى أذني يشير إلى أنه كان متمكنا من الإصغاء إليه بحيث يجيبه إذا احتاج إلى الجواب، فلذلك جعل التحديث متعلقا بضمه، وهو في الحقيقة إنما يتعلق بأذنه. وأتفق أكثر الروايات على أن الحديث كله من رواية ابن عباس عن أبي سفيان إلا ما وقع من رواية صالح بن كيسان عن الزهري في الجهاد فإنه ذكر أول الحديث عن ابن عباس إلى قوله «فلما جاء قيصر كتاب رسول الله ﷺ قال حين قرأه اتسموا لي هنا أحدا من قومه لأسألهم عنه»، قال ابن عباس فأخبرني أبو سفيان أنه كان بالشام، الحديث. كذا وقع عند أبي يعلى من رواية الوليد بن محمد عن الزهري، وهذه الرواية المفصلة تشمر بأن فاعل «قال» الذي وقع هنا من قوله «قال وكان دحية الخ»، هو ابن عباس لا أبو سفيان، وفاعل «قال وقال هرقل هل هنا أحد» هو أبو سفيان. **قوله** (هرقل) بكسر الهمزة وفتح الراء وسكون القاف على المشهور في الروايات، وحكى الجوهري وغير واحد من أهل اللغة سكون الراء وكسر القاف، وهو اسم غير عربي فلا ينصرف للعلية والعجمة. **قوله** (فدعيت في نفر من قریش فدخلنا على هرقل) فيه حذف تقديره: لجاءنا رسوله، فتوجهنا معه، فاستأذن لنا فأذن فدخلنا. وهذه الفاء تسمى الفصيحة، وهي الدالة على محذوف قبلها هو سبب لما بعدها، سميت فصيحة لإفصاحتها عما قبلها. وقيل لأنها تدل على فصاحة المتكلم بها فوصفت بالفصاحة على الاسناد المجازي، ولهذا لا تقع إلا في كلام بليغ. ثم إن ظاهر السياق أن هرقل أرسل إليه بعينه، وليس كذلك، وإنما كان المطلوب من يوجد من قریش. ووقع في الجهاد «قال أبو سفيان: فوجدنا رسول قيصر ببعض الشام، فاطلقني وبأصحابي حتى قدمنا إلى إيلياء» وتقدم في بدء الوحي أن المراد بالبعض غرة، وقيصر هو هرقل وهرقل اسمه وقيصر لقبه. **قوله** (فدخلنا على هرقل) تقدم في بدء الوحي بلفظ «فأتوه وهو بإيلياء» وفي رواية هناك «وم بإيلياء» واستشكلت ووجهت أن المراد الروم مع ملوكهم، والاول أصوب. **قوله** (فأجلسنا بين يديه فقال: أيكم أقرب نسبا من هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي؟ فقال أبو سفيان: فقلت أنا. فأجلسوني بين يديه وأجلسوا أصحابي خلني، ثم دعا بترجمانه) وهذا يقتضي أن هرقل خاطبهم أولا بغير ترجمان، ثم دعا بالترجمان،

لكن وقع في الجهاد بلفظ فقال لترجمانه: سلمهم أجمع أقرب نسبا إلخ، فيجمع بين هذا الاختلاف بأن قوله: ثم دعا بترجمانه، أي فأجلسه إلى جنب أبي سفيان، لا أن المراد أنه كان غائبا فأرسل في طلبه لحضر، وكأن الترجمان كان واقفا في المجلس كما جرت به عادة ملوك الأمصار، فخطابهم هرقل بالسؤال الأول، فلما تحرر له حال الذي أراد أن يخاطبه من بين الجماعة أمر الترجمان بالجلوس إليه ليخبر عنه بما أراد، والترجمان من يفسر لغة بلغة فعلى هذا لا يقال ذلك لمن فسر كلمة غريبة بكلمة واضحة، فان اقتضى معنى الترجمان ذلك فليعرف أنه الذي يفسر لفظا بلفظ.

وقد اختلف هل هو عربي أو معرب؟ والثاني أشهر، وعلى الأول فتونه زائدة اتفاقا. ثم قيل هو من ترجم الظن، وقيل من الرجم، فعلى الثاني تكون التاء أيضا زائدة، ويوجب كونه من الرجم أن الذي يلحق الكلام كأنه يرجم الذي يليقه إليه. قوله (أقرب نسبا من هذا الرجل) من كأنها ابتدائية والتقدير أبكم أقرب نسبا مبدؤه من هذا الرجل، أو هي بمعنى الباء ويؤيده أن في الرواية التي في بدء الوحي «هذا الرجل» وفي رواية الجهاد «إلى هذا الرجل» ولا إشكال فيها فإن أقرب يتعدى إلى، قال الله تعالى (ونحن أقرب إليه من حسبي الوليد) والمفضل عليه مخوف تقديره من غيره، ويحتمل أن يكون في رواية الباب بمعنى الغاية فقد ثبت ورودها للغاية مع قلة. قوله (وأجلسوا أصحابي خلني) في رواية الجهاد «عند كتنى» وهي أخمس، وعند الواقدي «فقال لترجمانه: قل لأصحابه إنما جعلتكم عند كتنه لئلا يتردوا عليه كذبا» إن قاله. قوله (عن هذا الرجل) أشار إليه إشارة التقرب لتقرب العهد بذكره، أو لأنه معهود في أذهانهم لاشتراك الجميع في معاداته. ووقع عند ابن إسحق من الزيادة في هذه القصة وقال أبو سفيان: لجعلت أزهده في شأنه وأصغر أمره وأقول: إن شأنه دون ما بلغك، لجعل لا يلتفت إلى ذلك. قوله (فإن كذبتني) بالتخفيف (فكذبوه) بالتشديد، أي قال لترجمانه: يقول لكم ذلك. ولما جرت العادة أن يجالس الأكابر لا يواجه أحد فيها بالتكذيب احتراما لهم، أذن لهم هرقل في ذلك للمصلحة التي أرادها. قال محمد بن اسماعيل التيمي: كذب بالتخفيف يتعدى إلى مفعولين مثل صدق، تقول كذبتني الحديث وصدقني الحديث، قال الله تعالى (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق) وكذب بالتشديد يتعدى إلى مفعول واحد، وهما من غرائب الألفاظ لمخالفتها الغالب لأن الزيادة تناسب الزيادة وبالعكس، والآخر هنا بالعكس. قوله (وام الله) بالهمز وبغير الهمز وفيها لغات أخرى تقدمت. قوله (يؤثر) بفتح المثلثة أي ينقل. قوله (كيف حسبه) كذا هنا، وفي غيرها «كيف نسبه»، والنسب الوجه الذي يحصل به الأدلاء من جهة الآباء، والحسب ما يعده المرء من مفاخر آبائه. وقوله «هو فينا ذو حسب» في غيرها «ذو نسب» واستشكل الجواب لأنه لم يزد على ما في السؤال لأن السؤال تضمن أن له نسبا أو حسبيا، والجواب كذلك. وأجيب بأن التووين يدل على التعظيم كأنه قال: هو فينا ذو نسب كبير أو حسب رفيع. ووقع في رواية ابن إسحق «كيف نسبه فيكم؟» قال في الذروة، وهي بكسر المعجمة وسكون الراء أعلى ما في البئر من السنام، فكأنه قال هو من أعلانا نسبا. وفي حديث دحية عند البزار «حدثني عن هذا الذي خرج بأرضكم ما هو؟ قال: شاب. قال: كيف حسبه فيكم؟» قال هو في حسب ما لا يفضل عليه أحد. قال: هذه آية. قوله (هل كان في آبائه ملك) في رواية الكشميهني «من آبائه» وملك هنا بالتووين وهي تؤيد أن الرواية السابقة في بدء الوحي بلفظ «من ملك» ليست بلفظ الفعل الماضي. قوله (قال يزيدون أم يتقصون) كذا فيه باسقاط همزة الاستفهام، وقد جرم ابن مالك بجوازه مطلقا خلافا لمن خصه بالشعر. قوله (قال هل يرتد إلخ) إنما لم

يستغن هرقل بقوله بل يزيدون عن هذا السؤال لأنه لا ملازمة بين الارتداد والنقص ، فقد يرتد بعضهم ولا يظهر فيهم النقص باعتبار كثرة من يدخل وقلة من يرتد مثلاً . **قوله** (سقط له) يريد أن من دخل في الشيء على بصيرة يبعد رجوعه عنه ، بخلاف من لم يكن ذلك من صميم قايه فانه يتزلزل بسرعة ، وعلى هذا يحمل حال من ارتد من قريش ، ولهذا لم يرجع أبو سفيان على ذكرهم ، وفيهم صهره زوج ابنته أم حبيبة وهو عبيد الله بن جحش ، فانه كان أسلم وهاجر إلى الحبشة بزوجته ثم تنصر بالحبشة ومات على نصرانيته ، وتزوج النبي ﷺ أم حبيبة بعده ، وكأنه من لم يكن دخل في الاسلام على بصيرة ، وكان أبو سفيان وغيره من قريش يعرفون ذلك منه ولذلك لم يرجع عليه خشية أن يكذبوه ، ويحتمل أن يكونوا عرفوه بما وقع له من التنصر وفيه بعد ، أو المراد بالارتداد الرجوع إلى الدين الأول ، ولم يقع ذلك لعبيد الله بن جحش ، ولم يطلع أبو سفيان على من وقع له ذلك . زاد في حديث دحية : وأريت من خرج من أصحابي إليكم هل يرجعون إليه ؟ قال نعم ، . **قوله** (فهل قاتلتموه) نسب ابتداء القتال إليهم ولم يقل قاتلتم فينسب ابتداء القتال إليه محافظة على احترامه ، أو لاطلاعه على أن النبي لا يبدأ قومه بالقتال حتى يقاتلوه ، أو لما عرفه من العادة من حمية من يدعى إلى الرجوع عن دينه . وفي حديث دحية : هل ينكب إذا قاتلكم ؟ قال : قد قاتله قوم فهزمهم وهزموه ، قال : هذه آية ، . **قوله** (يصيب منا ونصيب منه) وقعت المقاتلة بين النبي ﷺ وبين قريش قبل هذه القصة في ثلاثة مواطن : بدر وأحد والخندق ، فأصاب المسلمون من المشركين في بدر وعكسه في أحد ، وأصيب من الطائفتين ناس قليل في الخندق ، فصح قول أبي سفيان يصيب منا ونصيب منه ، ولم يصب من تعقب كلامه وأن فيه دسيسة لم ينه عليها كما نبه على قوله : ونحن منه في مدة لا ندرى ما هو صانع فيها ، والحق أنه لم يدس في هذه القصة شيئاً وقد ثبت مثل كلامه هذا من لفظ النبي ﷺ كما أشرت إليه في بدء الوحي . **قوله** (اني سألتك عن حسبه فيكم) ذكر الأسئلة والأجوبة على ترتيب ما وقعت ، وأجاب عن كل جواب بما يقتضيه الحال ، وحاصل الجميع ثبوت علامات النبوة في الجميع : فالبعض بما تلقفه من الكتب ، والبعض مما استقرأه بالمادة ، ووقع في بدء الوحي إعادة الأجوبة مشوشة الترتيب ، وهو من الراوى ، بدليل أنه جذف منها واحدة وهي قوله : هل قاتلتموه الخ ، ووقع في رواية الجهاد شيء غايت فيه ما في الموضوعين ، فانه أضاف قوله : بسم يأمركم ، إلى بقية الأسئلة فكلت بها عشرة ، وأما هنا فانه أخر قوله : بسم يأمركم ، إلى ما بعد إعادة الأسئلة والأجوبة وما رتب عليها وقوله : قال لترجمانه قل له - أى قل لأبي سفيان - إني سألتك ، أى قل له حاكياً عن هرقل اني سألتك ، أو المراد إني سألتك على لسان هرقل ، لأن الترجمان يعيد كلام هرقل ويعيد لهرقل كلام أبي سفيان ، ولا يبعد أن يكون هرقل كان يفقه بالعربية ويألف من التكلم بغير لسان قومه كما جرت به عادة الملوك من الأعاجم . **قوله** (قلت لو كان من آباءه) أى قلت في نفسي ، وأطلق على حديث النفس قولاً . **قوله** (ملك أبيه) أفرده ليكون أعذر في طلب الملك ، بخلاف ما لو قال ملك آباءه ، أو المراد بالآب ما هو أعم من حقيقة وجازه . **قوله** (وكذلك الإيمان إذا غايط) يرجع أن الرواية التي في بدء الوحي بلفظ : حتى يغاط ، وهم والصواب : حين ، كما للأكثر . **قوله** (قلت يأمرنا بأصلاة الخ) في بدء الوحي : فقلت يقول أعبدوا الله الخ ، واستدل به على إطلاق الامر على صيغة افعل وعلى عكسه ، وفيه نظر لأن الظاهر أنه من تصرف الرواة ، ويستفاد منه أن المأمرات كلها كانت معروفة عند هرقل ولهذا لم يستفسره عن حقائقها . **قوله** (ان بك ما نقول فيه حقاً فانه نبى) وقع في رواية الجهاد : وهذه صفة نبى ،

وفي مرسل سعيد بن المسيب عند ابن أبي شيبة ، فقال هو نبي ، ووقع في دأمانى المحاملى ، رواية الأصمعيين من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن أبي سفيان أن صاحب بصرى أخذه وناسا معه وهم في تجارة فذكر القصة مختصرة دون الكتاب وما فيه وزاد في آخرها ، قال فأخبرني هل تعرف صورته إذا رأيته ؟ قلت : نعم ، فأدخلت كنيسة لهم فيها الصور فلم أره ، ثم أدخلت أخرى فإذا أنا بصورة محمد وصورة أبي بكر إلا أنه دونه . وفي دلائل النبوة لأبي نعيم ، بإسناد ضعيف ، أن هرقل أخرج لهم سفطا من ذهب عليه قفل من ذهب فأخرج منه حربة مطوية فيها صور فعرضها عليهم إلى أن كان آخرها صورة محمد ، فقلنا باجمعنا : هذه صورة محمد ، فذكر لهم أنها صور الأنبياء وأنه غائبهم عليهم السلام . قوله (وقد كنت أعلم أنه خارج ، ولم أكن أعلم أنه منكم) أى أعلم أن أنبيا سيبعث في هذا الزمان ، لكن لم أعلم تعيين جنسه . وزعم بعض الشراح أنه كان يظن أنه من بني إسرائيل لكثرة الأنبياء فيهم ، وفيه نظر لأن اعتماد هرقل في ذلك كان على ما أطلع عليه من الأسرائيليات ، وهي طائفة باب النبي الذي يخرج في آخر الزمان من ولد اسماعيل ، فيحمل قوله : لم أكن أظن أنه منكم ، أى من قريش . قوله (لأحببت لقاءه) في بدء الوحي ، لتجشمت ، بحجم ومعجزة أى تكلفت ، ورجحها عياض لكن نسجها لرواية مسلم خاصة ، وهي عند البخاري أيضا . وقال النووي : قوله : لتجشمت لقاءه ، أى تكلفت الوصول إليه وارتكبت المشقة في ذلك ، ولكنني أخاف أن أقتطع دونه . قال : ولا عذر له في هذا لأنه عرف صفة النبي ، لكنه شح بملكه ورغب في بقاء رياسته فأثرها . وقد جاء ذلك مصرحا به في صحيح البخاري ، قال شيخنا شيخ الإسلام : كذا قال ، ولم أر في شيء من طرق الحديث في البخاري ما يدل على ذلك . قلت : والذي يظهر لي أن النووي عني ما وقع في آخر الحديث عند البخاري دون مسلم من القصة التي حكاهما ابن الناطور ، وإن في آخرها في بدء الوحي أن هرقل قال : إني قلت مقاتلي آتيا أختبر بها شدتكم على دينكم ، فقد رأيت ، وزاد في آخر حديث الباب : فقد رأيت الذي أحببت ، فسكان النووي أشار إلى هذا والله أعلم . وقد وقع التعبير بقوله : شح بملكه ، في الحديث الذي أخرجه . قوله (ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ فقرأه) ظاهره أن هرقل هو الذي قرأ الكتاب ، ويحتمل أن يكون الترجمان قرأه ونسبت قراءته إلى هرقل مجازا لكونه الأمر به ، وقد تقدم في رواية الجهاد بلفظ : ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ فقرأه . وفي مرسل محمد بن كعب القرظي عند الواقدي في هذه القصة : فدعا الترجمان الذي يقرأ بالعربية فقرأه ، ووقع في رواية الجهاد ما ظاهره أن قراءة الكتاب وقعت مرتين ، فإن في أوله : فلما جاء قيصر كتاب رسول الله ﷺ قال حين قرأه : التمسوا لي ههنا أحدا من قومه لأسأله عن ، قال ابن عباس : فأخبرني أبو سفيان أنه كان بالشام في رجال من قريش ، فذكر القصة إلى أن قال : ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ فقرأه ، والذي يظهر لي أن هرقل قرأه بنفسه أولا ثم لما جمع قومه وأحضر أبا سفيان ومن معه وسأله وأجابته أمر بقراءة الكتاب على الجميع ، ويحتمل أن يكون المراد بقوله أولا : فقال حين قرأه ، أى قرأ عنوان الكتاب لأن كتاب النبي ﷺ كان مختوما بحتمته وختمه محمد رسول الله ، ولهذا قال إنه يسأل عن هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي ، ويؤيد هذا الاحتمال أن من جملة الأسئلة قول هرقل : بسم يأمركم ؟ فقال أبو سفيان : يقول اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ، وهذا بعينه في الكتاب ، فلو كان هرقل قرأه أولا ما احتاج إلى السؤال عنه ثانيا ، نعم يحتمل أن يكون سأل عنه ثانيا مباغلة في تقريره ، قال النووي : في هذه القصة فوائد ، منها جواز مكانة الكفار ودعائهم إلى الإسلام قبل القتال ، وفيه

تفصيل : فن بلغت الدعوة وجب إنذارهم قبل قتالهم ، وإلا استحب . ومنها وجوب العمل بخبر الواحد وإلا لم يكن في بحث الكتاب مع دحية وحده فائدة . ومنها وجوب العمل بالخط إذا قامت القرائن بصدقه . **قوله** (فإذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم) قال النووي : فيه استحباب تصدير الكتاب بسم الله الرحمن الرحيم وإن كان المبعوث إليه كافرا ، ويحمل قوله في حديث أبي هريرة « كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بحمد الله فهدر قطع » أي بذكر الله كما جاء في رواية أخرى ، فانه روى على أوجه : بذكر الله ، بسم الله ، بحمد الله . قال : وهذا الكتاب كان ذا بال من المهمات العظام ، ولم يبدأ فيه بلفظ الحمد بل بالبسملة انتهى . والحديث الذي أشار إليه أخرجه أبو عوانة في صحيحه وصححه ابن حبان أيضا وفي إسناده مقال ، وعلى تقدير صحته فالرواية المشهورة فيه بلفظ حمد الله ، وما عدا ذلك من الالفاظ التي ذكرها النووي وردت في بعض طرق الحديث بأسانيد واهية . ثم اللفظ وإن كان عاما لكن أريد به الخصوص وهي الأمور التي تحتاج إلى تقدم الخطبة ، وأما المراسلات فلم تهرج المادة الشرعية ولا العرفية بابتدائها بذلك ، وهو نظير الحديث الذي أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة أيضا بلفظ « كل خطبة ليس فيها شهادة فهي كاليد الجذماء » فلا ابتداء بالحمد . واشترط التشهد خاص بالخطبة ، بخلاف بقية الأمور المهمة فبعضها يبدأ فيه بالبسملة تامة كالمراسلات ، وبعضها بسم الله فقط كما في أول الجمع والذبيحة ، وبعضها بلفظ من الذكر مخصوص كالتكبير ، وقد جمعت كتب النبي ﷺ إلى الملوك وغيرهم فلم يقع في واحد منها البداية بالحمد بل بالبسملة ، وهو يؤيد ما قررته والله أعلم . وقد تقدم في الحيز استدلال المصنف بهذا الكتاب على جواز قراءة الجنب القرآن وما يرد عليه ، وكذا في الجهاد الاستدلال به على جواز السفر بالقرآن إلى أرض العدو وما يرد عليه بما أغنى عن الإعادة ووقع في مرسل سعيد بن المسيب عند ابن أبي شيبة « أن هرقل لما قرأ الكتاب قال : هذا كتاب لم أسمعه بعد سليمان عليه السلام ، كما أنه يريد الابتداء بسم الله الرحمن الرحيم ، وهذا يؤيد ما قدمناه أنه كان عالما بأخبار أهل الكتاب . **قوله** (من محمد رسول الله ﷺ) وقع في بدء الوحي وفي الجهاد « من محمد بن عبد الله ورسوله ، وفيه إشارة إلى أن رسل الله وإن كانوا أكرم الخلق على الله فهم مع ذلك مقرون بأنهم عبيد الله ، وكأن فيه إشارة إلى بطلان ما نده عليه النصراني في عيسى عليه السلام . وذكر المدائني أن القاري لما قرأ من محمد رسول الله إلى عظيم الروم غضب أخو هرقل واجتذب الكتاب ، فقال له هرقل : مالك ؟ فقال : بدأ بنفسه وسماك صاحب الروم ، فقال هرقل : انك لضعيف الرأي ، أتريد أن أرمي بكتاب قبل أن أعلم فيه ؟ لأن كان رسول الله إنه لاحق أن يبدأ بنفسه ، ولقد صدق أنا صاحب الروم ، والله ما لكى وما لكم . وأخرج الحسن بن سفيان في مسنده من طريق عبد الله بن شداد عن دحية « بعثني النبي ﷺ بكتاب إلى هرقل ، فتقدمت عليه فأعطيته الكتاب « وعنده ابن أخ له أمر أزرق سبط الرأس ، فلما قرأ الكتاب نخر ابن أخيه نخرة فقال : لا تقرا ، فقال قيصر : لم ؟ قال : لأنه بدأ بنفسه وقال : صاحب الروم ولم يقل ملك الروم . قال : اقرأ فقرأ الكتاب . **قوله** (إلى هرقل عظيم الروم) عظيم بالجر على البدل ويجوز الرفع على القطع والنصب على الاختصاص ، وللدراود من تعظيم الروم وتقدمه الرياسة عليها . **قوله** (أما بعد) تقدم في كتاب الجملة في « باب من قال في الخطبة بعد الشاء أما بعد » الإشارة إلى عدد من روى من الصحابة هذه الكلمة وتوجيهها ، ونقلتها هناك أن سيويوه قال : أن معنى أما بعد مهما يكن من شيء . وأقول هنا : سيويوه لا يخص ذلك بقولنا أما بعد بل كل كلام أوله أما وفيه معنى الجزاء . قاله في مثل أما عبد الله فنطلق ، والفاء لازمة في أكثر الكلام ،

وقد تحذف وهو نادر. قال الكرمانى وقان قلت أما لتفصيل فأين القسم؟ ثم أجاب بأن التقدير أما الابتداء فهو بسم الله، وأما المكتوب فهو من محمد الخ، وأما المكتوب به فهو ما ذكر في الحديث. وهو توجيه مقبول، لكنه لا يطرد في كل موضع، ومعناها الفصل بين الكلامين. واختلف في أول من قالها ف قيل: داود عليه السلام، وقيل: يعرب بن قحطان، وقيل: كعب بن لؤى، وقيل: قس بن ساعدة، وقيل: سحبان. وفي غرائب مالك لقدامى، أن يعقوب عليه السلام قالها. فان ثبت وقلنا أن قحطان من ذرية إسماعيل فيمة يوب أول من قالها مطلقا، وإن قلنا أن قحطان قبل إبراهيم عليه السلام فيعرب أول من قالها، والله أعلم. قوله (أسلم تسلم) فيه بشارة لمن دخل في الاسلام أنه يسلم من الآفات اعتبارا بأن ذلك لا يختص بهرقل، كما أنه لا يختص بالحكم الآخر وهو قوله أسلم يؤتك الله أجره مرتين، لأن ذلك عام في حق من كان مؤمنا بنبيه ثم آمن بمحمد ﷺ. قوله (وأسلم يؤتك) فيه تقوية لأحد الاحتمالين المتقدمين في بدء الوحي، وأنه أعاد أسلم تأكيدا، ويحتمل أن يكون قوله أسلم أولا أى لا اعتقد في المسيح ما تعتقده النصارى، وأسلم ثانيا أى ادخل في دين الاسلام، ولذلك قال بعد ذلك «يؤتك الله أجره مرتين» (تنبيه): لم يصرح في الكتاب بدعائه إلى الشهادة للنبي ﷺ بالرسالة، اسكن ذلك منطوق قوله «والسلام على من اتبع الهدى»، وفي قوله «أدعوك بدعاية الاسلام»، وفي قوله «أسلم»، فان جميع ذلك يتضمن الاقرار بالشهادتين. قوله (إثم الاريسيين) تقدم ضبطه وشرحه في بدء الوحي، ووجدته هناك في أصل معتمد بتشديد الراء، وحكى هذه الرواية أيضا صاحب «المشارك» وغيره، وفي أخرى «الاريسين» بفتح الراء واحدة، قال ابن الأعرابي: أرس يأرس بالتخفيف فهو أريس، وأرس بالتشديد يؤرس فهو إريس، وقال الأزهري: بالتخفيف وبالتشديد الأكار لغة شامية، وكان أهل السواد أهل فلاحة وكانوا بحوسا، وأهل الروم أهل صناعة فأعلموا بأنهم وإن كانوا أهل كتاب فإن عليهم إن لم يؤمنوا من الإثم إثم المجوس انتهى. وهذا توجيه آخر لم يتقدم ذكره. وحكى غيره أن الاريسيين ينسبون إلى عبد الله بن أريس رجل كان تظمه النصارى ابتدع في دينهم أشياء مخالفة لدين عيسى، وقيل لأنه من قوم بعث اليهم نبي فقتلوه، فالتقدير على هذا: فان عليك مثل إثم الاريسيين. وذكر ابن حزم أن أتباع عبد الله بن أريس كانوا أهل مملكة هرقل، وردده بعضهم بأن الاريسيين كانوا قليلا وما كانوا يظهرون رأيهم، فانهم كانوا ينكرون التشليح. وما أظن قول ابن حزم إلا عن أصل، فانه لا يحازف في النقل. ووقع في رواية الاصيلي الاريسيين بفتح الراء في أوله، وكأنه بتسهيل الحزمة. وقال ابن سيده في «المحکم»: الاريس الأكار عند نعلب، والأمين عند كراع، فكأنه من الأضداد، أى يقال للتابع والمتبوع، والمعنى في الحديث صالح على الرايين، فان كان المراد التابع فالمعنى إن عليك مثل إثم التابع لك على ترك الدخول في الاسلام، وإن كان المراد المتبوع فكأنه قال فان عليك إثم المتبوعين، وإثم المتبوعين يضاعف باعتبار ما وقع لهم من عدم الاذعان إلى الحق من اضلال أتباعهم. وقال النووي: نبه بذكر الفلاحين على بقية الرعية لأنهم الأغلب، ولأنهم أسرع انقيادا. وتعب بأن من الرعايا غير الفلاحين من له صرامة وقوة وعشيرة، فلا يلزم من دخول الفلاحين في الإسلام دخول بقية الرعايا حتى يصح أنه نبه بذكرهم على الباقيين، كذا تعقبه شيخنا شيخ الاسلام. والذي يظهر أن مراد النووي أنه نبه بذكر طائفة من الطوائف على بقية الطوائف كأنه يقول إذا امتنعك كان عليك إثم كل من امتنع بامتناعك وكان يطيع لو أطاعت كالفلاحين، فلا وجه للتعقب عليه. نعم قول أبي عبيد في «صكتاب الاموال»، ليس المراد

بالفلاحين الزواحين فقط بل المراد به جميع أهل المملكة ، إن أراد به على التقرير الذي قررت به كلام النوى فلا اعتراض عليه ، وإلا فهو معترض . وحكى أبو عبيد أيضا أن الأريسيين هم الخول والخدم ، وهذا أخص من الذي قبله ، إلا أن يريد بالخول ما هو أهم بالنسبة إلى من يحكم الملك عليه . وحكى الأزهري أيضا أن الأريسيين قوم من المجوس كانوا يعبدون النار ويحرمون الزنا وصنائعهم الخائفة ويخرجون المشركين يزرعون ، لكنهم يأكلون الموقودة . وهذا أثبت فعلى الحديث فإن عليك مثل إثم الأريسيين كما تقدم . **قوله** (فلما فرغ) أى القارىء ، ويحتمل أن يريد هرقل ونسب إليه ذلك مجازا لكونه الأمر به ، ويؤيده قوله بعده د عنده ، فإن الضمير فيه وفيما بعده لهرقل جزمًا . **قوله** (ارتفعت الاصوات عنده وكثر اللفظ) ووقع في الجهاد ، فلما أن قضى مقالته هلت أصوات الذين حولوه من عظماء الروم وكثر لفظهم ، فلا أدري ما قالوا ، لكن يعرف من قرائن الحال أن اللفظ كان لما فهموه من هرقل من ميله إلى التصديق . **قوله** (لقد أمر أمر ابن أبي كعبية) تقدم ضبطه في بدء الوحي وأن دأمره الأول بفتح الهمزة وكسر الميم ، والثاني بفتح الهمزة وسكون الميم ، وحكى ابن تين أنه روى بكسر الميم أيضا . وقد قال كراع في المجرد ، ورجع أمر بفتح ثم كسر أى كثير ، حينئذ يصير المعنى لقد كثرت كثير ابن أبي كعبية وفيه قاف ، وفي كلام الزعزعي ما يشعر بأن الثاني بفتح الميم فإنه قال أسرة على وزن بركة الزيادة ، ومنه قول أبي سفيان د لقد أمر أمر محمد ، انتهى . هكذا أشار إليه شيخنا شيخ الإسلام سراج الدين في شرحه وردده ، والذي يظهر لي أن الزعزعي إنما أراد تفسير اللفظة الأولى وهى أمر بفتح ثم كسر وان مصدرها أمر بفتح وتين والأمر بفتح وتين السكونة والعظم والزيادة ، ولم يرد ضبط اللفظة الثانية والله أعلم . **قوله** (قال الزهري فدعا هرقل عظماء الروم لجمعهم الخ) هذه قطعة من الرواية التي وقعت في بدء الوحي عقب القصة التي حكاهما ابن الناطور ، وقد بين هناك أن هرقل دعاهم في دسكرة له بجمعهم وذلك بعد أن رجع من بيت المقدس وكان صاحبها الذي برومية لحماه جوابه يوافق على خروج النبي ﷺ ، وعلى هذا فالفاء في قوله د فدعا ، فصيحة ، والتقدير قال الزهري فسار هرقل إلى حصص فكتب إلى صاحبه برومية لحماه جوابه فدعا الروم . (تنبيه) : وقع في د سيرة ابن إسحق ، من روايته عن الزهري بأسناد حديث الباب إلى أبي سفيان بعض القصة التي حكاهما الزهري عن ابن الناطور ، والذي يظهر لي أنه دخل عليه حديث في حديث ، ويؤيده أنه حكى قصة الكتاب عن الزهري قال د حدثني اسقف من النصارى قد أدرك ذلك الزمان ، قلت : وهذا هو ابن الناطور ، وقصة الكتاب إنما ذكرها الزهري من طريق أبي سفيان ، وقد فصل شعيب بن أبي حمزة عن الزهري الحديث تفصيلا واضحا ، وهو أدق من ابن إسحق وأتقن ، فروايته هي المحفوظة ورواية ابن إسحق شاذة ، ومحل هذا التنبيه أن يذكر في الكلام على الحديث في بدء الوحي ، لكن فات ذكره هناك فاستدركته هنا . **قوله** (لجمعهم في دار له فقال) تقدم في بدء الوحي أنه جمعهم في مكان وكان هو في أعلاه فاطلع عليهم وصنع ذلك خوفا على نفسه أن ينكروا مقالته فيبادروا إلى قتله . **قوله** (آخر الأبد) أى يدوم ملككم إلى آخر الزمان ، لأنه عرف من الكتاب أن لا أمة بعد هذه الأمة ولادين بعد دينها ، وإن من دخل فيه آمن على نفسه فقال لهم ذلك . **قوله** (فقال على بهم ، فدعا بهم فقال) فيه حذف تقديره فردوهم فقال . **قوله** (فقد رأيت منكم الذي أحببت) يفسر ما وقع مختصرا في بدء الوحي مقتضرا على قوله د فقد رأيت ، واكتفى بذلك عما بعده . **قوله** (فسجدوا له ورضوا عنه) يشعر بأنه كان من عادتهم السجود للوكرهم ، ويحتمل أن يكون ذلك إشارة إلى تقبيلهم الأرض حقيقة . فإن الذي

يفعل ذلك ربما صار غالباً كهيئة الساجد ، وأطلق أنهم رضوا عنه بناء على رجوعهم عما كانوا هموا به عند تفرقهم عنه من الخروج والله أعلم . وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم : البداءة باسم الكاتب قبل المكتوب اليه ، وقد أخرج أحمد وأبو داود عن العلاء بن الحضرمي أنه كتب إلى النبي ﷺ وكان عامله على البحرين فبدأ بنفسه ، من العلاء إلى محمد رسول الله ، وقال ميمون : كانت عادة ملوك العجم إذا كتبوا إلى ملوكهم يدوا باسم ملوكهم فتبعهم بنو أمية . قلت : وسيأتي في الأحكام أن ابن عمر كتب إلى معاوية فبدأ باسم معاوية ، وإلى عبد الملك كذلك ، وكذا جاء عن زيد بن ثابت إلى معاوية ، وعند الزرار بسند ضعيف عن حنظلة الكاتب أن النبي ﷺ وجه علياً وعالده بن الوليد فكتب إليه عاله فبدأ بنفسه وكتب إليه على فبدأ برسول الله ﷺ فلم يعب على واحد منهما ، وقد تقدم السلام على ، أما بعد ، في كتاب الجمعة

٥ - باب ﴿ ان تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ - إِلَى - بِهِ عَلِيمٌ ﴾

٤٥٥٤ - **حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ** قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ « كَانَ أَبُو طَلْحَةَ أَكْثَرَ أَنْصَارِيٍّ بِالْمَدِينَةِ نَحْلًا ، وَكَانَ أَحَبَّ أَمْوَالِهِ إِلَيْهِ يَبْرَحَاءُ ، وَكَانَتْ مُسْتَقْبَلَةَ الْمَسْجِدِ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْخُلُهَا وَيَشْرَبُ مِنْ مَاءٍ فِيهَا طَيِّبٍ . فَلَمَّا أُتِرَتْ ﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ﴾ قَامَ أَبُو طَلْحَةَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ ﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ﴾ وَإِنَّ أَحَبَّ أَمْوَالِي إِلَى يَبْرَحَاءُ ، وَإِنِّي صَدَقَ اللَّهُ أَرْجُو بَرَّهَا وَذُخْرَهَا عِنْدَ اللَّهِ ، فَضَعَهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ حَيْثُ أَرَاكَ اللَّهُ . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : بَخْرٌ ، ذَلِكَ مَالٌ رَاجِحٌ ، ذَلِكَ مَالٌ رَاجِحٌ . وَقَدْ سَمِعْتُ مَا قُلْتَ وَإِنِّي أَرَى أَنْ تَجْعَلَهَا فِي الْأَقْرَبِينَ . قَالَ أَبُو طَلْحَةَ : أَقْبَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ . فَتَقَسَّمَهَا أَبُو طَلْحَةَ فِي أَقَارِبِهِ وَبَنِي عَمِّهِ . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ وَرَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ « ذَلِكَ مَالٌ رَاجِحٌ . حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ : قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ « مَالٌ رَاجِحٌ ، ٤٥٥٥ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ** قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ ثُمَامَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « لَجَعَلَهَا لِحَسَانِ وَأَبِي ، وَأَنَا أَقْرَبُ إِلَيْهِ وَلَمْ يَجْعَلْ لِي مِنْهَا شَيْئًا »

قوله (باب ان تالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون الآية) كذا لا في ذر . ولغيره « إلى به عليم » . ثم ذكر المصنف حديث أنس في قصة يبرحاء ، وقد تقدم ضبطها في الزكاة ، وشرح الحديث في الوقف . **قوله** (وقال عبد الله بن يوسف وروح بن عباد عن مالك قال راجح) يعني أن المذكورين رويًا الحديث عن مالك بأسناده فوافقا فيه إلا في هذه اللفظة ، فاما رواية عبد الله بن يوسف فوصلها المؤلف في الوقف عنه ، ووقع عند المزي أنه أوردها في التفسير موصولة عن عبد الله بن يوسف أيضًا ، وأما رواية روح بن عباد فتقدم في الوكالة أن أحمد وصلها عنه ، وذكرت هناك ما وقع الرواة عن مالك في ضبط هذه اللفظة وهل هي راجح بالموحدة أو التثنية مع الشرح . **قوله** (حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك راجح) كذا اختصره ، وكان قد ساقه بتامه من هذا الوجه في كتاب الوكالة .

(تنبیه) : وقع هنا لخبر أبي ذر د حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري حدثني أبي عن ثمامة عن أنس قال : جعلها لحسان وأبي بن كعب ، وأنا أقرب اليه منهما ، ولم يجعل لي منها شيئا ، وهذا طرف من الحديث ، وقد تقدم بتامه في الوقف مع شرحه ، وأغفل المزي التنبيه على هذا الطريق هنا ، وعن عمل بالآية ابن عمر فروى البزار من طريقه أنه قرأها ، قال فلم أجد شيئا أحب الي من مرجانة جارية لي رومية فقلت : هي حرة لوجه الله ، فلو لا أني لا أعود في شيء جعلته لله أتزوجتها

٦ - باب (قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين)

٤٥٥٦ - حدثني إبراهيم بن المنذر حدثنا أبو خزيمة حدثنا موسى بن عقيب عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « أن اليهود جاءوا إلى النبي ﷺ برجل منهم وامرأة قد زنيا ، فقال لهم : كيف تفعلون بمن زنى منكم ؟ قالوا : نحممهما ونفريهما . فقال : لا تجدون في التوراة الرجم ؟ قالوا : لا نجد فيها شيئا . فقال لهم عبد الله بن سلام : كذبتم ، فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين ، فوضع مدراسها الذي يدرسها منهم كفاه على آية الرجم ، فطفق يقرأ مادون يده وما وراءها ولا يقرأ آية الرجم ، فنزع يده عن آية الرجم فقال : ما هذه ؟ فلما رأوا ذلك قالوا : هي آية الرجم ، فأمر بهما فرجبا قريبا من حيث موضع الجنائز عند المسجد ، قال فرأيت صاحبها يجنأ عليها ، يقيها الحجارة »

قوله (باب قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين) ذكر فيه حديث ابن عمر في قصة اليهوديين اللذين زنيا وسيأتي شرحه في الحدود . وقوله في هذه الرواية « كيف تفعلون » في رواية الكشميني « كيف تعملون » ، وقوله « نحممهما » بمهمله ثم ميم مثقلة أى نسكب عليهما الماء الحميم ، وقيل نجعل في وجوههما الحمة بمهمله وميم خفيفة أى السواد ، وسيأتي ما في ذلك عند شرح الحديث . وقوله « فوضع مدراسها » بكسر أوله كذا للكشميني . وأخبره « مدراسها » بضم أوله وتقديم الألف بوزن المفاعلة من الدراسة ، والاول أوجه . **قوله** (فلما رأوا ذلك قالوا) في رواية الكشميني بالافراد فيهما . **قوله** (يجنأ) بجمع ساكنة ثم نون مفتوحة ثم همزة ، وللكشميني « يحن » بالمهمله وكسر النون بغير مز

٧ - باب (كنتم خير أمة أخرجت للناس)

٤٥٥٧ - حدثنا محمد بن يوسف عن سفيان عن ميسرة عن أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه (كنتم خير أمة أخرجت للناس) قال : خير الناس للناس ، فأتون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الإسلام »

قوله (باب كنتم خير أمة أخرجت للناس) ذكر فيه حديث أبي هريرة في تفسيرها غير مرفوع ، وقد تقدم في أواخر الجهاد من وجه آخر مرفوعا ، وهو يرد قول من تعقب البخاري فقال : هذا موقوف لا معنى لادخاله في

المسند . قوله (سفيان) هو الثوري . قوله (عن ميسره) هو ابن عمار الأشجعي كوفي ثقة ، ما له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في بدء الخلق ، ويأتي في النكاح ، وشيخه أبو حازم بمهمل ثم زاي هو سليمان الأشجعي . وقوله «خير الناس للناس» أي خير بعض الناس لبعضهم أي أنفعهم لهم ، وإنما كان ذلك لكونهم كانوا سبياً في إسلامهم ، وبهذا التقرير يندفع تعقب من زعم بأن التفسير المذكور ليس بصحيح . وروى ابن أبي حاتم والطبري من طريق السدي قال قال عمر : لو شاء الله لقال أنتم خير أمة فكلنا قلنا ، ولكن قال : كنتم فبى خاصة لأصحاب محمد ومن صنع مثل صنيعهم ، وهذا منقطع . وروى عبد الرزاق وأحمد والنسائي والحاكم من حديث ابن عباس بإسناد جيد قال دهم الذين هاجروا مع النبي ﷺ ، وهذا أخص من الذي قبله . وللطبراني من طريق ابن جريج عن عكرمة قال : نزلت في ابن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل . وهذا موقوف فيه انقطاع ، وهو أخص بما قبله . وروى الطبري من طريق مجاهد قال : معناه على الشرط المذكور تأمرون بالمعروف الخ . وهذا أعم وهو نحو الأول . وجاء في سبب هذا الحديث ما أخرجه الطبري وابن أبي حاتم من طريق عكرمة قال : كان من قبلكم لا يأمن هذا في بلاد هذا ولا هذا في بلاد هذا ، فلما كنتم أنتم آمن فيكم الأحمر والأسود . ومن وجه آخر عنه قال : لم تكن أمة دخل فيها من أصناف الناس مثل هذه الأمة . وعن أبي بن كعب قال : لم تكن أمة أكثر استجابة في الإسلام من هذه الأمة . أخرجه الطبري بإسناد حسن عنه . وهذا كله يقتضي حملها على عموم الأمة ، وبه جزم الفراء واستشهد بقوله (واذكروا إذ أنتم قليل) وقوله (واذكروا إذ كنتم قليلاً) قال : وحذف كان في مثل هذا وإظهارها سواء . وقال غيره : المراد بقوله (كنتم) في اللوح المحفوظ أوفى علم الله تعالى . ورجح الطبري أيضاً حمل الآية على عموم الأمة ، وأيد ذلك بحديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده «سمعت رسول الله ﷺ يقول في هذه الآية (كنتم خير أمة أخرجت للناس) قال : أنتم متمون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله ، وهو حديث حسن صحيح أخرجه الأثرمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه ، وله شاهد مرسل عن قتادة عند الطبري رجاله ثقات . وفي حديث علي عند أحمد بإسناد حسن أن النبي ﷺ قال «وجعلت أمي خير الأمم»

٧ - باب (إذ همّت طائفتان منكم أن تفشلا)

٤٥٥٨ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال قال عمر وسمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول «فينا نزلت (إذ همّت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما) قال : نحن للطائفتان : بنو حارثة وبنو سُلَية ، وما نحب - وقال سفيان مرة : وما يسرني - أنها لم تنزل ، أقول الله : والله وليهما»
قوله (باب إذ همّت طائفتان منكم أن تفشلا) ذكر فيه حديث جابر ، وقد تقدم مشروحاً في غزوة أحد ، وقوله (والله وليهما) ذكر الفراء أن في قراءة ابن مسعود «والله وليهم» قال : وهو كقوله (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا)

٩ - باب (ليس لك من الأمر شيء)

٤٥٥٩ - حدثنا حبان بن موسى أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن الزهري قال حدثني سالم عن

أبيه « انه سمع رسول الله ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من الفجر يقول : اللهم ألّمن فلانا وفلانا وفلانا بعد ما يقول : سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد . فأنزل الله (ليس لك من الأمر شيء - إلى قوله - فانهم ظالمون) رواه إسحاق بن راشد عن الزهري

٤٥٦ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا إبراهيم بن سعيد حدثنا ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه « أن رسول الله ﷺ كان إذا أراد أن يدعو على أحد أو يدعو لأحد قفّت بعد الركوع فترجما قال إذا قال سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد : اللهم أنج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة ، اللهم اشدّد وطأتك على مُضَرٍّ ، واجعلها سنين كسني يوسف . يجرُّ بذلك . وكان يقول في بعض صلواته في صلاة الفجر : اللهم ألّمن فلانا وفلانا - لأحياء من العرب - حتى أنزل الله (ليس لك من الأمر شيء) الآية »

قوله (باب ليس لك من الأمر شيء) سقطه باب ، لغير أبي ذر . **قوله** (أخبرنا عبد الله) هو ابن المياوك . **قوله** (فلانا وفلانا وفلانا) تقدمت تسميتهم في غزوة أحد من رواية رسالة أوردتها المصنف عقب هذا الحديث بعينه عن حنظلة بن أبي سفيان عن سالم بن عبد الله بن عمر قال « كان رسول الله ﷺ يدعو على صفوان بن أمية وسهيل ابن عير والحارث بن هشام ، فنزلت ، وأخرج أحمد والترمذي هذا الحديث موصولا من رواية عمرو بن حمزة عن سالم عن أبيه فسام وزاد في آخر الحديث « فتيب عليهم كلهم » وأشار بذلك إلى قوله في بقية الآية (أو يتوب عليهم) ولا أحد أيضا من طريق محمد بن مجاهد عن نافع عن ابن عمر « كان رسول الله ﷺ يدعو على أربعة ، فنزلت ، قال : وهادم الله للإسلام ، وكان الرابع عمرو بن العاصي ، فقد عزاه السهيلي لرواية الترمذي لكن لم أراه فيه . والله أعلم . **قوله** (رواه إسحاق بن راشد عن الزهري) أي بالاسناد المذكور ، وهو موصول عند الطبراني في المعجم الكبير ، من طريقه . **قوله** (كان إذا أراد أن يدعو على أحد أو يدعو لأحد) أي في صلواته . **قوله** (قفّت بعد الركوع) تمسك بمفهومه من دعم أن القنوت قبل الركوع ، قال : وإنما يكون بعد الركوع عند إرادة الدعاء على قوم أو لقوم . وتعمق باحتمال أن مفهومه أن القنوت لم يقع إلا في هذه الحالة . ويؤيده ما أخرجه ابن خزيمة باسناد صحيح عن أنس « أن النبي ﷺ كان لا يقنّت إلا إذا دعا لقوم أو دعا على قوم ، وقد تقدم بيان الاختلاف في القنوت وفي محله في آخر « باب الوتر » . **قوله** (الوليد بن الوليد) أي ابن المنيرة وهو أخو خالد بن الوليد وكان ممن شهد بدرًا مع المشركين وأمر وفدى نفسه ثم أسلم فحبس بمكة ثم تواعده هو وسلمة وعياش المذكورين معه وهربوا من المشركين ، فعلم النبي ﷺ بمخرجهم فدعا لهم ، أخرجه عبد الرزاق بسند مرسل ، ومات الوليد المذكور لما قدم على النبي ﷺ ، روي ذلك في « فوائد الزيادات » من حديث الحافظ أبي بكر بن زياد النيسابوري بسند عن جابر قال « رفع رسول الله ﷺ رأسه من الركعة الأخيرة من صلاة الصبح صبيحة خمس عشرة من رمضان فقال : اللهم أنج الوليد بن الوليد ، الحديث ، وفيه « فدعا بذلك خمسة عشر يوما ، حتى إذا كان

صبيحة يوم الفطر ترك الدعاء ، فسأله عمر فقال : أو ما علمت أنهم قدموا ؟ قال بينما هو يذكرهم انفتح عليهم الطريق يسوق بهم الوليد بن الوليد قد نكعت لإصبعه بالحرة وساق بهم ثلاثاً على قدميه فتهج بين يدي النبي ﷺ حتى قضى ، فقال النبي ﷺ : هذا الشهيد ، أنا على هذا شهيد ، ورثته أم سلمة زوج النبي ﷺ بأبيات مشهورة . **قوله** (وسلمة بن هشام) أي ابن المغيرة وهو ابن عم الذي قبله ، وهو أخو أبي جهل ، وكان من السابقين إلى الاسلام . واستشهد في خلافة أبي بكر بالشام سنة أربع عشرة . **قوله** (وعياش) هو بالتحانية ثم المعجمة وأبوه أبو ربيعة اسمه عمرو بن المغيرة فهو عم الذي قبله أيضاً ، وكان من السابقين إلى الاسلام أيضاً وهاجر المهاجرين ، ثم خدعه أبو جهل فرجع إلى مكة فحبسه ، ثم فر مع رفيقيه المذكورين وعاش إلى خلافة عمر فمات كان سنة خمس عشرة وقيل قبل ذلك ، والله أعلم . **قوله** (وكان يقول في بعض صلاته في صلاة الفجر) كأنه يشير إلى أنه لا يداوم على ذلك . **قوله** (اللهم العن فلانا وفلاناً لأحياء من العرب) وقع تسميتهم في رواية يونس عن الزهري عند مسلم بلفظ « اللهم العن رجلاً وذكوان وعصية » . **قوله** (حتى أنزل الله : ليس لك من الأمر شيء) تقدم استشكله في فزوة أحد ، وأن قصة رجل وذكوان كانت بعد أحد ، ونزول (ليس لك من الأمر شيء) كان في قصة أحد فكيف يتأخر السبب عن النزول ؟ ثم ظهر لي علة الخبر وأن فيه إدراجاً ، وأن قوله « حتى أنزل الله » منقطع من رواية الزهري عن بلغه ، بين ذلك مسلم في رواية يونس المذكورة فقال هنا قال يعني الزهري ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما نزلت ، وهذا البلاغ لا يصح لما ذكرته ، وقد ورد في سبب نزول الآية شيء آخر لكنه لا ينافي ما تقدم ، بخلاف قصة رجل وذكوان ، فعند أحمد ومسلم من حديث أنس « أن النبي ﷺ كسرت رباعيته يوم أحد وشج وجهه حتى سال الدم على وجهه فقال : كيف يفلح قوم فعلوا هذا بنبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم ، فأنزل الله تعالى (ليس لك من الأمر شيء) الآية . وطريق الجمع بينه وبين حديث ابن عمر أنه ﷺ دعا على المذكورين بعد ذلك في صلاته فنزلت الآية في الأمرين معا ، فيما وقع له من الأمر المذكور وفيما نفأ عنه من الدعاء عليهم ، وذلك كله في أحد ، بخلاف قصة رجل وذكوان فانها أجنبية ، ويحتمل أن يقال إن قصتهم كانت عقب ذلك وتأخر نزول الآية عن سببها قليلاً ، ثم نزلت في جميع ذلك ، والله أعلم

١٠ - باب (والرسول يدعوكم في أخراكم)

وهو تأنيث آخركم : وقال ابن عباس (إحدى الحسينين) : فتحا أو شهادة

٤٠٦١ - **حدثنا** عمرو بن خالد **حدثنا** زهير **حدثنا** أبو إسحاق قال سمعتُ البراء بن عازب رضي الله عنهما قال « جمل النبي ﷺ على الرحالة يوم أحد عبد الله بن جبير ، وأقبلوا منهزمين ، فذاك (إذ يدعوهم الرسول في أخراكم) ولم يبق مع النبي ﷺ غير اثني عشر رجلاً »

قوله (باب قوله تعالى (والرسول يدعوكم في أخراكم) وهو تأنيث آخركم) كذا وقع فيه ، وهو تابع لآبي هيبدة فإنه قال : أخراكم آخركم ، وفيه نظر لأن أخرى تأنيث آخر بفتح الحاء لأكبرها ، وقد حكى الفراء أن من العرب من يقول في أخراكم بزيادة المثناة . **قوله** (وقال ابن عباس : إحدى الحسينين فتحا أو شهادة) كذا وقع هذا التعليق بهذه الصورة ؛ وعلمه في سورة برادة ، ولعله أوردته هنا للإشارة إلى أن إحدى الحسينين وقعت في أحد

وهي الشهادة ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله . ثم ذكر المصنف طرقاً من حديث البراء في قصة الرماة يوم أحد ، وقد تقدم بتامه مع شرحه في المغازي

١١ - باب (أَمَنَةُ نُمَاسَا)

٤٥٦٢ - **حديث** إسحاق بن إبراهيم بن عبد الرحمن أبو يعقوب حدثنا حسين بن محمد حدثنا شيبان عن قتادة حدثنا أنس " أن أبا طلحة قال : غَشِينَا لِلنَّمَاسِ وَنَحْنُ فِي مَهَافِنَا يَوْمَ أُحُدٍ ، قَالَ لَجَلَلٌ سَبَقَ بِسُقُطٍ مِنْ يَدَيِ وَأَخَذَهُ ، وَبَسُقُطٍ وَأَخَذَهُ "

قوله (باب قوله أمنة نماسا) . **قوله** (حدثني إسحاق بن إبراهيم بن عبد الرحمن أبو يعقوب) هو بغدادى لقبه لؤؤ ، ويقال يؤؤ بتحتايتين ، وهو ابن عم أحد بن منيع ، وليس له في البخارى سوى هذا الحديث وآخر في كتاب الرقاق ، وهو ثقة باتفاق ، وعاش بعد البخارى ثلاث سنين ، مات سنة تسع وخمسين . ثم ذكر حديث أبي طلحة في النعاس يوم أحد ، وقد تقدم في المغازي من وجه آخر عن قتادة مع شرحه

١٢ - باب (الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ ،

لَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقَوْا أَجْرٌ عَظِيمٌ) . الْقَرْحُ : الجراح . استجابوا : أجابوا . يستجيب : يجيب

قوله (باب قوله تعالى الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح) ساق الآية الى (عظيم) . **قوله** (القرح الجراح) هو تفسير أبي عبيدة ، وكذا أخرجه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير مثله ، وروى سعيد بن منصور بأسناد جيد عن ابن مسعود أنه قرأ : القرح ، بالضم . قلت : وهي قراءة أهل الكوفة . وذكر أبو عبيد عن عائشة أنها قالت : أقرأها بالفتح لا بالضم ، قال الاخفش : القرح بالضم وبالفتح المصدر ، فالضم لغة أهل الحجاز والفتح لغة غيرهم كالضعف والضعف ، وحكى الفراء أنه بالضم الجرح وبالفتح ألمه ، وقال الراغب : القرح بالفتح أثر الجراحة وبالضم أثرها من داخل . **قوله** (استجابوا أجابوا ، ويستجيب يجيب) هو قول أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (فاستجاب لهم) أى أجابهم ؛ تقول العرب : استجبتك أى أجبتك ، قال كعب الغنوى :

وداع دعا يامن يجيب الى الندى فلم يستجبه عند ذاك يجيب

وقال في قوله تعالى (ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أى يجيب الذين آمنوا ، وهذه في سورة الشورى وإنما أوردها المصنف استشهاداً الآية الأخرى . (تنبيه) : لم يسق البخارى في هذا الباب حديثاً ، وكأنه يبيّن له ، والثائق به حديث عائشة أنها قالت لعروة في هذه الآية : يا ابن أختي كان أبوك منهم : الزبير وأبو بكر ، وقد تقدم في المغازي مع شرحه . وروى ابن عبيدة عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال : ما رجع المشركون عن أحد قالوا : لا محدا قتلنا ، ولا الكواصب ردفنا ، بلما صنعنا ، فرجعوا ، فندب رسول الله ﷺ الناس فأتدبوا حتى بلغ حراء الأسد ، فبلغ المشركين فقالوا : نرجع من قابل ، فأنزل الله تعالى (الذين آمنوا بالرسول) الآية ، أخرجه النسائي وابن مردويه ورجاله رجال الصحيح ، إلا أن المحفوظ إرساله عن عكرمة ليس فيه ابن عباس

ومن الطريق المرسلة أخرجه ابن أبي حاتم وغيره

١٣ - باب (الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم) الآية

٤٥٦٣ - **عنه** أحمد بن يونس - أراه قال - حدثنا أبو بكر عن أبي حصين عن أبي الضحى عن ابن عباس : (حسبنا الله ونعم الوكيل) قلنا إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار ، وقلنا محمد ﷺ حين قالوا (إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً ، وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) [الحديث ٤٥٦٣ - طريقه في : ٤٥٦٤]

٤٥٦٤ - **عنه** مالك بن إسماعيل حدثنا إسرائيل عن أبي حصين عن أبي الضحى عن ابن عباس قال : « كان آخر قول إبراهيم حين ألقى في النار (حسبنا الله ونعم الوكيل) »

قوله (باب قوله الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم) في رواية أبي ذر : « باب إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم ، وزاد غيره الآية » . **قوله** (حدثنا أحمد بن يونس أراه قال حدثنا أبو بكر) كذا وقع ، القائل وأراه ، هو البخاري ، وهو بضم الهمزة بمعنى أظنه ، وكأنه عرض له شك في اسم شيخ شيخه ، وقد أخرجه الحاكم من طريق أحمد بن إسحق عن أحمد بن يونس حدثنا أبو بكر بن عياش ، بإسناده المذكور بنهر شك ، لكن وهم الحاكم في استدراكه . **قوله** (عن أبي حصين) بفتح الهملة واسمه عثمان بن حاصم ، ولأبي بكر بن عياش في هذا الحديث إسناده أخرجه ابن مردويه من وجه آخر عنه عن أنس ، وأن النبي ﷺ قيل له إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فنزلت هذه الآية . **قوله** (عن أبي الضحى) اسمه مسلم بن صبيح بالتصغير . **قوله** (قلنا إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار) في الرواية التي بعدها أن ذلك آخر ما قال ، وكذا وقع في رواية الحاكم المذكورة ، ووقع عند النسائي من طريق يحيى بن أبي بكر عن أبي بكر كذلك ، وعند أبي نعيم في « المستخرج » من طريق حبيب الله بن موسى عن إسرائيل بهذا الإسناد أنها أول ما قال ، فيمكن أن يكون أول شيء قال وآخر شيء قال ، والله أعلم . **قوله** (حين قالوا إن الناس قد جمعوا لكم) فيه إشارة إلى ما أخرجه ابن إسحق مطولاً في هذه القصة ، وأن أبا سفيان رجع بقريش بعد أن توجه من أحد فلقية معبد الحزاعي فأخبره أنه رأى النبي ﷺ في جمع كثير ، وقد اجتمع معه من كان تخلف عن أحد وندموا ، فثنى ذلك أبا سفيان وأصحابه فرجعوا ، وأرسل أبو سفيان ناساً فأخبروا النبي ﷺ أن أبا سفيان وأصحابه يقصدونهم فقال : حسبنا الله ونعم الوكيل . ورواه الطبري من طريق السدي نحوه ولم يسم معبداً قال « أعرابيا ، ومن طريق ابن عباس موصولاً لكن بإسناده لين قال « استقبل أبو سفيان هيراً واردة المدينة ، ومن طريق مجاهد أن ذلك كان من أبي سفيان في العام المقبل بعد أحد ، وهي غزوة بدر الموحدة ، ورجع الطبري الأول . ويقال إن الرسول ﷺ كان نعيم بن مسعود الأشجعي ، ثم أسلم نعيم لحسن إسلامه . قيل لإطلاق الناس على الواحد لكونه من جنسهم كما يقال فلان يركب الخيل وليس له إذ ذاك إلا فرس واحد . قلت : وفي صحة هذا المثال نظر

١٤ - **باب** ﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ الآية

﴿سَيُطَوَّقُونَ﴾ كَقَوْلِكَ طَوَّقْتُهُ بِطَوَّقَ

٤٥٦٥ - **حدثني** عبدُ اللهِ بنُ مُنيِّرٍ سمِعَ أبا النضرٍ حدثنا عبدُ الرحمنِ هو ابنُ عبدِ اللهِ بنِ دينارٍ عن أبيه عن أبي صالحٍ عن أبي هريرةَ قال : « قال رسولُ اللهِ ﷺ : مَنْ آتَاهُ اللهُ مالاً فلمْ يُؤدِّ زَكَاتَهُ مُثْلَ لِه مَالِهِ شُجَاعاً أَوْ قَرَحَ لَهُ زَبَبَانِ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، يَأْخُذُهُ بِلِثَمَيْهِمْ - بِمَعْنَى بِشِدْقِهِ يَقُولُ : أَنَا مَالِكٌ ، أَنَا كَنْزُكَ . ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ ﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ »

قوله (**باب** وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ الْآيَةَ) ساقى غير أبي ذر إلى قوله (**خبر**) قال الواحدى : أجمع المفسرون على أنها نزلت في مانعى الزكاة ، وفي صحة هذا النقل نظر ، فقد قيل إنها نزلت في اليهود الذين كتموا صفة محمد ، قاله ابن جريج ، واختاره الزجاج . وقيل فيمن يبخل بالنفقة في الجهاد ، وقيل على العيال وذى الرحم المحتاج ، نعم الأول هو الراجح واليه أشار البخارى . **قوله** (**سَيُطَوَّقُونَ** ، كَقَوْلِكَ طَوَّقْتُهُ بِطَوَّقَ) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (**سَيُطَوَّقُونَ** مَا بَخَلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) . أى يلزمون ، كَقَوْلِكَ طَوَّقْتُهُ بِالطَوَّقِ . وروى عبد الرزاق وسعيد بن منصور من طريق إبراهيم النخعي بإسناد جيد في هذه الآية (**سَيُطَوَّقُونَ**) قال : بطوق من النار . ثم ذكر حديث أبي هريرة فيمن لم يؤد الزكاة ، وقد تقدم مع شرحه في أوائل كتاب الزكاة ، وكذا الاختلاف في التطويق المذكور هل يكون حسياً أو معنوياً . وروى أحمد والترمذى والنسائى وصححه ابن خزيمة من طريق أبي وائل عن عبد الله مرفوعاً : لَا يَمْنَعُ عَبْدُ زَكَاةَ مَالِهِ إِلَّا جَعَلَ اللهُ لَهُ شُجَاعاً أَوْ قَرَحَ يَطَوَّقُ فِي هَنَاقِهِ . ثم قرأ : صدقه في كتاب الله (**سَيُطَوَّقُونَ** مَا بَخَلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) وقد قيل إن الآية نزلت في اليهود الذين سئلوا أن يخبروا بصفة محمد ﷺ عندهم فبخلوا بذلك وكتموه ، ومعنى قوله (**سَيُطَوَّقُونَ** مَا بَخَلُوا) أى بأثمه

١٥ - **باب** ﴿وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ آتَوْا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً﴾

٤٥٦٦ - **حدثنا** أبو البان أخبرنا شعبٌ عن الزهري قال أخبرني عروة بن الزبير أن أسامة بن زيد رضى الله عنهما أخبره : « أن رسولَ اللهِ ﷺ ركبَ على حمارٍ على قِطْفَةٍ فَذَكِيَّةٌ ، وَارْدَفَ أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَرَاءَهُ ، يَعُودُ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ فِي بَنَى الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ قَبْلَ وَقَعَةِ بَدْرٍ ، قَالَ : حَتَّى مَرَّ بِمَجْلَسٍ فِيهِ عَبْدُ اللهِ بْنُ أَبِي بَرْزَةَ ، وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُسَلَّمَ عَبْدُ اللهِ بْنُ أَبِي بَرْزَةَ ، فَادَّخَلَ الْمَجْلِسَ أَخْلَاطٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِكِينَ عِبْدَةُ الْأَوْثَانِ وَالْيَهُودِ وَالْمُسْلِمِينَ ، وَفِي الْمَجْلَسِ عَبْدُ اللهِ بْنُ رَوَاحَةَ ، فَلَمَّا غَشِيَتِ الْمَجْلِسَ تَحْجَاجَةُ الدَّابَّةِ خَرَّ عَبْدُ اللهِ بْنُ أَبِي أَنَسٍ بَرْدَانَهُ ثُمَّ قَالَ : لَا تُغَيِّرُوا عَلَيْنَا ، فَسَلَّمَ رَسُولُ اللهِ ﷺ عَلَيْهِمْ ثُمَّ وَقَفَ فَنَزَلَ ، فَدَعَا إِلَى اللهِ ، وَقَرَأَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ ، فَقَالَ عَبْدُ اللهِ بْنُ أَبِي بَرْزَةَ : أَيُّهَا الْمَرْءُ ، إِنَّهُ لَا أَحْسَنَ مِمَّا تَقُولُ إِنْ كَانَ حَقّاً فَلَا تُؤْذِينَا بِهِ

في مجلسنا ، ارجع إلى رحلتك فن جاءك فاقصص عليه . فقال عبد الله بن رواحة : بلى يا رسول الله ، فاعشينا به في مجلسنا ، فانا نحب ذلك . فاستب المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يتناورون ، فلم يزل النبي ﷺ يُخففُهم حتى تسكنوا . ثم ركب النبي ﷺ دابته فسار حتى دخل على سعد بن عبادَةَ ، فقال له النبي ﷺ : يا سعدُ ألم تسمع ما قال أبو حُباب - يريدُ عبد الله بن أبي - قال كذا وكذا . قال سعدُ بن عبادَةَ : يا رسول الله أعفُ عنه واصفحْ عنه ، فوالذي أنزل عليك الكتاب ، لقد جاء الله بالحق الذي أنزل عليك ولقد اصطلح أهل هذه البُحيرة على أن يَبقُ جوهُ فيه صُبهُ بالعبادة ، فلما أبى الله ذلك بالحق الذي أحاطك الله شريك بذلك ، فذلك فعل به ما رأيت . فعفا عنه رسولُ الله ﷺ . وكان النبي ﷺ وأصحابه يعفون عن المشركين وأهل الكتاب كما أمرهم الله ، ويصطبرون على الأذى ، قال الله عز وجل ﴿ وَلَتَسْمُنَنَّ مِنَ الَّذِينَ آتَوْا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ وَمَنِ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذَى كَثِيرًا ﴾ الآية . وقال الله ﴿ وَكَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ يَبْرُدُونَكُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْمَانِكُمْ كَفَارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ ﴾ إلى آخر الآية . وكان النبي ﷺ يتأولُ العفو ما أمره الله به ، حتى أذن الله فيهم ، فلما غزا رسولُ الله ﷺ بدرًا فقتل الله به صناديدَ كفار قريش قال ابن أبي سلول ومن معه من المشركين وعبدَةِ الأوثان : هذا أمرٌ قد توجّه ، فبايعوا الرسول ﷺ على الإسلام ، فأسلوا .

قوله (باب ولتسمعن من الذين آتوا الكتاب من قبلك ومن الذين أشركوا أذى كثيرا) ذكر عبد الرزاق عن معمر بن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أنها نزلت في كعب بن الأشرف فيما كان يهجو به النبي ﷺ وأصحابه من الشعر ، وقد تقدم في المغازي خبره ، وفيه شرح حديث د من لكعب بن الأشرف ، فانه أذى الله ورسوله ، وروى ابن أبي حاتم وابن المنذر بأسناد حسن عن ابن عباس أنها نزلت فيما كان بين أبي بكر وبين فطح بن اليهودي في قوله تعالى ﴿ إِنْ أَنْتَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ ﴾ تعالى الله عن قوله ، فغضب أبو بكر فنزلت . قوله (على عظيمة فدية) أي كساء غليظ منسوب إلى فدية بفتح الفاء والذال ، وهي بلد مشهور على مرحلتين من المدينة . قوله (يعود سعد بن عبادَةَ) فيه عيادة الكبير بعض أتباعه في داره . وقوله (في بني الحارث بن الخزرج) أي في منازل بني الحارث وهم قوم سعد بن عبادَةَ . قوله (قبل وقعة بدر) في رواية الكشميني « وقبعة » . قوله (وذلك قبل أن يسلم عبد الله بن أبي) أي قبل أن يظهر الإسلام . قوله (فاذا في المجلس انحلاط من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان واليهود والمسلمين) كذا فيه تكرار لفظ المسلمين آخرًا بعد العبادة به ، والاولى حذف أحدهما ، وسقطت الثانية من رواية مسلم وغيره . وأما قوله « عبدة الأوثان » فعل البذل من المشركين ، وقوله « اليهود » يجوز أن يكون معطوفا على البذل أو على المبدل منه وهو أظهر لأن اليهود مقرون بالتوحيد ، نعم من لازم قول من قال منهم عزيز ابن الله تعالى الله عن قولهم الإشراك ، وصفهم على أحد التقديرين تنويها بهم في الشر ، ثم ظهر لي وجهان أن يكون عطفا على المبدل منه كأنه فسر المشركين بعبدة الأوثان وباليهود ، ومنه يظهر توجه إعادة لفظ المسلمين

كأنه فسر الاخلاط بشيئين المسلمين والمشركون ، ثم لما فسر المشركون بشيئين رأى إعادة ذكر المسلمين تأكيذا ، ولو كان قال أولا من المسلمين والمشركون واليهود ما احتاج إلى إعادة ، وإطلاق المشركون على اليهود لكونهم يظاهرون قولهم ويرجعونهم على المسلمين ويوافقونهم في تكذيب الرسول عليه الصلاة والسلام ومعاداته وقتاله بعد ما تبين لهم الحق ، ويؤيد ذلك أنه قال في آخر الحديث : قال عبد الله بن أبي بن سلول ومن معه من المشركون وعبد الأوثان ، فمطف عبدة الأوثان على المشركون ، وبالله التوفيق . **قوله** (عجاجة) بفتح المهملة وجيمين الأولى خفيفة أى غبارها وقوله دخر ، أى غطى ، وقوله دأنفه ، فى رواية الكشميى دوجه . **قوله** (فسلم رسول الله ﷺ عليهم) يؤخذ منه جواز السلام على المسلمين اذا كان معهم كفار وينبى حينئذ بالسلام المسلمين ، ويحتمل أن يكون الذى سلم به عليهم صيغة عموم فيها تخصيص كقوله السلام على من اتبع الهدى . **قوله** (ثم وقف فنزل) عبر عن انتهاء مسيره بالوقوف . **قوله** (انه لا أحسن مما نقول) ينصب أحسن وفتح أوله على أنه أفعل تفصيل ، ويحذف فى أحسن الرفع على أنه خبر لا والاسم محذوف أى لا شيء أحسن من هذا ، ووقع فى رواية الكشميى بضم أوله وكسر السين وضم النون ، ووقع فى رواية أخرى لأحسن بحذف الآف لكن بفتح السين وضم النون على أنها لام القسم كأنه قال أحسن من هذا أن تقع فى بيتك ، حكاه عياض عن أبى على واستحسنه ، وحكى ابن الجوزى تعديد السين المهملة بغير نون من الحسن أى لا أعلم منه شيئا . **قوله** (يتأوونون) بثلثة أى يتوأنون ، أى قاربوا أن يثب بعضهم على بعض فيقتتلوا ، يقال ثار إذا قام بسرعة وانزعاج . **قوله** (حتى سكنوا) بالنون كذا الأكثر ، وعند الكشميى بالثناة ، ووقع فى حديث أنس أنه نزل فى ذلك (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) الآية ، وقد قدمت ما فيه من الإشكال وجوابه عند شرح حديث أنس فى كتاب الصلح . **قوله** (أيا سعد) فى رواية مسلم د أى سعد . **قوله** (أبو حباب) بضم المهملة وبموحدتين الأولى خفيفة وهى كنية عبد الله بن أبى ، وكناه النبى ﷺ فى تلك الحالة لكونه كان مشهورا بها أو لمصلحة التألف . **قوله** (ولقد اصطاح) بثبوت الواو الأكثر وبمحذوفها بعضهم . **قوله** (أهل هذه البحرة) فى رواية الخوى د البحيرة ، بالتصغير ، وهذا اللفظ يطلق على القرية وعلى البلد ، والمراد به هنا المدينة النبوية ، وتقل يافوت أن البحرة من أسماء المدينة النبوية . **قوله** (على أن يتوجه فيعصبوه بالعصا) يعنى يرئسوه عليهم ويسودوه ، وسعى الرئيس معصبا لما يعصب برأسه من الأمور ، أو لأنهم يعصبون رءوسهم بعصا لا تنبى لغيرهم يمتازون بها ، ووقع فى غير البخارى د فيعصبونه ، والتقدير فهم يعصبونه أو فإذا هم يعصبونه ؛ وعند ابن إسحق لقد جاءنا الله بك ولما لتنظم له الخرز لتتوجه ، فهذا تفسير المراد وهو أولى مما تقدم . **قوله** (شرق بذلك) بفتح المعجمة وكسر الراء أى غص به ، وهو كناية عن الحسد ، يقال غص بالطعام وشجى بالعظم وشرق بالمال إذا اعترض شيء من ذلك فى الحلق فنع الإساءة . **قوله** (وكان النبى ﷺ وأصحابه يعفون عن المشركون وأهل الكتاب) هذا حديث آخر أفرده ابن أبى حاتم فى التفسير عن الذى قبله وإن كان الإسناد متحدا ، وقد أخرج مسلم الحديث الذى قبله مقتصرأ عليه ولم يخرج شيئا من هذا الحديث الآخر . **قوله** (وقال الله ﷻ) ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم) إلى آخر الآية (ساق فى رواية أبى نعيم فى المستخرج ، من وجه آخر عن أبى اليمان بالإسناد المذكور الآية وبما بعد ما ساقه المصنف منها تبين المناسبة وهو قوله تعالى (فاعفوا واصفحوا) . **قوله** (حتى أذن الله فيهم) أى فى قتالهم ، أى فترك العفو عنهم ، وليس المراد أنه ترك أصلا بل بالنسبة إلى ترك القتل أولا ووقوعه آخرأ ، وإلا فمغفروهم ﷻ عن كثير من المشركون واليهود

بالمؤمنين والفداء وصفحه عن المنافقين مشهور في الأحاديث والسير . **قوله** (صناديد) بالمهمله ثم نون خفيفة جمع صند، بكسر ثم سكون وهو الكبير في قومه . **قوله** (هذا أمر قد توجه) أى ظهر وجهه . **قوله** (فبأياموا) بلفظ الماضى ، ويحتمل أن يكون بلفظ الأمر . والله أعلم

١٦ - باب (لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا)

٤٥٦٧ - **حدثنا** سعيد بن أبي مرزوق **حدثنا** محمد بن جعفر قال **حدثني** زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه « إن رجالاً من المنافقين على عهد رسول الله ﷺ كان إذا خرج رسول الله ﷺ إلى التزويعات غفلوا عنه وفرحوا بمقعدهم خلاف رسول الله ، فإذا قدم رسول الله ﷺ اعتذروا إليه وحلفوا ، وأجروا أن يحمدا بما لم يفعلوا ، فنزلت (لا تحسبن الذين يفرحون) الآية »

٤٥٦٨ - **حدثني** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام أن ابن جريج أخبرهم عن ابن أبي مليكة أن حلقمة ابن وقاص أخبره أن مروان قال لبوا به : اذهب يارافع إلى ابن عباس فقل : لئن كان كل امرئ فرح بما أوتي وأحب أن يحمدا بما لم يعمل معداً لئلا نذنب أجمعون . فقال ابن عباس : مالك ولهذا ؟ إنما دعا النبي ﷺ يهود فسألم عن نبي ، فكتموه إياه ، وأخبروه بغيره فأروه أن قد استحمدوا إليه بما أخبروه عنه فيما سألم وفرحوا بما أتوا من كتابهم . ثم قرأ ابن عباس (وإذ أخذ الله ميثاق الذين أتوا للكتاب) كذلك حتى **قوله** (يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدا بما لم يفعلوا) . تابعه هبة الرزاق عن ابن جريج

حدثنا ابن مقاتل أخبرنا الحجاج عن ابن جريج أخبرني ابن أبي مليكة عن محمد بن عبد الرحمن بن عوف أنه أخبره أن مروان بهذا

قوله (باب لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا) سقط لفظ « باب » ، لغير أبي ذر . **قوله** (حدثنا محمد بن جعفر) أى ابن أبي كثير المدني ، والأسناد كله مدنيون إلى شيخ البخاري . **قوله** (إن رجالاً من المنافقين) هكذا ذكره أبو سعيد الخدري في سبب نزول الآية وأن المراد من كان يعتذر عن الخلف من المنافقين ، وفي حديث ابن عباس الذي بعده أن المراد من أجاب من اليهود بغير ما سئل عنه وكتموا ما عندهم من ذلك ، ويمكن الجمع بأن تكون الآية نزلت في الفريقين معاً ، وهذا أجاب القرطبي وغيره ، وحكى الفراء أنها نزلت في قول اليهود نحن أهل الكتاب الأول والصلاة والطاعة ، ومع ذلك لا يقرؤون بحمد محمد فنزلت (ويحبون أن يحمدا بما لم يفعلوا) وروى ابن أبي حاتم من طرق أخرى عن جماعة من التابعين نحو ذلك ورجحه الطبري ، ولا مانع أن تكون نزلت في كل ذلك ، أو نزلت في أشياء خاصة وعمومها يتناول كل من أتى بحسنة ففرح بها فرح إعجاب وأحب أن يحمده الناس ويثنوا عليه بما ليس فيه ، والله أعلم . **قوله** (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني . **قوله** (عن ابن أبي مليكة) في رواية ٨ ج ٢٠ = فتح الباري

عبد الرزاق عن ابن جريج ، وأخبرني ابن أبي مليكة ، وسياتي . وكذا أخرجه ابن أبي حاتم من طريق محمد بن ثور عن ابن جريج . **قوله** (أن علقمة بن وقاص) هو الليث من كبار التابعين وقد قيل إن له صحبة . وهو راوي حديث الأعمال عن عمر . **قوله** (أن مروان) هو ابن الحكم بن أبي العاص الذي ولي الخلافة . وكان يومئذ أمير المدينة من قبل معاوية . **قوله** (قال لبوابه اذهب يارافع إلى ابن عباس فقل) رافع هذا لم أره ذكر في كتاب الرواة إلا بما جاء في هذا الحديث ، والذي يظهر من سياق الحديث أنه توجه إلى ابن عباس فبلغه الرسالة ورجع إلى مروان بالجواب . فلولا أنه معتمد عند مروان ما قنع برسائله ، لكن قد أزم الاسماعيلي البخاري أن يصحح حديث يسرة ابن صفوان في نقض الموضوع من مس الذكر فإن عروة ومروان اختلفا في ذلك فبعث مروان حرسه إلى يسرة فبادر إليه بالجواب عنها فصار الحديث من رواية عروة عن رسول مروان عن يسرة ، ورسول مروان مجهول الحال فتوقف عن القول بصحة الحديث جماعة من الأئمة لذلك ، فقال الاسماعيلي أن القصة التي في حديث الباب شبيهة بحديث يسرة ، فإن كان رسول مروان معتمدا في هذه فليعتمد في الأخرى فإنه لا فرق بينهما . إلا أنه في هذه القصة سمى رافعا ولم يسم الحرسى ، قال ومع هذا فاختلف على ابن جريج في شيخه فقال عبد الرزاق وهشام عنه عن ابن أبي مليكة عن علقمة ، وقال حجاج بن محمد عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن حميد بن عبد الرحمن ، ثم ساقه من رواية محمد بن عبد الملك بن جريج عن أبيه عن ابن أبي مليكة عن حميد بن عبد الرحمن فصار لهشام متابع وهو عبد الرزاق وحجاج بن محمد متابع وهو محمد ، وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق محمد بن ثور عن ابن جريج كما قال عبد الرزاق . والذي يتحصل لي من الجواب عن هذا الاحتمال أن يكون علقمة بن وقاص كان حاضرا عند ابن عباس لما أجاب ، فالحديث من رواية علقمة عن ابن عباس ، وإنما قص علقمة سبب تحديث ابن عباس بذلك فقط ، وكذا أقول في حميد بن عبد الرحمن فكأن ابن أبي مليكة حمله عن كل منهما ، وحدث به ابن جريج عن كل منهما ، لحدث به ابن جريج تارة عن هذا وتارة عن هذا . وقد روى ابن مردويه في حديث أبي سعيد ما يدل على سبب إرساله لابن عباس فأخرج من طريق الليث عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم قال : كان أبو سعيد وزيد بن ثابت ورافع بن خديج عند مروان فقال : يا أبا سعيد أرايت قول الله - فذكر الآية - فقال : إن هذا ليس من ذلك ، إنما ذاك أن ناسا من المنافقين - فذكر نحو حديث الباب وفيه - فإن كان لهم نصر وفتح حلفوا لهم على سرورهم بذلك ليحمدوهم على فرحهم وسرورهم ، فكأن مروان توقف في ذلك ، فقال أبو سعيد : هذا يعلم بهذا . فقال : أ كذلك يا زيد ؟ قال : نعم صدق . ومن طريق مالك عن زيد بن أسلم عن رافع بن خديج أن مروان سأل عن ذلك فأجابه بنحو ما قال أبو سعيد فكأن مروان أراد زيادة الاستظهار ، فأرسل لبوابه رافعا إلى ابن عباس يسأله عن ذلك ، والله أعلم . وأما قول البخاري عقب الحديث : تابعه عبد الرزاق عن ابن جريج ، فيريد أنه تابع هشام بن يوسف على روايته لإياه عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن علقمة ، ورواية عبد الرزاق وصلها في التفسير وأخرجها الاسماعيلي والطبري وأبو نعيم وغيرهم من طريقه ، وقد ساق البخاري لإسناد حجاج عقب هذا ولم يستق المتنب بل قال : عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف أنه أخبره أن مروان بهذا ، وساقه مسلم والاسماعيلي من هذا الوجه بلفظه أن مروان قال لبوابه اذهب يارافع إلى ابن عباس فقل له ، فذكر نحو حديث هشام . **قوله** (لتعذبن أجمعون) في رواية حجاج بن محمد . **قوله** (إنما دعا النبي ﷺ يهودا فسألهم عن شيء) في رواية حجاج بن محمد . وإنما نزلت هذه الآية في أهل

الكتاب . **قوله** (فأروه أن قد استحمدوا اليه بما أخبروه عنه فيما سألم) في رواية حجاج بن محمد وخرجوا قد أروه أنهم أخبروه بما سألم عنه واستحمدوا بذلك اليه ، وهذا أوضح . **قوله** (بما أتوا) كذا للاكثر بالقصر بمعنى جاءوا أى بالذى فعلوه ، ولحموى د بما أتوا ، بضم الهمزة بهما وار أى أعطوا ، أى من العلم الذى كتبوه ، كما قال تعالى (فرحوا بما عندهم من العلم) والاول أول لموافقة التلاوة المشهورة ، على أن الأخرى قراءة السلى وسعيد بن جبير ، وموافقة المشهور أول مع موافقة لتفسير ابن عباس . **قوله** (ثم قرأ ابن عباس واخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب) فيه إشارة إلى أن الدين أخبر الله عنهم في الآية المسئول عنها هم المذكورون في الآية التى قبلها . وأن الله ذمهم بكتان العلم الذى أمرهم أن لا يكتبوه ، وتوعدهم بالعذاب على ذلك ووقع في رواية محمد بن ثور المذكورة د فقال ابن عباس : قال الله جل ثناؤه في التوراة إن الاسلام دين الله الذى اقترضه على عباده وإن محمدا رسول الله . (تنبيه) : الشئ الذى سأل النبي ﷺ عنه اليهود لم أروه مفسرا ، وقد قيل إنه سألم عن صفته عندهم بأسر واضح ، فأخبروه عنه بأسر بحمل . وروى عبد الرزاق من طريق سعيد بن جبير في قوله (ليبيئنه للناس ولا يكتبونه) قال : محمد ، وفي قوله (يفرحون بما أتوا) قال : بكتانهم محمدا . وفي قوله (أن يحمدوا بما لم يفعلوا) قال : قولهم نحن على دين إبراهيم

١٧ - باب (إن في خلق السماوات والأرض) الآية

٤٥٦٩ -- **حديث** سعيد بن أبي مریم أخبرنا محمد بن جعفر قال أخبرني شريك بن عبد الله بن أبي نمر عن كريب عن ابن عباس رضي الله عنهما قال د بث عند خالتي ميمونة ، فتحدث رسول الله ﷺ مع أهله ساعة ثم رقد . فلما كان ثلث الليل الآخر قعد فنظر إلى السماء فقال (إن في خلق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الألباب) ثم قام فتوضأ واستنّ فصلى إحدى عشرة ركعة ، ثم أذنت ثلاثا فصلى ركعتين ، ثم خرج فصلى للصبح »

قوله (باب قوله أن في خلق السماوات والارض) ساق الى (الباب) وذكر حديث ابن عباس في بيت ميمونة أورده مختصرا ، وقد تقدم شرحه مستوفى في أبواب الوتر . وورد في سبب نزول هذه الآية ما أخرجه ابن أبي حاتم والطبراني من طريق جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس د أنت قریش اليهود فقالوا أيا ما جاء به موسى ؟ قالوا : العصا ويده ، الحديث ، إلى أن قال د فقالوا للنبي ﷺ : اجعل لنا الصفا ذهبيا ، فزلت هذه الآية ، ورجاله ثقات ، إلا الخاني فإنه تكلم فيه . وقد خالفه الحسن بن موسى فرواه عن يعقوب عن جعفر عن سعيد مرسلا وهو أشبه ، وعلى تقدير كونه محفوظا وصله ففيه إشكال من جهة أن هذه السورة مدنية وقریش من أهل مكة . قلت : ويحتمل أن يكون سؤالهم لذلك بعد أن هاجر النبي ﷺ إلى المدينة ولا سيما في زمن الهدنة

١٨ -- باب (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم

ويفكرون في خلق السماوات والأرض) الآية

٤٥٧٠ -- **حَدَّثَنَا** عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ تَحْرِمَةَ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ كَرِيبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : بَثُّ عِنْدَ خَالَتِي مَيْمُونَةَ ، فَقُلْتُ لَأَنْظُرَنَّ إِلَى صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَطَرَحْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَصَادَةً ، فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي طَوْلِهَا ، فَجَعَلَ يَمْسَحُ النَّوْمَ عَنْ وَجْهِهِ ، ثُمَّ قَرَأَ الْآيَاتِ الْعَشْرَ الْآخِرَةَ مِنْ آلِ عِمْرَانَ حَتَّى خَتَمَ . ثُمَّ أَتَى سِقَاءً مَعْلَقَةً فَأَخَذَهُ فَنَوَّضًا ، ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي فَقَمَتُ فَصَنَعْتُ مِنْهَا صَنْعَ . ثُمَّ جِئْتُ فَقَمْتُ إِلَى جَنْبِهِ ، فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى رَأْسِي ، ثُمَّ أَخَذَ بَأُذُنِي فَجَعَلَ يَفْتُلُهَا . ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ أَوْتَرَ .

قوله (باب) الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم (الآية) أورد فيه حديث ابن عباس من وجه آخر عن كريب عنه مطولا ، وقد تقدمت فوائده أيضا . ووقع في هذه الرواية د فقرأ الآيات العشر الأواخر من آل عمران حتى ختم ، فلماذا ترجم بيمض الآية المذكورة . واستفيد من الرواية التي في الباب قبله أن أول المقروء قوله تعالى (ان في خلق السموات والأرض)

١٩ - باب (ربنا لآنك من تدخل النار فقد أخزيتنه ، وما للظالمين من أنصار)

٤٥٧١ -- **حَدَّثَنَا** عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ عَبَسٍ عَنْ مَالِكِ عَنْ تَحْرِمَةَ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ كَرِيبِ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ بَثَّ عِنْدَ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ - وَهِيَ خَالَتُهُ - قَالَ : قَاضِطَجْتُ فِي عَرَضِ الرِّصَادَةِ وَاضْطَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَهْلُهُ فِي طَوْلِهَا ، فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى انْتَصَفَ اللَّيْلُ أَوْ قَبْلَهُ بَقِيلٍ أَوْ بَعْدَهُ قَالِيلٍ ، ثُمَّ اسْتَيْقَظَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَجَعَلَ يَمْسَحُ النَّوْمَ عَنْ وَجْهِهِ بِيَدَيْهِ ، ثُمَّ قَرَأَ الْعَشْرَ الْآيَاتِ الْخَوَاتِمَ مِنْ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ ، ثُمَّ قَامَ إِلَى شَنْءٍ مَعْلَقَةٍ فَنَوَّضًا مِنْهَا فَحَسَنَ وَضُوءَهُ ، ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي . فَصَنَعْتُ مِثْلَ مَا صَنَعَ ، ثُمَّ ذَهَبْتُ فَقَمْتُ إِلَى جَنْبِهِ ، فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى رَأْسِي ، وَأَخَذَ بَأُذُنِي الْيُمْنَى يَفْتُلُهَا ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ أَوْتَرَ ، ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى جَاءَهُ الْمَوْزَنُ ، فَقَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ، ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الصُّبْحَ ،

قوله (باب ربنا لآنك من تدخل النار فقد أخزيتنه) ذكر فيه حديث ابن عباس المذكور ، وليس فيه إلا تخيير شيخه فقط ، وسيأتي الرواية في هذا الباب أهم من ذلك . ووقع في رواية الاصيلي هنا د وأخذ يدي النبي ، وهو وهم والصواب د بأذني ، كما في سائر الروايات

٢٠ - باب (رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ) الآية

٤٥٧٢ - **حَدَّثَنَا** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ تَحْرِمَةَ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ كَرِيبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّهُ بَاتَ عِنْدَ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ وَهِيَ خَالَتُهُ ، قَالَ فَاضْطَجَعْتُ فِي رَضِي الْوَسَادَةِ ، وَاضْطَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَهْلُهُ فِي طَوْلِهَا ، فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، حَتَّى إِذَا انْقَضَ اللَّيْلُ أَوْ قَبْلَهُ بِقَلِيلٍ أَوْ بَعْدَهُ بِقَلِيلٍ ، اسْتَيْقَظَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَجَلَّ يَمْسَحُ النَّوْمَ عَنْ وَجْهِهِ بِيَدِهِ ، ثُمَّ قَرَأَ الْعَشْرَ الْآيَاتِ الْخَوَاتِمَ مِنْ سُورَةِ آلِ هِرَانَ ، ثُمَّ قَامَ إِلَى تَشْنِيفٍ مُعَلَّقَةٍ فَنَوَّضًا مِنْهَا فَأَحْسَنَ وَضُوءَهُ ، ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَقَعْتُ فَنَصَمْتُ مِثْلَ مَا صَنَعَ ، ثُمَّ ذَهَبْتُ فَقَعْتُ إِلَى جَنْبِهِ فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى رَأْسِي ، وَأَخَذَ بِأُذُنِي الْيُمْنَى يَفْتِكِلُهَا ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ أَوْتَرَ ، ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى جَاءَهُ الْوُذْنُ فَنَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ، ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الصُّبْحَ .

قوله (رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ) الآية (ذكر فيه الحديث المذكور عن شيخ له آخر عن مالك ، وساقه أيضا بتمامه .

(٤) سورة النساء

قال ابن عباس : يَسْتَنكِفُ يَسْتَكْبِرُ . قواما قوامكم من معاشكم . لمن سيلاب ينفى الرجم للثيب ، والجلد للبكر . وقال غيره : مَتْنِيٌّ وَمُثَلَّثٌ وَرُبَاعٌ ، يعني اثنتين وثلاثاً وأربعاً ، ولا تجاوز للعرب رُبَاعٌ .

قوله (سورة النساء - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر . **قوله** (قال ابن عباس : يستنكف يستكبر) وقع هذا في رواية المستمل والكشميني حسب ، وقد وصله ابن أبي حاتم بإسناد صحيح من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله تعالى (ومن يستنكف عن عبادته) قال يستكبر ، وهو عجيب ، فإن في الآية عطف الاستكبار على الاستنكاف فالظاهر أنه غيره ، ويمكن أن يحمل على التوكيد . وقال الطبري : معنى يستنكف يأنف ، وأسند عن قتادة قال : يحتشم . وقال الزجاج : هو استعمال من النكف وهو الأنفة ، والمراد دفع ذلك عنه ، ومنه نكفت الدمع بالاصبع إذا منعت من الجري على الخد . **قوله** (قواما قوامكم من معاشكم) هكذا وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، ووصله الطبري من هذا الوجه بإفظ (لا تؤنوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما) يعني قوامكم من معاشكم ، يقول لا تعتمد على مالك الذي جعله الله لك معيشة فتمطيه أسراك ونحوها ، وقوله (قياما) القراءة المشهورة بالتحنانية بدل الواو ، لكنهما بمعنى ، قال أبو عبيدة : يقال قيام أمركم وقوام أمركم ، والأصل بالواو فأبدلوا ياء لكثرة القاف ، قال بعض الشراح فأورده المصنف على الأصل . قلت : ولا حاجة لذلك لأنه ناقل لما عن ابن عباس ، وقد ورد عنه كلا الأمرين : وقيل لأنها أيضا قراءة ابن عمر أعني بالواو ، وقد قرئ في للشهور عن أهل المدينة أيضا دقيا ، بلا ألف ، وفي

الشواذ قرأت أخرى . وقال أبو ذر الهريزي قوله « قوامكم » إنما قاله تفسيرا لقوله « قياما » على القراءة الأخرى . قلت : ومن كلام أبي عبيدة يحصل جوابه . **قوله** (مثنى وثلاث ورباع يعني اثنتين وثلاثا وأربعا ، ولا تجاوز العرب رباع) كذا وقع لأبي ذر فأرهم أنه عن ابن عباس أيضا كالذي قبله ، ووقع لغيره . وقال غيره مثنى الخ ، وهو الصواب فإن ذلك لم يرو عن ابن عباس وإنما هو تفسير أبي عبيدة قال : لاتنوين في مثنى لأنه مصروف عن حده ، والحد أن يقولوا اثنتين وكذلك ثلاث ورباع لأنه ثلاث وأربع ، ثم أُنشد شواهد لذلك ثم قال : ولا تجاوز العرب رباع غير أن السكيت قال :

فلم يستريثوك حتى رميت فوق الرجال خصالا عشارا

انتهى . وقيل : بل يجوز إلى سداس ، وقيل إلى عشار . قال الحريري في « درة الفواص » : غلط المتنبي في قوله « وأحد أم سداس في أحد ، لم يسمع في الفصح إلا مثنى وثلاث ورباع ، والخلاف في خماس إلى عشار . ويحكى عن خلف الأحمر أنه أُنشد أبياتا من خماس إلى عشار ، وقال غيره : في هذه الألفاظ المعدولة هل يقتصر فيها على السماع أو يقاس عليها ؟ قولان أشهرهما الاختصار ، قال ابن الحاجب : هذا هو الأصح ، ونص عليه البخاري في صحيحه . كذا قال . قلت : وعلى الثاني يحمل بيت السكيت ، وكذا قول الآخر :

ضربت خماس ضربة عيشي أراد سداس أن لانتقميا

وهذه المعدولات لا تقع إلا أحوالا كمنه الآية ، أو أوصافا كقوله تعالى « أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع » أو إخبارا كقوله عليه السلام « صلاة الليل مثنى » ، ولا يقال فيها مائة وثلاثة ، بل تجرى مجرى واحدا ، وهل يقال موحدا كما يقال مثنى ؟ الفصح لا . وقيل يجوز . وكذا مثل الخ . وقول أبي عبيدة ان معنى مثنى اثنتين فيه اختصار وإنما معناه اثنتين اثنتين وثلاث ثلاث ، وكأنه ترك ذلك لشهرته ، أو كان لا يرى التكرار فيه ، وسيأتي ما يتعلق بعدد ما ينكح من النساء في أوائل النكاح إن شاء الله تعالى . **قوله** (لهن سبيلا يعني الرجم للثيب والجلد للبكر) ثبت هذا أيضا في رواية المستمل والكشميني حسب ، وهو من تفسير ابن عباس أيضا وصلة عبد بن حميد عنه باسناد صحيح ، وروى مسلم وأصحاب السنن من حديث عبادة بن الصامت « أن النبي ﷺ قال : خذوا عني ، قد جعل الله لهن سبيلا ، البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام ، والثيب بالثيب جلد مائة والرجم » والمراد الإشارة إلى قوله تعالى « حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا » وقد روى الطبراني من حديث ابن عباس قال : قلنا نزلت سورة النساء قال رسول الله ﷺ « لاحبس بعد سورة النساء » وسيأتي البحث في الجمع بين الجلد والرجم للثيب في كتاب الحدود إن شاء الله تعالى

١ - باب « وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى »

٤٥٧٣ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن ابن جريج قال أخبرني هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها « ان رجلا كانت له يثيمة ففسكحها ، وكان لها عذق وكان يُمسكها عليه ولم يكن لها من نفسه شيء ، فنزلت فيه « وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى » أحسبه قال : كانت شريكته في ذلك للعذق

وفي ماله »

٤٥٧٦ — **حدثني** عبدُ العزيز بن عبدِ الله حدثنا إبراهيمُ بن سعيدٍ عن صالح بن كيسانَ عن ابنِ شهابٍ قال : « أخبرني عروةُ بنُ الزُّبير أنه سألَ عائشةَ عن قولِ الله تعالى ﴿ وإن خفتم أن لا تُقسطوا في اليتامى ﴾ فقالت يا ابنِ أخني ، هذه اليتيمة تكون في حَبْرٍ ولَيْثٍها تشركُ في ماله ويُعجبُه مالها وجمالها ، فيريدُ وليُّها أن يتزوجها بغيرِ أن يُقسطَ في صدَاقِها فيُعطيها مثلَ ما يُعطيها غيره ، فنهوا عن أن يَنكِحوهنَّ إلا أن يُقسطوا لهنَّ ويبلغوا لهنَّ أعلى سُنَنٍ في الصَّدَاق ، فأمرُوا أن يَنكِحوها ما طالب لهنَّ من النساءِ سِواهنَّ . قال عروة قالت عائشة وإنَّ الناسَ استفتوا رسولَ الله ﷺ بعدَ هذه الآية ، فأنزلَ الله ﴿ وبستفتونك في النساء ﴾ قالت عائشة : وقولُ الله تعالى في آيةٍ أخرى ﴿ وترغبون أن تنكِحوهنَّ ﴾ رغبةُ أحدِكُم عن يَتيمته حين تكونُ قليلةً للمال والجمال ، قالت : فنهوا أن يَنكِحوها عن من رغبوا في ماله وجمالِه في يتامى النساءِ إلا بالقِسط ، من أجلِ رعبتهم عنهنَّ إذا كنَّ قليلاتِ المال والجمال »

قوله (باب وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى) سقطت هذه الترجمة لغير أبي ذر ، ومعنى (خفتم) ظننتم ، ومعنى (تقسطوا) تعدلوا ، وهو من أفسط يقال قسط إذا جار وأفسط إذا عدل ، وقيل الهزة فيه للسبب أي أزال القسط ، ورجحه ابنُ التين بقوله تعالى ﴿ ذلكم أفسط عند الله ﴾ لأن أفعَلَ في أبنية المبالغة لا تكون في المشهور إلا من الثلاثي ، نعم حكى السيرافي جواز التعجب بالرباعي ، وحكى غيره أن أفسط من الاحداد ، والله أعلم . **قوله** (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف ، وهذه الترجمة من لطائف أنواع الاسناد ، وهي ابن جريج عن هشام ، وهشام الأعلى هو ابن عروة والأدنى ابن يوسف . **قوله** (أن رجلا كانت له يتيمة فنكحها) هكذا قال هشام عن ابن جريج فأوهم أنها نزلت في شخص معين ، والمعروف عن هشام بن عروة التعميم . وكذلك أخرجه الاسماعيلي من طريق حجاج بن محمد عن ابن جريج ولفظه « أنزلت في الرجل يكون عنده اليتيمة الخ » ، وكذا هو عند المصنف في الرواية التي تلي هذه من طريق ابن شهاب عن عروة ، وفيه شيء آخر نبه عليه الاسماعيلي وهو قوله « فكان لما عذق فكان يمسكها عليه ، فإن هذا نزل في التي يرغب عن نكاحها ، وأما التي يرغب في نكاحها فهي التي يعجبها مالها وجمالها فلا يزوجه لغيره ويريد أن يتزوجها بدون صدق مثلاً ، وقد وقع في رواية ابن شهاب التي بعد هذه التخصيص على القصتين ، ورواية حجاج بن محمد سالمة من هذا الاعتراض فإنه قال فيها « أنزلت في الرجل يكون عنده اليتيمة وهي ذات مال الخ » ، وكذا أخرجه المصنف في أواخر هذه السورة من طريق أبي أسامة ، وفي النكاح من طريق وكيع كلاهما عن هشام . **قوله** (عذق) بفتح العين المهملة وسكون المعجمة : النخلة ، وبالسكسر الكياسة والقنو ، وهو من النخلة كالمنقود من السكرمة ، والمراد هنا الأول . وأغرب الداودي ففسر العذق في حديث عائشة هذا بالخناط . **قوله** (وكان يمسكها عليه) أي لأجله ، وفي رواية الكشميهني « فيمسك بسية » . **قوله** (أحسبه قال : كانت شريكته في ذلك العذق) هو شك من هشام بن يوسف ، ووقع مبينا مجزوما به في رواية أبي أسامة ولفظه « هو الرجل يكون

عنده اليتيمة هو وليها وشربكته في ماله حتى في المذق فيرغب أن ينكحها ويكره أن يزوجها رجلاً فيشركه في ماله فيمضنها ، فنهوا عن ذلك ، ورواية ابن شهاب شاملة للفتنتين ، وقد تقدمت في الوصايا من رواية شعيب عنه .
قوله (اليتيمة) أي التي مات أبوها . **قوله** (في حجر وليها) أي الذي يلي مالها . **قوله** (بنير أن يقسط في صداقها) في النكاح من رواية عقيل عن ابن شهاب د ويريد أن ينتقص من صداقها ، . **قوله** (فيعطيا مثل ما يعطيا غيره) هو معطوف على معمول بغير أي يريد أن يزوجها بغير أن يعطيا مثل ما يعطيا غيره ، أي عن يرغب في نكاحها سواء ، ويدل على هذا قوله بعد ذلك دفنوها عن ذلك إلا أن يبلغوا بين أعلى سنتهن في الصداق ، وقد تقدم في الشركة من رواية يونس عن ابن شهاب بلفظ د بغير أن يقسط في صداقها فيعطيا مثل ما يعطيا غيره ، . **قوله** (فأسروا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواء) أي بأى مهر توافقوا عليه ، وتأويل عائشة هذا جاء عن ابن عباس مثله أخرجه الطبري ، وعن مجاهد في مناسبة ترتب قوله (فانكحوا ما طاب لكم من النساء) على قوله (وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى) شيء آخر ، قال في معنى قوله تعالى (وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى) أي إذا كنتم تخافون أن لا تعدلوا في مال اليتامى فتخرجتم أن لا تلوها فتخرجوا من الزنا وانكحوا ما طاب لكم من النساء ، وعلى تأويل عائشة يكون المعنى وإن خفتم أن لا تقسطوا في نكاح اليتامى . **قوله** (قال عروة قالت عائشة معطوف على الاسناد المذكور وان كان بغير أداة عطف ، وفي رواية عقيل وشعيب المذكورين) قالت عائشة فاستفتى الناس الخ . **قوله** (بعد هذه الآية) أي بعد نزول هذه الآية بهذه القصة ، وفي رواية عقيل د بعد ذلك ، . **قوله** (فأنزل الله) ويستفتونك في النساء) قالت عائشة وقول الله تعالى في آية أخرى (وترغبون أن تنكحوه) كذا وقع في رواية صالح وإيس ذلك في آية أخرى وإنما هو في نفس الآية وهي قوله (ويستفتونك في النساء) ووقع في رواية شعيب وعقيل د فأنزل الله تعالى (ويستفتونك في النساء - إلى قوله وترغبون أن تنكحوه ثم ظهر لي أنه سقط من رواية البخاري شيء اقتضى هذا الخطأ ، ففي صحيح مسلم والاسماعيل والنسائي واللفظ له من طريق يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن أبيه بهذا الاسناد في هذا الموضع د فأنزل الله (يستفتونك في النساء قل الله يفتيك فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤنهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوه) فذكر الله أن يتلى عليكم في الكتاب الآية الأولى وهي قوله (وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء) قالت عائشة : وقول الله في الآية الأخرى (وترغبون أن تنكحوه) رغبة أحدكم الخ كذا أخرجه مسلم من طريق يونس عن ابن شهاب ، وتقدم للبرص في الشركة من طريق يونس عن ابن شهاب مقروفاً بطريق صالح بن كيسان المذكورة هنا ، فوضع بهذا في رواية صالح أن في الباب اختصاراً ، وقد تكلف له بعض الشراح فقال : معنى قوله د في آية أخرى ، أي بعد قوله (وان خفتم) وما أوردناه أوضح والله أعلم . (تنبيه) : أغفل المزى في الأطراف عزو هذه الطريق أي طريق صالح عن ابن شهاب إلى كتاب التفسير واقتصر على عزوها إلى كتاب الشركة . **قوله** (وترغبون أن تنكحوه) رغبة أحدكم عن يمينته فيه تعيين أحد الاحتمالين في قوله (وترغبون) لأن رغب يتغير معناه بمتعلقه يقال رغب فيه إذا أرادوه ورغب عنه إذا لم يردوه ، لأنه يحتمل أن تحذف في وان تحذف عن ، وقد تأوله سعيد بن جبير على المعنيين فقال : نزلت في الغنية والمعدمة ، والمروى هنا عن عائشة أوضح في أن الآية الأولى نزلت في الغنية ، وهذه الآية نزلت في المعدمة . **قوله** (فنهوا) أي نهوا

المراد خطاب الولي بما يصنع باليتيم إن كان غنيا وسع عليه ، وإن كان فقيرا أنفق عليه بقدره ، وهذا أبعد الأقوال كلها . (تنبيه) : وقع لبعض الشراح ما نصه : قوله (فمن كان غنيا فليستعفف) التلاوة ومن كان بالواو انتهى ، وأنا ما رأيته في النسخ التي وقفت عليها إلا بالواو

٣ - باب (وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين) الآية

٤٥٧٦ - **حدثنا أحمد بن حميد** أخبرنا **عبيد الله الأشجعي** عن **سفيان** عن **الشياني** عن **عكرمة** عن **ابن عباس** رضي الله عنهما (وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين) قال : هي محكمة وليست بمنسوخة . **نابهة سعيد بن جبير** عن **ابن عباس**

قوله (باب) (وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين) سقط د باب ، **أمير أبي ذر** . قوله (حدثنا أحمد بن حميد) هو **القرشي الكوفي** صهر **عبيد الله بن موسى** يقال له دار أم سلمة لقب بذلك لجمعة حديث أم سلمة وتقبعة لذلك ، وقال **ابن عدى** : كان له اتصال بأمر سلمة يعني زوج السفاح الخليفة فلقب بذلك ، وروى الحاكم فقال : يلقب جارا أم سلمة ، وثقه مطين وقال : كان يعد في حفاظ أهل الكوفة ، ومات سنة عشرين ومائتين ، وروى من قال خلاف ذلك ، وما له في البخاري سوى هذا الحديث الواحد ، وشيخه **عبيد الله الأشجعي** هو **ابن عبيد الرحمن الكوفي** ، وأبوه فرد في الأسماء مشهور في أصحاب **سفيان الثوري** ، والشياني هو **أبو إسحق** ، والاسناد إلى **عكرمة كوفيون** . قوله (هي محكمة وليست بمنسوخة) زاد **الاسماعيلي** من وجه آخر عن **الاشجعي** « وكان **ابن عباس** إذا ولي رضى ، وإذا كان في المال قلة اعتذر اليهم ، فذلك القول بالمعروف » . وعند الحاكم من طريق **عمر بن أبي نيس** عن **الشياني** بالاسناد المذكور في هذه الآية قال « ترضخ لهم وإن كان في المال تقصير اعتذر اليهم » . قوله (**نابهة سعيد بن جبير** عن **ابن عباس**) وصله في الوصايا بلفظ « إن ناسا يزعمون أن هذه الآية نسخت ، ولا والله ما نسخت ، ولكنهم إنما تنهون الناس بها ، هما واليان : وال يرث وذلك الذي يرزق ، وال لا يرث وذلك الذي يقال له بالمعروف ، يقول : لا أملك لك أن أعطيك » . وهذان الاسنادان الصحيحان عن **ابن عباس** هما المعتمدان ، وجاءت عنه روايات من أوجه ضعيفة عند **ابن أبي حاتم** و**ابن مردويه** أنها منسوخة ، فسختها آية الميراث ، وصح ذلك عن **سعيد بن المسيب** ، وهو قول **القاسم بن محمد** و**عكرمة** وغير واحد ، وبه قال الأئمة الأربعة وأصحابهم ، وجاء عن **ابن عباس** قول آخر أخرجه **عبد الرزاق** باسناد صحيح عن **القاسم بن محمد** « إن **عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر** قسم ميراث أبيه **عبد الرحمن** في حياة عائشة ، فلم يدع في الدار ذراية ولا مسكينا إلا أعطاه من ميراث أبيه » . وثلا الآية « قال **القاسم** فذكرته لابن **عباس** فقال : ما أصاب ، ليس ذلك له ، إنما ذلك إلى الوصى ، وإنما ذلك في العصبية أي نذب للبيت أن يوصى لهم . قلت : وهذا لا ينافي حديث الباب ، وهو أن الآية محكمة وليست بمنسوخة وقيل معنى الآية : وإذا حضر قسمة الميراث قرابة الميت من لا يرث واليتامى والمساكين فإن نفوسهم تتشوف إلى أخذ شيء منه ، ولا سيما إن كان جنينا ، فأمر الله سبحانه أن يرضخ لهم بشيء على سبيل البر والاحسان . واختلف من قال بذلك هل الأمر فيه على النذب أو الوجوب ؟ فقال **بجاءة** وطائفة : هي على الوجوب وهو قول **ابن حزم** أن على الوارث أن يملأ هذه الأصناف ما طابت به نفسه . ونقل **ابن الجوزي** عن أكثر أهل العلم أن المراد بأولى

عن نكاح المرغوب فيها بلها وما لها لأجل زهدهم فيها إذا كانت قليلة المال والجمال ، فينبغي أن يكون نكاح اليتيمين على السواء في العدل ، وفي الحديث اعتبار مهر المثل في المحجورات وأن غيرهن يجوز نكاحها بدون ذلك ، وفيه أن الولي أن يتزوج من هي تحت حجره لكن يكون المأخذ غيره ، وسيأتي البحث فيه في النكاح ، وفيه جواز تزويج اليتامى قبل البلوغ لأنهم بعد البلوغ لا يقال لهم يتيمات إلا أن يكون أطلق استصحابا لخالهن ، وسيأتي البحث فيه أيضا في كتاب النكاح

٢ - باب (ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف ، فإذا دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم) الآية
وبداراً بمبادرة . أعتدنا أعددنا ، أفلننا من العتاد

٤٥٧٥ -- حديثي إسحاق أخبرنا عبد الله بن نمير حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها في قوله تعالى (ومن كان غنياً فليستعفف ، ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف) أنها نزلت في مال اليتيم إذا كان فقيراً أنه يأكل منه مكان قيامه عليه بمعروف .

قوله (باب ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف) ساق إلى قوله (حبسياً) . قوله (وبداراً بمبادرة) هو تفسير أول الآية المترجم بها ، وقال أبو عبيدة في قوله تعالى (ولا تأكلوها إسرافاً وبداراً) : الإسراف الإفراط ، وبداراً بمبادرة ، وكأنه فسر المصدر بأشهر منه ، يقال بادرت بداراً ومبادرة . وأخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : يعني يأكل مال اليتيم ويبادر إلى أن يبلغ فيحول بينه وبين ماله . قوله (أعتدنا أعددنا أفلننا من العتاد) كذا للأكثر ، وهو تفسير أبي عبيدة ، ولأبي ذر عن الكشيميين . أعتدنا أفلننا والاول هو الصواب ، والمراد أن أعتدنا وأعددنا بمعنى واحد ، لأن العتيد هو الشيء المعد . (تنبيه) : وقعت هذه الكلمة في هذا الموضع سهواً من بعض نسخ الكتاب ، ومحلها بعد هذا قبل د باب لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها . قوله (حدثني إسحق) هو ابن راهويه ، وأما أبو نعيم في المستخرج ، فأخرجه من طريق ابن راهويه ثم قال : أخرجه البخاري عن إسحق بن منصور . قوله (في مال اليتيم) في رواية الكشيميين د في والي اليتيم ، والمراد بوال اليتيم المتصرف في ماله بالوصية ونحوها ، والضميم في كان على الرواية الاولى ينصرف إلى مصرف المال بقرينة المقام ، ووقع في البيوع من طريق عثمان بن فرقد عن هشام بن عروة بلفظ (أنزلت في والي اليتيم الذي يقوم عليه ويصلح ماله ، إن كان فقيراً أكل منه بالمعروف ، وفي الباب حديث مرفوع أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة وابن الجارود وابن أبي حاتم من طريق حسين المسكتب عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : إن عندي يتيماً له مال ، وليس عندي شيء ، أفأكل من ماله ؟ قال : بالمعروف ، وإسناده قوى . قوله (إذا كان فقيراً) مصير منه إلى أن الذي يباح له الأجرة من مال اليتيم من أنصف بالفقر ، وقد قدمت البحث في ذلك في كتاب الوصايا ، وذكر الطبري من طريق السدي : أخبرني من سمع ابن عباس يقول في قوله (ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف) قال : بأطراف أصابعه . ومن طريق عكرمة د يأكل ولا يكتب ، ومن طريق إبراهيم النخعي د يأكل ما سد الجوعة ووراء العورة ، وقد مضى بقية نقل الخلاف فيه في الوصايا . وقال الحسن بن حي : يأكل وصي الأب بالمعروف ، وأما قيم الحاكم فله أجرة فلا يأكل شيئاً . وأغرب ربيعة فقال :

٢ - ج ٨ = فتح الباري

الغرامة من لا يرث ، وأن معنى (فارزقوم) أهطوم من المال . وقال آخرون : أطعموم ، وأن ذلك على سبيل الاستحباب وهو المتمد ، لأنه لو كان على الوجوب لاعتضى استحقاقاً في التركة ومشاركة في الميراث بجهة بمجولة فيفضى إلى التنازع والتقاطع ، وعلى القول بالنسب فقد قيل : يفعل ذلك ولي المحجور ، وقيل لا بل يقول : ليس المال لي وإنما هو لليتيم ، وأن هذا هو المراد بقوله (وقولوا لهم قولاً معروفاً) وعلى هذا فتكون الواو في قوله (وقولوا) للتقسيم . وعن ابن سيرين وطائفة : المراد بقوله (فارزقوم منه) اصنعوا لهم طعاماً يأكلونه ، وأنها على العموم في مال المحجور وغيره ، والله أعلم

٤ - باب (يوصيكم الله في أولادكم)

٤٥٧٧ - - حدثني إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام أن ابن جريج أخبرهم قال أخبرني ابن المنكدر عن جابر رضي الله عنه قال قال عادي النبي ﷺ وأبو بكر في بني سلمة ماشيين ، فوجدني النبي ﷺ لا أعقل ، فدعا بماء فتوضأ منه ثم رش علي فافقت ، فقلت ما تأمرني أن أصنع في مالي يا رسول الله ؟ فنزلت (يوصيكم الله في أولادكم)

قوله (باب يوصيكم الله في أولادكم) سقط لغير أبي ذر ، باب ، و ، في أولادكم ، والمراد بالوصية هنا بيان قسمة الميراث . قوله (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف ، وابن المنكدر هو محمد . قوله (عن جابر) في رواية شعبة عن ابن المنكدر وسمعت جابراً ، وتقدمت في الطهارة . قوله (عادي النبي ﷺ) سيأتي ما يتعلق بذلك في كتاب المرضي قبيل كتاب الطب . قوله (في بني سلمة) بفتح المهملة وكسر اللام هم قوم جابر ، وهم بطن من الخزرج . قوله (لا أعقل) زاد الكديمي « شيئاً » . قوله (ثم رش علي) بينت في الطهارة الرد على من زعم أنه رش عليه من الذي فضل ، وسيأتي في الاعتصام التصريح بأنه صب عليه نفس الماء الذي توضأ به . قوله (فقلت ما تأمرني أن أصنع في مالي) في رواية شعبة المذكورة « فقلت يا رسول الله لمن الميراث ، إنما يرثي كلاله ، وسيأتي بيان ذلك في الفرائض . قوله (فنزلت يوصيكم الله في أولادكم) هكذا وقع في رواية ابن جريج ، وقيل إنه وهم في ذلك وأن الصواب أن الآية التي نزلت في قصة جابر هذه الآية الأخيرة من النساء وهي (يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة) لأن جابراً يومئذ لم يكن له ولد ولا والد ، والكلالة من لا ولده ولا والد ، وقد أخرجه مسلم عن عمرو الناقد ، والنسائي عن محمد بن منصور كلاهما عن ابن عيينة عن ابن المنكدر فقال في هذا الحديث « حتى نزلت عليه آية الميراث : يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة » ولمسلم أيضاً من طريق شعبة عن ابن المنكدر قال في آخر هذا الحديث « فنزلت آية الميراث ، فقلت لمحمد بن المنكدر : يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ؟ قال : هكذا أنزلت ، وقد تفطن البخاري بذلك فترجم في أول الفرائض « قوله : يوصيكم الله في أولادكم - إلى قوله - والله أعلم » ثم ساق حديث جابر المذكور عن قتبية عن ابن عيينة وفي آخره « حتى نزلت آية الميراث » ولم يذكر ما زاده الناقد ، فأشعر بأن الزيادة عنده مدرجة من كلام ابن عيينة . وقد أخرجه أحمد عن ابن عيينة مثل رواية الناقد وزاد في آخره « كان ليس له ولد وله أخوات » وهذا من كلام ابن عيينة أيضاً ، وقد اضطررب فيه فأخرجه

ابن خزيمة عن عبد الجبار بن العلاء عنه بلفظ : « حتى نزلت آية الميراث : إن امرؤ هلك ليس له ولد ، وقال مرة : حتى نزلت آية الكلافة ، وأخرجه عبد بن حميد والترمذي عنه عن يحيى بن آدم عن ابن عيينة بنفـظ : حتى نزلت يوصيكم الله في أولادكم المذكـر مثل حظ الانثيين ، وأخرجه الاسماعيل من طريق إسحق بن أبي إسرائيل عنه فقال في آخره : حتى نزلت آية الميراث : يوصيكم الله في أولادكم ، فراد البخاري بقوله في الترجمة : إلى قوله والله عليم حكيم ، الإشارة إلى أن مراد جابر من آية الميراث قوله (وإن كان رجل يورث كـلافة) ، وأما الآية الأخرى وهي قوله (يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلافة) فسيأتى في آخر تفسير هذه السورة أنها من آخر ما نزل ، فكأن الكلافة لما كانت بحجة في آية الموارث استفتوا عنها فنزلت الآية الأخيرة . ولم ينفرد ابن جريج بتعيين الآية المذكورة ، فقد ذكرها ابن عيينة أيضا على الاختلاف عنه ، وكذا أخرجه الترمذي والحاكم من طريق عمرو بن أبي قيس عن ابن المنكدر ، وفيه نزلت (يوصيكم الله في أولادكم) وقد أخرجه البخاري أيضا عن ابن المدني وعن الجمعـي مثل رواية قتبية بنون الزيادة وهو المحفوظ ، وكذا أخرجه مسلم من طريق سفيان الثوري عن ابن المنكدر بلفظ : حتى نزلت آية الميراث ، فالخلاص أن المحفوظ عن ابن المنكدر أنه قال : آية الميراث أو آية الفرائض ، والظاهر أنها (يوصيكم الله) كما صرح به في رواية ابن جريج ومن تابعه ، وأما من قال إنها (يستفتونك) فمقدمته أن جابرا لم يكن له حينئذ ولد وإنما كان يورث كـلافة فكان المناسب لقصته نزول الآية الأخيرة ، لكن ليس ذلك بلازم ، لأن الكلافة مختلف في تفسيرها : فقليل هي اسم المال الموروث ، وقيل اسم الميت ، وقيل اسم الارث ، وقيل ما تقدم . فلما لم يعين تفسيرها بمن لا ولده ولا والد لم يصح الاستدلال لما قدمته أنها نزلت في آخر الأمر وآية الموارث نزلت قبل ذلك بمدة كما أخرج أحمد وأصحاب السنن وصححه الحاكم من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر قال : جاءت امرأة سعد بن الربيع فقالت : يا رسول الله ها تان ابنتا سعد بن الربيع قتل أبوهما معك في أحد ، وإن عظمهما أخذ ما لهما . قال : يقضى الله في ذلك . فنزلت آية الميراث . فأرسل إلى عمها فقال : أعط ابنتي سعد الثلثين وأمهما الثمن فابقى فهو لك ، وهذا ظاهر في تقدم نزولها . نعم وبه احتج من قال إنها لم تنزل في قصة جابر إنما نزلت في قصة ابنتي سعد بن الربيع ، وليس ذلك بلازم إذ لا مانع أن تنزل في الأمرين معا . ويحتمل أن يكون نزول أولها في قصة البنتين وآخرها وهي قوله (وإن كان رجل يورث كـلافة) في قصة جابر ، ويكون مراد جابر فنزلت (يوصيكم الله في أولادكم) أي ذكر الكلافة المتصل بهذه الآية والله أعلم . وإذا تقرر جميع ذلك ظهر أن ابن جريج لم يهم كما جزم به الدمياطي ومن تبعه ، وأن من وهمه هو الواهم والله أعلم . وسيأتى بقية ما يتعلق بشرح هذا الحديث في الفرائض إن شاء الله تعالى

٥ - باب (ولكم نصف ما ترك أزواجكم)

٤٥٧٨ - **حدثنا** محمد بن يوسف بن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما

قال : كان المال للولـد ، وكانت الوصية للوالدين ، فـنسخ الله من ذلك ما أحب : فجعل للذكر مثل حظ الأنثيين ، وجعل للأبوين لكل واحد منهما السدس والثـلث ، وجعل للزوجة الثمن والرابع ، وللزوج الشطر والرابع ،

قوله (باب قوله : ولكم نصف ما ترك أزواجكم) سقط قوله «باب» ، غير أبي ذر ، وثبت قوله «قوله» ، للمستعمل فقط . **قوله** (كان المال للولد) يشير إلى ما كانوا عليه قبل ، وقد روى الطبري من وجه آخر عن ابن عباس أنها لما نزلت قالوا يا رسول الله أنعم على الجارية الصغيرة نصف الميراث وهي لا تترك الفرس ولا تدافع العدو؟ قال وكانوا في الجاهلية لا يعطون الميراث إلا لمن قاتل القوم . **قوله** (فنسخ الله من ذلك ما أحب) هذا يدل على أن الأمر الأول استمر إلى نزول الآية ، وفيه رد على من أنكر النسخ ، ولم ينقل ذلك عن أحد من المسلمين إلا عن أبي مسلم الأصماني صاحب التفسير فإنه أنكر النسخ مطلقا ، ورد عليه بالإجماع على أن شريعة الإسلام ناسخة لجميع الشرائع ، أوجب عنه بأنه يرى أن الشرائع الماضية مستقرة الحكم إلى ظهور هذه الشريعة ، قال ففسى ذلك تخصيصا لا نسخا ، ولهذا قال ابن السمعاني : إن كان أبو مسلم لا يعترف بوقوع الأشياء التي نسخت في هذه الشريعة فهو مكابر ، وإن قال لا أحسبه نسخا كان الخلاف لفظيا ، والله أعلم . **قوله** (وجعل للزبوين لكل واحد منهما السدس والثلث) قال الديلماني : قوله والثلث زيادة هنا ، وقد أخرج المصنف هذا الحديث بهذا الإسناد في كتاب الفرائض فلم يذكرها . قلت : اختصرها هناك ، ولكنها ثابتة في تفسير محمد بن يوسف الفريابي شيخه فبسه ، والمعنى أن لكل واحد منهما السدس في حال وللأم الثلث في حال ، ووزان ذلك ما ذكره في بقية الحديث «وللزوج النصف والرابع» أي كل منهما في حال

٦- باب (لا يحل لكم أن ترثوا للنساء كثرها ولا تمضوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتوهن) الآية

ويذكر عن ابن عباس : لا تمضوهن . لا تقهروهن . حوبا إنما . تمولوا تميلوا . نحلة الدحلة المهر

٤٥٧٩ - **حديث** محمد بن مقاتل أخبرنا أسباط بن محمد حدثنا الثشيباني عن هكرمة عن ابن عباس . قال للثشيباني وذكره أبو الحسن الشوافي ولا أعلمه ذكره إلا عن ابن عباس (يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا للنساء كثرها ولا تمضوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتوهن) قال : كانوا إذا مات الرجل كان أولياؤه أحق بأمرائه ، إن شاء بمفهم تزوجها ، وإن شاءوا زوجها ، وإن شاءوا لم يزوجوها وهم أحق بها من أهلها ، فنزلت هذه الآية في ذلك ،

[الحديث ٤٥٧٩ - طرته في : ٦٩٤٨]

قوله (باب قوله : لا يحل لكم أن ترثوا النساء كثرها ، ولا تمضوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتوهن) الآية (سقط «باب» ، وما بعد «كثرها» ، غير أبي ذر ، وقوله «كثرها» ، مصدر في موضع الحال ، قرأها حمزة والكسائي بالضم والباقون بالفتح . **قوله** (ويذكر عن ابن عباس : لا تمضوهن لا تقهروهن) في رواية الكشمييني «تقهرهن» ، بنون بعدها مشاة من الانتهاء ، وهي رواية القابسي أيضا ، وهذه الرواية وهم والصواب ما عند الجماعة . وهذا الأثر وصله الطبري وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (لا تمضوهن) لا تقهروهن (لتذهبوا ببعض ما آتيتوهن) يعني الرجل تكون له المرأة وهو كاره لصحبته ولها عليه مهر فيعصرها لتفتدي . وأسند عن السدي والضحاك نحوه . وعن مجاهد أن المخاطب بذلك أولياء المرأة كالعضل المذكور

في سورة البقرة ، ثم ضعف ذلك ورجع الأول . **قوله** (حوبا إنما) وصله ابن أبي حاتم بإسناد صحيح عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى (أنه كان حوبا) قال : إنما عظيما . ووصله الطبري من طريق مجاهد والسدي والحسن وقتادة مثله . والجمهور على ضم الحاء ، وعن الحسن بفتحها . **قوله** (تعملوا تميلوا) وصله سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله (ذلك أدنى أن لا تعملوا) قال أن لا تميلوا . ورويناه في « فوائد أبي بكر الأجرى » بإسناد آخر صحيح إلى الشعبي عن ابن عباس ، ووصله الطبري من طريق الحسن ومجاهد وعكرمة والنخعي والسدي وقتادة وغيرهم مثله ، وأنه في رواية عكرمة لأبي طالب من أبيات « يميزان صدق وزنه غير خائل » وجاء مثله مرفوعا صححه ابن حبان عن حديث عائشة ، وروى ابن المنذر عن الثاقفي (أن لا تعملوا) أن لا يكثر عيالكم ، وأنكره المبرد وابن داود والشملي وغيرهم ، لكن قد جاء عن زيد بن أسلم نحو ما قال الثاقفي أسنده الدارقطني ، وإن كان الأول أشهر ، واحتج من رده أيضا من حيث المعنى بأنه أحل من ملك العيين ما شاء الرجل بلا عدد ، ومن لازم ذلك كثرة العيال ، وإنما ذكر النساء وما يصل منهن ، فالجور والعدل يتعلق بهن . وأيضا فإنه لو كان المراد كثرة العيال لكان أحوال يعيل من الربايح . وأما تعملوا فمن الثلاثي ، لكن نقل الشملي عن أبي عمرو الدوري قال وكان من أئمة اللغة قال : هي لغة حمير . ونقل عن طلحة ابن مصرف أنه قرأ « أن لا تميلوا » . **قوله** (نحلة فأنحلة المهر) كذا لأبي ذر ، ولغيره بنهرقة وقال الاسماعيلي : إن كان ذلك من تفسير البخاري ففيه نظر ، فقد قيل فيه غير ذلك ، وأقرب الوجوه أن النحلة ما يعطونه من غير عوض وقيل المراد نحلة ينتحلونها أي يتدينون بها ويعتقدون ذلك . قلت : والفسر الذي ذكره البخاري قد وصله ابن أبي حاتم والطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (وآتوا النساء صدقاتهن نحلة) قال : النحلة المهر . وروى الطبري عن قتادة قال : نحلة أي فريضة . ومن طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال : النحلة في كلام العرب الواجب ، قال : ليس ينبغي لأحد أن ينكح إلا بصدقي . كذا قال . والنحلة في كلام العرب العطية لا كما قال ابن زيد ، ثم قال الطبري : وقيل إن المخاطب بذلك أولياء النساء ، كان الرجل إذا زوج امرأة أخذ صداقها دونها فتها عن ذلك . ثم أسنده إلى سيار عن أبي صالح بذلك ، واختار الطبري القول الأول ، واستدل له . (ففيه) : محل هذه التفسير من قوله (حوبا) إلى آخرها في أول السورة ، وكأنه من بعض أساخ الكتاب كما قدمناه غير مرة ، وليس هذا خاصا بهذا الموضع في التفسير في غالب السور أشباه هذا . **قوله** (حدثنا أسباط ابن محمد) هو بفتح الهمزة وسكون المهملة بعدها موحدة ، كوفي ثقة ، ليس له في البخاري سوى هذا الحديث . وأورده في كتاب الاكراه عن حسين بن منصور عنه أيضا . وقد قال الدوري عن ابن معين : كان يخطئه عن سفيان ، فذكره لأجل ذلك ابن الجوزي في الضعفاء ، لكن قال : كان ثبتا فيما يروى عن الشيباني ومطرف . وذكره العقيلي وقال : ربما وهم في الشيء . وقد أدركه البخاري بالسن لأنه مات في أول سنة مائتين . **قوله** (قال الشيباني) سماه في كتاب الاكراه سليمان بن فيروز . **قوله** (وذكره أبو الحسن السواني ، ولا أظنه ذكره إلا عن ابن عباس) حاصله أن الشيباني فيه طريقين : إحداهما موصولة وهي عكرمة عن ابن عباس ، والأخرى مشكوك في وصلها وهي أبو الحسن السواني عن ابن عباس . والشيباني هو أبو إسحق ، والسواني بعن المهمة وتخفيف الواو ثم ألف ثم همزة واسمه عطاء ، ولم أقف له على ذكر إلا في هذا الحديث . **قوله** (كانوا إذا مات الرجل) في رواية السدي تقييد

ذلك بالجاهلية ، وفي رواية الضحاك تخصيص ذلك بأهل المدينة ، وكذلك أورده الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس ، لكن لا يلزم من كونه في الجاهلية أن لا يكون استمر في أول الإسلام إلى أن نزلت الآية ، فقد جزم الواحدى أن ذلك كان في الجاهلية وفي أول الإسلام ، وساق القصة مطولة ، وكأنه نقله من تفسير الشعبي ، ونقل عن تفسير مقاتل نحوه إلا أنه خالف في اسم ابن أبي قيس فالأول قال قيس ومقاتل قال حصين ، روى الطبري من طريق ابن جريج عن عكرمة أنها نزلت في قصة خاصة قال : نزلت في كبشة بنت ممن بن عاصم من الأوس وكانت تحت أبي قيس بن الأسلت فتوفي عنها ، فنجح عليها ابنه ، فقامت النبي ﷺ فقالت : يابني الله لا أنا وورثت زوجي ولا حرمت فأنكح ، فنزلت هذه الآية . وبإسناد حسن عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن أبيه قال : لما توفي أبو قيس بن الأسلت أراد ابنه أن يتزوج امرأة ، وكان ذلك لهم في الجاهلية فانزل الله هذه الآية . قوله (كان أرباباًؤه أحق بامرأته) في رواية أبي معاوية عن الشيباني عن عكرمة وحده عن ابن عباس في هذا الحديث تخصيص ذلك بمن مات زوجها قبل أن يدخل بها . قوله (إن شاء بعضهم تزوجوا وإن شاءوا زوجوها وإن شاءوا لم يزوجوها وهم أحق بها من أهلها) في رواية أبي معاوية المذكورة وحسبها عصبته أن تنكح أحداً حتى تموت فيرثوها ، قال الاسماعيل : هذا يخالف لرواية أسباط . قلت ويمكن ردّها إليها بأن يكون المراد أن تنكح إلا منهم أو بأذنهم ، نعم هي مخالفة لها في التخصيص السابق ، وقد روى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : كان الرجل إذا مات وتوكت امرأة ألقى عليها حميمه ثوباً فنهضا من الناس ، فإن كانت جميلة تزوجها وإن كانت دميعة حبسها حتى تموت ويرثها ، وروى الطبري أيضاً من طريق الحسن والسدي وغيرهما : كان الرجل يرث امرأة ذى قرابته فيعضلها حتى تموت أو ترد إليه الصداق ، وزاد السدي : وإن سبق الوارث فآقى عليها ثوبه كان أحق بها ، وإن سبقت هي إلى أهلها فهي أحق بنفسها ،

٧ - باب ﴿ وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ ﴾ والذين عاقدت أيمانكم

فأتوهم بهيئهم ، إن الله كان على كل شيء شهيداً ﴿ الآية

وقال معمر : موالى أولياء ورثة ، عاقدت أيمانكم هو مولى اليمين وهو الحليف

والمولى أيضاً ابن العم ، والمولى المنعم للمعتق ، والمولى للملك ، والمولى مولى في الدين

٤٥٨٠ - **عُرْشَنُ** الصلت بن محمد حدثنا أبو أسامة عن إدريس عن طلحة بن مصرف عن سعيد بن

جبهر عن ابن عباس رضي الله عنهما ﴿ وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ ﴾ قال : ورثة . ﴿ والذين عاقدت أيمانكم ﴾ كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجر الأنصاري دون ذوى رحم للأخوة إلى أخى النبي ﷺ بينهم فلما نزلت ﴿ وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ ﴾ نسخت . ثم قال ﴿ والذين عاقدت أيمانكم ﴾ من النصر والرفادة والنصبحة وقد ذهب للبراث ويوصى له . سمع أبو أسامة إدريس ، سمع إدريس طلحة ،

قوله (باب ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والأقربون) ساق إلى قوله (شهيداً) وسقط ذلك لغير أبي

ذر . **قوله** (وقال معمر أولياء) موالى (عاقدت أيمانكم) هو مولى اليمين وهو الخليف ، والمولى أيضا ابن العم ، والمولى المنعم المعتقد (أى بكسر المشاة) (والمولى المعتقد) أى بفتحها (والمولى المليك ، والمولى مولى فى الدين) انتهى . ومعمر هذا يسكون المهلة وكنت أظنه معمر بن راشد الى أن رأيت الكلام المذكور فى المجاز لأبى عبيدة واسمه معمر بن المنفى ، ولم أره عن معمر بن راشد ، وإنما أخرج عبد الرزاق عنه فى قوله (ولكل جعلنا موالى) قال : الموالى الأولياء ، الأب والآخر والابن وغيرهم من العصب . وكذا أخرجه لإسماعيل القاضي فى الاحكام ، من طريق محمد بن ثور عن معمر ، وقال أبو عبيدة (ولكل جعلنا موالى) أولياء ورتة (والذين عاقدت أيمانكم) قاله ابن العم . وساق ما ذكره البخارى ، وأثبت فى المولى ابن العم مهلا بنى عنه مهلا عوالينا ، وما لم يذكره وذكره غيره من أهل اللغة : المولى المحب ، والمولى الجار ، والمولى الناصر ، والمولى الصبر ، والمولى التابع ، والمولى الفرار ، والمولى الولى ، والمولى الموازى . وذكروا أيضا العم والعبد وابن الآخر والشريك والنديم ، ويلحق بهم معلم القرآن جاء فيه حديث مرفوع : من علم عبدا آية من كتاب الله فهو مولاة . الحديث أخرجه الطبرانى من حديث أبى أمامة ، ونحوه قول شعبة : من كتبته عنه حديثا فأنا له عبد . وقال أبو إسحق الزجاج : كل من يليك أو والاك فهو مولى . **قوله** (حدثنا الصلت بن محمد) تقدم هذا الحديث سنداً ومتناً فى الكفالة ، وأحيل بشرحه على هذا الموضع . **قوله** (عن إدريس) هو ابن يزيد الأودى بفتح الالف وسكون الواو والد عبد الله بن إدريس الفقيه الكوفي ، وإدريس ثقة عنده ، وما له فى البخارى سوى هذا الحديث . ووقع فى رواية الطبري عن أبى كريب عن أبى أمامة (حدثنا إدريس بن يزيد ، **قوله** (عن طلحة بن مصرف) وقع فى الفرائض وعن إسحق ابن إبراهيم عن أبى أمامة عن إدريس حدثنا طلحة . **قوله** (ولكل جعلنا موالى ، قال : ورتة) هذا متفق عليه بين أهل التفسير من السلف ، أسنده الطبري عن مجاهد وقتادة والسدى وغيرهم ، ثم قال : وتأويل الكلام ولكلكم أيها الناس جمداً عصبية يرثونه مما ترك والده وأقربوه من ميراثهم له . وذكر غيره للآية تقديرًا غير ذلك فقيل : التقدير جعلنا لكل ميت ورتة ترث مما ترك الوالدان والأقربون . وقيل : التقدير ولكل مال مما ترك الوالدان والأقربون جعلنا ورتة يحوزونه . فعلى هذا : كل متعلقة بمحل ودماء ترك ، صفة لكل ودماء الوالدان ، فاعل ترك ، ويلزم عليه الفصل بين الموصوف وصفته ، وقد سمع كثيراً ، وفى القرآن (قل أغير الله اتخذ ولياً فاطر السموات) فان فاطر صفة الله اتفاقاً ، وقيل : التقدير ولكل قوم جعلناهم مولى أى ورتة نصيب مما ترك والداهم وأقربوهم ، وهذا يقتضى أن لكل خبر مقدم و نصيب مبتدأ مؤخر و (جعلناهم) صفة لقوم و (مما ترك) صفة للبتدأ الذى حذف و (نصيب) صفة ، وكذا حذف ما أضيفت إليه كل وبقيت صفة ، وكذا حذف العائد على الموصوف ، هذا حاصل ما ذكره المعربون ، وذكروا غير ذلك مما ظاهره التكلف . وأوضح من ذلك أن الذى يضاف إليه كل هو ما تقدم فى الآية التى قبلها وهو قوله (الرجال نصيب مما اكتسبوا والنساء نصيب مما اكتسبن) ثم قال (ولكل) أى من الرجال والنساء (جعلنا) أى قدرنا (نصيباً) أى ميراثاً (مما ترك الوالدان والأقربون ، والذين عاقدت أيمانكم) أى بالحلف أو الموالاة والمؤاخاة (فأنوم نصيبهم) خطاب لمن يتولى ذلك أى من ولى على ميراث أحد فليعط لكل من يرثه نصيبه ، وعلى هذا المعنى المتضح ينبغي أن يقع الاعراب ويترك ما عداه من التعسف . **قوله** (والذين عاقدت أيمانكم : كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجري

الأنصاري دون ذوى رحمه الأخوة) هكذا حملها ابن عباس على من آخى النبي ﷺ بيتهم، وحملها غيره على أعم من ذلك فأسند الطبري عنه قال: كان الرجل يحالف الرجل ليس بينهما نسب فيرث أحدهما الآخر، ففسخ ذلك. ومن طريق سعيد بن جبير قال: كان الرجل يعاقد الرجل فيرثه، وعافد أبو بكر مولى فورثه. **قوله** (فلما نزلت) ولكل جعلنا موالى) نسخت) هكذا وقع في هذه الرواية أن ناسخ ميراث الحليف هذه الآية. وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: كانت الرجل يعاقد الرجل، فإذا مات ورثه الآخر، فأنزل الله عز وجل (وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفًا) يقول إلا أن توصوا لأوليائكم الذين عافدتم. ومن طريق قتادة: كان الرجل يعاقد الرجل في الجاهلية فيقول دى دمك وترثني وأرثك، فلما جاء الإسلام أمروا أن يؤثوم نصيبهم من الميراث وهو السدس، ثم نسخ بالميراث فقال (وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض) ومن طرق شتى عن جماعة من العلماء كذلك، وهذا هو المعتمد. ويحتمل أن يكون النسخ وقع مرتين: الأولى حيث كان المعاقدة يرث وحده دون العصبة فنزلت (ولكل) وهي آية الباب فصاروا جميعاً يرثون، وعلى هذا يتنزل حديث ابن عباس، ثم نسخ ذلك آية الأحزاب وخص الميراث بالعصبة ونفى للمعاقد النصر والإرقاد ونحوهما، وعلى هذا يتنزل بقية الآثار. وقد تعرض له ابن عباس في حديثه أيضاً لكن لم يذكر الناسخ الثاني، ولا بد منه، والله أعلم. **قوله** (ثم قال) (والذين عافدت أيمانكم) من النصر والرقادة والنصيحة وقد ذهب الميراث وبرضى له) كذا وقع فيه، وسقط منه شيء بيده الطبري في روايته عن أبي كريب عن أبي أسامة بهذا الإسناد واغفاه: ثم قال (والذين عافدت أيمانكم فأثوم نصيبهم) من النصر الخ، فقوله من النصر يتعلق بأثوم لا بعافدت ولا بأيمانكم، وهو وجه الكلام. والرقادة بكسر الراء بعدها قاء خفيفة الإعاقة بالعاطية. **قوله** (سمع أبو أسامة إدريس وسمع إدريس طلحة) وقع هذا في رواية المستمل وحده، وقد قدمت التنبية على من وقع عنده التصريح بالتحديث لأبي أسامة من إدريس وإدريس من طلحة في هذا الحديث بعينه، وإلى ذلك أشار المصنف، والله أعلم

٨ - باب ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلُمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ يعنى زَاة ذرة

٤٥٨١ - **حدثنا** محمد بن عبد العزيز أخبرنا أبو حمزة حفص بن ميسرة عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه **«** إن أناساً في زمن النبي ﷺ قالوا: يا رسول الله، هل ترى ربنا يوم القيامة؟ **قال** النبي ﷺ: نعم، هل تضارون في رؤية الشمس بالظلمة، ضوء ليس فيه سحاب؟ قالوا: لا. قال: وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر، ضوء ليس فيه سحاب؟ قالوا: لا. **قال** النبي ﷺ: ما تضارون في رؤية الله عز وجل يوم القيامة إلا كما تضارون في رؤية أحدهما. إذا كان يوم القيامة أذن مؤذن تنبئ كل أمة ما كانت تعبد، فلا يبقى من كان يعبد غير الله من الأصنام والأنصاب إلا يتساقطون في النار. حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله بَرّاً أو فاجراً وعُذِّرت أهل الكتاب، فيُدعى لليهود فيقال لهم: من كنتم

١ - ٢٢ ج ٨ • فتح الباري

تعبدون؟ قالوا: كَمَا نَعْبُدُ عَزَّيرَ ابْنِ اللَّهِ، فيقال لهم: كَذَبْتُمْ، مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَةٍ وَلَا وَلَدٍ، فَاذَا تَعْبُدُونَ؟ قَالُوا: عَطَشْنَا رَبَّنَا فَاشْرَبْ. فَأُتُوا بِالنَّارِ كَأَنَّهُمْ رَبُّهُمْ يَحْمِلُونَ بِمَعْشَرٍ مِنْهَا، فَيَسَاقَطُونَ فِي النَّارِ. ثُمَّ يُدْعَى النَّصَارَى، فيقال لهم: مَنْ كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ؟ قَالُوا: كُنَّا نَعْبُدُ الْمَسِيحَ ابْنَ اللَّهِ، فيقال لهم: كَذَبْتُمْ، مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَةٍ وَلَا وَلَدٍ. فيقال لهم: مَاذَا تَعْبُدُونَ؟ فَكَذَلِكَ مِثْلُ الْأَوَّلِ. حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ إِلَّا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ مِنْ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ، أَتَاهُمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ فِي أَدْنَى صُورَةٍ مِنْ لَقَى رَأُوهُ فِيهَا، فيقال: مَاذَا تَنْتَظِرُونَ؟ تَنْتَظِرُ كُلُّ أُمَّةٍ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ. قَالُوا: فَارْقُدْنَا لِلنَّاسِ فِي الدُّنْيَا عَلَى أَفْقَرِ مَا كُنَّا بِهِمْ وَلَمْ نُصَاحِبِهِمْ، وَنَحْنُ نَنْتَظِرُ رَبَّنَا الَّذِي كُنَّا نَعْبُدُ، فيقول: أَنَا رَبُّكُمْ، فَيَقُولُونَ: لَا نُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا. مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا.

قوله (باب قوله) أن الله لا يظلم مثقال ذرة (يعنى ذرة ذرة) هو تفسير أبي عبيدة قال في قوله تعالى (مَثَقَالُ ذَرَّةٍ) أى ذرة ذرة، ويقال هذا مثقال هذا أى وزنه وهو مفعول من الثقل والذرة الغلة الصغيرة ويقال واحدة الهباء، والذرة يقال ذرتها ربع ورقة نخالة ووزن ربع خردلة ووزن الخردلة ربع سمسة. ويقال الذرة لا وزن لها وإن شخصاً ترك رقيقاً حتى علاه الذر فوزنه فلم يزد شيئاً حكاه النبطي. ثم ذكر المصنف حديث أبي سعيد في الشفاعة وسيأتى شرحه مستوفى في كتاب الرقاق أن شاء الله تعالى مع حديث أبي هريرة المذكور هناك وهو بطوله في معناه، وقد وقع ذكرهما بتمامهما متواليين في كتاب التوحيد. وشيخه محمد بن عبد العزيز هو الرولى يعرف بابن الرواسطى ونفع العجل ولينه أبو زرعة وأبو حاتم، وليس له في البخارى سوى هذا الحديث وآخر في الاعتصام

٩ - باب فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد، وجئنا بك على هؤلاء شهيداً

الْمُحْتَمَلُ وَالْمُحْتَمَلُ وَاحِدٌ. نَاطِسٌ وَجْهًا: نَسَوَيْهَا حَتَّى تَعُودَ كَأَفْقَاتِهِمْ. حَامَسٌ لِلْكِتَابِ مَحَاهُ. جَهَنَّمَ سَعِيرًا وَقُودًا

٤٥٨٢ - **حَدَّثَنَا** صَدَقَةُ أَخْبَرَنَا يَحْيَى عَنْ سَفْيَانَ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُبَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ يَحْيَى بَعْضُ الْحَدِيثِ عَنْ حُرُوبِ بْنِ مُرَّةٍ قَالَ: قَالَ لِي النَّبِيُّ ﷺ: اقْرَأْ عَلَى. قُلْتُ: أَقْرَأُ عَلَيْكَ وَعَلَيْكَ أَنْزَلَ؟ قَالَ: فَانِي أَحَبُّ أَنْ أَسْمَعُ مِنْ غَيْرِي. فَقَرَأْتُ عَلَيْهِ سُورَةَ النَّسَاءِ حَتَّى بَاءَتْ (فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا) قَالَ: أَمْسِكْ، فَادْعَانِي تَذَرِفَانِ

قوله (باب فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد، وجئنا بك على هؤلاء شهيداً) وقع في الباب تفاسير لا تتعلق بالآية، وقد قدمت الاحتذار عن ذلك. **قوله** (الْمُحْتَمَلُ وَالْمُحْتَمَلُ وَاحِدٌ) كَذَا لِلْكَثَرِ بِمِثْنَةٍ فَوْقَانِيَّةٍ ثَقِيلَةٍ، وَفِي رِوَايَةِ الْأَصْبَلِيِّ: الْمُحْتَمَلُ وَالْحَالُ وَاحِدٌ، وَصَوَّبَهُ ابْنُ مَالِكٍ، وَكَذَلِكَ هُوَ فِي كَلَامِ أَبِي عُبَيْدَةَ، قَالَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (عَنْتَلَا نَحْوَ) : الْمُحْتَمَلُ ذُو الْخِيَلَاءِ وَالْحَالُ وَاحِدٌ. قَالَ: وَيَحْيَى. مَصْدَرًا قَالَ الْعَجَّاجُ: وَالْحَالُ ثَوْبٌ مِنْ ثِيَابِ الْجَهْلِ. قُلْتُ: وَالْحَالُ يَطْلُقُ لِمَعَانٍ كَثِيرَةٍ نَظَّمَهَا بَعْضُهُمْ فِي قَصِيدَةٍ فَبَلَغَ نَحْوًا مِنْ عَشْرِينَ، وَيُقَالُ إِنَّهُ وَجَدَتْ قَصِيدَةً تَزِيدُ عَلَى ذَلِكَ عَشْرِينَ أُخْرَى، وَكَلَامٌ عِبَاضٌ يَقْتَضِي أَنَّ الَّذِي فِي رِوَايَةِ الْأَكْثَرِ بِالْمِثْنَةِ التَّحْتَانِيَّةِ لَا الْفَرْقَانِيَّةِ

ولهذا قال كله صحيح ، لكنه أورد في الحاء والتاء فوقانية ، والختال بمقتاة فوقانية لا معنى له هنا كما قال ابن مالك وإنما هو فمال من الختل وهو الغدر ، ولأن عينه باء تحتانية لا فوقانية ، والاسم الحلاء ، والمعنى أنه يختل في صورة من هو أعظم منه على سبيل التكبير والتماظم . **قوله** (نطس وجوها نسويها حتى تعود كآفتانهم ، طس الكتاب هما) هو مختصر من كلام أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (من قبل أن نطس وجوها) أى نسويها حتى تعود كآفتانهم ، يقال الریح طمست الأنار أى محتها ، وطمس الكتاب أى محاه . وأسند الطبرى عن قتادة : المراد أن تعود الأوجه في الآفة . وقيل هو تمثيل وليس المراد حقيقة حسا . **قوله** (بهمهم سمعوا وقودا) هو قول أبي عبيدة أيضا ، قال في قوله تعالى (وكفى بهمهم سمعوا) أى وقودا . وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق السدى عن أبي مالك مثله . (تنبيه) : هذه التفاسير ليست لهذه الآية ، وكأنه من النسخ كما ثبت عليه غير مرة . **قوله** (حدثنا صدقة) هو ابن الفضل ، ويحيى هو القطان ، وسفيان هو الثوري ، وسليمان هو الأحفش ، وإبراهيم هو النخعي ، وعبيدة بفتح أوله هو ابن عمرو ، وعبد الله هو ابن مسعود . والاسناد كله سوى شيخ البخارى وشيخه كوفيون ، فيه ثلاثة من التابعين في نطق أولهم الأحفش . **قوله** (قال يحيى) هو القطان ، وهو موصول بالاسناد المذكور . **قوله** (بعض الحديث عن عمرو بن مرة) أى من رواية الأحفش عن عمرو بن مرة عن إبراهيم ، وقد ورد ذلك واخفا في فضائل القرآن حيث أخرجه المصنف عن مسدد عن يحيى القطان بالاسناد المذكور وقال بعده : قال الأحفش وبعض الحديث حدثني عمرو بن مرة عن إبراهيم ، يعنى بإسناده ، وبأنى شرح الحديث هناك إن شاء الله تعالى . وقال الكرماني : اسناد عمرو مقطوع ، وبعض الحديث مجهول . قلت : خبر عن المنقطع بالقطع لفته لإكترائه بمراعاة الاصطلاح ، وأما قوله مجهول فبما حدث به عمرو بن مرة فكأنه ظن أنه أراد أن البعض عن هذا والبعض عن هذا ، وليس كذلك وإنما هو عنده كله في الرواية الآتية ، وبعضه في أثانته أيضا

١٠ - باب (وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط)

صعيدا : وجه الأرض . وقال جابر : كانت الطواغيت التي يتعابكون إليها : في جبهة واحدة ، وفي أسفل واحد ، وفي كل حي واحد . كتمان ينزل عليهم الشيطان . وقال عمر : الجبهة السحر ، والطاغوت الشيطان . وقال حكرمة : الجبهة بطن الحبشة شيطان ، والطاغوت الكاهن

٤٥٨٣ - **حدثنا محمد** أخبرنا عبيدة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت « هلكت فلاة لأسماء ، فبث النبي ﷺ في طلبها رجالا ، فحضرت الصلاة وليسوا على وضوء ولم يبدوا ماء ، فصلا وهم على غير وضوء فأنزل الله . يعنى آية التيمم »

قوله (باب قوله وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط) هذا القدر مشترك في آتي النساء والمائدة ، وإبراد المصنف له في تفسير سورة النساء بضمير بأن آية النساء تزلت في قصة عائشة ، وقد سبق ما فيه في كتاب التيمم . **قوله** (صعيدا وجه الأرض) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (فتييموا صعيدا طيبا) : تيمموا أى

تعمدوا قال . والصعيد وجه الأرض . قال الزجاج : لا أعلم خلافا بين أهل اللغة أن الصعيد وجه الأرض ، سواء كان عليها تراب أم لا ، ومنه قوله تعالى ﴿صعيدا جرزا﴾ و﴿صعيدا زافا﴾ وإنما سمي صعيدا لأنه نهاية ما يصعد من الأرض . وقال الطبري بعد أن روى من طريق قتادة قال : الصعيد الأرض التي ليس فيها شجر ولا نبات . ومن طريق عمرو بن قيس قال : الصعيد التراب . ومن طريق ابن زيد قال : الصعيد الأرض المستوية . الصواب أن الصعيد وجه الأرض المستوية الخالية من الغرس والنبات والبناء ، وأما الطيب فهو الذي تمسك به من اشترط في التيمم التراب ، لأن الطيب هو التراب المذنب ، قال الله تعالى ﴿والبled الطيب يخرج نباته بأذن ربه﴾ وروى عبد الرزاق من طريق ابن عباس : الصعيد الطيب الحارث . قوله (وقال جابر : كانت الطواغيت التي يتحاكون إليها في جهنمة واحد وفي أسلم واحد وفي كل حي واحد ، كمان ينزل عليهم الشيطان) وصله ابن أبي حاتم من طريق وهب بن منبه قال : سألت جابر بن عبد الله عن الطواغيت فذكر مثله وزاد « وفي هلال واحد ، وقد تقدم نسب جهنمة وأسلم في غزوة الفتح ، وأما هلال فقبيلة ينتسبون إلى هلال بن عامر بن صعصعة ، منهم مبعونة بنت الحارث أم المؤمنين وجماعة من الصحابة وغيرهم . قوله (الجبوت السحر والطاغوت الشيطان) وصله عبد بن حميد في تفسيره ومسند في مسنده وعبد الرحمن بن رسته في كتاب الإيمان كلهم من طريق أبي إسحق عن حسان بن قائد عن عمر بن الخطاب وسانده قوي ، وقد وقع النصريح بسامع أبي إسحق له من حسان وسامع حسان من عمر في رواية رسته ، وحسان بن قائد بالفاء عيسى بالموحدة ، قال أبو حاتم شيخ ، وذكره ابن حبان في الثقات . وروى الطبري عن مجاهد مثل قول عمر وزاد : والطاغوت الشيطان في صورة إنسان يتحاكون إليه . ومن طريق سعيد بن جبير وأبي العالية قال : الجبوت الساحر ، والطاغوت المكاهن . وهذا يمكن رده بالتأويل إلى الذي قبله . قوله (وقال عكرمة : الجبوت بلسان الحبشة شيطان ، والطاغوت السكاهن) وصله عبد بن حميد بأسناد صحيح عنه ، وروى الطبري من طريق قتادة مثله بغير ذكر الحبشة قال : كنا نتحدث أن الجبوت الشيطان ، والطاغوت الكاهن . ومن طريق الثوري عن ابن عباس قال : الجبوت الأصنام ، والطواغيت الذين كانوا يعبرون عن الأصنام بالكذب . قال : وزعم رجال أن الجبوت الكاهن ، والطاغوت رجل من اليهود يدعى كعب بن الأشرف . ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : الجبوت حي بن أخطب ، والطاغوت كعب بن الأشرف . واختار الطبري أن المراد بالجبوت والطاغوت جنس من كان يعبد من دون الله سواء كان صنما أو شيطانا جنيا أو آدميا ، فيدخل فيه الساحر والكاهن ، والله أعلم . وأما قول عكرمة إن الجبوت بلسان الحبشة الشيطان فقد وافقه سعيد بن جبير على ذلك ، لكن عبر عنه بالساحر ، أخرجه الطبري بأسناد صحيح عن سعيد بن جبير قال : الجبوت الساحر بلسان الحبشة ، والطاغوت الكاهن . وهذا مصير منهما إلى وقوع المعرب في القرآن ، وهي مسألة اختلف فيها ، فبالغ الشافعي وأبو حنيفة اللغوي وغيرهما في إنكار ذلك ، لحملوا ما ورد من ذلك على توارد اللغتين ، وأجاز ذلك جماعة واختاره ابن الحاجب واحتج له بوقوع أسماء الأعلام فيه كإبراهيم فلا مانع من وقوع أسماء الأجناس ، وقد وقع في صحيح البخاري جملة من هذا ، وتبع القاضي تاج الدين السبكي ما وقع في القرآن من ذلك ونظمه في أبيات ذكرها في شرحه على المختصر ، وعبر بقوله يصحها هذه الآيات فذكرها ، وقد تبعت بعده زيادة كثيرة على ذلك تقرب من عدة ما أورد ، ونظمها أيضا ، وليس جميع ما أوردته هو متفقا على أنه من ذلك ، لكن اكتفى بإيراد ما نقل في الجملة فتبعته في ذلك ، وقد رأيت لرواد الجميع لفائدة ، فأول بيت منها من نظمي والخمسة التي تليها له وبقاها لي أيضا فقلت :

من المغرب عد التاج (كز) وقد
 السلسيل وطه كوعرت بيع
 والزنجيل ومشكاة سرادق مع
 كذا قراطيس ربانهم وغسا
 كذاك قسورة واليم ناشئة
 له مقاليد فردوس يعد كذا
 وزدت حرم ومهل والسجل كذا
 وقطنا وأناه ثم متكا
 وهيت والسكر الاواه مع حسب
 صرهن اصرى وغيض الماء مع وزر
 ألحقت (كد) وضمتها الاساطير
 روم وطوبى وسجيل وكافور
 استبرق صلوات سندس طور
 ق ثم دينار القسطاس مشهور
 وبؤث كفلين مذكور ومسطور
 فبما حكي ابن دزيك منه تنور
 السرى والاب ثم الجلبت مذكور
 دارست يصهر منه فهو مصهور
 وأوبى معه والطاغوت منظور
 ثم الرقيم مناص والسنا النور

والمراد بقولي (كز) أن عدة ما ذكره التاج سبعة وعشرون وبقولي (كد) أن عدة ما ذكرته أربعة وعشرون وأن معترف اني لم أستوعب ما يستدرك عليه ، فقد ظفرت بعد نظمي هذا بأشياء تقدم منها في هذا الشرح الرحمن وراعنا ، وقد عزمت أني إذا أتيت على آخر شرح هذا التفسير إن شاء الله تعالى ألحق ما وقفت عليه من زيادة في ذلك منظوما إن شاء الله تعالى . ثم أورد المصنف طرقا من حديث عائشة في سقوط عقدها ونزول آية التيمم ، وقد مضى شرحه مستوفي في كتاب التيمم

١١ - باب ﴿ أطيعوا الله ، وأطيعوا الرسول ، وأولى الأمر منكم ﴾ ذوى الأمر

٤٥٨٤ - **هذه** صدقة بن الفضل أخبرنا حجاج بن محمد عن ابن جريج عن يعلى بن مسلم عن سمير ابن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما ﴿ أطيعوا الله ، وأطيعوا الرسول ، وأولى الأمر منكم ﴾ قال « نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي إذ بعمته النبي ﷺ في سرية »

قوله (باب أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ذوى الأمر) كذا لابي ذر وغيره «أولى الأمر منكم ذوى الأمر» وهو تفسير أبي عبيدة قال ذلك في هذه الآية وزاد : والدليل على ذلك أن واحدها ذو أى واحد أولى لأنها لا واحد لها من لفظها . **قوله** (حدثنا صدقة بن الفضل) كذا الأكثر ، وفي رواية ابن السكن وحده عن الفربري عن البخاري «حدثنا سنيد» وهو ابن دأود المصيصي واسمه الحسين وسنيد لقب ، وهو من حفاظ الحديث وله تفسير مشهور ، لكن ضعفه أبو حاتم والقسائي ، وليس له في البخاري ذكر إلا في هذا الموضع إن كان ابن السكن حفظه ، ويحتمل أن يكون البخاري أخرج الحديث عنهما جميعا ، واقتصر الأكثر على صدقة لا لقائه ، واقتصر ابن السكن على سنيد بقرينة التفسير ، وقد ذكر أحمد أن سنيدا ألوم حجاجا - يعنى حجاج بن محمد شيخه في

هذا الحديث - إلا أنه كان يحمله على تدليس التوبة ، وعابه بذلك ، وكأن هذا هو السبب في تضعيف من ضعفه .
 والله أعلم . **قوله** (عن يعلى بن مسلم) في رواية الاسماعيل من طريق حجاج عن ابن جريج « أخبرني يعلى بن مسلم ،
قوله (نزلت في عبد الله بن حذافة) كذا ذكره مختصرا ، والمعنى نزلت في قصة عبد الله بن حذافة أي المقصود منها
 في قصته قوله (فان تنازعتم في شئ فردوه إلى الله) الآية ، وقد غفل الداودي عن هذا المراد فقال : هذا وهم هل
 ابن عباس ، فان عبد الله بن حذافة خرج على جيش فغضب فاقعدوا نارا وقال اقتحموها فامتنع بعض ، وهم بعض
 أن يفعل . قال : فان كانت الآية نزلت قبل فكيف يخص عبد الله بن حذافة بالطاعة دون غيره ، وإن كانت نزلت
 بعد فأنما قيل لهم إنما الطاعة في المعروف ، وما قيل لهم لم لم تطيعوه ؟ انتهى . وبالحمل الذي قدمته يظهر المراد ، وينتفي
 الإشكال الذي أبداه ، لأنهم تنازعوا في امتثال ما أمرهم به ، وسببه أن الذين هموا أن يطيعوه وقفوا عند امتثال
 الأمر بالطاعة ، والذين امتنعوا عارضه عندهم الفرار من النار ، فناسب أن ينزل في ذلك ما يرشدهم إلى ما يفعلونه
 عند التنازع وهو الرد إلى الله وإلى رسوله ، أي إن تنازعتم في جواز الشيء وعدم جوازه فارجموا إلى الكتاب
 والسنة ، والله أعلم . وقد روى الطبري أن هذه الآية نزلت في قصة جرت لعمار بن ياسر مع خالد بن الوليد وكان
 خالد أميرا فأجار عمار رجلا بغير أمره فتخاصما فنزلت ، قاله أهل . وقد تقدم شرح حال هذه السرية والاختلاف
 في اسم أميرها في المغازي بعد غزوة حنين بقليل . واختلف في المراد بأولى الأمر في الآية ، فمن أبي هريرة قال :
 هم الأمراء أخرجه الطبري باسناد صحيح ، وأخرج عن ميمون بن مهران وغيره نحوه ، وعن جابر بن عبد الله قال :
 هم أهل العلم والخير ، وعن مجاهد وعطاء والحسن وأبي العالية : هم العلماء ، ومن وجه آخر أصح منه عن مجاهد
 قال : هم الصحابة ، وهذا أخص . وعن عكرمة قال : أبو بكر وعمر ، وهذا أخص من الذي قبله ، ورجح الشافعي
 الأول واحتج له بأن قريشا كانوا لا يعرفون الإمارة ولا ينفقون إلى أمير ، فأمروا بالطاعة لمن ولي الأمر ، ولذلك
 قال **عليه السلام** « من أطاع أميري فقد أطاعني » متفق عليه . واختار الطبري حملها على العموم وأن نزلت في سبب خاص ،
 والله أعلم .

١٢ - باب (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم)

٤٥٨٥ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** محمد بن جعفر أخبرنا ميمون عن الزهري عن عروة قال « خاتم
 الزبير رجلا من الأنصار في قريجة من الحرّة قال النبي **ﷺ** : اسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك . فقال
 الأنصاري يا رسول الله ، أن كان ابن عمتك ؟ فذلّون وجهه ، ثم قال : اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع
 إلى الجذر ، ثم أرسل الماء إلى جارك . واستوى النبي **ﷺ** الزبير حقّه في سرح الحكم حين أحفظه الأنصاري
 « كان أشار عليهم بأمر لها فيه سعة . قال الزبير فما أحسب هذه الآيات إلا نزلت في ذلك » فلا وربك
 لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم »

قوله (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم) سقط (باب) لغير أبي ذر وذكر فيه قصة الزبير مع
 الأنصاري الذي عاصمه في شراج الحرّة ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الشرب ، ريئت هناك الاختلاف على

عروة في وصله وإرساله بحمد الله تعالى . وقوله هذا أن كان ابن عمك ، بفتح أن للجميع أى من أجل ، ووقع عند ابن ذر ، وأن ، بزيادة واو ، وفي روايته عن الكشميني د أن ، بزيادة همزة معدودة وهي الاستفهام

١٣ - باب ﴿ وأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين ﴾

٤٥٨٦ - **حديثنا** محمد بن عبد الله بن حوشب حدثنا إبراهيم بن سعيد عن أبيه عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت « سمعت رسول الله ﷺ يقول : ما من نبي يَرْضُ إلا خَيْرَ بين الدنيا والآخرة . وكان في شكواه الذي قُبِضَ فيه أخذته بُحَّةٌ شديدة ، فسمعه يقول : مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين وللمصدقين وللمشهداء والمصلحين ، فعلتُ أنه خَيْرٌ »

قوله (باب فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين) ذكر فيه حديث عائشة ، وقد تقدم شرحه في الوفاة النبوية والله الحمد . وقوله في شكواه الذي قبض فيه ، في رواية الكشميني د التي قبض فيها ،

١٤ - باب قوله ﴿ وما لكم لا تتقاولون في سبيل الله - إلى - للظالم أهلها ﴾

٤٥٨٧ - **حديثنا** عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن عبيد الله قال « سمعت ابن عباس قال : كنت أنا وأمي من المستضعفين »

٤٥٨٨ - **حديثنا** سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن ابن أبي مبيكة « أن ابن عباس تلا ﴿ إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان ﴾ قال : كنت أنا وأمي ممن عذر الله » ويُذكرُ عن ابن عباس : حميرت ضاقت . تَلَوْا ألسنتكم بالشهادة . وقال غيره : المرأغم المهاجر ، راغمت هاجرت فوحى . موقوتاً موقوتاً وفته عليهم

قوله (باب وما لكم لا تتقاولون في سبيل الله - إلى - الظالم أهلها) ولأبي ذر (والمستضعفين من الرجال والنساء) الآية . والأظهر أن المستضعفين مجرور بالمطع على اسم الله أى وفي سبيل المستضعفين ، أو على سبيل الله أى وفي خلاص المستضعفين ، وجوز الزمخشري أن يكون منصوباً على الاختصاص . **قوله** (عن عبيد الله) هو ابن أبي يزيد ، وفي مسند أحمد عن سفيان د حديثي عبيد الله بن أبي يزيد ، . **قوله** (كنت أنا وأمي من المستضعفين) كذا الأكثر ، زاد أبو ذر د من المستضعفين من الرجال والنساء والولدان ، وأراد حكاية الآية ، وإلا فهو من الولدان وأمه من المستضعفين ، ولم يذكر في هذا الحديث من الرجال أحداً ، وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق إسحق بن موسى عن ابن عيينة بلفظ : كنت أنا وأمي من المستضعفين : أنا من الولدان ، وأمي من النساء . **قوله** في الطريق الأخرى (أن ابن عباس تلا) في رواية المستملى د عن ابن عباس أنه تلا . **قوله** (كنت أنا وأمي ممن عذر الله) أى في الآية المذكورة ، وفي رواية لأبي نعيم في المستخرج ، من طريق محمد بن عبيد عن حماد بن زيد د كنت أنا وأمي من المستضعفين . قالت : واسم أمه لبابة بنت الحارث الهلالية أم الفضل أخت ميمونة زوج النبي ﷺ

قال الداودي : فيه دليل لمن قال إن الولد يتبع المسلم من أبيه . **قوله** (ويذكر عن ابن عباس حصرت ضاقت) وصلة ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (حصرت صدورهم) قال : ضاقت وعن الحسن أنه قرأ (حصرت صدورهم) بالرفع حكاه الفراء ، وهو على هذا خبر بعد خبر . وقال المبرد هو على الدماء أي أحصر الله صدورهم ، كذا قال الأول أولى . وقد روى ابن أبي حاتم من طريق مجاهد أنها نزلت في هلال بن عويم الأسلمي ، وكان بينه وبين المسلمين عهد ، وقصدته ناس من قومه فسكروه أن يقاتل المسلمين وكره أن يقاتل قومه . **قوله** (تلوا ألسنتكم بالشهادة) وصلة الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (وإن تلوا أو تعرضوا) قال : تلوا ألسنتكم بشهادة أو تعرضوا عنها . وروى عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال : أن تدخل في شهادتك ما يبطلها أو تعرض عنها فلا تشهدا ، وقرأ حمزة وابن عامر ، وإن تلوا ، بإو واحدة ساكنة ، وصوب أبو عبيد قراءة الباقي ، واحتج بتفسير ابن عباس المذكور وقال : ليس الولاية هنا معنى ، وأجاب الفراء بأنها بمعنى التي كقراءة الجماعة ، إلا أن الواو المضمومة قلبت همزة ثم سهلت . وأجاب الفارسي بأنها على بابها من الولاية والمراد أن توليت إقامة الشهادة . **قوله** (وقال غيره المراحم المهاجر ، راغمت هاجرت قومي) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغما كثيرا وسعة) والمراغم المهاجر واحد تقول هاجرت قومي وراغمت قومي ، قال الجعدي : عزيز المراحم والمهريه ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن الحسن في قوله (مراغما) قال متحولا ، وكذا أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . **قوله** (موقوتا موقتا وقته عليهم) لم يقع هذا في رواية أبي ذر ، وهو قول أبي عبيدة أيضا قال في قوله تعالى (إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) أي موقتا وقته الله عليهم ، وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (موقوتا) قال مفروضا

١٥ - **باب** (فالسك في المناققين فتنتين والله أركسهم) قال ابن عباس : بدّهم . فئة جماعة

٥٨٩ - **حديث** محمد بن بشر حدثنا غندر ومحمد بن الحسن قال حدثنا شعبة عن عدي عن عبد الله بن

يزيد عن زيد بن ثابت رضي الله عنه (فالسك في المناققين فتنتين) رجع ناس من أصحاب النبي ﷺ من أحد وكان الناس فيهم فرقتين : فريق يقول أقتلهم ، وفريق يقول لا ، فنزلت (فالسك في المناققين فتنتين) وقال : إنها طيبة تنفي الخبث كما تنفي النار خبث للنفس . (أذاعوا به) أفشوه . يستخرجونه يستخرجونه حبسيا كافيا . (إلا إننا) يعني الموات حجرا أو مذكرا وما أشبهه . مريدا متمردا . فليبتكن تتركه قطعه . قبيلا وقولا واحد . طبع ختم

قوله (باب فالسك في المناققين فتنتين والله أركسهم بما كسبوا ، قال ابن عباس : بدّهم) وصلة الطبري من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله (والله أركسهم بما كسبوا) قال : بدّهم . ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : أوقعهم . ومن طريق قتادة قال : أهلكتهم ، وهو تفسير باللازم ، لأن الركن الرجوع ، فكأنه

ردم إلى حكمهم الأول. **قوله** (فئة جماعة) روى الطبري من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله (فئة) قتاتل في سبيل الله وأخرى كافرة) قال الأخرى كفار قریش. وقال أبو عبيدة في قوله تعالى (كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة) قال: الفئة الجماعة. **قوله** (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر. **قوله** (وعبد الرحمن) هو ابن مهدي. **قوله** (عن عدي) هو ابن ثابت. **قوله** (عن عبد الله بن يزيد) هو الخطمي بفتح المعجمة ثم سكن المهملة وهو صحابي صغير. **قوله** (رجع ناس من أحد) هم عبد الله بن أبي ابن سلول ومن تبعه، وقد تقدم بيان ذلك في غزوة أحد من كتاب المغازي مستوفى، وقوله في آخره (خبث الفضة في رواية الحموي خبث الحديد)، وقد تقدم بيان الاختلاف في قوله (تنفي الخبث)، في فضل المدينة. **قوله** (باب وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به، أي أفشوه) وصله ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (أذاعوا به) أي أفشوه. **قوله** (يستنبطونه يستخرجونه) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (لعله الذين يستنبطونه منهم) أي يستخرجونه، يقال المركبة إذا استخرج ماؤها هي نبط إذا أمانها. **قوله** (حسبنا فانيما) وقع هنا لغير أبي ذر وقد تقدم في الوصايا. **قوله** (الإنانا بمعنى الموات حجرا أو مدرا أو ما أشبهه) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (أن يدعون من دونه إلا إنانا) إلا الموات حجرا أو مدرا أو ما أشبه ذلك، والمراد بالموات ضد الحيوان. وقال غيره قيل لها إنانا لأنهم سموها مناة واللوات والعزى وإساف وفائلة ونحو ذلك. وعن الحسن البصري: لم يكن حي من أحياء العرب إلا ولهم صنم يعبدونه يسمى أثني بنى فلان، وسيأتي في الصافات حكاية عنهم أنهم كانوا يقولون: الملائكة بنات الله، تعالى الله عن ذلك. وفي رواية عبد الله بن أحمد في مسند أبيه عن أبي بن كعب في هذه الآية قال: مع كل صنم جنية، ورواته ثقات. ومن هذا الوجه أخرجه ابن أبي حاتم. **قوله** (مريدا متمردا) وقع هذا للاستعلاء وحده، وهو تفسير أبي عبيدة بلفظه، وقد تقدم في بدء الخلق، ومعناه الخروج عن الطاعة. وروى ابن أبي حاتم من طريق قتادة في قوله مريدا قال: متمردا على معصية الله. **قوله** (فلا يبتكن، ببتكة قطعه) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (فلا يبتكن آذان الأنعام) يقال ببتكة قطعه. وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة: كانوا يبتكون آذانها لطواغيهم. **قوله** (قيل وقولا واحد) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ومن أصدق من الله قولا) وقيل وقولا واحد. **قوله** (طبع ختم) قال أبو عبيدة في قوله (طبع الله على قلوبهم) أي ختم. (تنبية): ذكر في هذا الباب آثارا ولم يذكر فيه حديثا، وقد وقع عند مسلم من حديث عمر في سبب نزولها (أن النبي ﷺ لما هجر نساءه وشاع أنه طالقهن وأن عمر جاءه فقال: أطاقت نساءك؟ قال: لا. قال: فقامت على باب المسجد فتنادت بأعلى صوتي: لم يطلق نساءه. فبكت أنا استنبطت ذلك الأمر وأصل هذه القصة عند البخاري أيضا، لكن بدون هذه الزيادة فلم يثبت على شرطه، فسكانه أشار إليها بهذه الترجمة

١٦ - باب (ومن يفتل مؤمنا مؤمدا فخرأوه جهنم)

٤٥٩٠ - حدثنا آدم بن أبي إياس حدثنا شعبة حدثنا مغيرة بن النعمان قال سمعت سعيد بن جبير قال «آية اخذنا فيها أهل الكوفة، فرحلت فيها إلى ابن عباس فسأته عنها فقال: نزلت هذه الآية (ومن يفتل مؤمنا مؤمدا فخرأوه جهنم) هي آخر ما نزل، وما نسخها شيء»

قوله (باب ومن يقتل مؤمنا متعمدا جزاؤه جهنم) يقال : نزلت في مقيس بن ضبابة . وكان أسلم هو وأخوه هدام ، فقتل هشاما رجلا من الأنصار غيلة فلم يعرف ، فأرسل اليهم النبي ﷺ رجلا يأمرهم أن يدفعوا إلى مقيس دية أخيه ففعلوا ، فأخذ الدية وقتل الرسول ولحق بمكة مرتدا ، فزكت فيه . وهو من أهدر النبي ﷺ دمه يوم الفتح ، أخرجه ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبیر . **قوله** (شعبة حدثنا مغيرة بن النعمان) اشعبة فيه شيخ آخر وهو منصور كما سيأتي في سورة الفرقان . **قوله** (آية اختلف فيها أهل الكوفة ، فرحلت فيها إلى ابن عباس فسأته عنها) سقط لفظ الآية ، أنير أبي ذر ، وسيأتي مزيد فيه في الفرقان ، وقع في تفسير الفرقان من طريق غندر عن شعبة باللفظ ، اختلف أهل الكوفة في قتل المؤمن ، فدخلت فيه إلى ابن عباس ، وفي رواية الكندي (فرحلت ، بالراء والمهملة وهي أصوب ، وسيأتي شرح الحديث مستوفى هناك إن شاء الله تعالى . وقوله وهي آخر ما نزل ، أي في شأن قتل المؤمن عمدا بالنسبة لآية الفرقان

١٧ - باب ﴿ولا تقولوا لمن أتى اليكم السلام لست مؤمنا﴾ السِّلْمُ والسلامُ والسَّلْمُ واحد

٥٩١هـ - حدثني علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو بن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما «﴿ولا تقولوا لمن أتى اليكم السلام لست مؤمنا﴾ قال قال ابن عباس : كان رجلٌ في غُتَيْمَةٍ له ، فكَلِمَته المسلمون ، فقال : السلام عليكم ، فقتلوه وأخذوا غُتَيْمَتَهُ ، فأنزل الله في ذلك إلى قوله ﴿عَرَضَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ تلك الغُتَيْمَةُ . قال قرأ ابن عباس ﴿السلام﴾

قوله (باب ولا تقولوا لمن أتى اليكم السلام لست مؤمنا ، السِّلْمُ والسلام والسَّلْمُ واحد) يعني أن الأول بفتحيتين والثالث بكسر ثم سكن ، فالأول قراءة نافع وابن عاصم وحمة ، والثاني قراءة الباقرين ، والثالث قراءة روي عن عاصم بن أبي النجود . وروى عن عاصم الجعدي بفتح ثم سكن ، فأما الثاني فن التحيّة ، وأما ما عدها فن الانقياد . **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار ، وفي رواية ابن أبي عمر عن سفيان وحدثنا عمرو بن دينار ، كذا أخرجه أبو نعيم في مستخرج من طريقه . **قوله** (كان رجل في غُتَيْمَةٍ) بالتحصير ، وفي رواية سماك عن حكيم عن ابن عباس عند أحمد والترمذي وحسنه والمحاكم وصححه ، مر رجل من بني سليم بنصر من الصحابة وهو يسوق غنما له فسلم عليهم . **قوله** (فقتلوه) زاد في رواية سماك «وقالوا ما سلم علينا إلا ليتعوذ منا» . **قوله** (وأخذوا غُتَيْمَتَهُ) في روايه سماك «وأثروا بغنمه النبي ﷺ فنزلت ، وروى البزار من طريق حبيب بن أبي حمزة عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس في سبب نزول هذه الآية قصة أخرى قال : بعث رسول الله ﷺ سرية فيها المقداد ، فلما أتوا القوم وجدوهم قد تفرقوا وبقي رجل له مال كثير فقال : أشهد أن لا إله إلا الله ، فقتله المقداد ، فقال له النبي ﷺ : كيف لك بلا إله إلا الله غدا . وأنزل الله هذه الآية ، وهذه القصة يحكى الجمع بينها وبين التي قبلها ، ويستفاد منها تحمية القاتل ، وأما المقتول فروى الثعلبي من طريق السكيت عن أبي صالح عن ابن عباس ، وأخرجه حيد بن حميد من طريق قتادة نحوه واللفظ للسكيت ، أن اسم المقتول مرداس بن نهيك من أهل فدك ، وأن اسم القاتل أسامة ابن زيد ، وأن اسم أمير السرية غالب بن فضالة الليثي ، وأن قوم مرداس لما انهزموا بقي هو وحده وكان الجاهل غنمه بجبل ، فلما لحقوه قال لا إله إلا الله محمد رسول الله السلام عليكم ، فقتله أسامة بن زيد ، فلما رجعوا نزلت الآية ، وكذا

أخرج الطبري من طريق السدي نحوه ، وفي آخر رواية قتادة ، لأن تحية المسلمين السلام بها يتعارفون ، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي عمير عن جابر قال ، أنزلت هذه الآية ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ آتَىٰ إِلَيْكُمُ السَّلَامُ ﴾ في مرداس ، وهذا شاهد حسن . وورد في سبب نزولها عن غير ابن عباس شيء آخر ، فروى ابن إسحق في المغازي ، وأخرجه أحمد من طريقه عن عبد الله بن أبي حذرد الأسلمي قال ، بعثنا رسول الله ﷺ في نفر من المسلمين فيهم أبو قتادة وعلم بن جثامة ، فر بنا عامر بن الأضبط الأصبغي فسلم علينا ، فحمل عليه فقتله ، فلما قدمنا على النبي ﷺ وأخبرناه الخبر نزل القرآن ، فذكر هذه الآية . وأخرجها ابن إسحق من طريق ابن عمر أنهم سيقا من هذا وزاد أنه كان بين عامر وعلم عداوة في الجاهلية ، وهذه حندي قصة أخرى ، ولا مانع أن تنزل الآية في الأمرين معا . قوله في آخر الحديث (قال قرأ ابن عباس السلام) هو قول عطاء ، وهو موصول بالاسناد المذكور ، وقد قدمت أنها قراءة الأكثر ، وفي الآية دليل على أن من أظهر شيئا من علامات الاسلام لم يحل دمه حتى يجتبر امره ، لأن السلام تحية المسلمين ، وكانت تحيتهم في الجاهلية بخلاف ذلك ، فكانت هذه علامة . وأما على قراءة السلم على اختلاف ضبطه فالمراد به الاقبياد وهو علامة الاسلام لأن معنى الاسلام في اللغة الاقبياد ، ولا يلزم من الذي ذكرته الحكم بالسلام من اقتصر على ذلك واجراء أحكام المسلمين عليه ، بل لابد من التلطف بالشهادتين على تفاصيل في ذلك بين أهل الكتاب وغيرهم ، والله أعلم

١٨ - باب (لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله)

٤٥٩٢ - **حدثنا** اسماعيل بن عبد الله قال حدثني ابراهيم بن سعيد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال حدثني سهل بن سعد الساعدي أنه رأى مروان بن الحكم في المسجد ، فأقبلت حتى جاست إلى جنبه ، فأخبرنا أن زيد بن ثابت أخبره « أن رسول الله ﷺ أملى عليه ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ فجاءه ابن أم مكتوم وهو يمناها على قال : يا رسول الله ، والله لو أستطيع الجهاد لجاهدت - وكان أعمى - فأنزل الله على رسوله ﷺ ونخذه على فخذي ، فقلت على حتى خفت أن ترض فخذي . ثم سرى عنه فأنزل الله ﴿ غَيْرَ أُولَى الضَّرَرِ ﴾ »

٤٥٩٣ - **حدثنا** حفص بن عمر حدثنا شعبه عن أبي إسحاق عن البراء رضي الله عنه قال « لما نزلت ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ دعا رسول الله ﷺ زيدا فسكتها ، فجاء ابن أم مكتوم فشكا ضرارته فأنزل الله ﴿ غَيْرَ أُولَى الضَّرَرِ ﴾ »

٤٥٩٤ - **حدثنا** محمد بن يوسف عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء قال « لما نزلت ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ قال النبي ﷺ : ادعوا فلانا ، فجاءه ومعه الدواة واللوح - أو الكيف - فقال : اكتب ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ وخلف النبي ﷺ ابن أم مكتوم فقال :

يا رسول الله أنا ضريب ، فنزلت مكانها (لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله) »

٤٥٩٥ - حدثنا إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن جبرج أخبرهم ع . وحدثنى إسحاق أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جبرج أخبرني عبد الكريم أن مقسماً مولى عبد الله بن الحارث أخبره أن ابن عباس رضي الله عنهما أخبره « لا يستوى القاعدون من المؤمنين عن بدر والمجاهدون إلى بدر »

قوله (باب لا يستوى القاعدون من المؤمنين الآية) كذا في ذي ، واخبره « والمجاهدون في سبيل الله » واختلفت القراءة في (غير أولى الضرر) فقرأ ابن كثير وأبو عمرو وطائفة بالرفع على الجدل من القاعدون ، وقرأ الأعمش بالجرح على الصفة للمؤمنين ، وقرأ الباقر بالنصب على الاستثناء . قوله (عن صالح) هو ابن كيسان . قوله (حدثني سهل بن سعد) كذا قال صالح ، وتابعه عبد الرحمن بن إسحق عن ابن شهاب عند الطبري ، وغالطهما معمر فقال « عن ابن شهاب عن قبيصة بن ذؤيب عن زيد بن ثابت ، أخرجه أحمد . قوله (أنه رأى مروان بن الحكم) أي ابن أبي العاص أمير المدينة الذي صار بعد ذلك خليفة . قوله (فأقبلت حتى جالست إلى جنبه . فأخبرنا) قال الترمذي في هذا الحديث رواية رجل من الصحابة وهو سهل بن سعد عن رجل من التابعين وهو مروان بن الحكم ، ولم يسمع من رسول الله ﷺ فهو من التابعين . قلت : لا يلزم من عدم السماع عدم الصحبة ، والأولى ما قال فيه البخاري : لم ير النبي ﷺ ، وقد ذكره ابن عبد البر في الصحابة لأنه ولد في عهد النبي ﷺ قبل عام أحد وقيل عام الخندق وثبت عن مروان أنه قال لما طلب الخلافة فذكروا له ابن عمر فقال : ليس ابن عمر بأفقه مني : ولكنه أسن مني وكانت له محبة . فهذا اعتراف منه بعدم صحبته وإنما لم يسمع من النبي ﷺ وإن كان سماعه منه ممكناً لأن النبي ﷺ نفي أباه إلى الطائف فلم يرد له إلا عثمان لما استخاف ، وقد تقدمت روايته عن النبي ﷺ في كتاب الشروط مقررة بالمسور بن عذرة ، ونهت هناك أيضاً على أنها مرسلة ، والله الموفق . قوله (أن النبي ﷺ أمل عليه : لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله) في رواية قبيصة المذكورة عن زيد بن ثابت « كنت أكتب لرسول الله ﷺ ، وفي رواية خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه « إني لقاعد إلى جنب النبي ﷺ إذ أوحى إليه وغشيته السكينة فوضع نخذه على نخذي ، قال زيد : فلا والله ما وجدت شيئاً قط أثقل منها ، وفي حديث البراء بن عازب الذي في الباب بعد هذا « لما نزلت قال النبي ﷺ : ادع لي فلانا ، فجاء ومعه الدواة واللوح والكتف ، وفي الرواية الأخرى عنه في الباب أيضاً « دعا زيداً فكتبها ، فيجمع بينهما بأن المراد بقوله « لما نزلت ، كادت أن تنزل لتصریح رواية خارجة بأن نزولها كان بحضور زيد . قوله (لجاء ابن أم مكتوم) في رواية قبيصة المذكورة « لجاء عبد الله بن أم مكتوم ، وعند الترمذي من طريق الثوري وسليمان التيمي كلاهما عن أبي إسحق عن البراء « جاء عمرو بن أم مكتوم ، وقد نيه الترمذي على أنه يقال له عبد الله وعمرو ، وأن اسم أبيه زائدة وأن أم مكتوم أمه . قلت : واسمها عائكة ، وقد تقدم شيء من خبره في كتاب الأذان . قوله (وهو يملأ) بضم أوله وكسر الميم وتشديد اللام هو مثل يملأ ، يملئ ويملأ بمعنى ، ولعل الألفاء منقلبة من إحدى اللامين . قوله (وانه لو أستطيع الجهاد معك لجاهدت) أي لو استطعت ، وعبر بالمضارع إشارة إلى الاستمرار واستحضار

لصورة الحال ، قال وكان أعمى ، هذا يفسر ما في حديث البراء ، فشكا ضرارته ، وفي الرواية الأخرى عنه ، فقال أنا ضرير ، وفي رواية خارجة ، فقام حين سمعها ابن أم مكتوم وكان أعمى فقال : يا رسول الله ، فكيف بمن لا يستطيع الجهاد من هو أعمى وأشبه ذلك ، وفي رواية قبيصة ، فقال إني أحب الجهاد في سبيل الله ، ولكن بي من الزمانة ما ترى ، ذهب بصرى ، **قوله** (ان ترض نخنى) أى تدقها . **قوله** (ثم سرى) بضم المهملة وتشديد الراء أى كشف . **قوله** (فأنزل الله : غير أولى الضرر) في رواية قبيصة ، ثم قال اكتب : لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر ، وزاد في رواية خارجة بن زيد ، قال زيد بن ثابت : فوالله لسكأنى أنظر إلى ملحقها عند صدع كن في الكتف . **قوله** في الحديث الثانى (عن أبى إسحق) هو السبيعى . **قوله** (عن البراء) في رواية محمد بن جعفر عن شعبة عن أبى إسحق ، أنه سمع البراء ، أخرجه أحمد عنه ، ووقع في رواية الطبرانى من طريق أبى سنان الشيبانى عن أبى إسحق عن زيد بن أرقم ، وأبو سنان اسمه ضرار بن مرة ، وهو ثقة إلا أن الحفظ وعنه أبى إسحق عن البراء ، كذا انفق الشيخان عليه من طريق شعبة ومن طريق إسرائيل ، وأخرجه الترمذى وأحمد من رواية سفيان الثورى ، والترمذى أيضا والنسائى وابن حبان من رواية سليمان التيمى ، وأحمد أيضا من رواية زهير ، والنسائى أيضا من رواية أبى بكر بن عياش ، وأبو عوانة من طريق زكريا بن أبى زائدة ومعه ثمانيتهم عن أبى إسحق . **قوله** (ادعوا فلانا) كذا أهمه إسرائيل في روايته وسماه غيره كما تقدم . **قوله** (وخلف النبي ﷺ ابن أم مكتوم) كذا في رواية إسرائيل ، وفي رواية شعبة التى قبلها ، دعا زيدا فكشها فجاء ابن أم مكتوم ، فيجمع بان معنى قوله جاء أنه قام من مقامه خلف النبي ﷺ حتى جاء مواجبه خطابه . **قوله** (فزلت مكانها) قال ابن التين : يقال إن جبريل هبط ورجع قبل أن يحف القلم . **قوله** (لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله) قال ابن المنير : لم يقتصر الراوى في الحال الثانى على ذكر الكلمة الزائدة وهى (غير أولى الضرر) فان كان الوحى نزل بزيادة قوله (غير أولى الضرر) فقط فسكأنه رأى إعادة الآية من أولها حتى يتصل الاستثناء بالمستثنى منه ، وإن كان الوحى نزل بأعادة الآية بالزيادة بعد أن نزل بدونها فقد حكمى الراوى صورة الحال . قلت : الأول أظهر ، فان في رواية سهل بن سعد ، فأنزل الله غير أولى الضرر ، وأوضح من ذلك رواية خارجة بن زيد عن أبيه فيها : ثم سرى عنه فقال : اقرأ ، فقرأت عليه (لا يستوى القاعدون من المؤمنين) فقال النبي ﷺ (غير أولى الضرر) وفي حديث الفلتان - بفتح الفاء واللام وبمشناة هوائية - ابن عاصم في هذه القصة ، قال فقال الأعمى : ما ذنبا ؟ فأنزل الله ، فقلنا له إنه يوحى اليه وخاف أن ينزل في أمره شيء ، فجعل يقول : أنوب إلى الله ، فقال النبي ﷺ للكاظم أكتب (غير أولى الضرر) أخرجه البزار والطبرانى وصححه ابن حبان ، ووقع في غير هذا الحديث ما يؤيد الثانى وهو في حديث البراء بن عازب ، فأنزلت هذه الآية : حافظوا على الصلوات وصلاة العصر ، فقرأناها ما شاء الله ، ثم نزلت (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى) . الحديث الثالث ، **قوله** (وحدثنى إسحق) جزم أبو نعيم في المستخرج ، وأبو مسعود في الأطراف ، بأنه إسحق بن منصور وكنت أظن أنه ابن راهويه لقوله ، أخبرنا عبد الرزاق ، ثم رأيت في أصل النسفى ، وحدثنى إسحق حدثنا عبد الرزاق ، فعرفت أنه ابن منصور ، لأن ابن راهويه لا يقول في شيء من حديثه ، حدثنا . **قوله** (أخبرنى عبد الكريم) تقدم في غزوة بدر أنه الجزوى . **قوله** (ان مقسما مولى عبد الله بن الحارث أخبره) أما مقسم فتقدم

ذكره في غزوة بدر ، وأما عبد الله بن الحارث فهو ابن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب ، لأبيه ولجده محبة وله
هو رؤية ، وكان يلقب بـ بموحدتين مفتوحتين الثانية نقيلة قوله (لا يستوى القاعدون من المؤمنين عن بدر
والخارجون إلى بدر) كذا أورده مختصرا ، وظن ابن التين أنه مغاير لحديثي سهل والبراء فقال : القرآن ينزل في
الشيء ويشتمل على ما في معناه ، وقد أخرجه الترمذي من طريق حجاج بن محمد عن ابن جريج بهذا مثله ، وزاد
ولما نزلت غزوة بدر قال عبد الله بن جحش وابن أم مكتوم الأحميان : يا رسول الله هل لنا رخصة ؟ فزلت (لا
يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم ، فضل الله المجاهدين
بأموالهم وأنفسهم على القاعدین درجة) ثم زلزل القاعدون غير أولى الضرر (وفضل الله المجاهدين على القاعدین
أجرا عظيما درجات منه) على القاعدین من المؤمنين غير أولى الضرر ، هكذا أورده سياقا واحدا ، ومن قوله
« درجة الخ » مدرج في الخبر من كلام ابن جريج ، بيده الطبري ، فأخرج من طريق حجاج نحوه ما أخرجه الترمذي
إلى قوله « درجة » ووقع عنده فقال عبد الله بن أم مكتوم وأبو أحمد بن جحش ، وهو الصواب في ابن جحش
فان عبد الله أخوه ، وأما هو فاسمه عبد بغير إضافة وهو مشهور بكنيته . ثم أخرجه بالسند المذكور عن ابن جريج
قال « وفضل الله المجاهدين على القاعدین أجرا عظيما درجات منه » قال : على القاعدین من المؤمنين غير أولى الضرر ،
وحاصل تفسير ابن جريج أن المفضل عليه غير أولى الضرر ، وأما أولو الضرر فلحقون في الفضل بأهل الجهاد إذا
صدق نياتهم كما تقدم في المغازی من حديث أنس « ان بالمدينة لأقواما ما سرتهم من مسير ولا قطعهم من واد إلا وهم
معكم حسبهم العذر » . ويحتمل أن يكون المراد بقوله (فضل الله المجاهدين على القاعدین درجة) أى من أولى الضرر
وغيرهم ، وقوله (وفضل الله المجاهدين على القاعدین أجرا عظيما درجات منه) أى على القاعدین من غير أولى
الضرر ، ولا ينافي ذلك الحديث المذكور عن أنس ، ولا مادلت عليه الآية من استواء أولى الضرر مع المجاهدين
لأنما استئذنت أولى الضرر من عدم الاستواء فأفهمت إدخالهم في الاستواء ، إذ لا واسطة بين الاستواء وعدمه ،
لأن المراد منه استوائهم في أصل الثواب لا في المضاعفة لأنها تتعلق بالفعل . ويحتمل أن يلتحق بالجهاد في ذلك
سائر الأعمال الصالحة . وفي أحاديث الباب من الفوائد أيضا اتخاذ الكتاب ، وتقريبه ، وتجهيد العلم بالكتابة

١٩- باب (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم ،

قالوا : كننا مستضعفين في الأرض . قالوا : ألم تكن أرض الله واسعة فهاجروا فيها) الآية

٥٩٦هـ - حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ حدثنا حيوة وغيره قال حدثنا محمد بن عبد الرحمن أبو

الأسود قال « قطع على أهل المدينة بيث » ، فاكثرت فيه ، فلقبت بحكمة . وولى ابن عباس فأخبرته ، فنهاني
عن ذلك أشد النهي ثم قال : أخبرني ابن عباس أن فاسا من المسلمين كانوا مع المشركين يسكرون سواد
المشركين على رسول الله ﷺ بأنهم يرمى به فيصيب أحدهم فيقتله ، أو يضرب فيقتل ، فانزل الله
(إن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم) الآية . رواه البيهقي عن أبي الأسود

[الحديث ٥٩٦هـ - طرقة في : ٧٠٨٥]

قوله (ان الذين تورثوا الملايكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كثرتم الآية) كذا لا بن ذر ، وساق غيره إلى دفتهاجروا فيها ، وليس عند الجميع لفظ د باب ، **قوله** (حدثنا حيوة) بفتح المهملة وسكون النحائية وفتح الواو وهو ابن شرح المصري يكنى أبا زرعة . **قوله** (وغيره) هو ابن لهيعة أخرجه الطبراني ، وقد أخرجه إمام بن راحويه عن المقرئ عن حيوة وحده ، وكذا أخرجه النسائي عن زكريا بن يحيى عن إمام ، والاسماعيلي عن طريق يوسف ابن موسى عن المقرئ كذلك . **قوله** (فلا حدثنا محمد بن عبد الرحمن) هو أبو الأسود الأسدي يلقب عروة بن الزبير . **قوله** (قطع) بضم أوله . **قوله** (بمث) أى جيش ، والمعنى أنهم أزموا باخراج جيش لقتال أهل الشام ، وكان ذلك في خلافة عبد الله بن الزبير على مكة . **قوله** (فاكثرت) بضم المشددة الأولى وكسر الثانية بعدها موحدة ساكنة على البناء الجعول . **قوله** (ان ناسا من المسلمين كانوا مع اشركين يكذبون سواد المشركين) سمى منهم في رواية أشعث بن سوار عن عكرمة عن ابن عباس قيس بن الوليد بن المغيرة وأبو قيس بن أئناكة بن المغيرة والوليد بن عتبة بن ربيعة وعمرو بن أمية بن سفيان وعلى بن أمية بن خلف ، وذكر في شأنهم أنهم خرجوا إلى بدر ، فلما رأوا قلة المسلمين دخلهم شك وقالوا هروا هؤلاء دينهم فقتلوا بدر ، أخرجه ابن مردويه . ولا بن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عكرمة نحوه وذكر فيهم الحارث بن زمة بن الأسود والعاص بن منبه بن الحجاج وكذا ذكرهما ابن إمام . **قوله** (يرى به) بضم أوله على البناء الجعول . **قوله** (فأثرل الله) هكذا جاء في سبب نزولها ، وفي رواية عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس عند ابن المنذر والطبري : كان قوم من أهل مكة قد أسلموا وكانوا يخفون الإسلام ، فأخرجهم المشركون معهم يوم بدر فاصيب بعضهم فقال المسلمون هؤلاء كانوا مسلمين فأكرهوا فاستغفروا لهم فزلت ، فذكرتوا بها إلى من بقي بمكة منهم وأنهم لا عذر لهم ، فخرجوا فلحقهم المشركون فقتلهم فرجهموا فزلت (ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذي في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله) فكتب اليهم المسلمون بذلك فخرنوا ، فزات (ثم ان ربك الذين هاجروا من بعد ما قتلوا) الآية ، فكتبوا اليهم بذلك ، فخرجوا فلحقهم ، فنجوا من نجا وقتل من قتل . **قوله** (رواه الليث عن أبي الأسود) وصله الاسماعيلي والطبراني في الاوسط ، من طريق أبي صالح كاتب الليث عن الليث عن أبي الأسود عن عكرمة فذكره بدون قصة أبي الأسود ، قال الطبراني : لم يروه عن أبي الأسود إلا الليث وابن لهيعة . قلت : ورواية البخاري من طريق حيوة ترد عليه ، ورواية ابن لهيعة أخرجه ابن أبي حاتم أيضا ، وفي هذه القصة دلالة على براءة عكرمة عما ينسب اليه من رأى الخوارج لانه بالغ في النهي عن قتال المسلمين وتكثير سواد من يقاثلهم . وخرص عكرمة أن الله ذم من كثر سواد المشركين مع أنهم كانوا لا يريدون بقلوبهم موافقتهم ، قال فكذلك أنت لا تكثر سواد هذا الجيش وان كنت لا تريد موافقتهم لأنهم لا يقاثلون في سبيل الله ، وقوله (فيم كثرتم) سؤال توبيخ وتقرع ، واستنبط سعيد بن جبير من هذه الآية وجوب الهجرة من الأرض التي يمل فيها بالمعصية

٤٠ - **باب** (إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا)

٤٥٩٧ - **حدثنا** أبو الثمان حدثنا حماد عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس رضي الله عنهما

(إلا المستضعفين) قال كانت أى ممن عذر الله ،

قوله (الا المستضعفين من الرجال والنساء الآية) فيه معذرة من اتصف بالاستضعاف من المذكورين ، وقد ذكروا في الآية الأخرى في سياق الحث على القتال عنهم ، وتقدم حديث ابن عباس المذكور والكلام عليه قبل سنة أبواب

٢١ - باب ﴿ فَأُولَٰئِكَ عَسَىٰ اللَّهُ أَن يَغْفِرَ لَهُمْ ، وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا غَفُورًا ﴾

٤٥٩٨ - **حدثنا** أبو نعيم **حدثنا** شيبان عن يحيى عن أبي سلمة رضى الله عنه قال « بينا النبي ﷺ يُصَلِّيُ العشاء إذ قال : سمع الله لمن حمده . ثم قال قبل أن يسجد : اللهم نج عيش بن أبي ربيعة ، اللهم نج سلمة بن هشام اللهم نج الوليد بن الوليد ، اللهم نج المستضعفين من المؤمنين ، اللهم اشد وطأتك على مضر ، اللهم اجعلنا سنين كسنى يوسف »

قوله (باب قوله فأولئك عسى الله أن يغفر عنهم الآية) كذا لابي ذر ، ولغيره ، فعسى الله أن يغفر عنهم وكان الله عفوا غفورا ، كذا وقع عند أبي نعيم في المستخرج ، وهو خطأ من النسخ بدليل وقوعه على الصواب في رواية أبي ذر ﴿ فأولئك عسى الله ﴾ وهي التلاوة . ووقع في تنقيح الزركشي « هنا » وكان الله غفورا رحيمًا ، قال وهو خطأ أيضا . قلت : لكن لم أقف عليه في رواية . ثم ذكر فيه حديث أبي هريرة في الدعاء للمستضعفين ، وقد تقدم الكلام عليه في أول الاستسقاء .

٢٢ - باب ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ ﴾

٤٥٩٩ - **حدثنا** محمد بن مقاتل أبو الحسن أخبرنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني يعلى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهما ﴿ إن كان بكم أذى من مطرٍ أو كنتم مرضى ﴾ قال « عهد الرحمن بن عوف وكان جريحا »

قوله (باب ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر الآية) كذا لابي ذر ، وله عن المستمل في باب قوله ولا جناح الخ ، وسقط لغيره « باب ، وزادوا ﴿ أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم ﴾ . قوله (حجاج) هو ابن محمد ، ويعلى هو ابن مسلم . قوله (إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى ، قال عبد الرحمن بن عوف وكان جريحا) في رواية « كان ، بغير واو ، كذا وقع عنده مختصرا ، ومقول ابن عباس ما ذكر عن عبد الرحمن ، وقوله « كان جريحا ، أى فزلت الآية فيه . وقال الكرماني : يحتمل هذا ويحتمل أن التقدير قال ابن عباس وعبد الرحمن بن عوف يقول من كان جريحا لحكه كذلك فكان عطف الجريح على المريض إلخا فاق به على سبيل القياس ، أو لأن الجرح نوع من المرض فيكون كله مقول عبد الرحمن وهو مروى عن ابن عباس . قلت : وسياق ما أورده غير البخاري يدفع هذا الاحتمال ، فقد وقع عند أبي نعيم في المستخرج ، من طريق إبراهيم بن سعيد الجوهري عن حجاج بن محمد قال : كان عبد الرحمن بن عوف جريحا ، وهو ظاهر في أن فاعل قال هو ابن عباس ، وأنه لا رواية لابن عباس في هذا عن عبد الرحمن . **قوله** في الآية الكريمة ﴿ أن تضعوا أسلحتكم ﴾ رخص لهم في وضع السلاح لنقلها عليهم

بسبب ما ذكر من المطر أو المرض ، ثم أمرهم بأخذ الحذر خشية أن يغلوا فيهم العدو عليهم

٢٣ - **باب** (ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء)

٤٦٠٠ - **حديثنا** عبد بن إسماعيل **حدثنا** أبو أسامة قال : **حدثنا** هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها (ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن - إلى قوله - ورغبون أن تنكحوهن) قالت عائشة « هو للرجل تكون عنده اليتيمة هو وليها ووارثها فأشركته في ماله حتى في اللذيق ، فربغ أن ينكحها ويكره أن يزوجه رجلاً فيشركه في ماله بما شركته فيمضكها ، فنزلت هذه الآية »

قوله (باب ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء) كذا لا يدرى له عن غير المستمل « باب يستفتونك » وسقط لغيره « باب » وقوله « يستفتونك » أي يطلبون الفتيا أو الفتوى وما بمعنى واحد ، أي جواب السؤال عن الحادثة التي تشكل على السائل وهي مشتقة من الفتى ، ومنه الفتى وهو الشاب القوي . ثم ذكر حديث عائشة في قصة الرجل يكون عنده اليتيمة فتشركه في ماله ، وقد تقدم الكلام عليه في أوائل هذه السورة مستوفى ، وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي قال : كان لجابر بنت عم دميعة ولها مال ورثته عن أبيها ، وكان جابر يرغب عن نكاحها ولا ينكحها خشية أن يذمب الزوج بما لها ، فسأل النبي ﷺ عن ذلك فأنزلت **باب** (وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً) . قال ابن عباس : شقاق تفاسد . (وأحضرت الأنفس الشح) قال هواه في الشيء يحرمص عليه ، كالمعلقة لاهي أيم ولا ذات زوج . نشوزاً بغضا

٤٦٠١ - **حديثنا** محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها (وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً) قالت « للرجل تكون عنده المرأة ليس بمسكثير منها يريد أن يفارقها ، فتقول : أجملك من شأني في حل ، فنزلت هذه الآية في ذلك »

قوله (وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً) كذا للجميع بغير باب . **قوله** (وقال ابن عباس : شقاق تفاسد) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وقال غيره : الشقاق العداوة لأن كلا من المتعادين في شق خلاف شق صاحبه . **قوله** (وأحضرت الأنفس الشح) قال : هواه في الشيء يحرمص عليه (وصله ابن أبي حاتم أيضاً بهذا الإسناد عن ابن عباس . **قوله** (كالمعلقة لاهي أيم ولا ذات زوج) وصله ابن أبي حاتم من طريق يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى (فتذروها كالمعلقة) : قال لاهي أيم ولا ذات زوج انتهى ، والأيام بفتح الهمزة وتشديد التحتانية هي التي لا زوج لها . **قوله** (نشوزاً بغضا) قال يعني البغض . حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً) قال يعني البغض .

وقال الفراء : النذور يكون من قبل المرأة والرجل ، وهو هنا من قبل الرجل . **قوله** (عید الله) هو ابن المبارك **قوله** (قالت : الرجل تكون عنده المرأة ليس بمستكثر منها) أى فى المحبة والمعاشرة والملازمة . **قوله** (فتقول : أجهلك من شأنى فى حل) أى وتتركنى من غير طلاق . **قوله** (فزالت فى ذلك) زاد أبو ذر عن غير المستعمل (وإن امرأة عانت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً) الآية ، وعن عليّ « نزلت فى المرأة تكون عند الرجل تكراه مفارقتها ، فيصطلحان على أن يمينا كل ثلاثة أيام أو أربعة ، وروى الحاكم من طريق ابن المسيب عن رافع بن خديج ، أنه كانت تحت امرأة ، فزوج عليها شابة ، فأمر البكر عليها ، فزاعته فطلقها ثم قال لها إن شئت راجعتك وصبرت ، فقالت : وارجعنى ، فراجعها ، ثم لم تصبر فطلقها ، قال : فذلك الصلح الذى بلغنا أن الله أنزل فيه هذه الآية . وروى الترمذى من طريق سماك عن ابن عباس قال ذهب سودة أن يطلقها رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله لا تطلقنى ، واجعل يومى لعائمة ففعل ، ونزلت هذه الآية ، وقال : حسن غريب . قلت : وله شاهد فى الصحيحين من حديث عائمة بدون ذكر نزول الآية

٢٥ - باب (إن المنافقين فى الدرك الأسفل)

وقال ابن عباس : أسفل النار : نفقا سربا

٤٦٠٢ - **حدثنا** عمر بن حفص **حدثنا** أبى **حدثنا** الأعمش قال **حدثنا** إبراهيم عن الأسود قال « كنا فى حلقه عبد الله ، فجاء حذيفة حتى قام علينا فلم يلم ثم قال : لقد أنزل للنفاق على قوم خير منكم . قال الأسود : سبحان الله ، إن الله يقول (إن المنافقين فى الدرك الأسفل من النار) . فبسم عبد الله ، وجلس حذيفة فى ناحية المسجد ، فقام عبد الله ، ففرق أصحابه ، فرماني بالحصى فأثبته ، فقال حذيفة مجتهد من ضحك وقد عرف ماقلت ، لقد أنزل للنفاق على قوم كانوا خيراً منكم ثم تابوا ، فتاب الله عليهم ،

قوله (باب إن المنافقين فى الدرك الأسفل من النار) كذا لأبى ذر ، وسقط لغيره « باب » . **قوله** (قال ابن عباس أسفل النار) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبى طلحة عن ابن عباس قال : الدرك الأسفل أسفل النار . قال العلماء : عذاب المنافق أشد من عذاب الكافر لاستهزائه بالدين . **قوله** (نفقا سربا) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس به ، وهذه الكلمة ليست من سورة النساء ، وإنما هى من سورة الانعام ، ولعل مناسبة ذكرها هنا للإشارة إلى اشتقاق النفاق ، لأن النفاق إظهار غير ما يطن ، كذا وجه الكرماني ، وليس ببعيد عما قالوه فى اشتقاق النفاق أنه من النفاقاء وهو جحر البريوع . وقيل هو من النفق وهو السرب حكاه فى النهاية . **قوله** (إبراهيم) هو النعمي ، والأسود خاله وهو ابن يزيد النخعي . **قوله** (كنا فى حلقه عبد الله) يعنى ابن مسعود . **قوله** (فجاء حذيفة) هو ابن النجاشي . **قوله** (لقد أنزل للنفاق على قوم خير منكم) أى ابتلوا به لأنهم كانوا من طبقة الصحابة فهم خير من طبقة التابعين ، لكن الله ابتلاهم فارتدوا ونافقوا فذهب الخيرية منهم ، ومنهم من تاب فعادت له الخيرية ، فكان حذيفة حذر الذين غابهم وأشار لهم أن لا يفترخوا فان القلوب تتقلب ، لحذرهم من

الخروج من الإيمان لان الأعمال بالحاتمة ، وبين لهم أنهم وإن كانوا في غاية الوثوق بآيمانهم فلا ينبغي لهم أن يأمنوا
مكر الله ، فان الطبقة الذين من قبلهم وهم الصحابة كانوا خيرا منهم ، ومع ذلك وجدناهم من ارتد وفاق ، فالطبقة
التي هي من بعدهم أمكن من الوقوع في مثل ذلك . وقوله « فتبسم عبد الله ، كأنه تبسم تمجبا من صدق مقالته . قوله
(فرماني) أي حذيفة رى الاسود يستدعيه اليه . قوله (عجبت من ضحكك) أي من اقتضاره على ذلك ، وقد عرف
ما قلت أي فهم مرادى وعرف أنه الحق . قوله (ثم تابوا فتاب الله عليهم) أي رجعوا عن النفاق . ويستفاد من
حديث حذيفة أن الكفر والإيمان والإخلاص والنفاق كل يخلق الله تعالى وتقديره وإرادته ، ويستفاد من قوله
تعالى (إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأوائلك مع المؤمنين) صحة توبة الوديع
وقبولها على ما عليه الجمهور ، فانها مستثناة من المنافقين من قوله (ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار) وقد
استدل بذلك جماعة منهم أبو بكر الرازي في أحكام القرآن ، والله أعلم

٢٦ - باب (إنا أوحينا إليك - إلى قوله - ويونس وهارون وسليمان)

٤٦٠٣ - **حدثنا** مسددٌ حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله بن
النبي **رضي الله عنه** قال « ما ينبغي لأحد أن يقول : أنا خير من يونس بن متى »
٤٦٠٤ - **حدثنا** محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا هلال عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة رضي الله
عنه عن النبي **ﷺ** قال « من قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب »

قوله (باب قوله إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح - إلى قوله - ويونس وهارون وسليمان) كذا لابي ذر
وزاد في رواية أبي الوقت (والنبين من بعده) والباقي سواء . لكن سقط لغير أبي ذر ، باب ، . قوله (ما ينبغي
لأحد) في رواية المستمل والحوي « لعبد » . قوله (ان يقول أنا خير من يونس) يحتمل أن يكون المراد أن
العبد الفائل هو الذي لا ينبغي له أن يقول ذلك ، ويحتمل أن يكون المراد بقوله « أنا ، رسول الله ﷺ » وقاله
تواضعا ، ودل حديث أبي هريرة ثاني حديث الباب على أن الاحتمال الأول أولى . قوله (فقد كذب) أي إذا قال
ذلك بغير توقيف ، وقد تقدم شرح هذا الحديث في أحاديث الانبياء بما أغنى عن إعادته هنا ، والله المستعان

٢٧ - **باب** (يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ، إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها
نصف مترك ، وهو يرثها إن لم يكن لها ولد) . والكلالة من لم يرثه أب أو ابن ، وهو مصدر من
تسكله لتدب

٤٦٠٥ - **حدثنا** سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن أبي إسحاق سمعت الأبراء رضي الله عنه قال « آخر
سورة نزلت براءة ، وآخر آية نزلت (يستفتونك) »

قوله (باب يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة) ساقوا الآية إلى قوله (ان لم يكن لها ولد) وسقط « باب ،
لغير أبي ذر ، والمراد بقوله (يستفتونك) أي عن موارد الكلالة ، وحذف لدلالة السياق عليه في قوله (قل

الله يفتيكم في السكالة) . قوله (والسكالة من لم يرثه أب ولا ابن) هو قول أبي بكر الصديق أخرجه ابن أبي شيبة عنه وجهور العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن أبي إسحق عن عمرو ابن شرحبيل قال : ما رأيتهم إلا قواطثوا على ذلك وهذا إسناد صحيح ، وعمرو بن شرحبيل هو أبو مبصرة وهو من كبار التابعين مشهور بكثيرته أكثر من اسمه . قوله (وهو مصدر من تكله النسب) أى تعطف النسب عليه ، وزاد غيره : كأنه أخذ طريقه من جهة الولد والوالد وليس له منهما أحد ، وهو قول البصريين ، قالوا هو مأخوذ من الإكليل كأن الورثة أحاطوا به وليس له أب ولا ابن ، وقيل : هو من كل بكل ، يقال تكلت الرحم إذا تباعدت وطال انتسابها . وقيل السكالة من سوى الولد ، وزاد الداودي : وولد الولد . وقيل من سوى الوالد . وقيل هم الإخوة . وقيل من الأم . وقال الأزهري : سعى الميت الذى لا والد له ولا ولد لكالة ، وسعى الوارث لكالة ، وسعى الارث لكالة . وعن عطاء : السكالة هى المال ، وقيل الفريضة ، وقيل الورثة والمال ، وقيل بنو العم ونحوهم ، وقيل العصباء وإن بعدوا . وقيل غير ذلك . وللكثرة الاختلاف فيها صح عن عمر أنه قال : لم أفل في السكالة شيئا . قوله (آخر سورة نزلت برأيه ، وآخر آية نزلت يستفتونك قل الله يفتيكم في السكالة) تقدم الكلام على الأخيرة في تفسير البقرة ، ولترمذى من طريق أبي الزبير عن جابر قال : اشتكيت ، فدخل على رسول الله ﷺ فقلت : يا رسول الله أوصى لأخواتي بالثلث ؟ قال : أحسن . قلت : بالشرط . قال : أحسن . ثم خرج ثم دخل على فقال : لا أراك تموت من وجهك هذا ، إن الله أنزل وبين ما لأخواتك وهو الثلثان ، فكان جابر يقول : نزلت هذه الآية في (يستفتونك قل الله يفتيكم في السكالة) . قلت : وهذه قصة أخرى لجابر غير التى تقدمت في أول تفسير سورة النساء فيما يظن لى ، وقد قدمت المستند في ذلك واضحاً في أوائل هذه السورة ، والله أعلم . قال الداودي : في الآية دليل على أن الأخت تراث مع البنت ، خلافاً لابن عباس حيث قال : لا تراث للأخت إلا إذا لم تكن بنت ، لقوله تعالى (أن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت) قال : والحجة عليه في بقية الآية (وهو يرثها إن لم يكن لها ولد) كذا قال ، وسأذكر البحث في ذلك واضحاً في الفرائض

٥ - المائدة

١ - باب (حُرْم) وأحدها حَرَام . (فبما نفضيهم) بنفضيهم . (التى كتب الله) جعل الله . (تبوء) تحمل . (دائرة) دولة ، وقال غيره : الإغراء التسليط . أجورهن مهورهن . المهيمن الأمن . للقرآن أمين على كل كتاب قبله

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم . سورة المائدة) سقطت البسطة لأبى ذر ، والمائدة قاعلة بمعنى مفعولة أى مبد بها صاحبها ، وقيل على بابها ، وسيأتى ذكر ذلك مبيناً بعد . قوله (وأنتم حرم واحدتها حرام) هو قول ابن عبيدة ، وزاد : حرام بمعنى حرم . وقرأ الجمهور بضم الراء ويحيى بن وثاب بإسكانها وهى لغة كرسل ورسل . قوله (فبما نفضيهم ميثاقهم بنفضهم) هو تفسير قتادة ، أخرجه الطبري من طريقه ، وكذا قال أبو عبيدة (فبما نفضهم) أى بنفضهم ميثاقهم بنفضهم قال : والعرب تستعمل ما في كلامهم توكيداً ، فإن كان الذى قبلها يجر أو يرفع أو ينصب

عمل فيما بعدها . قوله (التي كتب الله) أى جعل الله ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى (يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم) أى جعل الله لكم وقضى ، وعن ابن إسحق : كتب الله أى وهب لكم أخرجه الطبري ، وأخرج من طريق السدي أن معناه أمر ، قال الطبري : والمراد أنه قدرها لسكنى بني إسرائيل في الجملة فلا يرد كون المخاطبين بذلك لم يسكنوها لأن المراد جنسهم بل قد سكنها بعض أولئك كيوشع وهو عن خطوط بذلك قطعاً . قوله (تبوء تحمل) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (إني أريد أن تبوء بأثمي وإثمك) أى تحمل لأثمي وإثمك . قال : وله تفسير آخر تبوء أى تفر ، وليس مراداً هنا . وروى الطبري من طريق مجاهد قال : إني أريد أن تبوء أن تكون عليك خطيئتك ودمي ، قال : والجمهور على أن المراد بقوله لأثمي أى إثم قتل ، ويحتمل أن يكون على بابه من جهة أن القتل يحو خطايا المقتول ، وتحمل على القاتل إذا لم تكن له حسنات يوفي منها المقتول . قوله (وقال غيره الإغراء التسليط) هكذا وقع في النسخ التي وقفت عليها ، ولم أعرف الغير ولا من عاد عليه الضمير لأنه لم يفصح بنقل ما تقدم عن أحد ، نعم سقط وقال غيره ، من رواية النسفي ، وكأنه أصوب ، ويحتمل أن يكون المعنى : وقال غير من فسر ما تقدم ذكره ، وفي رواية الاسماعيلي عن الفربري بالاجازة وقال ابن عباس : مخصة جماعة . وقال غيره : الإغراء التسليط . وهذا أوجه . وتفسير الخمصة وقع في النسخ الأخرى بعد هذا ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وكذا فسره أبو عبيدة . والحاصل أن التقديم والتأخير في وضع هذه التفسير وقع من نسخ كتاب البخاري كما قدمناه غير مرة ، ولا يضر ذلك غالباً . وتفسير الإغراء بالتسليط يلزم معنى الإغراء حقيقة الإغراء كما قال أبو عبيدة التميمي الانسادي ، وقد روى ابن أبي حاتم من طريق مجاهد في قوله (وأغرنا) قال ألقينا ، وهذا تفسير بما وقع في الآية الأخرى . قوله (أجورهن مهورهن) هو تفسير أبي عبيدة . قوله (المهيمن القرآن أمين على كل كتاب قبله) أورد ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (ومهيمننا عليه) قال القرآن أمين على كل كتاب كان قبله . وروى عبد بن حميد من طريق أربدة التميمي عن ابن عباس في قوله تعالى (ومهيمننا عليه) قال : مؤتمنا عليه . وقال ابن قتيبة وتبعه جماعة (مهيمننا) يفعل من أين قلبت حمزته هاء ، وقد أنكر ذلك ثعلب فبالغ حتى نسب قائله إلى الكفر لأن المهيمن من الأسماء الحسنى وأسماء الله تعالى لا تصغر ، والحق أنه أصل بنفسه ليس مبدلاً من شيء ، وأصل المهيمنة الحفظ والارتقاب تقول : هيمن فلان على فلان إذا صار رقيباً عليه فهو مهيمن ، قال أبو عبيدة : لم يجرى في كلام العرب على هذا البناء إلا أربعة ألفاظ : مبيطر ومسيطر ومهيمن ومبيقر . قوله (وقال سفيان : ما في القرآن آية أشد على من) لستم على شيء حتى تهيموا التوراة والإنجيل وما أنزل اليكم) يعني أن من لم يعمل بما أنزل الله في كتابه فليس على شيء ، ومقتضاه أن من أدخل ببعض الفرائض فقد أدخل بالجميع ، ولاجل ذلك أطلق كونها أشد من غيرها ، ويحتمل أن يكون هذا مما كان على أهل الكتاب من الإصر . وقد روى ابن أبي حاتم أن الآية نزلت في سبب خاص ، فأخرج بإسناد حسن من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : جاء مالك ابن الصيف وجماعة من الأحرار فقالوا : يا محمد أليس تزعم أنك على ملة إبراهيم وتؤمن بما في التوراة وتشهد أنها حق ؟ قال : بلى ، ولكنكم كنتم منها ما أمرتم ببيانه ، فأنا أبرأ مما أحدثتموه . قالوا : فإنا نتمسك بما في أيدينا من الهدى والحق ولا نؤمن بك ولا بما جمعت به ، فأنزل الله هذه الآية . وهذا يدل على أن المراد بما أنزل اليكم

من ربكم أي القرآن . ويؤيد هذا التفسير قوله تعالى في الآية التي قبلها ﴿ ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا - إلى قوله - لاكلوا من فوقهم ﴾ الآية . (تنبيه) : سفيان المذكور وقع في بعض النسخ أنه الثوري ، ولم يقع لي إلى الآن موصولا . **قوله** (من أحياءا يعني من حرم قتلها إلا بحق حيي الناس منه جميعا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . **قوله** (شرعة ومنهاجا سيلا وسنة) وقد تقدم في الإيمان . وقال أبو عبيدة (لكل جعلنا منكم شرعة) أي سنة (ومنهاجا) أي سيلا يفنا واضحا . **قوله** (عثر ظهر الأوليان واحدهما أولى) أي أحق به طاعتهما وذبا عنهم ، كذا ثبت في بعض النسخ هنا ، وقد تقدم في الوصايا إلا الأخير فسأتى في الذبائح

٢ - باب ﴿ اليوم أكلت لكم دينكم ﴾ وقال ابن عباس : نخصة جماعة

٤٦٦ - **حدثني محمد بن بشار** حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن قيس عن طارق بن شهاب قال قالت اليهود لعمر : إنكم تفرعون آية لو زأت فينا لا نقضناها عيدا . فقال عمر : إني لأعلم حيث أنزأت وأين أنزلت ، وأين رسول الله ﷺ حين أنزلت : يوم هرة ، وإنا والله بعرفة . قال سفيان : وأشك أن كان يوم الجمعة أم لا ﴿ اليوم أكلت لكم دينكم ﴾ .

قوله (باب قوله اليوم أكلت لكم دينكم) سقط د باب ، لغير أبي ذر . **قوله** (وقال ابن عباس : نخصة جماعة) كذا ثبت لغير أبي ذر هنا ، وتقدم قريبا . **قوله** (حدثنا عبد الرحمن) هو ابن مهدي . **قوله** (عن قيس) هو ابن مسلم . **قوله** (قالت اليهود) في رواية أبي العباس عن قيس في كتاب الإيمان ، أن رجلا من اليهود ، وقد تقدمت تسميته هناك وأنه كعب الاحبار ، واحتمل أن يكون الراوي حيث أفرد السائل أراد تعيينه ، وحيث جمع أراد باعتبار من كان معه على رأيه ، وأطلق على كعب هذه الصفة إشارة إلى أن سؤاله عن ذلك وقع قبل إسلامه لأن إسلامه كان في خلافة عمر على المشهور ، وأطلق عليه ذلك باعتبار ما مضى . **قوله** (إني لأعلم) وقع في هذه الرواية اختصار ، وقد تقدم في الإيمان من وجه آخر عن قيس بن مسلم وقال عمر أي آية الخ ، . **قوله** (حيث أنزلت وأين أنزلت) في رواية أحمد بن عبد الرحمن بن مهدي : حيث أنزلت وأي يوم أنزلت ، . وبها يظهر أن لا تكرار في قوله حيث وأين ، بل أراد باحداهما المكان وبالأخرى الزمان . **قوله** (وأين رسول الله ﷺ حين أنزلت يوم عرفة) كذا في أبي ذر وغيره وحين ، بدل حيث ، وفي رواية أحمد وأين رسول الله ﷺ حين أنزلت ، أنزلت يوم هرة ، بتكرار د أنزلت ، وهي أوضح ، وكذا لمسلم عن محمد بن المنثري عن عبد الرحمن في الموضعين . **قوله** (وإنا والله بعرفة) كذا للجميع ، وعند أحمد د رسول الله ﷺ واقف بعرفة ، وكذا لمسلم ، وكذا أخرجه الإسماعيلي من طريق محمد بن بشار وبندار شيخ البخاري فيه . **قوله** (قال سفيان وأشك أن كان يوم الجمعة أم لا) قد تقدم في الإيمان من وجه آخر عن قيس بن مسلم الجزم بأن ذلك كان يوم الجمعة ، وسيأتي الجزم بذلك من رواية مسمر بن قيس في كتاب الاختصاص ، وقد تقدم في كتاب الإيمان بيان مطابقة جواب عمر للسؤال لأنه سأله عن اقتضاه عبدا فاجاب بنزولها بعرفة يوم الجمعة ، وعصه أن في بعض الروايات وكلاهما بحمد الله لنا عيد ، قال الكرماني : أجاب بأن النزول كان يوم هرة ، ومن المشهور أن اليوم الذي بعد هرة هو عيد المسلمين ، فكأنه قال :

جعلناه عيداً بعد إدراكنا استحقاق ذلك اليوم للتعبد فيه ، قال : وإنما لم يجعله يوم النزول لأنه ثبت أن النزول كان بعد العصر ، ولا يتحقق العيد إلا من أول النهار ، ولهذا قال الفقهاء : أن رؤية الهلال نهاراً تكون ليلة المستقبلة انتهى . والنصيص على أن تسمية يوم عرفة يوم عيد يغنى عن هذا التكلف . فإن العيد مشتق من العود وقيل له ذلك لأنه يعود في كل عام . وقد نقل الكرماني عن اليعقوبي أن العيد هو السرور العائد وأقر ذلك ، فاللهي أن كل يوم شرع تعظيمه يسمى عيداً انتهى . ويمكن أن يقال هو عيد لبعض الناس دون بعض وهو الاحتجاج خاصة ولهذا يكره لهم صومه ، بخلاف غيرهم فيستحب ، ويوم العيد لا يصام . وقد تقدم في شرح هذا الحديث في كتاب الإيمان بيان من روى في حديث الباب أن الآية نزلت يوم عيد وأنه عند الترمذي من حديث ابن عباس ، وأما تعليقه لترك جملة عيداً بأن نزول الآية كان بعد العصر فلا يمنع أن يتخذ عيداً ، ويهضم ذلك اليوم من أوله لوقوع موجب التعظيم في أثناءه ، والتظهير الذي نظر به ليس بمستقيم ، لأن مرجع ذلك من جهة سير الهلال ، وإني لأتعجب من خفاء ذلك عليه . وفي الحديث بيان ضعف ما أخرجه الطبري بسند فيه ابن طيبة عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت يوم الاثنين ، وضعف ما أخرجه من طريق العوفي عن ابن عباس أن اليوم المذكور ليس بمعلوم ، وعلى ما أخرجه البيهقي بسند منقطع أنها نزلت يوم التروية ورسول الله ﷺ بفناء الكعبة فأمر الناس أن يروحوا إلى منى وصلى الظهر بها ، قال البيهقي : حديث عمر أولى ، وهو كما قال . واستدل بهذا الحديث على منزلة الوقوف بعرفة يوم الجمعة على غيره من الأيام ، لأن الله تعالى إنما يختار لرسوله الأفضل ، وأن الأحمال تقدر بشرف الأزمنة كالأمكنة ، ويوم الجمعة أفضل أيام الأسبوع ، وقد ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة ، الحديث ، ولأن في يوم الجمعة الساعة المستجاب فيها الدعاء ولا سيما على قول من قال إنها بعد العصر ، وأما ما ذكره رزين في جامع مرفوعاً خير يوم طلعت فيه الشمس يوم عرفة والحق يوم الجمعة ، وهو أفضل من سبعة من غيرها ، فهو حديث لا أعرف حاله لأنه لم يذكر صحابه ولا من أخرجه ، بل أدرجه في حديث الموطأ الذي ذكره مراسلاً عن طلحة بن عبد الله بن كريز ، وليست الزيادة المذكورة في شيء من الموطآت فإن كان له أصل احتمل أن يراد بالسبعة التحديد أو المبالغة ، وعلى كل منهما فثبتت المزية بفلك ، والله أعلم

٣ - باب (فلم نجدوا ماءً فتيمموا صعيداً طيباً) . تيمموا تعبدوا ، آمين عابدين

أُتِمَّتْ وَتَوَمَّمتُ واحد . وقال ابن عباس : كَسَمْتُ وَتَسَوَّهْتُ واللاقي دَخَلْتُ بِهِنَّ . والإفضاء الانسحاب

٤٦٠٧ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ : « خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ أَصْفَارِهِ ، حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ أَوْ بِذَاتِ الْجَيْشِ انْقَطَعَ عَقْدُنَا ، فَأَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى التَّمَسُّكِ . وَأَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ ، وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ . فَأَتَى النَّاسُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ فَقَالُوا : أَلَا تَرَى مَا صَنَعَتْ عَائِشَةُ ؟ أَقَامَتْ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبِالنَّاسِ ، وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ . فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَاضْعُ رَأْسِهِ عَلَى فَخِذِي قَدْ نَامَ ، فَقَالَ : حَسْبَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَالنَّاسَ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ . قَالَتْ عَائِشَةُ : فَتَابَنِي أَبُو بَكْرٍ وَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ ، وَجَعَلَ

يَطْمَعُنِي بِيَدِهِ فِي خَاصِرَتِي ، وَلَا يَمْنَعُنِي مِنَ التَّحَرُّكِ إِلَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى فُجْدِي . فقام رسولُ اللَّهِ ﷺ حين أصبحَ على غيرِ ماء ، فَأَنزَلَ اللَّهُ آيَةً فَتَيَمَّمُ ، فقال أُسَيْدُ بْنُ حُصَيْرٍ : ما هِيَ بِأَوَّلِ بَرَكَتِكُمْ يَا آلَ أَبِي بَكْرٍ . قالت : فَبِمَ شَأْنِ الْبَعِيرِ الَّذِي كُنْتُ عَلَيْهِ ، فَادَّا الْعَقْدُ تَحْتَهُ ،

٤٦٠٨ - **حَرْشُ** يَحْيَى بْنُ سَلْبَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « سَقَطَتْ قِلَادَةُ لِي بِالْبَيْدَاءِ - وَنَحْنُ دَاخِلُونَ الْمَدِينَةَ - فَأَنَافَخَ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَنَزَلَ فَتَنَى رَأْسَهُ فِي حَجَرِي رَافِدًا ، أَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ فَلَمَّكَزَنِي أَكْزَةً شَدِيدَةً وَقَالَ : حَبَسَتْ النَّاسُ فِي قِلَادَةٍ ؟ فِي الْمَوْتِ لِمَكَانِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ أَوْجَعَنِي . ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَيْقَظَ وَحَضَرَتِ الصُّبْحُ ، فَالْتَمَسَ الْمَاءَ ، فَلَمْ يَوْجَدْ ، فَنَزَلَتْ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ) الْآيَةِ . فقال أُسَيْدُ بْنُ حُصَيْرٍ : لقد بَارَكَ اللَّهُ لِلنَّاسِ فِيكُمْ يَا آلَ أَبِي بَكْرٍ ، مَا أَنْتُمْ إِلَّا بِرَكَّةٍ لَمْ »

قوله (باب قوله فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا) كذا في الاصول ، وزعم ابن التين وتبعه بعض الشراح المتأخرين أنه وقع هنا « فان لم تجدوا ماء » ، ورد عليه بأن التلاوة (فلم تجدوا ماء) وهذا الذي أشار إليه إنما وقع في كتاب الطهارة ، وهو في بعض الروايات دون بعض كما تقدم التنبيه عليه . **قوله** (تيمموا صعيدا ، آمين عامدين ، أمت وتيممت واحد) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (فتيمموا صعيدا) أي قتعمدوا ، وقال في قوله تعالى (ولا آمين البيت الحرام) أي ولا عامدين ، ويقال أمت ، وبعضهم يقول تيممت ، قال الشاعر :
إني كذاك إذا ما ساءني بلد
يجت صدر بعيري غيره بلدا

(تنبيه) : قرأ الجمهور (ولا آمين البيت) بآباء الزون ، وقرأ الاعشى بحذف الزون مضافا كقوله على الصيد . **قوله** (وقال ابن عباس لمستم وتمسوهن ، واللاتي دخاتمهن ، والافضاء النكاح) أما قوله « لمستم » فروى إسماعيل القاضي في « أحكام القرآن » من طريق مجاهد عن ابن عباس في قوله تعالى (أو لامستم النساء) قال : هو الجماع . وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبيرة بإسناد صحيح ، وأخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن ابن عباس قال : هو الجماع ، ولكن الله يعمو ويكنى . وأما قوله « دخاتمهن » فروى ابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى (ما لم تمسوهن) أي تنكحوهن . وأما قوله « دخاتمهن » فروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (اللاتي دخلتمهن) قال : الدخول النكاح . وأما قوله « والافضاء » فروى ابن أبي حاتم من طريق بكر بن عبد الله المزني عن ابن عباس في قوله تعالى (وقد أفضى بعضكم إلى بعض) قال : الإفضاء الجماع . وروى عبد بن حميد من طريق عكرمة عن ابن عباس قال : الملامسة والمباشرة والإفضاء والرفق والغشيان والجماع كله النكاح ، ولكن الله يكنى : وروى عبد الرزاق من طريق بكر المزني عن ابن عباس : إن الله حي كريم يكنى عما شاء ، فذكر مثله . لكن قال « التغشى » بدل الغشيان ، وإسناده صحيح . قال الاسماعيلي : أراد بالتغشى قوله تعالى (فلما تغشاهما) وسيأتي شيء من هذا في النكاح . والذي يتعلق

بالباب قوله « لمستم ، وهي قراءة الكوفيين حمزة والكسائي والاعمش ويحيى بن وثاب ، وخالفهم عاصم من الكوفيين فوافق أهل الحجاز فقرأوا (ألامستم) بالالف ووافقهم أبو عمرو بن العلاء من البصريين . ثم ذكر المصنف حديث عائشة في سبب نزول الآية المذكورة من وجهين . وقد تقدم الكلام عليها مستوفى في كتاب التيسير ، واستدل به على أن قيام الليل لم يكن واجبا عليه عليه السلام ، وتعمق باحتمال أن يكون عليه السلام صلى أول ما نزل ثم نام ، وفيه نظر لأن التهجد القيام إلى الصلاة بعد الجمعة ، ثم يحتمل أنه جمع فلم ينتقض وضوؤه لأن قلبه لا ينام ، ثم قام فصل ثم نام ، والله أعلم

٤ - باب (فاذهب أنت وربك قاتلا ، إنا هاهنا قاعدون)

٤٦٠٩ - **حدثنا أبو نعيم** حدثنا إسرائيل عن غزاة عن طارق بن شهاب سمعت ابن مسعود رضي الله عنه قال : شهدت من المقداد ح . وحدثني حمدان بن عمر حدثنا أبو النضر حدثنا الأشجع عن سفيان عن طارق عن عبد الله قال قال المقداد يوم بدر : يا رسول الله ، إنا لانتول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى (فاذهب أنت وربك قاتلا إنا هاهنا قاعدون) واسكن ابننا ونحن مملوك . فكانه عليه السلام يُرعى عن رسول الله عليه السلام ، رواه وكيع عن سفيان عن غزاة عن طارق أن المقداد قال ذلك لنبى عليه السلام

قوله (باب قوله فاذهب أنت وربك قاتلا إنا هاهنا قاعدون) كذا للدستلى ، واخبره « باب فاذهب الخ » وأغرب الداودى فقال : مرادهم بقولهم « وربك » أخوه هارون لأنه كان أكبر منه سنا ، وثقه ابن التين بأنه خلاف قول أهل التفسير كلهم . **قوله** (وحدثني حمدان بن عمر) هو أبو جعفر البغدادي واسمه أحمد وحمدان لقبه ، وليس له في البخارى إلا هذا الموضع ، وهو من صفار شيوخه وعاش بعد البخارى سفتين ، وقد تقدم الكلام على الحديث في غزوة بدر . **قوله** (ورواه وكيع عن سفيان الخ) يريد بذلك أن صورة سياقه أنه مرسل ، بخلاف سياق الأشجى ، اسكن استظهر المصنف لرواية الأشجى الموصولة برواية إسرائيل التي ذكرها قبل . وطريق وكيع هذه وصاحبها أحمد وإسحق في مسندهما عنه ، وكذا أخرجهما ابن أبي خيثمة من طريقه . (تنبيه) : وقع قوله « ورواه وكيع الخ » مقدما في الباب على بقية ما فيه عند أبي زر ، مؤخرًا عند الباقرين ، وهو أشبه بالصواب

٥ - باب (إنا جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً أن يؤمنوا أو يُصلبوا)

- إلى قوله - أو يُنقوا من الأرض (الآية . المحاربة لله الكفر به

٤٦١٠ - **حدثنا علي بن** عبد الله حدثنا محمد بن عبد الله الأنصارى حدثنا ابن عوف قال حدثني سلمان أبو رجاء مولى أبي قلابة « عن أبي قلابة أنه كان جاساً خلف عمر بن عبد العزيز فذكروا وذكروا ، فقالوا وقالوا قد أفادت بها الخلفاء ، فالتفت إلى أبي قلابة وهو خلف ظهرو فقال : ما تقول يا عبد الله بن زيد - أو قال ما تقول يا أبا قلابة - ؟ قلت : ما علمت نفساً حل قفلاً في الإسلام إلا رجل زنى بهد إحصان ، أو قتل نفساً

بغير نفس ، أو حارب الله ورسوله ﷺ . فقال عتبة : حدثنا أنس بكذا وكذا . قلت : إني أحدث أنس ، قال : قدِم قومٌ على النبي ﷺ فكلّموه فقالوا : قد استوطننا هذه الأرض ، فقال : هذه نعم لنا تخرجُ لربي فخرجوا فيها ، فأنزبوا من ألبانها وأبوالها ، فخرجوا فيها فشرّبوا من أبوالها وألبانها واستصحوا ، ومالوا على الراعي فقتلوه ، وأطردوا النعم . فما يستبطأ من هؤلاء ؟ قتلوا النفس ، وحاربوا الله ورسوله ، وخوفوا رسول الله ﷺ . فقال : سبحان الله . فقلتُ تقيمني ؟ قال : حدثنا بهذا أنس . قال وقال : يا أهل كذا ، إنكم إن زلوا بخير ما أبقى هذا فيكم ومثل هذا .

قوله (باب انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا الآية) كذا لابي ذر وساقها غيره . **قوله** (المحاربة لله والكفر به) هو قول سعيد بن جبير والحسن ، وصلة ابن أبي حاتم عنهما ، وفسره الجمهور هنا بالذي يقطع الطريق على الناس مسلما أو كافرا ، وقيل نزلت في النفر العربيين وقد تقدم في مكانه . **قوله** (حدثنا علي بن عبد الله) هو ابن المديني ، ومحمد بن عبد الله الأنصاري هو من كبار شيوخ البخاري وربما حدث عنه بواسطة كذا . **قوله** (حدثني سلمان) كذا للاكثر بالسكون ، وفي رواية الكشميني بالتصغير ، وكذا ذكر أبو علي الجبائي أنه وقع في رواية القابسي عن أبي زيد المروزي قال : والاول هو الصواب ، وقوله : هذه نعم لنا ، مغاير لقوله في الطريق المتقدمة : اخرجوا الى إبل الصدقة ، ويجمع بأن في قوله : لنا ، تجوزا سرغته أنه كان يحكم عليها ، أو كانت له نعم ترضى مع إبل الصدقة ، وفي سياق بعض طرقه ما يؤيد هذا الأخير حيث قال فيه : هذه نعم لنا تخرج فخرجوا فيها ، وكأن نعمه في ذلك الوقت كان يريد إرسالها الى الموضع الذي ترضى فيه إبل الصدقة فخرجوا صحبة النعم . **قوله** (فذكروا وذكروا) أي القسامة ، وسيأتي ذلك واضحا في كتاب الديات مع بقية شرح الحديث ، وقوله : واستصحوا ، بفتح الصاد المهملة وتشديد الحاء أي حصلت لهم الصحة ، وقوله : وأطردوا ، بتشديد الطاء أي أخرجوها طردا أي سوا ، وقوله : فما يستبطأ ، بضم أوله استعمال من البطء ، وفي الرواية الأخرى بالقاف بدل الطاء ، وقوله : حدثنا أنس بكذا وكذا ، أي بحديث العربيين ، وقوله : وقال يا أهل كذا ، في الرواية الآتية عن ابن عون المنبئ عليها في الديات ، يا أهل الشام . **قوله** (ما أبقى مثل هذا فيكم) كذا الأكثر بضم الهمزة من : أبقى ، وفي رواية الكشميني : ما أبقى الله مثل هذا ، فأبرز الفاعل

٦ - باب (والجروح قصاص)

٤٦١١ - حدثني محمد بن سلام أخبرنا الفزاري عن محمد بن أنس رضي الله عنه قال : كثرت الرُّبْعُ

- وهي عمه أنس بن مالك - فتبّة جارية من الأنصار . فطلب القوم للقصاص ، فاتوا النبي ﷺ فأمر النبي ﷺ بالقصاص ، فقال أنس بن النضر عم أنس بن مالك : لا والله لا نكسرُ سنّها يا رسول الله ، فقال رسول الله ﷺ : يا أنس كتابُ الله القصاص ، فرضي القوم وقبلوا الأرض ، فقال رسول الله ﷺ : إن من عباد الله من لو أفسد على الله لأبرّه .

قوله (باب قوله والجروح قصاص) كذا يستعمل ، وانغيره د باب والجروح قصاص ، وأورد فيه حديث أنس د ان الربيع ، أى بالثبديد عنته د كسرت ثنية جارية ، الحديث ، وسيأتى شرحه مستوفى فى الديات . (تنبيهه) : الفزارى المذكور فى هذا الاسناد هو مروان بن معاوية ، ووه من زعم أنه أبو إسحق

٧ - باب (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك)

٤٦١٢ - **حديثنا** محمد بن يوسف **حدثنا** صفيان عن إسماعيل عن الشعبي عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها قالت « من حدثك أن محمداً **ﷺ** كتم شيئاً مما أنزل عليه ، فقد كذب ، والله يقول (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك) الآية »

قوله (باب يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) ذكر فيه طرفاً من حديث عائشة د من حدثك أن محمداً كتم شيئاً مما أنزل الله عليه فقد كذب ، وسيأتى بتامه مع كمال شرحه فى كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى

٨ - باب (لا يؤخذكم الله باللغو فى أيمانكم)

٤٦١٣ - **حديثنا** على بن سلمة **حدثنا** مالك بن شمير **حدثنا** هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها « أنزلت هذه الآية (لا يؤخذكم الله باللغو فى أيمانكم) فى قول الرجل : لا والله وبلى والله ، [الحديث ٤٦١٣ - طرفه ق : ٦٦٦٣]

٤٦١٤ - **حديثنا** أحمد بن أبي رجاء **حدثنا** الأنضر عن هشام قال أخبرنى أبى عن عائشة رضى الله عنها « أن أباهما كان لا يباحث فى دين ، حتى أنزل الله كفتارة الجين ، قال أبو بكر : لا أرى بمهما أرى غيرها خيراً منها إلا قيلت رخصة الله وفعلت القى هو خير » [الحديث ٤٦١٤ - طرفه ق : ٦٦٦١]

قوله (باب قوله لا يؤخذكم الله باللغو فى أيمانكم) سقط د باب قوله ، انغير أبى زر ، وفسرت عائشة لغو اليمين بما يجرى على لسان المكلف من غير قصد ، وقيل هو الحلف على غلبة الظن ، وقيل فى الغضب ، وقيل فى المصيبة ، وفيه خلاف آخر سيأتى بيانه فى الايمان والنذور إن شاء الله تعالى . وقولها د لا والله وبلى والله ، أى كل واحد منهما إذا قالها لغو ، فلو أن رجلاً قال السكامتين معا فالأولى لذو والثانية منعقدة لأنها استدراك مقصودة ، قاله الماوردى . **قوله** (حدثنا على بن عبد الله) كذا لأبى زر عن الكشميهنى والحوى ، وله عن المستمل د حدثنا على بن سلمة ، وهى رواية الباقرين إلا النسب فقال **حدثنا** على ، فلم ينسبه . وعلى بن سلمة هذا يقال له اللبى بفتح اللام والواحدة الخفيفة بمدهما كاف - خفيفة وهوثة من صغار شيوخ البخارى ، ولم يقع له عنده ذكر إلا فى هذا الموضع . وقد نهت على موضع آخر فى الشفة ، ويأتى آخر فى الدعوات . **قوله** (حدثنا مالك بن سعيد) بمهملةين ، صغر ، ضمه أبو داود ، وقال أبو حاتم وأبو زرعة والدارقطنى : صدوق . وليس له فى البخارى سوى هذا الحديث وآخر فى الدعوات ؛

شراب العنب

[الحديث ٤٦١٦ - طرفه في : ٥٥٧٩]

٤٦١٧ - **حديث** يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن عوفية حدثنا عبد العزيز بن صهيب قال : قال أنس بن مالك رضي الله عنه « ما كان لنا خمر غير فضيحكم هذا الذي نسمونه الفضيخ ، فاني أقام أسق أبا طلحة وفلانا وفلانا إذ جاء رجل فقال : وهل بآلئكم الخمر ؟ فقالوا : وما ذاك ؟ قال : حرمت الخمر . قالوا : أهرق هذه القلال يا أنس . قال فاسألوا عنها ولا راجعوها بعد خبر الرجل »

٤٦١٨ - **حديث** صدقة بن الفضل أخبرنا ابن عبيدة عن عمرو بن جابر قال « صبح أناس خذاة أحد الخمر فقتلوا من يومهم جميعا شهداء ، وذلك قبل تحريمها »

٤٦١٩ - **حديث** إسحاق بن إبراهيم الحنظلي أخبرنا عيسى وابن ادريس عن أبي حيان عن الشعبي عن ابن عمر قال « سمعت عمر رضي الله عنه صلى منبر النبي ﷺ يقول : أما بعد أيها الناس انه نزل تحريم الخمر وهي من خمسة : من القينب ، والتمر ، والمسلى ، والخبطة ، والشعير . والخمر ما خسر للعقل »

[الحديث ٤٦١٩ - أطرافه في : ٥٥٨١ ، ٥٥٨٨ ، ٥٥٨٩ ، ٧٣٣٧]

قوله (باب قوله إنما الخمر والميسر - ساق الى - من عمل الشيطان) وسقط « باب قوله » لغير أبي ذر ، ووقع بينهم في سياق ما قبل الحديث المرفوع تقديم وتأخير . **قوله** (وقال ابن عباس : الإزلام القداح يقتسمون بها في الأمور) وصله ابن أبي حاتم من طريق عطاء عن ابن عباس مثله ، وقد تقدم في حديث الهجرة قول سراقبة بن مالك لما تتبع النبي ﷺ وأبا بكر قال « استقسمت بالإزلام هل أضرم أم لا ؟ فخرج الذي أكره . وقال ابن جرير : كانوا في الجاهلية يعمدون الى ثلاثة سهام على أحدهما مكتوب « اقل » وعلى الثاني « نهاني رب » وعلى الثالث « غفل » . وقال الفراء : كان على الواحد « أمرني رب » وعلى الثاني « نهاني رب » وعلى الثالث « غفل » . فإذا أراد أحدهم الأمر أخرج واحدا فان طلع الأمر فعل ، أو الناهي ترك ، أو الغفل أعاد . وذكر ابن إسحق أن أعظم أصنام قريش كان هبل وكان في جوف الكعبة ، وكانت الإزلام عنده ، يتحاكون عنده فيما أشكل عليهم ، فخرج منها رجعا الى الكعبة . وهذا لا يدفع أن يكون أحدهم يستعملونها منفردين كما في قصة سراقبة . وروى الطبري من طريق سعيد بن جبير قال : الإزلام حمير بيض . ومن طريق مجاهد قال : حجارة مكتوب عليها . وهذه كانوا يضربون بها أسكل سفر وغزو وتجارة ، وهذا محمول على غير التي كانت في الكعبة . والذي تحصل من كلام أهل النقل أن الإزلام كانت هدم على ثلاثة أنحاء : أحدها لكل أحد ، وهي ثلاثة كما تقدم . وثانيها للاحكام ، وهي التي عند الكعبة ، وكان عند كل كاهن وحاكم العرب مثل ذلك ، وكانت سبعة مكتوب عليها : فواحد عليه « منكم » وآخر « ملحق » وآخر « فيه المقول والذيات » الى غير ذلك من الأمور التي يكثر وقوعها . وثالثها قداح الميسر وهي عشرة : سبعة غخططة وثلاثة غفل ، وكانوا يضربون بها مقامرة ، وفي معناها كل ما يتقاسم به كالزرد والكباب وغيرها . **قوله** (والنصب أنصاب يذبحون عليها) وصله ابن أبي حاتم أيضا من طريق عطاء عن ابن عباس ، وقال أبو عبيدة : النصب واحد

الانصاب . وقال ابن قتيبة : هي حجارة كانوا ينصبونها وينحون عندها فينصب عليها الذبايح . والانصاب أيضا جمع نصب بفتح أوله ثم سكن وهي الأصنام . قوله (وقال غيره : الزم القدح لا ريش له وهو واحد الأذلام) قال أبو عبيدة : واحد الأذلام زلم بفتحين ، وزلم بضم أوله وفتح ثانيه لغتان وهو القدح أي بكسر القاف وسكن الهال . قوله (والاستقسام أن يجيل القداح فان انتهت انتهى وإن أمرته فعل ما تأمره) قال أبو عبيدة : الاستقسام من قسمت أمرى بأن أجيل القداح لتقسم لي أمرى الأسافر أقيم وأغزو أم لا أغزو أو نحو ذلك فتسكن هي التي تأمرني وتنهاني ، ولكل ذلك قدح معروف ، قال الشاعر : ولم أقم فتجسبنى القوم ، والحاصل أن الاستقسام استعمال من القسم بكسر القاف أي استدعاء ظهور القسم ، كما أن الاستقاء طلب وقوع السقي ، قال الفراء : الأذلام سهام كانت في السكبة يسمون بها في أمورهم . قوله (يجيل يدير) ثبت هذا لأبي ذر وحده وهو شرح لقوله يجيل القدح . قوله (وقد أعلوا القدح أهلاما بفروب يستقسمون بها) بين ذلك ابن إسحق كما تقدم قريبا . قوله (وفعلت منه قسمت ، والقسوم المصدر) قال أبو عبيدة في قوله آمالي (وأن تستقسموا بالأزلام) هو استغطت من قسمت أمرى . قوله (حدثنا إسحق بن إبراهيم) هو ابن راهويه . قوله (نزل تحريم الخمر وإن في المدينة يومئذ خمسة أشربة ، ما فيها شراب العنب) يريد بذلك أن الخمر لا يختص بعاء العنب . ثم أيد ذلك بقول أنس : ما كان لنا خمر غير فضيخكم ، ثم ذكر حديث جابر في الذين صبهوا الخمر ثم قتلوا بأحد وذلك قبل تحريمها ، ويستفاد منه أنها كانت مباحة قبل التحريم . ثم ذكر حديث عمر أنه نزل تحريم الخمر وهي من خمسة وذكر منها العنب ، وظاهره يعارض حديث ابن عمر المذكور أول الباب ، وسنذكر وجه الجمع بينهما في كتاب الأشربة مع شرح أحاديث الباب إن شاء الله تعالى . وقوله في هذه الرواية دهرية ، أنكره ابن التين وقال : الصواب دهرية ، بالهاء بدل الهمزة ولا يجمع بينهما ، وأثبت غيره من أئمة اللغة ما أنكره . وقد أخرج أحمد ومسلم في سبب نزول هذه الآية عن سعد بن أبي وقاص قال د صنع رجل من الأنصار طعاما فدعانا فشربنا الخمر قبل أن تحرم حتى سكرنا ، فتفاخرنا ، إلى أن قال : فزلت إنما الخمر والميسر - إلى قوله - فهل أنتم منتهون ،

١١ - باب (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا)

- إلى قوله - والله يحب المحسنين)

٤٦٢٠ - **حديث** أبو الهيثم حدثنا حماد بن زيد حدثنا ثابت عن أنس رضي الله عنه د أن الخمر التي أهرقت لأضيق ، وزادني محمد بن وهب عن أبي الهيثم قال د كنت ساقى القوم في منزل أبي طلحة ، فنزل تحريم الخمر ، فأمر متباديا فنادى ، فقال أبو طلحة : أخرج فانظر ما لهذا الصوت ، قال فخرجت فقلت : هذا مُنادٍ بِنَادِي : ألا إن الخمر قد حُرِّمَتْ . فقال لي : أذهب فأهرقها . قال فخرت في سِكَكِ المدينة . قال وكانت خمرهم يومئذ لأضيق ، فقال بعض القوم : قتل قوم دهي في بطونهم ، قال فأنزل الله (ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا)

قوله (باب ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية) كذا لابي ذر ، واخبره د الى قوله وافقه يحب المحسنين ، وذكر فيه حديث أنس د ان الخمر التي هي بقع الفضيخ ، وسبأني شرحه في الاشربة . وقوله د وزادني محمد البيكسدي عن أبي النعمان ، كذا ثبت لابي ذر وسقط لغيره البيكسدي ، ومراده أن البيكسدي سمعه من شيخهما أبي النعمان بالاسناد المذكور فزاده فيه زيادة . والحاصل أن البخاري سمع الحديث من أبي النعمان مختصرا ومن محمد بن سلام البيكسدي عن أبي النعمان مطولا ، وتصرف الزركشي فيه خافلا عن زيادة أبي ذر فقال : القائل د وزادني ، هو الفربري ، ومحمد هو البخاري . وليس كما ظن رحمه الله وانما هو كما قدمته . وقوله د فنزلت تحريم الخمر فأمر مناديا : الأمر بذلك هو النبي ﷺ ، والمناذري لم أر النصريح باسمه ، والوقت الذي وقع ذلك فيه ذهب الواحدى أنه عقب قول حمزة د انما أنتم عبيد لابي ، وحديث جابر برد عليه . والذي يظهر أن تحريمها كان عام الفتح سنة ثمان ، لما روى أحمد عن طريق عبد الرحمن بن وعلة قال د سألت ابن عباس عن بيع الخمر فقال د كان لرسول الله ﷺ صديق من ثقيف أو دوس فلقبه يوم الفتح براوية خمر يهديها اليه ، فقال : يا فلان أما علمت أن الله حرمها ؟ فأقبل الرجل على غلامه فقال : بها . فقال : ان الذي حرم شرها حرم بيعها . وأخرجه مسلم من وجه آخر عن أبي وعلة نحوه ، لكن ليس فيه تعيين الوقت . وروى أحمد من طريق نافع بن كيسان الثقفي عن أبيه د أنه كان ينجر في الخمر ، وأنه أقبل من الشام فقال : يا رسول الله اني جئتكم بشراب جيد ، فقال : يا كيسان انما حرمت بعلك ، قال : فأبيعها ؟ قال ، انما حرمت وحرم ثمنها ، وروى أحمد وأبو يعلى من حديث تميم الداري أنه كان يهدي لرسول الله ﷺ كل عام راوية خمر ، فلما كان عام حرمت جاء براوية فقال : أشعرت أنها قد حرمت بعلك ؟ قال : أفلا أبيعها وأنتفع بثمنها ؟ فنهاه . ويستفاد من حديث كيسان تسمية المبيع في حديث ابن عباس ، ومن حديث تميم تأييد الوقت المذكور فان اسلام تميم كان بعد الفتح . وقوله د فقال بعض القوم قتل قوم وهي في بطونهم ، فأرسل الله تعالى الخ ، لم أفف على اسم القاتل . (فائدة) : في رواية الاسماعيلى عن ابن ناجية عن أحمد بن هبيرة ومحمد بن موسى عن حماد في آخر هذا الحديث د قال حماد فلا أدري هذا في الحديث . أى عن أنس . أو قاله ثابت ، أى مرسلأبى قوله د فقال بعض القوم ، إلى آخر الحديث . وكذا عند مسلم عن أبي الربيع الزهراني عن حماد نحو هذا . وتقدم للسنن في المظالم عن أنس بطوله من طريق عفان عن حماد كما وقع عنده في هذا الباب فآله أعلم . وأخرجه ابن مردويه من طريق قتادة عن أنس بطوله وفيه الزيادة المذكورة . وروى النسائي والبيهقي من طريق ابن عباس قال د نزل تحريم الخمر في ناس شربوا ، فلما ثملوا عبثوا ، فلما صحوا جعل بعضهم يرى الاثر بوجه الآخر فنزلت ، فقال ناس من المتكلمين هي رجس وهي في بطن فلان وقد قتل بأحد ، فنزلت (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح) إلى آخرها . وروى البزار من حديث جابر أن الذين قالوا ذلك كانوا من اليهود ، وروى أصحاب السنن من طريق أبي مبصرة عن عمر أنه قال : اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فنزلت الآية التي في البقرة (قل فيها لائم كبير) فقرئت عليه ، فقال : اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا ، فنزلت التي في النساء (لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى) فقرئت عليه ، فقال : اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا ، فنزلت التي في المائدة (فاجتنبوه - إلى قوله - منتهون) فقال عمر : انتهينا انتهينا ، وصححه على بن المدين والترمذي . وأخرج أحد من حديث أبي هريرة نحوه دون قصة عمر ، لكن قال عند نزول آية البقرة د فقال الناس : ما حرم علينا ، فسكانوا

يشربون ، حتى أم رجل أصحابه في المغرب غلط في قرأته فزالت الآية التي في النساء ، فكانوا يشربون ولا يقرب الرجل الصلاة حتى يفتيق ، ثم نزلت آية المائدة فقالوا : يا رسول الله ناس قتلوا في سبيل الله وماتوا على فرسهم وكانوا يشربونها ، فأنزل الله تعالى (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح) الآية . فقال النبي ﷺ : لو حرم عليهم تركوه كما تركتموه ، وفي مسند الطيالسي من حديث ابن عمر نحوه ، وقال د في الآية الأولى قيل حذمت الخمر ، فقالوا دعنا يا رسول الله ننتفع بها ، وفي الثانية ففعل حذمت الخمر ، فقالوا لا إننا لنشربها قرب الصلاة ، وقال في الثالثة فقالوا يا رسول الله حذمت الخمر ، قال ابن النين وغيره : في حديث أنس وجوب قبول خبر الواحد والعمل به في النسخ وغيره ، وفيه عدم مشروعية تخليل الخمر ، لأنه لو جاز لها أراقعها ، وسيأتي مزيد لذلك في الأشربة إن شاء الله تعالى . (تنبيه) : في رواية عبد العزيز بن صهيب د أن رجلا أخبرهم أن الخمر حرمت فقالوا : أرق يا أنس ، وفي رواية ثابت عن أنس د أنهم سمعوا المنادي فقال أبو طلحة : أخرج يا أنس فأنظر ما هذا الصوت ، وظاهرهما التعارض لأن الأول يشعر بأن المنادي بذلك شافهمهم ، والثاني يشعر بأن الذي نقل لهم ذلك غير أنس ، فنقل ابن التين عن الداودي أنه قال لا اختلاف بين الروایتين ، لأن الآتي أخبر أنسا وأنس أخبر القوم . وتعبه ابن التين بأن نص الرواية الأولى أن الآتي أخبر القوم مشافهة بذلك . قلت : فيمكن الجمع بوجه آخر ، وهو أن المنادي غير الذي أخبرهم ، أو أن أنسا لما أخبرهم عن المنادي جاء المنادي أيضا في أثره فشافهمهم

١٢ - باب (لا تسألوا عن أشياء إن تُبدَ لكم تسؤُكم)

٤٦٢١ - **حديث** مُنْذَرُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَارُودِيُّ ، حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُوسَى بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « خُطِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خُطْبَةً مَسَمَتْ مَثَلُهَا قَطْرُ ، قَالَ : لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَهْلًا وَكَبَّيْتُمْ كَثِيرًا . قَالَ فَنُطِيَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَجُوهَهُمْ لَمْ يَحْفَن . فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ أَبِي ؟ قَالَ : أَبُوكَ نَلَان . فَزَيَّاتِ هَذِهِ الْآيَةُ (لا تسألوا عن أشياء إن تُبدَ لكم تسؤُكم) رواه الأضرُّ وَرَوَّحُ بْنُ عُبَادَةَ عَنْ شُعْبَةَ »

٤٦٢٢ - **حديث** الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ حَدَّثَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ حَدَّثَنَا أَبُو الْجَوَيْرِية عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « كَانَ قَوْمٌ يَسْأَلُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اسْتِمْزَاءً ، فَيَقُولُ الرَّجُلُ : مِنْ أَبِي ؟ وَيَقُولُ الرَّجُلُ : تَنْضَلُ نَاقَتُهُ : أَيْنَ نَاقَتِي ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ هَذِهِ الْآيَةَ (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تُبدَ لكم تسؤُكم) حتى فرغ من الآية كلها »

قوله (باب قوله لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم) سقط د باب قوله ، أخير أبي ذر ، وقد تعلق بهذا المنهى عن كره السؤال عما لم يقع . وقد أسنده الدارمي في مقدمة كتابه عن جماعة من الصحابة والتابعين . وقال ابن العربي : اعتقد قوم من الغافلين منع أسئلة النوازل حتى تقع تعلقا بهذه الآية ، وليس كذلك ، لأنها مصرحة بأن المنهى عنه ما تقع المساءة في جوابه ، ومسائل النوازل ليست كذلك . وهو كما قال ، إلا أنه أساء في قوله الغافلين على

حادثة كان فيه عليه القربى . وقد روى مسلم بن سعد بن أبي وقاص ، عنه د أعظم المسلمين بالمسلمين جرما من سأل
عن شيء لم يحرم لحرم من أجل مسئئته ، وهذا يبين المراد من الآية ، وليس مما أشار إليه ابن العربي في شيء . **قوله** .
(حدثنا منذر بن الوليد بن عبد الرحمن) أى ابن حبيب بن علياء بن حبيب بن الجارود المبدع البصري الجارودي
نسبة إلى جده الأهل ، وهو ثقة ، وليس له في البخارى إلا هذا الحديث وآخر في كفارات الإيمان ، وأبوه ماله في
البخارى ذكر إلا في هذا الموضع ، ولا رأيت عنه راديا إلا ولده ، وحديثه هذا في المناجم ، فإن المصنف أورده
في الاعتصام من رواية غيره كما سأبينه . (تنبيه) : وقع في كلام أبي علي الغساني فيما حكاه الكرماني أن البخارى روى
هذا الحديث عن محمد بن محمد بن منذر هذا وأن محمدا المذكور هو ابن يحيى الذهلي ، ولم أر ذلك في شيء من
الروايات التي عندنا من البخارى ، وأظنه وقع في بعض النسخ د حدثنا محمد ، غير منسوب والمراد به البخارى المصنف
والفائل ذلك الراوى عنه وظاهره شيخنا البخارى ، وليس كذلك ، والله أعلم . **قوله** (عن أنس) في رواية روح بن
عبادة عن شعبة في الاعتصام د أخبرني موسى قال سمعت أنس بن مالك يقول . **قوله** (خطب النبي ﷺ خطبة ما سمعت
مثله قط قال : لو تملكون ما أعلم) وقع عند مسلم من طريق النضر بن شميل عن شعبة في أوله زيادة يظهر منها سبب
الخطبة ولفظه د بلغ النبي ﷺ عن أصحابه شيء ، فخطب فقال : عرضت على الجنة والنار فلم أر كاليوم في الخير والشر ،
ولو تملكون ما أعلم . **قوله** (لمتحكمتم قليلا ولبيكمتم كثيرا ، قال فذهلى) في رواية النضر بن شميل د قال فما أتى على
أصحاب رسول الله ﷺ يوم كان أشد من ذلك ، غطوا رؤوسهم . **قوله** (لهم حنين) بالحاء المهملة للاكثر ،
وللمكشمة بالحاء المعجمة ، والأول الصوت الذي يرتفع بالبكاء من الصدر ، والثاني من الأنف . وقال الخطابي :
الحنين بكاء دون الانتحاب ، وقد يملون الحنين والحنين واحدا إلا أن الحنين من الصدر أى بالمهمل والحنين من
الأنف بالمعجمة . وقال عياض . ^(١) **قوله** (فقال رجل من أبي ؟ قال : أبوك فلان) تقدم في العلم أنه
عبد الله بن حذافة . وفي رواية للعسكري د نزلت في قيس بن حذافة ، وفي رواية للاسماعيلي بأني التنبية عليها في
كتاب الفتن د خارجه بن حذافة ، والأول أشهر ، وكلهم له محبة ، وتقدم فيه أيضا زيادة من حديث أبي موسى
وأحلت بشرحه على كتاب الاعتصام ، وسيأتي إن شاء الله تعالى ، فاقصر هنا على بيان الاختلاف في سبب نزول
الآية . **قوله** (فنزلت هذه الآية) هكذا أطلق ولم يقع ذلك في سياق الزهري عن أنس مع أنه أشبع سياقاً من رواية
موسى بن أنس كما تقدم في أوائل المواقيت ، ولذا لم يذكر ذلك هلال بن علي عن أنس كما سيأتي في كتاب الرقاق .
ووقع في الفتن من طريق قتادة عن أنس في آخر هذا الحديث بعد أن سافه مطولا قال د فكان قتادة يذكر هذا الحديث ،
عند هذه الآية (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء) وروى ابن أبي حاتم من وجه آخر عن قتادة عن أنس
قال د سألوا رسول الله ﷺ حتى أحفوه بالمسألة ، فصعد المنبر فقال : لا تسألوني عن شيء إلا أنبأكم به ، فجعلت
ألتفت عن يمين وشمال فإذا كل رجل لاف ثوبه برأسه يبيك ، الحديث ، وفيه قصة عبد الله بن حذافة ، وقول عمر
روى الطبري من طريق أبي صالح عن أبي هريرة قال د خرج رسول الله ﷺ غضبان محمرا وجهه حتى جلس على
المنبر ، فقام إليه رجل فقال : ابن أنا قال : في النار . فقام آخر فقال : من أبي ؟ فقال : حذافة . فقام عمر . فذكر
كلامه وزاد فيه . وبالقراآن إماما ، قال فسكن غضبه ونزلت هذه الآية ، وهذا شاهد جيد لحديث موسى بن أنس

المذكور . وأما ما روى الترمذى من حديثه على قال : لما نزلت (والله على الناس حج البيت) قالوا يا رسول الله في كل عام ؟ فسكت . ثم قالوا : يا رسول الله في كل عام ؟ فقال : لا ، ولو قلت نعم لوجبت . فأُنزل الله (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا) فهذا لا ينافي حديث أبي هريرة لاحتمال أن تكون نزلت في الأسرى ، ولعل مراجعة لهم له في ذلك هي سبب فضبه . وقد روى أحمد من حديث أبي هريرة والطبري من حديث أبي أمامة نحو حديث علي هذا ، وكذا أخرجه من وجه ضعيف ومن آخر منقطع عن ابن عباس ، وجاء في سبب نزولها قول ثالث وهو ما يدل عليه حديث ابن عباس في الباب عقب هذا وهو أصح إسنادا ، لكن لا مانع أن يكون الجميع سبب نزولها والله أعلم . وجاء في سبب نزولها قولان آخران ، فأخرج الطبري وسعيد بن منصور من طريق خفيف عن مجاهد عن ابن عباس : أن المراد بالآشياء البحيرة والوصيلة والسائبة والحام . قال فكان حكمة يقول : انهم كانوا يسألون عن الآيات ، فنهوا عن ذلك . قال : والمراد بالآيات نحو سؤال قريش أن يجعل الصفا لهم ذبعا ، وسؤال اليهود أن ينزل عليهم كتابا من السماء ونحو ذلك . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق عبد الكريم عن حكمة قال : نزلت في الذي سأل عن أبيه . وعن سعيد بن جبير في الذين سألوا عن البحيرة وغيرها ، وعن مقسم فيها سأل الامم أنبياءها عن الآيات . قلت : وهذا الذي قاله عتمل ، وكذا ما أخرج ابن أبي حاتم من طريق عطية قال : نهوا أن يسألوا مثل ما سأل النصارى من المائدة فاصبحوا بها كافرين ، وقد رجحه الماوردي ، وكأنه من حيث المعنى ، لوقوع قصة المائدة في السورة بعد ذلك ، واستبعد نزولها في قصة من سأل عن أبيه أو عن الحج كل عام ، وهو إغفال منه لما في الصحيح ، ورجح ابن المنير نزولها في النهي عن كثرة المسائل عما كان وما لم يكن ، واستند إلى كثير مما أورده المصنف في باب ما يكره من كثرة السؤال ، في كتاب الاعتصام وهو متجه ، لكن لا مانع أن تتعدد الأسباب ، وما في الصحيح أصح . وفي الحديث إثارة السر على المسلمين ، وكرهية التشديد عليهم ، وكرهية التقيب عما لم يقع ، وتكلف الاجابة لمن يقصد بذلك التحقن على الثقة ، والله أعلم . وسيأتى مزيد لذلك في كتاب الاعتصام إن شاء الله تعالى . **قوله** (رواه النضر) هو ابن شميل (وروح بن عباد عن شعبة) أي بإسناده . ورواية النضر وصلها مسلم ، ورواية روح بن عباد وصلها المؤلف في كتاب الاعتصام ، **قوله** (حدثني الفضل بن سهل) هو البغدادي ، وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وشيء تقدم في الصلاة ، وأبو النضر هاشم بن القاسم ، وأبو خيشمة هو زهير بن معاوية ، وأبو الجويرية بالجيم مصغر اسمه حطان بكسر المهملة وتشديد الطاء ابن خفاف بضم المعجمة وفاء بن الأولى خفيفة ، ثقة ماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في الزكاة ويأتي في الأشربة له ثالث . **قوله** (عن ابن عباس) في رواية ابن أبي حاتم من طريق أبي النضر عن أبي خيشمة حدثنا أبو الجويرية سمعت أعرابيا من بني سليم سألني عن ابن عباس . **قوله** (كان قوم يسألون رسول الله ﷺ) قد تقدم طريق الجمع بينه وبين الذي قبله ، والحاصل أنها نزلت بسبب كثرة المسائل إما على سبيل الاستهزاء أو الامتحان وإما على سبيل التعتيت عن الشيء الذي لو لم يسأل عنه لكان على الإباحة ، وفي أول رواية الطبري من طريق حفص بن غنيم عن أبي خيشمة عن أبي الجويرية قال ابن عباس : قال أعرابي من بني سليم : هل تدري فيم أنزلت هذه الآية ، فذكره ووقع عند أبي نعيم في المستخرج ، من وجه آخر عن أبي خيشمة عن أبي الجويرية عن ابن عباس أنه سئل عن الضالة فقال ابن عباس : من أكل الضالة فهو ضال ،

١٣ - **باب** (ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام) . (واذ قال الله) يقول : قال الله . و (إذ) هاهنا صلة . (المائدة) أصلها مفعولة ، كعبشة راضية ، وتطليقة بائنة ، والمعنى : ميدها صاحبها من خير ، مادني يمدني . وقال ابن عباس : متوفيك ميمتك

٤٦٢٣ - **حديث** موسى بن إسماعيل حدثنا إبراهيم بن سعيد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب قال : للبحيرة التي يمتنع دزها للطواغيت ، فلا يملأها أحد من الناس ، والسائبة كانوا يسيئون بها لا لهم فلا يملأ عليها شيء . قال : وقال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ : رأيت عمرو بن عاصر الغزامي يجر قصبة في النار ، كان أول من سب السوائب : . والوصيلة الناقة البكر تبكر في أول نتاج الإبل باني ، ثم تأتي بعد باني ، وكانوا يسيئونهم لطواغيتهم إن وصلت إحداها بالأخرى ليس بينهما ذكر . والحام خل الإبل يضرب الضراب للمدود ، فإذا قضى ضرابه ودعوه للطواغيت وأغفوه من الحبل فلم يملأ عليه شيء ، وسموه الحامي . وقال لي أبو البان أخبرنا شعيب عن الزهري سمعت سعيداً يخبّر بهذا قال : وقال أبو هريرة سمعت النبي ﷺ نحوه . ورواه ابن الهاد عن ابن شهاب عن سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه سمعت النبي ﷺ

٤٦٢٤ - **حديث** محمد بن أبي يعقوب أبو عبد الله الكرماني حدثنا حسان بن إبراهيم حدثنا يونس عن الزهري عن عروة أن عائشة رضي الله عنها قالت « قال رسول الله ﷺ : رأيت جهنم يحطم بعضها بعضاً ، ورأيت عمراً يجر قصبة ، وهو أول من سب السوائب »

قوله (باب ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام) أي ما حرم ، ولم يرد حقيقة الجعل لأن الكل خلقه وتقديره ، واسكن المراد بيان ابتداعهم ما صنعوه من ذلك . **قوله** (واذ قال الله ، يقول قال الله ، واذ هنا صلة) كذا ثبت هذا وما بعده هنا ، وليس بخاص به وهو على ما قدمنا من ترتيب بعض الرواة ، وهذا الكلام ذكره أبو عبيدة في قوله تعالى (واذ قال الله يا عيسى بن مريم) قال مجازة يقول الله ، واذ من حروف الزوائد ، وكذلك قوله واذ علمتكم أي وعلمتكم . **قوله** (المائدة أصلها مفعولة كعبشة راضية وتطليقة بائنة ، والمعنى ميدها صاحبها من خير يقال مادني يمدني) قال ابن التين : هو قول أبي عبيدة ، وقال غيره : هي من ماد يمد إذا تحرك ، وقيل من ماد يمد إذا أطعم . قال ابن التين : وقوله تطليقة بائنة غير واضح إلا أن يريد أن الزوج أبان المرأة بها ، وإلا فالظاهر أنها فرقت بين الزوجين فهي فاعل على بابها . **قوله** (وقال ابن عباس : متوفيك ميمتك) هكذا ثبت هذا هنا ، وهذه اللفظة إنما هي في سورة آل عمران ، فكأن بعض الرواة ظنوا من سورة المائدة فسكتها فيها ، أو ذكرها المصنف هنا للمناسبة قوله في هذه السورة (فلما توفيتني كنت أنت الرقيب) ثم ذكر المصنف حديث ابن

شهاب بن سعيد بن المسيب في تفسير البحيرة والسائبة ، والاختلاف في وفه ورفه . قوله (البحيرة التي يمنع درها الطراغيت) وهي الاصنام ، فلا يحلبها احد من الناس ، والبحيرة فعيلة بمعنى مفعولة ، وهي التي مجرت أذنبا أي خربت . قال أبو عبيدة : جعلها قوم من الشاة خاصة اذا ولدت خمة أبطن بحررا أذنبا أي شقوها وتركها فلا يمسه أحد . وقال آخرون : بل البحيرة الناقة كذلك ، وغلوا عنها فلم تركب ولم يضربها لخل . وأما قوله ، فلا يحلبها أحد من الناس ، فمكذا أطلق نفي الحلب ، وكلام أبي عبيدة يدل على أن المنق إنما هو الشرب الخاص ، قال أبو عبيدة : كانوا يحرمون وربما ولحها وطمها ولبها على النساء ويحلون ذلك للرجال ، وما ولدت فهو بمنزلتها ، وإن ماتت اشترك الرجال والنساء في أكل لحما . وروى عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال : البحيرة من الإبل فانت الناقة إذا تتجست خمس بطون فإن كان الخامس ذكرا كان الرجال دون النساء ، وإن كانت أنثى بنكت أذنبا ثم أرسلت فلم يجزوا لها وبروا ولم يشربوا لها لبنا ولم يركبوا لها ظهرا ، وإن تكن ميتة فهم فيه شركاء الرجال والنساء . وقتل أهل القذة في تفسير البحيرة هيأة أخرى تزيد بما ذكرت على العشر . وهي فعيلة بمعنى مفعولة ، والبحر شق الآن ، كان ذلك علامة لها . قوله (والسائبة كانوا يسيبونها لأنهم فلا يحمل عليها شيء) قال أبو عبيدة : كانت السائبة من جميع الانعام ، وتكون من الذنود الاصنام فتسبب فلا تحبس من مرعى ولا من ماء ولا يركبها أحد ، قال : وقيل السائبة لا تكون إلا من الإبل ، كان الرجل يندو إن يرى من مرصه أو قديم من سفره ليسين بديرا . وروى عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال : السائبة كانوا يسيبون بعض إبلهم فلا تمنع حوضا أن تشرب فيه . قوله (قال وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ : رأيت عمرو بن عامر الخزاعي الخ) هكذا وقع في هذه الرواية إيراد القدر المرفوع من الحديث في أثناء الموقف ، وسأبين ما فيه بعد . قوله (والوصيلة الناقة البكر تبكر في أول نتاج الإبل بأنثى ، ثم تثني بعد بأنثى) هكذا أورده متصلا بالحديث المرفوع ، وهو يوم أنه من جلة المرفوع ، وليس كذلك ، بل هو بقية تفسير سعيد بن المسيب ، والمرفوع من الحديث إنما هو ذكر عمرو بن عامر فقط ، وتفسير البحيرة وسائر الأربعة المذكورة في الآية عن سعيد بن المسيب ووقع في رواية الاسماعيل من طريق يعقوب بن إبراهيم ابن سعد عن أبيه بهذا الاسناد مثل رواية الباب ، إلا أنه بعد إيراد المرفوع قال ، وقال ابن المسيب : والوصيلة الناقة الخ ، فأوضح أن التفسير جميعه موقوف ، وهذا هو المعتمد ، وهكذا أخرجه ابن مردويه من طريق يحيى بن سعيد وعبيد الله بن زياد عن ابن شهاب مفصلا . قوله (أن وصلت) أي من أجل . وقال أبو عبيدة : كانت السائبة مهما ولدته فهو بمنزلة أمها الى ستة أولاد ، فإن ولدت السابع انثيين تركتا فلم تذبها ، وإن ولدت ذكرا ذبح وأكله الرجال دون النساء ، وكذا إذا ولدت ذكرين ، وإن أنثى بتوأم ذكر وأنثى سموا الذكور وصيلة فلا يذبح لأجل أخته ، وهذا كله إن لم تلد ميتا ، فإن ولدت بعد البطن السابع ميتا أكله النساء دون الرجال . وروى عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال : الوصيلة الشاة كانت إذا ولدت سبعة فإن كان السابع ذكرا ذبح وأكل وإن كان أنثى تركت وإن كان ذكرا وأنثى قالوا : وصلت أخاها فترك ولم يذبح . قوله (والحام لخل الإبل يضرب الضراب المعدود الخ) وكلام أبي عبيدة يدل على أن الحام إنما يكون من ولد السائبة . وقال أيضا : كانوا إذا ضرب لخل من ولد البحيرة فهو عندهم حام ، وقال أيضا : الحام من لخل الإبل خاصة إذا تتجوا منه هشرة أبطن قالوا : قد حي ظهره ، فأحوا ظهره ووبره وكل شيء منه فلم يركب ولم يطرق . وعرف بهذا بيان العدد المهم في رواية سعيد . وقيل الحام لخل الإبل إذا ركب ولد ولده ، قال الداعر :

حماها أبو قابوس في غير ملكه كما قد حى أولاد أولاده الفعلا

وقال الفراء : اختلف في السائبة فقيل كان الرجل يسب من ماله ما شاء يذهب به الى السدنة وهم الذين يقومون على الأصنام . وقيل : السائبة الناقة إذا ولدت عشرة أبطن كلهن إناث سميت فلم تترك ولم يجوز لها وبر ولم يشرب لها لبن . وإذا ولدت بنتها بمرت أي شقت أذنبا ، فالبحيرة ابنة السائبة وهي بمنزلة أمها . والوصيلة من الناقة إذا ولدت سبعة أبطن إذا ولدت في آخرها ذكرا وأنثى قيل وصلت أخاه فلا تشرب النساء ابن الأم وتشربه الرجال وجرت بحري السائبة الا في هذا . وأما الحام فهو حل الإبل كان اذا افتح ولد ولده قيل حى ظهره فلا يركب ولا يجوز له وبر ولا يمنع من سرعى . قوله (وقال في أبو النعمان) عند غير أبي ذر . وقال أبو النعمان ، بنير مجاورة . قوله (سمعت سعيدا يخبره بهذا قال وقال أبو هريرة سمعت النبي ﷺ نحوه) هكذا الأكثر يخبر بصيغة الفعل المضارع من الخبر متصل بهاء الضمير ، ووقع لأبي ذر عن الحموي والمستعمل بحيرة بفتح الموحدة وكسر المهملة ، وكأنه أشار إلى تفسير البحيرة وغيرها كما في رواية إبراهيم بن سعد ، وأن المرفوع منه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ ذكر عمرو بن عاصم حسب ، وهذا هو المفضل ، فإن المصنف أخرجه في مناقب قريش قال حدثنا أبو النعمان أنبأنا شعيب عن الزهري سمعت سعيد بن المسيب قال : البحيرة التي يمنع درها الخ ، لكنه أورده باختصار قال : وقال أبو هريرة عن النبي ﷺ رأيت عمرو بن عاصم الخ . قوله (ورواه ابن الهاد عن ابن شهاب عن سعيد عن أبي هريرة سمعت النبي ﷺ) أما طريق ابن الهاد فأخرجها ابن مردويه من طريق خالد بن حميد المهرى عن ابن الهاد - وهو يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد الليثي - بهذا الاسناد ، ولفظ المتن : رأيت عمرو بن عاصم الخزاعي يجر قصبه في النار ، وكان أول من سب السوائب ، والسائبة التي كانت تسب فلا يحمل عليها شيء إلى آخر التفسير المذكور ، وقد أخرجه أبو عوانة وابن أبي عاصم في د الأوائل ، والبيهقي والطبراني من طرق عن الليث عن ابن الهاد بالمرفوع فقط ، وظهر أن في رواية خالد بن حميد إدراجا وأن التفسير من كلام سعيد بن المسيب والله أعلم . وقوله في المرفوع : وهو أول من سب السوائب ، زاد في رواية أبي صالح عن أبي هريرة عند مسلم : وبحر البحيرة وغير دين اسماعيل ، وروى عبد الرزاق عن معمر بن زيد بن أسلم مرسل : أول من سب السوائب عمرو بن لحي ، وأول من بحر البحائر رجل من بني مدالج جدع أذن ناقة وحرم شرب آبائها ، والاول أصح ، والله أعلم . ثم ذكر المصنف حديث عائشة : رأيت جهنم يحطم بعضها بعضا ، ورأيت عمرا يجر قصبه في النار ، وهو أول من سب السوائب ، هكذا وقع هنا مختصرا ، وتقدم في أبواب العمل في الصلاة من وجه آخر عن يونس عن زيد مطلقا وأوله : خسفت الشمس ، فقام رسول الله ﷺ فقرأ سورة طويلة ، الحديث وفيه : لقد رأيت في مقامى هذا كل شيء ، وفيه القدر المذكور هنا ، وأورده في أبواب الكسوف من وجه آخر عن يونس بدون الزيادة ، وكذا من طريق عقيل عن الزهري ، وقد تقدم بيان نسب عمرو الخزاعي في مناقب قريش ، وكذا بيان كيفية تغيبه ليلة إبراهيم عليه السلام ونصبه الأصنام وغير ذلك

٤٦ - باب (كنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم ، فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم

وانت على كل شيء شهيد)

٤٦٢٥ - **حَدَّثَنَا أَبُو الْوَيْدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنَا الْمَغِيرَةُ بْنُ النَّمَانِ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّكُمْ مَحْشُورُونَ إِلَى اللَّهِ حُفَاةٌ عُرَاةٌ غُرْلًا . ثُمَّ قَالَ (كَأَنَّ بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعَمِّدُهُ وَعَدْنَا عَلَيْهَا لِإِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ) إِلَى آخِرِ الْآيَةِ . ثُمَّ قَالَ : أَلَا وَإِنَّ أَوَّلَ الْخَلَائِقِ يُكْسَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِبْرَاهِيمُ . أَلَا وَانَّهُ يُجَاهِدُ بِرِجَالِهِ مِنْ أُمَّتِي فَيُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتَ الشَّمَالِ ، فَأَقُولُ : يَا رَبِّ أَصِيحَابِي ، فَيَقَالُ : إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحَدَثُوا بِعَدِّكَ . فَأَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ (وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ ، فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ) فَيَقَالُ : إِنَّ هَؤُلَاءِ لَمْ يَزَالُوا مَرْتَدِّينَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ مِنْذُ فَارَقْتَهُمْ .**

قوله (باب وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ) ذكر فيه حديث ابن عباس د إنكم محشورون إلى الله حفاة ، الحديث ، وسيأتي شرحه في الرقاق ، والغرض منه د فأقول كما قال العبد الصالح وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ ، وقوله أصيحابي كذا الأكثر بالتصغير ، وللكشميهني بغير تصغير ، قال الخطابي : فيه إشارة إلى قلة عدد من وقع لهم ذلك ، وإنما وقع لبعض حفاة العرب ، ولم يقع من أحد الصحابة المشهورين

١٥ - **باب** (إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَانْهَمْ عِبَادُكَ ، وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ)

٤٦٢٦ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا الْمَغِيرَةُ بْنُ النَّمَانِ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : إِنَّكُمْ مَحْشُورُونَ ، وَإِنَّ نَاسًا يُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتَ الشَّمَالِ ، فَأَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ (وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ - إِلَى قَوْلِهِ - الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) »**

قوله (**باب قوله**) (إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَانْهَمْ عِبَادُكَ) (الْآيَةُ) ذكر فيه حديث ابن عباس المذكور قبل ، أورده مختصرا

٦ - سورة الأنعام

قال ابن عباس : ثم لم تكن فتنتهم مَهِزَّتَهُمْ . معروشات ما يُعرش من السكرم وغير ذلك . حمولة ما يُحمل عليها ، وَلَبَّسْنَا لَشَجْنًا . لأنذرهم به أهل مكة . يأنون يتباعدون . تُبْسَلُ تُفَضَّحُ ، أُبْسِلُوا أَفْضَحُوا . باسطوا أيديهم ، البسط الضرب . استكثرتم أضللتهم كثيرا . مما ذَرَأَ من الحَرْث جعلوا لله من ثمراتهم وما لهم نصيبا ، وقشيطان والأونان نصيبا . أكنة : واحدها كنان . أمّا اشتمَلَتْ يعني هل كَشَتَلَتْ لِأَعْلَى ذِكْرِ أَوْ أُنْثَى ؛ فَمَنْ تَحَرَّموْنَ بعضا وَتَحَلَّوْنَ بعضا . مسفوحا مُهْرَاقًا . صَدَفَ أَهْرَضَ . أُبْسِلُوا أُوبِسُوا ، أُبْسِلُوا أُسْلُوا . سَرْمَدًا دَائِمًا . استهوتته أضلته . يَمْتَرُونَ يَشْكُونَ . وَفَرَّ حَمِيمٌ ، وَأَمَّا الْوَقْرُ فَهُوَ الْجِلْدُ . أساطيرُ واحدها أسطورة ولأسطورة وهي

الْفُرَّاهَاتِ . الْبَاسَاءِ مِنَ الْبَاسِ ، وَبِكَوْنِ مِنَ الْبُؤْسِ . جَهْرَةً مَّعَابَةً . الصُّورُ جَمَاعَةٌ صَوْرَةٌ كَقَوْلِهِ نُصُورَةٌ وَسُورٌ . مَلَكَوْتُ وَمُلْكٌ ، مِثْلُ : رَهَبْتُ خَيْرٌ مِنْ رَحِمْتُ ، وَقَوْلُ : زُهَبَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تُرَحِمَ . جَنَّ أَظْلَمَ . . تَعَالَى عَلَا وَانْ تَعَدَّلَ تَقْسُطٌ لَا يَقْبَلُ مِنْهَا فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ . يُقَالُ عَلَى اللَّهِ حُسْبَانُهُ أَيْ حِسَابُهُ ، وَيُقَالُ حُسْبَانًا مَرَامِي ، وَرُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ . مُسْتَقَرٌّ فِي الصَّابِ ، وَمُسْتَوْدَعٌ فِي الرَّحِيمِ . الْقِنُوءُ الْعَذْقُ ، وَالْإِثْنَانُ قِنَوَانٍ ، وَالْجَمَاعَةُ أَيْضًا قِنَوَانٌ ، مِثْلُ صِنَوٍ وَصِنَوَانٍ

قوله (سورة الانعام - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) سقطت البسملة لغير أبي ذر . **قوله** (قال ابن عباس : ثم لم تكن فتنتهم معذرتهم) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عنه ، وقال معمر عن قتادة فتنتهم مقاتلهم ، قال وسمنت من يقول معذرتهم ، أخرجه عبد الرزاق ، وأخرج عبد بن حميد عن يونس بن شيبان عن قتادة في قوله (ثم لم تكن فتنتهم) قال معذرتهم . **قوله** (معروشات ما يعمرش من الكرم وغير ذلك) كذا ثبت لغير أبي ذر ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله (وهو الذي أنفأ جنات معروشات) قال ما يعمرش من الكروم (وغير معروشات) ما لا يعمرش ، وقيل المعروش ما يقوم على ساق ، وغير المعروش ما يبسط على وجه الأرض . **قوله** (حولة ما يحمل عليها) وصله ابن أبي حاتم أيضا من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (حولة وفرشا) فأما الحولة فالإبل والخيل والبغال والحمير وكل شيء يحمل عليه ، وقال أبو عبيدة الفرش صغار الإبل التي لم تدر ولم يحمل عليها . وقال معمر عن قتادة عن الحسن : الحولة ما حمل عليه منها ، والفرش حواشيها يعني صغارها . قال قتادة : وكان غير الحسن يقول : الحولة الإبل والبقر والفرش الغنم ، أحسبه ذكره عن عكرمة أخرجه عبد الرزاق ، وعن ابن مسعود : الحولة ما حمل من الإبل ، والفرش الصغار أخرجه الطبري وصححه الحاكم . **قوله** (وللبسنا لثبنا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وللبسنا عليهم ما يلبسون) يقول لثبنا عليهم . **قوله** (لأنذرکم به أهل مکة) هكذا رأيته في مستخرج أبي نعيم ، في هذا الموضع ، وكذا ثبت عند النسفي ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (وأوحى إلى هذا القرآن لأنذرکم به) يعني أهل مكة ، وقوله (ومن بلغ) قال ومن بلغه هذا القرآن من الناس فهو له نذير . **قوله** (وينأون يتباعدون) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله (وهم ينهون عنه وينأون عنه) قال يتباعدون ، وكذا قال أبو عبيدة (ينأون عنه) أي يتباعدون عنه ، وكذا قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ، وأخرجه من وجه آخر عن ابن عباس : نزلت في أبي طالب كان ينهى المشركين عن أذى رسول الله ﷺ ، ويتباعدهما جاء به . وصححه الحاكم من هذا الوجه . **قوله** (تبسل تفضح) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وذكر به أن تبسل نفس) يعني أن تفضح . وروى عبد بن حميد عن طريق مجاهد (أن تبسل) أي تسلم ، ومن طريق قتادة محبس . **قوله** (أبسلوا أفضحوا) كذا فيه من الرباعي وهي لغة ، يقال فضح وأفضح ، وروى ابن أبي حاتم أيضا من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (أولئك الذين أبسلوا بما كسبوا) يعني فضحوا ، وقد

مضى كما ترى لهذه الكلمة تفسير آخر عن غير ابن عباس ، وأنكر الإمام علي هذا التفسير الأول فسكانه لم يعرف أنه عن ابن عباس . **قوله** (باسطوا أيديهم ، البسط الضرب) وصله ابن أبي حاتم أيضا من هذا الوجه عن ابن عباس في قوله (والملائكة باسطوا أيديهم) قال : هذا عند الموت ، والبسط الضرب . **قوله** (استكثرتم أضلتكم كثيرا) وصله ابن أبي حاتم أيضا كذلك . **قوله** (بما ذرأ من الحرث جعلوا لله من ثمرانهم وما لهم نصيبا ، وللشيطان والأولان نصيبا) وصله ابن أبي حاتم أيضا عن ابن عباس في قوله (وجعلوا لله بما ذرأ من الحرث والأنعام نصيبا) الآية قال : جعلوا لله فذكر مثله وزاد ، فإن سقط من ثمرة ما جعلوا لله في نصيب الشيطان تركوه ، وإن سقط بما جعلوا للشيطان في نصيب الله لعلوه ، وروى عبد بن حميد عن طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد قال : كانوا يسمون لله جزءا من الحرث ولشركائهم جزءا ، فما ذهب به الريح بما سموا لله إلى جزء أولانهم تركوه وقالوا : الله غنى عن هذا ، وما ذهب به الريح من جزء أولانهم إلى جزء الله أخذوه . والأنعام التي سمي الله هي البعيرة والسائبة كما تقدم تفسيرها في المائة ، وقد تقدم في أخبار الجاهلية قول ابن عباس : ان شرك أن تعلم جهل العرب فأشار إلى هذه الآية . **قوله** (أكنة واحدها كنان) ثبت هذا لأبي ذر عن المستمل ، وهو قول أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (أكنة أن يفقهوه) واحدها كنان أي أغطية ، ومثله أعنة وعنان وأسنه وسنان . **قوله** (سرمدا دائما) كذا وقع هنا ، وليس هذا في الأنعام وإنما هو في سورة القصص ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى (قل أرأيتم أن جعل الله عليكم الليل سرمدا إلى يوم القيامة) سرمدا أي دائما ، قال : وكل شيء لا ينقطع فهو سرمد . وقال السكرماني كانه ذكرها هنا لمناسبة قوله تعالى في هذه السورة (وجاعل الليل سكنا) . **قوله** (وقرأ صمم) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وفي آذانهم وقرا) أي الثقل والصمم وان كانوا يسمعون ، لسكنهم صم عن الحق والهدى . وقال ميمر عن قتادة في قوله (على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا) قال : يسمعون بآذانهم ولا يسمعون منها شيئا فمثل الأبيسة تسمع القول ولا تدري ما يقال لها ، وقرأ الجمهور بفتح الواو ، وقرأ طلحة بن مصرف بكسرها . **قوله** (وأما الوقر) أي بكسر الواو (فانه الحبل) هو قول أبي عبيدة قاله متصلا بكلامه الذي قبله فقال : الوقر الحبل إذا كسرت . وأفاد الراغب الوقر حل الحمار ، والوسق حمل الحبل ، والمعنى على قراءة الكسر ان في آذانهم شيئا يسدها عن استماع القول نقلا كوقر البعير . **قوله** (أساطير واحدها أسطورة وأسطارة وهي التمرات) هو كلام ابن عبيدة أيضا ، قال في قوله (إلا أساطير الأولين) واحدها أسطورة وأسطارة وبجاءها التمرات انتهى . والتمرات بضم أوله وتفيد الرء أصلها بنيات الطريق ، وقيل إن ناءها منقلبة من واو وأصلها الود وهو الحق . **قوله** (البأساء من البأس ويكون من البؤس) هو معنى كلام ابن عبيدة ، قال في قوله تعالى (فأخذناهم بالبأساء) هي البأس من الحخير والشر ، والبؤس انتهى . والبأس الشدة والبؤس الفقر ، وقيل البأس القتل والبؤس العسر . **قوله** (جبهة معاينة) قال أبو عبيدة في قوله (قل أرأيتم أن أتاكم عذاب الله بغتة) أي لجأ وهم لا يشعرون ، أو جبهة أي علانية وهم ينفثون . **قوله** (الصور جماعة صرة كقوله سورة وسور) بالصاد أولا وبالسين ثانيا كذا للجميع إلا في رواية أبي أحمد الجرجاني ففيها كقوله سورة وسور ، بالصاد في الموضعين ، والاختلاف في سكون الواو وفتحها ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ويوم ينفخ الصور) يقال إنها جمع صورة ينفخ فيها روحها فتحيا ، بمنزلة قولهم سور المدينة واحدها سورة ، قال النابغة :

ألم تر أن الله أعطاك سورة يرى كل ملك دورها يتذبذب

انتهى . والثابت في الحديث أن الصور قرن ينفخ فيه ، وهو واحد لا اسم جمع ، وحكى الفراء الوجهين وقال في الأول : فعلى هذا فالمراد النفخ في الموتى ، وذكر الجوهري في الصحاح أن الحسن قرأها بفتح الواو ، وسبق النحاس فقال : ليست بقراءة ، وإنما أبو البقاء المعبرى قراءة في كتابه ، اعراب الشواذ ، وسيأتي البحث في ذلك في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى . **قوله** (يقال على الله حسابانه) أى حسابه ، تقدم هذا في بدء الخلق ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله تعالى ﴿ والشمس والقمر حسباناً ﴾ قال : يدوران في حساب . وعن الاخفش قال : حسابان جمع حساب مثل شهبان جمع شهاب . **قوله** (تعالى علا) وقع في « مستخرج أبي نعيم » ، تعالى الله علا الله ، وهو في رواية النسفي أيضا . **قوله** (حسابانا مرأى ورجوما للشياطين) تقدم الكلام عليه في بدء الخلق **قوله** (جن أظلم) قال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ فلداجن عليه الليل ﴾ أى غطى عليه وأظلم ، وما جئتك من شيء فهو جنان لك أى غطاء . **قوله** (مستقر في الصلب ومستودع في الرحم) هكذا وقع هنا ، وقد قال معمر عن قتادة في قوله ﴿ فمستقر ومستودع ﴾ قال مستقر في الرحم ومستودع في الصلب ، أخرجه عبد الرزاق . وأخرج سعيد بن منصور من حديث ابن عباس مثله بأسناد صحيح وصححه الحاكم ، وقال أبو عبيدة : مستقر في صلب الأب ومستودع في رحم الأم ، وكذا أخرج عبد بن حميد من حديث محمد بن الحنفية ، وهذا موافق لما عند المصنف مخالف لما تقدم ، وأخرج عبد الرزاق عن ابن مسعود قال : مستقرها في الدنيا ومستودعها في الآخرة ، ولطبراني من حديثه : المستقر الرحم والمستودع الأرض . (تنبيه) : قرأ أبو عمرو وابن كثير ﴿ فمستقر ﴾ بكسر القاف والباقون بفتحها ، وقرأ الجميع ﴿ مستودع ﴾ بفتح الدال إلا رواية عن أبي عمرو فبكسرها . **قوله** (القنو العنق ، والاثنان قنوان ، والجماعة أيضا قنران مثل صنوان وصنوان) كذا وقع لأبي ذر تكريه صنوان الأولى مجرورة النون والثانية مرفوعة ، وسقطت الثانية لغير أبي ذر . ويوضح المراد كلام أبي عبيدة الذي هو منقول منه ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ ومن النخل من طلعها قنوان ﴾ قال : القنو هو العنق بكسر العين يعنى العنقود ، والاثنان قنوان ، والجمع قنوان كلفظ الاثنان ، إلا أن الاثنان مجرورة ونون الجمع يدخله الرفع والنصب والجر ، ولم نجد مثله غير صنو وصنران والجمع صنوان . وحاصله أن من وقف على قنوان وصنوان وقع الاشتراك اللفظي في إرادة التثنية والجمع ، فإذا وصل ظهر الفرق . فيقع الأعراب على النون في الجمع دون التثنية فانما مكسورة النون خاصة ، ويقع الفرق أيضا بانقلاب الألف في التثنية حال الجر والنصب بخلافها في الجمع ، وكذا يحذف نون التثنية في الإضافة بخلاف الجمع . (تنبيه) : قرأ الجمهور ﴿ قنوان ﴾ بكسر القاف ، وقرأ الاعشى والأعرج - وهى رواية عن أبي عمرو - بضمها وهى لغة قيس ، وعن أبي عمرو رواية أيضا بفتح القاف ، وأخرج ابن جني على أنها اسم جمع لقنوا لا جمع ، وفي الشواذ قراءة أخرى . **قوله** (ملكوت وملك رهبوت رحمت ، وتقول ترهب خير من أن ترحم) كذا لأبي ذر ، وفيه تشويش ، وأخيره ملكوت ملك ، مثل رهبوت خير من رحمت ، وتقول ترهب خير من أن ترحم ، وهذا هو الصواب . فسر معنى ملكوت بملك وأشار إلى أن وزنه رهبوت ورحمت ، ويوضحه كلام أبي عبيدة فإنه قال في قوله تعالى ﴿ وكذلك نهي إبراهيم ملكوت السموات والأرض ﴾ أى ملك السموات ، خرج مخرج قولهم في المثل رهبوت خير من رحمت ، أى رهبة

خير من رحمة ، انتهى . وقرأ الجمهور ملكوت بفتح اللام ، وقرأ أبو السماك بسكونها ، وروى عبد بن حميد والطبري عن عكرمة قال ﴿ ملكوت السماوات والأرض ﴾ ملك السماوات والأرض وهي بالانطية ، ملكونا ، أي بسكون اللام والمثلثة وزيادة ألف ، وعلى هذا فيحتمل أن تكون الكلمة معربة والأولى ما تقدم وأنها مشتقة من ملك كما ورد مثله في رهوت وجبروت . قوله ﴿ وان تعدل نفسا لا يقبل منها في ذلك اليوم ﴾ وقع هذا في رواية أبي ذر وحده ، وقد حكاها الطبري واستنكره ، وفسر أبو عبيدة العدل بالتوبة قال : لأن التوبة إنما تنفع في حال الحياة ، والمشهور ما روى معمر عن قتادة في قوله تعالى ﴿ وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها ﴾ أي لو جاءت بمل الأرض ذهباً لم يقبل ، فجعله من العدل بمعنى المثل وهو ظاهر أخرجه عبد الرزاق وغيره . قوله ﴿ أما اشتملت عليه أرحام الأنثيين ، يعني هل تشتمل إلا على ذكر أو أنثى ؛ فلم تحرموا بعضاً وتحلون بعضاً ﴾ كذا وقع لأبي ذر هنا ، وغيره في أوائل التفاسير وهو أصوب ، وهو إردافه على تفاسير ابن عباس ، فقد وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ، ووقع عند كثير من الرواة ، فلم تحرموا ولم تحلوا ، بغير نون فيهما ، وحذف النون بغير ناصب ولا جازم لغة . وقال الفراء قوله ﴿ قل أذكرين حرم أم الأنثيين ﴾ أما اشتملت عليه أرحام الأنثيين ﴿ يقول أجامكم التحريم فيما حرمتن من السائبة والبحيرة والوصيلة والحام من قبل الذكرين أم من الأنثيين ؟ فإن قالوا من قبل الذكر لزم تحريم كل ذكر أو من قبل الأنثى فكذلك ، وإن قالوا من قبل ما اشتمل عليه الرحم لزم تحريم الجميع لأن الرحم لا يشتمل إلا على ذكر أو أنثى ، وقد تقدم في أخبار الجاهلية قول ابن عباس : إن شرك أن تعلم جهل العرب فافراً الثلاثين ومائة من سورة الأنعام ، يسنى الآيات المذكورة . قوله ﴿ مسفوحاً مبراقاً ﴾ وقع هذا للكشيميني ، وهو تفسير أبي عبيدة في قوله تعالى ﴿ أو دماً مسفوحاً ﴾ أي مبراقاً مصبوحاً ، ومنه قولهم مسفح الدرع أي سال . قوله ﴿ صدف أعرض ﴾ قال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ ثم هم يصدفون ﴾ أي يصدفون ، يقال صدف عني بوجهه أي أعرض ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله ﴿ يصدفون ﴾ أي يصدفون عنها . قوله ﴿ أباسوا أو يسوا ﴾ كذا للكشيميني ، وغيره أيسوا بغير واو ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ فإذا هم مبلسون ﴾ المبلس الحزين النادم ، قال ربيعة بن العجاج ، وفي الوجوه صفرة ولباس ، أي اكتئاب وحزن ، وقال الفراء : قوله ﴿ فإذا هم مبلسون ﴾ المبلس البائس المنقطع رجاؤه ، وكذلك يقال للذي يسكت عند انقطاع حاجته فلا يجيب : قد أبلس ، قال العجاج :

باصاح هل تعرف رسماً دارساً قال نعم أعرفه وأبلساً

وتفسير المبلس بالحزين والبائس متقارب . قوله ﴿ أبسلوا أسلوا ﴾ قال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ أو أهلك الذين أبسلوا بما كسبوا ﴾ أي أسلوا ، وقوله في الآية الأخرى ﴿ أن تبسل نفس ﴾ أي تمنن وتسلم ، قال عوف ابن الاحوص ، وإسالي بني بغير جرم ، وروى معمر عن قتادة في قوله ﴿ أن تبسل نفس ﴾ قال تمبس ، قال قتادة وقال الحسن : أي تسلم أي إلى الهلاك ، أخرجه عبد الرزاق ، وقد تقدم لهذه الكلمة تفسير آخر ، والمعنى متقارب . قوله ﴿ استهوته أضلته ﴾ هو تفسير قتادة أخرجه عبد الرزاق ، وقال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ كالذي استهوته الشياطين ﴾ : هو الذي تشبه له الشياطين فيقيمها حتى يهوى في الأرض فيضل . قوله ﴿ تمترون تشكون ﴾ قال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ ثم أتم تمترون ﴾ أي تشكون ، وكذا أخرجه الطبري من طريق أسباط عن

السدى . قوله (يقال على الله سبحانه) أى حسابه ، كذا لآبى ذر ، أعاده هنا وقد تقدم قبل

١ - باب (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو)

٤٦٢٧ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعيد عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه « أن رسول الله ﷺ قال : مفاتيح الغيب خمس (إن الله عنده علم الساعة ، وينزل الغيث ، ويعلم ما فى الأرحام ، وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً ، وما تدرى نفس بأى أرض تموت ، إن الله عليم خبير) »

قوله (باب وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو) المفاتيح جمع مفتاح بكسر الميم الآلة التى يفتح بها ، مثل منجل ومناجل ، وهى لغة قليلة فى الآلة ، والمشهور مفتاح باثبات الألف وجمعه مفاتيح باثبات الياء ، وقد قرئ بها فى الشواذ ، قرأ ابن السميع (وعنده مفاتيح الغيب) وقيل بل هو جمع مفتاح بفتح الميم وهو المكان . ويؤيده تفسير السدى فيما رواه الطبرى قال : مفاتيح الغيب خزائن الغيب ، وجوز الواحدى أنه جمع مفتاح بفتح الميم على أنه مصدر بمعنى الفتح ، أى وعنده فتوح الغيب أى يفتح الغيب على من يشاء من عباده ، ولا يخفى بعد هذا التأويل للحديث المذكور فى الباب ، وأن مفاتيح الغيب لا يعلمها أحد إلا الله سبحانه وتعالى . وروى الطبرى من طريق ابن مسعود قال : أعطى نبيكم ﷺ علم كل شىء إلا مفاتيح الغيب ، وإطلاق المفتاح على ما كان محسوساً بما يحل غلقاً كالقفل ، وعلى ما كان معنوياً كما جاء فى الحديث « أن من الناس مفاتيح الخير ، الحديث صححه ابن حبان من حديث أنس . ثم ذكر المصنف فى الباب حديث ابن عمر « مفاتيح الغيب خمس ، أورده مختصراً ، وساقه فى تفسير سورة لقمان مطولاً ، وسيأتى شرحه هناك مستوفى إن شاء الله تعالى

٢ - باب (قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم) الآية

يَلْبِسْكُمْ بِمِخْلَطِكُمْ ، مِنَ الْإِتْبَاسِ ، يَلْبِسُوا بِمِخْلَاطِهِمْ . شَيْعاً فِرَقاً

٤٦٢٨ - **حدثنا** أبو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر رضى الله عنه قال « لما نزلت هذه الآية (قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم) قال رسول الله ﷺ : أهوذ بوجهك . قال (أو من تحت أرجلكم) قال : أهوذ بوجهك . (أو يلبسكم شيئاً ويذيق بفضكم بأس) بعض (قال رسول الله ﷺ : هذا أهون ، أو هذا أيسر »

[الحديث ٤٦٢٨ - طرقات : ٧٣١٣ ، ٧٤٠٦]

قوله (باب قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم الآية ، يلبسكم بمخلطكم من الإلباس يلبسوا بمخلطوا) هو من كلام ابن عبيدة فى الموضعين « وعند ابن أبي حاتم من طريق أسباط بن نصر عن السدى مثله . قوله (شيئاً فرقا) هو كلام ابن عبيدة أيضاً وزاد : واحدهما شيعة ، والطبرى على بن أبى طلحة عن ابن

عباس في قوله (شيعة) قال الأهواء المختلفة . قوله (عن جابر) وقع في الاعتصام من وجه آخر عن ابن عيينة عن عمرو بن دينار سمعت جابرا ، وكذا للنسائي من طريق معمر عن عمرو بن دينار . قوله (عذابا من فوقكم قال أعود بوجهك) زاد الاسماعيلي من طريق حماد بن زيد عن عمرو السكريم ، في الموضعين . قوله (هذا أهون أو هذا أيسر) هو شك من الراوى ، والضهير يعود على الكلام الأخير . ووقع في الاعتصام هاتان أهون أو أيسر ، أى خصلة الالتباس وخصلة إذافة بعضهم بأس بعض ، وقد روى ابن مردويه من حديث ابن عباس ما يفسر به حديث جابر ولفظه عن النبي ﷺ قال : دعوت الله أن يرفع عن أمتي أربعة ، فرفع عنهم ثنتين وأبى أن يرفع عنهم اثنتين : دعوت الله أن يرفع عنهم الرجم من السماء والخسف من الأرض وأن لا يلبسهم شيعة ولا يذيق بعضهم بأس بعض ، فرفع الله عنهم الخسف والرجم ، وأبى أن يرفع عنهم الآخرين ، فيستفاد من هذه الرواية المراد بقوله (من فوقكم أو من تحت أرجلكم) ، ويستأنس له أيضا بقوله تعالى (فأمنتم أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم حاصبا) ووقع أصرح من ذلك عند ابن مردويه من حديث أبي بن كعب قال في قوله تعالى (عذابا من فوقكم) قال الرجم (أو من تحت أرجلكم) قال الخسف . وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي عن شيوخه أيضا أن المراد بالعذاب من فوق الرجم ومن تحت الخسف ، وأخرج من طريق ابن عباس أن المراد بالفوق أئمة السوء وباللحم خدام السوء . وقيل المراد بالفوق حبس المطر وباللحم منع الثمرات . والاول هو المعتمد . وفي الحديث دليل على أن الخسف والرجم لا يقمان في هذه الامة ، وفيه نظر فقد روى أحمد والطبري من حديث أبي بن كعب في هذه الآية (قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم) الآية قال : من أربع ، وكلهن واقع لا محالة ، فضت اثنتان بعد وفاة نبيهم بخمس وعشرين سنة ألبسوا شيعة وذاق بعضهم بأس بعض ، وبقيت اثنتان واقعتان لا محالة الخسف والرجم ، وقد أعل هذا الحديث بأن أبي بن كعب لم يدرك سنة خمس وعشرين من وفاة النبوة فكان حديثه انتهى عند قوله لا محالة والباقي من كلام بعض الرواة ، وأعل أيضا بأنه مخالف لحديث جابر وغيره . وأجيب بأن طريق الجمع أن الاعادة المذكورة في حديث جابر وغيره مقيدة بزمان مخصوص وهو وجود الصحابة والقرون الفاضلة ، وأما بعد ذلك فيجوز وقوع ذلك فيهم . وقد روى أحمد والترمذي من حديث سعد بن أبي وقاص قال : سئل رسول الله ﷺ عن هذه الآية (قل هو القادر) الى آخرها فقال : أما انها كائنة ولم يأت تأويلها بعد ، وهذا يحتمل أن لا يخالف حديث جابر بأن المراد بتأويلها ما يتعلق بالفتن ونحوها . وعند أحمد بإسناد صحيح من حديث معمر - بالمحدثين - أوله مضوم مع التخفيف - العبدى رفعه قال : لا تقوم الساعة حتى يخسف بقبائل ، الحديث ، وسيأتى في كتاب الاشربة في الكلام على حديث أبي مالك الاشعري ذكر الخسف والمسح أيضا ، وللترمذي من حديث عائشة مرفوعا : يكون في آخر هذه الامة خسف ومسح وقذف ، ولابن أبي خيثمة من طريق هشام بن الغزالي بن ربيعة الجرشي عن أبيه عن جده رفعه : يكون في أمتي الخسف والمسح والقذف ، الحديث . وورد فيه أيضا عنه عن علي وعن أبي هريرة عند (١) وعن عثمان عند (٢) وعن ابن مسعود (٣) وعن ابن عمر وابن عمرو وسهل بن سعد عن ابن ماجة ، وعن أبي أمامة عند أحمد ، وعن عبد الله عند (٤) ، وعن

أنس عند البراء ، وعن عبد الله بن بسر وسعيد بن أبي راشد عند الطبراني في الكبير ، وعن ابن عباس وأبي سعيد عنده في الصغير ، وفي أسانيدهما مقال غالبا لكن بدل مجموعها على أن لذلك أصلا ، ويحتمل في طريق الجمع أيضا أن يكون المراد أن ذلك لا يقع بجمعهم وإن وقع لأفراد منهم غير مقيد بزمان كما في خصلة العدو الكافر والسنة العامة فإنه ثبت في صحيح مسلم من حديث ثوبان رفعه في حديث بأوله : أن الله ذوى لى مشارق الأرض ومغاربها ، وسيلخ ملك أمى ما زوى لى منها ، الحديث ، وفيه : وإنى سألت ربى أن لا يهلك أمى بسنة عامة ، وأن لا يسلط عليهم عدوا من غير أنفسهم . وأن لا يلبسهم شيئا وينيق بعضهم بأس بعض ، فقال : يا محمد إنى إذا قضيت قضاءه فإنه لا يرد ، وإنى أعطيتك لأمتك أن لا أهلكهم بسنة عامة وأن لا أسلط عليهم عدوا من غيرهم يستبيح بيضتهم حتى يكون بعضهم يهلك بعضها ، وأخرج الطبرى من حديث شداد نحوه بإسناد صحيح . فلما كان تسليط العدو الكافر قد يقع على بعض المؤمنين لكنه لا يقع عموما فكذلك الخسف والاندفاع ، ويقيد هذا الجمع ما روى الطبراني من مرسل الحسن قال : لما نزلت (قل هو القادر) الآية سأل النبي ﷺ ربه ، فهبط جبريل فقال : يا محمد إنك سألت ربك أربعة فأعطاك اثنتين ومنعك اثنتين : أن يأثمهم عذاب من فوقهم أو من تحت أرجلهم فيستأصلهم كما استأصل الأمم الذين كذبوا أنبياءهم ، ولكنه يلبسهم شيئا وينيق بعضهم بأس بعض ، وهذان عذابان لأهل الأقرار بالكتاب والتصديق بالأنبياء انتهى . وكأن من قوله : وهذان الخ ، من كلام الحسن . وقد وردت الاستعاذة من خصال أخرى : منها عن ابن عباس عند ابن مردويه مرفوعا : سألت ربى لأمتى أربعة فأعطانى اثنتين ومنعنى اثنتين : سأله أن يرفع عنهم الرجم من السماء والفرق من الأرض فرفعهما ، الحديث ، ومنها حديث سعد بن أبي وقاص عند مسلم مرفوعا : سألت ربى أن لا يهلك أمى بالفرق فأعطانيها ، وسأله أن لا يهلكهم بالسنة فأعطانيها ، وسأله أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها ، وعند الطبرى من حديث جابر بن سمرة نحوه لكن باللفظ : أن لا يهلكوا جوعا ، وهذا ما يقوى أيضا الجمع المذكور . فإن الفرق والجوع قد يقع لبعض دون بعض ، لكن الذى حصل منه الأمان أن يقع عاما ، وعند الترمذى وابن مردويه من حديث خباب نحوه وفيه : وأن لا يهلكنا بما أهلك به الأمم قبلنا ، وكذا في حديث نافع بن خالد الخزاعى عن أبيه عند الطبراني وعند أحمد من حديث أبي سمرة بالياء والصاد المهملة نحوه ، لكن قال بدل خصلة الإهلاك : أن لا يجمعهم على ضلالة ، وكذا للطبرى من مرسل الحسن ، وابن أبي حاتم من حديث أبي هريرة رفعه : سألت ربى لأمتى أربعة فأعطانى ثلاثا ومنعنى واحدة : سأله أن لا يكفر أمتى جملة فأعطانيها ، وسأله أن لا يظهر عليهم عدوا من غيرهم فأعطانيها ، وسأله أن لا يذهبهم بما عذب به الأمم قبلهم فأعطانيها ، وسأله أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها ، والطبراني من طريق السدى مرسل نحوه ، ودخل في قوله : بما عذب به الأمم قبلهم ، الفرق كقوم نوح وفرعون ، والهلاك بالريح كعاد ، والخسف كقوم لوط وقارون ، والصيحة كشمود وأصحاب مدين ، والرجم كأصحاب الفيل وغير ذلك مما عذبت به الأمم عموما . وإذا جمعت الخصال المستعاض منها من هذه الأحاديث التى سبقها بلغت نحو العشرة . وفي حديث الباب أيضا أنه ﷺ سأل رفع الخصلتين الأخيرتين فأخبر بأن ذلك قد قدر من قضاء الله وأنه لا يرد ، وأما ما زاده الطبراني من طريق أبي الزبير عن جابر في حديث الباب بعد قوله قال ليس هذا قال : ولو استعاذت لأعاذه ، فهو محمول على أن جابرا لم يسمع بقية الحديث وحفظه سعد بن أبي وقاص وغيره ، ويحتمل أن يكون قائل : ولو استعاذت الخ ، بعض رواته دون جابر والله أعلم

٣ - باب ﴿وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾

٤٦٢٩ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمَّا نَزَلَتْ ﴿وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ قَالَ أَصْحَابُهُ : وَأَيْنَا لَمْ يَظْلِمَ ؟ فَنَزَلَتْ ﴿إِنَّ لِلشَّرْكِ لَظُلْمًا عَظِيمًا﴾

قَوْلُهُ (باب ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) ذكر فيه حديث سليمان وهو الأعمش عن إبراهيم وهو النخعي عن علقمة وهو ابن يزيد عن عبد الله وهو ابن مسعود قال لما نزلت ﴿ ولم يلبسوا إيمانهم بظلم ﴾ قال أصحابه ، أى أصحاب النبي ﷺ . وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الإيمان بما أغنى عن إعادته

٤ - باب ﴿وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ﴾

٤٦٣٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا ابْنُ مُهْدِيٍّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْغَالِيَةِ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ هَمٍّ نَبِيِّكُمْ - يَعْنِي ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - مِنَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « مَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ : أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى »

٤٦٣١ - حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنَا سَعْدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ سَمِعْتُ مُجِيدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « مَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ : أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى »

قَوْلُهُ (باب قوله ويونس ولوطا) ذكر فيه حديث ابن عباس وأبي هريرة « ما ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس بن متى » ، وقد تقدم شرحه في أحاديث الأنبياء

٥ - باب ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ، فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ﴾

٤٦٣٢ - حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا قَالَ أَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ الْأَحُولُ أَنَّ مُجَاهِدًا أَخْبَرَهُ أَنَّهُ « سَأَلَ ابْنَ عَبَّاسٍ أَيْ مِنْ سَجْدَةٍ ؟ فَقَالَ : نَعَمْ ، ثُمَّ نَلَا » وَوَهَبًا لَهُ إِسْحَاقُ وَبِعْقُوبَ - إِلَى قَوْلِهِ - فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ » ثُمَّ قَالَ : هُوَ مِنْهُمْ . زَادَ بَزِيدُ بْنُ هَارُونَ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ وَاسِعٍ وَبُيُوتُ بْنُ يُونُسَ عَنْ الْعَوَّامِ عَنْ مُجَاهِدٍ : قُلْتُ لَابْنِ عَبَّاسٍ ، فَقَالَ : نَبِيِّكُمْ ﷺ مِنْ أَمْرِ أَنْ يَقْتَدِيَ بِهِمْ ،

قَوْلُهُ (باب قوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) ذكر فيه حديث ابن عباس في السجود في ص ، وسيأتي شرحه في تفسير ص . قَوْلُهُ (زاد يزيد بن هارون ومحمد بن عبيد وسهل بن يوسف عن العوام) هو ابن حوشب (عن مجاهد قلت لابن عباس فقال : نبيكم ﷺ من أمر أن يقتدى بهم) حاصله أن الزيادة لفظية ، وإلا فالكلام

المذكور داخل في قوله في الرواية الأولى ، هو منهم ، أي داود بن أمر نبيكم أن يقتدى به في قوله تعالى ﴿ فبهдам اقتده ﴾ وطريق يزيد بن هارون المذكورة وصلها الإسماعيل ، وطريق محمد بن عبيد وصلها المصنف في تفسيره ، وطريق سهل بن يوسف وصلها المصنف في أحاديث الأنبياء . وقد اختلف : هل كان عليه الصلاة والسلام متعبدا بشرح من قبله حتى نزل عليه ناسخه ؟ فقيل : نعم ، ووجههم هذه الآية ونحوها . وقيل لا ، وأجابوا عن الآية بأن المراد اتباعهم فيما أنزل عليه وفاقه ولو على طريق الاجمال فيتبعهم في التفصيل ، وهذا هو الأصح عند كثير من الشافعية ، واختاره إمام الحرمين ومن تبعه ، واختار الأول ابن الحاجب ، وانه أعلم

٦ - باب ﴿ وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ، ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومها ﴾ الآية . وقال ابن عباس : كل ذي ظفر البعير والنعامة . الحوايا المبقرة . وقال غيره : هادوا صاروا يهودا . وأما قوله هدا تبننا ، هائد تائب

٤٦٣٣ - حدثنا عمرو بن خالد حدثنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب قال عطاء سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما سمعت النبي ﷺ قال « قاتل الله اليهود ، لما حرم الله عليهم شحومها فجعلوها ثماعا فأكلوها » وقال أبو عاصم حدثنا عبد الحميد حدثنا يزيد كُتب إلى عطاء سمعت جابراً عن النبي ﷺ

قوله (باب وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر) زاد أبو ذر في روايته « إلى قوله ولنا لصادقون » . قوله (كل ذي ظفر البعير والنعامة) وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ، وروى من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ، وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال « كل ذي ظفر هو الذي ليس بمنفرج الأصابع ، يعني ليس بمشقوق الأصابع ، منها الإبل والنعامة ، وإسناده حسن . وأخرجه ابن جرير من طريق سعيد بن جبيرة مثله مفرقا وليس فيه ابن عباس ، ومن طريق قتادة قال : البعير والنعامة وأشباهه من الطير والحيوانات والحيثان . قوله (الحوايا المبقرة) في رواية أبي الوقت المباعر ، وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : الحوايا هو المبقر ، وأخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله . وقال سعيد بن جبيرة الحوايا المباعر أخرجه ابن جرير وقال : الحوايا جمع حوية وهي ما تحوى واجتمع واستدار من البطن وهي نبات اللبن وهي المباعر وفيها الأمعاء . قال : ومعنى الكلام إلا ما حملت ظهورهما وإلا ما حملت الحوايا ، أي فهو حلال لهم . (تنبيه) : المبقر بفتح الميم ويجوز كسرها . ثم ذكر المصنف حديث جابر « قاتل الله اليهود حرمت عليهم شحومها » الحديث ، وقد تقدم شرحه في أواخر كتاب البيوع ، وقد تقدم أيضا بيان من وصل رواية أبي عاصم المذكور هنا ، ونبه ابن التين على أنه وقع في الرواية هنا دلومها ، قال : والصواب شحومها . قوله (هادوا تابوا ، هدا تبننا ، هائد تائب) هو كلام أبي عبيدة وقد تقدم في أوائل الهجرة

٧ - باب ﴿ ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ﴾

٤٦٣٤ - حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن عمرو بن عمرو عن أبي واثل عن عبد الله رضي الله عنه قال

«لَا أَحَدٌ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ ، وَلِذَاكَ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ . وَلَا شَيْءٌ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الْمَدْحِ مِنَ اللَّهِ ، وَلِذَاكَ مَدَحَ نَفْسَهُ . قَالَتْ : سَمِعْتَهُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قُلْتُ : وَرَفَعَهُ ؟ قَالَ : نَعَمْ »

[الحديث ٤٦٣٤ - أطرافه في : ٤٦٣٧ ، ٥٢٢٠ ، ٧٤٠٣]

قوله (باب قوله تعالى ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ﴾) ذكر فيه حديث ابن مسعود « لَا أَحَدٌ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ ، وَسَيَأْتِي شَرْحُهُ فِي كِتَابِ التَّوْحِيدِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

A - باب وكيلٌ حفيظٌ ومحيطٌ به . قُبِلَا : جمع قبيل ، والمعنى أنه ضروب للعذاب كل ضرب منها قبيل . زُخِرَفَ القول : كل شيء حسناته ووسائعه وهو باطل فهو زُخِرَف . وحرثٌ حجر : حرام ، وكل ممنوع فهو حجرٌ محجور ، والحجر كل بناء يبنيه ، ويقال للأثني من الخيل حجر ، ويقال للعقل رجلاً وحجر ، وأما الحجر فوضع ثمود ، وما حَجَرَتْ عليه من الأرض فهو حجرٌ ، ومنه سُمِيَ حَطِيمٌ للبيتِ حجراً كأنه مشتقٌ من محطوم مثل قبيل من مقتول ، وأما حجر اليمامة فهو منزل

قوله (وكيل حفيظ محيط به) قال أبو عبيدة في قوله ﴿ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴾ أي حفيظ محيط . **قوله** (قبلا جمع قبيل ، والمعنى أنه ضروب للعذاب كل ضرب منها قبيل) انتهى . هو من كلام أبي عبيدة أيضاً لكن بمعناه ، قال في قوله تعالى ﴿ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبِلًا ﴾ قال فعنى حشرنا جمعنا وقبلا جمع قبيل أي صنف . وروى ابن جرير عن مجاهد قال : قبلا أي أفواجا قال ابن جرير : أي حشرنا عليهم كل شيء قبيلة قبيلة صنفاً وصنفاً وجماعة جماعة ، فيكون القبل جمع قبيل الذي هو جمع قبيلة ، فيكون القبل جمع القبيل . قال أبو عبيدة : ومن قرأها قبلا أي بكسر الفاف فإنه يقول معناها عياناً انتهى . ويجوز أن يكون بمعنى ناحية يقول : لي قبل فلان كذا ، أي من جهته ، فهو نصب على الظرفية . وقال آخرون : قبلا أي مقابلاً انتهى . وقد روى ابن أبي حاتم وابن جرير عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ﴿ كُلُّ شَيْءٍ قُبِلًا ﴾ أي معانيه ، فكأنه قرأها بكسر الفاف وهي قراءة أهل المدينة وابن عامر ، مع أنه يجوز أن يكون بالضم ومعناه المعايينة يقول : رأيته قبلاً لا دبراً إذا أتيته من قبل وجهه ونستوي على هذا القراءة ثان . قال ابن جرير : ويحتمل أن يكون القبل جمع قبيل وهو الضمين والكفيل ، أي وحشرنا عليهم كل شيء كغفيل لا يكفولون لهم أن الذي نعدم حق ، وهو بمعنى قوله في الآية الأخرى ﴿ أَوْ تَأْتِي بَالِغًا مِنْ رَبِّكَ ﴾ انتهى ، ولم أر من فسره بأصناف العذاب ، فليحذر هذا . (تنبيه) : ثبت هذا والذي بعده لآي ذر عن المستعمل والكشيميني حسب . **قوله** (زخرف القول كل شيء حسناته وزينته وهو باطل فهو زخرف) هو كلام أبي عبيدة ، وزاد : يقال زخرف فلان كلامه وشهادته . وقيل أصل الزخرف في اللغة التزيين والتجسين ، ولذلك سموا الذهب زخرفاً . **قوله** (وحرث حجر حرام الخ) تقدم الكلام علياً في قصة ثمود من أحاديث الأنبياء مستوفى ، وسقط هنا من رواية أبي ذر والنسفي وهو أولى

٩ - باب (قل قُلْ شَهِدَاكُمْ) لغة أهل الحجاز هم الواحد والاثني والجمع

٤٦٣٥ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** عبد الواحد **حدثنا** عمارة **حدثنا** أبو زرعة **حدثنا** أبو هريرة

رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها ، فإذا رآها الناس آمن من عذابها ، فذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبله »

قوله (باب قوله) (قل هل شهداكم) لغة أهل الحجاز هل للواحد والاثني والجمع هو كلام أبي هبيرة بزيادة : والذكر والاثني سواء ، وأهل نجد يقولون الواحد : هل ، وللرأة : هل ، والاثني : هل ، وللقوم : هلوا ، وللنساء : هلن ، يحملونها من هلمت . وهل الأول فهو اسم فعل معناه طالب الإحضار ، وشهداكم مفعول به ، والميم في هل مبنية على النسخ في اللغة الأولى ، واختلف هل هي بسطة أو مركبة ، وبسط ذلك موضع غير هذا

١٠ - باب (لا ينفع نفساً إيمانها)

٤٦٣٦ - حدثني إسحاق أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها ، فإذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجمعون ، وذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها . ثم قرأ الآية »

قوله (باب لا ينفع نفساً إيمانها) ذكر فيه حديث أبي هريرة في طلوع الشمس من المغرب ، وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى . وإسحق في الطريق الأخرى جزم خلاف بأنه ابن نصر ، وأبو مسعود بأنه ابن منصور ، وقول خلف أقوى . والله أعلم

٧ - سورة الأعراف

قال ابن عباس : وریشا لال : انه لا يحب المبتدئين في الدعاء وفي غيره . عَنُوا كَثُرُوا وكثرت أموالم . الفتح القاضى افتح بيننا افض بيننا . تَقَفْنَا الْجِبَل رَفَعْنَا . انْهَجَسَتْ انْفَجَرَتْ . مُتَبَرِّخُ سُرَان . آمَى أَحْزَنَ ، تَأْسَ تَحْزَنَ . وقال غيره : ما مَتَمَكْتُ أن لا تسجد يقول ما منعك أن تسجد . يَخْصِفَان أَخْذَا الْخِصَافَ من ورق الجنة ، يُؤَلِّفَانِ الورق يَخْصِفَانِ الورق بعضه إلى بعض . سَوَّاهُمَا كناية عن فرجيهما . وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ هو هاهنا إلى يوم القيامة ، والحين عند العرب من ساعة إلى ما لا يحصى عددها . الرِّيشَ والرِّيشَ واحد ، وهو ما ظهر من اللباس . قَبِيلُهُ جِيلُهُ القبي هو منهم : أَدَارَكُوا اجتمعوا . وَمَشَاقُّ الْإِنْسَانِ وَاللَّذَائِقِ كُلُّهَا بِسَمَى سُمُوها واحداً سَمٌ ، وهي عيناها ومَفْخَرَاهُ وقه وأَذْنَاهُ وذُبْرُهُ وإحليله . غَرَّاشٌ مَا غَشَّوْا به . نُشْرٌ مُتَفَرِّقَةٌ . تَكِيدُ قَلِيلًا : يَفْنَوْنَ يَعِيشُوا . حَقِيقٌ حَقٌّ . اسْتَرْهَبُوهم مِنَ الرَّهْبَةِ . تَلَفَّ تَلَفَّ . طَارَهُمْ حَظُّهُمْ . طُوفَانٌ مِنَ السَّيْلِ ، ويقال الموت للكثير الطوفان . لِقَمَلِ الْجَنَانِ ، يشبه صفار الخلم . عُروشٌ وعريش بناء . سَقَطَ كُلٌّ مَن نَدِمَ فَقَدْ سَقَطَ فِي يَدِهِ . الْأَصْبَاطُ قِبَائِلُ بَنِي إِسْرَائِيلَ . يَتَعَدُّونَ فِي السَّبْتِ يَتَعَدُّونَ لَهُ ، يُجَاوِزُونَ ، تَعَدُّ مُجَاوِزٌ مُرَّهَا شَوَارِحَ . بَيْدِسٌ شَدِيدٌ . أَخْلَدَ قَمَدٌ

٢ - ج ٢٨ • فتح الباري

وَتَقَاعَسَ . سَنَسَدَرِ جُهم نَاتِيهِم من مَاتَمِهِم ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى (فَأَنَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا) . مِنْ رَجْزَةٍ مِنْ جَنُونٍ . أَيْ بَانَ مَرَسَاها : مَنَى خُرُوجَها . فَرَّتْ بِهِ اسْتَمَرَّ بِهَا الْحُلُ فَاثْمَتَهُ . يَنْزَعُكَ بِسْتَحْفَنُكَ . طَلِفْتُ مُلْمٌ بِهِ كَلِمٌ ، وَيُقَالُ طَائِفٌ وَهُوَ وَاحِدٌ . يَمُدُّ وَنَهْمٌ يَزِينُونَ . وَخِيفَةٌ خَرَقًا ، وَخِيفَةٌ مِنَ الْإِخْفَاءِ . وَالْأَصْدَالُ وَاحِدُهَا أَصِيلٌ وَهُوَ مَا بَيْنَ الْعَصْرِ إِلَى الْمَغْرَبِ ، كَقَوْلِهِ بُكَرَةٌ وَأَصِيلًا

قوله (سورة الاعراف) اختلف في المراد بالاعراف في قوله تعالى (وعلى الاعراف رجال) فقال (١) وعن أبي مجلز هم ملائكة وكلوا بالصور ليميزوا المؤمن من الكافر ، واستشكل بأن الملائكة ليسوا ذكورا ولا إناثا فلا يقال لهم رجال ، وأجيب بأنه مثل قوله في حق الجن (كانوا يعوذون برجال من الجن) كذا ذكره القرطبي في التذكرة ، وليس بواضح ، لأن الجن يتوالدون فلا يمتنع أن يقال فيهم الذكور والإناث ، بخلاف الملائكة . **قوله** (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر . **قوله** (قال ابن عباس : وريشا المال) وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وريشا) قال مالا ، ومن طريق مجاهد والسدي فرقهما قال في قوله (وريشا) قال المال ، ومن وجه آخر عن ابن عباس قال : الرياش اللباس والميش والنميش ، ومن طريق معبد الجهني قال : الرياش المعاش ، وقال أبو عبيدة : الرياش ما ظهر من اللباس والستارة ، والرياش أيضا الخشب في المعاش ، وقد تقدم شيء من هذا في أول أحاديث الانبياء . (نغيبه) : قرأ (وريشا) عاصم وأبو عمرو ، والباقون (وريشا) . **قوله** (انه لا يحب المعتدين في الدعاء) زاد أبو ذر عن الحوى والكشميني « وفي غيره ، وعند النسفي » ولا في غيره ، وكذا أخرج ابن جرير من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ، وقد جاء نحو هذا مرفوعا أخرجه أحمد وأبو داود من حديث سعد بن أبي وقاص أنه سمع ابنا له يدعو فقال « اني سمعت رسول الله ﷺ يقول : انه سيكون قوم يعتدون في الدعاء » ، وقرأ هذه الآية . وأخرج أيضا ابن ماجه من حديث عبد الله بن مغفل انه سمع ابنا له يقول : اللهم اني أسألك القصر الأبيض عن يمين الجنة ، فذكر نحوه ، لكن لم يقل وقرأ الآية . والاعتداء في الدعاء يقع بزيادة الرفع فوق الحاجة أو بطلب ما يستحيل حصوله شرعا أو بطلب معصية أو بدعو بما لم يؤثر ، خصوصا ما وردت كراهته كالسجع المنكف وترك المسامور ، وسيأتي مزيد لذلك في كتاب الدعوات ان شاء الله تعالى . **قوله** (تنقنا الجبل رفعتنا . انبجست انفجرت) تقدم شرحهما في أحاديث الانبياء . **قوله** (ما منعك أن لا تسجد ، يقول ما منعك أن تسجد) كذا لابي ذر فأوهم أنه وما بعده من تفسير ابن عباس كالذي قبله ، وليس كذلك . ولغير أبي ذر « وقال غيره ما منعك الخ » وهو الصواب فان هذا كلام أبي عبيدة ، وقد تقدم في أول أحاديث الانبياء ، ونقل ابن جرير عن بعض الكوفيين أن المنع هنا بمعنى القول ، والتقدير من قال لك أن لا تسجد . قال : وأدخلت أن قبل لا كما دخلت في قولهم ناديت أن لا تقوم ، وحلفت أن لا تجلس . ثم اختار ابن جرير أن في هذا الكلام حذف تقديره : ما منعك من السجود وحملك على أن لا تسجد ؟ قال : وإنما حذف للدلالة السياق عليه . **قوله** (يخلصان أخذوا الخصاص من ورق الجنة ، يؤلفان الورق يخلصان الورق بعضه إلى بعض) كذا لابي عبيدة لكن باختصار . وروى ابن جرير باسناد حسن عن ابن عباس في قوله (وطفقا

يخضعان عليهما من ورق الجنة) قال جعلنا يأخذان من ورق الجنة فيجعلان على سواتهما ، ومن طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله (يخضعان) قال رقة مان كهبة الثوب ، ومن طريق سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال : أخذنا من ورق التين . وأخرجه الحاكم من هذا الوجه ، ومن طريق قتادة قال : كان لباس آدم في الجنة ظفرا كله ، فلما أكل من الشجرة كشط عنه وبدت سواته . ومن طريق ابن عبيدة عن عمرو بن دينار عن وهب بن منبه قال : كان لباس آدم وحواء النور ، فكان أحدهما لا يرى عورة الآخر . وقد تقدم شيء من هذا في أحاديث الأنبياء أيضا . قوله (سواتهما كناية عن فرجيهما) هو كلام أبي عبيدة ، ولم يقع في رواية أبي ذر . قوله (اداكروا اجتمعوا) هو كلام أبي عبيدة وزاد : وبغال تدارك لي عليه شيء أي اجتمع ، والتاء مدغمة في الدال انتهى . وهي قراءة الجمهور ، والأصل تداركوا ، وقد قرأ بها الأعمش ورويت عن أبي عمرو بن العلاء أيضا . قوله (الفتح القاضى ، الفتح بيننا اقض) كذا وقع هنا ، والفتح لم يقع في هذه السورة وإنما هو في سورة سباء ، وكأنه ذكره هنا توطئة لتفسير قوله في هذه السورة (ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق) وإله وقع فيه تقديم وتأخير من النسخ ، فقد قال أبو عبيدة في قوله (افتح بيننا وبين قومنا) أي احكم بيننا وبين قومنا ، قال الشاعر :

ألا أبلغ بنى عصم رسولا فاقى عن فتاحتكم غنى

الفتح القاضى . انتهى كلامه . ومنه ينقل البخارى كثيرا . وروى ابن جرير من طرق عن قتادة عن ابن عباس قال : ما كنت أدرى ما معنى قوله (افتح بيننا) حتى سمعت بنت ذى يزن تقول لزوجها : اطلق أفتحك . ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (افتح بيننا) أي اقض بيننا ، ومن طريق قتادة والسدى وغيرهما مثله . قوله (ومتاح الى حين الخ) تقدم في بدء الخلق . قوله (الرياش والريش واحد الخ) تقدم أيضا في أول أحاديث الأنبياء ، ورواه ابن المنذر من طريق السكسائي ، أي قال : الريش والرياش اللباس . قوله (قبيله جيله الذى هو منهم) هو كلام أبي عبيدة ، وروى ابن جرير من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله (قبيله) قال : الجن والشياطين ، وهو بمعناه ، وقد تقدم في بدء الخلق . قوله (ومشاق الانسان والدابة كلها تسمى سموما واحدها سم ، وهي عيناه ومنخره وفه وأذناه ودبره وإحليله) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (في سم الحياط) أي ثقب الإبرة وكل ثقب من عين أو أنف أو أذن أو غير ذلك فهو سم والجمع سموم . ووقع في بعض النسخ « مسام الانسان ، بدل مشاق وهي بمعناه . قوله (غواش ما غشوا به) قال أبو عبيدة في قوله (ومن فوقهم غواش) واحدها غاشية وهي ما غشاهم فغطاهم من فوقهم ، وروى ابن جرير من طريق السدى قال : المهاد لهم كهبة الفراش . والغواش يتغشاهم من فوقهم . ومن طريق محمد بن كعب قال : المهاد الفرش ، ومن فوقهم غواش قال : القحف . قوله (نكدنا قليلا) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (والذي خبت لا يخرج الا نكدنا) : أي قليلا عسرا في شدة ، قال الشاعر :

لا تنجز الوعد ان وعدت وان أعطيت أعطيت نالها نكدنا

وروى ابن أبي حاتم من طريق السدى قال : النكد الشيء القليل الذى لا ينفع . قوله (طأثرهم حطهم) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ألا إنما طأثرهم عند الله) قال : حطهم ونصيبهم . قوله (طوفان من السيل ويقال

للنوح الكشيم الطارقان) قال أبو عبيدة : الطوقان من السيل ومن الموت البالغ الذريح ، كأنه مأخوذ من أطاف به إذا عمه بالهلاك . وعن الأخفش : الطوقان واحدة طرقانة ، وقيل هو مصدر كالرجحان والنقصان فلا واحد له . وروى ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : أرسل عليهم المطر حتى غابوا بالهلاك ، فأتوا موسى فدعا الله فرفع ثم عادوا . وهذا ابن مردويه بأسنادين ضعيفين عن عائشة مرفوعا : الطوقان الموت ، قوله (القمل الحنان) بضم المهملة وسكون الميم (شبه صغار الحلم) بفتح المهملة واللام ، قال أبو عبيدة القمل عند العرب هو الحنان والحنان ضرب من الفردان واحدتهما حنانة ، وقد تقدم مع الذي قبله في بدء الخلق . واختلف في تفسير القمل اختلافا كثيرا : قيل السوس ، وقيل الدبا بفتح المهملة والموحدة مخفف وهو صغار الجراد ، وقال الراغب : وقيل دواب سود صغار ، وقيل صغار الذر ، وقيل هو القمل المعروف ، وقيل دابة أصغر من الطير لها جناح أحمر ومن شأنه أن يمس الحبوب من السنبل فتكبر السنبل ولا حب فيها ، وقيل فيه غير ذلك . قوله (هروش وعريش بناء) وقال أبو عبيدة في قوله تعالى (وما كانوا يعرشون) أى يبنون ، وهروش مكة خيامها ، وقد تقدم في سورة الأنعام تفسير (معروشات) . قوله (سقط ، كل من ندم فقد سقط في يده) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ولما سقط في أيديهم) يقال لكل من ندم وهجز عن شيء سقط في يده فلان ، وقد تقدم في أحاديث الأنبياء . قوله (متمر : خسران) تقدم في أحاديث الأنبياء أيضا . قوله (آسى : أحزن : نأس تحزن) تقدم في أحاديث تفسير المفسرين جميعا ، والأول في الأعراف والثانية في المائدة ذكرها استطرادا . قوله (عفوا كثروا) زاد غير أبي ذر : وكثرت أموالهم . قال أبو عبيدة في قوله تعالى (حتى عفوا) أى كثروا ، وكذلك كل نبات وقوم وغيره إذا كثروا فقد عفوا ، قال الشاعر :

ولكننا نعص السيف منها بأسوق عافيات الشحم كوم

وقال عبد الرزاق عن معمر بن قنادة (حتى عفوا) أى حتى مروا بذلك . قوله (نشر متفرقة) تقدم في بدء الخلق . قوله (يغنوا يعيشوا) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (كأن لم يغنوا فيها) أى يزلوها ولم يعيشوا فيها ، ومنه قولهم مغاني الديار واحدتها مغنى ، قال الشاعر : أعرف مغنى دمنة ورسوم . وقال عبد الرزاق عن معمر بن قنادة (كأن لم يغنوا فيها) أى كأن لم يعيشوا ، أو كأن لم يتنعموا . قوله (حقيق حق) تقدم في أحاديث الأنبياء . قوله (استرهبوم من الرهبة) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (واسترهبوم) هو من الرهبة أى خوفهم . قوله (تلفت تلطم) تقدم في أحاديث الأنبياء . قوله (الأسباط قبائل بنى إسرائيل) هو قول أبي عبيدة وزاد : واحدها سبط ، تقول من أى سبط أنت ؟ أى من أى قبيلة وجنس ؟ انتهى . والأسباط في ولد يعقوب كالأبائ في ولد إسماعيل ، واشتقاقه من السبط وهو التتابع ، وقيل من السبط بالتحريك وهو الشجر المتلف ، وقيل للحسن والحسين سبطا رسول الله ﷺ لانتشار ذريتهما ، ثم قيل لكل ابن بنت سبط . قوله (يمدون في السبت ، يتعدون ثم يتجاوزون) تقدم في أحاديث الأنبياء وهو قول أبي عبيدة ، ووقع هنا في رواية أبي ذر بدل قوله ثم يتجاوزون د تجاوزا بعد تجاوز ، وهو بالمعنى . قوله (شرعا شوارع) قال أبو عبيدة في قوله (إذ تأتيتهم حيثأنهم يوم يأتهم شرعا) أى شوارع انتهى . وشرح وشوارع جمع شارع ، وهو الظاهر على وجه الماء . وروى عبد الرزاق عن ابن جريج عن رجل عن عكرمة عن ابن عباس في قوله (إذ تأتيتهم حيثأنهم يوم

الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، ولا أحد أحب إليه للدمعة من الله ، فذلك مدح نفسه ،

قوله (باب قول الله عز وجل : قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن) ذكر فيه حديث ابن مسعود ، ولا أحد أغبر من الله فذلك حرم الفواحش ، وسيأتي شرحه في كتاب التوحيد ، وقد حكى ابن جرير أن أهل التأويل اختلفوا في المراد بالفواحش ، فمنهم من حملها على العموم وساق ذلك عن قتادة قال : المراد سر الفواحش وعلايتها ، ومنهم من حملها على نوع خاص وساق عن ابن عباس قال : كانوا في الجاهلية لا يرون بالزنا بأسا في السر ويستجوبونه في العلانية ، لحرم الله الزنا في السر والعلانية . ومن طريق سعيد بن جبير ومجاهد : ما ظهر نكاح الإماء ، وما بطن الزنا . ثم اختار ابن جرير القول الأول قال : وليس ما روى عن ابن عباس وغيره بمندفوع ، ولكن الأول الحمل على العموم ، والله أعلم

٢ - **باب** ﴿ ولما جاء موسى ليقاتلنا وكلمه ربه قال رب أرني أنظر إليك ﴾ ، قال ابن ترائي ، ولكن أنظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراه . فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا ، فلما أفاق قال سبحانك تبت إليك وأنا أول المؤمنين) . قال ابن عباس : أرني أعطني

٤٦٣٨ - **حديث** محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : جاء رجل من اليهود إلى النبي ﷺ قد أطم وجهه وقال : يا محمد إن رجلا من أصحابك من الأنصار أطم وجهي . قال : ادهوه ، فدهوه ، قال : لم لطمت وجهه ؟ قال : يارسول الله ، إني مررت باليهود ، فسمعتهم يقول : والذي اصطفى موسى على البشر . فقلت : وعلى محمد ؟ وأخذتني غصبة فلطمته . قال : لا تمخروني من بين الأنبياء ، فإن الناس يصمقون يوم القيامة ، فأكون أول من يفيق ، فإذا أنا بموسى أخذت بقائمة من قوائم العرش ، فلا أدري أفاق قبل أم جزي بصفة الطور

قوله (باب ﴿ ولما جاء موسى ليقاتلنا وكلمه ربه قال رب أرني أنظر إليك ﴾ الآية . قال ابن عباس : أرني أعطني) . وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ﴿ رب أرني أنظر إليك ﴾ قال أعطني . وأخرج من طريق السدي قال : لما كلم الله موسى أحب أن ينظر إليه قال ﴿ رب أرني أنظر إليك ﴾ . (تكملة) : تعلق بقوله تعالى ﴿ لن تراه ﴾ نفاة رؤية الله تعالى مطلقا من الممتزلة فقالوا إن لتأكيد النبي الذي يدل عليه لا فيكون النبي على التأييد . وأجاب أهل السنة بأن التعميم في الوقت مختلف فيه ، سلمنا لكن خض بحالة الدنيا التي وقع فيها الخطاب ، وجاء في الآخرة لأن أبصار المؤمنين فيها باقية فلا استعالة أن يرى الباقي بالباقي ، بخلاف حالة الدنيا فإن أبصارهم فيها فانية فلا يرى الباقي بالباقي ، وتواترت الأخبار النبوية بوقوع هذه الرؤية للمؤمنين في الآخرة وإكرامهم بها في الجنة ، ولا استعالة فيها فوجب الإيمان بها ، وبالله التوفيق . وسيأتي مزيد لهذا في كتاب التوحيد حيث ترجم المصنف ﴿ وجهه يومئذ ناضرة إلى ربه ناظرة ﴾ . قوله (جاء رجل من اليهود إلى النبي ﷺ قد أطم وجهه) الحديث تقدم شرحه مستوفي في أحاديث الأنبياء ، وقوله فيه « أم جزي » كذا الأكثر ولا يذ

عن الحموي والمستمل «جوزي»، وهو المشهور في غير هذا الموضع

للنَّ والسَّوَّى ٤٦٣٩ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ عَمْرِو بْنِ حَرْبٍ عَنْ سَعِيدِ ابْنِ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «الْكَاةُ مِنَ النَّ»، وَمَاؤُهَا شِفَاءُ لِلْعَيْنِ «

قوله (النَّ والسَّوَّى) ذكر فيه حديث سعيد بن زيد في الكَاة، وسيأتي شرحه في الطب، وقوله «شفاء العين» أي وجع العين. وفي رواية الكشممى «شفاء للعين»، وتقديم شرح النَّ والسَّوَّى في تفسير البقرة، وهو المشهور في غير هذه. وقوله في أول الإسناد «حدثنا مسلم» وقع لأبي ذر غير منسوب، وعند غيره مسلم ابن إبراهيم

٣ - **باب** (قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً الذي له ملكُ السماوات والأرض، لا إله إلا هو يحيى ويميت، فأمنوا بالله ورسوله للنبي الأمي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبهوه لعلكم تتهتدون)

٤٦٤٠ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَمُوسَى بْنُ هَارُونَ قَالَا حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَلَاءِ بْنُ زُبَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنِي بُرَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو إِدْرِيسَ التَّخْلُوفَانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ يَقُولُ «كَانَتْ بَيْنَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ مُحَادَّةٌ فَأَغْضَبَ أَبُو بَكْرٍ عُمَرَ فَأَنْصَرَفَ عَنْهُ عُمَرُ مُغْضَبًا، فَأَتَتْهُ أَبُو بَكْرٍ بِسَأَلِهِ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَهُ، فَلَمْ يَفْعَلْ، حَتَّى أَغْلَقَ بَابَهُ فِي وَجْهِهِ. فَأَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - فَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ: وَنَحْنُ هُنَا - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَمَا صَاحِبُكُمْ هَذَا فَقَدْ غَاوَسَ. قَالَ وَنَدِمَ عُمَرُ عَلَى مَا كَانَ مِنْهُ، فَأَقْبَلَ حَتَّى سَلَّمَ وَجَلَسَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَقَصَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْخَبَرَ. قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ: وَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَجَعَلَ أَبُو بَكْرٍ يَقُولُ: وَاللَّهِ يَارَسُولَ اللَّهِ، لَأَنَا كُنْتُ أَظْلَمَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: هَلْ أَنْتُمْ تَارِكُو صَاحِبِي، هَلْ أَنْتُمْ تَارِكُو صَاحِبِي؟ لَأَنِّي قُلْتُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ إني رسول الله إليكم جميعاً، فَقُلْتُمْ كَذَبْتَ، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: صَدَقْتَ « قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: غَاوَسَ سَبْقِي بِالْخَبَرِ

قوله (باب قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً) ذكر فيه حديث أبي الدرداء فيما كان بين أبي بكر وعمر، وقد تقدم شرحه مستوفى في مناقب أبي بكر، وقوله في أول الإسناد «حدثني عبد الله بن حماد» وبذلك جزم الكللابي وطائفة، وعبد الله بن حماد هذا هو الآملي بالمد وضم الميم الخفيفة يكنى أبا عبد الرحمن، قال الأصملي: هو من تلامذة البخاري، وكان يورق بين يديه. قلت: وقد شاركة في كثير من شيوخه، وكان من الحفاظ، مات قبل السبعين أو بعدها فقال غنيجار في «تاريخ بخاري» مات سنة تسع وستين وقيل سنة ثلاث وسبعين. وسليمان بن عبد الرحمن هو الدمشقي من شيوخ البخاري، وأما موسى بن هارون فهو البني بضم الموحدة وتشديد النون. والبردي وهو بضم الموحدة وسكون الراء، كوفي قدم مصر ثم سكن الفيوم ومات بها سنة أربع وعشرين ومائتين، وما له في

البخارى سوى هذا الموضع . قوله (قال أبو عبد الله : غارسق بالخير) تقدم شرحه أيضا في مناقب أبي بكر

٤ - باب (وقولوا حطة)

٤٦٤١ - حدثني إسحاق أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول « قال رسول الله ﷺ : قيل لبنى إسرائيل (ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة تنفروا لكم خطاياكم) فبدلوا ، فدخلوا يزحفون على أستاههم وقالوا : حبة في شعرة »

قوله (باب قوله حطة . حدثني إسحاق) هو ابن إبراهيم الحنظلي ابن راهويه . قوله (قيل لبنى إسرائيل ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (وقولوا حطة) قال الحسن : أى اخطئ عنا خطايانا ، وهذا يليق بقراءة من قرأ حطة بالنصب ، وهى قراءة إبراهيم بن أبي عبلة ، وقرأ الجمهور بالرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى مسألتنا حطة ، وقيل أسررا أن يقولوا على هذه الكيفية ، فالرفع على الحكاية ، وهى فى محل نصب بالقول ، وإنما منع النصب حركة النصب ، وقيل رفعت انعطى معنى الثبات كقوله سلام ، واختلف فى معنى هذه الكلمة فقيل : هى اسم للهيئة من الخط كالجلسة . وقيل هى التوبة كما قال الشاعر :

فاز بالخطبة التى صير الاله بها ذنب عبده مغفورا

وقيل لا يدرى معناها ، وإنما تعبدوا بها . وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس وغيره قال : قيل لهم قولوا مغفرة . قوله (فبدلوا) أى غيروا ، وقوله سبحانه وتعالى (فبدل الذين ظلموا قولا غير الذى قيل لهم) التقدير فبدل الذين ظلموا بالذى قيل لهم قولا غير الذى قيل لهم ، ويحتمل أن يكون ضمن بدل معنى قال . قوله (فدخلوا يزحفون على أستاههم وقالوا : حبة في شعرة) وكذا فى رواية الحسن المذكورة بفتحيتين ، وللكشيمى « فى شعيرة ، بكسر المهملة وزيادة تحتانية بعدها . والحاصل أنهم خالفوا ما مروا به من الفعل والقول فانهم أمروا بالسجود عند انتهائهم شكر الله تعالى ويقولهم حطة ، فبدلوا السجود بالزحف وقالوا حطة بدل حطة ، أو قالوا حطة وزادوا فيها حبة فى شعيرة . وروى الحاكم من طريق السدى عن مرة عن ابن مسعود قال « قالوا على سمعنا ، وهى بالعربية حطة حراء قوية فيها شعيرة سوداء ، ويستنبط منه أن الأقوال المنصوصة إذا تعبد بلفظها لا يجوز تغييرها ولو وافق المعنى . وايسر هذه مسألة الرواية بالمعنى بل هى متفرعة منها ، وينبغى أن يكون ذلك قيداً فى الجواز ، أعنى يزداد فى الشرط أن لا يقع التعبد بلفظه ولا بد منه ، ومن أطلق فكلامه محمول عليه

٥ - باب (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین) العرف : المعروف

٤٦٤٢ - حدثنا أبو ليان حدثنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن ابن عباس رضي الله عنهما قال « قديم غيبنة بن حصن بن حذيفة فنزل على ابن أخيه الحر بن قيس ، وكان من النفر الذين يدينهم عمر ، وكان القراء أصحاب مجالس عمر ومشاورته كهولاً كانوا أو شباناً . فقال غيبنة لابن أخيه : يا ابن أخى لك وجه عند هذا الأمير ، فاستأذن لى عليه ، قال . سأستأذن لك عليه . قال ابن عباس فاستأذن

الحرة لمينة ، فأذن له عمر ، فلما دخل عليه قال : يحيى يا ابن الخطأب ، فوالله ما نعطينا الجزل ، ولا نحكم بيننا بالعدل . فغضب عمر حتى أمم به ، فقال له الحرّ : يا أمهر المؤمنين ، إن الله تعالى قال لنبيه ﷺ ﴿ خذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ ، وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ وإن هذا من الجاهلين . والله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه ، وكان وقفاً عند كتاب الله »

[الحديث ٤٦٤٢ - طرفه في : ٧٢٨٦]

٤٦٤٣ - **حدثني يحيى** حدثنا وكيع عن هشام عن أبيه عن عبد الله بن الزبير ﴿ خذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ ﴾ قال : ما أنزل الله إلّا في أخلاق الناس

[الحديث ٤٦٤٣ - طرفه في : ٤٦٤٤]

٤٦٤٤ - وقال عبد الله بن برآد حدثنا أبو أسامة قال هشام عن أبيه عن عبد الله بن الزبير قال « أمر الله نبيه ﷺ أن يأخذ العفو من أخلاق الناس » أو كما قال

قوله (باب) ﴿ خذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ (المعروف : المعروف) وصلة عبد الرزاق من طريق هشام بن عروة عن أبيه بهذا ، وكذا أخرجه الطبري من طريق السدي وقتادة . **قوله** في حديث عمر (أو شبانا) بضم أوله وتشديد الموحدة وبعد الألف نون الأكثر ، وفي رواية السكندرية بفتح أوله وبموحدين الأولى خفيفة ، وسيأتي شرح هذا الحديث في كتاب الاعتصام . **قوله** (حدثني يحيى) نسبه ابن السكن فقال يحيى ابن موسى ، ونسبه المستمل فقال يحيى بن جعفر ، ولا يخرج عن واحد منهما والأشبه ما قال المستمل . **قوله** (عن هشام) هو ابن عروة ، وابن الزبير هو عبد الله . **قوله** (ما أنزل الله) أي هذه الآية (إلّا في أخلاق الناس) وكذا أخرجه ابن جرير عن ابن وكيع عن أبيه بلفظ « ما أنزل الله هذه الآية إلّا في أخلاق الناس » ، وكذا أخرجه ابن أبي شبة عن وكيع ، وأخرج ابن جرير أيضاً من طريق وهب بن كيسان عن عبد الله بن الزبير نحوه . **قوله** (وقال عبد الله بن برآد) بموحدة وتثنية الراء ، وبراد اسم جده ، وهو عبد الله بن عامر بن براد بن يوسف بن أبي بردة ابن أبي موسى الأشعري ، ما له في البخاري سوى هذا الموضع . **قوله** (أمر الله نبيه أن يأخذ العفو من أخلاق الناس) وقد اختلف عن هشام في هذا الحديث ، فوصله من ذكرنا عنه ، وتابعهم عمدة بن سليمان عن هشام عند ابن جرير والطفاوي عن هشام عند الاسماعيلي ، وخالفهم معمر وابن أبي الزناد وحامد بن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه من قوله موقفاً ، وقال أبو معاوية عن هشام عن وهب بن كيسان عن ابن الزبير أخرجه سعيد بن منصور عنه ، وقال عبيد الله بن عمر عن هشام عن أبيه عن ابن عمر أخرجه البزار والطبراني في شاذة ، وكذا رواية حماد بن سلمة عن هشام عن أبيه عن عائشة عند ابن مردويه . وأما رواية أبي معاوية فشاذة أيضاً مع احتمال أن يكون لهشام فيه شيخان ، وأما رواية معمر ومن تابعه فرجوحة بأن زيادة من خالفهما مقبولة لكونهم حفاظاً ، وإلى ما ذهب إليه ابن الزبير من تفسير الآية ذهب مجاهد ، وخالف في ذلك ابن عباس فروى ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عنه قال « خذ العفو » يعني خذ ما عفا لك من أموالهم أي ما فضل ، وكان ذلك قبل

فرض الوكعة ، وبذلك قال السدي وزاد : نسختها آية الوكعة ، وبنيحوه قال الضحاك وعطاء وأبو عبيدة ، وروى ابن جرير الأول ، واحتج له . وروى عن جعفر الصادق وقال : ليس في القرآن آية أجمع لمكارم الاخلاق منها ، ووجهوه بأن الاخلاق ثلاثة بحسب القوى الانسانية : عقلية وشهوية وغضبية ، فالعقلية الحكمة ومنها الامر بالمعروف ، والشهوية الغفة ومنها أخذ العفو ، والغضبية الشجاعة ومنها الإعراض عن الجاهلين . وروى الطبري مرسلًا وابن مردويه موصولًا من حديث جابر وغيره « لما نزلت (خذ العفو وأمر بالعرف) سأل جبريل فقال لا أعلم حتى أسأله ثم رجع فقال : إن ربك يأمرك أن تصل من قطعك ، وتعطي من حرمك ، وتعفو عمن ظلمك ،

٨ - سورة الأنفال

١ - باب قوله (يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم)

قال ابن عباس : الأنفال المغنم . قال قتادة : ربحكم الحرب . يقال : نافلة عطية

٤٦٤٥ - حدثني محمد بن عبد الرحيم حدثنا سعيد بن سليمان أخبرنا هشيم أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير قال « قلت لأبي عباس رضي الله عنهما : سورة الأنفال . قال : نزلت في بدر » . للشوكة الحد . مردفين فوجاً بعد فوج . ردفتي وأردفتي جاء بهدي . ذوقوا باثروا وجرّوا . وليس هذا من ذوق الفهم . فبركه بجمعه . ثم رد فرق . وإن جنحوا طلبوا . السلم والسلام واحد يُشخّن يغلب . وقال مجاهد : مكاء إدخال أصابعهم في أفواههم . وتصدية الصفيير . ليُشديتوك ليُحديسوك

قوله (سورة الانفال - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر . قوله (قال ابن عباس الانفال المغنم) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال « الانفال المغنم ، كانت لرسول الله ﷺ خالصة ليس لاحد فيها شيء » . وروى أبو دارد والنسائي وابن حبان من طريق داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال « لما كان يوم بدر قال رسول الله ﷺ : من صنع كذا فله كذا ، الحديث فنزلت (يسألونك عن الأنفال) . قوله (نافلة عطية) قال في رواية النسفي « يقال ، فذكره . وقد قال أبو عبيدة في قوله (ومن الليل فنهجد به نافلة لك) أي غنيمة . قوله (وان جنحوا طمّوا) قال أبو عبيدة في قوله (وان جنحوا للسلم) أي رجعوا الى المسألة وطلبوا الصلح . قوله (السلم والسلام واحد) ثبت هذا لأبي ذر وحده ، وقد تقدم في تفسير سورة النساء . قوله (يشخن) أي يغلب . قال أبو عبيدة في قوله (ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يشخن في الأرض) يشخن أي يبالغ ويغلب . قوله (وقال مجاهد : مكاء إدخالهم أصابعهم في أفواههم) وصله عبد ابن حبيب والفرياي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد . قوله (وتصدية الصفيير) وصله عبد بن حميد أيضاً كذلك . (تنبيه) : وقع هذا في رواية أبي ذر مراًخيا عن الذي قبله ، وعند غيره بعبقه وهو أولى ، وقد قال الفرياي « حدثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء) قال : إدخالهم أصابعهم في أفواههم وتصدية الصفيير ، يخلطون على محمد صلاته ، وقال أبو عبيدة : المكاء الصفيير والتصدية صفق الأكف

وصله ابن مردويه من حديث ابن عمر مثله من قوله . قوله (وقال قتادة ربحكم الحرب) تقدم في الجهاد . قوله (الشوكة الحد) ثبت لغير أبي ذر ، قال أبو عبيدة في قوله (وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم) مجاز الشوكة الحد ، يقال ما أشد شوكه بنى فلان أى حدهم . قوله (مردفين فوجا بعد فوج ، يقال ودفنى وأردفنى جاء بعدى) وقال أبو عبيدة في قوله (مردفين) بكسر الدال فاعلين من أردفوا أى جاءوا بعد قوم قبلهم ، وبعضهم يقول ردفنى جاء بعدى وهما لغتان . ومن قرأ بفتح الدال فهو من أردفهم الله من بعد من قبلهم انتهى . وقراءة الجمهور بكسر الدال ونافع بفتحها . وقال الأخفش : بنو فلان يردفوننا أى يمحشون بعدنا . قوله (فيرده يجمعه) قال أبو عبيدة في قوله (فيرده يجمعه) أى فيجمعه بعضه فوق بعض . قوله (شرد فرق) هو قول أبي عبيدة أيضا . قوله (ليثبتوك يحبسوك) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عنه ، وروى أحمد والطبراني من حديث ابن عباس قال : تشاورت قريش فقال بعضهم : إذا أصبح محمد فأنبتوه بالوثاق ، الحديث . قوله (ذوقوا بأشروا وجربوا ، وليس هذا من ذوق الفم) هو قول أبي عبيدة أيضا ، ونظيره قوله تعالى (لا يذوقون فيها الموت) . قوله (حدثني محمد بن عبد الرحيم) كذا ثبت هذا الحديث في آخر هذه التفسير عند أبي ذر ، وثبت عند غيره في اثنا عشر والخطب فيه سهل . والحديث المذكور سيأتي بأتم من هذا في تفسير سورة الحشر ، ويأتي شرحه هناك ، وقد تقدم طرف منه أيضا في المغازي

باب (إن شر الدواب عند الله البكم الذين لا يعقلون)

٦٤٦ - حدثنا محمد بن يوسف حدثنا ورقاء عن ابن أبي مجروح عن مجاهد عن ابن عباس (إن شر

الدواب عند الله البكم الذين لا يعقلون) قال : هم نفر من بنى عبد الدار

قوله (إن شر الدواب) ذكر فيه حديث مجاهد عن ابن عباس قال : هم نفر من بنى عبد الدار ، وفي رواية الاسماعيلى : نزلت في نفر ، زاد ابن جرير من طريق شبل بن عباد عن ابن أبي نجيح : لا يتبعون الحق ، ثم أورد من طريق ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (لا يعقلون) : لا يتبعون الحق ، قال مجاهد قال ابن عباس : هم نفر من بنى عبد الدار

٢ - يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحییکم ، واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه ، وأنه إليه تحشرون) استجبوا اجيبوا ، لما يحییکم لما يصلحكم

٦٤٧ - حدثني إسحاق قال أخبرنا روح حدثنا شعبه عن خبيب بن عبد الرحمن سمعت حفص بن غامد يحدث عن أبي سعيد بن المولى رضى الله عنه قال : كنت أصلى ، فرأى رسول الله ﷺ فدعاني فلم آتته حتى صليت ، ثم أتته فقال : ما منك أن تأتي ؟ ألم يقل الله (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم) ثم قال : لأعلمنك أعظم سورة في القرآن قبل أن أخرج . فذهب رسول الله ﷺ ليخرج ، فذكرت له . وقال معاذا حدثنا شعبه عن خبيب بن عبد الرحمن سمع حفصا سمع أبا سعيد رجلا من أصحاب

الذي ينزل بهذا وقال « هي الحمد لله رب العالمين ، السبع المئاني » .

قوله (يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول . استجيبوا : أجبوا . لما يحيمكم : لما يصلحكم) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (استجيبوا لله) أي أجبوا لله ، يقال استجب له واستجبه بمعنى ، وقوله (لما يحيمكم) أي لما يهديكم ويصلحكم انتهى . وقد تقدم في آل عمران شيء من هذا في قوله تعالى (الذين استجابوا لله والرسول) قوله (حدثني إسماعيل) هو ابن راهوية ، وقد تقدم شرح الحديث في تفسير الفاتحة . قوله (وقال معاذ) هو ابن معاذ الصنبري البصري ، وقد وصله الحسن بن سفيان في مسنده عن عبيد الله بن معاذ عن أبيه ، وقائدة إirاده ما وقع فيه من تصريح حفص بسأله من أبي سعيد بن الملق

٣ - باب (وإذا قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء ، أو ائتنا بعذاب أليم) . قال ابن عيينة : ما سمى الله مطراً في القرآن إلا عذاباً ، وتسميه العرب الغيث ، وهو قوله تعالى (وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا)

٤٦٤٨ - حدثني أحمد بن حنبل عن عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي عن عبد الحميد بن عبد الحميد هو ابن كزيد صاحب الزمادى - سمع أنس بن مالك رضي الله عنه « قال أبو جهل (اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء . أو ائتنا بعذاب أليم) فزالت (وما كان الله ليؤذيهم وأنت فيهم ، وما كان الله لمؤذيهم وهم يستغيثون . وما لهم أن لا يؤذيهم الله) وهم يصعدون عن المسجد الحرام (الآية » [الحديث ٤٦٤٨ - طريقه في : ٤٦٤٩]

قوله (باب قوله (وإذا قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر) الآية) كذا لأبي ذر ، وساق غيره الآية . قوله (قال ابن عيينة الخ) كذا في تفسير ابن عيينة رواية سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عنه قال : ويقول ناس ما سمى الله المطر في القرآن إلا عذاباً ، واسكن تسميه العرب الغيث يريد قوله تعالى (وهو الذي ينزل الغيث) كذا وقع في تفسير حم عسق ، وقد تعقب كلام ابن عيينة بورد المطر بمعنى الغيث في القرآن في قوله تعالى (إن كان بكم أذى من مطر) فالمراد به هنا الغيث قطعاً ، ومعنى التأذي به البلل الحاصل منه للثوب والرجل وغير ذلك ، وقال أبو عبيدة : إن كان من العذاب فهو أمطرت ، وإن كان من الرحمة فهو مطرت . وفيه نظر أيضاً ، قوله (حدثني أحمد) كذا في جميع الروايات غير منسوب ، وجزم الحاكم أبو أحمد وأبو عبد الله أنه ابن النضر ابن عبد الوهاب النيسابوري ، وقد روى البخاري الحديث المذكور بعينه عقب هذا عن محمد بن النضر أخى أحمد هذا ، قال الحاكم : يلغى أن البخاري كان ينزل عليهما ويكثر السكون عندهما إذا قدم نيسابور . قلت : وهما من طبقة مسلم وغيره من تلامذة البخاري وإن شاركوه في بعض شيوخه . وقد أخرج مسلم هذا الحديث بعينه عن شيخيهما عبيد الله بن معاذ نفسه ، وعبيد الله بن معاذ المذكور من الطبقة الوسطى من شيوخ البخاري . نزل في هذا الإسناد درجتين لأن عنده الكثرة عن أصحاب شعبة بواسطة واحدة بينه وبين شعبة ، قال الحاكم : أحمد بن النضر يكنى أبا

الفصل وكان من أركان الحديث انتهى . وليس له في البخارى ولا لأخيه سوى هذا الموضع . وقد روى البخارى عن أحمد في التاريخ الصغير ونسبه . قوله (عن عبد الحميد صاحب الزيادة) هو عبد الحميد بن دينار تابعى صغير ، ويقال له ابن كرديد بضم الكاف وسكون الراء وكسر الدال المهملة ثم تحتانية ساكنة ثم دال أخرى ، ووقع كذلك في بعض النسخ ، والزيادى الذى نسب اليه من ولد زياد الذى يقال له ابن أبى سفيان . قوله (قال أبو جهل : اللهم ان كان هذا الخ) ظاهر في أنه القائل ذلك ، وان كان هذا القول نسب إلى جماعة فلعله بدأ به ورضى الباقون فنسب اليهم ، وقد روى الطبرانى من طريق ابن عباس أن القائل ذلك هو النضر بن الحارث قال : فأنزل الله تعالى ﴿ سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴾ وكذا قال مجاهد وعطاء والسدى ، ولا يتنافى ذلك مافى الصحيح لاحتمال أن يكونا قالا ، ولكن نسبته إلى أبى جهل أولى . وعن قتادة قال : قال ذلك سفهة هذه الأمة وجهلها . وروى ابن جرير من طريق يزيد بن رومان أنهم قالوا ذلك ثم لما أمسوا ندموا فقالوا غفرانك اللهم ، فأنزل الله ﴿ وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ﴾ وروى ابن أبي حاتم من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس أن معنى قوله ﴿ وهم يستغفرون ﴾ أى من سبق له من الله أنه سيؤمن ، وقيل المراد من كان بين أظهرهم حينئذ من المؤمنين ، قاله الضحاك وأبو مالك وبؤيده ما أخرجه الطبرى من طريق ابن أبى قال وكان رسول الله ﷺ بمكة ، فأنزل الله تعالى ﴿ وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ﴾ ثم خرج إلى المدينة فأنزل الله ﴿ وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ﴾ وكان من بقى من المسلمين بمكة يستغفرون ، فلما خرجوا أنزل الله ﴿ وما لهم أن لا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام ﴾ الآية ، فأذن الله في فتح مكة فهو العذاب الذى وعدهم الله تعالى . وروى الترمذى من حديث أبى موسى رفعه قال « أنزل الله على أمى أمانين ، فذكر هذه الآية . قال « فإذا مضيت تركت فيهم الاستغفار ، وهو يقرى القول الاول والحل عليه أولى ، وأن العذاب حل بهم لما تركوا الندم على ما وقع منهم وبالفوا في معاندة المسلمين ومحاربتهم وصدمعهم عن المسجد الحرام ، والله أعلم

٤ - باب ﴿ وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ﴾ ، وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ﴾

٤٦٤٩ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ النَّضْرِ حَدَّثَنَا عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبُو حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ صَاحِبِ الزِّيَادَةِ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ « قَالَ أَبُو جَهْلٍ ﴿ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَبْرَةَ مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ فَتَزَلَّتْ ﴾ ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ﴾ ، وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ . وَمَا لَهُمْ أَنْ لَا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ الْآيَةِ »
قوله (باب قوله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) تقدم شرحه في الذى قبله

٥ - باب ﴿ وقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ ﴾

٤٦٥٠ - **حَدَّثَنَا** الْحَسَنُ بْنُ عَبْدِ الْمَزِيدِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا حَيْوَةُ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ بُكَيْرٍ مِنْ نَافِعٍ « عَنْ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا جَاءَهُ فَقَالَ : يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، أَلَا تَسْمَعُ مَا ذَكَرَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ

(وإن طائفتان من المؤمنين اختلفتا) إلى آخر الآية ، فما يمنعك أن لا تقاتل؟ كما ذكر الله في كتابه ؟ فقال : يا ابن أخي أمير بهذه الآية ولا أقاتل أحب إلي من أن أمير بهذه الآية التي يقول الله تعالى (ومن يقتل مؤمنا معصدا) إلى آخرها . قال : فان الله يقول (وقاتلوم حتى لا تكون فتنة) قال ابن عمر : قد فعلنا على عهد رسول الله ﷺ إذ كان الإسلام قهلا ، فكان الرجل يُفتن في دينه : إما يقتلوه ، وإما يوثقوه ، حتى كثرت الاسلام فلم تكن فتنة . فلما رأى أنه لا يوافقه فيما يريد قال : فاقولك في علي وعثمان ؟ قال ابن عمر : ما قولي في علي وعثمان ؟ أما عثمان فكان الله قد عفا عنه ، فسكروهم أن ينفو عنه ، وأما علي فابن عم رسول الله ﷺ وخنقه - وأشار بيده - وهذه ابنته أو بنته حيث ترون ؟

٦٥١ - حدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا بيان أن وبرة حدثته قال حدثني سعيد بن جبهر قال « خرج علينا - أو إلينا - ابن عمر ، فقال رجل : كيف ترى في قتال الفتنة ؟ فقال : وهل تدري ما الفتنة ؟ كان محمد ﷺ يُقاتل المشركين ، وكان المخول عابهم فتنة ، وليس كقتالكم على الملك »

قوله (باب وقاتلوم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله) سقط د باب ، لغير أبي ذر . قوله (حدثنا عهد الله بن يحيى) هو البراء بن يحيى صدوق ، أدركه البخاري ولكن روى عنه بواسطة هنا وفي تفسير سورة الفتح فقط ، وقد تقدمت الإشارة إلى حال بقية الاسناد في تفسير سورة البقرة . قوله (عن ابن عمر أن وجلا جاءه) تقدم في تفسير سورة البقرة ما أخرج سعيد بن منصور عن أن السائل هو حيان صاحب الدثنية ، وروى أبو بكر النجاد في فوائده أنه الهيثم بن حنش وقيل نافع بن الأزرق ، وسأذكر في الطريق التي بعد هذه قولا آخر ، ولعل السائلين عن ذلك جماعة ، أو تعددت القصة . قوله (فما يمنعك أن لا تقاتل) د لا ، زائدة وقد تقدم تقريره في تفسير سورة الأعراف عند قوله (ما منعك ألا تسجد) . قوله (أمير) بمجمة ونحتانية ثقيلة للكشميتي في الموضعين ، ولغيره بفتح الحمة وسكون الهمزة وتخفيف المثناة الفوقانية وتشديد الراء فيهما ، والحاصل أن السائل كان يرى قتال من عالف الإمام الذي يعتقده طاعته وكان ابن عمر يرى ترك القتال فيما يتعلق بالملك ، وسيأتى مزيد لذلك في كتاب الفتن . قوله (فكان الرجل يفتن في دينه إما يقتلوه وإما يوثقوه) كذا للأكثر فرعم بعض الشراح بأنه غلط وأن الصواب بانبأت النون فيهما لأن د إما ، التي تجزم هي الشرطية وليست هنا شرطية . قلت : وهي رواية أبي ذر ، ووجه رواية الأكثر بأن النون قد تحذف بغير ناصب ولا جازم في لغة شهبذة ، وتقدم في تفسير البقرة بلفظ د إما تعذبوه وإما تقتلوه ، وقد مضى القول فيه هناك . وأما قوله د فاقولك في علي وعثمان ، فيؤيد أن السائل كان من الخوارج ، فانهم كانوا يتولون الشيخين ويحطون عثمان وعلياً ، فرد عليه ابن عمر بذكر مناقبهما ومزولتهما من النبي ﷺ والاعتذار عما عابوا به عثمان من الفراد يوم أحد فانه تعالى صرح في القرآن بأنه عفا عنهم ، وقد تقدم في مناقب عثمان سؤال السائل لابن عمر عن عثمان وأنه فر يوم أحد وغاب عن بدر وعن بيعة الرضوان ، وبيان ابن عمر له عذر عثمان في ذلك ، فيحتمل أن يكون هو السائل هنا ،

ويحتمل أن يكون غيره وهو الأرجح لأنه لم يتعرض هناك لذكر علي وكأنه كان رافضيا ، وأما عدم ذكره لقتال فلا يقتضي التعدد لأن الطريق التي بعدها قد ذكر فيها القتال ولم يذكر قصة عثمان ، والأولى الحل على التعدد لاختلاف الناقلين في تسمية السائلين وإن اتحد المسئول والله أعلم . **قوله** (فذكرتم أن تعفوا عنه) بالمشاة الفوقانية وبصيغة الجمع ، ومضى في تفسير البقرة بلفظ « أن يعفو » بالثبانية أوله والإفراد أي الله ، وقوله « وهذه ابنته أو بنته » كذا الأكثر بالشك ووافقهم الكشميني لكن قال « أو أخته » ، بصيغة جمع القلة في البيت وهو شاذ ، وقد تقدم في مناقب علي من وجه آخر بلفظ « فقال هو ذاك بيته أو وسط بيوت النبي ﷺ » وفي رواية النسائي « ولكن انظر إلى منزله من نبي الله ﷺ ليس في المسجد غير بيته » وهذا يدل على أنه تصحف على بعض الرواة بيته ببنته فقراها بنته بموحدة ثم نون ثم طرأ له الشك فقال « بنته أو أخته » ، والمعتمد أنه البيت فقط لما ذكرنا من الروايات المصروفة بذلك . وتقدم أيضا في مناقب أبي بكر أشياء تتعلق ببيت علي واختصاصه بكونه بين بيوت أزواج النبي ﷺ . **قوله** (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس نسب لجده ، وشيخه زهير هو ابن معاوية الجمعي ، وشيخه بيان هو ابن بشر ، وشيخه وبرة بفتح الواو والموحدة هو ابن عبد الرحمن . **قوله** (فقال رجل كيف ترى في قتال الفتنة) وقع في رواية البيهقي من وجه آخر عن أحمد بن يونس شبيب البخاري فيه « فقال له حكيم » ، وكذا في مستخرج أبي نعيم من وجه آخر عن زهير بن معاوية ، والحديث المذكور معتبر من الذي قبله ، أو هما واقعتان كما تقدمت الإشارة إليه

٦ - باب (يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال ،

إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين ، وإن يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا بأنهم قوم لا يفقهون)

٤٦٥٢ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان عن عمرو بن ابن عباس رضي الله عنهما « لما نزلت (إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين) فكتب عليهم أن لا يفرَّ واحدٌ من عشرة ، فقال سفيانُ غير مرة : أن لا يفرَّ عشرون من مائتين ، ثم نزلت (الآن خفف الله عنكم) الآية ، فكتب أن لا يفرَّ مائة من مائتين ، وزاد سفيانُ مرة : نزلت (حرض المؤمنين على القتال إن يكن منكم عشرون صابرون) قال سفيان وقال ابنُ شبرمة : وأرى الأمرَ بالمعروف والنهي عن المنكر مثل هذا [الحديث ٤٦٥٢ - طرفه في : ٤٦٥٣]

قوله (باب يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال الآية) ساق غير أبي ذر الآية إلى (يفقهون) وسقط عندهم « باب » . **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار . **قوله** (فكتب عليهم أن لا يفر) أي فرض عليهم ، والسياق وإن كان بلفظ الخبر لكن المراد منه الأمر لأمرين : أحدهما أنه لو كان خبرا محضا لزم وقوع خلاف الخبر به وهو محال فدل على أنه أمر ، والثاني اقربنة التخفيف فإنه لا يقع إلا بعد تكليف ، والمراد بالتخفيف هنا التكليف بالأخف لا رفع الحكم أصلا . **قوله** (أن لا يفر واحد من عشرة ، فقال سفيان غير مرة أن لا يفر عشرون من مائتين) أي إن سفيان كان يرويه بالمعنى ، فتارة يقول باللفظ الذي وقع في القرآن عافطة على التلاوة وهو الأكثر ، وتارة يرويه بالمعنى

وهو أن لا يفر واحد من العشرة ، ويحتمل أن يكون سمعه باللفظين ويكون التأويل من غيره ، ويؤيده الطريق القى بعد هذه فإن ذلك ظاهر في أنه من تصرف ابن عباس . وقد روى الطبري من طريق ابن جريج عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال جعل على الرجل عشرة من الكفار ، ثم خفف عنهم فجعل على الرجل رجلاً ، وروى أيضاً الطبري من طريق علي بن أبي طلحة ومن طريق العوفي وغيرهما عن ابن عباس نحوه مطولاً ومختصراً . **قوله** (وزاد سفيان) كأنه حدث مرة بالزيادة ومرة بدونها . وقد روى ابن مردويه من طريق محمد بن مسلم عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال وكان الرجل لا ينبغي له أن يفر من عشرة ، ثم أنزل الله (الآن خفف الله عنكم) الآية لجعل الرجل منهم لا ينبغي له أن يفر من اثنين ، وهذا يؤيد ما قلناه أنه من تصرف ابن عباس لا ابن عيينة ، فكأنه سمعه من عمرو بن دينار باللفظين ، وسأذكر ما فيه في الباب الذي يليه إن شاء الله تعالى . **قوله** (قال سفيان وقال ابن شبرمة) هو عبد الله قاضي الكوفة وهو موصول ، وروى من زعم أنه معلق فإن في رواية ابن أبي عمر عن سفيان عند أبي نعيم في المستخرج قال سفيان فذكرته لابن شبرمة فذكر مثله . **قوله** (وأرى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مثل هذا) أي أنه عنده في حكم الجهاد ، لجامع ما بينهما من إعلاء كلمة الحق وإخماد كلمة الباطل

٧ - باب (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً) الآية إلى قوله (والله مع الصابرين)

٤٦٥٣ - **حديث** يحيى بن عبد الله السلمي أخبرنا عبد الله بن المبارك أخبرنا جرير بن حازم قال أخبرني الزبير بن الحرث عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما نزلت (إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين) شق ذلك على المسلمين حين فرض عليهم أن لا يفرّ واحد من عشرة ، فجاء التخفيف قال (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً) ، فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين) قال فلما خفف الله عنهم من العدة نقص من الصبر بقدر ما خفف عنهم .

قوله (باب (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً) الآية) زاد غير أبي ذر د إلى قوله والله مع الصابرين . **قوله** (أخبرني الزبير بن الحرث) بكسر المعجمة وتشديد الراء بعدها تحتانية ساكنة ثم مثناة فوقانية بصري ثمة من صفار التابعين ، قد تقدم ذكره في كتاب المظالم . ولجرير بن حازم راوى هذا الحديث عن الزبير ابن الحرث شيخ آخر أخرجه ابن مردويه من طريق إسحق بن إبراهيم بن راهوية في تفسيره عن وهب بن جرير ابن حازم عن أبيه عن محمد بن إسحق د حدثني عبد الله بن أبي نجيح عن عطاء عن ابن عباس ، وقد أخرجه الإسماعيلي من طريق زياد بن أيوب عن وهب بن جرير عن أبيه عن الزبير ، وهو مما يؤيد أن لجرير فيه طريقين ، ولفظ رواية عطاء د اقترض الله عليهم أن يقاتل الواحد عشرة ، فشق عليهم ، فوضع الله عنهم إلى أن يقاتل الواحد الرجلين ، ثم ذكر الآية وزاد بعدها د ثم قال لولا كتاب من الله سبق ، فذكر تفسيرها ثم قال (يا أيها النبي قل إن في أيديكم من الأسرى) فذكر قول العباس في العشرين وفي قوله د فأعطاني عشرين عبداً كلهم قد تاجر بمالي مع ما أوجوه من مغفرة الله تعالى . قلت : وفي سند طريق عطاء محمد بن إسحق ، وليست هذه القصة عنده مسندة بل معضلة ، وصنيع ابن إسحق - وتبعه الطبراني وابن مردويه - يقتضي أنها موصولة ، والعلم عند الله تعالى . **قوله**

(شق ذلك على المسلمين) زاد الاسماعيلي من طريق سفيان بن أبي شيبة عن جرير د جهد الناس ذلك وشق عليهم ، قوله (لجاء التخفيف) في رواية الاسماعيلي د فنزلت الآية الأخرى - وزاد - ففرض عليهم أن لا يضر رجل من رجلين ولا قوم من مثلهم ، واستدل بهذا الحديث على وجوب ثبات الواحد المسلم إذا قاوم رجلين من الكفار وتحريم الفرار عليه منهما ، سواء طلباه أو طلبهما ، سواء وقع ذلك وهو واقف في الصف مع العسكر أو لم يكن هناك عسكر ، وهذا هو ظاهر تفسير ابن عباس ووجهه ابن الصباغ من الشافعية وهو المعتمد لوجود نص الشافعي عليه في الرسالة الجديدة رواية الربيع ولفظه ومن نسخة عليها خط الربيع نقلت قال بعد أن ذكر للآية آيات في كتابه أنه وضع عنهم أن يقوم الواحد بقتال العشرة وأثبت عليهم أن يقوم الواحد بقتال الاثنين ، ثم ذكر حديث ابن عباس المذكور في الباب وساق الكلام عليه ، لكن المنفرد لو طلباه وهو على غير أهبة جاز له التولي عنهما جزما ، وإن طلبهما فهل يحرم ؟ وجهان أحدهما عند المتأخرين لا ، لكن ظاهر هذه الآثار المتضاربة عن ابن عباس يأباه وهو ترجمان القرآن وأعرف الناس بالمراد ، لكن يحتمل أن يكون ما أطلقه إنما هو في صورة ما إذا قاوم الواحد المسلم من جملة الصف في عسكر المسلمين اثنين من الكفار ، أما المنفرد وحده بغير العسكر فلا ، لأن الجهاد إنما عهد بالجماعة دون الشخص المنفرد ، وهذا فيه نظر ، فقد أرسل النبي ﷺ بعض أصحابه سرية وحده . وقد استوعب الطبري وابن مردويه طرق هذا الحديث عن ابن عباس وفي غالبها التصريح بمنع تولى الواحد عن الاثنين ، واستدل ابن عباس في بعضها بقوله تعالى (ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله) وبقوله تعالى (فقاتل في سبيل الله لا تكلف إلا نفسك) . قوله (فلما خفف الله عنهم من العدة نقص من الصبر) كذا في رواية ابن المبارك . وفي رواية وهب بن جرير عن أبيه عند الاسماعيلي د نقص من النصر ، وهذا قاله ابن عباس توقيفا على ما يظهر ، ويحتمل أن يكون قاله بطريق الاستقراء

٩ - سورة براءة

مرصد: طريق. إلا: الإل للقراءة والقدمة والعمد

ولبجة كل شيء أدخلته في شيء . الشقة للسفر . الخبال للفساد ، والخبال الموت . ولا تفتني لا تؤبخي . كرها وكرها واحد . مدخلا يدخلون فيه . يجمعون يسرعون . والمؤتفكات انقلبت بها الأرض . أهوى أقاء في هوة . عدن خلد ، عدت بأرض أي أقت ، ومنه معدت ويقال في معدن صدق في مديت صدق . الخوالف الخالف الذي خلفني فعدت بعدى ، ومنه يخلفه في الغابرين ويجوز أن يكون النساء من الخالفة ، وإن كان جمع المذكور فإنه لم يوجد على تقدير جمعه إلا حرفان : فارس وفوارس ، وهالك وهوالك . الخيرات واحدتها خيرة وهي الفواضل . مرجوز مؤخرون . الشفا الشفير وهو حده . والجرف ما تجرف من السيول والأودية . هار هار . لاواه شققا وفرقا . وقال :

لذا ماقت أرضها بليل
تأوه آهة الرجل الحزين

من النساء وإن كان من صفة الرجال قالها ، اللبابة يقال رجل خالفة لآخر فيه ، والاصل في جمعه بالتون ، واستدرك بعض الشراح على الخمسة المتقدمة كاهل وكواهل وجواخ وجواخ وغارب وغوارب وغاش وغواش ، ولا يرد شيء منها لأن الأول ليسا من صفات آدميين ، والآخران جمع غارب وغاشية والهاء لللبابة إن وصف بها المذكور ، وقد قال المبرد في الكامل في قول الفرزدق :

وإذا الرجال رأوا يزيد رأيهم خضع الرقاب نواكس الاذقان :

احتاج الفرزدق لضرورة الشعر فأجرى نواكس على أصله . ولا يكون مثل هذا أبدا إلا في ضرورة ، ولا تجمع النحاة ما كان من فاعل نعتا على فواعل مثلا يلتبس بالمؤنث ، ولم يأت ذا إلا في حرفين فارس وفوارس وهالك وهو الهالك ، أما الأول فانه لا يستعمل في الفرد فأمن فيه اللبس ، وأما الثاني فلانه جرى مجرى المثلثة ولون هالك في الهواك فأجروده على أصله لكثرة الاستعمال . قلت : فظاهر أن الضابط في هذا أن يؤمن اللابس أو يكثر الاستعمال أو تكون الهاء لللبابة أو يكون في ضرورة الشعر والله أعلم . وقال ابن قتيبة : الخواالف النساء ويقال خساس النساء ورذالتهن ، ويقال فلان خالفة أهله إذا كان ديناً فيهم ، والمراد بالخواالف في الآية النساء والرجال العاجزون والصبيان لجمع جمع المؤنث تغليباً لكونهن أكثر في ذلك من غيرهن . وأما قوله (مع الخالفين) لجمع جمع المذكور تغليباً لأنه الأصل . قوله (الخيرات واحدها خيرة وهي النواضل) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وأولئك لهم الخيرات) : نفع خيرة ومعناها الفاضلة من كل شيء . قوله (مرجون مؤخرون) سقط هذا لأن ذر . قوله (الشفا الشمير وهو وحده) في رواية السكتيميني وهو حرفه . قوله (والجرف ما تجرف من السيول والأودية) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (على شفا جرف) الشفا الشفير ، والجرف ما لم ين من الركابا ، قال : والآية على التمثيل لأن الذي يبني على الكفر فهو على شفا جرف وهو ما تجرف من السيول والأودية ولا يثبت البناء عليه . قوله (هار هائر ، تهورت البئر إذا انهدمت ، وانهار مثله) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (هار) أي هائر : والعرب تزج الياء التي في الفاعل ، وقيل لا قلب فيه وإنما هو بمعنى ساقط ، وقد تقدم شيء من هذا في آل عمران . قوله (لأواه شفا وفرقا ، قال الشاعر :

إذا ما قت أرحامها بليل تأواه آهة الرجل الحزين)

قال أبو عبيدة في قوله تعالى (إن إبراهيم لأواه) : هو فمال من التأواه ومعناه متضرع شفا وفرقا لطاعة ربه قال الشاعر فذكره . وقوله د أرحامها ، هو بفتح الهمزة والهاء المهملة ، وقوله د آهة ، بالمدة الأكثر وفي رواية الأصحلى بقشدريد الهاء بلامدة . (نفيه) . هذا الشعر للثقب العبدى واسمه جمحاش بن عائذ ، وقيل ابن نهار وهو من جملة قصيدة أولها :

أظلم قبل بينك متعيني	ومنحك ما سألت كأن تبيني
ولا تمدني مواعد كاذبات	تمر بها رباح الصيف دوني
فاني لو تخالفني شمالي	لما اتبعتك أبدا عيني
فاما أن تكون أخى بحق	فأعرف منك غنى من سميني

ويقول فيها :

والأ فاطر حق واتخذني عدوا أتيك وتيقني

وهي كثيرة الحكم والأمثال . وكان أبو محمد بن الحلاء يقول : لو كان الشمر مثلها وجب على الناس أن يتعلموه .

١ - باب (براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين) أذان : إعلام . وقال ابن عباس : أَذُنٌ يُصَدِّقُ . تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَنَحْوُهَا كَثِيرٌ . وَالزَّكَاةُ لِلطَّاعَةِ وَالْإِخْلَاصِ . لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ لَا يَشْهَدُونَ أَن لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . يَضَاهُونَ يَشْهَبُونَ

٤٦٥٤ - حديث أبو الوليد حدثنا شعبه عن أبي إسحاق قال سمعت البراء رضي الله عنه يقول « آخر

آية نزلت (يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ) ، وآخر سورة نزلت براءة »

قوله (باب قوله براءة من الله ورسوله - إلى - الذين عاهدتم من المشركين . أذان إعلام) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وأذان من الله ورسوله) قال علم من الله ، وهو مصدر من قولك أذنتهم أي أعلمتهم . قوله (وقال ابن عباس : أَذُنٌ يُصَدِّقُ) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ويقولون هو أذن) يعني أنه يسمع من كل أحد ، قال الله (قل أذن خير لكم يؤمن بالله) يعني يصدق بالله ، وظاهر أن يصدق تفسير يؤمن لا تفسير أذن كما يفهمه صنيع المصنف حيث اختصره . قوله (تطهرهم وتزكهم بها ونحوها كثير) وفي بعض النسخ « ومثل هذا كثير ، أي في القرآن ، ويقال الزكية (والزكاة الطاعة والإخلاص) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (تطهرهم وتزكهم بها) قال : الزكاة طاعة الله والإخلاص . قوله (لا يؤتون الزكاة لا يشهدون أن لا إله إلا الله) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (ويؤتون الزكاة) قال : هم الذين لا يشهدون أن لا إله إلا الله . وهذه الآية من تفسير فصلت ذكرها هنا استطرادا . وفي تفسير ابن عباس الزكاة بالطاعة والتوحيد دفع لاحتجاج من احتج بالآية على أن الكفار غاطبون بفروع الشريعة . قوله (يضاؤون يشبهون) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (يضاؤون قول الذين كفروا) أي يشبهون . وقال أبو عبيدة : المضاهاة التشبيه . ثم ذكر حديث البراء في آخر آية نزلت وآخر سورة نزلت ، فأما الآية فتقدم حديث ابن عباس في سورة البقرة وأن آخر آية نزلت آية الربا ، ويجمع بأنهما لم ينقلوا وإنما ذكراه عن استقراء بحسب ما اطلع عليه ، وأولى من ذلك أن كلا منهما أراد أخرية مخصوصة ، وأما السورة فالمراد بعضها أو معظمها ولا ففيها آيات كثيرة نزلت قبل سنة الوفاة النبوية ، وأوضح من ذلك أن أول براءة نزل عقب فتح مكة في سنة تسع عام حج أبي بكر وقد نزل (اليوم أكملت لكم دينكم) وهي في المائدة في حجة الوداع سنة عشر ، فالظاهر أن المراد معظمها ، ولا شك أن غالبها نزل في غزوة تبوك وهي آخر غزوات النبي ﷺ ، وسيأتي في تفسير (إذا جاء نصر الله) أنها آخر سورة نزلت وأذكر الجمع هناك إن شاء الله تعالى . وقد قيل في أخرية نزول براءة أن المراد بعضها ، فقيل قوله (فان تابوا وأقاموا الصلاة) الآية وقيل (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) وأصح

الأقوال في آخريّة الآية قوله تعالى ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَمُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ﴾ كما تقدم في البقرة ، ونقل ابن عبد السلام
 « آخر آية نزلت آية الكلاله ، فمات بعدها خمسين يوما ثم نزلت آية البقرة ، والله أعلم

٢ - باب ﴿ فَيَسْجُدُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ، وَأَنَّ اللَّهَ يُخْزِي
 الْكَافِرِينَ ﴾ . فسيحوا سيروا

٤٦٥٥ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُثَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ وَأَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « بَعَثَنِي أَبُو بَكْرٍ فِي تِلْكَ الْحَلْجَةِ فِي مُؤَذِّنِينَ بَعَثَهُمْ يَوْمَ النَّحْرِ
 يُؤَذِّنُونَ بِمَنَى أَنْ لَا يَحْجَّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ ، وَلَا يَطُوفَ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ . قَالَ حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ : ثُمَّ
 أَرَدَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَطْنُ أَبِي طَالِبٍ وَأَمَرَهُ أَنْ يُؤَذِّنَ بِبَرَاءةٍ . قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : فَأَذَنَ مَعَنَا عَلَى يَوْمِ
 النَّحْرِ فِي أَهْلِ مَنَى بِبَرَاءةٍ ، وَأَنْ لَا يَحْجَّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ ، وَلَا يَطُوفَ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ »

قوله (باب فسيحوا في الأرض أربعة أشهر) سابق إلى (الكافرين) . (فسيحوا سيروا) هو كلام أبي عبيدة
 بزيادة قال في قوله تعالى ﴿ فَيَسْجُدُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ ﴾ قال : سيروا وأقبلوا وأدبروا . قوله (حدثني الليث عن عقيل)
 في الرواية التي بعدها « حدثني الليث حدثني عفيص » ، ولليث فيه شيخ آخر تقدم في كتاب الحج عن يحيى بن بكير عن
 الليث عن يونس . قوله (عن ابن شهاب وأخبرني حميد) قال السكرماني : بواو العطف إشعارا بأنه أخبره أيضا
 بغير ذلك ، قيل فهو عطف على مقدر . قلت : لم أر في طرق حديث أبي هريرة عن أبي بكر الصديق زيادة إلا ما
 وقع في رواية شعيب عن الزهري ، فإن فيه « كان المشركون يوافون بالتجارة فينتفع بها المسلمون ، فلما حرم الله
 على المشركين أن يقرّبوا المسجد الحرام وجد المسلمون في أنفسهم مما قطع عنهم من التجارة ، فنزلت ﴿ وان خفتم
 عيلة ﴾ الآية ثم أحل في الآية الأخرى الجزية ، الحديث أخرجه الطبراني وابن مردويه مطولا من طريق شعيب ،
 وهو عند المصنف في كتاب الجزية من هذا الوجه . قوله (أن أبا هريرة رضى الله عنه قال : بعثني) في رواية
 صالح بن كيسان عن ابن شهاب في الباب الذي يليه « أن أبا هريرة أخبره » ،

٣ - باب ﴿ وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ بِمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ
 فَإِنْ تُبَيِّنَ فَمَوْ خَيْرٌ لَكُمْ ، وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ، وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾
 أَدَّبَهُمْ أَعْلَمَهُمْ

٤٦٥٦ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَأَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ « بَعَثَنِي أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي تِلْكَ الْحَلْجَةِ فِي الْمُؤَذِّنِينَ بَعَثَهُمْ يَوْمَ النَّحْرِ
 يُؤَذِّنُونَ بِمَنَى أَنْ لَا يَحْجَّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ ، وَلَا يَطُوفَ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ . قَالَ حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ : ثُمَّ أَرَدَفَ النَّبِيُّ ﷺ

بعل بن أبي طالب فأسره أن يؤذن ببراءة . قال أبو هريرة فأذن معنا على في أهل منى يوم النحر ببراءة ، وأن لا يحج بعد العام . مشرك ولا يطوف بالبيت عريان »

قوله (باب وأذن من الله ورسوله - إلى قوله - المشركين) أورد فيه حديث أبي هريرة المذكور في الباب قبله من وجهين . قوله (بعثني أبو بكر في تلك الحجة) في رواية صالح بن كيسان ، التي بعد هذه الحجة التي أمره رسول الله ﷺ عليها قبل حجة الوداع ، وروى الطبري من طريق ابن عباس قال : بعث رسول الله ﷺ أبا بكر أميرا على الحج ، وأمره أن يقيم للناس حجهم ، فخرج أبو بكر . قوله (يؤذنون بمعنى أن لا يحج بعد العام مشرك) في رواية ابن أخي الزهري عن عمه في أوائل الصلاة في مؤذنين ، أي في جماعة مؤذنين ، والمراد بالتأذين الإعلام ، وهو اقتباس من قوله تعالى (وأذن من الله ورسوله) أي إعلام . وقد وقفت من سمى ممن كان مع أبي بكر في تلك الحجة على أسماء جماعة ، منهم سعد بن أبي وقاص فيما أخرجه الطبري من طريق الحكم عن مصعب بن سعد عن أبيه قال : بعث رسول الله ﷺ أبا بكر ، فلما انتهينا إلى ضجنان أتبعه عليا . ومنهم جابر روى الطبري من طريق عبد الله بن خثيم عن أبي الزبير عن جابر : أن النبي ﷺ بعث أبا بكر على الحج فأقبلنا معه . قوله (أن لا يحج) بفتح الهمزة وادغام النون في اللام قال الطحاوي في « مشكل الآثار » هذا مشكل ، لأن الاختيار في هذه القصة يدل على أن النبي ﷺ كان بعث أبا بكر بذلك ثم أتبعه عليا فأسره أن يؤذن ، فكيف يبعث أبو بكر أبا هريرة ومن معه بالتأذين مع صرف الأمر عنه في ذلك إلى علي ؟ ثم أجاب بما حاصله : أن أبا بكر كان الأمير على الناس في تلك الحجة بلا خلاف ، وكان على هو المأمور بالتأذين بذلك ، وكان عليا لم يطلق التأذين بذلك وحده واحتاج إلى من يعينه على ذلك فأرسل معه أبو بكر أبا هريرة وغيره ليساعدوه على ذلك . ثم ساق من طريق المحرر بن أبي هريرة عن أبيه قال : كنت مع علي حين بعثه النبي ﷺ ببراءة إلى أهل مكة ، فكنت أنادي معه بذلك حتى يصحل صوتي ، وكان هو ينادي قبل حتى يعي ، وأخرجه أحمد أيضا وغيره من طريق محرر بن أبي هريرة . فالخلاصة أن مباشرة أبي هريرة لذلك كانت بأمر أبي بكر ، وكان ينادي بما يلقيه إليه على ما أمر بتبليغه . قوله (بعد العام) أي بعد الزمان الذي وقع فيه ، لإعلام بذلك . قوله (ولا يطوف) بفتح الفاء عطفا على الحج . قوله (قال حميد) هو ابن عبد الرحمن بن عوف (ثم أورد رسول الله ﷺ بعلي وأمره أن يؤذن ببراءة) هذا القدر من الحديث مرسل ، لأن حميدا لم يدرك ذلك ولا صرح بسماحه له من أبي هريرة ، لكن قد ثبت إرسال علي من عدة طرق : فروى الطبري من طريق أبي صالح عن علي قال : بعث رسول الله ﷺ أبا بكر ببراءة إلى أهل مكة وبعثه على الموسم ، ثم بعثني في أمره ، فأدركته فأخذتها منه ، فقال أبو بكر : مالي ؟ قال : خير ، أنت صاحبي في الغار وصاحبي على الخوض ، غير أنه لا يبلغ عن غيري ، أو رجل مني ، ومن طريق عمر بن عطية عن أبيه عن أبي سعيد مثله ، ومن طريق العمري عن نافع عن ابن عمر كذلك ، وروى الترمذي من حديث عيسى بن أبي عيسى مثله مطولا وعند الطبراني من حديث أبي رافع نحوه لكن قال : فأتاه جبريل فقال : إنه لن يؤدبها عنك إلا أنت أو رجل منك . وروى الترمذي وحسنه وأحمد من حديث أنس قال : بعث النبي ﷺ ببراءة مع أبي بكر ، ثم دعا عليا فأعطاه إياه وقال : لا ينبغي لأحد أن يبلغ هذا إلا رجلا من أهلي ، وهذا بوضع قوله في الحديث الآخر : لا

يبلغ عني ، ويعرف منه أن المراد خصوص القصة المذكورة لا مطلق التبليغ ، وروى سعيد بن منصور والترمذي والنسائي والطبري من طريق أبي إسحق عن زيد بن يثيع قال : سألت عليا بأى شيء بعثت ؟ قال بأنه لا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة ، ولا يطوف بالبيت عريان ، ولا يجتمع مسلم مع مشرك في الحج بعد عامهم هذا ، ومن كان له عهد فعهده إلى مدته ، ومن لم يكن له عهد فاربعة أشهر ، واستدل بهذا الكلام الأخير على أن قوله تعالى ﴿ فسيحوا في الأرض أربعة أشهر ﴾ يختص بمن لم يكن له عهد مؤقت أو لم يكن له عهد أصلا ، وأما من له عهد مؤقت فهو إلى مدته ، فروى الطبري من طريق ابن إسحاق قال : هم صنفان ، صنف كان له عهد دون أربعة أشهر فأعمل إلى تمام أربعة أشهر ، وصنف كانت له مدة عهده بغير أجل فقصرت على أربعة أشهر . وروى أيضا من طريق علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس أن الأربعة الأشهر أجل من كان له عهد مؤقت بقدرها أو يزيد عليها ، وأما من ليس له عهد فائقضاؤه إلى سلب الحرم لقوله تعالى ﴿ فاذا انسلكوا الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين ﴾ ومن طريق عبيدة ابن سليمان سمعت الضحاك أن رسول الله ﷺ عاهد ناسا من المشركين من أهل مكة وغيرهم فنزلت براءة فنهب إلى كل أحد عهده وأجلهم أربعة أشهر ، ومن لا عهد له فأجله انقضاء الأشهر الحرم . ومن طريق السدي نحوه . ومن طريق معمر عن الزهري قال : كان أول الأربعة أشهر عند نزول براءة في شوال ، فكان آخرها آخر الحرم . فبذلك يجمع بين ذكر الأربعة أشهر وبين قوله ﴿ فاذا انسلكوا الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين ﴾ واستبعد الطبري ذلك من حيث أن بلوغهم الخبر إنما كان عندما وقع النداء به في ذى الحجة فكيف يقال لهم سيحوا أربعة أشهر ولم يبق منها إلا دون الشهرين ؟ ثم أسند عن السدي وغير واحد التعرّيج بأن تمام الأربعة الأشهر في ربيع الآخر . قوله (أن يؤذن براءة) يجوز فيه اثنتون بالرفع على الحكاية وبالجر ، ويجوز أن يكون علامة الجر فتحة وهو الثابت في الروايات . قوله (قال أبو هريرة فأذن معنا على) كذا الأكثر ، وفي رواية الكشميهني وحده ، قال أبو بكر فأذن معنا ، وهو غلط فاحش يخالف لرواية الجميع ، وإنما هو كلام أبي هريرة قطعا ، فهو الذي كان يؤذن بذلك . وذكر عياض أن أكثر رواية الفربري واقرأ الكشميهني ، قال : وهو غلط . قوله (قال أبو هريرة فأذن معنا على) هو موصول بالاسناد المذكور ، وكان حميد بن عبد الرحمن حمل قصة توجهه على من المدينة إلى أن لحق أبا بكر عن غير أبي هريرة ، وحمل بقية القصة كلها عن أبي هريرة . وقوله (فأذن معنا على في أهل منى يوم النحر الخ) قال الكرماني : فيه إشكال ، لأن عليا كان مأمورا بأن يؤذن براءة ، فكيف يؤذن بأن لا يحج بعد العام (إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا) ويحتمل أن يكون أمر أن يؤذن براءة وبما أمر أبو بكر أن يؤذن به أيضا . قلت : وفي قوله يؤذن براءة تجوز ، لأنه أمر أن يؤذن بوضع ولاتين آية منهاها عند قوله تعالى ﴿ ولو كره المشركون ﴾ فروى الطبري من طريق أبي معشر عن محمد بن كعب وغيره قال : بعث رسول الله ﷺ أبا بكر أميرا على الحج سنة تسع ، وبعث عليا بثلاثين أو أربعين آية من براءة ، وروى الطبري من طريق أبي الهيثم قال : سألت عليا عن يوم الحج الأكبر ، فقال : إن رسول الله ﷺ بعث أبا بكر يقيم للناس الحج ، ويعني بعده بأربعين آية من براءة ، حتى أتى عرفة فخطب ثم التفت إلى فقال : يا علي قم فأد رسالة رسول الله ﷺ فقامت قرأت أربعين آية من أول براءة ، ثم صدرنا حتى رميت الجرة ، فطفقت

أَتَتَّبِعُ بِهَا الْفَسَاطِيطُ أَفَرُّوْهَا عَلَيْهِمْ ، لِأَنَّ الْجَمِيعَ لَمْ يَكُونُوا حَضَرُوا خُطْبَةَ أَبِي بَكْرٍ يَوْمَ عَرَفَةَ ، قَوْلُهُ (وَأَنْ لَا يَحْجَ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ) هُوَ مُنْتَزَعٌ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى (فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا) وَالْآيَةُ صَرِيحَةٌ فِي مَنْعِهِمْ دُخُولَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَلَوْ لَمْ يَقْصِدُوا الْحَجَّ ، وَاسْتَكْنَى لَمَّا كَانَ الْحَجُّ هُوَ الْمَقْصُودُ الْأَعْظَمُ صَرَحَ لَهُمْ بِالْمَنْعِ مِنْهُ فَيَكُونُ مَا وَرَأَاهُ أَوَّلَى بِالْمَنْعِ ، وَالْمُرَادُ بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ هُنَا الْحَرَمُ كُلُّهُ ، وَأَمَّا مَا وَقَعَ فِي حَدِيثِ جَابِرٍ فِيمَا أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ وَاسْتَقْبَحَ فِي مَسْنَدِهِ وَالزَّهَّابِيُّ وَالدَّارِمِيُّ كَلَامَهُمَا عَنْهُ وَصَحَّحَهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ وَابْنُ حِبَّانَ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ جَرِيرٍ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ بْنُ خَثِيمٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حِينَ رَجَعَ مِنْ عِمْرَةِ الْجِعْرَانَةِ بَعَثَ أَبَا بَكْرَ عَلَى الْحَجِّ ، فَأَقْبَلْنَا مَعَهُ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْعَرَجِ ثَوَّبَ بِالصَّبِيحِ ، فَسَمِعَ رَغْوَةَ نَائِكَةِ النَّبِيِّ ﷺ ، فَأَذَا عَلَى عَظْمِهَا ، فَقَالَ لَهُ : أَمِيرُ أَرْسُولٍ ؟ فَقَالَ : بَلَى أَرْسَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِرَاءَةَ أَفَرُّوْهَا عَلَى النَّاسِ ، فَقَدِمْنَا مَكَّةَ ، فَلَمَّا كَانَ قَبْلَ يَوْمِ التَّرْوِيَةِ يَوْمَ قَامَ أَبُو بَكْرٍ يَخْطُبُ النَّاسَ مِمَّنَّا سَكَنَهُمْ ، حَتَّى إِذَا فَرَّغَ قَامَ عَلَى فُقْرَاءٍ عَلَى النَّاسِ بَرَاءَةَ حَتَّى خَتَمَهَا ، ثُمَّ كَانَ يَوْمَ النَّحْرِ كَذَلِكَ ، ثُمَّ يَوْمَ النَّفَرِ كَذَلِكَ ، فَيَجْمَعُ بَأْنَ عَلَيْهِمَا قَرَأَهَا كُلُّهَا فِي الْمَوَاطِنِ الثَّلَاثَةِ ، وَأَمَّا فِي سَائِرِ الْأَوْقَاتِ فَسَكَانٌ يُؤْذَنُ بِالْأُمُورِ الْمَذْكُورَةِ أَنْ لَا يَحْجَ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ الْحُجَّ ، وَكَانَ يَسْتَعِينُ بِأَبِي هُرَيْرَةَ وَغَيْرِهِ فِي الْأَذَانِ بِذَلِكَ ، وَقَدْ وَقَعَ فِي حَدِيثٍ مَقْسَمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عِنْدَ التِّرْمِذِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ أَبَا بَكْرَ ، الْحَدِيثُ وَفِيهِ دَقِيقَاتُ عَلَى أَيَّامِ التَّشْرِيقِ فَنَادَى : ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ بَرِيَّةٌ مِنْ كُلِّ مُشْرِكٍ ، فَسَبَّحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ ، وَلَا يَحْجُ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ ، وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عَرَبِيٌّ ، وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مُؤْمِنٌ ، فَسَكَانٌ عَلَى يَنَادِي بِهَا ، فَأَذَا بِحَقِّ قَامَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَنَادَى بِهَا . وَأَخْرَجَ أَحْمَدُ بْنُ حَسَنٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ بِرَاءَةَ مَعَ أَبِي بَكْرٍ ، فَلَمَّا بَلَغَ ذَا الْحُلَيْفَةِ قَالَ : لَا يَلْبِغُهَا إِلَّا أَنَا أَوْ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي ، فَبَعَثَ بِهَا مَعَ عَلِيٍّ ، قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَسَنٌ غَرِيبٌ . وَوَقَعَ فِي حَدِيثٍ يَعْلَى عِنْدَ أَحْمَدَ لَمَّا نَزَلَتْ عَشْرُ آيَاتٍ مِنْ بَرَاءَةِ بَعَثَ بِهَا النَّبِيُّ ﷺ مَعَ أَبِي بَكْرٍ لِيَقْرَأَهَا عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ ، ثُمَّ دَعَانِي فَقَالَ : أَدْرَكَ أَبَا بَكْرٍ لَحْيَهَا لَقِيْتَهُ نَحْنُ مِنْهُ الْكِتَابَ ، فَرَجَعَ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ نَزَلَ فِي شَيْءٍ ؟ فَقَالَ لَا ، إِلَّا أَنَّهُ لَنْ يُوْدَى . أَوْ لَكِنْ جَبْرِيلُ قَالَ لَا يُوْدَى - عَنْكَ إِلَّا أَنْتَ أَوْ رَجُلٌ مِنْكَ ، قَالَ الْعُمَادُ بْنُ كَثِيرٍ : لَيْسَ الْمُرَادُ أَنَّ أَبَا بَكْرَ رَجَعَ مِنْ فَوْرِهِ ، بَلِ الْمُرَادُ رَجَعَ مِنْ حُجَّتِهِ . قُلْتُ : وَلَا مَانِعَ مِنْ حَمَلِهِ عَلَى ظَاهِرِهِ اقْرَبِ الْمَسَافَةَ ، وَأَمَّا قَوْلُهُ عَشْرُ آيَاتٍ فَالْمُرَادُ أُولَئِكَ (إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ)

٤ - بَابُ (إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ)

٤٦٥٧ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعَثَ فِي الْحَجَّةِ الَّتِي أَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهَا قَبْلَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ فِي رَهْطٍ يُؤْذَنُ فِي النَّاسِ أَنْ لَا يَحْجُ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عَرَبِيٌّ ، فَكَانَ مُحَمَّدٌ يَقُولُ : يَوْمُ النَّفَرِ يَوْمُ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ ، مِنْ أَجْلِ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ ۝

قَوْلُهُ (حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ) هُوَ ابْنُ مَنْصُورٍ كَمَا جَزَمَ بِهِ الْمَزْيِيُّ وَيَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَيْ ابْنُ سَعْدٍ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ ، وَصَالِحٌ هُوَ ابْنُ كَيْسَانَ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي أَوَائِلِ الصَّلَاةِ مِنْ رِوَايَةِ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ هُنَا

ابن أخى ابن شهاب عن عمه ، فله فيه طريقان ، وسياقه عن ابن أخى ابن شهاب موافق لسياق عقيل ، وأما رواية صالح فوقع في آخرها د فكان حميد يقول : يوم النحر يوم الحج الأكبر ، من أجل حديث أبي هريرة ، وهذه الزيادة قد أدرجها شعيب عن الزهري كما تقدم في الجزية ولفظه عن أبي هريرة : بمعنى أبو بكر فيمن يؤذن يوم النحر . نبي : لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ، ويوم الحج الأكبر يوم النحر ، وإنما قيل الأكبر من أجل قول الناس الحج الأصغر ، فنبذ أبو بكر إلى الناس في ذلك العام فلم يحج عام حجة الوداع التي حج فيها النبي ﷺ مشرك ، انتهى وقوله د ويوم الحج الأكبر يوم النحر ، هو قول حميد بن عبد الرحمن استنبطه من قوله تعالى ﴿ وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ ﴾ ومن مناداة أبي هريرة بذلك بأمر أبي بكر يوم النحر ، فدل على أن المراد بيوم الحج الأكبر يوم النحر ، وسياق رواية شعيب يوم أن ذلك بما نادى به أبو بكر ، وليس كذلك فقد تضارفت الروايات عن أبي هريرة بأن الذي كان ينادى به هو ومن معه من قبل أبي بكر شيان : منع حج المشركين ، ومنع طواف العريان . وأن عليا أيضا كان ينادى بهما ، وكان يزيد : من كان له عهد فعهده إلى مدته ، وأن لا يدخل الجنة إلا مسلم . وكان هذه الأخيرة كالنوطنة لأن لا يحج البيت مشرك ، وأما التي قبلها فهي التي احتجس على تبليغها ، ولهذا قال العلماء : إن الحكمة في إرسال علي بعد أبي بكر أن عادة العرب جرت بأن لا ينقض العهد إلا من عقده أو من هو منه بسبيل من أهل بيته ، فأجرام في ذلك على عاداتهم ، ولهذا قال د لا يبلغ عنى إلا أنا أو رجل من أهل بيتي ، وروى أحمد والنسائي من طريق محمد بن أبي هريرة عن أبيه قال د كنت مع علي حين بعث رسول الله ﷺ إلى مكة براءة ، فكنا ننادى أن لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة ولا يطوف بالبيت عريان ، ومن كان بينه وبين رسول الله ﷺ عهد فأجله أربعة أشهر ، فإذا مضت فإن الله يرى من المشركين ورسوله . ولا يحج بعد العام مشرك . فكشفت أنا ندى حتى صحل صوتي ، وقوله وإنما قيل الأكبر الخ في حديث ابن عمر عند أبي داود وأصله في هذا الصحيح رفعه د أي يوم هذا ؟ قالوا : هذا يوم النحر ، قال : هذا يوم الحج الأكبر ، واختلف في المراد بالحج الأصغر فالجمهور على أنه العمرة ، وصل ذلك عبد الرزاق من طريق عبد الله بن شداد أحد كبار التابعين ، ووصله الطبري عن جماعة منهم عطاء والشعبي ، وعن مجاهد : الحج الأكبر القرآن والأصغر الأفراد . وقيل يوم الحج الأصغر يوم عرفة ويوم الحج الأكبر يوم النحر لأن فيه تتسكمل بقية المناسك . وعن الثوري : أيام الحج تسمى يوم الحج الأكبر كما يقال يوم الفتح . وأيده السهيلي بأن عليا أمر بذلك في الأيام كلها . وقيل لأن أهل الجاهلية كانوا يقفون بعرفة وكانت قريش تقف بالمزدلفة ، فإذا كان صبيحة النحر وقف الجميع بالمزدلفة فقيل له الأكبر لاجتماع الكل فيه ، وعن الحسن : سمي بذلك لاتفاق حج جميع الملل فيه . وروى الطبري من طريق أبي جحيفة وغيره : أن يوم الحج الأكبر يوم عرفة . ومن طريق سعيد بن جبير أنه النحر . واحتج بأن يوم التاسع وهو يوم عرفة إذا انسلك قبل الوقوف لم يفت الحج بخلاف العاشر فإن الليل إذا انسلك قبل الوقوف فات . وفي رواية الترمذي من حديث علي مرفوعا وموقوفا د يوم الحج الأكبر يوم النحر ورجح الموقوف ، وقوله ، فنبذ أبو بكر الخ ، هو أيضا مرسل من قول حميد بن عبد الرحمن ، والمراد أن أبا بكر أفصح لهم بذلك ، وقيل إنما لم يقتصر النبي ﷺ على تبليغ أبي بكر عنه براءة لأنها تضمنت مدح أبي بكر ، فأراد أن يسهوها من غير أبي بكر ، وهذه غفلة من قائله حمله عليها ظنة أن المراد تبليغ براءة كلها ، وليس الأمر كذلك

لما قدمناه ، وإنما أمر بتبليغه منها أوائلها فقط ، وقد قدمت حديث جابر وفيه د أن علياً قرأها حتى ختمها ، وطريق الجمع فيه ، واستدل به على أن حجة أبي بكر كانت في ذى الحجة على خلاف المنقول عن مجاهد وهكرمة بن خالد ، وقد قدمت النقل عنهما بذلك في المغازي ، ووجه الدلالة أن أبا هريرة قال د بعثني أبو بكر في تلك الحجة يوم النحر ، وهذا لا حجة فيه لأن قول مجاهد إن ثبت فالمراد بيوم النحر الذي هو صديحة يوم الوقوف سواء كان الوقوف وقع في ذى القعدة أو في ذى الحجة . نعم روى ابن مردويه عن طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال د كانوا يجهلون عاماً شهراً وعاماً شهرين ، يعني يجهلون في شهر واحد مرتين في سنتين ثم يجهلون في الثالث في شهر آخر غيره ، قال : فلا يقع الحج في أيام الحج إلا في كل خمس وعشرين سنة ، فلما كان حج أبي بكر وافق ذلك العام شهر الحج فسماه الله الحج الأكبر . (تنبيه) : اتفقت الروايات على أن حجة أبي بكر كانت سنة تسع ، ووقع في حديث لعبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة في قوله (براءة من الله ورسوله) قال د لما كان زمن خيبر اعتمر رسول الله ﷺ من الجمرات . ثم أمر أبا بكر الصديق على تلك الحجة . قال الزهري : وكان أبو هريرة يحدث أن أبا بكر أمره أن يؤذن براءة ، ثم أتبع النبي ﷺ علياً ، الحديث . قال الشيخ عماد الدين بن كثير : هذا فيه غرابة من جهة أن الأمر في سنة عمرة الجمرات كان عتاب بن أسيد ، وأما حجة أبي بكر فكانت سنة تسع . قلت : يمكن رفع الإشكال بأن المراد بقوله د ثم أمر أبا بكر ، يعني بعد أن رجع إلى المدينة وطوى ذكر من ولى الحج سنة ثمان . فإن النبي ﷺ لما رجع من العمرة إلى الجمرات فأصبح بها توجه هو ومن معه إلى المدينة ، إلى أن جاء أوائل الحج فأمر أبا بكر بذلك سنة تسع . وليس المراد أنه أمر أبا بكر أن يهجر في السنة التي كانت فيها عمرة الجمرات . وقوله د على تلك الحجة ، يريد الآتية بعد رجوعهم إلى المدينة

٥ - باب (قَاتِلُوا أُمَّةً لِّلْكَفَرِ إِنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ)

٤٦٥٨ - **حديث** محمد بن المثنى حدثنا يحيى حدثنا إسماعيل حدثنا زيد بن وهب قال د كنا عند حذيفة فقال : ما بقي من أصحاب هذه الآية إلا ثلاثة ، ولا من المنافقين إلا أربعة - فقال أعرابي إنكم أصحاب محمد تُهْزِرُونَا فَلَا نَدْرِي ، فإِذَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَقْرُونَ بَيُوتَنَا وَيَسِرُّونَ أَعْلَاقَنَا ؟ - قال أولئك الفساق أجل ، لم يبقَ منهم إلا أربعة ، أحدهم شيخٌ كهدهد لو شربَ للماء البارد لما وجدَ برده .

٦ - باب (وَالَّذِينَ يَسْكُرُونَ الْذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ)

٤٦٥٩ - **حديث** الحسن بن صالح أخبرنا شبيب حدثنا أبو الزناد أن عبد الرحمن الأعمرج حدثه أنه قال د حدثني أبو هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : يكون كنز أحدكم يوم القيامة فُجَاءاً أَوْفَعاً .

٤٦٦٠ - **حديث** كتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن حصين عن زيد بن وهب قال د صررتُ على أبي ذرٍ بالهذفة قلت : ما أنزلك بهذه الأرض ؟ قال : كنا بالشام ، فقرأت (وَالَّذِينَ يَسْكُرُونَ الْذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ)

ولا يُنْفِقونها في سبيلِ الله فبَشِّرْهُمْ بِمَذَابِ أليمٍ ﴿ قال معاوية : ما هذو فينا ، ما هذو إلا في أهل الكتاب . قال قلت : لَهَا لَقِينَا وفيهم »

قوله (باب قوله تعالى فقاتلوا أئمة الكفر لانهم لا أيمان لهم) قرأ الجمهور بفتح الهمزة من أيمان ، أى لاعود لهم وعن الحسن البصرى بكسر الهمزة وهى قراءة شاذة ، وقد روى الطبرى من طريق عمار بن ياسر وغيره في قوله (لانهم لا أيمان لهم) أى لا عهد لهم ، وهذا يؤيد قراءة الجمهور . قوله (حدثنا يحيى) هو ابن سعيد ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد . قوله (ما بقى من أصحاب هذه الآية إلا ثلاثة) هكذا وقع مبهما ووقع عند الإسماعيلي من رواية ابن عيينة عن إسماعيل بن أبي خالد باللفظ ، ما بقى من المنافقين من أهل هذه الآية (لا تتخذوا عدوى وعدوكم أو أياها) الآية إلا أربعة نفر ، إن أحدهم الشيخ كبير ، قال الإسماعيلي : إن كانت الآية ما ذكر في خبر ابن عيينة لحق هذا الحديث أن يخرج في سورة الممتحنة انتهى . وقد وافق البخارى - على إخراجها عند آية براءة - النسائي وابن مردويه ، فأخرجاه من طرق عن إسماعيل ، وليس عند أحد منهم تعيين الآية ، وانفرد ابن عيينة بتعيينها ، إلا أن عند الإسماعيلي من رواية خالد الطحان عن إسماعيل في آخر الحديث قال إسماعيل : يعنى الذين كاتبوا المشركين ، وهذا يقوى رواية ابن عيينة ، وكأن مسند من أخرجهما في آية براءة ما رواه الطبرى من طريق حبيب بن حسان عن زيد بن وهب قال دكنا عند حذيفة فقرأ هذه الآية (فقاتلوا أئمة الكفر) قال ما قتل أهل هذه الآية بعد . ومن طريق الأعشى عن زيد بن وهب نحوه ، والمراد بكونهم لم يقاتلوا أن قتالهم لم يقع لعدم وقوع الشرط ، لأن لفظ الآية (وان نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا) فلما لم يقع منهم نكث ولا طعن لم يقاتلوا . وروى الطبرى من طريق السدى قال : المراد بأئمة الكفر كفار قريش . ومن طريق الضحاك قال : أئمة الكفر ودرس المشركين من أهل مكة . قوله (إلا ثلاثة) سقى منهم في رواية أبي بشر عن مجاهد أبو سفيان بن حرب ، وفي رواية معمر عن قتادة أبو جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وأبو سفيان وسهيل بن عمرو ، وتعبق بأن أبا جهل وعتبة قتلا بيد رولما ينطبق التفسير على من نزلت الآية المذكورة وهو حى ، فيصح في أبي سفيان وسهيل ابن عمرو وقد أسلما جميعا . قوله (ولا من المنافقين إلا أربعة) لم أقف على تسميتهم . قوله (فقال أعرابي) لم أقف على اسمه . قوله (انكم أصحاب محمد ﷺ) ينصب أصحاب على الداء مع حذف ، الأداة أو هو بدل من الضمير في انكم . قوله (تخبروننا فلا ندرى) كذا وقع ، في رواية الإسماعيلي وتخبروننا عن أشياء . . قوله (يهقرون) بموحدة ثم قاف أى ينجبون ، قال الخطابى : وأكثر ما يكون النحر في الخشب والصخور يعنى بالنون . قوله (أعلاقنا) بالعين المهملة والقاف أى نفائس أهواننا ، وقال ابن التين : وجدته في بعض الروايات مضبوطا بالعين المعجمة ولا وجه له انتهى . ووجد في نسخة الديماطى بخطه بالعين المعجمة أيضا ، ذكره شيخنا ابن الملقن . ويمكن توجيهه بأن الأخلاق جمع غلق بفتح الحاء وهو الباب الذى يخلق على البيت ويفتح بالفتاح ، ويطلق الغلق على الحديدة التى تجعل في الباب ويعمل فيها القفل ، فيكون قوله ويسرقوا أغلاقنا ، إما على الحقيقة فإنه إذا تمكن من سرقة الغلق توصل إلى فتح الباب ، أو فيه مجاز الحذف أى يسرقون ما فى أغلاقنا . قوله (أولئك الفساق) أى الذين يهقرون ويسرقون ، لا الكفار ولا المنافقون . قوله (أحدم شيخ كبير) لم أقف على تسميته . قوله (لو شرب

الماء البارد لما وجد برده) أي لذهاب شهوته وفساد معدته ، فلا يفرق بين الألوان ولا الطعام

٧ - باب (يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكذبون)

٤٦٦١ - وقال أحمد بن شبيب بن سعيد حدثنا أبي عن يونس عن ابن شهاب عن خالد بن أسلم قال

« حَرَّ جَنَامُ عَهْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو فَقَالَ : هَذَا قَبْلَ أَنْ يُنْزَلَ الزَّكَاةُ ، فَلَمَّا أَنْزَلَتْ جَعَلَهَا اللَّهُ طَهْرًا لِلْأَهْوَالِ »

قوله (والذين يكتزون الذهب والفضة) الآية . قوله (يكون كنز أحدكم يوم القيامة شجاعا أفرع) كذا أورده مختصرا ، وهو عند أبي نعيم في « المستخرج » ، من وجه آخر عن أبي اليمان وزاد « يفر منه صاحبه ويطلبه ، أما كنزك ، فلا يزال به حتى يلقمه إصبه » ، وكذا أخرجه النسائي من طريق علي بن عياش عن شعيب ، وقد تقدم من وجه آخر عن أبي هريرة في كتاب الزكاة مع شرح الحديث . ثم ذكر حديث أبي ذر في قصته مع معاوية في تأويل قوله تعالى (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله) وقد تقدم في الزكاة أيضا مع شرحه

قوله (باب قوله عز وجل (يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها) الآية) قوله (وقال أحمد بن شبيب كذا أورده مختصرا ، وتقدم باتم منه في كتاب الزكاة مع شرحه

٨ - باب (إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السماوات والأرض منها أربعة حرم ، ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم) القيم هو القائم

٤٦٦٢ - حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن محمد بن ابن أبي بكرة عن

أبي بكرة عن النبي ﷺ قال « إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السماوات والأرض ، السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم : ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والحرم ورجب مضر الذي بين جادى وشعبان »

قوله (باب قوله (إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السماوات والأرض) أي أن الله سبحانه وتعالى لما ابتدأ خلق السماوات والأرض جعل السنة اثني عشر شهرا . قوله (منها أربعة حرم) قد ذكر تفسيرها في حديث الباب . قوله (ذلك الدين القيم) قال أبو عبيدة في قوله (ذلك الدين القيم) مجازة القائم أي المستقيم ، فخرج مخرج سيد ، من ساد يسود كقيام يقوم . قوله (فلا تظلموا فيهن أنفسكم) أي في الأربعة باستحلال القتال ، وقيل بارتكاب المعاصي . قوله (إن الزمان قد استدار كهيئته) تقدم الكلام عليه في أوائل بدء الخلق ، وأن المراد بالزمان السنة . وقوله « كهيئته » أي استدار استدارة مثل حالته . ولفظ « الزمان » يطلق على قليل الوقت وكثيره ، والمراد باستدارته وقوع تاسع ذي الحجة في الوقت الذي حلت فيه الشمس برج الحمل حيث يستوى الليل والنهار . ووقع في حديث ابن عمر عند ابن مردويه « إن الزمان قد استدار فهو اليوم كهيئته يوم خلق الله السماوات والأرض » . قوله (السنة اثنا عشر شهرا) أي السنة العربية الهلالية ،

وذكر الطبري في سبب ذلك من طريق حصين بن عبد الرحمن عن أبي مالك : كانوا يجعلون السنة ثلاثة عشر شهرا ومن وجه آخر كانوا يجعلون السنة اثني عشر شهرا وخمسة وعشرين يوما ، فتدور الايام والشهور كذلك . قوله (ثلاث متواليات) هو تفسير الأربعة الحرم ، قال ابن التين : الصراب ثلاثة متواليات ، يعني لأن الميز الشهر ، قال : والله أعاده على المعنى أي ثلاث مدد متواليات ، انتهى . أو باعتبار العدة مع أن الذي لا يذكر التمييز معه يجوز فيه التذكير والتأنيث ، وذكرها من سنتين لمصلحة التوالى بين الثلاثة ، وإلا فلو بدأ بالحرم لغات مقصود التوالى . وفيه إشارة إلى إبطال ما كانوا يفعلونه في الجاهلية من تأخير بعض الأشهر الحرم ، فقول : كانوا يجعلون الحرم صفرا ويحملون صفرا الحرم ثلاثا يتوالى عليهم ثلاثة أشهر لا يتعاملون فيها القتال ، فلذلك قال : متواليات ، وكانوا في الجاهلية على أسماء : منهم من يسمى الحرم صفرا فيجعل فيه القتال ، ويحرم القتال في صفر ويسميه الحرم . ومنهم من كان يجعل ذلك سنة هكذا وسنة هكذا ، ومنهم من يجعله سنتين هكذا وسنتين هكذا ، ومنهم من يؤخر صفرا إلى ربيع الأول وربيعا إلى ما يليه وهكذا إلى أن يصير شوال ذا القعدة وذو القعدة ذا الحجة ، ثم يعود فيعيد العدد على الأصل . قوله (ورجب مضر) أضافه إليهم كانوا متمسكين بتعظيمه ، بخلاف غيرهم فيقال إن ربيعة كانوا يجعلون بدله رمضان ، وكان من العرب من يجعل في رجب وشعبان ما ذكر في الحرم وصفر فيحملون رجبا ويحملون شعبان ، ووصفه بكونه بين جمادى وشعبان تأكيذا ، وكان أهل الجاهلية قد فسثوا بعض الأشهر الحرم أتى آخرها ، فيحملون شهرا حراما ويحملون مكانه آخر بدله حتى رفض تخصيص الأربعة بالتحريم أحيانا ، ووقع تحريم أربعة مطلقة من السنة ، فعنى الحديث أن الأشهر رجعت إلى ما كانت عليه وبطل النسب . وقال الخطابي : كانوا يخالفون بين أشهر السنة بالتحليل والتحريم والتقديم والتأخير لأسباب تعرض لهم ، منها استعمال الحرب ، فيستحلون الشهر الحرام ثم يحرمون بدله شهرا غيره فتتحول في ذلك شهور السنة وتبدل ، فإذا أتى على ذلك عدة من السنين استدار الزمان وعاد الأمر إلى أصله ، فاتفق وقوع حجة النبي ﷺ عند ذلك . (فنيه) : أبدى بمضمون لما استقر عليه الحال من ترتيب هذه الأشهر الحرم مناسبة لطيفة حاصلها أن للأشهر الحرم منزلة على ما عداها فناسب أن يبدأ بها العام وأن تتوسطه وأن تغتم به ، وإنما كان الختم بـسنتين لوقوع الحج ختام الأركان الأربع لأنها تشتمل على عمل مال محض وهو الزكاة ، وعمل بدن محض ، وذلك تارة بكن بالجوارح وهو الصلاة وتارة بالقلب وهو الصوم ، لأنه كف عن المفطرات . وتارة عمل مركب من مال وبدن وهو الحج . فلما جمعهما ناسب أن يكون له ضمف ما لواحد منهما ، فكان له من الأربعة الحرم شهران ، والله أعلم

٩ - باب (ثانی) اثنتين إذ هما في النار ، إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا)

معنا فاصبرنا . السكينة فيلذة من السكون

٤٦٦٣ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** حبان **حدثنا** هام **حدثنا** ثابت **حدثنا** أنس قال « **حدثني** أبو

بكر **رضي** الله عنه قال : كنت مع النبي ﷺ في النار ، فرأيت آتارَ المشركين ، قلت يا رسول الله ، لو أن أحدهم رفع قدمه رأنا ، قال : ما ظنك بآتين الله ثالثهما »

٤٦٦٤ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** ابن عتيبة عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال - حين وقع بينه وبين ابن الزبير - قاتل أبوه الزبير وأمه أسماء وخالته عائشة وجدته أبو بكر وجدته صفية . فقلت لسفيان : إسناده ؟ فقال : **حدثنا** . فشفله إنسان ولم يقل : ابن جريج ، [الحديث ٤٦٦٤ - طراه في : ٤٦٦٥ ، ٤٦٦٦]

٤٦٦٥ - **حدثني** عبد الله بن محمد قال **حدثني** يحيى بن ميمون **حدثنا** حجاج قال ابن جريج قال ابن أبي مليكة : وكان بينهما شيء ، فعدوت على ابن عباس . فقلت : أريد أن تقاتل ابن الزبير فتجلب ما حرم الله ؟ فقال : معاذ الله . إن الله كذب ابن الزبير وبنى أمية محتلين ، وإني والله لا أحله أبدا . قال : قال للناس بايع لابن الزبير ، فقلت : وأين بهذا الأمر عنه ، أما أبوه خوارى النبي ﷺ - يريد الزبير - وأما جدته فصاحب الغار - يريد أبو بكر - وأما أمه فذات النطاق ، يريد أسماء . وأما خالته فأُم المؤمنين يريد عائشة . وأما عمته فزوج النبي ﷺ ، يريد خديجة . وأما عمه للنبي ﷺ فجدته ، يريد صفية ، ثم عفيف في الإسلام ، قارئ القرآن . والله إن وصلوني وصلوني من قريب ، وإن ربوني ربوني أكفأ كرام . فآثر على التوثيقات والأسماء والحديثات يريد أبطناً من بني أسد : بني ثؤيت وبني أسامة ومن أسد ، إن ابن أبي العاص برز يمشي للقدمية ، يعني عبد الملك بن مروان . وإله لوى ذنبه ، يعني ابن الزبير .

٤٦٦٦ - **حدثنا** محمد بن عبيد بن ميمون **حدثنا** عيسى بن يونس عن عمر بن سعيد قال أخبرني ابن أبي مليكة : دخلنا على ابن عباس فقال : ألا تمجبون لابن الزبير قام في أمره هذا فقلت : لأحاسبن نفسي له ، ما حاسبها لأبي بكر ولا لعمرو ، ولما كانا أولى بكل خير منه ، وقلت : ابن عمه النبي ﷺ وابن الزبير وابن أبي بكر وابن أخى خديجة وابن أخت عائشة ، فإذا هو يتعل غنى ولا يريد ذلك ، فقلت : ما كنت أظن أني أعرض هذا من نفسي فهدعه ، وما أراه يريد خيراً ، وإن كان لا بد لأن يربني بنو عمي أحب إلي من أن يربني غيرهم .

قوله (باب قوله) ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا (أى ناصرتنا) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (إن الله معنا) أى ناصرتنا وحافظنا : **قوله** (السكينة فميلة من السكون) هو قول أبي عبيدة أيضاً . **قوله** (**حدثنا** عبد الله بن محمد) هو الجمع وهو المذكور في جميع أحاديث الباب إلا الطريق الأخير ، وفي شيخه عبد الله بن محمد جماعة منهم أبو بكر بن أبي شيبة ، ولكن حيث يطلق ذلك فالمراد به الجمع لا اختصاصه به ولا كثره عنه . وجان بفتح أوله ثم الموحدة الثقيلة هو ابن هلال ، وقد تقدم الحديث مع شرحه في مناقب أبي بكر . **قوله** (حين وقع بينه وبين ابن الزبير) أى بسبب البيعة ، وذلك أن ابن الزبير حين مات معاوية امتنع من البيعة

ليزيد بن معاوية وأصر على ذلك حتى أغرى يزيد بن معاوية مسلم بن عقبة بالمدينة فكانت وقعة الحرة ، ثم توجه الجيش إلى مكة فأت أميرهم مسلم بن عقبة وقام بأسر الجيش الشامي حصين بن نعيم لخصر ابن الزبير بمكة ، ورموا الكعبة بالمنجنيق حتى احترقت . ففجأهم الخبر بموت يزيد بن معاوية فرجعوا إلى الشام ، وقلم ابن الزبير في بناء الكعبة ، ثم دعا إلى نفسه فبويج بالخلافة وأطاعه أهل الحجاز ومصر والعراق وخراسان وكثير من أهل الشام ، ثم غلب مروان على الشام وقتل الضحاك بن قيس الأمير من قبل ابن الزبير بمرج راهط ، ومضى مروان إلى مصر وغلب عليها ، وذلك كله في سنة أربع وستين ، وكل بناء الكعبة في سنة خمس ، ثم مات مروان في سنة خمس وستين وقام عبد الملك ابنه مقامه ، وشاب المختار بن أبي عبيد على الكوفة ففر منه من كان من قبل ابن الزبير ، وكان محمد بن علي بن أبي طالب المعروف بابن الحنفية وعبد الله بن عباس مقيمين بمكة منذ قتل الحسين ، فدعاهما ابن الزبير إلى البيعة له فامتنعا وقالوا : لا نباع حتى يجتمع الناس على خليفة ، وتبهما جماعة على ذلك ، فشدد عليهم ابن الزبير وحصرهم ، فبلغ المختار ليلهم جديشا فأخرجوهما واستأذنوهما في قتال ابن الزبير فامتنعا ، وخرجا إلى الطائف فأقاما بها حتى مات ابن عباس سنة ثمان وستين ، ورحل ابن الحنفية بعده إلى جهة رضوى جبل بينبع فأقام هناك ، ثم أراد دخول الشام فتوجه إلى نحو أيلة فات في آخر سنة ثلاث أو أول سنة أربع وسبعين ، وذلك عقب قتل ابن الزبير على الصحيح ، وقيل عاش إلى سنة ثمانين أو بعد ذلك ، وهذا الواقدي أنه مات بالمدينة سنة إحدى وثمانين ، وزعمت الكيسانية أنه لم يموت وأنه المهدي وأنه لا يموت حتى يملك الأرض ، في خرافات لم كثرة ليس هذا موضعها . وإنما لحست ما ذكرته من طبقات ابن سعد وتاريخ الطبري وغيره لبيان المراد بقول ابن أبي مليكة حين وقع بينه وبين ابن الزبير ، ولقوله في الطريق الأخرى : فغدوت على ابن عباس فقلت : أتريد أن تقاتل ابن الزبير ؟ وقول ابن عباس : قال الناس بايع لابن الزبير ، فقلت : وأين بهذا الأمر عنه ، أي أنه مستحق لذلك لما له من المناقب المذكورة ، ولكن امتنع ابن عباس من المبايعه له لما ذكرناه . وروى الفاكهي من طريق سعيد بن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال : كان ابن عباس وابن الحنفية بالمدينة ثم سكنا مكة ، وطلب منهما ابن الزبير البيعة فأبيا حتى يجتمع الناس على رجل ، فضيق عليهما فبعث رسولا إلى العراق فخرج إليهما جيش في أربعة آلاف فوجدهما محصورين ، وقد أحضر الخطب لجمع على الباب يخوفهما بذلك ، فأخرجوهما إلى الطائف ، وذكر ابن سعد أن هذه القصة وقعت بين ابن الزبير وابن عباس في سنة ست وستين . قوله (وأمه أسماء) أي بنت أبي بكر الصديق ، وقوله : وجدته صفية ، أي بنت عبد المطلب ، وقوله في الرواية الثانية : وأما عمتي فزوج النبي ﷺ ، يريد خديجة أطلق عليها عمتي تيمنا وإنا هي عمة أبيه لأنها خديجة بنت خويلد أي ابن أسد ، والزبير هو ابن العوام بن خويلد بن أسد ، وكذا تيموز في الرواية الثالثة حيث قال : ابن أبي بكر ، وإنما هو ابن بنته ، وحيث قال : ابن أخي خديجه ، وإنما هو ابن أخيها العوام . قوله (قلت لسفيان إسناده) بالنصب أي اذكر إسناده ، أو بالرفع أي ما لإسناده . فقال (حدثنا فضله لسان ولم يقل ابن جريج) ظاهر هذا أنه صرح له بالتحديث لكن لما لم يقل ابن جريج احتمل أن يكون أراد أن يدخل بينهما واسطة ، واحتمل عدم الواسطة ، ولذلك استظهر البخاري بإخراج الحديث من وجه آخر عن ابن جريج ، ثم من وجه آخر عن شيخه . قوله في الطريق الثانية (حجاج) هو ابن محمد المصيصي . قوله (قال ابن أبي مليكة وكان بينهما شيء) كذا أحاد الضمير بالتثنية على غير مذكور اختصارا

ومراده ابن عباس وابن الزبير ، وهو صريح في الرواية الأولى حيث قال قال ابن عباس حين وقع بينه وبين ابن الزبير . قوله (قتل ما حرم الله) أى من القتال في الحرم . قوله (كتب) أى قدر . قوله (محلين) أى أنهم كانوا يبيعون القتال في الحرم ، وإنما نسب ابن الزبير إلى ذلك وإن كان بنو أمية هم الذين ابتدؤا بالقتال وحصلوه وإنما بدأ منه أولا دفعهم عن نفسه لأنه بعد أن ردم الله عنه حصن بني هاشم ليبدأموه ، فصرع فيما يؤذن بإباحته القتال في الحرم ، وكان بعض الناس يسمى ابن الزبير المحل ، لذلك ، قال الشاعر يتنزل في أخته رملة :

ألا من لقلب معنى غزل بحب المحلة أخت المحل

وقوله لا أحله أبدا أى لا أبيع القتال فيه ، وهذا مذهب ابن عباس أنه لا يقاتل في الحرم ولو قوتل فيه . قوله (قال قال الناس) القائل هو ابن عباس وناقل ذلك عنه ابن أبي مليكة فهو متصل ، والمراد بالناس من كان من جهة ابن الزبير وقوله « بايع ، بصيغة الأمر وقوله « وأين بهذا الأمر ، أى الخلافة أى ليست بعيدة عنه لما له من الشرف بأسلافه الذين ذكرهم ثم صفته التى أشار إليها بقوله عفيف في الاسلام قارىء للقرآن . وفي رواية ابن قتيبة من طريق محمد بن الحكم عن هوانة ومن طريق يحيى بن سعد عن الأعمش قال « قال ابن عباس لما قيل له بايع لابن الزبير : أين المذهب عن ابن الزبير ، وسبق فى الكلام على قوله في الرواية الثانية ابن أبي بكر في تفسير الحجرات . قوله (والله إن وصولي وصلوني من قريب) أى بسبب القرابة . قوله (وإن ربوني) بفتح الراء وضم الموحدة الثقيلة من التريبة . قوله (ربوني) في رواية الكشميهني ربي بالافراد ، وقوله « أكفاء ، أى أمثال واحدا كفاء ، وقوله « كرام ، أى في أحسابهم ، وظاهر هذا أن مراد ابن عباس بالمذكورين بنو أسد وخط ابن الزبير وكلام ابن عتف الأخبارى يدل على أنه أراد بنى أمية ، فإنه ذكر من طريق أخرى أن ابن عباس لما حضرته الوفاة بالطائف جمع بنيه فقال « يا بنى إن ابن الزبير لما خرج بمكة شددت أزره ودعوت الناس إلى بيعته وترك بنى هاشم من بنى أمية الذين إن قبلونا قبلونا أكفاء ، وإن ربونا ربونا كراما . فلما أصاب ما أصاب جفائي ، ويؤيد هذا ما في آخر الرواية الثالثة حيث قال « وإن كان لابد لأن يربنى بنو عمي أحب إلى من أن يربنى غيرهم ، فإن بنى عمهم بنو أمية بن عبد شمس بن عبد مناف لأنهم من بنى عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف فعبد المطلب جد عبد الله بن عباس بن عبد المطلب ابن عم أمية جد مروان بن الحكم بن أبي العاص ، وكان هاشم وعبد شمس شقيقين ، قال الشاعر :

عبد شمس كان يتلو هاشما وهما بعد لأم ولأب

وأصرح من ذلك ما في خبر أبي عتف فإن في آخره « إن ابن عباس قال لبيه : فإذا دفنتموني فالحقوا ببنى عمكم بنى أمية ، ثم رأيت بيان ذلك واضحا فيما أخرجه ابن أبي خيثمة في تاريخه في الحديث المذكور فإنه قال بعد قوله ثم عفيف في الاسلام قارىء للقرآن « وترك بنى عمي إن وصولي وصلوني من قريب ، أى اذعنت له وترك بنى عمي فآثر على غيري ، وبهذا يستقيم الكلام ، وأصرح من ذلك في رواية ابن قتيبة المذكورة أن ابن عباس قال لابنه على « الحق يا ابن عمك ، فإن أفتك منك وإن كان أجده ، فالحق على بعبد الملك فكان أثر الناس صنده ، . قوله (فآثر على) بصيغة الفعل الماضي من الأثرة ، ووقع في رواية الكشميهني فاين بتحتمانية ساكنة ثم فون وهو

تصنيف ، وفي رواية ابن قتيبة المذكورة فبيددت على عضده فأثر على فلم أرض بالهوان ، . قوله (التوثيق والاسامات والحديدات يريد أبنا من بني أسد) أما التوثيق فنسبة إلى بني توبت بن أسد ويقال توبت بن الحارث ابن عبد العزى بن قصي ، وأما الاسامات فنسبة إلى بني أسامة بن أسد بن عبد العزى ، وأما الحديدات فنسبة إلى بني حميد بن زهير بن الحارث بن أسد بن عبد العزى ، قال الفاكهي : حدثنا الزبير بن بكار عن محمد بن الضحاك في آخرين أن زهير بن الحارث دفن في الحجر . قال وحدثنا الزبير قال : كان حميد بن زهير أول من بني بمكة بيتا مربعا ، وكانت قريش تكره ذلك لمضاهاة الكعبة ، فلما بني حميد بيته قال قائلهم :

اليوم يبني خبيد بيته أما حياته وأما موته

فلما لم يصبه شيء تابوه على ذلك . وتجتمع هذه الأبطال مع خويلد بن أسد جد ابن الزبير ، قال الأزرقى : كان ابن الزبير إذا دعا الناس في الإذن بدأ ببني أسد على بني هاشم وبني عبد شمس وغيرهم ، فهذا معنى قول ابن عباس « فأثر على التوثيق الخ » قال : فلما ولي عبد الملك بن مروان قدم بني عبد شمس ثم بني هاشم وبني المطلب وبني نوفل ثم أعطى بني الحارث بن فهر قبل بني أسد وقال : لأقدمن عليهم أبعد بطن من قريش ، فكان يصنع ذلك مبالغة منه في مخالفة ابن الزبير . وجمع ابن عباس البطون المذكورة جمع الفلة تحقيرا لهم . قوله (يريد أبنا من بني أسد بن توبت) كذا وقع وصوابه يريد أبنا من بني توبت بن أسد الخ به على ذلك عياض . قلت : وكذا وقع في مستخرج أبي نعيم على الصواب ، وفي رواية أبي مخنف المذكورة أنفاذا صبغارا من بني أسد بن عبد العزى ، وهذا صواب . قوله (أن ابن أبي العاص) يعني عبد الملك بن مروان بن الحكم بن أبي العاص . قوله (برد) أي ظهر . قوله (يمشى القديمة) بضم القاف وفتح الدال وقد تضم أيضا وقد تسكن وكسر الميم وتشديد التحتانية ، قال الخطابي وغيره : معناها التبختر وهو مثل يريد أنه برد يطلب معالي الأمور . قال ابن الأثير : الذي في البخاري « القديمة » وهي التقدمة في الشرف والفضل ، والذي في كسب الزبير « القديمة » بزيادة تحتانية في أوله ومعناها التقدمة في الشرف ، وقيل التقدمة بالهمة والفعل . قلت : وفي رواية أبي مخنف مثل ما وقع في الصحيح . قوله (وانه لوى ذنبه) يعني ابن الزبير ، لوى بتشديد الواو وبخنيها أي ثناه ، وكفى بذلك عن تأخره وتخلفه عن معالي الأمور ، وقيل كنى به عن الجبن وإظهار الدعة كما تفعل السباع إذا أرادت النوم ، والأول أولى ، وفي مثله قال الشاعر :

مشى ابن الزبير القهقري وتقدمت أمية حتى أحرزوا القصبات

وقال الداودي : المعنى أنه وقف فلم يتقدم ولم يتأخر ، ولا وضع الأشياء مواضعها فأدنى الناصح وأقصى الكاشح . وقال ابن التين معنى « لوى ذنبه » لم يتم له ما أراد . وفي رواية أبي مخنف المذكورة « وان ابن الزبير يمشى القهقري » وهو المناسب لقوله في عبد الملك ، يمشى القديمة ، وكان الأمر كما قال ابن عباس ، فان عبد الملك لم يزل في تقدم من أمره إلى أن استنقذ العراقي من ابن الزبير وقتل أخاه مصعبا ، ثم جهز العساكر إلى ابن الزبير بمكة فسكن من الأمر ما كان ، ولم يزل أمر ابن الزبير في تأخر إلى أن قتل رحمه الله تعالى . قوله في الرواية الثالثة (عن عمر بن سعيد) أي ابن أبي حسين المكي ، وقوله « لأحاسبن نفسي » أي لآناقشنا في معونته ونصحه ، قاله الخطابي . وقال الداودي : معناه لأذكرن من مناقبه ما لم أذكر من مناقبهما ، وإنما صنع ابن عباس ذلك لاشتراك

الناس في معرفة مناقب أبي بكر وعمر ، بخلاف ابن الزبير فما كانت مناقبه في الشهرة كنافهمما فأظهر ذلك ابن عباس وبينه للناس الصافا منه له ، فلما لم ينصفه هو رجوع عنه . قوله (فاذا هو يتعل عنى) أى يترفع هل متنعيا عنى . قوله (ولا يريد ذلك) أى لا يريد أن أكون من خاصته . وقوله « ما كنت أظن أنى أعرض هذا من نفسى ، أى أبدؤه بالخضوع له ولا يرضى منى بذلك ، وقوله « وما أراه يريد خيرا ، أى لا يريد أن يصنع بى خيرا ، وفى رواية الكشميني « وإنما أراه يريد خيرا ، وهو تصحيف ، ويوضح ما تقدم . وقوله « لأن يربنى ، أى يكون على ربا أى أميرا ، أو ربه بمعنى رباؤه وقام بأمره ومالك زديره ، قال النيس : معناه لأن أكون فى طاعة بنى أمية أحب إلى من أن أكون فى طاعة بنى أسد ، لأن بنى أمية أقرب إلى بنى هاشم من بنى أسد كما تقدم ، والله أعلم

١٠ - باب (المؤلفات قلوبهم وفى الرقاب) قال مجاهد : يتألفهم بالمعطية

٤٦٦٧ - **حدثنا** محمد بن كشيح أخبرنا سفيان عن أبيه عن أبي ثعم عن أبي سعيد رضى الله عنه قال « بعث إلى النبي ﷺ بشي ، فقسّمه بين أربعة وقال : أنا أفهم . فقال رجل : ما عدلت ، فقال : يخرج من ضئضى هذا قوم يمرقون من الدين »

قوله (باب قوله (المؤلفات قلوبهم وفى الرقاب) قال مجاهد يتألفهم بالمعطية) وصله الفرياني عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ، وسقط قوله (وفى الرقاب) من غير رواية أبى ذر وهو أوجه ، اذ لم يذكر ما يتعلق بالرقاب . ثم ذكر حديث أبى سعيد إلى « بعث النبي ﷺ بشي . فقسّمه بين أربعة وقال أنا أفهم ، فقال رجل ما عدلت ، أورده مختصرا جدا وأهم الباعث والمبعوث وتسمية الأربعة والرجل القائل ، وقد تقدم بيان جميع ذلك فى غزوة حنين من المغازى

١١ - باب (الذين يلزمون المطوّعين من المؤمنين فى الصدقات)

يلزمون بديون . وجهدهم وجهدهم طاقهم

٤٦٦٨ - **حدثني** بشر بن خالد أبو محمد أخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان عن أبى وائل عن أبى مسعود قال « لما أمرنا بالصدقة كنّا كقحامل ، فجاء أبو عقيل بنصف صاع وجاء إنسان بأكثر منه ، فقال المنافقون : إن الله ألقى عن صدقة هذا ، وما فعل هذا الآخر إلا رثاء ، فنزلت (الذين يلزمون المطوّعين من المؤمنين فى الصدقات والذين لا يجدون إلا جهدهم) الآية »

٤٦٦٩ - **حدثني** إسحاق بن إبراهيم قال : قلت لأبى أسامة أحدكم زائدة عن سليمان عن شقيق عن أبى مسعود الأنصارى قال « كان رسول الله ﷺ يأمر بالصدقة ، فيستألف أحدهما حتى يسبح بالمد ، وإن لاحدهم اليوم مائة ألف . كأنه يعرض بنفسه »

قوله (باب قوله) الذين يلزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات (يلزون يعيون) سقط هذا لآي ذر ، وقد تقدم في الزكاة . **قوله** (جهدهم وجهدهم طاقتهم) قال أبو عبيدة في قوله (والذين لا يجهدون إلا جهدهم) مضعوم ومفتوح سواء ومعناه طاقتهم ، يقال جهد المقل ، وقال الفراء : الجهد بالضم لغة أهل الحجاز ، ولغة غيرهم الفتح ، وهذا هو المعتمد عند أهل العلم باللسان قاله الطبري ، وحكى عن بعضهم أن معناه مختلف : قيل بالفتح المشقة وبالضم الطاقة ، وقيل غير ذلك . **قوله** (عن سليمان) هو الأعمش ، وأبو مسعود هو عقبة بن عمرو البصري **قوله** (لما أمرنا بالصدقة) تقدم في الزكاة بلفظ د لما نزلت آية الصدقة ، وقد تقدم بيانه هناك . **قوله** (كنا نتحامل) أى يحمل بعضنا لبعض بالأجرة ، وقد تقدم في الزكاة من وجه آخر عن شعبة بلفظ وتحامل ، أى تواجر أنفسنا في الحل ، وتقدم بيان الاختلاف في ضبطه ، وقال صاحب المحكم ، تحامل في الأمر أى تكافه على مشقة ومنه تحامل على فلان أى كفه ما لا يطيق . **قوله** (لجاء أبو عقيل بنصف صاع) اسم أبي عقيل هذا وهو بفتح أوله حبابة بمهملتين بينهما موحدة ساكنة وآخره مثلاً ، ذكره جند بن حميد والطبري وابن منده من طريق سعيد ابن أبي عروبة عن قتادة قال في قوله تعالى (الذين يلزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات) قال جاء رجل من الأنصار يقال له الحبابة أبو عقيل فقال : يا نبي الله بك أجر الجرار على صاعين من تمر ، فأما صاع فامسكته لأهل وأما صاع فما هو ذا . فقال المنافقون : أن كان الله ورسوله لثمين عن صاع أبي عقيل ، فنزلت ، وهذا مرسل ، ووصله الطبراني والبارودي والطبري من طريق موسى بن عبيدة عن خالد بن يسار عن ابن أبي عقيل عن أبيه بهذا ، ولكن لم يسموه . وذكر السهيلي أنه وآه بخط بعض الحفاظ مضبوطاً بجميعين ، وروى الطبراني في الأوسط وابن منده من طريق سعيد بن عثمان البلوي عن جده بنت هدى أن أمها حميرة بنت سهل بن رافع صاحب الصاع الذي لمه المنافقون خرج بركاته صاع تمر وبابنته حميرة إلى النبي ﷺ فدعا لهما بالبركة ، وكذا ذكر ابن الكلبي أن سهل بن رافع هو صاحب الصاع الذي لمه المنافقون ، وروى جند بن حميد من طريق حكرمة قال في قوله تعالى (والذين لا يجهدون إلا جهدهم) هو رفاعه بن سهل ، ووقع عند ابن أبي حاتم رفاعه بن سعد ، فيحتمل أن يكون تصحيفاً ، ويحتمل أن يكون اسم أبي عقيل سهل ولقبه حبابة ، أو هما اثنان . وفي الصحابة أبو عقيل بن عبد الله بن ثعلبة البلوي بدرى لم يسمه موسى بن عقبة ولا ابن إسحق وسماه الواقدي عبد الرحمن قال : واستشهد بالجماعة ، وكلام الطبري يدل على أنه هو صاحب الصاع عنده وتبعه بعض المتأخرين ، والأول أولى . وقيل هو عبد الرحمن بن سمعان (١) وقد ثبت في حديث كعب بن مالك في قصة توبته قال : وجاء رجل يزول به السراب فقال النبي ﷺ كن أبا خيشمة فإذا هو أبو خيشمة ، وهو صاحب الصاع الذي لمه المنافقون ، واسم أبي خيشمة هذا عبد الله ابن خيشمة من بني سالم من الأنصار ، فهذا يدل على تعدد من جاء بالصاع . ويؤيد ذلك أن أكثر الروايات فيها أنه جاء بصاع ، وكذا وقع في الزكاة د لجاء رجل فتصدق بصاع ، وفي حديث الباب د لجاء أبو عقيل بنصف صاع ، وجرم الواقدي بأن الذي جاء بصدقة ماله هو زيد بن أسلم السجستاني ، والذي جاء بالصاع هو علي بن زيد المحاربي وسمى من الذين قالوا إن هذا مرأه وإن الله غنى عن صدقة هذا معتب بن قبيص وعبد الله بن نبتل ، وأورده الخطيب في المهمات ، من طريق الواقدي وفيه عبد الرحمن بن نبتل وهو بنون ثم موحدة ثم مثناة ثم لام بوزن

(١) في هامش طبة بولاق : كذا في بعض النسخ ، وفي بعضها د سمعان ، بنير هم

جعفر ، وسيأتي أيضا ما يدل على تعدد من جاء بأكثر من ذلك . قوله (وجاء انسان بأكثر منه) تقدم في الزكاة بلفظ « وجاء رجل بشئ كثير » ، وروى الزوار من طريق عمر بن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال « قال رسول الله ﷺ : تصدقوا فاني أريد أن أبهت بشئ » . قال لجاء عبد الرحمن بن عوف فقال : يا رسول الله هدي أربعة آلاف : ألفين أقرضهما ربى ، وألفين أمسكهما لمبالي ، فقال : بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت قال وبات رجل من الانصار فأصاب صاعين من تمر ، الحديث . قال الزوار : لم يستد له إلا طالوت بن عباد عن أبي عوانة عن عمر ، قال وحدثناه أبو كامل عن أبي عوانة فم يذكر أبا هريرة فيه ، وكذلك أخرجه عبد بن حميد عن يونس بن محمد عن أبي عوانة ، وأخرجه ابن أبي حاتم والطبري وابن مردويه من طرق أخرى عن أبي عوانة مرسل ، وذكره ابن إسحق في المغازي بغير إسناد ، وأخرجه الطبري من طريق يحيى بن أبي كثير ومن طريق سعيد بن قتادة وابن أبي حاتم من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة والمثنى واحد قال « وحدث رسول الله ﷺ على الصدقة - يعني في غزوة تبوك - جاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف فقال : يا رسول الله مالي ثمانية آلاف جهتك بنصفها وأمسكت نصفها ، فقال : بارك الله لك فيما أمسكت وفيما أعطيت . وتصدق بومئذ عاصم بن هدي بمائة وسق من تمر . وجاء أبو عقيل بصاع من تمر ، الحديث . وكذا أخرجه الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس نحوه ، ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال « جاء عبد الرحمن بن عوف بأربعين أوقية من ذهب ، بمعناه . وعند عبد بن حميد وابن أبي حاتم من طريق الربيع بن أنس قال « جاء عبد الرحمن بن عوف بأربعمئة أوقية من ذهب فقال : ان لي ثمانمئة أوقية من ذهب ، الحديث ، وأخرجه عبد الرزاق عن معمر بن قتادة فقال « ثمانية آلاف دينار ، ومثله لابن أبي حاتم من طريق مجاهد ، وحكى عياض في « الفناء » أنه جاء بومئذ بتسعمائة^(١) بغير ، وهذا اختلاف شديد في القدر الذي أحضره عبد الرحمن بن عوف ، وأصح الطرق فيه ثمانية آلاف درهم . وكذلك أخرجه ابن أبي حاتم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أو غيره ، والله أعلم . ووقع في « معاني الفراء » أن النبي ﷺ حث الناس على الصدقة فجاء عمر بصدقة ، وعثمان بصدقة عظيمة ، وبعض أصحاب النبي ﷺ يعني عبد الرحمن بن عوف ، ثم جاء أبو عقيل بصاع من تمر ، فقال المنافقون : ما أخرج هؤلاء صدقاتهم إلا رياء ، وأما أبو عقيل فانما جاء بصاعه ليذكر نفسه ، فزلت . ولابن مردويه من طريق أبي سعيد « جاء عبد الرحمن بن عوف بصدقته ، وجاء المطوعون من المؤمنين ، الحديث . قوله (فزلت الذين يلزون المطوعين) قراءة الجمهور بتشديد الطاء والواو وأصله المتطوعين فأدغمت التاء في الطاء ، وهم الذين يلزون بغير استئمان برزق من سلطان أى غيره ، وقوله (والذين لا يجدون إلا جهدهم) « مطوف على المطوعين » وأخطأ من قال إنه معطوف على (الذين يلزون) لاستلزامه فساد المعنى ، وكذا من قال معطوف على المؤمنين لأنه يفهم منه أن الذين لا يجدون إلا جهدهم ليسوا بمؤمنين لأن الأصل في العطف المغايرة فكأنه قيل الذين يلزون المطوعين من هذين الصنفين المؤمنين والذين لا يجدون إلا جهدهم . فكأن الأولين مطوعون مؤمنون والثاني مطوعون غير مؤمنين . وليس بصحيح ، فالحق أنه معطوف على المطوعين ويكون من عطف الخاص على العام ، والنسبة فيه التثويه بالخاص لأن السخرية من المقل أشد من المكثر غالبا ، والله أعلم . قوله في الحديث الثاني (فيحتمل أحدنا

(١) في هامش طبعة بولاق : في نسخة « تسعمائة »

حتى يحىء بالمد) يعنى فيتصدق به ، فى رواية الزكاة فيطلق أحدنا إلى السوق فيحامل ، فأفاد بيان المراد بقوله فى هذه الرواية فيحتال . قوله (وان لأحدم اليوم مائة ألف) فى رواية الزكاة ، وان ابعضهم اليوم مائة ألف ، ومائة بالنصب على أنها اسم ان والخبر لأحدم أو لبعضهم واليوم ظرف ، ولم يذكر بجز المائة ألف فيحتمل أن يريد الدراهم أو الدينانير أو الأمداد . قوله (كأنه يمرض بنفسه) هو كلام شقيق الراوى عن أبى مسعود ، بينه إسحق ابن راهويه فى مسنده ، وهو الذى أخرجه البخارى عنه . وأخرجه ابن مردويه من وجه آخر عن إسحق فقال فى آخره : وان لأحدم اليوم مائة ألف ، قال شقيق : كأنه يمرض بنفسه ، وكذا أخرجه الاسماعيل من وجه آخر وزاد فى آخر الحديث : قال الاعشى : وكان أبو مسعود قد كثرت ماله ، قال ابن بطال يريد أنهم كانوا فى زمن الرسول يتصدقون بما يجدون ، وهؤلاء مكثرون ولا يتصدقون : كذا قال وهو بصيد ، وقال الزين بن المنير مراده أنهم كانوا يتصدقون مع قلة الشيء ويتكفون ذلك ، ثم وسع الله عليهم فصاروا يتصدقون من يسر ومع عدم خشية عسر . قلت : ويحتمل أن يكون مراده أن الحرص على الصدقة الآن لسهولة مأخذها بالتوسع الذى وسع عليهم أولى من الحرص عليها مع تكلفهم ، أو أراد الإشارة إلى ضيق العيش فى زمن الرسول وذلك لفلة ما وقع من الفتوح والغنائم فى زمانه ، وإلى شمة عيشهم بعده لكثرة الفتوح والغنائم

١٦ - باب (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ، إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم)

٤٦٧٠ - حدثنى عبيد بن إسماعيل عن أبى أسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما

قال : لما توفى عبد الله بن أبى جاب . ابنه عبد الله بن عبد الله إلى رسول الله ﷺ فسأله أن يعطيه قبضة يكفن فيه أباه ، فأعطاه . ثم سأله أن يصلى عليه ، فقام رسول الله ﷺ ليصلى عليه ، فقام عمر فأخذ بثوب رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، أتصلى عليه وقد نهاك ربك أن تصلى عليه ؟ فقال رسول الله ﷺ : إنما خيرنى الله فقال : استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ، إن تستغفر لهم سبعين مرة ، وسأزيده على السبعين . قال : انه منافى . قال فصلى عليه رسول الله ﷺ فانزلك الله (لا تصل على أحد منهم مات أبدا ، ولا تقم على قبره) ،

٤٦٧١ - حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل . وقال غيره حدثنى الليث حدثنى عقيل عن ابن

شهاب قال أخبرنى عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال : لما مات عبد الله ابن أبى ابن سكون ، دعى له رسول الله ﷺ ليصلى عليه ، فلما قام رسول الله ﷺ وثبت إليه فقات : يا رسول الله ، أتصلى على ابن أبى وقد قال يوم كذا كذا وكذا ؟ قال : أعدد عليه قوله . فبسم رسول الله ﷺ وقال : أخر عنى يا عمر . فلما أكرت عليه قال : إني خيرت فأخبرت ، لو أعلم أنى إن زدت على السبعين يغفر له لزدت عليها . قال فصلى عليه رسول الله ﷺ ، ثم انصرف فلم يمكث إلا يسيرا حتى نزلت الآيتان من براءة (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا - إلى قوله - وهم فاسقون) قال : فمجيئ بعد من جرأتى على رسول الله ﷺ ، والله

ورسوله أعلم

قوله (باب قوله استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) كذا لابي ذر ورواية غيره مختصرة . قوله (عن عبيد الله) هو ابن عمر . قوله (لما توفي عبد الله بن أبي) ذكر الواقدي ثم الحاكم في دال كليل ، أنه مات بعد منصرفهم من تبوك وذلك في ذى القعدة سنة تسع ، وكانت مدة مرضه عشرين يوما ابتداءها من ليال بقيت من شوال ، قالوا : وكان قد تخلف هو ومن تبعه عن غزوة تبوك ، وفيهم نزلت (لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالا) وهذا يدفع قول ابن التين إن هذه القصة كانت في أول الاسلام قبيل تحرير الأحكام . قوله (جاء ابنه عبد الله بن عبد الله) وقع في رواية الطبري من طريق الشعبي : لما احتضر عبد الله جاء ابنه عبد الله إلى النبي ﷺ فقال : يا نبي الله إن أبي قد احتضر فأحب أن تشهده وتصل عليه ، قال : ما اسمك ؟ قال : الحباب - يعني بضم المهملة وموحدين مخففا - قال : بل أنت عبد الله الحباب اسم الشيطان . وكان عبد الله بن عبد الله بن أبي هذا من فضلاء الصحابة وشهد بدرا وما بعدها واستشهد يوم البصرة في خلافة أبي بكر الصديق ، ومن مناقبه أنه بلغه بعض مقالات أبيه لحاء إلى النبي ﷺ يستأذنه في قتله ، قال : بل أحسن صحبتي ، أخرجه ابن منبه من حديث أبي هريرة بإسناد حسن ، وفي الطبراني من طريق عروة بن الزبير عن عبد الله بن عبد الله بن أبي أنه استأذن نحره ، وهذا منقطع لأن عروة لم يدركه وكما أنه كان يحمل أمر أبيه على ظاهر الإسلام فلذلك اتقى من النبي ﷺ أن يحضر عنده ويصل عليه ، ولا سيما وقد ورد ما يدل على أنه فعل ذلك بمهد من أبيه . ويؤيد ذلك ما أخرجه عبد الرزاق عن معمر والطبري من طريق سعيد كلاهما عن قتادة قال د أرسل عبد الله بن أبي إلى النبي ﷺ ، فلما دخل عليه قال : أهلك حب يهود ، فقال : يا رسول الله إنما أرسلت اليك لاستغفر لي ولم أرسل اليك لتوبخني . ثم سأله أن يعطيه قميصه يكفن فيه فأجابته ، وهذا مرسل مع ثقة رجاله ، ويعضده ما أخرجه الطبراني من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال د لما مرض عبد الله بن أبي جاءه النبي ﷺ فكلّمه فقال : قد فهمت ما تقول ، فامتن على فكفني في قميصك وصل على ففعل ، وكان عبد الله بن أبي أراد بذلك دفع العار عن ولده وعشيرته بعد موته فأظهر الرغبة في صلاة النبي ﷺ عليه ، ووقعت اجابته إلى سؤاله بحسب ما ظهر من حاله إلى أن كشف الله الغطاء عن ذلك كما سيأتي ، وهذا من أحسن الأجوبة فيما يتعلق بهذه القصة . قوله (فقام رسول الله ﷺ ليصلي عليه ، فقام عمر فأخذ بشوب رسول الله ﷺ) في حديث ابن عباس عن عمر ثاني حديث الباب دفلا قام رسول الله ﷺ ، وفي حديث الترمذي من هذا الوجه د فقام اليه فلما وقف عليه يريد الصلاة عليه وثبت اليه فقلت : يا رسول الله أتصل على ابن أبي وقد قال يوم كذا وكذا أعدد عليه قوله ، يشير بذلك إلى مثل قوله (لا تنفخوا على من عند رسول الله حتى ينفصوا) وإلى مثل قوله (ليخرجن الاله من الأذل) وسيأتي بيانه في تفسير المنافقين . قوله (فقال : يا رسول الله أتصل عليه وقد نهاك ربك أن تصل عليه) كذا في هذه الرواية إطلاق النهي عن الصلاة ، وقد استشكل جدا حتى أقدم بعضهم فقال : هذا وهم من بعض رواته ، وطاكسه غيره فوهم أن عمر اطلع على نهى خاص في ذلك . وقال القرطبي : لعل ذلك وقع في خاطر عمر فيكون من قبيل الإلهام ، ويحتمل أن يكون فهم ذلك من قوله (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) . قلت : الثاني يعني ما قاله القرطبي أقرب من الأول ، لأنه لم يتقدم النهي عن الصلاة على المنافقين ، بدليل أنه قال في آخر هذا الحديث

وقال فأمر الله ولا تصل على أحد منهم ، والذي يظهر أن في رواية الباب تجوزا بينته الرواية التي في الباب بعده من وجه آخر عن عبيد الله بن عمر بلفظ : فقال تصل عليه وقد نهى الله أن تستغفر لهم ، وروى عبد بن حميد والطبري من طريق الشعبي عن ابن عمر عن عمر قال : أراد رسول الله ﷺ أن يصل على عبد الله بن أبي فأخذت بشوكة فقلت : والله ما أترك الله بهذا ، لقد قال : ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ، ووقع عند ابن مردويه من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس : فقال عمر : أتصل عليه وقد نهى الله أن تصل عليه ؟ قال : أين ؟ قال قال : استغفر لهم ، الآية ، وهذا مثل رواية الباب ، فكأن عمر قد فهم من الآية المذكورة ما هو الأكثر الأغلب من لسان العرب من أن : أو : ليست للتخيير ، بل للذسوية في عدم الوصف المذكور ، أي ان الاستغفار لهم وعدم الاستغفار سواء ، وهو كقوله تعالى (سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم) لكن الثانية أصرح ، ولهذا ورد أنها نزلت بعد هذه القصة كما سأذكره ، وفهم عمر أيضا من قوله (سبعين مرة) أنها للبالغة وأن العدد المعين لا مفهوم له ، بل المراد نفي المغفرة لهم ولو كثرت الاستغفار ، فيحصل من ذلك النهي عن الاستغفار فأطلقه ، وفهم أيضا أن المقصود الأعظم من الصلاة على الميت طلب المغفرة للميت والشفاعة له فلذلك استلزم عنده النهي عن الاستغفار ترك الصلاة ، لذلك جاء عنه في هذه الرواية إطلاق النهي عن الصلاة ، ولهذا الأمور استنكر إرادة الصلاة على عبد الله بن أبي . هذا تقرير ما صدر عن عمر مع ما عرف من شدة صلابته في الدين وكثرة بغضه للكفار والمنافقين ، وهو القائل في حق حاطب بن أبي بلتعة مع ما كان له من الفضل كشهوده بدرا وغير ذلك لكونه كاتب قريشا قبل الفتح : دعني يا رسول الله أضرب عنقه فقد نافق ، فلذلك أقدم على كلامه للنبي ﷺ بما قال ، ولم يلتفت إلى احتمال إجراء الكلام على ظاهره لما غلب عليه من الصلابة المذكورة . قال الزين بن المنير : وإنما قال ذلك عمر حرصا على النبي ﷺ ومشورة لا لإلزاما ، وله عوائد بذلك ، ولا يبعد أن يكون النبي كان أذن له في مثل ذلك فلا يستلزم ما وقع من عمر أنه اجتهد مع وجود النص كما تمسك به قوم في جواز ذلك ، وإنما أشار بالذي ظهر له فقط ، ولهذا احتمل منه النبي ﷺ أخذه بشوكة ومخاطبته له في مثل ذلك المقام ، حتى التفت إليه متبسما كما في حديث ابن عباس بذلك في هذا الباب . قوله (إنما خيرني الله فقال استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة ، وسأزيده على السبعين) في حديث ابن عباس عن عمر من الزيادة فتبسم رسول الله ﷺ وقال : أخر عني يا عمر ، فلما أكره عليه قال : أتني خيرت فأخترت ، أي خيرت بين الاستغفار وعدمه ، وقد بين ذلك حديث ابن عمر حيث ذكر الآية المذكورة . وقوله في حديث ابن عباس عن عمر : لو أعلم أني إن زدت على السبعين يغفر له لزدت عليها ، وحديث ابن عمر جازم بقصة الزيادة ، وأكد منه ما روى عبد بن حميد من طريق قتادة قال : لما نزلت (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم) قال النبي ﷺ : قد خيرني ربى ، فوافقه لأزيدن على السبعين ، وأخرجه الطبري من طريق مجاهد مثله ، والطبري أيضا وابن أبي حاتم من طريق همام بن عروة عن أبيه مثله ، وهذه طرق وإن كانت مراسيل فإن بعضها يعضد بعضها . وقد خفيت هذه اللفظة على من خرج أحاديث المختصر والبيضاوي واقتصروا على ما وقع في حديث الباب ، ودل ذلك على أنه ﷺ أطال في حال الصلاة عليه من الاستغفار له ، وقد ورد ما يدل على ذلك ، فذكر الواقدي أن جمع بن جارية قال : ما رأيت رسول الله ﷺ أطال على جنازة قط ما أطال على جنازة عبد الله بن أبي من الوقوف ، وروى الطبري من طريق مغيرة عن الشعبي قال

« قال النبي ﷺ : قال الله (ان تستغفر لهم سبعين مرة فإن يغفر الله لهم) فانا أستغفر لهم سبعين وسبعين وسبعين ، وقد نسك هذه القصة من جعل مفهوم العدد حجة ، وكذا مفهوم الصفة من باب الأولى . ووجه الدلالة أنه ﷺ فهم أن ما زاد على السبعين بخلاف السبعين فقال «سازيد على السبعين» ، وأجلب من أنكر القول بالمفهوم بما وقع في بقية القصة ، وليس ذلك بدافع للحجة ، لأنه لو لم يتم الدليل على أن المقصود بالسبعين المباشرة لكان الاستدلال بالمفهوم باقيا . قوله (قال إنه منافق فصلى عليه) أما جرم عمر بأنه منافق فجرى على ما كان يطلع عليه من أحواله : وإنما لم يأخذ النبي ﷺ بقوله وصلى عليه لإجراء له على ظاهر حكم الاسلام كما تقدم تقريره ، واستصحابا لظاهر الحكم ، ولما فيه من إكرام ولده الذي تحققت صلاحيته ، ومصاحبة الاستئلاف لقومه ودفع المفسدة ، وكان النبي ﷺ في أول الامر يصبر على أذى المشركين ويعفو ويصفح ، ثم أمر بقتال المشركين فاستمر صفحه وعفوه عن بطور الاسلام ولو كان باطنه على خلاف ذلك لمصاحبة الاستئلاف وعدم التغير عنه ، ولذلك قال « لا يتحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه » فلما حصل الفتق ودخل المشركون في الاسلام وقل أهل الكفر وذولوا أمر بهجامة المنافقين وحملهم على حكم مر الحق ، ولا سيما وقد كان ذلك قبل نزول النهى الصريح عن الصلاة على المنافقين وغير ذلك مما أسرف به مجاهرهم ، وهذا التقرير يندفع الإشكال عما وقع في هذه القصة بحمد الله تعالى . قال الخطابي : إنما فعل النبي ﷺ مع عبد الله بن أبي ما فعل لسكال شفقتة على من تلقى بطرف من الدين ، ولتطبيب قلب ولده عبد الله الرجل الصالح ، ولتألف قومه من الخبز لرياسته فيهم ، فلم لم يجب سؤال ابنه وترك الصلاة عليه قبل ورود النهى الصريح لكان سبة على ابنه وعارا على قومه ، فاستعمل أحسن الأسرى في السياسة إلى أن نهي فاتهى . وتبعه ابن بطلان وعبر بقوله : ورجا أن يكون معتقدا لبعض ما كان يظهره من الاسلام . وتعبه ابن المنير بأن الايمان لا يتبعه . وهو كما قال ، لكن مراد ابن بطلان أن إيمانه كان ضعيفا . قلت : وقد مال بعض أهل الحديث إلى تصحيح إسلام عبد الله بن أبي لكون النبي ﷺ صلى عليه ، وذمل عن الوارد من الآيات والأحاديث المصرحة في حقه بما ينافي ذلك ، ولم يقف على جواب شاف في ذلك ، فأقام على الدعوى المذكورة . وهو محجوج باجماع من قبله على نقيض ما قال ، وإطباقتهم على ترك ذكره في كتب الصحابة مع شهرته وذكر من هو دونه في الشرف والشهرة بأضعاف مضاعفة . وقد أخرج الطبري من طريق سعيد عن قتادة في هذه القصة قال : فأنزل الله تعالى (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره) قال : فذكر لنا أن نبي الله ﷺ قال : وما يغني عنه قبيح من الله ، وإنى لأرجو أن يسلم بذلك ألف من قومه . قوله (فأنزل الله تعالى : ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره) زاد عن مسدد في حديثه عن يحيى القطان عن عبيد الله بن عمر في آخره « فترك الصلاة عليهم » أخرجه ابن أبي حاتم عن أبيه عن مسدد وحامد بن زاذان عن يحيى ، وقد أخرجه البخاري في الجنازة عن مسدد بدون هذه الزيادة ، وفي حديث ابن عباس « فصلى عليه ثم انصرف ، فلم يمكث إلا يسيرا حتى نزلت » زاد ابن إسحق في المغازي قال حدثني الزهري بسنده في ثاني حديثي الباب قال « فاصلى رسول الله ﷺ على منافق بعده حتى قبضه الله ، ومن هذا الوجه أخرجه ابن أبي حاتم ، وأخرجه الطبري من وجه آخر عن ابن إسحق فزاد فيه « ولا قام على قبره » وروى عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال « لما نزلت (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) قال النبي ﷺ : لا يزيدن على السبعين ، فأنزل الله تعالى (سواء عليهم استغفرت

لهم أم لم تستغفر لهم ان يغفر الله لهم) ورجاله ثقات مع إرساله ، ويحتمل أن تكون الآيتان مما نزلتا في ذلك .
 الحديث الثاني ، قوله (حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل ، وقال غيره حدثني الليث حدثني عقيل) كذا وقع هنا ، والغير المذكور هو أبو صالح كاتب الليث واسمه عبد الله بن صالح أخرجه الطبري عن المثني بن معاذ عنه عن الليث قال حدثني عقيل . قوله (لما مات عبد الله بن أبيه ابن سلول) بفتح المهملة وضم اللام وسكون الواو بعدها لام هو اسم امرأة ، وهي والددة عبد الله المذكور وهي خزاعية ، وأما هو فن الخزرج أحد قبيلتي الانصار ، وابن سلول يقرأ بالرفع لانه صفة عبد الله لا صفة أبيه . قوله (قد سمع رسول الله ﷺ وقال : أخر هني) أى كلامك ، واستشكل الداودي تسميه ﷺ في تلك الحالة مع ما ثبت أن محمداً ﷺ كان تبساً ولم يكن عند شهود الجنائز يستعمل ذلك ، وجوابه أنه عبر عن ملاقة وجهه بذلك تأنيساً لعمر وتطبيداً لقابه كالمعتذر عن ترك قبول كلامه ومشورته . قوله (ان زدت على السبعين يغفر له) كذا لاكثر يغفر بسكون الراء جواباً للشرط ، وفي رواية الكشميني يغفر له بقاء ولفظ الفعل الماضي وضم أوله والراء مفتوحة ، والاول أوجه . قوله (فمجيئ بعد) بضم الدال (من جرأتني) بضم الجيم وسكون الراء بعدها همزة أى إقداى عليه ، وقد بينا توجيه ذلك . قوله (والله ورسوله أعلم) ظاهره أنه قول عمر ، ويحتمل أن يكون قول ابن عباس ، وقد روى الطبري من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس في نحو هذه القصة قال ابن عباس فأنه أعلم أى صلاة كانت ، وما خادع محمد أحداً قط ، وقال بعض الشراح يحتمل أن يكون عمر ظن أن النبي ﷺ حين تقدم للصلاة على عبد الله بن أبي كان ناسياً لما صدر من عبد الله بن أبي وتعقب بما في السياق من تكرير المراجعة فهي دافعة لاحتمال النسيان ، وقد صرح في حديث الباب بقوله دفلاً أكثرت عليه قال ، فدل على أنه كان ذا كرا

١٣ - باب (ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره)

٤٦٧٢ - حدثني إبراهيم بن المنذر حدثنا أنس بن عياض عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال لما توفي عبد الله بن أبي جاء ابنه عبد الله بن عبد الله إلى رسول الله ﷺ فأعطاه قميصه ، وأمره أن يسكتنه فيه ، ثم قام يصلي عليه ، فأخذ عمر بن الخطاب بشوبه فقال : تعلى عليه وهو منافي ، وقد نهاك الله أن تستغفر لهم ؟ قال : إنما خيرني الله - أو أخبرني الله - فقال (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ، إن استغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) فقال : سأزيده على سبعين . قال فصي عليه رسول الله ﷺ وصلينا معه ، ثم أنزل الله عليه (ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ، ولا تقم على قبره ، إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون)

قوله (باب ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره) ظاهر الآية أنها نزالت في جميع المنافقين ، لكن ورد ما يدل على أنها نزلت في عدد معين منهم ، قال الواقدي : أنبأنا معمر عن الزهري قال : قال حذيفة قال لي رسول الله ﷺ : إني مسر إليك سرا فلا تذكره لأحد ، إني نهيته أن أصلي على فلان وفلان رده ذوى عدد من م - ٤٣ ج ٨ هـ فتح قباري

المناقضين ، قال فلذلك كان صر إذا أراد أن يصل على أحد استتبع حذيفة ، فان مشى معه وإلا لم يصل عليه ، ومن طريق أخرى عن جبير بن مطعم أنهم اثنا عشر رجلا ، وقد تقدم حديث حذيفة قريبا أنه لم يبق منهم غير رجل واحد . ولعل الحكمة في اختصاص المذكورين بذلك أن الله علم أنهم يموتون على الكفر ، بخلاف من سواهم فانهم تابوا . ثم أورد المصنف حديث ابن عمر المذكور في الباب قبله من وجه آخر ، وقوله فيه : إنما خبرني الله أو أخبرني الله ، كذا وقع بالشك ، والاول بمعجمة مفتوحة وتحتانية ثقيلة من التخيير والثاني بموحدة من الاخبار ، وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق اسماعيل بن أبي أويس عن أبي ضمرة الذي أخرجه البخاري من طريقه بلفظ : إنما أخبرني الله ، بغير شك ، وكذا في أكثر الروايات بلفظ التخيير أي بين الاستغفار وعدمه كما تقدم . واستشكل فهم التخيير من الآية حتى أقدم جماعة من الأكابر على الطعن في صحة هذا الحديث مع كثرة طرقه وانفاق الشيخين وسائر الذين خرجوا الصحيح على تصحيحه ، وذلك ينأى على إنكاري صحته بعدم معرفة الحديث وقلة الاطلاع على طريقه ، قال ابن المنير : مفهوم الآية زلت فيه الاقدام ، حتى أنكرا القاضي أبو بكر صحة الحديث وقال : لا يجوز أن يقبل هذا ولا يصح أن الرسول قاله انتهى . ولفظ القاضي أبي بكر اليافلاني في « التفریب » : هذا الحديث من أخبار الآحاد التي لا يعلم ثبوتها . وقال إمام الحرمين في « مختصره » : هذا الحديث غير مخرج في الصحيح . وقال في « البرهان » : لا يصححه أهل الحديث . وقال الغزالي في « المستصفى » : الأظهر أن هذا الخبر غير صحيح . وقال الداودي الشارح : هذا الحديث غير محفوظ . والسبب في إنكارهم صحته ما تقرر عندهم مما قدمناه ، وهو الذي فهمه عمر رضي الله عنه من حمل « أو » على التسوية لما يفرضه سياق القصة ، وحمل السبعين على المبالغة . قال ابن المنير : ليس عند أهل البيان تردد أن التخصيص بالعدد في هذا السياق غير مراد انتهى . وأيضا فشرط القول بمفهوم الصفة وكذا العدد عندهم مماثلة المنطوق للسكرت وعدم فائدة أخرى وهذا الالبالغة فائدة واضحة ، فأشكل قوله سأزيد على السبعين مع أن حكم ما زاد عليها حكما . وقد أجاب بعض المتأخرين عن ذلك بأنه إنما قال « سأزيد على السبعين » استعانة لقلوب هشيرته . لا أنه أراد أن زاد على السبعين يغفر له ، ويؤيده تردده في ثاني حديثي الباب حيث قال « ولو أعلم أني إن زدت على السبعين يغفر له لزدت » ، لكن قدمنا أن الرواية ثبتت بقوله « سأزيد » ووعده صادق ، ولا سيما وقد ثبت قوله « ولأزيدن » بصيغة المبالغة في التأكيده . وأجاب بعضهم باحتمال أن يكون فعل ذلك استصحابا للحال ، لأن جواز المغفرة بالزيادة كان ثابتا قبل مجيء الآية فجاز أن يكون باقيا على أصله في الجواز ، وهذا جواب حسن ، وحاصله أن العمل بالبقاء على حكم الأصل مع نهم المبالغة لا يتنافيان . فكأنه جوز أن المغفرة تحصل بالزيادة على السبعين لا أنه جازم بذلك . ولا يخفى ما فيه . وقيل إن الاستغفار يتنزل منزلة الدعاء ، والعبد إذا سأل ربه حاجة فسأله إياه يتنزل منزلة الذكر إنكسبه من حيث طلب تعجيل حصول المطلوب ليس عبادة ، فإذا كان كذلك والمغفرة في نفسها ممكنة ، وتعلق العلم بعدم نفعها لا بغير ذلك ، فيكون طلبها لا افترض حصولها بل لتعظيم المدعو فإذا تعدت المغفرة موضع الداعي عنها ما يليق به من الثواب أو دفع السوء كما ثبت في الخبر ، وقد يحصل بذلك عن المدعو لهم تخفيف كما في قصة أبي طالب . هذا معنى ما قاله ابن المنير ، وفيه نظر لأنه يستلزم مشروعية طلب المغفرة لمن تستحيل المغفرة له شرعا ، وقد ورد إنكار ذلك في قوله تعالى ﴿ ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ﴾ ووقع في أصل هذه القصة إشكال آخر ، وذلك أنه ^{بلفظ} أطلق أنه خير بين الاستغفار لهم وعدمه بقوله تعالى ﴿ استغفر لهم أو لا

تستغفر لهم) وأخذ بمفهوم العدد من السبعين فقال «سأزيد عليها» مع أنه قد سبق قبل ذلك بمدة طويلة نزول قوله تعالى (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى) فان هذه الآية كما سيأتي في تفسير هذه السورة قريبا نزلت في قصة أبي طالب حين قال ﷺ «لاستغفرن لك ما لم أنه عنك» فزلت، وكانت وفاة أبي طالب بمكة قبل الهجرة اتفاقا، وقصة عبد الله بن أبي هذه في السنة التاسعة من الهجرة كما تقدم، فكيف يجوز مع ذلك الاستغفار للمنافقين مع الجزم بكفرهم في نفس الآية؟ وقد وقفت على جواب لبعضهم عن هذا حاصله أن المنهى عنه استغفار ترجى إجابته حتى يكون مقصوده تحصيل المغفرة لهم كما في قصة أبي طالب، بخلاف الاستغفار لمثل عبد الله بن أبي فإنه استغفار اقصد تطيب قلوب من بق منهم، وهذا الجواب ليس بمرضى هندی. ونحوه قول الزعزعي فإنه قال: فان قلت كيف خفي على أنصح الخلق وأخبرهم بأساليب الكلام وتمثيلاته أن المراد بهذا العدد أن الاستغفار ولو كثر لا يجدي، ولا سيما وقد تلاه قوله (ذلك بأنهم كفروا بأقواله ورسوله) الآية، فبين الصارف عن المغفرة لهم؟ قلت: لم يخف عليه ذلك، ولكنه فعل ما فعل وقال ما قال لإظهار لغاية رحمته ورأفته على من بعث إليه، وهو كقول إبراهيم عليه السلام (ومن دعائي فأنك غفور رحيم) وفي إظهار النبي ﷺ الرأفة المذكورة لطاف بأمته، وباعت على رحمة بعضهم بعضا انتهى. وقد تعقبه ابن المنير وغيره وقالوا لا يجوز نسبة ما قاله إلى الرسول، لأن الله أخبر أنه لا يغفر للكفار، وإذا كان لا يغفر لهم فطلب المغفرة لهم مستحيل، وطلب المستحيل لا يقع من النبي ﷺ. ومنهم من قال: إن المنهى عن الاستغفار لمن مات مشركا لا يستلزم النهي عن الاستغفار لمن مات مظهرا للإسلام، لاحتمال أن يكون معتقده صحيحا. وهذا جواب جيد، وقد قدمت البحث في هذه الآية في كتاب الجنائز. والترجيح أن نزولها كان متراخيا عن قصة أبي طالب جدا، وأن الذي نزل في قصته (إنك لا تهدي من أحببت) وحررت دليل ذلك هناك، إلا أن في بقية هذه الآية من التصريح بأنهم كفروا بالله ورسوله ما يدل على أن نزول ذلك وقع متراخيا عن القصة، ولعل الذي نزل أولا وتمسك النبي ﷺ به قوله تعالى (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم، إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) إلى هنا خاصة، ولذلك اقتصر في جواب عمر على التخيير وعلى ذكر السبعين، فلما وقعت القصة المذكورة كشف الله عنهم الغطاء، وفضحهم على رمس الملائ، ونادى عليهم بأنهم كفروا بأقواله ورسوله. ولعل هذا هو السر في اقتصار البخاري في الترجمة من هذه الآية على هذا القدر إلى قوله (فلن يغفر الله لهم) ولم يقع في شيء من نسخ كتابه تكميل الآية كما جرت به العادة من اختلاف الرواة عنه في ذلك. وإذا تأمل المتأمل المنصف وجه الحامل على من رد الحديث أو تمسك في التأويل ظنه بأن قوله (ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله) نزل مع قوله (استغفر لهم). أي نزلت الآية كاملة، لأنه لو فرض نزولها كاملة لا تترن بانتهى العلة وهي صريحة في أن قليل الاستغفار وكثيره لا يجدي، وإذا فرض ما حررته أن هذا القدر نزل متراخيا عن صدر الآية ارتفع الإشكال، وإذا كان الأمر كذلك فحجة المتمسك من القصة بمفهوم العدد صحيح، وكون ذلك وقع من النبي ﷺ متمسكا باظهاره على ما هو المشروع في الأحكام إلى أن يقوم الدليل الصارف عن ذلك لا إشكال فيه، فله الحمد على ما ألهم وعلم. وقد وقفت لأبي نعيم الحافظ صاحب «حلية الأولياء» على جزء جمع فيه طرق هذا الحديث وتكلم على معانيه فله حصته، فن ذلك أنه قال: وقع في رواية أبي أسامة وغيره عن عبيد الله العمري في قول عمر «أصل عليه وقد نهاك الله عن

الصلاة على المنافقين ، ولم يبين محل النهي ، فوقع ببيانه في رواية أبي حمزة عن العمري وهو أن مراده بالصلاة عليهم الاستغفار لهم ولفظه « وقد نهاك الله أن تستغفر لهم » قال وفي قول ابن عمر « فصل رسول الله ﷺ وصلينا معه ، أن عمر ترك رأى نفسه وتابع النبي ﷺ ، ونبه على أن ابن عمر حمل هذه النصيحة عن النبي ﷺ بغير واسطة ، بخلاف ابن عباس فإنه إنما حملها عن عمر إذ لم يشهد بها . قال : وفيه جواز العبادة على المراء بما كان عليه حيا وميتا ، لقول عمر « ان عبد الله منافق ، ولم ينكر النبي ﷺ قوله . ويؤخذ أن المنهي عنه من سب الاموات ما قصد به الشتم لا التعريف ، وأن المنافق تجري عليه أحكام الاسلام الظاهرة ، وإن الإعلام بوفاته الميت مجردا لا يدخل في المنهي المنهي عنه . وفيه جواز سؤال المورس من المال من ترجى بركته شيئا من ماله لضرورة دينية . وفيه رعاية الحمى المطيع بالإحسان إلى الميت العاصي . وفيه التكفين بالخييط ، وجواز تأخير البيان عن رقت النزول إلى وقت الحاجة ، والعمل بالظاهر إذا كان النص محتملا . وفيه جواز تنبيه المفضل للفاضل على ما يظن أنه ساعته ، وتنبيه الفاضل المفضل على ما يشكل عليه ، وجواز استفسار السائل المستور وعكسه عما يحتمل ما دار بينهما ، وفيه جواز التبسم في حضور الجنائز عند وجود ما يقتضيه . وقد استحب أهل العلم عدم التبسم من أجل تمام الخشوع ، فيستثنى منه ما تدعو اليه الحاجة ، وبالله التوفيق

١٤ - **باب** سيحلفون بالله لكم إذا انقلبتم اليهم اتعرضوا عنهم ،

فأعرضوا عنهم إهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون ﴿

٤٦٧٣ - **حديث** يحيى حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله أن عبد الله ابن كعب قال « سمعت كعب بن مالك حين تخلف عن نبوك : والله ما أنعم الله علي من نعمة بعد إذ هداني أعظم من صدق رسول الله ﷺ أن لا أكون كذابته أهلك كما هلك الذين كذبوا حين أنزل الوحي ﴿ سيحلفون بالله لكم إذا انقلبتم اليهم - إلى - الفاسقين ﴾ »

قوله (باب قوله) سيحلفون بالله لكم إذا انقلبتم اليهم اتعرضوا عنهم (الآية) سقط (لكم) من رواية الأصيلي والصواب إثباتها . ثم ذكر فيه طرفا من حديث كعب بن مالك الطويل في قصة توبته يتعلق بالترجمة ، وقوله فيه « ما أنعم الله علي من نعمة ، كذا للأكثر وللمستعمل وحده » على عبد نعمة ، والأول هو الصواب ، وقد سبق شرح الحديث بطوله في كتاب المنازى

باب - ﴿ يحلفون لكم أنرضوا عنهم ، فإن أرضوا عنهم - إلى قوله - الفاسقين ﴾

قوله (باب قوله) يحلفون لكم أنرضوا عنهم فإن أرضوا عنهم - إلى قوله - الفاسقين (كذا ثبت لأبي ذر وحده الترجمة بغير حديث ، وسقطت الباقي . وقد أخرج ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد أنها نزلت

في المنافقين

١٥ - باب (وآخرون اعترفوا بذنوبهم ، خطأوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً

عسى الله أن يتوب عليهم ، إن الله غفورٌ رحيم)

٤٦٧٤ - **حديثنا** مؤملٌ حدثنا إسماعيل بن إبراهيم حدثنا عوفٌ حدثنا أبو رجاء حدثنا سمرة بن جندب رضى الله عنه قال « قال رسول الله ﷺ لنا : أنأى اليلة آتيان فابتنأى ، فابتنأنا إلى مدينة مبنية ببلين ذهب ولبن فضة ، فلقأنا رجال شطرن من خلفهم كاحسن ما أنت راه وشطرن كأفبح ما أنت راه ، قال لهم : اذهبوا فقموا في ذلك النهر ، فوقعوا فيه ، ثم رجعوا إلينا قد ذهب ذلك السود عنهم فصاروا في أحسن صورة . قالأى : هذم جنة عدن ، وهذاك منزلك . قالأ : أما القوم الذين كانوا شطرن منهم حسنٌ وشطرن منهم قبيحٌ فأنهم خطأوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً ، تجاوز الله عنهم »

قوله (باب قوله (وآخرون اعترفوا بذنوبهم) الآية كذا لأبى ذر ، وساق غيره الآية الى (رحيم) وذكر فيه طرفاً من حديث سمرة بن جندب في المنام الطويل ، وسيأتى بتأمله مع شرحه في التعبير . قوله (حدثنا مؤمل) زاد في رواية الاصيل وغيره « هو ابن هشام ، وإسماعيل بن إبراهيم هو المعروف بأبى علي . وقوله فيه « كانوا شطرن منهم حسن ، قيل الصواب « حسناً ، لأنه خبر كان ، وخرجوه على أن كان تأمة وشطرن وحسن مبتدأ وخبره

١٦ - باب (ما كان لنبى والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين)

٤٦٧٥ - **حديثنا** إسحاق بن إبراهيم حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال « لما حضرت أبا طالب الوفاة دخل عليه النبي ﷺ وعندة أبو جهل وعبد الله بن أبى أمية ، فقال النبي ﷺ : أى عم ، قل لا إله إلا الله ، أحاج لك بها عند الله . فقال أبو جهل وعبد الله بن أبى أمية : يا أبا طالب ، أرغب عن مله عبد المطلب ؟ فقال النبي ﷺ : لأستغفرن لك ما لم أنه عنك ، فنزلت (ما كان لنبى والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم)

قوله (باب قوله ما كان لنبى والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) ذكر فيه حديث سعيد بن المسيب عن أبيه في قصة وفاة أبى طالب ، وقد سبق شرحه في كتاب الجنائز ، وبأبى الإلهام بشيء منه في تفسير القصص إن شاء الله تعالى

١٧ - باب (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة

من بعد ما كاد تزيع قلوب فريق منهم ، ثم تاب عليهم إنه بهم رءوفٌ رحيم)

٤٦٧٦ - **حديثنا** أحمد بن صالح قال حدثني ابن وهب قال أخبرني يونس ح . قال أحمدٌ وحدثنا

قَبَسَهُ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ كَعْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَعْبٍ - وَكَانَ قَائِدَ كَعْبٍ مِنْ بَنِيهِ حِينَ تَمِي - قَالَ « سَمِعْتُ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ فِي حَدِيثِهِ (وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِقُوا) » قَالَ فِي آخِرِ حَدِيثِهِ : « إِنَّ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أُنْخَلِّعَ مِنْ مَالِي صَدَقَةً إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَمْسِكْ بَعْضَ مَالِكَ ، فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ » .

قوله (باب قوله) لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار (الآية) كذا لأبي ذر وساق غيره الآية إلى (رحيم) ذكر فيه طرفاً من حديث كعب الطويل في قصة توبته ، وقد سبق شرحه مستوفى في كتاب المغازي ، والقدر الذي اقتصر عليه هنا أيضاً في الوصايا ، وقوله هنا « حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ » قَالَ أَحْمَدُ وَحَدَّثَنَا عَنْبَسَةُ حَدَّثَنَا يُونُسُ ، مراده أن أحمد بن صالح روى هذا الحديث عن شيخين عن يونس ، لكن فرقهما لاختلاف الصيغة . ثم إن ظاهره أن السند عنهما متحد ، وليس كذلك لأن في رواية ابن وهب أن شيخ ابن شهاب هنا هو عبد الرحمن بن كعب كما في رواية عنبسة ، وليس كذلك بل هو في رواية ابن وهب عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب ، كذلك أخرجه النسائي عن سليمان بن داود المهری عن ابن وهب ، ولعل البخاري بناء على أن عبد الرحمن نسب لجمه فتشدد الروايتان فيه على ذلك الحافظ أبو هلي العسدي فيما قرأ أنه بخطه بهامش نسخته . قلت : قد أفرد البخاري رواية ابن وهب بهذا الاستاد في النذر ، فوقع في رواية أبي ذر « عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب » وإنما أخرج النسائي بعض الحديث ، وقد وجدت بعض الحديث أيضاً في سنن أبي داود عن سليمان بن داود شيخ البخاري فيه كما في النسائي ، ومن أبي الطاهر بن المرح عن ابن وهب كذلك

٩٨ - **باب** (وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِقُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَاجَا مِنْ اللَّهِ إِلَّا إِلَهُهُ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا ، إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ)

٤٦٧٧ - **حديثي** محمدٌ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي مُعَيْبٍ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ أَعْيَنَ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ رَاشِدٍ أَنَّ الرَّهْرَهْرِيَّ حَدَّثَهُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ وَهُوَ أَحَدُ الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ تَلَبَّ عَلَيْهِمْ « أَنَّهُ لَمْ يَتَخَافْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةِ غَزَاهَا قَطُّ غَيْرَ غَزَوَتَيْنِ : غَزْوَةِ التَّمُورَةِ وَغَزْوَةِ بَدْرٍ . قَالَ فَأَجَمْتُ صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى ، وَكَانَ قَدْ لَمَّا يَقْدُمُ مِنْ سَفَرِ سَافَرَةٍ إِلَّا ضَحَى ، وَكَانَ يَبْدَأُ بِالسَّجْدِ فَيَرْكَعُ رَكَعَتَيْنِ ، وَتَهَيَّأَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ كَلَامِي وَكَلَامِ صَاحِبِي ، وَلَمْ يَنْهَ عَنْ كَلَامِ أَحَدٍ مِنَ الْمُتَخَلِّمِينَ غَيْرِنَا ، فَاجْتَبَ النَّاسُ كَلَامَنَا ، فَلَبِثْتُ كَذَلِكَ حَتَّى طَالَ عَلَى الْأَمْرِ ، وَمَا مِنْ شَيْءٍ أَمُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَمُوتَ فَلَا يُصَلِّيَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، أَوْ يَمُوتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَكُونَ مِنَ النَّاسِ بِتِلْكَ الْمَنْزِلَةِ فَلَا يُكَلِّمُنِي أَحَدٌ مِنْهُمْ وَلَا يُصَلِّيَ عَلَيَّ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَوْبَتَنَا عَلَى نَبِيِّهِ ﷺ حِينَ بَقِيَ الثَّلَاثُ الْآخِرُونَ مِنَ الْبَيْتِ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ أُمِّ سَلَمَةَ ، وَكَانَتْ أُمُّ سَلَمَةَ حَسِينَةً فِي شَأْنِي ، مَعِينَةً فِي أَمْرِي ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : يَا أُمَّ

سلة ، نيبَ على كعب . قالت : أفلا أرسل إليه فأبشّره ؟ قال : إنّا يحطّكمُ الناسُ فيمّةٍ منكمُ اليومَ سائرَ الأيلة . حتى إذا صلى رسولُ اللهِ ﷺ صلاةَ الفجرِ آذَنَ بتوبةِ اللهِ علينا ، وكان إذا استبشّرَ استبشّرَ وجههُ حتى كأنهُ قطعةٌ منَ القمر . وكنا أيها الثلاثةُ للذين خُلفوا عن الأمر الذي قُبِلَ من هؤلاء الذين اعتذروا حين أنزل اللهُ لنا التوبة ، فلما ذُكِرَ الذين كذبوا رسولَ اللهِ ﷺ من المخلفين فاعتذروا بالباطل ذُكِرُوا بشراً ما ذُكِرَ به أحدٌ . قال اللهُ سبحانه (يَعتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ ، قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا ، لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ ، قَدْ نَبَأْنَا اللهُ فِي أَخْبَارِكُمْ ، وَسَيَرَى اللهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ) الآية .

قوله (وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت الآية) كذا لأبي ذر ، وساق غيره إلى (الرحيم) . قوله (حدثني محمد حدثنا أحمد بن أبي شبيب) كذا للأكثر ، وسقط محمد من رواية ابن السكن فصار للبخاري عن أحمد بن أبي شبيب بلا واسطة ، وعلى قول الأكثر فاختلف في عهد فقال الحاكم هو محمد بن النضر النيسابوري ، يعني الذي تقدم ذكره في تفسير الأنفال ، وقال مرة هو محمد بن إبراهيم البوشنجي لأن هذا الحديث وقع له من طريقه . وقال أبو علي الغساني : هو الذهلي ، وأيد ذلك أن الحديث في دعلج حديث الزهري للذهلي ، عن أحمد بن أبي شبيب ، والبخاري يستمد منه كثيرا ، وهو يميل نسبه غالبا . وأما أحمد بن أبي شبيب فهو الحراني نسبه المؤلف إلى جده ، واسم أبيه عبد الله بن مسلم وأبو شبيب كنية مسلم لا كنية عبد الله ، وكنية أحمد أبو الحسن ، وهو ثقة باتفاق ، وليس له في البخاري سوى هذا الموضع . ثم ذكر المصنف قطعا من قصة توبة كعب بن مالك ، وقد تقدم شرحه مستوفى في المغازي . وقوله (فلا يكلمني أحد منهم ولا يصل علي) في رواية السكسميني (ولا يسلّم) وحكي عياض أنه وقع لبعض الرواة (فلا يكلمني أحد منهم ولا يسلّمني ، واستقبله لأن المعروف أن السلام إنما يتعدى بحرف جر ، وقد يوجه بأن يكون اتباعا ، أو يرجع إلى قول من فسر السلام بأن معناه أنت مسلم مني . وقوله (وكانت أم سلمة معنية في أمري ، كذا للأكثر بفتح الميم وسكون المهملة وكسر النون بعدها تحتانية ثقيلة من الاعتناء ، وفي رواية السكسميني « معينة » بضم الميم وكسر العين وسكون التحتانية بعدها نون من العون . والاول أنسب . وقوله (يحطّكم) في رواية أبي ذر عن السكسميني والمستمل (يحطّكم)

١٩ - باب (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين)

٤٦٧٨ - **حديث** يحيى بن بُسَيرٍ حدثنا القيث عن عُقَيْلٍ عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ، أن عبد الله بن كعب بن مالك - وكان قائداً - كعب بن مالك - قال « سمعتُ كعبَ بن مالك يحدث حين تخلف عن قصة نبوك ، فوالله ما أعلم أحداً أبلاهُ اللهُ في صدقِ الحديث أحسنَ مما أبلاني ، ما صدقتُ منذ ذكرتُ ذلك لرسولِ اللهِ ﷺ إلى يومِ هذا كذبا ، وأنزلَ اللهُ عزَّ وجلَّ على رسولِهِ ﷺ (لقد ناب اللهُ على النبيِّ والمهاجرين - إلى قوله - وكونوا مع الصادقين)

قوله (باب يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) ذكر فيه طرفاً مختصراً من قصة توبة كعب أيضاً

٣٠ - باب (لقد جاءكم رسولٌ من أنفسكم عزيزٌ عليه ما عنتم

حريصٌ عليكم بالمؤمنين رؤوفٌ رحيمٌ) من الرأفة

٤٦٧٩ - حديث أبو البان أخبرنا شعب عن الزهري قال أخبرني ابن السباق « أن زيد بن ثابت الأنصاري رضي الله عنه - وكان ممن يكتب الوحي - قال : أرسل إلى أبو بكرٍ مَقْتَلَ أهل البامة وعنده عمرُ فقال أبو بكرٍ : إن عمرَ أتاني فقال إنَّ القتل قد استحرَّ يوم البامة بالناس ، وإني أخشى أن يستحرَّ القتلُ بالقراء في المواطن فيذهب كثيرٌ من القرآن إلا أن تجتمعوه ، وإني لأرى أن يجمع القرآن . قال أبو بكرٍ : قلت لعمرَ كيف أفعل شيئاً لم يفعلهُ رسولُ الله ﷺ ؟ فقال عمرُ : هو والله خيرٌ . فلم يزل عمرُ يراجعني فيه حتى شرح الله لذيكَ صدرى ، ورأيتُ الذي رأى عمرُ - قال زيدُ بن ثابت : وعمرُ عنده جالسٌ لا يتكلم - فقال أبو بكرٍ : انك رجلٌ شابٌ عاقل ، ولا تنهك ، وكنت تكتب الوحيَ لرسولِ الله ﷺ . فتتبع القرآن فأجمعه . فوالله لو كلفني نقلَ جبلٍ من الجبال ما كان أثقلَ عليَّ مما أمرني به من جمع القرآن . قلتُ كيف تفتلن شيئاً لم يفعلهُ النبي ﷺ ؟ فقال أبو بكرٍ : هو والله خيرٌ . فلم أزل أراجعه حتى شرح الله صدرى لذي شرح الله له صدرَ أبي بكرٍ وعمر ، فتمت فتبعت القرآن أجمعه من الرقاق والأكتاف والسُّبِّ وصُدور الرجال ، حتى وجدتُ من سورة النوبة آيتين مع خزيمة الأنصاري لم أجدهما مع أحدٍ غيره (لقد جاءكم رسولٌ من أنفسكم عزيزٌ عليه ما عنتم حريصٌ عليكم) إلى آخرها . وكانت الصحفُ التي جُمعَ فيها القرآن عند أبي بكرٍ حتى توفاه الله ، ثم عند عمرَ حتى توفاه الله ، ثم عند حفصة بنتِ عمرَ . تابعه عثمان بن عمرَ واليثُ عن يونسَ عن ابن شهاب . وقال اليثُ : حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهابٍ وقال « مع أبي خزيمة الأنصاري » . وقال موسى عن إبراهيم حدثنا ابنُ شهابٍ « مع أبي خزيمة » . وتابعه يعقوبُ بن إبراهيمَ عن أبيه . وقال أبو ثابت حدثنا إبراهيمُ وقال « مع خزيمة أو أبي خزيمة »

قوله (باب قوله) لقد جاءكم رسولٌ من أنفسكم عزيزٌ عليه ما عنتم (الآية) كذا لأبي ذر ، وساق غيره إلى (رؤوفٌ رحيمٌ) . قوله (من الرأفة) ثبت هذا لغير أبي ذر ، وهو كلام أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (إن الله بالناس لرؤوفٌ رحيمٌ) هو فعول من الرأفة ، وهي أشد الرحمة . قوله (أخبرني ابن السباق) بمحلة وتشديد الموحدة ، اسمه عبيد ، وسيأتي شرح الحديث مستوفى في فضائل القرآن ، وتقدم في أوائل الجهاد التنبيه على اختلاف عبيد بن السباق وخارجة بن زيد في تعيين الآية . قوله (تابعه عثمان بن عمر واليث بن سعد عن

يونس عن ابن شهاب) أما متابعة عثمان بن عمر فوصلها أحمد وإسحق في مسنديهما عنه ، وأما متابعة الليث عن يونس فوصلها المؤلف في فضائل القرآن وفي التوحيد . قوله (وقال الليث حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب وقال : مع أبي خزيمة) يريد أن ليث فيه شيئا آخر عن ابن شهاب ، وأنه رواه عنه بإسناده المذكور لكن خالف في قوله « مع خزيمة الانصاري ، فقال « مع أبي خزيمة » ورواية الليث هذه وصلها أبو القاسم البغوي في « معجم الصحابة » من طريق أبي صالح كاتب الليث عنه به . قوله (وقال موسى عن إبراهيم حدثنا ابن شهاب وقال مع أبي خزيمة ، وتابعه يعقوب بن إبراهيم عن أبيه) أما موسى فهو ابن إسماعيل ، وأما إبراهيم فهو ابن سعد ، ويعقوب هو ولده ، ومتابعة موسى وصلها المؤلف في فضائل القرآن ، وقال في آية التوبة « مع أبي خزيمة » وفي آية الأحزاب « مع خزيمة » ابن ثابت الانصاري ، وما نذه عليه أن آية التوبة وجددها زيد بن ثابت لما جمع القرآن في عهد أبي بكر ، وآية الأحزاب وجددها لما نسخ المصاحف في عهد عثمان ، وسيأتي بيان ذلك واضحاً في فضائل القرآن . وأما رواية يعقوب بن إبراهيم فوصلها أبو بكر بن أبي دارود في « كتاب المصاحف » من طريقه ، وكذا أخرجه أبو يعلى من هذا الوجه لكن باختصار ، ورواها الذهلي في « الزهريات » عنه لكن قال « مع خزيمة » وكذا أخرجه الجوزقي من طريقه . قوله (وقال أبو ثابت حدثنا إبراهيم وقال : مع خزيمة أو أبي خزيمة) فاما أبو ثابت فهو محمد بن عبيد الله المدني ، وأما إبراهيم فهو ابن سعد ، ومراده أن أصحاب إبراهيم بن سعد اختلفوا فقال بعضهم « مع أبي خزيمة » وقال بعضهم « مع خزيمة » وشك بعضهم والتحقيق ما قدمناه عن موسى بن إسماعيل أن آية التوبة مع أبي خزيمة وآية الأحزاب مع خزيمة وستكون لنا عودة إلى تحقيق هذا في تفسير سورة الأحزاب إن شاء الله تعالى . ورواية أبي ثابت المذكورة وصلها المؤلف في الأحكام بالملك كما قال

١٠ - سورة يونس

١ - باب وقال ابن عباس « فاختلط » : فنبت بالماء من كل لون . (وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه هو للنبي) . وقال زيد بن أسلم « أن لهم قدم صدق » : محمد ﷺ . وقال مجاهد : خير . يقال (تلك آيات) : يعني هذه أعلام القرآن . ومثله « حتى إذا كنتم في الفلك وجرّين بهم » المعنى بكم « دعوهم » دعاؤهم . (أحبط بهم) : دناؤهم من المهلكة . (أحاطت به خطيئته) : فاتبعهم وأتبعهم واحد . (عدواً) من العدوان . وقال مجاهد « ولو يُعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير » : قول الانسان لو لآله وما له إذا غضب : اللهم لا تُبارك فيه والعنة . (لهُم أجلهم) لأهلك من دُعي عليه ولأماته . (للذين أحسنوا الحسنى) مثلها حسنى (وزيادة) : مغفرة ورضوان ، وقال غيره : النظر إلى وجهه . (الكبرياء) للملك

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم - سورة يونس) أخر أبو ذر البسلة . قوله (وقال ابن عباس فاختلط فنبت بالماء من كل لون) وصله ابن جرير من طريق آخر عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله (إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض) قال : اختلط فنبت بالماء كل لون بما يأكل الناس

كالخطة والشعر وسائر حبوب الأرض . **قوله** (وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه هو الغنى) كذا ثبت هذا لغير أبي ذر ترجمة خالية من الحديث ، ولم أر في هذه الآية حديثا مسندا ، ولعله أراد أن يخرج فيها طريقا للحديث الذي في التوحيد مما يتعلق بذلك فبيض له . **قوله** (وقال زيد بن أسلم) (أن لهم قدم صدق عند ربهم) محمد عليه السلام ، وقال مجاهد خير) أما قول زيد بن أسلم فوصله ابن جرير من طريق ابن عبيدة عنه هذا الحديث ، وهو في تفسير ابن عبيدة : أخبرت عن زيد بن أسلم ، وأخرج الطبري من طريق الحسن وقتادة قال : محمد عليه السلام شفيع لهم ، وهذا وصله ابن مردويه من حديث علي ومن حديث أبي سعيد باسنادين ضعيفين . وأما قول مجاهد فوصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى (ويشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق) قال : خير . وروى ابن جرير من وجه آخر عن مجاهد في قوله (قدم صدق) قال : صلاتهم وصومهم وصدقهم وتسيبهم ، ولا تنافي بين القولين . ومن طريق الربيع بن أنس (قدم صدق) أي ثواب صدق . ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (أن لهم قدم صدق) قال سبقت لهم السعادة في الذكر الأول ، ودرج ابن جرير قول مجاهد ومن تبعه لقول العرب لفلان قدم صدق في كذا أي قدم فيه خير ، أو قدم سوء في كذا أي قدم فيه شر . وجرم أبو عبيدة بأن المراد بالقدم السابقة . وروى الحاكم من طريق أنس عن أبي بن كعب في قوله (قدم صدق) قال سلف صدق ، واستاده حسن . (تنبيه) : ذكر عياض أنه وقع في رواية أبي ذر وقال مجاهد بن جبير ، قال وهو خطأ . قلت : لم أره في النسخة التي وقعت لنا من رواية أبي ذر إلا على الصواب كما قدمته ، نعم ذكر ابن التين أنها وقعت كذلك في رواية الشيخ أبي الحسن يعني القاسبي ، ومجاهد هو ابن جبر بفتح الجيم وسكون الواو ، لكن المراد هنا أنه فسر القدم بالخير ولو كان وقع بزيادة ابن مع التصحيف لكان عاريا عن ذكر القول المنسوب لمجاهد في تفسير القدم . **قوله** (يقال تلك آيات يعني هذه أعلام القرآن ومثله) (حتى إذا كنتم في الملك وجرين بهم) (المعنى بكم) هذا وقع لغير أبي ذر ، وسيأتي للجميع في التوحيد . وقائل ذلك هو أبو عبيدة بن المثني ، وفي تفسير السدي آيات الكتاب الأعلام ، والجامع بينهما أن في كل منهما صرف الخطاب عن القبية إلى الحضور وعكسه . **قوله** (دعواهم دعائهم) هو قول أبي عبيدة ، قاله في معنى قوله (دعواهم فيها سبحانه لهم) وروى الطبري من طريق الثوري قال في قوله (دعواهم فيها قال : إذا أرادوا الشيء قالوا اللهم فبدأهم ما دعوا به ، ومن طريق ابن جريج قال : أخبرت ، فذكر نحوه وسياقه أتم ، وكل هذا يؤيد أن معنى (دعواهم) دعائهم لأن اللهم معناها يا الله أو معنى الدعوى العبادة أي كلامهم في الجنة هذا اللفظ بعينه . **قوله** (أحبط بهم دنوا من الهلكة ، أساطت به خطيئته) قال أبو عبيدة في قوله (وظنوا أنهم أحبط بهم) أي دنوا للهلاك ، يقال قد أحبط به أي أنه لهلك انتهى . وكأنه من إحاطة العدو بالقوم ، فإن ذلك يكون سببا للهلاك غالبا لجمل كناية عنه ، ولهذا أوردته المصنف بقوله (أساطت به خطيئته) إشارة إلى ذلك . **قوله** (وقال مجاهد) (ولو يجعل الله للناس الشر استعجالهم بالخير) قول الإنسان لولده وماله إذا غضب : اللهم لا تبارك فيه والعنة) وقوله (نقض إليهم أجلهم أي لاهلك من دعى عليه ولأمانه) هكذا وصله الفريابي وعبد بن حميد وغيرهما من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في تفسير هذه الآية ، ورواه الطبري بلفظ مختصر قال : فلن يجعل الله لهم الاستجابة في ذلك كما يستجاب في الخير لأهلهم . ومن طريق قتادة قال : هو دعاء الإنسان على نفسه وماله بما يكره أن يستجاب له ، انتهى . وقد ورد في التهي عن

ذلك حديث مرفوع أخرجه مسلم في أثناء حديث طويل وأفرده أبو داود من طريق عبادة بن الوليد عن جابر عن النبي ﷺ قال لا تدعوا على أنفسكم ، ولا تدعوا على أولادكم ، ولا تدعوا على أموالكم ، لا توافقوا من الله ساعة يسأل فيها عطاء فيستجيب لكم . قوله (لذين أحسنوا الحسنى وثباتهم) هو قول مجاهد ، وصلة الفريابي وعبد وغيرهما من طريق ابن أبي نجيح عنه . قوله (وقال غيره النظر إلى وجهه) ثبت هذا لأبي ذر وأبي الوقت خاصة ، والمراد بالغير هنا فيما أظن قتادة ، فقد أخرج الطبري من طريق سعيد بن أبي عروبة عنه قال : الحسنى هي الجنة ، والزيادة النظر إلى وجه الرحمن ، وعند عبد الرزاق عن معمر بن قتادة : الحسنى الجنة ، والزيادة فيما بلغنا النظر إلى وجه الله . وسعيد بن منصور من طريق عبد الرحمن بن سابط مثله موقوفا أيضا . ولعبد بن حميد عن الحسن مثله . وله عن عكرمة قال (لذين أحسنوا) قالوا لا إله إلا الله ، الحسنى الجنة ، وزيادة النظر إلى وجه الله الكريم . وقد ورد ذلك في حديث مرفوع أخرجه مسلم والترمذي وغيرهما من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب قال : قال رسول الله ﷺ إذا دخل أهل الجنة الجنة نودوا إن لكم عند الله وعدا ، فيقولون ألم يبيض وجوهنا ، ويزحزحنا عن النار ، ويدخلنا الجنة ؟ قال فيكشف الحجاب فينظرون إليه ، فوالله ما أعطاهم شيئا هو أحب إليهم منه ، ثم قرأ (لذين أحسنوا الحسنى وزيادة) قال الترمذي : إنما أسنده حماد بن سلمة ورواه سليمان بن المغيرة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى . قلت : وكذا قال معمر ، أخرجه عبد الرزاق عنه ، وحماد بن زيد عن ثابت أخرجه الطبري ، وأخرجه أيضا من طريق أبي موسى الأشعري نحوه موقوفا عليه ، ومن طريق كعب بن عجرة مرفوعا قال : الزيادة النظر إلى وجه الرب ، ولكن في إسناده ضعف ، ومن حديث حذيفة موقوفا مثله ، ومن طريق أبي إسحق عن عمار بن سعد عن أبي بكر الصديق مثله وصله قيس بن الربيع وإسرائيل عنه ، ووقفه سفيان وشعبة وشريك على عمار بن سعد . وجاء في تفسير الزيادة أقوال آخر : منها قول علقمة والحسن إن الزيادة التضعيف ، ومنها قول علي : أن الزيادة غرفة من أروقة واحدة لها أربعة أبواب أخرج جميع ذلك الطبري ، وأخرج عبد بن حميد رواية حذيفة ورواية أبي بكر من طريق إسرائيل أيضا ، وأشار الطبري إلى أنه لا تعارض بين هذه الأقوال لأن الزيادة تحتل كلا منها ، والله أعلم . قوله (الكبرياء الملك) هو قول مجاهد وصله عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيح عنه ، وقال الفراء د قوله وتكون لكما الكبرياء في الأرض ، لأن النبي إذا صدق صارت مقاليد أمته وملكهم إليه . قوله (فأنبئهم وأنبئهم واحد) يعني بهمة القطع والتشديد ، وبالثاني قرأ الحسن ، وقال أبو عبيدة : فأنبئهم مثل تبئهم بمعنى واحد ، وهو كدفته وأردفته بمعنى ، وعن الأصمعي : المهموز بمعنى أدرك ، وغير المهموز بمعنى مضى وراءه أدركه أو لم يدركه ، وقيل أنبئهم بالتشديد في الأمر اقتدى به وأنبئهم بالهمز تلاه . قوله (عدوا من العدوان) هو قول أبي عبيدة أيضا ، وهو وما قبله لغتان منصوبان على أنهما مصدران أو على الحال أي باغيين متعدين ، ويجوز أن يكونا مفعولين أي لأجل البغي والعدوان ، وقرأ الحسن بتشديد الواو وحزم أوله

٢ - **باب** ﴿وجاؤنا بني إسرائيل البحر فأنبئهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا﴾ ،

حتى إذا أدركه الغرق قال آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين ﴿

(نَجِيكَ) نَلْقِيكَ عَلَى نَجْوَةٍ مِنَ الْأَرْضِ، وَهُوَ التَّنَشُّزُ لِلسَّكَنِ الْمَرْتَفِعِ

٤٦٨٠ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حُدَّادٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ

عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ «قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ وَالْيَهُودُ تَصُومُ عَاشُورَاءَ؛ فَقَالُوا: هَذَا يَوْمٌ ظَهَرَ فِيهِ مُوسَى عَلَى فِرْعَوْنَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِأَصْحَابِهِ: أَنْتُمْ أَحَقُّ بِمُوسَى مِنْهُمْ، فَصُومُوا»

قَوْلُهُ (بَابُ وَجَارِزَانَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرُ) سَقَطَ الْكَثْرُ دُ بَابٍ، وَسَاقُوا الْآيَةَ إِلَى (مَنْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ). قَوْلُهُ (نَجِيكَ نَلْقِيكَ عَلَى نَجْوَةٍ مِنَ الْأَرْضِ، وَهُوَ التَّنَشُّزُ، الْمَكَانُ الْمَرْتَفِعُ) قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (فَالْيَوْمَ نَنْجِيكَ بِيَدِنَا) أَيْ نَلْقِيكَ عَلَى نَجْوَةٍ أَيْ ارْتِفَاعٍ لَهُ، وَالنَّجْوَةُ هِيَ الرُّبُوعَةُ الْمَرْتَفِعَةُ وَجَمْعُهَا نَجَا بِكَسْرِ النُّونِ وَالْفَصْرِ، وَلَيْسَ قَوْلُهُ نَجِيكَ مِنَ النَّجَا بِمَعْنَى السَّلَامَةِ، وَقَدْ قِيلَ هُوَ بِمَعْنَاهَا وَالْمُرَادُ بِمَا وَقَعَ فِيهِ قَوْمُكَ مِنْ قَصْرِ الْبَحْرِ، وَقِيلَ هُوَ (١) وَقَدْ قَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ السَّمِيعِ وَغَيْرُهُمَا (نَجِيكَ) بِالْتَفْهِيدِ وَالْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ أَيْ نَلْقِيكَ بِنَاحِيَةٍ، وَوَرَدَ سَبَبُ ذَلِكَ فِيمَا أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي السَّلِيلِ عَنْ قَيْسِ بْنِ عِبَادٍ أَوْ غَيْرِهِ قَالَ: قَالَ بَنُو إِسْرَائِيلَ لَمْ يَمِتْ فِرْعَوْنَ فَأَخْرَجَهُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ كَالثُّورِ الْأَحْمَرِ، وَهَذَا مَوْقُوفٌ رَجَالُهُ ثَقَاتٌ. وَعَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: لَمَّا أَغْرَقَ اللَّهُ فِرْعَوْنَ لَمْ يَصْدُقْ طَائِفَةٌ مِنَ النَّاسِ بِذَلِكَ فَأَخْرَجَهُ اللَّهُ لِيَكُونَ لَهُمْ عِظَةً وَآيَةً. وَرَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ الضَّحَّاكِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: فَلَمَّا خَرَجَ مُوسَى وَأَصْحَابُهُ قَالَ مَنْ تَخَلَّفَ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ: مَا غَرِقَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمُهُ، وَالكَثْمُ فِي جَزَائِرِ الْبَحْرِ بِتَصْيِدُونَ. فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى الْبَحْرِ أَنْ لَفْظَ فِرْعَوْنَ عَرَبِيًّا، فَلَفْظُهُ عَرَبِيًّا أَصْلَحَ أَخْنَسَ قَصِيرًا، فَهُوَ قَوْلُهُ (فَالْيَوْمَ نَنْجِيكَ بِيَدِنَا) وَمِنْ طَرِيقِ ابْنِ أَبِي تَيْمِيَّةٍ عَنْ مَجَاهِدٍ (بِيَدِنَا) قَالَ بِجَسَدِكَ. وَمِنْ طَرِيقِ أَبِي صَخْرٍ الْأَدْنِيِّ قَالَ: الْبَدَنُ الدَّرَجُ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ. ثُمَّ ذَكَرَ الْمُصَنِّفُ حَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي صِيَامِ عَاشُورَاءَ وَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُهُ فِي الصِّيَامِ، وَمُنَاسِبَتُهُ لِلتَّرْجُمَةِ قَوْلُهُ فِي بَعْضِ طَرَفِهِ: ذَاكَ يَوْمَ نَحْيَى اللَّهُ فِيهِ مُوسَى وَأَغْرَقَ فِرْعَوْنَ

١١ - سُورَةُ هُودٍ

وَقَالَ أَبُو مَيْسَرَةَ: الْأَرَاءُ الرَّحِيمِ بِالْحَبَشِيَّةِ. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: بَادَى الرَّأْيِ مَا ظَهَرَ لَنَا. وَقَالَ مَجَاهِدٌ: الْجُودَى جَبَلٌ بِالْجُزَيْرَةِ. وَقَالَ الْحَسَنُ لَأَنْتَ الْحَالِيمُ يَسْتَمُزُّونَ بِهِ. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَقْلَى أَمْسَكِي. عَصِيبٌ شَدِيدٌ. لَا جَرَمَ بَلَى. وَفَارَ التَّنُورُ نَبَعَ الْمَاءِ، وَقَالَ عِكْرَمَةُ: وَجْهُ الْأَرْضِ

قَوْلُهُ (سُورَةُ هُودٍ - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) ثَبَتَتْ بِالسَّمَلَةِ لِأَبِي ذَرٍّ. قَوْلُهُ (قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: عَصِيبٌ شَدِيدٌ) وَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فِي قَوْلِهِ (وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ) قَالَ: شَدِيدٌ. وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ عَنْ مَجَاهِدٍ وَقَتَادَةَ وَغَيْرِهِمَا مِثْلَهُ، وَقَالَ: وَمِنْهُ قَوْلُ الرَّاجِزِ «يَوْمٌ عَصِيبٌ يَعْصِبُ الْأَبْطَالَ»، وَيَقُولُونَ: عَصَبٌ بَوْمَانَا يَعْصِبُ عَصَبًا أَيْ اشْتَدَّ. قَوْلُهُ (لَا جَرَمَ بَلَى) وَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ

علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (لا جرم أن الله قال) أي بلى إن الله يعلم ، وقال الطبري معنى جرم أي كسب الذنب ثم كثر استعماله في موضع لا بد كقولهم لا جرم أنك ذاهب ، وفي موضع حقا كقولك لا جرم لتقومن . قوله (وقال غيره وحق نزل يحق ينزل) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وحق بهم) أي نزل بهم وأصابعهم . قوله (بثوس فعول من يئس) هو قول ابن عبيدة أيضا . قال في قوله تعالى (لبثوس كفور) هو فعول من يئس . قوله (وقال مجاهد تبتئس تحزن) وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد أيضا قال في قوله (فلا تبتئس) قال : لا تحزن ، ومن طريق قتادة وغير واحد نحوه . قوله (يثنون صدورهم شك وامترأ في الحق ليستخفوا منه من الله أن استطاعوا) وهو قول مجاهد أيضا قال في قوله (أذا أنهم يثنون صدورهم) قال شك وامترأ في الحق ليستخفوا من الله إن استطاعوا ، وصله الطبري من طرق عن ابن أبي نجيع عن مجاهد عنه ، وعن طريق معمر عن قتادة قال : أخني ما يكون الإنسان إذا أسر في نفسه شيئا وتغطي بثوبه ، والله مع ذلك يعلم ما يسرون وما يعلنون . ومن طريق عكرمة عن ابن عباس في قوله (يثنون صدورهم) الشك في الله وعمل السيئات يستعشى بثيابه ويستكن من الله ، والله يراه ويعلم ما يسر وما يعلن . والثني يعبر به عن الهلك في الحق والإعراض عنه . ومن طريق عبد الله بن شداد أنها نزلت في المنافقين ، كان أحدهم إذا مر برسول الله ﷺ في صدره وطأ رأسه ونشئ بثوبه اثلا يراه . أسنده الطبري من طرق عنه ، وهو بعيد فان الآية مكية ، وسيأتي عن ابن عباس ما يخالف القول الأول ، لكن الجمع بينهما ممكن . (نبيه) : قدمت هذه التفسير من أول السورة إلى هنا في رواية أبي ذر ، وهي عند الباقرين مؤخرة عما سيأتي إلى قوله ، أظلم أمسكى . قوله (وقال أبو ميسرة : الأراء الرحيم بالحبيبية) تقدم في ترجمة إبراهيم من أحاديث الأنبياء ، وسقط هنا من رواية أبي ذر . قوله (وقال ابن عباس : بادى الرأي ما ظهر لنا ، وقال مجاهد : الجودي جبل بالجزيرة . وقال الحسن (إنك لانت الحليم الرشيد) يستهزئون به . وقال ابن عباس : أظلم أمسكى ، وفار التنور نبع الماء . وقال عكرمة وجه الأرض تقدم جميع ذلك في أحاديث الأنبياء وسقط هنا لآبي ذر

١ - باب (ألا إنهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه ، إلا حين يستعشون بها بهم ، يعلم ما يسرون وما يعلنون إنه عليهم بذات الصدور) . وقال غيره : وحق نزل ، يحق ينزل . بثوس فعول من يئس . وقال مجاهد : تبتئس تحزن . يثنون صدورهم شك وامترأ في الحق ، ليستخفوا منه من الله إن استطاعوا

٤٦٨١ - حدثنا الحسن بن محمد بن صباح حدثنا حجاج قال قال ابن جريج أخبرني محمد بن عباد بن جعفر أنه سمع ابن عباس يقرأ (ألا إنهم تثنون صدورهم) قال سأله عنها فقال : أناس كانوا يستمعون أن يتخفوا فيفضوا إلى السماء ، وأن يجامعوا نساءهم فيفضوا إلى السماء ، فتنزل ذلك فيهم ، [الحديث ٤٦٨١ - طرفاه في : ٤٦٨٢ ، ٤٦٨٣]

٤٦٨٢ - حدثني إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن ابن جريج ، وأخبرني محمد بن عباد بن جعفر أن ابن عباس قرأ (ألا إنهم تثنون صدورهم) قلت : يا أبا العباس ما تثنون صدورهم ؟ قال : كان الرجل يجامع

إسراة فيستحي ، أو يتخلى فيستحي ، فنزلت ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ ﴾

٤٦٨٣ - حَرْشُ الْجِدِيِّ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ حَدَّثَنَا عَمْرُو قَالَ « قَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ ﴾ أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ

لِيَسْتَعْفِفُوا مِنْهُ ، أَلَا حِينَ يَسْتَعْفِفُونَ ثِيَابَهُمْ . وقال غيره عن ابن عباس ﴿ يَسْتَعْفِفُونَ ﴾ يُغَطُّونَ رُءُوسَهُمْ

﴿ سَمِئَهُمْ ﴾ سَاءَ ظَنُّهُ بِقَوْمِهِ ﴿ وَضَاقَ بِهِمْ ﴾ بِاضْيَافِهِ ﴿ بِقَطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ ﴾ بِسَوَادٍ . ﴿ إِلَيْهِ أُنِيبُ ﴾ أَرْجِعْ

قَوْلُهُ (بَابُ أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ) سَقَطَ دُ بَابُ ، لَأَكْثَرُ . قَوْلُهُ (أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عِبَادٍ بْنُ جَعْفَرٍ) هَكَذَا

رَوَاهُ هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ ، وَتَابِعَهُ حُجَّاجٌ عِنْدَ أَحْمَدَ ، ، وَقَالَ أَبُو أُسَامَةَ عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ عَنْ ابْنِ أَبِي

مَلِيكَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ . قَوْلُهُ (أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقْرَأُ أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ) يَعْنِي بِفَتْحِ أَوَّلِهِ تَحْتَانِيَّةٌ

وَفِي رِوَايَةٍ بِفَتْحِ ثَانِيَةِ وَسْكَوْنِ الْمُثَلَّثَةِ وَفَتْحِ النَّونِ وَسْكَوْنِ الْوَاوِ وَكَسْرِ النَّونِ بِمَدِّهَا يَاءٌ عَلَى وَزْنِ تَفْعُولُ ، وَهُوَ بِنَاءٌ

مِبَالِغَةٌ كَأَعْشَوْشَبَ ، لَكِنْ جَعَلَ الْفِعْلَ لِلصُّدُورِ ، وَأَنْشَدَ الْفَرَّاءُ لِعِزَّةَ :

وَقَوْلِكَ لِلشَّيْءِ الَّذِي لَا تَنَالُهُ إِذَا مَا هُوَ أَحْلُولُ أَلَا لَيْتَ ذَا لِيَا

وَحَكَى أَهْلُ الْقِرَاءَاتِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي هَذِهِ السَّكَّةِ قِرَاءَاتٍ أُخْرَى وَهِيَ يَثْنُونَ بِفَتْحِ أَوَّلِهِ وَسْكَوْنِ الْمُثَلَّثَةِ وَفَتْحِ

النُّونِ وَكَسْرِ الْوَاوِ وَتَشْدِيدِ النَّونِ مِنَ الثَّانِي بِالْمُثَلَّثَةِ وَالنُّونِ وَهُوَ مَا هَشَّ وَضَعَفَ مِنَ النَّبَاتِ ، وَقِرَاءَةُ ثَالِثَةٍ عَنْهُ أَيْضًا

بِوزْنِ يَرْعَى ، وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ السَّجِسْتَانِيُّ : فِي هَذِهِ الْقِرَاءَةِ غَلَطٌ لِذَلِكَ يَقَالُ ثَنَوْتُهُ فَانْثَوِي كَرَعَوْتُهُ فَارَعَوِي . قُلْتُ :

وَفِي الْعَوَاذِ قِرَاءَاتٌ أُخْرَى لَيْسَ هَذَا مَوْضِعُ بَطْنِهَا . قَوْلُهُ (أَنَسٌ كَانُوا يَسْتَعْفِفُونَ أَنْ يَتَحَلَّوْا) أَيْ أَنْ يَقْضُوا

الْحَاجَةَ فِي الْخِلَاءِ وَهُمْ عِرَاءُ ، وَحَكَى ابْنُ الثَّيْنِ أَنَّهُ رَوَى يَتَحَلَّوْا بِالْمُهْمَلَةِ ، وَقَالَ الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ يَعْنِي الْقَائِمِي أَنَّهُ

أَحْسَنُ أَيْ يَرْقُدُ عَلَى حُلَاوَةِ قَنَافٍ . قُلْتُ : وَالْأَوَّلُ أَوَّلِي ، وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي أُسَامَةَ : كَانُوا لَا يَأْتُونَ النِّسَاءَ وَلَا الْغَائِطَ

إِلَّا وَقَدْ تَغَشَّوْا بِثِيَابِهِمْ كَرَاهَةً أَنْ يَفْضُوا بِفُرُوجِهِمْ إِلَى السَّمَاءِ . قَوْلُهُ (فِي رِوَايَةِ عَمْرُو) هُوَ ابْنُ دِينَارٍ قَالَ قَرَأَ ابْنُ

عَبَّاسٍ أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ) ضَبَطَ أَوَّلَهُ بِالْيَاءِ التَّحْتَانِيَّةِ وَبَنُونَ آخِرَهُ وَصُدُورَهُمُ بِالنَّصْبِ عَلَى الْمَفْعُولِيَّةِ وَهِيَ

قِرَاءَةُ الْجَهْرِ ، كَذَا الْأَكْثَرُ وَالْأَبِيُّ ذَرَكَالْدِيُّ قَبْلَهُ ، وَاسْمُ عَبْدِ مَنصُورٍ عَنْ ابْنِ عِيَيْنَةَ يَثْنُونُ أَوَّلَهُ تَحْتَانِيَّةً وَآخِرَهُ

تَحْتَانِيَّةً أَيْضًا ، وَزَادَ وَهُوَ حَمِيدُ الْأَعْرَجِ عَنْ مُجَاهِدٍ أَنَّهُ كَانَ يَقْرَئُهَا كَذَلِكَ . قَوْلُهُ (وَقَالَ غَيْرُهُ) أَيْ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

(يَسْتَعْفِفُونَ يَغَطُّونَ رُءُوسَهُمْ) الضَّمِيرُ فِي غَيْرِهِ يَعُودُ عَلَى عَمْرُو بْنِ دِينَارٍ ، وَقَدْ وَصَلَهُ الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي

طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَتَفْسِيرُ التَّغَشَّى بِالْمُغْطِيَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ . وَتَخْصِيصُ ذَلِكَ بِالرَّأْسِ يَحْتَاجُ إِلَى تَوْقِيفٍ ، وَهَذَا مَقْبُولٌ

مِنْ مِثْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ ، يُقَالُ مِنْهُ اسْتَغَشَى بِثَوْبِهِ وَتَغَشَّاهُ . وَقَالَ الشَّاعِرُ دُ وَتَارَةً اسْتَغَشَى فَضْلَ أَطْمَارِي . قَوْلُهُ (سَمِئَهُمْ)

بِهِمْ سَاءَ ظَنُّهُ بِقَوْمِهِ وَضَاقَ بِهِمْ بِاضْيَافِهِ) هُوَ تَفْسِيرُ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَصَلَهُ الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْهُ فِي

هَذِهِ الْآيَةِ (وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا) سَاءَ ظَنُّنَا بِقَوْمِهِ وَضَاقَ ذَرْعًا بِاضْيَافِهِ ، وَيَلْزَمُ مِنْهُ اخْتِلَافُ الضَّمِيرِينَ ، وَأَكْثَرُ

الْمُفْسِّرِينَ عَلَى اتِّحَادِهِمَا . وَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ الضَّحَّاكِ قَالَ : سَاءَهُ مَكَانُهُمْ لِمَا رَأَى بِهِمْ مِنَ الْجَمَالِ . قَوْلُهُ

(بِقَطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ بِسَوَادٍ) وَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ هَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ مَعْنَاهُ

بِبَعْضِ مِنَ اللَّيْلِ ، وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ هُنَّ مَعَمَّرٌ عَنْ قَتَادَةَ بِطَائِفَةٍ مِنَ اللَّيْلِ . قَوْلُهُ (وَقَالَ مُجَاهِدٌ إِلَيْهِ أُنِيبُ أَرْجِعْ)

كذا للأكثر ، وشققت لأبي ذر نسبته إلى مجاهد فأروم أنه عن ابن عباس كما قبله ، وقد وصله عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد بهذا ، ووقع الأكثر قبيل قوله : باب وكان عرشه على الماء . **قوله** (بجمل الشديد الكبير ، بجمل وبجمن واحد ، واللام والنون اختان . وقال تميم بن مقبل :

ورجلة يضربون البيض ضاحية ضربا تواصى به الأبطال بجينا)

هو كلام أبي عبيدة بمعناه ، قال في قوله تعالى (حجارة من سجيل) هو الشديد من الحجارة الصلب ، ومن الضرب أيضا قال ابن مقبل ، فذكره . قال : وقوله بجيلا أى شديدا ، وبعضهم يحول اللام نونا . وقال في موضع آخر : السجيل الشديد الكثير . وقد تعدى ابن قتيبة بأنه لو كان معنى السجيل الشديد لما دخلت عليه من وكان يقول حجارة سجيلا لأنه لا يقال حجارة من شديد ، ويمكن أن يكون الموصوف حذف . وأشد غير أبي عبيدة البيت المذكور فأبدل قوله « ضاحية » بقوله « عن عرض » وهو بضمين وضاد معجمة ، وسيأتى قول ابن عباس ومن تبعه إن الكلمة فارسية في تفسير سورة الفيل ، وقد قال الأزهري : أن ثبت أنها فارسية فقد تكلمت بها العرب فصارت ، وقيل هو اسم لسماء الدنيا ، وقيل بحر معاق بين السماء والأرض نزلات منه الحجارة ، وقيل هي جبال في السماء . (تنبيه) تميم بن مقبل هو ابن خبيب بن عوف بن قتيبة بن العجلان بن كعب بن عامر بن صعصعة العامري ثم العجلاني ، شاعر مخضرم أدرك في الجاهلية والإسلام ، وكان أعرابيا جافيا ، وله قصة مع عمر ، ذكره المزي بن أبي . ورجلة بفتح الزاء ويجوز كسرهما على تقدير ذوى رجلة والجيم ساكنة ، وحكى ابن التين في هذا الحاء المهملة : والبيض بفتح الواو جمع بيضة وهي الخوذة ، أو بكسرهما جمع أبيض وهو السيف ، فعلى الأول المراد مواضع البيض وهي الرموس ، وعلى الثاني المراد يضربون بالبيض على نزع الخافض والأول أوجه . وضاحية أى ظاهرة ، أو المراد في وقت الضحوة . وتواصى أصله تنواصى لحذف التاءين ، وروى تواصت بمثناة بدل التحتانية في آخره ، وقوله بجينا بكسر المهملة وتشديد الجيم ، قال الحسن بن المظفر : هو فصيل من السجج كأنه يشب من وقع فيه فلا يبرح مكانه ، وعن ابن الأعرابي أنه رواه بالخاء المعجمة بدل الجيم أى ضربا حارا . **قوله** (استمركم جعلكم عمارا ، أعمرته الدار فهي عمرى) سقط هذا لغير أبي ذر ، وقد تقدم شرحه في كتاب الهبة . **قوله** (نكركم وأنكركم واستنكركم واحد) هو قول أبي عبيدة وأنشد « وأنكرتني وما كان الذى أنكرت » . **قوله** (حميد مجيد كأنه فعيل من ماجد محمود من حمد) كذا وقع هنا ، والذي في كلام أبي عبيدة : حميد مجيد أى محمود ماجد ، وهذا هو الصواب ، والحميد فعيل من حمد فهو حامد أى يحمى من يطعمه ، أو هو حميد بمعنى محمود ، والمجيد فعيل من مجد بضم الجيم بمجد كشراف يشرف وأصله الرفعة . **قوله** (أجرأى مصدر أجرمت ، وبعضهم يقول جرمت) هو كلام أبي عبيدة وأنشد :

طريد عشيرة ورهين ذنب بما جرمت يدى وجنى لسانى

وجرمت بمعنى كسبت ، وقد تقدم قريبا . **قوله** (الفلك والفلك واحد وهو السفينة والسفن) كذا وقع لبعضهم بضم الفاء فيهما وسكون اللام في الأولى وفتحها في الثانية ، ولآخرين بفتحتين في الأولى وبضم ثم سكون في الثانية ، ورجحه ابن التين وقال : الأول واحد والثاني جمع مثل أسد وأسد ، قال جياض : وبعضهم بضم ثم سكون فيهما

جميعا وهو الصواب ، والمراد أن الجمع والواحد بلفظ واحد . وقد ورد ذلك في القرآن فقد قال في الواحد (في الفلك المشحون) وقال في الجمع (حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم) والذي في كلام أبي عبيدة الفلك واحد وجمع وهي السفينة والسفن ، وهذا أوضح في المراد . قوله (مجراها مدفعها ، وهو مصدر أجريت ، وأرسيبت حبست وقرأ مجراها من جرت هي ومرسيها من رست ، ومجريها ومرسيها من فعل بها) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (بسم الله مجراها) أي مسيرها وهي من جرت بهم ، ومن قرأها بالضم فهو من أجريتها أنا ، ومرساها أي وقفها وهو مصدر أي أرسيتها أنا انتهى . ووقع في بعض الشروح : مجراها موقفها بواو وقف وقاء وهو تصحيف لم أره في شيء من النسخ . ثم وجدت ابن التين حكاهما عن رواية الشيخ أبي الحسن يعني القنابسي قال : وليس بصحيح لأنه قاسد المعنى ، والصواب ما في الأصل بدال ثم فاء ثم عين . (تنبيه) : الذي قرأ بضم الميم في مجراها الجمهور ، وقرأ الكوفيون حمزة والسكاكي وحفص عن عاصم بالفتح ، وأبو بكر عن عاصم كالجمهور ، وقرأوا كلهم في المشهور بالضم في مرساها ، وعن ابن مسعود فتحها أيضا رواه سعيد بن منصور بإسناد حسن ، وفي قراءة يحيى بن وثاب مجريها ومرسيها بضم أولهما وكسر الراء والسين أي الله فاعل ذلك . قوله (راسيات ثابتات) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وقدر راسيات) أي ثقال ثابتات عظام ، وكأن المصنف ذكرها استطرادا لما ذكر مرساها . قوله (عنيد وعنود وعائد واحد ، هو تأكيد التجبر) هو قول أبي عبيدة بمعناه ، لكن قال : وهو العادل عن الحق وقال ابن قتيبة : المعارض المخالف . قوله (ويقول الأشهاد واحده شاهد مثل صاحب وأصحاب) هو كلام أبي عبيدة أيضا واختلف في المراد بهم هنا فقليل الأنبياء وقيل الملائكة أخرجه عبد بن حميد عن مجاهد ، وعن زيد بن أسلم الأنبياء والملائكة والمؤمنون وهذا أعم ، وعن قتادة فيما أخرجه عبد الرزاق الخلائق وهذا أعم من الجميع

٣ - باب (وكان عرشه على الماء)

٤٦٨٤ - **عرشه** أبو ليان أخبرنا شبيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : قال الله عز وجل : **أَنْتَقِ أَنْتَقِ عَلَيْكَ** . وقال : **يَدُ اللَّهِ مَلَأَى لَا تَنْفِضُهَا نَفْقَةً** ، سحاه الليل والنهار . وقال : **أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْتَقَى مِنْذَ خَلَقَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ ؟** فانه لم يَنْضِضْ مافي يده ، وكان عرشه على الماء ويده الميزان بِنَفِضٍ وَيَرْفَعُ ، **اعْتَرَاكَ** : افتتحت من عرّوته أي أصبته ، ومنه يعرف واعتراني . **أَخَذَ بِأَصَابِهَا** أي في ملكه وسلطانه . **عَنِيدٌ وَعَنُودٌ وَعَائِدٌ وَاحِدٌ** ، هو تأكيد التجبر . ويقول الأشهاد واحده شاهد مثل صاحب وأصحاب . **اسْتَمَرَّكُمْ جَعَلَكُمْ عُمَارًا** ، أعمرته الدار فهي عمرى جعلها له . **تَسَكَّرَ هُمْ وَأَتَكَّرَ هُمْ** واستنكروهم واحده . حميد مجيد كأنه قيل من ماجد ، محمود من سجد . **سَجَّهْلُ الشَّدِيدِ الْكَبِيرِ** ، سَجَّهْلٌ وَسَجَّيْنٌ واحد واللام واليون أحقان ، وقال تميم بن مقبل :

وَرَجَلَةٌ يَضْرِبُونَ الْبَيْضَ ضَاحِيَةً ضَرْبًا تَوَاصَى بِهِ الْأَبْطَالُ سَجَّيْنًا

[الحديث ٤٦٨٤ - أخراله في : ٥٣٥٢ ، ٧٤١٩ ، ٧٤١٩ ، ٧٤١٩]

قوله (باب قوله وكان عرشه على الماء) ذكر فيه حديث أبي هريرة ، وفيه قوله « وكان عرشه على الماء ويبيده الميزان يفيض ويرفع ، وسيأتي شرحه في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى ، وقوله « لا يفيضها » ، بالعين المعجمة والاضاد المعجمة الساقطة أى لا ينقصها ، وسواء بمهملتين مثقالا معدود أى دائمة ، ويروى بها بالتنوين فكأنها لشدة امتلائها تفيض أبدا ، والليل والنهار بالنصب على الظرفية ، والميزان كناية عن العدل

٣ - **باب** (وإلى مدين أخاهم شعيباً) إلى أهل مدين ، لأن مدين بلد . ومثله (واسأل القرية) (واسأل العير) يعنى أهل القرية والعير . (وراءكم ظهرياً) يقول لم تأنفوا إليه . ويقال إذا لم يقض الرجل حاجته ظهرت بحاجتي ، وجملة ظهرياً . والظهري ها هنا أن تأخذ معك دابة أو وعاء تستظهر به ، أراد لنا : سقاطاً ، لإجرائي هو مصدر من أجرت . وبعضهم يقول جرّت . الفلك والفلك واحد وهى السفينة والسفن . تجرها : مدفها وهو مصدر أجريت . وأرست : حبست . ويقرأ ، تجرها من جرّت هى ، سراسها من رست . وتجرها ومرسيا من فعل بها . الراسيات ثابتات

٤ - **باب** (ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين)

واحدُ الأشهاد شاهد ، مثل صاحب وأصحاب

٤٦٨٥ - **حديث** مسددٌ حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيدٌ وهشامٌ قالوا حدثنا قتادة عن صفوان بن محرز قال « بينا ابن عمر يطوف إذ عرض رجل فقال : يا أبا عبد الرحمن - أو قال يا ابن عمر - هل سمعت النبي ﷺ في المنجى ؟ فقال : سمعت النبي ﷺ يقول : يدعى المؤمن من ربه . وقال هشام : يدنو المؤمن حتى يضع عليه كنفه فيقرّره بذنوبه : تعرف ذنب كذا ؟ يقول : أعرف ، يقول رب أعرف (مرتين) فيقول سترتها في الدنيا ، وأغفرها لك اليوم . ثم تطوى صحيفة حسناته . وأما الآخرون - أو السفار - فينادى على رموس الأشهاد : هؤلاء الذين كذبوا على ربهم » . وقال شيبان عن قتادة : حدثنا صفوان

قوله (باب قوله تعالى) (ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا) الآية) ذكر فيه حديث ابن عمر في النجوى يوم القيامة ، وسيأتي شرحه في كتاب الادب ، وقوله « حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع ، لمسدد فيه إسناد آخر يأتي في الادب وفي التوحيد وهو أعلى من هذا رواه عنه مسدد عن أبي عوانة عن قتادة ، وقوله في الاسناد وحدثنا سعيد وهشام ، أما سعيد فهو ابن أبي عروبة ، وأما هشام فهو ابن عبيد الله الدستوائي ، وصفوان بن محرز بالحلاء المهمة والراء ثم الزاى . **قوله** (وقال شيبان عن قتادة حدثنا صفوان) وصله ابن مردويه من طريق شيبان ، وسيأتي بيان ذلك في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى . **قوله** (اعترك اقتعلك من عروته أى أصبته ، ومنه يمرؤه واعتراى) هو كلام أبي عبيدة ، وقد تقدم شرحه في فرض الخمس ، وثبت هنا للكشميني وحده ، ووقع في بعض م - ٤٥ ج - فتح الباري

النسخ اعتراك افتعلت بمشاة في آخره وهو كذلك عند أبي عبيدة ، واعتري افتعل من هراء يعرفه إذا أصابه ، وقوله (أن تقول إلا اعتراك) ما بعد إلا مفعول بالقول قبله ولا يحتاج إلى تقدير محذوف كما قدره بعضهم أى ما تقول إلا هذا اللفظ ، فالجمله محكية ، نحو ما قلت إلا زيد قائم . قوله (آخذ بناصيتها في ملكه وسلطانه) هو كلام أبي عبيدة أيضا وقد تقدم في بدء الخلق وثبت هنا لكشمينى وحده . قوله (والى مدين) أى لاهل مدين ، لأن مدين بلد ومثله (واسأل القرية . . . والعير) أى أهل القرية وأصحاب العير ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى (والى مدين أحام شعيبا) مدين لا ينصرف لأنه اسم بـلد مؤنث ، وعجازه مجاز المختصر الذى فيه ضمير ، أى إلى أهل مدين ، ومثله واسأل القرية أى أهل القرية والعير أى من فى العير . قوله (وراءكم ظهريا يقول لم يلتفتوا اليه ، ويقال إذا لم يقض الرجل حاجته ظهرت الحاجة الخ) ثبت هذا لكشمينى وحده ، وقد تقدم شرحه فى ترجمة شعيب عليه السلام من أحاديث الانبياء . قوله (أرادنا سقاطنا) بضم المهملة وتشديد القاف ، والأرادل جمع أرذل إما على بابه كما جاء : أحسنكم أخلاقا ، أو جرى مجرى الأسماء كالأبطاح ، وقيل أرادل جمع أرذل بضم الذال وهو جمع رذل مثل كلب وأكلب وأكلاب

هـ - باب (وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهى ظالمة ، إن أخذهم شديدا) . الرَفْدُ المرفود : العون المعين . رَفْدُهُ : أَعْنَتَهُ . تَرَكْنُوا : تَمَيَّلُوا . فَلَوْلَا كَانَ : فَهَلَّا كَانَ . أَتَرَفُوا : أَهْلَكُوا . وقال ابن عباس : زَفِيرٌ وَشَقِيقٌ : شديدة وصوت ضعيف

٤٦٨٦ - حديثا صدقة بن الفضل أخبرنا أبو معاوية حدثنا بريد بن أبي بردة عن أبي بردة عن أبي موسى رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : **إِنَّ اللَّهَ كَيْمَلُ لِلظَّالِمِ ، حَتَّى إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يُفْلِتْهُ . قَالَ ثُمَّ قَرَأَ (وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ ، إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ)** »

قوله (باب قوله وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهى ظالمة إن أخذه أليم شديد) السكاف فى ذلك التشبيه الأخذ المستقبل بالأخذ الماضى ، وأتى باللفظ الماضى موضع المضارعة على قراءة طلحة بن مصرف ، وأخذ بفتحين فى الاول كالثانى مباينة فى تحققة . قوله (الرَفْدُ المرفود العون المعين ، رَفْدُهُ أَعْنَتَهُ) كذا وقع فيه ، وقال أبو عبيدة : الرَفْدُ المرفود العون المعين ، يقال رَفْدَتُهُ عند الأمير أى أَعْنَتَهُ ، قال الكرماني : وقع فى النسخة التى عندنا العون المعين ، والذى يدل عليه التفسير المعان ، فالما أن يكون الفاعل بمعنى المفعول أو المعنى ذو إعانة . قوله (تَرَكْنُوا تَمَيَّلُوا) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (وَلَا تَرَكْنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا) لَا تَعْدِلُوا إِلَيْهِمْ وَلَا تَمَيَّلُوا ، يقال رَكَنْتُ إِلَى قَوْلِكَ أى أَرَدْتُهُ وَقَبَلْتُهُ ، وروى هبدي بن حميد عن طريق الربيع بن أنس : لَا تَرَكْنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا : لَا تَرْضُوا أَعْمَالَهُمْ . قوله (فَلَوْلَا كَانَ فَهَلَّا كَانَ) سقط هذا والذي قبله من رواية أبي ذر ، وهو قول أبي عبيدة قال فى قوله تعالى (فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الَّذِينَ قَبَلْتُمْ أُولُو بَقِيَّةٍ) مجازه فهلَّا كان من الآثرون ، وروى عبد الرزاق عن معمر بن الثرف سببا لاهلاكهم ، وقال أبو عبيدة فى قوله تعالى (وَاتَّبِعِ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أَتَرَفُوا فِيهِ) أى ما تجبروا وتكبروا

عن أمر الله وصدوا عنه . قوله (زهير وشهيق الخ) تقدم في بدء الخلق . قوله (أنبأنا يزيد بن أبي بردة عن أبيه) كذا وقع لأبي ذر ووقع لغيره ، عن أبي بردة ، بدل عن أبيه وهو أصوب لأن يزيد هو ابن عبد الله بن أبي بردة فأبو بردة جده لا أبوه ، لكن يجوز إطلاق الأب عليه مجازاً . قوله (إن الله يئس للظالم) أى يمهله ، ووقع في رواية الترمذى عن أبي كرب عن أبي معاوية ، إن الله يئس ، وربما قال د يمهل ، ورواه عن إبراهيم بن سعيد الجوهري عن أبي أسامة عن يزيد قال د يئس ، ولم يشك . قلت : قد رواه مسلم وابن ماجه والنسائى من طرق عن أبي معاوية د يئس ، ولم يشك . قوله (حتى إذا أخذه لم يفلته) بضم أوله من الرابض أى لم يخلصه ، أى إذا أهلكه لم يرفع عنه الهلاك ، وهذا على تفسير الظلم بالشرك على إطلاقه ، وإن فسر بما هو أعم فيحمل كل على ما يابى به ، وقيل معنى لم يفلته لم يؤخره ، وفيه نظر لأنه يتبادر منه أن الظالم إذا صرف عن منصبه وأهين لا يعود إلى عزه ، والمشاهد في بعضهم بخلاف ذلك ، فالأولى حمله على ما قدمته . والله أعلم

٦ - باب (وأتم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل ، إن الحسنات يذهبن السيئات ، ذلك ذكرى للذاكرين) . وزلفاً : ساعات بعد ساعات ، ومنه سميت المزدلفة ، الزلف : منزلة بعد منزلة . وأما زلفى فمصدر من القربى . أزدلفوا : اجتمعوا . أزدلفنا : جمعنا

٤٦٨٧ - حديث مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سليمان التيمي عن أبي عثمان عن ابن مسعود رضي الله عنه « أن رجلاً أصاب من امرأة قُبلة ، فأتى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له ، فأنزلت عليه (وأتم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل ، إن الحسنات يذهبن السيئات ، ذلك ذكرى للذاكرين) قال الرجل : ألى هذم ؟ قال : لمن عمل بها من أمي »

قوله (باب وأتم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات الآية) كذا لأبي ذر ، وأكمل غيره الآية . واختلف في المراد بطرفي النهار فقبل الصبح والمغرب ، وقبل الصبح والعصر ، وعن مالك وابن حبيب الصبح طرف والظهر والعصر طرف . قوله (وزلفاً ساعات بعد ساعات ، ومنه سميت المزدلفة ، الزلف منزلة بعد منزلة وأما زلفى فمصدر من القربى ، أزدلفوا اجتمعوا ، أزدلفنا جمعنا) انتهى . قال أبو عبيدة في قوله (زلفاً من الليل) : ساعات واحداً زلفة أى ساحة ومنزلة وقربة ، ومنها سميت المزدلفة ، قال العجاج :

ناج طواه الأين بما وجفنا طى الليل زلفاً فزلفنا

وقال في قوله تعالى (وأزفنا للجنة اللاتين) أى قربت وأدنت ، وله عندى زلفى أى قربى ، وفي قوله (وأزلفنا ثم الآخرين) أى جمعنا ، ومنه ليلة المزدلفة ، واختلف في المراد بالزلف فمن مالك المغرب والعشاء ، واستنبط منه بعض الحنفية وجوب الوتر لأن زلفاً جمع أقله ثلاثة فيضاف إلى المغرب والعشاء الوتر ، ولا يخفى ما فيه . وفي رواية معمر المتقدم ذكرها قال قتادة : طرفي النهار الصبح والعصر ، وزلفاً من الليل المغرب والعشاء . قوله (حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع عن سليمان التيمي) كذا وقع فيه ، وأخرجه الطبرانى عن معاذ بن المنثري

عن مسدد عن سلام بن أبي مطيع عن سليمان التيمي ، وكان لمسدّد فيه شيخان . قوله (عن أبي عثمان) هو النهدي ، في رواية للإسماعيل وأبي نعيم ، حدثنا أبو عثمان ، . قوله (أن رجلا أصاب من امرأة قبله ، فأتى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له) في رواية معتمر بن سليمان التيمي عن أبيه عند مسلم والإسماعيل فذكر أنه أصاب من امرأة قبله أو مسابيد أو شيئا ، كأنه يسأل عن كفارة ذلك . وعند عبد الرزاق عن معمر عن سليمان التيمي بإسناده ضرب رجل على كفل امرأة ، الحديث ، وفي رواية مسلم وأصحاب السنن من طريق سماك بن حرب عن إبراهيم النخعي عن طلحة والأسود عن ابن مسعود : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله إني وجدت امرأة في بستان ففعلت بها كل شيء غير أني لم أجامعها ، قبلتها ولزمتها ، فافعل بي ما شئت ، الحديث . ولطبري من طريق الأعمش عن إبراهيم النخعي قال : جاء فلان بن معتب الأنصاري فقال : يا رسول الله دخلت على امرأة ففعلت معها ما ينال الرجل من أهله إلا أني لم أجامعها ، الحديث ، وأخرجه ابن أبي خيثمة لكن قال : أن رجلا من الأنصار يقال له معتب ، وقد جاء أن اسمه كعب بن عمرو وهو أبو اليسر بفتح التحتانية والمهملة الأنصاري أخرجه الترمذي والنسائي والبخاري من طريق موسى بن طلحة عن أبي اليسر بن عمرو أنه أتته امرأة وزوجها قد بعته رسول الله ﷺ في بيع ، فقالت له : بعني تمرا بدرهم ، قال فقلت لها وأعجبتي إن في البيت تمرا أطيب من هذا ، فانطلق بها معه ففهمزها وقبلها ثم فرغ ، فخرج فلقي أبا بكر فأخبره ، فقال : تب ولا تمد . ثم أتى النبي ﷺ الحديث ، وفي روايته أنه صلى مع النبي ﷺ العصر فنزلت ، وفي رواية ابن مردويه من طريق أبي بريدة عن أبيه : جاءت امرأة من الأنصار إلى رجل يبيع التمر بالمدينة وكانت حسناء جميلة فلما نظر إليها أعجبته ، فذكر نحوه ، ولم يسم الرجل ولا المرأة ولا زوجها ، وذكر بعض الشراح في اسم هذا الرجل نهبان التمار ، وقيل عمرو بن غزية وقيل أبو عمرو زيد بن عمرو بن غزية وقيل عامر بن قيس وقيل عباد . قلت : وقصة نهبان التمار ذكرها عبد الغني بن سعيد الثقفى أحد الضعفاء في تفسيره عن ابن عباس ، وأخرجه الثعلبي وغيره من طريق مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس : أن نهبانا التمار أتته امرأة حسناء جميلة فتباع منه تمرا فغضب على عجزتها ثم ندم ، فأتى النبي ﷺ فقال : إياك أن تكون امرأة غار في سبيل الله ، فذهب يبكي ويصوم ويقوم ، فأنزل الله تعالى (والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله في الآية فأخبره ، فحمد الله وقال : يا رسول الله هذه توبتي قبلت ، فكيف لي بأن يتقبل شكري ؟ فنزلت (وأقم الصلاة طرفي النهار) الآية ، ، قلت : وهذا أن ثبت حمل على واقعة أخرى ، لما بين الساقين من المغابرة . وأما قصة ابن غزية فأخرجها ابن منده من طريق السكبي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله (أقم الصلاة طرفي النهار) قال : نزلت في عمرو بن غزية وكان يبيع التمر ، فأتته امرأة فتباع تمرا فأعجبته . الحديث . والسكبي ضعيف ، فإن ثبت حمل أيضا على التعدد . وظن الزعزعي أن عمرو بن غزية اسم أبي اليسر لجزم به قوم . وأما ما أخرجه أحمد وعبد بن حميد وغيرهما من حديث أبي أمامة قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : إني أصبت حدا فأفقه هل فسكت عنه ثلاثا فأقيمت الصلاة فدها الرجل فقال : أرايت حين خرجت عن بيتك أنست قد توشأت فأحسن الوضوء ؟ قال : بلى . قال : ثم شهدت الصلاة معنا ؟ قال : نعم . قال : فإن الله قد غفر لك . وتلاهذه الآية . فهي قصة أخرى ظاهر سياقها أنها متأخرة عن نزول الآية ، ولعل الرجل ظن أن كل خطيئة فيها حد ، فأطلق على ما فعل حدا ، والله أعلم . وسيأتي مزيد لهذا في كتاب الحدود إن شاء الله تعالى . وأما قصة عامر بن قيس

فذكرها مقاتل بن سليمان في تفسيره . وأما قيمة عباد الحركات لم يذكرها ، وعباد اسم جد أبي اليسر فلمعله لسبب ثم سقط شيء . وأقوى الجميع أنه أبو اليسر والله أعلم . قوله (قال رسول الله ﷺ) في رواية عبد الرزاق أنه أتى أبا بكر وعمر أيضا ، وقال فيها فكل من سأله عن كفارة ذلك قال : أمزجة هي ؟ قال نعم . قال : لا أدري . حتى أنزل . فذكر بقية الحديث . وهذه الزيادة وقعت في حديث يوسف بن مهران عن ابن عباس عند أحمد بمناه دون قوله لا أدري . قوله (قال الرجل ألي هذه) ؟ أي الآية بمعنى خاصة بي بأن صلاتي مذهبة لمصطفى . وظاهر هذا أن صاحب القصة هو السائل عن ذلك . ولأحمد والطبراني من حديث ابن عباس د قال يا رسول الله ألي خاصة أم للناس عامة ؟ فضرب عمر صدره وقال : لا ولا لعمرة دين ، بل للناس عامة . فقال النبي ﷺ : صدق عمر . وفي حديث أبي اليسر د فقال إنسان : يا رسول الله له خاصة ، وفي رواية إبراهيم النخعي عند مسلم د فقال معاذ يا رسول الله أله وحده أم للناس كافة ، وللدارقطني مثله من حديث معاذ نفسه ، ويحصل على تعدد السائلين عن ذلك . وقوله د ألي ، بفتح الهمزة استفهاما ، وقوله وهذا ، مبتدأ تقدم خبره عليه ، وقادته التخصيص . قوله (قال لمن عمل بها من أمتي) تقدم في الصلاة من هذا الوجه بلفظ د قال لجميع أمتي كلهم ، وتمسك بظاهر قوله تعالى (ان الحسنات يذهبن السيئات) المرجئة وقالوا : ان الحسنات تكفر كل سيئة كبيرة كانت أو صغيرة ، وحمل الجمهور هذا المطلق على المقيد في الحديث الصحيح د ان الصلاة إلى الصلاة كفارة لما بينهما ما اجتنبت الكبائر . فقال طائفة : إن اجتنبت الكبائر كانت الحسنات كفارة لما عدا الكبائر من الذنوب ، وإن لم تجتنب الكبائر لم تحط الحسنات شيئا . وقال آخرون : إن لم تجتنب الكبائر لم تحط الحسنات شيئا منها وتحط الصغائر . وقيل : المراد أن الحسنات تكون سببا في ترك السيئات كقوله تعالى (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) لا أنها تكفر شيئا حقيقة ، وهذا قول بعض المعتزلة . وقال ابن عبد البر : ذهب بعض أهل العصر إلى أن الحسنات تكفر الذنوب ، واستدل بهذه الآية وغيرها من الآيات والأحاديث الظاهرة في ذلك . قال : ويرد الحث على التوبة في أي كبيرة ، فلو كانت الحسنات تكفر جميع السيئات لما احتاج إلى التوبة . واستدل بهذا الحديث على عدم وجوب الحد في القبة واللبس ونحوهما ، وعلى سقوط التزوير عن أن شيئا منها وجاء ثابثا نادما . واستنبط منه ابن المنذر أنه لا حد على من يجد مع امرأة أجنبية في ثوب واحد

١٢ - سورة يوسف

وقال فضيل عن حُصَيْن عن مجاهد : مُتَكَبِّا : الأترج . بالحشية مُتَكَبِّا . وقال ابن عُيَيْفَةَ عن رجلٍ عن مجاهد : مُتَكَبِّا كُلُّ شَيْءٍ قُطِعَ بِالسَّكِينِ . وقال قَتَادَةُ : قُدِّرَ عَلَيْهِ عَامِلٌ بِمَا عَمِلَ . وقال سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ : صَوَاعٌ مَكْوُكُ الْفَارِسِيِّ الَّذِي يَلْتَقِي طَرَفَاهُ ، كَانَتْ تَشْرَبُ بِهِ الْأَعْجَمُ . وقال ابنُ عَبَّاسٍ : تُفَنَّدُونَ مُتَجَهِّلُونَ . وقال غيره : غَنَابَةُ الْجَبِّ كُلُّ شَيْءٍ غَيْبَ هُنَاكَ شَيْءٌ فَهُوَ غَنَابَةُ . وَالْجَبُّ : زُرْكَةُ اللَّحْيِ لَمْ تُنْطَوِ . بِمُؤْمِنٍ لَهَا : بِمُصَدَّقٍ . أَشَدُّهُ قَبْلَ أَنْ يَأْخُذَ فِي النِّقْصَانِ ، يُقَالُ : بَلَغَ أَشَدَّهُ وَبَلَغُوا أَشَدَّهُمْ ، وقال بعضهم : وَاحِدُهَا كَشَدَّ . وَالْمُتَكَبِّا مَا اتَّكَأَتْ عَلَيْهِ لَشْرَابٍ أَوْ لِحَدِيثٍ أَوْ لِعَاطَمٍ . وَأَبْطَلَ الَّذِي قَالَ الْأَتْرَجُ ، وَلَيْسَ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ

الأترج ، فلما احتج عليهم بأنه المتسكك من تمارق فروا إلى شر منه فقالوا : إنما هو المتك ساكنة التاء ، وإنما المتك جُرفُ البظر ، ومن ذلك قيل لها متسكاء وابن المتكاء ، فإن كان ثم أترج فإنه بعد المتسكك : شفعها يقال بلغ إلى شفاعها وهو غلاف قلبها ، وأما شفعها فنـ للشعوف . أحبُ إليهن أمولُ إليهن حبا . أضغاثُ أحلامٍ ما لا تأويلَ له ، والاضغاثُ ملء اليد من حشيش وما أشبهه ، ومنه ﴿ وَخَذْ بِيْكَ ضِفْنًا ﴾ لا من قوله ﴿ أضغاث أحلام ﴾ واحدها ضغت . ﴿ نعيم ﴾ من الميرة . ﴿ وَتَزَادُ كَيْلَ بَعِير ﴾ ما يحملُ بهير . ﴿ أَوَى إِلَيْهِ ﴾ ضمُّ إليه . السَّقَايَةُ مِكْيَالٌ . ﴿ تَقْنَأُ ﴾ لا تزالُ . استهأسوا بثأسوا ، ولا نياسوا من روح الله معناه الرجاء . خلاصوا نجيا اعترفوا بنجيا والجمع أنجية يتناجون الواحد نجى والاثنتان والجمع نجى وأنجية . ﴿ حَرَضًا ﴾ مُحَرَضًا يُذِيبُكَ الهمُّ ﴿ تَحْسَسُوا ﴾ تَحْشَرُوا . ﴿ مُرْجَاة ﴾ قَلِيلَةٌ . ﴿ فَاشِئْ ﴾ من عذاب الله : عامة مجللة

قوله (سورة يوسف - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر . قوله (وقال فضيل عن حصين عن مجاهد متكا الاترج بالحشية متكا) كذا لأبي ذر ، ولغيره : متكا الاترج . قال فضيل : الاترج بالحشية متكا . وهذا وصلة ابن أبي حاتم من طريق يحيى بن يمان عن فضيل بن عياض . وأما روايته عن حصين فرويناها في مسند مسدد رواية معاذ بن المثني عنه عن فضيل عن حصين عن مجاهد في قوله تعالى ﴿ وَاعْتَدْتُ لَكَ مِتْكَ ﴾ قال : أترج . ورويناها في تفسير ابن مردويه من هذا الوجه فزاد فيه عن مجاهد عن ابن عباس ، ومن طريقه أخرجه الحفاظ الضياء في المختارة ، وقد روى عن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله ﴿ وَاعْتَدْتُ لَكَ مِتْكَ ﴾ قال : طعاما . قوله (وقال ابن عيينة : عن رجل عن مجاهد متسكا كل شيء قطع بالسكين) هكذا رويناها في تفسير ابن عيينة ، رواية سعيد بن عبد الرحمن الخزومي عنه بهذا ، وأخرج ابن أبي حاتم من وجه آخر عن مجاهد : المتسكا بالثقليل الطعام وبالتخفيف الاترج ، والرواية الأولى عنه أعم . قوله (يقال بلغ أشده قبل أن يأخذ في نقصان . ويقال بانغوا أشدم . وقال بعضهم واحدها شد . والمتكا ما انككأت عليه لشراب أو لحديث أو طعام . وأبطل الذي قال الاترج ، وليس في كلام العرب الاترج ، فلما احتج عليهم بأن المتسكا من تمارق فروا إلى شر منه وقالوا إنما هو المتك ساكنة التاء ، وإنما المتك طرف البظر ومن ذلك قيل لها متسكاء وابن المتسكاء ، فإن كان ثم أترج فإنه بعد المتسكا) قلت : وقع هذا متراخيا عما قبله عند الأكثر ، والصواب لإبراهيم تلوه ، فاما الكلام على الأشد فقال أبو عبيدة هو جمع لا واحده من لفظه ، وحكى الطبري أنه واحد لا يظهر له في الآحاد ، وقال سيبويه واحده شدة ، وكذا قال السكسائي لكن بلاهاه . واختلفت النقلة في قدر الأشد الذي بلغه يوسف فالأكثر أنه الحلم ، وعن سعيد ابن جبيرة ثمان عشرة وقيل عشرة وعشرون وقيل خمسة وعشرون وقيل ما بين ثمان عشرة إلى ثلاثين ، وفي غيره قيل الأكثر أربعون وقيل ثلاثون وقيل ثلاثة وثلاثون وقيل خمسة وثلاثون وقيل ثمانية وأربعون وقيل ستون ، وقال ابن التين : الاظهر أنه أربعون لقوله تعالى ﴿ فلما بلغ أشده واستوى آتيناها حكما وعلمًا ﴾ وكان النبي لا ينبا حتى يبلغ أربعين ، وتعقب بأن عيسى عليه السلام نبى بدون أربعين ويحيى كذلك لقوله تعالى ﴿ وآتيناها الحكم صبيًا ﴾ وسليمان لقوله تعالى ﴿ ففهمناها سليمان ﴾ إلى غير ذلك . والحق أن المراد بالأشد بلوغ سن الحلم ،

ففي حق يوسف عليه السلام ظاهر ولهذا جاء بعده (وراودته التي هو في بيتها) وفي حق موسى عليه السلام لعله بعد ذلك كبلوخ الأربعين ولهذا جاء بعده (واستوى) ووقع في قوله (آتيناها حكما وعلما) في الموضعين فدل على أن الأربعين ليست حدا لذلك ، وأما المتكأ فقال أبو عبيدة أعتدت أعتدت من العتاد ومعناه أعتدت لمن متكأ أي نمرقا يتكأ عليه ، وزعم قوم أنه الترنج وهذا أبطل باطل في الأرض ، ولكن عسى أن يكون مع المتكأ ترنج يأكلونه ، ويقال أتي له متكأ يجلس عليه انتهى . وقوله ليس في كلام العرب الاترج ، يريد أنه ليس في كلام العرب تفسير المتكأ بالاترج ، قال صاحب المطالع ، وفي الاترج ثلاث لغات ثانيا بالنون وثالثا مثلها بحذف الهمة وفي المفرد كذلك ، وهذا بعض المفسرين أعتدت لمن البطيخ والموز ، وقيل كان مع الاترج عسل ، وقيل كان للطعام المذكور بزمورد ، لكن ما نفاه المؤلف رحمه الله تبعا لأبي عبيدة قد أثبتته غيره . وقد روى عبد بن حميد من طريق عوف الأعرابي حديث ابن عباس أنه كان يقرأها متكأ مخففة ويقال هو الاترج ، وقد حكاه الفراء وتبعه الأخفش وأبو حنيفة الدينوري والقال وابن فارس وغيرهم كصاحب المحكم ، و الجامع ، و الصحاح ، وفي الجامع أيضا : أهل عمان يسمون السوسن المتكأ ، وقيل بضم أوله الاترج وبفتحه السوسن ، وقال الجوهري : المتكأ ما تبقى الخاتنة بعد الختان من المرأة ، والمتكأ التي لم تختن ، وعن الأخفش المتكأ الاترج . (تنبيه) : متكأ بضم أوله وسكون ثانيه وبالتنوين على المفعولية هو الذي فسره مجاهد وغيره بالاترج أو غيره وهي قراءة ، وأما القراءة المشهورة فهو ما يتكأ عليه من وسادة وغيرها كما جرت به عادة الأكابر عند الضيافة . وهذا التقرير لا يكون بين النقلين تعارض . وقد روى عبد بن حميد عن طريق منصور عن مجاهد قال : من قرأها مثقلة قال الطعام ، ومن قرأها مخففة قال الاترج ، ثم لا مانع أن يكون المتكأ مشتركا بين الاترج وطرف البظر ، والبهز بفتح الموحدة وسكون الظاء المشالة موضع الختان من المرأة ، وقيل البظراء التي لا تحبس بولها . قلل الكرماني : أراد البخاري أن المتكأ في قوله (وأعتدت لمن متكأ) اسم مفعول من الاتكاء ، وليس هو متكأ بمعنى الاترج ولا بمعنى طرف البظر ، لجاء فيها بعبارات معجرفة . كذا قال فوق في أشد ما أنكره فانها إساءة على مثل هذا الامام الذي لا يليق لمن يتصدى لشرح كلامه ، وقد ذكر جماعة من أهل اللغة أن البظر في الأصل يطلق على ماله طرف من الجسد كاللدى . قوله (وقال قتادة) (لنو علم لما علمناه) عامل بما علم وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن عيينة عن سعيد بن أبي هريرة عنه بهذا . قوله (وقال سعيد بن جبير) (صواح الملك) مكوك الفارسي الذي يلتقي طرفاه ، كانت تشرب الأعاجم به (وصله ابن أبي حاتم من طريق أبي عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير مثله ، ورواه ابن مده في د غرائب شعبة ، وابن مردويه عن طريق عمرو بن مرزوق عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله (صواح الملك) قال كان كهيئة المكوك من فضة يشربون فيه ، وقد كان للعباس مثله في الجاهلية . وكذا أخرجه أحمد وابن أبي شيبة عن محمد بن جعفر عن شعبة وإسناده صحيح . والمكوك بفتح الميم وكافين الأولى مضمومة ثقيلة بينهما واو ساكنة هو مكيال معروف لأهل العراق . (تنبيه) : قراءة اليهود (صواح) ، وعن أبي هريرة أنه قرأ صواح الملك ، عن أبي رجاء وصوح الملك ، بسكون الواو ، وعن يحيى بن يعمر مثله لكن يذعن معجمة حكاه الطبري . قوله (وقال ابن عباس) (تفندون) تجهلون (وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي سنان عن عبد الله بن أبي الهذيل عن ابن عباس في قوله (لولا أن

تفندون) أى تسفهون، كذا قال أبو عبيدة وكذا أخرجه عبد الرزاق، وأخرج أيضا عن معمر بن قتادة مثله، وأخرجه ابن مردويه من طريق ابن أبي الهذيل أيضا أتم منه قال فى قوله (ولما فصلت العير) قال لما خرجت العير هاجت ريح فأتت يعقوب بريح يوسف فقال (إنى لأجد ريح يوسف لولا أن تفندون) قال لولا أن تسفهون، قال فوجد ريحه من مسيرة ثلاثة أيام، وقوله (تفندون) مأخوذ من الفند عركا وهو الحرم. **قوله** (غيابة الجلب كل شيء غيب عنك فهو غيابة، والجلب الركية التى لم تطو) كذا وقع لآبى ذر فأوهم أنه من كلام ابن عباس لعطفه عليه، وليس كذلك وإنما هو كلام أبى عبيدة كما سأذكره. ووقع فى رواية غير أبى ذر وقال غيره غيابة الخ، وهذا هو الصواب. **قوله** (بؤمن لنا بمصدق) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (وما أنت بمؤمن لنا) : أى بمصدق. **قوله** (شفعنا حبا يقال بلغ شفافها وهو غلاف قلبها، وأما شفعها يعنى بالعين المهملة فن الشعوف) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (قد شفعنا حبا) : أى وصل الحب إلى شفاف قلبها وهو غلافه، قال ويقراء قوم وشفعها، أى بالعين المهملة وهو من الشعوف انتهى. والذي قرأها بالمهملة أبو رجاء والأعرج وعوف رواء الطبرى، ورويت عن على والجمهور بالمعجمة، يقال فلان مشغوف بفلان إذا بلغ الحب أقصى المذاهب، وشفاف الجبال أعلاها، والشفاف بالمعجمة حبة القلب، وقيل علقه سوداء فى صميمه. وروى عبد بن حميد من طريق قرة عن الحسن قال : الشغف - يعنى بالمعجمة - أن يكون قذف فى بطنها حبه، والشغف يعنى بالمهملة أن يكون مشعوبا بها. وحكى الطبرى عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم أن الشغف بالعين المهملة البغض وبالمعجمة الحب، وغلطه الطبرى وقال : إن الشغف بالعين المهملة يعنى عموم الحب أشبه من أن يحمله ذو عسا بكلامهم. **قوله** (أصب الين أميل الين حبا) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (ولا تصرف حتى كيدهن أصب الين) أى أهواهن وأميل الين، قال الشاعر :

الى هند صبا قلبى وهند مثلها يصبى

أى يمال. **قوله** (أضغاث أحلام ما لا تأويل له، الضغث ملء اليد من حشيش وما أشبهه، ومنه) وخذ بيدك ضغثا) لا من قوله أضغاث أحلام واحدها ضغث) كذا وقع لآبى ذر، وتوجيهه أنه أراد أن ضغثا فى قوله تعالى (وخذ بيدك ضغثا) بمعنى ملء الكف من الحشيش لا بمعنى ما لا تأويل له، ووقع عند أبى عبيدة فى قوله تعالى (قالوا أضغاث أحلام) : واحدها ضغث بالكسر وهى ما لا تأويل له من الرؤيا، وأراه جماعات تجمع من الرؤيا كما يجمع الحشيش فيقول ضغث أى ملء كف منه، وفى آية أخرى (وخذ بيدك ضغثا فاضرب به) وروى عبد الرزاق عن معمر بن قتادة فى قوله (أضغاث أحلام) قال : أخلط أحلام، ولآبى يعلى من حديث ابن عباس فى قوله (أضغاث أحلام) قال : هى الأحلام السكاذبة. **قوله** (نمير من الميرة، ونزداد كيل بعير ما يحمل بعير) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (ونمير أهلنا) : من مرت نمير ميرا وهى الميرة أى نأتهم ونشترى لهم الطعام. وقوله (كيل بعير) أى حمل بعير يكال له ما حمل بعيره. وروى الثوريانى من طريق ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله (كيل بعير) أى كيل حمار، وقال ابن غالويه فى كتابه ليس : هذا حرف نادر، ذكر مقاتل من الزبور البعير كل ما يحمل بالعبانية، ويؤيد ذلك أن إخوة يوسف كانوا من أرض كنعان وليس بها إبل، كذا

قال . قوله (آوى إليه ضم) قال أبو عبيدة في قوله (آوى إليه أخاه) أى ضمه ، آواه فهو يؤوى إليه إيوا . قوله (السقاية مكيال) هى الإناء الذى كان يشرب به ، قيل جملة يوسف عليه السلام مكىالا لئلا يكناؤا بغيره فيظلدوا ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (جمل السقاية) قال إناء الملك الذى يشرب به . قوله (تفتأ لا تزال) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (تالله تفتأ تذكر يوسف) أى لا تزال تذكره ، وروى الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد (تفتأ) أى لا تفتأ عن حبه . وقيل معنى (تفتأ) تزال لحذف حرف النفي . قوله (تحسسوا تخبروا) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه) يقول تخبروا واتسوا في المظان . قوله (مزجاة قليلة) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وجئنا ببضاعة مزجاة) أى يسيرة قليلة ، قيل فاسدة . وروى عبد الرزاق عن قتادة في قوله (مزجاة) قال : يسيرة ، ولسعيد بن منصور عن حكيم في قوله (مزجاة) قال : قليلة . واختلف في بضاعتهم فقيل : كانت من صوف ونحوه ، وقيل دراهم رديئة ، وروى عبد الرزاق بأسناد حسن عن ابن عباس وسئل عن قوله (ببضاعة مزجاة) قال : رثة الحبل والغرارة والشن . قوله (غاشية من عذاب الله جملة) وهو تأكيد لقوله عامة . وقال أبو عبيدة (غاشية من عذاب الله) جملة ، وهى بالجيم وتشديد اللام أى نعمهم ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (غاشية من عذاب الله) أى وقية تغشاهم . قوله (حرصا محرصا يذبك الهم) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (حتى تكون حرصا) : الحرص الذى أذابه الحزن أو الحب ، وهو موضع عرض ، قال الشاعر : لى اسرؤ لى بى حزن فأحرصنى ، أى اذانى . قوله (استياسوا يتسوا) ولا تياسوا من روح الله (معناه الرجاء) ثبت هذا لأبى ذر عن المستمل والكشميني ، وسقط غيرهما . وقد تقدم في ترجمة يوسف من أحاديث الأنبياء . قوله (خلصوا نجيا أى اعتزلوا نجيا والجمع أنجية يتناجون الواحد نجى والاثنتان والجمع نجى وأنجية) ثبت هذا لأبى ذر عن المستمل والكشميني ، ووقع في رواية المستمل (اعترفوا) بدل اعتزلوا والصواب الأول ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى (خلصوا نجيا) : أى اعتزلوا نجيا يتناجون ، والنجى يقع لفظه على الواحد والجمع أيضا ، وقد يجمع فيقال أنجية

١ - باب (وَيَمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ)

٤٦٨٨ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « الْكَرِيمُ ابْنُ الْكَرِيمِ ابْنُ الْكَرِيمِ ابْنُ الْكَرِيمِ يَوْسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ »

قوله (باب قوله (وَيَمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ) الآية) ذكر فيه حديث ابن عمر و الكريم ابن الكريم ، الحديث ، وأخرج الحاكم مثله من حديث أبي هريرة ، وهو دال على فضيلة خاصة وقعت ليوسف عليه السلام لم يشركه فيها أحد ، ومعنى قوله أكرم الناس أى من جهة النسب ، ولا يلزم من ذلك أن يكون أفضل من غيره مطلقا . وقوله فى أول الإسناد (حدثنا عبد الله بن محمد) هو الجمع بين شيخه المشهور ، ووقع فى أطراف خلف ، هنا : وقال عبد الله بن محمد ، والأول أولى

٢ - باب (لقد كان في يوسف وإخوته آيات للسائلين)

٦٨٩هـ - حدثني محمد بن أحمد بن عبد الله عن عبيد الله بن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال « سئل رسول الله ﷺ : أي الناس أكرم ؟ قال : أكرمهم عند الله أتقاهم . قالوا : ليس من هذا نساءك . قال فأكرم الناس يوسف بنو الله ، ابن نبي الله ، ابن نبي الله ، ابن خليل الله . قالوا : ليس من هذا نساءك . قال : فمن معادين العرب تسألوني ؟ قالوا : نعم . قال : فخيركم في الجاهلية خياركم في الإسلام إذا فقهوا »
تابعه أبو أسامة عن عبيد الله

قوله (باب قوله لقد كان في يوسف وإخوته آيات للسائلين) ذكر ابن جرير وغيره أسماء إخوة يوسف وهم : روبيل وشمعون ولاوى ويهوذا وريالون وبشجر ودان ونيال وجاد واشر وبنيامين ، وأكبرهم أولهم . ثم ذكر المصنف فيه حديث أبي هريرة « سئل رسول الله ﷺ أي الناس أكرم » الحديث ، وقد تقدم شرحه مستوفى في أحاديث الأنبياء . ومحمد في أول الاسناد هو ابن سلام كما تقدم مصرحا به في أحاديث الأنبياء ، وعبيدة هو ابن سليمان ، وعبيد الله هو العمري . وفي الجمع بين قول يعقوب (وكذلك يجتنبك ربك) وبين قوله (وأخاف أن يأكله الذئب) غرض ، لأنه جرم بالاجتناب ، وظاهره فيما يستقبل ، فكيف يخاف عليه أن يهلك قبل ذلك ؟ وإيجاب بأجوبة : أحدها لا يلزم من جواز أكل الذئب له أكل جميعه بحيث يموت . ثانيها أراد بذلك دفع إخوته عن التوجه به فطأطئهم بما جرت عادتهم لا على ما هو في معتقده . ثالثها أن قوله (يجتنبك) لفظه لفظ خبر ومعناه الدعاء كما يقال فلان يرحمه الله فلا ينافي وقوع هلاكه قبل ذلك . رابعها أن الاجتناب الذي ذكره يعقوب أنه سيحصل له كان حصل قبل أن يسأل إخوته أباهم أن يوجهه معهم ، بدليل قوله بعد أن أفوه في الحب (وأوحينا إليه لتبشئهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون) ولا بعد في أن يوتى النبوة في ذلك السن فقد قال في قصة يحيى (وآتيناه الحكم صبيا) ولا اختصاص لذلك بيحيى فقد قال عيسى وهو في المهد (إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا) وإذا حصل الاجتناب الموعود به لم يمنع عليه الهلاك . خامسها أن يعقوب أخبر بالاجتناب مستندا إلى ما أوحى إليه به ، والخبر يجوز أن يدخله النسخ عند قوم فيكون هذا من أمثله ، وإنما قال (وأخاف أن يأكله الذئب) تجويزا لا وقوعا ، وقريب منه أنه ﷺ أخبرنا بأشياء من علامات الساعة كالذوال والنزول عيسى وطلوع الشمس من المغرب ، ومع ذلك فإنه خرج لما كسفت الشمس بحر رداءه فزعا يخشى أن تكون الساعة ، وقوله « تابعه أبو أسامة عن عبيد الله » وصله المؤلف في أحاديث الأنبياء

٣ - باب (قال بل سَوَّات لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فاصبر جميل) سَوَّات : زينت

٦٩٠هـ - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعيد عن صالح بن ابن شهاب . ح . قال وحدثنا المجاج حدثنا عبد الله بن عمر النخعي حدثنا يونس بن يزيد الأيلي قال سمعت الزهري سمعت عروة بن الزبير وسيد بن السبب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة زوج النبي ﷺ حين قال

لَهَا أَهْلُ الْإِلَافِ مَا قَالُوا فَبَرَّاهَا اللَّهُ ، كُلُّ حَدَّثِي طَائِفَةٌ مِنَ الْحَدِيثِ « قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : إِنْ كُنْتَ بَرِيَّةً فَسُيِّرْ بِرُوحِكَ اللَّهُ ، وَإِنْ كُنْتَ أَلَمْتَ بِذَنْبٍ فَاسْتَغْفِرِي اللَّهَ وَتَوْبِي إِلَيْهِ . قَالَتْ إِنِّي وَاللَّهِ لَا أَجِدُ مِثْلًا إِلَّا أَبَا يَوْسُفَ فَصَبْرُ جَمِيلٍ ، وَاللَّهُ السَّمْعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ . وَأَنْزَلَ اللَّهُ (إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ) الْعَشْرَ الْآيَاتِ »

٤٦٩١ - حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ حَدَّثَنِي مَسْرُوقُ بْنُ الْأَجْدَمِ قَالَ حَدَّثَنِي أُمُّ رُومَانَ وَهِيَ أُمُّ عَائِشَةَ قَالَتْ « بَيْنَا أَنَا وَعَائِشَةُ أَخَذَتْنِي أُلْحَى ، فَقَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ : لِمَ فِي حَدِيثِ نَحْنُ مَعَهُ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ . وَقَعَدَتِ عَائِشَةُ قَالَتْ : مِثْلِي وَمِثْلُكُمْ كَمَقُوبٍ وَبَنِيهِ ، بَلْ سَوَّاتِ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ أَمْرًا فَصَبْرُ جَمِيلٍ وَاللَّهُ لِلسَّمْعَانِ عَلَى مَا تَصِفُونَ ،

قوله (باب قوله) قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل (سولت زينب) قال أبو عبيدة في قوله (بل سولت لكم أنفسكم) : أي زينب وحسنت . ثم ذكر المصنف طرفا من حديث الإفك ، وسيأتي شرحه بتمامه في تفسير سورة النور . وذكر أيضا من طريق مسروق (حدثني أم رومان ، وهي أم عائشة فذكر أيضا من حديث الإفك طرفا ، وقد تقدم سياقا من هذا في ترجمة يوسف من أحاديث الأنبياء ، وتقدم شرح ما قيل في الإسناد المذكور من الانقطاع والجواب عنه مستوفى ، ويأتي التنبيه على ما فيه من فائدة في تفسير سورة النور إن شاء الله تعالى

٤ - **باب** (ورأودته التي هو في بيتها من نفسه وغلقت الأبواب وقالت هيت لك)
وقال عكرمة : هيت لك بالخورانية هلم . وقال ابن جبير : تعالة

٤٦٩٢ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ عَمْرِو حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَلِمَانَ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : هَيْتَ لَكَ ، قَالَ وَإِنَّمَا تَقْرَؤُهَا كَمَا عَلَّمَنَاهَا . مَتَّوَاهُ : مُقَامُهُ . وَأَلْفَا : وَجَدَا . أَلْفَوْا آبَاءَهُمْ . أَلْفَنَاهَا . وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ (بَلْ جَهِتْ وَبَسَّخَرُونَ)

٤٦٩٣ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « إِنْ فَرِشًا لَمْ أَبْعَثُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْإِسْلَامِ قَالَ : اللَّهُمَّ اكْفِنِيهِمْ بِسَبْعٍ كَسَبَ يَوْسُفَ ، فَأَصَابَتْهُمْ سَنَةٌ حَصَّتْ كُلُّ شَيْءٍ ، حَتَّى أَكَلُوا اللَّعْظَامَ ، حَتَّى جَعَلَ الرَّجُلُ يَنْظُرُ إِلَى السَّمَاءِ فَيَرَى بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا مِثْلَ الدُّخَانِ ، قَالَ اللَّهُ (قَارِئُكُمْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ) ، قَالَ اللَّهُ (إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ . أَلَيْسَ كَشَفَ عَنْهُمْ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) وَقَدْ مَضَى الدُّخَانُ وَمَضَتْ الْبَطْشَةُ »

قوله (باب قوله ورأودته التي هو في بيتها عن نفسه) اسم هذه المرأة في المشهور زليخا ، وقيل راعيل ، واسم سيدها العزيز قطمير بكسر أوله ، وقيل بهمزة بدل القاف . **قوله** (وغلقت الأبواب وقالت هيت لك ، وقال عكرمة

« هيت » بالخورانية هلم ، وقال ابن جبير : تهاله) أما قول عكرمة فوصله عبد بن حميد من طريقه ، وأخرج من وجه آخر عن عكرمة قال « هيت لك » ، يعنى بضم الهاء وتشديد التحتانية بعدها أخرى مهموزة ، وأخرج ابن مردويه من طريق مسروق عن عبد الله قال « أقرأنى رسول الله ﷺ هيت لك يعنى هلم لك » ، وعند عبد الرزاق من وجه آخر عن عكرمة قال : معناها تهيات لك . وعن قتادة قال : يقول بعضهم هلم لك . وأما قول سعيد بن جبير فوصله الطبرى وأبو الشيخ من طريقه . وقال أبو عبيدة فى قوله (وقالت هيت لك) أى هلم ، وأنشدنى أبو عمرو بن العلاء :

ان العراق وأمله عنق اليك فهيت هيتا

قال ولفظ « هيت » ، للواحد والاثنتين والجمع من الذكر والانثى سواء ، إلا أن العدد فيما بعد ، تقول هيت لك وهيت لكما . قال وشهدت أبا عمرو بن العلاء وسأله رجل عن قراءته لك أى بكسر الهاء وضم المشناة مهموزا فقال : باطل ، لا يعرف هذا أحد من العرب ، انتهى . وقد أثبت ذلك الفراء ، وساقه من طريق الشعبي عن ابن مسعود ، وسيأتى تحرير النقل عن ابن مسعود فى ذلك قريبا . **قوله** (عن سليمان) هو الأعمش . **قوله** (عن عبد الله ابن مسعود) (قالت هيت لك) وقال إنما يقرؤها كما علمناها) هكذا أورده عتصرا ، وأخرجه عبد الرزاق عن الثورى عن الأعمش باللفظ : أنى سمعت الفراء فسمعتهم متقاربين ، فأمرهوا كما علمتم وإياكم والتنطع والاختلاف ، فانما هو كقول الرجل : هلم وتعال ، ثم قرأ (وقالت هيت لك) فقلت : إن ناسا يقرءونها (هيت لك) قال : لا ، لأن أقرأها كما علمت أحب الى . وكذا أخرجه ابن مردويه من طريق شيبان وزائدة عن الأعمش نحوه ، ومن طريق طلحة بن مصرف عن أبي وائل أن ابن مسعود قرأها (هيت لك) بالفتح ، ومن طريق سليمان التيمي عن الأعمش بأسناده لكن قال بالضم ، وروى عبد بن حميد من طريق أبي وائل قال : قرأها عبد الله بالفتح ، فقلت له إن الناس يقرءونها بالضم فذكره . وهذا أقوى . قلت : وقراءة ابن مسعود بكسر الهاء وبالضم وبالفتح بغير همز ، وروى عبد بن حميد عن أبي وائل أنه كان يقرؤها كذلك ، لكن بالهمز ، وقد تقدم إنكار أبي عمرو ذلك ، لكن ثبت ما أنكره فى قراءة هشام فى السبعة ، وجاء عنه الضم والفتح أيضا ، وقرأ ابن كثير بفتح الهاء وبالضم ، وقرأ نافع وابن ذكوان بكسر أوله وفتح آخره ، وقرأ الجمهور بفتحهما ، وقرأ ابن عبيص بفتح أوله وكسر آخره وهى عن ابن عباس أيضا والحسن ، وقرأ ابن إسحق أحد مشايخ النحو بالبصرة بكسر أوله وضم آخره ، وحكى النحاس أنه قرأ بكسرهما . وأما ما نقل عن عكرمة أنها بالخورانية فقد وافقه عليه الكسائى والفراء وغيرهما كما تقدم ، وعن السدى أنها لفة قبطية معناها هلم لك ، وعن الحسن أنها بالسريانية كذلك ، وقال أبو زيد الانصارى هى بالعبيرية وأصلها هيت لى أى تماله فعربت ، وقال الجمهور هى عربية معناها الحث على الإقبال ، وافقه أعلم . **قوله** (مثواه مقامه) ثبت هذا لأن ذر وحده وكذا الذى بعده ، قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (اكرهى مثواه) أى مقامه الذى ثواه ، ويقال لمن نزل عليه الشخص ضيفا : أبو مثواه . **قوله** (وألفيا وجدا ألفوا آباءهم وأنى (١)) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (وألفيا سيدها لدى الباب) أى وجداه ، وفى قوله (أنهم ألفوا آباءهم) أى

وجدوا . وفي قوله (أني) أى وجد . **قوله** (وعن ابن مسعود بل عجب) ويسخرون) هكذا وقع في هذا الموضع معطوفا على الاسناد الذي قبله وقد وصله الحاكم في « المستدرک » من طريق جرير عن الأعشى بهذا ، وقد أشكلت مناسبة إيراد هذه الآية في هذا الموضع فانها من سورة والصافات ، وليس في هذه السورة من معناها شيء . لكن أورد البخارى في الباب حديث عبد الله وهو ابن مسعود « ان قريشا لما أبطلوا على النبي ﷺ قال : اللهم اكفنيهم بسبع كسبع يوسف ، الحديث ولا تظهر مناسبة أيضا للترجمة المذكورة وهي قوله « باب قوله وراودته التي هو في بيتها عن نفسه ، وقد تكلف لها أبو الإصبع عيسى بن سهل في شرحه فيما نقلته من رحلة أبي عبد الله بن رشيد عنه **مايلخصه** : ترجم البخارى « باب قوله وراودته التي هو في بيتها عن نفسه ، وأدخل حديث ابن مسعود « ان قريشا لما أبطلوا ، الحديث وأورد قبل ذلك في الترجمة عن ابن مسعود (بل عجب) ويسخرون) قال فانتبه الى موضع الفائدة ولم يذكرها وهو قوله (واذا ذكروا لا يذكرون ، وإذا رأوا آية يستسخرون) قال : ويؤخذ من ذلك مناسبة التوبيخ المذكورة ، ووجه أنه شبه ما عرض ليوسف عليه السلام مع إخوته ومع امرأة العزيز بما عرض لمحمد ﷺ مع قومه حين أخرجه من وطنه **كما** أخرج يوسف إخوته وباعوه لمن استعبده فلم يصف النبي ﷺ قومه لما فتح مكة كما لم يصف يوسف إخوته حين قالوا له (نالقه لقد آرك الله علينا) ودعا النبي ﷺ بالمطر لما سأله أبو سفيان أن يستسقي لهم كما دعا يوسف لإخوته لما جاءوه نادمين فقال (لا تهريب عليكم اليوم يغفر الله لكم) قال : فعنى الآية بل عجب من حلى عنهم مع سخرتهم بك وتماديهم على غيهم ، وحلى قراءة ابن مسعود بالضم بل عجب من حلك عن قومك إذ أنك متوسلين بك فدعوت فكشف عنهم ، وذلك كحل يوسف عن إخوته إذ أنه محتاجين ، وحلله عن امرأة العزيز حيث أغرت به سيدها وكذبت عليه ثم حنته ثم عفا عنها بعد ذلك ولم يؤاخذها . قال : فظهر تناسب هاتين الآيتين في المعنى مع بعد الظاهر بينهما . قال : ومثل هذا كثير في كتابه - مما عابه به من لم يفتح الله عليه - والله المستعان . ومن تمام ذلك أن يقال : تظهر المناسبة أيضا بين القصة من قوله في الصافات : واذا رأوا آية يستسخرون ، فإن فيها إشارة إلى تماديهم على كفرهم وغيهم ، ومن قوله في قصة يوسف (ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين) . وقول البخارى « وعن ابن مسعود ، هو موصول بالإسناد الذي قبله ، وقد روى الطبري وابن أبي حاتم من طريق الأعشى عن أبي وائل عن شريح أنه أنكر قراءة (عجب) بالضم ويقول إن الله لا يعجب وإنما يعجب من لا يعلم ، قال فذكرته لابراهيم النخعي فقال : ان شريحا كان معجبا برأيه ، وان ابن مسعود كان يقرؤها بالضم وهو أعلم منه . قال الكرماني : أورد البخارى هذه الكلمة وإن كانت في الإضافات هنا إشارة إلى أن ابن مسعود كان يقرؤها بالضم كما يقرأ هيت بالضم انتهى . وهي مناسبة لا بأس بها إلا أن الذي تقدم عن ابن سهل أدق والله أعلم . وقرأ بالضم أيضا سعيد بن جبيرة وحزة والكسائي ، والباقون بالفتح ، وهو ظاهر وهو خير الرسول ، وبه صرح قتادة . ويحتمل أن يراد به كل من يصح منه ، وأما الضم فحكاية شريح تدل على أنه حمله على الله ، وليس لانكاره معنى لأنه اذا ثبت حمل على ما يليق به سبحانه وتعالى . ويحتمل أن يكون مصروفا للسامع أى قل بل عجب ويسخرون ، والاول هو المعتد ، وقد أقره ابراهيم النخعي وجزم بذلك سعيد بن جبيرة فيما رواه ابن أبي حاتم قال في قوله (بل عجب) الله عجب ، ومن طريق أخرى عن الأعشى عن أبي وائل عن ابن مسعود أنه قرأ (بل عجب) بالرفع ويقول فليظفها (وان

تعجب فمجب قولهم (ومن طريق الضحاك عن ابن عباس قال سبحان الله عجب . ونقل ابن أبي حاتم في كتاب الرد على الجهمية ، عن محمد بن عبد الرحمن المقرئ ولقبه مت قال وكان يفضل على الكسائي في القراءة أنه قال : يعجبني أن أقرأ (بل عجب) بالضم خلافا للجهمية . قوله (حدثنا الحميدي حدثنا سفيان عن الأعمش عن مسلم) وهو ابن صبيح بالتصغير وهو أبو الضحى وهو بكسبته أشهر ، ووقع في « مسند الحميدي » عن سفيان « أخبرني الأعمش - أو أخبرته عنه - عن مسلم ، كذا عنده بالشك ، وكذا أخرجه أبو نعيم في « المستخرج » ، من طريقه ، وأخرجه الإسماعيل من طريق ابن أبي عمر عن سفيان قال سمعت من الأعمش أو أخبرته عنه عن مسلم بن صبيح ، وهذا الشك لا يقدح في صحة الحديث فإنه قد تقدم في الاستسقاء من طريق أخرى عن الأعمش من غير رواية ابن عيينة ، فتكرن هذه معدودة في المتابعات ، والله أعلم

٥ - باب ﴿ فلما جاءه الرسول قال ارجعْ إلى ربك فأسأله ما بال الدُّسُورِ اللّاتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ۝ ﴾ قال ما خطبكم ؟ إذ راودُنَّ يوسفَ عن نفسه ؟ قلن حاشي الله (حاش وحاشي تنزيه واستثناء . حصص : وضع

٤٦٩٤ - حدثنا سعيد بن تليد حدثنا عبد الرحمن بن القاسم عن بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « قال رسول الله ﷺ : يرحم الله لوطاً ، لقد كان يأوي إلى ركنٍ شديد ، ولو لبثت في السجن ما لبث يوسف لأجبت الهدهي ، ونحن أحق من إبراهيم إذ قال له (أو لم تؤمن ؟ قال : بلى ، ولئن لي بطمن قلبي)

قوله (باب قوله فلما جاءه الرسول قال ارجع إلى ربك - إلى قوله - قلن حاش لله) كذا في الأبي ذر ، وكان الترجمة اقتضت حذف قوله ربك ، ثم فسر قوله حاش لله . وساق غيره من أول الآية إلى قوله عن نفسه قلن حاش لله . قوله (حاش وحاشا تنزيه واستثناء) قال أبو عبيدة في قوله (حاش لله) الشين مفتوحة بغير ياء ، وبعضهم يدخلها في آخره كقول الشاعر « حاشي أبي ثوبان إن به » ومعناه التنزيه والاستثناء عن الشر ، تقول حاشيته أي استثنيت ، وقد قرأ الجمهور بحذف الألف بعد الدين وأبو عمرو بابتائها في الوصل ، وفي حذف الألف بعد الحاء لغة وقرأ بها الأعمش ، واختلف في أنها حرف أو اسم أو فعل وشرح ذلك بطول ، والذي يظهر أن من حذفها رجح فعليتها بخلاف من نفاها ، ويؤيد فعليتها قول النابغة « ولا أحاشي من الأقوام من أحد » فإن تصرف الكلمة من الماضي إلى المستقبل دليل فعليتها ، واقتضى كلامه أن إثبات الألف وحذفها سواء لغة ، وقيل إن حذف الألف الأخيرة لغة أهل الحجاز دون غيرهم . (تنبيه) : قوله « تنزيه » في رواية الأكثر بفتح أوله وسكون النون بعدها زاي مكسورة ثم تحتانية ساكنة ثم هاء وفي رواية حكاهما عياض موحدة ساكنة بعد أوله وكسر الراء بعدها تحتانية مفتوحة معجزة ثم تاء تأنيك . قوله (حصص وضع) قال أبو عبيدة في قوله (الآن حصص الحق) أي الساعة وضع الحق وتبين ، وقال الخليل : معناه تبين وظهر بعد خفاء ، ثم قيل هو مأخوذ من الحصاة أي ظهرت حصاة الحق

من حصة الباطل ، وقيل من حصه إذا قطعه ، ومنه أحصى الشعر وحصى وحصى مثل كف وكفكف . قوله (حدثنا سعيد بن تليد) بفتح المثناة وكسر اللام بعدها تحتانية ساكنة ثم مهملة هو سعيد بن عيسى بن تليد ، مصرى يكنى أبا عثمان ، تقدم ذكره في بدء الخلق ، نسبه البخارى إلى جده . قوله (حدثنا عبد الرحمن بن القاسم) هو العتقى بضم المهملة وفتح المثناة بعدها قاف المهرى الفقيه المشهور صاحب مالك وراوى المدونة من علم مالك ، وليس له في البخارى سوى هذا الموضع . والاسناد مسلسل بالمهرى إلى يونس بن يزيد والباقون مدنيون ، وفيه رواية الاقران لأن عمرو بن الحارث المهرى الفقيه المشهور من أقران يونس بن يزيد ، وقد تقدم شرح حديث الباب في ترجمتي إبراهيم ولوط من أحاديث الانبياء

٦ - باب (حتى إذا استنأى الرسل)

٤٦٩٥ - **حديث** عبد العزيز بن عبد الله ، حدثنا إبراهيم بن سعيد عن صالح بن ابن شهاب قال : أخبرني عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت له وهو يسألها عن قول الله تعالى (حتى إذا استنأى الرسل قال قلت : أ كذبوا أم كذبوا ؟ قالت عائشة : كذبوا . قلت : فقد استيقنوا أن قومهم كذبوهم ، فما هو بالظن . قالت أجل لعمري ، لقد استيقنوا بذلك ، فقلت لها : وظنوا أنهم قد كذبوا ؟ قالت : ماذا الله ، لم تكن الرسل تظن ذلك برئما . قلت : فإلهذه الآية ؟ قالت : هم اتباع الرسل الذين آمنوا برؤسهم وصدقوهم ، فطال عليهم البلاء واستأخر عنهم النصر ، حتى إذا استنأى الرسل عن كذبهم من قومهم ، وظننت الرسل أن آبائهم قد كذبوهم ، جاءهم نصر الله عند ذلك .

٤٦٩٦ - **حديث** أبو البيان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عروة : قلت : لعلمها كذبوا مخففة قالت : ماذا الله ؟ نحوه .

قوله (باب قوله حتى إذا استنأى الرسل) استنأى استعمل من اليأس ضد الرجاء ، قال أبو عبيدة في قوله (فلما استنأوا منه) استعملوا من يئس ، ومثله في هذه الآية ، وليس مراده باستعمل إلا الوزن خاصة وإلا فالسين والتاء زائدتان ، واستنأى بمعنى يئس كاستعجب وعجب ، وفرق بينهما الزحشرى بأن الزيادة تقع في مثل هذا للتنبيه على المبالغة في ذلك الفعل ، واختلاف فيما تعلق به الغاية من قوله (حتى) فاتفقوا على أنه محذوف ، فقيل التقدير (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا يوحي إليهم) فزاعى النصر عنهم (حتى إذا) وقبل التقدير فلم تعاقب أهمهم حتى إذا ، وقيل فدعوا قومهم فكذبوهم فطال ذلك حتى إذا . قوله (عن صالح) هو ابن كيسان . قوله (عن عائشة) قالت له وهو يسألها عن قول الله عز وجل (في رواية عقيل عن ابن شهاب في أحاديث الانبياء) أخبرني عروة أنه سأل عائشة عن قوله تعالى ، فذكره . قوله (قلت أ كذبوا أم كذبوا) أى مثقلة أو مخففة ؟ ووقع ذلك صريحا في رواية الاسماعيلى من طريق صالح بن كيسان هذه . قوله (قالت عائشة كذبوا) أى بالثقل في رواية الاسماعيلى مثقلة . قوله (فما هو بالظن ؟ قالت أجل) زاد الاسماعيلى قلت فهمي مخففة ، قالت معاذ الله ، وهذا ظاهر في أنها

أنكرت القراءة بالتخفيف بناء على أن الضمير الرسل ، وليس الضمير الرسل على ما بينته ولا لإنكار القراءة بذلك معنى بعد ثبوتها . ولعلم لم يبلغها من يرجع إليه في ذلك . وقد قرأها بالتخفيف أئمة الكوفة من القراء عاصم ويحيى ابن وثاب والأعشى وحزرة والكسائي ، ووافقهم من المجازين أبو جعفر بن القعقاع ، وهي قراءة ابن مسعود وابن عباس وأبي عبد الرحمن السلمي والحسن البصري ومحمد بن كعب القرظي في آخرين . وقال السكرتاني : لم تنكر عائشة القراءة ، وإنما أنكرت تأويل ابن عباس . كذا قال ، وهو خلاف الظاهر ، وظاهر السياق أن عروة كان يوافق ابن عباس في ذلك قبل أن يسأل عائشة ، ثم لا يدري رجوع إليها أم لا . وروى ابن أبي حاتم من طريق يحيى ابن سعيد الأنصاري قال : جاء رجل إلى القاسم بن محمد فقال له إن محمد بن كعب القرظي يقرأ (كذبوا) بالتخفيف فقال : أخبره حتى أتى سمعت عائشة تقول (كذبوا) مثقلة أى كذبهم أتباعهم . وقد تقدم في تفسير البقرة من طريق ابن أبي مليكة قال قال ابن عباس (حتى إذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا) خفيفة قال ذهب بها هناك ، وفي رواية الاصيل : بما هناك ، بهم بدل الهاء وهو تصحيف . وقد أخرجه النسائي والإسماعيلي من هذا الوجه بلفظ : ذهب ههنا . وأشار إلى السماء . وتلا حتى يقول الرسول والذين معه متى نصر الله ألا إن نصر الله قريب ، وزاد الإسماعيلي في روايته : ثم قال ابن عباس كانوا بشرا ضمفوا وأيسوا وظنوا أنهم قد كذبوا ، وهذا ظاهره أن ابن عباس كان يذهب إلى أن قوله متى نصر الله مقول الرسول ، وأنه ذهب طائفة . ثم اعتلّفوا فقبل الجميع مقول الجميع ، وقبل الجملة الأولى مقول الجميع والآخر من كلام الله . وقال آخرون الجملة الأولى وهي (متى نصر الله) مقول الذين آمنوا معه والجملة الأخيرة وهي (ألا إن نصر الله قريب) مقول الرسول ، وقدم الرسول في الذكر لشرفه وهذا أولى ، وعلى الأول فاليس قول الرسول (متى نصر الله) شكاً بل استبطاء للنصر وطلباً له ، وهو مثل قوله ﷺ يوم بدر اللهم أنجز لي ما وعدتني ، قال الخطابي : لا شك أن ابن عباس لا يجهن على الرسل أنها تكذب بالوحي ، ولا يشك في صدق الخبر ، فيحمل كلامه على أنه أراد أنهم أطول البلاء عليهم وإبطاء النصر وشدة استعجاز من وعدوه به توهموا أن الذي جاءهم من الوحي كان حساباً من أنفسهم ، وظنوا عليها الطأف في تلقى ما ورد عليهم من ذلك ، فيكون الذي بنى له القمل أنفسهم لا الآتى بالوحي ، والمراد بالكذب الطأف للاحقية الكذب كما يقول القائل كذبتك نفسك . قلت : ويؤيده قراءة مجاهد (وظنوا أنهم قد كذبوا) بفتح أوله مع التخفيف أى غلطوا ، ويكون فاعل (وظنوا) الرسل ، ويحتمل أن يكون أتباعهم . ويؤيده ما رواه الطبري بأسانيد متنوعة من طريق عمران بن الحارث وسعيد بن جبيرة وأبي الضحى وعلى بن أبي طلحة والسنوني كلهم عن ابن عباس في هذه الآية قال : أيس الرسل من إيمان قومهم ، وظن قومهم أن الرسل كذبوا . وقال الزعزعي : إن صح هذا عن ابن عباس فقد أراد بالظن ما يخطر بالبال ويهيج في النفس من الوسوسة وحديث النفس على ما عليه البشرية ، وأما الظن وهو ترجيح أحد الطرفين فلا يظن بالمسلم فضلاً عن الرسول . وقال أبو نصر القديري ولا يبعد أن المراد خطر بقلب الرسل فصرفوه عن أنفسهم ، أو المعنى قربوا من الظن كما يقال بلغت المنزل إذا قربت منه . وقال الترمذي الحكيم : وجه أن الرسل كانت تخاف بعد أن وعدم الله النصر أن يتخلف النصر ، لا من تهمة بوعده الله بل اتهمه النفوس أن تكون قد أحدثت حدثاً يقض ذلك الشرط ، فكان الأمر إذا طال واشتد البلاء عليهم دخلهم الظن من هذه الجهة . قلت : ولا يظن بابن عباس أنه يجوز على الرسول أن نفسه تحدته بأن الله

يخلف وعده ، بل الذي يظن بآبن عباس أنه أراد بقوله « كانوا بشرا » إلى آخر كلامه من آمن من أتباع الرسل لا نفس الرسل ، وقول الراوى عنه « ذهب بها هناك » أى إلى السماء معناه أن أتباع الرسل ظنوا أن ما وعدهم به الرسل على أساس الملك تخلف ، ولا مانع أن يقع ذلك فى خواطر بعض الأتباع . وعجب لابن الأنبارى فى جزئه بأنه لا يصح . ثم الزعشرى فى توقفه عن صحة ذلك عن ابن عباس ، فانه صح عنه ، اسكن لم يأت عنه التصريح بأن الرسل هم الذين ظنوا ذلك ، ولا يلزم ذلك من قراءة التخفيف ، بل الضمير فى « وظنوا » عائد على المرسل اليهم ، وفى « وكذبوا » عائد على الرسل أى وظن المرسل اليهم أن الرسل كذبوا ، أو الضمائر للرسول والمعنى يئس الرسل من النصر وتوهموا أن أنفسهم كذبتهم حين حدثتهم بقرب النصر ، أو كذبهم رجالهم . أو الضمائر كلها للمرسل اليهم أى يئس الرسل من إيمان من أرسلوا اليه ، وظن المرسل اليهم أن الرسل كذبوهم فى جميع ما ادعوه من النبوة والوعد بالنصر لمن أطاعهم والوعيد بالعذاب لمن لم يجهم ، وإذا كان ذلك محتملا وجب تنزيه ابن عباس عن تجويزه ذلك على الرسل ، ويحتمل إنكار عائشة على ظاهر مساقهم من إطلاق المنقول عنه . وقد روى الطبرى أن سعيد بن جبيرة سئل عن هذه الآية فقال : يئس الرسل من قومهم أن يصدقوهم ، وظن المرسل اليهم أن الرسل كذبوا . فقال الضحاك بن مزاحم لما سمعه : لو رحلت إلى اليمن فى هذه الكلمة لكان قليلا . فهذا سعيد بن جبيرة وهو من أكابر أصحاب ابن عباس العارفين بكلامه حمل الآية على الاحتمال الأخير الذى ذكرته . وعن مسلم بن يسار أنه سأل سعيد بن جبيرة فقال له : آية بلغت منى كل مبلغ ، فقرأ هذه الآية بالتخفيف ، قال فى هذا ألوت أن تظن الرسل ذلك ، فاجابه بنحو ذلك ، فقال : فرجت عنى فرج الله عنك ، وقام اليه فاعتقه . وجاء ذلك من رواية سعيد بن جبيرة عن ابن عباس نفسه ، فعند النسائي من طريق أخرى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس فى قوله (قد كذبوا) قال : استيأس الرسل من إيمان قومهم ، وظن قومهم أن الرسل قد كذبوهم . وإسناده حسن . فليكن هو المعتمد فى تأويل ما جاء عن ابن عباس فى ذلك ، وهو أعلم بمراد نفسه من غيره . ولا يرد على ذلك ما روى الطبرى من طريق ابن جريج فى قوله (قد كذبوا) خفيفة أى أخلفوا ، إلا أنا إذا قررنا أن الضمير للمرسل اليهم لم يضر تفسير كذبوا بأخلفوا ، أى ظن المرسل اليهم أن الرسل أخلفوا ما وعدوا به ، والله أعلم . وروى الطبرى من طريق تميم بن حذلم . سمعت ابن مسعود يقول فى هذه الآية : استيأس الرسل من إيمان قومهم ، وظن قومهم حين أبطأ الأمر أن الرسل كذبوهم . ومن طريق عبد الله بن الحارث : استيأس الرسل من إيمان قومهم ، وظن القوم أنهم قد كذبوا فيما جاؤهم به . وقد جاء عن ابن مسعود شيء موهم كما جاء عن ابن عباس ، فروى الطبرى من طريق صحيح عن مسروق عن ابن مسعود أنه قرأ (حتى إذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا) مخففة قال أبو عبد الله : هو الذى يكره . وليس فى هذا أيضا ما يقطع به على أن ابن مسعود أراد أن الضمير للرسل ، بل يحتمل أن يكون الضمير عنده من آمن من أتباع الرسل ، فان صدور ذلك من آمن بما يكره سماعه ، فلم يمتنع أنه أراد الرسل . قال الطبرى : لو جاز أن يرتاب الرسل بوعد الله ويشكوا فى حقيقة خبره لكان المرسل اليهم أولى بجواز ذلك عليهم . وقد اختار الطبرى قراءة التخفيف ووجهها بما تقدم ثم قال : وإنما اخترت هذا لأن الآية وقفت عقب قوله (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) فمكان فى ذلك إشارة إلى أن يأس الرسل كان من إيمان قومهم الذين كذبوهم فهلكوا ، أو أن المضمر فى قوله (وظنوا أنهم قد كذبوا) إنما هو الذين من قبلهم من الأمم

المالكة . ويزيد ذلك وضوحاً أن في بقية الآية الخبر عن الرسل ومن آمن بهم بقوله تعالى (فنحنى من نشاء) أى الذين هلكوا هم الذين ظنوا أن الرسل قد كذبوا فسكرذّبهم ، والرسل ومن انبعضهم هم الذين نجوا ، انتهى كلامه ، ولا يخلو من نظر . قوله (قالت أجل) أى نعم . ووقع في رواية هـ قيل في أحاديث الأنبياء في هذا الموضع ، وقالت يا عرية ، وهو بالتصغير وأصله عريوة فاجتمع حرفا علة فأبدلت الواو ياء ثم أدغمت في الأخرى . قوله (لعمري لقد استيقنوا بذلك) فيه إشعار بحمل عروة الظن على حقيقة وهو رجحان أحد الطرفين ، ووافقه عائشة . لكن روى الطبري من طريق سعيد بن قتادة أن المراد بالظن هنا اليقين . ونقله زملطوية هنا عن أكثر أهل اللغة وقال : هو كقوله في آية أخرى (وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه) وأنكر ذلك الطبري وقال : إن الظن لا تستعمله العرب في موضع العلم إلا فيما كان طريقه غير المماينة ، فأما ما كان طريقه المشاهدة فلا ، فانها لا تقول أظننى انساناً ولا أظننى حياً بمعنى أعلنى انساناً أو حياً . قوله في الطريق الثانية عن الزهري (أخبرنى عروة فقلت لعلما كذبوا مخففة قالت معاذ الله . نحوه) هكذا أورده مختصراً ، وقد ساقه أبو نعيم في « المستخرج » ، بتامه ولفظه عن عروة أنه سأل عائشة فذكر نحو حديث صالح بن كيسان . (فائدة) : قوله تعالى في بقية الآية (فنحنى من نشاء) قرأ الجمهور بنونين الثانية ساكنة والجيم خفيفة وسكون آخره مضارع أنهى ، وقرأ حاصم وابن عامر بنون واحدة وجيم مشددة وفتح آخره على أنه فعل ماض مبني للفعول ومن قائمة مقام الفاعل ، وفيها قرأت أخرى . قال الطبري كل من قرأ بذلك فهو منفرد بقراءته والحجة في قراءة غيره ، والله أعلم

١٣ - سورة الرعد

وقال ابن عباس (كاسيط كفية) : مثلُ المشرك الذي عبدَ مع الله إلهاً غيره كمثلِ العُشَاقِ الذي ينظرُ إلى ظلِّ خياله في الماء من بعيد وهو يريدُ أن يتناولَهُ ولا يقدر . وقال غيره : سَخَر ذلك . (متجاورات) : مُتَدَانِيَات . (الأمثال) : واحدُها مَثَلَةٌ ، وهى الأشباهُ والأمثال . وقال (إلّا منسل أيام الذين خلوا) . (بمقدار) : بقدر . (مُعَقَّبَات) : ملائكةٌ حَفَظَةُ تُعَقِّبُ الأولى منها الأخرى . ومنه قيل العقوب ، يقال عَقَّبْتُ في أمرٍ . (لِحَال) : العقوبة . (كاسيط كفيه إلى الماء) ليقبضَ عَلَى الماء . (رابياً) : من ربا يربو . (أو متاع زبد) : المتاع : ما تمتعت به . (جُفَاء) : أَجْنَأَتِ القَدَرُ إِذَا غَلَّتْ فَمَلَاها الزَّبَدُ ثم تسكنُ فيذهبُ الزَّبَدُ بلا منفعة ، فكذلك يُبْزَلُ الحقُّ من الباطل (المهاد) : الفِرَاش . (يَدْرُونَ) : يَدْرَعُونَ ، ذَرَأَتْهُ : دَفَعَتْهُ . (سلام عليكم) أى يقولون سلام عليكم . (وإليه متاب) : تَوَبَّيْ . (أَلَمْ يَأْسَ) لم يَتَيْبَنَّ . (قارعة) : داهية . (فَأَمْنَيْتُ) : أَطْلَعْتُ ، من اللى والملاوة ، ومنه (مَاتِيًا) ويقال لا واسع الطويل من الأرض : مَلَى من الأرض . (أَشَقُّ) : أَشَدُّ ، من المشقة . (مُعَقَّب) : مغِير . وقال مجاهد : (متجاورات) طيها وخبيثها السباح (صنوان) : اللخفافان أو أكثر في أصل واحد ، (وغيرُ صنوان) وحدها . (بناء واحد) : كصالح بن آدم

وخميسهم أبوه واحد (السحاب الثقيل) الذي فيه الماء . (كباسط كفيه إلى الماء) : يدعو الماء بلسانه ويشير إليه بيده فلا يأتيه أبدا . (سالت أودية بقدرها) تملأ بطن واد . (زبدأ رابيا) : زبد السيل . (زبد مثله) : خبث الحديد والحليمة

قوله (سورة الرعد - بسم الله الرحمن الرحيم) ثبتت البسمة لأبي ذر وحده . قوله (قال ابن عباس) (كباسط كفيه) مثل المشرك الذي عبد مع الله إله آخر غيره كمثل العطشان الذي ينظر إلى ظل خياله في الماء من بعيد وهو يريد أن يتناوله ولا يقدر . وصله ابن أبي حاتم وابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (كباسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه) الآية ، فذكر مثله وقال في آخره : ولا يقدر عليه . (تنبيه) : وقع في رواية الأكثر فلا يقدر ، بالراء وهو الصواب ، وحكى عياض أن في رواية غير الثعالبي « يقدم » بالهم وهو تصحيف وإن كان له وجه من جهة المعنى . وروى الطبري أيضا من طريق العوفي عن ابن عباس في هذه الآية قال ومثل الاوتان التي تعبد من دون الله كمثل رجل قد باعه العطش حتى كره الموت وكفاه في الماء قد وضعهما لا يبلغان فاه ، يقول الله لا يستجيب له الاوتان ولا تنفعه حتى تبلغ كما هذا فاه وما هما بيا لفتين فاه أبدا . ومن طريق أبي أيوب عن علي قال : كالرجل العطشان يمد يده إلى البئر ليرتفع الماء إليه وما هو بمرتفع . ومن طريق سعيد عن قتادة : الذي يدعو من دون الله إله لا يستجيب له بشي . أبدا من نفع أو ضرر حتى يأتيه الموت ، مثله كمثل الذي بسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه ولا يصل ذلك إليه فيموت عطشا . ومن طريق معمر عن قتادة نحوه ولكن قال : وليس الماء ببالغ فاه ما دام باسطا كفيه لا يقبضهما ، وسيأتي قول مجاهد في ذلك فيما بعد . قوله (وقال غيره : متجاورات متدانيات ، وقال غيره : المثلات واحدها مثلة وهي الامثال والأشياء ، وقال : إلا مثل أيام الذين خلوا) هكذا وقع في رواية أبي ذر ، وغيره : وقال غيره سحر ذلل ، متجاورات متدانيات ، المثلات واحدها مثلة إلى آخره ، لجعل الكل لقائل واحد . وقوله « وسحر » هو بفتح المهملة وتشديد الحاء المعجمة . وذلل بالذال المعجمة وتشديد اللام تفسير سحر ، وكل هذا كلام أبي عبيدة قال في قوله (وسحر الشمس والقمر) أي ذللها فانطاعا ، قال : والتثوين في كل بدل من الضمير للشمس والقمر ، وهو مرفوع على الاستئناف لم يعمل فيه وسحر . وقال في قوله (وفي الأرض قطع متجاورات) أي متدانيات متقاربات . وقال في قوله (وقد خلت من قبلهم المثلات) قال : الامثال والاشياء والنظير . وروى الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله (المثلات) قال : الامثال . ومن طريق معمر عن قتادة قال : المثلات العقوبات . ومن طريق زيد بن أسلم : المثلات ما مثل الله به من الأمم من العذاب ، وهو جمع مثلة كقطع الأذن والأنف . (تنبيه) : المثلات والمثلة كلاهما بفتح الميم وضم المثلة مثل سمرة وسمرات ، وسكن يحيى بن وثاب المثلة في قراءته وضم الميم ، وكذا طاحنة بن مصرف لكن فتح أوله ، وقرأ الاعشى بفتحهما ، وفي رواية أبي بكر بن عياش بضمهما ، وبهما قرأ عيسى بن عمر . قوله (بمقدار بقدر) هو كلام أبي عبيدة أيضا وزاد مضاعف من القدر ، وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة : أي جعل لهم أجلا معلوما . قوله (يقال معقبات ملائكة حفظة تعقب الأولى منها الأخرى ومنه قيل العقيب أي عقب في أثره) سقط لفظ « يقال » من رواية غير أبي ذر وهو أولى فانه كلام أبي عبيدة أيضا قال في قوله تعالى (له معقبات من بين يديه) أي ملائكة تعقب بعد ملائكة ،

حفظه بالليل تعقب بعد حفظه النهار وحفظه النهار تعقب بعد حفظه الليل ، ومنه قولهم فلان عبقني وقرلم عقت في أثره . وروى الطبري بإسناد حسن عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ له معقبات من بين يديه ومن خلفه ﴾ قال : ملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه ، فإذا جاء قدره خلوا عنه . ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ﴿ من أمر الله ﴾ يقول بإذن الله ، فالمعقبات هن من أمر الله وهى الملائكة . ومن طريق سعيد بن جبير قال : حفظهم إياه بأمر الله . ومن طريق إبراهيم النخعي قال : يحفظونه من الجن . ومن طريق كعب الاحبار قال : لولا أن الله وكل بكم ملائكة يذبون عنكم في مطعمكم ومشربكم وعوداتكم لتخطفتم . وأخرج الطبري من طريق كنانة العدوي أن عثمان سأل النبي ﷺ عن عدد الملائكة الموكلة بالآدمي فقال : لكل آدمي عشرة بالليل وعشرة بالنهار ، واحد عن يمينه وآخر عن شماله واثنان من بين يديه ومن خلفه واثنان على جنبيه وآخر قابض على ناصيته فإن تواضع رفعه وإن تكبر وضعه واثنان على شفتيه ليس يحفظان عليه إلا الصلاة على محمد والماشي بحرسه من الحية أن تدخل فاه يعني إذا نام . وجاء في تأويل ذلك قول آخر رجحه ابن جرير فأخرج بإسناد صحيح عن ابن عباس في قوله ﴿ له معقبات ﴾ قال : ذلك ملك من ملوك الدنيا له حرس ومن دوة حرس . ومن طريق عكرمة في قوله ﴿ معقبات ﴾ قال : المراكب . (تنبيه) : عقت يجوز فيه تخفيف الغاف وتشديدها ، وحكى ابن التين عن رواية بعضهم كسر الغاف مع التخفيف فيكشف عن ذلك لاحتمال أن يكون لغة . قوله (المحال المقربة) هو قول أبي عبيدة أيضا ، وروى ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ﴿ شديد المحال ﴾ قال شديد القوة ، ومثله عن قتادة ونحوه عن السدي ، وفي رواية من مجاهد : شديد الانتقام ، وأصل المحال بكسر الميم القوة وقيل أصله المحل وهو المكر ، وقيل الحيلة والميم مزيدة وغلطوا قائله ، ويؤيد التأويل الأول قوله في الآية (ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء) ، وروى الزمخشري في سبب نزولها من طريق علي بن أبي سارة عن ثابت بن أنس قال : بعث النبي ﷺ إلى رجل من فرائضة العرب يدعوه - الحديث وفيه - فأرسل الله صاعقة فذهبت بتحرف رأسه ، فأنزل الله هذه الآية ، وأخرجه البزار من طريق أخرى عن ثابت والطبراني من حديث ابن عباس مطولا . قوله (كباسط كفيه إلى الماء : ليقبض على الماء) هو كلام أبي عبيدة أيضا قال في قوله (إلا كباسط كفيه إلى الماء ليبخس فاه) أى أن الذي يبسط كفيه ليقبض على الماء حتى يؤديه إلى فاه لا يتم له ذلك ولا يجمعه أنامله ، قال صابئ بن الحارث :

ولنى وإباكم وشوقا إليكم كقابض ماء لم تسقه أنامله

تسقه بكسر الميملة وسكون الغاف أى لم يجمعه . قوله (رابيا من ربا يربو) قال أبو عبيدة في قوله (فاحتمل السيل زبدا رابيا) من ربا يربو أى ينفخ ، وسيأتى تفسير قتادة قريبا . قوله (أو متاع زبد مثله ، المتاع ما تمتعت به) هو قول أبي عبيدة أيضا ، وسيأتى تفسير مجاهد لذلك قريبا . قوله (جفاء يقال أجفأت القدر إذا غلت فعلاها الزبد ثم تسكن فيذهب الزبد بلا منفعة فكذلك يميز الحق من الباطل) قال أبو عبيدة في قوله (فاما الزبد فيذهب جفاء) . قال أبو عمرو بن العلاء : يقال أجفأت القدر وذلك إذا غلت وانتصب زبدها ، فإذا سكنت لم يبق منه شيء . ونقل الطبري عن بعض أهل اللغة من البصريين أن معنى قوله (فيذهب جفاء) تنشفه

الأرض ، يقال جفا الوادى وأجفى في معنى نشف ، وقرأ رغبة بن العجاج ، فيذهب جفالا ، باللام بدل الهمزة وهي من أجفلت الريح الغيم اذا قطعت . **قوله** (المهاد الفراش) ثبت هذا الخبر أبى ذر وهو قول أبى عبيدة أيضا . **قوله** (يدرءون يدفعون درأته عن دفعته) هو قول أبى عبيدة أيضا . **قوله** الاغلال واحدا غل ، ولا تكون إلا في الاعناق) هو قول أبى عبيدة أيضا . **قوله** (سلام عليكم أى يقولون سلام عليكم) قال أبو عبيدة في قوله (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام) قال : مجازه مجاز المختصر الذى فيه ضمير ، تقديره يقولون سلام عليكم . وقال الطبرى : حذفوا يقولون لدلالة الكلام ، كما حذفوا في قوله (ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ، ربنا أبصرنا وسمعنا) والأولى أن المحذوف حال من فاعل يدخلون ، أى يدخلون قائلين ، وقوله (بما صبرتم) يتعلق بما يتعلق به عليكم ، وما مصدرية أى بسبب صبركم . **قوله** (والمتاب اليه توبى) قال أبو عبيدة : المتاب مصدر ثبت اليه وتوبى ، وروى ابن أبى حاتم من طريق ابن أبى نجيم في قوله (واليه متاب) قال : توبى . **قوله** (أفلم يأس أفلم يتبين) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (أفلم يأس الذين آمنوا) أى أفلم يعلم ويتبين ، قال مجيم البربرى : دالم تياسوا أنى ابن فارس زهدم ، أى لم تبينوا . وقال آخر :

ألم يياس الأقوام أنى أنا ابنه وإن كنت عن أرض العنبرة نانيا

ونقل الطبرى عن القاسم بن ميم أنه كان يقول : إنها لغة هوازن تقول : يثت كذا أى علمته ، قال : وأكره بعض الكوفيين - يعنى الفراء - لكنه سلم أنه هنا بمعنى علمت وإن لم يكن مسموعا ، ورد عليه بأن من حفظ حجة على من لم يحفظ ، ووجهوه بأن اليأس إنما استعمل بمعنى العلم ، لأن الآيس عن الشيء عالم بأنه لا يكون . وروى الطبرى عن طرق عن مجاهد وشاذ وغيرهما (أفلم يأس) أى أفلم يعلم ، وروى الطبرى وعبد بن حميد بإسناد صحيح كلهم من رجال البخارى عن ابن عباس أنه كان يقرؤها دأفلم يتبين ، ويقول : كتبها السكاك وهو ناعس ومن طريق ابن جريج قال : زعم ابن كثير وغيره أنها القراءة الأولى ، وهذه القراءة جاءت عن على وابن عباس وعكرمة وابن أبى مليكة وعلى بن بديعة وشمر بن حوشب وعلى بن الحسين وابنه زيد وحفيدة جعفر بن محمد فى آخر من قرءوا كلهم دأفلم يتبين ، وأما ما أسنده الطبرى عن ابن عباس فقد اشتد انكار جماعة ممن لا علم له بالرجال صحته ، وبالأغلب العشى فى ذلك كعادته إلى أن قال : وهى والله قرية ما فيها قرية . وتبعه جماعة بعده ، والله المستعان . وقد جاء عن ابن عباس نحو ذلك فى قوله تعالى (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه) قال دوصى ، التوقت الواو فى الصاد ، أخرجه سعيد بن منصور بإسناد جيد عنه . وهذه الأشياء وإن كان غيرها المعتمد ، لكن تكذيب المنقول بعد صحته ليس من دأب أهل التحصيل ، فليُنظر فى تأويله بما يليق به ، **قوله** (فارعة داهية) قال أبو عبيدة فى قوله (تصيبهم بما صنعوا فارعة) أى داهية مهلكة . تقول قرعت عظمه أى صدعته ، وفسره غيره بأخص من ذلك : فأخرج الطبرى بإسناد حسن عن ابن عباس فى قوله تعالى (ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا فارعة) قال سرية أو تحمل قريبا من دارهم قال أنت يا محمد حتى يأتى وعد الله فتح مكة ، ومن طريق مجاهد وغيره نحوه . **قوله** (فألميت أطلت ، من الملى والملاوة . ومنه مليا ، ويقال للواسع الطويل من الأرض ملى) كذا فيه ، والذى قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (فألميت للذين كفروا) أى أطلت لهم ، ومنه الملى والملاوة من الدهر ، ويقال لليل والنهار الملوان أطولهما ، ويقال للخرق الواسع من الأرض ملى ، قال الشاعر د ملى لا تخطاه

الميون رغيب ، انتهى . والملى بفتح ثم كسر ثم تمديد بغير همزة . **قوله** (أشق أشد من المشقة) هو قول أبي عبيدة أيضا ، ومراده أنه أعمل تفضيل . **قوله** (معقب مغير) قال أبو عبيدة في قوله (لا معقب لحكمه) أى لا راد لحكمه ولا مغير له عن الحق ، وروى ابن أبي حاتم من طريق زيد بن أسلم في قوله (لا معقب لحكمه) أى لا يتعقب أحد حكمه فغيره . **قوله** (وقال مجاهد متجاورات طيها وخبيثها السباخ) كذا للجميع ، وسقط خبر طيها وقد وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله (وفي الأرض قطع متجاورات) قال : طيها عذبها ، وخبيثها السباخ . وعند الطبري من وجه آخر عن مجاهد : الفطع المتجاورات العذبة والسبخة والمالح والطيب ومن طريق أبي سنان عن ابن عباس مثله ، ومن وجه آخر منقطع عن ابن عباس مثله وزاد : تثبت هذه وهذه إلى جنبها لا تثبت . ومن طريق أخرى متصلة عن ابن عباس قال : تكون هذه حلوة وهذه حامضة وتسقى بماء واحد وهن متجاورات . **قوله** (صنوان النخلتان أو أكثر في أصل واحد ، وغير صنوان وحدها تسقى بماء واحد كصالح بن آدم وخبيثهم أبوهم واحد) وصله الفريابي أيضا عن مجاهد مثله ، لكن قال : تسقى بماء واحد قال بماء السماء والباقي سواء . وروى الطبري من طريق سعيد بن جبير في قوله (صنوان وغير صنوان) مجتمع وغير مجتمع . ومن سعيد بن منصور عن البراء بن عازب قال : الصنوان أن يكون أصلها واحد وردها متفرقة ، وغير الصنوان أن تكون النخلة منفردة ليس عندها شيء انتهى . وأصل الصنو المثل ، والمراد به هنا فرع يجمعه وفرعا آخر أو أكثر أصل واحد ، ومنه عم الرجل صنوا أبيه لأنها يجمعهما أصل واحد . **قوله** (السحاب الثقال الذي فيه الماء) وصله الفريابي أيضا عن مجاهد مثله . **قوله** (كياسط كفيه إلى الماء ، يدعو الماء بلسانه ويشير إليه بيده فلا يأتيه أبدا) وصله الفريابي والطبري من طرق عن مجاهد أيضا ، وقد تقدم قول غيره في أول السورة . **قوله** (فسالت أودية بقدرها ، تملأ بطن كل واد زبدا رابيا . الزبد السيل ، زبد مثله خبث الحديد والحلية) وصله الفريابي أيضا عن مجاهد في قوله (زبدا رابيا) قال الزبد السيل . وفي قوله (زبد مثله) قال خبث الحلية والحديد . وأخرجه الطبري من وجهين عن ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله (فسالت أودية بقدرها) قال : بملئها (فاحتمل السيل زبدا رابيا) قال : الزبد السيل (وبما توقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله) قال : خبث الحديد والحلية (فأما الزبد فيذهب جفاء) قال جودا في الأرض (وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض) قال الماء ، وهما مثلان للحق والباطل . وأخرجه من طريقين عن ابن عباس نحوه ، ووجه المماثلة في قوله (زبد مثله) أن كلا من الزبد ين ناشئ عن الأكدار . ومن طريق سعيد عن قتادة في قوله (بقدرها) قال : الصغير بصغره والكبير بكبره . وفي قوله (رابيا) أى عاليا . وفي قوله (ابتغاء حلية) الذهب والفضة . وفي قوله (أو متاع الحديد والصفر الذي ينتفع به . والجفاء ما يتعلق بالشجر ، وهي ثلاثة أمثال ضربها الله في مثل واحد يقول : كما اضمحل هذا الزبد فصار لا ينتفع به كذلك يضمحل الباطل عن أهله ، وكما مكث هذا الماء في الأرض فأمرعت وأخرجت نباتها كذلك يبقى الحق لأهله . ونظيره بقاء خالص الذهب والفضة إذا دخل النار وذهب خبيثه وبقي صفوه ، كذلك يبقى الحق لأهله ويذهب الباطل . (تنبيه) : وقع الأكثرون بملأ بطن واد ، وفي رواية الاصيل بملأ كل واحد ، وهو أشبه ، ويروى ماء بطن واد

١ - **باب** (الله يعلم ما تميل كل أنى وما تفيض الأرحام) فيفيض : نقص

٤٦٩٧ - **حدثني إبراهيم بن المنذر** حدثنا **عبد الله بن عبد الله بن دينار** عن **ابن عمر** رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال «مفتاح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله : لا يعلم ما في غد إلا الله ، ولا يعلم ما تفيض الأرحام إلا الله ، ولا يعلم متى يأتي المطر أحد إلا الله ، ولا تدري نفس بأي أرض تموت ، ولا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله »

قوله (باب قوله) الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تفيض الأرحام (غيبض نقص) قال أبو عبيدة في قوله (وغيبض الماء) أي ذوب رقل . وهذا تفسير سورة هود . وإنما ذكره هنا لتفسير قوله ، تفيض الأرحام ، فإنها من هذه المادة . وروى عبد بن حميد من طريق أبي بشر عن مجاهد في قوله (الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تفيض الأرحام وما تزداد) قال : إذا حاضت المرأة وهي حامل كان نقصا من الولد ، فإن زادت هل تسعة أشهر كان تمام لما نقص من ولدها . ثم روى من طريق منصور عن الحسن قال : الغيبض ما دون تسعة أشهر ، والزيادة ما زادت عليها بمعنى في الوضع . ثم ذكر المصنف حديث ابن عمر في مفاتيح الغيب وقد تقدم في سورة الأنعام ، وبأن في تفسير سورة لقمان ويشرح هناك أن شاء الله تعالى . **قوله** (حدثني إبراهيم بن المنذر حدثنا معن عن مالك) قال أبو مسعود : تفرد به إبراهيم بن المنذر ، وهو غريب عن مالك . قلت : قد أخرجه الدارقطني من رواية عبد الله بن جعفر البرمكي عن معن ، ورواه أيضا من طريق القعنبي عن مالك لكنه اختصره . قلت : وكذا أخرجه الإسماعيلي من طريق ابن القاسم عن مالك ، قال الدارقطني : ورواه أحمد بن أبي طيبة عن مالك عن نافع عن ابن عمر فهم فيه إسنادا ومتنا

١٤ - سورة إبراهيم

قال ابن عباس : (هاد) دايع . وقال مجاهد : (صديد) قبح ودم . وقال ابن عُيينة . (اذكروا نعمة الله عليكم) أي أيدى الله عندكم وأيامه . وقال مجاهد : (من كل ما سألوه) رغبتم إليه فيه . (تبتغونها عوجا) تلتبسونهما عوجا (وإذا تأذن ربكم) أهلككم ، أذنتكم (ردوا أيديهم في أفواههم) هذا مثل كفوا عما أمروا به . (مقامى) حيث يقيم الله بين يديه . (من ورائه) قدأما جهنم . (لكم تبعاً) واحدتها تابع ، مثل غيب وغائب . (بهر خكم) استعمرخني استغاثني ، يستعمرخه من الشراخ . (ولا خلال) مصدر خالاه خلا ، ويجوز أيضا جمع خلة وخلال . (اجثت) استوصيت

قوله (سورة إبراهيم عليه الصلاة والسلام - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر . **قوله** (وقال ابن عباس : هاد دايع) كذا في جميع النسخ ، وهذه الكلمة إنما وقعت في السورة التي قبلها في قوله تعالى (إنما أنت منذر ولكل قوم هاد) واختلاف أهل التأويل في تفسيرها بعد اتفاقهم على أن المراد بالمنذر محمد ﷺ ، فروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ولكل قوم هاد) أي دايع ، ومن طريق قتادة مثله ،

ومن طريق العوفي عن ابن عباس قال : الهادي الله ، وهذا يعني الذي قبله كأنه لحظ قوله تعالى ﴿ واقفه يدعوا إلى دار السلام ويهدى من يشاء ﴾ . ومن طريق أبي العالصة قال : الهادي القائد . ومن طريق مجاهد وقتادة أيضا : الهادي نبى ، وهذا أخص من الذى قبله . ويحمل التزم فى الآية فى هذه الأقوال على العموم . ومن طريق هكرمة وأبي الضحى ومجاهد أيضا قال : الهادي محمد ، وهذا أخص من الجميع ، والمراد بالقوم على هذا الخصوص أى هذه الأمة . والمستغرب ما أخرجه الطبري بإسناد حسن من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : لما نزلت هذه الآية وضع رسول الله ﷺ يده على صدره وقال : أنا المنذر ، وأومأ إلى على وقال أنت الهادي بك يهتدى المهتدون بعدى ، فإن ثبت هذا فالمراد بالقوم أخص من الذى قبله أى بنى هاشم مثلا . وأخرج ابن أبي حاتم وعبد الله بن أحمد فى زيادات المسند وابن مردويه من طريق السدى عن عبد خبير عن على قال : الهادي رجل من بنى هاشم . قال بعض رواه : هو على . وكأنه أخذ من الحديث الذى قبله . وفى إسناد كل منهما بعض الشيعة ، ولو كان ذلك ثابتا ما تخالفت روايته . قوله (وقال مجاهد : صديق قبيح ودم) سقط هذا لآبى ذر ، وصلة الفريابي بسنده إليه فى قوله (ويسقى من ماء صديق) قال : قبيح ودم . قوله (وقال ابن عينة) (اذكروا نعمة الله عليكم) أيادى الله عندهم وأيامه) وصلة الطبري من طريق الحميدى عنه ، وكذا رويناه فى « تفسير ابن عينة » ، رواية سعيد بن عبد الرحمن عنه ، وأخرج عبد الله بن أحمد فى زيادات المسند والنسائى ، وكذا ذكره ابن أبي حاتم من طريق ابن عباس عن أبى بن كعب قال : إن الله أوحى إلى موسى وذكرهم بأيام الله ، قال : نعم الله . وأخرجه عبد الرزاق من حديث ابن عباس بإسناد صحيح فلم يقل عن أبى بن كعب . قوله (وقال مجاهد من كل ما سألتموه رغبتم إليه فيه) وصلة الفريابي فى قوله (وآتاكم من كل ما سألتموه) قال : رغبتم إليه فيه . قوله (تبتغونها هوجا تلتمسون لها هوجا) كذا وقع هنا للاكثر ، ولآبى ذر قبل الباب الذى يليه وصنيعهم أولى لأن هذا من قول مجاهد فذكره مع غيره من تفاسيره أولى ، وقد وصله عبد بن حميد من طريق ابن أبي عمير عن مجاهد فى قوله (وتبتغونها هوجا) قال تلتمسون لها الزينج ، وذكر يعقوب بن السكيت أن العوج بكسر العين فى الأرض والدين ، وبفتحها فى العود ونحوه مما كان منتصبا . قوله (ولا خلال مصدر خالته خلا ، ويجوز أيضا جمع خلة وخلال) كذا وقع فيه فأوهم أنه من تفسير مجاهد ، وإنما هو من كلام أبى عبيدة ، قال فى قوله تعالى (لا بيع فيه ولا خلال) أى لا غالة خليل ، قال وله معنى آخر جمع خلة مثل حلة والجمع خلال وقلة والجمع قلال . وروى الطبري من طريق قتادة قال : علم الله أن فى الدنيا بيوعا وخلالا يتخالون بها فى الدنيا ، فن كان يخال الله فليدع عليه وإلا فسنة قطع ذلك عنه ، وهذا يوافق من جعل الخلال فى الآية جمع خلة . قوله (واذا تأذن ربكم : أعلمكم آذنكم) كذا للاكثر ، ولآبى ذر أعلمكم ربكم ، قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (واذا تأذن ربكم) اذ زائدة ، وتأذن تفعل من آذن أى أعلم ، وهو قول أكثر أهل اللغة أن تأذن من الإيذان وهو الإعلام ، ومعنى تفعل عزم عزمًا جازما ، ولهذا أجيب بما يجاب به القسم . ونقل أبو على الفارسى أن بعض العرب يجعل آذن وتأذن بمعنى واحد . قلت : ومثله قولهم تعلم موضع أعلم وأوعد وتوعد وقيل إن لاذ زائدة فإن المعنى اذكروا حين تأذن ربكم وفيه نظر . قوله (أيدبهم فى أفواههم) هذا مثل كفوا عما أمروا به (قال أبو عبيدة فى قوله (فردوا أيدبهم فى أفواههم) مجازه مجاز المثل وممنه كفوا عما أمروا بقبوله من الحق ولم يؤمنوا به يقال رد يده فى أنه إذا أمسك ولم يجب . وقد تعقبوا كلام أبى عبيدة فقيل : لم يسمع من

الرب رد يده في فيه اذا ترك الشيء الذي كان يريد أن يفعله ، وقد روى عبد بن حميد عن طريق أبي الاحوص عن عبد الله قال : غصوا على أصابعهم ، وصحبوا لهاكم وإسناده صحيح ، ويؤيده الآية الأخرى (واذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيط) ، وقال الشاعر :
 يدرون في فيه غيط الحسود ، أى يفيطون الحسود حتى يعض على أصابعه
 وقيل المعنى رد الكفار أيدي الرسل في أفواههم بمعنى أنهم امتنعوا من قبول كلامهم ، أو المراد بالأيدي النعم أي ردوا نعمة الرسل وهي نصائحهم عليهم لأنهم إذا كذبوا كانوا كاذبين ردوها من حيث جاءت . قوله (مقامى حيث يقيمه الله بين يديه) قال أبو عبيدة في قوله (ذلك إن خاف مقامى) قال : حيث أقيمه بين يدي للحساب . قلت : وفيه قول آخر قال الفراء أيضا إنه مصدر لكن قال إنه مضاف للأفعال أى قيامى عليه بالحفظ . قوله (من ورائه قدامه جهنم) قال أبو عبيدة في قوله (من ورائه جهنم) مجازة قدامه وأمامه يقال : الموت من ورائك أى قدامك وهو اسم لكل ما توارى عن الشخص ، نقله ثعلب ، ومنه قول الشاعر :

أليس ورائى إن تراخت مني لوم المصا تحنى عليها الأصابع

وقول النابغة : وليس وراء الله للبر مذهب ، أى بعد الله ، ونقل قطرب وغيره أنه من الاستعداد ، وأنكره إبراهيم بن هرقة نفطويه وقال : لا يقع وراء بمعنى أمام إلا في زمان أو مكان . قوله (لكم تبعاً واحداً تابع مثل غيب وغائب) هو قول أبي عبيدة أيضا ، وغيب بفتح الغين المعجمة والتحتانية بمدّها موحدة . قوله (بمصرخكم ، استصرخنى استغاثنى ، يستصرخه من الصراخ) سقط هذا لابي ذر . قال أبو عبيدة (ما أنا بمصرخكم) أى ما أنا بمفشيكم ، ويقال استصرخنى فأصرخته أى استغاثنى فأغاثته . قوله (اجتمعت استوصلت) هو قول أبي عبيدة أيضا أى قطعت جثتها بكاملها . وأخرجه الطبري من طريق سعيد عن قتادة مثله ، ومن طريق العوفي عن ابن عباس : ضرب الله مثل الشجرة الخبيثة بمثل الكافر ، يقول : الكافر لا يقبل عمله ولا يصعد ، فليس له أصل ثابت في الأرض ولا فرع في السماء ومن طريق الضحاك قال في قوله ما لها من قرار أى ما لها أصل ولا فرع ولا ثمرة ولا منفعة ، كذلك الكافر ليس يعمل خيراً ولا يقول خيراً . ولم يحصل الله فيه بركة ولا منفعة

١ - باب (كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتى أكلها كل حين)

٤٦٩٨ - حدثني عبيد بن إسماعيل عن أبي أسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال

« كذا عند رسول الله ﷺ فقال : أخبروني بشجرة تشبه أوكاؤجل للسلم لا يتعانت ورقها ولا ولا ولا ، تؤتى أكلها كل حين . قال ابن عمر : فوقع في نفسي أنها النخلة ، ورأيت أبا بكر وعمر لا يتكلمان ، فكرهت أن أتكلم . فلما لم يقولوا شيئاً قال رسول الله ﷺ : هي النخلة . فلما قلنا : يا أبا بكر ، والله لقد كان وقع في نفسي أنها النخلة . فقال ما منكم أن تسكتم ؟ قال : لم أركم تسكمون فكرهت أن أتكلم أو أقول شيئاً . قال عمر : لأن تسكون قلتها أحب إلي من كذا وكذا »

قوله (باب قوله كشجرة طيبة أصلها ثابت الآية) كذا لابي ذر ، وساق غيره إلى (حين) وسقط عندهم

«باب قوله» ثم ذكر حديث ابن عمر . قوله (تشبه الرجل المسلم) شك من أحد ، رواه ، وأخرجه الإسماعيلي من الطريق إلى أخرجه منها البخاري بلفظه تشبه الرجل المسلم ، ولم يشك ، وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في كتاب العلم ، وقد تقدم هناك البيان الواضح بأن المراد بالشجرة في هذه الآية النخلة ، وفيه رد على من زعم أن المراد بها شجرة الجوز الهندي . وقد أخرجه ابن مردويه من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف في قوله (توثى أكلها كل حين) قال : هي شجرة جوز الهند لا تتعطل من ثمرة تحمل كل شهر ، ومعنى قوله (طيبة) أي لذينة الثمر أو حسنة الشكل أو نافعة ، فتكون طيبة بما يشرب إليه منها . وقوله (أصلها ثابت) أي لا ينقطع ، وقوله (وفرعها في السماء) أي هي نهاية في السكال ، لأنها إذا كانت سرافعة بادت عن عفونات الأرض . ولعلكم من حديث أنس « الشجرة الطيبة النخلة والشجرة الخبيثة الخنظلة »

٢ - باب (يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ)

٤٦٩٩ - **عز** أبو الوليد حدثنا شعبه قال أخبرني علقمة بن سمرق قال سمعت سعد بن عبيدة عن البراء بن عازب أن رسول الله ﷺ قال « المسلم إذا سئل في القبر يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فذلك قوله (يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ في الحقايق الدنيا وفي الآخرة) »
قوله (باب يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ذكر فيه حديث البراء مختصراً ، وقد تقدم في الجنازة أنه سياقا واستوفيت شرحه في ذلك الباب

٣ - باب (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا) . (أَلَمْ تَرَ) أَلَمْ تَعْلَم

كقوله (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا) . (البوار) الهلاك ، بار يبور بورا ، (قوماً بوراً) : هالكين
٤٧٠٠ - **عز** علي بن عبد الله حدثنا سفیان عن عمرو بن عطاء سمع ابن عباس (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا) قال : هم كفار أهل مكة

قوله (باب أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا : أَلَمْ تَرَ أَلَمْ تَعْلَم ، كقوله أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا) زاد غير أبي ذر « أَلَمْ تَرَ كَيْفَ » وهذا قول أبي عبيدة بلفظه . قوله (البوار الهلاك ، بار يبور بورا ، قوماً بوراً : هالكين) هو كلام أبي عبيدة . ثم ذكر حديث ابن عباس فيمن نزلت فيه الآية مختصراً ، وقد تقدم مستوفى مع شرحه في غروة بدر . وروى الطبري من طريق أخرى عن ابن عباس أنه سأل عمر عن هذه الآية فقال : من هم قال هم الأجران من بني مخزوم وبني أمية أخوال وأعمامك ، فأما أخوال فاستأصلهم الله يوم بدر ، وأما أعمامك فأهلك الله لهم إلى حين . ومن طريق علي قال : هم الأجران بنو أمية وبنو المغيرة ، فأما بنو المغيرة فقطع الله دابرهم يوم بدر ، وأما بنو أمية فتموا إلى حين . وهو عند عبد الرزاق أيضاً والنسائي وصححه الحاكم . قلت : والمراد بعضهم لا جميع بني أمية وبني مخزوم ، فإن بني مخزوم لم يستأصلوا يوم بدر ، بل المراد بعضهم كأبي جهل من بني مخزوم وأبي سفيان من بني أمية

١٥ - سورة الحجر

وقال مجاهد (صراط على مستقيم) : الحق يرجع الى الله ، وعليه طريقه . (لبامام مبین) : على الطريق .
 وقال ابن عباس (لمترك) : لميشك . (قوم منكرون) أنكرهم لوط . وقال فيره (كتاب معلوم) :
 أجل . (لوما تأتينا) : هلا تأتينا . (شيع) : أمم ، والاولياء أيضاً شيع . وقال ابن عباس (يهرون) :
 مسموعين . (للتوسمين) : للناظرين . (سكرت) : غشيت . (بروجا) : منازل للشمس والقمر .
 (لواقح) : ملائح مثقحة . (حما) : جاعة حاة وهو القطن للنفير . والمدنون : المصبوب . (توجل) :
 تحف . (داير) : آخر . (لبامام مبین) : الإمام كل ما ائتممت واحتديت به . الصيحة : الحكمة

قوله (تفسير سورة الحجر - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لابي ذر عن المستمل ، وله عن غيره بدون لفظ
 « تفسير » وسقطت البسملة للباقيين . قوله (وقال مجاهد صراط على مستقيم الحق يرجع الى الله وعليه طريقه)
 وصله الطبري من طرق عنه مثله وزاد « لا يعرض على شيء » ومن طريق قتادة ومحمد بن سيرين وغيرهما أنهم
 قرءوا على بالتون على أنه صفة للصراط أي رفيع . قلت : وهي قراءة يعقوب . قوله (لبامام مبین على الطريق)
 وروى الطبري من طرق عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (وانما لبامام مبین) قال : بطريق معلوم . ومن
 رواية سعيد عن قتادة قال : طريق واضح ، وسيأتي له تفسير آخر . (تنبيه) : سقط هذا والذي قبله لابي ذر إلا
 عن المستمل . قوله (وقال ابن عباس : لمترك لميشك) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن
 عباس . قوله (قوم منكرون : أنكرهم لوط) وصله ابن أبي حاتم أيضاً من الوجه المذكور . (تنبيه) : سقط هذا
 والذي قبله لابي ذر . قوله (كتاب معلوم أجل) كذا لابي ذر فأوهم أنه من تفسير مجاهد ، ولغيره : وقال غيره
 كتاب معلوم أجل ، وهو تفسير أبي عبيدة قال في قوله (إلا ولها كتاب معلوم) أي أجل ومدة ، معلوم أي
 مؤقت . قوله (لوما هلا تأتينا) قال أبو عبيدة في قوله (لوما تأتينا) مجازها هلا تأتينا . قوله (شيع أمم
 والاولياء ايضاً شيع) قال أبو عبيدة في قوله (شيع الاولين) أي أمم الاولين واحداً شيعاً ، والاولياء
 ايضاً شيع أي يقال لهم شيع . وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (واقد أرسلنا
 من قبلك في شيع الاولين) يقول : أمم الاولين . قال الطبري . ويقال لاولياء الرجل ايضاً شيعاً . قوله (وقال
 ابن عباس يهرون مسموعين) كذا أوردها هنا ، وليست من هذه السورة وإنما هي في سورة هود ، وقد وصله
 ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . قوله (للتوسمين للناظرين) تقدم شرحه في قصة لوط من
 أحاديث الانبياء . (تنبيه) : سقط هذا والذي قبله لابي ذر أيضاً . قوله (سكرت غشيت) كذا لابي ذر فأوهم
 أنه من تفسير مجاهد ، وغيره يوهم أنه من تفسير ابن عباس ، اسكنه قول أبي عبيدة ، وهو بمهمة ثم معجمة (١)
 وذكر الطبري عن أبي عمرو بن العلاء أنه كان يقول : هو مأخوذ من سكر الشراب ، قال : ومعناه غشي أبصارنا

(١) بمهمة أي في سكرت ، ثم معجمة أي في غشيت . اهـ من هامش الاصل

مثل السكر . ومن طريق مجاهد والضحاك قوله سكرت أبصارنا قال سدت . ومن طريق قتادة قال : سحرت . ومن وجه آخر هن قتادة قال : سكرت بالتشديد سددت وبالتخفيف سحرت انتهى . وهما قراءتان مشهورتان ، فقرأها بالتشديد الجمهور ، وابن كثير ، بالتخفيف ، وعن الزهري بالتخفيف ، لكن بناها للفاعل . **قوله** (لمرك لعيشك) كذا ثبت هنا لبعضهم ، وسيأتي لهم في الإيمان والندور مع شرحه . **قوله** (ولنا له لحاظون قال مجاهد عندنا) وصله ابن المنذر ، ومن طريق ابن أبي نجيع عنه وهو في بعض نسخ الصحيح . **قوله** (بروجا منازل للشمس والقمر ، لواقع ملائح ، حأ جماعة حاة وهو الطين المتغير ، والمسنون المصبوب) كذا ثبت لغير أبي ذر وسقط له ، وقد تقدم مع شرحه في بدء الخلق . **قوله** (لا ترجل لا تخف ، دابر آخر) تقدم شرح الاول في قصة ابراهيم وشرح الثاني في قصة لوط من احاديث الانبياء . وسقط لابي ذر هنا . **قوله** (لبامام مبین ، الامام كل ما ائتممت به واهتديت) هو تفسير ابي عبيدة . **قوله** (الصيحة الهاسكة) هو تفسير ابي عبيدة ، وقد تقدمت الاشارة اليه في قصة لوط من احاديث الانبياء .

١ - باب (لأ من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين)

٤٧٠١ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان بن عريو عن عكرمة عن أبي هريرة يبلغ به النبي ﷺ قال « إذا قضى الله الأمر في السماء صربت الملائكة بأجبحتها خضعافاً لقوله كالسلسلة على صفوان ، قال علي . وقال غيره : صفوان ينفذهم ذلك . فاذا كُزع عن قلوبهم قالوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا للذي قال : الحق ، وهو العلي الكبير . فيسمعها مسترقو السمع ، ومسترقو السمع ، هكذا واحد فوق آخر . ووصف سفيان يدهم وفرج بين أصابع يده اليمنى ، نصبها بعضها فوق بعض ، فربما أدرك الشهاب المستمع قبل أن يرمى بها إلى صاحبه ، فيحرقه . وربما لم يدركه حتى يرمى بها إلى الذي يليه ، إلى الذي هو أسفل منه ، حتى يلقوها إلى الأرض . وربما قال سفيان : حتى تنهى إلى الأرض - فتلقى على فم الساحر ، فيكذب معها مائة كذبة ، فيصدق ، فيقولون : ألم يُخبرنا يوم كذا وكذا يكون كذا وكذا فوجدناه حقاً ؟ لا كلمة التي سمعت من السماء . **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان **حدثنا** عمرو بن عكرمة عن أبي هريرة « إذا قضى الله الأمر » وزاد « والسكاهن » . **حدثنا** سفيان **فقال** قال عمرو سمعت عكرمة **حدثنا** أبو هريرة قال « إذا قضى الله الأمر » وقال « على فم الساحر » . قلت لسفيان : أأنت سمعت عمراً قال سمعت عكرمة قال سمعت أبا هريرة قال : نعم . قلت لسفيان : إن إنساناً روى عنك عن عمرو بن عكرمة عن أبي هريرة ويرفعه أنه قرأ « فزع » قال سفيان : هكذا قرأ عمرو ، فلا أدري سمعه هكذا أم لا . قال سفيان : وهي قراءتنا

[الحديث ٤٧٠١ - طريقه في : ٤٨٠ ، ٧٤٨١]

قوله (باب قوله الأ من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين) ذكر فيه حديث أبي هريرة في قصة مسترق السمع ،

أورده أولاً معناه ثم ساقه بالاسناد بعينه مصرحاً فيه بالتحديث وبالسماع في جميعه ، وذكر فيه اختلاف القراءة في (فرع عن قلوبهم) وسيأتي شرحه في تفسير سورة سبأ ويأتي الالماس به في أواخر العطب وفي كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى

٢ - باب (ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين)

٤٧٠٢ - **حدثنا** ابراهيم بن المنذر **حدثنا** معن قال **حدثني** مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما **أن** رسول الله ﷺ قال لأصحاب الحجر : لا تدخلوا على هؤلاء القوم إلا أن تكونوا باكين ، فان لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم أن يصيبكم مثل ما أصابهم ،

قوله (باب قوله ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين) ذكر فيه حديث ابن عمر في النهي عن الدخول على المعذنين ، وقوله (إلا أن تكونوا باكين) ذكر ابن التين أنه عند الشيخ أبي الحسن بائنين همزة بدل السكاف ، قال : ولا وجه له

٣ - باب (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم)

٤٧٠٣ - **حدثني** محمد بن بشر **حدثنا** غندر **حدثنا** شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن غامم عن أبي سعيد بن الملق قال « **مررت** بالنبى ﷺ وأنا أصلى فدعاني ، فلم آتته حتى صليت ، ثم أتيت فقال : ما منك أن تأتي ؟ فقلت : كنت أصلى . قل : ألم يقل الله (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول) ؟ ثم قال : ألا أعلمك أعظم سورة في القرآن قبل أن أخرج من المسجد ؟ فذهب النبي ﷺ ليخرج فذكرته فقال : الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته »

٤٧٠٤ - **حدثنا** آدم **حدثنا** ابن أبي دؤب **حدثنا** سعيد بن قيس عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « أم القرآن هي السبع المثاني والقرآن العظيم »

قوله (باب قوله (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم)) ذكر فيه حديث أبي سعيد بن الملق في ذكر فاتحة الكتاب ، وقد سبق في أول التفسير مشروحاً . ثم ذكر حديث أبي هريرة مختصراً باللفظ (أم القرآن هي السبع المثاني) في رواية الترمذي من هذا الوجه (الحمد لله أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني) وقد تقدم في تفسير الفاتحة من وجه آخر عن أبي هريرة ورفع أم من هذا ، وللطبري من وجه آخر عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رفعه (الركعة التي لا يقرأ فيها كالحداج . قال فقلت لأبي هريرة : فان لم يكن معي إلا أم القرآن : ؟ قال هي حسبك ، هي أم الكتاب وهي أم القرآن وهي السبع المثاني) قال الخطابي : وفي الحديث رد على ابن سيرين حيث قال إن الفاتحة لا يقال لها أم القرآن وإنما يقال لها فاتحة الكتاب ، ويقول أم الكتاب هو اللوح المحفوظ ؛ قال : وأم الشيء أصله ، وسميت الفاتحة أم القرآن لأنها أصل القرآن ، وقيل لأنها متقدمة كأنها تؤمه . **قوله** (هي السبع

المثنى والقرآن العظيم) هو معطوف على قوله أم القرآن ، وهو مبتدأ وخبره محذوف أو خبر مبتدأ محذوف تقديره والقرآن العظيم ما عداها ، وليس هو معطوفا على قوله « السبع المثنى » لأن الفاتحة ليست هي القرآن العظيم ، وإنما جاز إطلاق القرآن عاها لأنها من القرآن لكنها ليست هي القرآن كله . ثم وجدت في تفسير ابن أبي حاتم من طريق أخرى عن أبي هريرة مثله لكن باللفظ « والقرآن العظيم الذي أعطيتموه أي هو الذي أعطيتموه » فيكون هذا هو الخبر . وقد روى الطبري بإسنادين جيدين عن عمر ثم عن علي قال « السبع المثنى فاتحة الكتاب » زاد عن عمر « ثثنى في كل ركعة » وبإسناد منقطع عن ابن مسعود مثله ، وبإسناد حسن عن ابن عباس أنه قرأ الفاتحة ثم قال (ولقد آتيناك سبعا من المثنى) قال : هي فاتحة الكتاب ، وبسم الله الرحمن الرحيم الآية السابعة ، ومن طريق جماعة من التابعين : السبع المثنى هي فاتحة الكتاب . ومن طريق أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية قال : السبع المثنى فاتحة الكتاب . قلت للربيع : أنهم يقولون إنها السبع الطوال ، قال : لقد أنزلت هذه الآية وما نزل من الطوال شيء . وهذا الذي أشار إليه هو قول آخر مشهور في السبع الطوال ، وقد أسنده النسائي والطبري والحاكم عن ابن عباس أيضا بإسناد قوى ، وفي لفظ للطبري : البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف ، قال الراوي : وذكر السابعة فأنسيتها . وفي رواية صحيحة عند ابن أبي حاتم عن مجاهد وسعيد بن جبير أنها يونس . وعند الحاكم أنها الكهف ، وزاد : قيل له ما المثنى ؟ قال : ثثنى فيمن القصص . ومثله عن سعيد بن جبير عن سعيد بن منصور . وروى الطبري أيضا من طريق ضعيف عن زياد بن أبي مريم قال في قوله (ولقد آتيناك سبعا من المثنى) قال مروانه وبشر وأنذر واضرب الأمثال واعدد النعم والأنباء . ورجح الطبري القول الأول لصحة الخبر فيه عن رسول الله ﷺ . ثم ساقه من حديث أبي هريرة في قصة أبي بن كعب كما تقدم في تفسير الفاتحة

٤ - باب قوله (للذين جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ) (المقتسمين) للذين حَلَفُوا . ومنه (لا أقسم) أي أقسم ، وقرأ « لا أقسم » . (قاسمهم) حلف لها ولم يخافه ، وقال مجاهد : تقاسموا تحالفوا ٤٧٥ - حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَقَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « الَّذِينَ (جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ) قَالَ : هُمُ أَهْلُ الْكِتَابِ ، جَزَّاهُ أَجْزَاءً ، فَأَمَنُوا بَعْضُهُ وَكَفَرُوا بِبَعْضِهِ »

٤٧٦ - حَدَّثَنِي عُبيدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي طَالِبَانَ « عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (كَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ) قَالَ : آمَنُوا بِبَعْضٍ وَكَفَرُوا بِبَعْضٍ ، لِلْيَهُودِ وَالنَّصَارَى »

قوله (باب الذين جعلوا القرآن عضين) قيل إن (عضين) جمع عضو ، فروى الطبري من طريق الضحاك قال في قوله (جعلوا القرآن عضين) أي جعلوه أعضاء كأعضاء الجوار ، وقيل هي جمع عضه وأصلها عضبه فحذفت الهاء كما حذفت من الشفة وأصلها شفة وجمعت بعد الحذف على عضين مثل برة وبرين وكرة كرين ، وروى

الطبري من طريق قتادة قال : عضين عضوه وبهتوه . ومن طريق عكرمة قال : العضه السحر بلسان قريش ، تقول للساخرة العاضة ، أخرجه ابن أبي حاتم . وروى ابن أبي حاتم أيضا من طريق عطاء مثل قول الضحاك ولفظه : عضوا القرآن أعضاء ، فقال بعضهم ساحر وقال آخر مجنون وقال آخر كاهن ، فذلك العضين . ومن طريق مجاهد مثله وزاد : وقالوا أساطير الأولين . ومن طريق السدي قال : قسموا القرآن واستمزوا به فقالوا : ذكر محمد البعوض والذباب والنمل والعنكبوت ، فقال بعضهم أنا صاحب البعوض وقال آخر أنا صاحب النمل وقال آخر أنا صاحب العنكبوت ، وكان المستهزئون خمسة : الأسود بن عبد يغوث والأسود بن المطلب والعماسي بن وائل والحارث بن قيس والوليد بن المغيرة . ومن طريق عكرمة وغيره في عدد المستهزئين مثله ، ومن طريق الربيع بن أنس مثله وزاد بيان كيفية هلاكهم في ليلة واحدة . **قوله** (المقتسمين الذين حلفوا ، ومنه لا أقسم أي أقسم ، وتقرأ لأقسم ، وقاسمها حلف لها ولم يحلفا له ، وقال مجاهد : تقاسموا تحالفوا) قلت هكذا جعل المقتسمين من القسم بمعنى الحلف والمعروف أنه من القسمة وبه جزم الطبري وغيره ، وسياق الكلام يدل عليه ، وقوله (الذين جعلوا) هو صفة للمقتسمين ، وقد ذكرنا أن المراد أنهم قسموه وفرقوه . وقال أبو عبيدة : وقاسمها ، حلف لها ، وقال أيضا أبو عبيدة الذي يكثر المصنف نقل كلامه : من المقتسمين الذين اقتسموا وفرقوا ، قال : وقوله عضين أي فرقوه عضوه أعضاء . قال روثبة د وليس دين الله بالمعضى ، أي بالفرق ، وأما قوله « ومنه لا أقسم الخ » فليس كذلك ، أي فليس هو من الاقتسام بل هو من القسم ، وإنما قال ذلك بناء على ما اختاره من أن المقتسمين من القسم . وقال أبو عبيدة في قوله (لا أقسم بيوم القيامة) : مجازها أقسم بيوم القيامة . واختلف المربون في « لا » ، فقليل زائدة وإلى هذا يشير كلام أبي عبيدة ، وتعقب بأنها لا تزداد إلا في أثناء الكلام ، وأجيب بأن القرآن كله كالسكلام الواحد ، وقيل هو جواب شيء محذوف ، وقيل نفي على بابها وجوابها محذوف والمعنى لا أقسم بكذا بل بكذا ، وأما قراءة لا قسم بغير ألف فهي رواية عن ابن كثير ، واختلف في اللام فقليل هي لام القسم وقيل لام التأكيد ، واتفقوا على إثبات الألف في التي بعدها (ولا أقسم بالنفس) وعلى إثباتها في (لا أقسم بهذا البلد) اتباعا لرسم المصحف في ذلك ، وأما قول مجاهد تقاسموا تحالفوا فهو كما قال ، وقد أخرجه القرطبي من طريق ابن أبي نجيح عنه في قوله (قالوا تقاسموا بالله) قال تحالفوا على هلاكه فلم يصلوا إليه حتى هلكوا جميعا ، وهذا أيضا لا يدخل في المقتسمين إلا على رأى زيد بن أسلم ، فإن الطبري روى عنه أن المراد بقوله « المقتسمين » قوم صالح الذين تقاسموا على هلاكه فلعل المصنف اعتمد على ذلك . **قوله** (عن ابن عباس الذين جعلوا القرآن عضين) يعني في تفسير هذه الكلمة ، وقد ذكرت ما قيل في أصل اشتقاقها أول الباب . **قوله** (هم أهل الكتاب) فسره في الرواية الثانية فقال « اليهود والنصارى » وقوله « جزموه أجزاء » فسره في الرواية الثانية فقال « آمنوا ببعض وكفروا ببعض » **قوله** في الرواية الثانية (عن أبي ظبيان) بمعجمة ثم موحدة هو حصين بن جندب ، وليس له في البخاري عن ابن عباس سوى هذا الحديث

ه - **باب** (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) قال سالم اليقين : الموت

قوله (باب قوله) (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) قال سالم : اليقين للموت (وصله القرطبي وعبد بن حميد وغيرهما من طريق طارق بن عبد الرحمن عن سالم بن أبي الجعد بهذا ، وأخرجه الطبري من طرق عن مجاهد وقتادة

وغيرها مثله ، واستشهد الطبري لذلك بحديث أم العلاء في قصة عثمان بن مظعون ، أما هو فقد جاءه اليقين ، وإلى لأرجوه الخير ، وقد تقدم في الجناز مشروحا ، وقد اعترض بعض الشراح على البخاري لكونه لم يخرج هنا هذا الحديث وقال : كان ذكره أليق من هذا ، قال ولأن اليقين ليس من أسماء الموت . قلت : لا يلزم البخاري ذلك ، وقد أخرج النسائي حديث بسجة عن أبي هريرة رفعه ، خير ما عاش الناس به رجل ممسك بعنان فرسه ، الحديث ، وفي آخره ، حتى يأتيه اليقين نيس هو من الناس إلا في خير ، فهذا شاهد جيد لقول سالم ، ومنه قوله تعالى ﴿ ركنا نكذب بيوم الدين حتى أنايا اليقين ﴾ واطلاق اليقين على الموت مجاز ، لأن الموت لا يشك فيه

١٦ - سورة النمل

﴿ روح القدس ﴾ : جبريل . ﴿ نزل به الروح الامين ﴾ ، ﴿ في ضيق ﴾ يقال أصرو ضيقا وضيقا مثل هين وهين ولين ولين وميت وميت . قال ابن عباس ﴿ تنقيا ظلاله ﴾ . تنهيا . سهل ربك ذللا لا يتوعر عليها مكان سلكته . وقال ابن عباس ﴿ في قلبهم ﴾ : اختلافهم . وقال مجاهد ﴿ تميدا ﴾ . تكفأ . ﴿ فرطون ﴾ : مانيون . وقال غيره ﴿ فاذا قرأت القرآن فاستمعوا لله من الشيطان الرجيم ﴾ : هذا مقدم ومؤخر ، وذلك أن الاستعاذة قبل القراءة ، ومعناها الاعتصام بالله . وقال ابن عباس ﴿ تسبون ﴾ . ترعون ﴿ شاكلته ﴾ ناحيته ، ﴿ قصد السبيل ﴾ : البیان . الداء : ما استدفأت به ﴿ تريحون ﴾ بالمشي ، ﴿ وأسرحون ﴾ بالعداء . ﴿ بشق ﴾ يعنى المشقة . ﴿ على تخوف ﴾ نفص . ﴿ الانعام لميرة ﴾ وهى تؤث وتذكر ، وكذلك للقم . ﴿ الانعام ﴾ جماعة النعم . ﴿ أكنانا ﴾ واحدها كن مثل حل وأحال ﴿ سرايل ﴾ قص ﴿ تعيقكم الحر ﴾ وأما ﴿ سرايل ﴾ تعيقكم بأسكم ﴿ فانهما الروح ﴾ ﴿ دخلا بينكم ﴾ كل شيء لم يصح فهو دخل . قال ابن عباس ﴿ حفة ﴾ : من وكه الرجل . ﴿ السكر ﴾ : ما حرّم من عمرها . والرزق الحسن . ما أحلّ الله . وقال ابن عيينة عن صدقة ﴿ أنكنا ﴾ هى خرقاه كانت إذا أبرمت فزلها فقصته . وقال ابن مسعود : الأمة معلم الخير

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم - سورة النمل) - قطعت البسملة لغير أبي ذر . قوله (روح القدس جبريل ، نزل به الروح الامين) أما قوله روح القدس جبريل فأخرجه ابن أبي حاتم باسناد رجاله ثقات عن عبد الله بن مسعود ، وروى الطبري عن طريق محمد بن كعب القرظي قال : روح القدس جبريل ، وكذا جزم به أبو عبيدة وغير واحد . وأما قوله نزل به الروح الامين ، فذكره استشهدا لصحة هذا التأويل ، فإن المراد به جبريل اتفاقا ، وكما أنه أشار إلى رد ما رواه الضحاك عن ابن عباس قال : روح القدس الامم الذي كان عيسى يحيى به الموتى ، أخرجه ابن أبي حاتم وإسناده ضعيف . قوله (وقال ابن عباس : في قلبهم في اختلافهم) وصله الطبري عن طريق علي بن أبي طلحة عنه مثله ، ومن طريق سعيد عن قتادة في قلبهم ، يقول في أسفارهم : قوله (وقال مجاهد : تميد تكفأ) هو بالكاف وتشديد الفاء مهموز ، وقيل بضم أوله وسكون الكاف . وقد وصله الثوري عن طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله ﴿ والقي في الأرض رواسي أن تميد بكم ﴾ قال : تكفأ بكم ، ومعنى تكفأ قلب . وروى

الطبري من حديث علي بإسناد حسن موقوفا قال : لما خلق الله الأرض قصت ، قال فأرسل الله فيها الجبال ، وهو عند أحد والترمذي من حديث أنس مرفوع . **قوله** (مفرطون منسبون) وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (لا جرم أن لهم النار وأنهم مفرطون) قال : منسبون ، ومن طريق سعيد بن جبير قال : مفرطون أي متروكون في النار منسبون فيها . ومن طريق سعيد بن قتادة قال : معجلون . قال الطبري : ذهب قتادة إلى أنه من قولهم أفرطنا فلانا إذا قدموه فهو مفرط ، ومنه : أنا فرطكم على الخوض ، . قلت : وهذا كله على قراءة الجمهور بتخفيف الراء وفتحها ، وقرأها نافع بكسرهما وهو من الإفراط ، وقرأها أبو جعفر بن الفتح بفتح الفاء وتشديد الراء مكسورة أي مـصـرون في أداء الواجب مبالغون في الاساءة ، **قوله** (في ضيق يقال أمر ضيق وأمر ضيق مثل هين وهين وابن وميت وميت) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ولا تنك في ضيق) بفتح أوله وتخفيف ضيق كيمت وهين وابن فاذا خففها قلت ميت وهين وابن فاذا كسرت أوله فهو مصدر ضيق انتهى . وقرأ ابن كثير هنا وفي الغل بالكسر والباقون بالفتح ، فقليل على لفتين ، وقبل المفتوح مخفف من ضيق أي في أمر ضيق . واعترضه الفارسي بأن الصفة غير خاصة بالموصوف فلا يدعى الحذف . **قوله** (قال ابن عباس : تنقياً لظلاله نهياً) كذا فيه والصواب تميل ، وقد تقدم بيانه في كتاب الصلاة . **قوله** (سبل ربك ذللاً لا يتوعر عليها مكان سلكته) رواه الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ، ويتوعر بالعين المهملة ، وذللاً حال من السبل أي ذللاً الله لها ، وهو جمع ذلول قال تعالى (جعل لكم الأرض ذلولاً) ومن طريق قتادة في قوله تعالى (ذللاً) أي مطيعة ، وعلى هذا فقوله ذللاً حال من فاعل اسلكي ، وانتصاب سبل على الظرفية أو على أنه مفعول به . **قوله** (القانت المطيع) سيأتي في آخر السورة . **قوله** (وقال غيره) فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) هذا مقدم ومؤخر ، وذلك أن الاستعاذة قبل القراءة (المراد بالغير أبو عبيدة ، فإن هذا كلامه بعينه ، وقرره غيره فقال إذا وصلة بين الكلامين ، والتقدير فاذا أخذت في القراءة فاستعذ ، وقيل هو على أصله لكن فيه احتمال ، أي إذا أردت القراءة لأن الفعل يوجد عند المقصد من غير فاصل ، وقد أخذ بظاهر الآية ابن سيرين ، ونقل عن أبي هريرة وعن مالك وهو مذهب حمزة الزيات فكانوا يستمعون بعد القراءة ، وبه قال داود الظاهري . **قوله** (ومنها) أي معنى الاستعاذة (الاعتصام بالله) هو قول أبي عبيدة أيضاً . **قوله** (وقال ابن عباس تسميهم ترعون) روى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله تعالى (ومنه شجر فيه تسميهم) قال : ترعون فيه أنعامكم ، ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : تسميهم أي ترعون ، ومن طريق عكرمة مولى ابن عباس مثله ، وقال أبو عبيدة : أسمت الإبل رعيتهما ، وسامت هي رعت . **قوله** (شاكلته ناحيته) كذا وقع هنا وإنما هو في السورة التي تليها ، وقد أعاده فيها . ووقع في رواية أبي ذر عن الحري : نيته ، بدل ناحيته وسيأتي الكلام عليها هناك . **قوله** (قصد السبيل البیان) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وعلى الله قصد السبيل) قال : البیان . ومن طريق العوفي عن ابن عباس مثله وزاد : البیان بیان الضلالة والهدى . **قوله** (الدفء ما استدقأت به) قال أبو عبيدة : الدفء ما استدقأت به من أوبارها ومنافع ماسوى ذلك ، وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (انكم فيها دفء) قال : الثياب . ومن طريق مجاهد قال : لباس ينسج . ومن طريق قتادة مثله . **قوله** (تخوف نذءص) وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في

قوله (أو يأخذهم على تخوف) قال: على تنقص. وروى بإسناد فيه مجهول عن عمر أنه سأل عن ذلك فلم يجب، فقال عمر: ما أرى إلا أنه غلى ما ينتقصون من معاصي الله، قال فخرج رجل فلقى أعرابيا فقال: ما فعل فلان؟ قال تخوفته - أي تنقصته - فرجع فاخبر عمر، فأعجبه، وفي شعر أبي كثير المذلل ما يشهد له. وروى ابن أبي حاتم من طريق الضحاك عن ابن عباس (على تخوف) قال: على تنقص من أعمالهم، وقيل التخوف تفعل من الخوف. قوله (تريحون بالعشى وتسرحون بالغداة) قال أبو عبيدة في قوله (ولكم فيها جمال حين تريحون) أي بالعشى، (وحين تسرحون) أي بالغداة. قوله (الأنعام لعبرة، وهي تؤث وتذكر، وكذلك النعم والأنعام جماعة النعم) قال أبو عبيدة في قوله (وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم بما في بطونهم): فذكر وأنث، فقيل الأنعام تذكر وتؤث، وقيل المعنى على النعم فهي تذكر وتؤث، والعرب تظهر الشيء ثم تخبر عنه بما هو منه بسبب وإن لم يظهره كقول الشاعر:

فبائلنا سبع وأتم ثلاثة وللسبع أولى من ثلاث وأطيب

أي ثلاثة أحياء، ثم قال: من ثلاث، أي قبائل انتهى. وأنكر الفراء تأنيث النعم وقال: إنما يقال: هذا نعم، ويجمع على نعمان بضم أوله مثل حل وحلان. قوله (أكنانا واحدها كن، مثل حل وأحمال) هو تفسير أبي عبيدة، وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله (أكنانا) قال: غيرانا من الجبال يسكن فيها. قوله (بشق يعني المشقة) قال أبو عبيدة في قوله (لم تكونوا بالغية إلا بشق) أي بمشقة (الأنفس) وروى الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (إلا بشق الأنفس) قال: المشقة عليكم، ومن طريق سعيد عن قتادة (إلا بشق الأنفس) إلا بجهد النفس. (نبيه): قرأ الجمهور بكسر الشين من شق، وقرأها أبو جعفر بن القعقاع بفتحها، قال أبو عبيدة: هما بمعنى، وأنشد:

وذو إبل تسمى ويحبسها له أخو نصب من شقها وذو ب

قال الأثرم صاحب أبي عبيدة: سمعته بالكسر والفتح، وقال الفراء: معناها مختلف، فبالكسر معناه ذابت حتى صارت على نصف ما كانت وبالفتح المشقة انتهى. وكلام أهل التفسير يساءد الأول. قوله (سرايل قص تقيكم الحر، وأما سرايل تقيكم بأسكم فانها الدروع) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (سرايل تقيكم الحر) أي قصا (وسرايل تقيكم بأسكم) أي دروعا. وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله تعالى (سرايل تقيكم الحر) قال القطن والكتان (وسرايل تقيكم بأسكم) قال: دروع من حديد. قوله (دخل بينكم، كل شيء لم يصح فهو دخل) هو قول أبي عبيدة أيضا، وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد عن قتادة قال (دخل) خيانة، وقيل الدخول الداخل في الشيء ليس منه. قوله (وقال ابن عباس: حفدة من ولد الرجل) وصله الطبري من طريق سعيد ابن جبير عن ابن عباس في قوله (بنين وحفدة) قال: الولد وولد الولد، وإسناده صحيح. وفيه عن ابن عباس قول آخر أخرجه من طريق العوفي عنه قال: هم بنو امرأة الرجل. وفيه عنه قول ثالث أخرجه من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: الحفدة الأصهار. ومن طريق عكرمة عن ابن عباس قال: الأخنان. وأخرج هذا الأخير عن ابن مسعود بإسناد صحيح، ومن طريق أبي الضحى وإبراهيم وسعيد بن جبير وغيرهم مثله، وصح الحاكم حديث

ابن مسعود . وفيه قول رابع عن ابن عباس أخرجه الطبري من طريق أبي حمزة عنه قال : من أعانك فقد حقدك ، ومن طريق عكرمة قال : الحفدة الخدام . ومن طريق الحسن قال : الحفدة البنون وبنو البنين ، ومن أعانك من أهل أو خادم فقد حقدك . وهذا أجمع الأقوال ، وبه يجتمع ، وأشار إلى ذلك الطبري . وأصل الحفد مدارك الخطو والإسراع في المشي ، فأطلق على من يسعى في خدمة الشخص ذلك . قوله (السكر ماحرم من ثمرتها ، والرزق الحسن ما أحل) وصله الطبري بأسانيد من طريق عمرو بن سفيان عن ابن عباس مثله وإسناده صحيح ، وهو عند أبي داود في «الناسخ» وصححه الحاكم ، ومن طريق سعيد بن جبير عنه قال : الرزق الحسن الحلال ، والسكر الحرام . ومن طريق سعيد بن جبير ومجاهد مثله وزاد أن ذلك كان قبل تحريم الخمر ، وهو كذلك لأن سورة النحل مكية . ومن طريق قتادة : السكر خمر الأعاجم . ومن طريق الشعبي وقيل له في قوله (تتخذون منه سكرا) أهو هذا الذي تصنع النبط ؟ قال : لا ، هذا خمر ، وإنما السكر فقيع الزبيب ، والرزق الحسن الثمر والعنب . واختار الطبري هذا القول وانتصر له . قوله (وقال ابن عيينة عن صدقة (أنكاثا) هي خرقاء كانت إذا أبرمت غزها نقضته) وصله ابن أبي حاتم عن أبيه عن أبي عمر العدني ، والطبري من طريق الحميدي كلاهما عن ابن عيينة عن صدقة عن السدي قال : كانت بمكة امرأة تسمى خرقاء ، فنكر مثله . وفي « تفسير مقاتل » أن اسمها ربيعة بنت عمرو بن كعب بن سعد بن زيد مناة ابن تميم ، وعند البلاذري أنها والغدة أسد بن عبد العزى بن قصى ، وأنها بنت سعد بن تميم بن مرة . وفي « غرر الثمين » أنها كانت تغزل هي وجواربها من الغداة إلى نصف النهار ثم تأمرهن بنقض ذلك ، هذا دأبها لا تنكف عن الغزل ولا تبقى ما غزلت . وروى الطبري من طريق ابن جريج عن عبد الله بن كثير مثل رواية صدقة المذكور ، ومن طريق سعيد عن قتادة قال : هو مثل ضربه الله تعالى لمن نكث عهده . وروى ابن مردويه بإسناد ضعيف عن ابن عباس أنها نزلت في أم زفر الآتي ذكرها في كتاب الطب ، والله أعلم . وصدقة هذا لم أر من ذكره في رجال البخاري ، وقد أقدم الكرماني فقال صدقة هذا هو ابن الفضل المروزي شيخ البخاري ، وهو يروى عن سفيان بن عيينة ، وهنا روى عنه سفيان ، ولا سلف له فيما ادعاه من ذلك ، ويكفي في الرد عليه ما أخرجه من تفسير ابن جرير وابن أبي حاتم من رواية صدقة هذا عن السدي ، فإن صدقة بن الفضل المروزي ما أدرك السدي ولا أصحاب السدي ، وكنت أظن أن صدقة هذا هو ابن أبي عمران قاضي الأهواز لأن لابن عيينة عنه رواية ، إلى أن رأيت في « تاريخ البخاري » صدقة أبو الهذيل ، روى عن السدي قوله روى عنه ابن عيينة ، وكذا ذكره ابن حبان في « الثقات » من غير زيادة ، وكذا ابن أبي حاتم عن أبيه لكن قال : صدقة بن عبد الله بن كثير القاريء صاحب مجاهد ، فظهر أنه غير ابن أبي عمران ، ووضح أنه من رجال البخاري تعليقا ، فيستدرك على من صنف في رجاله فإن الجميع أغفلوه ، والله أعلم . قوله (وقال ابن مسعود : الأمة معلم الخير ؛ والقانت المطيع) وصله الفريابي وعبد الرزاق وأبو عبيد الله في « المواقف » ، والحاكم كلهم من طريق الشعبي عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال « قرئت عنده هذه الآية (إن إبراهيم كان أمة قانتا لله) فقال ابن مسعود : إن معاذ كان أمة قانتا لله ، فسئل عن ذلك فقال : هل تدرون ما الأمة ؟ الأمة الذي يعلم الناس الخير ، والقانت الذي يطيع الله ورسوله ،

١ - باب (ومنكم من يرد إلى أرذل العمر)

٤٧٠٧ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا هارون بن موسى أبو عبد الله الأعور عن شعيب عن أنس

ابن مالك رضى الله عنه « أن رسول الله ﷺ كان يدعو : أعوذُ بك من البخل ، والكسل ، وأرذل العمر ، وعذاب القبر ، وفِتنة الدجال ، وفِتنة الحيا والمات »

قوله (باب قوله تعالى : ومنكم من يرد إلى أرذل العمر) ذكر فيه حديث أنس في الدعاء بالاستعاذة من ذلك وغيره ، وسيأتى شرحه في الدعوات ، وشعيب الراوى عن أنس هو ابن الحبحاب بمهملين وموحدين ، وروى ابن أبي حاتم من طريق السدى قال : أرذل العمر هو الخرف . وروى ابن مردويه من حديث أنس أنه مائة سنة

١٧ سورة بنى إسرائيل

١ - **باب** ٤٧٠٨ - **عز** ١٠ آدم جدنا شعبة عن أبي إسحاق قال سمعتُ عبد الرحمن بن يزيد قال « سمعتُ ابن مسعود رضى الله عنه قال في بنى إسرائيل والكهف ومريم : إنهن من اللواتي الأول ، وهن من نلادى » . (فيسئفنضون إليك رؤوسهن) قال ابن عباس : يهزؤون . وقال غيره : انفضت سنك أى تحركت [الحديث ٧٠٨ - طرفاه في : ٤٧٣٩ و ٤٩٩٤]

قوله (سورة بنى إسرائيل - بسم الله الرحمن الرحيم) ثبتت البسملة لأبى ذر . قوله (سمعت ابن مسعود قال في بنى إسرائيل والكهف ومريم : إنهن من اللواتي) بكسر المهملة وتخفيف المثناة جمع عتيق وهو القديم . أو هو كل ما بلغ الغاية في الجودة ، وبالثانى جزم جماعة في هذا الحديث ، وبالأول جزم أبو الحسين بن فارس ، وقوله الأول بتخفيف الواو . وقوله دهن من نلادى ، بكسر المثناة وتخفيف اللام أى مما حفظ قديما ، والتلاد قديم الملك وهو بخلاف الطارف ، ومراد ابن مسعود أنهن من أول ما تعلم من القرآن ، وإن لهن فضلا لما فيهن من القصص وأخبار الانبياء والأمم ، وسيأتى الحديث في فضائل القرآن بأنهم من هذا السياق أن شاء الله تعالى . قوله (فيسئفنضون إليك رؤوسهن) قال ابن عباس : يهزون) وصله الطبرى من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس ، ومن طريق العوفى عن ابن عباس قال : يحركونها استهزاء ، ومن طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس نحوه ، ومن طريق سعيد عن قتادة مثله . قوله (وقال غيره انفضت سنك أى تحركت) قال أبو عبيدة في قوله (فيسئفنضون إليك رؤوسهن) أى يحركونها استهزاء ، يقال انفضت سنه أى تحركت وارتفعت من أصلها . وقال ابن قتيبة : المراد أنهم يحركون رؤوسهم استعبادا ، وروى سعيد بن منصور من طريق محمد بن كعب في قوله (فيسئفنضون) قال : يحركون

- **باب** (وقضينا إلى بنى إسرائيل) أخبرناهم أنهم سيفسدون . والقضاء على وجوه : (وقضى ربك) : أمر ربك . ومنه الحكم (إن ربك يقضى بينهم) . ومنه الخلق (قضاهن سبع سموات) : خلقهن . (نفيرا) من ينفير مده . (وليقتربوا) : يدمروا (ما علوا) . (حصيرا) : تحبسا محصرا . (حق) : وجب . (ميسورا) : لينا . (خطئا) : إنما ، وهو اسم من خطئت ، والخطأ مفتوح مصدره من الأثم . خطئت بمعنى أخطأت . (تفرق) : قطع . (وإذ هم تجوى) : مصدر من ناجت فوصفهم بها والمعنى يتناجون . (رؤانا)

حُطَامًا. (وَأَسْتَفْزِزْ) استغف (بِهَيْلِكَ) : الفرسان. و (الرَّجُلُ) : الرجالة واحدها رجل ، مثل صاحب وصخب ، وتاجر ونجّر. (حَاصِبًا) : للريح الدائِف . والحاصِبُ أيضا ما ترمى به الريح ، ومنه (حَصْبُ جَهَنَّمَ) يُرْمَى به في جهنم وهو حصْبُهَا ، ويقال : حَصَبَ في الأرض ذهب . والحصبُ مُشْتَقٌّ مِنَ الحَصَاءِ والحجارة . (نَارَةً) : مرّة ، وجماعته تَبَرّة وتارات . (لَا حَقْنِكَ) : لاستأصِلْنَهُمْ ، يقال احتنك فلان ما عدت فلان من علم : استقصاه . (طَائِرُهُ) : حظه . قال ابن عباس : كل (سلطان) في القرآن فهو حجة . (وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ) لم يُحَالِفْ أحداً

قوله (وقضينا الى بني اسرائيل أخبرناهم أنهم سيفسدون ، والقضاء على وجوه) : (قضى ربك) أمر ، ومنه الحكم (أن ربك يقضى بينهم) ، ومنه الخلق (فقضاهن سبع سموات) خلقهن (قال أبو حبيبة في قوله) (وقضينا الى بني اسرائيل) أي أخبرناهم ، وفي قوله (وقضى ربك) أي أمر ، وفي قوله (إن ربك يقضى بينهم) أي يحكم ، وفي قوله (فقضاهن سبع سموات) أي خلقهن . وقد بين أبو حبيبة بعض الوجوه التي يرد بها لفظ القضاء وأغفل كثيرا منها ، واستوعبها إسماعيل بن أحمد النيسابوري في كتاب الوجوه والنظائر ، فقال : لفظه (قضى) في الكتاب العزيز جاءت على خمسة عشر وجها : الفراغ (فإذا قضيت مناسككم) والأمر (إذا قضى أمرا) والأجل (فمنهم من قضى نحبه) والفصل (لقضى الأمر بيني وبينكم) والمضى (ليقض الله أمرا كان مفعولا) والهلاك (لقضى إليهم أجلهم) والوجوب (لما قضى الأمر) والإبرام (في نفس يعقوب قضاهما) والإعلام (وقضينا الى بني اسرائيل) والوصية (وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه) والموت (فوكزه موسى فقضى عليه) والنزول (فلما قضينا عليه الموت) والخلق (فقضاهن سبع سموات) والفعل (كلا لما يقض ما أمره) يعني حقا لم يفعل ، والعهد (إذا قضينا الى موسى الأمر) . وذكر غيره القدر المكتوب في اللوح المحفوظ كقوله (وكان أمرا مقضيا) والفعل (فاقض ما أنت قاض) والوجوب (اذ قضى الأمر) أي وجب لهم العذاب والوفاء كفئات العبادة^(١) والكفاية (وان يقضى عن أحد من بعدك) انتهى . وبعض هذه الأوجه متداخل ، وأغفل أنه يرد بمعنى الانتهاء (فلما قضى زيد منها وطرا) وبمعنى الاتمام (ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده) وبمعنى كتب (إذا قضى أمرا) وبمعنى الأداء وهو ما ذكر بمعنى الفراغ ومنه قضى دينه . وتفسير (قضى ربك أن لا تعبدوا) بمعنى وصي منقول من مصحف أبي بن كعب أخرجه الطبري ، وأخرجه أيضا من طريق قتادة قال هو في مصحف ابن مسعود ووصي ، ومن طريق مجاهد في قوله وقضى قال وأوصي ومن طريق الضحاك أنه قرأ ووصي ، وقال : ألصقت الواو بالصاد فصارت قافا ففترت وقضى ، كذا قال واستنكروه منه . وأما تفسيره بالأمر كما قال أبو حبيبة فوصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، ومن طريق الحسن وقتادة مثله ، وروى ابن أبي حاتم من طريق ضمرة عن الثوري قال : معناه أمر ولو قضى لمضى ، يعني لو حكم . وقال الأزهري : القضاء مرجعه إلى انقطاع الشيء وتمامه . ويمكن رد ما ورد من ذلك كله إليه . وقال الأزهري أيضا : كل ما أحكم عمله أو ختم أو

(١) في حاشي طيبة بولاق : كسنا في النسخ ، ولله سقط بعده لفظ يقضى كما هو ظاهر

أكل أو وجب أو ألهم أو أنفذ أو مضى فقد قضى . وقال في قوله تعالى ﴿ وَفَضَّلْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ أي أعلنناهم علما قاطعا ، انتهى ، والقضاء يتعدى بنفسه ، وإنما تعدى بالحرف في قوله تعالى ﴿ وَفَضَّلْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ لتضمنه معنى أوحينا . قوله ﴿ نَفِيرًا مِنْ يَنْفَرِ مَعَهُ ﴾ قال أبو عبيدة في قوله ﴿ أَكْثَرُ نَفِيرًا ﴾ قال : الذين ينفرون معه . وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله ﴿ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرُ نَفِيرًا ﴾ أي عددا ، ومن طريق أسباط عن السدي مثله . قوله ﴿ مَيُوسِرًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ قال أبو عبيدة في قوله ﴿ قَتَلَ لُحْمًا قَوْلًا مَيُوسِرًا ﴾ أي لينا . وروى الطبري من طريق إبراهيم النخعي في قوله ﴿ قَتَلَ لُحْمًا قَوْلًا مَيُوسِرًا ﴾ أي لصام تعدى (١) ومن طريق عكرمة قال : عدم هدة حسنة . وروى ابن أبي حاتم من طريق محمد بن أبي موسى عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ قَتَلَ لُحْمًا قَوْلًا مَيُوسِرًا ﴾ قال : العدة . ومن طريق السدي قال : تقول نعم وكرامة ، وليس عندنا اليوم . ومن طريق الحسن : قول سيكون إن شاء الله تعالى . قوله ﴿ خَطَا إِثْمًا ﴾ وهو اسم من خطئت ، واخطأ مفتوح مصدره من الإثم خطئت بمعنى أخطأت) قال أبو عبيدة في قوله ﴿ كَانَ خَطِئًا كَبِيرًا ﴾ أي إثمًا ، وهو اسم من خطئت ، فإذا فتحته فهو مصدر ، قال الشاعر :
دعيتُ إثمًا خطي وصوتي عليَّ وإثمًا أملكته مالي

ثم قال : وخطئت وأخطأت لغتان ، وتقول العرب خطئت إذا أذنبت عمدا ، وأخطأت إذا أذنبت على غير عمد ، واختار الطبري القراءة التي بكسر ثم سكن وهي المشهورة ، ثم أسند عن مجاهد في قوله ﴿ خَطِئًا ﴾ قال : خطيئة ، قال : وهذا أولى لأنهم كانوا يقتلون أولادهم على عمد لا خطأ فهوا عن ذلك ، وأما القراءة بالفتح فهي قراءة ابن ذكوان ، وقد أجابوا عن الاستبعاد الذي أشار إليه الطبري بأن مضاهيا إن قتلهم كان غير صواب ، تقول أخطأ بخطيء خطأ إذا لم يصب ، وأما قول أبي عبيدة الذي تبعه فيه البخاري حيث قال : خطئت بمعنى أخطأت ففيه نظر ، فإن المعروف عند أهل اللغة أن خطيء بمعنى أثم ، وأخطأ إذا لم يتعمد أو إذا لم يصب . قوله ﴿ حَصِيرًا مَّحْبَسًا مَّحْصَرًا ﴾ أما محبسا فهو تفسير ابن عباس ، وصله ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عنه في قوله ﴿ وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴾ قال : محبسا . وقال أبو عبيدة في قوله ﴿ حَصِيرًا ﴾ قال : محصرا . قوله ﴿ تَخْرُقُ تَقَطُّعًا ﴾ قال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ لَنْ تَخْرُقَ الْأَرْضَ ﴾ قال : لن تقطع . قوله ﴿ وَاذْهَبْ نَجْوَى ﴾ مصدر من ناجيت فوصفهم بها ، والمعنى يتناجون) كذا فيه ، وقال أبو عبيدة في قوله ﴿ اذْهَبْ نَجْوَى ﴾ اذ يستمعون إليك واذْهَبْ نَجْوَى) هو مصدر ناجيت ، أو اسم منها فوصف بها القوم ، كقولهم هم عذاب ، فجاءت نجوى في موضع متناجين انتهى . ويحتمل أن يكون على حذف مضاف أي وهم ذوو نجوى ، أو هو جمع نجى كقتيل وقتل . قوله ﴿ رَفَاتًا حَطَامًا ﴾ قال أبو عبيدة في قوله ﴿ رَفَاتًا ﴾ أي حطاما أي عظاما محطمة ، وروى الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله ﴿ أَمَّا كُنَّا عِظَامًا وَرَفَاتًا ﴾ قال : ترابا . قوله ﴿ وَاسْتَفْزَزَ اسْتَخَفَّ بِخَيْلِكَ الْفَرَسَانِ وَالرَّجُلِ وَالرَّجَالِ وَالْجَلَّةِ وَاحِدًا رَاجِلًا ، مِثْلُ صَاحِبٍ وَصَحْبٍ وَتَاجِرٍ وَتِجْرٍ ﴾ هو كلام أبي عبيدة بنصه ، وتقدم شرحه في بدء الخلق . وروى ابن أبي حاتم من طريق مجاهد في قوله ﴿ وَاسْتَفْزَزَ ﴾ قال استفزل . قوله ﴿ حَاصِبًا الرِّيحَ الْعَاصِفَ ، وَالْحَاصِبُ أَيْضًا مَا تَرْمِي بِهِ الرِّيحُ ، وَمِنْهُ حَصْبُ جَهَنَّمَ يَرْمِي بِهِ فِي جَهَنَّمَ وَهُوَ حَصْبًا ، وَيُقَالُ حَصَبٌ فِي الْأَرْضِ ذَهَبٌ وَالْحَاصِبُ مُشْتَقٌّ مِنَ الْحَصْبَاءِ الْحَجَارَةِ ﴾ تقدم في صفة النار من بدء الخلق ، قال أبو عبيدة في قوله ﴿ وَيُرْسِلْ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ﴾

(١) في هامش طبعة بولاق : كذا في النسخ ، ولعل فيه تحريفا

حاصبا) أى دحبا حاصفا تمصّب ، ويكون الحاصب من الجليد أيضا قال الفرزدق : محاصب كغديف القطن منشور ، وفى قوله (حسب جهنم) كل شيء ألقيته فى النار فقد حسبته به ، وروى ابن أبى حاتم من طريق سعيد عن قتادة قال (أو يرسل عليكم حاصبا) قال حجارة من السماء ، ومن طريق السدى قال : رايها يرميكم بحجارة . قوله (تارة أى مرة ، والجمع تير وتارات) هو كلام أبى عبيدة أيضا ، وقوله والجمع تير بكسر المثناة الفوقانية وفتح المثناة التحتانية ، وروى ابن أبى حاتم من طريق شعبة عن قتادة فى (تارة أخرى) قال : مرة أخرى . قوله (لاحتكن لأستأصلنهم ، يقال احتنك فلان ما عند فلان من علم استقصاه) تقدم شرحه فى بدء الخلق ، وروى سعيد ابن منصور من طريق ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله (لاحتكن) قال : لاحتوين قال يعنى شبه الزناق . قوله (وقال ابن عباس : كل سلطان فى القرآن فهو حجة) وصله ابن عيينة فى تفسيره عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس ، وهذا على شرط الصحيح ، ورواه الفرابى بإسناد آخر عن ابن عباس وزاده وكل تسبيح فى القرآن فهو صلاة . . . قوله (ولّى من الدال لم يحالف أحدا) وروى الطبرى من طريق ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله (ولم يكن له ولى من الدال) قال : لم يحالف أحدا

٣ - باب (أسرى بعبد ليلاً من المسجد الحرام)

٤٧٠٩ - **حدثنا** عبد الله بن أحمد بن حنبل قال أخبرنا يونس بن عيسى . وحدثنا أحمد بن صالح حدثنا عيسى بن عيسى بن شهاب قال ابن المسيب قال أبو هريرة : أتى رسول الله ﷺ ليلة أُسرى به بأبوابه ، بقدرهين من خمر ولبن ، فنظر إليهما ، فأخذَ اللبن . قال جبريل : الحمد لله الذى هدانا لهذا ، لو أخطأنا لخطأنا . **عن** ابن مسعود ،

٤٧١٠ - **حدثنا** أحمد بن صالح حدثنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن شهاب قال أبو سلمة سمعت جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال « سمعتُ النبي ﷺ يقول : لما كذبنى قريش قتُ فى الحُبْر فبطل الله لى بيت المقدس فطفقتُ أخبرهم عن آياته وأنا أنظرُ إليه . زاد يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن أخى ابن شهاب عن عمه : لما كذبنى قريش حين أُمرى بى إلى بيت المقدس . . نحوّه . . قاصفاً : ربحَ قَصِف كل شيء .

قوله (باب أسرى بعبد ليلاً من المسجد الحرام) لم يختلف القراء فى (أسرى) بخلاف قوله فى قصة لوط (فأسر) فقرئت بالوجهين ، وفيه تعقب على من قال من أهل اللغة إن أسرى وسرى بمعنى واحد ، قال السهيلي : السرى من سريت إذا سرت ليلاً يعنى فهو لازم ، والاسراء يتمدى فى المعنى لكن حذف مفعوله حتى ظن من ظن أنهما بمعنى واحد ، وإنما معنى (أسرى بعبد) جعل البراق يسرى به كما تقول أمضيت كذا بمعنى جعلته يعضى ، لكن حسن حذف المفعول لقوة الدلالة عليه أو الاستغناء عن ذكره ، لأن المقصود بالذكر المصطفى لا الدابة التى سارت به . وأما قصة لوط فالعنى سر بهم على ما يتحملون عليه من دابة ونحوها ، هذا معنى القراءة بالقطع ، ومعنى الوصل سر بهم ليلاً ، ولم يأت مثل ذلك فى الاسراء لأنه لا يجوز أن يقال سرى بعبد بوجه من

الوجه انتهى . والنبي الذي جزم به إنما هو من هذه الحديثية التي قصد فيها الإشارة إلى أنه سار ليلا على البراق ؛ وإلا فلو قال قائل سرت يزيد بمعنى صاحبه لكان المعنى صحيحا ، ذكر فيه حديث أبي هريرة د أن رسول الله ﷺ ليلة أسرى به بأيلياء بقدهين ، وقد تقدم شرحه في السيرة النبوية ، ويأتى في الأشربة . وذكر فيه أيضا حديث جابر قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : لما كذبتني قريش ، كذا الأكثر ، وللكشمةيني كذبتني بغير مشاة . قوله (لجل الله لي بيت المقدس) تقدم شرحه أيضا في السيرة النبوية ، والذي اقترح على النبي ﷺ أن يصف لهم بيت المقدس هو المظعم بن عدى ، أخرجه أبو يعلى من حديث أم هانئ ، وأخرج اللسان من طريق زرارة بن أبي أوفى عن ابن عباس هذه القصة مطروقة ، وقد ذكرت طرفا منها في أول شرح حديث الإسراء معزوا إلى أحمد والبراء ، ولفظ اللسان : لما كان ليلة أسرى بنى ثم أصبحت بمكة قطعت بأمرى وعرفت أن الناس مكذبني ، فذهبت معتزلا حزينا ، فمر بي عدو الله أبو جهل فجاء حتى جلس إليه فقال له كالمستهزئ : هل كان من شيء ؟ قال : نعم . قال : ما هو ؟ قال : إني أسرى بنى الليلة . قال : إلى أين ؟ قال : إلى بيت المقدس . قال : ثم أصبحت بين أظهرنا ؟ قال : نعم . قال : فلم ير أن يكذبه مخافة أن يحدد ما قال إن دعا قومه ، قال : إن دعوت قومك لك تحذهم ؟ قال : نعم . قال أبو جهل : يامشر بنى كعب بن لؤى هلم ، قال : فالتفت إليه المجالس ، فجاءوا حتى جلسوا إليها ، قال : حدث قومك بما حدثتني ، فحدثهم ، قال فن مصفق ومن واضح يده على رأسه متعجبا ، وفي القوم من سافر إلى ذلك البلد ورأى المسجد قال : فهل تستطيع أن تتم لنا المسجد ، قال النبي ﷺ : فذهبت أنمت لهم ، قال : فما زلت أنمت حتى التبس على بعض النعم ، لحي . بالمسجد حتى وضع فذمته وأنا أنظر إليه ، قال فقال القوم : أما النعم فقد أصاب . قوله (زاد يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن أخي ابن شهاب عن عمه : لما كذبتني قريش حين أسرى بنى إلى بيت المقدس) وصله الذهلي في د الزهريات ، عن يعقوب بهذا الاسناد ، وأخرجه قاسم بن ثابت في د الدلائل ، من طريقه ولفظه : جاء ناس من قريش إلى أبي بكر فقالوا : هل لك في صاحبك يزعم أنه أتى بيت المقدس ثم رجع إلى مكة في ليلة واحدة ، قال أبو بكر : أو قال ذلك ؟ قالوا : نعم . قال : لقد صدق ، وروى الذهلي أيضا وأحمد في مسنده جيمعا عن يعقوب بن إبراهيم المذكور عن أبيه عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب بسنده : لما كذبتني قريش ، الحديث ، فله دخل إسناد في إسناد ، أو لما كان الحديثان في قصة واحدة أدخل ذلك

٤ - باب (ولقد كرمنا بني آدم) . كرمنا وأكرمنا واحد . (ضعف الحياة وضمف المات) عذاب الحياة وعذاب المات . خلقتك وخلقتك سواء . (ونأى) تباعد . (شاكلته) ناحيته ، وهى من شكله . (صرنا) وجهنا . (قبيلا) ممانية ومقابلة ، وقيل القابلة لأنها مقابلتها وتقبل ولدها . (خشية الإفتاق) أنفق الرجل : أفاق ، وأنفق الشيء ذهب . (قنورا) مقترأ . للأذان مجتمع الصيغ والواحد ذقن . وقال مجاهد . (موفورا) وافرأ . (نبيعا) ثارأ ، وقال ابن عباس : نصيرا . (خبت) طفقت . وقال ابن عباس (لا تبهتر) لا تنفق في الباطل . (ابتغوا رحمة) رزق . (مشبورا) ملعونا . (لا تقف) لا تقبل . (فجلسوا) نهضوا . (يزجى الفلك) يجرى الفلك . (ينجرون للأذان) للوجه

قوله (باب قوله تعالى (واقدر كرمنا بنى آدم) كرمنا واكرمنا واحمد) أى فى الأصل ، وإلا فالتشديد أبلغ ، قال أبو عبيدة : كرمنا أى اكرمنا لأنها أشد مبالغة فى الكرامة انتهى . وهى من كرم بضم الراء مثل شرف وليس من الكرم الذى هو فى المال . **قوله** (ضعف الحياة وضعف الممات عذاب الحياة وعذاب الممات) قال أبو عبيدة : فى قوله (ضعف الحياة) : مختصر ، والتقدير ضعف عذاب الحياة وضعف عذاب الممات . وروى الطبرى من طريق ابن أبى نجيم عن مجاهد فى قوله (ضعف الحياة) قال عذابها (وضعف الممات) قال عذاب الآخرة . ومن طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس قال : ضعف عذاب الدنيا والآخرة . ومن طريق سعيد عن قتادة مثله . وتوجيه ذلك أن عذاب النار يوصف بالضعف ، قال : لقوله تعالى (عذابا ضعفا من النار) أى عذابا مضاعفا ، فسكان الأصل لأذنتك عذابا ضعفا فى الحياة ثم حذف الموصوف وأقام الضميمة مقامه ثم أضيفت الصفة إضافة الموصوف ، فهو كالو قيل أليم الحياة مثلا . **قوله** (خلافك وخلفك سواء) قال أبو عبيدة فى قوله (وإذا لا يلبثون خلفك إلا قليلا) أى بعدك قال خلافك وخلفك سواء ، وهما لغتان بمعنى : وقرئ بهما . قلت : والعزادان مشهورتان ، فقرأ خلفك الجمهور ، وقرأ خلافك ابن عسار والآخران ، وهى رواية حفص عن عاصم . **قوله** (ونأى تباعد) هو قول أبو عبيدة ، قال فى قوله (ونأى بجانبه) أى تباعد . **قوله** (شاكلته ناحيته وهى من شكلته) وصله الطبرى من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (على شاكلته) قال على ناحيته ، ومن طريق ابن أبى نجيم عن مجاهد قال : على طبيعته وعلى حديثه ، ومن طريق سعيد عن قتادة قال : يقول على ناحيته وعلى ما ينوى . وقال أبو عبيدة (قل كل يعمل على شاكلته) أى على ناحيته وخلقه ، ومنها قولهم هذا من شكل هذا . **قوله** (صرفنا وجهنا) قال أبو عبيدة فى قوله (واقدر صرفنا للناس فى هذا القرآن) أى وجهنا وبنينا . **قوله** (حصيرا محبسا (١)) هو قول أبو عبيدة أيضا ، وهو بفتح الميم وكسر الموحدة ، وروى ابن أبى حاتم من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس قال (حصيرا) أى سجننا . **قوله** (قبيلة معاينة ومقابلة ، وقيل القابلة لأنها مقابلتها وتقبل ولدها) قال أبو عبيدة (والملائكة قبيلة) بجاز مقابلة أى معاينة ، قال الأعشى : كصرخة حبل بشرتها قبيلها ، أى قابلتها ، وقال ابن التين : ضبط بعضهم تقبل ولدها بضم الموحدة وليس بشئ . وروى ابن أبى حاتم من طريق سعيد عن قتادة : قبيلة أى جندا تعانينهم معاينة . **قوله** (خشية الإنفاق ، يقال أنفق الرجل أملكى ونفق الشيء ذهب) كذا ذكره هنا ، والذي قاله أبو عبيدة فى قوله (ولا تقتلوا أولادكم من إملاق) أى من ذهاب مال ، يقال أملكى فلان ذهب ماله ، وفى قوله (ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق) أى فقر ، وقوله : نفق الشيء ذهب ، هو بفتح الفاء ويجوز كسرهما هو قول أبو عبيدة ، وروى ابن أبى حاتم من طريق السدى قال خشية الإنفاق أى خشية أن ينفقوا فيفتقروا . **قوله** (قتورا مقترا) هو قول أبو عبيدة أيضا . **قوله** (للأذقان مجتمع اللحيين ، الواحد ذقن) هو قول أبو عبيدة أيضا ، وسيأتى له تفسير آخر قريبا ، واللحيين بفتح اللام ويجوز كسرهما تثنية لحية . **قوله** (وقال مجاهد موفورا وافرأ) وصله الطبرى من طريق ابن أبى نجيم عنه سواء . **قوله** (تبعيا قائرا ، وقال ابن عباس نصيرا) أما قول مجاهد فوصله الطبرى من طريق ابن أبى نجيم عنه فى قوله (ثم لا تجد لك علينا

(١) فى هامش طبة بولاق : يقدم ذلك وكتب عليه الشارح ، وليس بالمتن الذى أبدينا

به تبيحا) أي ثامرا، وهو اسم قاعل من الثار، يقال لكل طالب بثار وغيره تبيع وتابع، ومن طريق سعيد عن قتادة أي لا تخاف أن تتبع بشي من ذلك. وأما قول ابن عباس فوصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه في قوله (تبيحا) قال نصيرا. قوله (لا تبذر لا تنفق في الباطل) وصله الطبري من طريق عطاء الخراساني عن ابن عباس في قوله (ولا تبذر) : لا تنفق في الباطل، والتبذير السرف في غير حق. ومن طريق عكرمة قال: المبذر المنفق في غير حق، ومن طرق متعددة عن أبي العبيدين - وهو بالغظ التصغير والتثنية - عن ابن مسعود مثله وزاد في بعضها: كننا أصحاب محمد نتحدث أن التبذير النفقة في غير حق. قوله (ابتغاء رحمة ربي) : ابتغاء ربي، من طريق عطاء عن ابن عباس في قوله تعالى (وأما تعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك) قال: ابتغاء ربي، ومن طريق عكرمة مثله، ولا بن أبي حاتم من طريق إبراهيم النخعي في قوله (ابتغاء رحمة من ربك ترجوها) قال فضلا. قوله (مشبورا ملعونا) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، ومن وجه آخر عن سعيد بن جببر عنه، ومن طريق العوفي عنه قال: ملعوبا، ومن طريق الضحاك مثله، ومن طريق مجاهد قال: هالكا، ومن طريق قتادة قال: مهلكا، ومن طريق عطية قال: مغبرا مبدلا؛ ومن طريق ابن زيد بن أسلم قال: غبولا لا عقل له. قوله (لجاسوا تيمموا) أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (لجاسوا خلال الديار) أي فشوا. وقال أبو عبيدة: جاس يحوس أي نقب، وقيل نزل وقيل قتل وقيل تردد وقيل هو طلب الشيء باستقصاء وهو بمعنى نقب. قوله (يزجي الفلك يجرى الفلك) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه به، ومن طريق سعيد عن قتادة (يزجي الفلك) أي يسيرها في البحر. قوله (يجرون للاذقان للوجوه) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه، وكذا أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله. وعن معمر عن الحسن للحق، وهذا يوافق قول أبي عبيدة الماضي، والاول على الجواز

باب (وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها)

٤٧١١ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان أخبرنا منصور عن أبي وائل عن عبد الله قال: «كما تقول

للحي إذا كثروا في الجاهلية: أمر بنو فلان». حدثنا الحمدي حدثنا سفيان وقال: أمر

قوله (باب) وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها (الآية) ذكر فيه حديث عبد الله وهو ابن مسعود: كننا نقول للحي إذا كثروا في الجاهلية: أمر بنو فلان، ثم ذكره عن شيخ آخر عن سفيان يعني بسنده قال: أمر، فالاول بكسر الميم والثانية بفتحها وكلاهما لغتان. وأما ابن التين فتح الميم في أمر بمعنى كثر، وغفل في ذلك ومن حفظه حجة عليه كما سأوضحه، وضبط الكرماني أحدهما بضم الهيمزة وهو غلط منه، وقراءة الجمهور بفتح الميم. وحكى أبو جعفر عن ابن عباس أنه قرأها بكسر الميم وأثبتها أبو زيد لغة وأتكرها الفراء، وقرأ أبو رجاء في آخرين بالمد وفتح الميم، ورويت عن أبي عمرو وابن كثير وغيرهما واختارها يعقوب ووجهها الفراء بما ورد من تفسير ابن مسعود وزعم أنه لا يقال أمرنا بمعنى كثرتنا إلا بالمد، واعتذر عن حديث «أفضل المال مهرة مأمورة، فإنها ذكرت للزوجة لقوله فيه: أو سكة مأبورة» وقرأ أبو عبيان الهندي كالاول لكن بتشديد الميم بمعنى الامارة، واستشهد الطبري بما أسنده من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (أمرنا مترفيها) قال: سلطانا

شرارها . ثم ساق عن أبي عثمان وأبي العالية ومجاهد أنهم قرءوا بالتشديد ، وقيل بالتخفيف للتعبية والأصل أمرنا بالتخفيف أى كثرتنا كما وقع في هذا الحديث الصحيح ، ومنه حديث « خير المال مبرة مأمورة ، أى كثيرة التناج أخرجه أحمد ، ويقال أمر بنو فلان أى كثروا وأمرهم الله كثرتهم وأمروا أى كثروا ، وقد تقدم قول أبي سفيان في أول هذا الشرح في قصة هرقل حيث قال « لقد أمر أسرا بن أبي كبشة ، أى عظم ، واختار الطبرى قراءة الجمهور ، واختار في تأويلها حملها على الظاهر وقال : المعنى أمرنا مترفيا بالطاعة فعصوا ، ثم أسنده عن أبي عباس ثم سعيد بن جبير . وقد أنكر اليعقوبى هذا التأويل وبأنه كعادته ، وحمداً لإنكاره أن حذف ما لا دليل عليه غير جائز ، وتعمد بأن السياق يدل عليه ، وهو كقولك أمرته فعصاني أى أمرته بطاعتي فعصاني وكذا أمرته فامتثل

٥ - باب ﴿ ذُرِّيَّةٌ مِّنْ تَحْتِنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ﴾

٤٧١٢ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُقَاتِلٍ** أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا أَبُو حَيَّانَ التَّمِيمِيُّ عَنْ أَبِي ذُرَّةَ بْنِ عُرَيْبٍ جَبْرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « أُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِلَحْمٍ ، فَرُفِعَ إِلَيْهِ الذَّرَاعُ - وَكَانَتْ مُعْجِبَةً - فَهَسَ مِنْهَا نَهْشَةً ثُمَّ قَالَ : أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَهَلْ تَدْرُونَ مِمَّ ذَلِكَ ؟ يُجِيعُ النَّاسُ - الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ - فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ ، يُسَمِعُهُمُ الدَّمَاعُ ، وَيَنْفِذُهُمُ الْبَصَرُ ، وَتَدْنُو الشَّمْسُ فَيُلْغُ النَّاسُ مِنَ النَّعْمِ وَالْكَرْبِ مَا لَا يُطِيقُونَ وَلَا يَحْتَمِلُونَ . فَيَقُولُ النَّاسُ : أَلَا تَرَوْنَ مَا قَدْ بَلَغَكُمْ ؟ أَلَا تَنْظُرُونَ مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ ؟ فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ لِبَعْضٍ : عَلَيْكُمْ بِآدَمَ ، فَيَأْتُونَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقُولُونَ لَهُ : أَنْتَ أَبُو الْبَشَرِ ، خَلَقَكَ اللَّهُ يَدِي ، وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ ، وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ ، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ أَلَا تَرَى إِلَى مَا قَدْ بَلَغْنَا ؟ فَيَقُولُ آدَمُ : إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضِبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ، وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ ، وَإِنَّهُ نَهَانِي عَنِ الشَّجَرَةِ فَصَبَّيْتُ ، نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي ، إِذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ، إِذْهَبُوا إِلَى نُوحٍ . فَيَأْتُونَ نُوحًا فَيَقُولُونَ . يَا نُوحُ ، إِنَّكَ أَنْتَ أَوَّلُ الرُّسُلِ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ ، وَقَدْ سَمَّاكَ اللَّهُ عَبْدًا شَكُورًا ، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ فَيَقُولُ : إِنَّ رَبِّي هَزَأَ وَجَلَّ قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضِبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ . وَإِنَّهُ قَدْ كَانَتْ لِي دَعْوَةٌ دَعَوْتُهَا عَلَى قَوْمِي ، نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي ، إِذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ، إِذْهَبُوا إِلَى إِبْرَاهِيمَ . فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُونَ : يَا إِبْرَاهِيمُ ، أَنْتَ نَبِيُّ اللَّهِ وَخَلِيلُهُ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ ، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ فَيَقُولُ لَهُمْ : إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضِبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ، وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ ، وَإِنِّي قَدْ كُنْتُ كُذِّبْتُ ثَلَاثَ كَذِبَاتٍ - فَذَكَرَهُنَّ أَبُو حَيَّانَ فِي الْحَدِيثِ - نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي ، إِذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ، إِذْهَبُوا إِلَى مُوسَى . فَيَأْتُونَ مُوسَى فَيَقُولُونَ : يَا مُوسَى ، أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ ، فَضَلَّكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ عَلَى النَّاسِ ، اشْفَعْ لَنَا

إلى ربك ، ألا ترى إلى مانحن فيه ؟ فيقول : إن ربى قد غضبَ اليومَ غضباً لم يغضبْ قبله ، ولن يغضبَ بعدهُ مثله ، وإنى قد قتلتُ نفساً لم أدرسْ بقتلها ، نفسى نفسى نفسى ، اذهبوا إلى غيرى ، اذهبوا إلى عيسى . فيأتون عيسى فيقولون : يا عيسى ، أنت رسولُ الله وكتبهُ ألقاها إلى مريم ، وروحُ منه ، وكلتَ الناسَ في المهدي صيباً ، اشفعْ لنا ، ألا ترى إلى مانحن فيه ؟ فيقول عيسى : إن ربى قد غضبَ اليومَ غضباً لم يغضبَ قبله مثله ولن يغضبَ بعدهُ مثله - ولم يذكر ذنباً - نفسى نفسى نفسى ، اذهبوا إلى غيرى ، اذهبوا إلى محمد ﷺ . فيأتون محمداً ﷺ فيقولون : يا محمد ، أنت رسولُ الله ، وخاتمُ الأنبياء ، وقد غفرَ الله لك ما تقدمَ من ذنبك وما تأخر ، اشفعْ لنا إلى ربك ، ألا ترى إلى مانحن فيه ؟ فأنطلقُ ، فأتى تحتَ العرشِ فأقعُ ساجداً لربى عزَّ وجل ، ثم يفتحُ اللهُ على من يحامده وحسنِ الثناء عليه شيئاً لم يفتحهُ على أحدٍ قبله . ثم يُقال : يا محمد ، ارفعْ رأسك ، سَلْ تُعطهُ ، واشفعْ تُشفع . فأرفعُ رأسى فأقول : أُمِّى يارب ، أُمِّى يارب . فيقال : يا محمد ، أدخل من أمتك من لا حسابَ عليهم من الباب الأيمن من أبواب الجنة ، وهم شركاءُ الناسَ فيما سوى ذلك من الأبواب . ثم قال : والذي نفسى بيده إن ما بينَ المصرَعين من مصارعِ الجنة كما بينَ مكةَ وجبَّ ، أو كما بينَ مكةَ وبُصرى .

قوله باب (خزية من حملنا مع نوح إنه كان عبداً شكوراً) ذكر فيه حديث أبى هريرة فى الشفاعة من طريق أبى ذرعة بن عمرو عنه ، وسيأتى فى شرحه فى الرقاق ، وأورده هنا لقوله فيه يقولون يا نوح أنت أول الرسل إلى أهل الأرض ، وقد سماك الله عبداً شكوراً ، وقد مضى البحث فى كونه أول الرسل فى كتاب التيمم ، وقوله فيه فى ذكر إبراهيم د وإنى قد كنت كذبت ثلاث كذبات ، فذكرهن أبو حيان فى الحديث ، يشير إلى أن من دون أبى حيان اختصر ذلك ، وأبو حيان هو الراوى له عن أبى ذرعة ، وقد مضى ذلك فى الحديث الأنبياء . وفى الحديث رد على من زعم أن الضمير فى قوله (انه كان عبداً شكوراً) موسى عليه السلام ، وقد صحح ابن حبان من حديث سلمان الفارسى وكان نوح إذا طعم أو لبس حمد الله ، فسمى عبداً شكوراً ، وله شاهد عند ابن مردويه من حديث معاذ بن أنس ، وآخر من حديث أبى قاطمة . وقوله د ينفذهم البصر ، بفتح أوله وضم الفاء من الثلاثى أى يخرجهم وضم أوله وكسر الفاء من الرباعى أى يحيط بهم ، والذال معجمة فى الرواية . وقال أبو حاتم السجستاني : أصحاب الحديث يقولونه بالمعجمة ، وإنما هو بالمهمل ، ومضاه يبلغ أوظم وآخرهم . وأجيب بأن المعنى يحيط بهم الرافى لا يخفى عليه منهم شئ لاستواء الأرض ، فلا يكون فيها ما يستتر به أحد من الرافى ، وهذا أولى من قول أبى عبيدة د يأتى عليهم بصر الرحمن ، إذ رؤية الله تعالى محيطة بجميعهم فى كل حال سواء الصعيد المستوى وغيره ، ويقال تفذه البصر إذا بلغه وجلوزه ، والنفاذ الجواز والخلوص من الشئ ، ومنه نفذ السهم إذا غرق الرمية وخرج منها

وزاد في أوله من أول الآية التي قبلها ، وروى للطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم ﴾ إلى آخر الآية . قال : كان أهل الشرك يقولون نعبد الملائكة وهم الذين يدعون

٨ - باب ﴿ أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة ﴾ الآية

٤٧١٥ - **حدثنا** بشر بن خالد أخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان عن إبراهيم عن أبي معمر عن

عبد الله رضي الله عنه في هذه الآية ﴿ الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة ﴾ قال : ناس من الجن يُعبدون ، فألمروا

قوله (باب قوله ﴿ أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة ﴾ الآية) ذكر فيه الحديث قبله من وجه آخر عن الأعشى مختصراً ، ومفعول يدعون محذوف تقديره أولئك الذين يدعونهم آلهة يبتغون إلى ربهم الوسيلة ، وقرأ ابن مسعود تدعون ، بالمشناة الفوقائية على أن الخطاب للكفار وهو واضح ، وقوله ﴿ أيهم أقرب ﴾ معناه يبتغون من هو أقرب منهم إلى ربهم ، وقال أبو البقاء : مبتدأ والخبر أقرب ، وهو استفهام في موضع نصب يبدعون ، ويجوز أن يكون بمعنى الذين وهو بدل من الضمير في يدعون . كذا قال ، وكأنه ذهب إلى أن فاعل يدعون ويبتغون واحد ، والله أعلم

٩ - باب ﴿ وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس ﴾

٤٧١٦ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ﴿ وما

جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس ﴾ قال : هي رؤيا عين أريها رسول الله ﷺ ليلة أُسرى به ﴿ والشجرة للنعنة في القرآن ﴾ قال : شجرة الزقوم

قوله (باب وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) سقط د باب ، تغير أبي ذر . **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار . **قوله** (هي رؤيا عين أريها رسول الله ﷺ ليلة أُسرى به) لم يصرح بالمرئى ، وعند سعيد بن منصور من طريق أبي مالك قال : هو ما أرى في طريقه إلى بيت المقدس . قلت : وقد بينت ذلك واضحاً في الكلام على حديث الإسراء في السيرة النبوية من هذا الكتاب . **حدثنا** (أبو البقاء) زاد سعيد بن منصور عن سفيان في آخر الحديث ، وليست رؤيا منام ، وقوله د ليدعوه ، فقول آخر ، فروى ابن مردويه من طريق العوفي عن ابن عباس قال : أرى أنه دخل مكة هو ورجلته . **حدثنا** (أبو البقاء) المشركون كان لبعض الناس بذلك فتنة ، وجاء فيه قول آخر : فروى ابن مردويه من حديث الحسن بن علي رفعه د إلى أريت كأن بني أمية يتعاودون منبري هذا ، فتيل هي دنيا تناهم ، وتزلت هذه الآية ، وأخرجه ابن أبي حاتم من حديث عمرو بن العاص ومن حديث يعلى بن مرة ومن مرسل ابن المسيب نحوه وأسانيد السكل ضعيفة ، واستدل به على إطلاق لفظ الرؤيا على ما يرى بالعين في اليقظة ، وقد أنكره الحريري بما لغيره وقالوا : إنما يقال رؤيا في المنام ، وأما التي في اليقظة فيقال رؤية . ومن استعمل الرؤيا في اليقظة المثنى في قوله د ورؤياك أحلى في الميمون من التثنية ، وهذا التفسير يرد

على من خطاه . **قوله** (والشجرة الملعونة في القرآن قال : شجرة الزقوم) هذا هو الصحيح ، وذكره ابن أبي حاتم عن بضعة عشر نفساً من التابعين ، ثم روى من حديث عبدالله بن عمرو أن الشجرة الملعونة الحكم بن أبي العاص وولده وإسناده . ضعيف وأما الزقوم فقال أبو حنيفة الدينوري في كتاب النبات : الزقوم شجرة غبراء تنبت في السهل صغيرة الورق مدورة لا شوك لها زفرة مرة ولها نور أبيض ضعيف تجرسه النحل ورووسها قباح جدا ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : قال المشركون يضرنا محمد أن في النار شجرة ، والنار تأكل الشجر ، فكان ذلك فتنة لهم . وقال السهيلي : الزقوم فعول من الزقم وهو اللقم الشديد ، وفي لغة تميمية : كل طعام يتقيأ منه يقال له زقوم ، وقيل : هو كل طعام ثقيل

١٠ - باب (إن قرآن الفجر كان مشهودا) قال مجاهد : صلاة الفجر

٤٧١٧ - **حدثني** عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة وابن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : فضل صلاة الجمع على صلاة الواحد خمس وعشرون درجة ، وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الصبح . يقول أبو هريرة : اقروا إن شئتم (وقرآن الفجر ، إن قرآن الفجر كان مشهودا) .

قوله (باب قوله إن قرآن الفجر كان مشهودا) قال مجاهد : صلاة الفجر (وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيح عنه وزاد : يجتمع فيها ملائكة الليل وملائكة النهار . ومن طريق العوفي عن ابن عباس نحوه . ثم ذكر فيه حديث أبي هريرة وقد تقدم شرحه في صفة الصلاة

١١ - باب (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا)

٤٧١٨ - **حدثنا** إسماعيل بن أبان حدثنا أبو الأحوص عن آدم بن علي قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول : إن الناس يصيرون يوم القيامة جثا ، كل أمة تتبع نبيها . يقولون : يا فلان اشفع ، حتى تنتهي للشفاعة إلى النبي ﷺ ، فذلك يوم يبعثه الله المقام المحمود ،

٤٧١٩ - **حدثنا** علي بن عياش حدثنا شعيب بن أبي حمزة عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : من قال حين يسمع النداء : اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة ، آت محمدا الوسيلة والفضيلة ، وابشئه مقاما محمودا الذي وعده ، حلت له شفاعتي يوم القيامة ، . رواه حمزة بن عبد الله عن أبيه عن النبي ﷺ

قوله (باب قوله : عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) روى النسائي بإسناد صحيح من حديث حذيفة قال : يجتمع الناس في صعيد واحد ، فأول مدهو محمد فيقول : لبيك وسعديك ، والخير في يدك ، والشر ليس اليك ؛ المهدي

من حديث عبدك وابن عبدك ، وبك واليك ، ولا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك ، نباوكت وتعاليت ، فهذا قوله (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) وصحة الحاكم ، ولا مناقاة بينه وبين حديث ابن عمر في الباب لأن هذا الكلام كأنه مقدمة الشفاعة . وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن أبي هلال أنه بلغه أن المقام المحمود الذي ذكره الله أن النبي ﷺ يكون يوم القيامة بين الجبار وبين جبريل ، فينبطه لاقامه ذلك أهل الجمع . ورجاله ثقات ، لكنه مرسل ومن طريق علي بن الحسين بن علي : أخبرني رجل من أهل العلم أن النبي ﷺ قال : تمتد الأرض بعد الاديم ، الحديث وفيه : ثم يؤذن لي في الشفاعة فأقول : أي رب عبادك عبودك في أطراف الأرض . قال : فذلك المقام المحمود ، ورجاله ثقات وهو صحيح إن كان الرجل صحابيا . وقد تقدم في كتاب الزكاة أن المراد بالمقام المحمود أخذه بحلقة باب الجنة ، وقيل إعطاؤه لواء الخلد ، وقيل جلوسه على العرش أخرجه عبد بن حميد وغيره عن مجاهد ، وقيل شفاعته رابع أربعة ، وسيأتي بيانه في كتاب الرقاق أن شاء الله تعالى . **قوله** (حدثنا أبو الاحوص) بمهملتين هو سلام بن سليم . قوله (عن آدم بن علي) هو العجلي بصري ثقة ، وليس له في البخاري إلا هذا الحديث ، وقد تقدم في الزكاة من وجه آخر عن ابن عمر ، وفيه تسمية بمض من أبيهم هنا بقوله (حدثنا فلان) وقوله (جنا) بضم أوله والتثوين جمع جملة بخطوة وخطا ، وحكى ابن الأثير أنه روى «جنى» بكسر المثلثة وتشديد التحتانية جمع جاث وهو الذي يجلس على ركبته ، وقال ابن الجوزي عن ابن الحشاش إنما هو «جنى» بفتح المثلثة وتشديدها جمع جاث مثل غار وغرى . قوله (حتى تنهى الشفاعة إلى النبي ﷺ) زاد في الرواية المعلقة في الزكاة فيشفع ليقضى بين الخلق ، ويأتي شرح حديث الشفاعة مستوفى في كتاب الرقاق أن شاء الله تعالى . قوله (رواه حمزة بن عبد الله) أي ابن عمر (عن أبيه) تقدم ذكر من وصله في كتاب الزكاة . ثم ذكر المصنف حديث جابر في الدعاء بعد الأذان وقد تقدم شرحه في أبواب الأذان

١٤ - باب (وقل جاء الحق وزهق الباطل ، إن الباطل كان زهوقا) يزحق : يهلك

٤٧٢٠ - **حدثنا** الحميدي **حدثنا** سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال «دخل النبي ﷺ مكة وحول البيت ستون وثلاثمائة نضب» فجعل يطعمها بهود في يده ويقول (جاء الحق وزهق الباطل ، إن الباطل كان زهوقا) . (جاء الحق وما يبدي الباطل وما يبدي) »

قوله (باب (وقل جاء الحق وزهق الباطل) الآية . يزحق يهلك) قال أبو عبيدة في قوله (يزحق أنفسهم وهم كارهون) أي تخرج وتموت وتملك ، ويقال زهق ما عندك أي ذهب كله . وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (إن الباطل كان زهوقا) أي ذاهبا . ومن طريق سعيد عن قتادة (زهق الباطل) أي هلك . **قوله** (عن ابن أبي نجيح) كذا هم ، وفي بعض النسخ (حدثنا ابن أبي نجيح) . **قوله** (دخل رسول الله ﷺ) في حديث أبي هريرة عند مسلم والنسائي أن ذلك كان في فتح مكة وأوله في قصة فتح مكة إلى أن قال «لما رسول الله ﷺ حتى طاف بالبيت ، فجعل يمر بذلك الاصنام فجعل يطعمها بسية القوس ويقول : جاء الحق

وزهد الباطل ، الحديث بطوله . وقد تقدم شرح ذلك مستوفى في غزوة الفتح بحمد الله تعالى . وقوله « وحول البيت ستون وثلاثمائة نصب » كذا الأكثر هنا بغير ألف ، وكذا وقع في رواية سعيد بن منصور لكن بلفظ « صنم » ، والأوجه نصبه على التمييز إذ لو كان مرفوعا لكان صفة ، والواحد لا يقع صفة للجمع . ويحتمل أن يكون خبرا لمبتدأ محذوف والجملة صفة ، أو هو منصوب لكنه كتب بغير ألف على بعض اللغات

١٣ - باب (ويسألونك عن الروح)

٤٧٢١ - **حَدَّثَنَا** عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « بَيْنَا أَنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي حَرْثٍ - وَهُوَ مَسْكِيٌّ عَلَى عَسِيبٍ - إِذْ مَرَّ الْيَهُودُ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : سَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ ، فَقَالَ مَا رَأَيْتُمْ إِلَيْهِ - وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا يَسْتَقْبِلُكُمْ بَشْيٌ تَسْكُرُوهُ - فَقَالُوا : سَلُوهُ ، فَسَأَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ ، فَأَمْسَكَ النَّبِيُّ ﷺ فَلَمْ يَرُدْ عَلَيْهِمْ شَيْئًا ، فَعَلِمْتُ أَنَّهُ يَوْحَى إِلَيْهِ ، فَقُمْتُ مَقَامِي . فَلَمَّا نَزَلَ الْوَحْيُ قَالَ (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ ، قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ، وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا) »

قوله (باب ويسألونك عن الروح) ذكر فيه حديث إبراهيم - وهو النخعي - عن علقمة عن عبد الله وهو ابن مسعود . **قوله** (في حرت) بفتح المهملة وسكون الراء بعدها مثناة ، ووقع في كتاب العلم من وجه آخر بخفاء معجمة وموحدة ، وضبطوه بفتح أوله وكسر ثانية وبالعكس ، والأول أصوب فقد أخرجه مسلم من طريق مسروق عن ابن مسعود بلفظ « كان في نخل » ، وزاد في رواية العلم « بالمدينة » ، ولا بن مردويه من وجه آخر عن الأعمش « في حرت للأنصار » ، وهذا يدل على أن نزول الآية وقع بالمدينة ، لكن روى الترمذي من طريق داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال « قالت قريش لليهود : أعطونا شيئاً نسأل هذا الرجل ، فقالوا : سلوه عن الروح ، فسألوه فأنزل الله تعالى (ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي) » ورجاله رجال مسلم ، وهو عند ابن إسحق من وجه آخر عن ابن عباس نحوه ، ويمكن الجمع بأن يتعدد النزول بحمل سكوته في المرة الثانية على توقع مزيد بيان في ذلك ، وإن ساغ هذا والا فاف في الصحيح أصح . **قوله** (يتوكأ) أى يعتمد . **قوله** (على عسيب) بمهملتين وآخره موحدة بوزن عظيم وهي الجريدة التي لا خصوص فيها ، ووقع في رواية ابن حبان « ومعه جريدة » قال ابن فارس : العسيبان من النخل كالقضببان من غيرها . **قوله** (إذ مر اليهود) كذا في اليهود بالرفع على الفاعلية ، وفي جية الروايات في العلم والاعتصام والتوحيد وكذا عند مسلم « إذ مر بنفر من اليهود » وعند الطبري من وجه آخر عن الأعمش « إذ مررنا على يهود » ، ويحمل هذا الاختلاف على أنه الفريقين تلاقوا فيصدق أن كلا مر بالآخر ، وقوله « يهود » هذا اللفظ معرفة تدخله اللام تارة وتارة يتجرد ، وحذفوا منه ياء النسبة ففارقوا بين مفردة وجمعه كما قالوا زنج وزنجي ، ولم أقف في شيء من الطارق على تسمية أحد من هؤلاء اليهود . **قوله** (ما رأيتم إليه) كذا الأكثر بصيغة الفعل الماضي من الريب ، ويقال فيه رابه كذا وأراه كذا بمعنى ، وقال أبو زيد : رابه إذا علم

منه الرب ، وأرأب إذا ظن ذلك به . ولأبي ذر عن الحموي وحده جملة وضم الموحدة من الرب وهو الإصلاح ، يقال فيه رأب بين القوم إذا أصلح بينهم . وفي توجيهه هنا بعد . وقال الخطابي : الصواب ما أربكم بتقديم الموحدة وفتحين من الأرب وهو الحاجة ، وهذا واضح المعنى لو ساعدته الرواية . نعم رأيت في رواية المسعودي عن الأعمش عند الطبري كذلك . وذكر ابن التين أن رواية القابسي كرواية الحموي ، لكن بتحتانية بدل الموحدة من الرأي . والله أعلم . قوله (وقال بعضهم : لا يستقبلكم بشيء تكرهونه) في رواية العلم لا يجيء فيه شيء تكرهونه ، وفي الاعتصام لا يسمعكم ما تكرهونه ، وهي بمعنى ، وكلها بالرفع على الاستئناف ، ويجوز السكون وكذا نصب أيضا . قوله (فقالوا سلوه) في رواية التوحيد ، فقال بعضهم لنسألنه ، واللام جواب قسم مخوف . قوله (فسألوه عن الروح) في رواية التوحيد ، فقام رجل منهم فقال : يا أبا القاسم ما الروح ؟ وفي رواية العوفي عن ابن عباس عند الطبري ، فقالوا أخبرنا عن الروح ، قال ابن التين : اختلف الناس في المراد بالروح المسئول عنه في هذا الخبر على أقوال : الأول روح الانسان ، الثاني روح الحيوان ، الثالث جبريل ، الرابع عيسى ، الخامس القرآن ، السادس الوحي ، السابع ملك يقوم وحده صفا يوم القيامة ، الثامن ملك له أحد عشر ألف جناح ووجه وقيل ملك له سبعون ألف لسان ، وقيل له سبعون ألف وجه في كل وجه سبعون ألف لسان لكل لسان ألف لفة يسبح الله تعالى يخلق الله بكل تسبيحة ملكا يطير مع الملائكة ، وقيل ملك رجلاه في الأرض السفلى ورأسه عند قائمة العرش ، التاسع خلق تخلق بنى آدم يقال لهم الروح يأكلون ويشربون ، لا ينزل ملك من السماء إلا نزل معه ، وقيل بل هم صنف من الملائكة يأكلون ويشربون ، انتهى كلامه ملخصا بزيادات من كلام غيره . وهذا إنما اجتمع من كلام أهل التفسير في معنى لعظ الروح الوارد في القرآن ، لا خصوص هذه الآية . فمن الذي في القرآن (نزل به الروح الأمين) ، (وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا) ، (يلقى الروح من أمره) ، (وأيدم بروح منه) (يوم يقرم الروح والملائكة صفا) ، (تنزل الملائكة والروح فيها) : فالأول جبريل ، والثاني القرآن ، والثالث الوحي ، والرابع القوة ، والخامس والسادس محتمل لجبريل ولغيره . ووقع إطلاق روح الله على عيسى . وقد روى ابن إسحق في تفسيره بأسناد صحيح عن ابن عباس قال : الروح من الله ، وخلق من خلق الله وصور كبنى آدم ، لا ينزل ملك إلا ومعه واحد من الروح . وثبت عن ابن عباس أنه كان لا يفسر الروح ، أى لا يعين المراد به في الآية وقال الخطابي : حكوا في المراد بالروح في الآية أقوالا : قيل سألوه عن جبريل ، وقيل عن ملك له أسنة . وقال الأكثر : سألوه عن الروح التي تكون بها الحياة في الجسد . وقال أهل النظر : سألوه عن كيفية مسلك الروح في البدن وامتزاجه به ، وهذا هو الذي استأثر الله به . وقال القرطبي : اراجع أنهم سألوه عن روح الإنسان لأن اليهود لا تعترف بأن عيسى روح الله ولا تجعل أن جبريل ملك وأن الملائكة أرواح . وقال الإمام نضر الدين الرازي : المختار أنهم سألوه عن الروح الذي هو سبب الحياة ، وأن الجواب وقع على أحسن الوجوه ، وبيان أن السؤال عن الروح محتمل عن ماهيته وهل هي متحيزة أم لا ، وهل هي حالة في متحيز أم لا ، وهل هي قديمة أو حادثة ، وهل تبقى بعد انفصالها من الجسد أو تفتى ، وما حقيقة تعذيبها وتنعيمها ، وغير ذلك من متعلقاتها . قال : وليس في السؤال ما يخص أحد هذه المعاني ، إلا أن الأظهر أنهم سألوه عن الماهية ، وهل الروح قديمة أو حادثة والجواب يدل على أنها شيء موجود مغاير للطبائع والأخلاق وتركيبها ، فهو جوهر بسيط مجرد لا يحدث إلا بمجرد

وهو قوله تعالى دكن ، فكأنه قال : هي موجودة محدثة بأمر الله وتكوينه ، ولها تأثير في إفاضة الحياة للجسد ، ولا يلزم من عدم العلم بكميبتها الخصوصية نفيه . قال : ويحتمل أن يكون المراد بالأمر في قوله (من أمر ربى) الفعل ، كقوله (وما أمر فرعون برشيد) أى فعله فيكون الجواب الروح من فعل ربى ، وإن كان السؤال هل هي قديمة أو حادثة فيكون الجواب إنها حادثة . الى أن قال : وقد سكنت السلف عن البحث في هذه الأشياء والتعمق فيها . وقد تنطع قوم فتباينت أقوالهم ، فقيل : هي النفس الداخل والخارج ، وقيل الحياة ، وقيل جسم لطيف يحل في جميع البدن ، وقيل هي الدم ، وقيل هي عرض ، حتى قيل إن الأقوال فيها بلغت مائة . ونقل ابن مذهب عن بعض المتكلمين أن لكل نبى خمسة أرواح ، وأن لكل مؤمن ثلاثة ، ولكل حى واحدة . وقال ابن العربي : اختلفوا في الروح والنفس ، فقيل متغايران وهو الحق ، وقيل هما شيء واحد ، قال : وقد يعبر بالروح عن النفس وبالعكس ، كما يعبر عن الروح وعن النفس بالقلب وبالعكس ، وقد يعبر عن الروح بالحياة حتى يتعدى ذلك إلى غير العقلاء بل إلى الجداد مجازا . وقال السبلى : يدل على مغايرة الروح والنفس قوله تعالى (فاذا سويته ونفخت فيه من روحي) وقوله تعالى (تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك) فإنه لا يصح جعل أحدهما موضع الآخر ولولا التمايز لساخ ذلك . قوله (فأمسك النبى ﷺ فلم يرد عليهم) في رواية الكشميني عليه بالافراد ، وفي رواية العلم د مقام متوكشا على المسيب وأنا خلفه . قوله (فعلت أنه يوحى اليه) في رواية التوحيد د فظننت أنه يوحى اليه ، وفي الاعتصام د فقلت إنه يوحى اليه ، وهي متقاربة ، وإطلاق العلم على الظن مشهور ، وكذا إطلاق القول على ما يقع في النفس . ووقع عند ابن مردويه من طريق ابن إدريس عن الأعمش د فقام وحى من رأسه ، فظننت أنه يوحى اليه . قوله (فقامت مقامى) في رواية الاعتصام د فتأخرت عنه ، أى أدبا معه لئلا يتشوش بقرى منه . قوله (فلما نزل الوحي قال) في رواية الاعتصام د حتى صعد الوحي فقال ، وفي رواية العلم د فقامت فلما انجل . قوله (من أمر ربى) قال الاسماعيلي : يحتمل أن يكون جوابا وأن الروح من جملة أمر الله وأن يكون المراد أن الله اختص بعلمه ولا سؤال لأحد عنه . وقال ابن القيم : ليس المراد هنا بالأمر الطلب اتفاقا ، وإنما المراد به المأمور ، والأمر يطلق على المأمور كالخلق على المخلوق ، ومنه (لما جاء أمر ربك) وقال ابن بطال : معرفة حقيقة الروح بما استأثر الله به بدليل هذا الخبر ، قال : والحكمة في إيهامه اختبار الخلق ليعرفهم عجزهم عن علم ما لا يدركونه حتى يضطرم إلى رد العلم اليه . وقال القرطبي : الحكمة في ذلك لإظهار عجز المرء ، لأنه إذا لم يعلم حقيقة نفسه مع القطع بوجوده كان عجزه عن إدراك حقيقة الحق من باب الأدلى . وজনاب ابن القيم في د كتاب الروح ، إلى ترجيح أن المراد بالروح المسئول عنها في الآية ما وقع في قوله تعالى (يوم يقوم الروح والملائكة صفا) قال : وأما أرواح بنى آدم فلم يقع تسميتها في القرآن إلا نفسا . كذا قال ، ولا دلالة في ذلك لما رجحه ، بل الراجح الأول ، فقد أخرج الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في هذه القصة أنهم قالوا عن الروح : وكيف يعذب الروح الذي في الجسد ، وإنما الروح من الله ؟ فزالت الآية . وقال بعضهم : ليس في الآية دلالة على أن الله لم يطلع نبيه على حقيقة الروح ، بل يحتمل أن يكون أطلعه ولم يأمره أنه يطلعهم ، وقد قالوا في علم الساعة نحو هذا والله أعلم . ومن رأى الإمساك عن الكلام في الروح استاذ الطائفة أبو القاسم فقال فيما نقله في د عوارف المعارف ، عنه بعد أن نقل كلام الناس في الروح : وكان الأولى الإمساك عن ذلك والتأدب بأدب النبى ﷺ . ثم نقل عن الجنيد

أنه قال : الروح استأثر الله تعالى بعلمه ولم يطلع عليه أحدا من خلقه ، فلا يجوز العبارة عنه بأكثر من موجوده . وعلى ذلك جرى ابن عطية وجمع من أهل التفسير . وأجاب من غاض في ذلك بأن اليهود سألوها عنها سؤال تعجيب وتخليط لكونه يطلق على أشياء فأخبروا أنه بأى شيء أجاب قالوا : ليس هذا المراد ، فرد الله كيدهم ، وأجابهم جوابا يحلها مطابقا لسؤالهم المجمل . وقال السهروردي في « العوارف » يجوز أن يكون من غاض فيها سلك سبيل التأويل لا التفسير ، إذ لا يسوغ التفسير إلا نقلا ، وأما التأويل فنمتد العقول اليه بالباع الطويل ، وهو ذكر ما لا يحتمل إلا به من غير قطع بأنه المراد ، فمن ثم يكون القول فيه ، قال : وظاهر الآية المنع من القول فيها لحتم الآية بقوله (وما أوتيتم من العلم إلا قليلا) أى اجعلوا حكم الروح من الكثير الذى لم تؤتوه فلا تسألوا عنه فإنه من الأسرار : وقيل : المراد بقوله (أمر ربى) كون الروح من عالم الأمر الذى هو عالم الملكوت ، لا عالم الخلق الذى هو عالم الغيب والشهادة . وقد خالف الجنييد ومن تبعه من الأئمة جماعة من متأخري الصوفية فأكثروا من القول فى الروح ، وصرح بعضهم بمعرفة حقيقةها ، وعاب من أمسك عنها . ونقل ابن منده فى « كتاب الروح » له عن محمد بن نصر المروزي الإمام المطاع على اختلاف الأحكام من عهد الصحابة إلى عهد فقهاء الأمصار أنه نقل الاجماع على أن الروح مخلوقة ، وإنما ينقل القول بقدماها عن بعض غلاة الرافضة والمتصوفة . واختلف هل تقف عند فناء العالم قبل البعث أو تستمر باقية ؟ على قولين ، والله أعلم . ووقع فى بعض التفسير أن الحكمة فى سؤال اليهود عن الروح أن عندهم فى التوراة أن روح بنى آدم لا يعلها إلا الله ، فقالوا نسأله ، فانفسرها فهو نبى ، وهو معنى قولهم : لا يجهى بشيء تكرهونه . وروى الطبرى من طريق مغيرة بن إبراهيم فى هذه القصة « فنزلت الآية فقالوا : هكذا نجد عندنا ، ورجاله نفات ، إلا أنه سقط من الإسناد علقمة . قوله (وما أوتيتم من العلم) كذا للكشيمى هنا ، وكذا لهم فى الاعتصام ، وأخير الكشيمى هنا « وما أوتوا ، وكذا لهم فى العلم ، وزاد « قال الأعشى هكذا قراءتنا ، وبين مسلم اختلاف الرواة عن الأعشى فيها ، وهى مشهورة عن الأعشى أعنى بلفظ « وما أوتوا ، ولا مانع أن يذكرها بقراءة غيره ، وقراءة الجمهور (وما أوتيتم) والأكثر على أن المخاطب بذلك اليهود فتتعدد القراءتان . نعم وهى تتناول جميع علم الخلق بالنسبة إلى علم الله . ووقع فى حديث ابن عباس الذى أشرت إليه أول الباب « أن اليهود لما سمعوا قالوا : أوتينا علما كثيرا التوراة ، ومن أوتى التوراة فقد أوتى خيرا كثيرا ، فنزلت « قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي ، الآية . قال الترمذى . حسن صحيح . قوله (الا قليلا) هو استثناء من العلم أى إلا علما قليلا ، أو من الإعطاء أى الإعطاء قليلا ، أو من ضمير المخاطب أو الغائب على القراءتين أى إلا قليلا منهم أو منكم . وفى الحديث من الفوائد غير ما سبق جواز سؤال العالم فى حال قيامه ومشيه إذا كان لا يتقبل ذلك عليه . وأدب الصحابة مع النبي ﷺ ، والعمل بما يغلب على الظن ، والتوقف عن الجواب بالاجتهاد لمن يتوقع النص ، وأن بعض المعلومات قد استأثر الله بعلمه حقيقة ، وأن الأمر يرد لتغير الطلب ، والله أعلم

١٤ - باب (ولا تجهر بصلاتك ولا تخاف بها)

٤٧٢٢ - **ع** عن يعقوب بن إبراهيم حدثنا هشيم حدثنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله تعالى (ولا تجهر بصلاتك ولا تخاف بها) قال : نزلت ورسول الله ﷺ مخفيا بمكة

كان إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن ، فإذا سمع المشركون سبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به ، فقال الله تعالى لنبيه ﷺ (ولا تجهر بصلاتك) أى بقرائك فبسمع المشركون فيسبوا القرآن (ولا تخافت بها) عن أصحابك فلا تسمعهم (وابتغ بين ذلك سبيلا) ،

[الحديث ٤٧٢٢ - طرأه في : ٧٤٩٠ ، ٧٥٢٥ ، ٧٥٤٧]

٤٧٢٣ - **عز** طلق بن غنم حدثنا زائدة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت « أنزل ذلك في الدعاء »

[الحديث ٤٧٢٣ - طرأه في : ٦٣٣٧ ، ٧٥٢٦]

قوله (باب ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) سقط د باب ، لغير أبي ذر . **قوله** (حدثنا يعقوب بن إبراهيم) هو الدورقي . **قوله** (أخبرنا أبو بشر) في رواية غير أبي ذر . **حدثنا أبو بشر** ، وهو جعفر بن أبي وحشية ، وذكر الكرماني أنه وقع في نسخته د يونس . بدل قوله أبو بشر وهو نصيف . قال الفربري : أنبأنا محمد بن عياش قال : لم يخرج محمد بن إسماعيل البخاري في هذا الكتاب من حديث هشيم إلا ما صرح فيه بالإخبار . قلت : يريد في الأصول ، وسبب ذلك أن هشيمًا مذكور بتدليس الاسناد . **قوله** (عن ابن عباس) كذا وصله هشيم وأرسله شعبة أخرجه الترمذي من طريق الطيالسي عن شعبة وهشيم مفصلا . **قوله** (نزلت ورسول الله ﷺ مخف بمكة) يعني في أول الاسلام . **قوله** (رفع صوته بالقرآن) في رواية الطبري من وجه آخر عن ابن عباس د فكان إذا صلى بأصحابه وأسمع المشركين قآذوه ، وفسرت رواية الباب الأذى بقوله سبوا القرآن . وللطبري من وجه آخر عن سعيد بن جبيرة فقالوا له لا تجهر فتؤذي آلمتنا فنهجو لك ، ومن طريق داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس د كان النبي ﷺ إذا جهر بالقرآن وهو يصلي تفرق عنه أصحابه ، وإذا خفض صوته لم يسمعه من يريد أن يسمع قراءته فنزلت . **قوله** (ولا تجهر بصلاتك أى بقرائك) وفي رواية الطبري د لا تجهر بصلاتك ، أى لا تعلن بقرأة القرآن إعلانا شديدا فيسمعك المشركون فيؤذونك ، ولا تخافت بها ، أى لا تخفض صوتك حتى لا تسمع أذنك د وابتغ بين ذلك سبيلا ، أى طريقا وسطا . **قوله** (حدثنا طلق) بفتح المهملة وسكون اللام (ابن غنم) بالمعجمة والنون وهو النخعي ، من كبار شيوخ البخاري ، وروايته عنه في هذا الكتاب قليلة . وشيخه زائدة هو ابن قدامة . **قوله** (عن عائشة) تابعه الثوري عن هشام ، وأرسله سعيد بن منصور عن يعقوب بن عبد الرحمن الاسكندراني عن هشام ، وكذلك أرسله مالك . **قوله** (أنزل ذلك في الدعاء) هكذا أطلقت عائشة د وهو أعم من أن يكون ذلك داخل الصلاة أو خارجها . وقد أخرجه الطبري وابن خزيمة والعمري والحاكم من طريق حفص بن غياث عن هشام فزاد في الحديث د في التشهد ، ومن طريق عبد الله بن شداد قال د كان أعرابي من بني تميم إذا سلم النبي ﷺ قال : اللهم ارزقنا مالا ولدا ، ورجح الطبري حديث ابن عباس قال : لأنه أصبح مخرجا . ثم أسند عن عطاء قال د يقول قوم إنها في الصلاة ، وقوم إنها في الدعاء ، وقد جاء عن ابن عباس نحو تأويل عائشة أخرجه الطبري من طريق أشعث بن سوار عن عكرمة عن ابن عباس قال د نزلت في الدعاء ، ومن وجه آخر عن ابن عباس مثله ، ومن طريق عطاء ومجاهد وسعيد ومكحول مثله ، ورجح النووي وغيره قول ابن عباس كما رجحه الطبري ، لكن

يَحْتَمِلُ الْجَمْعَ بَيْنَهُمَا بِأَنَّهَا نَزَلَتْ فِي الدَّعَاءِ دَاخِلَ الصَّلَاةِ ، وَقَدْ رَوَى ابْنُ مَرْيَدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى عِنْدَ الْبَيْتِ رَفَعَ صَوْتَهُ بِالْدَّعَاءِ ، فَنَزَلَتْ ، وَجَاءَ عَنْ أَهْلِ التَّفْسِيرِ فِي ذَلِكَ أَقْوَالٌ أُخْرَى ، مِنْهَا مَا رَوَى سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ مِنْ طَرِيقِ صَحَابِيٍّ لَمْ يَسْمَعْ رَفْعَهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ ، لَا تَرْفَعُ صَوْتَكَ فِي دُعَاؤِكَ فَيَتَذَكَّرُ ذُنُوبَكَ فَيُغْفِرُ بِهَا ، وَمِنْهَا مَا رَوَى الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (لَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ) أَيُّ لَا تَصِلُ مَرَاةَ النَّاسِ (وَلَا تَخَافُ بِهَا) أَيُّ لَا تَتْرَكُهَا خَافَةَ مِنْهُمْ . وَمَنْ طَرَقَ عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ نَحْوَهُ . وَقَالَ الطَّبْرِيُّ : لَوْلَا أَنَّنَا لَا نَسْتَجِيزُ مَخَالَفَةَ أَهْلِ التَّفْسِيرِ فَيَأْجِزُ عَنْهُمْ لَاحْتِمَالُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ (لَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ) أَيُّ بِقِرَاءَتِكَ نَهَارًا (وَلَا تَخَافُ بِهَا) أَيُّ لَيْلًا ، وَكَانَ ذَلِكَ وَجْهًا لَا يَجِدُ مِنَ الصَّحَّةِ ، أَنْتَهَى . وَقَدْ أُثْبِتَهُ بِمَضَى الْمُتَأَخِّرِينَ قَوْلًا . وَقِيلَ : الْآيَةُ فِي الدَّعَاءِ ، وَهِيَ مَنْسُوخَةٌ بِقَوْلِهِ (ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً)

١٨ - سُورَةُ الْكَهْفِ

وَقَالَ مُجَاهِدٌ (تَقْرَأُهُمْ) تَتَرَكُّهُمْ . (وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ) : ذَهَبٌ وَفِضَّةٌ . وَقَالَ غَيْرُهُ : جَمَاعَةُ الثَّمَرِ . (بَاخِعٌ) : مُهِلِكَ . (أَسْفَاخٌ) : نَدَامَا . (الْكَهْفُ) : الْفَتْحُ فِي الْجَبَلِ . (وَالرَّقِيمُ) : الْكِتَابُ ، مَرْقُومٌ : مَكْتُوبٌ ، مِنَ الرَّقْمِ . (رَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ) : أَلْهَمْنَاهُمْ صَبْرًا . (لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ) : (شَطَطًا) : إِفْرَاطًا . (الْوَصِيدُ) : الْفِتَاءُ ، جَمْعُهُ وَصَائِدٌ وَوُصِدٌ ، وَيُقَالُ : الْوَصِيدُ الْبَابُ ، أَصَدَ الْبَابُ وَأَوْصَدَ . (بَعَثْنَاهُمْ أَحْيَانًا) : أَزَى ، أَكْثَرَ ، وَيُقَالُ : أَهْلٌ ، وَيُقَالُ : أَكْثَرُ رَيْبًا . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : (أَكَلَهَا ، وَلَمْ تَنْظَمْ) لَمْ تَنْقُصْ . وَقَالَ سَعِيدٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : (الرَّقِيمُ) الْفَوْحُ مِنْ رِصَاصٍ ، كَتَبَ عَلَيْهِمْ أَسْمَاءَهُمْ ثُمَّ طَرَحَهُ فِي خِزَانَتِهِ . (فَضَرَبَ اللَّهُ عَلَى آذَانِهِمْ) : فَنَامُوا . وَقَالَ غَيْرُهُ : وَأَلَّتْ تَتَلَّ : تَنْجُو . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : (مَوْتِلًا) : حَزْرًا . (لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا) : لَا يَسْمَعُونَ

(سورة الكهف - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) ثَبَتَ الْبِسْمُ لِغَيْرِ أَبِي ذَرٍّ . قَوْلُهُ (وَقَالَ مُجَاهِدٌ) (تَقْرَأُهُمْ) (تَتَرَكُّهُمْ) وَصَلَهُ الْفَرِيَابِيُّ عَنْهُ ، وَرَوَى عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ نَحْوَهُ ، وَسَقَطَ هُنَا لِأَبِي ذَرٍّ . قَوْلُهُ (وَقَالَ مُجَاهِدٌ) (وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ) ذَهَبٌ وَفِضَّةٌ وَصَلَهُ الْفَرِيَابِيُّ بِلَفْظِهِ ، وَأَخْرَجَ الْفَرَاءُ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ : مَا كَانَ فِي الْقُرْآنِ ثَمَرٌ بِالضَّمِّ فَهُوَ الْمَالُ ، وَمَا كَانَ بِالْفَتْحِ فَهُوَ الثَّيَابُ . قَوْلُهُ (وَقَالَ غَيْرُهُ جَمَاعَةُ الثَّمَرِ) كَأَنَّهُ عَنِ بَعْضِ قَتَادَةَ فَقَدْ أَخْرَجَ الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ أَبِي سَفْيَانَ الْمَعْمَرِيِّ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ : الثَّمَرُ الْمَالُ كُلُّهُ ، وَكُلُّ مَالٍ إِذَا اجْتَمَعَ فَهُوَ ثَمَرٌ إِذَا كَانَ مِنْ لَوْنٍ الثَّمَرَةُ وَغَيْرِهَا مِنَ الْمَالِ كُلِّهِ . وَرَوَى ابْنُ الْمُنْذَرِ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ : قَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ (ثَمَرٌ) يَعْنِي بِفَتْحَتَيْنِ وَقَالَ : يَرِيدُ أَنْوَاعَ الْمَالِ ، أَنْتَهَى . وَالَّذِي قَرَأَ هُنَا بِفَتْحَتَيْنِ عَاصِمٌ ، وَبِضْمٍ ثُمَّ سَكَنَ أَبُو هُرَيْرَةَ ، وَابْنُ الْقَاسِمِ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : مَعْنَى قَوْلِهِ « جَمَاعَةُ الثَّمَرِ » أَنَّ ثَمَرَةً يَجْمَعُ عَلَى ثَمَارٍ ، وَثَمَارٌ عَلَى ثَمَرٍ . قَوْلُهُ (بَاخِعٌ مَهْلِكٌ) هُوَ قَوْلُ أَبِي عُبَيْدَةَ ، وَأَنشَدَ لَذِي الرِّمَّةِ : أَلَا أَيُّهَا الْبَاخِعُ الْوَجْدَ نَفْسَهُ ، وَرَوَى عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ (بَاخِعٌ نَفْسُكَ) أَيُّ قَاتِلُ نَفْسِكَ . قَوْلُهُ (أَسْفَاخٌ) هُوَ قَوْلُ أَبِي هُبَيْرَةَ ، وَقَالَ قَتَادَةُ : حَزْنًا .

قوله (الكهف الفتح في الجبل ، والرقم الكتاب ، مرقوم مكتوب من الرقم) تقدم جميع ذلك في أحاديث الانبياء مشروحا . **قوله** (أما غاية ، طال عليهم الأمد) سقط هذا لآبي ذر وهو قول أبي عبيدة ، وروى عبد بن حميد من طريق مجاهد في قوله (أما) قال عددا . **قوله** (وقال سعيد - يعني ابن جبهر - عن ابن عباس : الرقم لوح من رصاص كتب عليهم أسماءهم ثم طرحه في خزائنه ، فضرب الله على آذانهم) وصله عبد بن حميد من طريق يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبهر مطولا ، وقد خصته في أحاديث الانبياء ، وإسناده صحيح على شرط البخاري . وقد روى ابن مردويه من طريق عكرمة عن ابن عباس أنه قال : ما كنت أعرف الرقم ، ثم سألت عنه ف قيل لي هي القرية التي خرجوا منها . وإسناده ضعیف . **قوله** (وقال غيره : ربطنا على قلوبهم الأسماء صبرا) تقدم شرحه في أحاديث الانبياء . **قوله** (لولا أن ربطنا على قلبها) أي ومن هذه المادة هذا الموضع ، ذكره استطرادا وإنما هو في سورة القصص ، وهو قول أبي عبيدة أيضا . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : لولا أن ربطنا على قلبها بالإيمان . **قوله** (سرفقا كل شيء ارتفعت به) هو قول أبي عبيدة وزاد : ويقرؤه قوم بفتح الميم وكسر الفاء انتهى . وهي قراءة نافع وابن عامر . واختلف هل هما بمعنى أم لا ؟ ف قيل : هو بكسر الميم للجارحة وفتحها للأمر ، وقد يستعمل أحدهما موضع الآخر ، وقيل لثنتان فيما يرتقى به وأما الجارحة فبها لكسر فقط وقيل لثنتان في الجارحة أيضا ، وقال أبو حاتم : هو بفتح الميم الموضع كالسجد ، وبكسرها الجارحة . **قوله** (تزار من الزور ، والأزور الأمل) هو قول أبي عبيدة ، **قوله** (لجوة متسع والجمع لجرات ولجى ، كقولك زكوات وزكاة) هو قول أبي عبيدة أيضا ، **قوله** (شططا لإفراطا ، الوصيد الفناء الخ) تقدم كله في أحاديث الانبياء ، **قوله** (بعثناهم أحييناهم) هو قول أبي عبيدة ، وروى عبد الرزاق من طريق عكرمة قال : كان أصحاب الكهف أولاد ملوك اعتزلوا قومهم في الكهف فاختلّفوا في بعث الروح والجسد فقال قائل يبعثان ، وقال قائل : تبعث الروح فقط وأما الجسد فتأكله الأرض ، فأما هم الله ثم أحياهم ، فذكر القصة . **قوله** (أزكى أكثر ، ويقال أحل ، ويقال أكثر ديماء) تقدم أيضا . وروى سعيد بن منصور من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبهر عن ابن عباس : أحل ذبيحة ، وكانوا يذبحون لأهلها . (تنبيه) سقط من قوله « الكهف الفتح » إلى هنا من رواية أبي ذر هنا ، وكأنه استغنى بتقديم جل ذلك هناك . **قوله** (وقال غيره لم يظلم لم ينقص) كذا لآبي ذر ، ولغيره : وقال ابن عباس فذكره ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ، وكذا الطبري من طريق سعيد عن قتادة . **قوله** (وقال مجاهد : موثلا محزوا) وصله الفريابي . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (موثلا) قال : ملجأ ، ورجحه ابن قتيبة وقال : هو من وال إذا لجأ إليه ، وهو هنا مصدر ، وأصل الموثل المرجع . **قوله** (وأنت تمل تنجو) قال أبو عبيدة في قوله (موثلا) : ملجأ ومنجأ ، قال الشاعر « فلا وألت نفس عليا تحاذر » أي لا تجت . **قوله** (لا يستطيعون سمعا) أي (لا يعقلون) وصله الفريابي من طريق مجاهد مثله

١ - باب (وكان الإنسان أكثر شيء جدلا)

٤٧٢٤ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** يعقوب بن إبراهيم بن سعد **حدثنا** أبي عن صالح عن ابن شهاب

قال أخبرني علي بن حسين أن حسين بن علي أخبره عن علي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ طرقه فاطمة

قال : **«الْأُتْصَاهَانِ»** . (رَجَاءٌ بِالْغَيْبِ) : لَمْ يَسْتَبَيِّنْ . (فُرْطَا) : نَدَمًا . (مُرَادِقُهَا) : مِثْلُ السَّرَادِقِ ، وَالْحَجَرَةِ
الَّتِي تُطَيَّفُ بِالنَّسَاطِيطِ . (يُحَاوِرُهُ) : مِنَ الْمَحَاوِرَةِ (لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي) : أَيْ لَكِنِ أَنَا هُوَ اللَّهُ رَبِّي ، ثُمَّ حَذَفَ
الْأَلْفَ وَأَدْغَمَ إِحْدَى النُّونَيْنِ فِي الْآخَرَى (وَفَجَّرْنَا خِلَالَهَا نَهْرًا) : نَقُولُ بَيْنَهُمَا نَهْرًا . (زَلَقًا) : لَا يَبْتَدِئُ فِيهِ
قَدَمٌ . (هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ) : مَصْدَرُ وَلَى الْوَلَى وَلاَهُ . (عُقْبًا) : عَاقِبَةً ، وَعُقْبَى وَعُقْبَةٌ وَاحِدٌ وَهِيَ الْآخِرَةُ . (قَبْلًا)
وَقَبْلًا وَقَبْلًا : اسْتِثْنَاءًا . (لِيُدْحِضُوا) : لِيُزِيلُوا ، الدَّحْضُ الزَّلُّ لَقِ

قوله (باب وكان الانسان أكثر شيء جدلا) ذكر فيه حديث على مختصرا ، ولم يذكر مقصود الباب على عادته
في التعمية ، وقد تقدم شرحه مستوفى في صلاة الليل ، وفيه ذكر الآية المذكورة ، وقوله في آخره : **«الْأُتْصَاهَانِ»** ،
زاد في نسخة الصغاني ، وذكر الحديث والآية الى قوله أكثر شيء جدلا ، . **قوله** (رجاء بالغيب : لم يستبين) سقط
هذا لآبي ذر هنا ، وقد تقدم في أحاديث الأنبياء . ولقنادة عند عبد الرزاق (رجاء بالغيب) قال قدفا بالظن .
قوله (فرطا ندما) وصله الطبري من طريق داود بن أبي هند في قوله (فرطا) قال ندما ، وقال أبو عبيدة في
قوله (وكان أمره فرطا) أي تضيقا وإسراطا . وللطبري عن مجاهد قال ضيقا . وعن السدي قال : إهلاكا .
وعن ابن جريج : نزلت في عبيدة بن حصن بن حذيفة بن بدر الغزاري قبل أن يسلم . قوله (سرادقها مثل السرادق
والحجرة التي تطيف بالنساطيط) هو قول أبي عبيدة لكنه تصرف فيه ، قال أبو عبيدة في قوله (أحاط بهم
سرادقها) كسر ادق الفسطاط ، وهي الحجرة التي تطوف بالنساطيط ، قال الشاعر : سرادق المجد عليك ممدود ،
وروى الطبري من طريق ابن عباس بإسناد منقطع قال سرادقها حائط من نار ، **قوله** (يحاوره من المحاورة) قال
أبو عبيدة : يحاوره أي يكلمه من المحاورة أي المراجعة . **قوله** (لكننا هو الله ربّي أي لكن أنا هو الله ربّي ، ثم
حذف الألف وأدغم إحدى النونين في الأخرى) هو قول أبي عبيدة ، وقال الفراء : ترك الألف من أنا كثير في
السلام ثم أدغمت نون أنا في نون لكن ، وأنشد :

وترمقني بالطرف أي أنت مذهب وتقلبنني إككن إياك لا أقل

أي لكن أنا إياك لا أقل . قال : ومن العرب من يشيع ألف أنا لحجاء القراءة على تلك اللغة . **قوله** (وجفّرنا
خلالهما نهرا نقول بينهما) ثبت لآبي ذر ، وهو قول أبي عبيدة ، وقراءة الجمهور بالتشديد ، ويعقوب وعيسى بن
عمر بالتخفيف . **قوله** (هنالك الولاية مصدر ولي الولي ولاه) كذا لآبي ذر وللباقين : مصدر الولي ، وهو
أصوب ، وهو قول أبي عبيدة قاله في تفسير سورة البقرة ، وقرأ الجمهور بفتح الواو ، والأخوان بكسرها ، وأنكره
أبو عمرو والأصمعي لأن الذي بالكسر الإمارة ولا معنى له هنا . وقال غيرهما : الكسر لغة بمعنى الفتح ، كالدلالة
بفتح دالها وكسرها بمعنى . (تنبيه) : يأتي قوله (خير عقبا) في الدعوات . **قوله** (قبلًا وقبلًا وقبلًا استثناء)
قال أبو عبيدة في قوله (أو يأتيهم العذاب قبلًا) أي أولا ، فإن فتحوا أولها فالمنى استثناء ، وغفل ابن التين
فقال : لا أعرف للاستثناء هنا معنى ، وإنما هو استقبالا ، وهو يعود على قبلًا بفتح القاف ، انتهى . والمؤتلف
قريب من المقبل فلا معنى لا دعاء تفسيره . **قوله** (ليدحضوا ليزيلوا ، الدحض الزلق) قال أبو عبيدة في قوله

(ليدحضوا به الحق) أي ليزيلوا ، يقال : مكان دحض أي منزل مزلق لا يثبت فيه خف ولا حافر

٢ - باب (وإذ قال موسى لفتهاه لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين أو أمضي حنبا) :

زمانا ، وجهه أحقاب

٤٧٢٥ - حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار قال أخبرني سعيد بن جبيرة قال قلت

لابن عباس : إن نونا لليكالي يزعم أن موسى صاحب الخضر ليس هو موسى صاحب بن إسرائيل ، فقال ابن عباس : كذب عدو الله ، حدثني أبي بن كعب أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : إن موسى قام خطيبا في بني إسرائيل ، فُسئل : أي الناس أعلم ؟ فقال : أنا . فمَتَّبَ اللهُ عليه إذ لم يردَّ العلم لإيه ، فأوحى اللهُ إليه : إن لي عبدا بمجمع البحرين هو أعلم منك . قال موسى : يارب فكيف لي به ؟ قال : تأخذُ معك حوتا فتجعله في مكثل ، فحينما فقدت الحوت فهو ثم . فأخذ حوتا فجعله في مكثل ثم انطلق ، وانطلق معه بفتهاه يوشع بن نون ، حتى إذا أتيا للصخرة وضعا رهوضهما فناما ، واضطرب الحوت في المكثل فخرج منه فسقط في البحر ، فاتخذ سبيله في البحر مربا ، وأمسك اللهُ عن الحوت جرية الماء فصارَ عليه مثل اللطاف ، فلما استيقظ نسي صاحبه أن يخبره بالحوت ، فانطلقا بقیة يومهما وليلتيهما ، حتى إذا كان من الغد قال موسى لفتهاه : آتينا غداؤنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا . قال : ولم يجد موسى النصب حتى جاوزا المكان الذي أمر الله به ، فقال له فتهاه : أرايت إذا أتينا إلى الصخرة فاني نسيت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره ، واتخذ سبيله في البحر عجبا . قال فكان لحوت مربا ، ولموسى ولفتهاه عجبا . فقال موسى : ذلك ما حكنا نهنى ، فارتدا على آثارهما قصصا ، قال : رجعا يقصان آثارهما حتى انتهيا إلى الصخرة فاذا رجلٌ مُسَجَّى ثوبا ، فسلم عليه موسى فقال الخضر : وأتى بأرضك السلام . قال : أنا موسى . قال : موسى بن إسرائيل ؟ قال : نعم ، أنيتك لتعلمني ما علمت رشدا . قال : إنك لن تستطيع معي صبرا . يا موسى إني على علمٍ من علم الله عليه لا تعلمه أنت ، وأنت على علمٍ من علم الله عليك الله لا أعلمه . فقال موسى : ستجدني إن شاء الله صابرا ولا أعصى لك أمرا : فقال له الخضر : فانِ اتبعني فلا نسألك عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا . فانطلقا يمسيان على ساحل البحر ، فمرت سفينة ، فكلهم أن يحملوه ، فحملوا الخضر فحملوه بهير قول . فلما ركبا في السفينة لم يقبأ إلا والخضر قد قلع لوحا من ألواح السفينة بالقدم . فقال له موسى : قوم حملونا بهير قول ، عدت إلى سفينتهم فخرقتهما اتعرق أهلها ، لقد جئت شيئا إصرا . قال : ألم أقل لك إنك لن تستطيع معي صبرا ؟ قال : لا تؤاخذني

بما نسبته ، ولا تُرْحَقَنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا . قَالَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : وَكَانَتْ الْأُولَى مِنْ مُوسَى نِسْيَانًا . قَالَ
وَجَاءَ عُصْفُورٌ فَوَقَعَ عَلَى حَرْفِ السَّفِينَةِ فَفَقَرَ فِي الْبَحْرِ قَرَّةً ، فَقَالَ لَهُ الْخَضِرُ : مَا عَلِمَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ إِلَّا
مِثْلُ مَا نَقَصَ هَذَا الْمُصْفُورُ مِنْ هَذَا الْبَحْرِ . ثُمَّ أَخْرَجَاهُ مِنَ السَّفِينَةِ ، فَبَيْنَمَا هُمَا يَمْشِيَانِ عَلَى السَّاحِلِ إِذْ أَبْصَرَ الْخَضِرُ
غُلَامًا يَلْعَبُ مَعَ الْغُلَامِ ، فَأَخَذَ الْخَضِرُ رَأْسَهُ بِيَدِهِ فَأَقْتَمَهُ بِيَدِهِ فَقَتَلَهُ ، فَقَالَ لَهُ مُوسَى : أَقْتَلْتَ نَفْسًا زَاكِيَةً
بِغَيْرِ نَفْسٍ ؟ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكَرًا . قَالَ : أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ؟ قَالَ وَهَذِهِ أَشَدُّ مِنَ الْأُولَى .
قَالَ : إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي ، قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا . فَاذْهَبْ ، فَإِنَّمَا أَهْلُ قَرْيَةٍ
اسْتَطَمُوا أَهْلَهَا ، فَأَبْرَأَ أَنْ يَضَيِّقُوا ، فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ . قَالَ : مَا ظَنُّكَ . فَقَامَ الْخَضِرُ فَأَقَامَهُ
بِيَدِهِ . فَقَالَ مُوسَى : قَوْمٌ أَتَيْنَاهُمْ فَلَمْ يَطْعَمُوا ، وَلَمْ يَضَيِّقُوا ، لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا . قَالَ : هَذَا فِرَاقُ
بَيْنِي وَبَيْنَكَ . إِلَى قَوْلِهِ . ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : وَدِدْنَا أَنْ مُوسَى كَانَ
صَبْرًا حَتَّى يَقْصُ اللَّهُ عَلَيْنَا مِنْ خَيْرِهَا . قَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ : فَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقْرَأُ (وَكَانَ أَمَامَهُمْ مَلَكٌ يَأْخُذُ
كُلَّ سَفِينَةٍ - صَالِحَةٍ - غَصْبًا) وَكَانَ يَقْرَأُ (وَأَمَّا الْغُلَامُ - فَكَانَ - كَافِرًا وَكَانَ - أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ) ،

قَوْلُهُ (بَابُ قَوْلِهِ : وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ بِجَمْعِ الْبَحْرَيْنِ) اِخْتَلَفَ فِي مَكَانِ بِجَمْعِ الْبَحْرَيْنِ ، فَرَوَى
عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ : بِحَرِّ فَارَسَ وَالرُّومِ ، وَعَنْ الرَّبِيعِ بْنِ أَنَسٍ مِثْلَهُ أَخْرَجَهُ عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ ، وَرَوَى
ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ السَّدِيِّ قَالَ : هُمَا الْكُرَّ وَالرَّسَ حَيْثُ يَصْبَانُ فِي الْبَحْرِ . قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ : بِجَمْعِ الْبَحْرَيْنِ ذِرَاعٌ فِي
أَرْضِ فَارَسَ مِنْ جِهَةِ أَذْرَبِيجَانَ يَخْرُجُ مِنَ الْبَحْرِ الْحَمِيطِ مِنْ شِمَالِهِ إِلَى جَنُوبِهِ وَطَرَفُهُ بِمَا يَلِي بَرَّ الشَّامِ . وَقِيلَ هُمَا
بِحَرِّ الْأَرْدَنِ وَالْقَزْمِ . وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ الْقُرْطُبِيُّ : بِجَمْعِ الْبَحْرَيْنِ بَطْنُجَةَ . وَعَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ قَالَ : قَالَ بَعْضُهُمْ بِحَرِّ
أَوِصِيَّةٍ . وَعَنْ أَبِي بِنٍ كَعْبٍ قَالَ : بِأَفْرِيقَةٍ أَخْرَجَهُمَا ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ لَكِنِ السَّنَدُ إِلَى أَبِي بِنٍ كَعْبٍ ضَعِيفٌ . وَهَذَا اخْتِلَافٌ
شَدِيدٌ . وَأَغْرَبَ مِنْ ذَلِكَ مَا قَتَلَهُ الْقُرْطُبِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : الْمُرَادُ بِجَمْعِ الْبَحْرَيْنِ اجْتِمَاعُ مُوسَى وَالْخَضِرِ لِأَنَّهُمَا
بِحَرِّ عِلْمٍ ، وَهَذَا غَيْرُ نَابِتٍ وَلَا يَقْتَضِيهِ اللَّفْظُ ، وَإِنَّمَا يَحْسُنُ أَنْ يَذْكَرَ فِي مَنَاسِبَةِ اجْتِمَاعِهِمَا هَذَا الْمَكَانَ الْمُخْصُوصَ ،
كَأَنَّ قَالَ السَّهِيلِ : اجْتَمَعَ الْبَحْرَانِ بِجَمْعِ الْبَحْرَيْنِ . قَوْلُهُ (أَوْ أَمَضَى حَقْبًا زَمَانًا ، وَجَمْعُهُ أَحْقَابُ) هُوَ قَوْلُ أَبِي
عَبِيدَةَ قَالَ : وَيُقَالُ فِيهِ أَيْضًا حَقْبَةٌ أَيْ بِكْسَرِ أَوَّلِهِ وَاجْتَمَعَ حَقْبٌ . وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ : الْحَقْبُ
الزَّمَانُ . وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : الْحَقْبُ الدَّهْرُ . وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ : الْحَقْبُ الْحَيْنَ أَخْرَجَهُمَا ابْنُ الْمُنْذِرِ . وَجَاءَ تَقْدِيرُهُ
عَنْ غَيْرِهِمْ ، فَرَوَى ابْنُ الْمُنْذِرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّهُ ثَمَانُونَ سَنَةً ، وَرَوَى عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ عَنْ مُجَاهِدٍ أَنَّهُ
سَبْعُونَ . ثُمَّ ذَكَرَ الْمُصَنِّفُ قِصَّةَ مُوسَى وَالْخَضِرِ ، وَسَأَذْكَرُ شَرْحَ ذَلِكَ فِي الْبَابِ الَّذِي يَلِيهِ

٣ - بَابُ (فَلَمَّا بَايَعَهُمَا نَسِيًا حُوتَهُمَا ، فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا) : مَذْهَبُ

يَسْرُبُ : يَسْلُكُ ، وَمِنْهُ (وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ)

٤٧٢٦ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن يوسف أن ابن جريج أخبرني قال أخبرني يعلى بن مسلم وعمر بن دينار عن سعيد بن جبير - يزيد أحدهما على صاحبه ، وغيرهما قد سمعته يحدثه عن سعيد بن جبير - قال : « إنا لعند ابن عباس في بيته إذ قال سألني . قلت : أي أبا عباس ، جعلني الله فداءك ، بالكوفة رجل قاص يقال له نوف يزعم أنه ليس بموسى بن إسرائيل . أما عمرو فقال لي : قال قد كذب عدو الله : وأما يعلى فقال لي : قال ابن عباس حدثني أبي بن كعب قال قال رسول الله ﷺ : موسى رسول الله عليه السلام قال ذكر للناس يوما ، حتى إذا فاضت العمون ورقت اللهب وكل ، فأدركه رجل فقال : أي رسول الله ، هل في الأرض أحد أعلم منك ؟ قال : لا . فغضب عليه إذ لم يرد العلم إلى الله . قيل : بلى . قال : أي رب فأي ؟ قال : بجميع البحرين . قال : أي رب اجعل لي علما أعلم ذلك منه . فقال لي عمرو : قال حيث يفارقك الحوت . وقال لي يعلى قال : أخذ نونا ميقا حيث يفتح فيه الروح . فأخذ حوتا فجعله في مكمل ، فقال لفتاه : لا أكفك إلا أن تخبرني بـ حيث يفارقك الحوت . قال : ما كلت كثيرا . فذلك قوله جل ذكره (وإذ قال موسى لفتاه) يوشع بن نون - ليست عن سعيد - قال : فبينما هو في ظل صخرة في مكان ترينان إذ تضرب الحوت وموسى نائم ، فقال فتاه : لا أوقظه . حتى إذا استيقظ نسي أن يخبره ، وتضرب الحوت حتى دخل للبحر ، فأمسك الله عنه جرية البحر حتى كان أثره في حجر . قال لي عمرو : هكذا كان أثره في حجر - وحقق بين إيهاميه والذين تليها - (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) قال قد قطع الله عنك النصيب - ليست هذه عن سعيد - أخبره ، فرجما ، فوجد خضرا . قال لي عثمان بن أبي سليمان : على طينة خضراء على كبد البحر ، قال - سعيد بن جبير : مسجى بشوبه قد جعل طرفه تحت رجليه وطرفه تحت رأسه ، فسلم عليه موسى ، فكشف عن وجهه وقال : هل بأرضي من سلام ؟ من أنت ؟ قال : أنا موسى . قال : موسى بن إسرائيل ؟ قال : نعم . قال : فاشأذك ؟ قال : جئت لتعلمي مما علمت رشدا . قال : أما يكفيك أن للتوراة بيدك ، وأن الوحي يأتيك ؟ يا موسى ، إن لي علما لا ينبغي لك أن تعلمه ، وإن لك علما لا ينبغي لي أن أعلمه . فأخذ طائر بمنقاره من البحر ، فقال : والله ما على وما علمك في جنب علم الله إلا كما أخذ هذا الطائر بمنقاره من البحر . حتى إذا ركب في السفينة وجدا معاير صارا تحمل أهل هذا الساحل إلى أهل هذا الساحل الآخر عرفوه ، فقالوا : عبد الله الصالح - قال قلنا لسعيد : خضر ؟ قال : نعم - لا نعلمه بأجر ، خرقةها وودع فيها وتيدا . قال موسى آخرتها لتفريق أهلها ؟ لقد جئت شيئا إمرأ - قال مجاهد : منكرا - قال ألم أقل إنك لن تستطيع معي صبرا ؟ كانت

الأولى نسياناً والوسطى شرطاً والثالثة عمداً . قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسرا . لقها غلاماً فقتله . قال يعلى قال سعيد : وجد غلاماً يلعبون ، فأخذ غلاماً كافراً ظريفاً فأضجعه ثم ذبحه بالسكين . قال أقتلت نفساً زكية بغير نفس لم تمل بالحنث . وكان ابن عباس قرأها زكية زكية مسلمة كقولك غلاماً زكياً فانطلقا فوجدوا جداراً يريد أن ينقض فأقامه ، قال سعيد بيده هكذا ورفع يده فاستقام ، قال يعلى حبيت أن سعيداً قال فيسكه بيده فاستقام . لو شئت لا تمزنت عليه أجرا . قال سعيد : أجراً فأكله . وكان وراءهم ، وكان أمامهم - قرأها ابن عباس أمامهم - تلك . يزعمون عن غير سعيد أنه هدد بن بدد ، والغلام المقتول اسمه يزعمون جيسور تلك يأخذ كل سفينة غصبها . فأردت إذا هي مرت به أن يدعها لبيها ، فإذا جاوزوا أصلحوها فاقضوا بها . ومنهم من يقول سدوها بقارورة ، ومنهم من يقول بالقار . كان أبواه مؤمنين وكان كافراً ، فخشينا أن ترهقها طغياناً وكفراً : أن يحملها حبه على أن يتابعه على دينه ، فأردنا أن يبدلها ربها خيراً منه زكاة وأقرب رحمها قوله أقتلت نفساً زكية - وأقرب رحماً : ما به أرحم منها بالأول الذي قتل خضر . وزعم غير سعيد أنها أيدلاً جارية . وأما داود بن أبي عامر فقال عن غير واحد : إنها جارية »

قوله (باب قوله : قلنا بلغنا بجمع بينهما نسيا حوتها) ووقع في رواية الأصل : قلنا بلغ بجمع بينهما ، والاول هو الموافق للتلاوة . **قوله** (فاتخذ سيبله في البحر سرباً : مذهبا ، يسرب يسلك . ومنه : وسارب بالنار) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (فاتخذ سيبله في البحر سرباً) أى مسلحاً ومذهبا يسرب فيه ، وفي آية أخرى (وسارب بالنار) وقال أيضاً في قوله (وسارب بالنار) : سالك في سربه أى مذهبه ، ومنه أصبح فلان آمناً في سربه ، ومنه انسرب فلان إذا مضى . **قوله** (يزيد أحدهما على صاحبه) يستفاد بيان زيادة أحدهما على الآخر من الاسناد الذي قبله ، فان الأول من رواية سفيان عن عمرو بن دينار فقط وهو أحد شيوخ ابن جريج فيه . **قوله** (وغيرهما قد سمعته يحدثه) أى يحدث الحديث المذكور ، وعداه بغير الباء . ووقع في رواية الكشميني يحدث بمحذف المفعول ، وقد عين ابن جريج بعض من أجهه كعثمان بن أبي سليمان ، وروى شيئاً من هذه القصة عن سعيد بن جبير من مشايخ ابن جريج عبد الله بن عثمان بن خثيم وعبد الله بن هرمز وعبد الله بن عبيد بن عمير ، ومن روى هذا الحديث عن سعيد بن جبير أبو إسحق السبيعي وروايته عند مسلم وإبي داود وغيرهما ، والحكم بن عتيبة وروايته في السيرة الكبرى لابن إسحق ، وسأذكر بيان ما في رواياتهم من فائدة . **قوله** (إذ قال سلوى) فيه جواز قول العالم ذلك ، وحله إذا أمن العجب أو دعت الضرورة إليه كخشية نسيان العلم . **قوله** (أى أبا عباس) هى كنية عبد الله بن عباس ، **قوله** (جعلني الله فداك) فيه حجة لمن أجاز ذلك خلافاً لمنعه ، وسيأتى البحث فيه في كتاب الأدب . **قوله** (ان بالكوفة رجلاً قاصاً) في رواية الكشميني : بالكوفة رجل قاص ، بمحذف إن من أوله ، والقاص بتشديد المهملة الذى يقص على الناس الاخبار من المواضع وغيرها . **قوله** (يقال له نوف) بفتح النون وسكون الواو

بعدها قال ، وفي رواية سفيان ، ان نوحا البكالي ، وهو بكسر الموحدة مخففا وبعد الألف لام ، ووقع عند بعض رواة مسلم بفتح أوله والتشديد والاول هو الصواب ، واسم أبيه فضالة بفتح الفاء وتخفيف المعجمة ، وهو منسوب إلى بني بكال بن دعى بن سعد بن هوف بطن من حير ، ويقال انه ابن امرأة كعب الأحبار وقيل ابن أخيه وهو تابعي صدوق . وفي التابعين جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة ابن نوح البكالي بفتح الموحدة وكسر الكاف مخففا بعدها تحتانية بعدها لام منسوب إلى بكيل بطن من همدان ، ويكنى أبا الوداك بتشديد الدال ، وهو مشهور بكنيته ، ومن زعم أنه ولد نوح البكالي فقد وهم . قوله (يزعم أنه ليس بموسى بنى إسرائيل) في رواية سفيان يزعم أن موسى صاحب الحضرة ليس هو موسى صاحب بنى إسرائيل . ووقع في رواية ابن إسحق عن سعيد بن جبيرة عند النسائي قال : كنت عند ابن عباس وعنده قوم من أهل الكتاب فقال بعضهم : يا أبا عباس إن نوحا يزعم عن كعب الأحبار أن موسى الذي طلب العلم إنما هو موسى بن ميثا أي ابن أفرائيم بن يوسف عليه السلام ، فقال ابن عباس : اسمعت ذلك منه ياسعيد ؟ قلت : نعم . قال : كذب نوح ، وليس بين الروایتين تعارض لأنه يحمل على أن سعيدا أبهم نفسه في هذه الرواية ويكون قوله فقال بعضهم أي بعض الحاضرين لأهل الكتاب ، ووقع عند مسلم من هذا الوجه : قيل لابن عباس ، يدل قوله فقال بعضهم ، وعند أحمد في رواية ابن إسحق : وكان ابن عباس متكئا فاستوى جالسا وقال : أكذلك ياسعيد ؟ قلت : نعم أنا سمعته ، وقال ابن إسحق في : المبتدأ ، كان موسى بن ميثا قبل موسى بن عمران نبيا في بنى إسرائيل : يزعم أهل الكتاب أنه الذي صحب الحضرة . قوله (أما عمرو) ابن دينار (قال لي كذب عدو الله) أراد ابن جريج أن هذه الكلمة وقعت في رواية عمرو بن دينار دون رواية يعلى بن مسلم ، وهو كما قال ، فإن سفيان رواها أيضا عن عمرو بن دينار كما مضى ، وسقط ذلك من رواية يعلى بن مسلم . وقوله كذب وقوله عدو الله محمولان على إرادة المبالغة في الزجر والتنفيد عن تصديق تلك المقالة ، وقد كانت هذه المسألة دارت أولا بين ابن عباس والحارث بن قيس الفزاري وسألا عن ذلك ابن كعب ، لكن لم يفسح في تلك الرواية ببيان ما تنازعا فيه ، وقد تقدم بيان ذلك في كتاب العلم . قوله (قال رسول الله ﷺ) في رواية سفيان أنه سمع رسول الله ﷺ . قوله (قال ذكر) هو بتعديد الكاف أي وعظمهم ، وفي رواية ابن إسحق عند النسائي : فذكرهم بأيام الله . وأيام الله نعمائهم ، ولمسلم من هذا الوجه : يذكرهم بأيام الله وآلاء الله نعمائهم وبلاؤه ، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في تفسير سورة إبراهيم ، وفي رواية سفيان : قام خطيبا في بنى إسرائيل ، قوله (حتى إذا فاضت العيون ورفت القلوب) يظهر لي أن هذا القدر من زيادة يعلى بن مسلم على عمرو بن دينار ، لأن ذلك لم يقع في رواية سفيان عن عمرو وهو أثبت الناس فيه ، وفيه أن الواعظ إذا أمر وعظه في السامعين غشموا وبكوا ينبغي أن يخفف لثلاثا . قوله (فأدركه رجل) لم أقف على اسمه ، وهو يقتضى أن السؤال عن ذلك وقع بعد أن فرغ من الخطبة وتوجه ، ورواية سفيان توهم أن ذلك وقع في الخطبة ، لكن يمكن حملها على هذه الرواية ، فإن لفظه : قام خطيبا في بنى إسرائيل فقتل ، فتحمل على أن فيه حذفاً تقديره : قام خطيبا فخطب ففرغ فتوجه فقتل ، والذي يظهر أن السؤال وقع وموسى بعد لم يفارق المجلس ، ويؤيده أن في مناقشة ابن عباس والحارث ابن قيس : بينما موسى في ملائكة إسرائيل جاءه رجل فقال : هل تعلم أحدا أعلم منك ، الحديث . قوله (هل في الأرض أحد أعلم منك ؟ قال : لا) في رواية سفيان : فقتل أي الناس أعلم ؟ فقال : أنا ، وبين الروایتين فرق ،

لأن رواية سفيان تقتضي الجرم بالأعلية له ورواية الباب تنفي الأعلية عن غيره عليه فيبقى احتمال المساواة، ويؤيد رواية الباب أن في قصة الحر بن قيس « فقال : هل تعلم أحدا أعلم منك ؟ قال : لا » ، وفي رواية أبي إسحق عند مسلم « فقال : ما أعلم في الأرض رجلا غيرا وأعلم مني ، فأوحى الله إليه : إنني أعلم بالخير عند من هو ، وإن في الأرض رجلا هو أعلم منك » ، وقد تقدم في كتاب العلم البحث عما يتعلق بقوله « ففتب الله عليه » وهذا اللفظ في العلم ، ووقع هنا « ففتب » بحذف الفاعل ، وقوله في رواية الباب « قيل بلى » ، ووقع في رواية سفيان « فأوحى الله إليه : إن لي عبدا بجميع البحرين هو أعلم منك » ، وفي قصة الحر بن قيس « فأوحى الله إلى موسى « بلى عبدا خضر » ، وفي رواية أبي إسحق عند مسلم « أن في الأرض رجلا هو أعلم منك » ، وعند عبد بن حميد عن طريق هارون بن عنترة عن أبيه عن ابن عباس « أن موسى قال : أي رب ، أي عبادك أعلم ؟ قال : الذي يبتغي علم الناس إلى الله » ، قال : من هو وأين هو ؟ قال : الخضر ، تلقاه عند الصخرة ، وذكر له حليمته . وفي هذه القصة « وكان موسى حدث نفسه بشيء من فضل عليه أو ذكره على منبره » ، وتقدم في كتاب العلم شرح هذه اللفظة وبيان ما فيها من إشكال والجواب عنه مستوفى .

ووقع في رواية أبي إسحق عند النسائي « أن من عبادي من آتيته من العلم ما لم أوتك » ، وهو يبين المراد أيضا وعند عبد بن حميد عن طريق أبي العالية ما يدل على أن الجواب وقع في نفس موسى قبل أن يسأل ولفظه « لما أوتي موسى التوراة وكلمه الله وجد في نفسه أن قال من أعلم مني » ، ونحوه عند النسائي من وجه آخر عن ابن عباس وأن ذلك وقع في حال الخطبة ولفظه « قام موسى خطيبا في بني إسرائيل فأبلغ في الخطبة » ، فعرض في نفسه أن أحدا لم يأت من العلم ما أوتي . قوله (قال أي رب فأين) في رواية سفيان « فكيف لي به » ، وفي رواية النسائي المذكورة « قال فادلني على هذا الرجل حتى أعلم منه » . قوله (اجعل لي علما) بفتح العين واللام أي علامة ، وفي قصة الحر بن قيس ، فجعل الله له الحوت آية ، وفي رواية سفيان « فكيف لي به » ، وفي قصة الحر بن قيس « فسأل موسى السبيل إلى لقبي » . قوله (أعلم ذلك به) أي المكان الذي أطلب فيه . قوله (فقال لي عمرو) هو ابن دينار ، والقائل هو ابن جريج . قوله (قال حيث يفارئك الحوت) يعني فهو ثم ، ووقع ذلك مضرا في رواية سفيان عن عمرو قال « تأخذ معك حوتا فتجعله في مكنتل ، فحيث ما فقدت الحوت فهو ثم » ، ونحوه في قصة الحر بن قيس ولفظه « وقيل له إذا فقدت الحوت فارجم فانك ستلقاه » . قوله (وقال لي يعل) هو ابن مسلم ، والقائل أيضا هو ابن جريج . قوله (قال خذ حوتا) في رواية الكشميني « فونا » ، وفي رواية أبي إسحق عند مسلم « فقبل له تزود حوتا مالحا ، فانه حيث تفقد الحوت » ، ويستفاد من هذه الرواية أن الحوت كان ميتا لأنه لا يملح وهو حي ، ومنه تعلم الحكمة في تخصيص الحوت دون غيره من الحيوانات لأن غيره لا يؤكل ميتا ، ولا يرد الجراد لأنه قد يفقد وجوده لا سيما بمصر . قوله (حيث ينفخ فيه الروح) هو بيان لقوله في الروايات الأخرى « حيث تفقده » . قوله (فأخذ حوتا فجعله في مكنتل) في رواية الربيع بن أنس عند ابن أبي حاتم أنهما اصطادا ، يعني موسى وقتاه . قوله (فقال لفتاه) في رواية سفيان « ثم انطلق وانطلق معه بفتاه » . قوله (ما كلفت كثيرا) الأكثر بالمثلثة ولا كشميني بالموحدة . قوله (فذلك قوله) (وإذا قال موسى لفتاه) يوشع بن نون ، ليست عن سعيد (القائل ليست عن سعيد هو ابن جريج ، ومراده أن تسمية الفتى ليست عنده في رواية سعيد بن جبير ، ويحتمل أن يكون الذي نقاه صورة السياق لا التسمية فانها وقعت في رواية سفيان عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير ولفظه « ثم انطلق

وانطلق معه قتاه يوشع بن نون ، وقد تقدم بيان نسب يوشع في أحاديث الأنبياء ، وأنه الذي قام في بني إسرائيل بعد موت موسى ، وتقل ابن العربي أنه كان ابن أخت موسى ، وعلى القول الذي نقله نوف بن فضالة من أن موسى صاحب هذه القصة ليس هو ابن عمران فلا يكون قتاه يوشع بن نون ، وقد روى الطبري من طريق عكرمة قال : ثيل لابن عباس لم نسمع لفتي موسى بذكر من حين اتى الخضر ، فقال ابن عباس : ان الفتى شرب من الماء الذي شرب منه الخوت غلغ ، فأخذته العالم فطابق به بين لوحين ثم أرسله في البحر فانها تتوج به إلى يوم القيامة ، وذلك أنه لم يكن له أن يشرب منه . قال أبو نصر بن الفشيري : إن ثبت هذا فليس هو يوشع . قلت : لم يثبت ، فإن إسناده ضعيف . ودعم ابن العربي أن ظاهر القرآن يقتضي أن الفتى ليس هو يوشع ، وكأنه أخذه من لفظ الفتى أو أنه خاص بالرفيق ، وليس بجيد لأن الفتى مأخوذ من الفتى وهو الشباب ، وأطلق ذلك على من يخدم المراء سواء كان شابا أو شيخا ، لأن الأغلب أن الخدم تكون شيانا . قوله (فبينما هو في ظل صخرة) في رواية سفيان حتى إذا أتيا الصخرة وضعا رءوسهما فقاما . قوله (في مكان ثريان) بثلاثة مفتوحة وراء ساكنة ثم تحتانية أي مبلول . قوله (اد تضرب الخوت) بضاد معجمة وتشديد وهو تفعل من الضرب في الأرض وهو السير ، وفي رواية سفيان « واضطرب الخوت في المكتل فخرج منه فسقط في البحر » وفي رواية أبي إسحق عند مسلم « واضطرب الخوت في الماء » ولا مخاضة بينهما ، لأنه اضطرب أولا في المكتل فلما سقط في الماء اضطرب أيضا ، فاضطرابه الأول فيها في مبدأ ما حي ، والثاني في سيره في البحر حيث اتخذ فيه مسلكا . وفي رواية قتبية عن سفيان في الباب الذي يليه من الزيادة قال سفيان وفي غير حديث عمرو « وفي أصل الصخرة عين يقال لها الحياة لا يصيب من مائها شيء إلا حي » فأصاب الخوت من ماء تلك العين فتحرك وافسل من المكتل فدخل البحر ، وحكى ابن الجوزي أن في روايته في البخاري « الحياة » بغير هاء قال : وهو ما يحمي به الناس ، وهذه الزيادة التي ذكر سفيان أنها في حديث غير عمرو قد أخرجه ابن مردويه من رواية إبراهيم بن يسار عن سفيان مدرجة في حديث عمرو وأفظه « حتى أتيا إلى الصخرة فقال موسى عندهما - أي نام - قال وكان عند الصخرة عين ماء يقال لها عين الحياة لا يصيب من ذلك الماء ميت إلا عاش . ففطرت من ذلك الماء على الخوت قطرة فعاش ، وخرج من المكتل فسقط في البحر ، وأظن أن ابن عيينة أخذ ذلك عن قتادة ، فقد أخرجه ابن أبي حاتم من طريقه قال « فأتى على عين في البحر يقال لها عين الحياة ، فلما أصاب تلك العين رد الله روح الخوت إليه ، وقد أنكر الداودي فيما حكاه ابن التين هذه الزيادة فقال : لأرى هذا يثبت ، فإن كان محفوظا فهو من خلق الله وقدرته . قال : لكن في دخول الخوت العين دلالة على أنه كان حي قبل دخوله ، ولو كان كما في هذا الخبر لم يمتج إلى العين . قال : والله قادر على أن يحميه بغير العين انتهى . قال : ولا يخفى ضعف كلامه دعوى واستدلالا ، وكأنه ظن أن الماء الذي دخل فيه الخوت هو ماء العين ، وليس كذلك بل الأخبار صريحة في أن العين عند الصخرة وهي غير البحر وكأن الذي أصاب الخوت من الماء كان شيئا من وشاش ، ولعل هذا العين إن ثبت النقل فيها مستند من زعم أن الخضر شرب من عين الحياة غلغ ، وذلك المذكور عن وهب بن منبه وغيره ممن كان ينقل من الأسرانيات . وقد صنف أبو جعفر بن المنادي في ذلك كتابا وقرره أنه لا يوثق بالنقل فيما يوجد من الأسرانيات . قوله (وموسى نام) فقال قتاه : لأوقفه ، حتى إذا استيقظ ففسى أن يجبره) في الكلام حذف تقديره حتى إذا استيقظ سار ففسى . وأما قوله تعالى (نسبا حيتهما) فقليل نسب

النسيان لهما تغليباً ، والناسي هو الفتى ، نسي أن يخبر موسى كما في هذا الحديث . وقيل : بل المراد أن الفتى نسي أن يخبر موسى بقصة الحوت ، ونسي موسى أن يستخبره عن شأن الحوت بعد أن استيقظ لأنه حينئذ لم يكن معه وكان يصدد أن يسأله أين هو فتى ذلك . وقيل : بل المراد بقوله (نسي) أخراً ، مأخوذاً من النسي بكسر النون وهو التأخير ، والمعنى أنهما أخيراً افتقاده لعدم الاحتياج إليه ، فلما احتاجا إليه ذكراه . وهو بعيد ، بل صريح الآية يدل على صحة صريح الخبر ، وأن الفتى اطلع على ما جرى للحوت ونسي أن يخبر موسى بذلك . ووقع عند مسلم في رواية أبي إسحق أن موسى تقدم فتاه لما استيقظ فسار ، فقال تاه إلا الحق نبي الله فآخبره ، قال فتى أن يخبره ، وذكر ابن عطية أنه رأى سمكة أحد جانبيها شوك وعظم وجلد رقيق على أحشائها ونصفها الثاني صحيح ، ويذكر أهل ذلك المكان أنها من نمل حوت موسى ، إشارة إلى أنه لما حيي بعد أن أكل منه استمرت فيه تلك الصفة ثم في نفسه ، والله أعلم . قوله (فأمسك الله عنه جربة البحر حتى كان أثره في حجر) كذا فيه بفتح الحاء المحلة والجيم ، وفي رواية حجر بضم الجيم وسكون الميم وهو وضع . قوله (قال لي عمرو) القائل هو ابن جريج (كأن أثره في حجر وحلق بين إبهاميه والي) في رواية الكشميني ، والذين تليانها ، يعني السبايتين . وفي رواية سفيان بن عمرو : فسار عليه مثل الطاق ، وهو يفسر ما أشار إليه من الصفة . وفي رواية أبي إسحق عند مسلم : فاضطرب الحوت في الماء فجعل لا يلتزم عليه ، صار مثل الكوة . قوله (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) كذا وقع هنا مختصراً ، وفي رواية سفيان : فالتقنا بقية يومهما وأيلتهما حتى إذا كان من الغد قال موسى لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ، قال الداودي : هذه الرواية وهم . وكأنه فهم أن الفتى لم يخبر موسى إلا بعد يوم وليلة ، وليس ذلك المراد بل المراد أن ابتداءها من يوم خرجا لطلبه ، وبوضوح ذلك ما في رواية أبي إسحق عند مسلم : فلما تجاوزا قال لفتاه (آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) قال : ولم يصبه نصب حتى تجاوزا ، وفي رواية سفيان المذكورة : ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي أمر الله به . قوله (قال قد قطع الله عنك النصب ، ليست هذه عن سعيد) هو قول ابن جريج ، ومراده أن هذه اللفظة ليست في الإسناد الذي ساقه . قوله (أخره) كذا عند أبي ذر بهمة ومعجمة وراء وهاء ، ثم في نسخة منه بمد الهمة وكسر الحاء وفتح الراء بعدها هاء ضمير أي إلى آخر الكلام وأحال ذلك على سياق الآية ، وفي أخرى بفتحات وتاء تأنيث منونة منصوبة ، وفي رواية غير أبي ذر : أخبره ، بفتح الهمة وسكون الحاء ثم موحدة من الإخبار . أي أخبر الفتى موسى بالقصة . ووقع في رواية سفيان : فقال له فتاه (أرايت إذ أومنا إلى الصخرة) فساق الآية إلى (عجبا) قال : فكان للحوت سريراً ولموسى عجبا . ولابن أبي حاتم من طريق قتادة قال : عجب موسى أن تسرب حوت مملح في مكنتل . قوله (فرجما فوجدنا خضرا) في رواية سفيان : فقال موسى (ذلك ما كنا نبغ) أي لطلب ، وفي رواية للنسائي : هذه حاجتنا وذكر موسى ما كان الله عهد إليه يعني في أمر الحوت . قوله (فارتدا على آثارهما قصصا قال رجما يقصان آثارهما (١)) أي آثار سيرهما (حتى انتهيا إلى الصخرة (١)) زاد النسائي في روايته له : التي فعل فيها الحوت ما فعل ؛ وهذا يدل على أن الفتى لم يخبر موسى حتى سارا زماناً ، إذ لو أخبره أول ما استيقظ ما احتاجا إلى اقتصاص آثارهما . قوله

(١) في هامش طبعة بولاق : مكنتا بالنسخ ، ولست بالفتى هنا

(فوجدا خضرا) تقدم ذكر نسبه وشرح حاله في أحاديث الأنبياء ، وفي رواية سفيان « حتى انتهى إلى الصخرة فاذا رجل » ، وزعم الداودي أن هذه الرواية وهم وأنها لا تروى في جزيرة البحر . قلت : ولا مغارة بين الروايين ، فإن المراد أنهما لما انتهى إلى الصخرة تبعهما إلى أن وجداه في الجزيرة . ووقع في رواية أبي إسحق عند مسلم « فأراه مكان الحوت فقال : ههنا وصف لي ، فذهب يلتصق فاذا هو بالخضر » . وروى ابن أبي حاتم من طريق الربيع بن أنس قال : انجاب الماء عن مسلك الحوت فصار كوة ، فدخلها موسى على أثر الحوت فاذا هو بالخضر . وروى ابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس قال : فرجع موسى حتى أتى الصخرة فوجد الحوت ، فجعل موسى يقدم عصاه يفرج بها عنه الماء ويتبع الحوت ، وجعل الحوت لا يسر شيئا من البحر إلا يدس حتى يصير صخرة ، فجعل موسى يعجب من ذلك حتى انتهى إلى جزيرة في البحر فأتى الخضر . ولابن أبي حاتم من طريق السدي قال : بلغنا عن ابن عباس أن موسى دعا ربه ومعه ماء في سقاء يصب منه في البحر فيصير حجرا فيأخذ فيه ، حتى انتهى إلى صخر فصعدا وهو يتشوف هل يرى الرجل ، ثم رآه . **قوله** (قال لي عثمان بن أبي سليمان على طنفسة خضراء) القائل هو ابن جريج ، وعثمان هو ابن أبي سليمان بن جبيل بن مطعم وهو من أخذ هذا الحديث عن سعيد بن جبيل ، وروى عبد بن حميد من طريق ابن المبارك عن ابن جريج عن عثمان بن أبي سليمان قال : رأى موسى الخضر على طنفسة خضراء على وجه الماء انتهى . والطنفسة نرش صغير وهي بكسر الطاء والفاء بينهما نون ساكنة وبضم الطاء والفاء وبكسر الطاء وبفتح الفاء لغات . **قوله** (قال سعيد بن جبيل مسجى بثوبه) هو موصول بالاسناد المذكور ، وفي رواية سفيان « فاذا رجل مسجى بثوب » ، وفي رواية مسلم « مسجى ثوبا مستلقيا على الفناء » ولعبد ابن حميد من طريق أبي العالبة « فوجده نائما في جزيرة من جزائر البحر ملتقا بكساء » . ولابن أبي حاتم من وجه آخر عن السدي « فرأى الخضر وعليه جبة من صوف وكساء من صوف ومعه عصا قد ألقى عليها طعامه » ، قال وإنما سمي الخضر لأنه كان إذا أقام في مكان نبت العشب حوله ، انتهى . وقد تقدم في أحاديث الأنبياء حديث أبي هريرة رفعه « إنما سمي الخضر لأنه جالس على فروة بيضاء فاذا هي تهرت تحته خضراء » ، والمراد بالفروة وجه الأرض . **قوله** (فسلم عليه موسى فكشف عن وجهه) في رواية أبي إسحق عند مسلم « فقال السلام عليكم ، فكشف الثوب عن وجهه وقال : وعليكم السلام » . **قوله** (وقال هل بأرضي من سلام) في رواية الكشميهني « بأرض » ، بالتثنية ، وفي رواية سفيان « قال وأني بأرضك السلام » ، وهي بمعنى أين أو كيف ، وهو استفهام استبعاد يدل على أن أهل تلك الأرض لم يكونوا إزاء مسلمين ، ويجمع بين الروايتين بأنه استفهمه بعد أن رد عليه السلام . **قوله** (من أنت ؟ قال : أنا موسى . قال : موسى بن إسرائيل ؟ قال : نعم) وسقط من رواية سفيان قوله « من أنت » ، وفي رواية أبي إسحق « قال من أنت ؟ قال : موسى . قال : من موسى ؟ قال : موسى بن إسرائيل » ويجمع بينهما بأن الخضر أعاد ذلك تأكيدا . وأما ما أخرجه عبد بن حميد من طريق الربيع بن أنس في هذه القصة . فقال موسى : السلام عليك يا خضر ، فقال : وعليك السلام يا موسى ، قال : وما ريك أني موسى ؟ قال : أدراكي بك الذي أدراك بي وهذا إن ثبت فهو من الحجج على أن الخضر نبى ، لكن يبعد ثبوته قوله في الرواية التي في الصحيح « من أنت ؟ قال : أنا موسى . قال : موسى بن إسرائيل » الحديث . **قوله** (قال فما شأنك) في رواية أبي إسحق « قال ما جاء بك » ، **قوله** (جئت لتعلمي مما علمت رشدا) قرأ أبو عمرو بفتحيتين والباقيون كلهم بضم أوله وسكون ثانيه ، والجمهور على أنها

بمعنى كالبخل والبخل ، وقيل بفنحتين : الدين ، وبضم ثم سكون : صلاح النظر . وهو منصوب على أنه مفعول ثان لتعلمي ، وأبعد من قال إنه لقوله « علت » . **قوله** (أما يكفيك أن التوراة بيدك وأن الوحى يأتيك) سقطت هذه الزيادة من رواية سفيان ، والذي يظهر أنها من رواية يعلى بن مسلم . **قوله** (يا موسى إن لي علما لا ينبئ لك أن تعلمه) أى جميعه (وإن لك علما لا ينبئ لي أن أعلمه) أى جميعه ، وتقدير ذلك متعين لأن الخضر كان يعرف من الحكم الظاهر ما لا غنى بالمسكف عنه ، وموسى كان يعرف من الحكم الباطن ما يأتيه بطريق الوحى . ووقع في رواية سفيان « يا موسى إنى على علم من علم الله عليّ » وهو بمعنى الذى قبله ، وقد تقدمت الإشارة الى ذلك في كتاب العلم . **قوله** في رواية سفيان (قال إنك لن تستطيع معى صبرا) كذا أطلق بالصيغة الدالة على استمرار التنى لما أعلمه الله عليه من أن موسى لا يصبر على ترك الإنكار إذا رأى ما يخالف الشرح ، لأن ذلك شأن خصمته ولذلك لم يسأله موسى عن شيء من أمور الديانة بل مشى معه ليُشاهد منه ما أطلع به على منزلته في العلم الذى اختص به . وقوله « وكيف تصبر » استفهام عن سؤال تقديره : لم قلت إنى لا أصبر وأنا سأصبر ، قال : كيف تصبر ؟ وقوله « ستجدنى إن شاء الله صابرا ولا أضعى لك » قيل استثنى في الصبر فصبر ولم يستثن في العصيان فعصاه ، وفيه نظر ، وكأن المراد الصبر أنه صبر عن اتباعه والمشي معه وغير ذلك ، لا الإنكار عليه فيما يخالف ظاهر الشرح . وقوله « فلا تسألنى عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا » في رواية العوفى عن ابن عباس « حتى أبين لك شأنه » . **قوله** (فأخذ طائر بمنقاره) تقدم شرحه في كتاب العلم ، وظاهر هذه الرواية أن الطائر نقر في البحر عقب قول الخضر لموسى ما يتعلق بهما ، ورواية سفيان تقتضى أن ذلك وقع بعد ما خرق السفينة ، ولفظه « كانت الأولى من موسى نسيانا » قال « وجاء عصفور فوق على حرف السفينة فنقر في البحر نقرة فقال له الخضر الخ » فيجمع بأن قوله « فأخذ طائر بمنقاره » معقب بمحذوف وهو ركوبهما السفينة لتصريح سفيان بذكر السفينة ، وروى النسائي من وجه آخر عن ابن عباس أن الخضر قال لموسى « أندري ما يقول هذا الطائر ؟ قال : لا . قال : يقول ما علمك بما الذى تعلمان في علم الله إلا مثل ما أتقص بمنقارى من جميع هذا البحر » وفي رواية هارون بن عتبة عند عبد بن حميد في هذه القصة قال « أرسل ربك الخطاف ليجل يأخذ بمنقاره من الماء » ، ولابن أبي حاتم من طريق السدى قال : الخطاف وأبعد بن حميد من طريق أبي العالقة قال : رأى هذا الطائر الذى يقال له الخمر ، ونقل بعض من تكلم على البخارى أنه الصرد . **قوله** (وجدا معاير) هو تفسير لقوله (ركبنا في السفينة) لا أن قوله (وجدا) جواب (إذا) لأن وجودهما معاير كان قبل ركوبهما السفينة . ووقع في رواية سفيان « فأنطلقا يمسيان على ساحل البحر » فراء في سفينة فكالموم أن يحملوم ، والمعاير بمهملة وموحدة جمع معبر وهى السفن الصغار ، ولابن أبي حاتم من طريق الربيع بن أنس قال « مرت بهم سفينة ذاهب فناداهم خضر » . **قوله** (عرفوه فقالوا : عبد الله الصالح ، قال فلنا لسجد ابن جبير : خضر ؟ قال : نعم) القائل فيما أظن يعلى بن مسلم . وفي رواية سفيان عن عمرو بن دينار « فكلموم أن يحملوم » ، فعرفوا الخضر فحملوا ، **قوله** (بأجر) أى أجرة ، وفي رواية سفيان « لحملوا بغير تول » بفتح النون وسكون الواو وهو الأجرة ، ولابن أبي حاتم من رواية الربيع بن أنس « فناداهم خضر وبين لهم أن يعطى من كل واحد ضعف ما حملوا به غيرهم » ، فقالوا لصاحبهم : انا نرى رجلا في مكان مخوف نخشى أن يكونوا لصوصا ، فقال : لا حمانهم ، فأتى أرى على وجوههم النور ، فحملهم بغير أجرة ، وذكر النقاش في تفسيره أن أصحاب السفينة

كانوا سبعة بكل واحد زمانة ليست في الآخر . **قوله** (غرقها ووتد فيها) بفتح الواو وتشديد المثناة أى جعل فيها وتدا ، وفي رواية سفيان ، قلما ركبوا في السفينة لم ينجأ الا والخضر قد قلع لوحا من ألواح السفينة بالقدم ، والجمع بين الروایتين أنه قلع اللوح وجعل مكانه وتدا ، وعند عبد بن حميد من رواية ابن المبارك عن ابن جريج عن يعلى بن مسلم ، جاء بود حين خرقها ، والود بفتح الواو وتشديد الدال لغة في الود ، وفي رواية أبي الصالية ، غرق السفينة فلم يره أحد إلا موسى ، ولو رآه القوم لحالوا بينه وبين ذلك ، . **قوله** (لقد جئت شيئا لأمرا . قال مجاهد : منكرا) هو من رواية ابن جريج عن مجاهد ، وقيل لم يسمع منه ، وقد أخرجه عبد بن حميد من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد مثله ، وروى ابن أبي حاتم من طريق خالد بن قيس عن قتادة في قوله (لأمرا) قال : عجبا ومن طريق أبي صخر في قوله (لأمرا) قال : عظيما . وفي رواية الربيع بن أنس عند ابن أبي حاتم ، ان موسى لما رأى ذلك أمثلا غضبا وشدة ثيابه وقال : أردت اهلاكهم ، ستعلم أنك أول هالك . فقال له يوشع : ألا تذكر العهد ؟ فأقبل عليه الخضر فقال : ألم أقل لك ؟ فأدرك موسى الحلم فقال : لا تؤاخذنى . وإن الخضر لما خلصوا قال لصاحب السفينة : إنما أردت الخير ، فحمدوا رأيه ، وأصلحها الله على يده . . **قوله** (كانت الأولى نسيانا والوسطى شرطا والثالثة عمدا) في رواية سفيان قال ، وقال رسول الله ﷺ : وكانت الأولى من موسى نسيانا ، ولم يذكر الباقي ، وروى ابن مردويه من طريق عكرمة عن ابن عباس مرفوعا قال ، الأولى نسيان والثانية عذر والثالثة فراق ، وعند ابن أبي حاتم من طريق الربيع بن أنس قال ، قال الخضر لموسى : ان عجلت على في ثلاث فذلك حين أفارقك ، وروى الفراء من وجه آخر عن أبي بن كعب قال ، لم ينس موسى ، ولكنه من معاريض الكلام ، وإسناده ضعيف ، والأول هو المعتمد ، ولو كان هذا ثابتا لاجتهد موسى عن الثانية وعن الثالثة بنحو ذلك . **قوله** (لقيانا غلاما) في رواية سفيان ، فبينما هما يمشيان على الساحل إذ أبصر الخضر غلاما ، . **قوله** (فقتله) الفاء عاطفة على لقيانا وجزاء الشرط قال أقتلت ، والقتل من جملة الشرط إشارة إلى أن قتل الغلام يعقب لقاءه من غير مهلة ، وهو بخلاف قوله (حتى إذا ركبا في السفينة خرقها) فان الخرق وقع جواب الشرط لأنه تراخى عن الركوب . **قوله** (قال يعلى) هو ابن مسلم وهو بالاسناد المذكور (قال سميد) هو ابن جبير (وجد غلاما يلعبون ، فأخذ غلاما كافرا ظريفا) في رواية أخرى عن ابن جريج عند عبد بن حميد ، غلاما وضى الوجه ، فأضجعه ثم ذبحه بالسكين ، وفي رواية سفيان ، فأخذ الخضر برأسه فاقتلعه بيده فقتله ، وفي روايته في الباب الذي يليه ، وقطعه ، ويجمع بينهما بأنه ذبحه ثم اقتلع رأسه ، وفي رواية أخرى عند الطبري ، فأخذ صخرة فثلغ رأسه ، وهى بمثلثة ثم معجمة ، والأول أصح . ويمكن أن يكون ضرب رأسه بالصخرة ثم ذبحه وقطع رأسه . **قوله** (قال أقتلت نفسا زكية بغير نفس لم تعمل الخنث) بكسر المهملة وسكون النون وآخره مثلية ، ولابى ذو بفتح المعجمة والموحدة ، وقوله لم تفعل ، تفسير لقوله ، زكية ، والتقدير : أقتلت نفسا زكية لم تعمل الخنث بغير نفس . **قوله** (وابن عباس قرأها) كذا لابي ذر ولغيره ، وكان ابن عباس يقرأها زكية ، وهى قراءة الأكثر ، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو زاكية ، والأولى أبلغ لأن فعيلة من صيغ المبالغة . **قوله** (زاكية مسلبة كقولك غلاما زاكيا) هو تفسير من الراوى ، ويشير إلى القراءتين ، أى ان قراءة ابن عباس بصيغة المبالغة والقراءة الاخرى باسم الفاعل بمعنى مسلبة ، وإنما أطلق ذلك موسى على حسب ظاهر حال الغلام ، لكن اختلف في ضبطه ، مسلبة ، فالأكثر بسكون السين وكسر اللام ، وللمعظم بفتح السين

وتشديد اللام المفتوحة ، وزاد سفيان في روايته هنا (ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا) قال : وهذه أشد من الأولى ، زاد مسلم من رواية أبي إسحق عن سعيد بن جبير في هذه القصة فقال النبي ﷺ : رحمة الله علينا وحل موسى ، لولا أنه عجل رأى العجب ، ولكنه أخذته ذمامة من صاحبه فقال : إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني ، ولا بن مردويه من طريق عبد الله بن عبيد بن عمير عن سعيد بن جبير ، فاستحيا عند ذلك موسى وقال : إن سألتك عن شيء بعدها ، وهذه الزيادة وقع مثلها في رواية عمرو بن دينار من رواية سفيان في آخر الحديث ، قال رسول الله ﷺ : ودنا أن موسى صبر حتى يقص الله علينا من أمرهما ، زاد الاسماعيلي من طريق عتيان بن أبي شبة عن سفيان ، أكثر مما قص . قوله (فانطلقا فوجدا جدارا) في رواية سفيان ، فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية ، وفي رواية أبي إسحق عند مسلم ، أهل قرية لثاما ، فطافا في المجالس فاستطعما أهلها ، قيل هي الأبله وقيل لإطاكية وقيل أذربيجان وقيل بركة وقيل ناصرة وقيل جزيرة الإندلس ، وهذا الاختلاف قريب من الاختلاف في المراد بجمع البحرين ، وشدة المباينة في ذلك تقتضي أن لا يوثق بشيء من ذلك . قوله (قال سعيد بيده هكذا ورفع يده فاستقام) هو من رواية ابن جريج عن عمرو بن دينار عن سعيد ، ولهذا قال بعده ، قال يعلى هو ابن مسلم حسبت أن سعيدا قال : فسحبه بيده فاستقام ، وفي رواية سفيان ، فوجدا جدارا يريد أن ينقض . قال مائل - فقال الخضر بيده فأقامه ، وذكر الثعلبي أن عرض ذلك الجدار كان خمسين ذراعا في مائة ذراع بذراعهم . قوله (قال لو شئت لاتخذت عليه أجرا ، قال سعيد : أجرا نأكله) زاد سفيان في روايته فقال موسى : قوم أتيناهم فلم يعلمونا ولم يضيفونا ، لو شئت لاتخذت عليه أجرا ، وفي رواية أبي إسحق ، قال هذا فراق بيني وبينك ، فأخذ موسى بطرف ثوبه فقال : حدثنني ، وذكر الثعلبي أن الخضر قال لموسى : أتولمني على خرق السفينة وقتل الغلام وإقامة الجدار ، ونسيت نفسك حين أقيمت في البحر ، وحين قتلت القبطي ، وحين سقيت أغنام ابنتي شبيب احتسابا . قوله (وكان وراءهم ملك ، وكان أمامهم ، قرأها ابن عباس أمامهم ملك) وفي رواية سفيان ، وكان ابن عباس يقرأ : وكان أمامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا ، وقد تقدم الكلام في « وراء » ، في تفسير إبراهيم . قوله (يزعمون عن غير سعيد أنه هدد بن بدد) القائل ذلك هو ابن جريج ، ومراده أن تسمية الملك الذي كان يأخذ السفن لم تقع في رواية سعيد . قلت وقد عزاه ابن خالويه في « كتاب ليس » ، لمجاهد ، قال وزعم ابن دريد أن هدد اسم ملك من ملوك حمير زوجه سليمان بن داود بلقيس . قلت . أن ثبت هذا حمل على التعدد والاشتراك في الاسم بعد ما بين مدة موسى وسليمان ، وهدد في الروايات بضم الهاء وحكى ابن الأثير فتحها والدال مفتوحة اتفاقا ، ووقع عند ابن مردويه بالميم بدل الهاء ، وأبوه بدد بفتح الموحدة ، وجاء في « تفسير مقاتل » ، أن اسمه منولة بن الجالندي بن سعيد الأزدي ، وقيل هو الجالندي وكان بجزيرة الإندلس . قوله (الغلام المقتول اسمه يزعمون حيسور) القائل ذلك هو ابن جريج ، وحيسور في رواية أبي ذر عن الكشيبي بفتح الميملة أوله ثم تحتانية ساكنة ثم مهملة مضمومة وكذا في رواية ابن السكني ، وفي روايته عن غيره بجم أوله ، وعند القابسي بنون بدل التحتانية ، وعند عبدوس بنون بدل الراء ، وذكر السهيلي أنه رأى في نسخة بفتح الميملة والموحدة وتون ، الأولى مضمومة بينهما الواو الساكنة ، وعند الطبري من طريق شبيب الجبائي كالقابسي ، وفي « تفسير الضحاک بن مزاحم » ، اسمه حشر ، ووقع في تفسير الكلبي اسم الغلام شهون . قوله (ملك يأخذ كل سفينة غصبا) في رواية النسائي ، وكان

أبي يقرأ يأخذ كل سفينة صالحة غصبا ، وفي رواية إبراهيم بن يسار عن سفيان ، وكان ابن مسعود يقرأ كل سفينة صالحة غصبا ، قوله (فأردت إذا هي مرت به أن يدعها لغيرها) في رواية النسائي ، فأردت أن أعيها حتى لا يأخذها ، قوله (فإذا جاوزوا أصلحوها فانتفعوا بها) في رواية النسائي ، فإذا جاوزوه رقموها فانتفعوا بها وبقيت لهم ، . قوله (ومنهم من يقول سدوها بقارورة ، ومنهم من يقول بالقار) أما القار فهو بالقاف وهو الزيت ، وأما قارورة فضبطت في الروايات بالقاف ، سكن في رواية ابن مردويه ما يدل على أنها بالقاف ، لأنه وقع في روايته ، قارورة ، بالمشقة والمثناة تقع في موضع الفاء في كثير من الأسماء ، ولا تقع بدل القاف ، قال الجوهري : يقال قار قورة مثل نار ثورة ، فإن كان محفوظا فلهذه فاعولة من ثوران القدر الذي يغلي فيها القار أو غيره ، وقد وجدت رواية القارورة بالقاف بأنها فاعولة من القار ، وأما التي من الزواج فلا يمكن السد بها ، وجوز الكرمانى احتمال أن يسحق الزواج ويلى بشيء ويلصق به ولا يخفى بعده ، ووقع في رواية مسلم ، وأصلحوها بمخدة ، ولا إشكال فيها . قوله (كان أبواه مؤمنين وكان كافرا) يعنى الغلام المقتول ، في رواية سفيان ، وأما الغلام فطبع يوم طبع كافرا ، وكان أبواه قد عطفوا عليه ، وفي المبتدأ لوهب بن منبه ، كان اسم أبيه ملاس واسم أمه رحما ، وقيل اسم أبيه كاردى واسم أمه سهوى . قوله (تخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفرا : أن يحملهما حبه على أن يتأبها على دينه) هذا من تفسير ابن جريج عن يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير ، وأخرج ابن المنذر عن طريق سالم الأفطس عن سعيد بن جبير مثله ، وقال أبو عبيدة في قوله (يرهقهما) أى يمشاهما . قوله (خيرا منه زكاة وأقرب رحما : لقوله أقتلت نفسا زكية) يعنى أن قوله زكاة ذكر المناسبة المذكورة . وروى ابن المنذر عن طريق حجاج بن محمد عن ابن جريج في قوله (خيرا منه زكاة) قال : اسلاما . ومن طريق عطية العوفي قال : دينا . قوله (وأقرب رحما هما به أرحم منهما بالاول الذى قتل خضر) وروى ابن المنذر عن طريق إدريس الأودى عن عطية نحوه . وعن الأصمعي قال : الرحم بكسر الحاء القرابة ، وبسكونها فرج الاثني ، وبضم الراء ثم السكون الرحمة . وعن أبي عبيد القاسم بن سلام : الرحم والرحم - يعنى بالضم والفتح مع السكون فيهما - بمعنى ، وهو مثل العمر والعمر ، وسيأتى قوله رحما ، في الباب الذى بعده أيضا . قوله (وزعم غير سعيد أنهما أبدلا جارية) هو قول ابن جريج ، وروى ابن مردويه من وجه آخر عن ابن جريج قال ، وقال يعلى بن مسلم أيضا عن سعيد بن جبير : إنها جارية . وفي رواية الاسماعيلي من هذا الوجه ، قال ويقال أيضا عن سعيد بن جبير : إنها جارية . وللتبائي من طريق أبي إسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ، فأبدهما ربهما خيرا منه زكاة قال : أبدهما جارية فولدت نبييا من الانبياء ، والطبري من طريق عمرو بن قيس نحوه ، ولابن المنذر عن طريق بسطام بن حميل قال : أبدهما مكان الغلام جارية ولدت نبيين ، وأبعد بن حميد من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة : ولدت جارية ، ولابن أبي حاتم من طريق السدي قال : ولدت جارية فولدت نبييا ، وهو الذى كان بعد موسى فقالوا له : ابنت لنا ملكا تقاتل في سبيل الله ، واسم هذا النبي شمعون ، واسم أمه حنة . وعند ابن مردويه من حديث أبي بن كعب أنها ولدت غلاما ، سكن إسناده ضعيف . وأخرجه ابن المنذر بإسناد حسن عن عكرمة عن ابن عباس نحوه . وفي تفسير ابن الكلبي : ولدت جارية ولدت عدة أنبياء فهدى الله بهم أمما . وقيل عدة من جاء من ولدها من الانبياء سبعون نبييا . قوله (وأما داود بن أبي عاصم فقال عن غير واحد : إنها جارية) هو قول ابن جريج أيضا . وروى الطبري من طريق حجاج

ابن محمد عن ابن جريج أخبرني إسماعيل بن أمية عن يعقوب بن عاصم أنهما أبدلا جارية . قال وأخبرني هبة الله ابن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبيرة : إنها جارية . قال ابن جريج : وبلغني أن أمه يوم قتل كانت حبلى بفلام . ويعقوب بن عاصم هو أخو داود وهما ابنا عاصم بن عروة بن مسعود الثقفي وكل منهما ثقة من صغار التابعين . وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم : استحباب الحرص على الازدياد من العلم ، والرحلة فيه ، ولقاء المشايخ وتشم المشاق في ذلك ، والاستعانة في ذلك بالاتباع ، وإطلاق الفتى على التابع ، واستخدام الحر ، وطواعية الخادم لمخدومه وعفرو الناس ، وقبول المحبة من غير المسلم . واستدل به على أن الخضر نبى لمدة معان قد نهت عليها فيما تقدم كقوله (وما فعلته عن أمري) وكاتباع موسى رسول الله له ليتعلم منه ، وكأطلاق أنه أعلم منه ، وكأفداه على قتل النفس لما شرحه بعد وغير ذلك . وأما من استدل به على جواز دفع أغلظ الضررين بأخفهما ، والإغضاء على بعض المنكرات مخافة أن يتولد منه ما هو أشد ، وإفساد بعض المال لإصلاح موطئه تكصاء البيعة للسمن وقطع أذنها لتتميز ، ومن هذا مصالحه ولي اليتيم السلطان على بعض مال اليتيم خشية ذهابه بجمعيه فصحيح ، لكن فيما لا يعارض منصوص الشرع ، فلا يسوغ الأقدام على قتل النفس عن وقوع منه أن يقتل أنفسا كثيرة قبل أن يتعاطى شيئا من ذلك . وإنما فعل الخضر ذلك لأطلاع الله تعالى عليه . وقال ابن بطال : قول الخضر وأما الغلام فكان كافرا هو باعتبار ما يتول إليه أمره أن لو عاش حتى يبلغ ، واستحباب مثل هذا القتل لا يعلمه إلا الله ، والله أن يحكم في خلقه بما يشاء قبل البلوغ وبمده انتهى . ويحتمل أن يكون جواز تكليف المميز قبل أن يبلغ كان في تلك الشريعة فيرفع الإشكال . وفيه جواز الإخبار بالنعب ويلحق به الألم من مرض ونحوه ، وعمل ذلك إذا كان على غير سخط من المقدور ، وفيه أن المتوجه إلى ربه يمان فلا يسرع إليه النصب والجورج ، بخلاف المتوجه إلى غيره كما في قصة موسى في توجهه إلى ميقات ربه وذلك في طاعه ربه فلم ينقل عنه أنه تعب ولا طلب غداء ولا رافق أحدا ، وأما في توجهه إلى مدين فكان في حاجة نفسه فأصابه الجورج ، وفي توجهه إلى الخضر لحاجة نفسه أيضا فتعب وجاع . وفيه جواز طلب القوت وطلب الضيافة ، وفيه قيام العذر بالمرة الواحدة وقيام الحاجة بالثانية ، قال ابن عطية يشبه أن يكون هذا أصل مالك في ضرب الآجال في الأحكام إلى ثلاثة أيام ، وفي النول ونحو ذلك . وفيه حسن الأدب مع الله وأن لا يضاف إليه ما يستهجن لفظه وإن كان الكل بتقديره وخلقه لقول الخضر عن السفينة (فأردت أن أعيها) وعن الجدار (فأراد ربك) ومثل هذا قوله ﷺ « والخير بيدك ، والشر ليس إليك » ،

٤ - **باب** (فلما جاوزا قال لفتاة آتينا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا - إلى قوله - قصصا)
صنعا : عملا . جولا : نحو لا . قل (ذلك ما كنّا ننبئ) ، فارتدّا على آثارهما قصصا . وإسرا ونكرا : داهية .
ينفض : ينفض كما تنفض السن . آتخذت واتخذت واحد . رُحما من الرُحم وهي أشد مبالغة من الرحمة ،
ويظن أنه من الرحيم . ونذهي مكة أم رُحم ، أي الرحمة تنزل بها

٥ - **باب** (قال أرايت إذ أوتينا إلى الصخرة)

٤٧٢٧ - حدثني قتيبة بن سعيد حدثني سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبيرة قال

وقال لابن عباس إنَّ نَوْقَ الْبِكَالِي يَزُمُّ أَنْ مُوسَى بْنُ إِسْرَائِيلَ لَيْسَ بِمُوسَى الْخَضِرُ ، فقال : كَذَبَ عَدُوُّ
الله ، حدثنا أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ قال : قام موسى خطيباً في بني إسرائيل ، فقيل له : أيُّ الناس
أعلم ؟ قال : أنا ، فكتب الله عليه إذ لم يردَّ العلم إليه ، وأوحى إليه : بلى عبد من عبادي بجميع البحرين هو
أعلم منك ، قال أي ربَّ كيف السبيلُ إليه ؟ قال تأخذُ حوتاً في مكتل ، فحينما فقدت الحوت فاتبِعْهُ
قال فخرج موسى ومعه فتاهُ يوشعُ بن نونٍ ومعهما الحوتُ ، حتى اتَّهما إلى الصخرة فنزلا عندها ، قال فوضع
موسى رأسه فنام . قال سفیانُ : وفي حديث غيرِهِ وقال : وفي أصلِ الصخرة عينٌ يقال لها الحياة لا يُصيب
من ماؤها شيءٌ إلا حيَّ ، فأصاب الحوت من ماء تلك العين ، قال فتحرَّك وانسلَّ من المكتل فدخل البحر ، فلما
استمطَّ موسى قال لفتاهُ : آتينا غداًنا . الآية . قال ولم يجدِ النَّصَبَ حتى جاوز ما أمر به . قال له فتاهُ يوشعُ
ابن نونٍ : أرايت إذ أوتينا إلى الصخرة فاني نسيتُ الحوت . . الآية . قلل فرجاً يقصَّان في آثارهما ، فوجدوا
في البحر كالطائر تمرُّ الحوت ، فكان لفتاهُ عجباً ، ولحوتٍ سرَّياً . قال فلما اتَّهما إلى الصخرة إذ هما برجلٍ
مُسجَّي شوب ، فسلمَ عليه موسى ، قال : وأنى بأرضك السلام ؟ فقال : أنا موسى . قال موسى بن إسرائيل ؟
قال : نعم . قال : هل أتبعُك على أن تُعلِّمني ما علَّمتَ رشدًا ؟ قال له الخضرُ : يا موسى ، إنك على علمٍ من علم الله
عَلَّمَكَ اللهُ لا أعلمُهُ ، وأنا على علمٍ من علم الله علِّمَنِي اللهُ لا تَدَلِّمُهُ . قال : بلى أتبعُك . قال : فاني أتبعُك فلا
تسألني عن شيءٍ حتى أحدثَ لك منه ذكراً . فانطلقا يسبحان على الساحل ، فمرت بهما سفينةٌ ، فعرفَ للخضرُ
معلوم في سفينتهم بغيرِ قولٍ - يقول بغيرِ أجرٍ - فركبا السفينة ، قال ووقع عصفور على حرف السفينة ففمس منقارهُ
في البحر ، فقال للخضرُ لموسى : ما عليك وعلمي وعلم الخلائق في علم الله إلا مقدارُ ما عَمَسَ هذا العصفور منقارهُ
قال فلم يعبأ موسى إذ عمدَ الخضرُ إلى قدورٍ فخرقَ السفينة ، فقال له موسى : قومْ حملونا بغيرِ قولٍ عمدتَ إلى
سفينتهم فخرقتها لتفريق أهلها ، لقد جئتَ الآية . فانطلقا ، إذا هما بثلامٍ يلعبُ معَ الغلمان ، فأخذَ الخضرُ
برأسه فقطعه ، قال له موسى : أقتلتَ نفساً ذكيةً بغيرِ نفس ؟ لقد جئتَ شيئاً نَكِرًا قال ألم أقل لك إنك لن
تستطيعَ معي صبراً - إلى قوله - فأبوا أن يُضيقوها ، فوجدوا فيها جداراً يريدُ أن ينقضَ ، فقال بيده هكذا
فأقامه ، فقال له موسى : أنا دخلنا هذه القرية فلم يُضيقونا ولم يُطعمونا ؛ لو شئتَ لآخذتَ عليه أجراً . قال هذا
فراقُ بني وبنيك ، سأنبئُك بتأويلِ ما لم تستطعَ عليه صبراً . فقال رسولُ الله ﷺ : ودنا أن موسى صبرَ

حتى يُقَصَّ علينا من أمرهما . قال وكان ابن عباس يقرأ : وكان أمامهم ملكٌ يأخذُ كلَّ سفينةٍ صالحةٍ غصباً ، وأما الغلامُ فكان كافراً »

قوله (باب فلما جاوزا قال لهما آتنا غداءنا - الى قوله - قصصا) ساق فيه قصة موسى عن قتيبة عن سفيان ، وقد نهت على ما فيه من فائدة زائدة في الذي قبله . وقوله عن عمرو بن دينار تقدم قبل باب من رواية الحميدي عن سفيان حدثنا عمرو بن دينار ، وروى الترمذي من طريق علي بن المديني قال : حججت حجة وائس لي همة إلا أن أسمع من سفيان الخبر في هذا الحديث ، حتى سمعته يقول : حدثنا عمرو وكان قبل ذلك يقول بالصنعة . قوله (ينقض ينقض كما ينقض السن) كذا لا في ذر وانعمه « الشيء » بمجمة ومحتانية ، وهو قول أبي عبيدة قال في قوله (يريد أن ينقض) أي ينقض ، يقال انقضت الدار اذا تهدمت ، قال : وقرأ قوم ينقض أي ينقلع من أصله كقولك انقضت السن اذا انقلعت من أصلها ، وهذا يؤيد رواية أبي ذر ، وقرأه ينقض مروية عن الزهري . واختلف في ضاها فقيل بالتشديد بوزن يحدار وهو أبلغ من ينقض ، وينقض بوزن يفعل من انقضاض الطائر إذا سقط الى الأرض ، وقيل بالتخفيف وعليه ينطبق المعنى الذي ذكره أبو عبيدة . وعن علي أنه قرأ « ينقاض » بالمهملة ، وقال ابن خالويه : يقولون انقضت السن اذا انقضت طولها ، وقيل اذا تصدعت كيف كان . وقال ابن فارس : قيل معناه كالذي بالمعجمة وقيل الشق طولاً . وقال ابن دريد انقاض بالمعجمة انكسر ، وبالمهملة انصدع . وقرأ الاعمش تبعاً لابن مسعود « يريد لينقض » بكسر اللام وضم التحتانية وفتح القاف وتخفيف الضاد من النقص . قوله (نكرا داهية) كذا فيه ، والذي عند أبي عبيدة في قوله (لقد جئت شيثاً لإمرا) داهية ، ونكرا أي عظيماً . واختلف في أيهما أبلغ فقول إمرا أبلغ من نكرا لأنه قالها بسبب الحرق الذي يفضي إلى هلاك هذه أنفس وتلك بسبب نفس واحدة . وقيل نكرا أبلغ لسكون الضرر فيها ناجزاً بخلاف إمرا لسكون الضرر فيها متوقفاً . ويؤيد ذلك أنه قال في نكرا (ألم أقل لك) ولم يقلها في إمرا . قوله (لتخذن واتخذن واحد) هو قول أبي عبيدة ، ووقع في رواية مسلم عن عمرو بن محمد عن سفيان في هذا الحديث : ان النبي ﷺ قرأها لتخذن وهي قراءة أبي عمرو ، ورواية غيره لاتخذن . قوله (رحما من الرحم وهي أشد مبالغة من الرحمة . ويظن أنه من الرحيم ، وتدعى مكة أم رحم أي الرحمة تنزل بها) هو من كلام أبي عبيدة ، ووقع عنده مفرداً ، وقد تقدم في الحديث الذي قبله ، وحاصل كلامه أن رحماً من الرحم التي هي القرابة ، وهي أبلغ من الرحمة التي هي رقة القلب لأنها تستلزمها غالباً من غير عكس ، وقوله « ويظن » مبنى للجهول ، وقوله « مشتق من الرحمة » أي التي اشتق منها الرحيم ، وقوله « أم رحم » بضم الراء والسكون وذلك لتنزل الرحمة بها ، ففيه تقوية لما اختاره من أن الرحم من القرابة لا من الرقة . قوله (باب قوله تعالى : قال أرايت إذ أوبنا إلى الصخرة الخ) ثبتت هذه الترجمة لأبي ذر ، وذكر فيه قصة موسى والخضر عن قتيبة عن سفيان بن عيينة ، وقد تقدمت عن عبد الله بن محمد عن سفيان بن عيينة في كتاب العلم ، وقوله في آخرها « قال رسول الله ﷺ وددنا أن موسى صبر حتى يقص الله علينا من أمرهما » تقدم في العلم بلفظ « رحم الله موسى لوددنا لو صبر » وتقدم في أحاديث الأنبياء عن علي بن عبد الله بن المديني عن سفيان كرواية قتيبة ، لكن قال بعدها « قال سفيان قال رسول الله ﷺ : يرحم الله موسى الخ » فهذا يحتمل أن تكون هذه الزيادة وهو « يرحم الله موسى » لم تكن عند ابن عيينة بهذا الاسناد ، ولكنه أرسلها . ويحتمل أن يكون على سمعه منه مرتين

مرة بائباتها ومرة بحذفها وهو أولى ، فقد أخرجه مسلم عن إسحق بن راهويه وعمر بن محمد الناقدة وابن أبي عمر وعبيد الله بن سعيد والترمذي عن ابن أبي عمر والنسائي عن ابن أبي عمر كلهم عن سفيان بلفظ «يرحم الله موسى الخ» متصلا بالخبر . وأخرجه مسلم من طريق رقية عن أبي إسحق عن سعيد بن جبير بزيادة «ولو صبر لرأى العجب» وكان إذا ذكر أحدا من الأنبياء بدأ بنفسه «رحمة الله علينا وعلى أخى كذا» وأخرجه الترمذي والنسائي من طريق حمزة الزيات عن أبي إسحق مختصرا ، وأبو داود من هذا الوجه مطولا ، ولفظه «وكان إذا دعا بدأ بنفسه وقال «رحمة الله علينا وعلى موسى» . وقد ترجم المصنف في الدعوات من خص أخاه بالنساء دون نفسه وذكر فيه عدة أحاديث ، وكأنه أشار إلى أن هذه الزيادة وهي «كان إذا ذكر أحدا من الأنبياء بدأ بنفسه» لم تثبت عنده ، وقد سئل أبو حاتم الرازي عن زيادة وقعت في قصة موسى والخضر من رواية ابن إسحق هذه عن سعيد بن جبير وهي قوله في صفة أهل القرية «أتيا أهل قرية لثاما فطافا في المجالس ، فأنكرها وقال : هي مدرجة في الخبر» ، فقد يقال وهذه الزيادة مدرجة فيه أيضا ، والمخفوظ رواية ابن عيينة المذكورة . والله أعلم

٥ - باب (قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا)

٤٧٢٨ - حدثني محمد بن بشر حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن حمير بن مصعب قال «سألت أبي (قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا)» ثم الحُرورية ؟ قال : لا هم اليهود والنصارى ، أما لليهود فكذبوا محمدا ﷺ ، وأما النصارى كفروا بالجنة وقالوا لا طعام فيها ولا شراب ، والحُرورية الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ، وكان سعد بسمهم الفاسقين»

قوله (باب قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا) ذكر فيه حديث مصعب بن سعد «سألت أبي - يعني سعد بن أبي وقاص - عن هذه الآية» وهذا الحديث رواه جماعة من أهل الكوفة عن مصعب بن سعد بألفاظ مختلفة نذبه على ما تبصر منها ، ووقع في رواية يزيد بن هارون عن شعبة بهذا الاسناد عند النسائي «سأل رجل أبي» فكان الراوي نسي اسم السائل فأبهمه ، وقد تبين من رواية غيره أنه مصعب راوى الحديث . قوله (هم الحُرورية) ؟ بفتح المهملة وضم الراء نسبة إلى حروراء وهي القرية التي كان ابتداء خروج الخوارج على أهلها ، ولابن مردويه من طريق حصين بن مصعب «لما خرجت الحُرورية قلت لأبي : أهؤلاء الذين أنزل الله فيهم» ؟ وله من طريق القاسم بن أبي بزة عن أبي الطفيل عن علي في هذه الآية قال «أظن أن بعضهم الحُرورية» ولحقاكم من وجه آخر عن أبي الطفيل قال «قال علي منهم أصحاب الهروان» وذلك قبل أن يخرجوا . وأصله عند عبد الرزاق بلفظ «قام ابن الكواء إلى علي فقال : ما الأخسرين أعمالا ؟ قال : وبلك ، منهم أهل حروراء» ولعل هذا هو السبب في سؤال مصعب أبيه عن ذلك ، وليس الذي قاله علي بسعيد ، لأن اللفظ يقتضيه وإن كان السبب غصصا . قوله (قال : لا هم اليهود والنصارى) ولحقاكم «قال : لا ، أولئك أصحاب الصوامع» ولابن أبي حاتم من طريق هلال بن يساف عن مصعب «هم أصحاب الصوامع» وله من طريق أبي خبيصة بفتح المعجمة وبالاصاد المهملة واسمه عبيد الله بن قيس قال «هم الرهبان الذين حبسوا أنفسهم في السواري» قوله (وأما النصارى كفروا بالجنة وقالوا ليس فيها طعام ولا شراب)

في رواية ابن أبي حاتم من طريق حماد بن مرة عن مصعب قال : « هم هباد النصارى قالوا : ليس في الجنة طصام ولا شراب » . **قوله** (والحرورية الذين ينقضون الخ) في رواية النسائي « والحرورية الذين قال الله (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل - الى - الفاسقين) قال يزيد : هكذا حفظت . قلت : وهو غلط ، نه أو من حفظه عنه ، وكذا وقع عند ابن مردويه وأولئك هم الفاسقون ، والصواب « الخاسرون » ، ووقع على الصواب كذلك في رواية الحاكم . **قوله** (وكان سعد يسميهم الفاسقين) لعل هذا السبب في الغلط المذكور ، وفي رواية للحاكم « الخوارج قوم زاغوا فأزاغ الله قلوبهم » وهذه الآية هي التي آخرها الفاسقين فلعل الاختصار اقتضى ذلك الغلط ، وكان سعدا ذكر الآيتين معا التي في البقرة والتي في الصف ، وقد روى ابن مردويه من طريق أبي حنون عن مصعب قال « نظر رجل من الخوارج الى سعد فقال : هذا من أئمة الكفر ، فقال له سعد : كذبت ، أنا قاتلت أئمة الكفر . فقال له آخر : هذا من الأخسرين أعمالا ، فقال له سعد : كذبت ، أولئك الذين كفروا بآيات ربهم الآية » قال ابن الجوزي : وجه خسرانهم أنهم تعبدوا على غير أصل ، فابتعدوا ، ففسدوا الأعمال والأعمال

٦ - باب (أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه خفيط أعمالهم) الآية

٤٧٢٩ = **حدثنا** محمد بن عبد الله حدثنا سعيد بن أبي مريم أخبرنا المنهدة قال حدثني أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال « إنه ليأتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة . وقال : اقرءوا (فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا) . وعن يحيى بن بكير عن المنهدة ابن عبد الرحمن عن أبي الزناد . . مثله »

قوله (باب (أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه) الآية) تقدم من حديث سعد بن أبي وقاص في الذي قبله بيان أنها نزلت في الأخسرين أعمالا . **قوله** (حدثنا محمد بن عبد الله) هو الذهلي نسبة إلى جد أبيه ، وقوله « حدثنا سعيد بن أبي مريم » هو شيخ البخاري أكثر عنه في هذا الكتاب ، وربما حدث عنه بواسطة كاهنا . **قوله** (الرجل العظيم السمين) في رواية ابن مردويه من وجه آخر عن أبي هريرة « الطويل العظيم الأكل الشروب » . **قوله** (وقال : اقرءوا فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا) القائل يحتمل أن يكون الصحابي ، أو هو مرفوع من بقية الحديث . **قوله** (وعن يحيى بن بكير) هو معطوف على سعيد بن أبي مريم ، والتقدير حدثنا محمد بن عبد الله عن سعيد بن أبي مريم وعن يحيى بن بكير . وبهذا جزم أبو مسعود ، ويحيى بن بكير هو ابن عبد الله بن بكير ، نسب لجدّه ، وهو من شيوخ البخاري أيضا ، وربما أدخل بينهما واسطة كذا ، وجوز غير أبي مسعود أن تكون طريق يحيى هذه معلقة ، وقد وصلها مسلم عن محمد بن إسحق الصفاق عن

٦٩ - (صكم بعض)

قال ابن عباس : أبصر بهم وأسمع الله يقوله ، وهم اليوم لا يسمعون ولا يبصرون . (في ضلال مهين) بنى قوله (أسمع بهم وأبصر) الكفار يومئذ أسمع شيء وأبصره . (لأرجنك) : لأشيتك . (ورتيا) :

مَنْظَرًا . وَقَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ (تَوَزَّمْ أَرَا) : تُزَجِّمُهُمْ إِلَى الْمَعَاصِي إِزْعَاجًا . وَقَالَ مجاهد (إِذَا) : عِوَجًا . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ (وَرَدَّ) : عَطَّاشًا . (أَنَاثًا) : مَالًا . (إِذَا) : قَوْلًا عَظِيمًا . (رَكْرَأَ) : صَوْتًا . (غِيَا) : خُسْرَانًا . (بُسْكِيَا) : جَمَاعَةٌ بِالْكَسْرِ . (صِلِيَا) : صَلَّيْ . (نَدْرِيَا) : وَالتَّحَادِي وَاحِدٌ : جَمَاعَةٌ .

قوله (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - سورة كهيعص) سقطت البسملة لغير أبي ذر ، وهي له بعد الترجمة . وروى الحاكم من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : السكاف من كريم ، والياء من حكيم ، واليعين من عليم ، والصاد من صادق ، ومن وجه آخر عن سعيد نحوه لكن قال ديمين ، بدل حكيم ، و د عزيز ، بدل عليم . والطبري من وجه آخر عن سعيد نحوه لكن قال : السكاف من كبير ، وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : كهيعص قسم ، أقسم الله به ، وهو من أسماءه ، ومن طريق فاطمة بنته هي قالت : كان علي يقول : يا كهيعص اغفر لي ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : هي اسم من أسماء القرآن . **قوله** (وقال ابن عباس : أسمع بهم وأبصر الله يقوله ، وهم اليوم لا يسمعون ولا يبصرون في ضلال مبين ، يعني قوله (أسمع بهم وأبصر) الكفار يومئذ أسمع شيء وأبصره) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ، وعند عبد الرزاق عن قتادة (أسمع بهم وأبصر) يعني يوم القيامة . زاد الطبري من وجه آخر عن قتادة : سمعوا حين لا ينفعهم السمع ، وأبصروا حين لا ينفعهم البصر . **قوله** (لا تشمتك) وصله ابن أبي حاتم بإسناد الذي قبله ، ومن وجه آخر عن ابن عباس قال : الرجم الكلام . **قوله** (ورنيا منظرًا) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس به ، ولا بن أبي حاتم من طريق أبي ظبيان عن ابن عباس قال : الاناث المتاع ، والرئي المنظر . ومن طريق أبي رزين قال : الثياب . ومن طريق الحسن البصري قال : الصور . وسيأتي مثله عن قتادة . **قوله** (وقال أبو وائل الخ) تقدم في أحاديث الأنبياء . **قوله** (وقال ابن عيينة (تَوَزَّمْ أَرَا) تزججهم إلى المعاصي إزعاجًا) كذا هو في تفسير ابن عيينة ، ومثله عند عبد الرزاق ، وذكره عبد بن حميد عن عمرو بن سعد وهو أبو داود الحفري عن سفيان وهو الثوري قال : نفرهم إغراء . ومثله عند ابن أبي حاتم عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، ومن طريق السدي : أطفئهم طغيانًا **قوله** (وقال مجاهد : إِذَا عِوَجًا) سقط هذا من رواية أبي ذر ، وقد وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله . **قوله** (وقال ابن عباس : وردا عطاشًا) تقدم في بدء الخلق . **قوله** (أَنَاثًا) مَالًا ، وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة (أَحْسَنَ أَنَاثًا وَرَنِيَا) قال : أكثر أموالا وأحسن صورًا . **قوله** (إِذَا قَوْلًا عَظِيمًا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . **قوله** (غِيَا) خسرانًا) ثبت لغير أبي ذر ، وقد وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . وقال ابن مسعود : التي وادى جهنم بعيد القمر ، أخرجه الحاكم والطبري . ومن طريق عبد الله بن عمرو بن العاص مثله ، ومن طريق أبي أمامة مرفوعًا مثله وأتم منه . **قوله** (رَكْرَأَ صَوْتًا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وعند عبد الرزاق عن قتادة مثله ، وقال الطبري : الركز في كلام العرب الصوت الخفي . **قوله** (وقال غيره بكيا جماعة بالك) هو قول أبي عبيدة ، وتعجب بأن قياس جمع بالك بكاة مثل قاض وقضاة ، وأجاب الطبري بأن أصله بكرا

بالواو الثغيلة مثل قاعد وقعود فقلبت الواو ياء لمجيئها بعد كسرة ، وقيل هو مصدر على وزن فَعُول مثل جلس جلوسا ، ثم قال : يجوز أن يكون المراد بالبكي نفس البكاء ، ثم أسند عن عمر أنه قرأ هذه الآية فسجد ثم قال : ويحك هذا السجود فابن البكاء ؟ كذا قال ، وكلام عمر يحتمل أن يريد الجماعة أيضا أي ابن القوم البكي . قوله (صليا صلى يصل) هو قول أبي عبيدة وزاد : والصلى فَعُول ، ولكن انقلبت الواو ياء ثم أدغمت . قوله (نديا والنادى واحد مجلسا) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (وأحسن ندبا) قال : مجلسا ، وقال أبو عبيدة في قوله (وأحسن ندبا) : أي مجلسا ، والندى والنادى واحد والجمع أندية ، وقيل أخذ من الندى وهو الكرم لأن السكرماء يجتمعون فيه ، ثم أطلق على كل مجلس . وقال ابن إسحق في «السيرة» في قوله تعالى (فليدع ناديه) النادى المجلس ، ويطلق على الجلوس . قوله (وقال مجاهد : فليدع ناديه) هو بفتح الدال وسكون العين . وصله الفريابي بلفظ فليدعه الله في طفيانه ، أي يمهله إلى مدة ، وهو بلفظ الأمر والمراد به الإخبار . وروى ابن أبي حاتم عن طريق حبيب بن أبي ثابت قال في حرف أبي بن كعب : قل من كان في الضلالة فإن الله يزيد ضلالتك

١ - باب (وأندرهم يوم الحسرة)

٤٧٣٠ - **حَدَّثَنَا** عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «يُؤْتَى بِالْمُوتِ كَهَيْئَةِ كَبْشٍ أَمْلَحَ ، فَيُنَادِي مُنَادٌ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ فَيَشْرَبُونَ وَيَنْظُرُونَ ، فَيَقُولُ : هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا ؟ فَيَقُولُونَ : نَعَمْ ، هَذَا الْمَوْتُ . وَكُلُّهُمْ قَدْ رَأَوْهُ . ثُمَّ يُنَادِي : يَا أَهْلَ النَّارِ ، فَيَشْرَبُونَ وَيَنْظُرُونَ ، فَيَقُولُ هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا ؟ فَيَقُولُونَ : نَعَمْ ، هَذَا الْمَوْتُ . وَكُلُّهُمْ قَدْ رَأَوْهُ . فَيَذَّاحُ . ثُمَّ يَقُولُ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ ، خَلُودٌ نَلَا مَوْتَ . وَيَا أَهْلَ النَّارِ ، خَلُودٌ فَلَا مَوْتَ . ثُمَّ قَرَأَ (وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ - وَهُؤُلَاءِ فِي غَفْلَةٍ أَمَلِ الدُّنْيَا - وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ)

قوله (باب قوله عز وجل وأندرهم يوم الحسرة) ذكر فيه حديث أبي سعيد عن النبي ﷺ في الرقاق مشروحا ، وقوله فيه : فيشربون ، بمجعة وراء مفتوحة ثم همزة مكسورة ثم موحدة فقبلة مضمومة أي يمدون أعناقهم ينظرون . وقوله : أملح ، قال القرطبي الحكمة في ذلك أن يجمع بين صفتي أهل الجنة والنار السواد والبياض . قوله (ثم قرأ وأندرهم) في رواية سعيد بن منصور عن أبي معاوية عن الأعمش في آخر الحديث : ثم قرأ رسول الله ﷺ ، فيستفاد منه انتفاء الإدراج . وللتزمذي من وجه آخر عن الأعمش في أول الحديث : قرأ رسول الله ﷺ : وأندرهم يوم الحسرة ، فقال : يؤتى بالموت الخ ،

٢ - باب (وما ننزّل إلا بأمر ربك)

٤٧٣١ - **حَدَّثَنَا** أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ ذَرٍّ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَجَبْرِيلَ : مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَزُورَنَا أَكْثَرَ مِمَّا تَزُورُنَا ؟ فَنَزَلَتْ (وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ)

ربك ، له ما بين أيدينا وما خلفنا ﴿ ٤٧٣١ ﴾

قوله (باب قوله : وما ننزل إلا بأمر ربك ، له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : ما بين أيدينا الآخرة ، وما خلفنا الدنيا ، وما بين ذلك ما بين النفختين . **قوله** (قال النبي ﷺ لجبريل ما يمنحك أن تزورنا) روى الطبري من طريق العوفي وابن مردويه من طريق سماك بن حرب عن سعيد بن جبير كلاما عن ابن عباس قال : احتبس جبريل عن النبي ﷺ ، وروى عبد بن حميد وابن أبي حاتم من طريق عكرمة قال : أبطأ جبريل في النزول أربعين يوما ، فقال له النبي ﷺ : يا جبريل ما نزلت حتى اشتقت إليك ، قال : أنا كنت أشوق إليك ، ولعكفي مأمور ، وأوحى الله إلى جبريل قل له ﴿ وما ننزل إلا بأمر ربك ﴾ وروى ابن مردويه في سبب ذلك من طريق زياد الفيزي عن أنس قال : سئل النبي ﷺ أي البقاع أحب إلى الله وأياها أبغض إلى الله ؟ قال : ما أدري حتى أسأل . فزل جبريل وكان قد أبطأ عليه ، الحديث . وعند ابن إسحق من وجه آخر عن ابن عباس : أن قريشا لما سألوا عن أصحاب الكهف فكف النبي ﷺ خمس عشرة ليلة لا يحدث الله له في ذلك وحيا ، فلما نزل جبريل قال له : أبطأت ، فذكره . وحكى ابن التين اللادوي في هذا الموضع كلاما في استشكال نزول الوحي في القضايا الحادثة ، مع أن القرآن قديم . وجوابه واضح فلم أتشغل به هنا ، لكن ألحمت به في كتاب التوحيد . (تنبيه) : الأمر في هذه الآية معناه الإذن بدلا . سبب النزول المذكور ، ويحتمل الحكم أي تنزل مصاحبين لأمر الله عباده بما أوجب عليهم أو حرم ، ويحتمل أن يكون المراد ما هو أعم من ذلك عند من يجوز حل اللفظ على جميع معانيه

٣ - باب (أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا)

٤٧٣٢ - **حديثنا** الحميدي حدثنا سفيان عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق قال : سمعت خبابا قال : جئت للعاص بن وائل السهمي أنقاضا حقا لي عنده ، فقال : لا أعطيك حتى تكفر بمحمد ﷺ . فقلت : لا ، حتى نموت ثم نبعث . قال : وإني لميت ثم مبعوث ؟ قلت : نعم . قال : إن لي هناك مالا وولدا فأضيك ، فنزلت هذه الآية (أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا) . رواه الثوري وشعبة وحنبل وأبو معاوية ووكيع عن الأعمش

قوله (باب قوله أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا) قراءة الأكثر بفتحتين ، والكوفيين سوى عاصم بضم ثم سكون ، قال الطبري : لعلمهم أرادوا التفرقة بين الواحد والجمع ، لكن قراءة الفتح أشمل وهي أعجب إلى . **قوله** (عن الأعمش عن أبي الضحى) كذا رواه بشر بن موسى وغير واحد عن الحميدي ، وأخرجه ابن مردويه من وجه آخر عن الحميدي بهذا الإسناد فقال : عن أبي وائل ، بدل أبي الضحى والاول أصوب ، وشذ حداد بن شبيب فقال أيضا عن الأعمش عن أبي وائل ، وأخرجه ابن مردويه أيضا . **قوله** (جئت للعاص بن وائل السهمي) هو والد عمرو بن العاص الصحابي المشهور ، وكان له قدر في الجاهلية ولم يوفق للإسلام ، قال ابن الكلبي : كان من حكام قريش ، وقد تقدم في ترجمة عمر بن الخطاب أنه أجاز عمر بن الخطاب حين أسلم .

وقد أخرج الزبير بن بكار هذه القصة مطولة وفيها : ان العاص بن وائل قال : رجل اختار لنفسه أمرا ، فإلکم وله ؟ فرد المشركين عنه ، وكان موته بمكة قبل الهجرة ، وهو أحد المستهزئين . قال عبد الله بن عمرو : سمعت أبي يقول : عاش أبي خمسا وثمانين ، وأنه أركب حمارا إلى الطائف فيمشي عنه أكثر مما يركب ، ويقال ان حماره رماه على شوكة أصابت رجله فانتفخت فمات منها . قوله (أنقاضه حقاً) عنده (بين في الرواية التي بعد هذه أنه أجره سيفاً عمله له ، وقال فيما ذكرت قينا ، وهو بفتح القاف وسكون التحتانية بعد ما نون وهو الحداد ، ولا أحد من وجه آخر عن الأعمش ، فاجتمعت لي عند العاص بن وائل دراهم ، . قوله (فقلت لا) أي لا أكفر . قوله (حتى تموت ثم تبعث) مفهومه أنه يكفر حينئذ لكنه لم يرد ذلك لأن الكفر حينئذ لا يتصور ، فكأنه قال لا أكفر أبداً . والنسبة في تعبيره بالبعث تعبير العاص بأنه لا يؤمن به ، وبهذا التقرير يندفع إيراد من استشكل قوله هذا فقال : علق الكافر ، ومن علق الكافر كفر ، وأجاب بأنه خاطب العاص بما يعتقد فعلق على ما يستحيل بزعمه ، والتقرير الأول يغني عن هذا الجواب . قوله (فأقضيك ، فزلت) زاد ابن مردويه من وجه آخر عن الأعمش ، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فزلت ، . قوله (رواه الثوري وشعبة وحفص وأبو معاوية ووكيع عن الأعمش) أما رواية الثوري فوصلها بعد هذا ، وكذا رواية شعبة ووكيع ، وأما رواية حفص وهو ابن غياث فوصلها في الإجازة ، وأما رواية أبي معاوية فوصلها أحد قال : حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش به . وفيه - قال فاني إذا مت ثم بعثت جنتي ولي ثم مال وولد فأعطيك ، فأنزل الله : أفرأيت الذي كفر بآياتنا - إلى قوله - وبآياتنا فردا ، وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي من رواية أبي معاوية

٤ - باب (أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا) قال : مَوْثِقًا

٤٧٣٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي الشَّيْخِ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ خَبَابٍ قَالَ « كُنْتُ قَهْنًا بِمَكَّةَ فَعَمِلْتُ لِلْعَامِيِّ بْنِ وَائِلٍ السَّمِيَّ سَيْفًا ، فَعُبْتُ أَنْقَاضَهُ ، فَقَالَ : لَا أُعْطِيكَ حَتَّى تَكْفُرَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ . قُلْتُ لَا أَكْفُرُ بِمُحَمَّدٍ ﷺ حَتَّى يُبَيِّتَكَ اللَّهُ ثُمَّ يُحْيِيكَ . قَالَ : إِذَا أَمَاتَنِي اللَّهُ ثُمَّ يَبْثُنِي وَلِي مَالٌ وَوَلَدٌ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ (أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ : لَأُوتِينَ مَالًا وَوَلَدًا . أَطَّلَعَ الْغَيْبَ ، أَمْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا) قَالَ : مَوْثِقًا . لَمْ يَقُلِ الْأَشْجَعِيُّ عَنْ سَفْيَانَ « سَيْفًا » وَلَا « مَوْثِقًا »

قوله (باب أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا . قال مَوْثِقًا) سقط قوله (مَوْثِقًا) من رواية أبي ذر ، وساق المؤلف الحديث من رواية الثوري وقال في آخره « أم اتخذ عند الرحمن عهدا ، قال : مَوْثِقًا » وكذا أخرجه ابن أبي حاتم عن أبيه عن محمد بن كثير شيخ البخاري فيه . قوله (لم يقل الأشجعي عن سفيان سيفًا ولا مَوْثِقًا) هو كذلك في تفسير الثوري رواية الأشجعي عنه

٥ - باب (كلا سنكتب ما يقول ، ونؤدُّه من العذاب مَدًا)

٤٧٣٤ - حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ خَالٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ سَمِعْتُ أَبَا الشَّيْخِ يُهْدِثُ عَنْ

مسروق عن خَبَابٍ قَالَ « كُنتَ قَيْنًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ لِي دَيْنٌ عَلَى الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ ، قَالَ فَأَنَاهُ بِقَضَائِهِ ، فَقَالَ : لَا أَمْلِكُ حَتَّى تَكْفِرَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ ، قَالَ : وَاللَّهِ لَا أَكْفُرُ حَتَّى يُبَيِّنَكَ اللَّهُ ثُمَّ تَهْتَبُ . قَالَ : فَذَرْنِي حَتَّى أَمُوتَ ثُمَّ أَهْتَبْ ، فَسُوفَ أُوْنِي مَالًا وَوَلَدًا فَأَقْضِيكَ ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿ أَفَرَأَيْتَ لِلَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ : لَاؤْتِيَنِّي مَالًا وَلَوْلَا (

قوله (باب كلا سنكتب ما يقول ونعده له من العذاب مدا) ساق فيه الحديث المذكور من رواية شعبة عن الأعمش

٦ - باب قوله عز وجل ﴿ وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِنَا فَرْدًا ﴾

وقال ابن عباس (الجبال هدا) : هدا

٤٧٣٥ - **حدثنا** يحيى حدثنا وكيع عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن خَبَابٍ قَالَ : كُنتَ رَجُلًا قَيْنًا ، وَكَانَ لِي عَلَى الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ دَيْنٌ ، فَأَتَيْتُهُ أَقْضَاهُ ، فَقَالَ لِي : لَا أَقْضِيكَ حَتَّى تَكْفِرَ بِمُحَمَّدٍ ، قَالَ : قُلْتُ لَنْ أَكْفُرَ بِهِ حَتَّى تَمُوتَ ثُمَّ تَهْتَبُ . قَالَ : وَإِنِّي لَمَبْعُوثٌ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ ؟ فَسُوفَ أَقْضِيكَ إِذَا رَجَعْتُ إِلَى مَالٍ وَوَلَدٍ . قَالَ فَنَزَلَتْ ﴿ أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا . أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ، كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَعُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًا ، وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِنَا فَرْدًا ﴾ .

قوله (باب ونرثه ما يقول ويأتينا فردا) ساق فيه الحديث المذكور من رواية وكيع وسياقه أتم كسياق أبي معاوية ، ويحيى شيخه هو ابن موسى ، ويؤخذ من هذا السياق الجواب عن إيراد المصنف الآيات المذكورة في هذه الأبواب مع أن القصة واحدة ، فكأنه أشار إلى أنها كلها نزلت في هذه القصة بدليل هذه الرواية وما وافقها . **قوله** في الترجمة (وقال ابن عباس : هدا هدا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه

٢٠ - طه

قال ابن جُبَيْر : بالنبطية طه يارجل ، يقال : كلُّ ما لم ينطق بحرف أو فيه تتممة أو قامة فهي عُقْدَةٌ . (أَرِى) ظهري . (فَيَسْحَكُكُمْ) يَهْلِكُكُمْ . (الْاُمْلَى) تَأْنِثُ الْأُمْلَى ، يَقُولُ : بِدَيْدِيكُمْ ، يقال : خَذِ الْمَثْلَى ؛ خَذِ الْأُمْلَى . (ثُمَّ اتَّخَذُوا صَفًّا) يقال : هل أتيت الصف اليوم ؟ يعنى للصلى الذى يصلى فيه . (فَأَوْجَسَ) اضْمُرَّ خَوْفًا فَذَهَبَ الْوَاوُ مِنَ (خِفَةٍ) لِسُكُورِ الْخَلَاءِ . (فِي جُذُرِعَ) أَيْ عَلَى جُذُوعِ الْعِجَلِ . (خَطْبُكَ) بِالْكَ (مِسَاسٌ) مَصْدَرُ مَاسَةٍ مِسَاسًا . (لَنَنْدِسَمَنَّهُ) لَنَنْدَرِيتهُ (فَأَعَا) يَعْلُوهُ الْمَاءُ وَالصَّنْصَفُ الْمُسْتَوِى مِنَ الْأَرْضِ . وقال مجاهد (أَوْزَارًا) أَثْقَالًا (مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ) الْحُلَى الَّذِى اسْتَعَارُوا مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ (فَقَدَّزْنَاهَا) فَالْقَيْنَاهَا (أَلْقَى) صَنَعَ

(فنى) موسى - هم يقولونه خطأ للرب ، (لا يرجع إليهم قولاً) العجل ، همساً : حس الأقدام ، (حسرتنى أعى) عن حجتى (وقد كنت بصيراً) فى الدنيا ، قال ابن عباس (بقبس) ضلوا للطريق وكانوا شائين ، فقال : إن لم أجد عليها من : ي قطريق آتكم بنار توقدون . قال ابن عيينة : أمشكم طريقة أعدلهم . وقال ابن عباس همضاً لا يظلم فيهمض من حسناته . (عوجاً) وادياً ، (ولأمتاً) رابية . (سرتها) : حالتها الأولى . (النهى) للنهى ، (ضنكا) الشقاء . (هوى) شقى . (بالوady المقدس) المبارك (طوى) : اسم الوادى (يلكنا) بأمرنا . (مكنا سيوى) منصف بينهم . (يبسا) يابسا . (على قدر) : على موعده . (لا تنيا) : لا تضعفاً . (يفرط) عقوبة

قوله (سورة طه - بسم الله الرحمن الرحيم) قال عكرمة والضحاك بالنسبة أى طه يارجل (كدا لأبى ذر والنسفى ، وغيرهما قال ابن جرير أى سعيد ، فأما قول عكرمة فى ذلك فوصله ابن أبى حاتم من رواية حسين بن عبد الرحمن عن عكرمة فى قوله طه د أى طه يارجل ، وأخرجه الحاكم من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله طه د قال هو كقولك يا محمد بالحشية ، وأما قول الضحاك فوصله الطبرى من طريق قره بن خالد عن الضحاك ابن مزاحم فى قوله طه د قال يارجل بالنسبة ، وأخرجه عبد بن حميد من وجه آخر قال : قال رجل من بنى مازن ما يخفى على من القرآن شيء ، فقال له الضحاك : ما طه ؟ قال : اسم من أسماء الله تعالى ، قال : إنما هو بالنسبة يارجل وسيأتى الكلام على النبط فى سورة الرحمن . وأما قول سعيد بن جبير فروينا فى د الحمديات ، للنفوى ، وفى د مصنف ابن أبى شيبة ، من طريق سالم الأقطس عنه مثل قول الضحاك ، وزاد الحارث فى مسنده من هذا الوجه فيه ابن عباس ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن الحسن وعن قتادة د قال فى قوله طه قال : يارجل ، وعند عبد بن حميد عن الحسن وعطاء مثله ، ومن طريق الربيع بن أنس قال د كان النبى ﷺ إذا صلى قام على رجل ورفع أخرى ، فانزل الله تعالى طه ، أى طأ الأرض ، ولابن مردويه من حديث على نحوه بزيادة أن ذلك لطول قيام الليل ، وقرأت بخط الصدقى فى هامش نسخته : بلغنا أن موسى عليه السلام حين كلمه الله قام على أطراف أصابعه خوفاً ، فقال الله عز وجل طه أى اطمئن . وقال الخليل بن أحمد : من قرأ طه بفتح ثم سكون فعناه يارجل ، وقد قيل إنها لغة عك ، ومن قرأ بلفظ الحرفين فعناه اطمئن أو طأ الأرض . قلت : جاء عن ابن الكلبي أنه لو قيل لعكى يارجل لم يجب حتى يقال له طه . وقرأ بفتح ثم سكون الحسن وعكرمة ، وهى اختيار ورش ، وقد وجهوها أيضاً على أنها فعل أمر من الوطء إما بقلب الهمزة ألفاً أو بإدخالها هاء ، فيوافق ما جاء عن الربيع بن أنس فإنه على قوله يكون قد أبدل الهمزة ألفاً ولم يحدفها فى الأمر نظراً إلى أصلها ، لكن فى قراءة ورش حذف المفعول البتة . وعلى ما نقل الربيع بن أنس يكون المفعول هو الضمير وهو الأرض ، وإن لم يتقدم لها ذكر لما دل عليه الفعل ، وعلى ما تقدم يكون اسماً . وقد قيل إن طه من أسماء السورة كما قيل فى غيرها من الحروف المقطعة . **قوله** (وقال مجاهد أتى صنع ، أزدى : ظهري ، فيسحتكم : يهلككم) تقدم ذلك كله فى قصة موسى من أحاديث الأنبياء . **قوله** (المثل : تأنيث الأمل الخ) هو قول ابن عبيدة وقد تقدم شرحه فى قصة موسى أيضاً . وكذلك قوله (فأوجس فى نفسه خيفة)

وقوله (في جذوع النخل) و (خطبك) و (مساس) و (لنصفه في اليم نسفا) وكله كلام أبي عبيدة .
قوله (قاعا يملوه الماء ، والنصف المستوى من الأرض) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : القاع
 النصف الأرض المستوية ، وقال الفراء : القاع ما انبسط من الأرض ويكون فيه السراب نصف النهار ، والنصف
 الأرض الذي لا نبات فيه . **قوله** (وقال مجاهد : أوزارا أنقلا) ثبت هذا لأبي ذر ، وهو عند الفريابي من طريقه
قوله (من زينة القوم : الحلى الذي استعاضوا من آل فرعون) وهو الانتقال ، وصله الفريابي أيضا ، وقد تقدم في
 قصة موسى . وروى الحاكم من حديث علي قال : عهد السامري إلى ما قدر عليه من الحلى فضربه بجلا ، ثم أتى القبيصة
 في جوفه فإذا هو عجل له خوار ، الحديث ، وفيه : فعمد موسى إلى العجل فوضع عليه المبارد على شفير الماء فاشرب
 من ذلك أحد من كان عبد العجل إلا اصفر وجهه ، وروى النسائي في الحديث الطويل الذي يقال له حديث القثون
 عن ابن عباس قال : لما توجه موسى لميقات ربه خطب هارون بنى إسرائيل فقال : إنكم خرجتم من مصر وأقوم
 فرعون عندكم ودائع وعواري ، وأنا أرى أن نحضر حفرة ونلقى فيها ما كان عنكم من متاعهم فتحرقه ، وكان
 السامري من قوم يعبدون البقر وكان من جيران بنى إسرائيل فاحتل معهم فرأى أثرا فاخذ منه قبضة فر بهارون
 فقال له : ألا تلقى ما في يدك ؟ فقال : لا أفيا حتى تدعو الله أن يكرن ما أريد ، فدعا له فالقاه فقال : أريد أن
 يكون عجلا له جوف يخور . قال ابن عباس : ليس له روح ، كانت الريح تدخل من دبره وتخرج من فيه فكان الصوت
 من ذلك ، فتفرق بنو إسرائيل عند ذلك فرقا ، الحديث بطوله . **قوله** (ففدقها أفيها ، ألقى صنع ، ففسى موسى هم
 يقولونه أخطأ الرب ، لا يرجع إليهم قولا : العجل) تقدم كله في قصة موسى . **قوله** (مساس حس الأقدام) وصله
 الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد ، وعن قتادة قال : صوت الأقدام ، أخرجه عبد الرزاق ، وعن عكرمة
 قال : وطء الأقدام ، أخرجه عبد بن حميد ، وقال أبو عبيدة في قوله مساس قال : صوتا خفيا . **قوله** (حشرتني أعمى
 عن حجبى ، وقد كنت بصيرا في الدنيا) وصله الفريابي من طريق مجاهد . **قوله** (وقال ابن عباس بتبس ضلوا
 الطريق وكأوا شائين الخ) وصله ابن عبيدة من طريق عكرمة عنه وفي آخره : أنكم بنار توقدون ، ووقع في رواية
 أبي ذر تدثون . **قوله** (وقال ابن عبيدة : أمثلهم طريقة أعد لهم) كذا هو في تفسير ابن عبيدة ، وفي رواية
 للطبري عن سعيد بن جبير : أوفاهم عقلا ، وفي أخرى عنه : أعلمهم في أنفسهم . **قوله** (وقال ابن عباس هضما لا
 يظلم فيهض من حسناته) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (فلا يخاف ظلدا
 ولا هضما) قال : لا يخاف ابن آدم يوم القيامة أن يظلم فيزداد في سيئاته ولا يهضم فينقص من حسناته . وعن قتادة
 عن عبد بن حميد مثله . **قوله** (عوجا واديا ، ولا أمثا رابية) وصله ابن أبي حاتم أيضا عن ابن عباس ، وقال أبو
 عبيدة : العوج بكسر أوله ما عوج من المسابل والأودية ، والأمثا الانثناء . يقال مد حبله حتى ما ترك فيه أمثا .
قوله (ضنكا الشقاء) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وللطبري عن عكرمة مثله ،
 ومن طريق قيس بن أبي حازم في قوله (معيشة ضنكا) قال : رزقا في معصية ، وصحح ابن حبان من حديث أبي
 هريرة مرفوعا في قوله (معيشة ضنكا) قال : عذاب القبر ، أورده من وجهين مطولا ومختصرا ، وأخرجه سعيد
 ابن منصور والحاكم من حديث أبي سعيد الخدري موقوفا ومرفوعا ، والطبراني من حديث ابن مسعود ، ورجح
 الطبري هذا مستندا إلى قوله في آخر الآيات (وللعذاب الآخرة أشد وأبقى) وفي تفسير الضنك أقوال أخرى :

قيل القضيي وهذا أشهرها ، ويقال إنها كلمة فارسية معناها الضيق وأصلها التناك بمثناة فوقائية بدل الضاد فحرفت ، وقيل الحرام ، وقيل الكسب الحديث . **قوله** (هوى شق) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة أيضا . **قوله** (سيرتها : حالتها الأولى ، وقوله النسي : التقي ، بالوادي المقدس : المبارك ، طوى : اسم الوادي) تقدم كله في أحاديث الانبياء . **قوله** (بملكنا : بأمرنا ، سوى : منصف بينهم ، يبسا : يابساً . على قدر : على موعد) سقط هذا كله لأن ذر ، وقد تقدم في قصة موسى أيضا . **قوله** (يفرط : عقوبة) قال أبو عبيدة ، في قوله (أن يفرط علينا) قال : يقدم علينا بعقوبة ، وكل متقدم أو متعجل فارط . **قوله** (ولا تنيا : لا تضعفا) وصله عبد بن حميد من طريق قتادة مثله ، ومن طريق مجاهد كذلك ، ومن طريق أخرى ضعيفة عن مجاهد عن ابن عباس ، وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (لا تنيا) لا تبطلنا

١ - باب (واصطنعتك لنفسي)

٤٧٣٦ - **حدثنا** الصلت بن محمد **حدثنا** مهدي بن ميمون **حدثنا** محمد بن سهرين عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال « النقي آدم وموسى ، فقال موسى لآدم : أنت الذي أشقيت الناس وأخرجتهم من الجنة ؟ قال له آدم : أنت الذي اصطفاك الله برسائه ، واصطفاك لنفسه ، وأنزل عليك التوراة ؟ قال : نعم . قال : فوجدتها كُتبت على قبل أن يخلقني ؟ قال : نعم . فخرج آدم موسى . » (اليم) : البحر

قوله (باب واصطنعتك لنفسي) وقع في رواية أبي أحمد الجرجاني ، واصطفتك ، وهو تصحيف ، ولما لها ذكرت على سبيل التفسير ، وذكر في الباب حديث أبي هريرة في حجة موسى وآدم عليهما السلام وسيأتي شرحه في كتاب القدر

٢ - **باب** (ولقد أوحينا إلى موسى أن أسر بهادى فاضرب لهم طريقا في البحر يبسا ، لا تخاف دركا ولا تخشى . فأتبعهم فرعون بجنوده ففشيهم من اليم ماغشيم وأضل فرعون قومه وما هدى)

٤٧٣٧ - **حدثني** يعقوب بن إبراهيم **حدثنا** روح **حدثنا** شعبة **حدثنا** أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « لما قدم رسول الله ﷺ المدينة ، واليهود تصوم عاشوراء ، فسألهم فقالوا : هذا اليوم الذي ظهر فيه موسى على فرعون ، فقال النبي ﷺ : نحن أولى بموسى منهم فصوموه »

قوله (باب ولقد أوحينا إلى موسى الخ) وقع عند غير أبي ذر وأوحينا إلى موسى ، وهو خلاف التلاوة **قوله** (اليم البحر) وصله ابن أبي حاتم من طريق أسباط بن نصر عن السدي وذكر حديث ابن عباس في صيام عاشوراء ، وقد سبق شرحه في كتاب الصيام مستوفي

٣ - باب (ولا يجرجئكما من الجنة فتشئ)

٤٨٣٨ - **حدثنا** قتيبة **حدثنا** أيوب بن القجار عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن

أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « حاج موسى آدم فقال له : أنت الذي أخرجت الناس من الجنة بذنك وأشقيتهم . قال قال آدم : يا موسى أنت الذي اصطفاك الله برسالاته وبكلامه ، أتؤمنني على أمر كتمه الله عليّ قبل أن يخلقني ، أو قدره عليّ قبل أن يخلقني ؟ قال رسول الله ﷺ : فخرج آدم موسى »
قوله (باب قوله فلا يخرجكما من الجنة فلتقتل) ذكر فيه حديث أبي هريرة في محاجة موسى وآدم عليهما السلام وسيأتي في القدر إن شاء الله تعالى

٢١ - سورة الأنبياء

٤٧٣٩ - **حديث** محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي إسحاق قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله قال : بنى إسرائيل ، والكهف ، ومريم ، وطه ، والأنبياء من اللغات الأول ، ومن من تلادى . وقال قتادة : جذذا : قطعهم . وقال الحسن : في ذلك ، مثل فلسكة المغزل ، يسبحون : يدورون . قال ابن عباس : نكشت رعت ليلاً . يصعبون : يمتعون . أممكم أمة واحدة : قال دينكم دين واحد . وقال عكرمة : حصب جهنم حطب بالحشة . وقال غيره : أحشوا تو قعوا ، من أحسست . حامدين : هامدين . حصيد مستأصل ، يقع على الواحد والاثنتين والجميع . لا يستحسرون : لا يعيون ، ومنه حسر ، وحسرت بعيري . عميق : بعيد . نكسوار دوا . صنعة لبوس : اللثروب . تقطعوا أمرهم : اختلفوا . الحسيس والحس والجرس والحس واحد وهو الصوت الخفى . آذناك : ألعفناك ، آذنتكم إذا أعلته ، فأنت وهو على سواء لم تغدر . وقال مجاهد : لعلكم كسألون : تغممون . ارتضى رضى . التاميل : الأصنام . السجل : الصحيفة

قوله (سورة الانبياء - بسم الله الرحمن الرحيم) ذكر فيه حديث ابن مسعود قال : بنى إسرائيل كذا فيه ، وزعم بعض الشراح أنه وهم وليس كذلك بل له وجه وهو أن الأصل سورة بنى إسرائيل لحذف المضاف وبقى المضاف اليه على هيئته ، ثم وجدت في رواية الإسماعيل سمعت ابن مسعود يقول في بنى إسرائيل الخ ، وقد تقدم شرحه مستوفى في تفسير سبحان ، وزاد في هذه الرواية ما لم يذكره في تلك ، وحاصله أنه ذكر خمس سور متوالية ، ومقتضى ذلك أنهم نزلن بمكة ، لكن اختلف في بعض آيات منهن أما في سبحان فقوله (ومن قتل مظلوما) الآية ، وقوله (وإن كادوا ليستفزونك بالهوان) وقوله (ولقد آتينا موسى تسع آيات) الآية ، وقوله (وقل رب أدخلني مدخل صدق) الآية . وفي الكهف قوله (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم) الآية ، وقيل من أولها إلى (أحسن عملا) وفي مريم (وإن منكم إلا واردها) الآية . وفي طه (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها) الآية ، وفي الانبياء (أفلا يرون أنا نأتى الأرض نقصها) الآية ، قيل في جميع ذلك إنه مدنى ، ولا يثبت شيء من ذلك ، والجمهور على أن الجميع مكيات ، وشذ من قال خلاف ذلك . **قوله** (وقال قتادة : جذذا قطعهم) وصله الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله (لعلهم جذذا) أى قطعاً .

(تنبية) قرأ الجمهور (جذاذا) بضم أوله وهو اسم الشيء المسكر كالخطام في المحطم، وقيل جمع جذاذة كزجاج وزجاجة، وقرأ الكسائي وابن عبيد بن بكسر أوله ف قيل هو جمع جديذ ككرام وكريم، وفيها قرأت أخرى في الشواذ. **قوله** (وقال الحسن: في فلك مثل فلسكة المغزل) وصله ابن عيينة عن عمرو عن الحسن في قوله (وكل في فلك يسبحون) مثل فلسكة المغزل. **قوله** (يسبحون يدورون) وصله ابن المنذر عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (كل في فلك يسبحون) قال: يدورون حوله. ومن طريق مجاهد (في فلك) كهيئة حديدية الرمح (يسبحون) يحرون. وقال الفراء قال يسبحون لأن السباحة من أفعال الآدميين فذكرت بالنون مثل (والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين). **قوله** (وقال ابن عباس: نفثت رعت ليلا) سقط دليلا، تغير أبي ذر، وقد وصله ابن أبي حاتم عن طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس بهذا وهو قول أهل اللغة: نفثت إذا رعت ليلا بلا راع، وإذا رعت نهارا بلا راع قيل حملت. **قوله** (يسبحون يمينون) وصله ابن المنذر عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ولاهم منا يصحبون) قال يمينون. ومن وجه آخر منقطع عن ابن عباس و يمينون، قال ينصرون، وهو قول مجاهد رواه الطبري. **قوله** (أمتكم أمة واحدة: دينكم دين واحد) قال قتادة في هذه الآية (إن هذه أمتكم) قال: دينكم، أخرجه الطبري وابن المنذر عن طريقه. **قوله** (وقال عكرمة حصب جهنم حطب بالحبشة) سقط هذا لأبي ذر. وقد تقدم في بدء الخلق، وروى الفراء بأسنادين عن علي وعائشة أنهما قرآ حطب باطاء، وعن ابن عباس أنه قرأها بالصاد الساقط المنقوطة قال وهو ما هيئت به النار. **قوله** (وقال غيره: أحسوا توقعوا من أحسست) كذا لم ولنسفي، وقال معمر: أحسوا الخ، ومعمر هذا هو بالسكون وهو أبو عبيدة معمر بن المثنى اللغوي، وقد أكثر البخاري نقل كلامه، فتارة يصرح بعزوه وتارة يهمله. وقال أبو عبيدة في قوله (فلما أحسوا بأسنا) لقوه يقال هل أحسست فلانا أي هل وجدته، وهل أحسست من نفسك ضعفا أو شرا. **قوله** (خامدين حامدين) قال أبو عبيدة في قوله (حصيدا حامدين) جاز خامد أي هامد، كما يقال للدار إذا طلفت خمدت، قال: والحصيد المستأصل، وهو يوصف بلفظ الواحد والاثنين والجمع من الذكر والانثى سواء كانه أجرى مجرى المصدر، قال ومثله (كانتا رتقا) ومثله (لجملهم جذاذا). **قوله** (والحصيد مستأصل يقع على الواحد والاثنين والجميع) كذا لأبي ذر، وغيره حصيدا مستأصلا وهو قول أبي عبيدة كما ذكرته قبل. (تنبية) هذه القصة نزلت في أهل حضور بفتح المهملة وضم المعجمة قريه بصنعاء من اليمن، وبه جزم ابن الكلبي. وقيل بناءمية الحجاز من جهة الشام: بعث إليهم نبي من حمير يقال له شعيب وليس صاحب مدين بين زمن سليمان وعيسى فلكذبوه فقصهم الله تعالى، ذكره الكلبي. وقد روى قصته ابن مردويه عن حديث ابن عباس ولم يسمه. **قوله** (ولا يستحسرن لا يعيبون، ومنه حسير وحسرت يعيرى) هو قول أبي عبيدة أيضا، وكذا روى الطبري عن طريق سعيد عن قتادة في قوله (ولا يستحسرون) قال لا يعيبون. (تنبية): وقع في رواية أبي ذر «يعيون»، بفتح أوله ووهام ابن التين وقال: هو من أعي أي الصواب بضم أوله. **قوله** (عميق بعيد) كذا ذكره هنا، وإنما وقع ذلك في السورة التي بعدها وهو قول أبي عبيدة، وكان لما وقع في هذه السورة (لجاء) وجاء في الآ بعدها (من كل فج عميق) كأنه استعارد من هذه لهذه أو كان في طرفة فنفقها الناسخ إلى غير موضعها. **قوله** (نكسوا ردوا) قال أبو عبيدة في قوله (ثم نكسوا على رؤوسهم): أي قلبوا، وتقول نكسته على رأسه إذا قهرته. وقال

الفراء : نكسوا رجعوا . وتلقيه الطبري بأنه لم يتقدم شيء يصح أن يرجعوا إليه ، ثم اختار ما رواه ابن إسحق وحاصله أنهم قلبوا في الحجفة فاحتجوا على إبراهيم بما هو حجة لإبراهيم عليه السلام . وهذا كله على قراءة الجمهور . وقرأ ابن أبي عتبة (نكسوا) بالفتح وفيه حذف تقديره نكسوا أنفسهم على رؤوسهم . قوله (صنعة لبوس الدروع) قال أبو عبيدة : اللبوس السلاح كله من درع إلى رخ . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : اللبوس الدروع كانت صفائح ، وأول من سردها وحلقها داود . وقال الفراء : من قرأ (اتحصنكم) بالمشناة فلأنيت الدروع ، ومن قرأ بالتحثانية فلنذكر اللبوس . قوله (تقطعوا أمرهم اختلفوا) هو قول أبو عبيدة وزاد : وتفرقوا . وروى الطبري من طريق زيد بن أسلم مثله وزاد : في الدين . . . قوله (الحسيس والحس والجرس والحسس) أي صوتها ، والحسيس والحس واحد ، وقد تقدم في أواخر سورة مريم . قوله (آذناك أعلنك ، آذنتك إذا أعلنته فانت وهو على سواء لم تغدر) قال أبو عبيدة في قوله (آذنتك على سواء) : إذا أذنت عذوك وأعلنته ذلك ونبذت إليه الحرب حتى تكون أنت وهو على سواء فقد آذنته . وقد تقدم في تفسير سورة إبراهيم عليه السلام . وقوله (آذناك) هو في سورة حم فصلت ذكره هنا استطرادا . قوله (وقال مجاهد : اعلمكم نستلون نفهمون) وصله الفريابي من طريقه ، ولابن المنذر من وجه آخر عنه : نفقهون . . . قوله (ارتضى رضى) وصله الفريابي من طريقه بلفظ رضى عنه ، وسقط لابي ذر . قوله (التماثيل الاصنام) وصله الفريابي من طريقه أيضا . قوله (السجل الصحيفة) وصله الفريابي من طريقه وجزم به الفراء ، وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (كطى السجل) يقول كطى الصحيفة على الكتاب ، قال الطبري : معناه كطى السجل على ما فيه من الكتاب وقيل على بمعنى من أى من أجل الكتاب لأن الصحيفة تطوى حسناته لما فيها من الكتابة . وجاء عن ابن عباس أن السجل اسم كاتب كان للنبي ﷺ أخرجه أبو داود والنسائي والطبري من طريق عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس بهذا ، وله شاهد من حديث ابن عمر عند ابن مردويه . وفي حديث ابن عباس المذكور عند ابن مردويه : والدجل الرجل باسان الحبش . وعند ابن المنذر من طريق السدي قال : اله الملك . وعند الطبري من وجه آخر عن ابن عباس مثله . وعند عبد بن حميد من طريق عطية مثله . وبإسناد ضعيف عن علي مثله . وذكر السهيلي عن النقاش أنه ملك في السماء الثانية ترفع الحفظة إليه الأعمال كل خميس واثنين . وعند الطبري من حديث ابن عمر بعض معناه . وقد أنكر الثعلبي والسهيلي أن السجل اسم الكاتب بأنه لا يعرف في كتاب النبي ﷺ ولا في أصحابه . من اسمه السجل ، قال السهيلي ولا وجد إلا في هذا الخبر ، وهو حصر مردود ، فقد ذكره في الصحابة ابن منده وأبو نعيم وأوردا من طريق ابن نمير عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال : كان للنبي ﷺ كاتب يقال له سجل ، وأخرجه ابن مردويه من هذا الوجه

٢ - باب (كما بدأنا أول خلق نعيده ونعيدا علينا)

٤٧٤٠ - حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن المغيرة بن النعمان - شيخ من النخع - عن سعيد بن

جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما قال « خطب النبي ﷺ فقال : إنكم تحشرون إلى الله حفاة عراة غرلا »

كما بدأنا أول خلقٍ نعيده ، وهذا طليفاً ، إنا كنا فاعلين ﴿ ثم إن أول من يكسى يوم القيامة إبراهيم ، ثم يجه برجال من أمي فيؤخذ بهم ذات الشمال ، فأقول : يا رب أصحابي ، فيقال : لا تدرى ما أحدثوا بعدك . فأقول كما قال العبدُ الصالح ﴿ وكنت عليهم شهيداً مادمْتُ فيهم - إلى قوله - شهيد ﴾ فيقال : إن هؤلاء لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم »

ثم ذكر المصنف حديث ابن عباس د إنكم عسودون إلى الله حفاة عراة ، الحديث ، وسيأتي شرحه في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى

٢٢ - سورة الحج

وقال ابنُ عيينة الخبيري : المطمئين وقال ابن عباس في ﴿ إذا نَمَى أُنْقَى للشيطان في أمنيته ﴾ : إذا حدث أُنْقَى الشيطان في حديثه ، فيبطل الله ما يلقى الشيطان ويحكم آياته ، ويقال ﴿ أمنيته ﴾ : قرأته . ﴿ إلا أمانى ﴾ يقرءون ولا يكتبون . وقال مجاهد ﴿ مشيد ﴾ : بالقصة ، جص . وقال غيره يسعون : يفرطون ، من السعوط : ويقال : يسعون يبطشون ﴿ وهُدُوا إلى الطَّيِّبِ من القول ﴾ أهدوا إلى القرآن ، وهُدُوا إلى صراط الحيد : الإسلام . وقال ابنُ عباس ﴿ بسبب ﴾ : بحبل إلى سقف البيت . ﴿ ثانی عطفه ﴾ : مُستَكبر . ﴿ تَذَهَّل ﴾ : تَشَلَّ

قوله (سورة الحج - بسم الله الرحمن الرحيم) . قوله (قال ابن عيينة : الخبيري المطمئين) هو كذلك في تفسير ابن عيينة ، لكن أسنده من ابن أبي نجيح عن مجاهد ، وكذا هو عند ابن المنذر من هذا الوجه ، ومن وجه آخر عن مجاهد قال : المصلين ، ومن طريق الضحاك قال : المتواضعين . والخبير من الإخبات ، وأصله الخبت بفتح أوله وهو المطمئن من الأرض . قوله (وقال ابن عباس ﴿ إذا نَمَى أُنْقَى للشيطان في أمنيته ﴾ إذا حدث أُنْقَى الشيطان في حديثه ، فيبطل الله ما يلقى الشيطان ويحكم آياته) ، وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مقطوعاً . قوله (ويقال أمنيته قراءته ، إلا أمانى : يقرءون ولا يكتبون) هو قول الفراء قال : التني التلاوة قال وقوله ﴿ لا يملكون الكتاب إلا أمانى ﴾ قال : الأمانى أن يفعله الأحاديث ، وكانت أحاديث يسمعونها من كبرائهم وليست من كتاب الله ، قال ومن شواهد ذلك قول الشاعر :

تمنى كتاب الله أول ليلة تمنى داود الزبور على رسل

قال الفراء : والنفي أيضا حديث النفس انتهى . قال أبو جعفر النحاس في كتاب د معاني القرآن ، له بعد أن ساق رواية علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في تأويل الآية : هذا من أحسن ما قيل في تأويل الآية وأعله وأجله ثم أسند عن أحمد بن حنبل قال : بهصر صحيفة في التفسير رواها علي بن أبي طلحة لورجل رجل فيها إلى مصر قاصدا ما كان كتبها انتهى . وهذه النسخة كانت عند أبي صالح كاتب الليث رواها عن معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة

عن ابن عباس وهي عند البخاري عن أبي صالح وقد اعتمد عليها في صحيحه هذا كثيرا على ما بيناه في أماكنه وهي عند الطبري وابن أبي حاتم وابن المنذر بوساطة بينهم وبين أبي صالح انتهى . وعلى تأويل ابن عباس هذا يعمل ما جاء عن سعيد بن جبير ، وقد أخرجه ابن أبي حاتم والطبري وابن المنذر من طرق عن شعبة عن أبي بشر عنه قال : « قرأ رسول الله ﷺ بمكة والنجم ، فلما بلغ (أفرايم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى) أتى الشيطان على لسانه : تلك الفرائق العلى وإن شفاعتهن لترجي ، فقال المشركون ما ذكر آلهتنا بخير قبل اليوم ، فسجدوا وسجدوا ، فزلت هذه الآية ، وأخرجه البزار وابن مردويه من طريق أمية بن خالد عن شعبة فقال في إسناده : « عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ، فيما أحسب ، ثم ساق الحديث ، وقال البزار : لا يروى متصلا إلا بهذا الإسناد ، تفرد بوصله أمية بن خالد وهو ثقة مشهور ، قال : وإنما يروى هذا من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس انتهى . والكلبي متروك ولا يعتمد عليه ، وكذا أخرجه النحاس بإسناد آخر فيه الواقدي ، وذكره ابن إسحق في السيرة مطولا وأسندهما عن محمد بن كعب ، وكذلك موسى بن عقبة في المغازي عن ابن شهاب الزهري ، وكذا ذكره أبو معشر في السيرة له عن محمد بن كعب القرظي ومحمد بن قيس وأورده من طريقه الطبري ، وأورده ابن أبي حاتم من طريق أسباط عن السدي ، ورواه ابن مردويه من طريق هبادة بن صهيب عن يحيى بن كثير عن الكلبي عن أبي صالح وعن أبي بكر الحنظلي وأيوب عن عكرمة وسليمان التيمي عن حديثه ثلاثتهم عن ابن عباس ، وأوردها الطبري أيضا من طريق العوفي عن ابن عباس ، ومعناهم كلهم في ذلك واحد ، وكلها سوى طريق سعيد بن جبير إما ضعيف وإلا منقطع ، لكن كثرة الطرق تدل على أن للقصة أصلا ، مع أن لها طريقتين آخرين مرسلين رجالهما على شرط الصحيحين أحدهما ما أخرجه الطبري من طريق يونس بن يزيد عن ابن شهاب حديثي أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فذكر نحوه ، والثاني ما أخرجه أيضا من طريق المعتمر بن سليمان وحماد بن سلمة فرقيما عن داود ابن أبي هند عن أبي العافية ، وقد تجرأ أبو بكر بن العربي كعادته فقال : ذكر الطبري في ذلك روايات كثيرة باطلة لا أصل لها ، وهو إطلاق مردود عليه . وكذا قول عياض هذا الحديث لم يخرج أحد من أهل الصحة ولا رواه ثقة بإسناد سليم متصل مع ضعف نقله واضطراب رواياته وانقطاع إسناده ، وكذا قوله : ومن حملت عنه هذه القصة من التابعين والمفسرين لم يسندوها أحد منهم ولا رفعها إلى صاحب ، وأكثر الطرق عنهم في ذلك ضعيفة واهية ، قال وقد بين البزار أنه لا يعرف من طريق يجوز ذكره إلا طريق أبي بشر عن سعيد بن جبير مع الشك الذي وقع في وصله ، وأما الكلبي فلا تجوز الرواية عنه لقوة ضعفه . ثم رده من طريق النظر بأن ذلك لو وقع لارتد كثير من أسلم ، قال : ولم ينقل ذلك انتهى ، وجميع ذلك لا يتمشى على القواعد ، فإن الطرق إذا كثرت وتباينت غارجهما دل ذلك على أن لها أصلا ، وقد ذكرت أن ثلاثة أسانيد منها على شرط الصحيح وهي مراسيل يحتاج بمثلها من يحتاج بالمرسل وكذا من لا يحتاج به لاعتناء بعضها ببعض ، وإذا قرر ذلك تعين تأويل ما وقع فيها مما يستنكر وهو قوله : « أتى الشيطان على لسانه : تلك الفرائق العلى وإن شفاعتهن لترجي » ، فإن ذلك لا يجوز حمله على ظاهره لأنه يستحيل عليه ﷺ أن يزيد في القرآن عمدا ما ليس منه ، وكذا سهوا إذا كان مزايرا لما جاء به من التوحيد لمكان عصمته . وقد سلك العلماء في ذلك مسالك ، فمقل جري ذلك على إسناده حين أصابته سنة وهو لا يشعر ، فلما علم بذلك أحكم الله آياته . وهذا أخرجه الطبري عن قتادة ، ورده عياض بأنه لا يصح لكونه لا يجوز على النبي ﷺ ذلك ولا

ولاية للشيطان عليه في الزوم ، وقيل إن الشيطان ألجأه إلى أن قال ذلك بغير اختياره ، وردّه ابن العربي بقوله تعالى حكاية عن الشيطان ﴿ وما كان لي عليكم من سلطان ﴾ الآية قال : فلو كان للشيطان قوة على ذلك لما بقي لأحد قوة في طاعة . وقيل : إن المشركين كانوا إذا ذكروا آلهتهم وصفوهم بذلك ، فعلق ذلك بحفظه ﷺ على لسانه لما ذكرهم سهوا . وقد رد ذلك عياض فأجاد . وقيل لعله قالها نوبينا للكفار ، قال عياض : وهذا جائز إذا كانت هناك قرينة تدل على المراد . ولا سيما وقد كان الكلام في ذلك الوقت في الصلاة جائزا . وإلى هذا نحا الباقلاني . وقيل إنه لما وصل إلى قوله « ومناة الثالثة الأخرى » خشى المشركون أن يأتي بعدها بشيء يذم آلهتهم به فبادروا إلى ذلك الكلام غلطوه في تلاوة النبي ﷺ على عادتهم في قولهم ﴿ لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه ﴾ ونسب ذلك للشيطان لكونه الحامل لهم على ذلك ، أو المراد بالشيطان شيطان الإنس . وقيل : المراد بالغرائيق العمى الملائكة وكان الكفار يقولون : الملائكة بنات الله ويعبدونها . فسبق ذكر السكك ليرد عليهم بقوله تعالى ﴿ ألكم الذكر وله الأنثى ﴾ فلما سمعه المشركون حملوه على الجميع وقالوا : قد عظم آلهتنا ، ورضوا بذلك ، فنسخ الله تلك الكلمتين وأحكم آياته . وقيل : كان النبي ﷺ يرثي القرآن فارتصده الشيطان في سكتة من السكتات ونطق بتلك الكلمات محاكيا فغمته بحيث سمعه من دنا إليه فظن أنها من قوله وأشاعها . قال : وهذا أحسن الوجوه . ويؤيده ما تقدم في صدر الكلام عن ابن عباس من تفسير ﴿ تمنى ﴾ بتلا . وكذا استحسن ابن العربي هذا التأويل وقال قبله إن هذه الآية نص في مذهبنا في براءة النبي ﷺ عما نسب إليه . قال : ومعنى قوله ﴿ في أمانيه ﴾ أي في تلاوته ، فأخبر تعالى في هذه الآية أن سنته في رساله إذا قالوا قولاً زاد الشيطان فيه من قبل نفسه ، فهذا نص في أن الشيطان واده في قول النبي ﷺ لا أن النبي ﷺ قاله . قال : وقد سبق إلى ذلك الطبري لجلالة قدره وسعة علمه وشدة ساعده في النظر فصبوب على هذا المعنى وحوم عليه (تنبيه) : هذه القصة وقعت بمكة قبل الهجرة اتفاقا فتمسك بذلك من قال إن سورة الحج مكية ، لكن تعقب بأن فيها أيضا ما يدل على أنها مدنية كما في حديث علي وأبي ذر في ﴿ هذان خصمان ﴾ فأنها نزلت في أهل بدر ، وكذا قوله ﴿ أذن الذين يقاتلون ﴾ الآية وبعدها ﴿ الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق ﴾ فأنها نزلت في الذين هاجروا من مكة إلى المدينة فالذي يظهر أن أصلها مكي ونزل منها آيات بالمدينة ولها نظائر ، والله أعلم . قوله (وقال مجاهد : مشيد بالقصة ، حص) وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله ﴿ وقصر مشيد ﴾ قال : بالقصة يعني الحص والقصة بفتح القاف وتشديد الصاد هي الحص بكسر الجيم وتشديد المهملة . ومن طريق عكرمة قال : المشيد المجحص ، قال : والحص في المدينة يسمى الشيد ، وأنشد الطبري قول امرئ القيس :

وتجاه لم يترك بها جذع نخلة ولا أجرا إلا مشيدا بجندل

ومن طريق قتادة قال : كان أهل شيدوه وحصنوه . وقصة القصر المشيد ذكر أهل الاخبار أنه من بناء شداد بن عاد فصار معطلا بعد العمران لا يستطيع أحد أن يدنو منه على أميال مما يسمع فيه من أصوات الجن المنكرة . قوله (وقال غيره : ﴿ يسطون ﴾ يفرطون من السطوة ، ويقال يسطون يبطشون) قال أبو عبيدة في قوله ﴿ يكادون يسطون ﴾ أي يفرطون عليه من السطوة ، وقال الفراء كان مشركو قريش إذا سمعوا المسلم يتلو القرآن كادوا يبطشون به وتقدم في تفسيره . وقال عبد بن حميد أخبرني شعبة عن ورقاء عن ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله ﴿ يكادون ﴾

أى كفار فريش (يسطون) أى يسطون بالذين يتلون القرآن . وروى ابن المنذر من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (يسطون) فقال يسطون . قوله (وهدوا إلى صراط الحميد : الاسلام) هكذا لهم ، وسبأى تحريره من رواية النسفى قريباً . قوله (وقال ابن عباس (بسبب) بجبل إلى سقف البيت) وصله عبد بن حميد من طريق أبى إسحق عن التميمى عن ابن عباس بلفظ « من كان يظن أن ابن ينصر الله محمداً فى الدنيا والآخرة فليمدد بسبب بجبل إلى سماء بيته فليختنق به » . قوله (ثانى عطفه : مستكبر) ثبت هذا للنسفى ، وسقط للباقيين . وقد وصله ابن المنذر من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (ثانى عطفه) قال : مستكبر فى نفسه . قوله (وهدوا إلى الطيب من القول : ألهوا إلى القرآن) سقط قوله « إلى القرآن » لغير أبى ذر ، ووقع فى رواية النسفى « وهدوا إلى الطيب : ألهوا » وقال ابن أبى خالد « إلى القرآن » ، وهدوا إلى صراط الحميد : الاسلام ، وهذا هو التحرير . وقد أخرج الطبرى من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (وهدوا إلى الطيب من القول) قال : ألهوا . وروى ابن المنذر من طريق سفيان عن اسماعيل بن أبى خالد فى قوله (إلى الطيب من القول) قال القرآن . وفى قوله (وهدوا إلى صراط الحميد) : الاسلام . قوله (تذهل تشغل) روى ابن المنذر من طريق الضحاك قال فى قوله (تذهل كل مرضعة) أى تسلو من شدة خوف ذلك اليوم . وقال أبو حبيدة فى قوله (تذهل كل مرضعة) أى تسلو ، قال الشاعر « صحا قلبه يا عز أو كاد يذهل » وقيل : التذهول الاشتغال عن الشيء مع دهم

١ - باب (وترى الناس سُكَّارَى)

٤٧٤١ - **حدثنا** عمر بن حفص **حدثنا** أبى حذافنا الأعمش **حدثنا** أبو صالح عن أبى سعيد الخدرى **قال** قال النبى **ﷺ** « يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَا آدَمُ ، فَيَقُولُ : لَبَّيْكَ رَبَّنَا وَسَعْدَيْكَ . فَيُنَادَى بِصَوْتٍ : إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تُخْرِجَ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ بَعَثًا إِلَى النَّارِ . قَالَ : يَا رَبِّ وَمَا بَعَثُ النَّارُ ؟ قَالَ : مِنْ كُلِّ أَلِفٍ - أَرَأَاهُ قَالَ - تِسْمِئَاتٍ وَتِسْمَةٍ وَتِسْمِينَ . فَيُنَادِ تَضَعُ الْحَامِلُ حَمْلَهَا ، وَيَشِيبُ الْوَلِيدُ ، وَتَرَى النَّاسَ سُكَّارَى وَمَا هُمْ بِسُكَّارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ . فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى النَّاسِ حَتَّى تَغَيَّرَتْ وُجُوهُهُمْ ، فَقَالَ النَّبِيُّ **ﷺ** : مِنْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ تِسْمِئَاتٍ وَتِسْمَةٍ وَتِسْمِينَ ، وَمِنْكُمْ وَاحِدٌ . ثُمَّ أَنْتُمْ فِي النَّاسِ كَالشَّعْرَةِ السُّودَاءِ فِي جَنْبِ الثَّوَرِ الْأَبْيَضِ أَوْ كَالشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي جَنْبِ الثَّوَرِ الْأَسْوَدِ ، وَإِنِّى لَأَرْجُو أَنْ تَسْكُونُوا رُبْعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فَكَبَّرْنَا . ثُمَّ قَالَ : تُنْكَتُ أَهْلُ الْجَنَّةِ ، فَكَبَّرْنَا . ثُمَّ قَالَ : شَطَرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فَكَبَّرْنَا . قَالَ أَبُو أُسَامَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ « تَرَى لِلنَّاسِ سُكَّارَى وَمَا هُمْ بِسُكَّارَى » . قَالَ « مِنْ كُلِّ أَلِفٍ تِسْمِئَاتٍ وَتِسْمَةٍ وَتِسْمِينَ » . وَقَالَ جَرِيرٌ وَهَيْسُ بْنُ يُونُسَ وَأَبُو معاوية « سَكَّرَى وَمَا هُمْ بِسَكَّرَى »

قوله (باب قوله وترى الناس سُكَّارَى) سقط الباب والترجمة لغير أبى ذر ، وقدم عندهم الطريق الموصول على

التعاليق ، وعكس ذلك في رواية أبي ذر ، وسيأتي شرح الحديث الموصول في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى . **قوله** (وقال أبو أسامة عن الأعمش : سكرى وما هم بسكرى) يعني أنه وافق حفص بن غياث في زواية هذا الحديث عن الأعمش بإسناده ومثله ، وقد أخرجه أحمد عن وكيع عن الأعمش كذلك . **قوله** (قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين) أي أنه جزم بذلك ، بخلاف حفص فإنه وقع في روايته من كل ألف أراه قال ، فذكره . ورواية أبي أسامة هذه وصلها المؤلف في قصة يأجوج ومأجوج من أحاديث الأنبياء . **قوله** (وقال جرير وعيسى بن يونس وأبو معاوية : سكرى وما هم بسكرى) يعني أنهم رووه عن الأعمش بإسناده هذا ومثله لكنهم خالفوا في هذه اللفظة ، فاما رواية جرير فوصلها المؤلف في الرقاق كما قال ، واما رواية عيسى بن يونس فوصلها إصحاق بن راهويه عنه كذلك ، واما رواية أبي معاوية فاختلف عليه فيها ، فرواها بلفظ سكرى أبو بكر بن أبي شيبة عنه ، وقد أخرجه سعيد بن منصور عن أبي معاوية والنسائي عن أبي كريب عن أبي معاوية فقالا في روايتهما د سكرى وما هم بسكرى ، وكذا عند الاسماعيلي من طريق أخرى عن أبي معاوية ، وأخرجه مسلم عن أبي كريب عنه ممترونة برواية وكيع وأحالهما على رواية جرير ، وروى ابن مردويه من طريق محاضر والطبري من طريق المسعودي كلاهما عن الأعمش بلفظ د سكرى ، وقال الفراء : أجمع القراء على د سكرى وما هم بسكرى ، ثم روى بإسناده عن ابن مسعود د سكرى وما هم بسكرى ، قال : وهو جيد في العربية انتهى . ونقله الإجماع عجب ، مع أن أصحابه الكوفيين يحيى بن وثاب وحمزة والأعمش والسكاسي قرءوا بمثل ما نقل عن ابن مسعود ، ونقلها أبو عبيد أيضا عن حذيفة وأبي زرعة بن عمرو واختارها أبو عبيد ، وقد اختلف أهل العربية في د سكرى ، هل هي صيغة جمع على فعل مثل مرضى أو صيغة مفرد فاستغنى بها عن وصف الجماعة

٢ - **باب** (ومن الناس من يعبد الله على حرف) شك . (فان أصابه خير اطمأن به ، وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة - إلى قوله - ذلك هو الضلال البعيد) أنرفناهم : وسننام ٤٧٤٢ - **حدثني** إبراهيم بن الحارث حدثنا يحيى بن أبي بسكير حدثنا إسرائيل عن أبي حصين عن سعيد بن جبهر عن ابن عباس رضي الله عنهما قال (ومن الناس من يعبد الله على حرف) قال : كان الرجل يقدم المدينة ، فان ولدت امرأته غلاماً ونبتت خيله قال : هذا دين صالح ، وإن لم تلد امرأة ولم تنبت خيله قال : هذا دين سوء

قوله (باب ومن الناس من يعبد الله على حرف : شك) سقط لفظ شك لغير أبي ذر ، وأراد بذلك تفسير قوله د حرف ، وهو تفسير مجاهد أخرجه ابن أبي حاتم من طريقه ، وقال أبو عبيدة : كل شاك في شيء فهو على حرف لا يثبت ولا يدوم ، وزاد غير أبي ذر بعد حرف (فان أصابه خير اطمأن به وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة - إلى قوله - ذلك هو الضلال البعيد) . **قوله** (أنرفناهم وسننام) كذا وقع هنا عندهم ، وهذه الكلمة من السورة التي نزلها وهو تفسير أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (وأنرفناهم في الحياة الدنيا) : مجازة وسننا عليهم ، وأنرفوا بغوا وكفروا . **قوله** (يحيى بن أبي بكير) هو الكرمانى ، وهو غير يحيى بن بكير المصرى

يلتبان لكنهما يفترقان من أربعة أوجه : أحدها النسبة ، الثاني أبو هذا فيه أداة الكنية بخلاف المصرى ، الثالث ولا يظهر غالبا أن بكيرا جدد المصرى وأبا بكير والد الكرمانى ، الرابع المصرى شيخ المصنف والكرمانى شيخ شيخه . قوله (حدثنا إسرائيل) كذا رواه يحيى عنه هذا الاسناد موصولا ، ورواه أبو أحمد الزبيرى عن إسرائيل بهذا الاسناد فلم يحاوز سعيد بن جبير أخرجه ابن أبى شيبة عنه ، وقد أخرجه الاسماعيلى من طريق محمد بن اسماعيل بن سالم الصائغ عن يحيى بن أبى بكير كما أخرجه البخارى وقال فى آخره : قال محمد بن اسماعيل بن سالم هذا حديث حسن غريب . وقد أخرجه ابن أبى حاتم من وجه آخر عن جعفر بن أبى المغيرة عن سعيد بن جبير فذكر فيه ابن عباس . قوله (كان الرجل يقدم المدينة فيسلم) فى رواية جعفر د كان ناس من الأعراب يأتون النبي ﷺ فيسلمون . . قوله (فان ولدت امرأته غلاما وتنجت خيله) هو بضم نون نتجت فهى منتوجة مثل نفعت فهى منفوسة ، زاد العوفى عن ابن عباس د وصح جسمه ، أخرجه ابن أبى حاتم . ولابن المنذر من طريق الحسن البصرى د كان الرجل يقدم المدينة مهاجرا فان صح جسمه ، الحديث ، وفى رواية جعفر د فان وجدوا عام خصب وغيث وولاد ، وقوله د قال هذا دين صالح ، فى رواية العوفى د رضى واطمان وقال : ما أصبت فى ديني إلا خيرا ، وفى رواية الحسن د قال لنعم الدين هذا ، وفى رواية جعفر د قالوا ان ديننا هذا لصالح فتمسكوا به . . قوله (وان لم تله الخ) فى رواية جعفر د وان وجدوا عام جرد وقطع وولاد سوء قالوا ما فى ديننا هذا خير ، وفى رواية العوفى د وان أصابه وجع المدينة وولدت امرأته جارية وتأخرت عنه الصدقة أناه الشيطان فقال والله ما أصبت على دينك هذا إلا شرا ، وذلك الفتنة ، وفى رواية الحسن د فان سقم جسمه وحبت عنه الصدقة وأصابته الحاجة قال : والله ليس الدين هذا ، ما زلت أتعرف النقصان فى جسمي وحالي ، وذكر الفراء أنها نزلت فى أعراب من بنى أسد انتقلوا إلى المدينة بذراريهم وامتنوا بذلك على النبي ﷺ . ثم ذكر نحو ما تقدم . وروى ابن مردويه من حديث أبى سعيد باسناد ضعيف أنها نزلت فى رجل من اليهود أسلم فذهب بصره وماله وولده ، فقتلهم بالاسلام فقال : لم أصب فى ديني خيرا

٣ - باب (هذان خصمان اختصموا فى ربهم)

٤٧٤٣ - **حدثنا** حجاج بن منهال **حدثنا** هشيم أخبرنا أبو هاشم عن أبى مجاز عن قيس بن عباد عن أبى ذر رضى الله عنه أنه كان يُقسمُ فيها قسما : **إن هذه الآية (هذان خصمان اختصموا فى ربهم)** نزلت فى حمزة وصاحبه وعقبة وصاحبه يوم بَرَزُوا فى يوم بدر « رواه سفيان عن أبى هاشم . وقال عثمان عن جرير عن منصور عن أبى هاشم عن أبى مجاز . . قوله

٤٧٤٤ - **حدثنا** حجاج بن منهال **حدثنا** مُعْتَمِرُ بن سليمان قال سمعتُ أبى قال **حدثنا** أبو مجاز عن قيس بن عباد عن أبى طالب رضى الله عنه قال « أنا أولُ من يمشى بين يدي الرحمن لأخصومة يوم القيامة » قال قيس : وفيهم نزلت (هذان خصمان اختصموا فى ربهم) قال : هم الذين بارزوا يوم بدر :

على حمزة وعبيدة وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوكيد بن عتبة

قوله (باب هذان خصمان اختصموا في ربهم) الخصمان ثنية خصم ، وهو يطلق على الواحد وغيره ، وهو من تقع منه الخصامة . **قوله** (يقسم قسبا) كذا الأكثر ، ولأبي ذر عن الكشميني « يقسم فيها » وهو تصحيف . **قوله** (نزلت في حمزة) أي ابن عبد المطلب ، وقد تقدم مشروحا في غزوة بدر مستوفى ، ونقتصر هنا على بيان الاختلاف في إسناده . **قوله** (رواه سفيان) أي الثوري (عن أبي هاشم) أي شيخ هشيم فيه ، وهو الرماني بضم الراء وتشديد الميم أي بإسناده ومثله ، وقد تقدمت روايته موصولة في غزوة بدر . وسفيان فيه شيخ آخر أخرجه الطبري من طريق محمد بن مجيب عن سفيان عن منصور عن هلال بن يساف قال : نزلت هذه الآية في الذين تبارزوا يوم بدر . **قوله** (وقال عثمان) أي ابن أبي شيبة (عن جرير) أي ابن عبد الحميد (عن منصور) أي ابن المعتمر (عن أبي هاشم عن أبي مجلز قوله) أي موقوفا عليه . **قوله** (عن قيس بن عباد) بضم المهملة وتخفيف الموحدة . **قوله** (عن علي قال : أنا أول من يجثو للخصومة بين يدي الرحمن يوم القيامة قال قيس) هو ابن عباد الرازي المذكور (وفيهم نزلت) ، وهذا ليس باختلاف على قيس بن عباد في الصحابي ، بل رواية سليمان التيمي عن أبي مجلز تقتضي أن عند قيس عن علي هذا القدر المذكور هنا فقط ، ورواية أبي هاشم عن أبي مجلز تقتضي أن عند قيس عن أبي ذر ما سبق ، لكن يعكس على هذا أن النسائي أخرج من طريق يوسف بن يعقوب عن سليمان التيمي بهذا الإسناد إلى علي قال : « فينا نزلت هذه الآية وفي مبارزتنا يوم بدر : هذان خصمان ، ورواه أبو نعيم في المستخرج » من هذا الوجه وزاد في أوله ما في رواية معتمر بن سليمان ، وكذا أخرجه الحاكم من طريق أبي جعفر الرازي ، وكذا ذكر الدارقطني في « العلم » أن كهمس بن الحسن رواه كلاهما عن سليمان التيمي ، وأشار الدارقطني إلى أن روايتهم مدرجة وأن الصواب رواية معتمر . قلت : وقد رواه عبد بن حميد عن يزيد بن هارون وعن حماد ابن مسعدة كلاهما عن سليمان التيمي كرواية معتمر ، فإن كان محفوظا فيكون الحديث عند قيس عن أبي ذر وعن علي معاً بدليل اختلاف سياقهما . ثم ينظر بعد ذلك في الاختلاف الواقع عن أبي مجلز في إرساله حديث أبي ذر ووصله ، فوصله عنه أبو هاشم في رواية الثوري وهشيم عنه ، وأما سليمان التيمي فوقفه على قيس ، وأما منصور فوقفه على أبي مجلز ، ولا يخفى أن الحكم للواصل إذا كان حافظا ، وسليمان وأبو هاشم متقاربان في الحفظ فتقدم رواية من معه زيادة ، والثوري أحفظ من منصور فتقدم روايته ، وقد وافقه شعبة عن أبي هاشم أخرجه الطبراني ، على أن الطبري أخرجه من وجه آخر عن جرير عن منصور موصولا ، فهذا التقرير يرتفع اعتراض من ادعى أنه مضطرب كما أشرت إلى ذلك في المقدمة ، وإنما أعيد مثل هذا لبعد العهد به والله المستعان . وقد روى الطبري من طريق الهوفي عن ابن عباس أنها نزلت في أهل الكتاب والمسلمين ، ومن طريق الحسن قال : هم الكفار والمؤمنون ، ومن طريق مجاهد هو اختصاص المؤمن والكافر في البعث ، واختار الطبري هذه الأقوال في تعميم الآية قال : ولا يخالف المروي عن علي وأبي ذر لأن الذين تبارزوا ببدر كانوا فريقين مؤمنين وكفار ، إلا أن الآية إذا نزلت في سبب من الأسباب لا يتمتع أن تكون عامة في أظهير ذلك السبب

٣٣ - سورة المؤمنين

قال ابن عيينة « سبع طرائق » : سبع سموات . (لها سابقون) : سبقت لهم السعادة . (قلوبهم وجلة) :

خائفين . وقال ابن عباس (هَيَّاتَ هَيَّاتَ) : بعيدٌ بعيد . (فَاسْأَلِ الْعَادِيْنَ) : الملائكة . (لَنَا كَوْنٌ) : لعادِلون . (كَالْحَوْنِ) عابسون . وقال غيره : (مِنْ سُلَالَةٍ) : الولدُ . والنطفة : السلالة . والجِنَّة والجنون واحد . وتُثْمَنُهُ : للزَّبد ، وما ارتفعَ عن الماء ، وما لا يُتَفَقَّعُ به . (يَجَارُونَ) : يرفعون أصواتهم كما نجارُ البقرة . (عَلَى أَهْقَابِكُمْ) : رجعَ على عَتَبِيهِ . (سَامِرًا) : مِنَ السَّمر ، والجمع السَّمار ، والساميرُ هاهنا في موضع الجمع . (تُسَحَّرُونَ) : تَعْمُونَ مِنَ السَّحر

قوله (سورة المؤمنون - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) سقطت البسملة لغير أبي ذر . **قوله** (وقال ابن عيينة سبيع طرائق سبع سموات) هو في تفسير ابن عيينة من رواية سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عنه ، وأخرجه الطبري من طريق طريق ابن زيد بن أسلم مثله . **قوله** (سَابِقُونَ سَبَقَتْ لَهُمُ السَّعَادَةُ) ثبتت لغير أبي ذر ، وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . **قوله** (وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَتْ خَائِفِينَ) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَتْ) قال : يَمْلُونَ خَائِفِينَ ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَتْ) قال عائفة . وللطبري من طريق يزيد النحوي عن عكرمة مثله . وفي الباب د عن عائشة قالت : يا رسول الله في قوله تعالى (وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَتْ) هو الرجل يزني ويسرق وهو مع ذلك يخاف الله ؟ قال : لا ، بل هو الرجل يصوم ويصل وهو مع ذلك يخاف الله ، أخرجه الترمذي وأحمد وابن ماجه وصححه الحاكم . **قوله** (وقال ابن عباس هَيَّاتَ هَيَّاتَ بعيد بعيد) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ، وروى عبد ابن حميد عن سعيد عن قتادة قال : تباعد ذلك في أنفسهم ، وقال الفراء : إنما دخلت اللام في لما تواعدون لأن هَيَّاتَ أداة ليست بمأخوذة من فعل بمنزلة قريب وبعيد كما تقول : هلم لك فإذا قلت أقبل لم تقل لك . **قوله** (فَاسْأَلِ الْعَادِيْنَ الْمَلَائِكَةَ) كذا لا بن ذر فأوهم أنه من تفسير ابن عباس ، ولا بن ذر والنسفي ، وقال مجاهد : فاسأل الخ وهو أولى ، فقد أخرجه الفريابي من طريقه . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (الْعَادِيْنَ) قال : الحساب أي بضم أوله والتشديد . **قوله** (تَنْكُصُونَ تَسْتَأْخِرُونَ) ثبت عند النسفي وحده ، وصله الطبري من طريق مجاهد . **قوله** (لَنَا كَوْنٌ لِعَادِلُونَ) في رواية أبي ذر وقال ابن عباس لنا كبرن الخ ، وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وفي كلام أبي عبيدة مثله زاد : ويقال نكب عن الطريق أي عدل عنه . **قوله** (كَالْحَوْنِ عَابِسُونَ) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ، ومن طريق أبي الاحوص عن ابن مسعود قال : مثل كلوح الرأس النضيج ، وكشر عن ثغره . وأخرجه الحاكم وصححه من حديث أبي سعيد الخدري مرفوعاً تشويه النار فتقاص شفته العليا وتسترخى السفلى . **قوله** (وقال غيره من سلالة الولد ، والنطفة السلالة) سقط وقال غيره ، لغير أبي ذر فأوهم أنه من تفسير ابن عباس أيضا ، وليس كذلك وإنما هو قول أبي عبيدة ، قال في قوله (ولقد خلقنا الانسان من سلالة) السلالة الولد ، والنطفة السلالة ، قال الشاعر :

وهل هند إلا مهرة عربية سلالة أفراس تحملها بغل

انتهى . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (مِنْ سُلَالَةٍ) استل آدم من طين وخالقت ذريته من

ماء مهين . وقد استشكل السكراني ما وقع في البخاري فقال لا يصح تفسير السلالة بالولد لأن الإنسان ليس من الولد بل الأمر بالعكس . ثم قال : لم يفسر السلالة بالولد بل الولد مبتدأ وخبره السلالة والمعنى السلالة وما يستل من الشيء كالولد والنطفة انتهى . وهو جواب يمكن في إيراد البخاري ، وكلام أبي عبيدة ياباه ، ولم يرد أبو عبيدة تفسير السلالة بالولد أنه المراد في الآية وإنما أشار إلى أن لفظ السلالة مشترك بين الولد والنطفة والشيء الذي يستل من الشيء ، وهذا الأخير هو الذي في الآية ولم يذكره استغناء بما ورد فيها وتنبيهها على أن هذه اللفظة تطلق أيضا على ما ذكر . **قوله** (والجنة والجنون واحد) هو قول أبي عبيدة أيضا . **قوله** (والغناء الزبد وما ارتفع عن الماء وما لا ينتفع به) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (لعلنا نهم غناء) الغناء الزبد وما ارتفع على الماء من الجيف عما لا ينتفع به . وفي رواية عنه : وما أشبه ذلك مما لا ينتفع به في شيء . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (غناء) قال هو الشيء البالي ، **قوله** (يحارون يزعمون أصواتهم كاتجار البقرة) ثبت هذا هنا للنسفي ، وتقدم في أواخر الزكاة ، وسيأتي في كتاب الأحكام لغيره مثله . **قوله** (على أعقابكم رجوع على عقبيه) هو قول أبي عبيدة . **قوله** (سامرا من السموم والجمع السمار ، والساير ههنا في موضع الجمع) ثبت هنا للنسفي ، وقد تقدم في أواخر المواقيت . **قوله** (تسحرون تعمون من السحر)

٤٤ - سورة النور

(من خلاله) من بين أضفاف السحاب : (سنا برقه) : وهو الضياء (مذننين) : يقال المستخذى مذن من أشتاتنا وشتي وشتات وشت واحد . وقال ابن عباس (سورة أنزلناها) : بيناها . وقال غيره : سمي القرآن جماعة للسور ، وسميت السورة لأنها مقطوعة من الأخرى ، فلما قرآن بعضها إلى بعض سمي قرآنا . وقال سعد بن عياض أئمالى المشكاة السكوة بلسان الحبشة وقوله تعالى (إن علينا جمعه وقرآنه) تأليف بعضها إلى بعض (فاذا قرأناه فاتبع قرآنه) فاذا جمعناه وألفناه فاتبع قرآنه أى ما جمع فيه ، فاعمل بما أمرك واته عما نهاك ويقال ليس لشعره قرآن أى تأليف وسى الفرقان لأنه يفرق بين الحق والباطل ؛ ويقال المرأة : ما قرأت بسلا قط أى لم تجمع في بطنها ولدا . وقال (فرضناها) : أنزلنا فيها فرائض مختلفة ومن قرأ (فرضناها) يقول : فرضنا عليكم وعلى من بعدكم . قال مجاهد (أو الطفل الذين لم يظهروا) : لم يدروا ، لما بهم من القصر . وقال الشعبي أولى الإربة) من ليس له أرب . وقال مجاهد : لا يهيم إلا بطنه ، ولا يخاف على النساء وقال طاوس : هو الأحق **قوله** (سورة النور - بسم الله الرحمن الرحيم) (من خلاله) من بين أضفاف السحاب ، هو قول أبي عبيدة ، ولفظة أضفاف أو بين من بدة فإن المعنى ظاهر بأحدهما ، وروى الطبري من طريق ابن عباس أنه قرأه يخرج من خلاله ، قال هارون أحد رواة : فذكرته لأبي عمرو فقال : أنها الحسنة ولكن خلاله أعم . **قوله** (سنا برقه) وهو الضياء) قال أبو عبيدة في قوله (يكاد سنا برقه) مقصور أى ضياء ، والسنااء مدود في الحسب . وروى الطبري من طريق ابن عباس في قوله (يكاد سنا برقه) يقول : ضوء برقه . ومن طريق قتادة قال : لمعان البرق . **قوله**

(مذعنين يقال المستخذى مذعن) قال أبو عبيدة في قوله (يأتوا اليه مذعنين) أى مستخذين ، وهو بالخاء والذال المجمعين . وروى الطبرى من طريق مجاهد في قوله (مذعنين) قال : سراج . وقال الزجاج : الإذعان الإسراع فى الطاعة . قوله (أشطانا وشقى وشتات وشت واحد) هو قول أبي عبيدة بانفذه ، وقال غيره : أشتات جمع وشت مفرد . قوله (وقال مجاهد لو اذا خلافا) وصله الطبرى من طريقه ، واللواذ مصدر لاوذت . قوله (وقال سعد بن عياض الثمالى) بضم المثلثة وتخفيف الميم نسبة إلى ثماله قبيلة من الأزد ، وهو كوفى نابغى ، ذكر مسلم أن أبا إسحق تفرد بالرواية عنه ، وزعم بعضهم أن له محبة ولم يثبت ، وما له فى البخارى إلا هذا الموضع ، وله حديث عن ابن مسعود عند أبي داود والنسائى ، قال ابن سعد : كان قليل الحديث . وقال البخارى : مات غاليا بأرض الروم . قوله (المشكاة الكوة بلسان الحبشة) وصله ابن شاهين من طريقه ، ووقع لذا بملوفى د فوائد جعفر السراج ، وقد روى الطبرى من طريق كعب الاحبار قال : المشكاة الكوة والكاف وبفتحتها وتشديد الواو وهى الطافة للضوء ، وأما قوله بلسان الحبشة فعنى الكلام فيه فى تفسير سورة النساء ، وقال غيره : المشكاة موضع الفتيلة رواه الطبرى من طريق على بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وأخرج الحاكم من وجه آخر عن ابن عباس فى قوله (كشكاة) قال يعنى الكوة . قوله (وقال ابن عباس سورة أنزلناها بيضاء) قال عياض : كذا فى النسخ والصواب (أنزلناها وفرضناها) بيضاء ، فبيضاء نفسير فرضناها . ويدل عليه قوله بعد هذا د ويقال فى فرضناها أنزلنا فيها فرائض مختلفة ، فانه يدل على أنه تقدم له تفسير آخر انتهى . وقد روى الطبرى من طريق على بن أبي طلحة عن ابن عباس فى قوله (وفرضناها) يقول بيضاء ، وهو يؤيد قول عياض . قوله (وقال غيره سعى القرآن لجماعة السور ، وسميت السورة لأنها مقطوعة من الأخرى . فلما قرن بعضها إلى بعض سعى قرآنا) هو قول أبي عبيدة قاله فى أول د المجاز . وفى رواية أبي جعفر المصادرى عنه : سعى القرآن لجماعة السور ، فذكر مثله سواء وجوز الكرماتى فى قراءة هذه اللفظة . وهى لجماعة - وجهين : إما بفتح الجيم وآخرها تاء تأنيث بمعنى الجميع ، وإما بكسر الجيم وآخرها ضمير يعود على القرآن . قوله (وقوله ان علينا جمعه وقرآنه : تأليف بعضه إلى بعض الخ) يأتى الكلام عليه فى تفسير سورة القيامة إن شاء الله تعالى . قوله (ويقال ليس لشعره قرآن أى تأليف) هو قول أبي عبيدة . قوله (ويقال للمرأة ما قرأت بسلاقط ، أى لم تجمع ولدا فى بطنها) هو قول أبي عبيدة أيضا قاله فى دالمجازه رواية أبي جعفر المصادرى عنه ، وانشد قول الشاعر د هجان اللون لم يقرأ جنينا ، وانسلا بفتح المهملة وتخفيف اللام ، وحاصله أن القرآن عنده من قرأ بمعنى جمع ، لا من قرأ بمعنى تلا . قوله (وقال (فرضناها) أنزلنا فيها فرائض مختلفة ، ومن قرأ فرضناها يقول فرضنا عليكم وعلى من بعدكم) فيها كذا وقال الفراء من قرأ (فرضناها) يقول فرضنا فيها فرائض مختلفة ، وإن شئت فرضناها عليكم وعلى من بعدكم الى يوم القيامة ، قال فالتمديد بهذين الوجهين حسن . وقال أبو عبيدة فى قوله (فرضناها) حددنا فيها الحلال والحرام ، وفرضنا من الفريضة . وفى رواية له ومن خففها جعلها من الفريضة . قوله (وقال الشعبي (أولى الأربية) من ليس له أرب) ثبت هذا للنسبى ، وسيأتى بعضه فى النسكاح ، وقد وصله الطبرى من طريق شعبة عن مغيرة عن الشعبي مثله . ومن رجه آخر عنه قال : الذى لم يبلغ أربه أن يطالع على عورة النساء . قوله (وقال طاوس هو الأحق الذى لا حاجة له فى النساء) وصله عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه مثله . قوله (وقال مجاهد : لا يهمل إلا بطنه ولا يخاف على

قوله (باب قوله عز وجل (والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهادا) الآية) ذكر فيه حديث سهل بن سعد مطولا وفي الباب الذي بعده مختصرا ، وسيأتي شرحه في كتاب العمان . وقوله في أول الباب : حدثنا إسحق حدثنا محمد بن يوسف ، هو الثوري وهو شيخ البخاري لكن ربما أدخل بينهما واسطة ، وإسحق المذكور وقع غير منسوب ولم ينسبه الكللابي أيضا ، وعندى أنه إسحق بن منصور ، وقد بينت ذلك في المقدمة

٣ - باب (ويدروا عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين)

٤٧٤٧ - حدثني محمد بن بشر حدثنا ابن أبي عدي عن هشام بن حسان حدثنا عكرمة عن ابن عباس أن هلال بن أمية قذف امرأته عند النبي ﷺ بشريك بن صماء ، قال النبي ﷺ : البينة أو حد في ظهرك قال : يا رسول الله ، إذا رأيت أحدا على امرأته رجلا يطلق يبتس البينة ؟ فجعل النبي ﷺ يقول البينة وإلا حد في ظهرك . فقال هلال : والذي بعثك بالحق إنى لأصدق ، فلينزلن الله ما يرى من الحد . فنزل جبريل وأنزل عليه (والذين يرمون أزواجهم) قرأ حتى بلغ (إن كان من الصادقين) ، فانصرف النبي ﷺ فأرسل إليها ، فجاء هلال فشهد ، والنبي ﷺ يقول : إن الله يعلم أن أحدا كاذب ، فهل منك تائب ؟ ثم قامت فشهدت ، فلما كانت عند الخامة وقفوها وقالوا : إنها موجهة . قال ابن عباس : فتلصكات وتسكت حتى ظننا أنها ترجع ، ثم قالت : لا أفصح قولى سائر اليوم ، فضت . فقال النبي ﷺ : أبصروها ، فان جاءت به أكمل اليمين ساينع الألتين خدج الساقين فهو لشريك بن صماء ، فجاءت به كذلك ، قال النبي ﷺ : لولا ما مضى من كتاب الله لكان لى ولها شأن »

قوله (باب ويدروا عنها العذاب الآية) ذكر فيه حديث ابن عباس في قصة المتلاعنين من رواية عكرمة عنه ، وقد ذكره في العمان من رواية القاسم بن محمد عنه ، وبينهما في سياقه اختلاف ساينه هناك ، وأقتصر هنا على بيان الراجع من الاختلاف في سبب نزول آيات العمان دون أحكامه فأذكرها في بابها إن شاء الله تعالى . وقوله : عن هشام بن حسان حدثنا عكرمة ، هكذا قال ابن عدي عنه ، وقال عبد الأعلى وعجل بن حسين : عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أنس ، ففهم من أعل حديث ابن عباس بهذا ومنهم من حله على أن هشام فيه شيخين ، وهذا هو المتمد ، فان البخاري أخرج طريق عكرمة ، وصليا أخرج طريق ابن سيرين ، ويرجع هذا الحل اختلاف السياقين كما صفيه إن شاء الله تعالى . قوله (البينة أو حد في ظهرك) قال ابن مالك : ضبطوا البينة بالنصب على تقدير عامل أى أحضر البينة ، وقال غيره : روى بالرفع والتقدير أما البينة وأما حد . وقوله في الرواية المشهورة « أو حد في ظهرك » قال ابن مالك : حذف منه قال الجواب وفعل الشرط بعد إلا والتقدير وإلا تحضرها لجزاؤك حد في ظهرك ، قال : وحذف مثل هذا لم يذكر النحاة أنه يجوز إلا في الشعر ، لكن يرد عليهم وروده في هذا الحديث الصحيح . قوله (فقال هلال : والذي بعثك بالحق إنى لأصدق ، ولينزلن الله ما يرى من الحد ، فنزل جبريل وأنزل

عليه : والذين يرمون أزواجهم) كذا في هذه الرواية إن آيات اللعان نزلت في قصة هلال بن أمية ، وفي حديث سعد الماضي أنها نزلت في هويمر ولفظه : جاء هويمر فقال : يا رسول الله رجل وجد مع امرأته رجلاً يقتله تقتلونه ، أم كيف يصنع ؟ فقال رسول الله ﷺ : قد أنزل الله فيك وفي صاحبك ، فأمرهما بالملاينة ، وقد اختلف الأئمة في هذا الموضع : ففهم من رجح أنها نزلت في شأن عويمر ، ومنهم من رجح أنها نزلت في شأن هلال ، ومنهم من جمع بينهما بأن أول من وقع له ذلك هلال وصادف عجمي عويمر أيضا فنزلت في شأنهما معا في وقت واحد . وقد جنح النووي إلى هذا ، وسبقه الخطيب فقال : لعلهما اتفق كونهما ما جآ في وقت واحد . ويؤيد التتبع أن القائل في قصة هلال سعد بن عباد بن عباد بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس مثل رواية هشام بن حسان بزيادة في أوله : لما نزلت (والذين يرمون أزواجهم) الآية قال سعد بن عباد : لورأيت لسكناً قد تفخذا رجلاً لم يكن لي أن أهيجته حتى آتي بأربعة شهود ، ما كنت لأتقن بهم حتى يفرغ من حاجته ، قال فالبشوا إلا يسيراً حتى جاء هلال بن أمية ، الحديث . وعند الطبري من طريق أيوب عن عكرمة مرسل فيه نحوه وزاد : فلم يلبثوا أن جاء ابن عم له فمرى امرأته ، الحديث . والقائل في قصة هويمر حاصم بن عدي كما في حديث سهل ابن سعد في الباب الذي قبله ، وأخرج الطبري من طريق الشعبي مرسلًا قال : لما نزلت (والذين يرمون أزواجهم) الآية قال حاصم بن عدي : إنا رأيت فتكلمت جلست ، وإن سكك سكك على عيظ ، الحديث ، ولا مانع أن تعدد القصص ويتحد النزول . وروى البزار من طريق زيد بن نعيم عن حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ لأبي بكر : لو رأيت مع أم رومان رجلاً ما كنت فاعلاً به ؟ قال : كنت فاعلاً به ، شراً . قال : فانت يا عمر ؟ قال كنت أقول لمن الله الأبد ، قال فنزلت ، ويحتمل أن النزول سبق بسبب هلال ، فلما جاء هويمر ولم يكن علم بما وقع لهلال أحله النبي ﷺ بالحكم ، ولهذا قال في قصة هلال : فزل جبريل ، وفي قصة عويمر : قد أنزل الله فيك فيقول قوله قد أنزل الله فيك أي وفيمن كان مثلك ، وهذا أجاب ابن الصباغ في التامل قال : نزلت الآية في هلال ، وأما قوله لعويمر : قد نزل فيك وفي صاحبك ، فعناه ما نزل في قصة هلال ، ويؤيده أن في حديث أنس عند أبي يعلى قال : أول لعان كان في الاسلام أن شريك بن حجاج قذف هلال بن أمية بامرأته ، الحديث ، وجنح القرطبي إلى تمييز نزول الآية مرتين ، قال وهذه الاحتمالات وإن بصدده أولى من تغليب الرواة الحفاظ . وقد أنكر جماعة ذكر هلال فيمن لاهن ، قال القرطبي : أنكره أبو عبد الله بن أبي صفرة أخو المهلب وقال : هو خطأ ، والصحيح أنه هويمر . وسبقه إلى نحو ذلك الطبري . وقال ابن العربي : قال الناس هو وم من هشام بن حسان ، وعليه دار حديث ابن عباس وأنس بذلك . وقال عياض في « المشارق » : كذا جاء من رواية هشام بن حسان ولم يقله غيره ، وإنما القصة لعويمر العجلاني ، قال ولكن وقع في « المدونة » في حديث العجلاني ذكر شريك . وقال النووي في مبهماته : اختلفوا في الملاينة على ثلاثة أقوال عويمر العجلاني ، وهلال بن أمية ، وحاصم بن عدي . ثم نقل عن الواحدى أن أظهر هذه الأقوال أنه عويمر . وكلام الجميع متخبط أما قول ابن أبي صفرة فدعوى مجردة ، وكيف يجرم خطأ حديث ثابت في الصحيحين مع إمكان الجمع ؟ وما نسب إلى الطبري لم أره في كلامه . وأما قول ابن العربي إن ذكر هلال دار على هشام بن حسان ، وكذا جزم عياض بأنه لم يقله غيره ، فردود . لأن هشام بن حسان لم ينفرد به ، فقد وافقه عباد بن منصور كما قدمته ، وكذا جرير بن حازم عن أيوب أخرجه الطبري وابن مردويه موصولاً قال : لما قذف هلال بن أمية امرأته ،

وأما قول النووي تبعاً للواحدى وجنوحه الى الترجيح فرجوح ، لأن الجمع مع إمكانه أولى من الترجيح . ثم قوله « وقيل عاصم بن عدى ، فيه نظر لأنه ليس لعاصم فيه قصة أنه الذى لأعن امرأته ، وإنما الذى وقع من عاصم نظير الذى وقع من سعد بن عباد . ولما روى ابن عبد البر فى « التمهيد » طريق جرير بن حازم تبعه بأن قال : قد رواه القاسم بن محمد عن ابن عباس كما رواه الناس . وهو يوم أن القاسم سعى الملاحن عويمرا ، والذى فى الصحيح « فأتاه رجل من قومه ، أى من قوم عاصم ، والنسابة من هذا الوجه ، لأن بين العجلاني وامرأته ، والعجلاني هو عويمر »

٤ - باب (والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين)

٤٧٤٨ - **حدثنا** **مُقدمُ بن محمد بن يحيى** **حدثنا** **عمى القاسم بن يحيى** عن **عبيد الله** وقد سمع منه عن **نافع** عن **ابن عمر** **رضي الله عنهما** أن رجلاً روى امرأته فاتفق من ولدها فى زمان رسول الله ﷺ ، فأمر بهما رسول الله ﷺ فتلاعنا كما قال الله ، ثم قضى بالولده للمرأة وفرق بين المتلاعنين »

[الحديث ٤٧٤٨ - أطرافه فى : ٥٣٠٦ ، ٥٣١٣ ، ٥٣١٤ ، ٥٣١٥ ، ٦٧٤٨]

قوله (باب قوله والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين ، حدثنا مقدم) هو بوزن محمد ، وهو ابن محمد بن يحيى بن عطاء بن مقدم الملالى المقدسى الواسطى ، وليس له فى البخارى سوى هذا الحديث وآخر فى التوحيد وكلامها فى المتابعات . **قوله** (حدثنى عمى القاسم بن يحيى) هو ثقة وهو ابن عم أبى بكر بن عمى المقدسى والد محمد شيخ البخارى أيضاً ، وليس للقاسم عند البخارى سوى الحديثين المذكورين . **قوله** (عن عبيد الله وقد سمع منه) هو كلام البخارى وأشار بذلك الى حديث غير هذا صرح فيه القاسم بن يحيى بسماعه من عبد الله بن عمرو ، أما هذا الحديث فقد رواه الطبرانى عن أبى بكر بن صدقة عن يقدم بن محمد بهذا الاسناد معنعنا . **قوله** (ان رجلاً روى امرأته فاتفق من ولدها) سياتى البحث فيه مفصلاً فى كتاب اللعان ان شاء الله تعالى

٥ - **باب** (إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم لا تحسبوه شراً لكم بل هو خير لكم ، لكل امرئ منكم ما اكتسب من الإنم ، والذى تولى كبره منهم له عذاب عظيم) أفك : كذاب

٤٧٤٩ - **حدثنا** **أبو نعيم** **حدثنا** **سفيان** عن **معمّر** عن **الزهري** عن **عروة** عن عائشة **رضي الله عنها** : **« (والذى تولى كبره) قالت : عهد الله بن ملول »**

قوله (باب قوله : ان الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم) كذا لآبى ذر ، وساق غيره الآية الى قوله (عذاب عظيم) وهو أولى لأنه اقتصر فى الباب على تفسير الذى تولى كبره فقط . **قوله** (أفك : كذاب) هو تفسير أبى عبيدة وغيره . **قوله** (حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان) هو الثورى ، وقد صرح به ابن مردويه من وجه آخر عن أبى نعيم شيخ البخارى فيه ، ورواه عبد الرزاق عن معمر مطولاً فى جملة حديث الإفك ، وقد تقدم فى غزوة المريسيع من المغازى من رواية معمر أيضاً وغيره عن الزهري ، وفى القصة التى دارت بينه وبين الوليد بن عبد الملك فى ذلك

قوله عن عائشة، والذي تولى كبره، أي قالت عائشة في تفسير ذلك . **قوله** (قالت عبد الله بن أبي بن سلول) أي هو عبد الله ، وتقدمت ترجمته قريبا في سورة براءة ، وهذا هو المعروف في أن المراد بقوله تعالى (والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم) وهو عبد الله بن أبي ، وبه تظاهرت الروايات عن عائشة من قصة الإفك المطارة كما في الباب الذي بعد هذا ، وسيأتي بعد ختم أبواب بيان من قال خلاف ذلك إن شاء الله تعالى

٦ - **باب** (لولا إذا سمعوه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانك هذا بهتان عظيم

لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء ، فإذا لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون)

١٧٥٠ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا **الليث** عن **يونس** عن **ابن شهاب** قال أخبرني **عروة بن الزبير**

وسعد بن المسيب وعفكة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن مهنه بن مسعود عن حديث عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ حين قال لها أهل الإفك ما قالوا ، فبرأها الله ما قالوا وكل حديثي طائفة من الحديث ، وبعض حديثهم بصدق بعضا ، وإن كان بعضهم أوعى له من بعض - **الذي** حدثني **عروة** عن **عائشة** رضي الله عنها أن **عائشة** رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت « كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن يخرج أفرع بين أزواجه ، فأيتن خرج سهمها خرج بها رسول الله ﷺ » . قالت **عائشة** : فأفرع بينا في نزوة فزأها فخرج سهمي ، فخرجت مع رسول الله ﷺ بعد ما نزل الحجاب ، فانا أحمل في هودجى وأنزل فيه . فسرنا حتى إذا فرغ رسول الله ﷺ من نزوته تكف وقفل ودونا من المدينة فقلنا آذن لبقه بأرجل ، فمضت حين آذنا بأرجل فشبثت حتى جاوزت الجيش ، فلما قضيت شأني أقبلت إلى رحلي ، فإذا مقدلى من جزع أظفار قد انقطع ، فالتفت عني وجسني ابتضاؤه . وأقبل الرهط للذين كانوا يزحلون لي فاحتلوا هودجى ، فزحلوه على بعمري الذي كنت ركبته ولم يحسبون أني فيه ، وكان النساء إذا كن خفافا لم يتقأن اللحم ، إنما ياكلن اللحم من الطعام ، فلم يستبكر القوم خيفة الهودج حين رفعوه ، وكنت جارية حديثة السن ، فبستوا الجمل وساروا ، فوجدت عني بعد ما استمر الجيش ، فبحث منازلهم وليس بهاداع ولا حجب . فأمت منزلي الذي كنت به ، وظننت أنهم سيفقدوني فيرجعون إلي . فبينا أنا جالسة في منزلي غلبني مني نمت ، وكان صفوان بن السطل السلمي مم الذكواني من وراء الجيش ، فادج ، فأصبح عند منزلي ، فرأى سواد إنسان نائم ، فأتاني فرفني حين رأي ، وكان يراني قبل الحجاب ، فاستهففت باسترجاعه حين عرفني ، فغمرت وجهي بجلهاي ، والله ما كنت كلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه ، حتى أتاني راحلته فوطئ على يديها فركبتها ، فام في بقود في الراحة حتى أتينا الجيش بعد ما زلوا موغرين في نحر الظهيرة ، فهلك من هلك ، وكان الذي تولى الإفك هدا الله بن

أبي ابن سُلَول؛ قَدِمَا لِلدِّينَةِ، فَاشْتَكَيْتُ حِينَ قَدِمْتُ شَهْرًا، وَالنَّاسُ يَفِضُّونَ فِي قَوْلِ أَصْحَابِ الْإِسْلَامِ، وَلَا أَشْعُرُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ، وَهُوَ يَرِي بَنِي فِي وَجْهِ أَنْ لَا أَعْرِفُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْطَفَّ الَّذِي كُنْتُ أَرَى مَعَهُ حِينَ أَشْتَكِي، إِنَّمَا يَدْخُلُ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَيُسَلِّمُ ثُمَّ يَقُولُ: كَيْفَ نَيْكُمُ، ثُمَّ يَنْصَرِفُ، فَذَلِكَ الَّذِي يَرِي بَنِي وَلَا أَشْعُرُ بِالْشَرِّ، حَتَّى خَرَجْتُ بَعْدَ مَا هَمَّتُ، فَخَرَجْتُ مَعِي أُمُّ مِسْطَحٍ قَبْلَ النَّاصِعِ، وَهُوَ مَتَّبِعُ زَنَا وَكُنَّا لَا نَخْرُجُ إِلَّا لِبَلَاءٍ إِلَى لَيْلٍ، وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تَتَخَذَ الْكُفَّ قَرِيْبًا مِنْ يَبُوتَا، وَأَمْرًا أَمْرُ الْعَرَبِ الْأَوَّلِ فِي التَّبَعِزِّ قَبْلَ الْغَنَاطِ، فَكُنَّا تَأْذِي بِالْكَفِّ أَنْ نَتَّخِذَهَا عِنْدَ يَبُوتَا. فَانْطَلَقْتُ أَنَا وَأُمُّ مِسْطَحٍ - وَهِيَ ابْنَةُ أَبِي رُحْمٍ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ، وَأُمُّهَا بِنْتُ صَخْرِ بْنِ عَامِرٍ خَالَةُ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ، وَابْنُهَا مِسْطَحُ بْنُ أُنَانَةَ - فَأَقْبَلْتُ أَنَا وَأُمُّ مِسْطَحٍ قَبْلَ يَتِيٍّ وَقَدْ فَرَّغَا مِنْ شَأْنَا، فَتَوَرَّتْ أُمُّ مِسْطَحٍ فِي مِرْطَبِهَا، فَقَالَتْ: نَيْسَ مِسْطَحٍ. قُلْتُ لَهَا: بَنَسْ مَا قُلْتَ، أَنْتَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ شَهِدَ بَدْرًا؟ قَالَتْ: أَيْ هُنْتَاهُ، أَوْ لَمْ تَسْمَعْ مَا قَالَ؟ قَالَتْ قُلْتُ: وَمَا قَالَ؟ فَأَخْبَرْتَنِي بِقَوْلِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ، فَازْدَدْتُ مَرْضًا عَلَى مَرْضَى. فَلَمَّا رَجَعْتُ إِلَى يَتِيٍّ وَدَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَعَى سَلَّمَ ثُمَّ قَالَ: كَيْفَ نَيْكُمُ؟ قُلْتُ: أَنَا ذَنْ لِي أَنْ آتَى أَبِي - قَالَتْ: وَأَمَّا حِينَئِذٍ أُرِيدُ أَنْ أَسْتَفْهِنَ الْخَبَرَ مِنْ قِبَلِهَا - قَالَتْ: فَاذْنِ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَجِئْتُ أَبِي، قُلْتُ لَأُمِّي: يَا أُمَّتَاهُ مَا يَجْعَلُ النَّاسُ؟ قَالَتْ: يَا بَنِيَّةُ هَوَى عَلَيْكَ، فَوَاللَّهِ قَلَّمَا كَانَتْ امْرَأَةٌ قَطُّ وَضِئَةً عِنْدَ رَجُلٍ يُحِبُّهَا وَلَهَا ضَرَارٌ إِلَّا أَكْثَرَنَ عَلَيْهَا. قَالَتْ قُلْتُ: سَمِعْتُكَ اللَّهُ، أَوْ قَدْ تَعَدَّدْتُ لِلنَّاسِ هَذَا؟ قَالَتْ: فَكَيْفَ نَفَقَ إِلَيْكَ حَتَّى أَصْبَحْتُ لَا يَرَقُ لِي دَمْعٌ، وَلَا أَكْتَفِلُ بِنَوْمٍ حَتَّى أَصْبَحْتُ أَبْكِي. فَلَمَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيَّ بَنُ أَبِي طَالِبٍ وَأُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حِينَ اسْتَلْبَثَ الْوَحْيُ بِنَايِرُهَا فِي فِرَاقِ أَهْلِهَا. قَالَتْ: فَأَمَّا أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ فَأَشَارَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، بِالَّذِي يَسْمُ مِنْ بَرَامَةِ أَهْلِهَا، وَبِالَّذِي يَسْمُ لَمْ فِي نَفْسِهِ مِنَ الْوُدِّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَهْلَكَ، وَمَا نَعْلَمُ إِلَّا خَيْرًا. وَأَمَّا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَمْ يَضِيقِ اللَّهُ عَلَيْكَ وَالنِّسَاءُ سِوَاهَا كَثِيرٌ، وَإِنْ نَالِ الْجَارِيَةُ تَصَدُّكَ. قَالَتْ فَلَمَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَرِيرَةَ، فَقَالَ أَيْ بَرِيرَةُ هَلِ رَأَيْتِ مِنْ شَيْءٍ بِرَبِّكَ؟ قَالَتْ بَرِيرَةُ: لَا وَالَّذِي بَيْنَكَ بِالْحَقِّ، لَنْ رَأَيْتِ عَلَيْهَا أَمْرًا أَغْيَصُهُ عَلَيْهَا أَكْثَرَ مِنْ أَنَّهَا جَارِيَةٌ حَدِيثَةُ الْقَسَنِ نَتَامُ مِنْ مَجْبِينٍ أَهْلُهَا فَتَأْتِي الدَّاجِنُ فَاسْكُهُ. فَهَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَعْذَرَ بِوَمْنَةٍ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي إِبْنِ سُلَولٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَلَى التَّبَعِ: بِأَمْرٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، مَنْ يَسْذِرُنِي مِنْ رَجُلٍ قَدْ بَلَغَنِي أَذَاهُ فِي أَهْلِ يَتِيٍّ؟ فَوَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَى أَهْلِ إِلَّا خَيْرًا، وَقَدْ ذَكَرُوا رَجُلًا مَا عَلِمْتُ عَلَيْهِ إِلَّا خَيْرًا. وَمَا كَانَ يَدْخُلُ عَلَى أَهْلِ إِلَّا مَعِي. فَهَامَ مَدُّ بْنُ مُنَافِرٍ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ: يَا رَسُولَ

الله ، أنا أضرك منه ، إن كان من الأوس ضربتُ عُنُقَهُ ، وإن كان من إخواننا من الخزرج أمرتنا فقلنا أضرك .
 قالت : قدام سعد بن عبادَةَ - وهو سيد الخزرج ، وكان قبلَ ذلك رجلاً صالحاً ولكن احتملته الحية - قال
 لسعد : كذبتَ كمرُ الله ، لا تقتله ولا تقدرُ على قتله . قدام أسيدُ بن حُضَيْرٍ - وهو ابن عمِ سعد بن مُعَاذٍ -
 قال لسعد بن عبادَةَ : كذبتَ كمرُ الله لا تقتله ، فانك منافقٌ تجادلُ عن المنافقين . فتساورَ الحَيَّانِ الأوسُ والخزرجُ
 حتى هَوا أن يفتتحوا ورسولُ الله ﷺ قائمٌ على المنبر ، ظم يزلُ رسولُ الله ﷺ يُخَفِّضُهُمْ حتى متكفوا وسكت .
 قالت : فكثرتُ يومَ ذلك لا يرقأ لي دمعٌ ولا أكجيلُ بنوم . قالت فأصبحَ أبواي عندي وقد بكيتُ تِلْكَ يَمِينِ
 ويوما لا أكجيلُ بنوم ولا يرقأ لي دمعٌ يظنُّان أن البكاء فالتق كِبْدِي . قالت : فبينما هما جالسانِ عندي وأنا
 أبكي فاستأذنتُ على امرأةٍ من الأنصار فأذِنَتْ لهما ، فجلستُ تبكي معي ، قالت : فبينما نحن على ذلك دخلَ علينا
 رسولُ الله ﷺ فلمْ ثم جلس ، قالت ولم يجلسْ عندي منذ قيل ما قبلَ قهلهما ، وقد لبثَ شهرًا لا يوحى إليهِ في
 شأني قالت : فتشهدَ رسولُ الله ﷺ حينَ جلس ثم قال : أما بعدُ ، يا عائشةُ فإنه قد بلغني عنك كذا وكذا ، فإن
 كنتِ بريئةً فسيبرؤك الله ، وإن كنتِ ألمتِ بذنبٍ فاستغفري الله وتوبِي إليه ، فإنَّ العهدَ إذا اعترفَ بذنبه
 ثم تابَ إلى الله تابَ الله عليه . قالت : فلما قضى رسولُ الله ﷺ مُقَاتِلَتَهُ قَامَ دَمْعِي حتى ما أحسُّ منه قطرةً ، قلتُ
 لأبي أُجِيبَ رسولَ الله ﷺ فيما قال . قال : والله ما أدري ما أقولُ لرسولِ الله ﷺ . قلتُ لأبي : أجبني
 رسولُ الله ﷺ قالت ما أدري ما أقولُ لرسولِ الله ﷺ . قالت قلتُ - وأنا جاريةٌ حديثة السن لا أقرأ كثيراً
 من القرآن - : إني والله لقد علمتُ قد سمعتم هذا الحديثَ حتى استقرَّ في أنفسكم وصدقتم به ، فلئن قلتُ لكم إني
 بريئة - والله يعلم أني بريئة - لا تصدقوني بذلك ، وأنَّ اعترفتُ لكم بأمر - والله يعلم أني منه بريئة -
 لصدقتمني . والله ما أجدُ لكم مثلاً إلا قولَ أبي يوسف ، قال (نصبرٌ جميل ، والله المستعان على ما تصفون) قالت :
 ثم هَوَّلتُ فاضطجعتُ على فراشي . قالت وأنا حينئذٍ أعلم أني بريئة وأنَّ الله مُبرئني براءتي ، ولكن والله ما كنتُ
 أعظمُ أن الله منزلٌ في شأني وحمًّا يُعْلَى ولشأني في نفسي كان أحقرَ من أن يحكمَ اللهُ فيَّ بأمرٍ بجلي ولكن
 كنتُ أرجو أن يرى رسولُ الله ﷺ في النومِ رؤياً يبرؤني اللهُ بها . قالت : فوالله ما رآه رسولُ الله ﷺ
 ولا خرجَ أحدٌ من أهلِ البيتِ حتى أُزِلَ عليه ، فأخذَه ما كان يأخذه من الجُرْحاءِ ، حتى إنه ليعجزُ عنه مثلُ
 الجُلُجانِ من الحرق وهو في يومِ شاتٍ من قُلِّ القولِ الذي نزلَ عليه . قالت : فلما سُرِّيَ عن رسولِ الله ﷺ سُرِّيَ
 عنه وهو بضحك ، فكانت أولُ كلمةٍ نكلمَ بها : يا عائشة ، أما الله عز وجل قد برأك . قالت أمي : قومي إليه

قالت قلت : والله لا أقومُ إليه ، ولا أحدٌ إلا الله عز وجل . وأنزلَ الله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا نَحْمِلُهُمْ... ﴾ العشرَ الآياتِ كلها . فلما أنزلَ الله في برأئ قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه وكان يُنفقُ على مسطح بن أثانة لِقَرَابَتِهِ منه وفقره : والله لا أنفقُ على مسطح شيئاً أبداً بعدَ الذي قال لعائشة ما قال فأنزلَ الله ﴿ وَلَا يَأْتِلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَلِيَصْفَحُوا ، أَلَا يَتُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ قال أبو بكر : بلى والله ، إني أحبُّ أن يغفرَ اللهُ لي . فرجعَ إلى النفقة لَمَّا كَانَ يُنفقُ عليه وقال : والله لا أنزِعُها منه أبداً . قالت عائشة وكان رسول الله ﷺ يسأل زينب ابنة جحش عن أمرى فقال : يا زينب ، ماذا علمتِ أو رأيتِ ؟ فقالت : يا رسول الله ، أحمى سُمى وبصرى . ما علمتُ إلا خيراً . قالت - وهي تلتقي كانت تاهبني من أزواج رسول الله ﷺ فصمتها الله بالورع ، وطافقت أختها حمزة محارباً لها ، فهلكتَ فيمن هلكَ من أصحاب الإفك »

قوله (باب لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً - الى قوله - الكاذبون) كذا لا بد من ، وقد وقع عند غيره سياق آيتين غير متواليتين : الأول قوله (ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا - الى قوله - عظيم) والآخرى قوله (ولولا جاءوا عليه بأربعة شهداء - الى قوله - الكاذبون) واقتصر النسفي على الآية الأخيرة . ثم ساق المصنف حديث الإفك بطوله من طريق الليث عن يونس بن يزيد عن الزهري عن مشايخه الأربعة ، وقد ساقه بطوله أيضا في الشهادات من طريق فليح بن سليمان ، وفي المغازي من طريق صالح بن كيسان كلاهما عن الزهري ، وأوردته في مواضع أخرى باختصار . فأول ما أخرجه في الجهاد ثم في الشهادات ثم في التفسير ثم في الإيمان والنذور ثم في التوحيد من طريق عبد الله النهدي عن يونس باختصار في هذه المواضع ، وأخرجه في التوحيد وعلقه في الشهادات باختصار أيضا من رواية الليث أيضا ، وأخرجه في التفسير والإيمان والنذور والاعتصام من طريق صالح بن كيسان باختصار في هذه المواضع أيضا ، وأخرج طرقاً منه معلقاً في المغازي من طريق النعمان بن راشد عن الزهري ، ومن طريق معمر عن الزهري طرقاً آخر . وأخرجه مسلم من رواية عبد الله ابن المبارك عن يونس ، ومن رواية عبد الرزاق عن معمر كلاهما عن الزهري ساقه على لفظ معمر ثم ساقه من طريق فليح وصالح باسنادهما قال . مثله ، غير أنه بين الاختلاف في دأبه الخفية ، أو دأبه الجهرية ، وفي دأبه موغرين ، كما سيأتي . وذكر في رواية صالح زيادة كما سأنبه عليها . وأخرجه النسائي في عشرة ألفاء من طريق صالح ، وأخرجه في التفسير من طريق محمد بن ثور عن معمر لكنه اقتصر على نحو نصف أوله ثم قال : وساق الحديث . وأخرج من طريق ابن وهب عن يونس وذكر آخر كلاهما عن الزهري بسنده وودعا رسول الله ﷺ علياً وأسامة يستهيرا ما إلى قوله - فتأتى الناجن فتأكله - أخرجه في القضاء ، وأخرج أبو داود من طريق ابن وهب عن يونس طرقاً منه في السنة ، وهو قول عائشة ولعائش في قضى كلن أحقر من أن يتكلم الله في بوحى يتلى ، وذكره الترمذي عن يونس ومعمر وغيرهما عن الزهري معلقاً عقب رواية هشام بن عروة عن أبيه ، فهذه جميع طرقه في هذه الكتب . وقد

جلد عن الزهري من غير رواية هؤلاء ، فأخرجه أبو حوالة في صحيحه والطبراني من رواية يحيى بن سعيد الأنصاري وعبيد الله بن عمر العمري وإسحق بن راشد وعطاء الخراساني وعقيل وابن جريج ، وأخرجه أبو حوالة أيضا من رواية محمد بن إسحق وبكر بن وائل ومعاوية بن يحيى وحيد الأعرج ، وعند أبي داود طارف من رواية حميد هذا ، والطبراني أيضا من رواية زياد بن سعد وابن أبي حنيفة وصالح بن أبي الأخضر وأفلح بن عبد الله بن المصنف وإسماعيل بن رافع ويعقوب بن عطاء ، وأخرجه ابن مردويه من رواية ابن عيينة وعبد الرحمن بن إسحق كلهم وحدتهم ثمانية عشر نفسا عن الزهري ، منهم من طوله ومنهم من اختصره ، وأكثرهم يقدم هروة على سعيد وبعد سعيد علقمة ويعتزم بمبيد الله ، وقدم معمر ويونس من رواية ابن وهب عنه ، وعقيل وابن إسحق في رواية معاوية وزباد وأفلح وإسماعيل ويعقوب سعيد بن المسيب على هروة ، وقدم ابن إسحق في رواية علقمة وثني بسعيد وثلاث بعروة وآخر عبيد الله ، وقدم عطاء الخراساني عبيد الله على هروة في رواية وحذف من أخرى سميدا ، وكذا قدم صالح بن أبي الأخضر عبيد الله لكن نفي بأبي سلمة بن عبد الرحمن بدل سعيد وثلاث بعلقمة وختم بعروة ، واقتصر بكر على سعيد . قوله (وكل حديثي طائفة من الحديث) أي بمعنى هو مقول الزهري كما في رواية فليح ، قال الزهري الخ ، وفي رواية ابن إسحق ، قال الزهري كل حديثي بعض هذا الحديث وقد جئت لك كل الذي حدثني ، ولا ضم ابن إسحق إلى رواية الزهري عن الأربعة روايته هو عن عبيد الله ابن أبي بكر عن حمزة ومن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه كلامها من طائفة قال دخل حديث هؤلاء جميعا يحدث بعضهم ما لم يحدث صاحبه وكل كلن ثقة فكل حدث عنها ما سمع قال ، فذكره . قال حياض : انتقدوا على الزهري ما ضمنه من روايته لهذا الحديث ملفقا عن هؤلاء الأربعة وقالوا : كان ينبغي له أن يورد حديث كل واحد منهم من الآخر انتهى . وقد ثبتت طرقه فوجدته من رواية هروة على انفراد ، ومن رواية علقمة بن وقاص على انفراده ، وفي سياق كل منهما اختلافات ونقص وبعض زيادة لما في سياق الزهري عن الأربعة ، فلما رواية هروة فأخرجها المصنف في الشهادات من رواية فليح بن سليمان عن هشام بن هروة عن أبيه عقب رواية فليح عن الزهري قال : مثله ، ولم يسق لفظه ، وبينهما تفاوت كبير ، فكان قليلا يجوز في قوله ، مثله ، وقد علقها المصنف كاسياق قريبا لأبي أسامة عن هشام بن هروة عن أبيه بتامه ، ووصلها مسلم لأبي أسامة إلا أنه لم يسق بتامه ، ووصله أحد وأبو بكر بن أبي شيبة عن أبي أسامة بتامه ، وكذا أخرجه الترمذي والطبري وإسماعيل من رواية أبي أسامة ، وأخرجه أبو حوالة والطبراني من رواية حماد بن سلمة وأبي أويس وأبي حوالة وابن مردويه من رواية يونس بن بكير ، والدارقطني في الغرائب ، من رواية مالك ، وأبو حوالة من رواية علي بن مسهر وعبيد بن أبي هلال ، ووصلها المصنف باختصار في الاختصار من رواية يحيى بن أبي زكريا كلهم عن هشام بن هروة مطولا واختصرا . وأما رواية علقمة بن وقاص فوصلها الطبري والطبراني من طريق يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عنه ، ولما رواية سعيد بن المسيب وعبيد الله فلم أجدهما إلا من رواية الزهري عنهما ، وقد رواه عن طائفة غير هؤلاء الأربعة فأخرجه المصنف في الشهادات من رواية حمزة بن عبد الرحمن عن طائفة ولم يسق لفظها ، وقد ساقه أبو حوالة في صحيحه والطبراني من طريق أبي أويس وأبو حوالة والطبري أيضا من طريق محمد بن إسحق كلامها عن عبد الله بن أبي بكر ابن حزم عنها ، وأخرجه أبو حوالة أيضا من رواية أبي سلمة بن عبد الرحمن عن طائفة ، والمصنف من رواية القاسم

- ۴ - آ. ع. - فصل الثانی

فيكون سفرا فصبا على المفعولية ، وفي رواية فليح وصالح بن كيسان كان إذا أراد سفرا . **قوله** (أفرح بين أرواحه) فيه مشروعية القرعة والرد على من منع منها ، وقد تقدم التعريف بها وحكمها في أواخر كتاب الشهادات في باب القرعة في المشكلات . **قوله** (فأبين) وقع في رواية الأصيل من طريق فليح ، فأبين ، بغير مثناة والاولى أولى . **قوله** (في غزوة غزاها) هي غزوة بني المصطلق ، وصرح بذلك محمد بن إسحق في روايته ، وكذا أفلح بن عبد الله عند الطبراني ، وعنده في رواية أبي أويس ، وخرج سهم عائشة في غزوة بني المصطلق ، وفي رواية بكر بن وائل عند أبي حنيفة ما يشعر بأن أبي هريرة ، فاصابت عائشة القرعة في غزوة بني المصطلق ، وفي رواية بكر بن وائل عند أبي حنيفة ما يشعر بأن تسمية الغزوة في حديث عائشة مدرج في الخبر . **قوله** (وخرج سهمي) هذا يشعر بأنها كانت في تلك الغزوة وحدها ، لكن عند الواقدي من طريق عباد بن عبد الله عنها أنها خرجت معه في تلك الغزوة أيضا أم سلمة ، وكذا في حديث ابن عمر ، وهو ضعيف ، ولم يقع لام سلمة في تلك الغزوة ذكر ، ورواية ابن إسحق من رواية عباد ظاهرة في تفرد عائشة بذلك ولفظه ، وخرج سهمي عليهن ، وخرج بي معه . **قوله** (بعد ما نزل الحجاب) أي بعد ما نزل الأمر بالحجاب ، والمراد حجاب النساء عن رؤية الرجال لهن ، وكان قبل ذلك لا يمنعن ، وهذا قاله كالتوطئة للسبب في كونها كانت مستترة في المودج حتى أفضى ذلك إلى تخفيه وهي ليست فيه وهم يظنون أنها فيه ، بخلاف ما كان قبل الحجاب ، فليل النساء حيث كن يركبن ظهور الرجال بغير مودج ، أو يركبن المودج غير مستترات ، فإذن يقع لها الذي يقع ، بل كان يعرف الذي كان يخدم بعيرها إن كانت ركبت أم لا . **قوله** (فانا أحمل في هودجى وأنزل فيه) في رواية ابن إسحق ، فسكنت إذا رحلوا بعيرى جلست في هودجى ثم يأخذون بأسفل المودج فيضرونه على ظهر البعير . والمودج بفتح الهاء والدال بينهما واو ساكنة وآخره جيم : محل له قبة أستر بالثياب ونحوه ، بوضع عن ظهر البعير يركب عليه النساء ليكن أستر لهن . ووقع في رواية أبي أويس بلفظ الحفة . **قوله** (فسرنا حتى إذا فرغ) كذا اقتصرقت القصة ، لأن مراد سياق قصة الإفك عامة وإنما ذكرت ما ذكرت ذلك كالتوطئة لما أرادت اقتصاصه ، ويحتمل أن تكون ذكرت جميع ذلك فاختصره الراوى للغرض المذكور ، ويؤيده أنه قد جاء عنها في قصة غزوة بني المصطلق أحاديث غير هذا ، ويؤيد الأول أن في رواية الواقدي عن عباد ، قلت لعائشة : يا أمته حديثنا عن قصة الإفك ، قالت : نعم ، وعنده ، وخرجنا ففتمه الله أموالهم وأنفسهم ورجعنا . **قوله** (وقفل) بقاف وفاء أى رجع من غزوته . **قوله** (ودنونا من المدينة قافلين) أى راجعين ، أى أن قصتها وقعت حال رجوعهم من الغزوة قرب دخولهم المدينة . **قوله** (آذن) بالمد والتخفيف وبغير مد والتشديد كلاهما بمعنى أعلم بالرحيل ، وفي رواية ابن إسحق ، فنزل منزلا فبات به بعض الليل ثم آذن بالرحيل . **قوله** (بالرحيل) في رواية بعضهم ، بالرحيل ، بغير موحنة وبالنصب ، وكأنه حكاية قولهم ، بالرحيل ، بالنصب على الإغراء . **قوله** (فبيت حتى جاوزت الجيش) أى لتقضى حاجتها منفردة . **قوله** (فلما قضيت شأنى) الذى توجهت بسببه ، ووقع في حديث ابن عمر خلاف ما في الصحيح ، وأن سبب توجهها لقضاء حاجتها أن رجل أم سلمة مال فأناخها بعيرها ليصاحوا رحلها قالت عائشة ، قلت إلى أن يصاحوا رحلها قضيت حاجتى ، فتوجهت ولم يعلموا بى فضيت حاجتى ، فانقطعت فلادى فأقمت في جدها ونظامها ، وبعث القوم إليهم ومضوا ولم يعلموا بنزول ، وهذا شاذ منكرو . **قوله** (عقد) بكسر الميم قلادة تعلق في العنق للزينة بها . **قوله** (من جزع) بفتح الجيم وسكون الزاى بعدها مهملة : خرز معروف في سواده

بياض كالعروق ، قال ابن القطاع : هو واحد لا جمع له ، وقال ابن سيده : هو جمع واحد جزءة وهو بالفتح ،
فاما الجزع بالكسر فهو جانب الوادى ، ونقل كراع أن جانب الوادى بالكسر قطع وأن الأخيرة مال بالفتح
وبالكسر ، وأغرب ابن التين لحكى فيه الضم ، قال التيفاشى : يوجد فى معادن العقيق ومنه ما يؤق به من الصين ،
قال : وليس فى الحجارة أصلب جسما منه ، ويزداد حسنه إذا طبع بالوبت لكنهم لا يقيمون بلبسه ويقولون : من
تقله كثرت مرموه ورأى منامات رديته ، وإذا علق على طفل سال لعابه . ومن مناهه إذا أمر على شعر المطلقة سهلت
ولادتها . **قوله** (جرع أظفار) كذا فى هذه الرواية أظفار بزيادة ألف ، وكذا فى رواية فليح ، لكن فى رواية
الكشميين من طريقه « ظفار » وكذا فى رواية معمر وصالح « وقال ابن بطلال : الرواية « أظفار » بألف ، وأهل
اللسان لا يعرفونه بألف ويقولون « ظفار » قال ابن قتيبة : جرع ظفارى . وقال القرطبي : وقع فى بعض روايات
مسلم « أظفار » وهى خطأ . قلت لكنها فى أكثر روايات أصحاب الزهري ، حتى ان فى رواية صالح بن أبى الاخير
عند الطبرانى جرع الأظافر ، فاما ظفار بفتح الظاء المعجمة ثم فاء بعدها راء مبنية على الكسر فهى مدينة بالين ،
وقيل جبل ، وقيل سميت به المدينة وهى فى أقصى اليمن الى جهة الهند ، وفى المثل « من دخل ظفار حمر ، أى تكلم
بالحميرية ، لان أهلها كانوا من حمير وان ثبتت الرواية أن جرع أظفار فعمل عقدها كان من الظفر أحد أنواع القسط
وهو طيب الرائحة يتبخر به ، فلهذا عمل مثل الخرز فأطلقت عليه جزءا تشبها به ونظمته قلادة إما لحسن لونه أو
لطيب ريحه ، وقد حكى ابن التين أن قيمته كانت اثني عشر درهما ، وهذا يؤيد أنه ليس جزءا ظفاريا إذ لو كان
كذلك لكانت قيمته أكثر من ذلك . ووقع فى رواية الواقدي « فكان فى عنق عقد من جرع ظفار كانت أمى
أدخلتنى به على رسول الله ﷺ » . **قوله** (فلما فضيت شأنى) أى فرغت من قضاء حاجتى (أقبلت الى رحل) أى
رجعت الى المكان الذى كانت نازلة فيه . **قوله** (فاذا عتدي) فى رواية فليح « فليست صدرى فاذا عتدى » . **قوله**
(قد انقطع) فى رواية ابن إسحق « قد انسل من عنق وأنا لا أدرى » . **قوله** (فالتفت عتدى) فى رواية فليح
« فرجعت فالتفت وحسبى ابتغاه » أى طلبه ، فى رواية ابن إسحق « فرجعت عودى على بدنى الى المكان الذى ذهبت
اليه » وفى رواية الواقدي « وكنت أظن أن القوم لو لبثوا شهرا لم يبعثوا بعميرى حتى أكون فى مودجى » . **قوله**
(وأقبل الرهط) هو عدد من ثلاثة إلى عشرة وقيل غير ذلك كما تقدم فى أول الكتاب فى حديث أبى سفيان الطويل .
ولم أعرف منهم هنا أحدا إلا أن فى رواية الواقدي أن أحدهم أبو موهبة مولى رسول الله ﷺ ، وهو أبو موهبة
الذى روى عنه عبد الله بن عمرو بن العاص حديثا فى مرض رسول الله ﷺ ووفاته أخرجه أحمد وغيره ، قال
البلاذرى : شهد أبو موهبة غزوة المريسيع ، وكان يخدم بعير عائشة ، وكان من مولدى بنى مزينة . وكأنه فى الأصل
أبو موهبة ويصغر فيقال أبو موهبة . **قوله** (يرحلون) بفتح أوله والتخفيف ، رحلت البعير إذا شددت عليه
الرحل . ووقع فى رواية أبى ذر هنا بالتشديد فى هذا وفى « فرحلوه » . **قوله** (لى) فى رواية معمر « لى » وحكى النووى
عن أكثر نسخ صحيح مسلم « يرحلون لى » قال وهو أجود ، وقال غيره بالباء أجود لأن المراد وضعا وهى فى
الهودج فشبهت الهودج الذى هو فيه بالرحل الذى يوضع على البعير . **قوله** (فرحلوه) أى وضموه ، وقيل نجومز وإنما
الرحل هو الذى يوضع على ظهر البعير ثم يوضع الهودج فوقه . **قوله** (وكان النساء إذا كن خفايا) قالت هذا كالتفسير
لقولها « وهم يحسبون أنى فيه » . **قوله** (لم يثقلن اللحم) فى رواية فليح « لم يثقلن » ولم يثقلن اللحم ، قال ابن أبى

جمرة : ليس هذا تكرارا لأن كل سمين تقبل من غير عكس ، لأن المزيل قد يمثل بكنه طاماً ليقل بكنه ، فأشارت إلى أن المصنف لم يكررها في نساء ذلك الزمان . وقال الخطابي : معنى قولها ، لم يفتن ، أى لم يكثر طين فتركب بعنه بعضا ، وفي رواية مصر « لم يهلل » وضبطه ابن الحبيب في حكاية ابن الجوزي بفتح أوله وسكون الهاء وكسر الموحدة ، ومثله القرطبي لكن قال : وحكم الموحدة ، قال : لأن ما ضب بفتحين مخففا ، وقال النوى : المشهور في ضبط بعن أوله وفتح الهاء وتشديد الموحدة ، وفتح أوله وثالثه أيضا ، وبعض أوله وكسر ثالثة من الرباعي ، يقال عليه اللحم وأجله إذا أنقه ، وأصبح فلان ميلا أى كثير اللحم أو وادم الوجه . قلت : وفي رواية ابن جرير « لم يهلل اللحم » وحكى القرطبي أنها في رواية لابن الحناء في مسلم أيضا ، وأشار إليها ابن الجوزي وقال : المهبل الكثير اللحم الثقيل الحركة من السمن ، وقلان مهبل أى مهيح كان به ورما . قوله (إنما يأكلن) كذا الأكثر ، وفي رواية الكشمغني هنا : إنما نأكل ، بالنون أوله وباللام فقط . قوله (العلقه) بضم العين المبهمة وسكون اللام ثم كاف أى التليل ، قال القرطبي : كان المراد الشيء التليل الذي يسكن قروم ، كذا قال . وقد قال الخليل : العلقه ما فيه بلغة من الطعام إلى وقت الغذاء ، حكاية ابن بطال قال : وأصلها شجر بيتي في الشتاء تبلغ به الإبل حتى يدخل زمن الربيع . قوله (فلم يستكر القوم خفة المودج) وقع في رواية فليح ومصر « نقل المودج » ، والأول أوضح لأن مرادها إقامة عذرم في تحميل مودجها وهي ليست فيه فكأنها تقول : كأنها لحفة جسمها بحيث إن الذين يحملون مودجها لا فرق عندهم بين وجودها فيه وعدمها ، ولهذا أردفت ذلك بقولها « وكنت جارية حديثة السن » ، أى أنها مع نحاتها صغيرة السن فذلك أبلغ في خفتها . وقد وجهت الرواية الأخرى بأن المراد لم يستكروا الثقل الذي اعتادوه ، لأن ثقله في الأصل إنما هو بما ركب المودج منه من خشب وحبال وستور وغير ذلك ، وأما هي فلهذا نحاتها كن لا يظهر وجودها فيه زيادة ثقل ، والحاصل أن الثقل والخفة من الأمور الإضافية فيتفاوتان بالنسبة ، ويستفاد من ذلك أيضا أن الذين كانوا يرحلون بصيرها كانوا في غاية الأدب معها والمبالغة في ترك التقييد مما في المودج بحيث أنها لم تكن فيه وهم يظنون أنها فيه ، وكأنهم جروا أنها ثاقبة . قوله (وكنت جارية حديثة السن) هو كما قالت ، لأنها أدخلت على النبي ﷺ بعد المهررة في شوال ولها تسع سنين ، وأكثر ما قيل في المريسيع كإساق أنها عند ابن إسحق كانت في شعبان سنة ست فلكون لم تكمل خمس عشرة ، فإن كانت المريسيع قبل ذلك فتكون أصغر من ذلك ، وقد أشرت إلى ثاقبة ذكرها ذلك قبل ، ويحتمل أن تكون أشارت بذلك إلى بيان ضررها فيما ضلته من الحرص على العقد الذي انقطع ، ومن استقلالها بالتفتيش عليه في تلك الحال وترك إعلام أهلها بذلك وذلك لصغر سنها وعدم تجارها للامور بخلاف ما لو كانت ليست صغيرة لكانت تنطق لما قبله ذلك . وقد وقع لها بعد ذلك في ضياع العقد أيضا أنها أعلنت النبي ﷺ بأمره فأقام بالناس على غير ما حتى وجدته ونزلت آية التيمم بسبب ذلك . فظهر تفاوت حال من جرب الشيء ومن لم يجربه ، وقد تقدم لإيضاح في كتاب التيمم . قوله (فبعثوا الجمل) أى آثاره . قوله (بعد ما استمر الجبلش) أى ذهب ما ضيا ، وهو استقل من سر . قوله (لجنت منازلهم وليس بها داع ولا مجيب) في رواية فليح « وليس فيها أحد » ، فإن قيل لم لم تستصحب ثاقبة معها غير ما فكان ادعى لأمها بما يقع للتفرد ولكانت لما تأخرت للبحث عن العقد ترسل من راقبها ليحفظوها إن أرادوا الرحيل ؟ والجواب أن هذا من جهة ما يستفاد من قوله حديثه السن ، لأنها لم يضع لها

تجربة مثل ذلك ، وقد صارت بعد ذلك إذا خرجت لحاجتها تستحب كما سيأتي في قصتها مع أم مسطح ، وقوله
لأمت منزل بالتخفيف أى قصدت ، وفي رواية ابن ذر هنا بتدبير الميم الأول ، قال الداودي : ومنه قوله تعالى
﴿ ولا آمين البيت الحرام ﴾ قال ابن النين : هنا على أنه بالتخفيف انتهى . وفي رواية صالح بن كيسان « تيسمت ،
قوله (وظننت أنهم سيفقون) في رواية فليح ، سيفقون ، بنون واحدة ، فاما أن تكون حذفت تخفيفا أو
هي مثقلة . قوله (فخرجون ال) وقع في رواية معمر « فخرجوا ، بغير نون وكأنه على لغة من يحذف مطلقا ،
قال عياض . الظن هنا بمعنى العلم ، وتعقب باحتمال أن يكون على بابه ، فانهم أقاموا الى وقت الظهر ولم يرجع أحد
منهم الى المنزل الذي كانوا به ولا قتل أن أحدا لا كما في الطريق ، لكن يحتمل أن يكونوا استمروا في السير الى
قرب الظهر ، فلما نزلوا الى أن يشتغلوا بحط رحالهم وربط رواحلهم واستعجبوا لحلم في ظنهم أنها في مودجها لم
يقتضرها الى أن وصلت على قرب ، ولو قدسوها لرجعوا كما ظنته . وقد وقع في رواية ابن إسحق « وعرفت أن لو
اقتضوني لرجعوا الى ، وهذا ظاهر في أنها لم تنبهم ، ووقع في حديث ابن عمر خلاف ذلك فان فيه « لجت فانبهم ،
حتى أحييت ، قصت على بعض الطريق فربى صفوان ، وهذا السياق ليس بصحيح لخلافته لما في الصحيح وأنها
أقمت في منزلها الى أن أصبحت ، وكأنه تمارض عندما أن تنبهم فلا تأمن أن يختلف عليها الطرق فهلك قبل أن
تدركهم ، ولا سيما وقد كانت في الليل ، أو نقيم في منزلها لعلمهم إذا قدسوها عادوا الى مكانها الذي ظفروا فيه ،
وهكذا ينبغي لمن فقد شيئا أن يرجع بذكره الله تعالى الى الحد الذي يتحقق وجوده ثم يأخذ من هناك في التفتيش
عليه . وأرادت بمن يفضها من هو منها بسبب تزوجها أو أبيها ، والغالب الأول لأنه كان من شأنه **يطلب** أن
يسأله بعمرها وتحدث معها فكان ذلك لم يتفق في تلك الليلة ، ولما لم يتفق ما توقعته من رجوعهم اليها ساق الله
اليها من حلها بنهر حول منها ولا قوة . قوله (فبينما أنا جالسة في منزل غلبني عيني فمتم) ، يحتمل أن يكون
سبب النوم شدة الغم الذي حصل لها في تلك الحالة ، ومن شأن الغم - وهو وقوع ما يكره - غلبة النوم ، بخلاف الغم
وهو توقع ما يكره فانه يقتضي السهر ، أو لما وقع من برد السحر لها مع رطوبة بدنها وصبر سنها . وعند ابن إسحق
« قتلقت بجلبابى ثم اضطجعت في مكان ، أو أن الله سبحانه وتعالى لطف بها فألقى عليها النوم لتسترخ من وجعة
الانفراد في البرية بالليل . قوله (وكان صفوان بن المعطل) بفتح الطاء المهمة المشددة (السلى) بضم المهملة (ثم
الذكوانى) منسوب الى ذكوان بن ثعلبة بن جثنة - بضم الموحدة وسكون الهاء بعدها مثقلة - ابن سليم ، وذكوان
بطعن من بني سليم ، وكان صحابيا فاضلا أول مشاهدته عند الواقعة الحندق وعند ابن الكلبي المريسي ، وسيأتي في
أثناء شرح هذا الحديث ما يدل على تقدم إسلامه ، وبأنى أيضا بعد خمسة أبواب قول عائشة أنه قتل شهيدا في سبيل
الله ، ومرادها أنه قتل بعد ذلك لا أنه في تلك الأيام . وقد ذكر ابن إسحق أنه استشهد في غزاة ارمينية في خلافة
عمر سنة تسع عشرة ، وقيل بل عاش إلى سنة أربع وخمسين فاستشهد بأرض الروم في خلافة معاوية . قوله (من وراء
الجيش) في رواية معمر « قد عرس من وراء الجيش ، وعرس بمهمات مشددا أى نزل ، قال أبو زيد التمريس
النزول في السفر في أى وقت كان ، وقال غيره أصله النزول من آخر الليل في السفر لراحة . ووقع في حديث
ابن عمر بيان سبب تأخر صفوان ولفظه « سأل النبي **ﷺ** أن يجعله على الساقة فكان إذا رحل الناس قام يصلى ثم
انبعثهم فن سقط له شيء . أتاه به ، وفي حديث أبي هريرة « وكان صفوان يتخلف عن الناس فيصيب القدح والجراب

والإداوة ، وفي مرسل مقاتل بن حيان فيحمله فيقدم به فيعرفه في أصحابه ، وكذا في مرسل سعيد بن جبير نحوه .
قوله (فأدج فأصبح عند منزلي) أدج بسكون الدال في روايتنا وهو كاذب بتشديدها ، وقيل بالسكون سار من أوله
وبالتشديد سار من آخره ، وعلى هذا فيكون الذي هنا بالتشديد لأنه كان في آخر الليل ، وكأنه تأخر في مكانه حتى
قرب الصبح فركب ليظهر له ما يسقط من الجيش مما يخفيه الليل ، ويحتمل أن يكون سبب تأخيره ما جرت به حادثة
من غلبة النوم عليه ، فني سنن أبي داود والبخاري وابن سعد وصحيح ابن حبان والحاكم من طريق الأعمش عن أبي
صالح عن أبي سعيد ، أن امرأة صفوان بن المعطل جاءت إلى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله إن زوجي
يضرني إذا صليت ، ويفطرنى إذا صمت ، ولا يصلي صلاة الفجر حتى تطلع الشمس . قال وصفوان عنده ، فسأله
فقال : أما قولها يضرني إذا صليت فأنها تقرأ سورتي وقد نهيتها عنها ، وأما قولها يفطرنى إذا صمت فأنها رجل شاب
لا أصبر ، وأما قولها إنى لا أصل حتى تطلع الشمس فأنها أهل بيت قد عرف لنا ذلك فلا نمتنقظ حتى تطلع
الشمس ، الحديث قال البخاري : هذا الحديث كلامه منكرو ، ولعل الأعمش أخذه من غير ثقة فدلسه فصار ظاهر سننه
الصححة ، وليس للحديث عندى أصل انتهى . وما أعله به ليس بتأديح ، لأن ابن سعد صرح في روايته بالتحديث
بين الأعمش وأبي صالح ، وأما رجاله فرجال الصحيح ، ولما أخرجه أبو داود قال بعده : رواه حماد بن سلمة عن
حميد عن ثابت عن أبي المثنى عن النبي ﷺ ، وهذه متابعة جيدة ترقى بأن للحديث أصلاً ، وغفل عن جعل هذه
الطريقة الثانية علة للطريق الأولى . وأما استنكار البخاري ما وقع في متنه فإرادته أنه يخالف الحديث الآتي قريباً من
رواية أبي أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في قصة الإفك قالت : فبلغ الأمر ذلك الرجل فقال :
سبحان الله ، والله ما كذفت كنف أتى قط ، أى ما جلسته ، والكشف بفتحين الثوب الساتر ، ومنه قولهم أنت في
كنف الله أى في سره ، والجمع بينه وبين حديث أبي سعيد على ما ذكر القرطبي أن مراده بقوله ما كذفت كنف
أتى قط أى بزنا ، قلت : وفيه نظر لأن في رواية سعيد بن أبي هلال عن هشام بن عروة في قصة الإفك أن الرجل
الذي قيل فيه ما قيل لما بلغه الحديث قال : والله ما أصبت امرأة قط حلالاً ولا حراماً ، وفي حديث ابن عباس
عند الطبراني وكان لا يقرب النساء ، فالذي يظهر أن مراده بالنبي المذكور ما قبل هذه القصة ، ولا مانع أن يتزوج
بعد ذلك . فهذا الجمع لا اعتراض عليه إلا بما جاء من ابن إسحق أنه كان حصوراً ، لكنه لم يثبت فلا يعارض
الحديث الصحيح . ونقل القرطبي أنه هو الذي جاءت امرأته تشكوه ومعها ابنتان لها منه فقال النبي ﷺ لهما
د أشبه به من الغراب بالغراب ، ولم أقف على مستند القرطبي في ذلك ، وسيأتى هذا الحديث في كتاب النكاح ،
وأبين هناك أن القول فيه ذلك غير صفوان ، وهو المعتمد أن شاء الله تعالى . **قوله** (فرأى سواد إنسان قائم)
السواد بلفظ ضد البياض يطلق على الشخص أى شخص كان ، فكأنها قالت رأى شخص آدمي ، لكن لا يظهر أمر
رجل أو امرأة . **قوله** (ففرقني حين رأي) هذا يشعر بأن وجهها انكشف لما نامت لأنه قدّم أنها تلففت بجلبابها
ونامت ، فلما انتهت باسترجاع صفوان بادرت إلى تغطية وجهها . **قوله** (وكان يراني قبل الحجاب) أى قبل زول
آية الحجاب ، وهذا يدل على قدم إسلام صفوان ، فإن الحجاب كان في قول أبي عبيدة وطائفة في ذي القعدة سنة
ثلاث ، وعند آخرين فيها سنة أربع وصححه الدمياطي ، وقيل بل كان فيها سنة خمس ، وهذا مما تناقض فيه الواقدي
قائه ذكر أن الميسم كان في شعبان سنة خمس وأن الخندق كانت في شوال منها وأن الحجاب كان في ذي القعدة منها

مع روايته حديث عائشة هذا وتصريحها فيه بأن قصة الإفك التي وقعت في الربيع كانت بعد الحجاب ، وسلم من هذا ابن إسحق فإن الربيع عنده في شعبان لكن سنة ست ، وسلم الواقدي من التناقض في قصة سعد بن معاذ الآتي ذكرها ، نعم وسلم منها ابن إسحق فإنه لم يذكر سعد بن معاذ في القصة أصلاً كما سأبينه ، وما يؤيد صحة ما وقع في هذا الحديث أن الحجاب كان قبل قصة الإفك قول عائشة أيضاً في هذا الحديث ، أن النبي ﷺ سأل زينب بنت جحش عنها وفيه ، وهي التي كانت تساميني من أزواج النبي ﷺ ، وفيه ، وطلعت أختها حمنة تحارب لها ، فكل ذلك دال على أن زينب كانت حينئذ زوجته ، ولا خلاف أن آية الحجاب نزلت حين دخوله ﷺ بها فثبت أن الحجاب كان قبل قصة الإفك ، وقد كنت أملت في أوائل كتاب الوضوء أن قصة الإفك وقعت قبل نزول الحجاب وهو سهو والصواب بعد نزول الحجاب فليصلح هناك . قوله (فاستيقظت باسترجاءه حين عرفني) أي بقوله إنا لله وإنا إليه راجعون ، وصرح بها ابن إسحق في روايته ، وكأنه شق عليه ما جرى لعائشة أو خشي أن يقع ما وقع ، أو أنه اكتفى بالاسترجاع رافداً به صوته عن مخاطبتها بكلام آخر صيانة لها عن المخاطبة في الجملة ، وقد كان عمر يستعمل التكبير عند إرادة الإيقاظ ، وفيه دلالة على فطنة صفوان وحسن أدبه . قوله (غمرت) أي غطيت (وجهي بجلباب) أي الثوب الذي كان عليها ، وقد تقدم شرحه في الطهارة . قوله (والله ما كلمني كلمة) عبرت بهذه الصيغة إشارة إلى أنه استمر منه ترك المخاطبة لئلا يضم لو عبرت بصيغة الماضي اختصاص النبي بحال الاستيقاظ فعبرت بصيغة المضارع . قوله (ولا سمعت منه كلمة غير استرجاءه حتى أناخ راحلته) في رواية الكشي . وفي حين أناخ راحلته ، ووقع في رواية فليح ، حتى ، للاصطلاح ، وحين ، للباقي ، وكذا عند مسلم عن معمر . وعلى التقديرين فليس فيه نفي أنه كلمها بغير الاسترجاع لأن النفي على رواية حين مفيد بحال أناخه الراحلة فلا يمنع ما قبل الإناخة ولا ما بعدها ، وعلى رواية حتى معناها بجميع حالاته إلى أن أناخ ولا يمنع ما بعد الإناخة ، وقد فهم كثير من الشراح أنها أرادت بهذه العبارة نفي المسكلة البتة فقالوا : استعمل معها الصمت اكتفاء بقرائن الحال مبالغة منه في الأدب وإعظاماً لها وإجلالاً انتهى . وقد وقع في رواية ابن إسحق أنه قال لها : ما خلفك ؟ وأنه قال لها اركبي واستأخري . وفي رواية أبي أويس ، فاسترجع وأعظم مكاناً . أي حين رآني وحدي . وقد كان يعرفني قبل أن يضرب علينا الحجاب ، فسألني عن أمرى فسرت وجهي عنه بجلباب وأخبرته بأمرى ، ففهم فوطئ . على ذراعه فولاني قضاء فركبت ، وفي حديث ابن عمر ، فلما رآني ظن أني رجل فقال : يا نومان قم فقد سار الناس ، وفي مرسل سعيد بن جبير ، فاسترجع ونزل عن بعيره وقال : ما شأنك يا أم المؤمنين ؟ لحدثته بأمر القلادة . . . قوله (فوطئ على يدها) أي ليسكون أسهل لركوبها ولا يحتاج إلى مسها عند ركوبها . وفي حديث أبي هريرة ، فغطى وجهه عنها ثم أدنى بعيره منها . . . قوله (فانطلق يقودني الراحلة حتى أتينا الجيش) هكذا وقع في جميع الروايات إلا في مرسل مقاتل بن حيان فإن فيه أنه ركب معها مردفاً لها ، والذي في الصحيح هو الصحيح . قوله (بعد ما نزلوا موغرين) يضم الميم وكسر الغين المعجمة والراء المهملة أي نازلين في وقت الوغرة بفتح الواو وسكون الغين وهي شدة الحر لما تكون الشمس في كبد السماء ، ومنه أخذ وغر الصدر وهو توقده من القيظ بالمقعد وأوغر فلان إذا دخل في ذلك الوقت كأصبح وأمس . وقد وقع عند مسلم عن عبد بن حميد قال : قلت لعبد الرزاق : ما قوله موغرين ؟ قال : الوغرة شدة الحر . ووقع في مسلم من طريق يعقوب بن إبراهيم عن أبيه عن صالح بن كيسان

مورخين بعين مهمة وزاى ، قال القرطبي كأنه من وعزت إلى فلان بكذا أى تقدمت ، والاول أولى . قال : ومضه بعضهم بمهملتين وهو غلط . قلت : وروى مغورين بتقديم العين المهمة وتشديد الواو ، والتخفيف الزول وقت القائلة . ووقع في رواية فليح « معرسين » بفتح العين المهمة وتشديد الراء ثم سين مهمة ، والتخفيف زول المسافر في آخر الليل ، وقد استعمل في الزول مطلقا كما تقدم وهو المراد هنا . قوله (في نحر الظهيرة) تأكيد لقوله مورخين ، فان نحر الظهيرة أولها وهو وقت شدة الحر ، ونحر كل شيء أوله كأن الشمس لما بلغت غايتها في الارض انحدرت كأنها وصلت إلى النحر الذي هو أعلى الصدر ، ووقع في رواية ابن إسحق « فوافقه ما أدركنا الناس ولا افتقدت حتى نزلوا واطمأنوا طلع الرجل يقودنى » . قوله (فهلك من هلك) زاد صالح في روايته « في شأنى » وفي رواية ابن أويس « فهلك قال فى » وفيه أهل الإلفك ما قالوا ، فأجهت القائل وما قال . وأشارت بذلك إلى الذين نكسحوا بالإلفك وغاضوا في ذلك ، وأما أسماؤهم فالشهور في الروايات الصحيحة : عبد الله بن أبى ، ومسطح بن أثانة ، وحسان بن ثابت ، وحننة بنت جحش . وقد وقع في المغازى من طريق صالح بن كيسان عن الزهري قال : قال عروة لم يسم من أهل الإلفك أيضا غير عبد الله بن أبى إلا حسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحننة بنت جحش في ناس آخرين لا علم لي بهم غير أنهم عصبة كما قال الله تعالى انتهى . والعصبة من ثلاثة إلى عشرة ، وقد تطلق على الجماعة من غير حصر في عدد ، وزاد أبو الربيع بن سالم فيهم تبعا لابن الخطاب بن دحية عبد الله وأبا أحمد ابنا جحش ، وزاد فيهم الزخشرى زيد بن رافعة ولم أدره لغيره ، وعند ابن مردويه من طريق ابن سيرين « حلف أبو بكر ان لا ينفق على يقيمين كانا عنده غاضا في أمر عائشة أحدهما مسطح » انتهى ، ولم أقف على تسمية رفيق مسطح ، وأما القول فوقع في حديث ابن عمر فقال عبد الله بن أبى « لجرى ما ورب الكعبة » وأما أنه على ذلك جماعة وشاع ذلك في العسكر . وفي مرسل سميد بن جبير وقدها عبد الله بن أبى فقال ما برئت عائشة من صفوان ولا برى منها وغاض بعضهم وبعضهم أعجب . قوله (وكان الذى تولى كبره) أى تصدى لذلك وتقلده ، وكبره أى كبر الإلفك وكبر الشيء معظمه وهو قراءة الجمهور بكسر الكاف ، وقرأ حميد الأخرج بضمها قال الفراء « وهى قراءة حميدة في العربية » ، وقيل المعنى الذى تولى أمته . قوله (عبد الله بن أبى) تقدمت ترجمته في تفسير سورة براءة وقد بينت قوله في ذلك من قبل ، وقد اقتصر بعضهم من قصة الإلفك على هذه القصة كما تقدم في الباب الذى قبل هذا ، وسيأتى بعد أربعة أبواب قتل الخلفاء في المراد بالنبي تولى كبره في الآية ، ووقع في المغازى من طريق صالح بن كيسان عن الزهري عن عروة قال : أخبرني أنه كان يشاع ويتحدث به عنده فيقره . بضم أوله وكسر القاف . ويستمره ويستوشيه مهمة ثم معجمة ، أى يستخرجه بالبحث عنه والتفتيش ، ومنهم من ضبطه « يقره » بفتح أوله وضم القاف ، وفي رواية ابن إسحق « وكان الذى تولى كبر ذلك عبد الله بن أبى في رجال من الخوارج » قوله (فقد منا المدينة فاشتد كيت حين قدمت شهرا والناس يفيضون في قول أصحاب الإلفك ولا أشعر بشيء من ذلك) وفي رواية ابن إسحق « وقد انتهى الحديث إلى رسول الله ﷺ وإلى أبوى ولا يذكرون لي شيئا من ذلك » وفيها أنها مرضت بضعا وعشرين ليلة ، وهذا فيه رد على ما وقع في مرسل مقاتل بن حيان أن النبي ﷺ لما بلغه قول أهل الإلفك وكان شديد الغيرة قال لا تدخل عائشة رحلى نخرجت نبكى حتى أنت أباهما قل أنا أختي أن أخرجك فانطلقت تجول لا يؤويها أحد حتى أنزل الله عندها ، وانما ذكرته مع ظهور نكارتها لا يراد إلحاحها في الإكليل وتبعه بعض من تأخر غير

متأمل لما فيه من النكارة والخالفه للحديث الصحيح من عدة أوجه فهو باطل ، ووقع في حديث ابن عمر : ففتح ذلك في السكر فبلغ النبي ﷺ ، فلما قدموا المدينة أشاح عبد الله بن أبي ذلك في الناس فاشتد على رسول الله ﷺ . وقوله : والناس يفيضون ، بضم أوله أى يفيضون ، من أفاض في قول إذا أكثر منه . قوله (وهو يربني في وجهي) بفتح أوله من الريب ويجوز الضم من الرباعى يقال رابه وأرابه ، وقد تقدم قريبا . قوله (اللطف) بضم أوله وسكون ثانيه وبفتحها لفتان ، والمراد الرفق . ووقع في رواية ابن إسحق : أنكرت بعض لطفه . . قوله (الذى كنت أدري منه حين أشتكى) أى حين أمرض . قوله (إنما يدخل فيسلم ثم يقول كيف نيكم ، وفي رواية ابن إسحق : فكان إذا دخل قال لأمى وحى تمرضنى كيف نيكم ، بالثناة المكسورة وحى للؤنت مثل ذاك للذكر ، واستدللت عائشة بهذه الحالة هل أنها استشعرت منه بعض جفاء ، ولكنها لما لم تكن تدرى السبب ، لم تبأخ في التثقيب عن ذلك حتى عرفته . ووقع في رواية أبي أوبس : إلا أنه يقول وهو ما كيف نيكم ولا يدخل عندي ولا يعودنى ويسأل عن أهل البيت ، وفي حديث ابن عمر : وكنت أدري منه جفوة ولا أدري من أى شيء . قوله (قهت) بفتح القاف وقد تكسر والاول أشهر ، والثناة بكسر القاف الذى أفاق من مرضه ولم تتكامل صحته ، وقيل إن الذى بكسر القاف بمعنى فهمت ولكنه هنا لا يتوجه لأنها ما فهمت ذلك إلا فيما بعد ، وقد أطلق الجهمري وغيره أنه بفتح القاف وكسرهما لفتان في برأ من المرض وهو قريب العهد لم يرجع إليه كال صحته . قوله (غرجت مع أم مسطح) في رواية أبي أوبس : فقلت يا أم مسطح خذى الادواة فاملئها ماء فانهي بنا الى المناصع . . قوله (قبل المناصع) أى جهتها ، تقدم شرحه في أوائل كتاب الوضوء ، وأن المناصع صعيد أفبح خارج المدينة . قوله (متبرزنا) بفتح الراء قبل الراءى ، وضع التبرز وهو الخروج الى البراد وهو الفضاء ، وكله كناية عن الخروج الى قضاء الحاجة . والكسوف بضمين جمع كنيف وهو السائر ، والمراد به هنا المكان المتخذ لقضاء الحاجة . وفي رواية ابن إسحق الكسوف الذى يتخلعا الأجاجم . قوله (وأمرنا أمر العرب الأول) بضم الهمزة وتخفيف الراء صفة العرب ، وبفتح الهمزة وتشديد الراء صفة الأمر ، قال النوى : كلاهما صحيح تريد أنهم لم يتخلقوا بأخلاق العجم . قلت : ضبطه ابن الحاجب بالوجه الثانى وصرح بمنع وصف الجمع باللفظ الاول ثم قال : إن ثبت الرواية خرجت على أن العرب اسم جمع تحته جموع قصير مفردة بهذا التقدير . قوله (فى التبرز قبل الغائط) في رواية فليح : فى البرية ، بفتح الموحدة وتشديد الراء ثم التحانية : أوفى التنزه ، بثناة ثم نون ثم زاي ثقيلة هكذا على الفك ، والتنزه طلب النظافة والمراد البعد عن البيوت . قوله (فانطلقت أنا وأم مسطح) بكسر الميم وسكون السين وفتح الطاء بعد حاء مهملات ، قيل اسمها سلى وفيه نظر لان سلى اسم أم أبي بكر ، ثم ظهر لى أن لا وهم فيه فان أم أبي بكر خالتها فسميت باسمها . قوله (وحى بنت أبي رم) بضم الراء وسكون الهاء . قوله (ابن عبد مناف) كذا هنا ولم ينبه فليح ، وفي رواية صالح : بنت أبي رم بن المطلب بن عبد مناف ، وهو الصواب واسم أبي رم أنيس . قوله (وأما بنت صخر بن عامر) أى ابن كعب بن سعد بن نيم من معد أبي بكر . قوله (خالة أبي بكر الصديق) اسمها رائلة حكاه أبو نعيم . قوله (وابنها مسطح بن أثانة) بضم الهمزة ومثلثتين الأولى خفيفة بينهما ألف ابن عباد بن المطلب فهو المطلبى من أبيه وأمه ، والمسطح عود من أعواد الخباء ، وهو لقب واسمه صوف وقيل عامر والاول هو المعتمد ، وقد أخرج الحاكم من حديث ابن عباس قال : قال أبو بكر يمانب مسطحا في قصة عائشة :

يا عوف ويحك هل لقلت عارفة من الكلام ولم تبتغ به طمعا .
وكان هو وأمه من المهاجرين الأولين ، وكان أبوه مات وهو صغير فكفله أبو بكر لقراءة أم مسطح منه ،
وكانت وفاة مسطح سنة أربع وثلاثين وقيل سنة سبع وثلاثين بعد أن شهد صفين مع علي . **قوله** (فأقبلت أنا وأم
مسطح قبل بتي وقد فرغنا من شأننا ففترت) بالمهمل والمثلثة (أم مسطح في مرطها) بكسر الميم ، وفي رواية مقسم
عن عائشة أنها وطئت على عظم أو شوكة ، وهذا ظاهره أنها عثرت بعد أن قضت عائشة حاجتها ثم أخبرتها الخبر
بعد ذلك ، لكن في رواية هشام بن عروة الآتية قريبا أنها عثرت قبل أن تحض عائشة حاجتها وأنها لما أخبرتها الخبر
رجعت كأن الذي خرجت له لا تجد منه لا قليلا ولا كثيرا ، وكذا وقع في رواية ابن إسحق قالت : فوافتها ما قدرت
أن أقضى حاجتي ، وفي رواية ابن أبيس : فذهب عني ما كنت أجد من الغائط ، ورجعت عودي على بدني ، وفي
حديث ابن عمر : فأخذتني الحمى وتقاص ما كان مني ، ويجمع بينهما بأن معنى قولها : وقد فرغنا من شأننا ، أي
من شأن المسير ، لاقضاء الحاجة . **قوله** (فقالت تمس مسطح) بفتح المثناة وكسر العين المهملة وبفتحةها أيضا بعدها
سين مهملة أي كب لوجهه أو هلك ولزمه الشر أو بعد ، أقوال ، وقد تقدم شرحها أيضا في الجهاد . **قوله** (فقلت
لها بنس ما قلت ، أنسبين رجلا شهيدا) في رواية هشام بن عروة أنها عثرت ثلاث مرات كل ذلك تقول وتمس
مسطح ، وأن عائشة تقول لها : أي أم أنسبين ابنك ، وأنها انتهت في الثالثة فقالت : والله ما أسبه إلا فيك ، وعند
الطبراني : فقلت أنسبين ابنك وهو من المهاجرين الأولين ، وفي رواية ابن حاطب عن علقمة بن وقاص : فقلت
أقول إن هذا لابنك وهو صاحب رسول الله ﷺ ؟ ففعلت مرتين فأعدت عليها لحدثنني بالخبر فذهب عني الذي
خرجت له حتى ما أجد منه شيئا ، قال أبو محمد بن أبي جرة : يحتمل أن يكون قول أم مسطح هذا عمدا لتتوصل إلى
إخبار عائشة بما قيل فيها وهي غافلة ، ويحتمل أن يكون اتفاقا أجراه الله على لسانها لتتقيظ عائشة من غفلتها عما
قيل فيها . **قوله** (قالت أي هتاه) أي حرف نداء للبعيد وقد يستعمل للقریب حيث ينزل منزلة البعيد ، والنكبة
فيه هنا أن أم مسطح نسبت عائشة إلى الغفلة عما قيل فيها لإنكارها سب مسطح غاطبتها خطاب البعيد ، وهتاه
بفتح الهاء وسكون النون وقد تفتح بعدها مثناه وآخره هاء ساكنة وقد تضم أي هذه وقيل امرأة وقيل بلهي ،
كأنها نسبتها إلى قلة المعرفة بمكائد الناس . وهذه اللفظة تختص بالنداء وهي عبارة عن كل نكرة ، وإذا خوطب
المذكر قيل يا هاه ، وقد تشبع النون فيقال يا هناه ، وحكى بعضهم تشديد النون فيه وأنكره الأزهري . **قوله** (قالت
قلت وما قال) في رواية ابن أبيس : فقالت لها إنك لما قلتما هما يقول الناس ، وفيها : إن مسطحا وفلانا وفلانا
يجتمعون في بيت عبد الله بن أبي يتحدثون عنك وعن صفوان يرمونك به . وفي رواية مقسم عن عائشة : أشهد
أنك من الغافلات المؤمنات ، وفي رواية هشام بن عروة الآتية : فنقرت لي الحديث ، وهي بنون وقاف ثقيلة أي
شرحت ، ولبعضهم بموحدة وقاف خفيفة أي أعلنيته . **قوله** (فازددت مرضا على مرضي) عند سعيد بن منصور
من مرسل أبي صالح : فقالت : وما تدرين ما قال ؟ قالت : لا والله ، فأخبرتها بما غاض فيه الناس ، فأخذتها الحمى ،
وعند الطبراني بإسناد صحيح عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة قالت : لما بلغني ما تكلموا به هممت أن آتي فليبا
فأطرح نفسي فيه ، وأخرجه أبو عوانة أيضا . **قوله** (فلما رجعت إلى بيتي ودخل علي رسول الله ﷺ) في رواية
معمر : فدخل ، قبل الفاء زائدة والأولى أن في الكلام حذف تقديره : فلما دخلت بيتي استقرت فيه فدخل . **قوله**

(فقلت أناذن لي أن آتي أبوي -) في رواية هشام بن عروة المعلقة ، فقلت أرسلني إلى بيت أبي ، فأرسل معي الغلام ، وسياي نحوه موصولا في الاعتصام . ولم أقف على اسم هذا الغلام . قوله (فقلت لأمي يا أمته ما يتحدث الناس ؟ قالت : يا بنية هوني عليك) في رواية هشام بن عروة : فقالت يا بنية خفي عليك الشأن . قوله (وحينئذ) بوزن عظيمة من الوضوء أي حسنة جميلة ، وعند مسلم من رواية ابن مهران : حظية ، بمهمل ثم معجمة من الحظوة أي رفيعة المنزل ، وفي رواية هشام : ما كانت امرأة حسناء . قوله (ضرائر) جمع ضرة وقيل للزوجات ضرائر لأن كل واحدة يحصل لها الضرر من الأخرى بالغيرة . قوله (أكثرن عليا) في رواية الكشمغيني : أكثرن ، بالتشديد أي اتقنن في عيها ، وفي رواية ابن سابط : لقلنا أحب رجل أسراة إلا قالوا لها نحو ذلك ، وفي رواية هشام : إلا حسدنا وقيل فيها ، وفي هذا الكلام من قلعة أمها وحسن تأنيها في تربيتها مالا يزيد عليه ، قائما علمت أن ذلك بمظلم عليها فهونت عليها الأمر بإعلامها بأنها لم تنفرد بذلك ، لأن المرء يتألم بغيره فيما يقع له ، وأدجمت في ذلك ما تطيب به خاطرها من أنها فائقة في الجمال والحظوة ، وذلك مما يعجب المرأة أن توصف به ، مع ما فيه من الإشارة إلى ما وقع من حسنة بنت جهمش ، وأن الحامل لها على ذلك كون عاتشة ضرة أختها زينب بنت جهمش ، وعرف من هذا أن الاستثناء في قولها إلا أكثرن عليها متصل لأنها لم تقصد قصتها بعينها بل ذكرت شأن الضرائر ، وأما ضرائرها هي قاتن وإن كن لم يصدر منهن في حقها شيء مما يصدر من الضرائر لكن لم يعدم ذلك من هو منهن بسبيل كما وقع من حسنة لأن ورج أختها منعها من القول في عاتشة كما منع بقيقة أمهات المؤمنات ، وإنما اختصت زينب بالذكر لأنها التي كانت تضامى عاتشة في المنزل . قوله (فقلت : سبحان الله ، أو لقد تحدث الناس بهذا) ؟ زاد الطبري من طريق معمر عن الزهري : وبلغ رسول الله ﷺ ؟ قالت : نعم . وفي رواية هشام : فقلت : وقد علم به أبي ؟ قالت : نعم . قلت ورسول الله ؟ قالت : نعم ورسول الله ﷺ . وفي رواية ابن إسحق : فقلت لأمي غفر الله لك ، يتحدث الناس بهذا ولا تذكرين لي . وفي رواية ابن سابط من عاتقة : ورجعت إلى أبي فقلت : أما اتقينا الله في ، وما وصلتنا رحمى ، يتحدث الناس بهذا ولم تعلماني ، وفي رواية هشام بن عروة : فاستعبرت فبكيت ، فسمع أبو بكر صوتي وهو فوق البيت يقرأ فقال لأمي : ما شأنها ؟ فقالت : بلغها الذي ذكر من شأنها ، ففاضت عيناه فقال : أقسمت عليك يا بنية إلا رجعت إلى بيتك ، فرجعت ، وفي رواية معمر هند الطبراني : فقالت أمي : لم تكن علمت ما قيل لها فأكبت تبكي ساعة ثم قال : اسكني يا بنية . قوله (فقلت سبحان الله) استغاثت بالله متعجبة من وقوع مثل ذلك في حقها مع براتها المحققة عندها . قوله (لا يرقأ لي دمع) بالقاف بعدها همزة أي لا ينقطع . قوله (ولا أكتحل بنوم) استعادة السهر ، ووقع في رواية مسروق عن أم رومان كما مضى في المغازي : فخرت منشفيا عليها ، فاستغاثت إلا وعليها حمى بنافض ، فطرحت عليها ثيابا فغطيتها ، وفي رواية الأسود عن عاتشة : فألقت على أمي كل ثوب في البيت . (تنبيه) : طرق حديث الإفك مجتمعة على أن عاتشة بلغها الخبر من أم مسطح ، لكن وقع في حديث أم رومان ما يخالف ذلك ولفظه : بينا أنا قاضة أنا وعاتشة إذ ولجت علينا امرأة من الأنصار فقالت فعل الله بفلان وفعل ، فقلت وما ذاك ؟ قالت : ابني ومن حدث الحديث . قالت وما ذلك ؟ قالت كذا وكذا ، هذا لفظ المصنف في المغازي ، ولفظه في قصة يوسف : قالت : إنه نهي الحديث ، فقالت عاتشة : أي حديث ؟ فأخبرتها ، قالت : فسمعه أبو بكر ؟ قالت نعم . قالت : ورسول الله ﷺ ؟ قالت نعم . فخرت منشفيا عليها ، وطريق الجمع

بينهما أنها سمعت ذلك أولا من أم مسطح ، ثم ذهبت ليبيت أميا لتستيقن الخبر منها فأخبرتها أميا بالامر بمحلا كما
معنى من قولها هو في عليك وما أشبه ذلك ، ثم دخلت عليها الانصارية فأخبرتها بمثل ذلك بحضرة أميا فقوى عندها
القطع بوقوع ذلك ، فسألت هل سمعته أبوها وزوجها ؟ ترجيا منها أن لا يكونا سمعا ذلك ليكون أسهل عليها ، فلما
قالت لها إنها سمعته عن أبيها . ولم أقف على اسم هذه المرأة الانصارية ولا على اسم ولدها . قوله (فذا رسول
الله ﷺ) هذا ظاهره أن السؤال وقع بعدما علمت بالقصة لأنها عفت بكاءها تلك الليلة بهذا ثم عفت بهذا
بالخطبة ، ورواية هشام بن هروث تشير بأن السؤال والخطبة وقعا قبل أن تعلم طائفة بالامر ، فإن في أول رواية
هشام عن أبيه عن عائشة ، لما ذكر من شأنى أئذى ذهكر وما علمت به قام رسول الله ﷺ خطيبا ، فذكر قصة
الخطبة الآتية ؛ ويمكن الجمع بأن الماء في قوله ، فذا ، طائفة على شيء محذوف تقديره : وكان رسول الله ﷺ قبل
ذلك قد سمع ما قيل فذا على . قوله (على بن أبي طالب وأسامة بن زيد) في حديث ابن عمر ، وكان إذا أراد أن
يستعير أحدا في أمر أهله لم يمد عليها وأسامة ، لكن وقع في رواية الحسن المروني عن ابن عباس عند الطبراني أنه
ﷺ استشار زيد بن ثابت فقال دعها فليل الله يحدث لك فيها أمرا ، وأظن في قوله ، وابن ثابت ، تغير وأنه كان في
الاصل ، ابن حارثة ، وفي رواية الواقدي أنه سأل أم أيمن فبرأتها ، وأم أيمن هي والدة أسامة بن زيد وسيأتي أنه
سأل زينب بنت جحش أيضا . قوله (حين استلبت الوحى) بالرفع أى طال ليل نومه ، وبالنصب أى استبطأ
النبي ﷺ نومه . قوله (في فراق أهله) عدلت عن قولها في فراق أهله لكرامتها التصريح بأحاديث
الفراق لها . قوله (أهلك) بالرفع فإن في رواية معمر بن مهران ، ولولم تقع هذه الرواية لجاز النصب أى أهلك
ومعناه م أهلك أى الضيفة اللاحقة بك ، ويحتمل أن يكون قال ذلك متبرئا من المشورة وكل الامر الى رأى النبي
ﷺ ، ثم لم يكتف بذلك حتى أخبر بما عنده فقال ، ولا فعل إلا خيرا ، وأطلاق الأهل على الزوجة شائع ، قال
ابن التين : أطلق عليها أملا وذكرها بصيغة الجمع حيث قال وم أهلك ، إشارة إلى تميم الأرواح بالوصف المذكور
اتهم . ويحتمل أن يكون جمع لإرادة تعظيمها . قوله (وأما على بن أبي طالب فقال : يا رسول الله لم يضيئ الله
عليك ، والنساء سواها كثير) كذا للجميع بصيغة التذكير كأنه أراد الجنس ، مع أن لفظ ليل يشترك فيه المذكر
والمؤنث المراد وجمعا . وفي رواية الواقدي ، قد أحل الله لك وأطاب ، طلقها وانكح غيرها ، وهذا الكلام الذى
قوله على - حمله عليه ترجيح جانب النبي ﷺ لما رأى عنده من القلق وتنعم بسبب القول الذى قيل ، وكان ﷺ شديد
النيرة ، فرأى على أنه إذا فارقها سكن ما عنده من القلق بسببها إلى أن يتحقق براءتها فيمكن رجعتها ، ويستفاد منه
ارتكاب أخف الضررين لأحباب أشدهما . وقال النووي : رأى على أن ذلك هو المصلحة في حق النبي ﷺ واعتقد
ذلك لما رأى من ازواجه ، فبذل جهده في التصيحة لأرادة راحة خاطره ﷺ . وقال الشيخ أبو محمد بن أبي حمزة : لم
يجزم على بالإشارة بفراقها لأنه عقب ذلك بقوله ، وسل الجارية تصدك ، فنزول الامر في ذلك إلى نظر النبي
ﷺ ، فكانت قال : إن أردت تمجيد الراحة ففارقها ، وإن أردت خلاف ذلك فأبست عن حقيقة الامر إلى أن تطلع
على براءتها . لأنه كان يتحقق أن بريرة لا تخبره إلا بما علمته ، وهي لم تعلم من عائشة إلا الله إمة المحنة . والله في
اختصاص على وأسامة بالمشاركة أن عليا كان عنده كالولد لأنه رباه من حال صفه ثم لم يفرقه ، بل وازداد اتصاله
بزوج طائفة لذلك كان مخصصا بالمشاركة فيما يتعلق بأهله لمزيد اطلاعه على أحواله أكثر من غيره ، وكان أهل

مفعولته فيها يتعلق بالأمور العامة أكابر الصحابة كإبي بكر و عمر . وأما أسامة فهو كمل في طول الملازمة ومزيد الاختصاص والمحبة ، ولذلك كانوا يطلقون عليه أنه حب رسول الله ﷺ ، وخصه دون أبيه وأمه لكونه كان شابا كمل ، وإن كان على أسن منه . وذلك أن الشاب من صفاء الذهن ما ليس لغيره ، ولأنه أكثر جرأة على الجواب مما يظهر له من المسن ، لأن المسن غالباً يحسب العاقبة فيما أخفى بعض ما يظهر له ومابة للقاتل تارة والمسؤول عنه أخرى ، مع ما ورد في بعض الأخبار أنه استشار غيرهما . (تنبيه) : وقع بسبب هذا الكلام من على نسبة عائشة إياه إلى الاسامة في شأنها كما تقدم من رواية الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة في المخاض وما راجع به الوليد بن عبد الملك من ذلك فأخفى عن عادته ، وقد وضع حديثه على ذلك . قوله (ولسل الجارية تصدقك) في رواية مقسم عن عائشة أرسل إلى بريرة عاصمها فلما ، فسي أن تكون قد اطلعت على شيء من أمرها . . قوله (قد دعا رسول الله ﷺ بريرة) بفتح الموحدة وكسر الراء تقدم ضبطها في الصحيح ، في رواية مقسم ، فأرسل إلى بريرة فقال لها أتشدين أني رسول الله ؟ قالت نعم . قال : فاني سألتك عن شيء فلا تكتمينه . قالت نعم . قل : هل رأيت من عائشة ما تكرهينه ؟ قالت لا . . وقد قيل إن تسميتها هنا وم ، لأن قصتها كانت بعد فتح مكة ، كما سيأتي أنها لما خبرت فأخبرت نفسها كل زوجها يبي ، فقال النبي ﷺ لعباس : يا عباس ألا توجب من حب منيك بريرة ؟ الحديث . وسيأتي . ويمكن الجواب بأن تكون بريرة كانت تقدم عائشة وهي في رق موالها . وأما قصتها معها في مكائبتها وغير ذلك فكان بعد ذلك بعدة ، أو أن اسم هذه الجارية المذكورة في قصة الإلك وافق اسم بريرة التي وقع لها التخيير ، وجزم البدر الإركشي فيها استدركته عائشة على الصحابة أن تسمية هذه الجارية بريرة مدرجة من بعض الرواة وأنها جارية أخرى ، وأخذ من ابن القيم الحبلى فإنه قال : تسميتها بريرة وم من بعض الرواة ، فإن عائشة إنما اشترت بريرة بعد الفتح ، ولما كاتبها عقب شرائها وعقمت خورت فأخبرت نفسها ، فظن الراوي أن قول على « ولسل الجارية تصدقك » أنها بريرة فغلط ، قال : وهذا نوع غامض لا ينبغي له إلا الحذاق . قلت : وقد أجلب غيره بأنها كانت تقدم عائشة بالأجرة وهي في رق موالها قبل وقوع قصتها في المسكينة ، وهذا أول من دهرى الادراج وتغليط الحفاظ . قوله (أي بريرة ، هل رأيت من شيء يريبك) في رواية هشام بن عروة ، فأنهروها بعض ، ها ، فقال : صدق رسول الله ﷺ ، وفي رواية أبي أويس ، أن النبي ﷺ قال لعل : شاك بالمجارية ، فسألها على وتوعدنا فلم تخبره إلا بخبر ، ثم ضربها وسأها فقالت : والله ما علمت على عائشة سوءا ، وفي رواية ابن إسحق ، فقام إليها على فضربها ضربا شديدا يقول : صدق رسول الله ﷺ ، ووقع في رواية هشام ، حتى أسقطوا لها به ، وقال أسقط الرجل في القول إذا أتى بكلام ساقط ، والضمير في قوله به الحديث أو الرجل الذي أتى بها به . وحكي عياض أن في رواية ابن مهران في مسلم ، حتى أسقطوا لهاها ، بمثابة مفتوحة وزيادة ألف بعد الهاء ، قال : وهو تصحيف لأنهم لو أسقطوا لهاها لم تستطع الكلام ، والواقع أنها تكلمت فقالت : سبحان الله الخ ، وفي رواية حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عند الطبراني ، قال : لست من هذا أسألك . قاله : فيه ؟ قلنا فظنت قالت : سبحان الله ، وهذا يدل على أن المراد بقوله في الرواية حتى أسقطوا لهاها به حتى صرحوا لها بالآمر ، فلها تعجب . وقال ابن الجوزي : أسقطوا لهاها به أي صرحوا لها بالآمر ، وقيل جلدوا في خطابها بسقط من القول . ووقع في رواية

الطبري من طريق أبي أسامة قال عروة : فعيب ذلك علي من قاله ، وقال ابن بطلال : يحتمل أن يكون من قولهم : سقط إلى الخبر إذا علمته ، قال الشاعر : إذا من ساقطن الحديث وقلن لي ، قال : فمناه ذكروا لها الحديث وشرحوه **قوله** (أن رأيت عليها أسرا) أي ما رأيت فيها مما تسألون منه شيئا أصلا وأما من غيره ففيها ما ذكرت من غلبة النوم لصغر سنها ودرطوبة بدنها . **قوله** (أغصه) بنين معجمة وصاد مهملة أي أهيبه . **قوله** (سوى أنها جارية حديثة السن تمام عن عجين أهلها) في رواية ابن إسحاق : ما كنت أهيب عليها إلا أني كنت أعجن عجيني وآمرها أن تحفظه فتنام منه ، وفي رواية مضم : ما رأيت منها مذكنت عندها إلا أني عجنيت عجينا لي فقلت : احفظي هذه العجينة حتى أقتبس نارا لا أخبزها ، فنظفت ، فجاءت الشاة فأكلتها ، وهو ينصر المراد بقوله في رواية الباب : حتى تأتي الهاجن ، وهي بذال مهمة ثم جيم : الشاة التي تألف البيت ولا تخرج إلى الموضع ، وقيل هي كل ما يألف البيوت مطلقا شاة أو طمرا . قال ابن المنير في الحاشية : هذا من الاستثناء البديع الذي يراد به المبالغة في نفي العيب ، فنظفتها عن عجبتها أبعد لها من مثل الذي رميت به وأقرب إلى أن تكون من الغافلات المؤمنات . وكذا في قولها في رواية هشام بن عروة : ما علمت منها إلا ما يعلم الصانع على الذهب الأحمر ، أي كالا يعلم الصانع من الذهب الأحمر إلا الخلوص من العيب فكذلك أنا لا أعلم منها إلا الخلوص من العيب . وفي رواية ابن حاطب عن علقمة : فقلت الجارية الحبشية : والله لعائشة أعيب عن الذهب ، ولئن كانت صنعت ما قال الناس لينبئتك الله . قالت : فعجب الناس من فقها . **قوله** (فقام رسول الله ﷺ) في رواية أبي أويس : ثم خرج حين سمع من بريرة ما قالت ، وفي رواية هشام بن عروة : قام فينا خطيبا فنشهد وحد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال : أما بعد ، وزاد هؤلاء الخراساني عن الزهري هذا قبل قوله فقم ، وكانت أم أيوب الأنصارية قالت لأبي أيوب : أما سمعت ما يتحدث الناس ؟ لحدثه بقول أهل الإذك ، فقال : ما يكون لنا أن نتكلم بهذا ، سبحانك هذا بهتان عظيم ، . قلت : وسيأتي في الاعتصام من طريق يحيى بن أبي زكريا عن هشام بن عروة في قصة الإذك مختصرة وفيه بعد قوله وأرسل معها الغلام ، وقال رجل من الأنصار : ما يكون لنا أن نتكلم بهذا ، سبحانك ، فيستفاد معرفته من رواية عطاء هذه . وروى الطبري من حديث ابن عمر قال : قال أسامة : ما يحل لنا أن نتكلم بهذا ، سبحانك ، الآية . لكن أسامة مهاجري ، فإن ثبت حمل على التوارد . وفي مرسل سعيد بن جبير أن سعد بن معاذ عن قال ذلك . وروى الطبري أيضا من طريق ابن إسحاق : حدثني أبي عن بعض رجال بني النجار أن أبا أيوب قالت له أم أيوب : أما تسمع ما يقول الناس في عائشة ؟ قال : بلى ، وذلك الكذب ، أكنيت فاعلة ذلك يا أم أيوب ؟ قالت : لا والله ، قال : فعائشة والله خير منك ، قالت : فنزل القرآن (لولا إذ سمعتموه) الآية . . ولحاكم من طريق أفلح مولى أبي أيوب عن أبي أيوب نحوه ، وله من طريق أخرى قال : قالت أم الطفيل لأبي بن كعب ، فذكر نحوه . **قوله** (قالت عن من عبد الله بن أبي) أي طلب من يعذره منه ، أي ينصفه . قال الخطابي : يحتمل أن يكون مضاه من يقوم بمعذره فيما رى أهل به من المكروه ، ومن يقوم بمعذري إذا عاقبته على سوء ما صدر منه ؟ ورجح التووي هذا الثاني . وقيل : معنى من يعذرن من ينصرن ، والمعز الناصر . وقيل : المراد من ينقم لي منه ؟ وهو كالذي قبله ، ويؤيده قول سعد : أنا أعذرك منه . **قوله** (بلغني أذاه في أهل بيتي) في رواية هشام بن عروة : أشيروا علي في أناس أبناوا أهل ، وهو بفتح الموحدة الخفيفة والنون المضمومة ، وحكى عياض أن في رواية الأصل

بتشديد الموحدة وهي لغة ، ومضاه جابوا أهل أو اتهموا أهل ، وهو المعتمد لأن الأبن بفتحين التهمة . وقال ابن الجوزي : المراد رموا أهل بالفيح ، ومنه الحديث الذي في الشائل في ذكر مجلسه عليه السلام ، لا توبن فيه الحرم ، وحكى عياض أن في رواية عبدوس بتقديم النون الثقيلة على الموحدة ، قال وهو نصيف لأن التأنيب هو اللوم الشديد ولا معنى له هنا ، انتهى . قال النووي : وقد وجه بأن المراد لإموم أشد اللوم فيأزهموا أنهم صنعوه وهم لم يصنعوا شيئاً من ذلك ، لكنه بعيد من صورة الحال ، والأول هو المعتمد . قال النووي : التخفيف أشهر وفي رواية ابن إسحق : ما بال أناس يؤذوني في أهل ، وفي رواية ابن حاطب : من يمدني فيمن يؤذيني في أهل ، ويجمع في يئنه من يؤذيني ، ووقع في رواية الفسافي المذكورة : في قوم يسبون أهل ، وزاد فيه : ما جلبت عليهم من سوء قط . **قوله** (ولقد ذكروا رجلاً) زاد الطبري في روايته : صالحاً ، وزاد أبو أويس في روايته : ولكن صفوان ابن المعطل قيد لحسان فخره بضربة بالسيف وهو يتناول :

تلق ذباب السيف مني فاني غلام إذا هوجئت لسك بشاهر

لصاح حسان ، فخر صفوان ، فاستوهب النبي صلى الله عليه وسلم من حسان بضربة صفوان فوهبها له . **قوله** (فقام سعد بن معاذ الانصاري) كذا هنا وفي رواية معمر وأكثر أصحاب الزهري ، ووقع في رواية صالح بن كيسان : فقام سعد أخو بني عبد الأشهل ، وفي رواية فليح : فقام سعد ، ولم ينسبه ، وقد تعين أنه سعد بن معاذ لما وقع في رواية الباب وغيره . وأما قول شيخ شيوينا القطب الحلبي : وقع في نسخة سماهنا : فقام سعد بن معاذ ، وفي موضع آخر : فقام سعد أخو بني عبد الأشهل ، فيحتمل أن يكون آخر غير سعد بن معاذ ، فإن في بني عبد الأشهل جماعة من الصحابة يسمى كل منهم سعدا ، منهم سعد بن زيد الأشهلي شهد بدرا وكان على سبايا قريظة الذين يعموا بنجد ، وله ذكر في عدة أخبار منها في خطبة النبي صلى الله عليه وسلم في مرض وفاته ، قال فيحتمل أن يكون هو المتكلم في قصة الإفك . قلت : وحمله على ذلك ما حكاه عياض وغيره من الأشكال في ذكر سعد بن معاذ في هذه القصة ، والذي جوزه مردود بالتصريح بسعد بن معاذ في هذه الرواية الثالثة ، فأذكر كلام عياض وما تيسر من الجواب عنه ، قال عياض : في ذكر سعد بن معاذ في هذا الحديث إشكال لم يتكلم الناس عليه ونهنا عليه بمض شيوينا ، وذلك أن الإفك كان في المربيع وكانت سنة ست فيما ذكر ابن إسحق ؛ وسعد بن معاذ مات من الرمية التي رميها بالخنق فدعا الله فأبقاه حتى حكم في بني قريظة ثم انفجر جرحه فمات منها ، وكان ذلك سنة أربع عند الجميع إلا ما زعم الواقدي أن ذلك كان سنة خمس ، قال : وعلى كل تقدير فلا يصح ذكر سعد بن معاذ في هذه القصة ، والأشبه أنه غيره ، ولهذا لم يذكره ابن إسحق في روايته ، وجعل المراجعة أولا وثانيا بين أسيد بن حضير وبين سعد بن عباد ، قال : وقال لي بعض شيوينا : يصح أن يكون سعد وجودا في المربيع بناء على الاختلاف في تاريخ غزوة المربيع ، وقد حكى البخاري عن موسى بن عقبة أنها كانت سنة أربع ، وكذلك الخندق كانت سنة أربع . فيصح أن تكون المربيع قبلها لأن ابن إسحق جزم بأن المربيع كانت في شعبان وأن الخندق كانت في شوال ، فإن كانا من سنة واحدة استقام أن تكون المربيع قبل الخندق فلا يمتنع أن يشهدا سعد بن معاذ انتهى . وقد قدمنا في المغازي أن الصحيح في النقل عن موسى بن عقبة أن المربيع كانت سنة خمس وأن الذي نقله عنه البخاري من أنها سنة أربع سبق قلم ، نعم والراجح أن الخندق أيضا كانت في سنة خمس خلافا لابن إسحق فيصح الجواب المذكور . ومن جزم بأن المربيع

سنة خمس الطبري ، لكن بذكر على هذا شيء لم يتعرضوا له أصلا ، وذلك أن ابن جرير ذكر أنه كان معهم في غزوة بني المصطلق وهو المريسيع كما تقدم من حديث في المغازي ، وثبت في الصحيحين أيضا أنه عرض في يوم أحد فلم يجره النبي ﷺ وعرض في الخندق فأجازه ، فإذا كان أول معاهده الخندق وقد ثبت أنه شهد المريسيع لم أن تكون المريسيع بعد الخندق فيعود الإشكال ، ويمكن الجواب بأنه لا يلزم من هككون ابن جرير كان معهم في غزوة بني المصطلق أن يكون أجبر في القتال ، فقد يكون مصابا به ولم يباشر القتال كما ثبت من جابر أنه كان يمنح الماء لأصحابه يوم بدر وهو لم يشهد بدرا باتفاق . وقد سلك البيهقي في أصل الإشكال جوابا آخر بناء على أن الخندق قبل المريسيع فقال : يجوز أن يكون جرح سعد بن معاذ لم ينفضه عقب الفراغ من بني قريظة بل تأخر زمانا ثم انفجر بعد ذلك وتكون مراجعته في قصة الإفك في أثناء ذلك ، ولعله لم يشهد غزوة المريسيع لمرضه ، وليس ذلك مانعا له أن يجيب النبي ﷺ في قصة الإفك عما أجابه ، وأما دعوى عياض أن الذين تقدموا لم يتكلموا على الإشكال المذكور فما أدرى من الذين هنام ، فقد تعرض له من القدماء إسماعيل القاضي فقال : الأول أن تكون المريسيع قبل الخندق للعديد الصحيح من عائشة ، واستفكه ابن حزم لاعتقاده أن الخندق قبل المريسيع ، وتعرض له ابن عبد البر فقال : رواية من روى أن سعد بن معاذ راجع في قصة الإفك سعد بن عباد وم خطأ ، وإنما راجع سعد بن عباد أسيد ابن خنيس كما ذكره ابن اسحق ، وهو الصحيح فإن سعد بن معاذ مات في منصرفهم من غزوة بني قريظة لا يختلفون في ذلك ، فلم يدرك المريسيع ولا حضرها . وبالنسبة إلى ابن جرير على عادته فقال : اتفق الرواة على أن ذكر ابن معاذ في قصة الإفك وهم ، ونسبه على هذا الإطلاق القرطبي . قوله (أذكرك منه) في رواية فليح فقال : أنا والله أذكرك منه ، ووقع في رواية معمر ، أذكرك منه ، بخلاف المبتدأ . قوله (ان كان من الأوس) يعني قبيلة سعد بن معاذ . قوله (ضربنا منقه) في رواية صالح بن كبسان : ضربت ، بضم المثناة ، وإنما قال ذلك لأنه كان سيدهم فجزم بأن حكمه فيهم نافذ . قوله (وان كان من إخواننا من الخروج) من الأولى تبعضية والآخرى يمانية ، ولهذا سقطت من رواية فليح . قوله (أمرتنا ففعلنا أمرك) في رواية ابن جريج أنيناك به ففعلنا فيه أمرك . قوله (فقام سعد ابن عباد وهو سيد الخروج) في رواية صالح بن كبسان : فقام رجل من الخروج وكانت أم حسان بن ثابت بنت عمه من خلفه وهو سعد بن عباد وهو سيد الخروج ، انتهى . وأم حسان اسمها القريصة بنت خالد بن خنيس بن لؤذان بن عبد ود بن زيد بن نعلبة ، وقوله من خلفه بعد قوله بنت عمه إشارة إلى أنها ليست بنت عمه لها ، لأن سعد ابن عباد مجتمع معها في نعلبة ، وقد تقدم سياق نسبه في المناقب . قوله (وكان قبل ذلك رجلا صالحا) أي كامل الصلاح ، في رواية الواقدي : وكان صالحا لكن الغضب بلغ منه ومع ذلك لم ينفص عليه في دينه . قوله (ولكن احتملته الحية) كذا الأكثر ، احتملته ، بمهملة ثم مشاة ثم ميم أي أغضبته ، وفي رواية معمر عند مسلم وكذا يحيى ابن سعيد عند الطبراني : اجتملته ، بجيم ثم مشاة ثم هاء وصوبها الوقفي ، أي حملته على الجهل . قوله (فقال لسعد) أي ابن معاذ (كذبت لعمر الله لا تقتله) العمر بفتح العين المهملة هو البقاء ، وهو العمر بضمها ، لكن لا يستعمل في القسم إلا بالفتح . قوله (ولا تقدر على قتله ، ولو كان من رهطك ما أحبيت أن يقتل^(١)) فسر قوله لا تقتله بجزله ، ولا تقدر على قتله ، إشارة إلى أن قومه يمنعون من قتله ، وأما قوله : ولو كان من رهطك ، فهو من تفسير

(١) في هامش طبعه يولاق : : ولو كان من رهطك الخ ، ليس في نسخ المتن التي بأيدينا

قوله وكذبت ، أى فى قوله : إن كان من الأوس ضربت عنقه ، فليسبه الى الكذب فى هذه العوى وأنه جرم أن يقتله إن كان من رطله مطلقا ، وأنه إن كان من غير رطله إن أمر بقتله قتله وإلا فلا ، فكأنه قال له : بل الذى لمقتله على العكس مما فطقت به ، وأنه لو إن كان من رطله ما أحببت أن يقتل ، ولكنه من غير رطله فأنت تحب أن يقتل ، وهذا بحسب ما ظهر له فى تلك الحالة . ونقل ابن التين عن النابوى أن معنى قوله كذبت لا تقتله أن النبي ﷺ لا يجعل حكمه اليك فلذلك لا تقدر على قتله ، وهو حمل جيد ، وقد بينت الروايات الأخرى السبب الحامل لسعد بن عباد على ما قال ، فى رواية ابن إسحق وقال سعد بن عباد : ما قلت هذه المقالة إلا أنك علمت أنه من الخوارج ، وفى رواية ابن حاطب : قال سعد بن عباد : يا ابن معاذ والله ما بك نصرة رسول الله ﷺ ، ولكنها قد كانت بيننا خفائن فى الجاهلية ونحن لم نحمل لنا من صدوركم ، فقال ابن معاذ : الله أعلم بما أردت ، وفى حديث ابن عمر : إنما طلبت به دخول الجاهلية ، قال ابن التين : قول ابن معاذ : إن كان من الأوس ضربت عنقه ، إنما قل ذلك لأن الأوس قومه وهم بنو النجار ، ولم يقل ذلك فى الخوارج لما كان بين الأوس والخوارج من التفاحش قبل الإسلام ثم زال بالإسلام وبقي بعضه بحكم الألفة . قال فتكلم سعد بن عباد بحكم الألفة ونفى أن يحكم فيهم سعد بن معاذ وهو من الأوس . قال : ولم يرد سعد بن عباد الرضا بما نقل عن عبد الله بن أبى ، وإنما معنى قول عائشة : ولكن قبل ذلك رجلا صالحا ، أى لم يقتض منه ما يتعلق بالوقوف مع ألفة الحية ، ولم ترد أنه فاضل عن المناهضة ، وهو كما قال ، إلا أن دهواه أن بنى النجار قوم سعد بن معاذ خطأ وإنما هم من رطل سعد بن عباد ، ولم يجر لهم فى هذه القصة ذكر . وقد تأول بعضهم ما دار بين السمد بنين بنو إيل بيد فارتكب شططا ، فزعم أن قول سعد بن عباد : لا تقتله ولا تقدر على قتله ، أى إن كان من الأوس ، واستدل على ذلك بأن ابن معاذ لم يقل فى الخوارجى ضربنا عنقه وإنما قال ذلك فى الأوسى ، فدل على أن ابن عباد لم يقل ذلك حية لقومه ، إذ لو كان حية لم يرجعها رطل غيره قال : وسبب قوله ذلك أن الذى عاض فى الإفك كان يظهر الإسلام ، ولم يكن النبي ﷺ يقتل من يظهر الإسلام ، وأراد أن بقية قومه بمنعوه منه إذا أراد قتله إذا لم يصدر من النبي ﷺ أمر بقتله ، فكأنه قال : لا نقل ما لا نعمل ولا نقد بما لا تقدر على الوفاء به . ثم أجلب عن قول عائشة : احتملته الحية ، بأنها كانت حينئذ مزججة الخطا لما دهمها من الأسر ، فقد وقع فى فهمها ما يكون أرجح منه ، وعن قول أسيد بن حضير الآتى بأنه حمل قول ابن عباد على ظاهر لفظه وخفى عليه أن له عملا سائغا انتهى . ولا يخفى ما فيه من التعميم من غير حاجة إلى ذلك . وقوله إن عائشة قالت ذلك وهى مزججة الخطا مردود ، لأن ذلك إنما يتم لو كانت حدث بذلك عند وقوع الفتنة ، والواقع أنها إنما حدث بها بعد دهر طويل حتى سمع ذلك منها عروة وغيره من التابعين كما قدمت الإشارة إليه ، وحينئذ كان ذلك الانزعاج زال واقتضى ، والحق أنها فهمت ذلك عند وقوعه بقرائن الحال ، وأما قوله : لا تقدر على قتله ، مع أن سعد بن معاذ لم يقل بقتله كما قال فى حق من يكون من الأوس فإن سعد بن عباد فهم أن قول ابن معاذ : أمرتنا بأمرك ، أى إن أمرتنا بأمرك أى أمرتنا بقتله قتلناه وإن أمرت قومه بقتله قتلوه ، فبنى سعد بن عباد قدرة سعد بن معاذ على قتله أن كان من الخوارج لعله أن النبي ﷺ لا يأمر غير قومه بقتله ، فكأنه أباحه من مباشرة قتله وذلك بحكم الحية التى أشارت إليها عائشة ، ولا يلزم من ذلك ما فهمه المذكور أنه يرد أمر النبي ﷺ بقتله ولا يمتثل ، حاشا لسعد من ذلك . وقد اعتذر المازرى عن قول أسيد بن حضير لسعد بن عباد : أنك منافق ، أن ذلك

وقع منه على جهة الغيظ والحنق والمبالغة في زجر سعد بن عبادة عن ابن أبي وغيره ، ولم يرد النفاق الذي هو إظهار الإيمان وإبطان الكفر ، قال : ولله ﷻ إنما ترك الإنكار عليه لذلك . وسأذكر ما في فوائد هذا الحديث في آخر شرحه زيادة في هذا . **قوله** (فقام أسيد بن حضير) بالتصغير فيه وفي أبيه ، وأوجه مهمة ثم معجزة قدم لسه في المناقب . **قوله** (وهو ابن عم سعد بن معاذ) أي من رطاه ، ولم يكن ابن عمه لحا ، لأنه سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الأشهل ، وأسيد بن حضير بن سمالك بن عتيك بن امرئ القيس ، إنما يجتمعان في امرئ القيس وهما في التعدد إليه سواء . **قوله** (فقال لسعد بن عبادة كذبت لعمر الله لنفقتك) أي ولو كان من الخروج إذا أمرنا النبي ﷺ بذلك ، وليست لكم قدرة على منعنا من ذلك . **قوله** (فأنك منافق تجادل من المنافقين) أطلق أسيد ذلك مبالغة في زجره عن القول الذي قاله ، وأراد بقوله « فأنك منافق » أي تصنع صنيع المنافقين ، وفره بقوله « تجادل من المنافقين » وقابل قوله لسعد بن معاذ « كذبت لا نفقتك » بقوله هو « كذبت لنفقتك » . وقال المازري : إطلاق أسيد لم يرد به نفاق الكفر وإنما أراد أنه كان يظهر المودة للأوس ثم ظهر منه في هذه القصة ضد ذلك فأشبه حال المنافق لأن حقيقته إظهار شيء وإخفاء شيء ، ولعل هذا هو السبب في ترك إنكار النبي ﷺ عليه . **قوله** (فتأور) بمثابة ثم مثله : فاهل من الثورة ، والحيان بمهمة ثم تحتانية ثنية حتى والهي كالقبيبة ، أي نهض بسهمهم إلى بعض من الغضب . ووقع في حديث ابن عمر : وقام سعد بن معاذ فسل سيفه . **قوله** (حتى صرأ أن يقتلوا) زاد ابن جرير في روايته في قصة الإطالة هنا « قال قال ابن عباس : فقال بعضهم لبعض موعدكم المرة » أي خارج المدينة لتقاتلوا هناك . **قوله** (فلم يزل رسول الله ﷺ يخضعهم حتى سكتوا) وفي رواية ابن حاطب : فلم يزل يوبى بيده إلى الناس منها حتى هدا الصوت ، وفي رواية فليح ، فزل غنصهم حتى سكتوا ، ويحمل على أنه سكتهم وهو على المنبر ثم نزل إليهم أيضا ليكمل نسيكهم . ووقع في رواية طاه الحراساني عن الزمري « فحجر بينهم » . **قوله** (فكشيت يوبى ذلك) في رواية الكشميني « فبكيت » وهي في رواية فليح وصالح وغيرهما . **قوله** (فأصبح أبوأي عندي) أي أنهما جآ إلى المكان الذي هي به من بيتها ، لا أنها رجعت من عندهما إلى بيتها . ووقع في رواية محمد بن ثور عن معمر عند الطبري « وأنا في بيت أبوي » . **قوله** (وقد بكيت ليلتين ويوما) أي الليلة التي أخبرتها فيها أم مسطح الخبر واليوم الذي خطب فيه النبي ﷺ الناس واليلة التي تليه . ووقع في رواية فليح « وقد بكيت ليلتي ويوما » وكان الباء مشددة ونسبتها إلى نفسها لما وقع لها فيها . **قوله** (فبينما هما) وفي رواية الكشميني « فبينما هما » . **قوله** (يظنان أن البكاء قاتل كبدي) في رواية فليح « حتى أظن » ويجمع : أن الجميع كانوا يظنون ذلك . **قوله** (فاستأذنت) كذا فيه وفي الكلام حذف تقديره جاءت امرأة فاستأذنت ، وفي رواية فليح « إذ استأذنت » . **قوله** (امرأة من الانصار) لم أقف على اسمها . **قوله** (فبينما نحن على ذلك) في رواية الكشميني « فبينما نحن كذلك » وهي رواية فليح ، والأول رواية صالح . **قوله** (دخل علينا رسول الله ﷺ) سباني في رواية هشام بن عروة بلفظ « فأصبح أبوأي عندي فلم يزالا حتى دخل على رسول الله ﷺ وقد صلى العصر وقد اكتفى أبوأي عن يميني وعن شمالي » وفي رواية ابن حاطب « وقد جاء رسول الله ﷺ حتى جلس على سريره وجاءني » وفي حديث أم رومان « إن عائشة في تلك الحالة كانت بها الحمى انفاض » وأن النبي ﷺ لما دخل فرجها كذلك قال : ما شأن هذه ؟ قالت : أخذتها الحمى بنافض ، قال : فعمله في حديث تحدث ؟ قالت : نعم . ففعلت

عائشة . **قوله** (ولم يجلس عندي منذ قيل ما قيل قبلها ، وقد لبث شهراً لا يوحى إليه في شأني) حكى الترمذي أن بعض المفسرين ذكر أن المدة كانت سبعة وثلاثين يوماً فأنلى الكسر في هذه الرواية ، وعند ابن حزم أن المدة كانت خمسين يوماً أو أزيد ، ويجمع بأنها المدة التي كانت بين قدومهم المدينة ونزول القرآن في قصة الإهلاك ، وأما التقييد بالشهر فهو المدة التي أولها إتيان عائشة إلى بيت أبيها حين بلغها الخبر . **قوله** (فتعبد) في رواية هشام بن عروة وحمد الله وأثنى عليه . **قوله** (أما بعد يا عائشة فانه بلغني منك كذا وكذا) هو كتابة عما رمي به من الإهلاك ولم أرفق شيء من الطرق التصريح ، فلعل الكتابة من لفظ النبي ﷺ ، ووقع في رواية ابن اسحق فقال : يا عائشة إنه قد كُن ما بلغك من قول الناس ، فأتى الله ، وإن كنت قارفت سواء تروى . **قوله** (فإن كنت بريئة فسيروك الله) أي يوحى يزيله بذلك قرأنا أو غيره . **قوله** (وإن كنت ألممت بذنب) أي وقع منك حل خلاف العادة ، وهذا حقيقة الإيذاء ، ومنه ألمت بنا والليل مرخ ستوره . **قوله** (فاستغفري الله وتوب إليه) في رواية معمر بن مزيار ، وفي رواية أبي أويس : إنما أنت من بنات آدم إن كنت أخطأت فتوبى . **قوله** (فإن العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب إلى الله تاب الله عليه) قال الدارودي : أمرها بالاعتراف ولم ينسبها إلى الكتبتان للفرق بين أدراج النبي ﷺ وغيره من ، فيجب على أدراج الاعتراف بما يقع ممن ولا يكتسبه لإيائه ، لأنه لا يحمل لئب إمساك من يضع منها ذلك ، بخلاف نساء الناس فأنهن ندين إلى السر . وتعمقه عياض بأنه ليس في الحديث ما يدل على ذلك ، ولا به أنه أمرها بالاعتراف ، وإنما أمرها أن تستغفر الله وتوب إليه أي فيما بينها وبين ربها ، فليس صريحاً في الأمر لها بأن تعترف عند الناس بذلك ، وسيأتي جواب عائشة بشعر بما قاله الدارودي ، اسكن المعتبر عند ليس إطلاقه فليتنامل . ويؤيد ما قال عياض أن في رواية حاطب : قالت فقال أبي : إن كنت صنعت شيئاً فاستغفري الله وإلا فأخبري رسول الله ﷺ بعذرك . **قوله** (قصص دمي) بفتح الغاء واللام ثم همزة أي استمسك بزوله فاقطع ومنه قصص الظل وقصص إذا شمر ، قال القرطبي سببه أن الحزن والغضب إذا أخذ أحدهما فقد ألغى الآخر حرارة الحسية . **قوله** (حتى ما أحسن) بضم الهمزة وكسر المهملة أي أجد . **قوله** (فقلت لأبي : أجب رسول الله ﷺ فيما قال ، قال : والله ما أدري ما أقول) قبل إنما قالت عائشة لأبيها ذلك مع أن السؤال إنما وقع عما في باطن الأمر وهو لا اطلاع له على ذلك ، لكن قالته إشارة إلى أنها لم يقع منها شيء في الباطن يخالف الظاهر الذي هو بطلع عليه فكأنها قالت له : برقي بما شئت وأنت على ثقة من الصدق فيما أقول ، وإنما أجابها أبو بكر بقوله لا أدري لأنه كان كثير الاتباع لرسول الله ﷺ . فاجلب بما يطابق السؤال والمعنى : ولأنه وإن كان يتبع برامتها لكنه كره أن يذكر ولده . وكذا الجواب عن قول أمها لا أدري . ووقع في رواية هشام بن عروة الآتية فقال ماذا أقول ، وفي رواية أبي أويس : فقلت لأبي أجب ، فقال : لا أفضل ، هو رسول الله والوحي يأتيه . **قوله** (قالت قلت وأنا جلوية حديث السن لا أقرأ كثيراً من القرآن) قالت هذا توطئة لئلا تكونها لم تستحضر اندم يعقوب عليه السلام كما سيأتي ، ووقع في رواية هشام بن عروة الآتية : فلما لم يجيبها تشبهت لحديث الله وأنيت عليه بما هو أهله ثم قلت : أما بعد ، وفي رواية ابن اسحق : فلما استعجما على استمرت فبكيت ثم قلت : والله لا أتوب بما ذكروا أبداً . **قوله** (حتى استغفري أنفسكم) في رواية فليح وقر ، بالتخفيف أي ثبت وزنا ومعنى . **قوله** (وصدقتم به) في رواية هشام بن عروة : لقد تكلمتم به وأشربت قلوبكم ، قالت هذا وإن لم يكن على حقيقته على

سبيل المبالغة لما وقع من المبالغة في التنقيب عن ذلك ، وهي كانت لما تحققته من براءة نفسها ومزولها تعتقد أنه كان ينبغي لسلك من سمع عنها ذلك أن يقطع بكذبه ، لكن العذر لهم عن ذلك أنهم أرادوا إقامة الحجة على من نكلم في ذلك ، ولا يكن فيها مجرد نفي ما قالوا والكوت عليه ، بل تعين التنقيب عليه لقطع شبههم ، أو مرادها بمن صدق به أصحاب الإفك ، لكن ضمت إليه من لم يكذبهم تفلها . قوله (لا تصدقوني بذلك) أي لا تقطعون بصدقي . وفي رواية هشام بن عروة ، ما ذاك بنا في عندكم ، وقالت في الشئ الآخر ، لصدقي ، وهو بتشديد النون والاصل تصدقوني فأدغمت إحدى النونين في الأخرى ، وإنما قالت ذلك لأن المرء مؤاخذ بأقراره . ووقع في حديث أم رومان ، لئن حلفت لا تصدقوني ، ولئن قلت لا تعفروني . . قوله (والله ما أجد لكم مثلاً) في رواية صالح وطيح ومعمّر ، ما أجد لكم روى مثلاً . . قوله (إلا قول أبي يوسف) زاد ابن جريج في روايته ، واختلس من اسمه ، وفي رواية هشام بن عروة ، واتممت اسم يعقوب فلم أجد عليه ، وفي رواية أبي أوبس ، نيت أم يعقوب لما بي من البكاء واخراق الجوف ، ووقع في حديث أم رومان ، مثلي ومثلكم كيعقوب وبنيه ، وهي بالمعنى التصريح في حديث هشام وغيره بأنها لم تستحضر اسمه . قوله (ثم تحولت قاضطجعت على فراشي) زاد ابن جريج ، ووليت وجهي نحو الجدر . . قوله (وأنا حينئذ أعلم أني بريئة ، وأن الله مبرئ بريأتني) زعم ابن التين أنه وقع عنده ، وأن الله مبرئني ، بنون قبل الياء وبعد الهزة ، قال : وليس بين لأن نون الوقاية تدخل في الأفعال لتسلم من الكسر ، والاسماء تكسر فلا تحتاج إليها انتهى . والذي وقفنا عليه في جميع الروايات ، مبرئ ، بنير نون ، وعلى تقدير وجود ما ذكره قد سمع مثل ذلك في بعض اللغات . قوله (ولكن والله ما كنت أظن أن الله منزل في شأنى وحيا ينزل ، ولشأنى في نفسى كان أحقر من أن يتكلم الله فيّ بأمر) زاد يونس في روايته ، بتلى ، وفي رواية فليح ، من أن يتكلم بالقرآن في أمرى ، وفي رواية ابن إسحق يقرأ به في المساجد ويصل به . قوله (فوالله ما رام رسول الله ﷺ) أي فارق ، ومصدره الزيم بالتحتانية ، بخلاف رام يحصى طلب فصدره الروم ، ويفترقان في المضارع : يقال رام يروم روما ورام يريم دوما . وحذف في هذه الرواية الفاعل . ووقع في رواية صالح وطيح ومعمّر وغيرهم ، مجلسه ، أي ما فارق مجلسه . قوله (ولا أخرج أحد من أهل البيت) أي الذين كانوا حينئذ حضورا . ووقع في رواية أبي أسامة ، وأنزل الله على رسوله ﷺ من ساعته . . قوله (فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء) بضم الموحدة وفتح الواو ثم ميملة ثم مد : هي شدة الحمى ، وقيل شدة الكرب ، وقيل شدة الحر ، ومنه برح بي الهم إذا بلغ من غايته . ووقع في رواية إسحق بن راشد ، وهو العرق ، وبه جزم الداودي . وهو تفسير باللازم غالبا لأن البرحاء شدة الكرب ويكون عند العرق غالبا ، وفي رواية ابن حاطب ، وخصص بصره إلى السقف ، وفي رواية عمير بن أبي سلمة عن أبيه عن عائشة عند الحاكم ، فأناء الوحي ، وكان إذا أناء الوحي أخذه السبل ، وفي رواية ابن إسحق ، فسجى بثوب ووضعت تحت رأسه وسادة من آدم . . قوله (حتى أنه ليتحد من مثل الجبان من العرق في اليوم الثاني من نقل القول الذي ينزل عليه) الجبان بضم الجيم وتخفيف الميم القلوز . وقيل حب يصل من الفضة كالقلوز ، وقال الداودي : خرز أبيض ، والاول أولى ، فذهبت قطرات عرقه ﷺ بالجبان لمشاجتها في الصفاء والحسن . وزاد ابن جريج في روايته ، قال أبو بكر : لجلعت أنظر إلى رسول الله ﷺ أخشى أن ينزل من السماء ما لا مرد له ، وأنظر إلى وجه عائشة فإذا هو منبثق ، فيطمعني ذلك فيها ، وفي رواية ابن إسحق ، فأما أنا فوالله ما فرصت

قد عرفت أني بريئة ، وأن الله غير ظالم . وأما أبو أي فأسرى عن رسول الله ﷺ حتى ظننت لتخرجن أنفسهما فرقا من أن يأتي من الله تحقيق ما يقول الناس ، ونحوه في رواية الواقدي . قوله (فلما أسرى) بضم الميملة وتشديد الراء المكسوة أي كشف . قوله (وهو يضحك) في رواية هشام بن عروة ، ورفع عنه وإن لا يبين السرور في وجهه يمسح جبينه ، وفي رواية ابن حاطب ، فواللهي أكرمه وأنزل عليه الكتاب ما زال يضحك حتى أتى لا يظفر إلى نواجذه سرورا ، ثم مسح وجهه . . قوله (فكان أول كلمة تكلم بها : يا عائشة أما الله عز وجل فقد براك) في رواية صالح بن كيسان ، قال يا عائشة ، وفي رواية فليح ، أن قال لي : يا عائشة إحدى الله ، فقد براك ، زاد في رواية صمر ، أبشري ، وكذا في رواية هشام بن عروة ، وعند الترمذي من هذا الوجه ، والبشرى يا عائشة فقد أنزل الله براءتك ، وفي رواية حرب بن أبي سلة ، قتال أبشري يا عائشة . . قوله (أما الله فقد براك) أي بما أنزل من القرآن . قوله (فقالت أمي : قومي إليه ، قال فقلت : والله لا أقوم إليه ، ولا أحد إلا الله) في رواية صالح ، فقالت لي أمي قومي إليه ، فقلت : والله لا أقوم إليه ولا أحده ولا أحد إلا الله الذي أنزل براءتي ، وفي رواية الطبري من هذا الوجه ، أحد الله لا إياكما ، وفي رواية ابن جريج ، فقلت بحمد الله وذمكما ، وفي رواية أبي أويس ، نحمد الله ولا نحمدكم ، وفي رواية أم رومان وكذا في حديث ابن هريرة ، فقالت نحمد الله لا نحمدك ، ومثله في رواية حرب بن أبي سلة ، وكذا عند الواقدي ، وفي رواية ابن حاطب ، والله لا نحمدك ولا نحمد أصحابك ، وفي رواية مقسم والأسود وكذا في حديث ابن عباس ، ولا نحمدك ولا نحمد أصحابك ، وزاد في رواية الأسود من عائشة ، وأخذ رسول الله ﷺ بيدي قاترت يدي منه ، فنهني أبو بكر ، . وعندهما في إطلاق ذلك ما ذكرته من الذي عامرها من الغضب من كونهم لم يبادروا بتكذيب من قال فيها ما قال مع تحققهم حسن طريقة لها ، قال ابن الجوزي : إنما قالت ذلك لإدلالا كما يدل الحبيب على حبيبه . وقيل أشارت إلى أفراد الله تعالى بقولها ، غير الذي أنزل براءتي ، فناسب أفرادها بالحد في الحال . ولا يلزم منه ترك الحمد بعد ذلك . ويحتمل أن تكون مع ذلك تمسكت بظاهر قوله ﷺ لها ، إحدى الله ، ففهمت منه أمرها بأفراد الله تعالى بالحد فقالت ذلك ، وما أضافته إليه من الالفاظ المذكورة كل من باعث الغضب . وروى الطبري وأبو حوالة من طريق أبي حصين عن مجاهد قال ، قالت عائشة لما أنزل عندها قبيل أبو بكر رأسها فقلت : ألا حضرتي ؟ فقال : أي سماء تظني وأي أرض تقني إذا قلت ما لا أعلم . . قوله (فأنزل الله تعالى (إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم) العشر الآيات كلها) . قلت : آخر العشرة قوله تعالى (والله يعلم وأنتم لا تعلمون) لكن وقع في رواية عطاء الخراساني عن الزمري ، فأنزل الله تعالى (إن الذين جلدوا - إلى قوله - إن بغفر الله لكم والله غفور رحيم) وعده الآي إلى هذا الموضع ثلاث عشرة آية ، فلعل في قولها العشر الآيات مجازا بطريق إلقاء الكسر . وفي رواية الحكم بن عتيبة مرصلا عند الطبري ، لما عاض الناس في أمر عائشة - فذكر الحديث مختصرا وفي آخره - فأنزل الله تعالى خمس عشرة آية من سورة النور حتى بلغ - الحيثيات للنجسين ، وهذا فيه تجوز ، وعده الآي إلى هذا الموضع ست عشرة . وفي مرسل سميد بن جبير عند ابن أبي حاتم والحاكم في د الأكليل ، فزلت ثمان عشرة آية متوالية كذبت من كف عائشة (إن الذين جاءوا - إلى قوله - رزق كريم) وفيه ما فيه أيضا . وتحرير العدة سبع عشرة . قال الزمخشري : لم يقع في القرآن من التخليل في معصية ما وقع في قصة الإفك بأوجه جارية وأشبعها ، لاشغاله على الوعيد الشديد والعتاب البليغ

والوجع العنيف ، واستعظام القول في ذلك واستشناعه بطرق مختلفة وأساليب متقنة ، كل واحد منها كاف في بابه ، بل ما وقع منها من وعيد عبدة الاوثان إلا بما هو دون ذلك ، وما ذلك إلا لظهور علوم منزلة رسول الله ﷺ وتطهير من هو منه بسبيل . وعند أبي داود من طريق حميد الأعرج عن الزمري عن عروة عن عائشة ، جلس رسول الله ﷺ وكشف الثوب عن وجهه ثم قال : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم (ان الذين جادوا بالإفك عصبه منكم) وفي رواية ابن إسحق : ثم خرج الى الناس فخطبهم وتلا عليهم ، وجمع بأنه قرأ ذلك عند عائشة ثم خرج فقرأها على الناس . قوله (فلما أنزل الله هذا في راءني قال أبو بكر) يؤخذ منه مشروعية ترك المؤاخنة بالذنب ما دام احتمال عدمه موجوداً لأن أبا بكر لم يقطع نفقة مسطح إلا بعد تحقق ذنبه فيما وقع منه . قوله (لقرابته منه) تقدم بيان ذلك قبل . قوله (وقره) علة أخرى للاتفاق عليه . قوله (بعد الذي قال لعائشة) أي عن عائشة ، وفي رواية هشام بن عروة ، خلف أبو بكر أن لا ينفع مسطحاً بنافعة أبداً ، . قوله (ولا يأنل) سياق شرحه في باب مفرد قريبا . قوله (وليعفروا وليصفحوا) قال مسلم حدثنا حبان بن موسى أنبأنا عبد الله ابن المبارك قال : هذه أرجى آية في كتاب الله ، انتهى ، وإلى ذلك إشار القائل :

فان قدر الذنب من مسطح يحط قدر النجم من أفعه
وقد جرى منه الذي قد جرى وعوب الصدق في حقه

قوله (قال أبو بكر : بل والله ، إنى لأحب أن يغفر الله لي) في رواية هشام بن عروة ، بل والله ياربنا ، إنا لنحب أن تغفر لنا ، . قوله (فرجع الى مسطح النفقة) أي ردها اليه ، وفي رواية فليح ، فرجع الى مسطح الذي كان يجري عليه ، وفي رواية هشام بن عروة ، وعاد له بما كان يصنع ، ووقع عند الطبراني أنه صار يعطيه ضعف ما كان يعطيه قبل ذلك . قوله (يسأل زينب بنت جحش) أي أم المؤمنين . (أحى سمى وبصري) أي من الحياة فلا أنسب اليهما ما لم أسمع وأبصر . قوله (وهي التي كانت تسامني) أي تعاليني من السمو وهو العلو والارتفاع أي تطلب من العلو والرفعة والخطوة عند النبي ﷺ ما أطاب ، أو تعتقد أن الذي لها هذه مثل الذي لي عنده . وذهل بعض الشراح فقال إنه من سوم الخسف ، وهو حمل الانسان على ما يكرهه ، والمعنى تغايظني . وهذا لا يصح فإنه لا يقال في مثله سام ولكن ساوم . قوله (فمصمها الله) أي حفظها ومنعها . قوله (بالروح) أي بالمحافظة على دينها وبجانية ما تخشى سوء عاقبته . قوله (وطفقت) بكسر الفاء وحكى فتحها ، أي جعلت أو شرعت . وحنة بفتح المهملة وسكون الميم وكانت تحت طلحة بن عبيد الله . قوله (تحارب لها) أي تجادلها وتنعصب وتحكي ما قال أهل الإفك لتتخفف منزلة عائشة وتعلو مرتبة أخيها زينب . قوله (فهلكت فيمن هلك من أصحاب الإفك) أي حدثت فيمن حدث أو أئمت مع من أئمت ، زاد صالح بن كيسان وفليح وميمر وغيرهم ، قال ابن شهاب فهذا الذي بلغنا من حديث هؤلاء الرمط ، زاد صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن عروة ، قالت عائشة : والله إن الرجل الذي قيل له ما قيل ليقول : سبحان الله ، والذي نفسى بيده ما كذفت كنف أثني قط ، وقد تقدم شرحه قبل . قالت عائشة ، ثم قتل بعد ذلك في سبيل الله ، وتقدم الخلاف في سنة قتله وفي الفزاة التي استشهد فيها في أوائل الكلام هل هذا الحديث . ووقع في آخر رواية هشام بن عروة ، وكان الذي تكلم به مسطح وحسان بن ثابت والمنافق عبد الله بن

أبي وهو الذي يستوشيه وهو الذي تولى كبره هو وحنه ، وعند الطبراني من هذا الوجه ، وكان الذي تولى كبره عبد الله بن أبي ومسطح وحنه وحسان ، وكان كبر فلك من قبل عبد الله بن أبي ، وعند أصحاب السنن من طريق محمد بن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم عن حمزة عن عائشة ، ان النبي ﷺ أقام حد القذف على الذين تكلموا بالافك فكان لم يذكر فيهم عبد الله بن أبي ، وكذلك في حديث أبي هريرة عند البزار ، وبني على ذلك صاحب الهدى فأبدي الحكمة في ترك الحد على عبد الله بن أبي ، وقاته أنه ورد أنه ذكر أيضا فيمن أقيم عليه الحد ، ووقع ذلك في رواية أبي أوبس وعن حسن بن زيد عن عبد الله بن أبي بكر أخرجه الحاكم في الاستكباب ، وفيه رد على الماوردي حيث صحح أنه لم يحد مستندا إلى أن الحد لا يثبت إلا بينة أو إقرار ، ثم قال : وقيل إنه حدم . وما ضعفه هو الصحيح المعتمد ، وسيأتي مزيد بيان لذلك في كتاب الحدود إن شاء الله تعالى . وفي هذا الحديث من الفوائد غير ما تقدم : جواز الحديث عن جماعة مطلقا بجملا ، وقد تقدم البحث فيه . وفيه مشروعية القرعة حتى بين النساء . وفي المسافرة بين السفر بالنساء حتى في الغزو ، وجواز حكاية ما وقع للمرأة من الفضل ولو كان فيه مدح ناس وذم ناس إذا تضمن ذلك إزالة قوم النقص عن الحاكم إذا كان بريئا عند قصد نصح من يبلغه ذلك لئلا يقع فيها وقع فيه من سبق وأن الاعتناء بالسلامة من وقوع الغير في الإثم أولى من تركه يقع في الإثم وتحصيل الاجر للوقوف فيه . وفيه استتمال التوطئة فيما يحتاج إليه من الكلام ، وأن المودج يقوم مقام البيت في حجب المرأة ، وجواز ركوب المرأة المودج على ظهر البعير ولو كان ذلك مما يشق عليه حيث يكون مطبقا لذلك ، وفيه خدمة الأجانب للمرأة من وراء الحجاب ، وجواز تستر المرأة بالشيء المنفصل عن البدن ، وتوجه المرأة لقضاء حاجتها وحدها وبغير إذن خاص من زوجها بل اعتمادا على الإذن العام المستند إلى العرف العام ، وجواز تحمل المرأة في السفر بالقتلادة ونحوها ، وصيانة المال ولو قل للهي عن إضاعة المال ، فإن فقد طائفة لم يكن من ذهب ولا جوهر ، وفيه شؤم الحرص على المال لأنها لو لم تطل في التفقش لرجمت بسرعة فلما زاد على قدر الحاجة أثر ما جرى . وقريب منه قصة المتخاصمين حيث رفع علم لية القدر بسببهما فأنهما لم يقتصر على ما لا بد منه بل زادا في الخصام حتى ارتفعت أصواتهما فأثر ذلك بالرفع المذكور ، وتوقف رحيل السكر على إذن الأمير ، واستعمال بعض الجيش ساقا يكون أمينا ليحمل الضعيف ويحفظ ما يسقط وغير ذلك من المصالح ، والاسترجاع عند المصيبة ، ونظية المرأة وجهها عن نظر الأجنبي وإطلاق الظن على العلم ، كذا قيل وفيه نظر قدمته . وإنغاة الملهوف ، وهون المنقطع ، وإقذار الضائع ، وإكرام ذوي القدر وإيثارهم بالركوب ونجس الحق لأجل ذلك ، وحن الأدب مع الأجانب خصوصا النساء لاسيما في الخلوة ، والمشي أمام المرأة ليستقر خاطرهما وتأمين ما يتوهم من نظره لما عساه ينكشف منها في حركة المشي ، وفيه ملاطفة الزوجة وحسن معاشرتها والتقصير من ذلك عند إشاعة ما يقتضي النقص وإن لم يتحقق ، وقائدة ذلك أن تتفطن لتغيير الحال فتستدر أو تسترف ، وأنه لا ينبغي لأهل المريض أن يملوه بما يؤدي باطله لئلا يزيد ذلك في مرضه ، وفيه السؤال عن المريض وإشارة إلى مراتب المحران بالكلام والملاطفة ، فإذا كان السبب محققا فبترك أصلا ، وإن كان مظنونا فيخفف ، وإن كان مشكوكا فيه أو محتملا فيحسن التقليل منه لا للعمل بما قيل بل لئلا يظن بصاحبه عدم المبالاة بما قيل في حقه ، لأن ذلك من عوارض المروءة . وفيه أن المرأة إذا خرجت لحاجة تستصحب من يؤنسها أو يخدمها بمن يؤمن عليها . وفيه ذب المسلم عن المسلم خصوصا من كان من أهل الفضل ، وردع من يؤذيهم ولو كان منهم بسبيل ، وبيان مزيد

فضيلة أهل بدر وإطلاق السب على لفظ الدماء بالسوء على الشخص . وفيه البحث عن الأمر القبيح إذا أشيع وتعرف صحته وفساده بالتنقيب على من قيل فيه هل وقع منه قبل ذلك ما يشبهه أو يقرب منه واستصحاب حال من اتهم بسوء إذا كان قيل ذلك معروفا بالخبر إذا لم يظهر عنه بالبحث ما يخالف ذلك . وفيه فضيلة قوية لأم مسطح لأنها لم تحاب ولما في وقوفه في حق عائشة بل تمتدح به على ذلك . وفيه تقريرة لأحد الاحتمالين في قوله ﷺ عن أهل بدر ، أن الله قال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ، وأن الراجح أن المراد بذلك أن الذنوب تقع عنهم لكنها مقرونة بالمغفرة تفضيلاً لم على غيرهم بسبب ذلك المشهد العظيم ومرجوحية القول الآخر أن المراد أن الله تعالى مصلحهم فلا يقع منهم ذنب ، نبه على ذلك الشيخ أبو محمد بن أبي جرة نفع الله به . وفيه مشروعية التصحيح عند سماع ما يعتقد السامع أنه كذب ، وتوجيهه هنا أنه سبحانه وتعالى ينزه أن يحصل لقراءة رسول الله ﷺ تدنيس ، فيشرع شكره بالتنزيه في مثل هذا ، نبه عليه أبو بكر بن العربي . وفيه توقف خروج المرأة من بيتها على إذن زوجها ولو كانت إلى بيت أبيها . وفيه البحث عن الأمر المقول من يدل عليه المقول فيه ، والتوقف في خبر الواحد ولو كان صادقا ، وطلب الارتقاء من مرتبة الظن إلى مرتبة اليقين ، وأن خبر الواحد إذا جاء شيئاً بعد شيء أقاد القطع لقول عائشة لا يستيقن الخبر من قبلها ، وأن ذلك لا يتوقف على عدد معين . وفيه استشارة المراء أهل بطائنه من يلوذ به بقرابة وغيرها ، وتخصيص من جربى محبة رأيه منهم بذلك ولو كان مسيره أقرب ، والبحث عن حال من اتهم بشيء ، وحكاية ذلك للكشف عن أمره ولا يمد ذلك غيبة . وفيه استعمال لا نعلم إلا خيراً ، في الزكية ، وأن ذلك كاف في حق من سبقت عدائته من يطالع على شفي أمره ، وفيه التثبت في الشهادة ، وفطنة الإمام عند الحادث المهم ، والاستنصار بالأخصاء على الأجانب ، وتوطئة العذر لمن يراد إيقاع العقاب به أو العتاب له ، واستشارة الأعلى لمن هو دونه ، واستخدام من ليس في الرق ، وأن من استفسر عن حال شخص فأراد بيان ما فيه من عيب فليقدم ذكر عذره في ذلك إن كان يعلمه كما قالت بريرة في عائشة حيث طابها بالنوم عن العجين فقدمت قبل ذلك أنها جلوية حديث السن . وفيه أن النبي ﷺ كان لا يحكم لنفسه إلا بعد نزول الوحي لأنه ﷺ لم يجزم في القصة بشيء قبل نزول الوحي ، نبه عليه الشيخ أبو محمد بن أبي جرة نفع الله به . وأن الحية لله ورسوله لا تتم . وفيه فضائل جملة لعائشة ولأبيها ولصفوان ولعلي بن أبي طالب وأسامة وسعد بن معاذ وأسيد بن حضير . وفيه أن التعصب لأهل الباطل يخرج عن اسم الإصلاح ، وجواز سب من يتعرض للباطل ونسبته إلى ما يسوء وإن لم يكن ذلك في الحقيقة فيه ، لكن إذا وقع منه ما يشبه ذلك جاز إطلاق ذلك عليه تغليظاً له ، وإطلاق الكذب على الخطأ ، والتسم بلفظ لعمر الله . وفيه الذنب إلى قطع الخصومة ، وتمكين نائرة الفتنة ، وسد ذريعة ذلك ، واحتمال أخف الضررين بزوال أغظهما ، وفضل احتمال الأذى . وفيه مباحة من خالف الرسول ولو كان قريباً حمياً . وفيه أن من آذى النبي ﷺ بقول أو فعل يقتل لأن سعد بن معاذ أطلق ذلك ولم ينكره النبي ﷺ . وفيه مساعدة من نزلت فيه بلية بالتوجه والبكاء والحزن . وفيه تثبت أبي بكر الصديق في الأمور لأنه لم ينقل عنه في هذه القصة مع تهادي الحال فيها شهراً كلية فافرقها ، إلا ما ورد عنه في بعض طرق الحديث أنه قال والله ما قيل لنا هذا في الجاهلية ، فكيف بعد أن أحونا الله بالإسلام ، وقع ذلك في حديث ابن عمر عند الطبراني . وفيه ابتداء الكلام في الأمر المهم بالشهد والحمد والثناء وقول أما بعد ، وتوقيف من نقل عنه ذنب على

ما قيل فيه بعد البحث عنه ، وأن قول كذا وكذا يكفى بها عن الأحوال كما يكفى بها عن الأعداد ولا يختص بالأعداد ، وفيه مشروعية التوبة وأنها تقبل من المعترف المقلع الخفى ، وأن مجرد الاعتراف لا يجرى فيها ، وأن الاعتراف بما لم يقع لا يجوز ولو عرف أنه يصدق في ذلك ، ولا يؤخذ على ما يترتب على اعترافه ، بل عليه أن يقول الحق أو يسكت ، وأن الصبر محمد عاقبته ويغبط صاحبه . وفيه تقديم الكبير في الكلام وتوقف من اشتبه عليه الأمر في الكلام . وفيه تبشير من تهمدت له نعمة أو اندفعت عنه نقمة . وفيه الضحك والفرح والاستبشار عند ذلك ، ومعذرة من ارتجع عند وقوع الشدة لصفر سن ونحوه ، وإدلال المرأة على زوجها وأجربها ، وتندرج من وقع في مصيبة فوالى عنه لتلاجهج على قلبه الفرح من أول وهلة قبله ، يؤخذ ذلك من ابتداء النبي ﷺ بعد نزول الوحي براءة عائشة بالضحك ثم تبشيرها ثم إعلامها ببراءتها بحلة ثم تلاوة الآيات على وجهها . وقد نص الحكماء على أن من اشتد عليه العطش لا يمكن من المبالغة في الري في الماء لثلاث يفضى به ذلك إلى الهلكة بل يجرح قليلا قليلا . وفيه أن الشدة إذا اشتدت أعقبتها الفرج ، وفصل من يفرض الأمر لربه ، وأن من قوى على ذلك خف عنه الهم والنعم كإوقع في حالي عائشة قبل استفسارها عن حالها وبعد جوابها بقولها : والله المستعان . وفيه الحث على الاتفاق في سبيل الخير خصوصا في صلة الرحم ، ووقوع المغفرة لمن أحسن إلى من أساء إليه أو صفح عنه ، وأن من حلف أن لا يفعل شيئا من الخير استحب له الخس ، وجواز الاستنهاد بآي القرآن في التوازل ، والنأسي بما وقع للأكابر من الانبياء وغيرهم ، وفيه التيسير عند التعجب واستعظام الأمر ، وذم الغيبة وذم سماعها وزجر من يتعاطاها لا سيما إن تضمنت تهمة المؤمن بما لم يقع منه ، وذم إشاعة الفاحشة ، وتحريم الشك في براءة عائشة . وفيه تأخير الحد عن يخشى من إيقاعه به الفتنة ، به على ذلك ابن بطال مستندا إلى أن عبد الله بن أبي كان ممن قذف عائشة ولم يقع في الحديث أنه ممن حد ، وتعبه عياض بأنه لم يثبت أنه قذف بل الذي ثبت أنه كان يستخرجه ويستوشيه . قلت : وقد ورد أنه قذف صريحا ، ووقع ذلك في مرسل سعيد بن جبير عند ابن أبي حاتم وغيره وفي مرسل مقاتل بن حيان عند الحاكم في الأكليل ، بلفظ : فرماها عبد الله بن أبي ، وفي حديث ابن عمر عند الطبراني بلفظ أشنع من ذلك ، وورد أيضا أنه ممن جلد الحد . وقع ذلك في رواية أبي أويس عن الحسن بن زيد وعبد الله بن أبي بكر بن حزم وغيرهما مرسلا أخرجه الحاكم في الأكليل ، فإن ثبتا سقط السؤال وإن لم يثبتا فالقول ما قال عياض فإنه لم يثبت خبر بأنه قذف صريحا ثم لم يحد ، وقد حكى الماوردي إنكار وقوع الحد بالذين قذفوا عائشة أصلا كما تقدم ، واعتل قائله بأن حد القذف لا يجب إلا بقيام بينة أو إقرار ، وزاد غيره ، أو بطلب المقذوف ، قال : ولم ينقل ذلك . كذا قال ، وفيه نظر يأتي إيضاحه في كتاب الحدود إن شاء الله تعالى . واستدل به أبو على الكراييسي صاحب الشافعي في كتاب القضاء ، على منع الحكم حالة الغضب لما بدا من سعد بن معاذ وأسيد بن حضير وسعد بن عباد من قول بعضهم لبعض حالة الغضب حتى كأدوا بقتلن . قال : فإن الغضب يخرج الحليم المتق إلى ما لا يليق به ، فقد أخرج الغضب قوما من خيار هذه الأمة بمحضرة رسول الله ﷺ إلى ما لا يشك أحد من الصحابة أنها منهم زلة إلى آخر كلامه في ذلك . وهذه مسألة نقل بعض المتأخرين فيها رواية عن أحد ، ولم تثبت . وسيأتي القول فيها في كتاب الطلاق إن شاء الله تعالى . ويؤخذ من سياق عائشة رضي الله عنها جميع قصتها المشتملة على براءتها بيان ما أجل في الكتاب والسنة لسياق أسباب ذلك ، ونسبة من يعرف من أصحاب القصاص لما في ضمن ذلك من الفوائد الأحكامية والآدابية وغير ذلك ،

وبذلك يحرف قصور من قال : برامة عائشة ثابتة بصرح القرآن فأى قائدة لسياف قصتها ؟

٧ - باب (ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لَكُم فِيا أَنْفُسُكم فيه عذابٌ عظيمٌ)

وقال مجاهد (تَلَقَّوْهُ) : يَرُويهِ بِضَكم من بعض . (تُنْهَضُونَ) : تقولون

٧٥١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حُسَيْنٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ أُمِّ رُومَانَ

أُمِّ عَائِشَةَ - أَنَّهَا قَالَتْ : « لَمَّا رُمِيَتْ عَائِشَةُ خَرَّتْ مَغْشِيًا عَلَيْهَا »

قوله (باب قوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لَكُم فِيا أَنْفُسُكم فيه عذابٌ عظيمٌ) في رواية أبي ذر بعد قوله (أَنْفُسُكم فيه) الآية . قوله (أَنْفُسُكم فِيا) ثبت هذا لأبي نعيم في رواية المستخرج . وقال أبو عبيدة في قوله أَنْفُسُكم أي خُسُفُكم فيه . قوله (تُنْهَضُونَ فيه تقولون) هو قول أبي عبيدة . قوله (وقال مجاهد تلقونه يرويه بمضكم عن بعض) وصله الفريابي من طريقه وقال : معناه من التناقى لشيء . وهو أخذه وقبوله ، وهو على الفراء المشهورة ، وبذلك جزم أبو عبيدة وغيره . وتلقونه بحذف إحدى التاءين ، وقرأ ابن مسعود بأثباتها ، وفراء عائشة ويحيى بن يسمرة تلقونه ، بكسر اللام وتخفيف الناف من الوقى يسكون اللام وهو الكذب . وقال الفراء : الوقى الاستمرار في السير وفي الكذب ، ويقال الذي أدمن الكذب الاتى يسكون اللام ويفتحها أيضا ، وقال الخليل : أصل الوقى الاسراع ، ومنه جاءت الأبل تلقى ، وقد تقدم في غزوة المريسيع التصريح بأن عائشة قرأته كذلك ، وأن ابن أبي مليكة قال : هي أعلم من غيرها بذلك لكونه نزل فيها . وقد تقدم فيه أيضا الكلام على إسناد حديث أم رومان المذكور في هذا الباب ، والمذكور هنا طرف من حديثها وقد تقدم بتامه هناك ، وتقدم شرحه مستوفى في الباب الذي قبله في أثناء حديث عائشة . وقال الاسماعيلي : هذا الذي ذكره من حديث أم رومان لا يتعلق بالترجمة ، وهو كما قال ، إلا أن الجامع بينهما قصة الإفك في الجملة . وقوله في هذه الرواية حدثنا محمد بن كثير حدثنا سليمان بن حسين ، كذا للاكثر ، وسليمان هو ابن كثير أخو محمد الراوى عنه ، وللأصيل عن الجرجاني سفيان بن سعيد بن مسروق ، قال أبو علي الجياني : هو خطأ والصواب سليمان . وهو كما قال

٨ - باب (إِذْ تَلَقَّوْهُ بِالْأَنفُسِكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم

وتحسبونهُ هَيِّنًا وهو عندَ اللهِ عظيمٌ)

٧٥٢ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَبْدِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ ابْنُ أَبِي مَلِيكَةَ « سَمِعْتُ

عَائِشَةَ تَقْرَأُ (إِذْ تَلَقَّوْهُ بِالْأَنفُسِكم) »

باب (ولولا إِذْ تَلَقَّوْهُ قَلَمَ ما يَكُونُ لَنا أَنْ تَكَلَّمَ بِهَذَا ، سَبْحَانَكَ هَذَا بَهْتَانٌ عظيمٌ)

٧٥٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَرْبَ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي حَسَنِ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي مَلِيكَةَ

قَالَ « اسْعَاذَنَ ابْنُ عَبَّاسٍ - قُبِيلَ مَوْتَهَا - عَلَى عَائِشَةَ وَهِيَ مَقْلُوبَةٌ ، قَالَتْ : أَخْشَى أَنْ يُفْتَى عَلَيَّ ، فَظَلَمَ : ابْنُ

عن رسول الله ﷺ ومن وجوه المسلمين ، قالت : ائذّنوا له . فقال : كيف تجدنيك ؟ قالت : بخير إن اقيت . قال : فانت خير إن شاء الله تعالى ، زوجة رسول الله ﷺ ، ولم ينكح بكرا غيرك ، ونزل عندك من السماء . ودخل ابن الزبير خلّاهُ قالت : دخل ابن عباس فأنى على ، وددت أنى كنت نسبا منسيا ، ٤٧٥٤ - حدثنا محمد بن النضر حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد حدثنا ابن عون عن القاسم بن ابن عباس رضي الله عنه استأذن على عائشة . . نحوه . ولم يذكر نسبا منسيا .

قوله (باب) اذ تلقونه بالسكّ وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم (الآية) كذا لابي ذر ، وساق غيره ال (عظيم) وقد ذكرت ما فيه في الذي قبله

قوله باب (ولولا اذ سمعتموه فانم ما يكون لما أن تسكّم بهذا الآية) كذا لابي ذر ، وساق غيره ال (عظيم) . قوله (لحي ، اللجة معظم البحر) ثبت هذا لأن نم في المستخرج ، وهو قول أبي عبيدة ، قال في قوله (في بحر لحي) يضاف الى اللجة وهي معظم البحر . (تنبيه) : ينبغي أن يكون هذا في أثناء التفسير المذكورة في أول السورة ، وأما خصوص هذا الباب فلا تعلق له بها . قوله (حدثنا يحيى) هو ابن سعيد القطان . قوله (وهي مغلوبة) أى من شدة كرب الموت . قوله (قالت : أعشى أن يثنى على ، فقبل : ابن هم رسول الله ﷺ) كان القائل فهم عنها أنها تمنع من الدخول للمعنى الذي ذكرته فذكرها بمنزلة ، والذي راجع عائشة في ذلك هو ابن أخيها عبد الله بن عبد الرحمن ، والذي استأذن لابن عباس على عائشة حينئذ هو ذكوان مولاهما ، وقد بين ذلك كله أحمد وابن سعد من طريق عبد الله بن عثمان هو ابن عثيم عن ابن أبي مليكة عن ذكوان مولى عائشة أنه استأذن لابن عباس على عائشة وهي تموت فذكر الحديث وفيه : فقال لها عبد الله يا أمّاه إن ابن عباس من صالح بيتك يسلم عليك ويودعك ، قالت : ائذن له إن شئت ، وادعى بعض الشراح أن هذا يدل على أن رواية البخاري مرسله ، قال لأن ابن أبي مليكة لم يشهد ذلك ولا سمعه من ابن عباس حال قوله لعائشة لعدم حضوره انتهى . وما أدرى من أن له الجزم بعدم حضوره وسماعه : وما المانع من ذلك ؟ ولعله حضر جميع ذلك ومطال عهده به فذكره به ذكوان ، وأن ذكوان ضبط منه ما لم يضبطه هو ، ولهذا وقع في رواية ذكوان ما لم يقع في رواية ابن أبي مليكة . قوله (كيف تجدنيك) في رواية ابن ذكوان ، فلما جلس قال : أبشرى . قالت وأيضا . قاله : ما بينك وبين أن تاتي عمدا والأحبة إلا أن تخرج الروح من الجسد . قوله (بخير إن اقيت) أى إن كنت من أهل التقوى ، ووقع في رواية الكشميني أقيت . قوله (فانت بخير إن شاء الله تعالى ، زوجة رسول الله ﷺ ولم ينكح بكرا غيرك) في رواية ذكوان ، كنت أحب نساء رسول الله ﷺ ، ولم يكن يحب إلا طيبا . . قوله (ونزل عندك من السماء) يشير الى قصة الإفك ، ووقع في رواية ذكوان ، وأنزل الله براءتك من فوق سبع سموات جاء به الروح الأمين ، فليس في الأرض مسجد إلا وهو يتلى فيه آناه الليل وأطراف النهار وزاد في آخره وسقطت فلادتلك ليلة الأبواء فنزل التيمم ، فواته انك لمباركة ، ولأحد من طريق أخرى فيها رجل لم يسم عن ابن عباس أنه قال لها ، انما سميت أم المؤمنين لتسعدى ، وانه لاسمك قبل أن تولدى ، وأخرجه ابن سعد من طريق

عبد الرحمن بن سابط عن ابن عباس مثله . قوله (ودخل ابن الزبير خلافة) أى على عائشة بعد أن خرج ابن عباس فتغالفا في الدخول والخروج ذعابا وإبابا . وافق وجرح ابن عباس مجيء ابن الزبير . قوله (وددت الخ) هو على عادة أهل الورع في شدة الخوف على أنفسهم . ووقع في رواية ذكر أن أنها قالت لابن عباس هذا الكلام قبل أن يقوم ولفظه « قالت دعني منك يا ابن عباس ، فوالذي نفسي بيده لو ددت أني كنت نسيا منسيا » . (تنبيه) : لم يذكر هنا خصوص ما يتعلق بالآية التي ذكرها في الترجمة مريحا ، وإن كلنا داخلنا في عموم قول ابن عباس ، نزل عندك من السماء ، فإن هذه الآية من أعظم ما يتعلق بأقامة هندها وبرأتها رضي الله عنها ، وسيأتي في الاعتصام من طريق هشام بن عروة « وقال رجل من الأنصار : سبائك ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانه الآية » . وسأذكر تسميته هناك إن شاء الله تعالى . قوله (حدثنا ابن عرون) هو عبد الله (عن القاسم) هو ابن محمد بن أبي بكر . قوله (إن ابن عباس رضي الله عنه استأذن على عائشة نحوه) في رواية الإسماعيلي عن الميثم بن خليف وغيره عن محمد بن المثنى شيخ البخاري فيه فذكر معناه ، قال المثنى في « الأطراف » ، يعني قوله « أنت زوجة رسول الله ونزل عندك » . قلت : وقد أخرجه الإسماعيلي وأبو نعيم في « المستخرج » ، من طريق حماد بن زيد عن عبد الله بن عرون ولفظه « هن القاسم بن محمد عن عائشة أنها اشكتك . فاستأذن ابن عباس عليها وأتاها بعوردها فقالت : الآن يدخل علي فيزكني فأذنت له فقال : أبشر يا أم المؤمنين ، تقدمين على فرط صدق ، وتقدمين على رسول الله ﷺ وعلى أبي بكر ، قالت : أعوذ بالله أن تزكني ، وقد تقدم في مناقب عائشة عن محمد بن بشير عن عبد الوهاب بإسناد الباب بلفظه « إن عائشة اشكتك لجاء ابن عباس فقال : يا أم المؤمنين ، تقدمين على فرط صدق على رسول الله ﷺ وأبي بكر ، قال الذي يظهر أن رواية عبد الوهاب مختصرة ، وكأن المراد بقوله « نحوه ومعناه » بعض الحديث لا جميع تفاصيله . ثم راجعت « مستخرج الإسماعيلي » ، فظهر لي أن محمد بن المثنى هو الذي اختصره لا البخاري ، لأنه صرح بأنه لا يحفظ حديث ابن عرون ، وأنه كان سمعه ثم نسيه ، فكان إذا حدث به يختصره ، وكان يتحقق قولها « نسيا منسيا » لم يقع في رواية ابن عرون وإنما وقعت في رواية ابن أبي مليكة ، وأخرج ذلك الإسماعيلي عن جماعة من مشايخه عن محمد بن المثنى وأخرجه من طريق حماد بن زيد عن عبد الله بن عرون فساقه بتمامه كما بيته ، فهذا الذي أشار إليه ابن المثنى والله أعلم . وفي هذه القصة دلالة على سعة علم ابن عباس وعظيم منزلته بين الصحابة والتابعين ، وتواضع عائشة وفضلها وتشديد لها في أمر دينها ، وأن الصحابة كانوا لا يدخلون على أمهات المؤمنين إلا بإذن ، ومشورة الصغير على الكبير . إذا رأه عدل إلى ما الأول خلافة ، والتنبيه على رعاية جانب الأكبر من أهل العلم والدين ، وأن لا يترك ما يستحقونه من ذلك لمعارض دون ذلك في المصلحة

٩ - باب (يَعْظُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِلَّهِ أَبَدًا) الآية

٧٥٥ - — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي الصُّحَيْبِ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « جَاءَ حُثَّانُ بْنُ ثَابِتٍ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْهَا ، قُلْتُ : أَنْأَذِينَ لِهَذَا ؟ قَالَتْ أَوْ سَيَّ قَدْ أَصَابَهُ هَذَا عَظِيمٌ ؟ قَالَ سَفْيَانُ : تَعْنِي ذَعَابَ بَصْرَةَ ، قَالَ :

حَصَانٌ رَزَانٌ حَامِرَةٌ بَرِيَّةٌ وَتُصْبِحُ غُرَىٰ مِنْ لُحُومٍ لِلتَّوَابِلِ

قالت : لكن أنت ...

٦ - باب (وَيُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ)

٧٥٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عَدِيٍّ أَنَّهُمَا شَعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي الضُّعْيِ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ : دَخَلَ حَسَنُ بْنُ ثَابِتٍ عَلَى عَائِشَةَ فَتَشَبَّبَ وَقَالَ :

حَصَانٌ رَزَانٌ حَامِرَةٌ بَرِيَّةٌ وَتُصْبِحُ غُرَىٰ مِنْ لُحُومٍ لِلتَّوَابِلِ

قالت عائشة : لست كذلك . قلت : تدعين مثل هذا يدخل عليك وقد أنزل الله (والذي تولى كبره منهم) قالت : وأى عذاب أشد من العمى . وقالت : وقد كان يرُدُّ من رسول الله ﷺ ،

قوله (باب يعظكم الله أن تمودوا الله أبدا الآية) سقط لغير أبي ذر لفظ الآية ، . قوله (عن عائشة رضى الله عنها قالت : جاء حسان بن ثابت يستأذن عليها) فيه التفات من المخاطبة إلى التسمية ، وفي رواية مؤمل عن سفيان عند الاسماعيلى و كنت عند عائشة فدخل حسان ، فأمرت فالتقت له وسادة ، فلما خرج قلت : أناذين لهذا . . قوله (قلت أناذين لهذا) في رواية مؤمل ، ما تصنعين بهذا ، وفي رواية شعبة في الباب الذى يليه ، تدعين مثل هذا بدخل عليك وقد أنزل الله : والذي تولى كبره منهم ، وهذا مشكل لأن ظاهره أن المراد بقوله (والذى تولى كبره منهم) هو حسان بن ثابت وقد تقدم قبل هذا أنه عبد الله بن أبي وهو المعتمد ، وقد وقع في رواية أبي حذيفة عن سفيان الثوري عن أبي نعيم في المستخرج ، وهو ممن تولى كبره ، فهذه الرواية أخف إشكالا . قوله (قالت : أو ليس قد أصابك عذاب عظيم) في رواية شعبة و قالت أى عذاب أشد من العمى ، . قوله (قال سفيان : تعنى ذهاب بصره) زاد أبو حذيفة ، وإقامة الحدود ، ووقع بعد هذا الباب في رواية شعبة تصريح عائشة بصفة العذاب دون رواية سفيان ، ولهذا احتاج أن يقول ، تعنى ، . وسفيان المذكور هو الثوري ، والراوى عنه الثوري ، وقد روى البخارى عن محمد بن يوسف عن سفيان عن الأعشى شيئا غير هذا ، ومحمد بن يوسف فيه هو اليكنى ، وسفيان هو ابن حنينة بخلاف الذى هنا . ووقع عند الاسماعيلى التصريح بأن سفيان هنا هو الثوري ومحمد بن يوسف هو الفرياني قوله (فتشبت) بمجمة وموحدتين الأولى ثقيلة أى تغزل ، يقال تشبت الشعر بالآخر بخلانة أى هرض بجربها وذكر حنينا ، والمراد ترقيق الشعر بذكر النساء ، وقد يطلق على إنشاء الشعر وإنشائه ولم يكن فيه هزل كما وقع في حديث أم معبد ، فلما سمع حسان شعر الهاتف تشبت بحماريه ، أخذ في نظم جوابه . قوله (حسان) بفتح المهملة قال السهيلي : هذا الوزن يكثر في أوصاف المؤنث وفي الاعلام منها كأنهم قصدوا بتوالي الصفحات مشاكلة خفة اللفظ لحفة المعنى ، حسان ، من الحصين والتحصين يراد به الامتناع على الرجال ومن نظرم اليها ، وقوله ، رزان ، من الرزاة يراد قلة الحركة ، وتوزن ، بضم أوله ثم زاي ثم نون ثقيلة أى ترمى ، وقوله ، غرى ، بفتح المجمة وسكون الراء ثم مثلثة أى خميصة البطن أى لا تغتاب أحدا ، وهى استعادة فيها تليح بقوله تعالى في المقتاب (أجب أحداكم أن يأكل

لحم أخيه ميتاً . وه الفواقل ، جمع غافلة وهي الحفيظة الذافلة عن الشر ، والمراد تجربتها من اغتيال الناس بأكل لحومهم من الغيبة ، ومناسبة تسمية الغيبة ، بأكل اللحم أن اللحم ستر على العظم ، فكأن الغتاب يكشف ما على من اغتابه من ستر . وزاد ابن هشام في السيرة في هذا الشعر على أبي زيد الانصاري :

عقبة حتى من أوى بن غالب كرام المساعي مجدم غير ذائل
مهذبة قد طيب الله خيمها وطهرها من كل سوء وباطل

وليه عن ابن إسحق :

فان كنت قد قلت الذي دعوها لكم فلا رفعت سوطي إلى أنامل
فكيف وودى ما حييت ونصرتي لآل رسول الله زين المحافل

وزاد فيه الحاكم في رواية له من شعر رواية ابن إسحق :

حيلة خير الخلق ديناً ومنصباً نبى الهدى والمكرمات الفواضل
وأنتك وليغفر لك الله حرة من المحصنات غير ذات الفواضل

وه الحميم ، بكر المجدمة وسكون التحتانية الأصل الثابت ، وأصله من الخيمة يقال عام يحيم إذا أقام بالمكان . **قوله** (فقالت عائشة لست كذلك) ذكر ابن هشام عن أبي عبيدة أن امرأة مدحت بنت حسان بن ثابت عند عائشة فقالت : حصان رزان البيت . فقالت عائشة : لكن أبوها . وهو بتخفيف النون ، فان كان محفوظاً أمكن تعدد القصص ويكون قوله في بعض طرق رواية مسروق ، بسبب بينت له ، بالنون لا بالتحتانية ، ويكون نظم حسان في بنته لا في عائشة ، وإنما تمثل به ، لكن بقية الآيات ظاهرة في أنها في عائشة ، وهذا البيت في قصيدة لحسان يقول فيها :

فان كنت قد قلت الذي دعوها لكم فلا رفعت سوطي إلى أنامل
وان الذي قد قيل ليس بلاتق بك الدهر بل قيل امرئ متاحل

قوله (قالت : لكن أنت) في رواية شعيب ، قالت : لست كذلك ، زاد في آخره ، وقالت : قد كان يرد عن رسول الله ﷺ ، وتقدم في الغازي من وجه آخر عن شعبة بلفظ ، انه كان ينافح أو يهاجى عن رسول الله ﷺ ، ودل قول عائشة ، لكن أنت لست كذلك ، على أن حسان كان يمزح بكلام في ذلك ، وهذه الزيادة الأخيرة تفيدت هناك من طريق مروية عن عائشة أمم من هذا ، وتقدم هناك أيضاً في أثناء حديث الإفك من طريق صالح بن كيسان عن الزهري ، قال مروية : كانت عائشة تكره أن يسب عندها حسان وتقول : إنه ابني قال

فان أبي ووالدتي وعرضي لمرض محمد منكم وقاء ،

قوله (باب ويدين الله لكم الآيات والله عليم حكيم) ذكر فيه بعض حديث مسروق عن عائشة ، وقد بينت ما فيه في الباب الذي قبله ، وقوله في أول السند ، حدثنا محمد بن كثير أنبأنا سليمان ، (١) كذا للأكثر غير منسوب وهو

(١) في هامش طبعة بولاق : هذه الجملة ليست في نسخ الصحيح التي بأيدينا ، ولها رواية الشارح

سليمان بن كثير أخرجه محمد الراوى عنه صرح به ، ووقع في رواية الأصيل عن ابن زيد كالجاعة ، وعن الجرجاني سفيان بدل سليمان . قال أبو هريرة الجباني : وسليمان هو الصواب

١١ - باب (إن الذين يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ مَذَلٌّ أَلِيمٌ فِي دِينِهِمْ وَآخِرَتِهِمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ . وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ . وَلَا يَأْتِلُ أَوَّلُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَهَئِهِ أَنْ بُؤِثُوا أَوْلَى الْقُرْبَىٰ وَالضَّالِّينَ وَاللَّاهِقِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِيَنْفَعُوا لِيُضْفَعُوا ، أَلَا تَعْبَهُونَ أَنْ يَنْفَرَهُ اللَّهُ لَكُمْ ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ)

٤٧٥٧ - وقال أبو أسامة عن هشام بن عروة قال أخبرني أبي عن عائشة قالت : لما ذُكِرَ من شأني الذي ذكر وما علمتُ به ، قام رسول الله ﷺ في خطيباً فشهدَ خدَّ الله وأثنى عليه بما هوَ أهله ثم قال : أما بعدُ أشيروا عليَّ في أناسٍ أبغوا أهلِي ، وإيمُ الله ما علمتُ على أهلٍ من سوءٍ ، وأبتومِ بمن والله ما علمتُ عليه من سوءٍ قطه ولا يدخلُ بيتي قطه إلا وأنا حائِزٌ ، ولا رِغبتُ في سَمَرٍ إلا غابَ معي . فقام سعدُ بن مُعاذٍ فقال : انذَرِ لي يا رسولَ الله أن تُضربَ أعناقهم . وقام رجلٌ من بني الخزرج - وكانت أمُ حسانَ بن ثابتٍ من رهطِ ذلك الرجل - فقال : كذبت ، أما والله أن لو كانوا من الأوسِ ما أحببتُ أن تُضربَ أعناقهم ، حتى كاد أن يكونَ بينَ الأوسِ والخزرجِ شرٌّ في السَّجدِ وما علمت . فلما كانَ مساءَ ذلك اليومِ خرجتُ لبعضِ حاجتي ومعي أمُ مسطحٍ ، ففُتِرَتْ وقالت : تَمِسَ مسطحٌ فقلت : أي أم ، تَسْبِيحَ ابْنِكِ ؟ وسَحَكَتْ . ثم عثرتُ لثانِيَةً فقلت : تَمِسَ مسطحٌ ، فقلت لها : تَسْبِيحَ ابْنِكِ ؟ ثم عثرتُ لثالثَةً ، فقلت : تَمِسَ مسطحٌ فأنهرتها ، فقلت : والله ما أسبهُ إلا فيك . فقلت : في أيِّ شأني ؟ قالت ففُتِرَتْ لي الحديثُ . فقلت : وقد كانَ هذا ؟ قالت : نعم والله ، فرجعتُ إلى بيتي كأنَّ للذي خرَّجتُ له لا أُجِدُّ منه قليلاً ولا كثيراً . ووعِيتُ ، فقلت لرسولِ الله ﷺ : أرسلني إلى بيت أبي ، فأرسلَ معي التَّلَامَ . فدخلتُ الدارَ فوجدتُ أمَ رومانَ في الشُّقْلِ وأبا بكرٍ فوفٍ للبيتِ يقرأ . فقلت أمي : ما جاء بكِ يا بُنَيَّةُ ؟ فأخبرتها وذكرتُ لها الحديثَ ، وإذا هوَ لم يبلغْ منها مثلاً ما بلغَ مني . فقلت : يا بُنَيَّةُ ، خَفِّضِي عَلَيْكَ الشَّانَ ، فإنه واللهِ لقلَّسا كانتِ امرأةٌ قطَّ - سناه عند رجلٍ يحبُّها لها ضراً إلا حسدَها وقيلَ فيها . وإذا هوَ لم يبلغْ منها ما بلغَ مني . قلت : وقد علمَ به أبي ؟ قالت : نعم . قلت : ورسولُ الله ﷺ ؟ قالت : نعم ورسولُ الله ﷺ . واستعبرتُ وبكيتُ ، فسَمِعَ أبو بكرٍ صوتي وهو فوقَ البيتِ يقرأ ، فنزلَ فقال لأمي : ما شأنُكِ ؟ قالت : بلغني الذي ذُكِرَ من شأنها ، ففاضت

عَيْنَاهُ . قَالَ : أَفَسَمِعْتُ عَلَيْكَ أَى بُنْيَةٍ إِلَّا رَجَعْتُ إِلَى بَيْتِكَ فَرَجَعْتُ . وَلَقَدْ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنِي فَسَأَلَ عَنِّي خَادِمَتِي ، فَقَالَتْ : لَا وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَيْهَا عَيْبًا إِلَّا أَنَّهَُا كَانَتْ تَرُدُّحَتِي تَدْخُلُ لِلشَّاةِ فَتَأْكُلُ خَمِيرَهَا . أَوْ عَجِينَهَا . فَانْتَهَرَهَا بَعْضُ أَصْحَابِيهِ فَقَالَ : اصْدُقِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَسْقُطُوا لَهَا بِهِ . فَقَالَتْ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَاللَّهُ مَا عَلِمْتُ عَلَيْهَا إِلَّا مَا يَعْلَمُ الصَّانِعُ عَلَى نَبْرِ اللَّذِّ هَبِ الْأَحْمَرُ . وَبَلَغَ الْأَمْرُ إِلَى ذَلِكَ لِلرَّجُلِ الَّذِي قَبِلَ لَهُ ، فَقَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَاللَّهُ مَا كَشَفَتْ كَذْفَ أَتَى قُطْ . قَالَتْ عَائِشَةُ : قَتَلْتُ شَيْدًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ . قَالَتْ : وَأَصْبَحَ أَبُوَايَ عِنْدِي ، فَلَمْ يَزَالَا حَتَّى دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ صَلَّى الْمَعْمَرُ ، ثُمَّ دَخَلَ وَقَدْ كَتَبْتُ عَنْ أَبِيَايَ عَن يَمِينِي وَعَن شِمَالِي لَخِيْدَ اللَّهِ وَأَنْتَى عَلَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ : أَمَا بَعْدُ يَا عَائِشَةُ ، إِنْ كُنْتِ قَارِفَتِ سُوءًا أَوْ ظَلَمْتِ فُتُوْبِي إِلَى اللَّهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ مِنْ عِبَادِهِ . قَالَتْ : وَقَدْ جَاءَتِ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَمَیَّ جَالِسَةٌ بِالْبَابِ فَقُلْتُ : أَلَا تَسْتَحْيِي مِنْ هَذِهِ الْمَرَأَةِ أَنْ تَذْكُرَ شَيْئًا . فَوَعَّظَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَانْتَفَتْ إِلَى أَبِي فَقَالَتْ : أُجِيبْهُ ، قَالَ : فَمَاذَا أَقُولُ ؟ فَانْتَفَتْ إِلَى أُمِّ قُلْتُ : أُجِيبِيهِ . فَقَالَتْ : أَقُولُ مَاذَا ؟ فَلَمَّا لَمْ يُجِيبْهَا ، تَشَبَّهْتُ بِخِدْمَةِ اللَّهِ وَأَنْتَيْتُ عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قُلْتُ : أَمَا بَعْدُ ، فَوَاللَّهِ لَأَنْ قُلْتُ لَكُمْ إِنْ لَمْ أَقُلْ - وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَشْهَدُ لِي بِإِصَادَقَةٍ - مَا ذَاكَ بِنَافِعِي عِنْدَكُمْ ، لَقَدْ تَكَلَّمْتُ بِهِ وَأَمَرْتُ بَنِي قُلُوبِكُمْ . وَإِنْ قُلْتُ لِي فَعَلْتُ - وَاللَّهُ يَعْلَمُ أُنِي لَمْ أَقُلْ - لَتَقُولُنَّ قَدْ بَايَعْتَ بِهِ عَلَى نَفْسِهَا . وَإِنِّي وَاللَّهُ مَا أُجِدُّ لِي وَلَكُمْ مَثَلًا - وَالتَّسْتُ اسْمُ يَعْقُوبَ فَلَمْ أَذْهَبْ عَلَيْهِ - إِلَّا أَبَا يَوْسُفَ حِينَ قَالَ ﴿ فَضَبْرٌ جَمِيلٌ ، وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴾ . وَأُنْزِلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ سَاعَتِهِ ، فَسَكَنَّا ، فَرَفَعَ عَنْهُ ، وَإِنِّي لَأَتَبَيَّنُ الشَّرُورَ فِي وَجْهِهِ وَهُوَ بِمَسْحِ جَبِينِهِ يَقُولُ : أَبِشْرِي يَا عَائِشَةُ ، فَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ بِرَأْءِكَ قَالَتْ : وَكُنْتُ أَشَدَّ مَا كُنْتُ غَضَبًا . فَقَالَ لِي أَبِيَايَ : قَوْمِي إِلَيْهِ . فَقَالَتْ : وَاللَّهِ لَا أَقُومُ إِلَيْهِ . وَلَا أَحْدَهُ وَلَا أَحَدًا ، وَلَكِنْ أَحَدُ اللَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ بِرَأْءِي . لَقَدْ سَمِعْتُمُوهُ فَمَا أَنْكَرْتُمُوهُ وَلَا غَيْرَتُمُوهُ . وَكَانَتْ عَائِشَةُ تَقُولُ : أَمَا زَيْنَبُ ابْنَةُ جَعْفَرٍ فَصَصَمَهَا اللَّهُ بِدِينِهَا فَلَمْ تَقُلْ إِلَّا خَيْرًا ، وَأَمَا أُخْتُهَا حَمْنَةُ فَهَلَكَتْ فَمِنْ هَلَكَ . وَكَانَ الَّذِي يَتَكَلَّمُ فِيهِ مِسْطَحٌ وَحَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ وَالْمُنَافِقُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي - وَهُوَ الَّذِي كَانَ يَسْتَوْشِيهِ وَيَجْمَعُهُ ، وَهُوَ الَّذِي تَوَلَّى كِبَرَهُ مِنْهُمْ - هُوَ وَحَمْنَةُ . قَالَتْ : خَافَ أَبُو بَكْرٍ أَنْ لَا يَنْفَعَ مِسْطَحًا بِنَافِعَةٍ أَبَدًا . فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿ وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ ﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ يَعْنِي أَبَا بَكْرٍ ﴿ وَالسَّمْعَةُ أَنْ يُؤْنُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ ﴾ يَعْنِي مِسْطَحًا إِلَى قَوْلِهِ ﴿ أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ حَتَّى قَالَ أَبُو بَكْرٍ : بَلَى وَاللَّهِ يَا رَبَّنَا ، إِنَّا لَنُحِبُّ أَنْ تُغْفِرَ لَنَا ، وَعَادَ لَهُ بِمَا كَانَ يَصْنَعُ

قوله (باب قوله : ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا الآية الى قوله : رؤف رحيم) كذا لابي ذر ، وساق غيره الى رؤف رحيم . **قوله** (تشيع تظهر) ثبت هذا لابي ذر وحده ، وقد وصله ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي نعيم عن مجاهد في قوله (تشيع الفاحشة) تظهر يتحدث به ، ومن طريق سعيد بن جبير في قوله (أن تشيع الفاحشة) يعني أن تشعو وتظهر والفاحشة الزنا . **قوله** (ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة أن يؤثوا أولي القربى والمساكين - الى قوله - والله غفور رحيم) سقط لغير ابي ذر فصارت الآيات موصولا بعضها ببعض فاما قوله (ولا يأتل) فقال أبو عبيدة : معناه لا يقتل من آليت أى أفسدت ، وله معنى آخر من ألوت أى قصرت ، ومنه (لا يأتلونكم خبالا) وقال الفراء : الالتلا الحلف ، وقرأ أهل المدينة : ولا يتأل ، بتأخير الهزلة وتشديد اللام ، وهى خلاف رسم المصحف ، وما نسيه الى أهل المدينة غير معروف وإنما نسبت هذه القراءة للحسن البصرى ، وقد روى ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله (ولا يأتل) يقول لا يقسم ، وهو يؤيد الفراء المذكورة . **قوله** (وقال أبو أسامة عن هشام بن عروة الخ) وصله أحمد عنه بتأمله ، وقد ذكرت ما فيه من قاطعة فى أثناء حديث الألفك الطويل قريبا ، ووقع فى رواية المستمل عن الثوري ، حدثنا حميد بن الربيع حدثنا أبو أسامة ، فظن الكرماني أن البخارى وصله عن حميد بن الربيع ، وليس كذلك بل هو خطأ قاحش فلا يهتر به

١٢ - باب (وليضربن بخرمن على جيوهن)

١٧٥٨ - وقال أحمد بن شبيب حدثنا أبي عن يونس عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت «رحم الله نساء المهاجرات الأول ، لما أنزل الله (وليضربن بخرمن على جيوهن)» شققن مروطين فاخترن بها .

[الحديث ١٧٥٨ - طريقه : ١٧٥٩]

١٧٥٩ - **حدثنا** أبو نعيم حدثنا إبراهيم بن نافع عن الحسن بن مسلم عن صفية بنت شيبة أن عائشة رضى الله عنها كانت تقول «لما نزلت هذه الآية (وليضربن بخرمن على جيوهن)» أخذن أزواجهن فشققنها من قبل المواشى فاخترن بها .

قوله (باب وليضربن بخرمن على جيوهن) كأن يضربن ضمن معنى يلقين فذلك عدى بعل . **قوله** (وقال أحمد ابن شبيب) بمجوعة وموحدتين وزن عظيم ، وهو من شيوخ البخارى إلا أنه أورد هذا عنه بهذه الصيغة ، وقد وصله ابن المنذر عن محمد بن إسماعيل الصائغ عن أحمد بن شبيب ، وكذا أخرجه ابن مردويه من طريق موسى بن سعيد اللنداني عن أحمد بن شبيب بن سعيد ، وهكذا أخرجه أبو داود والطبراني من طريق قرة بن عبد الرحمن عن الزهري مثله . **قوله** (برحم الله نساء المهاجرات) أى النساء المهاجرات فهو كقولهم شجر الأراك ، ولأبي داود من وجه آخر عن الزهري برحم الله النساء المهاجرات . **قوله** (الأول) بضم الهزلة وفتح الواو جمع أول أى السابقات من المهاجرات ، وهذا يقتضى أن الذى صنع ذلك نساء المهاجرات ، لكن فى رواية صفية بنت شيبة عن عائشة أن

ذلك في نساء الانصار كما سأنبه عليه . قوله (مروطن) جمع مرط وهو الازار ، وفي الرواية الثانية « أزرهن ، وزاده شققنا من قبل الحواشي » . قوله (فاختمرن) أي غطين وجوههن ؛ وصفة ذلك أن تضع الخمار على رأسها وترميه من الجانب الايمن على العاتق الأيسر وهو التفتيح ، قال الفراء : كانوا في الجاهلية تسدل المرأة خمارها من ورائها وتكشف ما قدامها ، فأمرن بالاستتار ، والخمار للرأ كالعمامة للرجل . قوله في الرواية الثانية (عن الحسن) هو ابن مسلم . قوله (لما نزلت هذه الآية) وليضربن بخمرهن على جيوبهن (أخذن أزرهن) هكذا وقع عند البخاري الفاعل ضميرا ، وأخرجه النسائي من رواية ابن المبارك عن ابراهيم بن نافع بلفظ « أخذ النساء » وأخرجه الحاكم من طريق زيد بن الحباب عن ابراهيم بن نافع بلفظ « أخذ نساء الانصار » ، ولا بن أبي حاتم من طريق عبد الله بن عثمان بن خثيم عن صفية ما يوضح ذلك ، ولفظه « ذكرنا عند عائشة نساء قريش وفضلن » فقالت : إن نساء قريش لفضلاء ، ولكنني والله ما رأيت أفضل من نساء الانصار : أشد تصديقا بكتاب الله ولا إيمانا بالتزويل ، لقد أنزلت سورة النور (وليضربن بخمرهن على جيوبهن) فانقلب رجالهن اليمن يتلون عليهم ما أنزل فيها ، ما منهن امرأة إلا قامت الى مرطها فأصبحن يصلين الصبح مضجعات كأن على رؤسهن الثربان ، ويمكن الجمع بين الروایتين بأن نساء الانصار بادرن الى ذلك

٣٥ - سورة الفرقان

قال ابن عباس (هباء منثورا) : ما نسي به الريح . (مد الظل) : ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس . (نسا كنّا) : دائما . (عليه دليلا) : طلوع الشمس . (خلفه) : من فاته من الليل عمل أدركه بالنهار ، أو فاته بالنهار أدركه بالليل . وقال الحسن (هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرّة أعين) : في طاعة الله ، وما نولأ أفرأعين المؤمنين من أن يرى حبيبته في طاعة الله . وقال ابن عباس (ثبورا) وثيلا . وقال غيره (السمير) مذكر ، والسمير والاضطرام : التوقد الشديد . (نعل عليه) : تقرأ عليه ، من أملت وأملت . (الرّس) : المدين ، جمعه رساس . (ما يعبأ) يقال ما ععبأت به شيئا : لا يعتد به . (فراما) : هلاكا . وقال مجاهد (وعتوا) طعنوا . وقال ابن هيبنة (عانية) : هتت على الخزان

قوله (سورة الفرقان - بسم الله الرحمن الرحيم : وقال ابن عباس : هباء منثورا ما يسقى به الريح) وصله ابن جرير من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس مثله وزاد في آخره « ويث » ، ولا بن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال (١) . وقال أبو عبيدة في قوله (هباء منثورا) : هو الذي يدخل البيت من السكوة ، يدخل مثل الغبار مع الشمس ، وليس له مس ولا يرى في الظل . وروى ابن أبي حاتم من طريق الحسن البصري نحوه وزاده « لو ذهب أحدكم يقيض عليه لم يستطع » ، ومن طريق الحارث عن علي في قوله (هباء منثورا) قال : ما ينثر من السكوة . قوله (دعائكم إيمانكم) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن

عباس مثله ، وقد تقدم الكلام عليه في أوائل كتاب الإيمان ، وثبت هذا هنا للنسفي وحده . قوله (مد الظل ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس) وصلة ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ، وعند عبد الرزاق عن معمر عن الحسن وقتادة مثله ، وقال ابن عطية : تظاهرت أقوال المفسرين بهذا ، وفيه نظر لآلة لا خصوصية لهذا الوقت بذلك ، بل من بعد غروب الشمس مدة يسيرة يبقى فيها ظل ممدود مع أنه في نهار ، وأما سائر النهار ففيه ظلال متقطعة . ثم أشار الى اعتراض آخر وهو أن الظل إنما يقال لما يقع بالانهار ، قال : والظل الموجود في هذين الوقتين من بقايا الليل انتهى . والجواب عن الاول أنه ذكر تفسير الخصوص من سياق الآية ، فإن في بقيتها (ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً) والشمس تعقب الذي يوجد قبل طلوعها فيزيله فلها جعلت عليه دليلاً ، فظهر اختصاص الوقت الذي قبل الطلوع بتفسير الآية دون الذي بعد الغروب . وأما الاعتراض الثاني فساقت لأن الذي قل أنه يطلق على ذلك ظل جهة مثبت فهو مقدم على الثاني ، حتى ولو كان قول الثاني محققاً لما امتنع إطلاق ذلك عليه مجازاً . قوله (ساكناً دائماً) وصلة ابن أبي حاتم من الوجه المذكور . قوله (عليه دليلاً : طلوع الشمس) وصلة ابن أبي حاتم كذلك . قوله (خلفه : من فاته من الليل عمل أدركه بالانهار أو وفاته بالانهار أدركه بالليل) وصلة ابن أبي حاتم أيضاً كذلك ، وكذا أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن الحسن نحوه . قوله (قال الحسن) هو البصري . قوله (هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين : في طاعة الله) وصلة سعيد بن منصور وحدثنا جريبر بن حازم سمعت الحسن وسأله رجل عن قوله (هب لنا من أزواجنا) : ما القرة ، أتى الدنيا أم في الآخرة ؟ قال : بل في الدنيا ، هي والله أن يرى العبد من ولده طاعة الله الخ ، وأخرجه عبد الله بن المبارك في كتاب البر والصلة ، عن حمز القطامي عن الحسن ، وسمى الرجل السائل كثير بن زياد . قوله (وما شيء) أخر لعين المؤمن من أن يرى حبيبه في طاعة الله في رواية سعيد بن منصور ، أن يرى حبيبه ، . قوله (وقال ابن عباس نبورا وبلا) وصلة ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وثبت هذا لابن ذر والنسفي فقط ، وقال أبو عبيدة في قوله (دعوا هناك نبورا) أي هللك ، وقال مجاهد (دعوا) طغوا ، وصلة عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله (ودعوا دعوا أكبرا) قال : طغوا . قوله (وقال غيره : السمع مذكر) قال أبو عبيدة في قوله (واعتدنا لمن كذب بالساعة سميراً - ثم قال بعده - إذا رأيتهم) والسمع مذكر وهو ما يسمر به النار ، ثم أعاد للضمير النار ، والعرب تفعل ذلك نظير مذكراً من سبب مؤث ثم يؤثون ما بعد المذكر . قوله (والتسمير والاضطرام التوقد الشديد) هو قول أبي عبيدة أيضاً . قوله (أساطير) تقدم في تفسير سورة الانعام قوله (تملأ عليه : تقرأ عليه من أمليت وأملأت) قال أبو عبيدة في قوله (فملى تملأ عليه) أي تقرأ عليه ، وهو من أمليت عليه ، وهي في موضع آخر أمليت عليه ، يشير الى قوله تعالى في سورة البقرة (وليليل الذي عليه الحق) . قوله (الرس المعدن جمع رساس) قال أبو عبيدة في قوله (وأصحاب الرس) أي المعدن ، وقال الحليل الرس كل بئر تكون غير مطوية ، ووراء ذلك أقوال : أحدها أورده ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد قال : الرس البئر ، ومن طريق سفيان عن رجل عن عكرمة قال : أصحاب الرس رسوا نبيهم في بئر ، ومن طريق سعيد بن قتادة قال : حدثنا أن أصحاب الرس كانوا بالجماعة . ومن طريق شبيب عن عكرمة عن ابن عباس في قوله (وأصحاب الرس) قال : بئر باذريجان . قوله (ما يعبا يقال ما هبات به شيئاً لا يعتد به) قال أبو عبيدة في قوله (قل ما يعبا بكم

ربي) هو من قولهم ما عبأت بك شيئاً أي ما عدتلك شيئاً . (نفيه) : وقع في بعض الروايات تقديم وتأخير لهذه التفاسير ، والخطب فيها سهل . **قوله** (غراما هلاكاً) قال أبو عبيدة في قوله (إن عذابها كان غراماً) أي هلاكاً وإلزاماً لهم ، ومنه رجل مغرم بالحب . **قوله** (وقال ابن عيينة : عانية عنت على الخزان) كذا في تفسيره وهذا في سورة الحاقة ؛ وإنما ذكره هنا استطراداً لما ذكر قوله (عتوا) ، وقد تقدم ذكر هذا في قصة هود من أحاديث الأنبياء .

١ - باب (الذين يُحشرون على وجوههم إلى جهنم . أولئك شرُّ مكاناً وأضلُّ سبيلاً)

٤٧٦٠ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** يونس بن محمد **حدثنا** البنادي **حدثنا** شيبان عن قتادة **حدثنا** أنس

ابن مالك رضي الله عنه « أن رجلاً قال : يا نبي الله يُحشَرُ الكافرُ على وجهه يومَ القيامةِ ؟ قال : أليسَ القدي أمشاهُ على الرُجُلَيْنِ في الدنيا قادراً على أن يُمشيه على وجهه يومَ القيامةِ . قال قتادة : بلى وعزة ربنا »
[الحديث ٤٧٦٠ - طرقة في : ٦٥٢٣]

قوله (باب قوله الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم الآية) كذا لا يذو ، وساق غيره إلى قوله (وأضل سبيلاً) . **قوله** (شيبان) هو ابن عبد الرحمن . **قوله** (أن رجلاً قال : يا نبي الله يحشر الكافر) لم أقف على اسم السائل ؛ وسيأتي شرح الحديث مستوفى في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى . **قوله** (يحشر الكافر) في رواية الحاكم من وجه آخر عن أنس « سئل رسول الله ﷺ يحشر أهل النار على وجوههم ، وفي حديث أبي هريرة عند البزار « يحشر الناس على ثلاثة أصناف : صنف على الدواب ، وصنف على أقدامهم ، وصنف على وجوههم . قيل : فكيف يحشرون على وجوههم ، الحديث . ويؤخذ من مجموع الأحاديث أن القريين يحشرون وكبائنا ، ومن دونهم من المسلمين على أقدامهم ، وأما الكفار فيحشرون على وجوههم . **قوله** (قال قتادة : بلى وعزة ربنا) هذه الزيادة موصولة بالاسناد المذكور ، قالها قتادة تصديقاً لقوله « أليس ،

٢ - باب (والذين لا يذعنون مع الله إلهاً آخر)

ولا يقتلون النفسَ التي حرمَ الله إلا بالحق ، ولا يزنون . ومن يفعل ذلك يَبْقُ أُلُماً) العقوبة

٤٧٦١ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى عن سفيان قال **حدثني** منصور وسليمان عن أبي واثل عن أبي

ميسرة عن عبد الله رضي الله عنه قال « سألتُ - أو سئل - رسول الله ﷺ أيُّ الذنوبِ عندَ الله أكبرُ ؟ قال : أن تجعلَ لله نداً وهو خلقك . قلتُ : ثم أيُّ ؟ قال : ثم أن تقتلَ وَلَدَكَ خشيةً أن يطعمَ مملوك . قلتُ : ثم أيُّ ؟ قال : أن تُزاني بجميلة جارك . قال ونزلتْ هذه الآية تصديقاً لقول رسول الله ﷺ (والذين لا يذعنون مع الله إلهاً آخر ، ولا يقتلون النفسَ التي حرمَ الله إلا بالحق ولا يزنون)

٤٧٦٢ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن يوسف أن ابن جريج أخبرهم قال أخبرني القاسم

ابن أبي بزة أنه « سأل سعيد بن جبيرة : هل لمن قتل مؤمناً متعمداً من توبة ؟ فقرأت عليه ﴿ ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ﴾ فقال سعيد : قرأتها على ابن عباس كافرأتها على ؟ فقال : هذه مكيدة نسختها آية مدنية التي في سورة النساء »

٤٧٦٣ - حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبيرة قال « اختلف أهل الكوفة في قتل المؤمن ، فدخلت فيه إلى ابن عباس فقال : نزأت في آخر ما نزل ، ولم ينسخها شيء »

٤٧٦٤ - حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا منصور عن سعيد بن جبيرة قال ، سألت ابن عباس رضي الله عنهما عن قوله تعالى ﴿ جزاؤهُ جهنم ﴾ قال : لا توبة له . ومن قوله جل ذكره ﴿ لا يذنبون مع الله إلهاً آخر ﴾ قال : كانت هذه في الجاهلية »

قوله (باب قوله والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس الآية) كذا لابي ذر ، وساق غيره إلى قوله (أنما) . **قوله** (يلقى أنما : العقوبة) ، أبو عبيدة في قوله (ومن يفعل ذلك يلقى أنما) أي عقوبة وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة (يلقى أنما) قال : نكالا . قال ويقال إنه واد في النار . وهذا الأخير أخرجه ابن أبي حاتم عن عبد الله بن عمرو وعكرمة وغيرهما . **قوله** (حدثني منصور هو ابن المعتز (وسليمان) هو الأعمش (عن أبي وائل عن أبي ميسرة) بفتح الميم وسكون التحتانية بعدها مهملة اسمه عمرو بن شرحبيل . **قوله** (قال وحدثني واصل) هو ابن حبان الأسدي الكوفي ، تقه من طبقة الأعمش ، والقائل هو سفيان الثوري . وحاصله أن الحديث عنده عن ثلاثة أنفس : أما اثنان منهما فأدخلا فيه بين أبي وائل وابن مسعود أبا ميسرة ، وأما الثالث وهو واصل فأسقطه . وقد رواه عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن أبي وائل عن أبي ميسرة عن ابن مسعود فعدوهما ، والصواب إسقاط أبي ميسرة من رواية واصل كما فصله يحيى بن سعيد . وقد أخرجه ابن مردويه من طريق مالك بن مغول عن واصل بإسقاط أبي ميسرة أيضاً . وكذلك رواه شعبة ومهدي بن ميمون عن واصل . وقال الدارقطني : رواه أبو معاوية وأبو شاذب وشيبان عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله بإسقاط أبي ميسرة ، والصواب إثباته في رواية الأعمش ، وذكر رواية ابن مهدي وأن محمد بن كثير وافقه عليها . قال : ويشبه أن يكون الثوري لما حدث به ابن مهدي لجمع بين الثلاثة حمل رواية واصل على رواية الأعمش ومنصور . **قوله** (سألت أو سئل رسول الله ﷺ) في رواية ، قلت يا رسول الله ، ولأحمد من وجه آخر عن مسروق عن ابن مسعود « جلس رسول الله ﷺ على فئز من الأرض وقعدت أسفل منه ، فاغتنمت خلوته فقلت : بأبي وأمي أنت يا رسول الله ، أي الذنوب أكبر ، ؟ الحديث . **قوله** (أي الذنب عند الله أكبر) ؟ في رواية مسلم أعظم . **قوله** (قلت ثم أي) تقديم الكلام في ضبطها في الكلام على حديث ابن مسعود أيضاً في سؤاله عن أفضل الأعمال . **قوله** (ندا) بكسر النون أي نظيراً . **قوله** (أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك) أي من

جهة إثبات نفسه عليه عند عدم ما يكتفى ، أو من جهة البخل مع الوجه - دان . قوله (أن تزانى بحليلة) بالمهمله بوزن عظيمة والمراد الزوجة ، وهي مأخوذة من الحل لأنها تحمل له فهي فيميلة بمعنى باعلة ، وقيل من الحلول لأنها تحمل معه ويحمل معها . قوله (ونزلت هذه الآية تصديقاً لقول رسول الله ﷺ) والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر - إلى - ولا يزنون) هكذا قال ابن مسعود . والقتل والزنا في الآية مطلقان ، وفي الحديث مقيدان : أما القتل فبالولد خشية الأكل معه ، وأما الزنا فبزوجة الجار . والاستدلال لذلك بالآية - أتبع لأنها وإن وردت في مطلق الزنا وتقتل لكن قتل هذا والزنا بهذه أكبر والخش ، وقد روى أحمد من حديث المقداد بن الأسود قال : قال رسول الله ﷺ : ما تقولون في الزنا ؟ قالوا : حرام . قال : لأن يزني الرجل بشرة نسوة أيسر عليه من أن يزني بأمرأة جلده . . قوله (أخبرني القاسم بن أبي بزة) بفتح الموحدة وتشديد الزاي واسم أبي بزة نافع بن يسار ، ويقال أبو بزة جد القاسم لا أبوه ، مكي تابعي صغير ثقة عندهم ، وهو والد جد الزبي المقرئ ، وهو أحمد بن محمد بن عبد الله ابن القاسم ، وليس للقاسم في البخاري إلا هذا الحديث الواحد . قوله (هل لمن قتل مؤمناً متعمداً من توبة) في رواية منصور عن سعيد بن جبيرة في آخر الباب : قال لا توبة له . . قوله (فقال سعيد) أي ابن جبيرة : (قرأتها على ابن عباس) في الرواية التي بعدها من طريق المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبيرة : اختلف أهل الكوفة في قتل المؤمن . قوله (فدخلت فيه إلى ابن عباس) في رواية الكشميني : فرحلت ، براء وحاء مهملتين وعى أوجه . قوله (هذه مكية) يعني نسختها آية مدنية كذا في هذه الرواية ، وروى ابن مردويه من طريق خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه قال : نزلت سورة النساء بعد سورة الفرقان بستة أشهر . . قوله في رواية غندر عن شعبة (اختلف أهل الكوفة في قتل المؤمن) كذا وقع مختصراً ، وأخصر منه رواية آدم في تفسير النساء ، وقد أخرجه مسلم وغيره من طرق عن شعبة منه عن غندر بلفظ : اختلف أهل الكوفة في هذه الآية (ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم) . قوله (نزلت في آخر ما نزل ولم ينسخها شيء) كذا في هذه الرواية ، ولا يظهر من سياقها تعيين الآية المذكورة ، وقد بينها في رواية منصور في الباب عن سعيد بن جبيرة : سألت ابن عباس عن قوله (جزاؤه جهنم) فقال : لا توبة له ، وعن قوله (لا يدعون مع الله إلهاً آخر) قال : كانت هذه في الجاهلية ، وبأني في الباب الذي يلي الذي يليه أوضح من ذلك

٣ - باب (يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً)

٤٧٦٤ - حدثنا سعد بن حفص حدثنا شيبان عن منصور عن سعيد بن جبيرة قال : قال ابن أبي زى « سئل ابن عباس عن قوله تعالى (ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم) وقوله (ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق - حتى بلغ - إلا من تاب وآمن) فسأله فقال : لما نزلت قال أهل مكة : فقد عدلنا بالله ، وقتلنا النفس التي حرم الله إلا بالحق ، وأتينا القواحش . فأنزل الله (إلا من تاب وآمن وحمل عملاً صالحاً - إلى قوله - غنورا رجياً) »

قوله (باب يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً) قرأ الجمهور بالجزم في (يضاعف ويخلد) بدلا

من الجزاء في قوله (بلق أنا ما) بدل اشتغال . وقرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم بالرفع على الاستئناف . **قوله** (حدثنا سعد بن حفص) هو الطلي ، وشيخان هو ابن عبد الرحمن . ومنصور هو ابن المعتز . **قوله** (عن سعيد ابن جبير قال : قال ابن أزي) بموحدة وزاي مقصورة واسمه عبد الرحمن ، وهو صحابي صغير . **قوله** (سئل ابن عباس) كذا في رواية أبي ذر بصيغة الفعل الماضي ، ومثله للنسائي ، وهو يقتضي أنه من رواية سعيد بن جبير عن ابن أزي عن ابن عباس ، وفي رواية الأصل « مل » بصيغة الأمر وهو المأمور ، وبديل عليه قوله بعد سياق الآيتين « فسأله » ، فانه واضح في جواب قوله « مل » ، وإن كان اللفظ الآخر يمكن توجيهه بتقدير سئل ابن عباس عن كذا فاجاب فسأله عن شيء آخر مثلاً ، ولا يخفى تكلفه . ويؤيد الأول رواية شعبة في الباب الذي يليه عن منصور عن سعيد بن جبير قال « أمرني عبد الرحمن بن أزي أن أسأل ابن عباس فسأله » ، وكذا أخرجه إمام بن إبراهيم في تفسيره عن جرير عن منصور ، وأخرجه ابن مردويه من طريق أخرى عن جرير بلفظ « قال أمرني عبد الرحمن ابن أزي أن سل ابن عباس » ، فذكره ، وذكر عياض ومن تبعه أنه وقع في رواية أبي عبيد القاسم بن سلام في هذا الحديث من طريق ^(١) عن سعيد بن جبير « أمرني سعيد بن عبد الرحمن بن أزي أن أسأل ابن عباس فالحديث من رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس ، ولغيره أمرني « ابن عبد الرحمن » ، قال وقال بعضهم : امله سقط « ابن » قبل عبد الرحمن وتصحف من « أمرني » ويكون الأصل « أمر ابن عبد الرحمن » ، ثم لا ينكر سؤال عبد الرحمن واستفادته من ابن عباس فقد سأل من كان أفهم منه وأفقه . قلت : الثابت في الصحيحين وغيرهما من المستخرجات عن سعيد بن جبير « أمرني عبد الرحمن بن أزي أن أسأل ابن عباس » ، فالحديث من رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس ، والذي زاد فيه سعيد بن عبد الرحمن أو ابن عبد الرحمن

٤ - **باب** (إِنْ مَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ، وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا)

٤٧٦٦ - **حديث** عبدان أخبرنا أبي عن شعبة عن منصور عن سعيد بن جبير قال « أمرني عبد الرحمن ابن أزي أن أسأل ابن عباس عن هاتين الآيتين (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا) فسأله فقال : لم ينسخها شيء . ومن (وَلِلَّذِينَ لَا يُدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ) قال : نزلت في أهل الشرك »

قوله (عن هاتين الآيتين) ومن يقتل مؤمناً متعمداً (فسأله فقال : لم ينسخها شيء ، وعن (والذين يدعون مع الله إلهاً آخر) قال : نزلت في أهل الشرك) هكذا أورد مختصراً ، وسياق مسلم من هذا الوجه آثم ، وآثم منهما ما تقدم في المبحث من رواية جرير بلفظ هاتين الآيتين ما أصرحاً ، التي في سورة الفرقان (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر) والتي في سورة النساء (ومن يقتل مؤمناً متعمداً) قال : سألت ابن عباس فقال : لما أنزلت التي في سورة الفرقان قال مشركو مكة : قد قتلنا النفس ودعونا مع الله إلهاً آخر وأتينا الفواحش ، قال فزلت (إِنْ مَن تَابَ) الآية ، قال : فهذه لأولئك ، قال : وأما التي في سورة النساء فهو الذي قد عرف الإسلام ثم قتل مؤمناً متعمداً لجرأته جهنم لا توبة

له ، قال فذكرت ذلك لمجاهد فقال : إلا من ندم ، وحاصل ما في هذه الروايات أن ابن عباس كان تارة يحمل الآيتين في عمل واحد فلذلك يحرم بنسخ إحداها ، وتارة يحمل محلهما مختلفا . ويمكن الجمع بين كلاميه بأن عموم التي في الفرقان خص منها مباشرة المأثم القتل متعمدا ، وكثير من السلف يطلقون النسخ على التخصيص ، وهذا أولى من حمل كلامه على التناقض ، وأرسل من دهمي أنه قال بالنسخ ثم رجع عنه . وقول ابن عباس بأن المؤمن إذا قتل مؤمنا متعمدا لا توبة له مشهور عنه ، وقد جاء عنه في ذلك ما هو أصح مما تقدم : فروى أحمد والطبري من طريق يحيى الجار والنسائي وابن ماجه من طريق عمار الذهبي كلاهما عن سالم بن أبي الجهم قال كنت عند ابن عباس بعد ما كُف بصره ، فأناه رجل فقال : ما ترى في رجل قتل مؤمنا متعمدا ؟ قال جزاؤه جهنم خالدا فيها ، وساق الآية الى (عظيم) قال : لقد نزلت في آخر ما نزل ، وما نسخها شيء حتى قبض رسول الله ﷺ ، وما نزل وحى بعد رسول الله ﷺ . قال : أفرأيت إن تاب وآمن وعمل عملا صالحا ثم اهتدى ؟ قال : وأني له التوبة والهدى ، لفظ يحيى الجار ، والآخر نحوه . وجاء على وفق ما ذهب اليه ابن عباس في ذلك أحاديث كثيرة : منها ما أخرجه أحمد والنسائي من طريق أبي إدريس الخولاني عن معاوية سمعت رسول الله ﷺ يقول « كل ذنب عصى الله أن يغفره ، إلا الرجل يموت كلفرا ، والرجل يقتل مؤمنا متعمدا » وقد حمل جمهور السلف وجميع أهل السنة ما ورد من ذلك على التخليط ، ومصحوا توبة القاتل كغيره ، وقالوا : معنى قوله (جزاؤه جهنم) أي إن شاء الله أن يجازيه نمسا . قال تعالى في سورة النساء أيضا (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) ومن الحجة في ذلك حديث الاسرائيل الذي قتل تسعة وتسعين نسمة ما ثم أتى تمام المائة فقال له : لا توبة ، فقتله فأكل به مائة . ثم جاء آخر فقال « ومن يحول بينك وبين التوبة ، الحديث ، وهو مشهور ، وسيأتي في الرقاق واضحا . وإذا ثبت ذلك لمن قبل من غير هذه الامة فثله لهم أولى لما خفف الله عنهم من الانتقال التي كانت على من قبلهم

ه - باب (فسوف يكون لزاما) : هلكت

٤٧٦٧ - حدثنا عمر بن حفص بن غوث عن أبي حدثنا الأعمش حدثنا مسلم عن مسروق قال قال عبد الله : خمس قد مضين : الدخان ، والقمر ، والرؤم ، والبطشة ، والزام (فسوف يكون لزاما) ، قوله (باب قوله (فسوف يكون لزاما) هلكت) قال أبو عبيدة في قوله (فسوف يكون لزاما) : أي جزاء يلزم كل عامل بما عمل ، وله معنى آخر يكون هلاكا . قوله (حدثنا مسلم) هو أبو الضحى الكوفي

٢٦ - سورة الشراء

وقال مجاهد (تَمَبُّثُونَ) : تبون . (هَضِيم) : هفتت إذا مس . (مُسْحَرِينَ) : مسحورين . (أَيْسَكَةً) : (الأيسكة) : جمع أيسكة وهي جمع الشجر . (يَوْمَ تَنْفُلُ) : إخلال للعباد إيام . (مَوْزُونَ) : معلوم . (كَالطُّودِ) : كالجبل . وقال غيره (تَشْرِذِمَةُ) : للشردة طائفة قليلة . (فِي السَّاجِدِينَ) : للصليين . قال ابن عباس (لَعَلَّكُمْ تَهْلُدُونَ) : كأنكم . (الرِّيحُ) : الأيفاع من الأرض ، وجمعه ريحة ، وأرباع واحدة الرِّبْعة .

(مَصَانِعُ) كُلُّ بِلَادٍ فَهُوَ مَصْنَعَةٌ . (فَرَاهِينُ) : مَرْحَبٌ ، فَارَاهِينُ بِمَعْنَاهُ ، وَيُقَالُ فَارَاهِينُ : حَافِظِينَ . (تَعَمَّوْا) : هُوَ أَشَدُّ الْقَسَادِ ، وَهَاتِ بِمِثِّهِمَا . (الْجِلْبَةُ) : الْخَلْقُ ، جَبَلٌ : خَلْقٌ ، وَمِنْهُ : جَبَلًا وَجَبَلًا وَجَبَلًا يَفْنَى الْخَلْقَ قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ

(سورة الشعراء - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) ثَبَّتَ الْبُيُوتَ لِأَبِي ذَرٍّ مَوْخِرَةً . قَوْلُهُ (وَقَالَ مُجَاهِدٌ تَعْبَثُونَ : تَبْنُونَ) وَصَلَهُ الْفَرِيَابِيُّ عَنْ وَرْقَانَ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ (أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ) قَالَ بِكُلِّ فِجٍ (آيَةٌ تَعْبَثُونَ) بَنِيَانًا ، وَقِيلَ كَانُوا يَتَبَدَّدُونَ فِي الْأَسْفَارِ بِالنَّجْمِ ، ثُمَّ اتَّخَذُوا أَعْلَامًا فِي أَمَاكِنَ مَرَقَّةً لِيَتَدَبَّأَ بِهَا ، وَكَانُوا فِي غَنِيَةٍ عَنْهَا بِالنَّجْمِ ، فَاتَّخَذُوا الْبَنِيَانَ عِمَّا . قَوْلُهُ (مَضْمٍ : يَتَفَتَّتْ إِذَا مَسَّ) وَصَلَهُ الْفَرِيَابِيُّ بِلَفْظٍ : يَتَهْتَمُ شَيْئًا ، وَرَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ مُجَاهِدٍ : الطَّلْعَةُ إِذَا مَسَّتْهَا تَنَازَلَتْ ، وَمِنْ طَرِيقٍ عَكْرَمَةُ قَالَ : الْمَضْمُ الرُّطْبُ اللَّيِّنُ وَقِيلَ الْمَذْنَبُ . قَوْلُهُ (مَسْحُورِينَ : مَسْحُورِينَ) وَصَلَهُ الْفَرِيَابِيُّ فِي قَوْلِهِ (إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمَسْحُورِينَ) أَيْ مِنَ الْمَسْحُورِينَ وَقَالَ أَبُو هَيْبَةَ : كُلٌّ مِنْ أَكَلٍ فَهُوَ مَسْحَرٌ ، وَذَلِكَ أَنَّ لَهُ مَسْحَرًا يَفْرِي مَا أَكَلَ فِيهِ اتَّهَى . وَالسَّحَرُ بِمَهْلِكَيْنِ يَفْتَحُ ثُمَّ سَكُونٌ : الرِّثَّةُ . وَقَالَ الْفَرَاءُ : الْمَعْنَى إِنَّكَ تَأْكُلُ الطَّعَامَ وَالشَّرَابَ وَتَسْحَرُ بِهِ فَأَنْتَ بِشَرِّ مِثْلِنَا لَا تَقْضِلُنَا فِي شَيْءٍ . قَوْلُهُ (فِي السَّاجِدِينَ الْمُصَلِّينَ) وَصَلَهُ الْفَرِيَابِيُّ كَذَلِكَ ، وَالْمُرَادُ أَنَّهُ كَانَ يَرَى ، مِنْ خَلْفِهِ فِي الصَّلَاةِ . قَوْلُهُ (الْأَيْكَةَ وَالْأَيْكَةَ جَمْعُ أَيْكَةٍ وَهِيَ جَمْعُ الشَّجَرِ) كَذَا لِأَبِي ذَرٍّ ، وَلِنَبِيْرِهِ : جَمْعُ شَجَرٍ ، وَلِبَعْضٍ : جَمَاعَةُ الشَّجَرِ . وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي قِصَّةِ شُعَيْبٍ مِنْ أَحَادِيثِ الْأَنْبِيَاءِ اللَّفْظُ الْأَوَّلُ مَعَ شَرْحِهِ ، وَالْكَلَامُ الْأَوَّلُ مِنْ قَوْلِ مُجَاهِدٍ ، وَمِنْ قَوْلِهِ جَمْعُ أَيْكَةٍ الْخُ مَوْ مِنْ كَلَامِ أَبِي عُبَيْدَةَ ، وَوَقَعَ فِيهِ سَهْوٌ قَانَ الْأَيْكَةَ وَالْأَيْكَةَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ عِنْدَ الْأَكْثَرِ وَالْمُسَهِّلِ الْهَمْزَةُ فَقَطْ ، وَقِيلَ لَيْكَةَ اسْمُ الْغَرِيبَةِ وَالْأَيْكَةُ الْغَيْبَةُ وَهِيَ الشَّجَرُ الْمُتَلَفُّ ، وَأَمَّا قَوْلُهُ جَمْعُ شَجَرٍ يُقَالُ جَمْعُهَا لَيْكٌ وَهُوَ الشَّجَرُ الْمُتَلَفُّ . قَوْلُهُ (يَوْمَ الظُّلَّةِ إِذْ لَطَلَّ الْعَذَابُ إِيَّاهُمْ) وَصَلَهُ الْفَرِيَابِيُّ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ أَيْضًا فِي أَحَادِيثِ الْأَنْبِيَاءِ . قَوْلُهُ (مَوْزُونٌ مَعْلُومٌ) كَذَا لَهُمْ . وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ أَبِي ذَرٍّ : قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَعَلَّكُمْ تَحْطَدُونَ كَأَنْكُمْ . لَيْكَةُ الْأَيْكَةُ وَهِيَ الْغَيْبَةُ . مَوْزُونٌ مَعْلُومٌ ، فَأَمَّا قَوْلُهُ : لَعَلَّكُمْ ، فَوَصَلَهُ ابْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْهُ بِهِ . وَحِكْمُ الْبَغْوِيِّ فِي تَفْسِيرِهِ عَنْ الرَّاحِدِيِّ قَالَ : كُلُّ مَا فِي الْقُرْآنِ لَعَلَّ فَهُوَ التَّحْلِيلُ ، إِلَّا هَذَا الْحَرْفَ فَإِنَّهُ لِلتَّشْبِيهِ ، كَذَا قَالَ وَفِي الْحَصْرِ نَظَرٌ لِأَنَّهُ قَدْ قِيلَ مِثْلُ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ (لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ) وَقَدْ قَرَأَ ابْنُ بَنٍ كَبَّ وَكَأَنَّكُمْ تَحْطَدُونَ ، وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ : كَي تَحْطَدُوا ، وَكَانَ الْمُرَادُ أَنَّ ذَلِكَ بِزَعْمِهِمْ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَسْتَوْنَفُونَ مِنَ الْبِنَاءِ ظَنًّا مِنْهُمْ أَنَّهَا تَحْصَنُهُمْ مِنْ أَسْرَاقِهِ ، فَكَأَنَّهُمْ صَنَعُوا الْحِجْرَ صَنِيعٍ مِنْ يَتَقَدَّرُ أَنَّهُ يَحْطَدُ ، وَأَمَّا قَوْلُهُ : لَيْكَةُ ، فَتَقَدَّمَ بَيَانُهُ فِي أَحَادِيثِ الْأَنْبِيَاءِ ، وَوَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ بِهَذَا اللَّفْظِ أَيْضًا . وَأَمَّا قَوْلُهُ : مَوْزُونٌ ، فَحَلَّهُ فِي سُورَةِ الْحَجْرِ ، وَوَقَعَ ذِكْرُهُ هُنَا غَلَطًا ، وَكَأَنَّهُ انْتَقَلَ مِنْ بَعْضٍ مِنْ نَسْخِ الْكِتَابِ مِنْ مَحَلِّهِ ، وَقَدْ وَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ أَيْضًا كَذَلِكَ . وَوَصَلَهُ الْفَرِيَابِيُّ بِالْإِسْنَادِ الْمَذْكُورِ عَنْ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ (وَانْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٌ) قَالَ : يَتَدَبَّرُ . قَوْلُهُ (كَالطُّورِ كَالْجَلِّ) وَقَعَ هَذَا لِأَبِي ذَرٍّ مَنْسُوبًا إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَلِنَبِيْرِهِ مَنْسُوبًا إِلَى مُجَاهِدٍ ، وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ . وَوَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقٍ حَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَزَادَ : عَلَى نَتَزُّ مِنَ الْأَرْضِ ، وَوَصَلَهُ الْفَرِيَابِيُّ مِنْ طَرِيقِ مُجَاهِدٍ . قَوْلُهُ (وَقَالَ غَيْرُهُ لَشَرِّ ذِمَّةٍ . الشَّرِّ ذِمَّةٌ طَائِفَةٌ قَلِيلَةٌ) كَذَا لِأَبِي ذَرٍّ ، وَلِنَبِيْرِهِ ذَكَرَ ذَلِكَ فِيمَا نَسَبَ إِلَى مُجَاهِدٍ وَالْأَوَّلُ أَوَّلُ ، وَهُوَ تَفْسِيرُ أَبِي عُبَيْدَةَ قَالَ فِي قَوْلِهِ نَعَالِي

(إن هؤلاء لشرذمة قليلون) أي طائفة قليلة ، وذهب إلى التورم قتال قليلون ، والذي أورده الفريابي وغيره عن مجاهد في هذا أنه قال في قوله (إن هؤلاء لشرذمة قليلون) قال : هم يومئذ ستائة ألف ، ولا يحصى عدد أصحاب فرعون . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : ذكر لنا أن نبي إسرائيل الذي قطع بهم موسى البحر كانوا ستائة ألف مقاتل بنى عشرين سنة فصاعدا ، وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق ابن إسحق عن أبي عبيدة عن ابن مسعود قال : كانوا ستائة ألف وسبعين ألفا . ومن طريق ابن إسحق عن عمرو بن ميمون مثله . قوله (الربع الأبقاع من الأرض وجمعه ربيعة وأرباع ، واحدة ربيعة) كذا فيه ، وبيعة الأول بفتح التحتانية والثاني بسكونها ، وعند جماعة من المفسرين ربع واحد جمه أرباع ، وبيعة بالتحرريك وربع أيضا واحد ربيعة بالسكون كهين وهينة . وقال أبو عبيدة في قوله (أنبنون بكل ريع) الربع الارتفاع من الأرض والجمع أرباع وبيعة ، والبيعة واحدة أرباع . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله تعالى (بكل ريع) أي بكل طريق . قوله (مصانع كل بناء فخر مصنعة) هو قول أبي عبيدة وزاد : بفتح النون وبضمها . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : المصانع القصور والحصون . وقال عبد الرزاق : المصانع عندنا بلغة اليمن القصور المادية . وقال سفيان : ما ينفذ فيه الماء . ولابن أبي حاتم عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : المصانع القصور المشيدة . ومن وجه آخر قال : المصانع بروج الحمام . قوله (فرحين مرحين) كذا لهم ، ولابن ذر و فرحين ، بماء مهملة ، والأول أصح وصوبه بعضهم لقرب مخرج الحاء من الهاء ، وليس بشئ . قال أبو عبيدة في قوله (بيوتا فرحين) أي مرحين . وله تفسير آخر في الذي بعده ، وسيأتي تفسير الفرحين بالمرحين في سورة القصص . قوله (قارمين بمعناه ، ويقال قارمين حاذقين) هو كلام أبي عبيدة أيضا وأنشده على المعنى الأول :

لا أستكين إذا ما أزمة اذمت ولن تراني بخير فاره اليك

واليت بكسر اللام بعدها تحتانية ساكنة ثم مثناة : المتيق . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة والكلبي في قوله (فرحين) قال مجيب بن صميم . ولابن أبي حاتم عن طريق سعيد عن قتادة قال : آمنين . ومن طريق مجاهد قال : شرمين . ومن طريق اسماعيل بن أبي خالد عن أبي صالح عن عبد الله بن شداد قال أحدهما : حاذقين ، وقال الآخر : جبارين . قوله (تمشوا هو أشد الفساد ، وعاث بعيث عيثا) مراده أن اللفظين بمعنى واحد ، ولم يرد أن تمشوا مشتق من العيث ، وقد قال أبو عبيدة في قوله (ولا تمشوا في الأرض مفسدين) هو من عثت تمشي ، وهو أشد مبالغة من عثت تمشي . وروى ابن أبي حاتم عن طريق سعيد عن قتادة (ولا تمشوا) أي لا تسيروا (في الأرض مفسدين) . قوله (الجبلة الخلق ، جبل خلق ومنه جبلا وجبلا بمعنى الخلق قاله ابن عباس) كذا لابن ذر و ليس عند غيره . وقال ابن عباس ، وهو أولى فإن هذا كله كلام أبي عبيدة ، قال في قوله (والجبلة الأولين) أي الخلق ، هو من جبل على كذا أي تخلق . وفي القرآن (واقعد أضل منك جبلا) متقل وغير متقل ومعناه الخلق انتهى . وقوله متقل وغير متقل لم يبين كيفيتهما ، وفيهما قراءات : ففي المشهور بكسرتين وتشديد اللام لنافع وحاصم ، وبضمة ثم سكون لابن عمرو وابن طاهر ، وبكسرتين واللام خفيفة للأعشى ، وبضمتين واللام خفيفة للباقيين ، وفي الشواذ بضمتين ثم تشديد ، وبكسرة ثم سكون ، وبكسرة ثم فتح خفيفة ، وفيها قراءات أخرى . وأخرج ابن المنذر عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال في قوله (والجبلة الأولين) قال . خلق الأولين

ومن طريق مجاهد قال (المجلة) الخلق ، ولابن أبي حاتم من طريق ابن أبي عمر عن سفيان مثل قول ابن عباس ، ثم قرأ (ولقد أضل منكم جبلا كثيرا)

١ - باب (ولا تخزني يوم يبعثون)

٤٧٦٨ - وقال إبراهيم بن طهمان عن ابن أبي ذئب عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « إن إبراهيم عليه الصلاة والسلام يرى أباه يوم القيامة عليه الغبرة والفترة ، والغبرة هي الفترة »

٤٧٦٩ - حدثنا إسماعيل بن عمار عن ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « يلقى إبراهيم أباه فيقول : يا رب إني بك وعدتني أن لا تخزني يوم يبعثون . فيقول الله : إني حرمت الجنة على الكافرين »

قوله (باب ولا تخزني يوم يبعثون) سقط « باب » ، غير أبي ذر . قوله (وقال إبراهيم بن طهمان الخ) وصله النسائي عن أحمد بن حفص بن عبد الله عن أبيه عن إبراهيم بن طهمان وساق الحديث بتامه . قوله (عن سعيد المقبري عن أبي هريرة) كذا قال ابن أبي أويس . وأورد البخاري هذه الطريق معتمدا عليها وأشار إلى الطريق الأخرى التي زيد فيها بين سعيد وأبي هريرة رجل فذكرها مطابقة ، وسعيد قد سمع من أبي هريرة وسمع من أبيه عن أبي هريرة ، فلعل هذا ما سمعه من أبيه عن أبي هريرة ثم سمعه من أبي هريرة ، أو سمعه من أبي هريرة مختصرا ومن أبيه عنه تاما ، أو سمعه من أبي هريرة ثم ثبت فيه أبوه ، وكل ذلك لا يقدح في صحة الحديث . وقد وجد للحديث أصل عن أبي هريرة من وجه آخر أخرجه الزوار والحاكم من طريق حماد بن سلمة عن أيوب عن ابن سيرين عن ابن هريرة ، وشاهده عندهما أيضا من حديث أبي سعيد . قوله (إن إبراهيم يرى أباه يوم القيامة وعليه الغبرة والفترة . والغبرة هي الفترة) كذا أورد مختصرا ، ولفظ النسائي « وعليه الغبرة والفترة » ، فقال له : قد نيتك عن هذا فصيتني ، قال : لكنني لا أحصيك اليوم ، الحديث ، فعرف من هذا أن قوله والغبرة هي الفترة من كلام المصنف ، وأخذ من كلام أبي عبيدة ، وأنه قال في تفسير سورة بولس (ولا يرهق وجوعهم قدر ولا ذلة) الفتر الغبار ، وأنشد لذلك شاهدين . قال ابن التين : وعلى هذا فقوله في سورة عبس (غبرة ترهبها فترة) تأكيده لفظي ، كأنه قال غبرة فوقها غبرة . وقال غير هؤلاء : الفترة ما يفضي الوجه من الكرب ، والغبرة ما يملوه من الغبار ، وأحدهما حسي والآخر معنوي . وقيل الفترة شدة الغبرة بحيث يسود الوجه . وقيل الفترة سواد الدخان فاستمير هنا . قوله (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي أويس ، وأخوه هو أبو بكر بن عبد الحميد . قوله في الطريق الموصولة (يلقى إبراهيم أباه فيقول : يا رب إني بك وعدتني أن لا تخزني يوم يبعثون ، فيقول الله : إني حرمت الجنة على الكافرين) هكذا أورد هنا مختصرا ، وساقه في ترجمة إبراهيم من أحاديث الانبياء تاما . قوله (يلقى إبراهيم أباه أذر) هذا موافق لظاهر القرآن في تسمية ولد إبراهيم ، وقد سبقت نسبتته في ترجمة إبراهيم من أحاديث الانبياء . وحكى الطبري من طريق ضعيفة عن مجاهد أن أذر اسم العنم وهو شاذ . قوله (وعلى وجه أذر فترة وغبرة) هذا موافق لظاهر

القرآن (وجوه يرمض عليها غيرة ترعها فقرة) أى بغضها فقرة ، فالذى يظهر أن الخبرة الخبر من التراب ، والخبرة السواد الكائن عن الكتابة . قوله (فيقول له إبراهيم : ألم أقل لك لا تمصني ؟ فيقول أبوه قابولم لا أصصيك) في رواية إبراهيم بن طهمان ، وقال له قد نيتك عن هذا فصيتني ، قال : لكنى لا أصصيك واحدة . قوله (فيقول إبراهيم يارب انك وعدتني أن لا تخزني يوم يبعثون ، فأى خزي أخرى من أبى الأبعد) وصف نفسه بالأبعد على طريق الفرض إذا لم قبل شفاعة في أبيه ، وقيل الأبعد صفة أبيه أى انه شديد البعد من رحمة الله لأن الفاسق بعيد منها . قال كافر أبعد ، وقيل الأبعد بمعنى البعيد والمراد المالك ، ويؤيد الاول أن في رواية إبراهيم بن طهمان : وان أخزيت أبى فقد أخزيت الأبعد ، وفي رواية أيوب : يلقي رجل أباه يوم القيامة فيقول له : أى ابن كنت لك ؟ فيقول : خير ابن ، فيقول : هل أنت مطيعي اليوم ؟ فيقول : نعم . فيقول خذ بازرق . فيأخذ بازرقته . ثم ينطلق حتى يأتي به وهو يمرض الخلق ، فيقول الله : يا عبدى ادخل من أى أبواب الجنة شئت ، فيقول : أى رب أبى معى ، فأنتك وعدتني أن لا تخزنى . . قوله (فيقول الله إنى حرمت الجنة على الكافرين) في حديث أبى سعيد : « فينادى : ان الجنة لا يدخلها مشرك » . قوله (ثم يقال يا إبراهيم ما تحت رجلك ؟ انظر ، فينظر فإذا هو بذبح متلطح ، فيؤخذ بهوائه فيلقى في النار) في رواية إبراهيم بن طهمان : فيؤخذ منه فيقول : يا إبراهيم ابن أبوك ؟ قال : أنت أخذه منى ، قال : انظر أسفل ، فينظر فإذا ذبح يتمرغ في نثنه . . وفي رواية أيوب : فيمسح الله أباه ضبعا ، فيأخذ بآفته فيقول : يا عبدى أبوك هو ، فيقول : لا وعزتك ، وفي حديث أبى سعيد فيقول في صورة قبيحة ويرج منتنة في صورة ضبعان ، زاد ابن المنذر من هذا الوجه : فإذا رآه كذا تبرأ منه قال لست أبى ، والذبح بكسر الدال المحجمة بعدها نختانية ساكنة ثم جاء مجمعة ذكر الضباع ، وقيل لا يقال له ذبح إلا إذا كان كثير الشعر . والضبعان لغة في الضبع . وقوله « متلطح » قال بعض الشراح : أى في جميع أودم أو طين . وقد عرفت الرواية الأخرى المراد وأنه الاحتمال الاول حيث قال : فيترغ في نثنه . قيل : الحكمة في مسحه لتنفّر نفس إبراهيم منه ولتلايق في النار على صورته فيكون فيه غضاضة على إبراهيم . وقيل : الحكمة في مسحه ضبعا أن الضبع من أحمق الحيوان ، وآزر كان من أحمق البشر ، لأنه بعد أن ظهر له من ولده من الآيات البينات أصر على الكفر حتى مات . واقتصر في مسحه على هذا الحيوان لأنه وسط في التشويه بالنسبة الى ما دونه كالكلاب والخزير والى ما فوقه كالأسد مثلا ، ولأن إبراهيم بالغ في الخضوع له وخفض الجناح فأبى واستكبر وأصر على الكفر فعمل بصفة اللذ يوم القيامة ، ولأن الضبع هو جافأشهر الى أن آزر لم يستقم فيؤمن بل استمر على عوجه في الدين . وقد استشكل الاسماعيل هذا الحديث من أصله وطعن في صحته فقال بعد أن أخرجه : هذا خبر في صحته نظر من جهة أن إبراهيم ظم أن الله لا يخلق الميعاد ، فكيف يحمل ما صار لآبيه خزيا مع علمه بذلك ؟ وقال غيره : هذا الحديث مخالف لظاهر قوله تعالى (وما كن استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه ، فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه) انتهى . والجواب عن ذلك أن أهل التفسير اختلفوا في الوقت الذى تبرأ فيه إبراهيم من أبيه ، فقيل : كان ذلك في الحياة الدنيا لما مات آزر مشركا ، وهذا أخرجه الطبري ، من طريق خبيب بن أبى ثابت عن حميد بن جبير عن ابن عباس وإسناده صحيح . وفي رواية : فلما مات لم يستغفر له ، ومن طريق علي بن أبى طلحة عن ابن عباس نحوه قال : استغفر له ما كان حيا فلما مات أمسك ، وأورده أيضا من طريق مجاهد وقتادة وهرو بن دينار نحوه ذلك ، وقيل

إنما تبرأ منه يوم القيامة لما يش منه حين صبح على ما صرح به في رواية ابن المنذر التي أشرت إليها ، وهذا الذي أخرجه الطبري أيضا من طريق عبد الملك بن أبي سليمان سمعت سعيد بن جبيرة يقول : إن إبراهيم يقول يوم القيامة رب والدي ، رب والدي . فإذا كان الثالثة أخذ بيده فملتفت إليه وهو ضيحا في تبرأ منه . ومن طريق عبيد بن حمير قال : يقول إبراهيم لآبيه إني كنت أمرك في الدنيا وتصبني ، ولست تاركك اليوم فخذ بحقوقي ، فياخذ بضميعة فيمسح ضميعة ، فإذا رآه إبراهيم مسح تبرأ منه . ويمكن الجمع بين القولين بأنه تبرأ منه لما مات مشركا فترك الاستغفار له ، لكن لما رآه يوم القيامة أدركته الرأفة والرفقة فآل فيه ، فلما رآه مسح بشئ منه حيثئذ قبرا منه تبرأ أبديا . وقيل إن إبراهيم لم يتيقن موته على الكفر بجواز أن يكون آمن في نفسه ولم يطلع إبراهيم على ذلك ، وتكون تبرئته منه حيثئذ بعد الحال التي وقعت في هذا الحديث . قال الكرماني : فإن قلت إذا أدخل الله آباء النار فقد أخزاه ، لقوله (إنك من تدخل النار فقد أخزيت) وخزى الوالد خزى الولد فيلزم الخلف في الوعد وهو محال ، ولو لم يدخل النار لزم الخلف في الوعد وهو المراد بقوله (إن الله حرم الجنة على الكافرين) والجواب أنه إذا مسح في صورة ضيعة والتي في النار لم تبق الصورة التي هي سبب الخزي ، فهو عمل بالوعد والوعد . وجواب آخر وهو أن الوعد كان مشروطا بالإيمان ، وإنما استغفر له وقابله بما وعده ، فلما تبين له أنه عدوه تبرأ منه . قلت : وما قدمته يؤدى المسمى المراد مع السلامة بما في اللفظ من الشناعة ، والله اعلم

٢ - باب (وأندِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) . واخْفِضْ جَنَاحَكَ : أَنْ جَانَبَكَ

٤٧٧٠ - **حدثنا** عمر بن حفص بن غياث **حدثنا** أي **حدثنا** الأعمش **حدثني** عمرو بن مرة عن سعيد ابن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « لما نزلت (وأندِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) صَدَّقَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الْقَصْفِ لِحَبْلِ يُبَادِي : يَا بَنِي فِهْرٍ ، يَا بَنِي عَدِيٍّ - ابْطُونِ قُرَيْشٍ - حَتَّى اجْتَمَعُوا ، لِحَبْلِ الرَّجُلِ إِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَخْرُجَ أَرْسَلَ رَسُولًا لِيَنْظُرَ مَا هُوَ ، فَبَاءَ أَبُو لَهَبٍ وَقُرَيْشٌ ، قَالَ : أَرَأَيْتَكُمْ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ خَيْلًا بِالْوَادِي زَبَدَتْ أَنْ تُغِيرَ عَلَيْكُمْ أَكُنْتُمْ مُصَدِّقِينَ ؟ قَالُوا : نَعَمْ ، مَا جَرَّئْنَا عَلَيْكَ إِلَّا رِصْدًا . قَالَ : قَاتِي نَذِيرًا كَمَا بَيْنَ يَدَيِ عَذَابٍ شَدِيدٍ . قَالَ أَبُو لَهَبٍ : تَبَّ لَكَ سَائِرُ الْيَوْمِ ، أَلْهَذَا جَمَعْتُنَا ؟ فَزَلَّتْ (تَبَّتْ يَدَايَ سَبْرًا وَتَبَّ . مَا أَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كُنْتُمْ) »

٤٧٧١ - **حدثنا** أبو قبيان أخبرنا شبيب عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال « قام رسول الله ﷺ حين أنزل الله (وأندِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) قال : يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ - أَوْ كَلَّةٍ نَحْوَهَا - اشْتَرَوْا أَنْفُسَكُمْ ، لَا أَغْنَى عَنْكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا . يَا بَنِي عَدِيٍّ ، لَا أَغْنَى عَنْكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا . يَا بَنِي فِهْرٍ ، لَا أَغْنَى عَنْكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا . يَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ ، لَا أَغْنَى عَنْكَ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا . يَا صَفِيَّةُ عَمَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، لَا أَغْنَى عَنْكَ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا . وَيَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ ﷺ ، سَلِمَتِ مَا شِئْتَ مِنْ مَالِي ، لَا أَغْنَى عَنْكَ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا . » تَابَعَهُ أَصْحَابُ ابْنِ

وهبر من يونس عن ابن شهاب

قوله (باب وأندر عشيرتك الأقربين ، واخفض جناحك : ألن جانبك) هو قول أبي عبيدة وزاد «وكلامك، قوله (عن ابن عباس قال : لما نزلت وأندر عشيرتك الأقربين) هذا من مراسيل الصحابة ، وبذلك جزم الاسماعيل لأن أبا هريرة إنما أسلم بالمدينة ، وهذه القصة وقعت بمكة ، وابن عباس كان حينئذ إما لم يولد ، وإما طفلاً . وبقرينة الثاني نداه قاطمة فانه يشعر بأنما كانت حينئذ بحيث تخاطب بالأحكام ، وقد قدمت في «باب من انتسب إلى آبائه» في أوائل السيرة النبوية احتمال أن تكون هذه القصة وقعت مرتين ، لكن الأصل عدم تكرار النزول ، وقد صرح عشيرتك) جمع رسول الله ﷺ بني هاشم ونسائه وأهله فقال : يا بني هاشم ، اشتروا أنفسكم من النار ، واسعوا في فكلك رقابكم . يا عائشة بنت أبي بكر ، يا حفصة بنت عمر ، يا أم سلمة ، فذكر حديثاً طويلاً ، فهذا إن ثبت دل على تعدد القصة ، لأن القصة الأولى وقعت بمكة تصرح به في حديث الباب أنه صعد الصفا ، ولم تكن عائشة وحفصة وأم سلمة عنده ومن أزواجه إلا بالمدينة ، فيجوز أن تكون متأخرة عن الأولى فيمكن أن يحضرها أبو هريرة وابن عباس أيضاً ، ويحتمل قوله «لما نزلت .. جمع ، أي بعد ذلك ، لا أن الجمع وقع على الفور ، ولعله كان نزل أولاً» (وأندر عشيرتك الأقربين) لجمع قريشاً فعم ثم خص كاسياني ، ثم نزل ثانياً ورهطك منهم المخلصين ، لخص بذلك بني هاشم ونسائه واقه أعلم . وفي هذه الزيادة تعقب على النووي حيث قال في «شرح مسلم» إن البخاري لم يخرجها أعني (ورهمك منهم المخلصين) اعتماداً على ما في هذه السورة ، وأغفل كونها موجودة عند البخاري في سورة نبت . **قوله** (لما نزلت وأندر عشيرتك الأقربين) زاد في تفسير نبت من رواية أبي أسامة عن الأعمش بهذا السند «ورهمك منهم المخلصين ، وهذه الزيادة وصلها الطبري من وجه آخر عن عمرو بن مرة أنه كان يقرؤها كذلك ، قال القرطبي : لعل هذه الزيادة كانت قرآناً ففسخت تلاوتها . ثم استشكل ذلك بأن المراد إنذار الكفار ، والمخلص صفة المؤمن . والجواب عن ذلك أنه لا يمتنع عطف الخاص على العام ، فقوله (وأندر عشيرتك) عام فيمن آمن منهم ومن لم يؤمن ، ثم عطف عليه الرهط المخلصين تنزيهاً بهم وتأكيذاً ، واستدل بعض المالكية بقوله في هذا الحديث ، يا قاطمة بنت محمد ، سليني من مالي ما شئت ، لا أغني عنك من الله شيئاً ، أن النيابة لا تدخل في أعمال البر ، إذ لو جلا ذلك لكان يتحمل عنها ﷺ بما يخصها . فإذا كان عمله لا يقع نيابة عن ابنته فغيره أولى بالمنع . وتعقب بأن هذا كان قبل أن يعلمه الله تعالى بأنه يشفع فيمن أراد وقيل شفاعته ، حتى يدخل قوما الجنة بغير حساب ، ويرفع درجات قوم آخرين ، ويخرج من النار من دخلها بذنوبه ، أو كان المقام مقام التخوين والتحذير أو أنه أراد المبالغة في الخفض على العمل ، ويكون في قوله «لا أغني شيئاً» ضميراً إلا إن أخذ الله لي بالشفاعة . **قوله** (لجمل ينادى : يا بني فهر ، يا بني عدى ، لبطن قريش) في حديث أبي هريرة قال «يا معشر قريش ، أو كلمة نحوها ، ووقع عند البلاذري من وجه آخر عن ابن عباس أبيين من هذا ولنظفه فقال : يا بني فهر ، فاجتمعوا . ثم قال : يا بني غالب ، فرجع بنو محارب والحارث ابنا فهر . فقال : يا بني لؤي ، فرجع بنو الأدم بن غالب . فقال : يا آل كعب ، فرجع بنو عدى وسهم وجمع فقال : يا آل كلاب ، فرجع بنو مخزوم ونيم . فقال : يا آل قصي ، فرجع بنو زهرة . فقال : يا آل عبد مناف ، فرجع بنو عبد الدار وعبد العزى . فقال له أبو لهب : هؤلاء بنو

عبد مناف عندك ، وعند الواقدي أنه قصر الدعوة على بن هاشم والمطلب ، وم يومئذ خمسة وأربعون رجلا .
وفي حديث علي بن إسحق والطبري والبيهقي في الدلائل ، أنهم كانوا حينئذ أربعون يربون رجلا أو ينقصون
وفيه عمومته أبو طالب وحزرة العباس وأبو لهب . ولابن أبي حاتم من وجه آخر عنه أنهم يومئذ أربعون غير
رجل أو أربعون ورجل . وفي حديث علي من الزيادة أنه صنع لهم شاة على ثريد وقب لبن ، وأن الجميع أكلوا من
ذلك وشربوا وفضلت فضلة ، وقد كان الواحد منهم يأتي على جميع ذلك . قوله (أرايتكم لو أخبرتكم الخ) أراد
بذلك تقريرهم بأنهم يعلمون صدقه إذا أخبر عن الأمر الغائب . ووقع في حديث علي ما أعلم شابا من العرب يلهو
قومه بأفضل مما جئتمكم به ، إني قد جئتمكم بخير الدنيا والآخرة . قوله (كنتم مصدق) بتشديد التحتانية . قوله
(قال فاني نذير لكم) أي منذر . ووقع في حديث قبيصة بن عمار وزهير بن هرو عن مسلم واحد . لجلجل
ينادي : إنما أنا نذير ، وإنما مثل ومثلكم كرجل رأى العدو لجلجل يهتف : يا صباها ، يعني ينذر قومه . وفي
رواية موسى بن وردان عن أبي هريرة عند أحمد قال : أنا النذير ، والساعة الموعده ، وعند الطبري من مرسل قسامة
ابن زهير قال : بلغني أنه عليه السلام وضع أصابعه في أذنه ورفع صوته وقال : يا صباها ، ووصله مرة أخرى عن قسامة
عن أبي موسى الأشعري ، وأخرجه الترمذي موصولا أيضا . قوله (فزلت نبت بدا أبي لهب ونبت) في رواية
ابن أسامة : نبت بدا أبي لهب وقد نب ، وزاد هكذا قرأها الأعشى يومئذ ، انتهى . وليست هذه القراءة فيما
قلل الفراء عن الأعشى ، فالذي يظهر أنه قرأها حاكيا لا قارئا ، ويؤيده قوله في هذا السياق : يومئذ ، فإنه يشعر
بأنه كان لا يستمر على قراءتها كذلك ، والمحفوظ أنها قراءة ابن مسعود وحده . قوله في حديث أبي هريرة (اشقروا
أنفسكم من الله) أي باعتبار تخليصها من النار ، كأنه قال أبلجوا تسلموا من العذاب . فكان ذلك كالشراء ، كأنهم
جعلوا الطاعة بمن النجاة . وأما قوله تعالى (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم) فهناك المؤمن بائع باعتبار تحصيل
الثواب والتمن الجنة . وفيه إشارة إلى أن النفوس كلها ملك لله تعالى ، وأن من أطاعه حتى طاعته في امتثال أوامره
 واجتناب نواهيه وفي ما عليه من الثمن ، وباقه التوفيق . قوله (يا بني عبد مناف ، اشقروا أنفسكم من الله ، يا عباس
 الخ) في رواية موسى بن طلحة عن أبي هريرة عند مسلم وأحمد : دعا رسول الله عليه السلام قريشا فقم وخص فقال :
يا معشر قريش اتقوا أنفسكم من النار . يا معشر بني كعب كذلك ، يا معشر بني هاشم كذلك ، يا معشر بني
عبد المطلب كذلك ، الحديث . قوله (يا صفة عمة رسول الله عليه السلام) بنصب عمة ، ويجوز في صفة الرفع والنصب
وكذا القول في قوله يا قاطمة بنت محمد . قوله (تابعه أصبغ عن ابن وهب الخ) سبق التنبيه عليه في الوصايا ، وفي
الحديث أن الأقرب للرجل من كان يجمعه هو وجد أعلى ، وكل من اجتمع معه في جد دون ذلك كان أقرب إليه ،
وقد تقدم البحث في المراد بالأقربين والأقارب في الوصايا ، والسر في الأمر بانذار الأقربين أولا أن الحاجة إذا
قامت عليهم تمتد إلى غيرهم ، والافكانوا علة للأبعدين في الامتناع ، وأن لا يأخذ ما يأخذ القريب للقريب من
الطيف والراثة فيما يربهم في الدهوة والتعريف ، فلذلك نص له على إنذارهم . وفيه جواز تكتية الكافر ، وفيه
خلاف بين العلماء ، كذا قيل . وفي إطلاقه نظر ، لأن الذي منح من ذلك إنما منع منه حيث يكون السياق يشعر
بتعظيمه ، بخلاف ما إذا كان ذلك لشهرته بها دون غيرها كافي هذا أو للإشارة إلى ما يشول أمره إليه من لعب جهنم .
ويحتمل أن يكون ترك ذكره باسمه لتقبح اسمه لأن اسمه كان عبد العزى ، ويمكن جواب آخر وهو أن التكتية لا تدل

بمجرد ما على التخطيم ، بل قد يكون الاسم أشرف من الكنية ، ولهذا ذكر الله الانبياء بأسمائهم دون كُناهم

٢٧ - سورة النمل

(الحب) ما خات . (لا قبل) لا طاقه . (الصرح) : كل ملأ اتخذ من القوارير ، والصرح القصر وجماعته صروح . وقال ابن عباس (ولها قرش) : سرير ، (كريم) : حسن الصنعة وغلاء الثمن . (مُسَلِّين) : طائعين . (رَدِفَ) : اقترب . (جامدة) : قائمة . (أرزقي) : اجملني . وقال مجاهد (نكروا) : غيروا . والتقيس : ما اقتبست منه النار . (وأوتينا العلم) بقوله سليمان . (الصرح) : يركه ماء ضرب عليها سليمان قوارير ألبسها إياه

قوله (سورة النمل - بسم الله الرحمن الرحيم) سقط سورة والبسلة ، تغير أبي ذر ، وثبت للنسفي لكن بتقديم البسلة . قوله (الحب ما خات) في رواية غير أبي ذر ، والحب ، زيادة وأو في أوله ، وهذا قول ابن عباس أخرجه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه قال (يخرج الحب) : يعلم كل خفية في السموات والارض . وقال الفراء في قوله (يخرج الحب) : أي الفيت من السماء والنبات من الارض ، قال ود في ، هنا بمعنى من ، وهو كقولهم ليستخرجن العلم فيكم أي الذي منكم ، وقرأ ابن مسعود ويخرج الحب . من ، بدل وفي ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : الحب . السر ، ولابن أبي حاتم من طريق عكرمة مثله ، ومن طريق مجاهد قال : الفيت . ومن طريق سعيد بن المسيب قال : الماء . قوله (لا قبل : لا طاقه) هو قول أبي عبيدة . وأخرج الطبري من طريق إسماعيل بن أبي خالد مثله . قوله (الصرح كل ملأ اتخذ من القوارير) كذا الأكثر بيم مكسورة ، وفي رواية الاصيل بالموحدة المفتوحة ومثله لابن السكن ، وكتبه الديلمي في نسخته بالموحدة وليست هي روايته . والملاط بالميم المكسورة الطين الذي يوضع بين ساقى البناء ، وقيل الصخر ، وقيل كل بناء حال منفرد . وبالموحدة المفتوحة ما كسبت به الأرض من حجارة أو رغام أو كلس . وقد قال أبو عبيدة : الصرح كل بلاط اتخذ من قوارير ، والصرح القصر . وأخرج الطبري من طريق وهب بن منبه قال : أمر سليمان الشياطين فعملت له الصرح من ذباج كأنه الماء يابضا ، ثم أرسل الماء تحته ووضع سريره فيه لجلس عليه . وعكفت عليه الطير والجن والإنس ، ليرى ملكا هو أعمز من ملكها ، فلما رأت ذلك بلقيس حسبته لجة وكشفت عن ساقها لتخوضه . ومن طريق محمد بن كعب قال : بعن سليمان فيه دواب البحر الحيتان والضفادع ، فلما رآته حسبته لجة وكشفت عن ساقها فاذا هي أحسن الناس ساقا وقدم ، فأمرها سليمان فاستترت . قوله (والصرح القصر وجماعة صروح) هو قول أبي عبيدة كما تقدم ، وسيأتي له تفسير آخر بعد هذا بقليل . قوله (وقال ابن عباس : ولها عرش سرير كريم حسن الصنعة وغلاء الثمن) وصله الطبري من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله (ولها عرش عظيم) قال : سرير كريم حسن الصنعة ، قال : وكان من ذهب وقوائمه من جواهر وثق . ولابن أبي حاتم من طريق زهير بن محمد قال : حسن الصنعة غالي الثمن سرير من ذهب وصفحته مرمول بالياقوت والزبرجد طوله ثمانون ذراعا في أربعين . قوله (يأتوني مسلمين طائعين) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ، ومن طريق

ابن جرير أى مقرين بدين الاسلام ، ورجع الطبرى الاول واستدل له . **قوله** (ردف اقرب) وصله الطبرى من طريق حل بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (عسى أن يكون ردف لكم) اقرب لكم . وقال أبو عبيدة فى قوله تعالى (عسى أن يكون ردف لكم) أى جاء بعدكم . ودعوى المبرد أن اللام زائدة وأن الأصل ردفكم قاله على ظاهر اللفظ ، وإذا صح أن المراد به اقرب صح تهديته باللام كقوله (اقرب للناس حسابهم) . **قوله** (جامدة قائمة) وصله الطبرى من طريق حل بن أبى طلحة عن ابن عباس مثله . **قوله** (أوزعنى : أجملى) وصله الطبرى من طريق حل بن أبى طلحة عن ابن عباس مثله . وقال أبو عبيدة فى قوله (أوزعنى) أى سددنى إليه ، وقال فى موضع آخر : أى ألهمنى ، وبالثانى جزم الفراء . **قوله** (وقال مجاهد نكروا : غيروا) وصله الطبرى من طريقه ، ومن طريق قتادة وغيره نحوه . وأخرج ابن أبى حاتم من وجه آخر صحيح عن مجاهد قال : أمر بالعرش فغير ما كان أحمر جعل أخضر وما كان أخضر جعل أصفر ، غير كل شىء عن حاله . ومن طريق بكرمة قال : زينوا فيه وانقصوا . **قوله** (واقتبس ما اقتبست منه النار) ثبت هذا للنسفى وحده ، وهو قول أبى عبيدة ، قال فى قوله تعالى (أو آتاكم بشهاب قيس) أى بشعلة نار ، ومعنى قيس ما اقتبس من النار ومن الحجر . **قوله** (وأوتينا العلم بقوله سليمان) وصله الطبرى من طريق ابن أبى نجيع عن مجاهد بهذا ، ونقل الواحدى أنه من قول بلقيس قالت مقرة بصحة نبوة سليمان ، والاول هو المعتمد . **قوله** (الصرخ بركة ماء ضرب عليها سليمان قوارير وألبسها إياه) فى رواية الاصيل : إياها ، وأخرج الطبرى من طريق ابن أبى نجيع عن مجاهد قال : الصرخ بركة من ماء ضرب عليها سليمان قوارير ألبسها ، قال : وكانت عليها شقراء . ومن وجه آخر عن مجاهد : كشفت بلقيس عن ساقها فإذا هما شعراوان ، فأمر سليمان بالنورة فصنعت . ومن طريق بكرمة نحوه قال : فكان أول من صنعت له النورة . وصله ابن أبى حاتم من وجه آخر عن بكرمة عن ابن عباس

٢٨ - سورة القصص

(كل شىء هالك إلا وجهه) . إلا ملوكه . ويقال : إلا ما أريد به وجه الله

وقال مجاهد فسميت عليهم الأنباء : الحجج

قوله (سورة القصص - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت سورة والبسمة ، لغير أبى ذر والنسفى . **قوله** (إلا وجهه : إلا ملوكه) فى رواية النسفى ، وقال معمر ، فذكره . وممر هذا هو أبو عبيدة بن المثني ، وهذا كلامه فى كتابه « مجاز القرآن » ، لكن بلفظ : إلا هو ، وكذا قاله الطبرى عن بعض أهل العربية ، وكذا ذكره الفراء . وقال ابن التين قال أبو عبيدة : إلا وجهه أى جلالة ، وقيل إلا إياه ، تقول : أكرم الله وجهك أى أكرمك الله . **قوله** (ويقال إلا ما أريد به وجهه) قاله الطبرى أيضا عن بعض أهل العربية ، ووصله ابن أبى حاتم من طريق خفيف عن مجاهد مثله ، ومن طريق سفيان الثورى قال : إلا ما ابتغى به وجه الله من الأعمال الصالحة انتهى . ويتخرج هذان القولان على الخلاف فى جواز إطلاق شىء ، على الله ، فمن أجله قال الاستقضاء متصل والمراد بالوجه الذات والعرب تعبر بالأشرف عن الجملة ، ومن لم يجوز إطلاق شىء ، على الله قال : هو منقطع ، أى لكن هو تعالى لم يهلك ، أو متصل والمراد بالوجه ما عمل لأجله . **قوله** (وقال مجاهد : فسميت عليهم الأنباء : الحجج) وصله الطبرى

من طريق ابن أبي نعيم عنه

١ - باب (إنك لا تهدي من أحببت ، ولكن الله يهدي من يشاء)

٤٧٧٢ - **حدثنا** أبو الليثان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب عن أبيه قال لما حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول الله ﷺ فوجد عند أبا جهل وهدى الله بن أبي أمية بن النخعة فقال : أي عم ، قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله . فقال أبو جهل وهدى الله بن أبي أمية : أترغب من معي عبد المطلب ؟ فلم يزل رسول الله ﷺ يعرضها عليه ويهداه بتلك الكلمة حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم : على ملة عبد المطلب ، وأبي أن يقول لا إله إلا الله . قال : قال رسول الله ﷺ : لا تستغفرون لك ما لم أنه منك . فانزل الله (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) وانزل الله في أبي طالب فقال رسول الله ﷺ (إنك لا تهدي من أحببت ، ولكن الله يهدي من يشاء)

قال ابن عباس (أولى القوة) : لا يرفعها العصبة من الرجال . (تقنوه) : لتقول . (فارغاً) : إلا من ذكر موسى . (الفرحين) : المرحبين . (قصته) : أنبي آثره . وقد يكون أن يقص الكلام (نحن نقص عليك) . عن جئب عن بريد ، وعن جناية واحد ، وعن اجتنب أيضاً . ويبطش ويبطش . (يأترون) : يتشاورون . العدوان والعداء والتعدى واحد ، (آسى) : أبصر . الجدوة : قطعة غليظة من الخشب ليس فيها لحب ، والشهاب فيه لحب . والحيات أجناس : الجان والأفاعي والأساود . (رداً) : مُميناً . قال ابن عباس : يصدق وقال غيره (سند) : سنميك ، كما عزت شيئاً فقد جعلت له عضداً . (مقروحين) : مهلكين . (وصلنا) : بيناه وأتمناه . (يحيى) : ينجب . (بطرت) : أثيرت . (في أمها رسولاً) : أم القري وما حولها . (نكين) : تحق . أكنذت الشئ أخفيته ، وكففته أخفيته وأظهرته . (وبكان الله) مثل (لم تر أن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) : يوسع عليه ، ويضييق عليه

قوله (باب إنك لا تهدي من أحببت ، ولكن الله يهدي من يشاء) لم تختلف النقلة في أنها نزلت في أبي طالب واختلفوا في المراد بمتعلقه أحببت ، فقيل : المراد أحببت هدايته ، وقيل أحببته هو لقربته منك . **قوله** (عن أبيه) هو المسيب بن حزن بفتح الهملة وسكون الزاي بعدها نون ، وقد تقدم بعض شرح الحديث في الجناز . **قوله** (لما حضرت أبا طالب الوفاة) قال الكرماني المراد حضرت علامات الوفاة ، وإلا فلو كان انتهى إلى المعاني لم ينفه الإيمان لو آمن ، ويبدل على الأول ما وقع من المراجعة بينه وبينهم انتهى . ويحتمل أن يكون انتهى إلى تلك الحالة لكن رجا النبي ﷺ أنه إذا أقر بالتوحيد ولو في تلك الحالة أن ذلك ينفعه بخصوصه ونسوخ شفاعته ﷺ لمكانه منه ، ولهذا قال : أجلد لك بها وأشفع لك ، وسيأتي بيانه . ويؤيد الخصوصية أنه بعد أن امتنع من

الإقرار بالتوحيد وقال هو د على ملة عبد المطلب ، ومات على ذلك أن النبي ﷺ لم يترك الشفاعة له ، بل شفع له حتى خفف عنه العذاب بالنسبة لغيره ، وكان ذلك من الخصائص في حقه ، وقد تقدمت الرواية بذلك في السيرة النبوية . قوله (جاء رسول الله ﷺ فوجد عنده أبا جهل وعبد الله بن أبي أمية) يحتمل أن يكون المسبب حضر هذه القصة ، فإن المذكورين من بني مخزوم وهو من بني مخزوم أيضا ، وكان الثلاثة يومئذ كفارا فأتى أبو جهل على كفره وأسلم الآخران . وأما قول بعض الشراح : هذا الحديث من مرسل الصحابة فردود ، لأنه استدل بأن المسبب على قول مصعب من مسلمة الفتح ، وعلى قول العسكري من بايع تحت الشجرة ، قال : فأبا ما كان فلم يشهد وفاة أبي طالب لأنه توفي هو وخديجة في أيام متقاربة في عام واحد ، والنبي ﷺ يومئذ نحو الحسين انتهى . ووجه الرد أنه لا يلزم من كون المسبب تأخر إسلامه أن لا يشهد وفاة أبي طالب كما شهدا عبد الله بن أبي أمية وهو يومئذ كافر ثم أسلم بعد ذلك ، ويجب من هذا القائل كيف يمزوكون المسبب كل من بايع تحت الشجرة إلى العسكري وبخلف عن كون ذلك ثابتا في هذا الصحيح الذي شرحه كما مر في المغازي ، واضحا . قوله (أي عم) أما د أي ، فهو بالتخفيف حرف نداء ، وأما ه عم ، فهو منادى مضاف ، ويجوز فيه إثبات الياء وحذفها . قوله (كلمة) بالنصب على البدل من لا إله إلا الله أو الاختصاص . ويجوز الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف . قوله (أحاج) بتشديد الحيم من الحاجة وهي مفالة من الحجة والجم مفتوحة على المجرم جواب الأمر ، والتقدير إن قل أحاج ، ويجوز الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف ، ووقع في رواية معمر عن الزهري بهذا الاسناد في الجنائز ، أشهد ، بدل أحاج ، وفي رواية مجاهد عند الطبري د أجل ذلك بها ، زاد الطبري من طريق سفيان بن حسين عن الزهري قال د أي هم ، لأنك أعظم الناس على حقا ، وأحسنهم عندي يدا ، فقل كلمة تحب لي بها الشفاعة فيك يوم القيامة . . قوله (فلم يزل يمرضها) بفتح أوله وكسر الزاء ، وفي رواية الشعبي عند الطبري د فقال له ذلك مرارا . . قوله (ويعيدانه بتلك المقالة) أي ويعيدانه إلى الكفر بتلك المقالة ، وكأنه قال كان قارب أن يقولها فيردانه . ووقع في رواية معمر فيعودان له بتلك المقالة وهي أوضح ، ووقع عند مسلم د فلم يزل رسول الله ﷺ يمرضها عليه ويقول له تلك المقالة ، قال القرطبي د في لفهم ، كذا في الأصول وعند أكثر الشيوخ ، والمعنى أنه عرض عليه الشهادة وكروها عليه . ووقع في بعض النسخ د ويعيدان له بتلك المقالة ، والمراد قول أبي جهل ورفيقه له د ترغب عن ملة عبد المطلب . . قوله (آخر ما كلمهم : على ملة عبد المطلب) خبر مبتدأ محذوف أي هو على ملة ، وفي رواية معمر د هو على ملة عبد المطلب ، وأراد بذلك نفسه . ويحتمل أن يكون قال د أنا فخيرها الراوي أنه أن يحكي كلام أبي طالب استنباحا لفظ المذكور ، وهي من التصرفات الحسنة . ووقع في رواية مجاهد قال د يا ابن أخي ملة الأشياخ ، ووقع في حديث أبي حازم عن أبي هريرة عند مسلم والترمذي والطبري د قال لولا أن تعيرني قريش يقولون ماحله عليه إلا جزع الموت لأفرت بها عينك ، وفي رواية الشعبي عند الطبراني د قال لولا أن يكون عليك حار لم أبال أن أفضل ، وضبط د جزع ، بالجم والزاي ، وبعض رواة مسلم بالحاء المعجمة والراء . قوله (وأنى أن يقول لا إله إلا الله) هو تأكيد من الراوي في نفي وقوع ذلك من أبي طالب ، وكأنه استند في ذلك إلى عدم سماعه ذلك منه في تلك الحال ، وهذا القدر هو الذي يمكن اطلاعه عليه ، ويحتمل أن يكون أطلعه النبي ﷺ على ذلك . قوله (والله لأستغفرن لك ما لم أنه عنك) قال الزين بن المنير : ليس المراد طلب المغفرة العامة والمساعدة بذنب الشرك ، وإنما

المراد تخفيف العذاب عنه كما جاء مبينا في حديث آخر . قلت : وهي غفلة شديدة منه ، فإن الشفاعة لأبي طالب في تخفيف العذاب لم ترد ، وطلبها لم ينع عنه ، وإنما وقع النهي عن طلب المغفرة العامة ، وإنما ساغ ذلك للنبي ﷺ اقتداء بإبراهيم في ذلك ، ثم ورد نسخ ذلك كما سيأتي بيانه وأما قوله (فأنزل الله : ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) أي ما ينبغي لهم ذلك ، وهو خبر بمعنى النهي ، هكذا وقع في هذه الرواية . وروى الطبري من طريق شبل عن عمرو بن دينار قال قال النبي ﷺ : استغفر إبراهيم لأبيه وهو مشرك ، فلا أزال أستغفر لأبي طالب حتى ينهاني عنه ربي . فقال أصحابه : لنستغفرون لأبائنا كما استغفر نبينا لعمه ، فنزلت ، وهذا فيه إشكال ، لأن وفاة أبي طالب كانت بمكة قبل الهجرة اتفاقا ، وقد ثبت أن النبي ﷺ أتى قبر أمه لما أتمرت فاستأذن ربه أن يستغفر لها فنزلت هذه الآية ، والأصل عدم تكرار النزول . وقد أخرج الحاكم وابن أبي حاتم من طريق أيوب بن هاني عن مسروق عن ابن مسعود قال وخرج رسول الله ﷺ يوما إلى المقابر فانبهأ ، جاء حتى جلس إلى قبر منها فناداه طويلا ثم بكى ، فبكينا لبكائه ، فقال : إن القبر الذي جلست عنده قبر أمي ، واستأذنت ربي في إلقاء لها فلم يأذن لي ، فأنزل علي : ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ، وأخرج أحمد من حديث ابن بريده عن أبيه نحوه وفيه : نزل بنا ونحن معه قريب من ألف راكب ، ولم يذكر نزول الآية . وفي رواية الطبري من هذا الوجه : لما قدم مكة أتى رسم قبر ، ومن طريق فضيل بن مرزوق عن عطية : لما قدم مكة وقف على قبر أمه حتى سحنت عليه الشمس رجاء أن يؤذن له فيستغفر لها فنزلت ، والطبراني من طريق عبد الله بن كيسان عن عكرمة عن ابن عباس نحو حديث ابن مسعود وفيه : لما هبط من ثنية عسفان ، وفيه نزول الآية في ذلك . فهذه طرق يعضد بعضها بعضا ، وفيها دلالة على تأخير نزول الآية عن وفاة أبي طالب ، ويؤيده أيضا أنه ﷺ قال يوم أحد بعد أن شج وجهه : رب اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون ، لكن يحتمل في هذا أن يكون الاستغفار خاصا بالأحياء وليس البحث فيه ، ويحتمل أن يكون نزول الآية تأخر وإن كان سببا قدام ، ويكون نزولها سببا : متقدم وهو أمر أبي طالب ومتأخر وهو أمر أمته . ويؤيد تأخير النزول ما تقدم في تفسير براءة من استغفاره ﷺ للمنافقين حتى نزل النهي عن ذلك ، فإن ذلك يقتضي تأخير النزول وإن تقدم السبب . ويشير إلى ذلك أيضا قوله في حديث الباب : وأزل الله في أبي طالب : إنك لا تهدي من أحببت ، لأنه يشمر بأن الآية الأولى نزلت في أبي طالب وفي غيره والثانية نزلت فيه وحده ، ويؤيد تعدد السبب ما أخرج أحمد من طريق أبي إسحق عن أبي الخليل عن علي قال سمعت رجلا يستغفر لوالديه وهما مشركان ، فذكرت ذلك للنبي ﷺ فأنزل الله : ما كان للنبي الآية ، وروى الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد قال قال المؤمنون ألا تستغفرون لأبائنا كما استغفر إبراهيم لأبيه ؟ فنزلت ومن طريق قتادة قال ذكرنا له أن رجلا قد ذكر نحوه . وفي الحديث أن من لم يعمل خيرا قط إذا ختم عمره بشهادة أن لا إله إلا الله حكم بإسلامه وأجريت عليه أحكام المسلمين ، فإن قارن نطق لسانه عقد قلبه فغفر ذلك عند الله تعالى ، بشرط أن يكون وصل إلى حد انقطاع الأمل من الحياة وعجز عن فهم الخطاب ورد الجواب وهو وقت الممانعة ، واليه الإشارة بقوله تعالى (ولينست التوبة للذين يصلحون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن) واه أهلك . قوله (المدون والعناء والتعدي واحد) أي بمعنى واحد وأراد تفسير قوله في قصة موسى وشعيب (فلا عدوان علي) والعناء بفتح العين معدود قال أبو عبيدة في قوله (فلا عدوان علي) : وهو والعناء والتعدي والمدون كله واحد ، والعناء

من قوله عدا فلان على فلان . قوله (وقال ابن عباس (أولى القوة) لا يرفها الصبة من الرجل (لتتوه)
 لتثقل (فارغا) إلا من ذكر موسى (الفرحين) المرحين (قصبه) اتبى أثره ، وقد يكون أن يقص الكلام
 (نحن قص طلك) . (من جنب) من بعد وعن جنبه واحد وعن اجتناب أيضا . (نبطش) ونبطش أى
 بكسر الطاء وضمها . (يأنحرون : يتناورون) هذا جيبه سقط لأبى ذر والأصيل وثبت لغيرهما من أوله الى قوله
 « ذكر موسى » تقدم في أحاديث الأنبياء في قصة موسى وكذا قوله « نبطش الخ » ، وأما قوله « الفرحين المرحين »
 فهو عند ابن أبي حاتم موصول من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وقوله « قصبه » : اتبى أثره ، وصلة
 ابن أبي حاتم من طريق القاسم بن أبي بزة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال في قوله (وقالت لاخته قصبه) :
 قصى أثره . وقال أبو عبيدة في قوله (قصبه) اتبى أثره ، يقال فصصت آثار القوم . وقال في قوله (فصرت به
 من جنب) أى عن بعد وتجنب ، ويقال ما تأتينا إلا من جنبه وعن جنب . قوله (تأجرنى تأجر فلانا نبطيه
 أجرا ، ومنه التعزية آجرك الله) ثبت هذا لنفسى وقد قال أبو عبيدة في قوله (على أن تأجرنى ثمانى حجج) من
 الإجارة ، قال فلان تأجر فلانا ، ومنه آجرك الله . قوله (الشاطىء والشط واحد ، وهما ضفتا وصورتا الوادى)
 ثبت هذا لنفسى أيضا ، وقد قال أبو عبيدة (نودى من شاطىء الوادى) : الشاطىء والشط واحد وهما ضفتا
 الوادى وصورتاه . قوله (كأنها جلن) في رواية أخرى (حبة نسي) والحيات أجناس : الجان والاقاوى
 والاسارد ، ثبت هذا لنفسى أيضا وقد تقدم في بدء الخلق . قوله (مقبوحين : مهلكين) هو قول أبو عبيدة أيضا .
 قوله (وصلنا بيناه وأتمناه) هو قول أبو عبيدة أيضا ، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق السدى في قوله (ولقد
 وصلنا لهم القول) قال : بينا لهم القول ، وقيل : المعنى أتبعنا بعضه بعضا فاقصل وهذا قول القراء . قوله (يجهى
 يجمع) هو بسكون الجيم وفتح اللام ثم موحدة ، وقال أبو عبيدة في قوله (يجهى اليه ثمرات كل شيء) أى يجمع كما
 يجمع الماء في الجابية فيجمع للوارد . قوله (بطرت أشرت) قال أبو عبيدة في قوله (وكما أهلكنا من قرية بطرت
 مبيشتها) أى أشرت وطلعت وبنت ، والمعنى بطرت في مبيشتها . فانتصب بزعم الخافض ، وقال القراء : المعنى
 أبطرتها مبيشتها . قوله (فى أمها رسولا : أم القرى مكة وما حولها) قال أبو عبيدة : أم القرى مكة في قول العرب
 وفي رواية أخرى (لتند أم القرى ومن حولها) ولابن أبي حاتم من طريق قتادة نحوه . ومن وجه آخر عن
 قتادة عن الحسن في قوله (فى أمها) قال فى أوائلها . قوله (تكن تخفى ، أكنفت الشيء أخفته ، وكنفته أخفته
 وأظهرته) كذا الأكثر ، وبعضهم أكنفته أخفته ، وكنفته خفته . وقال ابن فارس : أخفته سترته وخفته
 أظهرته . وقال أبو عبيدة في قوله (ووبك يعلم ما تكن صدورهم) أى تخفى ، يقال أكنفت ذلك فى صدرى بألف ،
 وكنفت الشيء خفته وهو بغير ألف . وقال فى موضع آخر أكنفت وكنفت واحد ، وقال أبو عبيدة أكنفته إذا
 أخفته وأظهرته وهو من الاضداد . قوله (ويكأن الله مثل) ألم تر أن الله يمسح الزق لمن يشاء ويغدر (يوسع
 عليه ويضيق) وقع هذا لغو أبى ذر وهو قول أبو عبيدة قال فى قوله تعالى (ويكأن الله) أى ألم تر أن الله ،
 وقال عبد الرزاق عن ميمر عن قتادة فى قوله (ويكأن الله) أى أولا يعلم أن الله

٢ - ياس (إن الذى قرأ عليك القرآن) الآية

٤٧٧٢ - عرش محمد بن مقاتل أخبرنا يعلى حدثنا سفوان الصُّفَرِيُّ عن عكرمة عن ابن عباس (لرادك

إلى معاد قال : إلى مكة

قوله (باب إن الذي فرض عليك القرآن) سقطت الترجمة لغير أبي ذر . قوله (أخبرنا بعل) هو ابن صيد . قوله (حدثنا سفيان المصفرى) هو ابن دينار التمار كما تقدم تحقيقه في آخر الجناز ، وليس له في البخارى سوى هذين الموضعين . قوله (لرادك الى معاد ، قال : الى مكة) هكذا في هذه الرواية . وروى عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال : كان ابن عباس يكتُم تفسير هذه الآية ، وروى الطبرى من وجه آخر عن ابن عباس قال : لرادك الى معاد : قال الى الجنة ، واسناده ضعيف ، ومن وجه آخر قال : الى الموت ، واخرجه ابن أبي حاتم واسناده لا بأس به ، ومن طريق مجاهد قال : يحبك يوم القيامة ، ومن وجه آخر عنه : الى مكة ، وقال عبد الرزاق قال معمر : وأما الحسن والزهرى فقالا هو يوم القيامة ، وروى أبو بعل من طريق أبي جعفر محمد بن علي قال : سألت أبا سعيد عن هذه الآية فقال : معاده آخرته ، وفي اسناده جابر الجعفي وهو ضعيف

٢٩ - سورة العنكبوت

قال مجاهد (مُتَبَصِّرِينَ) : ضَلَّة . وقال غيره : الحيوانُ والحَيُّ واحد . (فَلْيَحْلُنْ اللَّهُ) : حَلَمَ اللَّهُ ذَلِكَ ، إِنَّمَا هِيَ بَمَنْزِلَةِ فَلْيَمِيزَ اللَّهُ ، كقوله (لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ) . (أُنْقَلَبُوا مَعَ أَنْفُسِهِمْ) : أَوْرَارًا مَعَ أَوْزَارِهِمْ . قوله (سورة العنكبوت - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت سورة والبسطة ، لغير أبي ذر . قوله (وقال مجاهد : وكانوا مُتَبَصِّرِينَ ضَلَّة) وصله ابن أبي حاتم من طريق شبل بن عباد عن ابن أبي نعيم عن مجاهد بهذا ، وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال : معجبين بضلائهم . وأخرج ابن أبي حاتم من وجه آخر عن قتادة قال : كانوا مُتَبَصِّرِينَ فِي ضُلَّائِهِمْ مُعْجِبِينَ بِهَا . قوله (وقال غيره : الحيوان والحَيُّ واحد) ثبت هذا لأبي ذر وحده ، وللأصيل : الحيوان والحياة واحد ، وهو قول أبي عبيدة قال : الحيوان والحياة واحد رزاد : ومنه قولهم نهر الحيوان أى نهر الحياة ، وتقول حيدت حيا ، والحيوان والحياة اسمان منه . والطبرى من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد في قوله د لِمَى الْحَيَّوان ، قال : لاموت فيها . قوله (فَلْيَحْلُنْ اللَّهُ) ، علم الله ذلك إِنَّمَا هِيَ بَمَنْزِلَةِ فَلْيَمِيزَ اللَّهُ كقوله لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ (من العليق) وقال أبو عبيدة في قوله تعالى (فَلْيَحْلُنْ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا) أى فليميزن الله لأن الله قد علم ذلك من قبل . قوله (أُنْقَلَبُوا مَعَ أَنْفُسِهِمْ أَوْرَارًا مَعَ أَوْزَارِهِمْ) هو قول أبي عبيدة أيضا . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في هذه الآية قال : من دعا قوما الى ضلالة فعليه مثل أوزارهم . ولابن أبي حاتم من وجه آخر عن قتادة قال (وَلِيَحْلُنْ أَنْفُسَهُمْ) أى أوزارهم (وَأُنْقَلَبُوا مَعَ أَنْفُسِهِمْ) أَوْرَارًا مَعَ أَوْزَارِهِمْ

٣٠ - سورة القروم

(فَلَا يَرْبُو) مَنْ أَعْطَى بَنِي أَفْضَلَ فَلَا أَجْرَ لَهُ فِيهَا . قال مجاهد (يُجْبَرُونَ) : يُنَمَّون . (يَمْتَدُونَ) : يَمْتَدُّونَ . (الْوَدَقُ) : اللُّطْر . قال ابن عباس (حَلْ لَكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) . في الآلهة ، وفيه تخافونهم أن يَرَبُّوكُمْ كَأَبَرِّثَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا . (يَصْدَعُونَ) : يَصْفَرُّونَ . فاصدع . وقال غيره : ضُفِّ وَضُفِّ

تفان . وقال مجاهد (الشراي) : الإساءة ، جزاء المسيئين

٤٧٧٤ - حدثنا محمد بن كثير حدثنا سفيان حدثنا منصور والأعمش عن أبي الضمى عن سروق قال :
بينما رجل يحدث في كعدة قال : يحيى دُخان يوم القامة فأخذ بأصابع الذاقين وأبصارهم يأخذ للزمن
كهيئة الزكام ، فزنا . فأتيت ابن مسعود وكان معكثراً ، فغضب فجلس قال : من علم فليقل ، ومن لم يعلم
فليقل : الله أعلم ، فإن من العلم أن يقول لا يعلم : لا أعلم ، فإن الله قال لنبيه (قل ما أسألكم عليه من أجر
وما أنا من المتكافئين) . وإن قرئنا أبطلوا عن الإسلام ، فدعا عليهم النبي ﷺ قال : اقم أعني عليهم
بسبع كسب يوسف ، فأخذتهم منه حتى هلكوا فيها وأكوا للبهائم والنظام ، ويرى الرجل ما بين السماء والأرض
كهيئة الدخان ، فجاءه أبو سفيان قال : يا محمد ، جاءت تأمرنا ببيعة الرّحم ، وإن قومك قد هلكوا ، فادع
الله . فقرأ (فارتقب يوم تأتي الساعة بدّخان مبين - إلى قوله - عائدون) أفيكشف عنهم عذاب الآخرة إذا جاء ،
ثم نادوا إلى كفرهم . فذلك قوله تعالى (يوم نبطش قطيعة الكبري) يوم بدر . و (زاماً) يوم بدر .
(ألم تغلب الروم - إلى - سيفليون) . والروم قد مضى

قوله (سورة الروم - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت سورة والبسطة لغير أبي ذر . قوله (وقال مجاهد يهبرون
ينمون) وصله الضربان من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في
روضة يهبرون) أي ينمون . ولان ابن حاتم والطبري عن طريق يحيى بن أبي كثير قال : لغة السباع ، ومن
طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (يهبرون) قال : يكرمون . قوله (فلا يرو من أعطى يتنقى أفضل فلا
أجر له فيها) وصله الطبري من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله (وما آتيت من ربا ليربو في أموال الناس)
قال يعطى ماله يتنقى أفضل منه . وقال عبد الرزاق عن عبد العزيز بن أبي رواد عن الضحاك في هذه الآية قال : هذا
هو الربا الحلال يهدى الشيء لأشباب أفضل منه ، ذاك لاله ولا عليه . وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن
عبد العزيز وزاد : ونهى النبي ﷺ عنه خاصة . ومن طريق إسماعيل بن أبي خالد عن إبراهيم قال : هذا في الجاهلية
كان يعطى الرجل قرابته المالك بكسر به ماله ، ومن طريق محمد بن كعب القرظي قال : هو الرجل يعطى الآخر الشيء
ليسكافته به ويزاد عليه فلا يرو عند الله . ومن طريق الشعبي قال : هو الرجل يلقى بالرجل بخدمة ويسافر معه
فيحمل له ربح بعض ما يتجر فيه ، وإنما أعطاه الناس هونه ولم يرد به وجه الله . قوله (يهبرون يسوون المضاجع)
وصله الضربان من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله (فلا تقسمهم يهبرون) قال يسوون المضاجع . قوله
(الودق المطر) وصله الضربان أيضاً بالاسناد المذكور . قوله (قال ابن عباس) هل لكم مما ملكت أيماكم)
في الآخرة وفيه تخافونهم أن يروكم كما يرث بعضكم بعضاً) وصله الطبري من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس
في هذه الآية قال هي في الآخرة وفيه يقول : تخافونهم أن يروكم كما يرث بعضكم بعضاً ، والضمير في قوله وفيه ، هي

تعالى أى ان المثل لله والاصنام ، فانه المالك والاصنام مملوكة والميلوك لا يساوي المالك . ومن طريق أبى جمل قال : ان مملوكك لا تخاف أن يقاسمك مالك وليس له ذلك كذلك الله لا شريك له . ولا بن أبى حاتم من طريق سميد عن قتادة قال : هذا مثل ضرب به الله لمن عدل به شيئا من خلقه يقول أكلن أحد منكم مشاركا مملوكه في فراشه وزوجته ؟ وكذلك لا يرضى الله أن يبدل به أحد من خلقه . قوله (يصدهون يتفرون ، فاصدح) أما قوله يتفرون فقال أبو حبيدة في قوله يومئذ يصدهون أى يتفرون ، وأما قوله فاصدح فيشير إلى قوله تعالى (فاصدح بما تومر) وهذا قال أبو حبيدة أيضا في قوله فاصدح بما تومر أى افرق وامضه ، واصل الصدح الشق في الشيء ، وخصه الراهب بالنسبة الصلب كالخديد قول : صدعته فانصدع بالتحفيف وصدعته فتصدع بالثقل ، ومنه صداع الرأس لتورم الاشتقاق فيه ، والمراد بقوله اصدح أى فرق بين الحق والباطل ببنائك إلى الله عز وجل وافصل بينهما . قوله (وقال غيره ضنف وضنف لفتان) هو قول الأكثر ، وقرئ بهما ، فالجمهور بالضم وقرأ حاتم وحزة بالفتح في الألفاظ الثلاثة . وقال الخليل الضنف بالضم ما كان في الجسد وبالفتح ما كان في العقل . قوله (وقال مجاهد السوآى الإساءة جزاء المسيئين) وصله الفريابي ، واختلف في ضبط الإساءة فقيل بكسر الهمزة والله ، وجوز ابن التين فتح أوله ممدودا ومقصورا وهو من آسى أى حزن ، والطبرى من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس في قوله (ثم كان عاقبة الذين أساءوا السوآى أن كذبوا) أى الذين كفروا جزاؤهم العذاب . ثم ذكر المصنف حديث ابن مسعود في دعاء النبي ﷺ على قريش بالنسب وسؤالهم له الدعاء برفع الخط ، وقد تقدم شرح ذلك في الاستسقاء ، ويأتى ما يتعلق بالذى وقع في صدر الحديث من الدعاء في تفسير سورة الدعاء ان شاء الله تعالى . وقوله ، ان من العلم أن يقول لما لا يعلم : لا أعلم ، أى ان تميز المعلوم من المجهول نوع من العلم ، وهذا مناسب لما اشتهر من أن لا أدري نصف العلم ، ولأن القول فيما لا يعلم قسم من التكلف

باب (لا تبدل خلق الله) : لدين الله . (خلق الأولين) : دين الأولين . والفطرة : الإسلام

٤٧٧٥ - **عبدان** أخبرنا عبد الله أخبرنا بونس عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : ما من مولود إلا يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه ، كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء ، هل تحبثون فيها من جمعاء ؟ ثم يقول (فطرة الله التي فطر الناس عليها ، لا تبدل خلق الله ، ذلك الدين القيم)

قوله (باب) (لا تبدل خلق الله) لدين الله ، خلق الأولين دين الأولين (أخرج الطبرى من طريق إبراهيم النخعي في قوله (لا تبدل خلق الله) قال : لدين الله . ومن طرق عن مجاهد وعكرمة وقاتدة وسميد بن جبير والضحاك مثله ، وفيه قول آخر أخرجه الطبرى من طرق عن ابن عباس وعكرمة ومجاهد قال : الاحصاء . وروى ابن أبى حاتم من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس في قوله (ان هذا إلا خلق الأولين) يقول دين الأولين ، وهذا يؤيد الأول . وفيه قول آخر أخرجه ابن أبى حاتم من طريق الشعبي عن طلحة في قوله (خلق الأولين) قال : اختلاف الأولين . ومن طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد قال : كنهم . ومن طريق قتادة قال : سديهم .

۳۱ - سورة لقمان

۴ - ۸۷۶ • فتح الباری

(إن الله عنده علم الساعة . . .)

قوله (باب قوله إن الله عنده علم الساعة) ذكر فيه حديث أبي هريرة في سؤال جبريل عن الإيمان والإسلام وغير ذلك ، وفيه خمس لا يعلمن إلا الله وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في كتاب الإيمان ، وسياً في التوحيد شيء يتعلق بذلك . قوله (حدثني عمر بن محمد بن زيد أن أباه حدثه أن عبد الله بن عمر قال) هكذا قال ابن وهب ، وعائفة أبو حاتم فقال . عن عمر بن محمد بن زيد عن سالم عن ابن عمر ، أخرجه الإسماعيل ، فإن كان محفوظاً احتمل أن يكون لعمر بن محمد فيه شيخان أبوه وعم أبيه . قوله (قال النبي ﷺ) مفاتيح الغيب خمس ثم قرأ : إن الله عنده علم الساعة) هكذا وقع مختصراً ، وفي رواية أبي حاتم المذكورة مفاتيح الغيب خمس لا يعلمن إلا الله : إن الله عنده علم الساعة وبذلك الحديث ، بمعنى الآية كلها ، وقد تقدم في تفسير سورة الرعد وفي الاستسقاء من طريق عبد الله بن دينار عن ابن عمر بلفظه مفاتيح الغيب خمس لا يعلمن إلا الله : لا يعلم ما في غد إلا الله . الحديث . هذا السياق في الخبر . وفي تفسير الأنعام من طريق الزهري عن سالم عن أبيه بلفظه مفاتيح الغيب خمس : إن الله عنده علم الساعة إلى آخر السورة . وأخرجه الطيالسي في مسنده عن إبراهيم بن سعد عن الزهري بلفظه أوتى نبيكم مفاتيح الغيب إلا الخمس . ثم تلا الآية ، وأظنه دخل له متن في متن ، فإن هذا اللفظ أخرجه ابن مردويه من طريق عبد الله بن سلمة عن ابن مسعود نحوه . وقال الشيخ أبو محمد بن أبي حمزة : عبر بالمفاتيح لتقريب الأمر على السامع لأن كل شيء جعل بينك وبينه حجاب فقد غيب عنك ، والتوصل إلى معرفته في العادة من الباب فإذا أغلق الباب احتجج إلى المفتاح ، فإذا كان الشيء الذي لا يطلع على الغيب إلا بتوصيله لا يعرف موضعه فكيف يعرف الغيب . انتهى ملخصاً .

وروى أحمد والبخاري ومحمد بن حبان والحاكم من حديث بريدة رفته قال : خمس لا يعلمن إلا الله : إن الله عنده علم الساعة ، الآية وقد تقدم في كتاب الإيمان بيان جهة الحصر في قوله لا يعلمن إلا الله ، ويراد هنا أن ذلك يمكن أن يستفاد من الآية الأخرى وهي قوله تعالى (قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله) فالمراد بالغيب المنفي فيها هو المذكور في هذه الآية التي في لقمان ، وأما قوله تعالى (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول) الآية فيمكن أن يضرب بما في حديث الطيالسي ، وأما ما ثبت بنص القرآن أن عيسى عليه السلام قال إنه يخبرهم بما يأكلون وما يدخرون وأن يوسف قال إنه ينبئهم بتأويل الطعام قبل أن يأتي إلى غير ذلك مما ظهر من المعجزات والكرامات فكل ذلك يمكن أن يستفاد من الاستثناء في قوله (إلا من ارتضى من رسول) فإنه يقتضي اطلاع الرسول على بعض الغيب والولي التابع للرسول عن الرسول يأخذ وبه بكرم ، والفرق بينهما أن الرسول يطلع على ذلك بأنواع الوحي كلها والولي لا يطلع على ذلك إلا بتمام أو الحام والله أعلم . ونقل ابن التين عن الداودي أنه أنكر على الطبري دعواه أنه بقي من الدنيا من هجرة المصطفى نصف يوم وهو خمسمائة عام قال وتقوم الساعة ويمرود الأمر إلى ما كان عليه قبل أن يكون شيء غير الباري تعالى فلا يبقى غير وجهه ، فرد عليه بأن وقت الساعة لا يطبق إلا الله ، فالذي قاله مخالف لصريح القرآن والحديث ، ثم تعقبه من جهة أخرى وذلك أنه توهم من كلامه أنه ينكر البعث فأقدم على تفسيره وزعم أن كلامه لا يحتمل تأريلاً ، وليس كما قال بل مراد الطبري أنه يصير الأمر أي بعد فناء المخلوقات كلها على ما كان عليه أولاً ثم يقع البعث والحساب ، هذا الذي يجب حمل كلامه عليه ، وأما

إنكاره عليه استخراج وقت الساعة فهو معذور فيه ، ويكفي في الرد عليه أن الأمر وقع بخلاف ما قال قد مضت
خمسة مائة ثم ثمانية وزيادة ، لكن الطبري تمسك بحديث أبي ثعلبة رفته ، لن يسجد هذه الأمة أن يؤخرها الله نصف
يوم ، الحديث أخرجه أبو داود وغيره ، لكنه ليس صريحا في أنها لا تؤخر أكثر من ذلك والله أعلم ، وسيأتى ما
يتعلق بقدر ما بقى من الدنيا في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى

٣٢ - سورة السجدة

وقال مجاهد (مهن) : ضيف ، نطفة الرجل . (ضللتنا) هلكنا . وقال ابن عباس (الجرز) : قلى
لا مطر إلا مطرا لا يبنى منها شيئا . (يهد) : يبين

قوله (سورة السجدة - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لا يذو وسطة طالت البسملة للنسخ ، واخيرها د تنزيل
السجدة ، حسب . **قوله** (وقال مجاهد مهن ضيف نطفة الرجل) وصلة ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نعيم عن
مجاهد في قوله (من ماء مهن) ضيف ، والفريابي من هذا الوجه ، في قوله (من سلاطة من ماء مهن) قال :
نطفة الرجل . **قوله** (ضللتنا هلكنا) وصلة الفريابي من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد في قوله (وقالوا اننا
ضلنا في الارض) قال : هلكنا . **قوله** (وقال ابن عباس الجز التي لا تمطر إلا مطرا لا يبنى منها شيئا) وصلة
الطبري من طريق ابن أبي نعيم عن رجل عن مجاهد عنه مثله . وذكره الفريابي وبرايم الحربى في د غريب
الحديث ، من طريق ابن أبي نعيم عن رجل عن ابن عباس كذلك زاد ابراهيم ، وعن مجاهد قال : هي أرض آيين .
وانكر ذلك الحربى وقال : آيين مدينة معروفة باليمن فاعلم بمجاهدا قال ذلك في وقت لم تكن آيين تبث فيه شيئا .
وأخرج ابن عبيدة في تفسيره عن عمرو بن دينار عن ابن عباس في قوله (الى الارض الجز) قال : هي أرض
اليمن . وقال أبو عبيدة : الارض الجز اليابسة الغليظة التي لم يسبها مطر . **قوله** (يهد يبين) أخرجه الطبري من
طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قولهم (أو لم يهد لهم) قال : أو لم يبين لهم . وقال أبو عبيدة في قوله
(أو لم يهد لهم) أى يبين لهم وهو من الهدى

١ - باب (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرّة أعين)

٤٧٧٩ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان عن أبي الزناد عن الأخرج عن أبي هريرة رضى الله عنه
عن رسول الله ﷺ قال « قال الله تبارك وتعالى : أعددت لهادى القاصحين مالا عين رأت ، ولا أذن سمعت
ولا خطر على قلب بشر . قال أبو هريرة : اقرءوا إن شئتم (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرّة أعين) .
وحدثنا علي **حدثنا** سفيان **حدثنا** أبو الزناد عن الأخرج عن أبي هريرة قال « قال الله . . . مثله - قبل لسفيان
رواية ؟ قال : فأى شيء ؟ وقال أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح قرأ أبو هريرة « قرأت آيين »

٤٧٨٠ - **حدثنا** إسحاق بن نصر **حدثنا** أبو أسامة عن الأعمش **حدثنا** أبو صالح عن أبي هريرة رضى

الله عنه عن النبي ﷺ يقول الله تعالى : أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، دخرأ من به ما أطلعتم عليه . ثم قرأ (فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين ، جزاء بما كانوا يعملون) »

قوله (باب قوله فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين) قرأ الجمهور أخفى بالتحريك على البناء للفعول ، وقرأ حمزة بالإسكان فلما مضى مسنداً للتكلم ، ويؤيده قراءة ابن مسعود ونحفي ، بنون المظنة ، وقرأها محمد بن كعب ، أخفى ، بفتح أوله وفتح الفاء على البناء للفاعل وهو الله ، ونحوها قراءة الأعشى ، أخفيت ، وذكر المصنف في آخر الباب أن أبا هريرة قرأ د قرأت أعين ، بصيغة الجمع وبها قرأ ابن مسعود أيضاً وأبو الدرداء ، قال أبو حمزة ورأيتها في المصحف الذي يقال له الإمام (قرة) بالهاء على الوحدة وهي قراءة أهل الأمصار . **قوله** (يقول الله تعالى أعددت لعبادي) ووقع في حديث آخر ، أن سبب هذا الحديث أن موسى عليه السلام سأل ربه من أعظم أهل الجنة منزلة ؟ فقال : غرست كرامتهم بيدي وخسنت عليها ، فلا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، أخرجه مسلم والترمذي عن طريق الشحي سمعت المغيرة بن شعبه على المنبر يرفعه إلى النبي ﷺ ، أن موسى سأل ربه ، فذكر الحديث بطوله وفيه هذا ، وفي آخره : قال ومصدق ذلك في كتاب الله (فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين) . **قوله** (ولا خطر على قلب بشر) زاد ابن مسعود في حديثه ولا يعلم ملك مقرب ولا نبي مرسل ، أخرجه ابن أبي حاتم ، وهو يدفع قول من قال : إنما قيل البشر لأنه يخاطر بقلوب الملائكة . والاولى حل النفي فيه على عمومته فإنه أعظم في النفس . **قوله** (دخرأ) بضم الدال المهملة وسكون المعجمة منصوب متعلق بأعددت أي جمعت ذلك لهم مدخوراً . **قوله** (من به ما أطلعتم عليه) قال الخطابي : كأنه يقول دع ما أطلعتم عليه فإنه سهل في جنب ما ادخر لهم . قلت : وهذا لا ينبغي شرحه ، بل ، بغير تقدم ومن ، عليها ، وأما إذا قدمت من عليها فقد قيل هي بمعنى كيف ويقال بمعنى أجل ويقال بمعنى غير أو سوى وقبل بمعنى فضل ، لكن قال الصناعات اتفقت لسخ الصحيح على من له ، والصواب إسقاط كلمة من . ونعقب بأنه لا يتعين إسقاطها إلا إذا فسرت بمعنى دع ، وأما إذا فسرت بمعنى من أجل أو من غير أو سوى فلا ، وقد ثبت في عدة مصنفات خارج الصحيح بالنبات من . وأخرجه سعيد بن منصور ومن طريقه ابن مردويه من رواية أبي معاوية عن الأعشى كذلك ، وقال ابن مالك : المعروف به ، اسم فعل بمعنى اترك ناصباً لما يليها بمقتضى المفعولية ، واستعماله مصدراً بمعنى الترك مضافاً إلى ما يليه ، والفتحة في الأولى بنائية وفي الثانية إعرابية ، وهو مصدر محمل الفعل ممنوع الصرف . وقال الأخفش : به هنا مصدر كما تقول ضرب زيد ، وندر دخول من عليها زائدة . ووقع في المعنى لابن هشام ، أن به استعملت معربة مجرورة بمن وانها بمعنى غير ولم يذكر سواء ، وفيه نظر لأن ابن التين حكى رواية من به بفتح الهاء مع وجود من ، فلي هذا فهي مبنية وما مصدرية وهي وصلاتها في موضع رفع على الابتداء والخبر هو الجار والمجرور المتقدم ويكون المراد به كيف التي يقصد بها الاستبعاد ، والمعنى من أين اطلاعاً على هذا القدر الذي تقصر عقول البشر عن الإحاطة به ، ودخول من على به إذا كانت بهذا المعنى جائز كما أشار إليه الشريف في شرح

الحاجية . قلت : وأصح التوجيهات لخصوص سياق حديث الباب حيث وقع فيه « ولا خطر على قلب بشر » دخرا من به ما أطلعتم ، أنها بمعنى غير ذلك بين أن تأمله والله أعلم . قوله (وقال أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح قرأ أبو هريرة قرأت أعين) وصله أبو عبيدة القاسم بن سلام في كتاب « فضائل القرآن » له عن أبي معاوية بهذا الإسناد مثله سواء ، وأخرج مسلم الحديث كله عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي معاوية به .

٣٣ - سورة الأحزاب . وقال مجاهد : صياصيمهم قصورهم . معروفاً في الكتاب

١ - باب ٤٧٨١ - حدثني إبراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن فضال عن أبي عن حلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي هريرة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « ما من مؤمن إلا وأنا أولى الناس به في الدنيا والآخرة . أفروا إن شئتم » (النبي أولى المؤمنين من أنفسهم) فأما مؤمن ترك مالا فليرثه عصبته من كانوا ، فإن ترك ديناً أو ضيقاً فليرثني وأنا مولاه ،

قوله (سورة الأحزاب - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت سورة والبسملة لغير أبي ذر ، وسقطت البسملة فقط للنسفي . قوله (وقال مجاهد : صياصيمهم قصورهم) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عنه . قوله (معروفاً في الكتاب) ثبت هذا للنسفي وحده ، وقد أخرج عبد الرزاق عن معمر بن قنادة عن ابن جريج قال : قلت لعطاء في هذه الآية (إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفاً) فقال : هو إعطاء المسلم الكافر بينهما قرابة صلة له . قوله (النبي أولى المؤمنين من أنفسهم) ثبتت هذه الترجمة لأبي ذر ، وذكر فيه حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « ما من مؤمن إلا وأنا أولى به ، الحديث ، وسيأتي الكلام عليه في الفرائض إن شاء الله تعالى »

٢ - باب (ادعوم لأبائهم هو أقسط عند الله)

٤٧٨٢ - حدثنا محمد بن أسيد حدثنا عبد العزيز بن المختار حدثنا موسى بن عقبة قال حدثني سالم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « أن زيد بن حارثة مولى رسول الله ﷺ ما كنا ندعوه إلا زيد بن محمد ، حتى نزل القرآن » (ادعوم لأبائهم هو أقسط عند الله) ،

قوله (باب ادعوم لأبائهم هو أقسط عند الله) أي أعدل ، وسيأتي تفسير القسط ، والفرق بين القسط والمقسط في آخر الكتاب . قوله (أن زيد بن حارثة مولى رسول الله ﷺ ما كنا ندعوه إلا زيد بن محمد ، حتى نزل القرآن : ادعوم لأبائهم هو أقسط عند الله) في رواية القاسم بن معن عن موسى بن عقبة في هذا الحديث « ما كنا ندعوا زيد بن حارثة الكلبي مولى رسول الله ﷺ إلا زيد بن محمد ، أخرجه الإسماعيلي . وفي حديث عائشة الآتي في النكاح في قصة سالم مولى أبي حذيفة « ركان من بني رجلان الجاهلية دعاه الناس إليه وورث ميراثه ، حتى نزلت هذه الآية ، وسيأتي مزيد الكلام على قصة زيد بن حارثة في ذلك بعد قليل إن شاء الله تعالى »

٣ - باب (فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر ، وما بدلوا تبديلاً)

نحبه : عهده . أقطارها جواربها . الفتنة لا توها : لأعطوها

٤٧٨٣ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ ثُمَامَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «رَأَى هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي أَنَسِ بْنِ النَّضْرِ (مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ)» .

٤٧٨٤ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ مِنْ قُرْهُرَى قَالَ أَخْبَرَنِي خَارِجَةُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ قَالَ «لَمَّا نَزَّخْنَا الصَّحْفَ فِي الْمَصَاحِفِ فَقَدْتُ آيَةَ مِنْ سُورَةِ الْأَحْزَابِ كُنْتُ كَثِيرًا أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُهَا لَمْ أَجِدْهَا عِنْدَ أَحَدٍ إِلَّا مَعَ خَزِيمَةَ الْأَنْصَارِيِّ الَّذِي جُمِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِشَهَادَةِ رَجُلَيْنِ (مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ)» .

قوله (باب) (فَنَهَمَ مِنْ قَضَى نَجَبٍ) (عَهْدِهِ) قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ فِي قَوْلِهِ (فَنَهَمَ مِنْ قَضَى نَجَبٍ) أَيِ نَذْرِهِ ، وَالنَجَبُ النَّذْرُ وَالنَجَبُ أَيْضًا النَّفْسُ وَالنَجَبُ أَيْضًا الْخَطَرُ الْعَظِيمُ ، وَقَالَ غَيْرُهُ النَّجَبُ فِي الْأَصْلِ النَّذْرُ ثُمَّ اسْتَعْمَلَ فِي آخِرِ كُلِّ شَيْءٍ . وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنْبَاءًا مَعْمُورٌ عَنْ الْحَسَنِ فِي قَوْلِهِ (فَنَهَمَ مِنْ قَضَى نَجَبٍ) قَالَ : قَضَى أَجَلُهُ عَلَى الرِّقَاءِ وَالنَّصْدِيقِ وَهَذَا مُخَالَفٌ لِمَا قَالَهُ غَيْرُهُ ، بَلْ ثَبَتَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ طَلْحَةَ دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : أَنْتَ بَاطِلَةٌ مِنْ قَضَى نَجَبٍ ، أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالْحَاكِمُ . وَيُمْكِنُ أَنْ يَجْمَعَ بِحَمَلِ حَدِيثِ عَائِشَةَ عَلَى الْجَمَازِ ، وَقَضَى بِمَعْنَى يَقْضَى . وَوَقَعَ فِي تَفْسِيرِ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ : مِنْهُمْ عُمَارُ بْنُ بَاسِرٍ . وَفِي تَفْسِيرِ يَحْيَى بْنِ سَلَامٍ : مِنْهُمْ حَمْزَةُ وَأَصْحَابُهَا . وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي قِصَّةِ أَنَسِ بْنِ النَّضْرِ قَوْلُ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ : مِنْهُمْ أَنَسُ بْنُ النَّضْرِ . وَعِنْدَ الْحَاكِمِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ : مِنْهُمْ مَصْعَبُ بْنُ عَمِيرٍ ، وَمِنْ حَدِيثِ أَبِي ذَرٍّ أَيْضًا . **قوله** (أَفْطَارُهَا جَوَانِبُهَا) هُوَ قَوْلُ أَبِي عُبَيْدَةَ . **قوله** (الْفِتْنَةُ لَأَتَوْهَا لِأَعْطَوْهَا) هُوَ قَوْلُ أَبِي عُبَيْدَةَ أَيْضًا وَهُوَ عَلَى قِرَاءَةِ آتَوْهَا بِالْمَدِّ ، وَأَمَّا مَنْ قَرَأَهَا بِالْفَصْرِ - وَهِيَ قِرَاءَةُ أَهْلِ الْحِجَازِ - فَغَضَاهُ جَاءُوهَا . ثُمَّ ذَكَرَ طَرَفًا مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ فِي قِصَّةِ أَنَسِ بْنِ النَّضْرِ وَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُهُ مُسْتَوْفَى فِي أُرَائِلِ الْجِهَادِ . **قوله** (أَخْبَرَنِي خَارِجَةُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ قَالَ : لَمَّا نَزَّخْنَا الصَّحْفَ فِي الْمَصَاحِفِ) تَقَدَّمَ فِي آخِرِ تَفْسِيرِ التَّوْبَةِ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ السَّبَّاحِ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ ، لَكِنْ فِي تِلْكَ الرَّوَايَةِ أَنَّ الْآيَةَ (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ) وَفِي هَذِهِ أَنَّ الْآيَةَ (مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رَجَالٌ) فَابْدَى يَظْهَرُ أَنَّهَا حَدِيثَانِ ، وَسَيَأْتِي فِي فَضَائِلِ الْقُرْآنِ مِنْ طَرِيقِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِالْحَدِيثَيْنِ مَعًا فِي سِيَاقٍ وَاحِدٍ . **قوله** (فَقَدْتُ آيَةَ مِنْ سُورَةِ الْأَحْزَابِ كُنْتُ كَثِيرًا أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُهَا) هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ زَيْدًا لَمْ يَكُنْ يَتِمَدَّدُ فِي جَمْعِ الْقُرْآنِ عَلَى عِلِّهِ . وَلَا يَقْتَصِرُ عَلَى حِفْظِهِ . لَكِنْ فِيهِ إِشْكَالٌ لِأَنَّهُ ظَاهِرُهُ أَنَّهُ اكْتَفَى مَعَ ذَلِكَ بِخُرَيْجَةٍ وَحِدَةٍ وَالْقُرْآنَ إِنَّمَا يَثْبُتُ بِالتَّوَاتُرِ ، وَالَّذِي يَظْهَرُ فِي الْجَوَابِ أَنَّ الَّذِي أَشَارَ إِلَيْهِ أَنَّ فَقْدَهُ فَقَدْ وَجُودُهَا مَكْتُوبَةٌ ، لَا فَقْدَ وَجُودِهَا مُحْفُوظَةٌ ، بَلْ كَانَتْ مُحْفُوظَةً عِنْدَهُ وَعِنْدَ غَيْرِهِ ، وَيَدُلُّ عَلَى هَذَا قَوْلُهُ فِي حَدِيثِ جَمْعِ الْقُرْآنِ : فَأَخَذْتُ تَتْبَعُهُ مِنَ الرِّقَاقِ وَالْعَسْبِ ، كَمَا سَيَأْتِي . بِسُوطًا فِي فَضَائِلِ الْقُرْآنِ . وَقَوْلُهُ «خَزِيمَةُ الْأَنْصَارِيِّ الَّذِي جُمِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِشَهَادَةِ رَجُلَيْنِ» يُشِيرُ إِلَى قِصَّةِ خَزِيمَةَ الْمَذْكُورَةِ وَهِيَ خَزِيمَةُ بْنُ ثَابِتٍ كَمَا سَأَيَيْنَاهُ فِي رِوَايَةِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ الْآتِيَةِ . وَأَمَّا فَتْنَتُهُ الْمَذْكُورَةُ فِي الشَّهَادَةِ فَأَخْرَجَهَا أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ ، وَوَقَعَتْ لَنَا بَعْلُو فِي «جَزءِ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى الذَّهَلِيِّ» مِنْ طَرِيقِ الزُّهْرِيِّ أَيْضًا عَنْ عُمَارَةَ بْنِ خَزِيمَةَ

عن عمه وكان من أصحاب النبي ﷺ ، وأن النبي ﷺ ابتاع من أعرابي فرسا ، فاستعبه ليقضيه ثمن الفرس فأسرع النبي ﷺ المشي وأبطأ الأعرابي ، فطفق رجال يعترضون الأعرابي يسأولونه في الفرس حتى زادوه على ثمنه . فذكر الحديث . قال فطفق الأعرابي يقول : ألم شهيدا أشهد أني قد بمك ، فمن جاء من المسلمين يقول : ويحك إن النبي ﷺ لم يكن يقول إلا الحق ، حتى جاء خزيمة بن ثابت فاستمع المراجعة فقال : أنا أشهد أنك قد بايعته ، فقال له النبي ﷺ : بم تشهد ؟ قال بتصديقك . لمجل النبي ﷺ شهادة خزيمة بشهادة رجلين ، ووقع لنا من وجه آخر أن اسم هذا الأعرابي سواد بن الحارث ، فأخرج الطبراني وابن شاهين من طريق زيد بن الحباب عن محمد بن زورارة بن خزيمة حدثني عمارة بن خزيمة عن أبيه أن النبي ﷺ اشتري فرسا من سواد بن الحارث لمجده ، فشهد له خزيمة بن ثابت ، فقال له : بم تشهد ولم تكن حاضرا ؟ قال : بتصديقك وأنتك لا تقول إلا حقا . فقال النبي ﷺ : من شهد له خزيمة أو عليه لحسه ، قال الخطابي : هذا الحديث حله كثير من الناس على غير محله ، وتدرج به قوم من أهل البدع إلى استحلال الشهادة لمن عرف عندهم بالصدق على كل شيء ادعاه ، وإنما وجه الحديث أن النبي ﷺ حكم على الأعرابي بطله وجرت شهادة خزيمة بحري التوكيد لقوله والاستظهار على خصمه فصار في التقدير كشهادة الاثنين في غيرها من القضايا انتهى . وفيه فضيلة الفطنة في الأمور وأنها ترفع منزلة صاحبها ، لأن السبب الذي أبداه خزيمة حاصل في نفس الأمر يعرفه غيره من الصحابة ، إنما هو لما اختص بتفطنه لما غفل عنه غيره مع وضوح جردى على ذلك بان خص بفضيلة من شهد له خزيمة أو عليه لحسه . (تنبيه) : زعم ابن التين أن النبي ﷺ قال لخزيمة لما جعل شهادته شهادتين ، لا تعد ، أى تشهد على ما لم تشاهده انتهى . وهذه الزيادة لم أقف عليها

٤ - باب (قل لأزواجك إن كننن ترذن الحياة الدنيا وزينتها

فما لئن أمتمكن وأمر حكن سراحا جيلا) التبرج : أن تخرج محاسنها . سئله الله استئنها جملها

٤٧٨٥ - حدثنا أبو سليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ أخبرته أن رسول الله ﷺ جاءها حين أمر الله أن يجز أزواجه ، فبدأ به رسول الله ﷺ فقال : لاني ذاكرك أسرا ، فلا عليك ان تستجلى حتى تستأمرى أبويك ، وقد علم أن أبوي لم يكونا بأمراني بفراقه . قالت ثم قال : إن الله قال (يا أيها النبي قل لأزواجك) إلى تمام الآيتين . فقلت له : في أي هذا أسأمر أبوي ؟ فاني أريد الله ورسوله والدار الآخرة .

[الحديث ٤٧٨٥ - طره في : ٤٧٨٦]

قوله (باب قل لأزواجك إن كننن ترذن الحياة الدنيا وزينتها فما لئن أمتمكن وأمر حكن سراحا جيلا) في رواية أبي ذر : أمتمكن الآية . قوله (وقال مصر) كذا لأبي ذر ، وسقط هذا العرو من رواية غيره . قوله (التبرج أن تخرج زينتها) هو قول أبي عبيدة واسمه معمر بن المثنى ، ولفظه في كتاب المجاز : في قوله تعالى (ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى) هو من التبرج ، وهو أن يبرزن محاسنهن . وتوم مغلطاي ومن قلده أن مراد البخاري معمر بن راشد فنسب هذا إلى تخرج عبد الرزاق في تفسيره عن معمر ، ولا وجود لذلك في تفسير

عبد الرزاق ، وإنما أخرج عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في هذه الآية قال : كانت المرأة تخرج تشقى بين الرجال فذلك تبرج الجاهلية ، وعند ابن أبي حاتم من طريق شيبان عن قتادة قال : كانت لمن مشية وتسكر وتغنج إذا خرجن من البيوت فتهين عن ذلك . ومن طريق عكرمة عن ابن عباس قال قال عمر : ما كانت الا جاهلية واحدة . فقال له ابن عباس هل سمعت بأولى إلا ولها آخره ؟ ومن وجه آخر عن ابن عباس قال : تكون جاهلية أخرى . ومن وجه آخر عنه قال : كانت الجاهلية الأولى ألف سنة فيما بين نوح وإدريس ، وإسناده قوى . ومن حديث عائشة قالت : الجاهلية الأولى بين نوح وإبراهيم ، وإسناده ضعيف . ومن طريق عامر - وهو الشعبي - قال : هي ما بين عيسى ومحمد . وعن مقاتل بن حيان قال : الأولى زمان إبراهيم ، والأخرى زمان محمد قبل أن يبعث . قلت : ولعله أراد الجمع بين ما نقل عن عائشة وعن الشعبي والله اعلم . **قوله** (سنة الله استنها جملها) هو قول أبي عبيدة أيضا وزاد : جعلها سنة . ونسبه مغلطاي ومن تبعه أيضا إلى تخرج عبد الرزاق عن معمر ، وليس ذلك فيه . **قوله** (ان رسول الله ﷺ جاءها حين أمر الله أن يخبر أزواجه) سيأتي الكلام عليه في الباب الذي بعده

٥ - **باب** (وإن كنتم تردن الله ورسوله والدار الآخرة فإن الله أعد للمحسنات منكم أجرا عظيما) وقال قتادة (واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة) : القرآن والسنة

٤٧٨٦ - وقال الألبان حديثي يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن عائشة زوج النبي ﷺ قالت : لما أمر رسول الله ﷺ بتخبر أزواجه بدأ بي فقال : إني ذاكر لك أمرا فلا عليك أن لا تعجلي حتى تستأيري أبويك . قالت : وقد علم أن أبوي لم يكونا بأمراني بفراقه . قالت : ثم قال إن الله جل جلاله قنأوه قال (يا أيها النبي قل لأزواجك أن كنتم تردن الحياة للديناء وزينتهما - إلى - أجرا عظيما) . قالت فقلت : فني أي هذا ؟ تأمر أبوي ؟ فاني أريد الله ورسوله والدار الآخرة . قالت : ثم فصل أزواج رسول الله ﷺ مثل ما فعلت . فتابه موسى بن أعين عن معمر عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة . وقال عبد الرزاق وأبو سفيان اللعمرى عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة

قوله (باب قوله وإن كنتم تردن الله ورسوله) ساقوا كلهم الآية إلى (عظيما) . **قوله** (وقال قتادة واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ، القرآن والسنة) وصله ابن أبي حاتم من طريق معمر عن قتادة بلفظ من آيات الله والحكمة ، القرآن والسنة ، أورده بصورة ألف والنشر المرب ، وكذا هو في تفسير عبد الرزاق . **قوله** (وقال الألبان حديثي يونس) وصله الذهلي عن أبي صالح عنه ، وأخرجه ابن جرير والنسائي والاسماعيل من رواية ابن وهب عن يونس كذلك . **قوله** (لما أمر رسول الله ﷺ بتخبر أزواجه) ورد في سبب هذا التخيير ما أخرجه مسلم من حديث جابر قال دخل أبو بكر يستأذن على رسول الله ﷺ ، الحديث في قوله **قوله** (من حول كما ترى بسألني النفقة ، يعني نسائه . وفيه أنه اعترضهن شهرا ثم نزلت عليه هذه الآية) (يا أيها النبي قل لأزواجك - حتى بلغ - أجرا عظيما) قال فبدأ بعائشة فذكر نحو حديث الباب ، وقد تقدم في المظالم من طريق فضيل

ويأتى في النسكاح أيضا من طريق شبيب كلاهما عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن أبي نجر عن ابن عباس عن عمر في قصة المراتين الظاهرنا بطوله وفي آخره ، حين أنشئت حفصة الى عائشة ، وكان قد قال ما أنا بداخل عليهن شهرا من شدة موجدته عليهن حتى عاتبه الله ، فلما مضت تسع وعشرون دخل على عائشة فبدأ بها ، فقالت له : إنك أقسمت أن لا تدخل عليتنا شهرا ، وقد أصبحنا لتسع وعشرين ليلة أعدما عدأ . فقال النبي ﷺ : الشهر تسع وعشرون . وكان ذلك الشهر تسعا وعشرين . قالت عائشة ، فأنزلت آية التخيير ، فبدأ بي أول امرأة فقال : إني ذاكر لك أمرا ، فلا عليك أن لا تعجلي ، الحديث . وهذا السياق ظاهره أن الحديث كله من رواية ابن عباس عن عمر ، وأما المروي عن عائشة فن رواية ابن عباس عنها ، وقد وقع التصريح بذلك فيما أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه من طريق أبي صالح عن الليث بهذا الاسناد الى ابن عباس قال ، قالت عائشة : أنزلت آية التخيير ، فبدأ بي ، الحديث . لكن أخرج مسلم الحديث من رواية معمر عن الزهري ففصله تفصيلا حسنا ، وذلك أنه أخرجه بطوله الى آخره ، عمر في المظاهرين الى قوله ، حتى عاتبه ، ثم عقبه بقوله ، قال الزهري فأخبرني عمرو عن عائشة قالت : لما مضى تسع وعشرون ، فذكر مراجعتها في ذلك ثم عقبه بقوله ، قال : يا عائشة إني ذاكر لك أمرا فلا عليك أن لا تعجل حتى تستأمرى أبوبك ، الحديث . فعرف من هذا أن قوله ، فلما مضت تسع وعشرون الخ في رواية عقيل هو من رواية الزهري عن عائشة بحذف الواسطة ، وأمل ذلك وقع عن عمد من أجل الاختلاف على الزهري في الواسطة بينه وبين عائشة في هذه القصة بعينها كما بينه المصنف هنا ، وكأن من أدرجه في رواية ابن عباس مشى على ظاهر السياق ولم يفتن بالتفصيل الذي وقع في رواية معمر ، وقد أخرج مسلم أيضا من طريق سماك بن الوليد عن ابن عباس ، حدثني عمر بن الخطاب قال : لما أنزل النبي ﷺ نساء دخلت المسجد ، الحديث بطوله وفي آخره ، قال وأنزل الله آية التخيير ، فاتفق الحديثان على أن آية التخيير نزلت عقب فراغ الشهر الذي اعتزلن فيه ، ووقع ذلك صريحا في رواية عمرة عن عائشة قالت ، لما نزل النبي ﷺ الى نساؤه أمر أن يخبرهن ، الحديث أخرجه الطبري والطحاوي ، واختلاف الحديثان في سبب الاعتزال ، ويمكن الجمع بأن يكون القصةيتان جميعا سبب الاعتزال فان قصة المظاهرين خاصة بهما ، وقصة سؤال النفقة عامة في جميع النسوة ، ومناسبة آية التخيير بقصة سؤال النفقة أليق منها بقصة المظاهرين ، وسيأتى في باب من خير نساء ، من كتاب الطلاق بيان الحكم فيمن خيرها زوجها إن شاء الله تعالى . وقال الماوردي : اختلف هل كان التخيير بين الدنيا والآخرة أو بين الطلاق والإقامة عنده ؟ على قولين للعلما أشبههما بقول الشافعي الثاني ، ثم قال : انه الصحيح . وكذا قال القرطبي : اختلف في التخيير هل كان في البقاء والطلاق أو كان بين الدنيا والآخرة انتهى . والذي يظهر الجمع بين القولين ، لأن أحد الأمرين ملزوم الآخر ، وكأنهن خيرن بين الدنيا فيطلقن وبين الآخرة فيمسكن ، وهو مقتضى سياق الآية . ثم ظهر لي أن محل القولين هل فرض اليهن الطلاق أم لا ؟ ولهذا أخرج أحمد عن علي قال ، لم يخبر رسول الله ﷺ نساءه إلا بين الدنيا والآخرة . قوله (فلا عليك أن لا تعجلي) أي فلا بأس عليك في التأني وعدم العجلة حتى تستأمرى أبوبك . قوله (حتى تستأمرى أبوبك) أي تطلبي منهما أن يبينا لك رأيهما في ذلك . ووقع في حديث جابر ، حتى تستأمرى أبوبك ، زاد محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن عائشة ، إني عارض عليك أمرا فلا تفتائي فيه بشيء حتى تعرضيه علي أبوبك ، أبي بكر وأم رومان ، أخرجه أحمد والطبري ، ويستفاد منه أن أم رومان كانت يومئذ موجودة ، فبدأ به

على من زعم أنها مائت سنة ست من الهجرة ، فإن التخيير كان في سنة تسع . قوله (قالت فقلت : فني أي هذا استأمر أبوي) ؟ في رواية محمد بن عمرو ، فقلت فاني أريد الله ورسوله والدار الآخرة ، ولا أؤامر أبوي أباً بكر وأم رومان ، فضحك ، وفي رواية عمرو بن أبي سلمة عن أبيه عند الطبري ، ففرح . قوله (ثم فعل أزواج النبي ﷺ مثل ما فعلت) في رواية عقيل ، ثم خير نساء فقلن مثل ما قالت عائشة ، زاد ابن وهب عن يونس في روايته ، فلم يكن ذلك طلاقاً حين قاله لمن فاخترنه ، أخرجه الطبري . وفي رواية محمد بن عمرو المذكورة ، ثم استقرى الحجر - يعني حجر أزواجه - فقال : إن عائشة قالت كذا ، فقلن : ونحن نقول مثل ما قالت . وقوله ، استقرى الحجر ، أي تنبع ، والحجر - بضم المهملة وفتح الجيم - جمع حجرة بضم ثم سكون ، والمراد مساكن أزواجه ﷺ ، وفي حديث جابر المذكور أن عائشة لما قالت ، بل اختار الله ورسوله والدار الآخرة ، قالت ، يا رسول الله وأسألك أن لا تخبر امرأة من نساءك بالذي قلت ، فقال لا تسألني امرأة منهن إلا أخبرتها ، إن الله لم يعثني متعتاً وإنما بعثني معلماً ميسراً . وفي رواية معمر عند مسلم ، قال معمر فأخبرني أيوب أن عائشة قالت : لا تخبر نساءك أني اخترتك ، فقال : إن الله أرسلني مبلغاً ولم يرسلني متعتاً ، وهذا منقطع بين أيوب وعائشة ، ويشهد لصحته حديث جابر والله أعلم . وفي الحديث ملاطفة النبي ﷺ لأزواجه وحله عنهن وصبره على ما كان يصدر منهن من إلال وغيره مما يبعثه عليهن الغيرة . وفيه فضل عائشة إبداءه بها ، كذا قرره النووي ، لكن روى ابن مردويه من طريق الحسن عن عائشة أنها طلبت من رسول الله ﷺ ثوباً ، فأمر الله نبيه أن يخبر نساءه : أما عند الله تردن أم الدنيا ؟ فإن ثبت هذا وكانت هي السبب في التخيير ففعل الإبداء بها لذلك ، لكن الحسن لم يسمع من عائشة فهو ضعيف ، وحديث جابر في أن النسوة كن يسأله النفقة أصح طريقاً منه ، وإذا تقرر أن السبب لم يتحد فيها وقدمت في التخيير دل على المراد ، لاسيما مع تقديمه لها أيضاً في الإبداء بها في الدخول عليها . وفيه أن صغر السن مظنة لنقص الرأي ، قال العلماء : إنما أمر النبي ﷺ عائشة أن تستأمر أبويها خشية أن يحملها صغر السن على اختيار الشق الآخر لاحتمال أن لا يكون عندها من الملك ما يدفع ذلك العارض ، فإذا استشارت أبويها أو ضحاها ما في ذلك من المفسدة وما في مقابلة من المصاحبة ، ولهذا لما فطنت عائشة لذلك قالت ، قد علم أن أبوي لم يكونا يأمراني بفراقه ، ووقع في رواية حمزة عن عائشة في هذه القصة ، وخشى رسول الله ﷺ حدائني ، وهذا شاهد للتأويل المذكور ، وفيه منقبة عظيمة لعائشة وبيان كمال عقلها ورحمة رأيها مع صغر سنها ، وإن الغيرة تجعل المرأة الكاملة الرأي والعقل على ارتكاب ما لا يليق بها لها لسؤالها النبي ﷺ أن لا يخبر أحداً من أزواجه بفعلها ، ولكنه ﷺ لما علم أن الحامل لها على ذلك ما طبع عليه النساء من الغيرة ومحبة الاستبداد دون ضرارها لم يسفها بما طلبت من ذلك . (تنبيه) : وقع في النهاية والوسيط التصريح بأن عائشة أرادت أن يختار نساؤه الفراق ، فإن كانا ذكراً فيما فيها من السياق فذاك وإلا فلم أر في شيء من طرق الحديث التصريح بذلك ، وذكر بعض العلماء أن من خصائصه ﷺ تخيير أزواجه واستند إلى هذه الفصحة ، ولا دلالة فيها على الاختصاص . نعم ادعى بعض من قال إن التخيير طلاق أنه في حق الأمة ، واختص هو ﷺ بأن ذلك في حقه ليس بطلاق ، وسيأتي مزيد بيان لذلك في كتاب الطلاق إن شاء تعالى . واستدل به بعضهم على ضعف ما جاء أن من الأزواج حينئذ من اختارت الدنيا فزوجها وهي فاطمة بنت العضاك لعموم قوله ثم فعل الخ . قوله (تابعه موسى بن أعين عن معمر عن الزهري أخبرني أبو سلمة) يعني عن عائشة ،

وصله الناس من طريق محمد بن موسى بن أدهن حدثنا أبي فذكره . **قوله** (وقال عبد الرزاق وأبو سفيان المعمرى عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة) أما رواية عبد الرزاق فوصلها مسلم وابن ماجه من طريقه ، وأخرجها أحمد وإسحق في مسنديهما عنه ، وقصر من قصر تخریجها على ابن ماجه . وأما رواية أبي سفيان المعمرى فأخرجها الذهلي في الزهريات ونابغ معمر على عروة جعفر بن برقان ، ولعل الحديث كان عند الزهري عنهما لحدث به تارة من هذا وتارة عن هذا ، وإلى هذا مال الترمذی . وقد رواه حقیل وشعیب عن الزهري عن عائشة بغير واسطة كما قدمت ، والله أعلم

٦ - باب (ونحني في نفسك ما الله مبديه ، ونخشي الناس والله أحق أن نخشاه)

٤٧٨٧ - **حدثنا محمد بن عبد الرحمن حدثنا علي بن منصور عن حماد بن زيد حدثنا ثابت عن أنس بن مالك رضي الله عنه** (أن هذه الآية (ونحني في نفسك ما الله مبديه) نزلت في شأن زينب بنت جحش وزيد بن حارثة ،

[الحديث ٤٧٨٧ - طريقه في : ٧٤٢٠]

قوله (باب ونحني في نفسك ما الله مبديه ونخشي الناس والله أحق أن نخشاه) لم تختلف الروايات أنها نزلت في قصة زيد بن حارثة وزينب بنت جحش . **قوله** (حدثنا علي بن منصور) هو الرازي ، وإس له عند البخاري سوى هذا الحديث وآخر في البيوع ، وقد قال في « التاريخ الصغير » : دخلنا عليه سنة عشر ، فكأنه لم يكثر عنه ولهذا حدث عنه في هذين الموضعين بواسطة . **قوله** (حدثنا ثابت) كذا قال علي بن منصور عن حماد ، وتابعه محمد بن أبي بكر المقدمي وعارم وغيرهما ، وقال الصلت بن مسعود وروح بن عبد المزمع وغيرهما عن حماد بن زيد عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس فلم لحاد فيه إسناده . وقد أخرجه الإسماعيل من طريق سليمان بن أيوب صاحب البصري عن حماد بن زيد بالإسنادين مما . **قوله** (أن هذه الآية (ونحني في نفسك ما الله مبديه) نزلت في شأن زينب بنت جحش وزيد بن حارثة) هكذا اقتصر على هذا القدر من هذه القصة ، وقد أخرجه في التوحيد من وجه آخر عن حماد بن زيد عن ثابت عن أنس قال : جاء زيد بن حارثة يشكو ، فحمل النبي ﷺ يقول : اتق الله وأمسك عليك زوجك ، قال أنس : لو كان رسول الله ﷺ كأنما شئنا لكم هذه الآية ، قال : وكانت تفتخر على أزواج النبي ﷺ ، الحديث . وأخرجه أحمد عن مؤمل بن إسماعيل عن حماد بن زيد بهذا الإسناد بلفظه « أتى رسول الله ﷺ منزل زيد ابن حارثة فجاءه زيد يشكو ما إليه ، فقال له : أمسك عليك زوجك واتق الله ، فنزلت إلى قوله (زوجنا كما) قال : يحيى زينب بنت جحش . وقد أخرج ابن أبي حاتم هذه القصة من طريق السدي فساقها سياقا واضحاً حسناً ولمقله . وبلغنا أن هذه الآية نزلت في زينب بنت جحش ، وكانت أمها أمة بنت عبد المطلب حمة رسول الله ﷺ ، وكان رسول الله ﷺ أراد أن يزوجها زيد بن حارثة مولاه فكرهت ذلك ، ثم أنها رضيت بما صنع رسول الله ﷺ فزوجها إياه ، ثم أعلم الله عز وجل نبيه ﷺ بعد أنها من أزواجه فكان يستحي أن يأمر بطلاقها ، وكان لا يزال يكون بين زيد وزينب ما يكون من الناس ، فأمره رسول الله ﷺ أن يمسك عليه زوجته وأن يتق الله ، وكان يخشى الناس أن يعيبوا عليه ويقولوا تزوج امرأة ابنه ، وكان قد تقي زيدا . وعنده من طريق علي بن زيد عن علي بن الحسين

ابن علي قال : أعلم الله نبيه ﷺ أن زينب ستكون من أزواجه قبل أن يزوجه ، فلما أتاه زيد يشكوها إليه وقال له اتق الله وأمسك عليك زوجك قال الله : قد أخبرتك أني مزوجكها ، وتخفي في نفسك ما الله مبديه . وقد أظنبت الترمذي الحكيم في تحسين هذه الرواية وقال : لأنها من جواهر العلم المكنون . وكأنه لم يقف على تفسير السدي الذي أورده ، وهو أوضح سياقا وأصح إسنادا إليه اعترف علي بن زيد بن جعدان . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : جاء زيد بن حارثة فقال يا رسول الله إن زينب اشتدت علي لسانها ، وأنا أريد أن أطلقها ، فقال له : اتق الله وأمسك عليك زوجك ، قال : والبي ﷺ يحب أن يطلقها ويغشى قاله الناس . ووردت آثار أخرى أخرجه ابن أبي حاتم والطبري ونفاها كثير من المفسرين لا ينبغي التداغل بها ، والذي أورده منها هو المعتمد . والحاصل أن الذي كان يخفيه النبي ﷺ هو إخبار الله إياه أنها ستصير زوجته ، والذي كان يحمله على إخفاء ذلك خشية قول الناس تزوج امرأة ابنه ، وأراد الله إبطال ما كان أهل الجاهلية عليه من أحكام التبنّي بأمر لا يبلغ في الإبطال منه وهو تزوج امرأة الذي يدعى ابنا . ووقع ذلك من إمام المسلمين ليكون ادعي لقبولهم . وإنما وقع الخطب في تأويل متعلق الخشية والله اعلم . وقد أخرج الترمذي من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي عن عائشة قالت : لو كان رسول الله ﷺ كاتما شيئا من الوحي لكتّم هذه الآية (واذ تقول الذي أنتم الله عليه - يعني بالاسلام - وأنتم عليه - بالعتق - أمسك عليك زوجك) إلى قوله (قدرا مقدورا) وإن رسول الله ﷺ لما تزوجها قالوا تزوج حليمة ابنه ، فأنزل الله تعالى (ما كان محمد أبا أحد من رجالكم) الآية ، وكان نبيا وهو صغير . قلت : حتى صار رجلا يقال له زيد بن محمد ، فأنزل الله تعالى (ادعوم لأبائهم - إلى قوله - ومواليكم) . قال الترمذي : روى عن داود عن الشعبي عن مسروق عن عائشة إلى قوله (لكتّم هذه الآية) ، ولم يذكر ما بعده . قلت : وهذا القدر أخرجه مسلم كما قال الترمذي ، وأظن الزائد بعده مدرجا في الخبر ، فإن الراوي له عن داود لم يكن بالحافظ . وقال ابن العربي : إنما قال عليه الصلاة والسلام لزيد (أمسك عليك زوجك) اختبارا لما عنده من الرغبة فيها أو عنها ، فلما أظلمه زيد على ما عنده منها من النفرة التي نشأت من تعاطفها عليه وبذاته لسانها أذن له في طلائها ، وليس في مخالفة الأمر لمتعلق العلم ما يمنع من الأمر به والله اعلم . وروى أحمد ومسلم والنسائي من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال : لما انقضت عدة زينب قال رسول الله ﷺ لزيد اذكرها علي ، قال فانطلقت فقلت : يا زينب ، أبرئ ، أرسل رسول الله ﷺ يذكرك . فقالت : ما أنا بصانعة شيئا حتى أوامر ربي ، فقامت إلى مسجدنا ، ونزل القرآن ، وجاء رسول الله ﷺ حتى دخل عليها بغير إذن ، وهذا أيضا من أبلغ ما وقع في ذلك ، وهو أن يكون الذي كان زوجها هو الخاطب ، لئلا يظن أحد أن ذلك وقع قرا بغير رضا . وفيه أيضا اختصار ما كان عنده منها هل بقي منه شيء أم لا ؟ وفيه استحباب فعل المرأة الاستخارة ودعائها عند الخطبة قبل الإجابة ، وأن من وكل أمره إلى الله عز وجل يسر الله له ما هو الأحسن له والأفصح دنيا وأخرى

٧ - باب (رَجِيءٌ مِنْ نِسَاءِ مَنْهِنَّ وَتُؤْوَى إِلَيْكَ مِنْ نِسَاءِ)

وَمَنْ ابْتَغَيْتَ مَنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ (قال ابن عباس : رَجِيءٌ مُؤَخَّرٌ . أَرَجُّهُ آخِرُهُ

٧٨٨ - حدثنا زكريا بن يحيى حدثنا أبو أسامة قال هشام حدثنا عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها

قالت: كنت أغار على اللاتي وقعن أنفسهن لرسول الله ﷺ وأقول: أتهب المرأة نفسها؟ فلما أنزل الله تعالى ﴿ رَجِيءٌ مِّنْ نَّشَاءِ مَنْهِنَّ وَتَوَرَّى إِلَيْكَ مِنْ نَّشَاءٍ ، وَمَنْ ابْتَغَيْتَ مِنْ عَزَلٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ﴾ قلت: ما أرى ربك إلا يسارع في هلاكه

[الحديث ٤٧٨٨ - طريقه في: ٥١١٣]

٤٧٨٩ - **عبد بن عباس** أخبرنا عهده الله أخبرنا عاصم الأحول عن مُعَاذَةَ عن عائشة رضي الله عنها: أن رسول الله ﷺ كان يستأذن في يوم المرأة منا بعد أن أنزلت هذه الآية ﴿ رَجِيءٌ مِّنْ نَّشَاءِ مَنْهِنَّ وَتَوَرَّى إِلَيْكَ مِنْ نَّشَاءٍ ، وَمَنْ ابْتَغَيْتَ مِنْ عَزَلٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ﴾ قلت لهما: ما كنتي تقولين؟ قالت كنت أقول له: إن كان ذلك إلى فاني لا أريدُ بارسول الله أن أوزرَ عليك أحداً ، فابه عبد بن عباس سمع عاصم

قوله (باب قوله رجيء من نشاء منهن وتورى إليك من نشاء ، ومن ابتغيت من عزل فلا جناح عليك) كذا للجميع ، وسقط لفظ د باب ، لم ير أبي ذر ، وحكي الواحدى عن المفسرين أن هذه الآية نزلت عقب نزول آية التخيير ، وذلك أن التخيير لما وقع أشفق بعض كزواج أن يطلقهن ففوض أمر القسم إليه ، فأولت ﴿ رَجِيءٌ مِّنْ نَّشَاءِ ﴾ الآية . قوله (قال ابن عباس: رجيء: توخر) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس به . قوله (أرجه: أخره) هذا من تفسير الأعراف والشعراء ، ذكره هذا استطرادا . وقد وصله ابن أبي حاتم أيضا من طريق عطاء عن ابن عباس قال في قوله ﴿ أرجه وأخاه ﴾ قال: أخره وأخاه . قوله (حدثنا زكريا بن يحيى) هو الطائي وقيل البلخي ، وقد تقدم بيان ذلك في العيدين . قوله (حدثنا أبو أسامة قال هشام حدثنا) هو من تقديم الخبر على الصيغة وهو جاز . قوله (كنت أغار) كذا وقع بالثنين المجعلة من الغيرة ووقع عند الاسماعيل من طريق محمد بن بشر عن هشام بن عروة بلفظ: كانت تعير اللاتي وهن أنفسهن ، بعين مهمة وتشديد . قوله (وهن أنفسهن) هذا ظاهر في أن الواهبة أكثر من واحدة ، ويأتى في النكاح حديث سهل بن سعد: أن امرأة قالت: يا رسول الله ، إنى وهبت نفسي لك ، الحديث ، وفيه قصة الرجل الذى طلبها قال: اتمس ولو خاتما من حديد ، ومن حديث أنس: أن امرأة أنت النبي ﷺ فقالت له: إن لى ابنة - فذكرت من جمالها - فأثرنك بها . فقال: قد قبلتها . فلم تزل تذكر حتى قالت: لم تصدع قط . فقال: لا حاجة لى فى ابتك ، وأخرجه أحمد أيضا ، وهذه امرأة أخرى بلا شك . وعند ابن أبي حاتم من حديث عائشة: التى وهبت نفسها للنبي ﷺ هى خولة بنت حكيم ، وسياق الكلام عليه فى كتاب النكاح ، قال البخارى أشار إليه معلنا . ومن طريق الشعبي قال: هن الواهبات أم شريك . وأخرجه النسائي من طريق عروة . وعند أبي عبيدة صهر بن المثنى أن من الواهبات فاطمة بنت شرح . وقيل إن لى بنت الحطيم من وهبت نفسها له . وهن زينب بنت خزيمة . جاء عن الشعبي وليس بثابت . وخولة بنت حكيم وهو فى هذا الصحيح . ومن طريق قتادة عن ابن عباس قال: التى وهبت نفسها للنبي ﷺ هى ميمونة بنت الحارث ، وهذا منقطع . وأورده من وجه آخر مرسل واسناده ضيف . وبإرضه حديث

سماك من حكمة عن ابن عباس ، لم يكن عند رسول الله ﷺ امرأة وهبت نفسها له ، أخرجه الطبري وإسناده حسن ، والمراد أنه لم يدخل بواحدة من وهبت نفسها له وإن كان مباحا له لأنه راجع إلى إرادته لقوله تعالى (إن أراد النبي أن يستنكحها) ، وقد بينت عائشة في هذا الحديث سبب نزول قوله تعالى (ترجى من نشاء منهن) وإشارته إلى قوله تعالى (وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي) وقوله تعالى (قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم) وروى ابن مردويه عن حديث ابن عمر ومن حديث ابن عباس أيضا قال فرض عليهم أن لا نسكح زنا بولي وشاهدين . قوله (ما أرى ربك إلا يسارع في هالك) أي ما أرى الله إلا موجدا لما تريد بلا تأخير ، منزلا لما تحب وتختار . وقوله (ترجى من نشاء منهن) أي تؤخرهن بغير قسم ، وهذا قول الجمهور ، وأخرجه الطبري عن ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وأبي رزبن وغيرهم ، وأخرج الطبري أيضا عن الشعبي في قوله (ترجى من نشاء منهن) قال : كن نساء وهبن أنفسهن للنبي ﷺ ، فدخل ببعضهن وأرجأ ببعضهن لم ينكحن ، وهذا شاذ ، والمحفوظ أنه لم يدخل بأحد من الواهبات كما تقدم وقبل المراد بقوله (ترجى من نشاء منهن) وتؤوى إليك من نشاء) أنه كان لم يطلق ببعضهن ، فقلن له لا نطلقنا واقسم لنا ما شئت ، فكان يقسم لبعضهن قسما مستويا ، وهن الثلاث آراهن ، ويقسم لباقي ما نشاء وهن الثلاث أرجأهن . فحاصل ما نقل في تأويل (ترجى) أقوال : أحدها تطلق وتمسك ، ثانيها تمزول من شئت منهن بغير طلاق وتقسم لغيرها ، ثالثها تقبل من شئت من الواهبات وترد من شئت . وحديث الباب يؤيد هذا والذي قبله ، واللفظ محتمل للأقوال الثلاثة . وظاهر ما حكته عائشة من استئذانه أنه لم يرج أحدا منهن ، بمعنى أنه لم يعتزل ، وهو قول الزهري ، ما أعلم أنه أرجأ أحدا من نسائه ، أخرجه ابن أبي حاتم ، وهن قتادة أطلق له أن يقسم كيف شاء فلم يقسم إلا بالسوية . قوله (يستأذن المرأة في اليوم) أي الذي يكون فيه نوبتها إذا أراد أن يتوجه إلى الأخرى . قوله (تابعه عباد بن عباد سمع عاصما) وصلة ابن مردويه في تفسيره من طريق يحيى بن معين عن عباد بن عباد ، ورويناه في الجزء الثالث من حديث يحيى بن معين رواية أبي بكر المروزي عنه من طريق المصريين إلى المروزي . (تكبيل) : اختلف في المنى في قوله تعالى في الآية التي تلي هذه الآية وهي قوله (لا تحمل لك النساء من بعد) هل المراد بعد الأوصاف المذكورة فكان يحمل له صنف دون صنف ؟ أو بعد النساء الموجودات عند التنخير ؟ على قولين ، وإلى الأول ذهب أبي بن كعب ومن وافقه أخرجه عبد الله بن أحمد في زيادات المسند ، وإلى الثاني ذهب ابن عباس ومن وافقه وأن ذلك وقع مجازاة لمن حل اختيارهن إياه ، نعم الواقع أنه ﷺ لم يتجدد له زوج امرأة بعد القصة المذكورة ، لكن ذلك لا يرفع الخلاف . وقد روى الترمذي والنسائي عن عائشة ، ما مات رسول الله ﷺ حتى أحل له النساء ، وأخرج ابن أبي حاتم عن أم سلمة رضي الله عنها مثله

٨ - باب (لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه ، ولكن إذا دُعيتهم فادخلوا ، وإذا طمعتهم فانتشروا ، ولا مستأنسين لحديث ، إن ذلكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق ، وإذا سألتوهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب ، ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن) ، وما كان لكم أن تفكحوا أزواجهن من بعده أبدا ، إن ذلكم كان عند الله عظيما . يقال إناه : ادراكه . أني يأتي أناة .

(لِلْأَمَةِ تَكُونُ قَرِيبًا) إِذَا وَصَفَتْ صَفَةً لِلزُّنْتِ قُلْتُ : قَرِيبَةً ، وَإِذَا جُعِلَتْهُ ظَرْفًا وَبَدَلًا وَلَمْ تُرِدِ الصِّفَةَ نَزَعْتَ الْهَاءَ مِنَ الزُّنْتِ ، وَكَذَلِكَ لَفْظُهَا فِي الْوَاحِدِ وَالْأُنثَى وَالْجَمْعِ لَذِكْرُ وَالْأُنْثَى

٤٧٩٠ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ « قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : قَتَلَ يَارَسُولَ اللَّهِ يَدْخُلُ عَلَيْكَ الْقَبْرُ وَالْفَجَارُ ، فَلَوْ أَصْرَتِ أُمَمَاتُ الْمُؤْمِنِينَ بِالْحِجَابِ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ الْحِجَابِ »

٤٧٩١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّقَّاسِيُّ حَدَّثَنَا مُعَمَّرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « لَمَّا نَزَّجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَيْنَبَ ابْنَةَ جَعْفَرٍ دَعَا الْقَوْمَ فَعَامُوا ، ثُمَّ جَلَسُوا يَتَحَدَّثُونَ ، وَإِذَا هُوَ بِتَأْهَبٍ لِقِيَامٍ ، فَلَمْ يَقُومُوا . فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ قَامَ ، فَلَمَّا قَامَ قَامَ مِنْ قَامٍ وَقَدْ ثَلَاثَةٌ نَزَرُوا ، فَبَاءَ لِلنَّبِيِّ ﷺ لِيَدْخُلَ فَذَا الْقَوْمُ جُلُوسٌ ، ثُمَّ لَهِم قَامُوا ، فَانْطَلَقَتْ فَجَعَلَتْ فَاخْبَرْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَنَّهُمْ قَدْ انْطَلَقُوا فَبَاءَ حَتَّى دَخَلَ ، فَذَهَبَتْ أَدْخَلَ فَأَتَى الْحِجَابَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ) آيَةً

[لِلدِّينِ ٤٧٩١ - أُنْزِلَتْ فِي : ٤٧٩٢ ، ٤٧٩٣ ، ٤٧٩٤ ، ٥١٥٤ ، ٥١٦٣ ، ٥١٦٦ ، ٥١٦٨ ، ٥١٧٠ ، ٥١٧١ ، ٥١٦٦ ، ٦٢٣٨ ، ٦٢٣٩ ، ٦٢٧١ ، ٧٤٢١]

٤٧٩٢ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ « أَمَا أَعْلَمُ النَّاسَ بِهَذِهِ آيَةِ الْحِجَابِ : لَمَّا أُهْدِيَتْ زَيْنَبُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَانَتْ مَعَهُ فِي الْبَيْتِ ، صَنَعَ طَعَامًا وَدَعَا الْقَوْمَ ، فَقَمَلُوا يَتَحَدَّثُونَ ، فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْرُجُ ثُمَّ يَرْجِعُ ، وَهُمْ قَوْمٌ يَتَحَدَّثُونَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِنَاهُ) - إِلَى قَوْلِهِ - مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ (فَضُرِبَ الْحِجَابُ ، وَقَامَ الْقَوْمُ »

٤٧٩٣ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « بُنِيَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ زَيْنَبُ بِنْتُ جَعْفَرٍ بِخَبَزٍ وَلَحْمٍ ، فَأُرْسِلَتْ عَلَى الطَّعَامِ دَاحِيًا ، فَيَجِيءُ قَوْمٌ فَأُكُلُوا وَخَرَجُوا ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ فَأُكُلُوا وَخَرَجُوا ، فَدَعَوْتُ حَتَّى مَا أُجِدُّ أَحَدًا أَدْعُو ، فَقُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَا أُجِدُّ أَحَدًا أَدْعُوهُ ، فَقَالَ : فَارْهَقُوا طَعَامَكُمْ . وَبَقِيَ ثَلَاثَةٌ رَهَقُوا يَتَحَدَّثُونَ فِي الْبَيْتِ ، فَخَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ فَانْطَلَقَ إِلَى حُجْرَةِ عَائِشَةَ فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ وَرَحَةُ اللَّهِ ، فَقَالَتْ : وَهَلِيكََ السَّلَامُ وَرَحَةُ اللَّهِ ، كَيْفَ وَجَدْتَ أَهْلَكَ ، بَارَكَ اللَّهُ لَكَ . فَتَقَرَّرَى حُجْرَةَ نِسَائِهِ كُلَّيْنِ ، يَقُولُ لِهِنَّ كَمَا يَقُولُ لِعَائِشَةَ ، وَيَقُلْنَ لَهُ كَمَا قَالَتْ عَائِشَةُ . ثُمَّ رَجَعَ النَّبِيُّ ﷺ فَذَا ثَلَاثَةٌ مِنْ رَهَقَةٍ فِي الْبَيْتِ يَتَحَدَّثُونَ - وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ شَدِيدَ الْحَيَاءِ - فَخَرَجَ مَنْطَلِقًا

نحو حجرة عائشة، فإدري أخبرته أو أخبر أن القوم خرجوا، فرجع حتى إذا وضع رجله في أسكفة الباب داخلة وأخرى خارجة أرخى القتر بيني وبينه، وأنزلت آية الحجاب،

٤٧٩٤ - **حديث** - في بن منصور أخبرنا عبد الله بن بكر السهمي حدثنا حميد عن أنس رضي الله عنه قال « أولم رسول الله ﷺ - حين بنى زينب بنت جحش - وأشبع الناس خبزاً ولحماً، ثم خرج إلى حبر أميات المؤمنين كما كان يصنع صبيحة يذبح فيسلم عليهم ويدهو لهم، ويسلمن عليه ويدعون له. فلما رجع إلى بيته رأى رجلين جرى بهما الحديث، فلما رأهما رجع عن بيته، فلما رأى الرجلين نفي الله ﷺ رجع عن بيته وتبأ مسرعين، فإدري أنا أخبرته بخروجها أم أخبر، فرجع حتى دخل البيت، وأرخى القتر بيني وبينه، وأنزلت آية الحجاب،

وقال ابن أبي سريم أخبرنا يحيى حدثني حميد سمع أنساً عن النبي ﷺ

٤٧٩٥ - **حديث** - زكريا بن يحيى، حدثنا أبو أسامة عن هشام بن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت « خرجت سودة - بعدما ضرب الحجاب - لحاجتها، وكانت امرأة جسيمة لا تخفى على من يمر بها، فرآها عمر بن الخطاب قال: يا سودة، أما والله ما تخفين علينا، فانظري كيف تخرجين. قالت: فانكفأت راجعة، ورسول الله ﷺ في بيته، وإنه ليتنصت في يده لقرق، فدخلت فقالت: يا رسول الله، إني خرجت لبعض حاجتي فقال لي عمر كذا وكذا، قالت: وأوحى الله إلي، ثم رُفِعَ عنه وإن القرق في يده ما وضعه فقال: له قد أذن لكن أن تخرجن لحاجتك،

قوله (باب قوله لاندخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام - إلى قوله - إن ذلكم كان عند الله عظيماً) كذا لا في ذر والنسفي، وساق غيرهما الآية كلها. **قوله** (يقال أنا إدراك، أني باني أناة فهو أن) أني بفتح الألف والنون مقصور، ويأتي بكسر النون، وأناة بفتح الهمزة والنون مخففة وآخرها هاء تأنيث بغير مد مصدر، قال أبو عبيدة في قوله (إلى طعام غير ناظرين أناة) أي إدراكه وبلوغه، ويقال أني باني أناة أي بلغ وأدرك، قال الشاعر:

تمحضت النون له بنوم أني، ولكل حاملة تمام

وقوله «أنا»، بفتح الهمزة وسكون النون مصدر أيضاً وقرأ الأعمش وحده «أناه» بعد أوله بصيغة الجمع مثل آناه الليل ولكن بغير همز في آخره. **قوله** (لعل الساعة تكون قريباً إذا وصفت صفة المؤنث قلت قريبة، وإذا جعلته ظرفاً وبدلاً ولم ترد الصفة نزعت الهاء من المؤنث، وكذلك لمعظها في الواحد والاثنتين والجمع المذكور والاثني) هكذا وقع هذا الكلام هنا لا في ذر والنسفي، وسقط لغيرهما وهو أوجه، لأنه وإن اتجه ذكره في هذه السورة لكن ليس هذا محله، وقد قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وما يدريك لعل الساعة تكون قريباً) مجاز

الظرف منها ، ولو كان وصفاً لكانت ظرفاً فان لفظها في الواحد وفي الاثنين والجمع من المذكر والمؤنث واحد بغير ما ، وبغير جمع وبغير ثنية ، وجوز غيره أن يكون المراد بالساعة اليوم فلذلك ذكره أو المراد شيئاً قريباً أو زماناً قريباً أو التقدير قيام الساعة لحذف قيام وروعيه الساعة في تأنيث ، تكون ، وروعي المضاف المخوف في تذكير ، قريباً ، وقيل قريباً كثر استعماله استعمال الظروف فهو ظرف في موضع الخبر . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها حديث أنس عن عمر قال : قلت يا رسول الله يدخل عليك البر والناس ، فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب ، فأنزل الله آية الحجاب ، وهو طرف من حديث أوله ، وافقت ربي في ثلاث ، وقد تقدم بتامه في أوائل الصلاة وفي تفسير البقرة . ثانيها حديث أنس في قصة بناء النبي ﷺ بزيب بنت جهش ونزول آية الحجاب ، أورده من أربعة طرق عن أنس بعضها أهم من بعض ، وقوله : لما أهديت ، أي لما زيتها المانطة وزفت الى النبي ﷺ ، وزعم الصنف أن الصواب : هديت ، بغير ألف ، لكن نوارده النسخ على إبانها يرد عليه ، ولا مانع من استعمال الهدي في هذا استعارة . قوله (لما تزوج النبي ﷺ زيب بنت جهش دعا القوم فطعموا) في رواية الزهري عن أنس كاسياً في الاستئذان قال : أنا أعلم الناس بفان الحجاب وكان في مبنى رسول الله ﷺ بزيب بنت جهش ، أصبح بها عروساً فدعا القوم ، وفي رواية أبي قلابه عن أنس قال : أنا أعلم الناس بهذه الآية آية الحجاب . لما أهديت زيب بنت جهش الى النبي ﷺ صنع طهما ، وفي رواية عبد العزيز بن صهيب عن أنس أنه كان الداعي الى الطعام قال : فيجيء قوم فياً كانوا ويخرجون ، ثم يجيء قوم فياً كلون ويخرجون ، قال فدعوت حتى ما أجد أحداً ، وفي رواية حميد : فأشبع المسلمين خبزاً ولحماً ، ووقع في رواية الجعد بن عثمان عن أنس عند مسلم ، وعلقه البخاري قال : تزوج النبي ﷺ فدخل بأهله ، فصنعت له أم سلمة حيساً ، فنضبت به الى النبي ﷺ فقال : ادع لي فلاناً وفلاناً ، وذهبت فدعوتهم زحاً . ثلاثاً رجل ، فذكر الحديث في إشباعهم من ذلك ، وقد تقدم الإشارة اليه في علامات النبوة ، ويجمع بينه وبين رواية حميد بأنه ﷺ أولم عليه بالقم والحبز ، وأرسلت اليه أم سلمة الحيس . وفي رواية سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس : لقد رأيت رسول الله ﷺ أطعمنا عليها الحبز والقم حتى امتد النهار ، الحديث أخرجه مسلم . قوله (قلت يا رسول الله والله ما أجد أحداً ، قال فارفموا طعامكم) زاد الاسماعيل من طريق جعفر بن مهرا عن عبد الوارث فيه ، قال وزيب جالسة في جانب البيت ، قال وكانت امرأة قد أعطيت جملاً ، وبقي في البيت ثلاثة ، . قوله (ثم جلسوا يتحدثون) في رواية أبي قلابه : لجلس يخرج ثم يرجع وهم يعود يتحدثون ، . قوله (واذا هو كأنه يتباً لقيام فلم يقوموا ، فلما رأى ذلك قام ، فلما قام قام من قام وقد ثلاثة نفر) في رواية عبد العزيز : وبقي ثلاثة رطل ، وفي رواية حميد : فلما رجع الى بيته رأى رجلين ، ورافقه بيان بن عمرو عن أنس عند الترمذي ، وأصله عند المصنف ايضاً ، ويجمع بين الروایتين بأنهم أول ما قام وخرج من البيت كانوا ثلاثة وفي آخر ما رجع توجه واحد منهم في أثناء ذلك فصاروا اثنين ، وهذا أولى من جزم ابن التين بأن إحدى الروايتين وهم ، وجوز الكرمانى أن يكون التحديث وقع من اثنين منهم فقط والثالث كان ساكناً ، فن ذكر الثلاثة لحظ الأشخاص ومن ذكر الاثنين لحظ سبب العقود ، ولم أقف على تسمية أحد منهم . قوله (فانطلقت لجنه فأخبرت النبي ﷺ أنهم انطلقوا) هكذا وقع المجرم في هذه الرواية بأنه الذي أخبر النبي ﷺ بخروجهم ، وكذا في رواية الجعد المذكورة ، وافقت رواية عبد العزيز وحميد على

أن أنسا كن يشك في ذلك ، ولفظ حميد ، فلا أدري أنا أخرته بخروجهما أم أخبر ، وفي رواية عبد العزيز عن أنس ، فما أدري أخرته أو أخبر ، وهو مبنى للجهول أى أخبر بالوحى ، وهذا الشك قريب من شك أنس في تسمية الرجل الذى سأل الدعاء بالاستسقاء ، فان بعض أصحاب أنس جزم عنه بأنه الرجل الأول وبعضهم ذكر أنه سأل من ذلك فقال لأدري كما تقدم في مكانه ، وهو محمول على أنه كان يذكره ثم مرض له الشك فكان يشك فيه ثم تذكر لجزم . **قوله** (فذهبت أدخل فأتى الحجاب بينى وبينه ، فأنزل الله) يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي (الآية) زاد أبو قتادة في روايته (إلا أن يؤذن لكم - إلى قوله - من وراء حجاب) فضرب الحجاب . وفي رواية عبد العزيز ، حتى إذا وضع رجله في أسكفة الباب داخلة والأخرى خارجة أرخى الستار بينى وبينه وأنزل آية الحجاب ، وعند الترمذى من رواية عمرو بن سعيد عن أنس ، فلما أرخى الستار دوني ذكرت ذلك لأبي طلحة فقال : إن كان كما تقول لينزل فيه قرآن ، فزلت آية الحجاب ، . **قوله** في رواية عبد العزيز (خرج النبي ﷺ فانطلق إلى حجرة عائشة فقال : السلام عليكم) في رواية حميد ، ثم خرج إلى أمهات المؤمنين كما كان يصنع صبيحة بناءه فيسلم عليهن ويسلمن عليه ويدعون له ويدعون له) وفي رواية عبد العزيز أنهم قلن له : كيف وجدت أمك بارك الله لك ، . **قوله** (فتقرى) بفتح القاف وتشديد الزاء بصيغة الفعل الماضي ، أى تدع الحجرات واحدة واحدة ، قال من قربت الأرض إذا تدبعتها أرضاً بعد أرض وناساً بعد ناس . **قوله** (وكان النبي ﷺ شديد الحياة) خرج منطلقاً نحو حجرة عائشة في رواية حميد ، رأى رجلين جرى بهما الحديث فلما رأهما رجع من بيته ، فلما رأى الرجلان نبي الله ﷺ رجع من بيته وثباً ومرعياً ، وحصل القصة أن الذين حضروا الوليمة جلسوا يتحدثون ، واستحي النبي ﷺ أن يأمرهم بالخروج فنهياً للقيام ليفطنوا المراده فيقوموا بقيامه ، فلما ألهم الحديث عن ذلك هم وخرج فخرجوا بخروجه ، إلا الثلاثة الذين لم يفتنوا لذلك لشدة شغل بالهم بما كانوا فيه من الحديث ، وفي غضون ذلك كان النبي ﷺ يريد أن يقوموا من غير مواجهتهم بالأمر بالخروج لعدة حياه فيطيل الغيبة عنهم بالتداعل بالسلام على نساءه ، وهم في شغل بالهم ، وكان أحدهم في أثناء ذلك أفاق من غفلة فخرج ونفى الانتان ، فلما طال ذلك ووصل النبي ﷺ إلى منزله فرأهما فرجع فرأياهما رجع ، فحينئذ فطنا فخرجا ، فدخل النبي ﷺ ، وأنزل الآية ، فأرخى الستار بينه وبين أنس عادته أيضاً ولم يكن له عهد بذلك . (تنبيه) ظاهر الرواية الثانية أن الآية نزلت قبل قيام القوم . والأولى وغيرها أنها نزلت بعد ، فيجمع بأن المراد أنها نزلت حال قيامهم أى أنزلها الله وقد قاموا . ووقع في رواية الجسد ، فرجع فدخل البيت وأرخى الستار واتى لى الحجرة وهو يقول : يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي - إلى قوله - من الحق ، وفي الحديث من الفوائد مشروعية الحجاب لأمهات المؤمنين ، قال عياض : فرض الحجاب بما اختصن به فهو فرض عليهن بلا خلاف في الوجه والكفين ، فلا يجوز لمن كشف ذلك في شهادة ولا غيرها ولا إظهار شحوصهن وإن كن مستورات إلا ما دعت إليه ضرورة من براز . ثم استدل بما في الموطأ ، أن حفصة لما توفى عمر سترها النساء عن أن يرى شخصها ، وإن زينب بنت جحش حجلت لها القبة فوق نفسها ليستر شخصها ، انتهى . وليس فيما ذكره دليل على ما ادعاه من فرض ذلك عليهن ، وقد كن بعد النبي ﷺ يحسبن ويظنن ، وكان الصباغة ومن بعدهم يسمعون منهن الحديث وهن مستورات الأبدان لا الأشخاص ، وقد تقدم في الحج قول ابن جريج لعطاء لما ذكر له طراب عائشة : أقبل الحجاب أو بعده ؟ قال : قد أدركت ذلك بعد

الحجاب . وسيأتي في آخر الحديث الذي يليه مزيد بيان لذلك . **قوله** (وقال ابن أبي سريم أنبأنا يحيى حدثني حميد سمعت أنسا) مراده بذلك أن صنعة حميد في هذا الحديث غير مؤثرة لأنه ورد عنه التصريح بالسمع لهذا الحديث منه ، ويحيى المذكور هو ابن أبوب الغافني المصري ، وابن أبي سريم من شيوخ البخاري واسمه سعيد بن الحكم ، ووقع في بعض النسخ من رواية أبي ذر ، وقال إبراهيم بن أبي سريم ، وهو تغيير فاحش ، وإنما هو سعيد . الحديث الثالث حديث عائشة ، خرجت سورة - أي بنت ذمعة أم المؤمنين - بعد ما ضرب الحجاب لحاجتها ، وقد تقدم في كتاب الطهارة من طريق هشام بن عروة عن أبيه ما يخالف ظاهره رواية الزمري هذه عن عروة ، قال الكرماني : فإن قلت وقع هنا أنه كان بعد ما ضرب الحجاب ، وتقدم في الرضوخ أنه كان قبل الحجاب ، فالجواب : أنه وقع مرتين . قلت : بل المراد بالحجاب الأول غير الحجاب الثاني . والحاصل أن عمر رضي الله عنه وقع في قلبه نفرة من اطلاع الأجانب على الحرم النبوي ، حتى صرح بقوله له عليه الصلاة والسلام : احجب نفسك ، وأكد ذلك إلى أن نزلت آية الحجاب ، ثم قصد بعد ذلك أن لا يدين أشخاص أصلا ولو كن مستترات ، فبالغ في ذلك ، فنع منه ، واثن لمن في الخروج لحاجتهن دفعا للشفقة ورفع الحرج . وقد اعترض بعض الشراح بأن إيراد الحديث المذكور في الباب ليس مطابقا ، بل إirاده في عدم الحجاب أول . وأجيب بأنه أحال على أصل الحديث كعادته ، وكأنه أشار إلى أن الجمع بين الحديثين ممكن ، والله اعلم . وقد وقع في رواية مجاهد عن عائشة لنزول آية الحجاب سبب آخر أخرجه النسائي بلفظ : كنت أكل مع النبي ﷺ - عينا في قعب ، فرعر فدعاه فأكل ، فأصاب لإصبعه إصبعي فقال : حس - أو أوه - لو أطلع فيكن مارأى كن حين . فنزل الحجاب ، ويمكن الجمع بأن ذلك وقع قبل قصة زينب ، فلقربه منها أطلقت نزول الحجاب بهذا السبب ، ولا مانع من تعدد الأسباب . وقد أخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس قال : دخل رجل على النبي ﷺ فأطال المجلس ، فخرج النبي ﷺ ثلاث مرات ليخرج فلم يفضل ، فدخل عمر فرأى الكراهية في وجهه فقال للرجل : لذلك أذيت النبي ﷺ ، فقال النبي ﷺ لقد قت : لا تسكني يدعني فلم يفضل ، فقال له عمر : يا رسول الله لو اتخذت حجابا ، فإن نسائك لن كسائر النساء ، وذلك أظهر لقلوبهن ، فنزلت آية الحجاب .

٩ - **باب** . (إن بُدوا شيئا أو تُنفوه فإن الله كان بكل شيء عليما . لا جناح عليهن في آياتهن ولا أبناهن ، ولا إخوانهن ، ولا أبناء إخوانهن ، ولا أبناء أخواتهن ، ولا نسائهن ، ولا ما ملكت أيمانهن . واثقين الله ، إن الله كان على كل شيء شهيدا)

١٧٩٦ - **حديث** أبو البان أخبرنا شبيب عن الزمري حدثنا عروة بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها قالت : استأذن عليّ أفلح أخو أبي القعيس بعدما أنزل الحجاب ، فقلت : لا آذن له حتى استأذن فيه النبي ﷺ ، فإن أخاه أبا القعيس ليس هو أرضعني ، واسكن أرضعتني امرأة أبي القعيس . فدخل عليّ النبي ﷺ فقلت له : يا رسول الله إن أفلح أخا أبي القعيس استأذن ، فأبيت أن آذن له حتى استأذنك . فقال النبي ﷺ

عنه : وما منك أن تأذنين ؟ عثك . قلت : يا رسول الله إن الرجل ليس هو أرضى ، ولكن أرضعتني امرأة أبي القيس ، فقال : ائذني له فانه عثك ، زببت بيمينك . قال عروة : فلذلك كانت عائشة تقول : حرّموا من الرضاعة ما حرّمون من النسب .

قوله (باب قوله إن تبدوا شيئا أو تخفوه فإن الله كان - ال قوله - شيئا) كذا لا بد ، وساق غيره الآيتين جميعاً ثم ذكر حديث عائشة في قصة أفلح أخى أبي القيس ، وسبأ في شرح الحديث مستوفى في الرضاع . ومطابقته للترجمة من قوله (لا جناح عليهن في آباتهن الخ) فإن ذلك من جملة الآيتين ، وقوله في الحديث ، ائذني له فانه عثك ، مع قوله في الحديث الآخر « الم صنو الأب » ، وهذا يندفع اعتراض من زعم أنه ليس في الحديث مطابقة للترجمة أصلاً ، وكأن البخاري رمز بإيراد هذا الحديث إلى الرد على من كره للراءة أن تضع خمارها عند عمها أو خالها ، كما أخرجه الطبري من طريق داود بن أبي هند عن هكرمة والشبي أنه قبل لهما : لم يذكر العم والحال في هذه الآية ؟ فقالا : لأنهما ينعتانها لأبائهما ، وكروا لذلك أن تضع خمارها عند عمها أو خالها . وحديث عائشة في قصة أفلح يرد عليهما . وهذا من دقائق ما في تراجم البخاري

١٠ - **باب** (إن الله وملائكته يصلون على النبي ، يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسلياً)

قال أبو العلاء : صلاة الله نداؤه عليه عند الملائكة ، وصلاة الملائكة الهدوء

قال ابن عباس : يصلون يبركون . كنغر يرك : لنسلطتك

٤٧٩٧ - **حدثني** سعيد بن يحيى ' حدثنا أبي حدثنا - **مر** عن الحكم عن ابن أبي ليل عن كعب بن جبرة رضي الله عنه « قيل يا رسول الله ، أما للسلام عليك فقد عرفناه ، فكيف للصلاة عليك ؟ قال : قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، كما صليت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد ، كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد »

٤٧٩٨ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني ابن الهادي عن عبد الله بن خباب عن أبي سعيد الخدري قال « قلنا يا رسول الله هذا للتسليم ، فكيف نصلي عليك ؟ قال قولوا : اللهم صل على محمد عبدك ورسولك ، كما صليت على آل إبراهيم . وبارك على محمد وعلى آل محمد ، كما باركت على آل إبراهيم » قال أبو صالح عن الليث « على محمد وعلى آل محمد ، كما باركت على آل إبراهيم » . حدثنا إبراهيم بن حمزة حدثنا ابن أبي حازم والدارقطني عن يزيد وقال « كما صليت على إبراهيم ، وبارك على محمد وآل محمد ، كما باركت على آل إبراهيم وآل إبراهيم »

[الحديث ٤٧٩٨ - طوله في : ٦٣٥٨]

قوله (باب قوله) ان الله وملائكته يصلون على النبي (الآية) كذا لابن ذر ، وساقها غيره الى (تسليما) **قوله** (قال ابو العالية : صلاة الله ثناؤه عليه عند الملائكة ، وصلاة الملائكة الدعاء) أخرجه ابن أبي حاتم . ومن طريق آدم بن أبي إياس : حدثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس ، هذا ، وزاد في آخره : له . . **قوله** (وقال ابن عباس : يصلون يركون) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (يصلون على النبي) قال : يركون على النبي ، أي يدعون له بالجركة ، فيوافق قول أبي العالية ، ولكنه أخص منه . وقد سئل عن إضافة الصلاة الى الله دون السلام وأمر المؤمنين بها وبالسلام ، فقلت : يحتمل أن يكون السلام له معنيان التحية والافتداء ، فأمر به المؤمنون لصحتهما منهم . والله وملائكته لا يجوز منهم الافتداء فلم يصف اليهم دفعا للايهام . **قوله** (لنغرينك : لنسلطنك) كذا وقع هذا هنا ، ولا تعلق له بالآية وإن كان من جملة السورة ، فله من الناسخ ، وهو قول ابن عباس . ووصله الطبري أيضا من طريق علي بن أبي طلحة عنه بلفظ : لنسلطنك عليهم ، وقال أبو عبيدة مثله ، وكذا قال السدي . **قوله** (سميد بن يحيى) هو الأموي **قوله** (قيل : يارسول الله أما السلام عليك فقد عرفناه) في حديث أبي سميد الذي بعد هذا قلنا يارسول الله ، والمراد بالسلام ما عليهم إياه في التشهد من قولهم : السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، والسائل عن ذلك هو كعب بن عجرة نفسه ، أخرجه ابن مردويه من طريق الأجلح عن الحكم بن أبي ليلى عنه . وقد وقع السؤال عن ذلك أيضا بشير بن سعد والله النعمان بن بشير ، كذا وقع في حديث أبي مسعود عند مسلم بلفظ : أئانا رسول الله ﷺ في مجلس سعد بن عبادة فقال له بشير بن سعد : أمرنا الله تعالى أن نعطي عليك فكيف نصل عليك ، ؟ وروى الترمذي من طريق يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة قال : لما نزلت (إن الله وملائكته) الآية ، قلنا : يارسول الله قد علمنا السلام فكيف الصلاة ، ؟ . **قوله** (فكيف الصلاة عليك) ؟ في حديث أبي سميد فكيف نصل عليك ، ؟ زاد أبو مسعود في روايته : وإذا نحن صلينا عليك في صلاتنا . أخرجه أبو داود والنسائي وابن خزيمة وابن حبان بهذه الزيادة . **قوله** (قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد) في حديث أبي سميد : على محمد عبدك ورسولك . . **قوله** (كأصليت على آل إبراهيم) أي تقدمت منك الصلاة على إبراهيم وعلى آل إبراهيم ففسأ : منك الصلاة على محمد وعلى آل محمد بطريق الأولى ، لأن الذي ثبت للفاضل ثبت للأفضل بطريق الأولى ، وبهذا يحسن الاتصال عن الإيراد المشهور من أن شرط التشبيه أن يكون المشبه به أقوى ، وحصل الجواب أن التشبيه ليس من باب إلحاق الكامل بالأكل بل من باب التبيين ونحوه . أو من بيان حال ما لا يعرف بما يعرف ، لأنه فيما يستقيل ، والذي يحصل لمحمد ﷺ من ذلك أقوى وأكمل . وأجابوا بجواب آخر على تقدير أنه من باب الإلحاق وحاصل الجواب أن التشبيه وقع للجموع بالجموع ، لأر مجموع آل إبراهيم أفضل من مجموع آل محمد ، لأن في آل إبراهيم الأنبياء بخلاف آل محمد . ويعكر على هذا الجواب التفصيل الواقع في غالب طرق الحديث . وقيل في الجواب أيضا : إن ذلك كان قبل أن يعلم الله تعالى نبيه ﷺ أنه أفضل من إبراهيم وغيره من الأنبياء ، وهو مثل ما وقع عند مسلم عن أنس : إن رجلا قال للنبي ﷺ : ياخير البرية ، قال ذاك إبراهيم . **قوله** (على آل إبراهيم) كذا فيه في الموضعين ، وسأذكر تحرير ذلك في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى . وفي آخر حديث أبي سميد المذكور : والسلام كما قد علمتم . . **قوله** في حديث أبي سميد (قال أبو صالح عن الليث) يعني بالاستناد المذكور قبل . **قوله** (على محمد وعلى

آل محمد كما باركت على آل إبراهيم) يعني أن عبد الله بن يوسف لم يذكر آل إبراهيم من البيت وذكرها أبو صالح عنه في الحديث المذكور ، وهكذا أخرجه أبو نعيم من طريق يحيى بن بكير عن البيت . قوله (حدثنا ابن أبي حازم) هو عبد العزيز بن سلمة بن دينار . قوله (والدرودى) هو عبد العزيز بن محمد . قوله (عن يزيد) هو ابن عبد الله بن شداد بن الهاد شيخ البيت فيه ، ومراده أنهما روياه بإسناد البيت ، فذكر آل إبراهيم كما ذكره أبو صالح عن البيت . واستدل بهذا الحديث على جواز الصلاة على غير النبي ﷺ من أجل قوله فيه . وعلى آل محمد ، وأجاب من منع بأن الجواز مقيد بما إذا وقع تبعا ، والمنع إذا وقع مستقلا ، والحجة فيه أنه صار شعارا للنبي ﷺ فلا يشاركه غيره فيه ، فلا يقال قال أبو بكر ﷺ وإن كان معناه صحيحا ، ويقال صلى الله على النبي وعلى صده بعده أو خليفته ونحو ذلك . وقريب من هذا أنه لا يقال قال محمد عز وجل وإن كان معناه صحيحا ، لأن هذا التشاء صار شعارا لله سبحانه فلا يشاركه غيره فيه . ولا حجة لمن أجاز ذلك منفردا فيما وقع من قوله تعالى (وصل عليهم) ولا في قوله اللهم صل على آل أبي أوفى ، ولا في قول امرأة جابر د صل على وعلى زوجي ، فقال : اللهم صل عليهما ، فإن ذلك كله وقع من النبي ﷺ . ولصاحب الحق أن يتفضل من حقه بما شاء ، وليس لغيره أن يتصرف إلا بأذنه ، ولم يثبت عنه إذن في ذلك . ويقوى المنع بأن الصلاة على غير النبي ﷺ صار شعارا لأهل الأهواء يصلون على من يعظمونه من أهل البيت وغيرهم . وهل المنع في ذلك حرام أم مكروه أم خلاف الأولى ؟ حكى الأوجه الثلاثة النووي في الأذكار ، ومصحح الثاني . وقد روى إسماعيل بن إسحاق في كتابه أحكام القرآن ، أنه بإسناد حسن عن عمر بن عبد العزيز أنه كتب : أما بعد فإن ناسا من الناس التمسوا عمل الدنيا بعمل الآخرة ، وإن ناسا من الفصاح أحدثوا في الصلاة على خلفائهم وأمرائهم عدل الصلاة على النبي ، فإذا جاءك كتابي هذا فرم أن تكون صلاتهم على النبيين ، ودعائهم للسلين ، ويدعوا ما سوى ذلك ، ثم أخرج عن ابن عباس بإسناد صحيح قال لا تصلح الصلاة على أحد إلا على النبي ﷺ ، ولكن للسلين والمسلمات الاستغفار ، وذكر أبو ذر أن الأمر بالصلاة على النبي ﷺ كان في السنة الثانية من الهجرة ، وقبل من ليلة الأسراء

١١ - باب (لا تكونوا كالذين آذوا موسى)

٧٩٩هـ - حدثنا إسحاق بن إبراهيم أخبرنا روح بن عبادة حدثنا هوف عن الحسن وعبد بن عيسى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : إن موسى كان رجلا حَيِيًّا ، وذلك قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا ، وكان عند الله وحيها)

قوله (باب) لا تكونوا كالذين آذوا موسى (ذكر فيه طرقا من قصة موسى مع بني إسرائيل ، وقد تقدم بسنده مطولا في أحاديث الأنبياء مع شرحه مستوفى ، وقد روى أحمد بن منيع في مسنده ، والطبري وابن أبي حاتم بإسناد قوى عن ابن عباس عن علي قال صدك موسى وهارون الجبل ، فات هارون ، فقال بنو إسرائيل لموسى : أنت قتلتنا ، كان ألين لنا منك وأشد حبا فأذره بذلك ، فأمر الله الملائكة لحملته فرت به على مجالس بني إسرائيل ، فعلوا بموته ، قال الطبري : يحتمل أن يكون هذا المراد بالآذى في قوله (لا تكونوا كالذين آذوا

موسى) . قلت : وما في الصحيح أصح من هذا ، لكن لا مانع أن يكون للشيء سيان فأكثر كما قدم تقريره
غير مرة

٣٤ - سورة سبا

يقال مُعَاجِزِينَ : مُسَابِقِينَ . بِمُعَاجِزِينَ : بِفَائِثِينَ . مُعَاجِزِيٌّ : مُسَابِقٌ . سَبَقُوا : فَاتُوا . لَا يُعْجِزُونَ : لَا يَفْتَوُونَ
يَسْبِقُونَا : يُعْجِزُونَا . قوله بِمُعَاجِزِينَ : بِفَائِثِينَ ، ومعنى معاجزين مغالبين : يُرِيدُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَنْ يُظْهِرَ عَجْزَ
صَاحِبِهِ . يَشَارُ : يُعْشَرُ يَقَالُ الْأَكْلُ الْهَرَّةُ . بَاعِدَ وَبَعْدَ وَاحِدٌ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : لَا يَعْرُبُ لَا يَنْسِبُ . سَبِيلُ الْقَرَمِ :
الشَّدُّ مَا أَسْرَهُ أَرْسَلَهُ اللَّهُ فِي الشَّدِّ فَشَقَّهُ وَهَدَمَهُ وَخَرَّ الرَوَادِي قَارَقَمَتَا عَنِ الْجَنْبَتَيْنِ وَغَابَ عَنْهُمَا الْمَاءُ فَيَبَسَا ، وَلَمْ
يَكُنِ الْمَاءُ الْأَحْمَرُ مِنَ الشَّدِّ وَلَكِنْ كَانَ هَذَا بِأَرْسَلَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ حَيْثُ شَاءَ . وَقَالَ عَمْرُو بْنُ شُرَحْبِيلٍ : الْقَرَمُ
الْمُسْتَفَاءُ بَلَحْنُ أَهْلِ الْيَمَنِ . وَقَالَ غَيْرُهُ : الْقَرَمُ الرَوَادِي . السَّابِقَاتُ : الدَّرُوعُ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ يُعَاجِزِيٌّ : يَمَاقِبُ .
أَعْظَمَكُمْ بِوَاحِدَةٍ : بِطَاهَةِ اللَّهِ . شَتَّى وَفَرَادَى : وَاحِدٌ وَاثْنَيْنِ . التَّنَاقُوشُ : الرَّدُّ مِنَ الْآخِرَةِ إِلَى الْآخِرَةِ . وَبَيْنَ
مَا يَشْتَمُونَ : مِنْ مَالٍ أَوْ وَلَدٍ أَوْ زَهْرَةٍ . بِأَشْيَاعِهِمْ : بِأَمْثَالِهِمْ . وَقَالَ ابْنُ مَهَاسٍ كَلْجَوَابِي : كَلْجَوِبَةٌ مِنَ الْأَرْضِ .
الْخَطُّ : الْأَرَاكُ . وَالْأَثَلُ : الطَّرْفَاءُ ، الْقَرَمُ : الشَّدِيدُ

قوله (- سورة سبا - بسم الله الرحمن الرحيم) سقط لفظ « سورة » والبسطة ، لغير أبي ذر . وهذه السورة سميت
بقوله فيها (لقد كان لسبأ في مسكنهم) الآية ، قال ابن إسحق وغيره : هو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان .
ووقع عند الترمذى وحسنه من حديث فروة بن مسيك قال : أنزل في سبأ ما أنزل ، فقال رجل : يا رسول الله وما
سبأ ، أرض أو امرأة ؟ قال : ليس بأرض ولا امرأة ، ولكنه رجل ولد عشرة من العرب ، فتيامن ستة
وتيسام أربعة ، الحديث . قال « وفي الباب عن ابن عباس » . قلت : حديث ابن عباس وفروة صحيحهما الحاكم .
وأخرج ابن أبي حاتم في حديث فروة زيادة أنه قال « يا رسول الله إن سبأ قوم كان لهم عز في الجاهلية ، ولما
أعشى أن يرتدوا فأقاتلهم ، قال : ما أمرت فيهم بشيء ، فنزلت (لقد كان لسبأ في مسكنهم) الآية . فقال له
رجل : يا رسول الله ، وما سبأ ، فذكره . وأخرج ابن عبد البر في « الأنساب » له شاهدا من حديث نعيم الداري .
وأصله قصة سبأ . وقد ذكرها ابن إسحاق مطولة في أول السيرة النبوية . وأخرج بعضها ابن أبي حاتم من طريق
حبيب بن الشهيد عن عكرمة ، وأخرجها أيضا من طريق السدي مطولا . قوله (معاجزين مسابقين ، بمعجزين
بفائذين ، معاجزي مسابق ، سبقوا فاتوا ، لا يعجزون لا يفوتون ، يسبقونا يعجزونا . قوله بمعجزين بفائذين
ومعنى معاجزين مغالبين يريد كل واحد منهما أن يظهر عجز صاحبه) أما قوله معاجزين مسابقين فقال أبو عبيدة
في قوله (والذين سوا في آياتنا معاجزين) أي مسابقين ، يقال : ما أنت بمعجزي أي ساقى . وهذا اللفظ أي
« معاجزين ، على إحدى القراءتين ، ومعنى قراءة الأكثر في موضعين من هذه السورة وفي سورة الحج ، والقراءة
الأخرى لابن كثير وأبي عمرو « معجزين » بالتشديد في المواضع الثلاثة ومعناها ، وقيل معنى معاجزين معاندين

ومقابلين ، ومعنى معجزين فاسمين غيرهم إلى العجز . وأما قوله « بمعجزين » فلعله أشار إلى قوله في سورة العنكبوت (وما أتم بمعجزين في الأرض ولا في السماء) وقد أخرج ابن أبي حاتم بإسناد صحيح عن عبد الله بن الزبير نحوه . وأما قوله « معاجزي مسايق » فمقط من رواية الأصيل وكريمة وثبت عندها « معاجزين مغالبين » وتكرر لهما بعد ، وقد ظهر أنه بقية كلام أبي عبيدة كما قدمته . وأما قوله « سبقوا الخ » فقال أبو عبيدة في سورة الانفال في قوله (ولا تحسبن الذين كفروا سبوا) مجازة قاتوا (أنهم لا يعجزون) أى لا يفوتون . وأما قوله « يسبقونا » فأخرج ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (أم حسب الذين يمشون السيئات أن يسبقونا) أى يعجزونا . وأما قوله « بمعجزين بفائتين » فكذا وقع مكررا في رواية أبي ذر وحده ، وسقط لباقيين . وأما قوله « معاجزين مغالبين الخ » فقال الفراء : معناه معاندين . وذكر ابن أبي حاتم من طريق يزيد النحوى عن حكيم بن عيسى بن عباس في قوله « معاجزين » قال : مراغمين . وكلها بمعنى . قوله (معشار : عشر) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وما بلغوا معشار ما آتيناكم) أى عشر ما أعطيناكم ، وقال الفراء : المعنى وما بلغ أهل مكة معشار الذين أهلكناهم من قبلهم من القوة والجسم والولد والعدد . والمعشار العشر . قوله (يقال الأكل الثمرة) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ذواتى أكل خط وأئل) قال : الخط هو كل شجر ذى شوك ، والأكل الجنى أى يفتح الجيم مقصور وهو بمعنى الثمرة . قوله (باعد وبعده واحد) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (قالوا ربنا باعد بين أسفارنا) مجازة مجاز الدعاء ، وقراء قوم « بعد » ، يعنى بالتشديد . قلت : قراءة باعد للجمهور ، وقراء « بعد » ، أبو عمرو وابن كثير وهشام . قوله (وقال مجاهد : لا يعزب لا يغيث) وصله الفريابي عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه بهذا . قوله (سيل العرم السد) كذا الأكثر بضم المهملة وتشديد الدال ، ولابى ذر عن الحوى الشديد بمعجمة وزن عظيم . قوله (فشقه) كذا الأكثر بمعجمة قبل القاف الثقيلة ، وذكر عياض أن في رواية أبى ذر « فشقه » بموحدة ثم مثله قبل الالف الخفيفة ، قال : وهو الوجه ، تقول بشقت النهر إذا كثرته لتصرفه عن مجراه . قوله (فارتفعتا عن الجنبتين) كذا الأكثر بفتح الجيم والنون الخفيفة بهما موحدة ثم مثناة فوقانية ثم تحتانية ثم نون ، ولابى ذر عن الحوى بتشديد النون بغير موحدة ثنية جنة . واستشكل هذا الترتيب لأن السباق يقتضى أن يقول : ارتفع الماء على الجنبتين ، وارتفعت الجنبتان عن الماء . وأجيب بأن المراد من الارتفاع الزوال أى ارتفع اسم الجنة منهما ، فالتقدير : فارتفعت الجنبتان عن كونهما جنتين . وتسمية ما بدلوا به جنتين على سبيل المشاكلة . قوله (ولم يكن الماء الأحمر من السد) كذا الأكثر بضم المهملة وتشديد الدال ، وللتسليم من السيل ، وعند الاسماعيل من السيول . وهذا الأثر عن مجاهد وصله الفريابي أيضا وقال « السد » في الموضعين فقال « فشقه » بالمعجمة والقاف الثقيلة ، وقال « على الجنبتين » ثنية جنة كما لكثرة في المواضع كلها . قوله (وقال عمرو بن شرحبيل : العرم المسناة بلحن أهل اليمن ، وقال غيره : العرم الوادى) أما قول عمرو فوصله سعيد بن منصور عن شريك عن أبى إسحق عن أبى مبصرة وهو عمرو بن شرحبيل فنذكره سواء . واللحن اللغز . والمسناة بضم الميم وقطع المهملة وتشديد النون ، وضبط في أصل الأصيل بفتح الميم وسكون المهملة ، قال ابن التين : المراد بها ما يبنى في عرض الوادى ليرتفع السيل ويفيض على الأرض وكأنه أخذ من عرامة الماء وهو ذهابه كل مذهب . وقال الفراء : العرم المسناة وهى مسناة كانت تحبس الماء على ثلاثة أبواب منها ، فيسييرون من ذلك الماء من الباب الأول ثم الثانى ثم الآخر ، ولا ينفذ حتى يرجع الماء السنة

المقبلة ، وكانوا أنعم قوم ، فلما أخرجوا عن تصديق الرسل وكفروا ببقائه عليهم تلك المسناة ، ففرقت أرضهم ودقت الرمل بيوتهم وضربوا كل عرق ، حتى صار تمزيقهم عند العرب مثلاً يقولون : تفرقوا أيدي سباء . وأما قول غيره فأخبره ابن أبي حاتم عن طريق عثمان بن عطاء عن أبيه قال : العرم اسم الوادي ، وقيل العرم اسم الجرد الذي خرب السد ، وقيل هو صفة السيل مأخوذ من الراعة ، وقيل اسم المطر الكثير . وقال أبو حاتم : هو جمع لا واحده من لفظة . وقال أبو عبيدة : سيل العرم واحدتها حرمة ، وهو بناء يحبس به الماء يبقى فيشرب به كل الماء في وسط الأرض ، ويترك فيه سيل للنفية ، فتلك العرمت واحدتها حرمة . قوله (السابغات الدروع) قال أبو عبيدة في قوله (أن اعمل سابغات) أي دروعاً واسعة طوية . قوله (وقال مجاهد مجازي بماق) وصله ابن أبي حاتم عن طريق ابن أبي نعيم عنه ، ومن طريق طاوس قال : هو المناشة في الحساب ، ومن نوفش الحساب حذب ، وهو الكافر لا يغفر له (تنبيه) : قيل إن هذه الآية أوجى آية في كتاب الله من جهة المحصر في الكفر ، ففهموه أن غير الكفر بخلاف ذلك - وشك (أن المذاب على من كذب وتولى) وقيل (ولسوف يطيطك ربك قرص) ، وقيل (فباكسب أيديكم ويسفو عن كثير) ، وقيل (كل يعمل على شاكلته) وقيل (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم) الآية ، وقيل آية الدين ، وقيل (ولا يأثروا أولو الفضل منكم والسعة) وهذا الأخير ينقذ سلم في صحبه من عبد الله بن المبارك عقب حديث الإفك ، وفي كتاب الإيمان من : مستدرك الحاكم . عن ابن عباس قوله تعالى (ولكن ليطعنن قبلي) . قوله (أعظمكم بواحدة : بطاعة الله ، منى وفراى واحد واثنين) وصله الفريابي عن طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد بهذا . قوله (التناوش : الرد من الآخرة إلى الدنيا) وصله الفريابي عن طريق مجاهد بافظ (وأنى لهم التناوش) قال : رد من مكان بعيد من الآخرة إلى الدنيا . وعند الحاكم من طريق التميمي عن ابن عباس في قوله (وأنى لهم التناوش من مكان بعيد) قال : يسألون الرد ، وليس بمجنون . قوله (وبين ما يشتهون : من مال أو ولد أو ذرة) وصله الفريابي عن طريق مجاهد مثله ، ولم يقل د أو ذرة . . قوله (بأشباعهم : بأثامهم) وصله الفريابي عن طريق مجاهد بافظ : كما فعل بأشباعهم من قبل قال الكفار من قبلهم . قوله (وقال ابن عباس كالجواب كالجوبة من الأرض) تقدم هذا في أحاديث الأنبياء . قيل الجواب في اللغة جمع جاية وهو الحوض الذي يصب فيه الشيء أى يجمع ، وأما الجوبة من الأرض فهي الموضع المظلم فلا يستقيم تفسير الجواب بها ، وأجيب باحتمال أن يكون فسر الجابية بالجوبة ولم يرد أن اشتقاقها واحد . قوله (الحفظ الأراك ، والأثل الطرفاء ، العرم الشديد) سقط الكلام الأخير للنسفي ، وقد وصله ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بهذا كله مفرداً

١ - باب (حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الحق ، وهو الحق الكبير)

٤٨٠٠ - حدثنا المهدي حدثنا صفوان حدثنا عمرو قال سمعت عكرمة يقول سمعت أبا هريرة يقول

« إن نبي الله ﷺ قال : إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاً لقوله كأنه سلسلة على صفوان ، فإذا فزع عن قلوبهم قالوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا لذي قال الحق وهو الحق الكبير ، فيسمونها

مسترق السمع ومسترق البصر - ووصف سفيان بكفه لحرقها وبدد بين أصابعه -
فيسمع الكلمة فيلقبها إلى من نعمة ، ثم يلقبها الآخر إلى من نعمة ، حتى يلقبها على لسان الساحر أو الكاهن ،
فربما أدرك الشهاب قبل أن يلقبها ، وربما ألقاها قبل أن يدركه فكذب معها مائة كذبة ، فيقال : أليس قد
قال لنا يوم كذا وكذا كذا وكذا ، فيصدق بذلك الكلمة التي سمع من السماء »

قوله (باب حتى إذا فرغ من قولهم قالوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الحق ، وهو الملقب الكبير) . قوله (حدثنا
عمرو) هو ابن دينار . قوله (إذا قضى الله الأمر في السماء) في حديث النّوّاس بن سميان عند الطبراني مرفوعا
« إذا تكلم الله بالوحي أخذت السماء رجفة شديدة من خوف الله ، فإذا سمع أهل السماء بذلك صمقوا وخروا
سجدا ، فيكون أولهم يرفع رأسه جبريل ، فيكلمه الله من وحيه بما أراد ، فينتهي به على الملائكة ، كلما مر بسما
سأله أهله ماذا قال ربنا ؟ قال الحق ، فينتهي به حيث أمر » . قوله (ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا) بفتح
من الخضوع ، وفي رواية بضم أوله وسكون ثانيه وهو مصدر بمعنى خاضعين . قوله (كأنه) أى القول
المسموع (سلسلة على صفوان) هو مثل قوله في بدء الوحي « صلصلة كجمرات الجرس » وهو صوت الملك
بالوحي ، وقد روى ابن مردويه من حديث ابن مسعود رفعه « إذا تكلم الله بالوحي يسمع أهل السموات صلصلة
كصلصلة السلسلة على الصفوان فيفزعون ، ويرون أنه من أمر الساعة . وقرأ : حتى إذا فرغ الآية ، وأصله
عند أبي داود وغيره ، وعلقه المصنف موقوفا ، ويأتى في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى . قال الخطابي : الصلصلة
صوت الحديد إذا تحرك وتداخل ، وكأن الرواية وقعت له بالصاد ، وأراد أن التشبيه في الموضعين بمعنى واحد ،
فالذي في بدء الوحي هذا والذي هنا جر السلسلة من الحديد على الصفوان الذى هو الحجر الأملس يكون الصوت
الناشئ عنهما سواء . قوله (على صفوان) زاد في سورة الحجر عن علي بن عبد الله « قال غيره - يعنى شهر
سفيان - ينفذ ذلك » في حديث ابن عباس عند ابن مردويه من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير
عنه « فلا ينزل على أهل السماء الاصفقوا ، وعند مسلم والترمذي من طريق علي بن الحسين بن علي عن ابن عباس
عن رجال من الأنصار أنهم كانوا عند النبي ﷺ ، فرمى بنجم فاستدار ، فقال : ما كنتم تقولون لهذا إذا رمى
به في الجماهير ؟ قالوا : كنا نقول مات عظيم أو بولد عظيم ، فقال : إنها لا يرمى بها الموت أحد ولا الحياة ، ولكن
ربنا إذا قضى أمرا أصبح حملة العرش ثم أصبح أهل السماء الذين يلونهم حتى يبلغ التسليح سماء الدنيا ، ثم
يقولون لحلة العرش : ماذا قال ربكم ، الحديث . وليس عند الترمذي عن رجال من الأنصار ، وسيأتى مزيد فيه في
كتاب التوحيد . قوله (ومسترق السمع) في رواية على عند أبي ذر « ومسترق ، بالأنفراد وهو نصيح . قوله
(هكذا بمعنى فوق بعض وصفه سفيان) أى ابن عيينة (بكفه لحرقها وبدد بين أصابعه) أى فرق ، وفي رواية
على « ووصف سفيان بيده ففرج بين أصابع يده اليمنى لصحبا بعضا فوق بعض ، وفي حديث ابن عباس عند ابن
مردويه « كان لكل قبيل من الجن مقعد من السماء يسمعون منه الوحي ، يعنى يلقبها ، زاد على عن سفيان « حتى
ينتهي إلى الأرض فيلقى » . قوله (على لسان الساحر أو الكاهن) في رواية الجرجاني « على لسان الآخر ، بدل
الساحر وهو تصحيف ، وفي رواية على « الساحر والكاهن ، وكذا قال سعيد بن منصور عن سفيان . قوله (فربما

أدرك الشباب الخ) يقتضى أن الامر في ذلك يقع على حد سواء ، والحديث الآخر يقتضى أن الذى يسل منهم قليل بالنسبة الى من يدركه الشباب . ووقع في رواية سعيد بن منصور عن سفيان في هذا الحديث ، فيرى هذا الى هذا وهذا الى هذا حتى يلحق على فم ساحر أو كاهن . قوله (فيكذب معها مائة كذبة ، فيصدق بتلك الكلمة التى سمعت من السماء) زاد على بن عبد الله عن سفيان كما تقدم في تفسير الحجر ، فيقولون ألم يخبرنا يوم كذا وكذا يكون كذا وكذا فوجدناه حقا الكلمة التى سمعت من السماء ، وفي حديث ابن عباس المذكور ، فيقول يكون العام كذا وكذا فيسمعه الجن فيخبرون به الكهنة فتخبر الكهنة الناس فيجدونه ، وسيأتى بقية شرح هذا الحديث في أواخر كتاب الطب ان شاء الله تعالى . (تنبيه) . وقع في تفسير سورة الحجر في آخر هذا الحديث عن علي بن عبد الله ، قلت لسفيان إن إنسانا روى منك عن عمرو عن عكرمة عن أبي هريرة أنه قرأ فرخ - بضم الفاء وبالراء المهملة التثنية وبالفين الموحدة - فقال سفيان : هكذا قرأ عمرو - بنى ابن دينار - فلا أدري سمعه هكذا أم لا ، وهذه القراءة رويت أيضا عن الحسن وقتادة ومجاهد ، والقراءة المشهورة بالراء والسين المهملة ، وقرأها ابن حارم مبنيا للمعامل ومناه بالراء والمهملة أحسن الفرع عنهم ، ومعنى التى بالراء والفين الموحدة ذهب عن قلوبهم ما حل فيها ، فقال سفيان هكذا قرأ عمرو فلا أدري سمعه أم لا . قال سفيان : وهى قراءة تبا ، قال الكرماني فإن قيل كيف جازت القراءة اذا لم تكن مسموعة ؟ فالجواب لعل مذهبه جواز القراءة بدون السماع إذا كان المعنى صحيحا . قلت : هذا وإن كان عتملا لكن اذا وجد احتمال لغيره فهو أولى ، وذلك محل قول سفيان ، لا أدري سمعه أم لا ، على أن مراده سمعه من عكرمة الذى حدثه بالحديث لأنه شك في أنه هل سمعه مطلقا ، فالظن به أن لا يكتفى في نقل القرآن بالأخذ من الصحف بغير سماع . وأما قول سفيان ، وهى قراءة تبا ، فعناء أنها وافقت ما كان يختار من القراءة به ، فيجوز أن ينسب اليه كما نسب لغيره .

٢ - باب (إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد)

٤٨٠١ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** محمد بن خازم **حدثنا** الأحمر عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جهم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « صَدَقَ النَّبِيُّ ﷺ الصَّغَا ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ : يَا صَبَا ح . فَاجْتَمَعَتْ إِلَيْهِ قُرَيْشٌ ، قَالُوا : مَا لَكَ ؟ قَالَ : أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَخْبَرْتُمْ أَنَّ الْعَدُوَّ يَصْبَحُكُمْ أَوْ يَمَسُّكُمْ أَمَا كُنتُمْ تَصَدِّقُونَنِي ؟ قَالُوا : بَلَى قَالَ : فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ . فَقَالَ أَبُو هُبَيْرٍ : تَبَّأَ فَكَأَلْهُمَا جَمْعًا ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ (تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ)

قوله (باب قوله إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد) ذكر فيه طرقا من حديث ابن عباس في تلاوة قوله تعالى (وأنبئهم عن ربك الأقربين) وقد تقدم شرحه مستوفى في سورة الشعراء .

٣٥ - سورة اللانكة

قال مجاهد : اقْطَعِي قِطَاعَ النَّوَّةِ . مَعْطَّةٌ مَعْطَّةٌ . وقال ابن عباس : الحرور بالليل والسموم بالتهار ، وقل

غيره : الحُرُور بالنهار مع الشمس . وقَرَأَ يَبِ سُوْد : أَشَدُّ سَوَادًا قَرِيبًا

قوله (سورة الملائكة وباسين . بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لا بن ذر ، وسقط لغيره لفظ سورة وباسين والبسمة ، والأول سقوط لفظ يس لأنه مكرر . **قوله** (القطمير لفاقة النواة) كذا لا بن ذر ولغيره وقاله مجاهد ، وقد وصله الرباعي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ، وروى سعيد بن منصور عن طريق عكرمة عن ابن عباس : القطمير القشر الذي يكون على النواة . وقال أبو عبيدة : القطمير النواة التي فيها النواة . قال الشاعر : وَأَنْتَ لَنْ تَغْنَى عَنْ نَوَاتِهِ . **قوله** (وقال ابن عباس) (وغرايب سود) (أشد سوادا الغريب) زاد غير أبي ذر : الشديد السواد . وصله ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بلغظ : قال الغريب الأسود الشديد السواد . **قوله** (مثقلة مثقلة) سقط هذا لا بن ذر ، وهو قول مجاهد قال : وإن تدع مثقلة أى مثقلة بذنوبها . **قوله** (وقال ابن عباس : الحُرُور بالليل والسموم بالنهار) سقط هذا لا بن ذر هنا ، وتقدم في كتاب بدء الخلق . **قوله** (وقال غيره : الحُرُور بالنهار مع الشمس) ثبت هذا هنا لانسق وحده ، وهو قول رؤبة كما تقدم في بدء الخلق

٣٦ - سورة يس

وقال مجاهد : فَمَزَّنَا شِدْدَنَا . بِأَحْسَرَةٍ عَلَى الْعِبَادِ ، وَكَانَ حَسْرَةً عَلَيْهِمْ اسْتِهْزَاؤُهُمْ بِالرُّسُلِ . أَنْ تَذَرِكَ الْقَمَرَ ، لَا يَسْتَرْضُوهُ أَحَدُهُمَا ضَوْءُ الْآخَرِ ، وَلَا يَنْبَغِي لِهَذَا ذَلِكَ . سَابِقُ النَّهَارِ يَطْلُبَانِ حَتِيثِينَ . نَسْلَخُ نَخْرَجُ أَحَدَهُمَا مِنَ الْآخَرِ ، وَيَجْرِي كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِمَّنْ مِثْلُهُ مِنَ الْأَنْعَامِ . فَكَيْفَ هُؤُلَاءُ مُبْجُونٌ . جَنْدٌ مُخْفَرُونَ عِنْدَ الْحِسَابِ . وَيَذْكُرُ عَنْ حِكْمَةِ الشُّحُونِ الْمَوْقَرِ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ طَارُكُ مَصَائِبِكُمْ . يَبْلُغُونَ يَخْرُجُونَ . مَرَقْدًا يَخْرُجَانَا . أَحْصَيْنَاهُ حَفَظْنَاهُ . مَكَاتِكُمْ وَمَكَانَكُمْ وَوَاحِدٌ

قوله (سورة يس) سقط هذا لا بن ذر هنا والصواب إنباته . **قوله** (وقال مجاهد : فَمَزَّنَا شِدْدَنَا) سقط هذا لا بن ذر ، وقد وصله الرباعي من طريق مجاهد . **قوله** (بِأَحْسَرَةٍ عَلَى الْعِبَادِ ، وَكَانَ حَسْرَةً عَلَيْهِمْ اسْتِهْزَاؤُهُمْ بِالرُّسُلِ) وصله الرباعي كذلك ، وقد أخرج سعيد بن منصور عن سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن عباس أنه قرأ : يَا حَسْرَةَ الْعِبَادِ ، بِالإضافة . **قوله** (أَنْ تَذَرِكَ الْقَمَرَ الْخ) ، وقوله سابق النهار الْخ ، وقوله نَسْلَخُ نَخْرَجُ الْخ) سقط كله لا بن ذر ، وقد تقدم في بدء الخلق . **قوله** (مِنْ مِثْلِهِ مِنَ الْأَنْعَامِ) وصله الرباعي أيضا من طريق مجاهد ، ومن ابن عباس قال : المراد بالمثل هنا السفن ، ورجع لقوله بعد (وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ) لِذَلِكَ لِقَوْلِهِ لَا يَكُونُ فِي الْأَنْعَامِ . **قوله** (فَكَيْفَ هُؤُلَاءُ مُبْجُونٌ) في رواية غير أبي ذر : فَكَيْفَ هُؤُلَاءُ ، وهي القراءة المشهورة ، والأولى روي عن يعقوب الحضرمي ، وقد وصله الرباعي من طريق مجاهد : فَكَيْفَ هُؤُلَاءُ مُبْجُونٌ . قال أبو عبيدة : مَنْ قَرَأَهَا فَكَيْفَ هُؤُلَاءُ كَثِيرٌ الْفَاكَةِ ، قَالَ الْحَطِيطَةُ :

وَدَعَوْتِي وَزَعَمْتَ أَنَّكَ لَا بِنَ فِي الصَّيْفِ تَامِرَ

أَي هَذَاكَ لَبِنٌ كَثِيرٌ وَتَمَرٌ كَثِيرٌ ، وَأَمَّا فَكَيْفَ هُؤُلَاءُ فَمِنْ قِرَاءَةِ أَبِي جَهْمٍ وَشِبَّةٍ وَهِيَ بِوَزْنِ فَرَحُونَ ، وَمِثْلُهُ

مأخوذ من الفاكهة وهي التلذذ والزئيم . قوله (جند محضرون دند الحساب) سقط هذا لا يذر . وقد وصله
الفرجاني من طريق مجاهد كذلك . قوله (وينكر عن عكرمة المشحون المرقر) سقط هذا لا يذر ، وقد تقدم في
أحاديث الانبياء ، وجاء مثله عن ابن عباس ، وصله الطبري من طريق سعيد بن جبيرة عنه بإسناد حسن

قوله (سورة يس - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لا يذر هنا . وسقط لغيره . قوله (وقال ابن عباس :
طائركم عند الله مصائبكم) وتقدم في أحاديث الانبياء والطبري من وجه آخر عن ابن عباس قال : طائركم أعمالكم .
وقال أبو عبيدة : طائركم أي حظكم من الخير والشر . قوله (يذبلون يخرجون) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي
ابن أبي طلحة عن ابن عباس به . قوله (سرفقنا مخرجنا . وقوله أحصينا حفظناه . وقوله مكانهم ومكانهم واحد)
سقط هذا كله لا يذر وسيأتي تفسيره . أحصينا ، في كتاب التوحيد . وروى الطبري من طريق العوفي عن ابن
عباس في قوله (ولو نشاء لمسخنهم على مكانهم) يقول : لأهلكنهم في مساكنهم . وقال أبو عبيدة في قوله
(لمسخنهم على مكانهم) : المسكان والمكانة واحد

١ - باب (والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم)

٤٨٠٢ - **حدثنا أبو نعيم** حدثنا الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر رضي الله عنه قال
« كنت مع النبي ﷺ في المسجد عند غروب الشمس فقال : يا أبا ذر ، أتدري أين تغرب الشمس ؟ قلت :
الله ورسوله أعلم . قال : فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش ، فذلك قوله تعالى (والشمس تجري لمستقر لها
ذلك تقدير العزيز العليم) »

٤٨٠٣ - **حدثنا الحجدى** حدثنا وكيع حدثنا الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال
« سألت النبي ﷺ عن قوله تعالى (والشمس تجري لمستقر لها) قال : مستقرها تحت العرش »

قوله (باب قوله والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم) ذكر فيه حديث أبي ذر « كنت عند النبي
ﷺ في المسجد عند غروب الشمس فقال : يا أبا ذر ، أتدري أين تغرب الشمس ؟ قال : الله ورسوله أعلم ، قال :
فانها تذهب تسجد تحت العرش ، فذلك قوله (والشمس تجري لمستقر لها) » الى آخر الآية ، هكذا أورده مختصرا
وأخرجه النسائي عن إسحق بن إبراهيم عن أبي نعيم شيخ البخاري فيه بلفظ « تذهب حتى تنهى تحت العرش عند
ربها ، وزاد « ثم تستأذن فيؤذن لها ، ويوشك أن تستأذن فلا يؤذن لها وتستشفع وتطلب . فاذا كان ذلك قيل
اطلعي من مكانك ، فذلك قوله (والشمس تجري لمستقر لها) » وقد ذكر نحو هذه الزيادة من غير طريق أبي نعيم
كما سأبئ عليه . قوله في الرواية الثانية (سألت النبي ﷺ عن قوله تعالى (والشمس تجري لمستقر لها) » قال :
مستقرها تحت العرش) كذا رواه وكيع عن الأعمش مختصرا ، وهو بالمعنى ، فان في الرواية الأولى أن النبي ﷺ
هو الذي استفهمه « أتدري أين تغرب الشمس ؟ فقال : الله ورسوله أعلم . » قوله (فانها تذهب حتى تسجد تحت
العرش) في رواية أبي معاوية عن الأعمش كما سيأتي في التوحيد فانها تذهب فتستأذن في السجود فيؤذن لها ، وكانها

فَقِيلَ لَهَا اِطْلُيْ مِنْ حَيْثُ جِئْتَ قُطِّلِعْ مِنْ مَضْرِبِهَا . ثُمَّ قُرِئَ : وَذَلِكَ مُسْتَقَرُّهَا . قَالَ : وَهِيَ قِرَاءَةُ عَبْدِ اللَّهِ .
 وَرَوَى عَبْدُ الرَّزَّاقِ مِنْ طَرِيقٍ وَهَبُ بْنُ جَابِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو فِي هَذِهِ الْآيَةِ قَالَ : مُسْتَقَرُّهَا أَنْ تَطْلُعَ فَيُرَدُّهَا
 ذُنُوبُ بَنِي آدَمَ ، فَإِذَا غَرَبَتْ سَلِمَتْ وَجَدَتْ وَاسْتَأْذَنْتَ فَلَا يُؤْذَنُ لَهَا ، فَتَقُولُ : إِنَّ السَّيْرَ بَعْدَ ، وَإِنْ لَمْ يَأْذَنْ لِي
 لَا أَبْلُغُ ، فَتُحْبَسُ مَا شَاءَ اللَّهُ . ثُمَّ يُقَالُ : اِطْلُيْ مِنْ حَيْثُ غَرَبْتَ ، قَالَ فَنَ يَوْمُ الْفِيَاةِ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا
 إِيْمَانُهَا . وَأَمَّا قَوْلُهُ : تَحْتَ الْعَرْشِ ، فَخَبِيرٌ هُوَ حِينَ مَوَاطِنِهَا . وَلَا يَخَالِفُ هَذَا قَوْلُهُ (وَجَدَهَا تَغْرِبُ فِي عَيْنِ حَمَّةٍ)
 قَدْ الْمُرَادُ بِهَا نَهَايَةُ مَدْرَكِ الْبَصَرِ إِلَيْهَا حَالِ الْغُرُوبِ ، وَجَوْدَهَا تَحْتَ الْعَرْشِ إِنَّمَا هُوَ بَعْدَ الْغُرُوبِ . وَفِي الْحَدِيثِ رَدُّ
 هَلْ مِنْ زَعْمٍ أَنَّ الْمُرَادَ بِمُسْتَقَرِّهَا غَايَةُ مَا تَنْتَهَى إِلَيْهِ فِي الِارْتِمَاعِ ، وَذَلِكَ أَطْوَلُ يَوْمٍ فِي السَّنَةِ ، وَقَبْلَ الْإِلَهِيَّةِ
 أَمْرُهَا عِنْدَ انْتِهَاءِ الدُّنْيَا . وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ : يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِاسْتِقْرَارِهَا تَحْتَ الْعَرْشِ أَنَّهَا تَسْتَقِرُّ تَحْتَهُ اسْتِقْرَارًا
 لَا تَحِيْطُ بِهِ نَحْنُ ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى أَوْ عَلِمَ مَا سَأَلَتْ عَنْهُ مِنْ مُسْتَقَرِّهَا تَحْتَ الْعَرْشِ فِي كِتَابِ كُتُبٍ فِيهِ ابْتِدَاءُ
 أُمُورِ الْعَالَمِ وَنَهَايَتِهَا فَيَقْطَعُ دُرُوبَانَ الشَّمْسِ وَتَسْتَقِرُّ عِنْدَ ذَلِكَ وَيَبْطُلُ فَعْلُهَا ، وَلَيْسَ فِي سَجُودِهَا كُلِّ لَيْلَةٍ تَحْتَ الْعَرْشِ
 مَا يَبْقَى عَنْ دُرُوبَانِهَا فِي سِيرِهَا . قُلْتُ : وَظَاهِرُ الْحَدِيثِ أَنَّ الْمُرَادَ بِالِاسْتِقْرَارِ وَقُوعَهُ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ عِنْدَ سَجُودِهَا
 وَمُقَابِلِ الْاسْتِقْرَارِ الْمُسِيرِ الدَّائِمِ الْمُبْرَحَةِ بِالْجَرَى . وَاقِهِ أَعْلَمُ

٣٧ - سورة الصافات

وَقَالَ مُجَاهِدٌ (وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ) : مِنْ كُلِّ مَكَانٍ ، وَيَقْذِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ . دُحُورًا
 يُرْمَوْنَ . وَاصْبُ دَائِمٌ . لَا زَبَ لَا زَمَ . تَأْتُونَنَا عَنِ الْبَيْنِ بِمَعْنَى الْحَقِّ ، الْكَفَّارُ قَوْلُهُ لِلشَّيَاطِينِ . غَوْلٌ وَجَمْعُ بَطْنٍ
 يُزْفُونَ لَا تَذْهَبُ عَنَّا . قَرِينُ شَيْطَانٍ . يَهْرَعُونَ كَهَيْئَةِ الْمُرُوءَةِ يَزْفُونَ الْفِتْنَةَ فِي الشَّيْءِ . وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسْجًا ،
 قَالَ كِفَارُ قَرِيشٍ : اللَّائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ ، وَأَمَهَاةُنَّ بَنَاتُ سَرَوَاتِ الْجَنِّ . وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى (وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ
 إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ) سَاحِرُونَ لِلْحَسَابِ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ (لَنْحْنُ الْفَاعِلُونَ) اللَّائِكَةُ . (مِرَاطُ الْجَحِيمِ)
 وَوَسَطُ الْجَحِيمِ . لَشَوْبًا : يَخْلَطُ طَعَامُهُمْ وَبَسَاطُ الْجَحِيمِ . مَدْحُورًا : مَطْرُودًا . بَيْضُ مَكْنُونٍ : الْوُلُؤُ الْمَكْنُونُ .
 (وَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ) يَذْكُرُ نَجْمًا . يَسْتَسْجِرُونَ : يَسْخَرُونَ . بَعْلًا : رَبًّا . الْأَسْبَابُ : السَّمَاءُ .

قَوْلُهُ (سورة الصافات - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) . قَوْلُهُ (وَقَالَ مُجَاهِدٌ وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ ،
 وَيَقْذِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ . دُحُورًا يَرْمَوْنَ . وَاصْبُ دَائِمٌ . لَا زَبَ لَا زَمَ) سَقَطَ هَذَا كُلُّهُ لَا بِي ذَرٍّ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ بَعْضُهُ فِي
 بَدْءِ الْخُلُقِ . وَرَوَى الْفَرِيَابِيُّ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ أَبِي نَجْمٍ عَنْ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ (وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكَانٍ) يَقُولُونَ هُوَ
 سَاحِرٌ هُوَ كَاغْنٌ هُوَ شَاعِرٌ ، وَفِي قَوْلِهِ (اَنَا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَا زَبَ) قَالَ : لَا زَمَ ، وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ فِي قَوْلِهِ (وَلَهُمْ
 عَذَابٌ وَاصِبٌ أَيْ دَائِمٌ ، وَفِي قَوْلِهِ (مِنْ طِينٍ لَا زَبَ) هِيَ بِمَعْنَى اللَّازِمِ ، قَالَ النَّابِغَةُ : وَلَا يَحْسِبُونَ الشَّرَّ ضَرْبَةً
 لَا زَبَ ، أَيْ لَا زَمَ . قَوْلُهُ (تَأْتُونَنَا عَنِ الْبَيْنِ ، بِمَعْنَى الْحَقِّ . الْكَفَّارُ قَوْلُهُ لِلشَّيَاطِينِ) وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ الْكَلْبِيِّ
 : بِمَعْنَى الْجَنِّ ، بِجَمْعٍ ثُمَّ نُونٌ ، وَنَسَبُهُ عِيَاضٌ لِلْكَثَرِ . وَقَدْ وَصَلَهُ الْفَرِيَابِيُّ عَنْ مُجَاهِدٍ بِلَفْظٍ : أَنْكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنْ

اليمين ، قال الكفار فتولة للشياطين ، ولم يذكر الزيادة ، فدل على أنه شرح من المصنف . ولكل من الروايتين وجه ، فن قال ، يعني الجن ، أراد بيان المقول له وهم الشياطين ، ومن قال ، الحق ، بالمهمل والقاف أراد تفسير لفظ اليمين أى كنتم تأثرتا من جهة الحق فتلبسوه علينا ، ويؤيده تفسير قتادة قال : يقول الإنسان الجن : كنتم تأثرتا عن اليمين ، أى من طريق الجنة تصدوتنا عنها . قوله (يحول وجه بطن ، يزفون لا تنهب عقولهم ، فزين شيطان) سقط هذا لآبى ذر ، وقد وصله الفريابي عن مجاهد كذلك . قوله (يرفعون كهيئة المرولة) وصله الفريابي عن مجاهد كذلك . قوله (يزفون النسلان فى المشى) سقط هذا لآبى ذر ، وقد وصله عبد بن حميد من طريق شبيل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قوله (فأقبلوا إليه يزفون) قال : الوديف النسلان انتهى . والنسلان بفتح السين الإصراع مع تقارب الخطأ ، وهو دون السعى . قوله (وبين الجنة نسا الخ) سقط هذا لآبى ذر ، وقد تقدم فى بدء الخلق . قوله (وقال ابن عباس : لنحن الصافون الملائكة) وصله الطبري ، وقد تقدم فى بدء الخلق . قوله (صراط الجحيم سواء الجحيم ووسط الجحيم ، اثوبا يخلط طعامهم ويساط بالجحيم ، مدحورا مطرودا) سقط هذا كله لآبى ذر وقد تقدم فى بدء الخلق ، قال بعض الشراح : أراد أن يفسر ، مدحورا ، التى فى الصافات ففسر مدحورا التى فى سورة الاسراء . قوله (بيض مكنون اللؤلؤ المكنون) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وقال أبو عبيدة فى قوله كأنهن بيض مكنون أى مصون ، وكل شيء صنته فهو مكنون ، وكل شيء أخمره فى نفسه فقد أكننته . قوله (وتركنا عليه فى الآخرين يذكر بخير) ثبت هذا للنسقى وحده ، وقد تقدم فى بدء الخلق . قوله (الأسباب السماء) سقط هذا لغير أبى ذر ، وثبت للنسقى بلفظ ، ويقال ، وقد وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . قوله (ويقال يستخرون يستخرون) ثبت هذا أيضا للنسقى وأبى ذر فقط ، وقال أبو عبيدة : يستخرون ويستخرون سواء . قوله (بعلا - يا) ثبت هذا للنسقى وحده ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق عطاء ابن السائب عن عكرمة عن ابن عباس أنه أبصر رجلا يسوق بقرة فقال : من بعلم هذه ؟ قال فدعاه فقال : من أنت ؟ فقال من أهل اليمن ، قال : هى لغة (أندعون بعلا) أى ربا . وصله إبراهيم الحربى فى « غريب الحديث » ، من هذا الوجه مختصرا الخ ، ولحق المصنف هذا القدر من قصة الياس ، وقد ذكرت خبره فى أحاديث الانبياء عند ذكر إدريس

١ - باب (وإن يؤنس لمن المرسلين)

٤٨٠٤ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** جرير عن الأعمش عن أبى وائل عن عبد الله بن رضى الله عنه قال

« قال رسول الله ﷺ : ما ينبغي لأحد أن يكون خيرا من ابن مثنى »

٤٨٠٥ - **حدثني** إبراهيم بن لنيز **حدثنا** محمد بن فضال قال **حدثني** أبى عن حلال بن على عن بنى عامر

ابن أوى عن عطاء بن يسار عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال « من قال أنا خير من يؤنس بن مثنى فقد كذب »

قوله (باب قوله : وإن يؤنس لمن المرسلين) ذكر فيه حديث ابن مسعود ، لا ينبغي لأحد أن يكون خيرا من

يونس بن متى ، وحديث أبي هريرة ، من قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب ، وقد تقدم شرحه في أحاديث الانبياء . وفي الخبر

٣٨ - سورة ص

٤٨٠٦ - **حدثنا محمد بن بشار** حدثنا **خالد بن الحارث** حدثنا **شعبة** عن **العوام** قال : سألت **مجاهداً** عن السجدة في ص قال : سئل **ابن عباس** قال : (أولئك الذين هدّى الله فبهضهم) فهداهم اقتده) وكان **ابن عباس** يسجد فيها .

٤٨٠٧ - **حدثني محمد بن عبد الله** حدثنا **محمد بن عبيد اللطاف** عن **العوام** قال : سألت **مجاهداً** عن سجدة ص فقال : سألت **ابن عباس** من أين سجدت ؟ قال : أو ما تقرأ (ومن ذريعتي داود وسليمان أولئك الذين هدّى الله فبهضهم) فكان **داود** من أمر نبيكم **عليه السلام** أن يقتدى به ، فسجدها **داود** فسجدها رسول الله **ﷺ** ، عجب : عجب . القط : الصحيفة . وهو ها هنا صحيفة المصنفات . وقال **مجاهد** : في مرة معاذ بن . الله الآخرة : معاذ فريش . الاختلاق : السكذب . الأسباب طرُق السماء في أبوابها . (جند ما هناك مهزوم) يعني فريشا . أولئك الأحزاب : القرون الماضية . فوق : رجوع . قطنا : هاذبنا . (اقتضاهم شخياً) أحطنا بهم . أتراب : أمثال . وقال **ابن عباس** الأيد القوة في الشهادة . الأبصار : القصر في أمر الله . (حب الخير عن ذكر رب) من ذكر . طفق مسحاً : يمسح أهراف الخيل ومراقبها . الأصقاد : الوثاق

قوله (سورة ص - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة فخط لفسن ، واقتصر الباقون على ص ، وحكم الحروف المقطعة أوائل السور ، وقد قرأها **عيسى بن عمر** بكسر الدال فضيل للدرج وقيل بل هي عنده فعل أمر من المصاداة وهي المماضة . كأنه قيل عارض القرآن بملك ، والاول هو المشهور . وسيأتي مزيد بيان في أسماء السورة في أول غافر . قوله (حدثنا شعبة عن العوام) هو **ابن حوشب** ، كذا قال أكثر أصحاب شعبة . وقال **أمية بن خالد** عنه . عن منصور وعمر بن مرة وأبي حصين ثلاثهم عن **مجاهد** ، فكان لشعبة فيه مشايخ . قوله (عن مجاهد) كذا قال أكثر أصحاب العوام **بن حوشب** . وقال **أبو سعيد الأشج** : عن **أبي خالد** الآخر وحفص **ابن غياث** عن العوام عن **سعيد بن جبير** ، بدل **مجاهد** ، أخرجه **ابن خزيمة** . فلعن العوام فيه شيخين . وقد تقدم في تفسير الأسماء من طريق **سليمان الأحول** عن **مجاهد** أنه سأل **ابن عباس** : أي ص سجدة ؟ قال نعم ، ثم تلا (ووهبنا له اصقياً) وعقرب - إلى قوله - فبهضهم اقتده) قال **هروزم** ، فالحدث بحرف مجاهد ، فرواية **أبي سعيد الأشج** شاذة . قوله في الرواية الثانية (حدثنا محمد بن عبد الله) قال **المكلا باذي** و**ابن طاهر** : هو الذمل نسب إلى جده ، وقال غيرهما : يحتمل أن يكون **محمد بن عبد الله بن المبارك** الهرمي فإنه من هذه الطبقة . قوله (فسجدها داود فسجدها رسول الله **ﷺ**) سقط فسجدها **داود** ، من رواية **غير أبي ذر** ، وهذا أصرح في الرفع من رواية شعبة . وقد تقدم الكلام على ما يتعلق بالوجود في ص في كتاب مجرد التلاوة مستوفى ، واعتدل بهذا هل أن شرح من

قبلنا شرح انا وهي مسألة مشهورة في الأصول وقد تعرضنا لها في مكان آخر قوله (عجاب عجيب) هو قول أبي عبيدة قال: والعرب تحول فصيلا الى فعال بالضم وهو مثل طويل وطوال قال الشاعر، تعدو به ساهمة سراعة، أي سريعة، وقرأ عيسى بن عمر ونقلت عن علي عجاب بالتحديد وهو مثل كبار في قوله (ومكروا مكرا كبارا) وهو أبلغ من كبار بالتحفيف وكبار المخفف أبلغ من كبير. قوله (اللفظ الصحيحة هو ههنا صحيفة الحسنات) في رواية الكشميني، الحساب، وكذا في رواية لؤي، وذكره بعض الذراح بالعكس، قال أبو عبيدة: اللفظ الكتاب والجمع قطوط رقطة كقرد وقرد وقردة، وأصله من قط الشيء أي قطعه راء في قطعة وما وعدنا به، ويطلق على الصحيفة لفظ لأنها قطعة تقطع، وكذلك الأصل، ويقال للجائزة أيضا لفظ لأنها قطعة من المطية، وأكثر استعماله في الكتاب، وسيأتي له نفي آخر قريبا وعند عبد بن حميد من طرق عطاء أن قائل ذلك هو النظر ابن الحارث. قوله (وقال مجاهد في عزة) أي (معاذين) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد، وروى الطبري من طريق سعيد بن قتادة في قوله في عزة، قال في حية، ونقل عن الكسائي في رواية أنه قرأ في عزة، بالهمزة والراء، وهو قراءة المجدري وأبي جعفر. قوله (اللة الآخرة ملة قريش. الاختلاق الكذب) وصله الفريابي أيضا عن مجاهد في قوله (ما سمعنا بهذا في اللة الآخرة) قال: ملة قريش (إن هذا الاختلاق) كذب. وأخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (اللة الآخرة) قال النصرانية. وعن السدي نحوه. وكذا قال عبد الرزاق عن معمر عن الكلب، قال وقال قتادة: دينهم الذي هم عليه قوله (جند ما هنالك مهزوم، يعني قريشا) سقط لفظ قوله، لغير أبي ذر، وفيه وصله الفريابي من طريق مجاهد في قوله (جند ما هنالك مهزوم) قال فريش، وقوله جند خبر مبتدأ محذوف أي هم، وما مزيدة أو صفة لجند وهناك مشار به الى مكان المراجعة، ومهزوم صفة لجند أي سيهزمون بذلك المكان، وهو من الاخبار بالغيب لأنهم هزموا بعد ذلك بمكة، لكن يصكر على هذا ما أخرجه الطبري من طريق سعيد بن قتادة قال: وعده الله وهو بمكة أنه سيهزم جند المشركين، لجاء في قولها بيد، فعل هذا فهناك ظرف للمراجعة فقط ومكان المراجعة لم يذكر. قوله (الاسباب طرق السماء في أبوابها) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ طرق السماء أبوابها، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة: الاسباب هي أبواب السماء. وقال أبو عبيدة: العرب تقول للرجل إذا كان ذا دين ارتقى فلان في الاسباب. قوله (أوئنت الأحزاب: القرون الماضية) وصله الفريابي عن مجاهد. قوله (فواق رجوع) وصله الفريابي من طريق مجاهد مثله، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة: ليس لها مثنوية وهي بمعنى قول مجاهد. وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي ما لها من فواق يقول ليس لهم إفاة ولا رجوع إلى الدنيا، وقال أبو عبيدة من فتحها أي الفاء قال ما لها من راحة، ومن ضمها جعلها من فواق ناقة وهو ما بين الحلبتين، والذي قرأ بضم الفاء حمزة والكسائي والقرون بفتحها، وقال قوم: المعنى بالفتح وبالضم واحد مثل قصاص الثمر يقال بضم الفاء وبفتحها. قوله (قطنا هذا بنا) وصله الفريابي من طريق مجاهد أيضا، ولا منافاة بينهما وبين ما تقدم فانه محمول على أن المراد بقولهم قطنا أي نصيبنا من العذاب. وقد أخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله وقطا، قال نصيبنا من العذاب وهو شبيه قولهم (واذ قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك) الآية، وقول الآخرين (اننا بما تعدنا إن كنتم من الصادقين) وقد أخرج الطبري

من طريق اسماعيل بن أبي خالد قال قوله نطنا أي رزقنا ، ومن طريق سعيد بن جبير قال نصيبنا من الجنة ، ومن طريق السدي نحوه ثم قال وأولى الافوا بالصواب أنهم سألوا تعجيل كتبهم بنصيبهم من الخير أو الشر الذي وعد الله عباده في الآخرة أن يجعل لهم ذلك في الدنيا استنزاه منهم وعنادا . **قوله** (الصافات صفن الفرس الخ) وقوله الجياد المراع وقوله جسدا شيطانا وقوله رعاء الرعاء الطيب وقوله حيث أصاب حيث شاء وقوله فامتن أعط وقوله بغير حساب بغير حرج ثبت هذا كله للنسفي هنا وسقط للباقرين وقد تقدم جميعه في ترجمة سليمان بن داود عليهما السلام من أحاديث الأنبياء . **قوله** (اتخذناهم سحر يا أخطأ بهم) قال الديلماني في حواشيه لعله أخطأهم وتلقاه عن عياض فانه قال أخطأ بهم كذا وقع ولعله أخطأ بهم وحذف مع ذلك القول الذي هذا تفسيره وهو أم زاشت عنهم الابصار انتهى وقد أخرجه ابن أبي حاتم من طريق مجاهد بلفظ أخطأناهم أم هم في النار لا نعلم مكانهم . وقال ابن عطية المعنى ليسوا معنا أم هم معنا لكن أبصارنا تميل عنهم . وقال أبو عبيدة من قرأها اتخذناهم أي بهمة قطع جعلها استغفاما وجعل أم جوابا ومن لم يستفهم فتحها على القطع ، ومعنى أم معنى بل ومثله أم أنا خير من هذا الذي هو مبين انتهى والذي قرأها بهمة وصل أبو عمرو وحزرة والكسائي . **قوله** (أتراب أمثال) وصله الثريابي كذلك قال أبو عبيدة الاتراب جمع ترب وهو بكسر أوله من يولد في زمن واحد . وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال أتراب مستويان . **قوله** (وقال ابن عباس الآيد القوة في العبادة) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله داود ذا الأيد قال القوة ، ومن طريق مجاهد قال القوة في الطاعة وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة ذا الأيد ذا القوة في العبادة . **قوله** (الابصار البصر في أمر الله) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله أولى الأيدي والابصار قال أول القوة في العبادة والفقه في الدين . ومن طريق منصور عن مجاهد قال الابصار المقول . (تنبيه) الابصار وردت في هذه السورة عقب الأيدي لا عقب الأيد لكن في قراءة ابن مسعود أولى الأيدي والابصار من غير ياء فلعل البخاري فسره على هذه القراءة . **قوله** (حب الخير عن ذكر ربى الى آخره) سقط هذا لابي ذر وقد تقدم في ترجمة سليمان بن داود من أحاديث الأنبياء . **قوله** (الاصفاذ الوفاق) سقط هذا أيضا لابي ذر وقد تقدم في ترجمة سليمان أيضا

٢ - باب (هَبْ لِي مَلَكًا لَا يَنْبِئُنِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي ، إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ)

٤٨٠٨ - **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم **حدثنا** روحٌ ومحمد بن جعفر عن شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « إِنْ هَرَبْتُمْ مِنَ الْجَنِّ تَفَلَّتْ عَلَى الْبَارِحَةِ - أَوْ كَلَّةٌ نَحْوَهَا - لِيَقْطَعَ عَلَى الصَّلَاةِ ، فَأَمَكَنِي اللَّهُ مِنْهُ ، وَارْدَتْ أَنْ أُرْبِطَهُ إِلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ ، حَتَّى تُصْبِحُوا وَتَنْظُرُوا إِلَيْهِ كُلُّكُمْ ، فَذَكَرْتُ قَوْلَ أَخِي سُلَيْمَانَ ﴿ رَبِّ هَبْ لِي مَلَكًا لَا يَنْبِئُنِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي ﴾ قَالَ رُوحٌ : فَرَدَّهُ خَاسِيًا »

قوله (باب قوله هب لي ملكا لا ينبئني لاحد من بعدى انك انت الوهاب) تقدم شرحه في ترجمة سليمان عليه السلام من أحاديث الأنبياء . **قوله** (تفلت على البارحة أو كلة نحوها) يحتمل أن يكون الشك في لفظ التفلت أو في لفظ البارحة وقد تقدم ذلك في أوائل كتاب الصلاة . **قوله** (فذكرت قول أخى سليمان) تقدم الكلام عليه في ترجمة

سليمان من أحاديث الانبياء . وأما ما أخرج الطبري من طريق سعيد عن قتادة قال في قوله لا يذنبى لاحد من بعدى لا أسلوبه كما سلبته أول مرة ، وظاهر حديث الباب يرد عليه وكأن سبب تأويل قتادة هذا هكذا طعن بعض الملاحدة على سليمان ونسبته في هذا إلى الحرص على الاستبداد بنعمة الدنيا وخفى عليه أن ذلك كان باذن له من الله وأن تلك كانت معجزته كما اختص كل نبي بمعجزة دون غيره والله أعلم . **تهويله** (قال روح فرده غاسقا) روح هو ابن عبادة أحد رواة وكان المراد أن هذه الزيادة وقعت في روايته دون رواية رفيقه ، وقد ذكرت ما في ذلك من البحث في أوائل كتاب الصلاة وذكرت ما يتعلق برؤية الجن في ترجمة سليمان عليه السلام من أحاديث الانبياء .

٣ - باب (وما أنا من المتكافين)

٤٨٠٩ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي الضُّحَى عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْرُودٍ قَالَ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ هَلَمْ شَيْئًا فَلْيَقُلْ بِهِ ، وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَلْيَقُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ ، فَإِنَّ مِنَ الْعِلْمِ أَنْ يَقُولَ مَا لَا يَعْلَمُ : اللَّهُ أَعْلَمُ . قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِنَبِيِّهِ ﷺ (قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ) وَسَأُحَدِّثُكُمْ عَنْ اللَّهِ خَنْ ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَعَا قَرِيبًا إِلَى الْإِسْلَامِ ، فَأَبْطَلُوا عَلَيْهِ ، فَقَالَ : أَفَلَمْ أَهْنِ عَلَيْهِمْ بِسَمْعِ كَتَمِيعٍ يَوْمَئِذٍ ، فَأَخَذْتُهُمْ سَنَةً فَخَصْتُ كُلَّ شَيْءٍ ، حَتَّى أَكَلُوا الْمَيْتَةَ وَالْجُلُودَ ، حَتَّى جَمَلَ الرَّجُلُ بَرَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ السَّمَاءِ دُخَانًا مِنَ الْجَوْعِ . قَالَ اللَّهُ هَزَّ وَجَلَّ (قَارَتْقِبَ يَوْمَ نَأْتِي السَّمَاءَ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ، يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ) قَالَ فَدَعَوْا (رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ . أَنَّى لَهُمُ الذِّكْرَى وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ . ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلِّمٌ مِثْلُ بَحْمُونٍ . إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا ، إِنَّكُمْ عَائِدُونَ . أَفَيْكُمْ كَشَفُ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) قَالَ فَكُشِفَ ، ثُمَّ عَادُوا فِي كُفْرِهِمْ ، فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ يَوْمَ بَدْرٍ . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى ، إِنَّا مُنْتَقِمُونَ)**

(باب قوله وما أنا من المتكافين) ذكر فيه حديث ابن مسرود في قصة الدخان وقد تقدم قريبا في تفسير سورة الروم ويأتى في تفسير الدخان وتقدم ما يتعلق منه بالاستسقاء في بابه

٣٩ - سورة الزمر

وقال مجاهد (أَفَن يَتَّقِي بِوَجْهِهِ) : يُجْرَى عَلَى وَجْهِهِ فِي النَّارِ ، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى (أَفَن يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ بَاتَى آيْمًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ) . (ذِي عِوَجٍ) : تَبَسٍّ . (رَجُلًا سَدًّا رَجُلٌ) : صَاحِلًا ، مِثْلٌ لَأَمْسِهِمُ لِلْهَاطِلِ وَالْإِلَهَ الْحَقُّ . (وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ) : بِالْأَوْتَانِ . (خَوَّلْنَا) : أَعْطَيْنَا . (وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ) : الْقُرْآنَ ، (وَصَدَّقَ بِهِ) : الْمُؤْمِنُ بِحَقِّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُ : هَذَا الَّذِي أَعْطَيْتَنِي عَمَلْتُ مِمَّا فِيهِ . (مَنَّا كَسُونِ) :

الرجل الشكس القير الذي لا يرضى بالإنصاف . (ورجلاً مسلماً) ويقال «سالمًا» : صالحاً . (اشمأزت) : نفرت .
 (بمفازتهم) من الفوز . (حافين) : أظنوا به ، مطيقين . (بحفايئه) : بجوانبه . (مُتَشَلِّهاً) : ليس من
 الاشتباه ، ولكن بشبه بعضه بعضاً في التصديق

قوله (سورة الزمر - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر . **قوله** (وقال مجاهد يتق بوجهه
 يجر على وجهه في النار ، وهو قوله أفن باقى في النار خير أمن يأتي آمناً يوم القيامة) وصله الفريابي من طريق ابن
 أبي نعيم عن مجاهد بلفظ : قال ويقول هي مثل قوله أفن باقى الخ ، و مراده بالمثلثة أن في كل منهما محذوقاً ، وعند
 الأكثر د يجر ، بالجيم وهو الذي في تفسير الفريابي وغيره ، وللأصلي وحده « يجر » بالخاء المنقوطة من فوق ،
 وقال عبد الرزاق أنبأنا ابن عيينة عن بشر بن نعيم قال : نزلت في أبي جهل وعمار بن ياسر ، أفن باقى في النار
 أبو جهل خير أمن يأتي آمناً يوم القيامة عمار . وذكر الطبري أنه روى عن ابن عباس بإسناد ضعيف قال ينطلق به
 إلى النار مكتوفاً ثم يرى به فيها ، قال ما يمس وجهه النار . وذكر أهل العربية أن د من ، في قوله (أفن) موصولة
 في محل رفع على الابتداء والخبر محذوف تقديره أهو كمن أمن المذاب . **قوله** (ذى عوج لبس) وصله الفريابي
 والطبري . أى لبس فيه لبس ، وهو تفسير باللازم لأن الذي فيه لبس يستلزم العوج في المعنى . وأخرج ابن
 مردويه من وجهين ضعيفين عن ابن عباس في قوله (غير ذى عوج) قال : ليس بمخلوق . **قوله** (خوانا أعطينا)
 وصله الفريابي من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد بلفظ (واذا خواناه) قال : أعطيناه . وقال أبو عبيدة : كل
 مال أعطيته فقد خولته . قال أبو النجم : كثوم الدرى من خول الخول ، . وقال زهير : هذالك إن يستخلوا
 المال بخولوا . **قوله** (والذي جاء بالصدق القرآن وصدق به المؤمن يحيى به يوم القيامة) زاد الذي : يقول هذا
 الذي أعطيتني عملت بما فيه ، قال عبد الرزاق عن ابن عيينة عن منصور : قلت لمجاهد يا أبا الحجاج (والذي
 جاء بالصدق وصدق به) قال : هم الذين يأتون بالقرآن فيقول هذا الذي أعطيتمونا قد عملنا بما فيه . وصله ابن
 المبارك في الزهد ، عن مسعر عن منصور عن مجاهد في قوله عز وجل (والذي جاء بالصدق وصدق به) قال :
 هم الذين يحيئون بالقرآن قد اتبعوه ، أو قال : اتبعوا ما فيه . وأما قتادة فقال : الذي جاء بالصدق النبي . والذي
 صدق به المؤمنون . أخرجه عبد الرزاق عن مسعر عنه . وروى السبري عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس :
 الذي جاء بالصدق لا إله إلا الله ، وصدق به : أى صدق بالرسول . ومن طريق السدي : الذي جاء بالصدق جبريل ،
 والصدق القرآن . والذي صدق به محمد ﷺ . ومن طريق أسيد بن صفوان عن علي : الذي جاء بالصدق محمد ، والذي
 صدق به أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه . وهذا أخص من الذي قبله . وعن أبي العالية : الذي جاء بالصدق
 محمد ، وصدق به أبو بكر . **قوله** (ورجلاً مسلماً لرجل صالحاً) في رواية الكشميني : خالصاً ، وسقطت للنسفي هذه
 اللفظة . زاد غير أبي ذر : مثلاً لآلئهم الباطل والآله الحق ، وقد وصله الفريابي من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد
 ولفظه في قوله : رجلاً مسلماً لرجل ، قال : هـن آلهة الباطل ومثل إله الحق ، وسيأتي تفه . آخر قريباً . **قوله**
 (ويخوفونك بالذين من دونه : بالاثنيان) سقط هذا لابي ذر ، وقد وصله الفريابي أيضاً عن مجاهد . وقال
 عبد الرزاق عن مسعر قال لرجل : قالوا للنبي ﷺ : لكفن عن شتم أهلكنا أو لنا من أهلكنا ، فنزلت :

وبخوفوك . **قوله** (وقال غيره متشاكسون : الرجل الشكس الأمر لا يرضى بالإنصاف . ورجلا سلما ويقال سلما : صالحا) سقط . وقال غيره ، لأن ذرفصار كأنه من بقايا كلام مجاهد . وللفنن ، وقال ، بفسر ذكر الفاعل ، والصواب ما عند الأكثر ، وهو كلام عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال : الشكس الأمر لا يرضى بالإنصاف ، أخرجه الطبري . وعن أبي عبيدة قال في قوله تعالى (ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون) هو من الرجل الشكس (ورجلا سلما) الرجل سالم وسلم واحد وهو من الصلح . (نفيه) : قرأ ابن كثير وأبو عمرو ، سلما ، والباقون سلما ، بفتح أوله وفي الفوائد بكسره ، وهما مصدران وصف بهما على سبيل المبالغة أو على أنه واقع موقع اسم الفاعل وهو أول لبوافق الرواية الأخرى ، وعليه قول أبي عبيدة المذكور أيهما واحد أي بمعنى وقوله الشكس بكسر الشكاف وبجوز إسكانها هو اللفظ الخلق ، وقيل من كسر الشكاف فتح أوله ومن سكنها كسر وهما بمعنى . **قوله** (اشتهأت نفرت) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وإذا ذكر الله وحده اشتهأت نفوب الذين لا يؤمنون) : قول العرب اشتهأت نفوب أي نفرت ، وروى الطبري من طريق السدي قال : اشتهأت أي نفرت ، ومن ماريق مجاهد قال : انقبضت . **قوله** (بمفازتهم من الفوز) قال أبو عبيدة في قوله (وينجي الله الذين اتقوا بمفازتهم) أي بجهانهم وهو من الفوز ، وروى الطبري من طريق السدي قال (وينجي الله الذين اتقوا بمفازتهم) أي بغضائهم . **قوله** (حافين أطافوا به مطفين بمخافيه) بكسر المهملة وقا من الأولى خفيفة ، وفي رواية المستعمل بمخافيه ، وفي رواية كريمة والأصيل بمخافيه ، ولفظي بمخافته بمخافيه ، والصواب رواية الأكثر ، وهو كلام أبو عبيدة في قوله (وترى الملائكة حافين من حول العرش) طافوا به بمخافيه ، ورواية المستعمل بالمعنى . **قوله** (متشابهها ليس من الاشتباه ولكن يشبه بعضه بعضا في التصديق) قال أبو عبيدة في قوله (متشابهها) قال : يصدق بعضه بعضا . وروى الطبري من طريق السدي في قوله (كتابا متشابهها) قال : يشبه بعضه بعضا ، ويبدل بعضه على بعض . ومن طريق سعيد بن جبيرة نحوه . وقوله (مثاني) يجوز أن يكون بيانا لقوله متشابهها لأن الفصص المتكررة تكون متشابهة ، والمثاني جمع مثني بمعنى مكرر ، لما أعيد فيه من قصص وغيرها

١ - باب (باعباذي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله)

إن الله ينفق الثنوب جديما ، له هو النفور الرحيم

٤٨١٠ - **حدثني** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن يوسف أن ابن جريج أخبرهم قال يعلى إن سعيد بن جبيرة أخبره عن ابن عباس رضي الله عنهما « أن ناسا من أهل الشرك كانوا قد قتلوا وأكثروا ، وزنوا وأكثروا ، فأتوا محمدا ﷺ فقالوا : إن الذي تقول ونَدعو إليه كَسَن ، لو نُخبرُنا أن لما عملنا كفارة . فنزل (والذين لا يَدْعُونَ مع الله إلها آخر ، ولا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ الله إلا بِالْحَقِّ ، ولا يَزْنُونَ) ونزل (قل باعباذي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله) »

قوله (باب قوله) (باعباذي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله) (الآية) ذكر فيه حديث ابن

عباس وان ناسا من أهل الشرك كانوا قد قتلوا ، قوله (ان ابن جريج أخبرهم ، قال يعلى أى : قال قال يعلى - ود قاله تسقط خطأ وثبت اعطاء ، ويعلى هذا هو ابن مسلم كما وقع عند مسلم من طريق حجاج بن محمد عن ابن جريج في هذا الحديث بعينه بلفظ وأخبرني مسلم بر يعلى (١) ، وأخرجه أبو داود والنسائي من رواية حجاج هذا لكن وقع عندهما « عن يعلى ، غير منسوب كما وقع عند البخاري . وزعم بعض الشراح أنه . وقع عند أبي داود فيه « يعلى بن حكيم ، ولم أر ذلك في شيء من نسخهم ، وأيس في البخاري من رواية يعلى بن حكيم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس سوى حديث واحد وهو من رواية غير ابن جريج عن يعلى والله أعلم . ويعلى بن مسلم بصري الأصل سكن مكة مشهور بالرواية عن سعيد بن جبيرة وبرواية ابن جبيرة عنه ، وقد روى يعلى بن حكيم أيضا عن سعيد بن جبيرة وروى عنه ابن جريج ، ولكن ليس هو المراد هنا . قوله (لو تخبرنا أن لما علمنا كفرارة) في رواية الطبراني من وجه آخر عن ابن عباس أن السائل عن ذلك هو وحشي بن حرب قاتل حمزة وأنه لما قال ذلك نزلت ﴿ الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا ﴾ الآية فقال : هذا شرط شديد ، فنزلت ﴿ قل يا عبادي ﴾ الآية . وروى ابن إسحق في السيرة : قال : حدثني نافع عن ابن عمر عن عمر قال : أتعت أنا وعياش بن أبي ربيعة وهشام بن العاص أن نهاجر إلى المدينة ، فذكر الحديث في قصتهم ورجوع رفيقه فنزلت ﴿ قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم ﴾ الآية قال فكتبت بها إلى هشام . قوله (ونزل قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم) في رواية الطبراني ، فقال الناس يا رسول الله إنا أصبنا ما أصاب وحشي ، فقال هي للسلاطين عامة ، وروى أحمد والطبراني في الأوسط ، من حديث ثوبان قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : ما أحب أن لي بهذه الآية الدنيا وما فيها ﴿ يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم ﴾ الآية . فقال رجل : ومن أشرك ؟ فسكت ساعة ثم قال : ومن أشرك ثلاث مرات ، واستدل بمعوم هذه الآية على غفران جميع الذنوب كبيرها وصغيرها سواء تعلقت بحق الآدميين أم لا ، والمشهور عند أهل السنة أن الذنوب كلها تغفر بالتوبة ، وأنها تغفر لمن شاء الله ولومات على غير توبة ، لكن حقوق الآدميين إذا تاب صاحبها من العود إلى شيء من ذلك تنفعه التوبة من العود ، وأما خصوص ما وقع منه فلا بد له من رده لصاحبه أو محالته منه . نعم في سمة فضل الله ما يمكن أن يعرض صاحب الحق عن حقه ولا يعذب العاصي بذلك ، ويرشد إليه عموم قوله تعالى ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ والله أعلم

٢ - باب ﴿ وما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾

٤٨١١ - **عنه** آدم حدثنا شيبان عن منصور عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله رضى الله عنه قال : « جاء خبر من الأخبار إلى رسول الله ﷺ قال : يا محمد ، إنا نجد أن الله يحمل السماوات على إصبع ، والأرضين على إصبع ، والشجر على إصبع ، والماء والثرى على إصبع ، وسائر الخلائق على إصبع ، فيقول : أنا الملك . فضحك النبي ﷺ حتى بدت نواجذه تصدقاً لقول الخبر ، ثم قرأ رسول الله ﷺ ﴿ وما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ »

قدره ، والأرضُ جميعاً قبضته يومَ القيامة ، والسمواتُ مطوياتٌ بيمينه ، سبحانه وتعالى عما يُشركون) «
[الحديث ٤٨١١ - أطرافه في : ٧٤١٥ ، ٧٤١٥ ، ٧٤١٥ ، ٧٤١٣]

قوله (باب قوله تعالى : وما قدروا الله حق قدره) ذكر فيه حديث عبد الله وهو ابن مسعود (قال جاء خبر) بفتح المهملة وبكرها أيضا ، ولم أقف على اسمه . قوله (انا نجد أن الله يجعل السموات على إصبع الحديث) يأتي شرحه في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى ، قال ابن التين : تكتب الخطاطبي في تأويل الإصبع وبالغ حتى جعل ضحكك عليه السلام تعجبا وانكارا لما قال الخبر ، ورد ما وقع في الرواية الأخرى « فضحكك عليه السلام تعجبا وتصديقا بأنه على قدر ما فهم الراوى . قال النووي : وظاهر السياق أنه ضحكك تصديقا له بدليل قرأته الآية التي تدل على صدق ما قال الخبر ، والاولى في هذه الاشياء الكسب عن التأويل مع اعتقاد التنزيه ، فان كل ما يستلزم النقص من ظاهرها غير مراد . وقال ابن فورق : يحتمل أن يكون المراد بالإصبع إصبع بعض المخلوقات ، وما ورد في بعض طرقه « أصابع الرحمن ، يدل على القدرة والملك . قوله (حتى بدت نواجذه) أى أنيابه ، وليس ذلك منافيا للحديث الآخر أن ضحكك كان نبيا كما سأتى في تفسير الاحقاف

٣- باب (والأرضُ جِياً فَبُخِئَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَالْمَآءُ مَطْوًى بَيْنَهُ)

٤٨١٢ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ هَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنِي الْإِثُّ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ بْنُ مُسَافِرٍ عَنْ
ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ « يَفْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ ، وَيَطْوِي
السَّمَاوَاتِ بِيَمِينِهِ ثُمَّ يَقُولُ : أَنَا الْمَلِكُ ، أَيْنَ مُلُوكُ الْأَرْضِ ؟ »
[المحدث ٤٨١٢ - أطروحة : ٦٥١٩ ، ٧٣٨٢ ، ٧٤١٣]

قوله (باب قوله : والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه) لما وقع ذكر الارض مفردا نحن ناكيد ، بقوله ، جميعا ، إشارة الى أن المراد جميع الاراضى . ثم ذكر فيه حديث أبى هريرة ، يقبض الله الارض ويطوى السموات بيمينه ثم يقول : أنا الملك ، أين ملوك الارض ، ؟ وسيأتى شرحه أيضا مستوفى في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى

٤ - باب (وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ، فَصَمِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ، إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ .

ثُمَّ نَفَخَ فِي أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴿١٠٠﴾

٤٨١٣ - حَدَّثَنِي الْحَسَنُ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَلِيلٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ عَنْ زَكَرِيَّا بْنِ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِنِّي أَوَّلُ مَنْ يَرْفَعُ رَأْسَهُ بَعْدَ النَّفْخَةِ الْآخِرَةِ ، فَإِذَا أَنَا بِمُوسَى مُتَعَلِّقٌ بِالْعَرْشِ ، فَلَا أَدْرِي ، أَمْ كَذَلِكَ كَانَ ، أَمْ بَعْدَ النَّفْخَةِ ؟

٤٨١ - **عمر بن حفص** حدثنا **أبي** حدثنا **الاحمض** قال سمعت **أبا صالح** قال سمعت **أبا هريرة** عن **الشي** قال: ما بين الفختين أربعون. قالوا: يا **أبا هريرة**، أربعون يوماً؟ قال: آيت. قال: أربعون سنة؟ قال: آيت، قال: أربعون شهراً؟ قال: آيت، ويبي كل شيء من الإنسان، إلا عجب ذنبه، فيه

بِرَكْبُ الْخَلْقِ

[الحديث ٤٨١٤ - طرفه في : ٤٩٣٥]

قوله (باب قوله : وتفتح في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله) يختلف في تعيين من استثنى الله ، وقد لحث بشيء من ذلك في ترجمة موسى من أحاديث الأنبياء . قوله (حديثي الحسن) كذا في جميع الروايات غير منسوب ، لحزم أبو حاتم سهل بن الحر الحافظ فيما نقله السكلا بآذى بأنه الحسن بن شجاع البخاري الحافظ ، وهو أصغر من البخاري لكن مات قبله وهو مدبر من الحفاظ ، ووقع في انصالحه لبرقاني ، أن البخاري قال في هذا الحديث : حدثنا الحسين ، بعظم أوله مصغر ، ونقل عن الحاكم أنه الحسن بن محمد القبايني قاله أعلم . واسماعيل بن الخليل شيخه من أوساط شيوخ البخاري ، وقد نزل البخاري في هذا الاستاد درجتين لأنه يروي عن واحد عن زكريا بن أبي زائدة وهذا بينهما ثلاثة أنفس . قوله (أخبرنا عبد الرحيم) هو ابن سليمان ، وعاصره هو الشامي . قوله (أني من أول من يرفع رأسه) تقدم شرحه مستوفى في ترجمة موسى من أحاديث الأنبياء قوله (أم بعد الفخة) نقل ابن تين عن الداردي أن هذه لفظة وهم ، واستدل إلى أن موسى ميت مقبور فيمضي بعد الفخة فكيف يكون مستثنى ؟ وقد تقدم بيان وجه الرد عليه في هذا بما يغني عن إعادته ، وقطع الحمد . قوله (ما بين النفختين) تقدم في أحاديث الأنبياء الرد على من زعم أنها أربع نفخات ، وحديث الباب يؤيد الصواب . قوله (أربعون قالوا يا أبا هريرة أربعون يوما) لم أقف على اسم السائل . قوله (آيت) بموحدة أي امتنعت عن القول بتعيين ذلك لأنه ليس عندي في ذلك توقف . ولأن مردويه من طريق أبي بكر بن عياش عن الأعمش في هذا الحديث فقال : أعيدت ، من الأعياء وهو الثعب ، وكأنه أشار إلى كثرة من يسأله عن تعيين ذلك فلا يجيبه ، وزعم بعض الشراح أنه وقع عند مسلم أربعين سنة ولا وجود لذلك ، نعم أخرج ابن مردويه عن طريق سعيد بن الأصيل عن الأعمش في هذا الاستاد : أربعون سنة ، وهو شاذ . ومن وجه ضيف عن ابن عباس قال : ما بين الفخة والنفخة أربعون سنة ، ذكره في أواخر سورة ص ، وكان أبا هريرة لم يسمعها إلا بحلة فلماذا قال إن عينا له ؟ آيت . ، وقد أخرج ابن مردويه عن طريق زيد بن أسلم عن أبي هريرة قال : بين النفختين أربعون . قالوا : أربعون ماذا ؟ قال : هكذا سمعت ، وقال ابن تين : ويحتمل أيضا أن يكون علم ذلك الكنى . كنت ليخبرهم في وقت ، أو اشتغل عن الإعلام حينئذ . ووقع في جامع ابن وهب ، أربعين جمعة ، وسنده منقطع . قوله (وبلى كل شيء من الإنسان إلا عجب ذنبه ، فيه ركب الخلق) في رواية مسلم ، ليس من الإنسان شيء إلا بلى إلا عظما واحدا ، الحديث . وأورد هذا القدر من طريق أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة بلفظ : كل ابن آدم يأكله التراب إلا عجب الذنب ، منه خلق ومنه ركب ، وله من طريق همام عن أبي هريرة قال : إن في الإنسان عظما ذنبا كله الأرض أبدا ، فيه ركب يوم القيامة . قالوا : أي عظم هو ؟ قال : عجب الذنب ، وفي حديث أبي سعيد عند الحاكم وأبي يعلى : قيل يا رسول الله ما عجب الذنب ؟ قال : مثل حبة خردل ، والعجب بفتح الموحدة وسكون الجيم بعدها موحدة ويقال له : عجم ، بالميم أيضا عرض الباء . وهو عظم لطيف في أصل الصلب ، وهو رأس العصص ، وهو مكان رأس الذنب من ذوات الأربع . وفي حديث أبي سعيد الخدري عند ابن أبي الدنيا وأبي داود والحاكم مرفوعا وأنه مثل حبة الخردل ، قال ابن الجوزي قال ابن عقيل : لله في هذا سرا لا يبطله إلا الله ، لأن من يظهر الوجود من

العدم لا يحتاج إلى شيء ينفي عليه . ويحتمل أن يكون ذلك جملة علامة لللائكة على إحياء كل إنسان مجزؤه ، ولا يحصل العلم لللائكة بذلك إلا ببقاء معظم كل نفس ليعلم أنه إنما أراد بذلك إعادة الأرواح إلى تلك الأعيان التي هي جزء منها ، ولولا إبقاء شيء منها لجوزت الملائكة أن إعادة إلى أمثال الأجساد لا إلى نفس الأجساد . وقوله في الحديث : « ويبلى كل شيء من الإنسان » يحتمل أن يريد به ينفي أي تعدم أجزائه بالكلية ، ويحتمل أن يراد به يستحيل فزول صورته المعهودة فيصير على صفة جسم التراب ، ثم يعاد إذا ركبت إلى ما عهد . وزعم بعض الشراح أن المراد أنه لا يبلى أي يطول بقاءه ، لا أنه لا يفنى أصلاً . والحكمة فيه أنه قاعدة بدء الإنسان وأسه الذي ينفي عليه فهو أصلب من الجميع كقاعدة الجدار ، وإذا كان أصلب كان أديم بقاء . وهذا مردود لأنه خلاف الظاهر بغير دليل . وقال العلماء : هذا عام يخص منه الأنبياء ، لأن الأرض لا تاكل أجسادهم . والحق ابن عبد البر بهم الشهداء والقرطبي المؤذن المحتسب . قال عياض فتأويل الخبر وهو كل ابن آدم يأكله التراب أي كل ابن آدم يأكله التراب وإن كان التراب لا يأكل أجساداً كثيرة كالأنبياء . قوله (إلا يجب ذنبه) أخذ بظاهره الجمهور فقالوا : لا يبلى عجب الذنب ولا يأكله التراب ، وعاف المرنى فقال : « إلا » هنا بمعنى الوار ، أي وعجب الذنب أيضاً يبلى . وقد أثبت هذا المعنى الفراء والأخفش فقالوا : ترده « إلا » بمعنى الوار . ويرد ما انفرد به المرنى التصريح بأن الأرض لا تاكله أبداً كما ذكرته من رواية همام ، وقوله في رواية الأخرج « منه خلق » يقتضي أنه أول كل شيء يخلق من الآدمي ، ولا يعارضه حديث سلمان « أن أول ما خلق من آدم رأسه » لأنه يجمع بينهما بأن هذا في حق آدم وذلك في حق بنيه ، أو المراد بقول سلمان نفخ الروح في آدم لا خلق جسده

٤ - سورة المؤمن

قال مجاهد : مجازها مجاز أوائل الحور ، ويقال : بل هو اسم ، لقول شريح بن أبي أوفى القبي : «

يذكرني حاميم والرمح شاجرٌ فهلا تلا حاميم قبل التقدم

الطول : الفضل ، داخرين خاضعين ، وقال مجاهد (إلى النجاة) : الإيمان ، ليس له دعوة بمعنى الوتن . (يسجون) : توفد بهم النار . (سمرحون) : تهترون ، وكان الملا بن زياد يذكر النار ، فقال رجل : لم تخط الناس ؟ قال : وأما أفندر أن أنقط للناس ؟ والله عز وجل يقول (يا عبادي الذين أمرتوا على أنفسهم لا تخطوا من رحمة الله) ويقول (وإن للسرفين هم أصحاب النار) ولكنكم تمهون أن تبشروا بالجنة على مساوي أعمالكم ، وإنما بحث الله محمدًا ﷺ مبشراً بالجنة لمن أطاعه ، ومُنذراً بالنار لمن عصاه .

٤٨١٥ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الأوزاعي قال حدثني يحيى بن أبي كنفه قال حدثني محمد بن إبراهيم التميمي قال حدثني عروة بن الزبير قال « قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص : أخبرني بأشد ما صنع للشركون رسول الله ﷺ . قال : بينا رسول الله ﷺ يصلي بفناء الكعبة إذ أقبل أخيرني بأشد ما صنع للشركون رسول الله ﷺ . قال : بينا رسول الله ﷺ يصلي بفناء الكعبة إذ أقبل

٢ - ٧٠ ج ٨ • فتح الباري

عُتِبَ بن أبي مُعَيْط فَأَخَذَ بِمَكْبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَتَوَى تَوْبَهُ فِي عُنُقِهِ فَخَنَقَهُ خَنْقًا شَدِيدًا ، فَأَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ فَأَخَذَ بِمَكْبِهِ وَدَفَعَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ ﴿ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ ، وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ .

قوله (سورة المؤمن . بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لغير أبي ذر . قوله (وقال مجاهد : حم مجازها مجاز أوائل السور ، ويقال بل هو اسم ، لقول شريح بن أبي أوفى العبسي :

« يذكركني حميم والريح شاجر فبلا نلاحاميم قبل التقدّم

ووقع في رواية أبي ذر : وقال البخاري « ويقال الخ ، وهذا الكلام لأبي عبيدة في « مجاز القرآن » ، ولفظه : حم مجازها مجاز أوائل السور وقال بعضهم بل هو اسم ، وهو يطلق المجاز ويريد به التأويل أي تأويل حم تأويل أوائل السور ، أي أن الكل في الحكم واحد ، فهما قيل مثلاً في ألم يقال مثله في حم . وقد اختلف في هذه الحروف المقطعة التي في أوائل السور على أكثر من ثلاثين قولاً ليس هذا موضع بسطها . وأخرج الطبري من طريق الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : ألم وحم وألمص ووص فواتح افتتح بها . وروى ابن أبي حاتم عن وجه آخر عن مجاهد قال : فواتح السور كلها ق ووص وطسم وغيرها هجاء مقطوع . والاسناد الأول أصح . وأما قوله « ويقال بل هو اسم ، فوصله عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : حم اسم من أسماء القرآن . وقال ابن التين : لعله يريد على قراءة عيسى بن عمر بفتح اءاء والميم الثانية من ميم ، ويحتمل أن يكون عيسى فتح لالتقاء الساكنين . قلت : والشاهد الذي أشده يوافق قراءة عيسى . وقال الطبري : الصواب من القراءة عندنا في جميع حروف فواتح السور السكون لأنها حروف هجاء لا أسماء مسميات . وروى ابن مردويه من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال ص وأشباهها قسم ، أقسم الله بها ، وهو من أسماء الله . وشريح بن أبي أوفى الذي نسب إليه البيت المذكور وقع في رواية الثعالب شريح بن أبي أوفى وهو خطأ . ولفظ أبي عبيدة « وقال بعضهم بل هو اسم ، واحتجوا بقول شريح ابن أبي أوفى العبسي ، فذكر البيت . وروى هذه القصة عمر بن شبة في « كتاب الجبل » ، له من طريق داود بن أبي هند قال : كان علي محمد بن طلحة بن عبيد الله يوم الجبل حمامة سوداء ، فقال علي : لا تقتلوا صاحب العمامة السوداء ، فانما أخرجه به بأبيه ، ففيه شريح بن أبي أوفى فأهوى له بالرح فتلاحم فقتله . وحكى أيضاً عن ابن إسحق أن الشعر المذكور للاشتر الخصمي ، وقال وهو الذي قتل محمد بن طلحة . وذكر أبو مخنف أنه مدح بن كعب السعدي ويقال كعب بن مدح ، وذكر الزبير بن بكار أن الأكثر على أن الذي قتله عصام بن مقشع ، قال المرزباني : هو الثبت . وأشد له البيت المذكور وأوله :

وأشد قسوام	بآيات ربه	قليل الأذى فيما ترى العين مسلم
هتكت له بالرح	حبيب قيسه	غمر صريحا للبيدين ولقم
على غير شيء	غير أن ليس ثابها	عليها ، ومن لا يتبع الحق يندم

يذكرني حم البيت . ويقال إن الشعر لشداد بن معاوية العبسي ، ويقال اسمه حديد من بني أسد بن خزيمة حكاة

الزبير ، وقيل لعبد الله بن مكيك ، وذكر الحسن بن المظفر النيسابوري في «كتاب مأذبة الأدباء» ، قال : كان شعاع أصحاب علي يوم الجمل حم ، وكان شريح بن أبي أوفى مع علي ، فلما طعن شريح محمداً قال حم ، فأنشد شريح الشعر . قال : وقيل بل قال محمداً لما طعنه شريح (انقتلون رجلاً أن يقول ربي الله) فهذا معنى قوله « يذكرني حم » أي بتلاوة الآية المذكورة لأنها من حم . (تكملة) : حم جمع على حواميم ، قال أبو عبيدة على غير قياس . وقال الفراء ليس هذا الجمع من كلام العرب . ويقال كأن مراد محمد بن طلحة بقوله أذكرك حم أي قوله تعالى في حم صق (قل لا أسألكم عليه أجراً) الآية ، كأنه يذكره بقرابته ليكون ذلك دافعاً له عن قتله . قوله (الطول التفضل) هو قول أبي عبيدة وزاد نقول العرب للرجل إنه ل ذو طول على قومه أي ذو فضل عليهم ، وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ذي الطول) قال : ذي السعة والغنى ، ومن طريق عكرمة قال : ذي المان ، ومن طريق قتادة قال : ذي النعماء . قوله (داخرين خاضعين) هو قول أبي عبيدة ، وروى الطبري من طريق السدي في قوله (سيدخلون جهنم داخرين) أي صاغرين . قوله (وقال مجاهد إلى النجاة إلى الإيمان) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بهذا . قوله (ليس له دعوة بمعنى الوزن) وصله الفريابي أيضاً عن مجاهد بلفظ الأروان . قوله (يسجدون توفد بهم النار) وصله الفريابي أيضاً عن مجاهد بهذا . قوله (تخرجون تبطلون) وصله الفريابي عن مجاهد بلفظ يبطلون ويأشرون . قوله (وكان العلاء بن زياد يذكر النار) هو بتشديد الكاف أي يذكر الناس النار أي يخوفهم بها . قوله (فقال رجل) لم أرف على اسمه . قوله (لم) بكسر اللام للاستفهام (فقط) بتشديد التثنية ، وأراد بذكر هذه الآية الإشارة إلى الآية الأخرى (قل يا عبدي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطروا) فتهام عن القنوط من رحمة مع قوله (ان المسرفين هم أصحاب النار) استدعاء منهم الرجوع عن الاسراف والمبادرة إلى التوبة قبل الموت . وأبو العلاء هذا هو العلاء بن زياد البصري تابعي زاهد قليل الحديث ، وليس له في البخاري ذكر إلا في هذا الموضع ، ومات قديماً سنة أربع وتسعين . ثم ذكر حديث عروة بن الزبير « قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص أخبرني بأشد ما صنعه المشركون » وقد تقدم شرحه في أوائل السيرة النبوية

٤١ - سورة حم السجدة

وقال طاووس عن ابن عباس (انبأ طوعاً أو كرهاً) : أعطيا . (قالوا : أنبأ طائمين) أعطينا . وقال المنهال عن سعيد قال قال رجل لابن عباس : إني أجد في القرآن أشياء تختلف علي ، قال (فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) ، (وأقبل بعضهم على بعض يتسألون) ، (ولا يكتُمون الله حديثاً - ربنا ما كنا مشركين) فقد كتموا في هذه الآية . وقال (أم السماء بناها - إلى قوله - دحاها) فذكر خلق السماء قبل خلق الأرض ، ثم قال (أن أنكم تكفرون بالذي خلق الأرض في يومين - إلى - طائمين) فذكر في هذه خلق الأرض قبل السماء ، وقال تعالى (وكان الله غفوراً رحيماً - عزيزاً حكيماً - سميعاً بصيراً) فكانه كان ثم مضى ، فقال (فلا

أَنسَابَ بَيْنَهُمْ) فِي النَّفْثَةِ الْأُولَى (ثُمَّ يُنْفَخُ فِي الْعُثُورِ فَصَقَّ مَنْ فِي السَّهَابَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ فَلَا أُنْسَابَ بَيْنَهُمْ هُنَا ذَلِكَ وَلَا يَنْسَاءُ لَوْ) ثُمَّ فِي النَّفْثَةِ الْآخِرَةِ (أَنْهَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَنْسَاءُ لَوْ) ، وَأَمَّا قَوْلُهُ (مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ - وَلَا يَكْفُرُونَ اللَّهُ) فَإِنَّ اللَّهَ يَنْفِرُ لِأَهْلِ الْإِخْلَاصِ ذُنُوبَهُمْ . وَقَالَ الْمُشْرِكُونَ : تَمَلَّوْا هَؤُلَاءِ لَمْ نَكُنْ مُشْرِكِينَ ، فَخَيَّمَهُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ فَتَطَفَّقُوا بِطَبْعِهِمْ . فَهَذَا ذَلِكَ عَرَفَ أَنَّ اللَّهَ لَا يُكْتَمُ حَدِيثًا ، وَهَذَا (يُؤَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا) الْآيَةَ . وَخُلِقَ الْأَرْضُ فِي يَوْمَيْنِ ثُمَّ خُلِقَ السَّمَاءُ ، ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ فِي يَوْمَيْنِ آخَرَيْنِ ثُمَّ دَحَا الْأَرْضَ ، وَدَحَوُهَا أَنْ أُخْرَجَ مِنْهَا الْمَاءُ وَالْمَرْعَى وَخُلِقَ الْجِبَالُ وَالْجَمَالُ وَالْأَقَامُ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي يَوْمَيْنِ آخَرَيْنِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ (دَحَاهَا) وَقَوْلُهُ (خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ) كُنْغَلَمَاتِ الْأَرْضِ وَمَا فِيهَا مِنْ شَيْءٍ فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ، وَخُلِقَتِ السَّمَاوَاتُ فِي يَوْمَيْنِ ، (وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا) سَمِيَ نَفْسَهُ ذَلِكَ ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ ، أَيْ لَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يُرِدْ شَيْئًا إِلَّا أَصَابَ بِهِ الْقُدْرَةُ أَرَادَ . فَلَا يَخْتَلِفُ عَلَيْكَ الْقُرْآنُ ، فَإِنَّ كَلَامَ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ ، قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنِي يَوْسُفُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا هُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي أَنْبَسَةَ عَنْ النَّهَالِ بِهَذَا

وَقَالَ مُجَاهِدٌ (لَمْ أَجِرْ هَهُنَا يَمُونُ) : مَحْصُوبٌ ، أَقْرَأَتْهَا : أَرْزَأَتْهَا . فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا : عَمَّا أَمْرَهُ . نَحِيَّاتٍ مَشَاهِيرُ ، وَقِيضًا لَمْ تُقْرَأَ تَفْعَلْ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا اللَّوْثُ . اهْتَرَّتْ : بِالْفَهَاتِ ، وَرَبَّتْ : ارْتَفَعَتْ . وَقَالَ هَهُنَا مِنْ أَكَامِهَا حِينَ تَطْلُعُ . لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي : أَيْ بَطْنِي ، أَمَا مَحْتَوِي بِهَذَا . سَوَاءٌ لِسَائِلَيْنِ : قَدَرَاهَا - وَاءٌ . فَيَهْدِيَانِي دَلِيلَانِي عَلَى الْخَيْرِ وَالشَّرِّ كَقَوْلِهِ (وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ) ، وَكَقَوْلِهِ هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ ، وَالْهَدْيُ الْقُدْرَةُ هُوَ الْإِرْشَادُ بِمَنْزِلَةِ أَمْعَدَانِهِ ، مِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ (أَوَانِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَيُهْدِيهِمْ أَفْتَدِيهِ) . بُورَزَمُونَ : يُكْتَفُونَ . مِنْ أَكَامِهَا : قَسْرُ الْكُفْرَةِ ، هِيَ الْكُفْمُ . وَلِيَّ حَجْمٍ : الْقَرِيبُ . مِنْ يَحْبِصُ : حَاصٌّ عَنْهُ ، حَادَّ عَنْهُ . مِرْيَةٌ وَصُرَّةٌ وَاحِدٌ أَيْ امْتِرَاءٌ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : (اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ) الرَّعِيدُ . وَقَالَ ابْنُ هَاسٍ (ادْفَعْ بَانِي هِيَ أَحْسَنُ) : الْعَصْبُ هُنَا لِلنَّفْثِ وَالْفَوْ هُنَا الْإِسَاءَةُ ، فَذَا فَعْلُهُ مَصْمُومٌ اللَّهُ وَخَضَعَ لَهُمْ عَذْرَهُمْ (كَانَ وَلِيَّ حَجْمٍ)

قَوْلُهُ (سُورَةُ حَمِّ السَّجْدَةِ . بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) سَقَطَتِ الْبِسْمَةُ لِغَيْرِ أَبِي ذَرٍّ . قَوْلُهُ (وَقَالَ طَاوُوسُ عَنْ ابْنِ هَبَّاسٍ) انْتَبَاهَا طَوَا أَوْ كَرَاهَا قَالَتَا أَنْتَيْنَا طَانَتَيْنِ (أَعْطَيْنَا) وَصَلَهُ الطَّبْرِيُّ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ بِاسْتِثْنَاءٍ عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ فِي الصَّحَّةِ ، وَلَفْظُ الطَّبْرِيِّ فِي قَوْلِهِ (انْتَبَاهَا) قَالَ أَعْطَيْنَا وَفِي قَوْلِهِ (قَالَتَا أَنْتَيْنَا) قَالَتَا أَعْطَيْنَا . وَقَالَ هَبَّاسٌ : لَيْسَ أَنْتَيْنَا بِمَعْنَى أَعْطَى ، وَإِنَّمَا هُوَ مِنَ الْإِتْيَانِ وَهُوَ الْجَمْعُ بِمَعْنَى الْإِنْفِعَالِ لِلْوُجُودِ ، بِدَلِيلِ الْآيَةِ نَفْسُهَا . وَهَذَا لَمَّا مَرَّ الْمَذْهُبُونَ أَنَّ مَضَاهُ جِيئًا بِمَا خُلِقَتْ فِيكَ وَأُظْهِرَاهُ ، قَالَتَا أَجَبْنَا . وَرَوَى ذَلِكَ عَنْ ابْنِ هَبَّاسٍ قَالَ وَقَدْ رَوَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ فَهُوَ مَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ ، وَلَكِنَّهُ يَخْرُجُ عَلَى تَقْرِيبِ الْمَعْنَى أَنَّهُمَا لَمَّا أَمَرْنَا بِإِخْرَاجِ

ما فيها من شمس وقمر ونهر ونبات وغير ذلك وأجابنا الى ذلك كالإعطاء ، فصر بالاعطاء عن المجيء بما أودعناه . قلت : فإذا كان موجها ونبت به الرواية فأى معنى لإزكاره عن ابن عباس ، وكأنه لما رأى من ابن عباس أنه لفسره بمعنى المجيء نفي أن يثبت عنه أنه لفسره بالمعنى الآخر ، وهذا عجيب ، فاما المانع أن يكون له في الشيء قولان بل أكثر ، وقد روى الطبري من طريق مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال الله عز وجل للسموات أطعن الشمس والقمر والنجوم ، وقال للأرض شقي أنهارك وأخرجني ثمارك ، قائلاً أتينا طائعين . وقال ابن التين : لعل ابن عباس قرأها أتينا بالمد ففسرها على ذلك . قلت : وقد صرح أهل العلم بالقرآآت أنها قراءته ، وما قرأ صاحباه مجاهد وسعيد بن جبير ، وقال السهيلي في أماليه : قيل إن البخاري وقع له في آى من القرآن وهم ، فإن كان هذا منها وإلا فهي قراءة بلغته ، وجهه أعطيا الطاعة كما يقال فلان يعطى الطاعة لفلان ، قال : وقد قرئ . ثم سئلوا الفتنة لأتوها ، بالمد والنصر ، والفتنة ضد الطاعة . وإذا جاز في إحداها جاز في الأخرى انتهى وجود بعض المفسرين أن أتينا بالمد بمعنى الموافقة ، وبه جزم الإعرابي . فلي هذا يكون المحذوف مفعولا واحدا والتقدير : لتوافق كل منكما الأخرى ، قائلاً توافقنا . وعلى الأول يكون قد حذف مفعولان والتقدير : أعطيا من أمركما الطاعة من أنفسكما قائلاً أعطيناها الطاعة . وهو أرجح لشبوه صريحا عن ترجمان القرآن . قوله (قائلاً) قال ابن عطية أراد لفظة المذكرين جمل السموات سماء والأرضين أرضا . ثم ذكر لذلك شاهدا . وهو خفة منه ، فإنه لم يتقدم قبل ذلك الالفاظ سماء مفرد . فظ أرض مفرد ، نعم قوله طائعين هب بالجمع بالنظر الى تعدد كل منهما ، وحب بلفظ جمع المذكور من العقلاء لكونهم هملوا معاملة العقلاء في الإخبار عنهم ، وهو مثل (رأيتم لي ساجدين) . قوله (وقال النبال) هو ابن عمرو الاسدي مولاهم الكوفي . وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في قصة إبراهيم من أحاديث الأنبياء ، وهو صدوق من طبقة الأعمش ، وثقه ابن معين والنسائي والمجلى وغيرهم ، وتركه شعبة لأسر لا يوجب فيه قدحا كما يشته في المنفعة ، وهذا التحقيق قد وصله المصنف بعد فراغه من سياق الحديث كما سأذكره . قوله (عن سعيد) هو ابن جبير ، وصرح به الأصل في روايته وكذا النسق . قوله (قال رجل لابن عباس) كان هذا الرجل هو نافع بن الأزرق الذي صار بعد ذلك رأس الإدارة من الخوارج وكان يجالس ابن عباس بمكة ويسأله ويعارضه ، ومن جملة ما وقع سؤاله عنه صريحا ما أخرجه الحاكم في المستدرک ، من طريق داود بن أبي هند عن عكرمة قال : سألت نافع بن الأزرق ابن عباس عن قوله تعالى (هذا يوم لا ينطقون - ولا تسمع الأصم) وقوله (وأقبل بعضهم على بعض يتسألون - وما هم أقرؤا) . وفي الحديث بهذه القصة حسب ، وهي إحدى القصص المسئولة عنها في حديث الباب . وروى الطبراني من حديث الضحاك بن مزاحم قال : قدم نافع بن الأزرق ونجدة بن حويمر في قعر من رهوس الخوارج مكة ، فإذا هم بابن عباس قاعدا قريبا من زمزم والناس قياما يسألونه . فقال له نافع بن الأزرق : أتيتك لأسألك ، فسأله عن أشياء كثيرة من التفسير ، سافها في ورقتين . وأخرج الطبري من هذا الوجه بعض القصة ولفظه : ان نافع بن الأزرق أتى ابن عباس فقال : قول الله (ولا يكتمون الله حديثا) وقوله (والله ربنا ما كنا مشركين) فقال : اني أحسبك قت من عند أصحابك فقلت لهم أين ابن عباس فألتى عليه متشابه القرآن ؟ فأخبرهم أن الله تعالى إذا جمع الناس يوم القيامة قال المشركون : إن الله لا يقبل إلا من وحد . فبذلهم فيقولون : والله ربنا ما كنا مشركين ،

قال فيختم على أفواههم ويستنطق جوارحهم ، انتهى وهذه القصة إحدى ما ورد في حديث قلاب ، فالظاهر أنه المجهم فيه . قوله (اني أجد في القرآن أشياء تختلف على) أى تشكّل وتضطرب ، لأن بين ظواهرها تداخلاً . زاد عبد الرزاق في روايته عن معمر عن رجل عن النبال بسنده « فقال ابن عباس : ما هو ، أشك في القرآن ؟ قال : ليس بفك ولكنه اختلاف ، فقال : هات ما اختلف عليك من ذلك ، قال : أسمع الله يقول . وحاصل ما وقع السؤال في حديث الباب أربعة مواضع : الاول نفي المسألة يوم القيامة وإثباتها ، الثاني كتمان المشركين جاهلهم وانقضاءه ، الثالث خلق السموات والأرض أيهما تقدم ، الرابع الإنيان بحرف « كن » الدال على الماضي مع أن الصفة لازمة . وحاصل جواب ابن عباس عن الأول أن نفي المسألة فيما قبل النفخة الثانية وإثباتها فيما بعد ذلك ، وعن الثاني أنهم يكتُمون بألسنتهم فتستطيق أيديهم وجوارحهم ، وعن الثالث أنه بدأ خلق الأرض في يومين غير مدحوة ثم خلق السماء فسواها في يومين ثم دحا الأرض بعد ذلك وجعل فيها الراسي وغيرها في يومين فخلق أربعة أيام للأرض ، فهذا الذي جمع به ابن عباس بين قوله تعالى في هذه الآية وبين قوله « والأرض بعد ذلك دحاها » هو المعتمد ، وأما ما أخرجه عبد الرزاق من طريق أبي سعيد عن عكرمة عن ابن عباس رفعه قال « خلق الله الأرض في يوم الأحد وفي يوم الاثنين ، وخلق الجبال وشقي الأنهار وقدر في كل أرض قوتها يوم الثلاثاء ويوم الأربعاء ، ثم استوى إلى السماء وهي دحان وتلا الآية إلى قوله « في كل سماء أمرها » قال في يوم الخميس ويوم الجمعة الحديث ، فهو ضعيف لضعف أبي سعيد وهو البغال ، وعن الرابع بأن « كن » وإن كانت للماضي لكنها لا تستلزم الاقطاع ؛ بل المراد أنهم لم يزال كذلك ، فأما الاول فقد جاء فيه تفسير آخر أن نفي المسألة عند تشاغلهم بالصق والحاسبة والجواز على الصراط وإثباتها فيما عدا ذلك ، وهذا منقول عن السدي أخرجه الطبري ، ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أن نفي المسألة عند النفخة الاول وإثباتها بعد النفخة الثانية ، وقد تناول ابن مسعود نفي المسألة على معنى آخر وهو طلب بعضهم من بعض العفو ، فأخرج الطبري من طريق زاذان قال « أثبت ابن مسعود فقال : يؤخذ بيد العبد يوم القيامة فينادى : ألا إن هذا فلان ابن فلان ، فمن كان له حق قبله فليأت ، قال فتود المرأة يومئذ أن يثبت لها حتى على أبيها أو ابنها أو أخيها أو زوجها ، فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون . » ومن طريق أخرى قال « لا يسأل أحد يومئذ بنسب شيئاً ولا يتساءلون به ولا يمت برحم . » وأما الثاني فقد تقدم بسطه من وجه آخر عند الطبري ، والآية الأخرى التي ذكرها ابن عباس وهي قوله « واقع ربنا ما كنا مشركين » فقد ورد ما يؤيده من حديث أبي هريرة أخرجه مسلم في أثناء حديث وفيه « ثم يلقي الثالث فيقول : يا رب أمنت بك وبكتابك وبرسولك وبثني ما استطاع ، فيقول : الآن نيمت شاهدًا عليك ، فيفكر في نفسه من الذي يشهد على ؟ فيختم على فيه وتنطق جوارحه . » وأما الثالث فأجيب بأجوبة أيضا منها أن « ثم » بمعنى الواو فلا إيراد ، وقيل المراد ترتيب الخبر لا الخبر به كقوله « (ثم كن من الذين آمنوا) الآية . » وقيل على بابها لكن ثم لتفاوت ما بين الخطين لا لتراخي في الزمان ، وقيل خلق بمعنى قدر . وأما الرابع وجواب ابن عباس عنه فيحتمل كلامه أنه أراد أنه سمي نفسه غفورا رحيمًا ، وهذه التسمية مضت لأن التعلق انقضى ، وأما الصفتان فلا يزالان كذلك لا ينقطعان لأنه تعالى إذا أراد المغفرة أو الرحمة في الحال أو الاستقبال وقع مراده ، قاله الكرماني . قال : ويحتمل أن يكون ابن عباس أجلب بموازين أحدهما أن التسمية هي التي كانت وانتهت والصفة لا نهاية لها ، والآخر أن معنى

« كان ، الدرام فانه لا يزال كذلك . ويحتمل أن يحمل السؤال على مسلكين والجواب على رغبتهما كأن يقال : هذا اللفظ مشعر بأنه في الزمان الماضي كان ففورا وحيا مع أنه لم يكن هناك من يخبر له أو يرحم ، وبأنه ليس في الحال كذلك لما يشعر به لفظ كان ، والجواب عن الأول بأنه كان في الماضي يسمى به ، وعن الثاني بأن كان تعطي معنى الدرام ، وقد قال النحاة . كالثبوت خبرها ماضيا دائما أو منقطعا . قوله (فلا يختلف) بالجرم للنهي ، وقد وقع في رواية ابن أبي حاتم من طريق مطرف عن المنهال بن عمرو وفي آخره « قال فقال له ابن عباس : هل بقي في قلبك شيء ؟ إنه ليس من القرآن شيء . إلا نزل فيه شيء . ولكن لا تعلمون وجهه . » (تنبيه) : وقع في السياق « والسماء بناها » والتلاوة (أم السماء بناها) كذا زعم بعض الشراح ، والذي في الأصل من رواية أبي ذر (والسماء وما بناها) وهو على وفق التلاوة ، لكن قوله بعد ذلك « إلى قوله دحاها » يدل على أن المراد الآية التي فيها (أم السماء بناها) . قوله (حدثني يوسف بن عدي) أي ابن أبي زريق التيمي الكوفي زيل عصر ، وهو أخو زكريا بن عدي ، وليس له في البخاري إلا هذا الحديث . وقد وقع في رواية القاسبي « حدثني عن يوسف ، بزيادة « عن » وهي غلط . وسقط قوله « وحدثني الخ » من رواية النسفي ، وكذا من رواية أبي نعيم عن المجرجاني عن القزيري ، وثبت ذلك عند جمهور الرواة عن القزيري . لكن ذكر البرقاني في « المصاحف » بعد أن أخرج الحديث من طريق محمد بن إبراهيم البوشنجي « حدثنا أبو يعقوب يعقوب بن عدي ، فسانحه بتامه قال « وقال لي محمد بن إبراهيم الأزدستاني قال : شاهدت نسخة من كتاب البخاري في هامشها « حدثني محمد بن إبراهيم حدثنا يوسف بن عدي ، قال البرقاني : ويحتمل أن يكون هذا من صنع من سمعه من البوشنجي قال اسمه محمد بن إبراهيم . قال : ولم يخرج البخاري ليوسف ولا لمبيد الله بن عمرو ولا لزيد بن أبي أنيسة حديثا مسندا سواء ، وفي مقايضة البخاري سياق الإسناد عن ترتيبه المجهود إشارة إلى أنه ليس على شرطه وإن صارت صورته صورة الموصول ، وقد صرح ابن خزيمة في صحيحه بهذا الاصطلاح وأن ما يورده بهذه الكيفية ليس على شرط صحيحه وخرج على من يغير هذه الصيغة المصطلح عليها إذا أخرج منه شيئا على هذه الكيفية . فزعم بعض الشراح أن البخاري سمعه أولا مرسلا وآخرها مسندا فنقله كما سمعه ، وهذا بعيد جدا . وقد وجدت للحديث طريقا أخرى أخرجه الطبري من رواية مطرف من طريق عن المنهال بن عمرو بتامه ، فشيخ ممر الميم يحتمل أن يكون مطرفا أو زيد بن أبي أنيسة أو ثالثا . قوله (وقال مجاهد لم أجري غير ممنون) سقط هذا من رواية النسفي ، وقد وصله الفريابي من طريق مجاهد به ، وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (غير ممنون) قال : غير منقوص ، وهو بمعنى قول مجاهد محسوب ، والمراد أنه يحسب فيحصى فلا ينقص منه شيء . قوله (أقواتها أرزاقها) أخرجه عبد الرزاق عن ممر من الحسن بلفظ « قال وقال قتادة جبالها وأنهارها ودوابها وثمارها » وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ « وقدر فيها أقواتها » قال : من المطر . وقال أبو عبيدة : أقواتها واحدا قوت وهي الأرزاق . قوله (في كل سماء أمراءها) وصله الفريابي بلفظ « بما أمر به وأراده » أي من خلق الرجوم والنيرات وغير ذلك . قوله (نحسات مشائم) وصله الفريابي من طريق مجاهد به . وقال عبد الرزاق عن ممر عن قتادة « ريحا صرصرا : باردة . نحسات : مشومات » وقال أبو عبيدة : انصرصر هي الشديدة الصوت العاصفة ، نحسات : ذوات نحرس أي مشائم . قوله (وقبضنا لهم قرناء) نزل عليهم الملائكة عند الموت (كذا في رواية أبي ذر والنسفي وطائفة ، وعند

الأصلي ، وقبضنا لهم قرناء ، وهم تنزل عليهم الملائكة عند الموت ، وهذا هو وجه الكلام وصوابه ، وليس تنزل عليهم تفسيراً لقبضنا . وقد أخرج الفريابي من طريق مجاهد بلفظ ، وقبضنا لهم قرناء قال شياطين ، وفي قوله تنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا قال عند الموت ، وكذلك أخرجه الطبري مرفوعاً في موضعه ، ومن طريق السدي قال : تنزل عليهم الملائكة عند الموت ، ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : تنزل عليهم الملائكة وذلك في الآخرة . قلت : ويحتمل الجمع بين التأويلين فإن حالة الموت أول أحوال الآخرة في حق الميت ، والحاصل من التأويلين أنه ليس المراد تنزل عليهم في حال تصرفهم في الدنيا . (قوله) اهتزت بالنبات ، وربت ارتفعت من أكمامها حين تطلع) كذا لابي ذر والنسفي ، وفي رواية غيرها الى قوله ، ارتفعت ، وهذا هو الصواب ، وقد وصله الفريابي من طريق مجاهد الى قوله ، ارتفعت ، وزاد ، قبل أن تنبت . (قوله) ليقولن هذا لي أي بعلي أنا محقوق بهذا) وصله الطبري من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد بهذا ولكن لفظه ، بعمل ، بتقديم الميم على اللام وهو الأشبه ، واللام في ليقولن جواب القسم ، وأما جواب الشرط فيحنوف ، وأبعد من قال اللام جواب الشرط والفاء محذوفة منه لأن ذلك شاذ مختلف في جوارده في الشعر ، ويحتمل أن يكون قوله ، هذا لي ، أي لا يزول عني . (قوله) وقال غيره سوا . السائلين قدرهما سواء) سقط ، وقال غيره ، لنبي أبي ذر والنسفي وهو أشبه ، فانه معنى قول أبي عبيدة . وقال في قوله سواء لسائلين : نصبا على المصدر ، وقال الطبري : قرأ الجمهور سواء بالنصب وأبو جعفر بالرفع ويعقوب بالجزم ، فأنصب على المصدر أو على نعت الأقوات ، ومن رفع فعل القطع ، ومن خفض فعل نعت الأيام أو الأربعة . (قوله) فهديناهم لدننام على الخير والشر كقوله (وهديناهم النجدين) وكقوله (هديناه السبيل) والهدى الذي هو الارشاد بمنزلة أسعدناه ، ومن ذلك قوله (أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) . كذا لابي ذر والأصلي وغيرهما ، أسعدناه ، بالصاد المهملة ، قال السبيل : هو بالصاد أقرب الى تفسير أرشدناه من أسعدناه بالسين المهملة ، لأنه اذا كان بالسين كان من السعد والسعادة ، وأرشدت الرجل الى الطريق وهديته السبيل بعيد من هذا التفسير . فاذا قلت أسعدناهم بالصاد خرج اللفظ الى معنى الصعدات في قوله ، اياكم والقعود على الصعدات ، وهي الطرق ، وكذلك أصعد في الأرض اذا سار فيها على قصد ، فان كان البخاري قصد هذا وكتبها في نسخته بالصاد اتفاننا الى حديث الصعدات فليس بمنكر انتهى . والذي عند البخاري إنما هو بالسين كما رفع عند أكثر الرواة عنه ، وهو منقول من معاني القرآن ، قال في قوله تعالى (وأما نمود فهديناهم) يقال دلتناهم على مذهب الخير ومذهب الشر كقوله (وهديناه النجدين) ثم ساق عن علي في قوله (وهديناه النجدين) قال : الخير والشر ، قال : وكذلك قوله (انا هديناه السبيل) قال : والهدى على وجه آخر وهو الارشاد ، ومثله قولك أسعدناه من ذلك (أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) في كثير من القرآن . (قوله) يوزعون يكفون) قال أبو عبيدة في قوله (فهم يوزعون) : أي يدفعون ، وهو من وزعت . وأخرج الطبري من طريق السدي في قوله (فهم يوزعون) قال : عليهم وزعة ترد أولام على أخراهم . (قوله) من أكامها : نشر الكفري الكم) كذا لابي ذر ، ولغيره هي الكم ، زاد الأصلي : واحدها هو قول الفراء بلفظه ، وقال أبو عبيدة في قوله (من أكامها) : أي أوعيتها واحدها كة وهو ما كانت فيه ، ومكة واحد ، واجمع أكام وأكة . (تنبيه) : كتاب الكم مضمرة ككم الفميص وعليه يدل كلام ابن عبيدة وبه جزم

الراغب ، ووقع في الكشف بكسر الكاف فان ثبت فاعلمنا انه فيه دون كم القميص . قوله (وقال غيره : ويقال للضب إذا خرج أيضا : كلفور وكفري) ثبت هذا في رواية المستمل وحده ، والكفري بضم الكاف وفتح الفاء وبضمها أيضا والراء مثله مقصور ، وهو وعاء الطلع وقشره الأعلى قاله الاصمعي وغيره ، قالوا : ووعاء كل شيء كلفوره . وقال الخطابي : قول الاكثرين المكفري الطلع بما فيه ، وعن الخليل أنه الطلع . قوله (ولي حميم : القريب) كذا للأكثر ، وعند النسبي : وقال مصمر فذكره ، ومصمر هو ابن المثنى أبو عبيدة وهذا كلامه ، قال في قوله (كأنه ولي حميم) قال : ولي قريب . قوله (من يحبس حاص عنه حاد عنه) قال أبو عبيدة في قوله (مالنا من يحبس) يقال حاص عنه أي عدل وحاذ . وقال في موضع آخر (من يحبس) أي من معدل . قوله (مربة ومربة واحد) أي بكسر الميم وضما أي امتراء ، هو قول أبي عبيدة أيضا ، وقراءة الجمهور بالكسر ، وقرأ الحسن البصري بالضم . قوله (وقال مجاهد (اعملوا ما شئتم) الوعيد) في رواية الأصيل هو وعيد ، وقد وصله عبد ابن حميد من طريق سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (اعملوا ما شئتم) قال : هذا وعيد . وأخرجه عبد الرزاق من وجهين آخرين عن مجاهد ، وقال أبو عبيدة : لم يأمرهم بعمل الكفر ، وإنما هو توعيد . قوله (وقال ابن عباس (ادفع بالتي هي أحسن) الصبر عند الغضب والغزو عند الاساءة ، فإذا فعلوا ذلك عصمهم الله وخصم لهم عليهم كأنه ولي حميم) سقط « كأنه ولي حميم » من رواية أبي ذر وحده وثبت للباقيين ، وقد وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : أمر الله المؤمنين بالصبر عند الغضب ، والغزو عند الاساءة الخ ، ومن طريق عبد الكريم الجزري عن مجاهد (ادفع بالتي هي أحسن) : السلام

١ - باب (وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ، ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرًا مما تعملون)

٤٨١٦ - حديثنا يزيد بن زريع عن روح بن القاسم عن منصور عن مجاهد عن أبي مصبر « عن ابن مسعود (وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم) الآية ، كان رجلان من قریش وختن لهما من نفث - أو رجلان من نفث وختن لهما من قریش - في بيت ، فقال بعضهم لبعض آتون أن الله يسمع حديثنا ؟ قال بعضهم : بسمع بعضه ، وقال بعضهم : لئن كان يسمع بعضه لقد يسمع كله ، فأنزلت (وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم) الآية »

[الطه ٤٨١٦ - طه ل : ٤٨١٧ ، ٧٥٧١]

قوله (باب قوله (وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم) الآية) قال الطبري : اختلف في معنى قوله « تستترون » ثم أخرج من طريق السدي قال : تستخفون ، ومن طريق مجاهد قال : تتقون ، ومن طريق شعبة عن قتادة قال : ما كنتم تظنون أن يشهد عليكم الخ . قوله (عن ابن مسعود : وما كنتم تستترون) أي قال في تفسير قوله تعالى (وما كنتم تستترون) . قوله (كان رجلان من قریش وختن لهما من نفث أو رجلان

من ثقيف وختن لهما من قریش) هذا الملك من أبي معمر راويه عن ابن مسعود وهو عبد الله بن مسبرة ، وقد أخرجه عبد الرزاق من طريق وهب بن ربيعة عن ابن مسعود بلفظ « ثقفى وختناه قرشيان » ولم يشك . وأخرج مسلم من طريق وهب هذه ولم يسبق لفظها ، وأخرجه الترمذى من طريق عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود قال « ثلاثة نفر ، ولم ينسبهم ، وذكر ابن بشكوال فى . المجهلات ، من طريق « تفسير عبد الغنى بن سعيد الثقفى ، أحد الضمفاء باسناده عن ابن عباس قال القرشى الأسود بن عبد يغوث الزهرى والثقفيان الأخنس بن شريق والآخى لم يسم ، وراجعت التفسير المذكور فوجدته قال فى تفسير قوله تعالى (أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم) قال : جلس رجلا ، عند الكعبة أحدهما من ثقيف وهو الأخنس بن شريق والآخى من قریش وهو الأسود بن عبد يغوث ، فذكر الحديث . وفى تنزيل هذا على هذا لا يخفى . وذكر الثعلبى وتبعه البغوى أن الثقفى عبد باليل ابن عمرو بن عمير والقرشيان صفوان وربيعة ابنا أمية بن خلف . وذكر اسماعيل بن محمد التيمى فى تفسيره أن القرشى صفوان بن أمية والثقفيان ربيعة وحبيب ابنا عمرو ، فاقه أعلم

٢ - باب (وذلكم ظنكم الذى ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين)

٤٨١٧ - حدثنا أحمد بن حنبل حدثنا سفيان حدثنا منصور عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله بن رضى الله عنه قال « اجتمع عند البيت قرشيان وثقفى - أو ثقفيان وقرشى - كثيرة شحم بطونهم ، فلبثت فقه قلوبهم . فقال أحدهم : « أترون أن الله يسمع ما نقول ؟ قال الآخر : بسمع إن جهرنا ولا يسمع إن أخفينا . وقال الآخر إن كان يسمع إذا جهرنا فانه يسمع إذا أخفينا . فأنزل الله عز وجل (وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمكم ولا أبصاركم ولا جلودكم) الآية . وكان سفيان يحدثنا بهذا فيقول : حدثنا منصور أو ابن أبي نجيح أو أحمد ، أحدهم أو اثنان منهم ، ثم ثبت على منصور ، وترك ذلك صرارا غير واحدة حدثنا عمرو بن علي حدثنا يحيى حدثنا سفيان الثوري قال حدثني منصور عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله . بنحوه

قوله (باب وذلكم ظنكم الذى ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين) الإشارة فى قوله (وذلكم) لما تقدم من صنيع الاستتار طنا منهم أنهم يخفى عليهم عند الله . وهو مبتدأ والخبر أرداكم ، وظنكم بدل من ذلكم . ثم ذكر فى الحديث الذى قبله من طريق أخرى . قوله (اجتمع عند البيت) أى عند الكعبة . قوله (كثيرة شحم بطونهم قليلة فقه قلوبهم) كذا الأكثر بإضافة بطون لشحم وإضافة قلوب لفقه وثنوين كثيرة وقليلة ، وفى رواية سعيد بن منصور والترمذى من طريق عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود « كثير شحم بطونهم قليل فقه قلوبهم ، وذكره بعض الشراح بلفظ إضافة شحم إلى كثيرة ويطونهم بالرفع على أنه المبتدأ أى بطونهم كثيرة الشحم والآخى مثله وهو محتمل ، وقد أخرجه ابن مردويه من وجه آخر بلفظ « عظيمة بطونهم قليل قلوبهم » ، وفيه إشارة إلى أن الفطنة قلما تكون مع البطنة ، قال الشافعى : ما رأيت سمينا عاقلا إلا محمد بن الحسن . قوله (لئن كان يسمع بعضه

لقد سمع كله) أي لأن نسبة جميع المسوعات إليه واحدة فالتخصيص تحكم ، وهذا يشعر بأن قائل ذلك كان أظن أصحابه ، وأخلق به أن يكون الأحنس بن شريق لأنه أسلم بعد ذلك ، وكذا صفوان بن أمية . قوله (وكان سفيان يحدثنا بهذا فيقول : حدثنا منصور أو ابن أبي نجيح أو حميد أحدهم أو إثنان منهم ، ثم ثبت على منصور وترك ذلك مراداً غير واحدة) هذا كلام الحميدى شيخ البخارى فيه ، وقد أخرجه عنه في كتاب التوحيد قال : حدثنا سفيان حدثنا منصور عن مجاهد ، فذكره مختصراً ولم يذكر مع منصور أحداً . وأخرجه مسلم والترمذى والنسائى من طرق عن سفيان بن عيينة عن منصور وحده . ٤ . قوله (حدثنا يحيى) هو ابن سعيد القطان . قوله (حدثنا سفيان) هو الثوري . قوله (عن منصور) لسفيان فيه إسناد آخر أخرجه مسلم عن أبي بكر بن خلاد عن يحيى القطان عن سفيان الثوري عن سليمان وهو الأعشى عن عمارة بن عمير عن وهب بن ربيعة عن ابن مسعود ، وكان البخارى ترك طريق الأعشى للاختلاف عليه قيل عنه هكذا ، وقيل عنه عن عمارة بن عمير عن هب الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود أخرجه الترمذى بالوجهين

٤٢ - سورة حم عسق

وَيُذَكِّرُ هِ ابْنِ عَبَّاسٍ : حَقِيقاً لَا تَلِيدُ . رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا : الْقُرْآنُ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : يَذَرُوكُمْ فِيهِ نَسْلٌ بَعْدَ نَسْلِ . لَأَحْجَةُ بَيْنَنَا : لَأَخْصُومَةٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ . مِنْ طَرَفٍ خَفِيَ : ذَلِيلٌ . وَقَالَ غَيْرُهُ : فَيُظْلَنُ رَوَاكِدَ هَلِي ظُهُرِهِ . يَتَحَرَّكُنَّ وَلَا يَجْرَيْنَ فِي الْبَحْرِ . تَشْرَهُوا : ابْتَدَعُوا

قوله (سورة حم عسق . بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لنهر بي ذكر . قوله (ويذكر عن ابن عباس عقيباً التي لا تليد) وصله ابن أبي حاتم والطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بلفظ (ويجعل من يشاء عقيباً) قال : لا يلقح . وذكره باللفظ المطلق بلفظ جوير عن الضحاك عن ابن عباس وفيه ضعف وانقطاع ، فسكانه لم يهزم به لذلك . قوله (روحاً من أمرنا : القرآن) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بهذا ، وروى الطبري من طريق السدي قال في قوله (روحاً من أمرنا) قال : وحياً . ومن طريق قتادة عن الحسن في قوله (روحاً من أمرنا) قال : رحمة . قوله (وقال مجاهد يذروكم فيه نسل بعد نسل) وصله الفريابي من طريق مجاهد في قوله (يذروكم فيه) قال نسلاً بعد نسل من الناس والألنام ، وروى الطبري من طريق السدي في قوله (يذروكم) قال : يخلفكم . قوله (لأحجة بيننا وبينكم) لأخصومة بيننا وبينكم . وصله الفريابي عن مجاهد بهذا ، وروى الطبري من طريق السدي في قوله (حجبتهم داخضة عند ربهم) قال : هم أهل الكتاب قالوا للسليين : كتابنا قبل كتابكم ونبيننا قبل نبيكم . قوله (من طرف خفي : ذليل) وصله الفريابي عن مجاهد بهذا ، وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله . ومن طريق قتادة ومن طريق السدي في قوله (ينظرون من طرف خفي) قال : يسارقون النظر ، وتفسير مجاهد هو بلازم هذا . قوله (شرعوا ابتدعوا) هو قول أبي عبيدة . قوله (فيظللن رواكد على ظهوره : يتحركن ولا يجربن في البحر) وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة قال سفين هذا البحر تجري بالريح فإذا أمسكت عنها الريح ركبت ، وقوله يتحركن أي يضربن بالأمواج ، ولا يجربن في البحر يسكون الريح ، وهذا التقرير يندفع اعتراض من زعم أن لا ، سقطت في قوله (يتحركن ،

قال : لأنهم فسروا «رواكد» بـ «واكن» ، وتفسير «رواكد» بسواكن قول أبي عبيدة ، ولكن السكون والحركة في هذا أمر نسي

١ - باب (إلا المودة في القربى)

٤٨١٨ - حدثني محمد بن بشر ، حدثنا محمد بن جعفر ، حدثنا ثعلبة عن عبد الملك بن ميسرة قال سمعت طاوساً عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سئل عن قوله (إلا المودة في القربى) فقال سعيد بن جبير : 'قربى' آل محمد ﷺ ، فقال ابن عباس عجلت ، إن النبي ﷺ لم يكن بطن من قريش إلا كان له فيهم قرابة ، قال إلا أن تصلوا ما بيني وبينكم من قرابة ،

قوله (باب قوله إلا المودة في القربى) ذكر فيه حديث طاوس عن ابن عباس سئل عن تفسيرها ، فقال سعيد بن جبير : قربى آل محمد ، فقال ابن عباس : عجلت ، أي أسرعت في التفسير . وهذا الذي جزم به سعيد بن جبير قد جاء عنه من روايته عن ابن عباس مرفوعاً فأخرج الطبري وابن أبي حاتم من طريق قيس بن الربيع عن الأعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : لما زلت قالوا يا رسول الله من قرابتك الذين وجبت علينا مودتهم ؟ الحديث ، وإسناده ضعيف ، وهو ساقط لخالفته هذا الحديث الصحيح . والمعنى إلا أن تودوني لقربايتي فتحفظوني . والخطاب لقريش خاصة ، والقربى قرابة المصوبة والرحم ، فكأنه قال احفظوني للقرابة إن لم تنعموني للنبوة . ثم ذكر ما تقدم عن هكرمة في سبب نزول (١) . وقد جزم بهذا التفسير جماعة من المفسرين واستندوا إلى ما ذكرته عن ابن عباس من الطبراني وابن أبي حاتم ، وإسناده واه فيه ضعيف ورافض . وذكر الزمخشري هنا أحاديث ظاهر وضحا ، ورده الزجاج بما صح عن ابن عباس من رواية طاوس في حديث الباب ، وبما نقله أشعبي عنه ، وهو المعتمد . وجزم بأن الاستثناء منقطع . وفي سبب نزولها قول آخر ذكره الواحدى عن ابن عباس قال : لما قدم النبي ﷺ المدينة كانت تنوبه نوائب وليس يده شيء ، فجمع له الأنصار مالا فقالوا : يا رسول الله إنك ابن أختنا ، وقد هدانا الله بك ، وتوكلت النوائب وحقوق وليس لك سعة . فجمعنا لك من أموالنا ما تستعين به علينا ، فنزلت . وهذه من رواية الكلبي ونحوه من الضعفاء . وأخرج عن طريق مقسم عن ابن عباس أيضاً قال بلغ النبي ﷺ عن الأنصار شيء فخطب فقال ألم تكونوا أضللاً فهداكم الله في الحديث ، وفيه لجثوا على الركب وقالوا أنفسنا وأموالنا لك فنزلت . وهذا أيضاً ضعيف ويظهر أن الآية مكية والأقوى في سبب نزولها (٢) عن قتادة قال : قال المشركون لعل محمداً يطلب أجراً على ما يتعاطاه فنزلت . وزعم بعضهم أن هذه الآية منسوخة ، ورده الثعلبي بأن الآية دالة على الأمر بالتردد إلى الله بطاعته أو باتباع نبيه أو صلة رحمه بترك أذيته أو صلة أقاربه من أجله وكل ذلك مستمر الحكم غير منسوخ ، والحاصل أن سعيد بن جبير ومن وافقه كلهم بر الحسين والسدي وعمر بن شعيب فيما أخرجه الطبري عنهم حملوا الآية على أمر المخاطبين بأن يواددوا أقارب النبي ﷺ ،

وابن عباس حمها على أن يوادد النبي ﷺ من أجل القرابة التي بينهم وبينه ، فعلى الأول الخطاب عام لجميع المسلمين ، وعلى الثاني الخطاب خاص بقريش . ونؤيد ذلك أن السورة مكية . وقد قيل إن هذه الآية نسخت بقوله ﴿ قل ما أسألكم عليه من أجر ﴾ ويحتمل أن يكون هذا عاما خاص بما دلت عليه آية الباب ، والمعنى أن قريشا كانت تصل أرحامها ، فلذا بعث النبي ﷺ تطمؤنه فقال : صلوني كما تصلون غيري من أقاربكم . وقد روى سعيد ابن منصور من طريق الشعبي قال : أذكروا علينا في هذه الآية ، فكشفت إلى ابن عباس أسأله عنها فكتب : إن رسول الله ﷺ كان واسطه النسب في قريش ، لم يكن حتى من أحياء قريش إلا ولده ، فقال الله ﴿ قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى ﴾ تودوني جزائي عنكم ، وتحفظوني في ذلك . وفيه قول ثالث أخرجه أحد من طريق مجاهد عن ابن عباس أيضا أن النبي ﷺ قال ﴿ قل لا أسألكم عليه أجرا ﴾ على ما جئتمكم به من البينات والهدى إلا أن قريبرا إلى الله بطاعته ، وفي إسناده ضعف . وثبت عن الحسن البصري نحوه ، والأجر على هذا مجاز . وقوله « القربى » هو مصدر كالزاني والبشري بمعنى القرابة ، والمراد في أهل القربى ، وصبر بلفظه في « دون اللام » كأنه جعلهم مكانا للمودة ومقرا لها ، كما يقال لي في آل فلان هوى أى هم مكان هوى ، ويحتمل أن تكون « في » سببية ، وهذا على أن الاستثناء متصل ، فإن كان منقطعا فالمعنى لا أسألكم عليه أجرا قط ، ولكن أسألكم أن تودوني بسبب قرابتي فيكم

٤٣ - سورة حم الزخرف

وقال مجاهد ﴿ على أمة ﴾ : على إمام . ﴿ وقوله يارب ﴾ تفسيره : أيحيون أنا لا نسمع ميراث ونجوم ولا نسمع قيلهم . وقال ابن عباس (ولولا أن يكون للناس أمة واحدة) : لولا أن جعل الناس كلهم كفارا لجلت لبيوت الكفار سقفا من فضة ومعارج من فضة - وهي درج - وممرر فضة : مقرنين : مطهقين . آفونا : أسخطونا . يمش : يمشي . وقال مجاهد ﴿ أفنضرب عنكم الله كرا ﴾ أى نكذبون بالقرآن ثم لا تعاقبون عليه ؟ (ومضى مثل الأولين) سنة الأولين . مقرنين بمعنى الإبل والحمل والبق والخيول : شأ في الحليمة (الجوارى) جملهن من الرحمن ولدا (فكيف تمكون) . (لو شاء الرحمن ما عهدناهم) يعنون الأوثان ، يقول الله تعالى (ما لهم بذلك من علم) الأوثان . إلههم لا يملكون . في عقبه : ولده . مقرنين : يمشون معا . سكتا قوم فرعون سكتا لكفار أمة محمد ﷺ . ومهلا : هجرة . يصيدون : يضجون . مبرمون : ينجسون . أول العابدين : أول المؤمنين . (إني أبرأ مما تعبدون) العرب تقول : نحن منك أبراء والخلاء ، والواحد والاثنتان والجميع من الذكر والنؤث يقال فيه أبرأ لأنه مصدر ، ولو قال « برى » لقال في الاثنين بريثن وفي الجميع بريثن . وقرا عبد الله « إني برى » بالياء . والزخرف : الذهب . ملائكة يخلفون : يخلف بعضهم بعضا قوله (سورة حم الزخرف . بسم الله الرحمن الرحيم) . قوله (على أمة على إمام) كذا للأكثر ، وفي رواية أبي

ذره وقال مجاهد فذكره ، والاول اولى وهو قول أبي عبيدة وروى جند بن حميد عن طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله (هل أمة) قال : هل ملة . وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (هل أمة) أي على دين ، ومن طريق السدي مثله . قوله (وقيله يارب نفسه أبجسون أنا لا نسمع سرم ونجوام ولا نسمع قيلهم) قال ابن التين : هذا التفسير أنكره بعضهم ، وإنما يصح لو كانت التلاوة « وقيلهم » وقال أبو عبيدة : وقيله منصوب في قول أبي عمرو بن العلاء على نسمع سرم ونجوام وقيله ، قال وقال غيره : هي في موضع الفعل . أي ويقول ، وقال غيره : هذا التفسير محمول على أنه أراد تفسير المعنى ، والتقدير ونسمع قيله لغف الغافل ، لكن يلزم منه الفصل بين المتعاطفين بجمل كثيرة . وقال الثراء : من قرأ وقيله فغضب فهو من قوله نسمع سرم ونجوام ونسمع قيلهم ؛ وقد ارتضى ذلك الطبري وقال : قرأ الجمهور وقيله بالتصبي هظفا على قوله أم يحسبون أنا لا نسمع سرم ونجوام والتقدير ونسمع قيله يارب ، وهذا يدفع اعتراض ابن التين وإلزامه بل يصح والقرأة وقيله بالافراد ، قال الطبري : وقراءة الكوفيين وقيله بالجر على معنى وعنده هم الساحة وهم قيله ، قال : وما قرأه تان صحيحنا المعنى ، وسيأتي في أواخر هذه السورة أن ابن مسعود قرأ وقال الرسول يارب - في موضع وقيله يارب . وقال بعض النحويين : المعنى إلا من شهد باحق وقال قيله يارب إن هؤلاء قوم لا يؤمنون ؛ وفيه أيضا الفصل بين المتعاطفين بجمل كثيرة . قوله (وقال ابن عباس : ولولا أن يكون الناس أمة واحدة الخ) وصله الطبري وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بلفظه مقطعا ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : أمة واحدة كفارا ، وروى الطبري من طريق عوف عن الحسن في قوله (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة) قال : كفارا يميلون الى الدنيا . قال : وقد مالت الدنيا بأكثر أهلها وما فعل ، فكيف لو فعل . قوله (مقرنين مطيعين) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وما كنا له مقرنين) قال : مطيعين ، وهو بالثاقف . ومن طريق السدي مثله ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة (وما كنا له مقرنين) لا في الأيدي ولا في القوة . قوله (آسفونا أخطونا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (فلما آسفونا) قال : أخطونا . وقال عبد الرزاق سمعت ابن جريج يقول (آسفونا) أخطبونا . وعن سماك بن الفضل عن وهب بن منبه مثله وأورده في قصة له مع عروة بن محمد السعدي حامل سر بن عبد العزيز هلي ابن . قوله (يمش يمشي) وصله ابن أبي حاتم من طريق شبيب عن بشر عن حكيم عن ابن عباس في قوله (ومن يمش عن ذكر الرحمن) قال : يمشي . وروى الطبري من طريق السدي قال (ومن يمش) أي يمرض . ومن طريق سعيد عن قتادة مثله . قال الطبري : من فسر يمش بمعنى يمرض فقرأته بفتح الشين . وقال ابن قتبية قال أبو عبيدة قوله (ومن يمش بضم الشين) أي تظلم عينه . وقال الثراء : يمرض عنه ، قال : ومن قرأ يمش بفتح الشين أراد تصي عينه ، قال : ولا أرى القول الا قول أبي عبيدة ، ولم أر أحدا يجر عشت عن الشيء أعرضت عنه ، إنما يقال تعاشيت عن كذا تناقلت عنه ومثله تعاميت . وقال غيره : عشي إذا مشي يبصر ضعيف مثل عرج مشي مشية الأعرج . قوله (وقال مجاهد أفنضرب عنكم الذكر صفحا أي تكذبون بالقرآن ثم لا تعاقبون عليه) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد بلفظه ، وروى الطبري من طريق الثوري عن ابن عباس قال : ألحسبم أن نضف عنكم ولم نفعلموا ما أمرتم به . قوله (ومعنى مثل الأولين : سنة الأولين) وصله الفريابي عن مجاهد

في قوله (ومعنى مثل الارلين) قال سنهم ، وسيأتى له تفسير آخر قريباً . قوله (مقرنين بمعنى الإبل والحيل والجمال) وصلة الفريابي عن مجاهد بلفظه وزاد : والحير . وهذا تفسير المراد بالضمير في قوله له ، وأما لفظ « مقرنين » فتقدم معناه قريباً . قوله (أو من ينشأ في الحلية الجوارى ، يقول جعلتموهن للرحمن ولدا فكيف تحمكون) وصلة الفريابي عن مجاهد بلفظه والمعنى أنه تعالى أنكّر على الكفرة الذين زعموا أن الملائكة بنات الله فقال (أم اتخذنما بخلق بنات وأصفاكم بالبنين) واتمتمتقون البنات وتنفرون منهن حتى بالغتم في ذلك فوأتحموهن ، فكيف تؤثرون أنفسكم بأعلى الجزأين وتدعون له الجزء الأدنى مع أن صفة هذا الصنف الذي هو البنات أنها ينشأ في الحلية والزينة المفضية الى نقص العقل وعدم القيام بالحجة . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (أو من ينشأ في الحلية) قال : البنات (وهو في الخصام غير مبين) قال فما تكلمت المرأة تريد أن تكلم عجة لها إلا تكلمت بحجة عليها . (نبيه) قرأ ينشأ بفتح أوله مخففاً للجهور ، وحرة والكسائي وحسن بضم أوله مثقلاً ، والمجسدي مثله مخففاً . قوله (وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ، يعنون الأوثان . يقول الله تعالى : ما لهم بذلك من علم الأوثان انهم لا يعلمون) وصلة الفريابي عن طريق مجاهد في قوله (وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم) قال : الأوثان ، قال الله (ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يخرسون) ما تعلمون قدرة الله على ذلك والضمير في قوله ما لهم بذلك من علم للكفار أى ليس لهم علم بما ذكروه من المنيعة ولا برهان معهم على ذلك إنما يقولونه ظناً وحسباناً ، أو الضمير للأوثان ونزلهم منزلة من يعقل ونفى عنهم علم ما يصنع المشركون من عبادتهم . قوله (في عقبه ولده) وصلة عبيد بن حميد عن طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد بلفظه ، والمراد بالولد الجنس حتى يدخل فيه ولد الولد وإن سفل . وقال عبد الرزاق في عقبه لا يزال في ذريته من يوحد الله عز وجل . قوله (مقرنين يمشون معا) وصلة الفريابي عن مجاهد في قوله (أو ما مع الملائكة مقرنين) يمشون معا . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : يعنى متتابعين . قوله (سلفا لكفار فرعون . سلفا لكفار أمة محمد) وصلة الفريابي عن طريق مجاهد قال : هم قوم فرعون كفارهم سلفا لكفار أمة محمد . قوله (ومثلاً عبرة) وصلة الفريابي عن مجاهد بلفظه وزاد لمن بعدهم . قوله (يصدون بصدجون) وصلة الفريابي والطبري عن مجاهد بلفظه . وهو قول أبي عبيدة وزاد : ومن ضمها فصناه يمدلون . وروى الطبري عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن طريق آخر عن ابن عباس ومن طريق سعيد عن قتادة في قوله (يصدون) قال : يصدون . وقال عبد الرزاق عن معمر عن عاصم أخبرني زر هو ابن حبيش أن ابن عباس كان يقرأها ، يصدون ، يعنى بكسر الصاد يقول : يصدون . قال عاصم : سمعت أبا عبد الرحمن السلي يقرأها بضم الصاد ، فبالكسر معناه يضح وبالضم معناه يمرض . وقال الكسائي : هما لغتان بمعنى وأنكر بعضهم قراءة الضم ، واحتج بأنه لو كانت كذلك لكانت عنه لا عنه . وأجيب بأن المعنى منه أى من أجله فيصح الضم ، وروى الطبري عن طريق أبي يحيى عن ابن عباس أنه أنكر على عبيد بن حميد قراءته يصدون بالضم . قوله (مبرمون بمحمون) وصلة الفريابي عن مجاهد بلفظه وزاد إن كانوا شركاً كدناهم مثله . قوله (أول العابدين أول المؤمنين) وصلة الفريابي عن مجاهد بلفظ ، أول المؤمنين باقية فقولوا ما شئتم ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قال : قوله (قال أول العابدين) يقول : قانا أول من عبد الله وحده وكفر بما يقولون . وروى الطبري عن طريق محمد بن ثور عن معمر بسنده قال : قل إن كان الرحمن ولد في زعمكم قانا أول من عبد الله وحده

وكذبكم ، وسبأني له بعد هذا تفسير آخر . قوله (وقال غيره إنني راء عما تعبدون ، العرب تقول : نحن منك البراء والحلاء ، الواحد والاثنان والجميع من المذكر والمؤنث سواء . يقال فيه براء . لأنه مصدر ، ولو قيل براء . لقيل في الاثنين بريثان وفي الجميع برثون) . قال أبو عبيدة : قوله (إنني براء) مجازها أنه عالية يحملون الواحد والاثنين والثلاثة من المذكر والمؤنث على لفظ واحد ، وأهل نجد يقولون : أنا براء . وهي بريثة ونحن براء . قوله (وقرأ عبد الله إنني براء . بالياء) وصلة الفضل ابن شاذان في « كتاب القراءات » ، باستناده عن طلحة بن مصرف عن يحيى بن وثاب عن طلحة عن عبد الله بن مسعود . قوله (والوخرف الذهب) قال عبد الله بن حميد حدثنا هاشم بن القاسم عن شعبة عن الحكم عن مجاهد قال : كنا لا ندري ما الخرف حتى رأينا في قراءة عبد الله أي ابن مسعود « أو يكون لك بيت من ذهب » . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله « وزخرفا » قال الذهب . وعن معمر عن الحسن مثله . قوله (ملأنا في الأرض يخلفون يخلف بعضهم بعضا) أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة وزاد في آخره : مكان ابن آدم

١ - باب (ونادوا يا مالك ليقتض علينا ربك) الآية

٤٨١٩ - حدثنا حجاج بن منهال حدثنا سفیان بن عیینة عن عمرو عن عطاء عن صفوان بن يحيى عن أبيه قال « سمعت النبي ﷺ يقرأ على للنبر (ونادوا يا مالك ليقتض علينا ربك) . وقال قتادة (مثلاً للآخرين) : عظة لمن بعدهم . وقال غيره (مقرنين) : ضابطين ، بقل فلان مقرن لفلان : ضابط له . والأكواب : الأباريق التي لا خراطيم لها . وقال قتادة (في أم الكتاب) : جمل الكتاب ، أصل الكتاب (أول العابدين) : أي ما كان فانا أول الآيين ، وهما لقتان : رجل عابد وعبده . وقرأ عبد الله (وقال الرسول يارب) ، ويقال أول العابدين الجاحدين ، من عبدة يعبد

قوله (باب قوله ونادوا يا مالك) ظاهر ما أنهم بعد ما طال إبلاسهم تكلموا ، والمجلس الساكت بعد اليأس من الفرج ، فكان قائدة الكلام بعد ذلك حصول بعض فرج لطول العهد ، أو النداء بضع قبل الإبلاس لأن الواو لا تستلزم ترتيباً . قوله (عمرو) هو ابن دينار . قوله (عن صفوان بن يحيى عن أبيه) هو يحيى بن أمية المعروف بابن منية . قوله (يقرأ على المنبر ونادوا يا مالك) كذا للجميع بانيات الكاف وهي قراءة الجمهور ، وقرأ الأعشى « ونادوا يا مال ، بالترخيم ، ورويت عن علي ، وتقدم في بدء الخلق أنها قراءة ابن مسعود ، قال عبد الرزاق قال الثوري : في حرف ابن مسعود « ونادوا يا مال » ، يعني بالترخيم ، وبه جزم ابن عيينة . ويذكر عن بعض السلف أنه لما سمعها قال : ما أشغل أهل النار عن الترخيم ؟ وأجيب باحتمال أنهم يقتطعون بعض الاسم لضيقهم وشدة ما هم فيه . قوله (وقال قتادة مثلاً للآخرين عظة لمن بعدهم) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (فلما آسفونا) قال أغضبونا (لجلناهم سلفاً) قال إلى النار (ومثلاً للآخرين) قال : عظة للآخرين . قوله (وقال غيره : مقرنين ضابطين ، يقال : فلان مقرن لفلان ضابط له) هو قول أبي عبيدة ، واستشهد بقول الكشي « ولستم

للعصاة مقريننا . قوله (والاكواب الاباريق التي لا خراطيم لها) هو قول أبي عبيدة بلفظه . وروى الطبري من طريق السدي قال : الاكواب الاباريق التي لا آذان لها . قوله (وقال قتادة (في أم الكتاب) جملة الكتاب ، أصل الكتاب) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (وإنه في أم الكتاب) قال : في أصل الكتاب وجملة . قوله (أول العابدين أي ما كان قانا أوله الآتين ، وهما لفتان رجل عابد وعبد) وأخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : يقول لم يكن للرحمن ولد . ومن طريق سعيد عن قتادة قال : هذه كلمة في كلام العرب ، إن كان للرحمن ولد أي أن ذلك لم يكن . ومن طريق زيد بن أسلم قال : هذا معروف من قول العرب : أن كان هذا الأمر قط . أي ما كان . ومن طريق السدي ، إن ، بمعنى لو أي لو كان للرحمن ولد كنت أول من عبده بذلك لكن لا ولده ، ورجحه الطبري . وقال أبو عبيدة إن بمعنى ما في قول ، والقاء بمعنى الواو ، أي ما كان للرحمن ولد . وأنا أول العابدين . وقال آخرون : معناه إن كان للرحمن في قولكم ولد قانا أول العابدين أي الكافرين بذلك والمجاهدين لما قلتم ، والعابدين من عبد بكسر الباء . يعبد بفتحها ، قال الشاعر :

أولئك قومي ان يهجوني يهجرتهم وأعبد أن أهجو كلياً بدارم

أي أمتنع ، وأخرج الطبري أيضاً عن يونس بن عبد الأعلى عن ابن وهب : عبد معناه استنكف ، ثم ساق قصة من عمر في ذلك . وقال ابن فارس : عبد بفتحتين بمعنى عابد ، وقال الجوهري : العبد بالتحريك الغضب . قوله (وقرأ عبده الله : وقال الرسول يارب) تقدمت الإشارة إلى إسناد قراءة عبده الله وهو ابن مسعود ، وأخرج الطبري من وجهين عن قتادة في قوله (وقيله يارب) قال : هو قول الرسول ﷺ . قوله (ويقال أول العابدين : أول المجاهدين ، من عبد يعبد) وقال ابن التين كذا ضبطوه ولم أر في اللغة عبد بمعنى جحد انتهى . وقد ذكرها الفريسي . (تنبيه) ضبطت عبد يعبد هنا بكسر الموحدة في الماضي وقبحها في المستقبل

٢ - باب (أفنضرب عنكم الذكر صفحاً إن كنتم قوماً مسرفين) : مشركين

والله لو أن هذا القرآن رُفِعَ حيث رده أوائل هذه الأمة لم يلكوا

(فأهلكنا أشد منهم بطشاً ، ومضى مثل الأولين) عقوبة الأولين . (جزءاً) عدلاً

قوله (أفنضرب عنكم الذكر صفحاً إن كنتم قوماً مسرفين : مشركين ، والله لو أن هذا القرآن رفع حيث رده أوائل هذه الأمة لم يلكوا) وصلة ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة بلفظه وزاد : ولكن الله عاد عليهم بمأنته ورحمته فكره عليهم ودعاهم إليه . قوله (فأهلكنا أشد منهم بطشاً ومضى مثل الأولين ، عقوبة الأولين) وصلة عبد الرزاق عن معمر عن قتادة بهذا . قوله (جزءاً عدلاً) وصلة عبد الرزاق عن معمر عن قتادة بهذا ، وهو بكسر الميم . وكذا أخرجه البخاري في كتاب خلق أفعال العباد من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة مثله ، وأما أبو عبيدة فقال جزءاً أي نصيباً ، وقيل جزءاً لأننا ، تقول جزأت المرأة إذا أنت بأشي

٤ - سورة حم المذخخان

وقال مجاهد (رهوا) : طريقاً يابساً ، ويقال رهوا : ساكناً . (على علم على العالمين) : على من بين

ظهيريه . (فاعتلوه) : ادفعوه . (وزوجناهم بحور عين) : أنكحناهم حوراً عينا يحار فيها الطرف . ويقال : أن ترجون : القتل . وروها : ساكناً . وقال ابن عباس (كالمهل) : أسود كهل الزيت . وقال غيره (نعيم) : ملوك اليمن ، كل واحد منهم يسمى نبيماً لأنه يتبع صاحبه ، والقيل يسمى تبعاً لأنه يتبع الشمس .

قوله (سورة حم الدخان : بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت - ورة والبسطة لغير أبي ذر . قوله (وقال مجاهد : رها طريقاً يابساً ، ويقال رها ساكناً) أما قول مجاهد فوصفه الفريابي من طريقه بلفظ وزاد كنهته يوم ضرب يقول لا تأمره أن يرجع بل اتركه حتى يدخل آخره . وأخرجه عبد بن حميد من وجه آخر عن مجاهد في قوله : رها ، قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عطب موسى ليضرب البحر ليلتم وعاف أن يتبعه فرعون وجنوده فقيل له اترك البحر رها ، يقول : كما هو طريقاً يابساً انهم جند مغرقون . وأما القول الآخر فهو قول أبي عبيدة قال في قوله : وانرك البحر رها ، أي ساكناً ، يقال جاءت الخيل رها أي ساكنة ، وأره على نفسك أي ارفق بها ، ويقال عيش راء . وسقط هذا القول هنا لغير أبي ذر ، وإنبأته هو الصواب . قوله (على علم على العالمين على من بين ظهريه) هو قول مجاهد أيضاً ، وصلة الفريابي عنه بلفظ فضلناهم على من هم بين ظهريه أي على أهل عصرهم . قوله (وزوجناهم بحور عين : أنكحناهم حوراً عينا يحار فيها الطرف) وصلة الفريابي من طريق مجاهد بلفظ : أنكحناهم المحور التي يحار فيها الطرف ، بيان مخ سوفن من وراء نياجن ، وبرى الناظر وجهه في كبد إحداهن كالرأفة من رقة الجلد وصفاء اللون . قوله (فاعتلوه ادفعوه) وصلة الفريابي من طريق مجاهد ، وقال في قوله (خذوه فاعتلوه) قال : ادفعوه . قوله (وبقال ن ترجون : القتل) سقط . ويقال ، لغير أبي ذر فصار كأنه من كلام مجاهد ، وقد حكاه العبري ولم يسم من قاله ، وأورد من طريق العوفي عن ابن عباس أنه بمعنى القتل ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله : ترجون : قال : بالحجارة ، واختار ابن جرير حمل الرجم هنا على جميع معانيه . قوله (وروهاً ساكناً) كذا لغير أبي ذر هنا ، وقد تقدم بيانه في أول السورة . قوله (وقال ابن عباس كالمهل أسود كهل الزيت) وصلة ابن أبي حاتم من طريق مطرف عن عطية سئل ابن عباس عن المهل : قال : شيء غليظ كدودي الزيت . وقال الليث : المهل ضرب من القطران ، إلا أنه رقيق شديد بالزيت يضرب إلى الصفرة وعن الأصمعي : المهل بفتح الميم هو الصديد وما يسيل من الميت ، وبالضم هو عكر الزيت ، وهو كل شيء يتحات من الجمر من الرماد . وحكى صاحب المحكم أنه خبت الجواهر الذهب وغيره . وقيل في تفسير المهل أقوال أخرى : فعند عبد بن حميد عن سعيد بن جبيرة هو الذي انتهى حره ، وقيل الرصاص المذاب أو الحديد أو الفضة ، وقيل ألم ، وقيل خشار الزيت ، وعند أحمد من حديث أبي سعيد في قوله تعالى (كالمهل) قال كالمكر الزيت إذا قربته إليه سقطت فروة وجهه فيه . قوله (وقال غيره : تبع ملوك اليمن ، كل واحد منهم يسمى تبعاً لأنه يتبع صاحبه ، والظل يسمى تبعاً لأنه يتبع الشمس) هو قول أبي عبيدة بلفظه وزاد : وموضع تبع في الجاهلية موضع الخليفة في الإسلام ، وهم ملوك العرب الأعظم . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : قالت عائشة كان تبع رجلاً صالحاً . قال معمر وأخبرني تميم بن عبد الرحمن أنه سمع سعيد بن جبيرة يقول إنه كسا البيت ، ونهى عن سبه . وقال عبد الرزاق أنبأنا بكار بن عبد الرحمن سمعت وهب بن منبه يقول : نهى النبي ﷺ عن سب أسعد وهو

نبح ، قال وهب : وكان على دين إبراهيم . وروى أحمد من حديث سهل بن سعد عنه : لا تسبوا نبيا فإنه كئن قد أسلم ، وأخرجه الطبراني من حديث ابن عباس مثله واستاده أصلح من إسناد سهل . وأما ما رواه عبد الرزاق عن معمر عن ابن أبي ذئب عن المتبري عن أبي هريرة مرفوعا ، لا أدري نبيا كان لدينا أم لا ، وأخرجه ابن أبي حاتم والحاكم وإدارقطنى وقال تفرد به عبد الرزاق ، فالجرح بينه وبين ما قبله أنه عليه السلام أعلم بحاله بعد أن كان لا يعلمها ، فلذلك نهي عن سبه خشية أن يبادر إلى سبه من سمع الكلام الأول

١ - باب (قارنق يوم تأتي السماء بدخان مبين) قارنق : قانتظر

٤٨٢٠ - حدثنا عبدان عن أبي حمزة عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عداقه قال : مضى خمس : الدخان والروم وقهقرى وقهبطنة والقرام »

قوله (بلعب قارنق يوم تأتي السماء بدخان مبين ، قارنق قانتظر) كذا لا بد ، وفي رواية غيره ، وقال قتادة قارنق قانتظر ، وقد وصله عبد بن حميد من طريق شيبان عن قتادة به . قوله (عن الأعمش عن مسلم) هو ابن صبيح بالنصير ، أو الضحى كما صرح به في الأبواب التي بعده ، وقد ترجم لهذا الحديث ثلاث تراجم بعد هذا وساق الحديث بعينه مطولا ومختصرا ، وقد تقدم أيضا في تفسير المرقا عن حمرا وفي تفسير الروم وتفسير صطولا ، ويحيى الراوى فيه عن أبي معاذ وفي الباب الذى يليه عن وكيع هو ابن موسى البلخى ، وقوله في الطريق الأولى : حتى أكلوا النظام ، زاد في الرواية التي بعدها : والميتة ، وفي التي تليها : حتى أكلوا الميتة ، وفي التي بعدها : حتى أكلوا النظام والجلود ، وفي رواية فيها : حتى أكلوا الجلود والميتة ، وقع في جمهور الروايات : الميتة ، بفتح الميم وبالتحتانية ثم المثاء ، وضبطها بعضهم بزون مكسورة ثم تحتانية ساكنة ومزة وهو الجلد أول ما يذبح ، والأول أشهر

٢ - باب (يئس الناس هذا عذاب أليم)

٤٨٢١ - حدثنا يحيى حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق قال : قال عبد الله : إنما كان هذا لأن قريشا لما استمضوا على النبي ﷺ دعا عليهم يسين كيرى يوسف ، فأصابهم قحط وجهد حتى أكلوا النظام ، فجعل الرجل ينظر إلى السماء فيرى ما بينه وبينها كهيئة الدخان من الجعد . فانزل الله عز وجل : (قارنق يوم تأتي السماء بدخان مبين ، يئس الناس ، هذا عذاب أليم) قال فأتى رسول الله ﷺ ففيل له : يا رسول الله استنق الله ليضر فأنها قد هلك . قال ليضر ؟ إنك لجريء ، فاستنق ، فسقوا ، ففزلت (إنكم عائدون) فلما أصابتهم الرقاهة عادوا إلى حالهم حين أصابتهم الرقاهة ، فانزل الله عز وجل : (يوم تبشش البطشة الكبرى إيا منتقمون) قال : يعنى يوم بدر »

قوله بعد قوله يئس الناس هذا عذاب أليم (قال فأتى رسول الله) كذا بضم المعزة على البناء للجهول ،

والآتي المذكور هو أبو صفيان كما صرح به في الرواية الأخيرة . **قوله** (فقبيل : بإرسول الله استسقى الله لمضر فاتها قد هلك) إنما قال لمضر ، لأن غالبهم كان بالقرب من مياه الحجاز ، وكان الدعاء بالقبيل على قريش وهم سكان مكة فسرى القبط إلى من حولهم لحسن أن يطلب الدعاء لهم ، ولعل السائل حذل عن التعبير بقريش لئلا يذكرهم فيذكرهمهم ، فقال لمضر ليندرجوا فيهم ، ويشير أيضا إلى أن غير المدعو عليهم قد هلكوا بهجرتهم . وقد وقع في الرواية الأخيرة ، وإن قومك هلكوا ، ولا منافاة بينهما لأن مضر أيضا قومه ، وقد قدم في المناقب أنه **عليه السلام** كان من مضر . **قوله** (فقال رسول الله **عليه السلام** : لمضر ؟ إنك لجرى) أي أنا أمرني أن أستسقى لمضر مع ما هم عليه من المحبة والإشراك به ؟ ووقع في شرح الكرماني ، قوله ، فقال رسول الله **عليه السلام** لمضر ، أي لأبي صفيان فإنه كان كبيرهم في ذلك الوقت وهو كان الآتي إلى رسول الله **عليه السلام** المستدعي منه الاستسقاء ، تقول العرب : قلت قريش فلانا ويريدون ثلما منهم ، وكذلك يضيفون الأمر إلى القبيلة والأمر في الواقع مضاف إلى واحد منهم انتهى . وجملة اللام متعلقة بقال غريب ، وإنما هي متعلقة بالمحذوف كما قرره أولا . **قوله** (قلنا أصابهم الرقابة) بتخفيف الرقابة بعد الهاء أي التوسع والراحة

٣ - باب (ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون)

٤٨٢٢ - **حديثنا** يحيى حدثنا وكيع عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق قال : دخلت على عبد الله فقال : إن من العلم أن تقول لا تألم : الله أعلم . إن الله قال لنبيه **عليه السلام** : قل ما أسألكم عليه من أجر ، وما أنا من المتكلفين . **قوله** : إن قريشا لما غلبوا النبي **عليه السلام** واستصوا عليه قال : اللهم أضي عليهم بسبح كسبح يوصف فأخذتهم سنة أكلوا فيها العظام والميتة من الجهد ، حتى جعل أحدهم يرى ما بين يديه وبين السماء كثيرة الله خاني من الجوع **(قلوا ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون)** فقيل له : إن كشفنا عنهم عادوا ، فدأبته ، فكشف عنهم فعادوا ، فأتهم الله منهم يوم بدر ، فذلك قوله تعالى **(يوم تأتي السماء بدخان مبين - إن قوله جل ذكره - إنا منتقمون)**

قوله في الباب الثاني (عن مسروق قال دخلت على عبد الله) أي ابن مسعود . **قوله** (إن من العلم أن تقول لا تألم : الله أعلم) قدم سبب قول ابن مسعود هذا في سورة الروم من وجه آخر عن الأعمش ولفظه : عن مسروق قال : بينما رجل يحدث في كندة فقال : يحيى . دخان يوم القيامة يأخذ بأسماع المنافقين وأبصارهم ويأخذ المؤمن كهيئة الزكام ، ففرغنا ، فأبى ابن مسعود وكان متكئا فغضب لجلس فقال : من علم فليقل ، ومن لم يعلم فليقل : الله أعلم . وقد جرى البخاري على عادته في إثبات الحق على الواضح ، فإن هذه السورة كانت أولى بإيراد هذا السياق من سورة الروم لما تضمنته من ذكر الدخان ، لكن هذه طريقته بذكر الحديث في موضع ثم يذكره في الموضع اللائق به عاريا عن الزيادة اكتفاء بذكرها في الموضع الآخر ، ثم الدخان وبثا على مريد الاستحضار ، وهذا الذي أنكره ابن مسعود قد جاء عن علي ، فأخرج عبد الرزاق وابن أبي حاتم من طريق الحارث عن علي قال : آية الدخان لم تمض بعد ، يأخذ المؤمن كهيئة الزكام ، وينفخ الكافر حتى ينفد . ثم أخرج

عبد الرزاق من طريق ابن أبي مليكة قال ، دخلت على ابن عباس يوما فقال لي : لم أنم البارحة حتى أصبحت ، قالوا طلع الكوكب ذر الذنب غشيها الدخان قد خرج ، وهذا أخشى أن يكون تصحيفا وإنما هو الدجال بالجيم الثقيلة واللام ، ويؤيد كون آية الدخان لم تحض ما أخرجه مسلم من حديث أبي شريحة رفته ، لانقوم الساعة حتى تروا عشر آيات : طلوع الشمس من مغربها ، والدخان ، والدابة ، الحديث . وروى الطبري من حديث ربه عن حذيفة مرفوعا في خروج الآيات والدخان ، قال حذيفة : يا رسول الله وما الدخان ؟ ففلا هذه الآية قال : أما المؤمن فيصيبه منه كهيئة الزكة ، وأما الكافر فيخرج من منخريه وأذنيه ودمره ، وإسناده ضعيف أيضا . وروى ابن أبي حاتم من حديث أبي سعيد نحوه وإسناده ضعيف أيضا ، وأخرجه مرفوعا بإسناد أصح منه ، والطبري من حديث أبي مالك الأشعري رفته ، ان ربكم أنذركم ثلاثا : الدخان يأخذ المؤمن كالأوكمة ، الحديث ، ومن حديث ابن عمر نحوه وإسنادهما ضعيف أيضا ، لكن تضافر هذه الأحاديث يدل على أن لذلك أصلا ، ولو ثبت طريق حديث حذيفة لاحتمل أن يكون هو القاص المراد في حديث ابن مسعود

٤ - باب (أني لهم الله كرى وقد جاءهم رسول مبين) . لذكركم ولذكركم واحد

٤٨٢٣ - حدثنا سليمان بن حرب حدثنا جرير بن حازم عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق قال « دخلت على عبد الله ، ثم قال : إن رسول الله ﷺ لما دعا قريشا كذبوه واستمضوا عليه ، فقال : اللهم أعني عليهم بسبع كسيع يوسف . فأصابتهم سنة حتى حصت كل شيء ، حتى كانوا يأكلون اللبنة ، وكان يقوم أحدهم فكان يرى بينه وبين السماء مثل الدخان من الجهد والجوع . ثم قرأ ﴿ فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين يغشى الناس ، هذا عذاب أليم - حتى بلغ - إنا كاشفوا العذاب قليلا ، إنكم عائدون ﴾ قال هدد الله أنه يكشف عنهم العذاب يوم القيامة ؟ قال : والبطشة الكبرى يوم بدر » قوله (الذكري) هو والذكر سواء .

٥ - باب (ثم تولاوا عنه وقالوا معلم مبينون)

٤٨٢٤ - حدثنا بشر بن خالد أخبرنا محمد بن زينة عن سليمان ومنصور عن أبي الضحى عن مسروق قال « قال عبد الله : إن الله بعث محمدا ﷺ وقال ﴿ قل ما أسألكم عليه من أجر ، وما أنا من المتكلمين ﴾ فان رسول الله ﷺ لما رأى قريشا استمضوا عليه قال : اللهم أعني عليهم بسبع كسيع يوسف ، فأخذتهم السنة حتى حصت كل شيء ، حتى أكلوا العظام والجلود ، وقال أحدهم : حتى أكلوا الجلود واللبنة ، وجعل يخرج من الأرض كهيئة الدخان ، فأتاه أبو سفيان فقال : أي محمد ، إن قومك قد هلكوا ، فادع الله أن يكشف عنهم . فدعا ، ثم قال : تمودوا بعد هذا . في حديث منصور : ثم قرأ ﴿ فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين - إلى - عائدون ﴾ أي يكشف عنهم عذاب الآخرة ؟ فقد مضى الدخان والبطشة والزام . وقال

أحدم : القمر وقال الآخر : الزوم »

٦ - باب (يوم نهطت البطة الكبرى ، [نا منقذون])

٤٨٢٥ - **حدثنا يحيى** حدثنا **وكيع** عن **الأعمش** عن **مسلم** عن **سروق** عن **عبد الله** قال : خمس قد

مَضَيْنَ : الزامٌ ، والرؤم ، والبطنة ، والقمر ، والله خان »

قوله في الرواية الأخيرة (أخبرنا محمد) هو ابن جعفر غندر . **قوله** (عن سليمان) هو الأعمش ، ومنصور هو ابن المعتز . **قوله** (حتى حدث) بمهملتين أى جردت وأذهبت ، يقال سنة حصاء أى جرداء لا غيث فيها . **قوله** (فقال أحدم) كذا قاله في موضعين أى أحد الرواة ، ولم يتقدم في سياق الدررسي موضع واحد فيه اثنان سليمان ومنصور ، فحق العبارة أن يقول قال أحدهما لكن تحمل على تلك اللفظة . **قوله** (وجعل يخرج من الأرض كهيئة الدخان) وقع في الرواية التي قبلها : فكان يرى بينه وبين السماء مثل الدخان من الجوع ، ولا تدافع بينهما لأنه يحمل على أنه كان مبدؤه من الأرض ومنتهاه ما بين السماء والأرض ، ولا معارضة أيضا بين قوله : يخرج من الأرض ، وبين قوله : كهيئة الدخان ، لاحتمال وجود الأمرين بأن يخرج من الأرض بخار كهيئة الدخان من شدة حرارة الأرض ووجهها من عدم الغيث ، وكانوا يرون بينهم وبين السماء مثل الدخان من فرط حرارة الجوع ، والذي كان يخرج من الأرض بحسب تخيلهم ذلك من غشاة أبصارهم من فرط الجوع ، أو لفظ : من الجوع ، صفة الدخان أى يرون مثل الدخان الكائن من الجوع

٥ - سورة الجاثية

جاثية : مستوفزين على الركب . وقال مجاهد : نستنسخ نكتب . نسألكم ندرؤكم

٤٨٢٦ - **حدثنا** **الحديث** **حدثنا** **سفيان** **حدثنا** **الزهري** عن **سعيد بن المسيب** عن **أبي هريرة** رضي الله

عنه قال : قال رسول الله ﷺ : قال الله عز وجل : يُؤذِنُنِي أَنْ أَدْمَ يَسُبُّ اللَّهَ ، وأنا الله ، يئذي الأمر أقلب الليل والنهار »

[الحديث ٨٣٦ - طرقه في : ٦١٨١ ، ٧٤٩١]

قوله (سورة حم الجاثية . بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لا بد ذكر ، ولغيره : الجاثية ، حسب . **قوله** (جاثية مستوفزين على الركب) كذا هم ، وهو قول مجاهد وصله الطبري من طريقه ، وقال أبو عبيدة في قوله : جاثية ، قال على الركب . ويقال استوفز في قعدته إذا قعد منتصبا فمردا غير مطمئن . **قوله** (نستنسخ نكتب) كذا لا بد ذكر ، ولغيره : وقال مجاهد فذكره . وقد أخرج ابن أبي حاتم معناه عن مجاهد . **قوله** نسألكم ندرؤكم (هو قول أبي عبيدة ، وقد وصله عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (فالأبوم المسألكم كما نسيتكم) قال : اليوم نترؤكم كما تركتم . وأخرجه ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أيضا ، وهو من إطلاق اللزوم وإرادة اللزوم ، لأن من نسى فقد ترك بغير عكس . **قوله** (يؤذيني ابن آدم) كذا أورده مختصرا ، وقد أخرجه الطبري

عن أبي كريب عن ابن عيينة بهذا الإسناد عن النبي ﷺ قال : « كان أهل الجاهلية يقولون إنما يهلكنا الليل والنهار ، هو الذي يمتتنا ويحيينا ، فقال الله في كتابه (وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا) الآية ، قال فيسبون الدهر ، قال الله تبارك وتعالى : يؤذيني ابن آدم ، فذكره . قال القرطبي : معناه يخاطبني من القدر بما يتأذى من يجوز في حقه التأذى ، والله منزّه عن أن يصل إليه الأذى ، وإنما هذا من التوسّع في الكلام . والمراد أن من وقع ذلك منه تعرض لسخط الله . قوله (وأنا الدهر) قال الخطابي : معناه أنا صاحب الدهر ومدبر الأمور التي ينسبونها إلى الدهر ، فمن سب الدهر من أجل أنه فاعل هذه الأمور عاد سبه إلى ربه الذي هو فاعلها ، وإنما الدهر زمان جعل طرفاً لمواقع الأمور . وكانت عادتهم إذا أصابهم مكروه أضافوه إلى الدهر فقالوا : يؤسأ للدهر ، وثنا للدهر . وقال النووي : قوله « أنا الدهر » بالرفع في ضبط الأكثرين والمحققين ، ويقال بالنصب على الظرف أي أنا باق أبداً ، والموافق لقوله « إن الله هو الدهر » الرفع وهو مجاز ، وذلك أن العرب كانوا يسبون الدهر عند الحوادث فقال : لا تسبوه فإن فاعلها هو الله ، فكأنه قال : لا تسبوا الفاعل فإنكم إذا سببتموه سببتموني . أو الدهر هنا بمعنى الداهر ، فقد حكى الراغب أن الدهر في قوله « إن الله هو الدهر » غير الدهر في قوله « يسب الدهر » قال : والدهر الأول الزمان والثاني المدير المصروف لما يحدث ، ثم استضعف هذا القول لعدم الدليل عليه . ثم قال : لو كان كذلك لعد الدهر من أسماء الله تعالى انتهى . وكذا قال محمد بن داود محتجاً لما ذهب إليه من أنه يفتح الراء فكأن يقول : لو كان بضمها لكان الدهر من أسماء الله تعالى . وتعقب بأن ذلك ليس بلازم ، ولا سيما مع روايته « إن الله هو الدهر » قال ابن الجوزي : يصوب ضم الراء من أوجه : أحدها أن المضبوط عند المحدثين بالضم ، ثانياً لو كان بالنصب يصير التقدير فانا الدهر ألقبه ، فلا تكون علة النهي عن سبه مذكورة لأنه تعالى يقلب الخير والشر فلا يستلزم ذلك منع الذم ، ثالثاً الرواية التي فيها « فإن الله هو الدهر » انتهى . وهذه الأخيرة لا تعين الرفع لأن للخائف أن يقول : التقدير فإن الله هو الدهر يقلب ، فزجج للرواية الأخرى ، وكذا ترك ذكر علة النهي لا يعين الرفع لأنها تعرف من السياق ، أي لا ذنب له فلا تسبوه

٤٦ - سورة الأحقاف

وقال مجاهد (نفوضون) يقولون . وقال بعضهم : أثرة وأثرة وأثارة بقية من علم . وقال ابن عباس (يدعأ من الرسل) : لست بأول الرسل . وقال غيره (أرايتم) هذه الألف إنما هي توكيد ، إن صح ما تدعون لا يستحق أن يُبدَأ . وليس قولهم (أرايتم) برؤية الدين ، إنما هو : أنهلون أبلتكم أن تدعوا من دون الله خلّفوا شيئاً ؟

قوله (سورة حم الأحقاف . بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسطة لغير أبي ذر . قوله (وقال بعضهم أثرة وأثرة وأثارة بقية من علم) قال أبو صبيدة في قوله (أو أثارة من علم) أي بقية من علم ، ومن قال أثرة أي بفتحتين فهو مصدر أثره يأثره فذكره . قال الطبري : قرأ الجمهور (أو أثارة) بالالف ، وعن أبي عبد الرحمن السلمي « أو أثرة » بمعنى أو خاصة من علم أو يفتنوه وأوثرتم به على غيركم . قلت : وهذا فسر الحسن وقناة ،

قال عبد الوزاق عن معمر بن الحسن في قوله (أو أئمة من علم) قال : أثره شيء يستخرجه فيشره . قال وقال قتادة : أو خاصة من علم . وأخرج الطبري من طريق أبي سلة عن ابن عباس في قوله (أو أئمة من علم) قال : خط كانت تخطه العرب في الأرض . وأخرجه أحمد والحاكم وإسناده صحيح . وروى عن ابن عباس : جودة الخط ، وليس بثابت . وحل بمصر . لكتابة الخط هنا على المكتوب ، وزعم أنه أراد الشهادة على الخط إذا عرفه ، والأول هو الذي عليه الجمهور ، وتمسك به بعضهم في تجريد الخط ، ولا حجة فيه لأنه إنما جاء على ما كانوا يعتمدونه ، فالأمر فيه ليس هو لإباحته . قوله (وقال ابن عباس (بدأ من الرسل) ما كنت بأول الرسل) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، ولطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد مثله . وقال أبو عبيدة مثله قال : ويقال ما هذا متى يبدع أي يبدع . ولطبري من طريق سميد عن قتادة قال : أن الرسل قد كانت قبل . قوله (تقيضون تقولون) كذا لا يدر ، وذكره غيره في أول السورة عن مجاهد ، وقد وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد . قوله (وقال غيره أرايت هذه الآلة إنما هي توعده إن صح ما تدعون لا يستحق أن يبعد ، وليس قوله أرايتهم برؤية العين إنما هو أنهم يعلمون أبلغكم أن ما تدعون من دون الله خلقوا شيئاً) هذا كله سقط لأبي ذر

١ - باب (والذي قال لوالديه أف لك اتعداني أن أخرج) وقد خلت القرون من قبل ، وما يستفيضان الله : وبك آمين ، إن وعد الله حق ، فيقول : ما هذا إلا أساطير الأولين)

٤٨٢٧ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا أبو هريرة عن أبي بشر عن يوسف بن ماهك قال : كان مروان على الحجاز استعمل معاوية ، فخطب فجعل يذكر يزيد بن معاوية لكي يبايع له بعد أبيه ، فقال له عبد الرحمن بن أبي بكر شيئاً ، فقال خذوه فدخل بيت عائشة فلم يقدروا عليه ، فقال مروان : إن هذا الذي أنزل الله فيه (والذي قال لوالديه أف لك اتعداني) قالت عائشة من وراء الحجاب : ما أنزل الله فيها شيئاً من القرآن ، إلا أن الله أنزل عذري »

قوله (والذي قال لوالديه أف لك اتعداني أن أخرج - إلى قوله - أساطير الأولين) كذا لأبي ذر ، وساق غيره الآية إلى آخرها ، وأف قرأها الجمهور بالكسر ، لكن نوتها نافع وحذف عن عاصم ، وقرأ ابن كثير وابن عامر وابن مجاهد - وهي رواية عن عاصم - بفتح الفاء بغير تنوين . قوله (عن يوسف بن ماهك) بفتح الهاء وبكسرهما ومعناه التفسير تفسير القمر ، ويجوز صرفه وعدمه كما سيأتي . قوله (كان مروان على الحجاز) أي أميراً على المدينة من قبل معاوية . وأخرج الإسماعيلي والنسائي من طريق محمد بن زياد هو الجهمي قال : كان مروان عاملاً على المدينة . قوله (استعمله معاوية ، فخطب فجعل يذكر يزيد بن معاوية لكي يبايع له) في رواية الإسماعيلي من الطريق المذكورة فأراد معاوية أن يستخلف يزيد - يعني ابنه - فكتب إلى مروان بذلك ، لجمع مروان الناس خطيبهم ، فذكر يزيد ، ودعا إلى بيعته وقال : إن الله أرى أمير المؤمنين في يزيد رايأ حسناً ، وإن يستخلفه فقد استخلف أبو بكر وعمر . قوله (فقال له عبد الرحمن بن أبي بكر شيئاً) قيل قال له : بيننا وبينكم ثلاث ، مات

رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر ولم يهدوا . كذا قال بعض الشراح وقد اختصره فأفسده ، والذي في رواية الاسماعيل : فقال عبد الرحمن ما هي إلا هرقلية . وله من طريق شعبة عن محمد بن زبادة : فقال مروان سنة أبي بكر وعمر . فقال عبد الرحمن : سنة هرقل وقبصر . ولابن المنذر من هذا الوجه : جهنم بها هرقلية تبايعون لأبنائكم ؟ ولأبي يعلى وابن أبي حاتم من طريق اسماعيل بن أبي خالد : حدثني عبد الله المدني قال : كنت في المسجد حين خطب مروان فقال : ان الله قد أرى أمير المؤمنين رأيا حسنا في يزيد ، وإن يستخلفه فقد استخلف أبو بكر وعمر ، فقال عبد الرحمن : هرقلية . ان أبا بكر والله ما جعلها في أحد من ولده ولا في أهل بيته ، وما جعلها معاوية إلا كرامة لولده . . قوله (فقال خذوه فدخل بيت عائشة فلم يقدروا) أى امتنعوا من الدخول خلفه إعظاما لعائشة . وفي رواية أبي يعلى : فزل مروان عن المنبر حتى أتى باب عائشة فجعل يكلمها وتكلمه ثم انصرف ، قوله (فقال مروان ان هذا الذي أنزل الله فيه) في رواية أبي يعلى : فقال مروان : احسب ، أليس الذي قال الله فيه . . فذكر الآية ، فقال عبد الرحمن : أليس ابن القمين الذي لعنه رسول الله ﷺ . . قوله (فقالت عائشة) في رواية محمد بن زبادة : فقالت كذب مروان . قوله (ما أنزل الله فينا شيئا من القرآن إلا أن الله أنزل عذري) أى الآية التي في سورة النور في قصة أهل الإفك وبرائتها ما رموها به ، وفي رواية الاسماعيل : فقالت عائشة كذب والله ما أنزل فيه ، وفي رواية له : والله ما أنزل إلا في فلان بن فلان الفلاني . وفي رواية له : لو شئت أن أسميه لسميته ، ولكن رسول الله ﷺ لعن أبا مروان ومروان في صلبه . وأخرج عبد الرزاق عن طريق ميناء أنه سمع عائشة تكرر أن تكون الآية نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر وقالت : إنما نزلت في فلان ابن فلان سميت رجلا . وقد شغب بعض الرافضة فقال : هذا يدل على أن قوله (ناني اثنين) ليس هو أبا بكر ، وليس كما فهم هذا الرافضي ، بل المراد بقول عائشة فينا أى في بنى أبي بكر ، ثم الاستثناء من عموم النفي وإلا فاللقام يخصص ، والآيات التي في عذرها في غاية الماسح لها ، والمراد نفي إنزال ما يحصل به النعم كما في قصة قوله (والذي قال لو أهديته) إلى آخره . والعجب مما أورده الطبري من طريق الموفق عن ابن عباس قال : نزلت هذه الآية في عبد الرحمن بن أبي بكر . وقد تعقبه الزجاج فقال : الصحيح أنها نزلت في الكافر العاق ، وإلا فعبد الرحمن قد أسلم لحسن إسلامه وصار من خيار المسلمين . وقد قال الله في هذه الآية (أولئك الذين حق عليهم القول) إلى آخر الآية فلا يناسب ذلك عبد الرحمن وإجاب المهدري عن ذلك بأن الإشارة بأولئك للقوم الذين أشار إليهم المذكور بقوله (وقد خلت القرون من قبلي) فلا يتمتع أن يقع ذلك من عبد الرحمن قبل إسلامه ثم يسلم بعد ذلك ، وقد أخرج ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن مجاهد قال : نزلت في عبد الله بن أبي بكر الصديق . قال ابن جريج : وقال آخرون في عبد الرحمن بن أبي بكر . قلت : والفعل في عبد الله كالفعل في عبد الرحمن فإنه أيضا أسلم وحسن إسلامه . ومن طريق أسباط عن السدي قال : نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر ، قال لأبويه - وهما أبو بكر وأم رومان - وكانا قد أسلما وأبى هو أن يسلم ، فكأما يأسرانه بالإسلام فكان يرد عليهما ويكسهما ويقول : فأين فلان وأين فلان يعني مشايخ قريش ممن قد مات ، فأسلم بعد حسن إسلامه ، فنزلت توبته في هذه الآية (ولكل درجات مما عملوا) . قلت : لكن نفي عائشة أن تكون نزلت في عبد الرحمن وآل بيته أصبح إسنادا وأولى بالقبول . وجزم مقاتل في تفسيره أنها نزلت في عبد الرحمن . وأن قوله (أولئك الذين حق عليهم القول) نزلت في ثلاثة من كفار قريش ، والله أعلم

٣ - باب ﴿ فلما رآوه عارضا مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا ،

بل هو ما استجلم به ، ريج فيها عذاب أليم ﴾ قال ابن عباس : عارض السحاب

٤٨٢٨ - ﴿ حدثنا ابن وهب أخبرنا عمرو أن أبا النضر حدثه عن سليمان بن يسار عن عائشة

رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت « ما رأيت رسول الله ﷺ ضاحكا حتى أرى منه لهواته ، إنما كان يتبسم »

[الحديث ٤٨٢٨ - طريقه في : ٦٠٩٢]

٤٨٢٩ - قالت : وكان إذا رأى غيا أو ريحا عرف في وجهه ، قالت : يا رسول الله إن الناس إذا رأوا

النجم فرحوا رجاء أن يكون فيه المطر ، وأراك إذا رأيت عرف في وجهك الكراهية ؟ فقال : يا عائشة ما يؤمنني

أن يكون فيه عذاب ؟ عذاب قوم بالريج ، وقد رأى قوم العذاب ، فقالوا ﴿ هذا عارض ممطرنا ﴾

قوله (باب ﴿ فلما رآوه عارضا مستقبل أوديتهم ﴾ الآية) ساقها غير أبي ذر . قوله (قال ابن عباس : عارض

السحاب) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وأخرج الطبري من طريق الصوفي عن ابن عباس

قال : الريح إذا أثارت سحابا قالوا هذا عارض . قوله (حدثنا أحمد) كذا لهم ، وفي رواية أبي ذر ، وحدثنا أحمد بن

عيسى . . قوله (أخبرنا عمرو) هو ابن الحارث ، وأبو النضر هو سالم المدني ، ووصف هذا الاسناد الأعلى مدينون

والأدنى مصريون . قوله (حتى أرى منه لهواته) بالتحريك جمع لهاة وهي اللحم المتلفة في أعلى الخنك ، ويجمع

أيضا على لمي بفتح اللام مقصور . قوله (إنما كان يتبسم) لا يثنى هذا ما جله في الحديث الآخر ، انه ضحك حتى

بدت نواجذه ، لأن ظهور الواجد - وهي الأسنان التي في مقدم الفم أو الأنياب - لا يستلزم ظهور اللهاة . قوله

(عرفت الكراهية في وجهه) عبرت عن الشيء الظاهر في الوجه بالكراهة لأنه تمزتها . ووقع في رواية عطاء عن

عائشة في أول هذا الحديث ، كان رسول الله ﷺ إذا عصفت الريح قال : اللهم اني أسألك خيرا وخيرا وخيرا

ما أرسلت به ، وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به . وإذا تخيلت السماء تغير لونه وخرج ودخل

وأقبل وأدبر ، فإذا أمطرت سري عنه ، الحديث أخرجه مسلم بطوله ، وتقدم في بدء الخلق من قوله ، كان إذا رأى

غيلة أقبل وأدبر ، وقد تقدم لهذا الدعاء شراهد من حديث أنس وغيره في أواخر الاستسقاء . قوله (عذاب قوم

بالريج ، وقد رأى قوم العذاب فقالوا : هذا عارض) ظاهر هذا أن الذين عذبوا بالريج غير الذين قالوا ذلك ، لما

تقرر أن النكرة إذا أعيدت نكرة كانت غير الأولى ، لكن ظاهر آية الباب على أن الذين عذبوا بالريج هم الذين

قالوا هذا عارض ، ففي هذه السورة ﴿ واذكر أفعاد إذ أنذر قومه بالاحقاف ﴾ الآيات وفيها ﴿ فلما رآه عارضا

مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا ، بل هو ما استجلم به ، ريج فيها عذاب أليم ﴾ وقد أجاب الكرماني

عن الإشكال بأن هذه القاعدة المذكورة إنما تطرد إذا لم يكن في السياق قرينة تدل على أنها عين الأول ، فإن كان

هناك قرينة كافي قوله تعالى ﴿ وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله ﴾ فلا . ثم قال : ويحتمل أن عادا قومان قوم

بالاحقاف وهم أصحاب العارض وقوم غيرهم ، قلت : ولا يخفى بعده . لكنه محتمل ، فقد قال تعالى في سورة النجم

﴿ وأنه أهلك عاد الأولى ﴾ فانه يشعر بأن ثم عادا أخرى . وقد أخرج قصة عاد الثانية أحمد بإسناد حسن من

الحارث بن حسان البكري قال : خرجت أنا والعلاء بن الحضرمي إلى رسول الله ﷺ الحديث - وفيه - قلت : أعود بالله وبرسوله أن أكون كروافد عاد ، قال : وما وافد عاد؟ وهو أعلم بالحديث ولكنه يستطامه ، قلت : إن عاداً قسطنوا ، فبشوا فيل بن عزال معاوية بن بكر عكة يستسقي لهم ، فذكر شهراً في ضيافته تغني الجرادان ، فلما كان بعد شهر خرج لهم فاستسقي لهم ، فرت بهم صحابات فأخار السوداء منها ، فنودي : خذها رماداً رمداً ، لا تبق من عاد أحداً ، وأخرج النزدى والنسائي وابن ماجه بعضه ، والظاهر أنه في قصة عاد الأخيرة لذكر مكة فيه ، وإنما بنيت بعد إبراهيم حين أسكن هاجر وإسماعيل بواد غير ذي زرع ، فالذين ذكروا في سورة الأحقاف هم عاد الأخيرة ويلزم منه أن المراد بقوله تعالى (أعاد عاد) نبى آخر غير هود . والله أعلم

٤٧ - سورة محمد ﷺ

أوزارها : آثامها ، حتى لا يبقى إلا مسلم . عرفها : بينها . وقال مجاهد (مولى الذين آمنوا) : ولهم . هزم الأمر : جد الأمر . فلا تهنوا : لا تضعفوا . وقال ابن عباس : أضغانهم : حسدهم . آسن : متغير

قوله (سورة محمد ﷺ) بسم الله الرحمن الرحيم ، كذا لأبي ذر ، ولغيره (الذين كفروا) حسب . قوله (أوزارها) آثامها حتى لا يبقى إلا مسلم . قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (حتى تضع الحرب أوزارها) قال : حتى لا يكون شرك . قال : والحرب من كان يقاظه . سماه حرباً . قال ابن التين : لم يقل هذا أحد غير البخاري . والمعروف أن المراد بأوزارها السلاح ، وقيل حتى ينزل عيسى بن مريم انتهى . وما نفاه قد علمه غيره ، قال ابن قريول : هذا التفسير يحتاج إلى تقييد ، وذلك لأن الحرب لا آثام لها ، فلعله كما قال الفراء آثام أهلها ، ثم حذف وأبقى المضاف إليه ، أو كما قال النحاس : حتى تضع أهل الآثام فلا يبقى شرك انتهى . ولفظ الفراء أهله في أوزارها لأهل الحرب أى آثامهم ، ويحتمل أن يعود على الحرب والمراد بأوزارها سلاحها انتهى . لجعل ما ادعى ابن التين أنه المشهور احتمالاً . قوله (عرفها : بينها) قال أبو عبيدة في قوله (عرفها لهم) بينها لهم وعرفهم منازلهم . قوله (وقال مجاهد : مولى الذين آمنوا ولهم) كذا لغير أبي ذر وسقط له ، وقد وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد بهذا . قوله (فاذا عزم الأمر أى جد الأمر) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيع عنه . قوله (فلا تهنوا : فلا تضعفوا) وصله ابن أبي حاتم من طريقه كذلك . قوله (وقال ابن عباس : أضغانهم حسدهم) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله (إن لن يخرج الله أضغانهم) قال : أحالهم ، خبهم والحسد . قوله (آسن متغير) كذا لغير أبي ذر هنا ، وسيأتى في أواخر السورة

١ - باب (وقطعوا أركانكم)

٤٨٣٠ - **عز** خالد بن مخلد حدثنا سليمان قال حدثني معاوية بن أبي مزرر عن سعيد بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : «خلق الله الخلق ، فلما فرغ منه قامت الرحمة فأخذت بمحمود الرحمن ، فقال له : مه ، قالت : هذا مقام المائذ بك من اللطيفة . قال : ألا ترضين أن أصيل من وصلك وأقطع

من قطعك ؟ قالت : بلى يا رب ، قال : فذاك . قال أبو هريرة : أقرءوا إن شئتم (فهل عسيتم إن توليتم أن
تقدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم) .

[الحديث ٤٨٣٠ - أطرافه في : ٤٨٣١ ، ٤٨٣٢ ، ٥٩٨٧ ، ٧٥٠٢]

٤٨٣١ - **حدثنا** إبراهيم بن حمزة **حدثنا** حاتم عن معاوية قال **حدثني** مولى أبو الهباب سعيد بن يسار
عن أبي هريرة بهذا . ثم قال رسول الله ﷺ « أقرءوا إن شئتم (فهل عسيتم .) » .

٤٨٣٢ - **حدثنا** بشر بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا معاوية بن أبي الزرّاد بهذا . قال رسول الله
ﷺ « وأقرءوا إن شئتم (فهل عسيتم) » .

قوله (باب وتقطعوا أرحامكم) قرأ الجمهور بالتشديد ويعقوب بالتخفيف . **قوله** (خلق الله الخلق فلما فرغ
منه) أي قضاه وأتمه . **قوله** (قامت الرحم) يحتمل أن يكون على الحقيقة ، والأمرض يجوز أن تجسد وتكلم
بأنف الله ، ويجوز أن يكون على حذف أي قام ملك فكلم على لسانها ، ويحتمل أن يكون ذلك على طريق ضرب
المثل والاستعارة والمراد تعظيم شأنها وفضل وأصلها وإثم قاطعها . **قوله** (فأخنت) كذا للأكثر بحذف مفعول
أخنت ، وفي رواية ابن السكن « فأخنت بحقر الرحمن ، وفي رواية الطبري « بحقرى الرحمن ، بالتثنية ، قال التتائيبي
أبي أبو زيد المروزي أن يقرأ لنا هذا الحرف لإشكاله ، ومضى بمضى الشراح على الحذف فقال : أخنت بقائمة من
قوائم العرش ، وقال عياض : الحقو معقد الإزار ، وهو الوضع الذي يستجار به ويحتمز به على عادة العرب ، لأنه
من أحق ما يحامى عنه ويدفع ، كما قالوا نمتعه بما نمنع منه أزرنا ، فاستعير ذلك مجازاً للرحم في استعانتها بالله من
القطيعة انتهى . وقد يطلق الحقو على الإزار نفسه كما في حديث أم عطية « فأعطاهما حقوه فقال : أشعرنا إياه ،
يعنى إزاره وهو المراد هنا ، وهو الذي جرت العادة بالتمسك به عند الإلحاح في الاستجارة والطلب ، والمعنى على هذا
صح مع اعتقاد تنزيه الله عن الجارية . قال الطبري : هذا القول مبنى على الاستعارة التثيلية كأنه شبه حالة الرحم
وما هي عليه من الافتقار إلى الصلة والذب عنها بحال مستجير يأخذ بحقر المستجار به ، ثم أسند على سبيل الاستعارة
التخييلية ما هو لازم للشبه به من القيام فيكون قرينة مانعة من إرادته الحقيقية ، ثم رشت الاستعارة بالقول والأخذ
وبلفظ الحقو فهو استعارة أخرى ، والتثنية فيه لتأكيد لأن الأخذ باليدين أكد في الاستجارة من الأخذ بيد
واحدة . **قوله** (فقال له مه) هو اسم فعل معناه الزجر أي اكشف . وقال ابن مالك : هي هنا « ما » الاستفهامية
حذفت ألفها ووقف عليها بهاء السكت ، والشائع أن لا يفعل ذلك إلا وهي مجرورة ، لكن قد سمع مثل ذلك لجاء عن
أبي ذؤيب الهذلي قال : قدمت المدينة ولأهلها ضجيج بالبكاء كضجيج الحبيج ، فقلت مه ؟ فقالوا : قبض رسول
الله ﷺ . **قوله** في الإسناد (حدثنا سليمان) هو ابن بلال . **قوله** (هذا مقام المائد بك من القطيعة) هذه الإشارة إلى المقام
أي قياسي في هذا مقام المائد بك ، وسيأتي مزيد بيان لما يتعلق بقطيعة الرحم في أوائل كتاب الأدب إن شاء الله
تعالى . ووقع في رواية الطبري « هذا مقام مائد من القطيعة » والمائد المستعبد ، وهو المعتم على الشيء المستجير به .
قوله (قال أبو هريرة : أقرءوا إن شئتم (فهل عسيتم) هذا ظاهره أن الاستشهاد موقوف ، وسيأتي بيان من رفعه

وكذا في رواية الطبري من طريق سعيد بن أبي مرزوق عن سليمان بن بلال ومحمد بن جعفر بن أبي كثير . **قوله** (حدثنا حاتم) هو ابن إسماعيل الكوفي نزيل المدينة ، ومعاوية هو ابن أبي مرزوق المذكور في الذي قبله وبمده . **قوله** (بهذا) يعني الحديث الذي قبله ، وقد أخرجه الإسماعيلي من طريقين عن حاتم بن إسماعيل بلفظ « فلما فرغ منه قامت الرحم فقالت : هذا مقام العائذ » ولم يذكر الزيادة . وزاد بعد قوله قالت على يارب « قال فذلك لك » . **قوله** (ثم قال رسول الله ﷺ : اقرءوا إن شئتم) حاصله أن الذي وقفه سليمان بن بلال على أبي هريرة وقفه حاتم ابن إسماعيل ، وكذا وقع في رواية الإسماعيلي المذكورة . **قوله** (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك . **قوله** (بهذا) أي بهذا الإسناد والمتن ، ووافق حاتم على رفع هذا الكلام الأخير ، وكذا أخرجه الإسماعيلي من طريق حبان ابن موسى عن عبد الله بن المبارك . (تنبه) : اختلف في تأويل قوله (إن توليتكم) فلا كثر حل أنها من الولاية والمخني إن وليتم الحكم ، وقيل بمعنى الإعراض ، والمعنى لعلمكم إن أعرضتم عن قبول الحق أن يقع منكم ما ذكر ، والاول أشهر ، ويشهد له ما أخرج الطبري في تهذيبه من حديث عبد الله بن مغفل قال « سمعت النبي ﷺ يقول (فهل عصيت إن توليتكم أن تضلوا في الأرض) قال هم هذا الحى من قريش ، أخذ الله عليهم أن يلووا الناس أن لا يضلوا في الأرض ولا يقطعوا أرحامهم » . **قوله** (آسن متغير) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . وقال أبو عبيدة مثله . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة غير متن ، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق مرسل من رواية أبي معاذ البصري « أن عليا كان عند النبي ﷺ - فذكر حديثا طويلا مرفوعا فيه ذكر الجنة قال - وأنهار من ماء غير آسن ، قال صاف : لا كدر فيه ، وانه أعلم

٤٨ - سورة الفتح

وقال مجاهد : بوراً حال كين . وقال مجاهد : (سيام في وجوههم) السحنة . وقال منصور عن مجاهد : التواضع . شطاه : فراخه . فاستنبط : غلط . سوه : الساق حاملة الشجرة . ويقال دائرة السوء كفولك رجل للسوء دائرة السوء للذباب . يمزروه ينصروه . شطاه : شطه السنبل ، تفتت الحب عثراً أو ثمانياً وسباً فيقوى بعضه ببعض ، فذاك قوله تعالى (فأزله) قواه ، ولو كانت واحدة لم تقم على ساق ، وهو مثل ضربه الله للنبي ﷺ إذ خرج وحده ، ثم قواه بأصحابه كما قوى الحب بما ينبت منها

قوله (سورة الفتح . بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر . **قوله** (وقال مجاهد : بوراً حال كين) وصله الطبري من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد بهذا ، وسقط لغير أبي ذر ، وقال أبو عبيدة : ويقال بار الطام أي هلك ، ومنه قول عبد الله بن الزبيري :

يا رسول المليك أن لساق رائق ما فتقت إذ أنا بور

أي هالك . **قوله** (سيام في وجوههم : السحنة) وفي رواية المستمل والكشميني والتماسي والسجدة ، والاول أول ، فقد وصله ابن أبي حاتم من طريق الحاكم عن مجاهد كذلك ، والسحنة بالسين وسكون الحاء المهملتين وقيدة ابن السكن والاصيل بضمهما قال هياض وهو الصواب عند أهل اللغة ، وهو لين البشرة والنضمة ، وقيل الهيئة ،

وقيل الحال اتى . وحزم ابن قتيبة بفتح الحاء أيضا وأنكر الكون وقد أثبت الكافي والفراء . وكل المجري :
السحنة بفتح أوله وسكون ثانيه لون الوجه . ولرواية المستمل ومن رآته توجيه لانه يريد بالسحنة أثرها في الوجه
يقال لأثر السجود في الوجه سجدة وسجادة ، ووقع في رواية النسفي : المسحة . قوله (وقال منصور عن مجاهد :
القراضع) وصله علي بن المديني عن جريو عن منصور ، وروناه في : الإمداد لابن المبارك وفي : قصص عبد بن
حميد ، وابن أبي حاتم عن سفيان وزائدة كلاهما عن منصور عن مجاهد قال : هو الخفوع ، زاد في رواية زائدة
: قلت ما كنت أراه إلا هذا الأثر الذي في الوجه ، فقال : ربما كان بين صيني من هو أنسى قلبا من فرعون ، قوله
(شطاه فراخه ، فاستغلظ غلظ ، سوه الساق حاملة الشجرة) قال أبو عبيدة في قوله (كدورج أخرج شطاه)
أخرج فراخه ، يقال قد أشطاه الريح فأدره ساواه صار مثل الأم ، فاستغلظ غلظ ، فاستوى حل سوه الساق
حاملة الشجر ، وأخرج عبد بن حميد عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (كدورج أخرج شطاه) قال : ما
يخرج بجانب الخلة فيتم وينسى ، وبه في قوله (حل سوه) قال : حل أسوه . قوله (شطاه شطه السبل تنبت
الحبة عشرا أو ثمانيا وسجا فيقوى بعضه ببعض فذاك قوله تعالى (فأزره) فراه . ولو كانت واحدة لم تقم على
ساق ، وهو مثل ضربته الله لنبي ﷺ إذ خرج وحده ثم فراه بأصحابه كما قرئ الحبة بما ينبت منها (٧) . قوله
(دائرة السوء كقولك رجل السوء ، ودائرة السوء العذاب) هو قول أبي عبيدة قال المعنى تنور عليهم . (نفيه) :
قرأ الجمهور السوء بفتح السين في الموضعين ، وضما أبو عمرو وابن كثير . قوله (يمزروه بنصروه) قال عبد الرزاق
عن معمر عن قتادة في قوله (و يمزروه) قال : بنصروه ، وقد تقدم في الأعراف (فلاذين آمنوا به و همزوه
ونصروه) وهذه بنيت تفسيرها بالتوقير فرارا من التكرار ، والتعزير يأتي بمعنى التنظيم والإقامة والمنع من
الاعداء ، ومن هنا يجيء التعزير بمعنى التأديب لأنه يمنع الجاني من الوقوع في الجنابة ، وهذا التفسير على قراءة
الجمهور ، وجاء في الشواذ عن ابن عباس : يمزروه ، بزاهين من المرة . ثم ذكر في الباب خمسة أحاديث : الحديث
الاول :

١ - باب (إنا فتحنا لك فتحا مبينا)

٤٨٣٣ - حدثنا عبد الله بن مسلة عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله ﷺ كان يسهر
في بعض أسفاره وهر بن الخطاب يسهر معه لئلا فسأه هر بن الخطاب عن شيء فلم يجبه رسول الله ﷺ ،
ثم سأله فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه ، فقال هر بن الخطاب : كم كنت أم هر ، زرت رسول الله ﷺ ثلاث
مرات كل ذلك لا يجيبك ، قال هر : فركنت بعمري ثم قدمت أمام الناس وخشيت أن ينزل في القرآن
فانثيت أن سمعت صارخا يصرخ بي . قلت قد خشيت أن يكون نزل في قرآن ، فبنت رسول الله ﷺ
فسلت عليه ، قال : لقد أنزلت على الآية سورة على أحب إلي مما طلعت عليه الشمس . ثم قرأ : (إنا

فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴿

٤٨٢٤ - حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن أنس رضي الله عنه :

﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴾ قال : الحديث بنية ﴿

٤٨٣٥ - حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا شعبة حدثنا معاوية بن قرة عن عبد الله بن مقبل قال

« قرأ النبي ﷺ يوم فتح مكة سورة الفتح فرجع فيها ، قال معاوية لو شئت أن أخشى لكم قراءة النبي ﷺ لتملت »

قوله (عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله ﷺ كان في سفر) هذا السياق صورته الإرسال ، لأن أسلم لم يدرك زمان هذه القصة لكنه محمول على أنه سمعه من عمر بن عبد الله بن مقبل في أثناءه ، قال عمر لحركت بعيري الخ ، وإلى ذلك أشار القاسمي ، وقد جاء من طريق أخرى سمعت عمر ، أخرجه البزار من طريق محمد بن خالد بن عثمة عن مالك ثم قال « لا أعلم رواه عن مالك هكذا إلا ابن عثمة وابن غزوان » انتهى . ورواية ابن غزوان - وهو عبد الرحمن أبو نوح المعروف بقراد - قد أخرجه أحمد عنه ، واستدركها مغلطاي على البزار ظاناً أنه غير ابن غزوان ، وأورده الهار قطاني في « غرائب مالك » من طريق هذين ومن طريق يزيد بن أبي حكيم ومحمد بن حرب وإسحق الحنظلي أيضاً ، فهو لاء محضة ورواه عن مالك بصريح الاتصال ، وقد تقدم في المغازي أن الإسماعيل أيضاً أخرج طريق ابن عثمة ، وكذا أخرجه الترمذي ، وجاه في رواية الطبراني من طريق عبد الرحمن بن أبي هزيمة عن ابن مسعود أن السفر المذكور هو عمرة الحديبية ، وكذا في رواية معتمر عن أبيه عن قتادة عن أنس قال « لما رجعنا من الحديبية وقد حبل بيننا وبين نسكنا فنحن بين الحزن والكآبة فزلت ، وسياق حديث سهل ابن حنيف في ذلك قريباً . واختلاف في المكان الذي نزلت فيه : فوقع عند محمد بن سعد بضعينان وهي بفتح المصممة وسكون الجيم ونون خفيفة ، وعند الحاكم في « الإكليل » بكراع الضم ، وعن أبي مضر بالجحفة ، والأماكن الثلاثة متقاربة . قوله (فسأله عمر بن الخطاب عن شيء فلم يجبه) يستفاد منه أنه ليس لكل كلام جواب ، بل السكوت قد يكون جواباً لبعض الكلام . وتكرر عمر السؤال إما لكونه خشي أن النبي ﷺ لم يسمعه أو لأن الأمر الذي كان يسأل عنه كان مهماً عنده ، ولعل النبي ﷺ أجابه بعد ذلك ، وإنما ترك إجابته أولاً لشغفه بما كان فيه من نزول الوحي . قوله (نسكت) بكسر الكاف (أم عمر) في رواية الكشميين « نسكتك أم عمر » والكل فقدان المرأة ولها ، دعا عمر على نفسه بسبب ما وقع منه من الإلحاح ، وبجمل أن يكون لم يرد المساء على نفسه حقيقة وإنما هي من الالفاظ التي تقال عند الغضب من غير قصد معناها . قوله (نزلت) بزاي ثم راء بالتخفيف والتثنية والتخفيف أشهر ، أي ألحمت عليه قاله ابن فارس والخطابي ، وقال الداودي : معنى المثقل أفلت كلامه إذا سأله ما لا يجب أن يجيب عنه ، وأبعد من أمر نزلت براجعت . قوله (فما نصبت) بكسر الميم بعدها موحدة ساكنة ، أي لم أعلق بشيء غير ما ذكرت . قوله (أن سمعت صارخاً يصرخ بي) لم ألق على اسمه . قوله (لمي أحب إلى مما طلعت عليه الشمس) أي لما فيها من البشارة بالمغفرة والفتح ، قال ابن العربي : أطلق المفاضلة

بين المنزل إلى أصحابها وبين ما طلعت عليه الشمس ، ومن شرط المفاضلة استواء الشيتين في أصل الحق ثم يزيد أحدهما على الآخر ، ولا استواء بين تلك المنزل والدنيا مأسرها . وأجل ابن بطال بأن معناه أنها أحب إليه من كل شيء لأنه لا شيء إلا الدنيا والآخرة فخرج الخبر عن ذكر الشيء بذكر الدنيا إذ لا شيء سواها إلا الآخرة . وأجاب ابن العربي بما حاصله : أن أدل قد لا يراد بها المفاضلة كقولهم (خير مستقرا وأحسن مقبلا) ولا مفاضلة بين الجنة والنار ، أو الخطاب وقع على ما استقر في أنفس أكثر الناس فانهم يعتقدون أن الدنيا لا شيء مثلها أو أنها المقصودة ، فأخبر بأنها عنده خير مما يظنون أن لا شيء أفضل منه انتهى . ويحتمل أن يراد المفاضلة بين ما دلت عليه وبين ما دل عليه غيرها من الآيات المتعلقة به فرجعها ، وجميع الآيات وإن لم تكن من أمور الدنيا اكتمها أنزلت لأهل الدنيا فدخلت كلها فيما طلعت عليه الشمس . الحديث الثاني . قوله (سمعت قتادة عن أنس) (أنا فتحنا لك فتحا مينا) قال : (الحديثية) هكذا أورده مختصرا ، وقد أخرجه في المغازي بأنهم من هذا ، وبين أن بعض الحديث عن أنس موصول وبمعناه عن عكرمة مرسل ، وسمى ما وقع في الحديثية فتحا لأنه كان مقدمة الفتح وأول أسبابه ، وقد تقدم شرح ذلك مبينا في كتاب المغازي . الحديث الثالث ، قوله (عن عبد الله بن مغفل) بالمعجمة والفاء وزن محمد . قوله (فرجع فيها) أي ردد صوته بالقراءة ، وقد أورده في التوحيد من طريق أخرى بلفظ كيف ترجمه ؟ قال : . . . ثلاث مرات ، قال القرطبي : هو محمول على إشباع المد في موضعه ، وقيل كان ذلك بسبب كونه راكبا لحصل الترجيع من تحريك الناقة . وهذا فيه نظر لأن في رواية علي بن الجهم عن شعبة عند الاسماعيلي . وهو يقرأ قراءة لينة ، فقال : لولا أن يجتمع اتناس علينا لقرأت ذلك اللحن ، وكذا أخرجه أبو عبيدة في فضائل القرآن ، عن أبي النضر عن شعبة ، وسأذكر تحرير هذه المسألة في شرح حديث « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » .

٢ - باب (لينفرك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) ويمنه نصته عليك ويهديك صراطا مستقيما

٤٨٣٦ - حدثنا صدقة بن الفضل ، أخبرنا ابن هبيرة حدثنا زياد أنه سمع النضر يقول « قام النبي ﷺ

حتى تورمت قدماه ، فقيل له ففر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر » قال : أفلا أكون هودا شكورا »

٤٨٣٧ - حدثنا الحسن بن عبد العزيز ، حدثنا عبد الله بن يحيى « أخبرنا حبيزة عن أبي الأسود سمع

عروة عن عائشة رضي الله عنها « أن نبي الله ﷺ كان يقوم من الليل حتى تتفطر قدماه ، فقالت عائشة : لم

نصنع هذا يا رسول الله وقد فر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ قال : أفلا أحب أن أكون هودا شكورا .

فلما كثر له صلى جالسا ، فإذا أراد أن يركع قام فقرأ ثم ركع »

الحديث الرابع حديث المغيرة بن شعبة . قام النبي ﷺ حتى تورمت قدماه ، وقد تقدم شرحه في صلاة الليل من

كتاب الصلاة . الحديث الخامس حديث عائشة في ذلك . قوله (أنبأنا حبيزة) هو ابن شريح المصري ، وأبو الأسود

هو محمد بن عبد الرحمن النوفلي المعروف ببيتيم عرو ، ونصف هذا الاسناد مصريون ونصفه مدنيون ، وقد تقدم

شرحه في صلاة الليل . قوله (فلما كثر له) أنكره الداودي وقال : المحفوظ « فلما بدن » أي كبر ، فكان الراوي

تأوله على كثرة اللحم انتهى . وتنبه أيضا ابن الجوزي فقال : لم يصفه أحد بالسمن أصلا ، ولقد مات عليه السلام وما شيع من خبز السمير في يوم مرتين ، وأحسب بعض الرواة لما رأى بدن ، ظنه كثرا له ، وليس كذلك وإنما هو بدن تبدينا أي أسن ، قاله أبو حبيبة . قلت : وهو خلاف الظاهر ، وفي استدلاله بأنه لم يشيع من خبز السمير نظر ، فإنه يكون من جملة المجزئات كما في كثرة الجراح وطوافه في الليلة الواحدة على تسع وإحدى عشرة مع عدم الشيع وضيق المشي ، وإي فرق بين تكثير المني مع الجروح وبين وجود كثرة اللحم في البدن مع قلة الأكل ؟ وقد أخرج مسلم من طريق عبد الله بن عروة عن عائشة قالت : لما بدن رسول الله عليه السلام وقتل كان أكثر صلته جالسا ، لكن يمكن تأويل قوله ، ثقل ، أي ثقل عليه حمل له ، وإن كان قليلا لدخوله في السن . قوله (صلى جالسا) ، فإذا أراد أن يركع ثم قرأ ثم ركع) في رواية هشام بن عروة عن أبيه ، قام فقرأ نحوًا من ثلاثين أو أربعين آية ثم ركع ، أخرجه ، وقد تقدم في آخر أبواب قصص الصلاة ، وأخرجنا من طريق أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة بلفظ : فإذا بقي من فرائضه نحو من ثلاثين أو أربعين آية قام فقرأها وهو قائم ثم ركع ، ولمسلم من طريق حمزة عن عائشة : فإذا أراد أن يركع قام فقرأ قدر ما يقرأ إنسان أربعين آية ، وقد روى مسلم من طريق عبد الله بن شقيق عن عائشة في صفة تطوعه عليه السلام وفيه : وكان إذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم ، وإذا قرأ قاعدا ركع وسجد وهو قاعده ، وهذا محمول على حاله الأول قبل أن يدخل في السن جمعا بين الحديثين ، وقد تقدم بيان ذلك والبحث فيه في صلاة الليل ، وكثير من فوائده أيضا في آخر أبواب قصص الصلاة .

٣ - باب (إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً)

٤٨٣٨ - **حدثنا** عبد الله بن مسلمة **حدثنا** عبد العزيز بن أبي سلمة عن هلال بن أبي هلال عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما : أن هذو الآية التي في القرآن : (يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً) قال في التفسير : يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً ، أنت مهدي ورسولي ، تميمك الموكل ، ليس بفظ ولا غلط ولا سحاب بالأسواق ، ولا يدفع السيئة بالسيئة ، ولكن يصفو ويصفع ، ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء ، بأن يقولوا : لا إله إلا الله ، فيفتح بها أعينا ضميآ ، وآذانا صمآ ، وقلوبا غلفآ .

قوله (باب إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً) **قوله** (حدثنا عبد الله بن مسلمة) أي الضعيف ، كذا في رواية أبي ذر وأبي علي بن السكن . ووقع عند غيرهما ، عبد الله ، غير منسوب فتد في أو مسعود بين أن يكون عبد الله ابن رجل وعبد الله بن صالح كاتب الليث . وقال أبو علي الجبائي : عندي أنه عبد الله بن صالح . ورجح هذا المزوي وحده بأن البخاري أخرج هذا الحديث بعينه في كتاب : الأدب المفرد ، عن عبد الله بن صالح عن عبد العزيز . قلت : لكن لا يلزم من ذلك الجزم به ، وما المانع أن يكون له في الحديث الواحد شيخان عن شيخ واحد ؟ وليس الذي وقع في الأدب بأرجح مما وقع الجزم به في رواية أبي علي وأبي ذر وهما حافظان ، وقد أخرج البخاري في باب التكبير إذا علا شرفاً ، من كتاب الحج حديثاً قال فيه : حدثنا عبد الله - غير منسوب - حدثنا عبد العزيز م - ٨٤٧ - فتح الباري

ابن أبي سلفة . كذا الأكثر غير منسوب ، وتروى فيه أبو مسعود بين الرجلين اللذين ترددهما في حديث الباب ، لكن وقع في رواية أبي علي بن الحسن ، حدثنا عبد الله بن يوسف ، فتمين المصير اليه ، لأنها زيادة من حافظ في الرواية فتقدم على من فسره بالظن . قوله (عن هلال بن أبي هلال) تقدم القول فيه في أوائل البيوع . قوله (عن عبد الله بن عمرو بن العاص) تقدم بيان الاختلاف فيه على عطاء بن يسار في البيوع أيضا ، وتقدم في تلك الرواية سبب تحديث عبد الله بن عمرو به ، وأنهم سألوه عن صفة النبي ﷺ في التوراة فقال : أجل انه لموصوف ببعض صفته في القرآن . ولقد ادرى من طريق أبي صالح ذكر ان عن كعب قال : في السطر الاول محمد رسول الله هبدي المختار . قوله (ان هذه الآية التي في القرآن) يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا قال في التوراة : يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا أي شاهدا على الأمة ومبشرا للطغيين بالجنة والعصاة بالنار ، أو شاهدا المرسل قبله بالإبلاغ . قوله (وحرذا) بكسر المهملة وسكون الزاء بعدها زاي أي حصنا ، والاميين هم العرب ، وقد تقدم شرح ذلك في البيوع . قوله (سميتك المتوكل) أي على الله لفنايته باليسر ، والصبر على ما كان بكروه . قوله (ليس) كذا وقع بصيغة الغيبة على طريق الانفاتح ، ولو جرى على النسق الاول لقال لست . قوله (يفظ ولا غليظ) هو موافق لقوله تعالى (فبما رحمة من الله لنت لهم ، ولو كنت فظا غليظ القلب لانقضوا من حرارك) ولا يعارض قوله تعالى (واغليظ عليهم) لأن النقي محمول على طبعه ، الذي جبل عليه والامر محمول على المعالجة ، أو الثاني بالنسبة للمؤمنين والامر بالنسبة للكفار والمنافقين كما هو مصرح به في نفس الآية . قوله (ولا سحاب) كذا فيه بالسین المهملة وهي لغة أثبتها الفراء وغيره ، وبالاصاد أشهر ، وقد تقدم ذلك أيضا . قوله (ولا يدفع السيئة بالسيئة) هو مثل قوله تعالى (ادفع بالتي هي أحسن) زاد في رواية كعب : مولده بمكة ومهاجرة طيبة ومطعمه بالشام . قوله (وان يقضه) أي يمتنه . قوله (حتى يقيم به) أي حتى ينفي الشرك ويثبت التوحيد والملة الموجهة ملة الكفر . قوله (فيفتح بها) أي بكلمة التوحيد (أعينا هيا) أي عن الحق وليس هو على حقيقته ، ووقع في رواية القابسي : أعين عني ، بالإضافة ، وكذا الكلام في الآذان والقلوب . وفي مرسل جهم بن نفير بأسناد صحيح عند الدارمي : ليس بوهن ولا كل ، ليخفن قلوبا غلغا ، ويفتح أعينا هيا ، ويسمع آذاننا سما ، ويقيم السنة هوجاء حتى يقال لا إله إلا الله وحده . (تنبيه) : قيل أن يجمع القلة في قوله (أعين) للإشارة إلى أن المؤمنين أقل من الكافرين ، وقيل بل جمع القلة فد يأتي في موضع الكثرة وبالعكس كقوله (ثلاثة قروء) والاول أولى . ويحتمل أن يكون من نكتة العدول إلى جمع القلة أو للوإحاة في قوله (آذاننا) وقد ترد القلوب على المعنى الاول ، وجوابه أنه لم يسمع القلوب جمع قلة كما لم يسمع للآذان جمع كثرة

٤ - باب (هو الذي أنزل السكينة)

٤٨٣٩ - حدثنا حبيب الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء رضي الله عنه قال : بينا

رجل من أصحاب النبي ﷺ يقرأ ، وفرس له مربوط في الدار ، فجعل ينفر ، ففرج الرجل فنظر فلم ير شيئا ، وجعل ينفر ، فلما أصبح ذكر ذلك للنبي ﷺ قال : تلك السكينة تنزلت باقرآن .

قوله (باب هو الذي أنزل السكينة) ذكر فيه حديث البراء في نزول السكينة ، وسيأتي بيانه في فضائل القرآن مع شرحه إن شاء الله تعالى

٥ - باب (إذ يابسونك تحت الشجرة)

٤٨٤٠ - **حدثنا** فضيلة بن سعيد ، **حدثنا** صفوان بن عمرو عن جابر قال : « كنا يوم الحديبية ألفاً وأربعمائة »

٤٨٤١ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** كتابه **حدثنا** كعبه بن قتادة قال : سمعت فضيلة بن صهيب عن عبد الله بن مغفل المزني عن شهد الشجرة ، **نهى** النبي ﷺ عن الخذف [الحديث ١٨١١ - طريقه في : ٥٤٧٩ ، ٦٢٢٠]

٤٨٤٢ - وعن فضيلة بن صهيب قال : سمعت عبد الله بن المغفل المزني في القبول في الغنسل

٤٨٤٣ - **حدثنا** محمد بن الوليد **حدثنا** محمد بن جعفر **حدثنا** شعبه عن خالد عن أبي لؤلابة عن ثابت ابن الضحاك رضي الله عنه ، وكان من أصحاب الشجرة

٤٨٤٤ - **حدثنا** أحمد بن إسحاق السلي **حدثنا** بصلي **حدثنا** عبد العزيز بن سياه عن حبيب بن ثابت قال : أتيت أبا وائل أسأله قال : « كنا يصفين ، قال رجل : ألم تر إلى الذين يدعون إلى كتاب الله ، قال علي : نعم ، قال سهل بن حنيف : أنهموا أنفسكم ، فلقد رأيتنا يوم الحديبية - يعني الصلح الذي كان بين النبي ﷺ والمشركين - ولو نرى قالوا لقائنا ، جاء امرؤ قال : ألسنا على الحق ، وم على الباطل ؟ أليس قتلنا في الجنة ، وقتلهم في النار ؟ قال : بلى قال : فهم أعطى الهدية في ديننا ، وزجج ولما يحكم الله بيننا ؟ فقال : يا ابن الخطاب : إني رسول الله ، ولن يصيقي الله أبداً . فرجع متعظاً فلم يصبر حتى جاء أبا بكر ، فقال : يا أبا بكر ألسنا على الحق وم على الباطل ؟ قال : يا ابن الخطاب إنه رسول الله ﷺ ، ولن يصيقه الله أبداً ، فنزلت سورة التفتح »

قوله (باب قوله إذ يابسونك تحت الشجرة) ذكر فيه أربعة أحاديث : أحدها حديث جابر (كنا يوم الحديبية ألفاً وأربعمائة) وقد قدم الكلام عليه مستوفى في كتاب المنادي . وثانيها ، **قوله** (هل بن عبد الله) هو ابن المديني كذا للاكثر ، ووقع في رواية المستملى (علي بن سلمة) وهو الذي بفتح اللام والموحدة ثم كاف خفيفة وبه جزم الكلاباني . **قوله** (عن عبد الله بن المغفل المزني عن شهد الشجرة قال : نهى رسول الله ﷺ عن الخذف) بظاء معجمة أى الرمي بالحصى بين اصبعين ، وسيأتي الكلام عليه في الأدب . **قوله** (وعن فضيلة بن صهيب سمعت عبد الله بن مغفل المزني في البول في الغنسل) كذا الأكثر وزاد في رواية الاصيلي وكذا لا في خبر عن الفرغسي

(يأخذ منه الوسواس) وهذان الحديثان المرفوع والموقوف الذي عقبه به لا تعلق لهما بتفسير هذه الآية بل ولا هذه السورة ، وإنما أورد الأول لقول الراوى فيه « من شهد الشجرة » ، فهذا القدر هو المتعلق بالترجمة ، ومثله ما ذكره بعده عن ثابت بن الضحاك وذكر المتن بطريق التبع لا قصد . وأما الحديث الثانى فأورده لبيان التصريح بجماع عقبه بن صبيان من عبد الله بن مغفل ، وهذا من ضيعه فى غاية الدقة وحسن التصرف فله دره . وهذا الحديث قد أخرجه أبو نعيم فى المستخرج والحاكم من طريق يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة عن عقبه بن صبيان عن عبادة بن مغفل قال « نعى - أو زجر - أن يبال فى المغسل » ، وهذا يدل على أن زيادة ذكر الوسواس التى عند الاصيل ومن وافقه فى هذه الطريق وم . نعم أخرج أصحاب السنن وصححه ابن حبان والحاكم من طريق أشعث عن الحسن بن عبد الله بن مغفل رفته ، لا يبرأ من أحدكم فى مستحمه ، فإن عامة الوسواس منه ، قال الثرمذى غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث أشعث ، ونعقب بأن الطبرى أخرجه من طريق إسماعيل بن مسلم عن الحسن أيضاً ، وهذا التعقب وارد على الإطلاق ، وإلا فإسماعيل ضعيف . الحديث الثالث ، قوله (عن خالد) هو الخذاء . قوله (عن أبي قلابه) من ثابت بن الضحاك وكان من أصحاب الشجرة (هكذا ذكر القدر الذى يحتاج اليه من هذا الحديث ولم يسق المتن ، ويستفاد من ذلك أنه لم يجر على نسق واحد فى إيراد الأشياء التسمية ، بل تارة يقتصر على موضع الحاجة من الحديث وتارة يسوقه بتمامه ، فكأنه يقصد التفتن بذلك . وقد تقدم لحديث ثابت المذكور طريق أخرى فى غزوة الحديبية . الحديث الرابع ، قوله (حدثنا يعلى) هو ابن صبيد الطنافسى . قوله (حدثنا عبد العزيز بن سباه) بمهمة مكسورة ثم تحتانية خفيفة وآخره هاء منوثة ، تقدم فى أواخر الجزية . قوله (أنبت أبا وائل أسأله) لم يذكر المستحل عنه ، وبينه أحد فى روايته عن يعلى بن عبيد ولفظه « أنبت أبا وائل فى مسجد أمه أسأله عن هؤلاء القوم الذين قتلهم على - يعنى الخوارج - قال : كنا بصفين فقال رجل ، فذكره . قوله (فقال كنا بصفين) هى مدينة قديمة على شاطئ الفرات بين الرقة ومنبج كانت بها الواقعة المشهورة بين على ومعاوية . قوله (فقال رجل : ألم تر إلى الذين يذهبون إلى كتاب الله) ساق أحد إلى آخر الآية . هذا الرجل هو عبد الله بن الكواء ، ذكره الطبرى ، وكان سبب ذلك أن أهل الشام لما كاد أهل المراق بخلونهم أشار عليهم عمرو بن العاص برفع المصاحف والبناء إلى العمل بما فيها ، وأراد بذلك أن تنفع المطاوعة فيستريحوا من الشدة التى وقموا فيها فكان كآظن ، فلما دفعوها وقالوا بينما وبينكم كتاب الله ، وسمع من بمسك على وغالبهم ممن يتدين ، قال قائلهم ما ذكر ؛ فأذن على إلى التحكم موافقة لهم واقفاً بأن الحق بيده . وقد أخرج النسائى هذا الحديث عن أحمد بن سليمان عن يعلى بن عبيد بالاسناد الذى أخرجه البخارى فذكر الزيادة نحو ما أخرجهما أحمد ، وزاد بعد قوله كنا بصفين « قال فلما استعز القتل بأهل الشام قال عمرو بن العاص لمعاوية : أرسل المصحف إلى على فأدعه إلى كتاب الله فإنه لن يأبى عليك ، قال به رجل فقال : بينما وبينكم كتاب الله ، فقال على : أنا أول بذلك بينما كتاب الله ، فجاءته الخوارج - ونحن يومئذ نسمعهم القراء - وسيوفهم على هواقتهم فقالوا : يا أمير المؤمنين ما ننظر هؤلاء القوم ، ألا نمضى إليهم بسيوفنا حتى يحكم الله بيننا وبينهم ؟ فقام سهل بن حنيف ، . قوله (فقال على نعم) زاد أحمد والنسائى « أنا أول بذلك ، أى بالإجابة إذا دعيت إلى العمل بكتاب الله لاني واثق بأن الحق بيدي . قوله (وقال سهل بن حنيف تهموا أنفسكم) أى فى هذا رأى لأن كثيراً منهم أنكروا التحكم وقالوا لا حكم إلا لله ، فقال على كلمة حتى أريد

بما باطل ، وأشار عليهم كبار الصحابة بمطاعة علي وأن لا يخالف ما يشير به لكونه أعلم بالمصاحبة ، وذكر لهم سهل بن حنيف ما وقع لهم بالحديبية وأنهم رأوا يومئذ أن يستمروا على القتال ويخالفوا ما دعوا اليه من الصلح ثم ظهر أن الاصلح هو الذي كان شرع النبي ﷺ فيه ، وسيأتي ما يتعلق بهذه القصة في كتاب استنباط المرتدين إن شاء الله تعالى ، وسبق ما يتعلق بالحديبية مستوفى في كتاب الشروط

٤٩ — سورة الحجرات

وقال مجاهد : لا تقدموا ولا تتأخروا على رسول الله ﷺ حتى يفيض الله على لسانه امتن : أخلص . ولاتنا بزوا : يدعى بالكفر بعد الإسلام . يلكم : ينقصكم ، ألقنا : نقصنا

قوله (سورة الحجرات . بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لا بد ، واقتصر غيره على الحجرات حيب . والحجرات بضمين جمع حجرة يسكون الهم والمعاد بيوت أزواج النبي ﷺ . **قوله** (وقال مجاهد : لا تقدموا ولا تتأخروا على رسول الله ﷺ حتى يفيض الله على لسانه) وصلة عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد ، ورويناه في كتاب « ذم الكلام » من هذا الوجه . (تنبيه) : ضبط أبو الحجاج البناي « تقدموا » بفتح ثاقف والذال وهي قراءة ابن عباس وقراءة يعقوب الحضرمي . هي التي ينطبق عليها هذا التفسير ، وروى الطبري من طريق سميد عن قتادة قال : ذكر لنا أن ناسا كانوا يرون لو أنزل في كذا فأمرها الله ، قال وقال الحسن : هم ناس من المسلمين ذهبوا قبل الصلاة يوم النحر فأمرهم النبي ﷺ بالإعادة . **قوله** (امتن أخلص) وصلة الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عنه بلفظه ، وكذا قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : أخلص الله قلوبهم فيما أحب . **قوله** (ولا تنازروا : يدعى بالكفر بعد الإسلام) وصلة الفريابي عن مجاهد بلفظ « لا يدعو الرجل بالكفر وهو مسلم » وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (ولا تنازروا أنفسكم) قال : لا يطمئن بعضكم على بعض (ولا تنازروا بالألقاب) قال : لا تقل لأخيك المسلم : يا فاسق يا منافق . وعن الحسن قال : كان اليهودي يسلم فيقال له يا يهودي . فهو عن ذلك . والطبري من طريق عكرمة نحوه . وروى أحمد وأبو داود من طريق الشعبي حدثني أبو جبريرة بن الضحاك قال « فينا نزلت (ولا تنازروا بالألقاب) فقام رسول الله ﷺ المدينة وليس فينا رجل إلا وله لقبان أو ثلاثة ، فكان إذا دعا أحدا منهم باسم من تلك الأسماء قالوا : انه يفضب منه ، فزلت . **قوله** (يلكم بنقصكم ، ألقنا نقصنا) وصلة الفريابي عن مجاهد بلفظه ، وبه في قوله (وما ألتنا من شيء) قال : ما نقصنا الآباء الأبناء (تنبيه) : هذا الثاني من سورة الطور ذكره هنا استطرادا ، وإنما يقتاسب ألتنا مع الآية الأخرى على قراءة أبي عمرو هنا فانه قرأ « لا يلكم » بزيادة هزة ، والباقيون يهذفونها ، وهو من لات طبت قاله أبو عبيدة ، قال وقال رؤبة :

وليلة ذات ندا مريت ولم يلني عن سراها ليت

وتقول العرب : ألتني حتى وألتني عن حاجتي أي صرفني . وأما قوله (وما ألتنا من شيء) فهو من ألت يالت أي قص

١ - باب (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) الآية : تَشْرُونَ : تَمْلُونَ ، ومنه : الشاعر ،

٤٨٤٥ - حَدَّثَنَا يَسْرَةُ بْنُ صَفْوَانَ بْنِ جَهْلٍ الْقُمِيُّ حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ عَمْرِو بْنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ كَادَ

الْحَمِيرَانِ أَنْ يَهْلِكَ أَبُو بَكْرٍ وَعَمْرُ بْنُ رَضَى اللَّهُ عَنْهُمَا ، رَفَعَا أَصْوَاتَهُمَا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ حِينَ قَدِمَ عَلَيْهِ رَكْبُ بَنِي تَيْمٍ ، فَأَشَارَ أَحَدُهُمَا بِالْأَفْرَعِ بْنِ حَابِسٍ أَخِي بَنِي مُجَاشِعٍ ، وَأَشَارَ الْآخَرُ بِرَجُلٍ آخَرَ - قَالَ نَافِعٌ لَا أَحْظُ اسْمَهُ - فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لِمَرَّةٍ : مَا أَرَدْتُ إِلَّا خِلَافِي ، قَالَ : مَا أَرَدْتُ خِلَافَكَ ، فَارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمَا فِي ذَلِكَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﷻ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُوا أَصْوَاتَكُمْ) الْآيَةَ . قَالَ ابْنُ الزَّيْبِ : فَمَا كَانَ عَمْرُ بْنُ رَضَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَنْهَى هَذِهِ الْآيَةَ حَتَّى يَنْفَضَهُ ، وَلَمْ يَذْكُرْ ذَلِكَ مِنْ أَيْهِ . يَعْنِي أَبَا بَكْرٍ »

٤٨٤٦ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَزْهَرُ بْنُ سَعْدٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ حَزْنٍ قَالَ أَنْبَأَنِي مُوسَى بْنُ أَسٍّ مِنْ

أَسٍّ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ آفَقَدَ ثَابِتَ بْنِ فَيْسٍ ، فَقَالَ رَجُلٌ بِأَرْسُولِ اللَّهِ أَنَا أَعْلَمُ لَكَ عَمَلُهُ ، فَأَنَاهُ فَوَجَدَهُ جَالِسًا فِي بَيْتِهِ مُنْكَسِمًا رَأْسَهُ ، فَقَالَ لَهُ : مَا شَأْنُكَ ؟ فَقَالَ ثَمَرٌ . كَانَ يَرْفَعُ صَوْتَهُ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَدْ حَطَّ عَمَلُهُ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، فَأَنَّى الرَّجُلُ النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ قَالَ كَذَا وَكَذَا ، فَقَالَ مُوسَى ، فَرَجَعَ إِلَيْهِ الْمَرْءُ الْآخِرَةَ بِيَشَارَةٍ عَظِيمَةٍ ، فَقَالَ أَذْهَبْ إِلَيْهِ فَقُلْ لَهُ : إِنَّكَ لَنْتَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، وَلَسْتُكَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ »

قَوْلُهُ (بَابُ لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ الْآيَةَ) كَذَا لِلْجَمِيعِ . قَوْلُهُ (تَشْرُونَ تَمْلُونَ وَمِنْهُ الشَّاعِرُ) هُوَ كَلَامُ أَبِي هَبِيدَةَ . قَوْلُهُ (حَدَّثَنَا يَسْرَةُ) بَفَتْحِ الْيَاءِ الْآخِرَةِ وَالْمَهْمَلَةِ وَجَدَهُ جَمِيلَ بِالْجِيمِ وَزْنَ عَظِيمٍ وَنَافِعُ بْنُ عَمْرِو هُوَ الْجَمْعِيُّ الْمَكِّي ، وَبِئْسَ هُوَ نَافِعٌ مَوْلَى ابْنِ عَمْرِو ، وَبِهِ الْكِرْمَانِيُّ هَذَا هَلْ شَيْءٌ لَا يَنْخِلُهُ مِنْ لَهُ أَدْنَى إِلَامٍ بِالْحَدِيثِ وَالرِّجَالِ فَقَالَ : بِئْسَ هَذَا الْحَدِيثُ ثَلَاثًا لِأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي مُلَيْكَةَ تَابَعِي . قَوْلُهُ (كَادَ الْحَمِيرَانِ) كَذَا لِابْنِ ذَرٍّ ، وَفِي رِوَايَةٍ « يَهْلِكَا » بِحَذْفِ النُّونِ ؛ قَالَ ابْنُ التَّيْنِ كَذَا وَقَعَ بِغَيْرِ نُونٍ وَكَأَنَّهُ لَصَبٌ بِتَقْدِيرِ أَنْ أَنْتَهَى . وَقَدْ أَخْرَجَهُ أَحَدٌ عَنْ وَكِيعٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمْرِو بِلَفْظٍ « أَنْ يَهْلِكَ » وَهُوَ بِكَسْرِ اللَّامِ وَنَسَبَهَا ابْنُ التَّيْنِ لِرِوَايَةِ أَبِي ذَرٍّ ، ثُمَّ هَذَا السِّيَاقُ صَوْرَتُهُ الْإِسْرَافُ لَكِنْ ظَهَرَ فِي آخِرِهِ أَنَّ ابْنَ أَبِي مُلَيْكَةَ حَمَلَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ ، وَسَيَأْتِي فِي الْبَابِ الَّذِي بَعْدَهُ التَّصْرِيحُ بِذَلِكَ وَلَفْظُهُ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ « أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُمْ ، فَذَكَرَهُ بِكَالِهِ . قَوْلُهُ (رَفَعَا أَصْوَاتَهُمَا حِينَ قَدِمَ عَلَيْهِ رَكْبُ بَنِي تَيْمٍ) فِي رِوَايَةِ أَحْمَدَ وَوَقَعَ بَنِي تَيْمٍ ، وَكَانَ قَدْرُهُمْ سَنَةً نَحْبُ جَدُّ أَنْ أَوْفَعَ عَيْنَهُ بَنِي حَصْنِ بَنِي النَّضْرِ وَهُمْ بَطْنٌ مِنْ بَنِي تَيْمٍ ، ذَكَرَ ذَلِكَ أَبُو الْحَسَنِ الْمَدَائِنِيُّ . قَوْلُهُ (فَأَشَارَ أَحَدُهُمَا) هُوَ عَمْرُ ، بَيْنَهُ ابْنُ جَرِيحٍ فِي الرِّوَايَةِ الَّتِي فِي الْبَابِ بَعْدَهُ ، وَوَقَعَ هُنَا التِّرْمِذِيُّ مِنْ رِوَايَةِ مُؤَمِّلِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَمْرِو بِلَفْظٍ « أَنَّ الْأَفْرَعَ بْنَ حَابِسٍ قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَعْمَلْهُ عَلَى قَوْمِهِ ، فَقَالَ عَمْرُ لَا اسْتَعْمَلْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ »

الله ، الحديث . وهذا يخالف رواية ابن جريج ، وروايته أثبت من مؤمل بن اسماعيل والله أعلم . قوله (بالافرع ابن حابس أخى بنى مجاشع) الأفرع لقب واسمه فيما نقل ابن دريد فراس بن حابس بن عقال بكر المهلة وتخفيف القاف ابن محمد بن سفيان بن مجاشع بن عبد الله بن دارم التميمي الداري ، وكانت وفاة الأفرع بن حابس في خلافة عثمان . قوله (وأشار الآخر) هو أبو بكر . يئنه ابن جريج في روايته المذكورة برجل آخر فقال نافع : لا أحفظ اسمه ، سيأتي في الباب الذي بعده من رواية ابن جريج عن ابن أبي مليكة أنه القمقاع بن معبد بن زوارة أي ابن عدس بن زيد بن عبد الله بن دارم التميمي الداري . قال السكبي في « الجامع » : كان يقال له نيار الفرات لجوده ، قلت : وله ذكر في غزوة حنين ، أورده البغوي في « الصحابة » بأسناد صحيح . قوله (ما أردت إلا خلاقي) أي ليس مقصودك إلا مخالفة قولي ، وفي رواية أحمد « إنما أردت خلاقي » وهذا هو المعتمد . وحكى ابن التين أنه وقع هنا « ما أردت إلى خلاقي » ، بلفظ حرف الجر ، و « ما » في هذا استهامة « والى » بتخفيف اللام ، والملة أي شيء . فصدت منتها إلى مخالفتي . وقد وجدت الرواية التي ذكرها ابن التين في بعض النسخ لأبي ذر عن الكشميني قوله (فارتفعت أصواتهما) في رواية ابن جريج وقماريا ، حتى ارتفعت أصواتهما . قوله (فأنزل الله) في رواية ابن جريج « فأنزل في ذلك » . قوله (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم الآية) زاد وكيع كاسيأتي في الاعتصام « إلى قوله عظيم » وفي رواية ابن جريج « فأنزل يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله » إلى قوله - ولو أنهم صبروا ، وقد استشكل ذلك ، قال ابن عطية : الصحيح أن سبب نزول هذه الآية كلام جفأة الأعراب . قلت : لا يعارض ذلك هذا الحديث ، فإن الذي يتعلق بقصة الشيخين في مخالفتها في التأخير هو أول السورة (لا تقدموا) ولكن لما اتصل بها قوله (لا ترفعوا) تمسك عمر منها بخفض صوته ، وجفأة الأعراب الذين نزلت فيهم هم من بني تميم ، والذي يختص بهم قوله (أن الذين ينادونك من وراء الحجرات) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ، أن رجلا جاء إلى النبي ﷺ من وراء الحجرات فقال : يا محمد إن مدحى زين وإن شتى شين ، فقال النبي ﷺ : ذاك الله عز وجل ، ونزلت ، قلت : ولا مانع أن تنزل الآية لأسباب تتقدمها ، فلا يعدل للترجيح مع ظهور الجمع وحملة الطارق ، ولعل البخاري استشر ذلك فأورد قصة ثابت بن قيس عقب هذا ليبين ما أشرت إليه من الجمع ، ثم عقب ذلك كله بترجمة « باب قوله ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيرا لهم » إشارة إلى قصة جفأة الأعراب من بني تميم ، لكن لم يذكر في الترجمة حديثا كما سأبينه قريبا ، وكأنه ذكر حديث ثابت لأنه هو الذي كان الخطيب لما وقع الكلام في المفاخرة بين بني تميم المذكورين كما أورده ابن إسحق في المنازى مطولا . قوله (فما كان عمر يسمع رسول الله ﷺ بعد هذه الآية حتى يستقمه) في رواية وكيع في الاعتصام « فكان عمر بعد ذلك إذا حدث النبي ﷺ بحديث حدثه كآخى السرار لم يسمعه حتى يستقمه » . قلت وقد أخرج ابن المنذر عن طريق محمد بن عمرو بن حلقمة أن أبا بكر الصديق قال مثل ذلك للنبي ﷺ ، وهذا مرسل ، وقد أخرجه الحاكم موصولا من حديث أبي هريرة نحوه ، وأخرجه ابن مردويه عن طريق طارق بن شهاب عن أبي بكر قال « لما نزلت لا ترفعوا أصواتكم الآية قال أبو بكر : قلت يا رسول الله آليت أن لا أتكلم إلا كآخى السرار » . قوله (ولم يذكر ذلك عن أبيه يعني أبا بكر) قال مغلطاي : يحتمل أنه أراد بذلك أبا بكر عبد الله بن الزبير أو أبا بكر عبد الله بن أبي مليكة فإن أبا مليكة له ذكر في الصحابة . قلت : وهذا بعيد عن الصواب ، بل قرينة ذكر عمر ترشد إلى أن مراده أبو بكر

الصديق . وقد وقع في رواية الترمذي قال : وما ذكر ابن الزبير جده ، وقد وقع في رواية الطبري من طريق مؤمل ابن اسماعيل عن نافع بن عمر فقال في آخره : وما ذكر ابن الزبير جده يعني أبا بكر ، وفيه تعقب هل من هدي الخصائص النبوية أن أولاد بنته ينسبون إليه لقوله : إن ابن هذا سيد ، وقد أنكره القفال على ابن القاص وهذه القضاة فيما اختص به النبي ﷺ عن الأنبياء ، وفيه نظر فقد احتج يحيى بن يمر بأن عيسى نسب إلى إبراهيم وهو ابن بنته ، وهو استدلال صحيح ، وإطلاق الأب على الجد مشهور ، وهو مذهب أبي بكر الصديق كما تقدم في المناقب **قوله** (افتقد ثابت بن قيس) تقدم شرحه مستوفى في أواخر علامات النبوة . **قوله** (فقال رجل يا رسول الله) هو سعد بن معاذ بنينة حماد بن سلة في روايته لهذا الحديث عن أنس ، وقيل هو عاصم بن عدي ، وقيل أبو مسعود ، والاول المعتمد . **قوله** (أنا أعلم لك علمه) أي أعلم لأجلك علما متعلقا به . **قوله** (فقال موسى) هو ابن أنس راوى الحديث عن أنس

٢ - باب (أن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يقولون)

٤٨٤٧ - **عنه** الحسن بن محمد حدثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني ابن أبي مليكة أن هدي الله بن الزبير أخبرهم أنه قد ركب من بني نهم على النبي ﷺ ، قال أبو بكر : أمر القمقام بن مئيد ، وقال عمر بل أمر الأفرع بن حابس . قال أبو بكر ما أردت إلى - أو إلا - خلاف ؛ فقال عمر : ما أردت خلافك ، فقاما حتى ارتفعت أصواتهما ، فنزل في ذلك : (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) . حتى آتت الآيات ،

قوله (باب أن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يقولون) ذكر فيه حديث ابن الزبير وقد تقدم شرحه في الذي قبله ، وروى الطبري من طريق مجاهد قال : هم أعراب بني تميم . ومن طريق أبي إسحق عن البراء قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : يا محمد ، إن حمدي زين وإن ذى شين ، فقال : ذاك الله تبارك وتعالى ، وروى من طريق معمر عن قتادة مثله مرسلًا وزاد : فأنزل الله : أن الذين ينادونك من وراء الحجرات الآية . ومن طريق الحسن نحوه . **قوله** (عن ابن جريج أخبرني ابن أبي مليكة) كذا قال حجاج بن محمد تقدم في التفسير من طريق هشام بن يوسف عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة بالانعنة ، وتابعه هشام بن يوسف ، وأخرجه ابن المنذر من طريق محمد بن ثور عن ابن جريج فزاد فيه رجلا قال : أخبرني رجل أن ابن أبي مليكة أخبره ، فيحمل على أن ابن جريج حمله عن ابن أبي مليكة بواسطة ، ثم لقيه فسمعه منه

باب (ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيرا لهم)

قوله (باب قوله ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيرا لهم) هكذا في جميع الروايات الترجمة بنفس الحديث ، وقد أخرج الطبري والبيهقي وابن أبي عاصم في كتبهم في الصحابة من طريق موسى بن هبة عن ابن سلة قال : حدثني الأفرع بن حابس التميمي أنه أتى النبي ﷺ فقال : يا محمد ، أخرج إلينا ، فنزلت (إن الذين ينادونك من وراء الحجرات) الحديث ، وسياقه لابن جريج ، قال ابن منده : الصحيح عن ابن سلة أن الأفرع مرسل ،

وكذا أخرجه أحد على الوجهين ، وقد ساق محمد بن إسحق قصة وفاة بن تميم في ذلك مطولة بانقطاع ، وأخرجها ابن منده في ترجمة ثابت بن قيس في المعرفة ، من طريق أخرى موصولة

٥٠ - سُورَةُ ق

رَجَعْ بَعِيدٌ : رَدَّ : فُرُوجٌ : فُتُوحٌ ، وإحداهما فَرَجٌ . من جبل الوريد : ويريداه في حلقه والحبل جبل الحلق . وقال مجاهد : ما تنقُضُ الأرضُ من عظامهم . تبصرة : بصيرة . حب الحصيد : الحنطة . باسقات : الطوال . أنصينا أفاعيا ههنا . وقال قريته : الشيطان الذي فيض له . فقبوا : ضربوا . أو ألقى السم : لا يحدث نفسه بغيره . حين أنشأكم وأنشأ خلقكم . رقيب عتيد : رعد . سائق وشهيد : المسكان ، كاتب وشهيد : شهيد شاهد بالنيب . كغوب : للنصب . وقال غيره : نضيد : الكفرى مادام في أكماه ، ومعناه منضود بضه على بطن ، فإذا خرج من أكماه فليس بنضيد . في أذبار النجوم وأذبار الشجود ، كان عامس يفتح التي في ويكسر التي في الطور ، ويكسران جهما ونصهان . وقال ابن عباس : يوم الخروج : يوم يخرجون إلى البحث من القبور

قوله (سورة ق . بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لغير أبي ذر ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : ق اسم من أسماء القرآن . وعن ابن جريج عن مجاهد قال : جبل محبط بالأرض ، وقيل هي القفاف من قوله قضى الأمر ، دلت على جية الكلمة كما قال الشاعر ، قلت لها فني لنا قالت قاف ، . قوله (رجع بعيد : رد) هو قول أبي عبيدة بلفظه ، وأخرج ابن المنذر من طريق ابن جريج قال : أنكروا البحث فقالوا ، من يستطيع أن يرجعنا ويحيينا . قوله (فروج : فتوح وإحداهما فرج) أى يسكون الراء ، هو قول أبي عبيدة بلفظه ، وروى الطبري من طريق مجاهد قال : الفرج الشق . قوله (من جبل الوريد ويريداه في حلقه ، والحبل جبل الحلق) سقط هذا لغير أبي ذر ، وهو قول أبي عبيدة بلفظه وزاد : فاضاه إلى الوريد كما يضاف الحبل إلى الحلق . وروى الطبري من طريق أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (من جبل الوريد) قال من عرق العنق . قوله (وقال مجاهد : ما تنقص الأرض منهم من عظامهم) وصله الفريابي عن وراق عن ابن أبي نجيح بهذا ، وروى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال : ما تأكل الأرض من لحومهم وعظامهم وأشعارهم . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : بمن الموت ناكلهم الأرض إذا ماتوا . وعن جعفر بن سليمان عن هوف عن الحسن : أى من أبدانهم . (تنبيه) : زعم ابن التين أنه وقع في البخاري بلفظه . من عظامهم ، ثم استشكله وقال : الصواب من عظامهم . وفعل بفتح الفاء وسكون العين لا يجمع على أفعال إلا نادرا . قوله (تبصرة بصيرة) وصله الفريابي عن مجاهد هكذا ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (تبصرة) قال : نعمة من الله عز وجل . قوله (حب الحصيد : الحنطة) وصله الفريابي أيضا عنه . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : هو البر والسمير . قوله (باسقات الطوال) وصله

الفريابي أيضا كذلك . و روى الطبري من طريق عبد الله بن شداد قال : يسوقها طولها في قامة . وقال عبد الرزاق
 عن معمر بن قتادة : يعني طولها . قوله (أقمينا أفأهي علينا) سقط هذا لآي ذر ، وقد تقدم في بدء الخلق . قوله
 (رقيب عتيد رصد) وصله الفريابي أيضا كذلك . وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
 قال : يكتب كل ما تكلم به من خير وشر . ومن طريق سعيد بن أبي هريرة قال : قال الحسن و قتادة (ما يلفظ من
 قول) أي ما يتكلم به من شيء إلا كتب عليه . وكان عكرمة يقول : إنما ذلك في الخير والشر . قوله (سائق
 وشهيد : المكان كاتب وشهيد) وصله الفريابي كذلك ، وقال عبد الرزاق عن معمر بن الحسن قال : سائق يسوقها
 وشهيد يشهد عليها . وروى نحوه بأسناد موصل عن عثمان . قوله (وقال قربنه الشيطان الذي قبض له)
 وصله الفريابي أيضا ، وقال عبد الرزاق عن قتادة نحوه . قوله (فنقبوا ضربوا) وصله الفريابي أيضا . وروى
 الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قول (فنقبوا في البلاد) قال : أثروا . وقال أبو عبيدة في
 قوله (فنقبوا) طافوا وتباعدوا ، قال امرؤ القيس :

وقد نقتب في الأفاق حتى رضى من الغنيمة بالإياب

قوله (أرأيتي أسمع : لا يحدث نفسه بفيره) وصله الفريابي أيضا . وروى عبد الرزاق عن معمر بن قتادة
 في هذه الآية قال : مر رجل من أهل الكتاب أتي أسمع أي استمع للقرآن وهو شهيد هل ما في يده من كتاب الله
 أنه محمد النبي محمد ﷺ مكتوبا ، قال معمر وقال الحسن : هو منافق استمع ولم ينتفع . قوله (حين أنفأكم وأنفأ
 خافكم) سقط هذا لآي ذر ، وقد تقدم في بدء الخلق ، وهو بقية تفسير قوله (أقمينا) وحقه أن يكتب عندما .
 قوله (شهيد شاهد بالغيث) في رواية الكشميني ، بالقلب ، وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ الأكثر . قوله
 (وما منا من لغوب من نصب) وصله الفريابي كذلك ، وتقدم في بدء الخلق أيضا . وقال عبد الرزاق عن معمر عن
 قتادة : قالت اليهود إن الله خلق الخلق في ستة أيام وفرغ من الخلق يوم الجمعة واستراح يوم السبت ، فأكذبهم الله
 فقال (وما منا من لغوب) . قوله (وقال غيره : لنضيد : الكفري ما دام في أكامه ، ومناه منضود بمضه هل
 بعض ، فإذا خرج من أكامه فليس بنضيد) هو قول أبي عبيدة بمناه . قوله (وأدبار النجوم) وأدبار السجود كان
 حاصم يفتح التي في ويكسر التي في الطور ويكسران جميعا وبضبان) هو كما قال ، ووافق حاصم أبو عمرو وابن
 حامر والكسائي هل الفتح هنا ، وقرأ الباقر بالكسر هنا ، وقرأ الجمهور بالفتح في الطور وقرأها بالكسر حاصم
 هل ما نقل المصنف ؛ ونقلها غيره في الشواذ ، فالفتح جمع دبر والكسر مصدر أدبر يدبر إدبارا ، ورجح الطبري
 الفتح فيها . قوله (وقال ابن عباس يوم الخروج يوم يخرجون إلى البعث من القبور) وصله ابن أبي حاتم من
 طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس بلفظه ، وتقدم في الجنائز نحوه

١ - باب (وتقول هل من مزيد)

٤٨٤٨ - حدثنا عبد الله بن أبي الأسود حدثنا حريش بن صهارة حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس رضي
 الله عنه عن النبي ﷺ قال « يلقى في النار وتقول هل من مزيد » ، حتى يسمع قدامته فتقول : قط قط ،
 [الحديث ٨١٨ - لزمناه في : ٦٦٦١ ، ١٣٨٤]

٤٨٤٩ - **حديث** محمد بن موسى 'اللفظان' حدثنا أبو سفيان 'الخيرى' سجد بن يحيى بن مهيدي حدثنا
عوف بن محمد عن أبي هريرة رفته - وأكثروا ما كان يوقه أبو سفيان - « يقال لهم هل آملات ؟
وقول : هل من مزيد ؟ فيضع الرب تبارك وتعالى قدمه عليها فتقول : قط قط »

[الحديث ٤٨٤٩ - طراه ل : ٤٨٥٠ ، ٧٤٤٩]

٤٨٥٠ - **حديث** عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ميمون عن حماد عن أبي هريرة رضي الله عنه
قال « قال النبي ﷺ نَحَاجَتِ الجنة والنار ، فقالت النار : أَوْرَثْتُ بالمكسرين والمجبرين ، وقالت الجنة : مالي
لأيدخلني الأضعفاء الناس وسقطهم ، قال الله تبارك وتعالى للجنة : أنت رزقي أرحم بك من أشاء من عبدي ،
وقال النار : إنما أنت عذاب أذهب أذهب بك من أشاء من عبدي ، ولكل واحدة منهما مئوذا ، فأما النار فلا
تمتلي ، حتى يضع رجله فتقول قط قط فهناك تمتلي ويزوي بعضها إلى بعض ، ولا يظلم الله عز وجل من
خلفه أحدا . وأما الجنة فإن الله عز وجل ينشئ لها خلفا ،

قوله (باب قوله وقول هل من مزيد) يختلف النقل عن قول جهم (هل من مزيد) فظاهر أحاديث
الباب أن هذا القول منها لطلب المزيد ، وجاء عن بعض السلف أنه استفهام إنكار كأنها تقول ما بقي في موضع
للزيادة ، فروى الطبري من طريق الحكم بن أبان عن هكرمة في قوله (هل من مزيد) أي هل من مدخل قد
امتلات ؟ ومن طريق مجاهد نحوه ، وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن هكرمة عن ابن عباس وهو ضعيف
ورجح الطبري أنه لطلب الزيادة على ما دللت عليه الأحاديث المرفوعة ، وقال الاسماعيلي : الذي قاله مجاهد ،
فيحمل على أنها قد تزداد وهي عند نفسها لا موضع فيها للمزيد . **قوله** في حديث أنس (يلقى في النار وتقول هل من
مزيد) في رواية سعيد بن أبي عروبة عن قتادة ، لاتزال جهم يلقى فيها ، أخرجه أحمد ومسلم . **قوله** (حتى يضع
قدمه فيها) كذا في رواية شعبه ، وفي رواية سعيد ، حتى يضع رب المزة فيها قدمه . **قوله** (فتقول قط قط) في
رواية سعيد ، فيزوي بعضها إلى بعض وتقول قط قط وعزتك ، وفي رواية سليمان التيمي عن قتادة ، فتقول قد
قد ، بالذال بدل الطاء ، وفي حديث أبي هريرة ، فيضع الرب عليها فتقول قط قط ، وفي الرواية التي تلها ، فلا
تمتلي ، حتى يضع رجله فتقول قط قط فهناك تمتلي . ويزوي بعضها إلى بعض ، وفي حديث أبي بن كعب عند أبي
يعلى ، وجهم تسأل المزيد حتى يضع فيها قدمه فيزوي بعضها إلى بعض وتقول قط قط ، وفي حديث أبي سعيد عند
أحمد ، فيلقى في النار أهلها فتقول هل من مزيد ويلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يأتيها عز وجل فيضع قدمه
عليها فتزوي فتقول قد قد ، وقوله ، قط قط ، أي حسي حسي ، وثبت بهذا التفسير عند عبد الرزاق من
حديث أبي هريرة ، ونظ بالتخفيف ساكننا ، ويجوز الكسر بغير إشباع ، ووقع في بعض النسخ عن أبي ذر
، قطلى قطى ، بالاشباع وه فطن ، بزيادة نون مشبعة . ووقع في حديث أبي سعيد ورواية سليمان التيمي بالذال بدل
الطاء وهي لغة أيضا ، وكلها بمعنى يكفى . وقيل قط صرحت جهم . والأول هو الصواب عند الجمهور . ثم رأيت في

تفسير ابن مردويه من وجه آخر عن أنس ما يؤيد الذي قبله ولفظه : فيضمها عليها فتقطعت كما يقطع السماء إذا امتلأ ، انتهى . فهذا لو ثبت لكان هو الممتد ، لكن في سنده موسى بن مطير وهو متروك . واختلف في اللراد بالقدم فطريق السلف في هذا وغيره مشهورة وهو أن تمر كاجات ولا يتعرض لتأويله بل نعمد استحالة ما يوم التقص على الله (١) وخاض كثير من أهل العلم في تأويل ذلك فقال : المراد إذلال جهنم ، فاتها إذا بالغت في الطغيان وطلب المزيد أذلها الله فوضعا تحت القدم ، وليس المراد حقيقة القدم ، والعرب تستعمل ألعاط الاصضاء في ضرب الأمثال ولا تريد أهيانها ، كقولهم رغم أنفه وسقط في يده . وقيل المراد بالقدم الفرط السابق أى يضع الله فيها ما قدمه لها من أهل العذاب ، قال الاستماعلي : القدم قد يكون اسما لما قدم كما يسمى ما خبط من ورق خبطا ، فالمعنى ما قدموا لها من عمل . وقيل المراد بالقدم قدم بعض المخلوقين فالضمير للمخلوق معلوم ، أو يكون هناك مخلوق اسمه قدم ، أو المراد بالقدم الأخير لأن القدم آخر الأعضاء فيكون المعنى حتى يضع الله في النار آخر أهلها فيها ويكون الضمير للزبد . وقال ابن حبان في صحيحه بعد إخراج : هذا من الاخبار التي أطلقت بتشكيل المجاورة وذلك أن يوم القيامة ينفي في النار من الأمم والأمكنة التي عصي الله فيها فلا تزال تزيد حتى يضع الرب فيها موضعا من الأمكنة المذكورة فتحتل . لأن العرب تطلق القدم على الموضع ، قال تعالى (إن لم قدم صدق) يريد موضع صدق . وقال الداودي : المراد بالقدم قدم صدق وهو محمد ، والأشارة بذلك إلى شفاعته ، وهو المقام المحمود فيخرج من النار من كان في قلبه شيء من الإيمان . وتعقب بأن هذا منابذ لنص الحديث لأن فيه يضع قدمه بعد أن قالت هل من مزيد ، والذي قاله مقتضاه أنه ينقص منها ، وصرح الخبر أنها تنزوي بما يجعل فيها لا يخرج منها . قلت : ويحتمل أن يوجه بأن من يخرج منها يبدل عوضهم من أهل الكفر كما حلوا عليه حديث أبي موسى في صحيح مسلم يعطى كل مسلم رجلا من اليهود والنصارى فيقال : هذا فداءك من النار ، فإن بعض العلماء قال : المراد بذلك أنه يضع عند إخراج الموحدين ، وأنه يجعل مكان كل واحد منهم واسدا من الكفار بأن يعظم حتى يبد مكانه . ومكان الذي خرج ، وحينئذ فالقدم سبب المعظم المذكور ، فإذا وقع المعظم حصل الملء الذي تطلبه . ومن التأويل البعيد قول من قال : المراد بالقدم قدم إبليس ، وأخذ من قوله : حتى يضع الجبار فيها قدمه ، وإبليس أول من تكبر فاستحق أن يسمى متجبرا وجبارا ، وظهور بعد هذا يغني عن تكلف الرد عليه . وزعم ابن الجوزي أن الرواية التي جملت بلفظ الرجل ، تحريف من بعض الرواة لفظه أن المراد بالقدم المارحة مرواها بالمعنى فأخطأ ، ثم قال : ويحتمل أن يكون المراد بالرجل أن كانت محفوظة الجماعة كما تقول رجل من جراد ، فالتقدير يضع فيها جماعة ، وأضافهم إليه إضافة اختصاص . وبالنسبة ابن فورك لحزم بأن الرواية بلفظ الرجل ، غير ثابتة عند أهل النقل ، وهو مردود ثبوتها في الصحيحين . وقد أولها غيره بنحو ما تقدم في القدم فقيل رجل بعض المخلوقين ، وقيل إنها اسم مخلوق من المخلوقين ، وقيل إن الرجل تستعمل في الزجر كما تقول وضعت تحت رجل ، وقيل إن الرجل تستعمل في طلب الشيء على سبيل الجدة كما تقول قام في هذا الأمر على رجل . وقال أبو الوفاء بن حميل : تعالى الله عن أنه لا يعمل أمره في

(١) وهذا هو الصواب القديم كان عليه سلف الأمة من الصحابة إلى الأئمة للتبوين ، وباب التأويل هو الحق فخل منه جميع أصحاب مذاهب الضلال إلى ضلالهم ، واللب قد استأثر الله بعلومه ، وكما قال الإمام مالك في الاستواء : الاستواء معلوم ، والكيف مجهول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة .
عبد الرحمن

النار حتى يستعين عليها بشيء من ذاته أو صفاته وهو القائل النار (كوني بردا وسلاما) فن يأمرا نادا أجيبها غيره أن تقاب عن طبعها وهو الاحراق فتقلب كيف يحتاج في نار بوجهها هو الى استعانة انتهى . ويضم جوابه من التفصيل الواقع ثالث أحاديث الباب حيث قال فيه ، والكل واحدة منك ما ملوها ، فأما النار ، فذكر الحديث وقال فيه « ولا يظلم الله من خلقه أحدا ، فان فيه إشارة الى أن الجنة يقع امتلاؤها بمن ينشؤم الله لأجل ملتها ، وأما النار فلا ينشئ لها خلقا بل يفعل فيها شيئا عبر عنه بما ذكر يقتضى لها أن ينضم بعضها الى بعض فتصير ملأى ولا تحمل مزيدا ، وفيه دلالة على أن الثواب ليس موقوفا على العمل بل ينعم الله بالجنة على من لم يعمل خيرا قط كما في الاطفال . قوله في أول الحديث الثاني (حدثنا محمد بن موسى القفطان) هو الواسطي ، وأبو سفيان الخيمري أدركه البخاري بالسن ولم يلقه . قوله (حدثنا هوف) لأبي سفيان فيه سند آخر أخرجه مسلم من رواية عبد الله بن عمر الجزائري عن معمر عن أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة مطولا ، وقوله (رفعه واكثر ما كان يوقفه أبو سفيان) القائل ذلك محمد بن موسى الراوي عنه ، وقال يوقفه من الرباعي وهو لغة والفصح يوقفه من الثلاثي ، والمعنى أنه كان يرويه في أكثر الأحوال موقوفا ويرفعه أحيانا ، وقد رفعه غيره أيضا . قوله في الطريق الثالثة (أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة) وقع في مصنف عبد الرزاق في آخره ، قال معمر وأخبرني أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن أنس بن مالك مثله ، وأخرجه مسلم بالوجهين . قوله (تحاجت) أى تخاضعت . قوله (بالمتكبرين والمتكبرين) قيل هما بمعنى ، وقيل المتكبر المتعظم بما ليس فيه والمتكبر المنوع الذي لا يوصل اليه وقيل الذي لا يكثر بأمر . قوله (ضمفا الناس وسقطهم) يفتحان أى المحتقرون بينهم الساطعون من أصيبتهم ، هذا بالنسبة الى ما عند أكثر من الناس ، وبالنسبة الى ما عند الله هم عظاماء رفقاء الدرجات ، لكنهم بالنسبة الى ما ضد أنفسهم لعظمة الله عديم وخضوعهم له في غاية التواضع لله والدلة في عبادته ، فوصفهم بالضمف والسقط بهذا المعنى صحيح ، أو المراد بالحصر في قول الجنة « الا ضمفا الناس » الأغلب ، قال النووي : هذا الحديث هل ظاهره ، وإن الله يخلق في الجنة والنار تمييزا يدركان به ويقدران على المراجعة والاحتجاج ، ويحتمل أن يكون لسان الحال ، وسبأى مزيد لهذا في باب قوله أن رحمة الله قريب من المحسنين ، من كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى

٢ - باب ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴾

٤٨٥١ - **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم عن جرير عن إسماعيل عن قيس بن أبي حازم عن جرير بن عبد الله قال « كنا جلوسا ليلة مع النبي ﷺ فنظر إلى القمر ليلة أربع عشرة ، قال : إنكم سترون ربكم كأنون هذا لا تضاؤون في رؤيتهم ، فإن استطعتم أن لا تملأوا على صلاة قبل طلوع الشمس ، وقبل غروبها فافعلوا ، ثم قرأ : ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴾ »

٤٨٥٢ - **حدثنا** آدم حدثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال قال ابن عباس « أمره أن يسبح في أذكار الصلوات كلها ، يعني قوله ﴿ وَادْبَارَ السُّجُودِ ﴾ »

قوله (باب قوله فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها) كذا لا في ذر في الترجمة ، وفي سياق الحديث ، وإنما (وسبح) بالواو فهما وهو الموافق للتلاوة فهو الصواب ، وعندهم أيضا ، وقبل الغروب ، وهو الموافق لآية السورة . ثم أورد فيه حديث جرير ، أنكم سترون ربكم ، الحديث وفي آخره ، ثم قرأ (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها) وهذه الآية في طه ، قال الكرماني : المناسب لهذه السورة ، وقبل الغروب ، لا غروبها . قلت : لا سبيل إلى التصرف في لفظ الحديث ، وإنما أورد الحديث هنا لامتداد دلالة الآيتين وقد تقدم في الصلاة ، وكذا وقع هنا في نسخة من وجه آخر عن اسماعيل بن أبي خالد بلفظه ، ثم قرأ : وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ، وسيأتي شرح حديث جرير في التوحيد إن شاء الله تعالى . ومضى منه شيء . في فصل وقت العصر من المواقيت . **قوله** (عن مجاهد قال قال ابن عباس : أمره أن يسبح) يعني أمر الله نبيه . وأخرجه الطبري من طريق ابن علي عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قال ، قال ابن عباس في قوله (فسبحه وأدبار السجود) قال : هو التمسيح بعد الصلاة . **قوله** (في أدبار الصلوات كلها) يعني قوله وأدبار السجود ، كذا لم يروى الطبري من وجه آخر عن ابن عباس قال ، قال النبي ﷺ يا ابن عباس ركعتان بعد المغرب أدبار السجود ، وإسناده ضعيف ، لكن روى ابن المنذر من طريق أبي نعيم الجيثاني قال ، قال أصحاب رسول الله ﷺ في قوله تعالى (وأدبار السجود) : هما الركعتان بعد المغرب ، وأخرجه الطبري من طرق عن علي وعن أبي هريرة وغيرهما مثله ، وأخرج ابن المنذر عن عمر مثله ، وأخرج الطبري من طريق كريب بن يزيد أنه كان إذا صلى الركعتين بعد الفجر والركعتين بعد المغرب قرأ أدبار النجوم وأدبار السجود ، أي بهما

٥١ - سُورَةُ الذَّارِيَاتِ

قال علي عليه السلام : الذاريات الرياح . وقال غيره : تذروه تفرقه . وفي أنه :كم أفلا تبصرون : تأكل وتشرب في مدخل واحد ويخرج من مخرجين ، فراغ : فرجع ، فصكت : فجعلت أصابعها ، فضربت به جنبها ، والريم نبات الأرض إذا بيس ودبس ، لموسمون أي لذو دمة ، وكذلك على الموسع قدره : يعني القوي ، زوجين : الذكر والأنثى ، وأخلاف الألوان : حلو وحامض ، فهما زوجان ، ففرؤوا إلى الله : من الله إليه ، إلا ليعبدون : ما خلقت أهل السمادة من أهل الفرقين إلا ليعبدون ، وقال بعضهم : خلقهم ليعملوا ، ففعل بعض ، وترك بعض ، وليس فيه حجة لأهل القدر ، والقدنوب الهدوء العظيم ، وقال مجاهد ذنوباً : سبباً : صيحة . العظيم : التي لا تلد ، وقال ابن عباس والحكم : استواؤها وحشها ، في غمرة : في ضلالتهم بما دون ، وقال غيره : تواصوا تواصوا ، وقال غيره : مائة ، من السبأ ، قتل الإنسان : لعن

قوله (سورة الذاريات . بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت سورة والبسطة لغير أبي ذر ، والواو القسم ،

والنات بعد ما عاظمت من عطف المتغيرات وهو الظاهر ، وجود الوعشري أنها من عطف الصفات ، وأن الحملات وما بعدها من صفات الريح . قوله (قال على الرياح) كذا لهم ، ولأبي ذر ، وقال على : الذاريات الرياح ، وهو عند الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي الطفيل عن علي ، وأخرجه ابن عيينة في تفسيره أتم من هذا عن ابن أبي الحسين ، سمعت أبا الطفيل قال : سمعت ابن الكواء يسأل علي بن أبي طالب عن الذاريات ذروا قال : الرياح ، وعن الحملات وقرأ ، قال : السحاب ، وعن الجاريات بسرا ، قال : السفن ، وعن المدرات أمراً قال : الملائكة ، وصححه الحاكم من وجه آخر عن أبي الطفيل . وابن الكواء يفتح الكاف وتفتح الدال والواو اسمه عبد الله ، وهذا التفسير مشهور عن علي ، وأخرج عن مجاهد وابن عباس مثله ، وقد أظن الطبري في تخرجه طرفة إلى علي ، وأخرجه عبد الرزاق من وجه آخر عن أبي الطفيل قال ، شهدت علياً وهو يخطب وهو يقول : سلوني ، فوافقه لا تسألوني عن شيء . يكون إلى يوم القيامة إلا حدثتكم به ، و سلوني عن كتاب الله ، فوافقه ما من آية إلا وأنا أعلم أبليلاً أنزلت أم بنهار أم في سهل أم في جبل . فقال ابن الكواء وأنا بينه وبين علي وهو خفي فقال : ما الذاريات ذروا ؟ فذكر مثله وقال فيه : وبلك سل نفسك ولا تسأل نفسك ، وفيه سؤاله عن أشياء غير هذا ، وله شاهد مرفوع أخرجه البزار وابن مردويه بسند لين عن عمر . قوله (وقال غيره نذروه تفرقه) هو قول أبي عبيدة ، قال في سورة الكهف في قوله (نذروه الرياح) أي تفرقه ، ذروته وأذبرته . وقال في تفسيره الذاريات الرياح ، وناس يقولون المنذريات ذوت وأذرت . قوله (وفي أنفسكم أفلا تبصرون) : تأكل وتشرب في مدخل واحد ويخرج من موضعين (أي القبل والدبر ، وهو قول الفراء . قال في قوله تعالى (وفي أنفسكم) يعني أيضاً آيات ، أن أحدكم يأكل ويشرب من مدخل واحد ويخرج من موضعين ، ثم عنفهم فقال (أفلا تبصرون) ؟ ولابن أبي حاتم من طريق السدي قال (وفي أنفسكم) قال فيما يدخل من طعامكم وما يخرج ، وأخرج الطبري من طريق محمد بن المرفيع عن عبد الله بن الزبير في هذه الآية قال : سبيل المائط والبول . قوله (قتل الخراصون) أي لعنوا ، كذا في بعض النسخ ، وقد تقدم في كتاب البيوع . وأخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (قتل الخراصون) قال : لعن الكذابين . وعند عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (قتل الخراصون) قال : الكذابين . قوله (فراغ فرجع) هو قول الفراء وزاد : والروغ وإن جاء بهذا المعنى فإنه لا ينطق به حتى يكون صاحبه لنهايه وجبته . وقال أبو عبيدة في قوله (فراغ) أي عدل . قوله (فصكت : لجمعت أصابعها فغضبت به جبهتها) في رواية أبي ذر ، جمعت ، بغض فاه وهو قول الفراء بلفظه . ولسعيد بن منصور من طريق الأعمش عن مجاهد في قوله (فصكت وجبها) قال ضربت يديها على جبهتها وقالت يا ويلتاه . وروى الطبري من طريق السدي قال : ضربت وجبها بجبا . ومن طريق الثوري : وضعت يديها على جبهتها تعجباً . قوله (فتولى بركنه من معه لأنهم من قومه) هو قول قتادة أخرجه عبد الرزاق عن معمر عنه ، وقال الفراء وثبت هذا هنا لنفسه وحده . قوله (والريم نبات الأرض إذا يبس وديس) هو قول الفراء ، وديس بكسر الدال وسكون التثنية بعدها مهيلة من الدوس وهو وطء الشيء بالتقدم حتى يفتت ومنه دياس الأرض ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : الريم الشجر . وأخرج الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : الريم المالك . قوله (لموسعون أي لنوسعة ، وكذلك على الموسع قدره) يعني في قوله تعالى (ومتممون على الموسع قدره) أي من يكون ذا سعة ،

قال الفراء (وإنا لموسمون) أى لذو سعة خلقتنا ، وكذا قوله (على الموسع قدره) يعنى القوى . وروى ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيع قال (وإنا لموسمون) قال أن تخلق سماء مثلها . قوله (زوجين الذكر والانثى واختلاف الألوان حلو وحامض فهما زوجان) هو قول الفراء أيضا ولفظه : الزوجان من جميع الحيوان الذكر والانثى ، ومن سوى ذلك اختلاف ألوان النبات وطبوع الثمار بعض حلو وبعض حامض ، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق السدى معناه . وأخرج الطبرى من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد فى قوله (خلقتنا زوجين) قال : الكفر والإيمان والثقاوة والسعادة والهدى والضلالة والليل والنهار والسماء والأرض والجن والانس . قوله (ففروا الى الله : من افه اليه) أى من معصيته الى طاعته أو من عذابه الى رحته ، هو قول الفراء أيضا . قوله (الا ليعبدون) فى رواية أبى ذر (ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) ما خلقت أهل السعادة من أهل الفريقتين إلا ليوحدون ، هو قول الفراء ، ونصره ابن قتيبة فى مشكل القرآن ، له . وسبب الحل على التخصيص وجود من لا يعبد ، فلو حمل على ظاهره لوقع التناقض بين العلة والمعلول . قوله (وقال بعضهم خلقتهم ليعملوا ففعل بعض وترك بعض ، وليس فيه حجة لاهل القدر) هو كلام الفراء أيضا ، وحاصل التأويلين أن الأول محمول على أن اللفظ العام مراد به الخصوص ، وأن المراد أهل السعادة من الجن والانس ، والثانى باق على عمومته لكن بمعنى الاستعداد ، أى خلقتهم معدين لذلك لكن منهم من أطاع ومنهم من عصى ، وهو كقولهم الإبل مخلوقة للحراث أى قابلة لذلك ، لأنه قد يكون فيها ما لا يحرث . وأما قوله : وليس فيه حجة لاهل القدر ، فمريد المعتزلة ، لأن حصل الجواب أن المراد بالخلق خلق التكليف لا خلق الجبلة ، فنوقفه على عمل لما خلق له ومن خذله عالف ، والمعتزلة احتجوا بالآية المذكورة على أن إرادة الله لا تنطبق به ، والجواب أنه لا يلزم من كون الشيء معللا بشئ أن يكون ذلك الشيء مرادا وأن لا يكون غيره مرادا ، ويحتمل أن يكون مراده بقوله : وليس فيه حجة لاهل القدر ، أنهم يحتجون بها على أن أفعال الله لا بد وأن تكون معلولة فقال : لا يلزم من وقوع التعليل فى موضع وجوب التعليل فى كل موضع ، ونحن نقول يجوز التعليل لا بوجوبه ، أو لأنهم احتجوا بها على أن أفعال المباد مخلوقة لهم لإسناد العبادة اليهم فقال : لا حجة لهم فى ذلك لأن الإسناد من جهة الكسب ، وفى الآية تأويلات أخرى يطول ذكرها . وروى ابن أبي حاتم من طريق السدى قال : خلقتهم للعبادة ، فمن العبادة ما ينفع ومنها ما لا ينفع . قوله (والذنوب الهلو العظيم) هو قول الفراء لكن قال : العظيمة ، وزاد : ولكن العرب تذهب بها الى الخط والنصيب . وقال أبو عبيدة : الذنوب النصيب ، وأصله من القتل ، والذنوب والسجل واحد ، والسجل أقل ملا من القتل . قوله (وقال مجاهد ذنوبا سبيلا) وقع هذا مؤخرا عن الذى بعده لغير أبى ذر والذى عنده ، أولى ، وقد وصله الفرياني من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد فى قوله (ذنوبا مثل ذنوب أصحابهم) قال : سبيلا من المذاب مثل هذاب أصحابهم ، وأخرج ابن المنذر من طريق ابن جريج عن مجاهد فى قوله (فإن للذين ظلموا ذنوبا) قال : سبيلا . قال وقال ابن عباس : سبيلا ، وهو بفتح المهملة وسكون الجسيم . ومن طريق ابن جريج عن عطاء مثله وأشد عليه شاهدا : قوله (صرة صيحة) وصله الفرياني من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد . وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن مجاهد عن ابن عباس ، وقال أبو عبيدة فى قوله (صرة) شدة صوت ، يقال أقبل فلان بصطر أى بصوت صرنا شديدا . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : أقبلت ترن . قوله (المعقيم الى لا

نله) زاد أبو ذر، ولا تفتح شيئاً، أخرج ابن المنذر من طريق الضحاك قال: العقيم التي لا تلد. وظان: عبد الرزاق عن معمر بن قتادة: العقيم التي لا تنبت. وأخرج الطبري والحاكم من طريق خفيف عن عكرمة عن ابن عباس قال: الريح العقيم التي لا تفتح شيئاً. قوله (وقال ابن عباس والحبك استوائها وحسنها) تقدم في بدء الخلق. وأخرجه الفريابي عن الثوري عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس، ومن طريق سفيان أخرجه الطبري وإسناده صحيح لأن سماع الثوري من عطاء بن السائب كان قبل الاختلاط. وأخرجه الطبري من وجه آخر صحيح عن ابن عباس. وأخرجه عبد الرزاق عن معمر بن قتادة في قوله (ذات الحبك) قال: ذات الخلق الحسن والقطري من طريق عوف عن الحسن قال: حبكت بالتهوم. ومن طريق عمران بن حدير: سئل عكرمة عن قوله (ذات الحبك) قال: ذات الخلق الحسن، ألم تر إلى الناس إذا نج الثوب قال: ما أحسن ما حبك. قوله (في غمرة: في ضلالتهم يتهاون) كذا للأكثر، ولابي ذر: في غمرتهم، والأول أولى لوقوعه في هذه السورة، وأما الثاني فهو في سورة الحجر، لكن قوله في ضلالتهم يؤيد الثاني وكأنة ذكره كذلك هنا للاشتراك في الكلمة، وقد وصله ابن أبي حاتم والطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (الذين هم في غمرة ساهون) قال: في ضلالتهم يتهاون. ووقع في رواية النسفي: في ضلالتهم أو ضلالتهم، بالكسرة والاول تصحيف. قوله (وقال غيره توأصوا به توأطوا) سقط هذا لابي ذر، وقد أخرجه ابن المنذر من طريق أبي عبيدة في قوله (أتوأسوا به) توأطوا عليه وأخذ به بعضهم من بعض، وإذا كانت شعبة غالبية هل قوم قيل كأنما توأصوا به. وروى الطبري من طرق عن قتادة قال: هل أوصى الأول الآخر منهم بالتكذيب؟ قوله (وقال غيره مسومة معلقة من السماء) هو قول أبي عبيدة، ووصله ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (مسومة) قال: معلقة. وأخرج الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله (مسومة) قال محتومة بلون أبيض وفيه نقطة سوداء. وبالعكس. قوله (قتل الإنسان لمن) سقط هذا لغير أبي ذر، وقد تقدم تفسير قتل بلعن في أوائل السورة، وأخرج ابن المنذر من طريق ابن جريج في قوله (قتل الخراصون) قال: هي مثل التي في هبس (قتل الإنسان). (نبيه): لم يذكر البخاري في هذه السورة حديثاً مرفوعاً، وبدخل فيها على شرطه حديث أخرجه أحمد والترمذي والنسائي من طريق أبي إسحق عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود قال: أفرأى رسول الله ﷺ: إني أنا الرزاق ذو القوة المتين، قال الترمذي: حسن صحيح، وصححه ابن حبان

٥٢ - سورة والطور

وقال قتادة مسطور مكتوب. وقال مجاهد: الطور الجبل بالشربانية. رقى مذكور: صحيفة. والنف للرفوع: سماء، المسجور: اللود، وقال الحسن: تسجر حتى يذهب ماؤها فلا يبقى فيها قطرة، وقال مجاهد أنفام نقصنا؟ وقال غيره: تمور تدور، أحلامهم: القبول، وقال ابن عباس: القبر الطيف، كسفاً: قطعاً، للنون: للوث، وقال غيره: يندازعون يتماطون

قوله (سورة الطور. بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لابي ذر، وانتصر الباقون على والطور، والواو القسم

وما بعدنا طائفت أو قسم أيضا . **قوله** (وقال قتادة : مسطور مكتوب) سقط هنا من رواية أبي ذر وثبت لهم في التوحيد ، وقد وصله المصنف في كتاب خلق أعمال العباد من طريق سعيد عن قتادة . **قوله** (وقال مجاهد : الطور الجبل بالسرانية) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد بهذا ، قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : قوله والطور قال جبل يقال له الطور . وعن سمع هكرمة مثله . وقال أبو عبيدة : الطور الجبل في كلام العرب . وفي المحكم : الطور الجبل . وقد غلب على طور سيناء جبل بالشام ، وهو بالسرانية طودي بفتح الراء والنسبة إليه طودي وطوراني . **قوله** (رق منشور) صحيفة (وقاله) منشور (قال : صحيفة . **قوله** (والسقف المرفوع سماء) سقط هذا لأبي ذر ، وتقدم في بدء الخلق . **قوله** (والمسجور الموقف) في رواية الحموي والنسفي في الموقر ، بالراء والاول هو الصواب ، وقد وصله إبراهيم الحربي في غريب الحديث ، والطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد وقال : الموقف ، بالدال . وأخرج الطبري من طريق سعيد بن المسيب قال : قال علي لرجل من اليهود أين جهنم ؟ قال : البحر . قال ما أراه إلا صادقا . ثم تلا (والبحر المسجور - وإذا البحار سجرت) وعن زيد بن أسلم قال (البحر المسجور) الموقف (وإذا البحار سجرت) أوقفت . ومن طريق شمر بن عطية قال (البحر المسجور) النور المسجور ، قال : وفيه قول آخر ، قال أبو عبيدة : المسجور المملوء . وأخرج الطبري من طريق سعيد عن قتادة مثله ، ورجعه الطبري . **قوله** (وقال الحسن : تسجر حتى يذهب ماؤها فلا يبقى فيها فطرة) وصله الطبري من طريق سعيد عن قتادة عن الحسن في قوله (وإذا البحار سجرت) فذكره ، فبين الحسن أن ذلك يقع يوم القيامة ، وأما اليوم فالمراد بالمسجور الممتلئ . ويحتمل أن يطلق عليه ذلك باعتبار ما يشول إليه حاله . **قوله** (وقال مجاهد : ألتنام نقصانهم) وقد تقدم في الحجرات . وأخرج عبد الرزاق مثله عن ابن عباس بإسناد صحيح ، وعن معمر عن قتادة قال : ما ظللناهم . **قوله** (وقال غيره : تمور تدور) وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال في قوله تعالى (يوم تمور السماء مورا) قال : مورها تمركها . وأخرج الطبري من طريق ابن عبيدة عن ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله (يوم تمور السماء مورا) قال : تدور دورا . **قوله** (أحلامهم : العقول) هو قول زيد بن أسلم ، ذكره الطبري عنه . وقال المراء : الأحلام في هذا الموضع العقول والألباب . **قوله** (وقال ابن عباس : البر الطيف) سقط هذا لأبي ذر هنا وثبت لهم في التوحيد ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس به ، وسيأتي الكلام عليه في التوحيد إن شاء الله تعالى . **قوله** (كسفا قطعاً) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، ولابن أبي حاتم من طريق قتادة مثله ، وعن طريق السدي قال : هذا . وقال أبو عبيدة (كسفا) الكسف جمع كسفة مثل الدر جمع سدره . وهذا يضمف قول من رواه بالتحريك فيهما ، وقد قيل إنها قراءة شاذة وأنكرها بعضهم وأثبتها أبو البقاء المكي وغيره . **قوله** (المنون الموت) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (رب المنون) قال : الموت . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله . وأخرج الطبري من طريق مجاهد قال : المنون حوادث الدهر . وذكر ابن إسحق في السيرة عن ابن أبي نجيع عن مجاهد عن ابن عباس : أن قريشاً لما اجتمعوا في دار الندوة قال قائل منهم : احبسوه في وثاق ، ثم تربصوا به رب المنون حتى يهلك كما هلك من قبله من الشعراء ، فانما هو واحد منهم . فأول

الله تعالى (أم يقولون شاعر يترى به ريب المنون) وهذا كله يؤيد قول الأصمعي : ان المنون واحد لا جمع له ، ويبعد قول الأخفش انه جمع لا واحده . وأما قول الداودي : ان المنون جمع منية فغير معروف ، مع بعده من الاشتقاق . قوله (وقال فيه يفتازعون : يتعاطون) هو قول أبي عبيدة وصله ابن المنذر من طريقه وزاد : أي يتداولون . قال الشاعر : نازعته الراح حتى وقفه الساري ،

٩ - باب ٤٨٥٣ - **حديث** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن امرأة من زينب ابنة أبي سلمة عن أم سلمة قالت « شكوت إلى رسول الله ﷺ أني اشتكى فقال : طوف من وراء الناس وأنت راكبة » ، فطفت ورسول الله ﷺ يصلي إلى جنب البيت يقرأ بالطور وكتاب مطور »

٤٨٥٤ - **حديث** الحميدي حدثنا سفيان قال حدثني عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه رضي الله عنه قال : سمعت النبي ﷺ يقرأ في المغرب بالطور ، فلما بلغ هذه الآية : (أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون ؟ أم خلقوا السموات والأرض ؟ بل لا يوقنون . أم عندهم خزائن ربك ، أم هم المسيطرون) ؟ كاد قلبي أن يطير . قال سفيان : فأنما أنا فأنما سميت الزهري يحدث عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه سمعت النبي ﷺ يقرأ في المغرب بالطور ، لم أسمع زادا الذي قالوا ،

قوله (عن أم سلمة قالت : شكوت إلى رسول الله ﷺ أني اشتكى) أي أنها كانت ضعيفة لا تقدر على الطواف ماشية ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الحج . قوله (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة (قال حدثني عن الزهري) اعترضه الاسماعيل بما أخرجه من طريق عبد الجبار بن العلاء وابن أبي عمير كلاهما عن ابن عيينة وسمعت الزهري قال ، فصرحا عنه بالسماع ، وهما فقتان . قلت : وهو اعتراض ساقط ؛ فانهما ما أوردا من الحديث إلا القدر الذي ذكره الحميدي عن سفيان أنه سمعه من الزهري ، بخلاف الزيادة التي صرح الحميدي عنه بأنه لم يسمعها من الزهري ، وإنما بلغته عنه بواسطة . قوله (كاد قلبي يطير) قال الخطابي كأنه انزعج عند سماع هذه الآية لهما مضاه ومعرفة بما تضمنته ، ففهم الحجة فاستدركها بلطائف طبعه ، وذلك من قوله تعالى (أم خلقوا من غير شيء) قبل معناه ليسوا أشد خلقا من خلق السموات والأرض لأنهما خلقتا من غير شيء ، أي هل خلقوا باطلا لا يؤمرون ولا ينهون ؟ وقيل المعنى أم خلقوا من غير عائق ؟ وذلك لا يجوز فلا بد لهم من عائق ، وإذا انكروا الخالق فهم الخالقون لأنفسهم ، وذلك في الفساد والبطلان أشد ، لأن ما لا وجود له كيف يخلق ، وإذا بطل الوجهان قامت الحجة عليهم بأن لهم عاقلا . ثم قال (أم خلقوا السموات والأرض) أي إن جاز لهم أن يدعوا خلق أنفسهم فليدعوا خلق السموات والأرض ، وذلك لا يمكنهم ، فقامت الحجة . ثم قال (بل لا يوقنون) فذكر الحجة التي عاقبتهم عن الإيمان وهو عدم اليقين الذي هو موهبة من الله ولا يحصل إلا بتوقيفه ، فلهذا انزعج جبير حتى كاد قلبه يطير ، ومال إلى الاسلام . انتهى . ويستفاد من قوله فلما بلغ

هذه الآية أنه استفتح من أول السورة ، وظاهر السياق أنه قرأ إلى آخرها ، وقد تقدم البحث في ذلك في صفة الصلاة

٥٣ - سورة والنجم

وقال مجاهد : ذو مرة قوة . قاب قوسين : حيث الوتر من القوس . ضيزى : هوجاء ، وأكدى : قطع عطاءه . رب الشعرى هو مرزم الجوزاء . النى وفى وفى مأفرض عليه . أرقت الآزفة : أقربت الساعة . مايدون : البريمة ، وقال عكرمة : يتننوت بالجرية . وقال إبراهيم : أفتجادلونه ؟ ومن قرأ أفتنرته ، يعنى أفتجعدونه ؟ مازاغ البصر : بصر محمد ﷺ ، وما ظنى : وما جاوز ما رأى ، فماروا : كذبوا . وقال الحسن إذا هوى : غاب . وقال ابن عباس : أغنى وأغنى أعطى فارضى

قوله (سورة والنجم . بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لابي ذر ، والباقي والنجم حسب ، والمراد بالنجم الثريا في قول مجاهد أخرجه ابن عيينة في تفسيره عن ابن أبي نعيم عنه ، وقال أبو عبيدة : النجم والنجوم ، ذهب إلى لفظ الواحد وهو بمعنى الجميع قال الشاعر وباتت تعد النجم في مستجره ، قال الطبري : هذا القول له وجه ، ولكن ما أعلم أحدا من أهل التأويل قاله ، واختار قول مجاهد . ثم روى من وجه آخر عن مجاهد أن المراد به القرآن إذا نزل . ولابن أبي حاتم بلفظ : النجم نجوم القرآن . قوله (وقال مجاهد : ذو مرة ذو قوة) وصله الثريابي بلفظ (شديد القوى ذو مرة) قوة جبريل ، وقال أبو عبيدة ذو مرة أى شدة واحكام . وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ذو مرة) قال : ذو خلق حسن . قوله (قاب قوسين حيث الوتر من القوس) سقط هذا لابي ذر ووصله الثريابي من طريق مجاهد بلفظه ، وقال أبو عبيدة قاب قوسين أى قدر قوسين أو أدنى أو أقرب . قوله (ضيزى هوجاء) وصله الثريابي أيضا . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : ضيزى جائرة . وأخرج الطبري من وجه ضعيف عن ابن عباس مثله . وقال أبو عبيدة : ناقصة ، تقول ضأزته حقه نقصت . قوله (وأكدى قطع عطاءه) وصله الثريابي بلفظه . اقتطع عطاءه ، وروى الطبري من هذا الوجه عن مجاهد أن الذي نزل فيه هو الوليد بن المغيرة . ومن طريق أخرى منقطعة عن ابن عباس أعطى قليلا أى أطاع قليلا ثم انقطع . وأخرج ابن مردويه من وجه لين عن ابن عباس أنها نزلت في الوليد بن المغيرة . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة أعطى قليلا ثم قطع ذلك . وقال أبو عبيدة : مأخوذ من الكدية بالضم وهو أن يضر حتى يئس من الماء . قوله (وب الشعرى هو مرزم الجوزاء) وصله الثريابي بلفظه ، وأخرج الطبري من طريق ضعيف عن مجاهد قال : الشعرى الكوكب الذي خلف الجوزاء كانوا يعبدون . وأخرج الفاكهي من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : نزلت في خزاعة وكانوا يعبدون الشعرى ، وهو الكوكب الذي يتبع الجوزاء . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : كان ناس في الجاهلية يعبدون هذا النجم الذي يقال له الشعرى . وأخرجه الطبري من وجه آخر عن مجاهد قال : النجم الذي يتبع الجوزاء . وقال أبو حنيفة الدينوري في كتاب الإنواء : الضدة والشعرى المبرور والجوزاء في لسان واحد ومن نجوم مشهورة ، قال : والشعرى

ثلاثة أزمان إذا رؤيت غدوة طالمة فذاك صميم الحر ، وإذا رؤيت عشاء طالمة فذاك صميم البرد ، ولها زمان ثالث وهو وقت نوتها . وأحد كوكبي الذراع المقبوضة هي الشمرى الفميصاء وهي تقابل الشمرى المبور والمجرة بينهما ، ويقال لكوكبها الآخر الثمالي المززم مرزوم الذراع ، وهما مرزمان هذا وآخر في الجوزاء ، وسكنت العرب تقول انحدب سهيل فصار يمانيا فنبعت الشمرى فصبرت اليه المجرة وأقامت الفميصاء فبكت عليه حتى غمضت عينها والشمرى الفميصاء والمبور يطلعان معا . وقال ابن التين : المززم بكسر الميم وسكون الراء وفتح الواو نجم يقابل الشمرى من جهة القبلة لا يشاركها وهو الهنعة . **قوله** (الذى وفى وفى مافرض عليه) وصله الفريابي بلفظه ، وروى سعيد بن منصور عن عمرو بن أوس قال : وفى أى بلغ . وروى ابن المنذر من وجه آخر عن عمرو بن أوس قال : كان الرجل يؤخذ بذنب غيره حتى جاء إبراهيم فقال الله تعالى (وإبراهيم الذى وفى أن لا تزوروا أزوة وزوجاتكم وأهلهن) ومن طريق هذيل بن شرحبيل نحوه ، وروى الطبرى بإسناد ضعيف عن سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه قال : كان النبي ﷺ يقول سمى الله إبراهيم خليله الذى وفى ، لأنه كان يقول كلما أصبح وأمس : فبجان الله حين تمسون وحين تصبحون ، وروى عبد بن حميد بإسناد ضعيف عن أبي أمامة مرفوعا : وفى عمل يومه بأربع ركعات من أول النهار . **قوله** (أذنت الآزفة اقتربت الساعة) سقط هذا لآى ذرعا ويأتى في الرقاق . وقد وصله الفريابي من طريق مجاهد كذلك ، وقال أبو عبيدة : ذنت القيامة . **قوله** (سامدون : البرطية) كذا لم وفى رواية الحوى والأصلي والقاسي : البرطنة ، باتون بدل الميم . (وقال عكرمة يتغنون بالخيرية) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله (أفن هذا الحديث تصجون) قال : من هذا القرآن . (وأتم سامدون) قال : البرطنة . قال وقال عكرمة : السامدون يتغنون بالخيرية ، ورواه الطبرى من هذا الوجه عن مجاهد قال : كانوا يحرمون على النبي ﷺ غضابا مبرطين . قال وقال عكرمة هو الغناء بالخيرية . وروى ابن عيينة في تفسيره عن ابن أبي نجيع عن عكرمة في قوله (وأتم سامدون) هو الغناء بالخيرية يقولون : اسعد لنا أى غن لنا . وأخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن ، وعبد الرزاق من وجهين آخرين عن عكرمة عن ابن عباس في قوله (وأتم سامدون) قال : الغناء . قال عكرمة وهي بلغة أهل اليمن ، إذا أراد اليائى أن يقول تمن قال اسعد . لفظ عبد الرزاق . وأخرجه من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس قال : لاهون . وعن معمر عن قتادة قال : غافلون . ولابن مردويه من طريق محمد بن سودة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : معرضون . (تنبيه) : البرطنة بفتح الموحدة وسكون الراء وفتح الطاء المهملة الإعراض . وقال ابن عيينة : البرطنة مكثا ووضع ذقنه في صدره . **قوله** (وقال إبراهيم أقتارونه) أقتارولونه) وصله سعيد بن منصور عن هشيم عن مغيرة عن إبراهيم النخعي به ، وجاء عن إبراهيم بهذا الإسناد في القراءة التي بعد هذه . **قوله** (ومن قرأ أقتروونه) أى أقتجدونه) كذا لم وفى رواية الحوى : أقتجدون ، بغير ضمير ، وقد وصله الطبرى أيضا عن يعقوب بن إبراهيم عن هشيم عن مغيرة عن إبراهيم أنه كان يقرأ (أقتارونه) يقول : أقتجدونه فكان إبراهيم قرأ بهما معا وفرهما ، وقد صرح بذلك سعيد بن منصور في روايته المذكورة عن هشيم ، قال الطبرى : وهكذا قرأ ابن مسعود وعامة قراء أهل الكوفة ، وقرأها الباقون وبعض الكوفيين (أقتارونه) أى تجادلونه . قلت : قرأها من الكوفيين عاصم كالجهور ، وقال الشعبي : كان يشرح يقرأ (أقتارونه) ومسروق يقرأ أقتروونه ، وجاء عن الشعبي أنه قرأها كذلك لكن بضم التاء . **قوله** (مازاغ

البصر بصير محمد ﷺ) في رواية أبي ذر، وقال ما ذاع الخ، ولم يعين الفائل، وهو قول الفراء، وقال في قوله تعالى (ما ذاع البصر) : بصير محمد بقلبه يمينا وشمالا. وأخرج الطبري من طريق محمد بن كعب القرظي في قوله (ما ذاع البصر) قال : رأى محمد جبريل في صورة الملك. ومسألة الرؤية مشهورة سياق ذكرها في شرح حديث عائشة في هذه السورة. **قوله** (وما طفي وما جاوز ما رأى) في رواية الكشميني «ولا بدل»، وما هو بقية كلام الفراء أيضا ولفظه «وما جاوز». وروى الطبري من طريق مسلم البطين عن ابن عباس في قوله (ما ذاع البصر) ما ذهب يمينا ولا شمالا (وما طفي) ما جاوز ما أمر به. **قوله** (فتأروا كذبوا) كذا لهم، ولم أر في هذه السورة «فتأروا» وإنما فيها (فتأروا) وقد تقدم ما فيها، وفي آخرها تنأري. ولعله انتقل من بعض النسخ مائة تنأري اللفظة في السورة التي تلي هذه، وهي قوله (فتأروا بالنذر)، وحكى الكرماني عن بعض النسخ مائة تنأري تكذب، ولم أقف عليه، وهو بمعنى ما تقدم. ثم ظهر لي بعد ذلك أنه اختصر كلام الفراء، وذلك أنه قال في قوله تعالى (فبأي آلاء ربك تنأري) قال : فبأي نعمة ربك تكذب أنها ليست منه، وكذلك قوله (فتأروا بالنذر) كذبوا بالنذر. **قوله** (وقال الحسن : إذا هوى غاب) وصله عبد الرزاق عن معمر بن قنادة عنه. **قوله** (وقال ابن عباس : أغنى وأقنى أعطى فأرضى) وصله ابن أبي حاتم من طريق هلي بن أبي طلحة عنه، وأخرج الفريابي من طريق عكرمة عن ابن عباس قال : أغنى فنع. ومن طريق أبي رجاء عن الحسن قال : أخدم، وقال أبو عبيدة : أغنى جعل له قنية أي أصول مال، قال وقالوا : أغنى أرضى، يشير إلى تفسير ابن عباس، وتحقيقه أنه حصل له قنية من الرضا

١ - باب ٤٨٥٥ - **حدثنا يحيى** حدثنا وكيع عن إسماعيل بن أبي خالد عن عامر عن مسروق قال : قلت لعائشة رضي الله عنها : يا أمهات، هل رأى محمد ﷺ ربه؟ فقالت : لقد فف شمري عما قلت، أبن أنت من ثلاث من حدثنكهن فقد كذب : من حدثك أن محمدا ﷺ رأى ربه فقد كذب، ثم قرأت (لأنذر كه الأبيصار، وهو بذكر الأبيصار، وهو الطيف الخبير. وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب). ومن حدثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب، ثم قرأت (وما تدري نفس ماذا تكسب غدا). ومن حدثك أنه كنم فقد كذب، ثم قرأت (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) الآية. ولكن رأى جبريل عليه السلام في صورته مرتين»

قوله (حدثنا يحيى) هو ابن موسى. **قوله** (عن عامر) هو الشعبي. **قوله** (عن مسروق) في رواية الترمذي زيادة قصة في سياقه، فأخرج من طريق مجالد عن الشعبي قال : لقي ابن عباس كعبا بعرفة فسأله عن شيء فكبر كعب حتى جاوزته الجبال، فقال ابن عباس : إنا بنو هاشم، فقال له كعب إن الله قسم رؤيته وكلامه، هكذا في سياق الترمذي، وعند عبد الرزاق من هذا الوجه «فقال ابن عباس : إنا بنو هاشم نقول إن محمدا رأى ربه مرتين، فكبر كعب وقال : إن الله قسم رؤيته وكلامه بين موسى ومحمد، فكلم موسى مرتين وراه محمد مرتين. ثم مسوق : فدخلت علي عائشة فقلت هل رأى محمد ربه، الحديث. ولابن مردويه من طريق إسماعيل بن أبي خالد

عن الشعبي عن عبد الله بن الحارث بن نوفل عن كعب مثله ، قال - يعني الشعبي - فأق مسروق عائشة فذكر الحديث فظهر بذلك سبب سؤال مسروق لعائشة عن ذلك . قوله (يا أمته) أصله يا أم والماء للكت فأضيف إليها ألف الاستفانة فأبدلت تاء وزيدت هاء السكت بعد الالف . ووقع في كلام الخطابي إذا نادوا قالوا يا أمة عند الحكم ، وسند الوصل يا أمه بالمتناة ، فإذا فتنوا للندبة قالوا يا أمته والماء للسكت . ونعقبه الكرماني بأن قول مسروق يا أمته ليس للندبة إذ ليس هو تفجعا عليها ، وهو كما قال . قوله (هل رأى محمد ﷺ ربه ؟ قالت : لقد قف شمري) أي قام من الفرج ، لما حصل عندها من هبة الله واعتقده من نزجه واستحالة وقوع ذلك ، قال النضر بن شميل ألف بفتح الفاء وتثنية الفاء كالفصحوية ، وأصله التقبض والاحتجاج ، لأن الجلد ينقبض عند الفرج فيقوم الشعر لذلك . قوله (أين أنت من ثلاث) ؟ أي كيف يقبب فهمك عن هذه الثلاث ؟ وكان ينبغي لك أن تكون مستحضرها ومعتقدا كذب من يدعي وقوعها . قوله (من حدثك أن محمدا ﷺ رأى ربه فقد كذب) تقدم في بدء الخلق من رواية القاسم بن محمد عن عائشة ، من ذهب أن محمدا رأى ربه فقد أعظم ، ولمسلم من حديث مسروق المذكور من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي ، فقد أعظم حل الله الفرية . قوله (ثم قرأت : لا تدركه الأبصار) قال النووي نجا لغيره : لم تنف عائشة وقوع الرؤية بحديث مرفوع ولو كان معها لذكرته ، وإنما اعتمدت الاستنباط على ما ذكرته من ظاهر الآية ، وقد عارضها غيرها من الصحابة ، والصحابي إذا قال قولاً وعالقه غيره منهم لم يكن ذلك القول حجة انفاقا والمراد بالادراك في الآية الاحاطة ، وذلك لا ينافي الرؤية . انتهى . وجزمه بأن عائشة لم تنف الرؤية بحديث مرفوع تبع فيه ابن خزيمة فإنه قال في كتاب التوحيد من صحيحه : النبي لا يوجب علما ، ولم تحك عائشة أن النبي ﷺ أخبرها أنه لم يره ، وإنما تناولت الآية . انتهى . وهو عجيب ، فقد ثبت ذلك هنا في صحيح مسلم الذي شرحه الشيخ ، فعنده من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي عن مسروق في الطريق المذكورة قال مسروق : وكنت متكئا فجلست فقلت . ألم يقل الله (ولقد رآه نزلة أخرى) فقالت : أنا أول هذه الأمة سأل رسول الله ﷺ عن ذلك فقال : إنما هو جبريل ، وأخرجه ابن مردويه من طريق أخرى عن داود بهذا الإسناد . قالت : أنا أول من سأل رسول الله ﷺ عن هذا فقلت : يا رسول الله هل رأيت ربك ؟ فقال : لا إنما رأيت جبريل منبطا ، نعم احتجاج عائشة بالآية المذكورة عارضها فيه ابن عباس ، فأخرج الترمذي من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال : رأى محمد ربه ، قلت : أليس الله يقول (لا تدركه الأبصار) ؟ قال : وبحكم ذلك إذا تجل بنبوه الذي هو نوره ، وقد رأى ربه مرتين ، وحاصله أن المراد بالآية نفي الاحاطة به عند رؤياه لا نفي أصل رؤياه . واستدل القرطبي في فهمهم ، لأن الإدراك لا ينافي الرؤية بقوله تعالى حكاية عن أصحاب موسى (فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى إنا لمدركون ، قال كلا ، وهو استدلال عجيب لأن متعلق الإدراك في آية الانعام البصر ، فلما نفي كان ظاهره نفي الرؤية ، بخلاف الإدراك الذي في قصة موسى ، ولولا وجود الاخبار بثبوت الرؤية ما ساغ المنول عن الظاهر . ثم قال القرطبي : الأبصار في الآية جمع محلي بالآلام واللام فيقبل التخصيص ، وقد ثبت دليل ذلك مما في قوله تعالى (كلا أنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) فيكون المراد السكارة بدليل قوله تعالى في الآية الأخرى (وجوه يومئذ ناضرة ، إلى ربها ناظرة) قال : وإذا جلزت في الآخرة جلزت في الدنيا لتسارى الوقنين بالنسبة إلى المرتى انتهى . وهو استدلال جيد . وقال عياض : رؤية الله سبحانه وتعالى جائزة

حقلاً ، وثبتت الأخبار الصحيحة المشهورة بوقوعها للؤمنين في الآخرة ، وأما في الدنيا فقال مالك : إنما لم ير سبحانه في الدنيا لأنه باق ، والباقي لا يرى بالفاق ، فإذا كلاً في الآخرة ودرزوا أبطاراً باقية رأوا الباقي بالباقي . قال عباس : وليس في هذا الكلام استحالة الرؤية إلا مرة ، حيث القدرة ، فإذا قدر الله من شاء من عباده عليها لم يمنع . قلت : ووقع في صحيح مسلم ما يؤيد هذه التفرقة في حديث مرفوع فيه « واصلوا أنكم لن تروا ربكم حتى تموتوا » ، وأخرجه ابن خزيمة أيضاً من حديث أبي أمامة ، ومن حديث عبادة بن الصامت ، فإن جاءت الرواية في الدنيا عقلاً فقد امتنع سما ، لكن من أثبتنا النبي ﷺ له أن يقول إن المتكلم لا يدخل في عموم كلامه . وقد اختلف السلف في رؤية النبي ﷺ ربه فنسبت عائشة وابن مسعود إلى إنكارها ، واختلفت عن أبي ذر . ونسب جماعة إلى إثباتها ، وحكى عبد الرزاق عن معمر بن الحسن أنه حلف أن محمداً رأى ربه . وأخرج ابن خزيمة عن عروة بن الزبير لإثباتها ، وكان يشتد عليه إذا ذكر له إنكار عائشة ، وبه قال سائر أصحاب ابن عباس ، وحزم به كتب الأخبار والأثرى وصاحبه مسمر وآخرون ، وهو قول الأشعري وغالب أتباعه . ثم اختلفوا هل رآه بعينه أو بقلبه ؟ وعن أحمد كالتولين . قلت : جاءت عن ابن عباس أخبار مطلقة وأخرى مقيدة ، فيجب حمل مطلقاتها على مقيدتها ، فمن ذلك ما أخرجه النسائي بإسناد صحيح وصححه الحاكم أيضاً من طريق صكرمة عن ابن عباس ، قال : أفتحبون أن تكون الخلة لإبراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد ؟ وأخرجه ابن خزيمة بلفظ « أن الله اصطفى إبراهيم بالخلة » الحديث . وأخرج ابن اسحق عن طريق عبد الله بن أبي سلة أن ابن عمر أرسل إلى ابن عباس : هل رأى محمد ربه ؟ فإرسل إليه أن نعم . ومنها ما أخرجه مسلم من طريق أبي العالية عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ ما كذب الفؤاد ما رأى ، ولقد رآه نزلة أخرى ﴾ قال : رأى ربه بفؤاده مرتين . وله من طريق طاء عن ابن عباس قال : رآه بقلبه وأصرح من ذلك ما أخرجه ابن مردويه من طريق عطاء أيضاً عن ابن عباس قال : لم يره رسول الله ﷺ بعينه ، إنما رآه بقلبه . وعلى هذا فيمكن الجمع بين إثبات ابن عباس ونفي عائشة بأن يحمل نفيها على رؤية البصر وإثباته على رؤية القلب . ثم المراد برؤية الفؤاد رؤية القلب لا بمجرد حصول العلم ، لأنه ﷺ كان عالماً بأفقه على الدوام . بل مراد من أثبت له أنه رآه بقلبه أن الرؤية التي حصلت له خلقت في قلبه كما يخلق الرؤية بالعين لغيره ، والرؤية لا يشترط لها شيء ، مخصوص عقلاً ولو جرت العادة بخلافها في الصين ، وروى ابن خزيمة بإسناد قوى عن أنس قال « رأى محمد ربه » ، وعند مسلم من حديث أبي ذر أنه سأل النبي ﷺ عن ذلك فقال « نوراني أراه » ، ولأحمد عنه ، قال « رأيت نورا » ، ولابن خزيمة عنه قال « رآه بقلبه ولم يره بعينه » . وهذا يتبين مراد أبي ذر بذكره النور أي النور حال بين رؤيته له بصره ، وقد رجح القرطبي في « المفهم » قول الوقف في هذه المسألة وعزاه لجماعة من المحققين ، وقواه بأنه ليس في الباب دليل قاطع ، وغاية ما استدلل به لقطاقتين ظاهراً متمارضة قابلة للتأويل ، قال وليست المسألة من العمليات فيكتفي فيها بالأداة الظنية ، وإنما هي من المستندات فلا يكتفي فيها إلا بالدليل القطعي ووجه ابن خزيمة في « كتاب التوحيد » إلى ترجيح الإثبات وألطب في الاستدلال له بما يطول ذكره ، وحل ما ورد عن ابن عباس على أن الرؤيا وقعت مرتين مرة بعينه ومرة بقلبه ، وفيما أوردته من ذلك مقنع . وعن أثبت الرؤية لنسينا ﷺ الإمام أحمد فروى الحلال في « كتاب السنة » عن المروزي قلت لأحمد إنهم يقولون إن عائشة قالت « من زعم أن محمداً رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية » ، فبأي شيء يدفع قولها ؟ قال : يقول النبي ﷺ رأيت ربى .

قول النبي ﷺ أكبر من قولها . وقد أنكر صاحب الهدى ، على من زعم أن أحد قال رأى ربه بعيني رأسه قال : وإنما قال مرة رأى محمد ربه وقال مرة بفؤاده . وحكى عنه بعض المتأخرين رآه بعيني رأسه وهذا من تصرف الحاكم ، فإن لموصفه موجودة . ثم قال ينبغي أن يعلم الفرق بين قولهم كان الاسراء مناما وبين قولهم كان بروحه دون جسده فإن بينهما فرقا ، فإن الذي يراه الثائم قد يكون حقيقة بأن تصعد الروح مثلا الى السماء ، وقد يكون من ضرب المثل أن يرى الثائم ذلك وروحه لم تصعد أصلا ، فيحتمل من قال أسرى بروحه ولم يصعد جسده أراد أن روحه عرج بها حقيقة فصعدت ثم رجعت وجسده باق في مكانه خرقا للعادة . كما أنه في تلك الليلة شق صدره والثائم وهو حي يظن أن لا يجد بذلك المآل انتهى . وظاهر الأخبار الواردة في الاسراء تأني الحل على ذلك ، بل أسرى بجسده وروحه وعرج بها حقيقة في اليقظة لا مناما ولا استغراقا ، والله أعلم . وأنكر صاحب الهدى ، أيضا على من زعم أن الاسراء تعدد واستند الى استبعاد أن يتكرر قوله ، ففرض عليه تحسين صلاة وطلب التخفيف ، الى آخر القصة فإن دهمي التعمد تستلزم أن قوله تعالى : أمضيت فريضتي وخففت عن جهادي ، أن فرضية الحسين وقعت بعد أن وقع التخفيف ، ثم وقع سؤال التخفيف والاجابة اليه وأعيد : أمضيت فريضتي ، الى آخره ، انتهى . وما أظن أحدا ممن قال بالتعمد يلزم إعادة مثل ذلك ينظر ، بل يجوز وقوع مثل ذلك مناما ثم وجوده بقطة كما في قصة المبعث ، وقد تقدم تقريرها . ويجوز تكرير إنشاء الرؤية ولا تبعد العادة تكرير وقوعه كاستفتاح السماء ، وقول كل نبي ما نسب اليه ، بل الذي يظن أنه تكرر مثل حديث أنس رفعه : يدينا انا قاعد إذ جاء جبريل فوكل بين كتفي فقصت الى شجرة فيها مثل وكري الطائر فقصت في أحدهما وقعد جبريل في الأخرى فسمت وارتفعت حتى سدت الحافقين وأنا أقلب طرفي ولو شئت أن أمس السماء لمسست ، فالتفت الى جبريل كأنه جلس لأجل وقتح بابا من أبواب السماء فرأيت النور الأعظم وإذا دونه الحجاب وفوقه الدر والياقوت ، فأوحى الى عبده ما أوحى ، أخرجه البزار وقال : تفرد به الحارث بن حميد وكان بصريا مشهورا . قلت : وهو من رجال البخاري . قوله (وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب) هو دليل ثان استدلت به عائدة على ما ذهب الى من نفي الرؤية ، وتقريره أنه سبحانه وتعالى حصر تكليمه لغيره في ثلاثة أوجه ، وهي الوحي بان يلقى في روعه ما يشاء ، أو يكلمه بواسطة من وراء حجاب ، أو يرسل اليه رسولا فيبلغه عنه ، فيستلزم ذلك انتفاء الرؤية عنه حالة التكلم . والجواب أن ذلك لا يستلزم نفي الرؤية مطلقا قاله القرطبي ، قال : وعامة ما يقتضي نفي تكليم الله على غير هذه الاحوال الثلاثة ، فيجوز أن التكليم لم يقع حالة الرؤية . قوله (ومن حدثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب ، ثم قرأت : وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا الخ) تقدم شرح ذلك واخفا في تفسير سورة لقمان . قوله (ومن حدثك أنه كتم فقد كذب ، ثم قرأت : يا أيها الرسول بلغ الآية) يأتي شرحه في كتاب التوحيد . قوله (ولكن رأى جبريل في صورته مرتين) في رواية الكشمي ، ولكنه ، وهذا جواب عن أصل السؤال الذي سأل عنه مسروق كما تقدم بيانه وهو قوله ما كذب الفؤاد ما رأى) وقوله (ولقد رآه نزلة أخرى) ولمسلم من وجه آخر عن مسروق أنه أتاه في هذه المرة في صورته التي هي صورته فسد أفق السماء . وله في رواية داود بن أبي هند : رأيته منبها من السماء سادا عظم خلقه ما بين السماء والأرض ، ولذا سأل من طريق عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود : أبصر جبريل ولم يبصر ربه ،

باب (فكان قاب قوسين أو أدنى) حيث الوتر من القوس

٤٨٥٦ - **حدثنا** أبو القاسم **حدثنا** عبد الواحد **حدثنا** الشيباني قال سمعت زُرَّاد عن عبد الله (فكان

قاب قوسين أو أدنى ، فأوحى إلى عبده ما أوحى) قال **حدثنا** ابن مسعود أنه رأى جبريل له ستمائة جناح

قوله (باب فكان قاب قوسين أو أدنى حيث الوتر من القوس) تقدم هذا التفسير قريبا عن مجاهد ، وثبتت

هذه الترجمة لأبي ذر وحده ، وهي عند الاسماعيل أيضا . والقاب ما بين القبضة والسبة من القوس ، قال الواحدى :

هذا قول جمهور المفسرين أن المراد القوس التي يرى بها . قال : وقيل المراد بها الذراع لأنه يقاس بها الشيء . قلت :

وينبغي أن يكون هذا القول هو الراجح ، فقد أخرج ابن مردويه بإسناد صحيح عن ابن عباس قال : القاب القدر ،

والقوسين الذراعان . وبؤيده أنه لو كان المراد به القوس التي يرى بها لم يمثل بذلك ليعتاج إلى التثنية ، فكان يقال

مثلا : قاب ربح أو نحو ذلك . وقد قيل إنه على القاب والمراد : فكان قاب قوس ، لأن القاب ما بين القبض إلى

السبة ، فشكل قوس قابان بالنسبة إلى خالفته . وقوله « أو أدنى ، أى أقرب . قال الزجاج : خاطب الله العرب بما

ألفوا ، والمعنى فيما تهدرون أنتم عليه ، والله تعالى عالم بالاشياء على ما هي عليه لا تردد هذه . وقيل « أو ، بمعنى

« بل ، » والتقرير بل هو أقرب من القدر المذكور ، وسيأتى بيان الاختلاف فى معنى قوله « فتدلى ، » فى كتاب التوحيد

ان شاء الله تعالى . **قوله** (حدثنا عبد الواحد) هو ابن زياد ، وسليمان هو الشيباني ، وزر هو ابن حبيش . **قوله**

(من عبد الله فكان قاب قوسين أو أدنى ، فأوحى إلى عبده ما أوحى ، قال حدثنا ابن مسعود أنه رأى جبريل)

هكذا أورده ، والمراد بقوله « عن عبد الله ، » وهو ابن مسعود أنه قال فى تفسيره هاتين الآيتين ما سأذكره ، ثم

استأنف فقال « حدثنا ابن مسعود ، وليس المراد أن ابن مسعود حدث عبد الله كما هو ظاهر السياق ، بل عبد الله

هو ابن مسعود . وقد أخرجه فى الباب الذى يليه من وجه آخر عن الشيباني فقال : سألت زُرَّاد عن قوله ، فذكره .

ولا إشكال فى سياقه . وقد أخرجه أبو نعيم فى « المستخرج ، » من طريق سليمان بن داود الهاشمي من عبد الواحد بن

زباد عن الشيباني قال « سألت زر بن حبيش عن قول الله (فكان قاب قوسين أو أدنى) فقال : قال عبد الله قال

رسول الله ﷺ ، فذكره

باب (فأوحى إلى عبده ما أوحى)

٤٨٥٧ - **حدثنا** طلق بن غنم **حدثنا** زائدة عن الشيباني قال « سألت زُرَّاد عن قوله تعالى (فكان

قاب قوسين أو أدنى ، فأوحى إلى عبده ما أوحى) قال : أخبرنا عبد الله أنه « محمد ﷺ رأى جبريل له

ستمائة جناح »

قوله (باب قوله تعالى فأوحى إلى عبده ما أوحى) ثبتت هذه الترجمة لأبي ذر وحده ، وهي عند الاسماعيل أيضا

وأورد فيه حديث ابن مسعود المذكور فى الذى قبله . **قوله** (أنه محمد) الضمير للمعد المذكور فى قوله تعالى (إلى

عبده) ووقع عند أبي ذر « أن محمدا رأى جبريل ، وهذا أوضح فى المراد . والحاصل أن ابن مسعود كان ينسب

في ذلك الى أن الذي رآه النبي ﷺ هو جبريل كما ذهب الى ذلك عائشة ، والتقدير على رواية فاروقى أى جبريل الى عبده أى عبد الله محمد لأنه رى أن الذى دنا فقتل هو جبريل ، وأنه هو الذى أوحى الى محمد . وكلام أكثر المفسرين من السلف يدل على أن الذى أوحى هو الله ، أوحى الى عبده محمد ، ومنهم من قال : الى جبريل . قوله (له ستائة جناح) زاد عاصم عن زر في هذا الحديث ، ينشأ من ربه التهاويل من الدر والياقوت ، أخرجه النسائي وابن مردويه ، ولفظ النسائي ، ينشأ منها تهاويل الدر والياقوت ،

باب (لقد رأى من آيات ربه الكبرى)

١٨٥٨ - **حديثنا** قبيصة حدثنا - فيان عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) قال : رأى رفرقا أخضر قد سد الأفق .
قوله (باب لقد رأى من آيات ربه الكبرى) ثبتت هذه الترجمة لأبي ذر والاسماعيل ، واختلف في الآيات المذكورة ف قيل : المراد بها جميع ما رأى ﷺ ليلة الإسراء ، وحديث الباب يدل على أن المراد صفة جبريل . قوله (عن عبد الله بن مسعود لقد رأى) أى في نفسه هذه الآية . قوله (رأى رفرقا أخضر قد سد الأفق) هذا ظاهره بخلاف التفسير السابق أنه رأى جبريل ، ولكن يوضح المراد ما أخرجه النسائي والحاكم من طريق عبد الرحمن ابن يزيد عن عبد الله بن مسعود قال : أبصر نبي الله ﷺ جبريل عليه السلام على رفرق قد ملأ ما بين السماء والأرض ، فيجتمع من الحديثين أن الموصوف جبريل والصفة التى كان عليها ، وقد وقع في رواية محمد بن فضيل عند الاسماعيل وفي رواية ابن عيينة عند النسائي كلاهما عن العيصاني عن زر عن عبد الله أنه رأى جبريل له ستائة جناح قد سد الأفق . والمراد أن الذى سد الأفق الرفرق الذى فيه جبريل ، فنسب جبريل الى سد الأفق مجازا . وفي رواية أحمد والترمذى وصحبا من طريق عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود رأى جبريل في حلة من رفرق قد ملأ ما بين السماء والأرض . وهذه الرواية يعرف المراد بالرفرق وأنه حلة ، وبؤيده قوله تعالى (متكئين على رفرق) وأصل الرفرق ما كل من الدبياج رقيقا حسن الصنعة ، ثم اشتهر استعماله في الستر ، وكل ما فضل من شيء فسطح ونى فهو رفرق ، وقال رفرق الطائر بجانبه إذا بسطهما ، وقال بعض الشراح : يحتمل أن يكون جبريل بسط أجنحته فصارت تشبه الرفرق ، كذا قال ، والرواية التى أوردتها توضح المراد

٢ - باب (أفرايتنم اللات والعزى)

١٨٥٩ - **حديثنا** مسلم بن إبراهيم حدثنا أبو الأشهب حدثنا أبو الجوزاء عن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله (اللات والعزى) : كان اللات رجلا يلبس سويق الحاج .

١٨٦٠ - **حديثنا** عبد الله بن محمد أخبرنا هشام بن يوسف أخبرنا معمر بن الزهرى عن محمد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : من حلف فقال في حلفه : واللات والعزى ، فليقل : لا إله إلا الله . ومن قال لصاحبه : تعال أقامرك ، فليصدق .

[الحديث ١٨٦٠ - أخرجه في : ٦١٠٧ ، ٦٣٠١ ، ٦٦٥٠]

قوله (باب أقرأتم اللات والعزى) ذكر فيه حديثين: أحدهما حديث ابن عباس، وأبو الأشهب المذكور في الاسناد هو جعفر بن حيان، وأبو الجوزاء بالجيم والزاي هو أوس بن عبد الله، والاسناد كله بصرون. **قوله** (في قوله ثلاث والعزى كان اللات رجلا يلبس سوق الحاج) سقط في قوله، لغير أبي زر، وهذا موقوف على ابن عباس، قال الاسماعيلي: هذا التفسير على قراءة من قرأ اللات بتشديد التاء. قلت: وليس ذلك بلام، بل يحتمل أن يكون هذا أصله وخفف لكثرة الاستعمال، والجهمور على القراءة بالتحفيف. وقد روى التشديد عن قراءة ابن عباس وجماعة من أتباعه، ورويت عن ابن كثير أيضا، والمشهور عنه التحفيف كالجهمور، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس ونظفه فيه زيادة: كان يلبس السوق على الحجر فلا يشرب منه أحد إلا سمن، فعبده، واختلف في اسم هذا الرجل، فروى الفاكهي من طريق مجاهد قال: كان رجلا في الجاهلية على صخرة بالطائف وعليها له غم، فكان يسلم من رسلها ويأخذ من زبيب الطائف والأضف فيجعل منه حيا ويظلم من يمر به من الناس، فلما مات عبده، وكان مجاهد يقرأ اللات مشددة. ومن طريق ابن جريج نحوه، قال وزم بعض الناس أنه عامر بن الظرب انتهى. وهو بفتح الظاء المشافة وكسر الراء ثم موحدة وهو المدوناني بضم المهملة وسكون الدال، وكان حكم العرب في زمانه، وفيه يقول شاعرهم: ومنا حكم يقضى، ولا ينقض ما يقضى، وحكى السهيلي أنه عمرو بن لحي بن قعدة بن إلياس بن مضر، قال ويقال هو عمرو بن لحي وهو ربيعة بن حارثة وهو والد خزاعة انتهى. وحرف بعض الشراح كلام السهيلي وظن أن ربيعة بن حارثة قول آخر في اسم اللات، وليس كذلك، وإنما ربيعة بن حارثة أم لحي فيما قيل، والصحيح أن اللات غير عمرو بن لحي، فقد أخرج الفاكهي من وجه آخر عن ابن عباس أن اللات لما مات قال لهم عمرو بن لحي: إنه لم يمت، ولكنه دخل الصخرة فعبدها وبنا عليها بيتا. وقد تقدم في مناقب قريش أن عمرو بن لحي هو الذي حمل العرب على عبادة الاصنام، وهو يؤيد هذه الرواية. وحكى ابن الكلبي أن اسمه صرمة بن غم، وكانت اللات بالطائف وقيل بنخلة وقيل بمكاظ، والاول أصح. وقد أخرجه الفاكهي أيضا من طريق مقسم عن ابن عباس، قال هشام بن الكلبي: كانت مناة أقدم من اللات فهدمها على عام الفتح بأمر النبي ﷺ، وكانت اللات أحدث من مناة فهدمها المنيرة بن شعبة بأمر النبي ﷺ لما أسلمت ثقيف، وكانت العزى أحدث من اللات وكان الذي اتخذها ظالم بن سعد بوادي نخلة فوق ذات هرق فهدمها خالد بن الوليد بأمر النبي ﷺ عام الفتح. الحديث الثالث: قوله (فقال في حلفه) أي في يمينه. وعند النسائي وابن ماجه وصححه ابن حبان من حديث سعد بن أبي وقاص ما يشبه أن يكون سببا لحديث الباب، فأخرجوا من طريق مصعب بن سعد عن أبيه قال: كنا حديث عهد بجاهلية، خلعت باللات والعزى، فقال لي أممي: بنس ما قلت، فذكرت ذلك للنبي ﷺ فقال: قل لا إله إلا الله وحده لا شريك له، الحديث. قال الخطابي: الذين إنما تكون بالمعبود العظيم، فإذا حلف باللات ونحوها فقد ضاعى الكفار، فأمر أن يتدارك بكلمة التوحيد. وقال ابن العربي: من حلف بها جادا فهو كافر، ومن قالها جاهلا أو ذاهلا يقول لا إله إلا الله يكفر الله عنه ويرد قلبه عن السهو إلى الذكر ولسانه إلى الحق وينبئ عنه ما جرى به من اللغو. **قوله** (ومن قال أحبه تعال أقامرك فيصدق) قال الخطابي: أي بالمال الذي كان يريد أن يقامر به، وقيل بصدقة ما لتكفر عن القول الذي جرى على لسانه. قال النووي: وهذا هو الصواب، وعليه يدل ما في رواية مسلم: فليصدق بشيء، وزم بعض الحنفية

أنه يلزمه كفارة يمين ، وفيه ما فيه . قال غياض : في هذا الحديث حجة للجمهور أن المزم على المعصية إذا استقر في القلب كان ذنباً يكتب عليه ، بخلاف الخاطر الذي لا يستمر . قلت : ولا أدري من أين أخذ ذلك مع التصريح في الحديث بصور القول حيث فطن بقوله : تعال أقامرك ، فدعاه إلى المعصية ، والقمار حرام باتفاق . فالله أعلم . فله حرام ، فليس هنا عزم مجرد . وسيأتي بقية شرحه في كتاب الإيمان والنور . ووقع الالمام بمأله المزم في أواخر الرقاق في شرح حديث « من هم بحسنة »

٣ - باب (ومائة الثالثة الأخرى)

٤٨٦١ - **حدثنا** الحمدي **حدثنا** سفیان **حدثنا** الزهري **سمعت** عروة **قلت** لعائشة رضي الله عنها ، **قالت** : إنما كان من أهل مائة الطاغية التي بالمشلل لا يطوفون بين الصفا والمروة ، فأمر الله تعالى ﴿ إِنَّ الصَّافَا والمروة من شعائر الله ﴾ فطاف رسول الله ﷺ والمسلمون ، قال سفیان : مائة بالمشلل من قديم ، وقال عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب : قال عروة قالت عائشة « نزلت في الأنصار ، كانوا هم وغسان - قبل أن يسلوا - يهلون لمائة » مثله ، وقال معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة « كان رجال من الأنصار ممن كان يهل لمائة - ومائة حصن بين مكة والمدينة - قالوا : يأنى الله ، فكنا لا نطوف بين الصفا والمروة تعظيما لمائة » نحوه

قوله (ومائة الثالثة الأخرى) سقط باب ، لنجد أن ذكر ، وقد تقدم شرح مائة في سورة البقرة ، وقرأ ابن كثير وابن محيصن « مائة » بالذوالهمز . **قوله** (قلت لعائشة رضي الله عنها قالت) كذا أورده مختصرا ، وتقدم في نفسه البقرة بيان ما قال ، وأنه سأل عن وجوب التسمية بين الصفا والمروة مع قوله تعالى ﴿ إِنَّ الصَّافَا والمروة من شعائر الله ﴾ الآية وجواب عائشة له وفيه قولها إلى آخره . **قوله** (من أهل مائة) أي لأجل مائة ، في رواية حماد بن زيد « بمائة » بالموحدة بدل اللام ، أي أهل عندهما أو أهل باسمها . **قوله** (قال سفیان مائة بالمشلل) بفتح الهمزة واللام التثنية ثم لام ثانية ، وهو موضع من قديم من ناحية البحر ، وهو الجبل الذي يهبط منه إليها . **قوله** (من قديم) بالقياف والمهمله مضمر ، هو مكان معروف بين مكة والمدينة . **قوله** (وقال عبد الرحمن بن خالد) أي ابن مسافر (عن ابن شهاب) هو الزهري ، وصلة الذم والطحاري من طريق عبد الله بن صالح عن أبيه عن عبد الرحمن بطوله **قوله** (نزلت في الأنصار كانوا هم وغسان قبل أن يسلوا يهلون لمائة مثله) أي مثل حديث ابن عيينة الذي قبله وأخرج الفاكهي من طريق ابن إسحق قال « نصب عمرو بن لحي مائة على ساحل البحر ، سأل يلى قديم يحجونها ويعظمونها إذا طافوا بالبيت وأفاضوا من عرفات وفرغوا من منى أتوا مائة فأهلوا لها ، فن أهل لها لم يطف بين الصفا والمروة . **قوله** (وقال معمر الخ) وصلة الطبري عن الحسن بن يحيى عن عبد الرزاق مطولا ، وقد تقدم الحديث بطوله من وجه آخر عن الزهري في كتاب الحج . **قوله** (حصن بين مكة والمدينة) قد تقدم بيان مكانه ، وهو بين مكة والمدينة كما قال . **قوله** (تعظيما لمائة نحوه) بقيته عند الطبري ، فهل علينا من حرج أن نطوف بها ، الحديث

وليه . قال الزهري فذكرت ذلك لابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فذكر حديثه عن رجال من اهل العلم ، وفي آخره : نزلت في الفريقين كليهما : من طاب ومن لم يطف ،

٤ - باب (فاسجدوا لله وامسوا)

٤٨٦٢ - **عنه** أبو ميمون حدثنا عبد الوارث حدثنا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : سجد النبي ﷺ بالنجم ، وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس ،

تابعه ابن طهمان عن أيوب . ولم يذكر ابن علية ابن عباس

٤٨٦٣ - **عنه** نصر بن علي أخبرني أبو أحمد - يعني للزهري - حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن الأسود بن يزيد عن عبد الله رضي الله عنه قال : أول سورة أنزلت فيها سجدة والنجم ، قال فسجد رسول الله ﷺ وسجد من خلفه ، إلا رجلاً رآه أخذ كفاً من تراب فسجد عليه ، فرأته بعد ذلك قتل كافراً ، وهو أمية بن خلف ،

قوله (باب فاسجدوا لله وامسوا) في رواية الاصيل : وامسجوا ، وهو غلط . قوله (سجد النبي ﷺ بالنجم) وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس ، تابعه ابن طهمان عن أيوب في رواية أبي ذر إبراهيم بن طهمان **قوله** (ولم يذكر ابن علية ابن عباس) أما متابعة إبراهيم بن طهمان فوصلها الاسماعيل من طريق حصص بن عبد الله النيسابوري عنه بلفظ : انه قال حين نزلت السورة التي يذكر فيها النجم سجد لها الانس والجن ، وقد تقدم ذكرها في سجود الثلاثة ، وأما حديث ابن علية فالمراد به أنه حدث به عن أيوب فأرسله ، وأخرجه ابن أبي شيبة عنه ، وهو مرسل ، وليس ذلك بقادح لانفاق تفتين عن أيوب على وصلة وهما عبد الوارث وإبراهيم بن طهمان . **قوله** (والجن والإنس) إنما أعاد الجن والإنس مع دخولهم في المسلمين لئلا يترك اختصاص ذلك بالانس ، وسأذكر ما فيه في الكلام على الحديث الذي بعده . قال الكرماني : سجد المشركون مع المسلمين لأنها أول سجدة نزلت فأرادوا معارضة المسلمين بالسجود لمعبودهم ، أو وقع ذلك منهم بلا قصد ، أو عافوا في ذلك المجلس من مخالفتهم . قلت : والاحتمالات الثلاثة فيها نظر ، والاول منها لمباح ، والثاني يخالفه سياق ابن مسعود حيث زاد فيه أن الذي استثناه منهم أخذ كفاً من حصى فوضع وجهه عليه فإن ذلك ظاهر في القصد ، والثالث أبعد إذ المسلمون حينئذ هم الذين كانوا حائضين من الشرك لا العكس ، قال : وما قيل من أن ذلك بسبب إلقاء الشيطان في أثناء قراءة رسول الله ﷺ لا سجدة له فلا ولا نقلاً ، انتهى . ومن تأمل ما أورده من ذلك في تفسير سورة الحج عرف وجه الصواب في هذه المسألة بحمد الله تعالى . **قوله** (عن عبد الله) هو ابن مسعود ، وأبو أحمد المذكور في إسناده هو محمد بن عبد الله بن الوبيد الزهري . **قوله** (أول سورة أنزلت فيها سجدة والنجم) ، قال فسجد رسول الله ﷺ أي لما فرغ من قراءتها ، وقد قدمت في تفسير الحج من حديث ابن عباس بيان ذلك والسبب فيه . ووقع في رواية زكريا عن أبي إسحق في أول هذا الحديث : أن أول سورة استجلب بها رسول الله ﷺ فقرأ على الناس النجم ، وله من رواية زهير بن معاوية

و أول سورة قرأها على الناس النجم . قوله (الا رجلا) في رواية شعبة في سجود القرآن ، فابق أحد من القوم إلا سجود ، فاختد رجل من القوم كفا من حصى ، وهذا ظاهره تعمير سجودهم ، لكن روى النسائي بإسناد صحيح عن المطلب بن أبي وداعة قال ، قرأ النبي ﷺ النجم فسجد وسجد من عنده ، وأيت ان أسجد ، ولم يكن يومئذ أسلم ، قال المطلب : فلا أدع السجود فيها أبدا ، فيحمل تعمير ابن مسعود على أنه بالنسبة الى من أطلع عليه . قوله (كفا من تراب) في رواية شعبة ، كفا من حصى أو تراب . قوله (فسجد عليه) في رواية شعبة ، فرفعه الى وجهه فقال : يكفيني هذا . قوله (فرأيت بعد ذلك قتل كافرا) في رواية شعبة ، قال عبد الله بن مسعود : فلقد رأيت بعد قتل كافرا . قوله (وهو أمية بن خلف) لم يقع ذلك في رواية شعبة ، وقد وافق إسرائيل على تسميته ذكريرا ابن أبي ذائدة عن أبي إسحق عند الإسماعيلي وهذا هو المعتد ، وعند ابن سعد أن الذي لم يسجد هو الوليد بن المغيرة قال : وقيل سعيد بن العاص بن أمية ، قال وقال بعضهم كلاهما جميعا ، وجرم ابن بطال في باب سجود القرآن ، بأنه الوليد ، وهو عجيب منه مع وجود النص صريح بأنه أمية بن خلف ولم يقتل بيد كافرا من الذين سماوا عنده غيره . ووقع في تفسير ابن حبان أنه أبو طيب ، وفي شرح الأحكام لابن بريزة ، أنه منافق ، ورد بأن الفصة وقعت بمكة بلا خلاف ولم يكن الاتفاق ظهر بعد ، وقد جزم الواقدي بأنها كانت في رمضان سنة خمس ، وكانت المهاجرة الأولى الى الحبشة خرجت في شهر رجب فلما بلغهم ذلك رجحوا فوجدتهم على حالهم من الكفر فهاجروا الثانية ، ويحتمل أن يكون الأربعة لم يسجدوا ، والتعمير في كلام ابن مسعود بالنسبة الى ما أطلع عليه كآفته في المطلب ، لكن لا يفسر الذي في حديث ابن مسعود إلا بأمية لما ذكرته ، والله أعلم

٥٤ - سورة اقترَبَتِ السَّاعَةُ

قال مجاهد مستمر : ذاهب . مزدجر : متناه ، وازدجر : فاضطهر جنوبا . دمر : أضلح الفهية . لمن كان كُفْرًا : يقول كُفْرًا له جزاء من الله . محتضر : يمهررون الماء . وقال ابن جبير مظهرين : للفتلان . التلب : السراع . وقال غيره : فطاطي : فطاطي بيده فمقرها . المحتضر : كحظار من الشجر محترق . وازدجر : ائتل من زجرت : كُفْر : فعلنا به وبهم ما فعلنا جزاء لما ضيع بنوح وأصحابه . مستقر : مذاب حَق . يقال الأئمر : المرح والتجبر

(سورة اقترَبَتِ السَّاعَةُ . بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لا يذر ، وفيه (اقترَبَتِ السَّاعَةُ) حسب ، وتسمى أيضا سورة القمر . قوله (وقال مجاهد مستمر ذاهب) وصله الفريابي من طريقه ولفظه : في قوله (اقترَبَتِ السَّاعَةُ) وانشق القمر (قال : رأوه منشقا فقالوا هذا سحر ذاهب ، وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة عن أنس فذكر الحديث المرفوع ، وفي آخره : تلا الآية الى قوله (سحر مستمر) قال : يقول ذاهب ، ومعنى ذاهب أي سيذهب ويطل ، وقيل سائر . قوله (مزدجر متناه) وصله الفريابي بلفظه عن مجاهد في قوله (ولقد جاءهم من الأنبياء ما فيه مزدجر) قال : هذا القرآن . ومن طريق عمر بن عبد العزيز قال : أحل فيه الحلال وحرم فيه

الحرام ، وقوله « متاعى » بصيغة الفاعل أى غاية فى الزجر لا مزيد عليه . قوله (وازدجر استظهر جنونا) وصلة
 الثريابى بلفظه عن مجاهد فيكون من كلامهم معطوفا على قولهم مجنون ، وقيل هو من خبر الله عن فعلهم أنهم
 ذجروه . قوله (دسر أضلاع السفينة) وصلة الثريابى بلفظه من طريق ابن أبى نجيع عن مجاهد ، وروى ابن المنذر
 وإبراهيم الحارثى فى « الغريب » من طريق حصين عن مجاهد عن ابن عباس قال : الألواح ألواح السفينة ، والدمر
 معاريفها التى تشد بها السفينة . ومن طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (ودمر) قال : الماسير .
 وبهذا جزم أبو عبيدة . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : الألواح مقاذيف السفينة والدمر دمرت بماسير .
 قوله (لمن كان كفر يقول كفر له جزاء من الله) وصلة الثريابى بلفظه « لمن كان كفر بآفة » وهو يشعر بأنه قرأها
 كفر بفتحين على البناء للفاعل ، وسبأى توجيه الأول . قوله (محتضرون الماء) وصلة الثريابى من طريق
 مجاهد بلفظه « يحضرون الماء إذا غابت الناقة » . قوله (وقال ابن جبير مهطمين النسلان ، الحطب السراع) وصلة
 ابن أبى حاتم من طريق شريك عن سالم الألفطس عن سعيد بن جبير فى قوله (مهطمين الى الداع) قال : هو
 النسلان . وقد تقدم ضبط النسلان فى تفسير الصافات . وقوله « الحطب » بفتح المجمة والموحدة بعدها أخرى
 تفسير النسلان ، والسراع تأكيده . وروى ابن المنذر من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله مهطمين
 قال : فاطرين ، وقال أبو عبيدة : المنقطع المسرح . قوله (وقال غيره فتعاطى فماتى بيده فمقرها) فى رواية غير
 أبى ذر « فماتها » قال ابن التين : لا أهم لقوله فماتها وجها ، إلا أن يكون من المقلوب لان المعطوف التناول ، فكأنه
 قال : تناولها بيده . قلت : ويؤيده ما روى ابن المنذر من طريق مجاهد عن ابن عباس (فتعاطى فمقر) تناول
 فمقر . قوله (المحتظر كحظار من الشجر محترق) وصلة ابن المنذر من طريق ابن جريج عن صفاء عن ابن عباس
 مثله ، ومن طريق سعيد بن جبير قال : التراب يسقط من الحائط . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة فى قوله
 (كهشيم المحتظر) قال : كرماد محترق . وروى الطبرى من طريق زيد بن أسلم قال : كانت العرب تحمل حظارا
 على الإبل والمواشى من بيس الشوك ، فهو المراد من قوله كهشيم المحتظر . وروى الطبرى من طريق سعيد بن جبير
 قال : هو التراب المتناثر من الحائط . (تنبيه) : حظار بكسر المهملة وفتحها والطاء المشالة خفيفة . قوله (وازدجر
 اقتل من ذجرت) هو قول الفراء ، وزاد بعده : صارت ناء الافتعال فيه دالا . قوله (كفر فعلنا به وبهم ما فعلنا
 جزاء لما صنع بنوح وأصحابه) هو كلام الفراء بلفظه ، وزاد : يقول أغرقوا لنوح أى لاجل نوح ، وكفى أى
 أحمده . وحصل الكلام أن الذى وقع بهم من الفرق كان جزاء لنوح وهو الذى كفر أى جحد ، وكنى لجوزى
 بذلك لصبره عليهم ، وقد قرأ حميد الأصبغ (جزاء لمن كان كفر) بفتحين فاللام فى لمن على هذا تقوم نوح . قوله
 (مستقر هذاب حق) هو قول الفراء ، وعند ابن أبى حاتم بمناه عن السدى ، وعند عبد بن حميد عن قتادة فى قوله
 (هذاب مستقر) استقر بهم الى نار جهنم . ولابن أبى حاتم من طريق مجاهد قال (وكل أمر مستقر) قال يوم
 القيامة . ومن طريق ابن جريج قال : مستقر بأهله . قوله (ويقال الأشر المرح والتجبر) قال أبو عبيدة فى قوله
 (سيعطون هذا من الكذاب الأشر) قال : الأشر المرح والتجبر . وربما كان من النشاط ، وهذا على قراءة
 الجمهور . وقرأ أبو جعفر بفتح المجمة وتشديد الراء أفضل تفضيل من الشر ، وفى الشواذ قراءة أخرى ، والمراد
 بقوله هذا يوم القيامة

١ - باب (وانشق القمر، وإن يروا آية يمرضوا)

٤٨٦٤ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى عن شعبة وسفيان عن الأعمش عن إبراهيم عن أبي تممة عن ابن مسعود قال « انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ فرقتين : فرقة فوق الجبل ، وفرقة دونه . قال رسول الله ﷺ : اشهدوا »

٤٨٦٥ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان أخبرنا ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي تممة عن عبد الله قال « انشق القمر ونحن مع النبي ﷺ فصار فرقتين ، قال لنا : اشهدوا ، اشهدوا »

٤٨٦٦ - **حدثنا** يحيى بن بكير قال **حدثني** بكر بن جعفر عن هراقل بن مائل عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « انشق القمر في زمان النبي ﷺ »

٤٨٦٧ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** يونس بن محمد **حدثنا** شيخان عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال « سألت أهل مكة أن يريهم آية فأرأهم انشقاق القمر »

٤٨٦٨ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى عن شعبة عن قتادة عن أنس قال « انشق القمر فرقتين »
قوله (باب وانشق القمر ، وإن يروا آية يمرضوا) سقطت هذه الترجمة لغير أبي ذر . ثم ذكر حديث انشقاق القمر من وجهين عن ابن مسعود وفيه فرقتين ، ومن حديث ابن عباس « انشق القمر في زمان النبي ﷺ » . وبكر فيه هو ابن عمر ، وجعفر هو ابن ربيعة . ومن حديث أنس « سألت أهل مكة أن يريهم آية » وقد تقدم شرحه . ومن وجه آخر عن أنس « انشق القمر فرقتين » وقد تقدم الكلام عليه مستوفى في أوائل السيرة النبوية

٢ - باب (تجري بأهينا جزاء لمن كان كثير ، واقد تركناها آية فهل من مدكر)

قال قتادة « أتبقى الله سفينة نوح حتى أدركها أوائل هذه الأمة ،

٤٨٦٩ - **حدثنا** حفص بن عمر **حدثنا** شعبة عن أبي إسحاق عن الأسود عن عبد الله قال « كان النبي ﷺ يقرأ (فهل من مدكر) »

باب (ولقد يسرنا القرآن لذكر فهل من مدكر) . قال مجاهد : يسرنا هو ناسخه

٤٨٧٠ - **حدثنا** مسدد عن يحيى عن شعبة عن أبي إسحاق عن الأسود عن عبد الله رضي الله عنه « عن النبي ﷺ أنه كان يقرأ (فهل من مدكر) »

باب (أعجاز نخل منقعر . فكيف كان هذابي ونذر)

٤٨٧١ - **حدثنا** أبو نعيم حدثنا زهير عن أبي إسحاق أنه «سمِعَ رجلاً سأل الأسود: فهل من مدكر، أو مدكر؟ قال: سمعتُ عبدَ الله يَقْرؤها (فهل من مدكر)، قال: وسمعتُ النبي ﷺ يَقْرؤها (فهل من مدكر) دالاً»

٣ - **باب** (فهل من مدكر) فليسكنوا كنههم المحتظر، ولقد بَسَرْنَا القرآنَ لذكرِ فهل من مدكر

٤٨٧٢ - **حدثنا** عبدان أخبرنا أبي عن شعبة عن أبي إسحاق عن الأسود عن عبد الله رضي الله عنه «عن النبي ﷺ قَرَأَ (فهل من مدكر) الآية»

٤ - **باب** (ولقد صَبَّحَهُم بُكْرَةً مَذَابٌ مُسْتَقَرٌّ، فَذُوقُوا هَذَا) ونذُر

٤٨٧٣ - **حدثنا** محمد بن حنبل حدثنا شعبة عن أبي إسحاق عن الأسود عن عبد الله «عن النبي ﷺ أنه قَرَأَ (فهل من مدكر)، ولقد أهلكنا أنبياءَ حكمَ فهل من مدكر»

٤٨٧٤ - **حدثنا** يحيى بن حذافا وأبو بكر عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن الأسود بن يزيد عن عبد الله قال «قرأتُ على النبي ﷺ (فهل من مدكر) فقال النبي ﷺ: (فهل من مدكر)»

قوله (باب تجري بأعيننا جزاء من كان كفر) زاد غير أبي ذر الآية التي بعدها، وهي التي تناسب قول قتادة المذكور فيه. **قوله** (قال قتادة: أتى الله سفينة نوح حتى أدركها أوانل هذه الأمة) وصله عبد الرزاق عن معمر بن قتادة بلفظه وزاد «على الجردى». وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق سعيد عن قتادة قال «أتى الله السفينة في أرض الجزيرة عبرة وآية حتى نظر إليها أوانل هذه الأمة فظرا، وكُم من سفينة بعدها فصارت رمادا». **قوله** (عن الأسود) في الرواية التي بعده ما يدل على سماع أبي إسحق له منه. **قوله** (أنه كان يقرأ فهل من مدكر) أي بالدال المهملة، وسبب ذكر ذلك أن بعض السلف قرأها بالهمزة، وهو منقول أيضا عن قتادة. ثم ذكر المصنف لهذا الحديث خمس تراجم في كل ترجمة آية من هذه السورة، ومدار الجميع على أبي إسحق عن الأسود بن يزيد، وساق في الجميع الحديث المذكور ليبين أن لفظ «مدكر» في الجميع واحد. وقد تكرر في هذه السورة قوله (فهل من مدكر) بحسب تكرار القصص من أخبار الأمم استدعاء لأفهام السامعين ليقتربوا، وقال في الأولى «وقال مجاهد يسرنا هونا قرأته»، وقال في الثانية عن أبي إسحق أنه سمع رجلا سأل الأسود: فهل من مدكر أو مذكر؟ أي بمجمة أو مهملة، فذكر الحديث وفي آخره «دالاً» أي مهملة. ولفظ الثالث والرابع كالأول، ولفظ الخامس عن عبد الله «قرأت على النبي ﷺ فهل من مدكر» أي بالمهملة. فقال: فهل من مدكر، أي بالمهملة. وأثر مجاهد وصله الفرغاني وسيأتي في التوحيد، وقوله «مدكر» أصله مذتكر يشاء بعد ذال معجمة، فأبدلت التاء دالاً مهملة ثم أعملت المعجمة لمقاربتها ثم أدغمت، وقوله في الطريق الرابع «حدثنا محمد بن حنبل حدثنا غندر، كذا وقع محمد بن عمرو بن عيسى بن بشر بن بشار أو ابن بشار أو ابن الوليد البصري، وقد أخرجه الأسماعيلي من رواية محمد بن بشار بن بشار، وقوله

في الخامسة « حدثنا يحيى ، هو ابن موسى

٥ - باب قوله (سُبْهَزَمَ الْجَمْعُ وَيُولَوْنَ الدُّبْرَ)

٤٨٧٥ - **حدثنا** محمد بن عبد الله بن حوشب **حدثنا** عبد الوهاب **حدثنا** خالد عن عكرمة عن ابن عباس ح . وحدثني محمد حدثنا عفان بن مسلم عن وهيب **حدثنا** خالد عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما « ان رسول الله ﷺ قال وهو في قبْرِ يومَ بدرٍ : اللَّهُمَّ إِنِّي أُنْشِدُكَ عَهْدَكَ وَوَعْدَكَ ، اللَّهُمَّ إِنِّي تُشَأُّ لَا تُعْبِدُ بَعْدَ الْيَوْمِ . فَأَخَذَ أَبُو بَكْرٍ يَدَهُ فَقَالَ : حَسْبُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَلْحِثْتَ عَلَى رَبِّكَ - وَهُوَ يَنْبُ فِي الدَّرْعِ ، فَخَرَجَ وَهُوَ يَقُولُ (سُبْهَزَمَ الْجَمْعُ وَيُولَوْنَ الدُّبْرَ) »

قوله (باب قوله سُبْهَزَمَ الْجَمْعُ الْآيَةُ) ذكر فيه حديث ابن عباس في قصة بدر، وقد تقدم بيانه في المغازي، وقوله « حدثنا محمد بن حوشب ، هو محمد بن عبد الله نسب لجدّه ، وثبت كذلك لغير أبي ذر . وقوله « ح ، وحدثني محمد حدثنا عفان بن مسلم ، كذا للأكثر ، ومحمد هو الذهلي وسقط لابن السكن فصار عن البخاري حدثنا عفان . (تنبيه) : هذا من مرسلات ابن عباس لأنه لم يحضر القصة ، وقد روى عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن عكرمة « ان عمر قال : لما نزلت (سُبْهَزَمَ الْجَمْعُ وَيُولَوْنَ الدُّبْرَ) جعلتُ أقول : أي جمع يهزم ؟ فلما كان يوم بدر رأيت النبي ﷺ يَنْبُ في الدرع وهو يقول (سُبْهَزَمَ الْجَمْعُ) الْآيَةُ ، فكان ابن عباس حمل ذلك عن عمر ، وكان عكرمة حمله عن ابن عباس عن عمر ، وقد أخرج مسلم من طريق سماك بن الوليد عن ابن عباس : حدثني عمر بمحضه

٦ - باب قوله (بل الساعة موعدهم ، والساعة أدهى وأمر) . يعني من المارة

٤٨٧٦ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى **حدثنا** هشام بن يوسف أن ابن جريج أخبرهم قال أخبرني يوسف ابن مارك قال « إني عند عائشة أم المؤمنين قالت : قد أنزل علي محمد ﷺ بمكة ، وإني لجارية ألب : (بل الساعة موعدهم ، والساعة أدهى وأمر) [الحديث ٤٨٧٦ - طرقة في : ٤٩٩٣]

٤٨٧٧ - **حدثني** إسحاق **حدثنا** خالد عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس « ان النبي ﷺ قال وهو في قبْرِ يومَ بدرٍ : أُنْشِدُكَ عَهْدَكَ وَوَعْدَكَ . اللَّهُمَّ إِنِّي شِئْتُ لَمْ تُبَدِّدْ بَعْدَ الْيَوْمِ أَبَدًا . فَأَخَذَ أَبُو بَكْرٍ يَدَهُ وَقَالَ : حَسْبُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَقَدْ أَلْحِثْتَ عَلَى رَبِّكَ - وَهُوَ فِي الدَّرْعِ - فَخَرَجَ وَهُوَ يَقُولُ (سُبْهَزَمَ الْجَمْعُ وَيُولَوْنَ الدُّبْرَ) ، بل الساعة موعدهم ، والساعة أدهى وأمر »

قوله (باب قوله (بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر) يعني من المارة) هو قول الفراء ، قال في هذه الآية : معناه أشد دليهم من عذاب يوم بدر ، وأمر من المارة . **قوله** (يوسف بن مارك) تقدم ذكره ثرياني

لِلدُّونِ طَلَبُ بَحْلٍ وَلَا رِكَابَ، فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ خَاصَّةً، يُفْتَقُ عَلَى أَمْرِ مِنْهَا تَفَنُّهُ، ثُمَّ يَجْلُ مَابِقِي فِي السِّلَاحِ وَالْكِرَاعِ عُدَّةً فِي مَبِيلِ اللَّهِ»

قوله (باب قوله ما آتاه الله على رسوله) تقدم في تفسير النور والفرق بين وبين النعمة في أواخر المهاد. قوله (من عمرو) هو ابن دينار. قوله (عن الزمري) ووقع في رواية مسلم من رواية ابن ماجة عن عمرو بن دينار عن مالك بن أوس بن مسعود ذكر الزمري، وهو خطأ من النسخ وثبت لباقي الرواة بذكر الزمري، وقد تقدم الكلام على حديث الباب مبسوطاً في فرض الخمس

٤ - باب (وما آتاكم الرسول فخذوه)

٤٨٨٦ - **حدثنا** محمد بن يوسف **حدثنا** صفوان عن منصور عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال: «لَمَنَ اللَّهُ الْوَاصِيَاتِ وَالْمُتَنَبِّهَاتِ وَالْمُتَفَلِّجَاتِ لِلْحُسْنِ، لِلنَّهَارِ خَلَقَ اللَّهُ. فَبَلَغَ ذَلِكَ امْرَأَةً مِنْ بَنِي أَسَدٍ يُقَالُ لَهَا أُمُّ يَعْقُوبَ، فَجَاءَتْ فَقَالَتْ: إِنَّهُ بَلَغَنِي أَمْرُكَ لَعَنَتْ كَيْتَ وَكَيْتَ، قَالَتْ: وَمَالِي لَا أَلْمَنُ مِنْ لَمَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَنْ هُوَ فِي كِتَابِ اللَّهِ. قَالَتْ: فَقَدْ قَرَأْتُ مَا بَيْنَ الْمُوحِينَ، فَأَوْجَدْتُ فِيهِ مَا تَقُولُ. قَالَ: لَمَنَ كُنْتُ قَرَأْتِهِ لَقَدْ وَجَدْتُهُ، أَمَا قَرَأْتَ (وما آتاكم الرسول فخذوه، وما نهاكم عنه فانتهوا)؟ قَالَتْ: بَلَى. قَالَ: فَإِنَّهُ قَدْ نَهَى عَنْهُ. قَالَتْ: فَإِنِّي أَرَى أَمْرَكَ يَنْفَعُنِي. قَالَ: فَادْهَمِي فَانْظُرِي، فَذَهَبَتْ فَانْظَرَتْ فَلَمْ تَرَ مِنْ حَاجَتِهَا شَيْئًا. فَقَالَ: لَوْ كَانَتْ كَذَلِكَ مَا جَاءَتْكُمْ بِهَا»

[الحديث ١٨٨٦ - أطرافه في: ٤٨٨٧، ٥٩٣١، ٥٩٣٩، ٥٩٤٣، ٥٩٤٨]

٤٨٨٧ - **حدثنا** علي **حدثنا** عبد الرحمن عن صفوان قال: «ذَكَرْتُ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَابِسٍ حَدِيثَ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: لَمَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْوَاصِيَةَ، فَقَالَ: سَمِعْتُهُ مِنْ امْرَأَةٍ يُقَالُ لَهَا أُمُّ يَعْقُوبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ مِثْلَ حَدِيثِ مَنْصُورٍ»

قوله (باب وما آتاكم الرسول فخذوه) أي وما أمركم به فافعلوه، لأنه قابله بقوله (وما نهاكم عنه فانتهوا). قوله (عن عبد الله) هو ابن مسعود قال: «لَمَنَ اللَّهُ الْوَاصِيَاتِ»، سيأتي شرحه في كتاب اللباس. قوله (فبلغ ذلك امرأة من بني أسد يقال لها أم يعقوب) لا يعرف اسمها، وقد أدركها عبد الرحمن بن عابس في الطريق التي بعده. قوله (أما قرأت) (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) قالت بلى، قال فإنه (أي الذي يطلع) (قد نهى) بفتح الهاء وأما ضبطت هذا خشية أن يقرأ بضم الدون وكسر الهاء على البناء للجهول دلي أن الهاء في أمه ضمير اللسان لكن السياق يرشد إلى ما قررته، وفي هذا الجواب نظر، لأنها استشكلت اللعن ولا يلزم من مجرد النهي لعن من لم يمتثل، لكن يحمل على أن المراد في الآية وجوب امتثال قول الرسول، وقد نهى عن هذا الفعل، فمن فعله فهو ظالم، وفي القرآن لعن الظالمين. ويحتمل أن يكون ابن مسعود سمع اللعن من النبي ﷺ كافي ببعض طرقه. قوله

فخذوه

٥ - باب (والذين نهوا عن المحارم والإيمان)

٦ - **باب** (ويؤثرون على أنفسهم) الآية . الحصاصه . الفاقة . الفلحون : الفائزون بالخلود . الفلاح : البقاء . حتى على الفلاح : مجل . وقال الحسن : حاجة حسدا

٤٨٨٩ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ أَصَابَنِي الْجَهْدُ . فَأَرْسَلْتُ إِلَى نِسَائِهِ فَلَمْ يَجِدْ عِدَةً شَيْئًا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَلَرَجُلٌ يُبْغِضُهُ الْوَلَةُ بِرَحْمَةِ اللَّهِ ؟ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَصْحَابِ فَقَالَ : أَنَا يَارَسُولَ اللَّهِ . فَذَهَبَ إِلَى أُمِّهِ فَقَالَ لَهَا رَأَيْتَ : ضِيفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَدْخُرِيهِ شَيْئًا . فَقَالَتْ : وَاللَّهِ مَا عِنْدِي إِلَّا قُوتُ الصَّبِيَّةِ . ذَلْ : فَذَا أَرَادَ الصَّبِيَّةُ لَلْهَاءِ فَوَقَّعَهُمْ ، وَتَعَالَى فَاطِنُ الدَّرَجِ وَنَعَاوَى بَطُونَنَا الْيَلَّةَ . فَمَاتَتْ . ثُمَّ غَدَا الرَّجُلُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : لَقَدْ حَبَّبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - أَوْ ضَحِكَ - مِنْ فُلَانٍ وَفُلَانَةٍ . فَأَزَلَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (وَيُؤْتُونَكَ إِلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ) هـ

قوله (باب قوله) ويؤثرون على أنفسهم) الآية. (الخاصة فاقة) والغیر أبی ذر ، الفاقة ، وهو قول

حزة والكسائي بالخفض عطفًا على المصنف ، وذكر الفراء أن هذه الآية في مصاحف أهل الشام ، والحب ذا المصنف ، بعد الذال المعجمة ألف ، قال ولم اسمع أحدا قرأ بها ، وأثبت غيره أنها قراءة ابن عامر ، بل المنقول عن ابن عامر نصب الثلاثة الحب وذا المصنف والريحان فليل مصنف على الأرض لأن معنى وضعا جعلها فالتقدير وجعل الحب الخ أو نصبه بخلق مضمره ، قال الفراء : ونظير ما وقع في هذا الموضع ما وقع في مصاحف أهل الكوفة و الجمار ذا القربى والجار الجنب ، قال ولم يقرأ بها أيضا أحد انتهى . وكأنه نفي المشهور ، وإلا فقد قرئ بها أيضا في الفواذ . قوله (والمارج الذهب الأصفر والأخضر الذي يعلو النار إذا أوقدت) وصله الفريابي من طريق مجاهد بهذا الأسناد ، وسيأتي له تفسير آخر . قوله (وقال بعضهم عن مجاهد رب المشرقين الخ) وصله الفريابي أيضا ، وأخرج ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة ، وسعيد بن منصور من طريق أبي ظبيان كلاهما عن ابن عباس قال : الشمس مطلق في الشتاء ومغرب ، ومطلق في الصيف ومغرب . وأخرج عبد الرزاق من طريق عكرمة مثله وزاد قوله (ورب المشرق والمغرب) لما في كل يوم مشرق ومغرب ، ولابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس قال (المشرقين) مشرق الفجر ومشرق الشفق ، (والمغربين) مغرب الشمس ومغرب الشفق . قوله (لا يضيئان لا يحتلطان) وصله الفريابي من طريق مجاهد ، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : بينهما من البعد ما لا يعني كل واحد منهما على صاحبه . وتقدير قوله على هذا : يلتقيان ، أى أن يلتقيا وحذف أن ، سائغ ، وهو كقوله ومن آياته يريكم البرق وهو يقوى قول من قال : ان المراد بالبحرين بحر فارس وبحر الروم لأن مسافة ما بينهما ممتدة ، والحلو - وهو بحر اتبل أو الفرات مثلا - يصب في الملح ، فكيف يسوخ نفي اختلاطهما أو يقال بينهما بعد ؟ لكن قوله تعالى (وهو الذي مرج البحرين هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج) يدل على هذا ، فلعل المراد بالبحرين في الموضعين مختلف . ويؤيده قول ابن عباس هنا : قوله تعالى في هذا الموضع (يخرج منهما الفؤاد والمرجان) فان الفؤاد يخرج من بحر فارس والمرجان يخرج من بحر الروم ، وأما التبل فلا يخرج منه لاهذا ولا هذا . وأجاب من قال : المراد من الآيتين متحد ، والبحران هنا العذب والملح بأن معنى قوله منهما أى من أحدهما كما في قوله تعالى (على رجل من القريتين) وحذف المضاف سائغ ، وقبل بل قوله ومنها على حاله ، والمعنى أنهما يخرجان من الملح في الموضع الذي يصل إليه العذب ، وهو معلوم عند الفواصين ، فكأنهما لما التقيا وصارا كالشيء الواحد قبل يخرج منهما . وقد اختلف في المراد بالمرجان فليل : هو المعروف بين الناس الآن ، وقيل : الفؤاد كبار الجوهر والمرجان صفاره ، وقيل بالعكس . وعلى هذا يكون المراد بحر فارس فإنه هو الذي يخرج منه الفؤاد ، والصدف يأوى إلى المكان الذي يتصب فيه الماء العذب كما تقدم . والله أعلم . قوله (المنعآت ما رفع قلعه من السفن ، فأما ما لم يرفع قلعه ، فليس بمنعآت) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظه ، لكن قال «منشأة» ، بالافراد ، والتعلع بكسر القاف وسكون اللام ويمحوز فتحها ، ومنعآت بفتح الشين المعجمة في قراءة الجمهور اسم مفعول ، وقرأ حمزة وطاسم في رواية لابن بك عن بكسر ما أى المنشأة هي السير ، ونسبة ذلك إليها مجازية . قوله (وقال مجاهد كالفخار كما يصنع الفخار) وصله الفريابي من طريقه . قوله (الفواذ ذهب من نار) تقدم في صفة النار من بدء الخلق وكذا تفسير النحاس . قوله (عاف مقام به : بهم بالمعصية فيذكر الله وجل فيتركها) وصله الفريابي وعبد الرزاق جميعا من طريق منصور عن مجاهد بلفظه : إذا هم بمحبة يذكر مقام الله

عليه فيتركها . **قوله** (مدهامتان : سوداوان من الرى) وصله الفرياني ، وقد تقدم في بدء الخلق . **قوله** (صلصال : طين خلط برمل فصلصل الخ) تقدم في أول بدء الخلق ، وسقط لآبى ذر هنا . **قوله** (فيهما فاكهة ونخل ورمان . قال بعضهم : ليس الرمان والنخل بالفاكهة ، وأما العرب فأنها تعدهما فاكهة كقوله عز وجل (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى) الخ) قال شيخنا ابن الملقن : البعض المذكور هو أبو حنيفة . وقال الكرماني قيل أراد به أبا حنيفة . قلت : بل نقل البخاري هذا الكلام من كلام الفراء ما خلا ما نقله : قوله تعالى (فيهما فاكهة ونخل ورمان) قال بعض المفسرين : ليس الرمان ولا النخل من الفاكهة ، قال : وقد ذهبوا في ذلك مذهبا . قلت : فنسبه الفراء لبعض المفسرين وأشار إلى توجيهه ثم قال : ولكم للمعجب فيحصل ذلك فاكهة ، وإنما ذكرنا بعد الفاكهة كقوله تعالى (حافظوا على الصلوات والصلاة الخ) والحاصل أنهما عطف الخاص على العام كما في المتأخرين الذين ذكرهما . واغترض بأن قوله هنا فاكهة نكرة في سياق الإثبات فلا عموم ، وأجيب بأنها سبقت في مقام الإمتنان قسم ، أر المراء بالعام هنا ما كان شاملا لما ذكر بعده . وقد وهم بعض من تكلم على البخاري فنسب البخاري للروم ، وما علم أنه تبع في ذلك كلام إمام من أئمة اللسان العرب . وقد وقع لصاحب الكشف ، نحو ما وقع للفراء وهو من أئمة الفن البلاغي فقال : فإن قلت لم عطف النخل والرمان على الفاكهة وهما منها ؟ قلت : اختصاصا وبيانا لفضلها كأنهما لما كان لهما من الزينة - جنان آخران كقوله (وجبريل وميكائيل) بعد الملائكة . **قوله** (وقال غيره أفتان أغصان ، ورجني المجنتين دان ما يحثني قريب) سقط هذا لآبى ذر هنا ، وقد تقدم في صفة الجنة . **قوله** (وقال الحسن : فباي آلاء نعمه) وصله الطبري من طريق سهل السراج عن الحسن . **قوله** (وقال قتادة : ربكا تكذبان يعني الجن والانس) وصله ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة . **قوله** (وقال أبو الدرداء : (كل يوم هو في شأن) يغفر ذنبا ويكشف كربا ويرفع قوما ويضع آخرين) وصله المصنف في التواريخ وابن حبان في الصحيح ، وابن ماجه وابن أبي عاصم والطبراني عن أبي الدرداء مرفوعا ، وأخرجه البيهقي في الشعب ، من طريق أم الدرداء عن أبي الدرداء موقوفا ، وللرفوع شاهد آخر عن ابن عمر أخرجه البزار ، وآخر عن عبيد الله بن منيب أخرجه الحسن بن سفيان والبزار وابن جرير والطبراني . **قوله** (وقال ابن عباس : برزخ حاجر ، الأنام الخلق ، نضاختان فياضتان) تقدم كله في بدء الخلق . **قوله** (ذو الجلال العظمة) هو من كلام ابن عباس ، وسيأتي في التوحيد . وقرأ الجمهور الثانية كذلك إلا ابن عسافرقرأها أيضا بالوار وهي في مصحف الشام كذلك . **قوله** (وقال غيره مارج عالص من النار ، يقال سرج الأمير رعيته إذا خلاص بعدو بعضهم على بعض الخ) سقط قوله مريج محتلط ، من رواية أبي ذر وقوله مريج محتلط ، في رواية غير أبي ذر مريج البحرين اختلط البحرين ، وقد تقدم جميع ذلك في صفة النار من بدء الخلق . **قوله** (سنفرخ لكم سنحاسكم ، لا يشغله شيء عن شيء) هو كلام أبي عبيدة أخرجه ابن المنذر من طريقه ، وأخرج من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : هو وعبد من الله لعباده وليس بالله شغل ، وهو معروف في كلام العرب يقال : لا تنفر عنك ، وما به شغل ، كأنه يقول لا أخذتك على غرة

١ - باب (ومن دونهما جنتان)

٤٨٧٨ - **حدثنا** عبد الله بن أبي الأسود **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الصمد العمي **حدثنا** أبو عمران الجوني

عن أبي بكر بن عبد الله بن نجس عن أبيه « أن رسول الله ﷺ قال : جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما ، وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما ، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا ردة الكبر على وجهه في جنة عدن »

[الحديث ٤٨٧٩ - طرفاء في : ٤٨٨٠ ، ٧٤٤٤]

قوله (باب قوله ومن دونهما جنتان) سقط « باب قوله » لنجد أبي زر ، قال الترمذي الحكيم : المراد بالهون هنا القرب ، أي وقربهما جنتان أي مما أدنى إلى العرش وأقرب ، وزعم أنهما أفضل من اللتين قبلهما . وقال غيره : معنى دونهما بقرعها ، وليس فيه تفضيل . وذهب الحلي إلى أن الأولين أفضل من اللتين بعدهما ، ويدل عليه تفاوت ما بين الفضة والذهب . وقد روى ابن مردويه من طريق حماد عن أبي عمران في هذا الحديث قال : من ذهب لسايقين ومن فضة لثايمين . وفي رواية ثابت عن أبي بكر : من ذهب للقرين ومن فضة لأصحاب اليمين . **قوله** (الصي) بفتح المهملة وتشديد الميم ، وأبو عمران الجوني بفتح الميم وسكون الواو بعدما نون هو عبد الملك بن حبيب . **قوله** (عن أبيه) هو أبو موسى الأشعري . **قوله** (جنتان من فضة) وفي رواية الحارث بن عبيد عن أبي عمران الجوني في أول هذا الحديث : جنان الفردوس أربع جنتان من ذهب الخ . **قوله** (وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم الخ) يأتي البحث فيه في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى . وقوله في جنة عدن متعلق بمحطوف وهو في موضع الحال من القوم ، فكأنه قال كاتنين في جنة عدن

٢ - **باب** (حور مقصورات في الخيام) . وقال ابن عباس : حور سود الحديق ، وقال مجاهد :

مقصورات محبوسات ، قصر طرفهن واقضهن على أزواجهن . قاصرات لا يبينن خي أزواجهن

٤٨٧٩ - **عنه** محمد بن الحسن حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد حدثنا أبو عمران الجوني عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه « أن رسول الله ﷺ قال : إن في الجنة خيمة من لؤلؤة مجوقة عرصتها ستون ميلا ، في كل زاوية منها أهل ما يرون الآخريين ، يطوف عليهم المؤمنون »

٤٨٨٠ - « وجنتان من فضة آتيتهما وما فيهما ، وجنتان من كذا آتيتهما وما فيهما . وما بين القوم

وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا ردة الكبر على وجهه في جنة عدن »

قوله (باب حور مقصورات في الخيام) أي محبوسات ، ومن ثم سموا البيت الكبير قصرا لأنه يحبس من فيه . **قوله** (وقال ابن عباس حور سود الحديق) في رواية ابن المنذر من طريق حماد عن ابن عباس : الحور سواد الحديقة . **قوله** (وقال مجاهد : مقصورات محبوسات ، قصرن طرفهن واقضهن على أزواجهن ، قاصرات لا يبينن خي أزواجهن) وصله الفريابي وتقديم في بدء الخلق . **قوله** (عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه) هو أبو موسى الأشعري . **قوله** (إن في الجنة خيمة) أي المراد بقوله في الآية (في الخيام) والخيام جمع خيمة ، والمذكور في الحديث صفتها . **قوله** (مجوقة) أي واسعة الجوف . **قوله** (في كل زاوية منها أهل) في رواية مسلم أهل

للمؤمن ، . **قوله** (ستون ميلا) تقدم الكلام عليه في صفة الجنة ، وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس قال : الخيمة ميل في ميل ، والميل ثلث الفرسخ . **قوله** (يطوف عليهم المؤمنون) قال البيهقي : صوابه المؤمنون بالافراد وأجيب بجواز أن يكون من مقابلة المجموع بالمجموع . **قوله** (وجنتان من فضة) هذا مطوف على شيء محذوف تحديره هذا للمؤمن ، أو هو من صنيع الراوي . وقال أبو موسى عن النبي ﷺ : جنتان الخ ، وقد تقدم شرح ذلك في الباب الذي قبله

٥٦ - سورة الواقعة

وقال مجاهد **(رُجَّتْ)** : زُلْزِلَتْ . **(بُسَّتْ)** : فُتَّتْ وَلَتَّتْ كما بُسَّتْ السويق . **(الخضود)** : لا شوك له . **(مَنْضُود)** : للوز ، والمُرْبُ الحببات إلى أزواجهن . **(نُفْلَةٌ)** : أمة . **(بَنُمُوم)** : دخانٌ أسود . **(يُبْعِرُونَ)** : يُدْرِمُونَ . **(الهبم)** : الإبلُ الظلماء . **(لَمْرَمُونَ)** : الْزَامُونَ . **(مَدِينِينَ)** : محاسبين . **(رَوْحٌ)** : جَنَّةٌ ورخاء **(وربحانٌ)** : الرزق . **(وَتَشْنَكُمْ فَيَا لَا تَعْلَمُونَ)** أي في أيِّ شَيْءٍ خَلَقَ نَشَاء . وقال غيره **(تَفْكُوهُونَ)** : تعجبون . **(عُرْبًا)** مثقلةً واحدها عَرَبٌ - مثلُ صَبُورٍ وصَبْرٍ - بسببها أهل مكة : العربُ ، وأهل المدينة : الفَنَيجَةُ ، وأهل العراق : الشُّكْلَةُ . وقال في **(خافضة)** : أقوم إلى النار ، و **(رافعة)** : إلى الجنة ، **(مَوْضُوءَةٌ)** : منسوجة ومنه وَضِئٌ النافقة . و **(مَكُوبٌ)** لا آذان له ولا عروة ، والأباريق : ذوات الآذان والعُرَى . **(مَكُوبٌ)** : جارية **(وفرشٌ مرفوعة)** بعضها فوق بعض . **(مَرْقَبِينَ)** : منمتعين . **(مَأْتُونُونَ)** هي النطفة في أرحام النساء . **(لَمْعَتَيْنِ)** للمسافرين ، والقي : التفرغ . **(بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ)** : بمحكم القرآن ، ويقال يَمْدُطُ النجوم إذا سَقَطْنَ ومواقع وموقع واحد ، **(مُذْهِبُونَ)** مُكْذِبُونَ مثل **(لَوْ تَذَكَّرْنَا فَتَهَنَّا)** . **(فَسَلَامٌ لَكَ)** أي مُسَلِّمٌ لَكَ . إنك **(من أصحاب اليمين)** وألغيت « أن » وهو معناها ، كما تقول : أنت مصدق ، ومسافرٌ عن قابل إذا كان قد قال إلى مسافر عن قابل ، وقد يكون كالدُّعَاء له ، كقولك فسقياً من الرجال إن رفعت السلام فهو من الدعاء . **(نُورُونَ)** نستخرجون ، أوردت أوقدت . **(لنواً)** باطلا . **(نَائِمًا)** كذبا

قوله (سورة الواقعة . بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر ، والمراد بالواقعة القيامة . **قوله** (وقال مجاهد رجعت زلزلت) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بهذا ، وعند عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله . **قوله** (بست : ففت ولتت كما بات السويق) وصله الفريابي من طريق مجاهد بنجوه ، وعند أبي عبيدة بست كالسويق الملبسوس بالماء . وعند ابن أبي حاتم من طريق منصور عن مجاهد قال : لتت لنا ، ومن طريق الضحاك عن ابن عباس قال : فتت لنا . **قوله** (المنضود لا شوك له) كذا الآبي ذر ، ولغيره : المنضود الموقر حملا ، ويقال أيضا الخ تقدم بيانه في صفة الجنة من بدء الخلق . **قوله** (منضود الوز) سقط هذا الآبي ذر ، وقد

تقدم في صفة الجنة أيضا . قوله (والعرب المحببات الى أزواجهن) تقدم في صفة أهل الجنة أيضا . وقال ابن هبنة في نفسه : حدثنا ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله (عربا أزبا) قال : هي المحبة الى زوجها . قوله (ثلة أمة) وصله الثريائي من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد به ، وقال أبو عبيدة : الثلة الجماعة ، والثلة البقية . وعند ابن أبي حاتم من طريق ميمون بن مهران في قوله (ثلة) قال : كثير . قوله (بمحوم دغا) أسود (بمحوم دغا) وصله الثريائي أيضا كذلك ، وأخرجه سعيد بن منصور والحاكم من طريق يزيد بن الأصم عن ابن عباس مثله ، وقال أبو عبيدة في قوله (وظل من بمحوم) : من شدة سواده ، يقال أسود بمحوم فهو وزن بفعال من المحم . قوله (بصرون يديهم) وصله الثريائي أيضا لكن أعظمه يدمنون ، بسكون الدال بعدها ميم ثم نون ، وعند ابن أبي حاتم عن طريق السدي قال : يميمون . قوله (الهيم الابل الظماء) سقط هنا لابي ذر ، وقد تقدم في البيوع . قوله (لمخرمون للمؤمن) وصله ابن أبي حاتم من طريق شعبة بن قتادة ، وعند الثريائي من طريق مجاهد : ملقون لآلئ . قوله (مدينين محاسبين) تقدم في تفسير الفاتحة ، قوله (روح جنة ورغا) سقط هنا لابي ذر ، وقد تقدم في صفة الجنة قوله (وربحان الرزق) تقدم في تفسير الرحمن قريبا . قوله (وقال غيره تفكحون تعجبون) هو قول الفراء ، قال في قوله تعالى (فقلتم تفكحون) أي تمنحجون عما نزل بكم في زرعكم ، قال ويقال : مناه تدمون . قلت : وهو قول مجاهد ، أخرجه ابن أبي حاتم ، وأخرجه ابن المنذر من طريق الحسن مثله ، وعند عبد الرزاق عن معمر بن قتادة : هو شبه المنتم . قلت : تفكح بوزن تفعل وهو كتأثم أي ألقى الإثم ، فمضى تفكح أي ألقى عنه الفاكهة ، وهو حال من دخل في الدم والحزن . قوله (عربا مثقلة واحدا عروب الى قوله الشكفة) سقط هنا لابي ذر ، وتقدم في صفة الجنة . قوله (وننشككم فيما لا تعلمون ، أي في أي خلق لنساء) تقدم في بدء الخلق ، وسقط (فيما لا تعلمون) هنا لابي ذر . قوله (وفرش مرفوعة بعضها فوق بعض) هو قول مجاهد ، وتقدم أيضا في صفة الجنة : قوله (والكرب الخ وكذا قوله مكرب جلا) سقط كله لابي ذر هنا ، وتقدم في صفة الجنة . قوله (مروضون منسوجة ، ومنه وضين النافذة) سقط هنا لابي ذر ، وقد تقدم في صفة الجنة أيضا . قوله (وقال في (عافضة) اقوم الى النار و (رافعة) اقوم الى الجنة) قال الفراء في قوله تعالى (عافضة رافعة) قال : عافضة اقوم الى النار ، رافعة اقوم الى الجنة . وعن محمد بن كعب : خفضت أقواما كانوا في الدنيا مرتفعين ، ورفعت أقواما كانوا في الدنيا منخفضين ، وأخرجه سعيد بن منصور . وعن عبد الرزاق عن معمر بن قتادة في قوله (عافضة رافعة) قال : شملت القريب والبعيد ، حتى خفضت أقواما في عذاب الله ورفعت أقواما في كرامته . وروى ابن أبي حاتم من طريق سماك عن عكرمة عن ابن عباس نحوه ، ومن طريق عثمان بن سراقه عن خاله عمر بن الخطاب نحوه ، ومن طريق السدي قال : خفضت المتكبرين ورفعت المتواضعين . قوله (مترفين متنعمين) كذا للأكثر بمشاة قبل الذون وبعد العين ميم ، وللكشميني « متممين » بيم قبل المشاة من التمتع ، كذا في رواية النسخ والاول هو الذي وقع في « معاني القرآن للفراء » ومنه نقل المصنف . ولابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طاحنة عن ابن عباس : متنعمين . قوله (ما تمنون هي النطف يعني في أرحام النساء) تقدم في بدء الخلق ، قال الفراء : قوله (أفرأيت ما تمنون) يعني النطف اذا قذفت في أرحام النساء ، أنتم تخلقون تلك النطف أم نحن . قوله (للقرين للسافرين والقي القفر) سقط هنا لابي ذر : وقد تقدم في بدء الخلق أيضا . قوله (بمواقع النجوم بمحكم القرآن) قال الفراء :

حدثنا فضيل بن عياض عن منصور عن المنهال بن عمرو قال : قرأ عبد الله (فلا أقسم بمواقع النجوم) قال :
 يحكم القرآن ، وكان ينزل على النبي ﷺ نجوما . وعند عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (بمواقع النجوم)
 قال : بمنازل النجوم . قال وقال الكلبي : هو القرآن أنزل نجوما انتهى . ويؤيده ما أخرج النسائي والحاكم من طريق
 حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : نزل القرآن جميعا ليلة القدر إلى السماء . ثم فصل فنزل في السنين ،
 وذلك قوله (فلا أقسم بمواقع النجوم) . قوله (ويقال بمسقط النجوم إذا سقطت ومواقع وموقع واحد) هو كلام
 الفراء أيضا بلفظه ، ومراده أن فادها واحد وإن كان أحدهما جمعا والآخر مفردا ، لكن المفرد المضاف كالجمع
 في إرادة التعمد ، وقرأها بلفظ الواحد حمزة والكسائي وخلف ، وقال أبو عبيدة : مواقع النجوم مساقطها حيث
 تغيب . قوله (مدمنون مكذبون مثل : لو تدمن قيديهون) قال الفراء في قوله (أفهذا الحديث أنتم مدمنون) :
 أي مكذبون ، وكذلك في قوله (ردوا لو تدمن قيديهون) أي لو تكفروا فكفرون ، كل قد سمعته قد أدمن أي
 كفر . وقال أبو عبيدة مدمنون واحد ما مدمن وهو المداخن . قوله (فسلام لك أي سلم لك . إنك من أصحاب اليمين
 وألقيت إن وهو معناها كما تقول أنت مصدق ومساقر عن قبل إذا كان قد قال إلى مسافر عن قليل) هو كلام
 الفراء بلفظه لكن قال : أنت مصدق مسافر بنهر وأو وهو للوجه ، وإلا قدروا أنت مصدق أنك مسافر ، ويؤيد
 ما قال الفراء ما أخرج ابن المنذر من طريق عطاء عن ابن عباس قال : نأيه الملائكة من قبل الله ، سلام لك من
 أصحاب اليمين : تخبره أنه من أصحاب اليمين . قوله (وقد يكون كالدعاء له كقولك فسقيا من الرجال إن رفعت السلام
 فهو من الدعاء) هو كلام الفراء أيضا بلفظه ، لكنه قال : وإن رفعت السلام فهو دعاء . قوله (تورون
 تستخرجون ، أوردت) سقط هنا لا في ذر ، وقد تقدم في صفة النار من بدء الخلق . قوله (لنورا باطلا ،
 نأيا كذبا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طاعة عن ابن عباس في قوله (أنورا) باطلا ، وفي قوله
 (ولا نأيا) قال : كذبا

١ - باب (وظلِّ مدود)

٤٨٨١ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه
 يبلغ به النبي ﷺ قال : إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها . وافردها إن شتم
 (وظلِّ مدود)
 قوله (باب قوله وظل مدود) ذكر فيه حديث أبي هريرة ، إن في الجنة شجرة ، وقد تقدم شرحه في صفة
 الجنة من بدء الخلق

٥٧ - سورة الحديد

قال مجاهد (جعلكم مستخافين) معمر بن فيه (من الظلمات إلى النور) من الضلالة إلى الهدى (فيه
 بأس شديد ومنافع للناس) الجنة وسلاح (مولاكم) أولى بكم ، (لا يعلم أهل الكتاب) يعلم أهل
 الكتاب . يقال لظاهر على كل شيء علما ، والباطن على كل شيء علما . أنظرونا : انظرونا

قوله (سورة الحديد والمجادلة . بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لابي ذر ، وفيه الحديد حسب ، وهو أولى .
قوله (وقال مجاهد : جعلكم مستخلفين متمرين فيه) سقط هذا لابي ذر ، وقد وصله الفريابي من طريق ابن أبي
 نجيح عن مجاهد . وقال الفراء (مستخلفين فيه) : يريد ملكين فيه ، وهو وزقه وعطيته . **قوله** (من الظلمات الى
 النور : من الضلالة الى الهدى) سقط هذا أيضا لابي ذر ، وقد وصله الفريابي أيضا . **قوله** (فيه بأس شديد ومنافع
 للناس : جنة وسلاح) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عنه بهذا ، وجنة بضم الجيم وتثنية النون أى ستر .
قوله (مولاكم أولى بكم) قال الفراء في قوله تعالى (ما أراكم النار هي مولاكم) : يعنى أولى بكم وكذا قال أبو عبيدة ،
 وفى بعض نسخ البخارى : هو أولى بكم ، وكذا هو فى كلام أبو عبيدة ، ونسب . ويحذف عنه بأنه يصح على لإرادة
 المكان . **قوله** (أنظرونا انتظرونا) قال الفراء : قرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحمة أنظرونا بقطع الالف من
 أنظرت والباقون على الوصل ، ومعنى أنظرونا انتظرونا ، ومعنى أنظرونا - يعنى بالقطع - آخرونا ، وقد تقول
 العرب أنظرنى - يعنى بالقطع - يريد انتظرنى قليلا ، قال الشاعر :

أبا هند فلا تجعل علينا وأنظرونا نغفرك اليقينا

قوله (لتلا يعلم أهل الكتاب : ليعلم أهل الكتاب) هو قول أبو عبيدة ، وقال الفراء : العرب تجعل د لا ،
 صلة فى الكلام اذا دخل فى أوله جحد أو فى آخره جحد كقوله الآية وكفوله (ما منكم أن لا تسجد اذ أمرتكم)
 انتهى . وحكى عن قراءة ابن عباس والمجهدى د ليعلم ، وهو يؤيد كونها مزبنة ، وأما قراءة مجاهد د لكبلا
 فهى مثل لتلا . **قوله** (يقال الظاهر على كل شيء علما إلخ) بأتى فى الترحيد وأنه كلام يحيى الفراء

٥٨ - سورة المجادلة

وقال مجاهد (يحادون) : يشاقون الله . (كتبوا) : أخذوا ، من انجازى . (استخوذ) : غلب .
قوله (سورة المجادلة) كذا للإسماعيل وأبو نعيم ، ولقدنى المجادلة ، وسقط لغيرهم . **قوله** (يحادون يشاقون)
 وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة فى قوله (يحادون الله)
 قال : يحادون الله ورسوله . **قوله** (كتبوا أخذوا) كذا لابي ذر ، وفى رواية النسبى أخذوا وكأنها بالمهمة
 والنون ، ولابن أبي حاتم من طريق سميد عن قتادة خروا كما خذى الذين من قبلهم ، ومن طريق مقاتل بن حيان
 أخذوا ، وقال أبو عبيدة : كتبوا أهلكوا . **قوله** (استخوذ غلب) أى غلبهم الشيطان ، هو قول أبو عبيدة ، وحكى
 عن قراءة عمر رضى الله عنه استخاذ بوزن استقام . (تنبيه) : لم يذكر فى تفسير الحديد حديثا مرفوعا ، ويدخل فيه
 حديث ابن مسعود د لم يكن بين إسلامنا وبين أن طابتنا الله بهذه الآية (ألم يأن الذين آمنوا أن تخضع قلوبهم لذكر
 الله) إلا أربع سنين ، أخرجه مسلم من طريق حون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبيه عن عه ، وكذا سورة
 المجادلة ولم يخرج فيها حديثا مرفوعا ، ويدخل فيها حديث لى ظاهر منها زوجها ، وقد أخرجه النسائى ، وأوردته
 البخارى طرقا فى كتاب التوحيد معلقا

٥٩ - سورة الحشر . الجلاء : الإخراج من أرض الى أرض

١ - باب ٨٨٢ : حديثنا محمد بن عبد الرحيم حديثنا سعيد بن سليمان حديثنا هشيم أخبرنا أبو

يُشْرِعُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ « قُلْتُ لَابْنِ عَبَّاسٍ : سُورَةُ التَّوْبَةِ ؟ قَالَ : التَّوْبَةُ هِيَ الْفَافِضَةُ ، مَا زِلْتُ أَنْزِلُ : وَمِنْهُمْ ، وَمِنْهُمْ ، حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُمْ لَمْ يُبْقِ أَحَدًا مِنْهُمْ إِلَّا ذُكِرَ فِيهَا . قَالَ قُلْتُ : سُورَةُ الْأَنْقَالِ ؟ قَالَ : نَزَلَتْ فِي بَدْرٍ . قَالَ قُلْتُ : سُورَةُ الْحَشْرِ ؟ قَالَ : نَزَلَتْ فِي بَنِي النَّضِيرِ »

٤٨٨٣ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُدْرِكٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَاحِدٍ أَخْبَرَنَا أَبُو قَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ قَالَ « قُلْتُ لَابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : سُورَةُ الْحَشْرِ ؟ قَالَ : قُلْتُ سُورَةُ الْبَنِي النَّضِيرِ »

قَوْلُهُ (سُورَةُ الْحَشْرِ . بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) كَذَا لَابْنِ ذَرٍّ . قَوْلُهُ (الْجَلَاءُ الْإِخْرَاجُ مِنْ أَرْضٍ إِلَى أَرْضٍ) هُوَ قَوْلُ قَتَادَةَ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ سَعِيدٍ عَنْهُ ، وَقَالَ أَبُو هَبِيْدَةَ : يُقَالُ الْجَلَاءُ وَالْإِجْلَاءُ ، جَلَاءَ أَخْرَجَهُ وَأَجْلَيْتُهُ أَخْرَجْتُهُ ، وَالتَّحْقِيقُ أَنَّ الْجَلَاءَ أَخْصَ مِنَ الْإِخْرَاجِ لِأَنَّ الْجَلَاءَ مَا كُنَّ مَعَهُ الْأَعْلُ وَالْمَالُ ، وَالْإِخْرَاجُ أَعَمُّ مِنْهُ . قَوْلُهُ (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ) تَقْدِمُ هَذَا الْحَدِيثَ مَخْتَصَرًا بِإِسْنَادِهِ وَمَتْنُهُ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْأَنْقَالِ مُقْتَصَرًا عَلَى مَا يَتَعَلَّقُ بِهَا ، وَتَقْدِمُ فِي الْمَعَادِي قَوْلُهُ (سُورَةُ التَّوْبَةِ ؟ قَالَ : التَّوْبَةُ ؟) هُوَ اسْتِفْهَامُ انْكَارٍ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ هِيَ الْفَافِضَةُ ، وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ الْإِسْمَاعِيلِيِّ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ هَشِيمٍ « سُورَةُ التَّوْبَةِ ؟ قَالَ بَلِ سُورَةُ الْفَافِضَةِ » . قَوْلُهُ (مَا زِلْتُ أَنْزِلُ وَمِنْهُمْ وَمِنْهُمْ) أَيْ كَقَوْلِهِ (وَمِنْهُمْ مِنْ عَاهِدِ اللَّهِ - وَمِنْهُمْ مِنْ يَلْزِكُ فِي الصَّدَقَاتِ - وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ) قَوْلُهُ (لَمْ يَبْقَ) فِي رِوَايَةِ الْكَشْمِيرِيِّ « لَمْ يَبْقَ » وَهِيَ أَرْجَحُ لِأَنَّ الرِّوَايَةَ الْأُولَى تَقْتَضِي اسْتِجَابَهُمْ بِمَا ذَكَرَ مِنَ الْآيَاتِ بِخِلَافِ الثَّانِيَةِ فَهِيَ أَبْلَغُ ، وَفِي رِوَايَةِ الْإِسْمَاعِيلِيِّ « أَنَّهُ لَا يَبْقَى » . قَوْلُهُ (سُورَةُ الْحَشْرِ ؟ قَالَ قُلْتُ سُورَةُ النَّضِيرِ) كَأَنَّهُ كَرِهَ تَسْمِيَتَهَا بِالْحَشْرِ لِثَلَايِظِنَ أَنَّ الْمُرَادَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَلِنَا الْمُرَادُ بِهِ هُنَا إِخْرَاجُ بَنِي النَّضِيرِ

٢ - بَابُ (مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِبْنَةٍ) نَخْلَةٌ ، مَا لَمْ تَكُنْ مَجْعُودَةً أَوْ بَرْنِيَّةً

٤٨٨٤ - حَدَّثَنَا مُقْبِيَةُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَرَّقَ نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ وَقَطَعَ ، وَهِيَ الْبُورِيَّةُ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى (مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِبْنَةٍ أَوْ نَخْلَةٍ هِيَ كَأَمَّةٌ عَلَى أَصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ ؛ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ) ،

قَوْلُهُ (بَابُ قَوْلِهِ (مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِبْنَةٍ) نَخْلَةٌ مَا لَمْ تَكُنْ مَجْعُودَةً أَوْ بَرْنِيَّةً) قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِبْنَةٍ) : أَيْ مِنْ نَخْلَةٍ ، وَهِيَ مِنَ الْأَلْوَانِ مَا لَمْ تَكُنْ مَجْعُودَةً أَوْ بَرْنِيَّةً إِلَّا أَنَّ الْوَادِ ذَهَبَتْ بِكُفْرِ اللَّامِ ، وَحَدَّثَ الزَّمْزَمِيُّ عَنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ « اللَّيْنَةُ النَّخْلَةُ » فِي أَنْبَاءِ حَدِيثٍ ، وَرَوَى سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ مِنْ طَرِيقِ هَكْرَمَةَ قَالَ : اللَّيْنَةُ مَا دُونَ الْعَجْوَةِ . وَقَالَ سَفِيَّانٌ : هِيَ شَدِيدَةُ الصَّفَرَةِ تَنْشَقُّ مِنَ النَّوَى

٣ - بَابُ قَوْلِهِ (مَا أَقَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ)

٤٨٨٥ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفِيَّانٌ - غَيْرُ صَرِيحٍ - عَنْ عَمْرِو بْنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ ابْنِ الْأَخْدَثَانِ عَنْ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كَانَتْ أَمْوَالُ بَنِي النَّضِيرِ مِمَّا أَقَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ مِمَّا لَمْ يَوْجِبْ

سورة الاحقاف . قوله (انى عند عائشة أم المؤمنين قالت : لقد نزل على محمد) كذا ذكره هنا مختصراً ، وفيه قصة حذفها ، وسيأتى مطولاً في فضائل القرآن ان شاء الله تعالى . ثم ذكر فيه حديث ابن عباس المذكور في الباب الذى قبله ، وإسحق شيخه فيه هو ابن شاهين ، وخالد الاول هو الطحان ، والذى فرقته هو خالد الحذاء .

٥٥ - سورة الرحمن

وقال مجاهد (يحشبان) كحسان الرحى . وقال غيره (وأقيموا الوزن) يريد لسان الميزان . (وللمنصف) بقل الزرع إذا قطع منه شيء قبل أن يترك ذلك المنصف ، (والريحان) رزقه . (والحب) الذى يؤكل منه . والريحان فى كلام العرب : الرزق . وقال بعضهم : (والمنصف) يريد للأكل من الحب ؛ والريحان التنبيج الذى لم يؤكل . وقال غيره : المنصف ورق الخنطة . وقال الضحاك : المنصف الثبن . وقال أبو مالك : المنصف أول ما ينبت ، تسميه النبط مهوراً . وقال مجاهد : المنصف ورق الخنطة ، والريحان الرزق ، وللاربع الهب الأصفر والأخضر الذى يلو للدار إذا أوقدت . وقال بعضهم عن مجاهد : (رب للشرقيين) للشمس فى الشتاء مشرق ، ومشرق فى الصيف . (ورب للغربيين) مغربها فى الشتاء والصيف . (لا يبخطان) لا يبخطان (للثبات) ما رفع قلمه من الحفن ، فأما ما لم يرفع قلمه فليس يمشات . وقال مجاهد (كانه خار) كما يصنع الفخار . (الشواظ) لب من نار . وقال مجاهد (النحاس الأصفر يصب على رءوسهم يحدّيون به .) (خاف مقام ربه) يهيم بالمصيبة فيذكر الله عز وجل فيترّكها . (مدحاهتان) سوداوان من الرى . (صلصال) طين خلط برمل فصلصل كما يصلصل الفخار ، ويقال مثنى يريدون به صل ، يقال صلصال كما يقال صرّ الباب عند الإغلاق وصرّ صر ، مثل كهكبهته يعنى كعبه . (فيها فاكهة ونخل ورمان) قال بعضهم : ليس الرمان والنخل بالفاكهة ، وأما العرب فانهما تمدّهما فاكهة كقوله عز وجل (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى) فأمرهم بالمحافظة على كل الصلوات ، ثم أعاد العمرة تشديدا لها كما أعيد النخل والرمان ، ومثلها (ألم تر أن الله يسجد له من فى السماوات ومن فى الأرض) ثم قال (وكثير من الناس) وكثير حق عليه العذاب (وقد ذكرهم فى أول قوله) من فى السماوات ومن فى الأرض . وقال غيره (أفنان) أغصان . (وجنى الجنتين دان) ما يجنى قريب . وقال الحسن (فبأى آلاء) : نعمه . وقال قتادة (ربكما تكذبان) يبنى الجن والإنس . وقال أبو هريرة (كل يوم هو فى شأن) : يغير ذنباً ، ويكثف كرباً ، ويرفع قوماً ويضع آخرين . وقال ابن عباس (برزخ) : حاجز . (الأنهم) : المخلق . (نضاحنان) : قياضتان . (ذو الجلال) : ذو العظمة . وقال

غيره (مارج) : خالص من النار ، ويقال : مَرَجَ الأميرُ رعيته إذا خَلَّاهم يَدُوْهُمْ بعضهم على بعض ، مَرَجَ أمرُ الناس (صريح) مُلْبِس . (مَرَجَ) اختلط (البحران) من مرجت دابك : تركتها . (سفرغ لسم) : سحاسبكم ، لا يشغله شيء عن شيء ، وهو معروف في كلام العرب يقال : لا تسفرغني لك ، وما به شغل ، يقول : لاخذتك على فرمك

قوله (سورة الرحمن) كذا لهم ، زاد أبو ذؤيب السدوسي ، والأكثر عدوا (الرحمن) آية وظلوا هو خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ محذوف الخبر ، وقبل تمام الآية (علم القرآن) وهو الخبر . قوله (وقال مجاهد بحسان كعبان الرحي) ثبت هذا لابي ذؤيب وحده ، وقد تقدم في بدء الحلق بأبسط منه . قوله (وقال غيره) (وأقيموا الوزن) يريد لسان الميزان (سقط وقال غيره ، لغير أبي ذؤيب ، وهذا كلام القراء بلفظه ، وقد أخرج ابن أبي حاتم من طريق أبي الخير قال : رأى ابن عباس رجلا يزن دابة أرجح ، فقال : أقم اللسان ، كما قال الله تعالى : وأقيموا الوزن بالقط ، . وأخرج ابن المنذر من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد قال (وأقيموا الوزن بالقط) قال : اللسان . قوله (والمصف يقل الزرع إذا قطع منه شيء قبل أن يدرك فذلك المصف ، والريحان رزقه . والحلب الذي يؤكل منه ، والريحان في كلام العرب الرزق) هو كلام القراء أيضا لكن ملغما ، ونقشه : المصف قبا ذكروا يقل الزرع ، لأن العرب تقول : خرجنا نصف : ربع إذا قطعوا منه شيئا قبل أن يدرك ، والباقي مثله لكن قال : والريحان رزقه وهو الحب الخ ، وزاد في آخره : قال ويقولون خرجنا نطلب ربحان الله . وأخرج الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال : المصف ورق الزرع الأخضر الذي قطعوا رءوسه ، فهو يسمى المصف إذا يس . ولابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس : المصف أول ما يخرج الزرع جلا . قوله (وقال بعضهم : المصف يريد المأكول من الحب ، والريحان التضييع الذي لم يؤكل) هو بقية كلام القراء بلفظه . ولابن أبي حاتم من طريق الضحاك قال : المصف البر والشعير ، ومن طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : الريحان حين يستوى الزرع على سوفة ولم يسنبل . قوله (وقال غيره : المصف ورق الحنطة) كذا لابي ذؤيب ، وفي رواية غيره : وقال مجاهد المصف ورق الحنطة ، والريحان الرزق . وقد وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عنه مفرقا قال : المصف ورق الحنطة ، والريحان الرزق . قوله (وقال الضحاك : المصف التبن) وصله ابن المنذر من طريق الضحاك بن مزاحم أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ، وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله . قوله (وقال أبو مالك : المصف أول ما ينبت ، تسميه النبط هجورا) وصله عبد بن حميد من طريق إسماعيل ابن أبي عاصم عن أبي مالك بهذا ، وأبو مالك هو الضفاري كوفي تابعي ثقة ، قال أبو زرعة : لا يعرف اسمه ، وقال غيره : اسمه هجران بمجتمين ، وليس له في البخاري إلا هذا الموضع . والنبط بفتح النون والموحدة ثم طاء صيغة أهل الفلاحة من الأماجم ؛ وكانت أمما كنهم بسواد العراق والبطائح ، وأكثر ما يطلق على أهل الفلاحة ، ولهم فيها معارف اختصوا بها ، وقد جمع أحمد بن وحشية في كتاب الفلاحة ، من ذلك أشياء عجبية . وقوله هجورا ، بفتح الهاء وضم الموحدة الخفيفة وسكون الواو بعدها راء هو دقاق الزرع بالنبطية ، وقد قال ابن عباس في قوله تعالى (كصف ما كول) قال : هو الهبور . (تنبيه) : قرأ الجمهور والريحان ، بالضم مطلقا على الحب ، وقرأ

لله رحمة له جمع
لهذه الصفحة هو
٩٢١

مقاتل بن حيان أخرجه ابن أبي حاتم من طريقه - **قوله** (المفلحون الفائزون بالخلود والفلاح البقاء) هو قول الفراء ، قال لبيد :

نحل بلادا كلها حل قبلنا ونزجو فلاحا بمداد وحمير

وهو أيضا بمعنى إدراك الطلب ، قال لبيد أيضا : ولقد أفلح من كان عقل ، أى أدرك ما طلب - **قوله** (حتى حل الفلاح بجمل) هو تفسير حتى ، أى معنى : حتى على الفلاح ، أى بجمل إلى الفلاح قال ابن التين : لم يذكره أحد من أهل اللغة ، وإنما قالوا معناه هلم وأقبل . قلت : وهو كما قال ، لكن فيه إشعار بطلب الأعمال ، فالمعنى أقبل مسرعا . **قوله** (وقال الحسن حاجة حسدا) وصله عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عنه بهذا ، ورويناه في الجزء الثامن من دأمالى المحاملى ، بلفظ من طريق أبي رجاء عن الحسن في قوله (ولا يجحدون في صدورهم حاجة) قال : الحسد . قوله (حسدنا يعقوب بن إبراهيم بن كثير) هو الدورق . **قوله** (أنى رجل رسول الله ﷺ) هذا الرجل هو أبو هريرة ، وقع مفسرا في رواية الطبراني ، وقد نسبته في المناقب إلى تخريج أبي البخترى الطائي في صفة النبي ﷺ وأبو البخترى لا يوثق به . **قوله** (ألا رجل يضيفه هذه الليلة يرحمه الله) في رواية الكشميني : يضيف هذا رحمة ، بالتثنية . **قوله** (قام رجل من الأنصار) تقدم شرح هذا الحديث في مناقب الأنصار أنه أبو طلحة ، وتردد الخطيب هل هو زيد بن سبل المشهور أو صحابي آخر يكنى أبا طلحة ، وتقدم أيضا قول من قال إنه ثابت بن قيس . ولكن أدعت التثنية هنا على شيء وقع للفرطى المفسر ومحمد بن علي بن عسكر في ذيله على تعريف السهلي ، فانهما نقلتا عن النحاس والمسدوي أن هذه الآية نزلت في أبي المتوكل ، زاد ابن عسكر : الناجي ، وأن الضيف ثابت بن قيس . وقيل إن فاعلها ثابت بن قيس حكاه يحيى بن سلام انتهى ، وهو غلط بين ، فإن أبا المتوكل الناجي تابعي مشهور ، وليس له في القصة ذكر ، إلا أنه رواها مرسة أخرجهما من طريق إسماعيل القاضي كما تقدم هناك . وكذا ابن أبي الدنيا في كتاب : قرى الضيف ، وابن المنذر في تفسير هذه السورة كلهم من طريق إسماعيل ابن مسلم عن أبي المتوكل : أن رجلا من المسلمين مكث ثلاثة أيام لا يجد شيئا يفطر عليه ، حتى فطن له رجل من الأنصار يقال له ثابت بن قيس ، الحديث . وقد تبع ابن عسكر جماعة من الشارحين ساكتين عن وهم ، فلماذا نهبت عليه ، وتفتطن شيخنا ابن الملقن لقول ابن عسكر إنه أبو المتوكل الناجي فقال : هذا وهم ، لأن أبا المتوكل الناجي تابعي اجماعا انتهى . فكأنه جوز أنه صحابي يكنى أبا المتوكل وليس كذلك . **قوله** (ونطوى بطوننا الليلة) في حديث أنس عند ابن أبي الدنيا : فجعل يتلظ وتلظ هي حتى رأى الضيف أنهما يأكلان ، **قوله** (ثم غدا الرجل على رسول الله ﷺ) في حديث أنس : فصلى معه الصبح ، **قوله** (لقد عجب الله من رجل ، أرخصك) كذا هنا بالكسرة ، وذكره مسلم من طريق جرير عن فضيل بن غزوان بلفظ : عجب ، بغير شك . وعند ابن أبي الدنيا في حديث أنس : ضحك ، بغير شك . وقال الخطابي : اطلاق العجب على الله محال ومعناه الرضا ، فكأنه قال إن ذلك الصنيع حل من الرضا عند الله حلول العجب عندكم ، قال : وقد يكون المراد بالعجب هنا أن الله يعجب ملائكته من صنعهما لدور ما وقع منهما في العادة . قال وقال أبو عبد الله : معنى الضحك هنا الرحمة . قلت : ولم أر ذلك في النسخ التي وقعت لنا من البخاري ، قال الخطابي : وتأويل الضحك بالرضا أقرب من تأويله بالرحمة ،

لأن الضحك من الكرام يدل على الرضا فانهم يوصفون بالبشر عند السؤال . قلت : الرضا من الله يستلزم الرحمة وهو لازمه ، والله أعلم . وقد تقدم سائر شرح هذا الحديث في مناقب الانصار

٦٠ - سورة الممتحنة . وقال مجاهد (لا تجعلنا فتنة) : لا تخذلنا بأيديهم . فيقولون : لو كان هؤلاء على

الحق ما أصابهم هذا . (بمصم الكوافر) أمر أصحاب النبي ﷺ بفرار نساءهم ، كن كوافر بمكة

قوله (سورة الممتحنة) سقطت البسمة بجمعهم ، والمشهور في هذه التسمية فتح الحاء ، وقد تكسر وبه جزم السهل ، فعل الاول هي صفة المرأة التي نزات الحررة بسببها ، والمشهور فيها أنها أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ، وقيل سميدة بنت الحارث ، وقيل أميمة بنت بشر ، والاول هو المتمد كما سيأتي إيضاحه في كتاب التناكح . ومن كسر جعلها صفة للسورة كما قيل إبرة الفاضحة . قوله (وقال مجاهد : لا تجعلنا فتنة للذين كفروا لا نسبنا بأيديهم الخ) وصله العرياني عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه بلفظه وزاد ولا بمذاب من عندك ، وزاد في آخره ما أصابهم مثل هذا ، وكذا أخرجه عبد بن حميد عن شعابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه ، والطبري من طريق أخرى عن ورقاء عن عيسى عن ابن أبي نجيح كذلك ، فاتفقوا كلهم على أنه موقوف عن مجاهد ، وأخرج الحاكم مثل هذا من طريق آدم بن أبي إياس عن ورقاء عن ابن عباس وقال : صحيح على شرط مسلم ، وما أظن زيادة ابن عباس فيه إلا وهما لاتفاق أصحاب ورقاء على عدم ذكره . وقد أخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : لا تجعلنا فتنة للذين كفروا لا تسلمهم علينا فيفتنونا ، وهذا بخلاف تفسير مجاهد ، وفيه تقوية لما قلته . وأخرج الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله (لا تجعلنا فتنة للذين كفروا) قال : لا نطعمهم علينا فيفتنونا يرون أنهم انما ظهروا علينا بمحرمهم ، وهذا يشبه تأويل مجاهد . قوله (بمصم الكوافر) أمر أصحاب النبي ﷺ بفرار نساءهم كن كوافر بمكة وصله العرياني من طريق مجاهد ، وأخرجه الطبري من طريقه أيضا ولفظه أمر أصحاب محمد ﷺ بطلاق نساءهم كوافر بمكة فمدن مع الكفار ، واسعيد بن منصور من طريق إبراهيم النخعي قال : نزات في المرأة من المسلمين تنحق بالمشركين فتكفر فلا يمسك زوجها بمصمتها قد برى منها انتهى . والكوافر جمع كافرة والهم جمع عصمة . وقال أبو علي الفارسي قال لي الكرخي : الكوافر في الآية يشمل الرجال والنساء ، قال فقلت له : النحاة لا يجوزون هذا إلا في النساء جمع كافرة ، قال : أليس يقال طائفة كافرة انتهى . وتعقب بأنه لا يجوز كافرة وصفا للرجال إلا مع ذكر الموصوف قعين الاول . والله أعلم

١ - باب (لا تخذلوا عدوكم وعدوكم أولياء)

٤٨٩٠ - حديث الحديث حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار قال حدثني الحسن بن محمد بن علي أنه

سمع عبيد الله بن أبي رافع كاتب علي يقول : سمعت عليا رضي الله عنه يقول : بعثني رسول الله ﷺ أنا ولزيمير وإقداد قال : انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ ، قال : بها طائفة معها كتاب فخذوه منها . فذهبنا كما أدى بنا خيلنا حتى أتينا الروضة ، فإذا نحن بالطائفة ، فقلنا : أخرجي الكتاب . فقالت : ما هي من كذاب ، فقلنا : لنخرجن حتى

ج ٢٠ فتح الباري

الكتاب أو لئلين الثياب . فأخرجته من عفاصها ، فأتبنا به الذي ﷺ ، فإذا فيه من حاطب بن أبي بلمعة إلى أناس من المشركين ممن بمكة يُضربُهم ببعض أمر الذي ﷺ ، فقال الذي ﷺ : ما هذا يا حاطب ؟ قال : لا تنجل على يا رسول الله ، إني كنتُ امرأة من قريش ولم أكن من أنفسهم ، وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها أهلهم وأموالهم بمكة ، فأحببتُ إذ قاتني من النسب فيهم أن أصطبع لئيم يدا يحمون قرابتي ، وما فعلتُ ذلك كغفراً ولا ارتداداً عن ديني . فقال الذي ﷺ : إنه قد صدقكم . قال عمر : دعني يا رسول الله فأضرب عنقه . فقال : إنه شهد بدرًا ، وما يدريك لعل الله عز وجل أطلع على أهل بدرٍ فقال : اعملوا ما كنتم تقومون عليه . قال عمر : وزلت فيه ؟ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوكم وعدوكم أولياء . قال : لا أخرى الآية في الحديث أو قول عمرو

عمر بن الخطاب قال : قيل لسفيان في هذا فنزلت (لا تتخذوا عدوكم وعدوكم أولياء) الآية ؟ قال سفيان : هذا في حديث الناس حفظه من عمرو ، ما ركتُ منه حرفاً ، وما أرى أحداً حفظه غيري .

قوله (باب لا تتخذوا عدوكم وعدوكم أولياء) سقطت هذه الترجمة لعمر أبي ذر ، والعدو لما كان بركة المصادر وقع على الواحد فافقوه ، وقوله (نلقون الهم بالودة) تفسير للوالة المذكورة ، ويحتمل أن يكون حالاً أو صفة ، وفيه شيء لأنهم نهوا عن اتخاذهم أولياء مطلقاً ، والتفديد بالصفة أو الحال يوم الجواز عند انتفاها ، لكن علم بالفوائد المنع مطلقاً فلا مفهوم لهما ، ويحتمل أن تكون الولاية تستلزم المودة ، فلا تتم الولاية بدون المودة فهي حال لازمة . والله أعلم . قوله (الحسن بن محمد بن علي) أي ابن أبي طالب . قوله (حتى أتوا روضة خاخ) بمجتمين ، ومن قالها بمهمة ثم جهم فقد صحف ، وقد تقدم بيان ذلك في باب الجاسوس ، من كتاب الجهاد وفي أول غزوة الفتح . قوله (لناقين) كذا فيه ، والوجه حذف التعنابة ، وقيل إنما أثبتت لما كلفه لتخرجن . قوله (كنت امرأة من قريش) أي بالخلف ، لقوله بعد ذلك ، ولم أكن من أنفسهم ، . قوله (كنت امرأة من قريش ولم أكن من أنفسهم) ليس هذا تناقضاً ، بل أراد أنه منهم بمعنى أنه حليفهم ، وقد ثبت حديث حليف القوم منهم ، وعبر بقوله ، ولم أكن من أنفسهم ، لاثبات المجاز . قوله (إنه قد صدقكم) بتخفيف الدال أي قال الصدق قوله (فقال عمر : دعني يا رسول الله فأضرب عنقه) إنما قال ذلك عمر مع تصديق رسول الله ﷺ لحاطب فيما اعتذر به لما كان عند عمر من القوة في الدين وبغض من ينسب إلى النفاق ، وظن أن من خالف ما أمره به رسول الله ﷺ استحق القتل ، لكنه لم يهزم بذلك ولذلك استأذن في قتله ، وأطلق عليه منافقاً لكونه أبطن خلاف ما أظهر . وعند حاطب ما ذكره ، فانه صنع ذلك متأولاً أن لا ضرر فيه . وعند الطبري من طريق الحارث بن علي في هذه القصة فقال أليس قد شهد بدرًا ؟ قال : بلى ، ولكنه نكث وظاهر أعداءك عليك . قوله (فقال إنه قد شهد بدرًا وما يدريك) أرشد إلى حلة ترك قتله بانه شهد بدرًا فكأنه قيل : وهل يستعطف عنه شهوده بدرًا هذا الذنب العظيم ؟ فأجاب بقوله « وما يدريك الخ » . قوله (لعل الله عز وجل أطلع على أهل بدر) هكذا في أكثر

الروايات بصيغة التزجي ، وهو من الله واقع ، ووقع في حديث أبي هريرة عنه ابن أبي شيبة بصيغة الجر ، وقد تقدم بيان ذلك واضحا في باب فضل من شهد بدرا ، من كتاب المغازي . قوله (اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم) كذا في معظم الطرق ، وعند الطبري من طريق معمر بن الزهري عن هروة وغانى غافر لكم ، وهذا يدل على أن المراد بقوله غفرت ، أي اغفر ، على طريق التعبير عن الآتي بالواقع مبالغة في تحقته . وفي «مغازي ابن حبان» من مرسل هروة « اعملوا ما شئتم فساغفر لكم » ، والمراد غفران ذنوبهم في الآخرة ، وإلا فلماذا وجب على أحد من أحد مثل ما يسقط في الدنيا . وقال ابن الجوزي : ليس هذا على الاستقبال ، وإنما هو على الماضي ، تقديره اعملوا ما شئتم أي عمل كان لكم فقد غفر ، قال : لأنه لو كان للاستقبال كان جوابه فساغفر لكم ، ولو كان كذلك لكان إطلاقا في الذنوب ولا يصح ، ويظهر أن القوم عاقدوا من العقوبة بعد حق كل عمر يقول : يا حذيفة ، بالله هل أنا منهم ؟ وتعقبه القرطبي بأن « اعملوا » صيغة أمر وهي موضوعة للاستقبال ، ولم تضع العرب صيغة الأمر للماضي لا بقرينة ولا بغيرها لأنها بمعنى الإنشاء والابتداء ، وقوله « اعملوا ما شئتم » يحمل على طلب الفعل ، ولا يصح أن يكون بمعنى الماضي ، ولا يمكن أن يحمل على الإيجاب فتعين للإباحة . قال : وقد ظهر لي أن هذا الخطاب خطاب لكرام وتشریف ، تضمن أن هؤلاء حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السالفة . وتأهلوا أن يغفر لهم ما يستحق من الذنوب اللاحقة ، ولا يلزم من وجود الصلاحية شيء . وقوله « وقد أظهر الله صدق رسوله في كل من أخبره به بشيء من ذلك » ، فانهم لم يزالوا على أعمال أهل الجنة إلى أن فارقوا الدنيا ، ولو قدر صدور شيء من أحد لم يبادر إلى التوبة ولازم الطريق المثل . وبذلك من أحوالهم بالقطع من اطلاع على سيرم انتهى . وبمحمل أن يكون المراد بقوله « فقد غفرت لكم » ، أي ذنوبكم تقع مغفورة ، لا أن المراد أنه لا يصدر منهم ذنب . وقد شهد مسلح بدرا ووقع في حق عائشة كما تقدم في تفسير سورة النور فكان الله لكرامتهم عليه بترحم على لسان نبيه أنهم مغفور لهم ولو وقع منهم ما وقع . وقد تقدم بعض مباحث هذه المسألة في أواخر كتاب الصيام في الكلام على ليلة القدر ، ونذكر بقية شرح هذا الحديث في كتاب الديارات إن شاء الله تعالى . قوله (قال عمرو) هو ابن دينار ، وهو موصول بالاسناد المذكور . قوله (ونزلت فيه يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء) سقط أولياء ، لخبر أبي ذر . قوله (قال : لا أدري الآية في الحديث ، أو قول عمرو) هذا الشك من سفيان بن عيينة كما سأوضحه . قوله (حدثنا) هو ابن المديني (قال قبل لسفيان في هذا نزلت لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء ، الآية ؟ قال سفيان : هذا في حديث الناس) يعني هذه الزيادة ، يريد الجرم برفع هذا القدر . قوله (حفظه من عمرو ما تركت منه حرفا ، وما أرى أحدا حفظه غيري) وهذا يدل على أن هذه الزيادة لم يكن سفيان يجرم برفعها ، وقد أدرجها عنه ابن أبي عمير أخرجه الاسماهيلي من طريقه فقال في آخر الحديث « قال : وفيه نزلت هذه الآية » ، وكذا أخرجه مسلم عن ابن أبي عمير وعمرو الناقد ، وكذا أخرجه الطبري عن عبيد بن إسحاق والفضل بن الصباح ، والنسائي عن محمد بن منصور كلهم عن سفيان ، واستدل باستئذان عمرو على قتل حاطب لمشروعية قتل الجاسوس ولو كان مسلما وهو قول مالك ومن واقعه ، ووجه الدلالة أنه يؤيد أمر عمرو على إرادة القتل لولا المانع ، وبين المانع هو كون حاطب شهيد بدرا ، وهذا منتف في غير حاطب ، فلو كان الاسلام مانعا من قتله لما حطل بأخص منه . وقد بين سباق على أن هذه الزيادة مدرجة . وأخرجه مسلم أيضا عن إسحاق بن راهويه عن سفيان .

وبين أن ثلاثة الآيات من قول صفان، ووقع عند الطبري من طريق أخرى عن علي الجرمي بذلك، لكنه من أحد رواة الحديث حبيب بن أبي ثابت الكوفي أحد التابعين، وبه جزم إسماعيل في روايته عن محمد بن جعفر عن عروة في هذه القصة، وكذا جزم به معمر عن الزهري عن عروة، وأخرج ابن مردويه من طريق سعيد بن بشير عن قتادة عن أنس قال: لما أراد رسول الله ﷺ المسير إلى مشرك فريش كتب إليهم حاطب بن أبي بلتعة يخدمهم، فذكر الحديث إلى أن قال: «فأنزل الله فيه القرآن (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء) الآية». قال الاسماعيل في آخر الحديث أيضاً: «قال عمرو - أي ابن دينار - : وقد رايت ابن أبي رافع وكان كاتباً لعل».

٢ - باب (إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات)

٤٨٩١ - حدثني إسحاق بن عمار بن يعقوب بن إبراهيم بن سعيد حدثنا ابن أخي ابن شهاب عن عروة أخبرني عروة أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ أخبرت أنه أن رسول الله ﷺ كان يمتحن من هاجر إليه من المؤمنات بهذه الآية بقول الله تعالى (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبايعنك - إلى قوله - فغفور رحيم) قال عروة قالت عائشة: «فإن أفر بهذا الشرط من المؤمنات قل لهن رسول الله ﷺ: قد بايعتك»، ولا والله ما كنت يده يداً امرأة قط في المبايعة، ما يبايعن إلا بقوله: قد بايعتك على ذلك». نأية يونس ومعمّر وعبد الرحمن ابن إسحاق عن الزهري. وقال إسحاق بن راشد عن الزهري عن عروة وعمره:

قوله (باب إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات) اتفقوا على نزولها بعد الحديبية، وأن سببها ما تقدم من الصالح بين فريش والمسلمين على أن من جاء من فريش إلى المسلمين يردونه إلى فريش، ثم استثنى الله من ذلك النساء بشرط الامتحان. **قوله** (حدثني إسحاق بن عمار بن يعقوب) في رواية غير أبي ذر: «حدثنا يعقوب»، فأما إسحاق فهو ابن منصور وكلام أبي نعيم يشعر بأنه ابن إبراهيم، وأما يعقوب بن إبراهيم فهو ابن سعيد، وابن أخي ابن شهاب اسمه محمد ابن عبد الله بن مسلم. **قوله** (قال عروة قالت عائشة) هو موصول بالاسناد المذكور، وسيأتي الكلام على شرحه في أواخر النكاح إن شاء الله تعالى. **قوله** (قد بايعتك، كلاماً) أي يقول ذلك كلاماً فقط، لا مصالحة باليد كما جرت العادة بمصافحة الرجال عند المبايعة. **قوله** (ولا والله) فيه القسم لتأكيد الخبر، وكان عائشة أشارت بذلك إلى الرد على ما جاء عن أم عطية، فعند ابن خزيمة وابن حبان والبخاري وابن مردويه من طريق اسماعيل بن عبد الرحمن عن جده أم عطية في قصة المبايعة قال: «فمد يده من خارج البيت ومديناً أيدينا من داخل البيت ثم قال: أقيم أشهد»، وكذا الحديث الذي بعده، حيث قالت فيه: «قبضت منا امرأة يدها»، وأنه يشعر بأن من كن يبايعنه بأيديهن، ويمكن الجواب عن الأول، بأن مد الأيدي من وراء الحجاب إشارة إلى وقوع المبايعة وإن لم تقع مصالحة، وعن الثاني بأن المراد بقبض اليد التأخر عن القبول، أو كانت المبايعة تقع بمحائل، فقد روى أبو داود في المراسيل، عن الشعبي: «أن النبي ﷺ حين بايع الأنساء أتى يرد فطرى فوضعه على يده وقال: لا أصافح النساء»، وعند عبد الرزاق من طريق إبراهيم النخعي مرسل نحوه، وعند سعيد بن منصور من طريق قيس بن أبي

حازم كذلك ، وأخرج ابن إسحق في المغازي من رواية يونس بن بكير عنه عن أبان بن صالح أنه رضي الله عنه . كل من يغمس يده في إناء ، وتغمس المرأة يدها فيه ، ويحتمل التعدد . وقد أخرج الطبراني أنه بايعهم بواسطة عمر ، وروى النسائي والطبري عن طريق محمد بن المنكدر ، أن أميمة بنت رقيقة - بقافين مصغر - أخبرته أنها دخلت في نسوة تباع ، فقلن يا رسول الله ايسط يدك فصالحك ، قال ، أني لا أصافح النساء ، ولكن سأخذ عليك ، فأخذ علينا حتى بلغ : ولا يمسسك في معروف ، فقال : فيما طفتن واستطعتن ، فقلن : الله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا ، وفي رواية للطبري : ما قول لثلاثة امرأة إلا كقولن لامرأة واحدة ، وقد جاء في أخبار أخرى أنهن كن يأخذن بيده عند المباينة من فوق ثوب أخرجه يحيى بن سلام في تفسيره عن الشعبي ، وفي المغازي لابن إسحق عن أبان بن صالح : أنه كان يغمس يده في إناء فيمسس أيديهن فيه . **قوله** (تابعه يونس ومعه وعبد الرحمن بن إسحق عن الزهري) أما متابعة يونس فيأتي الكلام عليها في كتاب الطلاق ، وأما متابعة معمر فوصلها المؤلف في الأحكام ، وأما متابعة عبد الرحمن بن إسحق فوصلها ابن مردويه من طريق خالد بن عبد الله الواسطي عنه . **قوله** (وقال إسحق ابن راشد عن الزهري عن عروة وعمره) يعني عن عائشة ، جمع بينهما ، وصله الذهلي في « الزهريات » ، عن عتاب ابن بشير عن إسحق بن راشد به ، وفي هذا الحديث أن المحنة المذكورة في قوله « فامتنعن » هي أن يبايعن بما أضمنته الآية المذكورة . وأخرج عبد الرزاق عن معمر بن قتادة أنه رضي الله عنه « كان يمتحن من هاجر من النساء : بالله ما خرجت إلا رغبة في الإسلام وحبا لله ورب » ، وأخرج عبد بن حميد عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه وزاد « ولا خرج بك عشق رجل منا ، ولا فرار من زوجك » ، وعند ابن مردويه وابن أبي حاتم والطبراني من حديث ابن عباس نحوه وسنده ضعيف ، ويمكن الجمع بين التحايف والمباينة والله أعلم . وذكر الطبري وابن أبي حاتم عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم أن المرأة من المشركين كانت إذا غضبت على زوجها قالت : والله لأهاجرن إلى محمد ، فزك « فامتنعن » .

٣ - باب (إذا جاءك المؤمناتُ يبايعنك)

٤٨٩٢ - **حدثنا** أبو معمر **حدثنا** عبد الوارث **حدثنا** أيوب عن حفصة بنت سيرين عن أم عطية رضي الله عنها قالت « بايعنا رسول الله ﷺ ، فقرأ علينا (أن لا يُشركن بالله شيئا) ، ونهانا عن الفحشاء ، فقبضت امرأة يدها فقلت : أسعدني فلانة فأريد أن أجزيها ، لما قال لها النبي ﷺ شيئا ، فاطلقت ، ورجعت فبايعنا »

٤٨٩٣ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** وهب بن جرير قال **حدثنا** أبي قال سمعتُ الزبيرَ عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى (ولا يمسسك في معروف) قال : إنما هو شرط شرطه الله للنساء .

٤٨٩٤ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان قال **حدثنا** الزهري **حدثنا** قال **حدثنا** أبو إدريس سمع عبادة ابن الصامت رضي الله عنه قال « كما عهد النبي ﷺ قال : أنبايعوني على أن لا نُشركوا بالله شيئا ولا نزنوا ولا

تسرقوا؟ وقرأ آية النساء - واكثر لفظ سفهان : قرأ الآية - فن وفي منكم فأجره على الله ، ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب فهو كفارة له ، ومن أصاب منها شيئاً من ذلك فسرقه الله فهو إلى الله : إن شاء عذبه ، وإن شاء كفره . . نابه عبد الرزاق عن معمر « في الآية »

٤٨٩٥ - حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا هارون بن معروف حدثنا عبد الله بن وهيب قال وأخبرني ابن جريج أن الحسن بن مسلم أخبره عن طاووس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « شهدت الصلاة يوم الفطر مع رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم ، فكلهم يصليها قبل الخطبة ثم يخطب بعد ، فنزل نهي الله ﷻ ، فكانني أنظر إليه حين يجنس الرجال بيده ، ثم أقبل يشقهم حتى أتى النساء مع بلال فقال يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزني ولا يغفلن أولادهن ولا ياتين بيهتان يفتربنه بين أيديهن وأرجلهن حتى فرغ من الآية كلها . ثم قال حين فرغ : أتئن على ذلك ؟ وقالت امرأة واحدة لم يحبه غيرها : نعم يا رسول الله . لا يدرى الحسن من هي . قال : فصدقن وبسط بلال قوته ، فجعلن يلقين الفتح والخوازم في ثوب بلال »

قوله (باب إذا جاءك المؤمنات يبائعنك) سقط ، باب ، لغير أبي ذر ، وذكر فيه أربعة أحاديث . الاول : قوله (عن حفصة بنت سيرين عن أم عطية) كذا قال عبد الوارث عن أيوب ، وقال سفیان بن عيينة ، عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أم عطية ، أخرجه النسائي ، فكان أيوب سمعه منهما جميعاً ، وقد تقدم شرح هذا في الجناز . قوله (بابنا رسول الله ﷺ فقرأ علينا) ان لا يشركن بالله شيئاً) ونهاها عن النياحة) في رواية مسلم من طريق حاصم عن حفصة عن أم عطية قالت : لما نزلت هذه الآية (يبائعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يعصينك في معروف) كان منه النياحة . قوله (فقبضت امرأة يدها) في رواية حاصم ، نقلت يا رسول الله إلا آل فلان فانهم كانوا أسعدوني في الجاهلية فلا بد من أن أسعدهم ، لم أعرف آل فلان المشار إليهم ، وفي رواية النسائي : قلت إن امرأة أسعدتني في الجاهلية ، ولم أقف على اسم المرأة . وتبين أن أم عطية في رواية عبد الوارث أبهت نفسها . قوله (أسعدتني فلانة فأريد أن أجزها) وللنسائي في رواية أيوب : فأذهب فأسعدهما ثم أجيئك فأبائيك ، والاسعاد قيام المرأة مع الأخرى في النياحة تراسلها ، وهو خاص بهذا المعنى ، ولا يستعمل إلا في البكاء والمساعدة عليه ، ويقال إن أصل المساعدة وضع الرجل يده على ساعد الرجل صاحبه عند التعاون على ذلك . قوله (فأنطلقت ورجعت ، فبائتها) في رواية حاصم فقال : إلا آل فلان ، وفي رواية النسائي : قال فأذهب فأسعديا ، قالت : فنحبت فأسعدتاهم جئت فبائعت . قال النورى : هذا محمول على أن الترخيص لأم عطية في آل فلان خاصة ، ولا تحمل النياحة لها ولا لغيرها في غير آل فلان كما هو ظاهر الحديث ، ولشارع أن يخص من الموم من شاء بما شاء ، فهذا صواب الحكم في هذا الحديث . كذا قال ، وفيه نظر إلا إن ادعى أن الذين ساعدتهم لم يكونوا أسلوا ، وفيه بعد ،

ولا فليدع مشاركتهم لها في الخصوصية ، وسأبين ما يقدح في خصوصية أم عطية بذلك . ثم قال : واستشكل القاضي عياض وغيره هذا الحديث وقالوا فيه أقرالا مجيبة ، ومقصودى التحذير من الاغترار بها ، فان بعض المالكية قال : النياحة ليست بمحرام ، لهذا الحديث ، وإنما المحرم ما كان معه شيء من أفعال الجاهلية من شق حبيب وخمش خد ونحو ذلك ، قال : والصواب ما ذكرناه أولا وأن النياحة حرام مطلقا وهو مذهب العلماء كافة انتهى . وقد تقدم في الجنازات النقل عن غير هذا المالكى أيضا أن النياحة ليست بمحرام ، وهو شاذ مردود ، وقد أبداه القرطبي احتمالا ورد به بالأحاديث الواردة في الوعيد على النياحة ، وهو دال على شدة التحريم ، لكن لا يمتنع أن يكون انتهى أولا ورد بكرة التنزيه ، ثم لما تمت مبايعة النساء وقع التحريم فيكون الإذن لمن ذكر وقع في الحالة الأولى لبيان الجواز ثم وقع التحريم فورد حينئذ الوعيد الشديد . وقد لحص القرطبي جبة الأتاول التي أشار إليها النووي ، منها دهوى أن ذلك كان قبل تحريم النياحة ، قال : وهو قدس لمساق حديث أم عطية هذا ، ولولا أن أم عطية فهمت التحريم لما استثنت . قلت : ويؤيده أيضا أن أم عطية صرحت بأنها من الصياني في المعروف وهذا وصف المحرم . ومنها أن قوله : إلا آل فلان ، ليس فيه نص على أنها تساعد بالنياحة ، فيمكن أنها تساعد بالقاء والبكاء الذى لا نياحة معه . قال وهذا أشبه بما قبله . قلت : بل يرد عليه ورود التصريح بالنياحة كما سأذكره ، ويرد عليه أيضا أن القاء والبكاء المحرم لم يدخل في النهى كما تقدم في الجنازات تقريره ، فلو وقع الانتمصار عليه لم يحتج الى تأخير المبايعة حتى تقضى . ومنها يحتمل أن يكون أماد ، إلا آل فلان ، على سبيل الإنكار كما قال لمن استأذن عليه فقال له : من ذا ؟ فقال : أنا . فقال : أنا أنا . فأعاد عليه كلامه منكرا عليه . قلت : ويرد عليه [ماورد] على الاول . ومنها أن ذلك خاص بأم عطية ، قال : وهو قدس قاتها لا تختص بتحليل شيء من المحرمات انتهى . ويقدح في دعوى تخصيصها أيضا ثبوت ذلك لغيرها ، ويعرف منه أيضا الخدش في الاجوبة الماضية ، فقد أخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس قال : لما أخذ رسول الله ﷺ على النساء فبايعهن أن لا يتركن باقة شيئا الآية قالت خولة بنت حكيم : يا رسول الله كان أبى وأخى مانا في الجاهلية ، وإن فلانة أسعدتني وقد مات أخوها ، الحديث . وأخرج الترمذى من طريق شهر بن حوشب عن أم سلمة الانصارية وهى أسماء بنت يزيد قالت : قلت يا رسول الله إن بنى فلان أسعدوني على حى ولا بد من قضائهم ، قال : قالت : فراجعتهم مرارا فأذن لى ، ثم لم أتحب بعد ، ، وأخرج أحمد والطبرى من طريق مصعب بن نوح قال : أدركت عجوزا لنا كانت فيمن بايع رسول الله ﷺ قالت : فأخذ علينا ولا ينحن ، فقالت عجوز : يا نبي الله إن ناسا كانوا أسعدونا على مصاب أصابتنا ، وانهم قد أصابهم مصيبة فانا أريد أن أسعدهم ، قال : فاذمى فكافئهم . قالت : فانطلقت فكافأهم . ثم انها أتت فبايعته ، وظهر من هذا كله أن أقرب الاجوبة أنها كانت مباحة ثم كرهت كراهة تنزيه ثم تحريم واقع . الحديث الثانى ، قوله (حدثنا وهب بن جرير قال حدثنا (أبى) هو جرير بن حازم . قوله (سمعت الزبير) فى رواية الاسماعيلى والزيبر بن خريت ، وهو بكسر الخاء المسجدة وتشديد الراء بعدها تخانيه ساكنة ثم مثناة . قوله (فى قوله) (ولا يعصينك فى معروف) قال : إنما هو شرط شرطه الله للنساء (أى على النساء . وقوله فبايعهن ، فى السياق حذف تقديره : فان بايعن على ذلك ، أو فان اشترطن ذلك على أنفسهن فبايعهن . واختلف فى الشرط قالوا كثر على أنه النياحة كما سبق ، وقد تقدم عند مسلم ما يدل لذلك . وأخرج الطبرى من طريق زهير بن محمد قال فى قوله (ولا يعصينك فى معروف) : لا يخلو الرجل

بامرأة . وقد جمع بينهما قتادة ، فأخرج الطبري عنه قال : أخذ علي بن أبي طالب ولا يحدثن الرجال ، فقال عبد الرحمن بن عوف : إن لنا أضيقاً وإننا نغيب عن نساتنا ، فقال : ليس أو تلك عنيت ، ولطبري من حديث ابن عباس المتقدم ذكره « إنما أنبئكم بالمعروف الذي لا تعصيتي فيه ، لا تخلون بالرجال وحدانا ، ولا تمنع نوح المجاهلية ، ومن طريق أسيد بن أبي أسيد البراد عن امرأة من المهاجرات قالت : كان فيما أخذ علينا أن لا نصعب في شيء من المعروف ، ولا نخمش وجهها ، ولا ننشر شعرها ، ولا نشق جيبها ، ولا ندع ويلها . الحديث الثالث ، قوله (قال الزهري حدثنا) هو من تقديم الاسم على الصيغة ، والضمير للحديث الذي يريد أن يذكره . قوله (وقراء آية النساء) أي آية بيعة النساء وهي (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات يبأبنكم على أن لا يشركن بالله شيئاً) الآية ، وقد قدمت في كتاب الإيمان بيان وقت هذه البيعة . قوله (وأكثر لفظ سفيان قرأ الآية) ولشعبي « قرأ في الآية ، والاول أول . قوله (ومن أصاب منها) أي من الأشياء التي توجب الحد ، في رواية الكشمغيني « من ذلك شيئاً . قوله (تابعه عبد الرزاق عن معمر) زاد المستقلى « في الآية ، ووصله مسلم عن عبد بن حيد عن عبد الرزاق عقب رواية سفيان وقال في آخره « وزاد في الحديث : فلا علينا آية النساء أن لا يشركن بالله شيئاً ، وقد تقدم شرحه ومباحثه في كتاب الإيمان مستوفى . وقوله « بهتان يفترينه بين أيديهم وأرجلهم ، فيه هذه أقوال : منها أن المراد بما بين الأيدي ما يكسبها وكذا الأرجل ، الثاني ما كناية عن الدنيا والآخرة ، وقيل عن الاعمال الظاهرة والباطنة ، وقيل الماضي والمستقبل ، وقيل ما بين الأيدي كعب العبد بنفسه وبالأرجل كسبه بغيره ، وقيل غير ذلك . الحديث الرابع ، قوله (حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا هارون بن معروف حدثنا عبد الله بن وهب قال وأخبرني ابن جريج) قلت : نزل البخاري في هذا الاسناد درجتين بالنسبة لابن جريج ، فانه يروى عن ابن جريج بواسطة رجل واحد كابي عاصم ومحمد بن عبد الله الانصاري ومكي بن ابراهيم وغيرهم ، ونزل فيه درجة بالنسبة لابن وهب فانه يروى عن جمع من أصحابه كأحمد بن صالح وأحمد بن حنبل وغيرهما ، وكان السبب فيه تصريح ابن جريج في هذه الطريق النازلة بالإخبار . وقد أخرج البخاري طرقاً من هذا الحديث في كتاب العيدين عن أبي عاصم عن ابن جريج بالملو ، وهو من أوله إل قوله « قبل الخطبة » وصرح فيه ابن جريج بالخبر ، فلعله لم يكن بطوله عند ابن أبي عاصم ولا عند من لقينه من أصحاب ابن وهب ، وقد علاه أبو ذر في روايته فقال « حدثنا علي الحارثي حدثنا ابن أبي داود حدثنا محمد بن مسلمة حدثنا ابن وهب ، ووقع البخاري بملو في العيدين لكنه من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج ، وتقدم شرحه هناك مستوفى ، وقول ابن وهب « وأخبرني ابن جريج ، مصطوف على شيء محذوف

٦٦ - سورة الصف . بسم الله الرحمن الرحيم : وقال مجاهد (من أنصاري إلى الله) ، من يبتغي إلى الله

وقال ابن عباس (مرسوم) : ملصق بمضه إلى بعض . وقال يحيى : بالمرصاص

١ - باب (يأتي من يمدى اسمه أحمد)

٤٨٩٦ - حدثنا أبو الهيثم أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه

رضي الله عنه قال «سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : إنَّ لي أسماء ، أنا محمدٌ ، وأنا أحمدٌ ، وأنا الماهي الذي يحوي اللهُ بي الكفرَ ، وأنا الحاشِرُ الذي يُحشَرُ الناسُ على قَدَمي ، وأنا العاقبُ »

قوله (سورة الصف - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر ، ويقال لها أيضا سورة الحوار بين . وأخرج الطبري من طريق معمر بن قنادة أن الحوار بين من أصحاب النبي ﷺ كلهم من قریش ، فسمى العشرة المشهورين إلا سعيد بن زيد وحده وحزة وجمفر بن أبي طالب وعثمان بن مظعون . وقد وقع لنا سماع هذه السورة مسلا في حديث ذكر في أوله سبب نزولها وإسناده صحيح قل أن وقع في المسلات مثله مع مزيد طلوه . **قوله** (وقال مجاهد (من أنصاري إلى الله) من يتبعني إلى الله) في رواية الكشميني « من تبعني إلى الله ، بصيغة الماضي . وقد وصله الفريابي بلفظ « من يتبعني » وقال أبو عبيدة : إلى بمعنى في ، أي من أنصاري في الله ؟ **قوله** (وقال ابن عباس مرصوص ملصق بمضه إلى بعض) كذا الآبي ذر ، ولغيره « ببعض » ، وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله (كأنهم بنيان مرصوص) : مثبت لا يزول ملصق بمضه ببعض فلي تفسر ابن عباس هو من التراص أي التظام مثل تراص الاسنان أو من اللامم الأجزاء المستوي . **قوله** (وقال يحيى بالرماس) كذا الآبي ذر والذبي واخبرهما « وقال غيره » وجرم أبو ذر بأنه يحيى بن زياد بن عبد الله الفراء وهو كلامه في « معاني القرآن » ، ولفظه في قوله (كأنهم بنيان مرصوص) : يريد بالرماس حتم على القتال ورجح الطبري الأول . والرماس بفتح الراء ويجوز كسرهما . **قوله** (من بعدى اسمه أحد) في رواية أبي ذر « باب يأتي من بعدى » وذكر فيه حديث جبير بن مطعم ، وقد تقدم شرحه متوفى في أوائل السيرة النبوية

٦٢ - سورة الجمعة . بسم الله الرحمن الرحيم

قوله (سورة الجمعة - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت سورة والبسملة لغير أبي ذر ، وتقدم ضبطه في كتاب الصلاة

١ - باب قوله (وآخرين منهم لما يُلْحَقُوا بهم) وقراءته « فامضوا إلى ذكر الله »

٤٨٩٧ - **حدثنا** عبدُ العزيز بن عبد الله قال حدثني سليمان بن بلال عن ثور عن أبي ثعلبة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « كنت جالسا عند النبي ﷺ ، فأنزلت عليّ - سورة الجمعة (وآخرين منهم لما يُلْحَقُوا بهم) قال قلت : من هم يا رسول الله ؟ فلم يُراجعهُ حتى سأل ثلاثاً - وفيها سلمان الفارسي ، وضع رسولُ الله ﷺ يده على سلمان - ثم قال : لو كان الإيمانُ عند الثريا لأتاهُ رجالٌ - أو رجلٌ - من هؤلاء »

[الحديث ٤٨٩٧ - طرنه في : ٤٨٩٨]

٤٨٩٨ - **حدثنا** عبدُ الله بن عبد الوهاب حدثنا عبدُ العزيز أخبرني ثور عن أبي ثعلبة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ « أنَّهُ لرجالٌ من هؤلاء »

قوله (باب قوله وآخرين منهم لما يلحقوا بهم) أى لم يلحقوا بهم ، ويجوز فى آخرين أن يكون منصوباً عطفاً على الضمير المنسوب فى يعلمهم ، وأن يكون مجروراً عطفاً على الأمين . **قوله** (وقرا عمر : فامضوا الى ذكر الله) ثبت هذا هنا فى رواية الكشميهنى وحده ، وروى الطبرى عن عبد الحميد بن بيان عن سفيان عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال : ما سمعت عمر يقرأها قط : فامضوا ، ومن طريق مغيرة عن إبراهيم قال : قيل لعمر إن أبى بن كعب يقرأها فامضوا ، قال : أما انه أعلننا وأقرأنا للنسوخ ، وإنما هم فامضوا ، وأخرجه سعيد ابن منصور فىين الوسطة بين إبراهيم وعمر وأنه خرشة بن الحر فصح الاسناد . وأخرجا أيضا من طريق إبراهيم عن عبد الله بن مسعود أنه كان يقرأها فامضوا ، ويقول : لو كان فامضوا لميت حتى يسقط ردائى . وأخرجه الطبرانى ورجاله ثقات ، إلا أنه منقطع . والطبرانى أيضا من طريق قتادة قال : هم فى حرف ابن مسعود فامضوا ، قال : وهم كقوله (إن سمعتم لفتي) . وقال أبو عبيدة : معنى فامضوا أجيروا وليس من التمدد . **قوله** (حدثنا عبد العزيز) كذا لم يغير منسوب ، قال الجياني : وكلام المكيلا بنى يقتضى أنه ابن أبي حازم سلة بن دينار ، قال : والذى عنى أنه الدراوردي لأن مسلما أخرجه عن قتبية عن الدراوردي عن ثور . قلت : وأخرجه الترمذي والنسائي أيضا عن قتبية ، وأورده الاسماعيلي وأبو نعيم فى مستخرجيهما من طريق قتبية ، وحزم أبو مسعود أن البخارى أخرجه ، عن عبد الله بن عبد الوهاب أنبأنا عبد العزيز الدراوردي ، كذا فيه ، وتبعه المزى ، وظاهره أن البخارى نسبوه ولم أر ذلك فى شيء من نسخ الصحيح . ولم أقف على رواية عبد العزيز بن أبي حازم لهذا الحديث فى شيء من المسانيد ، ولكن يؤيده أن البخارى لم يخرج للدراوردي إلا متابعة أو مقرونا ، وهو هنا كذلك فانه صدره برواية سليمان بن بلال ثم تلاه برواية عبد العزيز . **قوله** (عن ثور) هو ابن يزيد المدنى ، وأبو النيث بالمعجمة والمثلثة اسمه سالم . **قوله** (فأنزلت عليه سورة الجمعة وآخرين منهم لما يلحقوا بهم) كأنه يريد أنزلت عليه هذه الآية من سورة الجمعة ، وإلا فقد نزل منها قبل اسلام أبي هريرة الامر بالسعى ، ووقع فى رواية الدراوردي عن ثور عند مسلم ونزلت عليه سورة الجمعة فلما قرأ وآخرين منهم . **قوله** (قال قلت من هم يارسل الله) فى رواية السرخسى : قالوا من هم يارسل الله ، وفى رواية الاسماعيلي : فقال له رجل ، وفى رواية الدراوردي : قيل من هم ، وفى رواية عبد الله بن جعفر عن ثور عند الترمذي : فقال رجل : يارسل الله من هؤلاء الذين لم يلحقوا بنا ، ولم أقف على اسم السائل . **قوله** (فلم يراجعوه) كذا فى نسختي من طريق أبي ذر ، وفى غيرها : فلم يراجعوه ، وهو الصواب ، أى لم يراجع النبي ﷺ السائل ، أى لم يمد عليه جوابه حتى سأله ثلاث مرات . ووقع ذلك صريحا فى رواية الدراوردي قال : فلم يراجع النبي ﷺ حتى سأل مرتين أو ثلاثا ، وفى رواية ابن وهب عن سليمان بن بلال : حتى سأله ثلاث مرات ، بالجزم ، وكذا فى رواية عبد الله بن جعفر . **قوله** (وضع رسول الله ﷺ يده على سلمان) فى رواية العملاء عن أبيه عن أبي هريرة : يده على غنم سلمان ، **قوله** (لو كن الإيمان عند الثريا) هى نجم معروف تقدم ذكره فى تفسير سورة النجم . **قوله** (لثلاث رجال - أو رجل - من هؤلاء) هذا الشك من سليمان بن بلال . بدليل الرواية التى أوردها بعده من غير شك مقتصر على قوله : رجال من هؤلاء ، وهم عند مسلم والنسائي كذلك ، وقد أخرجه الاسماعيلي من رواية ابن وهب عن سليمان بلفظه : لثلاث رجال من هؤلاء ، أيضا بغير شك . وعبد العزيز المذكور هو الدراوردي كما حزم به أبو نعيم والجياني ثم المزى ،

وقد أخرجه مسلم عن قتبية عن الدراوردي ، وحزم الكلاباذي بأنه ابن أبي حازم ، والاول اولى فان الحديث مشهور عن الدراوردي ، ولم أر في شيء من المسانيد من حديث أبي حازم ، والدراوردي قد أخرج له البخاري في المتابعات غير هذا . **قوله** (من أبناء فارس) قيل لأنهم من ولد هدرام بن أرغشد بن سام بن نوح وأنه ولد بضعة عشر رجلا كلهم كان فارسا فجاءا فسموا الفرس للفرسية ، وقيل في نسبهم أقوال أخرى . وقال صاحبه في الطبقات كان أولهم علي دين نوح ، ثم دخلوا في دين الصابئة في زمن طهورت فداموا على ذلك أكثر من ألفي سنة ، ثم تجسوا على يد زرادشت . وقد أظن أبو نعيم في أول تاريخ أصبهان ، في تخريج طرق هذا الحديث ، أعنى حديثه لو كان الدين عند الثريا ، ووقع في بعض طرقه عند أحد بلفظ ، لو كان العلم عند الثريا ، وفي بعض طرقه عند أبي نعيم عن أبي هريرة أن ذلك كان عند نزول قوله تعالى (وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم) . ويحتمل أن يكون ذلك صدر عند نزول كل من الآيتين . وقد أخرج مسلم الحديث مجردا عن السبب من رواية يزيد بن الأصم عن أبي هريرة رفعه ، لو كان الدين عند الثريا لذهب رجال من أبناء فارس حتى يتناولوه ، وأخرجه أبو نعيم من طريق سليمان التيمي حدثني شيخ من أهل الشام عن أبي هريرة نحوه وزاد في آخره بركة قلوبهم ، وأخرجه أيضا من وجه آخر عن التيمي عن أبي عثمان عن سلمان الفارسي بالزيادة ، ومن طريق أخرى من هذا الوجه فزاد فيه « يتبعون سنن ، ويثثرون الصلاة على ، قال الفرطبي : وقع ما قاله **عليه السلام** عيانا ، فانه وجد منهم من اشتهر ذكره من حفاظ الآثار والعناية بها ما لم يشاركهم فيه كثير من أحد غيرهم . واختلف أهل الذنب في أصل فارس فزاد فيهم ينتمى لنسبهم إلى جيومرت وهو آدم ، وقيل انه من ولد يافث بن نوح ، وقيل من ذرية لاوي بن سام بن نوح ، وقيل هو فارس بن ياسور بن سام ، وقيل هو من ولد هدرام بن أرغشد بن سام ، وقيل لأنهم من ولد يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم ، والاول أشهر الأقوال عندهم ، والذي يليه أرجحها عند غيرهم

٣ - باب (وإذا رأوا تجارة أو لهوا)

٤٨٩٩ - **حدثني** حفص بن عمر **حدثنا** خالد بن عبد الله **حدثنا** حصين عن سالم بن أبي الجعد وعن أبي سفيان عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال « أقبلت غير يوم الجمعة - ونحن مع النبي **ﷺ** - فثار الناس إلا اثنا عشر رجلا ، فأنزل الله » (وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها)

قوله (باب وإذا رأوا تجارة أو لهوا) كذا لا في زر ، وانفيه « وإذا رأوا تجارة » حسب . قال ابن عطية : قال انفضوا إليها ولم يقل اليها اهتماما باللام إذ كانت هي سبب اللهو من غير عكس . كذا قيل ، وفيه نظر لأن العطف بأو لا يثنى معه الضمير ، لكن يمكن أن يدعى أن « أو » هنا بمعنى الواو على تقدير أن تكون أو على بابها ، لحقه أن يقول جيء بضمير التجارة دون ضمير اللهو للمعنى الذي ذكره ، وقد تقدم بيان اختلاف الثقة في سبب انفضائهم في كتاب الجمعة . **قوله** (حدثني حفص بن عمر) هو الجوهري . **قوله** (حدثنا حصين) بالتصغير هو ابن عبد الرحمن . **قوله** (عن سالم بن أبي الجعد وعن أبي سفيان عن جابر) يعني كلاما عن جابر ، وقد تقدم في الصلاة من طريق زائدة عن حصين عن سالم وحده قال « حدثنا جابر ، والاعتماد على سالم ، وأما أبو سفيان واسمه

طلحة بن نافع فلبس على شرطه ، وإنما أخرج له مقرونا ، وقد تقدم له حديث في مناقب سعد بن معاذ قرنه بسالم أيضا ، وأخرج له حديثين آخرين في الأثرية مقرونين بأبي صالح عن جابر ، وهذا جميع ماله عنده . **قوله** (أقبلت هير) بكسر المهملة وسكون التحتانية تقدم الكلام عليها في كتاب الجمعة مع بقية شرح هذا الحديث وفيه الحمد . **قوله** (فثار الناس إلا اثنا عشر رجلا) وقع عند الطبري من طريق قتادة ، إلا اثني عشر رجلا وامرأة ، وهو أصح مما روى عبد الرزاق عن معمر بن قنادة قال ، لم يبق معه إلا رجلان وامرأة ، ووقع في الكشف أن الذين بقوا ثمانية أنفس وقيل أحد عشر وقيل اثنا عشر وقيل أربعون ، والقولان الأولان لا أصل لهما فيما رقت عليه ، وقد مضى استيفاء القول في هذا أيضا في كتاب الجمعة

٦٣ - سورة المنافقين . بسم الله الرحمن الرحيم

١ - **باب قوله** (إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد أنك رسول الله) - إلى - (الكاذبون)

٤٩٠٠ - **حدثنا** عبد الله بن رجاء حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن زيد بن أرقم قال ، كنت في غزاة فسمعت عبد الله بن أبي يقول : لا تفتقروا على من عند رسول الله حتى ينفقوا من حوله ، وأن رجلا من عنده أخرج من الأثر منها الأذل . فذكرت ذلك لعمرى - أو لعمر - فذكره لنبى ﷺ ، فدعاني فحدثته ، فأرسل رسول الله ﷺ إلى عبد الله بن أبي وأصحابه فحلفوا ما قالوا ، فكتب بنى رسول الله ﷺ وصدة ، فأصابني ثم لم يصبن مثله قط ، فجئت في البيت ، فقال لي عمرى : ما أردت إلى أن كذبتك رسول الله ﷺ ومقتك ، فأنزل الله تعالى (إذا جاءك المنافقون) فبعت إلى لذي ﷺ فقرأ فقال : إن الله قد صدقك يا زيد .

[الحديث ٤٩٠٠ - أطرافه في : ٤٩٠١ ، ٤٩٠٢ ، ٤٩٠٣ ، ٤٩٠٤]

قوله (سورة المنافقين - بسم الله الرحمن الرحيم) . (باب قوله إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد أنك رسول الله الآية) وساق غير أبي ذر الآية إلى قوله ، الكاذبون . **قوله** (من ابن إسحق) هو السبيعي ، ولاسرائيل فيه اسناد آخر أخرجه الترمذي والحاكم من طريقه عن السدي عن أبي سعد الأزدي عن زيد بن أرقم . **قوله** (عن زيد بن أرقم) ساقى بعد بابين من رواية زهير بن معاوية عن أبي إسحق تصريجه بسامعه له من زيد . **قوله** (كنت في غزاة) زاد بعد باب من وجه آخر عن إسرائيل ، مع عمرى ، وهذه الغزاة وقع في رواية محمد بن كعب عن زيد بن أرقم عند الناسق أنها غزوة تبوك ، وبويده ، قوله في رواية زهير المذكورة ، في سفر أصاب الناس فيه شدة ، وأخرج عبد ابن حميد باسناد صحيح عن سعيد بن جبير مرسل أن النبى ﷺ كان إذا نزل منزلا لم يتحل منه حتى يصلى فيه ، فلما كان غزوة تبوك نزل منزلا فقال عبد الله بن أبي ، فذكر القصة ، والذي عليه أهل المغازى أنها غزوة بنى المصطلق ، وسيأتى قريبا في حديث جابر ما يؤيده ، وهذا ابن عائذ وأخرجه الحاكم في الاستكمال ، من طريقه ثم من طريق أبي الأسود عن عروة أن القول الآتى ذكره صدر من عبد الله بن أبي بعد أن قتلوا . **قوله** (فسمعت عبد الله بن

(أبي) هو ابن سلول رأس النفاق ، وقد تقدم خبره في تفسير برامة . **قوله** (يقول لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا من حوله) هو كلام عبد الله بن أبي ، ولم يقصد الراوى بسياقه التلاوة ، وغلط بعض الشراح فقال هذا وقع في قراءة ابن مسعود وليس في المصاحف المتفق عليها فيكون على سبيل البيان من ابن مسعود . قلت : ولا يلزم من كون عبد الله بن أبي قالها قبل أن يزل القرآن بحكاية جميع كلامه . **قوله** (ولئن رجعنا) كذا الأكثر ، ولكشميني . ولو رجعنا ، والاول أولى ، وبعد الواو محذوف تقديره سمعته يقول : ووقع في الباب الذي بعده . وقال لئن رجعنا ، وهو يؤيد ما قلته . وفي رواية محمد بن كعب عن زيد بعد باب . وقال أيضا لئن رجعنا ، وسياق في حديث جابر سبب قول عبد الله بن أبي ذلك . **قوله** (فذكرت ذلك لعمرى أو لعمر) كذا بالمشك ، وفي سائر الروايات الآتية لعمرى بلا شك ، وكذا عند الترمذى من طريق أبي سعد الأزدي عن زيد ، ووقع عند الطبراني وابن مردويه أن المراد بعمر سعد بن عبادة وأبى عمه حقيقة وإنما هو سيد قومه الخزرج ، وعم زيد بن أرقم الحقيقى ثابت بن قيس له محبة ، وعمه زوج أمه عبد الله بن رواحة خزرجى أيضا . ووقع في منازى أبى الأسود عن عروة أن مثل ذلك وقع لأوس بن أرقم فذكره لعمر بن الخطاب سبب المشك في ذكر عمر ، وجزم الحاكم في كذا ، أن هذه الرواية وهم والصواب زيد بن أرقم . قلت : ولا يمنع تعدد الخبر بذلك عن عبد الله بن أبي ، إلا أن الفصة مشهورة لزيد بن أرقم ، وسياق من حديث أنس قريبا ما يشهد لذلك . **قوله** (فذكره للنبي ﷺ) أى ذكره عمر ، وكذا في الرواية التى بعد هذه . ووقع في رواية ابن أبي ليل عن زيد . فأخبرت به النبي ﷺ ، وكذا في مرسل قتادة ، فكأنه أطلق الإخبار مجازا ، لكن في مرسل الحسن عن عبد الرزاق . فقال رسول الله ﷺ : لملك أخطأ سمك ، لملك شبه عليك ، فعلى هذا لعله راسل بذلك أولا على لسان عمر ثم حضر هو فأخبر . **قوله** (خففوا ما قالوا) في رواية زهير . فأجهد يمينه ، والمراد به عبد الله بن أبي ، وجمع باعتبار من معه . ووقع في رواية أبى الأسود عن عروة . فبعث النبي ﷺ الى عبد الله بن أبي فسأله ، خفف باقه ما قال من ذلك شيئا . **قوله** (فكذبني) بالشديد ، في رواية زهير ، فقالوا كذب زيد رسول الله ﷺ ، وهذا بالتحفيف ورسول الله بالنصب على المفعولية ، وقد تقدم تحقيقه في الكلام على حديث أبى سفيان في فصة هرقل ، وفي رواية ابن أبي ليل عن زيد عند النسائي . **قوله** (فأسأبى م) في رواية زهير ، فوقع في نفس شدة ، وفي رواية أبى سعد الأزدي عن زيد . فوقع على من الهم ما لم يقع على أحد ، وفي رواية محمد بن كعب . فرجعت الى المنزل فتمت ، زاد الترمذى في روايته . فتمت كتبنا حزينا ، وفي رواية ابن أبي ليسلى . حتى جلست في البيت مخافة إذا رآني الناس أن يقولوا كذبت . **قوله** (فقال لي عمرى ما أردت إلى أن كذبتك) كذا الأكثر ، وذكر أبو على الجياني أنه وقع في رواية الأصمعي عن المجراني . فقال لي عمر . قال الجياني : والصواب وعمرى ، كما عند الجماعة ، انتهى . وقد ذكرت قبل ذلك ما يقتضى احتمال ذلك . **قوله** (ومقتك) في رواية محمد بن كعب . فلامنى الانصار ، وعند النسائي من طريقه . ولا منى قومي . **قوله** (فأزل الله) في رواية محمد بن كعب . فأنى رسول الله ﷺ ، أى بالوحى ، وفي رواية زهير . حتى أنزل الله ، وفي رواية أبى الأسود عن عروة . فبينما هم يسرون أبصروا رسول الله ﷺ يوحى اليه فزلت . وفي رواية أبى سعد قال . فبينما أنا أسهر مع رسول الله ﷺ قد خفت برأسى من الهم أتاني ففرك باذنى

وضحك في وجهي ، فلحقني أبو بكر فسألني فقلت له ، فقال : أبشر . ثم لحقني عمر مثل ذلك ، فلما أصبحنا قرأ رسول الله ﷺ سورة المنافقين ، قوله (إذا جاءك المنافقون) زاد آدم إلى قوله : هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله - إلى قوله - ليخرجن الأعز منها الأذل ، وهو يبين أن رواية محمد بن كعب مختصرة حيث اقتصر فيها على قوله : ونزل : هم الذين يقولون لا تنفقوا الآية ، لكن وقع عند النسائي من طريقه وفزلت هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا ، حتى بلغ : لن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ، قوله (إن الله قد صدقك يا زيد) وفي مرسل الحسن : فأخذ رسول الله ﷺ بأذن الغلام فقال : وفيت أذنك يا غلام ، مرتين . زاد زهير في روايته : فدعاهم النبي ﷺ ليستنصر لهم ، وسيأتي شرحه بعد ثلاثة أبواب . وفي الحديث من الفوائد ترك مواخذة كبراء القوم بالمفوات لتلا ينفر أتباعهم والاقتصار على معانياتهم وقبول أهدارهم وتصدق أيمانهم وإن كانت القرائن ترشد إلى خلاف ذلك ، لما في ذلك من التأنيس والتأليف . وفيه جواز تبليغ ما لا يجوز للمقول فيه ، ولا يعد نجيمة مذمومة إلا إن قصد بذلك الإفساد المطلق ، وأما إذا كانت فيه مصلحة ترجع على المفسدة فلا

٢ - باب (اتخذوا أيمانهم جنةً يمتثلون بها)

٤٩٠١ - حدثنا آدم بن أبي إياس حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال : « كنت مع حمي ، فسمعت عبد الله بن أبي ابن سلول يقول : لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا . وقال أيضاً : لن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل » ، فذكرت ذلك لسي ، فذكر حمي (رسول الله ﷺ) ، فأرسل رسول الله ﷺ إلى عبد الله بن أبي وأصحابه فحلفوا ما قالوا ، فصدقهم رسول الله ﷺ وكذبني ، فأصابني ثم لم يصنني منه ، فجاءت في بيتي ، فأنزل الله عز وجل : (إذا جاءك المنافقون - إلى قوله - هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله - إلى قوله - ليخرجن الأعز منها الأذل) فأرسل إلى رسول الله ﷺ فقرأها علي ، ثم قال : إن الله قد صدقك »

قوله (باب قوله اتخذوا أيمانهم جنة يمتثلون بها) قال عبد بن حميد : حدثني شاذان عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (اتخذوا أيمانهم جنة) قال يمتثلون أنفسهم ، وأخرجه الطبري من وجه آخر عن ابن أبي نجيح باللفظ الذي ذكره المصنف ، ثم ساق حديث زيد بن أرقم ، وقد تقدم شرحه في الذي قبله مستوفى

٣ - باب قوله (ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا ، فطعنا على قلوبهم فهم لا يفقهون)

٤٩٠٢ - حدثنا آدم حدثنا شعبة عن الحكم قال : سمعت محمد بن كعب القرظي قال : سمعت زيد بن أرقم رضي الله عنه قال : لما قال عبد الله بن أبي : لا تنفقوا على من عند رسول الله ، وقال أيضاً : لن رجعنا إلى المدينة ، أخبرت به النبي ﷺ فلامى الأنصار ، وحلف عبد الله بن أبي ما قال ذلك ، فرجفت إلى المنزلة

فَمِئْتُ ، فدعاني رسول الله ﷺ فَأَتَيْتُهُ ، فقال : إِنَّ اللَّهَ قَدْ صَدَّقَكَ ، وَنَزَلَ ﴿ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا ﴾ الْآيَةَ .
وقال ابن أبي زائدة عن الأعمش عن عمرو عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن زيد بن أرقم عن النبي ﷺ

قوله (باب قوله ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا) ساقى ال قوله ولا يفقهون ، . قوله (سمعت محمد بن كعب القرظي) زاد الترمذي في روايته : منذ أربعين سنة . قوله (أخبرت به النبي ﷺ) أى على لسان محمد بن أبي زائدة ، ويحتمل أن يكون هو أيضا أخبر حقيقة بعد أن أنكر عبد الله بن أبي ذلك كما تقدم . قوله (فأنى رسول الله ﷺ) (١) بضم مزنة أى ، أى بالوحى . قوله (وقال ابن أبي زائدة) هو يحيى بن زكريا بن أبي زائدة ، وطريقه عنه وصلها النسائي ، وقد بينت ما فيه من قاطعة قبل . قوله (عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن زيد بن أرقم) كذا رواه الأعمش عن عمرو بن مرة عنه ، وقد رواه شعبه عن عمرو بن مرة فقال عن أبي حمزة عن زيد بن أرقم ، فكان عمرو بن مرة فيه شيخين

باب (وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم ، وإن يقولوا تسمع لقولهم كأنهم خشب مسندة)

يحبسون كل صنيعة عليهم ، هم العدو فاحذرهم ، فاتكلمهم الله أنى يؤفكون)

٤٩٠٣ - حدثنا عمرو بن خالد حدثنا زهير بن معاوية حدثنا أبو اسحاق قال : سمعت زيد بن أرقم قال « خرجنا مع النبي ﷺ في سفر أصاب الناس فيه شدة ، فقال عبد الله بن أبي لهابة : لا تنفخوا على من عند رسول الله حتى ينفثوا من حولهم . وقال : لئن رجعنا إلى المدينة لخيرجن الأعرض منها الأذل . فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ ، فَأَرْسَلَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَسَاءٍ ، فَاجْتَهَدَ يَمِينَهُ مَا فُضِّلَ . قَالُوا : كَذَّبَ زَيْدُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ . قَوَّعَ فِي نَفْسِي مِمَّا قَالُوا شِدَّةً ، حَتَّى أُنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ تَصْدِيقِي فِي : ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ ﴾ ، فَدَعَاكَ النَّبِيُّ ﷺ لِيَسْتَفِيرَ لَمْ فَلَوْ رَأَوْهُمْ سَمُّهُمْ . وَقَوْلُهُ ﴿ خَشَبٌ مُسْنَدَةٌ ﴾ قَالَ : كَانُوا رِجَالًا أَجْمَلُ شَيْءٍ »

قوله (باب وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم ، وإن يقولوا تسمع لقولهم الآية) كذا لا بد من ذكره ، وساق غيره الآية إلى « يؤفكون » ذكر فيه حديث زيد بن أرقم من رواية زهير عن أبي إسحق نحو رواية إسرائيل عنه كما تقدم بيان ذلك ، وقال في آخره : حتى أنزل الله عز وجل تصديقي في « إذا جاءك المنافقون » فدعاه النبي ﷺ ليستغفر لهم فلو رأوهم سمنهم . قوله (وقوله خشب مسندة قال كانوا رجلا أجملا شيء) هذا تفسير لقوله (تعجبك أجسامهم) وخشب مسندة تمثيل لأجسامهم ، ووقع هذا في نفس الحديث وليس مدرجا ، فقد أخرجه أبو نعيم من وجه آخر عن عمرو بن خالد شيخ البخاري فيه زيادة ، وكذا أخرجه الإسماعيلي من وجه آخر عن زهير (تنبيه) : قرأ الجمهور خشب ، بضمتين ، وأبو عمرو والأعمش والكسائي باسكان الدين

٤ - **باب قوله** (وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لو آره وسهم ورأيتهم بعدونهم مستكبرون) حرّكوا : استهزأوا بالنبي ﷺ . ويُقرأ بالتخفيف من لَوَيْتُ

٤٩٠٤ - **حديثنا** عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن زيد بن أرقم قال : كنت مع عبيد الله بن أبي بن سلول يقول : لا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عَدَّ رَسُولُ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا ، وَلَنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِمَعِي ، فَذَكَرَهُ عَنِّي لِهَبْشَةَ وَصَدَقَهُمْ ، فَذَكَرَنِي ، فَارْسَلْتُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي وَاحِبٍ لِيُخْبِرَنِي مَا قَالُوا ، وَكَذَّبَنِي هَبْشَةُ ، فَأَصَابَنِي غَمٌّ لَمْ يُصْنِئْ بِيهِ قَطُّ . فَجَلَسْتُ فِي بَيْتِي ، وَقَالَ عَنِّي : مَا أُرَدْتُ إِلَى أَنْ كَذَّبَكَ النَّبِيُّ ﷺ وَتَفَذَّكَ ؟ فَأَرْسَلَ اللَّهُ تَعَالَى : (إِذَا جَاءَكَ الْمُنَاقِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ) ، وَارْسَلْ إِلَى اللَّهِ ﷻ فَتَرَاهَا وَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ قَدْ صَدَّقَكَ .

قوله (**باب قوله** وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لو آره وسهم - إلى قوله - مستكبرون) كذا لا يذو وساق غيره الآية كلها . في مرسل سعيد بن جبير : وجاء عبد الله بن أبي لُجُلٍ يستدّر ، فقال له النبي ﷺ : تب لُجُلٍ يُلَوِي رَأْسَهُ فَبَكَتْ . **قوله** (**حرّكوا** استهزأوا بالنبي ﷺ) ، ويُقرأ بالتخفيف من لَوَيْتُ) يعني لو آره وهي قراءة نافع ، وقرأ الباقون بالثقل . ثم ذكر حديث زيد بن أرقم من وجه آخر كما مضى بيانه . ووقع لأبي بكر الرواة مختصرا من أثنائه ، وساقه أبو ذر ناسا لإلقائه ، وصدقهم . وقد تعقبه الإسماعيلي بأنه ليس في السياق الذي أورده خصوص ما ترجم به ، والجواب أنه جرى على عادته في الإشارة إلى أصل الحديث ، ووقع في مرسل الحسن : فقال قوم لعبد الله بن أبي لو آريت رسول الله ﷺ فاستغفر لك ، فجعل يلوي رأسه ، فبَكَتْ ، وهكذا أخرجه عبد بن حميد من طريق قتادة ، ومن طريق مجاهد ، ومن طريق هكرمة أنها نزلت في عبد الله بن أبي

٥ - **باب قوله** (سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ، لَنْ يَنْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ،

إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ)

٤٩٠٥ - **حديثنا** عليّ حدثنا سفيان قال عمرو : سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : كنا في خِزَافٍ - قال سفيان مرة في جيش - فَكُنْتُ رَجُلًا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ : يَا لِلْأَنْصَارِ ، وَقَالَ الْمُهَاجِرِيُّ : يَا لِلْمُهَاجِرِينَ . فَسَمِعْتُ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : مَا بَلُ دَعَا جَاهِلِيَّةٌ ؟ قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنْتُ رَجُلًا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَقَالَ : دَعُوهُمْ فَإِنَّهَا مُنْتِنَةٌ . فَسَمِعْتُ ذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَتَالٍ قَالَ : فَفَلَحُوا ؟ أَمَا وَاللَّهِ لَنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ . فَبَلَغَ النَّبِيُّ ﷺ قَدَامَ مُحَمَّدٍ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ دَعْنِي أُضْرِبْ عَنْقَ هَذَا الْمُنَافِقِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : دَعْنِي ، لَا يَحْدُثُ الْفَسَادُ أَنْ يَمُوتَ عَبْدٌ بِقَتْلِ أَصْحَابِهِ

وكانت الأنصار أكثر من المهاجرين حين قدموا المدينة ، ثم إن المهاجرين كثروا بعدُ . قال سفيان : فخطبه من عمرو ، قال عمرو : سمعتُ جابراً كذا مع النبي ﷺ . . .

قوله (باب قوله سواء عليهم استغفرت لهم الآية) كذا لابي ذر ، وساق غيره الآية . وأخرج الطبري من طريق العمري عن ابن عباس قال : أنزلت هذه الآية بعد التي في التوبة : استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ، ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم . . قوله (قال عمرو) وقع في آخر الباب ، قال سفيان : فخطبه من عمرو قال فذكره ، ووقع رواية الحميدي الآية بعد باب حفظاء من عمرو . . قوله (كنا في غزاة ، قال سفيان مرة في جيش) وسمى ابن إسحق هذه الغزوة غزوة بني المصطلق ، وكذا وقع عند الاسماعيلي من طريق ابن أبي عمر عن سفيان قال : برون أن هذه الغزاة غزاة بني المصطلق ، وكذا في مرسل عروة الذي سأذكره . قوله (فكسع رجل) الكسع يأتي تفسيره بعد باب ، وانتشر فيه أنه ضرب الدبر باليد أو بالرجل . ووقع عند الطبري من وجه آخر عن عمرو بن دينار عن جابر : ان رجلاً من المهاجرين كسع رجلاً من الأنصار برجله ، وذلك عند أهل اليمن شديد ، والرجل المهاجري هو جهجاه بن قيس . ويقال ابن سعيد الغفاري ، وكان مع عمر بن الخطاب يقوده فرسه ، والرجل الأنصاري هو سنان بن برة الجهني حليف الأنصار ، وفي رواية عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مرسل أن الأنصاري كان حليفاً لهم من جهينة ، وأن المهاجري كان من غفار ، وسماهما ابن إسحق في المغازي عن شيوخه . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق عقيل بن الزهري عن عروة بن الزبير وعمرو بن ثابت أنها أخبراه أن رسول الله ﷺ غزا غزوة المريسيع وهي التي هدم فيها رسول الله ﷺ مناة الطاغية التي كانت بين قفا المشلل وبين البحر فاقتل رجلان فاستعمل المهاجري علي الأنصاري ، فقال حليف الأنصار : يا معشر الأنصار ، قتلوا إلى أن حجز بينهم ، فانكفأ كل منافق إلى عبد الله بن أبي قحافة : كنت ترجى وتدفع ، فصرت لا تضر ولا تنفع ، فقال لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ، فذكر القصة بطولها ، وهو مرسل جيد . واتفقت هذه الطرق على أن المهاجري واحد . ووقع في حديث أبي الزبير عن جابر عند مسلم : قتل غلامان من المهاجرين وغلام من الأنصار ، فنادى المهاجري : يا للهاجرين ، ونادى الأنصاري : يا للأنصار ، فخرج رسول الله ﷺ فقال : ما هذا ؟ أدعوى الجاهلية ، قالوا : لا ، إن غلامين اختلفا فكسع أحدهما الآخر ، فقال : لا بأس ، ولينصرن الرجل أحاه ظالماً أو مظلوماً ، الحديث . ويمكن تأويل هذه الرواية بأن قوله : من المهاجرين ، بيان لأحد الغلامين ، والتقدير اختلف غلامان غلام من المهاجرين وغلام من الأنصار ، لحذف لفظ غلام من الأول ، وبزيادة قوله في بقية الخبر : فقال المهاجري ، فأفرده ، فتتوافق الروايات . ويستفاد من قوله : لا بأس ، جواز القول المذكور بالقصد المذكور والتفصيل المبين ، لا على ما كانوا عليه في الجاهلية من ذممة من يكون من القبيلة مظلوماً ، وقد تقدم شرح قوله : انصر أحاك ظالماً أو مظلوماً ، مستوفى في : باب أين أحاك ، من كتاب المظالم . قوله (يا للأنصار) بغض اللام وهي للاستغاثة أي أغيثوني ، وكذا قول الآخر : يا للهاجرين . قوله (دعواها قائماً منتنة) أي دعوة الجاهلية . وأبعد من قال المراد الكسعة . ومنتنة بضم الميم وسكون النون وكسر المثناة من التن أي أنها كلة فيبحة خبيثة ، وكذا ثبت في بعض الروايات . قوله (فعلوها) ؟ هو استفهام بحذف الاداة أي

أفعلوما ؟ أي الأثرة ، أي شركناهم فيما نحن فيه فأرادوا الاستبداد به علينا . وفي مرسل قتادة فقال رجل منهم عظيم النفاق : ما مثلنا ومثلام إلا كما قال القائل : ممن كلبك يأكلك ، وعند ابن إسحق : فقال عبد الله بن أبي أوفى فملوما ؟ نافرونا وكاثرونا في بلادنا ، والله ما مثلنا وجلايب قريش هذه إلا كما قال القائل : ممن كلبك يأكلك . قوله (فقام عمر فقال : يا رسول الله دعني أضرب عنقه) في مرسل قتادة فقال عمر : مر معاذ أن يضرب عنقه ، وإنما قال ذلك لأن معاذ لم يكن من قومه . قوله (دعه لا يتحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه) أي أتباعه ، ويجوز في حديثه ، الرفع على الاستشاف والكسر على جواب الأمر . وفي مرسل قتادة فقال لا والله لا يتحدث الناس ، زاد ابن إسحق فقال مر به معاذ بن بشر بن وقش فليقتله ، فقال : لا وأبى أن يذبحه بالرحيل ، فراح في ساحة ما كان يرحل فيها ، فلقبه أسيد بن حضير فسأله عن ذلك فأخبره فقال : فأنت يا رسول الله الآخر وهو الأول . قال وبلغ عبد الله بن عبد الله بن أبي ما كان من أمر أبيه ، فأتى النبي ﷺ فقال : بلغني أنك تريد قتل أبي فيما بلغك عنه ، فإن كنت فاعلا فرتني به فانا أحمل إليك رأسه ، فقال بل ترفق به وتحسن صحبتته . قال فكان بعد ذلك إذا أحدث الحديث كن قومه هم الذين ينكرون عليه ، فقال النبي ﷺ لهم : كيف ترى ، ؟ ووقع في مرسل عكرمة عند الطبري : أن عبد الله بن عبد الله بن أبي قال للنبي ﷺ : إن ولدي يؤذي الله ورسوله ، فذرتني حتى أقتله ، قال لا تقتل أباك . قوله (ثم إن المهاجرين كثروا بعد) هذا مما يؤيد تقدم الفضة ، ويوضح وهم من قال إنها كانت بتبوك لأن المهاجرين حينئذ كانوا كثيرا جدا ، وقد انضافت إليهم مسألة الفتح في غزوة تبوك فكانوا حينئذ أكثر من الأنصار . والله أعلم

٦ - باب قوله (مُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا) يَنْفَضُوا : يَقْفَرُوا

باب (وَفَرَّخَ زَيْنُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالسَّكَنَ الْمُنَاقِقِينَ لَا يَقْفَرُونَ)

٤٩٠٦ - حديث إسماعيل بن عبد الله قال حدثني إسماعيل بن إبراهيم بن عتبة عن موسى بن عتبة قال حدثني عبد الله بن الفضل أنه سمع أنس بن مالك يقول « حَزَنْتُ عَلَى مَنْ أَصِيبَ بِالْخَرْقَةِ ، فَكُتِبَ إِلَيَّ زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ - وَبَلَغَهُ شِدَّةُ حَزْنِي - بِذِكْرِهِ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْأَنْصَارِ وَلِأَبْنَاءِ الْأَنْصَارِ . وَشَكَ ابْنُ الْفَضْلِ فِي أَبْنَاءِ الْأَنْصَارِ ، فَسَأَلَ أَنَسًا بَعْضُ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ فَقَالَ : هُوَ الَّذِي يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، هَذَا الَّذِي أَوْفَى اللَّهُ لَهُ بِأَذْنِهِ »

قوله (باب قوله هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا) كذا لهم وزاد أبو ذر « الآية » . قوله (ينفضوا يتفارقوا) سقط هذا لابي ذر ، قال أبو عبيدة في قوله (حتى ينفضوا) حتى يتفارقوا . ووقع في رواية زهير سبب قول عبد الله بن أبي ذلك وهو قوله « خرجنا في سفر أصاب الناس فيه شدة » ، فقال عبد الله بن أبي لا تنفقوا الآية ، فالذي يظهر أن قوله « لا تنفقوا » كان سببه الشدة التي أصابهم ، وقوله « ليخرجن الأعر منها الأذل » ، سببه عاصمة المهاجرين والأنصار كما تقدم في حديث جابر . قوله (الكسع أن تضرب بيدك على شيء أو برجلك ، ويكون أيضا إذا رميته بسره) كذا لابي ذر عن الكشمي وحده ، وحق هذا أن يذكر قبل

الباب ، أو في الباب الذي يليه ، لأن الكسح إنما وقع في حديث جابر ، قال ابن التين : الكسح أن تضرب بيدك على دبر شيء أو برجلك ، وقال الفرطني : أن تضرب عجز إنسان بقدمك . وقيل الضرب بالسيف على المؤخر . وقال ابن الفطاح : كسح القوم ضرب أديبارهم بالسيف ، وكسح الرجل ضرب دبره بظهر قدمه ، وكذا إذا تكلم فإثر كلامه بما ساءه ، ونحوه في تهذيب الأزهري ، قوله (حدثنا إسماعيل بن عبد الله ، هو ابن أبي أويس . قوله (حدثني عبد الله بن الفضل) أي ابن العباس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمي ، تابعي صغير مدني ثقة ما له في البخاري من أنس إلا هذا الحديث ، وهو من أفران موسى بن عقبة الراوي عنه . قوله (حزنه على من أصيب بالحرة) هو بكسر الهمزة من الحزن ، زاد الإسماعيلي من عاريق محمد بن فليح عن موسى بن عقبة . من قومي ، وكانت وقعة الحرة في سنة ثلاث وستين ، وسببها أن أهل المدينة دخلوا بيعة يزيد بن معاوية لما بلغهم ما يتعمده من الفساد^(١) ، فأمر الأنصار عليهم عبد الله بن حنظلة بن أبي عامر وأمر المهاجرون عليهم عبد الله بن مطيع العدوي ، وأرسل إليهم يزيد بن معاوية مسلم بن عقبة المري في جيش كثير فزدهم واتباعهم المدينة وقتلوا ابن حنظلة وقتل من الأنصار شيء كثير جدا ، وكان أنس يومئذ بالبصرة فبلغه ذلك لحزن على من أصيب من الأنصار ، فكتب إليه زيد بن أرقم وكان يومئذ بالكوفة يسليه ، وعصل ذلك أن الذي يصير إلى مغفرة الله لا يشتد الحزن عليه ، فكان ذلك نغمة لأنس فيهم . قوله (وشك ابن الفضل في أبناء أبناء الأنصار) رواه النضر بن أنس عن زيد بن أرقم مرفوعا ، اللهم اغفر للأنصار ولأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار ، أخرجه مسلم عن طريق قتادة عنه من غير شك . ولقزمي من رواية علي بن زيد عن النضر بن أنس عن زيد بن أرقم أنه كتب إلى أنس بن مالك يزيه فيمن أصيب من أهل بني عمه يوم الحرة ، فكتب إليه : إني أبشرك ببشرى من الله أني سمعت رسول الله ﷺ يقول : اللهم اغفر للأنصار ولنزارى الأنصار ولنزارى ذراريهم ، . قوله (فسأل أنسا بعض من كان عنده) هذا السائل لم أعرف اسمه ، ويحتمل أن يكون النضر بن أنس فإنه روى حديث الباب عن زيد بن أرقم كما ترى ، وزعم ابن التين أنه وقع عند القابسي : فسأل أنس بعض بالنصب وأنس بالرفع على أنه الفاعل ، والاول هو الصواب ، قال القابسي : الصواب أن المسؤل أنس . قوله (أو في الله له بأذنه) أي بسمعه ، وهو بضم الهمزة والذال المعجمة ويجوز فتحها ، أي أظهر صدقه فيما أعلم به ، والمعنى أو في صدقه . وقد قدم في الكلام على حديث جابر أن في مرسل الحسن ، أن النبي ﷺ أخذ بأذنه فقال : وفي الله بأذنك يا غلام ، كأنه جعل أذنه ضامنة بتصديق ما ذكرت أنها سمعت ، فلما نزل القرآن بتصديقه صارت كأنها وافية بضمانها . (تكميل) : وقع في رواية الإسماعيلي في آخر هذا الحديث من رواية محمد بن فليح عن موسى بن عقبة ، قال ابن شهاب سمع زيد بن أرقم رجلا من المنافقين يقول والنبي ﷺ يخطب : إني كان هذا صادقا لنحن شر من الخير ، فقال زيد : قد وافته صدق ، ولأنت شر من الخير . ورفع ذلك إلى النبي ﷺ لمجده الغائل ، فأمر الله على رسوله (يحلفون بالله ما قلوا) الآية . فكان مما أنزل الله في هذه الآية تصديقا لزيد انتهى . وهذا مرسل جيد . وكان البخاري حذفه لكونه على غير شرطه . ولا مانع من نزول الآيتين في القصتين في تصديق زيد

(١) بلغهم ذلك من الدعاة الذين بشم عبد الله بن مطيع داعية عبد الله بن الزبير ، وهذه الدعابات كانت مفرقة ولاجل المزاجعة على ذلك ، كما صرحهم بذلك عبد الله بن عمر ومحمد بن علي . في أبي طالب وزين العابدين علي بن الحسين ، ونصوم بالكف من ذلك لما يترتب عليه من سوء الخواص ، وأخبرهم أن ذلك مخالف لأهل الإسلام وسنة

٧ - **باب** (يقولون لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ، وهو العزة ورسوله والمؤمنين ، ولكن المنافقين لا يعلمون)

٤٩٠٧ - **عنه** الحديث حدثنا صفوان قال حفظناه من عمرو بن دينار قال : سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول : كنا في غزاة ففككت رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار ، قال الأنصاري : بالأنصار ، وقال المهاجري : بالمهاجرين . فسمعا الله رسوله ﷺ ، قال : ما هذا ؟ قالوا كسح رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار ، قال الأنصاري : يا لآنصار وقال المهاجري : يا للمهاجرين ، فقال النبي ﷺ : دعوها فانها مؤمنة . قال جابر : وكانت الأنصار حينئذ لم يسمعوا من النبي ﷺ أكثر ثم كثر المهاجرون بعده ، قال : عبد الله بن أبي : أوقد قتلوا ؟ والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ، قال عمرو بن الخطاب رضي الله عنه : دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق ، قال النبي ﷺ : دعوه ، لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه .

قوله (باب يقولون لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل الآية) كذا لا يدر ، وساق غيره الآية إلى (يعلمون) . ذكر فيه حديث جابر الماضي ، وقد تقدم شرحه قبل باب ، ولعله أشار بالترجمة إلى ما وقع في آخر الحديث المذكور ، فان الترمذي لما أخرجه عن ابن أبي عمير عن أبي سفيان باسناد حديث الباب قال في آخره : وقال غير عمرو : فقال له ابنه عبد الله بن عبد الله بن أبي : والله لا ينقلب أبي إلى المدينة حتى تقول إنك أنت الذليل ورسول الله ﷺ العزيز ، ففعل ، وهذه الزيادة أخرجه ابن إسحاق في المغازي عن شيوخه ، وذكرها أيضا الطبري من طريق هكرمة

(٦٤) سورة التناجين . بسم الله الرحمن الرحيم . وقال علقمة عن عبد الله (ومن يؤمن بالله يهد قلبه) : هو الذي إذا أصابته مصيبة رضي بها وعرف أنها من الله . وقال مجاهد : التناجين غيب أهل الجنة أهل النار . إن ارتبتم : أن لم تعلموا أنحمض ، أم لا نحمض . فاللأن قدس عن الحمض واللات لم يحمض بعد فمدتهن ثلاثة أشهر **قوله** (سورة التناجين والطلاق) كذا لا يدر ، ولم يذكر غيره ، وإطلاق ، بل اقتصروا على التناجين وأفردوا الطلاق بترجمة ، وهو الألقين لمناسبة ما تقدم . **قوله** (وقال علقمة عن عبد الله : ومن يؤمن بالله يهد قلبه الخ) أي يهدي إلى التسليم فيصبر ويشكر . وهذا التطبيق وصله عبد الرزاق عن ابن حبان عن الأعشى عن أبي ظبيان عن طلحة بن عبيد الله ، لكن لم يذكر ابن مسعود . وكذا أخرجه الفريابي عن الثوري وعبد بن حميد عن عمر بن سعد عن الثوري عن الأعشى ، والطبري من طريق عن الأعشى ، نعم أخرجه البرقاني من وجه آخر فقال : عن علقمة قال : شهدنا عنده . يعني عند عبد الله . عرض المصاحف ، فأتى على هذه الآية (ومن يؤمن بالله يهد قلبه) قال : هي المصيبات تصيب الرجل فيعلم أنها من عند الله فيسلم ويرضى ، وعند الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : المعنى يهدي قلبه اليقين فيعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وما أخطاه لم يكن ليصيبه . **قوله** (وقال مجاهد : التناجين غيب أهل الجنة أهل

(نار) كذا لآبى ذر عن الحوى وحده ، وقد وصله الفريابي وعبد بن حميد من طريق مجاهد . وفيه بفتح المعجمة والموحدة ، والطبرى من طريق شعبة عن قتادة : يوم التغابن يوم فيه أهل الجنة أهل النار ، أى لكون أهل الجنة بايعوا على الإسلام بالجنة فربحوا وأهل النار امتنعوا من الإسلام ففشلوا ، فشجوا بالتبايعين يفن أحدهما الآخر في بيته ، ويؤيد ذلك ما يسيأق فى الرقاق من طريق الأهرج عن أبى هريرة رفعه ، ولا يدخل أحد الجنة إلا أرى مقعده من النار لو أساء إزداد شكرا ، ولا يدخل أحد النار إلا أرى مقعده من الجنة لو أحسن ليكون عليه حسرة ،

(٦٥) سورة الطلاق . وقال مجاهدٌ (وبإلـ أمرها) : جزءا أمرها

١ - باب ٨٠ = ٨٠ = حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُسْكَهَرٍ حَدَّثَنَا الْفَيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ، فَذَكَرَ هَرُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَتَغَيَّظَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ قَالَ: لِيُرَاجِعْهَا، ثُمَّ يَسْكُنُهَا حَتَّى تَطْفُرَ، ثُمَّ يَمْحُضُ فَتَطْفُرَ، فَإِنْ بَدَأَ لَهَا أَنْ يَطْلُقَهَا فَلْيَطْلُقْهَا طَاهِرًا قَبْلَ أَنْ تَمْسِيَ، فَذَلِكَ الْمُدَّةُ كَأَمْرَةِ اللَّهِ ﷻ

[الحديث ٤٩٠٨ - أطرافه في : ٥٢٥٩ ، ٥٢٥٢ ، ٥٢٥٨ ، ٥٢٤٤ ، ٥٢٢٢ ، ٥٢٢٣ ، ٥٢٢٠]

قوله (سورة الطلاق) كذا لهم ، وسقط بي ذكر . قوله (وقال مجاهد : وبال أمرها جزاء أمرها) كذا لهم ، وسقط لابي ذكر أيضا ، وصله عبد بن حميد أيضا بن طريقه . قوله (ان ارتبتم : ان لم تعلموا التحيض أم لا تحيض ، فاللائي قعدن عن الحيض واللائي لم يحضن بعد فمدهن ثلاثة أشهر) كذا لابي ذكر عن الحوى وحده عقب قول مجاهد في التناوب ، وقد وصله الفريابي بلفظ من طريق مجاهد ، ولابن المنذر من طريق أخرى عن مجاهد « التي كبرت واتى لم تبلغ » . قوله (انه طلق امرأته) في رواية الكشميهني « انه طلق امرأة له ، وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب الطلاق إن شاء الله تعالى

٢ - **باب** (وأولاتُ الأحمالِ أجملُنَّ أنِ بعضُن حَمَلُنَّ ، ومن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا) **قوله** (وأولاتُ الأحمالِ أجملُنَّ أنِ بعضُن حَمَلُنَّ ، ومن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا) كذا الجميع

وأولاتُ الأحمالِ : وامدُها ذاتُ حملٍ

٤٩٠٩ - **عَدِيَّةُ** سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ قَالَ «جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبُو هُرَيْرَةَ جَالِسٌ عِنْدَهُ فَقَالَ: أَفَنِي فِي إِسْرَافٍ وَلَقَدْ بَدَأَ زَوْجَهَا بِأَرْبَعِينَ لَيْلَةً، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: آخِرُ الْأَجَلِينَ، قُلْتُ أَنَا (وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجْلُهُنَّ أَنْ يَضْمَنَّ خَلْفَهُنَّ) قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: أَنَا مَعَ ابْنِ أَخِي، يَصْنُ أَبَا سَلَمَةَ، فَأَرْسَلَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَلَامَةً كُرِينًا إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ بِسَافَا، فَقَالَتْ: كَلَّ زَوْجُ سُبَيْمَةَ الْأَسْلَمِيَّةِ وَهِيَ حُبْلَى، فَوَضَعَتْ بَعْدَ مَوْتِي بِأَرْبَعِينَ لَيْلَةً، فَخَطَبْتُ فَإِنَّكَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَكَانَ أَبُو الدَّائِلِ فَمِنْ خَطَبَهَا»

[الحديث ۴۹۹ - طرق في : ۴۸۸]

٤٩١٠ - وقال سليمان بن حرب وأبو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن محمد قال « كنت في حلقة فيها عبد الرحمن بن أبي ليلى وكان أصحابه يُدْطِئُونَهُ ، فذكر آخر الأجلين ، فحدثتُ بحديثِ سُبَيْعَةَ بنتِ الحارث عن عبد الله بن حنبل قال فصر لي بعض أصحابه ، قال محمد فطنت له قلت : إني إذا لجريء ان كذب : على عبد الله بن حنبل وهو في ناحية الكوفة . فاستخفا وقال : لكنَّ حمة لم يقل ذلك ، فقلتُ أبا عطية مالك بن عامر فسأله فذهبَ يحدثني حديثَ سُبَيْعَةَ ، قلتُ هل سميتَ عن عبد الله فيها شيئاً ؟ فقال : كنتا عند عبد الله ، فقال : أتجلون عليها الخلط ولا تجلبون عليها الرخصة ؟ آتت سورة النساء لتصرى بعد الطولي (وأولات الأحمال أجعلن أن يضمن حملن) »

قوله (وأولات واحدا ذات حمل) هو قول أبي عبيدة . **قوله** (جاء رجل الى ابن عباس) لم أفت على اسمه . **قوله** (آخر الاجلين) أي يترصن أربعة أشهر وعشرا ولو وضعت قبل ذلك ، فان مضت ولم تضع تدرص الى أن تضع . وقد قال بقول ابن عباس هذا محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، ونقل عن حمون أيضا ، ووقع عند الاسماعيل : قيل لابن عباس في امرأة وضعت بعد وفاة زوجها بعشرين ليلة أيسلح أن تزوج ؟ قال : لا ، الى آخر الاجلين . قال أبو سلمة : قلت قال الله (وأولات الاحمال أجعلن أن يضمن حملن) قال إنما ذلك في الطلاق . وهذا السياق أوضح لمقصود الترجمة ، لكن البخاري على عادته في إنباط الأختى على الأجل ، وقد أخرج الطبري وابن أبي حاتم بطرق متعددة الى أبي بن كعب أنه « قال النبي ﷺ (وأولات الاحمال أجعلن أن يضمن حملن) المطلقة ثلاثا أو المتوفى عنها زوجها ؟ قال : هي المطلقة ثلاثا أو المتوفى عنها ، وهذا المرفوع وإن كان لا يخلو شيء من أسانيده من مقال لكن كثرة طرقه تدفع بأن له أصلا ، وبعضه قصة سبيعة المذكورة . **قوله** (قال أبو هريرة : أنا مع ابن أخي ، يعني أبا سلمة) أي وافقه فيما قال . **قوله** (فأرسل كريبا) هذا السياق ظاهره أن أبا سلمة تلقى ذلك من كريب بن أم سلمة ، وهو المحفوظ . وذكر الحميدي في الجمع أن أبا مسعود ذكره في « الأطراف » في ترجمة أبي سلمة بن عائشة ، قال الحميدي : وفيه نظر ، لأن الذي عندنا من البخاري « فأرسل ابن عباس غلامه كريبا فسالها ، لم يذكر لها اسما . كذا قال . والذي وقع لنا ووقف عليه من جميع الروايات في البخاري في هذا الموضع « فأرسل ابن عباس غلامه كريبا الى أم سلمة ، وكذا عند الاسماعيل من وجه آخر عن يحيى بن أبي كثير ، وقد سألته مسلم من وجه آخر فأخرجه من طريق سليمان بن يسار « أن أبا سلمة بن عبد الرحمن وابن عباس اجتمعا عند أبي هريرة وهما يذكران المرأة تنفس بعد وفاة زوجها بليالي ، فقال ابن عباس : عندها آخر الاجلين ، فقال أبو سلمة : قد حلت ، فجلا يتنازعان ، فقال أبو هريرة : أنا مع ابن أخي ، فبعثوا كريبا مولى ابن عباس الى أم سلمة يسألها عن ذلك ، فهذه القصة معروفة لأم سلمة . **قوله** (فقالت قتل زوج سبيعة) كذا هنا ، وفي غير هذه الرواية أنه مات ، وهو المشهور . واستفتت أم سلمة بسياق قصة سبيعة عن الجواب بلا أو نعم ، لكنه اقتضى تصويب قول أبي سلمة ، وسياق الكلام على شرح قصة سبيعة في كتاب العدد إن شاء الله تعالى . **قوله** (وقال سليمان بن حرب وأبو النعمان) وهو محمد بن الفضل المعروف بمارم كلاهما من شيوخ البخاري ، لكن ذكره الحميدي وغيره في التعليق ،

وأخذه المزي في الأطراف ، مع ثبوته هنا في جميع النسخ ، وقد وصله الطبراني في المعجم الكبير ، عن علي بن عبد العزيز عن أبي النعمان بلفظه ، ووصله البيهقي من طريق يعقوب بن سفيان عن سليمان بن حرب . **قوله** (عن محمد) هو ابن سيرين . **قوله** (كنت في حافلة فيها عبد الرحمن بن أبي ليلى ، وكان أصحابه يعظمونه) تقدم في تفسير البقرة من طريق عبد الله بن عون عن ابن سيرين بلفظه . جلست الى مجلس من الانصار فيه عظم من الانصار ، **قوله** (فذكروا له ، فذكر آخر الاجلين) أى ذكروا له الحامل تضع بعد وفاة زوجها . **قوله** (لحدثت بحديث سيئة بنت الحارث عن عبد الله بن عتبة) أى ابن مسعود ، وساق الاسماعيل من وجه آخر عن حماد بن زيد بهذا الاسناد قصة سيئة بنتها ، وكذا صنع أبو نعيم . **قوله** (فضمض) بضاد معجمة وميم ثقيلة وزاى ، قال ابن التين : كذا في أكثر النسخ ، ومعناه أشار اليه أن أسكت ، ضمير الرجل إذا حض على شفته . ونقل عن أبي عبد الملك أنها بالراء المهمة أى انقبض . وقال عياض : وقع عند الكشميهنى كذلك ، وعند غيره من شيوخ أبي ذر وكذا عند القابسي بثون بدل الزاى ، وليس له معنى معروف في كلام العرب . قال : ورواية الكشميهنى أصوب ، يقال ضمضنى أسكتنى ، وبقية الكلام بدل عليه . قال : وفي رواية ابن السكن دفهض لى ، أى أشار بتفويض عينه أن أسكت . قلت : الذى يفهم من سياق الكلام أنه أنكر عليه مقالته من غير أن يواجمه بذلك ، بدليل قوله : ففعلت له ، وقوله : فاستحياء . فلعلها فتمض بغير معجمة بدل الضاد ، أو ففهمض بضاد مهملة في آخره أى غابه ، ولعل الرواية المنسوبة لابن السكن كذلك . **قوله** (إني إذا لجرى) في رواية هشام عن ابن سيرين عن عبد بن حميد : انى لحريص على الكذب ، . **قوله** (ان كذبت على عبد الله بن عتبة وهو في ناحية الكوفة) هذا يشير بأن هذه القصة وقعت له وعبد الله بن عتبة حى . **قوله** (فاستحياء) أى لما وقع منه . **قوله** (لكن عمه) يعنى عبد الله بن مسعود (لم يقل ذاك) كذا نقل عبد الرحمن بن أبي ليلى عنه ، والمشهور عن ابن مسعود أنه كان يقول خلاف ما نقله ابن أبي ليلى ، فاعلمه كان يقول ذلك ثم رجع ، أو وهم الناقل عنه . **قوله** (فلقيت أبا عطية مالك بن عامر) في رواية ابن عوف : مالك بن عامر أو مالك بن عوف ، بالشك ، والمحموظ مالك بن عامر ، وهو مشهور بكنته أكثر من اسمه ، والقاتل هو ابن سيرين كأنه استخرب ما نقله ابن أبي ليلى عن ابن مسعود فاستثبت فيه من غيره ، ووقع في رواية هشام عن ابن سيرين فلم أدر ما قول ابن مسعود في ذلك فسكت ، فلما قمت لقيت أبا عطية . **قوله** (فذهب يحدثني حديث سيئة) أى بمثل ما حدث به عبد الله بن عتبة عنها . **قوله** (هل سمعت) أراد استخراج ما عنده في ذلك عن ابن مسعود لما وقع عنده من التوقف فيما أخبره به ابن أبي ليلى : **قوله** (فقال : كنا عند عبد الله) بن مسعود (فقال : أنتم ملون عليها) في رواية ابى نعيم من طريق الحارث بن عمار عن أيوب : فقال أبو عطية ذكر ذلك عند ابن مسعود فقال : رأيتم لو مضت أربعة أشهر وعشر ولم تضع حملها كانت قد حلت ؟ قالوا : لا . قال : فتجملون عليها التخليط ، الحديث . **قوله** (ولا تجملون عليها الرخصة) في رواية الحارث بن عمار : ولا تجملون لها ، وهى أرجه ، وتجمل الأولى على المسألة أى من الأخذ بما دل عليه آية سورة الطلاق . **قوله** (لنزلت) هو تأكيد لقسم محذوف ، ووقع في رواية الحارث بن عمار بيانه ولفظه فوائده لفدت زات . **قوله** (سورة النساء القصص بعد الطوال) أى سورة الطلاق بعد سورة البقرة . والمراد بعض كل ، فمن البقرة قوله (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا) ومن الطلاق قوله (وأولات الاحمال أجلهن أن يضعن حملهن) ومراد ابن مسعود إن كان هناك نسخ

فالتأخر هو الناسخ، والا فالتحقيق أن لا نسخ هناك بل عموم آية البقرة مخصوص بآية الطلاق. وقد أخرج أبو داود وابن أبي حاتم من طريق مسروق قال: بلغ ابن مسعود أن علياً يقول تعتد آخر الأجلين، فقال: من شاء لاهنته أن التي في النساء النصرية أنزلت بعد سورة البقرة، ثم قرأ (وأولات الأجلين أن بعضن حملن) وعرف بهذا مراده بسورة النساء القدسي، وفيه جواز وصف السورة بذلك. وحكى ابن النجاشي عن الداودي قال: لا أرى قوله «النصرية» محفوظاً ولا يقال في سور القرآن نصري ولا نصري انتهى. وهو رد الاخبار الثابتة بلا مستند، وانتصر والطول أمرني، وقد تقدم في صفة الصلاة قول زيد بن ثابت «طولى الطويلين»، وأنه أراد بذلك سورة الأعراف

(٦٦) سُورَةُ النَّحْرِيمِ . بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١ - بَابُ (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ نَهَرَّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ)

٤٩١١ - حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَصَّالَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي حَكِيمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ فِي الْحَرَامِ يُكْفَرُ. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: (لَقَدْ كَانَ اسْمُكَ فِي رَسُولِ اللَّهِ إِسْمًا حَسَنًا)، [المحدث ٤٩١١ - طريقه: ٥٢٦٦]

٤٩١٢ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يَوْسَفَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عُمَيْدِ بْنِ هُمَيْرٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَشْرُبُ عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبَ ابْنَةِ جَحْشٍ وَيَمْكُثُ عِنْدَهَا فَوَاطِئُ أَنَا وَحَفْصَةُ مِنْ أَتَيْنَا عَلَيْهَا فَلَقَلَّ لَهَا أَكَلَتْ مَغَافِيرَ؟ إِنِّي أَجِدُ مِنْكَ رِيحَ مَغَافِيرَ، قَالَ: لَا، وَالسَّكَنِ كُنْتُ أَشْرَبُ عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبَ ابْنَةِ جَحْشٍ فَلَنْ أُحْدِثَ لَهُ، وَفَدَّ حَلَفْتُ لَا تُخْبِرُنِي بِذَلِكَ أَحَدًا،

[المحدث ٤٩١٢ - : أطرافه في ٥٢٦٦، ٥٢٧، ٥٣٨، ٥٤٣٦، ٥٥٩٩، ٥٦٤٤، ٥٦٨٢، ٦٦٩١، ٦٦٩٢]

قوله (سورة النحر - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لا يذو ولغيره النحر يم ولم يذكروا البسملة. قوله (باب يا أيها النبي لم نهزم ما أحل الله لك الآيات) سقط، باب، لغير أبي ذر. وسافوا الآية إلى رحيم. قوله (حدثنا هشام) هو الدستراي ويحيى هو ابن أبي كثير. قوله (عن ابن حكيم) هو يعل بن حكيم، ووقع في رواية الأصيل عن أبي زيد المروزي بأن أحمد المجراني يحيى عن ابن حكيم لم يسمه عن سعيد بن جبير، وذكر أبو هل الجباني أنه وقع في رواية أبي هل بن السكن مسمى فقال فيه دهن يحيى عن يعل بن حكيم، قال: ووقع في رواية أبي ذر عن الرخسي دهن هشام عن يعل بن حكيم عن سعيد بن جبير، قال الجباني: وهو خطأ فاحش. قلت: سقط عليه لفظة دهن، بين يحيى وابن حكيم، قال: ورواية ابن السكن رافعة للزاع. قلت: وسماه يحيى بن أبي كثير في رواية معاوية بن سلام عنه كما سيأتي في كتاب الطلاق. قوله (عن سعيد بن جبير) زاد في رواية معاوية المذكورة أنه أخبره أنه سمع ابن عباس قوله (في الحرام يكفر) أي إذا قال لامرأته أنت على حرام لا تطلق وعليه كفارة يمين، وفي رواية معاوية المذكورة إذا حرم امرأته ليس بشيء. وسيأتي البحث في ذلك في كتاب الطلاق. وقوله في هذه الطريق، يكفر، ضبط بكسر الفاء أي يكفر من وقع ذلك منه، ووقع في رواية ابن السكن وحده دهن يكفر، وهو بفتح الفاء وهذا أوضح في المراد، والغرض من حديث ابن عباس قوله فيه (لقد كان لكم في رسول الله

۲- باب (تَبَتُّی مَرْضَاۃٓ اَزْوَاجِکَ قَدْ فَرَضَ اللّٰهُ لَکُمْ نَحْمَةً اٰیْمَانِکُمْ)

W. E. A. C. - 1

رسوله ﷺ . يا بُنَيَّةُ لَا يَغْنُرُكَ مِنْهُ لَقِيَ أَمْعَبَهَا حُسْنُهَا حُبُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِيَّاهَا - يَرِيدُ عَائِشَةَ - قال : ثم خرجت حتى دخلت على أم سلمة لِقَرَابَتِي مِنْهَا فَكَلَّمَتَهَا ، فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ : عَجَبًا لَكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ ، دَخَلْتَ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى تَبْتَغِيَ أَنْ تَدْخُلَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَزْوَاجِهِ . فَأَخَذَتْنِي وَاللَّهِ أَخْذًا كَسَّرَ نَفْسِي عَنْ بَعْضِ مَا كُنْتُ أَجِدُ فَمَرَجْتُ مِنْ هُنَا ، وَكَانَ لِي صَاحِبٌ مِنَ الْأَنْصَارِ إِذَا غِبْتُ أَنَا نِي بِالْخَبَرِ ، وَإِذَا غَابَ كُنْتُ أَنَا آتِيَهُ بِالْخَبَرِ ، وَنَحْنُ نَحْتَرِفُ مَلِكًا مِنْ مُلُوكِ غَسَّانٍ ذَكَرَ لَنَا أَنَّهُ يَرِيدُ أَنْ يَسِيرَ إِلَيْنَا ، فَقَدْ امْتَلَأْتُ صَبُورًا مِنْهُ ، فَإِذَا صَاحِبِي الْأَنْصَارِيُّ يَدُقُّ الْبَابَ ، قَالَ أَتَعْجَبُ أَتَعْجَبُ ، قُلْتُ : جَاءَ لِقَائِي ؟ قَالَ : بَلْ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ ، أَعْتَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَزْوَاجَهُ . قُلْتُ رَغَمَ أَنْفُ حَفْصَةَ وَعَائِشَةَ . فَأَخَذَتُ نَوْبِي فَأَخْرَجُ حَتَّى جِئْتُ ، فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي مَشْرُبَةٍ لَهُ يَرْتَقِي حَايِهَا بِمَجْلَةٍ ، وَغُلَامٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَسْوَدُ عَلَى رَأْسِ الدَّرَجَةِ ، قُلْتُ لَهُ : قُلْ هَذَا مُرَّ ابْنُ الْخَطَّابِ . فَأَذِنَ لِي . قَالَ مُرَّ : فَقَعَصْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ هَذَا الْحَادِثَ ، فَلَمَّا بَلَغْتُ حَدِيثَ أُمِّ سَلَمَةَ تَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، وَإِنَّهُ لَمَلَى حَصِيرَ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ شَيْءٌ ، وَنَحْتُ رَأْسَهُ وَسَادَةً مِنْ أَدَمٍ حَشَوْهَا لَهْفٌ ، وَإِنَّ هَذَا رَجُلُهُ قَرظًا مَصْبُورًا ، وَعِنْدَ رَأْسِهِ أَهْبٌ مُطْلَقَةٌ ، فَرَأَيْتُ أَنْزَلَ الْحَصِيرَ فِي جَنِبِهِ فَكَيْتُ ، قَالَ : مَا يُبْهِكُكَ ؟ قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّ كُنْتُ رَأَيْتُ وَقَعَرَهَا بِهَا عَافِيَهُ ، وَأَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ ، فَقَالَ : أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ لَمْ أَتِيَا وَلَنَا الْآخِرَةُ ؟

قوله (باب تبغى مرضاة أزواجك ، قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم) كذا لهم باسقاط بعض الآية الأولى وحذف بقية الثانية وكلها أبو ذر . قوله (عن يحيى) هو ابن سعيد الأنصاري ، والاستاد كله مديون . قوله مكشئت سنة أريد أن أسأل عمر بن الخطاب (فذكر الحديث بطوله في قصة اللتين نظرنا ، وقد ذكره في النكاح مختصرا من هذا الوجه ومطلولا من وجه آخر ، وتقدم طرف منه في كتاب العلم وفي هذه الطريق هنا من الزيادة مراجعة امرأة عمر له ودخوله على حفصة بسبب ذلك بطوله ، ودخول عمر على أم سلمة . وذكر في آخر الأخرى قصة اعتزاله ﷺ نساءه ، وفي آخره حديث عائشة في التخيير ، وسيأتي الكلام على ذلك كله مستوفى في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى . وقوله في هذه الطريق : ثم قال عمر رضي الله عنه : واقع ان كنا في الجاهلية ما نعد للنساء أمرا حتى أنزل الله فيمن ما أنزل ، قرأت بخط أبي علي الصدوق في هامش نسخته : قبل لابد من اللام لنا كيد . وقوله في هذه الطريق ولا يغرنك هذه التي أعجبها حسن حب رسول الله ﷺ ، هو برفع حب على أنه بدل من قاعل أحب ، ويجوز النصب على أنه مفعول من أجله أي من أجل حبه لها ، وقوله فيه : قرظا مصبورا ، أي بمحوها مثل الصبرة ، وعند الاسماعيلي مصبوبا ، بموحدين

٣ - باب (وإذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا فلما نبات به وأظهره الله عليه عرف بعضه

وأعرض عن بعضه ، فلما نهاها به قالت من أنبأك هذا ؟ قل كئاني بالأمم الخبير) فهو عائشة عن النبي ﷺ

٤٩١٤ - **حدثنا** عليّ **حدثنا** سفيان **حدثنا** يحيى بن سعيد قال سمعت **عبد بن حنين** قال سمعت **ابن عباس** رضي الله عنهما يقول «أردت أن أسأل عمر رضي الله عنه فقلت: يا أمير المؤمنين، من المرأتان اللتان تظاهرتا هل رسول الله ﷺ؟» فأنمت كلامي حتى قال: عائشة وحفصة»

قوله (باب واذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً - إلى - الخبر) كذا لابي ذر وساق غيره الآية . قوله (فيه عائشة عن النبي ﷺ) يشير إلى حديثها المذكور قبل باب . قوله (حدثنا علي) هو ابن المديني، وسفيان هو ابن هيينة، ويحيى هو ابن سعيد الأنصاري، وذكر طرقاً من الحديث الذي في الباب قبله

٤ - **باب** (إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما) صغوت وأصغيت: ملت، لتصغى: لتجمل. (وإن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهروا: عون، تظاهرون تعاونون. وقال مجاهد (قوا أنفسكم وأهليكم) أوصوا أنفسكم وأهليكم بتقوى الله وأدبوا

٤٩١٥ - **حدثنا** الجدي **حدثنا** سفيان **حدثنا** يحيى بن سعيد قال سمعت **عبد بن حنين** يقول «سمعت **ابن عباس** يقول: أردت أن أسأل عمر عن المرأتين اللتين تظاهرتا على رسول الله ﷺ، فكتبت سنة فلم أجد له موضعاً، حتى خرجت معه حاجتاً، فلما كذا بظهره ان ذهب عمر حاجته فقال: أدركني بالوضوء، فأدركني بالإدواة، فجاءت أسكب عليه، ورأيت موضعاً قلت: يا أمير المؤمنين، من المرأتان اللتان تظاهرتا؟ قال ابن عباس: فأنمت كلامي حتى قال: عائشة وحفصة»

قوله (باب (إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما) صغوت وأصغيت ملت، لتصغى لتقبل) سقط هذا لابي ذر، وهو قول أبي صبيدة، قال في قوله (والتصغى إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة): لتقبل، من صغوت إليه ملت إليه، وأصغوت إليه مثله. وقال في قوله (فقد صغت قلوبكما) أي عدلت ومالت. قوله (وإن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين، والملائكة بعد ذلك ظهروا: عون) كذا لهم، واقتصر أبو ذر من سياق الآية على قوله «ظهروا: عون»، وهو تفسير الفراء. قوله (تظاهرون تعاونون) كذا لهم، وفي بعض النسخ تظاهروا تعاونا، وهو تفسير الفراء أيضاً قال في قوله تعالى (وان تظاهروا عليه): تعاونا عليه. قوله (وقال مجاهد: قوا أنفسكم، أوصوا أهليكم بتقوى الله وأدبوا) وصلة الفريابي من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد بلفظ «أوصوا أهليكم بتقوى الله»، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة «مروم بطاعة الله وأنهم من معصيته»، وعند سعيد بن منصور عن الحسن نحوه، وروى الحاكم من طريق ربيع بن حراش عن علي في قوله (قوا أنفسكم وأهليكم نادوا) قال «علوا أهليكم خيراً»، ورواه ثقات. (تنبيه): وقع في جميع النسخ التي وقفت عليها «أوصوا» بفتح الالف وسكون الواو بعدما صاد مهجلة من الإيصاد، وسقطت هذه اللفظة للنسفي، وذكرها ابن التين بلفظ «قوا أهليكم أوقفوا أهليكم»، ونسب حياض هذه الرواية مكذاً للقاسي وابن السككن، قال: وعند الأصملي أوصوا أنفسكم وأهليكم انتهى. قال ابن التين: قال القاسي صوابه «أوقفوا»، قال ونحو ذلك ذكر النحاس، ولا أهرق للالف من أرو

ولا لفناء من قوله فقروا وجها ، قال ابن التين : ولعل المعنى أوقفوا بتقديم الفاء على الفاء أى أوقفوهم من المصيبة ، قال : لكن الصواب على هذا حذف الألف لأنه ثلاثى من وقف ، قال : ويحتمل أن يكون أوقفوا بمعنى بفتح الفاء وضم الفاء لا تمصروا فيخصوا مثل لا تزن فيزن أهلك وتكون د أو ، على هذا للتخفيف ، والمعنى إما أن تأمروا أحليكم بالتقوى أو فاتقوا أنتم فيتقوا هم فيما لكم انتهى ، وكل هذه التكلفات نشأت من تحريف الكلمة ، وإنما هى د أو صرا ، بالصاد والله المستعان . ثم ذكر المصنف فى الباب أيضا طرفا من حديث ابن عباس عن عمر أيضا فى قصة المتظاهرين ، وسيأتى شرحه

٥ - باب (عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن)

مسلمات مؤمنات قانتات ثابتات عابدات صائمات ذوات ألباب وأبكارا)

٤٩٦ - **حَدَّثَنَا** عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : اجتمع نساء النبي ﷺ فى الغيرة عليه ، فقلت لمن : عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن . فزكت هذه الآية .

قوله (باب عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن الآية) ذكر فيه طرفا من حديث أنس عن عمر فى موافقته ، واقتصر منه على قصة الغيرة ، وقد تقدم بهذا الاسناد فى أوائل الصلاة تأما ، وذكرنا كل موافقة منها فى بابها ، وسيأتى ما يتعلق بالغيرة فى كتاب النكاح إن شاء الله تعالى

(٦٧) سورة (تبارك الذى بيده الملك)

التفاوت : الاختلاف . والتفاوت والتفاوت واحد . تميز . تقطع . مناكبا : جوانبها . تدعون وتدعون واحد ، مثل تدكرون وتدكرون . ويتقبضن : يضربن بأجنحتهن . وقال مجاهد (صافات) : بسط أجنحتهن . وقور : الكفور

قوله (سورة تبارك الذى بيده الملك) سقطت البسمة للجميع . **قوله** (التفاوت الاختلاف ، والتفاوت والتفاوت واحد) هو قول الفراء قال : وهو مثل تمهدته وتماهدته ، وأخرج سعيد بن منصور عن طريق إبراهيم عن طلحة أنه كان يقرأ : من نفوت ، وقال الفراء : هى قراءة ابن مسعود وأصحابه ، والتفاوت الاختلاف يقول : هل ترى فى خلق الرحمن من اختلاف ؟ وقال ابن التين : قيل متفاوت فليس متباينا ، وتفاوت ذات بعضه بعضا . **قوله** (تميز تقطع) هو قول الفراء قال فى قوله تكاد تميز من الغيظ أى تقطع عليهم غيظا . **قوله** (مناكبا جوانبها) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (قامشوا فى مناكبها) أى جوانبها ، وكذا قال الفراء . **قوله** (تدعون وتدعون واحد ، مثل تدكرون وتدكرون) هو قول الفراء قال فى قوله (الذى كنتم به عون) يريد تدعون بالتخفيف ، وهو مثل تدكرون وتدكرون ، قال والمعنى واحد ، وأشار الى أنه لم يقرأ بالتخفيف ، وقال أبو عبيدة فى قوله (الذى كنتم به تدعون) أى تدعون به وتكذبون . **قوله** (يقال غورا غاترا ، يقال لا تاته

الدلاء ، كل شيء غرت فيه نفى مفارقة ، ماء غور وبئر غور وصياح غور بمنزلة الزور ، وهؤلاء زور وهؤلاء ضيف ومعناه أضياف وزوار ، لأنها مصدر مثل قوم عدل وقوم رضا ومقنع (ثبت هذا عند النسفي هنا ، وكذا رأيته في المستخرج ، لأبي نعيم ، ووقع أكثره لبقاين في كتاب الادب ، وهو كلام الفراء من قوله ماء غور الى ومقنع لحسن قال بدل بئر غور ماء غور وزاد : ولا يجمعون غور ولا يثنونه ، والباقي سواء ، وأما أول الكلام فهو من (٥) وأخرج الفاكهي عن ابن أبي عمير عن سفيان عن ابن الكلبي قال نزلت هذه الآية (قل أرايتم إن أصبح ماؤكم غورا) في بئر زمزم وبئر ميمون بن الحضرمي وكانت جاملة ، قال الفاكهي : وكانت آبار مكة تغور سراطا ، قوله (ويحبضن يضرين باجنحتن) كذا اخبر أبي ذر هنا ورواه الفريابي ، وقد تقدم في بدء الخلق . قوله (وقال مجاهد : صاقت بسط أجنحتن) سقط هذا لأبي ذر هنا ، ورواه الفريابي ، وقد تقدم في بدء الخلق أيضا . قوله (ونفور الكفور) ورواه عبد بن حميد والطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله (بل لجوا في عتو ونفور) قال : كفور ، وذكر عياض أنه وقع عند الأصيل ، ونفور نفور كفور ، أي بفتح المثناة تفسير قوله سمعوا لها شهيقا وهي نفور ، قال : وهي أوجه من الأول . وقال في موضع آخر : هذا أولى وما عداه تصحيف ، فان تفسير نفور بالنون بكفور بعيد ، قلت : استبداه من جهة أنه معنى فلا يفسر بالذات ، لكن لا طابع من ذلك على إرادة المعنى ، وحاصله أن الذي يبلج في عتوه ونفوره هو الكفور

(٦٨) سورة (ن والقلم) . بسم الله الرحمن الرحيم

وقال قتادة : حَرَدَ جَدَّ في أنفسهم . وقال ابن عباس : يَتَخَفَتُونَ يَتَجَوَّن السَّرَارَ والكَلَامَ الخفي . وقال ابن عباس : لَمَّا لَمَّضُوا : أضلنا مكان جَنَّتْنَا . وقال غيره كالصريم : كالصريح انصرم من الليل والليل انصرم من النهار ، وهو أيضاً كل رَمَقٍ انصرمت من معظم الرَّمَل . والصريم أيضاً للصروم مثل قهبل ومقتول

قوله (سورة ن والقلم - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت سورة والبسلة اخبر أبي ذر ، والمشهور في أن حكها حكم أوائل السور في الحروف المنقطعة ، وبه جزم الفراء ، وقيل بل المراد بها الحوت ، وجاء ذلك في حديث ابن عباس أخرجه الطبراني مرفوعاً قال : أول ما خلق الله القلم والحوت ، قال أكتب قال ما أكتب ؟ قال : كل شيء كان ال يوم القيامة . ثم قرأ ن والقلم ، فالنون الحوت والقلم القلم . . . قوله (وقال قتادة حرد جد في أنفسهم) هو بكسر الجيم وتشديد الدال الاجتهاد والمبالغة في الأمر ، قال ابن التين : وضبط في بعض الأصول بفتح الجيم ، قال عبد الرزاق عن معمر بن قنادة : كانت الجنة لبيع ، وكان يمسك قوته سنة ويتصدق بالفضل ، وكان بنوه يتهوون من الصدقة ، فلما مات أبوم غدوا عليها فقالوا لا بدخاتها اليوم عليكم مسكين (وغدوا على حرد قادري) يقول : على جد من أمرهم ، قال معمر وقال الحسن : على قاعة . وأخرج سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن عكرمة قال : هم ناس من الحبشة كانت لأبيهم جنة ، فذكر نحوه إلى أن قال (وغدوا على حرد قادري) قال : أمر مجتمع . وقد قيل في حرد إنها اسم الجنة ، وقيل اسم قريتهم ، وحسبكي أبو عبيدة فيه أقوالاً أخرى : القصد والمنع والغضب والمخدة . قوله (وقال ابن عباس : يتخافتون يتجئون السرار والكلام الخفي) ثبت هذا لأبي ذر وحده هنا ، ولا

لباقين في كتاب التوحيد . قوله (وقال ابن عباس : إنا لصالون أصلنا مكان جنتنا) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن هطاء عن ابن عباس في قوله (قالوا إنا لصالون) : أصلنا مكان جنتنا ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : أخطأنا الطريق ، فأمضنا جنتنا . (ثنيه) : زعم بعض الشراح أن الصواب في هذا أن يقال دخلنا بغير ألف ، تقول ذلك الشيء إذا جعلته في مكان ثم لم تند أين هو ، وأضلت الشيء إذا ضلته انتهى . والذي وقع في الرواية صحيح المعنى ، حملنا عمل من ضيع ، ويحتمل أن يكون بضم أول أصلنا . قوله (وقال غيره : كالصريم ، كالصبح انصرم من الليل والليل انصرم من النهار) قال أبو عبيدة (فأصبحت كالصريم) النهار انصرم من الليل والليل انصرم من النهار . وقال الفراء : الصريم الليل الأسود . قوله (وهو أيضا كل رمة انصرمت من منظم الرمل) هو قول أبي عبيدة أيضا قال : وكذلك الرمة تنصرم من منظم الرمل فيقال صريمة ، وصريمة أمرك قطعه . قوله (والصريم أيضا المصروم مثل قتيل ومقتول) هو محصل ما أخرجه ابن المنذر من طريق شيخان عن قتادة في قوله (فأصبحت كالصريم) : كأنها قد صرمت . والحاصل أن الصريم مقول بالاشتراك على معان يرجع جميعها إلى انفصال شيء عن شيء ، ويطلق أيضا على الفعل فيقال صريم بمعنى مصروم (تكميل) : قال عبد الرزاق عن معمر أخبرني نعيم بن عبد الرحمن أنه سمع سعيد بن جبير يقول : هي يعني الجنة المذكورة أرض باليمن يقال لها صرقان ، بينها وبين صنعاء ستة أميال . قوله (تدمن فيدمنون ترخص فيرخصون) كذا للنسفي وحده هنا وسقط لباقيين ، وقد رأيت أيضا في المستخرج ، لأبي نعيم ، وهو قول ابن عباس أخرجه ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة ومن طريق عكرمة قال : تكفر فيكفرون . وقال الفراء : المعنى تلين فيلبنون ، وقال أبو عبيدة هو من المداخنة . قوله (مكظوم وكظم مضموم) كذا للنسفي وحده هنا وسقط لباقيين ، ورأيت أيضا في مستخرج أبي نعيم ، وهو قول أبي عبيدة قال في قوله تعالى (وهو مكظوم) : من النعم مثل اكظم . وأخرج ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله مكظوم قال : مضموم

٩ - باب (عتَلَّ بعد ذلك زَئِيم)

٤٩١٧ - **حدثنا** محمد بن عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي حصين عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما (**عتَلَّ بعد ذلك زَئِيم**) قال رجل من قريش له زَئِمَةٌ مثل زَئِمَةِ الشَّاعِرِ »

٤٩١٨ - **حدثنا** أبو نعيم حدثنا سفيان عن مَعْبِد بن خالد قال سمعت حارثة بن وهب الخزاعي قال « سمعتُ النبي ﷺ يقول : ألا أخبركم بأهل الجنة ؟ كلٌّ ضَعِيفٍ مُتَضَعِّفٍ لو أقسم على الله لأبره . ألا أخبركم بأهل النار ؟ كلٌّ عَتَلٍ جَوَاطِرٍ مُسْتَكْبِرٍ »

[الحديث - ٤٩١٨ طرقه في : ٦٠٧١ ، ٦٦٥٧]

قوله (باب عتل بعد ذلك زئيم) اختلف في الذي نزلت فيه ، فقيل هو الوليد بن المغيرة وذكره يحيى بن سلام في تفسيره ، وقيل الأسود بن عبد يغوث ذكره سفيان بن داود في تفسيره ، وقيل الأحنس بن شريق وذكره السبيل عن القتيبي ، وحكى هذين القولين الطبري فقال : يقال هو الأحنس ، وزعم قوم أنه الأسود وليس به ، وأبعد

من قال إنه عبد الرحمن بن الأسود فإنه يصغر من ذلك ، وقد أسلم وذكر في الصحابة . قوله (حدثنا محمود بن غيلان) في رواية المستملد محمد ، وكأنه الدمل . قوله (حدثنا عبيد الله بن موسى) هو من شيوخ المصنف ، وربما حدث عنه بواسطة كالذي هنا . قوله (عن ابن حصين عن مجاهد) لإسرائيل فيه طريق أخرى أخرجهما الحاكم من طريق عبيد الله بن موسى أيضا والإسماعيل من طريق وكيع كلاهما عن إسرائيل عن أبي إسحق عن سميد بن جبير عن ابن عباس نحوه . وأخرجه الطبري من طريق شريك عن أبي إسحق بهذا الإسناد وقال : الذي يعرف بالشعر . قوله (رجل من قريش له ذنعة مثل ذنعة الشاة) زاد أبو نعيم في مستخرجه في آخره : يعرف بها ، وفي رواية سعيد ابن جبير المذكورة : يعرف بالشركا تعرف الشاة بنمبا ، والطبري من طريق هكرمة عن ابن عباس قال : نكف فلم يعرف حتى قيل ذنيم يعرف ، وكانت له ذنعة في ذنقه يعرف بها . وقال أبو عبيدة : الزنيم المعلق في القوم ليس منهم قال الشاعر : ذنيم ليس يعرف من أبوه ، وقال حسان : وأنت ذنيم نبط في آل هاشم ، قال : ويقال للئيس ذنيم له ذنمتان . قوله (سفيان) هو الثوري . قوله (عن معبد بن خالد) هو الجدل بضم الجيم والمهمله وتخفيف اللام ، كوفي ثقة ، ماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في كتاب الزكاة وثالث يأتي في الطب . قوله (ألا أخبركم بأهل الجنة ؟ كل ضعيف متضعف) بكر المين وبفتحها وهو أضعف . وفي رواية الإسماعيلي : مستضعف ، وفي حديث عبد الله بن عمرو عند الحاكم الضعفاء المخلوبون ، وله من حديث سراقه بن مالك : الضعفاء المخلوبون . ولاحد من حديث حذيفة : الضعيف المستضعف ذو الطمرين لا يقربه له . والمراد بالضعيف من نفسه ضعيفة لتواضعه وضعف حاله في الدنيا ، والمستضعف المحنقر لخلقه في الدنيا . قوله (عتل) بضم المهمله والمثناة بعدها لام ثقيلة قال الفراء : الشديد الخصومة . وقيل الجافي عن الموعظة . وقال أبو عبيدة : العتل اللفظ الشديد من كل شيء ، وهو هنا الكافر ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن الحسن : العتل الفاحش الآثم . وقال الخطابي : العتل الغليظ العنيف . وقال الداودي : السمين العظيم العنق والبطن . وقال المروزي : الجروح المنوع . وقيل : القصير البطن . قلت : وجاء فيه حديث هند أحد من طريق عبد الرحمن بن هزم وهو مختلف في صحته قال : سئل رسول الله ﷺ عن العتل الزنيم قال : هو الشديد الخلق المصحح ، الأكل الشروب ، الواجد للطعام والأشرب ، الظلوم للناس ، الرقيب الجوف . قوله (جواظ) بفتح الجيم وتثنية الواو وآخره همزة الكثير اللحم المختال في مشيه حكاية الخطابي ، وقال ابن قارس : قيل هو الأكل ، وقيل الفاجر . وأخرج هذا الحديث أبو داود عن عثمان بن أبي شيبة عن وكيع عن الثوري بهذا الإسناد مختصراً لا يدخل الجنة جواظ ولا جمظري ، قال : والجواظ اللفظ الغليظ انتهى وتفسير الجواظ لعله من سفيان ، والجمظري بفتح الجيم والظاء المعجمة بينهما عين مهملة وآخره واء مكسورة ثم تختانية ثقيلة قيل : هو اللفظ الغليظ ، وقيل : الذي لا يمرض ، وقيل : الذي يتمدح بما ليس فيه أو عنده ، وأخرج الحاكم من حديث عبد الله بن عمرو أنه تلا قوله تعالى (مناع للخير) إلى - ذنيم) فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : أهل النار كل جمظري جواظ مستكبر ،

٢ - باب (يومُ يُكشَفُ عن ساق)

٤٩١٩ - حدثنا آدم حدثنا الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد رضي الله عنه قال : سمعتُ

الذي ﷺ يقول : يَكْشِفُ رَبُّنَا عَنْ سَاقِهِ ، فَيَسْجُدُ لَهُ كُلُّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ ، وَيَبْقَى مِنْ كَانَ يَسْجُدُ فِي الدُّنْيَا رِثَاءً وَسُخْمَةً ، فَهَذِهِ لِيَسْجُدَ ، فَهُوَ دُظْهَرُهُ طَبَقًا وَاحِدًا ،

قوله (باب يوم يكشف عن ساق) أخرجه أبو يعلى بسند فيه ضعف عن أبي موسى مرفوعاً في قوله (يوم يكشف عن ساق) قال : عن نور عظيم ، فيخرون له سجداً ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (يوم يكشف عن ساق) قال : عن شدة أسر ، وعند الحاكم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال : هو يوم كرب وشدة ، قال الخطابي : فيكون المعنى يكشف عن قدومه التي تنكشف عن الشدة والكرب وذكر غير ذلك من التأويلات كما سيأتي بيانه عند حديث الشفاعة مستوفى في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى . ووقع في هذا الموضع : يكشف ربنا عن ساقه ، وهو من رواية سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أسلم فأخرجها الاسماعيلي كذلك ثم قال : في قوله : عن ساقه ، نكرة . ثم أخرجه من طريق حفص بن ميسرة عن زيد بن أسلم بألفظ : يكشف عن ساق ، قال الاسماعيلي : هذه أصح لموافقتها لفظ القرآن في الجملة ، لا يظن أن الله ذر أعضاء وجوارح لما في ذلك من مشابة المخلوقين ، تعالى الله عن ذلك ليس كمثل شيء .

(٦٩) سُورَةُ الْحَاقَّةِ . بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ : يريد فيها الرضا ، القاضية الموتة الأولى التي مُتَتْهَا ، ثم أحيأ بعدها . من أحْدَ عنه حاجزين أحدٌ يكون فجتمع وللواحد . وقال ابن عباس : الوتين نياط القلب . قال ابن عباس : طَلَى كَثُرَ ، ويقال بالطاء عَيْتَ بطنائهم ، ويقال طَلَتْ عَلَى اتْلَزَّانِ كما طَلَى الْمَاءُ عَلَى قَوْمٍ فَوْرَحَ

قوله (سورة الحاقة - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لا بد ، والحاقة من أسماء يوم القيامة ، سميت بذلك لأنها حقت لكل قوم أعمالهم . قال قتادة : أخرجه عبد الرزاق عن معمر عنه . **قوله** (حصوما متتابعة) كذا للنسفي وحده هنا ، وهو قول أبي عبيدة . وأخرج الطبراني ذلك عن ابن مسعود موقوفاً بأسناد حسن وصححه الحاكم . **قوله** (وقال ابن جبير) عيشة راضية) يريد فيها الرضا) وقال أبو عبيدة : معناه مرضية ، قال وهو مثل ليل نائم . **قوله** (وقال ابن جبير أرجأها ما لم ينشق منها ، فهم على حافتيه ، كقولك على أرجاء البر) كذا للنسفي وحده هنا ، وهو عند أبي نعيم أيضاً ، وتقدم أيضاً في بدء الخلق . **قوله** (واهية وهيا تشققها) كذا للنسفي وحده هنا وهو عند أبي نعيم أيضاً ، وتقدم أيضاً في بدء الخلق . **قوله** (والقاضية الموتة الأولى التي منها لم أحي بعدها) كذا لا بد ، ولغيره : ثم أحي بعدها ، والأول أصح وهو قول الفراء ، قال في قوله (باليتها كانت القاضية) يقول : لبت الموتة الأولى التي منها لم أحي بعدها . **قوله** (من أحد عنه حاجزين ، أحد يكون للجميع والواحد) هو قول الفراء ، قال أبو عبيدة في قوله (من أحد عنه حاجزين) جمع صفته على صفة الجميع لأن أحداً يقع على الواحد والاثنتين والجمع من الذكر والأنثى . **قوله** (وقال ابن عباس : الوتين نياط القلب) بكسر الهمزة وتخفيف التثنية هو جبل الوريد ، وهذا وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، والقرطبي والاشعبي والحاكم كلهم من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ، وإسناده قوى لأنه من رواية الثوري عن عطاء وسميه منه قبل الاختلاط ، وقال أبو عبيدة مثله ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : الوتين

حبيل القلب . قوله (قال ابن عباس : طفي كثر) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي طلحة عن ابن عباس بهذا ، وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة : بلغنا أنه طفي فوق كل شيء خمسة عشر ذراعاً . قوله (ويقال بالطاغية : يظفئهم) هو قول أبي عبيدة وزاد : وكفرهم . وأخرج الطبري من طريق مجاهد قال (فأهلكوا بالطاغية) : بالذنوب . قوله (ويقال طغت على الخزان كما طغى الماء على قوم نوح) لم يظهر لي فاعل طغت لأن الآية في حق نوح وهم قد أهلكوا بالصيحة ، ولو كانت عادة لكان الفاعل الريح وهي لها الخزان ، وتقدم في أحاديث الأنبياء أنها عنت على الخزان . وأما الصيحة فلا خزان لها ، فلمله انتقال من عنت إلى طغت . وأما قوله (لما طغى الماء) فمروي سميد بن منصور من طريق السدي عن أبي مالك وأبي صالح عن ابن عباس في قوله (لما طغى الماء) قال : طغى على خزانه فنزل بغير كيل ولا وزن . قوله (وغسلين ما يسيل من صديد أهل النار) كذا ثبت للنسفي وحده مقب قوله (الفاضية) وهو عند أبي نعيم أيضاً ، وهو كلام الفراء قال في قوله (ولا طعام إلا من غسلين) : يقال إنه ما يسيل من صديد أهل النار . قوله (وقال غمهم) (من غسلين) : كل شيء غسلته فخرج منه شيء فهو غسلين ، فغسلين من الغسل مثل الجرح والدبر) كذا ثبت للنسفي وحده هنا وقد تقدم في . الخلق . اعجاز نخل أصولها كذا ثبت للنسفي وحده هنا وهو عند أبي نعيم أيضاً ؛ وقد تقدم أيضاً في أحاديث الأنبياء . قوله (باقية بقية) كذا للذ في وحده وعند أبي نعيم أيضاً ، وقد تقدم في أحاديث الأنبياء . (تنبيه) : لم يذكر في تفسير الحاقة حديثاً مرفوعاً ، ويدخل فيه حديث جابر قال : قال رسول الله ﷺ ، أذن لي أن أحدث عن ملك من حملة العرش ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام ، أخرجه أبو داود وابن أبي حاتم من رواية إبراهيم بن طهمان عن محمد بن المنكدر وإسناده على شرط الصحيح

(٧٠) سُورَةُ (سَأَلَ سَائِلٌ)

لنَّصِيحَةٍ أَصْفَرَ آبَاءَهُ الْفَرُّبِيُّ إِلَيْهِ يَنْتَقِي ثُمَّ انْقَسَى . قَشَوَى قَيْدَانِ وَالرَّجُلَانِ وَالْأَطْرَفُ ، وَجِلْدَةُ الرَّأْسِ يُقَالُ لَهَا شَوَاةٌ ، وَمَا كَانَ غَيْرَ مَقْتَلٍ فَهُوَ شَوَى ، عَزِينَ وَالْعَزُونَ الْخَلْقُ وَالْجَمَاعَاتُ ، وَاحِدُهَا عِزَّةٌ

قوله (سورة سأل سائل) سقطت البسطة للجميع . قوله (الفصيلة أصفر آبائه الفرقي إليه ينتقى) هو قول الفراء ، وقال أبو عبيدة : الفصيلة دون القبيلة ، ثم الفصيلة لغيره التي تزويه . وقال عبد الرزاق عن معمر : بلغني أن فصيلة أمه التي أرضعتها . وأغرب الداودي لحكى أن الفصيلة من أسماء النار . قوله (للشوى : البدان والرجلان والأطراف ، وجلدة الرأس يقال لها شواة ، وما ذن غير مقتل فهو شوى) هو كلام الفراء بلفظه أيضاً ، وقال أبو عبيدة : الشوى واحدتها شواة وهي البدان والرجلان والرأس من الأدهيين ، قال : وسمعت رجلاً من أهل المدينة يقول أقفصرت شواقي ، قلت له ما معناه ؟ قال : جلدة رأسي ، والشوى قوائم الخمر يقال : جبل الشوى ، ولا يراد في هذا الرأس لأنهم وصفوا الخيل بأساسة الحديد ورفة الوجه . قوله عزين والعزون الخلق والجماعات واحداً هزة) أى بالتخفيف كذا لا في ذر ، وسقط لفظه الخلق ، لغير أبي ذر والصواب إثباته وهو كلام الفراء بلفظه ، والخلق بفتح الحاء المهمة على المشهور ويجوز كسرهما ، وقال أبو عبيدة : عزين جماعة عزة مثل ثبة وثبين وهي جماعات في نفرة . قوله (يوفضون الإيفاض الأسراع) كذا ثبت للنسفي وحده وهو كلام الفراء ، وقد تقدم في

الجنائز . قوله (وقرأ الأعمش وعاصم إلى نصب) أي إلى شيء منصوب يستقيمون إليه ، وقراءة زيد بن ثابت ، إلى نصب ، وكان النصب الآلة التي كانت تعبد وكل صواب ، والنصب واحد والنصب مصدر ، ثبت هذا هنا للنسبي ، وذكره أبو نعيم أيضا . وقد تقدم بعضه في الجنائز . وهو قول الفراء بلفظه وزاد : في قراءة زيد بن ثابت برفع النون ، وبعد قوله التي كانت تعبد من الأحجار قال : النصب والنصب واحد وهو مصدر والجمع أنصاب انتهى ، يريد أن الذي بهضمين واحد لا جمع مثل حقب واحد الأحقاب

(٧١) سُورَةُ نُوحٍ

أطواراً : طَوَّراً كذا وطَوَّراً كذا ، يُقال عدا طَوَّره أي فذره ، والكَبَّار أَشَدُّ من الكَبِار ، وكذلك جُبَّال وجَبِلَ لأنها أَشَدُّ مبالغة وكذلك كُبَّارٌ السَّكْبَر ، وكبار أيضاً بالتخفيف ، والعرب تقول رجل حُسَّانٌ وجُبَّالٌ ، وحُسَّانٌ مُخَفَّفٌ وجُبَّالٌ مُخَفَّفٌ . دَبَّاراً من دَوَّر ، ولكنه فيمَّال من الدَّوَّارِ كما قرأ مُهر الحلي في القيام وفي من قُت . وقال غيره دَبَّاراً أحداً ، تَبَّاراً هلاكاً . وقال ابن عباس : يَذَرُّاراً يَنْبَحُ بَفَضِّها بَنَفْضاً ، وقاراً عَظَمَةً

قوله (سورة نوح) - قطت البسمة للجميع . قوله (أطواراً طورا كذا وطورا كذا) تقدم في بدء الخلق ، وقال عبد الرزاق عن ميمر عن قتادة في قوله (وقد خلقكم أطواراً) : نطفة ثم حلقة ثم مضضة ثم خلقا آخر . قوله (يقال عدا طوره أي قدره) تقدم في بدء الخلق أيضا . قوله (والكبار أشد من الكبار ، وكذلك جمال وجبل لاها أشد مبالغة ؛ وكذلك كبار الكبير ، وكبار أيضا بالتخفيف) قال أبو عبيدة في قوله (ومكروا مكرا كباراً قال مجازها كبير ، والعرب تحول لفظه كبير إلى فعال مخففة ثم يقلون ليكون أشد مبالغة ، قال كبار أشد من الكبار ، وكذا يقال للرجل الجبل لأنه أشد مبالغة . قوله (والعرب تقول رجل حسان وجمال وحسان مخفف وجمال مخفف) قال الفراء في قوله (ومكروا مكرا كباراً) : الكبار الكبير وكبار أيضا بالتخفيف ، والعرب تقول عجب وعجاب ورجل حسان وجمال بالثقل وحسان وجمال بالتخفيف في كثير من أشباهه . قوله (دياراً من دور ، ولكنه فيعال من الدوران) أي أصله ديار فأدغم ولو كان أصله فعالا لكان دواراً ، وهذا كلام الفراء بلفظه ، وقال غيره : أصل ديار دوار ، والواو إذا وقعت بعد تحتانية ساكنة بعد ما فتحة قلبت ياء مثل أيام وقيام . قوله (كما قرأ عمر إلى القيام وهي من قُت) هو من كلام الفراء أيضا ، وقد أخرج أبو عبيدة في فضائل القرآن من طريق يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن أبيه عن عمر أنه صلى المشاء الآخرة قال - فتفتح آل عمران فقرأ (الله لا إله الا هو إلى القيام) وأخرج ابن أبي داود في المصاحف من طرق عن عمر أنه قرأها كذلك ، وأخرجها عن ابن مسعود أيضا . قوله (وقال غيره دياراً أحداً) هو قول أبي عبيدة وزاد : يقولون ليس بما ديار ولا صريب . (تنبيه) : لم يتقدم ذكر من يعطف عليه قوله ، وقال غيره ، فيحتمل أن يكون كان في الأصل منسوبا لقائل الخذف اختصارا من بعض النقلة ، وقد عرفت أنه الفراء . قوله (تبارا هلاكاً) هو قول أبي عبيدة أيضا . قوله (وقال ابن عباس مندارا يتبع بعضه بعضا) وصله ابن أبي حاتم من طريق هلي بن أبي طلحة

عن ابن عباس ٤ . **قوله** (وقارا عظمة) وصله - ميد بن منصور وابن أبي حاتم من طريق مسلم البجلي عن سميد ابن جبير عن ابن عباس في قوله (مالهكم لا ترجون لله وقارا) قال : ما تعرفون لله حق عظمته

١ - **باب** (وَذَا وَلَا سُوعًا وَلَا يَفُوثَ وَيَعُوقُ) - ٤٩٢٠ - **حديث** ابراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن ابن جريج ، وقال عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما صارت الاوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد ، اما ودف فكانت لكلب بدومة الجندل ، واما سواع فكانت لهذيل ، واما يَفُوثُ فكانت لمراد ، ثم لبنى غطفان بالجرف عند سبأ . واما يعوق فكانت لهمدان . واما نَسْرُ فكانت لخير ، لآل ذى الكلاع . انما رجال صالحين من قوم نوح . فلما هلكوا اوحى الشيطان الى قومهم انهم انصبوا الى تهاويلهم التي كانوا يخجلون انصابا وتسموها باسمائهم ففعلوا ، فلم تبق ، حتى اذا هلك اولئك وتنازع العلم عُدت .

قوله (باب ودا ولا سواعا ولا يَفُوثَ ويعوق) سقطت هذه الترجمة افير ابى ذر . **قوله** (اخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني . **قوله** (عن ابن جريج وقال عطاء) كذا فيه وهو معطوف على كلام عذوف ، وقد بينه الفاكهي من وجه آخر عن ابن جريج قال في قوله ثمال (ودا ولا سواعا) الآية قال : اوثان كان قوم نوح يعبدونهم وقال عطاء كان ابن عباس الخ . **قوله** (عن ابن عباس) قيل هذا منقطع لان عطاء المذكور هو الحراساني ولم يلق ابن عباس ، فقد اخرج عبد الرزاق هذا الحديث في تفسيره عن ابن جريج فقال : اخبرني عطاء الحراساني عن ابن عباس ، وقال ابو مسعود : ثبت هذا الحديث في تفسير ابن جريج عن عطاء الحراساني عن ابن عباس ، وابن جريج لم يسمع التفسير من عطاء الحراساني وانما اخذه من ابنه عثمان بن عطاء . وذكر صالح بن احمد بن حنبل في د العال . عن علي بن المديني قال : سألت يحيى الفايان عن حديث ابن جريج عن عطاء الحراساني فقال : ضعيف . فقلت : انه يقول اخبرنا . قال : لا شيء . انما هو كتاب دفعه اليه انتهى . وكان ابن جريج يستجير اطلاق اخبرنا في المناولة والمكاتبة . وقال الاسماعيلي اخبرت عن علي بن المديني انه ذكر عن - تفهيم ابن جريج ، كلاما مضاه انه كان يقول عن عطاء الحراساني عن ابن عباس ، فقال على الوراق ان يكتب الحراساني في كل حديث فنزكه فرواه من روى على انه عطاء بن ابي رباح انتهى . وأشار بهذا الى الفهية التي ذكرها صالح بن احمد عن علي بن المديني ونيه عليا أبو علي الجياني في تقييد المبهمل ، قال ابن المديني سمعت هشام بن يوسف يقول قال لي ابن جريج سألت عطاء عن التفسير من البقرة وآل عمران ثم قال : اعني من هذا . قال قال هشام فكان بعد اذا قال قال عطاء عن ابن عباس قال عطاء الحراساني . قال هشام : فكذبنا ثم ملنا ، يعني كتبنا الحراساني . قال ابن المديني وانما بينت هذا لان محمد بن ثور كان يجهلها - يعني في روايته عن ابن جريج - عن عطاء عن ابن عباس فيظن انه عطاء ابن ابي رباح . وقد اخرج الفاكهي الحديث المذكور من طريق محمد بن ثور عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ولم يقل الحراساني ، واخرجه عبد الرزاق كما تقدم فقال الحراساني . وهذا مما استعظم على البخاري ان يعني عليه ، لكن الذي قوى عندي ان هذا الحديث بخصوصه عند ابن جريج عن عطاء الحراساني وعن عطاء ابن ابي رباح جميعا ؛ ولا يلزم من امتناع عطاء بن ابي رباح من التحديث بالتفسير ان لا يحدث بهذا الحديث في

باب آخر من الأبواب أو في المذاكرة وإلا فكيف يخفى على البخاري ذلك مع تشده في شرط الاتصال واعتقاده غالباً في العمل على علي بن المدين شيخه وهو الذي نبه على هذه القصة . وما يؤيد ذلك أنه لم يكثر من تخريج هذه النسخة وإنما ذكر بهذا الاسناد مرضعين هذا وآخر في النكاح ، ولو كان خفي عليه لاستكثر من إخراجها لأن ظاهرها أنها على شرطه . قوله (صارت الأوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد) في رواية عبد الرزاق عن معمر بن قتادة : كانت آلهة تعبد في قوم نوح ثم عبدتها العرب بعد ، وقال أبو عبيدة : ردعوا أنهم كانوا بجوسا وأنها غرقت في الطوفان ، فلما غضب الماء عنها أخرجها ابليس فيها في الأرض انتهى . وقوله كانوا بجوسا غلط ، فإن الجوسية كلمة حدثت بعد ذلك بدهر طويل ، وإن كان الفرس يدعون خلاف ذلك . وذكر السهيلي في التخريف ، أن ينفوت هو ابن شيث بن آدم فيما قيل ، وكذلك سواح وما بعده وكانوا يتبركون بعبادتهم ، فلما مات منهم أحد مثلاً صورته وتمسحوا بها إلى زمن مهلائيل فمبدوها بتدريج الشيطان لهم ، ثم صارت سنة في العرب في الجاهلية ، ولا أدري من أين سرت لهم تلك الأسماء ؟ من قبل الهند فقد قيل إنهم كانوا المبدأ في عبادة الأصنام بعد نوح ، أم الشيطان ألهم العرب ذلك انتهى . وما ذكره ما نقله تلقاه من « تفسير بني بن علقمة (١) » فإنه ذكر فيه نحو ذلك على ما نبه عليه ابن عسكر في ذلك ، وفيه أن تلك الأسماء وضعت إلى الهند فسموا بها أصنامهم ثم أدخلها إلى أرض العرب عمرو بن لحي ، وعن عروة بن الزبير أنهم كانوا أولاد آدم لصلبه ، وكان وداً أكبرهم وأبرهم به ، ومكثوا أخرجه عمر بن شبة في كتاب مكة ، من طريق محمد بن كعب القرظي قال : كان لآدم خمس بنين فسماهم قال : وكانوا عبادة . فمات رجل منهم فحزنوا عليه . فجاء الشيطان فصوره لهم ثم قال للآخر إلى آخر القصة ، وفيها : فعبدوها حتى بعث الله نوحاً . ومن طريق أخرى أن الذي صوره لهم رجس من ولد قابيل بن آدم . وقد أخرج الفاكهي من طريق ابن الكلبي قال : كان لعروة بن ربيعة رث من الجن ، فأتاه فقال : أجب أبا تمامة ، وأدخل بلا ملامة . ثم أتت سيف جدة ، فعبدها أصناماً معدة . ثم أوردتها تمامة ولاتهب ، ثم ادع العرب إلى عبادتها تعجب . قال قاتن عمرو بن ساحل جدة فوجد بها وداً وسواها ويغوث ويعوق ونسرا ، وهي الأصنام التي عبدت على عهد نوح وإدريس ثم أن الطوفان طردها هناك نسى عليها الرمل فاستثارها عمرو وخرج بها إلى تمامة وحضر الموسم فدعا إلى عبادتها فاجيب : وعمرو بن ربيعة هو عمرو بن لحي كما تقدم . قوله (أما ود فكانت لكلب بدومة الجندل) قال ابن إسحق : وكان لكلب بن وبرة بن قضاة . قلت : وبرة هو ابن تغلب بن عمران بن الحاف بن قضاة ، ودومة بضم الدال ، والجندل بفتح الجيم وسكون الون مدينة من الشام بما يلي العراق ، وود بفتح الواو وقراها نافع وحده بضمها (وأما سواح فكانت لهذبل) زاد أبو عبيدة ابن مدركة بن الياس بن مضر ، وكانوا بقرب مكة . وقال ابن إسحق : كان سواح بمكان لهم يقال له رهاط بضم الراء وتخفيف الهاء من أرض الجحاز من جهة الساحل . قوله (وأما ينفوت فكانت لمعاد بن لبنى غطيف) في مرسل قتادة فكانت لبنى لخطيف بن مراد ، وهو غطيف بن عبد الله بن ناجية بن مراد . وروى الفاكهي من طريق ابن إسحق قال : كانت أنعم من طيء وجرش بن مذحج اتخذوا ينفوت لجرش . قوله (بالجرف) في رواية أبي ذر عن غير الكشميين بفتح الحاء وسكون الواو ، وله عن الكشميين الجرف بضم الجيم والراء وكذا في مرسل قتادة ، وللنسفي بالجرف بضم ثم وارثم نون ، زاد غير أبي ذر : عند سبأ . قوله (وأما

(١) كذا في نسخة ، وفي أخرى : « ابن خالد »

يعوق فكانت لهمدان) قال أبو عبيدة : لهذا الحي من همدان ولراد بن مذحج ، وروى الفاكهي عن طريق ابن إسحق قال : كانت خيوان بطن من همدان اتخذوا يعوق بأرضهم ^(١) . قوله (وأما نسر فكانت لهم لآل ذي الكلال) في مرسل قتادة ، الذي الكلال من حمير ، زاد الفاكهي من طريق أبي إسحق ، اتخذوه بأرض حمير . قوله (ونسر ، أسماء قوم صالحين من قوم نوح) كذا لهم ، وسقط لفظ ، ونسر ، لغير أبي ذر وهو أولى ، وزعم بعض الشراح أن قوله ، ونسر ، غلط ، وكذا قرأت بخط الصدقي في هامش نسخه . ثم قال هذا الشراح : والصواب وهي . قلت : ووقع في رواية محمد بن ثور بعد قوله ، وأما نسر فكانت لآل ذي الكلال ، قال ، ويقال هذه أسماء قوم صالحين ، وهذا أوجه الكلام وصوابه ، وقال بعض الشراح : يحمل ما قيل في هذه الأصنام قولان : أحدهما أنها كانت في قوم نوح ، والثاني أنها كانت أسماء رجال صالحين إلى آخر القصة . قلت : بل يرجع ذلك إلى قول واحد ، وقصة الصالحين كانت مبتدأ عبادة قوم نوح هذه الأصنام ثم تبعهم من بعدهم على ذلك . قوله (فلم نجد حتى إذا ملك أولئك وتنسخ العلم) كذا لهم ، ولأبي ذر والكشميني ، ونسخ العلم ، أي علم تلك الصور بخصوصها . وأخرج الفاكهي عن طريق عبيدة بن عبيد بن عمير قال : أول ما حدثت الأصنام على عهد نوح ، وكانت الأبناء يبر الآباء ، فأت رجل منهم لجرع عليه لجل لا يصبر عنه ، فاتخذ مثالا على صورته فكلما اشتاق إليه نظره ثم مات ففعل به كما فعل حتى تابعوا على ذلك فات الآباء ، فقال الأبناء : ما اتخذ آبائنا هذه إلا أنها كانت آلهتهم ، فعبدها . وحكى الواقدي قال : كان ود على صورة رجلا وسواح على صورة امرأة ، وبغوث على صورة أسد ، ويعوق على صورة فرس ، ونسر على صورة طائر . وهذا شاذ والمشهور أنهم كانوا على صورة البشر ، وهو مقتضى ما تقدم من الآثار في سبب عبادتها . والله أعلم

(٧٢) سورة (كل أوحى إلى)

قال ابن عباس : ابتدأ أفوانا

١ - باب ٤٩٢١ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا أبو قزاة عن أبي بشر عن سمير بن جبير عن ابن عباس قال انطلق رسول الله ﷺ في طائفة من أصحابه عابدين إلى سوق عكاظ ، وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء ، وأرسلت عليهم الشهب ، فرجعت الشياطين ، فقالوا : ما لكم ؟ فقالوا : حيل بيننا وبين خبر السماء ، وأرسلت علينا الشهب . قال : ما حال بينكم وبين خبر السماء إلا ما حدث ، فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها فاطفروا ما هذا الأمر الذي حدث ؟ فانطلقوا فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها ينظرون ما هذا الأمر الذي حال بينهم وبين خبر السماء ؟ قال : فانطلق الذين توجهوا نحو جهات إلى رسول الله ﷺ ينخله وهو عائد إلى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر ، فلما سمعوا القرآن نسجوا له ،

(١) انظر الكتاب العاشر من (الأكبل لهمدان) ص ٦٦ فيه نسب آل خيوان بن زيد بن مالك بن جشم بن حاهد من همدان وعبادتهم لعمير يعوق ، وكان في قرية خيوان ببلاد همدان باليمن

قَالُوا : هَذَا الَّذِي هَلَّا يَنْسَكُمُ بَيْنَ خَيْرِ الدَّمَاءِ . فَهَذَا الَّذِي رَجَعُوا إِلَى قَوْمِهِمْ فَقَالُوا : يَا قَوْمَنَا ، إِنَّا سَمِعْنَا قِرَاءَةَ حَبِيبٍ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَأَمَّا بِنَا ، وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا . وَأَزَلَّ اللَّهُ مِنْ جُلٍّ عَلَى نَبِيِّهِ ﷺ (قُلْ أَوْحَى إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ قَرْمِينَ الْجَنِّ) وَإِنَّمَا أَوْحَى إِلَيْهِ قَوْلُ الْجَنِّ .

قوله (سورة قل أوحى) كذا هم ويقال لها سورة الجن . **قوله** (قال ابن عباس : لبدا أعوانا) هو عند الترمذي في آخر حديث ابن عباس المذكور في هذا الباب ، ورواه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مكذبا ، وقراءة الجمهور بكسر اللام وفتح الباء ومشام وحده بضم اللام وفتح الموحدة فالأولى جمع لبدة بكسر ثم سكن نحو قرية وقرب ، واللبدة واللبدة النوى الملبدة أي المتراكب بعضها على بعض وبه سمي البلد المعروف والمعنى كادت الجن يكونون عليه جماعات متراكبة مزدحمين عليه كاللبدة ، وأما التي بضم اللام فهي جمع لبدة بضم ثم سكن مثل غرة وغرف ، والمعنى أنهم كانوا جمعا كثيرا كقوله تعالى (علا أعباد) أي كثيرا وروى عن أبي عمرو أيضا بضمين فليل هي جمع لبود مثل صبر وصبور ، وهو بناء مبالغة . وقرأ ابن محيصن بضم ثم سكن فكأنها مخففة عن التي قبلها . وقرأ الجسدي بضم ثم فتحة شديدة جمع لا بد كجد وساجد ، وهذه القراءات كلها راجعة إلى معنى واحد وهو أن الجن تزاخروا على النبي ﷺ لما آتاهم القرآن وهو المعتمد . وروى عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال : لما قام رسول الله ﷺ تلبدت الأنس والجن وحرسوا على أن يطفئوا هذا النور الذي أنزله الله تعالى ، وهو في الالهة واضح في القراءة المشهورة لكنه في المعنى محال . **قوله** (بخسنا قصا) ثبت هذا في نسخة واحدة ، وتقدم في بدء الخلق . **قوله** (عن أبي بشر) هو جعفر بن أبي وحشية . **قوله** (انطلق رسول الله ﷺ) كذا اختصره البخاري هنا وفي صفة الصلاة ، وأخرجه أبو نعيم في المستخرج ، عن الطبراني عن معاذ بن المنقر عن مسدد شيخ البخاري فيه فزاد في أوله وماقرأ رسول الله ﷺ على الجن ولا رآهم انطلق الخ ، وهكذا أخرجه مسلم عن شيخان بن فروخ عن أبي عوانة بالسند الذي أخرجه به البخاري ، فكان البخاري حذف هذه اللفظة عمدا لأن ابن مسعود أثبت أن النبي ﷺ قرأ على الجن ، فكان ذلك مقبولا على نفي ابن عباس . وقد أشار إلى ذلك مسلم فأخرج عقب حديث ابن عباس هذا حديث ابن مسعود عن النبي ﷺ قال : أنا نبي داعي الجن فانطلقت معه فقرأت عليه القرآن ، ويمكن الجمع بالنمذ كاسياني . **قوله** (في طائفة من أصحابه) تقدم في أوائل المبحث في باب ذكر الجن ، أن ابن إسحق وابن سعد ذكرا أن ذلك كان في ذي القعدة سنة عشر من المبعث لما خرج النبي ﷺ إلى الطائف ثم رجع منها ، ويؤيده قوله في هذا الحديث : أن الجن رأوه يصلي بأصحابه صلاة الفجر ، والصلاة المفروضة إنما شرعت ليلة الإسراء والإسراء كان على الزاجح قبل الهجرة بستين أو ثلاث فتكون القصة بعد الإسراء ، لكنه مشكل من جهة أخرى ، لأن يحصل ما في الصحيح كما تقدم في بدء الخلق وما ذكره ابن إسحق أنه ﷺ لما خرج إلى الطائف لم يكن معه من أصحابه إلا زيد بن حارثة ، وهنا قال إنه انطلق في طائفة من أصحابه ، فلعلها كانت وجهة أخرى . ويذكر الجمع بأنه لما رجع لأفاه بعض أصحابه في أثناء الطريق فرافقوه . **قوله** (حامدين) أي قاصدين . **قوله** (إلى سوق عكاظ) بضم المهملة وتخفيف الكاف وآخره ظا . معجمة ، الصرف وعدمه ، قال اللحياني الصرف لاهل

الحجاز وعنده لغة تميم ، وهو موسم معروف للحرب . بل كان من أعظم مواسمهم ، وهو نخل في وادي بين مكة والطائف وهو الى الطائف أقرب بينهما عشرة أميال ، وهو وراء قرن المنازل بمرحلة من طريق صنعاء اليمن . وقال البكري : أول ما أحدث قبل الفيل بخمس عشرة سنة ، ولم تزل سوا الى سنة تسع وعشرين ومائة ، فخرج الخوارج الحرورية فجهوها فتركها الى الآن ، وكانوا يقيمون به جميع شوال يقبايعون ويتفاحرون وتنفذ الضمراء ما تجده لهم ، وقد كثرت ذلك في أشعارهم كقول حسان :

سأثر إن حيث لكم كلاما ينشر في المجمع من عكاظ

وكان المكان الذي يجمعون به منه يقال له الابتداء . وكانت هناك صخور يطوفون حولها . ثم يأتيون بمكة فيقيمون بها عشرين ليلة من ذي القعدة . ثم يأتيون ذا الحجاز ، وهو خلف مرة فيقيمون به الى وقت الحج . وقد تقدم في كتاب الحج شيء من هذا . وقال ابن التين : سوق عكاظ من إضافة الشيء الى نفسه ، كذا قال ، وعلى ما تقدم من أن السوق كانت تقام بمكان من عكاظ يقال له الابتداء لا يكون كذلك . قوله (وقد حيل) بكسر الحاء المهمة وسكون التحتية بعدها لام أى حجز ومنع على البناء للجهول . قوله (بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب) بضمين جمع شهاب ، وظاهر هذا أن الحيلولة وإرسال الشهب وقع في هذا الزمان المقدم ذكره ، والذي تضاهرت به الأخبار أن ذلك وقع لهم من أول البعثة النبوية ، وهذا مما يؤيد تقارير زمن القصتين ، وأن يحيى الجن لاستماع القرآن كان قبل خروجه ﷺ الى الطائف بستين ، ولا يسكر على ذلك إلا قوله في هذا الخبر إنهم رأوه يصلى بأصحابه صلاة الفجر ، لأنه يحتمل أن يكون ذلك قبل فرض الصلوات ليلة الإسراء فانه ﷺ كان قبل الإسراء يصلى قطعا ، وكذلك أصحابه ، ولكن اختلف هل انقض قبل الخمس شيء من الصلاة أم لا ؟ فيصح على هذا قول من قال : إن الفرض أولا كان صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها ، والحاجة فيه قوله تعالى (فبج محمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها) وبحرهما من الآيات ، فيكون إطلاق صلاة الفجر في حديث الباب باعتبار الزمان لا لكونها إحدى الخمس المفترضة ليلة الإسراء ، فتكون قصة الجن متقدمة من أول البعث . وهذا الموضع مما لم ينبه عليه أحد من وفقت على كلامهم في شرح هذا الحديث . وقد أخرج الترمذى والطبري حديث الباب بسياق سالم من الاشكال الذي ذكرته من طريق أبي إسحق السبيعي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : كانت الجن تصعد الى السماء الدنيا يستمعون الوحي ، فإذا سمعوا الكلمة زادوا فيها أضماقا ، فالكلمة تكون حقا وأما ما زادوا فيكون باطلا ، فلما بعث النبي ﷺ منعوا مقاعدهم ، ولم تكن النجوم يرى بها قبل ذلك ، وأخرجه الطبري أيضا وابن مردويه وغيرهما من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير مطولا وأوله : كان للجن مقاعد في السماء يستمعون الوحي ، الحديث . فبينما هم كذلك إذ بعث النبي ﷺ ، فعدت الشياطين من السماء ، ورموا بالكواكب ، لجل لا يصعد أحد منهم إلا احترق ، وفرغ أهل الأرض لما رأوا من الكواكب ولم تكن قبل ذلك فقالوا : هلك أهل السماء ، وكان أهل الطائف أول من تفتن لذلك فعمدوا الى أموالهم فبيروها والى هيبهم فمقتوها ، فقال لهم رجل : ويلكم لا تهلكوا أموالكم ، فإن معالمكم من الكواكب التي تهتدون بها لم يسقط منها شيء ، فأقلعوا . وقال إبليس : حدث في الأرض حدث ، فأنى من كل أرض بترية فسمها ، فقال أترية نهاية : ههنا حدث الحدث ، فصرف اليه نفرا من الجن ، فهم الذين استمعوا القرآن ، وعند أبي داود في كتاب

المبعث ، من طريق الشعي أن الذي قال لأهل الطائف ما قال هو عبد ياليل بن عمرو ، وكان قد هوى ، فقال لهم : لا تعجلوا وانظروا ، فإن كانت النجوم التي يرى بها هي التي تعرف فهو عند فناء الناس ، وإن كانت لا تعرف فهو من حدث . فنظروا فإذا هي نجوم لا تعرف ، فلم يلبثوا أن سمعوا بمبعث النبي ﷺ . وقد أخرجه الطبري من طريق السدي مطولا ، وذكر ابن إسحق نحوه ، مطولا بغير إسناد في مختصر ابن هشام ، زاد في رواية يونس بن بكير فساد سند ذلك عن يعقوب بن عتبة بن المنيرة بن الأخنس أنه حدث عن عبد الله بن عبد الله أنه حدثه أن رجلا من ثقيف قال له عمرو بن أمية كان من آدمي العرب ، وكان أول من فرغ لما رمى بالنجوم من الناس ، فذكر نحوه . وأخرجه ابن سعد من وجه آخر عن يعقوب بن عتبة قال : أول العرب فرغ من رمي النجوم ثقيف ، فأثروا عمرو بن أمية . وذكر الزبير بن بكار في النسب نحوه بغير سياقه ، ونسب القول المنسوب لعبد ياليل لعتبة بن ربيعة ، فأعلمها نواردا على ذلك . فهذه الأخبار تدل على أن القصة وقعت أول البعثة وهو المعتد ، وقد استشكل عياض وتبعه القرطبي والذروي وغيرهما من حديث الباب موضعا آخر ولم يتعرضوا لما ذكرته ، فقال عياض : ظاهر الحديث أن الرمي بالشهب لم يكن قبل مبعث النبي ﷺ لإنكار الشياطين له وطلبهم سبه ، ولهذا كانت السكينة قاشية في العرب ومرجعوا إليها في حكمهم ، حتى قطع سبها بأن حيل بين الشياطين وبين استراق السمع ، كما قال تعالى في هذه السورة (وإنا لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشبها ، وإنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع ، فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا) وقوله تعالى (انهم عن السمع لمعزولون) وقد جاءت أشعار العرب باستغراب رميا وإنكاره إذ لم يصدروه قبل المبعث ، وكان ذلك أحد دلائل نبوته ﷺ . ويؤيده ما ذكر في الحديث من إنكار الشياطين . قال وقال بعضهم : لم تزل الشهب يرى بها مذ كانت الدنيا ، واحتجوا بما جاء في أشعار العرب من ذلك قال : وهذا مروى عن ابن عباس والزهري ، ورفع فيه ابن عباس حديثا عن النبي ﷺ . وقال الزهري لمن اعترض عليه بقوله (فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا) قال : هذا أمرها وشدد انتهى . وهذا الحديث الذي أشار إليه أخرجه مسلم من طريق الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن رجال من الأنصار قالوا دكنا عند النبي ﷺ إذ رمى بنجوم فاستنار ، فقال : ما كنتم تقولون لهذا إذا رمى به في الجاهلية ، ؟ الحديث . وأخرجه عبد الرزاق عن معمر قال : سئل الزهري عن النجوم أكان يرى بها في الجاهلية ؟ قال : نعم ، ولكنه إذا جاء الإسلام غاظ وشدد . وهذا جمع حسن . ويحتمل أن يكون المراد بقوله ﷺ وإذا رمى بها في الجاهلية ، أي جاهلية المخاطبين . ولا يلزم أن يكون ذلك قبل المبعث فإن المخاطب بذلك الأنصار ، وكانوا قبل إسلامهم في جاهلية ، فانهم لم يسلموا إلا بعد المبعث بثلاث عشرة سنة . وقال السهيلي : لم يزل الذئف بالنجوم قديما ، وهو موجود في أشعار قديما الجاهلية كأوس بن حجر وبشر بن أبي حازم وغيرهما . وقال القرطبي : يجمع بأنها لم تكن يرى بها قبل المبعث رميا يقطع الشياطين عن استراق السمع ، ولكن كانت ترى قارة ولا ترى أخرى ، وترى من جانب ولا ترى من جميع الجوانب ، ولعل الإشارة إلى ذلك بقوله تعالى (وبقدفون من كل جانب دحورا) انتهى . ثم وجدت عن وهب بن منبه ما يرفع الإشكال ويجمع بين مختلف الأخبار قال : كان إبليس يصعد إلى السموات كل حين يتقارب فيهن كيف شاء لا يمنع منذ أخرج آدم إلى أن رفع عيسى ، لحجب حيث من أربع سموات ، فلما بعث نبينا حجب من الثلاث فصار يسترق السمع هو وجنوده وبقدفون بالكواكب . ويؤيده ما روى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال : لم تكن

السما تحرص في الفترة بين عيسى ومحمد ، فلما بعث محمد حرصا شديدا ورجعت الشياطين ، فانكروا ذلك . ومن طريق السدى قال : إن السما لم تكن تحرص إلا أن يكون في الأرض نبي أو دين ظاهر ، وكانت الشياطين قد اتخذت مقاعد يسمعون فيها ما يحدث ، فلما بعث محمد رجوا . وقال الزين بن المنير : ظاهر الخبر أن الشهب لم تكن يرى بها ، وليس كذلك ؛ لما دل عليه حديث مسلم . وأما قوله تعالى (فمن يستمع الآن يجده له شهابا رسدا) فعناء أن الشهب كانت ترمى فتصيب نارة ولا تصيب أخرى . وبعد البعثة أصابتهم إصابة مستمرة فوصفوها لذلك بالرصد ، لأن الذي يرصد الشيء لا يخطئه ، فيكون المنجد دوام الإصابة لا أصلها . وأما قول السبيلي : لولا أن الشهاب قد يخطئ الشيطان لم يتعرض له مرة أخرى ، لجوابه أنه يجوز أن يقع التعرض مع تحقق الإصابة لرجاء اختطاف الكلمة وإلقائها قبل إصابة الشهاب ، ثم لا يزال المختطف بالإصابة لما طبع عليه من الشر كما تقدم . وأخرج العقيلي وابن منده وغيرهما وذكره أبو عمر بغير سند من طريق لمب - بفتحتين ويقال بالتحصير - ابن مالك اللبني قال : ذكرت عند النبي ﷺ الحكمة فقال : نحن أول من عرف حراسة السماء ورجم الشياطين ومنهم من استراق السمع عند قذف النجوم ، وذلك أنا اجتمعنا عند كاهن لنا يقال له خطر بن مالك - وكان شيخا كبيرا قد أتى عليه مائتان وستة وثمانون سنة - فقلنا : يا خطر ، هل عندك علم من هذه النجوم التي يرى بها ، فإنا فرغنا منها وخبنا سوء عاقبتها ؟ الحديث ، وفيه : فاقض نجم عظيم من السماء ، فصرخ الكاهن رافعا صوته :

أصابه أصابه خامره عذابه أحرقه شهابه

الآيات ، وفي الخبر أنه قال أيضا :

قد منع السمع عناء الجان بشاقب يتلف ذى سلطان من أجل مبعوث عظيم الشأن

وفيه أنه قال :

أرى لقوى ما أرى لنفسى أن يقيموا خير نبي الإنس

الحديث بطوله ، قال أبو عمر : سنده ضعيف جدا ، ولولا فيه حكم لما ذكرته لكونه علما من أعلام النبوة والأصول . فإن قيل إذا كان الرمي بها غلط وشرذ بسبب نزول الوحي فهلا انقطع باققطاع الوحي بموت النبي ﷺ ونحن نشاهد ما الآن يرى بها ؟ فالجواب يؤخذ من حديث الزهري المتقدم ، ففيه عند مسلم قالوا : كنا نقول ولد البيلة رجل عظيم ومات رجل عظيم ، فقال رسول الله ﷺ : فأنها لا ترمى لموت أحد ولا لحياته ، ولكن ربنا إذا قضى أمرا أخبر أهل السيارات بعضهم بعضا حتى يبلغ الحسبر السماء الدنيا فيخطف الجن السمع فينفقون به إلى أوليائهم . فيؤخذ من ذلك أن سبب التغليب والحفظ لم ينقطع لما يتجدد من الحوادث التي تلقى بأمره إلى الملائكة ، فإن الشياطين مع شدة التغليب عليهم في ذلك بعد المبعث لم ينقطع طمعهم في استراق السمع في زمن النبي ﷺ فكيف بما بعده ، وقد قال عمر لغيلان بن سلة لما طلق نسائه : إني أحسب أن الشياطين فيما تسترق السمع سمعت بذلك سموت فآلت إليك ذلك الحديث ، أخرجه عبد الرزاق وغيره . فهذا ظاهر في أن استراقهم السمع استمر بعد النبي ﷺ ، فكانوا يقصدون استماع الشيء مما يحدث فلا يصلون إلى ذلك إلا إن اختطف أحدهم بخفة حركته خطفة فيتبعه الشهاب ، فإن أصابه قبل أن يلقيها لأصحابه فانت وإلا سمعوا وتداولوها ، وهذا يرد على قول السبيلي

المقدم ذكره . **قوله** (قال ما حال بينكم وبين خبر السماء إلا ما حدث) الذي قال لهم ذلك هو إبليس كما تقدم في رواية أبي إسحق المتقدمة قريباً . **قوله** (فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها) أي سيروا فيها كلها ، ومنه قوله تعالى (وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله) وفي رواية نافع بن جبير عن ابن عباس عند أحد ، فشكروا ذلك إلى إبليس ، فبث جؤوده ، فإذا هم بالنبي ﷺ يصل برحبة في نخلة ، . **قوله** (فانطلق الذين توجعوا) قبل كل هؤلاء المذكورين من الجن على دين اليهود ، ولهذا قالوا : أزل من بعد موسى ، . وأخرج ابن مردويه عن طريق عمر بن قيس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنهم كانوا نسمة ، ومن طريق النضر بن هري عن عكرمة عن ابن عباس كانوا سبعة من أهل نصيبين ، وعند ابن أبي حاتم من طريق مجاهد نحوه لكن قال : كانوا أربعة من نصيبين وثلاثة من حران ، وهم حسا ونسا وشاصر وماضر والادرس ووردان والأحقب . ونقل السهيلي في التوريف ، أن ابن دريد ذكر منهم خمسة : شاصر وماضر ومنفى ونافسي والأحقب . قال وذكر يحيى بن سلام وغيره قصة عمرو بن جابر وقصة مرقئ وقصة زوبة قال : فإن كانوا سبعة فالأحقب أقب أحدم لا اسمه ، واستدرك عليه ابن عسكراً ما تقدم عن مجاهد قال : فإذا ضم إليهم عمرو وزوبة وصرق وكان الأحقب لقباً كانوا نسمة . قلت : هو مطابق لرواية عمر بن قيس المذكورة . وقد روى ابن مردويه أيضاً من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس : كانوا اثني عشر ألفاً من جزيرة الموصل ، فقال النبي ﷺ لابن مسعود : انظرنى حتى آتيك . وخط عليه خطاً . الحديث . والجمع بين الروایتين تعدد القصة ، فإن الذين جاءوا أولاً كان سبب مجيئهم ما ذكر في الحديث من إرسال الشهب ، وسبب مجيء الذين في قصة ابن مسعود أنهم جاءوا لقصد الإسلام وسماع القرآن والسؤال عن أحكام الدين ، وقد بينت ذلك في أوائل المبحث في الكلام على حديث أبي هريرة ، وهو من أقوى الأدلة على تعدد القصة ، فإن أبا هريرة إنما أسلم بعد الهجرة ، والقصة الأولى كانت عقب المبعث ، ولعل من ذكر في القصص المفرقة كانوا من وفد بعد ، لأنه ليس في كل قصة منها إلا أنه كان عن وفد ، وقد ثبت تعدد وفودهم . وتقدم في بدء الحاق كشير بما يتعلق بأحكام الجن والله المستعان . **قوله** (نحو تهامة) بكسر التاء اسم لكل مكان غير عال من بلاد الحجاز ، سميت بذلك لشدته حرماً اشتقاقاً من أنهم بفتححتين وهو شدة الحر وسكون الريح ، وقيل من هم الشيء إذا تغير ، قيل لها ذلك لتغير هوائها . قال البكري : حدها من جهة الشرق ذات عرق ، ومن قبل الحجاز السرج بفتح المهملة وسكون الزاء بعدها جيم قرية من عمل الفرع بينها وبين المدينة إثنان وسبعون ميلاً . **قوله** (إلى رسول الله ﷺ) في رواية أبي إسحق : فانطلقوا فإذا رسول الله ﷺ . **قوله** (وهو عامد) كذا هنا ، وتقدم في صفة الصلاة بلفظ « عامدين » ونصب على الحال من فعل النبي ﷺ فمن كان معه ، أو ذكر بلفظ الجمع تعظيماً له ، وهو أظهر لمناسبة الرواية التي هنا : **قوله** (بنخلة) بفتح النون وسكون المعجمة موضع بين مكة والطائف ، قال البكري : على ليلة من مكة . وهي التي ينسب إليها بجان نخل . ووقع في رواية مسلم بنخل بلاها . والصراب إنباتها . **قوله** (يصل بأصحابه صلاة الفجر) لم يختلف على ابن عباس في ذلك ، ووقع في رواية عبد الرزاق عن ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال : قال الزبير - أو ابن الزبير - كان ذلك بنخلة والنبي ﷺ يقرأ في العشاء ، وأخرجه ابن أبي شيبة عن ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة قال : قال الزبير فذكره ، وزاد : فقرأ (كادوا يكونون عليه لبداً) . وكذا أخرجه ابن أبي حاتم ، وهذا منقطع ، والاول أصح . **قوله** (تسموا له) أي قصدوا لسماع القرآن وأصغوا إليه . **قوله** (فهناك) هو

ظرف مكان والعامل فيه قالوا ، وفي رواية ، فقالوا ، والعامل فيه رجعوا . قوله (رجعوا الى قومهم فقالوا : يا قومنا إنا سمعنا قرآنا عجبا) قال المارردى : ظاهر هذا أنهم آمنوا عند سماع القرآن ، قال : والايان يقع بأحد أمرين : إما بأن يعلم حقيقة الإعجاز وشروط المعجزة فيقع له العلم بصدق الرسول ، أو يكون عنده علم من الكتب الأولى فيما دلل على أنه النبي المبشر به ، وكلا الأمرين في الجن محتمل . والله أعلم . قوله (وأنزل الله عز وجل على نبيه ﷺ . قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن) زاد الترمذى ، قال ابن عباس : وقول الجن اقومهم : لما قام عبد الله يدعوهم كادوا بكونون عليه لبدا . قال : لما رأوه يصل وأصحابه يصلون بصلاة يسجدون بسجوده ، قال فتعجبوا من طوعية أصحابه له قالوا لقومهم ذلك . قوله (وإنما أوحى اليه قول الجن) هذا كلام ابن عباس ، كأنه تقرر فيه ما ذهب إليه أولا أنه ﷺ لم يجتمع بهم . وإنما أوحى الله اليه بأنهم استمعوا ، ومثله قوله تعالى (وإذا صرفنا إليك نفرا من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا) الآية . ولكن لا يلزم من عدم ذكر اجتماعهم حين استمعوا أن لا يكون اجتماعهم بعد ذلك كما تقدم تقريره . وفي الحديث إثبات وجود الشياطين والجن وأنهما لمسمى واحد ، وإنما صارا صنفين باعتبار الكفر والايان ، فلا يقال لمن آمن منهم إنه شيطان . وفيه أن الصلاة في الجماعة شرعت قبل الهجرة . وفيه مشروعيتها في السفر . والجهر بالقراءة في صلاة الصبح ، وأن الاعتبار بما قضى الله للعبد من حسن الخاتمة لا بما يظهر منه من الشر ولو بلغ ما بلغ ، لأن هؤلاء الذين بادروا الى الايمان بمجرد استماع القرآن لو لم يكونوا عند إيمان في أعلى مقامات الأمر ما اختارهم للتوجه الى الجهة التي ظهر له أن الحدث الحادث من جمعتها . ومع ذلك فغلب عليهم ما قضى لهم من السعادة بحسن الخاتمة ، ونحو ذلك قصة سمرة فرعون ، وسياق مزيد لذلك في كتاب القدر ان شاء الله تعالى

٧٣ - سُورَةُ الْمَزْمَلِ

وقال مجاهدٌ وَتَبَتَّلْ : أَخْلَصْ . وقال الحسنُ أَنْكَالًا : قَبُودًا . مِنْفَطَرٌ بِهِ : مُثَقَّلَةٌ بِهِ . وقال ابن عباس كَثِيْبًا مَهِيْلًا : الرَّمْلُ السَّائِلُ . وَهِيْلًا : شَدِيدًا

قوله (سورة المزل والمدثر) كذا لا يدرى ، واقهر الباقر على المزل وهو أولى ، لأنه أفرد المدثر بعد بالفرجة . والمزل بالتشديد أصله المتزل فادغمت التاء في الواو ، وقد جاءت قراءة أبي بن كعب على الأصل . قوله (وقال مجاهد وتبتل أخلص) وصله الفرمان وغيره ، وقد تقدم في كتاب قيام الليل . قوله (وقال الحسن : أنكالا قبودا) وصله عبد بن حميد والطبري من طريق الحسن البصري ، وقال أبو عبيدة : الأنكال واحد ما نكل بكسر النون وهو القيد ، وهذا هو المذهور . وقيل النكل الغل . قوله (منفطر به مثقلة به) وصله عبد بن حميد من وجه آخر عن الحسن البصري في قوله (السماء منهطر به) قال : مثقلة به يوم القيامة . وصله الطبري وابن أبي حاتم من طريقه باللفظ ، مثقلة موقرة ، وابن أبي حاتم من طريق أخرى عن مجاهد (منهطر به) منفطر من ثقل رجا تعالى . وعلى هذا فالضمير لله ، وبمحتمل أن يكون الضمير ليوم القيامة . وقال أبو عبيدة : أعاد الضمير مذكرا لأن مجاز السماء مجاز السحاب ، يريد قوله منهطر ، وبمحتمل أن يكون على حذف والتقدير شيء منهطر . قوله (وقال ابن عباس : كثيبا مهيلا ارمل السائل) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس به ، وأخرجه

الحاكم من وجه آخر عن ابن عباس ولفظه : المهبل إذا أخذت منه شيئاً يتجك آخره ، والكثيب الرمل . وقال الفراء : الكثيب الرمل والمهبل الذي تحرك أسفله فيمال عليك أعلاه . قوله (ويلا شديداً) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وقال أبو عبيدة مثله . (تنبيه) : لم يورد المصنف في سورة المزمل حديثاً مرفوعاً ، وقد أخرج مسلم حديث سميد بن هشام عن عائشة فيما يتعلق منها بقيام الليل وقولها فيه : فصار قيام الليل تطوعاً بعد فراغته ، ويمكن أن يدخل في قوله تعالى في آخرها (وما قدموا لأنفسكم) حديث ابن مسعود : إنما مال أحدكم ما قدم ومال وارثه ما أخر ، وسيأتي في الرقاق

(٧٤) سورة المدثر . بسم الله الرحمن الرحيم

قال ابن عباس عيسى : شديد ، قسورة ركز الناس وأصواتهم ، وكل شديد قسورة ، وقال أبو هريرة : القسورة قسور الأسد ، الرركز : للصوت . مستنفرة ، نافرة مذعورة

قوله (سورة المدثر - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لغير أبي ذر ، قرأ أبي بن كعب بالثبات المثناة المفتوحة بغير ادغام كما تقدم في المزمل ، وقرأ عكرمة فيهما بتخفيف الزاي والدال اسم قاعل . قوله (قال ابن عباس : عيسى شديد) وصله ابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس به . قوله (قسورة ركز الناس وأصواتهم) وصله سفيان بن عيينة في تفسيره عن عمر بن دينار عن عطاء عن ابن عباس في قوله تعالى (فرت من قسورة) قال : هو ركز الناس ، قال سفيان : يعني حسهم وأصواتهم . قوله (وكل شديد قسورة) زاد النسق : وقسور . وسيأتي القول فيه مبسوطاً . قوله (وقال أبو هريرة : القسورة قسور الأسد ، الرركز الصوت) سقط قوله الرركز الصوت ، لغير أبي ذر ، وقد وصله عبد بن حميد من طريق هشام بن سعد عن زيد بن أسلم قال : كان أبو هريرة إذا قرأ (كأنهم حر مستنفرة ، فرت من قسورة) قال : الأسد . وهذا منقطع بين زيد وأبي هريرة . وقد أخرجه من وجهين آخرين عن زيد بن أسلم عن ابن سيلان عن أبي هريرة وهو متصل ، ومن هذا الوجه أخرجه البزار ، وجاء عن ابن عباس أنه بالحشبية ، أخرجه ابن جرير من طريق يوسف بن مهران عنه قال : القسورة الأسد بالعربية . وبالفارسية شير ، وبالحبشية قسورة . وأخرج الفراء من طريق عكرمة أنه قيل له : القسورة بالحشبية الأسد ، فقال : القسورة الرماة والأسد بالحشبية عنسة . وأخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس ، وتفسيره بالرماة أخرجه سميد بن منصور وابن أبي حاتم والحاكم من حديث أبي موسى الأشعري ، وسميد من طريق ابن أبي حزة قلت لابن عباس : القسورة الأسد ؟ قال : ما أعليه بلغة أحد من العرب ، هم عصب الرجال . (قوله مستنفرة نافرة مذعورة) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (كأنهم حر مستنفرة) أي مذعورة ، ومستنفرة نافرة ، يريد أن لها معنيين وهما على القراءتين ، فقد قرأها الجمهور بفتح الفاء وقرأها عاصم والأعشى بكسرهما

١ - باب * ٤٩٢٢ حديثي يحيى حدثنا وكيع عن علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن عن أول ما نزل من القرآن قال : (يا أيها المدثر) قلت : يقولون (اقرأ باسم ربك الذي خلق) قال أبو سلمة ، سألت جابر بن عبد الله رضى الله عنهم عن ذلك وقتل له من الذي قلت ، فقال

جابر : لا أحدٌ منك إلا ما حدثنا رسول الله ﷺ قال : جاوزتُ بحراء ، فلما قضيتُ جوارى هبطتُ ، فوديتُ ، فنظرتُ عن يميني فلم أرَ شيئاً ، ونظرتُ عن شمالي فلم أرَ شيئاً ، ونظرتُ أمامي فلم أرَ شيئاً ، ونظرتُ خلفي فلم أرَ شيئاً ، فرققتُ رأسي فرأيتُ شيئاً ، فأنبتُ خديجةً قلتُ : دثروني وصّبوا عليّ ماءً بارداً ، قال فدثروني وصّبوا عليّ ماءً بارداً ، قال فنزلتُ : (يا أيها اللدثر ، قم فأنذر ، وربك فكبر)

قوله (حدثني يحيى) هو ابن موسى البلخي أو ابن جعفر . قوله (عن علي بن المبارك) هو الحناني بضم ثم نون خفيفة ومد . بصرى ثقة مشهور ، ما بينه وبين عبد الله بن المبارك المشهور قرابة

٢ - باب (قم فأنذر)

٤٩٢٢ - حدثني محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي وغيره قال حدثنا حرب بن شداد عن يحيى بن أبي كثير « عن أبي سلمة عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : جاوزتُ بحراء .. » مثل حديث عثمان بن عمر عن علي بن المبارك

قوله (حدثني محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي وغيره) هو أبو داود الطيالسي أخرجه أبو نعيم في « المستخرج » من طريق أبي عروبة حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي وأبو داود قال حدثنا حرب بن شداد به . قوله (عن أبي سلمة) كذا قال أكثر الرواة عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة ، وقال شيكان بن عبد الرحمن : عن يحيى عن إبراهيم بن عبد الله بن قارظ عن جابر ، أخرجه النسائي من طريق آدم بن أبي إياس عن شيكان ، وهكذا ذكره البخاري في « التاريخ » ، عن آدم ، ورواه سعد بن حفص عن شيكان كرواية الجماعة وهو المحفوظ . قوله (مثل حديث عثمان بن عمر عن علي بن المبارك) لم يخرج البخاري رواية عثمان بن عمر التي أحال رواية حرب بن شداد عليها ، وهي عند محمد بن بشار : يخ البخاري فيه أخرجه أبو عروبة في « كتاب الاوائل » ، قال : حدثنا محمد بن بشار حدثنا عثمان بن عمر أنبأنا علي بن المبارك ، وهكذا أخرجه مسلم والحسن بن سفيان جميعاً عن أبي موسى محمد بن المثنى عن عثمان بن عمر

٣ - باب (وربك فكبر)

٤٩٢٤ - حدثنا إسحاق بن منصور حدثنا عبد الصمد حدثنا حرب حدثنا يحيى قال « سألتُ أبا سلمة : أي القرآن أنزل أول ؟ فقال (يا أيها اللدثر) . قلتُ أنبتُ أنه (اقرأ باسم ربك الذي خلق) فقال أبو سلمة سألت جابر بن عبد الله : أي القرآن أنزل أول ؟ قال (يا أيها اللدثر) قلتُ أنبتُ أنه (اقرأ باسم ربك الذي خلق) فقال : لا أخبرك إلا بما قال رسول الله ﷺ ، قال رسول الله ﷺ جاوزتُ في حراء ، فلما قضيتُ جوارى هبطتُ فاستبظنتُ الوادي ، فوديتُ ، فنظرتُ أمامي وخلفي وعن يميني وعن شمالي ، فإذا

ربما . فرجعت فقات زملوني زملوني . فذكروني . فأنزل الله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا - إِلَى - وَالرَّجْزِ فَاهْبُجُوا ﴾
قوله أن تفرض الصلاة . وهي الأوثان .

قوله (وثيا بك فطهر) ذكر فيه حديث جابر المذكور ، لكن من رواية الزهري عن أبي سلمة ، وأورده
بإسنادين من طريق عقيل وميمر ، وساقه على لفظ معمر ، وساق لفظ عقيل في الباب الذي يليه . ووقع في آخر
الحديث (وثيا بك فطهر والرجز فاهجر) قبل أن تفرض الصلاة ، وكأنه أشار بقوله قبل أن تفرض الصلاة ، إلى
أن تطهر الثياب كان مأمورا به قبل أن تفرض الصلاة . وأخرج ابن المنذر من طريق محمد بن سيرين قال : أصليا
بالماء ، وعلى هذا حله ابن عباس فيما أخرجه ابن أبي حاتم ، وأخرج من وجه آخر عنه قال : فطهر من الإثم .
ومن طريق عن قتادة والشعب وغيرهما نحوه . ومن وجه ثالث عن ابن عباس قال : لا تلبسها على غبرة ولا لجة .
ومن طريق طارس قال : شمر . ومن طريق منصور . قال وهن مجاهد مثله . قال : أصلح حملك . وأخرجه سعيد بن
منصور أيضا من طريق منصور عن مجاهد ، وأخرجه ابن أبي شيبة من طريق منصور عن أبي رزين مثله . وأخرج
ابن المنذر من طريق الحسن قال : خلطك لحنه . وقال المصنف رحمه الله : قيل في قوله (وثيا بك فطهر) صل في
ثياب طاهره ، وقيل غير ذلك ، والأول أشبه . انتهى . وبقيده ما أخرج ابن المنذر في سبب نزولها من طريق
زيد بن مرثد قال : أتني على رسول الله ﷺ . على جزور فزلت . ويجوز أن يكون المراد جميع ذلك

٥ - باب (والرجز فاهجر) . يقال للرجز والرجس : العذاب

٤٩٢٦ - حديث عبد الله بن يوسف حدثنا أبو بكر عن عوف بن عبد الله بن شهاب سمعت أبا سلمة قال وأخبرني
جابر بن عبد الله أنه سمع رسول الله ﷺ يحدث عن فترة النوحى : فبينما أنا أمشي إذ سمعت صوتا من السماء ،
فرفعت بصري قبل السماء فإذا الملك الذي جاءني بحراء قاعد على كرسي بين السماء والأرض ، فجثت منه حتى
هوت إلى الأرض ، فجئت أهل فقات : زملوني زملوني . فأنزل الله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُمْ فَأَنذِرُوا - إِلَى - فَاهْبُجُوا ﴾ . قال أبو سلمة ، والرجز الأوثان . ثم حتى النوحى وتناجى ،

قوله (والرجز فاهجر) ، يقال الرجز والرجس العذاب) هو قول أبي عبيدة ، وقد تقدم في الذي قبله أن الرجز
الأوثان ، وهو تفسير معنى ، أى أخرج أسباب الرجز أى العذاب وهي الأوثان . وقال الكرماني : فمر المفرد بالجمع
لأنه اسم جنس ، وبين ما في سياق رواية الباب أن تفرجها بالأوثان من قول أبي سلمة ، وعند ابن مردويه من طريق
محمد بن كثير عن معمر عن الزهري ، في هذا الحديث : والرجز يضم الراء ، وهي قراءة حفص عن عاصم ، قال أبو
عبيدة : هما بمعنى ، ويروى عن مجاهد والحسن بالضم اسم الصم وبالكسر اسم العذاب

(٧٥) - سورة القيامة

١ - باب (لا تحرك به لسانك لتعجل به) . وقال ابن عباس (لفجر أمانة) : سوف أنوب ،
سوف أعمل . (لا وزر) : لا حزن . (سدى) : هملأ

٩٢٧هـ - **عمر بن الخطاب** حدثنا **سفيان** حدثنا **موسى بن أبي عائشة** - وكان ثقة - عن **سعيد بن جبيرة**

عن **ابن عباس** رضي الله عنهما قال : كان النبي ﷺ إذا نزل عليه الوحي حرك به لسانه - ووصف سفيان يريد أن يحفظه - فأزل الله : (لا تحرك به لسانك لتعجل به)

قوله (سورة القيامة) تقدم الكلام على (لا أقسم) في آخر سورة الحبر وأن الجمهور على أن لا ، زائدة والتقدير أقسم ، وقيل هي حرف تنبيه مثل ، ألا ، ومنه قول الشاعر :

لا وأبيك ابنة العاصي لا يدعي القوم أنه أفر

وقوله (لا تحرك به لسانك لتعجل به) لم يختلف السلف أن المخاطب بذلك النبي ﷺ في شأن نزول الوحي كما دل عليه حديث الباب ، وحكى الفخر الرازي أن القفال جوز أنها نزلت في الإنسان المذكور ، قبل ذلك في قوله تعالى (ينبا الإنسان يومئذ بما قدم وأخر) قال يمرض عليه كتابه فيقال : اقرأ كتابك ، فإذا أخذ في القراءة تلجلج خوفا فأسرع في القراءة فيقال : لا تحرك به لسانك لتعجل به إن علينا جمعه ، أي أن يجمع عمله وأن يقرأ هليك ، فإذا قرأناه عليك فاتبع قرآنه بالإقرار بأنك فعلت ، ثم إن علينا بيان أمر الإنسان وما يتعلق بعقوبته . قال : وهذا وجه حسن ليس في العقل ما يدفعه ، وأن كانت الآثار غير واردة فيه . والحامل على ذلك عسر بيان المناسبة بين هذه الآية وما قبلها من أحوال القيامة ، حتى زعم بعض الرافضة أنه سقط من السور شيء ، وهي من جملة دعاويهم الباطلة . وقد ذكر الأنفة لها مناسبات : منها أنه سبحانه وتعالى لما ذكر القيامة ، وكل من شأن من يفصر عن العمل لها حب العاجلة ، وكان من أصل الدين أن المبادرة إلى أفعال الخير مطلوبة ، فنبه على أنه قد يعترض على هذا المطلوب ما هو أجل منه وهو الإصغاء إلى الوحي وتقمم ما يرد منه ، والتشاغل بالحفظ قد يصد عن ذلك ، فأمر أن لا يبادر إلى التحفظ لأن تحفيظه مضمون على ربه ، وإيصغ إلى ما يرد عليه إلى أن يتقضى فيتبع ما اشتمل عليه . ثم لما اقتضت الجملة المعارضة رجوع الكلام إلى ما يتعلق بالإنسان المبدأ بذكره ومن هو من جهسه فقال (كلا) وهي كلمة ردع ، كأنه قال : بل أنتم يا بني آدم لكونكم خلقت من عجل تعجلون في كل شيء ومن ثم تعجلون العاجلة ، وهذا على قراءة (تعجلون) بالمشاء وهي قراءة الجمهور ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بياء الغيبة حملا على لفظ الإنسان لأن المراد به الجنس . ومنها أن عادة القرآن إذا ذكر الكتاب المشتمل على عمل العبد حيث يعرض يوم القيامة أورد به ذكر الكتاب المشتمل على الأحكام الدينية في الدنيا التي تنشأ عنها المحاسبة عملا وتركها ، كما قال في الكهف (ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه - إلى أن قال - ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل ، وكان الإنسان أكثر شئ جدلا) وقال تعالى في سبحة (لمن أوتي كتابه بيمينه فأولئك يقرءون كتابهم - إلى أن قال - ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن) الآية . وقال في طه (يوم ينفخ في الصور ، ونحشر المجرمين يومئذ زرقا - إلى أن قال - فتعالى الله الملك الحق ، ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه ، وقل رب زدني علما) ومنها أن أول السورة لما نزل إلى قوله (ولو ألتي معاذيره) صادف أنه ﷺ في تلك الحالة يبادر إلى تحفظ الذي نزل ، وحرك به لسانه من عجلته خشية من تفلته ، فزك (لا تحرك به لسانك - إلى قوله - ثم إن علينا بيانه) ثم عاد الكلام إلى تكملة ما ابتدأ به . قال الفخر الرازي : ونحوه ما لو ألتي المدرس

على الطاب مثل مسألة فتشغل الطاب بشيء عرض له ، فقال له : ألقِ بالك وتفهم ما أقول ، ثم كل المسألة ، فن لا يعرف السبب يقول ليس هذا الكلام مناسباً للنساء ، بخلاف من عرف ذلك . ومنها أن النفس لما تقدم ذكرها في أول السورة عدل الى ذكر نفس المصطفى كأنه قيل : هذا شأن النفوس ، وأنت يا محمد نفسك أشرف النفوس ، فلتأخذ بأكل الاحوال . ومنها مناسبات أخرى ذكرها المعمر الرازي لا طائل فيها مع أنها لا تخلو عن تصف .

قوله (وقال ابن عباس ليفجر أمامه سوف أتوب سوف أعمل) وصله الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله (بل يريد الإنسان ليفجر أمامه) بمعنى الأمل ، يقول : اعمل ثم أتوب . وصله الفريابي والحاكم وابن جبير عن مجاهد قال : يقول سوف أتوب . ولابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : هو الكافر يكذب بالحساب ويفجر أمامه ، أي يدوم على الجور بغير توبة . **قوله** (لا وزر لا حصن) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، لكن قال وحرز ، بكسر الميم وسكون الراء بعدها زاي . ومن طريق العوفي عن ابن عباس قال : لا حصن ولا ملجأ ، ولابن أبي حاتم من طريق السدي عن أبي سعيد عن ابن مسعود في قوله (لا وزر) قال : لا حصن ، ومن طريق أبي رجاء عن الحسن فان : كان الرجل يكون في ماشيته فتأنيه الخيل بفتنه ، فيقول له صاحبه : اوزر اوزر ، أي اقصد الجبل فتحصن به . وقال أبو عبيدة : الوزر الملجأ **قوله** (سدي هملا) وقع هذا مقديما على ما قبله لغير أبي جر ، وقد وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس به ، وقال أبو عبيدة في قوله (سدي) أي لا ينهي ولا يضر ، قالوا أسديت حاجتي أي أهمتها . **قوله** (حدثنا موسى بن أبي عائشة وكان ثقة) هو مقول ابن عيينة ، وهو تابعي صغير كوفي من موالى آل جعدة بن هبيرة يكنى أبا الحسن . واسم أبيه لا يعرف ، ومدار هذا الحديث عليه . وقد تابعه عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير ، وهو من رواية ابن عيينة أيضا عنه ، فمن أصحاب ابن عيينة من وصله بذكر ابن عباس فيه مهم أبو كرب عند الطبري . ومنهم من أرسله منهم سعيد بن منصور . **قوله** (حرك به لسانه ووصف سفيان يريد أن يحفظه) في رواية سعيد بن منصور وحرر سفيان شفتيه ، وفي رواية أبي كريب : تهجل يريد حفظه فترك . **قوله** (فانزل الله : لا تحرك به لسانك لتعجل به) الى هنا رواية أبي زر ، وزاد غيره الآية التي بعدها ، وزاد سعيد بن منصور في روايته في آخر الحديث : وكان لا يعرف ختم السورة حتى تنزل بسم الله الرحمن الرحيم ،

باب (إن علينا جمعه وقرآنه)

٤٩٢٨ --- **حدثنا عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن موسى بن أبي عائشة أنه** قال : قال سعيد بن جبير عن قوله تعالى : (لا تحرك به لسانك) قال وقال ابن عباس : كان يحرك شفاهه إذا أنزل عليه ، فقيل له لا تحرك به لسانك . يخشى أن ينفات منه . إن علينا جمعه : أن نجعله في صدرك ، وقرآنه أن تقرأه ، (فإذا قرأناه . يقول أنزل عليه . فاتبع قرآنه ، ثم إن علينا إناءه) أن نبينه على لسانك .

قوله (باب إن علينا جمعه وقرآنه) ذكر فيه حديث ابن عباس المذكور من رواية إسرائيل عن موسى بن أبي عائشة أنهم من رواية ابن عيينة ، وقد استغفر به الإسماعيلي فقال : كذا أخرجه عن عبيد الله بن موسى ، ثم أخرجه هو من طريق أخرى عن عبيد الله المذكور بلفظ (لا تحرك به لسانك) قال كان يحرك به لسانه مخافة أن ينفات

عنه ، فيحتمل أن يكون ما بعد هذا من قوله (إن علينا جمعه) إلى آخره معلقا عن ابن عباس بغير هذا الاسناد ، وسيأتي الحديث في الباب الذي بعده أتم سياتا

٢ - باب (فإذا قرأناه فاتبع قرآنه) قال ابن عباس : قرأناه بيناه ، فاتبع : اعمل به

٤٩٢٩ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** جرير عن موسى بن أبي عائشة عن سعيد بن جابر عن ابن عباس في

قوله : (لا تحرك به لسانك لتعجل به) قال : كان رسول الله ﷺ إذا نزل جبريل عليه بالوحي وكان مما يحرك به لسانه وشفتيه فيشتد عليه ، وكان يُعرف منه ، فأنزل الله الآية التي في (لا أأنهم يوم القيامة : لا تحرك به لسانك لتعجل به إن علينا جمعه وقرآنه) قال علينا أن نجتمع في صدرك وقرآنه (فإذا قرأناه فاتبع قرآنه) فإذا أنزلناه فأتبع (ثم إن علينا إناء) علينا أن نبيئه بلسانك ، قال فكان إذا أتاه جبريل أطرق فإذا ذهب قرأه كما وعدته الله . (أولئك أولئ) توعده

قوله (فإذا قرأناه فاتبع قرآنه ، قال ابن عباس : قرأناه بيناه ، فاتبع اعمل به) هذا التفسير رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أخرجه ابن أبي حاتم ، وسيأتي في الباب عن ابن عباس تفسيره بشيء آخر . (وإذا نزل جبريل عليه) في رواية أبي عوانة عن موسى بن أبي عائشة كما تقدم في بدء الوحي ، كان يعالج من النزول شدة ، وهذه الجملة توطئة لبيان السبب في النزول ، وكانت الشدة تحصل له عند نزول الوحي لثقل القول كما تقدم في بدء الوحي من حديث عائشة ، وتقدم من حديثها في قمة الالف ، فأخذه ما كان يأخذه من البرءاء ، وفي حديثها في بدء الوحي أيضا ، وهو أشده على ، لأنه يقتضي الشدة في الحالتين المذكورتين لكن إحداها أشد من الأخرى . قوله (وكان مما يحرك به لسانه وشفتيه) اقتصر أبو عوانة على ذكر الشفتين وكذلك إسرائيل ، واقتصر سفيان على ذكر اللسان ، والجميع مراد إما لأن التحريكين متلازمان غالبا ، أو المراد يحرك به الشفتين واللسان ، لكن لما كان اللسان هو الأصل في النطق اقتصر في الآية عليه . قوله (فيشتد عليه) ظاهر هذا السياق أن السبب في المبادأة حصول المشقة التي يجدها عند النزول ، فكان يتمجد بأخذه لنزول المشقة مريضا . وبين في رواية إسرائيل أن ذلك كان خشية أن ينساه حيث قال ، فقيل له لا تحرك به لسانك تخشى أن ينسيت . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق أبي رجاء عن الحسن ، كان يحرك به لسانه بتذكره ، فقيل له إنا سنحفظه عليك ، ولطعري من طريق الشعبي ، كان إذا نزل عليه عجل يتكلم به من جهة إياه ، وظاهره أنه كان يتكلم بما يلقي إليه منه أولا فأولا من شدة حبه إياه ، فامر أن يتأني إلى أن ينقضي النزول . ولا بعد في تعدد السبب . ووقع في رواية أبي عوانة ، قال ابن عباس : فإنا أحركما كما كان رسول الله ﷺ يحركهما ، وقال سعيد ، أنا أحركما كما رأيت ابن عباس يحركهما ، فأطلق في خبر ابن عباس وقيد بالرؤية في خبر سعيد لأن ابن عباس لم ير النبي ﷺ في تلك الحال ، لأن الظاهر أن ذلك كان في مبدأ المبعث النبوي ، ولم يكن ابن عباس ولد حينئذ ، ولكن لا مانع أن يخبر النبي ﷺ بذلك بعد فتره ابن عباس حينئذ ، وقد ورد ذلك صريحا عند أبي داود الطيالسي في مسنده عن أبي عوانة بسنده بلفظ ، قال ابن عباس : فإنا أحررك لك شفتي كما رأيت رسول الله ﷺ . وأفادت هذه الرواية لإبراز الضمير في رواية البخاري حيث قال فيها ، فإنا أحركما ، ولم يتقدم للشفتين ذكر ، فعلينا أن ذلك من تصرف الرواة .

قوله (فأنزل الله) أى بسبب ذلك . واحتج بهذا من جوز اجتهاد النبي ﷺ ، وجوز الفخر الرازي أن يكون أذن له في الاستعجال الى وقت ورود النهي عن ذلك فلا يلزم وقوع الاجتهاد في ذلك ، والضمير في « به » ، عائد على القرآن وإن لم يجر له ذكر ، لكن القرآن يرشد اليه ، بل دل عليه سياق الآية . قوله (علينا أن نجسمه في صدرك) كذا فخره ابن عباس وعبد الرزاق عن معمر بن قتادة تفسيره بالحفظ . ووقع في رواية أبي حنيفة وجمعه لك في صدرك ، ورواية جرير أرواح . وأخرج الطبري عن قتادة أن معنى جمعه تأليفه . قوله (وفرأنته) زاد في رواية إسرائيل « أن تقرأه » ، أى أنت . ووقع في رواية الطبري « وتقرأه بعد » ،

قوله (فإذا قرأناه) أى قرأه عليك الملك (فأتبع قرأه » ، فإذا أنزلناه فاستمع) هذا تأويل آخر لابن عباس غير المنقول عنه في الترجمة . وقد وقع في رواية ابن عيينة مثل رواية جرير ، وفي رواية إسرائيل نحو ذلك ، وفي رواية أبي حنيفة « فاستمع وأنت » ، ولا شك أن الاستماع أخص من الانصات لان الاستماع الإصغاء والانصات السكوت ، ولا يلزم من السكوت الإصغاء ، وهو مثل قوله تعالى (فاستمعوا له وأنصتوا) والحاصل أن لابن عباس في تأويل قوله تعالى (أنزلناه) وفي قوله (فاستمع) قولين . وعند الطبري من طريق قتادة في قوله استمع : أتبع حلاله واجتنب حرامه . ويؤيد ما وقع في حديث الباب قوله في آخر الحديث « فكل إذا أتاه جبريل أطرق » ، فإذا ذهب قرأه ، والضمير في قوله (فأتبع قرأه) لجبريل ، والتقدير : فإذا انتهت قراءة جبريل قأقرأ أنت . قوله (ثم إن علينا بيانه » ، علينا أن نبينه بلسانك) في رواية إسرائيل « هل لسانك » ، وفي رواية أبي حنيفة « أن تقرأه » ، وهي بمثابة فوقانية ، واستدل به على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب كما هو مذهب الجمهور من أهل السنة ، وأنص عليه الشافعي ، لما تقتضيه « ثم » من التراخي . وأول من استدل لذلك بهذه الآية القاضي أبو بكر بن الطيب ونبوه ، وهذا لا يتم إلا على تأويل البيان بتبيين المعنى ، وإلا فإذا حل على أن المراد استمرار حفظه له وظهوره على لسانه فلا ، قال الآمدي : يجوز أن يراد بالبيان الإظهار لا بين المجهل ، يقال بان الكوكب إذا ظهر ، قال : ويؤيد ذلك أن المراد جميع القرآن ، والمجمل إنما هو بعضه ، ولا اختصاص لبعضه بالأمر المذكور دون بعض . وقال أبو الحسين البصري : يجوز أن يراد البيان التفصيلي . ولا يلزم منه جواز تأخير البيان الاجمالي ، فلا يتم الاستدلال . وتعمق باحتمال ارادة المعنيين الإظهار والتفصيل وغير ذلك ، لأن قوله « بيانه » ، جنس مضاف فيعم جميع أصنافه من إظهاره وتبيين أحكامه وما يتعلق بها من تخصيص وتقييد ونسخ وغير ذلك ، وقد تقدم كثير من مباحث هذا الحديث في بدء الوحي وأعيد بعضه هنا استطرادا

(٧٦) سورة (هل أتى على الإنسان) . بسم الله الرحمن الرحيم

يُقال مضاه آتى على الإنسان ، و « هل » تكون جنداً وتكون خبراً ، وهذا من الخبر ، يقول : كان شيئاً فلم يكن مذكورا ، وذلك من حين خلقه من حين إلى أن يُنفخ فيه الروح . أمشاج : الأحلاط ، ماء المرأة وماء الرجل ، اللحم والملئقة ، ويُقال إذا خُلط مَشَجٌ ، كفواك خَلِيط ، ومَشُوجٌ مثل مخلوط . ويقال سلاسل وأغلالاً ، ولم يُجَرَّ بعضهم . مُتَظَاهِرٌ : مُتَمَدِّدٌ البلاء . والقَطَرُ : الشديد ، يقال يومٌ قَطَرٌ ويوم قَاطِرٌ ، والقَبَسُ والقَطَرُ والقَطِيرُ والمَصِيبُ أشدُّ ما يكون من الألام في البلاء . وقال الحسن القنطرة في

الوجه ، والسرور في القلب . وقال ابن عباس : الأرائك : القسور ، وقال مقاتل : القسور الجبال من الدر والياقوت . وقال للبراء : وذلت قطوفها : يقطفون صكيف شاموا . وقال مجاهد : منسبلا : حديد الجربة . وقال قتير : أسرم شدة الخلق ، وكل شيء شددته من قتب وغبيط فهو مأسور

قوله (سورة هل أتى على الإنسان - بسم الله الرحمن الرحيم) نبذت البسملة لابن ذر . قوله (يقال معناه أتى على الإنسان ، و د هل ، تكون جمعا وتكون خبرا ، وهذا من الخبر) كذا للأكثر وفي بعض النسخ ، وقال يحيى ، وهو صواب لأنه قول يحيى بن زياد الفراء بلفظه ، وذاد : لأنك تقول هل وسطك ، هل أعطيتك ؟ ترويه بأنك وسطته وأعطيته . والمجد أن تقول : هل يقدر أحد على مثل هذا ؟ والتحرير أن د هل ، للاستفهام ، لكن تكون تارة للتقرير وتارة للإنكار ، فدعوى زيادها لا يحتاج إليه . وقال أبو عبيدة (هل أتى) معناه قد أتى وليس باستفهام . وقال غيره : بل هي للاستفهام التقريري ، كأنه قيل لمن أنكر البعث (هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا) فيقول : نعم ، فيقال : فالذي أنشأه - بعد أن لم يكن - قادر على إعادته . ونحوه (وانه علم النشأة الأولى فلولا تذكرون) أي فتهلمون أن من أنشأ قادر على أن يعيد . قوله (يقول كان شيئا فلم يكن مذكورا ، وذلك من حين خلقه من طين إلى أن ينفخ فيه الروح) هو كلام الفراء أيضا ، وحاصله انتفاء الموصوف بانتفاء صفته . ولا حجة فيه الدنزة في دعواهم أن المعدوم شيء . قوله (أمشاج الاخلاط : ماء المرأة وماء الرجل والدم والعلقة ، ويقال اذا خلط مشيج كقولك خلط ، وممشوج مثل مخلوط) هو قول الفراء قال في قوله (أمشاج نبتليه) وهو ماء المرأة وماء الرجل ، والدم والعلقة ، ويقال الشيء من هذا اذا خلط مشيج كقولك خلط ، وممشوج كقولك مخلوط . وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق عكرمة قال : من الرجل الجلد والعظم ، ومن المرأة الشعر والدم ، ومن طريق الحسن : من نطفة مشجت بدم وهو دم الحيض . ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أمشاج قال مختلفة الألوان . ومن طريق ابن جريج عن مجاهد قال : أحمر وأسود . وقال عبد الرزاق عن ميمر عن قتاده : الأمشاج إذا اختلط الماء والدم ثم كان حلقه ثم كان مضغة . وأخرج سعيد بن منصور عن ابن مسعود قال : الأمشاج العروق . قوله (سلا سلا وأغلا) في رواية أبي ذر ، وبقال سلا سلا وأغلا ، قوله (ولم يجر بعضهم) هو بضم التحتانية وسكون الجيم وكسر الراء بغير إشباع علامة الجزم ، وذكر عياض أن في رواية الأكثر بالواو بدل الراء ورجح الراء وهو الأوجه ، والمراد أن بعض الفراء أجرى سلا سلا وبعضهم لم يجرها أي لم يصرفها ، وهذا اصطلاح قديم يقولون للاسم المصروف مجرى . والكلام المذكور للفراء ، قال في قوله تعالى (أنا أعدنا للكافرين سلا سلا وأغلا) كتبت سلاسل بالالف وأجرها بعض الفراء مكان الألف التي في آخرها ، ولم يجر بعضهم واحتج بأن العرب قد ثبتت الألف في النصب وتحذفها عند الوصل ، قال : وكل صواب انتهى . وعصل ما جاء من القراءات المشهورة في سلاسل التنوين وعدمه ، ومن لم ينون منهم من يقف بألف وبغيرها ، فنافع والكسائي وأبو بكر بن عياش وهشام بن عمار مروا بالتنوين ، والباقيون بغير تنوين ، فوقف أبو عمرو بالألف ووقف حمزة بغير الف ، وجاء مثله في رواية عن ابن كثير ، وعن حفص وابن ذكوان الوجهان ، أما من نون فلي لغة من يصرف جميع ما لا ينصرف حكاهما الكسائي والآخرش وغيرهما ، أو على مشاكلة أغلا .

وقد ذكر أبو عبيدة أنه رآه في إمام أهل الحجاز والكوكة وسلاسله بالآلف ، وهذه حجة من وقف بالآلف اتباعا للرسم ، وما عدا ذلك واضح . والله أعلم . قوله (مستطيرا بمد البلاء) هو كلام الفراء أيضا وزاد : والمرب تقول استطار الصدع في القارورة وشبهها . واستطال . وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد عن قتادة قال : استطار والله شره حتى ملا السماء والأرض . ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (مستطيرا) قال : قاشيا . قوله (والقمطرير الشديد) ، يقال يوم قطرير ويوم قاطر ، والعبوس والقمطرير والقماطر والمصيب أشد ما يكون من الأيام في البلاء) هو كلام أبي عبيدة بتمامه ، وقال الفراء : قطرير أى شديد ، ويقال يوم قطرير ويوم قاطر . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : القمطرير تقبيض الوجه ، قال معمر وقال يوم الشديد . قوله (وقال الحسن : النضرة في الوجه والبرود في القلب) سقط هذا هنا لغير النسق والجرجاني ، وقد تقدم ذلك في صفة الجنة . قوله (وقال ابن عباس : الأرائك السرر) ثبت هذا للنسق والجرجاني ، وقد تقدم أيضا في صفة الجنة . قوله (وقال البراء : وذلك قطوفاً يقطفون كيف شاءوا) ثبت هذا للنسق وحده أيضا ، وقد وصله سعيد بن منصور عن شريك عن أبي إسحق عن البراء في قوله (وذلك قطوفاً تذليلاً) قال : إن أهل الجنة يأكلون من ثمار الجنة قياماً وقعوداً ومضطجعين وعلى أى حال شاءوا . ومن طريق مجاهد : إن قام ارتفعت وإن قعد تدلت . ومن طريق قتادة : لا يرد عليهم شوك ولا بهمة . قوله (وقال مجاهد : ما يبلا حديد الجرية) ثبت هذا للنسق وحده ، وتقدم في صفة الجنة . قوله (وقال معمر أسرم شدة الحلق ، وكل شدة شدته من قنب وغبيط فهو مأسور) سقط هذا لابي ذر عن المستمل وحده ، ومعمر المذكور هو أبو عبيدة معمر بن المثنى ، وظن بعضهم أنه ابن راشد فزعم أن عبد الرزاق أخرجه في تفسيره عنه ، وانظر أبو عبيدة : أسرم شدة خلقهم ، ويقال للفرس شديد الأسر أى شديد الحلق وكل شيء . إلى آخر كلامه . وأما عبد الرزاق فأما أخرجه عن معمر بن راشد عن قتادة في قوله (وشددنا أسرم) قال : خلقهم ، وكذا أخرجه الطبري من طريق محمد بن ثور عن معمر . (تنبيه) : لم يورد في تفسير (هل أنى) حديثاً مرفوعاً ، ويدخل فيه حديث ابن عباس في قراءتها في صلاة الصبح يوم الجمعة . وقد تقدم في الصلاة

(٧٧) سورة والمرسلات

وقال مُجَاهِدٌ جَمَالَاتٌ : رَجَالٌ ، اركبوا : صَالُوا . لَا يَرْمُونَ : لَا يُبْصِلُونَ . وَنُتِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا يَنْطِقُونَ ، وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ، وَالْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ ، فَقَالَ : إِنَّهُ ذُو أَلْوَانٍ ، مَرَّةً يَنْطِقُونَ ، وَصَرَّةً يُخْتَمُ عَلَيْهِمْ

١ - باب ٤٩٣٠ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأُنْزِلَتْ عَلَيْهِ (الْمُرْسَلَات) وَأَنَا لَنُطْلِقُهَا مِنْ فِيهِ ، فَخَرَجَتْ حَيَّةٌ فَابْتَدَرَانَاهَا ، فَجَبْتُمَا فِدَخَاتِ جُحْرَهَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : وَقَيْتَ شَرَّكُمْ كَمَا وَقَيْتُمْ شَرَّهَا »

٤٩٣١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ مَنْصُورٍ بِهَذَا ، وَعَنْ إِسْرَائِيلَ

عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله مثله ، وثابته أسود بن عاصم عن إسرائيل . وقال حمص وأبو معاوية وسليمان بن قرم عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود . وقال يحيى بن حماد أخبرنا أبو قحافة عن مغيرة عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله . وقال ابن إسحاق عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عبد الله

حدثنا حبيب بن جابر عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود قال : قال عبد الله : بينا نحن مع رسول الله ﷺ في غار ، إذ نزل عليه (والمرسلات) فتأمتنا من فيه ، وإن قاه رطب بها ، إذ خرجت حبة ، فقال رسول الله ﷺ : عليكم ، أقتلوا ، قال فابتدرواها فنبهتنا ، قال فقال : وميتت نركم كما وقيم شرها .

قوله (سورة والمرسلات) كذا في ذر ، والباقيين والمرسلات حسب ، وأخرج الحاكم بإسناد صحيح عن أبي هريرة قال : المرسلات عرفا الملائكة أرسلت بالمعروف ، . قوله (جمالات حبال) في رواية أبي ذر ، وقال مجاهد (جمالات) حبال . ووقع عند النسفي والجرجاني في أول الباب : وقال مجاهد (كفانا) أحياء يكونون فيها وأمواتا يدنون فيها . (فرانا) عذابا . (جمالات) حبال الجصور ، وهذا الأخير وصله الفريابي عن طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد بهذا . ووقع عند ابن التين : قول مجاهد جمالات حبال يريد بكسر الجيم وقيل بضمها لابل سود واحداه جمالة ، وجمالة جمع جل مثل حجارة وحجر ، ومن قرأ جمالات ذهب به إلى الحبال الغلاظ . وقد قال مجاهد في قوله (حتى يبلغ الجبل في سم الحياط) : هو جبل السفينة ، وعن الفراء : الجمالات ما جمع من الحبال ، قال ابن التين : فعل هذا يقرأ في الأصل بضم الجيم . قلت : هي قراءة نقلت عن ابن عباس والحسن وسعيد بن جبيرة وقتادة ، وعن ابن عباس أيضا جمالة بالافراد مضموم الأول أيضا ، وسيأتي تفسيرها عن ابن عباس بنحو ما قال مجاهد في آخر السورة . وأما تفسير (كفانا) فتقدم في الجنائز ، وقوله (فرانا) عذابا وصله ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وكذا قال أبو عبيدة . قوله (وقال مجاهد : اركموا صلوا ، لا يركون لا يصلون) سقط لا يركون أخير أبي ذر ، وقد وصله ابن أبي حاتم عن طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله (وإذا قيل لهم اركموا) قال : صلوا . قوله (وسئل ابن عباس) لا ينطقون ، والله ربنا ما كنا مشركين ، اليوم نختم على أفواههم) فقال : إنه ذو ألوان ، مرة ينطقون ومرة يختم عليهم) سقط لفظ د على أفواههم . لغز أبي ذر ، وهذا تقدم شيء من معناه في تفسير فصلت . وأخرج عبد بن حميد عن طريق علي بن زيد عن أبي الضحى أن نافع بن الأزرق وعطية أنبيا ابن عباس فقالا : يا ابن عباس ، أخبرنا عن قول الله تعالى (هذا يوم لا ينطقون) وقوله (ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون) وقوله (والله ربنا ما كنا مشركين) وقوله (ولا يكتنون الله حديثا) قال : ويحك يا ابن الأزرق إنه يوم طويل وفيه مواقف ، تأتي عليهم ساعة لا ينطقون ، ثم يؤذن لهم فيختصمون ، ثم يكون ما شاء الله يملفون ويحسدون ، فإذا قيلوا ذلك ختم الله على أفواههم ، وتوهم جوارحهم فتشهد على أعمالهم بما صنعوا ثم تنطق ألسنتهم فيشهدون على أنفسهم بما صنعوا ، وذلك قوله (ولا يكتنون الله حديثا) . وروى ابن مردويه عن حديث عبد الله بن الصامت قال : قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص رأيت قول الله (هذا يوم لا ينطقون) ؟ فقال : إن يوم القيامة له حالات وتارات ، في حال لا ينطقون وفي حال ينطقون . ولابن أبي حاتم عن طريق معمر عن قتادة

قال : إنه يوم ذوالوان . قوله (حدثنا محمود) هو ابن غيلان ، وعبيد الله بن موسى هو من شيوخ البخاري لكنه أخرج عنه هذا بواسطة . قوله (كنا مع النبي ﷺ) في رواية جرير في غار ، ووقع في رواية حفص بن غياث كاسياتي بمعنى ، وهذا أصبح بما أخرج الطبراني في الأوسط ، من طريق أبي وائل عن ابن مسعود قال : بينما نحن عند النبي ﷺ على حراء ، . قوله (خرجت) في رواية حفص بن غياث الآتية ، وأثبت ، . قوله (فابتدرناها) في رواية الأسود ، فقال رسول الله ﷺ اقتلوها ، فابتدرناها ، . قوله (فسبقتنا) أي باعتبار ما آل إليه أمرها ، والحاصل أنهم أرادوا أن يسبقوها فسبقتهم ، وقوله فابتدرناها ، أي تسبقنا أينما يدركها ، فسبقتنا كنا . وهذا هو الوجه والأول احتمال بعيد . قوله (عن منصور بهذا ، وعن إسرائيل عن الأعشى عن إبراهيم) يريد أن يحيى بن آدم زاد لإسرائيل فيه شيئا وهو الأعشى . قوله (وتابعه أسود بن عامر عن إسرائيل) وصله الإمام أحمد عنه به ، قال الاسماعيل : وافق إسرائيل على هذا شيبان والثوري وورقاء وشريك ، ثم وصله عنهم . قوله (وقال حفص وأبو معاوية وسليمان بن قرق عن الأعشى عن إبراهيم عن الأسود) يريد أن الثلاثة خالفوا رواية إسرائيل عن الأعشى في شيخ إبراهيم ، فإسرائيل يقول : عن الأعشى عن علقمة ، وهؤلاء يقولون : الأسود . وسيأتي في آخر الباب أن جرير بن عبد الحميد وافقهم عن الأعشى . فاما رواية حفص وهو ابن غياث فوصلها المصنف ، وستأتي بعد باب . وأما رواية أبي معاوية فتقدم بيان من وصلها في بدء الخلق . وكذا رواية سليمان بن قرق ، وهو بفتح التاء وسكون الراء بصرى ضعيف الحفظ ، وفرد أبو داود الطيالسي بسمية أبيه معاذاً ، وليس له في البخاري سوى هذا الموضع المعلق . قوله (وقال يحيى بن حماد أخبرنا أبو عوانة عن مغيرة) يعني ابن مقسم (عن إبراهيم عن علقمة) يريد أن مغيرة وافق إسرائيل في شيخ إبراهيم وأنه علقمة ، ورواية يحيى بن حماد هذه وصلها الطبراني قال حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا الفضل بن سهل حدثنا يحيى بن حماد به ولفظه كنا مع النبي ﷺ بمى فأنزلت عليه والمرسلات ، الحديث . وحكى عياض أنه وقع في بعض النسخ ، وقال حماد أنبأنا أبو عوانة ، وهو غلط . قوله (وقال ابن إسحق عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عبد الله) يريد أن للحديث أصلاً عن الأسود من غير طريق الأعشى ومنصور ، ورواية ابن إسحق هذه وصلها أحمد بن يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن أبيه عن أبي إسحق وحدثني عبد الرحمن بن الأسود ، وأخرجها ابن مردويه من طريق الليث بن سعد عن يزيد بن أبي حبيب عن محمد بن إسحق ولفظه نزلت والمرسلات عرفاً بجراء ليلة الحية ، قالوا : وما ليلة الحية ؟ قال : خرجت حية فقال النبي ﷺ : اقتلوها ، فتغيب في جحر ، فقال : دعوها ، الحديث . ووقع في بعض النسخ ، وقال أبو إسحق ، وهو تصحيف والصواب : ابن إسحق ، وهو محمد بن إسحق بن يسار صاحب المغازي . ثم ساق الحديث المذكور عن قتيبة عن جرير عن الأعشى عن إبراهيم عن علقمة بتمامه

٢ - باب قوله (لأنها ترمى بشرراً كالفقر)

٤٩٣٢ - حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان حدثنا عبد الرحمن بن عيسى قال سمعت ابن عباس يقول : (لأنها ترمى بشرراً كالفقر) قال : كنا نرفع الغضب بقصر ثلاثة أذرع أو أقل . فنزفنه لشتاء ، فنُسبته الفَقْر

[الحديث ٤٩٣٢ - طريقه ل : ٤٩٣٢]

قوله (باب قوله إنما ترى بشر كالفهر) أي قدر القصر . قوله (كنا نرفع الخشب بقصر) بكسر الموحدة والقاف وفتح الصاد المهملة وتنوين الراء . وبالإضافة أيضا وهو بمعنى الغاية والقدرة ، تقول قصر ك وقصاراك من كذا ما اقتصرت عليه . قوله (ثلاثة أذرع أراقل) في الرواية التي بعد هذه وأو فوق ذلك ، وهي رواية المستمل وحده . قوله (فترفعه للثبات فسميه القصر) يسكون الصاد وفتحها ، وهو على الثاني جمع قصرة أي كأعناق الإبل ويؤيده قراءة ابن عباس كالفهر بفتحين ، وقيل هو أصول الشجر ، وقيل أعناق النخل . وقال ابن قتيبة : القصر البيت ، ومن فتح أراد أصول النخل المقطوعة ، شبهها بقصر الناس أي أعناقهم ، فكان ابن عباس يفسر قراءته بالفتح بما ذكر ، وأخرج أبو عبيد عن طريق هارون الأخرج عن حسين المعلم عن أبي بشر عن سميد بن جبير عن ابن عباس (بشر كالفهر) بفتحين ، قال هارون : وأنبأنا أبو عمرو أن سميدا وابن عباس قرأ كذلك ، وأسند أبو عبيد عن ابن مسعود أيضا بفتحين . وأخرج ابن مردويه عن طريق قيس بن الربيع عن عبد الرحمن بن عابس وسمعت ابن عباس كانت العرب تقول في الجاهلية انصرفوا لنا الحطب ، فيقطع على قدر الدراع والدراعين ، وقد أخرج الطبراني في الأوسط ، من حديث ابن مسعود في قوله تعالى (إنما ترى بشر كالفهر) قال : ليست كالشجر والجبال ، ولكنها مثل المدائن والحصون

٣ - باب (كأنه جمالات صفر)

٩٣٣ - حدثنا عمرو بن علي حدثنا يحيى أخبرنا سفیان حدثني عبد الرحمن بن عابس «سمعت ابن عباس رضي الله عنهما (ترى بشر كالفهر) كنا نمد إلى المشبة ثلاثة أذرع وفوق ذلك فترفعه للثبات فسميه القصر ، (كأنه جمالات صفر) حبال السفن ، تجمع حتى تكون كأوساط الرجال »

قوله (باب قوله كأنه جمالات صفر) ذكر فيه الحديث الذي قبله من طريق يحيى وهو القطان أخبرنا سفیان وهو الثوري . قوله (ثلاثة أذرع) زاد المستمل في روايته ، أو فوق ذلك . قوله (كأنه جمالات صفر حبال السفن تجمع) أي يضم بعضها إلى بعض ليقوى (حتى تكون كأوساط الرجال) قلت هو من تمة الحديث ، وقد أخرجه عبد الرزاق عن الثوري بإسناده وقال في آخره «سمعت ابن عباس يسأل عن قوله تعالى (كأنه جمالات صفر) قال : حبال السفن يجمع بعضها إلى بعض حتى تكون كأوساط الرجال » ، وفي رواية قيس بن الربيع عن عبد الرحمن بن عباس : هي القلوص التي تكون في المسور ، والاول هو المحفوظ

٤ - باب (هذا يوم لا ينطقون)

٩٣٤ - حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا أبي حدثنا الأعمش حدثني إبراهيم عن الأسود «من عبد الله قال : بينما نحن مع النبي ﷺ في غار ، إذ نزلت عليه (المرسلات) فانه لآبؤها ولآبئها من فيه ، وإن فاه أرطب بها ، إذ وميت علينا حية ، فقال النبي ﷺ : آفؤوها . فأبتدرناها فذهبت ، فقال النبي ﷺ : وثقت شركم كما وثقت شرها » قال عمر : حدثتني من أبي في غار بني

قوله (باب هذا يوم لا ينطقون) ذكر فيه حديث عبد الله بن مسعود في الحية . قوله فيه (اذ وثبت) في رواية الكشميني ، اذ وثب ، بالتذكير ، وكذا قال قتله . قوله (قال عمر) هو ابن حفص شيخ البخاري . قوله (حفظته من أبي) في رواية الكشميني حفظته . قوله (في غار بني) يريد أن أباه زاد بعد قوله في الحديث : كنا مع النبي ﷺ في غار بني ، وهذه الزيادة قد تقدم أنها وقعت أيضا في رواية المغيرة عن إبراهيم

(٧٨) سورة (عم ينسألون)

قال مجاهد لا يرجون حسابا : لا يخافونه . لا يملكون منه خطابا : لا يكلمونه إلا أن يأذن لهم . صوابا : حقا في الدنيا وعمل به . وقال ابن عباس وهاجا : مضيا . وقال غيره : غشاقا : غسقت عينه ، وبسقت الجرح : يسهل مكان النفس والفريق واحد . عطاء حسابا : جزاء كافيا ، أعطاني ما أحسبني : أي كفاني

قوله (سورة عم ينسألون) قرأ الجمهور (عم) بيم فقط ، وعن ابن كثير رواية بالهاء وهي هاء السكت أخرجى الوصل مجرى الوقف ، ومن أبي بن كعب وعيسى بن عمر باثبات الالف على الأصل وهي لغة نادرة ، ويقال لها أيضا سورة النبا . قوله (لا يرجون حسابا لا يخافونه) كذا في رواية أبي ذر ، ولغيره وقال مجاهد ، فذكره . وقد وصله الفريابي من طريق مجاهد كذلك . قوله (لا يملكون منه خطابا : لا يكلمونه إلا أن يأذن لهم) هكذا للسمل ، وللباقين ، لا يملكونه ، والاول أوجه ، وسأبينه في الذي بعده . قوله (صوابا : حقا في الدنيا وعمل به) ووقع لغير أبي ذر نسبة هذا الى ابن عباس كالذي بعده ، وفيه نظر فان الفريابي أخرجه من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (لا يملكون منه خطابا) قال : كلاما (إلا من قال صوابا) قال : حقا في الدنيا وعمل به . قوله (وقال ابن عباس (نهجا) منصبا) ثبت هذا الذي وحده وقد تقدم في المزارعة . قوله (ألفا ملثفة) ثبت هذا للنسفي وحده ، وهو قول أبي عبيدة . قوله (وقال ابن عباس (نهجا) منصبا) ثبت هذا للنسفي وحده ، وقد تقدم في بدء الخلق . قوله (وقال غيره (غشاقا) غسقت عينه) سقط هذا لغير أبي ذر وقد تقدم في بدء الخلق . وقال أبو عبيدة : يقال نفس عينه أي تسيل . ووقع عند النسفي والمجرجاني ، وقال معمر فذكره ، ومعمر هو أبو عبيدة بن المنى المذكور . قوله (وبسقت الجرح يسيل ، كأن النفس والفريق واحد) تقدم بيان ذلك في بدء الخلق ، وسقط هنا لغير أبي ذر . قوله (عطاء حسابا كافيا ، أعطاني ما أحسبني أي كفاني) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (عطاء حسابا) أي جزاء ، وبجيء حسابا كافيا ، وتقول أعطاني ما أحسبني أي كفاني . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (عطاء حسابا) قال : كثيرا

١ - باب (يوم نخ في الصور فتأتون أمواجا) زمر ١

٤٩٣٥ - حدثني محمد بن أحمد أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ما بين النفختين أربعون » قال : أربعون يوما ؟ قال : أبيت . قال : أربعون شهرا ؟

وقال : أُنْبِتُ . قال : أربعون سنة ؟ قال : أَيْتُ . قال : ثم يُنْزَلُ اللهُ مِنَ السَّاءِ ماءً ، فَيَنْبُتُونَ كَمَا يَنْبُتُ الْبَقْلُ ،
لَيْسَ مِنَ الْإِنْسَانِ شَيْءٌ إِلَّا يَبْلَى ، إِلَّا عَظْلاً وَاحِداً وَهُوَ حُجْبُ الذَّنَبِ ، وَمِنْهُ يَرْكَبُ الْخَلْقُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ،
قَوْلُهُ (بَابُ يَوْمِ يَنْفَخُ فِي الصُّورِ قَتَانُونَ أَفْوَاجاً) : (ذمرا) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيع عن
مجاهد في قوله (قَتَانُونَ أَفْوَاجاً) قال : ذمرا ذمرا . ذكر فيه حديث أبي هريرة : ما بين التفتختين أربعون ،
وقد تقدم شرحه في تفسير الزمر ، وقوله : أَيْتُ ، بضم أى أن أقول ما لم أسمع ، وبالفصح أى أن أعرف ذلك
فانه غيب

(٧٩) سُورَةُ (وَالنَّازِعَاتِ)

وقال مجاهدٌ : الْآيَةُ الْكُبْرَى عَصَاءُ وَيَدُهُ ، يُقَالُ لِمَا خَرَّ وَالنَّخْرَةُ سَوَاءٌ ، مِثْلُ الطَّائِعِ وَالطَّيِّعِ ، وَالْبَاخِلِ
وَالْبَخِيلِ . وقال بعضهم : وَالنَّخْرَةُ الْبَالِيَةُ وَالنَّخْرَةُ الْعَظْمُ الْمَجْرُوفُ الَّذِي تَمُرُّ فِيهِ الرِّيحُ فَيَنْتَحِرُ . وقال ابن عباس :
الْحَافِرَةُ إِلَى أَمْرِنَا الْأَوَّلُ إِلَى الْحَيَاةِ . وقال غيره : أَهَانُ مُرْسَاهَا مَتَى مُنْتَهَاهَا ، وَمُرْسَى السَّفِينَةِ حَيْثُ تَنْتَهِي

قَوْلُهُ (سُورَةُ وَالنَّازِعَاتِ) كَذَا لِلجَمِيعِ . قَوْلُهُ (زَجْرَةُ صَبِيحَةٍ) ثبت هذا للنسفي وحده ، وقد وصله عبد بن
حميد من طريقه . قَوْلُهُ (وقال مجاهد) (ترجف الزاجفة) هى الزلزلة (ثبت هذا للنسفي وحده ، وقد وصله عبد
ابن حميد من طريقه بلفظه ترجف الارض والجبال وهى الزلزلة . قَوْلُهُ (وقال مجاهد : الْآيَةُ الْكُبْرَى عَصَاءُ وَيَدُهُ)
وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد بهذا ، وكذا قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله . قَوْلُهُ
(مَمَكَمَا بَنَاهَا بِغَيْرِ عَمَدٍ) ثبت هذا للنسفي وحده ، وقد تقدم في بدء الخلق . قَوْلُهُ (طُنَى عَصَى) ثبت هذا للنسفي
وحده ، وقد وصله الفريابي من طريق مجاهد به . قَوْلُهُ (النَّاخِرَةُ وَالنَّخْرَةُ سَوَاءٌ) مثل الطامع والطمع والباخل
والبخيل (قال أبو عبيدة في قوله تعالى (عظاما نخرة) : ناخرة ونخرة سواء . وقال الفراء مثله ، قل : وهما
قراءتان أحدهما ناخرة . ثم أسند عن ابن الزبير أنه قال على المنبر : ما بال صبيان يقرءون نخرة ؟ إنما هى ناخرة .
قلت : قراها نخرة بغير ألف جهور القراء ، وبالألف الكوفيون لكن يخلف عن حاصم . (تنبيه) : قوله
« والباخل والبخيل » فى رواية الكشميهنى بالنون والهاء المهملة فيهما ، ولغيره بالموحنة والمعجمة وهى الصواب ،
وهذا الذى ذكره الفراء قال : هو بمعنى الطامع والطمع والباخل والبخل . وقوله « سواء » أى فى أصل المعنى ،
وإلا فى نخرة : مبالغة ليست فى ناخرة . قَوْلُهُ (وقال بعضهم النخرة البالية . والناخرة العظم المجروف الذى تمر فيه
الريح فينخر) قال الفراء : فرق بعض المفسرين بين الناخرة والنخرة فقال : النخرة البالية ، والناخرة العظم المجروف
الذى تمر فيه الريح فينخر . والمفسر المذكور هو ابن الكلبي ، فقال أبو الحسن الأثرم الراوى عن أبي عبيدة :
سمعت ابن الكلبي يقول : نخرة ينخر فيها الريح ، وناخرة بآلية . وأشد لرجل من فهم يخاطب فرسه فى يوم ندى
قارحين تحاربت العرب والفرس :

أقدم نجاح إنها الاساوده فأنما قصرك ترب الساهره
ثم تعود بمسدها فى الحافره من بعد ما مكنت عظاما ناخره

أى بالية . قوله (الساهرة وجه الأرض) كأنها سميت بهذا الاسم لأن فيها الحيوان نومهم وسهرهم . ثبت هذا هنا للنسفي وحده ، وقد تقدم في بدء الخلق ، وهو قول الفراء بلفظه . قوله (وقال ابن عباس : الحافرة الى أمرنا الاول ، الى الحياة) وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (الحافرة) يقول : الحياة وقال الفراء : الحافرة يقول الى أمرنا الاول ، الى الحياة . والعرب تقول أتيت فلانا ثم رجعت على حافري أى من حيث جئت ، قال : وقال بعضهم الحافرة الأرض التي تحفر فيها قبورهم ، فجاءها الحافرة أى المحفورة ، كما دافق أى مدفوق . قوله (الراجحة النفخة الاولى ، تتبعها الرادقة النفخة الثانية) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . وقوله (يوم ترجب الراجحة) النفخة الاولى (تتبها الرادقة) النفخة الثانية . قوله (وقال غيره (أبان مرساها) متى منتهاه ؟ ومرسى السفينة حيث تنتهي) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (أبان مرساها) متى منتهاه . قال : ومرساها منتهاهما الخ ثم ساق حديث سهل بن سعد بثت الساعة - بالرفع والنصب - كنهانين ، وسيأتى شرحه في الرقاق . قوله (قال ابن عباس : أغطش أعظم) ثبت هذا للنسفي وحده ، وقد تقدم في بدء الخلق

١ - باب * ٤٩٣٦ - حدثنا أحمد بن المقدام حدثنا الفضيل بن سليمان حدثنا أبو حازم حدثنا سهل بن سعد رضى الله عنه قال « رأيت رسول الله ﷺ قال باصبعيه هكذا بالوسطى ولقي تلى الإنشام : بُمِثْتُ والساعة كنهانين » . الطائفة : نظم على كل شيء

[الحديث ٤٩٣٦ - طرفه في : ٥٣٠١ ، ٦٥٠٢]

قوله (الطائفة نظم على كل شيء) ووقع هذا للنسفي مقدما قبل باب ، وهو قول الفراء قال في قوله تعالى (فإذا جاءت الطائفة) هى القيامة نظم كل شيء . ولا بن أبي حاتم من طريق الربيع بن أنس : الطائفة هى الساعة طمت كل داهية

(٨٠) سورة (عبس) . بسم الله الرحمن الرحيم

(عَبَسَ وَتَوَلَّى : كَلَحَ وَأَعْرَضَ . وقال غيره مَطَّهَرَةً لَا يَمَسُّهَا إِلَّا الطَّهْرُونَ وَمُ الْمَلَائِكَةُ ، وهذا مثل قوله) قَالِدَبْرَاتِ أَمْرًا) جَمَلُ الْمَلَائِكَةِ وَالصُّحُفَ مَطَّهَرَةً لِأَنَّ الصُّحُفَ يَقَعُ عَلَيْهَا الطَّهْيُ ، فَجَمَلُ الطَّهْيِ لِمَنْ تَحَلَّىهَا أَيْضًا . مَفَرَّة : الْمَلَائِكَةُ ، وَاحِدُهُمْ سَافِرٌ ، سَفَرْتُ أَصَاحْتُ بَيْنَهُمْ ، وَجَعَلْتُ الْمَلَائِكَةَ إِذَا تَرَكْتُ بُوخَى اللَّهِ وَتَأْدِيبَهُ كَالسَّفِيرِ الَّذِي يُصَلِّحُ بَيْنَ الْقَوْمِ . وقال غيره : تصدَّى تَفَافَلَ عَنْهُ . وقال مجاهد (لما يقض) لا يقضى أحدٌ ما أمرَ به . وقال ابن عباس رَحَقَهَا (قَفَرَةً) تَفَشَاهَا شِدَّةً . مُنْفَرَّةٌ : مُشْرِقَةٌ . بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ، وقال ابن عباس كَتَبَ . أَسْفَارًا كُتِبَ . تَلَهَّى تَشَاغَلَ . يُقَالُ وَاحِدُ الْأَسْفَارِ يَسْفَرُ

٤٩٣٧ - حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا قتادة قال سمعتُ زُرَّارَةَ بن أَوْقٍ يُحَدِّثُ عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ هَانِثَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « مَثَلُ الَّذِي يَتْلُو الْقُرْآنَ وَهُوَ حَافِظٌ لَهُ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَّةِ ، وَمَثَلُ الَّذِي يَتْلُو الْقُرْآنَ وَهُوَ يَضَاهِدُهُ وَهُوَ عَلَيْهِ كَسِيدٌ فَلَهُ أَجْرَانِ »

قوله (سورة عبس - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لغير أبي ذر، قوله (عبس وتولى: كلح وأعرض) أما تفسير عبس فهو لأبي عبيدة، وأما تفسير تولى فهو في حديث عائشة الذي سأذكره بعد، ولم يختلف السلف في أن قائل عبس هو النبي ﷺ. وأغرب الداردي فقال: هو الكافر. وأخرج الترمذي والحاكم من طريق يحيى ابن سعيد الأموي وابن حبان من طريق عبد الرحيم بن سليمان كلاهما عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: نزلت في ابن أم مكتوم الأعشى فقال: يا رسول الله أرشدني - وهذا النبي ﷺ رجل من عظماء المشركين - لجعل النبي ﷺ يمرض منه ويقبل على الآخر فيقول له: أنرى بما أقول بأسا؟ فيقول: لا. فنزلت عبس وتولى، قال الفرطني: حدث غريب، وقد أرسله بعضهم عن عروة لم يذكر عائشة. وذكر عبد الرزاق عن معمر بن قتادة أن الذي كلن يكلمه أبي بن خلف. وروى سعيد بن منصور عن طريق أبي مالك أنه أمية بن خلف. وروى ابن مردويه عن حديث عائشة أنه كان يخاطب عتبة وشيبة ابني ربيعة. ومن طريق العوفي عن ابن عباس قال: عتبة وأبو جهل وعياش. ومن وجه آخر عن عائشة: كان في مجلس فيه ناس من وجوه المشركين منهم أبو جهل وعتبة، فهذا يجمع الأقوال. قوله (مطهرة لا يمساها الا المطهرون وهم الملائكة) في رواية شهر أبي ذر، وقال غيره مطهرة الخ وكذا النسفي، وكان قال قبل ذلك: وقال مجاهد. فذكر الازر الآتي ثم قال: وقال غيره. قوله (وهذا مثل قوله قالدبرات أمرا) هو قول الفراء، قال في قوله تعالى (في صنف مكرمة): مرفوعة مطهرة، لا يمساها الا المطهرون وهم الملائكة، وهذا مثل قوله تعالى (قالدبرات أمرا). قوله (جعل الملائكة والصحف مطهرة لأن الصحف يقع عليها التطهير لجعل التطهير لمن حملها أيضا) هو قول الفراء أيضا. قوله (وقال مجاهد: القلب الملتفة، والاب ما يأكل الأنعام) وقع في رواية النسفي وحده هنا، وقد تقدم في صفة الجنة. قوله (سفرة الملائكة واحدم سافر، سفرت أصلحت بينهم وجعلت الملائكة إذا نزلت برحى الله وتأديته كالسفير الذي يصلح بين القوم) هو قول الفراء بلفظه، وزاد: قال الشاعر:

وما أذع السفارة بين قومي وما أمشى بغش إن مشيت

وقد تمسك به من قال إن جميع الملائكة رسل الله، والعلماء في ذلك قولان، الصحيح أن فهم الرسل وغير الرسل، وقد ثبت أن منهم الساجد فلا يقوم والراكم فلا يعتدل، الحديث. واحتج الاول بقوله تعالى (جعل الملائكة رسلا) وأجيب بقول الله تعالى (الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس). قوله (تصدى تغافل عنه) في رواية النسفي وقال غيره الخ وسقط منه شيء. والذي قال أبو عبيدة في قوله تعالى (فأنت له تصدى) أي تعرض له، تلهي تغافل عنه، فالسائط لفظ تعرض له ولفظ تلهي، وسيأتي تفسير تلهي على الصواب، وهو يهتف إحدى التاءين في اللفظتين والأصل تصدى وتلهي، وقد تعقب أبو ذر ما وقع في البخاري فقال: إنما يقال تصدى للأمر إذا رفع رأسه إليه، أما تغافل فهو تفسير تلهي. وقال ابن التين: قيل تصدى تعرض. وهو اللائق بتفسير الآية لأنه لم يتغافل عن المشركين إنما تغافل عن الأعشى. قوله (وقال مجاهد: لما يقض لا يقضى أحد ما أمر به) وصله الضربان من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بلفظ لا يقضى أحد أبدا، افترض عليه. قوله (وقال ابن عباس: ترهقها فترة فتشأها شدة) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس به، وأخرج الحاكم من طريق أبي المالية عن أبي بن كعب في قوله تعالى (وحملت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة)

قال : يصيران غيرة على وجوه الكفار لا على وجوه المؤمنين ، وذلك قوله تعالى (وجوه يومئذ عليهما غيرة ترهقها قفرة) . قوله (مسفرة مشرقة) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة أيضا . قوله (بأيدي سفرة قال ابن عباس : كتبه ، أسفارا كتبها) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (بأيدي سفرة) قال : كتبه واحدا سافر ، وهي كفوله (كتل الحمار يحمل أسفارا) قال : كتبه ، وقد ذكر عبد الرزاق من طريق معمر عن قتادة في قوله (بأيدي سفرة) قال : كتبه . وقال أبو عبيدة في قوله (بأيدي سفرة) أي كتبه ، واحدا سافر . قوله (نلوى نشاغل) تقدم القول فيه . قوله (يقال واحد الاسفار سفر) سقط هذا لابي ذر ، وهو قول الفراء ، قال في قوله تعالى (كتل الحمار يحمل أسفارا) : الاسفار واحد اسفار ، وهي الكتب العظام . قوله (فأخبره ، يقال أخبرت الرجل جعلت له قبرا ، وقبرته دفنته) قال الفراء في قوله تعالى (ثم أماته فأخبره) جعله مقبورا ، ولم يقل قبره لأن القابر هو الدافن . وقال أبو عبيدة في قوله (فأخبره) : أمر بأن يقبر ، جعل له قبرا ، والذي يدفن بيده هو القابر . قوله (من سعد بن هشام) أي ابن عامر الانصاري ، لأبيه محبة ، وليس له في البخاري سوى هذا الموضع ، وآخر مطلق في المناقب . قوله (مثل) بفتح تين أي صفته ، وهو كفوله تعالى (مثل الجنة) . قوله (وهو حافظ له مع السفرة الكرام البررة) قال ابن التين : معناه كأنه مع السفرة فيما يستحقه من الثواب . قلت : أراد بذلك تصحيح التركيب ، وإلا فظاهره أنه لا ربط بين المبتدأ الذي هو مثل والخبر الذي هو مع السفرة ، فكأنه قال : المثل بمعنى الشبيه فيصير كأنه قال : شبه الذي يحفظ كائن مع السفرة فكيف به . وقال الخطابي : كأنه قال صفته وهو حافظ له كأنه مع السفرة ، وصفته وهو عليه شديد أن يستحق أجرين . قوله (ومثل الذي يقرأ القرآن وهو يباهمه وهو عليه شديد فله أجران) قال ابن التين اختلف هل له ضعف أجر الذي يقرأ القرآن حافظا أو يضاعف له أجره وأجر الاول أعظم ؟ قال : وهذا أظهر ، وإن رجح الاول أن يقول : الأجر على قدر المشقة

٨١ - باب سورة (إذا الشمس كورت)

انكدرت : انتمرت . وقال الحسن : سجرت : يذهب ماؤها فلا يبقى قفزة . وقال أبو الهيثم : المملوء . وقال غيره : سجرت أفنى بعضها إلى بعض فصارت بحرا واحدا . والخلس تخلس في مجراها زرع وتكنس تستر في بورتها كما تكنس الطباة . تنفس : أرزق النهار . والظنين النهم . والظنين يعض به . وقال عمر : الخفوس زوجت يزوج نظيره من أهل الجنة والنار ، ثم قرأ رضي الله عنه : (اخشروا الذين ظلموا وأزواجهم) همتس : أذبر

قوله (سورة إذا الشمس كورت) - بم الله الرحمن الرحيم - سقطت البسمة لنفي أبي ذر ، ويقال لها أيضا سورة التكمير . قوله (سجرت يذهب ماؤها فلا يبقى قفزة) تقدم في تفسير سورة الطور ، وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة بهذا . قوله (وقال مجاهد : المملوء) تقدم في تفسير سورة الطور أيضا . قوله (وقال غيره : سجرت أفنى بعضها إلى بعض فصارت بحرا واحدا) هو معنى قول السدي ، أخرجه ابن أبي حاتم من طريقه باللفظ (وإذا البحار سجرت) أي فتحت وسميت : قوله (انكدرت انتمرت) قال الفراء

في قوله تعالى ﴿واذا النجوم انكدرت﴾ يريد انتشرت ، وقمت في وجه الارض . وقال عبد الرزاق عن معمر بن قنادة في قوله ﴿واذا النجوم انكدرت﴾ قال : تناثرت . قوله (كشطت أى غيرت ، وقرأ عبد الله فشطت . مثل الكافور والفافور ، والنقسط والكسوط) ثبت هذا للنسفي وحده وذكره غيره في الطب ، وهو قول الفراء ، قال في قوله تعالى ﴿واذا السماء كشطت﴾ يمتنى نزعت وطويت ، وفي قراءة عبد الله - يعنى ابن مسعود - فشطت بالتحاف ، والمعنى واحد ، والعرب تقول الفافور والكافور والنقسط والكسوط ، إذا تقارب الحرفان في المخرج تماقيا في اللفظ كما يقال حدث وحدث والآتان والآثاني . قوله (والحنس تخنس في مجراها ترجع ، وتكنس تستر في بيوتها كما تكنس الأطباء) قال الفراء في قوله ﴿فلا اقسم بالحنس﴾ : وهي النجوم الحنسة تخنس في مجراها ترجع ، وتكنس تستر في بيوتها كما تكنس الأطباء في المخابر وهي الكناس ، قال : والمراد بالنجوم الحنسة بهرام وزحل وعطارد والزهرة والمشتري ، وأسند هذا الكلام ابن مردويه عن طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس ، وروى عبد الرزاق بأسناد صحيح عن أبي ميسرة عن عمرو بن شرحبيل قال : قال لي ابن مسعود ما الحنس ؟ قال قلت : أظنه بقر الوحش . قال : وأنا أظن ذلك . وعن معمر عن الحسن قال : هي النجوم تخنس بالنهار ، والكنس تسترمن إذا غبت . قال وقال بعضهم : الكنس الأطباء . وروى سعيد بن منصور بأسناد حسن عن علي قال : هن الكواكب تكنس بالليل وتخنس بالنهار فلا ترى . ومن طريق مغيرة قال : مثل مجاهد عن هذه الآية فقال : لا أيدي . فقال إبراهيم : لم لا تدرى ؟ قال : سمعنا أنها بقر الوحش ، وهؤلاء يروون عن علي أنها النجوم . قال : انهم يكذبون على علي . وهذا كما يقولون إن عليا قال : لو أن رجلا وقع من فوق بيت على رجل فات الأعلى ضمن الأسفل . قوله (تنفس ارفع التهاد) هو قول الفراء أيضا . قوله (والظنين المتهم والضنين يعضن به) هو قول أبي عبيدة ، وأشار الى القراءتين ، فنقرأها بالطاء المشالة فمعناها ليس بمتهم ، ومن قرأها بالساقطة فمعناها البخيل . وروى الفراء عن قيس بن الربيع عن عاصم عن ورقاء قال : أنتم تقرءون بضنين ببخيل ، ونحن نقرأ بظنين بمتهم . وروى عبد الرزاق بأسناد صحيح عن إبراهيم النخعي قال : الظنين المتهم ، والضنين البخيل . وروى ابن أبي حاتم بسند صحيح : كان ابن عباس يقرأ بضنين ، قال : والضنين والظنين سواء ، يقول ما هو بكاذب ، والظنين المتهم والضنين البخيل . قوله (وقال عمر : النفوس زوجت ، زوج نظيره من أهل الجنة والنار . ثم قرأ : احشروا الذين ظلموا وأزواجهم) وصلة عبد بن حميد والحاكم وأبو نعيم في الحلية ، وابن مردويه عن طريق الثوري وإسرائيل وحامد بن سلمة وشريك كلهم عن سماك بن حرب سمعت النعمان بن بشير سمعت عمر يقول في قوله ﴿واذا النفوس زوجت﴾ : هو الرجل زوج نظيره من أهل الجنة ، والرجل زوج نظيره من أهل النار . ثم قرأ ﴿احشروا الذين ظلموا وأزواجهم﴾ وهذا اسناد متصل صحيح ، ولفظ الحاكم : هما الرجلان يعملان العمل يدخلان به الجنة والنار : الفاجر مع الفاجر والصالح مع الصالح . وقد رواه الوليد بن أبي ثور عن سماك بن حرب فرفعه الى النبي ﷺ ، وقصر به فلم يذكر فيه عمر ، جمعه من مسند النعمان ، أخرجه ابن مردويه ، وأخرجه أيضا من وجه آخر عن الثوري كذلك ، والاول هو المحفوظ . وأخرج الفراء عن طريق هكرمة قال : يقرن الرجل بقرينه الصالح في الدنيا ، ويقرن الرجل الذي كان يعمل السوء في الدنيا بقرينه الذي كان يمينه في النار . قوله (عمنس أدبر) وصلة ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بهذا ، وقال أبو هيبنة : قال بعضهم ﴿عمنس﴾ أفبلس

ظلاله . وقال بعضهم : بل معناه ولي ، لقوله بعد ذلك (والصبح اذا نفث) . وروى ابو الحسن الاثرم بسنده عن عمر قال : ان شهرا قد عشمس ، أي أدير . وتمسك من فصره بأقبل بقوله تعالى (والصبح اذا نفث) قال الخليل : أقسم بأقبال الليل وإدباره . (تنبيه) : لم يورد فيها حديثا مرفوعا ، وفيها حديث جيد أخرجه أحمد والترمذي والطبراني وصححه الحاكم من حديث ابن عمر رفته . من سره أن ينظر الى يوم القيامة كأنه رأى حين فليقرأ ، اذا الشمس كورت واذا السماء انفطرت ، لفظ أحمد

(٨٢) سورة (إذا السماء انفطرت) . بسم الله الرحمن الرحيم

وقال الربيع بن خثيم : مجرت قاضت ، وقرأ الأعمش وعاصم (فذلك) بالتخفيف ، وقرأ أهل الحجاز بالتشديد ، وأراد معتدل الخلق . ومن خفف يعني في أي صورة شاء : إما حسن وإما قبيح ، أو طويل أو قصير

قوله (سورة اذا السماء انفطرت - بسم الله الرحمن الرحيم) ويقال لها أيضا سورة الانقطار . قوله (انقطارها انشقاقها) ثبت هذا للنسقي وحده وهو قول الفراء . قوله (ويذكر عن ابن عباس بعثت يخرج من فيها من الموق) ثبت هذا أيضا للنسقي وحده ، وهو قول الفراء أيضا ، وقد أخرج ابن أبي حاتم أيضا من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : بعثت أي مجت . قوله (وقال غيره : انتثرت . بعثت حوضي : جعلت أسفله أعلاه) ثبت هذا للنسقي أيضا وحده وتقدم في الجنائز . قوله (وقال الربيع بن خثيم : مجرت قاضت) قال عبد بن حميد حدثنا مؤمل وأبو نعيم قالوا : حدثنا سفيان هو ابن سعيد الثوري عن أبيه عن ابن بعل هو منذر الثوري عن الربيع بن خثيم به ، قال عبد الرزاق : انبأنا الثوري مثله وأتم منه ، والمنقول عن الربيع : مجرت ، بتخفيف الجيم وهو اللاق بتفسيره المذكور . قوله (وقرأ الأعمش وعاصم فذلك بالتخفيف ، وقرأ أهل الحجاز بالتشديد) قلت : قرأ أيضا بالتخفيف حمزة والكسائي وسائر الكوفيين ، وقرأ أيضا بالتثقيب من عدا من قراءة الأمصار . قوله (وأراد معتدل الخلق ، ومن خفف يعني في أي صورة شاء : إما حسن وإما قبيح أو طويل أو قصير) هو قول الفراء بلفظه الى قوله بالتشديد ، ثم قال : فن قرأ بالتخفيف فهو واقف اعلم بصرفك في أي صورة شاء . إما حسن الخ ، ومن شدد فانه أراد والله أعلم جهلك معتدلا معتدل الخلق . قال : وهو أجود الفراءين في العربية وأحبهما الى . وحاصل القراءة أن التي بالتثقيب من التعديل ، والمراد التناسب ، وبالتخفيف من العدل وهو الصرف إلى أي صفة أراد . (تنبيه) : لم يورد فيها حديثا مرفوعا ، ويدخل فيها حديث ابن عمر المنب عليه في التي قبلها

(٨٣) سورة (وابل للمطففين) . بسم الله الرحمن الرحيم

وقال مجاهد ران : كتبت أخطايا . ثوب : جوزي . الرحى : الحمر . (ختامه مسك) طينه . التسنيم : ينزل شراب أهل الجنة . وقوله غيره : المطفف لا يؤتى غيره يوم يقوم الناس لرب العالمين

قوله (سورة وابل للمطففين - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسلة لغير أبي ذر . أخرج النسائي وابن ماجه

باسناد صحيح من طريق يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس قال لما قدم النبي ﷺ المدينة كانوا من أخبث الناس كيلا ، فأزله الله (ويل للطفين) فاحسنوا الكيل بعد ذلك . **قوله** (وقال مجاهد : بل إن ثبت الخطايا) وصله الفريابي ، وروينا في فوائد الديباجي ، من طريق عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (بل إن على قلوبهم) قال ثبتت على قلوبهم الخطايا حتى غمرتها انتهى . والزان والرين الغشوة ، وهو كاصدى على النوى الصقيل . وروى ابن حبان والحاكم والترمذي والذاهلي من طريق النعمان بن حكيم عن ابن صالح عن ابن هريرة عن النبي ﷺ قال إن العبد إذا أخطأ خطيئة نكثت في قلبه ، فإن هو نزع واستغفر صقلت ، فإن هو عاد زيد فيها حتى تملأ قلبه ، فهو الزان الذي ذكر الله تعالى (كلا بل إن على قلوبهم) . وروينا في المحاميات ، من طريق الأعمش عن مجاهد قال : كانوا يرون الرين هو الطبع . (نفيه) : قول مجاهد هذا ثبت ، بفتح المثناة والموحدة بعدها مثناة ، ويجوز نكثين ثانية . **قوله** (ثوب : جوزي) هو قول أبي عبيدة ، وصله الفريابي عن مجاهد أيضا . **قوله** (الرحيق : الخمر ، ختامه مسك : طينه التبنيم يملأ شراب أهل الجنة) ثبت هذا للنسفي وحده ، وتقدم في بدء الحاق . **قوله** (وقال غيره المظف لا يوفى غيره) هو قول أبي عبيدة . **قوله** (حدثنا معن) هو ابن عيسى **قوله** (حدثني مالك) هذا الحديث من فرائب حديث مالك ، وليس هو في الموطأ ، وقد تابع من بن عيسى عليه عبد الله بن وهب أخرجه الاسماعيلي وأبو نعيم ، والوليد بن مسلم وإسحق الثوري وسعيد بن الزبير وعبد العزيز بن يحيى أخرجه الدارقطني في الفرائب ، كلهم عن مالك

باب (يوم يقوم الناس لرب العالمين)

٩٣٨ هـ - **حدثنا** إبراهيم بن المنذر **حدثنا** معن ، قال **حدثني** مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما **أن** النبي ﷺ قال (يوم يقوم الناس لرب العالمين) حتى يفتيب أحدكم في رشفه إلى أنصاف أذنيه ،

[الحديث : ٢٨٩٤ - طرته في : ٦٥٣١]

قوله (يوم يقوم الناس لرب العالمين) زاد في رواية ابن وهب ، يوم القيامة ، **قوله** (في رشفه) بفتحين أي عرفه لانه يخرج من البدن شيئا بهدشي . كما يرشح الإناء المتحلل الأجواء . ووقع في رواية سعيد بن داود ، حتى إن العرق يلجم أحدهم إلى أنصاف أذنيه ، **قوله** (إلى أنصاف أذنيه) هو من إضافة الجميع إلى الجميع حقيقة ومعنى ، لأن لكل واحد أذنين . وقد روى مسلم من حديث المقداد بن الأسود عن النبي ﷺ « تدنو الشمس يوم القيامة من الخلق حتى تكون منهم كفدار ميل ، فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق : فمنهم من يكون إلى كعبيه ، ومنهم من يكون إلى حقويه ، ومنهم من يلجمه العرق إلجاما ،

(٨٤) سورة (إذا السماء انشقت)

قال مجاهد كتابه بِشْمَالِهِ : يأخذ كتابه من وراء ظهره ، وَسَقَ : جمع من دابة . كُنْ أُنْ : لن يمحور :

لا يرجع إليها

قوله (سورة اذا الدماء انشقت) ويقال لها ايضا سورة الانشقاق وسورة الشفق . قوله (وقال مجاهد اذنت سمعت وأطاعت لربها ، وألفت ما فيها أخرجت ما فيها من الوثق وتخلت عنهم) وقع هنا لفظي وتقدم لهم في بدء الخلق . وقد أخرجه الحاكم من طريق مجاهد عن ابن عباس واصله بذكر ابن عباس فيه لكنه موقوف عليه . قوله (كتابه بشماله يخطى كتابه من وراء ظهره) واصله القرياني من طريق ابن أبي نعيم عنه ، قال في قوله (وأما من أوتي كتابه وراء ظهره) قال يحمل يده من وراء ظهره فيأخذ بها كتابه . قوله (وسن جمع من دابة) واصله القرياني أيضا من طريقه ، وقد تقدم في بدء الخلق مثله وأتم منه ، وأخرج سعيد بن منصور عن ابن عباس في قوله (والليل وما وسن) قال : وما دخل فيه ، وإسناده صحيح . قوله (ظن أن لن يمور : أن لن يرجع إلينا) واصله القرياني من طريقه أيضا ، وأصل يمور المحور بالفتح وهو الرجوع ، وحاررت فلانا أي راجعته ، ويطلق على التردد في الأمر . قوله (وقال ابن عباس : يوعون يسرون) ثبت هذا لفظي وحده ، واصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وقال عبد الرزاق أنبأنا معمر عن قتادة (يوعون) قال : في صدورهم

١ - باب (فسوف يحاسب حسابا يسيرا)

٤٩٣٩ - **حدثنا** حمرو بن علي **حدثنا** يحيى عن عثمان بن الأسود قال سمعت ابن أبي مليكة سمعت عائشة رضي الله عنها قالت : سمعت النبي ﷺ

حدثنا سليمان بن حرب **حدثنا** حماد بن زيد عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة عن النبي ﷺ . **حدثنا** مسدد عن يحيى عن أبي يونس حاتم بن أبي صغيرة عن ابن أبي مليكة عن القاسم عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ : « ليس أحد يحاسب إلا هلك ، قالت قلت يا رسول الله أجلى الله فداك ، أليس يقول الله عز وجل » ، (فأما من أوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا) ، قال : ذاك العرض يعرضون ، ومن نوقش الحساب هلك »

قوله (باب فسوف يحاسبك حسابا يسيرا) سقطت هذه الترجمة لغير أبي ذر . قوله (حدثنا يحيى) هو القطان ، وله في هذا الحديث شيخ آخر بإسناد آخر وهو مذكور في هذا الباب ، وعثمان بن الأسود أي ابن أبي موسى المكي مولى بني جمح ، ووقع عند القابسي عثمان الأسود صفة لعثمان وهو خطأ ، واشتمل ما ساقه المصنف على ثلاثة أسانيد : عثمان عن ابن أبي مليكة عن عائشة ، وتابعه أيوب عن عثمان ، وخالفهما أبو يونس فأدخل بين ابن أبي مليكة وعائشة رجلا وهو القاسم بن محمد ، وهو محمول على أن ابن أبي مليكة حله عن القاسم ثم سمعه من عائشة أو سمعه أولا من عائشة ثم استثبت القاسم إذ في رواية القاسم زيادة ليست عنده . وقد احتدرك الدائرة على هذا الحديث لهذا الاختلاف ، وأجيب بما ذكرناه . ونبه الجياني على خبط لابي زيد الروزي في هذه الأسانيد قال : سخط عنده ابن أبي مليكة من الإسناد الأول ، ولا بد منه ، وزيد عنده القاسم بن محمد في الإسناد الثاني وليس فيه وإنما هو في رواية أبي يونس . وقال الاسماعيلي : جمع البخاري بين الأسانيد الثلاثة وموتونها مختلفة . قلت : وسأبين ذلك وأوضحه في كتاب الرقاق مع بقية الكلام على الحديث ، وتقدمت بعض مباحثه في أواخر كتاب العلم

٣ - باب (لتركبن طبقا عن طبق)

٤٩٤٠ - حدثنا سعيد بن النضر أخبرنا هشيم أخبرنا أبو بشر جعفر بن إياس عن مجاهد قال قال ابن

عباس (لتركبن طبقا عن طبق) : حالا بعد حال ، قال هذا يبيكم ﷺ ،

قوله (باب لتركبن طبقا عن طبق) - قطعت هذه الترجمة لنجد أبي ذر . قوله (قال ابن عباس) (لتركبن طبقا عن طبق) حالا بعد حال ، قال هذا نبيكم ﷺ أي الخطاب له ، وهو على قراءة فتح الموحدة وبها قرأ ابن كثير والأشعث والأخوان . وقد أخرج الطبري الحديث المذكور عن يعقوب بن إبراهيم عن هشيم بلفظه (ابن عباس كان يقرأ (لتركبن طبقا عن طبق) يعني نبيكم حالا بعد حال ، وأخرجه أبو حبيد في كتاب القراءات ، عن هشيم وزاد : يعني بفتح الباء ، قال الطبري : قرأها ابن مسعود وابن عباس وعامة قراء أهل مكة والكوفة بالفتح ، والباقرن بالضم على أنه خطاب الأمة ، ورجعها أبو عبيدة لسباق ما قبلها وما بعدها . ثم أخرج عن الحسن وعكرمة وسعيد بن جبير وغيرهم قالوا (طبقا عن طبق) يعني حالا بعد حال ، ومن طريق الحسن أيضا وأبي العالاية ومسروق قل : السموات . وأخرج الطبري أيضا والحاكم من حديث ابن مسعود إلى قوله (لتركبن طبقا عن طبق) قال : السماء . وفي لفظ للطبري عن ابن مسعود قال : المراد أن السماء تصير مرة كاللحطان ، ومرة تشقق ثم تحمر ثم تنفطر . ورجع الطبري الأول وأصل الطبق الشدة ، والمراد بها هنا ما يقع من الشدائد يوم القيامة . والطبق ما طابق غيره ، يقال ما هنا بطبق كذا أي لا يطابقه . ومعنى قوله حالا بعد حال ، أي حال مطابقة لتي قبلها في الشدة ، أو هو جمع طبقة وهو المرتبة ، أي هي طبقات بعضها أشد من بعض ، وقيل المراد اختلاف أحوال المولود منذ يكون جنينا إلى أن يموت إلى أقصى العمر ، فهو قبل أن يولد جنين ، ثم إذا ولد صبي ، فإذا ظلم غلام ، فإذا بلغ سبعا باقع ، فإذا بلغ عشرة أحزور ، فإذا بلغ خمس عشرة قد ، فإذا بلغ تسعا وعشرين عنطظ ، فإذا بلغ ثلاثين صمل ، فإذا بلغ أربعين كهل ، فإذا بلغ خمسين شيخ ، فإذا بلغ ثمانين هم ، فإذا بلغ تسعين فان

(٨٥) سورة البروج

وقال مجاهد الأخدود شق في الأرض ، فتنوا عذبوا . وقال ابن عباس : الودود الحبيب . المجيد الكريم

قوله (سورة البروج) تقدم في أواخر الفرقان تفسير البروج . قوله (وقال مجاهد : الأخدود شق في الأرض)

وصلة الفرياني بلفظه شق بنجران كانوا يعذبون الناس فيه ، وأخرج مسلم والترمذي وغيرهما من حديث صهيب قصة أصحاب الأخدود مطولة ، وفيه قصة الغلام الذي كان يتعلم من الساحر ، فر بالراهب فتابعه على دينه . فأراد الملك قتل الغلام لمخالفته دينه فقال : الملك لن تقدر على قتلي حتى تقول إذا رميتني بسم الله رب الغلام ، ففعل ، فقال الناس : آمنا برب الغلام ، ثم لم الملك الأخدود في السلك وأصرم فيها النيران ليرجعوا إلى دينه . وفيه قصة الصبي الذي قال لأمه : اصبري فإني على الحق ، صرح برفع الفصح بطولها حماد بن سلة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب . ومن طريقه أخرجه مسلم والنسائي وأحمد . ووقفها معمر عن ثابت ، ومن طريقه أخرجه الترمذي ، وعنده في آخره : يقول الله تعالى (قتل أصحاب الأخدود - إلى - العزيز الحميد) . قوله (فتنوا هذبوا)

وصله الفريابي من طريقه ، وهذا أحد معاني الفتنة ، ومثله (يوم م على النار يفتنون) أى يمزقون . قوله (وقال ابن عباس : الودود الحبيب ، المجيد الكريم) ثبت هذا للنسفي وحده ، ويأتى فى التوحيد . وأخرج الطبرى من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (الغفور الودود) قال : الودود الحبيب . وفى قوله (ذو العرش المجيد) يقول : الكريم

(٨٦) سورة الطارق

هو النجم ، وما أتاك ليلا فهو طارق . النجم الثاقب : المضى . وقال مجاهد : ذات الرجح سحب يرجع بالمطر ، وذات الصدع الأرض تصدع بالنبات قال ابن عباس (أقول فصل) : لحن . (ما عليها حافظ) : إلا عليها حافظ

قوله (سورة الطارق : هو النجم وما أتاك ليلا فهو طارق) ثم فسره فقال (النجم الثاقب المضى ، يقال أنقب فارك للموقد) ثبت هذا للنسفي وأبى نعيم وسيأتى للباقين فى كتاب الاعتصام . وهو كلام الفراء قال فى قوله تعالى (والسماء والطارق الخ) وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة : الثاقب المضى . وأخرجه الطبرى من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس مثله . قوله (وقال مجاهد : الثاقب الذى يترجع) ثبت هذا لأبى نعيم عن الجرجاني ، وصله الفريابي والطبرى من طريق مجاهد بهذا . وأخرج الطبرى من طريق السدى قال : هو النجم الذى يرى به ، ومن طريق عبد الرحمن بن زيد قال : النجم الثاقب الربا . قوله (ذات الرجح سحب يرجع بالمطر ، وذات الصدع الأرض تصدع بالنبات) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ (والسماء ذات الرجح) قال : يعنى ذات السحاب تحطر ثم ترجع بالمطر ، وفى قوله (والأرض ذات الصدع) : ذات النبات . ولحاكم من وجه آخر عن ابن عباس فى قوله (ذات الرجح) المطر بعد المطر . وإسناده صحيح . قوله (وقال ابن عباس : لقول فصل لحن) وقع هذا للنسفي ، وسيأتى فى التوحيد بزيادة . قوله (ما عليها حافظ : إلا عليها حافظ) وصله ابن أبي حاتم من طريق يزيد النحوى عن حكرمة عن ابن عباس وإسناده صحيح ، لكن أنكره أبو عبيدة وقال : لم نسمع أقول له ، معنى : إلا ، شاهداً فى كلام العرب . وقرئت لما بالتخفيف والتشديد : فقرأها ابن عامر وعاصم وحزة بالتشديد ، وأخرج أبو عبيدة عن ابن سيرين أنه أنكر التشديد على من قرأ به . (تنبيه) : لم يورد فى الطارق حديثاً مرفوعاً ، وقد وقع حديث جابر فى قصة معاذة فقال النبي ﷺ : أفنان يا معاذة ؟ يكفئك أن تقرأ بالسماء والطارق والشمس وضحاها . الحديث أخرجه النسائي هكذا ، وصله فى الصحيحين

(٨٧) سورة (سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى)

وقال مجاهد (قدر فهدى) : قدر للإنسان للشقاء والسعادة . (وهدى) الأنعام لمراتبها

٩٤١ - حَرَّشَ عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي لَسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « أُولَ

مِنْ قَدِمَ عَلَيْنَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ مُصْعَبُ بْنُ مُعْمَدٍ وَابْنُ أُمِّ مَكْنُومٍ ، فَجَعَلَا يُفَرِّقَانِنَا لِقِرَآنَ ، ثُمَّ جَاءَ عَارِ

وبلال وسعد، ثم جاء مهران الخطاب في عشرين، ثم جاء النبي ﷺ، فأرأيت أهل المدينة فرحوا بشيء فرحهم به، حتى رأيت الولائد والصبيان يقولون: هذا رسول الله ﷺ قد جاء، فاجاء حتى قرأت (سبح اسم ربك الأعلى) في سورة مثلها.

قوله (سورة سبح اسم ربك الأعلى) ويقال لها سورة الأعلى، وأخرج سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن سعيد بن جبيرة سمعت ابن عمر يقرأ سبحان رب الأعلى الذي خلق فسوى، وهي قراءة أبي بن كعب. قوله (وقال مجاهد) (قد فهمي): قدر للانسان الثناء والسعادة، وهدى الانعام لمراتها (ثبت هذا للنبي، وقد وصله الطبري من طريق مجاهد. قوله (وقال ابن عباس) (غناء أخرى): هنا متغفرا) ثبت أيضا للنسفي وحده، ووصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه. ثم ذكر المصنف حديث البراء في أول من قدم المدينة من المهاجرين، وقد تقدم شرحه في أوائل الهجرة، ووقع في آخر هذا الحديث هنا يقولون هذا رسول الله ﷺ، وحذف ﷺ من رواية أبي ذر، قال: لأن الصلاة عليه إنما شرعت في السنة الخامسة، وكأنه يشير الى قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) لأنها من جملة سورة الاحزاب، وكان نزولها في تلك السنة على الصحيح، لكن لا مانع أن تقدم الآية المذكورة على معظم السورة. ثم من أين له أن لفظ ﷺ من صلب الرواية من لفظ الصحابي، وما المانع أن يكون ذلك صدر ممن دونه؟ وقد صرحوا بأنه يندب أن يصل الى النبي ﷺ وأن يترضى عن الصحابة ولو لم يرد ذلك في الرواية.

(٨٨) سورة (هل أتاك حديث الفاشية). بسم الله الرحمن الرحيم

وقال ابن عباس (عامة ناصية) النصاري، وقال مجاهد (عين آنية) بلغ إناها وحان شربها (حميم أن) بلغ إناه، (لا تسمع فيها لاغية) شتما، ويقال: الضريع ثبت يقال له الضريق، بضم السين. أصل الحجاز الضريع إذا يبس وهو مؤنث، (بسطر): بمسقط، ويقرأ بالصاد والسين. وقال ابن عباس (الآبهم) مرجعهم

قوله (سورة هل أتاك - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لأبي ذر، وسقطت البسملة للباقيين، ويقال لها أيضا سورة الفاشية. وأخرج ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: الفاشية من أسماء يوم القيامة. قوله (وقال ابن عباس: عامة ناصية النصاري) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة ومن طريق شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس وزاد: اليهود، وذكر الثعلبي من رواية أبي الضحى عن ابن عباس قال: الرهبان. قوله (وقال مجاهد) (عين آنية) بلغ إناها وحان شربها. (حميم أن) بلغ إناه (وصله القرطبي من طريق مجاهد مفرقا في مواضعه. قوله (لا تسمع فيها لاغية: شتما) وصله القرطبي أيضا عن مجاهد، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة: لا تسمع فيها باطلا ولا مائما، وهذا على قراءة الجمهور بفتح تسمع بشدة فوقية، وقرأها الجحدري بفتح تانية كذلك، وأما أبو عمرو وابن كثير فضا التحتانية، وضم نافع أيضا لكن بفوقانية. قوله (ويقال الضريع ثبت يقال له الشريق، تسميه أهل الحجاز الضريع إذا يبس، وهو سم) هو كلام الفراء بلفظه، والشرق بكسر المعجمة

بعدها موحدة ، قال الحبل بن أحمد : هو نبت أخضر متين الريح يرمى به البحر . وأخرج الطبري من طريق عكرمة ومجاهد قال : الضريع الشبرق . ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : الضريع شجر من نار . ومن طريق سعيد بن جبير قال : الحجارة . وقال ابن التين كان الضريع مشتق من الضارع وهو الذليل ، وقيل هو السلا يضم المهملة وتشديد اللام وهو شوك النخل . قوله (بمسيطر بمسلط) قال أبو عبيدة في قوله (لست عليهم بمسيطر) : بمسلط ، قال : ولم نجد مثلها إلا بميطر أى بالوحدة ، قال : لم نجد لها ثالثاً . كذا قال ، وقد قدمت في تفسير سورة المائدة زيادات عليها . قال ابن التين : أصله السطر ، والمعنى أنه لا يتجاوز ما هو فيه . قال وإنما كان ذلك وهو بمكة قبل أن يهاجرو يؤذن له في القتال . قوله (ويقرأ بالصاد والسين) قلت : قراءة الجمهور بالصاد ، وفي رواية عن ابن كثير بالسين وهي قراءة هشام . قوله (وقال ابن عباس : لإبهم مرجهم) وصله ابن المنذر من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ، وذكره ابن أبي حاتم عن عطاء ، ولم يجاوز به . (تنبيه) : لم يذكر فيها حديثاً مرفوعاً ، وبدخل فيها حديث جابر رحمه الله . أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، الحديث ، وفي آخره : وحسابهم على الله ، ثم قرأ (إنما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر) إلى آخر السورة ، أخرجه الترمذي والنسائي والحاكم ، وإسناده صحيح

(٨٩) سورة وقتهجر

وقال مجاهد (إرم ذات الحماد) بنى سديمة . والحماد : أهل حمود لا يقيمون . (سوط عذاب) : الذي عذبوا به . (أكلًا كلاً) : السف . وجمًا : الكثرة . وقال مجاهد : كل شئ خلقه فهو كضع ، السماء تنفع ، والوتر : الله تبارك وتعالى . وقال غيره (سوط عذاب) كلمة يقولها العرب أكل نوع من العذاب يدخل فيه السوط . (لها لمرصاد) : إليه المصير . (محاضون) : محاضون ، ونحسون : تأمرون بأطامه . (للطمشة) : للصدقة بالتواب . وقال الحسن (يا أيها النفس للطمشة) إذا أراد الله عز وجل قبضها أطمانت إلى الله وأطمان الله إليها ، ورضيت عن الله ورضى الله عنها ، فأمر بقبض روحها وأدخله الله الجنة وجعله من عباده الصالحين . وقال غيره (جابوا) : تقبوا ، من جيب القميص قطع له جيب ، يجوب الفلاة : يقطعها . (كلاً) : كمتة أجمع : أنبت على آخره .

قوله (سورة والفجر) وقال مجاهد : إرم ذات الحماد بنى القديمة ، والحماد أهل حمود لا يقيمون (وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ إرم القديمة ، وذات الحماد أهل حماد لا يقيمون . وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة : إرم قبيلة من عاد ، قال : والحماد كانوا أهل حمود أى خيام ، انتهى . وإرم هو ابن سام بن نوح ، وعاد ابن حوص بن إرم . وقيل إرم اسم المدينة ، وقيل أيضاً إن المراد بالحماد شدة أبدانهم وإفراط طولهم . وقد أخرج ابن مردويه من طريق المنذام بن مديكر قال : قال رسول الله ﷺ في قوله (ذات الحماد) قال : كان الرجل يأتي الصخرة فيحملها على كاهله فيلقها على أى شئ أراد فيهلكهم ، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق السدي قال : إرم اسم أبيهم .

ومن طريق مجاهد قال: أرم أمه. ومن طريق قتادة قال: كنا نتحدث أن إرم قبيلة. ومن طريق عكرمة قال: إرم هي دمشق. ومن طريق عطاء الخراساني قال: إرم الأرض. ومن طريق الضحاك قال: الارم الملاك. يقال أرم بنو فلان أي هلكوا. ومن طريق شهر بن حوشب نحوه، وهذا على قراءة شاذة قرئت «بماد أرم» بفتحين والراء ثبيلة على أنه فعل ماضٍ، وذات، بفتح التاء على المفعولية أي أهلك الله ذات الهماء، وهو تركيب قلق. وأصح هذه الأقوال الأول أن إرم اسم القبيلة وهم إرم بن سام بن نوح، وعادم بنو عاد بن عوص بن إرم، وميزت عاد بالإضافة لإرم عن عاد الأخيرة، وقد تقدم في تفسير الاحقاف أن عاد قبيلتان، ويؤيده قوله تعالى (وإنه أهلك عاداً الأولى). وأما قوله (ذات الهماد) فقد فسره مجاهد بأنها صفة القبيلة، فأنهم كانوا أهل عود أي غيام. وأخرج ابن أبي حاتم من طريق الضحاك قال (ذات الهماد) القوة. ومن طريق ثور بن زيد قال: قرأت كتاباً قديماً أنا شدد بن عاد، أنا الذي رفعت ذات الهماء، أنا الذي شددت بذراعي بطن واد، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق وهب بن منبه عن عبد الله بن قلابة قصة مطولة جداً أنه خرج في طلب إبل له، وأنه وقع في صحارى عدن، وأنه وقع على مدينة في تلك الفلوات فذكر عجائب ما رأى فيها، وإن معاوية لما بلغه خبره أحضره إلى دمشق وسأل كعباً عن ذلك فأخبره بقصة المدينة ومن بناها وكيف ذلك مطولاً جداً، وفيها ألفاظ منكراً، ورواها عبد الله بن قلابة لا يعرف، وفي إسناده عبد الله بن أبي ليحة. قوله (سوط عذاب الذي جذبوا به) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ ما جذبوا به. ولابن أبي حاتم من طريق قتادة: كل شيء عذب الله به فهو سوط عذاب، وسيأتي له تفسير آخر. قوله (أكلنا السيف، وجما الكثير) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ: السيف لف كل شيء. ويجبون المال جباهاً قال الكثير. وسيأتي بسط الكلام على السيف في شرح حديث أم زرع في النكاح. قوله (وقال مجاهد: كل شيء خلقه فهو شفع، السماء شفع، والوتر الله) تقدم في بدء الخلق بآتم من هذا. وقد أخرج الترمذي من حديث عمران بن حصين «أن النبي ﷺ سئل عن الشفع والوتر فقال: هي الصلاة، بعضها شفع، وبعضها وتر، ورجاله ثقات إلا أن فيه رواياتاً مهملاً، وقد أخرجه الحاكم من هذا الوجه فسدق من روايته المهم فافتقر فصاحبه. وأخرج النسائي من حديث جابر رفعه قال: العشر عشر الاضحى، والشفع يوم الاضحى، والوتر يوم عرفة، ولحاكم من حديث ابن عباس قال: الفجر فجر النهار، وليال عشر عشر الاضحى. ولسميد بن منصور من حديث ابن الزبير أنه كان يقول: الشفع قوله تعالى (فن تجعل في يومين) والوتر اليوم الثالث. (تنبيه): قرأ الجمهور الوتر بفتح الواو، وقراها الكوفيون سوى عاصم بكسر الواو واختارها أبو عبيد. قوله (وقال غيره سوط عذاب كلمة تقولها العرب لكل نوع من العذاب يدخل فيه السوط) هو كلام الفراء، وزاد في آخره: جرى به الكلام، لأن السوط أصل ما كانوا يعذبون به، لجرى لكل عذاب إذ كان عندهم هو الغاية. قوله (للمرصاد: إليه المصير) هو قول الفراء أيضاً، والمرصاد مفعول من المرصد وهو مكان الرصد، وقرأ ابن عطية بما يقتضيه ظاهر اللفظ؛ فجوز أن يكون المرصاد بمعنى الفاعل أي الراصد، لكن أتى فيه بصيغة المبالغة، وتنصب بأنه لو كان كذلك لم تدخل عليه الباء في أصبح الكلام؛ وإن سمع ذلك نادراً في الشعر، وتأويله على ما يليق بحلال الله واضح فلا حاجة للتكلف. وقد روى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الحسن قال: بمرصاد أعمال بني آدم. قوله (محاضون نحافظون، ونحضون نأمرهم بأطعامهم) قال الفراء: قرأ الأعشى وعاصم بالالف وبمشاة مفتوحة أوله، ومثله لأهل المدينة لكن بنهر

ألف ، وبعضهم يحاضون ، بتحتانية أوله ، والكل صواب . كانوا يحاضون يحافظون ، ويحضون يأمرون باطعامه انتهى . وأصل تحاضون تتحاضون لحنفت إحدى التامين ، والمعنى لا يحض بعضهم بعضا . وقرأ أبو عمرو بالتحتانية في يكرمون ويحضون وما بعدهما ، وبمثل قراءة الأعشى قرأ يحيى بن وثاب والأخوان وأبو جعفر المدني ، وهؤلاء كلهم بالثناة فيها وفي يكرمون فقط ، ووافهم على المثناة فيهما ابن كثير ونافع وشيبة ، لكن بغير ألف في يحضون . قوله (المطمئنة المصددة بالثواب) قال الفراء (يا أيها النفس المطمئنة) بالإيمان ، المصددة بالثواب والبعث . وأخرج ابن مردويه عن طريق ابن عباس قال : المطمئنة المؤمنة . قوله (وقال الحسن) (يا أيها النفس المطمئنة) إذا أراد الله قبضها أطمانت إلى الله واطمان الله إليه ، ورضيت عن الله ورضى الله عنه ، فأمر قبض روحها وأدخلها الله الجنة وجعله من عباده الصالحين) وقع في رواية الكشميني . واطمان الله إليها ورضى الله عنها وأدخلها الله الجنة ، بالتأنيث في المواضع الثلاثة ، وهو أوجه . والآخر وجه وهو عود الضمير على الشخص . وقد أخرج ابن أبي حاتم عن طريق الحسن قال : إن الله تعالى إذا أراد قبض روح عبده المؤمن واطمانت النفس إلى الله واطمان الله إليها ورضيت عن الله ورضى عنها ، أمر بقبضها فأدخلها الجنة وجعلها من عباده الصالحين . أخرجه مفرقا ، وإسناد الاطمئنان إلى الله من مجاز المشاكفة ، والمراد به لازمه من إيصال الخير ونحو ذلك . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الحسن قال : المطمئنة إلى ما قال الله والمصددة بما قال الله تعالى . قوله (وقال غيره) (جابوا) نقبوا ، من جيب القميص قطع له جيب . بجوب الفلاة) أي (بقطعة) . ثبت هذا لغير أبي ذر . وقال أبو حنيفة في قوله (جابوا) البلاد : نقبوها ، وبجوب البلاد يدخل فيها ويقطعها . وقال الفراء (جابوا الصخر) فرقوه فاتفقوا بيوتها . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة (جابوا الصخر) نقبوا الصخر . قوله (لما : لمته أجمع) أي (لمته على آخره) سقط هذا لابي ذر وهو قول أبي حنيفة بلفظه وزاد : (جابوا) كثيرا شديدا . (تنبيه) : لم يذكر في الفجر حديثا مرفوعا ، وبدخل فيه حديث ابن مسعود رفعه في قوله تعالى (وحيى يومئذ بهم) قال : « يؤتى بهم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها » . أخرجه مسلم والترمذي

(٩٠) سورة (لا أقسم)

وقال مجاهد (وأنت حل بهذا البلد) : مكة ، ليس عليك ما على الناس فيه من الإثم . (ووالله) آدم (وما ولّه) . (لبدا) : كثيرا . والنجدين : الخير والشر . مسغبة : مجاعة . متربة : الساقط في التراب . يقال (فلا اتقهم العقبة : فلم يفتحهم العقبة) في الدنيا ، ثم فسّر العقبة فقال (وما أدراك ما العقبة ؟ فكثرة رقة ، أو إطعام في يوم ذي مسغبة) . (في كبد) : في شدة

قوله (سورة لا أقسم) ويقال لها أيضا سورة البلد ، واتفقوا على أن المراد بالبلد مكة شرفها الله تعالى . قوله (وقال مجاهد) (وأنت حل بهذا البلد) مكة ، ليس عليك ما على الناس فيه من الإثم (وصله الفرياني عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بلفظ : يقول لا تؤاخذ بما عملت فيه وليس عليك فيه ما على الناس . وقد أخرجه الحاكم عن طريق منصور عن مجاهد فزاد فيه عن ابن عباس بلفظ : أحل الله له أن يصنع فيه ما شاء . ولابن مردويه عن

طريق حكمة من ابن عباس : يحمل لك أن تقا تل فيه . وعلى هذا فاصيخة للوقت الحاضر والمراد الآتي لتحقيق وقوفه ، لأن السورة مكية والفتح بعد الهجرة بثلاث سنين . قوله (ووالد آدم وما ولد) وصله الفريابي من طريق مجاهد بهذا ، وقد أخرجه الحاكم من طريق مجاهد أيضا وزاد فيه : عن ابن عباس . قوله (في كبد في شدة خلق) ثبت هذا للنسفي وحده ، وقد أخرجه سعيد بن منصور من طريق مجاهد بلفظ : حملته أمه كرها ووضعته كرها ، ومبني في نكده وهو يكابد ذلك . وأخرجه الحاكم من طريق سفيان عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس مثله وزاد : في ولادته ونبت أسنانه وسرره وختانه ومبنيته . قوله (لبدا كثيرا) وصله الفريابي بهذا ، وهو بتخفيف الموحدة ، وشدهما أبو جعفر وحده . وقد تقدم تفسيرها في تفسير سورة الجن . والنجد بن الحثير والثور ، وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ سيل الحثير وسيل الثور ، يقول : هرقتاه . وأخرج الطبراني بإسناد حسن عن ابن مسعود قال : النجد بن سبيل الحثير والثور ، وصححه الحاكم ، وله شاهد عند ابن مردويه عن حديث أبي هريرة ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن الحسن عن النبي ﷺ ، إنما هما التجدان ، لما جعل الحمد للشر أحب إليكم من نجد الحثير . قوله (مسغبة جماعة) وصله الفريابي عن مجاهد بلفظ جمع ، ومن وجه آخر عن مجاهد عن ابن عباس قال : ذى جماعة . وأخرجه ابن أبي حاتم كذلك . ومن طريق قتادة قال : يوم يشتفى فيه الطعام . قوله (متربة السافط في التراب) وصله الفريابي عن مجاهد بلفظ المطروح في التراب ليس له بيت . وروى الحاكم من طريق حصين عن مجاهد عن ابن عباس قال : المطروح الذي ليس له بيت . وفي لفظ : المتربة الذي لا يقى من التراب شيء . وهو كذلك لسعيد بن منصور ، ولابن عينة من طريق حكمة من ابن عباس قال : هو الذي ليس بينه وبين الأرض شيء . قوله (يقال) فلا اقتحم العقبة) فلم يقتحم العقبة في الدنيا . ثم لمس العقبة فقال (وما أدراك ما العقبة ؟ فك رقة أو إطعام في يوم ذى مسغبة) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : النار عقبة دون الجنة ، فلا اقتحم العقبة . ثم أخبر عن اقتحامها فقال : فك رقة أو إطعام في يوم ذى مسغبة . وقال أبو هبيرة في قوله (فلا اقتحم العقبة الخ) بلفظ الأصل ، وزاد بعد قوله مسغبة : جماعة ، ذا متربة : قد لوق بالتراب . وأخرج سعيد بن منصور من طريق مجاهد قال : إن من الموجبات لإطعام المؤمن السفين . (تنبيه) : قرأ فك وأطعم بالفعل الماضي فيهما ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ، وقرأ باقي السبعة فك بضم الكاف والإضافة وإطعام عطفًا عليها . قوله (مؤمنة مطبقة) هو قول أبي هبيرة ، وقد تقدم في صفة النار من بدء الخلق ، ويأتي في حديث آخر في تفسير الهمة . (تنبيه) : لم يذكر في سورة البلد حديثا مرفوعا ويدخل فيها حديث البراء قال : جاء أعرابي فقال : يا رسول الله علني عملا يدخلني الجنة ، قال : لئن كنت أفصرت الخطبة لقد أهرضت المسألة ، أعتق النسمة أو فك الرقة . قال : أو ليستا بواحدة ؟ قال : لا ، إن عتق النسمة أن تنفرد بعقها ، وفك الرقة أن تعين في عقها . أخرجه أحمد وابن مردويه من طريق عبد الرحمن بن عوف عنه وصححه ابن حبان

(٩١) سورة (والشهي وضحاها)

وقال مجاهد : ضحاها ضودها . إذا تلاها : كَبِمَها ، وطحاها : دحاها . ودساها : أغراها . فألهمها : عرفها الشفاء والسعادة . وقال مجاهد بطنوها : بما صيها . ولا تخاف عُقبها : عقي أحد

٤٩٤٢ - **عز** موسى بن إسماعيل حدثنا «ومعيب» حدثنا هشام عن أبيه أنه أخبره عبد الله بن زمة أنه سمع النبي ﷺ يخطب وذكر الناقة والذي عقر، فقال رسول الله ﷺ (إِذَا أَنْبَتَ أَشْقَاهَا) أنبت لها رجل هزبر عارم منيع في راحله مثل أبي زمة. وذكر النساء فقال: يبيد أحدكم بجلد امرأته بجلد العبد، فلفظ بضاجها من آخر يومه. ثم وعظهم في ضحكهم من الضرطة وقال: لم يضحك أحدكم بما يفعل؟ وقال أبو معاوية حدثنا هشام عن أبيه عن عبد الله بن زمة «قال النبي ﷺ: مثل أبي زمة عم الزبير بن العوام» قوله (سورة والشمس وضحاها - بسم الله الرحمن الرحيم) ثبتت البسمة لأبي ذر. قوله (وضحاها) ضوها. (إذا نلاها) تبعها. (وطحاها) دحاما. (وساها) أغروها) ثبت هذا كله للنسفي وحده، وقد تقدم لهم في بدء الخلق مفرقا إلا قوله (وساها) فأخرجه الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بهذا، وقد أخرج الحاكم من طريق حصين عن مجاهد عن ابن عباس جميع ذلك قوله (فألمها عرقها الثفاء والسعادة) ثبت هذا للنسفي وحده، وقد أخرجه الطبري من طريق مجاهد. قوله (ولا يخاف عقباها: عقي أحد) وصله الفريابي من طريق مجاهد في قوله (ولا يخاف عقباها): أنه لا يخاف عقي أحد، وهو مضبوط بفتح الألف والمهمل، وفي بعض النسخ يسكون الحاء المضممة بعدها ذال معجمة، قال الفراء: قرأ أهل البصرة والكوفة بالوار وأهل المدينة بالفاء، فلا يخاف، قالوا وصفه العافر أي عقر ولم يخف عاقبة عقرها، أو المراد لا يخاف الله أن يرجع بعد إهلاكها، فالفاء على هذا أجود، والضمير في عقباها للدممة أو ثود أو النفس المقدم ذكرها، والدممة الملاك العام. قوله (يطفوها: معاصيها) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ «معصيتها» وهو الوجه. والطنوى بفتح الطاء والنصر الطغيان. ويحتمل في الباء أن تكون للاستعانة والسبب، أو المدنى كذبت بالعذاب الناشئ عن طغيانها. قوله (هشام) هو ابن عروة بن الزبير. قوله (عبد الله بن زمة) أي ابن الأسود بن المطلب ابن أسد بن عبد المزى، صحابي مشهور، وأمه قريبة أخت أم سلمة أم المؤمنين، وكان تحتها زينب بنت أم سلمة. وقد تقدم في قصة ثود من أحاديث الأنبياء أنه ليس له في البخاري سوى هذا الحديث، وأنه يشتمل على ثلاثة أحاديث. قوله (وذكر الناقة) أي ذقة صالح، والوار عاطفة على شيء محذوف تقديره: لخطب فذكر كذا وذكر الناقة. قوله (والذي عقر) كذا هنا بحذف المفعول، وتقدم بلفظ «عقرها» أي الناقة. قوله (إذ أنبت) تقدم في أحاديث الأنبياء بلفظ انتدب، تقول ندبته إلى كذا فانتدب له أي أمرته فانتدب. قوله (هزبر) أي قليل المثل. قوله (عارم) بمهملتين أي صعب على من يرويه كثير الشهامة والشر. قوله (منيع) أي قوى ذو منعة أي راحط يمنونه من الضيم، وقد تقدم في أحاديث الأنبياء بلفظ «ذو منعة» وتقدم بيان اسمه وسبب عقره الناقة. قوله (مثل أبي زمة) يأتي في الحديث الذي بعده. قوله (وذكر النساء) أي وذكر في خطبته النساء استطرادا إلى ما يقع من أرواجهن. قوله (بعمد) بكسر الميم؛ وسيأتي شرحه في كتاب النكاح. قوله (ثم وعظهم في ضحكهم) في رواية الكشميهني «في ضحك» بالتثوين وقال: لم يضحك أحدكم بما يفعل؟ يأتي الكلام عليه في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى. قوله (وقال أبو معاوية الخ) وصله إسماعيل بن راهويه في مسنده قال: أنبأنا أبو معاوية،

فذكر الحديث بتمامه وقال في آخره : مثل أبي زمعة عم الزبير بن العوام ، كما علمته البخاري سواء . وقد أخرجه أحمد عن أبي معاوية لكن لم يقل في آخره : عم الزبير بن العوام ، . قوله (عم الزبير بن العوام) هو عم الزبير مجازاً لأنه الأسود بن المطلب بن أسد ، والعوام بن خويلد بن أسد ، فزُلَّ ابنُ لعم منْزلةِ الاخ فاطلق عليه هذا الاعتبار ، كذا جزم الدمياطي باسم أبي زمعة هنا وهو المتمد ، وقال الفرطبي في « المصنوع » : يحتمل أن المراد بأبي زمعة الصحابي الذي بايع تحت الشجرة يعني وهو عبيد البلوى ، قال : ووجه تشبيهه به إن كان كذلك أنه كان في عزة ومنعة في قومه كما كان ذلك الكافر ، قال : ويحتمل أن يريد غيره عن يكنى أبا زمعة من الكفار . قلت : وهذا الثاني هو المتمد ، والغير المذكور هو الأسود ، وهو جد عبد الله بن زمعة راوي هذا الخبر ، لقوله في نفس الخبر : عم الزبير بن العوام ، وليس بين البلوى وبين الزبير نسب . وقد أخرج الزبير بن بكار هذا الحديث في ترجمة الأسود بن المطلب من طريق عامر بن صالح عن هشام بن عروة وزاد : قال فتحدث بها عروة وأبو عبيدة ابن عبد الله بن زمعة جالس ، فكأنه وجد منها ، فقال له عروة : يا ابن أخي ، والله ما حدثتها أبوك إلا وهو يضر بها ، وكان الأسود أحد المستهزئين ، ومات على كفره بمكة ، وقتل ابنه زمعة يوم بدر كافراً أيضاً

(٩٣) سورة (والليل إذا يَنْشِئُ) . بسم الله الرحمن الرحيم

وقال ابن عباس (وكذب بالحنى) : بالتخلف . وقال مجاهد : تردى مات . وتلفى : تنوهج . وقرأ عبيد بن عمير : تَنْطَلَى

قوله (سورة والليل إذا يَنْشِئُ - بسم الله الرحمن الرحيم) ثبتت البسمة لأبي ذر . قوله (وقال ابن عباس : وكذب بالحنى بالتخلف) وصله ابن أبي حاتم من طريق حصين عن عكرمة عنه وإسناده صحيح . قوله (وقال مجاهد تردى مات . وتلفى تنوهج) وصله الفريابي من طريق مجاهد في قوله (إذا تردى) : إذا مات ، وفي قوله (نارا تلفى) : نوهج . قوله (وقرأ عبيد بن عمير تَنْطَلَى) وصله سعيد بن منصور عن ابن عيينة وداود المظاري كلاهما عن عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير أنه قرأ : نارا تَنْطَلَى ، وقال الفراء : حدثنا ابن عيينة عن عمرو قال : قالت عبيد بن عمير ركة من المغرب ، فسمعت يقرأ فأذنتكم نارا تلفى ، وهذا إسناد صحيح ، ولكن رواه سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عن ابن عيينة بهذا السند فاقه أعلم ، وهي قراءة زيد بن علي وطلحة بن مصرف أيضاً ، وقد قيل إن عبيد بن عمير قرأها بالإدغام في الوصل لا في الابتداء ، وهي قراءة البرقي من طريق ابن كثير

١ - باب (والليل إذا تَجَلَّى)

٤٩٤٣ - حدثنا قبيصة بن عقبة حدثنا - فيان عن الأعشى عن إبراهيم - عن علقمة قال : دخلت في نهر من أصحاب عبد الله الشام ، فسيح بنا أبو القدراء فأثانا فقال : أفبكم من يقرأ ؟ فقلنا : نعم . قال : فأبكم أقرأ ؟ فأشاروا إليه ، فقال : اقرأ ، فقرأت (والليل إذا يَنْشِئُ ، والنهار إذا تَجَلَّى ، والقدر والأبى) قال : آت سمعتهما من صاحبك ؟ قلت : نعم . قال : وأنا سمعتهما من في النبي ﷺ ، وهؤلاء يآبون عليها

قوله (باب والنهار اذا تجلى) ذكر فيه الحديث الآتي في الباب الذي بعده ، وسقطت الترجمة لأبي ذر والنسفي

٢ - باب (وما خلق الذكر والأنثى)

٤٩٤٤ - حدثنا عمرُ حدثني أبي حدثنا الأعمشُ عن إبراهيم قال « قديم أصحابُ عبد الله على أبي الدرداء ، فطلبهم فوجدتهم فقال : أيكم يقرأ على قراءة عبد الله ؟ قال كلنا . قال : فأبشركم بحفظ ؟ وأشاروا إلى طلقة ، قال : كيف سمعتم يقرأ (والليل إذا يغشى) قال طلقة (والذكر والأنثى) قال أشهدوني سمعت النبي ﷺ يقرأ هكذا ، وهؤلاء يريدونني على أن أقرأ (وما خلق الذكر والأنثى) والله لا أنا بهم »

قوله (باب وما خلق الذكر والأنثى . حدثنا عمر) هو ابن حفص بن غياث ، ووقع لأبي ذر حدثنا عمر ابن حفص . قوله (قدم أصحاب عبد الله) أي ابن مسعود (على أبي الدرداء ، فطلبهم فوجدتهم فقال : أيكم يقرأ على قراءة عبد الله ؟ قالوا : كلنا . قال : فأبشركم بحفظ ؟ وأشاروا إلى طلقة) هذا صوته الأرسال ، لأن إبراهيم ما حضر القصة ، وقد وقع في رواية سفيان عن الأعمش في الباب الذي قبله ، عن إبراهيم عن طلقة ، فتبين أن الأرسال في هذا الحديث ، ووقع في رواية الباب عند أبي نعيم أيضا ما يقتضي أن إبراهيم سمعه من طلقة . وقوله في آخره (وهؤلاء يريدونني على أن أقرأ وما خلق الذكر والأنثى . واقه لا أنا بهم) ووقع في رواية داود بن أبي هند عن الشعبي عن طلقة في هذا الحديث ، وإن هؤلاء يريدونني أن أزول عما أقرأت رسول الله ﷺ ويقولون لي : اقرأ وما خلق الذكر والأنثى ، وإني واقه لا أطيعهم ، أخرجه مسلم وابن مردويه . وفي هذا بيان واضح أن قراءة ابن مسعود كانت كذلك ، والذي وقع في غير هذه الطريق أنه قرأ ، والذي خلق الذكر والأنثى ، كذا في كثير من كتب القراءات الشاذة ، وهذه القراءة لم يذكرها أبو عبيد إلا عن الحسن البصري ، وأما ابن مسعود فهذا الإسناد المذكور في الصحيحين عنه من أصح الأسانيد يروى به الأحاديث . قوله (كيف سمعتم) أي ابن مسعود (يقرأ والليل إذا يغشى ؟ قال طلقة : والذكر والأنثى) في رواية سفيان ، وقراءات الليل إذا يغشى والنهار اذا تجلى والذكر والأنثى) وهذا مريح في أن ابن مسعود كان يقرأها كذلك وفي رواية امرئيل عن منيفة في المناسبات والليل اذا يغشى والذكر والأنثى ، بخلاف النهار اذا تجلى ، كذا في رواية أبي ذر وانبها الباقون . قوله (وهؤلاء) أي أهل الشام (يريدونني على أن أقرأ وما خلق الذكر والأنثى ، واقه لا أنا بهم) هذا آيين من الرواية التي قبلها حيث قال ، وهؤلاء يأبون على ، ثم هذه القراءة لم تنقل إلا عن ذكر هنا ، ومن عداهم قرءوا ، وما خلق الذكر والأنثى ، وعليها استقر الأمر مع قوة إسناد ذلك إلى أبي الدرداء ومن ذكر معه ، ولعل هذا ما نسخت تلاوته ولم يبلغ النسخ أبا الدرداء ومن ذكر معه . والعجب من نقل الحفاظ من الكوفيين هذه القراءة عن طلقة وعن ابن مسعود واليهما تنهى القراءة بالكوفة ثم لم يقرأ بها أحد منهم ، وكذا أهل الشام حلوا القراءة عن أبي الدرداء ولم يقرأ أحد منهم بهذا ، فهذا ما يقوى أن التلاوة بها نسخت

٣ - باب (فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى)

٤٩٤٥ - حَدَّثَنَا أَبُو نُسَيْمٍ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ بْنُ الْأَعْمَشِ عَنْ سَعْدِ بْنِ مُعْبِدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ « عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي بَيْتِغِ الْفَرَقْدِ فِي جَنَازَةٍ ، فَقَالَ : مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ . فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا نَتَّقِيكَ ؟ فَقَالَ : اْعْمَلُوا فَكُلُّكُمْ مُبْتَلًى . ثُمَّ قَرَأَ (فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى) - إِلَى قَوْلِهِ - لِلْمُسْرَى) »

قَوْلُهُ (بَابُ قَوْلِهِ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى) ذَكَرَ فِيهِ حَدِيثٌ عَلَى قَالٍ دُكْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي بَيْتِغِ الْفَرَقْدِ فِي جَنَازَةٍ فَقَالَ : مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَكُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ ، الْحَدِيثُ ذَكَرَهُ فِي خَمْسَةِ تَرَاجِمٍ أُخْرَى لَا يَأْتِي فِي هَذِهِ السُّورَةِ كُلِّهَا مِنْ طَرِيقِ الْأَعْمَشِ إِلَّا الْخَامِسَ ، فَمِنْ طَرِيقِ مَنْصُورٍ ، كَلَامُهَا عَنْ سَعْدِ بْنِ مُعْبِدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ عَلِيٍّ ، وَصَرَّحَ فِي التَّرْجُمَةِ الْآخِرَةِ بِسَامِعِ الْأَعْمَشِ لَهُ مِنْ سَعْدٍ ، وَسَيَأْتِي شَرْحُهُ مُسْتَوْفٍ فِي كِتَابِ التَّنْذِيرِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

باب (وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى)

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَعْدِ بْنِ مُعْبِدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ « عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا قُعُودًا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ . . » فَذَكَرَ الْحَدِيثَ

قَوْلُهُ (بَابُ قَوْلِهِ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى) سَقَطَتْ هَذِهِ التَّرْجُمَةُ لِغَيْرِ أَبِي ذَرٍّ وَالنَّدَفِيِّ ، وَسَقَطَ لَفْظُ « بَابٍ » مِنَ التَّرَاجِمِ كُلِّهَا لِغَيْرِ أَبِي ذَرٍّ

٤ - باب (فَتَنَّبِئْهُمْ لِلْبَيْسَرِ)

٤٩٤٦ - حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ خَالَةَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ سَعْدِ بْنِ مُعْبِدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ نَافٍ فِي جَنَازَةٍ ، فَأَخَذَ عُودًا يَسْكُتُ فِي الْأَرْضِ فَقَالَ : مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ ، أَوْ مِنَ الْجَنَّةِ . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا نَتَّقِيكَ ؟ قَالَ : اْعْمَلُوا فَكُلُّكُمْ مُبْتَلًى (فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى) الْآيَةُ » قَالَ شُعْبَةُ وَحَدَّثَنِي بِهِ مَنْصُورٌ فَلَمْ أَتَكَرَّمْ مِنْ حَدِيثِ سُلَيْمَانَ

٥ - باب (وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى)

٤٩٤٧ - حَدَّثَنَا بِحْجِيُّ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ سَعْدِ بْنِ مُعْبِدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ »

من النار، قلنا: يا رسول الله أفلا تفعل؟ قال: لا، اعملوا فكل ميسر. ثم قرأ ﴿فأما من أهلك واتقىٰ وصدق بالحسنىٰ فستيسره المبشرىٰ - إلى قوله - فستيسره المبشرىٰ﴾

٦ - باب (وكذب بالحسنىٰ)

٤٩٤٨ - **حدثنا** عثمان بن أبي شيبة **حدثنا** جرير عن منصور عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن الشلمى عن علي رضي الله عنه قال: «كنا في جنازة في بقيع القرقد، فأنا رسول الله ﷺ فعدد وقعدنا حوله، ومعه مخمرة، ففكس فجعل ينكت بمخمرته، ثم قال: ما منكم من أحد، وما من آس منقوسة، إلا كتب مكانها من الجنة والنار، وإلا قد كتبت شقية أو سعيدة. قال رجل: يا رسول الله أفلا تفعل؟ على كتابنا وتدع العمل، فن كان منا من أهل السعادة فتصير إلى أهل السعادة، ومن كان منا من أهل الشقاء فتصير إلى عمل أهل الشقاء؟ قال: أما أهل السعادة فييسرون لعمل أهل السعادة، وأما أهل الشقاء فييسرون لعمل أهل الشقاء، ثم قرأ ﴿فأما من أهلك واتقىٰ وصدق بالحسنىٰ﴾ الآية»

٧ - باب (فستيسره المبشرىٰ)

٤٩٤٩ - **حدثنا** آدم **حدثنا** شعبة عن الأعمش قال سمعت سعد بن عبيدة يحدث عن أبي عبد الرحمن الشلمى عن علي رضي الله عنه قال: «كان النبي ﷺ في جنازة، فأخذ شيئاً فجعل ينكت به الأرض، قال: ما منكم من أحد إلا وقد كتب مقعده من النار، ومقعده من الجنة. قالوا: يا رسول الله أفلا تفعل؟ على كتابنا وتدع العمل؟ قال اعملوا فكل ميسر لما خلق له، أما من كان من أهل السعادة فييسر لعمل أهل السعادة، وأما من كان من أهل الشقاء فييسر لعمل أهل الشقاء، ثم قرأ ﴿فأما من أهلك واتقىٰ وصدق بالحسنىٰ﴾ الآية»

(٩٣) سورة والضحىٰ: بسم الله الرحمن الرحيم

وقال مجاهد: إذا سجد استوى. وقال غيره: سجد أظلم وسكن، عائلا: ذو عيال

قوله (سورة والضحىٰ - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر: قوله (وقال مجاهد إذا سجد: استوى) وصله الزمخشري من طريق مجاهد بهذا. قوله (وقال غيره سجد أظلم وسكن) قال الفراء في قوله (والضحى والليلة إذا سجد) قال: الضحى النهار كله، والليل إذا سجد إذا أظلم وركد في طرفة، تقول بحر ساج وإبل ساج إذا سكن. وروى الطبري من طريق قتادة في قوله (إذا سجد) قال: إذا سكن بالخلق. قوله (عائلا ذو عيال) هو قول أبي عبيدة، وقال الفراء: معناه فقيرا، وقد وجدت في مصحف عبد الله د هديما، والمراد أنه أغناه بما أرضاه، لا بكثرة المال

١ - باب (ما ودّعك ربك وما قلى)

٤٩٥٠ - حدثنا أحمد بن بونس حدثنا زهير حدثنا الأسود بن قيس قال سمعت جندب بن سفيان رضي

الله عنه قال : « اشتكى رسول الله ﷺ ، فلم يقم ليّلتين أو ثلاثاً ، فجاءت امرأة فقالت : يا محمد إني لأرجو أن يكون شيطانك قد تركك ، لم أره قريبك منذ ليّلتين أو ثلاث ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ وَالضُّحَى وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ﴾ »

قوله (باب ما ودّعك ربك وما قلى) سقطت هذه الترجمة لغير أبي ذر ، وذكر في سبب نزولها حديث جندب ، وأن ذلك سبب شكواه ﷺ ، وقد تقدمت في صلاة الليل أن الضحوى المذكورة لم ترد بعينها ، وأن من فسرها بأصبه التي دبت لم يصب . ووجه الآتي في الطبراني بإسناد فيه من لا يعرف أن سبب نزولها وجود جبريل كاتب تحت سريره ﷺ لم يفسره فابطاً عنه جبريل لذلك ، وفصة إبطاء جبريل بسبب كون الكلب تحت سريره مشهورة ، لكن كونها سبب نزول هذه الآية غريب ، بل شاذ ، مرود بما في الصحيح والله أعلم . وورد لذلك سبب ثالث وهو ما أخرجه الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال : لما نزل على رسول الله ﷺ القرآن أبطأ عنه جبريل أياماً ، فتغير بذلك ، فقالوا : ودعه ربه وقلاه . فأنزل الله تعالى ﴿ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ﴾ . ومن طريق اسماعيل مولى آل الزبير قال : من الوحي حتى شق ذلك على النبي ﷺ واحزنه فقال : لقد خشيت أن يكون صاحبي فلان ، لجأ جبريل بسورة والضحى ، وذكر سليمان التيمي في السيرة التي جمعها ورواها محمد بن عبد الأهل عن معتمر بن سليمان عن أبيه قال : « وفر الوحي ، فقالوا : لو كان من عند الله لتابع . ولكن الله قلاه . فأنزل الله : والضحى وألم نشرح بكألفهما ، وكل هذه الروايات لا تثبت ، والحق أن الصّرة المذكورة في سبب نزول والضحى غير افترة المذكورة في ابتداء الوحي ، فإن تلك دامت أياماً وهذه لم تكن إلا ليّلتين أو ثلاثاً ، فاختلعتا على بعض الرواة ، وتحرير الأمر في ذلك ما بينه . وقد أوضحت ذلك في التعبير والله الحمد . ووقع في سيرة ابن إسحق في سبب نزول والضحى شيء آخر ، فانه ذكر أن المشركين لما سألوا النبي ﷺ عن ذي القرنين والروح وغير ذلك ووعدهم بالجواب ولم يستن . « أبطأ عليه جبريل اثنتي عشرة ليلة أو أكثر ، فصاق صدره ، وتكلم المشركون : فنزل جبريل بسورة والضحى ، وبجواب ما سألوا ، وبقوله تعالى ﴿ وَلَا تَقْوَانِ لَشيءٍ إِنْ فَاعَلَ ذَلِكَ غداً إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ انتهى . وذكر سورة الضحى هنا بعيد . لكن يجوز أن يكون الزمان في الفصتين متقارباً فضم بعض الرواة إحدى الفصتين إلى الأخرى ، وكل منهما لم يكن في ابتداء البعث ، وإنما كان بعد ذلك بمدة والله أعلم . قوله (سمعت جندب بن سفيان) هو البجلي . قوله (جاءت امرأة فقالت : يا محمد إني لأرجو أن يكون شيطانك تركك) هي أم جميل بنت حرب امرأة أبي لهب ، وقد تقدم بيان ذلك في كتاب قيام الليل . وأخرجه الطبري من طريق المفضل بن صالح عن الأسود بن قيس بلفظ « قالت امرأة من أهله ، ومن وجه آخر عن الأسود بن قيس بلفظ « حتى قال المشركون ، ولا مخالفه لأنهم قد يطلقون لفظ الجمع ويكون القائل أو الفاعل واحداً ، بمعنى أن الباقيين راضون بما وقع من ذلك الواحد . قوله (فربك) بكسر الراء ، يقال قربه يقربه بفتح الراء متعدياً ، ومنه ﴿ لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ ﴾ ، وأما

قرب بالضم فهو لازم . قول قرب الشيء أى دنا . وقد بينت هناك أنه وقع في رواية أخرى عند الحاكم ، وقالت خديجة ، وأخرجه الطبري أيضا من طريق عبد الله بن شداد ، وقالت خديجة ولا أرى ربك ، ومن طريق هشام بن عروة عن أبيه ، وقالت خديجة لما ترى من جرحه ، وهذان طريقان مرسلان وروائهما ثقات ، قالني يظهر أن كلا من أم جميل وخديجة قالت ذلك ، لكن أم جميل عبرت - لكونها كافرة - بلفظ شيطانك ، وخديجة عبرت - لكونها مؤمنة - بلفظ ربك أو صاحبك ، وقالت أم جميل ثمانية وخديجة توجعا

٢ - باب (ما ودعك ربك وما قلى)

قرأ بالتشديد والتخفيف بمعنى واحد : ما تركك ربك . وقال ابن عباس : ما تركك وما أبغضك

٤٩٥١ = **عروة** محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر عن محمد بن شداد عن أبيه عن عروة بن قيس قال سمعت جندبا الجهلي قال : قالت امرأة : يا رسول الله ما أرى صاحبك إلا أبطأك . فنزلت : (ما ودعك ربك وما قلى) قوله (باب قوله ما ودعك ربك وما قلى) كذا ثبتت هذه الترجمة في رواية المستلى ، وهو تكرار بالنسبة إليه لا بالنسبة للباقين لأنهم لم يذكروها في الأول . قوله (قرأ بالتشديد والتخفيف بمعنى واحد ما تركك ربك) أما القراءة بالتشديد فهي قراءة الجمهور ، وقرأ بالتخفيف عروة وابنه هشام وابن أبي مليكة ، وقال أبو عبيدة : ما ودعك ، معنى بالتشديد من التوديع وهما ودعك ، معنى بالتخفيف من ودعت انتهى ، ويمكن تخريج كونها بمعنى واحد على أن التوديع مبالغة في الودع لأن من ودعك معذرة ففد بالغ في تركك . قوله (وقال ابن عباس ما تركك وما أبغضك) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بهذا . قوله في الرواية الأخيرة : (قالت امرأة : يا رسول الله ما أرى صاحبك إلا أبطأك) هذا السياق يصلح أن يكون خطاب خديجة ، دون الخطاب الأول فإنه يصلح أن يكون خطاب حالة الخطاب لتعبيرها بالشيطان والترك ومخاطبتها بمحمد ، بخلاف هذه فقالت : صاحبك ، وقالت أبطأ ، وقالت يا رسول الله . وجوز الأكرمان أن يكون من تصرف الرواة ، وهو موجه لأن يخرج الطريقين واحد . وقوله : أبطأك ، أى صبرك بطيئ في القراءة ، لأن بطأه في الاقراء يستلزم بطء الآخر في القراءة ، ووقع في رواية أحمد عن محمد بن جعفر عن شعبة : إلا أبطأ عنك ،

(٩٤) سورة (ألم نشرح لك) . بسم الله الرحمن الرحيم

وقال مجاهد : وزرك في الجاهلية ، أنقص : أنقل ، مع العسر بصرأ : قال ابن عيينة أى إن مع ذلك العسر بصرأ آخر ، كقوله : (ألم تر بصون بنا إلا إحدى الحسنيين ، ولن يغلب عسر يسرين . وقال مجاهد : فأنصب في حاجتك إلى ربك . ويذكر عن ابن عباس : (ألم نشرح لك صدرك) شرح الله صدره للإسلام قوله (سورة ألم نشرح لك - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لا بد ذكر ، وللباقين : ألم نشرح ، حسب . قوله (وقال مجاهد : وزرك في الجاهلية) وصله الفريابي من طريقه ، وه في الجاهلية ، متعلق بالوزر ، أى السكاك في الجاهلية وليس متعلقا بوضع . قوله (أنقص أنقن) قال عياض : كذا في جميع النسخ ، أنقن ، بمناء وقف ونون ، وهو وم

والصواب أنقل بمثلثه وآخرها لام ، وقال الأصملي هذا وهم في رواية الفربري ، ووقع عند ابن السكك أنقل بالمثلثة هو أصح ، قال عياض : وهذا لا يعرف في كلام العرب ، ووقع عند ابن السكك ويروى أنقل ، وهو الصواب . قوله (ويروى أنقل وهو أصح من أنقل) كذا وقع في رواية المستمل وزاد فيه : قال الفربري سمعت أبا معشر يقول (أنقض ظهرك) : أنقل . ووقع في الكتاب خطأ ، قلت : أبو معشر هو حماد بن الخطاب بن إبراهيم البخاري ، كان يستمل على البخاري وبشاركة في بعض شيوخه ، وكان صدوقا ، وأضر بأخيه . وقد أخرجه الفربري من طريق مجاهد بلفظ : أنقض ظهرك . قال : أنقل . قال : وهذا هو الصواب ، تقول العرب أنقض الحمل ظهر الناقة إذا أنقلها ، وهو مأخوذ من النقيض وهو الصوت ، ومنه سمعت نقيض الرجل أي صريه . قوله (مع العصر يسرا قال ابن عيينة : أي أن مع ذلك العصر يسرا آخر ، كقوله هل تربصون بنا إلا إحدى الحسنيين) وهذا مصير من ابن عيينة إلى اتباع الحجة في قولهم إن النكرة إذا أعيدت نكرة كانت غير الأولى ، وموقع التشبيه أنه كما ثبت المؤمنين تعدد الحسن كذا ثبت لهم تعدد اليسر ، أو أنه ذهب إلى أن المراد بأحد اليسرين للظفر وبالأخر الثواب فلا بد للؤمن من أحدهما . قوله (ولن يظلب عصر يسرين) روى هذا سرفوعا موصولا ومرسلا ، وروى أيضا موقوفا ، أما المرفوع فأخرجه ابن مردويه من حديث جابر بأسناد ضعيف واضمه أوحي إلى أن مع اليسر يسرا أن مع العصر يسرا ، وإن يظلب عصر يسرين ، وأخرج سعيد بن منصور وعبد الرزاق من حديث ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ : لو كان العصر في جعر لدخل عليه الهر حتى يخرج ، ولن يظلب عصر يسرين . ثم قال : أن مع العصر يسرا أن مع اليسر يسرا ، وأسناده ضعيف . وأخرجه عبد الرزاق والطبري من طريق الحسن عن النبي ﷺ ، وأخرجه عبد بن حميد عن ابن مسعود بأسناد جيد من طريق قتادة قال : ذكر لنا أن رسول الله ﷺ بشر أصحابه بهذه الآية فقال : لن يغاب عصر يسرين إن شاء الله ، وأما الموقوف فأخرجه مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه . عن عمر أنه كتب إلى أبي عبيدة يقول : مهما ينزل بأمرى من شدة يجعل الله له بعدها فرجا ، وإنه لن يغاب عصر يسرين ، وقال الحاكم صح ذلك عن عمر وعلى ، وهو في المطرأ عن عمر لكن من طريق منقطع ، وأخرجه عبد بن حميد عن ابن مسعود بأسناد جيد ، وأخرجه الفراء بأسناد ضعيف عن ابن عباس . قوله (وقال مجاهد فاهب في حاجتك إلى ربك) وصله ابن المبارك في الزهد عن سفيان عن منصور عن مجاهد في قوله (فاذ فرغت فاهب) في صلاتك (وإلى ربك فارغب) قال : اجعل نيتك ورغبتك إلى ربك . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق زيد بن أسلم قال : إذا فرغت من الجهاد فقمب ، ومن طريق الحسن نحوه . (ويذكر عن ابن عباس) (ألم نخرج لك صدرك) شرح الله صدره الإسلام) وصله ابن مردويه من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ، وفي أسناده داو ضعيف . (تنبيه) : لم يذكر في سورة (ألم نخرج) حديثا مرفوعا ، ويدخل فيها حديث أخرجه الطبري وصححه ابن حبان من حديث أبي سعيد رفته ، وأثنى جبريل فقال : يقول ربك أنتدري كيف رفعت ذكرك ؟ قال : الله أعلم ، قال : إذا ذكرت ذكرت ممي ، وهذا أخرجه الشافعي وسعيد بن منصور وعبد الرزاق من طريق مجاهد قوله ، وذكر الترمذي والحاكم في تفسيرهما قصة شرح صدره ﷺ ليلة الإسراء ، وقد مضى الكلام عليه في أوائل السيرة النبوية

(٩٥) (سورة والتين)

وقال مجاهد : هو التين والزيتون الذي يأكل الناس . يُقال فأي كذب بك ؟ أيا الذي يكذبك بأن الناس يدانون بأعمالهم ؟ كأنه قال : ومن يقدم على تكذيبك بالثواب والعقاب ؟

١ - باب ٤٩٥٢ - حَدَّثَنَا حَبَّاجُ بْنُ مِهْنَالٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَدِي قَالَ سَمِعْتُ الْأَبْرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ اللَّهَ ﷻ كَانَ فِي سَفَرٍ قَرَأَ فِي الْمَشَاءِ فِي إِحْدَى الرَّكَتَيْنِ بِالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ » قَوِّم : اتْلُق

قوله (سورة والتين) وقال مجاهد : هو التين والزيتون الذي يأكل الناس (وصلة الفريابي من طريق مجاهد في قوله (التين والزيتون) قال : الفاكهة التي تأكل الناس . (وطور سينين) الطور الجبل وسينين المبارك . وأخرجه الحاكم من وجه آخر عن ابن أبي نجيم عن مجاهد عن ابن عباس ، وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس مثله ، ومن طريق الثوري عن ابن عباس قال : التين مسجد نوح الذي بقى على الجودي . ومن طريق الربيع بن أنس قال : التين جبل عليه التين والزيتون جبل عليه الزيتون . ومن طريق قتادة : الجبل الذي عليه دمشق . ومن طريق محمد بن كعب قال : مسجد أصحاب الكهف ، والزيتون مسجد إيلياء . ومن طريق قتادة : جبل عليه بيت المقدس . قوله (قويم) خاق (كذا ثبت لابن نعيم ، وقد وصله الفريابي من طريق مجاهد في قوله (أحسن قويم) قال : أحسن خاق . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس بائنا حسن قال : أعدل خلقي . قوله (أسفل سافلين إلا من آمن) كذا ثبت للنسفي وحده ، وقد تقدم لهم في بدء الحاق . وأخرج الحاكم من طريق عاصم الأحول عن عكرمة عن ابن عباس قال : من قرأ القرآن لم يرد إلى أرذل العمر وذلك قوله (ثم رددناه أسفل سافلين إلا الذين آمنوا) قال : الذين قرءوا القرآن . قوله (بإل فأي كذبك فما الذي يكذبك بأن الناس يدانون بأعمالهم كأنه قال : ومن يقدم على تكذيبك بالثواب والعقاب) في رواية ابن ذر عن غير الكشي عن دندالون ، بدال بدل النون الأولى ، والأول هو الصواب ، كذا هو في كلام الفراء بلفظه وزاد في آخره : بعد ما تبين له كيفية خلقه . قال ابن التين : كأنه جعل دما ، لمن يعقل وهو بعيد . وقيل : المخاطب بذلك الإنسان المذكور ، قيل هو على طريق الالتفات وهذا عن مجاهد ، أي ما الذي جعلك كاذبا ؟ لأنك إذا كذبت بالجواب صرت كاذبا ، لأن كل مكذب بالحق فهو كاذب . وأما تعقب ابن التين قول الفراء جعل دما ، لمن يعقل وهو بعيد ، فالجواب أنه ليس بعيد فيمن أجهل أمره ، ومنه (إني نذرت لك ما في بطن عرجونا)

قوله (أخبرني عدي) هو ابن ثابت الكوفي . قوله (قرأ في المشاء بالتين) تقدم شرحه في صفة الصلاة . وقد كثر سؤال بعض الناس : هل قرأ بها في الركعة الأولى أو الثانية ؟ أو قرأ فيها معا كأن يقول أعادها في الثانية ؛ وعلى أن يكون قرأ غيرها فهل عرف ؟ وما كنت استعصر لذلك جوابا ، إلى أن رأيت في كتاب الصحابة لابن علي بن السكن ، في ترجمة زرعة بن خليفة رجل من أهل الجماعة أنه قال سمعنا بالنبي ﷺ قَاتِنَاهُ ففرض علينا الإسلام فأسلمنا وأسلم لنا ، وقرأ في الصلاة بالتين والزيتون وإنا أنزلناه في ليلة القدر ، فيمكن أن

كانت هي الصلاة التي عين البراء بن عازب أنها العشاء ' ان يقال قرأ في الأولى بالتين وفي الثانية بالقدر ، وبمحصل بذلك جواب السؤال . ويقوى ذلك أن لا نعرف في خبر من الأخبار أنه قرأ بالتين والويتون إلا في حديث البراء ثم حديث زرعة هذا

(٩٦) سورة ﴿اقرأ باسم ربك الذي خلق﴾

وقال قتيبة حدثنا حماد عن يحيى بن عتيق عن الحسن قال : أكتب في المصحف في أول الإمام « بسم الله الرحمن الرحيم » واجعل بين السورتين خطأ . وقال مجاهد : ناوله عشرته ، الزبانية الملائكة ، وقال معمر الرجبى المرحوم ، لنسفن قال : لناخذن ، ولنسفن بالتون وهي الخفيفة ، ستمت بيده أخذت

قوله (سورة اقرأ باسم ربك الذي خلق) قال صاحب الكشف : ذهب ابن عباس ومجاهد إلى أنها أول سورة نزلت ، وأكثر المفسرين إلى أن أول سورة نزلت فاتحة الكتاب . كذا قال . والذي ذهب أكثر الأئمة إليه هو الأول . وأما الذي نسب إلى الأكثر فلم يقل به إلا عدد أقل من القليل بالنسبة إلى من قال بالأول . قوله (وقال قتيبة حدثنا حماد عن يحيى بن عتيق عن الحسن قال : أكتب في المصحف في أول الإمام بسم الله الرحمن الرحيم واجعل بين السورتين خطأ) في رواية أبي زر عن غير الكشمي « حدثنا قتيبة » وقد أخرجه ابن الصريس في فضائل القرآن ، حدثنا أبو الربيع الزهراني حدثنا حماد بهذا ، وحماد هو ابن زيد ، وشيخه بصري ثقة من طبقة أيوب مات قبله ، ولم أر له في البخاري إلا هذا الموضع . وقوله « في أول الإمام ، أي أم الكتاب ، وقوله « خطأ » قال الداودي إن أراد خطأ فقط بغير بسملة فليس بصواب لانصاف الصحابة على كتابة البسملة بين كل سورتين إلا براءة ، وإن أراد بالامام أمام كل سورة فيجمل الخط مع البسملة لحسن ، فكان ينبغي أن يستثنى براءة . وقال الكرمانى : معناه اجعل البسملة في أوله فقط ، واجعل بين كل سورتين علامة لفاصلة ، وهو مذهب حمزة من القراء السبعة . قلت : المقول ذلك عن حمزة في القراءة لا في الكتابة ، قال : وكان البخاري أشار إلى أن هذه السورة لما كان أولها مبتدأ بقوله تعالى ﴿اقرأ باسم ربك﴾ أراد أن يبين أنه لا تجب البسملة في أول كل سورة . بل من قرأ البسملة في أول القرآن كفاه في أمثال هذا الأمر . نعم استنبط السبلى من هذا الأمر ثبوت البسملة في أول الفاتحة لأن هذا الأمر هو أول شيء نزل من القرآن فأولى مواضع أمثاله أول القرآن . قوله (وقال مجاهد : فاديه بشيرته) وصله الفريابي من طريق مجاهد ، وهو تفسير معنى ، لأن المدعو أهل الزادى والنادى المجلس المتخذ الحديث . قوله (الزبانية الملائكة) وصله الفريابي من طريق مجاهد ، وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق أبي حازم عن أبي هريرة مثله . قوله (وقال معمر الرجبى المرحوم) كذا لأبي زر ، وسقط لغيره وقال معمر ، فصار كأنه من قول مجاهد والأول هو الصواب ، وهو كلام أبي عبيدة في كتاب المجاز ، ولفظه ﴿ إلى ربك الرجبى ﴾ قال : المراجع والرجوع . قوله (لنسفن بالناسية لناخذن ، ولنسفن بالتون وهي الخفيفة ، سفت بيده أخذت) هو كلام أبي عبيدة أيضا ولفظه : ﴿ لنسفن ﴾ إنما يكتب بالتون لأنها نون خفيفة انتهى . وقد روى عن أبي عمرو بتشديد النون ، والوجود في مرسوم المصحف بالالف ، والسفع الفبض على الشيء بشدة ، وقيل أصله الأخذ بسفحة الفرس أى سواد ناصيته ، ومنه قولهم : به سفحة من غضب ، لما يملون الفصيان من التغير ، ومنه امرأة سفعاء

١ - باب * ٤٩٥٣ - حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب . وحدثني سعيد ابن مسروق حدثنا محمد بن عبد العزيز بن أبي رزمة أخبرنا أبو صالح سلمويه قال حدثني عبد الله عن يونس بن يزيد قال أخبرني ابن شهاب أن هروة بن الزبير أخبره أن عائشة زوج النبي ﷺ قالت « كان أول ما أبدى به رسول الله ﷺ الرؤيا الصادقة في النوم ، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ، ثم حُببَ إليه الخلاء ، فكان يلقى بغير إحرام فيتحنن فيه . قال : والتحنن : التعمد اليابس ذوات المدد ، قبل أن يرجع إلى أهله ، وينزود لذلك ، ثم يرجع إلى خديجة ، فيزود بمثلها . حتى لحق الحق وهو في غار حراء . فجاءه الملك فقال : اقرأ . فقال رسول الله ﷺ : ما أنا بقارئ . قال فأخذني فغطى حتى بلغ مني الجهد ، ثم أرسلني فقال : اقرأ . قلت ما أنا بقارئ . فأخذني فغطى الثانية حتى بلغ مني الجهد ، ثم أرسلني فقال : اقرأ . فقلت ما أنا بقارئ . فأخذني فغطى الثالثة حتى بلغ مني الجهد ، ثم أرسلني فقال (اقرأ باسم ربك الذي خلق) خلق الإنسان من علق . اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم (علم الإنسان ما لم يعلم) . فرجع به رسول الله ﷺ ترجب بوادره ، حتى دخل على خديجة فقال : زملوني زملوني . فزملوه حتى ذهب عنه الروع . قال لخديجة : أي خديجة ، مالي لقد خشيت على نفسي ؟ فأخبرها الخبر . قالت خديجة : كلا أبشر . فوالله لا يميزك الله أبدا ، فوالله انك أتصيل الرحم ، وتصدق الحديث ، وتحمل الكل ، وتكسب المعدوم ، وتقري الصييت ، وتعين على نوائب الحق . فاطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل ، وهو ابن عم خديجة أحمى أباها ، وكان سرورا تنصّر في الجاهلية ، وكان يكتب الكتاب العربي ، ويكتب من الإنجيل بالعربية . فإذ الله أن يكتب . وكان شيخا كبيرا قد عمى ، فقالت خديجة يا عم ، اسمع من ابن أخيك ، قال ورقة : يا ابن أخي ماذا ترى ؟ فأخبره النبي ﷺ خبر ما رأى ، فقال ورقة : هذا الناموس الذي أنزل على موسى ، آتيت فيها جدعا . إيتني أكون حيا - ذكر حرقا - قال رسول الله ﷺ : أو تخرجي ؟ ثم ؟ قال ورقة : نعم ، لم يأت رجل بما جئت به إلا أذى ، وإن يدركني يومك حيا أنعمتكم نصرا مؤزرا . ثم لم ينشأ ورقة أن تنوى دثر الوحى فترة حتى حزن رسول الله ﷺ »

٤٩٥٤ - قال محمد بن شهاب فأخبرني أبو سلمة أن جابر بن عبد الله الأنصاري رضى الله عنهما قال « قال رسول الله ﷺ : هو يحدث عن فترة الوحى ، قال في حديثه : بينا أنا أمشي سمعت صوتا من السماء ، فرفعت بصري فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض ، ففرقت منه ، فرجعت فقلت : زملوني زملوني ، فدبروه . فأنزل الله تعالى (يا أيها المدثر . قم فأبذر ، وربك فكبر ، وثباتك فطهر ، والرجز فاهجر) . قال أبو سلمة : وهي الأوتان التي كان أهل الجاهلية يعبدون ، قال : ثم تابع الوحى »

قوله (باب حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب . وحدثني سعيد بن مروان) الاسناد الاول قد ساق البخاري المتن به في أول الكتاب ؛ وساق في هذا الباب المتن بالاسناد الثاني ، وسعيد بن مروان هذا هو أبو عثمان البغدادي نزيل نيسابور من طبقة البخاري ، شاركه في الرواية عن أبي نعيم وسليمان بن حرب ونحوهما ، وليس له في البخاري سوى هذا الموضع ، ومات قبل البخاري بأربع سنين . ولهم شيخ آخر يقال له أبو عثمان سعيد بن مروان الرهاوي ، حدث عنه أبو حاتم وابن أبي رزمة وغيرهما ، وفرق البخاري في التاريخ ، بينه وبين البغدادي ، ووم من زعم أنهم واحد وآخرهم الكرماني . ومحمد بن عبد العزيز بن أبي رزمة بكسر الراء وسكون الزاي . واسم أبي رزمة غروان ، وهو مروزي من طبقة أحمد بن حنبل ، فهو من الطبقة الوسطى من شيوخ البخاري ، ومع ذلك فحدث عنه بواسطة ، وليس له عنده سوى هذا الموضع . وقد حدث عنه أبو داود بلا واسطة . وشيخه أبو صالح سلويه اسمه سليمان بن صالح الليثي المروزي يلقب سلويه ، ويقال اسم أبيه داود ، وهو من طبقة الراوي عنه من حيث الرواية إلا أنه تقدمت وفاته ، وكان من أخصاء عبد الله بن المبارك والمكشكين عنه . وقد أدركه البخاري بالسنة لأنه مات سنة عشر ومائتين ، وما له أيضا في البخاري سوى هذا الحديث . وهذا الله هو ابن المبارك الإمام المشهور ، وقد نزل البخاري في حديثه في هذا الاسناد هرجسين ، وفي حديث الزهري ثلاث درجات ، وقد تقدم شرح هذا الحديث مستوفى في أوائل هذا الكتاب ، وسأذكر هنا ما لم يتقدم ذكره عما اشتمل عليه من سياق هذه الطريق وغيرها من النوائد . قوله (ان عائشة زوج النبي ﷺ قالت : كان أول ما بدئ به رسول الله ﷺ الرؤيا الصادقة) قال النووي : هذا من مراسيل الصحابة ، لأن عائشة لم تدرك هذه القصة فتكون سمعتها من النبي ﷺ أو من صحابي . وتعبه من لم يفهم مراده فقال : إذا كان يجوز أنها سمعتها من النبي ﷺ فكيف يجوز بأنها من المراسيل ؟ والجواب أن مرسل الصحابي ما يرويه من الأمور التي لم يدرك زهاتها ، بخلاف الأمور التي يدرك زمانها فإنها لا يقال إنها مرسلة ، بل يحمل على أنه سمعها أو حضرها ولو لم يصرح بذلك ، ولا يختص هذا بمرسل الصحابي بل مرسل التابعي إذا ذكر قصة لم يحضرها سمع مرسلة ، ولو جاز في نفس الأمر أن يكون سمعها من الصحابي الذي وقعت له تلك القصة . وأما الأمور التي يدركها فيحمل على أنه سمعها أو حضرها ، لكن بشرط أن يكون سالما من التدليس والله أعلم . ويؤيد أنها سمعت ذلك من النبي ﷺ قولها في أثناء هذا الحديث : لجاهد الملك فقال : اقرأ . فقال رسول الله ﷺ : ما أنا بقاري . قال فأخذني ، إلى آخره . قوله قال فأخذني فغطاني ظاهر في أن النبي ﷺ أخبرها بذلك فتحمل بعبه الحديث عليه . قوله (أول ما بدئ به رسول الله ﷺ الرؤيا الصادقة) زاد في رواية عقيل كما تقدم في بدء الوحي ، من الوحي ، أي في أول المبتدآت من إلهام الوحي الرؤيا ، وأما مطلق ما يدل على نبوته فتقدمت له أشياء مثل تسليم الحجر كما ثبت في صحيح مسلم وغير ذلك ، ودماء في الحديث فكرة موصوفة ، أي أول شيء . ووقع صريحا في حديث ابن عباس عند ابن عائد . ووقع في مراسيل عبد الله بن أبي بكر بن حزم عند الدولابي ما يدل على أن الذي كان يراه ﷺ هو جبريل ولفظ . أنه قال لحديجة بعد أن أقرأه جبريل (اقرأ بأم ربك) : أرايتك الذي كنت أحدثك أني رأيت في المنام فانه جبريل استعلن ، . قوله (من الوحي) يعني إليه ، وهو إخبار عما رآه من دلائل نبوته من شهد أن يوحى بذلك إليه وهو أول ذلك مطلقا ما سمعه من بحيرا الراهب ، وهو عند الترمذي بإسناد قوي عن أبي موسى ، ثم ما سمعه عند بناء الكعبة حيث قيل له : اشد عليك إزارك ،

وهو في صحيح البخاري من حديث جابر ، وكذلك تسليم المجر عليه وهو عند مسلم من حديث جابر بن سمرة . قوله (الصالح) قال ابن المرباط هي التي ليست ضغنا ولا من تلبس الشيطان ولا فيها ضرب مثل مشكل ، وتذهب الأخير بأنه إن أراد بالمشكل ما لا يوقف على تأويله فسلم وإلا فلا . قوله (فلق الصبح) يأتي في سورة الفلق قريبا . قوله (ثم حبيب إليه الخلاه) هذا ظاهر في أن الرؤيا الصادقة كانت قبل أن يحبب إليه الخلاه ، ويحتمل أن تكون لتزيين الأخبار ، فيكون تحبيب الخلوة سابقا على الرؤيا الصادقة ، والأول أظهر . قوله (الخلاه) بالمد المكان الحال ، ويطلق على الخلوة ، وهو المراد هنا . قوله (فكان يلحق بغار حراء) كذا في هذه الرواية ، ونقدم في بدء الوحي بلفظ « فكان يخلو » ، وفي رواية عبيد بن عمير عند ابن إسحق « فكان يحاور » . قوله (القيا إلى ذات العدد) في رواية ابن إسحق أنه كان بمكة في شهر رمضان . قوله (قال والنحن التبع) هذا ظاهر في الإدراج ، إذ لو كان من بقية كلام عائشة لجهل فيه قالت ، وهو يحتمل أن يكون من كلام عروة أو من دونه ، ولم يأت التصريح بصفة تبعده ، لكن في رواية عبيد بن عمير عند ابن إسحق « فيطم من برد عليه من المساكين » ، وجاء عن بعض المشايخ أنه كان يتبع بالتفكير ، ويحتمل أن تكون عائشة أطلقت على الخلوة بمجرد ما تبعها ، فإن الانعزال عن الناس ولا سيما من كان على باطل من جملة العبادة كما وقع للخیال عليه السلام حيث قال (إني ذاهب إلى ربي) ، وهذا يلتفت إلى مسألة أصولية ، وهو أنه عليه السلام هل كان قبل أن يوحى إليه متعبدا بشريعة نبي قبله ؟ قال الجمهور : لا ، لأنه لو كان تابعا لمتبعه أن يكون متبوعا ، ولأنه لو كان من كان ينسب إليه . وقيل نعم واختاره ابن الحارث ، واختاروا في تعيينه على ثمانية أقوال : أحدها آدم حواء ابن برهان ، الثاني نوح حواء الأبدى ، الثالث إبراهيم ذهب إليه جماعة واستدلوا بقوله تعالى (أن أنبئ ملة إبراهيم حنيفا) ، الرابع موسى ، الخامس عيسى ، السادس بكل شيء بلغه عن شرع نبي من الأنبياء وحجته (أولئك الذين هدى الله فبهم أقامه) ، السابع الوقف واختاره الآمدي ، ولا يخفى قوة الثالث ولا سيما مع ما نقل من ملازمته للحج والطواف ونحو ذلك مما بقي عندهم من شريعة إبراهيم وآله أعلم . وهذا كله قبل النبوة ، وأما بعد النبوة فقد تقدم القول فيه في تفسير سورة الأنعام . قوله (إلى أهله) يعني خديجة وأولاده منها ، وقد سبق في تفسير سورة التور في الكلام على حديث الأفك تسمية الزوجة أهلا ، ويحتمل أن يريد أقاربه أو أهم . قوله (ثم يرجع إلى خديجة فيتزود) خص خديجة بالذكر بعد أذهر بالأهل إما تذكيرا بعد إهمام ، وإما إشارة إلى اختصاص التزود بكونه من عندها دون غيرها . قوله (فيتزود لمثلها) في رواية الكشميني « بمثلها » بالموحدة ، والضمير لياي أو للخلوة أو للأداة أو للمرات أي السابقة ، ثم يحتمل أن يكون المراد أنه يتزود ويخلو أياما ، ثم يرجع ويتزود ويخلو أياما ، ثم يرجع ويتزود ويخلو أياما إلى أن ينقضي الشهر . ويحتمل أن يكون المراد أن يتزود لمثلها إذا حال الحول وجاء ذلك الشهر الذي جرت عادته أن يخلو فيه ، وهذا عندي أظهر ، ويؤخذ منه إعداد الزاد للمثل إذا كان بحيث يتعذر عليه تحصيله بعد مكان اختلانه من البلد مثلا ، وأن ذلك لا يقدح في التوكل وذلك لوقوعه من النبي عليه السلام بعد حصول النبوة له بالرؤيا الصالحة ، وإن كان الوحي في اللحظة قد تراخى عن ذلك . قوله (وهو في غار حراء) جملة في موضع الحال . قوله (لجأه الملك) هو جبريل كما جزم به السبكي ، وكأنه أخذه من كلام ورقة المذكور في حديث الباب . ووقع عند البيهقي في الدلائل ، لجأه الملك فيه ، أي في غار حراء ، كذا عزاه شيخنا البلقيني للدلائل قبحته ، ثم وجدته بهذا اللفظ في كتاب التعبير فعزوه له أولى . (تنبيه) : إذا علم أنه

كان مجاور في غار حراء في شهر رمضان، وأن ابتداء الوحي جاءه، وهو في الغار المذكور اقتضى ذلك أنه نبي. في شهر رمضان، ويذكر على قول ابن إسحق أنه بعث على رأس الأربعين مع قوله إنه في شهر رمضان ولد. ويمكن أن يكون المحيي في الغار كان أولاً في شهر رمضان، وسينفذ في. وأنزل عليه (اقرأ باسم ربك)، ثم كان المحيي الثاني في شهر ربيع الأول بالانذار وانزلت عليه (يا أيها المدثر قم فأناذر) فيحمل قول ابن إسحق على رأس الأربعين، أي عند المحيي بالرسالة، والله أعلم. قوله (اقرأ) يحتمل أن يكون هذا الأمر مجرد التنبيه والتيقظ لما سيقبلى إليه، ويشتمل أن يكون على باب من الطلب فيستدل به على تكليف ما لا يطاق في الحال وإن قدر عليه بعد ذلك، ويحتمل أن تكون صيغة الأمر محذوفة أي قل اقرأ، وإن كان الجواب ما أنا بقاري. فعلى ما فهم من ظاهر اللفظ، وكأن الأمر في حذفها لثلاثتهم أن لفظ قل من القرآن، ويؤخذ منه جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب وأن الأمر على الفور، لكن يمكن أن يجاب بأن الفور فهم من القرينة. قوله (ما أنا بقاري) وقع عند ابن إسحق في مرسل عبيد بن عمير: أن النبي ﷺ قال: أتاني جبريل بنسط من ديباج فيه كتاب قال: اقرأ، قلت: ما أنا بقاري، قال السهيلي قال بعض المفسرين: إن قوله (ألم) ذلك الكتاب لا رب فيه) إشارة إلى الكتاب الذي جاء به جبريل حيث قال له اقرأ. قوله (فغطني) تقدم بيانه في بدء الوحي، ووقع في السيرة لابن إسحق، فغطني بالمشاة بدل الطاء وهما بمعنى، والمراد غمى. وصرح بذلك ابن أبي شيبة في مرسل عبد الله بن شداد. وذكر السهيلي أنه روى سائرهم بمهمة ثم همزة مفتوحة ثم وحدة أو مثناة وهما جميعاً بمعنى الحق، وأغرب الداودي فقال: معنى فغطني صنع في شيئاً حتى ألقاني إلى الأرض كن تأخذ الغشبية. والحكمة في هذا اللفظ شغله عن الالتفات لشيء آخر أو لإظهار الشدة والجد في الأمر تنبيهاً على قتل القول الذي سيقبلى إليه، فلما ظهر أنه صبر على ذلك أتى إليه، وهذا وإن كان بالنسبة إلى علم الله حاصل لكن لعل المراد لإرازه للظاهر بالنسبة إليه ﷺ، وقيل ليخبر هل يقول من قبل نفسه شيئاً فلما لم يأت بشيء دل على أنه لا يقدر عليه وتيل أرا. أن يعلمه أن القراءة ليست من قدرته ولو أكره عليها، وقيل: الحكمة فيه أن التخيل والوهم والوسوسة ليست من صفات الجسم؛ فلما وقع ذلك لجسمه علم أنه من أمر الله. وذكر بعض من اقتباه أن هذا من خصائص النبي ﷺ، إذ لم ينقل عن أحد من الأنبياء أنه جرى له عند ابتداء الوحي مثل ذلك. قوله (فغطني الثالثة) يؤخذ منه أن من يريد التأكيد في أمر وإيضاح البيان فيه أن يكرره ثلاثاً، وقد كان ﷺ يفعل ذلك كما سبق في كتاب العلم، ولعل الحكمة في تكرير الأقرار الإشارة إلى انحصار الإيمان الذي ينشأ الوحي بسببه في ثلاث: القول، والعمل، والنية. وأن الوحي يشتمل على ثلاث: التوحيد، والأحكام والفصوص. وفي تكرير اللفظ الإشارة إلى الشدائد الثلاث التي وقعت له وهي: الحصر في الشعب، وخروجه في الهجرة وما وقع له يوم أحد. وفي الرسائل الثلاث إشارة إلى حصول التيسير له عقب الثلاث المذكورة: في الدنيا، والبرزخ، والآخرة. قوله (نقال: اقرأ باسم ربك - إلى قوله - ما لم يعلم) هذا القدر من هذه السورة هو الذي نزل أولاً، بخلاف بقية السورة فانما نزل بعد ذلك بزمان. وقد قدمت في تفسير المدثر بيان الاختلاف في أول ما نزل، والحكمة في هذه الأولية أن هذه الآيات الخمس اشتملت على مقاصد القرآن: فقها براعة الاستهلال، وهي جدرة أن تسمى عنوان القرآن لأن عنوان الكتاب يجمع مقاصده بعبارة وجيزة في أوله، وهذا بخلاف الفن البديعي المسمى العنوان فانهم عرفوه بأن يأخذ المتكلم في فن فيؤكد به ذكر مثال سابق، وبيان كونها اشتملت على مقاصد

القرآن أنها تنحصر في علوم التوحيد والأحكام والأخبار ، وقد اشتملت على الأمر بالقراءة والبداءة فيها بسم الله ، وفي هذه الإشارة إلى الأحكام وفيها ما يتعلق بتوحيد الرب وإثبات ذاته وصفاته من صفة ذات وصفة فعل ، وفي هذا إشارة إلى أصول الدين ، وفيها ما يتعلق بالأخبار من قوله (علم الإنسان ما لم يعلم) . قوله (بسم ربك) استدلال به السبيل على أن البسملة يؤمر بقراءتها أول كل سورة ، لكن لا يلزم من ذلك أن تكون آية من كل سورة ، كذا قال ، وقرره الطبري فقال : قوله (اقرأ باسم ربك) قدم الفعل الذي هو متعلق بالآية لتكون الأمر بالقراءة أم ، وقوله (اقرأ) أمر بإيجاد القراءة مطلقا ، وقوله (باسم ربك) حال ، أي اقرأ مفتتحا باسم ربك . وأصح تأويله قل باسم الله ثم اقرأ ، قال فيؤخذ منه أن البسملة مأمور بها في ابتداء كل قراءة انتهى . لكن لا يلزم من ذلك أن تكون مأمورا بها ، فلا تدل على أنها آية من كل سورة ، وهو كما قال ، لأنها لو كان للزم أن تكون آية قبل كل آية وليس كذلك . وأما ما ذكره القاضي عياض عن أبي الحسن بن القصار من المالكية أنه قال : في هذه القصة رد على الشافعي في قوله إن البسملة آية من كل سورة ، قال : لأن هذا أول سورة أنزلت وليس في أولها البسملة ، فقد تعقب بأن فيها الأمر بها وإن تأخر نزلها . وقال الثوري : ترتيب أي السور في النزول لم يكن شرطا ، وقد كانت الآية تنزل فتوضع في مكان قبل التي نزلت قبلها ثم نزل الأخرى فتوضع قبلها ، إلى أن استقر الأمر في آخر هذه السنة على هذا الترتيب ، ولو صح ما أخرجه الطبري من حديث ابن عباس ، أن جبريل أمر النبي ﷺ بالاستعاذة والبسملة قبل قوله « اقرأ » لكان أولى في الاحتجاج ، لكن في إسناده ضعف وانقطاع ، وكذا حديث أبي مبيرة ، أن أول ما أمر به جبريل قال له : قل بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله رب العالمين ، هو مرسل وإن كان رجاله ثقات ، والمحفوظ أن أول ما نزل (اقرأ باسم ربك) وإن نزل الفاتحة كان بعد ذلك . قوله (ترجمف بوارده) في رواية الكشميني « فؤاده » ، وقد تقدم بيان ذلك في بدء الوحي ، وترجمف عندهم بمثناة فوقانية ولعلها في رواية « ترجمف فؤاده » ، بالتحانية . قوله (زملوني زملوني) كذا للأكثر مرتين ، وكذا تقدم في بدء الوحي ، ووقع لأبي ذر هنا مرة واحدة . والتزيميل التلغيف ، وقال ذلك لشدة ما لحقه من هول الأمر ، وجرى العادة بسكون الهمزة بالتلفيف . ووقع في مرسل عبيد بن حمير ، أنه ﷺ خرج فسمع صوتا من السماء يقول : يا محمد أنت رسول الله ، وأنا جبريل ، فوقفت أنظر إليه فما أقدم وما أناخر ، وجعلت أصرف وجهي في ناحية آفاق السماء فلا أنظر في ناحية منها إلا رأيت كذا ، وسيأتي في التعبير أن مثل ذلك وقع له عند فترة الوحي ، وهو المعتمد ، فإن إعلامه بالارسل وقع بقوله (قم فأندرج) . قوله (فزملوه حتى ذهب عنه الروح) بفتح الراء أي الفزع ، وأما الذي بضم الراء فهو موضع الفزع من القلب . قوله (قال لحديجة : أي خديجة . ماني لقد خشيت) في رواية الكشميني « قد خشيت » ، وقوله (فأخبرها الخبر) تنم في بدء الوحي بلفظ « فقال لحديجة وأخبرها الخبر : لقد خشيت » ، وقوله « وأخبرها الخبر » جملة ممتحنة بين القول والمقول . وقد تقدم في بدء الوحي ما قالوه في متعلق الخشية المذكورة . وقال عياض : هذا وقع له أول ما رأى التباشير في النوم ثم في اليقظة ، وسمع الصوت قبل لقاء الملك ، فأما بعد مجيئ الملك فلا يجوز عليه الشك ولا يخشى من تسلط الشيطان . وتعميق الثوري بأنه خلاف صريح الشفاء ، فإنه قال بعد أن غطه الملك وأقرأه (اقرأ باسم ربك) ، قال : إلا أن يكون أراد أن قوله « خشيت على نفسي » وقع منه إخبارا عما حصل له أولا لأنه حالة إخبارها بذلك جازت فيجته ، والله اعلم . قوله

(كلا أبشر) بجمزة قطع ويحذف الوصل ، وأصل البشارة في الخير . وفي مرسل عبيد بن حميد ، فقالت أبشريا بن عم واثبت ، فالذي نفى بيده إنى لأرجو أن تكون نبى هذه الأمة . قوله (لا يخزيك الله) بخاء معجمة وتحتانية . ووقع في رواية معمر في التعبير ، يمزك ، بجملة ونون ثلاثيا ورباعيا ، قال اليربدي : أحزنه لفه نيم ، وحزنه لفه قريش ، وقد نبه على هذا الضبط مسلم . والحزى الوقوع في بلية وشدة بئس ، ووقع عند ابن إسحاق عن إسماعيل بن أبي حكيم مرسل ، أن خديجة قالت : أى ابن هم أنستطيع أن تخبرني بصاحبك إذا جاء ؟ قال : نعم . فجاء جبريل ، فقال : يا خديجة ، هذا جبريل . قالت : فم فاجلس على غنذى اليسرى ، ثم قالت : هل تراه ؟ قال : نعم ، قالت فتحول الى اليمنى كذلك ، ثم قالت : فتحول فاجلس في جحرى كذلك ، ثم ألفت خمارها وتحصرت وهو في حجرها وقالت : هل تراه ؟ قال : لا . قالت : اثبت ، فوافقه إنه ملك وما هو بشيطان . وفي رواية مرسله عند البيهقي في الدلائل ، أنها ذهبت الى عداس وكان نصرانيا فذكرت له خبر جبريل فقال : هو أمين الله بينه وبين النبيين ، ثم ذهبت الى ورقة . قوله (فانطلقت به الى ورقة) في مرسل عبيد بن حميد أنها أمرت أبا بكر أن يتوجه معه ، فيحتمل أن يكون عند توجيهها أو مرة أخرى . قوله (ماذا ترى) ؟ في رواية ابن منه في الصحابة ، من طريق سعيد بن جبير ، عن ابن عباس عن ورقة بن نوفل قال : قلت يا محمد أخبرني عن هذا الذي يأتيك ، قال : يأتيني من السماء جناح أولي وباطن قديمه أخضر . قوله (وكان يكتب الكتاب العربي ، ويكتب من الانجيل بالعربية ما شاء الله) هكذا وقع هنا في التعبير ، وقد تقدم القول فيه في بدء الوحي ، ونهت عليه هنا لأن نسبت هذه الرواية هناك لمسلم فقط بما لقطب الحلبي ، قال النووي : المبارتان صحيحتان . والحاصل أنه تمكن حتى صار يكتب من الانجيل أى موضع شاء بالعربية وبالعبرانية ، قال الداودي : كتب من الانجيل الذي هو بالعبرانية هذا الكتاب الذي هو بالعربي . قوله (اسمع من ابن أخيك) أى الذي يقول . قوله (أنزل على موسى) كذا هنا على البناء للمجهول ، وقد تقدم في بدء الوحي ، أنزل الله ، ووقع في مرسل أبي ميسرة ، أبشر فإنا أشهد أنك الذى بشر به ابن مريم ، وأنت على مثل ناموس موسى ، وأنت نبى مرسل ، وأنت ستومر بالجهاد ، وهذا أصرح ما جاء في إسلام ورقة أخرجه ابن إسحاق . وأخرج الترمذي عن عائشة ، أن خديجة قالت لنبى ﷺ لما سئل عن ورقة : كان ورقة صدقك . ولكنه مات قبل أن تظهر ، فقال : رأيته في المنام وعليه ثياب بيض ، ولو كان من أهل النار لكان لباسه غير ذلك . وعند البزار والحاكم عن عائشة مرفوعا ، لا تسبوا ورقة ، فإني رأيته لهجنة أو جنتين ، وقد استوعبت ما ورد فيه في ترجمته من كتابي في الصحابة ، وتقدم بغض خبره في بدء الوحي ، وتقدم أيضا ذكر الحكمة في قول ورقة ، فاموس موسى ، ولم يقل عيسى مع أنه كان تنصر ، وأن ذلك ورد في رواية الزبير بن بكار بلفظ ، عيسى ، ولم يقف بعض من لقيناه على ذلك فبالغ في الانكار على النووي ومن تبعه بأنه ورد في غير الصحيحين بلفظ ، فاموس عيسى ، وذكر القطب الحلبي في وجه المناسبة لذكر موسى دون عيسى أن النبي ﷺ له لما ذكر لورقة بما نزل عليه من اقرأ ويا أيها المدثر ويا أيها المزمل فهم ورقة من ذلك أنه كان بأنواع من التكاليف فناسب ذكر موسى لذلك ، لأن الذى أنزل على عيسى إنما كان مواعظ . كذا قال ، وهو متعقب فان نزول يا أيها المدثر ويا أيها المزمل إنما نزل بعد فترة الوحي كما تقدم بيانه في تفسير المدثر ، والاجتماع بورقة كان في أول البعثة . وزعم أن الانجيل كله مواعظ متعقب أيضا ، فانه منزل أيضا على الأحكام الشرعية وإن كان

معظمها موافقا لما في التوراة ، لكنه نسخ منها أشياء بدليل قوله تعالى (ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم)
 قوله (فيها) أي أيام الدعوة قاله السهيلي ، وقال المازري : الضمير للنبوة ، ويحتمل أن يعود لفظة المذكورة .
 قوله (ليتني أكون حيا . ذكر حرفا) كذا في هذه الرواية ، وتقدم في بدء الوحي بلفظ « اذ يخرجك قومك » ،
 ويأتي في رواية معمر في التعبير بلفظ « حين يخرجك » وأبهم موضع الإخراج والمراد به مكة ، وقد وقع في
 حديث عبد الله بن عدي في السنن « ولولا أني أخرجوني منك ما خرجت » ، يخاطب مكة . قوله (يومك) أي
 وقت الإخراج ، أو وقت إظهار الدعوة ، أو وقت الجهاد . وتمسك ابن القيم الحنبل بقوله في الرواية التي في بدء
 الوحي « ثم لم ينشب ورقة أن توفي » ، يرد ما وقع في السيرة النبوية لابن إسحاق أن ورقة كان يمر ببلال والمشركون
 يعذّبونه وهو يقول أحد أحد فيقول : أحد والله يا بلال ، لئن قتلك لاتخذت قبرك حنانا ، هذا والله أعلم وهم ، لأن
 ورقة قال « وإن أدركني يومك حيا لأنصرك نصرا مؤزرا » ، فلو كان حيا عند ابتداء الدعوة لكان أول من
 استجاب وقام بنصر النبي ﷺ كقيام عمر وحمزة . قلت : وهذا اعتراض ساقط ، فإن ورقة إنما أراد بقوله « فإن
 يدركني يومك حيا أنصرك » ، اليوم الذي يخرجوك فيه ، لأنه قال ذلك عنه عند قوله « أو أخرجي هم » ، وتعذيب
 بلال كان بعد انتشار الدعوة ، وبين ذلك وبين إخراج المسلمين من مكة لأحشة ثم للدينة مدة متطاولة . (تنبيه) :
 زاد معمر بعد هذا كلاما يأتي ذكره في كتاب التبيين . قوله (قال محمد بن شهاب) هو موصول بالاسنادين المذكورين
 في أول الباب ، وقد أخرج البخاري حديث جابر هذا بالسند الأول من السندين المذكورين هنا في تفسير سورة
 المدثر . قوله (فأخبرني) هو عطف على شيء ، والتقدير قال ابن شهاب فأخبرني عروة بما تقدم ، وأخبرني أبو
 سلمة بما سيأتي . قوله قال (قال رسول الله ﷺ) وهو يحدث عن فترة الوحي قال في حديثه : بينا أنا أمشي هذا يشعر
 بأنه كان في أصل الرواية أشياء غير هذا المذكور ، وهذا أيضا من مرسل الصحابي لأن جابرا لم يذكره زمان الفصة
 فيحتمل أن يكون سمعها من النبي ﷺ أو من صحابي آخر حضرها والله اعلم . قوله (قال رسول الله ﷺ) وهو
 يحدث عن فترة الوحي (وقع في رواية عقيل في بدء الوحي غير مصرح بذكر النبي ﷺ فيه ، ووقع في رواية يحيى
 ابن أبي كثير عن أبي سلمة في تفسير المدثر عن جابر عن النبي ﷺ قال « جادت بحراء » ، فلما قضيت جوارى
 هبطت فنوديت ، وزاد مسلم في روايته « جاورت بحراء شهرا » . قوله (سمعت صوتا من السماء فرفعت بصري)
 يؤخذ منه جواز رفع البصر إلى السماء عند وجود حادث من قبلها ، وقد ترجم له المصنف في الأدب ، ويستثنى من
 ذلك رفع البصر إلى السماء في الصلاة لثبوت النهي عنه كما تقدم في الصلاة من حديث أنس ، وروى ابن السني
 باسناد ضعيف عن ابن مسعود قال : أمرنا أن لا نتبع أبصارنا الكواكب إذا انقضت . ووقع في رواية يحيى بن
 أبي كثير « فنظرت عن يميني فلم أر شيئا ونظرت عن شمالي فلم أر شيئا ونظرت أمامي فلم أر شيئا ونظرت خلفي فلم
 أر شيئا » ، فرفعت رأسي ، وفي رواية مسلم به « فله شيئا » ثم نوديت فنظرت فلم أر أحدا ، ثم نوديت فرفعت رأسي .
 قوله (فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي » كذا له بالرفع ، وهو على تقدير حذف المتبدا ، أي فإذا
 صاحب الصوت هو الملك الذي جاءني بحراء وهو جالس ، ووقع عند مسلم « جالسا » بالضم وهو على الحال ،
 ووقع في رواية يحيى بن أبي كثير « فإذا هو جالس على عرش بين السماء والأرض » . قوله (ففرغت منه) (١)

كذا في رواية ابن المبارك عن يونس ، وفي رواية ابن وهب هند مسلم ، ولجئت ، ، وفي رواية عقيل في بدء الوحي
 « فرجبت ، ، وفي روايته في تفسير المدثر « لجئت ، وكذا لمسلم وزاد « لجئت منه فرقا ، وفي رواية معمر فيه
 « لجئت ، وهذه اللفظة بضم الجيم ، وذكر عياض أنه وقع للقاسي بالمهملة قال : وفسره بأسرعت ، قال : ولا يصح
 مع قوله « حتى هويت ، أي سقطت من الفزع . قلت : ثبت في رواية عبد الله بن يوسف عن الليث في ذكر الملائكة
 من بدء الخلق ولكنها بضم المهمل وكسر المثناة بعدها مثناة تحتانية ساكنة ثم مثناة فوقانية ، ومعناها إن كانت
 محفوظة سقطت على وجهي حتى صرت كمن حنى عليه التراب . قال النورى : وبعد الجيم مثلثان في رواية عقيل
 ومعمر ، وفي رواية يونس همزة مكسورة ثم مثناة وهي أرفع من حيث المعنى ، قال أهل اللغة : جث الرجل فهو
 مجثوث إذا فرح ، وعن الكسائي جث وجث فهو مجثوث ومجثوث أى مذعور . قوله (فقلت زملون زملون) في
 رواية يحيى بن أبي كثير « فقلت دثرونى وصبروا على ماء باردا ، وكأنه رواها بالمدى ، والتزميل والتدوير يشتركان
 في الأصل وإن كانت بينهما مغايرة في الهيئة . ووقع في رواية مسلم « فقلت دثرونى ، فدثرونى وصبروا على ماء ،
 ويجمع بينهما بأنه أمرهم فامثلوا . وأفضل بعض الرواة ذكر الأمر بالصبر ، والاعتبار بمن ضبط ، وكأن الحكمة
 في الصبر بعد التدثر طلب حصول السكون لما وقع في الباطن من الانزعاج ، أو أن العادة أن الرعدة تعقبها الحمى ،
 وقد عرف من الطب النبوى مما لحظها بالماء البارد . قوله (فنزلت يا أيها المدثر) يعرف من اتحاد الحديثين في نزول
 يا أيها المدثر عقب قوله دثرونى وزملونى أن المراد بزملونى دثرونى ، ولا يؤخذ من ذلك نزول يا أيها المزمّل حينئذ
 لأن نزولها تأخر عن نزول يا أيها المدثر بالاتفاق ، لأن أول يا أيها المدثر الأمر بالإنذار وذلك أول ما بعث ، وأول
 المزمّل الأمر بقيام الليل وترنيل القرآن فبعضى تقدم نزول كثير من القرآن قبل ذلك ، وقد تقدم في تفسير المدثر
 أنه نزل من أولها إلى قوله (والرجز فاهجر) وفيها محصل ما يتعلق بالرسالة ، ففي الآية الأولى الموانسة بالحالة التي
 هو عليها من التدثر إعلاما بعظيم قدره ، وفي الثانية الأمر بالإنذار قائما وحذف المفعول نفيخا ، والمراد بالقيام إما
 حقيقة أي قم من مضجعتك ، أو مجازة أي قم مقام نصيم ، وأما الإنذار فالحكمة في الاختصار عليه هنا فإنه
 أيضا بهت مبشرا لأن ذلك كان أول الإسلام ، فتعلق الإنذار بحقق ؛ فلما أطاع من أطاع نزلت (انا أرسلناك
 شاهدا ومبشرا ونذيرا) وفي الثالثة تكبير الرب تمجيذا وتعظيما ، ويحتمل الحمل على تكبير الصلاة كما حل الأمر
 بالتطهير على طهارة البدن واللباس كما تقدم البحث فيه وفي الآية الرابعة ، وأما الخامسة فهجران ما يتنافى التوحيد
 وما يشول إلى العذاب ، وحصلت المناسبة بين السورتين المبتدأ بهما النزول فيما اشتملتا عليه من المعاني الكثيرة باللفظ
 الوجيه وفي عدة ما نزل من كل منهما ابتداء واقعا علم . قوله (قال أبو سلمة : وهى الأوثان التي كان أهل الجاهلية
 يعبدون) تقدم شرح ذلك في تفسير المدثر ، وتقدم الكثير من شرح حديث عائشة وجابر في بدء الوحي ، وبقيت
 منها فوائد أخرتها إلى كتاب التفسير ليأخذ كل موضع ساقهما المصنف فيه مطولا بحد من الفائدة . قوله (ثم
 تابع الوحي) أى استمر نزوله

٢ - باب قوله (خاف الإنسان من علق)

١٩٥٥ - حدثنا ابن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن مروة أن عائشة رضي الله عنها

قالت « أول ما بُدئ به رسول الله ﷺ الرؤيا الصالحة . فجاءه الملكُ فقال : ﴿ اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلقَ الإنسانَ من علقٍ ، اقرأ وربك الأكرم ﴾ »

قوله (باب قوله خلق الإنسان من علق) ذكر فيه طرقا من الحديث الذي قبله برواية عقيل بن ابن شهاب واختصره جدا قال « أول ما بدئ به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصالحة ، وفي رواية الكشمبيني « الصادقة » قال « لجاءه الملك فقال : اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلق الإنسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم » وهذا في غاية الاجفاف ولا أظن يحيى بن بكير حدث البخاري به هكذا ولا كان له هذا التصرف ، وإنما هذا صنيع البخاري ، وهو دال على أنه كان يجهل الاختصار من الحديث الى هذه الغاية

٣ - باب قوله ﴿ اقرأ وربك الأكرم ﴾

٤٩٥٦ - **حدثنا** عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري ح . وقال الليث حدثني عقيل قال محمد أخبرني عروة عن عائشة رضي الله عنها « أول ما بدئ به رسول الله ﷺ الرؤيا للصادقة ، جاءه الملك فقال ﴿ اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلق الإنسان من علقٍ ، اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم ﴾ »

قوله (باب قوله ﴿ اقرأ وربك الأكرم ﴾) حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري ح . وقال الليث حدثني عقيل قال قال محمد أخبرني عروة (أما رواية معمر فستأتي بتمامها في أول التعبير ، وأما رواية الليث فوصلها المصنف في بدء الوحي ، ثم في الذي قبله ، ثم في التعبير ، أخرجه في المواضع الثلاثة عن يحيى بن بكير عن الليث . فأما في بدء الوحي فأفرده ، وأما في الذي قبله فاختصره جدا ، وسأقه قبله بتمامه لسكن فقره برواية يونس وسأقه على لفظ يونس ، وأما التعبير فقرنه برواية معمر وسأقه على لفظ معمر أيضا ، ولكن لم يقع في شيء من المواضع المذكورة ، حدثني عقيل قال قال محمد ، وإنما في بدء الوحي « عن عقيل عن ابن شهاب ، وكذا في بقية المواضع ، وكذا ذكره عن عبد الله بن يوسف عن الليث في الباب الذي بعد هذا ، وذكره في بدء الحق عنه عن الليث باللفظ حدثني عقيل عن ابن شهاب ، ورواه أبو صالح عبد الله بن صالح عن الليث حدثني عقيل قال قال محمد بن شهاب ، فسأقه بتمامه ، وقد ذكر المصنف متابعة أبي صالح في بدء الوحي ، وبينت هناك من وصلها وفقه الحد

باب ﴿ الذي علم بالقلم ﴾

٤٩٥٧ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال سمعت عروة قالت عائشة رضي الله عنها « فرجع للنبي ﷺ الى خديجة فقال : زملوني زملوني » فذكر الحديث

قوله (باب الذي علم بالقلم) كذا في ذي ، وسقطت الترجمة لغيره ، وأورد طرقا من حديث بدء الوحي عن عبد الله بن يوسف عن الليث مقتضرا منه على قوله « فرجع النبي ﷺ الى خديجة فقال زملوني زملوني » فذكر الحديث ، كذا فيه ، وقد ذكر من الحديث في ذكر الملائكة من بدء الخلق حديث جابر مقتضرا عليه

٤ - باب (كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعْنَا بِالْناصِيَةِ ، نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ)

٤٩٥٨ - **حَرْشًا** بمعنى 'حَدًا' ثم عبد الرزاق عن معمر عن عبد الكريم الجزري عن عكرمة قال ابن عباس

« قال أبو جهل لئن رأيتُ محمداً يصلّي عندَ الكعبةِ لأطأَنَّ على عُنُقِهِ . فبلغَ النبي ﷺ فقال : لو فعله لأخذتهُ للانسكة » . نابهة عمرو بن خالد عن عبيد الله عن عبد الكريم

قوله (باب كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعْنَا بِالْناصِيَةِ ، نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ) محط لغير أبي ذر ، باب ، ومن « ناصية ، الى آخره . **قوله** (عن عبد الكريم الجزري) هو ابن مالك وهو ثقة ، وفي طبقته عبد الكريم بن أبي الخارق وهو ضعيف . **قوله** (قال أبو جهل) هذا مما أرسله ابن عباس ، لأنه لم يدرك زمن قول أبي جهل ذلك ، لأن مولده قبل الهجرة بنحو ثلاث سنين ، وقد أخرج ابن مردويه بإسناد ضعيف عن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن العباس بن عبد المطلب قال : كنت يوماً في المسجد فأقبل أبو جهل فقال : إن لله عليّ إن رأيت محمداً ساجداً ، فذكر الحديث . **قوله** (لو فعله لأخذته الملائكة) وقع عند البلاذري و نزل اثنا عشر ملكاً من الزبانية و وسهم في السماء و أرحلهم في الأرض ، وزاد الاسماعيلي في آخره من طريق معمر عن عبد الكريم الجزري و قال ابن عباس لو تمنى اليهود الموت لما اتوا ، ولو خرج الذين يباهلون رسول الله ﷺ لرجعوا لا يجدون أهلاً ولا مالاً ، و أخرج النسائي من طريق أبي حازم عن أبي هريرة نحو حديث ابن عباس وزاد في آخره و فلم يفجأهم منه إلا وهو - أي أبو جهل - ينكس على عقبيه ويتقي بيده ، فقبل له ، فقال : ان بيني وبينه لهندقا من نار وهو لا وأجنحة . فقال النبي ﷺ : لو دنا لاختطفته الملائكة عضوا عضواً ، وإنما شدد الأمر في حق أبي جهل ، ولم يقع مثل ذلك لعقبة بن أبي معيط حيث طرح سلى الجزور على ظهره ﷺ وهو يصلي كما تقدم شرحه في الطهارة لأنها وإن اشتركا في مطلق الاذنية حالة صلاته لكن زاد أبو جهل بالتهديد ويدعوى أهل طاعته وبارادة وطه العنق الشريف ، وفي ذلك من المبالغة ما اقتضى تعجيل العقوبة لو فعل ذلك ، ولأن سلى الجزور لم يتحقق نجاستها ، وقد عوقب عقبة بدعائه ﷺ عليه وعلى من شاركه في فعله فقتلوا يوم بدر . **قوله** (نابهة عمرو بن خالد عن عبيد الله عن عبد الكريم) أما عمرو بن خالد فهو من شيوخ البخاري وهو الحرائي ثقة مشهور ، وأما عبيد الله فهو ابن عمرو الرقي ، وعبد الكريم هو الجزري المذكور ، وهذه المتابعة وصلها علي بن عبد العزيز البغوي في منتخب المسند له عن عمرو بن خالد بهذا ؛ وقد أخرجه ابن مردويه من طريق زكريا بن عدي عن عبيد الله بن عمرو بالسند المذكور ولم يظه بعد قوله لو فعل لأخذته الملائكة و عياناً ولو أن اليهود ، الى آخر الزيادة التي ذكرتها من عند الاسماعيلي ، وزاد بعد قوله لما اتوا و ورأوا مقاعدهم من النار ،

(٩٧) سُورَةُ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ

يقال المَطْمَع هو الطلوع ، والمَطْمَع الموضع الذي يطلع منه . أنزلناه الماء كناية عن القرآن ، ؛ إنا أنزلناه خرج

تخرج الجميع ، وأنزل هو الله تعالى ، والهرب تؤكد قبل الواحد فتجعله بلفظ الجميع ليكون أثبت وأؤكد

قوله سورة (إنا أنزلناه) في رواية غير أبي ذر، سورة القدر، **قوله** (يقال المطلع هو الطلوع، والمطلع الموضوع الذي يطلع منه) قال الفراء: المطلع بفتح اللام، وبكسرهما قرأ يحيى بن وثاب، والآخر أول لأن المطلع بالفتح هو الطلوع وبالكسر الموضوع والمراد هنا الأول انتهى. وقرأ بالكسر أيضا الكسائي والأعشى وخلف، وقال الجوهري: طامت الشمس مطلقا ومطلما أي بالوجهين. **قوله** (أنزلناه الهاء كناية عن القرآن) أي الضمير راجع إلى القرآن وإن لم يتقدم له ذكر. **قوله** (إنا أنزلناه) خرج مخرج الجميع، والمنزل هو الله تعالى. والعرب تؤكد فعل الرجل الواحد فتجمله بلفظ الجميع ليكون أثبت وأؤكد (هو قول أبي عبيدة، ووقع في رواية أبي نعيم في المستخرج، نسبه إليه قال: قال معمر، وهو اسم أبي عبيدة كما تقدم غير مرة. وقوله: «ليكون أثبت وأؤكد» قال ابن اتين: النحاة يقولون بأنه التعميم. بقوله المعظم عن نفسه ويقال عنه، انتهى. وهذا هو المقصود أن هذا جمع التعميم: (تنبه): لم يذكر في سورة القدر حديثا مرفوعا، ويدخل فيها حديث «من قام ليلة القدر، وقد تقدم في أواخر الصيام

(٩٨) سورة (لَمْ يَكُنْ). بسم الله الرحمن الرحيم

منفكين: زائلين، قيمة: القائمة، دين القيمة: أضاف الدين إلى الزئذ

قوله (سورة لم يكن. بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر، ويقال لها أيضا سورة القيمة، وسورة البينة. **قوله** (منفكين زائلين) هو قول أبي عبيدة **قوله** (قيمة القائمة دين القيمة) أضاف الدين إلى الزئذ (هو قول أبي عبيدة بلفظه. وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق مائل بن حيان قال: القيمة الحساب المبين

١ - باب ٤٩٥٩ - **حدثنا محمد بن بشار** حدثنا **غندر** حدثنا **شعبة** قال سمعت قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه «قال النبي ﷺ لأبي: إن الله أمرني أن أقرأ عليك (لم يكن الذين كفروا) قال: وسماني؟ قال: نعم، فبكى»

٢ - باب ٤٩٦٠ - **حدثنا حسان بن حسان** حدثنا **سهم** عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال «قال النبي ﷺ لأبي: إن الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن. قال أبي: الله سماني لك؟ قال: الله سماني لي، فجعل أبي يبكي. قال قتادة: فأبديت أنه قرأ عليه (لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب)»

قوله (إن الله أمرني أن أقرأ عليك لم يكن الذين كفروا) كذا في رواية شعبة، وبين في رواية حمام أن تسمية السورة لم يحمله قتادة عن أنس فإنه قال في آخر الحديث «قال قتادة: فأبديت أنه قرأ عليه لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب»، وسقط بيان ذلك من رواية سعيد بن أبي عروبة، وهذا ما في هذه الطرق الثلاثة التي أخرجه البخاري. وقد أخرجه الحاكم وأحمد والترمذي عن طريق زر بن حبیش عن أبي بن كعب نفسه مطولا ولفظا «إن الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن، قال فقرأ عليه لم يكن الذين كفروا. واجمع بين الروایتين حل المطلق حل المقيد لقراءته لم يكن دون غيرها، فقيل: الحكمة في تخصيصها بالذكر لأن فيها (يلزم مصفا مطهرة)، وفي تخصيص أبي

ابن كعب التنوخي به في أنه أقرأ الصحابة ، فإذا قرأ عليه النبي ﷺ مع عظيم منزلته كان غيره بطريق التبع له ، وقد تقدم في المناقب مزيد كلام في ذلك

٣ - باب ٥٩٩١ - حدثنا أحمد بن أبي داود أبو جعفر المنادي حدثنا روح حدثنا سعيد بن أبي

عروة عن قتادة عن أنس بن مالك قال : قال النبي ﷺ قال لأبي بن كعب : إن الله أمرني أن أقرئك القرآن . قال : الله سمان لك ؟ قال : نعم ، قال : وقد ذكرتُ عند رب العالمين ؟ قال : نعم ، فذكرت عناءه .

قوله (حدثني أحمد بن أبي داود أبو جعفر المنادي) كذا وقع عند الفربري ، والبخاري ، والذي وقع عند النسفي ، حدثني أبو جعفر المنادي ، حسب ، فكانت تسميته من قبل الفربري . فعل هذا لم يصب من وهم البخاري فيه ، وكذا من قال إنه كان يرى أن محمداً وأحمد بن أبي داود كنية أبيه ، وقد ذكر ذلك الخطيب من الثلاثين احتمالاً ، قال : واشتبه على البخاري . قال : وقيل كان لأبي جعفر أخ اسمه أحمد ، قال : وهو باطل والمشهور أن اسم أبي جعفر هذا محمد وهو ابن عبيد الله بن يزيد وأبو داود كنية أبيه ، وليس لأبي جعفر في البخاري سوى هذا الحديث ، وقد عاش بعد البخاري مئة عشر عاماً ، ولكنه عمر وعاش مائة سنة وستة أشهر ، وقد سمع منه هذا الحديث بعينه من لم يدرك البخاري وهو أبو عمرو بن السالك فسأرك البخاري في روايته عن ابن المنادي هذا الحديث وبينهما في الوفاة ثمان وثمانون سنة ، وهو من لطيف ما وقع من نوع السابق واللاحق . قوله (أن أقرئك) أي أعطاك بقراءتي عليك كيف تقرأ حتى لا تتخالف الروايات ، وقيل : الحكمة فيه لتحقيق قوله تعالى فيها (رسول من الله ينلو صحفاً مطهرة) . قوله (فذكرت) بفتح الراء وقبلها الدال معجمة ، أي ناسطفت بالسموع ، وقد تقدم شرح الحديث في مناقب أبي بن كعب

(٩٩) سورة (إذا زلزلت الأرض زلزلاً) . بسم الله الرحمن الرحيم

١ - باب قوله (فَن يَصْلُ مِنْفَال ذَرَّةٌ خَيْرٌ أَمِ رَمْلٌ)

يقال . أوحى لها وأوحى إليها ، ووحى لها ووحى إليها واحد

٩٩٢ - حدثنا إسماعيل بن عبد الله حدثنا مالك عن زيد بن أسلم عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : الخليل ثلاثان : لرجل أجر ، ورجل ستر ، وعلى رجل وزر . فأما الذي له أجر ، فرجل ربطها في سبيل الله ، فأطاع لها في مرج أو روضة ، فما أصابت في طيبها ذلك في المرج والروضة كان له حسنة . ولو أنها قطعت طيبها فاستنفت شرّاً أو بترفين ، كانت آثارها وأرواثها حسنة ، ولو أنها صرت بنهر فشربت منه - ولم يرد أن يبتقى به - كان ذلك حسنة ، فهي لذلك الرجل أجر . ورجل ربطها تنقيباً وتعتقاً ولم ينس حق الله في رفاها ولا ظمورها فهي له ستر . ورجل ربطها خراً ورياء ونفاقاً فهي على ذلك وزر . فليس رسول الله ﷺ من الحر ، قال : ما أنزل على فيها إلا هذه الآية الفاذة للجامعة

(فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) ،

٢ - باب (ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره)

٤٩٦٣ - **حدثنا يحيى بن سليمان** قال حدثني **ابن وهب** قال أخبرني **مالك** عن **زيد بن أسلم** عن **أبي صالح** **اللسان** عن **أبي هريرة** رضي الله عنه « **سئل النبي ﷺ عن الحر ، هل : لم ينزل على فيها شيء إلا هذه الآية الجامعة للفداء** » (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره)

قوله (سورة اذا ذللت . بسم الله الرحمن الرحيم) : (باب قوله فمن يعمل مثقال ذرة الخ) سقط . باب قوله ، **لغير أبي ذر . قوله** (أوحى لما يقال أوحى لها وأوحى إليها ووحى لها ووحى إليها واحد) قال **أبو حنيفة** في قوله (بأن ربك أوحى لها) : قال **العجاج** : أوحى لها القرار فاستقرت . وقيل اللام بمعنى من أجل والموحى إليه **مخبر** أي أوحى إلى الملائكة من أجل الأرض ، والاول أصوب . وقد أخرج **ابن أبي حاتم** عن طريق **عكرمة** عن **ابن عباس** قال : أوحى لها أوحى إليها ، ثم ذكر فيه حديث **أبي هريرة** والخيل الثلاثة ، وفي آخره : فسئل **رسول الله ﷺ** عن الحر ، الحديث ، ثم سافه من وجه آخر عن **مالك** بسنده المذكور مقتصرًا على الفصة الأخيرة ، وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في كتاب الجهاد

(١٠٠) سورة والمعاديات ، والمناجاة

وقال **مجاهد** : **الكنود الكفور** . يقال فأتزن به نقما : رفنن به نقاراً . **الحب الخمر** : من أجل حب الخمر . **لشديد** : لتبجيل ، ويقال لبخيل شديد ، **حُصِّل** : مَبَرَّ

قوله (والمعاديات والمناجاة) كذا لا في ذر ، وأخبره « والمعاديات ، حسب ، والمراد بالمعاديات الخيل ، وقيل الابل . **قوله** (وقال مجاهد : الكنود الكفور) وصله **الفرجاني** عن **مجاهد** هذا ، وأخرج **ابن مردويه** عن **ابن عباس** منه ، ويقال إنه **بلسان** **فرش الكفور** وبلسان كناية **البخيل** وبلسان كندة العاصي ، وروى **الطبراني** من حديث **أبي أمامة** رفعه ، **الكنود** الذي يأكل وحده ، ويمنع رفقده ، ويضرب عبده ، **قوله** (يقال فأتزن به نقما رفنن به نقاراً) هو قول **أبي عبيدة** ، والمعنى أن الخيل التي أغارت صباحاً أتزن به غباراً . والضمير في « به » **الصبح** ، أي أتزن به وقت الصبح . وقيل للسكان ، وهو وإن لم يجر له ذكر لكن ذلك عليه الإثارة . وقيل **الضمير للمرء** الذي دلت عليه **المعاديات** . وعند **البراز** والحاكم من حديث **ابن عباس** قال : بعث **رسول الله ﷺ** خيلاً فابئت شهراً لا يأتيه خبرها ، فزالت (والمعاديات صبوحاً) صبحت بأرجلها (فالمرديات قدحاً) قدحت الحجارة فأورت بحوافرها (فالمفريات صبوحاً) صبحت القوم بغارة (فأتزن به نقما) التراب (فأتزن به نقما) جميعاً (صبحت القوم جميعاً) وفي أسناده ضعف ، وهو مخالف لما روى **ابن مردويه** بإسناد أحسن منه عن **ابن عباس** قال : سألت رجلاً عن **المعاديات** فقلت : الخيل ، قال فذهب إلى علي فسأله فأخبره بما قلت ، فدعاني فقال لي : إنما **المعاديات** الابل من عرفة إلى مزدلفة . الحديث . وعند **سعيد بن منصور** عن طريق **خارئة بن مغرب** قال :

كان على يقول هي الابل ، وابن عباس يقول هي الخيل . ومن طريق عكرمة عنهما نحوه بلفظ الابل في الحج والخيال في الجهاد ، وباسناد حسن عن عبد الله بن مسعود قال : هي الابل . وباسناد صحيح عن ابن عباس : ما صنعت دابة قط الاكلب او فرس . **قوله** (لحب الخير ، من أجل حب الخير ، لشديد) هو قول أبي عبيدة أيضا فر اللام بمعنى من أجل ، أي لانه لأجل حب المال لبخيل ، وقيل إنما للتعدي ، والمعنى انه لقوى مطبق لحب الخير **قوله** (حصل ميز) قال أبو عبيدة في قوله (حصل ما في الصدور) أي ميز ، وقيل جمع . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق اسماعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله (حصل) أي أخرج

(١٠١) سورة القارة

كافراش الميثوث : كفو غاه الجراد يركب بعضه بعضا ، كذلك الناس يحول بعضهم في بعض

كالعمن : كالوان المعن ، وقرأ عبد الله كالفوف

قوله (سورة القارة) كذا لغير أبي ذر ، واكتفى بذكرها مع التي قبلها . **قوله** (كالفراش الميثوث كفو غاه الجراد يركب بعضه بعضا . كذلك الناس يحول بعضهم في بعض) هو كلام الفراء ، قال في قوله كالفراش : يريد كفو غاه الجراد الخ . وقال أبو عبيدة : الفراش طير لا ذباب ولا بعوض ، والميثوث المتفرق ، وحل الفراش على حقيقته أولى ، والعرب تشبه بالفراش كثيرا كقول جرير :

إن الفرزدق ماعلت وقومه مثل الفراش غدين نار المصطل

وصفهم بالحرص والتمافت . وفي تشبيه النام يوم البعث بالفراش مناسبات كثيرة بليغة . كالطيش والانتشار والكثرة والضعف والذلة والجمي . بغير رجوع والقصد إلى الداهي والاسراع وركوب بعضهم بعضا والتطابر إلى النار . **قوله** (كالعمن كالوان المعن) سقط هذا لابي ذر ، وهو قول الفراء قال : كالعمن لأن ألوانها مختلفة كالعمن وهو الصوف . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق عكرمة قال : كالعمن كالفوف . **قوله** (وقرأ عبد الله كالفوف) سقط هذا لابي ذر . وهو بقية كلام الفراء ، قال : في قراءة عبد الله - يعني ابن مسعود - كالفوف المنفوش ،

(١٠٢) سورة (الهاكم) . بسم الله الرحمن الرحيم

وقال ابن عباس : (التكاثر) من الأموال والأولاد

قوله (سورة الهاكم . بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لابي ذر ، ويقال لها سورة التكاثر . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن أبي هلال قال : كان أصحاب رسول الله ﷺ يسمونها المقبرة . **قوله** (وقال ابن عباس : التكاثر من الأموال والأولاد) وصلة ابن المنذر من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس (تنبيه) لم يذكر في هذه السورة حديثا مرفوعا ، وسيأتي في الرافق من حديث أبي بن كعب ما يدخل فيها

(١٠٣) سورة (المصر)

وقال يحيى : (المصر) الدهر ، أقسم به

قوله (سورة والعصر) العصر اليوم والليلة ، قال الشاعر :

ولن يلبث العصران يوما وليلة اذا طلبا أن يدركا ما تيمما

قال عبد الرزاق عن معمر قال الحسن : العصر العشي . وقال قتادة : ساعة من ساعات النهار . قوله (وقال يحيى العصر الدهر أقسم به) سقط يحيى لأبي ذر ، وهو يحيى بن زياد الفراء ، فهذا كلامه في ومعاني القرآن . قوله (وقال مجاهد : خسر ضلال . ثم استثنى فقال : إلا من آمن) ثبت هذا هنا للنسفي وحده ، ولم أره في شيء من التفاسير المسندة إلا مكنّا عن مجاهد : إن الإنسان أفي خسر ، قال : إلا من آمن (تنبيه) لم أر في تفسير هذه السورة حديث مرفوعا صحيحا ، لكن ذكر بعض المفسرين فيها حديث ابن عمر « من فاتته صلاة العصر ، وقد تقدم في صفة الصلاة مشروحا »

(١٠٤) سورة (وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ) . بسم الله الرحمن الرحيم

(الحطمة) اسم النار ، مثل سقر واطى

قوله (سورة ويلى لكل همزة - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لأبي ذر ، ويقال لها أيضا سورة الهمزة ، والمراد الكثير الهمز ، وكذا اللز . وأخرج حميد بن منصور عن حديث ابن عباس أنه سئل عن الهمزة قال : المشاء بالهمزة ، المفرق بين الإخوان . قوله (الحطمة اسم النار ، مثل سقر واطى) هو قول الفراء ، قال في قوله (لينبذن) أى الرجل وماله ، (فى الحطمة) اسم من أسماء النار ، كقوله جهنم وسقر واطى . وقال أبو عبيدة : يقال للرجل ألا كول حطمة ، أى الكثير الحطمة

(١٠٥) سورة (أَلَمْ تَرَ)

قال مجاهد (أَلَمْ تَرَ) أَلَمْ تَعْلَمْ . وقال مجاهد (أبابيل) متتابعة مجتمعة

وقال ابن عباس (من سيّئيل) هى سنك وكل

قوله (سورة أَلَمْ تَرَ) كذا لهم ، ويقال لها أيضا سورة الفيل . قوله (أَلَمْ تَرَ أَلَمْ تَعْلَمْ) كذا لغير أبي ذر . وللمستمل أَلَمْ تَرَ . قال مجاهد : أَلَمْ تَرَ أَلَمْ تَعْلَمْ ، والصواب الأول فإنه ليس من تفسير مجاهد . وقال الفراء : أَلَمْ تخبر عن الحبة والفيل ، وإنما قال ذلك لأنه يتلوه لم يدرك قصة أصحاب الفيل لأنه ولد في تلك السنة . قوله (أبابيل : متتابعة مجتمعة) وصله الفريابي عن مجاهد في قوله أبابيل قال : شتى متتابعة ، وقال الفراء : لا واحد لها . وقيل : واحد ما أبالة بالتخفيف ، وقيل بالشديد ، وقيل أبول كمجول ومجاويل . قوله (وقال ابن عباس : من سيّيل هى سنك وكل) وصله الطبري من طريق السدى عن عكرمة عن ابن عباس قال : سنك وكل ، طين وحجارة . وقد تقدم في تفسير سورة هود ، وصله ابن أبي حاتم من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس ، ورواه جريز بن حازم عن يعلى ابن حكيم عن عكرمة ، وروى الطبري من طريق عبد الرحمن بن سابط قال : هى بالاعجمية سنك وكل . ومن طريق حصين عن عكرمة قال : كانت ترميم بحجارة معها نار ، قال : فإذا أصابت أحدم خرج به الجدرى ، وكان أول يوم روى فيه الجدرى

(١٠٦) سورة (إيلاف قريش)

وقال مجاهد (إيلاف ألقوا ذلك ، فلا يشق عليهم في الشتاء والصيف ، وآمنهم من كل عدوهم في حرهم قومه (سورة إيلاف) قيل اللام متعلقة بالقصة التي في السورة التي قبلها ، ويؤيده أنها في مصحف أبي بن كعب سورة واحدة . وقيل متعلقة بشيء مقدر أي أعجب لنعمتي على قريش . قوله (وقال مجاهد : إيلاف ألقوا ذلك فلا يشق عليهم في الشتاء والصيف ، وآمنهم من خوف قال : من كل عدو في حرهم) وأخرج ابن مردويه من أوله إلى قوله والصيف من وجه آخر عن مجاهد عن ابن عباس . قوله (وقال ابن عيينة لإيلاف : لنعمتي على قريش) هو كذلك في تفسير ابن هبيرة رواية سميد بن عبد الرحمن عنه ، وابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس مثله . (تذهبان) الأول قرأ الجمهور لإيلاف بإثبات الياء إلا ابن عامر لحذفها ، واختلفوا على إثباتها في قوله (إيلافهم) إلا في رواية عن ابن عامر فسكالات ، وفي أخرى عن ابن كثير بحذف الأول التي بعد اللام أيضا . وقال الخليل بن أحمد : دخلت الفاء في قوله (فليعبدوا) لما في السياق من معنى الشرط ، أي فإن لم يعبدوا رب هذا البيت لنعمته السابعة فليعبدوه للاتلاف المذكور . الثاني لم يذكر في هذه السورة ولا التي قبلها حديثا مرفوعا ، فأما سورة المودة ففي صحيح ابن حبان من حديث جابر ر أن النبي ﷺ قرأ بحسب أن ماله أخذه ، يعني بفتح السين وأما سورة الفيل ففيها من حديث المسور الطويل في صحيح الحديثية . قوله (حبسها حابس الفيل) قد تقدم شرحه مستوفى في الشروط ، وفيها حديث ابن عباس مرفوعا ، إن الله حبس عن مكة الفيل ، الحديث . وأما هذه السورة فلم أر فيها حديثا مرفوعا صحيحا

(١٠٧) سورة (أرأيت)

قال ابن عيينة : لإيلاف ليعمى على قريش . وقال مجاهد : يدع يدفع عن حقه ، يقال هو من دعيت ، يدعون يدفعون ، ساهون لاهون ، وللاعون المرووف كله ، وقال بعض العرب : الماعون الماء ، وقال هكرمة : أملاها الزكاة المفروضة ، وأدناها عارية الذع

قوله (سورة أرأيت) كذا لهم ، ويقال لها أيضا سورة الماعون . قال الفراء : قرأ ابن مسعود أرأيتك الذي يكذب ، قال : والسكاف صلة ، والمعنى في إثباتها وحذفها لا يختلف ، كذا قال ، لكن التي بإثبات السكاف قد تسكون بمعنى أخبرني ، والتي بحذفها الظاهر أنها من رؤية البصر . قوله (وقال مجاهد : يدع يدفع عن حقه ، يقال هو من دعيت ، يدفعون يدفعون) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (يوم يدفعون) أي يدفعون ، يقال دعيت في قضاء أي دفعت . وفي رواية أخرى (يدع اليتيم) قال وقال بعضهم : يدع اليتيم مخففة . قلت : وهي قراءة الحسن وأبي رجاء ونقل عن علي أيضا . وأخرج الطبري من طريق مجاهد قال : يدع يدفع اليتيم عن حقه . وفي قوله (يوم يدفعون دعا) قال : يدفعون . قوله (ساهون لاهون) وصله الطبري أيضا من طريق مجاهد في قوله (الذين هم عن صلاتهم ساهون) قال : لاهون . وقال الفراء كذلك فسرهما ابن عباس ، وهي قراءة عبد الله ابن مسعود ، وجاء ذلك في حديث أخرجه عبد الرزاق وابن مردويه من رواية مصعب بن سعد عن أبيه أنه سأله

عن هذه الآية قال : أو ليس كنا نعمل ذلك ، السامى هو الذى يصلها لغير وقتها . **قوله** (والماعون المعروف كله . وقال بعض العرب : الماعون الماء . وقال عكرمة : أعلاما الزكاة المفروضة وأدائها عارية المتاع) أما القول الأول فقال الفراء قال بعضهم : ان الماعون المعروف كله ، حتى ذكر الفصحة والعلو والنفاس ، ولعله أراد ابن مسعود أن الطبرى أخرج من طريق سلة بن كهيل عن أبي المغيرة : سأل رجل ابن عمر عن الماعون ، قال : المال الذى لا يزدى حقه . قال قلت : ان ابن مسعود يقول هو المتاع الذى يتعاطاه الناس بينهم ، قال : هو ما أقول لك . وأخرجه الحاكم أيضا وزاد في رواية أخرى عن ابن مسعود : هو العلو والقدار والنفاس . وكذا أخرجه أبو داود والنسائي عن ابن مسعود بلفظ : كنا نعد الماعون على عهد رسول الله ﷺ عارية الدلو والقدار ، واستفاده صحيح إلى ابن مسعود . وأخرجه البزار والطبراني من حديث ابن مسعود مرفوعا صحيحا ، وأخرج الطبراني من حديث أم حطيبة قالت : ما يتعاطاه الناس بينهم . وأما القول الثانى يقال الفراء سمعت بعض العرب يقول : الماعون هو الماء ، وأنشد : يصب صبرة الماعون صبا . قلت : وهذا يمكن تأويله . وصبرة جبل باليمن معروف وهو بفتح المهملة وكسر الهمزة بعدها نحتانية ساكنة وآخره راء ، وأما قول عكرمة فوصله سعيد بن منصور بإسناد إليه باللفظ المذكور ، وأخرج الطبرى والحاكم من طريق مجاهد عن علي مثله

(تنبيه) لم يذكر المصنف في تفسير هذه السورة حديثا مرفوعا ، ويدخل فيه حديث ابن مسعود المذكور قبل

(١٠٨) سورة (إنا أعطيناك الكوثر) . وقال ابن عباس : شائك عدوك

١ - **باب ٤٩٦٤** - **حديث** آدم حدثنا شيبان حدثنا قتادة عن أنس رضى الله عنه قال : لما رُج بالنبي ﷺ إلى السماء قال : أنبت على نهر حافته قباب الثؤاث مجوف ، قلت : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر

٤٩٦٥ - **حديث** خالد بن يزيد الكاهلي حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن أبي عبيدة عن عائشة رضى الله عنها قال : سألتها عن قوله تعالى (إنا أعطيناك الكوثر) قالت : هو نهر أعطيه نبيكم ﷺ ، شائك عليه دُر مجوف آيته كدُر النجوم ، رواه زكريا وأبو الأحوص ومطرف عن أبي إسحاق

٤٩٦٦ - **حديث** يعقوب بن إبراهيم حدثنا هشيم حدثنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال في الكوثر : هو الخير الذى أعطاه الله إياه . قال أبو بشر قلت لسعيد بن جبير : فإن الناس يزعمون أنه نهر في الجنة ، فقال سعيد : النهر الذى في الجنة من الخير لذي أعطاه الله إياه ،

[الحديث ٤٩٦٦ - طرده في : ٦٥٧٨]

قوله (سورة إنا أعطيناك الكوثر) هي سورة الكوثر . وقد قرأ ابن عيصمنا أنا أعطيناك الكوثر بالنون ، وكذا قرأها طابحة بن مصرف . والكوثر فوعل من الكثرة سمي بها النهر لكثرة مائه وآيته وعظم قدره وخيره

قوله (شانتك عدرك) في رواية المستمل : وقال ابن عباس . وقد وصله ابن مردويه من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس كذلك . واختلف الناقلون في تعيين الثاني المذكور ف قيل هو العاصي بن وائل ، وقيل أبو جهل ، وقيل عقبة بن أبي معيط . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : الاول حديث أنس وقد تقدم شرحه في أوائل المبحث في قصة الاسراء في أواخرها ، وبأني بأوضح من ذلك في أواخر كتاب الرقاق . وقوله ولما عرج بالنبي ﷺ الى السماء قال : أتيت على نهر حافته باب اللؤلؤ بجوف ، فقلت : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر . هكذا اقتصر على بعده . وساقه البيهقي من طريق ابراهيم بن الحسن عن آدم شيخ البخاري فيه فزاد بعد قوله الكوثر « والذي أعطاك ربك ، فأهوى الملك بيده فاستخرج من طينه مسكا أذفر ، وأورده البخاري بهذه الزيادة في الرقاق من طريق همام عن أبي هريرة . الثاني حديث عائشة ، وأبو عبيدة راويه عنها هو ابن عبد الله بن مسعود . قوله (عن عائشة قال سألتها) في رواية النسائي « قلت لعائشة ، قوله (عن قوله تعالى إنا أعطيناك الكوثر) في رواية النسائي « ما الكوثر » : قوله (هو نهر أعطيه نبيكم) زاد النسائي « في بطنان الجنة . قلت ما بطنان الجنة ؟ قالت : وسطها ، انتهى . وبطنان بضم الموحدة وسكون المهلة بمدّها نون ، ووسط بفتح المهلة والمراد به أعلاها أي أرفعها قدرا ، أو المراد أعلاها . قوله (شاطئاه) أي حافته . قوله (درجوف) أي القباب التي على جوانبه . قوله (رواه زكريا وأبو الاحوص ومطرف عن أبي اسحاق) أما زكريا فهو ابن أبي زائدة ، وروايته عند علي بن المديني عن يحيى بن زكريا عن أبيه ، ولفظه قريب من لفظ أبي الاحوص . وأما رواية أبي الاحوص وهو سلام ابن سليم فوصلها أبو بكر بن أبي شيبة عنه ولفظه والكوثر نهر بفناء الجنة شاطئاه درجوف ، وفيه من الأباريق عدد النجوم ، وأما رواية مطرف وهو ابن طريف بالطاء المهلة فوصلها النسائي من طريقه ، وقد بينت ما فيها من زيادة . الحديث الثالث حديث ابن عباس من رواية أبي بشر عن سعيد بن جبير عنه أنه قال في الكوثر « هو الخير الكثير الذي أعطاه الله إياه . قال قلت لسعيد بن جبير عنه أنه قال في الكوثر : فان ناسا يزعمون أنه نهر في الجنة ، فقال سعيد : النهر الذي في الجنة من الخير الكثير الذي أعطاه الله إياه ، هذا تأويل من سعيد بن جبير جمع به بين حديثي عائشة وابن عباس ، وكان الناس الذين عنهم أبو بشر أبو اسحاق وقتادة ونحوهما ممن روى ذلك صريحا أن الكوثر هو النهر ، وقد أخرج الترمذي من طريق ابن عمر رفعه « الكوثر نهر في الجنة حافته من ذهب وبجراه على الدر والياقوت ، الحديث قال : إنه حسن صحيح . وفي صحيح مسلم من طريق المختار بن قائل عن أنس « بينما نحن عند النبي ﷺ إذ غفا إغفاءة ، ثم رفع رأسه متبسما فقلنا : ما أضحكك يا رسول الله ؟ قال : نزات علي سورة . فقرأ : بسم الله الرحمن الرحيم . إنا أعطيناك الكوثر إلى آخرها ، ثم قال : أتدرون ما الكوثر ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم . قال : فانه نهر وعدني ربي عليه خير كثير ، وهو حوض ترد عليه أممي يوم القيامة ، الحديث . وحاصل ما قاله سعيد بن جبير أن قول ابن عباس إنه الخير الكثير لا يخالف قول غيره إن المراد به نهر في الجنة ، لأن النهر فرد من أفراد الخير الكثير ، ولعل سعيدا أو ما إلى أن تأويل ابن عباس أولى لعمومه ، لكن ثبت تخصيصه بالنهر من لفظ النبي ﷺ فلا معدل عنه . وقد نقل المفسرون في الكوثر أقوالا أخرى غير هذين تزيد على العشرة ، منها قول حكيمه : الكوثر النبوة ، وقول الحسن : الكوثر القرآن ، وقيل تفسيره ، وقيل الاسلام ، وقيل إنه التوحيد ، وقيل كثرة الاتباع ، وقيل الايتاد ، وقيل رفعة الذكر ، وقيل نور القلب ، وقيل الشفاعة ،

وقيل المعجزات ؛ وقيل إجابة الدعاء ، وقيل اتفق في الدين وقيل الصلوات الحسن . وسيأتي مزيد بسط في أمر الكوثر وهل الحوض النبوي هو أو غيره في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى

(١٠٩) سورة (قل يا أيها الكافرون)

يقال (احكم دينكم) الكفر (ولى دين) الإسلام . ولم يقل ديني لأن الآيات بالثون خذت الياء كما قال يهود بن يشفين . وقال غيره (لا أعبد ما تعبدون) الآن ؛ ولا أجيبكم فيما بقى من عمرى (ولا أنتم عابدون ما أعبد) وم الذين قال [٤٩ المائدة] : (ولا يزيدن كثيراً منهم ما أنزل إليك من ربك طغيانا وكفرا)

قوله (سورة قل يا أيها الكافرون) وهي سورة الكافرين ، ويقال لها أيضا الممتحنة أى المبرنة من النفاق . قوله (يقال احكم دينكم الكفر ، ولى دين الاسلام . ولم يقل ديني لأن الآيات بالثون خذت الياء كما قال يهود بن يشفين) هو كلام الفراء بلفظه . قوله (وقال غيره : لا أعبد ما تعبدون الخ) سقط وقال غيره ، لا يذو والصواب انبائه لأنه ليس من بقية كلام الفراء بل هو كلام أبى عبيدة ، قال في قوله تعالى (لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد) : كأنهم دعوه الى أن يعبد آلهتهم ويعبدون إله فقال : لا أعبد ما تعبدون فى الجاهلية ، ولا أنتم عابدون ما أعبد فى الجاهلية والاسلام ، ولا أنا عابد ما عبدتم الآن ، أى لا أعبد الآن ما تعبدون ولا أجيبكم فيما بقى أن أعبد ما تعبدون وتعبدون ما أعبد انتهى . وقد أخرج ابن أبى حاتم من حديث ابن عباس قال : قالت قريش للنبي ﷺ : كف عن آلهتنا فلا تذكرها بسوء ، فإن لم تفعل فاعبد آلهتنا سنة ونعبد إلهك سنة ، فزات ، وفى إسناده أبو خلف عبد الله بن عيسى ، وهو ضعيف . (تنبيه) لم يورد فى هذه السورة حديثاً مرفوعاً ، ويدخل فيها حديث جابر « أن النبي ﷺ قرأ فى ركعتي الطواف قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد ، أخرجه مسلم ، وقد ألزمه الاسماعيل بذلك حيث قال فى تفسيره والتين والزيتون لما أورد البخارى حديث البراء ، أن النبي ﷺ قرأ بها فى العشاء ، قال الاسماعيل : ليس لايراد هذا معنى هنا ، وإلا ألزمه أن يورد كل حديث وردت فيه قراءته سورة مجاة فى تفسير تلك السورة

(١١٠) سورة (إذا جاء نصر الله) . بسم الله الرحمن الرحيم

١ - باب * ٤٩٦٧ - حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا أبو الأخوص عن الأعشى عن أبى الضحى عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها قالت : ماصلى للنبي ﷺ صلاة بعد أن زات عليه (إذا جاء نصر الله والفتح) إلا يقول فيها : سبحانك ربنا وبحمدك ، اللهم اغفر لى »

٢ - باب * ٤٩٦٨ - حدثنا عثمان بن أبى شيبة حدثنا جابر عن منصور عن أبى الضحى عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ يسكبر أن يقول فى ركوعه وسجوده : سبحانك اللهم ربنا وبحمدك ، اللهم اغفر لى . يتناول القرآن »

قوله (سورة إذا جاء نصر الله) وهي سورة النصر . (بسم الله الرحمن الرحيم) . سقطت البسملة لغیر أبي ذر . وقد أخرج النائی من حديث ابن عباس أنها آخر سورة نزلت من القرآن ، وقد تقدم في تفسير برادة أنها آخر سورة نزلت . والجمع بينهما أن آخر سورة النصر نزولها كاملة ، بخلاف برادة كما تقدم توجیهه ، ويقال إن (إذا جاء نصر الله) نزلت يوم النصر وهو يومئذ في حجة الوداع ، وقيل عاش بعدها أحدًا وثمانين يومًا ، وليس منافيا للذي قبله بناء على بعض الأقوال في وقت الوفاة النبوية . وعند ابن أبي حاتم من حديث ابن عباس : عاش بعدها تسع ليال ، وعن مقاتل : سبعا ، وعن بعضهم ثلاثا ، وقيل ثلاث ساعات وهو باطل . وأخرج ابن أبي داود في كتابه المصنف ، بإسناد صحيح عن ابن عباس أنه كان يقرأ : إذا جاء فتح الله والنصر . ثم ذكر المصنف حديث عائشة في مواظبتها ﷺ على التسبيح والتحميد والاستغفار وهجرته في وكوحه ومجوده . أوردته من طريقين ، وفي الأول التصريح بالمواظبة على ذلك بعد نزول السورة ، وفي الثانية بتأول القرآن ، وقد تقدم شرحه في صفة الصلاة . وممنى قوله بتأول القرآن يجعل ما أمر به من التسبيح والتحميد والاستغفار في أشرف الأوقات والأحوال . وقد أخرجه ابن مردويه من طريق أخرى عن مسروق عن عائشة فواد فيه : علامة في أمي أمرني ربني إذا رأيتها أكثر من قول سبحان الله وبحمده واستغفر الله وأتوب إليه ، فقد رأيت جاء نصر الله ، والفتح فتح مكة ، ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا ، وقال ابن القيم في الهدى : كأنه أخذه من قوله تعالى (واستغفروه) لأنه كان يجعل الاستغفار في خواتم الأمور ، فيقول إذا سلم من الصلاة : استغفر الله ثلاثا . وإذا خرج من الصلاة قال : غفرانك . وورد الأمر بالاستغفار عند اقضاء المناسك (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله) الآية . قلت : ويؤخذ أيضا من قوله تعالى (انه كان توابا) فقد كان يقول عند انقضاء الرضوء اللهم اجعلني من التوابين ،

٣ - باب قوله (ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا)

٤٩٦٩ - حدثنا عبد الله بن أبي شيبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ « أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَهُمْ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : (إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ) ، قَالُوا : فَتَحَ لِلدَّيْنِ وَالنَّصُورَ ، قَالَ : مَا تَقُولُ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ ؟ قَالَ : أَجَلٌ ، أَوْ مَثَلٌ مُضْرِبٌ لِحَمْدِ ﷺ ، نُسِبَتْ لَهُ نَفْسُهُ »
قوله (باب قوله ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا) ذكره فيه حديث ابن عباس أن عمر سألهم عن قوله (إذا جاء نصر الله والفتح) وما ذكر شرحه في الباب الذي يليه

٤ - باب قوله (فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا)

تَوَابٌ عَلَى الْعِبَادِ ، وَالتَّوَابُ مِنَ الْعَاسِ لِلْعَاقِبِ مِنَ الْقَذْبِ

٩٧٠ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو قَحْوَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ « عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

قَالَ : كَانَ عُمَرُ يُدْخِلُنِي مَعَ أَصْبَاحٍ بَدْرٍ ، فَكَأَنَّهُمْ وَجَدُوا فِي نَفْسِهِ فَقَالَ : لِمَ تُدْخِلُ هَذَا مَعَنَا وَلَنَا أَبْنَاءُ مِثْلِهِ ؟

قال عمر : إنه من حيث علمهم . فدعا ذات يوم فأذخلك معهم فأرأيت أنه دعاني يومئذ إلا لغيرهم . قال :
 ما تقولون في قول الله تعالى (إذا جاء نصر الله والفتح) قال بعضهم : أمرنا نحمد الله ونستغفره إذا نصرنا
 ونجح علينا ، وسكت بعضهم فلم يقل شيئا . فقال لي : أ كذاك تقول يا ابن عباس ؟ قلت : لا ، قال : فاقول ؟
 قلت : هو أجل رسول الله ﷺ أغله له ، قال : إذا جاء نصر الله والفتح - وذلك علامة أجلك - فسبح بحمد
 ربك واستغفره إنه كان توابا . قال عمر : ما أعلم منها إلا ما تقول .

قوله (باب قوله فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا ، نواب على العباد . والتواب من الناس التائب
 من الذنب) هو كلام الفراء في موضعين . قوله (كان عمر يدخلني مع أشياخ بدر) أي من شهد بدرا من المهاجرين
 والأنصار ، وكانت عادة عمر إذا جالس الناس أن يدخلوا عليه على قدر منازلهم في السابقة ، وكان ربما أدخل مع
 أهل المدينة من ليس منهم إذا كان فيه مزية تجبر ما فانه من ذلك . قوله (فكأن بعضهم وجد) أي غضب . ولفظ
 « وجد » الماضي يستعمل بالاشتراك بمعنى الغضب والحب والغنى والقناء ، سواء كان الذي يلقي ضالة أو مطلوباً أو
 إنساناً أو غير ذلك . قوله (لم تدخل هذا معنا ، ولنا أبناء مثله) ؟ ولان سعد من طريق عبد الملك بن أبي سليمان
 عن سعيد بن جبير وكان أناس من المهاجرين وجدوا على عمر في إدانته ابن عباس ، وفي تاريخ محمد بن عثمان بن أبي
 شيبة من طريق حاصم بن كليب عن أبيه نحوه وزاد « وكان عمر أمره أن لا يتكلم حتى يتكلموا ، فسألهم عن شيء
 فلم يجيبوا . وأجابه ابن عباس ، فقال عمر : أعجزتم أن تكونوا مثل هذا الغلام ؟ ثم قال : اني كنت نهيته أن
 يتكلم ، فتكلم الآن معهم . وهذا القائل الذي عبر عنه هنا بقوله « بعضهم » هو عبد الرحمن بن عوف الزهري أحد
 المشرة كما وقع مصرحاً به عند المصنف في علامات النبوة من طريق شعبة عن أبي بشر بهذا الإسناد « كان عمر يذني
 ابن عباس ، فقال له عبد الرحمن بن عوف : إن لنا أبناء مثله ، وأراد بقوله مثله أي في مثل سنه ، لا في مثل
 فضله وقرابته من النبي ﷺ ، ولكن لا أعرف لعبد الرحمن بن عوف ولدا في مثل سن ابن عباس ، قالت أكبر
 أولاده محمد وبه كان يكنى ، لكنه مات صغيرا وأحد عمر من أولاده إبراهيم بن عبد الرحمن ، ويقال انه ولد في
 عهد النبي ﷺ ، لكنه ان كان كذلك لم يدرك من الحياة النبوية إلا سنة أو سنتين . لان أباه تزوج أمه بعد فتح
 مكة فهو أصغر من ابن عباس بأكثر من عشر سنين ، فلهذا أراد بالمثلية غير السن ، أو أراد بقوله « لنا » من كان
 له ولد في مثل سن ابن عباس من البدرين اذ ذاك غير المتكلم . قوله (فقال عمر : إنه من حيث علمتم) . في غزوة
 الفتح من هذا الوجه بلفظه « انه من علمتم » وفي رواية شعبة « انه من حيث نعلم » وأشار بذلك إلى قرابته من النبي
 ﷺ أو إلى معرفته وفطنته ، وقد روى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال « قال المهاجرون لعمر : ألا تدعو
 أبناءنا كما تدعو ابن عباس ؟ قال ذاك في الكهول ، إن له لنا سؤلا وقلبا عقولا ، وأخرج الخرائطي في « مكارم
 الاخلاق » من طريق الشعبي ، والزيبر بن بكار من طريق عطاء بن يسار قال « قال العباس لابنه : ان هذا الرجل
 - يعني عمر - يدنيك ، فلا تفشين له سرا ، ولا تفتان عنده أحدا ، ولا يسمع منك كذبا » وفي رواية عطاء « بل
 الثابتة ، ولا تفتنه بشيء حتى يسألك عنه » قوله (فدعا ذات يوم فأذخلك معهم) في رواية لكثير بن جندب ، وفي

غزوة الفتح وفتحهم ، قوله (فارتب) بضم الراء وكسر الهدة ، وفي غزوة الفتح من رواية المسحلي : فارتبته ، بتقديم الهدة والمعنى واحد . قوله (إلا ليرجم) زاد في غزوة الفتح ومعنى أى مثل ما رآه هو منى من العلم ، وفي رواية ابن سعد فقال : أما إنى سأريكم اليوم منى ما تعرفون به فضله ، . قوله (ما تقولون في قول الله تعالى : إذا جاء نصر الله والفتح) في غزوة الفتح و حتى ختم السورة ، . قوله (إذا جاء نصرنا وفتح علينا) في رواية الباب الذى قبله : قالوا فتح المدائن والصور ، . قوله (وسكت بعضهم فلم يقل شيئا) في غزوة الفتح وقال بعضهم لا ندرى أو لم يقل بعضهم شيئا ، . قوله (فقال لى أذكرك قول يا ابن عباس ؟ فقلت : لا ، قال : فاقول) ؟ في رواية ابن سعد : فقال عمر يا ابن عباس ألا تسلم ؟ فقال : أعله متى يموت ، قال : إذا جاء ، . قوله (إذا جاء نصر الله والفتح) زاد في غزوة الفتح و فتح مكة ، . قوله (وذلك علامة أجلك) في رواية ابن سعد : فهو آيتك في الموت ، وفي الباب الذى قبله : أجل أو مثل ضرب لمحمد ، نعت اليه نفسه ، ووم عطاء بن السائب فروى هذا الحديث عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : لما نزلت إذا جاء نصر الله والفتح قال النبي ﷺ : نعت إلى نفسه ، أخرجه ابن مردويه من طريقه ، والصواب رواية حبيب بن أبى ثابت التى في الباب الذى قبله بلفظ : نعت اليه نفسه ، وللطبرانى من طريق عكرمة عن ابن عباس قال : لما نزلت إذا جاء نصر الله والفتح نعت إلى رسول الله ﷺ نفسه ، فأخذ بأشد ما كان قط اجتهدا في أمر الآخرة ، ولأحمد من طريق أبى رزين عن ابن عباس قال : لما نزلت علم أن نعت اليه نفسه ، ولأبى يعلى من حديث ابن عمر : نزلت هذه السورة في أواسط أيام التشريق في حجة الوداع ، فعرف رسول الله ﷺ أنه الوداع ، . وسئل عن قول الكشاف : ان سورة النصر نزلت في حجة الوداع أيام التشريق ، فكيف صدرت إذا الفداء على الاستقبال ؟ فأجبت بضعف ما قلته ، وهى تهدير صوته فالشرط لم يتكلم بالفتح ، لان معنى الناس أفواجا لم يكن كل ، فبقية الشرط مستعمل . وقد أورد العياشى السؤال وأجاب بجوابين : أحدهما أن : إذا ، قد ترد بمعنى : إذ ، كما في قوله تعالى (وإذا رأوا تجارة) الآية . ثانيهما أن كلام الله قديم ، وفي كل من الجوابين نظر لا يخفى . قوله (إلا ما تقول) في غزوة الفتح : إلا ما نعلم ، زاد أحمد وسعيد بن منصور في روايتهما عن هشيم عن أبى بشر في هذا الحديث في آخره : فقال عمر : كيف تلوموننى على حب ماترون ، ووقع في رواية ابن سعد أنه سألهم حينئذ عن ليلة القدر ، وذكر جواب ابن عباس واستنباطه وتهويل عمر قوله ، وقد تقدمت لابن عباس مع عمر قصة أخرى في أواخر سورة البقرة ، لكن أجابوا فيها بقولهم : الله أعلم ، فقال عمر : قولوا نعلم أولا نعلم ، فقال ابن عباس : في نفسى منها شئ ، الحديث . وفيه فضيلة ظاهرة لابن عباس وتأثير لاجابة دعوة النبي ﷺ أن يعلمه الله أن تأويل القرآن بما يفهمه في الدين ، كما تقدم في كتاب العلم . وفيه جواز تحديث المرء عن نفسه بمثل هذا لأظهار نعمة الله عليه ، وإعلام من لا يعرف قدره لينزله منزهاته ، وغير ذلك من المقاصد الصالحة ، لا للفاخرة والمباهاة . وفيه جواز تأويل القرآن بما يفهم من الإشارات ، وانما يتمكن من ذلك من رحمت قسمه في العلم ، ولهذا قال على رضى الله تعالى عنه : أو فهماً يؤتبه الله رجلا في القرآن

(١١١) سورة (تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ) . بسم الله الرحمن الرحيم

نَبَاب : خُمران ، نَبِيْب : تَمِيْم

١ - باب ٤٩٧١ - حَدَّثَنَا يَوْسُفُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا حَمْرُ بْنُ مُرَّةٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : لَمَّا نَزَلَتْ : وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ، وَرَهْطَكَ مِنْهُمْ الْخَالَصِينَ ، خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى صَعِدَ الصَّفَا فَمَتَفَ : يَا صَبَاحَا . فَقَالُوا : مَنْ هَذَا ؟ فَاجْتَمَعُوا إِلَيْهِ ، فَقَالَ : أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ خَيْلًا تَخْرُجُ مِنْ سَفْحِ هَذَا الْجَبَلِ أَكُنْتُمْ مُصَدِّقِينَ ؟ قَالُوا : مَا جَرَّبْنَا عَلَيْكَ كَذِبًا . قَالَ : فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ . قَالَ أَبُو لَهَبٍ : تَبًّا لَكَ ، مَا جَعَلْتَنَا إِلَّا لَهَذَا ؟ ثُمَّ قَامَ . فَنَزَلَتْ : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴾ . وَقَدْ تَبَّ . هَكَذَا قَرَأَهَا الْأَعْمَشُ يَوْمَئِذٍ .

قوله (سورة تبت يدا أبي لهب . بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغيره . ذر . وأبو لهب هو ابن عبد المطلب واسمه عبد المزي ، وأمه خزاعية . وكفى أبا لهب إماما بابنه لهب ، وإماما بشدة حمرة وجنته . وقد أخرج الفاكهي من طريق عبد الله بن كثير قال : إنما سمي أبا لهب لأن وجهه كان يتلمع من حسنه انتهى . ووافق ذلك ما آل إليه أمره من أنه سيصل نارا ذات لهب ، ولهذا ذكر في القرآن بكنيته دون اسمه ، واكونه بها أشهر ، ولأن في اسمه إضافة إلى الصنم . ولا حجة فيه لمن قال يجوز تسمية للمشرك على الإطلاق ، بل محل الجواز إذا لم يقتض ذلك التعظيم له أو دعت الحاجة إليه . قال الواقدي : كان من أشد الناس عداوة للنبي ﷺ ، وكان السبب في ذلك أن أبا طالب لاحى أبا لهب فقام أبو لهب على صدر أبي طالب فجاء النبي ﷺ فأخذ بضبعي أبي لهب فضرب به الأرض ، فقال له أبو لهب : كلانا عمك . فلم فعلت بي هذا ؟ والله لا يجيك قبلي أبدا . وذلك قبل النبوة . وقال له إخوته لما مات أبو طالب : لو عضدت ابن أخيك لكنت أولى الناس بذلك . وفاقه فسأله عن معنى من آياته فقال : أنهم كانوا على غير دين ، فغضب ، وتماذى على عداوته . ومات أبو لهب بعد وقعة بدر ، ولم يحضرها بل أرسل عنه بديلا ، فلما بلغه ماجرى لفريش مات غيا . قوله (وتب : خسر . تباب : خسران) وقع في رواية ابن مردويه في حديث الباب من وجه آخر عن الأعمش في آخر الحديث قال : فأنزل الله تبت يدا أبي لهب ، قال يقول : خسر وتب ، أي خسر وما كسب يعني ولده ، وقال أبو عبيدة في قوله (وما كيد فرعون إلا في تباب) قال : في هلكته . قوله (تنقيب تدمير) قال أبو عبيدة في قوله (وما زادهم غير تنقيب) أي تدمير وإهلاك . قوله (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : لما نزلت وأنذر عشيرتك الأقربين ورهطك منهم المخلصين) كذا وقع في رواية أبي أسامة عن الأعمش ، وقد تقدم البحث فيه في تفسير سورة الشعراء مع بقية مباحث هذا الحديث وفوائده

٣ - باب (وتب . ما أغنى عنه ماله وما كسب)

٤٩٧٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ إِلَى لَبَنَاطِءَ ، فَصَعِدَ إِلَى الْجَبَلِ فَنَادَى : يَا صَبَاحَا . فَاجْتَمَعَتْ إِلَيْهِ قُرَيْشٌ فَقَالَ : أَرَأَيْتُمْ إِنْ حَدَّثْتُكُمْ أَنَّ لِلْعَدُوِّ مُصِيبَكُمْ أَوْ مُسِيحَكُمْ . أَكُنْتُمْ تَصَدِّقُونِي ؟ قَالُوا : نَعَمْ ، قَالَ : فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ . فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ : أَلَهَذَا جَعَلْتَنَا تَبًّا لَكَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ﴾ إِلَى آخِرِهَا .

قوله (باب قوله وتب ، ما أغنى عنه ماله وما كسب) ذكر فيه الحديث الذي قبله من وجه آخر . وقوله فيه «نهتف ، أي صاح . وقوله يا صباحاه . أي مجمعا عليكم صباحا

٣ - باب قوله (سَيَصِلُ ناراً ذات لَهَبٍ)

٤٩٧٣ - **حديثنا** عن ابن خنيس حدثنا أبي حدثنا الأعشى حدثني حمرون مرة عن سعيد بن جبيرة

«عن ابن عباس رضي الله عنهما : قال أبو لهب : تَمَّ : لك أَلْهَذَا جَمْعُنا ؟ فنزلت (تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ) ،

قوله (باب قوله سَيَصِلُ ناراً ذات لَهَبٍ) ذكر فيه حديث ابن عباس المذكور مختصراً ، مقتصرًا على قوله «قال أبو لهب تباً لك أَلْهَذَا جَمْعُنا ، فنزلت تبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ، وقد قدمت أن عادة المصنف غالباً إذا كان الحديث طرق أن لا يجمعها في باب واحد ، بل يحمل لكل طريق ترجمة تليق به . وقد ترجم بما يشتمل عليه الحديث وإن لم يسقه في ذلك الباب اكتفاءً بالإشارة ، وهذا من ذلك

٤ - باب (وامرأته حمالة الحطب) . وقال مجاهد : حمالة الحطب تمشى بالنبيمة

(في جديها جبل من مسد) يُقال : من مسد ليف المقل ، وهي السلسلة التي في النار

قوله (باب وامرأته حمالة الحطب) قال أبو عبيدة : كان عيسى بن عمر يقرأ (حمالة الحطب) بالنصب ويقول هرثم لها . قلت : وقرأها بالنصب أيضاً من الكوفيين عاصم . وامرأته امرأة أبي إهاب الموراء وتكنى أم جميل ، وهي بنت حرب بن أمية أخت أبي سفيان والد معاوية ، وتقدم لها ذكر في تفسير والضحي ، يقال إن اسمها أروى والموراء لقب ، ويقال لم تكن عوراء وإنما قيل لها ذلك لجلالها . وروى البزار بإسناد حسن عن ابن عباس قال : لما نزلت تبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ جاءت امرأة أبي لهب ، فقال أبو بكر لعنبي عليه السلام : لو تهجيت ، قال : إنه سيحال بيني وبينها ، فأقبلت فقالت : يا أبا بكر هجاني صاحبك ، قال : لا ورب هذه البنية ، ما ينطق بالشعر ولا يفوه به . قالت : إنك لمصدهني . فلما ولت قال أبو بكر : ما رأيتك . قال : ما زال ملك يسترنني حتى ولت ، . وأخرجه الحميدي وأبو يعلى وابن أبي حاتم من حديث أسماء بنت أبي بكر بنحوه . ولحاكم من حديث زيد بن أرقم : لما نزلت تبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ قيل لامرأة أبي لهب : إن محمداً هجأك ، فأنت رسول الله ﷺ فقالت : هل رأيته أحمل حطباً ، أو رأيته في جدي حبلاً . **قوله** (وقال مجاهد : حمالة الحطب تمشى بالنبيمة) وصله الفريابي عنه . وأخرج سعيد بن منصور من طريق محمد بن سيرين قال : كانت امرأة أبي لهب تمشي على النبي ﷺ وأصحابه إلى المشركين ، وقال الفراء : كانت تتم فتحرش فتوقد بينهم العداوة ، فكنتي عن ذلك بحملها الحطب . **قوله** (في جديها جبل من مسد يقال من مسد ليف المقل ، وهي السلسلة التي في النار) قلت هما قولان حكاهما الفراء في قوله تعالى (جبل من مسد) قال : هي السلسلة التي في النار ، ويقال المسد ليف المقل . وأخرج الفريابي من طريق مجاهد قال في قوله (جبل من مسد) قال : من حديث . قال أبو عبيدة . في عنقها جبل من النار ، والمسد عند العرب جبال من ضروب

(١١٢) سورة (قل هو الله أحد) . بسم الله الرحمن الرحيم
يقال : لا يُنُون . (أحد) أى واحد

١ - باب ٤٩٧ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : قَالَ اللَّهُ تَعَالَى كَذَبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ، وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ . فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ إِيَّائِي ، فَقَوْلُهُ : لَنْ يُعِيدَنِي كَمَا بَدَأَنِي ، وَلَيْسَ أَوَّلُ الْخَلْقِ بِأَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ إِعَادَتِهِ . وَأَمَّا شَتْمُهُ إِيَّائِي فَقَوْلُهُ : اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا وَأَنَا الْأَحَدُ الصَّمَدُ ، لَمْ أَلِدْ وَلَمْ أُولَدْ ، وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفُوًا أَحَدٌ .

قوله (سورة قل هو الله أحد - بسم الله الرحمن الرحيم) ويقال لها أيضا سورة الاخلاص ، وجاء في سبب نزولها من طريق أبي العالمة عن أبي بن كعب ، وان اشركوا قالوا للنبي ﷺ : انسب لنا ربك ، فنزلت ، وخرجه الزمذني والطبري وفي آخره قال : لم يلد ولم يولد لانه ليس شيء يولد الا سيموت ولا شيء يموت الا يورث ، وربنا لا يموت ولا يورث ولم يكن له كفوا أحد ، شبه ولا دخل ، وخرجه الزمذني من وجه آخر عن أبي العالمة مرسلًا وقال : هذا أصح ، وصحح الموصول ابن خزيمة والحاكم ، وله شاهد من حديث جابر عند أبي يعلى والطبري والطبراني في الاوسط . قوله (يقال لا ينون أحد أى واحد) كذا اختصره ، والذي قاله أبو عبيدة : الله أحد لا ينون ، كفوا أحد أى واحد انتهى . وهمة أحد بدل من واو لانه من الوحدة ، وهذا بخلاف أحد المراد به العموم فان همزته أصلية . وقال الفراء : الذى قرأ بغير تنوين يقول النون نون إعراب اذا استقبلتها الالف واللام حذفت ، وليس ذلك بلازم انتهى . وقرأها بغير تنوين أيضا نصر بن عاصم ويحيى بن أبي اسحاق ، ورويت عن أبي عمرو أيضا ، وهو كفول الشاعر عمرو بن لبيد شمس الزيد اقومه ، الايات . وقول الآخر دولا ذاكر الله لا قلبلا ، وهذا معنى قول الفراء : اذا استقبلتها ، أى اذا أتت بعدها . وأغرب الداودي فقال : انما حذف التنوين لالتقاء الساكنين وهى لغة . كذا قال . قوله (حدثنا أبو الزناد) لشعيب بن أبي حمزة فيه إسناد آخر أخرجه المصنف من حديث ابن عباس كما تقدم في تفسير سورة البقرة . قوله (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : قال الله تعالى) تقدم في بدء الخلق من رواية سفیان الثوري عن أبي الزناد بلفظ : قال النبي ﷺ اراه يقول الله عز وجل ، والشك فيه من المصنف فيما أحسب . قوله (قال الله تعالى كذبني ابن آدم) سأذكر شرحه في الباب الذى بعده إن شاء الله تعالى

٢ - باب قوله (الله الصمد)

والعرب تسمى أمراؤها الصمد . قال أبو وائل : هو السيد الذى انتهى سُودُهُ

٤٩٧٥ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : كَذَبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ، وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ . أَمَّا تَكْذِيبُهُ إِيَّائِي أَنْ يَقُولَ إِنِّي لَنْ أُعِيدَهُ كَمَا بَدَأْتُهُ ، وَأَمَّا شَتْمُهُ إِيَّائِي أَنْ يَقُولَ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ، وَأَنَا الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ أَلِدْ وَلَمْ أُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفُوًا أَحَدٌ ، (لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفُوًا أَحَدٌ) كَفُّوا وَكَفَيْتَا وَكَفَاءٌ وَاحِدٌ

قوله (باب قوله الله الصمد) ثبتت هذه الترجمة لأبي ذر . **قوله** (والعرب تسمى أشرافها الصمد) . وقال أبو حبيدة الصمد القيد الذي يصمد إليه لبس فوته أحد ، فعل هذا هو فعل بفتحين بمعنى مفعول ، ومن ذلك قول الشاعر :

ألا بكسر التناعى بخبر بنى أسد بمرور بن مسعود وبالسيد الصمد

قوله (قال أبو وائل : هو السيد الذى انتهى سؤده) ثبت هذا بالنسبة هنا ، وقد وصله الفريابي من طريق الأعمش عنه ، وجاء أيضا من طريق عاصم عن أبي وائل فوصله بذلك ابن مسعود فيه . **قوله** (حدثنا إسحاق بن منصور) كذا للجميع ، قال المزني في الأطراف : في بعض النسخ : حدثنا إسحاق بن نصر ، قلت : وهى رواية النسفي ، وهما مشهوران من شيوخ البخاري من حديثه عن عبد الرزاق . **قوله** (كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك) في رواية أحمد عن عبد الرزاق : كذبني عبيد . **قوله** (وشتني ولم يكن له ذلك) ثبت هنا في رواية الكشميني ، وكذا هو عند أحمد ، وسقط بقية الرواية عن الثوري وكذا النسفي ، والمراد به بعض بنى آدم ، وهم من أنكر البحث من العرب وغيرهم من عباد الأوثان والدةرية ومن ادعى أن لله ولدا من العرب أيضا ومن اليهود والنصارى . **قوله** (أما تكذبه إياي أن يقول إنى لن أعيد كما بدأت) كذا لم يحذف الفاء في جواب : أما ، وقد وقع في رواية الأعرج في الباب الذى قبله ، فأما تكذبه إياي فتقوله لن يعيدنى ، وفي رواية أحمد : أن يقول فليعيدنا كما بدأت ، وهى من شواهد ورود صيغة أفعل بمعنى التكذيب ، ومثله قوله (قل فأتوا بالتوراة فاتلوها) ، ووقع في رواية الأعرج في الباب قبله : وإيس بأول الخلق بأهون من إعادته ، وقد تقدم الكلام على لفظ : أهون ، في بدء الخلق وقول من قال أنها بمعنى هين وغير ذلك من الأوجه . **قوله** (وأنا الصمد الذى لم ألد ولم أولد) في رواية الأعرج : وأنا الأحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد . **قوله** (ولم يكن لى كفوا أحد) كذا الأكثر ، وهو وزن ما قبله . ووقع الكشميني : ولم يكن له ، وهو التثنية ، وكذا في رواية الأعرج : ولم يكن لى ، بعد قوله : لم يلد ، وهو التثنية أيضا . ولما كان الرب سبحانه واجب الوجود لذاته قديما موجودا قبل وجود الأشياء وكان كل مولود عدنا انتفت عنه الوالدية ، ولما كان لا يشبهه أحد من خلقه ولا يجانس حتى يكون له من جنسه صاحبة فتوالد انتفت عنه الولدية ، ومن هذا قوله تعالى (أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة) وقد تقدم في تفسير البقرة حديث ابن عباس بمعنى حديث أبي هريرة هذا ، لكن قال في آخره : فسبحان أن اتخذ صاحبة أو ولدا ، بدل قوله : وأما الأحد الصمد الخ ، وهو محمول على أن كلام الصحابين حفظ في آخره ما لم يحفظ الآخر . ويؤخذ منه أن من نسب غيره إلى أمر لا يليق به يطلق عليه أنه شتمه ، وسبق في كتاب بدء الخلق تقرير ذلك . **قوله** (كفوا وكفينا وكفاه واحد) أى بمعنى واحد وهو قول أبي عبيدة ، والاول بضمعين والثاني بفتح الكاف وكسر الفاء بعدها تحتانية ثم الهذرة والثالث بكسر الكاف ثم المد ، وقال الهراء : كفوا بثقل ويخفف ، أى بضم ويسكن . قلت : وبالضم قرأ الجمهور ، وفتح حفص الواو بغير همز . وبالسكون قرأ حمزة وجمهور في الوصل ويبدلها واوا في الوقف ، ومراد أبي حبيدة أنها لغات لا قراءات . نعم روى في الشواذ عن سليمان بن علي العباسي أنه قرأ بكسر ثم مد ، وروى عن نافع مثله لكن بغير مد . ومعنى الآية أنه لم يخاله أحد ولم يشاكله ، أو المراد نفي الكفاءة في النكاح نفيا للصاحبة ، والاول أولى ، فإن سياق الكلام انفي المكافأة عن ذاته تعالى

سورة (١١٣) قل أعوذ برب الفلق

وقال مجاهد: الفلق الصبح . وغاسق الليل . وإذا وَقَب غروب الشمس

يقال : أبين من فرق وفاق الصبح . وَقَب : إذا دخل في كل شيء وأظلم

٤٩٧٦ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عَاصِمٍ وَعَبْدَةُ عَنْ زُرَّارِ بْنِ حُبَيْشٍ قُلْتُ سَأَلْتُ أَبِي بَنَ

كَسْبٍ عَنِ الْمُؤَدَّبِينَ فَقَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ : قِيلَ لِي فَقُلْتُ . فَضَحَنُ يَقُولُ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ،

[الحديث ١٩٧٦ - طريقه في : ١٩٧٧]

قوله (سورة قل أعوذ برب الفلق - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لغير أبي ذر ، ونسب أيضا سورة الفلق . قوله (وقال مجاهد : الفلق الصبح) وصله الفريابي من طريقه ، وكذا قال أبو عبيدة . قوله (وغاسق الليل إذا وَقَب غروب الشمس) وصله الطبري من طريق مجاهد بلفظ غاسق إذا وَقَب الليل إذا دخل ، . قوله (أبين من فرق وفاق الصبح) هو قول الفراء ولفظه : قل أعوذ برب الفلق : الفلق الصبح ، وهو أبين من فلق الصبح و فرق الصبح . . قوله (وَقَب إذا دخل في كل شيء وأظلم) هو كلام الفراء أيضا ، وجاء في حديث مرفوع أن الفاسق القمر ، أخرجه الترمذي والحاكم من طريق أبي سلفة عن عائشة ؓ أن النبي ﷺ نظر إلى القمر فقال : يا عائشة استمذي بالله من شر هذا ، قال : هذا الفاسق إذا وَقَب ، إسناده حسن . قوله (حدثنا سفیان) هو ابن عيينة . قوله (عاصم) هو ابن بهلة الفارسي وهو ابن أبي النجود . قوله (وعبدية) هو ابن أبي لبابة بموحدين الثانية خفينة وضم أوله . قوله (سألت أبي بن كعب) سيأتي في تفسير السورة التي بعدها بأتم من هذا السياق ويشرح ثم إن شاء الله تعالى

سورة (١١٤) قل أعوذ برب الناس

الوسواس إذا ولد خنسه الشيطان ، فإذا ذكر الله عز وجل ذهب ، وإذا لم يذكر الله ثبت على قلبه

٤٩٧٧ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ أَبِي لُبَابَةَ عَنْ زُرَّارِ بْنِ حُبَيْشٍ حَدَّثَنَا

عَاصِمٌ عَنْ زُرَّارٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبِي بَنَ كَسْبٍ قُلْتُ : أَمَا الْمَنْذَرُ إِنَّ أَخَاكَ ابْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ كَذَا وَكَذَا . فَقَالَ

أَبِي : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لِي : قِيلَ لِي ، فَقُلْتُ . قَالَ : فَضَحَنُ يَقُولُ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ،

قوله (سورة قل أعوذ برب الناس) ونسب سورة الناس . قوله (وقال ابن عباس : الوسواس إذا ولد خنسه الشيطان ، فإذا ذكر الله عز وجل ذهب ، وإذا لم يذكر الله ثبت على قلبه) كذا لا يبي ذر ، وإليه : ويذكر عن ابن عباس ، وكأنه أول لان إسناده إلى ابن عباس ضعيف ، أخرجه الطبري والحاكم وفي إسناده حكيم بن حبيب وهو ضعيف ولفظه : ما من مولود إلا على فاقة الوسواس ، فإذا عمل فذكر الله خنس ، وإذا غفل وسوس ، ورويناهما الذكر لجمعة بن أحمد بن فارس من وجه آخر عن ابن عباس ، وفي إسناده محمد بن حميد الرازي وفيه مقال وإفاد ومحط الشيطان فاه على فاق ابن آدم ، فإذا سها وغفل وسوس ، وإذا ذكر الله خنس ، وأخرجه سعيد بن منصور .

وجه آخر عن ابن عباس ولفظه «يولد الانسان والشیطان جائم على قلبه ، فإذا غفل وذكر اسم الله خفس ، وإذا غفل وسوس ، وجائم بجم ومثلثة ، وغفل الاولى بمهلة وقاف والثانية بمعجمة وقاف . ولا بد يمل من حديث أس نحوه مرفوعا وإسناده ضعيف ، ولسميد بن منصور من طريق عروة بن ربيع قال : سأل عيسى عليه السلام ربه أن يريه موضع الشيطان من ابن آدم فأراه ، فإذا رأسه مثل رأس الحية ، واضع رأسه على ثمرة القلب ، فإذا ذكر العبد ربه خفس . وإذا ترك مناه وحد . قال ابن التين : ينظر في قوله خفسه الشيطان فإن المروف في اللغة خفس إذا رجع وانقبض . وقال عياض : كذا في جميع الروايات وهو تصحيف وتغيير ، ولعله كان فيه نخسه أى بنون ثم جاء بمعجمة ثم سين صهلة مفتوحات ، لما جاء في حديث أبي هريرة - يعنى الماضى فى ترجمة عيسى عليه السلام - قال : لكن اللفظ المروى عن ابن عباس ليس فيه نخس ، فالعل البخارى أشار الى الحديثين معا ، كذا قال وادعى فيه التصحيف ، ثم فرغ على ما ظنه من أنه نخس ، والتفريع ليس بصحيح لانه لو أشار الى حديث أبي هريرة لم يخص الحديث بابن عباس ، ولعل الرواية التى وقعت له باللفظ المذكور ، وتوجيهه ظاهر ، ومعنى يخنسه بفتح أى يقبض عليه ، وهو بمعنى قوله فى الروایتين اللتين ذكرناهما عن ابن فارس وسعيد بن منصور ، وقد أخرجه ابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس قال : الوسواس هو الشيطان ، يولد المولود والوسواس على قلبه فهو يصرفه حيث شاء ، فإذا ذكر الله خفس وإذا غفل جثم على قلبه فوسوس . وقال الصغاني : الاولى خفسه مكان يخنسه قاله : ثلث سلت اللفظة من التصحيف فالمعنى أخره وأزاله عن مكانه لشدة مخسه وطمنه باصبعه . قوله (حدثنا عبدة بن أبي ابيبة عن زر بن حبیش ، وحدثنا عاصم عن زر) الغالط وحدثنا عاصم ، هو سفيان ، وكأنه كان يجمعهما نارة ويفردهما أخرى وقد قدمت أن فى رواية الحميدى التصريح بجماع عبدة وعاصم له من زر . قوله (سألت أبى بن كعب قلت أبا المنذر) هى كنية أبى بن كعب ، وله كنية أخرى أبو الطفيل . قوله (يقول كذا وكذا) هكذا وقع هذا اللفظ مبهما ، وكان بعض الرواة أبهما استعظاما له . وأظن ذلك من سفيان فان الاسماعلى أخرجه من طريق عبد الجبار ابن العلاء عن سفيان كذلك على الإبهام ، وكنت أظن ألا أن الذى أبهما البخارى لأننى رأيت التصريح به فى رواية أحمد عن سفيان وأظهده قلت لا بد إن أحاك يحكما من المصحف ، وكذا أخرجه الحميدى عن سفيان ومن طريقه أبو نعيم فى المستخرج ، وكان سفيان كل نارة يصرح بذلك ونارة يبهمه . وقد أخرجه أحمد أيضا وابن حبان من رواية حماد بن سلمة عن عاصم باللفظ . ان عبدة بن مسعود كان لا يكتب المعوذتين فى مصحفه ، وأخرج أحمد عن أبى بكر بن عياش عن عاصم باللفظ . ان عبدة الله يقول فى المعوذتين ، وهذا أيضا فيه إبهام ، وقد أخرجه عبدة الله بن أحمد فى زيادات المسند والطبرانى وابن مردويه من طريق الأعشى عن أبى اسحاق عن عبد الرحمن بن يزيد النخعى قال وكان عبدة الله بن مسعود يحك المعوذتين من مصاحفه ريقا قول لئهما ليستا من كتاب الله . قال الأعشى : وقد حدثنا عاصم عن زر عن أبى بن كعب فذكر نحوه حديث قتبية الذى فى الباب الماضى ، وقد أخرجه البزار وفى آخره يقول «لما أمر النبي ﷺ أن يتعوذ بهما ، قال البزار . ولم يتابع ابن مسعود على ذلك أحد من الصحابة . وقد صح عن النبي ﷺ أنه قرأهما فى الصلاة . قلت : هو فى صحيح مسلم عن عقبة بن عامر وزاد فيه ابن حبان من وجه آخر عن عقبة بن عامر ، فان استطعت أن لا تفوتك قراءتهما فى صلاة فافعل ، وأخرج أحمد من طريق أبى العلاء بن الشخير عن رجل من الصحابة «ان النبي ﷺ أقرأه المعوذتين وقال له : إذا أنت صليت فقرأ بهما ، وإسناده

صحيح ولسميد بن منصور من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم فقرأ فيهما بالمعوذتين ، وقد تأول القاضي أبو بكر الباقلاني في كتابه الانتصار ، وتبعه عياض وغيره ما حكى عن ابن مسعود فقال : لم ينكر ابن مسعود كونهما من القرآن وإنما أنكر اثباتهما في المصحف ، فانه كان يرى أن لا يكتب في المصحف شيئاً إلا إن كان النبي ﷺ أذن في كتابته فيه ، وكأنه لم يبلغه إلا ذلك في ذلك ، قال : فهذا تأويل منه وليس جحداً لكونهما قرآناً . وهو تأويل حسن إلا أن الرواية الصحيحة الصريحة التي ذكرتها تدفع ذلك حيث جاء فيها : ويقول لهما ليستا من كتاب الله . فممكن حمل لفظ كتاب الله على المصحف فيتمشى التأويل المذكور . وقال غير القاضي : لم يكن اختلاف ابن مسعود مع غيره في قرآنيتهما ، وإنما كان في صفة من صفاتهما انتهى . وغاية ما في هذا أنه أهم ما بينه القاضي . ومن تأمل سياق الطرق التي أوردتها للحديث استجد هذا الجمع . وأما قول النووي في شرح المنهاج : أجمع المسلمون على أن المعوذتين والمأخوذ من القرآن ، وأن من جحدتهما شيئاً كفر ، وما نقل عن ابن مسعود باطل ليس بصحيح ، ففيه نظر ، وقد سبقه لنحو ذلك أبو محمد بن حزم فقال في أوائل المحلى : ما نقل عن ابن مسعود من أنكر قرآنية المعوذتين فهو كذب باطل . وكذا قال الفخر الرازي في أوائل تفسيره : الأغلب على الظن أن هذا النقل عن ابن مسعود كذب باطل . والطعن في الروايات الصحيحة بغير مستند لا يقبل ، بل الرواية صحيحة والتأويل محتمل ، والإجماع الذي نقله إن أراد شموله لكل عصر فهو غشوش ، وإن أراد استقراره فهو موقوف . وقد قال ابن الصباغ في الكلام على مانع الزكاة : وإنما قائلهم أبو بكر على منع الزكاة ولم يقل لهم كفروا بذلك ، وإنما لم يكفروا لأن الإجماع لم يكن استقر . قال : ونحن الآن نكفر من جحدما . قال : وكذلك ما نقل عن ابن مسعود في المعوذتين ، يعني أنه لم يثبت عنده القطع بذلك ، ثم حصل الاتفاق بعد ذلك . وقد استشكل هذا الموضع الفخر الرازي فقال : ان قلنا إن كونهما من القرآن كان متواتراً في عصر ابن مسعود لزم تكفير من أنكرهما ، وإن قلنا إن كونهما من القرآن كان لم يتواتر في عصر ابن مسعود لزم أن بعض القرآن لم يتواتر . قال : وهذه عقدة صعبة . واجيب باحتمال أنه كان متواتراً في عصر ابن مسعود لكن لم يتواتر عند ابن مسعود ، فأنحلت العقدة بعون الله تعالى . قوله (سألت رسول الله ﷺ فقال : قيل لي قل ، فقلت . قال فنحن نقول كما قال رسول الله ﷺ) الفائل فنحن نقول الخ هو أبي بن كعب . ووقع عند الطبراني في الأوسط أن ابن مسعود أيضاً قال مثل ذلك ، لكن المشهور أنه من قول أبي بن كعب فاعلمه انقلب على رأيه . وليس في جواب أبي تصريح بالمراد ، إلا أن في الإجماع على كونهما من القرآن غنية عن تكلف الأسانيد بأخبار الآحاد ، وافقه سبحانه وتعالى أهل باصراب

(خاتمة) : اشتمل كتاب التفسير على خمسمائة حديث وثمانية وأربعين حديثاً من الأحاديث المرفوعة وما في حكمها ، الموصول من ذلك أربع مائة حديث وخمسة وستون حديثاً والبقية معلقة وما في معناه ، المكرر من ذلك فيه وفيها مائة وأربع مائة وأربعون حديثاً ، والخاص منها مائة حديث وحديث ، وافقه مسلم على تحريجه بعضها ولم يخرج أكثرها لكونها ليست ظاهرة في الرفع ، والكثير منها من تفاسير ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وهي ستة وستون حديثاً : حديث أبي سعيد بن الملق في الفاتحة ، وحديث عمر بن الخطاب في قوله تعالى وحديث ابن عباس في قوله كذبت ابنة آدم ، وحديث أبي هريرة في قوله لا تصدقوا أهل الكتاب ، وحديث أنس بن مالك في قوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عباس وكان في بني إسرائيل الفصاص ، وحديثه في تفسير (وعلى الذين يطيقونه) ، وحديث ابن

عمر في ذلك ، وحديث البراء لما نزل رمضان كانوا لا يقربون النساء ، ، وحديث حذيفة في تفسير (ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة) ، وحديث ابن عمر في (نساؤكم حرث لكم) ، وحديث معقل بن يسار في نزول (ولا تعضلوهن) ، وحديث عثمان في نزول (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً) ، وحديث ابن عباس في تفسيرها ، وحديث ابن مسعود في المتوفى عنها زوجها ، وحديث ابن عباس عن عمر في داود أحدكم ، وحديث ابن عمر في (وان تبوءوا ما في أنفسكم) ، وحديث ابن عباس في (حسبنا الله) ، وحديث (كان النبي ﷺ وأصحابه يعفون عن المشركين ، الحديث ، ووقع في آخر حديث أسامة بن زيد في قصة عبد الله بن أبي ، وحديث ابن عباس (كان المال للولد ، وحديثه (كان اذا مات الرجل كان أولياؤه أحق بإمراته ، ، وحديثه في (وإكل جملنا حوالى) وحديثه (كنت أنا وأمي من المستضعفين ، وحديثه في نزول (ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم) ، وحديثه في نزول (ان كان بكم أذى من مطر) ، وحديث ابن مسعود في (ونس بن متى ، وحديث حذيفة في النفاق ، وحديث عائشة في لقو الذين ، وحديثها عن أبيها في كفارة اليمين . وحديث جابر في نزول (قل هو الله) ، وحديث ابن عمر في الأشربة ، وحديث ابن عباس في نزول (لانسألوا عن أشياء) ، وحديث الحر بن قيس مع عمر في قوله (خذ العفو) ، وحديث ابن الزبير في تفسيرها ، وحديث ابن عباس في تفسير (الصم البكم) ، وحديثه في تفسير (إن يكن منكم عشرون صابرون) وحديث حذيفة ، ما بقي من أصحاب هذه الآية إلا ثلاثة ، وحديث ابن عباس في قصته مع ابن الزبير وفيه ذكر أبي بكر في الفار ، وحديثه في تفسير (يثنون صدورهم) ، وحديث ابن مسعود في (هيت لك) و (بل عجبت) ، وحديث أبي هريرة في صفة مسترق السمع ، وحديث ابن عباس في تفسير (عطين) ، وحديث ابن مسعود في (السكف ومريم من نلادي) ، وحديثه (كنا قول للمنى اذا كثروا ، وحديث ابن عباس في تفسير (وما جعلنا الرزيا) ، وحديث سعد بن أبي وقاص في (الاخيرين أعمالاً) ، وحديث ابن عباس في تفسير (ومن الناس من يعبد الله على حرف) ، وحديث عائشة في نزول (وليضربن بخمرهن) ، وحديث ابن عباس في (لرادك الى معاد) ، وحديث أبي سعيد في الصلاة على النبي ، وحديث ابن عباس في جواب (انى أجد في القرآن أشياء تختلف على ، وحديث عائشة في تفسير (والذي قال لو اديت أف لكما) ، وحديث عبد الله بن مغفل في البول في المختل ، وحديث ابن عباس في تفسير (أدبار السجود) ، وحديثه في تفسير (اللات) ، وحديث عائشة في نزول (بل الساعة موعدهم) ، وحديث ابن عباس في تفسير (ولا يصيبك في معروف) ، وحديث أسد عن زيد بن أرقم في فضل الانصار ، وحديث ابن عباس في تفسير (عتلى بعد ذلك زعيم) وحديثه في ذكر الاوثان التي كانت في قوم نوح ، وحديثه في تفسير (ترى بشر كالفصر) ، وحديثه في تفسير (لتركن طبعا عن طبق) ، وحديثه في تفسير (فليدع ناديه) ، وحديث عائشة في تفسير ذكر الكوثر ، وحديث ابن عباس في تفسيره بالخير الكثير ، وحديث أبي بن كعب في المموذين . وفيه من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم اثرا تقدم بعضها في بدء الخلق وغيره ، وهي قليلة ، وقد بينت كل واحد منها في موضعها . وفيه الحديث

ثم الجزء الثامن . وبالله - إن شاء الله - الجزء التاسع ، وأوله (كتاب فضائل القرآن)

فہرست

فهرس

الجزء الثامن من فتح الباری

(بقية ٦٤ - كتاب المغازی)

١٢٧٥ - ١٢٧٣

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٨٣	٦٧ وفد بني نعيم	٣	٤٧ غزوة الفتح في رمضان
٨٤	٦٨ غزوة عيضة بن حصن لبني المنبر	٥	٤٨ ابن ذكر النبي ﷺ الراية يوم الفتح ؟
٨٤	٦٩ وفد عبد القيس	١٨	٤٩ دخول النبي ﷺ من أعلى مكة
٨٧	٧٠ وفد بني حنيفة . وحديث ثمامة بن أثال	١٩	٥٠ منزل النبي ﷺ يوم الفتح
٩١	٧١ قصة الاسود العنسي	١٩	٥١ (اذا جاء نصر الله والفتح)
٩٣	٧٢ قصة أهل نجران	٢٠	د إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس ،
٩٥	٧٢ قصة مهران والبحرين	٢١	٥٢ مقامه ﷺ بمكة زمن الفتح
٩٦	٧٤ قدوم الاشعريين وأهل اليمن	٢٢	٥٣ احاديث أخرى عن الفتح
١٠١	٧٥ قصة دوس والطفيل بن عمرو	٢٧	٥٤ (وبوم حنين إذ أعجبتكم كثيركم)
١٠٢	٧٦ وفد طي . حديث هدي بن حاتم	٤١	٥٥ غزاة أوطاس
١٠٣	٧٧ حجة الوداع	٤٣	٥٦ غزوة الطائف في شوال سنة ثمان
١١٠	٧٨ غزوة تبوك (وهي غزوة الصرة)	٥٦	٥٧ السرية التي قبل نجد
١١٣	٧٩ حديث كعب بن مالك	٥٦	٥٨ بعث خالد الى بني جذيمة
١٢٥	٨٠ نزول النبي ﷺ الحجر	٥٨	٥٩ سرية عبد الله بن حذافة وعلقمة المدلجي
١٢٥	٨١ حديث المغيرة بن شعبه . وحديث لانس	٦٠	٦٠ بعث أبي موسى ومعاذ الى اليمن
١٢٦	٨٢ كتابه ﷺ الى كسرى وقيصر	٦٥	٦١ بعث علي وخالد الى اليمن
١٢٩	٨٣ مرضه ﷺ ووفاته	٧٠	٦٢ غزوة ذي الخلصة
١٥٠	٨٤ آخر ما نكلم به النبي ﷺ	٧٤	٦٣ غزوة ذات السلاسل الى انعم وجذام
١٥٠	٨٥ وفاة النبي ﷺ	٧٦	٦٤ ذهاب جرير البجلي الى اليمن
١٥١	٨٦ توفي ﷺ ودروعه مرهقة عند يهودي	٧٧	٦٥ غزوة سيف البحر بامارة أبي عبيدة
١٥١	٨٧ بعث أسامة بن زيد في مرضه ﷺ	٨٢	٦٦ حج أبي بكر بالناس في سنة تسع
١٥٣	٨٨ حديث دفن النبي ﷺ منذ خمس ،		
١٥٣	٨٩ كم غزا النبي ﷺ ؟		

(٦٥ - كتاب تفسير القرآن)

رقم ٤١٧٤ - ٤١٧٧

(سورة فاتحة الكتاب - ١)

صفحة	الباب
١٧٧	٢٤ يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام
١٧٩	٢٥ أياما معدودات
١٨٠	٢٦ فمن شهد منكم الشهر فليصمه
١٨١	٢٧ أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم
١٨٢	٢٨ وكلاوا واشربوا حتى يتبين لكم الخط
	الابيض من الخط الأسود من الفجر
١٨٣	٢٩ وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها
١٨٣	٣٠ وقاتلوم حتى لا تكون فتنة
١٨٥	٣١ ولا تلهوا بأيديكم إلى الهمم
١٨٦	٣٢ فمن كان منكم مريضا أو به أذى
١٨٦	٣٣ ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم
١٨٦	٣٤ ثم أفوضوا من حيث أفاض الناس
١٨٧	٣٦ ومنهم من يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة
١٨٨	٣٧ وهو الد الخصاص
١٨٨	٣٨ أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأنكم مثل
	الذين خلوا من قبلكم
١٨٩	٣٩ نساؤكم حرث لكم
١٩٢	٤٠ وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن
١٩٣	٤١ والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا
١٩٥	٤٢ حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى
١٩٨	٤٣ وقوموا لله قانتين
١٩٩	٤٤ فان خفتم رجلا أو ركبانا
٢٠١	٤٥ والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا
٢٠١	٤٦ وإذا قال إبراهيم رب أرنى كيف تحيي الموتى
٢٠١	٤٧ أبودأحدكم أن تكون له جنه
٢٠٢	٤٨ لا يسألون الناس إلحافا
٢٠٢	٤٩ وأحل الله البيع وحرم الربا
٢٠٤	٥٠ يجمع الله الربا
٢٠٤	٥١ فأذنوا بحرب من الله
٢٠٤	٥٢ وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة

صفحة	الباب
١٥٥	١ ما جاء في فاتحة الكتاب
١٥٩	٢ غير المنضوب عليهم ولا الضالين
١٦٠	(سورة البقرة - ٢)
١٦٠	١ وعلم آدم الأسماء كلها
١٦١	٢ قال فجاءه إلى شياطينهم أصحابهم من المنافقين
١٦٣	٣ فلا تهمموا الله أن تزدادوا وأنتم تعلمون
١٦٣	٤ وظللت عليكم الغمام وأنزلنا عليكم المني والسنوى
١٦٤	٥ ولذا قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها
١٦٥	٦ من كان عدوا لجبريل
١٦٧	٧ ما ننسخ من آية أو ننسأها
١٦٨	٨ وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه
١٦٨	٩ واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى
١٦٩	١٠ ولذا يرفع إبراهيم القواعد من البيت
١٧٠	١١ قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا
١٧١	١٢ سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم
١٧١	١٣ وكذلك جعلناكم أمة وسطا
١٧٣	١٤ وما جعلنا القبله التي كنت عليها
١٧٢	١٥ قد نرى قلب وجعك في السماء
١٧٤	١٦ ولئن أنيت الذين أو تروا الكتاب بكل آية
١٧٤	١٧ الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه
١٧٤	١٨ واسكل وجهه من مواريها
١٧٤	١٩ ومن حيث خرجت فول وجهك
١٧٥	٢٠ ومن حيث خرجت فول وجهك
١٧٥	٢١ أن الصفا والمروة من شعائر الله
١٧٦	٢٢ ومن يتخذ من دون الله أندادا
١٧٦	٢٣ يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٢٧٣	٥	٢٧٣	لنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله
٢٧٤	٦	٢٧٤	والجروح قصاص
٢٧٥	٧	٢٧٥	يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك
٢٧٥	٨	٢٧٥	لا يؤاخذكم الله بالغفوة في إيمانكم
٢٧٦	٩	٢٧٦	لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم
٢٧٦	١٠	٢٧٦	لنما الحرو والميسر والأنصاب والأزلام
			رجس من عمل الشيطان
٢٧٨	١١	٢٧٨	ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات
			جنح فيما طعموا
٢٨٠	١٢	٢٨٠	لأتسألوا عن أنبياء إن تبد لكم تسؤم
٢٨٣	١٣	٢٨٣	ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا
			وصيلة ولا حام
٢٨٥	١	٢٨٥	وكنتم عليهم شهداء ما دمت فيهم
٢٨٥	١٥	٢٨٥	إن تعذبهم فأنهم عبادك
٢٨٦		٢٨٦	(سورة الانعام - ٦)
٢٩١	١	٢٩١	وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو
٢٩١	٢	٢٩١	قل هو القادر على أن يبعث عليكم
٢٩٤	٣	٢٩٤	ولم يلبسوا لإيمانهم بظلم
٢٩٤	٤	٢٩٤	ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين
٢٩٤	٥	٢٩٤	أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده
٢٩٥	٦	٢٩٥	وهي الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر
٢٩٥	٧	٢٩٥	ولا تقربوا الفواحش
٢٩٦	٨	٢٩٦	وكيل حفيظ ومحيط به
٢٩٦	٩	٢٩٦	قل لهم شهداءكم
٢٩٧	١٠	٢٩٧	لا ينفع نفسا إيمانها
٢٩٧		٢٩٧	(سورة الأعراف - ٧)
٣٠١	١	٣٠١	لنما حرم رب الفواحش
٣٠٢	٢	٣٠٢	ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه
٣٠٣	٣	٣٠٣	يا أيها الناس إنني رسول الله إليكم جميعا
٣٠٤	٤	٣٠٤	وقولوا حطة
٣٠٤	٥	٣٠٤	خذ العفو وأمر بالعرف
٣٠٦		٣٠٦	(سورة الأنفال - ٨)
٣٠٦	١	٣٠٦	يسألونك عن الأنفال
٣٠٧	٢	٣٠٧	استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم
٣٠٨	٣	٣٠٨	الهم إن كان هذا هو الحق من عندك
٣٠٩	٤	٣٠٩	وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم
٣٠٩	٥	٣٠٩	وقاتلهم حتى لا تكون فتنة
٣١١	٦	٣١١	يا أيها النبي حرص المؤمنين على القتال
٣١٢	٧	٣١٢	الآن خفف الله عنكم
٣١٣		٣١٣	(سورة برادة - ٩)
٣١٦	١	٣١٦	برادة من الله ورسوله
٣١٧	٢	٣١٧	فميجروا في الأرض أربعة أشهر
٣١٧	٣	٣١٧	وأذن من الله ورسوله إلى الناس
٣٢٠	٤	٣٢٠	إلا الذين عاهدتم من المشركين
٣٢٢	٥	٣٢٢	فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا إيمان لهم
٣٢٢	٦	٣٢٢	والذين يكذبون الذهب والفضة
٣٢٤	٧	٣٢٤	يوم يحصى عليهم في نار جهنم
٣٢٤	٨	٣٢٤	إن عدة الشهور ١٢ سنة اثنا عشر شهرا
٣٢٥	٩	٣٢٥	ثاني اثنين إذ هما في الجار
٣٣٠	١٠	٣٣٠	والمؤافة قلوبهم وفي الرقاب
٣٣٠	١١	٣٣٠	الذين يلزمون المطوعين من المؤمنين
٣٣٣	١٢	٣٣٣	استغفر لهم أو لا نستغفر لهم
٣٣٧	١٣	٣٣٧	ولا تصل على أحد منهم مات أبدا
٣٤٠	١٤	٣٤٠	سجلقون بالله لكم إذا انقلبتم إليهم
٣٤١	١٥	٣٤١	وآخرون اعترفوا بذنوبهم
٣٤١	١٦	٣٤١	ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا
			للمشركين
٣٤١	١٧	٣٤١	لقد تاب الله على النبي والمهاجرين

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٣٤٢	١٨	وهي الثلاثة الذين خلفوا	٣٧٩
٣٤٣	١٩	يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين	٣٨٠
٣٤٤	٢٠	لقد جاءكم رسول من أنفسكم	٣٨١
٣٤٥		(سورة يونس - ١٠)	٣٨١
٣٤٥	١	فاغتلب : فنبت بالماء من كل لون	٣٨٢
٣٤٧	٢	وجلوذا بنى إسرائيل البحر	٣٨٣
٣٤٨		(سورة هود - ١١)	٣٨٤
٣٤٩	١	الا لهم بثنون صدورهم يستخفوا منه	٣٨٧
٣٥٢	٢	وكان عرشه على الماء	٣٨٨
٣٥٣	٣	وإلى مدين أحاطم شعبيا	٣٨٨
٣٥٣	٤	ويقول الأعمى أدهؤلاء الذين كذبوا على ربهم	٣٩١
٣٥٤	٥	وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة	٣٩٢
٣٥٥	٦	وأتم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل	٣٩٥
٣٥٧		(سورة يوسف - ١٢)	٣٩٧
٣٦١	١	ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب	٣٩٧
٣٦٢	٢	لقد كان في يوسف وإخوته آيات للسائلين	٣٩٨
٣٦٢	٣	قال بل سوات لكم أنفسكم أمراً	٣٩٨
٣٦٣	٤	ورأودته التي هو في بيتها من نفسه	٣٩٩
٣٦٦	٥	فلما جاءه الرسول قال ارجع إلى ربك	٣٩٩
٣٦٧	٦	حتى إذا استيأس الرسل	٤٠٠
٣٧٠		(سورة الرعد - ١٣)	٤٠١
٣٧٤	١	الله يعلم ما تعمل كل أتى	٤٠٤
٣٧٥		(سورة إبراهيم - ١٤)	٤٠٦
٣٧٧	١	كعبرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء	٤٠٧
٣٧٨	٢	يثبت الله الذين آمنوا بأقوال الثابت	٤٠٩
٣٧٨	٣	الم تر إلى الذين بدلوا نعمته الله كفرأ	٤١٠
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢
			٤٢٢

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٤٢٥	٥	قل هل ننبئكم بالآخرين اعمالا	٤٢٥
٤٢٦	٦	أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائمة	٤٢٦
٤٢٦		(سورة مريم دكيه مص - ١٩)	٤٢٦
٤٢٨	١	والندم يوم الحسرة	٤٢٨
٤٢٨	٢	وما تنزل الا بأمر ربك	٤٢٨
٤٢٩	٣	أفرايت الذي كفر بآياتنا	٤٢٩
٤٣٠	٤	أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهداً	٤٣٠
٤٣٠	٥	وعد له من العذاب مدا	٤٣٠
٤٣١	٦	ونرثه ما يقول وبآيتنا فرداً	٤٣١
٤٣١		(سورة طه - ٢٠)	٤٣١
٤٣٤	١	واصطفتك لنفسي	٤٣٤
٤٣٤	٢	ولقد أوحينا إلى موسى أن أسر بعافى	٤٣٤
٤٣٤	٣	فلا يخرجنك من الجنة فتشقى	٤٣٤
٤٣٥		(سورة الانبياء - ٢١)	٤٣٥
٤٣٥	١	هي من العتاق الاول ومن من تлады	٤٣٥
٤٣٧	٢	كما بدأنا أول خلق نعيده	٤٣٧
٤٣٨		(سورة الحج - ٢٢)	٤٣٨
٤٤١	١	وعمرى الناس سكارى	٤٤١
٤٤٢	٢	ومن الناس من يعبد الله على حرف	٤٤٢
٤٤٣	٣	هذان خصمان اختصموا في ربهم	٤٤٣
٤٤٤		(سورة المؤمنون - ٢٣)	٤٤٤
٤٤٦		(سورة النور - ٢٤)	٤٤٦
٤٤٨	١	والذين يرمون أزواجهم	٤٤٨
٤٤٨	٢	والخامسة ان لعنة الله عليه إن كان من	٤٤٨
٤٤٩	٣	السكاذبين	٤٤٩
٤٥١	٤	ويدراً عنها العذاب أن تشهد	٤٥١
٤٥١	٤	والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من	٤٥١
٤٥١	٥	الصادقين	٤٥١
٤٥١	٥	إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم	٤٥١
٤٥٢	٦	لولا إذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا	٤٥٢
٤٨٢	٧	ولولا فضل الله عليكم ورحمته	٤٨٢
٤٨٢	٨	إذ تلقونه بالسنتكم	٤٨٢
٤٨٤	٩	يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا	٤٨٤
٤٨٥	١٠	وبين الله لكم الآيات والله عالم حكيم	٤٨٥
٤٨٧	١١	إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة	٤٨٧
٤٨٩	١٢	وليضربن بخمرهن على جيوبهن	٤٨٩
٤٩٠		(سورة الفرقان - ٢٥)	٤٩٠
٤٩٢	١	الذين يحشرون على وجوههم إلى جحيم	٤٩٢
٤٩٢	٢	الذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر	٤٩٢
٤٩٤	٣	يضاعف له العذاب يوم القيامة	٤٩٤
٤٩٥	٤	فأولئك يدل الله سيئاتهم حسنات	٤٩٥
٤٩٦	٥	فسوف يكون لؤاما	٤٩٦
٤٩٦		(سورة الشعراء - ٢٦)	٤٩٦
٤٩٩	١	ولا تخزني يوم يبعثون	٤٩٩
٥٠١	٢	وأندر عشيرك الأقربين	٥٠١
٥٠٤		(سورة النمل - ٢٧)	٥٠٤
٥٠٥		(سورة القصص - ٢٨)	٥٠٥
٥٠٦	١	إنك لا تهدي من أحببت	٥٠٦
٥٠٩	٢	ان الذي فرض عليك القرآن	٥٠٩
٥١٠		(سورة النكبات - ٢٩)	٥١٠
٥١٠		(سورة الروم - ٣٠)	٥١٠
٥١٣		(سورة لقمان - ٣١)	٥١٣
٥١٣	١	لا تشرك بالله إن الشرك عظيم	٥١٣
٥١٣	٢	إن الله عنده علم الساعة	٥١٣

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٥١٥	(سورة السجدة - ٣٢)	٥٤٤	١ السجدة في سورة ص
٥١٥	١ فلا تمل نفس ما أحنى لهم من قرّة أمين	٥٤٦	٢ هب لي ماسكاً لا ينجني لأحد من بعدى
٥١٧	(سورة الأحزاب - ٢٣)	٥٤٧	٣ وما أنا من المتكلفين
٥١٧	١ حدثنى إبراهيم بن المنذر	٥٤٧	(سورة الزمر - ٣٩)
٥١٧	٢ ادعوم لآبائهم	٥٤٩	١ يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم
٥١٧	٣ فثم من قضى نحبه	٥٥٠	٢ وما قدروا الله حق قدره
٥١٩	٤ قل لأزواجك إن كنتم تردن الحياة الدنيا	٥٥١	٣ والأرض جميعاً قبضته
٥٢٠	٥ وإن كنتم تردن الله ورسوله	٥٥١	٤ وتفتح في الصور
٥٢٣	٦ وتحنن في نفسك ما الله مبدي	٥٥٣	(سورة المؤمن و غافر - ٤٠)
٥٢٤	٧ توجى من أداء منهن وتؤوى اليك من نساء	٥٥٥	(سورة حم السجدة و فصلح - ٤١)
٥٢٦	٨ لاتدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم	٥٦١	١ وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم
٥٣١	٩ إن تبدوا شيئاً أو تخفوه	٥٦٢	٢ وذلك ظنكم الذى ظنتم بربكم أرداكم
٥٣٢	١٠ إن الله وملائكته يصلون على النبي	٥٦٣	(حممق و الشورى - ٤٢)
٥٣٤	١١ لا تكونوا كالذين آذوا موسى	٥٦٤	١ إلا المردة في القرى
٥٣٥	(سورة نبا - ٣٤)	٥٦٥	(سورة حم الزخرف - ٤٣)
٥٣٧	١ حتى إذا فرغ من كلهم	٥٦٨	١ ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك
٥٣٩	٢ إن هو إلا نذير لكم	٥٦٩	٢ أنفضرب عنكم الذكر صفحا
٥٣٩	(سورة المائدة و قاطر - ٣٥)	٥٦٩	(سورة حم الدخان - ٤٤)
٥٤٠	(سورة يس - ٢٦)	٥٧١	١ فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين
٥٤١	١ والشمس تجري مستقر لها	٥٧١	٢ يئس الناس هذا عذاب أليم
٥٤٢	(سورة الصافات - ٣٧)	٥٧٢	٣ ربنا اذنبنا لك الذناب إنا نؤمنون
٥٤٣	١ وإن يؤنس ابن المرسلين	٥٧٣	٤ أنى لهم الذكري وقد جاءهم رسول مبين
٥٤٤	(سورة ص - ٢٨)	٥٧٣	٥ ثم تولوا عنه وقالوا همم مجنون
		٥٧٤	٦ يوم نبطش البطشة الكبرى إنا منتقمون

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٥٨٤	(سورة حم الجاثية - ٤٥)	٦١٣	٣ ومناة الثالثة الأخرى
٥٧٤	١ وما يهاكنا إلا الدهر	٦١٤	٤ فاسجدوا لله وابعدوا
٥٧٥	(سورة حم الاحقاف - ٤٦)	٦١٥	(سورة اقرب الساعة القمر - ٥٤)
٥٧٦	١ والذي قال لو اديه ألف ايكما أنعداني أن أخرج	٦١٧	١ وافق القمر ، وإن يروا آية يرضوا
٥٧٨	٢ فلما رأوه عارضا مستقبل أوديتهم	٦١٧	٢ تجري بأعيننا جزاء لمن كان كفر
٥٨٩	(سورة محمد ﷺ - ٤٧)	٦١٨	٣ فكانوا كهيمن المحتظر
٥٧٩	وخطموا أرحامكم	٦١٨	٤ ولقد صبحهم بكرة هذاب مستقر
٥٨١	(سورة الفتح - ٤٨)	٦١٩	٥ سعزم الجمع وولون الدبر
٥٨٢	١ إنا فتحنا لك فتحا مبينا	٦١٩	٦ بل الساعة موعدهم ، والساعة أدهى وأسر
٥٨٤	٢ ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر	٦٢٠	(سورة الرحمن - ٥٥)
٥٨٥	٣ إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً	٦٢٣	١ ومن دونها جنتان
٥٨٦	٤ هو الذي أنزل الحكمة	٦٢٤	٢ حور مقصورات في الخيام
٥٨٧	٥ إذ يبايعونك تحت الشجرة	٦٢٥	(سورة الواقعة - ٥٦)
٥٨٩	(سورة الحجرات - ٤٩)	٦٢٧	١ وظل محدود
٥٩٠	١ لانرفموا أصواتكم فوق صوت النبي	٦٢٧	(سورة الحديد - ٥٧)
٥٩٢	١ إن الذين ينادونك من وراء الحجرات	٦٢٨	(سورة المجادلة - ٥٨)
٥٩٣	(سورة ق - ٥٠)	٦٢٨	(سورة الحشر - ٥٩)
٥٩٤	١ ونقول هل من مزيد	٦٢٨	١ سورة الحشر سورة بني النضير
٥٩٧	٢ وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس	٦٢٩	٢ ما قطعتم من لينة
٥٩٨	(سورة الذاريات - ٥١)	٦٢٩	٣ ما آفاه الله هل رسوله
٦٠١	(سورة الطور - ٥٢)	٦٣٠	٤ وما آتاكم الرسول فخذوه
٦٠٣	١ حديث أم سلمة في طوافها وهي مريضة	٦٣١	٥ والذين تبوءوا الدار والايمان
٦٠٤	(سورة والنجم - ٥٣)	٦٣١	٦ ويؤثرون على أنفسهم
٦٠٦	١ حديث عائشة عن رؤية النبي ﷺ ربه	٦٣٣	(سورة الممتحنة - ٦٠)
٦١١	٢ أفرأيتم اللات والعزى	٦٣٣	١ لاتخذوا عدوى وكم أولياء
		٦٣٦	٢ إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات
		٦٣٧	٣ إذا جاءكم المؤمنات يبائضنك

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٦٤٠	(سورة الصف - ٦١)	٦٦٢	١ هتلى بعد ذلك زعيم
٦٤٠	١ يأتي من بعدى اسمه أحد	٦٦٣	٢ يوم يكشف عن ساق
٦٤١	(سورة الجمعة - ٦٢)	٦٦٤	(سورة الحاقة - ٦٩)
٦٤١	١ وآخرين منهم لما بلحقوا بهم	٦٦٥	(سورة سأل سائل - المعارج - ٧٠)
٦٤٣	٢ وإذا رأوا تجارة أو هوا	٦٦٦	(سورة نوح - ٧١)
٦٤٤	(سورة المنافقين - ٦٣)	٦٦٧	ودأ ولا سواعا ولا يغوث ويعوق
٦٤٤	١ إذا جاءك المنافقون	٦٦٩	(سورة قل أوحى إلى - الجن - ٧٢)
٦٤٦	٢ اتخذوا أيمانهم جنة	٦٧٠	١ قول الجن (إنا سمعنا قرآنا عجبا)
٦٤٦	٣ ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا	٦٧٥	(سورة المزمل - ٧٣)
٦٤٨	٤ وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله	٦٧١	(سورة المدثر - ٧٤)
٦٤٨	٥ سواء عليهم أاستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم	٦٧٦	١ سورة المدثر أول ما نزل بعد الوحي
٦٥٠	٦ هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند	٦٧٧	٢ (قم فأنتد)
٦٥٢	رسول الله حتى ينفضوا	٦٧٧	٣ (وربك فكبر)
٦٥٢	٧ يقولون لنرجعنا إلى المدينة ليخرجن الأهز	٦٧٨	٤ (وثيابك فطهر)
٦٥٢	(سورة التغابن - ٦٤)	٦٧٩	٥ (والرجز فاهجر)
٦٥٣	(سورة الطلاق - ٦٥)	٦٧٩	(سورة القيامة - ٧٥)
٦٥٣	١ طلاق للراء وهى حائض	٦٧٩	١ لا تحرك به لسانك لتعجل به
٦٥٣	٢ وأولات الاحمال اجعلن أن بضمن حملن	٦٨١	٢ إن علينا جمعه وقرآنه
٦٥٦	(سورة التحريم - ٦٦)	٦٨٢	٣ فاذا قرأناه فاتبع قرآنه
٦٥٦	١ يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك	٦٨٣	(سورة هل أتى على الإنسان - ٧٦)
٦٥٧	٢ قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم	٦٨٥	(سورة المرسلات - ٧٦)
٦٥٨	٣ وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا	٦٨٥	١ وفيبت شركم كما وفيتم شرها
٦٥٩	٤ إن تتوبا إلى الله فقد صفت قلوبكم	٦٨٧	٢ لأنها ترى بشر كاتقصير
٦٦٠	٥ عسى ربه إن طلقن أن يبدله أزواجا خيرا	٦٨٨	٣ كأنه جمالات صفر
	منكن	٦٨٨	٤ هذا يوم لا ينطقون
٦٦٠	(سورة تبارك الذى بيده الملك - ٦٧)	٦٨٩	(سورة عم يتساءلون - النبأ - ٧٨)
٦٦١	(سورة ن والقلم - ٦٨)	٦٨٩	١ يوم ينفض الصور فتأتون أفواجا
		٦٩٠	(سورة والنازعات - ٧٩)

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٦٩١	١ بعثت والساعة كهاتين	٧٠٩	٧ فسنيسره للمصرى
٦٩١	(سورة عبس - ٨٠)	٧٠٩	(سورة والضى - ٨٣)
٦٩٣	(سورة إذا الشمس كورت - ٨١)	٧١٠	٢١١ وما ودعك ربك وما قلى
٦٩٥	(سورة إذا السماء انفطرت - ٨٢)	٧١١	(سورة ألم نشرح - ٩٤)
٦٩٥	(سورة ويل للضعفين - ٨٣)	٧١٣	(سورة والتين - ٩٥)
٦٩٦	يوم يقوم الناس رب العالمين	٧١٣	١ قرأته ^{بقرآن} بالتين والزيتون فى العشاء
٦٩٦	(سورة إذا السماء انشقت - ٨٤)	٧١٤	(سورة اقرأ باسم ربك الذى خلق - ٩٦)
٦٩٧	١ فسوف يحاسب حساباً يسيراً	٧١٥	١ كان أول ما بدى به ^{بقرآن} الرؤيا الصادقة
٦٩٨	٢ اتركهن طابقاً عن طبق	٧٢٢	٢ خلق الانسان من علق
٦٩٨	(سورة البروج - ٨٥)	٧٢٣	٣ اقرأ وربك الاكرم
٦٩٩	(سورة الطارق - ٨٦)	٧٢٤	٤ كلا ان لم يئته لسنفن بالناسية
٦٩٩	(سورة سبح اسم ربك الأعلى - ٨٧)	٧٢٤	(سورة إنا أنزلناه بالقدر - ٩٧)
٦٩٩	المهاجرون الاولون الى المدينة لتعلمم الانصار	٧٢٥	(سورة لم يكن والبيئة - ٩٨)
٧٠٠	(سورة هل أتىك حديث الفاشية - ٨٨)	٧٢٥	٣٠١ قوله ^{بقرآن} لا بى وان الله امرى أن اقرأ عليك
٧٠١	(سورة الفجر - ٨٩)	٧٢٦	(سورة إذا زلزلت الأرض زلزالها - ٩٩)
٧٠٣	(سورة لا أفسم والبلد - ٩١)	٧٢٦	١ فن يعمل مثقال ذرة خيراً يره
٧٠٤	(سورة والشمس وضحاها - ٩٠)	٧٢٧	٢ ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره
٧٠٥	خطبة نبوية ذكر فيها عاقر ناقة صالح	٧٢٧	(سورة العاديات - ١٠٠)
٧٠٦	(سورة والليل اذا ينشئ - ٩٢)	٧٢٨	(سورة الفارقة - ١٠١)
٧٠٦	١ والنهار إذا تجلى	٧٢٨	(سورة ألهاكم التكاثر - ١٠٢)
٧٠٧	٢ وما خلق الذكر والآث	٧٢٨	(سورة والعصر - ١٠٣)
٧٠٨	٣ فأما من أعطى واتقى	٧٢٩	(سورة ويل لكل همزة - ١٠٤)
٧٠٨	٤ فسنيسره لليسرى	٧٢٩	(سورة ألم تر والليل - ١٠٥)
٧٠٨	٥ وأما من بخل واستغنى	٧٣٠	(سورة لإيلاف قريش - ١٠٦)
٧٠٩	٦ وكذب بالحنى	٧٣٠	(سورة أرايت والمعون - ١٠٧)
		٧٣١	(سورة إنا أعطيناك الكوثر - ١٠٨)

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٧٣١	١ حديث السكوتر	٧٢٧	٢ ونب . ما أغنى عنه ماله وما كسب
٧٢٣	(سورة قل يا أيها الكافرون - ١٠٩)	٧٣٨	٣ سيصل نارا ذات لب
٧٢٣	(سورة إذا جاء نصر الله - ١١٠)	٧٣٨	٤ وامرأته حاملة الحطب
٧٢٣	٢٠١ دعاء . سبحانك ربنا وبحمدك ، الهم اغفر لي ،	٧٣١	(سورة قل هو الله أحد - ١١٢)
٧٢٤	٣ ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا	٧٢٩	١ حديث . كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك ،
٧٢٤	٤ فسيح بحمد ربك واستغفره	٧٣٩	٣ الله الصمد
٧٣٦	(سورة تبت يدا أبي لب ونب - ١١١)	٧٤١	(سورة قل أهدى رب الفلق - ١١٣)
٧٢٧	١ (وأند عهدك الأقربين)	٧٤١	(سورة قل أهدى رب الناس - ١١٤)

نصريب

صفحة	سطر	خطا	صواب	صفحة	سطر	خطا	صواب
٥	١٣	المفطرون الصوم	المفطرون للصوم	١١٩	٥	بن عيشة	بن عيشة
٧	٢٠	حرس رسول	حرس رسول الله	١٢١	٢٨	رواية	رواية
٧	٢٧	الحل	الحل	١٢٦	١١	ابن حلال	ابن بلال
١٤	٦	ابراهيم	ابراهيم	١٢٨	٢٢	الإجارة	الإجارة
١٩	١٠	أسامة	أبو أسامة	١٣٠	٢٤	الفتح	الفتح
٢١	٢٣	هنا	هناك	١٤١	٨	تلك	تلك
٢٣	٤	وأبو سلة	وأبو سلة	١٤٤	٧	يديه	يديه
٢٨	٨	بلغته	بلغته	١٦٢	٢	بن طلحة	بن أبي طلحة
٥٦	٢	الوقدي	الوقدي	١٧١	٩	لرؤوف	لرؤوف
٥٨	١٥	الهمي	الهمي	١٧١	٢٣	أبيك	ليك
٦٤	٨	مولي ابن عباس	مولي ابن عباس من	١٨٥	٦	والهلاك	والملك
		ابن عباس		١٩١	٥	من عباس	من ابن عباس
٦٥	٢	فقرأ	فقرأ	١٩٥	١	وصلا	صلا
٦٦	١٣	نعم	نعم	٢٠٢	٥	قطمير	قطمير
٧١	٤	بالأردلام	بالأردلام	٢٠٦	١٤	الأصفر	الأصفر
٧٨	٩	الحبط	الحبط	٢٠٨	١٣	حسانم	حسانم
٨٣	٢٥	وأيام	ونعيم	٢٢٥	٢	سليان	سليان
٨٨	١١	انصر	انصر	٢٢٥	٢٠	باب ٧	باب ٨
٨٩	١٤	أفخهما	أفخهما	٢٢٨	١٤	أخرجه	أخرجه
٩١	١٢	٩٣٧٨	٤٣٧٨	٢٣٥	١٤	بن أبي نمر	بن أبي نمر
٩٧	٢٢	الوقاة	الوقاة	٢٣٠	١٧	الآليات	الآليات
٩٨	١	قامتحتنا	قامتحتنا	١٣٥	٢٠	وقد	وقد
٩٨	٢	نم	نم	٢٣٦	٤	فقرأ	فقرأ
٩٨	٤	لا تملنا	لا تملنا	٢٣٨	٢٥	لا تقطروا	لا تقطروا
١٠٣	١٩	فقلت	فقلت	٢٣٩	٢	٤٥٧٤	٤٥٧٤
١٠٦	١٨	الوادع	الوادع	٢٤٢	٧	تأبته	تأبته
١١٢	١٠	المساوين	المساوين	٢٤٧	١٤	وترك	وترك
١١٣	٢٢	ينزل	ينزل	٢٥٠	٢	تأسفنا	تأسفنا

صواب	خطأ	صفحة سطر	صواب	خطأ	صفحة سطر
بلفظه	بلفظ	٥ ٥٧٠	قوله	قولهم	١٨ ٥١٥
والدخان	والدخان	٤ ٥٧٤	منزله ؟	منزله ؟	١٠ ٥١٦
رأوه	رآه	١٣ ٥٧٨	أفسط	أفسط	١٨ ٥١٧
مزود	مزود	٢٥ ٥٧٩	مذه	مذه	٢٦ ٥٢٠
أبو ذر	أبو ذر	٢٥ ٥٨١	ترجي	ترجي	٢٧ ٥٢٤
مذود	مذود	٢ ٥٨٣	انطلقوا	انطلقوا	٨ ٥٢٧
رأيتنا	رأيتنا	١٤ ٥٨٧	بيته	بيته	٧ ٥٢٨
لا ترفعوا	لا ترفعوا	٦ ٥٩٠	٧٩٩	٧٩٩	٢١ ٥٣٤
تنقص	تنقص	٥ ٥٩٣	أن	أن	٢١ ٥٣٩
قوسين	قوسين	٤ ٦٠٤	الجنة	الجنة	٤ ٦٤٣
أفتمروا	أفتمروا	٧ ٦٠٤	الأيدي	الأيدي	١٨ ٥٤٦
اتظرونا	آخر سطر اتظرونا	٦٢٧	يل (يل)	يل (يل)	١ ٥٥٠
جمد	جمد	١٣ ٦٢٨	قدره	قدر	٢٢ ٥٥٠
غفرت	غفرت	٧ ٦٢٤	حبيدة	حبيدة	١٣ ٥٥٠
نور هو ابن زيد	نور هو ابن زيد	١٦ ٦٤٢	وأبو العلاء	وأبو العلاء	١٧ ٥٥٥
غلامه	غلامه	٢٣ ٦٥٣	ثم	ثم	١ ٥٥٦
أنمت	أنمت	٣ ٦٥٩	يتساءلون	يتساءلون	٢ ٥٥٦
يحدث	يحدث	٢٨ ٦٧٨	بمحمون	بمحمون	٢٢ ٥٥٧
البسمة	آخر سطر البسمة	٦٩٥	يعش بضم الشين	يعش بضم الشين	٢٥ ٥٦٦
٤٩٣٨	٢٨٩٤	١٩ ٦٩٦	للانان	للانان	١٤ ٥٦٧
يحاسب	يحاسبك	١٩ ٦٩٧	عبد الله بن حميد	عبد بن حميد	٦ ٥٦٨

فتح الباري

بشرح صحيح الإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري

برعاية أبيت ذر الهروي
عن مشايخه الثلاثة الشرحسي والمستملي والكشميني

لإمام المأظ
أحمد بن علي بن حجر
العسقلاني
(٧٧٣ - ٨٥٢ هـ)

الجزء التاسع

تقديم وتحقيق وتعليق
عبد القادر شيبه الحمد

عضو هيئة التدريس بقسم الدراسات العليا
بالجامعة الإسلامية سابقاً
والمدرس بالمسجد النبوي الشريف

طبع على نفقة
صاحب السمو الملكي الأمير سلطان بن عبد العزيز آل سعود
النائب الثاني لرئيس مجلس الوزراء وزير الدفاع والطيران والمفتش العام
حفظه الله في موازين حسناته وأمنه بقونه

ح) عبد القادر شيبه الحمد، ١٤٢١هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

ابن حجر العسقلاني، أحمد بن علي

فتح الباري شرح صحيح البخاري برواية أبي ذر الهروي /

تحقيق عبد القادر شيبه الحمد - الرياض .

٥٩٨ ص، ٢٨×٢١ سم

ردمك: ٨-٧٩٧-٢٠-٩٩٦٠ (مجموعة)

٦-٨٢٠-٢٠-٩٩٦٠ (ج ٩)

١- الحديث الصحيح ٢- الحديث - شرح

أ- الحمد، عبد القادر شيبه (محقق) ب- العنوان

٢١ / ٣٩٧٥

ديوي ٢٣٥، ١

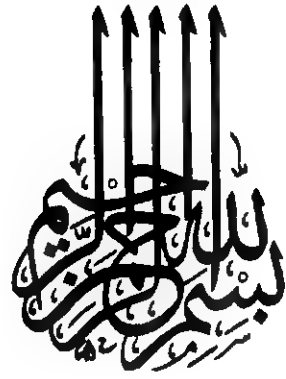
ردمك: ٨-٧٩٧-٢٠-٩٩٦٠ (مجموعة) رقم الإيداع: ٢١ / ٣٩٧٥

٦-٨٢٠-٢٠-٩٩٦٠ (ج ٩)

حقوق الطبع محفوظة للمحقق

الطبعة الأولى

١٤٢١هـ / ٢٠٠١م



كتاب النكاح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(بسم الله الرحمن الرحيم — كتاب النكاح) كذا النسفي، وعن رواية الفربري تأخير البسمة. و«النكاح» في اللغة الضم والتداخل، وتجوز من قال إنه الضم. وقال الفراء: النكح بضم ثم سكون اسم الفرج، ويجوز كسر أوله وكثر استعماله في الوطء، وسمى به العقد لكونه سببه. قال أبو القاسم الزجاجي: هو حقيقة فيهما. وقال الفارسي: إذا قالوا نكح فلانة أو بنت فلان فالمراد العقد، وإذا قالوا نكح زوجته فالمراد الوطء. وقال آخرون أصله لزوم شيء لشيء مستعليا عليه، ويكون في المحسوسات وفي المعاني، قالوا نكح المطر الأرض ونكح النعاس عينه ونكحت القمح في الأرض إذا حرثتها وبذرت فيها ونكحت الحصاة أخفاف الإبل. وفي الشرع حقيقة في العقد مجاز في الوطء على الصحيح، والحجة في ذلك كثرة وروده في الكتاب والسنة للعقد حتى قيل إنه لم يرد في القرآن إلا للعقد ولا يرد مثل قوله ﴿حتى تنكح زوجا غيره﴾ لأن شرط الوطء في التحليل إنما ثبت بالسنة، وإلا فالعقد لا بد منه لأن قوله ﴿حتى تنكح﴾ معناه حتى تتزوج أى يعقد عليها، ومفهومه أن ذلك كاف بمجردة لكن بينت السنة أن لا عبرة بمفهوم الغاية، بل لا بد بعد العقد من ذوق العسيلة، كما أنه لا بد بعد ذلك من التطليق ثم العدة. نعم أفاد أبو الحسين ابن فارس أن النكاح لم يرد في القرآن إلا للتزويج، إلا في قوله تعالى ﴿وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح﴾ فإن المراد به الحلم والله أعلم.

وفي وجه للشافعية — كقول الحنفية — أنه حقيقة في الوطء مجاز في العقد، وقيل مقول بالاشتراك على كل منهما، وبه جزم الزجاجي، وهذا الذي يترجح في نظري وإن كان أكثر ما يستعمل في العقد، ورجح بعضهم الأول بأن أسماء الجماع كلها كنايةات لاستقباح ذكره، فبيعد أن يستعير من لا يقصد فحشا اسم ما يستفظعه لما لا يستفظعه، فدل على أنه في الأصل للعقد، وهذا يتوقف على تسليم المدعى أنها كلها كنايةات. وقد جمع اسم النكاح ابن القطاع فزادت على الألف.

باب الترغيب في النكاح

لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ الْآيَةَ

[٥٠٦٣] ٤٨٧٥ — حدثنا سعيد بن أبي مريم قال أنا محمد بن جعفر قال أخبرني حميد بن أبي حميد الطويل أنه سمع أنس بن مالك يقول: جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم، فلما أخبروا كأنهم تقالوها، فقالوا: وأين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم؟ قد غفر الله

لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ . فَقَالَ أَحَدُهُمْ : أَمَا أَنَا فَإِنِّي أَصَلِّي اللَّيْلَ أَبَدًا . وَقَالَ آخَرُ : أَنَا أَصُومُ الدَّهْرَ وَلَا أَفْطِرُ . وَقَالَ آخَرُ : أَنَا أَعْتَزِلُ النِّسَاءَ فَلَا أَتَزَوَّجُ أَبَدًا . فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : « أَنْتُمْ الَّذِينَ قُلْتُمْ كَذَا وَكَذَا ؟ أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي لِأَخْشَاكُمُ لِلَّهِ وَأَتْقَاكُمُ لَهُ ، لَكِنِّي أَصُومُ وَأَفْطِرُ ، وَأَصَلِّي وَأَرْقُدُ ، وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ ، فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي » .

[٥٠٦٤] ٤٨٧٦- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَمْعٍ حَسَّانُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ عَنْ قَوْلِهِ : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْلِي وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَى أَلَّا تَعُولُوا ﴾ وَقَالَتْ : يَا ابْنَ أَخْتِي ، الْيَتِيمَةُ تَكُونُ فِي حَجَرٍ وَلِيَّهَا ، فَيَرْغَبُ فِي مَالِهَا وَجَمَالِهَا يُرِيدُ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا بِأَدْنَى مِنْ سَنَةِ صَدَاقِهَا ، فَتُهْوَأُ أَنْ يَنْكِحُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يُقْسِطُوا لَهُنَّ فَيُكْمِلُوا الصَّدَاقَ ، وَأَمْرُوا بِنِكَاحِ سِوَاهُنَّ مِنَ النِّسَاءِ .

قوله (باب الترغيب في النكاح) لقوله تعالى ﴿ فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ﴾ زاد الأصيلي وأبو الوقت « الآية » ووجه الاستدلال أنها صيغة أمر تقتضي الطلب ، وأقل درجاته التدب فثبت الترغيب . وقال القرطبي : لا دلالة فيه ، لأن الآية سبقت لبيان ما يجوز الجمع بينه من أعداد النساء . ويحتمل أن يكون البخاري انتزع ذلك من الأمر بنكاح الطيب مع ورود النهي عن ترك الطيب ونسبة فاعله إلى الاعتداء في قوله تعالى ﴿ لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتٍ مَّا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا ﴾ وقد اختلف في النكاح ، فقال الشافعية : ليس عبادة ، ولهذا لو نذره لم ينعقد . وقال الحنفية : هو عبادة . والتحقيق أن الصورة التي يستحب فيها النكاح — كما سيأتي بيانه — تستلزم أن يكون حينئذ عبادة ، فمن نفى نظر إليه في حد ذاته ومن أثبت نظر إلى الصورة المخصوصة . ثم ذكر المصنف في الباب حديثين : الأول حديث أنس ، وهو من المتفق عليه لكن من طريقين إلى أنس .

قوله (جاء ثلاثة رهط) كذا في رواية حميد ، وفي رواية ثابت عند مسلم « ان نفرا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم » ولا منافاة بينهما فالرهط من ثلاثة إلى عشرة ، والنفر من ثلاثة إلى تسعة ، وكل منهما اسم جمع لا واحد له من لفظه . ووقع في مرسل سعيد بن المسيب عند عبد الرزاق أن الثلاثة المذكورين هم علي بن أبي طالب وعبد الله بن عمرو بن العاص وعثمان بن مظعون وعند ابن مردويه من طريق الحسن العدني « كان علي في أناس ممن أرادوا أن يحرّموا الشهوات فنزلت الآية في المائدة » ووقع في « أسباب الواحددي » بغير إسناد « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الناس وخوفهم ، فاجتمع عشرة من الصحابة — وهم أبو بكر وعمر وعلي وابن مسعود وأبو ذر وسالم مولى أبي حذيفة والمقداد وسلمان وعبد الله بن عمرو بن العاص ومعاقل بن مقرن — في بيت عثمان بن مظعون ، فاتفقوا على أن يصوموا النهار ويقوموا الليل ولا يناموا على الفرش ولا يأكلوا اللحم ولا يقربوا النساء ويجبوا مذاكرهم » فان كان هذا محفوظا احتمل أن يكون الرهط الثلاثة هم الذين باشروا السؤال فنسب ذلك إليهم بخصوصهم تارة ونسب تارة للجميع لاشتراكهم في طلبه ، ويؤيد أنهم كانوا أكثر من ثلاثة في الجملة ما روى مسلم من طريق سعيد بن هشام أنه « قدم المدينة ، فأراد أن يبيع عقاره فيجعله في سبيل الله ، ويجاهد الروم حتى يموت ، فلقي ناسا بالمدينة فنهوه عن ذلك ، وأخبروه أن رهطا ستة أرادوا ذلك في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما حدثوه ذلك راجع امرأته وكان قد طلقها » يعني بسبب ذلك ، لكن في عد عبد الله بن

عمرو معهم نظر ، لأن عثمان بن مظعون مات قبل أن يهاجر عبد الله فيما أحسب .

قوله (يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية مسلم عن علقمة « في السر » .

قوله (كأنهم تقالوها) بتشديد اللام المضمومة أى استقلوها ، وأصل تقالوها تقاللوها أى رأى كل منهم أنها قليلة .

قوله (فقالوا وأين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قد غفر الله له) في رواية الحموي والكشميهني « قد غفر له » بضم أوله . والمعنى أن من لم يعلم بحصول ذلك له يحتاج إلى المبالغة في العبادة عسى أن يحصل ، بخلاف من حصل له ، لكن قد بين النبي صلى الله عليه وسلم أن ذلك ليس بلازم ، فأشار إلى هذا بأنه أشدهم خشية وذلك بالنسبة لمقام العبودية في جانب الربوبية ، وأشار في حديث عائشة والمغيرة — كما تقدم في صلاة الليل — الى معنى آخر بقوله « أفلا أكون عبدا شكورا » .

قوله (فقال أحدهم أما أنا فأنا أصلي الليل أبدا) هو قيد لليل لا لأصلي ، وقوله « فلا أتزوج أبدا » أكد المصلي ومعتزل النساء بالتأبيد ولم يؤكد الصيام لأنه لا بد له من فطر الليالي وكذا أيام العيد ، ووقع في رواية مسلم « فقال بعضهم لا أتزوج النساء » وقال بعضهم لا أكل اللحم ، وقال بعضهم لا أنام على الفراش ، وظهره مما يؤكد زيادة عدد القائلين . لأن ترك أكل اللحم أخص من مداومة الصيام ، واستغراق الليل بالصلاة أخص من ترك النوم على الفراش . ويمكن التوفيق بضروب من التجوز .

قوله (فجاء اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أنتم الذين قلتم) في رواية مسلم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه وقال ما بال أقوام قالوا كذا ؟ ويجمع بأنه منع من ذلك عموما جهرا مع عدم تعيينهم وخصوصا فيما بينه وبينهم رفقا بهم وسترا لهم .

قوله (أما والله) بتخفيف الميم حرف تنبيه بخلاف قوله في أول الخبر أما أنا فإنها بتشديد الميم للتقسيم .

قوله (إني لأخشاكم لله وأتقاكم له) فيه إشارة إلى رد ما بنوا عليه أمرهم من أن المغفور له لا يحتاج الى مزيد في العبادة بخلاف غيره ، فاعلمهم أنه مع كونه يبالغ في التشديد في العبادة أخشى لله وأتقى من الذين يشددون وإنما كان كذلك لأن المشدد لا يأمن من الملل بخلاف المقتصد فإنه أمكن لاستمراره وخير العمل مادام عليه صاحبه ، وقد أرشد إلى ذلك في قوله في الحديث الآخر « المنبت لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى » وسيأتي مزيد لذلك في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى ، وتقدم في كتاب العلم شيء منه .

قوله (لكني) استدراك من شيء محذوف دل عليه السياق أى أنا وأنتم بالنسبة إلى العبودية سواء ، لكن أنا أعمل كذا .

قوله (فمن رغب عن سنتي فليس مني) المراد بالسنة الطريقة لا التي تقابل الفرض ، والرغبة عن الشيء الإعراض عنه إلى غيره ، والمراد من ترك طريقتي وأخذ بطريقة غيري فليس مني ، ولمح بذلك إلى طريق الرهبانية فإنهم الذين ابتدعوا التشديد كما وصفهم الله تعالى وقد عابهم بأنهم ماوفوه بما التزموه ، وطريقة النبي صلى الله عليه وسلم الحنيفية السمحة فيفطر ليتقوى على الصوم وينام ليتقوى على القيام ويتزوج لكسر الشهوة وإعفاف النفس

وتكثير النسل . وقوله فليس مني إن كانت الرغبة بضرب من التأويل يعذر صاحبه فيه فمعنى « فليس مني » أى على طريقتي ولا يلزم أن يخرج عن الملة وإن كان إعراضا وتنطعا يفضي إلى اعتقاد أرجحية عمله فمعنى فليس مني ليس على ملتي لأن اعتقاد ذلك نوع من الكفر . وفي الحديث دلالة على فضل النكاح والترغيب فيه ، وفيه تتبع أحوال الأكابر للتأسي بأفعالهم وأنه إذا تعذرت معرفته من الرجال جاز استكشافه من النساء ، وأن من عزم على عمل بر واحتياج إلى إظهاره حيث يأمن الرياء لم يكن ذلك ممنوعا . وفيه تقديم الحمد والثناء على الله عند إلقاء مسائل العلم وبيان الأحكام للمكلفين وإزالة الشبهة عن المجتهدين ، وأن المباحات قد تنقلب بالقصد إلى الكراهة والاستحباب . وقال الطبري : فيه الرد على من منع استعمال الحلال من الأطعمة والملابس وآثر غليظ الثياب وخشن المأكّل . قال عياض هذا مما اختلف فيه السلف فمنهم من نحا إلى ما قال الطبري ومنهم من عكس واحتج بقوله تعالى ﴿أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا﴾ قال والحق أن هذه الآية في الكفار وقد أخذ النبي صلى الله عليه وسلم بالأمرين . قلت : لا يدل ذلك لأحد الفريقين أن كان المراد المداومة على إحدى الصفتين ، والحق إن ملازمة استعمال الطيبات تفضي إلى الترفه والبطر ولا يأمن من الوقوع في الشبهات لأن من اعتاد ذلك قد لا يجده أحيانا فلا يستطيع الانتقال عنه فيقع في المحذور كما أن منع تناول ذلك أحيانا يفضي إلى التنطع المنهى عنه ويرد عليه صريح قوله تعالى ﴿قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق﴾ كما أن الأخذ بالتشديد في العبادة يفضي إلى الملل القاطع لأصلها وملازمة الاختصار على الفرائض مثلا وترك التنفّل يفضي إلى ايثار البطالة وعدم النشاط إلى العبادة وخير الأمور الوسط ، وفي قوله إني لأحشاكم لله مع ما انضم إليه إشارة إلى ذلك ، وفيه أيضا إشارة إلى أن العلم بالله ومعرفة ما يجب من حقه أعظم قدرا من مجرد العبادة البدنية ، والله أعلم . الحديث الثاني .

قوله (حدثنا علي سمع حسان بن إبراهيم) لم أر عليا هذا منسوبا في شيء من الروايات ، ولا نبه عليه أبو على الغساني ولا نسبه أبو نعيم كعاداته ، لكن جزم المزى تبعا لأبي مسعود بأنه على بن المديني ، وكأن الحامل على ذلك شهرة على بن المديني في شيوخ البخاري فاذا أطلق اسمه كان الحمل عليه أولى من غيره ، وإلا فقد روى عن حسان — ممن يسمى عليا — على بن حجر وهو من شيوخ البخاري أيضا ، وكان حسان المذكور قاضي كerman ، ووثقه ابن معين وغيره ، ولكن له أفراد ، قال ابن عدى : هو من أهل الصدق إلا أنه ربما غلط . قلت : ولم أر له في البخاري شيئا انفرد به ، وقد أدركه بالسنن إلا أنه لم يلقه لأنه مات سنة ست ومائتين قبل أن يرتحل البخاري ، وقد تقدم شرح الحديث المذكور فيه مستوفى في تفسير سورة النساء .

باب قول النبي صلى الله عليه : «من استطاع الباءة فليتزوج»

فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج» وهل يتزوج من لا إرب له في النكاح؟

٤٨٧٧ - حدثنا عمر بن حفص قال نا أبي قال نا الأعمش قال حدثني إبراهيم عن علقمة قال : كنت مع عبد الله ، فلقينه عثمان بنى فقال : يا أبا عبد الرحمن ، إن لي إليك حاجة فخليا ، فقال عثمان : هل لك يا أبا عبد الرحمن في أن تزوجك بكراً تذكر ما كنت تعهد؟ فلما رأى عبد الله أن ليس له حاجة إلي هذا أشار إلي فقال : يا علقمة ، فانتبهت إليه وهو يقول : أما لئن قلت ذلك فقد قال لنا النبي صلى الله عليه : «يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء» .

قوله (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من استطاع الباءة فليتزوج ، فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج) وقع في رواية السرخسي « لأنه » والأول أولى لأنه بقية لفظ الحديث ، وإن كان تصرف فيه فاختصر منه لفظ « منكم » وكأنه أشار إلى أن الشفاهي لا يخص ، وهو كذلك اتفاقا ، وإنما الخلاف هل يعم نصا أو استنباطا ؟ ثم رأيت في الصيام أخرجه من وجه آخر عن الأعمش بلفظ « من استطاع الباءة » كما ترحم به ليس فيه « منكم » .

قوله (وهل يتزوج من لأرب له في النكاح) كأنه يشير إلى ما وقع بين ابن مسعود وعثمان ، فعرض عليه عثمان فأجابه بالحديث ، فاحتمل أن يكون لأرب فيه له فلم يوافقه ، واحتمل أن يكون وافقه وإن لم ينقل ذلك ، ولعله رمز إلى ما بين العلماء فيمن لا يتوق إلى النكاح هل يندب إليه أم لا ؟ وسأذكر ذلك بعد .

قوله (حدثني إبراهيم) هو النخعي ، وهذا الإسناد مما ذكر أنه أصح الأسانيد ، وهي ترجمة الأعمش عن إبراهيم النخعي عن علقمة عن ابن مسعود ، وللأعمش في هذا الحديث إسناد آخر ذكره المصنف في الباب الذي يليه بإسناده بعينه إلى الأعمش .

قوله (كنت مع عبد الله) يعني ابن مسعود .

قوله (فلقبه عثمان بمنى) كذا وقع في أكثر الروايات ، وفي رواية زيد بن أبي أنيسة عن الأعمش عند ابن حبان « بالمدينة » وهي شاذة .

قوله (فقال : يا أبا عبد الرحمن) هي كنية ابن مسعود ، وظن ابن المنير أن المخاطب بذلك ابن عمر لأنها كنيته المشهورة ، وأكد ذلك عنده أنه وقع في نسخته من « شرح ابن بطلال » عقب الترجمة « فيه ابن عمر ، لقيه عثمان بمنى » وقص الحديث . فكتب ابن المنير في حاشيته : هذا يدل على أن ابن عمر شدد على نفسه في زمن الشباب ، لأنه كان في زمن عثمان شابا ، كذا قال ، ولامدخل لابن عمر في هذه القصة أصلا ، بل القصة والحديث لابن مسعود ، مع أن دعوى أن ابن عمر كان شابا إذ ذاك فيه نظر لما سأينيه قريبا . فإنه كان إذ ذاك جاوز الثلاثين .

قوله (فخليا) كذا للأكثر ، وفي رواية الأصيلي « فخلوا » قال ابن التين : وهي الصواب ، لأنه وارى يعني من الخلوة مثل « دعوا » قال الله تعالى ﴿ فلما أثقلت دعوا الله ﴾ انتهى . ووقع في رواية جرير عن الأعمش عند مسلم « إذ لقيه عثمان فقال : هلم يا أبا عبد الرحمن ، فاستخلاه » .

قوله (فقال عثمان : هل لك يا أبا عبد الرحمن في أن تزوجك بكرا تذكرك ما كنت تعهد) لعل عثمان رأى به قشفا وراثته هيئة فحمل ذلك على فقدته الزوجة التي ترفهه ، ووقع في رواية أبي معاوية عند أحمد ومسلم « ولعلها أن تذكر ماضى من زمانك » وفي رواية جرير عن الأعمش عند مسلم « لعلك يرجع إليك من نفسك ما كنت تعهد » وفي رواية زيد بن أبي أنيسة عند ابن حبان « لعلها أن تذكرك ما فاتك » ويؤخذ منه أن معاشره الزوجة الشابة تزيد في القوة والنشاط ، بخلاف عكسها فبالعكس

قوله (فلما رأى عبد الله أن ليس له حاجة إلى هذا أشار إلى فقال : يا علقمة فانتبهت إليه وهو يقول أما لن قلت ذلك لقد) هكذا عند الأكثر أن مراجعة عثمان لابن مسعود في أمر التزويج كانت قبل استدعائه

لعلقمة . ووقع في رواية جرير عند مسلم وزيد بن أبي أنيسة عند ابن حبان بالعكس ، ولفظ جرير بعد قوله فاستخلاه « فلما رأى عبد الله أن ليس له حاجة قال لي : تعال يا علقمة ، قال فجئت ، فقال له عثمان : ألا تزوجك » وفي رواية زيد « فلقى عثمان ، فأخذ بيده فقاما ، وتنحيت عنهما ، فلما رأى عبد الله أن ليست له حاجة يسرها قال : ادن يا علقمة ، فأنهيت إليه وهو يقول : ألا تزوجك » ويحتمل في الجمع بين الروایتين أن يكون عثمان أعاد على ابن مسعود ما كان قال له بعد أن استدعى علقمة ، لكونه فهم منه إرادة إعلام علقمة بما كان فيه .

قوله (لقد قال لنا النبي صلى الله عليه وسلم يامعشر الشباب) في رواية زيد « لقد كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم شبابا فقال لنا » وفي رواية عبد الرحمن بن يزيد في الباب الذي يليه « دخلت مع علقمة والأسود على عبد الله ، فقال عبد الله : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم شبابا لانجد شيئا ، فقال لنا : يامعشر الشباب » وفي رواية جرير عن الأعمش عند مسلم في هذه الطريق « قال عبد الرحمن وأنا يومئذ شاب ، فحدث بحديث رأيت أنه حدث به من أجلي » وفي رواية وكيع عن الأعمش « وأنا أحدث القوم » .

قوله (يامعشر الشباب) المعشر جماعة يشملهم وصف ما ، والشباب جمع شاب ويجمع أيضا على شبية وشبان بضم أوله والتثنية ، وذكر الأزهري أنه لم يجمع فاعل على فعال غيره ، وأصله الحركة والنشاط ، وهو اسم لمن بلغ إلى أن يكمل ثلاثين ، هكذا أطلق الشافعية . وقال القرطبي في « المفهم » يقال له حدث إلى ستة عشر سنة ، ثم شاب إلى اثنتين وثلاثين ثم كهل ، وكذا ذكر الزنجشري في الشباب أنه من لدن البلوغ إلى اثنتين وثلاثين ، وقال ابن شاس المالكي في « الجواهر » إلى أربعين ، وقال النووي : الأصح المختار أن الشاب من بلغ ولم يجاوز الثلاثين ، ثم هو كهل إلى أن يجاوز الأربعين ، ثم هو شيخ . وقال الروياني وطائفة : من جاوز الثلاثين سمى شيخا ، زاد ابن قتيبة : إلى أن يبلغ الخمسين ، وقال أبو اسحاق الأسفرائني عن الأصحاب : المرجع في ذلك إلى اللغة ، وأما بياض الشعر فيختلف باختلاف الأمجة .

قوله (من استطاع منكم الباءة) خص الشباب بالخطاب لأن الغالب وجود قوة الداعي فيهم إلى النكاح بخلاف الشيوخ . وإن كان المعنى معتبرا إذا وجد السبب في الكهول والشيوخ أيضا .

قوله (الباءة) بالهمز وتاء تأنيث ممدود ، وفيها لغة أخرى بغير همز ولا مد ، وقد يهمز ويمد بلا هاء ، ويقال لها أيضا الباهة كالأول لكن بهاء بدل الهمزة ، وقيل بالمد القدرة على مؤن النكاح وبالقصر الوطاء ، قال الخطابي : المراد بالباءة النكاح ، وأصله الموضع الذي يتبوؤه ويأوى إليه ، وقال المازري : اشتق العقد على المرأة من أصل الباءة ، لأن من شأن من يتزوج المرأة أن يبوءها منزلا . وقال النووي : اختلف العلماء في المراد بالباءة ههنا على قولين يرجعان إلى معنى واحد : أحدهما أن المراد معناها اللغوي وهو الجماع ، فتقديره من استطاع منكم الجماع لقدرة على مؤنه — وهى مؤن النكاح — فليتزوج ، ومن لم يستطع الجماع لعجزه عن مؤنه فعليه بالصوم ليدفع شهوته ويقطع شر منه كما يقطع الوجاء ، وعلى هذا القول وقع الخطاب مع الشباب الذين هم مظنة شهوة النساء ولا ينفكون عنها غالبا . والقول الثاني أن المراد هنا بالباءة مؤن النكاح ، سميت باسم ما يلزمها ، وتقديره من استطاع منكم مؤن النكاح فليتزوج ، ومن لم يستطع فليصم لدفع شهوته . والذي حمل القائلين بهذا على ما قالوه قوله « ومن لم يستطع فعليه بالصوم » قالوا : والعاجز عن الجماع لا يحتاج إلى الصوم لدفع الشهوة ، فوجب تأويل

الباءة على المؤن . وانفصل القائلون بالأول عن ذلك بالتقدير المذكور انتهى . والتعليل المذكور للمازري . وأجاب عنه عياض بأنه لا يبعد أن تختلف الاستطاعتان ، فيكون المراد بقوله « من استطاع الباءة » أى بلغ الجماع وقدر عليه فليتزوج . ويكون قوله « ومن لم يستطع » أى من لم يقدر على التزويج . قلت : وتنبأ له هذا لحذف المفعول في المنفى ، فيحتمل أن يكون المراد ومن لم يستطع الباءة أو من لم يستطع التزويج ، وقد وقع كل منهما صريحا . فعند الترمذى في رواية عبد الرحمن بن يزيد من طريق الثوري عن الأعمش « ومن لم يستطع منكم الباءة » وعند الاسماعيلي من هذا الوجه من طريق أبي عوانة عن الأعمش « من استطاع منكم أن يتزوج فليتزوج » ويؤيده ما وقع في رواية للنسائي من طريق أبي معشر عن إبراهيم النخعي « من كان ذا طول فليتكح » ومثله لابن ماجه من حديث عائشة ، وللبزار من حديث أنس وأما تعليل المازري فيعكر عليه قوله في الرواية الأخرى التي في الباب الذي يليه بلفظ « كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم شبابا لانجد شيئا » فإنه يدل على أن المراد بالباءة الجماع ، ولأمانع من الحمل على المعنى الأعم بأن يراد بالباءة القدرة على الوطء ومؤن التزويج ، والجواب عما استشكله المازري أنه يجوز أن يرشد من لا يستطيع الجماع من الشباب لفرط حياء أو عدم شهوة أو عنة مثلا إلى ما يهين له استمرار تلك الحالة ، لأن الشباب مظنة ثوران الشهوة الداعية إلى الجماع فلا يلزم من كسرها في حالة أن يستمر كسرها ، فلهذا أرشد إلى ما يستمر به الكسر المذكور ، فيكون قسم الشباب إلى قسمين : قسم يتوقون إليه ولهم اقتدار عليه فندبهم إلى التزويج دفعا للمحذور ، بخلاف الآخرين فندبهم إلى أمر تستمر به حالتهم ، لأن ذلك أرفق بهم للعلة التي ذكرت في رواية عبد الرحمن بن يزيد وهي أنهم كانوا لا يجدون شيئا ، ويستفاد منه أن الذي لا يجد أهبة النكاح وهو تائق إليه يندب له التزويج دفعا للمحذور .

قوله (فليتزوج) زاد في كتاب الصيام من طريق أبي حمزة عن الأعمش هنا « فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج » وكذا ثبتت هذه الزيادة عند جميع من أخرج الحديث المذكور من طريق الأعمش بهذا الإسناد ، وكذا ثبت بإسناده الآخر في الباب الذي يليه ، ويغلب على ظني أن حذفها من قبل حفص بن غياث شيخ شيخ البخاري . وإنما أثر البخاري روايته على رواية غيره لوقوع التصريح فيها من الأعمش بالتحديث ، فاعتقر له اختصار المتن لهذه المصلحة . وقوله « أغض » أى أشد غضا « وأحصن » أى أشد إحصانا له ومنعا من الوقوع في الفاحشة . وما ألفت ما وقع لمسلم حيث ذكر عقب حديث ابن مسعود هذا ييسر حديث جابر رفعه « إذا أحدم أعجبت المرأة فوقع في قلبه فليعمد إلى امرأته فليواقعها » فان ذلك يرد ما في نفسه « فإن فيه إشارة إلى المراد من حديث الباب . وقال ابن دقيق العيد : يحتمل أن تكون أفعل على بابها ، فإن التقوى سبب لغض البصر وتحصين الفرج ، وفي معارضتها الشهوة الداعية ، وبعد حصول التزويج يضعف هذا العارض فيكون أغض وأحصن مما لم يكن ، لأن وقوع الفعل مع ضعف الداعي أندر من وقوعه من وجود الداعي . ويحتمل أن يكون أفعل فيه لغیر المبالغة بل إخبار عن الواقع فقط .

قوله (ومن لم يستطع فعليه بالصوم) في رواية مغيرة عن إبراهيم عند الطبراني « ومن لم يقدر على ذلك فعليه بالصوم » قال المازري : فيه إغراء بالغائب ، ومن أصول النحويين أن لا يغري الغائب ، وقد جاء شاذا قول بعضهم عليه رجلا ليسنى على جهة الإغراء . وتعقبه عياض بأن هذا الكلام موجود لابن قتيبة والزرجاني ، ولكن فيه غلط من أوجه : أما أولا فمن التعبير بقوله لا إغراء بالغائب ، والصواب فيه إغراء الغائب ، فأما الإغراء

بالغائب فجائز ، ونص سيبويه أنه لا يجوز دونه زيدا ولا يجوز عليه زيدا عند إرادة غير المخاطب ، وإنما جاز للحاضر لما فيه من دلالة الحال ، بخلاف الغائب فلا يجوز لعدم حضوره ومعرفة بالحالة الدالة على المراد . وأما ثانياً فإن المثال مافيه حقيقة الإغراء وأن كانت صورته ، فلم يرد القائل تبليغ الغائب وإنما أراد الإخبار عن نفسه بأنه قليل المبالاة بالغائب ، ومثله قولهم : إليك عنى ، أى اجعل شغلك بنفسك ، ولم يرد أن يغريه به وإنما مراده دعنى وكن كمن شغل عنى . وأما ثالثاً فليس في الحديث إغراء الغائب بل الخطاب للحاضرين الذين خاطبهم أولاً بقوله « من استطاع منكم » فالخصاء في قوله « فعليه » ليست لغائب وإنما هى للحاضر المبهم ، إذ لا يصح خطابه بالكاف ، ونظير هذا قوله ﴿ كتب عليكم القصاص في القتل — إلى أن قال — فمن عفى له من أخيه شيئاً ﴾ ومثله لو قلت لاثنتين من قام منكما فله درهم فاهاء للمبهم من المخاطبين لا لغائب اهـ ملخصاً . وقد استحسنته القرطبي . وهو حسن بالغ ، وقد تفتن له الطيبي فقال : قال أبو عبيد قوله فعليه بالصوم إغراء غائب ، ولا تكاد العرب تغرى إلا الشاهد تقول عليك زيدا ولا تقول عليه زيدا إلا في هذا الحديث ، قال : وجوابه أنه لما كان الضمير الغائب راجعاً إلى لفظة « من » وهى عبارة عن المخاطبين في قوله « يا معشر الشباب » وبيان لقوله « منكم » جاز قوله « عليه » لأنه بمنزلة الخطاب . وقد أجاب بعضهم بأن إيراد هذا اللفظ في مثال إغراء الغائب هو باعتبار اللفظ ، وجواب عياض باعتبار المعنى ، وأكثر كلام العرب اعتبار اللفظ . كذا قال ، والحق مع عياض ، فإن الألفاظ توابع للمعاني ، ولا معنى لاعتبار اللفظ مجرداً هنا .

قوله (بالصوم) عدل عن قوله فعليه بالجوع وقلة ما يثير الشهوة ويستدعى طغيان الماء من الطعام والشراب إلى ذكر الصوم إذ ما جاء لتحصيل عبادة هى برأسها مطلوبة . وفيه إشارة إلى أن المطلوب من الصوم فى الأصل كسر الشهوة .

قوله (فإنه) أى الصوم .

قوله (له وجاء) بكسر الواو والمد ، أصله الغمز ، ومنه وجاء في عنقه إذا غمره دافعاً له ، وجاء بالسيف إذا طعنه به ، وجاء أنثيه غمرها حتى رضهما . ووقع في رواية ابن حبان المذكورة « فإنه له وجاء وهو الإحصاء » وهى زيادة مدرجة في الخبر لم تقع إلا في طريق زيد بن أبي أنيسة هذه ، وتفسير الوجاء بالإحصاء فيه نظر . فإن الوجاء رض الأنثيين والإحصاء سلهما ، وإطلاق الوجاء على الصيام من مجاز المشابهة . وقال أبو عبيد قال بعضهم وجا بفتح الواو مقصور ، والأول أكثر . وقال أبو زيد لا يقال وجاء إلا فيما لم يبرأ وكان قريب العهد بذلك . واستدل بهذا الحديث على أن من لم يستطع الجماع فالمطلوب منه ترك التزويج لأنه أرشده إلى ما ينافيه ويضعف دواعيه . وأطلق بعضهم أنه يكره في حقه . وقد قسم العلماء الرجل في التزويج إلى أقسام : الأول التائق إليه القادر على مؤنه الخائف على نفسه ، فهذا يندب له النكاح عند الجميع ، وزاد الحنابلة في رواية أنه يجب وبذلك قال أبو عوانة الأسفرائني من الشافعية وصرح به في صحيحه ، ونقله المصيصي في « شرح مختصر الجويني » وجهاً ، وهو قول داود وأتباعه . ورد عليهم عياض ومن تبعه بوجهين : أحدهما أن الآية التي احتجوا بها خيرت بين النكاح والتسرى — يعنى قوله تعالى ﴿ فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ﴾ قالوا والتسرى ليس واجباً اتفاقاً فيكون التزويج غير واجب إذ لا يقع التخيير بين واجب ومندوب ، وهذا الرد متعقب ، فإن الذين قالوا بوجوبه قيدوه بما إذا لم يندفع التوقان بالتسرى ، فإذا لم يندفع تعين التزويج ، وقد صرح بذلك ابن حزم فقال : وفرض على كل قادر على الوطء إن وجد ما يتزوج به أو يتسرى أن يفعل أحدهما ، فإن عجز عن ذلك فليكثر من الصوم ، وهو قول جماعة من

السلف . الوجه الثاني أن الواجب عندهم العقد لا الوطء ، والعقد بمجرد لا يدفع مشقة التوقان قال : فما ذهبوا إليه لم يتناوله الحديث ، وما تناوله الحديث لم يذهبوا إليه ، كذا قال ، وقد صرح أكثر المخالفين بوجوب الوطء فاندفع الإيراد . وقال ابن بطال : احتج من لم يوجب بقوله صلى الله عليه وسلم « ومن لم يستطع فعليه بالصوم » قال : فلما كان الصوم الذي هو بدله ليس بواجب فمبدله مثله . وتعقب بأن الأمر بالصوم مرتب على عدم الاستطاعة ولا استحالة أن يقول القائل أوجبت عليك كذا فإن لم تستطع فأندبك إلى كذا . والمشهور عن أحمد أنه لا يجب للقادر التائق إلا إذا خشي العنت ، وعلى هذه الرواية اقتصر ابن هبيرة . وقال المازري : الذي نطق به مذهب مالك أنه مندوب ، وقد يجب عندنا في حق من لا ينكف عن الزنا إلا به . وقال القرطبي : المستطيع الذي يخاف الضرر على نفسه ودينه من العزوبة بحيث لا يرتفع عنه ذلك إلا بالتزويج لا يختلف في وجوب التزويج عليه . ونبه ابن الرفعة على صورة يجب فيها ، وهي ما إذا نذره حيث كان مستحبا . وقال ابن دقيق العيد : قسم بعض الفقهاء النكاح إلى الأحكام الخمسة ، وجعل الوجوب فيما إذا خاف العنت وقدر على النكاح وتعذر التمسك — وكذا حكاه القرطبي عن بعض علمائهم وهو المازري قال : فالوجوب في حق من لا ينكف عن الزنا إلا به كما تقدم . قال والتحریم في حق من يخل بالزوجة في الوطء والإنفاق مع عدم قدرته عليه وتوقانه إليه . والكراهة في حق مثل هذا حيث لا إضرار بالزوجة ، فإن انقطع بذلك عن شيء من أفعال الطاعة من عبادة أو إشتغال بالعلم إشتدت الكراهة ، وقيل الكراهة فيما إذا كان ذلك في حال العزوبة أجمع منه في حال التزويج . والاستحباب فيما إذا حصل به معنى مقصودا من كثر شهوة وإعفاف نفس وتحصين فرج ونحو ذلك . والإباحة فيما انتفت الدواعي والموانع . ومنهم من استمر بدعوى الاستحباب فيمن هذه صفته للظواهر الواردة في الترغيب فيه ، قال عياض : هو مندوب في حق كل من يرجى منه النسل ولو لم يكن له في الوطء شهوة ، لقوله صلى الله عليه وسلم « فإني مكاتركم بكم » ولظواهر الحض على النكاح والأمر به ، وكذا في حق من له رغبة في نوع من الاستمتاع بالنساء غير الوطء ، فأما من لا ينسل ولاأرب له في النساء ولا في الاستمتاع فهذا مباح في حقه إذا علمت المرأة بذلك ورضيت . وقد يقال : إنه مندوب أيضا لعموم قوله « لا رهبانية في الإسلام » . وقال الغزالي في الإحياء : من إجمعت له فوائد النكاح وانتفت عنه آفاته فالمستحب في حقه التزويج ، ومن لا فالتك له أفضل ، ومن تعارض الأمر في حقه فليجتهد ويعمل بالراجح . قلت : الأحاديث الواردة في ذلك كثيرة ، فأما حديث « فإني مكاتركم بكم » فصح من حديث أنس بلفظ « تزوجوا الودود الولود ، فإني مكاتركم بكم يوم القيامة » أخرجه ابن حبان ، وذكره الشافعي بلاغا عن ابن عمر بلفظ « تناكحوا تكاثروا فإني أباهي بكم الأمم » وللبهقي من حديث أبي إمامة « تزوجوا ، فإني مكاتركم بكم الأمم ، ولا تكونوا كرهانية النصارى » وورد « فإني مكاتركم بكم » أيضا من حديث الصنابحي وابن الأعرس ومعلق بن يسار وسهل بن حنيف وحرملة بن النعمان وعائشة وعياض بن غنم ومعاوية بن حيدة وغيرهم ، وأما حديث « لا رهبانية في الإسلام » فلم أره بهذا اللفظ ، لكن في حديث سعد بن أبي وقاص عند الطبراني « إن الله أبدلنا بالرهانية الخفيفة السمحة » وعن ابن عباس رفعه « لضرورة في الإسلام » أخرجه أحمد وأبو داود وصححه الحاكم ، وفي الباب حديث النهي عن التبتل وسيأتي في باب مفرد ، وحديث « من موسرا فلم ينكح فليس منا » أخرجه الدارمي والبيهقي من حديث ابن أبي نجيح وجزم بأنه مرسل ، وقد أورده البغوي في « معجم الصحابة » وحديث طاوس « قال عمر بن الخطاب لأبي الزوائد: إنما يمنعك من التزويج عجز أو فجور ، أخرجه ابن أبي شبة وغيره ، وقد تقدم في الباب الأول

الإشارة إلى حديث عائشة «النكاح سنتي، فمن رغب عن سنتي فليس مني» وأخرج الحاكم من حديث أنس رفعه «من رزقه الله امرأة صالحة فقد

أعانه على شطر دينه ، فليتنق الله في الشطر الثاني » وهذه الأحاديث وإن كان في الكثير منها ضعف فمجموعها يدل على أن لما يحصل به المقصود من الترغيب في التزويج أصلا ، لكن في حق من يتأتى منه النسل كما تقدم ، والله أعلم . وفي الحديث أيضا إرشاد العاجز عن مؤن النكاح إلى الصوم ، لأن شهوة النكاح تابعة لشهوة الأكل تقوى بقوته وتضعف بضعفه ، واستدل به الخطابي على جواز المعالجة لقطع شهوة النكاح بالأدوية ، وحكاها البيهقي في « شرح السنة » ، وينبغي أن يحمل على دواء يسكن الشهوة دون ما يقطعها أصالة لأنه قد يقدر بعد فيندم لفوات ذلك في حقه ، وقد صرح الشافعية بأنه لا يكسرهما بالكافور ونحوه ، والحجة فيه أنهم اتفقوا على منع الجلب والخصاء فيلحق بذلك ما في معناه من التداوي بالقطع أصلا ، واستدل به الخطابي أيضا على أن المقصود من النكاح الوطء ولهذا شرع الخيار في العنة . وفيه الحث على غض البصر وتحصين الفرج بكل ممكن وعدم التكليف بغير المستطاع ، ويؤخذ منه أن حظوظ النفوس والشهوات لا تتقدم على أحكام الشرع بل هي دائرة معها ، واستنبط القرافي من قوله « فانه له وجاء » أن التشريك في العبادة لا يقدح فيها بخلاف الرياء ، لأنه أمر بالصوم الذي هو قرينة وهو بهذا القصد صحيح ماثب عليه ، ومع ذلك فأرشد إليه لتحصيل غض البصر وكف الفرج عن الوقوع في المحرم اهـ . فإن أراد تشريك عبادة بعبادة أخرى فهو كذلك وليس محل النزاع . وإن أراد تشريك العبادة بأمر مباح فليس في الحديث ما يساعده . واستدل به بعض المالكية على تحريم الاستمناء لأنه أرشد عند العجز عن التزويج إلى الصوم الذي يقطع الشهوة ، فلو كان الاستمناء مباحا لكان الإرشاد إليه أسهل . وتعقب دعوى كونه أسهل لأن الترك أسهل من الفعل . وقد أباح الاستمناء طائفة من العلماء ، وهو عند الحنابلة وبعض الحنفية لأجل تسكين الشهوة ، وفي قول عثمان لابن مسعود « ألا نزوجك شابة » استحباب نكاح الشابة ولا سيما إن كانت بكرًا ، وسيأتي بسط القول فيه بعد أبواب

باب من لم يستطع الباءة فليصم

[٥٠٦٦] ٤٨٧٨ حدثنا عمر بن حفص بن غياث قال نا أبي قال نا الأعمش قال حدثني عمارة عن عبد الرحمن بن يزيد قال : دخلت مع علقمة والأسود علي عبد الله ، فقال عبد الله : كنا مع النبي صلى الله عليه وشبابا لا نجد شيئا ، فقال لنا رسول الله صلى الله عليه : « يا معشر الشباب ، من استطاع الباءة فليتزوج ، فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم ، فإنه له وجاء » .

قوله (باب من لم يستطع الباءة فليصم) أورد فيه حديث ابن مسعود المذكور في الباب قبله ، وهذا اللفظ ورد في رواية الثوري عن الأعمش في حديث الباب ، فعند الترمذي عنه بلفظ « فمن لم يستطع الباءة فعليه بالصوم » وعند النسائي عنه بلفظ « ومن لا فليصم » وقد تقدمت مباحثه في الباب الذي قبله

باب كثرة النساء

[٥٠٦٧] ٤٨٧٩ - حدثني إبراهيم بن موسى قال أنا هشام بن يوسف أن ابن جريج أخبرهم قال أخبرني عطاء قال : حضرنا مع ابن عباس جنازة ميمونة بسرف ، فقال ابن عباس : هذه زوجة النبي صلى الله عليه ، فإذا رفعتم نعشها فلا ترعزعوها ولا تزلزلوها وارفقوا ، فإنه كان عند النبي صلى الله عليه تسع كان يقسم

لثَمَانٍ وَلَا يَقْسِمُ لَوَاحِدَةٍ.

[٥٠٦٨] ٤٨٨٠ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ نَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ : أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ كَانَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ فِي لَيْلَةٍ وَاحِدَةٍ ، وَلَهُ تِسْعُ نِسَوَةٍ . وَقَالَ لِي خَلِيفَةُ نَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ نَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَهُمْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ .

[٥٠٦٩] ٤٨٨١ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحَكَمِ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ نَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ رُقْبَةَ عَنْ طَلْحَةَ الْيَامِيٍّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ : قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ : هَلْ تَزَوَّجْتَ ؟ قُلْتُ : لَا . قَالَ : فَتَزَوَّجْ ، فَإِنَّ خَيْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَكْثَرُهَا نِسَاءً .

قوله (باب كثرة النساء) يعنى لمن قدر على العدل بينهما ، ذكر فيه ثلاثة أحاديث : الحديث الأول حديث عطاء قال « حضرنا مع ابن عباس جنازة ميمونة » زاد مسلم من طريق محمد بن بكر عن ابن جريج « زوج النبي صلى الله عليه وسلم » .

قوله (بسرف) بفتح المهملة وكسر الراء بعدها فاء : مكان معروف بظاهر مكة ، تقدم بيانه في الحج ، وأخرج ابن سعد بإسناد صحيح عن يزيد بن الأصم قال « دفنا ميمونة بسرف في الظلة التي بنى بها فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم » ومن وجه آخر عن يزيد بن الأصم قال « صلى عليها ابن عباس ، ونزل في قبرها عبد الرحمن بن خالد بن الوليد » . قلت : وهى خالة أبيه « وعبيد الله الخولاني » . قلت : وكان في حجرها « ويزيد بن الأصم » . قلت : وهى خالته كما هى خالة ابن عباس .

قوله (فإذا رفعم نعشها) بعين مهملة وشين معجمة : السرير الذي يوضع عليه الميت .

قوله (فلا ترعزعوها) بزاءين معجمتين وعينين مهملتين ، والترعزة تحريك الشيء الذي يرفع . وقوله « ولا تزلزلوها » الزلزلة الاضطراب .

قوله (وارفقوا) إشارة إلى أن مراده السير الوسط المعتدل ، ويستفاد منه أن حرمة المؤمن بعد موته باقية كما كانت في حياته ، وفيه حديث « كسر عظم المؤمن ميتا ككسره حيا » أخرجه أبو داود وابن ماجه وصححه ابن حبان .

قوله (فإنه كان عند النبي صلى الله عليه وسلم تسع نسوة) أى عند موته ، وهن سودة وعائشة وحفصة وأم سلمة وزينب بنت جحش وأم حبيبة وجويرية وصفية وميمونة . هذا ترتيب تزويجه إياهن رضى الله عنهن ، وماتت وهن في عصمته . واختلف في ريحانة هل كانت زوجة أو سرية ، وهل ماتت قبله أو لا ؟

قوله (كان يقسم لثمان ولا يقسم لواحدة) زاد مسلم في روايته « قال عطاء : التي لا يقسم ها صفية بنت حسي بن أخطب » قال عياض قال الطحاوي : هذا وهم وصوابه سودة كما تقدم أنها وهبت يومها لعائشة . وإنما غلط فيه ابن جريج راويه عن عطاء كذا قال ، قال عياض : قد ذكروا في قوله تعالى ﴿ ترجى من تشاء منهم ﴾ أنه آوى عائشة وحفصة وزينب وأم سلمة فكان يستوفى لهن القسم ، وأرجأ سودة وجويرية وأم حبيبة وميمونة وصفية فكان يقسم لهن ماشاء ، قال : فيحتمل أن تكون رواية ابن جريج صحيحة ويكون ذلك في آخر أمره

حيث آوى الجميع فكان يقسم لجميعهن إلا لصفية . قلت : قد أخرج ابن سعد من ثلاثة طرق أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقسم لصفية كما يقسم لنسائه ، لكن في الأسانيد الثلاثة الواقدى وليس بحجة . وقد تعصب مغلطى للواقدي فنقل كلام من قواه ووثقه وسكت عن ذكر من وهاه واتهمه وهم أكثر عددا وأشد إتيانا وأقوى معرفة به من الأولين ، ومن جملة ما قواه به أن الشافعى روى عنه . وقد أسند البيهقى عن الشافعى أنه كذبه ، ولا يقال فكيف روى عنه لأننا نقول : رواية العدل ليست بمجرد توثيقها ، فقد روى أبو حنيفة عن جابر الجعفي وثبت عنه أنه قال : مارأيت أكذب منه ، فيترجح أن مراد ابن عباس بالتى لا يقسم لها سودة كما قاله الطحاوي ، لحديث عائشة « إن سودة وهبت يومها لعائشة ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقسم لعائشة يومها ويوم سودة » وسيأتى في باب مفرد وهو قبل كتاب الطلاق بأربعة وعشرين بابا ويأتى بسط القصة هناك إن شاء الله تعالى ، لكن يحتمل أن يقال لا يلزم من أنه كان لا يبيت عند سودة أن لا يقسم لها ، بل كان يقسم لها لكن يبيت عند عائشة لما وقع من تلك الهبة . نعم يجوز نفي القسم عنها مجازا ، والراجع عندي ما ثبت في الصحيح ، ولعل البخاري حذف هذه الزيادة عمدا . وقد وقع عند مسلم أيضا فيه زيادة أخرى من رواية عبد الرزاق عن ابن جريج ، قال عطاء : كانت آخرهن موتا ماتت بالمدينة . كذا قال ، فأما كونها آخرهن موتا فقد وافق عليه ابن سعد وغيره قالوا : وكانت وفاتها سنة إحدى وستين ، وخالفهم آخرون فقالوا : ماتت سنة ست وخمسين ، ويعكر عليه أن أم سلمة عاشت إلى قتل الحسين بن علي وكان قتله يوم عاشوراء سنة إحدى وستين ، وقيل بل ماتت أم سلمة سنة تسع وخمسين ، والأول أرجح . ويحتمل أن تكونا ماتتا في سنة واحدة لكن تأخرت ميمونة . وقد قيل أيضا إنها ماتت سنة ثلاث وستين وقيل ، سنة ست وستين ، وعلى هذا لا ترد في آخرتها في ذلك . وأما قوله : وماتت بالمدينة ، فقد تكلم عليه عياض فقال : ظاهره أنه أراد ميمونة ، وكيف يلتزم مع قوله في أول الحديث إنها ماتت بسرف ، وسرف من مكة بلا خلاف ، فيكون قوله بالمدينة وهما . قلت : يحتمل أن يريد بالمدينة البلد وهى مكة . والذي في أول الحديث أنهم حضروا جنازتها بسرف ، ولا يلزم من ذلك أنها ماتت بسرف فيحتمل أن تكون ماتت داخل مكة وأوصت أن تدفن بالمكان الذي دخل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه فنفذ ابن عباس وصيتها ، ويؤيد ذلك أن ابن سعد لما ذكر حديث ابن جريج هذا قال بعده : وقال غير ابن جريج في هذا الحديث توفيت بمكة فحملها ابن عباس حتى دفنها بسرف . الحديث الثاني حديث أنس « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نسائه في ليلة واحدة بغسل واحد وله تسع نسوة » وتقدم شرحه في كتاب الغسل ، وهو ظاهر فيما ترجم له ، وقد اتفق العلماء على أن من خصائصه صلى الله عليه وسلم الزيادة على أربع نسوة يجمع بينهن ، واختلفوا هل للزيادة انتهاء أو لا ، وفيه دلالة على أن القسم لم يكن واجبا عليه . وسيأتى البحث فيه في بابه . وقوله « وقال لي خليفة الخ » قصد به بيان تصريح قتادة بتحديث أنس له بذلك .

الحديث الثالث .

قوله (حدثنا علي بن الحكم الأنصارى) هو المروزي ، مات سنة ست وعشرين .

قوله (عن رقة) بفتح القاف والموحدة هو ابن مصقلة بصاد مهملة ساكنة ثم قاف ويقال بالسین المهملة بدل الصاد ، وطلحة هو ابن مصرف الياى بتحتانية مخففا .

قوله (قال لي ابن عباس هل تزوجت ؟ قلت لا) زاد فيه أحمد بن منيع في مسنده من طريق أخرى عن

سعيد بن جبير « قال لي ابن عباس وذلك قبل أن يخرج وجهي — أي قبل أن يلتحي — هل تزوجت ؟ قلت لا ، وما أريد ذلك يومي هذا » وفي رواية سعيد بن منصور من طريق أبي بشر عن سعيد بن جبير « قال لي ابن عباس : هل تزوجت ؟ قلت ماذا في » الحديث .

قوله (فإن خير هذه الأمة أكثرها نساء) قيد بهذه الأمة ليخرج مثل سليمان عليه السلام ، فإنه كان أكثر نساء كما تقدم في ترجمته ، وكذلك أبوه داود ، ووقع عند الطبراني من طريق أيوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس « تزوجوا فإن خيرنا كان أكثرنا نساء » قيل المعنى خير أمة محمد من كان أكثر نساء من غيره ممن يتساوى معه فيما عدا ذلك من الفضائل . والذي يظهر أن مراد ابن عباس بالخير النبي صلى الله عليه وسلم ، وبالأمة أخصاء أصحابه ؛ وكأنه أشار إلى أن ترك التزويج مرجوح ، إذ لو كان راجحاً ما أثر النبي صلى الله عليه وسلم غيره ، وكان مع كونه أخشى الناس لله وأعلمهم به يكثر التزويج لمصلحة تبليغ الأحكام التي لا يطلع عليها الرجال ، ولإظهار المعجزة البالغة في خرق العادة لكونه كان لا يجد ما يشبع به من القوت غالباً ، وإن وجد كان يؤثر بأكثره ، ويصوم كثيراً ويواصل ، ومع ذلك فكان يطوف على نسائه في الليلة الواحدة ، ولا يطاق ذلك إلا مع قوة البدن ، وقوة البدن كما تقدم في أول أحاديث الباب تابعة لما يقوم به من استعمال المقويات من مأكول ومشروب ، وهي عنده نادرة أو معدومة . ووقع في « الشفاء » أن العرب كانت تمدح بكثرة النكاح لدلالته على الرجولية ، إلى أن قال : ولم تشغله كثرتين عن عبادة ربه ، بل زاده ذلك عبادة لتحسينهن وقيامه بحقوقهن واكتسابه لهن وهديته إياهن وكأنه أراد بالتحسين قصر طرفهن عليه فلا يتطلعن إلى غيره ، بخلاف العزبة فإن العفيفة تتطلع بالطبع البشرية إلى التزويج ، وذلك هو الوصف اللائق بهن . والذي تحصل من كلام أهل العلم في الحكمة في استكثاره من النساء عشرة أوجه تقدمت الإشارة إلى بعضها . أحدها أن يكثر من يشاهد أحواله الباطنة فينتفي عنه ما يظن به المشركون من أنه ساحر أو غير ذلك . ثانيها لتتشف به قبائل العرب بمصاهرته فيهم . ثالثها للزيادة في تألفهم لذلك . رابعها للزيادة في التكليف حيث كلف أن لا يشغله ما حجب إليه منهن عن المبالغة في التبليغ . خامسها لتكثر عشيرته من جهة نسائه فتزاد أعوانه على من يحاربه . سادسها نقل الأحكام الشرعية التي لا يطلع عليها الرجال ، لأن أكثر ما يقع مع الزوجة مما شأنه أن يخفي مثله . سابعها الاطلاع على محاسن أخلاقه الباطنة ، فقد تزوج أم حبيبة وأبوها إذ ذاك يعاديه ، وصفية بعد قتل أبيها وعمها وزوجها ، فلو لم يكن أكمل الخلق في خلقه لنفرن منه ، بل الذي وقع أنه كان أحب اليهن من جميع أهلن . ثامنها ماتقدم مبسوطاً من خرق العادة له في كثرة الجماع مع التقلل من المأكول والمشروب وكثرة الصيام والوصال ، وقد أمر من لم يقدر على مؤن النكاح بالصوم ، وأشار إلى أن كثرة تكسر شهوته فاخترقت هذه العادة في حقه صلى الله عليه وسلم . تاسعها وعاشرها ماتقدم نقله عن صاحب « الشفاء » من تحسينهن والقيام بحقوقهن ، والله أعلم . ووقع عند أحمد بن منيع من الزيادة في آخره « أما أنه يستخرج من صلبك من كان مستودعاً » وفي الحديث الحض على التزويج وترك الرهبانية

باب من هاجر أو عمل خيراً لتزويج امرأة فله ما نوى

٤٨٨٢ حدثنا يحيى بن قزعة قال نا مالك عن يحيى بن سعيد عن محمد بن إبراهيم بن الحارث عن علقمة بن وقاص عن عمر بن الخطاب قال : قال النبي صلى الله عليه : « العَمَلُ بالنية ، وإنما لا مَرِيءَ ما نوى ، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو

امرأة ينكحها ، فهجرته إلى ما هاجر إليه .»

قوله (باب من هاجر أو عمل خيراً لتزويج امرأة فله مانوى) ذكر فيه حديث عمر بلفظ « العمل بالنية ، وإنما لإمرئ مانوى » وقد تقدم شرحه مستوفى في أول الكتاب ، وما ترجم به من الهجرة منصوص في الحديث ، ومن عمل الخير مستنبط لأن الهجرة من جملة أعمال الخير ، فكما عَمِمَ في الخير في شق المطلوب وتممه بلفظ « فهجرته إلى ما هاجر إليه » فكذلك شق الطلب يشمل أعمال الخير هجرة أو حجاً مثلاً أو صلاة أو صدقة ، وقصة مهاجر أم قيس أوردها الطبراني مسندة والآجزي في كتاب الشريعة بغير إسناد ، ويدخل في قوله « أو عمل خيراً » ما وقع من أم سليم في إمتناعها من التزويج بأبي طلحة حتى يسلم ، وهو في الحديث الذي أخرجه النسائي بسند صحيح عن أنس قال « خطب أبو طلحة أم سليم فقالت : والله مامثلك يأبأ طلحة يرد ، ولكنك رجل كافر وأنا امرأة مسلمة ، ولا يحل لي أن أتزوجك ، فإن تسلم فذاك مهري ، فأسلم فكان ذلك مهرها » الحديث . ووجه دخوله أن أم سليم رغبت في تزويج أبي طلحة ومنعها من ذلك كفره ، فتوصلت إلى بلوغ غرضها بتبدل نفسها فظفرت بالخيرين ، وقد استشكله بعضهم بأن تحريم المسلمات على الكفار إنما وقع في زمن الحديبية وهو بعد قصة تزويج أبي طلحة بأم سليم بمدة ، ويمكن الجواب بأن ابتداء تزويج الكافر بالمسلمة كان سابقاً على الآية ، والذي دلت عليه الآية الاستمرار ، فلذلك وقع التفريق بعد أن لم يكن ، ولا يحفظ بعد الهجرة أن مسلمة ابتدأت بتزويج كافر ، والله أعلم

باب تزويج المُعسر الذي معه القرآن والإسلام

فيه سهلٌ عن النبي صلى الله عليه .

٤٨٨٣ حدثني محمد بن المثني قال نا يحيى قال نا إسماعيل قال حدثني قيس عن ابن مسعود قال : [٥٠٧١] كنا نغزو مع النبي صلى الله عليه ليس لنا نساء ، فقلنا : يا رسول الله ، ألا نستخصي ؟ فنهانا عن ذلك .

قوله (باب تزويج المعسر الذي معه القرآن والإسلام . فيه سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم) يعني حديث سهل بن سعد في قصة التي وهبت نفسها . وما ترجم به مأخوذ من قوله « التمس ولو خائفاً من حديد » فالتمس فلم يجد شيئاً ومع ذلك زوجه ، قال الكرمانى : لم يسق حديث سهل هنا لأنه ساقه قبل وبعد إكتفاء بذكره ، أو لأن شيخه لم يروه له في سياق هذه الترجمة اهـ . والثاني بعيد جداً فلم أجده من قال إن البخاري يتقيد في تراجم كتابه بما يترجم به مشايخه ، بل الذى صرح به الجمهور أن غالب تراجمه من تصرفه فلا وجه لهذا الاحتال ، وقد لهج الكرمانى به في مواضع وليس بشيء . ثم ذكر طرفاً من حديث ابن مسعود « كنا نغزو وليس لنا نساء ، فقلنا : يا رسول الله نستخصي ؟ فنهانا عن ذلك . وقد تلطف المصنف في استنباطه الحكم كأنه يقول : لما نهاهم عن الاختصاص مع احتياجهم إلى النساء — وهم مع ذلك لاشيء لهم كما صرح به في نفس هذا الخير كما سيأتي تاماً بعد باب واحد — وكان كل منهم لابد وأن يكون حفظ شيئاً من القرآن ، فتعين التزويج بما معهم من القرآن ، فحكمه الترجمة من حديث سهل بالتخصيص ، ومن حديث ابن مسعود بالاستدلال . وقد أعرب المهلب فقال : في قوله تزويج المعسر دليل على أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يزوج الرجل على أن يعلم المرأة القرآن ، إذ لو كان كذلك ماسماً معسراً . قال : وكذلك قوله « والإسلام » لأن الواهبة كانت مسلمة اهـ . والذي يظهر أن

مراد البخاري المعسر من المال بدليل قول ابن مسعود « وليس لنا شيء » والله أعلم

باب قول الرجل لأخيه : انظر أي زوجتي شئت أنزل لك عنها

٤٨٨٤ [٥٠٧٢] حدثنا محمد بن كثير عن سفيان عن حميد الطويل سمعت أنس بن مالك قال : قدم عبد الرحمن ابن عوف فأخى النبي صلى الله عليه بينه وبين سعد بن الربيع الأنصاري ، وعند الأنصاري امرأتان ، فعرض عليه أن يناصفه أهله وماله ، فقال : بارك الله لك في أهلك ومالك ، دلوني على السوق ، فأتى السوق فربح شيئاً من أقط وسمن ، فرآه النبي صلى الله عليه بعد أيام وعليه وضرب من صفرة ، فقال : « مهيم يا عبد الرحمن ؟ » فقال : تزوجت أنصارية . قال : « فما سقت إليها ؟ » قال : وزن نواة من ذهب . قال : « أولم ولو بشاة » .

قوله (باب قول الرجل لأخيه : انظر أي زوجتي شئت حتى أنزل لك عنها) هذه الترجمة لفظ حديث عبد الرحمن بن عوف في البيوع .

قوله (رواه عبد الرحمن بن عوف) وصله في البيوع عن عبد العزيز بن عبد الله عن إبراهيم بن سعد أي ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن جده قال : قال عبد الرحمن بن عوف . وأورده في فضائل الأنصار عن إسماعيل بن أبي أويس عن إبراهيم وقال في روايته « انظر أعجبهما إليك فسمها لي أطلقها ، فإذا انقضت عدتها فتزوجها » وهو معنى ماساقه موصولاً في الباب عن أنس بلفظ « فعرض عليه أن يناصفه أهله وماله » ويأتي في اللمعة من حديث أنس بلفظ « أقاسمك مالي ، وأنزل لك عن إحدى امرأتي » ، وسيأتي بقية شرح الحديث المذكور في أبواب اللمعة . وفيه ما كانوا عليه من الإيثار حتى بالنفس والأهل . وفيه جواز نظر الرجل إلى المرأة عند إرادة تزويجها ، وجواز المواعدة بطلاق المرأة ، وسقوط الغيرة في مثل ذلك ، وتنزه الرجل عما يبذل له من مثل ذلك ، وترجيح الاكتساب بنفسه بتجارة أو صناعة . وفيه مباشرة الكبار التجارة بأنفسهم مع وجود من يكفيهم ذلك من وكيل وغيره . وقد أخرج الزبير بن بكار في « الموفقيات » من حديث أم سلمة قالت « خرج أبو بكر الصديق رضي الله عنه تاجراً إلى بصرى في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، مامنع أبا بكر حبه لملازمة النبي صلى الله عليه وسلم ، ولانمع النبي صلى الله عليه وسلم حبه لقرب أبي بكر عن ذلك لمحبتهم في التجارة » هذا أو معناه ، وبقية الحديث في قصة سويط بن حرملة والنعمان وأصلها عند ابن ماجه ، وقد تقدم بيان البحث في أفضل الكسب بما يغني عن إعادته ، والله أعلم

باب ما يكره من التبتل والخصاء

٤٨٨٥ - [٥٠٧٣] حدثنا أحمد بن يونس قال نا إبراهيم بن سعد قال نا ابن شهاب سمع سعيد بن المسيب يقول سمعت سعد بن أبي وقاص يقول : رد رسول الله صلى الله عليه على عثمان بن مظعون التبتل ، ولو أذن له لاختصينا .

[الحديث ٥٠٧٣ - طرفه في : ٥٠٧٤] .

٤٨٨٦ [٥٠٧٤] حدثنا أبو اليمان قال أنا شعيب عن الزهري قال : أخبرني سعيد بن المسيب أنه سمع سعد

ابن أبي وقاص يقول : لقد رد ذلك - يعني النبي صلى الله عليه - على عثمان بن مظعون ، ولو أجاز له التبتل لاختصينا .

[٥٠٧٥] ٤٨٨٧ - حدثنا قتيبة بن سعيد قال نا جرير عن إسماعيل عن قيس قال : قال عبد الله : كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وليس لنا شيء ، فقلنا : ألا نختصي ؟ فنهانا عن ذلك ، ثم رخص لنا أن ننجح المرأة بالشوب ، ثم قرأ علينا : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ الآية .

[٥٠٧٦] ٤٨٨٨ - وقال أصبغ أخبرني ابن وهب عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال : قلت : يا رسول الله ، إني رجل شاب ، وأنا أخاف على نفسي العنت ، ولا أجد ما أتزوج به النساء ، فسكت عني ثم قلت مثل ذلك ، فسكت عني ، ثم قلت مثل ذلك ، فقال النبي صلى الله عليه : « يا أبا هريرة ، جف القلم بما أنت لاق ، فاختص على ذلك أو ذر » .

قوله (باب ما يكره من التبتل) المراد بالتبتل هنا الانقطاع عن النكاح وما يتبعه من الملاذ إلى العبادة . وأما الأمور به في قوله تعالى ﴿ وَتَبْتَئِلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا ﴾ فقد فسره مجاهد فقال : أخلص له إخلاصا ، وهو تفسير معنى ، وإلا فأصل التبتل الانقطاع ، والمعنى انقطع إليه انقطاعا . لكن لما كانت حقيقة الانقطاع إلى الله إنما تقع بإخلاص العبادة له فسرنا بذلك ، ومنه « صدقة بتلة » أي منقطعة عن الملك ، ومريم البتول لانقطاعها عن التزوج إلى العبادة وقيل لفاطمة البتول إما لانقطاعها عن الأزواج غير على أو لانقطاعها عن نظرائها في الحسن والشرف .

قوله (والخصاء) هو الشق على الأنثيين وانتزاعهما ، وإنما قال « ما يكره من التبتل والخصاء للإشارة إلى أن الذي يكره من التبتل هو الذي يفضي إلى التنطع وتحريم ما أحل الله وليس التبتل من أصله مكرها ، وعطف الخصاء عليه لأن بعضه يجوز في الحيوان المأكول ، ثم أورد المصنف ثلاثة أحاديث : أحدها حديث سعد بن أبي وقاص في قصة عثمان بن مظعون أورده من طريقين إلى ابن شهاب الزهري ، وقد أورده مسلم من طريق عقيل عن ابن شهاب بلفظ « أراد عثمان بن مظعون أن يتبتل ، فنهاه رسول الله صلى الله عليه وسلم » فعرف أن معنى قوله « رد على عثمان » أي لم يأذن له بل نهاه . وأخرج الطبراني من حديث عثمان بن مظعون نفسه « أنه قال يا رسول الله إني رجل يشق على العزوبة ، فأذن لي في الخصاء . قال : لا ، ولكن عليك بالصيام » الحديث . ومن طريق سعيد ابن العاص « أن عثمان قال : يا رسول الله ائذن لي في الاختصاص ، فقال : إن الله قد أبدلنا بالرهمانية الحنيفية السمحة » فيحتمل أن يكون الذي طلبه عثمان هو الاختصاص حقيقة فعبر عنه الراوي بالتبتل لأنه يشأ عنه ، فلذلك قال « ولو أذن له لاختصينا » ويحتمل عكسه وهو أن المراد بقول سعد « ولو أذن له لاختصينا » لفعلنا فعل من يختصي وهو الانقطاع عن النساء . قال الطبري : التبتل الذي أورده عثمان بن مظعون تحريم النساء والطيب وكل ما يلبس به ، فلهذا أنزل في حقه ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ وقد تقدم في الباب الأول من كتاب النكاح تسمية من أراد ذلك مع عثمان بن مظعون ومن وافقه ، وكان عثمان من السابقين إلى الإسلام ،

وقد تقدمت قصته مع لبيد بن ربيعة في كتاب المبعث ، وتقدمت قصة وفاته في كتاب الجنائز ، وكانت في ذى الحجة سنة اثنتين من الهجرة ، وهو أول من دفن بالبقيع . وقال الطيبي : قوله « ولو أذن له لاختصينا » كان أسهر أن يقول ولو أذن له لتبتلنا ، لكنه عدل عن هذا الظاهر إلى قوله « لاختصينا » لإرادة المبالغة ، أى لبالغنا في التبتل حتى يفضي بنا الأمر إلى الاختصاء ، ولم يرد به حقيقة الاختصاء لأنه حرام ، وقيل بل هو على ظاهره ، وكان ذلك قبل النهي عن الاختصاء ، ويؤيده تواتر استئذان جماعة من الصحابة النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك كأبي هريرة وابن مسعود وغيرهما ، وإنما كان التعبير بالخصاء أبلغ من التعبير بالتبتل لأن وجود الآلة يقتضي استمرار وجود الشهوة ، ووجود الشهوة يناهض المراد من التبتل ، فيتعين الخصاء طريقا إلى تحصيل المطلوب ، وغايته أن فيه ألما عظيما في العاجل يغتفر في جنب ما يندفع به في الآجل ، فهو كقطع الإصبع إذا وقعت في اليد الأكلة صيانة لبقية اليد ، وليس الهلاك بالخصاء محققا بل هو نادر ، ويشهد له كثرة وجوده في البهائم مع بقائها ، وعلى هذا فلفظ الراوي عبر بالخصاء عن الجلب لأنه هو الذي يحصل المقصود . والحكمة في منعهم من الاختصاء لإرادة تكثير النسل ليستمر جهاد الكفار ، وإلا لو أذن في ذلك لأوشك تواردهم عليه فينقطع النسل فيقل المسلمون بانقطاعه ويكثر الكفار ، فهو خلاف المقصود من البعثة المحمدية . الحديث الثاني .

قوله (جرير) هو ابن عبد الحميد وإسماعيل هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم وعبد الله هو ابن مسعود . وقد تقدم قبل بياب من وجه آخر عن إسماعيل بلفظ « عن ابن مسعود » ووقع عند الإسماعيلي من طريق عثمان بن أبي شيبة عن جرير بلفظ « سمعت عبد الله » ، وكذا لمسلم من وجه آخر عن إسماعيل .

قوله (ألا نستخصي) أى ألا نستدعي من يفعل لنا الخصاء أو نعالج ذلك بأنفسنا . وقوله (فنهانا عن ذلك) هو نهى تحريم بلا خلاف في بنى آدم ، لما تقدم . وفيه أيضا من المناسد تعذيب النفس والتشويه مع إدخال الضرر الذي قد يفضي إلى الهلاك . وفيه إبطال معنى الرجولية وتغيير خلق الله وكثر النعمة ، لأن خلق الشخص رجلا من النعم العظيمة فإذا أزال ذلك فقد تشبه بالمرأة واختار النقص على الكمال . قال القرطبي : الخصاء في غير بنى آدم ممنوع في الحيوان إلا لمنفعة حاصلة في ذلك كتطبيب اللحم أو قطع ضرر عنه . وقال النووي : يحرم خصاء الحيوان غير المأكول مطلقا ، وأما المأكول فيجوز في صغيره دون كبيره . وما أظنه يدفع ما ذكره القرطبي من إباحة ذلك في الحيوان الكبير عند إزالة الضرر .

قوله (ثم رخص لنا) في الرواية السابقة في تفسير المائدة « ثم رخص لنا بعد ذلك » .

قوله (أن نكح المرأة بالثوب) أى إلى أجل في نكاح المتعة .

قوله (ثم قرأ) في رواية مسلم « ثم قرأ علينا عبد الله » وكذا وقع عند الإسماعيلي في تفسير المائدة .

قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل لكم . الآية) ساق الإسماعيلي إلى قوله « المعتدين » وظاهر استشهاد ابن مسعود بهذه الآية هنا يشعر بأنه كان يرى بجواز المتعة ، فقال القرطبي : لعله لم يكن حيثئذ بلغه الناسخ ، ثم بلغه فرجع بعد . قلت : يؤيده ما ذكره الإسماعيلي أنه وقع في رواية أبي معاوية عن إسماعيل بن أبي خالد « ففعله ثم ترك ذلك » قال : وفي رواية لابن عيينة عن إسماعيل « ثم جاء تحريمها بعد » وفي رواية معمر عن إسماعيل « ثم نسخ » وسأيت مزيد البحث في حكم المتعة بعد أربعة وعشرين بابا . الحديث الثالث .

قوله (وقال أصبغ) كذا في جميع الروايات التي وقفت عليها ، وكلام أبي نعيم في « المستخرج » يشعر بأنه قال فيه حديثاً ، وقد وصله جعفر الفرياني في كتاب القدر والجوزقي في « الجمع بين الصحيحين » والإسماعيلي من طرق عن أصبغ ، وأخرجه أبو نعيم من طريق حرملة عن ابن وهب ، وذكر مغلطاً أنه وقع عند الطبري رواه البخاري عن أصبغ بن محمد وهو غلط ، هو أصبغ بن الفرّج ليس في آباءه محمد .

قوله (إلى رجل شاب وأنا أخاف) في رواية الكشميهني « وإني أخاف » وكذا في رواية حرملة .

قوله (العنت) بفتح المهملة والنون ثم مشاة هو الزنا هنا ، ويطلق على الإثم والفجور والأمر الشاق والمكروه ، وقال ابن الأنباري : أصل العنت الشدة .

قوله (ولا أجد ما أتزوج النساء ، فسكت عني) كذا وقع ، وفي رواية حرملة « ولا أجد ما أتزوج النساء » فائذن لي أختصي » وهذا يرتفع الإشكال عن مطابقة الجواب للسؤال .

قوله (جف القلم بما أنت لاف) أي نفذ المقدور بما كتب في اللوح المحفوظ فبقى القلم الذي كتب به جافاً لا مداد فيه ل فراغ ما كتب به ، قال عياض : كتابة الله ولوحه وقامه من غيب علمه الذي تؤمن به وفكّل علمه إليه .

قوله (فاختص على ذلك أو ذر) في رواية الطبري وحكاها الحميدي في الجمع ووقعت في المصابيح « فاقصر على ذلك أو ذر » قال الطيبي : معناه اقتصر على الذي أمرتك به أو اتركه وافعل ما ذكرت من الخصاص اهـ . وأما اللفظ الذي وقع في الأصل فمعناه فافعل ما ذكرت أو اتركه واتبع ما أمرتك به ، وعلى الروایتين قلّيس الأمر فيه لطلب الفعل بل هو للتهديد ، وهو كقوله تعالى ﴿ وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ﴾ والمعنى إن فعلت أو لم تفعل فلا بد من نفوذ القدر ، وليس فيه تعرض لحكم الخصاص . ومحصل الجواب أن جميع الأمور بتقدير الله في الأزل ، فالخصاص وتركه سواء ، فإن الذي قدر لابد أن يقع . وقوله « على ذلك » أي متعلقة بمقدر أي اختص حال استعلائك على العلم بأن كل شيء بقضاء الله وقدره ، وليس إذناً في الخصاص ، بل فيه إشارة إلى النبي عن ذلك ، كأنه قال إذا علمت أن كل شيء بقضاء الله فلا فائدة في الاختصاص ، وقد تقدم أنه صلى الله عليه وسلم نهى عثمان بن مظعون لما استأذنه في ذلك . وكانت وفاته قبل هجرة أبي هريرة بمدة . وأخرج الطبراني من حديث ابن عباس قال « شكّا رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العزوبة فقالا ألا أختصي ؟ قال : ليس منا من خصى أو اختصى » وفي الحديث ذم الاختصاص ، وقد تقدم مافيه وأن القدر إذا نفذ لا تنفع الحيل . وفيه مشروعية شكوى الشخص ما يقع له للكبير ولو كان مما يستهجن ويستقبح . وفيه إشارة إلى أن من لم يجد الصداق لا يتعرض للتزويج . وفيه جواز تكرار الشكوى إلى ثلاث ، والجواب لمن لا يقع بالسكوت ، وجواز السكوت عن الجواب لمن يظن به أنه يفهم المراد من مجرد السكوت . وفيه استحباب أن يقدم طالب الحاجة بين يدي حاجته عذره في السؤال . وقال الشيخ أبو محمد بن أبي جرة نفع الله به : ويؤخذ منه أن مهما أمكن المكلف فعل شيء من الأسباب المشروعة لا يتوكل إلا بعد عملها لثلاث الخصال ، فإذا لم يقدر عليه وطن نفسه على الرضا بما قدره عليه مولاه ولا يتكلف من الأسباب المالا طاقة به له . وفيه أن الأسباب إذا لم تصادف القدر لا تجدي . فإن قيل : لم لم يؤمر أبو هريرة بالصيام لكسر شهوته كما أمر غيره ؟ فالجواب أن أبا هريرة كان

الغالب من حاله ملازمة الصيام لأنه كان من أهل الصفة . قلت : ويحتمل أن يكون أبو هريرة سمع « يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج » الحديث ، لكنه إنما سأل عن ذلك في حال الغزو كما وقع لابن مسعود ، وكانوا في حال الغزو يؤثرون الفطر على الصيام للتقوى على القتال ، فأداه اجتهاده إلى حسم مادة الشهوة بالاختصاص كما ظهر لعثمان فمنعه صلى الله عليه وسلم من ذلك . وإنما لم يرشده إلى المتعة التي رخص فيها لغيره لأنه ذكر أنه لا يجد شيئاً ، ومن لم يجد شيئاً أصلاً لا ثوباً ولا غيره فكيف يستمتع والتي يستمتع بها لابد لها من شيء

باب نكاح الأبكار

وقال ابن أبي مليكة : قال ابن عباس لعائشة : لم ينكح النبي صلى الله عليه بكرًا غيرك .

[٥٠٧٧] ٤٨٨٩ - حدثنا إسماعيل بن عبد الله قال حدثني أخي عن سليمان عن هشام بن عروة عن أبيه : عن عائشة قالت : قلت : يا رسول الله ، أرايت لو نزلت وادياً وفيه شجرة قد أكل منها ، ووجدت شجرة لم يؤكل منها ، في أيهما كنت ترتع بعيرك ؟ قال : « في الذي لم يرتع منها شيء » . تعني أن رسول الله صلى الله عليه لم يتزوج بكراً غيرها .

[٥٠٧٨] ٤٨٩٠ - حدثني عبيد بن إسماعيل قال نا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه : « أريتك في المنام مرتين ، إذا رجل يحملك في سرقة حرير فيقول : هذه امرأتك ، فأكشفها فإذا هي أنت . فأقول : إن يكن هذا من عند الله يمضه » .

قوله (باب نكاح الأبكار) جمع بكر ، وهي التي لم توطأ واستمرت على حالتها الأولى .

قوله (وقال ابن أبي مليكة قال ابن عباس لعائشة : لم ينكح النبي صلى الله عليه وسلم بكراً غيرك) هذا طرف من حديث وصله المصنف في تفسير سورة النور . وقد تقدم الكلام عليه هناك .

قوله (حدثني أخي) هو عبد الحميد ، وسليمان هو ابن بلال .

قوله (فيه شجرة قد أكل منها ، ووجدت شجرة لم يؤكل منها) كذا لأبي زر ، ولغيره « ووجدت شجرة » وذكره الحميدي بلفظ « فيه شجرة قد أكل منها » وكذا أخرجه أبو نعيم في « المستخرج » بصيغة الجمع وهو أصوب لقوله بعد « في أيها » أي في أي الشجر ، ولو أراد الموضعين لقال في أيهما .

قوله (ترتع) بضم أوله ، أرتع بعيره إذا تركه يرعى ماشاء ورتع البعير في المرعى إذا أكل ماشاء ورتعه الله أي أنبت له ما يرعاه على سعة .

قوله (قال في التي لم يرتع منها) في رواية أبي نعيم « قال في الشجرة التي » وهو أوضح . وقوله « يعني الخ » زاد أبو نعيم قبل هذا « قالت فانا هي » بكسر الهاء وفتح التحتانية فسكون الهاء وهي للسكت ، وفي هذا الحديث مشروعية ضرب المثل وتشبيه شيء موصوف بصفة بمثلها مسلوب الصفة ، وفيه بلاغة عائشة وحسن تأنيها في الأمور ، ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم « في التي لم يرتع منها » أي أوتر ذلك في الإختيار على غيره ، فلا يرد

على ذلك كون الواقع منه أن الذي تزوج من الثيبات أكثر ، ويحتمل أن تكون عائشة كنت بذلك عن المحبة بل عن أدق من ذلك . ثم ذكر المصنف حديث عائشة أيضا « أريتك في المنام » وسيأتي شرحه بعد ستة وعشرين بابا ، ووقع في رواية الترمذى أن الملك الذي جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم بصورتها جبريل

باب تزويج الثيبات

وقالت أم حبيبة : قال لي النبي صلى الله عليه : « لا تعرضن علي بناتكن ولا أخواتكن » .

[٥٠٧٩] ٤٨٩١- حدثنا أبو النعمان قال نا هُشَيْمٌ قال نا سَيَّارٌ عن الشعبي عن جابر بن عبد الله قال : قَفَلْنَا مَعَ النبي صلى الله عليه من غزوةٍ ، فَتَعَجَّلْتُ عَلَى بَعِيرٍ لِي قَطُوفٌ ، فَلَحِقَنِي رَاكِبٌ مِنْ خَلْفِي ، فَخَسَّ بَعِيرِي بَعْنَزَةٍ كَانَتْ مَعَهُ ، فَاَنْطَلَقَ بَعِيرِي كَأَجُودٍ مَا أَنْتَ رَاءَ مِنَ الْإِبِلِ ، فَإِذَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : « مَا يُعْجَلُكَ ؟ » قُلْتُ : كُنْتُ حَدِيثُ عَهْدٍ بِعُرسٍ . قَالَ : « بَكَرَ أَمْ ثِيْبٌ ؟ » قُلْتُ : ثِيْبٌ . قَالَ : « فَهَلَا جَارِيَةٌ تُلَاعِبُهَا وَتُلَاعِبُكَ » . قَالَ : فَلَمَّا ذَهَبْنَا لِنَدْخُلَ قَالَ : « أَمْهَلُوا حَتَّى تَدْخُلُوا لَيْلًا - أَيْ عِشَاءً - لَكِي تَمْتَشِطَ الشَّعْفَةُ ، وَتَسْتَحْدُ الْمَغْبِيَّةُ » .

[٥٠٨٠] ٤٨٩٢- حدثنا آدم قال نا شُعْبَةُ قال نا محارب قال : سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ : تَزَوَّجْتُ ، فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ : « مَا تَزَوَّجْتَ ؟ » فَقُلْتُ : تَزَوَّجْتُ ثِيْبًا . فَقَالَ : « مَا لَكَ وَلِلْعَذَارَى وَلِعَابِهَا » . فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَعَمْرُو بْنِ دِينَارٍ ، فَقَالَ عَمْرُو : سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ : قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ : « هَلَا جَارِيَةٌ تُلَاعِبُهَا وَتُلَاعِبُكَ » .

قوله (باب تزويج الثيبات) جمع ثيبة بثلاثة ثم تختانية ثقيلة مكسورة ثم موحدة ، ضد البكر .

قوله (وقالت أم حبيبة قال لي النبي صلى الله عليه وسلم : لا تعرضن علي بناتكن ولا أخواتكن) هذا طرف من حديث سيأتي موصولا بعد عشرة أبواب ، واستنبط المصنف الترجمة من قوله « بناتكن » لأنه خاطب بذلك نساءه فاقتضى أن لمن بنات من غيره فيستلزم أنهن ثيبات كما هو الأكثر الغالب . ثم ذكر المصنف حديث جابر في قصة بعيره ، وقد تقدم شرحه في الشروط فيما يتعلق بذلك .

قوله (ما يعجلك) بضم أوله ، أى ماسبب لإسراعك ؟

قوله (كنت حديث عهد بعرس) أى قريب عهد بالدخول على الزوجة . وفي رواية عطاء عن جابر في الوكالة « فلما دنونا من المدينة - على ساكنها أفضل الصلاة والسلام والتحية والإكرام - أخذت أرتحل ، قال : أين تريد ؟ قلت : تزوجت » وفي رواية أبي عقيل عن أبي التوكل عن جابر « من أحب أن يتمجل إلى أهله فليتمجل » أخرجه مسلم .

قوله (قال أبكراً ثيباً ؟ قلت : ثيباً) هو منصوب بفعل محذوف تقديره أتزوجت وتزوجت ، وكذا وقع في ثاني حديث الباب « فقلت تزوجت ثيباً » في رواية الكشميني في الوكالة من طريق وهب بن كيسان عن جابر قال أتزوجت ؟ قلت : نعم . قال بكراً أم ثيباً ؟ قلت : ثيباً . وفي المغازي عن قتبية عن سفيان عن عمرو بن دينار

عن جابر بلفظ « هل نكحت يا جابر ؟ قلت نعم قال : ماذا ، أبكرا أم ثيبا ؟ قلت : لا بل ثيبا » ووقع عند أحمد عن سفيان في هذا الحديث « قلت : ثيب » وهو خبر مبتدأ محذوف تقديره التي تزوجتها ثيب ، وكذا وقع لمسلم من طريق عطاء عن جابر .

قوله (فهلا جارية) في رواية وهب بن كيسان « أفلا جارية » وهما بالنصب أى فهلا تزوجت ، وفي رواية يعقوب الدورقي عن هشام بإسناد حديث الباب « هلا بكرا » ؟ وسيأتى قبيل أبواب الطلاق ، وكذا لمسلم من طريق عطاء عن جابر ، وهو معنى رواية محارب المذكورة في الباب بلفظ « العذاري » وهو جمع عذراء بالمد .

قوله (تلاعبها وتلاعبك) زاد في رواية النفقات « وتضاحكها وتضاحكك » وهو مما يؤيد أنه من اللعب ووقع عند الطبراني من حديث كعب بن عجرة « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل » فذكر نحو حديث جابر وقال فيه « وتعضها وتعضك » ووقع في رواية لأبي عبيدة « تذاعبها وتذاعبك » بالذال المعجمة بدل اللام ، وأما ما وقع في رواية محارب بن دثار عن جابر ثاني حديثي الباب بلفظ « مالك وللعذاري ولعابها » فقد ضبطه الأكثر بكسر اللام وهو مصدر من الملاعبة أيضا ، يقال لاعب لاعبا وملاعبة مثل قاتل قتالا ومقاتلة . ووقع في رواية المستملي بضم اللام والمراد به الريق ، وفيه إشارة إلى مص لسانها ورشف شفيتها ، وذلك يقع عند الملاعبة والتقبيل ، وليس هو ببعيد كما قال القرطبي ، ويؤيد أنه بمعنى آخر غير المعنى الأول قول شعبة في الباب أنه عرض ذلك على عمرو بن دينار فقال اللفظ الموافق للجماعة وفي رواية مسلم التلويح بإنكار عمرو رواية محارب بهذا اللفظ ولفظه « إنما قال جابر تلاعبها وتلاعبك » فلو كانت الروايتان متحدثتين في المعنى لما أنكر عمرو ذلك لأنه كان ممن يميز الرواية بالمعنى ، ووقع في رواية وهب بن كيسان من الزيادة « قلت كن لي أخوات فأحببت أن أتزوج امرأة تجمعهن وتمشطهن وتقوم عليهن » أى في غير ذلك من مصالحهن ، وهو من العام بعد الخاص ، وفي رواية عمرو عن جابر الآتية في النفقات « هلك أبى وترك سبع بنات — أو تسع بنات — فتزوجت ثيبا ، كرهت أن أجيتهن بمثلهن . فقال : بارك الله لك » أو « قال خيرا » وفي رواية سفيان عن عمرو في المغازي « وترك تسع بنات كن لي تسع أخوات ، فكرهت أن أجمع إليهن جارية خرقاء مثلهن ، ولكن امرأة تقوم عليهن وتمشطهن . قال : أصبت » وفي رواية ابن جريج عن عطاء وغيره عن جابر « فأردت أن أنكح امرأة قد جربت خلا منها ، قال فذلك » وقد تقدم التوفيق بين مختلف الروايات في عدد أخوات جابر في المغازي ، ولم أقف على تسميتهن . وأما امرأة جابر المذكورة فاسمها سهلة بنت مسعود بن أوس بن مالك الأنصارية الأوسية ذكره ابن سعد .

قوله (فلما ذهبنا لدخل قال : امهلوا حتى تدخلوا ليلا أى عشاء) كذا هنا ، ويعارضه الحديث الآخر الآتي قبل أبواب الطلاق « لا يطرق أحدكم أهله ليلا » وهو من طريق الشعبي عن جابر أيضاً ، ويجمع بينهما أن الذي في الباب لمن علم خبر مجيئه والعلم بوصوله ، والآتي لمن قدم بغتة . ويؤيده قوله في الطريق الأخرى « يتخونهم بذلك » وسيأتى مزيد بحث فيه هناك . وفي الحديث الحث على نكاح البكر ، وقد ورد بأصرح من ذلك عند ابن ماجه من طريق عبد الرحمن بن سالم بن عتبة بن عويم بن ساعدة عن أبيه عن جده بلفظ « عليكم بالأبكار ، فإنهن أعذب أفواها وأنتق أرحاما » أى أكثر حركة ، والتنتق بنون ومثناة الحركة ، ويقال أيضاً للرمي ، فلعله يريد أنها كثيرة الأولاد . وأخرج الطبراني من حديث ابن مسعود نحوه وزاد « وأرضى باليسير » ولا يعارضه الحديث السابق « عليكم بالولود » من جهة أن كونها بكرا لا يعرف به كونها كثيرة الولادة ، فإن الجواب عن ذلك أن البكر مظنة

فيكون المراد بالولود من هي كثيرة الولادة بالتجربة أو بالمظنة ، وأما من جربت فظهرت عقيما وكذا الآيسة فالخبران متفقان على مرجوحتهما . وفيه فضيلة لجابر لشفقته على أخواته وإيثاره مصلحتهن على حظ نفسه . ويؤخذ منه أنه إذا تراحت مصلحتان قدم أهمهما لأن النبي صلى الله عليه وسلم صوب فعل جابر ودعا له لأجل ذلك . ويؤخذ منه الدعاء لمن فعل خيرا وإن لم يتعلق بالداعي . وفيه سؤال الإمام أصحابه عن أمورهم ، وتفقد أحوالهم ، وإرشاده إلى مصالحهم وتنبيههم على وجه المصلحة ولو كان في باب النكاح وفيما يستحيا من ذكره . وفيه مشروعية خدمة المرأة زوجها ومن كان منه بسبيل من ولد وأخ وعائلة ، وأنه لا حرج على الرجل في قصده ذلك من امرأته وإن كان ذلك لا يجب عليها ، لكن يؤخذ منه أن العادة جارية بذلك ، فلذلك لم ينكره النبي صلى الله عليه وسلم . وقوله في الرواية المتقدمة « خرقاء » بفتح الخاء المعجمة وسكون الراء بعدها قاف ، هي التي لاتعمل بيدها شيئا ، وهي تأنيث الأخرق وهو الجاهل بمصلحة نفسه وغيره .

قوله (تمتشط الشعثة) بفتح المعجمة وكسر العين المهملة ثم مثناة ، أطلق عليها ذلك لأن التي يغيب زوجها في مظنة عدم التزين .

قوله (تستحد) بحاء مهملة أى تستعمل الحديدية وهي الموسيقى . والمغنية بضم الميم وكسر المعجمة يعدها تحتانية ساكنة ثم موحدة مفتوحة أى التي غاب عنها زوجها ، والمراد إزالة الشعر عنها وعبر بالاستحداد لأنه الغالب استعماله في إزالة الشعر ، وليس في ذلك منع إزالته بغير الموسيقى ، والله أعلم .

قوله في الرواية الثانية (تزوجت) فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : ماتزوجت ؟ هذا ظاهرة أن السؤال وقع عقب تزوجه ، وليس كذلك لما دل عليه سياق الحديث الذي قبله ، وقد تقدم في الكلام على حديث جمل جابر في كتاب الشروط في آخره أن بين تزوجه والسؤال الذي دار بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك مدة طويلة

باب تزويج الصغار من الكبار

[٥٠٨١] ٤٨٩٣ - حدثنا عبد الله بن يوسف قال نا الليث عن يزيد عن عراك عن عروة : أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب عائشة إلى أبي بكر ، فقال له أبو بكر : إنما أنا أخوك ، فقال : « أنت أخي في دين الله وكتبه ، وهي لي حلال » .

قوله (باب تزويج الصغار من الكبار) أى في السن .

قوله (عن يزيد) هو ابن أبي حبيب ، وعراك بكسر المهملة وتخفيف الراء ثم كاف هو ابن مالك تابعي شهير ، وعروة هو ابن الزبير .

قوله (أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب عائشة) قال الإسماعيلي : ليس في الرواية ما ترجم به الباب ، وصغر عائشة عن كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم معلوم من غير هذا الخبر ، ثم الخبر الذي أورده مرسل ، فإن كان يدخل مثل هذا في الصحيح فيلزمه في غيره من المراسيل . قلت : الجواب عن الأول يمكن أن يؤخذ من قول أبي بكر « إنما أنا أخوك » فإن الغالب في بنت الأخ أن تكون أصغر من عمها ، وأيضا فيكفي ما ذكر في

مطابقة الحديث للترجمة ولو كان معلوما من خارج . وعن الثاني أنه وإن كان صورة سياقه الإرسال فهو من رواية عروة في قصة وقعت لحالته عائشة وجده لأمه أبي بكر ، فالظاهر أنه حمل ذلك عن حالته عائشة أو عن أمه أسماء بنت أبي بكر ، وقد قال ابن عبد البر : إذا علم لقاء الراوي لمن أخبر عنه ولم يكن مدلسا حمل ذلك على سماعه ممن أخبر عنه ولو لم يأت بصيغة تدل على ذلك ، ومن أمثلة ذلك رواية مالك عن ابن شهاب عن عروة في قصة سالم مولى أبي حذيفة ، قال ابن عبد البر : هذا يدخل في المسند للقاء عروة عائشة وغيرها من نساء النبي صلى الله عليه وسلم وللقائه سهولة زوج أبي حذيفة أيضا . وأما الإلزام فالجواب عنه أن القصة المذكورة لا تشتمل على حكم متأصل ، فوقع فيها التساهل في صريح الاتصال ، فلا يلزم من ذلك إيراد جميع المراسيل في الكتاب الصحيح . نعم الجمهور على أن السياق المذكور مرسل ، وقد صرح بذلك الدارقطني وأبو مسعود وأبو نعيم والحبيدي ، وقال ابن بطال . يجوز تزويج الصغيرة بالكبير إجماعا ولو كانت في المهدي ، لكن لا يمكن منها حتى تصلح للوطء ، فرمز بهذا إلى أن لافائدة للترجمة لأنه أمر مجمع عليه . قال : ويؤخذ من الحديث أن الأب يزوج البكر الصغيرة بغير استئذانها . قلت : كأنه أخذ ذلك من عدم ذكره ، وليس بواضح الدلالة ، بل يحتمل أن يكون ذلك قبل ورود الأمر باستئذان البكر وهو الظاهر ، فإن القصة وقعت بمكة قبل الهجرة . وقول أبي بكر « إنما أنا أخوك » حصر مخصوص بالنسبة إلى تحريم نكاح بنت الأخ ، وقوله صلى الله عليه وسلم في الجواب « أنت أخي في دين الله وكتابه » إشارة إلى قوله تعالى ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ ونحو ذلك ، وقوله « وهى لي حلال » معناه وهى مع كونها بنت أخي يحل لي نكاحها لأن الأخوة المانعة من ذلك أخوة النسب والرضاع لا أخوة الدين . وقال مغلطاي : في صحة هذا الحديث نظر ، لأن الخلعة لأبي بكر إنما كانت بالمدينة ، وخطبة عائشة كانت بمكة ، فكيف يلتزم قوله « إنما أنا أخوك » . وأيضا فالنبي صلى الله عليه وسلم ماباشر الخطبة بنفسه كما أخرج ابن أبي عاصم من طريق يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن عائشة « أن النبي صلى الله عليه وسلم أرسل خولة بنت حكيم إلى أبي بكر يخطب عائشة ، فقال لها أبو بكر : وهل تصلح له ؟ إنما هى بنت أخيه ، فرجعت فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال لها : ارجعي فقولي له أنت أخي في الإسلام وابنتك تصلح لي ، فأتيت أبا بكر فذكرت ذلك له فقال : ادعى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجاء فأنكحه » قلت : اعتراضه الثاني يرد الإعتراض الأول من وجهين ، إذ المذكور في الحديث الأخوة وهى أخوة الدين ، والذي اعترض به الخلعة وهى أخص من الأخوة . ثم الذي وقع بالمدينة إنما هو قوله صلى الله عليه وسلم « لو كنت متخذًا خليلًا » الحديث الماضي في المناقب من رواية أبي سعيد ، فليس فيه إثبات الخلعة إلا بالقوة لا بالفعل . الوجه الثاني أن في الثاني إثبات مانفاه في الأول ، والجواب عن اعتراضه بالمباشرة إمكان الجمع بأنه خاطب بذلك بعد أن راسله

ب) إلى مَنْ يَنْكِحُ ، وأيُّ النساء خير ؟

وما يُسْتَحَبُّ أَنْ يَتَخَيَّرَ لِنُطْقِهِ مِنْ غَيْرِ إِيْجَابٍ

[٥٠٨٢] ٤٨٩٤ - حدثنا أبو اليمان قال أنا شعيب قال نا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى

الله عليه قال : « خيرُ نساء ركبَنِ الإبلُ صالحُ نساء قريش : أحنأهُ على وَلَدٍ في صِغَرِهِ ، وأرعاهُ على زوج في ذات يده » .

قوله (باب إلى من ينكح ، وأى النساء خير ؟ وما يستحب أن يتخير لنطفه من غير إيجاب) اشتملت الترجمة على ثلاثة أحكام ، وتناول الأول والثاني من حديث الباب واضح ، وأن الذي يريد التزويج ينبغي أن ينكح إلى قریش لأن نساءهن خير النساء وهو الحكم الثاني ، وأما الثالث فيؤخذ منه بطريق اللزوم لأن من ثبت أنهن خير من غيرهن استحب تخيرهن للأولاد ، وقد ورد في الحكم الثالث حديث صريح أخرجه ابن ماجه وصححه الحاكم من حديث عائشة مرفوعا « تخيروا لنطفكم . وانكحوا الأكفاء » وأخرجه أبو نعيم من حديث عمر أيضا وفي إسناده مقال ، ويقوى أحد الإسنادين بالآخر .

قوله (خير نساء ركن الإبل) تقدم في أواخر أحاديث الأنبياء في ذكر مريم عليها السلام قول أبي هريرة في آخره « ولم تركب مريم بنت عمران بعيرا قط » فكأنه أراد إخراج مريم من هذا التفضيل لأنها لم تركب بعيرا قط ، فلا يكون فيه تفضيل نساء قریش عليها ، ولا يشك أن لمريم فضلا وأنها أفضل من جميع نساء قریش إن ثبت أنها نبيه أو من أكثرهن إن لم تكن نبيه ، وقد تقدم بيان ذلك في المناقب في حديث « خير نسائها مريم وخير نسائها خديجة » وأن معناها أن كل واحدة منهما خير نساء الأرض في عصرها ، ويحتمل أن لا يحتاج في إخراج مريم من هذا التفضيل إلى الاستنباط من قوله « ركن الإبل » لأن تفضيل الجملة لا يستلزم ثبوت كل فرد فرد منها ، فإن قوله « ركن الإبل » إشارة إلى العرب لأنهم الذين يكثر منهم ركوب الإبل ، وقد عرف أن العرب خير من غيرهم مطلقا في الجملة فيستفاد منه تفضيلهن مطلقا على نساء غيرهن مطلقا ، ويمكن أن يقال أيضا : إن الظاهر أن الحديث سيق في معرض الترغيب في نكاح القرشيات ، فليس فيه التعرض لمريم ولا لغيرها ممن انقضى زمنهن .

قوله (صالح نساء قریش) كذا للأكثر بالإفراد ، وفي رواية غير الكشميهني « صالح » بضم أوله وتشديد اللام بصيغة الجمع ، وسيأتي في أواخر النفقات من وجه آخر عن أبي هريرة بلفظ « نساء قریش » والمطبق بمحمول على المقيد . فالمحكوم له بالخيرية الصالحات من نساء قریش لا على العموم ، والمراد بالصالح هنا صلاح الدين ، وحسن المخالطة مع الزوج ونحو ذلك .

قوله (أحناء) بسكون المهملة بعدها نون : أكثره شفقة ، والحنانية على ولدها هي التي تقوم عليهم في حال يتمهم فلا تتزوج ، فإن تزوجت فليست بحانية قاله الهروي ، وجاء الضمير مذكرا وكان القياس أحناءن ، وكأنه ذكر باعتبار اللفظ والجنس أو الشخص أو الإنسان ، وجاء نحو ذلك في حديث أنس « كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجها وأحسنه خلقا ، بالإفراد في الثاني وحديث ابن عباس في قول أبي سفيان عندي أحسن العرب وأجمله أم حبيبة بالإفراد في الثاني أيضا ، قال أبو حاتم السجستاني : لا يكادون يتكلمون به إلا مفردا .

قوله (على ولده) في رواية الكشميهني « على ولد » بلا ضمير وهو أوجه ، ووقع في رواية لمسلم « علي يتيم » وفي أخرى « على طفل » والتقييد باليتيم والصغر يحتمل أن يكون معتبرا من ذكر بعض أفراد العموم ، لأن صفة الحنو على الولد ثابتة لها ، لكن ذكرت الحالتان لكونهما أظهر في ذلك

قوله (وأرعاه على زوج) أى أحفظ وأصون لماله بالأمانة فيه والصيانة له وترك التبذير في الإنفاق .

قوله (في ذات يده) أى في ماله المضاف إليه ، ومنه قولهم فلان قليل اليد أى قليل المال ، وفي الحديث الحث على نكاح الأشراف خصوصا القرشيات ، ومقتضاه أنه كلما كان نسبها أعلى تأكد الاستحباب .

ويؤخذ منه إعتبار الكفاءة في النسب ، وأن غير القرشيات ليس كفأً لهن ، وفضل الحنو والشفقة وحسن التربية والقيام على الأولاد وحفظ مال الزوج وحسن التدبير فيه . ويؤخذ منه مشروعية إنفاق الزوج على زوجته ، وسيأتي في أواخر النفقات بيان سبب هذا الحديث

باب اتخاذ السراري ، ومن أعتق جارية ثم تزوجها

٥٠٨٣ [٤٨٩٥ - حدثنا موسى بن إسماعيل قال نا عبد الواحد قال نا صالح بن صالح الهمداني قال نا الشعبي قال حدثني أبو بردة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه : « أيما رجل كانت عنده وليدة فعلمها فأحسن تعليمها ، وأدبها فأحسن تأديبها ، ثم أعتقها وتزوجها ، فله أجران . وأيما رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن يعني بي ، فله أجران . وأيما مملوك أدى حق مواليه وحق ربه ، فله أجران » . قال الشعبي : خذها بغير شيء ، قد كان الرجل يرحل فيما دونه إلى المدينة .

وقال أبو بكر عن أبي حصين عن أبي بردة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه : « أعتقها ثم أصدقها » .
٥٠٨٤ [٤٨٩٦ - حدثنا سعيد بن تليد قال أنا ابن وهب قال أخبرني جرير بن حازم عن أيوب عن محمد عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه ... ح . ونا سليمان بن حرب قال نا حماد بن زيد عن أيوب عن مجاهد عن أبي هريرة قال : قال النبي صلى الله عليه : « لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات : بينما إبراهيم مر بجبار ومعه سارة .. فذكر الحديث .. فأعطاهها هاجر قالت : كف الله يد الكافر ، وأخدمني آجر » . قال أبو هريرة : فتلك أمكم يا بني ماء السماء .

٥٠٨٥ [٤٨٩٧ - حدثنا قتيبة قال نا إسماعيل بن جعفر عن حميد عن أنس : أقام النبي صلى الله عليه بين خيبر والمدينة ثلاثاً يبنى عليه بصفية بنت حيي ، فدعوت المسلمين إلى وليمته ، فما كان فيها من خبز ولا لحم ، أمر بالأنطاع فألقي فيها من التمر والأقط والسمن ، فكانت وليمته . فقال المسلمون : إحدى أمهات المؤمنين ، أو مما ملكت يمينه ؟ فقالوا : إن حجبها فهي من أمهات المؤمنين ، وإن لم يحجبها فهي مما ملكت يمينه . فلما ارتحل وطأ لها خلفه ومد الحجاب بينها وبين الناس .

قوله (باب اتخاذ السراري) جمع سرية بضم السين وكسر الراء الثقيلة ثم تختاية ثقيلة وقد تكسر السين أيضاً سميت بذلك لأنها مشتقة من التسرر ، وأصله من السر وهو من أسماء الجماع ، ويقال له الاستمرار أيضاً ، أو أطلق عليها ذلك لأنها في الغالب يكتم أمرها عن الزوجة . والمراد بالاتخاذ الاقتناء ، وقد ورد الأمر بذلك صريحاً في حديث أبي الدرداء مرفوعاً « عليكم بالسراري فإنهن مباركات الأرحام » أخرجه الطبراني وإسناده واه . ولأحمد من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعاً « انكحوا أمهات الأولاد فإن أبيهم بكم يوم القيامة » وإسناده أصح من الأول . لكنه ليس بصريح في التسرر .

قوله (ومن أعتق جارية ثم تزوجها) عطف هذا الحكم على الاقتناء لأنه قد يقع بعد التسرر وقبلة ، ولؤل أحاديث الباب منطبق على هذا الشق الثاني . ثم ذكر في الباب ثلاثة أحاديث : الأول حديث أبي موسى ، وقد

تقدم شرحه في كتاب العلم . وقوله في هذه الطريق « أيما رجل كانت عنده وليدة » أى أمة ، وأصلها ما ولد من الإماء في ملك الرجل ، ثم أطلق ذلك على كل أمة .

قوله (فله أجران) ذكر من يحصل لهم تضعيف الأجر مرتين ثلاثة أصناف : متزوج الأمة بعد عتقها ، ومؤمن أهل الكتاب وقد تقدم البحث فيه في كتاب العلم ، والمملوك الذي يؤدي حق الله وحق مواله وقد تقدم في العتق . ووقع في حديث أبي أمامة رفعه عند الطبراني « أربعة يؤتون أجرهم مرتين » فذكر الثلاثة كالذي هنا وزاد أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، وتقدم في التفسير حديث الماهر بالقرآن ، والذي يقرأ وهو عليه شاق ، وحديث زينب امرأة ابن مسعود في التي تتصدق على قريبها لها أجران أجر الصدقة وأجر الصلة ، وقد تقدم في الزكاة . وحديث عمرو بن العاص في الحاكم إذا أصاب له أجران وسيأتي في الأحكام ؛ وحديث جرير « من سن سنة حسنة » وحديث أبي هريرة « من دعا إلى هدى » وحديث أبي مسعود « من دل على خير » والثلاثة بمعنى وهن في الصحيحين . ومن ذلك حديث أبي سعيد في الذي تيمم ثم وجد الماء فأعاد الصلاة ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم « لك الأجر مرتين » أخرجه أبو داود . وقد يحصل بمزيد التبع أكثر من ذلك . وكل هذا دال على أن لا مفهوم للعدد المذكور في حديث أبي موسى . وفيه دليل على مزيد فضل من أعتق أمته ثم تزوجها سواء أعتقها ابتداء لله أو لسبب . وقد بالغ قوم فكرهوه فكأنهم لم يبلغهم الخبر ، فمن ذلك ما وقع في رواية هشيم عن صالح بن صالح الراوى المذكور وفيه قال « رأيت رجلاً من أهل خراسان سأل الشعبي فقال : إن من قبلنا من أهل خراسان يقولون في الرجل إذا أعتق أمته ثم تزوجها فهو كالراكب بدنته . فقال الشعبي « فذكر هذا الحديث . وأخرج الطبراني بإسناد رجاله ثقات عن ابن مسعود أنه كان يقول ذلك ، وأخرج سعيد بن منصور عن ابن عمر مثله : وعند ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عن أنس أنه سئل عنه فقال « إذا أعتق أمته لله فلا يعود فيها » ومن طريق سعيد بن المسيب وإبراهيم النخعي أنهما كرها ذلك . وأخرج أيضاً من طريق عطاء والحسن أنهما كانا لا يريان بذلك بأساً .

قوله (وقال أبو بكر) هو ابن عياش بتحتانية وآخره معجمة ، وأبو حصين هو عثمان بن عاصم (عن أبي بردة) هو ابن أبي موسى . وهذا الإسناد مسلسل بالكوفيين وبالكني .

قوله (عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أعتقها ثم أصدقها) كأنه أشار بهذه الرواية إلى أن المراد بالتزويج في الرواية الأخرى أن يقع بمهر جديد سوى العتق ، لا كما وقع في قصة صفية كما سيأتي في الباب الذي بعده ، فأفادت هذه الطريق ثبوت الصداق ، فإنه لم يقع التصريح به في الطريق الأولى بل ظاهرها أن يكون العتق نفس المهر . وقد وصل طريق أبي بكر بن عياش هذه أبو داود الطيالسي في مسنده عنه فقال « حدثنا أبو بكر الخياط » فذكره بإسناده بلفظ « إذا أعتق الرجل أمته ثم أمهرها مهرًا جديدًا كان له أجران ، وكان أبا بكر إذا كان يتعاني الخياطة في وقت ، وهو أحد الحفاظ المشهورين في الحديث ، والقراء المذكورين في القراءة ، وأحد الرواة عن عاصم وله اختيار . وقد احتج به البخاري ووصله من طريقه أيضاً الحسن بن سفيان وأبو بكر البزار في مسنحيهما عنه ، وأخرجه الإسماعيلي عن الحسن ولفظه عنده « ثم تزوجها بمهر جديد » وكذا أخرجه يحيى بن عبد الحميد الحماني في مسنده عن أبي بكر بهذا اللفظ ، ولم يقع لابن حزم إلا من رواية الحماني فضعف هذه الزيادة به ولم يصب . وذكر أبو نعيم أن أبا بكر تفرد بها عن أبي حصين ، وذكر الإسماعيلي أن فيه اضطراباً على أبي بكر بن عياش ، كأنه عنى في سياق المتن لا في الأسناد ، وليس ذلك الاختلاف اضطراباً لأنه يرجع إلى معنى واحد وهو

ذكر المهر ، واستدل به على أن عتق الأمة لا يكون نفس الصداق ، ولا دلالة فيه ، بل هو شرط لما يترتب عليه الأجران المذكوران ، وليس قيда في الجواز .

(تنبيه) : وقع في رواية أبي زيد المروزي « عن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى » والصواب ما عند الجماعة « عن أبيه أبي موسى » بحذف عن التي قبل أبي موسى . الحديث الثاني .

قوله (حدثنا سعيد بن تليد) بفتح المثناة وكسر اللام الخفيفة وسكون التحتانية بعدها مهملة ، مصري مشهور ، وكذا شيخه ، وبقية الإسناد إلى أبي هريرة من أهل البصرة ، ومحمد هو ابن سيرين . وقوله في الرواية الثانية « عن أيوب عن محمد » كذا للأكثر ، ووقع لأبي ذر بدله « عن مجاهد » وهو خطأ ، وقد تقدم في أحاديث الأنبياء « عن محمد بن محبوب عن حماد بن زيد » على الصواب لكنه ساقه هناك موقوفا ، واختلف هنا الرواة : فوقع في رواية كريمة والنسفي موقوفا أيضا ، ولغيرهما مرفوعا ، وقد أخرجه الإسماعيلي من طريق سليمان بن حرب شيخ البخاري فيه موقوفا ، وكذا ذكر أبو نعيم أنه وقع هنا للبخاري موقوفا ، وبذلك جزم الحميدي ، وأظنه الصواب في رواية حماد عن أيوب ، وأن ذلك هو السر في إيراد رواية جرير بن حازم مع كونها نازلة ، ولكن الحديث في الأصل ثابت الرفع ، لكن ابن سيرين كان يقف كثيرا من حديثه تخفيفا . وأعرب المزني فعزا رواية حماد هذه هنا إلى رواية ابن رميح عن الفربري ، وغفل عن ثبوتها في رواية أبي ذر والأصيلي وغيرهما من الرواة من طريق الفربري حتى في رواية أبي الوقت ، وهي ثابتة أيضا في رواية النسفي . فما أدري ماوجه تخصيص ذلك برواية ابن رميح .

قوله (لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات الحديث) ساقه مختصرا هنا ، وقد تقدم شرحه مستوفى في ترجمة إبراهيم من أحاديث الأنبياء ، قال ابن المنير : مطابقة حديث هاجر للترجمة أنها كانت مملوكة ، وقد صح أن إبراهيم أولدها بعد أن ملكها فهي سرية . قلت : إن أراد أن ذلك وقع صريحا في الصحيح فليس بصحيح ، وإنما الذي في الصحيح أن سارة ملكتها وأن إبراهيم أولدها لإسماعيل ، وكونه ما كان بالذي يستولد أمة امرأته إلا بملك مأخوذ من خارج الحديث غير الذي في الصحيح ، وقد ساقه أبو يعلى في مسنده من طريق هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة في هذا الحديث قال في آخره « فاستوهبها إبراهيم من سارة ، فوهبتها له » ووقع في حديث حارثة بن مضرب عن علي عند الفاكهي « ان إبراهيم استوهب هاجر من سارة فوهبتها له وشرطت عليه أن لايسرها فالتزم ذلك ، ثم غارت منها فكان ذلك السبب في تحويلها مع ابنها إلى مكة » وقد تقدم شيء من ذلك في أحاديث الأنبياء . الحديث الثالث حديث أنس قال (أقام النبي صلى الله عليه وسلم بين خيبر والمدينة ثلاثا) الحديث ، وفيه (فقال المسلمون إحدى أمهات المؤمنين ، أو مما ملكت يمينه) ووقع في رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس عند مسلم « فقال الناس : لاندري أتزوجها أم اتخذها أم ولد » وشاهد الترجمة منه تردد الصحابة في صفة هل هي زوجة أو سرية فيطابق أحد ركني الترجمة ، قال بعض الشراح : دل تردد الصحابة في صفة هل هي زوجة أو سرية على أن عتقها لم يكن نفس الصداق ، كذا قال : وهو متعقب بأن التردد إنما كان في أول الحال ثم ظهر بعد ذلك أنها زوجة ، وليس فيه دلالة لما ذكر . واستدل به على صحة النكاح بغير شهود لأنه لو حضر في تزويج صفة شهود لما خفى عن الصحابة حتى يترددوا ، ولا دلالة فيه أيضا لاحتمال أن الذين حضروا التزويج غير الذين ترددوا ، وعلى تسليم أن يكون الجميع ترددوا فذلك مذكور من خصائصه صلى الله عليه وسلم

أنه يتزوج بلا ولي ولا شهود كما وقع في قصة زينب بنت جحش ، وقد سبق شرح أول الحديث في غزوة خيبر من كتاب المغازي ، ويأتي ما يتعلق بالعتق في الذي بعده

باب من جعل عتق الأمة صداقها

[٥٠٨٦] ٤٨٩٨- حدثنا قتيبة بن سعيد قال نا حماد عن ثابت وشعيب بن الحبحاب عن أنس : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعتق صفية ، وجعل عتقها صداقها .

قوله (باب من جعل عتق الأمة صداقها) كذا أورده غير جازم بالحكم ، وقد أخذ بظاهره من القدماء سعيد بن المسيب وإبراهيم وطاوس والزهري ، ومن فقهاء الأمصار الثوري وأبو يوسف وأحمد وإسحق ، قالوا إذا أعتق أمته على أن يجعل عتقها صداقها صح العقد والعتق والمهر على ظاهر الحديث . وأجاب الباقر عن ظاهر الحديث بأجوبة أقربها أى لفظ الحديث أنه أعتقها بشرط أن يتزوجها فوجبت له عليها قيمتها وكانت معلومة فتزوجها بها . ويؤيده قوله في رواية عبد العزيز بن صهيب « سمعت أنسا قال : سبى النبي صلى الله عليه وسلم صفية فأعتقها وتزوجها . فقال ثابت لأنس : ما أصدقها قال نفسها ، فأعتقها » هكذا أخرجه المصنف في المغازي . وفي رواية حماد عن ثابت وعبد العزيز عن أنس في حديث « قال وصارت صفية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم تزوجها وجعل عتقها صداقها ، فقال عبد العزيز لثابت : يا أبا محمد ، أنت سألت أنسا ما أمهرها ؟ قال : أمهرها نفسها . فتبسم . فهو ظاهر جدا في أن المجهول مهرها هو نفس العتق ، فالتأويل الأول لا بأس به ، فإنه لا منافاة بينه وبين القواعد حتى لو كانت القيمة مجهولة ، فإن في صحة العقد بالشرط المذكور وجها عند الشافعية . وقال آخرون : بل جعل نفس العتق المهر ، ولكنه من خصائصه ومن جزم بذلك الماوردي . وقال آخرون : قوله « أعتقها وتزوجها ، معناه أعتقها ثم تزوجها ، فلما لم يعلم أنه ساق لها صداقا قال أصدقها نفسها ، أى لم يصدقها شيئا فيما أعلم ، ولم ينف أصل الصداق ، ومن ثم قال أبو الطيب الطبري من الشافعية وابن المرباط من المالكية ومن تبغهما : أنه قول أنس ، قاله ظنا من قبل نفسه ولم يرفعه . وربما تأيد ذلك عندهم بما أخرجه البيهقي من حديث أميمة — ويقال أمة الله — بنت رزينة عن أمها « أن السبي صلى الله عليه وسلم أعتق صفية وخطبها وتزوجها وأمهرها رزينة ، وكان أتى بها مسببة من قريظة والنضير » وهذا لا يقوم به حجة لضعف إسناده ، وبعارضه ما أخرجه الطبراني وأبو الشيخ من حديث صفية نفسها قالت « أعتقني النبي صلى الله عليه وسلم وجعل عتقي صداقي » وهذا موافق لحديث أنس ، وفيه رد على من قال إن أنسا قال ذلك بناء على ما ظنه . وقد خالف هذا الحديث أيضا ما عليه كافة أهل السير أن صفية من سبي خيبر . ويحتمل أن يكون أعتقها بشرط أن ينكحها بغير مهر فلزمها الوفاء بذلك ، وهذا خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم دون غيره . وقيل يحتمل أنه أعتقها بغير عوض وتزوجها بغير مهر في الحال ولا في المال ، قال ابن الصلاح : معناه أن العتق يعل محل الصداق وإن لم يكن صداقا ، قال : وهذا كقولهم « الجوع زاد من لا زاد له » قال وهذا الوجه أصح الأوجه وأقربها إلى لفظ الحديث ، وتبعه النووي في « الروضة » . ومن المستغربات قول الترمذى بعد أن أخرج الحديث : وهو قول الشافعي وأحمد وإسحق ، قال : وكره بعض أهل العلم أن يجعل عتقها صداقها حتى يجعل لها مهر سوى العتق ، والقول الأول أصح . وكذا نقل ابن حزم عن الشافعي . والمعروف عند الشافعية أن ذلك لا يصح ، لكن لعل مراد

من نقله عنه صورة الاحتمال الأول ، ولا سيما نص الشافعي على أن من أعتق أمته على أن يتزوجها فقبلت عتقت ولم يلزمها أن تتزوج به ، لكن يلزمها له قيمتها ، لأنه لم يرض بعثتها مجانا فصار كسائر الشروط الفاسدة ، فإن رضيت وتزوجته على مهر يتفقان عليه كان لها ذلك المسمى وعليها له قيمتها . فإن اتحدا تقاصا . ومن قال بقول أحمد من الشافعية ابن حبان صرح بذلك في صحيحه ، قال ابن دقيق العيد : الظاهر مع أحمد ومن وافقه ، والقياس مع الآخرين ؛ فيتردد الحال بين ظن نشأ عن قياس وبين ظن نشأ عن ظاهر الخبر مع ما تمحمله الواقعة من الخصوصية ، وهي وإن كانت على خلاف الأصل لكن يتقوى ذلك بكثرة خصائص النبي صلى الله عليه وسلم في النكاح ، وخصوصا خصوصيته بتزويج الواهبة من قوله تعالى ﴿ وأمرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي ﴾ الآية . ومن جزم بأن ذلك كان من الخصائص يحى بن أكرم فيما أخرجه البيهقي قال : وكذا نقله المزني عن الشافعي . قال : وموضع الخصوصية أنه أعتقها مطلقا وتزوجها بغير مهر ولا ولي ولا شهود ، وهذا بخلاف غيره . وقد أخرج عبد الرزاق جواز ذلك عن علي وجماعة من التابعين . ومن طريق إبراهيم النخعي قال : كانوا يكرهون أن يعتق أمته ثم يتزوجها ، ولا يرون بأسا أن يجعل عتقها صداقها . وقال القرطبي : منع من ذلك مالك وأبو حنيفة لاستحالاته ، وتقرر استحالاته بوجهين : أحدهما أن عقدها على نفسها إما أن يقع قبل عتقها وهو محال لتناقض الحكمين الحرية والرق ، فإن الحرية حكمها الاستقلال والرق ضده ، وأما بعد العتق فلزوال حكم الجبر عنها بالعتق ، فيجوز أن لا ترضي وحيث لا تنكح إلا برضاها . الوجه الثاني أنا إذا جعلنا العتق صداقا فإما أن يتقرر العتق حالة الرق وهو محال لتناقضهما ، أو حالة الحرية فيلزم أسبقيته على العقد ، فيلزم وجود العتق حالة فرض عدمه وهو محال ، لأن الصداق لابد أن يتقدم تقررره على الزوج إما نصا وإما حكما حتى تملك الزوجة طلبه . فإن اعتلوا بنكاح التفويض فقد تحرزنا عنه بقولنا حكما ، فإنها وإن لم يتعين لها حالة العقد شيء لكنها تملك المطالبة فثبت أنه يثبت لها حالة العقد شيء تطالب به الزوج ، ولا يتأتى مثل ذلك في العتق فاستحال أن يكون صداقا . وتعقب ما ادعاه من الاستحالة بجواز تعليق الصداق على شرط إذا وجد استحقته المرأة كأن يقول تزوجتك على ماسيستحق لي عند فلان وهو كذا ، فإذا حل المال الذي وقع العقد عليه استحقته . وقد أخرج الطحاوي من طريق نافع عن ابن عمر في قصة جويرية بنت الحارث « أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل عتقها صداقها » وهو مما يتأيد به حديث أنس ، لكن أخرج أبو داود من طريق عروة عن عائشة في قصة جويرية « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها لما جاءت تستعين به في كتابتها : هل لك أن أقضي عنك كتابتك وتزوجك ؟ قالت : قد فعلت » وقد استشكله ابن حزم بأنه يلزم منه إن كان أدى عنها كتابتها أن يصير ولاؤها لمكاتبها . وأجيب بأنه ليس في الحديث التصريح بذلك ، لأن معنى قولها « قد فعلت » رضيت ، فيحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم عوض ثابت بن قيس عنها فصارت له فأعتقها وتزوجها كما صنع في قصة صفية ، أو يكون ثابت لما بلغته رغبة النبي صلى الله عليه وسلم وهبها له ، وفي الحديث : للسيد تزويج أمته إذا أعتقها من نفسه ولا يحتاج إلى ولي ولا حكم . وفيه اختلاف يأتي في « باب إذا كان الولي هو الخاطب » بعد نيف وعشرين بابا . قال ابن الجوزي : فإن قيل ثواب العتق عظيم ، فكيف فوته حيث جعله مهرا ؟ وكان يمكن جعل المهر غيره ، فالجواب أن صفية بنت ملك ، ومثلها لا يقنع إلا بالمهر الكثير ، ولم يكن عنده صلى الله عليه وسلم إذ ذاك ما يرضيها به ، ولم ير أن يقتصر ، فجعل صداقها نفسها ، وذلك عندها أشرف من المال الكثير

باب تزويج المعسر لقوله عز وجل: ﴿إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾

[٥٠٨٧] ٤٨٩٩- حدثنا قتيبة قال نا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد الساعدي قال: جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله، جئت أهب لك نفسي. قال: فنظر إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد النظر فيها وصوبه، ثم طأطأ لها رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه، فلما رأت المرأة أنه لم يقض فيها شيئاً جلست. فقام رجل من أصحابه فقال: يا رسول الله، إن لم يكن لك بها حاجة فزوجنيها. فقال: «وهل عندك من شيء؟» فقال: لا والله يا رسول الله، فقال: «أذهب إلى أهلك فانظر هل تجد شيئاً»، فذهب، ثم رجع فقال: لا والله ما وجدت شيئاً، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «انظر ولو خاتماً حديد». فذهب ثم رجع فقال: لا والله يا رسول الله ولا خاتماً من حديد، ولكن هذا إزارى - قال سهل ماله رداء فلها نصفه - فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما تصنع بإزارك، إن لبستته لم يكن عليها منه شيء، وإن لبستته لم يكن عليك منه شيء». فجلس الرجل حتى إذا طال مجلسه قام، فرآه رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه مؤلياً فأمر به فدعي، فلما جاء قال: «ماذا معك من القرآن؟» قال: معي سورة كذا وسورة كذا عددها - فقال: «تقروهن عن ظهر قلبك؟» قال: نعم. قال: «أذهب فقد ملكتها بما معك من القرآن».

قوله (باب تزويج المعسر) تقدم في أوائل كتاب النكاح «باب تزويج المعسر الذي معه القرآن والإسلام، وهذه الترجمة أخص من تلك، وعلق هناك حديث سهل الذي أورده في هذا الباب مبسوطاً، وسيأتي شرحه بعد ثلاثين باباً.

قوله (لقوله تعالى ﴿إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾) هو تعليل لحكم الترجمة، ومحصله أن الفقير في الحال لا يمنع التزويج، لاحتمال حصول المال في المال، والله أعلم

باب الأكفاء في الدين

وقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا﴾ الآية

[٥٠٨٨] ٤٩٠٠- حدثنا أبو اليمان قال أنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عروة بن الزبير عن عائشة أن أباحذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس - وكان ممن شهد بدرًا مع النبي صلى الله عليه وسلم - تبنى سالمًا وأنكحه ابنة أخيه هند بنت الوليد بن عتبة بن ربيعة، وهو مولى لامرأة من الأنصار، كما تبنى النبي صلى الله عليه وسلم زيداً. وكان من تبنى رجلاً في الجاهلية دعاه الناس إليه وورث من ميراثه، حتى أنزل الله عز وجل: ﴿ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَمَوَالِيكُمْ﴾ فردوا إلى آبائهم، فمن لم يعلم له أبٌ كان مولى وأخاً في الدين. فجاءت سهلة بنت سهيل بن عمرو القرشي ثم العامري - وهي امرأة أبي حذيفة - النبي صلى الله عليه وسلم عليه فقالت: يا رسول الله، إنا كنا نرى سالمًا ولدًا، وقد أنزل الله فيه ما قد علمت. فذكر الحديث.

[٥٠٨٩] ٤٩٠١- حدثني عبيد بن إسماعيل قال نا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت: دخل رسول

الله صلى الله عليه على ضباعة بنت الزبير فقال لها: «لعلك أردت الحج»، قالت: والله ما أجدني إلا وجعة، فقال لها: «حجّي واشترطي، وقولي: اللهم مجلي حيث حبستني». وكانت تحت المقداد بن الأسود.

[٥٠٩٠] ٤٩٠٢ - حدثنا مسدد قال نا يحيى عن عبيد الله قال حدثني سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه قال: «تُنكح المرأة لأربع: لمالها، ولحسبها، وجمالها، ولدينها، فاطفر بذات الدين تربت يداك».

[٥٠٩١] ٤٩٠٣ - حدثني إبراهيم بن حمزة قال نا ابن أبي حازم عن أبيه عن سهل قال: مر رجل على رسول الله صلى الله عليه، فقال: «ما تقولون في هذا؟» قالوا: «حري إن خطب أن ينكح وإن شفع أن يشفع وإن قال أن يستمع، قال: ثم سكت. فمر رجل من فقراء المسلمين؛ فقال: «ما تقولون في هذا؟» قالوا: «حري إن خطب أن لا ينكح وإن شفع أن لا يشفع، وإن قال أن لا يستمع. فقال رسول الله صلى الله عليه: «هذا خير من ملء الأرض مثل هذا».

[الحديث ٥٠٩١ طرفه في ٦٤٤٧].

قوله (باب الأكفاء في الدين) يجمع كفاء بضم أوله وسكون الفاء بعدها همزة: المثل والنظير. واعتبار الكفاءة في الدين متفق عليه، فلا تحل المسلمة لكافر أصلاً.

قوله (وهو الذي خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً الآية) قال الفراء النسب من لا يحل نكاحه، والصهر من يحل نكاحه. فكان المصنف لما رأى الحصر وقع بالقسمين صلح التمسك بالعموم لوجود الصلاحية إلا ما دل الدليل على اعتباره وهو استثناء الكافر، وقد جزم بأن اعتبار الكفاءة مختص بالدين مالك، ونقل عن ابن عمر وابن مسعود، ومن التابعين عن محمد بن سيرين وعمر بن عبد العزيز. واعتبر الكفاءة في النسب الجمهور، وقال أبو حنيفة: قريش أكفاء بعضهم بعضاً، والعرب كذلك، وليس أحد من العرب كفاً لقريش كما ليس أحد من غير العرب كفاً للعرب، وهو وجه للشافعية والصحيح تقديم بنى هاشم والمطلب على غيرهم، ومن عدا هؤلاء أكفاء بعضهم لبعض وقال الثوري: إذا نكح المولى العربية بفسخ النكاح، وبه قال أحمد في رواية. وتوسط الشافعي فقال: ليس نكاح غير الأكفاء حراماً فأرد به النكاح، وإنما هو تقصير بالمرأة والأولياء، فإذا رضوا صح ويكون حقاً لهم تركوه، فلو رضوا إلا واحداً فله فسخه. وذكر أن المعنى في اشتراط الولاية في النكاح كيلاً تضييع المرأة نفسها في غير كفاء انتهى. ولم يثبت في اعتبار الكفاءة بالنسب حديث، وأما ما أخرجه البزار من حديث معاذ رفعه «العرب بعضهم أكفاء بعض، والموالي بعضهم أكفاء بعض» فإسناده ضعيف. واحتج البيهقي بحديث واثلة مرفوعاً «إن الله اصطفى بنى كنانة من بنى إسماعيل» الحديث وهو صحيح أخرجه مسلم، لكن في الاحتجاج به لذلك نظر، لكن ضم بعضهم إليه حديث «قدموا قريشاً ولا تقدموها» ونقل ابن المنذر عن البيهقي أن الشافعي قال: الكفاءة في الدين، وهو كذلك في «مختصر البيهقي» قال الرافعي: وهو خلاف مشهور. ونقل الأزرقي عن الربيع أن رجلاً سأل الشافعي عنه فقال: أنا عربي لا تسألني عن هذا. ثم ذكر المصنف في الباب أربعة أحاديث: الحديث الأول حديث عائشة.

قوله (أن أبا حذيفة) اسمه مهشم على المشهور وقيل هشام وقيل غير ذلك وهو خال معاوية بن أبي سفيان

قوله (تبنى) بفتح المشاة والموحدة وتشديد النون بعدها ألف أى اتخذها ولدا ، وسالم هو ابن معقل مولى أبي حذيفة ، ولم يكن مولاه وإنما كان يلازمه ، بل كان من حلفائه كما وقع في رواية لمسلم ، وكان استشهاد أبي حذيفة وسالم جميعا يوم الجمامة في خلافة أبي بكر .

قوله (وأنكحه) أى زوجه (هنداً) كذا في هذه الرواية ، ووقع عند مالك « فاطمة » فلعل لها اسمين ، والوليد ابن عتبة أحد من قتل بيدر كافرا ، وقوله « بنت أخيه » بفتح الهمزة وكسر المعجمة ثم تحتانية هو الصحيح ، وحكى ابن التين أن في بعض الروايات بضم الهمزة وسكون الخاء ثم مشاة وهو غلط .

قوله (وهو مولى امرأة من الأنصار) تقدم بيان اسمها في غزوة بدر .

قوله (كما تبنى النبي صلى الله عليه وسلم زيدا) أى ابن حارثة ، وقد تقدم خبره بذلك في تفسير سورة الأحزاب .

قوله (فمن لم يعلم له أب) بضم أول يعلم وفتح اللام على البناء للمجهول .

قوله (كان مولى وأخا في الدين) لعل في هذا إشارة إلى قولهم « مولى أبي حذيفة » وإن سالما لما نزلت ﴿ ادعوهم لآبائهم ﴾ كان ممن لا يعلم له أب فقيل له مولى أى حذيفة .

قوله (إنا كنا نرى) بفتح النون أى نعتقد .

قوله (سالما ولدا) زاد البرقاني من طريق أبي اليمان شيخ البخاري فيه وأبو داود من رواية يونس عن الزهري « فكان يأوى معى ومع أبي حذيفة في بيت واحد فيراني فضلا » فضلا بضم الفاء والمعجمة أى متبذلة في ثياب المهنة ، يقال تفضلت المرأة إذا فعلت ذلك ، هذا قول الخطابي وتبعه ابن الأثير وزاد « وكانت في ثوب واحد » وقال ابن عبد البر : قال الخليل رجل فضل متوشح في ثوب واحد يخالف بين طرفيه ، قال : فعلى هذا فمعنى الحديث أنه كان يدخل عليها وهى منكشف بعضها . وعن ابن وهب : فضل مكشوفة الرأس والصدر ، وقيل الفضل الذي عليه ثوب واحد ولا إزار تحته . وقال صاحب الصحاح : تفضلت المرأة في بيتها إذا كانت في ثوب واحد كقميص لا كمين له .

قوله (وقد أنزل الله فيه ما قد علمت) أى الآية التي ساقها قبل وهى ﴿ ادعوهم لآبائهم ﴾ وقوله ﴿ وما جعل أدعياءكم أبناءكم ﴾ .

قوله (فذكر الحديث) ساق بقیته البرقاني وأبو داود « فكيف ترى ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أَرْضِعِيه ، فَأَرْضَعْتَهُ خَمْسَ رَضَعَاتٍ فَكَانَ بِمَنْزِلَةِ وَلَدِهَا مِنَ الرضاعة » فبذلك كانت عائشة تأمر بنات إخوتها وبنات أخواتها أن يرضعن من أحببت عائشة أن يراها ويدخل عليها وإن كان كبيرا خمس رضعات ثم يدخل عليها ، وأبت أم سلمة وسائر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أن يدخلن عليهن بتلك الرضاعة أحدا من الناس حتى يرضع في المهد ، وقلن لعائشة : والله ما ندرى لعلها رخصة من رسول الله صلى الله عليه وسلم لسالم دون الناس . ووقع عند الإسماعيلي من طريق فياض بن زهير عن أبي اليمان فيه مع عروة أبو عائذ الله بن ربيعة ومع عائشة أم سلمة وقال في آخره : لم يذكرهما البخاري في إسناده . قلت : وقد أخرجه النسائي عن عمران بن بكار

عن أبي اليمان مختصرا كرواية البخاري وأخرجه البخاري في غزوة بدر من طريق عقيل عن الزهري كذلك واختصر المتن أيضا . وأخرجه النسائي من طريق يحيى بن سعيد عن الزهري فقال : عن عروة وابن عبد الله بن أبي ربيعة كلاهما عن عائشة وأم سلمة . وأخرجه أبو داود من طريق يونس كما ترى . وأخرجه عبد الرزاق عن معمر ، والنسائي من طريق جعفر بن ربيعة ، والذهلي من طريق ابن أخى الزهري كلهم عن الزهري كما قال عقيل . وكذا أخرجه مالك وابن إسحق عن الزهري ، لكنه عند أكثر الرواة عن مالك مرسل . وخالف الجميع عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن الزهري فقال : عن عروة وعمرة كلاهما عن عائشة أخرجه الطبراني . قال الذهلي في « الزهريات » هذه الروايات كلها عندنا محفوظة إلا رواية ابن مسافر فإنها غير محفوظة ، أى ذكر عمرة في إسنادها ، قال : والرجل المذكور مع عروة لا أعرفه إلا أننى أتوهم أنه إبراهيم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي ربيعة ، فإن أمه أم كلثوم بنت أبي بكر ، فهو ابن أخت عائشة ، كما أن عروة ابن أختها ، وقد روى عنه الزهري حديثين غير هذا قال : وهو برواية يحيى بن سعيد أشبه حيث قال ابن عبد الله بن أبي ربيعة فنسبه لجدته ، وأما قول شعيب أبو عائد الله فهو مجهول . قلت : لعلها كنية إبراهيم المذكور ، وقد نقل المزي في « التهذيب » قول الذهلي هذا وأقره ، وخالف في « الأطراف » فقال : أظنه الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة ، يعنى عم إبراهيم المذكور . والذي أظن أن قول الذهلي أشبه بالصواب . ثم ظهر لي أنه أبو عبيدة بن عبد الله بن زمعة ، فإن هذا الحديث يعينه عند مسلم من طريقه من وجه آخر ، فهذا هو المعتمد ، وكأن ماعده تصحيف والله أعلم . وقد أخرج مسلم هذا الحديث من طريق القاسم بن محمد عن عائشة ، ومن طريق زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة ، فله أصل من حديثهما ، ففي رواية للقاسم عنده « جاءت سهلة بنت سهيل بن عمرو فقالت : يا رسول الله إن في وجه أبي حذيفة من دخول سالم وهو حليفه ، فقال : أرضعيه . فقالت : وكيف أرضعه وهو رجل كبير ؟ فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : قد علمت أنه رجل كبير » وفي لفظ فقالت « إن سالما قد بلغ ما يبلغ الرجال ، وأنه يدخل علينا ، وإني أظن أن في نفس أبي حذيفة شيئا من ذلك ، فقال أرضعيه تحرمي عليه . فرجعت إليه فقالت : إني قد أرضعته فذهب الذى في نفس أبي حذيفة » وفي بعض طرق حديث زينب « قالت أم سلمة لعائشة : إنه يدخل عليك الغلام الذي ما أحب أن يدخل على ، فقالت : أما لك في رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة ، إن امرأة أبي حذيفة « فذكرت الحديث مختصرا . وفي رواية « الغلام الذي قد استغنى عن الرضاعة » وفيها « فقال : أرضعيه . قالت : إنه ذو لحية . فقال : أرضعيه يذهب ما في وجه أبي حذيفة . قالت فو الله ما عرفته في وجه أبي حذيفة » وفي لفظ عن أم سلمة « أى سائر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أن يدخلن عليهن أحدا بتلك الرضاعة ، وقلن لعائشة : والله ما نرى هذا إلا رخصة لسالم ، فما هو بداخل علينا أحد بهذه الرضاعة ولا رأيتنا » . قلت : وهذا العموم مخصوص بغير حفصة كما سيأتى في أبواب الرضاع ، ونذكر هناك حكم هذه المسألة أعنى إرضاع الكبير إن شاء الله تعالى . الحديث الثاني حديث عائشة في قصة ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب الهاشمية بنت عم النبي صلى الله عليه وسلم في الإشتراط في الحج وقد تقدم البحث فيه في أبواب المحصر من كتاب الحج وقوله في هذا الحديث « ما أجدنى » أى ما أجد نفسى واتحاد الفاعل والمفعول مع كونهما ضميرين لشيء واحد من خصائص أفعال القلوب . وفي الحديث جواز اليمين في درج الكلام بغير قصد . وفيه أن المرأة لا يجب عليها أن تستأمر زوجها في حج الفرض ، كذا قيل ، ولا يلزم من كونه لا يجوز له منعها أن يسقط عنها استئذانه .

قوله في آخره (وكانت تحت المقداد بن الأسود) ظاهر سياقه أنه من كلام عائشة ، ويحتمل أنه من كلام عروة ، وهذا القدر هو المقصود من هذا الحديث في هذا الباب ، فإن المقداد وهو ابن عمرو الكندي نسب إلى الأسود بن عبد يغوث الزهري لكونه تبناه ، فكان من حلفاء قريش ، وتزوج ضباعة وهى هاشمية ، فلولا أن الكفاءة لا تعتبر بالنسب ، لما جاز له أن يتزوجها لأنها فوقه في النسب . وللذي يعتبر الكفاءة في النسب أن يجيب بأنها رضيت هى وأولياؤها فسقط حقهم من الكفاءة ، وهو جواب صحيح إن ثبت أصل اعتبار الكفاءة في النسب ، الحديث الثالث حديث أبي هريرة .

قوله (تنكح المرأة لأربع) أى لأجل أربع .

قوله (لما لها ولحسبها) بفتح المهملتين ثم موحدة أى شرفها ، والحسب في الأصل الشرف بالآباء وبالأقارب ، مأخوذ من الحساب ، لأنهم كانوا إذا تفاخروا عدوا مناقبهم ومآثر آبائهم وقومهم وحسبوا فيحكم لمن زاد عدده على غيره . وقيل المراد بالحسب هنا الفعال الحسنة . وقيل المال وهو مردود لذكر المال قبله وذكره معطوفا عليه . وقد وقع في مرسل يحيى بن جعدة عند سعيد بن منصور « على دينها ومالها وعلى حسبها ونسبها » وذكر النسب على هذا تأكيد ، ويؤخذ منه أن الشريف النسب يستحب له أن يتزوج نسيبة إلا إن تعارض نسيبة غير دينة وغير نسيبة دينة فتقدم ذات الدين ، وهكذا في كل الصفات . وأما قول بعض الشافعية يستحب أن لا تكون المرأة ذات قرابة قريبة فإن كان مستندا إلى الخبر فلا أصل له أو إلى التجربة وهو أن الغالب أن الولد بين القريين يكون أحق فهو متجه . وأما ما أخرجه أحمد والنسائي وصححه ابن حبان والحاكم من حديث بريدة رفعه « إن أحساب أهل الدنيا الذي يذهبون إليه المال » فيحتمل أن يكون المراد أنه حسب من لاحسب له ، فيقوم النسب الشريف لصاحبه مقام المال لمن لا نسب له ، ومنه حديث سمرة رفعه « الحسب المال ، والكرم التقوى » أخرجه أحمد والترمذي وصححه هو والحاكم ، وبهذا الحديث تمسك من اعتبر الكفاءة بالمال وسيأتي في الباب الذي بعده ، أو أن من شأن أهل الدنيا رفعة من كان كثير المال ولو كان ضيعا ، وضعة من كان مقلدا ولو كان رفيع النسب كما هو موجود مشاهد ، فعلى الاحتمال الأول يمكن أن يؤخذ من الحديث اعتبار الكفاءة بالمال كما سيأتي البحث فيه ، لا على الثاني لكونه سبق في الإنكار على من يفعل ذلك . وقد أخرج مسلم الحديث من طريق عطاء عن جابر وليس فيه ذكر الحسب اقتصر على الدين والمال والجمال .

قوله (وجهاها) يؤخذ منه استحباب تزوج الجميلة إلا إن تعارض الجميلة الغير دينة والغير جميلة الدينة ، نعم لو تساوتا في الدين فالجميلة أولى ، ويلتحق بالحسنة الذات الحسنة الصفات ، ومن ذلك أن تكون خفيفة الصداق .

قوله (فاظفر بذات الدين) في حديث جابر « فعليك بذات الدين » والمعنى أن اللائق بذى الدين والمروءة أن يكون الدين مطمح نظره في كل شيء لاسيما فيما تطول صحبته فأمره النبي صلى الله عليه وسلم بتحصيل صاحبة الدين الذي هو غاية البغية . وقد وقع في حديث عبد الله بن عمرو عند ابن ماجه رفعه لا تزوجوا النساء لحسنهن فعسى حسنهن أن يرديهن — أى يهلكهن — ولا تزوجوهن لأموالهن فعسى أموالهن أن تطغيهن ، ولكن تزوجوهن على الدين ، ولأمة سوداء ذات دين أفضل .

قوله (تربت يدك) أى لصقتا بالتراب وهى كناية عن الفقر وهو خبر بمعنى الدعاء ، لكن لا يراد به

حقيقته ، وهذا جزم صاحب « العمدة » ، زاد غيره أن صدور ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم في حق مسلم لا يستجاب لشرطه ذلك على ربه ، وحكى ابن العربي أن معناه استغنت ، ورد بأن المعروف أترب إذا استغنى وترب إذا افتقر ، ووجه بأن الغنى الناشئ عن المال تراب لأن جميع ما في الدنيا تراب ولا يخفى بعده ، وقيل معناه ضعف عقلك ، وقيل افتقرت من العلم ، وقيل فيه تقدير شرط أى وقع لك ذلك إن لم تفعل ورجحه ابن العربي ، وقيل معنى افتقرت حابت ، وصحفه بعضهم فقال بالثاء المثلثة ووجهه بأن معنى تربت تفرقت وهو مثل حديث « نهى عن الصلاة إذا صارت الشمس كالأنارب » وهو جمع ثروب واثرب مثل فلوس وأفلس وهى جمع ثرب بفتح أوله وسكون الراء وهو الشحم الرقيق المتفرق الذى يغشى الكرش ، وسيأتي مزيد لذلك في كتاب الأدب . قال القرطبي : معنى الحديث أن هذه الخصال الأربع هى التي يرغب في نكاح المرأة لأجلها ، فهو خير عما في الوجود من ذلك لا أنه وقع الأمر بذلك بل ظاهره إباحة النكاح لقصد كل من ذلك لكن قصد الدين أولى ، قال ولا يظن من هذا الحديث أن هذه الأربع تؤخذ منها الكفاءة أى تنحصر فيها ، فإن ذلك لم يقل به أحد فيما علمت وإن كانوا اختلفوا في الكفاءة ماهى . وقال المهلب : في هذا الحديث دليل على أن للزوج الاستمتاع بمال الزوجة ، فإن طابت نفسها بذلك حل له وإلا فله من ذلك قدر ما بذل لها من الصداق . وتعقب بأن هذا التفصيل ليس في الحديث . ولم ينحصر قصد نكاح المرأة لأجل مالها في استمتاع الزوج ، بل قد يقصد تزويج ذات الغنى لما عساه يحصل له منها من ولد فيعود إليه ذلك المال بطريق الإرث إن وقع ، أو لكونها تستغنى بمالها عن كثرة مطالبته بما يحتاج اليه نساء ونحو ذلك . وأعجب منه استدلال بعض المالكية به على أن للرجل أن يحجر على امرأته في مالها ، قال : لأنه إنما تزوج لأجل المال فليس لها تفويته عليه ، ولا يخفى وجه الرد عليه والله أعلم بالحديث الرابع حديث سهل وهو ابن سعد .

قوله (ابن أبي حازم) هو عبد العزيز .

قوله (مر رجل) لم أقف على اسمه

قوله (حري) بفتح المهملة وكسر الراء وتشديد التحتانية أى حقيق وجدير .

قوله (يشفع) بضم أوله وتشديد الفاء المفتوحة أى تقبل شفاعته .

قوله (فمر رجل من فقراء المسلمين) لم أقف على اسمه ، وفي « مسند الروياني » و « فتوح مصر لابن عبد الحكم » و « مسند الصحابة الذين دخلوا مصر » من طريق أبي سالم الجيثاني عن أبي ذر أنه جعل بن سراقه .

قوله (فمر رجل) في رواية الرقاق قال « فسكت النبي صلى الله عليه وسلم ثم مر رجل » .

قوله (فقال) وقع في طريق أخرى تأتى في الرقاق بلفظ « فقال لرجل عنده جالس : ما رأيك في هذا » وكأنه جمع هنا باعتبار أن الجالسين عنده كانوا جماعة لكن المجهوب واحد ، وقد سمي من المجيبين أبو ذر فيما أخرجه ابن حبان من طريق عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه عنه .

قوله (أن لا يسمع) زاد في رواية الرقاق « أن لا يسمع لقوله » .

قوله (هذا) أى الفقير (خير من ملء الأرض مثل هذا) أى الغنى ، وملء بالهمز ويجوز في مثل النصب والجور ، قال الكرماني : إن كان الأول كافراً فوجهه ظاهر ، وإلا فيكون ذلك معلوماً لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالوحى قلت : يعرف المراد من الطريق الأخرى التي ستأتي في كتاب الرقاق بلفظ « قال رجل من أشرف

الناس : هذا والله حرى الخ « فحاصل الجواب أنه أطلق تفضيل الفقير المذكور على الغني المذكور ، ولا يلزم من ذلك تفضيل كل غني على كل فقير ، وقد ترجم عليه المصنف في كتاب الرقاق « فضل الفقر » وبأقبح البحث في هذه المسألة هناك إن شاء الله تعالى

باب الأكفاء في المال ، وتزويج المقل المثرية

[٥٠٩٢] ٤٩٠٤ - حدثنا يحيى بن بكير قال نا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عروة أنه : سأل عائشة : « وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى » قالت : يا ابن أخي ، هذه اليتيمة تكون في حجر وليها ، فيرغب في جمالها ومالها ، ويريد أن يتنقص صداقها ، فنهوا عن نكاحهن ، إلا أن يقسطوا في إكمال الصداق ، وأمروا بنكاح من سواهن قالت : واستفتي الناس رسول الله صلى الله عليه وآله بعد ذلك ، فأنزل الله عز وجل : « وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ » إلى قوله : « وَتَرْغِبُونَ أَنْ تُنْكِحُوهُنَّ » فأنزل الله لهم إن اليتيمة إذا كانت ذات جمال ومال رغبوا في نكاحها ونسبها في إكمال الصداق ، وإذا كانت مرغوبة عنها في قلة المال والجمال تركوها وأخذوا غيرها من النساء . قالت : فكما يتركونها حين يرغبون عنها فليس لهم أن ينكحوها إذا رغبوا فيها ، إلا أن يقسطوا لها ويعطوها حقها الأوفى في الصداق .

قوله (باب الأكفاء في المال ، وتزويج المقل المثرية) أما اعتبار الكفاءة بالمال فمختلف فيه عند من يشترط الكفاءة ، والأشهر عند الشافعية أنه لا يعتبر ، ونقل صاحب « الإصباح » عن الشافعي أنه قال : الكفاءة في الدين والمال والنسب . وجزم باعتباره أبو الطيب والصيرمي وجماعة . واعتبره الماوردي في أهل الأمصار ، وخص الخلاف بأهل البوادي والقرى المتفاحرين بالنسب دون المال . وأما المثرية فبضم الميم وسكون المثناة وكسر الراء وفتح التحتانية هي التي لها ثراء بفتح أوله والمد وهو الغنى ، ويؤخذ ذلك من حديث عائشة الذي في الباب من عموم التقسيم فيه لاشتراكه على المثرى والمقل من الرجال والمثيرة والمقلة من النساء فدل على جواز ذلك ، ولكنه لا يرد على من يشترطه لاحتمال إضمار رضا المرأة ورضا الأولياء ، وقد تقدم شرح الحديث في تفسير سورة النساء ، ومضى من وجه آخر في أوائل النكاح ، واستدل به على أن للولي أن يزوج محجورته من نفسه ، وسيأتي البحث فيه قريباً . وفيه أن للولي حقاً في التزويج لأن الله خاطب الأولياء بذلك ، والله أعلم

باب ما يتقى من شؤم المرأة وقول الله : « إِنْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ »

[٥٠٩٣] ٤٩٠٥ - حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن حمزة وسالم ابني عبد الله بن عمر عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله قال : « الشؤم في المرأة والدار والفرس » .

[٥٠٩٤] ٤٩٠٦ - فامحمد بن منهل قال نا يزيد بن زريع قال نا عمر بن محمد العسقلاني عن أبيه عن ابن عمر قال : ذكروا الشؤم عند النبي صلى الله عليه وآله . فقال النبي صلى الله عليه وآله : « إِنْ كَانَ الشُّؤْمُ فِي شَيْءٍ فَفِي الدَّارِ وَالْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ » .

[٥٠٩٥] ٤٩٠٧ - فامحمد بن يوسف قال نا مالك عن أبي حازم عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وآله عليه قال : « إِذَا كَانَ فِي شَيْءٍ الْفَرَسُ وَالْمَرْأَةُ وَالْمَسْكَنُ » .

[٥٠٩٦] ٤٩٠٨ - حدثنا آدم قال نا شعبة عن سليمان التيمي سمعت أبا عثمان النهدي عن أسامة بن زيد أن النبي صلى الله عليه قال : « ما تركت بعدي فتنة أضر على الرجال من النساء ».

قوله (باب ما يتقى من شؤم المرأة) الشؤم بضم المعجمة بعدها واو ساكنة وقد تهمز وهو ضد اليمن ، يقال تشاءمت بكذا وتيمنت بكذا .

قوله (وقوله تعالى : إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم) كأنه يشير إلى اختصاص الشؤم ببعض النساء دون بعض مما دلت عليه الآية من التبعض ، وذكر في الباب حديث ابن عمر من وجهين وحديث سهل من وجه آخر وقد تقدم شرحهما مبسوطا في كتاب الجهاد . وقد جاء في بعض الأحاديث ما لعله يفسر ذلك وهو ما أخرجه أحمد وصححه ابن حبان والحاكم من حديث سعد مرفوعا « من سعادة ابن آدم ثلاثة : المرأة الصالحة ، والمسكن الصالح ، والمركب الصالح . ومن شقاوة ابن آدم ثلاثة : المرأة السوء ، والمسكن السوء ، والمركب السوء » وفي رواية لابن حبان « المركب الهني ، والمسكن الواسع » وفي رواية للحاكم « وثلاثة من الشقاء : المرأة تراها فتسوؤك وتحمل لسانها عليك ، والدابة تكون قطوفا فإن ضربتها أتعبتك وإن تركتها لم تلحق أصحابك ، والدار تكون ضيقة قليلة المرافق » . وللطبراني من حديث أسماء « إن من شقاء المرء في الدنيا سوء الدار والمرأة والدابة » وفيه سوء الدار ضيق مساحتها وخبث جيرانها وسوء الدابة منعها ظهرها وسوء طبيعتها ، وسوء المرأة عقم رحمتها وسوء خلقها .

قوله (عن أسامة بن زيد) زاد مسلم من طريق معتمر بن سليمان عن أبيه مع أسامة سعيد بن زيد ، وقد قال الترمذي لا نعلم أحدا قال فيه « عن سعيد بن زيد » غير معتمر بن سليمان .

قوله (ما تركت بعدي فتنة أضر على الرجال من النساء) قال الشيخ تقي الدين السبكي : في إيراد البخاري هذا الحديث عقب حديثي ابن عمر وسهل بعد ذكر الآية في الترجمة إشارة إلى تخصيص الشؤم بمن تحصل منها العداوة والفتنة ، لا كما يفهمه بعض الناس من التشاؤم بكعبها أو أن لها تأثيرا في ذلك ، وهو شيء لا يقول به أحد من العلماء ، ومن قال إنها سبب في ذلك فهو جاهل ، وقد أطلق الشارع على من ينسب المطر إلى النوء الكفر فكيف بمن ينسب ما يقع من الشر إلى المرأة مما ليس لها فيه مدخل ، وإنما يتفق موافقة قضاء وقدر فتتفر النفس من ذلك ، فمن وقع له ذلك فلا يضرو أن يتركها من غير أن يعتقد نسبة الفعل إليها . قلت : وقد تقدم تقرير ذلك في كتاب الجهاد ، وفي الحديث أن الفتنة بالنساء أشد من الفتنة بغيرهن ، ويشهد له قوله تعالى ﴿ زين للناس حب الشهوات من النساء ﴾ فجعلهن من حب الشهوات ، وبدأ بهن قبل بقية الأنواع إشارة إلى أنهن الأصل في ذلك ، ويقع في المشاهدة حب الرجل ولد من امرأته التي هي عنده أكثر من حبه ولده من غيرها ، ومن أمثلة ذلك قصة النعمان بن بشير في الهبة ، وقد قال بعض الحكماء : النساء شر كلهن وأشر ما فيهن عدم الاستغناء عنهن ومع انها ناقصة العقل والدين تحمل الرجل على تعاطي ما فيه نقص العقل والدين كشغله عن طلب أمور الدين وحمله على التهالك على طلب الدنيا وذلك أشد الفساد وقد أخرج مسلم من حديث أبي سعيد في أثناء حديث « واتقوا النساء ، فإن أول فتنة بني إسرائيل كانت في النساء » .

باب الحرّة تحت العبد

[٥٠٩٧] ٤٩٠٩ - حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنا مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن القاسم بن محمد

عن عائشة قالت : كان في بريرة ثلاث سنن : عتقت وخيرت ، وقال رسول الله صلى الله عليه : «الولاء لمن أعتق» ، ودخل رسول الله صلى الله عليه وبرمة على النار فقرب إليه خبز وأدم من آدم البيت فقال : «لم أر البرمة ؟» ف قيل : لحم تصدق على بريرة وأنت لا تأكل الصدقة ، قال : «هو عليها صدقة ولنا هدية» .

قوله (باب الحرة تحت العبد) أى جواز تزويج العبد الحرة إن رضيت به ، وأورد فيه طرفا من قصة بريرة حيث خيرت حين عتقت ، وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب الطلاق ، وهو مصير من المصنف إلى أن زوج بريرة حين عتقت كان عبدا ، وسيأتي البحث فيه هناك إن شاء الله تعالى

باب لا يتزوج أكثر من أربع لقوله تعالى : ﴿ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ﴾
وقال علي بن الحسين : يعنى مثنى أو ثلاث أو رباع . وقوله تعالى : ﴿ أُولَىٰ أَجْنَحَةٍ مَّثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ۚ ۖ ﴾ .
يعني مثنى أو ثلاث أو رباع .

٤٩١٠ - حدثنا محمد قال أنا عبدة عن هشام عن أبيه عن عائشة : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ ﴾ قال : اليتيمة عند الرجل وهو وليها فيتزوجها على مالها ويُسِيءُ صُحْبَتَهَا وَلَا يَعْدِلُ فِي مَالِهَا فليتزوج من طاب له من النساء سواها مثنى وثلاث ورباع . [٥٠٩٨]

قوله (باب لا يتزوج أكثر من أربع لقوله تعالى : مثنى وثلاث ورباع) أما حكم الترجمة فبالإجماع ، إلا قول من لا يعتد بخلافه من رافضي ونحوه ، وأما انتزاعه من الآية فلأن الظاهر منها التخيير بين الأعداد المذكورة بدليل قوله تعالى في الآية نفسها ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً ﴾ ولأن من قال جاء القوم مثنى وثلاث ورباع أراد أنهم جاءوا اثنين اثنين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة ، فالمراد تبين حقيقة مجيئهم وأنهم لم يجيئوا جملة ولا فرادى ، وعلى هذا فمعنى الآية انكحوا اثنين اثنين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة ، فالمراد الجميع لا المجموع ، ولو أريد مجموع العدد المذكور لكان قوله مثلا تسعا أرشقى وأبلغ ، وأيضا فإن لفظ « مثنى » معبُول عن اثنين اثنين كما تقدم تقريره في تفسير سورة النساء ، فدل إيرادُه أن المراد التخيير بين الأعداد المذكورة ، واحتجاجهم بأن الواو للجمع لا يفيد مع وجود القرينة الدالة على عدم الجمع ، ويكونه صلى الله عليه وسلم جمع بين تسع معارض بأمره صلى الله عليه وسلم من أسلم على أكثر من أربع بمفارقة من زاد على الأربع ، وقد وقع ذلك لغيلان بن سلمة وغيره كما خرج في كتب السنن فدل على خصوصيته صلى الله عليه وسلم بذلك ، وقوله ﴿ أُولَىٰ أَجْنَحَةٍ مَّثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ﴾ تقدم الكلام عليه في تفسير فاطر ، وهو ظاهر في أن المراد به تنويع الأعداد لا أن لكل واحد من الملائكة مجموع العدد المذكور .

قوله (وقال علي بن الحسين) أى ابن علي بن أبي طالب (يعنى مثنى أو ثلاث أو رباع) أراد أن الواو بمعنى أو ، فهي للتنويع ، أو هى عاطفة على العامل والتقدير فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وانكحوا ما طاب من النساء ثلاث الخ ، وهذا من أحسن الأدلة في الرد على الرافضة لكونه من تفسير زين العابدين وهو من أئمتهم الذين يرجعون إلى قولهم ويعتقدون عصمتهم . ثم ساق المصنف طرفا من حديث عائشة في تفسير قوله

تعالى ﴿وإن خفتن أن لا تقسطوا في اليتامى﴾ وقد سبق قبل هذا بباب أتم سياقاً من الذي هنا وبالله التوفيق

باب ﴿وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾ ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب

٥٠٩٩ [٤٩١١] حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن عمرة بنت عبد الرحمن: أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه أخبرتها أن رسول الله صلى الله عليه كان عندها، وأنها سمعت صوت رجل يستأذن في بيت حفصة، قالت: فقلت: يا رسول الله، هذا رجل يستأذن في بيتك، فقال النبي صلى الله عليه: «أراه فلاناً» - لعم حفصة من الرضاعة - قالت عائشة: لو كان فلان حياً - لعمها من الرضاعة - دخل علي؟ فقال: «نعم، الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة».

٥١٠٠ [٤٩١٢] - حدثنا مسدد قال نا يحيى عن شعبة عن قتادة عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال: قيل للنبي صلى الله عليه: ألا تتزوج ابنة حمزة؟ قال: «إنها ابنة أخي من الرضاعة». وقال بشر بن عمر نا شعبة سمعت قتادة سمعت جابر بن زيد .. مثله.

٥١٠١ [٤٩١٣] - حدثنا الحكم بن نافع قال أنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عروة بن الزبير أن زينب بنت أبي سلمة أخبرته أن أم حبيبة بنت أبي سفيان أخبرتها أنها قالت: يا رسول الله، انكح أختي بنت أبي سفيان، فقال: «أو تحبين ذلك؟» فقلت: نعم، لست لك بمخلية، وأحب من شاركني في خير أختي. فقال النبي صلى الله عليه: «إن ذلك لا يحل لي». قلت: فإننا نحدث أنك تريد أن تنكح بنت أبي سلمة. قال: «بنت أم سلمة؟» قلت: نعم. فقال: «لو أنها لم تكن ربيتي في حجري ما حللت لي، إنها لابنة أخي من الرضاعة. أرضعني وأبا سلمة ثوية، فلا تعرضن علي بناتكن ولا أخواتكن». قال عروة: وثوية مولاة لأبي لهب كان أبو لهب أعتقها فأرضعت النبي صلى الله عليه، فلما مات أبو لهب أريه بعض أهله بشر حبيبة، قال له: ماذا لقيت؟ فقال أبو لهب: لم ألق بعدكم، غير أنني سقيت في هذه بعثاتي ثوية.

[الحديث ٥١٠١ - أطرافه في: ٥١٠٦، ٥١٠٧، ٥١٢٣، ٥٣٧٢].

قوله (باب وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم، ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب) هذه الترجمة وثلاث تراجم بعدها تتعلق بأحكام الرضاعة، ووقع هنا في بعض الشروح «كتاب الرضاع» ولم أره في شيء من الأصول. وأشار بقوله «ويحرم الخ» أن الذي في الآية بيان بعض من يحرم بالرضاعة، وقد بينت ذلك السنة. ووقع في رواية الكشميهني «ويحرم من الرضاعة» ثم ذكر في الباب ثلاثة أحاديث: الأول حديث عائشة.

قوله (عن عبد الله بن أبي بكر) أي ابن محمد بن عمرو بن حزم الأنصاري، وقد رواه هشام بن عروة عنه وهو من أقرانه، لكنه اختصره فاقتصر على المتن دون القصة، أخرجه مسلم.

قوله (وأنها سمعت صوت رجل يستأذن في بيت حفصة) أي بنت عمر أم المؤمنين، ولم أقف على اسم هذا الرجل.

قوله (أراه) أى أظنه .

قوله (فلانا لعم حفصة) اللام بمعنى عن ، أى قال ذلك عن عم حفصة . ولم أقف على اسمه أيضا .

قوله (قالت عائشة) فيه النفات وكان السياق يقتضي أن يقول « قلت » .

قوله (لو كان فلان حيا) لم أقف على اسمه أيضا ، ووهم من فسره بأفلح أخى أبي القعيس لأن أبا القعيس والد عائشة من الرضاعة ، وأما أفلح فهو أخوه وهو عمها من الرضاعة كما سيأتي أنه عاش حتى جاء يستأذن على عائشة فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تأذن له بعد أن امتنعت ، وقولها هنا « لو كان حيا » يدل على أنه كان مات ، فيحتمل أن يكون أخا لهما آخر ، ويحتمل أن تكون ظنت أنه مات لبعدها به ثم قدم بعد ذلك فاستأذن . وقال ابن التين : سئل الشيخ أبو الحسن عن قول عائشة « لو كان فلان حيا » أين هو من الحديث الآخر الذي فيه فأبيت أن آذن له ، فالأول ذكرت أنه ميت والثاني ذكرت أنه حي ؟ فقال : هما عمان من الرضاعة أحدهما وضع مع أبي بكر الصديق وهو الذي قالت فيه لو كان حيا ، والآخر أخو أبيها من الرضاعة . قلت : الثاني ظاهر من الحديث ، والأول حسن محتمل ، وقد ارتضاه عياض ، إلا أنه يحتاج إلى نقل لكونه مجزم به ، قال : وقال ابن أبي حازم أرى أن المرأة التي أرضعت عائشة امرأة أخى الذى استأذن عليها . قلت : وهذا بين في الحديث الثاني لاحتياج إلى ظن ولا هو مشكل ، إنما المشكل كونها سألت عن الأول ثم توقفت في الثاني ، وقد أجاب عنه القرطبي قال : هما سؤالان وقعا مرتين في زمنين عن رجلين ، وتكرر منها ذلك إما لأنها نسيت القصة الأولى ، وإما لأنها جوزت تغير الحكم فأعادت السؤال اهـ . وتماه أن يقال : السؤال الأول كان قبل الوقوع والثاني بعد الوقوع ، فلا استبعاد في تجويز ما ذكر من نسيان أو تجويز النسخ . ويؤخذ من كلام عياض جواب آخر وهو أن أحد العمين كان أعلى والآخر أدنى ، أو أحدهما كان شقيقا والآخر لأب فقط أو لأم فقط ، أو أرضعتها زوجة أخيه بعد موته والآخر في حياته . وقال ابن المرباط : حديث عم حفصة قبل حديث عم عائشة ، وهما متعارضان في الظاهر لا في المعنى ، لأن عم حفصة أرضعته المرأة مع عمر فالرضاعة فيهما من قبل المرأة ، وعم عائشة إنما هو من قبل الفحل ، كانت امرأة أبي القعيس أرضعتها فجاء أخوه يستأذن عليها فأبت فأخبرها الشارع أن لبن الفحل يحرم كما يحرم من قبل المرأة اهـ ، فكأنه جوز أن يكون عم عائشة الذى سألت عنه في قصة عم حفصة كان نظير عم حفصة في ذلك ، فلذلك سألت ثانيا في قصة أبي القعيس ، وهذا إن كان وجده منقولا فلا محيد عنه وإلا فهو حمل حسن ، والله أعلم .

قوله (الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة) أى وتبيح ما تبيح ، وهو بالإجماع فيما يتعلق بتحريم النكاح وتوابعه ، وانتشار الحرمة بين الرضيع وأولاد المرضعة وتنزيلهم منزلة الأقارب في جواز النظر والخلوة والمسافرة ولكن لا يترتب عليه باقي أحكام الأمومة من التوارث ووجوب الإنفاق والعق بالملك والشهادة والعقل وإسقاط القصاص . قال القرطبي : ووقع في رواية « ما تحرم الولادة » وفي رواية « ما يحرم من النسب » وهو دال على جواز نقل الرواية بالمعنى ، قال : ويحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم قال اللفظين في وقتين ، قلت : الثاني هو المعتمد ، فإن الحديثين مختلفان في القصة والسبب والراوي ، وإنما يأتي ما قال إذا اتحد ذلك . وقد وقع عند أحمد من وجه آخر عن عائشة « يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب من خال أو عم أو أخ » قال القرطبي : في الحديث دلالة على

أن الرضاع ينشر الحرمة بين الرضيع والمرضعة وزوجها ، يعنى الذى وقع الإرضاع بين ولده منها أو السيد ، فتحرم على الصبي لأنها تصير أمه ، وأمها لأنها جدته فصاعدا ، وأختها لأنها خالته ، وبنتها لأنها أختها ، وبنت بنتها فنازلا لأنها بنت أختها ، وبنت بنته فنازلا لأنها بنت أختها ، وأمها فصاعدا لأنها جدته ، وأختها لأنها عمتها ، ولايتعدى التحريم إلى أحد من قرابة الرضيع ، فليست أختها من الرضاعة أختا لأخيه ولا بنتا لأبيه إذ لإرضاع بينهم ، والحكمة في ذلك أن سبب التحريم ما ينفصل من أجزاء المرأة وزوجها وهو اللبن ، فإذا اغتذى به الرضيع صار جزءا من أجزائها فانتشر التحريم بينهم ، بخلاف قرابات الرضيع لأنه ليس بينهم وبين المرضعة ولا زوجها نسب ولا سبب ، والله أعلم . الحديث الثاني حديث ابن عباس .

قوله (عن جابر بن زيد) هو أبو الشعثاء البصري مشهور بكنيته ، وأما جابر بن يزيد الكوفي فأول اسم أبيه تحتانية وليس له في الصحيح شيء .

قوله (قيل للنبي صلى الله عليه وسلم) القائل له ذلك هو على بن أبي طالب كما أخرجه مسلم من حديثه قال « قلت يا رسول الله مالك تنوق في قريش وتدعنا ؟ قال : وعندكم شيء ؟ قلت : نعم ابنة حمزة » الحديث ، وقوله « تنوق » ضبط بفتح المثناة والنون وتشديد الواو بعدها قاف أى تختار مشتق من النيقة بكسر النون وسكون التحتانية بعدها قاف ، وهى الخيار من الشيء يقال تنوق تنوقا أى بالغ في اختيار الشيء وانتقائه . وعند بعض رواة مسلم « تنوق » بمثناة مضمومة بدل النون وسكون الواو من التوق أى تميل وتشتى ، ووقع عند سعيد ابن منصور من طريق سعيد بن المسيب « قال على : يا رسول الله ألا تتزوج بنت عمك حمزة فإنها من أحسن فتاة في قريش » وكأن عليا لم يعلم بأن حمزة رضيع النبي صلى الله عليه وسلم ، أو جوز الخصوصية ، أو كان ذلك قبل تقرير الحكم . قال القرطبي : وبعيد أن يقال عن على لم يعلم بتحريم ذلك .

قوله (إنها ابنة أخى من الرضاعة) زاد همام عن قتادة « ويحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب » وقد تقدم من طريقه في كتاب الشهادات ، وكذا عند مسلم من طريق سعيد عن قتادة ، وهو المطابق للفظ الترجمة . قال العلماء : يستثنى من عموم قوله « يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب » أربع نسوة يحرمن في النسب مطلقا وفي الرضاعة قد لا يحرمن ، الأولى أم الأخ في النسب حرام لأنها إما أم وإما زوج أب ، وفي الرضاعة قد تكون أجنبية فترضع الأخ فلا تحرم على أخيه . الثانية أم الحفيد . حرام في النسب لأنها إما بنت أو زوج ابن ، وفي الرضاعة قد تكون أجنبية فترضع الحفيد فلا تحرم على جده . الثالثة جدة الولد في النسب حرام لأنها إما أم أو أم زوجة ، وفي الرضاعة قد تكون أجنبية أرضعت الولد فيجوز لوالده أن يتزوجها . الرابعة أخت الولد حرام في النسب لأنها بنت أو ربيبة ، وفي الرضاعة قد تكون أجنبية فترضع الولد فلا تحرم على الوالد . وهذه الصور الأربع اقتصر عليها جماعة ، ولم يستثن الجمهور شيئا من ذلك . وفي التحقيق لا يستثنى شيء من ذلك لأنهم لم يحرم من جهة النسب وإنما حرم من جهة المصاهرة . واستدرك بعض المتأخرين أم العم وأم العمة وأم الخال وأم الخالة فإنهم يحرمون في النسب لا في الرضاعة وليس ذلك على عمومهم والله أعلم . قال مضعب الزبيرى : كانت ثوبية — يعنى الآتي ذكرها في الحديث الذى بعده — أرضعت النبي صلى الله عليه وسلم بعدما أرضعت حمزة ثم أرضعت أبا سلمة . قلت : وبنت حمزة تقدم ذكرها وتسميتها في كتاب المغازي في شرح حديث البراء بن عازب في قوله « فتبعتهم بنت حمزة تنادى : يا عم » الحديث . وجملة ماتحصل لنا من الخلاف في اسمها سبعة أقوال : أمانة وعمارة وسلمى وعائشة

وفاطمة وأمة الله ويعلى ، وحكى المزى في أسمائها أم الفضل لكن صرح ابن بشكوال بأنها كنية . الحديث الثالث
حديث أم حبيبة وهى زوج النبی صلى الله عليه وسلم .

قوله (أنكح أختى) أى تزوج .

قوله (بنت أبي سفيان) في رواية يزيد بن أبي حبيب عن ابن شهاب عند مسلم والنسائي في هذا الحديث
« أنكح أختى عزة بنت أبي سفيان » ولابن ماجه من هذا الوجه « أنكح أختى عزة » وفي رواية هشام بن عروة
عن أبيه في هذا الحديث عند الطبراني أنها قالت « يارسول الله هل لك في حمنة بنت أبي سفيان ؟ قال : أصنع
ماذا ؟ قالت : تنكحها » وقد أخرجه المصنف بعد أبواب من رواية هشام لكن لم يسم بنت أبي سفيان ، وألفظه
« فقال فأفعل ماذا ؟ » وفيه شاهد على جواز تقديم الفعل على « ما » الاستفهامية خلافا لمن أنكره من النجاة .
وعند أبي موسى في « الدليل » درة بنت أبي سفيان ، وهذا وقع في رواية الحميدى في مسنده عن سفيان عن
هشام ، وأخرجه أبو نعيم والبيهقى من طريق الحميدى وقالوا : أخرجه البخاري عن الحميدى ، وهو كما قال قد
أخرجه عنه لكن حذف هذا الأسم وكأنه عمدا ، وكذا وقع في هذه الرواية زنب بنت أم سلمة وحذفه البخاري
أيضا منها ثم نبه على أن الصواب درة وسأتى بعد أربعة أبواب ، وجزم المنذرى بأن اسمها حمنة كما فى الطبراني ، وقال
عياض . لا نعلم لعزة ذكرا فى بنات أبى سفيان إلا فى رواية يزيد بن أبى حبيب ، وقال أبو موسى : الأشهر فيها
عزة .

**قوله (أو تحبين ذلك) ؟ هو استفهام تعجب من كونها تطلب أن يتزوج غيرها مع ما طبع عليه النساء
من الغيرة .**

قوله (لست لك بمخلية) بضم الميم وسكون المعجمة وكسر اللام اسم فاعل من أدخل يخل ، أى لست
بمنفردة بك ولا خالية من ضرة . وقال بعضهم هو بوزن فاعل الإخلاء متعديا ولأزما ، من أدخلت بمعنى خلوت من
الضرة ، أى لست بمتفرغة ولا خالية من ضرة ، وفي بعض الروايات بفتح اللام بلفظ المفعول حكاهما الكرماني .
وقال عياض : مخلية أى منفردة يقال أدخل أمرك وأدخل به أى انفرد به ، وقال صاحب النهاية : معناه لم أجذك
خاليا من الزوجات ، وليس هو من قولهم امرأة مخلية إذا خلعت من الأزواج .

قوله (وأحب من شركنى) مرفوع بالابتداء أى إلى ، وفي رواية هشام الآتية قريبا « من شركنى » بغير
ألف ، وكذا فى الباب الذى بعده ، وكذا عند مسلم .

قوله (فى خير) كذا للأكثر بالتنكير أى أى خير كان ، وفي رواية هشام « فى الخير » قيل المراد به مسحبة
رسول الله صلى الله عليه وسلم المتضمنة لسعادة الدارين الساترة لما لعله يعرض من الغيرة التى جرت بها العادة بين
الزوجات ، لكن فى رواية هشام المذكورة « وأحب من شركنى فيك أختى » فعرف أن المراد بالخير ذاته صلى الله
عليه وسلم .

قوله (فإننا نحدث) بضم أوله وفتح الحاء على البناء للمجهول ، وفي رواية هشام المذكورة « قلت بلغنى » وفي
رواية عقيل فى الباب الذى بعدها « قلت يارسول الله فو الله إنا لتحدث » وفي رواية وهب عن هشام عند أبى
داود « فو الله لقد أخبرت » .

قوله (أنك تريد أن تنكح) في رواية هشام الآتية « بلغني أنك تخطب » ولم أقف على اسم من أخبر بذلك ، ولعله كان من المناققين فإنه قد ظهر أن الخبر لا أصل له ، وهذا مما يستدل به على ضعف المراسيل .

قوله (بنت أبي سلمة) في رواية عقيل الآتية وكذا أخرجه الطبراني من طريق ابن أخى الزهرى عن الزهرى ومن طريق معمر عن هشام بن عروة عن أبيه ومن طريق عراك عن زينب بنت أم سلمة « ذرة بنت أبي سلمة » وهى بضم المهملة وتشديد الراء ، وفي رواية حكاه عياض وخطأها بفتح المعجمة وعند أبي داود من طريق هشام عن أبيه عن زينب عن أم سلمة ذرة أو « ذرة » على الشك ، شك زهير رواية عن هشام . ووقع عند البيهقي من رواية الحميدي عن سفيان عن هشام « بلغني أنك تخطب زينب بنت أبي سلمة » وقد تقدم التنبيه على خطئه . ووقع عند أبي موسى في « ذيل المعركة » حمنة بنت أبى سلمة وهو خطأ ، وقوله بنت أم سلمة هو استفهام استبثات لرفع الإشكال ، أو استفهام إنكار ، والمعنى أنها إن كانت بنت أبي سلمة من أم سلمة فيكون تحریمها من وجهين كما سيأتى بيانه ، وإن كانت من غيرها فمن وجه واحد ، وكأن أم حبيبة لم تطلع على تحریم ذلك إما لأن ذلك كان قبل نزول آية التحريم وإما بعد ذلك وظنت أنه من خصائص النبی صلى الله عليه وسلم ، كذا قال الكرماني ، والاحتمال الثاني هو المعتمد ، والأول يدفعه سياق الحديث ، وكأن أم حبيبة استدلت على جواز الجمع بين الأختين بجواز الجمع بين المرأة وابنتها بطريق الأولى ، لأن الربية حرمت على التأيد والأخت حرمت في صورة الجمع فقط ، فأجابها صلى الله عليه وسلم بأن ذلك لايجل ، وأن الذي بلغها من ذلك ليس بحق ، وأنها تحرم عليه من جهتين .

قوله (لو أنها لم تكن ربيتي في حجرى ما حلت لي) قال القرطبي : فيه تعليل الحكم بعلتين ، فإنه علل تحریمها بكونها ربية وبكونها بنت أخ من الرضاعة ، كذا قال ، والذي يظهر أنه نبه على أنها لو كان بها مانع واحد لكفى في التحريم فكيف وبها مانعان فليس من التعليل بعلتين في شيء ، لأن كل وصفين يجوز أن يضاف الحكم إلى كل منهما لو انفرد فإما أن يتعاقبا فيضاف الحكم إلى الأول منهما كما في السبين إذا اجتمعا ، ومثاله لو أحدث ثم أحدث بغير تخلل طهارة فالحدث الثاني لم يعمل شيئا أو يضاف الحكم إلى الثاني كما في اجتماع السبب والمباشرة ، وقد يضاف إلى أشبههما وأنسبهما سواء كان الأول أم الثاني ، فعلى كل تقدير لا يضاف اليهما جميعا ، وإن قدر أنه يوجد فالإضافة إلى المجموع ويكون كل منهما جزء علة لا علة مستقلة فلا تجتمع علتان على معلول واحد ، هذا الذى يظهر والمسألة مشهورة في الأصول وفيها خلاف ، قال القرطبي : والصحيح جوازه لهذا الحديث وغيره . وفي الحديث إشارة إلى أن التحريم بالربية أشد من التحريم بالرضاعة . وقوله « ربيتي » أى بنت زوجتى ، مشتقة من الرب وهو الإصلاح لأنه يقوم بأمرها ، وقيل من التربية وهو غلط من جهة الاشتقاق ، وقوله « في حجرى » راعى فيه لفظ الآية وإلا فلا مفهوم له ، كذا عند الجمهور وأنه خرج مخرج الغالب ، وسيأتى البحث فيه في باب مفرد . وفي رواية عراك عن زينب بنت أم سلمة عند الطبراني « لو أنى لم أنكح أم سلمة ما حلت لي ، إن أبأها أخى من الرضاعة » ووقع في رواية ابن عينة عن هشام « والله لو لم تكن ربيتي ما حلت لي » فذكر ابن حزم أن منهم من احتج به على أن لا فرق بين اشتراط كونها في الحجر أو لا ، وهو ضعيف لأن القصة واحدة والذين زادوا فيها لفظ « في حجرى » حفاظ أثبات .

قوله (أرضعتى وأبا سلمة) أى أرضعت أبا سلمة ، وهو من تقديم المفعول على الفاعل .

قوله (ثوبية) بثلاثة وموحدة مصغر ، كانت مولاة لأبي لهب بن عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه وسلم كما سيأتي في الحديث .

قوله (فلا تعرضن) بفتح أوله وسكون العين وكسر الراء بعدها معجمة ساكنة ثم نون على الخطاب للجماعة النساء ، وبكسر المعجمة وتشديد النون خطاب لأم حبيبة وحدها ، والأول أوجه . وقال ابن التين : ضبط بضم الضاد في بعض الأمهات ، ولا أعلم له وجهاً لأنه إن كان الخطاب للجماعة النساء وهو الأبين فهو بسكون الضاد لأنه فعل مستقبل مبنى على أصله ، ولو أدخلت عليه التأكيد فشددت النون لكان تعرضن لأنه يجتمع ثلاث نونات فيفرق بينهن بألف ، وإن كان الخطاب لأم حبيبة خاصة فتكون الضاد مكسورة والنون مشددة . وقال القرطبي . جاء بلفظ الجمع وإن كانت القصة لاثنتين وهما أم حبيبة وأم سلمة ردعا وزجرا أن تعود واحدة منهما أو غيرها إلى مثل ذلك ، وهذا كما لو رأى رجل امرأة تكلم رجلا فقال لها أتكلمين الرجال فإنه مستعمل شائع ، وكان لأم سلمة من الأخوات قرية زوج زمعة بن الأسود ، وقرية الصغرى زوج عمر ثم معاوية ، وعزة بنت أبي أمية زوج منبه بن الحجاج ، ولها من البنات زينب راوية الخبر ، ودرة التي قيل إنها مخطوبة . وكان لأم حبيبة من الأخوات هند زوج الحارث بن نوفل ، وجويرية زوج السائب بن أبي حبيش ، وأميمة زوج صفوان بن أمية ، وأم الحكم زوج عبد الله بن عثمان ، وصخرة زوج سعيد بن الأخنس ، وميمونة زوج عروة بن مسعود . ولها من البنات حبيبة وقد روت عنها الحديث ولها صحبة وكان لغيرهما من أمهات المؤمنين من الأخوات أم كلثوم وأم حبيبة ابنتا زمعة أختا سودة ، وأسماء أخت عائشة ، وزينب بنت عمر أخت حفصة وغيرهن ، والله أعلم .

قوله (قال عروة) هو بالإسناد المذكور ، وقد علق المصنف طرفا منه في آخر النفقات فقال « قال شعيب عن الزهري قال عروة » فذكره . وأخرجه الإسماعيلي من طريق الذهلي عن أبي الهيثم بإسناده .

قوله (وثوبية مولاة لأبي لهب) قلت : ذكرها ابن منده في « الصحابة » وقال : اختلف في إسلامها . وقال أبو نعيم : لانعلم أحدا ذكر إسلامها غيره ، والذي في السير أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكرمها ، وكانت تدخل عليه بعد ما تزوج خديجة ، وكان يرسل إليها الصلة من المدينة ، إلى أن كان بعد فتح خيبر ماتت ومات ابنها مسروح .

قوله (وكان أبو لهب أعقها فأرضعت النبي صلى الله عليه وسلم) ظاهره أن عتقه لها كان قبل إرضاعها ، والذي في السير يخالفه ، وهو أن أبا لهب أعقها قبل الهجرة وذلك بعد الإرضاع بدهر طويل وحكى السهيلي أيضا أن عتقها كان قبل الإرضاع ، وسأذكر كلامه .

قوله (أنه) بضم الهمزة وكسر الراء وفتح التحتانية على البناء للمجهول .

قوله (بعض أهله) بالرفع على أنه النائب عن الفاعل . وذكر السهيلي أن العباس قال : لما مات أبو لهب رأيته في منامي بعد حول في شر حال فقال : مالقيت بعدكم راحة ، إلا أن العذاب يخفف عني كل يوم اثنين ، قال : وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم ولد يوم الاثنين ، وكانت ثوبية بشرت أبا لهب بمولده فأعقها .

قوله (بشر حية) بكسر المهملة وسكون التحتانية بعدها موحدة أى سوء حال ، وقال ابن فارس : أصلها

الحوبة وهي المسكنة والحاجة ، فالباء في حية منقلبة عن واو لانكسار ما قبلها . ووقع في « شرح السنة للبغوي » بفتح الخاء ، ووقع عند المستمل بفتح الخاء المعجمة أى في حالة خائبة من كل خير ، وقال ابن الجوزي : هو تصحيف ، وقال القرطبي : يروى بالمعجمة ، ووجدته في نسخة معتمدة بكسر المهملة وهو المعروف ، وحكى في « المشارق » عن رواية المستمل بالجيم ولا أظنه إلا تصحيفا ، وهو تصحيف كما قال .

قوله (ماذا لقيت) أى بعد الموت .

قوله (لم ألق بعدكم ، غير أنى) كذا في الأصول بحذف المفعول ، وفي رواية الإسماعيلي « لم ألق بعدكم رخاء » وعند عبد الرزاق عن معمر عن الزهري « لم ألق بعدكم راحة » قال ابن بطال : سقط المفعول من رواية البخاري ، ولا يستقيم الكلام إلا به .

قوله (غير أنى سقيت في هذه) كذا في الأصول بالحذف أيضا ، ووقع في رواية عبد الرزاق المذكورة « وأشار إلى النقرة التي تحت إبهامه وفي رواية الإسماعيلي المذكورة وأشار إلى النقرة التي بين الإبهام والتي تليها من الأصابع » وللبهقي في الدلائل من طريق .. كذا مثله بلفظ « يعنى النقرة الخ » وفي ذلك إشارة إلى حقارة ماسقى من الماء .

قوله (بعثاني) بفتح العين ، في رواية عبد الرزاق « بعثني » وهو أوجه والوجه الأول أن يقول بإعتاق ، لأن المراد التخليص من الرق . وفي الحديث دلالة على أن الكافر قد ينفعه العمل الصالح في الآخرة ؛ لكنه مخالف لظاهر القرآن ، قال الله تعالى ﴿ وقد منّا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا ﴾ وأجيب أولا بأن الخبر مرسل أرسله عروة ولم يذكر من حدثه به ، وعلى تقدير أن يكون موصولا فالذى في الخبر رؤيا منام فلا حجة فيه ، ولعل الذى رآها لم يكن إذ ذاك أسلم بعد فلا يحتج به ، وثانيا على تقدير القبول فيحتمل أن يكون ما يتعلق بالنبي صلى الله عليه وسلم مخصوصا من ذلك ، بدليل قصة أبي طالب كما تقدم أنه خفف عنه فنقل من الغمرات إلى الضحضاح . وقال البيهقي : ماورد من بطلان الخبر للكفار فمعناه أنهم لا يكون لهم التخلص من النار ولا دخول الجنة ، ويجوز أن يخفف عنهم من العذاب الذى يستوجبونه على ما ارتكبه من الجرائم سوى الكفر بما عملوه من الخيرات . وأما عياض فقال : انعقد الإجماع على أن الكفار لا تنفعهم أعمالهم ولا يثابون عليها بنعيم ولا تخفيف عذاب ؛ وإن كان بعضهم أشد عذابا من بعض . قلت : وهذا لا يرد الاحتمال الذى ذكره البيهقي ، فإن جميع ماورد من ذلك فيما يتعلق بذنب الكفر ، وأما ذنب غير الكفر فما المانع من تخفيفه ؟ وقال القرطبي : هذا التخفيف خاص بهذا وبمن ورد النص فيه . وقال ابن المنير في الحاشية : هنا قضيتان إحداهما محال وهى اعتبار طاعة الكافر مع كفره ، لأن شرط الطاعة أن تقع بقصد صحيح ، وهذا مفقود من الكافر . الثانية إثابة الكافر على بعض الأعمال تفضلا من الله تعالى ، وهذا لا يحيله العقل ، فإذا تقرر ذلك لم يكن عتق أبي لهب لثوبه قربة معتبرة ، ويجوز أن يتفضل الله عليه بما شاء كما تفضل على أبي طالب ، والمتبع في ذلك التوقيف نفيا وإثباتا . قلت : وتمة هذا أن يقع التفضل المذكور إكراما لمن وقع من الكافر البر له ونحو ذلك ، والله أعلم

باب من قال : لا رضاع بعد حولين

لقوله تعالى : ﴿ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ ﴾ وما يحرم من قليل الرضاع وكثيره

٥١٠٢] ٤٩١٤ - حدثنا أبو الوليد قال نا شعبة عن الأشعث عن أبيه عن مسروق عن عائشة أن النبي صلى الله عليه دخل عليها وعندها رجل ، فكانه تغير وجهه ، كأنه كره ذلك ، فقالت : إنه أخي ، فقال : « انظرون من إخوانكن ، فإنما الرضاعة من المجاعة ».

قوله (باب من قال لا رضاع بعد حولين ، لقوله عز وجل ﴿ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ ﴾) أشار بهذا إلى قول الحنفية إن أقصى مدة الرضاع ثلاثون شهراً وحجتهم قوله تعالى ﴿ وحمله وفصاله ثلاثون شهراً ﴾ أى المدة المذكورة لكل من الحمل والفصال ، وهذا تأويل غريب . والمشهور عند الجمهور أنها تقدير مدة أقل الحمل وأكثر مدة الرضاع ، وإلى ذلك صار أبو يوسف ومحمد بن الحسن ، ويؤيد ذلك أن أبا حنيفة لا يقول إن أقصى الحمل سنتان ونصف . وعند المالكية رواية توافق قول الحنفية لكن منزعهم في ذلك أنه يغتفر بعد الحولين مدة يدمن الطفل فيها على الفطام ، لأن العادة أن الصبي لا يفطم دفعة واحدة بل على التدريج في أيام قليلات ، فلأيام التي يحاول فيها فطامه حكم الحولين . ثم اختلفوا في تقدير تلك المدة قيل يغتفر نصف سنة ، وقيل شهران ، وقيل شهر ونحوه ، وقيل أيام يسيرة ، وقيل شهر ، وقيل لا يزداد على الحولين وهى رواية ابن وهب عن مالك وبه قال الجمهور ومن حجتهم حديث ابن عباس رفعه « لا رضاع إلا ما كان في الحولين » أخرجه الدارقطني ، وقال : لم يسنده عن ابن عيينة غير الهيثم بن جميل ، وهو ثقة حافظ . وأخرجه ابن عدى . وقال غير الهيثم يوقفه على ابن عباس وهو المحفوظ ، وعندهم متى وقع الرضاع بعد الحولين ولو بلحظة لم يترتب عليه حكم ، وعند الشافعية لو ابتداء الوضع في أثناء الشهر جبر المنكسر من شهر آخر ثلاثين يوماً ، وقال زفر : يستمر إلى ثلاث سنين إذا كان يجتزئ باللبن ولا يجتزئ بالطعام ، وحكى ابن عبد البر عنه أنه يشترط مع ذلك أن يكون يجتزئ باللبن ، وحكى عن الأوزاعي مثله لكن قال : بشرط أن لا يفطم ، فمتى فطم ولو قبل الحولين فما رضع بعده لا يكون رضاعاً .

قوله (وما يحرم من قليل الرضاع وكثيره) هذا مصير منه إلى التمسك بالعموم الوارد في الأخبار مثل حديث الباب وغيره ، وهذا قول مالك وأبي حنيفة والثوري والأوزاعي والليث ، وهو المشهور عند أحمد . وذهب آخرون إلى أن الذي يحرم ما زاد على الرضعة الواحدة . ثم اختلفوا فجاء عن عائشة عشر رضعات أخرجه مالك في « الموطأ » ، وعن حفصة كذلك ، وجاء عن عائشة أيضاً سبع رضعات أخرجه ابن أبي خيثمة بإسناد صحيح عن عبد الله بن الزبير عنها ، وعبد الرزاق من طريق عروة « كانت عائشة تقول لا يحرم دون سبع رضعات أو خمس رضعات » وجاء عن عائشة أيضاً خمس رضعات ، فعند مسلم عنها « كان فيما نزل من القرآن عشر رضعات معلومات ، ثم نسخت بخمس رضعات معلومات فتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن مما يقرأ » وعند عبد الرزاق بإسناد صحيح عنها قالت : لا يحرم دون خمس رضعات معلومات ، وإلى هذا ذهب الشافعي ، وهى رواية عن أحمد ، وقال به ابن حزم ، وذهب أحمد في رواية وإسحق وأبو عبيد وأبو ثور وابن المنذر وداود وأتباعه — إلا ابن حزم — إلى أن الذي يحرم ثلاث رضعات لقوله صلى الله عليه وسلم « لا تحرم الرضعة والرضعتان » فان

مفهومه أن الثلاث تحرم ، وأغرب القرطبي . فقال : لم يقل به إلا داود . ويخرج مما أخرجه البيهقي عن زيد بن ثابت بإسناد صحيح أنه يقول لا تحرم الرضعة والرضعتان والثلاث ، وأن الأربع هي التي تحرم . والثابت من الأحاديث حديث عائشة في الخمس ، وأما حديث « لا تحرم الرضعة والرضعتان » فلعلة مثال لما دون الخمس ، وإلا فالتحريم بالثلاث فما فوقها إنما يؤخذ من الحديث بالمفهوم ، وقد عارضه مفهوم الحديث الآخر المخرج عند مسلم وهو الخمس ، فمفهوم « لا تحرم المصة ولا المصتان » أن الثلاث تحرم ، ومفهوم خمس رضعات أن الذي دون الأربع لا يحرم فتعارضاً ، فيرجع إلى الترجيح بين المفهومين ، وحديث الخمس جاء من طرق صحيحة ، وحديث المصتان جاء أيضاً من طرق صحيحة ، لكن قد قال بعضهم إنه مضطرب لأنه اختلف فيه هل هو عن عائشة أو عن الزبير أو عن ابن الزبير أو عن أم الفضل ، لكن لم يقدح الاضطراب عند مسلم فأخرجه من حديث أم الفضل زوج العباس « أن رجلاً من بنى عامر قال : يا رسول الله هل تحرم الرضعة الواحدة ؟ قال لا » وفي رواية له عنها « لا تحرم الرضعة ولا الرضعتان ولا المصة ولا المصتان » قال القرطبي : هو أنص ما في الباب ، إلا أنه يمكن حمله على ما إذا لم يتحقق وصوله إلى جوف الرضيع ، وقوى مذهب الجمهور بأن الأخبار اختلفت في العدد ، وعائشة التي روت ذلك قد اختلف عليها فيما يعتبر من ذلك فوجب الرجوع إلى أقل ما ينطلق عليه الاسم ، وبعضه من حيث النظر أنه معنى طارئ يقتضي تأييد التحريم فلا يشترط فيه العدد كالصهر ، أو يقال مائع يلج الباطن فيحرم فلا يشترط فيه العدد كالمني ، والله أعلم . وأيضاً فقول عائشة « عشر رضعات معلومات ثم نسخن بخمس معلومات فمات النبي صلى الله عليه وسلم وهن مما يقرأ » لا ينتهز للاحتجاج على الأصح من قولي الأصوليين ، لأن القرآن لا يثبت إلا بالتواتر ، والراوي روى هذا على أنه قرآن لا خبر فلم يثبت كونه قرآناً ولا ذكر الراوي أنه خبر ليقبل قوله فيه ، والله أعلم .

قوله (عن الأشعث) هو ابن أبي الشعثاء واسمه سليم بن الأسود المخاربي الكوفي .

قوله (أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها رجل) لم أقف على اسمه وأظنه ابناً لأبي القعيس ، وغلط من قال هو عبد الله بن يزيد رضيع عائشة لأن عبد الله هذا تابعي باتفاق الأئمة ، وكان أمه التي أرضعت عائشة عاشت بعد النبي صلى الله عليه وسلم فولدته فهذا قيل له رضيع عائشة .

قوله (فكأنه تغير وجهه كأنه كره ذلك) كذا فيه ، ووقع في رواية مسلم من طريق أبي الأحوص عن أشعث « وعندي رجل قاعد فاشتد ذلك عليه ، ورأيت الغضب في وجهه » وفي رواية أبي داود عن حفص بن عمر عن شعبة « فشق ذلك عليه وتغير وجهه » وتقدم من رواية سفيان الماضية في الشهادات « فقال : يا عائشة من هذا ؟ » .

قوله (فقالت إنه أخى) في رواية غندر عن شعبة « إنه أخى من الرضاعة » أخرجه الإسماعيلي ، وقد أخرجه أحمد عن غندر بدونها ، وتقدم في الشهادات من طريق سفيان الثوري عن أشعث فذكرها ، وكذا ذكرها أبو داود في روايته من طريق شعبة وسفيان جميعاً عن الأشعث .

قوله (انظرون ما إخوانكن) في رواية الكشميهني « من إخوانكن » وهي أوجه ، والمعنى تأملن ما وقع من ذلك هل هو رضاع صحيح بشرطه : من وقوعه في زمن الرضاعة ، ومقدار الارتضاع فإن الحكم الذي ينشأ من

الرضاع إنما يكون إذا وقع الرضاع المشترك . قال المهلب : معناه انظرون ما سبب هذه الأخوة ، فإن حرمة الرضاع إنما هي في الصغر حتى تسد الرضاعة المجاعة . وقال أبو عبيد : معناه أن الذي جاع كان طعامه الذي يشبعه اللبن من الرضاع لا حيث يكون الغذاء بغير رضاع .

قوله (فإنما الرضاعة من المجاعة) فيه تعليل الباعث على إمعان النظر والفكر ، لأن الرضاعة تثبت بالنسب وتجعل الرضيع محرماً . وقوله « من المجاعة » أي الرضاعة التي تثبت بها الحرمة وتحل بها الخلوة هي حيث يكون الرضيع طفلاً لسد اللبن جوعته ، لأن معتده ضعيفة يكفيها اللبن وينبت بذلك لحمه فيصير كجزء من المرضعة فيشترك في الحرمة مع أولادها ، فكأنه قال لا رضاعة معتبرة إلا المغنية عن المجاعة أو المطعمة من المجاعة ، كقوله تعالى ﴿ أطعمهم من جوع ﴾ ومن شواهد حديث ابن مسعود « لا رضاع إلا ما شد العظم ، وأنبت اللحم » أخرجه أبو داود مرفوعاً وموقوفاً ، وحديث أم سلمة « لا يحرم من الرضاع إلا ما فتق الأمعاء » أخرجه الترمذي وصححه . ويمكن أن يستدل به على أن الرضعة الواحدة لا تحرم لأنها لا تغني عن جوع ، وإذا كان يحتاج إلى تقدير فأولى ما يؤخذ به ما قدرته الشريعة وهو خمس رضعات ، واستدل به على أن التغذية بلبن المرضعة يحرم سواء كان بشرب أم أكل بأي صفة كان ، حتى الوجور والسعوط والثد والطبخ وغير ذلك إذا وقع ذلك بالشرط المذكور من العدد لأن ذلك يطرد الجوع ، وهو موجود في جميع ما ذكر فيوافق الخبر والمعنى وهذا قال الجمهور . لكن استثنى الحنفية الحقة وخالف في ذلك الليث وأهل الظاهر فقالوا إن الرضاعة المحرمة إنما تكون بالتقام الثدي ومص اللبن منه ، وأورد على ابن حزم أنه يلزم على قولهم إشكال في التقام سالم ثدى سهلة وهي أجنبية منه ، فإن عابضاً أجاب عن الإشكال باحتمال أنها حلبته ثم شربه من غير أن يمس ثديها ، قال النووي : وهو احتمال حسن ، لكنه لا يفيد ابن حزم ، لأنه لا يكتفي في الرضاع إلا بالتقام الثدي ، لكن أجاب النووي بأنه عفى عن ذلك للحاجة . وأما ابن حزم فاستدل بقصة سالم على جواز مس الأجنبية ثدى التقام ثديها إذا أراد أن يرتضع منها مطلقاً ، واستدل به على أن الرضاعة إنما تعتبر في حال الصغر لأنها الحال الذي يمكن طرد الجوع فيها باللبن بخلاف حال الكبر ، وضابط ذلك تمام الحولين كما تقدم في الترجمة ، وعليه دل حديث ابن عباس المذكور وحديث أم سلمة « لا رضاع إلا ما فتق الأمعاء وكان قبل الفطام » وصححه الترمذي وابن حبان ، قال القرطبي : في قوله « فإنما الرضاعة من المجاعة » تثبيت قاعدة كلية صريحة في اعتبار الرضاع في الزمن الذي يستغني به الرضيع عن الطعام باللبن ، ويعتضد بقوله تعالى ﴿ لمن أراد أن يتم الرضاعة ﴾ فإنه يدل على أن هذه المدة أقصى مدة الرضاع المحتاج إليه عادة المعتبر شرعاً ، فما زاد عليه لا يحتاج إليه عادة فلا يعتبر شرعاً ، إذ لاحكم للنادر وفي اعتبار إرضاع الكبر انتهاك حرمة المرأة بارتضاع الأجنبية منها لإطلاعه على عورتها ولو بالتقامه ثديها . قلت : وهذا الأخير على الغالب وعلى مذهب من يشترط التقام الثدي ، وقد تقدم قبل خمسة أبواب أن عائشة كانت لا تفرق في حكم الرضاع بين حال الصغر والكبر ، وقد استشكل ذلك مع كون هذا الحديث من روايتها واحتجت هي بقصة سالم موالى أبي حذيفة فلعلها فهمت من قوله « إنما الرضاعة من المجاعة اعتبار مقدار ما يسد الجوعة من لبن المرضعة لمن يرتضع منها ، وذلك أعم من أن يكون المرتضع صغيراً أو كبيراً فلا يكون الحديث نصاً في منع اعتبار رضاع الكبر ، وحديث ابن عباس مع تقدير ثبوته ليس نصاً في ذلك ولا حديث أم سلمة لجواز أن يكون المراد أن الرضاع بعد الفطام ممنوع ، ثم لو وقع رتب عليه حكم التحريم ، فما في الأحاديث المذكورة ما يدفع هذا الاحتمال ، فلهذا عملت عائشة بذلك ، وحكاها النووي تبعاً لابن الصباغ وغيره عن داود . وفيه نظر . وكذا نقل

القرطبي عن داود أن رضاع الكبير يفيد رفع الاحتجاب منه ، ومال إلى هذا القول ابن المواز من المالكية . وفي نسبة لداود نظر فإن ابن حزم ذكر عن داود أنه مع الجمهور ، وكذا نقل غيره من أهل الظاهر وهم أخير بمذهب صاحبهم ، وإنما الذي نصر مذهب عائشة هذا وبالع في ذلك هو ابن حزم ونقله عن علي ، وهو من رواية الحارث الأعور عنه ، ولذلك ضعفه ابن عبد البر ، وقال عبد الرزاق عن ابن جريج : قال رجل لعطاء أن امرأة سقتني من لبنها بعدما كبرت أفأنكحها ؟ قال : لا . قال ابن جريج : فقلت له : هذا رأيك ؟ قال : نعم . كانت عائشة تأمر بذلك بنات أخيها ، وهو قول الليث بن سعد ، وقال ابن عبد البر : لم يختلف عنه في ذلك . قلت : وذكر الطبري في « تهذيب الآثار » في مسند على هذه المسألة وساق بإسناده الصحيح عن حفصة مثل قول عائشة ، وهو مما يخص به عموم قول أم سلمة « أبي سائر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أن يدخلن عليهن بتلك الرضاعة أحدا » أخرجه مسلم وغيره ، ونقله الطبري أيضا عن عبد الله بن الزبير والقاسم بن محمد وعروة في آخرين ، وفيه تعقب على القرطبي حيث خص الجواز بعد عائشة بـداود ، وذهب الجمهور إلى اعتبار الصغر في الرضاع المحرم وقد تقدم ضبطه ، وأجابوا عن قصة سالم بأجوبة : منها أنه حكم منسوخ وبه جزم المحب الطبري في أحكامه ، وقرره بعضهم بأن قصة سالم كانت في أوائل الهجرة والأحاديث الدالة على اعتبار الحولين من رواية أحداث الصحابة فدل على تأخرها ، وهو مستند ضعيف إذ لا يلزم من تأخر إسلام الراوي ولا صغره أن لا يكون مارواه متقدما ، وأيضا ففي سياق قصة سالم ما يشعر بسبق الحكم باعتبار الحولين لقول امرأة أبي حذيفة في بعض طرقه حيث قال لما النبي صلى الله عليه وسلم « أرضعيه » قالت : وكيف أرضعه وهو رجل كبير ؟ فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : قد علمت أنه رجل كبير « وفي رواية لمسلم قالت « إنه ذو لحية » قال : أرضعيه « وهذا يشعر بأنها كانت تعرف أن الصغر معتبر في الرضاع المحرم . ومنها دعوى الخصوصية بسالم وامرأة أبي حذيفة ، والأصل فيه قول أم سلمة وأزواج النبي صلى الله عليه وسلم : ماترى هذا إلا رخصة أرخصها رسول الله صلى الله عليه وسلم لسالم خاصة ، وقرره ابن الصباغ وغيره بأن أصل قصة سالم ما كان وقع من التبنّي الذي أدى إلى اختلاط سالم بسهولة ، فلما نزل الاحتجاب ومنعوا من التبنّي شق ذلك على سهولة وقوع الترخيص لها في ذلك لرفع ما حصل لها من المشقة ، وهذا فيه نظر لأنه يقتضي إلحاق من يساوي سهولة في المشقة والاحتجاج بها فتنفي الخصوصية ويثبت مذهب المخالف ، لكن يفيد الاحتجاج . وقرره آخرون بأن الأصل أن الرضاع لا يحرم ، فلما ثبت ذلك في الصغر خولف الأصل له وبقي ما عداه على الأصل ، وقصة سالم واقعة عين يطرقها احتمال الخصوصية فيجب الوقوف عن الاحتجاج بها . ورأيت بخط تاج الدين السبكي أنه رأى في تصنيف محمد بن خليل الأندلسي في هذه المسألة أنه توقف في أن عائشة وإن صح عنها الفتيا بذلك لكن لم يقع منها إدخال أحد من الأجانب بتلك الرضاعة ، قال تاج الدين : ظاهر الأحاديث ترد عليه ، وليس عندي فيه قول جازم لامن قطع ولا من ظن غالب ، كذا قال ، وفيه غفلة عما ثبت عند أبي داود في هذه القصة « فكانت عائشة تأمر بنات إخوتها وبنات أخواتها أن يرضعن من أحببت أن يدخل عليهن ويراهن وإن كان كبيرا خمس رضعات ثم يدخل عليهن » وإسناده صحيح ، وهو صريح ، فأى ظن غالب وراء هذا ؟ والله سبحانه وتعالى أعلم . وفي الحديث أيضا جواز دخول من اعترفت المرأة بالرضاعة معه عليها وأنه يصير أخا لها وقبول قولها فيمن اعترفت به ، وأن الزوج يسأل زوجته عن سبب إدخال الرجال بيته والاحتياط في ذلك والنظر فيه ، وفي قصة سالم جواز الإرشاد إلى الحليل ، وقال ابن الرفعة يؤخذ منه جواز تعاطي ما يحصل الحل في المستقبل وإن كان ليس حلالا في الحال

باب لبن الفحل

[٥١٠٣] ٤٩١٥ - حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنا مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة : أن أفلح أخا أبي القعيس جاء يستأذن عليها وهو عمها من الرضاعة بعد أن نزل الحجاب ، فأبيت أن آذن له ، فلما جاء رسول الله صلى الله عليه أخبرته بالذي صنعت ، فأمرني أن آذن له .

قوله (باب لبن الفحل) بفتح الفاء وسكون المهملة ، أى الرجل ، ونسبة اللبن إليه مجازية لكونه السبب فيه .

قوله (عن ابن شهاب) لمالك فيه شيخ آخر وهو هشام بن عروة ، وسياقه للحديث عن عروة أم ، وسياقي قبيل كتاب الطلاق .

قوله (إن أفلح أخا أبي القعيس) بقاف وعين وسين مهملتين مصغر ، وتقدم في الشهادات من طريق الحكم عن عروة « استأذن عليّ أفلح فلم آذن له » وفي رواية مسلم من هذا الوجه أفلح بن قعيس والمخفوط أفلح أخو أبي القعيس ، ويحتمل أن يكون اسم أبيه قعيسا أو إسم جده فنسب إليه فتكون كنية أبي القعيس وافقت اسم أبيه أو اسم جده ، ويؤيده ما وقع في الأدب من طريق عقيل عن الزهري بلفظ « فإن أخا بني القعيس » وكذا وقع عند النسائي من طريق وهب بن كيسان عن عروة ، وقد مضى في تفسير الأحزاب من طريق شعيب عن ابن شهاب بلفظ « إن أفلح أخا أبي القعيس » وكذا لمسلم من طريق يونس ومعمّر عن الزهري ، وهو المخفوط عن أصحاب الزهري ، لكن وقع عند مسلم من رواية ابن عيينة عن الزهري أفلح بن أبي القعيس ، وكذا لأبي داود من طريق الثوري عن هشام بن عروة عن أبيه ، ولمسلم من طريق ابن جريج عن عطاء « أخبرني عروة أن عائشة قالت استأذن علي عمي من الرضاعة أبو الجعد » قال فقال لي هشام : إنما هو أبو القعيس . وكذا وقع عند مسلم من طريق أبي معاوية عن هشام « استأذن عليها أبو القعيس » وسائر الرواة عن هشام قالوا أفلح أخو أبي القعيس كما هو المشهور ، وكذا قال سائر أصحاب عروة ، ووقع عند سعيد بن منصور من طريق القاسم بن محمد « أن أبا قعيس أتى عائشة يستأذن عليها » وأخرجه الطبراني في « الأوسط » من طريق القاسم عن أبي قعيس ، والمخفوط أن الذي استأذن هو أفلح وأبو القعيس هو أخوه ، قال القرطبي : كل ما جاء من الروايات وهم إلا من قال أفلح أخو أبي القعيس أو قال أبو الجعد لأنها كنية أفلح . قلت : وإذا تدبرت ما حررت عرفت أن كثيرا من الروايات لا وهم فيه ولم يخطئ عطاء في قوله أبو الجعد فإنه يحتمل أن يكون حفظ كنية أفلح ، وأما اسم أبي القعيس فلم أقف عليه إلا في كلام الدارقطني فقال : هو وائل بن أفلح الأشعري ، وحكى هذا ابن عبد البر ثم حكى أيضا أن اسمه الجعد ، فعلى هذا يكون أخوه وافق اسمه اسم أبيه ، ويحتمل أن يكون أبو القعيس نسب لجده ويكون اسمه وائل بن قعيس بن أفلح بن القعيس ، وأخوه أفلح بن قعيس بن أفلح أبو الجعد ، قال ابن عبد البر في « الاستيعاب » : لا أعلم لأبي القعيس ذكرا إلا في هذا الحديث .

قوله (وهو عمها من الرضاعة) فيه التفات ، وكان السياق يقتضي أن يقول « وهو عمي » وكذا وقع عند النسائي من طريق معن عن مالك ، وفي رواية يونس عن الزهري عند مسلم « وكان أبو القعيس أخا عائشة من الرضاعة » .

قوله (فأبيت أن آذن له) في رواية عراك الماضية في الشهادات « فقال أتحجبين مني وأنا عمك » ؟ وفي رواية شعيب عن الزهري كما مضى في تفسير سورة الأحزاب « فقلت : لا آذن له حتى أستاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن أخاه أبا القعيس ليس هو أرضعني ، ولكن أرضعتني امرأة أبي القعيس » وفي رواية معمر عن الزهري عن مسلم « وكان أبو القعيس زوج المرأة التي أرضعت عائشة » .

قوله (فأمرني أن آذن له) في رواية شعيب « ائذني له فإنه عمك تربت يمينك » وفي رواية سفيان يذاك أو يمينك ، وقد تقدم شرح هذه اللفظة في « باب الأكفاء في الدين » وفي رواية مالك عن هشام بن عروة « إنه عمك فليلج عليك » وفي رواية الحكم « صدق أفلح ، ائذني له » ووقع في رواية سفيان الثوري عن هشام عند أبي داود « دخل على أفلح فاستترت منه فقال أئستترين مني وأنا عمك ؟ قلت : من أين ؟ قال : أرضعتك امرأة أخي ، قلت إنما أرضعتني المرأة ولم يرضعني الرجل » الحديث ، ويجمع بأنه دخل عليها أولاً فاستترت ودار بينهما الكلام ، ثم جاء يستأذن ظناً منها أنها قبلت قوله فلم تأذن له حتى تستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم . ووقع في رواية شعيب في آخره من الزيادة « قال عروة : فبذلك كانت عائشة تقول حرموا من الرضاع ما يحرم من النسب » ووقع في رواية سفيان بن عيينة « ما تحرمون من النسب » وهذا ظاهره الوقف ، وقد أخرجه مسلم من طريق يزيد بن أبي حبيب عن عراك عن عروة في هذه القصة « فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا تحتجبي منه ، فإنه يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب » وقد تقدمت هذه الزيادة عن عائشة أيضاً مرفوعة من وجه آخر في أول أبواب الرضاع . وفي الحديث أن لبن الفحل يحرم فتنشر الحرمة من ارتضع الصغير بلبنه ، فلا تحل له بنت زوج المرأة التي أرضعته من غيرها مثلاً ، وفيه خلاف قديم حكى عن ابن عمر وابن الزبير ورافع بن خديج وزينب بنت أم سلمة وغيرهم ، ونقله ابن بطلال عن عائشة وفيه نظر ، ومن التابعين عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة والقاسم وسالم وسليمان بن يسار وعطاء بن يسار والشعبي وإبراهيم النخعي وأبي قلابة وإياس بن معاوية أخرجهما ابن أبي شيبة وعبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن المنذر ، وعن ابن سيرين « نبئت أن ناساً من أهل المدينة اختلفوا فيه » وعن زينب بنت أبي سلمة أنها سألت الصحابة متوافرون وأمهاث المؤمنين فقالوا الرضاعة من قبل الرجل لا تحرم شيئاً ، وقال به من الفقهاء ربيعة الرأي وإبراهيم بن عليه وابن بنت الشافعي وداود وأتباعه ، وأغرب عياض ومن تبعه في تخصيصهم ذلك بـداود وإبراهيم مع وجود الرواية عن ذكرنا بذلك ، وحجتهم في ذلك قوله تعالى ﴿ وَأُمَهَاثَكُمْ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ ﴾ ولم يذكر العمة ولا البنت كما ذكرهما في النسب ، وأجيبوا بأن تخصيص الشيء بالذكر لا يدل على نفى الحكم عما عداه ، ولا سيما وقد جاءت الأحاديث الصحيحة . واحتج بعضهم من حيث النظر بأن اللبن لا ينفصل من الرجل وإنما ينفصل من المرأة فكيف تنتشر الحرمة إلى الرجل ؟ والجواب أنه قياس في مقابلة النص فلا يلتفت إليه ، وأيضاً فإن سبب اللبن هو ماء الرجل والمرأة معا فوجب أن يكون الرضاع منهما كالجد لما كان سبب الولد أوجب تحريم ولد الولد به لتعلقه بولده ، وإلى هذا أشار ابن عباس بقوله في هذه المسألة « اللقاح واحد » أخرجه ابن أبي شيبة . وأيضاً فإن الوطاء يدر اللبن للفحل فيه نصيب . وذهب الجمهور من الصحابة والتابعين وفقهاء الأمصار كالأوزاعي في أهل الشام والثوري وأبي حنيفة وصاحبيه في أهل الكوفة وابن جريج في أهل مكة ومالك في أهل المدينة والشافعي وأحمد وإسحق وأبي ثور وأتباعهم إلى أن لبن الفحل يحرم وحجتهم هذا الحديث الصحيح ، وألزم الشافعي المالكية في هذه المسألة برد أصلهم بتقديم عمل أهل المدينة ولو خالف الحديث الصحيح إذا كان من الآحاد لما رواه عن عبد العزيز بن محمد عن ربيعة عن أن لبن الفحل لا يحرم ، قال عبد العزيز بن محمد : وهذا رأى فقهاءنا إلا الزهري فقال الشافعي : لا نعلم شيئاً من علم

الخاصة أولى بأن يكون عاما ظاهرا من هذا ، وقد تركوه للخبر الوارد ، فيلزمهم على هذا إما أن يردوا هذا الخبر وهم لم يردوه أو يردوا ما خالف الخبر ، وعلى كل حال هو المطلوب . قال القاضي عبد الوهاب : يتصور تجريد لبن الفحل برجل له امرأتان ترضع إحداهما صبيا والأخرى صبية فالجمهور قالوا يحرم على الصبي تزويج الصبية ، وقال من خالفهم : يجوز ، واستدل به على أن من ادعى الرضاع وصدقه الرضيع يثبت حكم الرضاع بينهما ولا يحتاج إلى بينة ، لأن أفلح ادعى وصدقته عائشة وأذن الشارع بمجرد ذلك . وتعقب باحتيال أن يكون الشارع اطلع على ذلك من غير دعوى أفلح وتسليم عائشة ، واستدل به على أن قليل الرضاع يحرم كما يحرم كثيره لعدم الاستفصال فيه ، ولا حجة فيه لأن عدم الذكر لا يدل على عدم المحض وفيه أن من شك في حكم يتوقف عن العمل حتى يسأل العلماء عنه ، وأن من اشتبه عليه الشيء طالب المدعى ببيانه ليرجع إليه أحدهما ، وأن العالم إذا مثل يصدق من قال الصواب فيها ، وفيه وجوب احتجاب المرأة من الرجال الأجانب ومشروعية استئذان المحرم على محرمه ، وأن المرأة لا تأذن في بيت الرجل إلا بإذنه ، وفيه جواز التسمية بأفلح ، ويؤخذ منه أن المستفتى إذا هادر بالتعليل قبل سماع الفتوى أنكر عليه لقوله لها « تربت يمينك » فإن فيه إشارة إلى أنه كان من حقها أن تسأل عن الحكم فقط ولا تعلل ، وألزم به بعضهم من أطلق من الخفية القائلين أن الصحابي إذا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا وصح عنه ثم صح عنه العمل بخلافه أن العمل بما رأى لا بما روى ، لأن عائشة صح عنها أن لا اعتبار بلبن الفحل ذكره مالك في الموطأ وسعيد بن منصور في السنن وأبو عبيد في كتاب النكاح بإسناد حسن ، وأخذ الجمهور ومنهم الخفية بخلاف ذلك وعملوا بروايتها في قصة أختي أبي القعيس وحرموه بلبن الفحل فكان يلزمهم على قاعدتهم أن يتبعوا عمل عائشة ويعرضوا عن روايتها ، ولو كان روى هذا الحكم غير عائشة لكان لهم معذرة لكنه لم يروه غيرها ، وهو إلزام قوي

باب شهادة المرضعة

[٥١٠٤] ٤٩١٦- حدثنا علي بن عبد الله قال نا إسماعيل بن إبراهيم قال نا أيوب عن عبد الله بن أبي مليكة قال نا عبيد بن أبي مريم عن عقبة بن الحارث - قال : وقد سمعته من عقبة لكني لحديث عبيد أحفظ - قال : تزوجت امرأة ، فجاءتنا امرأة سوداء فقالت : أرضعتكما ، فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : تزوجت فلانة بنت فلان فجاءتنا امرأة سوداء ، فقالت لي : قد أرضعتكما ، وهي كاذبة . فأعرض عنه ، فأتيت من قبل وجهه قلت : إنها كاذبة . قال : « كيف بها وقد زعمت أنها قد أرضعتكما ، دعهما عنك » . وأشار إسماعيل بإصبعيه السبابة والوسطى يحكي أيوب .

قوله (باب شهادة المرضعة) أي وحدها ، وقد تقدم بيان الاختلاف في ذلك في كتاب الشهادات . وأغرب ابن بطال هنا فنقل الأجماع على أن شهادة المرأة وحدها لا تجوز في الرضاع وشبهه ، وهو عجيب منه فإنه قول جماعة من السلف حتى إن عند المالكية رواية أنها تقبل وحدها لكن بشرط فشوا ذلك في الجيران .

قوله (علي بن عبد الله) هو ابن المدني ، وإسماعيل بن إبراهيم هو المعروف بابن علي ، وعبيد بن أبي مريم مكّي ماله في الصحيح سوى هذا الحديث ، ولا أعرف من حاله شيئا إلا أن ابن حبان ذكره في ثقات التابعين ، وقد أوضحت في الشهادات بيان الاختلاف في إسناده على ابن أبي مليكة ، وأن العمدة فيه على سماع ابن أبي

ملیكة له من عقبه بن الحارث نفسه ، وتقدم تسمية المرأة المعبر عنها هنا بفلاتة بنت فلان وتسمية أبيها ، وأما المرضعة السوداء فما عرفت لاسمها بعد .

قوله (فأعرض عني) في رواية المستملي « فأعرض عنه » وفيه التفات .

قوله (دعها عنك ، وأشار بإصبعيه السبابة والوسطى يحكي أيوب) يعني يحكي إشارة أيوب ، والقائل على والحاكي إسماعيل ، والمراد حكاية فعل النبي صلى الله عليه وسلم حيث أشار بيده وقال بلسانه « دعها عنك » فحكى ذلك كل راو لمن دونه . واستدل به على أن الرضاعة لا يشترط فيها عدد الرضعات وفيه نظر لأنه لا يلزم من عدم ذكرها عدم الإشتراط لإحتمال أن يكون ذلك قبل تقرير حكم اشتراط العدد ، أو بعد اشتباهه فلم يحتاج لذكره في كل واقعة ، وقد تقدم بيان الإختلاف في ذلك . ويؤخذ من الحديث عند من يقول أن الأمر بفراقها لم يكن لتحريمها عليه بقول المرضعة بل للإحتياط أن يحتاط من يريد أن يتزوج أو يزوج ثم اطلع على أمر فيه خلاف بين العلماء كمن زنى بها أو باشرها بشهوة أو زنى بها أصله أو فرعه أو خلقت من زناه بأمرها أو شك في تحريمها عليه بصهر أو قرابة ونحو ذلك ، والله أعلم

باب ما يحل من النساء وما يحرم

وقوله تعالى : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ ﴾ الآية إلى : ﴿ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ وقال أنس : ﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ ﴾ . ذوات الأزواج الحرائر حرام ﴿ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ لا يرى بأساً أن ينزع الرجل جارية من عبده . وقال : ﴿ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ ﴾ وقال ابن عباس : ما زاد على أربع فهو حرام كامه وابنته وأخته .

٤٩١٧ وقال لنا أحمد بن حنبل نا يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثني حبيب عن سعيد عن ابن عباس : حرم من النسب سبع ومن الصهر سبع . ثم قرأ ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ ﴾ الآية . وجمع الحسن بن الحسن بن علي بن ابنتي عم في ليلة ، وجمع عبد الله بن جعفر بين بنت علي وامرأة علي . وقال ابن سيرين : لا بأس به ، وكرهه الحسن مرة ثم قال : لا بأس به . وكرهه جابر بن زيد للقطيعة وليس فيه تحريم لقوله تعالى : ﴿ وَأَحْلَلْ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ ﴾ . وقال ابن عباس : إذا زنى بأخت امرأته لم تحرم عليه امرأته . ويروى عن يحيى الكندي عن الشعبي وأبي جعفر فيمن يلعب بالصبي إن أدخله فيه فلا يتزوجن أمه . ويحيى هذا غير معروف ، لم يتابع عليه . وقال عكرمة عن ابن عباس : إذا زنى بها لا تحرم عليه امرأته . ويذكر عن أبي نصر أن ابن عباس حرمه . وأبونصر هذا لم يعرف سماعه من ابن عباس . ويروى عن عمران ابن حصين وجابر بن زيد والحسن وبعض أهل العراق : تحرم عليه . وقال أبوهريرة : لا تحرم حتى تلزق بالأرض يعني تجماع . وجوزّه ابن المسيب وعروة والزهرى ، وقال الزهرى قال علي : لا تحرم ، وهذا مرسل .

قوله (باب ما يحل من النساء وما يحرم ، وقوله تعالى : حرمت عليكم أمهاتكم وبنااتكم الآية الى عليمًا حكيما) كذا لأبي ذر ، وساق في رواية كريمة إلى قوله ﴿ وبناات الأخت — ثم قال إلى قوله — عليمًا حكيما ﴾

وذلك يشمل الآيتين ، فإن الأول إلى قوله ﴿ غفورا رحيمًا ﴾ .

قوله (وقال أنس والمحصنات من النساء ذوات الأزواج الحرائر حرام إلا ماملكت أيمانكم ، لا يرى بأساً أن ينزع الرجل جاريته) وفي رواية الكشميهني جارية (من عبده) وصله إسماعيل القاضي في كتاب « أحكام القرآن » بإسناد صحيح من طريق سليمان التيمي عن أبي مجلز عن أنس بن مالك أنه قال في قوله تعالى ﴿ والمحصنات ﴾ ذوات الأزواج الحرائر ﴿ إلا ماملكت أيمانكم ﴾ فإذا هو لا يرى بما ملك اليمين بأساً أن ينزع الرجل الجارية من عبده فيطأها ، وأخرجه ابن أبي شيبة من طريق أخرى عن التيمي بلفظ ذوات البعول وكان يقول بيعها طلاقها ، والأكثر على أن المراد بالمحصنات ذوات الأزواج يعنى أنهن حرام وأن المراد بالاستثناء في قوله ﴿ إلا ماملكت أيمانكم ﴾ المسبيات إذا كن متزوجات فإنهن حلال لمن سباهن .

قوله (وقال) أي قال الله عز وجل ﴿ ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ﴾ أشار بهذا إلى التنبيه على من حرم نكاحها زائداً على مافي الآيتين فذكر المشركة وقد استثنت الكتابية والزائدة على الرابعة فدل ذلك على أن العدد الذي في قول ابن العباس الذي بعده لامفهوم له وإنما أراد حصر مافي الآيتين .

قوله (وقال ابن عباس : ما زاد على أربع فهو حرام كأمه وابنته وأخته) وصله الفرياني وعبد بن حميد بإسناد صحيح عنه ولفظه في قوله تعالى ﴿ والمحصنات من النساء إلا ماملكت أيمانكم ﴾ : لا يحل له أن يتزوج فوق أربع نسوة ، فما زاد منهن عليه حرام ، والباقي مثله ، وأخرجه البيهقي .

قوله (وقال لنا أحمد بن حنبل) هذا فيما قيل أخذه المصنف عن الإمام أحمد في المذاكرة أو الإجازة ، والذي ظهر لي بالاستقراء أنه إنما استعمل هذه الصيغة في الموقوفات ، وربما استعملها فيما فيه قصور ما عن شرطه ، والذي هنا من الشق الأول ، وليس للمصنف في هذا الكتاب رواية عن أحمد إلا في هذا الموضع ، وأخرج عنه في آخر المغازي حديثاً بواسطة وكأنه لم يكثر عنه لأنه في رحلته القديمة لقي كثيراً من مشايخ أحمد فاستغنى بهم ، وفي رحلته الأخيرة كان أحمد قد قطع التحديث فكان لا يحدث إلا نادراً فمن ثم أكثر البخاري عن علي بن المديني دون أحمد ، وسفيان المذكور في هذا الإسناد هو الثوري ، وحبيب هو ابن أبي ثابت .

قوله (حرم من النسب سبع ، ومن الصهر سبع) في رواية ابن مهدي عن سفيان عن الإسماعيلي « حرم عليكم » وفي لفظ « حرمت عليكم » .

قوله (ثم قرأ : حرمت عليكم أمهاتكم الآية) في رواية يزيد بن هارون عن سفيان عن الإسماعيلي « قرأ الآيتين » وإلى هذه الرواية أشار المصنف بقوله في الترجمة « إلى عليهما حكيمًا » فإنها آخر الآيتين ، ووقع عند الطبراني من طريق عمير مولى ابن عباس عن ابن عباس في آخر الحديث « ثم قرأ : حرمت عليكم أمهاتكم حتى بلغ : وبنات الأخ وبنات الأخت ، ثم قال : هذا النسب . ثم قرأ : وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم حتى بلغ : وأن تجمعوا بين الأختين ، وقرأ : ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء فقال : هذا الصهر » انتهى ، فإذا جمع بين الرويتين كانت الجملة خمس عشرة امرأة ، وفي تسمية ما هو بالرضاع صهرًا تجوز ، وكذلك امرأة الغير ، وجميعهم على التأييد إلا الجمع بين الأختين وامرأة الغير ، ويلتحق بمن ذكر موطوءة الجد وإن علا وأم الأم ولو علت وكذا أم الأب وبنات الابن ولو سفلت وكذا بنت البنت وبنات بنت الأخت ولو سفلت وكذا بنت بنت الأخت وبنات ابن الأخت

والأنخت وعمة الأب ولو علت وكذا عمة الأم وخالة الأم ولو علت وكذا خالة الأب وجدة الزوجة ولو علت وبنت الربيبة ولو سفلت وكذا بنت الربيب وزوجة ابن الابن وابن البنت والجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها ، وسيأتى في باب مفرد « ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب » وتقدم في باب مفرد ، وبيان ما قيل إنه يستثنى من ذلك

قوله (وجمع عبد الله بن جعفر) أى ابن أبي طالب (بين بنت على وامرأة على) كأنه أشار بذلك الى دفع من يتخيل أن العلة في منع الجمع بين الأختين ما يقع بينهما من القطيعة فيطرده إلى كل قريتين ولو بالصهارة فمن ذلك الجمع بين المرأة وبنت زوجها ، والأثر المذكور وصله البيهقي في « الجعديات » من طريق عبد الرحمن بن مهران أنه قال « جمع عبد الله بن جعفر بين زينب بنت على وامرأة على ليلي بنت مسعود » وأخرجه سعيد بن منصور من وجه آخر فقال « ليلي بنت مسعود النهشلية وأم كلثوم بنت على لفاطمة فكانتا امرأتيه » وقوله لفاطمة أى من فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا تعارض بين الروایتين في زينب وأم كلثوم لأنه تزوجهما واحدة بعد أخرى مع بقاء ليلي في عصمته ، وقد وقع ذلك مبينا عند ابن سعد .

قوله (وقال ابن سيرين لا بأس به) وصله سعيد بن منصور عنه بسند صحيح ، وأخرجه ابن أبي شيبة مطولا من طريق أيوب عن عكرمة بن خالد « أن عبد الله بن صفوان تزوج امرأة رجل من ثقيف وابنته — أى من غيرها — قال أيوب : فسئل عن ذلك ابن سيرين فلم ير به بأساً وقال : نبئت أن رجل كان بمصر اسمه جبلة جمع بين امرأة رجل وبنته من غيرها » وأخرج الدارقطني من طريق أيوب أيضا عن ابن سيرين أن « رجلاً من أهل مصر كانت له صحبة يقال له جبلة » فذكره

قوله (وكرهه الحسن مرة ثم قال لا بأس به) وصله الدارقطني في آخر الأثر الذى قبله بلفظ « وكان الحسن يكرهه » وأخرجه أبو عبيد في كتاب النكاح من طريق سلمة بن علقمة قال « إني لجالس عند الحسن إذ سأله رجل عن الجمع بين البنت وامرأة زوجها فكرهه ، فقال له بعضهم : يا أبا سعيد ، هل ترى به بأساً ؟ فنظر ساعة ثم قال : ما أرى به بأساً » وأخرج ابن أبي شيبة عن عكرمة أنه كرهه ، وعن سليمان بن يسار ومجاهد والشعبي أنهم قالوا لا بأس به .

قوله (وجمع الحسن بن الحسن بن على بن بنتى عم في ليلة) وصله عبد الرزاق وأبو عبيد من طريق عمرو ابن دينار بهذا وزاد « في ليلة واحدة بنت محمد بن على وبنت عمر بن على ، فقال محمد بن على هو أحب إلينا منهما » وأخرج عبد الرزاق أيضا والشافعي من وجه آخر عن عمرو بن دينار عن الحسن بن محمد بن على فلم ينسب المرأتين ولم يذكر قول محمد بن على وزاد « فأصبح النساء لا يدرين أين يذهبن » .

قوله (وكرهه جابر بن زيد للقطيعة) وصله أبو عبيد من طريقه . وأخرج عبد الرزاق نحوه عن قتادة وزاد وليس بحرام .

قوله (وليس فيه تحريم) لقوله تعالى ﴿ وَأَحْلَلْ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ ﴾ هذا من تفقه المصنف ، وقد صرح به قتادة قبله كما ترى ، وقد قال ابن المنذر : لا أعلم أحدا أبطل هذا النكاح ، قال : وكان يلزم من يقول بدخول القياس في مثل هذا أن يحرمه ، وقد أشار جابر بن زيد إلى العلة بقوله « للقطيعة » أى لأجل وقوع القطيعة بينهما ، لما يوجب التنافس بين الضرتين في العادة ، وسيأتى التصريح بهذه العلة في حديث النهى عن الجمع بين المرأة وعمتها ، بل جاء ذلك منصوفاً في جميع القرايات ، فأخرج أبو داود وابن أبي شيبة من مرسل عيسى بن

طلحة « نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تنكح المرأة على قرابتها مخافة القطيعة » وأخرج الحلال من طريق إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أبيه عن أبي بكر وعمر وعثمان أنهم كانوا يكرهون الجمع بين القرابة مخافة الضغائن ، وقد نقل العمل بذلك عن ابن أبي ليلى وعن زفر أيضا ولكن انعقد الإجماع على خلافه وقاله ابن عبد البر وابن حزم وغيرهما .

قوله (وقال عكرمة عن ابن عباس : إذا زنى بأخت امرأته لم تحرم عليه امرأته) هذا مصير من ابن عباس إلى أن المراد بالنهي عن الجمع بين الأختين إذا كان الجمع بعقد التزويج وهذا الأثر وصله عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء « عن ابن عباس في رجل زنى بأخت امرأته قال : تخطى حرمة إلى حرمة ولم تحرم عليه امرأته » قال ابن جريج وبلغني عن عكرمة مثله ، وأخرجه ابن أبي شيبة من طريق قيس بن سعد عن عطاء عن ابن عباس قال « جاوز حرمتين إلى حرمة ولم تحرم عليه امرأته » وهذا قول الجمهور ، وخالف فيه طائفة كما سيجيء .

قوله (ويروى عن يحيى الكندي عن الشعبي وأبي جعفر فيمن يلعب بالصبي أن أدخله فيه فلا يتزوجن أمه) في رواية أبي ذر عن المستمل « وابن جعفر » يدل قوله وأبي جعفر ، والأول هو المعتمد ، وكذا وقع في رواية ابن نصر بن مهدي عن المستمل كالجماعة ، وهكذا وصله وكيع في مصنفه عن سفيان الثوري عن يحيى .

قوله (ويحيى هذا غير معروف ولم يتابع عليه) انتهى وهو ابن قيس ، روى أيضا عن شريح روى عنه الثوري وأبو عوانة وشريك . فقول المصنف « غير معروف » أي غير معروف العدالة وإلا فاسم الجهالة ارتفع عنه برواية هؤلاء ، وقد ذكره البخاري في تاريخه وابن أبي حاتم ولم يذكر فيه جرحا ، وذكره ابن حبان في الثقات كعاداته فيمن لم يجرح ، والقول الذي رواه يحيى هذا قد نسب إلى سفيان الثوري والأوزاعي وبه قال أحمد وزاد : وكذا لو تلوط بأبي امرأته أو بأخيها أو بشخص ثم ولد للشخص بنت فإن كلا منهن تحرم على الواطيء لكونها بنت أو أخت من نكحه ، وخالف ذلك الجمهور فخصوه بالمرأة المعقود عليها ، وهو ظاهر القرآن لقوله ﴿ وأمهات نسائكم وأن تجمعوا بين الأختين ﴾ والذكر ليس من النساء ولا أختا ، وعند الشافعية فيمن تزوج امرأة فلات بها هل تحرم عليه بنتها أم لا ؟ وجهان . والله أعلم .

قوله (وقال عكرمة عن ابن عباس : إذا زنى بها لا تحرم عليه امرأته) وصله البيهقي من طريق هشام عن قتادة عن عكرمة بلفظ في رجل غشى أم امرأته قال « تخطى حرمتين ولا تحرم عليه امرأته » وإسناده صحيح . وفي الباب حديث مرفوع أخرجه الدارقطني والطبراني من حديث عائشة « إن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الرجل يتبع المرأة حراما ثم ينكح ابنتها أو البنت ثم ينكح أمها ، قال : لا يحرم الحرام الحلال إنما يحرم ما كان به نكاح حلال » وفي إسنادهما عثمان بن عبد الرحمن الوقاصي وهو متروك ، وقد أخرج ابن ماجه طرفا منه من حديث ابن عمر لا يحرم الحرام الحلال ، وإسناده أصلح من الأول .

قوله (ويذكر عن أبي نصر عن ابن عباس أنه حرمه) وصله الثوري في جامعه من طريقه ولفظه أن رجلا قال أنه أصاب أم امرأته ، فقال له ابن عباس : حرمت عليك امرأتك ، وذلك بعد أن ولدت منه سبعة أولاد كلهم بلغ مبالغ الرجال .

قوله (وأبو نصر هذا لم يعرف بسماعه من ابن عباس) كذا للأكثر ، وفي رواية ابن المهدي عن المستمل

لا يعرف سماعه وهي أوجه وأبو نصر هذا بصرى أسدى ، وثقه أبو زرعة . وفي الباب حديث ضعيف أخرجه ابن أبي شيبة من حديث أم هانئ مرفوعاً « من نظر إلى فرج امرأة لم تحل له أمها ولا بنتها » وإسناده مجهول قاله البيهقي .

قوله (ويروى عن عمران بن حصين والحسن وجابر بن زيد وبعض أهل العراق أنها تحرم عليه) أما قول عمران فوصله عبد الرزاق من طريق الحسن البصري عنه ، قال فيمن فجر بأمرأته حرمتا عليه جميعاً ، ولا بأس بإسناده ، وأخرجه ابن أبي شيبة من طريق قتادة عن عمران وهو منقطع ، وأما قول جابر بن زيد والحسن فوصله ابن أبي شيبة من طريق قتادة عنهما قال : حرمت عليه امرأته . قال قتادة : لا تحرم غير أنه لا يغشى امرأته حتى تنقضي عدة التي زنى بها . وأخرجه أبو عبيد من وجه آخر عن الحسن بلفظ : إذا فجر بأمرأته أو ابنة امرأته حرمت عليه امرأته . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : قال يحيى بن يعمر للشعبي : والله ما حرم حرام قط حلالاً قط ، فقال الشعبي : بلى لو صببت خمراً على ماء حرم شرب ذلك الماء . قال قتادة : وكان الحسن يقول مثل قول الشعبي . وأما قوله « وقال بعض أهل العراق » فلعله عني به الثوري ، فإنه ممن قال بذلك من أهل العراق . وقد أخرج ابن أبي شيبة من طريق حماد عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود قال : لا ينظر الله إلى رجل نظر إلى فرج امرأة وبنتها . ومن طريق مغيرة عن إبراهيم وعامر هو الشعبي في رجل وقع على أم امرأته قال : حرمتا عليه كلتاها ، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه ، قالوا إذا زنى بامرأة حرمت عليه أمها وبنتها ، وبه قال من غير أهل العراق عطاء والأوزاعي وأحمد وإسحق ، وهي رواية عن مالك ، وأبى ذلك الجمهور وحجتهم أن النكاح في الشرع إنما يطلق على المعقود عليها لا على مجرد الوطء ، وأيضاً فالزنا لا صداق فيه ولا عدة ولا ميراث ، قال ابن عبد البر : وقد أجمع أهل الفتوى من الأمصار على أنه لا يحرم على الزاني تزوج من زنى بها ، فنكاح أمها وبنتها أجوز .

قوله (وقال أبو هريرة : لا تحرم عليه حتى يلزق بالأرض ، يعني حتى يجامع) قال ابن التين يلزق بفتح أوله وضبطه غيره بالضم وهو أوجه ، وبالفتح لازم وبالضم متعد يقال لرق به لزوقاً ولزقه بغيره ، وهو كناية عن الجماع كما قال المصنف وكأنه أشار إلى خلاف الحنفية فأنهم قالوا : تحرم عليه امرأته بمجرد لمس أمها والنظر إلى فرجها ، فالحاصل أن ظاهر كلام أبي هريرة أنها لا تحرم إلا إن وقع الجماع ، فيكون في المسألة ثلاثة آراء : فمذهب الجمهور لا تحرم إلا بالجماع مع العقد ، والحنفية وهو قول عن الشافعي تلتحق بالباشرة بشهوة بالجماع لكونه استمتاعاً ومحل ذلك إذا كانت الباشرة بسبب مباح أما المحرم فلا يؤثر كالزنا ، والمذهب الثالث إذا وقع الجماع حلالاً أو زناً أثر بخلاف مقدماته .

قوله (وجوزة سعيد بن المسيب وعروة والزهرى) أى أجازوا للرجل أن يقيم مع امرأته ولو زنى بأمرها أو أختها سواء فعل مقدمات الجماع أو جامع ولذلك أجازوا له أن يتزوج بنت أو أم من فعل بها ذلك ، وقد روى عبد الرزاق من طريق الحارث بن عبد الرحمن قال : سألت سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير عن الرجل يزنى بالمرأة هل تحل له أمها ؟ فقالا : لا يحرم الحرام الحلال ، وعن معمر عن الزهرى مثله ، وعند البيهقي من طريق يونس بن يزيد عن الزهرى أنه سئل عن الرجل يعجر بالمرأة أيتزوج ابنتها ؟ فقال : قال بعض العلماء لا يفسد الله حلالاً بحرام .

قوله (وقال الزهري قال علي : لا يحرم وهذا مرسل) أما قول الزهري فوصله البيهقي من طريق يحيى بن أيوب عن عقيل عنه أنه سئل عن رجل وطىء أم امرأته ، فقال : قال علي بن أبي طالب لا يحرم الحرام الحلال . وأما قوله : وهذا مرسل ، ففي رواية الكشميهني وهو مرسل أى منقطع ، فأطلق المرسل على المنقطع كما تقدم في فضائل القرآن والخطب فيه سهل ، والله أعلم

باب ﴿ وَرَبَائِبُكُمُ اللَّائِي فِي حُجُورِكُم مِّن نِّسَائِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُم بِهِنَّ ﴾

وقال ابن عباس : الدخول والمسيس واللماس هو الجماع . ومن قال : بنات ولدها بناته في التحريم ، لقول النبي صلى الله عليه وآله حبيبة : « لا تعرضن علي بناتكن » ، وكذلك حلائل ولد الأبناء هن حلائل الأبناء . وهل تسمى الربيبة وإن لم تكن في حجره ؟ ودفع النبي صلى الله عليه وآله عليه ربيبة له إلى من يكفلها ، وسمى النبي صلى الله عليه وآله عليه ابن ابنته ابناً .

[٥١٠٦] ٤٩١٨ - حدثنا الحميدي قال نا سفيان قال نا هشام عن أبيه عن زينب : عن أم حبيبة قالت : قلت : يا رسول الله ، هل لك في ابنة أبي سفيان ، قال : « فأفعل ماذا ؟ » قلت : تنكح . قال : « أتحيين ؟ » قلت : لست لك بمخلية ، وأحب من شركني فيك أختي . قال : « إنها لا تحل لي » ، قلت : بلغني أنك تخطب . قال : « بنت أم سلمة ؟ » قلت : نعم . قال : « لو لم تكن ربيبتني ما حلت لي ، أرضعتني وأباها ثويبة . فلا تعرضن علي بناتكن ولا أخواتكن » . وقال الليث نا هشام : دُرّة بنت أم سلمة .

قوله (باب وربائبكم اللاقي في حجوركم من نسائكم اللاقي دخلتم بهن) هذه الترجمة معقودة لتفسير الربيبة وتفسير المراد بالدخول . فأما الربيبة فهي بنت امرأة الرجل ، قيل لها ذلك لأنها مربوبة ، وغلط من قال هو من التربية . وأما الدخول ففيه قولان : أحدهما أن المراد به الجماع وهو أصح قولي الشافعي ، والقول الآخر وهو قول الأئمة الثلاثة المراد به الخلوة .

قوله (وقال ابن عباس : الدخول والمسيس واللماس هو الجماع) تقدم ذكر من وصله عنه في تفسير المائدة ، وفيه زيادة . وروى عبد الرزاق من طريق بكر بن عبد الله المزني قال قال ابن عباس : الدخول والتغشي والإفضاء والمباشرة والرفث واللمس الجماع ، إلا أن الله حيى كريم يكتفى بما شاء عما شاء .

قوله (ومن قال بنات ولدها هن من بناتها في التحريم) سقط من هنا إلى آخر الترجمة من رواية أبي ذر عن السرخسي ، وقد تقدم حكم ذلك في الباب الذي قبله .

قوله (لقول النبي صلى الله عليه وسلم لأُم حبيبة الخ قد وصله في الباب ، ووجه الدلالة من عموم قوله « بناتكن » لأن الابن بنت .

قوله (وكذلك حلائل ولد الأبناء هن حلائل الأبناء) أى مثلهن في التحريم ، وهذا بالاتفاق ، فكذلك بنات الأبناء وبنات البنات .

قوله (وهل تسمى الربيبة وإن لم تكن في حجره) أشار بهذا إلى أن التقييد بقوله « في حجوركم » هل هو

لـللغالب ، أو يعتبر فيه مفهوم المخالفة ؟ وقد ذهب الجمهور إلى الأول ، وفيه خلاف قديم أخرجه عبد الرزاق وابن المنذر وغيرهما من طريق إبراهيم بن عبيد عن مالك بن أنس قال : كانت عندى امرأة قد ولدت لى ، فماتت فوجدت عليها ، فلقيت على بن أبي طالب فقال لى : مالك ؟ فأخبرته ، فقال : أها ابنة ؟ يعنى من غيرك ، قلت : نعم قال : كانت في حجرك ؟ قلت : لا ، هى في الطائف ، قال : فانكحها ، قلت : فأين قوله تعالى ﴿ وربائبكم ﴾ قال إنها لم تكن في حجرك . وقد دفع بعض المتأخرين هذا الأثر وادعى نفى ثبوته بأن إبراهيم بن عبيد لا يعرف ، وهو عجيب ، فإن الأثر المذكور عند ابن أبي حاتم في تفسيره من طريق إبراهيم بن عبيد بن رفاعه ، وإبراهيم ثقة تابعى معروف ، وأبوه وجده صحابيان ، والأثر صحيح عن على . وكذا صح عن عمر أنه أفتى من سألته إذ تزوج بنت رجل كانت تحتها ولم تكن البنت في حجره أخرجه أبو عبيد ، وهذا وإن كان الجمهور على خلافه فقد احتج أبو عبيد للجمهور بقوله صلى الله عليه وسلم « فلا تعرضن على بناتكن » قال نعم ولم يقيد بالحجر ، وهذا فيه نظر لأن المطلق محمول على المقيد ، ولولا الإجماع الحادث في المسألة وندرة المخالف لكان الأخذ به أولى . لأن التحريم جاء مشروطاً بأمرين : أن تكون في الحجر وأن يكون الذى يريد التزويج قد دخل بالأم ، فلا تحرم بوجود أحد الشرطين . واحتجوا أيضاً بقوله صلى الله عليه وسلم « لو لم تكن ربيتى ما حلت لى » وهذا وقع في بعض طرق الحديث ما تقدم ، وفي أكثر طرقه « لو لم تكن ربيتى في حجرى » فقيده بالحجر كما قيد به القرآن فقوى اعتباره ، والله أعلم .

قوله (ودفع النبى صلى الله عليه وسلم ربيبة له إلى من يكفلها) هذا طرف من حديث وصله البزار والحاكم من طريق أبي إسحق عن فروة بن نوفل الأشجعي عن أبيه « وكان النبى صلى الله عليه وسلم دفع إليه زينب بنت أم سلمة وقال : إنما أنت ظئرى ، قال فذهب بها ثم جاء ، فقال : ما فعلت الجويرة به ؟ قال : عند أمها — يعنى من الرضاعة — وجئت لتعلمنى » فذكر حديثاً فيما يقرأ عند النوم ، وأصله عند أصحاب السنن الثلاثة بدون القصة ، وأصل قصة زينب بنت أم سلمة عند أحمد وصححه ابن حبان من طريق أبي بكر بن عبد الرحمن ابن الحارث أن أم سلمة أخبرته أنها « لما قدمت المدينة — فذكرت القصة في هجرتها ثم موت أبي سلمة — قالت فلما وضعت زينب جاءنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطبني — الحديث وفيه — فجعل يأتينا فيقول أين زنا ب ؟ حتى جاء عمار هو ابن ياسر فاختلجها وقال : هذه تمنع رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته ، وكانت ترضعها ، فجاء النبى صلى الله عليه وسلم فقال أين زنا ب ؟ فقالت قرية بنت أبي أمية وهى أخت أم سلمة : وافقتها عندما أخذها عمار بن ياسر ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : إني آتيكم الليلة » وفي رواية لأحمد « فجاء عمار وكان أخاها لأمها — يعنى أم سلمة — فدخل عليها فانتشطها من حجرها وقال : دعى هذه المقبوحة » الحديث .

قوله (وسمى النبى صلى الله عليه وسلم ابن ابنته ابناً) هذا طرف من حديث تقدم موصولاً في المناقب من حديث أبي بكر وفيه « إن ابني هذا سيد » يعنى الحسن بن على ، وأشار المصنف بهذا إلى تقوية ما تقدم ذكره في الترجمة أن بنت ابن الزوجة في حكم بنت الزوجة ثم ساق حديث أم حبيبة « قلت يا رسول الله هل لك في بنت أبي سفيان » وقد تقدم شرحه مستوفى قبل هذا ، وقوله « أرضعتني وأباها ثوية » هو بفتح الهمزة والموحدة الخفيفة ، وثوية بالرفع الفاعل والضمير لبنت أم سلمة ، والمعنى أرضعتني ثوية وأرضعت والد ذرة بنت أوى

سلمة ، وقد تقدم في الباب الماضي التصريح بذلك فقال « أرضعتني وأبا سلمة » وإنما نهت على ذلك لأن صاحب « المشرق » نقل أن بعض الرواة عن أبي ذر رواها بكسر الهمزة وتشديد التحتانية فصحف ، ويكفي في الرد عليه قوله الرواية في الأخرى « إنها ابنة أخي من الرضاعة » ووقع في رواية لمسلم « أرضعتني وأباها أبا سلمة » .

قوله (وقال الليث حدثنا هشام درة بنت أم سلمة) يعني أن الليث رواه عن هشام بن عروة بالإسناد المذكور فسمى بنت أم سلمة درة ، وكأنه رمز بذلك إلى غلط من سماها زينب ، وقد قدمت أنها في رواية الحميدي عن سفيان ؛ وأن المصنف أخرجه عن الحميدي فلم يسمها ، وقد ذكر المصنف الحديث أيضا في الباب الذي بعده من طريق الليث أيضا عن ابن شهاب عن عروة فسمها أيضا درة

باب (وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ)

[٥١٠٧] ٤٩١٩ - حدثنا عبد الله بن يوسف قال نا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أن عروة بن الزبير أخبره أن زينب بنت أبي سلمة أخبرته أن أم حبيبة قالت : قلت : يا رسول الله ، انكح أختي ابنة أبي سفيان . قال : « وتحيين ؟ » قلت : نعم ، لست لك بمخلية ، وأحب من شاركني في خير . فقال النبي صلى الله عليه : « إن ذلك لا يحل لي » . قلت : يا رسول الله ، فوالله إنا لنتحدث أنك تريد أن تنكح درة بنت أبي سلمة ، قال : « بنت أم سلمة ؟ » فقلت : نعم ، قال : « فوالله لو لم تكن في حجري ما حلت لي ، إنها لابنة أخي من الرضاعة ، أرضعتني وأبا سلمة ثوية . فلا تعرضن علي بناتكن ولا أخواتكن » .

قوله (باب وأن تجمعوا بين الأختين) أورد فيه حديث أم حبيبة المذكور لقوله « فلا تعرضن على بناتكن ولا أخواتكن » والجمع بين الأختين في التزويج حرام بالإجماع ، سواء كانتا شقيقتين أم من أب أم من أم ، وسواء النسب والرضاع . واختلف فيما إذا كانتا بملك اليمين ، فأجازه بعض السلف وهو رواية عن أحمد والجمهور ، وقفهاء الأمصار على المنع ، ونظيره الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها ، وحكاها الثوري عن الشيعة

باب لا تنكح المرأة على عمتها

[٥١٠٨] ٤٩٢٠ - حدثنا عبدان قال أنا عبد الله قال أنا عاصم عن الشعبي سمع جابراً قال : نهى رسول الله صلى الله عليه أن تنكح المرأة على عمتها أو خالتها . وقال داود وابن عون عن الشعبي عن أبي هريرة .

[٥١٠٩] ٤٩٢١ - حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه قال : « لا يجمع بين المرأة وعمتها ، ولا بين المرأة وخالتها » .

[الحديث ٥١٠٩ - طرفه في ٥١١٠ .]

[٥١١٠] ٤٩٢٢ - حدثنا عبدان قال أنا عبد الله قال أنا يونس عن الزهري قال أخبرني قبيصة بن ذؤيب أنه

(١) سمع أبا هريرة يقول : نهى النبي صلى الله عليه أن تنكح المرأة على عمتها ، والمرأة وخالتها . فنرى خالة أبيها بتلك المنزلة ، لأن غرورة حدثني عن عائشة قالت : حرّموا من الرضاعة ما يحرم من النسب . [٥١١١]

قوله (باب لا تنكح المرأة على عمتها) أى ولا على خالتها وهذا اللفظ رواية أبي بكر ابن أبي شيبة عن عبد الله ابن المبارك بإسناد حديث الباب ، وكذا هو عند مسلم من طريق يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة ومن طريق هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة .

قوله (عاصم) هو ابن سليمان البصري الأحول .

قوله (الشعبي سمع جابرا) كذا قال عاصم وحده .

قوله (وقال داود وابن عون عن الشعبي عن أبي هريرة) أما رواية داود وهو ابن أبي هند فوصلها أبو داود والترمذى والدارمى من طريقه قال « حدثنا عامر هو الشعبي أنبأنا أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن تنكح المرأة على عمتها . أو المرأة على خالتها ، أو العمة على بنت أخيها ، أو الخالة على بنت أخيها لا الصغرى على الكبرى ولا الكبرى على الصغرى » لفظ الدارمى والترمذى نحوه ، ولفظ أبي داود « لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها » وأخرجه مسلم من وجه آخر عن داود بن أبي هند فقال « عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة فكان لداود فيه شيخين ، وهو محفوظ لابن سيرين عن أبي هريرة من غير هذا الوجه . وأما رواية ابن عون وهو عبد الله فوصلها النسائي من طريق خالد بن الحارث عنه بلفظ « لا تزوج المرأة على عمتها ولا على خالتها » ووقع لنا في « فوائد أبي محمد بن أبي شريح » من وجه آخر عن ابن عون بلفظ « نهى أن تنكح المرأة على ابنة أخيها أو ابنة أخيها » والذي يظهر أن الطريقين محفوظان ، وقد رواه حماد بن سلمة عن عاصم عن الشعبي عن جابر أو أبي هريرة لكن نقل البيهقي عن الشافعى أن هذا الحديث لم يرو من وجه يشته أهل الحديث إلا عن أبي هريرة ، وروى من وجوه لا يشته أهل العلم بالحديث ، قال البيهقي هو كما قال ، قد جاء من حديث على وابن مسعود وابن عمر وابن عباس وعبد الله بن عمرو وأنس وأبي سعيد وعائشة ، وليس فيها شيء على شرط الصحيح ، وإنما اتفقا على إثبات حديث أبي هريرة . وأخرج البخاري رواية عاصم عن الشعبي عن جابر وبين الاختلاف على الشعبي فيه ، قال : والحفاظ يرون رواية عاصم خطأ ، والصواب رواية ابن عون وداود بن أبي هند اهـ . وهذا الاختلاف لم يقدح عند البخاري ، لأن الشعبي أشهر بجابر منه بأبي هريرة ، وللحديث طرق أخرى عن جابر بشرط الصحيح أخرجه النسائي من طريق ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر ، والحديث محفوظ أيضا من أوجه عن أبي هريرة ، فلكل من الطريقين ما يعضده ، وقول من نقل البيهقي عنهم تضعيف حديث جابر معارض بتصحيح الترمذى وابن حبان وغيرهما له ، وكفى بتخرىج البخارى له موصولا قوة . قال ابن عبد البر : كان بعض أهل الحديث يزعم أنه لم يرو هذا الحديث غير أبي هريرة — يعنى من وجه يصح — وكأنه لم يصحح حديث الشعبي عن جابر وصححه عن أبي هريرة ، والحديثان جميعا صحيحان . وأما من نقل البيهقي أنهم روه من الصحابة غير هذين فقد ذكر مثل ذلك الترمذى بقوله « وفي الباب » لكن لم يذكر ابن مسعود ولا ابن عباس ولا أنسا ، وزاد بدلهم أبا موسى وأبا أمامة وسمرة . ووقع لى أيضا من حديث أبي الدرداء ومن حديث عتاب بن أسيد

ومن حديث سعد بن أبي وقاص ومن حديث زينب امرأة ابن مسعود فصار عدة من رواه غير الأولين ثلاثة عشر نفساً ، وأحاديثهم موجودة عند ابن أبي شيبة وأحمد وأبي داود والنسائي وابن ماجه وأبي يعلى والبزار والطبراني وابن حبان وغيرهم ، ولولا خشية التطويل لأوردتها مفصلة ، لكن في لفظ حديث ابن عباس عند ابن أبي داود أنه كره أن يجمع بين العمة والخالة وبين العمتين والخالتين ، وفي روايته عند ابن حبان « نهي أن تزوج المرأة على العمة والخالة » وقال : إنكن إذا فعلتن ذلك قطعتن أرحامكن ، قال الشافعي : تحريم الجمع بين من ذكر هو قول من لقيته من المفتين لا اختلاف بينهم في ذلك . وقال الترمذي بعد تحريجه : العمل على هذا عند عامة أهل العلم لانعلم بينهم اختلافاً أنه لا يحل للرجل أن يجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها ولا أن تنكح المرأة على عمتها أو خالتها . وقال ابن المنذر : لست أعلم في منع ذلك اختلافاً اليوم ، وإنما قال بالجواز فرقة من الخوارج ، وإذا ثبت الحكم بالسنة وافق أهل العلم على القول به لم يضره خلاف من خالفه ، وكذا نقل الإجماع ابن عبد البر وابن حزم والقرطبي والنووي ، لكن استثنى ابن حزم عثمان البتي وهو أحد الفقهاء القدماء من أهل البصرة وهو بفتح الموحدة وتشديد المشاة ، واستثنى النووي طائفة من الخوارج والشيعة ، واستثنى القرطبي الخوارج ولفظه : اختار الخوارج الجمع بين الأختين وبين المرأة وعمتها وخالتها ، ولا يعتد بخلافهم لأنهم مرقوا من الدين اهـ . وفي نقله عنهم جواز الجمع بين الأختين غلط بين ، فإن عمدتهم التمسك بأدلة القرآن لا يخالفونها البتة وإنما يردون الأحاديث لاعتقادهم عدم الثقة بنقلها ، وتحريم الجمع بين الأختين بنصوص القرآن . ونقل ابن دقيق العيد تحريم الجمع بين المرأة وعمتها عن جمهور العلماء ولم يعين المخالف .

قوله (لا يجمع ولا ينكح) كله في الروايات بالرفع على الخبر عن المشروعية وهو يتضمن النهي قاله القرطبي .

قوله (على عمتها) ظاهره تخصيص المنع بما إذا تزوج إحداها على الأخرى ، ويؤخذ منه منع تزويجهما معاً ، فإن جمع بينهما بعقد بطلاً أو مرتباً بطل الثاني .

قوله في الرواية الأخيرة (فرى) بضم النون أى نظن ، ويفتحها أى نعتقد .

قوله (حالة أيها بتلك المنزلة) أى من التحريم .

قوله (لأن عروة حدثني الخ) في أخذ هذا الحكم من هذا الحديث نظر ، وكأنه أراد إلحاق ما يحرم بالصهر بما يحرم بالنسب كما يحرم بالرضاع ما يحرم بالنسب ، ولما كانت حالة الأب من الرضاع لا يحل نكاحها فكذلك حالة الأب لا يجمع بينها وبين بنت ابن أخيها ، وقد تقدم شرح حديث عائشة المذكور . قال النووي : احتج الجمهور بهذه الأحاديث وخصوا بها عموم القرآن في قوله تعالى : ﴿ وَأَحْلَلْ لَكُمْ مَاوَرَاءَ ذَلِكَ ﴾ وقد ذهب الجمهور الى جواز تخصيص عموم القرآن بخبر الآحاد ، وانفصل صاحب الهداية من الحنفية عن ذلك بأن هذا من الأحاديث المشهورة التي تجوز الزيادة على الكتاب بمثلها ، والله أعلم

باب الشغار

[٥١١٢] ٤٩٢٣ - حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنا مالك عن نافع عن ابن عمر : أن رسول الله صلى الله عليه

نهى عن الشغار . والشغار أن يزوج الرجل ابنته على أن يزوجه الآخر ابنته ليس بينهما صداق .

[الحديث ٥١١٢ - طرفه في : ٦٩٦٠] .

قوله (باب الشغار) بمجمتين مكسور الأول .

قوله (نهى عن الشغار) في رواية ابن وهب عن مالك « نهى عن نكاح الشغار ، ذكره ابن عبد البر ، وهو مراد من حذفه .

قوله (والشغار أن يزوج الرجل ابنته الخ) قال ابن عبد البر : ذكر تفسير الشغار جميع رواة مالك عنه . قلت : ولا يرد على إطلاقه أن أبا داود أخرجه عن القعنبي فلم يذكر التفسير ، وكذا أخرجه الترمذي من طريق معن بن عيسى لأنهما اختصرا ذلك في تصنيفهما ، وإلا فقد أخرجه النسائي من طريق معن بالتفسير ، وكذا أخرجه الخطيب في « المدرج » من طريق القعنبي . نعم اختلف الرواة عن مالك فيمن ينسب إليه تفسير الشغار ، فالأكثر لم ينسبه لأحد ، ولهذا قال الشافعي فيما حكاه البيهقي في « المعرفة » : لا أدري التفسير عن النبي صلى الله عليه وسلم أو عن ابن عمر أو عن نافع أو عن مالك ، ونسبه محرز بن عون وغيره لمالك . قال الخطيب : تفسير الشغار ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وإنما هو قول مالك وصل بالمتن المرفوع ، وقد بين ذلك ابن مهدي والقعنبي ومحرز بن عون ، ثم ساقه كذلك عنهم ، ورواية محرز بن عون عند الإسماعيلي والدارقطني في « الموطآت » وأخرجه الدارقطني أيضا من طريق خالد بن مخلد عن مالك قال : سمعت أن الشغار أن يزوج الرجل الخ ، وهذا دال على أن التفسير من منقول مالك لا من مقوله . ووقع عند المصنف — كما سيأتي في كتاب ترك الخيل — من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع في هذا الحديث تفسير الشغار من قول نافع ولفظه « قال عبيد الله بن عمر قلت لنافع : ما الشغار ؟ فذكره » فلعل مالكا أيضا نقله عن نافع ، وقال أبو الوليد الباجي : الظاهر أنه من جملة الحديث ، وعليه يحمل حتى يتبين أنه من قول الراوي وهو نافع . قلت : قد تبين ذلك ، ولكن لا يلزم من كونه لم يرفعه أن لا يكون في نفس الأمر مرفوعا ، فقد ثبت ذلك من غير روايته ، فعند مسلم من رواية أبي أسامة وابن نمير عن عبيد الله بن عمر أيضا عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة مثله سواء ، قال : وزاد ابن نمير « والشغار أن يقول الرجل للرجل زوجني ابنتك وأزوجك ابنتي وزوجني أختك وأزوجك أختي » وهذا يحتمل أن يكون من كلام عبيد الله بن عمر فيرجع الى نافع ، ويحتمل أن يكون تلقاه عن أبي الزناد ، ويؤيد الاحتمال الثاني وروده في حديث أنس وجابر وغيرهما أيضا ، فأخرج عبد الرزاق عن معمر عن ثابت وأبان عن أنس مرفوعا « لا شغار في الإسلام ، والشغار أن يزوج الرجل الرجل أخته بأخته » وروى البيهقي من طريق نافع بن يزيد عن ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر مرفوعا « نهى عن الشغار ، والشغار أن ينكح هذه بهذه بغير صداق ، بضع هذه صداق هذه وبضع هذه صداق هذه ، وأخرج أبو الشيخ في كتاب النكاح من حديث أبي ربحانة « أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المشاغرة ، والمشاغرة أن يقول زوج هذا من هذه وهذه من هذا بلا مهر » قال القرطبي : تفسير الشغار صحيح موافق لما ذكره أهل اللغة فإن كان مرفوعا فهو المقصود ، وإن كان من قول الصحابي فمقبول أيضا لأنه أعلم بالمقال وأقعد بالحال اهـ . وقد اختلف الفقهاء هل يعتبر في الشغار المنوع ظاهر الحديث في تفسيره ، فإن فيه وصفين أحدهما تزويج كل من الولين وليته للآخر بشرط أن يزوجه وليته ، والثاني خلوه بضع كل منهما من الصداق ، فمنهم من اعتبرهما معا حتى لا يمنع مثلا إذا زوج كل منهما

الآخر بغير شرط وإن لم يذكر الصداق ، أو زوج كل منهما الآخر بالشرط وذكر الصداق . وذهب أكثر الشافعية إلى أن علة النهي الاشتراك في البضع لأن بضع كل منهما يصير مورد العقد ، وجعل البضع صداقا مخالف لا يراد عقد النكاح ، وليس المقتضى للبطلان ترك ذكر الصداق لأن النكاح يصح بدون تسمية الصداق . واختلفوا فيما إذا لم يصرحا بذكر البضع فالأصح عندهم الصحة ، ولكن وجد نص الشافعي على خلافه ولفظه : إذا زوج الرجل ابنته أو المرأة بلى أمرها من كانت لآخر على أن صداق كل واحدة بضع الأخرى أو على أن ينكحه الأخرى ولم يسم أحد منهما لواحدة منهما صداقا فهذا الشغار الذي نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منسوخ ، هكذا ساقه البيهقي بإسناده الصحيح عن الشافعي ، قال : وهو الموافق للتفسير المنقول في الحديث ، واختلف نص الشافعي فيما إذا سمي مع ذلك مهرا فنص في « الإملاء » على البطلان ، وظاهر نصه في « المختصر » الصحة ، وعلى ذلك اقتصر في النقل عن الشافعي من ينقل الخلاف من أهل المذاهب ، وقال القفال : العلة في البطلان التعليق والتوقيف ، فكأنه يقول لا ينعقد لك نكاح بنتى حتى ينعقد لى نكاح بنتك . وقال الخطابي : كان ابن أبي هريرة يشبه برجل تزوج امرأة ويستثنى عضوا من أعضائها وهو مما لا خلاف في فساد ، وتقرير ذلك أنه يزوج ولبته ويستثنى بضعها حيث يجعله صداقا للأخرى . وقال الغزالي في « الوسيط » : صورته الكاملة أن يقول زوجتك ابنتى على أن تزوجنى ابنتك على أن يكون بضع كل واحدة منهما صداقا للأخرى ، ومهما انعقد نكاح ابنتى انعقد نكاح ابنتك . قال شيخنا في « شرح الترمذى » ينبغى أن يزداد : ولا يكون مع البضع شيء آخر ليكون متفقا على تحريمه في المذهب . ونقل الخرق أن أحمد نص على أن علة البطلان ترك ذكر المهر ، ورجح ابن تيمية في « المحرر » أن العلة التشريك في البضع ، وقال ابن دقيق العيد : مانص عليه أحمد هو ظاهر التفسير المذكور في الحديث لقوله فيه ولا صداق بينهما ، فانه يشعر بأن جهة الفساد ذلك ، وإن كان يحتمل أن يكون ذلك ذكر لملازمته لجهة الفساد ، ثم قال : وعلى الجملة ففيه شعور بأن عدم الصداق له مدخل في النهي ، ويؤيده حديث أبى ربحانة الذى تقدم ذكره . وقال ابن عبد البر : أجمع العلماء على أن نكاح الشغار لا يجوز ، ولكن اختلفوا في صحته فالجمهور على البطلان ، وفي رواية عن مالك يفسخ قبل الدخول لا بعده ، وحكاها ابن المنذر عن الأوزاعي . وذهب الحنفية إلى صحته ووجوب مهر المثل ، وهو قول الزهرى ومكحول والثورى والليث ورواية عن أحمد واسحق وأبى ثور ، وهو قول على مذهب الشافعي ، لاختلاف الجهة . لكن قال الشافعي : إن النساء محرمات إلا ما أحل الله أو ملك يمين ، فاذا ورد النهي عن نكاح تأكد التحريم (تنبيه) : ذكر البنت في تفسير الشغار مثال ، وقد تقدم في رواية أخرى ذكر الأخت ، قال النووي : جمعوا على أن غير البنات من الأخوات وبنات الأخ وغيرهن كالبنات في ذلك ، والله أعلم .

باب هل للمرأة أن تهب نفسها لأحد؟

[٥١١٣] ٤٩٢٤ - حدثنا محمد بن سلام قال أنا ابن فضيل قال نا هشام عن أبيه قال : كانت خولة بنت حكيم من اللاتي وهبن أنفسهن للنبي صلى الله عليه ، فقالت عائشة : أما تستحي المرأة أن تهب نفسها للرجل ؟ فلما نزلت : ﴿ تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ ﴾ قلت : يا رسول الله ، ما أرى ريبك إلا يسارع في هواك . رواه أبو سعيد المؤدب ومحمد بن بشر وعبد الله عن هشام عن أبيه عن عائشة ، يزيد بعضهم على بعض .

قوله (باب هل للمرأة أن تهب نفسها لأحد) أى فيحل له نكاحها بذلك ، وهذا يتناول صورتين : إحداهما مجرد الهبة من غير ذكر مهر ، والثاني العقد بلفظ الهبة . فالصورة الأولى ذهب الجمهور الى بطلان النكاح ، وأجازه الحنفية والأوزاعي ، ولكن قالوا يجب مهر المثل ، وقال الأوزاعي : إن تزوج بلفظ الهبة وشرط أن لا مهر لم يصح النكاح . وحجة الجمهور قوله تعالى ﴿ خالصة لك من دون المؤمنين ﴾ فعدوا ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم وأنه يتزوج بلفظ الهبة بغير مهر في الحال ولا في المال . وأجاب المجيزون عن ذلك بأن المراد ان الواهبة تختص به لا مطلق الهبة . والصورة الثانية ذهب الشافعية وطائفة الى أن النكاح لا يصح إلا بلفظ النكاح أو التزويج ، لأنهما الصريحان اللذان ورد بهما القرآن والحديث . وذهب الأكثر الى أنه يصح بالكنائيات ، واحتج الطحاوي لهم بالقياس على الطلاق فإنه يجوز بصرائحه وكنائياته مع القصد .

قوله (حدثنا هشام) هو ابن عروة عن أبيه (قال كانت خولة) هذا مرسل ، لأن عروة لم يدرك زمن القصة ، لكن السياق يشعر بأنه حمله عن عائشة . وقد ذكر المصنف عقب هذه الطريق رواية من صرح فيه بذكر عائشة تعليقا ، وقد تقدم في تفسير الأحزاب من طريق أبي أسامة عن هشام كذلك موصولا .

قوله (بنت حكيم) أى ابن أمية بن الأرقص السلمية ، وكانت زوج عثمان بن مظعون ، وهى من السابقات الى الإسلام ، وأمها من بنى أمية .

قوله (من اللاتي وهبن) وكذا وقع في رواية أبي أسامة المذكورة « قالت كنت أغار من اللاتي وهبن أنفسهن » وهذا يشعر بتعدد الواهبات وقد تقدم تفسيرهن في تفسير سورة الأحزاب ، ووقع في رواية أبي سعيد المؤدب الآتى ذكرها في المعلقات عن عروة عن عائشة « قالت التى وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم خولة بنت حكيم » وهذا محمول على تأويل أنها السابقة الى ذلك ، أو نحو ذلك من الوجوه التى لا تقتضى الحصر المطلق .

قوله (فقالت عائشة : أما تستحي المرأة أن تهب نفسها) وفي رواية محمد بن بشر الموصولة عن عائشة أنها كانت تعير اللاتي وهبن أنفسهن .

قوله (أن تهب نفسها) زاد في رواية محمد بن بشر « بغير صداق » .

قوله (فلما نزلت : ترجئى من تشاء) في رواية عبدة بن سليمان « فأنزل الله ترجئى » وهذا أظهر في أن نزول الآية بهذا السبب ، قال القرطبي حملت عائشة على هذا التقييح الغيرة التى طبعت عليها النساء وإلا فقد علمت أن الله أباح لنبيه ذلك وأن جميع النساء لو ملكن له رقهن لكان قليلا .

قوله (ما أرى ربك إلا يسارع في هواك) في رواية محمد بن بشر « إني لأرى ربك يسارع لك في هواك » أى في رضاك ، قال القرطبي : هذا قول أبرزه الدلال والغيرة ، وهو من نوع قولها ما أحمدك ولا أحمدك إلا الله ، وإلا فإضافة الهوى الى النبي صلى الله عليه وسلم لا تحمل على ظاهره ، لأنه لا ينطق عن الهوى ولا يفعل بالهوى ، ولو قالت الى مرضاتك لكان أليق ، ولكن الغيرة يغتفر لأجلها إطلاق مثل ذلك .

قوله (رواه أبو سعيد المؤدب ومحمد بن بشر وعبدة عن هشام عن أبيه عن عائشة يزيد بعضهم على

بعض) أما رواية أبي سعيد واسمه محمد بن مسلم بن أبي الوضاح فوصلها ابن مردويه في التفسير والبيهقي من طريق منصور بن أبي مزاحم عنه مختصرا كما نهت عليه « قالت التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم خوله بنت حكيم » حسب ، وأما رواية محمد بن بشر فوصلها الإمام أحمد عنه بتمام الحديث ، وقد بينت ما فيه من زيادة وفائدة ، وأما رواية عبدة وهو ابن سليمان فوصلها مسلم وابن ماجه من طريقه وهي نحو رواية محمد بن بشر

باب نكاح المحرم

[٥١١٤] ٤٩٢٥ - حدثنا مالك بن إسماعيل قال نا ابن عيينة قال أنا عمرو قال أنا جابر بن زيد قال أنا ابن

عباس : تزوج النبي صلى الله عليه وهو مُحَرَّم .

قوله (باب نكاح المحرم) كأنه يحتاج الى الجواز ، لأنه لم يذكر في الباب شيئا غير حديث ابن عباس في ذلك ، ولم يخرج حديث المنع كأنه لم يصح عنده على شرطه .

قوله (أخبرنا عمرو) هو ابن دينار ، وجابر بن زيد هو أبو الشعثاء .

قوله (تزوج النبي صلى الله عليه وسلم وهو محرم) تقدم في أواخر الحج من طريق الأوزاعي عن عطاء عن ابن عباس بلفظ « تزوج ميمونة وهو محرم » وفي رواية عطاء المذكورة عن ابن عباس عند النسائي « تزوج النبي صلى الله عليه وسلم ميمونة وهو محرم جعلت أمرها الى العباس فأنكحها إياه » وتقدم في عمرة القضاء من رواية عكرمة بلفظ حديث الأوزاعي وزاد « وبنا بها وهي حلال » ومات بسرف ، قال الأثرم : قلت لأحمد إن أبا ثور يقول بأى شيء يدفع حديث ابن عباس — أى مع صحته — قال فقال : الله المستعان ، ابن المسيب يقول : وهم ابن عباس ، وميمونة تقول تزوجني وهو حلال اهـ . وقد عارض حديث ابن عباس حديث عثمان « لا ينكح المحرم ولا ينكح » أخرجه مسلم ، ويجمع بينه وبين حديث ابن عباس بحمل حديث ابن عباس على أنه من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عبد البر : اختلفت الآثار في هذا الحكم ؛ لكن الرواية أنه تزوجها وهو حلال ، جاءت من طرق شتى ، وحديث ابن عباس صحيح الإسناد ، لكن الوهم إلى الواحد أقرب إلى الوهم من الجماعة فأقل أحوال الخبرين أن يتعارضا فتطلب الحجة من غيرهما وحديث عثمان صحيح في منع نكاح المحرم فهو المعتمد اهـ ، وقد تقدم في أواخر كتاب الحج البحث في ذلك ملخصا وأن منهم من حمل حديث عثمان على الوطء ، وتعقب بأنه ثبت فيه « لا ينكح بفتح أوله ولا ينكح بضم أوله ولا يخطب » ووقع في صحيح ابن حبان زيادة « ولا يخطب عليه » ويترجح حديث عثمان بأنه تقعيد قاعدة ، وحديث ابن عباس واقعة عين تحتمل أنواعا من الاحتمالات : فمنها أن ابن عباس كان يرى أن من قلد الهدى يصير محرما كما تقدم تقرير ذلك عنه في كتاب الحج ، والنبي صلى الله عليه وسلم كان قلد الهدى في عمرته تلك التي تزوج فيها ميمونة ، فيكون إطلاقه أنه صلى الله عليه وسلم تزوجها وهو محرم أى عقد عليها بعد أن قلد الهدى وإن لم يكن تلبس بالإحرام ، وذلك أنه كان أرسل إليها أبا رافع يخطبها فجعلت أمرها الى العباس فزوجها من النبي صلى الله عليه وسلم . وقد أخرج الترمذى وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما من طريق مطر الوراق عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن سليمان بن يسار عن أبي رافع « أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو حلال ، وبني بها وهو حلال ، وكسنت أنا الرسول بينهما » قال الترمذى : لا نعلم أحدا أسنده غير حماد بن زيد عن مطر ، ورواه مالك عن ربيعة عن سليمان مرسلًا . ومنها أن

قول ابن عباس تزوج ميمونة وهو محرم أى داخل الحرام أو في الشهر الحرام ، قال الأعشى « قتلوا كسرى بليل محرماً » أى في الشهر الحرام ، وقال آخر « قتلوا ابن عفان الخليفة محرماً » أى في البلد الحرام ، وإلى هذا التأويل جنح ابن حبان فجزم به في صحيحه . وعارض حديث ابن عباس أيضاً حديث يزيد بن الأصم « أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو حلال » أخرجه مسلم من طريق الزهري قال « وكانت خالته كما كانت خالة ابن عباس » وأخرج مسلم من وجه آخر عن يزيد بن الأصم قال « حدثني ميمونة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجها وهو حلال ، قال : وكانت خالتي وخالة ابن عباس » وأما أثر ابن المسيب الذي أشار إليه أحمد فأخرجه أبو داود ، وأخرج البيهقي من طريق الأوزاعي عن عطاء عن ابن عباس الحديث قال : وقال سعيد بن المسيب ذهل ابن عباس وإن كانت خالته ماتزوجها إلا بعدما أحل ، قال الطبري : الصواب من القول عندنا أن نكاح المحرم فاسد لصحة حديث عثمان ، وأما قصة ميمونة فتعارضت الأخبار فيها ثم ساق من طريق أبيوب قال : أنيئت أن الاختلاف في زواج ميمونة إنما وقع لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان بعث إلى العباس لينكحها إياه فأنكحها ، فقال بعضهم أنكحها قبل أن يحرم النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال بعضهم بعد ما أحرم ، وقد ثبت أن عمر وعلياً وغيرهما من الصحابة فرقوا بين محرم نكح وبين امرأته ولا يكون هذا إلا عن ثبت .

(تنبيه) : قدمت في الحج أن حديث ابن عباس جاء مثله صحيحاً عن عائشة وأبي هريرة ، فأما حديث عائشة فأخرجه النسائي من طريق أبي سلمة عنه ، وأخرجه الطحاوي والبخاري من طريق مسروق عنها وصححه ابن حبان ، وأكثر ما أعل بالإرسال وليس ذلك بقادح فيه . وقال النسائي « أخبرنا عمرو بن علي أنبأنا أبو عاصم عن عثمان بن الأسود عن ابن أبي مليكة عن عائشة مثله » قال عمرو بن علي قلت لأبي عاصم : أنت أملت علينا من الرقعة ليس فيه عائشة ، فقال : دع عائشة حتى أنظر فيه ، وهذا إسناد صحيح لولا هذه القصة ، لكن هو شاهد قوى أيضاً وأما حديث أبي هريرة أخرجه الدارقطني وفي إسناده كامل أبو العلاء وفيه ضعف ، لكنه يعتضد بحديثي ابن عباس وعائشة ، وفيه رد على قول ابن عبد البر أن ابن عباس تفرد من بين الصحابة بأن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج وهو محرم ، وجاء عن الشعبي ومجاهد مرسلاً مثله أخرجهما ابن أبي شيبة ، وأخرج الطحاوي من طريق عبد الله بن محمد بن أبي بكر قال : سألت أنسا عن نكاح المحرم فقال : لا بأس به وهل هو [إلا] كالبيع وإسناده قوى لكنه قياس في مقابل النص فلا عبرة به ، وكان أنسا لم يبلغه حديث عثمان

باب نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن نكاح المتعة أخيراً

[٥١١٥] ٤٩٢٦ - حدثنا مالك بن إسماعيل قال نا ابن عُيينة أنه سمع الزُّهري يقول أخبرني الحسن بن محمد بن علي وأخوه عبد الله بن محمد عن أبيهما أن علياً قال لابن عباس : أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المتعة وعن لحوم الحمر الأهلية زمن خير .

[٥١١٦] ٤٩٢٧ - حدثنا محمد بن بشر قال نا غندر قال نا شعبة عن أبي جمرة قال : سمعت ابن عباس سئل عن متعة النساء فرخص ، فقال له مولى له : إنما ذاك في الحال الشديد ، وفي النساء قلة أو نحوه ، فقال ابن عباس : نعم .

[٥١١٧] ٤٩٢٨ - حدثنا علي قال نا سفيان قال عمرو بن الحسن بن محمد عن جابر بن عبد الله وسلمة بن

[٥١١٨] الأَكْوَعُ قَالَا: كُنَّا فِي جَيْشٍ فَأَتَانَا رَسُولُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ: «أَنَّهُ قَدْ أْذِنَ لَكُمْ أَنْ تَسْتَمْتِعُوا، فَاسْتَمْتِعُوا».

[٥١١٩] ٤٩٢٩- وَقَالَ ابْنُ أَبِي ذَثْبٍ حَدَّثَنِي إِيَاسُ بْنُ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ: «أَيُّمَا رَجُلٍ وَامْرَأَةٍ تَوَافَقَا فَعِشْرَةٌ مَا بَيْنَهُمَا ثَلَاثُ لَيَالٍ، فَإِنْ أَحَبَّ أَنْ يَتَزَايِدَا أَوْ يَتَتَارَكَا تَتَارَكَا». فَمَا أَدْرِي أَشْيَاءَ كَانَ لَنَا خَاصَّةً، أَمْ لِلنَّاسِ عَامَّةً. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: وَقَدْ بَيَّنَّهُ عَلِيٌّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْسُوخٌ.

قوله (باب نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن نكاح المتعة أخيراً) يعنى تزويج المرأة إلى أجل فإذا انقضى وقعت الفقرة . وقوله في الترجمة « أخيراً » يفهم منه أنه كان مباحاً وأن النهى عنه وقع في آخر الأمر . وليس في أحاديث الباب التي أوردها التصريح بذلك ، لكن قال في آخر الباب « أن علياً بين أنه منسوخ » وقد وردت عدة أحاديث صحيحة صريحة بالنهى عنها بعد الإذن فيها ، وأقرب ما فيها عهداً بالوفاة النبوية ما أخرجه أبو داود من طريق الزهري قال « كنا عند عمر بن عبد العزيز فتذاكرنا متعة النساء ، فقال رجل يقال له ربيع بن سيرة « أشهد على أبي أنه حدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها في حجة الوداع ، وسأذكر الاختلاف في حديث سيرة هذا — وهو ابن معبد — بعد هذا الحديث الأول .

قوله (أخبرني الحسن بن محمد بن علي) أي ابن أبي طالب ، وأبوه محمد هو الذي يعرف بابن الحنفية ، وأخوه عبد الله بن محمد . أما الحسن فأخرج له البخاري غير هذا ، منها ماتقدم له في الغسل من روايته عن جابر ، ويأتي له في هذا الباب آخر عن جابر وسلمة بن الأكوع ، وأما أخوه عبد الله بن محمد فكنتيته أبو هاشم وليس له في البخاري سوى هذا الحديث ، ووثقه ابن سعد والنسائي والعلجلي ، وقد تقدمت له طريق أخرى في غزوة خيبر من كتاب المغازي ، وتأتي أخرى في كتاب الذبائح ، وأخرى في ترك الحيل ؛ وقرنه في المواضع الثلاثة بأخيه الحسن ، وذكر في التاريخ عن ابن عيينة عن الزهري « أخبرنا الحسن وعبد الله ابنا محمد بن علي وكان الحسن أوثقهما » ولأحمد عن سفيان « وكان الحسن أرضاهما إلى أنفسنا ، وكان عبد الله يتبع السبئية » اهـ والسبئية بمهملة ثم موحدة ينسبون إلى عبد الله بن سبأ ، وهو من رؤساء الروافض ، وكان المختار بن أبي عبيد على رأيه ، ولما غلب على الكوفة وتبع قتلة الحسين فقتلهم أحبته الشيعة ثم فارقه أكثرهم لما ظهر منه من الأكاذيب ، وكان من رأى السبئية موالاة محمد بن علي بن أبي طالب . وكانوا يزعمون أنه المهدي وأنه لا يموت حتى يخرج في آخر الزمان . ومنهم من أقر بموته وزعم أن الأمر بعده صار إلى ابنه أبي هاشم هذا . ومات أبو هاشم في آخر ولاية سليمان بن عبد الملك سنة ثمان أو تسع وتسعين .

قوله (عن أبيهما) في رواية الدارقطني في « الموطآت » من طريق يحيى بن سعيد الأنصاري « عن مالك عن الزهري أن عبد الله والحسن ابني محمد أخبراه أن أباهما محمد بن علي بن أبي طالب أخبرهما » .

قوله (أن علياً قال لابن عباس) سيأتي بيان تحديته له بهذا الحديث في ترك الحيل بلفظ « أن علياً قيل له أن ابن عباس لا يرى بمتعة النساء بأساً » وفي رواية الثوري ويحيى بن سعيد كلاهما عن مالك عند الدارقطني « أن علياً سمع ابن عباس وهو يفتى في متعة النساء فقال : أما علمت » وأخرجه سعيد بن منصور عن هشيم « عن يحيى بن سعيد عن الزهري بدون ذكر مالك ولفظه « أن علياً مر بابن عباس وهو يفتى في متعة النساء أنه لا بأس

بها ، ولمسلم من طريق جويرية عن مالك بسنده أنه « سمع على بن أبي طالب يقول لفلان إنك رجل تائه » وفي رواية الدارقطني من طريق الثوري أيضا « تكلم على وابن عباس في متعة النساء فقال له على : إنك امرؤ تائه » ولمسلم من وجه آخر أنه « سمع ابن عباس يلين في متعة النساء فقال له : مهلا يا ابن عباس » ولأحمد من طريق معمر « رخص في متعة النساء » .

قوله (أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المتعة) في رواية أحمد عن سفيان نهى عن نكاح المتعة .

قوله (وعن لحوم الحمر الأهلية زمن خبير) هكذا لجميع الرواة عن الزهري « خبير » بالمعجمة أوله والراء آخره إلا مارواه عبد الوهاب الثقفي عن يحيى بن سعيد عن مالك في هذا الحديث فإنه قال « حنين » بمهلهمة أوله ونونين أخرجه النسائي والدارقطني ونها على أنه وهم تفرد به عبد الوهاب ، وأخرجه الدارقطني من طريق أخرى عن يحيى بن سعيد فقال خبير على الصواب ، وأغرب من ذلك رواية إسحق بن راشد عن الزهري عنه بلفظ « نهى في غزوة تبوك عن نكاح المتعة » وهو خطأ أيضا .

قوله (زمن خبير) الظاهر أنه طرف للأمرين ، وحكى البيهقي عن الحميدي أن سفيان بن عيينة كان يقول : قوله « يوم خبير » يتعلق بالحمر الأهلية لا بالمتعة ، قال البيهقي : وما قاله محتمل يعنى في روايته هذه ، وأما غيره فصرح أن الظرف يتعلق بالمتعة ، وقد مضى في غزوة خبير من كتاب المغازي ويأتى في الذبائح من طريق مالك بلفظ « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خبير عن متعة النساء وعن لحوم الحمر الأهلية » وهكذا أخرجه مسلم من رواية ابن عيينة أيضا ، وسيأتى في ترك الخيل في رواية عبيد الله بن عمر عن الزهري « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها يوم خبير » وكذا أخرجه مسلم وزاد من طريقه « فقال مهلا يا ابن عباس » ولأحمد من طريق معمر بسنده أنه « بلغه أن ابن عباس رخص في متعة النساء ، فقال له : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها يوم خبير ، وعن لحوم الحمر الأهلية » وأخرجه مسلم من رواية يونس بن يزيد عن الزهري مثل رواية مالك ، والدارقطني من طريق ابن وهب عن مالك ويونس وأسامة بن زيد ثلاثتهم عن الزهري كذلك ، وذكر السهيلي أن ابن عيينة رواه عن الزهري بلفظ « نهى عن أكل الحمر الأهلية عام خبير » وعن المتعة بعد ذلك أو في غير ذلك اليوم » اهـ وهذا اللفظ الذى ذكره لم أره من رواية ابن عيينة ، فقد أخرجه أحمد وابن أبي عمر والحميدي وإسحق في مسانيدهم عن ابن عيينة باللفظ الذى أخرجه البخاري من طريقه ، لكن منهم من زاد لفظ « نكاح » كما بينته ، وكذا أخرجه الإسماعيلي من طريق عثمان بن أبي شيبة وإبراهيم بن موسى والعباس بن الوليد ، وأخرجه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير وزهير بن حرب جميعا عن ابن عيينة بمثل لفظ مالك ، وكذا أخرجه سعيد بن منصور عن ابن عيينة لكن قال « زمن » بدل « يوم » قال السهيلي : ويتصل بهذا الحديث تنبيه على إشكال لأن فيه النهى عن نكاح المتعة يوم خبير ، وهذا شيء لا يعرفه أحد من أهل السير ورواة الأثر ، قال : فالذى يظهر أنه وقع تقديم وتأخير في لفظ الزهري ، وهذا الذى قاله سبقه إليه غيره في النقل عن ابن عيينة ، فذكر ابن عبد البر من طريق قاسم بن أصبغ أن الحميدي ذكر عن ابن عيينة أن النهى زمن خبير عن لحوم الحمر الأهلية ، وأما المتعة فكان في غير يوم خبير ، ثم راجعت « مسند الحميدي » من طريق قاسم بن أصبغ عن أبي إسماعيل السلمى عنه فقال بعد سياق الحديث « قال ابن عيينة : يعنى أنه نهى عن لحوم الحمر الأهلية زمن خبير ، ولا يعنى نكاح المتعة » قال ابن عبد البر : وعلى هذا أكثر الناس . وقال البيهقي : يشبه أن

يكون كما قال لصحة الحديث في أنه صلى الله عليه وسلم رخص فيها بعد ذلك ثم نهى عنها ، فلا يتم احتجاج على إلا إذا وقع النهى أخيراً لتقوم به الحجة على ابن عباس . وقال أبو عوانة في صحيحه سمعت أهل العلم يقولون : معنى حديث على أنه نهى يوم خيبر عن لحوم الحمر ، وأما المتعة فسكت عنها وإنما نهى عنها يوم الفتح اهـ . والحامل لهؤلاء على هذا ماثبت من الرخصة فيها بعد زمن خيبر كما أشار إليه البيهقي ، لكن يمكن الانفصال عن ذلك بأن علياً لم تبلغه الرخصة فيها يوم الفتح لوقوع النهى عنها عن قرب كما سيأتي بيانه ، ويؤيد ظاهر حديث على ما أخرجه أبو عوانة وصححه من طريق سالم بن عبد الله « ان رجلاً سأل ابن عمر عن المتعة فقال : حرام . فقال : إن فلانا يقول فيها . فقال : والله لقد علم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمها يوم خيبر وما كنا مسافحين » قال السهيلي : وقد اختلف في وقت تحريم نكاح المتعة فأغرب ما روى في ذلك رواية من قال في غزوة تبوك ، ثم رواية الحسن أن ذلك كان في عمرة القضاء ، والمشهور في تحريمها أن ذلك في غزوة الفتح كما أخرجه مسلم من حديث الربيع بن سبرة عن أبيه . وفي رواية عن الربيع أخرجه أبو داود أنه كان في حجة الوداع ، قال ومن قال من الرواة كان في غزوة أوطاس فهو موافق لمن قال عام الفتح اهـ . فتحصل مما أشير إليه ستة مواطن : خيبر ، ثم عمرة القضاء ، ثم الفتح ، ثم أوطاس ، ثم تبوك ، ثم حجة الوداع . وبقي عليه حين لأنها وقعت في رواية قد نهت عليها قبل ، فأما أن يكون ذهل عنها أو تركها عمداً لخطأ روايتها ، أو لكون غزوة أوطاس وحين واحدة . فأما رواية تبوك فأخرجها إسحق بن راهويه وابن حبان من طريقه من حديث أبي هريرة « أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل بثنية الوداع رأى مصابيح وسمع نساء يبكين ، فقال : ما هذا ؟ فقالوا : يارسول الله ، نساء كانوا تمتعن منهن . فقال : هدم المتعة النكاح والطلاق والميراث » وأخرجه الحازمي من حديث جابر قال « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى غزوة تبوك حتى إذا كنا عند العقبة مما يلي الشام جاءت نسوة قد كنا تمتعن بهن يظفن برحالننا ، فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك له ، قال فغضب وقام خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ونهى عن المتعة ، فتوادعنا يومئذ فسميت ثنية الوداع » . وأما رواية الحسن وهو البصري فأخرجها عبد الرزاق من طريقه وزاد « ما كانت قبلها ولا بعدها » وهذه الزيادة منكورة من روايات عمرو بن عبيد ، وهو ساقط الحديث ، وقد أخرجه سعيد بن منصور من طريق صحيحة عن الحسن بدون هذه الزيادة . وأما غزوة الفتح فثبتت في صحيح مسلم كما قال : وأما أوطاس فثبتت في مسلم أيضاً من حديث سلمة بن الأكوع . وأما حجة الوداع فوقع عند أبي داود من حديث الربيع بن سبرة عن أبيه . وأما قوله لا مخالفة بين أوطاس والفتح ففيه نظر ، لأن الفتح كان في رمضان ثم خرجوا إلى أوطاس في شوال ، وفي سياق مسلم أنهم لم يخرجوا من مكة حتى حرمت ، ولفظة « إنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتح ، فأذن لنا في متعة النساء ، فخرجت أنا ورجل من قومي — فذكر قصة المرأة ، إلى أن قال — ثم استمتعت منها ، فلم أخرج حتى حرمها » وفي لفظ له « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً بين الركن والباب وهو يقول » بمثل حديث ابن عمر وكان تقدم في حديث ابن عمر أنه قال : يا أيها الناس إني قد كنت أذنت لكم في الاستمتاع من النساء ، وأن الله قد حرم ذلك إلى يوم القيامة » وفي رواية « أمرنا بالمتعة عام الفتح حين دخلنا مكة ، ثم لم نخرج حتى نهانا عنها » وفي رواية له « أمر أصحابه بالمتعة من النساء — فذكر القصة قال — فكان معنا ثلاثا ، ثم أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بفرأقهن » وفي لفظ « فقال إنها حرام من يومكم هذا إلى يوم القيامة » فأما أوطاس فلفظ مسلم « رخص لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام أوطاس في المتعة ثلاثا ، ثم نهى عنها » وظاهر الحديثين المغايرة ، لكن يحتمل أن

يكون أطلق على عام الفتح عام أوطاس لتقاربهما ، ولو وقع في سياقه أنهم تمتعوا من النساء في غزوة أوطاس لما حسن هذا الجمع ، نعم ويعد أن يقع الإذن في غزوة أوطاس بعد أن يقع التصريح قبلها في غزوة الفتح بأنها حُرمت إلى يوم القيامة ، وإذا تقرر ذلك فلا يصح من الروايات شيء بغير علة إلا غزوة الفتح . وأما غزوة خيبر وإن كانت طرق الحديث فيها صحيحة ففيها من كلام أهل العلم ما تقدم . وأما عمرة القضاء فلا يصح الأثر فيها لكونه من مرسل الحسن ومراسيله ضعيفة لأنه كان يأخذ عن كل أحد ، وعلى تقدير ثبوته فلعله أراد أيام خيبر لأنها كانت في سنة واحدة كما في الفتح وأوطاس سواء . وأما قصة تبوك فليس في حديث أبي هريرة التصريح بأنهم استمتعوا منهم في تلك الحالة ، فيحتمل أن يكون ذلك وقع قديما ثم وقع التوديع منهم حينئذ والنهي ، أو كان النهي وقع قديما فلم يبلغ بعضهم فاستمر على الرخصة ، فلذلك قرن النهي بالغضب لتقدم النهي في ذلك ، على أن في حديث أبي هريرة مقالا ، فإنه من رواية مؤمل بن إسماعيل عن عكرمة بن عمار وفي كل منهما مقال . وأما حديث جابر فلا يصح فإنه من طريق عباد بن كثير وهو متروك . وأما حجة الوداع فهو اختلاف على الريبع بن سيرة ، والرواية عنه بأنها في الفتح أصح وأشهر ، فإن كان حفظه فليس في سياق أبي داود سوى مجرد النهي ، فلعله صلى الله عليه وسلم أراد إعادة النهي ليشيع ويسمعه من لم يسمعه قبل ذلك . فلم يبق من المواطن كما قلنا صحيحا صريحا سوى غزوة خيبر وغزوة الفتح ، وفي غزوة خيبر من كلام أهل العلم ما تقدم ، وزاد ابن القيم في « الهدى » أن الصحابة لم يكونوا يستمتعون باليهوديات ، يعنى فيقوى أن النهي لم يقع يوم خيبر أولم يقع هناك نكاح متعة ، لكن يمكن أن يجاب بأن يهود خيبر كانوا يصاهرون الأوس والخزرج قبل الإسلام فيجوز أن يكون هناك من نسائهم من وقع التمتع بهن فلا ينهض الاستدلال بما قال ، قال الماوردي في « الحاوي » : في تعيين موضع تحريم المتعة وجهان أحدهما أن التحريم تكرر ليكون أظهر وأنشر حتى يعلمه من لم يكن علمه لأنه قد يحضر في بعض المواطن من لا يحضر في غيرها ، والثاني أنها أبيحت مرارا ، ولهذا قال في المرة الأخيرة « إلى يوم القيامة » إشارة إلى أن التحريم الماضي كان مؤذنا بأن الإباحة تعقبه ، بخلاف هذا فإنه تحريم مؤبد لاتعقبه إباحة أصلا ، وهذا الثاني هو المعتمد ، ويرد الأول التصريح بالإذن فيها في الموطن المتأخر عن الموطن الذي وقع التصريح فيه بتحريمها كما في غزوة خيبر ثم الفتح . وقال النووي : الصواب أن تحريمها وإباحتها وقعا مرتين فكانت مباحة قبل خيبر ثم حُرمت فيها ثم أبيحت عام الفتح وهو عام أوطاس ثم حُرمت تحريما مؤبدا ، قال : ولا مانع من تكرير الإباحة . ونقل غيره عن الشافعي أن المتعة نسخت مرتين ، وقد تقدم في أوائل النكاح حديث ابن مسعود في سبب الإذن في نكاح المتعة وأنهم كانوا إذا غزوا اشتدت عليهم العزبة فأذن لهم في الإستمتاع فلعل النهي كان يتكرر في كل مواطن بعد الإذن ، فلما وقع في المرة الأخيرة أنها حُرمت إلى يوم القيامة لم يقع بعد ذلك إذن والله أعلم . والحكمة في جمع على بين النهي عن الحمر والمتعة أن ابن عباس كان يرخص في الأمرين معا ، وسيأتي النقل عنه في الرخصة في الحمر الأهلية في أوائل كتاب الأطعمة ، فرد عليه على في الأمرين معا وأن ذلك يوم خيبر ، فإما أن يكون على ظاهره وأن النهي عنهما وقع في زمن واحد . وإما أن يكون الإذن الذي وقع عام الفتح لم يبلغ عليا لقصر مدة الإذن وهو ثلاثة أيام كما تقدم . والحديث في قصة تبوك على نسخ الجواز في السفر لأنه نهى عنها في أوائل إنشاء السفر مع أنه كان سفرا بعيدا والمشقة فيه شديدة كما صرح به في الحديث في توبة كعب ، وكان علة الإباحة وهي الحاجة الشديدة انتهت من بعد فتح خيبر وما بعدها والله أعلم . والجواب عن قول السهيلي أنه لم يكن في خيبر نساء يستمتع بهن ظاهر مما بينته من الجواب عن قول ابن القيم لم تكن الصحابة يتمتعون باليهوديات ، وأيضا فيقال كما تقدم لم يقع في

الحديث التصريح بأنهم استمتعوا في خير ، وإنما فيه مجرد النهي ، فيؤخذ منه أن التمتع من النساء كان حلالا وسبب تحليله ماتقدم في حديث ابن مسعود حيث قال « كنا نغزو وليس لنا شيء — ثم قال — فرخص لنا أن ننكح المرأة بالثوب » فأشار إلى سبب ذلك وهو الحاجة مع قلة الشيء ، وكذا في حديث سهل بن سعد الذي أخرجه ابن عبد البر بلفظ « إنما رخص النبي صلى الله عليه وسلم في المتعة لعزبة كانت بالناس شديدة ، ثم نهى عنها » فلما فتحت خير وسع عليهم من المال ومن السبي فتناسب النهي عن المتعة لارتفاع سبب الإباحة ، وكان ذلك من تمام شكر نعمة الله على التوسعة بعد الضيق ، أو كانت الإباحة إنما تقع في المغازي التي يكون في المسافة إليها بعد ومشقة ، وخير بخلاف ذلك لأنها بقرب المدينة فوقع النهي عن المتعة فيها إشارة إلى ذلك من غير تقدم إذن فيها ، ثم لما عادوا إلى سفرة بعيدة المدة وهي غزاة الفتح وشقت عليهم العزوبة أذن لهم في المتعة لكن مقيدا بثلاثة أيام فقط دفعا للحاجة ، ثم نهاهم بعد انقضائها عنها كما سيأتي من رواية سلمة ، وهكذا يجاب عن كل سفرة ثبت فيها النهي بعد الإذن ، وأما حجة الوداع فالذي يظهر أنه وقع فيها النهي مجردا إن ثبت الخبر في ذلك ، لأن الصحابة حجوا فيها بنسائهم بعد أن وسع عليهم فلم يكونوا في شدة ولا طول عزبة ، وإلا فمخرج حديث سيرة راوية هو من طريق ابنه الربيع عنه ، وقد اختلف عليه في تعيينها ؛ والحديث واحد في قصة واحدة فتعين الترجيح ، والطريق التي أخرجه مسلم مصرحة بأنها في زمن الفتح أرجح فتعين المصير إليها والله أعلم .

قوله (عن أبي حمزة) هو الضبعي بالجيم والراء ، ورأيت بخط بعض من شرح هذا الكتاب بالمهملة والزاي وهو تصحيف .

قوله (سمعت ابن عباس يسأل) بضم أوله .

قوله (فرخص) أى فيها ، وثبتت في رواية الإسماعيلي .

قوله (فقال له مولى له) لم أقف على اسمه صريحا ، وأظنه عكرمة .

قوله (إنما ذلك في الحال الشديد ، وفي النساء قلة أو نحوه) في رواية الإسماعيلي « إنما كان ذلك في الجهاد والنساء قليل » .

قوله (فقال ابن عباس نعم) في رواية الإسماعيلي « صدق » . وعند مسلم من طريق الزهري عن خالد بن المهاجر أو ابن أبي عمرة الأنصاري « قال رجل — يعنى لابن عباس ، وصرح به البيهقي في روايته — إنما كانت — يعنى المتعة — رخصة في أول الإسلام لمن اضطر إليها كالميتة والدم ولحم الخنزير » ويؤيده ما أخرجه الخطابي والفاكهي من طريق سعيد بن جبير قال : قلت لابن عباس لقد سارت بفتياك الركبان ، وقال فيها الشعراء ، يعنى في المتعة . فقال : والله ما بهذا أفتيت وما هي إلا كالميتة لا تحل إلا للمضطر . وأخرجه البيهقي من وجه آخر عن سعيد بن جبير وزاد في آخره : ألا إنما هي كالميتة والدم ولحم الخنزير . وأخرجه محمد بن خلف المعروف بوكيع في كتاب « الفرر من الأخبار » بأسناد أحسن منه عن سعيد بن جبير بالقصة ، لكن ليس في آخره قول ابن عباس المذكور . وفي حديث سهل بن سعد الذي أشرت إليه قريبا نحوه فهذه أخبار يقوى بعضها ببعض ، وحاصلها أن المتعة إنما رخص فيها بسبب العزبة في حال السفر وهو يوافق حديث ابن مسعود الماضي في

أوائل النكاح . وأخرج البيهقي من حديث أبي ذر بإسناد حسن « إنما كانت المتعة لحربنا وخوفنا » وأما ما أخرجه الترمذى من طريق محمد بن كعب عن ابن عباس قال « إنما كانت المتعة في أول الإسلام ، كان الرجل يقدم البلد ليس له فيها معرفة ، فيتزوج المرأة بقدر ما يقيم فتحفظ له متاعه » فإسناده ضعيف ، وهو شاذ يخالف لما تقدم من علة إباحتها . الحديث الثالث .

قوله (قال عمرو) هو ابن دينار ، في رواية الإسماعيلي من طريق ابن أبي الوزير عن سفيان « عن عمرو بن دينار » وهو غريب من حديث ابن عينة قل من رواه من أصحابه عنه ، وإنما أخرجه البخاري مع كونه معنعنا لوروده عن عمرو بن دينار من غير طريق سفيان ، نبه على ذلك الإسماعيلي ، وهو كما قال قد أخرجه مسلم من طريق شعبة وروح بن القاسم ، وأخرجه عبد الرزاق عن ابن جريج كلهم عن عمرو .

قوله (عن الحسن بن محمد) أى ابن علي بن أبي طالب ، ووقع في رواية ابن جريج « الحسن بن محمد بن علي ، وهو الماضي ذكره في الحديث الأول ، وفي رواية شعبة المذكورة عن عمرو » سمعت الحسن بن محمد .

قوله (عن جابر بن عبد الله وسلمة بن الأكوع) في رواية روح بن القاسم تقديم سلمة على جابر ، وقد أدركهما الحسن بن محمد جميعا لكن روايته عن جابر أشهر .

قوله (كنا في جيش) لم أقف على تعيينه ، لكن عند مسلم من طريق أبي العميس عن إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه قال « رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم عام أوطاس في المتعة ثلاثا ثم نهى عنها » . (تنبيه) : ضبط جيش في جميع الروايات بفتح الجيم وسكون التحتانية بعدها معجمة ، وحكى الكرماني أن في بعض الروايات « حنين » بالمهملة ونونين باسم مكان الوقعة المشهورة ولم أقف عليه .

قوله (فأتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم) لم أقف على اسمه ، لكن في رواية شعبة « خرج علينا منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم » فيشبه أن يكون هو بلال .

قوله (إنه قد إذن لكم أن تستمتعوا فاستمتعوا) زاد شعبة في روايته « يعنى متعة النساء » وضبط فاستمتعوا بفتح المشناة وكسرهما بلفظ الأمر ولفظ الفعل الماضي . وقد أخرج مسلم حديث جابر من طرق أخرى ، منها عن أبي نضرة عن جابر أنه سئل عن المتعة فقال « فعلناها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم » ومن طريق عطاء عن جابر « استمتعنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر » وأخرج عن محمد ابن رافع عن عبد الرزاق عن ابن جريج « أخبرني أبو الزبير سمعت جابرا » نحوه وزاد « حتى نهى عنها عمر في شأن عمرو بن حريث » وقصة عمرو بن حريث أخرجه عبد الرزاق في مصنفه بهذا الإسناد عن جابر قال « قدم عمرو ابن حريث الكوفة فاستمتع بمولاة فأتى بها عمرو حبلى ، فسأله فاعترف ، قال فذلك حين نهى عنها عمر » قال البيهقي في رواية سلمة بن الأكوع التي حكيناها عن تخريج مسلم « ثم نهى عنها » ضبطناه « نهى » بفتح النون ورأيت في رواية معتمدة « نها » بالألف قال : فإن قيل بل هي بضم النون والمراد بالنهاى في حديث سلمة عمر كما في حديث جابر قلنا هو محتمل ، لكن ثبت نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها في حديث الربيع بن سبرة ابن معبد عن أبيه بعد الإذن فيه ، ولم نجد عنه الإذن فيه بعد النهى عنه ، فنهى عمر موافق لنهيه صلى الله عليه وسلم . قلت : وقامه أن يقال : لعل جابرا ومن نقل عنه استمرارهم على ذلك بعده صلى الله عليه وسلم الى أن

نهى عنها عمر لم يبلغهم النهى . وما يستفاد أيضا أن عمر لم ينه عنها اجتهادا وإنما نهى عنها مستندا إلى نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد وقع التصريح عنه بذلك فيما أخرجه ابن ماجه من طريق أبي بكر بن حفص عن ابن عمر قال « لما ولي عمر خطب فقال : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن لنا في المتعة ثلاثا ثم حرمها » وأخرج ابن المنذر والبيهقى من طريق سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال « صعد عمر المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : ما بال رجال ينكحون هذه المتعة بعد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها » ، وفي حديث أبي هريرة الذي أشرت إليه في صحيح ابن حبان « فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هدم المتعة النكاح والطلاق والعدة والميراث » وله شاهد صحيح عن سعيد بن المسيب أخرجه البيهقى . الحديث الرابع ، تقدمت له طريق في الذي قبله .

قوله (وقال ابن أبي ذئب الخ) وصله الطبراني والإسماعيلي وأبو نعيم من طرق عن ابن أبي ذئب .

قوله (أيما رجل وامرأة توافقا فعشرة ما بينهما ثلاث ليال) وقع في رواية المستملى « بعشرة » بالموجدة المكسورة بدل الفاء المفتوحة ، وبالفاء أصح ، وهى رواية الإسماعيلي وغيره . والمعنى أن إطلاق الأجل محمول على التقيد بثلاثة أيام بلياليهن .

قوله (فإن أحبا) أى بعد انقضاء الثلاث (أن يتزايذا) أى في المدة ؛ يعنى تزايذا . ووقع في رواية الإسماعيلي التصريح بذلك ، وكذا في قوله أن يتتاركا أى يتفارقا تتاركا . وفي رواية أبي نعيم « أن يتناقضا تناقضا » والمراد به التفارق .

قوله (فما أدرى أشيء كان لنا خاصة أم للناس عامة) ووقع في حديث أبي ذر التصريح بالاختصاص أخرجه البيهقى عنه قال « إنما أحلت لنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متعة النساء ثلاثة أيام ، ثم نهى عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

قوله (وقد بينه على عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه منسوخ) يريد بذلك تصريح على عن النبي صلى الله عليه وسلم بالنهى عنها بعد الإذن فيها ، وقد بسطناه في الحديث الأول . وأخرج عبد الرزاق من وجه آخر عن علي قال « نسخ رمضان كل صوم ، ونسخ المتعة الطلاق والعدة والميراث » وقد اختلف السلف في نكاح المتعة ، قال ابن المنذر : جاء عن الأوائل الرخصة فيها ، ولا أعلم اليوم أحدا يميزها إلا بعض الرافضة ، ولا معنى لقول يخالف كتاب الله وسنة رسوله . وقال عياض : ثم وقع الإجماع من جميع العلماء على تحريمها إلا الروافض . وأما ابن عباس فروى عنه أنه أباحها ، وروى عنه أنه رجع عن ذلك . قال ابن بطلال : روى أهل مكة واليمن عن ابن عباس إباحة المتعة ، وروى عنه الرجوع بأسانيد ضعيفة وإجازة المتعة عنه أصح ، وهو مذهب الشيعة . قال : وأجمعوا على أنه متى وقع الآن أبطل سواء كان قبل الدخول أم بعده ، إلا قول زفر إنه جعلها كالشروط الفاسدة ، ويرده قوله صلى الله عليه وسلم « فمن كان عنده منهن شيء فليخل سبيلها » . قلت : وهو في حديث الربيع بن سبرة عن أبيه عند مسلم . وقال الخطابي : تحريم المتعة كالإجماع إلا عن بعض الشيعة ، ولا يصح على قاعدتهم في الرجوع في المختلفات إلى على وآل بيته فقد صح عن على أنها نسخت . ونقل البيهقى عن جعفر بن محمد أنه يهمل عن المتعة فقال « هى الزنا بعينه » قال الخطابي : ويحكى عن ابن جريج جوازها اهـ . وقد نقل أبو عوانة في

صحيحه عن ابن جريج أنه رجع عنها بعد أن روى بالبصرة في إباحتها ثمانية عشر حديثاً . وقال ابن دقيق العيد :
 ماحكاه بعض الحنفية عن مالك من الجواز خطأ ، فقد بالغ المالكية في منع النكاح المؤقت حتى أبطلوا توقيت
 الحل بسببه فقالوا : لو علق على وقت لا بد من مجيئه وقع الطلاق الآن لأنه توقيت للحل فيكون في معنى نكاح
 المتعة . قال عياض : وأجمعوا على أن شرط البطلان التصريح بالشرط ، فلو نوى عند العقد أن يفارق بعد مدة صح
 نكاحه ، إلا الأوزاعي فأبطله . واختلفوا هل يحد ناكح المتعة أو يعزر ؟ على قولين مأخذهما أن الاتفاق بعد
 الخلاف هل يرفع الخلاف المتقدم . وقال القرطبي : الروايات كلها متفقة على أن زمن إباحة المتعة لم يطل وأنه
 حرم ، ثم أجمع السلف والخلف على تحريمها إلا من لا يلتفت إليه من الروافض . وحزم جماعة من الأئمة بتفرد ابن
 عباس بإباحتها فهي من المسألة المشهورة وهي ندرة المخالف ، ولكن قال ابن عبد البر : أصحاب ابن عباس من
 أهل مكة واليمن على إباحتها ، ثم اتفق فقهاء الأمصار على تحريمها ، وقال ابن حزم : ثبت على إباحتها بعد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ابن مسعود ومعاوية وأبو سعيد وابن عباس وسلمة ومعبداً أمية بن خلف وجابر وعمر
 ابن حريث ورواه جابر عن جميع الصحابة مدة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر إلى قرب آخر
 خلافة عمر ، قال : ومن التابعين طاوس وسعيد بن جبير وعطاء وسائر فقهاء مكة . قلت : وفي جميع ما أطلقه
 نظر ، أما ابن مسعود فمستنده فيه الحديث الماضي في أوائل النكاح ، وقد بينت فيه مانقله الإسماعيلي من الزيادة
 فيه المصراحة عنه بالتحريم ، وقد أخرجه أبو عوانة من طريق أبي معاوية عن إسماعيلي بن أبي خالد وفي آخره
 « ففعلنا ثم ترك ذلك » . وأما معاوية فأخرجه عبد الرزاق من طريق صفوان بن يعلى بن أمية « أخبرني يعلى أن
 معاوية استمتع بامرأة بالطائف » وإسناده صحيح ، لكن في رواية أبي الزبير عن جابر عند عبد الرزاق أيضاً أن
 ذلك كان قديماً ولفظه « استمتع معاوية مقدمه الطائف بمولاة لبنى الحضرمي يقال لها معانة ، قال جابر : ثم
 عاشت معانة إلى خلافة معاوية فكان يرسل إليها بجائزة كل عام » وقد كان معاوية متبعاً لعمر مقتدياً به فلا يشك
 أنه عمل بقوله بعد النهي ، ومن ثم قال الطحاوي : خطب عمر فنهى عن المتعة ، ونقل ذلك عن النبي صلى الله
 عليه وسلم فلم ينكر عليه ذلك منكر ، وفي هذا دليل على متابعتهم له على ما نهى عنه . وأما أبو سعيد فأخرج
 عبد الرزاق عن ابن جريج أن عطاء قال « أخبرني من شئت عن أبي سعيد قال : لقد كان أحدنا يستمتع بملء
 القدح سويقاً » وهذا — مع كونه ضعيفاً للجهل بأحد روايته — ليس فيه التصريح بأنه كان بعد النبي صلى الله
 عليه وسلم . وأما ابن عباس فتقدم النقل عنه والاختلاف هل رجع أو لا . وأما سلمة ومعبد فقصتهما واحدة
 اختلف فيها هل وقعت لهذا أو لهذا ، فروى عبد الرزاق بسند صحيح عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن
 عباس قال « لم يروع عمر إلا أم أراكة قد خرجت حبلي ، فسألها عمر فقالت : استمتع بي سلمة بن أمية »
 وأخرج من طريق أبي الزبير عن طاوس فسماه معبد بن أمية . وأما جابر فمستنده قوله « فعلناها » وقد بينته قبل ،
 ووقع في رواية أبي نصر عن جابر عند مسلم « فنهانا عمر فلم نفعله بعد » فإن كان قوله فعلنا يعم جميع الصحابة
 فقولهم ثم لم نعد يعم جميع الصحابة فيكون إجماعاً ، وقد ظهر أن مستنده الأحاديث الصحيحة التي بينها . وأما
 عمرو بن حريث وكذا قوله رواه جابر عن جميع الصحابة فعجيب ، وإنما قال جابر « فعلناها » وذلك لا يقتضي
 تعميم جميع الصحابة بل يصدق على فعل نفسه وحده ، وأما ما ذكره عن التابعين فهو عند عبد الرزاق عنهم
 بأسانيد صحيحة ، وقد ثبت عن جابر عند مسلم « فعلناها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نهانا عمر فلم
 نعد لها » فهذا يردُّ عده جابراً فيمن ثبت على تحيلها ، وقد اعترف ابن حزم مع ذلك بتحريمها لثبوت قوله صلى

الله عليه وسلم «إنها حرام إلى يوم القيامة» قال فأما بهذا القول نسخ التحريم . والله أعلم

باب عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح

[٥١٢٠] ٤٩٣٠ - حدثنا علي بن عبد الله قال نا مرحوم قال سمعت ثابتاً البُناني قال : كنتُ عند أنسٍ وعنده بنتٌ له ، فقال أنس : جاءت امرأةٌ إلى رسولِ الله صلى الله عليه تعرضُ عليه نفسها قالت : يا رسولَ الله ، ألكَ بي حاجة ؟ فقالت بنتُ أنسٍ : ما أقلُّ حياءها ، واسوأها ، واسوأها . قال : هي خيرٌ منك ، رَغِبْتُ في النبي صلى الله عليه فعرضت عليه نفسها .

[الحديث ٥١٢٠ - طرفه في : ٦١٢٣] .

[٥١٢١] ٤٩٣١ - حدثنا سعيد بن أبي مريم قال نا أبو غسان قال حدثني أبو حازم عن سهل أن امرأةً عرضت نفسها على النبي صلى الله عليه ، فقال له رجل : يا رسولَ الله ، زوجنيها . فقال : «ما عندك ؟» قال : ما عندي شيء قال : «اذهب فالتمس ولو خاتماً من حديد» . فذهب ، ثم رجع فقال : لا والله ما وجدتُ شيئاً ولا خاتماً من حديد ، ولكن هذا إزار ي ولها نصفه . قال سهل : وماله رداء . فقال النبي صلى الله عليه : «وما تصنعُ بإزارك ؟ إن لبستَ لم يكن عليها منه شيء ، وإن لبستَه لم يكن عليك منه شيء» . فجلس الرجل حتى إذا طال مجلسه قام ، فرآه النبي صلى الله عليه فدعاه - أو دُعِيَ له - فقال له : «ماذا معك من القرآن ؟» قال : معي سورة كذا وسورة كذا - لسورٍ يُعَدُّها - فقال النبي صلى الله عليه : «أمكنّاكها بما معك من القرآن» .

قوله (باب عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح) قال ابن المنير في الحاشية ، من لطائف البخاري أنه لما علم الخصوصية في قصة الواهة استنبط من الحديث ما لا خصوصية فيه وهو جواز عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح رغبة في صلاحه فيجوز لها ذلك ، وإذا رغب فيها تزوجها بشرطه .

قوله (حدثنا مرحوم) زاد أبو ذر « ابن عبد العزيز بن مهران » وهو بصرى مولى آل أبي سفيان ثقة مات سنة سبع وثمانين ومائة ، وليس له في البخاري سوى هذا الحديث ، وقد أورده عنه في كتاب الأدب أيضاً ، وذكر الزائر أنه تفرد به عن ثابت .

قوله (وعنده ابنة له) لم أقف على اسمها وأظنها أمينة بالتصغير .

قوله (جاءت امرأة) لم أقف على تعيينها ، وأشبه من رأيت بقصتها من تقدم ذكر اسمهن في الواهيات ليلي بنت قيس بن الخطيم ، ويظهر لي أن صاحبة هذه القصة غير التي في حديث سهل .

قوله (واسوأها) أصل السوءة - وهي بفتح المهملة وسكون الواو بعدها همزة - الفعل القبيحة ، وتطلق على الفرج ، والمراد هنا الأول ، والألف للندبة والهاء للسكت . ثم ذكر المصنف حديث سهل بن سعد في قصة الواهة مطولاً ، وسيأتي شرحه بعد ستة عشر باباً ، وفي الحديثين جواز عرض المرأة نفسها على الرجل وتعريفه رغبته فيه وأن لاغضاضة عليها في ذلك ، وأن الذي تعرض المرأة نفسها عليه بالاختيار لكن لا ينبغي أن يصراح لها

بالرد بل يكفي السكوت . وقال المهلب : فيه أن على الرجل أن لا ينكحها إلا إذا وجد في نفسه رغبة فيها ، ولذلك صعد النظر فيها وصوبه انتهى . وليس في القصة دلالة لما ذكره قال : وفيه جواز سكوت العالم ومن سئل حاجة إذا لم يرد الإسعاف ، وأن ذلك ألين في صرف السائل وأدب من الرد بالقول

باب عرض الإنسان ابنته أو أخته على أهل الخير

[٥١٢٢] ٤٩٣٢ - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال نا إبراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال أخبرني سالم بن عبد الله أنه سمع عبد الله بن عمر يحدث : أن عمر بن الخطاب حين تأيمت حفصة بنت عمر من خنيس بن حذافة السهمي وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه فتوفي بالمدينة - فقال عمر بن الخطاب : أتيت عثمان بن عفان فعرضت عليه حفصة فقال : سأنظر في أمري . فلبثت ليالي ، ثم لقيني فقال : قد بدا لي أن لا أتزوج يومي هذا . قال عمر : فلقيت أبا بكر الصديق قلت : إن شئت زوجتك حفصة بنت عمر ، فصمت أبو بكر فلم يرجع إلي شيئاً ، وكنت أوجد عليه مني على عثمان ، فلبثت ليالي . ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه ، فأنكحها إياه ، فلقيني أبو بكر فقال : لعلك وجدت علي حين عرضت علي حفصة فلم أرجع إليك شيئاً ؟ قال عمر : قلت : نعم . قال أبو بكر : فإنه لم يمنعني أن أرجع إليك فيما عرضت علي إلا أنني كنت علمت أن رسول الله صلى الله عليه قد ذكرها ، فلم أكن لأفشي سر رسول الله ، ولو تركها رسول الله صلى الله عليه قبلتها .

[٥١٢٣] ٤٩٣٣ - حدثنا قتيبة قال نا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن عراك بن مالك أن زينب بنت أبي سلمة أخبرته : أن أم حبيبة قالت لرسول الله صلى الله عليه : إنا قد تحدثنا أنك ناكح درة بنت أبي سلمة ، قال رسول الله صلى الله عليه : «أعلى أم سلمة ؟ لو لم أنكح أم سلمة ما حلت لي ، إن أباه أخي من الرضاة» .

قوله (باب عرض الانسان ابنته أو أخته على أهل الخير) أورد عرض البنت في الحديث الأول ، وعرض الأخت في الحديث الثاني .

قوله (حين تأيمت) بهمة مفتوحة وتحتانية ثقيلة أي صارت أيما ، وهي التي يموت زوجها أو تبين منه وتنقض عدها ، وأكثر ما تطلق على من مات زوجها . وقال ابن بطال : العرب تطلق على كل امرأة لا زوج لها وكل رجل لا امرأة له أيما ، زاد في « المشارق » وإن كان بكراً . وسيأتي مزيداً لهذا في « باب لا ينكح الأب وغيره البكر ولا الثيب إلا برضاها » .

قوله (من خنيس) بخاء معجمة ونون وسين مهملة مصغر .

قوله (ابن حذافة) عند أحمد عن عبد الرزاق عن معمر عن ابن شهاب وهي رواية يونس عن الزهري « ابن حذافة أو حذيفة » والصواب حذافة ، وهو أخو عبد الله بن حذافة الذي تقدم ذكره في المغازي . ومن الرواة من فتح أول خنيس وكسر ثانيه ، والأول هو المشهور بالتصغير ، وعند معمر كالأول لكن بخاء مهملة وموحدة

وشين معجمة . وقال الدارقطني : اختلف على عبد الرزاق فروى عنه على الصواب وروى عنه بالشك .

قوله (وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في رواية معمر كما سيأتي بعد أبواب « من أهل بدر » .

قوله (فعرف بالمدينة) قالوا مات بعد غزوة أحد من جراحة أصابته بها ، وقيل بل بعد بدر ولعله أولى ، قانهم قالوا أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها بعد خمسة وعشرين شهرا من الهجرة ، وفي رواية بعد ثلاثين شهرا ، وفي رواية بعد عشرين شهرا ، وكانت أحد بعد بدر بأكثر من ثلاثين شهرا ، ولكنه يصحح على قول من قال بعد ثلاثين على الغاء الكسر ، وجزم ابن سعد بأنه مات عقب قدوم النبي صلى الله عليه وسلم من بدر وبه جزم ابن سيد الناس ، وهو قول ابن عبد البر أنه شهد أحدا ومات من جراحة بها ، وكانت حفصة أسن من أخيها عبد الله فانها ولدت قبل البعثة بخمس سنين وعبد الله ولد بعد البعثة بثلاث أو أربع .

قوله (فقال عمر بن الخطاب) أعاد ذلك لوقوع الفصل ، والا فقوله أولا « إن عمر بن الخطاب » لإدله من تقدير ، قال ووقع في رواية معمر عند النسائي وأحمد عن ابن عمر عن عمر قال « تأييت حفصة » .

قوله (أتيت عثمان فعرضت عليه حفصة ؟ فقال : سأنظر في أمري ، إلى أن قال قد بدا لي أن لا أتزوج) هذا هو الصحيح ، ووقع في رواية ريعي بن حراش عن عثمان عند الطبري وصححه هو والحاكم « ان عثمان خطب الى عمر بنته فرده ، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما راح اليه عمر قال : يا عمر ألا أدلك على ختن خير من عثمان ، وأدل عثمان على ختن خير منك ؟ قال : نعم يا نبي الله . قال : تزوجني بنتك وأزوج عثمان بنتي » قال الحافظ الضياء : إسناده لا بأس به ، لكن في الصحيح أن عمر عرض على عثمان حفصة فرد عليه « قد بدا لي أن لا أتزوج » . قلت : أخرج ابن سعد من مرسل الحسن نحو حديث ريعي ، ومن مرسل سعيد بن المسيب أتم منه ، وزاد في آخره « فخار الله لهما جميعا » . ويحتمل في الجمع بينهما أن يكون عثمان خطب أولا الى عمر فرده كما في رواية ريعي ، وسبب رده يحتمل أن يكون من جهتها وهي أنها لم ترغب في التزوج عن قرب من وفاة زوجها ، ويحتمل غير ذلك من الأسباب التي لاغضاضة فيها على عثمان في رد عمر له ، ثم لما ارتفع السبب بادر عمر فعرضها على عثمان رعاية لحاظه كما في حديث الباب ، ولعل عثمان بلغه ما بلغ أبا بكر من ذكر النبي صلى الله عليه وسلم لها فصنع كما صنع من ترك إفشاء ذلك ، ورد على عمر بجميل . ووقع في رواية ابن سعد « فقال عثمان : مالى في النساء من حاجة » وذكر ابن سعد عن الواقدي بسند له « ان عمر عرض حفصة على عثمان حين توفيت رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعثمان يومئذ يريد أم كلثوم بنت النبي صلى الله عليه وسلم . قلت : وهذا مما يؤيد أن موت خنيس كان بعد بدر فان رقية ماتت ليالي بدر وتخلف عثمان عن بدر لتمريرها . وقد أخرج إسحاق في مسنده وابن سعد من مرسل سعيد بن المسيب قال « تأييت حفصة من زوجها وتأيم عثمان من رقية ، فمر عمر بعثمان وهو حزين فقال : هل لك في حفصة ؟ فقد انقضت عدتها من فلان » واستشكل أيضا بأنه لو كان مات بعد أحد للزم أن لا تنقضى عدتها إلا في سنة أربع ، وأجيب باحتمال أن تكون وضعت عقب وفاته ولو سقطاً فحلت .

قوله (سأنظر في أمري) أى أتفكر ، ويستعمل النظر أيضا بمعنى الرأفة لكن تعديته باللام ، ومعنى الرؤية

وهو الأصل ويعدى بالإلى . وقد يأتى بغير صلة وهو بمعنى الانتظار .

قوله (قال عمر فلقيت أبا بكر) هذا يشعر بأنه عقب رد عثمان له بعرضها على أبى بكر .

قوله (فصمت أبو بكر) أى سكت وزنا ومعنى ، وقوله بعد ذلك « فلم يرجع إلى شيئا » تأكيد لرفع الجواز ، لاحتمال أن يظن أنه صمت زمانا ثم تكلم وهو بفتح الياء من يرجع .

قوله (وكنت أوجد عليه) أى أشد موجدة أى غضبا على أبى بكر من غضبى على عثمان ، وذلك لأمرين : أحدهما ما كان بينهما من أكيد المودة ، ولأن النبى صلى الله عليه وسلم كان آخى بينهما ، وأما عثمان فلعلة كان تقدم من عمر رده فلم يعتب عليه حيث لم يجبه لما سبق منه في حقه ، والثاني لكون عثمان أجابه أولا ثم اعتذر له ثانيا ، ولكون أبى بكر لم يعد عليه جوابا . ووقع في رواية ابن سعد « فغضب على أبى بكر وقال فيها : كنت أشد غضبا حين سكت منى على عثمان » .

قوله (لقد وجدت على) في رواية الكشميهني « لعلك وجدت » وهى أوجه .

قوله (فلم أرجع) بكسر الجيم أى أعد عليك الجواب .

قوله (إلا أنى كنت علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكرها) في رواية ابن سعد « فقال أبو بكر : أن النبى صلى الله عليه وسلم قد كان ذكر منها شيئا وكان سرا » .

قوله (فلم أكن لأفشى سر رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية ابن سعد « وكرهت أن أفشى سر رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

قوله (ولو تركها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلتها) في رواية معمر المذكورة « نكحتها » . وفيه أنه لولا هذا العذر لقبلها ، فيستفاد منه عذره في كونه لم يقل كما قال عثمان قد بدا لي أن لا أتزوج ، وفيه فضل كتمان السر فإذا أظهره صاحبه ارتفع الحرج عن سمعه . وفيه عتاب الرجل لأخيه وعتبه عليه واعتذاره إليه وقد جبلت الطباع البشرية على ذلك ، ويحتمل أن يكون سبب كتمان أبى بكر ذلك أنه خشى أن يبدو لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يتزوجها فيقع في قلب عمر انكسار ، ولعل اطلاع أبى بكر على أن النبى صلى الله عليه وسلم قصد خطبة حفصة كان بإخباره له صلى الله عليه وسلم إما على سبيل الاستشارة وإما لأنه كان لا يكتم عنه شيئا مما يريده حتى ولا مافي العادة عليه غضاضة وهو كون ابنته عائشة عنده ، ولم يمنعه ذلك من اطلاعه على ما يريد لوثوقه بإيثاره إياه على نفسه ، ولهذا اطلع أبو بكر على ذلك قبل اطلاع عمر الذي يقع الكلام معه في الخطبة . ويؤخذ منه أن الصغير لا ينبغي له أن يخطب امرأة أراد الكبير أن يتزوجها ولو لم تقع الخطبة فضلا عن الركون . وفيه الرخصة في تزويج من عرض النبى صلى الله عليه وسلم بخطبتها أو أراد أن يتزوجها لقول الصديق : لو تركها لقبلتها . وفيه عرض الإنسان بنته وغيرها من موليته على من يعتقد خيره وصلاحه لما فيه من النفع العائد على المعروضة عليه ، وأنه لا استحياء في ذلك . وفيه أنه لا بأس بعرضها عليه ولو كان متزوجا لأن أبا بكر كان حيثئذ متزوجا . وفيه أن من حلف لا يفشى سر فلان فأفشى فلان سر نفسه ثم تحدث به الحالف لا يحنث لأن صاحب السر هو الذي أفشاه فلم يكن الإفشاء من قبل الحالف ، وهذا بخلاف ما لو حدث واحد آخر بشيء واستحلفه

ليكتمه فلقبه رجل فذكر له أن صاحب الحديث حدثه بمثل ماحدثه به فأظهر التعجب وقال ماظننت أنه حدث بذلك غيري فان هذا يحنث ، لأن تحليفه وقع على أنه يكتم أنه حدثه وقد أفشاه . وفيه أن الأب يخطب إليه بنته الثيب كما يخطب إليه البكر ولا يخطب إلى نفسها كذا قال ابن بطلال ، وقوله لا يخطب إلى نفسها ليس في الخبر مايدل عليه . قال وفيه أنه يزوج بنته الثيب من غير أن يستأمرها إذا علم أنها لا تكره ذلك وكان المخاطب كفوا لها ، وليس في الحديث تصريح بالنفي المذكور الا أنه يؤخذ من غيره ، وقد ترجم له النسائي « أنكاح الرجل بنته الكبيرة » فإن أراد بالرضا لم يخالف القواعد ، وأن أراد بالإخبار فقد يمنع ، والله أعلم . ثم ذكر المصنف طرفا من حديث أم حبيبة في قصة بنت أم سلمة ، وقد تقدم شرحه قريبا ولم يذكر فيه هنا مقصود الترجمة استغناء بالإشارة إليه وهو قولها « أنكح أختي بنت أبي سفيان » والله أعلم

باب قول الله عز وجل : ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ ﴾ الآية

[٥١٢٤] ٤٩٣٤- وقال لي طلقنا زائدة عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس : ﴿ فِيمَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ ﴾ يقول : إني أريد التزويج ، ولوددت أنه تيسر لي امرأة صالحة . وقال القاسم : يقول : إنك علي كريمة ، وإني فيك لراغب ، وإن الله لسائق إليك خيرا ، أو نحو هذا . وقال عطاء : يعرض ولا يزوج ، يقول : إن لي حاجة ، وأبشري ، وأنت بحمد الله نافقة . وتقول هي : قد أسمع ما تقول ، ولا تعد شيئا ، ولا يواعد وليها بغير علمها . وإن واعدت رجلا في عديتها ثم نكحها بعد لم يفرق بينهما . وقال الحسن : ﴿ لَا تَوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا ﴾ : الزنا .

ويذكر عن ابن عباس : ﴿ يَلْغُ الْكِتَابُ أَجَلَهُ ﴾ : تنقضي العدة .

قوله (باب قول الله عز وجل : ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء أو أكنتم في أنفسكم ، علم الله الآية الى قوله — غفور حلیم) كذا للأكثر ، وحذف ما بعد « أكنتم » من رواية أبي ذر ، ووقع في شرح ابن بطلال سياق الآية والتي بعدها إلى قوله « أجله » الآية . قال ابن التين : تضمنت الآية أربعة أحكام : اثنان مباحان التعريض والإكتمان ، واثنان ممنوعان النكاح في العدة والمواعدة فيها .

قوله (أضمرتم في أنفسكم ، وكل شيء صنته وأضمرته فهو مكنون) كذا للجميع ، وعند أبي ذر بعده إلى آخر الآية . والتفسير المذكور لأبي عبيدة .

قوله (وقال لي طلق) هو ابن غنام بفتح المعجمة وتشديد النون .

قوله (عن ابن عباس فيما عرضتم) أي أنه قال في تفسير هذه الآية .

قوله (يقول إلى أريد التزويج إلخ) وهو تفسير للتعريض المذكور في الآية ، قال الزمخشري : التعريض أن يذكر المتكلم شيئا يدل به على شيء لم يذكره . وتعقب بأن هذا التعريف لا يخرج المجاز ، وأجاب سعد الدين بأنه لم يقصد التعريف ، ثم حقق التعريض بأنه ذكر شيء مقصود بلفظ حقيقي أو مجازي أو كناية ليدل به على شيء آخر لم يذكر في الكلام ، مثل أن يذكر المجيء للتسليم ومراده التقاضي ، فالسلام مقصوده والتقاضي عرض ، أي

أميل اليه الكلام عن عرض أى جانب . وامتناز عن الكناية فلم يشتمل على جميع أقسامها . والحاصل أنهما يجتمعان ويفترقان ، فمثل جئت لأسلم عليك كناية وتعريض ، ومثل طويل النجاد كناية لا تعريض ، ومثل أذيتنى فستعرف خطايا لغير المؤذى تعريض بتهديد المؤذى لا كناية انتهى ملخصا . وهو تحقيق بالغ .

قوله (ولوددت أنه يسر) بضم التحتانية وفتح أخرى مثلها بعدها وفتح المهملة ، وفي رواية الكشميهني « يسر » بتحتانية واحدة وكسر المهملة ، وهكذا اقتصر المصنف في هذا الباب على حديث ابن عباس الموقوف . وفي الباب حديث صحيح مرفوع وهو قوله صلى الله عليه وسلم لفاطمة بنت قيس « اذا حللت فأذنيني » وهو عند مسلم ، وفي لفظ « لا تفوتيننا بنفسك » أخرجه أبو داود . واتفق الغلماء على أن المراد بهذا الحكم من مات عنها زوجها ، واختلفوا في المعتدة من الطلاق البائن ، وكذا من وقف نكاحها ، وأما الرجعية فقال الشافعي : لا يجوز لأحد أن يعرض لها بالخطبة فيها . والحاصل أن التصريح بالخطبة حرام لجميع المعتدات والتعريض مباح للأولى ، حرام في الأخيرة ، يختلف فيه في البائن .

قوله (وقال القاسم) يعنى ابن محمد (إنك على كريمة) أى يقول ذلك ، وهو تفسير آخر للتعريض ، وكلها أمثلة ، ولهذا قال في آخره أو نحو وهذا الأثر وصله مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه أنه كان يقول في قول الله عز وجل ﴿ ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء ﴾ أن يقول الرجل للمرأة وهى في عدتها من وفاة زوجها : إنك الى آخره . وقوله في الأمثلة إني فيك لراغب يدل على أن تصريحه بالربة فيها لا يمتنع . ولا يكون صريحا في خطبتها حتى يصرح بمتعلق الربة كأن يقول : إني في نكاحك لراغب ، وقد نص الشافعي على أن ذلك من صور التعريض أعني ما ذكره القاسم ، وأما ما مثلت به فحكى الروياني فيه وجها ، وعبر النووي في الروضة بقوله رب راغب فيك ، فأوهم أنه لا يصرح بالربة مطلقا ، وليس كذلك . وأخرج البيهقي من طريق مجاهد من صور التصريح : لا تسبقيني بنفسك فاني ناكحك ، ولو لم يقل فاني ناكحك فهو من صور التعريض لحديث فاطمة بنت قيس كما بينته قريبا . وقد ذكر الرافي من صور التصريح لا تفوتي على نفسك وتعقبوه . وروى الدارقطني من طريق عبد الرحمن بن سليمان بن الغسيل عن عمته سكيئة قالت : استأذن على أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين ولم تنقض عدتي من مهلك زوجي فقال : قد عرفت قرابتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن علي وموضعني في العرب فقلت : غفر الله لك يا أبا جعفر ، أنت رجل يؤخذ عنك تخطبني في عدتي ؟ قال : إنما أخبرتك بقرابتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن علي .

قوله (وقال عطاء يعرض ولا ييوح) أى لا يصرح (يقول إن لي حاجة وأبشري) .

قوله (نافقة) بنون وفاء وقاف أى رائجة بالتحتانية والجيم .

قوله (ولا تعد شيئا) بكسر المهملة وتخفيف الدال ، وأثر عطاء هذا وصله عبد الرزاق عن ابن جريج عنه مفرقا ، وأخرجه الطبري من طريق ابن المبارك عن ابن جريج قال : قلت لعطاء كيف يقول الخاطب ؟ قال يعرض تعريضا ولا ييوح بشيء ، فذكر مثله إلى قوله ولا تعد شيئا .

قوله (وإن واعدت رجلا في عدتها ثم نكحها) أى تزوجها (بعد) أى عند انقضاء العدة (لم يفرق بينهما) أى لم يقدح ذلك في صحة النكاح وإن وقع الإثم . وذكر عبد الرزاق عن ابن جريج عقب أثر عطاء

قال : وبلغني عن ابن عباس قال خير لك أن تفارقها . واختلف فيمن صرح بالخطبة في العدة لكن لم يعقد إلا بعد انقضائها « فقال مالك : يفارقها دخل بها أو لم يدخل ، وقال الشافعي : صح العقد وإن ارتكب البهي بالتصريح المذكور لاختلاف الجهة ، وقال المهلب : علة المنع من التصريح في العدة أن ذلك ذريعة إلى الموافقة في العدة التي هي محبوسة فيها على ماء الميت أو المطلق اهـ . وتعقب بأن هذه العلة تصلح أن تكون لمنع العقد لا لمجرد التصريح ، إلا أن يقال التصريح ذريعة إلى العقد والعقد ذريعة إلى الوقاع . وقد اختلفوا لو وقع العقد في العدة ودخل فاتفقوا على أنه يفرق بينهما . وقال مالك والليث والأوزاعي : لا يحل له نكاحها بعد . وقال الباقر بل يحل له إذا انقضت العدة أن يتزوجها إذا شاء .

قوله (وقال الحسن لا تواعدوهن سرا الزنا) وصله عبد بن حميد من طريق عمران بن حدير عنه بلفظه ، وأخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الحسن قال : هو الفاحشة . قال قتادة قوله « سرا » أي لا تأخذ عهدا في عدتها أن لا تنزوج غيره . وأخرجه إسماعيل القاضي في « الأحكام » وقال : هذا أحسن من قول من فسره بالزنا ، لأن ما قبل الكلام وما بعده لا يدل عليه ، ويجوز في اللغة أن يسمى الجماع سرا فلذلك يجوز إطلاقه على العقد ، ولا شك أن المواعدة على ذلك تزيد على التعريض المأذون فيه ، واستدل بالآية على أن التعريض في القذف لا يوجب الحد لأن خطبة المعتدة حرام ، وفرق فيها بين التصريح والتعريض فمنع التصريح وأجيز التعريض ، مع أن المقصود مفهوم منهما ، فكذلك يفرق في إيجاب حد القذف بين التصريح والتعريض . واعترض ابن بطال فقال : يلزم الشافعية على هذا أن يقولوا بإباحة التعريض بالقذف ، وهذا ليس بلام لأن المراد أن التعريض دون التصريح في الإفهام فلا يلحق به في إيجاب الحد ، لأن للذي يعرض أن يقول لم أرد القذف بخلاف المصرح .

قوله (ويذكر عن ابن عباس حتى يبلغ الكتاب أجله انقضاء العدة) وصله الطبري من طريق عطاء الخراساني عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ ولا تعزما عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله ﴾ يقول : حتى تنقضي العدة

باب النظر إلى المرأة قبل التزويج

[٥١٢٥] ٤٩٣٥ - حدثنا مسدد قال نا حماد بن زيد عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت : قال لي رسول الله صلى الله عليه : « أريتك في المنام يجيء بك الملك في سرقة من حرير ، فقال لي : هذه امرأتك فكشفت عن وجهك الثوب ، فإذا هي أنت ، فقلت : إن يك هذا من عند الله يمضيه » .

[٥١٢٦] ٤٩٣٦ - حدثنا قتيبة قال نا يعقوب عن أبي حازم عن سهل بن سعد : جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه فقالت : يا رسول الله ، جئت لأهب لك نفسي . فنظر إليها رسول الله صلى الله عليه فصعد النظر إليها وصوبه ، ثم طأطأ رأسه . وذكر الحديث كله ، فلما رأت المرأة أنه لم يقض فيها شيئا جلست ، فقام رجل من أصحابه فقال : أي رسول الله ، إن لم يكن لك بها حاجة فزوجيها . فقال : « هل عندك من شيء ؟ » فقال : لا والله يا رسول الله . قال : « اذهب إلى أهلِكَ فانظر هل تجد شيئا » . فذهب ثم رجع فقال : لا والله يا رسول الله ما وجدت شيئا . قال : « انظر ولو خائفا من حديد » . فذهب ثم رجع فقال : لا والله يا

رسول الله، ولا خائفاً من حديد، ولكن هذا إزارى. قال سهل: ماله رداء، فلها نصفه. فقال رسول الله صلى الله عليه: «ما تصنع بإزارك؟ إن لبسته لم يكن عليها منه شيء، وإن لبسته لم يكن عليك شيء» فجلس الرجل حتى طال مجلسه، ثم قام، فرأه رسول الله صلى الله عليه مولياً؛ فأمر به فدُعي، فلما جاء قال: «ماذا معك من القرآن؟» قال: «معى سورة كذا وسورة كذا وسورة كذا، عادها». قال: «أتقرؤهن عن ظهر قلبك؟» قال: نعم. قال: «أذهب، فقد ملكتكها بما معك من القرآن».

قوله (باب النظر إلى المرأة قبل التزويج) إستنبط البخاري جواز ذلك من حديثى الباب، لكون التصريح الوارد في ذلك ليس على شرطه، وقد ورد ذلك في أحاديث أصحها حديث أبي هريرة: قال رجل إنه تزوج امرأة من الأنصار، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أنظرت إليها؟» قال: لا. قال: «فأذهب فانظر إليها فإن في أعين الأنصار شيئاً» أخرجه مسلم والنسائي. وفي لفظ له صحيح: «أن رجلاً أراد أن يتزوج امرأة» فذكره قال الغزالي في «الإحياء»: «اختلف في المراد بقوله شيئاً فقيل عمش وقيل صغر. قلت: الثاني وقع في رواية أبي عوانة في مستخرجه فهو المعتمد وهذا الرجل يحتمل أن يكون المغيرة، فقد أخرج الترمذى والنسائي من حديثه أنه «خطب امرأة فقال له النبى صلى الله عليه وسلم: انظر إليها، فإنه أحرى أن يدوم بينكما» وصححه ابن حبان، وأخرج أبو داود والحاكم من حديث جابر مرفوعاً «إذا خطب أحدكم المرأة فإن استطاع أن ينظر إلى مايدعوه إلى نكاحها فليفعل» وسنده حسن، وله شاهد من حديث محمد بن مسلمة، وصححه ابن حبان والحاكم، وأخرجه أحمد وابن ماجه. ومن حديث أبي حميد أخرجه أحمد والبخاري. ثم ذكر المصنف فيه حديثين: الأول حديث عائشة.

قوله (أنتك) بضم الهمزة (في المنام) زاد في رواية أبي أسامة في أوائل النكاح «مرتين».

قوله (يجيء بك الملك) وقع في رواية أبي أسامة «إذا رجل يملك» فكأن الملك تمثل له حيثذ رجلاً. ووقع في رواية ابن حبان من طريق أخرى عن عائشة «جاء بي جبريل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم».

قوله (في سرقة من حرير) السرقة بفتح المهملة والراء والقاف هى القطعة، ووقع في رواية ابن حبان «في خرقة حرير» وقال الداودى: السرقة الثوب، فإن أراد تفسيره هنا فصحيح، وإلا فالسرقة أعم. وأغرب المهلب فقال: السرقة كالكلة أو كالبرقع. وعند الآجرى من وجه آخر عن عائشة «لقد نزل جبريل بصورتى في راحته حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتزوجنى» ويجمع بين هذا وبين ما قبله بأن المراد أن صورتها كانت في الخرقه والخرقة في راحته، ويحتمل أن يكون نزل بالكيفيتين لقولها في نفس الخبر «نزل مرتين»

قوله (فكشفت عن وجهك الثوب) في رواية أبي أسامة «فأكشفها» فعبر بلفظ المضارع استحضارا لصورة الحال. قال ابن المنير: يحتمل أن يكون رأى منها مايجوز للخاطب أن يراه، ويكون الضمير في «أكشفها» للسرقة أى أكشفها عن الوجه، وكأنه حمله على ذلك أن رؤيا الأنبياء وحى، وأن عصمتهم في المنام كاليقظة، وسيأتى في اللباس في الكلام على تحريم التصوير ما يتعلق بشيء من هذا: وقال أيضاً: في الاحتجاج بهذا الحديث للترجمة نظر، لأن عائشة كانت إذ ذاك في سن الطفولية فلا عورة فيها البتة، ولكن يستأنس به في الجملة في أن النظر إلى المرأة قبل العقد فيه مصلحة ترجع إلى العقد.

قوله (فإذا أنت هي) في رواية الكشميهني « فإذا هي أنت » وكذا تقدم من رواية أبي أسامة .

قوله (محضه) بضم أوله ، قال عياض : يحتمل أن يكون ذلك قبل البعثة فلا إشكال فيه ، وإن كان بعدها ففيه ثلاث احتمالات : أحدها التردد هل هي زوجته في الدنيا والآخرة أو في الآخرة فقط ، ثانيها أنه لفظ شك لا يبرأ به ظاهره وهو أبلغ في التحقق ، ويسمى في البلاغة مزج الشك باليقين ، ثالثها وجه التردد هل هي رؤيا وحى على ظاهرها وحقيقتها أو هي رؤيا وحى لها تعبير ؟ وكلا الأمرين جائز في حق الأنبياء . قلت : الأخير هو المعتمد ، وبه جزم السهيلي عن ابن العربي ، ثم قال : وتفسيره باحتيال غيرها لأرضاء ، والأول يرد أن السياق يقتضي أنها كانت قد وجدت فإن ظاهر قوله « فإذا هي أنت » مشعر بأنه كان قد وآها وعرفها قبل ذلك ، والواقع أنها ولدت بعد البعثة . ويرد أول الاحتمالات الثلاث رواية ابن حبان في آخر حديث الباب « هي زوجتك في الدنيا والآخرة » والثاني بعيد ، والله أعلم . الحديث الثاني حديث سهل في قصة الواهبة ، والشاهد منه للترجمة قوله فيه « فصعد النظر إليها وصوبه » وسيأتي شرحه في « باب التزويج على القرآن وبغير صداق » .

قوله (ثم طأطأ رأسه) وذكر الحديث كله ، كذا في رواية أبي ذر عن السرخسي ، وساق الباقر الحديث بطوله ، قال الجمهور : لا بأس أن ينظر الخاطب إلى المخطوبة . قالوا : ولا ينظر إلى غير وجهها وكفها . وقال الأوزاعي : يجتهد وينظر إلى ما يريد منها إلا العورة . وقال ابن حزم . ينظر إلى ما أقبل وما أدبر منها . وعن أحمد ثلاث روايات : الأولى كالجمهور ، والثانية ينظر إلى ما يظهر غالبا ، والثالثة ينظر إليها متجردة . وقال الجمهور أيضا : يجوز أن ينظر إليها إذا أراد ذلك بغير إذنها . وعن مالك رواية يشترط إذنها . ونقل الطحاوي عن قوم أنه لا يجوز النظر إلى المخطوبة قبل العقد بحال لأنها حينئذ أجنبية ، ورد عليهم بالأحاديث المذكورة

باب من قال : لا نكاح إلا بولي

لقول الله عز وجل : ﴿ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَنْ أَجْلِهِنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ ﴾ . فدخل فيه الشيب ، والبكر . وقال : ﴿ وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا ﴾ . وقال : ﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ ﴾ .

٩٣٧ هـ - قال : وقال يحيى بن سليمان نا ابن وهب عن يونس ... ح . وحدثنا أحمد بن صالح قال نا عنبسة قال نا يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة أخبرته : أن النكاح في الجاهلية كان على أربعة أنحاء : فنكاح منها نكاح الناس اليوم يخطب الرجل إلى الرجل وليته أو ابنته فيصديقها ثم ينكحها . ونكاح الآخر كان الرجل يقول لامرأته إذا طهرت من طمثها : أرسلني إلى فلان فاستبضعي منه فاعتزلها زوجها ولا يمسه أبداً حتى يتبين حملها من ذلك الرجل الذي تستبضع منه ، فإذا تبين حملها أصابها زوجها إذا أحب ، وإنما يفعل ذلك رغبة في نجابة الولد ، فكان هذا النكاح نكاح الاستبضاع . ونكاح آخر يجتمع الرهط ما دون العشرة فيدخلون على المرأة كلهم يصيبها ، فإذا حملت ووضعت ومرت ليال بعد أن تضع حملها أرسلت إليهم ، فلم يستطع رجل منهم أن يمتنع حتى يجتمعوا عندها . تقول لهم : قد عرفتم الذي كان من أمركم ، وقد ولدت ، فهو ابنك يا فلان ، تسمي من أحببت باسمه ، فيلحق به ولدها لا يستطيع أن يمتنع به الرجل . ونكاح الرابع يجتمع الناس الكثير فيدخلون على المرأة لا تمتنع من جاءها ، فهن البغايا كن ينصبن

على أبوابهن رايات تكون علماً، فمن أرادهن دخل عليهن، فإذا حملت إحداهن ووضعت حملها جمعوا لها، ودعوا لهم القافة، ثم ألحقوا ولدها بالذي يرون، فالتائطه ودُعي ابنه لا يمتنع من ذلك. فلما بعث محمد صلى الله عليه بالحق هدم نكاح الجاهلية كله، إلا نكاح الناس اليوم.

[٥١٢٨] ٤٩٣٨ - حدثنا يحيى قال نا وكيع عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة: ﴿وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتَامَى النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾ قالت: هذا في اليتيمة التي تكون عند الرجل لعلها أن تكون شريكته في ماله، وهو أولى بها - فيرغب عنها أن ينكحها، فيعضلها لمالها، ولا ينكحها غيره كراهية أن يشركه أحد في مالها.

[٥١٢٩] ٤٩٣٩ - حدثنا عبد الله بن محمد قال نا هشام قال أنا معمر قال نا الزهري قال أخبرني سالم أن ابن عمر أخبره: أن عمر حين تأيمت حفصة بنت عمر من ابن حذافة السهمي - وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه من أهل بدر توفي بالمدينة - فقال عمر: لقيت عثمان بن عفان فعرضت عليه فقلت: إن شئت أنكحتك حفصة، فقال: سأنظر في أمري، فلبثت ليالي، ثم لقيني فقال: بدا لي أن لا أتزوج يومي هذا. قال عمر: فلقيت أبا بكر فقلت: إن شئت أنكحتك حفصة.

[٥١٣٠] ٤٩٤٠ - حدثنا أحمد بن أبي عمرو قال حدثني أبي قال حدثني إبراهيم عن يونس عن الحسن: ﴿فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ﴾ قال حدثني معقل بن يسار نزلت فيه قال: زوجت أختاً لي من رجل فطلّقها، حتى إذا انقضت عدتها جاء يخطبها، فقلت له: زوجتك وفرشتك وأكرمتك فطلقتها ثم جئت تخطبها، لا والله لا تعود إليك أبداً، وكان رجلاً لا بأس به، وكانت المرأة تريد أن ترجع إليه، فأنزل الله عز وجل هذه الآية: ﴿فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ﴾ فقلت: الآن أفعّل يا رسول الله، قال: فزوجتها إياه.

قوله (باب من قال لا نكاح إلا بولي) استنبط المصنف هذا الحكم من الآيات والأحاديث التي ساقها، لكون الحديث الوارد بلفظ الترجمة على غير شرطه، والمشهور فيه حديث أبي موسى مرفوعاً بلفظه أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه وصححه ابن حبان والحاكم، لكن قال الترمذي بعد أن ذكر الاختلاف فيه: وأن من جملة من وصله إسرائيل عن أبي إسحق عن أبي بردة عن أبيه، ومن جملة من أرسله شعبة وسفيان الثوري عن أبي إسحق عن أبي بردة ليس فيه أبو موسى رواية، ومن رواه موصولاً أصح لأنهم سمعوه في أوقات مختلفة، وشعبة وسفيان وإن كانا أحفظ وأثبت من جميع من رواه عن أبي إسحق لكنهما سمعاه في وقت واحد. ثم ساق من طريق أبي داود الطيالسي عن شعبة قال «سمعت سفيان الثوري يسأل أبا إسحق أسمعت أبا بردة يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نكاح إلا بولي؟ قال نعم» قال: وإسرائيل ثبت في أبي إسحق. ثم ساق من طريق ابن مهدي قال: ما فأتني الذي فأتني من حديث الثوري عن أبي إسحق إلا لما اتكلت به على إسرائيل لأنه كان يأتي به أتم. وأخرج ابن عدي عن عبد الرحمن بن مهدي قال: إسرائيل في أبي إسحق أثبت من شعبة وسفيان. وأسند الحاكم من طريق علي بن المديني ومن طريق البخاري والذهلي وغيرهم أنهم صححوا حديث إسرائيل. ومن تأمل ما ذكرته عرف أن الذين صححوا وصله لم يستندوا في ذلك إلى كونه زيادة ثقة فقط، بل للقرائن المذكورة

المقتضية لترجيح رواية إسرائيل الذي وصله على غيره ، وسأشير إلى بقية طرق هذا الحديث بعد ثلاثة أبواب .
على أن قي الاستدلال بهذه الصيغة في منع النكاح بغير ولي نظرا ، لأنها تحتاج إلى تقدير : فمن قدره نفى الصحة استقام له ، ومن قدره نفى الكمال عكر عليه ، فيحتاج إلى تأييد الاحتمال الأول بالأدلة المذكورة في الباب وما بعده .

قوله (لقول الله تعالى : وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن) أى لا تمنعهن . وسيأتى في حديث معقل آخر أحاديث الباب بيان سبب نزول هذه الآية ، ووجه الإحتجاج منها للترجمة .

قوله (فدخل فيه الثيب وكذلك البكر) ثبت هذا في رواية الكشميهنى وعليه شرح ابن بطلال ، وهو ظاهر لعموم لفظ النساء .

قوله (وقال : ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا) ووجه الإحتجاج من الآية والتي بعدها أنه تعالى خاطب بإنكاح الرجال ولم يخاطب به النساء ، فكأنه قال : لا تنكحوا أيها الأولياء مولاتكم للمشركين .

قوله (وقال وأنكحوا الأيامي منكم) والأيامي جمع أيم ، وسيأتى القول فيه بعد ثلاثة أبواب . ثم ذكر المصنف في الباب أربعة أحاديث : الأول حديث عائشة ذكره من طريق ابن وهب ومن طريق عنبسة بن هجالد جميعا عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب الزهرى ، وقوله « وقال يحيى بن سليمان » هو الجعفي من شيوخ البخاري ، وقد ساقه المصنف على لفظ عنبسة . وأما لفظ ابن وهب فلم أره من رواية يحيى بن سليمان إلى الآن لكن أخرجه الدارقطنى من طريق أصبغ وأبو نعيم في « المستخرج » من طريق أحمد بن عبد الرحمن بن وهب والإسماعيلي والجوزقى من طريق عثمان بن صالح ثلاثتهم عن ابن وهب .

قوله (على أربعة أنحاء) جمع نحو أى ضرب وزنا ومعنى ، ويطلق النحو أيضا على الجهة والنوع ، وعلى العلم المعروف اصطلاحا .

قوله (أربعة) قال الدوادى وغيره بقى عليها أنحاء لم تذكرها : الأول نكاح الخدن وهو في قوله تعالى ﴿ ولا متخذات أخدان ﴾ كانوا يقولون : ما استتر فلا بأس به ، وما ظهر فهو لوم . الثاني نكاح المتعة وقد تقدم بيانه . الثالث نكاح البدل ، وقد أخرج الدارقطنى من حديث أبي هريرة « كان البدل في الجاهلية أن يقول الرجل للرجل أنزل لى عن امرأتك وأنزل لك عن امرأتى وأزيدك » ولكن إسناده ضعيف جدا . قلت والأول لا يرد لأنها أرادت ذكر بيان نكاح من لا زوج لها أو من أذن لها زوجها في ذلك ، والثاني يحتمل أن لا يرد لأن الممنوع منه كونه مقدرًا بوقت لا أن عدم الولي فيه شرط وعدم ورود الثالث أظهر من الجميع .

قوله (وليته أو ابنته) هو للتنويع لا للشك .

قوله (فيصدقها) بضم أوله (ثم ينكحها) أى يعين صداقها ويسمى مقداره ثم يعقد عليها .

قوله (ونكاح الآخر) كذا لأبي ذر بالإضافة أى ونكاح الصنف الآخر ، وهو من إضافة الشيء لنفسه على رأى الكوفيين . ووقع في رواية الباقرين « ونكاح آخر » بالتنوين بغير لام وهو الأشهر في الاستعمال .

قوله (إذا طهرت من طمئتها) بفتح المهملة وسكون الميم بعدها مثلثة أى حيضها ، وكأن السر في ذلك أن يسرع علوقها منه .

قوله (فاستبضعى منه) بموحدة بعدها ضاد معجمة أى اطلبى منه المباشعة وهو الجماع . ووقع في رواية أصبغ عند الدارقطني « إسترضى » براء بدل الموحدة . قال راوية محمد بن إسحق الصغاني : الأول هو الصواب يعنى بالموحدة ، والمعنى اطلبى منه الجماع لتحمل منه ، والمباشعة المجامعة مشتقة من البضع وهو الفرج .

قوله (وإنما يفعل ذلك رغبة في نجابة الولد) أى اكتسابا من ماء الفحل لأنهم كانوا يطلبون ذلك من أكابرهم ورؤسائهم في الشجاعة أو الكرم أو غير ذلك .

قوله (فكان هذا النكاح نكاح الاستبضاع) بالنصب والتقدير يسمى وبالرفع أى هو .

قوله (ونكاح آخر يجتمع الرهط مادون العشرة) تقدم تفسير الرهط في أوائل الكتاب ، ولما كان هذا النكاح يجتمع عليه أكثر من واحد كان لابد من ضبط العدد الزائد لئلا ينتشر .

قوله (كلهم يصيبها) أى يطؤها ، والظاهر أن ذلك إنما يكون عن رضا منها وتواطؤ بينهم وبينها .

قوله (ومر ليال) كذا لأبي ذر ، وفي رواية غيره « ومر عليها ليال » .

قوله (قد عرفتم) كذا للأكثر بصيغة الجمع ، وفي رواية الكشميهني « عرفت » على خطاب الواحد .

قوله (وقد ولدت) بالضم لأنه كلامها .

قوله (فهو ابنك) أى إن كان ذكرا ، فلو كانت أنثى لقاتلته هى ابنتك ، لكن يحتمل أن يكون لا تفعل ذلك إلا إذا كان ذكرا لما عرف من كراهتهم في البنت ، وقد كان منهم من يقتل بنته التى يتحقق أنها بنت فضلا عن نجىء هذه الصفة .

قوله (فيلحق به ولدها) كذا لأبي ذر ، ولغيره « فيلتحق » بزيادة مثناة .

قوله (لا يستطيع أن يمتنع به) في رواية الكشميهني منه .

قوله (ونكاح الرابع) تقدم توجيهه .

قوله (لا تمتنع من جاءها) ولأكثر لا تمتنع ممن جاءها .

قوله (وهن البغايا كن ينصبن على أبوابهن رايات تكون علما) بفتح اللام أى علامة . وأخرج الفاكهي من طريق ابن أبي مليكة قال « تبرز عمر بأجساد ، فدعا بماء ، فأثته أم مهزول — وهى من البغايا التسع اللاتي كن في الجاهلية — فقالت : هذا ماء ولكنه في إناء لم يدبغ ، فقال : هلم فإن الله جعل الماء طهورا » ومن طريق القاسم بن محمد عن عبد الله بن عمر « أن امرأة كانت يقال لها أم مهزول تسافح في الجاهلية ، فأراد بعض الصحابة أن يتزوجها فنزلت : الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة » ومن طريق مجاهد في هذه الآية قال « هن بغايا ، كن في الجاهلية معلومات لهن رايات يعرفن بها » ومن طريق عاصم بن المنذر عن عروة بن الزبير مثله وزاد

« كرايات البيطار » وقد ساق هشام بن الكلبي في « كتاب المثالب » أسامى صواحبات الرايات في الجاهلية فسمى منهن أكثر من عشر نسوة مشهورات تركت ذكرهن اختيارا .

قوله (لمن أرادهن) في رواية الكشميين « فمن أرادهن » .

قوله (القافة) جمع قائف بقاف ثم فاء وهو الذي يعرف شبه الولد بالوالد بالآثار الخفية .

قوله (فالتاطة) في رواية الكشميين « فالتاط » بغير مشاة أى استلحقته به ، وأصل اللوط بفتح اللام اللصوق .

قوله (هدم نكاح الجاهلية) في رواية الدارقطني « نكاح أهل الجاهلية » .

قوله (كله) دخل فيه ما ذكرت وما استدرك عليها .

قوله (إلا نكاح الناس اليوم) أى الذي بدأت بذكره ، وهو أن يخاطب الرجل إلى الرجل فيزوجه . إحتج بهذا على اشتراط الولي ، وتعقب بأن عائشة وهي التي روت هذا الحديث كانت تحيز النكاح بغير ولي ، كما روى مالك أنها زوجت بنت عبد الرحمن أخيها وهو غائب فلما قدم قال : مثلى يفتات عليه في بناته ؟ وأجيب بأنه لم يرد في الخبر التصريح بأنها باشرت العقد ، فقد يحتمل أن تكون البنت المذكورة ثيتا ودعت إلى كفء وأبوها غائب فانتقلت الولاية إلى الولي الأبعد أو إلى السلطان . وقد صح عن عائشة أنها « أنكحت رجلا من بنى أخيها فضربت بينهم بستر ثم تكلمت حتى إذا لم يبق إلا العقد أمرت رجلا فأنكح ثم قالت : ليس إلى النساء نكاح » أخرجه عبد الرزاق . الحديث الثاني .

قوله (حدثنا يحيى) هو ابن موسى أو ابن جعفر كما بينته في المقدمة ، وساق الحديث عن عائشة مختصرا وقد تقدم شرحه في كتاب التفسير . الحديث الثالث حديث ابن عمر « تأميت حفصة » تقدم شرحه قريبا ووجه الدلالة منه اعتبار الولي في الجملة . الحديث الرابع حديث معقل بن يسار .

قوله (حدثنا أحمد بن أبي عمر) وهو النيسابوري قاضيا يكنى أبا علي ، واسم أبي عمر حفص بن عبد الله بن راشد .

قوله (حدثني إبراهيم) هو ابن طهمان : ويونس هو ابن عبيد ، والحسن هو البصري .

قوله (فلا تعضلوهن) أى في تفسير هذه الآية . ووقع في تفسير الطبري من حديث ابن عباس أنها نزلت في ولي النكاح أن يضار وليته فيمنعها من النكاح .

قوله (حدثني معقل بن يسار أنها نزلت فيه) هذا صريح في رفع هذا الحديث ووصله ، وقد تقدم في تفسير البقرة معلقا لإبراهيم بن طهمان ، وموصولا أيضا لعباد بن راشد عن الحسن ، وبصورة الإرسال من طريق عبد الوارث بن سعيد عن يونس ، وقويت رواية إبراهيم بن طهمان بوصله بمتابعة عباد بن راشد على تصريح الحسن بقوله « حدثني معقل بن يسار » .

قوله (زوجت أختا لي) اسمها جميل بالجيم مصغر بنت يسار ، وقع في تفسير الطبري من طريق ابن جريج

وبه جزم ابن ماکولا ، وسماها ابن فتحون كذلك لكن بغير تصغير وسياق مستنده ، وقيل اسمها ليل حكاة السهيلي في « مبهمات القرآن » وتبعه البدرى ، وقيل فاطمة وقع ذلك عند ابن إسحق ، ويحتمل التعدد بأن يكون لها اسمان ولقب أو لقبان واسم .

قوله (من رجل) قيل هو أبو البداح بن عاصم الأنصارى ، هكذا وقع في « أحكام القرآن لإسماعيل القاضي » من طريق ابن جريج « أخبرني عبد الله بن معقل أن جميل بنت يسار أخت معقل كانت تحت أبي البداح بن عاصم فطلقها فانقضت عدتها . فخطبها » وذكر ذلك أبو موسى في « ذيل الصحابة » وذكره أيضا الثعلبي ولفظه « نزلت في جميلة بنت يسار أخت معقل وكانت تحت أبي البداح بن عاصم بن عدى بن العجلان » واستشكله الذهلي بأن البداح تابعى على الصواب ، فيحتمل أن يكون صحابيا آخر . وجزم بعض المتأخرين بأنه البداح بن عاصم وكنيته أبو عمرو فإن كان محفوظا فهو أخو البداح التابعى . ووقع لنا في « كتاب المجاز » للشيخ عز الدين بن عيد السلام أن اسم زوجها عبد الله بن راحة ، ووقع في رواية عباد بن راشد عن الحسن عن البزار والدارقطنى « فأتانى ابن عم لي فخطبها مع الخطاب » وفي هذا نظر لأن معقل بن يسار مزنى وأبو البداح أنصارى فيحتمل أنه ابن عمه لأمه أو من الرضاة .

قوله (حتى إذا انقضت عدتها) في رواية عباد بن راشد « فاصطحبا ماشاء الله ثم طلقها طلاقا له رجعة ثم تركها حتى انقضت عدتها فخطبها .

قوله (فجاء يخطبها) أى من وليها وهو أخوها كما قال أولا « زوجت أختا لي من رجل » .
قوله (وأفرشتك) أى جعلتها لك فراشا ، في رواية الثعلبي « وأفرشتك كريمتى وأثرتك بها على قومى » . وهذا مما يبعد أنه ابن عمه .

قوله (لا والله لا تعود إليك أبدا) في رواية عباد بن راشد « لا أزوجك أبدا » زاد الثعلبي وحمزة « آفأ » وهو بفتح الهمزة والنون والفاء .

قوله (وكان رجلا لا بأس به) في رواية الثعلبي « وكان رجل صدق » قال ابن التين : أى كان جيدا . وهذا مما غيرته العامة فكنوا به عمن لاخير فيه كذا قال . ووقع في رواية مبارك بن فضالة عن الحسن عند أبي مسلم الكجى « قال الحسن علم الله حاجة الرجل إلى امرأته وحاجة المرأة إلى زوجها ، فأنزل الله هذه الآية » .

قوله (فأنزل الله هذه الآية : فلا تعضلوهن) هذا صريح في نزول هذه الآية في هذه القصة ، ولا يمنع ذلك كون ظاهر الخطاب في السياق للأزواج حيث وقع فيها ﴿ وإذا طلقتم النساء ﴾ ، لكن قوله في بقيتها ﴿ أن ينكحن أزواجهن ﴾ ظاهر في أن العضل يتعلق بالأولياء ، وقد تقدم في التفسير بيان العضل الذي يتعلق بالأولياء في قوله تعالى ﴿ لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن ﴾ فيستدل في كل مكان بما يليق به .

قوله (فقلت الآن أفعل يا رسول الله . قال فزوجها إياه) أى أعادها إليه بعقد جديد . وفي رواية أبي نعيم في المستخرج « فقلت الآن أقبل أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم » وفي رواية أبي مسلم الكجى من طريق مبارك بن فضالة عن الحسن « فسمع ذلك معقل بن يسار فقال : سمعا لربى وطاعة ، فدعا زوجها فزوجها إياه » ومن رواية الثعلبي « فإني أومن بالله » فأنكحها إياه وكفر عن يمينه « وفي رواية عباد بن راشد « فكفرت عن يميني

وأنكحتها إياه ، قال الثعلبي : ثم هذا قول أكثر المفسرين . وعن السدي : نزلت في جابر بن عبد الله زوج بنت عمه فطلقها زوجها تطليقة وانقضت عدتها ثم أراد تزويجها ، وكانت المرأة تريد فأمي جابر ، فنزلت ، قال ابن بطال : اختلفوا في الولي فقال الجمهور ومنهم مالك والثوري والليث والشافعي وغيرهم : الأولياء في النكاح هم العصبة ، وليس للخال ولا والد الأم ولا الإخوة من الأم ونحو هؤلاء ولاية . وعن الحنفية هم من الأولياء ، واحتج الأبهري بأن الذي يرث الولاء هم العصبة دون ذوى الأرحام قال : فذلك عقدة النكاح . واختلفوا فيما إذا مات الأب فأوصى رجلاً على أولاده هل يكون أولى من الولي القريب في عقدة النكاح أو مثله أو لا ولاية له ؟ فقال ربيعة وأبو حنيفة ومالك : الوصي أولى ، واحتج لهم بأن الأب لو جعل ذلك لرجل بعينه في حياته لم يكن لأحد من الأولياء أن يعترض عليه ، فكذلك بعد موته . وتعقب بأن الولاية انتقلت بالموت فلا يقاس بحال الحياة وقد اختلف العلماء في اشتراط الولي في النكاح فذهب الجمهور إلى ذلك وقالوا : لا تزوج المرأة نفسها أصلاً ، واحتجوا بالأحاديث المذكورة ، ومن أقواها هذا السبب المذكور في نزول الآية المذكورة ، وهي أصرح دليل على اعتبار الولي وإلا لما كان لعضله معنى ، ولأنها لو كان لها أن تزوج نفسها لم تحتج إلى أخيها ، ومن كان أمره إليه لا يقال إن غيره منعه منه . وذكر ابن المنذر أنه لا يعرف عن أحد من الصحابة خلاف ذلك ، وعن مالك رواية أنها إن كانت غير شريفة تزوجت نفسها . وذهب أبو حنيفة إلى أنه لا يشترط الولي أصلاً ، ويجوز أن تزوج نفسها ولو بغير إذن وليها إذا تزوجت كفوًا ، واحتج بالقياس على البيع فإنها تستقل به ، وحمل الأحاديث الواردة في اشتراط الولي على الصغيرة وخص بهذا القياس عمومها ، وهو عمل سائغ في الأصول ، وهو جواز تخصيص العموم بالقياس ، لكن حديث معقل المذكور رفع هذا القياس ، ويدل على اشتراط الولي في النكاح دون غيره ليندفع عن موليته العار باختيار الكفء ، وانفصل بعضهم عن هذا الإيراد بالتزامهم اشتراط الولي ولكن لا يمنع ذلك تزويجها نفسها ، ويتوقف ذلك على إجازة الولي كما قالوا في البيع ، وهو مذهب الأوزاعي . وقال أبو ثور نحوه لكن قال : يشترط إذن الولي لها في تزويج نفسها . وتعقب بأن إذن الولي لا يصح إلا لمن ينوب عنه والمرأة لا تنوب عنه في ذلك لأن الحق لها ، ولو أذن لها في إنكاح نفسها صارت كمن أذن لها في البيع من نفسها ولا يصح . وفي حديث معقل أن الولي إذا عضل لا يزوج السلطان إلا بعد أن يأمره بالرجوع عن العضل ، فإن أجاب فذاك ، وإن أصر زوج عليه الحاكم ، والله أعلم

باب إذا كان الولي هو الخاطب

وخطب المغيرة بن شعبه امرأة هو أولى الناس بها فأمر رجلاً فزوجه ، وقال عبد الرحمن بن عوف لأُم حكيم بنت قارظ : أتجعلين أمرك إلي ؟ فقالت : نعم . فقال قد تزوجتك . وقال عطاء : ليشهد أنني قد نكحتك أو ليأمر رجلاً من عشيرتها . وقال سهل : قالت امرأة للنبي صلى الله عليه : أهب لك نفسي . فقال رجل : إن لم يكن لك بها حاجة فزوجنيها .

[٥١٣١] ٤٩٤١ - حدثنا محمد بن سلام قال نا أبو معاوية قال نا هشام عن أبيه عن عائشة في قوله تعالى : ﴿ وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ ﴾ إلى آخر الآية ، قالت : هي اليتيمة تكون في حجر الرجل قد شركته في ماله فيرغب عنها أن يتزوجها ، ويكره أن يزوجه غيرها فيدخل عليه في ماله ، فيحبسها ، فنهاهم الله عن ذلك .

٤٩٤٢ حدثني أحمد بن محمد بن مقدم قال نا فضيل بن سليمان قال نا أبو حازم قال نا سهل بن سعد قال : كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم جلوساً فجاءته امرأة تعرض عليه نفسها فخفض فيها النظر ورفعها فلم يردها ، قال رجل من أصحابه : زوجنيها يا رسول الله ، قال : «عندك من شيء؟» قال : ما عندي من شيء . قال : «ولا خاتم من حديد؟» قال : ولا خاتم من حديد ، ولكن أشق بردتني هذه فأعطيها النصف وأخذ النصف ، قال : «لا ، هل معك من القرآن من شيء؟» قال : نعم ، قال : «أذهب فقد زوجتكها بما معك من القرآن» .

قوله (باب إذا كان الولي) أى في النكاح (هو الخاطب) أى هل يزوج نفسه ، أو يحتاج إلى ولي آخر ؟ قال ابن المنير : ذكر في الترجمة ما يدل على الجواز والمنع معا ليكمل الأمر في ذلك إلى نظر المجتهد . كذا قال ، وكأنه أخذه من تركه الجزم بالحكم ، لكن الذي يظهر من صنيعة أنه يرى الجواز ، فإن الآثار التي فيها أمر الولي غيره أن يزوجه ليس فيها التصريح بالمنع من تزويجه نفسه . وقد أورد في الترجمة أثر عطاء الدال على الجواز ، وإن كان الأولى عنده أن لا يتولى أحد طرفي العقد . وقد اختلف السلف في ذلك ، فقال الأوزاعي وربيعة والثوري ومالك وأبو حنيفة وأكثر أصحابه والليث : يزوج الولي نفسه ، ووافقهم أبو ثور . وعن مالك لو قالت الثيب لوليها زوجني بمن رأيت فزوجها من نفسه أو ممن اختار لزمها ذلك ولو لم تعلم عين الزوج . وقال الشافعي : يزوجهما السلطان أو ولي آخر مثله أو أقعد منه . ووافق زفر وداود . وحجتهم أن الولاية شرط في العقد ، فلا يكون النكاح منكحا كما لا يبيع من نفسه .

قوله (وخطب المغيرة بن شعبة امرأة هو أولى الناس بها فأمر رجلا فزوجه) هذا الأثر وصله وكيع في مصنفه والبيهقي من طريقه عن الثوري عن عبد الملك بن عمير « أن المغيرة بن شعبة أراد أن يتزوج امرأة وهو وليها ، فجعل أمرها إلى رجل المغيرة أولى منه فزوجه » وأخرجه عبد الرزاق عن الثوري وقال فيه « فأمر أبعد منه فزوجه » وأخرجه سعيد بن منصور من طريق الشعبي ولفظه « إن المغيرة خطب بنت عمه عروة بن مسعود ، فأرسل إلى عبد الله بن أبي عقيل فقال : زوجنيها ، فقال : ماكنت لأفعل ، أنت أمير البلد وابن عمها ، فأرسل المغيرة إلى عثمان بن أبي العاص فزوجها منه » انتهى . والمغيرة هو ابن شعبة بن مسعود بن معتب من ولد عوف بن ثقيف فهي بنت عمه لها . وعبد الله بن أبي عقيل هو ابن عمهما معا أيضا لأن جده هو مسعود المذكور . وأما عثمان بن أبي العاص فهو وإن كان ثقيفيا أيضا لكنه لا يجتمع معهم إلا في جدهم الأعلى ثقيف لأنهم ولد جشم بن ثقيف ، فوضح المراد بقوله هو أولى الناس ، وعرف اسم الرجل المبهم في الأثر المعلق .

قوله (وقال عبد الرحمن بن عوف لأم حكيم بنت قارظ : أتجعلين أمرك إلى ؟ قالت : نعم . فقال : فقد تزوجتك) وصله ابن سعد من طريق ابن أبي ذئب « عن سعيد بن خالد أن أم حكيم بنت قارظ قالت لعبد الرحمن بن عوف : إنه قد خطبني غير واحد ، فزوجني أيهم رأيت . قال : وتجعلين ذلك إلي ؟ فقالت : نعم . قال قد تزوجتك » قال ابن أبي ذئب : فجاز نكاحه . وقد ذكر ابن سعد أم حكيم في النساء اللواتي لم يروين عن النبي صلى الله عليه وسلم وروين عن أزواجه ، ولم يزد في التعريف بها على ما في هذا الخبر ، وذكرها في تسمية أزواج عبد الرحمن بن عوف في ترجمته فنسبها فقال : أم حكيم بنت قارظ بن خالد بن عبيد حليف بني زهرة .

قوله (وقال عطاء : ليشهد أني قد نكحتك) ، أو ليأمر رجلا من عشيرتها (وصله عبد الرزاق عن ابن

جريح قال « قلت لعطاء : امرأة خطبها ابن عم لها لا رجل لها غيره ، قال : فلتشهد أن فلانا خطبها وإني أشهدكم أنى قد نكحته ، أو لتأمر رجلا من عشيرتها » .

قوله (وقال سهل : قالت امرأة للنبي صلى الله عليه وسلم أهب لك نفسي ، فقال رجل : يا رسول الله إن لم يكن لك بها حاجة فزوجنيها) هذا طرف من حديث الواهة ، وقد تقدم موصولا في « باب تزويج المعسر » وفي « باب النظر إلى المرأة قبل التزويج » وغيرهما ، ووصله في الباب بلفظ آخر ، وأقربها إلى لفظ هذا التعليق رواية يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم بلفظ « إن امرأة جاءت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله جئت لأهب لك نفسي — وفيه — فقام رجل من أصحابه فقال : أى رسول الله » مثله . ثم ذكر المصنف حديث عائشة في قوله تعالى ﴿ ويستفتونك في النساء ﴾ أورده مختصرا ، وقد تقدم شرحه مستوفى في التفسير ، ووجه الدلالة منه أن قوله « فرغب عنها أن يتزوجها » أعم من أن يتولى ذلك بنفسه أو يأمر غيره فيزوجها ، وبه احتج محمد بن الحسن على الجواز ، لأن الله لما عاتب الأولياء في تزويج من كانت من أهل المال والجمال بدون سنتها من الصداق وعاتبهم على ترك تزويج من كانت قليلة المال والجمال دل على أن الولي يصح منه تزويجها من نفسه ، إذ لا يعاتب أحد على ترك ما هو حرام عليه ، ودل ذلك أيضا على أنه يتزوجها ولو كانت صغيرة لأنه أمر أن يقسط لها في الصداق ، ولو كانت بالغاً لما منع أن يتزوجها بما تراضيا عليه ، فعلم أن المراد من لا أمر لها في نفسها . وقد أجب باحتمال أن يكون المراد بذلك السفهة فلا أثر لرضاها بدون مهر مثلها كالبكر . ثم ذكر المصنف حديث سهل بن سعد في الواهة ، وسيأتي شرحه قريبا ، ووجه الأخذ منه بالإطلاق أيضا ، لكن انفصل من منع ذلك بأنه معدود من خصائصه صلى الله عليه وسلم أن يزوج نفسه وبغير ولي ولا شهود ولا استئذان ويلفظ الهبة كما يأتي تقريره ، وقوله فيه « فلم يردّها » بسكون الدال من الإرادة ، وحكى بعض الشراح تشديد الدال وفتح أوله وهو محتمل

باب إنكاح الرجل ولده الصغار

لقوله تعالى : ﴿ وَاللَّائِي لَمْ يَحْضَنْ ﴾ فجعل عدتها ثلاثة أشهر قبل البلوغ .

٥١٣٣] - ٤٩٤٣ - حدثنا محمد بن يوسف قال نا سُفيان عن هشام عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم عليه تزوجها وهي بنت ست سنين ، وأدخلت عليه وهي بنت تسع ، ومكثت عنده تسعا .

قوله (باب إنكاح الرجل ولده الصغار) ضبط ولده بضم الواو وسكون اللام على الجمع وهو واضح ، ويفتحهما على أنه اسم جنس ، وهو أعم من الذكور والإناث .

قوله (لقول الله تعالى : واللّائي لم يحضن ، فجعل عدتها ثلاثة أشهر قبل البلوغ) أى فدل على أن نكاحها قبل البلوغ جائز ، وهو استنباط حسن ، لكن ليس في الآية تخصيص ذلك بالوالد ولا بالبكر . ويمكن أن يقال الأصل في الإيضاع التحريم إلا ما دل عليه الدليل ، وقد ورد حديث عائشة في تزويج أبي بكر لها وهي دون البلوغ فبقى ماعدها على الأصل ، ولهذا السر أورد حديث عائشة ، قال المهلب : أجمعوا أنه يجوز للأب تزويج ابنته الصغيرة البكر ولو كانت لا يوطأ مثلها ، إلا أن الطحاوي حكى عن ابن شبرمة منعه فيمن لا توطأ ،

وحكى ابن حزم عن ابن شبرمة مطلقاً أن الأب لا يزوج بنته البكر الصغيرة حتى تبلغ وتأذن ، وزعم أن تزويج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة وهي بنت ست سنين كان من خصائصه ، ومقابله تجويز الحسن والنخعي للأب إجبار بنته كبيرة كانت أو صغيرة بكراً كانت أو ثيباً .

(تنبيه) : وقع في حديث عائشة من هذا الوجه إدراج يظهر من الطريق التي في الباب الذي بعده

باب تزويج الأب ابنته من الإمام

وقال عمر : خطب النبي صلى الله عليه إلي حفصة فأنكحته .

[٥١٣٤] ٤٩٤٤ - حدثنا معلى بن أسد قال نا وهيب عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه

تزوجها وهي بنت ست سنين ، وبني بها وهي بنت تسع سنين ، قال هشام : وأنبئت أنها كانت عنده تسع سنين .

قوله (باب تزويج الأب ابنته من الإمام) في هذه الترجمة إشارة إلى أن الولي الخاص يقدم على الولي العام ، وقد اختلف فيه عن المالكية .

قوله (وقال عمر الخ) هو طرف من حديثه الذي تقدم موصولاً قريباً . ثم ذكر حديث عائشة وقوله فيه « قال هشام » يعني ابن عروة ، وهو موصول بالإسناد المذكور . وقوله وأنبئت الخ لم يسم من أنبأه بذلك ، ويشبه أن يكون حمله عن امرأته فاطمة بنت المنذر عن جدتها أسماء ، قال ابن بطال : دل حديث الباب على أن الأب أولى في تزويج ابنته من الإمام ، وأن السلطان ولي من لا ولي لها ، وأن الولي من شروط النكاح . قلت : ولا دلالة في الحديثين على اشتراط شيء من ذلك ، وإنما فيهما وقوع ذلك ، ولا يلزم منه منع ماعداه ، وإنما يؤخذ ذلك من أدلة أخرى . وقال : وفيه أن النهي عن إنكاح البكر حتى تستأذن مخصوص بالبالغ حتى يتصور منها الإذن ، وأما الصغيرة فلا إذن لها ، وسيأتي الكلام على ذلك في باب مفرد

باب السلطان ولي

لقول النبي صلى الله عليه : « زوّجناكها بما معك من القرآن » .

[٥١٣٥] ٤٩٤٥ - حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنا مالك عن أبي حازم عن سهل قال : جاءت امرأة إلى النبي صلى

الله عليه فقالت : إني وهبت من نفسي ، فقامت طويلاً فقال رجل : زوّجنيها إن لم يكن لك بها حاجة ، قال :

« هل عندك من شيء تُصدقها ؟ » قال : ما عندي إلا إزار ، فقال : « إن أعطيتها إياه جلست لا إزار لك » قال :

« فالتمس شيئاً » ، فقال : ما أجد شيئاً ، فقال : « التمس ولو خاتماً من حديد » ، فلم يجد ، فقال : « أمعك من

القرآن شيء ؟ » قال : نعم سورة كذا وسورة كذا لسور سمّاها ، فقال : « زوّجناكها بما معك من القرآن » .

قوله (باب السلطان ولي ، لقول النبي صلى الله عليه وسلم : زوّجناكها بما معك من القرآن) ثم ساق حديث سهل بن سعد في الواهة من طريق مالك بلفظ « زوجتكها » بالأفراد ، وقد وقع في رواية أبي ذر من هذا الوجه بلفظ « زوجناكها » بنون التعظيم ، وقد ورد التصريح بأن السلطان ولي في حديث عائشة المرفوع « أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل » الحديث ، وفيه « والسلطان ولي من لا ولي لها » أخرجه أبو داود

والترمذى حسنه وصححه أبو عوانة وابن خزيمة وابن حبان والحاكم ، لكنه لما لم يكن على شرطه استنبطه من إقصه الواهبة . وعند الطبراني من حديث ابن عباس رفعه « لا نكاح إلا بولي ، والسلطان ولي من لا ولي له » وفي إسناده الحجاج بن أرطاة وفيه مقال ، وأخرجه سفيان في جامعه ومن طريقه الطبراني في « الأوسط » بإسناد آخر حسن عن ابن عباس بلفظ « لا نكاح إلا بولي مرشد أو سلطان »

باب لا ينكح الأب وغيره البكر والثيب إلا برضاها

[٥١٣٦] ٤٩٤٦- حدثنا معاذ بن فضالة قال نا هشام عن يحيى عن أبي سلمة أن أبا هريرة حدثهم أن النبي صلى الله عليه قال : « لا تنكح الأيم حتى تستأمر ، ولا تنكح البكر حتى تستأذن » ، قالوا : يا رسول الله ، وكيف إذنهما ؟ قال : « أن تسكت » . [الحديث ٥١٣٦ طرفاه في : ٦٩٦٨ ، ٦٩٧٠] .

[٥١٣٧] ٤٩٤٧- حدثنا عمرو بن الربيع بن طارق قال أنا الليث عن ابن أبي مليكة عن أبي عمرو مولى عائشة عن عائشة أنها قالت : يا رسول الله ، إن البكر تستحي ، قال : « رضاها صمتها » . [الحديث ٥١٣٧ - طرفاه في : ٦٩٤٦ ، ٦٩٧١] .

قوله (باب لا ينكح الأب وغيره البكر والثيب إلا برضاها) في هذه الترجمة أربع صور : تزويج الأب البكر ، وتزويج الأب الثيب ، وتزويج غير الأب البكر ، وتزويج غير الأب الثيب . وإذا اعتبرت الكبير والصغير زادت الصور ، فالثيب البالغ لا يزوجه الأب ولا غيره إلا برضاها اتفاقا إلا من شذ كما تقدم ، والبكر الصغيرة يزوجه أبوها اتفاقا إلا من شذ كما تقدم ، والثيب غير البالغ يختلف فيها فقال مالك وأبو حنيفة : يزوجه أبوها كما يزوج البكر ، وقال الشافعي وأبو يوسف ومحمد : لا يزوجه إذا زالت البكارة بالوطء لا بغيره ، والعلة عندهم أن إزالة البكارة تزيل الحياء الذي في البكر ، والبكر البالغ يزوجه أبوها وكذا غيره من الأولياء ، واختلف في استئمارها والحديث دال على أنه لا إيجاب للأب عليها إذا امتنع ، وحكاها الترمذى عن أكثر أهل العلم . وسأذكر مزيد بحث فيه . وقد ألحق الشافعي الجد بالأب . وقال أبو حنيفة والأوزاعي في الثيب الصغيرة يزوجه كل ولي ، فإذا بلغت ثبت الخيار . وقال أحمد : إذا بلغت تسعا جاز للأولياء غير الأب نكاحها ، وكأنه أقام المظنة مقام المثنة ، وعن مالك يلتحق بالأب في ذلك وصى الأب دون بقية الأولياء لأنه إقامة مقامه كما تقدمت الإشارة إليه . ثم إن الترجمة معقودة لاشتراط رضا المزوجة بكرا كانت أو ثيبا صغيرة كانت أو كبيرة ، وهو الذي يقتضيه ظاهر الحديث ، لكن تستثنى الصغيرة من حيث المعنى لأنها لا عبارة لها .

قوله (حدثنا هشام) هو الدستوائي ، ويحيى هو ابن أبي كثير .

قوله (عن أبي سلمة) في رواية مسلم من طريق خالد بن الحارث عن هشام عن يحيى « حدثنا أبو سلمة » .

قوله (لا تنكح) بكسر الحاء للنهي ، ويرفعها للخبر وهو أبلغ في المنع ، وتقدم تفسير الأيم في « باب عرض الإنسان ابنته » وظاهر هذا الحديث أن الأيم هي الثيب التي فارقت زوجها بموت أو طلاق لمقابلتها بالبكر ، وهذا

هو الأصل في الأيم ، ومنه قولهم « الغزو مأية » أى يقتل الرجال فتصير النساء أيامى ، وقد تطلق على من لا زوج لها أصلا ، ونقله عياض عن إبراهيم الحربي وإسماعيل القاضي وغيرهما أنه يطلق على كل من لا زوج لها صغيرة كانت أو كبيرة بكرا كانت أو ثيبا ، وحكى الماوردي القولين لأهل اللغة . وقد وقع في رواية الأوزاعي عن يحيى في هذا الحديث عند ابن المنذر والدارقطني « لا تنكح الثيب » ووقع عند ابن المنذر في رواية عمر بن أبي سلمة عن أبيه في هذا الحديث الثيب تشاور .

قوله (حتى تستأمر) أصل الاستئمار طلب الأمر ، فالمعنى لا يعقد عليها حتى يطلب الأمر منها ، ويؤخذ من قوله تستأمر أنه لا يعقد إلا بعد أن تأمر بذلك ، وليس فيه دلالة على عدم اشتراط الولي في حقها ، بل فيه إشعار باشتراطه .

قوله (ولا تنكح البكر حتى تستأذن) كذا وقع في هذه الرواية التفرقة بين الثيب والبكر ، فعبّر للثيب بالاستئمار وللبكر بالاستئذان ، فيؤخذ منه فرق بينهما من جهة أن الاستئمار يدل على تأكيد المشاورة وجعل الأمر إلى المستأمرة ، ولهذا يحتاج الولي إلى صريح إذنها في العقد ، فإذا صرحت بمنعه امتنع اتفاقا والبكر بخلاف ذلك ، والإذن دائر بين القول والسكوت بخلاف الأمر فإنه صريح في القول وإنما جعل السكوت إذنا في حق البكر لأنها قد تستحي أن تفصح .

قوله (قالوا يا رسول الله) في رواية عمر بن أبي سلمة « قلنا » وحديث عائشة صريح في أنها هي السائلة عن ذلك .

قوله (وكيف إذنها) في حديث عائشة « قلت إن البكر تستحي » وستأتي ألفاظه . الحديث الثاني .

قوله (حدثنا عمرو بن الربيع بن طارق) أى ابن قرة الهلالي أبو حفص المصري وأضله كوفي سمع من مالك والليث ويحيى بن أيوب وغيرهم ، روى عنه القدماء مثل يحيى بن معين وإسحق الكوسج وأبي عبيد وإبراهيم بن هانئ ، وهو من قدماء شيوخ البخاري ولم أر له عنه في الجامع إلا هذا الحديث ، وقد وثقه المعجلي والدارقطني ومات سنة تسع عشرة ومائتين .

قوله (حدثنا الليث) في رواية الكشميهني « أنبأنا » .

قوله (عن أبي عمرو مولى عائشة) في رواية ابن جريج « عن ابن أبي مليكة عن ذكوان » وسيأتي في ترك الحيل ، ويأتي في الإكراه من هذا الوجه بلفظ « عن أبي عمرو هو ذكوان » .

قوله (أنها قالت : يا رسول الله إن البكر تستحي) هكذا أورده من طريق الليث مختصرا ، ووقع في رواية ابن جريج في ترك الحيل « قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : البكر تستأذن ، قلت « فذكر مثله . وفي الإكراه بلفظ « قلت : يا رسول الله ، تستأمر النساء في أبضاعهن ؟ قال : نعم . قلت : فإن البكر تستأمر فتستحي فتسكت » وفي رواية مسلم من هذا الوجه « سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجارية ينكحها أهلها ، أتستأمر أم لا ؟ قال : نعم تستأمر . قلت : فإنها تستحي » .

قوله (قال رضاها صمتها) في رواية ابن جريج « قال سكاتها إذنها » وفي لفظ له « قال إذنها صمتها » وفي

رواية مسلم من طريق ابن جريج أيضا « قال فذلك إذنها إذا هي سكنت » ودلت رواية البخاري على أن المراد بالجارية في رواية مسلم البكر دون الثيب . وعند مسلم أيضا من حديث ابن عباس والبكر تستأذن في نفسها ، وإذنها صماتها » وفي لفظ له « والبكر يستأذنها أبوها في نفسها » قال ابن المنذر : يستحب إعلام البكر أن سكوتها إذن ، لكن لو قالت بعد العقد ما علمت أن صمتي إذن لم يبطل العقد بذلك عند الجمهور ، وأبطله بعض المالكية ، وقال ابن شعبان منهم : يقال لها ذلك ثلاثا إن رضيت فاسكتي وإن كرهت فانطقي . وقال بعضهم : يطال المقام عندها لئلا تحجل فيمنعها ذلك من المسارعة . واختلفوا فيما إذا لم تتكلم بل ظهرت منها قرينة السخط أو الرضا بالتبسم مثلا أو البكاء ، فعند المالكية إن نفرت أو بكّت أو قامت أو ظهر منها ما يدل على الكراهة لم تزوج ، وعند الشافعية لا أثر لشيء من ذلك في المنع إلا إن قرنت مع البكاء الصياح ونحوه ، وفرق بعضهم بين الدمع فإن كان حارا دل على المنع وإن كان باردا دل على الرضا . قال : وفي هذا الحديث إشارة إلى أن البكر التي أمر باستئذانها هي البالغ ، إذ لا معنى لاستئذان من لا تدرى ما الإذن ، ومن مستوى ملكوتها وسخطها . ونقل ابن عبد البر عن مالك أن سكوت البكر اليتيمة قبل إذنها وتفويضها لا يمكن رضا منها ، بخلاف ما إذا كان بعد تفويضها إلى وليها . وخص بعض الشافعية الأكثفاء بسكوت البكر البالغ بالنسبة إلى الأب والجد دون غيرها ، لأنها تستحي منهما أكثر من غيرها . والصحيح الذي عليه الجمهور استعمال الحديث في جميع الأبكار بالنسبة لجميع الأولياء ، واختلفوا في الأب يزوج البكر البالغ بغير إذنها فقال الأوزاعي والثوري والحنفية ووافقهم أبو ثور : يشترط استئذانها ، فلو عقد عليها بغير استئذان لم يصح . وقال الآخرون : يجوز للأب أن يزوجه ولو كانت بالغاً بغير استئذان ، وهو قول ابن أبي ليلى ومالك والليث والشافعي وأحمد وإسحق ، ومن حجتهم مفهوم حديث الباب لأنه جعل الثيب أحق بنفسها من وليها ، فدل على أن ولي البكر أحق بها منها . واحتج بعضهم بحديث يونس بن أبي اسحق عن أبي بردة عن أبي موسى مرفوعا « تستأمر اليتيمة في نفسها ، فإن سكنت فهو إذنها » قال فقيد ذلك باليتيمة فيحمل المطلق عليه ، وفيه نظر لحديث ابن عباس الذي ذكرته بلفظ « يستأذنها أبوها » فنص على ذكر الأب . وأجاب الشافعي بأن المؤامرة قد تكون عن استطابة النفس ، ويؤيده حديث ابن عمر رفعه « وأمروا النساء في بناتهن » أخرجه أبو داود ، قال الشافعي : لا خلاف أنه ليس للأُم أمر ، لكنه على معنى استطابة النفس . وقال البيهقي : زيادة ذكر الأب في حديث ابن عباس غير محفوظة ، قال الشافعي : زادها ابن عيينة في حديثه ، وكان ابن عمر والقاسم وسالم يزوجون الأبكار لا يستأمرنهن ؛ قال البيهقي : والمحفوظ في حديث ابن عباس « البكر تستأمر » ورواه صالح بن كيسان بلفظ « واليتيمة تستأمر » وكذلك رواه أبو بردة عن أبي موسى ومحمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة فدل على أن المراد بالبكر باليتيمة . قلت : وهذا لا يدفع زيادة الثقة الحافظ بلفظ الأب ، ولو قال قائل : بل المراد باليتيمة البكر لم يدفع . وتستأمر بضم أوله يدخل فيه الأب وغيره فلا تعارض بين الروايات ، ويبقى النظر في أن الاستثمار هل هو شرط في صحة العقد أو مستحب على معنى استطابة النفس كما قال الشافعي ؟ كل من الأمرين محتمل ، وسيأتي مزيد بحث فيه في الباب الذي يليه إن شاء الله تعالى . واستدل به على أن الصغيرة الثيب لا إجبار عليها لعموم كونها أحق بنفسها من وليها ، وعلى أن من زالت بكارتها بوطء ولو كان زنا لا إجبار عليها لأب ولا غيره لعموم قوله « الثيب أحق بنفسها » وقال أبو حنيفة : هي كالبكر ، وخالفه حتى صاحباه ، واحتج له بأن علة الإكتفاء بسكوت البكر هو الحياء وهو باق في هذه لأن المسألة مفروضة فيمن زالت بكارتها بوطء لا فيمن اتخذت الزنا

ديدنا وعادة . وأجيب بأن الحديث نص على أن الحياء يتعلق بالبكر وقابلها بالثيب فدل على أن حكمهما مختلف ، وهذه ثيب لغة وشرعا بدليل أنه لو أوصى بعق كل ثيب في ملكه دخلت اجماعا ، وأما بقاء حياتها كالبكر فممنوع لأنها تستحي من ذكر وقوع الفجور منها ، وأما ثبوت الحياء من أصل النكاح فليست فيه كالبكر التي لم تجرب قط ، والله أعلم . واستدل به لمن قال : إن للثيب أن تتزوج بغير ولي ، ولكنها لا تزوج نفسها بل تجعل أمرها إلى رجل فيزوجها ، حكاه ابن حزم عن داود ، وتعقبه بحديث عائشة « أما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل » وهو حديث صحيح كما تقدم ، وهو يبين أن معنى قوله « أحق بنفسها من وليها » لا ينفذ عليها أمره بغير إذن ولا يجبرها ، فإذا أرادت أن تتزوج لم يجز لها إلا بإذن وليها . واستدل به على أن البكر إذا أعلنت بالمنع لم يجز النكاح ، وإلى هذا أشار المصنف في الترجمة ، وإن أعلنت بالرضا فيجوز بطريق الأولى ، وشذ بعض أهل الظاهر فقال : لا يجوز أيضا وقفا عند ظاهر قوله « وإذن أن تسكت »

باب إذا زوج ابنته وهي كارهة، فنكاحه مردود

[٥١٣٨] ٤٩٤٨ حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عبد الرحمن ومجمع ابني يزيد بن جارية عن خنساء بنت خدام الأنصارية أن أباهما زوجها وهي ثيب فكرهت ذلك ، فأتت رسول الله صلى الله عليه فرد نكاحه . [الحديث ٥١٣٨ - أطرافه في : ٥١٣٩ ، ٦٩٤٥ ، ٦٩٦٩] .

[٥١٣٩] ٤٩٥٠ - حدثنا إسحاق قال أنا يزيد قال أنا يحيى أن القاسم بن محمد حدثه أن عبد الرحمن بن يزيد ومجمع بن يزيد حدثاه أن رجلا يدعى خداما أنكح ابنة له . . نحوه .

قوله (باب إذا زوج الرجل ابنته وهي كارهة فنكاحه مردود) هكذا أطلق ، فشمل البكر والثيب ، لكن حديث الباب مصرح فيه بالثيبة ، فكانه أشار إلى ماورد في بعض طرقه كما سألناه ، ورد النكاح إذا كانت ثيبا فزوجت بغير رضاها إجماع ، إلا ما نقل عن الحسن أنه أجاز لإجبار الأب للثيب ولو كرهت كما تقدم . وعن النخعي إن كانت في عياله جاز وإلا رد ، واختلفوا إذا وقع العقد بغير رضاها ، فقالت الحنفية إن أجازته جاز ، وعن المالكية إن أجازته عن قرب جاز وإلا فلا ، ورده الباقر مطلقا .

قوله (ومجمع) بضم الميم وفتح الجيم وكسر الميم الثقيلة ثم عين مهملة .

قوله (ابني يزيد بن جارية) بالجيم أى ابن عامر بن العطف الأنصاري الأوسي من بني عمرو بن عوف ، وهو ابن أخى مجمع بن جارية الصحابي الذي جمع القرآن في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأخرج له أصحاب السنن ، وقد وهم من زعم أنهما واحد ، ومنه قيل إن لمجمع بن يزيد صحبة وليس كذلك ، وإنما الصحبة لعمه مجمع بن جارية ، وليس لمجمع بن يزيد في البخاري سوى هذا الحديث ، وقد قرنه فيه بأخيه عبد الرحمن بن يزيد ، وعبد الرحمن ولد على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فيما جزم به العسكري وغيره ، وهو أخو عاصم بن عمر بن الخطاب لأمه ، قال ابن سعد : ولي القضاء لعمر بن عبد العزيز يعني لما كان أمير المدينة ، ومات سنة ثلاث وتسعين وقيل سنة ثمان ، ووثقه جماعة ، وما له في البخاري أيضا سوى هذا الحديث . وقد وافق مالكا على إسناد

هذا الحديث سفيان بن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم وإن اختلف الرواة عنهما في وصل هذا الحديث عن خنساء وفي إرساله حيث قال بعضهم عن عبد الرحمن ومجمع أن خنساء زوجت ، وكذا اختلفوا عنهما في نسب عبد الرحمن ومجمع : فمنهم من أسقط يزيد وقال ابنى جارية والصواب وصله وإثبات يزيد في نسبهما ، وقد أخرج طريق ابن عيينة المصنف في ترك الخيل بصورة الإرسال كما سيأتي ، وأخرجها أحمد عنه كذلك ، وأوردها الطبراني من طريقه موصولة ، وأخرجه الدارقطني في « الموطآت » من طريق معلى بن منصور عن مالك بصورة الإرسال أيضا والأكثر وصلوه عنه ، وخالفهما معا سفيان الثوري في راو من السند فقال « عن عبد الرحمن بن القاسم عن عبد الله بن يزيد بن وداعة عن خنساء » أخرجه النسائي في « الكبرى » والطبراني من طريق ابن المبارك عنه ، وهي رواية شاذة لكن يبعد أن يكون لعبد الرحمن بن القاسم فيه شيخان ، وعبد الله بن يزيد بن وداعة هذا لم أر من ترجم له ، ولم يذكر البخاري ولا ابن أبي حاتم ولا ابن حبان إلا عبد الله بن وداعة بن خدام الذي روى عن سلمان الفارسي في غسل الجمعة وعنه المقبري ، وهو تابعي غير مشهور إلا في هذا الحديث ، وثقه الدارقطني وابن حبان ، وقد ذكره ابن منده في « الصحابة » وخطأه أبو نعيم في ذلك ، وأظن شيخ عبد الرحمن بن القاسم ابن أخيه ، وعبد الله بن يزيد بن وداعة هذا ممن أغفله المزي ومن تبعه فلم يذكره في رجال الكتب الستة .

قوله (عن خنساء بنت خدام) بمعجمة ثم نون ثم مهملة وزن حمراء ، وأبوها بكسر المعجمة وتخفيف المهملة ، قيل أسم أبيه وداعة ، والصحيح أن أسم أبيه خالد ووداعة أسم جده فيما أحسب ، وقع ذلك في رواية لأحمد من طريق محمد بن إسحق عن الحجاج بن السائب مرسلا في هذه القصة ، ولكن قال في تسميتها خناس بتخفيف النون وزن فلان ، ووقع في رواية الدارقطني والطبراني وابن السكن خنساء ، ووصل الحديث عنها فقال « عن حجاج بن السائب بن أبي لبابة عن أبيه عن جدته خنساء » وخناس مشتق من خنساء كما يقال في لئب زنا ، وكنية خدام والدخنساء أبو وداعة كناه أبو نعيم ، وقد وقع ذلك عند عبد الرزاق من حديث ابن عباس « أن خداما أبا وداعة أنكح ابنته رجلا » الحديث ، ووقع عند المستغفري من طريق ربيعة بن عبد الرحمن بن يزيد ابن جارية أن وداعة بن خدام زوّج ابنته ، وهو وهم في أسمه ، ولعله كان : أن خداما أبا وداعة ، فانقلب . وقد ذكرت في كتاب الصحابة ما يدل على أن لوداعة بن خدام أيضا صحبة ، وله قصة مع عمر في ميثاق سالم مولى أبي حذيفة ذكرها البخاري في تاريخه ، وقد أطلت في هذا الموضع ، لكن جر الكلام بعضه بعضا ولا يخلو من فائدة .

قوله (إن أباها زوجها وهي ثيب فكرهت ذلك) ووقع في رواية الثوري المذكورة « قالت أنكحني أي وأنا كارهة وأنا بكر » والأول أرجح ، فقد ذكر الحديث الإسماعيلي من طريق شعبة عن يحيى بن سعيد عن القاسم فقال في روايته « وأنا أريد أن أتزوج عم ولدي » وكذا أخرج عبد الرزاق عن معمر بن سعيد بن عبد الرحمن الجحشي عن أبي بكر بن محمد « أن رجلا من الأنصار تزوج خنساء بنت خدام فقتل عنها يوم أحد ، فأنكحها أبوها رجلا ، فأتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : إن أبي أنكحني ، وإن عم ولدي أحب إلي » فهذا يدل على أنها كانت ولدت من زوجها الأول ، واستفدنا من هذه الرواية نسبة زوجها الأول وأسمه أنيس بن قتادة سماه الواقدي في روايته من وجه آخر عن خنساء ، ووقع في « المبهات للقطب القسطلاني » أن أسمه أسير وأنه استشهد بيدر ولم يذكر له مستندا ، وأما الثاني الذي كرهته فلم أقف على اسمه إلا أن الواقدي ذكر بإسناد له أنه من بني مزينة ، ووقع في

رواية ابن إسحق عن الحجاج بن السائب بن أبي لبابة عن أبيه عنها أنه من بنى عمرو بن عوف ، وروى عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس « أن خداما أبا ودیعة أنكح ابنته رجلا ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : لا تکرهوهن ، فنكحت بعد ذلك أبا لبابة وكانت ثيبا » وروى الطبراني بإسناد آخر عن ابن عباس فذكر نحو القصة قال فيه « فزعرها من زوجها وكانت ثيبا ، فنكحت بعده أبا لبابة » وروى عبد الرزاق أيضا عن الثوري عن أبي الحويرث عن نافع بن جبیر قال « تأميت خنساء ، فزوجها أبوها » الحديث نحوه وفيه « فرد نكاحه ، ونكحت أبا لبابة » وهذه أسانيد يقوى بعضها ببعض . وكلها دالة على أنها كانت ثيبا . نعم أخرج النسائي من طريق الأوزاعي عن عطاء عن جابر « أن رجلا زوج ابنته وهي بكر من غير أمرها ، فأنت النبي صلى الله عليه وسلم ففرق بينهما » وهذا سند ظاهره الصحة ، ولكن له علة أخرجه النسائي من وجه آخر عن الأوزاعي فأدخل بينه وبين عطاء إبراهيم بن مرة وفيه مقال ، وأرسله فلم يذكر في إسناده جابرا . وأخرج النسائي أيضا وابن ماجه من طريق جرير بن حازم عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس « أن جارية بكرا أتت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت أن أباه زوجها وهي كارهة ، فخيرها » ورجاله ثقات ، لكن قال أبو حاتم وأبو زرعة إنه خطأ وأن الصواب إرساله . وقد أخرجه الطبراني والدارقطني من وجه آخر عن يحيى بن أبي كثير عن عكرمة عن ابن عباس بلفظ « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رد نكاح بكر وثيب أنكحهما أبوها وهما كارهتان » قال الدارقطني : تفرد به عبد الملك الدماري وفيه ضعف ، والصواب عن يحيى بن أبي كثير عن المهاجر بن عكرمة مرسل ، وقال البيهقي : إن ثبت الحديث في البكر حمل على أنها زوجت بغير كفاء والله أعلم قلت : وهذا الجواب هو المعتمد ، فإنها واقعة عين فلا يثبت الحكم فيها تعميما ، وأما الطعن في الحديث فلا معنى له فإن طرده يقوى بعضها ببعض ، ولقصة خنساء بنت خدام طريق أخرى أخرجه الدارقطني والطبراني من طريق هشيم عن عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة « أن خنساء بنت خدام زوجها أبوها وهي كارهة ، فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فرد نكاحها » ولم يقل فيه بكرا ولا ثيبا ، قال الدارقطني : رواه أبو عوانة عن عمر مرسل لم يذكر أبا هريرة .

قوله (حدثنا إسحق) هو ابن راهويه ويزيد هو ابن هارون ويحيى هو ابن سعيد الأنصاري .

قوله (إن رجلا يدعى خداما أنكح ابنة له نحوه) ساق أحمد لفظه عن يزيد بن هارون بهذا الإسناد « أن رجلا منهم يدعى خداما أنكح ابنته ، فكرهت نكاح أبيها ، فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فرد عنها نكاح أبيها ، فتزوجت أبا لبابة بن عبد المنذر » فذكر يحيى بن سعيد أنه بلغه أنها كانت ثيبا ، وهذا يوافق ما تقدم . وكذا أخرجه ابن ماجه عن أبي بكر بن شيبه عن يزيد بن هارون ، وأخرجه الإسماعيلي من طرق عن يزيد كذلك ، وأخرجه الطبراني والإسماعيلي من طريق محمد بن فضيل عن يحيى بن سعيد نحوه . وأخرجه الطبراني من طريق عيسى بن يونس عن يحيى كذلك . وأخرجه أحمد عن أبي معاوية عن يحيى كذلك ، لكن اقتصر على ذكر مجمع بن يزيد ، والذي بلغ يحيى ذلك يحتمل أن يكون عبد الرحمن بن القاسم ، فسيأتي في ترك الحيل من طريق ابن عيينة عن يحيى بن سعيد عن القاسم « إن امرأة من ولد جعفر تخوفت أن يزوجه وليها وهي كارهة فأرسلت إلى شيخين من الأنصار عبد الرحمن ومجمع ابني جارية قالا : فلا تخشين فإن خنساء بنت خدام أنكحها أبوها وهي كارهة فرد النبي صلى الله عليه وسلم ذلك . قال سفيان : وأما عبد الرحمن بن القاسم فسمعتة يقول عن أبيه أن خنساء انتهى ، وقد أخرجه الطبراني من وجه آخر عن سفيان بن عيينة عن عبد الرحمن عن أبيه عن

خنساء موصولا ، والمرأة التي من ولد جعفر هي أم جعفر بنت القاسم بن محمد بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ، وولها هو عم أبيها معاوية بن عبد الله بن جعفر ، أخرجه المستغفري من طريق يزيد بن الهاد عن ربيعة بإسناده أنها تأيمت من زوجها حمزة بن عبد الله بن الزبير ، فأرسلت إلى القاسم بن محمد وإلى عبد الرحمن بن يزيد فقالت : إني لا آمن معاوية أن يضعني حيث لا يوافقني ، فقال لها عبد الرحمن : ليس له ذلك ولو صنع ذلك لم يجز ، فذكر الحديث إلا أنه لم يضبط اسم والد خنساء ولا سمى بنته كما قدمته . وكنت ذكرت في المقدمة في تسمية المرأة من ولد جعفر ومن ذكر معها غير الذي هنا ، والمذكور هنا هو المعتمد ، وقد حصل من تحرير ذلك ما لا أظن أنه يزداد عليه ، فله الحمد على جميع منته

باب تزويج اليتيمة لقول الله تعالى : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا ﴾

وإذا قال للولي : زوجني فلانة فمكث ساعة أو قال : ما معك ؟ فقال : معي كذا وكذا وليثا ثم قال : زوجتكها . فهو جائز ، فيه سهل عن النبي صلى الله عليه .

[٥١٤٠] ٤٩٥١ - حدثنا أبو اليمان قال أنا شعيب عن الزهري ... ح . وقال الليث حدثني عقيل عن ابن

شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير أنه : سأل عائشة قال لها : يا أمته ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ ﴾ إلى قوله : ﴿ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ ، قالت عائشة : يابن أختي ، هذه اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب في جمالها ومالها ويريد أن ينتقص في صداقها فنهوا عن نكاحهن إلا أن يقسطوا لهن في إكمال الصداق ، وأمروا بنكاح من سواهن من النساء ، قالت عائشة : استفتى الناس رسول الله صلى الله عليه بعد ذلك فأنزل الله عز وجل : ﴿ وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ ﴾ فأنزل الله لهن في هذه الآية أن اليتيمة إذا كانت ذات مال وجمال رغبوا في نكاحها ونسبها والصداق ، وإذا كانت مرغوبا عنها في قلة المال والجمال تركوها وأخذوا غيرها من النساء ، قالت : فكما يتركونها حين يرغبون عنها ، فليس لهن أن ينكحوها إذا رغبوا فيها إلا أن يقسطوا لها ويعطوها حقها الأوفى من الصداق .

قوله (باب تزويج اليتيمة) لقول الله تعالى ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا ﴾ ذكر فيه حديث عائشة في تفسير الآية المذكورة ، وقد تقدم شرحه في التفسير ، وفي دلالة على تزويج الولي غير الأب التي دون البلوغ بكرة كانت أو ثيبا ، لأن حقيقة اليتيمة من كانت دون البلوغ ولا أب لها ، وقد أذن في تزويجها بشرط أن لا يخس من صداقها ، فيحتاج من منع ذلك إلى دليل قوي . وقد احتج بعض الشافعية بحديث « لا تنكح اليتيمة حتى تستأمر » قال فإن قيل الصغيرة لا تستأمر ، قلنا فيه إشارة إلى تأخير تزويجها حتى تبلغ فتصير أهلا للاستثمار ، فإن قيل لا تكون بعد البلوغ يتيمة قلنا التقدير لا تنكح اليتيمة حتى تبلغ فتستأمر ، جمعا بين الأدلة .

قوله (وإذا قال للولي زوجني فلانة فمكث ساعة أو قال مامعك ؟ فقال معي كذا وكذا أو ليثا ، ثم قال زوجتكها فهو جائز ، فيه سهل عن النبي صلى الله عليه وسلم) يعني حديث الواهة ، وقد تقدم مرارا ويأتي شرحه قريبا ، ومراده منه أن التفريق بين الإيجاب والقبول إذا كان في المجلس لا يضر ولو تخلل بينهما كلام آخر ،

وفي أخذه من هذا الحديث نظر لأنها واقعة عين يطرقها إحتمال أن يكون قبل عقب الإيجاب .

قوله (حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري ، وقال الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب) تقدم طريق الليث موصولا في « باب الأكفاء في المال » وساق المتن هناك على لفظه وهنا على لفظ شعيب ، وقد أفردته بالذكر في كتاب الوصايا كما تقدم ، والله أعلم

باب إذا قال الخاطب للولي : زوجني فلانة

فقال : قد زوجتك بكذا وكذا جاز النكاح وإن لم يقل للزوج أرضيت أو قبلت .

[٥١٤١] ٤٩٥٢ - حدثنا أبو النعمان قال نا حماد بن زيد عن أبي حازم عن سهل : أن امرأة أتت النبي صلى الله عليه وسلم فعرضت عليه نفسها فقال : « ما لي اليوم بالنساء من حاجة » ، فقال رجل : يا رسول الله ، زوجنيها ، قال « ما عندك ؟ » قال : ما عندي شيء ، قال : « أعطها ولو خائفاً من حديد » ، قال : ما عندي شيء قال : « فما عندك من القرآن ؟ » قال : كذا وكذا ، قال : « فقد ملكتكها بما معك من القرآن » .

قوله (باب إذا قال الخاطب زوجني فلانة فقال قد زوجتك بكذا وكذا جاز النكاح وإن لم يقل للزوج أرضيت أو قبلت) في رواية الكشميني « إذا قال الخاطب للولي » وبه يتم الكلام ، وهو الفاعل في قوله « وإن لم يقل » وأورد المصنف فيه حديث سهل بن سعد في قصة الواهة أيضا وهذه الترجمة معقودة لسأله هل يقوم الالتماس مقام القبول فيصير كما لو تقدم القبول على الإيجاب كأن يقول تزوجت فلانة على كذا فيقول الولي زوجتكها بذلك ، أو لابد من إعادة القبول ؟ فاستنبط المصنف من قصة الواهة أنه لم ينقل بعد قول النبي صلى الله عليه وسلم « زوجتكها بما معك من القرآن » أن الرجل قال قد قبلت ، لكن اعترضه المهلب فقال : بساط الكلام في هذه القصة أغنى عن توقيف الخاطب على القبول لما تقدم من المراوضة والطلب والمعاودة في ذلك ، فمن كان في مثل حال هذا الرجل الراغب لم يحتاج إلى تصريح منه بالقبول لسبق العلم برغبته ، بخلاف غيره ممن لم تقم القرائن على رضاه انتهى . وغايته أنه يسلم الاستدلال لكن يخصه بخاطب دون خاطب ، وقد قدمت في الذي قبله وجه الخدش في أصل الاستدلال .

قوله في هذه الرواية (فقال مالي اليوم في النساء من حاجة) فيه إشكال من جهة أن في حديث « فصعد النظر إليها وصوبه » فهذا دال على أنه كان يريد التزويج لو أعجبه ، فكان معنى الحديث مالي في النساء إذا كن بهذه الصفة من حاجة . ويحتمل أن يكون جواز النظر مطلقا من خصائصه وإن لم يرد التزويج ، وتكون فائدته إحتمال أنها تعجبه فيتزوجها مع استغنائه حينئذ عن زيادة على من عنده من النساء صلى الله عليه وسلم

باب لا يخطب على خطبة أخيه حتى ينكح أو يدع

[٥١٤٢] ٤٩٥٣ - حدثنا مكي بن إبراهيم قال نا ابن جريج قال سمعت نافعاً يحدث أن ابن عمر كان يقول :

نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيع بعضكم على بيع بعض ، ولا يخطب الرجل على خطبة أخيه حتى يترك الخاطب قبله أو يأذن له الخاطب .

[٥١٤٣] ٤٩٥٤- حدثنا يحيى بن بكير قال نا الليث عن جعفر بن ربيعة عن الأعرج قال : قال أبو هريرة (١) يَأْتِرُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ : « إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ . وَلَا تَحْسَسُوا ، وَلَا تَحْسَسُوا ، وَلَا تَبَاغَضُوا ، وَكُونُوا إِخْوَانًا ، وَلَا يَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلَى خِطْبَةِ أَخِيهِ حَتَّى يَتْرُكَ أَوْ يَنْكَحَ » . [٥١٤٤] (الحديث ٥١٤٣ - إطرافه في : ٦٠٦٤ ، ٦٠٦٦ ، ٦٧٢٤) .

قوله (باب لا يخطب على خطبة أخيه حتى ينكح أو يدع) كذا أورده بلفظ « أو يدع » وذكره في الباب عن أبي هريرة بلفظ « أو يترك » وأخرجه مسلم من حديث عقبة بن عامر بلفظ « حتى يذر » وقد أخرجه أبو الشيخ في كتاب النكاح من طريق عبد الوارث عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة بلفظ « حتى ينكح أو يدع » وإسناده صحيح .

قوله (نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يبيع بعضكم على بيع بعض) تقدم شرحه في البيوع والبحث في اختصاص ذلك بالمسلم ، وهذا اللفظ لا يعارض ذلك من جهة أن المخاطبين هم المسلمون .

قوله (ولا يخطب) بالجزم على النهي ، أى وقال لا يخطب . ويجوز الرفع على أنه نفى ، وسياق ذلك بصيغة الخبر أبلغ في المنع ، ويجوز النصب عطفا على قوله « يبيع » على أن لا في قوله « ولا يخطب » زائدة ، ويؤيد الرفع قوله في رواية عبيد الله بن عمر عن نافع عند مسلم « ولا يبيع الرجل على بيع أخيه ولا يخطب » برفع العين من يبيع والباء من يخطب وإثبات التحتانية في يبيع .

قوله (أو يأذن له الخاطب) أى حتى يأذن الأول للثاني .

قوله في حديث أبي هريرة (الليث عن جعفر بن ربيعة) ليث فيه إسناد آخر أخرجه مسلم من طريقه عن يزيد بن أبي حبيب عن عبد الرحمن بن شماس عن عقبة بن عامر في قصة الخطبة فقط ، وسأذكر لفظه .
قوله (قال قال أبو هريرة يَأْتِرُ) بفتح أوله وضم المثلثة تقول آثرت الحديث آثره بالمد أثرا بفتح أوله ثم سكون إذا ذكرته عن غيرك ، ووقع عند النسائي من طريق محمد بن يحيى بن حبان عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره مختصرا .

قوله (إياكم والظن الخ) يأتي من وجه آخر عن أبي هريرة في كتاب الأدب مع شرحه ، وقد أخرجه البيهقي من طريق أحمد بن إبراهيم بن ملحان عن يحيى بن بكير شيخ البخاري فيه فزاد في المتن زيادات ذكرها البخاري مفرقة لكن من غير هذا الوجه ، قال الجمهور : هذا النهى للتحريم ، وقال الخطابي : هذا النهى للتأديب وليس بنهى تحريم يبطل العقد عند أكثر الفقهاء ، كذا قال ، ولا ملازمة بين كونه للتحريم وبين البطلان عند الجمهور بل هو عندهم للتحريم ولا يبطل العقد ، بل حكى النووي أن النهى فيه للتحريم بالإجماع ولكن اختلفوا في شروطه فقال الشافعية والحنابلة : محل التحريم ما اذا صرحت المخطوبة أو وليها الذي أذنت له حيث يكون إذنها معتبرا بالإجابة ، فلو وقع التصريح بالرد فلا تحريم ، فلو لم يعلم الثاني بالحال فيجوز الهجوم على الخطبة لأن الأصل

الإباحة ، وعند الحنابلة في ذلك روايتان ، وإن وقعت الإجابة بالتعريض كقولها لا رغبة عنك فقولان عند الشافعية ، الأصح وهو قول المالكية والحنفية لا يحرم أيضا ، وإذا لم ترد ولم تقبل فيجوز ، والحجة فيه قول فاطمة : خطبني معاوية وأبو جهم فلم ينكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك عليهما بل خطبها لأسامة ، وأشار النووي وغيره إلى أنه لا حجة فيه لاحتمال أن يكونا خطبا معا أو لم يعلم الثاني بخطبة الأول ، والنبي صلى الله عليه وسلم أشار بأسامة ولم يخطب ، وعلى تقدير أن يكون خطب فكأنه لما ذكر لها ما في معاوية وأبي جهم ظهر منها الرغبة عنهما فخطبها لأسامة . وحكى الترمذى عن الشافعى أن معنى حديث الباب إذا خطب الرجل المرأة فرضيت به وركنت إليه فليس لأحد أن يخطب على خطبته ، فإذا لم يعلم برضاها ولا ركونها فلا بأس أن يخطبها ، والحجة فيه قصة فاطمة بنت قيس فإنها لم تخبره برضاها بواحد منهما ولو أخبرته بذلك لم يشر عليها بغير من اختارت فلو لم توجد منها إجابة ولا رد فقطع بعض الشافعية بالجواز ، ومنهم من أجرى القولين ، ونص الشافعى في البكر على أن سكوتها رضا بالخاطب ، وعن بعض المالكية لا تمنع الخطبة إلا على خطبة من وقع بينهما التراضي على الصداق ، وإذا وجدت شروط التحريم ووقع العقد للثاني فقال الجمهور يصح مع ارتكاب التحريم ، وقال داود يفسخ النكاح قبل الدخول وبعده ، وعند المالكية خلاف كالقولين ، وقال بعضهم يفسخ قبله لا بعده ، وحجة الجمهور أن المنهى عنه الخطبة والخطبة ليست شرطا في صحة النكاح فلا يفسخ النكاح بوقوعها غير صحيحة ، وحكى الطبري أن بعض العلماء قال : أن هذا النهى منسوخ بقصة فاطمة بنت قيس ، ثم رده وغلطه بأنها جاءت مستشيئة فأشير عليها بما هو الأول ولم يكن هناك خطبة على خطبة كما تقدم ، ثم إن دعوى النسخ في مثل هذا غلط ، لأن الشارع أشار إلى علة النهى في حديث عقبة بن عامر بالأخوة ، وهى صفة لازمة وعلة مطلوبة للدوام فلا يصح أن يلحقها النسخ والله أعلم . واستدل به على أن الخاطب الأول إذا أذن للخاطب الثاني في التزويج ارتفع التحريم ، ولكن هل يختص ذلك بالمأذون له أو يتعدى لغيره ؟ لأن مجرد الإذن الصادر من الخاطب الأول دال على إعراضه عن تزويج تلك المرأة وإعراضه يجوز لغيره أن يخطبها ، الظاهر الثاني فيكون الجواز للمأذون له بالتنصيص ولغيره للمأذون له بالإلحاق ، ويؤيده قوله في الحديث الثاني من الباب « أو يترك » ، وصرح الرويانى من الشافعية بأن محل التحريم إذا كانت الخطبة من الأول جائزة ، فإن كانت ممنوعة كخطبة المعتدة لم يضر الثاني بعد انقضاء العدة أن يخطبها وهو واضح لأن الأول لم يثبت له بذلك حق ، واستدل بقوله « على خطبة أخيه » أن محل التحريم إذا كان الخاطب مسلما فلو خطب الذمى ذمية فأراد المسلم أن يخطبها جاز له ذلك مطلقا ، وهو قول الأوزاعى ووافقه من الشافعية ابن المنذر وابن جويرية والخطائى ، ويؤيده قوله في أول حديث عقبة بن عامر عند مسلم « المؤمن أخو المؤمن فلا يحل للمؤمن أن يبتاع على بيع أخيه ولا يخطب على خطبته حتى يذر » وقال الخطائى : قطع الله الأخوة بين الكافر والمسلم فيختص النهى بالمسلم . وقال ابن المنذر : الأصل في هذا الإباحة حتى يرد المنع ، وقد ورد المنع مقيدا بالمسلم فبقى ما عدا ذلك على أصل الإباحة ، وذهب الجمهور إلى إلحاق الذمى بالمسلم في ذلك وأن التعبير بأخيه خرج على الغالب فلا مفهوم له ، وهو كقوله تعالى ﴿ ولا تقتلوا أولادكم ﴾ وكقوله ﴿ وربائبكم اللاتي في حجوركم ﴾ ونحو ذلك . وبناء بعضهم على أن هذا النهى عنه هل هو من حقوق العقد واحترامه أو من حقوق المتعاقدين ؟ فعلى الأول فالراجح ما قال الخطائى ، وعلى الثاني فالراجح ما قال غيره ، وقريب من هذا البناء اختلافهم في ثبوت الشفعة للكافر فمن جعلها من حقوق الملك أثبت لها ومن جعلها من حقوق المالك منع ، وقريب من هذا البحث ما نقل عن ابن القاسم صاحب مالك أن الخاطب الأول إذا كان فاسقا جاز للضعيف أن

يخطب على خطبته ، ورجحه ابن العربي منهم وهو متجه فيما إذا كانت المخطوبة عفيفة فيكون العاسق غير كفء لها فتكون خطبته كلا خطبة . ولم يعتبر الجمهور ذلك إذا صدرت منها علامة القبول ، وقد أطلق بعضهم الإجماع على خلاف هذا القول ، ويلتحق بهذا ما حكاه بعضهم من الجواز إذا لم يكن الخاطب الأول أهلاً في العادة للخطبة تلك المرأة كما لو خطب سوق بنت ملك وهذا يرجع إلى التكافؤ ، واستدل به على تحريم خطبة المرأة على خطبة امرأة أخرى إلحاقاً لحكم النساء بحكم الرجال ، وصورته أن ترغب امرأة في رجل وتدعوه إلى تزويجها فيجيبها كما تقدم فتجىء امرأة أخرى فتدعوه وترغبه في نفسها وترهده في التي قبلها ، وقد صرحوا باستحباب خطبة أهل الفضل من الرجال ، ولا يخفى أن محل هذا إذا كان المخطوب عزم أن لا يتزوج إلا بواحدة ، فأما إذا جمع بينهما فلا تحريم ، وسيأتي بعد ستة أبواب في « باب الشروط التي لا تحل في النكاح » مزيد بحث في هذا .

قوله (حتى ينكح) أى حتى يتزوج الخاطب الأول فيحصل اليأس المحض ، وقوله « أو يترك » أى الخاطب الأول التزوج فيجوز حينئذ للثاني الخطبة ، فالغايان مختلفتان : الأولى ترجع إلى اليأس ، والثانية ترجع إلى الرجاء ، ونظير الأولى قوله تعالى ﴿ حتى يلج الجمل في سم الخياط ﴾

باب تفسير ترك الخطبة

[٥١٤٥] ٤٩٥٥ - حدثنا أبو اليمان قال أنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سالم بن عبد الله أنه سمع ابن عمر يحدث : أن عمر بن الخطاب حين تأيئت حفصة قال عمر : لقيت أبا بكر فقلت : إن شئت أنكحتك حفصة بنت عمر ، فليئت ليالي ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه ، فلقيني أبو بكر وقال : إنه لم يمنعني أن أرجع إليك فيما عرّضت إلا أنني قد علمت أن رسول الله صلى الله عليه قد ذكرها ، فلم أكن لأفشي سر رسول الله صلى الله عليه ، ولو تركها لقبيلتها . تابعه يونس وموسى بن عقبة وابن أبي عتيق عن الزهري .

قوله (باب تفسير ترك الخطبة) ذكر فيه طرفاً من حديث عمر حين تأيئت حفصة ، وفي آخره قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه « ولو تركها لقبيلتها » وقد تقدم شرحه مستوفى قبل أبواب . قال ابن بطال ما ملخصه : تقدم في الباب الذي قبله تفسير ترك الخطبة صريحاً في قوله « حتى ينكح أو يترك » وحديث عمر في قصة حفصة لا يظهر منه تفسير ترك الخطبة لأن عمر لم يكن علم أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب حفصة ، قال : ولكنه قصد معنى دقيقاً يدل على ثقب ذهنه وروسخه في الاستنباط ، وذلك أن أبا بكر علم أن النبي صلى الله عليه وسلم إذا خطب إلى عمر أنه لا يردّه بل يرغب فيه ويشكر الله على ما أنعم عليه به من ذلك ، فقام علم أبي بكر بهذا الحال مقام الركون والتراضي ، فكأنه يقول : كل من علم أنه لا يصرف إذا خطب لا ينبغي لأحد أن يخطب على خطبته ، وقال ابن المنير الذي يظهر لي أن البخاري أراد أن يحقق امتناع الخطبة على الخطبة مطلقاً ، لأن أبا بكر امتنع ولم يكن انبرم الأمر بين الخاطب والولى فكيف لو انبرم وترا كنا فكأنه استدلال منه بالأولى . قلت : وما أبداه ابن بطال أدق وأولى والله أعلم .

قوله (تابعه يونس وموسى بن عقبة وابن أبي عتيق عن الزهري) أى بإسناده ، أما متابعة يونس وهو ابن يزيد فوصلها الدارقطني في « العلل » من طريق أصبغ عن ابن وهب عنه ، وأما متابعة الآخرين فوصلها الذهلي في

« الزهريات » من طريق سليمان بن بلال عنهما ، وقد تقدم للمصنف هذا الحديث من رواية معمر من رواية صالح بن كيسان أيضا عن الزهري أيضا

باب الخطبة

[٥١٤٦] ٤٩٥٦- حدثنا قبيصة قال نا سفيان عن زيد بن أسلم قال : سمعت ابن عمر يقول : جاء رجلان من المشرق فخطبا ، فقال النبي صلى الله عليه : « إن من البيان سحرا » .
[الحديث ٥١٤٦ طرفه في: ٥٧٦٧].

قوله (باب الخطبة) بضم أوله أى عند العقد ، ذكر فيه حديث ابن عمر جاء رجلان من المشرق فخطبا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إن من البيان لسحرا « وفي رواية الكشميهني « سحرا » بغير لام ، وهو طرف من حديث سيأتى بتمامه في الطب مع شرحه . قال ابن التين : أدخل هذا الحديث في كتاب النكاح وليس هو موضعه ، قال : والبيان نوعان ، الأول ما يبين به المراد ، والثاني تحسين اللفظ حتى يستميل قلوب السامعين . والثاني هو الذي يشبه بالسحر ، والمذموم منه ما يقصد به الباطل ، وشبهه بالسحر لأن السحر صرف الشيء عن حقيقته . قلت : فمن هنا تؤخذ المناسبة ويعرف أنه ذكره في موضعه ، وكأنه أشار إلى أن الخطبة وإن كانت مشروعة في النكاح فينبغي أن تكون مقتصدة ، ولا يكون فيها ما يقتضي صرف الحق إلى الباطل بتحسين الكلام . والعرب تطلق لفظ السحر على الصرف تقول : ماسحرك عن كذا ؟ أى ما صرفك عنه ؟ وأخرجه أبو داود من حديث صخر بن عبد الله بن بريدة عن أبيه عن جده رفعه « ان من البيان سحرا . قال فقال صعصعة ابن صوحان : صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الرجل يكون عليه الحق وهو ألحن بالحجة من صاحب الحق فيسحر الناس ببيانه فيذهب بالحق » وقال المهلب : وجه إدخال هذا الحديث في هذه الترجمة أن الخطبة في النكاح إنما شرعت للخاطب ليسهل أمره فشبه حسن التوصل إلى الحاجة بحسن الكلام فيها باستئزال المرغوب إليه بالبيان بالسحر ، وإنما كان كذلك لأن النفوس طبعت على الأنفة من ذكر المولات في أمر النكاح ، فكان حسن التوصل لرفع تلك الأنفة وجها من وجوه السحر الذي يصرف الشيء إلى غيره . وورد في تفسير خطبة النكاح أحاديث من أشهرها ما أخرجه أصحاب السنن وصححه أبو عوانة وابن حبان عن ابن مسعود مرفوعا « إن الحمد لله نحمده ، ونستعينه ونستغفره » الحديث . قال الترمذى : حسن رواه الأعمش عن أبي إسحق عن أبي الأحوص عن ابن مسعود . وقال شعبة عن أبي إسحق عن أبي عبيدة عن أبيه ، قال فكلما الحديثين صحيح لأن إسرائيل رواه عن أبي إسحق فجمعهما . قال وقد قال أهل العلم : إن النكاح جائز بغير خطبة ، وهو قول سفيان الثوري وغيره من أهل العلم اهـ . وقد شرطه في النكاح بعض أهل الظاهر وهو شاذ

باب ضرب الدف في النكاح والوليمة

[٥١٤٧] ٤٩٥٧- حدثنا مسدد قال نا بشر بن المفضل قال نا خالد بن ذكوان قال : قالت الربيع بنت معوذ ابن عفراء : جاء النبي صلى الله عليه يدخل حين بُني علي ، فجلس على فراشي كمجلسك مني ؛ فجعلت جويريات لنا يضربن بالدف ويندبن من قتل من آبائي يوم بدر ، إذ قالت إحداهن : وفيما نبي يعلم ما في

غَد، فقال: «دَعِيَ هذه وقولي بالذي كنت تقولين».

قوله (باب ضرب الدف في النكاح والوليمة) يجوز في الدف ضم الدال وفتحها ، وقوله « والوليمة » معطوف على النكاح أى ضرب الدف في الوليمة وهو من العام بعد الخاص ، ويحتمل أن يريد وليمة النكاح خاصة وأن ضرب الدف يشرع في النكاح عند العقد وعند الدخول مثلاً وعند الوليمة كذلك ، والأول أشبه ، وكأنه أشار بذلك إلى ما في بعض طرقه على ما سأبينه .

قوله (حدثنا خالد بن ذكوان) هو المدني يكنى أبا الحسن ، وهو من صغار التابعين .

قوله (جاء النبي صلى الله عليه وسلم يدخل على) في رواية الكشميهني « فدخل على » وقع عند ابن ماجه في أوله قصة من طريق حماد بن سمية عن أبي الحسين واسمه خالد المدني قال « كنا بالمدينة يوم عاشوراء والجواري يضربن بالدف ويتغنين ، فدخلنا على الربيع بنت معوذ فذكرنا ذلك لها ، فقالت : دخل على » الحديث ، هكذا أخرجه من طريق يزيد بن هارون عنه ، وأخرجه الطبراني من طريق عن حماد بن سلمة فقال « عن أبي جعفر الخطمي » بدل أبي الحسين .

قوله (حين بنى على) في رواية حماد بن سلمة صبيحة عرسى ، والبناء الدخول بالزوجة ، وبين ابن سعد أنها تزوجت حينئذ إياس بن البكير اللثمي وأنها ولدت له محمد بن إياس قيل له صحبة .

قوله (كمجلسك) بكسر اللام أى مكانك ، قال الكرماني : هو محمول على أن ذلك كان من وراء حجاب ، أو كان قبل نزول آية الحجاب ، أو جاز النظر للحاجة أو عند الأمن من الفتنة اهـ . والأخير هو المعتمد ، والذي وضح لنا بالأدلة القوية أن من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم جواز الخلوة بالأجنبية والنظر إليها ، وهو الجواب الصحيح عن قصة أم حرام بنت ملحان في دخوله عليها ونومه عندها وتغليتها رأسه ولم يكن بينهما محرمة ولا زوجية ، وجوز الكرماني أن تكون الرواية « مجلسك » بفتح اللام أى جلوسك ولا إشكال فيها .

قوله (فجعلت جوهرات لنا) لم أقف على اسمهن ، ووقع في رواية حماد بن سلمة بلفظ جاريات تغنيان ، فيحتمل أن تكون الشتان هما المغنيتان ومعهما من يتبعهما أو يساعدهما في ضرب الدف من غير غناء ، وسيأتي في « باب النسوة اللاتي يهدين المرأة إلى زوجها » زيادة في هذا .

قوله (ويندبن) من الندبة بضم النون وهى ذكر أوصاف الميت بالثناء عليه وتعدد محاسنه بالكرم والشماعة ونحوها .

قوله (من قتل من آبائي يوم بدر) تقدم بيان ذلك في المغازي وإن الذي قتل من آبائها إنما قتل بأحد ، وآباؤها الذين شهدوا بدرًا معوذ ومعاذ وعوف وأحدهم أبوها والآخرا عمها أطلقت الأبوة عليهما تغليبا !

قوله (فقال دعى هذه) أى اتركى ما يتعلق بمدحي الذي فيه الإطراء المنهى عنه ، زاد في رواية حماد بن سلمة « لا يعلم ما في غد إلا الله » فأشار إلى علة المنع .

قوله (وقولي بالذي كنت تقولين) فيه إشارة إلى جواز سماع المدح والمرثية مما ليس فيه مبالغة تفضي إلى

الغلو . وأخرج الطبراني في « الأوسط » بإسناد حسن من حديث عائشة « أن النبي صلى الله عليه وسلم مربي نساء من الأنصار في عرس هن وهن يغنين :

وأهدى لها كبشا تنحنح في المريد وزوجك في البادي وتعلم ما في غد فقال : لا يعلم ما في غد إلا الله » قال المهلب : في هذا الحديث إعلان النكاح بالدف وبالغناء المباح ، وفيه إقبال الإمام إلى العرس وإن كان فيه هو مالم يخرج عن حد المباح . وفيه جواز مدح الرجل في وجهه مالم يخرج إلى مالم فيه . وأغرب ابن التين فقال : إنما نهاها لأن مدحه حق والمطلوب في النكاح اللهو فلما أدخلت الجد في اللهو منعها ، كذا قال ، وتقام الخبر الذي أشرت إليه يرد عليه ، وسياق القصة يشعر بأنهما لو استمرت على المراتي لم ينههما ، وغالب حسن المراتي جد لا هو ، وإنما أنكر عليها ما ذكر من الإطراء حيث أطلق علم الغيب له وهو صفة تختص بالله تعالى كما قال تعالى ﴿ قل لا يعلم من في السماوات والأرض الغيب إلا الله ﴾ وقوله لنبيه ﴿ قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله ﴾ ، ولو كنت أعمم الغيب لاستكثرت من الخير ﴿ وسائر ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يخبر به من الغيوب بإعلام الله تعالى إياه لا أنه يستقل بعلم ذلك كما قال تعالى ﴿ عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول ﴾ وسياقي مزيد بحث في مسألة الغناء في العرس بعد اثني عشر بابا

باب قول الله عز وجل : ﴿ وَآتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً ﴾ وكثرة المهر ، وأدنى ما يجوز من الصداق وقوله : ﴿ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا ﴾ وقوله : ﴿ أَوْ تَفَرِّضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً ﴾ وقال سهل : قال النبي صلى الله عليه عليه : « ولو خاتما من حديد » .

٤٩٥٨ حدثنا سليمان بن حرب قال نا شعبة عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس : أن عبد الرحمن ابن عوف تزوج امرأة على وزن نواة ، فرأى النبي صلى الله عليه عليه بشاشة العروس ، فسأله ، فقال : إني تزوجت امرأة على وزن نواة .

وعن قتادة عن أنس : أن عبد الرحمن تزوج امرأة على وزن نواة من ذهب .

قوله (باب قول الله تعالى ﴿ وَآتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً ﴾) وكثرة المهر ، وأدنى ما يجوز من الصداق ، وقوله تعالى ﴿ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا ﴾ ، وقوله جل ذكره ﴿ أَوْ تَفَرِّضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً ﴾ . هذه الترجمة معقودة لأن المهر لا يتقدر أقله ، والمخالف في ذلك المالكية والحنفية ، ووجه الاستدلال مما ذكره الإطلاق من قوله « صدقاتهن » ومن قوله « فريضة » وقوله في حديث سهل « ولو خاتما من حديد » . وأما قوله « وكثرة المهر » فهو بالجر عطف على قول الله في الآية التي تلاها وهو قوله ﴿ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنْطَارًا ﴾ فيه إشارة إلى جواز كثرة المهر . وقد استدلت بذلك المرأة التي نازعت عمر رضي الله تعالى عنه في ذلك ، وهو ما أخرجه عبد الرزاق من طريق أبي عبد الرحمن السلمي قال قال عمر : لا تغالوا في مهر النساء : فقالت امرأة ليس ذلك لك يا عمر ، إن الله يقول وآتيتهم إحداهن قنطارا من ذهب ، قال وكذلك هي في قراءة ابن مسعود « فقال عمر : امرأة خاصمت عمر فحصمته » وأخرجه الزبير بن بكار من وجه آخر منقطع « فقال عمر : امرأة أصابت رجلا

أخطأ » وأخرجه أبو يعلى من وجه آخر عن مسروق عن عمر فذكره متصلاً مطولاً ، وأصل قول عمر « لا تغالوا في صدقات النساء » عند أصحاب السنن وصححه ابن حبان والحاكم ، لكن ليس فيه قصة المرأة ، ومحصل الاختلاف أنه أقل ما يتمول ، وقيل أقله ما يجب فيه القطع ، وقيل أربعون وقيل خمسون ، وأقل ما يجب فيه القطع يختلف فيه فقيل ثلاثة دراهم وقيل خمسة وقيل عشرة .

قوله (وقال سهل قال النبي صلى الله عليه وسلم ولو خاتما من حديد) هذا طرف من حديث الواهبة وسيأتي شرحه مستوفى بعد هذا ، ويأتي مزيد في هذه المسألة بعد قليل أيضاً ، ثم ذكر حديث أنس في قصة تزويج عبد الرحمن بن عوف وفيه قوله « تزوجت امرأة على وزن نواة » وسيأتي شرحه مستوفى في « باب الوليمة ولو بشاة » بعد بضعة عشر باباً .

قوله (وعن قتادة عن أنس) هو معطوف على قوله عن عبد العزيز بن صهيب ، وهو من رواية شعبة عنهما ، فيبين أن عبد العزيز بن صهيب أطلق عن أنس النواة وقاتدة زاد أنها من ذهب ، ويحتمل أن يكون قوله « وعن قتادة » معلقاً . وقد أخرج الإسماعيلي الحديث عن يوسف القاضي عن سليمان بن حرب بطريق عبد العزيز فقط ، وأخرج طريق قتادة من رواية علي بن الجعد وعاصم بن علي كلاهما عن شعبة ، وكذا صنع أبو نعيم أخرج من رواية سليمان طريق عبد العزيز وحده وأخرج طريق قتادة من رواية أبي داود الطيالسي عن شعبة ، والله أعلم

باب التزويج على القرآن بغير صداق

[٥١٤٩] ٤٩٥٩ - حدثنا علي بن عبد الله قال نا سفيان قال سمعت أبا حازم قال : سمعت سهل بن سعد الساعدي يقول : إني لفي القوم عند رسول الله صلى الله عليه إذ قامت امرأة فقالت : يا رسول الله ، إنها قد وهبت نفسها لك ، فرأ فيها رأيك . فلم يجبها شيئاً . ثم قامت فقالت : يا رسول الله ، إنها قد وهبت نفسها لك ، فرأ فيها رأيك . فلم يجبها شيئاً . ثم قامت الثالثة فقالت : إنها قد وهبت نفسها لك ، فرأ فيها رأيك . فقام رجل فقال : يا رسول الله ، أنكحنيها . قال : « هل عندك من شيء ؟ » قال : لا . قال : « اذهب فاطلب ولو خاتماً من حديد » . فذهب فطلب ، ثم جاء فقال : ما وجدت شيئاً . ولا خاتماً من حديد . قال : « هل معك من القرآن شيء ؟ » قال : معي سورة كذا وسورة كذا . فقال : « اذهب فقد أنكحتكها بما معك من القرآن » .

قوله (باب التزويج على القرآن وبغير صداق) أي على تعليم القرآن وبغير صداق مالى عيني ، ويحتمل غير ذلك كما سيأتي البحث فيه .

قوله (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة ، وقد ذكره المصنف من رواية سفيان الثوري بعد هذا لكن باختصار ، وأخرجه ابن ماجه من روايته أتم منه ، والإسماعيلي أتم من ابن ماجه ، والطبراني مقرونا برواية معمر ؛ وأخرج رواية ابن عيينة أيضاً مسلم والنسائي . وهذا الحديث مداره على أبي حازم سلمة بن دينار المدني وهو من صغار التابعين ، حدث به كبار الأئمة عنه مثل مالك ، وقد تقدمت روايته في الوكالة وقبل أبواب هنا ، ويأتي في التوحيد ، وأخرجه أيضاً أبو داود والترمذي والنسائي والثوري كما ذكرته ، وحامد بن زيد وروايته في فضائل القرآن ،

وتقدمت قبل أبواب هنا أيضا وأخرجها مسلم ، وفضيل بن سليمان ومحمد بن مطرف أبي غسان ، وقد تقدمت روايتهما قريبا في النكاح ولم يخرجهما مسلم ، ويعقوب بن عبد الرحمن الإسكندراني وعبد العزيز بن أبي حازم وروايتهما في النكاح أيضا ، ويعقوب أيضا في فضائل القرآن وعبد العزيز يأتي في اللباس وأخرجها مسلم ، وعبد العزيز بن محمد الدراوردي وزائدة بن قدامة وروايتهما عند مسلم ، ومعمّر وروايته عند أحمد والطبراني ، وهشام بن سعد وروايته في « صحيح أبي عوانة » والطبراني ، ومبشر بن مبشر وروايته عند الطبراني ، وعبد الملك بن جريج وروايته عند أبي الشيخ في كتاب النكاح ، وقد روى طرفا منه سعيد بن المسيب عن سهل بن سعد أخرجه الطبراني . وجاءت القصة أيضا من حديث أبي هريرة عند أبي داود باختصار والنسائي مطولا ، وابن مسعود عند الدارقطني ، ومن حديث ابن عباس عند أبي عمر بن حيوة في فوائده ، وضميرة جند حسين بن عبد الله عند الطبراني ، وجاءت مختصرة من حديث أنس كما تقدم قبل أبواب ، وعند الترمذي طرف منه آخر ، ومن حديث أبي أمامة عند تمام في فوائده ، ومن حديث جابر وابن عباس عند أبي الشيخ في كتاب النكاح ، وسأذكر مافي هذه الروايات من فائدة زائدة إن شاء الله تعالى .

قوله (عن سهل بن سعد) في رواية ابن جريج حدثني أبو حازم أن سهل بن سعد أخبره .

قوله (إلى لفى القوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ قامت امرأة) في رواية فضيل بن سليمان « كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم جلوسا فجاءته امرأة ، وفي رواية هشام بن سعد « بينما نحن عند النبي صلى الله عليه وسلم أتت إليه امرأة » وكذا في معظم الروايات « أن امرأة جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم » ويمكن رد رواية سفيان إليها بأن يكون معنى قوله « قامت » وقفت ، والمراد أنها جاءت إلى أن وقفت عندهم ، لا أنها كانت جالسة في المجلس فقامت . وفي رواية سفيان الثوري عند الإسماعيلي « جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد » فأفاد تعيين المكان الذي وقعت فيه القصة . وهذه المرأة لم أقف على اسمها ، ووقع في « الأحكام لابن القصاص » أنها خولة بنت حكيم أو أم شريك ، وهذا نقل من اسم الواهبة الوارد في قوله تعالى ﴿ وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي ﴾ وقد تقدم بيان اسمها في تفسير الأحزاب وما يدل على تعدد الواهبة .

قوله (فقالت يا رسول الله إنها قد وهبت نفسها لك) كذا فيه على طريق الالتفات ، وكذا في رواية حماد ابن زيد لكن قال « إنها قد وهبت نفسها لله ولرسوله » وكان السياق يقتضي أن تقول إنى قد وهبت نفسي لك ، وهذا اللفظ وقع في رواية مالك ، وكذا في رواية زائدة عند الطبراني ، وفي رواية يعقوب ، وكذا الثوري عند الإسماعيلي « فقالت يا رسول الله جئت أهب نفسي لك » وفي رواية فضيل بن سليمان « فجاءته امرأة تعرض نفسها عليه » وفي كل هذه الروايات حذف مضاف تقديره أمر نفسي أو نحوه ، وإلا فالحقيقة غير مرادة لأن ربة الحر لا تملك ، فكأنها قالت أتزوجك من غير عوض .

قوله (فر فيها رأيك) كذا للأكثر براء واحدة مفتوحة بعدها فاء التعقيب ، وهي فعل أمر من رأى ، ول بعضهم بهمزة ساكنة بعد الراء وكل صواب ، ووقع بإثبات الهمزة في حديث ابن مسعود أيضا .

قوله (فلم يجبا شيئا) في رواية معمر والثوري وزائدة « فصمت » ، وفي رواية يعقوب وابن حازم وهشام بن سعد « فنظر إليها فصعد النظر إليها وصوبه » وهو بتشديد العين من صعد والواو من صوب ، والمراد أنه نظر

أعلاها وأسفلها ، والتشديد إما للمبالغة في التأمل وإما للتكرير ، وبالثاني جزم القرطبي في « المفهم » قال : أى نظر أعلاها وأسفلها مرارا . ووقع في رواية فضيل بن سليمان « فخفض فيها البصر ورفع » وهما بالتشديد أيضا ووقع في رواية الكشميهنى من هذا الوجه « النظر » بدل البصر ، وقال في هذه الرواية « ثم طأطأ رأسه » وهو بمعنى قوله « فصمت » وقال في رواية فضيل بن سليمان « فلم يردھا » وقد قدمت ضبط هذه اللفظة في « باب إذا كان الولي هو الخاطب » .

قوله (ثم قامت فقالت) وقع هذا في رواية المستمل والكشميهنى وسياق لفظها كالأول ، وعندهما أيضا « ثم قامت الثالثة » وسياقها كذلك ، وفي رواية معمر والثوري معا عند الطبراني « فصمت ، ثم عرضت نفسها عليه فصمت ، فلقد رأيتها قائمة مليا تعرض نفسها عليه وهو صامت » وفي رواية مالك « فقامت طويلا » ومثله للثوري عنه وهو نعت مصدر محذوف أى قياماً طويلا ، أو لظرف محذوف أى زمانا طويلا ، وفي رواية مبشر « فقامت حتى رأينا لها من طول القيام ، زاد في رواية يعقوب وابن أبي حازم « فلما رأت المرأة أنه لم يقض فيها شيئا جلست » ووقع في رواية حماد بن زيد أنها « وهبت نفسها لله ولرسوله فقال : مالي في النساء حاجة » ويجمع بينها وبين ماتقدم أنه قال ذلك في آخر الحال ، فكأنه صمت أولا لتفهم أنه لم يردھا ، فلما أعادت الطلب أفصح لها بالواقع . ووقع في حديث أبي هريرة عند النسائي « جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرضت نفسها عليه ، فقال لها اجلسي ، فجلست ساعة ثم قامت ، فقال : اجلسي بارك الله فيك ، أما نحن فلا حاجة لنا فيك » فيؤخذ منه وفور أدب المرأة مع شدة رغبتها لأنها لم تتبالح في الإلحاح في الطلب ، وفهمت من السكوت عدم الرغبة ، لكنها لما لم تياس من الرد جلست تنتظر الفرج ، وسكوته صلى الله عليه وسلم إما حياء من مواجهتها بالرد وكان صلى الله عليه وسلم شديد الحياء جدا كما تقدم في صفته أنه كان أشد حياء من العذراء في خدرها ، وإما انتظاراً للوحى ، وإما تفكرا في جواب يناسب المقام .

قوله (فقام رجل) في رواية فضيل بن سليمان « من أصحابه » ولم أقف على اسمه ، لكن وقع في رواية معمر والثوري عند الطبراني « فقام رجل أحسنه من الأنصار » وفي رواية زائدة عنده « فقال رجل من الأنصار » ووقع في حديث ابن مسعود « فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من ينكح هذه ؟ فقام رجل » .

قوله (فقال يا رسول الله أنكحنيها) في رواية مالك « زوجنيها إن لم يكن لك بها حاجة » ونحوه ليعقوب وابن أبي حازم ومعمر والثوري وزائدة ، ولا يعارض هذا قوله في حديث حماد بن زيد « لا حاجة لي » لجواز أن تتجدد الرغبة فيها بعد أن لم تكن .

قوله (قال هل عندك من شيء) زاد في رواية مالك « تصدقها » وفي حديث ابن مسعود « ألك مال » .

قوله (قال لا) في رواية يعقوب وابن أبي حازم « قال لا والله يا رسول الله » زاد في رواية هشام بن طعد « قال فلا بد لها من شيء » وفي رواية الثوري عند الإسماعيلي « عندك شيء ؟ قال : لا ، قال : إنه لا يصلح » ووقع في حديث أبي هريرة عند النسائي بعد قوله لاحاجة لي « ولكن تملكيني أمرك » قالت نعم . فنظر في وجوه القوم فدعا رجلا فقال : إني أريد أن أزوجه هذا إن رضيت ، قالت ما رضيت لي فقد رضيت » وهذا إن كانت القصة متحدة يحتمل أن يكون وقع نظره في وجوه القوم بعد أن سأله الرجل أن يزوجه لها فاسترضاه أولا ثم تكلم

معه في الصداق ، وإن كانت القصة متعددة فلا إشكال . ووقع في حديث ابن عباس في « فوائد أبي عمر بن حيوة » أن رجلا قال « إن هذه امرأة رضىت لي فزوجها منى ، قال : فما مهرها ؟ قال ما عندي شيء : قال : امهرها ما قل أو كثر . قال : والذي بعثك بالحق ما أملك شيئا » وهذه الأظهر فيها التعدد .

قوله (قال اذهب فاطلب ولو خاتما من حديد) في رواية يعقوب وابن أبي حازم وابن جريج « اذهب إلى أهلك فائض هل تجد شيئا . فذهب ثم رجع فقال : لا والله يارسول الله ما وجدت شيئا . قال انظر ولو خاتما من حديد ، فذهب ثم رجع فقال : لا والله يارسول الله ولا خاتما من حديد » وكذا وقع في رواية مالك : ثم ذهب يطلب مرتين ، لكن باختصار . وفي رواية هشام بن سعد « فذهب فاتمس فلم يجد شيئا فرجع فقال لم أجد شيئا فقال له : اذهب فاتمس » وقال فيه « فقال : ولا خاتم من حديد لم أجده ، ثم جلس » ووقع في خاتم النصب على المفعولية لأتمس ، والرفع على تقدير ما حصل لي ولا خاتم ولو في قوله ولو خاتما تقليدية ، قال عياض ووههم من زعم خلاف ذلك . ووقع في حديث أبي هريرة « قال قم إلى النساء . فقام إليهن فلم يجد عندهن شيئا » والمراد بالنساء أهل الرجل كما دلل عليه رواية يعقوب .

قوله (قال هل معك من القرآن شيء) : كذا وقع في رواية سفيان بن عيينة باختصار ذكر الإزار ، وثبت ذكره في رواية مالك وجماعة ، منهم من قدم ذكره على الأمر بالتمس الشيء أو الخاتم ، ومنهم من أخره ، ففي رواية مالك قال « هل عندك من شيء تصدقها إياه ؟ قال : ما عندي إلا إزارى هذا . فقال إزارك إن أعطيتها جلست لا إزار لك ، فاتمس شيئا » ويجوز في قوله « إزارك » الرفع على الابتداء والجملة الشرطية الخبر والمفعول الثاني محذوف تقديره إياه ، وثبت كذلك في رواية ، ويجوز النصب على أنه مفعول ثان لأعطيتها ، والإزار يذكر ويؤث . وقد جاء هنا مذكرا ، ووقع في رواية يعقوب وابن أبي حازم بعد قوله « اذهب إلى أهلك — إلى أن قال — ولا خاتما من حديد ، ولكن هذا إزارى » قال سهل أى ابن سعد الراوي : ماله رداء فلها نصفه « قال ماتصنع بإزارك إن لبسته » الحديث ، ووقع للقرطبي في هذه الرواية وهم فإنه ظن أن قوله فلها نصفه من كلام سهل بن سعد فشرحه بما نصه وقول سهل ماله رداء فلها نصفه ظاهره لو كان له رداء لشركها النبي صلى الله عليه وسلم فيه ، وهذا بعيد إذ ليس في كلام النبي ولا الرجل ما يدل على شيء من ذلك ، قال ويمكن أن يقال أن مراد سهل أنه لو كان عليه رداء مضاف إلى الإزار لكان للمرأة نصف ما عليه الذي هو إما الرداء وإما الإزار لتعليقه المنع بقوله « إن لبسته لم يكن عليك منه شيء » فكأنه قال لو كان عليك ثوب تنفرد أنت بلبسه وثوب آخر تأخذه هي تنفرد بلبسه لكان لها أخذه ، فإما إذا لم يكن ذلك فلا انتهى . وقد أخذ كلامه هذا بعض المتأخرين فذكره ملخصا ، وهو كلام صحيح لكنه مبنى على الفهم الذي دخله الوهم ، والذي قال « فلها نصفه » هو الرجل صاحب القصة ، وكلام سهل إنما هو قوله « ماله رداء فقط » وهى جملة معترضة ، وتقدير الكلام : ولكن هذا إزارى فلها نصفه ، وقد جاء ذلك صريحا في رواية أبي غسان محمد بن مطرف ولفظه « ولكن هذا إزارى ولها نصفه » قال سهل : وماله رداء . ووقع في رواية الثوري عند الإسماعيلي « فقام رجل عليه إزار وليس عليه رداء » ومعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم « إن لبسته الخ » أى إن لبسته كاملا وإلا فمن المعلوم من ضيق حالهم وقلة الثياب عندهم أنها لو لبسته بعد أن تشقه لم يسترها ، ويحتمل أن يكون المراد بالنفى نفى الكمال لأن العرب قد تنفى جملة الشيء إذا انتفى كإله والمعنى لو شققته بينكما نصفين لم يحصل كمال سترك بالنصف إذا لبسته ولا هى ، وفي رواية معمر عند الطبراني

ما وجدت والله شيئاً غير ثوبي هذا اشققه بيني وبينها قال مافي ثوبك فضل عنك ، وفي رواية فضيل بن سليمان « ولكنني أشق بردتي هذه فأعطيها النصف وأخذ النصف » وفي رواية الدراوردي « قال ما أملك إلا إزارى هذا ، قال : أرأيت إن لبسته فأى شيء تلبس » وفي رواية مبشر « هذه الشملة التي على ليس عندي غيرها » وفي رواية هشام بن سعد « ماعليه إلا ثوب واحد عاقد طرفيه على عنقه » وفي حديث ابن عباس وجابر « والله مالى ثوب إلا هذا الذي على » وكل هذا مما يرجح الاحتمال الأول والله أعلم . ووقع في رواية حماد بن زيد « فقال أعطها ثوبا ، قال لا أجد ، قال أعطها ولو خاتما من حديد فاعتل له » ومعنى قوله « فاعتل له » أى اعتذر بعدم وجدانه كما دلت عليه رواية غيره ، ووقع في رواية أبي غسان قبل قوله : هل معك من القرآن شيء « فجلس الرجل حتى إذا طال مجلسه قام فراه النبي صلى الله عليه وسلم فدعاه أو دعى له » وفي رواية الثوري عند الإسماعيلي « فقام طويلا ثم ولى ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم على الرجل » وفي رواية عبد العزيز بن أبي حازم ويعقوب مثله لكن قال « فراه النبي صلى الله عليه وسلم موليا فأمر به فدعى له ، فلما جاء قال : ماذا معك من القرآن ؟ » ويحتمل أن يكون هذا بعد قوله كما في رواية مالك « هل معك من القرآن شيء » فاستفهمه حينئذ عن كميته ، ووقع الأمران في رواية معمر قال « فهل تقرأ من القرآن شيئا ؟ قال : نعم ، قال : ماذا ؟ قال : سورة كذا » وعرف بهذا المراد بالمعنى وأن معناها الحفظ عن ظهر قلبه ، وقد تقدم تقرير ذلك في فضائل القرآن وبيان من زاد فيه « أتقرؤهن عن ظهر قلبك » وكذا وقع في رواية الثوري عند الإسماعيلي « قال معي سورة كذا ومعني سورة كذا ، قال عن ظهر قلبك ؟ قال نعم » .

قوله (سورة كذا وسورة كذا) زاد مالك تسميتها ، وفي رواية يعقوب وابن أبي حازم « عدهن » وفي رواية أبي غسان « لسور يعددها » وفي رواية سعيد بن المسيب عن سهل بن سعد « أن النبي صلى الله عليه وسلم زوج رجلا امرأة على سورتين من القرآن يعلمها إياهما » ووقع في حديث أبي هريرة قال « ماتحفظ من القرآن ؟ قال : سورة البقرة أو التي تليها » كذا في كتابي أبي داود والنسائي بلفظ « أو » وزعم بعض من لقيناه أنه عند أبي داود بالواو وعند النسائي بلفظ « أو » ووقع في حديث ابن مسعود « قال نعم سورة البقرة وسورة المفضل » وفي حديث ضميرة « أن النبي صلى الله عليه وسلم زوج رجلا على سورة البقرة لم يكن عنده شيء » وفي حديث أبي أمامة « زوج النبي صلى الله عليه وسلم رجلا من أصحابه امرأة على سورة من المفضل جعلها مهرها وأدخلها عليه وقال : علمها » وفي حديث أبي هريرة المذكور « فعلمها عشرين آية وهي امرأتك » وفي حديث ابن عباس « أزوجه منك على أن تعلمها أربع — أو خمس — سور من كتاب الله » وفي مرسل أبي النعمان الأزدي عند سعيد بن منصور « زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة على سورة من القرآن » وفي حديث ابن عباس وجابر « هل تقرأ من القرآن شيئا ؟ قال : نعم ، إنا أعطيناك الكوثر . قال : أصدقها إياها » ويجمع بين هذه الألفاظ بأن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ بعض ، أو أن القصص متعددة .

قوله (اذهب فقد أنكحتكها بما معك من القرآن) في رواية زائدة مثله ، لكن قال في آخره « فعلمها من القرآن » وفي رواية مالك « قال له قد زوجتكها بما معك من القرآن » ومثله في رواية الدراوردي عند إسحق بن راهويه ، وكذا في رواية فضيل بن سليمان ومبشر ، وفي رواية الثوري عند ابن ماجه « قد زوجتكها على ما معك من القرآن » ومثله في رواية هشام بن سعد وفي رواية الثوري عند الإسماعيلي « أنكحتكها بما معك من القرآن » وفي رواية الثوري ومعمر عند الطبراني « قد ملكتكها بما معك من القرآن » ، وكذا في رواية يعقوب وابن أبي حازم وابن

جريح وحماد بن زيد في إحدى الروايتين عنه ، وفي رواية معمر عند أحمد « قد أملكتهما » والباقي مثله ، وقال في أخرى « فرأيت يعضى وهى تتبعه » وفي رواية أبي غسان « أمكناكها » والباقي مثله ، وفي حديث ابن مسعود « قد أنكحتكها على أن تقرئها وتعلمها ، وإذا رزقك الله عوضتها ، فتزوجها الرجل على ذلك » . وفي هذا الحديث من الفوائد أشياء غير ما ترجم به البخارى في كتاب الوكالة وفضائل القرآن وعدة تراجم في كتاب النكاح ، وقد بينت في كل واحد توجيه الترجمة ومطابقتها للحديث ووجه الاستنباط منها . وترجم عليه أيضا في كتاب اللباس والتوحيد كما سيأتى تقريره . وفيه أيضا أن لا حد لأقل المهر ، قال ابن المنذر : فيه رد على من زعم أن أقل المهر عشرة دراهم وكذا من قال ربع دينار ، قال : لأن خاتما من حديد لا يساوى ذلك . وقال المازري تعلق به من أجاز النكاح بأقل من ربع دينار لأنه خرج مخرج التعليل ولكن مالك قاسه على القطع في السرقة . قال عياض : تفرد بهذا مالك عن الحجازيين ، لكن مستنده الإلتفات إلى قوله تعالى ﴿ أن تبتغوا بأموالكم ﴾ ويقول ﴿ ومن لم يستطع منكم طولا ﴾ فإنه يدل على أن المراد ماله بال من المال وأقله ما استبيح به قطع العضو المحترم ، قال : وأجازه الكافة بما تراضى عليه الزوجان أو من العقد إليه بما فيه منفعة كالسوط والنعل إن كانت قيمته أقل من درهم ، وبه قال يحيى ابن سعيد الأنصارى وأبو الزناد وربيعة وابن أبي ذئب وغيرهم من أهل المدينة غير مالك ومن تبعه وابن جريج ومسلم بن خالد وغيرهما من أهل مكة والأوزاعي في أهل الشام والليث في أهل مصر والثوري وابن أبي ليلى وغيرهما من العراقيين غير أبي حنيفة ومن تبعه والشافعي وداود وقهواء أصحاب الحديث وابن وهب من المالكية . وقال أبو حنيفة : أقله عشرة ، وابن شبرمة أقله خمسة ، ومالك أقله ثلاثة أو ربع دينار بناء على اختلافهم في مقدار ما يجب فيه القطع . وقد قال الدراوردي لمالك لما سمعه يذكر هذه المسألة : تعرقت يا أبا عبد الله ، أى سلكت سبيل أهل العراق في قياسهم مقدار الصداق على مقدار نصاب السرقة وقال القرطبي : استدل من قاسه بنصاب السرقة بأنه عضو آدمى محترم فلا يستباح بأقل من كذا قياسا على يد السارق ، وتعقبه الجمهور بأنه قياس في مقابل النص فلا يصح ، وبأن اليد تقطع وتبين ولا كذلك الفرج ، وبأن القدر المسروق يجب على السارق رده مع القطع ولا كذلك الصداق . وقد ضعف جماعة من المالكية أيضا هذا القياس ، فقال أبو الحسن اللخمي : قياس قدر الصداق بنصاب السرقة ليس بالبين ، لأن اليد إنما قطعت في ربع دينار نكالا للمعصية ، والنكاح مستباح بوجه جائز ، ونحوه لأبي عبد الله بن الفخار منهم . نعم قوله تعالى ﴿ ومن لم يستطع منكم طولا ﴾ يدل على أن صداق الحرة لابد وأن يكون ما ينطلق عليه اسم مال له قدر ليحصل الفرق بينه وبين مهر الأمة ، وأما قوله تعالى ﴿ أن تبتغوا بأموالكم ﴾ فإنه يدل على اشتراط ما يسمى مالا في الجملة قل أو كثر وقد حذره بعض المالكية بما تجب فيه الزكاة ، وهو أقوى من قياسه على نصاب السرقة ، وأقوى من ذلك رده إلى المتعارف . وقال ابن العربي : وزن الخاتم من الحديد لا يساوي ربع دينار ، وهو مما لا جواب عنه ولا عذر فيه ، لكن المحققين من أصحابنا نظروا إلى قوله تعالى ﴿ ومن لم يستطع منكم طولا ﴾ فمنع الله القادر على الطول من نكاح الأمة ، فلو كان الطول درهما ماتعذر على أحد . ثم تعقبه بأن ثلاثة دراهم كذلك ، يعنى فلا حجة فيه للتحديد ولا سيما مع الاختلاف في المراد بالطول . وفيه أن الهبة في النكاح خاصة بالنبي صلى الله عليه وسلم لقول الرجل « زوجنيها » ولم يقل هبها لي . ولقولها هي « وهبت نفسي لك » وسكت صلى الله عليه وسلم على ذلك ، فدل على جوازه له خاصة ، مع قوله تعالى ﴿ خالصة لك من دون المؤمنين ﴾ وفيه جواز انعقاد نكاحه صلى الله عليه وسلم بلفظ الهبة دون غيره من الأمة على أحد الوجهين للشافعية ، والآخر لابد من لفظ النكاح أو التزويج . وسيأتى البحث فيه . وفيه أن

الإمام يزوج من ليس لها ولي خاص لمن يراه كفؤاً لها ولكن لا بد من رضاها بذلك ، وقال الداودي : ليس في الخبر أنه استأذنها ولا أنها وكلته وإنما هو من قوله تعالى ﴿النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم﴾ يعنى فيكون خاصاً به صلى الله عليه وسلم أنه يزوج من شاء من النساء بغير استئذانها لمن شاء ، وينحوه قال ابن أبي زيد . وأجاب ابن بطال بأنها لما قالت له « وهبت نفسي لك » كان كالأذن منها في تزويجها لمن أراد ، لأنها لا تملك حقيقة ، فيصير المعنى جعلت لك أن تصرف في تزويجي اهـ . ولو راجعنا حديث أبي هريرة لما احتاجنا إلى هذا التكلف ، فإن فيه كما قدمته « أن النبى صلى الله عليه وسلم قال للمرأة : إني أريد أن أزوجهك هذا إن رضيت ، فقالت : ما رضيت لي فقد رضيت . وفيه جواز تأمل محاسن المرأة لإرادة تزويجها وإن لم تتقدم الرغبة في تزويجها ولا وقعت خطبتها ، لأنه صلى الله عليه وسلم صعد فيها النظر وصوبه ، وفي الصيغة ما يدل على المبالغة في ذلك ولم يتقدم منه رغبة فيها ولا خطبة ، ثم قال « لا حاجة لي في النساء » ولو لم يقصد أنه إذا رأى منها ما يعجبه أنه يقبلها ما كان للمبالغة في تأملها فائدة . ويمكن الانفصال عن ذلك بدعوى الخصوصية له لمحل العصمة . والذي تحرر عندها أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يحرم عليه النظر إلى المؤمنات الأجنبية بخلاف غيره . وسلك ابن العربي في الجواب مسلكاً آخر فقال : يحتمل أن ذلك قبل الحجاب ، أو بعده لكنها كانت متلففة ، وسياق الحديث يبعد ما قال . وفيه أن الهبة لا تتم إلا بالقبول ، لأنها لما قالت « وهبت نفسي لك » ولم يقل قبلت لم يتم مقصودها ولو قبلها لصارت زوجاً له ولذلك لم ينكر على القائل « زوجنيها » وفيه جواز الخطبة على خطبة من خطب إذا لم يقع بينهما ركون ولا سيما إذا لاحت مخايل الرد ، قاله أبو الوليد الباجي ، وتعبه عياض وغيره بأنه لم يتقدم عليها خطبة لأحد ولا ميل ، بل هي أرادت أن يتزوجها النبى صلى الله عليه وسلم فعرضت نفسها مجاناً مبالغة منها في تحصيل مقصودها فلم يقبل ، ولما قال « ليس لي حاجة في النساء » عرف الرجل أنه لم يقبلها فقال « زوجنيها » ثم بالغ في الاحتراز فقال « إن لم يكن لك بها حاجة » وإنما قال ذلك بعد تصريحه بنفى الحاجة لاحتمال أن يبدو له بعد ذلك ما يدعوه إلى إجابتها ، فكان ذلك دالاً على وفور فطنة الصحابي المذكور وحسن أدبه . قلت : ويحتمل أن يكون الباجي أشار إلى أن الحكم الذي ذكره يستنبط من هذه القصة ، لأن الصحابي لو فهم أن للنبي صلى الله عليه وسلم فيها رغبة لم يطدها ، فكذلك من فهم أن له رغبة في تزويج امرأة لا يصلح لغيره أن يزاحمها فيها حتى يظهر عدم رغبته فيها إما بالتصريح أو ما في حكمه . وفيه أن النكاح لا بد فيه من الصداق لقوله « هل عندك من شيء تصدقها » ؟ وقد أجمعوا على أنه لا يجوز لأحد أن يطأ فرحاً وهب له دون الرقبة بغير صداق . وفيه أن الأولى أن يذكر الصداق في العقد لأنه أقطع للنزاع وأنفع للمرأة ، فلو عقد بغير ذكر صداق صح ووجب لها مهر المثل بالدخول على الصحيح ، وقيل بالعقد . ووجه كونه أنفع لها أنه يثبت لها نصف المسمى أن لو طلقت قبل الدخول . وفيه استحباب تعجيل تسليم المهر . وفيه جواز الحلف بغير استحلاف للتأكيد ، لكنه يكره لغير ضرورة وفي قوله « أعندك شيء ؟ فقال : لا » دليل على تخصيص العموم بالقرينة ، لأن لفظ شيء يشمل الخطير والثاقه ، وهو كان لا يعدم شيئاً تافهاً كالنواة ونحوها ، لكنه فهم أن المراد ماله قيمة في الجملة ، فلذلك نفى أن يكون عنده . ونقل عياض الإجماع على أن مثل الشيء الذي لا يتمول ولا له قيمة لا يكون صداقاً ولا يحل به النكاح ، فإن ثبت نقله فقد خرق هذا الإجماع أبو محمد بن حزم فقال : يجوز بكل ما يسمى شيئاً ولو كان حبة من شعير ، ويؤيد ما ذهب إليه الكافة قوله صلى الله عليه وسلم « التمس ولو خاتماً من حديد » لأنه أورده مورد التقليل بالنسبة لما فوقه ، ولا شك أن الخاتم من الحديد له قيمة وهو أعلى خطراً من النواة وحبة الشعير ، ومساق

الخبر يدل على أنه لا شيء دونه يستحل به البضع ، وقد وردت أحاديث في أقل الصداق لا يثبت منها شيء ، منها عند ابن أبي شيبة من طريق أبي ليبة رفعه « من استحل بدرهم في النكاح فقد استحل » ومنها عند أبي داود عن جابر رفعه « من أعطى في صداق امرأة سويقاً أو تمراً فقد استحل » ، وعند الترمذى من حديث عامر بن ربيعة « أن النبي صلى الله عليه وسلم أجاز نكاح امرأة على نعلين » وعند الدارقطني من حديث أبي سعيد في أثناء حديث المهر « ولو على سواك من أراك » وأقوى شيء ورد في ذلك حديث جابر عند مسلم كنا نستمتع بالقبضة من التمر والدقيق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نهى عنها عمر « قال البيهقي : إنما نهى عمر عن النكاح الى أجل لا عن قدر الصداق ، وهو كما قال . وفيه دليل للجمهور لجواز النكاح بالخاتم الحديد وما هو نظير قيمته ، قال ابن العربي من المالكية كما تقدم : لا شك أن خاتم الحديد لا يساوي ربع دينار ، وهذا لا جواب عنه لأحد ولا عذر فيه ، وانفصل بعض المالكية عن هذا الإيراد مع قوته بأجوبة : منها أن قوله « ولو خاتماً من حديد » . خرج مخرج المبالغة في طلب التيسير عليه ولم يرد عين الخاتم الحديد ولا قدر قيمته حقيقة ، لأنه لما قال لا أجد شيئاً عرف أنه فهم أن المراد بالشيء ماله قيمة فقيل له ولو أقل ماله قيمة كخاتم الحديد ، ومثله « تصدقوا ولو بظلف محرق ولو بفرسن شاة » مع أن الظلف والفرسن لا ينتفع به ولا يتصدق به ، ومنها احتمال أنه طلب منه ما يعجل نقده قبل الدخول لا أن ذلك جميع الصداق ، وهذا جواب ابن القصار ، وهذا يلزم منه الرد عليهم حيث استحسبوا تقديم ربع دينار أو قيمته قبل الدخول لا أقل ، ومنها دعوى اختصاص الرجل المذكور بهذا القدر دون غيره وهذا جواب الأبهري ، وتعقب بأن الخصوصية تحتاج الى دليل خاص . ومنها احتمال أن تكون قيمته إذ ذاك ثلاثة دراهم أو ربع دينار . وقد وقع عند الحاكم والطبراني من طريق الثوري عن أبي حازم عن سهل بن سعد « أن النبي صلى الله عليه وسلم زوج رجلاً بخاتم من حديد ففصة فضة » واستدل به على جواز اتخاذ الخاتم من الحديد ، وسيأتي البحث فيه في كتاب اللباس إن شاء الله تعالى ، وعلى وجوب تعجيل الصداق قبل الدخول ، إذ لو ساء تأخيره لسأله هل يقدر على تحصيل ما يمهرها بعد أن يدخل عليها ويتقرر ذلك في ذمته ، ويمكن الانفصال عن ذلك بأنه صلى الله عليه وسلم أشار بالأولى ، والحامل على هذا التأويل ثبوت جواز نكاح المفوضة وثبوت جواز النكاح على مسمى في الذمة والله أعلم . وفيه أن إصداق ما يتمول يخرج عن يد مالكة حتى أن من أصدق جارية مثلاً حرم عليه وطؤها وكذا استخدامها بغير إذن من أصدقها ، وأن صحة المبيع تتوقف على صحة تسليمه فلا يصح ما تعذر إما حساً كالطير في الهواء وإما شرعاً كالمرهون ، وكذا الذي لو زال إزاره لانكشفت عورته ، كذا قال عياض وفيه نظر ، واستدل به على جواز جعل المنفعة صداقاً ولو كان تعديماً القرآن ، قال المازري : هذا ينبغي على أن الباء للتعويض كقولك بعثك ثوباً بدینار وهذا هو الظاهر وإلا لو كانت بمعنى اللام على معنى تكريمه لكونه حاملاً للقرآن لصارت المرأة بمعنى الموهوبة والموهوبة خاصة بالنبي صلى الله عليه وسلم اهـ . وانفصل الأبهري — وقبله الطحاوي ومن تبعهما كأبي محمد بن أبي زيد — عن ذلك بأن هذا خاص بذلك الرجل ، لكون النبي صلى الله عليه وسلم كان يجوز له نكاح الواهة فكذلك يجوز له أن يكحها لمن شاء بغير صداق ، ونحوه للدودي وقال : إنكاحها إياه بغير صداق لأنه أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، وقواه بعضهم بأنه لما قال له « ملكتكها » لم يشاورها ولا استأذنها ، وهذا ضعيف لأنها هي أولاً فوضت أمرها إلى النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم في رواية الباب « فرأى رأيك » وغير ذلك من ألفاظ الخبر التي ذكرناها ، فلذلك لم يحتج إلى مراجعتها في تقدير المهر وصارت كمن قالت لوليها زوجني بما ترى من قليل الصداق وكثيره ، واحتج لهذا القول بما أخرجه

سعيد بن منصور من مرسل أبي النعمان الأزدي قال « زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة على سورة من القرآن وقال : لا تكون لأحد بعدك مهرا » وهذا مع إرساله فيه من لا يعرف ، وأخرج أبو داود من طريق مكحول قال : ليس هذا لأحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم . وأخرج أبو عوانة من طريق الليث بن سعد نحوه . وقال عياض : يحتمل قوله « بما معك من القرآن » وجهين أظهرهما أن يعلمها ما معه من القرآن أو مقدارا معينا منه ويكون ذلك صداقها وقد جاء هذا التفسير عن مالك ، ويؤيده قوله في بعض طرقه الصحيحة « فعلمها من القرآن » كما تقدم ، وعين في حديث أبي هريرة مقدار ما يعلمها وهو عشرون آية ، ويحتمل أن تكون الباء بمعنى اللام أى لأجل ما معك من القرآن فأكرمه بأن زوجه المرأة بلا مهر لأجل كونه حافظا للقرآن أو لبعضه ، وتظهيره قصة أبي طلحة مع أم سليم وذلك فيما أخرجه النسائي وصححه من طريق جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس قال « خطب أبو طلحة أم سليم ، فقالت والله مامثلك يرد ، ولكنك كافر وأنا مسلمة ولا يخل لي أن أتزوجك ، فإن تسلم فذاك مهري ولا أسألك غيره ، فأسلم ، فكان ذلك مهرها » ، وأخرج النسائي من طريق عبد الله بن عبيد الله بن أبي طلحة عن أنس قال « تزوج أبو طلحة أم سليم فكان صداق مابينهما الإسلام ، فذكر القصة وقال في آخره : فكان ذلك صداق مابينهما ترجم عليه النسائي « التزويج على الإسلام » ثم ترجم على حديث سهل « التزويج على سورة من القرآن » فكأنه مال إلى ترجيح الاحتمال الثاني . ويؤيد أن الباء للتعويض لا للسببية ما أخرجه ابن أبي شيبة والترمذي من حديث أنس « أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل رجلا من أصحابه : يا فلان هل تزوجت ؟ قال : لا ، وليس عندي ما أتزوج به ، قال : أليس معك قل هو الله أحد » الحديث . واستدل الطحاوي للقول الثاني من طريق النظر بأن النكاح إذا وقع على مجهول كان كما لم يسم فيحتاج إلى الرجوع إلى المعلوم ، قال : والأصل المجمع عليه لو أن رجلا استأجر رجلا على أن يعلمه سورة من القرآن بدرهم لم يصح لأن الإجازة لا تصح إلا على عمل معين كغسل الثوب أو وقت معين ، والتعليم قد لا يعلم مقدار وقته ، فقد يعلم في زمان يسير وقد يحتاج إلى زمان طويل ، ولهذا لو باعه داره على أن يعلمه سورة من القرآن لم يصح ، قال : فإذا كان التعليم لا تملك به الأعيان لا تملك به المنافع . والجواب عما ذكره أن المشروط تعليمه معين كما تقدم في بعض طرقه ، وأما الاحتجاج بالجهل بمدة التعليم فيحتمل أن يقال اغتفر ذلك في باب الزوجين لأن الأصل استمرار عشرينها ، ولأن مقدار تعليم عشرين آية لا يختلف فيه أفهام النساء غالبا ، خصوصا مع كونها عربية من أهل لسان الذي يتزوجها كما تقدم . وانفصل بعضهم بأنه زوجها إياه لأجل مامعه من القرآن الذي حفظه وسكت عن المهر فيكون ثابتا لها في ذمته إذا أيسر كنكاح التفويض ، وإن ثبت حديث ابن عباس المتقدم حيث قال فيه « فإذا رزقك الله فعوضها » كان فيه تقوية لهذا القول ، لكنه غير ثابت . وقال بعضهم يحتمل أن يكون زوجه لأجل ما حفظه من القرآن وأصدق عنه كما كفر عن الذي وقع على امرأته في رمضان ويكون ذكر القرآن وتعليمه على سبيل التحريض على تعلم القرآن وتعليمه وتنويعها بفضل أهلها ، قالوا : وما يدل على أنه لم يجعل التعليم صداقا أنه لم يقع معرفة الزوج بفهم المرأة وهل فيها قابلية التعليم بسرعة أو ببطء ، ونحو ذلك مما تفاوتت فيه الأغراض ، والجواب عن ذلك قد تقدم في بحث الطحاوي ، ويؤيد قول الجمهور قوله صلى الله عليه وسلم أولا « هل معك شيء تصدقها » ولو قصد استكشاف فضله لسأله عن نسبه وظرفته ونحو ذلك . فإن قيل : كيف يصح جعل تعليمها القرآن مهرا وقد لا تتعلم ؟ أجيب : كما يصح جعل تعليمها الكتابة مهرا وقد لا تتعلم ، وإنما وقع الاختلاف عند من أجاز جعل المنفعة مهرا هل يشترط أن يعلم حذق المتعلم أو لا كما تقدم ، وفيه جواز كون الإجازة صداقا ولو

كانت المصدوقة المستأجرة ، فتقوم المنفعة من الإجارة مقام الصداق ، وهو قول الشافعي وإسحق والحسن بن صالح ، وعند المالكية فيه خلاف ، ومنعه الحنفية في الحر وأجازوه في العبد إلا في الإجارة في تعليم القرآن فمنعوه مطلقاً بناء على أصلهم في أن أخذ الأجرة على تعليم القرآن لا يجوز ، وقد نقل عياض جواز الاستئجار لتعليم القرآن عن العلماء كافة إلا الحنفية . وقال ابن العربي : من العلماء من قال زوجه على أن يعلمها من القرآن فكأنها كانت إجارة ، وهذا كرهه مالك ومنعه أبو حنيفة . وقال ابن القاسم : يفسخ قبل الدخول ويثبت بعده ، قال : والصحيح جوازه بالتعليم . وقد روى يحيى بن مضر عن مالك في هذه القصة أن ذلك أجرة على تعليمها وبذلك جاز أخذ الأجرة على تعليم القرآن ، وبالوجهين قال الشافعي وإسحق ، وإذا جاز أن يؤخذ عنه العوض جاز أن يكون عوضاً ، وقد أجازة مالك من إحدى الجهتين فيلزم أن يجيزه من الجهة الأخرى . وقال القرطبي : قوله « علمها » نص في الأمر بالتعليم ، والسياق يشهد بأن ذلك لأجل النكاح فلا يلتفت لقول من قال إن ذلك كان إكراماً للرجل فإن الحديث يصرح بخلافه ، وقولهم أن الباء بمعنى اللام ليس بصحيح لغة ولا مساقاً ، واستدل به على أن من قال زوجني فلانة فقال زوجته بكذا كفى ذلك ولا يحتاج إلى قول الزوج قبلت قاله أبو بكر الرازي من الحنفية وذكره الرافعي من الشافعية ، وقد استشكل من جهة طول الفصل بين الاستيجاب والإيجاب وفراق الرجل المجلس لالتماس ما يصدقها إياه ، وأجاب المهلب بأن بساط القصة أغنى عن ذلك ، وكذا كل راغب في التزويج إذا استوجب فأجيب بشيء معين وسكت كفى إذا ظهر قرينة القبول ، وإلا فيشترط معرفة رضاه بالقدر المذكور . واستدل به على جواز ثبوت العقد بدون لفظ النكاح والتزويج ، وخالف ذلك الشافعي ومن المالكية ابن دينار وغيره . والمشهور عن المالكية جوازه بكل لفظ دل على معناه إذا قرن بذكر الصداق أو قصد النكاح كالتمليك والهبة والصدقة والبيع ، ولا يصح عندهم بلفظ الإجارة ولا العارية ولا الوصية ، واختلف عندهم في الإحلال والإباحة ، وأجازة الحنفية بكل لفظ يقتضي التأيد مع القصد ، وموضع الدليل من هذا الحديث ورود قوله صلى الله عليه وسلم « ملكتها » ، لكن ورد أيضاً بلفظ « زوجته » قال ابن دقيق العيد : هذه لفظة واحدة في قصة واحدة واختلف فيها مع اتحاد مخرج الحديث ، فالظاهر أن الواقع من النبي صلى الله عليه وسلم أحد الألفاظ المذكورة ، فالصواب في مثل هذا النظر إلى الترجيح ، وقد نقل عن الدارقطني أن الصواب رواية من روى « زوجته » وأنهم أكثر وأحفظ ، قال : وقال بعض المتأخرين يحتمل صحة اللفظين ويكون قال لفظ التزويج أولاً ثم قال اذهب فقد ملكتها بالتزويج السابق ، قال ابن دقيق العيد : وهذا بعيد لأن سياق الحديث يقتضي تعيين لفظة قبلت لاتعددتها وأنها هي التي انعقد بها النكاح ، وما ذكره يقتضي وقوع أمر آخر انعقد به النكاح ، والذي قاله بعيد جداً ، وأيضاً فلخصمه أن يعكس ويدعى أن العقد وقع بلفظ التملك ثم قال زوجته بالتملك السابق . قال ثم إنه لم يتعرض لرواية « أمكنها » مع ثبوتها ، وكل هذا يقتضي تعيين المصير إلى الترجيح اهـ . وأشار بالتأخير إلى النووي فإنه كذلك قال في شرح مسلم ، وقد قال ابن التين لا يجوز أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم عقد بلفظ التملك والتزويج معا في وقت واحد فليس أحد اللفظين بأولى من الآخر فسقط الاحتجاج به ، هذا على تقدير تساوي الروايتين فكيف مع الترجيح ؟ قال : ومن زعم أن معمرأ وهم فيه ورد عليه أن البخاري أخرجه في غير موضع من رواية غير معمر مثل معمر اهـ . وزعم ابن الجوزي في « التحقيق » أن رواية أبي غسان « أنكحتكها » ورواية الباقرين « زوجته » إلا ثلاثة أنفس وهم معمر ويعقوب وابن أبي حازم ، قال ومعمر كثير الغلط والآخران لم يكونا حافظين اهـ . وقد غلط في رواية أبي غسان فإنها بلفظ « أمكنها » في

جميع نسخ البخاري ، نعم وقعت بلفظ « زوجتكها » عند الإسماعيلي من طريق حسين بن محمد عن أبي غسان ، والبخاري أخرجه عن سعيد بن أبي مريم عن أبي غسان بلفظ « أمكناكها » ، وقد أخرجه أبو نعيم في « المستخرج » من طريق يحيى بن عثمان بن صالح عن سعيد شيخ البخاري فيه بلفظ « أنكحتكها » فهذه ثلاثة ألفاظ عن أبي غسان ، ورواية « أنكحتكها » في البخاري لابن عيينة كما حررت ، وما ذكره من الطعن في الثلاثة مردود ولا سيما عبد العزيز فإن روايته ترجح بكون الحديث عن أبيه وآل المرء أعرف بحديثه من غيرهم ، نعم الذي تحرر مما قدمته أن الذين رووه بلفظ التزويج أكثر عددا ممن رواه بغير لفظ التزويج ، ولا سيما وفيهم من الحفاظ مثل مالك ، ورواية سفيان بن عيينة « أنكحتكها » مساوية لروايتهم ، ومثلها رواية زائدة ، وعد ابن الجوزي فيمن رواه بلفظ التزويج حماد بن زيد وروايته بهذا اللفظ في فضائل القرآن ، وأما في النكاح فلفظ « ملكتكها » وقد تبع الحفاظ صلاح الدين العلائي ابن الجوزي فقال في ترجيح رواية التزويج : ولا سيما وفيهم مالك وحماد بن زيد .

وقد تحرر أنه اختلف على حماد فيها كما اختلف على الثوري فظهر أن رواية التملك وقعت في إحدى الروايتين عن الثوري وفي رواية عبد العزيز بن أبي حازم ويعقوب بن عبد الرحمن وحماد بن زيد ، وفي رواية معمر « ملكتكها » وهي بمناها ، وانفرد أبو غسان برواية « أمكناكها » وأخلق بها أن تكون تصحيحا من ملكناكها فرواية التزويج أو الإنكاح أرجح ، وعلى تقدير أن تساوي الروايات يقف الاستدلال بها لكل من الفريقين ، وقد قال البغوي في « شرح السنة » لا حجة في هذا الحديث لمن أجاز انعقاد النكاح بلفظ التملك لأن العقد كان واحدا فلم يكن اللفظ إلا واحدا ، واختلف الرواة في اللفظ الواقع ، والذي يظهر أنه كان بلفظ التزويج على وفق قول الخاطب زوجنها إذ هو الغالب في أمر العقود إذ قلما يختلف فيه لفظ المتعاقدين ؛ ومن روى بلفظ غير لفظ التزويج لم يقصد مراعاة اللفظ الذي انعقد به العقد ، وإنما أراد الخبر عن جريان العقد على تعليم القرآن . وقيل إن بعضهم رواه بلفظ الإمكان ، وقد اتفقوا على أن هذا العقد بهذا اللفظ لا يصح ، كذا قال ، وما ذكر كاف في دفع احتجاج المخالف بانعقاد النكاح بالتمليك ونحوه . وقال العلائي : من المعلوم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقل هذه الألفاظ كلها تلك الساعة ، فلم يبق إلا أن يكون قال لفظة منها وعبر عنه بقية الرواة بالمعنى ، فمن قال بأن النكاح ينعقد بلفظ التملك ثم احتج بمجيئه في هذا الحديث إذا عورض ببقية الألفاظ لم ينتهض احتجاجه ، فإن جزم بأنه هو الذي تلفظ به النبي صلى الله عليه وسلم ومن قال غيره ذكره بالمعنى قلبه عليه مخالفه وادعى ضد دعواه فلم يبق إلا الترجيح بأمر خارجي ، ولكن القلب إلى ترجيح رواية التزويج أميل لكونها رواية الأكابر ، ولقرينة قول الرجل الخاطب « زوجنها يارسول الله » ، قلت : وقد تقدم النقل عن الدارقطني أنه رجح رواية من قال زوجتكها ، وبالحق ابن التين فقال : أجمع أهل الحديث على أن الصحيح رواية زوجتكها وأن رواية ملكتكها وهم ، وتعلق بعض المتأخرين بأن الذين اختلفوا في هذه اللفظة أئمة فلولا أن هذه الألفاظ عندهم مترادفة ماعبروا بها فدل على أن كل لفظ منها يقوم مقام الآخر عند ذلك الإمام ، وهذا لا يكفي في الاحتجاج بنحو انعقاد النكاح بكل لفظة منها ، إلا أن ذلك لا يدفع مطالبهم بدليل الحصر في اللفظين مع الاتفاق على إيقاع الطلاق بالكنائيات بشرطها ولا حصر في الصريح ، وقد ذهب جمهور العلماء إلى أن النكاح ينعقد بكل لفظ يدل عليه وهو قول الحنفية والمالكية وإحدى الروايتين عن أحمد ، واختلف الترجيح في مذهبه فأكثر نصوصه تدل على موافقة الجمهور ، واختار ابن حامد وأتباعه الرواية الأخرى الموافقة للشافعية ، واستدل ابن عقيل منهم لصحة الرواية الأولى بحديث « أعتق صفية وجعل عتقها صداقها » فإن أحمد نص على أن من قال عتقت أمتي وجعلت

عقها صداقها أنه يعقد نكاحها بذلك ، واشترط من ذهب إلى الرواية الأخرى بأنه لا بد أن يقول في مثل هذه الصورة تزوجتها ، وهي زيادة على ما في الخبر وعلى نص أحمد ، وأصوله تشهد بأن العقود تنعقد بما يدل على مقصودها من قول أو فعل . وفيه أن من رغب في تزويج من هو أعلى قدرا منه لا لوم عليه لأنه بصدد أن يجاب إلا إن كان مما تقطع العادة برده كالسوق يخطب من السلطان بنته أو أخته . وأن من رغب في تزويج من هو أعلى منها لأعار عليها أصلا ولا سيما إن كان هناك غرض صحيح أو قصد صالح إما لفضل ديني في المخطوب أو لهوى فيه يخشى من السكوت عنه الوقوع في محذور . واستدل به على صحة قول من جعل عتق الأمة عوضا عن بضعها ، كذا ذكره الخطابي ، ولفظه : إن من أعتق أمة كان له أن يتزوجها ويجعل عتقها عوضا عن بضعها ، وفي أخذه من هذا الحديث بعد ، وقد تقدم البحث فيه مفصلا قبل هذا . وفيه أن سكوت من عقد عليها وهي ساكنة لازم إذا لم يمنع من كلامها خوف أو حياء أو غيرها . وفيه جواز نكاح المرأة دون أن تسأل هل لها ولي خاص أو لا ، ودون أن تسأل هل هي في عصمة رجل أو في عدته ، قال الخطابي : ذهب إلى ذلك جماعة حملا على ظاهر الحال ، ولكن الحكماء يختاطون في ذلك ويسألونها قلت : وفي أخذ هذا الحكم من هذه القصة نظر ، لاحتمال أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم اطلع على جلية أمرها أو أخبره بذلك من حضر مجلسه ممن يعرفها ومع هذا الاحتمال لا ينتهز الاستدلال به ، وقد نص الشافعي على أنه ليس للحاكم أن يزوج امرأة حتى يشهد عدلان أنها ليس لها ولي خاص ولا أنها في عصمة رجل ولا في عدته ، لكن اختلف أصحابه هل هذا على سبيل الاشتراط أو الاحتياط ، والثاني المصحح عندهم . وفيه أنه لا يشترط في صحة العقد تقدم الخطبة إذ لم يقع في شيء من طريق هذا الحديث وقوع حمد ولا تشهد ولا غيرها من أركان الخطبة ، وخالف في ذلك الظاهرية فجعلوها واجبة ، ووافقهم من الشافعية أبو عوانة فترجم في صحيحه « باب وجوب الخطبة عند العقد » . وفيه أن الكفاءة في الحرية وفي الدين وفي النسب لا في المال ، لأن الرجل كان لا شيء له وقد رضيت به ، كذا قاله ابن بطال ، وما أدري من أين له أن المرأة كانت ذات مال . وفيه أن طالب الحاجة لا ينبغي له أن يلح في طلبها بل يطلبها برفق وتأن ، ويدخل في ذلك طالب الدنيا والدين من مستفت وسائل وباحث عن علم . وفيه أن الفقير يجوز له نكاح من علمت بحاله ورضيت به إذا كان واجدا للمهر وكان عاجزا عن غيره من الحقوق ، لأن المراجعة وقعت في وجدان المهر وفقده لا في قدر زائد قاله الباجي ، وتعقب باحتمال أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم اطلع من حال الرجل على أنه يقدر على اكتساب قوته وقوت امرأته ، ولا سيما مع ما كان عليه أهل ذلك العصر من قلة الشيء والقناعة باليسير . واستدل به على صحة النكاح بغير شهود ، ورد بأن ذلك وقع بحضرة جماعة من الصحابة كما تقدم ظاهرا في أول الحديث . وقال ابن حبيب : هو منسوخ بحديث « لانكاح إلا بولي وشاهدي عدل » وتعقب . واستدل به على صحة النكاح بغير ولي وتعقب باحتمال أنه لم يكن لها ولي خاص والإمام ولي من لا ولي له . واستدل به على جواز استمتاع الرجل بشرة امرأته وما يشتري بصداقها لقوله « إن لبسته » مع أن النصف لها ، ولم يمنعه مع ذلك من الاستمتاع بنصفه الذي وجب لها بل جوز له لبسه كله ، وإنما وقع المنع لكونه لم يكن له ثوب آخر قاله أبو محمد بن أبي زيد ، وتعقبه عياض وغيره بأن السياق يرشد إلى أن المراد تعذر الاكتفاء بنصف الإزار لا في إباحة لبسه كله ، وما المانع أن يكون المراد أن كلا منهما يلبسه مهايأة لثبوت حقه فيه ، لكن لما لم يكن للرجل ما يستتر به إذا جاءت نوبتها في لبسه قال له « إن لبسته جلست ولا إزار لك » وفيه نظر الإمام في مصالح رعيته وإرشاده إلى ما يصلحهم . وفي الحديث أيضا المروضة في الصداق ، وخطبة المرأة لنفسه ، وأنه

لا يجب إعفاف المسلم بالنكاح كوجوب إطعامه الطعام والشراب ؛ قال ابن التين بعد أن ذكر فوائد الحديث : فهذه إحدى وعشرون فائدة بوب البخاري على أكثرها . قلت : وقد فصلت ما ترجم به البخاري من غيره ، ومن تأمل ما جمعته هنا علم أنه يزيد على ما ذكره مقدار مذكر أو أكثر . ووقع التنصيص على أن النبي صلى الله عليه وسلم زوج رجلاً امرأة بخاتم من حديد ، وهذا هو النكته في ذكر الخاتم دون غيره من العروض أخرجه البخاري في « معجم الصحابة » من طريق القعنبى عن حسين بن عبد الله بن ضميرة عن أبيه عن جده « أن رجلاً قال يا رسول الله أنكحني فلانة ، قال : ماتصدقها ؟ قال : مامعي شيء . قال : لمن هذا الخاتم ؟ قال : لي ، قال : فأعطها إياه ، فأنكحه » وهذا وإن كان ضعيف السند لكنه يدخل في مثل هذه الأمهات .

باب المهر بالعروض وخاتم من حديد

[٥١٥٠] ٤٩٦٠ - حدثنا يحيى قال نا وكيع عن سفيان عن أبي حازم عن سهل بن سعد : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل : « تزوج ولو بخاتم من حديد » .

قوله (باب المهر بالعروض وخاتم من حديد) العروض بضم العين والراء المهملتين جمع عرض بفتح أوله وسكون ثانيه والضاد معجمة : ما يقابل النقد ، وقوله بعده « وخاتم من حديد » هو من الخاص بعد العام ، فإن الخاتم من حديد من جملة العروض ، والترجمة مأخوذة من حديث الباب للخاتم بالتنصيص والعروض بالإلحاق ، وتقدم في أوائل النكاح حديث ابن مسعود « فأرخص لنا أن تنكح المرأة بالثوب » وتقدم في الباب قبله عدة أحاديث في ذلك .

قوله (حدثنا يحيى) هو ابن موسى كما صرح به ابن السكن وسفيان هو الثوري .

قوله (قال الرجل : تزوج ولو بخاتم من حديد) هذا مختصر من الحديث الطويل الذي قبله ، وقد ذكرت من ساقه عن الثوري مطولاً وهو عبد الرزاق ، لكنه قرنه في روايته بمعمر ، وأخرجه ابن ماجه من رواية سفيان الثوري أتم مما هنا ، وقد ذكرت ما في روايته من فائدة زائدة في الحديث الذي قبله ، وتقدم من الكلام فيه ما يغني عن إعادته ، والله أعلم .

باب الشروط في النكاح

وقال عمر : مقاطع الحقوق عند الشروط . وقال المسور : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر صهرًا له فأتني عليه في مصاهرته فأحسن ، قال : حدثني وصدقني ، ووعدني فوقى لي .

[٥١٥١] ٤٩٦١ - حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك قال نا ليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عتبة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أحق ما أوفيت من الشروط أن توفوا به ما استحللتم به الفروج » .

قوله (باب الشروط في النكاح) أى التي تحل وتعتبر ، وقد ترجم في كتاب الشروط « الشروط في المهر عند عقدة النكاح » وأورد الأثر المعلق والحديث الموصول المذكور هنا .

قوله (وقال عمر : مقاطع الحقوق عند الشروط) وصله سعيد بن منصور من طريق إسماعيل بن عبيد الله وهو ابن أبي المهاجر عن عبد الرحمن بن غنم قال « كنت مع عمر حيث تمس ركبتى ركبتة . فجاءه رجل فقال : يا أمير المؤمنين تزوجت هذه وشرطت لها دارها ، وإني أجمع لأمرى — أو لشأني — أن أنتقل إلى أرض كذا وكذا . فقال : لها شرطها . فقال الرجل : هلك الرجال إذ لاتشاء امرأة أن تطلق زوجها إلا طلقت . فقال عمر : المؤمنون على شروطهم ، عند مقاطع حقوقهم » وتقدم في الشروط من وجه آخر عن ابن أبي المهاجر نحوه وقال في آخره « فقال عمر : إن مقاطع الحقوق عند الشروط ، ولها ماشرطت » .

قوله (وقال المسور بن مخرمة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ذكر صهرا له فأتني عليه) تقدم موصولا في المناقب في ذكر أبي العاص بن الربيع وهو الصهر المذكور وبينت هناك نسبه والمراد بقوله حدثني فصدقني « وسيأتي شرحه مستوفى في أبواب الغيرة في أواخر كتاب النكاح ، والغرض منه هنا ثناء النبي صلى الله عليه وسلم عليه لأجل وفائه بما شرط له .

قوله (حدثنا أبو الوليد) هو الطيالسي .

قوله (عن يزيد بن أبي حبيب) تقدم في الشروط عن عبد الله بن يوسف عن الليث « حدثني يزيد بن أبي حبيب » .

قوله (عن أبي الخير) هو مرثد بن عبد الله اليزني ، وعقبه هو ابن عامر الجهني .

قوله (أحق ما أوفيتم من الشروط أن توفوا به) في رواية عبد الله بن يوسف « أحق الشروط أن توفوا به » وفي رواية مسلم من طريق عبد الحميد بن جعفر عن يزيد بن أبي حبيب أنه « أحق الشروط أن يوفى به » .

قوله (ما استحلتتم به الفروج) أى أحق الشروط بالوفاء شروط النكاح لأن أمره أحوط وبابه أضيق . وقال الخطابي : الشروط في النكاح مختلفة ، فمنها مايجب الوفاء به اتفاقا وهو ما أمر الله به من إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان ، وعليه حمل بعضهم هذا الحديث . ومنها مالا يوفى به اتفاقا كسؤال طلاق أختها ، وسيأتي حكمه في الباب الذي يليه . ومنها ما اختلف فيه كاشتراط أن لا يتزوج عليها أو لا يتسرى أو لا ينقلها من منزلها إلى منزله . وعند الشافعية الشروط في النكاح على ضربين : منها مايرجع إلى الصداق فيجب الوفاء به ، ومايكون خارجا عنه فيختلف الحكم فيه ، فمنه ما يتعلق بحق الزوج وسيأتي بيانه ، ومنه مايشترطه العاقد لنفسه خارجا عن الصداق وبعضهم يسميه الخلوان ، فقليل هو للمرأة مطلقا وهو قول عطاء وجماعة من التابعين وبه قال الثوري وأبو عبيد ، وقيل هو لمن شرطه قاله مسروق وعلى بن الحسين ، وقيل يختص ذلك بالأب دون غيره من الأولياء ، وقال الشافعي إن وقع في نفس العقد وحب للمرأة مهر مثلها ، وإن وقع خارجا عنه لم يجب ، وقال مالك إن وقع في حال العقد فهو من جملة المهر ، أو خارجا عنه فهو لمن وهب له ، وجاء ذلك في حديث مرفوع أخرجه النسائي من طريق ابن جريج عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أيما امرأة نكحت على صداق أو حياء أو عدة قبل عصمة النكاح فهو لها ، فما كان بعد عصمة النكاح فهو لمن أعطيه ، وأحق ما أكرم به الرجل ابنته أو أخته ، وأخرجه البيهقي من طريق حجاج بن أرطاة عن عمرو بن شعيب عن عروة عن عائشة نحوه ، وقال الترمذي بعد ترجمته : والعمل على هذا عند بعض أهل العلم من الصحابة منهم

عمر قال « إذا تزوج الرجل المرأة وشرط أن لا يخرجها لزم » وبه يقول الشافعي وأحمد وإسحق ، كذا قال ، والنقل في هذا عن الشافعي غريب ، بل الحديث عندهم محمول على الشروط التي لا تنافي مقتضى النكاح بل تكون من مقتضياته ومقاصده كاشتراط العشرة بالمعروف والإنفاق والكسوة والسكنى وأن لا يقصر في شيء من حقها من قسمة ونحوها ، وكشرطه عليها ألا تخرج إلا بأذنه ولا تمنعه نفسها ولا تتصرف في متاعه إلا برضاه ونحو ذلك ، وأما شرط ينافي مقتضى النكاح كأن لا يقسم لها أو لا يتسرى عليها أو لا ينفق أو نحو ذلك فلا يجب الوفاء به بل إن وقع في صلب العقد كفى وصح النكاح بمهر المثل ، وفي وجه يجب المسمى ولا أثر للشرط ، وفي قول للشافعي يبطل النكاح . وقال أحمد وجماعة : يجب الوفاء بالشرط مطلقا . وقد استشكل ابن دقيق العيد حمل الحديث على الشروط التي هي من مقتضيات النكاح قال : تلك الأمور لا تؤثر الشروط في إيجابها ، فلا تشتد الحاجة إلى تعليق الحكم باشتراطها ، وسياق الحديث يقتضي خلاف ذلك ، لأن لفظ « أحق الشروط » يقتضي أن يكون بعض الشروط يقتضي الوفاء بها وبعضها أشد اقتضاء ، والشروط هي من مقتضى العقد مستوية في وجوب الوفاء بها . قال الترمذی : وقال على سبق شرط الله شرطها ، قال : وهو قول الثوري وبعض أهل الكوفة ، والمراد في الحديث الشروط الجائزة لا المنهى عنها اهـ . وقد اختلف عن عمر ، فروى ابن وهب بإسناد جيد عن عبيد بن السباق « أن رجلا تزوج امرأة فشرط لها أن لا يخرجها من دارها ، فارتفعوا إلى عمر فوضع الشرط وقال : المرأة مع زوجها » قال أبو عبيد : تضادت الروايات عن عمر في هذا ، وقد قال بالقول الأول عمرو بن العاص ، ومن التابعين طاوس وأبو الشعثاء وهو قول الأوزاعي وقال الليث والثوري والجمهور بقول على حتى لو كان صداق مثلها مائة مثلا فرضيت بخمسين على أن لا يخرجها فله إخراجها ولا يلزمه إلا المسمى وقالت الحنفية : لها أن ترجع عليه بما نقصته له من الصداق . وقال الشافعي : يصح النكاح ويلغو الشرط ويلزمه مهر المثل وعنه يصح وتستحق الكل . وقال أبو عبيد : والذي نأخذ به أنا تأمره بالوفاء بشرطه من غير أن يحكم عليه بذلك . قال : وقد أجمعوا على أنها لو اشترطت عليه أن لا يطأها لم يجب الوفاء بذلك الشرط فكذلك هذا وما يقوى حمل حديث عقبة على النذب ما سيأتي في حديث عائشة في قصة بريرة « كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل » والوطء والإسكان وغيرهما من حقوق الزوج إذا شرط عليه إسقاط شيء منها كان شرطا ليس في كتاب الله فيبطل ، وقد تقدم في البيوع الإشارة إلى حديث « المسلمون عند شروطهم ، إلا شرطا أحل حراما أو حرم حلالا » وحديث « المسلمون عند شروطهم ما وافق الحق » وأخرج الطبراني في « الصغير » بإسناد حسن عن جابر « أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب أم مبشر بنت البراء بن معرور فقالت : إني شرطت لزوجي أن لا أتزوج بعده ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إن هذا لا يصلح » وقد ترجم الحب الطبري على هذا الحديث « استحباب مقدمة شيء من المهر قبل الدخول » وفي انتزاعه من الحديث المذكور غموض ، والله أعلم .

بـ الشروط التي لا تحل في النكاح

وقال ابن مسعود لا تشترط المرأة طلاق أختها .

[٥١٥٢] ٤٩٦٢ - حدثنا عبيد الله بن موسى عن زكريا هو ابن أبي زائدة عن سعد بن إبراهيم عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه قال : « لا يحل لامرأة تسأل طلاق أختها لتستفرغ صحتها ، فإنما لها ما قُدر لها » .

قوله (باب الشروط التي لا تحل في النكاح) في هذه الترجمة إشارة إلى تخصيص الحديث الماضي في عموم الحث على الوفاء بالشروط بما يباح لا بما نهى عنه ، لأن الشروط الفاسدة لا يخل الوفاء بها فلا يناسب الحث عليها .

قوله (وقال ابن مسعود لا تشترط المرأة طلاق أختها) كذا أورده معلقا عن ابن مسعود ، وسأبين أن هذا اللفظ بعينه وقع في بعض طرق الحديث المرفوع عن أبي هريرة ، ولعله لما لم يقع له اللفظ مرفوعا أشار إليه في المعنى إذانا بأن المعنى واحد .

قوله (لا يخل لامرأة تسأل طلاق أختها لتستفرغ صحفتها ، فإنما لها ما قدر لها) هكذا أورده البخاري بهذا اللفظ ، وقد أخرجه أبو نعيم في « المستخرج » من طريق ابن الجنيدي عن عبيد الله بن موسى شيخ البخاري فيه بلفظ « لا يصلح لامرأة أن تشترط طلاق أختها لتكفي إناؤها » وكذلك أخرجه البيهقي من طريق أبي حاتم الرازي عن عبيد الله بن موسى لكن قال « لا ينبغي » بدل « لا يصلح » وقال « لتكفي » ، وأخرجه الإسماعيلي من طريق يحيى بن زكرياء بن أبي زائدة عن أبيه بلفظ ابن الجنيدي لكن قال « لتكفي » فهذا هو المحفوظ من هذا الوجه من رواية أبي سلمة عن أبي هريرة ، وأخرج البيهقي من طريق أحمد بن إبراهيم بن ملحان عن الليث عن جعفر بن ربيعة عن الأعرج عن أبي هريرة في حديث طويل أوله « إياكم والظن — وفيه — ولا تسأل المرأة طلاق أختها لتستفرغ إناء صاحبها ولتنكح ، فإنما لها ما قدر لها » وهذا قريب من اللفظ الذي أورده البخاري هنا . وقد أخرج البخاري من أول الحديث إلى قوله « حتى ينكح أو يترك » ونهت على ذلك فيما تقدم قريبا في « باب لا يخطب على خطبة أخيه » فإما أن يكون عبيد الله بن موسى حدث به على اللفظين أو انتقل الذهن من متن إلى متن ، وسأتي في كتاب القدر من رواية أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة بلفظ « لا تسأل المرأة طلاق أختها لتستفرغ صحفتها ولتنكح ، فإنما لها ما قدر لها » وتقدم في البيوع من رواية الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة في حديث أوله « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيع حاضر لباد — وفي آخره — ولا تسأل المرأة طلاق أختها لتكفي مافي إناؤها » .

قوله (لا يخل) ظاهر في تحريم ذلك ، وهو محمول على ما إذا لم يكن هناك سبب يجوز ذلك كرية في المرأة لا ينبغي معها أن تستمر في عصمة الزوج ويكون ذلك على سبيل النصيحة المحضة أو لضرر يحصل لها من الزوج أو للزوج منها أو يكون سؤالها ذلك بعوض وللزوج رغبة في ذلك فيكون كالخلع مع الأجنبية إلى غير ذلك من المقاصد المختلفة . وقال ابن حبيب : حمل العلماء هذا النهي على الندب ، فلو فعل ذلك لم يفسخ النكاح . وتعقبه ابن بطال بأن نفى الحل صريح في التحريم ، ولكن لا يلزم منه فسخ النكاح ، وإنما فيه التغليظ على المرأة أن تسأل طلاق الأخرى ، ولترض بما قسم الله لها .

قوله (أختها) قال النووي : معنى هذا الحديث نهى المرأة الأجنبية أن تسأل رجلا طلاق زوجته وأن يتزوجها هي فيصير لها من نفقة ومعروفه ومعاشرته ما كان للمطلقة ، فغير عن ذلك بقوله « تكفي » مافي صحفتها ، قال والمراد بأختها غيرها سواء كانت أختها من النسب أو الرضاع أو الدين ، ويحق بذلك الكافرة في الحكم وإن لم تكن أختا في الدين إما لأن المراد الغالب أو أنها أختها في الجنس الآدمي ، وحمل ابن عبد البر الأخت هنا على الضرة فقال : فيه من الفقه أنه لا ينبغي أن تسأل المرأة زوجها أن يطلق ضررها لتفرد به ، وهذا يمكن في الرواية التي وقعت بلفظ « لا تسأل المرأة طلاق أختها » ، وأما الرواية التي فيها لفظ الشرط فظاهرها أنها في الأجنبية ويؤيد قوله

فيها « ولتنكح » أى ولتزوج الزوج المذكور من غير أن يشترط أن يطلق التي قبلها ، وعلى هذا فالمراد هنا بالأخت الأخت في الدين ؛ ويؤيده زيادة ابن حبان في آخره من طريق أبي كثير عن أبي هريرة بلفظ « لاتسأل المرأة طلاق أختها لتستفرغ صحفتها فإن المسلمة أخت المسلمة » وقد تقدم في « باب لا يخطب الرجل على خطبة أخيه » نقل الخلاف عن الأوزاعي وبعض الشافعية أن ذلك مخصوص بالمسلمة ، وبه جزم أبو الشيخ في كتاب النكاح ، ويأتي مثله هنا ، ويجيء على رأى ابن القاسم أن يستثنى ما إذا كان المسئول طلاقها فاسقة ، وعند الجمهور لا فرق .

قوله (لتستفرغ صحفتها) يفسر المراد بقوله « تكفى » وهو بالهمز افتعال من كفأت الإناء إذا قلبته وأفرغت مافيه ، وكذا يكفأ وهو بفتح أوله وسكون الكاف وبالهمز ، وجاء أكفأت الإناء إذا أملته وهو في رواية ابن المسيب « لتكفى » بضم أوله من أكفأت وهى بمعنى أملته ويقال بمعنى أكببته أيضا ، والمراد بالصحفة ما لمحصل من الزوج كما تقدم من كلام النووي ، وقال صاحب النهاية : الصحفة إناء كالقصعة المبسوطة ، قال : وهذا مثل ، يريد الاستئثار عليها بحفظها فيكون كمن قلب إناء غيره في إنائه ، وقال الطيبي : هذه استعارة مستطرفة تمثيلية ، شبه النصيب والبخت بالصحفة وحفظها وتمتعها بما يوضع في الصحفة من الأطعمة اللذيذة ، وشبه الافتراق المسبب عن الطلاق باستفراغ الصحفة عن تلك الأطعمة ، ثم أدخل المشبه في جنس المشبه به واستعمل في المشبه ما كان مستعملا في المشبه به .

قوله (ولتنكح) بكسر اللام وبإسكانها ويسكون الحاء على الأمر ، ويحتمل النصب عطفا على قوله « لتكفى » فيكون تعليلا لسؤال طلاقها ، ويتعين على هذا كسر اللام ، ثم يحتمل أن المراد ولتنكح ذلك الرجل من غير أن تتعرض لإخراج الضرة من عصمته بل تكل الأمر في ذلك إلى ما يقدره الله ، ولهذا ختم بقوله « فإنما لها ما قدر لها » إشارة إلى أنها وإن سألت ذلك وألحت فيه واشترطته فإنه لا يقع من ذلك إلا ما قدره الله ، فينبغي أن لا تتعرض هى لهذا المحذور الذي لا يقع منه شيء بمجرد إرادتها ، وهذا مما يؤيد أن الأخت من النسب أو الرضاع لا تدخل في هذا ، ويحتمل أن يكون المراد ولتنكح غيره وتعرض عن هذا الرجل ، أو المراد ما يشمل الأمرين ، والمعنى ولتنكح من تيسر لها فإن كانت التي قبلها أجنبية فلتنكح الرجل المذكور وإن كانت أختها فلتنكح غيره ، والله أعلم

باب الصفرة للمتزوج

رواه عبد الرحمن بن عوف عن النبي صلى الله عليه .

٤٩٦٣ - حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنا مالك عن حميد عن أنس أن عبد الرحمن بن عوف جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وبه أثر صفرة فسأله النبي صلى الله عليه فأخبره أنه تزوج امرأة من الأنصار قال : « كم سقت إليها ؟ » قال : زنة نواة من ذهب . قال رسول الله صلى الله عليه : « أولم ولو بشاة » . [٥١٥٣]

قوله (باب الصفرة للمتزوج) كذا قيده بالمتزوج إشارة إلى الجمع بين حديث الباب وحديث النهي عن التزعر للرجال ، وسيأتي البحث فيه بعد أبواب .

قوله (رواه عبد الرحمن بن عوف عن النبي صلى الله عليه وسلم) يشير إلى حديثه الذي تقدم موصولا في أول البيوع قال « لما قدمنا المدينة — فذكر الحديث بطوله وفيه — جاء عبد الرحمن بن عوف وعليه أثر صفة فقال : تزوجت ؟ قال نعم » وأورد المصنف هذه القصة في هذا الباب من طريق مالك عن حميد مختصرة ، وسيأتي شرحها في « باب الوليمة ولو بشاة » مستوفى إن شاء الله تعالى

ب

[٥١٥٤] ٤٩٦٤ - حدثنا مسدد قال نا يحيى عن حميد عن أنس قال : أولم النبي صلى الله عليه بزيب فأوسع المسلمين خبزاً ، فخرج كما يصنع إذا تزوج - فأتى حجر أمهات المؤمنين يدعو ويدعون . ثم انصرف فرأى رجلين فرجع ، لا أدري أخبرته أو أخبر بخروجهما .

قوله (باب) كذا لهم بغير ترجمة « وسقط لفظ باب من رواية النسفي ، وكذا من شرح ابن بطلال ، ثم استشكله بأن الحديث المذكور لا يتعلق بترجمة الصفة للمتزوج ، وأجيب بما ثبت في أكثر الروايات من لفظ « باب » والسؤال باق فإن الإتيان بلفظ باب وإن كان بغير ترجمة لكنه كالفصل من الباب الذي قبله كما تقرر غير مرة ، والحديث المذكور هنا حديث أنس « أولم النبي صلى الله عليه وسلم بزيب » يعني بنت جحش أورده مختصراً ، وقد تقدم مطولاً في تفسير سورة الأحزاب مع شرحه ، ومناسبته للترجمة من جهة أنه لم يقع في قصة تزويج زيب بنت جحش ذكر للصفة ، فكأنه يقول : الصفة للمتزوج من الجائز لا من المشروط لكل متزوج

ب كيف يدعى للمتزوج

[٥١٥٥] ٤٩٦٥ - حدثنا سليمان بن حرب قال نا حماد هو ابن زيد عن ثابت عن أنس : أن النبي صلى الله عليه رأى على عبد الرحمن بن عوف أثر صفة ، قال : « ما هذا ؟ » قال : إني تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب . قال : « بارك الله لك . أولم ولو بشاة » .

قوله (باب كيف يدعى للمتزوج) ذكر فيه قصة تزويج عبد الرحمن بن عوف مختصرة من طريق ثابت عن أنس وفيه « قال بارك الله لك » قال ابن بطلال : إنما أراد بهذا الباب والله أعلم رد قول العامة عند العرس بالرفاء والبنين فكأنه أشار إلى تضعيفه ، ونحو ذلك كحديث معاذ بن جبل أنه شهد لإملاك رجل من الأنصار فخطب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنكح الأنصاري وقال « على الألفة والخير والبركة والطير الميمون والسعة في الرزق » الحديث أخرجه الطبراني في « الكبير » بسند ضعيف ، وأخرجه في « الأوسط » بسند أضعف منه ، وأخرجه أبو عمرو البرقاني في كتاب معاشر الأهلين من حديث أنس وزاد فيه « والرفاء والبنين » وفي سننه أبان العبدى وهو ضعيف ، وأقوى من ذلك ما أخرجه أصحاب السنن وصححه الترمذى وابن حبان والحاكم من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفاً إنساناً قال : بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير » وقوله « رفاً » بفتح الراء وتشديد الفاء مهموز معناه دعا له في موضع قولهم بالرفاء والبنين ، وكانت كلمه تقولها أهل الجاهلية فورد النهى عنها كما روى بقى بن مخلد من طريق غالب عن الحسن عن رجل من بني تميم قال « كنا نقول في الجاهلية بالرفاء والبنين » فلما جاء الإسلام علمنا نبينا قال : قولوا بارك لله لكم وبارك فيكم وبارك عليكم » ، وأخرج النسائي والطبراني من طريق أخرى عن الحسن عن عقيل بن أبي

طالب أنه « قدم البصرة فتزوج امرأة فقالوا له : بالرفاء والبنين ، فقال : لا تقولوا هكذا وقولوا كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم بارك لهم وبارك عليهم » ورجاله ثقات إلا أن الحسن لم يسمع من عقيل فيما يقال ودل حديث أبي هريرة على أن اللفظ كان مشهورا عندهم غالبا حتى سمي كل دعاء للمتزوج ترفعة ، واختلف في علة النهي عن ذلك فقيل لأنه لا حمد فيه ولا ثناء ولا ذكر لله ، وقيل لما فيه من الإشارة إلى بغض البنات لتخصيص البنين بالذكر ، وأما الرفاء فمعناه الإلتئام من رفأت التوب ورفوته رفوا ورفاء وهو دعاء للزوج بالالتئام والائتلاف فلا كراهة فيه ، وقال ابن المنير : الذي يظهر أنه صلى الله عليه وسلم كره اللفظ لما فيه من موافقة الجاهلية لأنهم كانوا يقولونه تفاؤلا لدعاء ، فيظهر أنه لو قيل للمتزوج بصورة الدعاء لم يكره كأن يقول : اللهم ألف بينهما وارزقهما بنين صالحين مثلا ، أو ألف الله بكمما ورزقكما ولدا ذكرا ونحو ذلك . وأما ما أخرجه ابن أبي شيبة من طريق عمر بن قيس الماضي قال « شهدت شريحا وأتاه رجل من أهل الشام فقال : إني تزوجت امرأة ، فقال بالرفاء والبنين » الحديث ، وأخرجه عبد الرزاق من طريق عدى بن أرطاة قال « حدثت شريحا أني تزوجت امرأة فقال : بالرفاء والبنين » فهو محمول على أن شريحا لم يبلغه النهي عن ذلك ، ودل صنيع المؤلف على أن الدعاء للمتزوج بالبركة هو المشروع ، ولا شك أنها لفظة جامعة يدخل فيها كل مقصود من ولد وغيره ، ويؤيد ذلك ما تقدم من حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قال له تزوجت بكرا أو ثيبا « قال له بارك الله لك » والأحاديث في ذلك معروفة.

باب الدعاء للنسوة اللاتي يهدين العروس، وللعروس

[٥١٥٦] ٤٩٦٦ - حدثنا قروة بن أبي المغراء قال نا علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة : تزوجني النبي صلى الله عليه ، فأتنتني أمي فأدخلتني الدار ، فإذا نسوة من الأنصار في البيت ، فقلن : على الخير والبركة ، وعلى خير طائر .

قوله (باب الدعاء للنسوة اللاتي يهدين العروس وللعروس) في رواية الكشميهني للنساء بدل النسوة ، وأورد فيه حديث عائشة « تزوجني صلى الله عليه وسلم فأتنتني أمي فأدخلتني الدار ، فإذا نسوة من الأنصار فقلن : على الخير والبركة » وهو مختصر من حديث مطول تقدم بتمامه بهذا السند بعينه في « باب تزويج عائشة » قبيل أبواب الهجرة إلى المدينة ، وظاهر هذا الحديث مخالف للترجمة فإن فيه دعاء النسوة لمن أهدى العروس لا الدعاء لمن ، وقد استشكله ابن التين فقال : لم يذكر في الباب الدعاء للنسوة ، ولعله أراد كيف صفة دعائهن للعروس ، لكن اللفظ لا يساعد على ذلك . وقال الكرماني : الأم هي الهادية للعروس المحمزة فهن دعون لما ولمن معها وللعروس حيث قلن على الخير جئتن أو قدمتن على الخير ، قال : ويحتمل أن تكون اللام في النسوة للاختصاص أي الدعاء المختص بالنسوة اللاتي يهدين ، ولكن يلزم منه المخالفة بين اللام التي للعروس لأنها بمعنى المدعو لها والتي في النسوة لأنها الداعية ، وفي جواز مثله خلاف ، انتهى . والجواب الأول أحسن ما توجه به الترجمة ، وحاصله أن مراد البخاري بالنسوة من يهدي العروس سواء كن قليلا أو كثيرا وأن من حضر ذلك يدعو لمن أحضر العروس ، ولم يرد الدعاء للنسوة الحاضرات في البيت قبل أن تأتي العروس ، ويحتمل أن تكون اللام بمعنى الباء على حذف أي المختص بالنسوة ، ويحتمل أن الألف واللام بدل من المضاف إليه والتقدير دعاء النسوة

الدعايات للنسوة المهديات ، ويحتمل أن تكون بمعنى من أى الدعاء الصادر من النسوة ، وعند أبي الشيخ في كتاب النكاح من طريق يزيد بن حفصة عن أبيه عن جده « أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بجوار بناحية بنى جدرة وهن يقلن : فحيونا نحييكم ، فقال : قلن حيانا الله وحياكم » فهذا فيه دعاء للنسوة اللاتي يهدين العروس وقوله « يهدين » بفتح أوله من الهداية ويضمه من الهدية ، ولما كانت العروس تجهز من عند أهلها إلى الزوج احتاجت إلى من يهديها الطريق إليه أو أطلقت عليها أنها هدية فالضبط بالوجهين على هذين المعنيين وأما قوله « وللعروس » فهو اسم للزوجين عند أول اجتماعهما يشمل الرجل والمرأة ، وهو داخل في قول النسوة على الخير والبركة فإن ذلك يشمل المرأة وزوجها ، ولعله أشار إلى ماورد في بعض طرق حديث عائشة كما نهت عليه هناك ، وفيه أن أمها لما أجلسها في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت : هؤلاء أهلك يا رسول الله ، بارك الله لك فيهم . وقوله في حديث الباب « فإذا نسوة من الأنصار » سمي منهن أسماء بنت يزيد بن السكن الأنصارية فقد أخرج جعفر المستغفري من طريق يحيى بن أبي كثير عن كلاب بن تلاد عن تلاد عن أسماء مقينة عائشة قالت « لما أقعدنا عائشة لنجليها على رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءنا فقرب إلينا تمرًا ولينا الحديث » ، وأخرج أحمد والطبراني هذه القصة من حديث أسماء بنت يزيد بن السكن ، ووقع في رواية للطبراني أسماء بنت عميس ولا يصح لأنها حينئذ كانت مع زوجها جعفر بن أبي طالب بالحبيشة ، المقينة بقاف ونون التي تزين العروس عند دخولها على زوجها

باب من أحب البناء قبل الغزو

[٥١٥٧] ٤٩٦٧ - حدثنا محمد بن العلاء قال نا ابن المبارك عن معمر عن همام عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه قال : « غزا نبي من الأنبياء ، فقال لقومه : لا يتبعني رجلٌ ملك بُضْع امرأة وهو يريد أن يئني بها ولم يئني بها » .

قوله (باب من أحب البناء) أى بزوجه التي لم يدخل بها (قبل الغزو) أى إذا حضر الجهاد ليكون فكره مجتمعاً « ذكر فيه حديث أبي هريرة الماضي في كتاب الجهاد ثم في فرض الخمس ، وقد شرحته فيه وبينت الاختلاف في اسم النبي الذي غزا هل هو يوشع أو داود ، قال ابن المنير . يستفاد منه الرد على العامة في تقديمهم الحج على الزواج ظناً منهم أن التعفف إنما يتأكد بعد الحج ، بل الأولى أن يتعفف ثم يحج

باب من بنى بامراته وهي بنت تسع سنين

[٥١٥٨] ٤٩٦٨ - حدثنا قبيصة بن عقبة قال نا سفيان عن هشام بن عروة عن عروة : تزوج النبي صلى الله عليه عائشة وهي بنت ست ، وبنى بها وهي بنت تسع ، ومكثت عنده تسعاً .

قوله (باب من بنى بامرأة وهي بنت تسع سنين) ذكر فيه حديث عائشة في ذلك ، وقد تقدم شرحه في مناقبها

باب بناء العروس في السفر

[٥١٥٩] ٤٩٦٩ - حدثني محمد بن سلام قال أنا إسماعيل بن جعفر عن حميد عن أنس قال : أقام النبي صلى الله عليه بين خيبر والمدينة ثلاثاً يبني عليه بصفية بنت حبي ، فدعوت المسلمين إلى وليمته ، فما كان فيها من خبز ولا لحم ، أمر بالأنطاع فألقي فيها من التمر والأقط والسمن فكانت وليمته ، فقال المسلمون : إحدى أمهات المؤمنين ، أو مما ملكت يمينه ؟ فقالوا : إن حجبها فهي من أمهات المؤمنين ، وإن لم يحجبها فهي مما ملكت يمينه . فلما ارتحل وطأ لها خلفه ، ومد الحجاب بينها وبين الناس .

قوله (باب البناء) أى بالمرأة (في السفر) ذكر فيه حديث أنس في قصة صفية بنت حبي ، وقد تقدم في أول النكاح . وقوله « ثلاثاً يبني عليه بصفية » أى تحبى عليه ، وفيه إشارة إلى أن سنة الإقامة عند الثيب لا تختص بالحضر ولا تنقيد بمن له امرأة غيرها . ويؤخذ منه جواز تأخير الأشغال العامة للشغل الخاص إذا كان لا يفوت به غرض ، والاهتمام بوليمة العرس وإقامة سنة النكاح بإعلامه وغير ذلك مما تقدم ويأتي إن شاء الله تعالى

باب البناء بالنهار ، بغير مركب ولا نيران

[٥١٦٠] ٤٩٧٠ - حدثنا فروة بن أبي المغراء قال نا علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت : تزوجني النبي صلى الله عليه ، فأتتني أمي فأدخلتني الدار ، فلم يرعني إلا رسول الله صلى الله عليه ضحى .

قوله (باب البناء بالنهار بغير مركب ولا نيران) ذكر فيه طرقاً من حديث عائشة في تزويج النبي صلى الله عليه وسلم بها ، وأشار بقوله بالنهار إلى أن الدخول على الزوجة لا يختص بالليل ، ويقول « وبغير مركب ولا نيران » إلى ما أخرجه سعيد بن منصور — ومن طريقه أبو الشيخ في كتاب النكاح — من طريق عروة بن رويم « أن عبد الله بن قرظ الثمالي وكان عامل عمر على حمص مرت به عروس وهم يوقدون النيران بين يديها فضرهم بدرته احتى تفرقوا عن عروسهم ، ثم خطب فقال : أن عروسكم أوقدوا النيران وتشبهوا بالكفرة والله مطفى نورهم

باب الأنماط ونحوها للنساء

[٥١٦١] ٤٩٧١ - حدثنا قتيبة بن سعيد قال نا سفيان قال نا محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه : « هل اتخذتم أنماطاً ؟ » قلت : يا رسول الله ، وأننى لنا أنماط ؟ قال : « إنها ستكون » .

قوله (باب الأنماط ونحوها للنساء) أى من الكلل والأستار والفرش وما في معناه ، والأنماط جمع نمط بفتح النون والميم تقدم بيانه في علامات النبوة ، وقوله « ونحوه » أعاد الضمير مفرداً على مفرد الأنماط ، وتقدم بيان وجه الاستدلال على الجواز من هذا الحديث ، ولعل المصنف أشار إلى ما أخرجه مسلم من حديث عائشة قالت « خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاته فأخذت نمطاً فنشرته على الباب فلما قدم فرأى النمط عرفت الكراهة في وجهه فجذبه حتى هتكه فقال : إن الله لم يأمرنا أن نكسو الحجارة والطين ، قال فقطعت منه

وسادتين فلم يعب ذلك على « فيؤخذ منه أن الأنماط لا يكره اتخاذها لذاتها بل لما يصنع بها ، وسيأتي البحث في ستر الجدر في « باب هل يرجع إذا رأى منكرا » من أبواب الوليمة قال ابن بطال : يؤخذ من الحديث إن المشورة للمرأة دون الرجل ، لقول جابر لامرأته « أخرى عنى أنماطك » كذا قال ، ولا دلالة في ذلك لأنها كانت لامرأة جابر حقيقة فلذلك أضافها لها ، وإلا ففي نفس الحديث أنه « ستكون لكم أنماط » فأضافها إلى أعم من ذلك ، وهو الذي استدلت به امرأة جابر على الجواز ، قال : وفيه أن مشورة النساء للبيوت من الأمر القديم المتعارف ، كذا قال ، ويعكر عليه حديث عائشة وسيأتي البحث فيه

باب النسوة اللاتي يهدين المرأة إلى زوجها ، ودعائهن بالبركة

[٥١٦٢] ٤٩٧٢ - حدثنا الفضل بن يعقوب قال نا محمد بن سابق قال نا إسرائيل عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها زفت امرأة إلى رجل من الأنصار ، فقال نبي الله صلى الله عليه : « يا عائشة ، ما كان معكم لهو ، فإن الأنصار يعجبهم اللهو » .

قوله (باب النسوة التي يهدين المرأة إلى زوجها) في رواية الكشميهني « اللاتي » بصيغة الجمع وهو أولى .

قوله (ودعائهن بالبركة) ثبتت هذه الزيادة في رواية أبي ذر وحده وسقطت لغيره ، ولم يذكر هنا الإسماعيلي ولا أبو نعيم ولا وقع في حديث عائشة الذي ذكره المصنف في الباب ما يتعلق بها ، لكن إن كانت محفوظة فلعله أشار إلى ماورد في بعض طرق حديث عائشة ، وذلك فيما أخرجه أبو الشيخ في كتاب النكاح من طريق بهية « عن عائشة أنها زوجت يتيمة كانت في حجرها رجلا من الأنصار ، قالت وكنت فيمن أهداها إلى زوجها ، فلما رجعنا قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما قلت يا عائشة ؟ قالت قلت سلمنا ودعونا الله بالبركة ثم انصرفنا » .

قوله (إنها زفت امرأة إلى رجل من الأنصار) لم أقف على اسمها صريحا وقد تقدم أن المرأة كانت يتيمة في حجر عائشة ، وكذا للطبراني في « الأوسط » من طريق شريك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة ، ووقع عند ابن ماجه من حديث ابن عباس « أنكحت عائشة قرابة لها » ولأبي الشيخ من حديث جابر « أن عائشة زوجت بنت أخيها أو ذات قرابة منها » وفي « أمالي المحاملي » من وجه آخر عن جابر « نكح بعض أهل الأنصار بعض أهل عائشة فأهدتها إلى قباء » وكنت ذكرت في المقدمة تبعا لابن الأثير في « أسد الغابة » فإنه قال إن اسم هذه اليتيمة المذكورة في حديث عائشة الفارعة بنت أسعد بن زرارة ، وأن اسم زوجها نبيط بن جابر الأنصاري ، وقال في ترجمة الفارعة : أن أباه أسعد بن زرارة أوصى بها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم نبيط بن جابر ، ثم ساق من طريق المعافي بن عمران الموصلي حديث عائشة الذي ذكرته أولا من طريق بهية عنها ثم قال « هذه اليتيمة هي الفارعة المذكورة » كذا قال ، وهو محتمل ، لكن منع من تفسيرها بها ماوقع من الزيادة أنها كانت قرابة عائشة فيجوز التعدد ، ولا يبعد تفسير المبهمة في حديث الباب بالفارعة إذ ليس فيه تقييد بكونها قرابة عائشة .

قوله (ما كان معكم لهو) في رواية شريك فقال : فهل بعثتم معها جارية تضرب بالدف وتغني ؟ قلت :

تقول ماذا ؟ قال تقول :

أَتَيْنَاكُمْ أَتَيْنَاكُمْ فحيانا وحيامكم
ولولا الذهب الأحمر ر ما حلت بواديكم
ولولا الخنطة السمراء ما سمت عذاريكم

وفي حديث جابر بعضه ، وفي حديث ابن عباس أوله إلى قوله « وحيامكم » .

قوله (فَإِنْ الْأَنْصَارُ يَعْجَبُهُمُ اللَّهُ) في حديث ابن عباس وجابر « قوم فيهم غزل » وفي حديث جابر عند المحاملي « أدركها يازينب ، امرأة كانت تغنى بالمدينة ، ويستفاد منه تسمية المغنية الثانية في القصة التي وقعت في حديث عائشة الماضي في العيدين حيث جاء فيه « دخل عليها وعندها جارتان تغنيان » وكنت ذكرت هناك أن اسم إحداهما حمامة كما ذكره ابن أبي الدنيا في « كتاب العيدين » له بإسناد حسن ، وأنى لم أقف على اسم لأخرى ، وقد جوزت الآن أن تكون هي زينب هذه . وأخرج النسائي من طريق عامر بن سعد عن قرظة بن كعب وأبي مسعود الأنصارين قال « أنه رخص لنا في اللهو عند العرس » الحديث وصححه الحاكم ، وللطبراني من حديث السائب بن يزيد عن النبي صلى الله عليه وسلم « وقيل له أترخص في هذا ؟ قال : نعم ، إنه نكاح لا سفاح ، أشيدوا النكاح » وفي حديث عبد الله بن الزبير عند أحمد وصححه ابن حبان والحاكم « أعلنوا النكاح » زاد الترمذي وابن ماجه من حديث عائشة « واضربوا عليه بالدف » وسنده ضعيف ، ولأحمد والترمذي والنسائي من حديث محمد بن حاطب « فصل ما بين الحلال والحرام الضرب بالدف » واستدل بقوله « واضربوا » على أن ذلك لا يختص بالنساء لكنه ضعيف ، والأحاديث القوية فيها الإذن في ذلك للنساء فلا يلتحق بهن الرجال لعموم النهي عن التشبه بهن .

باب الهدية للعروس

[٥١٦٣] ٤٩٧٣ وقال إبراهيم عن أبي عثمان واسمه الجعد - عن أنس بن مالك : قال : مررنا في مسجد بني رفاعه ، فسمعته يقول : كان النبي صلى الله عليه إذا مرَّ بجَنَابَاتِ أُمِّ سُلَيْمٍ دَخَلَ عَلَيْهَا فَسَلَّمَ عَلَيْهَا . ثم قال : كان النبي صلى الله عليه عَرُوسًا بَزِينَبَ ، فَقَالَتْ لِي أُمُّ سُلَيْمٍ : لو أَهْدَيْنَا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ هَدِيَّةً ، فَقُلْتُ لَهَا : افْعَلِي . فَعَمِدَتْ إِلَى تَمْرٍ وَسَمْنٍ وَإِقْطٍ فَاتَّخَذَتْ حَيْسَةً فِي بَرْمَةٍ فَأَرْسَلَتْ بِهَا مَعِيَ إِلَيْهِ ، فَانْطَلَقْتُ بِهَا إِلَيْهِ ، فَقَالَ لِي : « ضَعُهَا » . ثم أمرني فقال : « ادْعُ لِي » رجالاً سَمَاهُمْ ، « وادْعُ لِي مِنْ لَقِيَتْ » ، قال : ففعلتُ الَّذِي أَمَرَنِي ، فَرَجَعْتُ فَإِذَا الْبَيْتُ غَاصَّ بِأَهْلِهِ ، فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَضَعَ يَدَهُ عَلَى تِلْكَ الْحَيْسَةِ وَتَكَلَّمَ بِمَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ جَعَلَ يَدْعُو عَشْرَةَ عَشْرَةً يَأْكُلُونَ مِنْهُ ، ويقول لهم : « اذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ ، وَلْيَأْكُلْ كُلُّ رَجُلٍ مِمَّا يَلِيهِ » ، قال : حتى تصدَّعُوا كُلُّهُمْ عَنْهَا ، فخرجَ مِنْهُمْ مَنْ خَرَجَ ، وَبَقِيَ نَفَرٌ يَتَحَدَّثُونَ ، قال : وجعلتُ أَغْتَمُّ . ثم خرجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ نَحْوَ الْحُجُرَاتِ ، وَخَرَجْتُ فِي أَثَرِهِ فَقُلْتُ : إِنَّهُمْ قَدْ ذَهَبُوا فَرَجَعَ فَدَخَلَ الْبَيْتَ وَأَرْخَى السُّتْرَ ، وَإِنِّي لَفِي الْحُجْرَةِ وَهُوَ يَقُولُ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَاطِرِينَ إِنَّهُ ﴾ الآية قال أبو عثمان قال أنس : إنه خَدَمَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرَ سِنِينَ .

قوله (باب الهدية للعروس) أى صبيحة بنائه بأهله .

قوله (وقال إبراهيم) ابن طهمان (عن أبي عثمان واسمه الجعد عن أنس بن مالك قال : مر بنا في مسجد بنى رفاعه) يعنى بالبصرة قال (فسمعتة يقول : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا مر بجنبات أم سليم) كذا فيه ، والجنبات بفتح الجيم والنون ثم موحدة جمع جنبه وهى الناحية .

قوله (دخل عليها فسلم عليها) هذا القدر من هذا الحديث مما تفرد به إبراهيم بن طهمان عن أبي عثمان في هذا الحديث ، وشاركه في بقيته جعفر بن سليمان ومعمّر بن راشد كلاهما عن أبي عثمان أخرجه مسلم من حديثهما ، ولم يقع لي موصولا من حديث إبراهيم بن طهمان إلا أن بعض من لقيناه من الشراح زعم أن النسائي أخرجه عن أحمد بن حفص بن عبد الله بن راشد عن أبيه عنه ، ولم أقف على ذلك بعد .

قوله (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عروسا يزنيب) يعنى بنت جحش ، وقد تقدم بيان آيته صلى الله عليه وسلم في تكثير الطعام واضحا في علامات النبوة ، وقد استشكل عياض ما وقع في هذا الحديث من أن الوليمة يزنيب بنت جحش كانت من الخيس الذي أهده أم سليم ، وأن المشهور من الروايات أنه أولم عليها بالخبز واللحم ، ولم يقع في القصة تكثير ذلك الطعام وإنما فيه « أشبع المسلمين خبزا ولحما » وذكر في حديث الباب أن أنسا قال « فقال لي ادع رجالا سماهم وادع من لقيت ، وأنه أدخلهم ووضع صلى الله عليه وسلم يده على تلك الحيسة وتكلم بما شاء الله ، ثم جعل يدعو عشرة عشرة حتى تصدعوا كلهم عنها » يعنى تفرقوا ، قال عياض : هذا وهم من راويه وتركيب قصة على أخرى . وتعقبه القرطبي بأنه لا مانع من الجمع بين الروايتين ، والأولى أن يقال لا وهم في ذلك ، ففعل الذين دعوا إلى الخبز واللحم فأكلوا حتى شبعوا وذهبوا لم يرجعوا ، ولما بقى نفر الذين كانوا يتحدثون جاء أنس بالحيسة فأمر بأن يدعو ناسا آخرين ومن لقي فدخلوا فأكلوا أيضا حتى شبعوا ، واستمر أولئك نفر يتحدثون . وهو جمع لا بأس به ، وأولى منه أن يقال إن حضور الحيسة صادف حضور الخبز واللحم فأكلوا كلهم من كل ذلك . وعجبت من إنكار عياض وقوع تكثير الطعام في قصة الخبز واللحم مع أن أنسا يقول إنه أولم عليها بشاة كما سيأتي قريبا ويقول إنه أشبع المسلمين خبزا ولحما . وما الذي يكون قدر الشاة حتى يشبع المسلمين جميعا وهم يومئذ نحو الألف لولا البركة التي حصلت من جملة آياته صلى الله عليه وسلم في تكثير الطعام . وقوله فيه « وبقي نفر يتحدثون » تقدم بيان عدتهم في تفسير سورة الأحزاب . وقوله « وجعلت أغثم » هو من الغم ، وسببه ما فهمه من النبي صلى الله عليه وسلم من حياته من أن يأمرهم بالقيام ومن غفلتهم بالتحدث عن العمل عما يليق من التخفيف حينئذ ، وقوله في آخره « قال أبو عثمان قال أنس : إنه خدم النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين » تقدم بيانه قبل قليل ، وسيأتي الإلمام به أيضا في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى

ب

استعارة الثياب للعروس وغيرها

٤٩٧٤ - حدثنا عبيد بن إسماعيل قال نا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة أنها استعارت من

أسماء قلادة فهلكت ، فأرسل رسول الله صلى الله عليه ناساً من أصحابه في طلبها ، فأدركتهم الصلاة فصلوا بغير وضوء ، فلما أتوا النبي صلى الله عليه شكوا ذلك إليه ، فنزلت آية التيمم ، فقال أسيد بن حضير : جزاك الله خيراً ، فوالله ما نزل بك أمر قط إلا جعل الله لك منه مخرجاً ، وجعل للمسلمين فيه بركة .

قوله (باب استعارة الثياب للعروس وغيرها) أى وغير الثياب ، ذكر فيه حديث عائشة أنها استعارت من أسماء قلادة ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب التيمم ، ووجه الاستدلال به من جهة المعنى الجامع بين القلادة وغيرها من أنواع الملبوس الذي يتزين به للزوج أعم من أن يكون عند العرس أو بعده ، وقد تقدم في كتاب الهبة لعائشة حديث أخص من هذا وهو قولها « كان لي منهن — أى من الدروع القطنية — درع على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فما كانت امرأة تقين بالمدينة — أى تتزين — إلا أرسلت إلى تستعيره » وترجم عليه « الاستعارة للعرس عند البناء » وينبغي استحضار هذه الترجمة وحديثها هنا .

ب ما يقول الرجل إذا أتى أهله

[٥١٦٥] ٤٩٧٥- حدثنا سعد بن حفص قال نا شيبان عن منصور عن سالم بن أبي الجعد عن كريب عن ابن عباس قال : قال النبي صلى الله عليه : « أما لو أن أحدهم يقول حين يأتي أهله : بسم الله ، اللهم جنبني الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا ، ثم قدر بينهما في ذلك أو قضي وكذا لم يضره شيطان أبداً » .

قوله (باب ما يقول الرجل إذا أتى أهله) أى جامع .

قوله (عن شيبان) هو ابن عبد الرحمن النحوي ، ومنصور هو ابن المعتمر ، وفي الإسناد ثلاثة من التابعين في نسق هو أولهم .

قوله (أما لو أن أحدهم) كذا للكشميهني هنا ، ولغيره بحذف « أن » وتقدم في بدء الخلق من رواية همام عن منصور بحذف « لو » ولفظه « أما أن أحكم إذا أتى أهله » وفي رواية جرير عن منصور عند أبي داود وغيره « لو أن أحكم إذا أراد أن يأتي أهله » وهى مفسرة لغيرها من الروايات دالة على أن القول قبل الشروع .

قوله (حين يأتي أهله) في رواية إسرائيل عن منصور عند الإسماعيلي « أما أن أحكم لو يقول حين يجامع أهله » وهو ظاهر في أن القول يكون مع الفعل ، لكن يمكن حمله على المجاز ، وعنده في رواية روح بن القاسم عن منصور « لو أن أحدهم إذا جامع امرأته ذكر الله » .

قوله (بسم الله ، اللهم جنبني) في رواية روح « ذكر الله ثم قال اللهم جنبني » وفي رواية شعبة عن منصور في بدء الخلق « جنبني » بالافراد أيضاً وفي رواية همام « جنبنا » .

قوله (الشيطان) في حديث أبي أمامة عند الطبراني « جنبني وجنب ما رزقني من الشيطان الرجيم » .

قوله (ثم قدر بينهما ولد أو قضي ولد) كذا بالشك ، وزاد في رواية الكشميهني « ثم قدر بينهما في ذلك — أى الحال — ولد » وفي رواية سفيان بن عيينة عن منصور « فإن قضى الله بينهما ولداً » ومثله في رواية إسرائيل ، وفي رواية شعبة « فإن كان بينهما ولد » ولمسلم من طريقه « فإنه إن يقدر بينهما ولد في ذلك » وفي رواية

جرير « ثم قدر أن يكون » والباقي مثله ، ونحوه في رواية روح بن القاسم وفي رواية همام « فرزقا ولدا » .

قوله (لم يضره شيطان أبداً) كذا بالتنكير ، ومثله في رواية جرير ، وفي رواية شعبة عند مسلم وأحمد « لم يسلط عليه الشيطان أو لم يضره الشيطان » وتقدم في بدء الخلق من رواية همام وكذا في رواية سفيان بن عيينة وإسرائيل وروح بن القاسم بلفظ الشيطان « واللام للعهد المذكور في لفظ الدعاء ، ولأحمد عن عبد العزيز العمي عن منصور « لم يضر ذلك الولد الشيطان أبداً » وفي مرسل الحسن عن عبد الرزاق « إذا أتى الرجل أهله فليقل بسم الله اللهم بارك لنا فيما رزقنا ولا تجعل للشيطان نصيبا فيما رزقنا ، فكان يرجى إن حملت أن يكون ولدا صالحا » واختلف في الضرر المنفى بعد الاتفاق على ما نقل عياض على عدم الحمل على العموم في أنواع الضرر ، وإن كان ظاهرا في الحمل على عموم الأحوال من صيغة النفي مع التأييد ، وكان سبب ذلك ما تقدم في بدء الخلق « إن كل بني آدم يطعن الشيطان في بطنه حين يولد إلا من استثنى » فإن في هذا الطعن نوع ضرر في الجملة ، مع أن ذلك سبب صراحه . ثم اختلفوا فقليل : المعنى لم يسلط عليه من أجل بركة التسمية ، بل يكون من جملة العباد الذين قيل فيهم ﴿ إن عبادي ليس لك عليهم سلطان ﴾ ويؤيده مرسل الحسن المذكور ، وقيل المراد لم يطعن في بطنه ، وهو بعيد لمنايذته ظاهر الحديث المتقدم ، وليس تخصيصه بأولى من تخصيص هذا ، وقيل المراد لم يصصره ، وقيل لم يضره في بدنه ، وقال ابن دقيق العيد : يحتمل أن لا يضره في دينه أيضا ، ولكن يبعده انتفاء العصمة . وتعقب بأن اختصاص من خص بالعصمة بطريق الوجوب لا بطريق الجواز ، فلا مانع أن يوجد من لا يصدر منه معصية عمدا وإن لم يكن ذلك واجبا له ، وقال الداودي معنى « لم يضره » أى لم يفتنه عن دينه إلى الكفر ، وليس المراد عصمته منه عن المعصية ، وقيل لم يضره بمشاركة أبيه في جماع أمه كما جاء عن مجاهد « أن الذي يجامع ولا يسمى يلتف الشيطان على إحليله فيجامع معه » ولعل هذا أقرب الأجوبة ، ويتأيد الحمل على الأول بأن الكثير ممن يعرف هذا الفضل العظيم يذهل عنه عند إرادة الواقعة والقليل الذي قد يستحضره ويفعله لا يقع معه الحمل ، فإذا كان ذلك نادرا لم يبعد . وفي الحديث من الفوائد أيضا استحباب التسمية والدعاء والحفاظ على ذلك حتى في حالة الملاذ كاللوقاع ، وقد ترجم عليه المصنف في كتاب الطهارة وتقدم مافيه . وفيه الاعتصام بذكر الله ودعائه من الشيطان والتبرك باسمه والاستعاذة به من جميع الأسواء وفيه الاستشعار بأنه الميسر لذلك العمل والمعين عليه . وفيه إشارة إلى أن الشيطان ملازم لابن آدم لا ينطرد عنه إلا إذا ذكر الله . وفيه رد على منع المحدث أن يذكر الله ، ويخدش فيه الرواية المتقدمة « إذا أراد أن يأتي » وهو نظير ما وقع من القول عند الخلاء ، وقد ذكر المصنف ذلك وأشار إلى الرواية التي فيها « إذا أراد أن يدخل » وتقدم البحث فيه في كتاب الطهارة بما يغني عن إعادته

باب الوليمة حق

وقال عبد الرحمن بن عوف : قال لي النبي صلى الله عليه : « أولم ولو بشاة » .

[٥١٦٦] ٤٩٧٦ - حدثنا يحيى بن بكير قال نا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال : أخبرني أنس بن مالك

أنه كان ابن عشر سنين مقدّم رسول الله صلى الله عليه المدينة ، فكان أمهاتي يواظبني على خدمة رسول الله صلى الله عليه ، فخدمته عشر سنين . وتوفي النبي صلى الله عليه وأنا ابن عشرين سنة ، فكانت أعلم

الناس بشأن الحجاب حين أنزل وكان أول ما أنزل في مُبْتَنَى رسول الله صلى الله عليه بزینب بنت جحش : أصبح النبي صلى الله عليه بها عروساً فدعا القوم فأصابوا من الطعام ، ثم خرجوا وبقي رهطٌ منهم عند النبي صلى الله عليه فأطالوا المكث ؛ فقام النبي صلى الله عليه فخرج وخرجت معه لكي يخرجوا ، فمشى النبي صلى الله عليه ومشيت حتى جاء عتبة حجرة عائشة ، ثم ظن أنهم خرجوا فرجع ورجعت معه ، حتى إذا دخل على زينب فإذا هم جلوس لم يقوموا ، فرجع النبي صلى الله عليه ورجعت معه ؛ حتى إذا بلغ عتبة حجرة عائشة وظن أنهم خرجوا فرجع ورجعت معه فإذا هم قد خرجوا ، فضرب النبي صلى الله عليه بهني وبينه بالستر ، وأنزل الحجاب .

قوله (باب الوليمة حق) هذه الترجمة لفظ حديث أخرجه الطبراني من حديث وحشي بن حرب رفعه « الوليمة حق ، والثانية معروف ، والثالثة فخر » ولمسلم من طريق الزهري عن الأعرج وعن سعيد بن المسيب عن أنس بن مالك قال « شر الطعام طعام الوليمة يدعى الغنى ويترك المسكين وهي حق » الحديث . ولأبي الشيخ والطبراني في الأوسط « من طريق مجاهد عن أبي هريرة رفعه « الوليمة حق وسنة ، فمن دعى فلم يجب فقد عصي » الحديث ، وسأذكر حديث زهير بن عثمان في ذلك وشواهد بعد ثلاثة أبواب . وروى أحمد من حديث بريدة قال « لما خطب على فاطمة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنه لا بد للعروس من وليمة » وسنده لا بأس به ، قال ابن بطال قوله « الوليمة حق » أي ليست بباطل بل يندب إليها وهي سنة فضيلة ، وليس المراد بالملحق الوجوب . ثم قال : ولا أعلم أحداً أوجبها . كذا قال ، وغفل عن رواية في مذهبه بوجوبها نقلها القرطبي وقال : إن مشهور المذهب أنها مندوبة . وابن التين عن أحمد لكن الذي في « المغني » أنها سنة ، بل وافق ابن بطال في لفظة الخلاف بين أهل العلم في ذلك ، قال وقال بعض الشافعية : هي واجبة لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بها عبد الرحمن بن عوف ، ولأن الإجابة إليها واجبة فكانت واجبة . وأجاب بأنه طعام لسرور حادث فأشبهه سائر الأطعمة ، والأمر محمول على الاستحباب بدليل ما ذكرناه ، ولكونه أمره بشاة وهي غير واجبة اتفاقاً ، وأما البناء فلا أصل له . قلت : وسأذكر مزيداً في « باب إجابة الداعي » قريباً . والبعض الذي أشار إليه من الشافعية هو وجه معروف عندهم ، وقد جزم به سليم الرازي وقال : إنه ظاهر نص « الأم » ونقله عن النص أيضاً الشيخ أبو إسحق في المهذب ، وهو قول أهل الظاهر كما صرح به ابن حزم ، وأما سائر الدعوات غيرها فسيأتي البحث فيه بعد ثلاثة أبواب .

قوله (وقال عبد الرحمن بن عوف قال لي النبي صلى الله عليه وسلم : أولم ولو بشاة) هذا طرف من حديث طويل وصله المصنف في أول البيوع من حديث عبد الرحمن بن عوف نفسه ، ومن حديث أنس أيضاً وسأذكر شرحه مستوفى إن شاء الله تعالى في الباب الذي يليه ، والمراد منه ورود صيغة الأمر بالوليمة ، وأنه لو رخص في تركها لما وقع الأمر باستدراكها بعد انقضاء الدخول . وقد اختلف السلف في وقتها هل هو عند العقد أو عقبه أو عند الدخول أو عقبه أو موسع من ابتداء العقد إلى انتهاء الدخول على أقوال : قال النووي : اختلفوا فحكى عياض أن الأصح عند المالكية استحبابه بعد الدخول ، وعن جماعة منهم أنه عند العقد ، وعند ابن حبيب عند العقد وبعد الدخول . وقال في موضع آخر : يجوز قبل الدخول وبعده . وذكر ابن السبكي أن أباه قال : لم أر في كلام الأصحاب تعين وقتها ، وأنه استنبط من قول البغوي : ضرب الدف في النكاح جائز في العقد والزفاف قبل

وبعد قريباً منه ، أن وقتها موسع من حين العقد ، قال : والمنقول من فعل النبي صلى الله عليه وسلم أنها بعد الدخول كأنه يشير إلى قصة زينب بنت جحش ، وقد ترجم عليه البيهقي في وقت الوليمة اهـ ، ومانفاه من تصريح الأصحاب متعقب بأن الماوردي صرح بأنها عند الدخول ، وحديث أنس في هذا الباب صريح في أنها بعد الدخول لقوله فيه « أصبح عروساً بزينب فدعا القوم » واستحب بعض المالكية أن تكون عند البناء ويقع الدخول عقبها وعليه عمل الناس اليوم ، ويؤيد كونها للدخول لا للإملاك أن الصحابة بعد الوليمة ترددوا هل هي زوجة أو سرية ، فلو كانت الوليمة عند الإملاك لعرفوا أنها زوجة لأن السرية لا وليمة لها فدل على أنها عند الدخول أو بعده .

قوله في حديث أنس (مقدم النبي صلى الله عليه وسلم) بالنصب على الطرف أى زمان قدومه ، وسيأتي في الأثرية من طريق شعيب عن الزهري عن أنس « قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وأنا ابن عشر سنين ، ومات وأنا ابن عشرين » وتقدم قبل بابين في الحديث المعلق عن أبي عثمان عن أنس أنه خدم النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين ، ويأتي في كتاب الأداب من طريق سلام بن مسكين عن ثابت عن أنس قال « خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين ، والله ما قال لي أف قط » الحديث . ولمسلم من رواية إسحاق بن أبي طلحة عن أنس في حديث آخره « قال أنس والله لقد خدمته تسع سنين » ولا منافاة بين الروایتين ، فإن مدة خدمته كانت تسع سنين وبعض أشهر فألغى الزيادة تارة وجبر الكسر أخرى .

قوله (فكن أمهاتي) يعنى أمه وخالته ومن في معناهما ، وإن ثبت كون مليكة جدته فهى مرادة هنا لا محالة .

قوله (يواظبني) كذا للأكثر بظاء مشالة وموحدة ثم نونين من المواظبة ، وللكشميهني بطاء مهملة بعدها تحتانية مهموزة بدل الموحدة من المواظبة وهى الموافقة ، وفي رواية الإسماعيلي يوطنني بتشديد الطاء المهملة ونونين الأولى مشددة بغير ألف بعد الواو ولا حرف آخر بعد الطاء من التوطنين ، وفي لفظ له مثله لكن بهمزة ساكنة بعدها النونان من التوطئة تقول وطأته على كذا أى حرصته عليه .

قوله (وكنت أعلم الناس بشأن الحجاب) تقدم البحث فيه وبسط شرحه في تفسير سورة الأحزاب

باب الوليمة ولو بشاة

[٥١٦٧] ٤٩٧٧ - حدثنا علي قال نا سفيان قال حدثني حميد سمع أنساً قال : سأل النبي صلى الله عليه

عبد الرحمن بن عوف - وتزوج امرأة من الأنصار - : « كم أصدقتهما » ، قال : وزن نواة من ذهب . وعن حميد سمعت أنساً قال : لما قدموا المدينة نزل المهاجرون على الأنصار ، فنزل عبد الرحمن بن عوف على سعد بن الربيع ، فقال : أقاسمك مالي ، وأنزل لك عن إحدى امرأتي . قال : بارك الله لك في أهلك ومالك . فخرج إلى السوق ، فباع واشترى ، فأصاب شيئاً من أقط وسمن ، فتزوج ، فقال النبي صلى الله عليه : « أولم ولو بشاة » .

[٥١٦٨] ٤٩٧٨ - حدثنا سليمان بن حرب قال نا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس قال : ما أولم النبي صلى

الله عليه على شيء من نسائه ما أولم على زينب ، أولم بشاة .

[٥١٦٩] ٤٩٧٩- حدثنا مُسَدَّدٌ عن عبد الوارث عن شعيب عن أنس: أن رسول الله صلى الله عليه أعتق صَفِيَّةً وتزوجها، وجعل عتقها صداقها، وأولم عليها بحيس.

[٥١٧٠] ٤٩٨٠- حدثنا مالك بن إسماعيل قال نا زهير عن بيان سمعت أنسا يقول: بنى النبي صلى الله عليه بامرأة، فأرسلني فدعوت رجلاً إلى الطعام.

قوله (باب الوثمة ولو بشاة) أى لمن كان موسراً كما سيأتي البحث فيه ، وذكر المصنف في الباب خمسة أحاديث كلها عن أنس : الأول والثاني قصة عبد الرحمن بن عوف ، قطعها قطعتين .

قوله (حدثنا على) هو ابن المدني ، وسفيان هو ابن عيينة ، وقد صرح بتحديث حميد له وسماع حميد عن أنس فأمن تدليسهما ، لكنه فرقه حديثين : فذكر في الأول سؤال النبي صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن عن قدر الصداق ، وفي الثاني أول القصة قال « لما قدموا المدينة نزل المهاجرون على الأنصار » وعبر في هذا بقوله « وعن حميد قال سمعت أنسا » وفي رواية الكشميهني أنه سمع أنسا كما قال في الذي قبله ، وهذا معطوف فيما جزم به المزى وغيره على الأول ، ويحتمل أن يكون معلقاً والأول هو المعتمد . وقد أخرجه الإسماعيلي « عن الحسن بن سفيان عن محمد بن محمد بن خلاد عن سفيان حدثنا حميد سمعت أنسا » وساق الحديثين معا ، وأخرجه الحميدي في مسنده ومن طريقه أبو نعيم في « المستخرج » عن سفيان بالحديث كله مفرداً وقال في كل منهما « حدثنا حميد أنه سمع أنسا » وقد أخرجه ابن أبي عمر في مسنده عن سفيان ، ومن طريقه الإسماعيلي فقال عن حميد عن أنس وساق الجميع حديثاً واحداً ، وقدم القصة الثانية على الأولى كما في رواية غير سفيان ؛ فقد تقدم في أوائل النكاح من طريق الثوري وفي « باب الصفرة للمتزوج » من رواية مالك وفي « فضل الأنصار » من طريق إسماعيل بن جعفر ، وفي أول البيوع من رواية زهير بن معاوية ، ويأتي في الأدب من رواية يحيى القطان كلهم عن حميد . وأخرجه محمد بن سعد في « الطبقات » عن محمد بن عبد الله الأنصاري عن حميد ، وتقدم في « باب ما يدعى للمتزوج » من رواية ثابت ، وفي « باب وآتوا النساء صدقاتهن » من رواية عبد العزيز بن صهيب وفتادة كلهم عن أنس ، وأورده في أول كتاب البيوع من حديث عبد الرحمن بن عوف نفسه ، وسأذكر ما في رواياتهم من فائدة زائدة . وتقدم في البيوع في الكلام على حديث أنس بيان من زاد في روايته فجعله من حديث أنس عن عبد الرحمن بن عوف ، وأكثر الطرق تجعله من مسند أنس ، والذي يظهر من مجموع الطرق أنه حضر القصة وإنما نقل عن عبد الرحمن منها ما لم يقع له عن النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله (لما قدموا المدينة) أى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وفي رواية ابن سعد « لما قدم عبد الرحمن ابن عوف المدينة » .

قوله (نزل المهاجرون على الأنصار) تقدم بيان ذلك في أول الهجرة .

قوله (فنزل عبد الرحمن بن عوف على سعد بن الربيع) في رواية زهير « لما قدم عبد الرحمن بن عوف المدينة آخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع الأنصاري » وفي رواية إسماعيل بن جعفر « قدم علينا عبد الرحمن فأخى » ونحوه في حديث عبد الرحمن بن عوف نفسه ، وفي رواية يحيى بن سعيد الأنصاري عن حميد

عند النسائي والطبراني « آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين قريش والأنصار . فآخى بين سعد وعبد الرحمن » وفي رواية إسماعيل بن جعفر « قدم علينا عبد الرحمن بن عوف فآخى » زاد زهير في روايته « وكان سعد ذا غنا » وفي رواية إسماعيل بن جعفر « لقد علمت الأنصار أني من أكثرها مالا » وكان كثير المال ، وفي حديث عبد الرحمن « إني أكثر الأنصار مالا » وقد تقدمت ترجمة سعد بن الربيع في « فضائل الأنصار » وقصة موته في « غزوة أحد » ووقع عند عبد بن حميد من طريق ثابت عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم آخى بين عبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان فقال عثمان لعبد الرحمن : إن لي حائطين « الحديث » وهو وهم من راويه عمارة ابن زاذان .

قوله (قال أقاسمك مالي وأنزل لك عن إحدى امرأتي) في رواية ابن سعد « فانطلق به سعد إلى منزله فدعا بطعام فأكلوا وقال : لي امرأتان وأنت أخى لا امرأة لك ، فأنزل عن إحداها فتزوجها ، قال : لا والله ، قال : هلم إلى حديثي أشاطركها ، قال فقال : لا » وفي رواية الثوري « فعرض عليه أن يقاسمه أهله وماله » وفي رواية إسماعيل بن جعفر « ولي امرأتان فانظر أعجبهما إليك فأطلقها ، فإذا حلت تزوجها » وفي حديث عبد الرحمن بن عوف « فأقسم لك نصف مالي ، وانظر أي زوجتي هويت فأنزل لك عنها فإذا حلت تزوجتها » ونحوه في رواية يحيى بن سعيد ، وفي لفظ « فانظر أعجبهما إليك فسمها لي فأطلقها ، فإذا انقضت عدتها فتزوجها » وفي رواية حماد بن سلمة عن ثابت عند أحمد « فقال له سعد : أي أخى ، أنا أكثر أهل المدينة مالا ، فانظر شطر مالي فخذها ، وتحتي امرأتان فانظر أيهما أعجب إليك حتى أطلقها » ولم أقف على اسم امرأتي سعد بن الربيع إلا أن ابن سعد ذكر أنه كان له من الولد أم سعد واسمها جميلة وأمها عمرة بنت حزم ، وتزوج زيد بن ثابت أم سعد فولدت له ابنة خارجة ، فيؤخذ من هذا تسمية إحدى امرأتي سعد . وأخرج الطبراني في التفسير قصة مجيء امرأة سعد ابن الربيع بابنتي سعد لما استشهد فقالت « إن عمهما أخذ ميراثهما ، فنزلت آية الميراث » وسمها إسماعيل القاضي في « أحكام القرآن » بسند له مرسل عمرة بنت حزم .

قوله (بارك الله في أهلك ومالك) في حديث عبد الرحمن « لاحتاجة لي في ذلك ، هل من سوق فيه تجارة ؟ قال : سوق بنى قينقاع » وقد تقدم ضبط قينقاع في أول البيوع ، وكذا في رواية زهير « دلوني على السوق » زاد في رواية حماد « فدلوه » .

قوله (فخرج إلى السوق فباع واشترى ، فأصاب شيئا من أقط وسمن) في رواية حماد « فاشترى وباع فريح ، فجاء بشيء من سمن وأقط » وفي رواية الثوري « دلني على السوق ، فريح شيئا من أقط وسمن » وفيه حذف بينته الرواية الأخرى ، وفي رواية زهير « فما رجع حتى استفضل أقطا وسمنا فأتى به أهل منزله » ونحوه ليحيى بن سعيد وكذا لأحمد عن ابن علية عن حميد .

قوله (فتزوج) زاد في حديث عبد الرحمن بن عوف « ثم تابع الغدو » يعني إلى السوق في رواية زهير « فمكثنا ما شاء الله ، ثم جاء وعليه وضر صفرة » ونحوه لابن عليه ، وفي رواية الثوري والأنصاري « فلقية النبي صلى الله عليه وسلم » زاد ابن سعد « في سكة من سكت المدينة وعليه وضر من صفرة » وفي رواية حماد بن زيد عن ثابت « أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى على عبد الرحمن بن عوف أثر صفرة » وفي رواية حماد بن سلمة

« وعليه ردع زعفران » وفي رواية معمر عن ثابت عند أحمد « وعليه ضر من خلوق » وأول حديث مالك « أن عبد الرحمن بن عوف جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وعليه أثر صفرة » ونحوه في رواية عبد الرحمن نفسه ، وفي رواية عبد العزيز بن صهيب « فرأى النبي صلى الله عليه وسلم بشاشة العرس والوضر » بفتح الواو والضاد المعجمة وآخره راء هو في الأصل الأثر ، والردع بمهمات — مفتوح الأول ساكن الثاني — هو أثر الزعفران ، والمراد بالصفرة سفرة الخلق والخلق طهب يصنع من زعفران وغيره .

قوله في أول الرواية الأولى (سأل النبي صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن عوف وتزوج امرأة من الأنصار) هذه الجملة حالية أى سألته حين تزوج ، وهذه المرأة جزم الزبير بن بكار في « كتاب النسب » أنها بنت أبي الحيسر أنس بن رافع بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الأشهل ، وفي ترجمة عبد الرحمن بن عوف من « طبقات ابن سعد » أنها بنت أبي الحشاش وساق نسبه ، وأظنها ثنتين ، فإن في رواية الزبير قال « ولدت لعبد الرحمن القاسم وعبد الله » وفي رواية ابن سعد « ولدت له إسماعيل وعبد الله » وذكر ابن القداح في « نسب الأوس » أنها أم إياس بنت أبي الحيسر بفتح المهملين بينهما تحتانية ساكنة وآخره راء واسمه أنس بن رافع الأوبى ، وفي رواية مالك « فسأله فأخبره أنه تزوج امرأة من الأنصار » وفي رواية زهير وابن علية وابن سعد وغيرهم « فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : مهيم ؟ » ومعناه ما شأنك أو ما هذا ؟ وهى كلمة استفهام مبنية على السكون ، وهل هى بسيطة أو مركبة ؟ قولان لأهل اللغة . وقال ابن مالك : هى اسم فعل بمعنى أخير ، ووقع في رواية للطبراني في الأوسط « فقال له مهيم ؟ وكانت كلمته إذا أراد أن يسأل عن الشيء » ووقع في رواية ابن السككن « مهين » بنون آخره بدل الميم والأول هو المعروف . ووقع في رواية حماد بن زيد عن ثابت عند المصنف وكذا في رواية عبد العزيز بن صهيب عند أبي عوانة « قال ما هذا » وقال في جوابه « تزوجت امرأة من الأنصار » وللطبراني في « الأوسط » من حديث أبي هريرة بسند فيه ضعف « أن عبد الرحمن بن عوف أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد خضب بالصفرة فقال : ما هذا الخضب ، أعرست ؟ قال نعم » الحديث .

قوله (كم أصدقتها) كذا في رواية حماد بن سلمة ومعمر عن ثابت وفي رواية الطبراني « على كم » ، وفي رواية الثوري وزهير « ماسقت إليها » وكذا في رواية عبد الرحمن نفسه ، وفي رواية مالك « كم سقت إليها » .

قوله (وزن نواة) بنصب النون على تقدير فعل أى أصدقتها ، ويجوز الرفع على تقدير مبتدأ أى الذي أصدقتها هو .

قوله (من ذهب) كذا وقع الجزم به في رواية ابن عيينة والثوري ، وكذا في رواية حماد بن سلمة عن ثابت وحيد ، وفي رواية زهير وابن علية « نواة من ذهب » أو وزن نواة من ذهب « وكذا في رواية عبد الرحمن نفسه بالشك ، وفي رواية شعبة عن عبد العزيز بن صهيب « على وزن نواة » وعن قتادة « على وزن نواة من ذهب » ومثل الأخير في رواية حماد بن زيد عن ثابت ، وكذا أخرجه مسلم من طريق أبي عوانة عن قتادة ، ولمسلم من رواية شعبة عن أبي حمزة عن أنس « على وزن نواة » . قال فقال رجل من ولد عبد الرحمن : من ذهب « ورجح اللهاودي رواية من قال « على نواة من ذهب » واستنكر رواية من روى « وزن نواة » واستنكاره هو المنكر لأن الذين جزموا بذلك أئمة حفاظ ، قال عياض لا وهم في الرواية لأنها إن كانت نواة تمر أو غيره أو كان للنواة قدر معلوم صلح أن يقال في كل ذلك وزن نواة ، واختلف في المراد بقوله « نواة » فقيل المراد واحدة نوى التمر كما يوزن بنوى الخروب

وأن القيمة عنها يومئذ كانت خمسة دراهم ، وقيل كان قدرها يومئذ ربع دينار ، ورد بأن نوى التمر يختلف في الوزن فكيف يجعل معيارا لما يوزن به ؟ وقيل : لفظ النواة من ذهب عبارة عما قيمته خمسة دراهم من الورق ، وجزم به الخطابي واختاره الأزهري ونقله عياض عن أكثر العلماء ، ويؤيده أن في رواية للبيهقي من طريق سعيد بن بشر عن قتادة « وزن نواة من ذهب قومت خمسة دراهم » وقيل وزنها من الذهب خمسة دراهم حكاه ابن قتيبة وجزم به ابن فارس ، وجعله البيضاوي الظاهر ، واستبعد لأنه يستلزم أن يكون ثلاثة مثاقيل ونصفا . ووقع في رواية حجاج بن أرتاة عن قتادة عند البيهقي « قومت ثلاثة دراهم وثلثا » وإسناده ضعيف ، ولكن جزم به أحمد ، وقيل ثلاثة ونصف ، وقيل ثلاثة وربع ، وعن بعض المالكية النواة عند أهل المدينة ربع دينار ، ويؤيد هذا ما وقع عند الطبراني في الأوسط في آخر حديث قال أنس جاء وزنها ربع دينار ، وقد قال الشافعي : النواة ربع النش والنش نصف أوقية والأوقية أربعون درهما فيكون خمسة دراهم ، وكذا قال أبو عبيد : إن عبد الرحمن بن عوف دفع خمسة دراهم ، وهي تسمى نواة كما تسمى الأربعون أوقية ، وبه جزم أبو عوانة وآخرون .

قوله في آخر الرواية الثانية (فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أولم ولو بشاة) ليست « لو » هذه الامتناعية وإنما هي التي للتقليل ، وزاد في رواية حماد بن زيد « فقال بارك الله لك » قبل قوله « أولم » ، وكذا في رواية حماد بن سلمة عن ثابت وحميد وزاد في آخر الحديث « قال عبد الرحمن : فلقد رأيتني ولو رفعت حجرا لرجوت أن أصيب ذهبا أو فضة ، فكأنه قال ذلك إشارة إلى إجابة الدعوة النبوية بأن يبارك الله له . ووقع في حديث أبي هريرة بعد قوله أعرست « قال نعم . قال : أولت ؟ قال : لا . فرمى اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بنواة من ذهب فقال : أولم ولو بشاة » وهذا لو صحح كان فيه أن الشاة من إعانة النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان يعكر على من استدل به على أن الشاة أقل ما يشرع للموسر ، ولكن الإسناد ضعيف كما تقدم . وفي رواية معمر عن ثابت « قال أنس : فلقد رأيتني قسم لكل امرأة من نسائه بعد موته مائة ألف » . قلت : مات عن أربع نسوة فيكون جميع تركته ثلاثة آلاف ألف ومائتي ألف ، وهذا بالنسبة لتركته الزبير التي تقدم شرحها في فرض الخمس قليل جدا ، فيحتمل أن تكون هذه دنائير وتلك دراهم لأن كثرة مال عبد الرحمن مشهورة جدا ، واستدل به على تأكيد أمر الوليمة وقد تقدم البحث فيه . وعلى أنها تكون بعد الدخول ، ولا دلالة فيه وإنما فيه أنها تستدرك إذا فاتت بعد الدخول ، وعلى أن الشاة أقل ما تجزئ عن الموسر ، ولولا ثبوت أنه صلى الله عليه وسلم أولم على بعض نسائه كما سيأتي بأقل من الشاة لكان يمكن أن يستدل به على أن الشاة أقل ما تجزئ في الوليمة ، ومع ذلك فلا بد من تقييده بالقادر عليها ، وأيضا فيعكر على الاستدلال أنه خطاب واحد ، وفيه اختلاف هل يستلزم العموم أولا ، وقد أشار الى ذلك الشافعي فيما نقله البيهقي عنه قال : لا أعلمه أمر بذلك غير عبد الرحمن ، ولا أعلمه أنه صلى الله عليه وسلم ترك الوليمة فجعل ذلك مستندا في كون الوليمة ليست بحتم ، ويستفاد من السياق طلب تكثير الوليمة لمن يقدر ، قال عياض : وأجمعوا على أن لا حد لأكثرها ، وأما أقننها فكذلك ، ومهما تيسر أجزأ ، والمستحب أنها على قدر حال الزوج ، وقد تيسر على الموسر الشاة فما فوقها ، وسيأتي البحث في تكرارها في الأيام بعد قليل . وفي الحديث أيضا منقبة لسعد بن الربيع في إيثاره على نفسه بما ذكر ، ولعبد الرحمن بن عوف في تنزهه عن شيء يستلزم الحياء والمروءة اجتنابه ولو كان محتاجا اليه . وفيه استحباب المؤاخاة وحسن الإيثار من الغنى للفقير حتى بإحدى زوجتيه ، واستحباب رد مثل ذلك على من آثر به لما يغلب في العادة

من تكلف مثل ذلك ، فلو تحقق أنه لم يتكلف جاز . وفيه أن من ترك ذلك بقصد صحيح عوضه الله خيرا منه وفيه استحباب التكسب ، وأن لا نقص على من يتعاطى من ذلك ما يليق بمروءة مثله ، وكراهة قبول ما يتوقع منه الذل من هبة وغيرها ، وأن العيش من عمل المرء بتجارة أو حرفة أولى لنزاهة الأخلاق من العيش بالهبة ونحوها . وفيه استحباب الدعاء للمتزوج ، وسؤال الإمام والكبير أصحابه وأتباعه عن أحوالهم ، ولا سيما إذا رأى منهم ما لم يعهد . وجواز خروج العروس وعليه أثر العرس من خلوق وغيره ، واستدل به على جواز التزعر للعرس ، وخص به عموم النهى عن التزعر للرجال كما سيأتي بيانه في كتاب الباس ، وتعقب باحتمال أن تكون تلك الصفرة كانت في ثيابه دون جسده ، وهذا الجواب للمالكية على طريقتهم في جوازه في الثوب دون البدن ، وقد نقل ذلك مالك عن علماء المدينة ، وفيه حديث أبي موسى رفعه « لا يقبل الله صلاة رجل في جسده شيء من خلوق » أخرجه أبو داود ، فإن مفهومه أن ماعدا الجسد لا يتناول الوعيد ، ومنع من ذلك أبو حنيفة والشافعي ومن تبعهما في الثوب أيضا ، وتمسكوا بالأحاديث في ذلك وهي صحيحة ، وفيها ما هو صريح في المدعى كما سيأتي بيانه ، وعلى هذا فأجيب عن قصة عبد الرحمن بأجوبة : أحدها أن ذلك كان قبل النهى وهذا يحتاج إلى تاريخ ، ويؤيده أن سياق قصة عبد الرحمن يشعر بأنها كانت في أوائل الهجرة ، وأكثر من روى النهى ممن تأخرت هجرته . ثانيها أن أثر الصفرة التي كانت على عبد الرحمن تعلقت به من جهة زوجته فكان ذلك غير مقصود له ، ورجحه النووي وعزاه للمحققين ، وجعله البيضاوي أصلا رد إليه أحد الاحتمالين أبداهما في قوله « مهم » فقال : معناه ما السبب في الذي أراه عليك ؟ فلذلك أجاب بأنه تزوج قال ويحتمل أن يكون استفهام إنكار لما تقدم من النهى عن التضمخ بالخلوق ، فأجاب بقوله تزوجت ، أى فتعلق بي منها ولم أقصد إليه . ثالثها أنه كان قد احتاج إلى التطيب للدخول على أهله فلم يجد من طيب الرجال حينئذ شيئا فتطيب من طيب المرأة ، وصادف أنه كان فيه صفرة فاستباح القليل منه عند عدم غيره جمعا بين الدليلين ، وقد ورد الأمر في التطيب للجمعة ولو من طيب المرأة فبقى أثر ذلك عليه . رابعها كان يسيرا ولم يبق إلا أثره فلذلك لم ينكر . خامسها وبه جزم الباجي أن الذي يكره من ذلك ما كان من زعفران وغيره من أنواع الطيب ، وأما ما كان ليس بطيب فهو جائز . سادسها أن النهى عن التزعر للرجال ليس على التحريم بدلالة تقريره لعبد الرحمن بن عوف في هذا الحديث . سابعها أن العروس يستثنى من ذلك ولا سيما إذا كان شابا ، ذكر ذلك أبو عبيد قال : وكانوا يزخضون للشباب في ذلك أيام عرسه ، قال وقيل : كان في أول الإسلام من تزوج لبس ثوبا مصبوغا علامة لزوجاته ليعان على ولجمة عرسه ، قال وهذا غير معروف . قلت : وفي استفهام النبي صلى الله عليه وسلم له عن ذلك دلالة على أنه لا يختص بالتزويج ، لكثرة وقوع في بعض طرقه عند أبي عوانة من طريق شعبة عن حميد بلفظ « فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت على بشاشة العرس فقال : أتزوجت ؟ قلت : تزوجت امرأة من الأنصار » فقد يتمسك بهذا السياق للمدعى . ولكن القصة واحدة ، وفي أكثر الروايات أنه قال له « مهم أو ما هذا » فهو المعتمد ، وبشاشة العرس أثره وحسنه أو فرحه وسروره ، يقال بش فلان بفلان أى أقبل عليه فرحا به ملطفا به ، واستدل به على أن النكاح لابد فيه من صداق لاستفهامه على الكمية ، ولم يقل هل أصدقها أو لا ؟ ويشعر ظاهره بأنه يحتاج الى تقدير لإطلاق لفظ « كم » الموضوع للتقدير ، كذا قال بعض المالكية ، وفيه نظر لاحتمال أن يكون المراد الاستخبار عن الكثرة أو القلة فيخبره بعد ذلك بما يليق بحال مثله ، فلما قال له القدر لم ينكر عليه بل أقره ، واستدل به على استحباب تقليل الصداق لأن عبد الرحمن بن عوف كان من مياسير الصحابة وقد أقره النبي صلى الله عليه وسلم على

إصدافه وزن نواة من ذهب ، وتعقب بأن ذلك كان في أول الأمر حين قدم المدينة وإنما حصل له اليسار بعد ذلك من ملازمة التجارة حتى ظهرت منه من الإعانة في بعض الغزوات ما اشتهر ، وذلك ببركة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم له كما تقدم . واستدل به على جواز المواعدة لمن يريد أن يتزوج بها إذا طلقها زوجها وأوفت العدة ، لقول سعد بن الربيع « انظر أى زوجتي أعجب إليك حتى أطلقها فإذا انقضت عدتها تزوجتها » ووقع تقرير ذلك ، ويعكر على هذا أنه لم ينقل أن المرأة علمت بذلك ولا سيما ولم يقع تعيينها ، لكن الاطلاع على أحوالهم إذ ذاك يقتضي أنهما علمتا معا لأن ذلك كان قبل نزول آية الحجاب فكانوا يجتمعون ، ولولا وثوق سعد بن الربيع من كل منهما بالرضا ما جزم بذلك . وقال ابن المنير : لا يستلزم المواعدة بين الرجلين وقوع المواعدة بين الأجنبي والمرأة ، لأنها إذا منع وهي في العدة من خطبتها تصرحاً ففي هذا يكون بطريق الأولى لأنها إذا طلقت دخلت العدة قطعاً ، قال : ولكنها وإن اطلعت على ذلك فهي بعد انقضاء عدتها بالخيار ، والنهي إنما وقع عن المواعدة بين الأجنبي والمرأة أو وليها لا مع أجنبي آخر . وفيه جواز نظر الرجل إلى المرأة قبل أن يتزوجها .

(تنبيه) : حقه أن يذكر في مكانه من كتاب الأدب ، لكن تعجلته هنا لتكميل فوائد الحديث ، وذلك أن البخاري ترجم في كتاب الأدب « باب الإخاء والخلف » ثم ساق حديث الباب من طريق يحيى بن سعيد القطان عن حميد واختصره فاقصر منه على قوله « عن أنس قال : لما قدم علينا عبد الرحمن بن عوف فأخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : أولم ولو بشاة » فرأى ذلك المحب الطبري فظن أنه حديث مستقل فترجم في أبواب الوليمة : ذكر الوليمة للإخاء ، ثم ساق هذا الحديث بهذا اللفظ وقال : أخرجه البخاري . وكون هذا طرفاً من حديث الباب لا يخفى على من له أدنى ممارسة بهذا الفن ، والبخاري يصنع ذلك كثيراً ، والأمر لعبد الرحمن بن عوف بالوليمة إنما كان لأجل الزواج لا لأجل الإخاء ، وقد تعرض المحب لشيء من ذلك لكنه أبداه احتيالا ، ولا يحتمل جريان هذا الاحتمال ممن يكون محدثاً ، فالله أعلم بالصواب . الحديث الثالث حديث « ما أولم النبي صلى الله عليه وسلم على شيء من نسائه ما أولم على زينب » هي بنت جحش كما في الباب الذي بعده ، وحامد المذكور في إسناده هو ابن زيد وهذا الذي ذكره بحسب الاتفاق لا التحديد كما سألته في الباب الذي بعد ، وقد يؤخذ من عبارة صاحب « التنبيه » من الشافعية أن الشاة حد لأكثر الوليمة لأنه قال : وأكملها شاة ، لكن نقل عياض الإجماع على أنه لا حد لأكثرها ، وقال ابن أبي عسرون : أقلها للموسر شاة ، وهذا موافق لحديث عبد الرحمن بن عوف الماضي وقد تقدم مافيه . الحديث الرابع .

قوله (حدثنا عبد الوارث) في رواية الكشميهني « عن عبد الوارث » وشعيب هو ابن الحبحاب ، وقد تقدم شرح الحديث في « باب من جعل عتق الأمة صداقها » وقوله في آخره « وأولم عليها بحيس » تقدم في « باب اتخاذ السراري » من طريق حميد عن أنس « أنه أمر بالأنطاع فألقى فيها من التمر والأقط والسمن فكانت وليمة » ولا مخالفة بينهما لأن هذه من أجزاء الحيس ، قال أهل اللغة : الحيس يؤخذ التمر فينزع نواه ويخلط بالأقط أو الدقيق أو السويق اهـ . ولو جعل فيه السمن لم يخرج عن كونه حيساً . الحديث الخامس .

قوله (زهير) هو ابن معاوية الجعفي .

قوله (عن بيان) هو ابن بشر الأحمسي ، ووقع في رواية ابن خزيمة عن موسى بن عبد الرحمن المسروقي عن

مالك بن إسماعيل شيخ البخاري فيه عن زهير « حدثنا بيان » .

قوله (بامرأة) يغلب على الظن أنها زينب بنت جحش لما تقدم قريبا في رواية أبي عثمان عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه يدعو رجالا إلى الطعام ، ثم تبين ذلك واضحا من رواية الترمذي لهذا الحديث تاما من طريق أخرى عن بيان بن بشر فزاد بعد قوله إلى الطعام « فلما أكلوا وخرجوا قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى رجلين جالسين » فذكر قصة نزول ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي ﴾ الآية ، وهذا في قصة زينب بنت جحش لا محالة كما تقدم سياقه مطولا وشرحه في تفسير الأحزاب

باب من أولم على بعض نسائه أكثر من بعض

[٥١٧١] ٤٩٨١ - حدثنا مسدد قال نا حماد بن زيد عن ثابت قال : ذكر تزويج زينب بنت جحش عند أنس فقال : ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم على أحد من نسائه ما أولم عليها ، أولم بشاة .

قوله (باب من أولم على بعض نسائه أكثر من بعض) ذكر فيه حديث أنس في زينب بنت جحش أولم عليها بشاة ، وهو ظاهر فيما ترجم لما يقتضيه سياقه ، وأشار ابن بطال إلى أن ذلك لم يقع قصدا لتفضيل بعض النساء على بعض بل باعتبار ما اتفق ، وأنه لو وجد الشاة في كل منهن لأولم بها ، لأنه كان أجود الناس ، ولكن كان لا يبالغ فيما يتعلق بأمور الدنيا في التأنيق ، وجوز غيره أن يكون فعل ذلك لبيان الجواز ، وقال الكرمانى : لعل السبب في تفضيل زينب في الوليمة على غيرها كان للشكر لله على ما أنعم به عليه من تزويجها إياها بالوحى . قلت : ونفى أنس أن يكون لم يؤلم على غير زينب بأكثر مما أولم عليها محمول على ما انتهى إليه علمه ، أو لما وقع من البركة في وليمتها حيث أشبع المسلمين خبزا ولحما من الشاة الواحدة ، وإلا فالذي يظهر أنه لما أولم على ميمونة نمت الحارث لما تزوجها في عمرة القضية بمكة وطلب من أهل مكة أن يحضروا وليمتها فامتنعوا أن يكون ما أولم به عليها أكثر من شاة لوجود التوسعة عليه في تلك الحالة لأن ذلك كان بعد فتح خيبر ، وقد وسع الله على المسلمين منذ فتحها عليهم . وقال ابن المنير : يؤخذ من تفضيل بعض النساء على بعض في الوليمة جواز تخصيص بعضهن دون بعض بالأتحاف والألطاف والهدايا . قلت : وقد تقدم البحث في ذلك في كتاب الهبة

باب من أولم بأقل من شاة

[٥١٧٢] ٤٩٨٢ - حدثنا محمد بن يوسف قال نا سفيان عن منصور بن صفية عن أمه صفية بنت شيبة قالت : أولم النبي صلى الله عليه وسلم على بعض نسائه بمدين من شعير .

قوله (باب من أولم بأقل من شاة) هذه الترجمة وإن كان حكمها مستفادا من التي قبلها ، لكن الذي وقع في هذه بالتنصيص .

قوله (حدثنا محمد بن يوسف) هو الفريابي كما جزم به الإسماعيلي وأبو نعيم في مستخرجيهما ومن تبعهما ، وسفيان هو الثوري لما سيأتي من كلام أهل النقد ، وجوز الكرمانى أن يكون سفيان هو ابن عيينة ومحمد ابن

يوسف هو البيكندي ، وأيد ذلك بأن السفينان روى عن منصور بن عبد الرحمن ، والمجزم به عندنا أنه الفرياني عن الثوري . قال البرقاني : روى هذا الحديث عبد الرحمن بن مهدي ووكيع والفرياني وروح بن عباد عن الثوري فجعلوه من رواية صفية بنت شيبة ، ورواه أبو أحمد الزبيري ومؤمل بن إسماعيل ويحيى بن إيمان عن الثوري فقالوا فيه عن صفية بنت شيبة عن عائشة ، قال : والأول أصح ، وصفية ليست بصحابة وحديثها مرسل ، قال : وقد نصر النسائي قول من لم يقل عن عائشة ، وأورده عن بNDAR عن ابن مهدي وقال إنه مرسل اهـ . ورواية وكيع أخرجها ابن أبي شيبة في مصنفه عنه ، وأصلح في بعض النسخ بذكر عائشة ، وهو وهم من فاعله . وأخرجه الإسماعيلي من رواية يزيد بن أبي حكيم العدني ، وأخرجه إسماعيل القاضي في « كتاب أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم » عن محمد بن كثير العبدي كلاهما عن الثوري كما قال الفرياني ، وأخرجه الإسماعيلي أيضا من رواية يحيى ابن زكريا بن أبي زائدة عن الثوري بذكر عائشة فيه ، وزعم ابن المواق أن النسائي أخرجه من رواية يحيى بن آدم عن الثوري وقال : ليس هو بدون الفرياني ، كذا قال ، ولم يخرج النسائي إلا من رواية يحيى بن إيمان وهو ضعيف ، وكذلك مؤمل ابن إسماعيل في حديثه عن الثوري ضعف ، وأقوى من زاد فيه عائشة أبو أحمد الزبيري أخرجه أحمد في مسنده عنه ويحيى بن أبي زائدة ، والذين لم يذكروا فيه عائشة أكثر عددا وأحفظ وأعرف بحديث الثوري ممن زاد ، فالذي يظهر على قواعد المحدثين أنه من المزيد في متصل الأسانيد ، وذكر الإسماعيلي أن عمر بن محمد بن الحسن بن التل رواه عن أبيه عن الثوري فقال فيه « عن منصور بن صفية عن صفية بنت حيي » قال وهو غلط لا شك فيه ، ويحتمل أن يكون مراد بعض من أطلق أنه مرسل يعني من مراسيل الصحابة ، لأن صفية بنت شيبة ما حضرت قصة زواج المرأة المذكورة في الحديث لأنها كانت بمكة طفلة أو لم تولد بعد ؛ وتزوج المرأة كان بالمدينة كما سيأتي بيانه ، وأما جزم البرقاني بأنه إذا كان بدون ذكر عائشة يكون مرسلا فسبقه إلى ذلك النسائي ثم الدارقطني فقال هذا من الأحاديث التي تعد فيما أخرج البخاري من المراسيل وكذا جزم ابن سعد وابن حبان بأن صفية بنت شيبة تابعة ، لكن ذكر المزني في « الأطراف » أن البخاري أخرج في كتاب الحج عقب حديث أبي هريرة وابن عباس في تحريم مكة قال « وقال أبان بن صالح عن الحسن بن مسلم عن صفية بنت شيبة قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم » مثله ، قال : ووصله ابن ماجه من هذا الوجه . قلت : وكذا وصله البخاري في التاريخ . ثم قال المزني : لو صح هذا لكان صريحا في صحبتها ، لكن أبان بن صالح ضعيف ، كذا أطلق هنا ولم ينقل في ترجمة أبان بن صالح في التهذيب تضعيفه عن أحد ، بل نقل توثيقه عن يحيى بن معين وأبي حاتم وأبي زرعة وغيرهم ، وقال الذهبي في « مختصر التهذيب » : ما رأيت أحدا ضعف أبان بن صالح ، وكأنه لم يقف على قول ابن عبد البر في « التمهيد » لما ذكر حديث جابر في استقبال قاضي الحاجة القبلة من رواية أبان بن صالح المذكور : هذا ليس صحيحا لأن أبان بن صالح ضعيف ، كذا قال وكأنه التبس عليه بأبان بن أبي عياش البصري صاحب أنس فإنه ضعيف باتفاق ، وهو أشهر وأكثر حديثا ورواة من أبان بن صالح ؛ ولهذا لما ذكر ابن حزم الحديث المذكور عن جابر قال : أبان بن صالح ليس بالمشهور . قلت : ولكن يكفي توثيق ابن معين ومن ذكر له ، وقد روى عنه أيضا ابن جريج وأسامة بن زيد الليثي وغيرهما ، وأشهر من روى عنه محمد بن إسحق . وقد ذكر المزني أيضا حديث صفية بنت شيبة قالت « طاف النبي صلى الله عليه وسلم على بعير يستلم الحجر بمحجن وأنا أنظر إليه » أخرجه أبو داود وابن ماجه ، قال المزني : هذا يضعف قول من أنكر أن يكون لها رؤية ، فإن إسناده حسن . قلت : وإذا ثبت رؤيتها له صلى الله عليه وسلم وضبطت ذلك فما المانع أن تسمع

خطبته ولو كانت صغيرة .

قوله (عن منصور بن صفية) هي أمه واسم أبيه عبد الرحمن بن طلحة بن الحارث بن أبي طلحة القرشي العبدي الحجبي ، قتل جده الأعلى الحارث يوم أحد كافرا وكذا أبوه طلحة بن أبي طلحة ، ولجده الأدنى طلحة بن الحارث رؤية ، وقد أغفل ذكره من صنف في الصحابة وهو وارد عليهم ، ووقع في رجال البخاري للكلاباذي « أنه منصور بن عبد الرحمن بن طلحة بن عمر بن عبد الرحمن التيمي ، ووهم في ذلك كما نبه عليه الرضي الشاطبي فيما قرأت بخطه .

قوله (أولم النبي صلى الله عليه وسلم على بعض نسائه) لم أقف على تعيين اسمها صريحا ، وأقرب ما يفسر به أم سلمة ، فقد أخرج ابن سعد عن شيخه الواقدي بسند له إلى أم سلمة قالت « لما خطبني النبي صلى الله عليه وسلم — فذكر قصة تزويجه بها — فأدخلني بيت زينب بنت خزيمة ، فاذا جرة فيها شيء من شعر ، فأخذته فطحنته ثم عصدته في البرمة وأخذت شيئا من إهالة فأدمته فكان ذلك طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم » وأخرج ابن سعد أيضا وأحمد بإسناد صحيح إلى أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث أن أم سلمة أخبرته فذكر قصة خطبتها وتزويجها وفيه قالت « فأخذت ثغالي وأخرجت حبات من شعر كانت في جرتي وأخرجت شحما فعصدته له ثم بات ثم أصبح » الحديث ، وأخرجه النسائي أيضا لكن لم يذكر المقصود هنا وأصله في مسلم من وجه آخر بدونه ، وأما ما أخرجه الطبراني في « الأوسط » من طريق شريك عن حميد عن أنس قال « أولم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أم سلمة بتمر وسمن » فهو وهم من شريك لأنه كان سيء الحفظ ، أو من الراوي عنه وهو جندل بن والقي فإن مسلما والبخاري ضعفاه وقواه أبو حاتم الرازي والبستي ، وإنما هو المحفوظ من حديث حميد عن أنس أن ذلك في قصة صفية كذلك أخرجه النسائي من رواية سليمان بن بلال وغيره عن حميد عن أنس مختصرا ، وقد تقدم مطولا في أوائل النكاح للبخاري من وجه آخر عن حميد عن أنس ، وأخرج أصحاب السنن من رواية الزهري عن أنس نحوه في قصة صفية ويحتمل أن يكون المراد بنسائه ما هو أعم من أزواجه ، أي من ينسب إليه من النساء في الجملة ، فقد أخرج الطبراني من حديث أسماء بنت عميس قالت « لقد أولم على بفاطمة فما كانت ولجة في ذلك الزمان أفضل من ولجته ، رهن درعه عند يهودي يشطر شعر » ولا شك أن المذنب نصف الصاع ؛ فكأنه قال : شطر صاع ، فينطبق على القصة التي في الباب ، وتكون نسبة الوليمة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مجازية إما لكونه الذي وفي اليهودي ثمن شعره أو لغير ذلك .

قوله (بمدين من شعير) كذا وقع في رواية كل من رواه عن الثوري فيما وقفت عليه ممن قدمت ذكره ، إلا عبد الرحمن بن مهدي فوقع في روايته « بصاعين من شعير » أخرجه النسائي والإسماعيلي من روايته ، وهو وإن كان أحفظ من رواه عن الثوري لكن العدد الكثير أولى بالضبط من الواحد كما قال الشافعي في غير هذا ، والله أعلم

باب حق إجابة الوليمة والدعوة

ومن أولم لسبعة أيام ونحوه ، ولم يوفت النبي صلى الله عليه يوماً ولا يومين

٤٩٨٣ - حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنا مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه

قال : « إذا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيْمَةِ فَلْيَأْتِهَا » .

[الحديث ٥١٧٣ - طرفه في : ٥١٧٩] .

[٥١٧٤] ٤٩٨٤ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَا يَحْيَى عَنْ سَفْيَانَ قَالَ حَدَّثَنِي مَنْصُورٌ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ : « فُكُّوا الْعَانِيَّ ، وَأَجِيبُوا الدَّاعِيَ ، وَعُودُوا الْمَرْضَى » .

[٥١٧٥] ٤٩٨٥ - نَا الْحَسَنُ بْنُ الرَّبِيعِ قَالَ نَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ الْأَشْعَثِ عَنْ مَعَاوِيَةَ بْنِ سُوَيْدٍ قَالَ الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ : أَمَرَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِسَبْعٍ وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ : أَمَرَنَا بِعِيَادَةِ الْمَرِيضِ ، وَاتِّبَاعِ الْجَنَازَةِ ؛ وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ ، وَإِبْرَارِ الْقَسَمِ ، وَنَصْرِ الْمَظْلُومِ ، وَإِفْشَاءِ السَّلَامِ ، وَإِجَابَةِ الدَّاعِي . وَنَهَانَا عَنْ خَوَاتِيمِ الذَّهَبِ ، وَعَنْ آنِيَةِ الْفِضَّةِ ، وَعَنْ الْمِيَاثِرِ وَالْقَسِيَّةِ ، وَالْإِسْتَبْرَقِ ، وَالِدِيَّاجِ . تَابِعَهُ أَبُو عَوَانَةَ وَالشَّيْبَانِيُّ عَنْ أَشْعَثٍ فِي إِفْشَاءِ السَّلَامِ .

[٥١٧٦] ٤٩٨٦ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ : دَعَا أَبُو أُسَيْدٍ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فِي عَرْسِهِ ، وَكَانَتْ امْرَأَتُهُ يَوْمَئِذٍ خَادِمَتَهُمْ وَهِيَ الْعُرُوسُ . قَالَ سَهْلٌ : تَدْرُونَ مَا سَقَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ؟ أَنْقَعَتْ لَهُ تَمَرَاتٍ مِنَ اللَّيْلِ ، فَلَمَّا أَكَلَ سَقَتْهُ إِيَّاهُ .

[الحديث ٥١٧٦ - أطرافه في : ٥١٨٢ ، ٥١٨٣ ، ٥٥٩١ ، ٥٥٩٧ ، ٦٦٨٥] .

قوله (باب حق إجابة الوليمة والدعوة) كذا عطف الدعوة على الوليمة فأشار بذلك إلى أن الوليمة مختصة بطعام العرس ويكون عطف الدعوة عليها من العام بعد الخاص ، وقد تقدم بيان الاختلاف في وقته ، وأما اختصاص اسم الوليمة به فهو قول أهل اللغة فيما نقله عنهم ابن عبد البر ، وهو المنقول عن الخليل بن أحمد وتعلب وغيرهما وجزم به الجوهري وابن الأثير ، وقال صاحب « المحكم » : الوليمة طعام العرس والإملاك وقيل كل طعام صنع لعرس وغيره . وقال عياض في « المشارق » : الوليمة طعام النكاح ، وقيل الإملاك وقيل طعام العرس خاصة . وقال الشافعي وأصحابه : تقع الوليمة على كل دعوة تتخذ لسرور حادث من نكاح أو ختان وغيرهما ، لكن الأشهر استعمالها عند الإطلاق في النكاح وتقيد في غيره فيقال وليمة الختان ونحو ذلك . وقال الأزهري : الوليمة مأخوذة من الولم وهو الجمع وزنا ومعنى لأن الزوجين يجتمعان . وقال ابن الأعرابي : أصلها من تميم الشيء واجتماعه ، وجزم الماوردي ثم القرطبي بأنها لا تطلق في غير طعام العرس إلا بقرينة ، وأما الدعوة فهي أعم من الوليمة ، وهي بفتح الدال على المشهور ، وضمها قطرب في مثلثه وغلطوه في ذلك على ما قال النووي ، قال ودعوة النسب بكسر الدال وعكس ذلك بنو تيم الرباب ففتحوا دال دعوة النسب وكسروا دال دعوة الطعام اهـ . وما نسب لبنى تيم الرباب نسبها صاحب « الصحاح » و « المحكم » لبنى عدى الرباب . فإله أعلم . وذكر النووي تبعاً لعياض أن الولايم ثمانية : الإعذار بعين مهملة وذال معجمة للختان ، والعقيقة للولادة ، والخرس بضم المعجمة وسكون الراء ثم سين مهملة لسلامة المرأة من الطلق وقيل هو طعام الولادة ، والعقيقة تختص بيوم السابع . والنقعة لقدم المسافر مشتقة من النقع وهو الغبار . والوكيرة للسكن المتجدد ، مأخوذة من الوكر وهو المأوى والمستقر . والوضيمة بضاد معجمة لما يتخذ عند المصيبة ، والمأدبة لما يتخذ بلا سبب ودالها مضمومة ويجوز فتحها ، انتهى .

والإعذار يقال فيه أيضا العذرة بضم ثم سكون ، والخرس يقال فيه أيضا بالصاد المهملة بدل السين ، وقد تزام في آخرها هاء فيقال خرسه وخرصة وقيل إنها لسلامة المرأة من الطلق ، وأما التي للولادة بمعنى الفرح بالمولود فهي العقيقة . واختلف في النقيعة هل التي يصنعها القادم من السفر أو تصنع له ؟ قولان . وقيل النقيعة التي يصنعها القادم ، والتي تصنع له تسمى التحفة . وقيل إن الوليمة خاص بطعام الدخول ، وأما طعام الإملاك فيسمى الشندخ بضم المعجمة وسكون النون وفتح الدال المهملة وقد تضم وآخره خاء معجمة مأخوذ من قولهم فرس شندخ أى يتقدم غيره سمي طعام الإملاك بذلك لأنه يتقدم الدخول . وأغرب شيخنا في « التدريب » فقال : الولائم سبع وهو وليمة الإملاك وهو الزوج ويقال لها النقيعة بنون وقاف ، وليلة الدخول وهو العرس وقل من غاير بينهما انتهى . وموضع إغرابه تسمية ليلة الإملاك نقيعة ، ثم رأيت تباع في ذلك المنذرى في حواشيه وقد شذ بذلك . وقد فاتهم ذكر الحذاق بكسر المهملة وتخفيف الدال المعجمة وآخره قاف : الطعام الذي يتخذ عند حذق الصبي ذكره ابن الصباغ في « الشامل » . وقال ابن الرفعة هو الذي يصنع عند الختم أى ختم القرآن كذا قيده ، ويحتمل ختم ختم قدر مقصود منه ، ويحتمل أن يطرد ذلك في حذقه لكل صناعة . وذكر المحاملي في « الرونق » في الولائم العترة بفتح المهملة ثم مشاة مكسورة وهى شاة تذبح في أول رجب وتعقب بأنها في معنى الأضحية فلا معنى لذكرها مع الولائم ، وسيأتي حكمها في أواخر كتاب العقيقة وإلا فلتذكر في الأضحية ، وأما المأدبة ففيها تفصيل لأنها إن كانت لقوم مخصوصين فهي النقرى بفتح النون والقاف مقصور ، وإن كانت عامة فهي الجفلى بفتح الجيم وفاء بوزن لأول ، قال الشاعر :

نحن في المشتاة ندعو الجفلى لآتري الأدب منا ينتقر

وصف قومه بالجود وأنهم إذا صنعوا مأدبة دعوا إليها عموما لا خصوصا ، وخص الشتاء لأنها مظنة قلة الشيء وكثرة احتياج من يدعى ، والآدب بوزن اسم الفاعل من المأدبة ، ويتنقر مشتق من النقرى . وقد وقع في آخر حديث أبى هريرة الذي أوله « الوليمة حق وسنة » كما أشرت في « باب الوليمة حق » قال : والخرس والإعذار والتوكير أنت فيه بالخيار وفيه تفسير ذلك ، وظاهر سياقه الرفع ويحتمل الوقف . وفي مسند أحمد من حديث عثمان بن أبى العاص في وليمة الختان « لم يكن يدعى لها » وأما قول المصنف « حق إجابة » فيشير إلى وجوب الإجابة ، وقد نقل ابن عبد البر ثم عياض ثم النووي الاتفاق على القول بوجوب الإجابة لوليمة العرس وفيه نظر ، نعم المشهور من أقوال العلماء الوجوب ، وصرح جمهور الشافعية والحنابلة بأنها فرض عين ونص عليه مالك ، وعن بعض الشافعية والحنابلة أنها مستحبة ، وذكر اللخمي من المالكية أنه المذهب ، وكلام صاحب الهداية يقتضي الوجوب مع تصريحه بأنها سنة ، فكأنه أراد أنها وجبت بالسنة وليست فرضا كما عرف من قاعدتهم ، وعن بعض الشافعية والحنابلة هى فرض كفاية ، وحكى ابن دقيق العيد في « شرح الإمام » أن محل ذلك إذا عمت الدعوة أما لو خص كل واحد بالدعوة فإن الإجابة تتعين ، وشرط وجوبها أن يكون الداعي مكلفا حرا رشيدا ، وأن لا يخص الأغنياء دون الفقراء ، وسيأتي البحث فيه في الباب الذي يليه ، وأن لا يظهر قصد التودد لشخص بعينه لرغبة فيه أو رهبة منه ، وأن يكون الداعي مسلما على الأصح وأن يختص باليوم الأول على المشهور ، وسيأتي البحث فيه ، وأن لا يسبق فمن سبق تعينت الإجابة له دون الثاني ، وإن جاء معا قدم الأقرب رحما على الأقرب جوارا على الأصح ، فإن استويا أقرع ، وأن لا يكون هناك من يتأذى بحضوره من منكر وغيره كما سيأتي البحث فيه بعد

أربعة أبواب وأن لا يكون له عذر وضبطه الماوردي بما يرخص به في ترك الجماعة ، هذا كله في وليمة العرس فإما الدعوة في غير العرس فسيأتي البحث فيها بعد بابين .

قوله (ومن أولم سبعة أيام ونحوه) يشير إلى ما أخرجه ابن أبي شيبة من طريق حفصة بنت سيرين قالت « لما تزوج أبي دعا الصحابة سبعة أيام ، فلما كان يوم الأنصار دعا أبي بن كعب وزيد بن ثابت وغيرهما فكان أبي صائما فلما طعموا دعا أبي وأثنى » وأخرجه البيهقي من وجه آخر أتم سياقا منه ، وأخرجه عبد الرزاق من وجه آخر إلى حفصة وقال فيه ثمانية أيام ، وإليه أشار المصنف بقوله « ونحوه » لأن القصة واحدة وهذا وإن لم يذكره المصنف لكنه جنح إلى ترجيحه لإطلاق الأمر بإحابة الدعوة بغير تقييد كما سيظهر من كلامه الذي سأذكره ، وقد نبه على ذلك ابن المنير .

قوله (ولم يوقت النبي صلى الله عليه وسلم يوما ولا يومين) أى لم يجعل للوليمة وقتا معينا يختص به الإيجاب أو الاستحباب وأخذ ذلك من الإطلاق ، وقد أفصح بمراده في تاريخه فإنه أورد في ترجمة زهير بن عثمان الحديث الذي أخرجه أبو داود والنسائي من طريق قتادة عن عبد الله بن عثمان الثقفي عن رجل من ثقيف كان يشئ عليه إن لم يكن اسمه زهير بن عثمان فلا أدري ما اسمه يقوله قتادة قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الوليمة أول يوم حق ، والثاني معروف ، والثالث رياء وسمعة » قال البخاري : لا يصح إسناده ولا يصح له صحبة يعنى لزهير ، قال وقال ابن عمر وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم « إذا دعى أحدكم إلى الوليمة فليجب » ولم يخص ثلاثة أيام ولا غيرها وهذا أصح ، قال وقال ابن سيرين عن أبيه « انه لما بنى بأهله أولم سبعة أيام فدعا في ذلك أبي بن كعب فأجابه » اهـ . وقد خالف يونس بن عبيد قتادة في إسناده فرواه عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا أو معضلا لم يذكر عبد الله بن عثمان ولا زهيراً أخرجه النسائي ورجحه على الموصول ، وأشار أبو حاتم إلى ترجيحه ، ثم أخرج النسائي عقبه حديث أنس « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقام على صفة ثلاثة أيام حتى أعرس بها » فأشار إلى تضعيفه أو إلى تخصيصه ، وأصرح من ذلك ما أخرجه أبو يعلى بسند حسن عن أنس قال « تزوج النبي صلى الله عليه وسلم صفة وجعل عتقها صداقها ، وجعل الوليمة ثلاثة أيام » الحديث . وقد وجدنا لحديث زهير بن عثمان شواهد ، منها عن أبي هريرة مثله أخرجه ابن ماجه وفيه عبد الملك بن حسين وهو ضعيف جدا ، وله طريق أخرى عن أبي هريرة أشرت إليها في « باب الوليمة حق » وعن أنس مثله أخرجه ابن عدى والبيهقي وفيه بكر بن خنيس وهو ضعيف ، وله طريق أخرى ذكر ابن أبي حاتم أنه سأل أباه عن حديث رواه مروان بن معاوية عن عوف عن الحسن عن أنس نحوه فقال إنما هو عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل ، وعن ابن مسعود أخرجه الترمذي بلفظ « طعام أول يوم حق ، وطعام يوم الثاني سنة ، وطعام يوم الثالث سمعة ، ومن سمع سمع الله به » وقال لا نعرفه إلا من حديث زياد بن عبد الله البكائي وهو كثير الغرائب والمناكير . قلت : وشيخه فيه عطاء بن السائب وسماع زياد منه بعد اختلاطه فهذه علته . وعن ابن عباس رفعه « طعام في العرس يوم سنة ، وطعام يومين فضل ، وطعام ثلاثة أيام رياء وسمعة » أخرجه الطبراني بسند ضعيف ، وهذه الأحاديث وإن كان كل منها لا يخلو عن مقال فمجموعها يدل على أن للحديث أصلا ، وقد وقع في رواية أبي داود والدارمي في آخر حديث زهير بن عثمان « قال قتادة : بلغني عن سعيد بن المسيب أنه دعى أول يوم وأجاب ، ودعى ثاني يوم فأجاب ، ودعى ثالث يوم فلم يجب وقال : أهل رياء وسمعة . فكأنه بلغه الحديث فعمل بظاهره إن ثبت ذلك عنه ، وقد عمل به الشافعية والحنابلة ، قال النووي إذا أولم ثلاثا فالإجابة في اليوم الثالث مكروهة وفي

الثاني لا تجب قطعا ولا يكون استحبابها فيه كاستحبابها في اليوم الأول ، وقد حكى صاحب « التعجيز » في وجوبها في اليوم الثاني وجهين وقال في شرحه : أصحهما الوجوب ، وبه قطع الجرجاني لوصفه بأنه معروف أوسنة ، واعتبر الخنابلة الوجوب في اليوم الأول وأما الثاني فقالوا سنة تمسكا بظاهر لفظ حديث ابن مسعود وفيه بحث ، وأما الكراهة في اليوم الثالث فأطلقه بعضهم لظاهر الخبر وقال العمراني : إنما تكره إذا كان المدعو في الثالث هو المدعو في الأول ، وكذا صورته الروياني واستبعده بعض المتأخرين وليس يبعد لأن إطلاق كونه رياء وسمعة يشعر بأن ذلك صنع للمباهاة وإذا كثرت الناس فدعا في كل يوم فرقة لم يكن في ذلك مباهاة غالبا ، وإلى ما جنح إليه البخاري ذهب المالكية ، قال عياض استحباب أصحابنا لأهل السعة كونها أسبوعا ، قال وقال بعضهم محله إذا دعا في كل يوم من لم يدع قبله ولم يكرر عليهم ، وهذا شبيه بما تقدم عن الروياني ، وإذا حملنا الأمر في كراهة الثالث على ما إذا كان هناك رياء وسمعة ومباهاة كان الرابع وما بعده كذلك فيمكن حمل ما وقع من السلف من الزيادة على اليومين عند الأمن من ذلك وإنما أطلق ذلك على الثالث لكونه الغالب والله أعلم . ثم ذكر المصنف في الباب أربعة أحاديث : أحدها حديث ابن عمر أورده من طريق مالك عن نافع بلفظ « إذا دعى أحدكم إلى الوليمة فليأتها » وسيأتي البحث فيه بعد باين ، وقوله « فليأتها » أى فليأت مكانها ، والتقدير إذا دعى إلى مكان وليمة فليأتها ولا يضر إعادة الضمير مؤثلا . ثانيها حديث أبي موسى أورده لقوله فيه « وأجيبوا الداعي » وقد تقدم في الجهاد ما قال ابن التين : قوله « وأجيبوا الداعي » يريد إلى وليمة العرس كما دل عليه حديث ابن عمر الذي قبله يعنى في تخصيص الأمر بالإتيان بالدعاء إلى الوليمة . وقال الكرماني : قوله « الداعي » عام ، وقد قال الجمهور تجب في وليمة النكاح وتستحب في غيرها فيلزم استعمال اللفظ في الإيجاب والندب وهو ممتنع قال والجواب أن الشافعى أجازه ، وحمله غيره على عموم المجاز اهـ . ويحتمل أن يكون هذا اللفظ وإن كان عاما فالمراد به خاص ، وأما استحباب إجابة طعام غير العرس فمن دليل آخر . ثالثها حديث البراء بن عازب « أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم بسبع ونهانا — وفي آخره — وإجابة الداعي » أورده من طريق أبي الأحوص عن الأشعث وهو ابن أبي الشعثاء ، سليم الحارثي ثم قال بعده « تابعه أبو عوانة والشيبياني عن أشعث في إفشاء السلام » فأما متابعة أبي عوانة فوصلها المؤلف في الأشربة عن موسى بن إسماعيل عن أبي عوانة عن أشعث بن سليم به ، وأما متابعة الشيبياني وهو أبو إسحق فوصلها المؤلف في كتاب الاستئذان عن قتيبة عن جرير عن الشيبياني عن أشعث بن أبي الشعثاء به ، وسيأتي شرحه مستوفى في أواخر كتاب الأدب إن شاء الله تعالى ، وقد أخرج في مواضع أخرى من غير رواية هؤلاء الثلاثة فذكره بلفظ « رد السلام » بدل إفشاء السلام فهذه نكتة الاختصار . رابعها حديث سهل بن سعد .

قوله (حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه) في رواية المستملى عن أبي حازم ، وذكر الكرماني أنه وقع في رواية عن عبد العزيز بن أبي حازم عن سهل ، وهو سهو إذ لابد من واسطة بينهما إما أبوه أو غيره ، قلت : لعل الرواية عن عبد العزيز عن أبي حازم فتصحفت « عن » فصارت « ابن » وسيأتي شرح الحديث بعد خمسة أبواب .

ب من ترك الدعوة فقد عصى الله ورسوله

٤٩٨٧ - حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنا مالك عن ابن شهاب عن الأعرج عن أبي هريرة أنه كان [٥١٧٧]

يقول : شر الطعام طعام الوليمة ، يدعى لها الأغنياء ويترك الفقراء ، ومن ترك الدعوة فقد عصى الله ورسوله .

قوله (باب من ترك الدعوة فقد عصى الله ورسوله) أورد فيه حديث ابن شهاب عن الأعرج عن أبي هريرة أنه كان يقول « شر الطعام الوليمة يدعى لها الأغنياء ويترك الفقراء ، ومن ترك الدعوة فقد عصى الله ورسوله » ووقع في رواية الإسماعيلي من طريق معن بن عيسى عن مالك « المساكين » بدل الفقراء ، وأول هذا الحديث موقوف ولكن آخره يقتضى رفعه ، ذكر ذلك ابن بطلال قال : ومثله حديث أبي الشعثاء « أن أبا هريرة أبصر رجلا خارجا من المسجد بعد الأذان فقال : أما هذا فقد عصى أبا القاسم » قال : ومثل هذا لا يكون رأيا ، ولهذا أدخله الأئمة في مسانيدهم انتهى . وذكر ابن عبد البر أن جل رواة مالك لم يصرحوا برفعه ، وقال فيه روح بن القاسم عن مالك بسنده « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم » انتهى . وكذا أخرجه الدارقطني في « غرائب مالك » من طريق إسماعيل بن مسلمة ابن قعنب عن مالك ، وقد أخرجه مسلم من رواية معمر وسفيان بن عيينة عن الزهري شيخ مالك كما قال مالك ومن رواية أبي الزناد عن الأعرج كذلك ، والأعرج شيخ الزهري فيه هو عبد الرحمن كما وقع في رواية سفيان قال « سألت الزهري فقال : حدثني عبد الرحمن الأعرج أنه سمع أبا هريرة » فذكره . وسفيان فيه شيخ آخر بإسناد آخر إلى أبي هريرة صرح فيه برفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه مسلم أيضا من طريق سفيان « سمعت زياد بن سعد يقول سمعت ثابتا الأعرج يحدث عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « فذكر نحوه ، وكذا أخرجه أبو الشيخ من طريق محمد بن سيرين عن أبي هريرة مرفوعا صريحا ، وأخرج له شاهدا من حديث ابن عمر كذلك ، والذي يظهر أن اللام في « الدعوة » للعهد من الوليمة المذكورة أولا ، وقد تقدم أن الوليمة إذا أطلقت حملت على طعام العرس بخلاف سائر الولائم فإنها تقيد ، وقوله « يدعى لها الأغنياء » أى أنها تكون شر الطعام إذا كانت بهذه الصفة ، ولهذا قال ابن مسعود « إذا خص الغنى وترك الفقير أمرنا أن لا نجيب » قال قال ابن بطلال : وإذا ميز الداعي بين الأغنياء والفقراء فأطعم كلا على حدة لم يكن به بأس ، وقد فعله ابن عمر . وقال البيضاوي « من » مقدرة كما يقال « شر الناس من أكل وحده » أى من شرمهم ، وإنما سماه شرا لما ذكر عقبه فكأنه قال : شر الطعام الذي شأنه كذا ، وقال الطيبي : اللام في الوليمة للعهد الخارجي ، إذ كان من عادة الجاهلية أن يدعوا الأغنياء ويتركوا الفقراء . وقوله « يدعى الخ » استئناف وبيان لكونها شر الطعام ، وقوله « ومن ترك الخ » حال والعامل يدعى ، أى يدعى الأغنياء والحال أن الإجابة واجبة فيكون دعاؤه سببا لأكل المدعو شر الطعام ، ويشهد له ما ذكره ابن بطلال أن ابن حبيب روى عن أبي هريرة أنه كان يقول : أنتم العاصون في الدعوة ، تدعون من لا يأتي وتدعون من يأتي ، يعنى بالاول الأغنياء وبالثاني الفقراء .

قوله (شر الطعام) في رواية مسلم عن يحيى بن يحيى عن مالك « بئس الطعام » والأول رواية الأكثر ، وكذا في بقية الطرق .

قوله (يدعى لها الأغنياء) في رواية ثابت الأعرج « يمنعها من يأتيها ويدعى اليها من يأبأها » والجملة في موضع الحال لطعام الوليمة ؛ فلو دعا الداعي عاما لم يكن طعامه شر الطعام . ووقع في رواية للطبراني من حديث ابن عباس « بئس الطعام طعام الوليمة يدعى إليه الشيعان ويحبس عنه الجيعان » .

قوله (ومن ترك الدعوة) أى ترك إجابة الدعوة ، وفي رواية ابن عمر المذكورة « ومن دعى فلم يجب » وهو تفسير للرواية الأخرى .

قوله (فقد عصى الله ورسوله) هذا دليل وجوب الإجابة ، لأن العصيان لا يطلق إلا على ترك الواجب .
 ووقع في رواية لابن عمر عند أبي عوانة « من دعى إلى وليمة فلم يأتها فقد عصى الله ورسوله »

باب من أجاب إلى كراع

٥١٧٨ [٤٩٨٨ - حدثنا عبدان عن أبي حمزة عن الأعمش عن أبي حازم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه قال : « لو دُعيت إلى كراع لأجبت ، ولو أهدى إلي ذراع لقبلت » .

قوله (باب من أجاب الى كراع) بضم الكاف وتخفيف الراء وآخره عين مهملة : هو مستدق الساق من الرجل ومن حد الرسغ من اليد ، وهو من البقر والغنم بمنزلة الوظيف من الفرس والبعير ، وقيل الكراع مهادون الكعب من الدواب ، وقال ابن فارس : كراع كل شيء طرفه .

قوله (حدثنا عبدان) هو عبد الله بن عثمان ، وأبو حمزة بالمهملة والزاي هو اليشكري .

قوله (عن أبي حازم) تقدم في الهبة من رواية شعبة عن الأعمش ، وهو لا يروى عن مشايخه إلا ما ظهر له سماعهم فيه وأبو حازم هذا هو سلمان بسكون اللام مولى عزة بفتح المهملة وتشديد الزاي ، ووهم من زعم أنه سلمة بن دينار الراوي عن سهل بن سعد المقدم ذكره قريبا ، فإنهما وإن كانا مدنيين لكن راوي حديث الباب أكبر من ابن دينار .

قوله (ولو أهدى إلى كراع لقبلت) كذا للأكثر من أصحاب الأعمش ، وتقدم في الهبة من طريق شعبة عن الأعمش بلفظ « ذراع وكراع » بالتغيير ، والذراع أفضل من الكراع ، وفي المثل « أنفق العبد كراعا وطلب ذراعا » وقد زعم بعض الشراح وكذا وقع للغزالي أن المراد بالكراع في هذا الحديث المكان المعروف بكراع الغميم بفتح المعجمة هو موضع بين مكة والمدينة تقدم ذكره في المغازي ، وزعم أنه أطلق ذلك على سبيل المبالغة في الإجابة ولو بعد المكان ، لكن المبالغة في الإجابة مع حقارة الشيء أوضح في المراد ، ولهذا ذهب الجمهور إلى أن المراد بالكراع هنا كراع الشاة ، وقد تقدم توجيه ذلك في أوائل الهبة في حديث « يانساء المسلمات ، لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة » وأغرب الغزالي في « الإحياء » فذكر الحديث بلفظ « ولو دعيت إلى كراع الغميم » ولا أصل لهذه الزيادة . وقد أخرج الترمذى من حديث أنس وصححه مرفوعا « لو أهدى إلى كراع لقبلت » ، ولو دعيت لمثله لأجبت » وأخرج الطبراني من حديث أم حكيم بنت وادع أنها « قالت يارسول الله أتكره الهدية ؟ فقال : ما أقبح رد الهدية » فذكر الحديث ، ويستفاد سببه من هذه لرواية . وفي الحديث دليل على حسن خلقه صلى الله عليه وسلم وتواضعه وجبره لقلوب الناس ، وعلى قبول الهدية وإجابة من يدعوه الرجل إلى منزله ولو علم أن الذي يدعوه إليه شيء قليل ، قال المهلب : لا يبعث على الدعوة إلى الطعام إلا صدق المحبة وسرور الداعي بأكل المدعو من طعامه والتحبب إليه بالمواكلة وتوكيد الذمام معه بها ، فلذلك حض صلى الله عليه وسلم على الإجابة ولو نذر المدعو إليه . وفيه الحض على المواصلة والتحاب والتآلف ، وإجابة الدعوة لما قل أو كثر ، وقبول

الهدية كذلك

باب إجابة الداعي في العرس وغيرها

[٥١٧٩] ٤٩٨٩ حدثنا علي بن عبد الله بن إبراهيم قال نا الحجاج بن محمد قال : قال ابن جريج أنا موسى ابن عقبة عن نافع قال سمعتُ عبد الله بن عمر يقول : قال رسول الله صلى الله عليه : « أجيبوا هذه الدعوة إذا دُعِيتُم لها » ، قال : وكان عبد الله يأتي الدعوة في العرس وغير العرس وهو صائم .

قوله (باب إجابة الداعي في العرس وغيره) ذكر فيه حديث ابن عمر « أجيبوا هذه الدعوة » وهذه اللام يحتمل أن تكون للعهد ، والمراد وليمة العرس ، ويؤيده رواية ابن عمر الأخرى « إذا دعى أحدكم إلى الوليمة فليأتها » وقد تقرر أن الحديث الواحد إذا تعددت ألفاظه وأمكن حمل بعضها على بعض تعين ذلك ، ويحتمل أن تكون اللام للعموم وهو الذي فهمه راوي الحديث فكان يأتي الدعوة للعرس ولغيره .

قوله (حدثنا علي بن عبد الله بن إبراهيم) هو البغدادي ، أخرج عنه البخاري هنا فقط ، وقد تقدم في فضائل القرآن روايته عن علي بن إبراهيم عن روح بن عباد فقيل : هو هذا نسبه إلى جده ، وقيل غيره كما تقدم بيانه ، وذكر أبو عمرو والمستمل أن البخاري لما حدث عن علي بن عبد الله بن إبراهيم هذا سئل عنه فقال : متقن .

قوله (عن نافع) في رواية فضيل بن سليمان عن موسى بن عقبة « حدثني نافع » أخرجه الإسماعيلي . **قوله** (قال كان عبد الله) القائل هو نافع وقد أخرج مسلم من طريق عبد الله بن نعيم عن عبد الله ابن عمر العمري عن نافع بلفظ « إذا دعى أحدكم إلى وليمة عرس فليجب » وأخرجه مسلم وأبو داود من طريق أيوب عن نافع بلفظ « إذا دعا أحدكم أخاه فليجب عرسا كان أو نحوه » ولمسلم من طريق الزبيدي عن نافع بلفظ « من دعى إلى عرس أو نحوه فليجب » وهذا يؤيد ما فهمه ابن عمر وأن الأمر بالإجابة لا يختص بطعام العرس ، وقد أخذ بظاهر الحديث بعض الشافعية فقال بوجوب الإجابة إلى الدعوة مطلقا عرسا كان أو غيره بشرطه ؛ ونقله ابن عبد البر عن عبيد الله بن الحسن العنبري قاضي البصرة وزعم ابن حزم أنه قول جمهور الصحابة والتابعين ، ويعكر عليه ما نقلناه عن عثمان بن أبي العاص وهو من مشاهير الصحابة أنه قال في وليمة الختان لم يكن يدعى لها ، لكن يمكن الانفصال عنه بأن ذلك لا يمنع القول بالوجوب لو دعوا ، وعند عبد الرزاق بإسناد صحيح عن ابن عمر أنه دعا بالطعام فقال رجل من القوم : اعفني ، فقال ابن عمر : إنه لا عافية لك من هذا ، فقم . وأخرج الشافعي وعبد الرزاق بسند صحيح عن ابن عباس أن ابن صفوان دعاه فقال : إني مشغول ، وإن لم تعفني جثته . وجزم بعدم الوجوب في غير وليمة النكاح المالكية والحنفية والحنابلة وجمهور الشافعية ؛ وبالف السرخسي مهم فنقل فيه الإجماع ، ولفظ الشافعي : إتيان دعوة الوليمة حق ، والوليمة التي تعرف وليمة العرس ، وكل دعوة دعى إليها رجل وليمة فلا أرخص لأحد في تركها ، ولو تركها لم يتبين لي أنه عاص في تركها كما تبين لي في وليمة العرس .

قوله (في العرس وغير العرس وهو صائم) في رواية مسلم عن هارون بن عبد الله عن حجاج بن محمد « ويأتيها وهو صائم » ولأبي عوانة من وجه آخر عن نافع « وكان ابن عمر يجيب صائما ومفطرا » ووقع عند أبي

داود من طريق أبي أسامة عن عبيد الله بن عمر عن نافع في آخر الحديث المرفوع « فإن كان مفطرا فليطعم » وإن كان صائما فليدع » ولمسلم من حديث أبي هريرة « فإن كان صائما فليصل » ووقع في رواية هشام بن حسان في آخره « والصلاة الدعاء » وهو من تفسير هشام راويه ، ويؤيده الرواية الأخرى ، وحمله بعض الشراح على ظاهره فقال : إن كان صائما فليشتغل بالصلاة ليحصل له فضلها ، ويحصل لأهل المنزل والحاضرين بركتها . وفيه نظر لعموم قوله « لا صلاة بحضرة طعام » لكن يمكن تخصيصه بغير الصائم ، وقد تقدم في « باب حق إجابة الوليمة » أن أبي بن كعب لما حضر الوليمة وهو صائم أثنى ودعا ، وعند أبي عوانة من طريق عمر بن محمد عن نافع : كان ابن عمر إذا دعى آجاب ، فإن كان مفطرا أكل ، وإن كان صائما دعا لهم وبرك ثم انصرف . وفي الحضور فوائد أخرى كالترك بالمدعو والتجمل به والانتفاع بإشارته والصيانة عما لا يحصل له الصيانة لو لم يحضر ، وفي الإخلال بالاجابة تقويت ذلك ، ولا يخفى ما يقع للداعي من ذلك من التشويش ، وعرف من قوله « فليدع لهم » حصول المقصود من الإجابة بذلك وأن المدعو لا يجب عليه الأكل ، وهل يستحب له أن يفطر إن كان صومه تطوعا ؟ قال أكثر الشافعية وبعض الحنابلة : إن كان يشق على صاحب الدعوة صومه فالأفضل الفطر وإلا فالصوم ، وأطلق الروياني وابن القراء استحباب الفطر ، وهذا على رأي من يجوز الخروج من صوم النفل ، وأما من يوجبه فلا يجوز عنده الفطر كما في صوم الفرض ، ويعد إطلاق استحباب الفطر مع وجود الخلاف ولا سيما مع ورود الأمر للصائم بالحضور قد قرب . ويؤخذ من فعل ابن عمر أن الصوم ليس عذرا في ترك الإجابة ولا سيما مع ورود الأمر للصائم بالحضور والدعاء ، نعم لو اعتذر به المدعو فقبل الداعي عذره لكونه يشق عليه أن لا يأكل إذا حضر أو لغير ذلك كان ذلك عذرا له في التأخر . ووقع في حديث جابر عند مسلم « إذا دعى أحدكم إلى طعام فليجب ، فإن شاء طعم وإن شاء ترك » فيؤخذ منه أن المفطر ولو حضر لا يجب عليه الأكل ، وهو أصح الوجهين عند الشافعية . وقال ابن الحاجب في مختصره : وجوب أكل المفطر محتمل ، وصرح الحنابلة بعدم الوجوب ، واختار النووي الوجوب ، وبه قال أهل الظاهر ، والحجة لهم قوله في إحدى روايات ابن عمر عند مسلم « فإن كان مفطرا فليطعم » قال النووي : وتحمل رواية جابر على من كان صائما ، ويؤيده رواية ابن ماجه فيه بلفظ « من دعى إلى طعام وهو صائم فليجب ، فإن شاء طعم وإن شاء ترك » ويتعين حمله على من كان صائما نفلا ، ويكون فيه حجة لمن استحجب له أن يخرج من صيامه لذلك ، ويؤيده ما أخرجه الطيالسي والطبراني في « الأوسط » عن أبي سعيد قال « دعا رجل إلى طعام ، فقال رجل : إني صائم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : دعاكم أخاكم وتكلف لكم ، أفطر وصم يوما مكانه إن شئت » في إسناده راو ضعيف لكنه توبع ، والله أعلم .

باب ذهاب النساء والصبيان إلى العرس

٤٩٩٠ [٥١٨٠] حدثنا عبد الرحمن بن المبارك قال نا عبد الوارث قال نا عبد العزيز بن صهيب عن أنس بن مالك قال : أبصر النبي صلى الله عليه وسلم نساء وصبيانا مقبلين من عرس فقام مُمْتَنًا فقال : « اللهم أنتم من أحب الناس إلي » .

قوله (باب ذهاب النساء والصبيان إلى العرس) كأنه ترجم بهذا لئلا يتخيل أحد كراهة ذلك ، فأراد أنه مشروع بغير كراهة .

قوله (حدثنا عبد الرحمن بن المبارك) هو العيشي بالتحثانية والشين ، وليس هو أخا عبد الله بن المبارك المشهور ، وعبد الوارث هو ابن سعيد ، والإسناد كله بصريون .

قوله (فقام ممثلاً) بضم الميم بعدها ميم ساكنة ومثناة مفتوحة ونون ثقيلة بعدها ألف ، أى قام قياماً قويا ، مأخوذ من المنة بضم الميم وهى القوة ، أى قام إليهم مسرعاً مشتداً فى ذلك فرحاً بهم ، وقال أبو مروان بن سراج ورجحه القرطبي أنه من الامتنان لأن من قام له النبى صلى الله عليه وسلم وأكرمه بذلك فقد امتن عليه بشيء لا أعظم منه ، قال : ويؤيده قوله بعد ذلك « أنتم أحب الناس إلى » ونقل ابن بطال عن القاسبي قال : قوله « ممثلاً » يعنى متفضلاً عليهم بذلك ، فكأنه قال : يمتن عليهم بمحبته . ووقع فى رواية أخرى « متيناً » بوزن عظيم ، أى قام قياماً مستويّاً منتصباً طويلاً ، ووقع فى رواية ابن السكن « فقام يمشي » قال عياض : وهو تصحيف . قلت : ويؤيد التأويل الأول ما تقدم فى « فضائل الأنصار » عن أبي معمر عن عبد الوارث بسند حديث الباب بلفظ « فقام ممثلاً » بضم أوله وسكون الميم الثانية بعدها مثناة مكسورة وقد تفتح ، وضبط أيضاً بفتح الميم الثانية وتشديد المثناة والمعنى منتصباً قائماً ، قال ابن التين : كذا وقع فى البخاري ، والذي فى اللغة : مثل بفتح أوله وضم المثناة ويفتحها قائماً يمثل بضم المثناة مثولاً فهو مائل إذا انتصب قائماً ، قال عياض : وجاء هنا ممثلاً يعنى بالتشديد أى مكلفاً نفسه ذلك اهـ . ووقع فى رواية الإسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن إبراهيم بن الحجاج عن عبد الوارث « فقام النبى صلى الله عليه وسلم لهم مثيلاً » بوزن عظيم وهو فعيل من مائل ، وعن إبراهيم بن هاشم عن إبراهيم ابن الحجاج مثله وزاد « يعنى مائلاً » .

قوله (اللهم أنتم من أحب الناس إلى) زاد فى رواية أبي معمر « قالها ثلاث مرات » وتقديم لفظ اليهم يقع للترك أو للاستشهاد بالله فى صدقه ، ووقع فى رواية مسلم من طريق ابن علية عن عبد العزيز « اللهم إنيهم » والباقي مثله وأعادها ثلاث مرات ، وقد اتفقا كما تقدم فى فضائل القرآن على رواية هشام بن زيد عن أنس « جاءت امرأة من الأنصار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعها صبي لها فكلما وقال : والذي نفسى بيده إنيكم لأحب الناس إلى مرتين » وفى رواية تأتى فى كتاب النذور « ثلاث مرات » و « من » فى هذه الرواية مقدرة بدليل رواية حديث الباب

باب هل يرجع إذا رأى منكراً فى الدعوة ؟

ورأى أبو مسعود صورة فى البيت فرجع ، ودعا ابن عمر أبا أيوب فرأى فى البيت سترًا على الجدار ، فقال ابن عمر : غلبنا عليه النساء ، فقال : من كنت أخشى عليه فلم أكن أخشى عليك ، والله لا أطعم لكم طعاماً فرجع .

٤٩٩١ - فإسماعيل قال أخبرني مالك عن نافع عن القاسم بن محمد عن عائشة أنها أخبرته أنها اشترت تمرقة فيها تصاوير ، فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على الباب فلم يدخل ، فعرفت فى وجهه الكراهية ، فقلت : يا رسول الله ، أتوب إلى الله وإلى رسوله ، ماذا أذنبت ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما بال هذه التمرقة ؟ » قالت : فقلت : اشتريتها لك لتقع عليها وتوسدها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن أصحاب هذه الصور يُعذبون يوم القيامة ، ويقال لهم : أحيوا ما خلقتم » ، وقال : « إن البيت الذي فيه الصور لا تدخله الملائكة » .

قوله (باب هل يرجع إذا رأى منكرا في الدعوة) هكذا أورد الترجمة بصورة الاستفهام ، ولم يبت الحكم لما فيها من الاحتمال كما سأبينه إن شاء الله تعالى .

قوله (ورأى ابن مسعود صورة في البيت فرجع) كذا في رواية المستملي والأصيلي والقاسبي وعبدوس ، وفي رواية الباقرين « أبو مسعود » والأول تصحيف فيما أظن فإنني لم أر الأثر المعلق إلا عن أبي مسعود عقبة بن عمرو ، وأخرجه البيهقي من طريق عدى بن ثابت عن خالد بن سعد عن أبي مسعود « أن رجلا صنع طعاما فدعاه فقال : أفي البيت صورة ؟ قال : نعم . فأبى أن يدخل حتى تكسر الصورة » وسنده صحيح . وخالد بن سعد هو مولى أبي مسعود عقبة بن عمرو الأنصاري ولا أعرف له عن عبد الله بن مسعود رواية ، ويحتمل أن يكون ذلك وقع لعبد الله بن مسعود أيضا لكن لم أقف عليه .

قوله (ودعا ابن عمر أبا أيوب فرأى في البيت سترا على الجدار فقال ابن عمر : غلبنا عليه النساء . فقال : من كنت أخشى عليه فلم أكن أخشى عليك ، والله لا أطعم لكم طعاما . فرجع) وصله أحمد في « كتاب الورع » ومسدد في مسنده ومن طريقه الطبراني من رواية عبد الرحمن بن إسحق عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر قال « أعريت في عهد أبي ، فأذن أبي الناس ، فكان أبو أيوب فيمن آذنا وقد ستروا بيتي ببجاد أخضر ، فأقبل أبو أيوب فاطلع فرآه فقال : يا عبد الله أتسترون الجدر ؟ فقال أبي واستحيا : غلبنا عليه النساء يا أبا أيوب ، فقال : من خشيت أن تغلبه النساء » فذكره ووقع لنا من وجه آخر من طريق الليث عن بكير ابن عبد الله بن الأشج عن سالم بمعناه وفيه « فأقبل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يدخلون الأول فالأول ، حتى أقبل أبو أيوب » وفيه « فقال عبد الله : أقسمت عليك لترجعن ، وأنا أعزم على نفسي أن لا أدخل يومي هذا ، ثم انصرف » وقد وقع نحو ذلك لابن عمر فيما بعد فأنكره وأزال ما أنكر ولم يرجع كما صنع أبو أيوب ، فروينا في « كتاب الزهد لأحمد » من طريق عبد الله بن عتبة قال « دخل ابن عمر بيت رجل دعاه إلى عرس فإذا بيته قد ستر بالكرور ، فقال ابن عمر : يا فلان متى تحولت الكعبة في بيتك ؟ ثم قال لنفر معه من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم : ليهتك كل رجل ما يليه » . وأخرج ابن وهب ومن طريقه البيهقي « أن عبيد الله بن عبد الله بن عمر دعى لعرس فرأى البيت قد ستر فرجع ، فسئل فذكر قصة أبي أيوب » . ثم ذكر المصنف حديث عائشة في الصور وسيأتي شرحه وبيان حكم الصور مستوفى في كتاب اللباس ، وموضع الترجمة منه قولها « قام على الباب فلم يدخل » قال ابن بطال : فيه أنه لا يجوز الدخول في الدعوة يكون فيها منكرا مما نهى الله ورسوله عنه لما في ذلك من إظهار الرضا بها ، ونقل مذاهب القدماء في ذلك ، وحاصله إن كان هناك محرم وقدر على إزالته فأزاله فلا بأس ، وإن لم يقدر فليرجع ، وإن كان مما يكره كراهة تنزيه فلا يخفى الورع ، ومما يؤيد ذلك ما وقع في قصة ابن عمر من اختلاف الصحابة في دخول البيت الذي سترت جدره ، ولو كان حراما ما قعد الذين قعدوا ولا فعله ابن عمر ، فيحمل فعل أبي أيوب على كراهة التنزيه جمعا بين الفعلين ، ويحتمل أن يكون أبو أيوب كان يرى التحريم والذين لم ينكروا كانوا يرون الإباحة ، وقد فصل العلماء ذلك على ما أشرت إليه ، قالوا إن كان لها ما احتنف فيه فيجوز الحضور ، والأولى الترك . وإن كان حراما كشراب الخمر نظر فإن كان المدعو ممن إذا حضر رفع لأحله فليحضر ، وإن لم يكن كذلك ففيه للشافعية وجهان : أحدهما يحضر وينكر بحسب قدرته ، وإن كان الأولى أن لا يحضر . قال البيهقي : وهو ظاهر نص الشافعي ، وعليه جرى العراقيون من أصحابه . وقال صاحب

« الهداية » من الخفية : لا بأس أن يقعد ويأكل إذا لم يكن يقتدي به ، فإن كان ولم يقدر على منعهم فليخرج لما فيه من شين الدين وفتح باب المعصية . وحكى عن أبي حنيفة أنه قعد ، وهو محمول على أنه وقع له ذلك قبل أن يصير مقتدى به ، قال : وهذا كله بعد الحضور ، فإن علم قبله لم تلزمه الإجابة ، والوجه الثاني للشافعية تحريم الحضور لأنه كالرضا بالمنكر وصححه المرازقة ، فإن لم يعلم حتى حضر فليمنعهم ، فإن لم ينتهوا فليخرج إلا إن خاف على نفسه من ذلك ، وعلى ذلك جرى الخنابلة . وكذا اعتبر المالكية في وجوب الإجابة أن لا يكون هناك منكر ، وإذا كان من أهل الهيئة لا ينبغي له أن يحضر موضعا فيه هو أصلا حكاة ابن بطال وغيره عن مالك ، ويؤيد منع الحضور حديث عمران بن حصين « نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن إجابة طعام الفاسقين » أخرجه الطبراني في « الأوسط » ، ويؤيده مع وجود الأمر المحرم ما أخرجه النسائي من حديث جابر مرفوعا « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقعد على مائدة يدار عليها الخمر » وإسناده جيد ، وأخرجه الترمذي من وجه آخر فيه ضعف عن جابر ، وأبو داود من حديث ابن عمر بسند فيه انقطاع ، وأحمد من حديث عمر . وأما حكم ستر البيوت والجدران ففي جوازه اختلاف قديم ، وجزم جمهور الشافعية بالكراهة ، وصرح الشيخ أبو نصر المقدسي منهم بالتحريم ، واحتج بحديث عائشة « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن الله لم يأمرنا أن نكسو الحجارة والطين ، وجذب الستر حتى هتكه » وأخرجه مسلم . قال البيهقي هذه اللفظة تدل على كراهة ستر الجدار . وإن كان في بعض ألفاظ الحديث أن المنع كان بسبب الصورة . وقال غيره : ليس في السياق ما يدل على التحريم ، وإنما فيه نفى الأمر لذلك ، ونفى الأمر لا يستلزم ثبوت النهي ، لكن يمكن أن يحتج بفعله صلى الله عليه وسلم في هتكه . وجاء النهي عن ستر الجدر صريحا ، منها في حديث ابن عباس عند أبي داود وغيره « ولا تستروا الجدر بالثياب » وفي إسناده ضعف ، وله شاهد مرسل عن علي بن الحسين أخرجه ابن وهب ثم البيهقي من طريقه ، وعند سعيد بن منصور من حديث سلمان موقوفا « أنه أنكر ستر البيت وقال : أحرم بيتكم أو تحولت الكعبة عندكم ؟ قال لا أدخله حتى يهتك » وتقدم قريبا خبر أبي أيوب وابن عمر في ذلك . وأخرج الحاكم والبيهقي من حديث محمد بن كعب عن عبد الله بن يزيد الخطمي أنه رأى بيتا مستورا فقعد وبكى وذكر حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه « كيف بكم إذا سترتم بيوتكم » الحديث وأصله في النسائي

باب قيام المرأة على الرجال في العرس وخدمتهم بالنفس

[٥١٨٢] ٤٩٩٢- حدثنا سعيد بن أبي مريم قال نا أبو غسان قال حدثني أبو حازم عن سهل قال : لما عرس أبو أسيد الساعدي دعا النبي صلى الله عليه وآله وأصحابه فما صنع لهم طعاما ولا قربه إليهم إلا امرأته أم أسيد ، بَلَّتْ ثَمَرَاتٍ فِي تَوْرٍ مِنْ حِجَارَةٍ مِنَ اللَّيْلِ ، فَلَمَّا فَرَّغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الطَّعَامِ أَمَاتَتْهُ لَهُ فَسَقَتْهُ تَحْفَةً لَذَلِكَ .

قوله (باب قيام المرأة على الرجال في العرس وخدمتهم بالنفس) أى بنفسها ، ذكر فيه حديث سهل بن سعد في قصة عرس أبي أسيد ، وترجم عليه في الذي بعده « النقيع والشراب الذي لا يسكر في العرس » وتقدم قبل أبواب في « إجابة الدعوة »

قوله (عن سهل) في الرواية التي بعدها « سمعت سهل بن سعد » .

قوله (لما عرس) كذا وقع بتشديد الراء ، وقد أنكره الجوهري فقال : أعرس ولا تقل عرس .

قوله (أبو أسيد) في الرواية الماضية « دعا أبو أسيد النبي صلى الله عليه وسلم في عرسه » وزاد في هذه الرواية « وأصحابه » ولم يقع ذلك في الروایتين الأخريين .

قوله (فما صنع لهم طعاما ولا قرىبه اليهم إلا امرأته أم أسيد) بضم الهمزة ، وهى ممن وافقت كنيته كنية زوجها ، واسمها سلامة بنت وهيب .

قوله (بليت تمرات) بموحدة ثم لام ثقيلة أى أنقعت كما في الرواية التي بعدها ، وإنما ضبطته لأنى رأيته في شرح ابن التين « ثلاث » بلفظ العدد وهو تصحيف ، وزاد في الرواية التي بعدها « فقالت أو قال » كذا بالبشك لغير الكشميهني وله « فقالت أو ماتدرون » بالجزم وتقدم في الرواية الماضية « قال سهل » وهى المعتمدة ، فالحديث من رواية سهل وليس لأم أسيد فيه رواية ، وعلى هذا فقوله « أتدرون ما أنقعت » يكون بفتح العين وسكون التاء في الموضعين ، وعلى رواية الكشميهني يكون بسكون العين وضم التاء .

قوله (في تور) بالمشاة إناء يكون من نحاس وغيره ، وقد بين هنا أنه كان من حجارة .

قوله (أمائه) بثلاثة ثم مشاة ، قال ابن التين : كذا وقع رباعيا وأهل اللغة يقولونه ثلاثيا « مائه » بغير ألف أى مرسته بيدها ، يقال مائه يموته ويميته بالواو وبالياء وقال الخليل : مثت الملح في الماء ميثا أذيته وقد انماث هو اهـ ، وقد أثبت الهروى اللغتين مائه وأمائه ثلاثيا ورباعيا .

قوله (تحفة بذلك) كذا للمستملى والسرخسى تحفة بوزن لقمة ، وللأصيلي مثله ، وعنه بوزن تحفه ، وهو كذلك لابن السكن بالخاء والصاد الثقيلة ، وكذا هو لمسلم ، وفي رواية الكشميهني أتخفته بذلك ، وفي رواية النسفى تتخفه بذلك . وفي الحديث جواز خدمة المرأة زوجها ومن يدعوه ، ولا يخفى أن محل ذلك عند أمن الفتنة ومراعاة ما يجب عليها من الستر ، وجواز استخدام الرجل امرأته في مثل ذلك ، وشرب ما لايسكر في الويلة ، وفيه جواز إيثار كبير القوم في الويلة بشىء دون من معه

باب النقيع والشراب الذي لا يسكر في العرس

[٥١٨٣] ٤٩٩٣ - حدثنا يحيى بن بكير قال نا يعقوب بن عبد الرحمن القاري عن أبي حازم قال : سمعت

سهل بن سعد أن أبا أسيد الساعدي دعا النبي صلى الله عليه لعُرسه فكانت امرأته خادمهم يومئذ وهى العروس ، فقالت : أو قال : أتدرون ما أنقعت لرسول الله صلى الله عليه ؟ أنقعت له تمرات من الليل في تور .

قوله (باب النقيع والشراب الذي لايسكر في العرس) تقدم في الذي قبله ، وقوله « الذي لايسكر » استنبطه من قرب العهد بالنقع لقوله « أنقعت من الليل » لأنه في مثل هذه المدة من أثناء الليل إلى أثناء النهار لا يتخمر ، وإذا لم يتخمر لم يسكر

باب المُدَاراة مع النساء

وقول النبي صلى الله عليه إنما المرأة كالضلع

٤٩٩٤ حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه قال: «المرأة كالضلع: إن أقمتهَا كسرتَهَا، وإن استمتعتَ بِهَا استمتعتَ بِهَا وفيها عوج».

[٥١٨٤]

قوله (باب المداراة) هو بغير همز بمعنى المجاملة والملاينة، وأما بالهمز فمعناه المدافعة، وليس مرادها هنا. وقوله «مع النساء» وقول النبي صلى الله عليه وسلم «إنما المرأة كالضلع» أورده في الباب عن أبي هريرة بلفظ «المرأة كالضلع» وقد أخرجه الإسماعيلي من الوجه الذي أخرجه منه البخاري بلفظ «إنما» في أوله، وذلك أن البخاري قال «حدثنا عبد العزيز بن عبد الله وهو الأوسي قال حدثني مالك» وأخرجه الإسماعيلي من طريق عثمان ابن أبي شيبة عن خالد بن مخلد، ومن طريق إسحق بن إبراهيم بن سويد عن الأوسي كلاهما عن مالك، وأوله «إنما» وكذا أخرجه الدارقطني من طريق أبي إسماعيل الترمذي عن الأوسي، وأخرجه من طريق خالد بن مخلد وأوله «أن المرأة» وكذا أخرجه مسلم من رواية سفيان عن أبي الزناد بلفظ «أن المرأة خلقت من ضلع، لن تستقيم لك على طريقة»

قوله (عن أبي الزناد عن الأعرج) في رواية سعيد بن داود عن الدارقطني في «الغرائب» عن مالك «أخبرني أبو الزناد أن عبد الرحمن بن هرمز وهو الأعرج أخبره أنه سمع أبا هريرة» وساق المتن بنحو لفظ سفيان لكن قال «على خليفة واحدة إنما هي كالضلع» الحديث. ووقع لنا بلفظ المداراة من حديث سمرة رفعه «خلقت المرأة من ضلع، فإن تقمها تكسرهما، فدارها تعش بها» أخرجه ابن جبان والحاكم والطبراني في الأوسط وقوله «وفيها عوج» بكسر العين وفتح الواو بعدها جيم للأكثر وبالفتح لبعضهم، وقال أهل اللغة: العوج بالفتح في كل منتصب كالخائض والعود وشبهه، وبالكسر ما كان في بساط أو أرض أو معاش أو دين. ونقل ابن قرقول عن أهل اللغة أن الفتح في الشخص المرئي والكسر فيما ليس بمرئي. وقال القرطبي: بالفتح في الأجسام وبالكسر في المعاني، وهو نحو الذي قبله. وانفرد أبو عمرو الشيباني فقال: كلاهما بالكسر ومصدرهما بالفتح

باب الوصاة بالنساء

٤٩٩٥ حدثني إسحاق بن نصر قال نا الحسين الجعفي عن زائدة عن ميسرة عن أبي حازم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه قال: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذي جاره، واستوصوا بالنساء خيراً فإنهن خلقن من ضلع، وإن أعوج شيء في الضلع أعلاه، فإن ذهبت تقيمه كسرتة، وإن تركته لم يزل أعوج، فاستوصوا بالنساء خيراً». [الحديث ٥١٨٥ - أطرافه في: ٦٠١٨، ٦١٣٦، ٦١٣٨، ٦٤٧٥].

[٥١٨٥]

(١)

[٥١٨٦]

٤٩٩٦ - حدثنا أبو نعيم قال نا سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال: كنا نتقي الكلام والانبساط إلى نساءنا على عهد رسول الله صلى الله عليه هبة أن ينزل فينا شيء، فلما توفي النبي صلى الله عليه تكلمنا وانبسطنا.

[٥١٨٧]

قوله (باب الوصاة بالنساء) بفتح الواو والصاد المهمة مقصور وهي لغة في الوصية كما تقدم، وفي بعض الروايات «الوصاية».

قوله (عن ميسرة) هو ابن عمار الأشجعي ، وقد تقدم ذكره في بدء الخلق ، وأبو حازم هو الأشجعي سلمان مولى عزة بجملة مفتوحة ثم زاي ثقيلة .

قوله (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذى جاره ، واستوصوا بالنساء خيرا) الحديث ، هما حديثان يأتي شرح الأول منهما في كتاب الأدب ، وقد أخرجه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عن حسين بن علي الجعفي شيخ شيخ البخاري فيه فلم يذكر الحديث الأول ، وذكر بدله « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ، فإذا شهد امرؤ فليتكلم بخير أو ليسكت » . والذي يظهر أنها أحاديث كانت عند حسين الجعفي عن زائدة بهذا الإسناد فرما جمع وربما أفرد ، وربما استوعب وربما اقتصر ، وقد تقدم في بدء الخلق من وجه آخر عن حسين بن علي مقتصر على الثاني ، وكذا أخرجه النسائي عن القاسم بن زكريا عن حسين بن علي ، وأخرجه الإسماعيلي عن ابن يعلى عن إسحق بن أبي إسرائيل عن حسين بن علي بالأحاديث الثلاثة وزاد « ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحسن قرى ضيفه » الحديث .

قوله (فإنهن خلقن من ضلع) بكسر الضاد والمعجمة وفتح اللام وقد تسكن ، وكأن فيه إشارة إلى ما أخرجه ابن إسحق في « المبتدأ » عن ابن عباس « أن حواء خلقت من ضلع آدم الأقصر الأيسر وهو نائم » وكذا أخرجه ابن أبي حازم وغيره من حديث مجاهد ، وأغرب النووي فعزاه للفقهاء أو بعضهم فكان المعنى أن النساء خلقن من أصل خلق من شيء معوج ، وهذا لا يخالف الحديث الماضي من تشبيه المرأة بالضلع ، بل يستفاد من هذا نكتة التشبيه وأنها عوجاء مثله لكون أصلها منه ، وقد تقدم شيء من ذلك في كتاب بدء الخلق .

قوله (وإن أعوج شيء في الضلع أعلاه) ذكر ذلك تأكيداً لمعنى الكسر ، لأن الإقامة أمرها أظهر في الجهة العليا ، أو إشارة إلى أنها خلقت من أعوج أجزاء الضلع مبالغة في إثبات هذه الصفة لهن ، ويحتمل أن يكون ضرب ذلك مثلاً لأعلى المرأة لأن أعلاها رأسها ، وفيه لسانها وهو الذي يحصل منه الأذى ، واستعمل « أعوج » وإن كان من العيوب لأنه أفعل للصفة وأنه شاذ ، وإنما يمتنع عند الالتباس بالصفة فإذا تميز عنه بالقرينة جاز البناء .

قوله (فإن ذهبت تقيمه كسرته) الضمير للضلع لا لأعلى الضلع ، وفي الرواية التي قبله « إن أقمتها كسرتها » والضمير أيضاً للضلع وهو يذكر ويؤنث ، ويحتمل أن يكون للمرأة ، ويؤيده قوله بعده « وإن استمتعت بها » ويحتمل أن يكون المراد بكسره الطلاق ، وقد وقع ذلك صريحاً في رواية سفيان عن أبي الزناد عند مسلم « وإن ذهبت تقيمها كسرتها وكسرها طلاقها » .

قوله (وإن تركته لم يزل أعوج) أي وإن لم تقمه ، وقوله « فاستوصوا » أي أوصيكم بهن خيراً فاقبلوا وصيتي فيهن واعملوا بها ، قاله البيضاوي . والحامل على هذا التقدير أن الاستيضاء استفعال ، وظاهره طلب الوصية وليس هو المراد ، وقد تقدم له توجيهات أخر في بدء الخلق .

قوله (بالنساء خيرا) كأن فيه رمزا إلى التقويم برفق بحيث لا يبالغ فيه فيكسر ولا يتركه فيستمر على عوجه ، وإلى هذا أشار المؤلف باتباعه بالترجمة التي بعده « باب قوا أنفسكم وأهلكم نارا » فيؤخذ منه أن لا يتركها على الاعوجاج إذا تعدت ما طبعت عليه من النقص إلى تعاطي المعصية بمباشرتها أو ترك الواجب ، وإنما المراد أن يتركها

على اعوجاجها في الأمور المباحة . وفي الحديث التذنب إلى المداراة لاستئالة النفوس وتألف القلوب . وفيه سياسة النساء بأخذ العفو منهن والصبر على عوجهن ، وأن من رام تقويمهن فإنه الانتفاع بهن مع أنه لاغنى للإنسان عن امرأة يسكن إليها ويستعين بها على معاشه ، فكأنه قال : الاستمتاع بها لا يتم إلا بالصبر عليها .

قوله (حدثنا سفيان) هو الثوري .

قوله (عن عبد الله بن دينار (١))

قوله (كنا نتقي) أى نتجنب ، وقد بين سبب ذلك بقوله « هيبة أن ينزل فينا شيء » أى من القرآن ، ووقع صريحاً في رواية ابن مهدي عن الثوري عند ابن ماجه . وقوله « فلما توفي » يشعر بأن الذي كانوا يتركونه كان من المباح ، لكن الذي يدخل تحت البراءة الأصلية ، فكانوا يخافون أن ينزل في ذلك منع أو تحريم ، وبعد الوفاة النبوية أمنوا ذلك ففعلوه تمسكاً بالبراءة الأصلية

باب ﴿ قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا ﴾

٤٩٩٧- حدثنا أبو النعمان قال نا حماد بن زيد عن أيوب عن نافع عن عبد الله قال النبي صلى الله عليه : « كلُّكم راع وكلُّكم مسؤول ، والإمام راع وهو مسؤول ، والرجل راع على أهله وهو مسؤول ، والمرأة راعية على بيت زوجها وهي مسؤولة ، والعبد راع على مال سيده وهو مسؤول ، ألا فكلُّكم راع وكلُّكم مسؤول » . [٥١٨٨]

قوله (باب قوا أنفسكم وأهليكم نارا) تقدم تفسيرها في تفسير سورة التحريم ، وأورد فيه حديث ابن عمر « كلُّكم راع وكلُّكم مسئول عن رعيته » ومطابقته ظاهرة لأن أهل المرء ونفسه من جملة رعيته ، وهو مسئول عنهم لأنه أمر أن يحصر على وقايتهم من النار ، وامتنال أوامر الله واجتناب مناهيه ، وسيأتي شرح الحديث في أول كتاب الأحكام مستوفى إن شاء الله تعالى

باب حسن المعاشرة مع الأهل

٤٩٩٨- حدثنا سليمان بن عبد الرحمن وعلي بن حنبل قال نا عيسى بن يونس قال نا هشام بن عروة عن عبد الله بن عروة عن عروة عن عائشة قالت : جلس إحدى عشرة امرأة فتعاهدن وتعاقدن أن لا يكتمن من أخبار أزواجهن شيئاً . قالت الأولى : زوجي لحم جمل عث على رأس جبل ، لا سهل فيرتقى ، ولا سمين فينتقل . قالت الثانية : زوجي لا أبث خبره ، إني أخاف أن لا أذره ، إن أذكره أذكر عجره وبجره . قالت الثالثة : زوجي العشنق ، إن أنطق أطلق ، وإن أسكت أعلق . قالت الرابعة : زوجي كليل تهامة ، لا حر ولا قر ولا مخافة ولا سامة . قالت الخامسة : زوجي إن دخل فهد ، وإن خرج أسد ، ولا يسأل عما عهد . قالت السادسة : زوجي إن أكل لف ، وإن شرب اشتف ، وإن اضطجع التف ، ولا يولج الكف ليعلم البث . قالت السابعة : زوجي عيائاً - أو غيائاً - طباقاً ، كل داء له داء ، شجك أو فللك أو جمع كلاً لك . قالت [٥١٨٩]

الثامنة: زوجي المسُّ مسُّ أرنب، والريحُ ريحُ زرنب. قالت التاسعة: زوجي رفيعُ العماد، طويل النجاد، عظيم الرماد، قريب البيت من الناد. قالت العاشرة: زوجي مالك وما مالك، مالك خيرٌ من ذلك، له إبلٌ كثيراتُ المبارك، قليلاتُ المسارح، وإذا سمعن صوتَ المزهر، أيقننَّ أنهنَّ هوَّالك. قالت الحادية عشرة: زوجي أبوزرع وما أبوزرع، أناسٌ من حليٍّ أذنيٍّ، وملأ من شحمِ عُضديٍّ، وبجَّحني فَبَجَحَتِ إليَّ نفسي، وجدني في أهل غنيمةٍ بشقٍّ، فجعلني في أهل صهيلٍ وأطيط، ودائسٍ ومُنقٍ، فعندهُ أقول فلا أقبح، وأرقدُ فأتصبَّح، وأشربُ فأتفَنِّح. أمُّ أبي زرع فما أمُّ أبي زرع، عَكُومُها رداحٌ، وبيتُها فَساحٌ، ابنُ أبي زرع فما ابنُ أبي زرع، مضجعه كَمَسَلٍ شطبةٍ، وتُشبعه ذارعُ الجفرة. بنتُ أبي زرع، فما بنتُ أبي زرع، طوعُ أبيها، وطوعُ أمِّها، وملءُ كسائِها، وغيظُ جارِتها. جاريةُ أبي زرع، فما جاريةُ أبي زرع، لا تُبَثُّ حديثنا تبثيًّا، ولا تُنْفَثُ ميرتنا تنفيثًا، ولا تملأُ بيتنا تعشيشًا؛ قالت: خَرَجَ أبوزرع والأوطابُ تمخَضُ، فَلَقِيَ امرأةً معها وَلَدانُ لها كالفهدين يَلعبان تحت خصرها برمانتين، فطَلَقني ونكحها، ونكحتُ بعده رجلاً سريًّا، ركبَ سريًّا، وأخذَ خطيًّا، وأراحَ عليَّ نعمًا ثريًّا، وأعطاني من كل رائحةٍ زوجًا، وقال: كلي أمُّ زرع، وميري أهلك، قالت: فلو جمعت كل شيءٍ أعطانيه ما بلغ أصغرَ آنيةِ أبي زرع، قالت عائشة: قال رسول الله صلى الله عليه: «كنتُ لك كأبي زرع لأمِّ زرع». قال أبو عبد الله: قال سعيد بن سلمة عن هشام: ولا تُعششُ بيتنا تعشيشًا. قال أبو عبد الله: قال بعضهم فأتقمَّحُ بالميم. وهذا أصحُّ.

[٥١٩٠] ٤٩٩٩- حدثنا عبد الله بن محمد قال نا هشام قال أنا معمرٌ عن الزُّهري عن عروة عن عائشة كان الحبشُ يلعبون بحراهم فيسترنني رسول الله صلى الله عليه وأنا أنظرُ، فما زِلْتُ أنظر حتى كنتُ أنا أنصرف، فاقدروا قدرَ الجاريةِ الحديثَةِ السَّن تسمعُ اللهو.

قوله (باب حسن المعاشرة مع الأهل) قال ابن المنير: نبه بهذه الترجمة على أن إيراد النبي صلى الله عليه وسلم هذه الحكاية — يعني حديث أم زرع — ليس خليا عن فائدة شرعية، وهي الإحسان في معاشرة الأهل. قلت: وليس فيما ساقه البخاري التصريح بأن النبي صلى الله عليه وسلم أورد الحكاية، وسيأتي بيان الاختلاف في رفعه ووقفه، وليست الفائدة من الحديث محصورة فيما ذكر، بل سيأتي له فوائد أخرى: منها ما ترجم عليه النسائي والترمذي، وقد شرح حديث أم زرع إسماعيل بن أبي أويس شيخ البخاري، وروينا ذلك في جزء إبراهيم ابن ديزيل الحافظ من روايته عنه، وأبو عبيد القاسم بن سلام في «غريب الحديث» وذكر أنه نقل عن عدة من أهل العلم لا يحفظ عددهم، وتعقب عليه فيه مواضع أبو سعيد الضرير النيسابوري وأبو محمد بن قتيبة كل منهما في تأليف مفرد، والخطابي في «شرح البخاري» وثابت بن قاسم، وشرحه أيضا الزبير بن بكار ثم أحمد بن عبيد بن ناصح ثم أبو بكر بن الأنباري ثم إسحق الكاذبي في جزء مفرد وذكر أنه جمعه عن يعقوب بن السكيت وعن أبي عبيدة وعن غيرهما، ثم أبو القاسم عبد الحكيم بن حبان المصري ثم الزمخشري في «الفائق» ثم القاضي عياض وهو أجمعها وأوسعها، وأخذ منه غالب الشراح بعده وقد لخصت جميع ما ذكره.

قوله (حدثنا سليمان بن عبد الرحمن) في رواية أبي ذر « حدثني » وهو المعروف بابن بنت شرحبيل الدمشقي (وعلى بن حجر) بضم المهملة وسكون الجيم وعيسى بن يونس أي ابن أبي إسحق السبيعي ووقع منسوبا كذلك عن الإسماعيلي .

قوله (حدثنا هشام بن عروة عن عبد الله بن عروة) في رواية مسلم وأبي يعلى عن أحمد بن حنبل بجم ونون خفيفة عن عيسى بن يونس عن هشام « أخبرني أخى عبد الله بن عروة » وهذا من نوادر ما وقع لهشام بن عروة في حديثه عن أبيه حيث أدخل بينهما أخا له واسطة ، ومثله ما سيأتي في اللباس من طريق وهيب عن هشام ابن عروة عن أخيه عثمان عن عروة ، ومضت له في الهبة رواية بواسطة اثنين بينه وبين أبيه ، ولم يختلف على عيسى ابن يونس في إسناده وسياقه ، لكن حكى عياض عن أحمد بن داود الحارثي أنه رواه عن عيسى فقال في أوله « عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم » وساقه بطوله مرفوعا كله ، وكذا حكاه أبو عبيد أنه بلغه عن عيسى بن يونس وتابع عيسى بن يونس على رواية مفصلا فيما حكاه الخطيب سويد بن عبد العزيز وكذا سعيد بن سلمة عن أبي الحسام كلاهما عن هشام ، وستأتي روايته تعليقا وأذكر من وصلها عند الفراغ من شرح الحديث ، وخالفهم الهيثم بن عدى فيما أخرجه الدارقطني في الجزء الثاني من « الأفراد » فرواه عن هشام بن عروة عن أخيه يحيى بن عروة عن أبيه ، وخطأه الدارقطني في « العلل » وصوب أنه عبد الله بن عروة ، وقال عقبه بن خالد وعباد بن منصور وروايتهما عند النسائي ، والداروردي وعبد الله بن مصعب وروايتهما عند الزبير بن بكار ، وأبو أويس فيما أخرجه ابنه عنه ، وعبد الرحمن بن أبي الزناد وروايته عند الطبراني ، وأبو معاوية وروايته عند أبي عوانة في صحيحه كلهم عن هشام بن عروة عن أبيه بغير واسطة ، وأدخل بينهما واسطة ، أيضا عقبه بن خالد أيضا فرواه عن هشام ابن عروة عن يزيد بن رومان عن عروة لكن اقتصر على المرفوع ، وبين ذلك البزار ، قال الدارقطني وليس ذلك بمرفوع فقد رواه أبو أويس أيضا وإبراهيم بن أبي يحيى عن يزيد بن رومان اهـ ، ورواه عن عروة أيضا حفيده عمر ابن عبد الله بن عروة وأبو الزناد وأبو الأسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل إلا أنه كان يقتصر على المرفوع منه وينكر على هشام بن عروة سياقه بطوله ويقول إنما كان عروة يحدثنا بذلك في السفر بقطعة منه ، ذكره أبو عبيد الآجري في أسئلته عن أبي داود . قلت : ولعل هذا هو السبب في ترك أحمد تخريجه في مسنده مع كبره ، وقد حدث به الطبراني عن عبد الله بن أحمد لكن عن غير أبيه ، وقال العقيلي قال أبو الأسود لم يرفعه إلا هشام بن عروة . قلت : المرفوع منه في الصحيحين « كنت لك كأبي زرع لأم زرع » وباقيه من قول عائشة . وجاء خارج الصحيح مرفوعا كله من رواية عباد بن منصور عند النسائي وساقه بسياق لا يقبل التأويل ولفظه « قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : كنت لك كأبي زرع لأم زرع » قالت عائشة بأبي وأمي يا رسول الله ومن كان أبو زرع ؟ قال : اجتمع نساء » فساق الحديث كله ، وجاء مرفوعا أيضا من رواية عبد الله بن مصعب والداروردي عند الزبير بن بكار ، وكذا رواه أبو معشر عن هشام وغيره من أهل المدينة عن عروة ، وهى رواية الهيثم ابن عدى أيضا ، وكذا أخرجه النسائي من رواية القاسم بن عبد الواحد عن عمر بن عبد الله بن عروة ، وقد قدمت ذكر رواية أحمد بن داود عن عيسى بن يونس ، كذلك قال عياض ، وكذا ظاهر رواية حنبل بن إسحق عن موسى بن إسماعيل عن سعيد بن سلمة بسنده المتقدم فإن أوله عنده « قال لي رسول الله صلى الله عليه

وسلم : كنت لك كأبي زرع لأم زرع ، ثم أنشأ يحدث حديث أم زرع « قال عياض يحتمل أن يكون فاعل أنشأ هو عروة فلا يكون مرفوعاً . وأخذ القرطبي هذا الاحتمال فجزم به وزعم أن ماعداه وهم ، وسبقه إلى ذلك ابن الجوزي ، لكن يعكر عليه أن في بعض طرقه الصحيحة « ثم أنشأ رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث » وذلك في رواية القاسم بن عبد الواحد التي أشرت إليها ولفظه « كنت لك كأبي زرع لأم زرع ، ثم أنشأ رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث » فانتفى الاحتمال . ويقوى رفع جميعه أن التشبيه المتفق على رفعه يقتضي أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم سمع القصة وعرفها فأقرها فيكون كله مرفوعاً من هذه الحيشة ، ويكون المراد بقول الدراقطني والخطيب وغيرهما من النقاد أن المرفوع منه ما ثبت في الصحيحين والباقي موقوف من قول عائشة هو أن الذي تلفظ به النبي صلى الله عليه وسلم لما سمع القصة من عائشة هو التشبيه فقط ولم يريدوا أنه ليس بمرفوع حكماً ، ويكون من عكس ذلك فنسب قص القصة من ابتدائها إلى انتهائها إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأما كما سيأتي بيانه .

قوله (جلس إحدى عشرة) قال ابن التين : التقدير جلس جماعة إحدى عشرة وهو مثل ﴿ وقال نسوة في المدينة ﴾ وفي رواية أبي عوانة « جلست » وفي رواية أبي علي الطبري في مسلم « جلسن » بالنون وفي رواية للنسائي « اجتمع » وفي رواية أبي عبيد « اجتمعت » وفي رواية أبي يعلى « اجتمعن » قال القرطبي زيادة النون على لغة أكلوني البراغيث وقد أثبتت جماعة من أئمة العربية واستشهدوا لها بقوله تعالى ﴿ وأسروا النجوى الذين ظلموا ﴾ وقوله تعالى ﴿ فعموا وصموا كثير منهم ﴾ وحديث « يتعاقبون فيكم ملائكة » وقول الشاعر : « بحوران يعصرن السليط أقرابه » وقوله :

يلوموني في اشتراء النخعي ل قومي فكلهم يعذل

وقد تكلف بعض النحاة رد هذه اللغة إلى اللغة المشهورة وهي أن لا يلحق علامة الجمع ولا التثنية ولا التأنيث في الفعل إذا تقدم على الاسماء ، وخرج لها وجوها وتقديرات في غالبها نظر ، ولا يحتاج إلى ذلك بعد ثبوتها نقلاً وصحتها استعمالاً والله أعلم . وقال عياض : الأشهر ما وقع في الصحيحين وهو توحيد الفعل مع الجمع ، قال سيبويه : حذف اكتفاء بما ظهر ، تقول مثلاً قام قومك فلو تقدم الاسم لم يحذف فتقول قومك قام بل قاموا ، وما يوجه ما وقع هنا أن يكون « إحدى عشرة » بدلاً من الضمير في « اجتمعن » والنون على هذا ضمير لا حرف علامة ، أو على أنه خبر مبتدأ محذوف كأنه قيل : من هن ؟ فقيل : إحدى عشرة ، أو بإضمار أعني . وذكر عياض أن في بعض الروايات « إحدى عشرة نسوة » قال : فإن كان بالنصب احتاج إلى إضمار أعني أو بالرفع فهو بدل من إحدى عشرة ومنه قوله تعالى ﴿ وقطعناهم اثنتي عشرة أسباطاً ﴾ قال الفارسي : هو بدل من قطعناهم وليس بتمييز اهـ . وقد جوز غيره أن يكون تمييزاً بتأويل يطول شرحه . ووقع لهذا الحديث سبب عند النسائي من طريق عمر بن عبد الله بن عروة عن عروة عن عائشة قالت « فخرت بمال أبي في الجاهلية وكان ألف ألف أوقية — وفيه — فقال النبي صلى الله عليه وسلم : اسكتي يا عائشة فإن كنت لك كأبي زرع لأم زرع » ووقع له سبب آخر فيما أخرجه أبو القاسم عبد الحكيم بن حبان بسند له مرسل من طريق سعيد بن عفير عن القاسم بن الحسن [عن] عمرو بن الحارث عن الأسود بن جبر المغافري قال « دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة وفاطمة وقد جرى بينهما كلام ، فقال : ما أنت بمنتهية يا حمراء عن ابنتي ، إن مثلي ومثلك

كأبي زرع مع أم زرع . فقالت : يارسول الله حدثنا عنهما ، فقال : كانت قرية فيها إحدى عشرة امرأة ، وكان الرجال خلوا ، فقلن تعالين نتذاكر أزواجنا بما فيهم ولا نكذب » ووقع في رواية أبي معاوية عن هشام بن عروة عند أبي عوانة في صحيحه بلفظ « كان رجل يكنى أبا زرع وامرأته أم زرع ، فتقول : أحسن لي أبو زرع ، وأعطاني أبو زرع ، وأكرمني أبو زرع ، وفعل بي أبو زرع » . ووقع في رواية الزبير بن بكار « دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي بعض نسائه فقال يخصني بذلك : يا عائشة أنا لك كأبي زرع لأم زرع . قلت : يارسول الله ما حديث أبي زرع وأم زرع ؟ قال : إن قرية من قرى اليمن كان بها بطن من بطون اليمن وكان منهم إحدى عشرة امرأة ، وأنهن خرجن إلى مجلس فقلن : تعالين فلنذكر بعولتنا بما فيهم ولا نكذب » فيستفاد من هذه الرواية معرفة جهة قبيلتين وبلادهن ، لكن وقع في رواية الهيثم أنهم كن بمكة . وأفاد أبو محمد بن حزم فيما نقله عياض أنهم كن من خثعم ، وهو يوافق رواية الزبير أنهم من أهل اليمن ، ووقع في رواية ابن أبي أويس عن أبيه أنهم كن في الجاهلية ، وكذا عند النسائي في رواية عقبة بن خالد عن هشام ، وحكى عياض ثم النووي قول الخطيب في « المبهمات » : لا أعلم أحدا سمى النسوة المذكورات في حديث أم زرع إلا من الطريق الذي أذكره وهو غريب جدا ، ثم ساقه من طريق الزبير بن بكار . قلت : وقد ساقه أيضا أبو القاسم عبد الحكيم المذكور من الطريق المرسل التي قدمت ذكرها فإنه ساقه من طريق الزبير بن بكار بسنده ، ثم ساقه من الطريق المرسل وقال : فذكر الحديث نحوه ، وسمى ابن دريد في « الوشاح » أم زرع عاتكة ، ثم قال النووي : وفيه — يعني سياق الزبير بن بكار — أن الثانية اسمها عمرة بنت عمرو ، واسم الثالثة حبي بضم المهملة وتشديد الموحدة مقصور بنت كعب ، والرابعة مهدي بنت أبي هزيمة ، والخامسة كبشة ، والسادسة هند ، والسابعة حبي بنت علقمة ، والثامنة بنت أوس بن عبد ، والعاشر كبشة بنت الأرقم اهـ ، ولم يسم الأولى ولا التاسعة ولا أزواجهن ولا ابنة أبي زرع ولا أمه ولا الجارية ولا المرأة التي تزوجها أبو زرع ولا الرجل الذي تزوجته أم زرع ، وقد تبعه جماعة من الشراح بعده وكلامهم يوهم أن ترتيبهن في رواية الزبير كترتيب رواية الصحيحين ، وليس كذلك فإن الأولى عند الزبير وهي التي لم يسمها هي الرابعة هنا ، والثانية في رواية الزبير هي الثامنة هنا ، والثالثة عند الزبير هي العاشرة هنا ، والرابعة عند الزبير هي الأولى هنا ، والخامسة عنده هي التاسعة هنا ، والسادسة عنده هي السابعة هنا ، والسابعة عنده هي الخامسة هنا ، والثامنة عنده هي السادسة هنا ، والتاسعة عنده هي الثانية هنا والعاشرة عنده هي الثالثة هنا . وقد اختلف كثير من رواة الحديث في ترتيبهن ، ولا ضير في ذلك ولا أثر للتقديم والتأخير فيه ، إذ لم يقع تسميتهن . نعم في رواية سعيد بن سلمة مناسبة ، وهي سياق الخمسة اللاتي ذمن أزواجهن على حدة والخمسة اللاتي مدحن أزواجهن على حدة ، وسأشير إلى ترتيبهن في الكلام على قول السادسة هنا ، وقد أشار إلى ذلك في قول عروة عند ذكر الخامسة ، فهؤلاء خمس يشكون ، وإنما نهت على رواية الزبير بخصوصها لما فيها من التسمية مع المخالفة في سياق الأعداد ، فيظن من لم يقف على حقيقة ذلك أن الثانية التي سميت عمرة بنت عمرو هي التي قالت زوجي لا أبث خبره ، وليس كذلك بل هي التي قالت زوجي المس مس أرنب ، وهكذا الخ فلتنبه عليه فائدة من هذه الحشية .

قوله (فتعاهدن وتعاقدن) أي ألزمن أنفسهن عهدا وعقدن على الصدق من ضمانتهن عقدا .

قوله (أن لا يكتمن) في رواية ابن أبي أويس وعقبة أن يتصادقن بينهن ولا يكتمن ، وفي رواية سعيد بن سلمة عند الطبراني أن ينعتن أزواجهن ويصدقن ، وفي رواية الزبير فتبايعن على ذلك .

قوله (قالت الأولى زوجي لحم جبل غث) بفتح المعجمة وتشديد المثلثة ، ويجوز جره صفة للجمل ورفع صفة للحم ، قال ابن الجوزي : المشهور في الرواية الخفض ، وقال ابن ناصر : الجيد الرفع ونقله عن التبريزي وغيره ، والغث الهزيل الذي يستغث من هزاله أى يستترك ويستكره ، مأخوذ من قوله : غث الجرح غثا وغثيا إذا سال منه القيح واستغثه صاحبه ، ومنه أغث الحديث ، ومنه غث فلان في خلقه ، وكثر استعماله في مقابلة السمين فقال للحديث المختلط : فيه الغث والسمين .

قوله (على رأس جبل) في رواية أبي عبيد والترمذى « وعر » وفي رواية الزبير بن بكار « وعث » وهى لوفق للسمع ، والأول ظاهر أى كثير الضجر شديد الغلظة يصعب الرق إليه ، والوعث بالمثلثة الصعب المرتقى بحيث توحد فيه الأقدام فلا يتخلص منه ويشق فيه المشى ، ومنه وعثاء السفر .

قوله (لاسهل) بالفتح بلا تنوين وكذا « ولا سمين » ويجوز فيهما الرفع على خبر مبتدأ مضمر ، أى لا هو سهل ولا سمين ، ويجوز الجر على أنهما صفة لجبل وجبل . ووقع في رواية عقبة بن خالد عن هشام عند النسائي بالنصب منونا فيهما « لا سهلا ولا سمينا » وفي رواية عمر بن عبد الله بن عروة عنده « لا بالسمين ولا بالسهل » قال عياض : أحسن الأوجه عندي الرفع في الكلمتين من جهة سياق الكلام وتصحيح المعنى لا من جهة تقويم اللفظ ، وذلك أنها أودعت كلامها تشبيه شيئين بشيئين : شبت زوجها باللحم الغث وشبت سوء خلقه بالجبل الوعر ، ثم فسرت ما أجملت فكأنها قالت : لا الجبل سهل فلا يشق ارتقاؤه لأخذ اللحم ولو كان هزيلا ، لأن الشئ المزهود فيه قد يؤخذ إذا وجد بغير نصب ، ثم قالت : ولا اللحم سمين فيتحمل المشقة في صعود الجبل لأجل تحصيله .

قوله (فيرتقى) أى فيصعد فيه وهو وصف للجبل ، وفي رواية للطبراني « لا سهل فيرتقى إليه » .

قوله (ولا سمين فينتقل) في رواية أبي عبيد « فينتقى » وهذا وصف للحم ، والأول من الانتقال أى أنه لهزاله لا يرغب أحد فيه فينتقل إليه يقال انتقلت الشيء أى نقلته ، ومعنى « ينتقى » ليس له نقى يستخرج ، والنقى المخ ، يقال نقوت العظم ونقيته وانتقيته إذا استخرجت مخه ، وقد كثر استعماله في اختيار الجيد من الردى . قال عياض : أرادت أنه ليس له نقى فيطلب لأجل ما فيه من النقى ، وليس المراد أنه فيه نقى يطلب استخراجا ، قالوا آخر ما يبقى في الجمل مخ عظم المفاصل ومخ العين وإذا نفدا لم يبق فيه خير ، قالوا وطفته بقلة الخير وبعده مع القلة ، فشبهته باللحم الذي صغرت عظامه عن النقى وخبث طعمه وريحه مع كونه في مرتقى يشق الوصول إليه فلا يرغب أحد في طلبه لينقله إليه مع توفر دواعي أكثر الناس على تناول الشئ المبذول مجانا . وقال النووي : فسره الجمهور بأنه قليل الخير من أوجه : منها كونه كلحم الجمل لا كلحم الضأن مثلا ، ومنها أنه مع ذلك مهزول ردى ، ويؤيده قول أبي سعيد الضرير ليس في اللحوم أشد غثاثة من لحم الجمل لأنه يجمع خبث الطعم وخبث الريح ، ومنها أنه صعب تناول لا يوصل إليه إلا بمشقة شديدة وذهب الخطأ إلى أن تشبيهها بالجبل الوعر إشارة إلى سوء خلقه ، وأنه يترفع ويتكبر ويسمو بنفسه فوق موضعها فيجمع البخل وسوء الخلق . وقال عياض : شبت وعورة خلقه بالجبل وبعد خيره ببعد اللحم على رأس الجبل ، والزهد فيما يرجى منه مع قلته وتعذره بالزهد في لحم الجمل الهزيل ، فأعطت التشبيه حقه ووفته قسطه .

قوله (قالت الثانية زوجي لا أثبت خبره) بالموحدة ثم المثلثة وفي رواية حكاه عياض « أنث » بالنون بدل الموحدة أى لا أظهر حديثه ، وعلى رواية النون فمرادها حديثه الذي لا خير فيه ، لأن النث بالنون أكثر ما يستعمل في الشر ، ووقع في رواية للطبراني « لا أنم » بنون وميم من التهمة .

قوله (إلى أخاف أن لا أذره) أى أخاف أن لا أترك من خبره شيئاً ، فالضمير للخبر أى أنه لطوله وكثرته إن بدأته لم أقدر على تكميله فاكثفت بالإشارة إلى معانيه خشية أن يطول الخطب بإيراد جميعها . ووقع في رواية عباد بن منصور عند النسائي « أخشى أن لا أذره من سوء » وهذا تفسير ابن السكيت ، ويؤيده أن في رواية عقبة ابن خالد « إلى أخاف أن لا أذره ، أذكره وأذكر عجره وبجره » وقال غيره الضمير لزوجها وعليه يعود ضمير « عجره وبجره » بلا شك كأنها خشيت إذا ذكرت ما فيه أن يبلغه فيفارقها ، فكأنها قالت أخاف أن لا أقدر على تركه لعلاقتي به وأولادي منه ، وأذره بمعنى أفارقه فاكثفت بالإشارة إلى أن له معاييب وفاء بما التزمته من الصدق وسكتت عن تفسيرها للمعنى الذي اعتذرت به ، ووقع في رواية الزبير « زوجي من لا أذكره ولا أثبت خبره » والأول أليق بالسجع .

قوله (عجره وبجره) بضم أوله وفتح الجيم فهما الأول بعين مهملة والثاني بموحدة جمع عجرة وبجرة بضم ثم سكون ، فالعجر تعقد العصب والعروق في الجسد حتى تصير ناتئة ، والبحر مثلها إلا أنها مختصة بالنثي تكون في البطن قاله الأصمعي وغيره . وقال ابن الأعرابي : العجرة نفخة في الظهر والبحجرة نفخة في السرة . وقال ابن أبي أويس : العجر العقد التي تكون في البطن واللسان ، والبحر العيوب . وقيل العجر في الجنب والبطن ، والبحر في السرة . هذا أصلهما ، ثم استعملا في الهموم والأحزان ، ومنه قول علي يوم الجمل : أشكو إلى الله عجري وبجري . وقال الأصمعي : استعملا في المعاييب ، وبه جزم ابن حبيب وأبو عبيد الهروي . وقال أبو عبيد بن سلام ثم ابن السكيت : استعملا فيما يكتمه المرء ويخفيه عن غيره ، وبه جزم المبرد . قال الخطابي : أرادت عيوبه الظاهرة وأسراره الكامنة . قال : ولعله كان مستور الظاهر ردىء الباطن . وقال أبو سعيد الضرير : عنت أن زوجها كثير المعاييب متعقد النفس عن المكارم . وقال الأخفش : العجر العقد تكون في سائر البدن ، والبحر تكون في القلب . وقال ابن فارس : يقال في المثل أفضيت إليه بعجري وبجري أى بأمرى كله .

قوله (قالت الثالثة زوجي العشنق) بفتح المهملة ثم المعجمة وتشديد النون المفتوحة وآخره قاف ، قال أبو عبيد وجماعة : هو الطويل ، زاد الثعالبي : المذموم الطول . وقال الخليل : هو الطويل العنق . وقال ابن أبي أويس : الصقر من الرجال المقدام الجريء . وحكى ابن الأنباري عن ابن قتيبة أنه قال : هو القصير ، ثم قال : كأنه عنده من الأضداد . قال ولم أره لغيره انتهى . والذي يظهر أنه تصحف عليه بما قال ابن أبي أويس قاله عياض ، وقد قال ابن حبيب : هو المقدام على ما يريد ، الشرس في أموره . وقيل السىء الخلق . وقال الأصمعي : أرادت أنه ليس عنده أكثر من طوله بغير نفع . وقال غيره : هو المستكره الطول ، وقيل ذمته بالطول لأن الطول في الغالب دليل السفه ، وعلل ببعده الدماغ عن القلب . وأغرب من قال : مدحته بالطول لأن العرب تتمدح بذلك . وتعقب بأن سياقها يقتضي أنها ذمته . وأجاب عنه ابن الأنباري باحتمال أن تكون أرادت مدح خلقه وذم خلقه ، فكأنها قالت : له منظر بلا مخبر ، وهو محتمل . وقال أبو سعيد الضرير : الصحيح أن العشنق الطويل النجيب الذي يملك أمر نفسه ولا تحكم النساء فيه بل يحكم فيهن بما شاء ، فزوجته تنابه أن تنطق بحضرته ، فهي تسكت على مضض . قال الرمثشري : وهى من الشكاية البليغة انتهى . ويؤيده ما وقع في رواية يعقوب بن السكيت من

الزيادة في آخره « وهو على حد السنان المذلق » بفتح المعجمة وتشديد اللام أى المجرد بوزنه ومعناه ، تشير إلى أنها منه على حذر ، ويحتمل أن تكون أرادت بهذا أنه أهوج لا يسقر على حال كالسنان الشديد الحدة .

قوله (إن أنطق أطلق ، وإن أسكت أعلق) أى إن ذكرت عيوبه فيبلغه طلقني ، وإن سكنت عنها فأنا عنده معلقة لا ذات زوج ولا أيم ، كما وقع في تفسير قوله تعالى ﴿ فتذروها كالمعلقة ﴾ فكأنها قالت . أنا عنده لا ذات بعل فأنفزع به ، ولا مطلقة فأتفرغ لغيره ، فهي كالمعلقة بين العلو والسفل لا تستقر بأحدهما ، هكذا توارد عليه أكثر الشراح تبعاً لأبي عبيد . وفي الشق الثاني عندي نظر ، لأنه لو كان ذلك مرادها لانطلقت ليطلقها فتستريح . والذي يظهر لي أيضاً أنها أرادت وصف سوء حالها عنده ، فأشارت إلى سوء خلقه وعدم احتمالها لكلامها إن سكنت له حالها ، وأنها تعلم أنها متى ذكرت له شيئاً من ذلك بادر إلى طلاقها وهي لا تؤثر تطليقه لمحبتها فيه ، ثم عبرت بالجملة الثانية إشارة إلى أنها إن سكنت صابرة على تلك الحال كانت عنده كالمعلقة التي لا ذات زوج ولا أيم ، ويحتمل أن يكون قولها « أعلق » مشتقاً من علاقة الحب أو من علاقة الوصلة ، أى إن نطقت طلقني وإن سكنت استمر بي زوجة ، وأنا لا أؤثر تطليقه لي فلذلك أسكت . قال عياض : أوضحت بقولها « على حد السنان المذلق » مرادها بقولها قبل « إن أسكت أعلق ، وإن أنطلق أطلق » أى أنها إن حادت عن السنان سقطت فهلكت ، وإن استمرت عليه أهلكها .

قوله (قالت الرابعة : زوجي كليل تهامة ، لا حر ولا قر ، ولا مخافة ولا سامة) بالفتح بغير تنوين مبنية مع لا على الفتح وجاء الرفع مع التنوين فيها وهي رواية أبي عبيد ، قال أبو البقاء : وكأنه أشبع بالمعنى أى ليس فيه حر ، فهو اسم ليس وخبرها محذوف ، قال ويقويه ما وقع من التكرير ، كذا قال ، وقد وقع في القراءات المشهورة البناء على الفتح في الجميع والرفع مع التنوين وفتح البعض ورفع البعض وذلك في مثل قوله تعالى ﴿ لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعة ﴾ ومثل ﴿ فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج ﴾ ووقع في رواية عمر بن عبد الله عند النسائي « ولا برد » بدل « ولا قر » زاد في رواية الهيثم « ولا خامه » بالخاء المعجمة أى لا تقل عنده ، تصف زوجها بذلك وأنه لين الجانب خفيف الوطأة على الصاحب ، ويحتمل أن يكون ذلك من بقية صفة الليل ، وفي رواية الزبير بن بكار « والغيث غيث غمامة » قال أبو عبيد أرادت أنه لا شر فيه يخاف ، وقال ابن الأنباري : أرادت بقولها « ولا مخافة » أى أن أهل تهامة لا يخافون لتحصنهم بجبالها ، أو أرادت وصف زوجها بأنه حامي الذمار مانع لداره وجاره ولا مخافة عند من يأوي إليه ، ثم وصفته بالجود . وقال غيره : قد ضربوا المثل بليل تهامة في الطيب لأنها بلاد حارة في غالب الزمان ، وليس فيها رياح باردة ، فإذا كان الليل كان وهج الحر ساكناً فيطيب الليل لأهلها بالنسبة لما كانوا فيه من أذى حر النهار ، فوصفت زوجها بحمى العشرة واعتدال الحال وسلامة الباطن فكأنها قالت : لا أذى عنده ولا مكروه ، وأنا آمنة منه فلا أخاف من شره ، ولا ملل عنده فيسأم من عشري ، أو ليس بسىء الخلق فأسأم من عشرته ، فأنا لذية العيش عنده كلذة أهل تهامة بليلهم المعتدل .

قوله (قالت الخامسة : زوجي إن دخل فهد ، وإن خرج أسد ، ولا يسأل عما عهد) قال أبو عبيد : فهد بفتح الفاء وكسر الهاء مشتق من الفهد ، وصفته بالغفلة عند دخول البيت على وجه المدح له . وقال ابن حبيب : شبهته في لينه وغفلته بالفهد ، لأنه يوصف بالحياة وقلة الشر وكثرة النوم . وقوله أسد بفتح الألف وكسر السين مشتق من الأسد أى يصير بين الناس مثل الأسد . وقال ابن السكيت : تصفه بالنشاط في الغزو ، وقال ابن أبي أويس : معناه إن دخل البيت وثب على وثوب الفهد ، وإن خرج كان في الإقدام مثل الأسد ، فعلى هذا

يحتمل قوله وثب على المدح والذم ، فالأول تشير إلى كثرة جماعه لها إذا دخل فينطوي تحت ذلك تمدحها بأنها محبوبة لديه بحيث لا يصير عنها إذا رآها ، والذم إما من جهة أنه غليظ الطبع ليست عنده مداعبة ولا ملاعبة قبل الواقعة ، بل يشب وثوبا كالوحش ، أو من جهة أنه كان سيء الخلق يبطش بها ويضربها ، وإذا خرج على الناس كان أمره أشد في الجرأة والإقدام والمهابة كالأسد . قال عياض : فيه مطابقة بين خرج ودخل لفظية ، وبين فهد وأسد معنوية ، ويسمى أيضا المقابلة . وقولها « ولا يسأل عما عهد » يحتمل المدح والذم أيضا ، فالمدح بمعنى أنه شديد الكرم كثير التغاضي لا يتفقد ما ذهب من ماله ، وإذا جاء بشيء لبيته لا يسأل عنه بعد ذلك ، أو لا ينتفت إلى ما يرى في البيت من المعاييب ، بل يسامح ويغضي . ويحتمل الذم بمعنى أنه غير مبال بحالها حتى لو عرف أنها مريضة أو معوزة وغاب ثم جاء لا يسأل عن شيء من ذلك ولا يتفقد حال أهله ولا بيته ، بل إن عرضت له بشيء من ذلك وثب عليها بالبطش والضرب ، وأكثر الشراح شرحوه على المدح ، فالتثليل بالفهد من جهة كثرة التكرم أو الوثوب ، وبالأسد من جهة الشجاعة ، وبعدم السؤال من جهة المسامحة . وقال عياض : حملة الأكثر على الاشتقاق من خلق الفهد إما من جهة قوة وثوبه وإما من كثرة نومه ، ولهذا ضربوا المثل به فقالوا أنوم من فهد ، قال : ويحتمل أن يكون من جهة كثرة كسبه لأنهم قالوا في المثل أيضا أكسب من فهد ، وأصله أن الفهود الهرمة تجتمع على فهد منها فتى فيتصيد عليها كل يوم حتى يشبعها ، فكأنها قالت : إذا دخل المنزل دخل معه بالكسب لأهله كما يجيء الفهد لمن يلوذ به من الفهود الهرمة . ثم لما كان في وصفها له بخلق الفهد ما قد يحتمل الذم من جهة كثرة النوم رفعت اللبس بوصفها له بخلق الأسد ، فأفصحت أن الأول سجية كرم ونزاهة شمائل ومسامحة في العشرة ، لاسجية جبن وجور في الطبع . قال عياض : وقد قلب الوصف بعض الرواة يعني كما وقع في رواية الزبير بن بكار فقال : إذا دخل أسد وإذا خرج فهد ، فإن كان محفوظا فمعناه أنه إذا خرج إلى مجلسه كان على غاية الرزانة والوقار وحسن السمات ، أو على الغاية من تحصيل الكسب ، وإذا دخل منزله كان متفضلا مواسيا لأن الأسد يوصف بأنه إذا اقترب من أكل من فريسته بعضا وترك الباقي لمن حوله من الوحوش ولم يهاوشهم عليها ، وزاد في رواية الزبير بن بكار في آخره « ولا يرفع اليوم لغد » يعني لا يدخر ما حصل عنده اليوم من أجل الغد ، فكنت بذلك عن غاية جوده ، ويحتمل أن يكون المراد أنه يأخذ بالحزم في جميع أموره فلا يؤخر ما يجب عمله اليوم إلى غده .

قوله (قالت السادسة : زوجي إن أكل لف ، وإن شرب اشتف ، وإن اضطجع النف ، ولا يولج الكف ليعلم البث) في رواية عمر بن عبد الله عند النسائي « إذا أكل اقتف » وفيه « وإذا نام » بدل « اضطجع » وزاد « وإذا ذبح اغتث » أي تحرى الغث وهو الهزيل كما تقدم في شرح كلام الأولى . وفي رواية للطبراني « ولا يدخل » بدل « يولج » وإذا « رقد » بدل « اضطجع » وفي رواية الترمذي والطبراني « فيعلم » بالفاء بدل اللام في رواية غيره ، والمراد باللف الإكثار منه واستقصاؤه حتى لا يترك منه شيئا وقال أبو عبيد : الإكثار مع التخليط ، يقال لف الكتيبة بالأخرى إذا خطتها في الحرب ، ومنه النفيف من الناس ، فأرادت أنه يخلط صنوف الطعام من نهمة وشربه ثم لا يبقى منه شيئا . وحكى عياض رواية من رواه « رف » بالراء بدل اللام قال ، وهي بمعناها ، ورواية من رواه « اقتف » بالقاف قال ومعناه التجميع ، قال الخليل : قفاف كل شيء جماعه واستيعابه ، ومنه سميت الفقة لجمعها ما وضع فيها ، والاشتفاف في الشرب استقصاؤه مأخوذ من الشفافة بالضم والتخفيف وهي البقية تبقى في الإناء ، فإذا شربها الذي شرب الإناء قيل اشتفها . ومنهم من رواها بالمهملة وهي

بمعناها . وقوله « التف » أى رقد ناحية وتلف بكسائه وحده وانقبض عن أهله إعراضا ، فهى كناية حزينة لذلك ، ولذلك قالت « ولا يولج الكف ليعلم البث » أى لا يمد يده ليعلم ماهى عليه من الحزن فيزيله . ويحمل أن تكون أرادت أنه ينام نوم العاجز الفشل الكسل ، والمراد بالبث الحزن ويقال شدة الحزن ، ويطلق البث أيضا على الشكوى وعلى المرض وعلى الأمر الذي لا يصبر عليه ، فأرادت أنه لا يسأل عن الأمر الذي يقع اهتمامها به ، فوصفته بقلة الشفقة عليها وأنه أن لو رآها علية لم يدخل يده في ثوبها ليتفقد خبرها كعادة الأجانب فضلا عن الأزواج ، أو هو كناية عن ترك الملاعبة أو عن ترك الجماع كما سيأتي . وقد اختلفوا في هذا فقال أبو عبيد : كان في جسدها عيب فكان لا يدخل يده في ثوبها ليلمس ذلك العيب لئلا يشق عليها ، فمدحته بذلك . وقد تعقبه كل من جاء بعده إلا النادر ، وقالوا إنما شكت منه وذمته واستقصرت حظها منه ، ودل على ذلك قولها قبل « وإذا اضطجع التف » كأنها قالت إنه يتجنبها ولا يدينها منه ولا يدخل يده في جنبها فيلمسها ولا يبشرها ولا يكون منه ما يكون من الرجال فيعلم بذلك محبتها له وحزنها لقلة حظها منه ، وقد جمعت في وصفها له بين اللؤم والبخل والهمة والمهانة وسوء العشرة مع أهله ، فإن العرب تدم بكثرة الأكل والشرب وتتمدح بقلتها وبكثرة الجماع لدلالاتها على صحة الذكورية والفحولة . وانتصر ابن الأنباري لأبي عبيد فقال : لا مانع من أن تجمع المرأة بين مثالب زوجها ومناقبه ، لأنهن كن تعاهدن أن لا يكتمن من صفاتهم شيئا ، فمنهن من وصفت زوجها بالخير في جميع أموره ، ومنهن من وصفته بضد ذلك ، ومنهن من جمعت . وارتضى القرطبي هذا الانتصار واستدل عفاض للجمهور بما وقع في رواية سعيد بن سلمة عن أبي الحسام أن عروة ذكر هذه في الخمس اللاتي يشكون أزواجهن ، فإنه ذكر في روايته الثلاث المذكورات هنا أولا على الولاء ثم السابعة المذكورة عقب هذا ثم السادسة هذه فهى خامسة عنده والسابعة رابعة ، قال : ويؤيد أيضا قول الجمهور كثرة استعمال العرب لهذه الكناية عن ترك الجماع والملاعبة ، وقد سبق في فضائل القرآن في قصة عمرو بن العاص مع زوج ابنه عبد الله بن عمرو حيث سأله عن حالها مع زوجها فقالت « هو كخير الرجال من رجل لم يفتش لنا كنفا » وسبق أيضا في حديث الإفك قول صفوان بن المعطل ما كشفت كنف أنثى قط ، فعبر عن الاشتغال بالنساء بكشف الكنف وهو الغطاء ، ويحمل أن يكون معنى قولها « ولا يولج الكف » كناية عن ترك تفقده أمورها وما تهتم به من مصالحها ، وهو كقولهم لم يدخل يده في الأمر أى لم يشتغل به ولم يتفقده ، وهذا الذي ذكره احتمالا جزم بمعناه ابن أبي أويس فإنه قال : معناه لا ينظر في أمر أهله ولا يبالى أن يجوعوا . وقال أحمد بن عبيد بن ناصح : معناه لا يتفقد أموري ليعلم ما أكرهه فيزيله ، يقال ما أدخل يده في الأمر أى لم يتفقده .

قوله (قالت السابعة : زوجي غيايا أو عيايا) كذا في الصحيحين بفتح المعجمة بعدها تحتانية خفيفة ثم أخرى بعد الألف الأولى والتي بعدها بمهمة ، وهو شك من راوي الخبر عيسى بن يونس ، وقد صرح بذلك أبو يعلى في روايته عن أحمد بن حنبل عنه . ووقع في رواية عمر بن عبد الله عند النسائي « غيايا » بمعجمة بغير شك ، والغيايا الطباقاء الأحمق الذي ينطبق عليه أمره . وقال أبو عبيد : العيايا بالمهمله الذي لا يضرب ولا يلحق من الإبل ، وبالمعجمة ليس بشيء ، والطباقاء الأحمق القدم . وقال ابن فارس : الطباقاء الذي لا يحسن الضراب ، فعلى هذا يكون تأكيدا لاختلاف اللفظ كقولهم بعدا وسحقا . وقال الداودي قوله « غيايا » بالمعجمة مأخوذ من الغي بفتح المعجمة ، وبالمهمله مأخوذ من العي بكسر المهمله . وقال أبو عبيد : العيايا بالمهمله العي الذي تعيه مباحضة النساء ، وأراه مبالغة من العي في ذلك . وقال ابن السكيت : هو العي الذي لا

يهتدي.. وقال عياض وغيره : الغياياء بالمعجمة يحتمل أن يكون مشتقا من الغياية وهو كل شيء أظل الشخص فوق رأسه ، فكأنه مغطى عليه من جهله وهذا الذي ذكره احتمالا جزم به الزمخشري في الفائق . وقال النووي قال عياض وغيره : غياياء بالمعجمة صحيح ، وهو مأخوذ من الغياية وهي الظلمة ، وكل ما أظل الشخص ، ومعناه لا يهتدي الى مسلك . أو أنها وصفته بثقل الروح ، وأنه كالظل المتكاثف الظلمة الذي لا إشراق فيه ، أو أنها أرادت أنه غطيت عليه أموره . أو يكون غياياء من الغي وهو الانهماك في الشر ، أو من الغي الذي هو الخيبة . قال تعالى ﴿ فسوف يلقون غيا ﴾ وقال ابن الأعرابي : الطباق المطبق عليه حمقا . وقال ابن دريد : الذي تنطبق عليه أموره . وعن الجاحظ : الثقل الصدر عند الجماع ينطبق صدره على صدر المرأة فيرتفع سفله عنها ، وقد ذمت امرأة امرأة القيس فقالت له : ثقل الصدر ، خفيف العجز ، سريع الإراقة ، بطيء الإفاقة . قال عياض : ولا منافاة بين وصفها له بالعجز عند الجماع وبين وصفها بثقل الصدر فيه لاحتمال تنزيله على حالتين كل منهما مذموم ، أو يكون إطباق صدره من جملة عيبه وعجزه وتعاطيه مالا قدرة له عليه ، لكن كل ذلك يرد على من فسر عياياء بأنه العين . وقولها « كل داء له داء » أى كل شيء تفرق في الناس من المعاييب موجود فيه . وقال الزمخشري : يحتمل أن يكون قولها « له داء » خيرا لكل ، أى أن كل داء تفرق في الناس فهو فيه . ويحتمل أن يكون « له » صفة لداء و « داء » خبر لكل ، أى كل داء فيه في غاية التناهي ، كما يقال إن زيدا لزيد ، وإن هذا الفرس لفرس . قال عياض : وفيه من لطيف الوحي والإشارة الغاية لأنه انطوى تحت هذه الكلمة كلام كثير . وقولها « شجك » بمعجمة أوله وجيم ثقيلة أى جرحك في رأسك ، وجراحات الرأس تسمى شجاجا ، وقولها أو فلك بقاء ثم لام ثقيلة أى جرح جسديك ، ومنه قول الشاعر « بين فلول » أى ثلم جمع ثلمة ؛ ويحتمل أن يكون المراد نزع منك كل ما عندك أو كسرك بسلطة لسانه وشدة خصومته . زاد ابن السكيت في روايته « أو بجك » بموحدة ثم جيم ، أى طعنك في جراحتك فشققها ، والبج شق القرحة ، وقيل هو الطعنة . وقولها « أو جمع كلا لك » وقع في رواية الزبير « إن حدثته سبك ، وإن مازحته فلك ، وإلا جمع كلا لك » وهي توضح أن « أو » في رواية الأصيلي للتقسيم لا للتخيير . وقال الزمخشري : يحتمل أن تكون أرادت أنه ضروب للنساء ، فإذا ضرب إما أن يكسر عظما أو يشج رأسا أو يجمعهما . قال . ويحتمل أن يريد بالفل الطرد والإبعاد وبالشج الكسر عند الضرب وإن كان الشج إنما يستعمل في جراحة الرأس . قال عياض : وصفته بالحمق ، والتناهي في سوء العشرة ، وجمع النقائص بأن يعجز عن قضاء وطرها مع الأذى ، فإذا حدثته سبها ، وإذا مازحته شجها ، وإذا أغضبته كسر عضوا من أعضائها أو شق جلدها أو أغار على مالها أو جمع كل ذلك من الضرب والجرح وكسر العضو وموجع الكلام وأخذ المال .

قوله (قالت الثامنة : زوجي المس مس أرنب ، والريح ريح زرنب) زاد الزبير في روايته « وأنا أغليه والناس يغلب » وكذا في رواية عقبة عند النسائي ، وفي رواية عمر عنده ، وكذا الطبراني لكن بلفظ « ونغلبه » بنون الجمع ، والأرنب دويبة لينة المس ناعمة الوبر جدا ، والزرنب بوزن الأرنب لكن أوله زاي وهو نبت طيب الريح ، وقيل هو شجرة عظيمة بالشام بجبل لبنان لا تثمر لها ورق بين الخضرة والصفرة ، كذا ذكره عياض ، واستنكره ابن البيطار وغيره من أصحاب المفردات . وقيل هو حشيشة دقيقة طيبة الرائحة وليست ببلاد العرب ، وإن كانوا ذكروها ، قال الشاعر :

يا بأبي أنت وفوك الأنشب كأنما ذر عليه الزرنب

وقيل هو الزعفران ، وليس بشيء . واللام في المس والريح نائبة عن الضمير أى مسه وريحه . أو فيها حذف تقديره الريح منه والمس منه ، كقولهم السمن منوان بدرهم . وصفته بأنه لين الحسد ناعمه . ويحتمل أن تكون كنت بذلك عن حسن خلقه ولين عريكته بأنه طيب العرق لكثرة نظافته واستعماله الطيب نظرفا ، ويحتمل أن تكون كنت بذلك عن طيب حديثه أو طيب الثناء عليه لجميل معاشرته . وأما قولها « وأنا أغلبه والناس يغلب » فوصفته مع جميل عشرته لها وصبره عليها بالشجاعة وهو كما قال معاوية « يغلبن الكرام ويغلبهن اللثام » قال عياض : هذا من التشبيه بغير أداة ، وفيه حسن المناسبة والموازنة والتسجيع ، وأما قولها « والناس يغلب » ففيه نوع من البديع يسمى التميم ، لأنها لو اقتضرت على قولها وأنا أغلبه لظن أنه جبان ضعيف ، فلما قالت « والناس يغلب » دل على أن غلبها إياه إنما هو من كرم سجايه فتممت بهذه الكلمة المبالغة في حسن أوصافه .

قوله (قالت التاسعة : زوجي رفيع العماد ، طويل النجاد ، عظيم الرماد ، قريب البيت من الناد) زاد الزبير بن بكار في روايته « لا يشيع ليلة يضاف ولا ينام ليلة يخاف » وصفته بطول البيت وعلوه فإن بيوت الأشراف كذلك يعلونها ويضربونها في المواضع المرتفعة ليقصدهم الطارقون والوافدون ، فطول بيوتهم إما لزيادة شهرهم أو لطول قاماتهم ، وبيوت غيرهم قصار ، وقد لهج الشعراء بمدح الأول وذم الثاني كقوله « قصار البيوت لا ترى صهواتها » وقال آخر :

إذا دخلوا بيوتهم أكبوا على الركبات من قصر العماد

ومن لازم طول البيت أن يكون متسعا فيدل على كثرة الحاشية والغاشية ، وقيل كنت بذلك عن شرفه ورفعة قدره . والنجاد بكسر النون وجيم خفيفة حمالة السيف ، تريد أنه طويل القامة يحتاج الى طول نجاهه . وفي ضمن كلامها أنه صاحب سيف فأشارت إلى شجاعته ، وكانت العرب تتأدح بالطول وتذم بالقصر ، وقولها « عظيم الرماد » تعنى أن نار قراه للأضياف لا تطفأ لتهتدى الضيفان إليها فيصير رماد النار كثيرا لذلك ، وقولها « قريب البيت من الناد » وقفت عليها بالسكون لمؤاخاة السجع ، والنادي والندى مجلس القوم ، وصفته بالشرف في قومه ، فهم إذا تفاوضوا واشتوروا في أمر أتوا فجلسوا قريبا من بيته فاعتمدوا على رأيه وامتلأوا أمره ، أو أنه وضع بيته في وسط الناس ليسهل لقاءه ، ويكون أقرب الى الوارد وطالب القرى ، قال زهير :

بسط البيوت لكي يكون مظنة من حيث توضع جفنة المسترفد

ويحتمل أن تريد أن أهل النادي إذا أتوه لم يصعب عليهم لقاءه لكونه لا يحتجب عنهم ولا يتباعد منهم بل يقرب ويتلقاهم ويبادر لإكرامهم ، وضده من يتواري بأطراف الحلل وأغوار المنازل ، ويبعد عن سمت الضيف لئلا يهتدوا إلى مكانه ، فاذا استبعدوا موضعه صدوا عنه ومالوا إلى غيره . ومحصل كلامها أنها وصفته بالسيادة والكرم والحسن الخلق وطيب المعاشرة .

قوله (قالت العاشرة : زوجي مالك وما مالك مالك خير من ذلك ، له إبل كثيرات المبارك قليلات المسارح ، وإذا سمعن صوت المزهر أيقن أنهن هوالك) وقع في رواية عمر بن عبد الله عند النسائي والزبير « المبارح » بدل « المبارك » وفي رواية أبي يعلى « المزاهر » بصيغة الجمع ، وعند الزبير « الضيف » بدل « المزهر » . والمبارك بفتححتين جمع مبرك وهو موضع نزول الإبل ، والمسارح جمع مسرح وهو الموضع الذي تطلق لترعى فيه ، والمزهر بكسر الميم وسكون الزاى وفتح الهاء آلة من آلات اللهو ، وقيل هى العود وقيل دف مربع ، وأنكر أبو سعيد الضرير تفسير المزهر بالعود فقال : ما كانت العرب تعرف العود إلا من خالط الحضر منهم ، وإنما

هو بضم الميم وكسر الهاء وهو الذي يوقد النار فيزهرها للضيف ، فإذا سمعت الإبل صوته ومعمعان النار عرفت أن ضيفا طرق فتيقنت الهلاك . وتعقبه عياض بأن الناس كلهم روه بكسر الميم وفتح الهاء ، ثم قال : ومن الذي أخبره أن مالكا المذكور لم يخالط الحضرة ولا سيما مع ما جاء في بعض طرق هذا الحديث أنهم كن من قرية من قرى اليمن وفي الأخرى أنهم من أهل مكة ، وقد كثر ذكر المزهري في أشعار العرب جاهليتها وإسلامها بدويها وحضرها اهـ . ويرد عليه أيضا ورود بصيغة الجمع فإنه بعينه للآلة ، ووقع في رواية يعقوب بن السكيت وابن الأتباري من الزيادة « وهو أمام القوم في المهالك » فجمعت في وصفها له بين الثروة والكرم وكثرة القرى والاستعداد له والمبالغة في صفاته ، ووصفته أيضا مع ذلك بالشجاعة لأن المراد بالمهالك الحروب ، وهو لثقتة بشجاعته يتقدم رفقة ، وقيل أرادت أنه هاد في السبل الخفية عالم بالطرق في البيداء ، فالمراد على هذا بالمهالك المفاوز ، والأول أليق ، والله أعلم . و « ما » في قولها « وما مالك » استفهامية يقال للتعظيم والتعجب ، والمعنى وأى شيء هو مالك ما أعظمه وأكرمه . وتكرير الاسم أدخل في باب التعظيم . وقولها « مالك خير من ذلك » زيادة في الإعظام ، وتفسير لبعض الإبهام ، وأنه خير مما أشير إليه من ثناء وطيب ذكر ، وفوق ما اعتقد فيه من سوءد وفخر ، وهو أجل ممن أصفه لشهرة فضله . وهذا بناء على أن الإشارة بقولها « ذلك » إلى ما تعتقده فيه من صفات المدح . ويحتمل أن يكون المراد مالك خير من كل مالك ، والتعميم يستفاد من المقام كما قيل ثمرة خير من جرادة ، أى كل ثمرة خير من كل جرادة ، وهذا إشارة إلى ما في ذهن المخاطب ، أى مالك خير مما في ذهنك من مالك الأموال وهو خير مما سأصفه به ، ويحتمل أن تكون الإشارة إلى ما تقدم من الثناء على الذين قبله ، وأن مالكا أجمع من الذين قبله لخصال السيادة والفضل . ومعنى قولها « قليلات المسارح » أنه لاستعداده للضيافان بها لا يوجه منهن إلى المسارح إلا قليلا ، ويترك سائرهن بفنائها ، فإن فاجأه ضيف وجد عنده ما يقره به من لحومها وألبانها ، ومنه قول الشاعر :

حبسنا ولم نسرح لكى لا يلومنا على حكمه صبرا معودة الحبس

ويحتمل أن تريد بقولها « قليلات المسارح » الإشارة إلى كثرة طرق الضيافان ، فالיום الذي يطرقه الضيف فيه لا تسرح حتى يأخذ منها حاجته للضيافان ، واليوم الذي لا يطرقه فيه أحد أو يكون هو فيه غائبا تسرح كلها ، فأيام الطروق أكثر من أيام عدمه ، فهى لذلك قليلات المسارح . وبهذا يندفع اعتراض من قال : لو كانت قليلات المسارح لكانت في غاية الهزال . وقيل المراد بكثرة المبارك أنها كثيرا ما تثار فتحلب ثم تترك فتكثر مباركها لذلك ، وقال ابن السكيت : إن المراد أن مباركها على العطايا والحمالات وأداء الحقوق وقرى الأضياف كثيرة ، وإنما يسرح منها ما فضل عن ذلك . فالخاصل أنها في الأصل كثيرة ولذلك كانت مباركها كثيرة ، ثم إذا سرحت صارت قليلة لأجل ما ذهب منها . وأما رواية من روى « عظيمات المبارك » فيحتمل أن يكون المعنى أنها من سمنها وعظم جثثها تعظم مباركها وقيل المراد أنها إذا بركت كانت كثيرة لكثرة من ينضم إليها من يلتمس القرى ، وإذا سرحت سرحت وحدها فكانت قليلة بالنسبة لذلك . ويحتمل أن يكون المراد بقلة مسارحها قلة الأمكنة التي ترعى فيها من الأرض ، وأنها لا تمكن من الرعى إلا بقرب المنازل لئلا يشق طلبها إذا احتيج إليها . ويكون ما قرب من المنزل كثير الخصب لئلا تهزل . ووقع في رواية سعيد بن سلمة عند الطبراني « أبو مالك وما أبو مالك ، ذو إبل كثيرة المسالك قليلة المبارك » قال عياض إن لم تكن هذه الرواية وهما فالمعنى أنها كثيرة في حال رعيها إذا ذهبت ، قليلة في حال مباركها إذا قامت ، لكثرة ما ينحر منها وما يسلك منها فيه من مسالك الجود من وفد ومعونة وحمل وحمالة ونحو ذلك . وأما قولها « أيقن أنهم هوالك » فالمعنى أنه كثرت عادته بنحر الإبل لقرى الضيافان ، ومن

عادته أن يسقيهم ويلهيمهم أو يتلقاهم بالغناء مبالغة في الفرح بهم صارت الإبل إذا سمعت صوت الغناء عرفت أنها تنحر ، ويحتمل أنها لم ترد فهم الإبل لهلاكها ، ولكن لما كان ذلك يعرفه من يعقل أضيف إلى الإبل ، والأول أولى .

قوله (قالت الحادبة عشرة) قال النووي : وفي بعض النسخ الحادي عشرة وفي بعضها الحادية عشر ، والصحيح الأول ، وفي رواية الزبير وهي أم زرع بنت أكيمل بن ساعدة .

قوله (زوجي أبو زرع) في رواية النسائي « نكحت أبا زرع » .

قوله (فما أبو زرع) في رواية أبي ذر « وما أبو زرع » وهو المحفوظ للأكثر ، زاد الطبراني في رواية « صاحب نعم وزرع » .

قوله (أناس) بفتح الهمزة وتخفيف النون وبعد الألف مهملة أى حرك .

قوله (من حل) بضم المهملة وكسر اللام (أذنى) بالثنية ، والمراد أنه ملأ أذنيها بما جرت عادة النساء من التحلي به من قرط وشنف من ذهب ولؤلؤ ونحو ذلك . وقال ابن السكيت : أناس أى أثقل حتى لدلى واضطرب ، والنوس حركة كل شيء متدل ، وقد تقدم حديث ابن عمر أنه « دخل على حفصة ونوساتها تنطف » مع شرح المراد به في المغازي . ووقع في رواية ابن السكيت « أذنى وفرعى » بالثنية ، قال عياض : يحتمل أن تريد بالفرعين اليدين لأنهما كالفرعين من الجسد ؛ تعنى أنه حلأ أذنيها ومعصميا ، أو أرادت العنق واليدين ، وأقامت اليدين مقام فرع واحد ، أو أرادت اليدين والرجلين كذلك ، أو الغديرتين وقرني الرأس ، فقد جرت عادة المترفات بتنظيم غدائرهن وتحلية نواصيهن وقروهن . ووقع في رواية ابن أبي أويس « فرعى » بالإفراد ، أى حلأ رأسى فصار يتدل من كثرتة وثقله ، والعرب تسمى شعر الرأس فرعا ، قال امرؤ القيس « وفرع يغشى المتن أسود فاحم » .

قوله (وملأ من شحم عضدي) قال أبو عبيد لم ترد العضد وحده وإنما أرادت الجسد كله ، لأن العضد إذا سمئت سمن سائر الجسد ، وخصت العضد لأنه أقرب ما يلى بصر الإنسان من جسده .

قوله (وبجحنى) بموحدة ثم جيم خفيفة ، وفي رواية النسائي ثقيلة ثم مهملة .

قوله (فبجحت) بسكون المثناة ، وفي رواية لمسلم « فبجحت إلى — التشديد — نفسي » هذا هو المشهور في الروايات ، وفي رواية للنسائي « وبجح نفسي فبجحت إلى » وفي أخرى له ولأبي عبيد « فبجحت » بضم التاء وإلى بالتخفيف ، والمعنى أنه فرحها ففرحت . وقال ابن الأنباري : المعنى عظمتى فعظمت إلى نفسي ، وقال ابن السكيت : المعنى فخرنى ففخرت . وقال ابن أبي أويس : معناه وسع على وترفنى .

قوله (وجدني في أهل غنيمة) بالمعجمة والنون مصغر .

قوله (بشق) بكسر المعجمة ، قال الخطابي : هكذا الرواية ، والصواب بفتح الشين وهو موضع بعينه ، وكذا قال أبو عبيد ، وصوبه الهروي ، وقال ابن الأنباري : هو بالفتح والكسر موضع وقال ابن أبي أويس وابن حبيب هو بالكسر والمراد شق جبل كانوا فيه لقاتهم وسعهم سكنى شق الجبل أى ناحيته ، وعلى رواية الفتح فالمراد شق في الجبل كالغار ونحوه ، وقال ابن قتيبة وصوبه نفطويه : المعنى بالشق بالكسر أنهم كانوا في شظف من العيش ، يقال هو بشق من العيش أى بشظف وجهه ، ومنه « لم تكونوا بالغية إلا بشق الأنفس » وبهذا جزم الزمخشري وضعف غيره .

قوله (فجعلني في أهل سهيل) أى خيل (وأطيط) أى إبل ، زاد في رواية النسائي وجامل وهو جمع جمل ، والمراد اسم فاعل للمالك الجمال كقوله لابن وتامر ، وأصل الأطيط صوت أعواد المحامل والرجال على الجمال ، فأرادت أنهم أصحاب محامل ، تشير بذلك إلى رفاهيتهم ، ويطلق الأطيط على كل صوت نشأ عن ضغط كما في حديث باب الجنة « ليأتين عليه زمان وله أطيط » ويقال المراد بالأطيط صوت الجوف من الجوع .

قوله (ودائس) اسم فاعل من الدوس ، وفي رواية للنسائي « ودياس » قال ابن السكيت الدائس الذي يدوس الطعام ، وقال أبو عبيد : تأوله بعضهم من دياس الطعام وهو دراسه ، وأهل العراق يقولون الدياس وأهل الشام الدراس ، فكأنها أرادت أنهم أصحاب زرع ، وقال أبو سعيد : المراد أن عندهم طعاما منتقى وهم في دياس شيء آخر فخيرهم متصل .

قوله (ومنق) بكسر النون وتشديد القاف ، قال أبو عبيد : لا أدري معناه ، وأظنه بالفتح من تنقى الطعام . وقال ابن أبي أويس : المنق بالكسر نقيق أصوات المواشي ، تصف كثرة ماله . وقال أبو سعيد الضرير : هو بالكسر من نقيقة الدجاج يقال أنق الرجل إذا كان له دجاج ، قال القرطبي : لا يقال لشيء من أصوات المواشي نق ، وإنما يقال نق الضفدع والعقرب والدجاج ، ويقال في الهر بقلة ، وأما قول أبي سعيد فبعيد لأن العرب لا تتمدح بالدجاج ولا تذكرها في الأموال . وهذا الذي أنكره القرطبي لم يرد أبو سعيد وإنما أراد ما فهمه الزمخشري فقال : كأنها أرادت من يطرد الدجاج عن الحب فينق ، وحكى الهروي أن المنق بالفتح الغربال ، وعن بعض المغاربة : يجوز أن يكون سكون النون وتخفيف القاف ، أى له أنعام ذات نقى أى سمان . والحاصل أنها ذكرت أنه نقى من شظف عيش أهلها إلى الثروة الواسعة من الخيل والإبل والزرع وغير ذلك ، ومن أمثالهم « إن كنت كاذبا فحلبت قاعدا » أى صار مالك غنا يحلبها القاعد ، وبالضد أهل الإبل والخيل .

قوله (فعنده أقول) في رواية للنسائي « أنطق » وفي رواية الزبير « أتكلم » .

قوله (فلا أقبح) أى فلا يقال لي قبحك الله أو لا يقبح قولي ولا يرد على ، أى لكثرة إكرامه لها وتدللها عليه لا يرد لها قولاً ولا يقبح عليها ما تأتى به . ووقع في رواية الزبير « فبينما أنا عنده أنام الخ » .

قوله (وأرقد فأتصبح) أى أنام الصلحة وهى نوم أول النهار فلا أوقظ ، إشارة الى أن لها من يكفيها مؤنة بيتها ومهنة أهلها .

قوله (وأشرب فأتقنع) كذا وقع بالقاف والنون الثقيلة ثم المهملة ، قال عياض : لم يقع في الصحيحين إلا بالنون ورواه الأكثر في غيرهما بالميم قلت : وسيأتي بيان ذلك في آخر الكلام على هذا الحديث حيث نقل البخاري أن بعضهم رواه بالميم قال أبو عبيد : أتقنع أى أروى حتى لا أحب الشرب ، ماخوذ من الناقة القامح وهى التي ترد الخوض فلا تشرب وترفع رأسها رياء ، وأما بالنون فلا أعرفه انتهى . وأثبت بعضهم أن معنى أتقنع بمعنى أتقنع لأن النون والميم يتعاقبان مثل امتنع لونه وانتقع ، وحكى شمر عن أبي زيد : التقنع الشرب بعد الرى ، وقال ابن حبيب الرى بعد الرى ، وقال أبو سعيد : هو الشرب على مهل لكثرة اللبن لأنها كانت آمنة من قلته فلا تبادر اليه مخافة عجزه . وقال أبو حنيفة الدينوري . قنحت من الشراب تكارث عليه بعد الرى ، وحكى القالي : قنحت الإبل تقنع بفتح النون في الماضي والمستقبل قنح سكون النون وافتحها أيضا إذا تكارثت الشرب بعد الرى . وقال أبو زيد وابن السكيت : أكثر كلامهم تقنحت تقنحا بالتشديد ، وقال ابن السكيت : معنى قولها

« فأتفتح » أى لا يقطع على شربى ، فتوارد هؤلاء كلهم على أن المعنى أنها تشرب حتى لا تجد مساعدا ، أو أنها لا يقلل مشروبها ولا يقطع عليها حتى تتم شهوتها منه ، وأغرب أبو عبيد فقال : لا أراها قالت ذلك إلا لعزة الماء عندهم ، أى فلذلك فخرت بالرى من الماء ، وتعقبوه بأن السياق ليس فيه التقييد بالماء فيحتمل أن تريد أنواع الأشربة من لبن وخمر ونبيد وسويق وغير ذلك ، ووقع في رواية الإسماعيلي عن البغوي « فأتفتح » بالفاء والمثناة ، قال عياض : إن لم يكن وهما فمعناه التكبر والزهو ، يقال في فلان فتحة إذا تاه وتكبر ، ويكون ذلك تحصل لها من نشأة الشراب ، أو يكون راجعا الى جميع ما تقدم ، أشارت به الى عزتها عنده وكثرة الخير لديها فهى تزهو لذلك ، أو معنى أتفتح كناية عن سمن جسمها . ووقع في رواية الهيثم « وآكل فأتفتح » أى أطعم غيري يقال منحه يمنحه إذا أعطاه ، وأنت بالألفاظ كلها بوزن أتفعل إشارة إلى تكرار الفعل وملازمته ومطالبة نفسها أو غيرها بذلك ، فإن ثبتت هذه الرواية والا ففي الاختصار على ذكر الشرب إشارة الى أن المراد به اللبن لأنه هو الذي يقوم مقام الشراب والطعام .

قوله (أم أبي زرع فما أم أبي زرع ، عكومها رداح ، وبيتها فساح) في رواية أبى عبيد « فياح » بتحتانية خفيفة من فاح يفتح إذا اتسع ، ووقع في رواية أبى العباس العذري فيما حكاه عياض « أم زرع وما أم زرع » بحذف أداة الكنية قال عياض : وعلى هذا فتكون كنت بذلك عن نفسها . قلت : والأول هو الذي تضافرت به الروايات وهو المعتمد ، وأما قوله « فما أم أبي زرع » فتقدم بيانه في قول العاشرة ، والعكوم بضم المهملة جمع عكم بكسرهما وسكون الكاف هى الأعدال والأحمال التي تجمع فيها الأمتعة ، وقيل هى نمط تجعل المرأة فيها ذخيرتها حكاه الزمخشري . ورداح بكسر الراء وفتحها وآخره مهملة أى عظام كثيرة الحشو قاله أبو عبيد وقال الهروي . معناه ثقيلة ، يقال للكتيبة الكبيرة رداح إذا كانت بطيئة السير لكثرة من فيها ، ويقال للمرأة إذا كانت عظيمة الكفل ثقيلة الورك رداح ، وقال ابن حبيب : إنما هو رداح أى ملأى ، قال عياض رأيت مضبوطا وذكر أنه سمعه من ابن أبى أويس كذلك ، قال : وليس كما قاله شراح العراقيين ، قال عياض : وما أدري ما أنكروا ابن حبيب مع أنه فسره بما فسره به أبو عبيد مع مساعدة سائر الرواة له ، قال : ويحتمل أن يكون مراده أن يضبطها بكسر الراء لا بفتحها جمع رادح كقائم وقيام ، ويصح أن يكون رداح خبر عكوم فيخبر عن الجمع بالجمع ، ويصح أن يكون خبر المبتدأ محذوف أى عكومها كلها رداح على أن رداح واحد جمعه رداح بضمين ، وقد سمع الخبر عن الجمع بالواحد مثل أدرع دلاص فيحتمل أن يكون هذا منه ومنه ﴿ أولياؤهم الطاغوت ﴾ أشار إلى ذلك عياض قال : ويحتمل أن يكون مصدرا مثل طلاق وكال ، أو على حذف المضاف أى عكومها ذات رداح قال الزمخشري : لو جاءت الرواية في عكوم بفتح العين لكان الوجه على أن يكون المراد بها الجفنة التي لا تزول عن مكانها إما لعظمها وإما لأن القرى متصل دائم من قولهم ورد ولم يعكم أى لم يقف ، أو التي كثر طعامها وزيادتها كما يقال اعتكم الشيء وارتكم قال : والرداح حينئذ تكون واقعة في مصابها من كون الجفنة موصوفة بها ، وفساح بفتح الفاء والمهملة أى واسع يقال بيت فسيح وفساح وياح بمعناه ، ومنهم من شدد الياء مبالغة والمعنى أنها وصلت والدلة زوجها بأنها كثيرة الآلات والأثاث والقماش واسعة المال كبيرة البيت ، إما حقيقة فيدل ذلك على عظم الثروة ، وإما كناية عن كثرة الخير ورغد العيش والبر بمن ينزل بهم لأنهم يقولون فلان ربح المنزل أى يكرم من ينزل عليه ، وأشارت بوصف والدته زوجها إلى أن زوجها كثير البر لأمه وأنه لم يطعن في السن لأن ذلك هو الغالب ممن يكون له والدته توصف بمثل ذلك .

قوله (ابن أبي زرع فما ابن أبي زرع ، مضجعه كمسل شطبة ويشبهه ذراع الجفرة) زاد في رواية لابن الأنباري « وترويه فيقة البعرة ، ويميس في حلق النثرة » فأما مسل الشطبة فقال أبو عبيد : أصل الشطبة ما شطب من الجريد وهو سعفه فيشق منه قضبان رفاق تنسج منه الحصر ، وقال ابن السكيت : الشطبة من سدى الحصر ، وقال ابن حبيب : هي العود المحدد كالمسلة ، وقال ابن الأعرابي أرادت بمسل الشطبة سيفاً سل من غمده فمضجعه الذي ينام فيه في الصغر كقدر مسل شطبة واحدة ، أما علي ما قال الأولون فعلى قدر ما يسلم من الحصر فيبقى مكانه فارغاً ، وأما على قول ابن الأعرابي فيكون كغمدة السيف . وقال أبو سعيد الضرير : شبهته بسيف مسلول ذي شطب ، وسيوف اليمن كلها ذات شطب ، وقد شبهت العرب الرجال بالسيوف إما لخشونة الجانب وشدة المهابة ، وإما لجمال الرونق وكال اللآلئ ، وإما لكمال صورتها في اعتدالها واستوائها . وقال الرخشمري : المسل مصدر بمعنى السل يقام مقام المسلول ، والمعنى كمسلول الشطبة . وأما الجفرة بفتح الجيم وسكون الفاء فهي الأنثى من ولد المعز إذا كان ابن أربعة أشهر وفصل عن أمه وأخذ في الرعى قاله أبو عبيد وغيره ، وقال ابن الأنباري وابن دريد : ويقال لولد الضأن أيضاً إذا كان ثنياً . وقال الخليل : الجفر من أولاد الشاء ما استجفر أى صار له بطن ، والفيقة بكسر الفاء وسكون التحتانية بعدها قاف ما يجتمع في الضرع بين الحلبتين ، والفواق بضم الفاء الزمان الذي بين الحلبتين ، والبعرة بفتح التحتانية وسكون المهملة بعدها راء : العناق ، ويميس بالمهملة أى يتبختر ، والمراد بحلق النثرة وهي بالنون المفتوحة ثم المثناة الساكنة الدرع اللطيفة أو القصيرة ، وقيل اللينة الملمس وقيل الواسعة ، والحاصل أنها وصفته بهيف القد وأنه ليس ببطين ولا جاف قليل الأكل والشرب ملازم لآلة الحرب يختال في موضع القتال ، وكل ذلك مما تتأدح به العرب . ويظهر لي أنها وصفته بأنه خفيف الوطأة عليها لأن زوج الأب غالباً يستثقل ولده من غيرها فكان هذا يخفف عنها ، فإذا دخل بيتها فاتفق أنه قال فيه مثلاً لم يضطجع إلا قدر ما يسلم السيف من غمده ثم يهتبط بمبالغة في التخفيف عنها ، وكذا قولها يشبهه ذراع الجفرة أنه لا يحتاج ما عندها بالأكل فضلاً عن الأخذ ، بل لو طعم عندها لاقتنع باليسير الذي يسد الرمق من المأكول والمشروب .

قوله (بنت أبي زرع فما بنت أبي زرع) في رواية مسلم « وما » بالواو بدل الفاء .

قوله (طوع أبيها وطوع أمها) أى أنها بارة بهما ، زاد في رواية الزبير « وزين أهلها ونسائها » أى يتجملون بها . وفي رواية للنسائي « زين أمها وزين أبيها » بدل « طوع » في الموضعين . وفي رواية للطبراني « وقرة عين لأُمها وأبيها ، وزين لأهلها » وزاد الكاذبي في روايته عن ابن السكيت « وصفر ردائها » وزاد في رواية « قباء هضيمة الحشا ، جائلة الوشاح ، عكناء فعماء ، نجلاء دعجاء رجاء قنواء ، مؤنقة مفنقة » .

قوله (وملء كسائها) كناية عن كمال شخصتها ونعمة جسمها .

قوله (وغيظ جارتها) في رواية سعيد بن سلمة عند مسلم « وعقر جارتها » بفتح المهملة وسكون القاف أى دهشها أو قتلها ، وفي رواية للنسائي والطبراني « وحير جارتها » بالمهملة ثم التحتانية من الحيرة ، وفي أخرى له « وحين جارتها » بفتح المهملة وسكون التحتانية بعدها نون أى هلاكها ، وفي رواية الهيثم بن عدى « وعبر جارتها » بضم المهملة وسكون الموحدة وهو من العبرة بالفتح أى تبكي حسداً لما تراه منها ، أو بالكسر أى تعتبر بذلك . وفي رواية سعيد بن سلمة « وحير نسائها » واختلف في ضبطه فقليل بالمهملة والموحدة من التحجير ، وقيل

بالمعجمة والتحتانية من الخيرية ، والمراد بجارتها ضربتها أو هو على حقيقته لأن الجارات من شأنهن ذلك ، ويؤيد الأول أن في رواية حنبل « وغير جارتها » بالغين المعجمة وسكون التحتانية من الغيرة ، وسيأتي قريباً قول عمر الحفصة « لا يغرنك أن كانت جارتك أضواً منك » يعني عائشة ، وقولها « صفر » بكسر الصاد المهملة وسكون الفاء أى خال فارغ ، والمعنى أن رداءها كالفارغ الخالي لأنه لا يمس من جسمها شيئاً لأن ردفها وكتفها يمنع مسه من خلفها شيئاً من جسمها ونهدا يمنع مسه شيئاً من مقدمها ، وفي كلام ابن أبي أويس وغيره : معنى قولها صفر رداها تصفها بأنها خفيفة موضع التردية وهو أعلى بدنها ، ومعنى قوله « ملء كسائها » أى ممتلئة موضع الأزره وهو أسفل بدنها ، والصفر الشيء الفارغ ، قال عياض والأولى أنه أراد أن امتلاء منكيها وقيام نهديها يرفعان الرداء عن أعلى جسدها فهو لا يمس فيصير كالفارغ منها ، بخلاف أسفلها ، ومنه قول الشاعر :

أبت الروادف والنهود لقمصها من أن تمس بطونها وظهورها

وقولها « قباء » بفتح القاف وبتشديد الموحدة أى ضامرة البطن ، و« هضيمة الحشا » هو بمعنى الذي قبله و« جائلة الوشاح » أى يدور وشاحها لضمور بطنها ، و« عكناء » أى ذات أعكان ، و« فعماء » بالمهملة أى ممتلئة الجسم ، و« نجلاء » بنون وجيم أى واسعة العين ، و« دعجاء » أى شديدة سواد العين ، و« رجاء » بتشديد الجيم أى كبيرة الكفل ترتج من عظمه إن كانت الرواية بالراء ، فإن كانت بالزاي فالمراد في حاجيها تقويس ، و« مؤنقة » بنون ثقيلة وقاف و« مفتقة » بوزنه أى مغذية بالعيش الناعم ، وكلها أوصاف حسان ، وفي رواية ابن الأنباري « برد الظل » أى أنها حسنة العشرة كريمة الجوار « وفي الإلي » بتشديد التحتانية والإلي بكسر الهززة أى العهد أو القرابة « كريم الخل » بكسر المعجمة أى صاحب زوجا كان أو غيره ، وإنما ذكرت هذه الأوصاف مع أن الموصوف مؤنث لأنها ذهبت به مذهب التشبيه أى هي كرجل في هذه الأوصاف ، أو لاحتلته على المعنى كشخص أو شيء ، ومنه قول عروة بن حزام : « وعفراء عنى المعرض المتواني » قال الزنجشري : ويحتمل أن يكون بعض الرواة نقل هذه الصفة من الابن إلى البنت ، وفي أكثر هذه الأوصاف رد على الزجاجي في إنكاره مثل قولهم مررت برجل حسن وجهه وزعم أن سيبويه انفرد بإجازة مثل ذلك ، وهو ممتنع لأنه أضاف الشيء إلى نفسه ، قال القرطبي : أخطأ الزجاجي في مواضع في منعه وتعليله وتخطئته ودعواه الشذوذ ، وقد نقل ابن خروف أن القائلين به لا يحصى عددهم ، وكيف يخطئ من تمسك بالسماع الصحيح كما جاء في هذا الحديث الصحيح المتفق على صحته ، وكما جاء في صفة النبي صلى الله عليه وسلم « شثن أصابعه » .

(تنبيه) سقط من رواية الزبير ذكر ابن أبي زرع ووصف بنت أبي زرع فجعل وصف ابن أبي زرع لبنت أبي زرع ، ورواية الجماعة أولى وأتم .

قوله (جارية أبي زرع فما جارية أبي زرع) في رواية الطبراني « خادم أبي زرع » وفي رواية الزبير « وليد أبي زرع » والوليد الخادم يطلق على الذكر والأنثى .

قوله (لا تبث حديثاً تبثها) بالموحدة ثم المثلثة ، وفي رواية بالنون بدل الموحدة وهما بمعنى : بث الحديث ونث الحديث أظهره ، ويقال بالنون في الشر خاصة كما تقدم في كلام الأولى . وقال ابن الأعرابي : البثاث المغتاب . ووقع في رواية الزبير « ولا تخرج » .

قوله (ولا تنقث) بتشديد القاف بعدها مثلثة أى تسرع فيه بالخيانة وتذهبه بالسرقة ، كذا في البخاري وضبطه عياض في مسلم بفتح أوله وسكون النون وضم القاف قال : وجاء تنقيثاً مصدراً على غير الأصل وهو

جائز كما في قوله تعالى ﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا﴾ ووقع عند مسلم في الطريق التي بعد هذه وهي رواية سعيد بن سلمة «ولا تنقث» بالتشديد كما في رواية البخاري انتهى . وضبطه الزمخشري بالقاء الثقيلة بدل القاف وقال في شرحه : النقص والتفيل بمعنى ، وأرادت المبالغة في براءتها من الخيانة ، فيحتمل إن كان محفوظا أن تكون إحدى الروایتين في مسلم بالقاف كما في رواية البخاري والأخرى بالقاء . والميرة بكسر الميم وسكون التحتانية بعدها راء الزاد وأصله ما يحصله البدوي من الحضر ويحملة إلى منزله لينتفع به أهله . وقال أبو سعيد : التنقيش إخراج ما في منزل أهلها إلى غيرهم ، وقال ابن حبيب : معناه لا تفسده ، ويؤيده أن رواية الزبير «ولا تفسد» وذكر مسلم أن في رواية سعيد بن سلمة بالقاء في الموضعين ، وفي رواية أبي عبيد «ولا تنقل» وكذا للزبير عن عمه مصعب ، ولأبي عوانة «ولا تنتقل» وفي رواية عن ابن الأنباري «ولا تنقث» بمعجمة ومثلثة أي تفسد ، وأصله من الغثة بالضم وهي الوسوسة ، وفي رواية للنسائي «ولا تنقث ميرتنا تعشيشا» بقاء ومعجمتين من الإفشاش طلب الأكل من هنا وهنا ، ويقال فش ما على الخوان إذا أكله أجمع ، ووقع عند الخطابي «ولا تفسد ميرتنا تعشيشا» بمعجمات ، وقال : مأخوذ من غشيش الخبز إذا فسد ، تريد أنها تحسن مراعاة الطعام وتتعاذه بأن تطعم منه أولا طريا ولا تغفله فيفسد وقال القرطبي فسره الخطابي بأنها لا تفسد الطعام المخبوز بل تتعده بأن تطعمهم منه أولا فأولا ، وتبعه المازري ، وهذا إنما يتمشى على الرواية التي وقعت للخطابي ، وأما على رواية الصحيح «ولا تملأ» فلا يستقيم «وإنما معناه أنها تتعده بالتنظيف» والحاصل أن الرواية في الأولى كما في الأصل «ولا تنقث ميرتنا تنقيشا» وعند الخطابي «ولا تفسد ميرتنا تعشيشا» بالغين المعجمة واتفقتا في الثانية على «ولا تملأ» بيتنا تعشيشا وهي بالعين المهملة ، وعلى رواية الخطابي هي أقعد بالسجع أعنى تعشيشا من تنقيشا ، والله أعلم .

قوله (ولا تملأ بيتنا تعشيشا) بالمهملة ثم معجمتين ، أى أنها مصلحة للبيت مهمة بتنظيفه وإلقاء كناسه وإبعادها منه وأنها لا تكتفي بقم كناسه وتركها في جوانبه كأنها الأعشاش ، وفي رواية الطبراني «ولا تعش» بدل «ولا تملأ» ووقع في رواية سعيد بن سلمة التي علقها البخاري بعد بالغين المعجمة بدل المهملة ، وهو من الغش ضد الخالص ، أى لا تملؤه بالخيانة بل هي ملازمة للنصيحة فيما هي فيه ، وقال بعضهم هو كناية عن عفة فرجها ، والمراد أنها لا تملأ البيت وسخا بأطفالها من الزنا ، وقال بعضهم كناية عن وصفها بأنها لا تأتيمهم بشر ولا تهمة . وقال الزمخشري في «تعشيشا» بالعين المهملة : يحتمل أن يكون من عششت النخلة إذا قل سعتها أى لا تملؤه اختزالا وتقليلا لما فيه . ووقع في رواية الهيثم «ولا تنجث أخبارنا تنجيثا» بنون وجيم ومثلثة أى تستخرجها ، وأصل التنجثة ما يخرج من البثر من تراب ، ويقال أيضاً بالموحدة بدل الجيم ، زاد الحارث بن أبي أسامة عن محمد ابن جعفر الوركاني عن عيسى بن يونس «قالت عائشة حتى ذكرت كلب أبي زرع» وكذا ذكره الإسماعيلي عن البغوي عن الوركاني ، وزاد الهيثم بن عدي في روايته «ضيف أبي زرع فما ضيف أبي زرع ، في شبع وري وترع . طهارة أبي زرع فما طهارة أبي زرع لا تفتر ولا تعدى تقدح قدرا وتنصب أخرى ، فتلحق الآخرة بالأولى . مال أبي زرع فما مال أبي زرع على الجمم معكوس ، وعلى العفاة محبوس ، وقوله رى وترع بفتح الراء وبالمثناة أى تنعم ومسرة والطهارة بضم المهملة الطباخون وقوله لا تفتر بالقاء الساكنة ثم المثناة المضمومة أى لا تسكن ولا تضعف ، وقوله ولا تعدى بمهملة أى تصرف ، وتقدح بالقاف والحاء المهملة أى تفرق ، وتنصب أى ترفع على النار ،

والجسم بالجيم جمع جمة هم القوم يسألون في الدية ، ومعكوس أى مردود ، والعفاة السائلون ، ومحجوس أى موقوف عليهم .

قوله (قالت خرج أبو زرع) في رواية النسائي « خرج من عندي » وفي رواية الحارث بن أبي أسامة « ثم خرج من عندي » .

قوله (والأوطاب تمخض) الأوطاب جمع وطب بفتح أوله وهو وعاء اللبن ، وذكر أبو سعيد أن جمعه على أوطاب على خلاف قياس العربية لأن فعلا لا يجمع على أفعال بل على فعال وتعقب بأنه قال الخليل جمع الوطب وأوطاب وأوطاب ، وقد جمع فرد على أفراد ، فبطل الحصر الذي ادعاه ، نعم القياس في فعل أفعل في القلة وفعال أو فعول في الكثرة ، قال عياض : ورأيت في رواية حمزة عن النسائي « والأطاب » بغير واو فإن كان مصبوتا فهو على إبدال الواو همزة كما قالوا إكاف وو كاف ، قال يعقوب بن السكيت : أرادت أنه يبكر بخروجه من منزلها غدوة وقت قيام الخدم والعبيد لأشغالهم ، وانطوى في خبرها كثرة خير داره وغزر لبنه وأن عندهم ما يكفيهم ويفضل حتى يخضوه ويستخرجوا زبده ، ويحتمل أن يكون أنها أرادت أن الوقت الذي خرج فيه كان في زمن الخصب وطيب الربيع . قلت : وكأن سبب ذكر ذلك توطئة للباعث على رؤية أبي زرع للمرأة على الحالة التي رآها عليها ، أى أنها من مخض اللبن تعبت فاستلقت تستريح ، فرآها أبو زرع على ذلك .

قوله (فلقى امرأة معها ولدان لها كالفهدين) في رواية الطبراني « فأبصر امرأة لها ابان كالفهدين » وفي رواية ابن الأنباري « كالصقرين » وفي رواية الكاظمي « كالشبلين » ووقع في رواية إسماعيل بن أبي أويس « سارين حسنين نفيسين » وفائدة وصفها لهما التنبيه على أسباب تزويج أبي زرع لها لأنهم كانوا يرغبون في أن تكون أولادهم من النساء المنجبات فلذلك حرص أبو زرع عليها لما رآها ، وفي رواية للنسائي « فإذا هو بأم غلامين » ووصفها لهما بذلك للإشارة إلى صغر سنهما واشتداد خلقهما ، وتواردت الروايات على أنهما ابناها ، إلا ما رواه أبو معاوية عن هشام فإنه قال « فمر على جارية معها أخوها » قال عياض يتأول بأن المراد أنهما ولداها ولكنهما جعللا أخويها في حسن الصورة وكال الخلقة ، فإن حمل على ظاهره كان أدل على صغر سنهما ، ويؤيده قوله في رواية غندر « فمر بجارية شابة » كذا قال وليس لغندر في هذا الحديث رواية ، وإنما هذه رواية الحارث بن أبي أسامة عن محمد بن جعفر وهو الوركاني ولم يدرك الحارث محمد بن جعفر غندرا ، ويؤيد أنه الوركاني أن غندرا ماله رواية عن عيسى بن يونس ، وقد أخرجه الإسماعيلي عن البغوي عن محمد بن جعفر الوركاني ولكن لم يسق لفظه ، ثم إن كونهما أخويها يدل على صغر سنهما فيه نظر لاحتمال أن يكونا من أبيها وولدا له بعد أن طعن في السن وهي بكر أولاده فلا تكون شابة ، ويمكن الجمع بين كونهما أخويها وولديها بأن تكون لما وضعت ولديها كانت أمها ترضع فأرضعتها .

قوله (يلعبان من تحت خصرها برمانتين) في رواية الحارث « من تحت درعها » وفي رواية الهيثم « من تحت صدرها » قال أبو عبيد يريد أنها ذات كفعل عظيم فإذا استلقت ارتفع كفلهما بها من الأرض حتى يصير تحتها فجوة تجرى فيها الرمانة ، قال : وذهب بعض الناس إلى الثديين وليس هذا موضعه اهـ ، وأشار بذلك إلى ما جهز به إسماعيل بن أبي أويس ، ويؤيد قول أبي عبيد ما وقع في رواية أبي معاوية « وهي مستلقية على قفاها ومعهما رمانة »

يرميان بها من تحتها فتخرج من الجانب الآخر من عظم إيتيها » لكن رجح عياض تأويل الرمانتين بالنهدين من جهة أن سياق أبي معاوية هذا لا يشبه كلام أم زرع ، قال : فلعله من كلام بعض رواة أوردته على سبيل التفسير الذي ظنه فأدرج في الخير ، وإلا لم تجر العادة بلعب الصبيان ورميهم الرمان تحت أصلاب أمهاتهم ، وما الحامل لها على الاستلقاء حتى يصنعان ذلك ويرى الرجال منها ذلك ، بل الأشبه أن يكون قولها « يلعبان من تحت خصرها أو صدرها » أى أن ذلك مكان الولدين منها ، وأنهما كانا في حضنها أو جنبها ، وفي تشبيه النهدين بالرمانتين إشارة إلى صغر سنهما ، وأنها لم ترهل حتى تنكسر ثدياها وتتدلى اهـ . وما رده ليس ببعيد ، أما نفى العادة فمسلّم ، لكن من أين له أن ذلك لم يقع اتفاقاً بأن تكون لما استلقت وولداها معها شغلتهما عنها بالرمانه يلعبان بها ليركاهما تستريح فاتفق أنهما لعبا بالهيئة التي حكيت ، وأما الحامل لها على الاستلقاء فقد قدمت احتمال أن يكون من التعب الذي حصل لها من الخوض ، وقد يقع ذلك للشخص فيستلقى في غير موضع الاستلقاء ، والأصل عدم الإدراج الذي تخيله ، وإن كان ما اختاره من أن المراد بالرمانه ثديها أولى لأنه أدخل في وصف المرأة بصغر سنهما ، والله أعلم .

قوله (فطلقني ونكحها) في رواية الحارث « فأعجبته فطلقني » وفي رواية أبي معاوية « فخطبها أبو زرع فتزوجها ، فلم تزل به حتى طلق أم زرع » فأفاد السبب في رغبة أبي زرع فيها ثم في تطليقه أم زرع .

قوله (فكحت بعده رجلا) في رواية النسائي « فاستبدلت ، وكل بدل أعور » وهو مثل معناه أن البديل من الشيء غالبا لا يقوم مقام المبدل منه بل هو دونه وأنزل منه ، والمراد بالأعور المعيب . قال ثعلب : الأعور الردىء من كل شيء كما يقال كلمة عوراء أى قبيحة ، وهذا إنما هو على الغالب وبالنسبة ، فأخبرت أم زرع أن الزوج الثاني لم يسد مسد أبي زرع .

قوله (سرى) بمهمله ثم راء ثم تحتانية ثقيلة أى من سراة الناس وهم كبارؤهم في حسن الصورة والهيئة ، والسرى من كل شيء خياره ، وفسره الحارثي بالسخى ، ووقع في رواية الزبير « شابا سرى » .

قوله (ركب سرى) بمعجمة ثم راء ثم تحتانية ثقيلة ، قال ابن السكيت : تعنى فرسا خيارا فائقا ، وفي رواية الحارث « ركب فرسا عربيا » وفي رواية الزبير « أعوجيا » وهو منسوب الى أعوج فرس مشهور تنسب اليه العرب جياذ الخيل كان لبنى كندة ثم لبنى سليم ثم لبنى هلال ، وقيل لبنى غنى وقيل لبنى كلاب ، وكل هذه القبائل بعد كندة من قيس ، قال ابن خالويه : كان لبعض ملوك كندة فغزا قوما من قيس فقتلوه وأخذوا فرسه ، وقيل إنه ركب صغيرا رطبا قبل أن يشتد فاعوج وكبر على ذلك ، والشرى الذي يشتري في سيده أى يمضى فيه بلا فتور ، وشرى الرجل في الأمر إذا لج فيه وتمادى ، وشرى البرق إذا كثر لمعانه .

قوله (وأخذ خطيا) بفتح الخاء المعجمة وكسر الطاء المهمله نسبة إلى الخط ، صفة موصوف وهو الرمح ، ووقع في رواية الحارث « وأخذ رمحا خطيا » والخط موضع بنواحي البحرين تجلب منه الرماح ، ويقال أصلها من الهند تحمل في البحر إلى الخط المكان المذكور ، وقيل إن سفينة في أول الزمان كانت مملوءة رماحا قذفها البحر إلى الخط فخرجت رماحها فيها فنسبت إليها ، وقيل إن الرماح إذا كانت على جانب البحر تصوير كالخط بين البر والبحر فقيل لها الخطية لذلك ، وقيل الخط منبت الرماح ، قال عياض : ولا يصح . وقيل الخط الساحل وكل ساحل خط .

قوله (وأراح) بمهملتين من الرواح ومعناه أقى بها إلى المراح وهو موضع مبيت الماشية ، قال ابن أبي أويس : معناه أنه غزا فغنم ، فأقى بالنعم الكثيرة .

قوله (على) بالتشديد وفي رواية الطبراني وأراح على بيتي .

قوله (نعماً) بفتحيتين ، وهو جمع لا واحد له من لفظه ، وهو الإبل خاصة ، ويطلق على جميع المواشي إذا كان فيها إبل ، وفي رواية حكاه عياض « نعماً » بكسر أوله جمع نعمة ، والأشهر الأول .

قوله (ثريا) بمثلثة أى كثيرة ، والثرى المال الكثير من الإبل وغيرها ، يقال أثرى فلان فلانا إذا كثره فكان في شيء من الأشياء أكثر منه ، وذكر ثريا وإن كان وصف مؤنث لمراعاة السجع ، ولأن كل مائيس تأنيثه حقيقياً يجوز فيه التذكير والتأنيث .

قوله (وأعطاني من كل رائحة) براء وتحتانية ومهملة ، في رواية لمسلم « ذابحة » بمعجمة ثم موحدة ثم مهملة أى مذبوحة ، مثل عيشة راضية أى مرضية ، فالمعنى أعطاني من كل شيء يذبح زوجاً ، وفي رواية الطبراني « من كل سائمة » والسائمة الراعية والرائحة الآتية وقت الرواح وهو آخر النهار .

قوله (زوجاً) أى اثنين من كل شيء من الحيوان الذي يرعى ، والزوج يطلق على الإثنين وعلى الواحد أيضاً ، وأرادت بذلك كثرة ما أعطاها وأنه لم يقتصر على الفرد من ذلك .

قوله (وقال : كلى أم زرع ، وميرى أهلك) أى صليهم وأوسعى عليهم بالميرة بكسر الميم وهى الطعام ، والحاصل أنها وصفته بالسؤدد في ذاته والشجاعة ، والفضل والجود بكونه أباح لها أن تأكل ما شاءت من ماله وتهدى منه ما شاءت لأهلها مبالغة في إكرامها ، ومع ذلك فكانت أحواله عندها محتقرة بالنسبة لأبي زرع ، وكان سبب ذلك أن أبا زرع كان أول أزواجها فسكنت محبته في قلبها كما قيل « ما الحب إلا للحبيب الأول » . زاد أبو معاوية في روايته « فتزوجها رجل آخر فأكرمها أيضاً ؛ فكانت تقول : أكرمني وفعل بي ، وتقول في آخر ذلك : لو جمع ذلك كله » .

قوله (قالت فلو جمعت) في رواية الهيثم « فجمعت ذلك كله » وفي رواية الطبراني « فقلت لو كان هذا أجمع في أصغر » .

قوله (كل شيء) في رواية للنسائي « كل الذي » .

قوله (أعطانيه) في رواية مسلم « أعطاني » بلا هاء .

قوله (ما بلغ أصغر آتية أبي زرع) في رواية ابن أبي أويس « ما ملأ إناء من آتية أبي زرع » وفي رواية للنسائي « ما بلغت إناء » وفي رواية الطبراني « فلو جمعت كل شيء أصبته منه فجعلته في أصغر وعاء من أوعية أبي زرع ما ملأه » لأن الإناء أو الوعاء لا يسع ما ذكرت أنه أعطاها من أصناف النعم ، ويظهر لي حمله على معنى غير مستحيل وهى أنها أرادت أن الذي أعطاها جملة أراد أنها توزعه على المدة الى أن يجيء أوان الغزو ، فلو وزعته لكان حظ كل يوم مثلاً لا يملأ أصغر آتية أبي زرع التي كان يطبخ فيها في كل يوم على الدوام والاستمرار بغير نقص ولا قطع .

قوله (قالت عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية الترمذى « فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم » زاد الكاذبي في روايته « يا عائش » وفي رواية ابن أبي أويس « يا عائشة » .

قوله (كنت لك) في رواية للنسائي « فكنت لك » وفي رواية الزبير « أنا لك » وهى تفسير المراد برواية كنت كما جاء في تفسير قوله تعالى ﴿ كنتم خير أمة ﴾ أى أنتم ، ومنه ﴿ من كان في المهد ﴾ أى من هو في المهد ، ويحتمل أن تكون كان هنا على بابها والمراد بها الاتصال كما في قوله تعالى ﴿ وكان الله غفورا رحيما ﴾ إذ المراد ببيان زمان ماض في الجملة ، أى كنت لك في سابق علم الله .

قوله (كأبى زرع لأم زرع) زاد في رواية الهيثم بن عدى « في الألفة والوفاء لا في الفرقة والجلاء » وزاد الزبير في آخره « إلا أنه طلقها وإنى لا أطلقك » ومثله في رواية للطبراني ، وزاد النسائي في رواية له والطبراني « قالت عائشة : يارسول الله بل أنت خير من أبى زرع » وفي أول رواية الزبير « بأبى وأمى لأنت خير لي من أبى زرع لأم زرع » وكأنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك تطييبا لها وطمأنينة لقلبها ودفعاً لإبهايم عموم التشبيه بجملة أحوال أبى زرع إذ لم يكن فيه ما تذمه النساء سوى ذلك ، وقد وقع الإفصاح بذلك ، وأجابت هى عن ذلك جواب مثلها في فضلها وعلمها .

(تنبيه) : وقع عند أبى يعلى عن سويد بن سعيد عن سفيان بن عيينة عن داود بن شابور عن عمر بن عبد الله بن عروة عن جده عروة عن عائشة أنها حدثت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبى زرع وأم زرع وذكرت شعر أبى زرع في أم زرع ، كذا فيه ولم يسق لفظه ، ولم أقف في شيء من طرده على هذا الشعر ، وأخرجه أبو عوانة من طريق عبد الله بن عمران والطبراني من طريق ابن عمر كلاهما عن ابن عيينة بإسناده ولم يسق لفظه أيضا .

قوله (قال سعيد بن سلمة) هو ابن أبى الحسام وهو مدنى صدوق ماله في البخاري إلا هذا الموضع .

قوله (قال هشام) هو ابن عروة يعنى بهذا الإسناد ، وقد وصله مسلم عن الحسن بن على عن موسى بن إسماعيل عنه ولم يسق لفظه بتمامه بل ذكر أن عنده عيانا ولم يشك وأنه قال « وصفر رداؤها وخير نساؤها وعقر حارتها » وقال « ولا تنقث ميرتنا تنقيثا » وقال « وأعطاني من كل رائحة » وقد بينت ذلك كله ، وهذا الذي نبه عليه البخاري من قوله « ولا تعشش بيتنا تعشيشا » اختلف في ضبطه فقيل بالغين المعجمة وقيل بالمهملات ، وقد تقدم بيانه ، وقد وصله أبو عوانة في صحيحه والطبراني بطوله وإسناده موافق لعيسى بن يونس ، وأشرت إلى ما في روايته من المخالفة فيما تقدم مفصلا . وذكر الجياني أنه وقع عند أبى زيد المروزي بلفظ « قال سعيد بن سلمة عن أبى سلمة وعشش بيتنا تعشيشا » وهو خطأ في السند والمتن ، والصواب « ولا تعشش » وقال موسى « حدثنا سعيد عن هشام » .

قوله (قال أبو عبد الله وقال بعضهم « فانقمح » بالميم وهذا أصح) أبو عبد الله المذكور هو البخاري المصنف وهو يوضح أن الذي وقع في أصل روايته « اتقنح » بالنون ، وقد رواه النقمح بالميم من طريق عيسى بن يونس أيضا النسائي وأبو يعلى وابن حبان والجوزقي وغيرهم ، وكذا وقع في رواية سعيد بن سلمة المذكورة وفي رواية أبى عبيد أيضا ، وقد تقدم بيان الاختلاف في ضبطها ومعناها . وفي هذا الحديث من الفوائد غير ما تقدم حسن عشرة المرء أهله بالتأنيس والحادثة بالأموال المباحة ما لم يفيض ذلك إلى ما يمنع ، وفيه المزح أحيانا

وبسط النفس به ومداعبة الرجل أهله وإعلامه بمحبته لها ما لم يؤد ذلك إلى مفسدة تترتب على ذلك من تجنبها عليه وإعراضها عنه . وفيه منع الفخر بالمال وبيان جواز ذكر الفضل بأمر الدين ، وإخبار الرجل أهله بصورة حال معهم وتذكيرهم بذلك لاسيما عند وجود ما طبعن عليه من كفر الإحسان . وفيه ذكر المرأة إحسان زوجها ، وفيه إكرام الرجل بعض نسائه بحضور ضرائرها بما يخصها به من قول أو فعل ، ومحله عند السلامة من الميل المفضي إلى الجور ، وقد تقدم في أبواب الهبة جواز تخصيص بعض الزوجات بالتحف واللفظ إذا استوفى للأخرى حقها . وفيه جواز تحدث الرجل مع زوجته في غير نوبتها . وفيه الحديث عن الأمم الخالية وضرب الأمثال بهم اعتبارا ، وجواز الانبساط بذكر طرف الأخبار ومستطابات النوادر تنشيطا للنفوس . وفيه حض النساء على الوفاء لبعولتهن وقصر الطرف عليهن والشكر لجميلهم ، ووصف المرأة زوجها بما تعرفه من حسن وسوء ، وجواز المبالغة في الأوصاف ، ومحله إذا لم يصّر ذلك ديدنا لأنه يفضي إلى خرم المروءة . وفيه تفسير ما يحمله المخبر من الخير إما بالسؤال عنه وإما ابتداء من تلقاء نفسه وفيه إن ذكر المرأة بما فيه من العيب جائز إذا قصد التنفير عن ذلك الفعل ولا يكون ذلك غيبة أشار إلى ذلك الخطابي ، وتعقبه أبو عبد الله التيمي شيخ عياض بأن الاستدلال بذلك إنما يتم أن لو كان النبي صلى الله عليه وسلم سمع المرأة تغتاب زوجها فأقرها ، وأما الحكاية عمن ليس بحاضر فليس كذلك وإنما هو نظير من قال في الناس شخص يسىء ، ولعل هذا هو الذي أراد الخطابي فلا تعقب عليه ، وقال المازري قال بعضهم : ذكر بعض هؤلاء النسوة أزواجهن بما يكرهون ولم يكن ذلك غيبة لكونهم لا يعرفون بأعيانهم وأسمائهم قال المازري : وإنما يحتاج إلى هذا الاعتذار لو كان من تحدث عنده بهذا الحديث سمع كلامهن في اغتياب أزواجهن فأقرهن على ذلك ، فأما الواقع خلاف ذلك وهو أن عائشة حكّت قصة عن نساء مجهولات غائبات فلا ، ولو أن امرأة وصفت زوجها بما يكرهه لكان غيبة محرمة على من يقوله ويسمعه ، إلا إن كانت في مقام الشكوى منه عند الحاكم ، وهذا في حق المعين فأما المجهول الذي لا يعرف فلا حرج في سماع الكلام فيه لأنه لا يتأذى إلا إذا عرف أن من ذكر عنده يعرفه ، ثم أن هؤلاء الرجال مجهولون لا تعرف أسمائهم ولا أعيانهم فضلا عن أسمائهم ولم يثبت للنسوة إسلام حتى يجري عليهن الغيبة فبطل الاستدلال به لما ذكر ، وفيه تقوية لمن كره نكاح من كان لها زوج لما ظهر من اعتراف أم زرع بإكرام زوجها الثاني لها بقدر طاقته ، ومع ذلك فحقوته وصغرته بالنسبة إلى الزوج الأول ، وفيه أن الحب يستر الإساءة لأن أبا زرع مع إساءته لها بتطليقها لم يمنعها ذلك من المبالغة في وصفه إلى أن بلغت حد الإفراط والغلو . وقد وقع في بعض طرقه إشارة إلى أن أبا زرع ندم على طلاقها وقال في ذلك شعرا ، ففي رواية عمر بن عبد الله بن عروة عن جده عن عائشة أنها حدثت عن النبي صلى الله عليه وسلم عن أبي زرع وأم زرع وذكرت شعر أبي زرع على أم زرع . وفيه جواز وصف النساء ومحاسنهن للرجل ، لكن محله إذا كن مجهولات ، والذي يمنع من ذلك وصف المرأة المعينة بحضرة الرجل أو أن يذكر من وصفها مالا يجوز للرجال ثعمد النظر إليه وفيه أن التشبيه لا يستلزم مساواة المشبه بالمشبه به من كل جهة لقوله صلى الله عليه وسلم « كنت لك كأبي زرع » والمراد ما بينه بقوله في رواية الهيثم في الألفه إلى آخره لا في جميع ما وصف به أبو زرع من الثروة الزائدة والإبن والخادم وغير ذلك وما لم يذكر من أمور الدين كلها . وفيه أن كناية الطلاق لا توقعه إلا مع مصاحبة النية فانه صلى الله عليه وسلم تشبه بأبي زرع وأبو زرع قد طلق فلم يستلزم ذلك وقوع الطلاق لكونه لم يقصد إليه . وفيه جواز التأسي بأهل الفضل من كل أمة لأن أم زرع أخبرت عن أبي زرع بجميل عشرته فامتثلته النبي صلى الله عليه وسلم ، كذا قال المهلب واعترضه عياض فأجاد ، وهو أنه ليس في السياق ما يقتضي أنه تأسى به بل فيه أنه أخبر أن حاله معها مثل حال أم زرع ، نعم ما استنبطه صحيح باعتبار أن الخبر إذا سبق وظهر من الشارع

تقريره مع الاستحسان له جاز التأسي به ، ونحو مما قاله المهلب قول آخر : إن فيه قبول خبر الواحد لأن أم زرع أخبرت بحال أبي زرع فامثله النبي صلى الله عليه وسلم ، وتعقبه عياض أيضاً فأجاد ، نعم يؤخذ منه القبول بطريق أن النبي صلى الله عليه وسلم أقره ولم ينكره ، وفيه جواز قول أبي وأمي ومعناه فذاك أبي وأمي وسياق تقريره في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى . وفيه مدح الرجل في وجهه إذا علم أن ذلك لا يفسده . وفيه جواز القول للمتزوج بالرفاء والبنين إن ثبتت اللفظة الزائدة أخيراً ، وقد تقدم البحث فيه قبل أبواب . وفيه أن شأن النساء إذا تحدثن أن لا يكون حديثهن غالباً إلا في الرجال ، وهذا بخلاف الرجال فإن غالب حديثهم إنما هو فيما يتعلق بأمور المعاش . وفيه جواز الكلام بالألفاظ الغريبة واستعمال السجع في الكلام إذا لم يكن مكلفاً ، قال عياض ما ملخصه : في كلام هؤلاء النسوة من فصاحة الألفاظ وبلاغة العبارة والبديع ما لا مزيد عليه ، ولا سيما كلام أم زرع فإنه مع كثرة فصوله وقلة فضوله مختار الكلمات ، واضح السمات نير السمات قد قدرت ألفاظه قدر معانيه وقررت قواعده وشيدت مبانيه ، وفي كلامهن ولا سيما الأولى والعاشرة أيضاً من فنون التشبيه والاستعارة والكناية والإشارة والموازنة والترصيع والمناسبة والتوسيع والمبالغة والتسجيع والتوليد وضرب المثل وأنواع المجانسة وإلزام ما لا يلزم والإيغال والمقابلة والمطابقة والاحتباس وحسن التفسير والترديد وغرابة التقسيم وغير ذلك أشياء ظاهرة لمن تأملها ، وقد أشرنا إلى بعضها فيما تقدم ، وكمل ذلك أن غالب ذلك أفرغ في قالب الانسجام ، وأتى به الخاطر بغير تكلف ، وجاء نفظه تابعا لمعناه منقاداً له غم مستكره ولا منافر ، والله يمين على من يشاء بما شاء لا إله إلا هو .

قوله (حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني .

قوله (قدر الجارية الحديثة السن) أى القرية العهد بالصغر ، وقد بينت في شرح المتن في العيدين أنها كانت يومئذ بنت خمس عشرة سنة أو أزيد ، ووقع عند مسلم من رواية عمرو بن الحارث عن الزهري « الجارية العربية » وهى بفتح المهملة وكسر الراء بعدها موحدة ، وتقدم تفسيره في صفة الجنة من بدء الخلق

ب موعظة الرجل ابنته لحال زوجها

٥١٩١ - حدثنا أبو اليمان قال أنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن أبي ثور عن ابن عباس قال : لم أزل حريصاً على أن أسأل عمر بن الخطاب عن المراتين من أزواج النبي صلى الله عليه اللتين قال الله عز وجل : ﴿ إِن تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا ﴾ حتى حجَّ وحجَّجت معه ، وعدلَّ وعدلت معه بإداوة ، فبرزت ثم جاء فستكبت على يديه منها فتوضأ ، فقلت له : يا أمير المؤمنين ، من المراتين من أزواج النبي صلى الله عليه اللتان قال الله عز وجل : ﴿ إِن تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا ﴾ ، قال : واعجباً لك يا ابن عباس ، هما عائشة وحفصة ، ثم استقبل عمر بن الخطاب الحديث يسوقه قال : كنت أنا وجارلي من الأنصار في بني أمية بن زيد وهم من عوالي المدينة ، وكنا نتناوب النزول على النبي صلى الله عليه فينزل يوماً وأنزل يوماً ، فإذا نزلت جئته بما حدث من خبر ذلك اليوم من الوحي أو غيره ، وإذا نزل فعل مثل ذلك ؛ وكنا معشر قريش نغلب النساء ، فلما قدمنا على الأنصار إذا قوم تغلبهم نساؤهم ، فطفق نساؤنا يأخذن من أدب نساء الأنصار . فصحبت على امرأتي فراجععتني ، فأنكرت أن تراجعني قالت : ولم تنكر أن أراجعك ؟ فوالله إن أزواج النبي صلى الله عليه ليراجعنه ، وإن إحداهن لتهجره اليوم حتى الليل . فأفرغني ذلك وقلت : قد خاب من فعل ذلك

منهن . ثم جمعت عليّ ثيابي ، فنزلت فدخلت على حفصة فقلت لها : أي حفصة ، أنغاضب إحداكن النبي صلى الله عليه اليوم حتى الليل ؟ قالت : نعم ، فقلت : قد خبت وخسرت ، أفتأمنين أن يغضب الله لغضب رسوله فتهلكي ؟ لا تستكثري النبي صلى الله عليه ولا تراجعيه في شيء ولا تهجريه ، وسليني ما بدا لك ولا يغرنك أن كانت جارتك أوضأ منك إلى النبي صلى الله عليه - يريد عائشة - قال عمر : وكنا قد تحدثنا أن غسان تَعْلُ الخيل لتغزونا ، فنزل صاحبي الأنصاري يوم نوبته ، فرجع إلينا عشاء فضرب بابي ضرباً شديداً وقال : أئتم هو ؟ ففرغت فخرجت إليه ، فقال : قد حدث اليوم أمر عظيم ، قلت : ما هو ؟ أجاء غسان ؟ قال : لا ، بل أعظم من ذلك وأهول . طلق النبي صلى الله عليه نساءه . وقال عبيد بن حنين : سمع ابن عباس عن عمر فقال : اعتزل النبي صلى الله عليه أزواجه . فقلت : خابت حفصة وخسرت . قد كنت أظن هذا يوشك أن يكون . فجمعت عليّ ثيابي ، فصليت صلاة الفجر مع رسول الله صلى الله عليه ، فدخل النبي صلى الله عليه مشربة له فاعتزل فيها ؛ ودخلت على حفصة فإذا هي تبكي ، فقلت : ما يبكيك ؟ ألم أكن حذرتك هذا ، أطلقكن النبي صلى الله عليه ؟ قالت : لا أدري ، ها هو ذا معتزل في المشربة ، فخرجت فجئت إلى المنبر فإذا حوله رهط يبكي بعضهم فجلست معهم قليلاً ، ثم غلبنني ما أجد فجئت المشربة التي فيها النبي صلى الله عليه فقلت للغلام له أسود : استأذن لعمر ، فدخل الغلام فكلّم النبي صلى الله عليه ثم رجع فقال : كلمت النبي صلى الله عليه وذكرتك له فصمت ، فأنصرفت حتى جلست مع الرهط الذين عند المنبر . ثم غلبنني ما أجد فجئت فقلت للغلام : استأذن لعمر ، فدخل ثم رجع فقال : قد ذكرت لك له فصمت ، فرجعت فجلست مع الرهط الذين عند المنبر ، ثم غلبنني ما أجد ، فجئت الغلام فقلت : استأذن لعمر ، فدخل ثم رجع إلي فقال : قد ذكرت لك له فصمت ، فلما وليت منصرفاً قال : إذا الغلام يدعوني فقال : قد أذن لك النبي صلى الله عليه . فدخلت على رسول الله صلى الله عليه فإذا هو مضطجع على رمال حصير ليس بينه وبينه فراش ، قد أثر الرمال بجنبه متكئ على وسادة من آدم حشوها ليف ، فسلمت عليه ثم قلت وأنا قائم : يا رسول الله ، أطلقت نساءك ؟ فرفع بصره إلي فقال : « لا » ، فقلت : الله أكبر ، ثم قلت وأنا قائم أستأنس : يا رسول الله ، لو رأيته وكنا معشر قريش نغلب النساء ، فلما قدمنا المدينة إذا قوم تغلبهم نساؤهم ، فتبسّم النبي صلى الله عليه ثم قلت : يا رسول الله ، لو رأيته ودخلت على حفصة فقلت لها : لا يغرنك أن كانت جارتك أوضأ منك وأحب إلى النبي صلى الله عليه ، يريد عائشة . فتبسّم النبي صلى الله عليه تبسمة أخرى فجلست حين رأيته تبسّم ، فرفعت بصري في بيته فوالله ما رأيته شيئاً يرُدُّ البصر غير أهبة ثلاثة ، فقلت : يا رسول الله ، ادع الله فليوسّع على أمتك فإن فارساً والروم قد وسّع عليهم وأعطوا الدنيا وهم لا يعبدون الله ، فجلس النبي صلى الله عليه وكان متكئاً فقال : « أوفي هذا أنت يا ابن الخطاب ؟ إن أولئك قوم عجّلوا طيباتهم في الحياة الدنيا » ، فقلت : يا رسول الله ، استغفر لي . فاعتزل النبي صلى الله عليه نساءه من أجل ذلك الحديث حين أفشته حفصة

إلى عائشة تسعاً وعشرين ليلةً، وكان قال: «ما أنا بداخل عليهن شهراً» من شدة موجدته عليهن حين عاتبه الله، فلما مضت تسع وعشرون ليلة دخل على عائشة فبدأ بها، فقالت له عائشة: يا رسول الله، إنك كنت أقسمت أن لا تدخل علينا شهراً، وإنما أصبحت من تسع وعشرين ليلة أعدّها عدّاً، فقال: «الشهر تسع وعشرون»، وكان ذلك الشهر تسعاً وعشرين ليلة، قالت عائشة: ثم أنزل الله آية التخيير فبدأ بي أول امرأة من نسائه فاخترتّه، ثم خير نساءه كلهن فقلن مثل ما قالت عائشة.

قوله (باب موعظة الرجل ابنته لحال زوجها) أى لأجل زوجها .

قوله (عن ابن عباس قال لم أزل حريصاً على أن أسأل عمر) في رواية عبيد بن حنين الماضية في تفسير التحريم عن ابن عباس « مكثت سنة أريد أن أسأل عمر » .

قوله (عن المرأتين) في رواية عبيد « عن آية » .

قوله (اللتين) كذا في جميع النسخ، ووقع عند ابن التين « التي » بالإفراد وخطأها فقال: الصواب « اللتين » بالثنية . قلت: ولو كانت محفوظة لأمكن توجيهها .

قوله (حتى حج وحججت معه) في رواية عبيد « فما أستطيع أن أسأله هبة له ، حتى خرج حاجاً » وفي رواية يزيد بن رومان عند ابن مردويه عن ابن عباس « أردت أن أسأل عمر فكنت أهابه ، حتى حججنا معه ، فلما قضينا حجنا قال : مرحباً بابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ما حاجتك ؟ »

قوله (وعدل) أى عن الطريق الجادة المسلوكة الى طريق لا يسلك غالباً ليقضي حاجته ، ووقع في رواية عبيد « فخرجت معه ، فلما رجعنا وكنا ببعض الطريق عدل إلى الأراك لحاجة له » وبين مسلم في رواية عبيد بن حنين من طريق حماد بن سلمة وابن عيينة أن المكان المذكور هو مر الظهران ، وقد تقدم ضبطه في المغازي .

قوله (وعدلت معه بإداوة فبرز) أى قضى حاجته ، وتقدم ضبط الإداوة وتفسيرها في كتاب الطهارة ، وأصل تبرز من البراز وهو الموضع الخالي البارز عن البيوت ، ثم أطلق على نفس الفعل ، وفي رواية حماد بن سلمة المذكورة عند الطيالسي « فدخل عمر الأراك فقضى حاجته ، وقعدت له حتى خرج » فيؤخذ منه أن المسافر إذا لم يجد الفضاء لقضاء حاجته استتر بما يمكنه الستر به من شجر البادية .

قوله (فسكبت على يديه منها فحوضاً) في رواية عقيل عن الزهري الماضية في المظالم « فسكبت من الإداوة » .

قوله (فقلت له : يا أمير المؤمنين من المرأتان) في رواية الطيالسي « فقلت يا أمير المؤمنين أريد أن أسألك عن حديث منذ سنة فتمنعني هيبتك أن أسألك » وتقدم في التفسير من رواية عبيد بن حنين « فوقفت له حتى فرغ ثم سرت معه فقلت : يا أمير المؤمنين من اللتان تظاهرتا على النبي صلى الله عليه وسلم من أزواجه ؟ قال : تلك حفصة وعائشة . فقلت : والله إن كنت لأريد أن أسألك عن هذا منذ سنة فما أستطيع هبة لك . قال : فلا تفعل ، ما ظننت أن عندي من علم فأسألك ، فإن كان لي علم خبرت بك به » وفي رواية يزيد بن رومان المذكورة فقال « ما تسأل عنه أحدا أعلم بذلك مني » .

قوله (اللتان) كذا في الأصول ، وحكى ابن التين أنه وقع عنده « التي » بالإفراد ، قال والصواب

« اللتان » بالثنية . وقوله قال الله تعالى ﴿ إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا ﴾ أى قال الله تعالى لهما إِنْ تَتُوبَا من التعاون على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويدل عليه قوله بعد ﴿ وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ ﴾ أى تتعاونوا كما تقدم تفسيره في تفسير السورة ، ومعنى تظاهرها أنهما تعاونتا حتى حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفسه ما حرم كما سيأتي بيانه ، وقوله ﴿ قُلُوبُكُمَا ﴾ كثر استعمالهم في موضع الثنية بلفظ الجمع كقولهم وضعا راحلها أى رحلي راحلتها .

قوله (واعجبا لك يا ابن عباس) تقدم شرحه في العلم وأن عمر تعجب من ابن عباس مع شهرته بعلم التفسير كيف خفى عليه هذا القدر مع شهرته وعظمته في نفس عمر وتقدمه في العلم على غيره كما تقدم بيان ذلك واضحا في تفسير سورة النصر ، ومع ما كان ابن عباس مشهورا به من الحرص على طلب العلم ومداخلة كبار الصحابة وأمّهات المؤمنين فيه ، أو تعجب من حرصه على طلب فنون التفسير حتى معرفة المبهم ، ووقع في « الكشف » كأنه كره ما سأله عنه . قلت : وقد جزم بذلك الزهري في هذه القصة بعينها فيما أخرجه مسلم من طريق معمر عنه قال بعد قوله « قال عمر واعجبا لك يا ابن عباس » : قال الزهري كره والله ما سأله عنه ولم يكتمه ولا يستبعد القرطبي ما فهمه الزهري ، ولا بعد فيه . قلت : ويجوز في « عجبا » التنوين وعدمه ، قال ابن مالك : « وا » في قوله « وا عجبا » إن كان منونا فهو اسم فعل بمعنى أعجب ، ومثله واها ووى ، وقوله بغده عجبا جىء بها تعجبا توكيدا ، وإن كان بغير تنوين فالأصل فيه وا عجبى فأبدلت الكسرة فتحة فصارت الياء ألفا كقولهم يا أسفا ويا حسرتا ، وفيه شاهد لجواز استعمال « وا » في منادى غير مندوب وهو مذهب المبرد وهو مذهب صحيح اهـ . ووقع في رواية معمر « وا عجبى لك » .

قوله (عائشة وحفصة) كذا في أكثر الروايات ، ووقع في رواية حماد بن سلمة وحده عنه « حفصة وأم سلمة » كذا حكاه عنه مسلم ، وقد أخرجه الطيالسي في مسنده عنه فقال « عائشة وحفصة » مثل الجماعة . (تنبيه) : هذا هو المعتمد أن ابن عباس هو المبتدئ بسؤال عمر عن ذلك ، ووقع عند ابن مردويه من وجه آخر ضعيف عن عمران بن الحكم السلمي « حدثني ابن عباس قال : كنا نسير فلحقنا عمر ونحن نتحدث في شأن حفصة وعائشة ، فسكتنا حين لحقنا ، فعزم علينا أن نخبره ، فقلنا : تذاكرنا شأن عائشة وحفصة وسودة » فذكر طرفا من هذا الحديث وليس بتمامه ، ويمكن الجمع بأن هذه القصة كانت سابقة ولم يتمكن ابن عباس من سؤال عمر عن شرح القصة على وجهها إلا في الحال الثاني .

قوله (ثم استقبل عمر الحديث يسوقه) أى القصة التي كانت سبب نزول الآية المستول عنها .

قوله (كنت أنا وجار لي من الأنصار) تقدم بيانه في العلم ، ومضى في المظالم بلفظ « إني كنت وجار لي » بالرفع ، ويجوز فيه النصب عطفا على الضمير المنصوب في قوله إني .

قوله (في بنى أمية بن زيد) أى ابن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف من الأوس .

قوله (وهم من عوالي المدينة) أى السكان ، ووقع في رواية عقيل « وهى » أى القرية ، والعوالي جمع عالية وهى قرى بقرب المدينة مما يلي المشرق وكانت منازل الأوس ، واسم الجار المذكور أوس بن خولي بن عبد الله بن الحارث الأنصاري سماه ابن سعد من وجه آخر عن الزهري عن عمروة عن عائشة فذكر حديثا وفيه « وكان عمر مؤاخيا أوس بن خولي لا يسمع شيئا إلا حدثه ولا يسمع عمر شيئا إلا حدثه ، فهذا هو المعتمد ، وأما ما تقدم

في العلم عمن قال إنه عتبان بن مالك فهو من تركيب ابن بشكوال فإنه يجوز أن يكون الجار المذكور عتبان لأن النبي صلى الله عليه وسلم آخى بينه وبين عمر ، لكن لا يلزم من الإخاء أن يتجاوزا ، والأخذ بالنص مقدم على الأخذ بالاستنباط ، وقد صرح الرواية المذكورة عن ابن سعد أن عمر كان مؤاخيا لأوس فهذا بمعنى الصداقة لا بمعنى الإخاء الذي كانوا يتوارثون به ثم نسخ ، وقد صرح به ابن سعد بأن النبي صلى الله عليه وسلم آخى بين أوس بن خولي وشجاع بن وهب كما صرح به بأنه آخى بين عمر وعتبان بن مالك ، فتبين أن معنى قوله « كان مؤاخيا » أي مصادقا ، ويؤيد ذلك أن في رواية عبيد بن حنين « وكان لي صاحب من الأنصار » .

قوله (فإذا نزلت) الظاهر أن إذا شرطية ، ويجوز أن تكون ظرفية .

قوله (جئته بما حدث من خبر ذلك اليوم من الوحي أو غيره) أي من الحوادث الكائنة عند النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي رواية ابن سعد المذكورة « لا يسمع شيئا إلا حدثه به ولا يسمع عمر شيئا إلا حدثه به » ، وسيأتي في خبر الواحد في رواية عبيد بن حنين بلفظ « إذا غاب وشهدت أتيته بما يكون من رسول الله صلى الله عليه وسلم » وفي رواية الطيالسي « يحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا غبت وأحضره إذا غاب ويخبرني وأخبره » .

قوله (وكنا معشر قريش نغلب النساء) أي نحكم عليهن ولا يحكمن علينا ، بخلاف الأنصار فكانوا بالعكس من ذلك ، وفي رواية يزيد بن رومان « كنا ونحن بمكة لا يكلم أحد امرأته إلا إذا كانت له حاجة قضى منها حاجته » وفي رواية عبيد بن حنين « مانع للنساء أمرا » وفي رواية الطيالسي « كنا لا نعتد بالنساء ولا ندخلهن في أمورنا » .

قوله (فطفق) بكسر الفاء وقد تفتح أي جعل أو أخذ ، والمعنى أنهم أخذن في تعلم ذلك .

قوله (من أدب نساء الأنصار) أي من سيرتهن وطريقتهن ، وفي الرواية التي في المظالم « من أرب » بالراء وهو العقل ، وفي رواية معمر عند مسلم « يتعلمن من نساكنهم » وفي رواية يزيد بن رومان « فلما قدمنا المدينة تزوجنا من نساء الأنصار فجعلن يكلمتنا ويراجعنا » .

قوله (فسخت) بسين مهملة ثم خاء معجمة ثم موحدة ، وفي رواية الكشميهني بالصاد المهملة بدل السين وهما بمعنى ، والصخب والسخب الزجر من الغضب ، ووقع في رواية عقيل عن الزهري الماضية في المظالم « فصحت » بحاء مهملة من الصياح وهو رفع الصوت ، ووقع في رواية عبيد بن حنين « فبينما أنا في أمر أتأمره » أي أتفكر فيه وأقدره « فقالت امرأتى لو صنعت كذا وكذا » .

قوله (فأنكرت أن تراجعني) أي ترادفني في القول وتناظرني فيه ، ووقع في رواية عبيد بن حنين « فقلت لها وما تكلفك في أمر أريده ؟ فقالت لي : عجبا لك يا ابن الخطاب ، ما تريد أن تراجع » وسيأتي في اللباس من هذا الوجه بلفظ « فلما جاء الإسلام وذكرهن الله رأين لهن بذلك حقا علينا من غير أن ندخلهن في شيء من أمورنا ، وكان بيني وبين امرأتى كلام فأغلظت لي » وفي رواية يزيد بن رومان « فقامت إليها بقضيب فضربت بها به ، فقالت : يا عجا لك يا ابن الخطاب » .

قوله (ولم) بكسر اللام وفتح الميم .

قوله (تنكر أن أراجعك فو الله إن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ليراجعنه ، وإن إحداهن لتهجره اليوم حتى الليل) في رواية عبيد بن حنين « وإن ابنتك لتراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل يومه غضبان » ووقع في المظالم بلفظ « غضبان » وفيه نظر ، وفي روايته التي في اللباس « قالت : تقول لي هذا وابنتك تؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم » وفي رواية الطيالسي « فقلت : متى كنت تدخلين في أمورنا ؟ فقالت : يا ابن الخطاب ، ما يستطيع أحد أن يكلمك ، وابنتك تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل غضبان » .

قوله (لتهجره اليوم حتى الليل) بالنصب فيهما وبالجر في الليل أيضا أى من أول النهار إلى أن يدخل الليل ، ويحتمل أن يكون المراد حتى أنها لتهجره الليل مضافا إلى اليوم .

قوله (فقلت لها قد خاب) كذا للأكثر « خاب » بخاء معجمة ثم موحدة ، وفي رواية عقيل « فقلت : قد جاءت من فعلت ذلك منهن بعظيم » بالجيم ثم مثناة فعل ماض من الجيء ، وهذا هو الصواب في هذه الرواية التي فيها بعظيم ، وأما سائر الروايات ففيها « خابت وخسرت » فخابت بالخاء المعجمة لعطفت وخسرت عليها ، وقد أغفل من جزم أن الصواب بالجيم والمثناة مطلقا .

قوله (من فعل ذلك) وفي رواية أخرى « من فعلت » فالتذكير بالنظر إلى اللفظ والتأنيث بالنظر إلى المعنى .

قوله (ثم جمعت على ثيابي) أى لبستها جميعها . فيه إيماء إلى أن العادة أن الشخص يضع في البيت بعض ثيابه فإذا خرج إلى الناس لبسها .

قوله (فدخلت على حفصة) يعنى ابنته ، وبدأ بها لمنزلتها منه .

قوله (قالت : نعم) في رواية عبيد بن حنين « إنا لتراجعه » وفي رواية حماد بن سلمة « فقلت ألا تتقين الله » .

قوله (أفتأمن أن يغضب الله لغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فتهلكي) ؟ كذا هو بالنصب للأكثر ، ووقع في رواية عقيل « فتهلكين » وهو على تقدير محذوف ، وتقدم في باب المعرفة من كتاب المظالم « أفتأمن أن يغضب الله لغضب رسوله فتهلكين » قال أبو علي الصدي : الصواب « أفتأمنين » وفي آخره « فتهلكي » كذا قال ، وليس بخطأ لإمكان توجيهه ، وفي رواية عبيد ابن حنين « فتهلكن » بسكون الكاف على خطاب جماعة النساء ، وعنده « فقلت تعلمين » وهو بتشديد اللام « إني أحذرك عقوبة الله وغضب رسوله » .

قوله (لا تستكثري النبي صلى الله عليه وسلم) أى لاتطلبين منه الكثير ، وفي رواية يزيد ابن رومان « لا تكلمي رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن رسول الله ليس عنده دنائير ولا دراهم ، فما كان لك من حاجة حتى دهنه فسليني » .

قوله (ولا تراجعيه في شيء) أى لا ترادديه في الكلام ولا تردى عليه قوله .

قوله (ولا تهجره) أى ولو هجره .

قوله (مابدا لك) أى ظهر لك .

قوله (ولا يغرنك) بفتح الألف وبكسرهما أيضا .

قوله (جارتك) أى ضرتك ، أو هو على حقيقته لأنها كانت مجاورة لها ، والأولى أن نحمل اللفظ هنا على معنييه لصلاحيته لكل منهما ، والعرب تطلق على الضرة جارة لتجاورها المعنوي لكونهما عند شخص واحد وإن لم يكن حسيا ، وقد تقدم شيء من هذا في أواخر شرح حديث أم زرع ، ووقع في حديث حمل بن مالك « كنت بين جارتين » يعنى ضرتين ، فإنه فسره في الرواية الأخرى فقال « امرأتين » وكان ابن سيرين يكره تسميتها ضرة ويقول : إنها لا تضر ولا تنفع ولا تذهب من رزق الأخرى بشيء وإنما هى جارة ، والعرب تسمى صاحب الرجل وخليطه جارا وتسمى الزوجة أيضا جارة لمخالطتها الرجل . وقال القرطبي : اختار عمر تسميتها جارة أدبا منه أن يضاف لفظ الضرر إلى أحد من أمهات المؤمنين .

قوله (أوضأ) من الوضاعة ، ووقع في رواية معمر « أوسم » بالمهمله من الوسامة وهى العلامة ، والمراد أجمل كأن الجمال وسمه أى أعلمه بعلامة .

قوله (وأحب الى النبى صلى الله عليه وسلم) المعنى لا تغتري بكون عائشة تفعل ما نهيتك عنه فلا يؤاخذها بذلك فإنها تدل بحماها ومحبة النبى صلى الله عليه وسلم فيها ، فلا تغتري أنت بذلك لاحتمال أن لا تكوني عنده في تلك المنزلة ، فلا يكون لك من الإدلال مثل الذي لها . ووقع في رواية عبيد بن حنن أبين من هذا ولفظه « ولا يغرنك هذه التي أعجبها حسننها حب رسول الله صلى الله عليه وسلم إياها » ووقع في رواية سليمان ابن بلال عند مسلم « أعجبها حسننها وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم » بواو العطف وهى أبين ، وفي رواية الطيالسي « لا تغتري بحسن عائشة وحب رسول الله إياها » وعند ابن سعد في رواية أخرى « إنه ليس لك مثل حظوة عائشة ولا حسن زينب » يعنى بنت جحش ، والذي وقع في رواية سليمان بن بلال والطيالسي يؤيد ما حكاه السهيلي عن بعض المشايخ أنه جعله من باب حذف حرف العطف واستحسنه من سمعه وكتبوه حاشية ، قال السهيلي : وليس كما قال ، بل هو مرفوع على البدل من الفاعل الذي في أول الكلام وهو هذه من قوله « لا يغرنك هذه » فهذه فاعل و « التي » نعت و « حب » بدل اشتغال كما تقول أعجبتني يوم الجمعة صوم فيه وسرني زيد حب الناس له اهـ . وثبت الواو يرد على رده ، وقد قال عياض : يجوز في « حب » الرفع على أنه عطف ببيان أو بدل اشتغال ، أو على حذف حرف العطف ، قال : وضبطه بعضهم بالنصب على نزع الخافض . وقال ابن التين : حب فاعل وحسنها بالنصب مفعول من أجله والتقدير أعجبها حب رسول الله إياها من أجل حسننها ، قال : والضمير الذي يلي أعجبها منصوب فلا يصح بدل الحسن منه ولا الحب ، وزاد عبيد في هذه الرواية « ثم خرجت حتى دخلت على أم سلمة لقرايتي منها » يعنى لأن أم عمر كانت مخزومية مثل أم سلمة ، وهى أم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة ، ووالدة عمر حنتمة بنت هاشم بن المغيرة . فهى بنت عم أمه ، وفي رواية يزيد بن رومان « ودخلت على أم سلمة وكانت خالتي » وكأنه أطلق عليها حالة لكونها في درجة أمه ، وهى بنت عمها . ويحتمل أن تكون أرتضعت معها أو أختها من أمها .

قوله (دخلت في كل شيء) يعنى من أمور الناس ، وأرادت الغالب بدليل قولها « حتى تبتغي أن تدخل بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأزواجه » فإن ذلك قد دخل في عموم قولها « كل شيء » لكنها لم تردده .

قوله (فأخذتني والله أخذا) أى منعتني من الذي كنت أريده ، تقول أخذ فلان على يد فلان أى منعه عما يريد أن يفعله .

قوله (كسرتني عن بعض ما كنت أجد) أى أخذتني بلسانها أخذا دفعني عن مقصدي وكلامي ؛ وفي رواية لابن سعد « فقالت أم سلمة : أى والله ، إنا لنكلمه . فإن تحمل ذلك فهو أولى به ، وإن نهانا عنه كان أطوع عندنا منك ، قال عمر : فندمت على كلامي لمن » وفي رواية يزيد بن رومان « ما يمنعنا أن نغار على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأزواجكم يغرن عليكم » وكان الحامل لعمر على ما وقع منه شدة شفقتة وعظم نصيحته فكان يبسط على النبي صلى الله عليه وسلم فيقول له افعل كذا ولا تفعل كذا ، كقوله احجب نساءك . وقوله لاتصل على عبد الله بن أبي وغير ذلك ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحتمل ذلك لعلمه بصحة نصيحته وقوته في الإسلام . وقد أخرج المصنف في تفسير سورة البقرة من حديث أنس عن عمر قال « وافقت الله في ثلاث » الحديث وفيه « وبلغني معاتبه النبي صلى الله عليه وسلم بعض نسائه فدخلت عليهن فقلت : لئن انتهيتن أو ليلدن الله رسوله خيرا منكن ، حتى أتيت إحدى نسائه فقالت : يا عمر ، أما في رسول الله ما يعظ نساءه حتى تعظهن أنت ؟ وهذه المرأة هي زينب بنت جحش كما أخرج الخطيب في « المبهات » ، وجوز بعضهم أنها أم سلمة لكلامها المذكور في رواية ابن عباس عن عمر هنا ، لكن التعدد أولى ، فإن في بعض طرق هذا الحديث عند أحمد وابن مردويه « وبلغني ما كان من أمهات المؤمنين فاستقرتني أقول لتكفن » الحديث ، ويؤيد التعدد اختلاف الألفاظ في جوابي أم سلمة وزينب والله أعلم .

قوله (وكنا قد تحدثنا أن غسان تنعل الخيل) في المظام بلفظ « تنعل النعال » أى تستعمل النعال وهى نعال الخيل ، ويحتمل أن يكون بالموحدة ثم المعجمة ويؤيده لفظ الخيل في هذه الرواية ، و« تنعل » في الموضعين يفتح أوله ، وأنكر الجوهري ذلك في الدابة فقال : أنعلت الدابة ولا تقل نعلت ، فيكون على هذا بضم أوله . وخكى عياض في تنعل الخيل الوجهين ، وغفل بعض المتأخرين فرد عليه وقال : الموجود في البخاري تنعل النعال فاعتمد على الرواية التي في المظام ، ولم يستحضر التي هنا وهى التي تكلم عليها عياض .

قوله (لتغزونا) وقع في رواية عبيد بن حنين « ونحن نتخوف ملكا من ملوك غسان ذكر لنا أنه يريد أن يسير إلينا ، فقد امتلأت صدورنا منه » وفي روايته التي في اللباس « وكان من حول رسول الله صلى الله عليه وسلم قد استقام له ، فلم يبق إلا ملك غسان بالشام كنا نخاف أن يأتينا » وفي رواية الطيالسي « ولم يكن أحد أخوف عندنا من أن يغزونا ملك من ملوك غسان » .

قوله (فنزل صاحبي الأنصاري يوم نوبته ، فرجع إلينا عشاء ، فضرب بابي ضربا شديدا وقال : أثم هو) أى في البيت ، وذلك لبطء إجابتهم له فظن أنه خرج من البيت ، وفي رواية عقيل « أناثم هو » ؟ وهى أولى .

قوله (ففزعت) أى خفت من شدة ضرب الباب بخلاف العادة .

قوله (فخرجت إليه فقال : قد حدث اليوم أمر عظيم . قلت : ماهو ؟ أجاء غسان) في رواية معمر « أجاءت » ، وفي رواية عبيد بن حنين « أجاء الغساني » وقد تقدمت تسميته في كتاب العلم .

قوله (لا ، بل أعظم من ذلك وأهول) هو بالنسبة إلى عمر ، لكون حفصة بنته منهم .

قوله (طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه) كذا وقع في جميع الطرق عن عبيد الله بن عبد الله بن أبي ثور « طلق » بالجزم ، ووقع في رواية عمرة عن عائشة عند ابن سعد « فقال الأنصاري : أمر عظيم . فقال عمر : لعل الحارث بن أبي شمر سار إلينا . فقال الأنصاري : أعظم من ذلك . قال : ماهو ؟ قال : ما أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا قد طلق نساءه » وأخرج نحوه من رواية الزهري عن عروة عن عائشة وسمى الأنصاري أوس بن خولي كما تقدم ، ووقع قوله « طلق » مقرونا بالظن .

قوله (وقال عبيد بن حنين سمع ابن عباس عن عمر) يعني بهذا الحديث (فقال) يعني الأنصاري (اعتزل النبي صلى الله عليه وسلم أزواجه) لم يذكر البخاري هنا من رواية عبيد بن حنين إلا هذا القدر ، وأما ما بعده وهو قوله « فقلت تخابت حفصة وخسرت » فهو بقية رواية ابن أبي ثور ، لأن هذا التعليق قد وصله المؤلف في تفسير سورة التحريم بلفظ « فقلت جاء الغساني ؟ فقال : بل أشد من ذلك ، اعتزل النبي صلى الله عليه وسلم أزواجه . فقلت : رغم أنف حفصة وعائشة » وظن بعض الناس أن من قوله « اعتزل » إلى آخر الحديث من سياق الطريق المعلق ، وليس كذلك لما بينته ، والموقع في ذلك إيراد البخاري بهذه اللفظة المعلقة عن عبيد بن حنين في أثناء المتن المساق من رواية ابن أبي ثور ، فصار الظاهر أنه تحول إلى سياق عبيد بن حنين ، وقد سلم من هذا الإشكال النسفي فلم يسق المتن ولا القدر المعلق بل قال « فذكر الحديث » واجتزأ بما وقع من طريق ابن أبي ثور في المظالم ومن طريق عبيد بن حنين في تفسير التحريم ، ووقع في « مستخرج أبي نعيم » ذكر القدر المعلق عن عبيد بن حنين في آخر الحديث ولا إشكال فيه ، وكأن البخاري أراد أن يبين أن هذا اللفظ وهو « طلق نساءه » لم تتفق الروايات عليه ، فلعل بعضهم رواها بالمعنى ، نعم وقع عند مسلم من طريق سماك بن زبيل عن ابن عباس أن عمر قال « فدخلت المسجد فإذا الناس يقولون : طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه » وعند ابن مردويه من طريق سمة بن كهيل عن ابن عباس أن عمر قال « لقيني عبد الله بن عمر ببعض طرق المدينة فقال : أن النبي صلى الله عليه وسلم طلق نساءه » وهذا إن كان محفوظا حمل على أن ابن عمر لاقى أباه وهو جاء من منزله فأخبره بمثل ما أخبره به الأنصاري ، ولعل الجزم وقع من إشاعة بعض أهل النفاق فتناقله الناس ، وأصله ما وقع من اعتزال النبي صلى الله عليه وسلم نساءه ولم تجر عادته بذلك فظنوا أنه طلقهن ، ولذلك لم يعاتب عمر الأنصاري على ما جزم له به من وقوع ذلك . وقد وقع في حديث سماك بن الوليد عند مسلم في آخره « ونزلت هذه الآية ﴿ وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ﴾ — إلى قوله — يستنبطونه منهم ﴾ قال : فكنت أنا أستنبط ذلك الأمر » والمعنى لو رده إلى النبي صلى الله عليه وسلم حتى يكون هو المخبر به أو إلى أولى الأمر كأكابر الصحابة لعلومهم لفهم المراد منه باستخراجهم بالفهم والتلطف ما يخفى عن غيرهم ، وعلى هذا فالمراد بالإذاعة قولهم وإشاعتهم أنه طلق نساءه بغير تحقق ولا تثبت حتى شفى عمر في الاطلاع على حقيقة ذلك وفي المراد بالمذاع ، وفي الآية أقوال أخرى ليس هذا موضع بسطها .

قوله (تخابت حفصة وخسرت) إنما خصها بالذكر لمكانتها منه لكونها بنته . ولكونه كان قريب العهد بتحذيرها من وقوع ذلك . ووقع في رواية عبيد بن حنين « فقلت : رغم أنف حفصة وعائشة » وكأنه خصهما بالذكر لكونهما كانتا السبب في ذلك كما سيأتي بيانه .

قوله (قد كنت أظن هذا يوشك أن يكون) بكسر الشين من « يوشك » أى يقرب ، وذلك لما كان تقدم له من أن مراجعتهم قد تفضي إلى الغضب المفضي إلى الفرقة .

قوله (فصليت صلاة الفجر مع النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية سماك « دخلت المسجد فإذا الناس يكتثون الحصى ويقولون : طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه ، وذلك قبل أن يؤمرن بالحجاب » كذا في هذه الرواية ، وهو غلط بين فإن نزول الحجاب كان في أول زواج النبي صلى الله عليه وسلم زهنب بنت جحش كما تقدم بيانه واضحا في تفسير سورة الأحزاب ، وهذه القصة كانت سبب نزول آية التخيير وكانت زهنب بنت جحش فيمن خير ، وقد تقدم ذكر عمر لها في قوله « ولا حسن زهنب بنت جحش » وسيأتي بعد ثمانية أبواب من طريق أبي الضحى عن ابن عباس قال « أصبحنا يوما ونساء النبي صلى الله عليه وسلم يبكين ، فخرجت إلى المسجد فجاء عمر فصعد إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في غرفة له » فذكر هذه القصة مختصرا ، فحضور ابن عباس ومشاهدته لذلك يقتضي تأخر هذه القصة عن الحجاب ، فإن بين الحجاب وانتقال ابن عباس إلى المدينة مع أبويه نحو أربع سنين ، لأنهم قدموا بعد فتح مكة ، فأية التخيير على هذا نزلت سنة تسع لأن الفتح كان سنة ثمان والحجاب كان سنة أربع أو خمس ، وهذا من رواية عكرمة بن عمار بالإسناد الذي أخرج به مسلم أيضا قول أبي سفيان « عندى أجمل العرب أم حبيبة أزوجكها ، قال نعم » وأنكره الأئمة وبالحزم في إنكاره ، وإجابوا بتأويلات بعيدة ، ولم يتعرض لهذا الموضع وهو نظير ذلك الموضع ، والله الموفق . وأحسن محامله عندي أن يكون الراوي لما رأى قول عمر أنه دخل على عائشة ظن أن ذلك كان قبل الحجاب فجزم به ، لكن جوابه أنه لا يلزم من الدخول رفع الحجاب فقد يدخل من الباب وتخطيه من وراء الحجاب ، كما لا يلزم من وهم الراوي في لفظة من الحديث أن يطرح حديثه كله . وقد وقع في هذه الرواية موضع آخر مشكل ، وهو قوله في آخر الحديث بعد قوله فضحك النبي صلى الله عليه وسلم « فنزل رسول الله ونزلت أتشت بالجدع ، ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما يمشى على الأرض ما يمسه بيده ، فقلت : يا رسول الله إنما كنت في الغرفة تسعا وعشرين » فإن ظاهره أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل عقب ما خاطبه عمر فيلزم منه أن يكون عمر تأخر كلامه معه تسعا وعشرين يوما ، وسياق غيره ظاهر في أنه تكلم معه في ذلك اليوم ، وكيف يهمل عمر تسعا وعشرين يوما لا يتكلم في ذلك وهو مصرح بأنه لم يصبر ساعة في المسجد حتى يقوم ويرجع إلى الغرفة ويستأذن ، ولكن تأويل هذا سهل ، وهو أن يحمل قوله « فنزل » أى بعد أن مضت المدة ، ويستفاد منه أنه كان يتردد إلى النبي صلى الله عليه وسلم في تلك المدة التي حلف عليها ، فاتفق أنه كان عنده عند إرادته النزول فنزل معه ، ثم خشى أن يكون نسي فذكره كما ذكرته عائشة كما سيأتي ، وما يؤيد تأخر قصة التخيير ما تقدم من قول عمر في رواية عبيد بن حنين التي قدمت الإشارة إليها في المظالم « وكان من حول رسول الله صلى الله عليه وسلم قد استقام له إلا ملك غسان بالشام » فإن الاستقامة التي أشار إليها إنما وقعت بعد فتح مكة ، وقد مضى في غزوة الفتح من حديث عمرو بن سلمة الجرمي « وكانت العرب تلوم بإسلامهم الفتح فيقولون : اتركوه وقومه ، فإن ظهر عليهم فهو نبي ، فلما كانت وقعة الفتح بادر كل قوم بإسلامهم » اهـ . والفتح كان في رمضان سنة ثمان ، ورجوع النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة في أواخر ذى القعدة منها فلهذا كانت سنة تسع تسمى سنة الوفود لكثرة من وفد عليه من العرب . فظهر أن استقامة من حوله صلى الله عليه وسلم إنما كانت بعد الفتح فالتضي ذلك أن التخيير كان في أول سنة تسع كما قدمته . ومن جزم بأن آية التخيير كانت سنة تسع الدمياطي وأتباعه

وهو المعتمد .

قوله (ودخلت على حفصة فإذا هي تبكي) في رواية سماك أنه « دخل أولاً على عائشة فقال : يا بنت أبي بكر ؛ أقد بلغ من شأنك أن تؤذي رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقالت : ما لي ولك يا ابن الخطاب ؟ عليك بعيبك » وهي بعين مهملة مفتوحة وتحتانية ساكنة بعدها موحدة ثم مثناة أى عليك بخاصتك وموضع شرك ، وأصل العيبة الوعاء الذي تجعل فيه الثياب ونفيس المتاع ، فأطلقت عائشة على حفصة أنها عيبة عمر بطريق التشبيه ، ومرادها عليك بوعظ ابنتك .

قوله (ألم أكن حذرتك) زاد في رواية سماك « لقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحبك ، ولولا أنا لطلقك ، فبكت أشد البكاء » لما اجتمع عندها من الحزن على فراق رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما تنوعه من شدة غضب أبيها عليها ، وقد قال لها فيما أخرجه ابن مردويه : والله إن كان طلقك لا أكلمك أبداً وأخرج ابن سعد والدارمي والحاكم أن النبي صلى الله عليه وسلم طلق حفصة ثم راجعها ، ولابن سعد مثله من حديث ابن عباس عن عمر وإسناده حسن ، ومن طريق قيس بن زيد مثله وزاد « فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن جبريل أتاني فقال لي : راجع حفصة فإنها صوامة قوامة ، وهي زوجتك في الجنة » وقيس مختلف في صحبته ، ونحوه عنده من مرسل محمد بن سيرين .

قوله (ها هو ذا معتزل في المشربة) في رواية سماك « فقلت لها أين رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : هو في خزانته في المشربة » وقد تقدم ضبط المشربة وتفسيرها في كتاب المظالم وأنها بضم الراء وبفتحها وجمعها مشارب ومشربات .

قوله (فخرجت فجئت إلى المنبر فإذا حوله رهط يكي بعضهم) لم أقف على تسميتهم ، وفي رواية سماك ابن الوليد « دخلت المسجد فإذا الناس ينكثون بالخصا » أى يضربون به الأرض كفعل المهموم المفكر .

قوله (ثم غلبني ما أجد) أى من شغل قلبه بما بلغه من اعتزال النبي صلى الله عليه وسلم نساءه وأن ذلك لا يكون إلا عن غضب منه ، ولاحتمال صحة ما أشيع من تطليق نسائه ومن جهلتهن حفصة بنت عمر فتنقطع الوصلة بينهما ، وفي ذلك من المشقة عليه ما لا يخفى .

قوله (فقلت لغلام له أسود) في رواية عبيد بن حنين « فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مشربة يرقى عليها بعجلة وغلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم أسود على رأس العجلة » واسم هذا الغلام رياح بفتح الراء وتخفيف الموحدة سماه سماك في روايته ولفظه « فدخلت فإذا أنا برياح غلام رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد على أسكفة المشربة مدل رجله على نقير من خشب ، وهو جذع يرقى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وينحدر » وعرف بهذا تفسير العجلة المذكورة في رواية غيره ، وسيأتي في حديث أبي الضحى الذي أشرت إلّا بحث في ذلك . والأسكفة في روايته بضم الهمزة والكاف بينهما مهملة ثم فاء مشددة هي عتبة الباب السفلى ، وقوله « على نقير » بنون ثم قاف بوزن عظيم أى منقور ، ووقع في بعض روايات مسلم بقاء بدل النون وهو الذي جعلت فيه فقر كالدرج .

قوله (استأذن لعمر) في رواية عبيد بن حنين « فقلت له قل هذا عمر بن الخطاب » .

قوله (فصمت) بفتح الميم أى سكت ، وفي رواية سماك « فنظر رباح إلى الغرفة ثم نظر إلى فلم يقل شيئا » واتفقت الروايتان على أنه أعاد الذهاب والمجيء ثلاث مرات ، لكن ليس ذلك صريحا في رواية سماك بل ظاهر روايته أنه أعاد الاستئذان فقط ، ولم يقع شيء من ذلك في رواية عبيد بن حنين ، ومن حفظ حجة على من لم يحفظ . ويحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم في المرتين الأوليين كان نائما ، أو ظن أن عمر جاء يستعطفه على أزواجه لكون حفصة ابنته منهن .

قوله (فكست منصرفا) أى رجعت إلى وراي (فإذا الغلام يدعوني) وفي رواية معمر « فوليت مدبرا » وفي رواية سماك « ثم رفعت صوتي فقلت : يارباح استأذن لي فأبى أن يسمعني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ظن أني جئت من أجل حفصة ، والله لئن أمرني بضرب عنقها لأضربن عنقها » وهذا يقوى الاحتمال الثاني لأنه لما صرح في حق ابنته بما قال كان أبعد أن يستعطفه لضراؤها .

قوله (فإذا هو مضطجع على رمال) بكسر الراء وقد تضم ، وفي رواية معمر « على رمل » بسكون الميم والمراد به النسيج تقول رملت الحصير وأرملته إذا نسجته وحصير مرمول أى منسوج ، والمراد هنا أن سريره كان مرمولا بما يرمل به الحصير . ووقع في رواية أخرى « على رمال سرير » ووقع في رواية سماك « على حصير وقد أثر الحصير في جنبه » وكأنه أطلق عليه حصيرا تغليبا . وقال الخطابي : رمال الحصير ضلوعه المتداخلة بمنزلة الخيوط في الثوب ، فكأنه عنده اسم جمع . وقوله « ليس بينه وبينه فراش قد أثر الرمال بجنبه » يؤيد ما قدمته أنه أطلق على نسيج السرير حصيرا .

قوله (فقلت وأنا قائم : أطلقت نساءك ؟ فرفع إلى بصره فقال : لا . فقلت : الله أكبر) قال الكرماني : لما ظن الأنصاري أن الاعتزال طلاق أو ناشئ عن طلاق أخبر عمر بوقوع الطلاق جازما به ، فلما استفسر عمر عن ذلك فلم يجد له حقيقة كبر تعجبا من ذلك اهـ . ويحتمل أن يكون كبر الله حامدا له على ما أنعم به عليه من عدم وقوع الطلاق . وفي حديث أم سلمة عند ابن سعد « فكبر عمر تكبيرة سمعناها ونحن في بيوتنا ، فعلمنا أن عمر سألنا أطلقت نساءك فقال لا فكبر ، حتى جاءنا الخبر بعد » ووقع في رواية سماك « فقلت يارسول الله أطلقتهم ؟ قال : لا . قلت : إني دخلت المسجد والمسلمون يكتئون الحصا يقولون طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه ، أفأنزل فأخبرهم أنك لم تطلقهم ؟ قال : نعم إن شئت » وفيه « فقامت على باب المسجد فناديته بأعلى صوتي : لم يطلق نساءه »

قوله (ثم قلت وأنا قائم أستأنس : يارسول الله لو رأيته) يحتمل أن يكون قوله استفهاما بطريق الاستئذان ، ويحتمل أن يكون حالا من القول المذكور بعده وهو ظاهر سياق هذه الرواية ، وجزم القرطبي بأنه للاستفهام فيكون أصله بهزتين تسهل إحداها وقد تحذف تخفيفا ومعناه انبسط في الحديث واستأذن في ذلك لقرينة الحال التي كان فيها لعلمه بأن بنته كانت السبب في ذلك فخشي أن يلحقه هو شيء من المعتبة ، فبقي كالمقبض عن الابتداء بالحديث حتى استأذن فيه .

قوله (يارسول الله ، لو رأيته وكنا معشر قریش نغلب النساء) فساق ماتقدم ، وكذا في رواية عقيل ، ووقع في رواية معمر أن قوله « أستأنس » بعد سياق القصة ولفظه « فقلت : الله أكبر ، لو رأيته يارسول الله وكنا معشر قریش — فساق القصة — فقلت أستأنس يارسول الله ؟ قال : نعم » وهذا يعين الاحتمال الأول ، وهو أنه

استأذن في الاستئناس فلما أذن له فيه جلس .

قوله (ثم قلت : يا رسول الله لو رأيته ودخلت على حفصة — إلى قوله — فتبسم تبسمة أخرى) الجملة حالية أى حال دخولي عليها ، وفي رواية عبيد بن حنين « فذكرت له الذي قلت لحفصة وأم سلمة فضحك » وفي رواية سماك « فلم أزل أحدثه حتى تحسر الغضب عن وجهه ، وحتى كسر فضحك ، وكان من أحسن الناس ثغرا صلى الله عليه وسلم » وقوله تحسر بمهملتين أى تكشف وزنا ومعنى ، وقوله كسر بفتح الكاف والمعجمة أى أبدى أسنانه ضاحكا ، قال ابن السكيت : كسر وتبسم وابتسم واقر بمعنى ، فإذا زاد قيل فقهه وكركر ، وقد جاء في صفته صلى الله عليه وسلم « كان ضحكه تبسما » .

قوله (فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم تبسمة) بتشديد السين ، وللكشمهني « تبسمة » .

قوله (فرفعت بصري في بيته) أى نظرت فيه .

قوله (غير أهبة ثلاثة) في رواية الكشمهني « ثلاث » ، الأهبة بفتح الهزة والهاء وبضمها أيضا بمعنى الأهب والهاء فيه للمبالغة وهو جمع أهاب على غير قياس ، وهو الجلد قبل الدباغ ، وقيل هو الجلد مطلقا دبغ أو لم يدبغ ، والذي يظهر أن المراد به هنا جلد شرع في دبغه ولم يكمل ، لقوله في رواية سماك بن الوليد « فإذا أفيق معلق » والأفريق بوزن عظيم الجلد الذي لم يتم دبغه ، يقال آدم وأديم وأفق وأفيق وأهاب وأهب وعماد وعمود وعمد ، ولم يجيء فعيل وفعل على فعل بفتحيتين في الجمع إلا هذه الأحرف ، والأكثر أن يجيء فعل بضميتين ، وزاد في رواية عبيد بن حنين « وأن عند رجله قرظا — بقاف وظاء معجمة — مصبوبا » بموحدين ، وفي رواية أبي ذر مصبورا براء ، قال النووي ، ووقع في بعض الأصول « مضبورا » بضاد معجمة وهى لغة ، والمراد بالمصبور بالمهملة والمعجمة المجموع ، ولا ينافي كونه مصبوبا بل المراد أنه غير منتثر وإن كان في غير وعاء بل هو مصبوب مجتمع ، وفي رواية سماك « فنظرت في خزانة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا أنا بقبضة من شعر نحو الصاع ، ومثلها قرظا في ناحية الغرفة » .

قوله (ادع الله فليوسع على أمتك) في رواية عبيد بن حنين « فبكيت ، فقال وما يبكيك ؟ فقلت : يا رسول الله إن كسرى وقيصر فيما هما فيه ، وأنت رسول الله » وفي رواية سماك « فابتدرت عيناى فقال : ما يبكيك يا ابن الخطاب ؟ فقلت : وما لى لا أبكى وهذا الحصر قد أثر في جنبك ، وهذه خزانتك لا أرى فيها إلا ما أرى ، وذلك قيصر وكسرى في الأنهار والثمار : وأنت رسول الله وصفوته » .

قوله (فجلس النبي صلى الله عليه وسلم وكان متكئا فقال : أو في هذا أنت يا ابن الخطاب) ؟ في رواية معمر عند مسلم « أو في شك أنت يا ابن الخطاب » ؟ وكذا في رواية عقيل الماضية في كتاب المظالم ، والمعنى آئت في شك في أن التوسع في الآخرة خير من التوسع في الدنيا ؟ وهذا يشعر بأنه صلى الله عليه وسلم ظن أنه بكى من جهة الأمر الذي كان فيه وهو غضب النبي صلى الله عليه وسلم على نسائه حتى اعتزلهن ، فلما ذكر له أمر الدنيا أجابه بما أجابه .

قوله (إن أولئك قوم قد عجلوا طياتهم في الحياة الدنيا) وفي رواية عبيد بن حنين « ألا ترضي أن تكون لهم الدنيا ولنا الآخرة » ؟ وفي رواية له « لهما » بالثنائية على إرادة كسرى وقيصر لتخصيصهما بالذكر ، والأخرى

بإرادتهما ومن تبعهما أو كان على مثل حالهما ، زاد في رواية سماك « فقلت بلى » .

قوله (فقلت يا رسول الله استغفر لي) أى عن جرائقي بهذا القول بحضرتك ، أو عن اعتقادي أن التجميلات الدنيوية مرغوب فيها ، أو عن إرادتي ما فيه مشابهة الكفار في ملابسهم ومعاشهم .

قوله (فاعتزل النبي صلى الله عليه وسلم نساءه من أجل ذلك الحديث الذي أفشته حفصة إلى عائشة) كذا في هذه الطريق لم يفسر الحديث المذكور الذي أفشته حفصة ، وفيه أيضا « وكان قال ما أنا بداخل عليهن شهرا ، من شدة موجدته عليهن حين عاتبه الله » وهذا أيضا مبهم ولم أره مفسرا ، وكان اعتزاله في المشربة كما في حديث ابن عباس عن عمر ، فإفاد محمد بن الحسن المخزومي في كتابه « أخبار المدينة » بسند له مرسل « أنه صلى الله عليه وسلم كان يبيت في المشربة ويقيل عند أراكة على خلوة بئر كانت هناك » وليس في شيء من الطرق عن الزهري بإسناد حديث الباب إلا ما رواه ابن إسحاق كما أشرت إليه في تفسير سورة التحريم والمراد بالمعاتب قوله تعالى « يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك » الآيات . وقد اختلف في الذي حرم على نفسه وعوتب على تحريمه كما اختلف في سبب حلفه على أن لا يدخل على نسائه على أقوال : فالذي في الصحيحين أنه غسل كما مضى في سورة التحريم مختصرا من طريق عبيد بن عمير عن عائشة ، وسيأتي بأبسط منه في كتاب الطلاق . وذكرت في التفسير قولاً آخر أنه في تحريم جاريته مارية ، وذكرت هناك كثيرا من طرقه . ووقع في رواية يزيد بن رومان عن عائشة عند ابن مردويه ما يجمع القولين وفيه « أن حفصة أهديت لها عكة فيها غسل ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل عليها حبسته حتى تلعقه أو تسقيه منها ، فقالت عائشة لجارية عندها حبشية يقال لها خضراء : إذا دخل على حفصة فانظري ما يصنع ، فأخبرتها الجارية بشأن الغسل ، فأرسلت إلى صواحبها فقالت : إذا دخل عليكن فقلن : إنا نجد منك ريح مغافير ، فقال : هو غسل ، والله لا أطعمه أبدا . فلما كان يوم حفصة استأذنته أن تأتي أباه فأذن لها فذهبت فأرسل إلى جاريته مارية فأدخلها بيت حفصة ، قالت حفصة فرجعت فوجدت الباب مغلقا فخرج ووجهه يقطر وحفصة تبكي ، فعاتبته فقال : أشهدك أنها على حرام ، انظري لا تخبري بهذا امرأة وهي عندك أمانة ، فلما خرج قرعت حفصة الجدار الذي بينها وبين عائشة فقالت : ألا أبشرك ؟ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرم أمته ، فنزلت » وعند ابن سعد من طريق شعبة مولى ابن عباس عنه « خرجت حفصة من بيتها يوم عائشة فدخل رسول الله بجاريته القبطية بيت حفصة فجاءت فركبته حتى خرجت الجارية فقالت له « أما إني قد رأيت ما صنعت ، قال فاكتمى على وهي حرام ، فانطلقت حفصة إلى عائشة فأخبرتها ، فقالت له عائشة : أما يومي فتعرض فيه بالقبطية ويسلم لنسائك سائر أيامهن ، فنزلت الآية » وجاء في ذلك ذكر قول ثالث أخرجه ابن مردويه من طريق الضحاك عن ابن عباس قال « دخلت حفصة على النبي صلى الله عليه وسلم بيتها فوجدت معه مارية فقال : لا تخبري عائشة حتى أبشرك ببشارة ، إن أبالك بلى هذا الأمر بعد أبي بكر إذا أنامت ، فذهبت إلى عائشة فأخبرتها فقالت له عائشة ذلك ، والتهمت منه أن يحرم مارية فحرمها ، ثم جاء إلى حفصة فقال أمرتك ألا تخبري عائشة فأخبرتها ، فعاتبها على ذلك ولم يعاتبها على أمر الخلافة ، فلماذا قال الله تعالى ﴿ عرف بعضه وأعرض عن بعض ﴾ وأخرج الطبراني في « الأوسط » وفي « عشرة النساء » عن أبي هريرة نحوه بتمامه وفي كل منهما ضعف ، وجاء في سبب غضبه منهن وحلفه أن لا يدخل عليهن شهرا قصة أخرى ، فأخرج ابن سعد من طريق عمرة عن عائشة قالت « أهديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم هدية ، فأرسل إلى كل امرأة من نسائه نصيبها ، فلم ترض زينب بنت جحش بنصيبها فزادها مرة أخرى ،

فلم ترض فقالت عائشة : لقد أقمأت وجهك ترد عليك الهدية ، فقال : لأتن أهون على الله من أن تقمئتنني ، لا أدخل عليكن شهرا » الحديث . ومن طريق الزهري عن عروة عن عائشة نحوه وفيه « ذبح ذبحا فقسمه بين أزواجه ، فأرسل الى زينب بنصيبها فردته ، فقال زيدوها ثلاثا ، كل ذلك ترده » فذكر نحوه . وفيه قول آخر أخرجه مسلم من حديث جابر قال « جاء أبو بكر والناس جلوس بباب النبي صلى الله عليه وسلم لم يؤذن لأحد منهم فأذن لأبي بكر فدخل ثم جاء عمر فاستأذن فأذن له فوجد النبي صلى الله عليه وسلم جالسا وحوله نساؤه » فذكر الحديث وفيه « هن حولي كما ترى يسألنني النفقة ، فقام أبو بكر إلى عائشة وقام عمر إلى حفصة ، ثم اعتزلن شهرا » فذكر نزول آية التخيير ، ويحتمل أن يكون مجموع هذه الأشياء كان سببا لاعتزالهن . وهذا هو اللائق بمكارم أخلاقه صلى الله عليه وسلم وسعة صدره وكثرة صفحه ، وأن ذلك لم يقع منه حتى تكرر موجه منهن صلى الله عليه وسلم ورضى عنهن . وقصر ابن الجوزي فنسب قصة الذبح لابن حبيب بغير إسناد وهي مسندة عند ابن سعد ، وأبهم قصة النفقة وهي في صحيح مسلم ، والراجح من الأقوال كلها قصة مارية لاختصاص عائشة وحفصة بها بخلاف العسل فإنه اجتمع فيه جماعة منهن كما سيأتي ، ويحتمل أن تكون الأسباب جميعها اجتمعت فأشير إلى أهمها ، ويؤيده شمول الحلف للجميع ولو كان مثلا في قصة مارية فقط لاختص بحفصة وعائشة . ومن اللطائف أن الحكمة في الشهر مع أن مشروعية الهجر ثلاثة أيام أن عدتهن كانت تسعة فإذا ضربت في ثلاثة كانت سبعة وعشرين واليومان لمارية لكونها كانت أمة فنقصت عن الحرائر والله أعلم .

قوله (فاعتزل النبي نساءه من أجل ذلك الحديث الذي أفشته حفصة إلى عائشة تسعا وعشرين ليلة) العدد متعلق بقوله فاعتزل نساءه .

قوله (وكان قال ما أنا بداخل عليهن شهرا) في رواية حماد بن سلمة عند مسلم في طريق عبيد بن حنين « وكان آلى منهن شهرا » أى حلف أو أقسم ، وليس المراد به الإيلاء الذي في عرف الفقهاء اتفاقا ، وسيأتي بعد سبعة أبواب من حديث أنس قال « آلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من نساءه شهرا » وهذا موافق للفظ رواية حماد بن سلمة هنا ، وإن كان أكثر الرواة في حديث عمر لم يعبروا بلفظ الإيلاء .

قوله (من شدة موجدته عليهن) أى غضبه

قوله (دخل على عائشة) فيه أن من غاب عن أزواجه ثم حضر يبدأ بمن شاء منهن ، ولا يلزمه أن يبدأ من حيث بلغ ولا أن يقرع ، كذا قيل ، ويحتمل أن تكون البداءة بعائشة لكونه اتفق أنه كان يومها .

قوله (فقالت له عائشة : يا رسول الله إنك كنت قد أقسمت أن لا تدخل علينا شهرا) تقدم أن في رواية سماك بن الوليد أن عمر ذكره صلى الله عليه وسلم بذلك ، ولا منافاة بينهما لأن في سياق حديث عمر أنه ذكره بذلك عند نزوله من الغرفة وعائشة ذكرته بذلك حين دخل عليها فكأنهما تواردا على ذلك ، وقد أخرج مسلم من حديث جابر في هذه القصة قال « فقلنا » فظاهر هذا السياق يوهم أنه من تنمة حديث عمر فيكون عمر حضر ذلك من عائشة ، وهو محتمل عندي ، لكن يقوى أن يكون هذا من تعاليق الزهري في هذه الطريق ، فإن هذا القدر عنده عن عروة عن عائشة أخرجه مسلم من رواية معمر عنه « أن النبي صلى الله عليه وسلم أقسم أنه لا يدخل على نساءه شهرا ، قال الزهري : فأخبرني عروة عن عائشة قالت .. فذكره » .

قوله (وإنما أصبحت من تسع وعشرين ليلة) في رواية عقيل « لتسع » باللام ، وفي رواية السرخسي فيها

« بتسع » بالوحدة وهي متقاربة ، قال الإسماعيلي : من هنا الى آخر الحديث وقع مدرجا في رواية شعيب عن الزهري ، ووقع مفصلاً في رواية معمر « قال الزهري فأخبرني عروة عن عائشة قالت : لما مضت تسع وعشرون ليلة دخل عليّ رسول الله صلى الله عليه وسلم » الحديث . قلت : ونسبة الإدراج إلى شعيب فيه نظر ، فقد تقدم في المظالم من رواية عقيل عن الزهري كذلك ، وأخرج مسلم طريق معمر كما قال الإسماعيلي مفصلة ، والله أعلم . وقد تقدم في تفسير الأحزاب أن البخاري حكى الاختلاف على الزهري في قصة التخيير هل هي عن عروة عن عائشة أو عن أبي سلمة عن عائشة .

قوله (فقال : الشهر تسع وعشرون ليلة وكان ذلك الشهر تسعا وعشرين ليلة) في هذا إشارة إلى تأويل الكلام الذي قبله وأنه لا يراد به الحصر ، أو أن اللام في قوله « الشهر » للعهد من الشهر المحلوف عليه ولا يلزم من ذلك أن تكون الشهور كلها كذلك ، وقد أنكرت عائشة على ابن عمر روايته المطلقة أن الشهر تسع وعشرون ، فأخرج أحمد من طريق يحيى بن عبد الرحمن عن ابن عمر رفعه « الشهر تسع وعشرون » قال فذكروا ذلك لعائشة فقالت : يرحم الله أبا عبد الرحمن ، إنما قال : الشهر يكون تسعا وعشرين . وقد أخرجه مسلم من وجه آخر عن عمر بهذا اللفظ الأخير الذي جزم به عائشة وبينته قبل هذا عند الكلام على ما وقع في رواية سماك ابن الوليد من الإشكال .

قوله (قالت عائشة : ثم أنزل الله آية التخيير) في رواية عقيل « فأنزلت » وسيأتي الكلام عليه مستوفى في كتاب الطلاق إن شاء الله تعالى . وفي الحديث سؤال العالم عن بعض أمور أهله وإن كان عليه فيه غضاضة إذا كان في ذلك سنة تنقل ومسألة تحفظ قاله المهلب ، قال : وفيه توفير العالم ومهابته عن استفسار ما يخشى من تغيره عند ذكره ، وترقب خلوات العالم يسأل عما لعله لو سئل عنه بحضرة الناس أنكره على السائل ، ويؤخذ من ذلك مراعاة المروءة . وفيه أن شدة الوطأة على النساء مذموم ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ بسيرة الأنصار في نسائهم وترك سيرة قومه . وفيه تأديب الرجل ابنته وقرابته بالقول لأجل إصلاحها لزوجها ، وفيه سياق القصة على وجهها وإن لم يسأل السائل عن ذلك إذا كان في ذلك مصلحة من زيادة شرح وبيان ، وخصوصا إذا كان العالم يعلم أن الطالب يؤثر ذلك . وفيه مهابة الطالب للعالم وتواضع العالم له وصبره على مساءلته وإن كان عليه في شيء من ذلك غضاضة . وفيه جواز ضرب الباب ودقه إذا لم يسمع الداخل بغير ذلك . ودخول الآباء على البنات ولو كان بغير إذن الزوج ، والتنقيب عن أحوالهن لا سيما ما يتعلق بالمتزوجات . وفيه حسن تلطف ابن عباس وشدة حرصه على الاطلاع على فنون التفسير . وفيه طلب علو الإسناد لأن ابن عباس أقام مدة طويلة ينتظر خلوة عمر ليأخذ عنه ؛ وكان يمكنه أخذ ذلك بواسطة عنه ممن لا يهاب سؤاله كما كان يهاب عمر . وفيه حرص الصحابة على طلب العلم والضبط بأحوال الرسول صلى الله عليه وسلم . وفيه أن طالب العلم يجعل لنفسه وقتا يتفرغ فيه لأمر معاشه وحال أهله . وفيه البحث في العلم في الطرق والخلوات وفي حال القعود والمشى . وفيه إثارة الاستجمار في الأسفار وإبقاء الماء للوضوء . وفيه ذكر العالم ما يقع من نفسه وأهله بما يترتب عليه فائدة دينية وإن كان في ذلك حكاية ما يستهجن ، وجواز ذكر العمل الصالح لسياق الحديث على وجهه ، وبيان ذكر وقت التحمل . وفيه الصبر على الزوجات والإغضاء عن خطابين والصفح عما يقع منهن من زلل في حق المرء دون ما يكون من حق الله تعالى . وفيه جواز اتخاذ الحاكم عند الخلوة بابا يمنع من يدخل إليه بغير إذنه ، ويكون قول أنس الماضي في كتاب الجنائز في المرأة التي وعظها النبي صلى الله عليه وسلم فلم تعرفه « ثم جاءت إليه فلم تجد له بوايين » محمولا على

الأوقات التي يجلس فيها للناس ، قال المهلب : وفيه أن للإمام أن يحتجب عن بطائه وخاصته عند الأمر بطرقه من جهة أهله حتى يذهب غيظه ويخرج إلى الناس وهو منبسط إليهم ، فإن الكبير إذا احتجب لم يحسن الدخول إليه بغير إذن ولو كان الذي يريد أن يدخل جليل القدر عظيم المنزلة عنده . وفيه الرفق بالأصهار والحياء منهم إذا وقع للرجل من أهله ما يقتضى معاتبتهم . وفيه أن السكوت قد يكون أبلغ من الكلام وأفضل في بعض الأحيان ، لأنه عليه الصلاة والسلام لو أمر غلامه برد عمر لم يجز لعمر العود إلى الاستئذان مرة بعد أخرى ، فلما سكت فهم عمر من ذلك أنه لم يؤثر رده مطلقا ، أشار إلى ذلك المهلب . وفيه أن الحاجب إذا علم منع الإذن بسكوت المحجوب لم يأذن . وفيه مشروعية الاستئذان على الإنسان وإن كان وحده لاحتمال أن يكون على حالة يكره الاطلاع عليها . وفيه جواز تكرار الاستئذان لمن لم يؤذن له إذا رجا حصول الإذن ، وأن لا يتجاوز به ثلاث مرات كما سيأتي إيضاحه في كتاب الاستئذان في قصة أبي موسى مع عمر ، والاستدراك على عمر من هذه القصة لأن الذي وقع من الإذن له في المرة الثالثة وقع اتفاقا ، ولو لم يؤذن له فالذي يظهر أنه كان يعود إلى الاستئذان لأنه صرح كما سيأتي بأنه لم يبلغه ذلك الحكم . وفيه أن كل لذة أو شهوة قضاها المرء في الدنيا فهو استعجال له من نعم الآخرة ، وأنه لو ترك ذلك لادخر له في الآخرة ، أشار إلى ذلك الطبري واستنبط منه بعضهم إثارة الفقر على الغنى وخصه الطبري بمن لم يصرفه في وجوهه ويفرقه في سبيله التي أمر الله بوضعه فيها ، قال : وأما من فعل ذلك فهو من منازل الامتحان ، والصبر على المحن مع الشكر أفضل من الصبر على الضراء وحده انتهى . قال عياض : هذه القصة مما يحتج به من يفضل الفقير على الغنى لما في مفهوم قوله « إن من تنعم في الدنيا يفوته في الآخرة بمقداره » ، قال وحاوله الآخرون بأن المراد من الآية أن حظ الكفار هو ما نالوه من نعم الدنيا إذ لاحظ لهم في الآخرة انتهى ، وفي الجواب نظر ، وهي مسألة اختلف فيها السلف والخلف ، وهي طويلة الذيل سيكون لنا بها إلمام إن شاء الله تعالى في كتاب الرقاق . وفيه أن المرء إذا رأى صاحبه مهموما استحب له أن يحدثه بما يزيل همه ويطيب نفسه ، لقول عمر : لأقولن شيئا يضحك النبي صلى الله عليه وسلم . ويستحب أن يكون ذلك بعد استئذان الكبير في ذلك كما فعل عمر . وفيه جواز الاستعانة في الوضوء بالصب على المتوضئ ، وخدمة الصغير الكبير وإن كان الصغير أشرف نسبا من الكبير . وفيه التجميل بالثوب والعمامة عند لقاء الأكابر . وفيه تذكير الحالف بيمينه إذا وقع منه ما ظاهره نسيانها لا سيما ممن له تعلق بذلك ، لأن عائشة خشيت أن يكون صلى الله عليه وسلم نسي مقدار ما حلف عليه وهو شهر والشهر ثلاثون يوما أو تسعة وعشرون يوما ، فلما نزل في تسعة وعشرين ظنت أنه ذهل عن القدر أو أن الشهر لم يهل ، فأعلمها أن الشهر استهل فإن الذي كان الحلف وقع فيه جاء تسعا وعشرين يوما . وفيه تقوية لقول من قال إن يمينه صلى الله عليه وسلم اتفق أنها كانت في أول الشهر ولهذا اقتصر على تسعة وعشرين وإلا فلو اتفق ذلك في أثناء الشهر فالجمهور على أنه لا يقع البر إلا بثلاثين ، وذهبت طائفة في الاكتفاء بتسعة وعشرين أخذا بأقل ما ينطلق عليه الاسم ، قال ابن بطال : يؤخذ منه أن من حلف على فعل شيء يبر بفعل أقل ما ينطلق عليه الاسم ، والقصة محمولة عند الشافعي ومالك على أنه دخل أول الهلال وخرج به فلو دخل في أثناء الشهر لم يبر الا بثلاثين . وفيه سكنى الغرفة ذات الدرج واتخاذ الخزانة لأثاث البيت والأمتعة . وفيه التناوب في مجلس العالم إذا لم تيسر المواظبة على حضوره لشاغل شرعي من أمر ديني أو دنيوي . وفيه قبول خبر الواحد ولو كان الآخذ فاضلا والمأخوذ عنه مفضولا ، ورواية الكبير عن الصغير ، وأن الأخبار التي تشاع ولو كثر ناقلوها إن لم يكن مرجعها إلى أمر حسي من مشاهدة أو سماع لا تستلزم الصدق ،

فإن جزم الأنصاري في رواية بوقوع التطليق وكذا جزم الناس الذين راهم عمر عند المنبر بذلك محمول على أنهم شاع بينهم ذلك من شخص بناء على التوهم الذي توهمه من اعتزال النبي صلى الله عليه وسلم نساءه فظن لكونه لم تجر عاداته بذلك أنه طلقهن فأشاع أنه طلقهن فشاع ذلك فتحدث الناس به ، وأخلق بهذا الذي ابتداءً بإشاعة ذلك أن يكون من المنافقين كما تقدم ، وفيه الاكتفاء بمعرفة الحكم بأخذه عن القرين مع إمكان أخذه عالياً عن أخذه عنه القرين ، وأن الرغبة في العلو حيث لا يعوق عنه عائق شرعي ، ويمكن أن يكون المراد بذلك أن يستفيد منه أصول ما يقع في غيبته ثم يسأل عنه بعد ذلك مشافهة ، وهذا أحد فوائد كتابة أطراف الحديث . وفيه ما كان الصحابة عليه من محبة الاطلاع على أحوال النبي صلى الله عليه وسلم جلست أو قلت ، واهتمامهم بما يهتم له لإطلاق الأنصاري اعتزاله نساءه الذي أشعر عنده بأنه طلقهن المقتضي وقوع غمه صلى الله عليه وسلم بذلك أعظم من طروق ملك الشام الغساني بجيوشه المدينة لغزو من بها ، وكان ذلك بالنظر إلى أن الأنصاري كان يتحقق أن عدوهم ولو طرقتهم مغلوب ومهزوم واحتمال خلاف ذلك ضعيف ، بخلاف الذي وقع بما توهمه من التطليق الذي يتحقق معه حصول الغم وكانوا في الطرف الأقصى من رعاية خاطره صلى الله عليه وسلم أن يحصل له تشويش ولو قل والقلق لما يقلقه والغضب لما يفضبه والهلم لما يهيمه رضى الله عنهم . وفيه أن الغضب والحزن يحمل الرجل الوقور على ترك التأني المألوف منه لقول عمر : ثم غلبني ما أجد ثلاث مرات . وفيه شدة الفزع والجزع للأمور المهمة ، وجواز نظر الإنسان إلى نواحي بيت صاحبه وما فيه إذا علم أنه لا يكره ذلك ، وبهذا يجمع بين ما وقع لعمر وبين ماورد من النهي عن فضول النظر ، أشار إلى ذلك النووي . ويحتمل أن يكون نظر عمر في بيت النبي صلى الله عليه وسلم وقع أولاً اتفاقاً فرأى الشعر والقرظ مثلاً فاستقله فرفع رأسه لينظر هل هناك شيء أنفَس منه فلم ير إلا الأهب فقال ما قال ، ويكون النهي محمولاً على من تعمد النظر في ذلك والتفتيش ابتداءً . وفيه كراهة سخط النعمة واحتقار ما أنعم الله به ولو كان قليلاً والاستغفار من وقوع ذلك وطلب الاستغفار من أهل الفضل وإيثار القناعة وعدم الالتفات إلى ماخص به الغير من أمور الدنيا الفانية . وفيه المعاقبة على إفساء السر بما يليق بمن أفساه .

باب صوم المرأة بإذن زوجها تطوعاً

[٥١٩٢] ٥٠٠١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ قَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ : « لَا تَصُومُ الْمَرْأَةُ وَبَعْلُهَا شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ » .

قوله (باب صوم المرأة بإذن زوجها تطوعاً) هذا الأصل لم يذكره البخاري في كتاب الصيام ، وذكره أبو مسعود في أفراد البخاري من حديث أبي هريرة ، وليس كذلك فإن مسلماً ذكره في أثناء حديث في كتاب الزكاة ، ووقع للمزى في « الأطراف » فيه وهم بينته فيما كتبه عليه .

قوله (لا تصوم) كذا للأكثر وهو بلفظ الخبر والمراد به النهي ، وأغرب ابن التين والقرطبي فخطأ رواية الرفع ، ووقع في رواية للمستمل « لا تصومن » بزيادة نون التوكيد ، ولمسلم من طريق عبد الرزاق عن معمر بلفظ « لا تصم » وسيأتي شرحه مستوفى بعد باب واحد .

باب إذا باتت المرأة مهاجرة فراش زوجها

[٥١٩٣] ٥٠٠٢ - حدثنا محمد بن بشار قال نا ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن أبي حازم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه قال : « إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه ، فأبت أن تجيء ، لعنتها الملائكة حتى تصبح » .

[٥١٩٤] ٥٠٠٣ - حدثنا محمد بن عرعرة قال نا شعبة عن قتادة عن زارة عن أبي هريرة قال النبي صلى الله عليه : « إذا باتت المرأة مهاجرة فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى ترجع » .

قوله (باب إذا باتت المرأة مهاجرة فراش زوجها) أى بغير سبب لم يجوز لها ذلك .

قوله (حدثنا محمد بن بشار) هو بندار ، وذكر أبو على الجبائي أنه وقع في بعض النسخ عن أبي زيد المروزي « ابن سنان » بمهملة ثم نونين وهو غلط .

قوله (عن سليمان) هو الأعمش ، وأبو حازم هو سلمان الأشجعي . وقوله في الرواية الثانية « عن زارة » هو ابن أبي أوفى قاضي البصرة يكنى أبا حاجب ، له عن أبي هريرة في الصحيحين حديثان فقط هذا وآخر مضى في العتق ، وله في البخاري عن عمران بن حصين حديث آخر يأتي في الديات ، وتقدم له في تفسير عيس حديث من روايته عن سعد بن هشام عن عائشة ، وهذا جميع ماله في الصحيح ، وكلها من رواية قتادة عنه .

قوله (إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه) قال ابن أبي جمرة : الظاهر أن الفراش كناية عن الجماع ، ويقويه قوله « الولد للفراش » أى لمن يطأ في الفراش ، والكناية عن الأشياء التي يستحي منها كثيرة في القرآن والسنة ، قال : وظاهر الحديث اختصاص اللعن بما اذا وقع منها ذلك ليلا لقوله « حتى تصبح » وكأن السر تأكد ذلك الشأن في الليل وقوة الباعث عليه ، ولا يلزم من ذلك أنه يجوز لها الامتناع في النهار ، وإنما خص الليل بالذكر لأنه المظنة لذلك اهـ . وقد وقع في رواية يزيد بن كيسان عن أبي حازم عند مسلم بلفظ « والذي نفسي بيده » ما من رجل يدعو امرأته الى فراشها فتأبى عليه إلا كان الذي في السماء ساخطا عليها حتى يرضى عنها « ولابن خزيمة وابن حبان من حديث جابر رفعه « ثلاثة لا تقبل لهم صلاة ولا يصعد لهم الى السماء حسنة : العبد الآبق حتى يرجع ، والسكران حتى يصحو ، والمرأة الساخط عليها زوجها حتى يرضى » فهذه الإطلاقات تتناول الليل والنهار .

قوله (فأبت أن تجيء) زاد أبو عوانة عن الأعمش كما تقدم في بدء الخلق « فبات غضبان عليها » وبهذه الزيادة يتجه وقوع اللعن ، لأنها حينئذ يتحقق ثبوت معصيتها ، بخلاف ما إذا لم يغضب من ذلك فإنه يكون إما لأنه عذرها ، وإما لأنه ترك حقه من ذلك . وأما قوله في رواية زارة « إذا باتت المرأة مهاجرة فراش زوجها » فليس هو على ظاهره في لفظ المفاعلة ، بل المراد أنها هى التي هجرت ، وقد تأتي لفظ المفاعلة ويراد بها نفس الفعل ولا يتجه عليها اللوم إلا إذا بدأت هى بالهجر فغضب هو لذلك أو هجرها وهى ظالمة فلم تستصل من ذنبها وهجرته ، أما لو بدأ هو بهجرها ظالما لها فلا ، ووقع في رواية مسلم من طريق غندر عن شعبة « إذا باتت المرأة مهاجرة » بلفظ اسم الفاعل .

قوله (لعنتها الملائكة حتى تصبح) في رواية زارة « حتى ترجع » وهى أكثر فائدة ، والأولى محمولة على

الغالب كما تقدم . وللطبراني من حديث ابن عمر رفعه « اثنان لا تجاوز صلاتهما رعوتهما : عبد آبق ، وإمرأة غضب زوجها حتى ترجع » وصححه الحاكم . قال المهلب : هذا الحديث يوجب أن منع الحقوق — في الأبدان كانت أو في الأموال — مما يوجب سخط الله ، إلا أن يتغمد بها بعفوه ، وفيه جواز لعن العاصي المسلم إذا كان على وجه الإرهاب عليه لثلا يواقع الفعل ، فإذا واقعه فإنما يدعى له بالتوبة والهداية . قلت : ليس هذا التقييد مستفادا من هذا الحديث بل من أدلة أخرى ، وقد ارتضى بعض مشايخنا ما ذكره المهلب من الاستدلال بهذا الحديث على جواز لعن العاصي المعين وفيه نظر ، والحق أن من منع اللعن أراد به معناه اللغوي وهو الإبعاد من الرحمة ، وهذا لا يليق أن يدعى به على المسلم بل يطلب له الهداية والتوبة والرجوع عن المعصية ، والذي أجازة أراد به معناه العرفي وهو مطلق السب ، ولا يخفى أن محله إذا كان بحيث يرتدع العاصي به وينزجر ، وأما حديث الباب فليس فيه إلا أن الملائكة تفعل ذلك ولا يلزم منه جوازه على الإطلاق . وفيه أن الملائكة تدعو على أهل المعصية ماداموا فيها وذلك يدل على أنهم يدعون لأهل الطاعة ما داموا فيها كذا قال المهلب وفيه نظر أيضا ، قال ابن أبي جمرة : وهل الملائكة التي تلعنهم هم الحفظة أو غيرهم ؟ يحتمل الأمرين . قلت : يحتمل أن يكون بعض الملائكة موكلا بذلك ، ويرشد إلى التعميم قوله في رواية مسلم « الذي في السماء » إن كان المراد به سكانها قال : وفيه دليل على قبول دعاء الملائكة من خير أو شر لكونه صلى الله عليه وسلم خوف بذلك . وفيه الإرشاد إلى مساعدة الزوج وطلب مرضاته . وفيه أن صبر الرجل على ترك الجماع أضعف من صبر المرأة . قال : وفيه أن أقوى التشويشات على الرجل داعية النكاح ولذلك حض الشارع النساء على مساعدة الرجال في ذلك اهـ . أو السبب فيه الحض على التناسل . ويرشد إليه الأحاديث الواردة في الترغيب في ذلك كما تقدم في أوائل النكاح ، قال : وفيه إشارة إلى ملازمة طاعة الله والصبر على عبادته جزاء على مراعاته لعبده حيث لم يترك شيئا من حقوقه إلا جعل له من يقوم به حتى جعل ملائكته تلعن من أغضب عبده . بمنع شهوة من شهواته ، فعلى العبد أن يوفى حقوق ربه التي طلبها منه ؛ وإلا فما أقبح الجفاء من الفقير المحتاج إلى الغنى الكثير الإحسان . اهـ ملخصة من كلام ابن أبي جمرة رحمه الله .

باب لا تأذن المرأة في بيت زوجها لأحد إلا بإذنه

[٥١٩٥] ٥٠٠٤ حدثنا أبو اليمان قال أنا شعيب قال نا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه قال : « لا يحل لامرأة أن تصوم وزوجها شاهد إلا بإذنه ، ولا تأذن في بيته إلا بإذنه ؛ وما أنفقت من نفقة عن غير أمره فإنه يؤدى إليه شطره » . ورواه أبو الزناد أيضا عن موسى عن أبيه عن أبي هريرة في الصوم .

قوله (باب لا تأذن المرأة في بيت زوجها لأحد إلا بإذنه) المراد ببيت زوجها سكنه سواء كان ملكه أو

لا .

قوله (عن الأعرج) كذا يقول شعيب عن أبي الزناد ، وقال ابن عيينة عن أبي الزناد « عن موسى بن أبي عثمان عن أبيه عن أبي هريرة » وقد بينه المصنف بعد .

قوله (لا يحل للمرأة أن تصوم وزوجها) يلتحق به السيد بالنسبة لأتمته التي يحل له وطؤها ، ووقع في رواية

همام « ويعلمها » وهي أفيد لأن ابن حزم نقل عن أهل اللغة أن البعل أسم للزوج والسيد ، فإن ثبت وإلا ألحق السيد بالزوج للاشتراك في المعنى .

قوله (شاهد) أى حاضر .

قوله (إلا بإذنه) يعنى في غير صيام أيام رمضان ، وكذا في غير رمضان من الواجب إذا تضيق الوقت ، وقد خصه المصنف في الترجمة الماضية قبل باب بالتطوع ، وكأنه تلقاه من رواية الحسن بن على عن عبد الرزاق فإن فيها « لا تصوم المرأة غير رمضان » وأخرج الطبراني من حديث ابن عباس مرفوعاً في أثناء حديث « ومن حق الزوج على زوجته أن لا تصوم تطوعاً إلا بإذنه » ، فإن فعلت لم يقبل منها « وقد قدمت اختلاف الروايات في لفظ « ولا تصوم » ، ودلت رواية الباب على تحريم الصوم المذكور عليها وهو قول الجمهور ، قال النووي في « شرح المذهب » : وقال بعض أصحابنا يكره ، والصحيح الأول ، قال : فلو صامت بغير إذنه صح وأتمت لاختلاف الجهة وأمر قبوله إلى الله ، قاله العمراني . قال النووي : ومقتضى المذهب عدم الثواب ، ويؤكد التحريم ثبوت الخبر بلفظ النهى ، ووروده بلفظ الخبر لا يمنع ذلك ، بل هو أبلغ ، لأنه يدل على تأكد الأمر فيه فيكون تأكده بحمله على التحريم . قال النووي في « شرح مسلم » : وسبب هذا التحريم أن للزوج حق الاستمتاع بها في كل وقت ، وحقه واجب على الفور فلا يفوته بالتطوع ولا بواجب على التراخي ، وإنما لم يجز لها الصوم بغير إذنه وإذا أراد الاستمتاع بها جاز ويفسد صومها لأن العادة أن المسلم يهاب انتهاك الصوم بالإفساد ، ولاشك أن الأولى له خلاف ذلك إن لم يثبت دليل كراهته ، نعم لو كان مسافراً فمفهوم الحديث في تقييده بالشاهد يقتضي جواز التطوع لها إذا كان زوجها مسافراً ، فلو صامت وقدم في أثناء الصيام فله إفساد صومها ذلك من غير كراهة ، وفي معنى الغيبة أن يكون مريضاً بحيث لا يستطيع الجماع ، وحمل المذهب النهى المذكور على التنزيه فقال : هو من حسن المعاشرة ، ولها أن تفعل من غير الفرائض بغير إذنه ما لا يضره ولا يمنعه من واجباته ، وليس له أن يبطل شيئاً من طاعة الله إذا دخلت فيه بغير إذنه اهـ ، وهو خلاف الظاهر . وفي الحديث أن حق الزوج أكد على المرأة من التطوع بالخير ، لأن حقه واجب والقيام بالواجب مقدم على القيام بالتطوع .

قوله (ولا تأذن في بيته) زاد مسلم من طريق همام عن أبي هريرة « وهو شاهد إلا بإذنه » وهذا القيد لا مفهوم له بل خرج مخرج الغالب ، وإلا فغيبية الزوج لا تقتضي الإباحة للمرأة أن تأذن لمن يدخل بيته ، بل يتأكد حينئذ عليها المنع لثبوت الأحاديث الواردة في النهى عن الدخول على المغيبات أى من غاب عنها زوجها ، ويحتمل أن يكون له مفهوم ، وذلك أنه إذا حضر تيسر استئذانه وإذا غاب تعذر فلو دعت الضرورة إلى الدخول عليها لم تفتقر إلى استئذانه لتعذره . ثم هذا كله فيما يتعلق بالدخول عليها ، أما مطلق دخول البيت بأن تأذن لشخص في دخول موضع من حقوق الدار التي هي فيها أو إلى دار منفردة عن سكنها فالذي يظهر أنه ملتحق بالأول ، وقال النووي : في هذا الحديث إشارة إلى أنه لا يفتات على الزوج بالإذن في بيته إلا بإذنه ، وهو محمول على ما لا تعلم رضا الزوج به ، أما لو علمت رضا الزوج بذلك فلا حرج عليها ، كمن جرت عادته بإدخال الضيفان موضعاً معداً لهم سواء كان حاضراً أم غائباً فلا يفتقر إدخالهم إلى إذن خاص لذلك ، وحاصله أنه لا بد من اعتبار إذنه تفصيلاً أو إجمالاً .

قوله (إلا بإذنه) أى الصريح ، وهل يقوم ما يقترن به علامة رضاه مقام التصريح بالرضا ؟ فيه نظر .

قوله (وما أنفقت من نفقة عن غير أمره فإنه يؤدي إليه شطره) أى نصفه ، والمراد نصف الأجر كما جاء واضحاً في رواية همام عن أبي هريرة في البيوع ، ويأتي في النفقات بلفظ « إذا أنفقت المرأة من كسب زوجها عن غير أمره فله نصف آخره » في رواية أبي داود « فلها نصف أجره » وأغرب الخطابي فحمل قوله « يؤدي إليه شطره » على المال المنفق ، وأنه يلزم المرأة إذا أنفقت بغير أمر زوجها زيادة على الواجب لها أن تغرم القدر الزائد ، وأن هذا هو المراد بالشرط في الخبر لأن الشرط يطلق على النصف وعلى الجزء ، قال : ونفقتها معاوضة فتقدر بما يوازها من الفرض وترد الفضل عن مقدار الواجب ، وإنما جاز لها في قدر الواجب لقصة هند « خدى من ماله المعروف » اهـ . وما ذكرناه من الرواية الأخرى يرد عليه . وقد استشعر الإيراد فحمل الحديث الآخر على معنى آخر وجعلهما حديثين مختلفي الدلالة ، والحق أنهما حديث واحد روي بألفاظ مختلفة . وأما تقييده بقوله « عن غير أمره » فقال النووي : عن غير أمره بالصرح في ذلك القدر المعين ، ولا ينفي ذلك وجود إذا سابق عام يتناول هذا القدر وغيره إما بالصرح وإما بالعرف . قال : ويتعين هذا التأويل لجعل الأجر بينهما نصفين ، ومعلوم أنها إذا أنفقت من ماله بغير إذنه لا الصريح ولا المأخوذ من العرف لا يكون لها أجر بل عليها وزر ، فيتعين تأويله . قال : وأعلم أن هذا كله مفروض في قدر يسير . يعلم رضا المالك به عرفاً ، فإن زاد على ذلك لم يجز . ويؤيده قوله — يعنى كما مر في حديث عائشة في كتاب الزكاة والبيوع — « إذا أنفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة » فأشار إلى أنه قدر يعلم رضا الزوج به في العادة ، قال : وبه بالطعام أيضاً على ذلك لأنه مما يسمح به عادة ، بخلاف النكاحين في حق كثير من الناس وكثير من الأحوال . قلت : وقد تقدمت في شرح حديث عائشة في الزكاة مباحث لطيفة وأجوبة في هذا ، ويحتمل أن يكون المراد بالتنصيف في حديث الباب الحمل على المال الذي يعطيه الرجل في نفقة المرأة ، فإذا أنفقت منه بغير علمه كان الأجر بينهما : للرجل لكونه الأصل في اكتسابه ولكونه يؤجر على ما ينفقه على أهله كما ثبت من حديث سعد بن أبي وقاص وغيره ، وللمرأة لكونه من النفقة التي تختص بها . ويؤيد هذا الحمل ما أخرجه أبو داود عقب حديث أبي هريرة هذا قال في المرأة تصدق من بيت زوجها ؟ قال : لا إلا من قوتها والأجر بينهما ، ولا يحل لها أن تصدق من مال زوجها إلا بإذنه . قال أبو داود في رواية أبي الحسن بن العبد عقبه : هذا يضعف حديث همام اهـ ، ومراده أنه يضعف حمله على التعميم ، أما الجمع بينهما بما دل عليه هذا الثاني فلا ، وأما ما أخرجه أبو داود وابن خزيمة من حديث سعد قال « قالت امرأة يانبي الله إناكل على آبائنا وأزواجنا وأبنائنا ، فما يحل لنا من أموالهم ؟ قال : الرطب تأكلنه وتهدينه » . وأخرج الترمذي وابن ماجه عن أبي أمامة رفعه « لاتنفق امرأة شيئاً من بيت زوجها إلا بإذنه ، قيل : ولا الطعام ؟ قال : ذاك أفضل أموالنا » وظاهرهما التعارض ، ويمكن الجمع بأن المراد بالرطب ما يتسارع إليه الفساد فأذن فيه ، بخلاف غيره ولو كان طعاماً والله أعلم .

قوله (ورواه أبو الزناد أيضاً عن موسى عن أبيه عن أبي هريرة في الصوم) يشير إلى أن رواية شعيب عن أبي الزناد عن الأعرج اشتملت على ثلاثة أحكام ، وأن لأبي الزناد في أحد الثلاثة وهو صيام المرأة إسناداً آخر ، وموسى المذكور هو ابن أبي عثمان ، وأبوه أبو عثمان يقال له التبان بمشاة ثم موحدة ثقيلة واسمه سعد ويقال عمران ، وهو مولى المغيرة بن شعبه ، ليس له في البخاري سوى هذا الموضع ، وقد وصل حديثه المذكور أحمد والنسائي والدارمي والحاكم من طريق الثوري عن أبي الزناد عن موسى بن أبي عثمان بقصة الصوم فقط ، والدارمي أيضاً وابن خزيمة وأبو عوانة وابن حبان من طريق سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج به ، قال أبو عوانة في رواية على

١٢

باب كفران العشير

٥١٩٧] ٥٠٠٦ - حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنا مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس أنه قال: خَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قِيَامًا طَوِيلًا نَحْوًا مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ سَجَدَ، ثُمَّ قَامَ، فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ، ثُمَّ انصَرَفَ، وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ، فَقَالَ: «إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ، لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ. فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْكُرُوا اللَّهَ». قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، رَأَيْنَاكَ تَنَاولْتَ شَيْئًا فِي مَقَامِكَ هَذَا، ثُمَّ رَأَيْنَاكَ تَكَعَّمَكْتَ، فَقَالَ: «إِنِّي رَأَيْتُ الْجَنَّةَ أَوْ رَأَيْتُ الْجَنَّةَ، فَتَنَاولْتُ مِنْهَا عُنْقُودًا، وَلَوْ أَخَذْتُهُ لَأَكَلْتُمُ مِنْهُ مَا بَقِيََتِ الدُّنْيَا. وَرَأَيْتُ النَّارَ فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ مَنْظَرًا قَطُّ، وَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ»، قَالُوا: لِمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «بِكُفْرِهِنَّ». قِيلَ: يَكْفُرْنَ بِاللَّهِ؟ قَالَ: «يَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ، وَيَكْفُرْنَ الْإِحْسَانَ، لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ الدَّهْرَ، ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا، قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ».

[٥١٩٨]

٥٠١٧- حدثنا عثمان بن الهيثم قال نا عوف عن أبي رجاء عن عمران عن النبي صلى الله عليه قال : «اطلعت

في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء ، واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء» . تابعه أيوب وسلم بن زهير .
قوله (باب كفران العشير وهو الزوج والعشير هو الخليط من المعاشرة) أى أن لفظ العشير يطلق بإزاء شيتين ، فالمراد به هنا الزوج ، والمراد به في الآية وهى قوله تعالى ﴿ وليس العشير ﴾ المخالط ، وهذا تفسير أبى عبيدة قال في قوله تعالى ﴿ لیس المولى ولبیس العشير ﴾ : المولى هنا ابن العم والعشير المخالط المعاشر ، وقد تقدم شيء من هذا في كتاب الإيمان . ثم ذكر فيه حديث ابن عباس في خسوف الشمس بطوله وقد تقدم شرحه مستوفى في آخر أبواب الكسوف ، وقوله فيه « لو أحسنت إلى إحداهن الدهر » فيه إشارة إلى وجود سبب التعذيب لأنها بذلك كالمصرة على كفر النعمة ، والإصرار على المعصية من أسباب العذاب ، أشار إلى ذلك المهلب . وذكر بعده حديث عمران بن حصين بمعنى حديث أسامة الماضي في الباب قبله . وقوله « تابعه أيوب وسلم بن زهير » يعنى أنهما تابعا عوفا عن أبي رجاء وهو العطاردي في رواية هذا الحديث عن عمران بن حصين ، وسيأتي في « باب فضل الفقر » من الرقاق أن حماد بن نجیح وصخر بن جويرية خالفا في ذلك عن أبي رجاء فقالا « عنه عن ابن عباس » . ومتابعة أيوب وصلها النسائي واختلف فيه على أيوب فقال عبد الوارث عنه هكذا ، وقال الثقفى وابن علية وغيرهما « عن أيوب عن أبي رجاء عن ابن عباس » . وأما متابعة سلم بن زهير فوصلها المصنف في صفة الجنة من بدء الخلق وفي « باب فضل الفقر » من الرقاق ، ويأتي شرح الحديث مع حديث أسامة في « باب صفة الجنة والنار » من كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى .

باب لزوجك عليك حق

قاله أبو جحيفة عن النبي صلى الله عليه .

[٥١٩٩]

٥٠٠٨- حدثنا محمد بن مقاتل قال أنا عبد الله قال أنا الأوزاعي قال حدثني يحيى بن أبي كثير قال

حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن قال حدثني عبد الله بن عمرو قال رسول الله صلى الله عليه : « يا عبد الله ، ألم أخبر أنك تصوم النهار وتقوم الليل ؟ » قلت : بلى يا رسول الله . قال : « فلا تفعل ، صم وأفطر ، وقم ونم ، فإن لجسدك عليك حقا ، وإن لزوجتك عليك حقا ، وإن لعينك عليك حقا » .

قوله (باب لزوجك عليك حق) ، قاله أبو جحيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم (وهو طرف من حديثه في قصة سلمان وأبي الدرداء ، وقد مضى موصولا مشروحا في كتاب الصيام ، ثم ذكر بعده حديث عبد الله بن عمرو في ذلك وقد تقدم شرحه أيضا قال ابن بطال : لما ذكر في الباب قبله حق الزوج على الزوجة ذكر في هذا عكسه وأنه لا ينبغي له أن يجهد بنفسه في العبادة حتى يضعف عن القيام بحقها من جماع واكتساب . واختلف العلماء فيمن كف عن جماع زوجته فقال مالك : إن كان بغير ضرورة ألزم به أو يفرق بينهما ، ونحوه عن أحمد ، والمشهور عند الشافعية أنه لا يجب عليه ، وقيل يجب مرة ، وعن بعض السلف في كل أربع ليلة ، وعن بعضهم في كل طهر مرة .

باب المرأة راعية في بيت زوجها

[٥٢٠٠]

٥٠٠٩- حدثنا عبدان قال أنا عبد الله قال أنا موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى

الله عليه قال : « كلُّكم راعٍ وكلُّكم مسؤولٌ عن رعيته ، والأميرُ راعٍ ، والرجلُ راعٍ على أهل بيته ، والمرأةُ راعيةٌ على بيت زوجها وولده ، فكلُّكم راعٍ وكلُّكم مسؤولٌ عن رعيته » .

قوله (باب المرأة راعية في بيت زوجها) ذكر فيه حديث ابن عمر ، وسيأتي شرحه مستوفي في كتاب الأحكام إن شاء الله تعالى

باب قول الله عز وجل: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾

٥٠١٠- حدثنا خالد بن مخلد قال نا سليمان قال حدثني حميد عن أنس قال : آلى رسول الله صلى الله عليه من نسائه شهراً ، فقعده في مشربة له ، فنزل لتسع وعشرين ، فقليل : يا رسول الله ، إنك آليت على شهر ، فقال : «إن الشهر تسع وعشرون» .

قوله (باب قول الله تعالى : الرجال قوامون على النساء) إلى هنا عند أبي ذر ، زاد غيره ﴿بما فضل الله بعضهم على بعض — الى قوله — عليا كبيرا﴾ وبسياق الآية تظهر مطابقة الترجمة ، لأن المراد منها قوله تعالى ﴿فعضوهم واهجروهم في المضاجع﴾ فهو الذي يطابق قوله «آلى النبي صلى الله عليه وسلم من نسائه شهرا» لأن مقتضاه أنه هجرهن . وخفى ذلك على الإسماعيلي فقال : لم يتضح لي دخول هذا الحديث في هذا الباب ولا تفسير الآية التي ذكرها ، وقد تقدم شرح حديث أنس المذكور قريبا في آخر حديث عمر الطويل وقوله فيه «إنك آليت شهرا» في رواية المستملي والكشميني «آليت على شهر» وقوله «فقليل يا رسول الله» قائل ذلك عائشة كما تقدم واضحا في آخر حديث عمر المذكور ، وتقدم فيه أن عمر وغيره أيضا سأله عن ذلك

باب هجرة النبي صلى الله عليه نساءه في غير بيوتهن

ويذكر عن معاوية بن حيدة رفعه : ولا تهجر إلا في البيت . والأول أصح .

٥٠١١- حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج ... ح . وحدثني محمد بن مقاتل قال أنا عبد الله قال أنا ابن جريج قال أخبرني يحيى بن عبد الله بن صفي أن عكرمة بن عبد الرحمن بن الحارث أخبره أن أم سلمة أخبرته أن النبي صلى الله عليه حلف لا يدخل على بعض نسائه شهراً ، فلما مضى تسعة وعشرون يوماً غدا عليهن - أو راح - فقليل له : يا نبي الله ، حلفت أن لا تدخل عليهن شهراً ، فقال : «إن الشهر يكون تسعة وعشرين يوماً» .

٥٠١٢- حدثنا علي بن عبد الله قال نا مروان بن معاوية قال نا أبو يعفور قال : تذاكرنا عند أبي الضحى ، فقال نا ابن عباس قال : أصبحنا يوماً ونساء النبي صلى الله عليه يكين عند كل امرأة منهن أهلها ، فخرجت إلى المسجد فإذا هو ملائ من الناس ، فجاء عمر بن الخطاب فصعد إلى النبي صلى الله عليه وهو في غرفة له ، فسلم فلم يجبه أحد ، ثم سلم فلم يجبه أحد ، ثم سلم فلم يجبه أحد ، فناداه ، فدخل على النبي صلى الله عليه فقال : أطلقت نساءك ؟ قال : «لا ، ولكن آليت منهن شهراً ، فمكث تسعاً وعشرين ثم دخل على نسائه» .

قوله (باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم نساءه في غير بيوتهن) كأنه يشير إلى أن قوله ﴿واهجروهم في المضاجع﴾ لا مفهوم له ، وأنه تجوز الهجرة فيما زاد على ذلك كما وقع للنبي صلى الله عليه وسلم من هجره لأزواجه في المشربة . وللعلماء في ذلك اختلاف أذكره بعد .

قوله (ويذكر عن معاوية بن حيدة) بفتح الحاء المهملة وسكون التحتانية صحابي مشهور ، وهو جد بهز ابن حكيم بن معاوية .

قوله (رفعه ، ولا تهجر إلا في البيت) في رواية الكشميهني « غير أن لا تهجر إلا في البيت » وهذا طرف من حديث طويل أخرجه أحمد وأبو داود والخرائطي في « مكارم الأخلاق » و« ابن منددة في غرائب شعبة » كلهم من رواية أبي قرزة سويد عن حكيم بن معاوية عن أبيه وفيه « ما حق المرأة على الزوج ؟ قال : يطعمها إذا طعم ، ويكسوها إذا اكتسى ، ولا يضرب الوجه ، ولا يقبح ، ولا يهجر إلا في البيت » .

قوله (والأول أصح) يعني حديث أنس أصح من حديث معاوية بن حيدة ، وهو كذلك ولكن يمكن الجمع بينهما كما سأذكره ، واقتضى صنيعة أن هذه الطريق تصلح للاحتجاج بها وإن كانت دون غيرها في الصحة ، وإنما صدرها بصيغة التريض إشارة إلى انخراط رتبها . ووقع في شرح الكرماني قوله « ويذكر عن معاوية ابن حيدة رفعه ولا تهجر إلا في البيت » أى ويذكر عن معاوية ولا تهجر إلا في البيت مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، والأول أى الهجرة في غير البيوت أصح إسناداً ، وفي بعضها أى بعض النسخ من البخاري « غير أن لا تهجر إلا في البيت » قال : فحيث ففاعل يذكر هجر النبي صلى الله عليه وآله وسلم نساءه في غير بيوتهن . أى ويذكر عن معاوية رفعه غير أن لا تهجر ، أى رويت قصة الهجرة عنه مرفوعة إلا أنه قال لا تهجر إلا في البيت ، وهذا الذي تلمحه غلط محض ، فإن معاوية بن حيدة ما روى قصة هجر النبي صلى الله عليه وآله وسلم أزواجه ، ولا يوجد هذا في شيء من المسانيد ولا الأجزاء ، وليس مراد البخاري ما ذكره وإنما مراده حكاية ما ورد في سياق حديث معاوية بن حيدة ، فإن في بعض طرقه « ولا يقبح ولا يضرب الوجه ، غير أن لا يهجر إلا في البيت » فظن الكرماني أن الاستثناء من تصرف البخاري ، وليس كذلك بل هو حكاية منه عما ورد من لفظ الحديث ، والله أعلم . قال المهلب : هذا الذي أشار إليه البخاري كأنه أراد أن يستن الناس بما فعله النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الهجر في غير البيوت رفقا بالنساء ، لأن هجرانهن مع الإقامة معهن في البيوت آلم لأنفسهن وأوجع لقلوبهن بما يقع من الإعراض في تلك الحال ، ولما في الغيبة عن الأعين من التسلية عن الرجال ، قال : وليس ذلك بواجب لأن الله قد أمر بهجرانهن في المضاجع فضلاً عن البيوت . وتعقبه ابن المنير بأن البخاري لم يرد ما فهمه ، وإنما أراد أن الهجران يجوز أن يكون في البيوت وفي غير البيوت ، وأن الحصر المذكور في حديث معاوية بن حيدة غير معمول به بل يجوز الهجر في غير البيوت كما فعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم اهـ . والحق أن ذلك يختلف باختلاف الأحوال ، فربما كان الهجران في البيوت أشد من الهجران في غيرها ، وبالعكس بل الغالب أن الهجران في غير البيوت آلم للنفوس وخصوصاً النساء لضعف نفوسهن ، واختلف أهل التفسير في المراد بالهجران ، فالجمهور على أنه ترك الدخول عليهن والإقامة عندهن على ظاهر الآية ، وهو من الهجران وهو البعد ، وظاهره أنه لا يضاجعه . وقيل المعنى يضاجعه ويوليها ظهره ، وقيل يمتنع من جماعها ، وقيل يجامعها ولا يكلمها ، وقيل « اهجرهن » مشتق من الهجر بضم الهاء وهو الكلام القبيح أى أغلظوا لهن في القول ، وقيل مشتق من الهجر وهو الخبل الذي يشهد به البعير يقال هجر البعير أى ربطه ، فالمعنى أوثقوهن في البيوت واضربوهن قاله الطبري وقواه ، واستدل له ووهاه ابن العربي فأجاد . ثم ذكر في الباب حديثين : الأول حديث أم سلمة .

قوله (عكرمة بن عبد الرحمن بن الحارث) أى ابن هشام بن المغيرة ، وهو أخو أبي بكر بن عبد الرحمن أحد الفقهاء السبعة ، وليس له في البخاري سوى هذا الحديث ، وقد أخرجه في الصيام عن أبي عاصم وحده به ، وقوله في هذه الطريق « لا يدخل على بعض نسائه » كذا في هذه الرواية . وهو يشعر بأن اللاتي أقسم أن لا يدخل عليهن هن من وقع منهن ما وقع من سبب القسم لا جميع النسوة ، لكن اتفق أنه في تلك الحالة انفكت رجله كما في حديث أنس المتقدم في أوائل الصيام ، فاستمر مقيماً في المشربة ذلك الشهر كله ، وهو يؤيد أن سبب القسم ما تقدم في مارية فإنها تقتضي اختصاص بعض النسوة دون بعض بخلاف قصة العسل فإنهن اشتركن فيها إلا صاحبة العسل وإن كانت إحداهن بدأت بذلك ، وكذلك قصة طلب النفقة والغيرة فإنهن اجتمعن فيها .

الحديث الثاني .

قوله (أبو يعفور) بفتح التحتانية وسكون المهملة وضم الفاء وسكون الواو وآخره راء هو الأصغر . واسم عبد الرحمن بن عبيد ، كوفي ثقة ليس له في البخاري إلا هذا الحديث وآخر تقدم في آخر ليلة القدر حدث به أيضا عن أبي الضحى .

قوله (تذاكرنا عند أبي الضحى فقال : حدثنا ابن عباس) لم يذكر ما تذاكروا به ، وقد أخرجه النسائي عن أحمد بن عبد الحكم عن مروان بن معاوية بالإسناد الذي أخرجه البخاري فأوضحه ، ولفظه « تذاكرنا الشهر ، فقال بعضنا ثلاثين ، وقال بعضنا تسعا وعشرين ، فقال أبو الضحى : ابن عباس » وكذا أخرجه أبو نعيم من وجه آخر عن مروان بن معاوية وقال فيه « تذاكرنا الشهر عند أبي الضحى »

قوله (فدخلت المسجد ، فإذا هو ملآن من الناس) هذا ظاهر في حضور ابن عباس هذه القصة ، وحديثه الطويل ، بل الذي مضى قريبا يشعر بأنه ما عرف القصة إلا من عمر ، لكن يحتمل أن يكون عرفها جملة ففصلها عمر له لما سأله عن المتظاهرين .

قوله (في غرفة) في رواية النسائي « في علية » بمهملة مضمومة وقد تكسر ، وبلاد ثم تحتانية ثقيلتين ، هي المكان العالي وهي الغرفة ، وتقدم أنها كانت مشربة وفست فيما مضى ، وزاد الإسماعيلي من طريق عبد الرحيم بن سليمان عن أبي يعفور « في غرفة ليس عنده فيها إلا بلال » .

قوله (فناداه فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم) كذا في جميع الأصول التي وقفت عليها من البخاري بحذف فاعل « فناداه » فإن الضمير لعمر وهو الذي دخل ، وقد وقع ذلك مبينا في رواية أبي نعيم ولفظه بعد قوله فسلم « فلم يجبه أحد ، فانصرف ، فناداه بلال فدخل » ومثله للنسائي لكن قال « فنادى بلال » بحذف المفعول وهو الضمير في رواية غيره ، وعند الإسماعيلي « فسلم فلم يجبه أحد ، فانخط ، فدعاه بلال فسلم ثم دخل » وقد تقدم في الحديث الطويل أن في رواية سماك بن الوليد عن ابن عباس عن عمر عند مسلم أن اسم الغلام الذي أذن له رباح ، فلولا قوله في هذه الرواية « ليس عنده فيها إلا بلال » لجوز أن يكونا جميعا كانا عنده ، لكن يجوز أن يكون الحصر للعندية الداخلة ويكون رباح كان على أسكفة الباب كما تقدم ، وعند الإذن ناداه بلال فاسمعه رباح فيجتمع الخبران .

قوله (فقال لا ، ولكن آليت منهن شهرا) أي حلفت أن لا أدخل عليهن شهرا كما تقدم بيانه واضحا في شرح حديث عمر المطول

باب ما يكره من ضرب النساء وقول الله عز وجل : ﴿ وَأَضْرِبُوهُنَّ ﴾ أي ضرباً غير مبرح
 ٥٠١٣ - حدثنا محمد بن يوسف قال نا سفيان عن هشام عن أبيه عن عبد الله بن زمة عن النبي صلى الله عليه قال : « لا يجلد أحدكم امرأته جلد العبد ثم يجامعها في آخر اليوم » .

[٥٢٠٤]

قوله (باب ما يكره من ضرب النساء) فيه إشارة الى أن ضربهن لا يباح مطلقا ، بل فيه ما يكره كراهة تنزيه أو تحريم على ما سنقصه .

قوله (وقول الله تعالى ﴿ وَأَضْرِبُوهُنَّ ﴾ أي ضرباً غير مبرح) هذا التفسير منتزع من المفهوم من حديث الباب من قوله « ضرب العبد » كما سأوضحه ، وقد جاء ذلك صريحا في حديث عمرو بن الأحوص أنه شهد حجة الوداع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر حديثا طويلا وفيه « فإن فعلن فاهجروهن في المضاجع ، واضربوهن ضربا غير مبرح » الحديث أخرجه أصحاب السنن وصححه الترمذی واللفظ له ، وفي حديث جابر

الطويل عند مسلم « فإن فعلن فاضربوهن ضربا غير مبرح » . قلت : وسبق التنصيص في حديث معاوية بن حيدة على النهي عن ضرب الوجه .

قوله (سفيان) هو الثوري ، وهشام هو ابن عروة ، وعبد الله بن زمعة تقدم بيان نسبه في تفسير سورة الشمس .

قوله (لا يجلد أحدكم) كذا في نسخ البخاري بصيغة النهي ، وقد أخرجه الإسماعيلي من رواية أحمد بن سفيان النسائي عن الفرياني — وهو محمد بن يوسف شيخ البخاري فيه — بصيغة الخبر وليس في أوله صيغة النهي ، وكذا أخرجه أبو نعيم من وجه آخر عن الفرياني ، وكذا توارد عليه أصحاب هشام بن عروة ، وتقدم في التفسير من رواية وهيب ، ويأتي في الأدب من رواية ابن عيينة ، وكذا أخرجه أحمد عن ابن عيينة وعن وكيع وعن أبي معاوية وعن ابن نمير ، وأخرجه مسلم وابن ماجه من رواية ابن نمير ، والترمذي والنسائي من رواية عبد الله بن سليمان ، ففي رواية أبي معاوية وعبد « إلام يجلد » وفي رواية وكيع وابن نمير « علام يجلد » وفي رواية ابن عيينة « وعظلم في النساء فقال : يضرب أحدكم امرأته » وهو موافق لرواية أحمد بن سفيان ، وليس عند واحد منهم بصيغة النهي .

قوله (جلد العبد) أي مثل جلد العبد ، وفي إحدى روايتي ابن نمير عند مسلم « ضرب الأمة » وللنسائي من طريق ابن عيينة « كما يضرب العبد والأمة » وفي رواية أحمد بن سفيان « جلد البعير أو العبد » وسيأتي في الأدب من رواية ابن عيينة « ضرب الفحل أو العبد » والمراد بالفحل البعير ، وفي حديث لقبط بن صبرة عند أبي داود « ولا تضرب ظعنيتك ضربك أمتك » .

قوله (ثم يجامعها) في رواية أبي معاوية « ولعله أن يضاجعها » وهي رواية الأكثر ، وفي رواية لابن عيينة في الأدب « ثم لعله يعانقها » . وقوله « في آخر اليوم » في رواية ابن عيينة عند أحمد « من آخر الليل » وله عند النسائي « آخر النهار » وفي رواية ابن نمير والأكثر « في آخر يومه » وفي رواية وكيع « آخر الليل أو من آخر الليل » وكلها متقاربة . وفي الحديث جواز تاديب الرقيق بالضرب الشديد ، والإجماع إلى جواز ضرب النساء دون ذلك واليه أشار المصنف بقوله « غير مبرح » ، وفي سياقه استبعاد وقوع الأمرين من العاقل : أن يبالغ في ضرب امرأته ثم يجامعها من بقية يومه أو ليلته ، والجماعة أو المضاجعة إنما تستحسن مع ميل النفس والرغبة في العشرة ، والجلود غالبا ينفر ممن جلده ، فوقعت الإشارة إلى ذم ذلك وأنه إن كان ولا بد فليكن التاديب بالضرب اليسير بحيث لا يحصل منه النفور التام فلا يفرط في الضرب ولا يفرط في التاديب ، قال المهلب : بين صلى الله عليه وسلم بقوله « جلد العبد » أن ضرب الرقيق فوق ضرب الحر لتباين حالتهما ، ولأن ضرب المرأة إنما أبيح من أجل عضيائها زوجها فيما يجب من حقه عليها اهـ . وقد جاء النهي عن ضرب النساء مطلقا ، فعند أحمد وأبي داود والنسائي وصححه ابن حبان والحاكم من حديث إياس بن عبد الله بن أبي ذباب بضم المعجمة وبموحدين الأولى بحفيفة « لا تضربوا إماء الله » فجاء عمر فقال : قد ذثر النساء على أزواجهن ، فأذن لهم فاضربوهن ، فأطاف بال رسول الله صلى الله عليه وسلم نساء كثير فقال : لقد أطاف بال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعون امرأة مكلهن يشكين أزواجهن ، ولا تجدون أولئك خياركم » وله شاهد من حديث ابن عباس في صحيح ابن حبان ، وآخر مرسل من حديث أم كلثوم بنت أبي بكر عند البيهقي ، وقوله « ذثر » بفتح المعجمة وكسر الهمزة بعدها راء أي نشر بنون ومعجمة وزاى ، وقيل معناه غضب واستب ، قال الشافعي : يحتمل أن يكون النهي على الاختيار والإذن فيه على الإباحة ، ويحتمل أن يكون قبل نزول الآية بضربهن ثم أذن بعد نزولها فيه ، وفي قوله « لن يضرب خياركم » دلالة على أن ضربهن مباح في الجملة ، ومحل ذلك أن يضربها تأديبا إذا رأى منها ما يكره فيما يجب عليها فيه طاعته ، فإن اكتفى بالتهديد ونحوه كان أفضل ، ومهما أمكن الوصول إلى الغرض بالإيهام لا يعدل إلى الفعل ،

لما في وقوع ذلك من النفرة المضادة لحسن المعاشرة المطلوبة في الزوجية ، إلا إذا كان في أمر يتعلق بمعصية الله . وقد أخرج النسائي في الباب حديث عائشة « ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة له ولا خادما قط ، ولا ضرب بيده شيئا قط إلا في سبيل الله صلى الله عليه وسلم أو تنتهك حرمة الله فينتقم الله » وسياقي مزيد في ذلك في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى

باب لا تطيع المرأة زوجها في معصية

[٥٢٠٥] ٥٠١٤- حدثنا خلاد بن يحيى قال نا إبراهيم بن نافع عن الحسن - هو ابن مسلم - عن صفية عن عائشة : أن امرأة من الأنصار زوجت ابنتها ، فتمعط شعر رأسها ، فجاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقالت : إن زوجها أمرني أن أصل في شعرها فقال : « لا ، إنه قد لعن الموصلات » . [الحديث ٥٢٠٥ - طرفه في : ٥٩٣٤] .

قوله (باب لا تطيع المرأة زوجها في معصية الله) لما كان الذي قبله يشعر بنذب المرأة إلى طاعة زوجها في كل ما يرومه خصص ذلك بما لا يكون فيه معصية الله ، فلو دعاها الزوج إلى معصية فعلها أن تمتنع ، فإن أدبها على ذلك كان الإثم عليه . ثم ذكر فيه طرفا من حديث التي طلبت أن تصل شعر ابنتها ، وسياقي شرحه في كتاب اللباس إن شاء الله تعالى

قوله (إنه قد لعن الموصلات) كذا بالبناء للمجهول ، والموصلات بتشديد الصاد المكسورة ويجوز فتحها ، وفي رواية الكشميهني « الموصلات » وهو يؤيد رواية الفتح

باب وإن امرأة خافت من بعلها نشوزا

[٥٢٠٦] ٥٠١٥- حدثني محمد بن سلام قال أنا أبو معاوية عن هشام عن أبيه عن عائشة « وإن امرأة خافت من بعلها نشوزا أو إعراضا » قالت : هي المرأة تكون عند الرجل لا يستكثر منها ، فيريد طلاقها ويتزوج غيرها ، وتقول له : أمسكني ولا تطلقني ، ثم تزوج غيري ، فأنت في حل من النفقة علي والقسمة لي ، فذلك قوله تعالى : « فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا » .

قوله (باب وإن امرأة خافت من بعلها نشوزا أو إعراضا) ليس في رواية أبي ذر « أو إعراضا » وقد تقدم الباب وحديثه في تفسير سورة النساء ، وسياقه هنا أتم ، وذكرت هناك سبب نزولها وفيمن نزلت . واختلف السلف فيما إذا تراضيا على أن لا قسمة لها هل لها أن ترجع في ذلك ؟ فقال الثوري والشافعي وأحمد وأخرجه البيهقي عن علي وحكاه ابن المنذر عن عبيدة بن عمرو وإبراهيم ومجاهد وغيرهم : إن رجعت فعليه أن يقسم لها وإن شاء فارقها ، وعن الحسن : ليس لها أن تنقض ، وهو قياس قول مالك في الأنظار والعارية ، والله أعلم

باب العزل

[٥٢٠٧] ٥٠١٦- حدثنا مسدد قال نا يحيى بن سعيد عن ابن جريج عن عطاء عن جابر قال : كنا نعزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم . [الحديث ٥٢٠٧ - طرفاه في : ٥٢٠٨ ، ٥٢٠٩] .

[٥٢٠٨] ٥٠١٧- حدثنا علي بن عبد الله قال نا سفيان قال عمرو أخبرني عطاء سمع جابرا يقول : كنا نعزل والقرآن ينزل .

[٥٢٠٩] ٥٠١٨- وعن عمرو عن عطاء عن جابر قال : كان يُعزلُ على عهدِ رسولِ الله صلى الله عليه والقرآن ينزل .

[٥٢١٠] ٥٠١٩- حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء قال نا جُوَيْرِيَّةُ عن مالك بن أنس عن الزُّهري عن ابن مُحَيْرِيزٍ عن أبي سعيدٍ الخُدري قال : أصبنا سَبِيًّا ، فكنا نعزلُ ، فسألنا رسولَ الله صلى الله عليه فقال : «أَوْ إنكم لتفعلون؟» -قالها ثلاثاً- «ما من نسمةٍ كائنةٍ إلى يوم القيامة إلا هي كائنة» .

قوله (باب العزل) أى النزاع بعد الإيلاج لينزل خارج الفرج ، والمراد هنا بيان حكمه وذكر فيه حديثين : الأول حديث جابر .

قوله (يحيى بن سعيد) هو القطان .

قوله (عن ابن جريج عن عطاء عن جابر : كنا نعزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية أحمد عن يحيى بن سعيد الأموي عن ابن جريج عن عطاء أنه « سمع جابرا سئل عن العزل فقال : كنا نصنعه » .

قوله (حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان) هو ابن عيينة (قال قال عمرو) هو ابن دينار (أخبرني عطاء أنه سمع جابرا يقول) هذا مما نزل فيه عمرو بن دينار ، فإنه سمع الكثير من جابر نفسه ؛ ثم أدخل في هذا بينهما واسطة ، وقد تواردت الروايات من أصحاب سفيان على ذلك إلا ما وقع في « مسند أحمد » في النسخ المتأخرة فإنه ليس في الإسناد عطاء ، لكنه أخرجه أبو نعيم من طريق المسند بإثباته وهو المعتمد .

قوله (كنا نعزل والقرآن ينزل ، وعن عمرو عن عطاء عن جابر كنا نعزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن ينزل) وقع في رواية الكشمي « كان يعزل » بضم أوله وفتح الزاى على البناء للمجهول ، وكان ابن عيينة حدث به مرتين : فمرة ذكر فيها الأخبار والسماع فلم يقل فيها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومرة ذكره بالعننة فذكرها ، وقد أخرجه الإسماعيلي من طرق عن سفيان صرح فيها بالتحديث قال « حدثنا عمرو بن دينار » وزاد ابن أبي عمر في روايته عن سفيان « على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم » وزاد إبراهيم بن موسى في روايته عن سفيان أنه قال حين روى هذا الحديث « أى لو كان حراما لنزل فيه » . وقد أخرج مسلم هذه الزيادة عن إسحاق بن راهويه عن سفيان فساقه بلفظ « كنا نعزل والقرآن ينزل » قال سفيان : لو كان شيئا ينهى عنه لنهانا عنه القرآن ، فهذا ظاهر في أن سفيان قاله استنباطا ، وأوهم كلام صاحب « العمدة » ومن تبعه أن هذه الزيادة من نفس الحديث فأدرجها ، وليس الأمر كذلك فإني تتبعته من المسانيد فوجدت أكثر رواته عن سفيان لا يذكرون هذه الزيادة ، وشرحه ابن دقيق العيد على ماوقع في « العمدة » فقال : استدلال جابر بالتقرير من الله غريب ، ويمكن أن يكون استدلال بتقرير الرسول لكنه مشروط بعلمه بذلك انتهى . ويكفي في علمه به قول الصحابي إنه فعله في عهده ، والمسألة مشهورة في الأصول وفي علم الحديث وهي أن الصحابي إذا أضافه إلى زمن النبي صلى الله عليه وسلم كان له حكم الرفع عند الأكثر ، لأن الظاهر أن النبي صلى الله عليه وسلم اطلع على ذلك وأقره لتوفر دواعيهم على سؤلهم إياه عن الأحكام ، وإذا لم يصفه فله حكم الرفع عند قوم ، وهذا من الأول فإن جابرا صرح بوقوعه في عهده صلى الله عليه وسلم وقد وردت عدة طرق تصرح باطلاعه على ذلك ، والذي يظهر لي أن الذي استنبط ذلك سواء كان هو جابرا أو سفيان أراد بنزول القرآن ما يقرأ ، أعم من المتعبد بتلاوته أو غيره مما يوحى إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فكأنه يقول : فعلناه في زمن التشريع ولو كان حراما لم نقر عليه ، وإلى ذلك يشير قول ابن عمر « كنا نتقي الكلام والانسباط إلى نهائنا هية أن ينزل فينا شيء على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما مات النبي صلى الله عليه وسلم تكلمنا وانبطنا » أخرجه البخاري . وقد أخرجه مسلم أيضا من طريق أبي الزبير عن جابر قال « كنا نعزل على عهد

رسول الله صلى الله عليه وسلم فبلغ ذلك نبي الله صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا. ومن وجه آخر عن أبي الزبير عن جابر « أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن لي جارية وأنا أطوف عليها وأنا أكره أن تحمل ، فقال : اعزل عنها إن شئت ، فإنه سيأتيها ما قدر لها . فلبث الرجل ثم أتاه فقال : إن الجارية قد حملت ، قال : قد أخبرتك » ووقعت هذه القصة عنده من طريق سفيان بن عيينة بإسناد له آخر إلى جابر وفي آخره « فقال أنا عبد الله ورسوله » وأخرجه أحمد وابن ماجه وابن أبي شيبه بسند آخر على شرط الشيخين بمعناه ، ففي هذه الطرق ما أغنى عن الاستنباط ، فإن في إحداها التصريح باطلاعه صلى الله عليه وسلم وفي الأخرى إذنه في ذلك وإن كان السياق يشعر بأنه خلاف الأولى كما سأذكر البحث فيه . الحديث الثاني حديث أبي سعيد .

قوله (جويرية) هو ابن أسماء الضبيعي يشارك مالكا في الرواية عن نافع وتفرّد عنه بهذا الحديث وبغيره ، وهو من الثقات الأثبت ، قال الدارقطني بعد أن أخرجه من طريقه : صحيح غريب تفرّد به جويرية عن مالك . قلت : ولم أره إلا من رواية ابن أخيه عبد الله بن محمد بن أسماء عنه .

قوله (عن الزهري) لمالك فيه إسناد آخر أخرجه المصنف في العتق ، وأبو داود وابن حبان من طريق عنه عن ربيعة عن محمد بن يحيى بن حبان عن ابن محيريز ، وكذا هو في « الموطأ » .

قوله (عن ابن محيريز) بجاء مهملة ثم راء ثم زاي مصفرا ، اسمه عبد الله ، ووقع كذلك في رواية يونس كما سيأتي في القدر عن الزهري « أخبرني عبد الله بن محيريز الجمحي » وهو مدني سكن الشام ، ومحيريز أبوه هو ابن جنادة بن وهب وهو من رهط أبي مخذومة المؤذن وكان يتيما في حجره ، ووافق مالكا على هذا السند شعيب كما مضى في البيوع ، ويونس كما سيأتي في القدر ، وعقيل والزيدي كلاهما عند النسائي ، وخالفهم معمر فقال « عن الزهري عن عطاء بن يزيد عن أبي سعيد » أخرجه النسائي ، وخالف الجميع إبراهيم بن سعد فقال « عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أبي سعيد » أخرجه النسائي أيضا ، قال النسائي : رواية مالك ومن وافقه أولى بالصواب .

قوله (عن أبي سعيد) في رواية يونس « أن أبا سعيد الخدري أخبره » وفي رواية ربيعة في المغازي « عن محمد ابن يحيى بن حبان عن ابن محيريز أنه قال : دخلت المسجد فرأيت أبا سعيد الخدري فجلست إليه فسألته عن العزل » كذا عند البخاري ، ووقع عند مسلم من هذا الوجه « دخلت أنا وأبو صرمة على أبي سعيد فسأله أبو صرمة فقال : يا أبا سعيد هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر العزل » ؟ وأبو صرمة بكسر المهملة وسكون الراء اسمه مالك وقيل قيس صحابي مشهور من الأنصار ، وقد وقع في رواية للنسائي من طريق الضحاك ابن عثمان « عن محمد بن يحيى عن ابن محيريز عن أبي سعيد وأبي صرمة قالا : أصبنا سبايا » والمحفوظ الأول .

قوله (أصبنا سبايا) في رواية شعيب في البيوع ويونس المذكورة أنه « بينا هو جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم » زاد يونس « جاء رجل من الأنصار » وفي رواية ربيعة المذكورة « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة بنى المصطلق فسينا كرائم العرب ، وطالت علينا العزبة ورغبنا في الفداء فأردنا أن نستمتع ونعزل ، فقلنا نفعل ذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا لا نسأله ، فسألناه » .

قوله (فكنا نعزل) في رواية يونس وشعيب فقال « إنا نصيب سبايا ونحب المال فكيف ترى في العزل » ووقع عند مسلم من طريق عبد الرحمن بن بشر « عن أبي سعيد قال : ذكر العزل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : وما ذلكم ؟ قالوا : الرجل تكون له المرأة ترضع له فيصيب منها ويكره أن تحمل منه ، والرجل تكون له الأمة فيصيب منها ويكره أن تحمل منه ، ففي هذه الرواية إشارة إلى أن سبب العزل شيان أحدهما كراهة مجيء الولد من الأمة وهو إما أنفة من ذلك وإما لثلا يتعذر بيع الأمة إذا صارت أم ولد وإما لغير ذلك كما سأذكره بعد ، والثاني كراهة أن تحمل الموطوءة وهي ترضع فيضر ذلك بالولد المرضع

قوله (أو إنكم لتفعلون) ؟ هذا الاستفهام يشعر بأنه صلى الله عليه وسلم ما كان اطلع على فعلهم ذلك ، ففيه تعقب على من قال إن قول الصحابي كنا نفعل كذا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مرفوع معتلا بأن الظاهر اطلاع النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم ، ففي هذا الخبر أنهم فعلوا العزل ولم يعلم به حتى سألوه عنه ، نعم للقاتل أن يقول كانت دواعيهم متوفرة على سؤاله عن أمور الدين ، فإذا فعلوا الشيء وعلموا أنه لم يطلع عليه بادروا إلى سؤاله عن الحكم فيه فيكون الظهور من هذه الحثيثة . ووقع في رواية ربيعة « لا عليكم أن لا تفعلوا » ، ووقع في رواية مسلم من طريق أخرى عن محمد بن سيرين عن عبد الرحمن بن بشر عن أبي سعيد « لا عليكم أن لا تفعلوا ذلك » قال ابن سيرين : قوله « لا عليكم » أقرب إلى النهي ، وله من طريق ابن عون عن محمد بن سيرين نحوه دون قول محمد ، قال ابن عون فحدثت به الحسن فقال : والله لكان هذا زجر ، قال القرطبي : كان هؤلاء فهموا من « لا » النهي عما سألوه عنه فكان عندهم بعد « لا » حذفا تقديره لا تفعلوا وعليكم أن لا تفعلوا ، ويكون قوله « وعليكم الخ » تأكيدا للنهي . وتعقب بأن الأصل عدم هذا التقدير ، وإنما معناه : ليس عليكم أن تتركوا ، وهو الذي يساوي أن لا تفعلوا ، وقال غيره : قوله « لا عليكم أن لا تفعلوا » أي لا حرج عليكم أن لا تفعلوا ، ففيه نفي الحرج عن عدم الفعل فأفهم ثبوت الحرج في فعل العزل ، ولو كان المراد نفي الحرج عن الفعل لقال : لا عليكم أن تفعلوا إلا إن ادعى أن « لا » زائدة فيقال الأصل عدم ذلك ، ووقع في رواية مجاهد الآتية في التوحيد تعليقا ووصلها مسلم وغيره « ذكر العزل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ولم يفعل ذلك أحدكم » ؟ ولم يقل لا يفعل ذلك ، فأشار إلى أنه لم يصرح لهم بالنهي ، وإنما أشار أن الأولى ترك ذلك ، لأن العزل إنما كان خشية حصول الولد فلا فائدة في ذلك ، لأن الله إن كان قدر خلق الولد لم يمنع العزل ذلك فقد يسبق الماء ولا يشعر العازل فيحصل العلوق ويلحقه الولد ولا راد لما قضى الله ، والفرار من حصول الولد يكون لأسباب : منها خشية علوق الزوجة الأمة لثلا يصير الولد رقيقا ، أو خشية دخول الضرر على الولد المرضع إذا كانت الموطوءة ترضعه ، أو فرارا من كثرة العيال إذا كان الرجل مقلا فيرغب عن قلة الولد لثلا يتضرر بتحصيل الكسب ، وكل ذلك لا يغني شيئا . وقد أخرج أحمد والبخاري وصححه ابن حبان من حديث أنس « أن رجلا سأل عن العزل ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لو أن الماء الذي يكون منه الولد أهرقت على صخرة لأخرج الله منها ولدا » وله شاهدان في « الكبير للطبراني » عن ابن عباس وفي « الأوسط » له عن ابن مسعود ، وسيأتي مزيد لذلك في كتاب القدر إن شاء الله تعالى ، وليس في جميع الصور التي يقع العزل بسببها ما يكون العزل فيه راجحا سوى الصورة المتقدمة من عند مسلم في طريق عبد الرحمن بن بشر عن أبي سعيد وهي خشية أن يضر الحمل بالولد المرضع لأنه مما جرب فضر غالبا ، لكن وقع في بقية الحديث عند مسلم أن العزل بسبب ذلك لا يفيد لاحتمال أن يقع الحمل بغير الاختيار ، ووقع عند مسلم في حديث أسامة بن زيد « جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إني أعزل عن امرأتي شفقة على ولدها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن كان كذلك فلا ، ماض ذلك فارس ولا الروم » . وفي العزل أيضا إدخال ضرر على المرأة لما فيه من تفويت لذتها . وقد اختلف السلف في حكم العزل قال ابن عبد البر : لا خلاف بين العلماء أنه لا يعزل عن الزوجة الحرة إلا بإذنها ، لأن الجماع من حقها ، ولها المطالبة به وليس الجماع المعروف إلا ما لا يلحقه عزل . ووافقه في نقل هذا الإجماع ابن هبيرة ، وتعقب بأن المعروف عند الشافعية أن المرأة لا حق لها في الجماع أصلا ، ثم في خصوص هذه المسألة عند الشافعية خلاف مشهور في جواز العزل عن الحرة بغير إذنها ، قال الغزالي وغيره : يجوز ، وهو المصحح عند المتأخرين ، واحتج الجمهور لذلك بحديث عن عمر أخرجه أحمد وابن ماجه بلفظ « نهى عن العزل عن الحرة إلا بإذنها » وفي إسناده ابن لهيعة ، والوجه الآخر للشافعية الجرم بالمنع إذا امتنعت ، وفيما إذا رضيت وجهان أصحهما الجواز ، وهذا كله في الحرة وأما الأمة فإن كانت زوجة فهي مرتبة على الحرة إن جاز فيها ففي الأمة أولى ، وإن امتنع فوجهان أصحهما الجواز تحرزا من إرقاق الولد ، وإن كانت سرية جاز بلا خلاف عندهم إلا في وجه حكاه الروياني في المنع مطلقا كمذهب ابن حزم ، وإن كانت السرية مستولدة فالراجح الجواز فيه

مطلقاً لأنها ليست راسخة في الفراش ، وقيل حكمها حكم الأمة المزوجة . هذا واتفقت المذاهب الثلاثة على أن الحرة لا يعزل عنها إلا بإذنها وأن الأمة يعزل عنها بغير إذنها ، واختلفوا في المزوجة فعند المالكية يحتاج إلى إذن سيدها ، وهو قول أبي حنيفة ، والراجح عن محمد . وقال أبو يوسف وأحمد : الإذن لها ، وهي رواية عن أحمد ، وعنه بإذنها ، وعنه يباح العزل مطلقاً ، وعنه المنع مطلقاً . والذي احتج به من جنح إلى التفصيل لا يصح إلا عند عبد الرزاق عنه بسند صحيح عن ابن عباس قال : تستأمر الحرة في العزل ولا تسأمر الأمة السرية فإن كانت أمة تحت حر فعليه أن يستأمرها وهذا نص في المسألة ، فلو كان مرفوعاً لم يجز العدول عنه . وقد استنكر ابن العربي القول بمنع العزل عمن يقول بأن المرأة لا حق لها في الوطء ، ونقل عن مالك أن لها حق المطالبة به إذا قصد بتركه إضرارها . وعن الشافعي وأبي حنيفة لا حق لها فيه إلا في وطئة واحدة يستقر بها المهر ، قال فإذا كان الأمر كذلك فكيف يكون لها حق في العزل ، فإن خصوه بالوطئة الأولى فيمكن وإلا فلا يسوغ فيما بعد ذلك إلا على مذهب مالك بالشرط المذكور اهـ . ومناقله عن الشافعي غريب ، والمعروف عند أصحابه أنه لا حق لها أصلاً ، نعم حزم ابن حزم بوجوب الوطء وبتحريم العزل ، واستند إلى حديث جذامة بنت وهب « أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن العزل فقال : ذلك الوأد الخفي » أخرجه مسلم ، وهذا معارض بمحدثين أحدهما أخرجه الترمذى والنسائي وصححه من طريق معمر بن يحيى بن أبي كثير عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن جابر قال « كانت لنا جوارى وكنا نعزل ، فقالت اليهود إن تلك الموعودة الصغرى ، فسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال : كذبت اليهود ، لو أراد الله خلقه لم تستطع رده » وأخرجه النسائي من طريق هشام وعلى بن المبارك وغيرهما عن يحيى بن محمد بن عبد الرحمن عن أبي مطيع بن رفاعة عن أبي سعيد نحوه ، ومن طريق أبي عامر عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة نحوه ، ومن طريق سليمان الأحول أنه سمع عمرو بن دينار يسأل أبا سلمة بن عبد الرحمن عن العزل فقال : زعم أبو سعيد ، فذكر نحوه ، قال فسألت أبا سلمة أسمعته من أبي سعيد ؟ قال لا ، ولكن أخبرني رجل عنه . والحديث الثاني في النسائي من وجه آخر عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة ، وهذه طرق يقوى بعضها ببعض ، وجمع بينها وبين حديث جذامة بحمل حديث جذامة على التنزيه وهذه طريقة البيهقي ، ومنهم من ضعف حديث جذامة بأنه معارض بما هو أكثر طرقاته منه ، وكيف يصرح بتكذيب اليهود في ذلك ثم يشبهه ؟ وهذا دفع للأحاديث الصحيحة بالتوهم ، والحديث صحيح لا ريب فيه والجمع ممكن ، ومنهم من ادعى أنه منسوخ ، ورد بعدم معرفة التاريخ ، وقال الطحاوي : يحتمل أن يكون حديث جذامة على وفق ما كان عليه الأمر أولاً من موافقة أهل الكتاب ، وكان صلى الله عليه وسلم يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم ينزل عليه ، ثم أعلمه الله بالحكم فكذب اليهود فيما كانوا يقولونه . وتعقبه ابن رشد ثم ابن العربي بأنه لا يجزم بشيء تبعاً لليهود ثم يصرح بتكذيبهم فيه ، ومنهم من رجح حديث جذامة بثبوته في الصحيح ، وضعف مقابله بأنه حديث واحد اختلف في إسناده فاضطرب ، ورد بأن الاختلاف إنما يقدح حيث لا يقوى بعض الوجوه فمتى قوى بعضها عمل به ، وهو هنا كذلك والجمع ممكن . ورجح ابن حزم العمل بحديث جذامة بأن أحاديث غيرها توافق أصل الإباحة وحديثها يدل على المنع قال : فمن ادعى أنه أبيح بعد أن منع فعليه البيان . وتعقب بأن حديثها ليس صريحاً في المنع إذ لا يلزم من تسميته وأدا خفياً على طريق التشبيه أن يكون حراماً ، وخصه بعضهم بالعزل عن الحامل لزوال المعنى الذي كان يحذره الذي يعزل من حصول الحمل ، لكن فيه تضييع الحمل لأن المنى يغذوه فقد يؤدي العزل إلى موته أو إلى ضعفه المفضي إلى موته فيكون وأدا خفياً ، وجمعوا أيضاً بين تكذيب اليهود في قولهم الموعودة الصغرى وبين إثبات كونه وأدا خفياً في حديث جذامة بأن قولهم الموعودة الصغرى يقتضى أنه وأد ظاهر ، لكنه صغير بالنسبة إلى دفن المولود بعد وضعه حياً ، فلا يعارض قوله إن العزل وأد خفى فانه يدل على أنه ليس في حكم الظاهر أصلاً فلا يترتب عليه حكم ، وإنما جعله وأدا من جهة اشتراكهما في قطع الولادة . وقال بعضهم : قوله الوأد الخفي ورد على طريق التشبيه لأنه قطع طريق الولادة قبل مجيئه فأشبه

قتل الولد بعد مجيئه ، قال ابن القيم : الذي كذبت فيه اليهود زعمهم أن العزل لا يتصور معه الحمل أصلاً وجعلوه بمنزلة قطع النسل بالوآد ، فأكذبهم وأخبر أنه لا يمنع الحمل إذا شاء الله خلقه ، وإذا لم يرد خلقه لم يكن وأدا حقيقة ، وإنما سماه وأدا خفياً في حديث جذامة لأن الرجل إنما يعزل هرباً من الحمل فأجرى قصده لذلك مجرى الوآد ، لكن الفرق بينهما أن الوآد ظاهر بالمباشرة اجتمع فيه القصد والفعل ، والعزل يتعلق بالقصد صرفاً فلذلك وصفه بكونه خفياً ، فهذه عدة أجوبة يقف معها الاستدلال بحديث جذامة على المنع . وقد جنح إلى المنع من الشافعية ابن حبان فقال في صحيحه « ذكر الخبر الدال على أن هذا الفعل مزجور عنه لا يباح استعماله » ثم ساق حديث أبي ذر رفعه « ضعه في حلاله وجنبه حرامه وأقرره ، فإن شاء الله أحياه وإن شاء أماته ولك أجر » اهـ . ولا دلالة فيما ساقه على ما ادعاه من التحريم بل هو أمر لإرشاد لما دلت عليه بقية الأخبار والله أعلم . ومن عند عبد الرزاق وجه آخر عن ابن عباس أنه أنكر أن يكون العزل وأدا وقال : المتنى يكون نطفة ثم علقه ثم مضغة ثم عظماً ثم يكسي لحماً ، قال : والعزل قبل ذلك كله . وأخرج الطحاوي من طريق عبد الله بن عدى بن الخيار عن علي نحوه في قصة حرب عند عمر وسنده جيد . واختلفوا في علة النهي عن العزل : فقيل لتفويت حق المرأة ، وقيل لمعاندة القدر ، وهذا الثاني هو الذي يقتضيه معظم الأخبار الواردة في ذلك ، والأول مبنى على صحة الخبر المفرق بين الحرة والأمة . وقال إمام الحرمين : موضع المنع أنه ينزع بقصد الإنزال خارج الفرج خشية العلوق ومتى فقد ذلك لم يمنع ، وكأنه راعى سبب المنع فإذا فقد بقي أصل الإباحة فله أن ينزع متى شاء حتى لو نزع فأنزل خارج الفرج اتفاقاً لم يتعلق به النهي والله أعلم . وينتزع من حكم العزل حكم معالجة المرأة إسقاط النطفة قبل نفخ الروح ، فمن قال بالمنع هناك ففي هذه أولى ، ومن قال بالجواز يمكن أن يلتحق به هذا ، ويمكن أن يفرق بأنه أشد لأن العزل لم يقع فيه تعاطي السبب ومعالجة السقط تقع بعد تعاطي السبب ، ويلتحق بهذه المسألة تعاطي المرأة ما يقطع الحمل من أصله ، وقد أفنتى بعض متأخري الشافعية بالمنع ، وهو مشكل على قولهم بإباحة العزل مطلقاً . والله أعلم . واستدل بقوله في حديث أبي سعيد « وأصبنا كرائم العرب وطالت علينا العزبة وأردنا أن نستمتع وأحببنا الفداء » لمن أجاز استرقاق العرب وقد تقدم بيانه في « باب من ملك من العرب رقيقاً » في كتاب العتق ، ولمن أجاز وطء المشركات بملك اليمين وإن لم يكن من أهل الكتاب لأن بنى المصطلق كانوا أهل أوثان ، وقد انفصل عنه من منع باحتيال أن يكونوا ممن دان بدين أهل الكتاب وهو باطل ، وباحتال أن يكون ذلك في أول الأمر ثم نسخ ، وفيه نظر إذ النسخ لا يثبت بالاحتال ، وباحتال أن تكون المسيبات أسلمن قبل الوطء وهذا لا يتم مع قوله في الحديث وأحببنا الفداء فإن المسلمة لا تعاد للمشرك ، نعم يمكن حمل الفداء على معنى أخص وهو أنهم يفدين أنفسهم فيعتقن من الرق ، ولا يلزم منه إعادتهن للمشركين ، وحمله بعضهم على إرادة الثمن لأن الفداء المتخوف من فوته هو الثمن ، ويؤيد هذا الحمل قوله في الرواية الأخرى « فقال يارسول الله إنا أصبنا سبياً ونحب الأثمان فكيف ترى في العزل ؟ » وهذا أقوى من جميع ما تقدم ، والله أعلم .

باب القرعة بين النساء إذا أراد سَفَرًا

[٥٢١١] ٥٠٢٠ - حدثنا أبو نعيم قال نا عبد الواحد بن أيمن قال حدثني ابن أبي مليكة عن القاسم عن عائشة : أن النبي صلى الله عليه كان إذا خرج أقرع بين نسائه ، فطارت القرعة لعائشة وحفصة ، وكان النبي صلى الله عليه إذا كان بالليل سار مع عائشة يتحدث ، فقالت حفصة : ألا تركبين الليلة بعيري وأركب بعيرك تنظرين وأنظر ، فقالت : بلى ، فركبت فجاء النبي صلى الله عليه إلى جمل عائشة وعليها حفصة فسلم عليها ثم سار حتى نزلوا وافتقدته عائشة ، فلما نزلوا جعلت رجليها بين الإذخر وتقول : يا

ربُّ سَلَط يا ربُّ عليَّ حَيَّةً أو عقرباً تلدغني ولا أستطيع أن أقول له شيئاً .

قوله (باب القرعة بين النساء إذا أراد سفرا) تقدم في حديث الإفك في التفسير مثل ذلك من حديث عائشة أيضاً ، وساق المصنف في الباب قصة أخرى ولعلها كانت أيضاً في تلك السفرة ، ولكن بينت في شرح حديث الإفك في التفسير أنه لم يكن معه في غزوة المريسيع إلا عائشة ، وقد تقدم في الهبة والشهادات مثل ذلك في أول حديث آخر عن عائشة أيضاً .

قوله (ابن أبي مليكة عن القاسم) هو ابن أبي بكر ، وابن أبي مليكة يروي عن عائشة تارة بالواسطة وتارة بغيرها .

قوله (إذا أراد سفرا) مفهومه اختصاص القرعة بحالة السفر ، وليس على عمومها بل لتعين القرعة من يسافر بها ، وتجري القرعة أيضاً فيما إذا أراد أن يقسم بين زوجاته فلا يبدأ بأيهن شاء بل يقرع بينهما فيبدأ بالتي تخرج لها القرعة ، إلا أن يرضين بشيء فيجوز بلا قرعة .

قوله (أقرع بين نسائه) زاد ابن سعد من وجه آخر عن القاسم عن عائشة « فكان إذا خرج سهم غيري عرف فيه الكراهية » واستدل به على مشروعية القرعة في القسمة بين الشركاء وغير ذلك كما تقدم في أواخر الشهادات ، والمشهور عن الحنفية والمالكية عدم اعتبار القرعة ، قال عياض : هو مشهور عن مالك وأصحابه لأنه من باب الخطر والقمار ، وحكى عن الحنفية إجازتها اهـ ، وقد قالوا به في مسألة الباب . واحتج من منع من المالكية بأن بعض النسوة قد تكون أنفع في السفر من غيرها فلو خرجت القرعة للتي لا نفع بها في السفر لأضر بحال الرجل ، وكذا بالعكس قد يكون بعض النساء أقوم ببيت الرجل من الأخرى ، وقال القرطبي : ينبغي أن يختلف ذلك باختلاف أحوال النساء ، وتختص مشروعية القرعة بما إذا اتفقت أحوالهن لكلا تخرج واحدة معه فيكون ترجيحها بغير مرجح اهـ . وفيه مراعاة للمذهب مع الأمن من رد الحديث أصلاً لحمله على التخصيص ، فكانه خصص العموم بالمعنى .

قوله (فطارت القرعة لعائشة وحفصة) أى في سفرة من السفرات ، والمراد بقولها طارت أى حصلت ، وطير كل إنسان نصيبه ، وقد تقدم في الجنائز قول أم العلاء لما اقتسم الأنصار المهاجرين قالت « وطار لنا عثمان ابن مظعون » أى حصل في نصيبنا من المهاجرين .

قوله (وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان بالليل سار مع عائشة يتحدث) استدل به المهلب على أن القسم لم يكن واجبا على النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا دلالة فيه لأن عماد القسم الليل في الحضر ، وأما في السفر فعماد القسم فيه النزول ، وأما حالة السير فليست منه لا ليلاً ولا نهاراً ، وقد أخرج أبو داود والبيهقي واللفظ له من طريق ابن أبي الزناد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة « قلَّ يوم إلا ورسول الله صلى الله عليه وسلم يطوف علينا جميعاً فيقبل ويلمس مادون الوقاع ، فإذا جاء إلى التي هو يومها بات عندها » .

قوله (فقالت حفصة) أى لعائشة .

قوله (ألا تركبن الليلة بعيري الخ) كأن عائشة أجابت إلى ذلك لما شوقتها إليه من النظر إلى مالم تكن هي تنظر ، وهذا مشعر بأنهما لم يكونا حال السير متقاربتين بل كانت كل واحدة منهما من جهة كما جرت العادة من

السير قطارين ، وإلا فلو كانتا معا لم تختص إحدهما بنظر مالم تنظره الأخرى ، ويحتمل أن تريد بالنظر وطأة البعير وجوده سيرة .

قوله (فجاء النبي صلى الله عليه وسلم إلى جل عائشة وعليه) في رواية حكاهما الكرمانى « وعليها » وكأنه على إرادة الناقة .

قوله (فسلم عليها) لم يذكر في الخبر أنه تحدث معها فيحتمل أن يكون أهم ما وقع ، ويحتمل أن يكون وقع ذلك اتفاقا ، ويحتمل أن يكون تحدث ولم ينقل .

قوله (وافقده عائشة) أى حالة المسيرة ، لأن قطع المألوف صعب .

قوله (فلما نزلوا جعلت رجلها بين الإذخر) كأنها لما عرفت أنها الجانية فيما أجابت إليه حفصة عاينت نفسها على تلك الجناية . والإذخر نبت معروف توجد فيه الهوام غالبا في البرية .

قوله (وتقول رب سلط) في رواية المستملى « يارب سلط » بإثبات حرف النداء وهى رواية مسلم |

قوله (تلدغني) بالغين المعجمة .

قوله (ولا أستطيع أن أقول له شيئا) قال الكرمانى الظاهر أنه كلام حفصة ، ويحتمل أن يكون كلام عائشة ، ولم يظهر لي هذا الظاهر بل هو كلام عائشة ، وقد وقع في رواية مسلم في جميع ما وقفت عليه من طريقه إلا ما سأذكره بعد قوله تلدغني « رسولك لا أستطيع أن أقول له شيئا » ورسولك بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره هو رسولك ، ويجوز النصب على تقدير فعل ، وإنما لم تتعرض للحفصة لأنها هى التي أجابها طائفة فعادت على نفسها باللوم ، ووقع عند الإسماعيلي من وجهين عن أبي نعيم شيخ البخاري فيه بعد قوله تلدغني « ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر ولا أستطيع أن أقول له شيئا » وعلى هذا فيحتمل أن يكون المراد بالقول في قولها أن أقول أى أحكي له الواقعة لأنه ما كان يعذرني في ذلك ، وظاهر رواية غيره تفهم أن مرادها بالقول أنها لا تستطيع أن تقول في حقه شيئا كما تقدم ، قال الداودي : يحتمل أن تكون المسيرة في ليلة عائشة ولذلك غلبت عليها الغيرة فدعت على نفسها بالموت ، وتعقب بأنه يلزم منه أنه يوجب القسم في المسيرة ، وليس كذلك إذ لو كان لما كان يخص عائشة بالمسيرة دون حفصة حتى تحتاج حفصة لتحيل على عائشة ، ولا يتجه القسم في حالة السير إلا إذا كانت الخلوة لا تحصل إلا فيه بأن يركب معها في الهودج وعند النزول يجتمع الكل في الخيمة فيكون حينئذ عماد القسم السير ، أما المسيرة فلا ، وهذا كله مبنى على أن القسم كان واجبا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو الذي يدل عليه معظم الأخبار ، ويؤيد القول بالقرعة أنهم اتفقوا على أن مدة السفر لا يحاسب بها المقيمة بل يبتدئ إذا رجع بالقسم فيما يستقبل ، فلو سافر بمن شاء بغير قرعة فقدم بعضهن في القسم للزم منه إذا رجع أن يوفى من تخلف حقها ، وقد نقل ابن المنذر الإجماع على أن ذلك لا يجب ، فظهر أن للقرعة فائدة وهى أن لا يؤثر بعضهن بالتشهى لما يترتب على ذلك من ترك العدل بينهما ، وقد قال الشافعي في القديم : لو كان المسافر يقسم لمن خلف لما كان للقرعة معنى بل معناها أن تصير هذه الأيام لمن خرج سهمها خالصة انتهى . ولا يخفى أن محل الإطلاق في ترك القطاء في السفر مادام اسم السفر موجودا ، فلو سافر إلى بلدة فأقام بها زمنا طويلا ثم سافر راجعا فعليه قضاء مدة الإقامة وفي مدة الرجوع خلاف عند الشافعية والمعنى في سقوط القطاء أن التي سافرت وفازت بالصحبة لحقها من تعب السفر ومشقته ما يقابل ذلك والمقيمة عكسها في الأمرين معا

باب المرأة تهب يومها من زوجها لضرتها ، وكيف يقسم ذلك

[٥٢١٢] ٥٠٢١- حدثنا مالك بن إسماعيل قال نا زهير عن هشام عن أبيه عن عائشة : أن سودة بنت زمعة وهبت يومها لعائشة ، وكان النبي صلى الله عليه يقسم لعائشة بيومها ويوم سودة .

قوله (باب المرأة تهب يومها من زوجها لضرتها) « من » يتعلق بيومها لا يهب ، أى يومها الذي يختص بها .

قوله (وكيف يقسم ذلك) قال العلماء : إذا وهبت يومها لضرتها قسم الزوج لها يوم ضربتها ، فإن كان تاليا ليومها فذاك وإلا لم يقدمه عن رتبته في القسم إلا برضا من بقى ، وقالوا إذا وهبت المرأة يومها لضرتها فإن قبل الزوج لم يكن للموهوبة أن تمتنع وإن لم يقبل لم يكره على ذلك ، وإذا وهبت يومها لزوجها ولم تتعرض للضرة فهل له أن يخص واحدة إن كان عنده أكثر من اثنتين ، أو يوزعه بين من بقى ؟ وللواهة في جميع الأحوال الرجوع عن ذلك متى أحببت لكن فيما يستقبل لا فيما مضى ، وأطلق ابن بطال أنه لم يكن لسودة الرجوع في يومها الذي وهبته لعائشة .

قوله (حدثنا مالك بن إسماعيل) هو أبو غسان النهدي ، وزهير هو ابن معاوية .

قوله (أن سودة بنت زمعة) هى زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان تزوجها وهو بمكة بعد موت خديجة ودخل عليها بها وهاجرت معه ، ووقع لمسلم من طريق شريك عن هشام في آخر حديث الباب « قالت عائشة : وكانت أول امرأة تزوجها بعدي » ومعناه عقد عليها بعد أن عقد على عائشة ، وأما دخوله عليها فكان قبل دخوله على عائشة بالاتفاق ، وقد نبه على ذلك ابن الجوزي .

قوله (وهبت يومها لعائشة) تقدم في الهبة من طريق الزهري عن عروة بلفظ « يومها وليلتها » وزاد في آخره « تبغى بذلك رضا رسول الله صلى الله عليه وسلم » . ووقع في رواية مسلم من طريق عقبة بن خالد عن هشام « لما أن كبرت سودة وهبت » وله نحوه من رواية جرير عن هشام ، وأخرج أبو داود هذا الحديث وزاد فيه بيان سببه أوضح من رواية مسلم ، فروى عن أحمد بن يونس عن عبد الرحمن بن أبي الزناد عن هشام بن عروة بالسند المذكور « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفضل بعضنا على بعض في القسم » الحديث ، وفيه « ولقد قالت سودة بنت زمعة حين أسنت وخافت أن يفارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله يومي لعائشة ، فقبل ذلك منها ، ففيها وأشباهاها نزلت ﴿ وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا ﴾ الآية » وتابعه ابن سعد عن الواقدي عن ابن أبي الزناد في وصله ، ورواه سعيد بن منصور عن ابن أبي الزناد مرسلًا لم يذكر فيه عن عائشة ، وعند الترمذى من حديث ابن عباس موصولًا نحوه ، وكذا قال عبد الرزاق عن معمر بمعنى ذلك ، فتواردت هذه الروايات على أنها خشيت الطلاق فوهبت ، وأخرج ابن سعد بسند رجاله ثقات من رواية القاسم ابن أبى بزة مرسلًا « أن النبي صلى الله عليه وسلم طلقها فقعدت له على طريقه فقالت : والذي بعثك بالحق مالي في الرجال حاجة ، ولكن أحب أن أبعث مع نسائك يوم القيامة ، فأنشذك بالذي أنزل عليك الكتاب هل طلقتنى لموجدة وجدتها على ؟ قال : لا . قالت : فأنشذك لما راجعتني ، فراجعها . قالت : فإني قد جعلت يومي

وليلتي لعائشة حبة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قوله (وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقسم لعائشة بيومها ويوم سودة) في رواية جرير عن هشام عند مسلم « فكان يقسم لعائشة يومين يومها ويوم سودة » وقد بينت كلامهم في كيفية هذا القسم أول الباب

باب العدل بين النساء

﴿ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ ﴾

قوله (باب العدل بين النساء ، ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء) أشار بذكر الآية إلى أن المنتهى فيها العدل بينهما من كل جهة ، وبالحديث إلى أن المراد بالعدل التسوية بينهما بما يليق بكل منهن ، فإذا وفي الكل واحدة منهن كسوتها ونفقتها والإيواء إليها لم يضره ما زاد على ذلك من ميل قلب أو تبرع بتخفة ، وقد روى الأربعة وصححه ابن حبان والحاكم من طريق حماد بن سلمة عن أيوب عن أبي قلابة عن عبد الله بن يزيد عن عائشة « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقسم بين نسائه فيعدل ويقول : اللهم هذا قسمي فيما أملك ، فلا تلمني فيما تملك ولا أملك » قال الترمذي يعني به الحب والمودة ، كذلك فسره أهل العلم ، قال الترمذي : رواه غير واحد عن حماد بن زيد عن أيوب عن أبي قلابة مرسلًا وهو أصح من رواية حماد بن سلمة ، وقد أخرج البيهقي من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ﴿ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا ﴾ الآية ، قال : في الحب والجماع ، وعن عبدة ابن عمرو السلماني مثله .

[٥٢١٣] ٥٠٢٢ - حدثنا مسدد قال نا بشر قال نا خالد عن أبي قلابة عن أنس ، ولو شئت أن أقول قال النبي صلى الله عليه ولكن قال : السنة إذا تزوج البكر أقام عندها سبعا ، وإذا تزوج الثيب أقام عندها ثلاثا .
[الحديث ٥٢١٣ طرفه في : ٥٢١٤] .

قوله (بشر) هو ابن المفضل ، وخالد هو ابن مهران الخذاء .

قوله (ولو شئت أن أقول قال النبي صلى الله عليه وسلم ولكن قال السنة) في رواية مسلم وأبي داود من طريق هشيم عن خالد في آخر الحديث « قال خالد : لو شئت أن أقول رفعه لصدقت ، ولكنه قال السنة » فبين أنه قول خالد ، وهو ابن مهران الخذاء راويه عن أبي قلابة . وقد اختلف على سفيان الثوري في تعيين قائل ذلك هل هو خالد أو شيخه أبو قلابة ، ويأتي بيان ذلك في الباب الذي يليه مع شرح الحديث .

باب إذا تزوج الثيب على البكر

[٥٢١٤] ٥٠٢٣ - حدثنا يوسف بن راشد قال نا أبو أسامة عن سفيان قال نا أيوب وخالد عن أبي قلابة عن أنس قال : من السنة إذا تزوج الرجل البكر على الثيب أقام عندها سبعا وقسم ، وإذا تزوج الثيب على البكر أقام عندها ثلاثا ثم قسم ، قال أبو قلابة : ولو شئت لقلت : إن أنسا رفعه إلى النبي صلى الله عليه . وقال عبد الرزاق أنا سفيان عن أيوب وخالد قال خالد : ولو شئت لقلت : رفعه إلى النبي صلى الله عليه .

قوله (باب إذا تزوج الثيب على البكر) أى أو عكس كيف يصنع ؟

قوله (حدثنا يوسف بن راشد) هو يوسف بن موسى بن راشد نسب لجده .

قوله (حدثنا أبو أسامة عن سفيان) في رواية نعيم من طريق حمزة بن عون عن أبي أسامة « حدثنا سفيان » .

قوله (حدثنا أيوب) هو السخيتاني وخالد هو الخذاء .

قوله (عن أبي قلابة) أى أنهما جميعاً روياه عن أبي قلابة . لكن الذي يظهر أنه ساقه على لفظ خالد .

قوله (قال من السنة) أى سنة النبي صلى الله عليه وسلم ، هذا الذي يتبادر للفهم من قول الصحابي ، وقد مضى في الحج قول سلام بن عبد الله بن عمر لما سأله الزهري عن قول ابن عمر للحجاج « إن كنت تريد السنة هل تريد سنة النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فقال له سالم : وهل يعنون بذلك إلا سنته » .

قوله (إذا تزوج الرجل البكر على الثيب) أى يكون عنده امرأة فيتزوج معها بكراً كما سيأتي البحث عنه .

قوله (أقام عندها سبعا وقسم ، ثم قال : أقام عندها ثلاثاً ثم قسم) كذا في البخاري بالواو في الأول وبلفظ « ثم » في الثانية ، ووقع عند الإسماعيلي وأبي نعيم من طريق حمزة بن عون عن أبي أسامة بلفظ « ثم » في الموضعين .

قوله (قال أبو قلابة : ولو شئت لقلت أن أنسا رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم) كأنه يشير إلى أنه لو صرح برفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم لكان صادقا ويكون روى بالمعنى وهو جائز عنده ، لكنه رأى أن المحافظة على اللفظ أولى . وقال ابن دقيق العيد : قول أبي قلابة يحتمل وجهين أحدهما أن يكون ظن أنه سمعه عن أنس مرفوعاً لفظاً فتحرز عنه تورعاً ، والثاني أن يكون رأى أن قول أنس « من السنة » في حكم المرفوع ، فلو عبر عنه بأنه مرفوع على حسب اعتقاده لصح لأنه في حكم المرفوع ، قال : والأول أقرب ، لأن قوله « من السنة » يقتضي أن يكون مرفوعاً بطريق اجتهادي محتمل ، وقوله « أنه رفعه » نص في رفعه وليس للراوى أن ينقل ما هو ظاهر محتمل إلى ما هو نص غير محتمل انتهى ، وهو بحث متجه ، ولم يصب من رده بأن الأكثر على أن قول الصحابي « من السنة كذا » في حكم المرفوع لاتجاه الفرق بين ما هو مرفوع وما هو في حكم المرفوع ، لكن باب الرواية بالمعنى متسع ، وقد وافق هذه الرواية ابن علي عن خالد في نسبة هذا القول إلى أبي قلابة أخرجه الإسماعيلي ونسبه بشر بن المفضل وهشيم إلى خالد ، ولا منافاة بينهما كما تقدم لاحتمال أن يكون كل منهما قال ذلك .

قوله (وقال عبد الرزاق أخبرنا سفيان عن أيوب وخالد) يعنى بهذا الإسناد والمتن .

قوله (قال خالد ولو شئت لقلت رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم) كأن البخاري أراد أن يبين أن الرواية عن سفيان الثوري اختلفت في نسبة هذا القول هل هو قول أبي قلابة أو قول خالد ، ويظهر لي أن هذه الزيادة في رواية خالد عن أبي قلابة دون رواية أيوب ، ويؤيده أنه أخرجه في الباب الذي قبله من وجه آخر عن خالد وذكر الزيادة في صدر الحديث ، وقد وصل طريق عبد الرزاق المذكورة مسلم فقال « حدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق ولفظه : من السنة أن يقيم عند البكر سبعا ، قال خالد الخ » وقد رواه أبو داود الحفري والقاسم

ابن يزيد الجرمي عن الثوري عنهما أخرجه الإسماعيلي ، ورواه عبد الله بن الوليد العدني عن سفيان كذلك أخرجه البيهقي ، وشذ أبو قلابة الرقاشي فرواه عن أبي عاصم عن سفيان عن خالد وأيوب جميعا وقال فيه « قال صلى الله عليه وسلم » أخرجه أبو عوانة في صحيحه عنه وقال « حدثناه الصغاني عن أبي قلابة وقال : هو غريب لا أعلم من قاله غير أبي قلابة » انتهى . وقد أخرج الإسماعيلي من طريق أيوب من رواية عبد الوهاب الثقفي عنه عن أبي قلابة عن أنس قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم » فصرح برفعه ، وهو يؤيد ما ذكرته أن السياق في رواية سفيان لخالد ، ورواية أيوب هذه إن كانت محفوظة احتمال أن يكون أبو قلابة لما حدث به أيوب جزم برفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد أخرجه ابن خزيمة في صحيحه وأخرجه ابن حبان أيضا عنه عن عبد الجبار بن العلاء عن سفيان بن عيينة عن أيوب وصرح برفعه ، وأخرجه الدارمي والدارقطني من طريق محمد بن إسحق عن أيوب مثله ، فبينت أن رواية خالد هي التي قال فيها « من السنة » وأن رواية أيوب قال فيها « قال النبي صلى الله عليه وسلم » واستدل به على أن هذا العدل يختص بمن له زوجة قبل الجديدة ، وقال ابن عبد البر : جمهور العلماء على أن ذلك حق للمرأة بسبب الزفاف وسواء كان عنده زوجة أم لا ، وحكى الثوري أنه يستحب إذا لم يكن عنده غيرها وإلا فيجب . وهذا يوافق كلام أكثر الأصحاب ، واختار النووي أن لا فرق ، وإطلاق الشافعي يعضده ، ولكن يشهد للأول قوله في حديث الباب « إذا تزوج البكر على الثيب » ويمكن أن يتمسك للآخر بسياق بشر عن خالد الذي في الباب قبله فإنه قال « إذا تزوج البكر أقام عندها سبعا » الحديث ولم يقيد بهما إذا تزوجها على غيرها ، لكن القاعدة أن المطلق محمول على المقيد ، بل ثبت في رواية خالد التقييد ، فعند مسلم من طريق هشيم عن خالد « إذا تزوج البكر على الثيب » الحديث . ويؤيده أيضا قوله في حديث الباب « ثم قسم » لأن القسم إنما يكون لمن عنده زوجة أخرى ، وفيه حجة على الكوفيين في قولهم : أن البكر والثيب سواء في الثلاث ، وعلى الأوزاعي في قوله للبكر ثلاث وللثيب يومان ، وفيه حديث مرفوع عن عائشة أخرجه الدارقطني بسند ضعيف جدا وخص من عموم حديث الباب ما لو أرادت الثيب أن يكمل لها السبع فإنه إذا أجابها سلقط حقها من الثلاث وقضى السبع لغيرها ، لما أخرجه مسلم من حديث أم سلمة « أن النبي صلى الله عليه وسلم لما تزوجها أقام عندها ثلاثا وقال : إنه ليس بك على أهلكت هوان ، إن شئت سبعت لك ، وإن سبعت لك سبعت لنسائي » وفي رواية له « إن شئت ثلثت ثم درت ، قالت ثلث » وحكى الشيخ أبو إسحق في « المهذب » وجهين في أنه يقضى السبع أو الأربع المزیدة ، والذي قطع به الأكثر إن اختار السبع قضاها كلها وإن أقامها بغير اختيارها قضى الأربع المزیدة .

(تنبيه) : يكره أن يتأخر في السبع أو الثلاث عن صلاة الجماعة وسائر أعمال البر التي كان يفعلها ؛ نص عليه الشافعي . وقال الرافعي : هذا في النهار ، وأما في الليل فلا ، لأن المندوب لا يترك له الواجب ، وقد قال الأصحاب : يسوى بين الزوجات في الخروج إلى الجماعة وفي سائر أعمال البر ، فيخرج في ليالي الكل أو لا يخرج أصلا ، فإن خصص حرم عليه ، وعدوا هذا من الأعذار في ترك الجماعة . وقال ابن دقيق العيد : أفرط بعض الفقهاء فجعل مقامه عندها عذرا في إسقاط الجمعة ، وبالع في التشنيع . وأجيب بأنه قياس قول من يقول بوجوب المقام عندها وهو قول الشافعية ، ورواه ابن القاسم عن مالك ، وعنه يستحب وهو وجه للشافعية ، فعلى الأصح يتعارض عنده الواجبان ، فقدم حق آدمي ، هذا توجيهه ، فليس بشنيع وإن كان مرجوحا ، وتجب الموالاة في السبع وفي الثلاث ، فلو فرق لم يحسب على الراجح لأن الحشمة لا تزول به ، ثم لا فرق في ذلك بين الحرة والأمة ، وقيل هي على النصف من الحرة ويجبر الكسر .

باب من طاف على نسائه في غُسلٍ واحدٍ

[٥٢١٥] ٥٠٢٤- حدثنا عبدُ الأعلى بن حماد قال نا يزيدُ بن زريع قال نا سعيدُ عن قتادة أن أنسَ بن مالك حدثهم: أن نبيَّ الله صلى الله عليه كان يطوفُ على نسائه في الليلة الواحدة وله يومئذ تسعُ نسوةٍ.

قوله (باب من طاف على نسائه في غُسلٍ واحد) ذكر فيه حديث أنس في ذلك ، وقد تقدم سندنا ومتنا في كتاب الغُسل مع شرحه وفوائده والاختلاف على قتادة في كونهن تسعا أو إحدى عشرة وبيان الجمع بين الحديثين . وتعلق به من قال إن القسم لم يكن واجبا عليه ، وتقدم أن ابن العربي نقل أنه كانت له ساعة من النهار لا يجب عليه فيها القسم وهي بعد العصر وقلت : إن لم أجد لذلك دليلا ، ثم وجدت حديث عائشة الذي في الباب بعد هذا بلفظ « كان إذا انصرف من العصر دخل على نسائه فيدنو من إحداهن » الحديث ، وليس فيه بقية ما ذكر من أن تلك الساعة هي التي لم يكن القسم واجبا عليه فيها وأنه ترك إتيان نسائه كلهن في ساعة واحدة على تلك الساعة ويرد عليه قوله في حديث أنس « كان يطوف على نسائه في الليلة الواحدة » وقد تقدمت له توجيهات غير هذه هناك ، وذكر عياض في « الشفا » أن الحكمة في طوافه عليهن في الليلة الواحدة كان لتحصيلهن ، وكأنه أراد به عدم تشوفهن للأزواج ، إذ الإحصان له معان منها الإسلام والحرية والعفة ، والذي يظهر أن ذلك إنما كان لإرادة العدل بينهن في ذلك وإن لم يكن واجبا ، كما تقدم شيء من ذلك في « باب كثرة النساء » . وفي التعليل الذي ذكره نظر لأنهن حرم عليهن التزويج بعده وعاش بعضهن بعده خمسين سنة فما دونها وزادت آخرهن موتا على ذلك

باب دخول الرجل على نسائه في اليوم

[٥٢١٦] ٥٠٢٥- حدثنا فروة قال حدثني عليُّ بن مُسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة: كان رسولُ الله صلى الله عليه إذا انصرف من العصر دخل على نسائه فيدنو من إحداهن ، فدخل على حفصة ، فاحتبس أكثر ما كان يحتبس .

قوله (باب دخول الرجل على نسائه في اليوم) ذكر فيه طرفا من حديث عائشة « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا انصرف من العصر دخل على نسائه » الحديث ، وسيأتي بأتم من هذا في « باب لم تحرم ما أحل الله لك » من كتاب الطلاق ، وقوله « فيدنو من إحداهن » زاد فيه ابن أبي الزناد عن هشام بن عروة « بغير وقاع » وقد بينته في « باب القرعة بين النساء » وهو مما يؤكد الرد على ابن العربي فيما ادعاه

باب إذا استأذن الرجل نساءه في أن يمرض في بيت بعضهن فأذن له

[٥٢١٧] ٥٠٢٦- حدثنا إسماعيلُ قال حدثني سليمانُ بن بلال قال هشامُ بن عروة أخبرني أبي عن عائشة: أن النبيَّ صلى الله عليه كان يسأل في مرضه الذي مات فيه : « أين أنا غداً أين أنا غداً ؟ » يريد يومَ عائشة ، فأذن له أزواجه يكون حيث شاء ، فكان في بيت عائشة حتى مات عندها ، قالت عائشة : فمات في اليوم الذي كان يدورُ عليَّ فيه في بيتي ، فقبضه الله وإن رأسه لبين نحري وسحري ، وخالط ريقِي ريقه .

فمات في اليوم الذي كان يدور على في بيتي ، فقبضه الله وإن رأسه لبين نحري وسخري ، وخالط ريقه ريقه .

قوله (باب إذا استأذن الرجل نساءه في أن يمرض في بيت بعضهن فأذن له) ذكر فيه حديث عائشة في ذلك وقد تقدم شرحه في الوفاة النبوية في آخر المغازي ، والغرض منه هنا أن القسم لمن يسقط بإذنها في ذلك ، فكأنهن وهن أيامهن تلك التي هو في بيتها ، وقد تقدم في بعض طرقه التصريح بذلك .

باب حب الرجل بعض نساءه أفضل من بعض

[٥٢١٨] ٥٠٢٧ - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال نا سليمان عن يحيى عن عبيد بن حنين سمع ابن عباس : عن عمر دخل على حفصة فقال : يا بُنَيَّةُ ، لا تغرتك هذه التي أعجبها حسنُها حبُّ رسولِ الله صلى الله عليه وآله - يريدُ عائشةَ - فقصصتُ على رسولِ الله صلى الله عليه وآله عليه فتبسَّم .

قوله (باب حب الرجل بعض نساءه أفضل من بعض) ذكر فيه طرفا من حديث ابن عباس عن عمر الذي تقدم في « باب موعظة الرجل ابنته » وهو ظاهر فيما ترجم له ، وقد تقدم شرحه هناك .

باب المتشعب بما لم ينل ، وما ينهى من افتخار الضرة

[٥٢١٩] ٥٠٢٨ - حدثنا سليمان بن حرب قال نا حماد بن زيد عن هشام عن فاطمة عن أسماء عن النبي صلى الله عليه وآله ... ح . وحدثني محمد بن المثنى قال نا يحيى عن هشام قال حدثتني فاطمة عن أسماء : أن امرأة قالت : يا رسول الله ، إن لي ضرةً ، فهل علي جناح إن تشبعتُ من زوجي غير الذي يعطيني ؟ فقال : « المتشعب بما لم يعط كلابس ثوبي زور » .

قوله (باب المتشعب بما لم ينل ، وما ينهى من افتخار الضرة) أشار بهذا إلى ما ذكره أبو عبيد في تفسير الخبر قال : قوله « المتشعب » أى المتزين بما ليس عنده يتكثر بذلك ويتزين بالباطل ؛ كالمرأة تكون عند الرجل ولها ضرة فتدعى من الحظوة عند زوجها أكثر مما عنده تريد بذلك غيظ ضرتها ، وكذلك هذا في الرجال ، قال : وأما قوله « كلابس ثوبي زور » فإنه الرجل يلبس الثياب المشبهة لثياب الزهاد يوهم أنه منهم ، ويظهر من التشعب والتخشف أكثر مما في قلبه منه ، قال : وفيه وجه آخر أن يكون المراد بالثياب الأنفس كقولهم فلان نقى الثوب إذا كان بريئا من الدنس ، وفلان دنس الثوب إذا كان مغموصا عليه في دينه ، وقال الخطابي : الثوب مثل ، ومعناه أنه صاحب زور وكذب ، كما يقال لمن وصف بالبراءة من الإدناس ظاهر الثوب والمراد به نفس الرجل ، وقال أبو سعيد الضريير : المراد به أن شاهد الزور قد يستعير ثوبين يتجمل بهما ليوهم أنه مقبول الشهادة اهـ . وهذا نقله الخطابي عن نعيم بن حماد قال : كان يكون في الحى الرجل له هيئة وشارة ، فإذا احتيج إلى شهادة زور ليس ثوبيه وأقبل فشهد فقبل لنبل هيئته وحسن ثوبيه ، فيقال أمضاها بثوبيه يعنى الشهادة ، فأضيف الزور إليهما فقبل كلابس ثوبي زور . وأما حكم التثنية في قوله « ثوبي زور » فللإشارة إلى أن كذب المتحلي مثنى ، لأنه كذب على نفسه بما لم يأخذ وعلى غيره بما لم يعط ، وكذلك شاهد الزور يظلم نفسه ويظلم المشهود عليه . وقال الداودي : في التثنية

إشارة إلى أنه كالذي قال الزور مرتين مبالغة في التحذير من ذلك ، وقيل إن بعضهم كان يجعل في الكم كما آخر يومهم أن الثوب ثوبان قاله ابن المنير . قلت : ونحو ذلك ما في زماننا هذا فيما يعمل في الأطواق والمعنى الأول أليق ؛ وقال ابن التين : هو أن يلبس ثوبي وديعة أو عارية يظن الناس أنهما له ولياسهما لا يدوم ويفتضح بكذبه . وأراد بذلك تنفير المرأة عما ذكرت خوفا من الفساد بين زوجها وورث بينهما البغضاء فيصير كالسحر الذي يفرق بين المرء وزوجه . وقال الزنجشري في « الفائق » : المتشبع أى المتشبه بالشبعان وليس به ، واستعمل للتحلي بفضيلة لم يرزقها ، وشبهه بلباس ثوبي زور أى ذى زور ، وهو الذى يتزيا بزي أهل الصلاح رياء ، وأضاف الثوبين إليهما لأنهما كالملبوسين وأراد بالثنية أن المتحلى بما ليس فيه كمن لبس ثوبي الزور ارتدى بأحدهما واتزر بالآخر كما قيل « إذا هو بالمجد ارتدى وتأزرا » فالإشارة بالإزار والرداء إلى أنه متصف بالزور من رأسه إلى قدمه ، ويحتمل أن تكون الثنية إشارة إلى أنه حصل بالتشبع حالتان مذمومتان : فقدان ما يتشبع به وإظهار الباطل . وقال المطرزي : هو الذي يرى أنه شعبان وليس كذلك .

قوله (عن هشام) هو ابن عروة بن الزبير ، ونحى في الرواية الثانية هو ابن سعيد القطان ، وأفاد تصريح هشام بتحديث فاطمة وهي بنت المنذر بن الزبير وهي بنت عمه وزوجته ، وأسماء هي بنت أبي بكر الصديق جدتهما معا . وقد اتفق الأكثر من أصحاب هشام على هذا الإسناد ، وانفرد معمر والمبارك بن فضالة بروايته عن هشام بن عروة فقالا عن أبيه عن عائشة ، وأخرجه النسائي من طريق معمر وقال : إنه أخطأ والصواب حديث أسماء . وذكر الدارقطني في « التتبع » أن مسلما أخرجه من رواية عبدة بن سليمان ووكيع كلاهما عن هشام بن عروة مثل رواية معمر ، قال : وهذا لا يصح ، وأحتاج أن أنظر في كتاب مسلم فإن وجدته في رقعة ، والصواب عن عبدة ووكيع عن فاطمة عن أسماء لا عن عروة عن عائشة ، وكذا قال سائر أصحاب هشام . قلت : هو ثابت في النسخ الصحيحة من مسلم في كتاب اللباس ، أورده عن ابن نمير عن عبدة ووكيع عن هشام عن أبيه عن عائشة ، ثم أورده عن ابن نمير عن عبدة وحده عن هشام عن فاطمة عن أسماء ، فاقضى أنه عند عبدة على الوجهين ، وعند وكيع بطريق عائشة فقط ، ثم أورده مسلم من طريق أبي معاوية ومن طريق أبي أسامة كلاهما عن هشام عن فاطمة ، وكذا أورده النسائي عن محمد بن آدم وأبو عوانة في صحيحه من طريق أبي بكر بن أبي شيبة كلاهما عن عبدة عن هشام ، وكذا هو في مسند ابن أبي شيبة ، وأخرجه أبو عوانة أيضا من طريق أبي ضمرة ومن طريق علي بن مسهر ، وأخرجه ابن حبان من طريق محمد بن عبد الرحمن الطفاوي وأبو نعيم في « المستخرج » من طريق مرجى بن رجاء كلهم عن هشام عن فاطمة ، فالظاهر أن المحفوظ عن عبدة عن هشام عن فاطمة ، وأما وكيع فقد أخرج روايته الجوزقي من طريق عبد الله بن هاشم الطوسي عنه مثل ما وقع عند مسلم ، فليضم إلى معمر ومبارك بن فضالة ويستدرك على الدارقطني .

قوله (إن امرأة قالت) لم أفق على تعيين هذه المرأة ولا على تعيين زوجها .

قوله (إن لي ضرة) في رواية الإسماعيلي « إن لي جارة » وهي الضرة كما تقدم .

قوله (إن تشبعت من زوجي غير الذي يعطيني) في رواية مسلم من حديث عائشة « أن امرأة قالت : يا رسول الله أقول إن زوجي أعطاني ما لم يعطيني ؟ »

قوله (المتشبع بما لم يعطه) في رواية معمر « بما لم يعطه »

باب الغيرة

- وقال ورأد عن المغيرة قال سعد بن عبادة: لو رأيت رجلاً مع امرأتي لضربتته بالسيف غير مصفح. فقال النبي صلى الله عليه: «أتعجبون من غيرة سعد؟ لأنا أغير منه؛ والله أغير مني».
- [٥٢٢٠] ٥٠٢٩- حدثنا عمر بن حفص قال نا أبي قال نا الأعمش عن شقيق عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه قال: «ما من أحد أغير من الله، من أجل ذلك حرم الفواحش، وما أحد أحب إليه المدح من الله».
- [٥٢٢١] ٥٠٣٠- حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن هشام عن أبيه عن عائشة: أن رسول الله صلى الله عليه قال: «يا أمة محمد، ما أحد أغير من الله أن يرى عبده أو أمته يزني. يا أمة محمد، لو تعلمون ما أعلم، لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً».
- [٥٢٢٢] ٥٠٣١- حدثنا موسى بن إسماعيل قال نا همام عن يحيى عن أبي سلمة أن عروة بن الزبير حدثه عن أمه أسماء أنها سمعت النبي صلى الله عليه يقول: «لا شيء أغير من الله».
- [٥٢٢٣] ٥٠٣٢- وعن يحيى أن أباسلمة حدثه أن أباهريرة حدثه أنه سمع النبي صلى الله عليه. حدثنا أبو نعيم قال نا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة أنه سمع أباهريرة عن النبي صلى الله عليه أنه قال: «إن الله تعالى يغار، وغيرة الله أن لا يأتي المؤمن ما حرم عليه».
- [٥٢٢٤] ٥٠٣٣- حدثني محمود قال نا أبو أسامة قال نا هشام قال أخبرني أبي عن أسماء بنت أبي بكر قالت: تزوجني الزبير وماله في الأرض من مال ولا مملوك ولا شيء غير ناضح وغير فرسه، فكنت أعلف فرسه وأسقي الماء وأخرز غربه وأعجن، ولم أكن أحسن أخبز، وكان تخبز جارات لي من الأنصار، وكن نسوة صدق، وكنت أنقل النوى من أرض الزبير - التي أقطعها رسول الله صلى الله عليه - على رأسي، وهي مني على ثلثي فرسخ: فجئت يوماً والنوى على رأسي، فلقيت رسول الله صلى الله عليه ومعه نفر من الأنصار، فدعاني، ثم قال: «إخ إخ»، ليحملني خلفه، فاستحييت أن أسير مع الرجال، وذكرت الزبير وغيرته - وكان أغير الناس - فعرف رسول الله صلى الله عليه أنني قد استحييت، فمضى، فجئت الزبير فقلت: لقيني رسول الله صلى الله عليه وعلى رأسي النوى ومعه نفر من أصحابه، فأناخ لأركب، فاستحييت منه وعرفت غيرتك، فقال: والله لحملك النوى كان أشد عليك من ركوبك معه. قالت: حتى أرسل إلي أبو بكر بعد ذلك بخادم تكفيني سياسة الفرس، فكأنما اعتقني.
- [٥٢٢٥] ٥٠٣٤- حدثنا علي قال نا ابن علية عن حميد عن أنس قال: كان النبي صلى الله عليه عند بعض نسائه، فأرسلت إحدى أمهات المؤمنين بصحفة فيها طعام، فضربت التي النبي صلى الله عليه في بيتها يد الخادم فسقطت الصحفة فانفلقت، فجمع النبي صلى الله عليه فلحق الصحفة ثم جعل يجمع فيها الطعام الذي كان في الصحفة ويقول: «غارت أمكم»، ثم حبس الخادم حتى أتى بصحفة من عند التي هو في

بيتها ، فدفع الصحيفة الصحيحة إلى التي كُسِرَتْ صَفْحَتُهَا ، وأمسك المكسورة في البيت التي كُسِرَتْ .
٥٠٣٥ - حدثني محمد بن أبي بكر المَقْدَمِيُّ قال نا مُعْتَمِرٌ عن عُبَيْدِ اللَّهِ عن محمد بن المنكدر عن جابر عن النبي صلى الله عليه قال : « دَخَلْتُ الْجَنَّةَ أَوْ أَتَيْتُ الْجَنَّةَ فَأَبْصَرْتُ قَصْرًا ، فَقُلْتُ : لِمَنْ هَذَا ؟ قَالُوا : لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ . فَأَرَدْتُ أَنْ أَدْخُلَهُ فَلَمْ يَمْنَعْنِي إِلَّا عِلْمِي بِغَيْرَتِكَ » ، قال عُمر : بأبي أنت وأمي يا نبي الله ، أو عليك أَعَارُ ؟ !

٥٠٣٦ - حدثنا عبدان قال أنا عبد الله عن يونس عن الزهري قال أخبرني ابن المسيب عن أبي هريرة قال : بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه جلوسٌ فقال رسول الله صلى الله عليه : « بينما أنا نائم رأيتني في الجنة فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب قصر . فقلت : لمن هذا ؟ قال : هذا لعمر ، فذكرت غيرته فوليت مدبراً » . فبكى عُمر وهو في المجلس ثم قال : أَعْلِيكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعَارُ ؟ !

قوله (باب الغيرة) بفتح المعجمة وسكون التحتانية بعدها راء ، قال عياض وغيره : هي مشتقة من تغير القلب وهيجان الغضب بسبب المشاركة فيما به الاختصاص ، وأشد ما يكون ذلك بين الزوجين . هذا في حق الآدمي ، وأما في حق الله فقال الخطابي : أحسن ما يفسر به ما فسر به في حديث أبي هريرة ، يعني الآتي في هذا الباب وهو قوله « وغيره الله أن يأتي المؤمن ما حرم الله عليه » قال عياض : ويحتمل أن تكون الغيرة في حق الله الإشارة إلى تغير حال فاعل ذلك ، وقيل الغيرة في الأصل الحمية والأنفة ، وهو تفسير بلازم للتغير فيرجع إلى الغضب ، وقد نسب سبحانه وتعالى إلى نفسه في كتابه الغضب والرضا . وقال ابن العربي : التغير محال على الله بالدلالة القطعية فيجب تأويله بلازمه كالوعيد أو إيقاع العقوبة بالفاعل ونحو ذلك اهـ . وقد تقدم في كتاب الكسوف شيء من هذا ينبغي استحضاره هنا . ثم قال : ومن أشرف وجوه غيرته تعالى اختصاصه قوما بعصمته ، يعني فمن ادعى شيئاً من ذلك لنفسه عاقبه ، قال وأشد الآدميين غيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه كان يغار الله ولدينه ، ولهذا كان لا ينتقم لنفسه اهـ . وأورد المصنف في الباب تسعة أحاديث : الحديث الأول

قوله (وقال وراد) بفتح الواو وتشديد الراء هو كاتب المغيرة بن شعبة ومولاه ، وحديثه هذا المعلق عن المغيرة سيأتي موصولاً في كتاب الحدود من طريق عبد الملك بن عمير عنه بلفظه لكن فيه « فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم » واختصرها هنا ، ويأتي أيضاً في كتاب التوحيد من هذا الوجه أتم سياقاً ، وأغفل المزى التنبيه على هذا التعليق في النكاح .

قوله (قال سعد بن عبادة) هو سيد الخزرج وأحد نقبائهم .

قوله (لو رأيت رجلاً مع امرأتي لضربته) عند مسلم من حديث أبي هريرة ولفظه « قال سعد : يا رسول الله لو وجدت مع أهلي رجلاً أمهله حتى آتي بأربعة شهداء ؟ قال : نعم » وزاد في رواية من هذا الوجه « قال كلا والذي بعثك بالحق ، إن كنت لأعاجله بالسيف قبل ذلك » وفي حديث ابن عباس عند أحمد واللفظ له وأبي داود والحاكم « لما نزلت هذه الآية ﴿ والذين يرمون المحصنات ﴾ الآية ، قال سعد بن عبادة : أهكذا أنزلت ؟ فلو

وجدت لكاع متفخذها رجل لم يكن لي أن أحركه ولا أهيجه حتى آتى بأربعة شهداء ؟ فو الله لا آتى بأربعة شهداء حتى يقضي حاجته . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يامعشر الأنصار ألا تسمعون ما يقول سيدكم ؟ قالوا : يا رسول الله لا تلمه فإنه رجل غيور ، والله ما تزوج امرأة قط إلا عذراء ، ولا طلق امرأة فاجترأ رجل منا أن يتزوجها من شدة غيرة ، فقال سعد : والله إني لأعلم يا رسول الله أنها لحق وأنها من عند الله ، ولكنني عجبت .

قوله (غير مصفح) قال عياض : هو بكسر الفاء وسكون الصاد المهملة ، قال : ورويناه أيضا بفتح الفاء ، فمن فتح جعله وصفا لل سيف وحالا منه ، ومن كسر جعله وصفا للضارب وحالا منه اهـ . وزعم ابن التين أنه وقع في سائر الأمهات بتشديد الفاء وهو من صفح السيف أى عرضه وحده ، ويقال له غرار بالغين للمعجمة ، ولل سيف صفحان وحدان ، وأراد أنه يضربه بحده لا بعرضه ، والذي يضرب بالحد يقصد إلى القتل بخلاف الذي يضرب بالصفح فإنه يقصد التأديب . ووقع عند مسلم من رواية أبي عوانة « غير مصفح عنه » وهذه يترجح فيها كسر الفاء ويجوز الفتح أيضا على البناء للمجهول ، وقد أنكرها ابن الجوزي وقال : ظن الراوي أنه من الصفح الذي هو بمعنى العفو ، وليس كذلك إنما هو من صفح السيف ، قلت : ويمكن توجيهها على المعنى الأول ، والصفح والصفحة بمعنى . وقد أورده مسلم من طريق زائدة عن عبد الملك بن عمير وبين أنه ليس في روايته لفظة « عنه » وكذا سائر من رواه عن أبي عوانة في البخاري وغيره لم يذكرها .

قوله (أتعجبون من غيرة سعد) تمسك بهذا التقرير من أجاز فعل ما قال سعد وقال : إن وقع ذلك ذهب دم المقتول هدرا ، نقل ذلك عن ابن المواز من المالكية ، وسيأتي بسط ذلك وبيان في كتاب الحدود إن شاء الله تعالى . الحديث الثاني .

قوله (شقيق) هو أبو وائل الأسدي وعبد الله هو ابن مسعود .

قوله (ما من أحد أغير من الله) « من » زائدة بدليل الحديث الذي بعده ، ويجوز في « أغير » الرفع والنصب على اللغتين الحجازية والتميمية في « ما » ويجوز في النصب أن يكون « أغير » في موضع خفض على النعت لأحد ، وفي الرفع أن يكون صفة لأحد ، والخبر محذوف في الحالين تقديره موجود ونحوه ، والكلام على غيره الله ذكر في الذي قبله ، وبقية شرح الحديث يأتي في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى .
(تنبيه) : وقع عند الإسماعيلي قبل حديث ابن مسعود ترجمة صورتها « في الغيرة والمدح » وما رأيت ذلك في شيء من نسخ البخاري . الحديث الثالث حديث عائشة .

قوله (يا أمة محمد ، ما أحد أغير من الله أن يزني عبده أو أمته تزني) كذا وقع عنده هنا عن عبد الله بن سلمة وهو القعني عن مالك ، ووقع في سائر الروايات عن مالك « أو تزني أمته » على وزن الذي قبله ، وقد تقدم في كتاب الكسوف عن عبد الله بن سلمة هذا بهذا الإسناد كالجماعة ، فيظهر أنه من سبق القلم هنا ، ولعل لفظة « تزني » سقطت غلطا من الأصل ثم ألحقت فأخبرها الناسخ عن محلها . وهذا القدر الذي أورده المصنف من هذا الحديث هو طرف من الخطبة المذكورة في كتاب الكسوف ، وقد تقدم شرحه مستوفى هناك بمحمد الله تعالى . الحديث الرابع .

قوله (عن يحيى) هو ابن أبي كثير .

قوله (عن أبي سلمة) هو ابن عبد الرحمن .

قوله (أن عروة) في رواية حجاج بن أبي عثمان عن يحيى بن أبي كثير عند مسلم « حدثني عروة » ورواية أبي سلمة عن عروة من رواية القرين عن القرين لأنهما متقاربان في السن واللقاء ، وإن كان عروة أسن من أبي سلمة قليلا .

قوله (عن أمه أسماء) هي بنت أبي بكر ، ووقع في رواية مسلم المذكورة « أن أسماء بنت أبي بكر الصديق حدثته » .

قوله (لا شيء أغير من الله) في رواية حجاج المذكورة « ليس شيء أغير من الله » وهما بمعنى . الحديث الخامس .

قوله (وعن يحيى أن أبا سلمة حدثه أن أبا هريرة حدثه) هكذا أورده ، وهو معطوف على السند الذي قبله فهو موصول ، ولم يسبق البخاري المتن من رواية همام بل تحول إلى رواية شيبان فساقه على روايته ، والذي يظهر أن لفظهما واحد ، وقد وقع في رواية حجاج بن أبي عثمان عند مسلم بتقديم حديث أبي سلمة عن عروة على حديثه عن أبي هريرة عكس ما وقع في رواية همام عند البخاري ، وأورده مسلم أيضا من رواية حرب بن شداد عن يحيى بن جندب عن أبي هريرة فقط مثل ما أورده البخاري من رواية شيبان عن يحيى ، ثم أورده مسلم من رواية هشام الدستوائي عن يحيى بن جندب حديث أسماء فقط ، فكأن يحيى كان يجمعهما تارة ويفرد أخرى ، وقد أخرجه الإسماعيلي من رواية الأوزاعي عن يحيى بن جندب حديث أسماء فقط وزاد في أوله « على المنبر » .

قوله (إن الله يغار) زاد في رواية حجاج عند مسلم « وإن المؤمن يغار » .

قوله (وغيره) (إن يأتي المؤمن ما حرم الله) كذا للأكثر وكذا هو عند مسلم لكن بلفظ « ما حرم عليه » على البناء للفاعل وزيادة « عليه » والضمير للمؤمن ، ووقع في رواية أبي ذر « وغيره الله أن لا يأتي » بزيادة « لا » وكذا رأيها ثابتة في رواية النسفي ، وأفرط الصغاني فقال : كذا للجميع والصواب حذف « لا » ، كذا قال وما أدري ما أراد بالجميع ، بل أكثر رواة البخاري على حذفها وفقا لمن رواه غير البخاري كمسلم والترمذي وغيرهما ، وقد وجهها الكرمانى وغيره بما حاصله : أن غير الله ليست هي الإتيان ولا عدمه ، فلا بد من تقدير مثل لأن لا يأتي أى غير الله على النهى عن الإتيان أو نحو ذلك ، وقال الطيبي : التقدير غير الله ثابتة لأجل أن لا يأتي . قال الكرمانى : وعلى تقدير أن لا يستقيم المعنى بإثبات « لا » فذلك دليل على زيادتها وقد عهدهت زيادتها في الكلام كثيرا مثل قوله ﴿ ما منعك أن لا تسجد — لئلا يعلم أهل الكتاب ﴾ وغير ذلك . الحديث السادس .

قوله (حدثني محمود) هو ابن غيلان المروزي .

قوله (أخبرني أبي عن أسماء) هي أمه المقدم ذكرها قبل .

قوله (تزوجني الزبير) أى ابن العوام (وماله في الأرض من مال ولا مملوك ولا شيء غير ناضح وغير فرسه) أما عطف المملوك على المال فعلى أن المراد بالمال الإبل أو الأراضي التي تزرع ، وهو استعمال معروف للعرب يطلقون المال على كل من ذلك ، والمراد بالمملوك على هذا الرقيق من العبيد والإماء ، وقولها بعد ذلك « ولا شيء » من عطف العام على الخاص يشمل كل ما يملك أو يتمول لكن الظاهر أنها لم ترد إدخال ما لا بد له منه من

مسكن ومليس ومطعم ورأس مال تجارة ، ودل سياقتها على أن الأرض التي يأتي ذكرها لم تكن مملوكة للزبير وإنما كانت إقطاعاً ، فهو يملك منفعتها لا رقيتها ، ولذلك لم تستثنها كما استثنى الفرس والناضح ، وفي استثنائها الناضح والفرس نظر استشكله الداودي ، لأن تزويجها كان بمكة قبل الهجرة ، وهاجرت وهي حامل بعبد الله بن الزبير كما تقدم ذلك صريحاً في كتاب الهجرة ، والناضح وهو الجمل الذي يسقى عليه الماء إنما حصل له بسبب الأرض التي أقطعها ، قال الداودي : ولم يكن له بمكة فرس ولا ناضح ، والجواب منع هذا النفي وأنه لا مانع أن يكون الفرس والجمل كانا له بمكة قبل أن يهاجر ، فقد ثبت أنه كان في يوم بدر على فرس ولم يكن قبل بدر غزوة حصلت لهم منها غنيمة ، والجمل يحتمل أن يكون كان له بمكة ولما قدم به المدينة وأقطع الأرض المذكورة أعده لسقيها وكان ينتفع به قبل ذلك في غير السقى فلا إشكال .

قوله (فكنت أعلف فرسه) زاد مسلم عن أبي كريب عن أبي أسامة « وأكفيه مؤنته وأسوسه وأدق النوى لناصحه وأعلفه » ولمسلم أيضاً من طريق ابن أبي مليكة عن أسماء « كنت أخدم الزبير خدمة البيت وكان له فرس وكنت أسوسه فلم يكن من خدمته شيء أشد عليّ من سياسة الفرس كنت أحش له وأقوم عليه » .

قوله (وأستقى الماء) كذا للأكثر ، وللسرخسي « وأسقى » بغير مثناه وهو على حذف المفعول أى وأسقى الفرس أو الناضح الماء ، والأول أشمل معنى وأكثر فائدة .

قوله (وأخرز) بخاء معجمة ثم راء ثم زاي (غويه) بفتح المعجمة وسكون الراء بعدها موحدة هو الدلو .

قوله (وأعجن) أى الدقيق وهو يؤيد ما حملنا عليه المال ، إذ لو كان المراد نفى أنواع المال لانتفى الدقيق الذي يعجن ، لكن ليس ذلك مرادها ، وقد تقدم في حديث الهجرة أن الزبير لاقى النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر راجعا من الشام بتجارة وأنه كساهما ثياباً .

قوله (ولم أكن أحسن أخبز فكان يخبز جارات لي) في رواية مسلم « فكان يخبز لي » وهذا محمول على أن في كلامها شيئاً محذوفاً تقديره تزوجني الزبير بمكة وهو بالصفة المذكورة ، واستمر على ذلك حتى قدمنا المدينة ، وكنت أصنع كذا الخ ، لأن النسوة من الأنصار إنما جاورنها بعد قدومها المدينة قطعاً ، وكذلك ما سيأتي من حكاية نقلها النوى من أرض الزبير .

قوله (وكن نسوة صدق) أضافتهن إلى الصدق مبالغة في تلبسهن به في حسن العشرة والوفاء بالعهد .

قوله (وكنت أنقل النوى من أرض الزبير التي أقطعها رسول الله صلى الله عليه وسلم) تقدم في كتاب فرض الخمس بيان حال الأرض المذكورة وأنها كانت مما أفاء الله على رسوله من أموال بنى النضير ، وكان ذلك في أوائل قدومه المدينة كما تقدم بيان ذلك هناك .

قوله (وهي منى) أى من مكان سكنها .

قوله (فدعاني ثم قال إخ إخ) بكسر الهمزة وسكون الخاء ، كلمة تقال للبعير لمن أراد أن ينيجه .

قوله (ليحملني خلفه) كأنها فهمت ذلك من قرينة الحال ، وإلا فيحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم أراد أن يركبها وما معها ويركب هو شيئاً آخر غير ذلك .

قوله (فاستحييت أن أسير مع الرجال) هذا بنته على ما فهمته من الارتداف ، وإلا فعلى الاحتمال الآخر ما

تتعين المرافقة .

قوله (وذكرت الزبير وغيرته ، وكان أغبر الناس) هو بالنسبة إلى من علمته ، أى أرادت تفضيله على أبناء حسنه في ذلك ، أو « من » مرادة ، ثم رأيتها ثابتة في رواية الإسماعيلي ولفظه « وكان من أغبر الناس » .

قوله (والله لحملك النوى على رأسك كان أشد على من ركوبك معه) كذا للأكثر ، وفي رواية السرخسي كان أشد عليك وسقطت هذه اللفظة من رواية مسلم ، ووجه المفاضلة التي أشار إليها الزبير أن ركوبها مع النبي صلى الله عليه وسلم لا ينشأ منه كبير أمر من الغيرة لأنها أخت امرأته ، فهي في تلك الحالة لا يحل له تزويجها أن لو كانت خلية من الزوج ، وجواز أن يقع لها ما وقع لزنب بنت جحش بعيد جداً لأنه يزيد عليه لزوم فراقه لأختها ، فما بقى إلا احتمال أن يقع لها من بعض الرجال مزاحمة بغير قصد ، وأن ينكشف منها حالة السير ما لا تريد انكشافه ونحو ذلك ، وهذا كله أخف مما تحقق من تبذرها بحمل النوى على رأسها من مكان بعيد لأنه قد يتوهم خسة النفس ودناءة الهمة وقلة الغيرة ولكن كان السبب الحامل على الصبر على ذلك شغل زوجها وأبيها بالجهاد وغيره مما يأمرهم به النبي صلى الله عليه وسلم وسيقمهم فيه ، وكانوا لا يتفرغون للقيام بأمر البيت بأن يتعاطوا ذلك بأنفسهم ، ولضيق ما بأيديهم على استخدام من يقوم بذلك عنهم ، فانحصر الأمر في نسائهم فكان يكفينهم مؤنة المنزل ومن فيه ليتوفروا هم على ما هم فيه من نصر الإسلام مع ما ينضم إلى ذلك من العادة المانعة من تسمية ذلك عاراً محضاً .

قوله (حتى أرسل إلى أبو بكر بخادم تكفيني سياسة الفرس فكأنما أعتقني) في رواية مسلم « فكفتني » وهي أوجه ، لأن الأولى تقتضي أنه أرسلها لذلك خاصة ، بخلاف رواية مسلم وقد وقع عنده في رواية ابن أبي مليكة « جاء النبي صلى الله عليه وسلم سبي فأعطاه خادماً ، قالت كفتني سياسة الفرس فألقت عنى مؤنته » ويجمع بين الروایتين بأن السبي لما جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم أعطى أبا بكر منه خادماً ليرسله إلى ابنته أسماء فصديق أن النبي صلى الله عليه وسلم هو المعطى ، ولكن وصل ذلك إليها بواسطة . ووقع عنده في هذه الرواية أنها باعها بعد ذلك وتصدقته بثمنها ، وهو محمول على أنها استغنت عنها بغيرها . واستدل بهذه القصة على أن على المرأة القيام بجميع ما يحتاج إليه زوجها من الخدمة ، وإليه ذهب أبو ثور ، وحمله الباقر على أنها تطوعت بذلك ولم يكن لازماً ، أشار إليه المهلب وغيره . والذي يظهر أن هذه الواقعة وأمثالها كانت في حال ضرورة كما تقدم فلا يطرد الحكم في غيرها ممن لم يكن في مثل حالهم ، وقد تقدم أن فاطمة سيدة نساء العالمين شكت ما تلقى يداها من الرحي وسألت أباهما خادماً فدلها على خير من ذلك وهو ذكر الله تعالى ، والذي يترجح حمل الأمر في ذلك على عوائد البلاد فإنها مختلفة في هذا الباب ، قال المهلب : وفيه أن المرأة الشريفة إذا تطوعت بخدمة زوجها بشيء لا يلزمها لم ينكر عليها ذلك أب ولا سلطان ، وتعقب بأنه بناء على ما أصله من أن ذلك كان تطوعاً ، ولخصمه أن يعكس فيقول لو لم يكن لازماً ما سكنت أبوها مثلاً على ذلك مع ما فيه من المشقة عليه وعليها ، ولا أقر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك مع عظمة الصديق عنده ؛ قال : وفيه جواز ارتداد المرأة خلف الرجل في موكب الرجال ، قال : وليس في الحديث أنها استترت ولا أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها بذلك ، فيؤخذ منه أن الحجاب إنما هو في حق أزواج النبي صلى الله عليه وسلم خاصة اهـ . والذي يظهر أن القصة كانت قبل نزول الحجاب ومشروعيتها ، وقد قالت عائشة كما تقدم في تفسير سورة النور « لما نزلت ﴿ وليضربن بخمرهن على جيوبهن ﴾ أخذن أزهرن من قبل الحواشي فشققن فاختمرن بها » ولم تزل عادة النساء قديماً وحديثاً يسترن وجوههن

عن الأجانب ، والذي ذكر عياض أن الذي اختص به أمهات المؤمنين ستر شخصهن زيادة على ستر أجسامهن ، وقد ذكرت البحث معه في ذلك في غير هذا الموضع . قال المهلب : وفيه غيرة الرجل عند ابتذال أهله فيما يشق من الخدمة وأنفة نفسه من ذلك لاسيما إذا كانت ذات حسب انتهى . وفيه منقبة لأسماء وللزبير ولأبى بكر ولتساء الأنصار . الحديث السابع .

قوله (حدثنا علي) هو ابن المديني ، وابن علية اسمه إسماعيل . وقوله عن أنس تقدم في المظالم بيان من صرح عن حميد بسماعه له من أنس ، وكذا تسمية المرأتين المذكورتين ، وأن التي كانت في بيتها هي عائشة وأن التي هي أرسلت الطعام زينب بنت جحش وقيل غير ذلك .

قوله (غارت أمكم) الخطاب لمن حضر ، والمراد بالألم هي التي كسرت الصفحة وهي من أمهات المؤمنين كما تقدم بيانه ، وأغرب الداودي فقال : المراد بقوله « أمكم » سارة ، وكأن معنى الكلام عنده لا تتعجبوا مما وقع من هذه من الغيرة فقد غارت قبل ذلك أمكم حتى أخرج إبراهيم ولده إسماعيل وهو طفل مع أمه إلى واد غير ذي زرع ، وهذا وإن كان له بعض توجيه لكن المراد خلافه وأن المراد كاسرة الصفحة وعلى هذا حمله جميع من شرح هذا الحديث وقالوا : فيه إشارة إلى عدم مؤاخذه الغيرة بما يصدر منها لأنها في تلك الحالة يكون عقلها محجوبا بشدة الغضب الذي أثارتة الغيرة . وقد أخرج أبو يعلى بسند لا بأس به عن عائشة مرفوعا « أن الغيرة لا تبصر أسفل الوادي من أعلاه » قاله في قصة . وعن ابن مسعود رفعه « إن الله كتب الغيرة على النساء ، فمن صبر منهن كان لها أجر شهيد » أخرجه البزار وأشار إلى صحته ورجاله ثقات ، لكن اختلف في عبيد بن الصباح منهم . وفي إطلاق الداودي على سارة أنها أم الخطابين نظر أيضا ، فإنهم إن كانوا من بنى إسماعيل فأمرهم هاجر لا طارة ، ويبعد أن يكونوا من بنى إسرائيل حتى يصح أن أهمهم سارة . الحديث الثامن .

قوله (معتمر) هو ابن سليمان التيمي وعبيد الله هو ابن عمر العمري ، وقد تقدم الحديث عن جابر | مطولا في مناقب عمر مع شرحه . الحديث التاسع .

قوله (بينما أنا نائم رأيتني في الجنة) هذا يعين أحد الاحتمالين في الحديث الذي قبله حيث قال فيه « دخلت الجنة أو أتيت الجنة » وأنه يحتمل أن ذلك كان في اليقظة أو في النوم فبين هذا الحديث أن ذلك كان في النوم .

قوله (فإذا امرأة تتوضأ) تقدم النقل عن الخطابي في زعمه أن هذه اللفظة تصحيف وأن القرطبي عزا هذا الكلام لابن قتيبة ، وهو كذلك أورده في « غريب الحديث » من طريق أخرى عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة وتلقاه عنه الخطابي فذكره في شرح البخاري وارتضاه ابن بطلال فقال يشبه أن تكون هذه الرواية الصواب . وتتوضأ تصحيف ، لأن الحور طاهرات لا وضوء عليهن ، وكذا كل من دخل الجنة لا تلزمه طهارة ، وقد قدمت البحث مع الخطابي في هذا في مناقب عمر بما أغنى عن إعادته ، وقد استدلل الداودي بهذا الحديث على أن الحور في الجنة يتوضأن ويصلين قلت : ولا يلزم من كون الجنة لا تكليف فيها بالعبادة أن لا يصدر من أحد من العباد باختياره ما شاء من أنواع العبادة . ثم قال ابن بطلال : يؤخذ من الحديث أن من علم من صاحبه خلقا لا ينبغي أن يتعرض لما ينافره اهـ . وفيه أن من نسب إلى من اتصف بصفة صلاح ما يغير ذلك ينكر عليه . وفيه أن الجنة موجودة وكذلك الحور ، وقد تقدم تقرير ذلك في بدء الخلق ، وسائر فوائده تقدمت في مناقب عمر

باب غيرة النساء ووجدهن

[٥٢٢٨] ٥٠٣٧ - حدثنا عبيد بن إسماعيل قال نا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة : قالت : قال لي رسول الله صلى الله عليه : «إني لأعلم إذا كنت عني راضية ، وإذا كنت علي غضبي» ، قالت : فقلت : من أين تعرف ذلك ؟ فقال : «أما إذا كنت عني راضية فإنك تقولين : لا ورب محمد ، وإذا كنت غضبي قلت : لا ورب إبراهيم» ، قالت : قلت : أجل والله يا رسول الله ، ما أهجر إلا اسمك .
[الحديث ٥٢٢٨ - طرفه في : ٦٠٧٨] .

[٥٢٢٩] ٥٠٣٨ - حدثني أحمد بن أبي رجاء قال نا النضر عن هشام قال أخبرني أبي عن عائشة أنها قالت : ما غرت على امرأة لرسول الله صلى الله عليه كما غرت على خديجة لكثرة ذكر رسول الله صلى الله عليه إياها وثنائها عليها ، وقد أوحى إلى رسول الله صلى الله عليه أن يبشرها ببنت لها في الجنة من قصب .
قوله (باب غيرة النساء ووجدهن) هذه الترجمة أخص من التي قبلها ، والوجد بفتح الواو الغضب ، ولم يبت المصنف حكم الترجمة لأن ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص ، وأصل الغيرة غير مكتسب للنساء ، لكن إذا أفرطت في ذلك بقدر زائد عليه تلام ، وضابط ذلك ماورد في الحديث الآخر عن جابر بن عتيك الأنصاري رفعه « أن من الغيرة ما يحب الله ، ومنها ما يبغض الله : فأما الغيرة التي يحب الله فالغيرة في الرية ، وأما الغيرة التي يبغض الله فالغيرة في غير رية » وهذا التفصيل يتمحض في حق الرجال لضرورة امتناع اجتماع زوجين للمرأة بطريق الخل ، وأما المرأة فحيث غارت من زوجها في ارتكاب محرم إما بالزنا مثلاً وإما بنقص حقها وجوره عليها لضرتها وإيثارها عليها ، فإذا تحققت ذلك أو ظهرت القرائن فيه فهي غيرة مشروعة ، فلو وقع ذلك بمجرد التوهم عن غير دليل فهي الغيرة في غير رية ، وأما إذا كان الزوج مقسطاً عادلاً وأدى لكل من الضرتين حقها فالغيرة منهما إن كانت لما في الطباع البشرية التي لم يسلم منها أحد من النساء فتعذر فيها ما لم تتجاوز إلى ما يحرم عليها من قول أو فعل ، وعلى هذا يحمل ما جاء عن السلف الصالح من النساء في ذلك . ثم ذكر المصنف في الباب حديثين عن عائشة : أحدهما
قوله (حدثنا عبيد) في رواية أبي ذر « حدثني » بالافراد .

قوله (إني لأعلم إذا كنت عني راضية الخ) يؤخذ منه استقراء الرجل حال المرأة من فعلها وقولها فيما يتعلق بالميل إليه وعدمه ، والحكم بما تقتضيه القرائن في ذلك ، لأنه صلى الله عليه وسلم جزم برضا عائشة وغضبها بمجرد ذكرها لأسمه وسكوته ، فبنى على تغير الحالتين من الذكر والسكوت تغير الحالتين من الرضا والغضب ، ويحتمل أن يكون انضم إلى ذلك شيء آخر أصرح منه لكن لم ينقل . وقول عائشة « أجل يا رسول الله ما أهجر إلا اسمك » قال الطيبي : هذا الحصر لطيف جداً لأنها أخبرت أنها إذا كانت في حال الغضب الذي يسلب العاقل اختياره لا تتغير عن المحبة المستقرة فهو كما قيل :

إني لأمنحك الصدود وإنني قسما إليك مع الصدود لأميل

وقال ابن المنير : مرادها أنها كانت تترك التسمية اللفظية ولا يترك قلبها التعلق بذاته الكريمة مودة ومحبة اه . وفي اختيار عائشة ذكر إبراهيم عليه الصلاة والسلام دون غيره من الأنبياء دلالة على مزيد فطنتها ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم أولى الناس به كما نص عليه القرآن ، فلما لم يكن لها بد من هجر الاسم الشريف أبدلته بمن هو

منه بسبيل حتى لا تخرج عن دائرة التعلق في الجملة . وقال المهلب : يستدل بقول عائشة على أن الاسم غير المسمى إذ لو كان الاسم عين المسمى لكانت بهجرته تهجر ذاته وليس كذلك . ثم أطال في تقرير هذه المسألة ومحل البحث فيها كتاب التوحيد حيث ذكرها المصنف ، أعان الله تعالى على الوصول الى ذلك بحوله وقوته .
ثانيهما .

قوله (حدثني أحمد بن أبي رجاء) هو أبو الوليد الهروي ، واسم أبي رجاء عبد الله بن أيوب

قوله (ما غرت على امرأة) بينت سبب ذلك وأنه كثرة ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم لها ، وهي وإن لم تكن موجودة وقد أمنت مشاركتها لها فيه لكن ذلك يقتضي ترجيحها عنده ، فهو الذي هيج الغضب الذي يثير الغيرة بحيث قالت ماتقدم في مناقب خديجة « أبدلك الله خيراً منها » فقال : ما أبدلني الله خيراً منها « ومع ذلك فلم ينقل أنه واخذ عائشة لقيام معذرتها بالغيرة التي جبل عليها النساء ، وقد تقدمت مباحث الحديث من كتاب المناقب مستوفاة .

باب ذب الرجل عن ابنته في الغيرة والإنصاف

[٥٢٣٠] ٥٠٣٩ - حدثنا قتيبة قال نا الليث عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول وهو على المنبر : « إن بني هشام بن المغيرة استأذنوا في أن ينكحوا ابنتهم علي بن أبي طالب ، فلا آذن ، ثم لا آذن ، ثم لا آذن . إلا أن يريد ابن أبي طالب أن يطلق ابنتي وينكح ابنتهم ، فإنما هي بضعة مني يربيني ما أربأها ، ويؤذيني ما آذاها » .

قوله (باب ذب الرجل عن ابنته في الغيرة والإنصاف) أى في دفع الغيرة عنها وطلب الإنصاف لها .

قوله (عن ابن أبي مليكة عن المسور) كذا رواه الليث وتابعه عمرو بن دينار وغير واحد ، وخالفهم أيوب فقال « عن ابن أبي مليكة عن عبد الله بن الزبير » أخرجه الترمذي وقال حسن ، وذكر الاختلاف فيه ثم قل : يحتمل أن يكون ابن أبي مليكة حمله عنهما جميعاً اهـ . والذي يظهر ترجيح رواية الليث لكونه توبع ولكون الحديث قد جاء عن المسور من غير رواية ابن أبي مليكة ، فقد تقدم في فرض الخمس وفي المناقب من طريق الزهري عن علي بن الحسين بن علي عن المسور وزاد فيه في الخمس قصة سيف النبي صلى الله عليه وسلم ، وذلك سبب تحديث المسور لعلي بن الحسين بهذا الحديث ، وقد ذكرت ما يتعلق بقصة السيف عنه هناك ثم ولا أزال أتعجب من المسور كيف بالغ في تعصبه لعلي بن الحسين حتى قال : إنه لو أودع عنده السيف لا يمكن أحداً منه حتى تزهق روحه ، رعاية لكونه ابن ابن فاطمة محتجاً بحديث الباب ، ولم يراع خاطره في أن ظاهر سياق الحديث المذكور غضاضة على علي بن الحسين لما فيه من إيهام غض من جده على بن أبي طالب حيث أقدم على خطبة بنت أبي جهل على فاطمة حتى اقتضى أن يقع من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك من الإنكار ما وقع ، بل أتعجب من المسور تعجباً آخر أبلغ من ذلك وهو أن يبدل نفسه دون السيف رعاية للخاطر ولد ابن فاطمة ، وما بدّل نفسه دون ابن فاطمة نفسه أعنى الحسين والد علي الذي وقعت له معه القصة حتى قتل بأيدي طلحة الولاية ، لكن يحتمل أن يكون عذره أن الحسين لما خرج الى العراق ما كان المسور وغيره من أهل الحجاز يظنون أن أمره يشول إلى ما آل إليه والله أعلم . وقد تقدم في فرض الخمس وجه المناسبة بين قصة السيف وقصة الخطبة بما يغني عن إعادته .

قوله (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو على المنبر) في رواية الزهري عن علي بن حسين عن المسور الماضية في فرض الخمس « يحطّب الناس على منبره هذا وأنا يومئذ محتلم » قال ابن سيد الناس : هذا غلط . والصواب ما وقع عند الإسماعيلي بلفظ « كالمحتلم » أخرجه من طريق يحيى بن معين عن يعقوب بن إبراهيم بسنده المذكور إلى علي بن الحسين قال : والمسور لم يحتلم في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ، لأنه ولد بعد ابن الزبير ، فيكون عمره عند وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ثمانين سنين . قلت : كذا جزم به ، وفيه نظر ، فإن الصحيح أن ابن الزبير ولد في السنة الأولى فيكون عمره عند الوفاة النبوية تسع سنين فيجوز أن يكون احتلم في أول سني الإمكّان ، أو يحمل قوله محتلم على المبالغة والمراد التشبيه فتلتزم الروايتان ، وإلا فابن ثمان سنين لا يقال له محتلم ولا كالمحتلم إلا أن يريد بالتشبيه أنه كان كالمحتلم في الخدق والفهم والحفظ ، والله أعلم .

قوله (أن بنى هشام بن المغيرة) وقع في رواية مسلم هاشم بن المغيرة والصواب هشام لأنه جد المخطوبة .

قوله (استأذنوا) في رواية الكشميهني « استأذنوني » (في أن يتكحوا ابتهم على بن أبي طالب) هكذا في رواية ابن أبي مليكة أن سبب الخطبة استئذان بنى هشام بن المغيرة ، وفي رواية الزهري عن علي بن الحسين بسبب آخر ولفظه « أن عليا خطب بنت أبي جهل على فاطمة ، فلما سمعت بذلك فاطمة أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : إن قومك يتحدثون » كذا في رواية شعيب ، وفي رواية عبد الله بن أبي زياد عنه في صحيح ابن حبان « فبلغ ذلك فاطمة فقالت : إن الناس يزعمون أنك لا تغضب لبناتك ، وهذا على ناكح بنت أبي جهل » هكذا أطلقت عليه اسم فاعل مجازا لكونه أراد ذلك وصمم عليه فنزلته منزلة من فعله ، ووقع في رواية عبيد الله بن أبي زياد « خطب » ولا إشكال فيها ، قال المسور : فقام النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث ، ووقع عند الحاكم من طريق إسماعيل بن أبي خالد عن أبي حنظلة « أن عليا خطب بنت أبي جهل ، فقال له أهلها : لا تزوجك على فاطمة » . قلت : فكأن ذلك كان سبب استئذانهم . وجاء أيضا أن عليا استأذن بنفسه ، فأخرج الحاكم بإسناد صحيح إلى سويد بن غفلة — وهو أحد المخضرمين ممن أسلم في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يلقه . قال « خطب على بنت أبي جهل إلى عمها الحارث بن هشام ، فاستشار النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أعن حسبها تسألني ؟ فقال : لا ولكن أتأمرني بها ؟ قال : لا ، فاطمة مضغة مني ، ولا أحسب إلا أنها تحزن أو تجزع ، فقال على لا آتي شيئا تكرهه » ولعل هذا الاستئذان وقع بعد خطبة النبي صلى الله عليه وسلم بما خطب ولم يحضر على الخطبة المذكورة فاستشار ، فلما قال له « لا » لم يتعرض بعد ذلك لطلبها ، ولهذا جاء آخر حديث شعيب عن الزهري « فترك على الخطبة » وهي بكسر الخاء المعجمة ، ووقع عند ابن أبي داود من طريق معمر عن الزهري عن عروة « فسكت على عن ذلك النكاح » .

قوله (فلا آذن ، ثم لا آذن ، ثم لا آذن) كرر ذلك تأكيدا ، وفيه إشارة إلى تأييد مدة منع الإذن وكأنه أراد رفع الحجاز لاحتمال أن يحمل النفي على مدة بعينها فقال ثم لا آذن « أى ولو مضت المدة المفروضة تقديرا لا آذن بعدها ثم كذلك أبدا ، وفيه إشارة إلى مافي حديث الزهري من أن بنى هشام بن المغيرة استأذنوا ، وبنو هشام هم أعمام بنت أبي جهل لأنه أبو الحكم عمرو بن هشام بن المغيرة وقد أسلم أخواه الحارث بن هشام وسلمة بن هشام عام الفتح وحسن إسلامهما ، ويؤيد ذلك جوابهما المتقدم لعل . ومن يدخل في إطلاق بنى هشام بن المغيرة عكرمة بن أبي جهل بن هشام ، وقد أسلم أيضا وحسن إسلامه ، واسم المخطوبة تقدم بيانه في « باب ذكر أصهار النبي صلى الله عليه وسلم » من كتاب المناقب وأنه تزوجها عتاب بن أسيد بن أبي العيص لما تركها على

وتقدم هناك زيادة في رواية الزهري في ذكر أبي العاص بن الربيع والكلام على قوله صلى الله عليه وسلم « حدثني فصدقني ، ووعدني ووفى لي » وتوجيه ما وقع من علي في هذه القصة أغنى عن إعادته .

قوله (إلا أن يريد ابن أبي طالب أن يطلق ابنتي وينكح ابنتهم) هذا محمول على أن بعض من يبغض علياً وشي به أنه مصمم على ذلك ، وإلا فلا يظن به أنه يستمر على الخطبة بعد أن استشار النبي صلى الله عليه وسلم فمنعه ، وسياق سويد بن غفلة يدل على أن ذلك وقع قبل أن تعلم به فاطمة ، فكأنه لما قيل لها ذلك وشكت إلى النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن أعلمه على أنه ترك أنكر عليه ذلك ، وزاد في رواية الزهري « وإنى لست بأجرم حالاً ، ولا أحلل حراماً ، ولكن والله لا تجمع بنت رسول الله وبنت عدو الله عند رجل أبداً » وفي رواية مسلم « مكانا واحداً أبداً » وفي رواية شعيب « عند رجل واحد أبداً » قال ابن التين : أصبح ماتحمل عليه هذه القصة أن النبي صلى الله عليه وسلم حرم على علي أن يجمع بين ابنته وبين ابنة أبي جهل لأنه علل بأن ذلك يؤديه وأذيته حرام بالاتفاق ، ومعنى قوله « لا أحرم حالاً » أى هي له حلال لو لم تكن عنده فاطمة ، وأما الجمع بينهما الذي يستلزم تأذى النبي صلى الله عليه وسلم لتأذى فاطمة به فلا ، وزعم غيره أن السياق يشعر بأن ذلك مباح لعل ، لكنه منع النبي صلى الله عليه وسلم رعاية لحاظ فاطمة وقبل هو ذلك امتثالاً لأمر النبي صلى الله عليه وسلم . والذي يظهر لي أنه لا يبعد أن يعد في خصائص النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يتزوج على بناته ، ويحتمل أن يكون ذلك خاصاً بفاطمة عليها السلام .

قوله (فإنما هي بضعة مني) بفتح الموحدة وسكون الضاد المعجمة أى قطعة ، ووقع في حديث سويد بن غفلة كما تقدم « مضغة » بضم الميم وبغين معجمة ، والسبب فيه ما تقدم في المناقب أنها كانت أصيبت بأمرها ثم بأخواتها واحدة بعد واحدة فلم يبق لها من تستأنس به ممن يخفف عليها الأمر ممن تفضي إليه بسرهما إذا حصلت لها الغيرة .

قوله (يرينيها أربابها) كذا هنا من أرباب رباعيا وفي رواية مسلم « مارأيا » من راب ثلاثيا ، وزاد في رواية الزهري « وأنا أتخوف أن تفتن في دينها » يعنى أنها لا تصبر على الغيرة فيقع منها في حق زوجها في حال الغضب ما لا يلبق بحالها في الدين ، وفي رواية شعيب « وأنا أكره أن يسوءها » أى تزوج غيرها عليها ، وفي رواية مسلم من هذا الوجه « أن يفتنوها » وهى بمعنى أن تفتن .

قوله (ويؤذيني ما آذاها) في رواية أبي حنظلة « فمن آذاها فقد آذاني » وفي حديث عبد الله بن الزبير « يؤذيني ما آذاها وينصبني ما أنصبها » وهو بنون ومهملة وموحدة من النصب بفتحيتين وهو التعب ، وفي رواية عبيد الله بن أبي رافع عن المسور « يقبضني ما يقبضها ويبسطني ما يبسطها » أخرجهما الحاكم . ويؤخذ من هذا الحديث أن فاطمة لو رضيت بذلك لم يمنع على من التزوج بها أو بغيرها ، وفي الحديث تحريم أذى من يتأذى النبي صلى الله عليه وسلم بتأذيه ، لأن أذى النبي صلى الله عليه وسلم حرام اتفاقاً قليله وكثيره ، وقد جزم بأنه يؤذيه ما يؤذى فاطمة فكل من وقع منه في حق فاطمة شيء فتأذت به فهو يؤذي النبي صلى الله عليه وسلم بشهادة هذا الخبر الصحيح ، ولا شيء أعظم في إدخال الأذى عليها من قتل ولدها ، ولهذا عرف بالاشتراء معالجة من تعاطى ذلك بالعقوبة في الدنيا ولعذاب الآخرة أشد . وفيه حجة لمن يقول بسد الذريعة ، لأن تزويج ما زاد على الواحدة حلال للرجال ما لم يتجاوز الأربع ، ومع ذلك فقد منع من ذلك في الحال لما يترتب عليه من الضرر في المال . وفيه بقاء عار الآباء في أعقابهم لقوله « بنت عدو الله » فإن فيه إشعاراً بأن للوصف تأثيراً في

المنع ، مع أنها هي كانت مسلمة حسنة الإسلام . وقد احتج به من منع كفاءة من مس أباه الرق ثم أعققت بمن لم يمس أباه الرق ، ومن مسه الرق بمن لم يمسها هي بل مس أباه فقط . وفيه أن الغيرة إذا خشي عليها أن تفتن في دينها كان لوليها أن يسعى في إزالة ذلك كما في حكم الناشر ، كذا قيل وفيه نظر ، ويمكن أن يزداد فيه شرط أن لا يكون عندها من تتسلى به ويخفف عنها الحمل كما تقدم ، ومن هنا يؤخذ جواب من استشكل اختصاص فاطمة بذلك مع أن الغيرة على النبي صلى الله عليه وسلم أقرب إلى خشية الافتتان في الدين ومع ذلك فكان صلى الله عليه وسلم يستكثر من الزوجات وتوجد منهن الغيرة كما في هذه الأحاديث ، ومع ذلك ما راعى ذلك صلى الله عليه وسلم في حقهن كما راعاه في حق فاطمة . ومحصل الجواب أن فاطمة كانت إذ ذاك كما تقدم فاقدة من تركز إليه من يؤنسها ويزيل وحشتها من أم أو أخت ، بخلاف أمهات المؤمنين فإن كل واحدة منهن كانت ترجع إلى من يحصل لها معه ذلك وزيادة عليه وهو زوجها صلى الله عليه وسلم لما كان عنده من الملاطفة وتطبيب القلوب وجبر الخواطر بحيث أن كل واحدة منهن ترضى منه لحسن خلقه وجميل خلقه بجميع ما يصدر منه بحيث لو وجد ما يخشى وجوده من الغيرة لزال عن قرب ، وقيل : فيه حجة لمن منع الجمع بين الحرة والأمة . ويؤخذ من الحديث إكرام من ينتسب إلى الخير أو الشرف أو الديانة

باب يقل الرجال ويكثر النساء

وقال أبو موسى عن النبي صلى الله عليه عليه : « يرى الرجل الواحد يتبعه أربعون نسوة يلذن به من قلة الرجال وكثرة النساء » .

٥٠٤٠ - حدثنا حفص بن عمر الحوضي قال نا هشام عن قتادة عن أنس قال : لأحدثنكم بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه لا يحدثكم به أحد غيري ، سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول : « إن من أشراط الساعة أن يرفع العلم ، ويكثر الجهل ، ويكثر الزنا ، ويكثر شرب الخمر ، ويقل الرجال ، ويكثر النساء ، حتى يكون خمسين امرأة القيم الواحد » .

قوله (باب يقل الرجال ويكثر النساء) أى في آخر الزمان .

قوله (وقال أبو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم : وترى الرجل الواحد يتبعه أربعون نسوة) في رواية الكشميني امرأة « والأول على حذف الموصوف ، وقوله « يلذن به » قيل لكونهن نساءه وسراريه أو لكونهن قريباته أو من الجميع . وروى على بن معبد في كتاب الطاعة والمعصية من حديث حذيفة قال : إذا عمت الفتنة ميز الله أوليائه ، حتى يتبع الرجل خمسون امرأة تقول : يا عبد الله استرني يا عبد الله آوئني » وقد تقدم حديث أبي موسى موصولا في « باب الصدقة قبل الرد » من كتاب الزكاة في حديث أوله « ليأتين على الناس زمان يطوف الرجل فيه بالصدقة » الحديث .

قوله (حدثنا هشام) هو الدستوائي كذا للأكثر ، ووقع في رواية أبي أحمد الجرجاني « همام » والأول أولى ، وهمام وهشام كلاهما من شيوخ حفص بن عمر المذكور وهو الحوضي ، وسيأتي في الأشربة عن مسلم بن إبراهيم عن هشام .

قوله (إن من أشراط الساعة) الحديث تقدم في كتاب العلم من رواية شعبة عن قتادة كذلك .

قوله (حتى يكون خمسين امرأة) هذا لا ينافي الذي قبله لأن الأربعين داخلية في الخمسين ، ولعل العدد

بعينه غير مراد بل أريد المبالغة في كثرة النساء بالنسبة للرجال ، ويحتمل أن يجمع بينهما بأن الأربعين عدد من يلدن به والخمسين عدد من يتبعه وهو أعم من أنهن يلدن به فلا منافاة .

قوله (القيم الواحد) أى الذي يقوم بأمورهن ، ويحتمل أن يكنى به عن اتباعهن له لطلب النكاح خلافاً أو حراماً . وفي الحديث الأخبار بما سيقع فوقه كما أخبر ، والصحيح من ذلك ما ورد مطلقاً ، وأما ما ورد مقدراً بوقت معين فقال أحمد لا يصح منه شيء ، وقد تقدم كثير من مباحث هذا الحديث في كتاب العلم .

باب لا يخلون رجلٌ بامرأةٍ إلا ذو محرمٍ . والدخول على المغيبة

[٥٢٣٢] ٥٠٤١ - حدثنا قتيبة بن سعيد قال نا ليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عقبة بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه قال : « إياكم والدخول على النساء » . فقال رجل من الأنصار : يا رسول الله ، أفرأيت الحمى ؟ قال : « الحمى الموت » .

[٥٢٣٣] ٥٠٤٢ - حدثنا علي بن عبد الله قال نا سفيان قال نا عمرو عن أبي معبد عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه قال : « لا يخلون رجلٌ بامرأةٍ إلا مع ذي محرم » . فقام رجل فقال : يا رسول الله ، امرأتي خرجت حاجةً واكتتبت في غزوة كذا وكذا . قال : « ارجع فحج مع امرأتك » .

قوله (باب لا يخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم والدخول على المغيبة) يجوز في لام « الدخول » الخفض والرفع . وأحد ركني الترجمة أورده المصنف صريحاً في الباب ، والثاني يؤخذ بطريق الاستنباط من أحاديث الباب ، وقد ورد في حديث مرفوع صريحاً أخرجه الترمذى من حديث جابر رفعه « لا تدخلوا على المغيبات فإن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم » ورجاله موثقون ، لكن مجالد بن سعيد مختلف فيه . ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً « لا يدخل رجل على مغيبة إلا ومعه رجل أو اثنان » ذكره في أثناء حديث ، والمغيبة بضم الميم ثم غين معجمة مكسورة ثم تحتانية ساكنة ثم موحدة : من غاب عنها زوجها ، يقال أغابت المرأة إذا غاب زوجها . ثم ذكر المصنف في الباب حديثين : أحدهما .

قوله (عن يزيد بن أبي حبيب) في رواية مسلم من طريق ابن وهب عن الليث وعمرو بن الحارث وحيوة وغيرهم « أن يزيد بن أبي حبيب حدثهم » .

قوله (عن أبي الخير) هو مرثد بن عبد الله اليزني .

قوله (عقبة بن عامر) في رواية ابن وهب عند أبي نعيم في « المستخرج » : سمعت عقبة بن عامر .

قوله (إياكم والدخول) بالنصب على التحذير ، وهو تنبيه المخاطب على محذور ليحترز عنه كما قيل إياك والأسد ، وقوله « إياكم » مفعول بفعل مضمر تقديره اتقوا ، وتقدير الكلام اتقوا أنفسكم أن تدخلوا على النساء والنساء أن يدخلن عليكم . ووقع في رواية ابن وهب بلفظ لا تدخلوا على النساء ، وتضمن منع الدخول منع الخلوة بها بطريق الأولى .

قوله (فقال رجل من الأنصار) لم أقف على تسميته .

قوله (أفرأيت الحمى) زاد ابن وهب في روايته عند مسلم « سمعت الليث يقول الحمى أخو الزوج ومما أشبهه

من أقارب الزوج ابن العم ونحوه » ووقع عند الترمذى بعد تخريج الحديث « قال الترمذى : يقال هو أخو الزوج ، كره له أن يخلو بها . قال : ومعنى الحديث على نحو ماروى لا يخلون رجل بامرأة فإن ثالثهما الشيطان اهـ . وهذا الحديث الذي أشار إليه أخرجه أحمد من حديث عامر بن ربيعة وقال النووي : اتفق أهل العلم باللغة على أن الأحماء أقارب زوج المرأة كأبيه وعمه وأخيه وابن أخيه وابن عمه ونحوهم ، وأن الأختان أقارب زوجة الرجل ، وأن الأصهار تقع على النوعين اهـ . وقد اقتصر أبو عبيد وتبعه ابن فارس والداودي على أن الحمو أبو الزوجة ، زاد ابن فارس : وأبو الزوج ، يعنى أن والد الزوج حمو المرأة ووالد الزوجة حمو الرجل ، وهذا الذي عليه عرف الناس اليوم . وقال الأصمعي وتبعه الطبري والخطابي ما نقله النووي ، وكذا نقل عن الخليل ، ويؤيده قول عائشة « ما كان بيني وبين على إلا ما كان بين المرأة وأحمائها » وقد قال النووي : المراد في الحديث أقارب الزوج غير آباءه وأبنائه ، لأنهم محارم للزوجة يجوز لهم الخلوة بها ولا يوصفون بالموت . قال وإنما المراد الأخ وابن الأخ والعلم وابن العم وابن الأخت ونحوهم مما يحل لها تزويجه لو لم تكن متزوجة ، وجرت العادة بالتساهل فيه فيخلو الأخ بامرأة أخيه فشبه بالموت وهو أولى بالمنع من الأجنبية اهـ . وقد جزم الترمذى وغيره كما تقدم وتبعه المازري بأن الحمو أبو الزوج ، وأشار المازري إلى أنه ذكر للتنبيه على منع غيره بطريق الأولى ، وتبعه ابن الأثير في « النهاية » ورده النووي فقال : هذا كلام فاسد مردود لا يجوز حمل الحديث عليه اهـ . وسيظهر في كلام الأئمة في تفسير المراد بقوله « الحمو الموت » ماتبين منه أن كلام المازري ليس بفاسد ، واختلف في ضبط الحمو فصرح القرطبي بأن الذي وقع في هذا الحديث حمم بالهمز ، وأما الخطابي فضبطه بواو بغير همز لأنه قال وزن دلو ، وهو الذي اقتصر عليه أبو عبيد الهروي وابن الأثير وغيرهما ، وهو الذي ثبت عندنا في روايات البخاري ، وفيه لغتان أخريان إحداها حم بوزن أخ والأخرى حمى بوزن عصا ، ويخرج من ضبط المهموز بتحريك الميم لغة أخرى خامسة حكاها صاحب « المحكم » .

قوله (الحمو الموت) قيل المراد أن الخلوة بالحمو قد تؤدي إلى هلاك الدين إن وقعت المعصية ، أو إلى الموت إن وقعت المعصية ووجب الرجم ، أو إلى هلاك المرأة بفراق زوجها إذا حملته الغيرة على تطبيقها ، أشار إلى ذلك كله القرطبي . وقال الطبري : المعنى أن خلوة الرجل بامرأة أخيه أو ابن أخيه تنزل منزلة الموت ، والعرب تصف الشيء المكروه بالموت ، قال ابن الأعرابي ، هي كلمة تقولها العرب مثلاً كما تقول الأسد الموت أى لقاءه فيه الموت ، والمعنى احذروه كما تحذرون الموت . وقال صاحب « مجمع الغرائب » : يحتمل أن يكون المراد أن المرأة إذا خلعت فهى محل الآفة ولا يؤمن عليها أحد فليكن حموها الموت ، أى لا يجوز لأحد أن يخلو بها إلا الموت كما قيل نعم الصهر القبر ، وهذا لا يتفق بكمال الغيرة والحمية . وقال أبو عبيد : معنى قوله الحمو الموت أى فليمت ولا يفعل هذا . وتعبه النووي فقال : هذا كلام فاسد وإنما المراد أن الخلوة بقريب الزوج أكثر من الخلوة بغيره والشر يتوقع منه أكثر من غيره والفتنة به أمكن لتكنه من الوصول إلى المرأة والخلوة بها من غير تكبر عليه بخلاف الأجنبية . وقال عياض : معناه أن الخلوة بالأحماء مؤدية إلى الفتنة والهلاك في الدين فجعله كهلاك الموت وأورد الكلام مورد التغليظ . وقال القرطبي في « المفهم » : المعنى أن دخول قريب الزوج على امرأة الزوج يشبه الموت في الاستقباح والمفسدة ، أى فهو محرم معلوم التحريم ، وإنما بالغ في الزجر عنه وشبهه بالموت لتسامح الناس به من جهة الزوج والزوجة لإلفهم بذلك حتى كأنه ليس بأجنبي من المرأة فخرج هذا مخرج قول العرب : الأسد الموت ، والحرب الموت ، أى لقاءه يفضي إلى الموت ، وكذلك دخوله على المرأة قد يفضي إلى موت الدين أو إلى

موتها بطلاقها عند غيرة الزوج أو إلى الرجم إن وقعت الفاحشة . وقال ابن الأثير في النهاية : المعنى أن خلوة الحرم بها أشد من خلوة غيره من الأجانب ، لأنه ربما حسن لها أشياء وحملها على أمور تثقل على الزوج من التماس ماله في وسعه ، فتسوء العشرة بين الزوجين بذلك ، ولأن الزوج قد لا يؤثر أن يطلع والد زوجته أو أخوها على باطن حاله ولا على ما اشتمل عليه اهـ ، فكأنه قال الحمو الموت أى لا بد منه ولا يمكن حجبها عنها ، كما أنه لا بد من الموت ، وأشار إلى هذا الأخير الشيخ تقي الدين في شرح العمدة .

(تنبيه) : محرم المرأة من حرم عليه نكاحها على التأبيد إلا أم الموطوءة بشبهة والملاعنة فإنهما حرامان على التأبيد ولا محرمة هناك ، وكذا أمهات المؤمنين ، وأخرجهن بعضهم بقوله في التعريف بسبب مباح لا حرمتها . وخرج بقيد التأبيد أخت المرأة وعمتها وخالتها وبنتها إذا عقد على الأم ولم يدخل بها . الحديث الثاني .

قوله (سفيان) هو ابن عيينة ، وقوله « حدثنا عمرو » هو ابن دينار . وقد وقع في الجهاد بعض هذا الحديث عن أبي نعيم عن سفيان عن ابن جريج عن عمرو بن دينار ، وسفیان المذكور هو الثوري لا ابن عيينة ، وقد تقدمت مباحث الحديث المذكور مستوفاة في أواخر كتاب الحج ، وسياقه هناك أتم ، والله أعلم .

باب ما يجوز أن يخلو الرجل بالمرأة عند الناس

[٥٢٣٤] ٥٠٤٣ - حدثنا محمد بن بشار قال نا غندر قال نا شعبة عن هشام قال سمعت أنس بن مالك قال : جاءت امرأة من الأنصار إلى النبي صلى الله عليه وآله فخلا بها ، فقال : « والله إنكم لأحب الناس إلي » .

قوله (باب ما يجوز أن يخلو الرجل بالمرأة عند الناس) أى لا يخلو بها بحيث تحتجب أشخاصهما عنهم بل بحيث لا يسمعون كلامهما إذا كان بما يخافت به كالشيء الذي تستحي المرأة من ذكره بين الناس . وأخذ المصنف قوله في الترجمة « عند الناس » من قوله في بعض طرق الحديث « فخلا بها في بعض الطرق أو في بعض السكك » وهى الطرق المسلوكة التي لا تنفك عن مرور الناس غالبا .

قوله (عن هشام) هو ابن زيد بن أنس ، وقد تقدم في « فضائل الأنصار » من طريق بهز بن أسد عن شعبة « أخبرني هشام بن زيد » وكذا وقع في رواية مسلم .

قوله (جاءت امرأة من الأنصار إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم) زاد في رواية بهز بن أسد « ومعها صبي لها فكلما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم » .

قوله (فخلا بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) أى في بعض الطرق ، قال المهلب : لم يرد أنس أنه خلا بها بحيث غاب عن أبصار من كان معه ، وإنما خلا بها بحيث لا يسمع من حضر شكواها ولا مادار بينهما من الكلام ، ولهذا سمع أنس آخر الكلام فنقله ولم ينقل ما دار بينهما لأنه لم يسمعه اهـ . ووقع عند مسلم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس « أن امرأة كان في عقلها شيء قالت : يا رسول الله إن لي إليك حاجة ، فقال : يا أم فلان انظري أى السكك شئت حتى أقضي لك حاجتك » وأخرج أبو داود نحو هذا السياق من طريق حميد عن أنس لكن ليس فيه أنه كان في عقلها شيء .

قوله (فقال والله إنكم لأحب الناس إلى) زاد في رواية بهز « مرتين » وأخرجه في الأيمان والنذور من طريق وهب بن جرير عن شعبة بلفظ « ثلاث مرات » وفي الحديث منقبة للأنصار ، وقد تقدم في فضائل الأنصار توجيه قوله « أنتم أحب الناس إلى » . وقد تقدم فيه حديث عبد العزيز بن صهيب عن أنس مثل هذا اللفظ أيضا في حديث آخر ، وفيه سعة حلمه وتواضعه صلى الله عليه وسلم وصبره على قضاء حوائج الصغير والكبير ، وفيه أن مفاوضة المرأة الأجنبية سرا لا يقدح في الدين عند أمن الفتنة ، ولكن الأمر كما قالت عائشة « وأيكم يملك أربه كما كان صلى الله عليه وسلم يملك أربه »

ب ما ينهى من دخول المتشبهين بالنساء على المرأة

[٥٢٣٥] ٥٠٤٤- **حدثني عثمان بن أبي شيبة قال نا عبدة عن هشام عن أبيه عن زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه كان عندها - وفي البيت مخنث - فقال المخنث لأخي أم سلمة عبد الله بن أبي أمية: إن فتح الله لكم الطائف غدا أدلك على بنت غيلان، فإنها تقبل بأربع وتدبر بثمان. فقال النبي صلى الله عليه: لا يدخلن هذا عليكم.**

قوله (باب ما ينهى من دخول المتشبهين بالنساء على المرأة) أى بغير إذن زوجها وحين تكون مسافرة مثلا .

قوله (حدثنا عبدة) هو ابن سليمان (عن هشام) هو ابن عروة (عن أبيه عن زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة) في رواية سفيان « عن هشام في غزوة الطائف عن أمها أم سلمة » هكذا قال أكثر أصحاب هشام بن عروة وهو المحفوظ وسيأتي في اللباس من طريق زهير بن معاوية « عن هشام أن عروة أخبره أن زينب بنت أم سلمة أخبرته أن أم سلمة أخبرتها » وخالفهم حماد بن سلمة عن هشام فقال عن أبيه عن عمرو بن أبي سلمة « وقال معمر « عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة » ورواه معمر أيضا عن الزهري عن عروة ، وأرسله مالك فلم يذكر فوق عروة أحدا أخرجها النسائي ، ورواية معمر عن الزهري عند مسلم وأبي داود أيضا .

قوله (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عندها وفي البيت) أى التي هي فيه .

قوله (مخنث) تقدم في غزوة الطائف أن اسمه هيت ، وأن ابن عيينة ذكره عن ابن جريج بغير إسناد ، وذكر ابن حبيب في « الواضحة » عن حبيب كاتب مالك قال « قلت لمالك أن سفيان بن عيينة زاد في حديث بنت غيلان أن المخنث هيت وليس في كتابك هيت ، فقال : صدق هو كذلك » وأخرج الجوزجاني في تاريخه من طريق الزهري عن علي بن الحسين بن علي قال « كان مخنث يدخل على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يقال له هيت » وأخرج أبو يعلى وأبو عوانة وابن حبان كلهم من طريق يونس « عن الزهري عن عروة عن عائشة أن هيتا كانا يدخلان » الحديث . وروى المستغفري من مرسل محمد بن المنكدر « أن النبي صلى الله عليه وسلم نفى هيتا في كلمتين تكلم بهما من أمر النساء ، قال لعبد الرحمن بن أبي بكر : إذا افتتحتم الطائف غدا فعليك بابنة غيلان » فذكر نحو حديث الباب وزاد « اشتد غضب الله على قوم رغبوا عن خلق الله وتشبهوا بالنساء » وروى ابن أبي شيبة واللدوري وأبو يعلى والبخاري من طريق عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه أن اسم المخنث هيت أيضا ، لكن ذكر فيه قصة أخرى . وذكر ابن إسحق في المغازي أن اسم المخنث في حديث الباب مائع وهو بمشاة وقيل

بنون ، فروى عن محمد بن إبراهيم التيمي قال « كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة الطائف مولى له فاختة بنت عمرو بن عائذ مخنث يقال له ماتع يدخل على نساء النبي صلى الله عليه وسلم ويكون في بيته لا يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يفطن لشيء من أمر النساء مما يفطن له الرجال ولا أن له أربة في ذلك ، فسمعه يقول لخالد بن الوليد : يا خالد إن افتتحت الطائف فلا تنفلتن منك بادية بنت غيلان بن سلمة ، فإنها تقبل بأربع وتدبر بثمان ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سمع ذلك منه : لا أرى هذا الخبيث يفطن لما سمع ، ثم قال لنسائه : لا تدخلن هذا عليكن ، فحجب عن بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم « وحكى أبو موسى المديني في كون ماتع لقب هيت أو بالعكس أو أنهما اثنان خلافا ، وجزم الواقدي بالتعدد فإنه قال : كان هيت مولى عبد الله بن أبي أمية ، وكان ماتع مولى فاختة ، وذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم نفاهما معا إلى الحمى ، وذكر الباوردي في « الصحابة » من طريق إبراهيم بن مهاجر عن أبي بكر بن حفص « أن عائشة قالت لمخنث كان بالمدينة يقال له أنه يفتح الهمزة وتشديد النون : ألا تدلنا على امرأة نخطبها على عبد الرحمن بن أبي بكر ؟ قال : بلى ، فوصف امرأة تقبل بأربع وتدبر بثمان ، فسمعه النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا أنه أخرج من المدينة إلى حمراء الأسد وليكن بها منزلك » والراجح أن اسم المذكور في حديث الباب هيت ، ولا يمتنع أن يتواردوا في الوصف المذكور ، وقد تقدم في غزوة الطائف ضبط هيت ، ووقع في أول رواية الزهري عن عروة عن عائشة عند مسلم « كان يدخل على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم مخنث وكانوا يعدونه من غير أولى الإربة ، فدخل النبي صلى الله عليه وسلم يوما وهو عند بعض نسائه وهو ينعت امرأة » الحديث ، وعرف من حديث الباب تسمية المراه وأنها أم سلمة والمخنث بكسر النون ويفتحها من يشبه خلقه النساء في حركاته وكلامه وغير ذلك ، فإن كان من أصل الخلقة لم يكن عليه لوم وعليه أن يتكلف إزالة ذلك ، وإن كان بقصد منه وتكلف له فهو المذموم ويطلق عليه اسم مخنث سواء فعل الفاحشة أو لم يفعل ، قال ابن حبيب : المخنث هو المؤنث من الرجال وإن لم تعرف منه الفاحشة ، مأخوذ من التكسر في المشي وغيره ، وسيأتي في كتاب الأدب لعن من فعل ذلك . وأخرج أبو داود من حديث أبي هريرة « أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بمخنث قد خضب يديه ورجليه فقيل : يا رسول الله إن هذا يتشبه بالنساء ، فنفاه إلى النقيع ، فقيل ألا تقتله فقال : إني نهيته عن قتل المصلين » .

قوله (فقال لأخى أم سلمة) تقدم شرح حاله في غزوة الطائف ، ووقع في مرسل ابن المنكدر أنه قال ذلك لعبد الرحمن بن أبي بكر فيحمل على تعدد القول منه لكل منهما : لأخى عائشة ولأخى أم سلمة . والعجب أنه لم يقدر أن المرأة الموصوفة حصلت لواحد منهما ، لأن الطائف لم يفتح حينئذ ، وقتل عبد الله بن أبي أمية في حال الحصار ، ولما أسلم غيلان بن سلمة وأسلمت بنته بادية تزوجها عبد الرحمن بن عوف فقدر أنها استحيضت لجنده وسألت النبي صلى الله عليه وسلم عن المستحاضة ، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في كتاب الطهارة ، وتزوج عبد الرحمن بن أبي بكر ليلي بنت الجودي وقصته معها مشهورة ، وقد وقع حديث في سعد بن أبي وقاص أنه خطب امرأة بمكة فقال : من يخبرني عنها ؟ فقال مخنث يقال له هيت : أنا أصفها لك . فهذه قصص وقعت لهيت .

قوله (إن فتح الله لكم الطائف غداً) وقع في رواية أبي أسامة عن هشام في أوله « وهو محاصر الطائف يومئذ » وقد تقدم ذلك في غزوة الطائف واضحا .

قوله (فعليك) هو إغراء معناه احرص على تحصيلها والزمها .

قوله (غيلان) في رواية حماد بن سلمة « لو قد فتحت لكم الطائف لقد أرتك بادية بنت غيلان » واختلف في ضبط بادية فالأكثر بموحدة ثم تحتانية وقيل بنون بدل التحتانية حكاه أبو نعيم ، ولبادية ذكر في المغازي ، ذكر ابن إسحق أن خولة بنت حكيم قالت للنبي صلى الله عليه وسلم إن فتح الله عليك الطائف أعطني حلى بادية بنت غيلان وكانت من أحلى نساء ثقيف ، وغيلان هو ابن سلمة بن معتب بمهملة ثم مشناة ثقيلة ثم موحدة ابن مالك الثقفي ، وهو الذي أسلم وتحتة عشر نسوة فلأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يختار أربعاً ، وكان من رؤساء ثقيف وعاش إلى أواخر خلافة عمر رضي الله عنه .

قوله (تقبل بأربع وتدبر بثمان) قال ابن حبيب عن مالك معناه أن أعكانها ينعطف بعضها على بعض وهي في بطنها أربع طرائق وتبلغ أطرافها إلى خاصرتها في كل جانب أربع ، وإرادة العكن ذكر الأربع والثمان . فلو أراد الأطراف لقال بثمانية . ثم رأيت في « باب إخراج التشبهين بالنساء من البيوت » عقب هذا الحديث من وجه آخر عن هشام بن عروة في غير رواية أبي ذر : قال أبو عبد الله تقبل بأربع يعني بأربع عكن بطنها فهي تقبل بهن ، وقوله وتدبر بثمان يعني أطراف هذه العكن الأربع لأنها محيطة بالجانب حين يتجعد . ثم قال : وإنما قال بثمان ولم يقل بثمانية — وواحد الاطراف مذكر — لأنه لم يقل ثمانية أطراف اهـ . وحاصله أن لقوله ثمان بدون الهاء توجيهين إما لكونه لم يصرح بلفظ الأطراف وإما لأنه أراد العكن ، وتفسير مالك المذكور تبعه فيه الجمهور ، قال الخطابي : يريد أن لها في بطنها أربع عكن فإذا أقبلت رؤيت مواضعها بارزة متكسراً بعضها على بعض وإذا أدبرت كانت أصراف هذه العكن الأربع عند منقطع جنبها ثمانية . وحاصله أنه وصفها بأنها مملوءة البدن بحيث يكون لبطنها عكن وذلك لا يكون إلا للسمنية من النساء ، وجرت عادة الرجال غالباً في الرغبة فيمن تكون بتلك الصفة ، وعلى هذا فقوله في حديث سعد « إن أقبلت قلت تمشي بست ، وإن أدبرت قلت تمشي بأربع » كأنه يعني يديها ورجليها وطرفي ذاك منها مقبلة وردفها مدبرة ، وإنما نقص إذا أدبرت لأن الثنتين يحتجبان حينئذ . وذكر ابن الكلبي في الصفة المذكورة زيادة بعد قوله وتدبر بثمان « بشعر كالأقحوان ، إن قعدت تثنت ، وإن تكلمت تغنت . وبين رجلها مثل الإناء المكفوء » مع شعر آخر . وزاد المدني من طريق يزيد بن رومان عن عروة مرسلًا في هذه القصة « أسفلها كتيب وأعلىها عسيب » .

قوله (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخلن هذا عليكم) في رواية الكشميهني « عليكن » وهي رواية مسلم ، وزاد في آخر رواية الزهري عن عروة عن عائشة « فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا أرى هذا يعرف ما ههنا لا يدخل عليكن . قالت فحجبه » وزاد أبو يعلى في روايته من طريق يونس عن الزهري في آخره « وأخرجه فكان بالبيداء يدخل كل يوم جمعة يستطعم ، وزاد ابن الكلبي في حديثه « فقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد غلغلت النظر إليها ياعلوه الله . ثم أجلاه عن المدينة إلى الحمى » ووقع في حديث سعد الذي أشرت إليه « إنه خطب امرأة بمكة ، فقال هيت : أنا أنعتها لك : إذا أقبلت قلت تمشي بست ، وإذا أدبرت قلت تمشي بأربع . وكان يدخل على سودة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما أراه إلا منكراً فمئعه . ولما قدم المدينة نفاه » وفي رواية يزيد بن رومان المذكورة « فقال النبي صلى الله عليه وسلم مالك قاتلك الله ، إن كنت لا حسبك من غير أولى الإرية من الرجال ، وسيره إلى خاخ » معجمتين وقد ضبطت في حديث علي في قصة المرأة التي حملت كتاب حاطب إلى قريش ، قال المهلب : إنما حجبه عن الدخول إلى النساء لما سمعه يصف المرأة بهذه الصفة التي تهيج

قلوب الرجال فمنعه لئلا يصف الأزواج للناس فيسقط معنى الحجاب اهـ ، وفي سياق الحديث ما يشعر بأنه حجب لذاته أيضا لقوله « لا أرى هذا يعرف ما ههنا » ولقوله « وكانوا يعدونه من غير أولى الإربة » فلما ذكر الوصف المذكور دل على أنه من أولى الإربة فنفاه لذلك « ويستفاد منه حجب النساء عمن يفتن لمحاسنهن ، وهذا الحديث أصل في إبعاد من يستراب به في أمر من الأمور ، قال المهلب : وفيه حجة لمن أجاز بيع العين الموضوفة بدون الرؤية لقيام الصفة مقام الرؤية في هذا الحديث ، وتعقبه ابن المنير بأن من اقتصر في بيع جارية على ماوقع في الحديث من الصفة لم يكف في صحة البيع اتفاقا فلا دلالة فيه . قلت : إنما أراد المهلب أنه يستفاد منه أن الوصف يقوم مقام الرؤية فإذا استوعب الوصف حتى قام مقام الرؤية المعتبرة أجزأ ، هذا مراده ، وانتزاعه من الحديث ظاهر . وفي الحديث أيضا تعزير من يتشبه بالنساء بالإخراج من البيوت والنفي إذا تعين ذلك طريقا لردعه ، وظاهر الأمر وجوب ذلك ، وتشبه النساء بالرجال والرجال بالنساء من قاصد مختار حرام اتفاقا ، ولغياقي لعن من فعل ذلك في كتاب اللباس .

باب نظر المرأة إلى الحبش ونحوهم من غير ريبة

[٥٢٣٦] ٥٠٤٥ - حدثنا إسحاق بن إبراهيم الحنظلي عن عيسى عن الأزاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسترني بردائه ، وأنا أنظر إلى الحبشة يلعبون في المسجد ، حتى أكون أنا الذي أسأم . فاقدروا قدر الجارية الحديثة السن ، الحريصة على اللهو .

قوله (باب نظر المرأة إلى الحبشة ونحوهم من غير ريبة) وظاهر الترجمة أن المصنف كان يذهب إلى جواز نظر المرأة إلى الأجنبية بخلاف عكسه ، وهي مسألة شهيرة ، واختلف الترجيح فيها عند الشافعية ، وحديث الباب يساعد من أجاز ، وقد تقدم في أبواب العيد جواب النووي عن ذلك بأن عائشة كانت صغيرة دون البلوغ أو كان قبل الحجاب ، وقواه بقوله في هذه الرواية « فاقدروا قدر الجارية الحديثة السن » لكن تقدم ما يعكر عليه وأن في بعض طرقه أن ذلك كان بعد قدوم وفد الحبشة وأن قدومهم كان سنة سبع ولعائشة يومئذ ست عشرة سنة ، فكانت بالغة ، وكان ذلك بعد الحجاب ، وحجة من منع حديث أم سلمة الحديث المشهور « أفعمياوان أنتما » وهو حديث أخرجه أصحاب السنن من رواية الزهري عن نيهان مولى أم سلمة عنها وإسناده قوى ، وأكثر ما علل به انفراد الزهري بالرواية عن نيهان وليست بعلة قاذحة ، فإن من يعرفه الزهري ويصفه بأنه مكاتب أم سلمة ولم يجرحه أحد لا ترد روايته ، والجمع بين الحديثين احتمال تقدم الواقعة أو أن يكون في قصة الحديث الذي ذكره نيهان شيء يمنع النساء من رؤيته لكون ابن أم مكتوم كان أعمى فلعله كان منه شيء ينكشف ولا يشعر به ، ولقوى الجواز استمرار العمل على جواز خروج النساء إلى المساجد والأسواق والأسفار منتقيات لئلا يراهن الرجال ، ولم يؤمر الرجال قط بالانتقاب لئلا يراهن النساء ، فدل على تغاير الحكم بين الطائفتين ، وبهذا احتج الغزالي على الجواز فقال : لسنا نقول إن وجه الرجل في حقها عورة كوجه المرأة في حقه بل هو كوجه الأرملة في حق الرجل فيحرم النظر عند خوف الفتنة فقط وإن لم تكن فتنة فلا ، إذ لم تزل الرجال على ممر الزمان مكشوفي الوجوه والنساء يخرجن منتقيات ، فلو استووا لأمر الرجال بالتنقيب أو منعهن من الخروج اهـ . وتقدمت سائر مباحث حديث الباب في أبواب العيدين .

باب خروج النساء لحوائجهن

[٥٢٣٧] ٥٠٤٦ - حدثنا فروة بن أبي المغراء قال نا علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت : خَرَجَتْ سَوْدَةُ بِنْتُ زَمْعَةَ لِيَلَّأَ فَرَاهَا عُمَرُ فَعَرَفَهَا فَقَالَ : إِنَّكَ وَاللَّهِ يَا سَوْدَةُ مَا تَخْفَيْنَ عَلَيْنَا ، فَرَجَعْتَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فَذَكَرْتَ لَهُ ذَلِكَ وَهُوَ فِي حُجْرَتِي يَتَعَشَّى ، وَإِنْ فِي يَدِهِ لِعِرْقًا ، فَأَنْزَلَ عَلَيْهِ فَرَفَعَ عَنْهُ وَهُوَ يَقُولُ : « قَدْ أَذِنَ اللَّهُ لَكُنَّ أَنْ تَخْرُجْنَ لِحَوَائِجِكُنَّ » .

قوله (باب خروج النساء لحوائجهن) قال الداودي : في صيغة هذا الجمع نظر لأن جمع الحاجة حاجات وجمع الجمع حاج ولا يقال حوائج ، وتعقبه ابن التين فأجاد وقال : الحوائج جمع حاجة أيضا ، ودعوى أن حاج جمع الجمع ليس بصحيح . وذكر المصنف في الباب حديث عائشة « خرجت سودة لحاجتها » وقد تقدم شرحه وتوجيه الجمع بينه وبين حديثها الآخر في نزول الحجاب في تفسير سورة الأحزاب ، وذكرت هناك التعقب على عياض في زعمه أن أمهات المؤمنين كان يحرم عليهن إبراز أشخاصهن ولو كن منتقيات متلفعات ، واصل في رد قوله كثرة الأخبار الواردة أنهن كن يحججن ويظفن ويخرجن إلى المساجد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وبعده

باب استئذان المرأة زوجها في الخروج إلى المسجد وغيره

[٥٢٣٨] ٥٠٤٧ - حدثنا علي بن عبد الله قال نا سفيان قال نا الزهري عن سالم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه : « إِذَا اسْتَأْذَنْتِ امْرَأَةٌ أَحَدَكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يَمْنَعُهَا » .

قوله (باب استئذان المرأة زوجها في الخروج إلى المسجد وغيره) قال ابن التين : ترجم بالخروج إلى المسجد وغيره واقتصر في الباب على حديث المسجد ، وأجاب الكرمانى بأنه قاسه عليه ، والجامع بينهما ظاهر ، ويشترط في الجميع أمن الفتنة ، وقد تقدمت مباحث حديث ابن عمر في ذلك في كتاب الصلاة

باب ما يحل من الدخول ، والنظر إلى النساء في الرضاع

[٥٢٣٩] ٥٠٤٨ - حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت : جاء عمي من الرضاعة فاستأذن علي ، فأبيت أن أذن له حتى أسأل رسول الله صلى الله عليه ، فجاء رسول الله صلى الله عليه فسألتُه عن ذلك ، فقال : « إِنَّهُ عَمَّكَ فَأُذِنِي لَهُ » ، قالت : فقلت : يا رسول الله ، إنما أرضعتني المرأة ، ولم يرضعني الرجل ، قالت : فقال رسول الله : « إِنَّهُ عَمَّكَ فَلْيَلِجْ عَلَيْكَ » ، قالت عائشة : وذلك بعد أن يضرب علينا الحجاب . قالت عائشة : يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة .

قوله (باب ما يحل من الدخول والنظر إلى النساء في الرضاع) ذكر فيه حديث عائشة قالت « جاء عمي من الرضاعة فاستأذن علي » وقد تقدمت مباحثه مستوفاة في أوائل النكاح ، وهو أصل في أن للرضاع حكم النسب من إباحة الدخول على النساء وغير ذلك من الأحكام

باب لا تبأشِر المرأة المرأة فتنعتها لزوجها

[٥٢٤٠] ٥٠٤٩ - حدثنا محمد بن يوسف قال نا سفيان عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود قال : قال النبي صلى الله عليه : « لا تبأشِر المرأة المرأة فتنعتها لزوجها كأنه ينظر إليها » .
[الحديث ٥٢٤٠ - طرفه في : ٥٢٤١] .

[٥٢٤١] ٥٠٥٠ - حدثنا عمر بن حفص بن غياث قال نا أبي قال نا الأعمش قال حدثني شقيق قال سمعتُ عبد الله قال : قال النبي صلى الله عليه : « لا تبأشِر المرأة المرأة فتنعتها لزوجها كأنه ينظر إليها » .

قوله (باب لا تبأشِر المرأة المرأة فتنعتها لزوجها) كذا استعمل لفظ الحديث في الترجمة بغير زيادة ، وذكر الحديث من وجهين : منصور عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود ، والأعمش حدثني شقيق سمعت عبد الله وهو ابن مسعود ، وشقيق هو أبو وائل .

قوله (لا تبأشِر المرأة المرأة) زاد النسائي في روايته « في الثوب الواحد » .

قوله (فتنعتها لزوجها كأنه ينظر إليها) قال القاسبي هذا أصل لما لك في سد الذرائع ، فإن الحكمة في هذا النهي خشية أن يعجب الزوج الوصف المذكور فيفضي ذلك إلى تطبيق الواصفة أو الافتتان بالموصوفة ، ووقع في رواية النسائي من طريق مسروق عن ابن مسعود بلفظ « لا تبأشِر المرأة المرأة ولا الرجل الرجل » وهذه الزيادة ثبتت في حديث ابن عباس عنده وعند مسلم وأصحاب السنن من حديث أبي سعيد بأبسط من هذا ولفظه « لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل ولا تنظر المرأة إلى عورة المرأة ولا يفض الرجل إلى الرجل في الثوب الواحد ولا تفضي المرأة إلى المرأة في الثوب الواحد » قال النووي : فيه تحريم نظر الرجل إلى عورة الرجل والمرأة إلى عورة المرأة ، وهما مما لاخلاف فيه ، وكذا الرجل إلى عورة المرأة والمرأة إلى عورة الرجل حرام بالإجماع ، ونبه صلى الله عليه وسلم ينظر الرجل إلى عورة الرجل والمرأة إلى عورة المرأة على ذلك بطريق الأولى ، ويستثنى الزوجان فلكل منهما النظر إلى عورة صاحبه ، إلا أن في السؤاة اختلافا والأصح الجواز لكن يكره حيث لا سبب ، وأما المحارم فالصحيح أنه يباح نظر بعضهم إلى بعض لما فوق السرة وتحت الركبة ، قال وجميع ما ذكرنا من التحريم حيث لا حاجة ، ومن الجواز حيث لا شهوة . وفي الحديث تحريم ملاقة بشرتي الرجلين بغير حائل إلا عند ضرورة ، ويستثنى المصافحة ، ويحرم لمس عورة غيره بأي موضع من بدنه كان بالاتفاق ، قال النووي : وما تعم به البلوى ويتساهل فيه كثير من الناس الاجتماع في الحمام فيجب على من فيه أن يصون نظره ويده وغيرهما عن عورة غيره وأن يصون عورته عن أبصر غيره ، ويجب الإنكار على من فعل ذلك لمن قدر عليه ، ولا يسقط الإنكار بظن عدم القبول إلا أن خاف على نفسه أو غيره فتنه ، وقد تقدم كثير من مسائل هذا الباب في كتاب الطهارة .

باب قول الرجل لأطوفن الليلة على نسائي

[٥٢٤٢] ٥٠٥١ - حدثني محمود قال نا عبد الرزاق قال أنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة قال : قال سليمان بن داود : لأطيفن الليلة بمائة امرأة ، تلد كل امرأة غلاماً يُقاتل في سبيل الله فقال له الملك : قل : إن شاء الله ، فلم يقل ونسي ، فأطاف بهن ولم تلد منهن إلا امرأة نصف إنسان ، قال رسول الله

صلى الله عليه: «لو قال: إن شاء الله لم يحنث، وكان أرجى لحاجته».

قوله (باب قول الرجل لأطوفن الليلة على نسائي) تقدم في كتاب الطهارة «باب من دار على نسائه في غسل واحد» وهو قريب من معنى هذه الترجمة، والحكم في الشريعة المحمدية أن ذلك لا يجوز في الزوجات إلا أن ابتداء الرجل القسم بأن تزوج دفعة واحدة أو يقدم من سفر، وكذا يجوز إذا أذن له ورضين بذلك.

قوله (حدثنا محمود) هو ابن غيلان وقد رواه عن عبد الرزاق شيخه عبد بن حميد عند مسلم وعباس العنبري عند النسائي فقالا «تسعين امرأة» وتقدم في ترجمة سليمان بن داود عليهما السلام من أحاديث الأنبياء بيان الاختلاف في ذلك مستوفى وكيفية الجمع بين المختلف مع شرح بقية الحديث. قال ابن التين: قوله في هذه الرواية «لم يحنث» أي لم يتخلف مراده، لأن الحنث لا يكون إلا عن يمين، قال: ويحتمل أن يكون سليمان حلف على ذلك. قلت: أو نزل التأكيد المستفاد من قوله «لأطوفن» منزلة اليمين، واستدل به على جواز الاستثناء بعد تحلل الكلام اليسير، وفيه نظر سيأتي إيضاحه في كتاب الأيمان والنذور إن شاء الله تعالى. وقال ابن الرفعة: يستفاد منه أن اتصال الاستثناء بالحلف يؤثر فيه وإن لم يقصده قبل فراغ اليمين

ب) لا يطرق أهله ليلاً إذا أطل الغيبة، مخافة أن يخونهم أو يلتمس عثراتهم

٥٠٥٢- حدثنا آدم قال نا شعبة قال نا محارب بن دثار سمعت جابر بن عبد الله قال: كان النبي صلى الله عليه يكره أن يأتي الرجل أهله طروقاً. [٥٢٤٣]

٥٠٥٣- حدثنا محمد بن مقاتل قال أنا عبد الله قال أنا عاصم بن سليمان عن الشعبي أنه سمع جابر بن عبد الله يقول: قال رسول الله صلى الله عليه: «إذا أطل أحدكم الغيبة فلا يطرق أهله ليلاً». [٥٢٤٤]

قوله (باب لا يطرق أهله ليلاً إذا أطل الغيبة مخافة أن يتخونهم أو يلتمس عثراتهم) كذا بالميم في «يتخونهم وعثراتهم» وقال ابن التين الصواب بالنون فيهما، قلت: بل ورد في الصحيح بالميم فيهما على ما سأذكره وتوجيه ظاهر، وهذه الترجمة لفظ الحديث الذي أورده في الباب في بعض طرقه، لكن اختلف في إدراجها فاقصر البخاري على القدر المتفق على رفعه واستعمل بقبته في الترجمة، فقد جاء من رواية وكيع عن سفيان الثوري عن محارب عن جابر قال «نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يطرق الرجل أهله ليلاً يتخونهم أو يطلب عثراتهم» أخرجه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عنه وأخرجه النسائي من رواية أبي نعيم عن سفيان كذلك، وأخرجه أبو عوانة من وجه آخر عن سفيان كذلك، وأخرجه مسلم من رواية عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان به لكن قال في آخره «قال سفيان: لا أدري هذا في الحديث أم لا» يعني «يتخونهم أو يطلب عثراتهم» ثم ساقه مسلم من رواية شعبة عن محارب مقتصرًا على المرفوع كرواية البخاري، وقوله «عثراتهم بفتح المهملة والمثلثة جمع عثرة وهي الزلة، ووقع عند أحمد والترمذي في رواية من طريق أخرى عن الشعبي عن جابر بلفظ «لا تلجوا على المغيبات فإن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم»

قوله (يكره أن يأتي الرجل أهله طروقاً) في حديث أنس «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يطرق أهله ليلاً، وكان يأتيهم غدوة أو عشية» أخرجه مسلم، قال أهل اللغة: الطروق بالضم المحيىء بالليل من سفر أو من غيره على غفلة، ويقال لكل آت بالليل طارق ولا يقال بالنهار إلا مجازاً كما تقدم تقريره في أواخر الحج في

الكلام على الرواية الثانية حيث قال لا يطرق أهله ليلاً ، ومنه حديث « طرق عليا وفاطمة » وقال بعض أهل اللغة : أصل الطروق الدفع والضرب ، وبذلك سميت الطريق لأن المارة تدقها بأرجلها ، وسمى الآتي بالليل طارقا لأنه يحتاج غالبا إلى دق الباب ، وقيل أصل الطروق السكون ومنه أطرق رأسه ، فلما كان الليل يسكن فيه سمي الآتي فيه طارقا ، وقوله في طريق عاصم عن الشعبي عن جابر « إذا أطال أحدكم الغيبة فلا يطرق أهله ليلاً » التقييد فيه بطول الغيبة يشير إلى أن علة النهي إنما توجد حينئذ ، فالحكم يدور مع علته وجوداً وعدماً ، فلما كان الذي يخرج لحاجته مثلاً نهاراً ويرجع ليلاً لا يتأتى له ما يحذر من الذي يطيل الغيبة كان طول الغيبة مظنة الأمن من الهجوم ، فيقع الذي يهجم بعد طول الغيبة غالباً ما يكره ، إما أن يجد أهله على سير أهبة من التنظيف والتزين المطلوب من المرأة فيكون ذلك سبب النفرة بينهما ، وقد أشار إلى ذلك بقوله في حديث الباب الذي بعده بقوله « كي تستحد المغيبة ، وتمشط الشعثة » ويؤخذ منه كراهة مباشرة المرأة في الحالة التي تكون فيها غير منتظفة لئلا يطلع منها على ما يكون سبباً لنفرته منها ، وإما أن يجدها على حالة غير مرضية والشرع محرض على الستر وقد أشار إلى ذلك بقوله « أن يتخونهم ويتطلب عثراتهم » فعلى هذا من أعلم أهله بوصوله وأنه يقدم في وقت كذا مثلاً لا يتناوله هذا النهي ، وقد صرح بذلك ابن خزيمة في صحيحه ، ثم ساق من حديث ابن عمر قال « قدم النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة فقال : لا تطرقوا النساء ، وأرسل من يؤذن الناس أنهم قادمون » قال ابن أبي حمزة نفع الله به : فيه النهي عن طروق المسافر أهله على غرة من غير تقدم إعلام منه لهم بقدومه ، والسبب في ذلك ما وقعت إليه الإشارة في الحديث قال : وقد خالف بعضهم فرأى عند أهله رجلاً فعوقب بذلك على مخالفته اهـ . وأشار بذلك إلى حديث أخرجه ابن خزيمة عن ابن عمر قال « نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تطرق النساء ليلاً ، فطرق رجلان كلاهما وجد مع امرأته ما يكره » وأخرجه من حديث ابن عباس نحوه وقال فيه « فكلاهما رجلاً مع امرأته رجلاً » ووقع في حديث محارب عن جابر « أن عبد الله بن رواحة أتى امرأته ليلاً وعندها امرأة تمشطها فظنها رجلاً فأشار إليها بالسيف فلما ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم نهي أن يطرق الرجل أهله ليلاً » أخرجه أبو عوانة في صحيحه . وفي الحديث الحث على التواد والتحاب خصوصاً بين الزوجين ، لأن الشارع راعي ذلك بين الزوجين مع اطلاع كل منهما على ما جرت العادة بستره حتى إن كل واحد منهما لا يخفي عنه من عيوب الآخر شيء في الغالب ، ومع ذلك فنهى عن الطروق لئلا يطلع على ما تنفر نفسه عنه فيكون مراعاة ذلك في غير الزوجين بطريق الأول ، ويؤخذ منه أن الاستحداً ونحوه مما تنزين به المرأة ليس داخلاً في النهي عن تغيير الخلقة ، وفيه التحريض على ترك التعرض لما يوجب سوء الظن بالمسلم .

باب طلب الولد

[٥٢٤٥] ٥٠٥٤- حدثنا مسدد عن هُشَيْمٍ عن سَيَّارٍ عن الشَّعْبِيِّ عن جَابِرٍ قَالَ : كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فِي غَزْوَةٍ ، فَلَمَّا قَفَلْنَا تَعَجَّلْتُ عَلَى بَعِيرٍ قَطُوفٍ ، فَلَحِقَنِي رَاكِبٌ مِنْ خَلْفِي ، فَالْتَفَتُ فَإِذَا أَنَا بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ : « مَا يُعْجِلُكَ ؟ » قُلْتُ : « إِنِّي حَدِيثٌ عَهْدٍ بِعُورَس . قَالَ : « فَبِكراً تَزَوَّجْتَ أَمْ ثَيْباً ؟ » قُلْتُ : لَا ، بَلْ ثَيْباً . قَالَ : « فَهَلَا جَارِيَةٌ تُلَاعِبُهَا وَتَلَاعِبُكَ » . قَالَ : فَلَمَّا قَدِمْنَا ذَهَبْنَا لِنَدْخُلَ فَقَالَ : « أُمِهِلُوا حَتَّى تَدْخُلُوا لَيْلاً أَيْ عِشَاءً - لَكِي تَمْتَشِطَ الشَّعْثَةُ ، وَتَسْتَحِدَّ الْمُغِيبَةُ » . وَحَدَّثَنِي الثَّقَلَةُ أَنَّهُ قَالَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ : « الْكَيْسُ الْكَيْسُ يَا جَابِر » . يَعْنِي الْوَلَدَ .

٥٠٥٥ حدثنا محمد بن الوليد قال نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن سيار عن الشعبي عن جابر أن النبي صلى الله عليه قال : « إذا دخلت ليلاً فلا تدخل على أهلِكَ حتى تستحد المغيبة وتمشط الشعثة » . قال : قال رسول الله صلى الله عليه : « فعليك بالكيس الكيس » . تابعه عبيد الله عن وهب عن جابر عن النبي صلى الله عليه في الكيس .

قوله (باب طلب الولد) أى بالاستكثار من جماع الزوجة ، أو المراد الحث على قصد الاستيلاد بالجماع لا الاقتصاد على مجرد اللذة ، وليس ذلك في حديث الباب صريحاً لكن البخاري أشار إلى تفسير الكيس كما سأذكره . وقد أخرج أبو عمرو النوقاني في « كتاب معاشر الأهلين » من وجه آخر عن محارب رفعه قال « اطلبوا الولد واتمسوه فإنه ثمرة القلوب وقرّة الأعين ، وإياكم والعاقر » وهو مرسل قوى الإسناد .

قوله (عن سيار) بفتح المهملة وتشديد التحتانية ، وقد تقدم في باب تزويج الثيبات عن أبي النعمان عن هشيم « قال حدثنا سيار » وكذا في الباب الذي بعده « حدثنا يعقوب الدورقي حدثنا هشيم أنبأنا سيار » .

قوله (عن الشعبي) في رواية أبي عوانة من طريق شريح بن النعمان عن هشيم « حدثنا سيار حدثنا الشعبي » ولأحمد من وجه آخر « سمعت الشعبي »

قوله (قفلنا مع النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح القاف وتخفيف الفاء أى رجعنا ، وقد تقدم شرحه في باب « تزويج الثيبات »

قوله (حتى تدخلوا ليلاً أى عشاء) هذا التفسير في نفس الخبر ، وفيه إشارة إلى الجمع بين هذا الأمر بالدخول ليلاً والنهي عن الطروق ليلاً بأن المراد بالأمر الدخول في أول الليل وبالنهي الدخول في أثنائه ، وقد تقدم في أواخر أبواب العمرة في طريق الجمع بينهما أن الأمر بالدخول ليلاً لمن أعلم أهله بقدومه فاستعدوا له ، والنهي عمن لم يفعل ذلك .

قوله (وحدثني الثقة أنه قال في هذا الحديث : الكيس الكيس يا جابر ، يعني الولد) القائل « وحدثني » هو هشيم ، قال الإسماعيلي : كأن البخاري أشار إلى أن هشيماً حمل هذه الزيادة عن شعبة لأنه أورد طريق شعبة على أثر حديث هشيم . وأغرب الكرماني فقال : القائل « وحدثني » هو هشيم أو البخاري اهـ وهو جار على ظاهر اللفظ ، والمعتمد أن القائل هشيم كما أشار إليه الإسماعيلي .

قوله (إذا دخلت ليلاً فلا تدخل على أهلِكَ) معنى الدخول الأول القُدوم أى إذا دخلت البلد فلا تدخل البيت .

قوله (قال قال) في رواية النسائي عن أحمد بن عبد الله بن الحكم عن محمد بن جعفر « قال وقال » بإثبات الواو ، وكذا أخرجه أحمد عن محمد بن جعفر ولفظه « قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخلت فعليك بالكيس الكيس » .

قوله (تابعه عبيد الله عن وهب عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم في الكيس) عبيد الله هو ابن عمر العمري ، ووهب هو ابن كيسان ، والمتابع في الحقيقة هو وهب لكنه نسبها إلى عبيد الله لتفرده بذلك عن

وهب ، نعم قد روى محمد بن إسحق عن وهب بن كيسان هذا الحديث مطولاً وفيه مقصود الباب ، لكن بلفظ آخر كما سأبينه ، ورواية عبيد الله بن عمر تقدمت موصولة في أوائل البيوع في أثناء حديث أوله « كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة فأبطأ بي جملي » فذكر الحديث في قصة الجمل بطولها ، وفيه قصة تزويج جابر وقوله « أفلا جارية تلاعبها وتلاعبك » وفيه « أما إنك قادم ، فإذا قدمت فالكيس الكيس » وقوله فالكيس بالفتح فيهما على الإغراء وقيل على التحذير من ترك الجماع ، قال الخطابي : الكيس هنا بمعنى الخذر ، وقد يكون الكيس بمعنى الرفق وحسن التأني . وقال ابن الأعرابي : الكيس العقل ، كأنه جعل طلب الولد عقلاً . وقال غيره : أراد الخذر من العجز عن الجماع فكأنه حث على الجماع . قلت : جزم ابن حبان في صحيحه بعد تخریج هذا الحديث بأن الكيس الجماع وتوجيهه على ما ذكر ، ويؤيده قوله في رواية محمد بن إسحق « فإذا قدمت فاعمل عملاً كيساً » وفيه « قال جابر : فدخلنا حين أمسينا ، فقلت للمرأة : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرني أن أعمل عملاً كيساً ، قالت : سمعا وطاعة ، فدونك . قال : فبت معها حتى أصبحت » أخرجه ابن خزيمة في صحيحه . قال عياض : فسر البخاري وغيره الكيس بطلب الولد والنسل ، وهو صحيح ، قال صاحب « الأفعال » : كاس الرجل في عمله حذق ، وكاس ولد ولدأ كيساً . وقال الكسائي : كاس الرجل ولد له ولد كيس اهـ . وأصل الكيس العقل كما ذكر الخطابي ، لكنه بمجرد ليس المراد هنا ، والشاهد لكون الكيس يراد به العقل قول الشاعر :

وإنما الشعر لب المرء يعرضه على الرجال فإن كيساً وإن حملاً

فقابله بالحمق وهو ضد العقل ، ومنه حديث « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ، والأحمق من أتبع نفسه هواها » وأما حديث « كل شيء بقدر ، حتى العجز والكيس » فالمراد به الفطنة .

ب (تَسْتَحِدُّ الْمَغِيْبَةَ وَتَمْتَشِطُ)

[٥٢٤٧] ٥٠٥٦ حدثني يعقوب بن إبراهيم قال نا هُشَيْمٌ قال أنا سَيَّارٌ عن الشعبي عن جابر قال : كنا مع النبي صلى الله عليه في غزوة ، فلما قفلنا كنا قريباً من المدينة ، تعجلت علي بعير لي قطوف ، فالحقني راكب من خلفي فتحس بعيري بعنزة كانت معه ، فسار بعيري كأحسن ما أنت راء من الإبل ، فالتفت فإذا أنا برسول الله صلى الله عليه فقلت : يا رسول الله ، إني حديث عهد بعرس قال : « أتزوجت ؟ » قلت : نعم . قال : « بكرة أم ثيباً ؟ » قال : قلت : بل ثيب . قال : « فهلا بكرأ تلاعبها وتلاعبك ؟ » قال : فلما قدمنا ذهبنا لندخل ، قال : « أمهلوا حتى تدخل ليلاً أي عشاء - لكي تمتشط الشعثة ، وتستحد المغيبة . » قوله (باب تستحد المغيبة وتمشط الشعثة) ضبط ذلك في آواخر أبواب العمرة ، وتقدم شرح الحديث في الباب الذي قبله

ب (وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ)

[٥٢٤٨] ٥٠٥٧ - حدثنا قُتَيْبَةُ قال نا سُفْيَانٌ عن أبي حازم قال : اختلف الناس بأي شيء ذووي جرح رسول الله صلى الله عليه يوم أحد ؟ فسألوا سهل بن سعد الساعدي - وكان من آخر من بقي من أصحاب النبي صلى الله عليه بالمدينة - فقال : ما بقي للناس أحد أعلم به مني ، كانت فاطمة تغسل الدم عن وجهه وعلي يأتي بالماء على ترسه ، فأخذ حصير فحرق ، فحشي به جرحه .

السلامُ تَغْسُلُ الدَّمَ عَنْ وَجْهِهِ وَعَلَى يَأْتِي بِالماءِ عَلَى ثَرَسِهِ ، فَأَخَذَ حَصِيرَ فُحْرَقَ ، فَحَشَى بِهِ جُرْحَهُ »

قوله (باب ولا يدين زينتهن إلا لبعولتهن) في رواية أبي ذر إلى قوله « عورات النساء » وهذه الزيادة تظهر المطابقة بين الحديث والترجمة .

قوله (سفيان) هو ابن عيينة .

قوله (عن أبي حازم) هو سلمة بن دينار . ووقع في رواية علي بن عبد الله عن سفيان « حدثنا أبو حازم » تقدم في أواخر الجهاد .

قوله (اختلف الناس الخ) فيه إشعار بأن الصحابة والتابعين كانوا يتبعون أحوال النبي صلى الله عليه وسلم في كل شيء حتى في مثل هذا ، فإن الذي يداوي به الجرح لا يختلف الحكم فيه إذا كان طاهراً ، ومع ذلك فترددوا فيه حتى سألوا من شاهد ذلك .

قوله (وكان من آخر من بقى من الصحابة بالمدينة) فيه احتراز عن بقى من الصحابة بالمدينة وبغير المدينة ، فأما المدينة فكان بها في آخر حياة سهل بن سعد محمود بن الربيع ومحمد بن لبيد ، وكلاهما له رؤية وعد في الصحابة ، وأما من الصحابة الذين ثبت سماعهم من النبي صلى الله عليه وسلم فما كان بقى بالمدينة حينئذ إلا سهل بن سعد على الصحيح ، وأما بغير المدينة فبقى أنس بن مالك بالبصرة وغيره بغيرها ، وقد استوعبت الكلام على ذلك في الكلام على « علوم الحديث لابن صلاح » .

قوله (مابقى للناس أحد أعلم به مني) ظاهره أنه نفى أن يكون بقى أحد أعلم منه فلا ينفي أن يكون بقى مثله ، ولكن كثر استعمال هذا التركيب في نفى المثل أيضاً ، وقد تقدم الكلام على شرح الحديث في « باب غزوة أحد » والغرض منه هنا كون فاطمة عديها السلام باشرت ذلك من أبيها صلى الله عليه وسلم فيطبق الآية وهي جواز إبداء المرأة زينتها لأبيها وسائر من ذكر في الآية . وقد استشكل مغلطاي الاحتجاج بقصة فاطمة هذه لأنها صدرت قبل الحجاب ، وأجيب بأن التمسك منها بالاستصحاب ، ونزول الآية كان متراحياً عن ذلك وقد وقع مطابقاً . فإن قيل لم يذكر في الآية العم والخال ، فالجواب أنه استغنى عن ذكرهما بالإشارة إليهما لأن العم منزل منزلة الأب والخال منزلة الأم . وقيل لأنهما ينعتانها لولديهما ، قاله عكرمة والشعبي ، وكرها لذلك أن تضع المرأة خمارها عند عمها وخالها ، أخرج ابن أبي شيبة عنهما وخالفهما الجمهور .

قوله (فأخذ حصير فحرق) بضم المهملة وتشديد الراء ، وضبطه بعضهم بالتخفيف

بـ ﴿ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ﴾

٥٠٥٨ - حدثنا أحمد بن محمد قال أنا عبد الله قال أنا سفيان عن عبد الرحمن بن عباس : سمعت ابن عباس سأل رجل : شهدت مع النبي صلى الله عليه العبد ، أضحى أو فطراً ؟ قال : نعم ، ولولا مكاني منه ما شهدت - يعني من صغره - قال : خرج رسول الله صلى الله عليه فصرى ثم خطب ، ولم يذكر أذاناً ولا إقامة . ثم أتى النساء فوعظهن وذكرهن ، وأمرهن بالصدقة ، فرأيتهن يهوين إلى آذانهن وحلوقهن يدفعن إلى بلال ، ثم ارتفع هو وبلال إلى بيته . [٥٢٤٩]

قوله (باب والذين لم يبلغوا الحلم) كذا للجميع ، والمراد بيان حكمهم بالنسبة إلى الدخول على النساء ورؤيتهم إياهن .

قوله (حدثنا أحمد بن محمد) هو المروزي ، وعبد الله هو ابن المبارك ، وسفيان هو الثوري .

قوله (ولولا مكاني منه) أى منزلي من النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله (يعنى من صغره) فيه التفات ، ووقع في رواية السرخسى « من صغري » وهو على الأصل .

قوله (فرأيتن يهوين) بكسر الواو ويفتح أوله هوى بفتح الواو ويهوى بكسرهما .

قوله (إلى آذانهم وحلقهم) أى يخرجن الحلى .

قوله (يدفعن) أى ذلك (إلى بلال) .

قوله (ثم ارتفع هو وبلال إلى بيته) أى رجع : وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في كتاب العريدين ، والحجة منه هنا مشاهدة ابن عباس ما وقع من النساء حينئذ وكان صغيراً فلم يحتجبن منه ، وأما بلال فكان من ملك اليمين ، كذا أجاب بعض الشراح ، وفيه نظر لأنه كان حينئذ حراً . والجواب أنه يجوز أن لا يكون في تلك الحالة يشاهدهن مسفرات . وقد أخذ بعض الظاهرية بظاهره فقال : يجوز للأجنبي رؤية وجه الأجنبية وكفيها ، واحتج بأن جابراً روى الحديث وبلال بسط ثوبه للأخذ منهم ، وظاهر الحال لئلا يرى أنه لا يتأتى ذلك إلا بظهور وجوههم وأكفهم .

باب طعن الرجل ابنته في الخاصرة عند العتاب

[٥٢٥٠] ٥٠٥٩ - حدثنا عبد الله بن يوسف قال نا مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة : عاتبنى أبوبكر وجعل يطعنني بيده في خاصرتي ، فلا يمنعني من التحرك إلا مكان رسول الله صلى الله عليه وآله ورأسه على فخذي .

قوله (باب طعن الرجل ابنته في الخاصرة عند العتاب) زاد ابن بطال في شرحه هنا « وقول الرجل لصاحبه هل أعرستم الليلة » قال ابن المنير : ذكر فيه حديث عائشة في قصة أبى بكر معها ، وهو مطابق للركن الأول من الترجمة . قال : ويستفاد الركن الثاني منها من جهة أن الجامع بينهما أن كلا الأمرين مستثنى في بعض الحالات ، فإمسك الرجل خاصرة ابنته ممنوع في غير حالة التأديب ، وسؤال الرجل عما جرى له مع أهله ممنوع في غير حالة المباشطة أو التسلية أو البشارة . قلت : وجدت هذه الزيادة في نسخة الصغاني مقدمة ولفظه « باب قول الرجل الخ » وبعده « وطعن الرجل الخ » . والذي يظهر لي أن المصنف أدخل بياضاً ليكتب فيه الحديث الذي أشار إليه وهو « هل أعرستم » أو شيئاً مما يدل عليه ، وقد وقع ذلك في قصة أبى طلحة وأم سليم عند موت ولديهما وكتبها ذلك عنه حتى تعشى وبات معها ، فأخبر بذلك أبو طلحة النبي صلى الله عليه وسلم فقال « أعرستم الليلة ؟ قال نعم » وسيأتي بهذا اللفظ في أوائل كتاب العقبة ، وقوله « يطعن » هو بضم العين وسيأتي بقية شرحه في كتاب الحدود في « باب من أدب أهله دون السلطان »

(خاتمة) اشتمل كتاب النكاح من الأحاديث المرفوعة على مائتين وثمانية وعشرين حديثا ، المعلق منها والمتابعات خمسة وأربعون والبقية موصولة ، والمكرر منه فيه وفيما مضى مائة واثنان وستون حديثا والخالص ستة وستون حديثا ؛ وافقه مسلم على تخريجها سوى اثنين وعشرين حديثا وهي : حديث ابن عباس « خير هذه الأمة أكثرها نساء » وحديث أبي هريرة « إني شاب أخاف العنت » ، وحديث عائشة « لو نزلت واديا » ، وحديث « خطب عائشة فقال أبو بكر إنما أنا أخوك » ، وحديث أبي هريرة « تنكح المرأة لأربع » ، وحديث سهل « مر رجل فقالوا : هذا حرى إن خطب أن ينكح » وحديث ابن عباس « حرم من النسب سبع » ، وحديث « دفع النبي صلى الله عليه وسلم ربيته إلى من يكفلها » وهو معلق ، وحديث جابر في الجمع بين المرأة وعمتها ، وحديث ابن عباس في المتعة ، وحديث سلمة « أيما رجل وامرأة توافقا » الحديث في المتعة معلق ، وحديث ابن عباس في تفسير التعريض بالخطبة ، وحديث عائشة « كان النكاح على أربعة أنحاء » ، وحديث خنساء بنت خدام في تزويجها ، وحديث الربيع بنت معوذ في ذكر الضرب بالدف صبيحة العرس ، وحديث عائشة « فإن الأنصار يعجبهم اللهو » ، وحديث أنس « كان إذا مر بجنبات أم سليم دخل عليها » ، وهو معلق وبقيته متفق عليه ، وحديث صفية بنت شيبة في الوليمة ، وحديث « لم يوقت النبي صلى الله عليه وسلم » يعني في الوليمة وهو معلق ، وحديث أبي هريرة في إكرام الجار ، وحديث معاوية بن حيدة « لاهجر إلا في البيت » وهو معلق ، وحديث ابن عباس في قصة هجر النساء . وفيه من الآثار عن الصحابة والتابعين ستة وثلاثون أثرا ، والله سبحانه وتعالى أعلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب الطلاق

وَقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ﴾
وطلاقُ السُّنَّةِ أَنْ يُطَلِّقَهَا طَاهِرًا مِنْ غَيْرِ جِمَاعٍ، وَيُشْهَدُ شَاهِدَيْنِ. أَحْصِيْنَاهُ: حَفْظْنَاهُ.

[٥٢٥١] ٥٠٦٠- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ، فَسَأَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ: «مُرُهُ فَلْيِرَاجِعْهَا، ثُمَّ لِيُمْسِكْهَا حَتَّى تَطْهَرَ، ثُمَّ تَحِيضَ ثُمَّ تَطْهَرَ، ثُمَّ إِنْ شَاءَ أَمْسَكَ بَعْدُ، وَإِنْ شَاءَ طَلَّقَ قَبْلَ أَنْ يَمَسَّ، فِتْلَتُكَ الْعِدَّةُ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ أَنْ يُطَلَّقَ لَهَا النِّسَاءُ».

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم — كتاب الطلاق) الطلاق في اللغة حل الوثاق مشتق من الإطلاق وهو الإرسال والترك . وفلان طلق اليد بالخير أى كثير البذل وفي الشرع حل عقدة التزويج فقط ، وهو موافق لبعض أفراد مدلوله اللغوي . قال إمام الحرمين : هو لفظ جاهلي ورد الشرع بتقريره . وطلقت المرأة بفتح الطاء وضم اللام ويفتحها أيضا وهو أفصح ، وطلقت أيضا بضم أوله وكسر اللام الثقيلة ، فإن خففت فهو خاص بالولادة والمضارع فيهما بضم اللام ، والمصدر في الولادة طلقا ساكنة اللام ، فهي طالق فيهما . ثم الطلاق قد يكون حراما أو مكروها أو واجبا أو مندوبا أو جائزا ، أما الأول ففيما إذا كان بدعيا وله صور ، وأما الثاني ففيما إذا وقع بغير سبب مع استقامة الحال ، وأما الثالث ففي صور منها الشقاق إذا رأى ذلك الحكمان ، وأما الرابع ففيما إذا كانت غير عفيفة ، وأما الخامس فنفاه النووي وصوره غيره بما إذا كان لا يريد لها ولا تطيب نفسه أن يتحمل مؤنتها من غير حصول غرض الاستمتاع ، فقد صرح الإمام أن الطلاق في هذه الصورة لا يكره .

قوله (وقول الله تعالى يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وأحصوا العدة) أما قوله تعالى ﴿إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ فخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم بلفظ الجمع تعظيما أو على إرادة ضم أمته إليه ، والتقدير يا أيها النبي وأمته . وقيل هو على إضمار قل أى قل لأمتك ، والثاني أليق ، فخص النبي عليه الصلاة والسلام بالنداء

لأنه إمام أمته اعتباراً بتقدمه وعم بالخطاب كما يقال لأمر القوم يا فلان افعلوا كذا ، وقوله ﴿ إذا طلقتم ﴾ أى إذا أردتم التطليق جزماً ، ولا يمكن حمله على ظاهره . وقوله ﴿ لعدتهن ﴾ أى عند ابتداء شروعهن في العدة ، واللام للتوقيت كما يقال لقيته لليلة بقيت من الشهر ، قال مجاهد في قوله تعالى ﴿ يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن ﴾ قال ابن عباس : في قبل عدتهن ، أخرجه الطبري بسند صحيح . ومن وجه آخر أنه قرأها كذلك ، وكذا وقع عند مسلم من رواية أبي الزبير عن ابن عمر في آخر حديثه قال ابن عمر « وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن في قبل عدتهن » ونقلت هذه القراءة أيضاً عن أبي عثمان وجابر وعلى بن الحسين وغيرهم ، وسيأتي في حديث ابن عمر في الباب مزيد بيان في ذلك .

قوله (أحصيناه حفظناه) هو تفسير أبي عبيدة ، وأخرج الطبري معناه عن السدي ، والمراد الأمر بحفظ ابتداء وقت العدة لئلا يلتبس الأمر بطول العدة فتأذى بذلك المرأة .

قوله (وطلاق السنة أن يطلقها طاهراً من غير جماع) روى الطبري بسند صحيح عن ابن مسعود في قوله تعالى ﴿ فطلقوهن لعدتهن ﴾ قال : في الطهر من غير جماع ، وأخرجه عن جمع من الصحابة ومن بعدهم كذلك ، وهو عند الترمذي أيضاً .

قوله (ويشهد شاهدين) مأخوذ من قوله تعالى ﴿ وأشهدوا ذوى عدل منكم ﴾ وهو واضح ، وكأنه ملح بما أخرجه ابن مردويه عن ابن عباس قال « كان نفر من المهاجرين يطلقون لغير عدة ويراجعون بغير شهود فنزلت » وقد قسم الفقهاء الطلاق إلى سنى ، ويدعى ، وإلى قسم ثالث لا وصف له . فالأول ما تقدم . والثاني أن يطلق في الحيض أو في طهر جامعها فيه ولم يتبين أمرها أحملت أم لا ، ومنهم من أضاف له أن يزيد على طلاقه ومنهم من أضاف له الخلع . والثالث تطليق الصغيرة والآيسة والحامل التي قربت ولادتها ، وكذا إذا وقع السؤال منها في وجه بشرط أن تكون عالة بالأمر ، وكذا إذا وقع الخلع بسؤالها وقلنا إنه طلاق ، ويستثنى من تحريم طلاق الحائض صور : منها ما لو كانت حاملاً ورأت الدم وقلنا الحامل تحيض فلا يكون طلاقها بدعياً ولا سيما إن وقع بقرب الولادة ، ومنها إذا طلق الحاكم على المولى واتفق وقوع ذلك في الحيض ، وكذا في صورة الحكمين إذا تعين ذلك طريقاً لرفع الشقاق ، وكذلك الخلع والله أعلم .

قوله (أنه طلق امرأته) في مسلم من رواية الليث عن نافع « أن ابن عمر طلق امرأة له » وعنده من رواية عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر « طلق امرأتى » وكذا في رواية شعبة عن أنس بن سيرين عن ابن عمر ، قال النووي في تهذيبه : اسمها آمنة بنت غفار قاله ابن باطيش ، ونقله عن النووي جماعة ممن بعده منهم الذهبي في « تجريد الصحابة » لكن قال في مبهماته : فكأنه أراد مبهمات التهذيب . وأوردها الذهبي في آمنة بالمد وكسر الميم ثم نون وأبوها غفار ضبطه ابن يقظة بكسر المعجمة وتخفيف الفاء ، ولكنى رأيت مستند ابن باطيش في أحاديث قتيبة جمع سعيد العيار بسند فيه ابن لهيعة أن ابن عمر طلق امرأته آمنة بنت عمار ؛ كذا رأيته في بعض الأصول بمهملة مفتوحة ثم ميم ثقيلة والأول أولى ، وأقوى من ذلك ما رأيته في مسند أحمد قال « حدثنا يونس حدثنا الليث عن نافع أن عبد الله طلق امرأته وهى حائض ، فقال عمر : يا رسول الله إن عبد الله طلق امرأته النوار ، فأمره أن يراجعها » الحديث ، وهذا الإسناد على شرط الشيخين ، ويونس شيخ أحمد هو ابن محمد المؤدب من رجالهما ، وقد أخرجه الشيخان عن قتيبة عن الليث ولكن لم تسم عندهما ، ويمكن الجمع بأن يكون اسمها

آمنة ولقبها النوار .

قوله (وهي حائض) في رواية قاسم بن أصبغ من طريق عبد الحميد بن جعفر عن نافع عن ابن عمر أنه طلق امرأته وهي في دمها حائض ، وعند البيهقي من طريق ميمون بن مهران عن ابن عمر أنه طلق امرأته في حيضها .

قوله (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا في رواية مالك ومثله عند مسلم من رواية أبي الزبير عن ابن عمر ، وأكثر الرواة لم يذكروا ذلك استغناء بما في الخبر أن عمر سأل عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فاستلزم أن ذلك وقع في عهده ، وزاد الليث عن نافع « تطليقة واحدة » أخرجه مسلم ، وقال في آخره « جود الليث في قوله تطليقة واحدة » اهـ ، وكذا وقع عند مسلم من طريق محمد بن سيرين قال « مكثت عشرين سنة يحدثني من لا أتهم أن ابن عمر طلق امرأته ثلاثا وهي حائض فأمر أن يراجعها ، فكنت لا أتهمهم ولا أعرف وجه الحديث ، حتى لقيت أبا غلاب يونس بن جبير وكان ذا ثبوت ، فحدثني أنه سأل ابن عمر فحدثه أنه « طلق امرأته تطليقة وهي حائض » وأخرجه الدارقطني والبيهقي من طريق الشعبي قال « طلق ابن عمر امرأته وهي حائض واحدة » ومن طريق عطاء الخراساني عن الحسن عن ابن عمر أنه « طلق امرأته تطليقة وهي حائض » .

قوله (فسأل عمر بن الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك) في رواية ابن أبي ذئب عن نافع « فأتى عمر النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك » أخرجه الدارقطني ، وكذا سيأتي للمصنف من رواية قتادة عن يونس بن جبير عن ابن عمر ، وكذا عند مسلم من رواية يونس بن عبيد عن محمد بن سيرين عن يونس بن جبير ، وكذا عنده في رواية طاوس عن ابن عمر ، وكذا في رواية الشعبي المذكورة ، وزاد فيه الزهري في روايته كما تقدم في التفسير « عن سالم أن ابن عمر أخبره ، فتغيظ فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم » ولم أر هذه الزيادة في رواية غير سالم ، وهو أجل من روى الحديث عن ابن عمر ، وفيه إشعار بأن الطلاق في الحيض كان تقدم النهي عنه . وإلا لم يقع التغيط على أمر لم يسبق النهي عنه . ولا يعكر على ذلك مبادرة عمر بالسؤال عن ذلك لاحتمال أن يكون عرف حكم الطلاق في الحيض وأنه منهي عنه ولم يعرف ماذا يصنع من وقع له ذلك ، قال ابن العربي : سؤال عمر محتتمل لأن يكون أنهم لم يروا قبلها مثلها فسأل ليعلم ، ويحتمل أن يكون لما رأى في القرآن قوله ﴿ فطلقوهن لعدتهن ﴾ وقوله ﴿ يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ﴾ أراد أن يعلم إن هذا قرء أم لا ؟ ويحتمل أن يكون سمع من النبي صلى الله عليه وسلم النهي فجاء ليسأل عن الحكم بعد ذلك . وقال ابن دقيق العيد : وتغيظ النبي صلى الله عليه وسلم إما لأن المعنى الذي يقتضي المنع كان ظاهرا فكان مقتضى الحال التثبت في ذلك ، أو لأنه كان مقتضى الحال مشاوره النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك إذا عزم عليه .

قوله (مره فليراجعها) قال ابن دقيق العيد : يتعلق به مسألة أصولية ، وهي أن الأمر بالأمر بالشئ هل هو أمر بذلك أم لا ؟ فإنه صلى الله عليه وسلم قال لعمر مره ، فأمره بأن يأمره . قلت : هذه المسألة ذكرها ابن الحاجب فقال : الأمر بالأمر بالشئ ليس أمرا بذلك الشئ ، لنا لو كان لكان مر عبدك بكذا تعديا ، ولكن يناقض قولك للعبد لا تفعل . قالوا : فهم ذلك من أمر الله ورسوله ومن قول الملك لوزير قل لفلان افعل . قلنا للعلم بأنه مبلغ . قلت : والحاصل أن النفي إنما هو حيث تجرد الأمر ، وأما إذا وجدت قرينة تدل على أن الأمر الأول أمر بالمأمور الأول أن يبلغ المأمور الثاني فلا ، وينبغي أن ينزل كلام الفريقين على هذا التفصيل فيرتفع

الخلاف . ومنهم من فرق بين الأمرين فقال : إن كان الأمر الأول بحيث يسوغ له الحكم على المأمور الثاني فهو أمر له وإلا فلا ، وهذا قوى ، وهو مستفاد من الدليل الذي استدل به ابن الحاجب على النفي ، لأنه لا يكون متعديا إلا إذا أمر من لاحكم له عليه لئلا يصير متصرفا في ملك غيره بغير إذنه ، والشارع حاكم على الأمر والمأمور فوجد فيه سلطان التكليف على الفريقين ، ومنه قوله تعالى ﴿ وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ ﴾ فإن كل أحد يفهم منه أمر الله لأهل بيته بالصلاة ، ومثله حديث الباب ، فإن عمر إنما استفتى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ليمتثل ما يأمره به ويلزم ابنه به ، فمن مثل بهذا الحديث لهذه المسألة فهو غلط ، فإن القرينة واضحة في أن عمر في هذه الكائنة كان مأمورا بالتبليغ ، ولهذا وقع في رواية أيوب عن نافع « فأمره أن يراجعها » وفي رواية أنس بن سبينة ويونس بن جبيرة وطاوس عن ابن عمر وفي رواية الزهري عن سالم « فليراجعها » وفي رواية لمسلم « فراجعها عبد الله كما أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم » وفي رواية أبي الزبير عن ابن عمر « ليراجعها » وفي رواية الليث عن نافع عن ابن عمر « فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمرني بهذا » وقد اقتضى كلام سليم الرازي في « التقريب » أنه يجب على الثاني الفعل جزما وإنما الخلاف في تسميته أمرا فرجع الخلاف عنده لفظيا . وقال الفخر الرازي في « المحصول » : الحق أن الله تعالى إذا قال لزيد أوجب على عمرو كذا وقال لعمرو كل ما أوجب عليك زيد فهو واجب عليك كان الأمر بالأمر بالشئ أمرا بالشئ . قلت : وهذا يمكن أن يؤخذ منه التفرقة بين الأمر الصادر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن غيره ، فمهما أمر الرسول أحدا أن يأمر به غيره وجب لأن الله أوجب طاعته وهو أوجب طاعة أميره كما ثبت في الصحيح « من أطاعني فقد أطاع الله ، ومن أطاع أميري فقد أطاعني » وأما غيره ممن بعده فلا ، وفيهم تظهر صورة التعدي التي أشار إليها ابن الحاجب . وقال ابن دقيق العيد : لا ينبغي أن يتردد في اقتضاء ذلك الطلب ، وإنما ينبغي أن ينظر في أن لوازم صيغة الأمر هل هي لوازم صيغة الأمر بالأمر أو لا ؟ بمعنى أنهما يستويان في الدلالة على الطلب من وجه واحد أو لا . قلت : وهو حسن ، فإن أصل المسألة التي انبنى عليها هذا الخلاف حديث « مروا أولادكم بالصلاة لسبع » فإن الأولاد ليسوا بمكلفين فلا يتجه عليهم الوجوب ، وإنما الطلب متوجه على أوليائهم أن يعلموهم ذلك ، فهو مطلوب من الأولاد بهذه الطريق وليس مساويا للأمر الأول ، وهذا إنما عرض من أمر خارج وهو امتناع توجه الأمر على غير المكلف ، وهو بخلاف القصة التي في حديث الباب . والحاصل أن الخطاب إذا توجه لمكلف أن يأمر ملكفا آخر بفعل شئ كان المكلف الأول مبلغا محضا والثاني مأمور من قبل الشارع ، وهذا كقوله لمالك بن الحويرث وأصحابه « ومروهم بصلاة كذا في حين كذا » وقوله لرسول ابنته صلى الله عليه وسلم « مرها فلتصبر ولتحتسب » ونظائره كثيرة ، فإذا أمر الأول الثاني بذلك فلم يمتثله كان عاصيا ، وإن توجه الخطاب من الشارع لمكلف أن يأمر غير مكلف أو توجه الخطاب من غير الشارع بأمر من له عليه الأمر أن يأمر من لا أمر للأول عليه لم يكن الأمر بالأمر بالشئ أمرا بالشئ فالصورة الأولى هي التي نشأ عنها الاختلاف وهو أمر أولياء الصبيان أن يأمر الصبيان ، والصورة الثانية هي التي يتصور فيها أن يكون الأمر متعديا بأمره للأول أن يأمر الثاني ، فهذا فصل الخطاب في هذه المسألة والله المستعان . واختلف في وجوب المراجعة ، فذهب إليه مالك وأحمد في رواية ، والمشهور عنه — وهو قول الجمهور — أنها مستحبة ، واحتجوا بأن ابتداء النكاح لا يجب فاستدامته كذلك ، لكن صحح صاحب « الهداية » من الحنفية أنها واجبة ، والحجة ، لمن قال بالوجوب ورود الأمر بها ، ولأن الطلاق لما كان محرما في الحيض كانت استدامة النكاح فيه واجبة ، فلو تمادى الذي طلق في الحيض حتى طهرت قال مالك وأكثر أصحابه : يجبر على الرجعة أيضا ، وقال أشهب منهم إذا طهرت انتهى الأمر بالرجعة ، واتفقوا على أنها إذا انقضت عدتها أن لا رجعة ، وأنه لو

طلق في طهر قد مسها فيه لا يؤمر بمراجعتها ، كذا نقله ابن بطال وغيره ، لكن الخلاف فيه ثابت قد لحكاه الحناطي من الشافعية وجها ، وانفقوا على أنه لو طلق قبل الدخول وهي حائض لم يؤمر بالمراجعة إلا مانقل عن زفر فطرط الباب .

قوله (ثم يمسكها) أى يستمر بها في عصمته .

قوله (حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر) في رواية عبيد الله بن عمر عن نافع « ثم ليدعها حتى تطهر » ، ثم تحيض حيضة أخرى فإذا طهرت فليطلقها » ونحوه في رواية الليث وأيوب عن نافع ، وكذا عند مسلم من رواية عبد الله بن دينار ، وكذا عندهما من رواية الزهري عن سالم ، وعند مسلم من رواية محمد بن عبد الرحمن عن سالم يلفظ « مره فليراجعها » ، ثم ليطلقها طاهرا أو حاملا » قال الشافعي : غير نافع إنما روى « حتى تطهر من الحيضة التي طلقها فيها . ثم إن شاء أمسك وإن شاء طلق » رواه يونس بن جبير وأنس بن سيرين وسالم قلت : وهو كما قال ، لكن رواية الزهري عن سالم موافقة لرواية نافع ، وقد نبه على ذلك أبو داود ، والزيادة من الثقة مقبولة ولا سيما إذا كان حافظا . وقد اختلف في الحكمة في ذلك فقال الشافعي : يحتمل أن يكون أراد بذلك — أى بما في رواية نافع — أن يستبرئها بعد الحيضة التي طلقها فيها بطهر تام ثم حيض تام ليكون تطليقها وهي تعلم عدتها إما بحمل أو بحيض ، أو ليكون تطليقها بعد علمه بالحمل وهو غير جاهل بما صنع إذ يرغب فيمسك للحمل أو ليكون إن كانت سألت الطلاق غير حامل أن تكف عنه . وقيل : الحكمة فيه أن لا تصير الرجعة لغرض الطلاق ؛ فإذا أمسكها زمانا يحل له فيه طلاقها ظهرت فائدة الرجعة ، لأنه قد يطول مقامه معها ، فقد يجامعها فيذهب ما في نفسه من سبب طلاقها فيمسكها . وقيل : إن الطهر الذي يلي الحيض الذي طلقها فيه كقرء واحد ، فلو طلقها فيه لكان كمن طلق في الحيض ، وهو ممتنع من الطلاق في الحيض ، فلزم أن يتأخر إلى الطهر الثاني . واختلف في جواز تطليقها في الطهر الذي يلي الحيضة التي وقع فيها الطلاق والرجعة . وفيه للشافعية وجهان أصحهما المنع ، وبه قطع المتولى ، وهو الذي يقتضيه ظاهر الزيادة التي في الحديث . وعبارة الغزالي في « الوسيط » : « وتبعه مجلى : هل يجوز أن يطلق في هذا الطهر ؟ وجهان . وكلام المالكية يقتضي أن التأخير مستحب . وقال ابن تيمية في « المحرر » : « ولا يطلقها في الطهر المتعقب له فإنه بدعة ، وعنه — أى عن أحمد — جواز ذلك . وفي كتب الحنفية عن أبي حنيفة الجواز ، وعن أبي يوسف ومحمد المنع ، ووجه الجواز أن التحريم إنما كان لأجل الحيض ، فإذا طهرت زال موجب التحريم فجاز طلاقها في هذا الطهر كما يجوز في الطهر الذي بعده ، وكما يجوز طلاقها في الطهر إن لم يتقدم طلاق في الحيض ، وقد ذكرنا حجج المانعين ، ومنها أنه لو طلقها عقب تلك الحيضة كان قد راجعها ليطلقها ، وهذا عكس مقصود الرجعة فإنها شرعت لإيواء المرأة ولهذا سماها إمساكا فأمره أن يمسكها في ذلك الطهر وأن لا يطلق فيه حتى تحيض حيضة أخرى ثم تطهر لتكون الرجعة للإمسك لا للطلاق ، ويؤيد ذلك أن الشارع أكد هذا المعنى حيث أمر بأن يمسكها في الطهر الذي يلي الحيض الذي طلقها فيه ، لقوله في رواية عبد الحميد بن جعفر « مره أن يراجعها فإذا طهرت أمسكها حتى إذا طهرت أخرى فإن شاء طلقها وإن شاء أمسكها » فإذا كان قد أمره بأن يمسكها في ذلك الطهر فكيف يبيح له أن يطلقها فيه ؟ وقد ثبت النهي عن الطلاق في طهر جامعها فيه .

قوله (ثم إن شاء أمسك بعد وإن شاء طلق قبل أن يمس) في رواية أيوب « ثم يطلقها قبل أن يمسها » وفي رواية عبيد الله بن عمر « فإذا طهرت فليطلقها قبل أن يجامعها أو يمسكها » ونحوه في رواية الليث ، وفي رواية

الزهرى عن سالم « فإن بدا له أن يطلقها فليطلقها طاهرا قبل أن يمسه » وفي رواية محمد بن عبد الرحمن عن سالم « ثم ليطلقها طاهرا أو حاملا » وتمسك بهذه الزيادة من استثنى من تحريم الطلاق في طهر جامع فيه ما اذا ظهر الحمل فإنه لا يحرم . والحكمة فيه أنه إذا ظهر الحمل فقد أقدم على ذلك على بصيرة فلا يندم على الطلاق ، وأيضا فإن زمن الحمل زمن الرغبة في الوطء فإقدامه على الطلاق فيه يدل على رغبته عنها ، ومحل ذلك أن يكون الحمل من المطلق ، فلو كان من غيره بأن نكح حاملا من زنا ووطئها ثم طلقها أو وطئت منكوحه بشبهة ثم حملت منه فطلقها زوجها فإن الطلاق يكون بدعيا ، لأن عدة الطلاق تقع بعد وضع الحمل والنقاء من النفاس ، فلا تشرع عقب الطلاق في العدة كما في الحامل منه ، قال الخطابي : في قوله « ثم إن شاء أمسك وإن شاء طلق » دليل على أن من قال لزوجته وهى حائض : إذا طهرت فأنت طالق لا يكون مطلقا للسنة ، لأن المطلق للسنة هو الذي يكون غيبرا عند وقوع طلاقه بين إيقاع الطلاق وتركه ، واستدل بقوله « قبل أن يمسه » على أن الطلاق في طهر جامع فيه حرام ، وبه صرح الجمهور ، فلو طلق هل يجبر على الرجعة كما يجبر عليها إذا طلقها وهى حائض ؟ طرده بعض المالكية فيهما ، والمشهور عنهم إجباره في الحائض دون الطاهر ، وقالوا فيما إذا طلقها وهى حائض : يجبر على الرجعة ، فإن امتنع أدبه الحاكم ، فإن أصر ارتجع الحاكم عليه . وهل يجوز له وطؤها ؟ بذلك روايتان لم أصحهما الجواز ، وعن داود يجبر على الرجعة إذا طلقها حائضا ولا يجبر إذا طلقها نفساء ؛ وهو جمود . ووقع في رواية مسلم من طريق محمد بن عبد الرحمن مولى آل طلحة عن سالم عن ابن عمر « ثم ليطلقها طاهرا أو حاملا » وفي روايته من طريق ابن أخى الزهرى عن الزهرى « فإن بدا له أن يطلقها فليطلقها طاهرا من حیضها » واختلف الفقهاء في المراد بقوله طاهرا هل المراد به انقطاع الدم أو التطهر بالغسل ؟ على قولين ، وهما روايتان عن أحمد ، والراجح الثاني ، لما أخرجه النسائي من طريق معتمر بن سليمان عن عبيد الله بن عمر عن نافع في هذه القصة قال « مر عبد الله فليراجعها ، فإذا اغتسلت من حیضتها الأخرى فلا يمسه حتى يطلقها ، وإن شاء يمسه فليمسكها » وهذا مفسر لقوله « فإذا طهرت » فليحمل عليه ، ويتفرغ من هذا أن العدة هل تنقضي بانقطاع الدم وترتفع الرجعة ، أو لا بد من الاغتسال ؟ فيه خلاف أيضا . والحاصل أن الأحكام المرتبة على الحيض نوعان : الأول يزول بانقطاع الدم كصحة الغسل والصوم وترتب الصلاة في الذمة ، والثاني لا يزول إلا بالغسل كصحة الصلاة والطواف وجواز اللبث في المسجد ، فهل يكون الطلاق من النوع الأول أو من الثاني ؟ وتمسك بقوله « ثم ليطلقها طاهرا أو حاملا » من ذهب إلى أن طلاق الحامل سنى ، وهو قول الجمهور ، وعن أحمد رواية أنه ليس بسنى ولا بدعى .

قوله (فلتك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء) أى أذن ، وهذا بيان لمراد الآية وهى قوله تعالى ﴿ يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن ﴾ وصرح معمر في روايته عن أيوب عن نافع بأن هذا الكلام عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي رواية الزبير عند مسلم قال ابن عمر « وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ يا أيها النبي إذا طلقتم النساء ﴾ الآية » واستدل به من ذهب إلى أن الإقراء طهار للأمر بطلاقها في الطهر ، وقوله ﴿ فطلقوهن لعدتهن ﴾ أى وقت ابتداء عدتهن ، وقد جعل للمطلقة تربص ثلاثة قروء ، فلما نهي عن الطلاق في الحيض وقال إن الطلاق في الطهر هو الطلاق المأذون فيه علم أن الإقراء الإطهار ، قاله ابن عبد البر . وسأذكر نية فوائد حديث ابن عمر في الباب الذي يلي هذا إن شاء الله تعالى .

باب إذا طُلِّقَتِ الحائِضُ تَعْتَدُ بِذَلِكَ الطَّلَاقُ

٥٠٦١- حدثنا سلمان بن حرب قال نا شعبة عن أنس بن سيرين قال : سمعت ابن عمر أنه طُلِّقَ [٥٢٥٢]

امراته وهي حائض ، فذكر عمر للنبي صلى الله عليه فقال : « ليراجعها » . قلت : تحتسب ؟ قال : « فمه ؟ » . وعن قتادة عن يونس بن جبير عن ابن عمر قال : « مره فليراجعها » . قلت : تحتسب ؟ قال : « رأيته إن عجز واستحمق » .

٥٠٦٢- قال حدثنا أبو معمر قال نا عبد الوارث قال نا أيوب عن سعيد بن جبير : عن ابن عمر قال : حُسِبَتْ علي بتطبيقه . [٥٢٥٣]

قوله (باب إذا طُلِّقَتِ الحائِضُ تَعْتَدُ بِذَلِكَ الطَّلَاقُ) كذا بت الحكم بالمسألة ، وفيها خلاف قديم عن طاوس وعن خلاص بن عمرو وغيرهما أنه لا يقع ، ومن ثم نشأ سؤال من سأل ابن عمر عن ذلك .

قوله (شعبة عن أنس بن سيرين قال سمعت ابن عمر قال : طلق ابن عمر امراته وهي حائض ، فذكر ذلك عمر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : ليراجعها . قلت : تحتسب ؟ قال : فمه) ؟ القائل « قلت » هو أنس بن سيرين والمقول له ابن عمر بين ذلك أحمد في روايته عن محمد بن جعفر عن شعبة ، وكذا أخرجه مسلم من طريق محمد بن جعفر ، وقد ساقه مسلم من طريق عبد الملك بن أبي سليمان عن ابن سيرين مطولا كما سأذكره بعد ذلك .

قوله (وعن قتادة عن يونس بن جبير) هو معطوف على قوله « عن أنس بن سيرين » فهو موصول ، وهو من رواية شعبة عن قتادة ، ولقد أفردته مسلم من رواية محمد بن جعفر عن شعبة عن قتادة « سمعت يونس بن جبير » .

قوله (عن ابن عمر قال : مره فليراجعها) هكذا اختصره ، ومراده أن يونس بن جبير حكى القصة نحو ما ذكرها أنس بن سيرين سوى ما بين من سياقه .

قوله (قلت تحتسب) هو بضم أوله ، والقائل هو يونس بن جبير .

قوله (قال رأيته) في رواية الكشميهني « رأيت إن عجز واستحمق » وقد اختصره البخاري اكتفاء بسياق أنس بن سيرين ، وقد ساقه مسلم حيث أفردته ولفظه « سمعت ابن عمر يقول : طُلِّقَتِ امرأتي وهي حائض ، فأق عمر النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال : ليراجعها ، فإذا طهرت فإن شاء فليطلقها . قال قلت لابن عمر : أفيحسب بها ؟ قال : ما يمنعه ؟ رأيت إن عجز واستحمق » . وقال أحمد « حدثنا محمد بن جعفر وعبد الله بن بكير قالا حدثنا شعبة » فذكره أتم منه وفي أوله أنه « سأل ابن عمر عن رجل طلق امراته وهي حائض — وفيه — فقال مره فليراجعها ثم إن بدا له طلاقها طلقها في قبل عدتها وفي قبل طهرها . قال قلت لابن عمر : أفحتسب طلاقها ذلك طلاقا ؟ قال : نعم ، رأيت إن عجز واستحمق » وقد ساقه البخاري في آخر الباب الذي بعد هذا نحو هذا السياق من رواية همام عن قتادة بطوله وفيه « قلت : فهل عد ذلك طلاقا ؟ قال : رأيت

أن عجز واستحمق « وسيأتي في أبواب العدد في « باب مراجعة الحائض » من طريق محمد بن سيرين عن يونس ابن جبير مختصراً وفيه « قلت : فتعتد بتلك التطليقة ؟ قال : أرأيت إن عجز واستحمق » وأخرجه مسلم من وجه آخر عن محمد بن سيرين مطولاً ولفظه « فقلت له : إذا طلق الرجل امرأته وهي حائض أيعتد بتلك التطليقة ؟ قال : فمه ؟ أو إن عجز واستحمق » وفي رواية له « فقلت : أفتحتسب عليه » والباقي مثله . وقوله « فمه » أصله فما ، وهو استفهام فيه اكتفاء أى فما يكون إن لمن تحتسب، ويحتمل أن تكون الهاء أصلية وهي كلمة تقال للزجر أى كف عن هذا الكلام فإنه لا بد من وقوع الطلاق بذلك ، قال ابن عبد البر : قول ابن عمر « فمه » معناه فأى شيء يكون إذا لم يعتد بها ؟ إنكاراً لقول السائل « أيعتد بها » فكأنه قال : وهل من ذلك بد ؟ وقوله « أرأيت إن عجز واستحمق » أى إن عجز عن فرض فلم يقمه ، أو استحمق فلم يأت به أياً يكون ذلك عذراً له ؟ وقال الخطابي : في الكلام حذف ، أى أرأيت إن عجز واستحمق أسقط عنه الطلاق حمقه أو يطله عجزه ؟ وحذف الجواب لدلالة الكلام عليه . وقال الكرماني يحتمل أن تكون « إن » نافية بمعنى ما أى لم يعجز ابن عمر ولا استحمق ، لأنه ليس بطفل ولا مجنون . قال : وإن كانت الرواية بفتح ألف أن فمعناه أظهر ، والتاء من استحمق مفتوحة قاله ابن الخشاب وقال : المعنى فعل فعلاً يصيره أحق عاجزاً فيسقط عنه حكم الطلاق عجزه أو حمقه ، والسین والتاء فيه إشارة إلى أنه تكلف الحق بما فعله من تطليق امرأته وهي حائض . وقد وقع في بعض الأصول بضم التاء مبنيًا للمجهول ، أى إن الناس استحمقوه بما فعل ، وهو موجه . وقال المهلب : معنى قوله « إن عجز واستحمق » يعنى عجز في المراجعة التي أمر بها عن إيقاع الطلاق أو فقد عقله فلم تمكن منه الرجعة أتبقى المرأة معلقة لا ذات بعل ولا مطلقة ؟ وقد نهى الله عن ذلك ، فلا بد أن تحتسب بتلك التطليقة التي أوقعها على غير وجهها ، كما أنه لو عجز عن فرض آخر لله فلم يقمه واستحمق فلم يأت به ما كان يعذر بذلك ويسقط عنه .

قوله (حدثنا أبو معمر) كذا في رواية أبي ذر ، وهو ظاهر كلام أبي نعيم في « المستخرج » وللباقين « وقال أبو معمر » وبه جزم الإسماعيلي ، وسقط هذا الحديث من رواية النسفى أصلاً .

قوله (عن ابن عمر قال : حسبت على بتطليقة) هو بضم أوله من الحساب ، وقد أخرجه أبو نعيم من طريق عبد الصمد بن عبد الوارث عن أبيه مثل ما أخرجه البخاري مختصراً وزاد « يعنى حين طلق امرأته فسأل عمر النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك » قال النووي : شذ بعض أهل الظاهر فقال إذا طلق الحائض لم يقع الطلاق لأنه غير مأذون فيه فأشبه طلاق الأجنبية وحكاها الخطابي عن الخوارج والروافض . وقال ابن عبد البر : لا يخالف في ذلك إلا أهل البدع والضلال يعنى الآن . قال : وروى مثله عن بعض التابعين وهو شذوذ وحكاها ابن العربي وغيره عن ابن علية يعنى إبراهيم بن إسماعيل بن علية الذي قال الشافعي في حقه : إبراهيم ضال ، جلس في باب الضوال يضل الناس . وكان بمصر ، وله مسائل ينفرد بها . وكان من فقهاء المعتزلة . وقد غلط فيه من ظن أن المنقول عنه المسائل الشاذة أبوه ، وحاشاه ، فإنه من كبار أهل السنة . وكأن النووي أراد ببعض الظاهرية ابن حزم ، فإنه ممن جرد القول بذلك وانتصر له وبالغ ، وأجاب عن أمر ابن عمر بالمراجعة بأن ابن عمر كان اجتنها فأمره أن يعيدها إليه على ما كانت عليه من المعاشرة فحمل المراجعة على معناها اللغوي ، وتعقب بأن الحمل على الحقيقة الشرعية مقدم على اللغوية اتفاقاً ، وأجاب عن قول ابن عمر « حسبت على بتطليقة » بأنه لم يصرح بمن حسبها عليه ، ولا حجة في أحد دون رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتعقب بأنه مثل قول الصحابي « أمرنا في

عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا » فإنه ينصرف إلى من له الأمر حينئذ وهو النبي صلى الله عليه وسلم ، كذا قال بعض الشراح ، وعندى أنه لا ينبغي أن يجيء فيه الخلاف الذي في قول الصحابي أمرنا بكذا فإن ذلك إما محله حيث يكون اطلاع النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك ليس صريحا ، وليس كذلك في قصة ابن عمر هذه فإن النبي صلى الله عليه وسلم هو الأمر بالمراجعة وهو المرشد لابن عمر فيما يفعل إذا أراد طلاقها بعد ذلك ، وإذا أخبر ابن عمر أن الذي وقع منه حسبت عليه بتطبيقه كان احتمال أن يكون الذي حسبها عليه غير النبي صلى الله عليه وسلم بعيداً جداً مع احتفاف القرائن في هذه القصة بذلك ، وكيف يتخيل أن ابن عمر يفعل في القصة شيئا برأيه وهو ينقل أن النبي صلى الله عليه وسلم تغيط من صنيعه كيف لم يشاورة فيما يفعل في القصة المذكورة ، وقد أخرج ابن وهب في مسنده عن ابن أبي ذئب أن نافعا أخبره « أن ابن عمر طلق امرأته وهى حائض ، فسأل عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال : مره فليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر » قال ابن أبي ذئب في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم « وهى واحدة » قال ابن أبي ذئب : وحدثني حنظلة بن أبي سفيان أنه سمع سالما يحدث عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، وأخرجه الدارقطني من طريق يزيد بن هارون عن ابن أبي ذئب وابن إسحق جميعا عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « هى واحدة » ، وهذا نص في موضع الخلاف فيجب المصير إليه . وقد أوردته بعض العلماء على ابن حزم فأجابته بأن قوله « هى واحدة » لعله ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ، فألزمه بأنه نقض أصله لأن الأصل لا يدفع بالاحتمال . وعند الدارقطني في رواية شعبة عن أنس بن سيرين عن ابن عمر في القصة « فقال عمر : يا رسول الله أفتحتسب بتلك التطليقة ؟ قال : نعم » . ورجاله إلى شعبة ثقات . وعنده من طريق سعيد ابن عبد الرحمن الجمحي عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر « أن رجلا قال : إني طلقت امرأتى البتة وهى حائض ، فقال : عصيت ربك ، وفارقت امرأتك . قال فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر ابن عمر أن يراجع امرأته ، قال : إنه أمر ابن عمر أن يراجعها بطلاق بقى له ، وأنت لم تبق ما ترجع به امرأتك » وفي هذا السياق رد على من حمل الرجعة في قصة ابن عمر على المعنى اللغوي ، وقد وافق ابن حزم على ذلك من المتأخرين ابن تيمية ، وله كلام طويل في تقرير ذلك والانتصار له . وأعظم ما احتجوا به ما وقع في رواية أبي الزبير عن ابن عمر عند مسلم وأبي داود والنسائي وفيه « فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ليراجعها ، فردها وقال : إذا طهرت فليطلق أو يمسك » لفظ مسلم ، وللنسائي وأبي داود « فردها على » زاد أبو داود « ولم يرها شيئا » وإسناده على شرط الصحيح فإن مسلما أخرجه من رواية حجاج بن محمد عن ابن جريج ، وساقه على لفظه ثم أخرجه من رواية أبي عاصم عنه وقال نحو هذه القصة ، ثم أخرجه من رواية عبد الرزاق عن ابن جريج قال مثل حديث حجاج وفيه بعض الزيادة ، فأشار إلى هذه الزيادة ، ولعله طوى ذكرها عمدا . وقد أخرج أحمد الحديث عن روح بن عبادة عن ابن جريج فذكرها ، فلا يتخيل انفراد عبد الرزاق بها . قال أبو داود : روى هذا الحديث عن ابن عمر جماعة ، وأحاديثهم كلها على خلاف ما قال أبو الزبير . وقال ابن عبد البر : قوله « ولم يرها شيئا » منكر لم يقله غير أبي الزبير ، وليس بحجة فيما خالفه فيه مثله فكيف بمن هو أثبت منه ، ولو صح فمعناه بمندي والله أعلم : ولم يرها شيئا مستقيما لكونها لم تقع على السنة . وقال الخطابي قال أهل الحديث : لم يرو أبو الزبير حديثا أنكر من هذا ، وقد يحتمل أن يكون معناه : ولم يرها شيئا تحرم معه المراجعة ، أو لم يرها شيئا جازا في السنة ماضيا في الاحتيار وإن كان لازما له مع الكراهة . ونقل البيهقي في « المعرفة » عن الشافعي أنه ذكره رواية أبي الزبير فقال : نافع أثبت من أبي الزبير والأثبت من الحديثين أولى أن يؤخذ به إذا تخالفا ، وقد وافق نافعا غيره

من أهل الثبوت . قال : وبسط الشافعي القول في ذلك وحمل قوله لم يرها شيئا على أنه لم يعدها شيئا صوابا غير خطأ ، بل يؤمر صاحبه أن لا يقيم عليه لأنه أمره بالمراجعة ، ولو كان طلقها طاهرا لم يؤمر بذلك ، فهو كما يقال للرجل إذا أخطأ في فعله أو أخطأ في جوابه لم يصنع شيئا أى لم يصنع شيئا صوابا ، قال ابن عبد البر : واحتج بعض من ذهب إلى أن الطلاق لا يقع بما روى عن الشعبي قال : إذا طلق الرجل امرأته وهى حائض لم يعتد بها في قول ابن عمر ، قال ابن عبد البر : وليس معناه ما ذهب إليه ، وإنما معناه لم تعتد المرأة بتلك الحيضة في العدة ، كما روى ذلك عنه منصوصا أنه قال : يقع عليها الطلاق ولا تعتد بتلك الحيضة اهـ . وقد روى عبد الوهاب الثقفي عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر نحوه ما نقله ابن عبد البر عن الشعبي أخرجه ابن حزم بإسناد صحيح ، والجواب عنه مثله . وروى سعيد بن منصور من طريق عبد الله بن مالك « عن ابن عمر أنه طلق امرأته وهى حائض ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ليس ذلك بشيء » وهذه متابعات لأبي الزبير ، إلا أنها قابلة للتأويل ، وهو أولى من إلغاء الصريح في قول ابن عمر إنها حسبت عليه بتطليقة . وهذا الجمع الذي ذكره ابن عبد البر وغيره يتعين ، وهو أولى من تغليظ بعض الثقات . وأما قول ابن عمر « إنها حسبت عليه بتطليقة » فإنه وإن لم يصرح برفع ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فإن فيه تسليم أن ابن عمر قال إنها حسبت عليه ، فكيف يجتمع مع هذا قوله إنه لم يعتد بها أو لم يرها شيئا على المعنى الذي ذهب إليه المخالف ؟ لأنه إن جعل الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم لزم منه أن ابن عمر خالف ما حكم به النبي صلى الله عليه وسلم في هذه القصة بخصوصها لأنه قال إنها حسبت عليه بتطليقة فيكون من حسبها عليه خالف كونه لم يرها شيئا ، وكيف يظن به ذلك مع اهتمامه واهتمام أبيه بسؤال النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ليفعل ما يأمر به ؟ وإن جعل الضمير في لم يعتد بها أو لم يرها لابن عمر لزم منه التناقض في القصة الواحدة فيفتقر إلى الترجيح ، ولاشك أن الأخذ بما رواه الأكثر والأحفز أولى من مقابله عند تعذر الجمع عند الجمهور والله أعلم . واحتج ابن القيم لترجيح ماذهب إليه شيخه بأقيسة ترجع إلى مسألة أن النهي يقتضي الفساد فقال : الطلاق ينقسم إلى حلال وحرام ، فالقياس أن حرامه باطل كالنكاح وسائر العقود ، وأيضا فكما أن النهي يقتضي التحريم فكذلك يقتضي الفساد ، وأيضا فهو طلاق منع منه الشرع فأفاد منعه عدم جواز إيقاعه فكذلك يفيد عدم نفوذه وإلا لم يكن للمنع فائدة ، لأن الزوج لو وكل رجلا أن يطلق امرأته على وجه فطلقها على غير الوجه المأذون فيه لم ينفذ ، فكذلك لم يأذن الشارع للمكلف في الطلاق إلا إذا كان مباحا ، فإذا طلق طلاقا محرما لم يصح . وأيضا فكل ما حرمه الله من العقود مطلوب الإعدام ، فالحكم بطلان ما حرمه أقرب إلى تحصيل هذا المطلوب من تصحيحه ، ومعلوم أن الحلال المأذون فيه ليس كالحرام الممنوع منه . ثم أطال من هذا الجنس بمعارضات كثيرة لا تنهض مع التنصيص على صريح الأمر بالرجعة فإنها فرع وقوع الطلاق على تصريح صاحب القصة بأنها حسبت عليه بتطليقة ، والقياس في معارضة النص فاسد الاعتبار والله أعلم . وقد عورض بقياس أحسن من قياسه فقال ابن عبد البر : ليس الطلاق من أعمال البر التي يتقرب بها ، وإنما هو إزالة عصمة فيها حق آدمي ، فكيفما أوقعه وقع ، سواء أجر في ذلك أم أثم ، ولو لزم المطيع ولم يلزم العاصي لكان العاصي أخف حالا من المطيع . ثم قال ابن القيم : لم يرد التصريح بأن ابن عمر احتسب بتلك التطليقة إلا في رواية سعيد بن جبير عنه عند البخاري ، وليس فيها تصريح بالرفع ، قال : فانفراد سعيد بن جبير بذلك كانفراد أبي الزبير بقوله لم يرها شيئا ، فإما أن يتساقطا وإما أن ترجح رواية أبي الزبير لتصريحها بالرفع ، وتحمل رواية سعيد بن جبير على أن أباه هو الذي حسبها عليه بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم في الوقت الذي ألزم الناس فيه بالطلاق الثلاث بعد أن كانوا في زمن النبي صلى الله عليه

وسلم لا يجتنب عليهم به ثلاثا إذا كان بلفظ واحد . قلت : وغفل رحمه الله عما ثبت في صحيح مسلم من رواية أنس بن سيرين على وفاق ما روى سعيد بن جبير ، وفي سياقه ما يشعر بأنه إنما راجعها في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولفظه « سألت ابن عمر عن امرأته التي طلق فقال : طلقها وهي حائض ، فذكر ذلك عمر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : مره فليراجعها فإذا طهرت فنيطلقها لطهرها ، قال فراجعتها ثم طلقها لطهرها . قلت فاعتدلت بتلك التطليقة وهي حائض ؟ فقال مالي لا أعتد بها وإن كنت عجزت واستحمت » وعند مسلم أيضا من طريق ابن أخي ابن شهاب عن عمه عن سالم في حديث الباب « وكان عبد الله بن عمر طلقها تطليقة فحسبت من طلاقها فراجعها كما أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم » وله من رواية الزبيدي عن ابن شهاب « قال ابن عمر فراجعتها وحسبت لها التطليقة التي طلقها » وعند الشافعي عن مسلم بن خالد عن ابن جريج « أنهم أرسلوا إلى نافع يسألونه : هل حسبت تطليقة ابن عمر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : نعم » . وفي حديث ابن عمر من الفوائد غير ما تقدم أن الرجعة يستقل بها الزوج دون الولي ورضا المرأة ، لأنه جعل ذلك إليه دون غيره ، وهو كقوله تعالى ﴿ وبعلوثن أحق بردهن في ذلك ﴾ وفيه أن الأب يقوم عن ابنه البالغ الرشيد في الأمور التي تقع له مما يحتشم الابن من ذكره ، ويتلقى عنه ما لعله يلحقه من العتاب على فعله شفقة منه وبراً . وفيه أن طلاق الطاهرة لا يكره لأنه أنكر إيقاعه في الحيض لا في غيره ، ولقوله في آخر الحديث « فإن شاء أمسك وإن شاء طلق » . وفيه أن الحامل لا تحيض لقوله في طريق سالم المتقدمة « ثم ليطلقها طاهراً أو حاملاً » فحرم صلى الله عليه وسلم الطلاق في زمن الحيض وأباحه في زمن الحمل ، فدل على أنهما لا يجتمعان . وأجيب بأن حيض الحامل لما لم يكن له تأثير في تطويل العدة ولا تخفيفها لأنها بوضع الحمل فأباح الشارع طلاقها حاملاً مطلقاً ، وأما غير الحامل ففرق بين الحائض والطاهر لأن الحيض يؤثر في العدة فالفرق بين الحامل وغيرها إنما هو بسبب الحمل لا بسبب الحيض ولا الطهر . وفيه أن الأقراء في العدة هي الأطهار ، وسيأتي تقرير ذلك في كتاب العدة . وفيه تحريم الطلاق في طهر جامعها فيه وبه قال الجمهور ، وقال المالكية لا يحرم ؛ وفي رواية كالجمهور ، ورجحها الفاكهاني لكونه شرط في الإذن في الطلاق عدم المسيس ، والمعلق بشرط معدوم عند عدمه

باب من طلق، وهل يواجه الرجل امرأته بالطلاق

[٥٢٥٤] ٥٠٦٣ - حدثنا الحميدي قال نا الوليد قال نا الأوزاعي قال : سألت الزهري أي أزواج النبي صلى الله عليه وسلم استعادت منه ؟ قال : أخبرني عروة عن عائشة أن ابنة الجون لما أدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه ودنا منها قالت : أعوذ بالله منك ، فقال لها : « لقد عدت بعظيم ، الحقى بأهلك » . رواه حجاج بن أبي منيع عن جده عن الزهري أن عروة أخبره أن عائشة قالت .

[٥٢٥٥] ٥٠٦٤ - حدثنا أبو نعيم قال نا عبد الرحمن بن غسيل عن حمزة بن أبي أسيد عن أبي أسيد قال : خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم حتى انطلقنا إلى حائط يقال له : الشوط ، حتى انتهينا إلى حائطين جلسنا بينهما ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « اجلسوا هاهنا » ، ودخل ، وقد أتى بالجونية . فأنزلت في بيت في نخل في بيت أميمة بنت النعمان بن شراحيل ، ومعها دأيتها حاضنة لها ، فلما دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم قال : « هبي نفسك لي » ، قالت : وهل تهب الملكة نفسها لسوقة ؟ قال : فأهوى بيده يضع يده عليها لتسكن ، فقالت : أعوذ بالله منك . قال : « قد عدت بمعاد » ، ثم خرج علينا فقال : « يا أبا أسيد ، اكسها »

رازقيين، وألحقها بأهلها».

[الحديث ٥٢٥٥ - طرفه في: ٥٢٥٧].

٥٠٦٥- وقال الحسين بن الوليد النيسابوري عن عبد الرحمن بن عباس بن سهل عن أبيه وأبي أسيد قالوا: تزوج النبي صلى الله عليه وآله أميمة بنت شراحيل، فلما أدخلت عليه بسط يده إليها، فكانها كرهت ذلك، فأمر أبا أسيد أن يجهزها ويكسوها ثوبين رازقيين.

حدثنا عبد الله بن محمد قال نا إبراهيم بن أبي الوزير قال نا عبد الرحمن بن حمزة عن أبيه، وعن عباس بن سهل بن سعد عن أبيه بهذا.

[الحديث ٥٢٥٦ - طرفه في: ٥٦٣٧].

٥٠٦٦- حدثنا حجاج بن منهال قال نا همام بن يحيى عن قتادة عن أبي غلاب يونس بن جبير: قال: قلت لأبن عمر: رجل طلق امرأته وهي حائض. فقال: تعرف ابن عمر؟ إن ابن عمر طلق امرأته وهي حائض، فأتى عمر النبي صلى الله عليه وآله فذكر ذلك له، فأمره أن يرجعها، فإذا طهرت فأراد أن يطلقها فليطلقها. قلت: فهل عد ذلك طلاقاً؟ قال: أرايت إن عجز واستحقت.

قوله (باب من طلق، وهل يواجه الرجل امرأته بالطلاق) كذا للجميع وحذف ابن بطلال من الترجمة قوله «من طلق» فكانه لم يظهر له وجهه، وأظن المصنف قصد إثبات مشروعية جواز الطلاق وحمل حديث «أبغض الحلال إلى الله الطلاق» على ما إذا وقع من غير سبب، وهو حديث أخرجه أبو داود وغيره، وأعل بالإرسال، وأما المواجهة فأشار إلى أنها خلاف الأولى لأن ترك المواجهة أرفق وألطف إلا أن احتيج إلى ذكر ذلك. ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث: أحدها حديث عائشة.

قوله (إن ابنة الجون) زاد في نسخة الصغاني «الكلبية» وهو بعيد على ما سألته، ووقع في «كتاب الصحابة لأبي نعيم» من طريق عبيد بن القاسم عن هشام بن عروة عن أبيه «عن عائشة أن عمرة بنت الجون تعوذت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أدخلت عليه»، قال: لقد عذت بمعاذ» الحديث. وعبيد متروك. والصحيح أن اسمها أميمة بنت النعمان بن شراحيل كما في حديث أبي أسيد مع شرحه مستوفى، وروى ابن سعد عن الواقدي عن ابن أخي الزهري عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت «تزوج النبي صلى الله عليه وسلم الكلابة» فذكر مثل حديث الباب، وقوله الكلابة غلط وإنما هي الكندية، فكأنما الكلمة تصحفت. نعم للكلابية قصة أخرى ذكرها ابن سعد أيضاً بهذا السند إلى الزهري وقال: اسمها فاطمة بنت الضحاك بن سفيان، فاستعادت منه فطلقها، فكانت تلقت البعر وتقول: أنا الشقية. قال وتوفيت سنة ستين. ومن طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده «أن الكندية لما وقع التخيير اختارت قومها ففارقتها، فكانت تقول: أنا الشقية». ومن طريق سعيد بن أبي هند أنها استعادت منه فأعادها. ومن طريق الكلبي اسمها العالية بنت ظبيان بن عمرو، وحكى ابن سعد أيضاً أن اسمها عمرة بنت يزيد بن عبيد، وقيل بنت يزيد بن الجون. وأشار ابن سعد إلى أنها

واحدة اختلف في اسمها ، والصحيح أن التي استعادت منه هي الجونية . وروى ابن سعد من طريق سعيد بن عبد الرحمن بن أبيزى قال : لم تستعد منه امرأة غيرها . قلت : وهو الذي يغلب على الظن ، لأن ذلك إنما وقع للمستعيدة بالخديعة المذكورة فيبعد أن تخدع أخرى بعدها بمثل ما خدعت به بعد شيوع الخبر بذلك . قال ابن عبد البر : أجمعوا على أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج الجونية . واختلفوا في سبب فراقه فقال قتادة : لما دخل عليها دعاها فقالت : تعالى أنت . فطلقها . وقبل كان بها وضح كالعامرية قال وزعم بعضهم أنها قالت أعوذ بالله منك فقال قد عذت بمعاذ وقد أعاذك الله منى فطلقها . قال وهذا باطل إنما قال له هذا امرأة من بنى العنبر وكانت جميلة فخاف نساؤه أن تغلبهن عليه فقلن لها إنه يعجبها أن يقال له نعوذ بالله منك ففعلت فطلقها ، كذا قال ، وما أدري لم حكم بطلان ذلك مع كثرة الروايات الواردة فيه وثبوته في حديث عائشة في صحيح البخاري ، وسيأتي مزيد لذلك في الحديث الذي بعده . والقول الذي نسب لقتادة ذكر مثله أبو سعيد النيسابوري عن إشرقي ابن قطامي .

قوله (رواه حجاج بن أبي منيع عن جده) هو حجاج بن يوسف بن أبي منيع وأبو منيع هو عبيد الله بن أبي زياد الوصافي بفتح الواو وتشديد المهملة وبالفاء وكان يكون بحلب ، ولم يخرج له البخاري إلا معلقاً وكذا لجده . وهذه الطريق وصلها الذهلي في « الزهريات » ورواه ابن أبي ذئب أيضاً عن الزهري نحوه وزاد في آخره « قال الزهري جعلها تطليقة » أخرجه البيهقي ، وقوله « الحقى بأهلك » بكسر الألف من الحقى وفتح الحاء بخلاف قوله في الحديث الثاني ألحقها فإنه بفتح الهمزة وكسر الحاء . ثانياً .

قوله (حدثنا عبد الرحمن بن غسيل) كذا في رواية الأكثر بغير ألف ولام وفي رواية النسفى « ابن الغسيل » وهو أوجه ولعلها كانت ابن غسيل الملائكة فسقط لفظ الملائكة ، والألف واللام بدل الإضافة ، وعبد الرحمن ينسب إلى جد أبيه وهو عبد الرحمن بن سيمان بن عبد الله بن حنظلة بن أبي عامر الأنصارى ، وحنظلة هو غسيل الملائكة استشهد بأحد وهو جنب فغسلته الملائكة وقصته مشهورة ، ووقع في رواية الجرجاني عبد الرحيم والصواب عبد الرحمن كما نبه عليه الجياني .

قوله (إلى حائط يقال له الشوط) بفتح المعجمة وسكون الواو بعدها مهملة وقيل معجمة هو بستان في المدينة معروف .

قوله (حتى انتهينا إلى حائطين جلسنا بينهما ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : اجلسوا ههنا ودخل) أى إلى الحائط . في رواية لابن سعد عن أبي أسيد قال « تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة من بنى الجون فأمرنى أن آتية بها فأتيته بها فأنزلتها بالشوط من وراء ذباب في أطم ، ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته ، فخرج يمشى ونحن معه . وذباب بضم المعجمة وموحدتين مخففاً جبل معروف بالمدينة ، والأطم الحصون وهو الأحم أيضاً والجمع آطام وآجام كعنق وأعناق ، وفي رواية لابن سعد أن النعمان بن الجون الكندي أتى النبي صلى الله عليه وسلم مسلماً فقال : ألا أزوجك أجمل أيم في العرب ؟ فتزوجها وبعث معه أبا أسيد الساعدي ، قال أبو أسيد : فأنزلتها في بنى ساعدة فدخل عليها نساء الحى فرحين بها وخرجن فذكرن من جهالها .

قوله (فأنزلت في بيت في نخل في بيت أميمة بنت النعمان بن شراحيل) هو بالتثنية في الكل ، وأميمة بالرفع إما بدلا عن الجونية وإما عطف بيان ، وظن بعض الشراح أنه بالإضافة فقال في الكلام على الرواية التي

بعدها : تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أميمة بنت شراحيل ولعل التي نزلت في بيتها بنت أخيها ، وهو مردود فإن مخرج الطريقين واحد ، وإنما جاء الوهم من إعادة لفظ « في بيت » وقد رواه أبو بكر بن أبي شيبة في مسنده عن أبي نعيم شيخ البخاري فيه فقال « في بيت في النخل أميمة الخ » وجرم هشام بن الكلبي بأنها أسماء بنت النعمان بن شراحيل بن الأسود بن الجون الكندية ، وكذا جرم بتسميتها أسماء محمد بن إسحق ومحمد بن حبيب وغيرهما ، فلعل اسمها أسماء ولقبها أميمة . ووقع في المغازي رواية يونس بن بكير عن ابن إسحق « أسماء بنت كعب الجونية » فلعل في نسبها من اسمه كعب نسبها إليه ، وقيل هي أسماء بنت الأسود بن الحارث بن النعمان .

قوله (ومعها دايتها حاضنة لها) الداية بالتحانية الظئر المرضع وهي معربة ، ولم أقف على تسمية هذه الحاضنة .

قوله (هبى نفسك لي الخ) السوقه بضم السين المهملة يقال للواحد من الرعية والجمع ، قيل لهم ذلك لأن الملك يسوقهم فيساقون إليه ويصرفهم على مراده ، وأما أهل السوق فالواحد منهم سوق ، قال ابن النضر : هذا من بقية ما كان فيها من الجاهلية ، والسوقه عندهم من ليس بملك كائنا من كان ، فكأنها استبعدت أن يتزوج الملكة من ليس بملك ، وكان صلى الله عليه وسلم قد خير أن يكون ملكاً نبياً فاختار أن يكون عبداً نبياً تواضعاً منه صلى الله عليه وسلم لربه . ولم يؤاخذها النبي صلى الله عليه وسلم بكلامها معذرة لها لقرب عهدها بجاهليتها ، وقال غيره يحتمل أنها لم تعرفه صلى الله عليه وسلم فخاطبته بذلك ، وسياق القصة من مجموع طرقها يأبى هذا الاحتمال ، نعم سيأتي في أواخر الأشربة من طريق أبي حازم عن سهل بن سعد قال « ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم امرأة من العرب ، فأمر أبا أسيد الساعدي أن يرسل إليها فقدمت ، فنزلت في أجم بنى ساعدة ، فخرج النبي صلى الله عليه وسلم حتى جاءها فدخل عليها فإذا امرأة منكسة رأسها ، فلما كلمها قالت : أعوذ بالله منك ، قال : لقد أعدتلك منى . فقالوا لها أتدريين من هذا ؟ هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ليخطبك ، قالت كنت أنا أشقى من ذلك . فإن كانت القصة واحدة فلا يكون قوله في حديث الباب ألحقها بأهلها ولا قوله في حديث عائشة ألحقى بأهلك تطليقا ، ويتعين أنها لم تعرفه . وإن كانت القصة متعددة ولا مانع من ذلك فلعل هذه المرأة هي الكلابية التي وقع فيها الاضطراب . وقد ذكر ابن سعد بسند فيه العزيمى الضعيف عن ابن عمر قال « كان في نساء النبي صلى الله عليه وسلم سنا بنت سفيان بن عوف بن كعب بن أبي بكر بن كلاب ، قال : وكان النبي صلى الله عليه وسلم بعث أبا أسيد الساعدي يخطب عليه امرأة من بنى عامر يقال لها عمرة بنت يزيد بن عبيد بن رؤاس بن كلاب بن ربيعة بن عامر ، قال ابن سعد : اختلف علينا اسم الكلابية فقليل فاطمة بنت الضحاك بن سفيان وقيل عمرة بنت يزيد بن عبيد وقيل سنا بنت سفيان بن عوف وقيل العالية بنت ظبيان بن عمرو بن عوف ، فقال بعضهم هي واحدة اختلف في اسمها ، وقال بعضهم بل كن جمعا ولكن لكل واحدة منهن قصة غير قصة صاحبتها » . ثم ترجم الجونية فقال : أسماء بنت النعمان . ثم أخرج من طريق عبد الواحد بن أبي عون قال « قدم النعمان بن أبي الجون الكندي على رسول الله صلى الله عليه وسلم مسلما فقال : يارسول الله ألا أزوجك أجمل أيم في العرب ، كانت تحت ابن عم لها فتوفى وقد رغبت فيك ؟ قال : نعم . قال : فابعث من يحملها إليك . فبعث معه أبا أسيد الساعدي . قال أبو أسيد فأقامت ثلاثة أيام ثم تحملت معي في محفة فأقبلت بها حتى قدمت المدينة فأنزلتها في بنى ساعدة ، ووجهت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بنى عمرو بن عوف فأخبرته » الحديث . قال ابن أبي عون : وكان ذلك في ربيع الأول سنة تسع . ثم أخرج من

طريق أخرى عن عمر بن الحكم عن أبي أسيد قال « بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الجونية فحملتها حتى نزلت بها في أطم بنى ساعدة ، ثم جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته ، فخرج يمشي على رجله حتى جاءها » الحديث . ومن طريق سعيد بن عبد الرحمن بن أبزي قال : اسم الجونية أسماء بنت النعمان بن أبي الجون ، قيل لها استعيزي منه فإنه أحظى لك عنده ، وخدعت لما رأت من جهاها ، وذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم من حملها على ما قالت فقال : إنهن صواحب يوسف وكيدهن . فهذه تنزل قصتها على حديث أبي حازم عن سهل بن سعد ، وأما القصة التي في حديث الباب من رواية عائشة فيمكن أن تنزل على هذه أيضاً فإنه ليس فيها إلا الاستعاذة ، والقصة التي في حديث أبي أسيد فيها أشياء مغايرة لهذه القصة ، فيقوى التعدد ، ويقوى أن التي في حديث أبي أسيد اسمها أميمة والتي في حديث سهل اسمها أسماء والله أعلم . وأميمة كان قد عقد عليها ثم فارقها وهذه لم يعقد عليها بل جاء ليخطبها فقط .

قوله (فأهوى بيده) أى أمالها إليها . ووقع في رواية ابن سعد « فأهوى إليها ليقبلها ، وكان إذا احتلى النساء ألقى وقبل » وفي رواية لابن سعد « فدخل عليها داخل من النساء وكانت من أجل النساء فقالت : إنك من الملوك فإن كنت تريد أن تحظى عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا جاءك فاستعيزي منه » ووقع عنده عن هشام بن محمد عن عبد الرحمن بن الغسيل بإسناد حديث الباب « إن عائشة وحفصة دخلتا عليها أول ما قدمت فمشطتاها وخضبتاها ، وقالت لها إحداها : إن النبی صلى الله عليه وسلم يعجب من المرأة إذا دخل عليها أن تقول أعوذ بالله منك » .

قوله (فقال : قد عذت بمعاذ) هو بفتح الميم ما يستعاذ به ، أو اسم مكان العوذ ، والتنوين فيه للتعظيم . وفي رواية ابن سعد « فقال بكمه على وجهه وقال : عذت معاذاً . ثلاث مرات » وفي أخرى له « فقال أمن عائذ الله » .

قوله (ثم خرج علينا فقال : يا أبا أسيد اكسها رازقين) براء ثم زأى ثم قاف بالثنية صفة موصوف محذوف للعلم به ، والرازقية ثياب من كتان بيض طوال قاله أبو عبيدة . وقال غيره : يكون في داخل بياضها زرقه ، والرازقي الصفيق . قال ابن التين : متعها بذلك إما وجوباً وإما تفضلاً . قلت : وسيأتي حكم المتعة في كتاب النفقات .

قوله (وألحقها بأهلها) قال ابن بطلال : ليس في هذا أنه واجهها بالطلاق . وتعقبه ابن المنير بأن ذلك ثبت في حديث عائشة أول أحاديث الباب ، فيحمل على أنه قال لها الحق بأهلك ، ثم لما خرج إلى أبي أسيد قال له ألحقها بأهلها ، فلا منافاة ، فالأول قصد به الطلاق والثاني أراد به حقيقة اللفظ وهو أن يعيدها إلى أهلها ، لأن أبا أسيد هو الذي كان أحضرها كما ذكرناه . ووقع في رواية لابن سعد عن أبي أسيد قال « فأمرني فرددتها إلى قومها » وفي أخرى له « فلما وصلت بها تصايحوا وقالوا : إنك لغير مباركة ، فما دهاك ؟ قالت : خدعت ، قال فتوفيت في خلافة عثمان » . قال وحدثني هشام بن محمد عن أبي خيثمة زهير بن معاوية أنها ماتت كمداء ثم روى بسند فيه الكلبي « أن المهاجر بن أبي أمية تزوجها ، فأراد عمر معاقبتها فقالت : ما ضرب عليّ الحجاب ، ولا سميت أم المؤمنين . فكف عنها » وعن الواقدي : سمعت من يقول إن عكرمة بن أبي جهل خلف عليها ، قال : وليس ذلك بثبت . ولعل ابن بطلال أراد أنه لم يواجهها بلفظ الطلاق . وقد أخرج ابن سعد من طريق

هشام بن عروة عن أبيه أن الوليد بن عبد الملك كتب إليه يسأله ، فكتب إليه : ما تزوج النبي صلى الله عليه وسلم كندية إلا أخت بنى الجون فملكها . فلما قدمت المدينة نظر إليها فطلقها ولم يبن بها . فقوله فطلقها يحتمل أن يكون باللفظ المذكور قبل ويحتمل أن يكون واجهها بلفظ الطلاق ، ولعل هذا هو السر في إيراد الترجمة بلفظ الاستفهام دون يت الحكم . واعترض بعضهم بأنه لم يتزوجها إذ لم يجز ذكر صورة العقد ، وامتنعت أن تهب له نفسها فكيف يطلقها ؟ والجواب أنه صلى الله عليه وسلم كان له أن يزوج من نفسه بغير إذن المرأة وبغير إذن وليها ، فكان مجرد إرساله إليها وإحضارها ورغبته فيها كافيا في ذلك ، ويكون قوله « هب لي نفسك » تطييبا لخطرها واستمالة لقلبها ، ويؤيده قوله في رواية لابن سعد « إنه اتفق مع أبيها على مقدار صداقها ، وأن أباهما قال له : إنها رغبت فيك وخطبت إليك » .

قوله (وقال الحسين بن الوليد النيسابوري عن عبد الرحمن) هو ابن الغسيل (عن عباس بن سهل عن أبيه وأبي أسيد) هذا التعليق وصله أبو نعيم في « المستخرج » من طريق أبي أحمد الفراء عن الحسين ، ومراد البخاري منه أن الحسين بن الوليد شارك أبا نعيم في روايته لهذا الحديث عن عبد الرحمن بن الغسيل ، لكن اختلفا في شيخ عبد الرحمن فقال أبو نعيم حمزة وقال الحسين عباس بن سهل ، ثم ساقه من طريق ثالثة عن عبد الرحمن فبين أنه عند عبد الرحمن بالإسنادين ، لكن طريق أبي أسيد عن حمزة ابنه عنه وطريق سهل بن سعد عن عباس ابنه عنه ، وكأن حمزة حذف في رواية الحسين بن الوليد فصار الحديث من رواية عباس بن سهل عن أبي أسيد وليس كذلك ، والتحرير ما وقع في الرواية الثالثة وهي رواية إبراهيم بن أبي الوزير واسم أبي الوزير عمر بن مطرف ، وهو حجازي نزل البصرة ، وقد أدركه البخاري ولم يلقه فحدث عنه بواسطة ، وذكره في تاريخه فقال : مات بعد أبي عاصم سنة اثنتي عشرة ، وليس له في البحاري سوى هذا الموضع ، وقد وافقه على إقامة إسناده أبو أحمد الزبيري أخرجه أحمد في مسنده عنه .

(تبينان) : الأول قال القاضي عياض في أوائل كتاب الجهاد من « شرح مسلم » قال البخاري في تاريخه : الحسين بن الوليد بن علي النيسابوري القرشي مات سنة ثلاث ومائتين ، ولم يذكر في باب الحسن مكبرا من اسمه الحسن بن الوليد ، وذكر في صحيحه في كتاب الطلاق الحسن بن الوليد النيسابوري عن عبد الرحمن عن عباس ابن سهل عن أبيه وأبي أسيد « تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أميمة بنت شراحيل » كذا ذكره مكبرا . قلت : لم أره في شيء من النسخ المعتمدة من البخاري إلا مصغرا ، ويؤيده اقتصاره عليه في تاريخه والله أعلم . الثاني وقع في رواية أبي أحمد الجرجاني في السند الأول « عن حمزة بن أبي أسيد عن عباس بن سهل عن أبيه » وهو خطأ سقطت الواو من قوله « وعن عباس » وقد ثبتت عند جميع الرواة ، وفي الحديث أن من قال لامرأته الحقني بأهلك وأراد الطلاق طلقت ، فإن لم يرد الطلاق لم تطلق على ما وقع في حديث كعب بن مالك الطويل في قصة توبته « أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أرسل إليه أن يعتزل امرأته قال لها الحقني بأهلك فكوفي فيهم حتى يقضي الله هذا الأمر » وقد مضى الكلام عليه مستوفى في شرحه . الحديث الثالث حديث ابن عمر في طلاق امرأته ، وقد مضى شرحه مستوفى قبل ، وقوله في هذه الرواية « أتعرف ابن عمر » إنما قال له ذلك مع أنه يعرف أنه يعرفه وهو الذي يخاطبه ليقرره على اتباع السنة ، وعلى القبول من ناقلها ، وأنه يلزم العامة الاقتداء بمشاهير العلماء ، فقرره على ما يلزمه من ذلك لأنه ظن أنه لا يعرفه ، قال ابن المنير : ليس فيه مواجهة ابن عمر المرأة بالطلاق ، وإنما فيه « طلق ابن عمر امرأته » لكن الظاهر من حاله المواجهة لأنه إنما طلقها عن شقاق اهـ . ولم يذكر مستنده في

الشقاق المذكور ، فقد يحتمل أن لا تكون عن شقاق بل عن سبب آخر ، وقد روى أحمد والأربعة وصححه الترمذى وابن حبان والحاكم من طريق حمزة بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال « كان تحتى امرأة أحبها ، وكان عمر يكرهها فقال : طلقها ، فأتيت النبی صلى الله عليه وسلم فقال : أطع أباك » فيحتمل أن تكون هى هذه ، ولعل عمر لما أمره بطلاقها وشاور النبی صلى الله عليه وسلم فامتثل أمره اتفق أن الطلاق وقع وهى فى الحيض فلم يعلم بذلك فكان ذلك هو السر فى توليه السؤال عن ذلك لكونه وقع من قبله

ب من جَوَزَ الطلاق الثلاث

لقول الله تعالى: ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَإِمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ﴾ . وقال ابن الزبير فى مريض طلق: لا أرى أن ترث ميتة . وقال الشعبي: ترثه . وقال ابن شبرمة: تزوج إذا انقضت العدة؟ قال: نعم . قال: أرايت إن مات الزوج الآخر فرجع عن ذلك؟

[٥٢٥٩] ٥٠٦٧ حدثنا عبد الله بن يوسف: قال أنا مالك عن ابن شهاب أن سهل بن سعد الساعدي أخبره أن عويمراً العجلاني جاء إلى عاصم بن عدي الأنصاري فقال له: يا عاصم، أرايت رجلاً وجد مع امرأته رجلاً أيقتلته فتقتلونه، أم كيف يفعل؟ سل لي يا عاصم رسول الله صلى الله عليه . فسأل عاصم عن ذلك رسول الله صلى الله عليه ، فكره رسول الله صلى الله عليه المسائل وعابها حتى كبر على عاصم ما سمع من رسول الله صلى الله عليه . فلما رجع عاصم إلى أهله جاء عويمر: فقال: يا عاصم، ماذا قال لك رسول الله صلى الله عليه؟ فقال عاصم: لم تأتني بخير، قد كره رسول الله صلى الله عليه المسألة التي سألته عنها . فقال عويمر: والله لا أنتهي حتى أسأله عنها . فأقبل عويمر حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسط الناس فقال: يا رسول الله، أرايت رجلاً وجد مع امرأته رجلاً، أيقتلته فتقتلونه، أم كيف يفعل؟ فقال رسول الله صلى الله عليه: «قد أنزل فيك وفي صاحبك، فاذهب فات بها» . قال سهل: فتلاعنا، وأنا مع الناس عند رسول الله صلى الله عليه . فلما فرغا قال عويمر: كذبت عليها يا رسول الله إن أمسكتها . فطلقها ثلاثاً قبل أن يأمره رسول الله صلى الله عليه . قال ابن شهاب: فكانت تلك سنة المتلاعنين .

[٥٢٦٠] ٥٠٦٨ - حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة أخبرته: أن امرأة رفاعة القرظي جاءت إلى رسول الله صلى الله عليه فقالت: يا رسول الله؛ إن رفاعة طلقني فبت طلاقى، وإنى نكحت بعده عبد الرحمن بن الزبير القرظي، وإنما معه مثل الهدية . قال رسول الله صلى الله عليه: «لعلك تريدين أن ترجعي إلى رفاعة؟ لا، حتى يذوق عسيلتك وتذوقي عسيلته» .

[٥٢٦١] ٥٠٦٩ - حدثني محمد بن بشر قال نا يحيى عن عبيد الله قال نا القاسم بن محمد عن عائشة: أن رجلاً طلق امرأته ثلاثاً، فتزوجت، فطلق؛ فسئل النبي صلى الله عليه: أتحل للأول؟ قال: «حتى يذوق عسيلتها كما ذاق الأول» .

قوله (باب من جوز الطلاق الثلاث) كذا لأبي ذر ، ولأكثر « من أجاز » . وفي الترجمة إشارة إلى أن من السلف من لم يجز وقوع الطلاق الثلاث ، فيحتمل أن يكون مراده بالمنع من كره البيئونة الكبرى ، وهي بإيقاع الثلاث أعم من أن تكون مجموعة أو مفردة ، ويمكن أن يتمسك له بحديث « أبغض الحلال إلى الله الطلاق » وقد تقدم في أوائل الطلاق ، وأخرج سعيد بن منصور عن أنس « أن عمر كان إذا أتى برجل طلق امرأته ثلاثاً أوجع ظهره » وسنده صحيح . ويحتمل أن يكون مراده بعدم الجواز من قال لا يقع الطلاق إذا أوقعها مجموعة للنهي عنه وهو قول للشيعية وبعض أهل الظاهر ، وطرد بعضهم ذلك في كل طلاق منهي كطلاق الحائض وهو شذوذ ، وذهب كثير منهم إلى وقوعه مع منع جوازه ، واحتج له بعضهم بحديث محمود بن لبيد قال « أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن رجل طلق امرأته ثلاث تطليقات جميعاً ، فقال : أيلعب بكتاب الله وأنا بين أظهركم » ؟ الحديث أخرجه النسائي ورجاله ثقات ، لكن محمود بن لبيد ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يثبت له منه سماع ، وإن ذكره بعضهم في الصحابة فلاجل الرؤية ، وقد ترجم له أحمد في مسنده وأخرج له عدة أحاديث ليس فيها شيء صرح فيه بالسماع ، وقد قال النسائي بعد تخريجه : لا أعلم أحداً رواه غير مخزومة بن بكير يعني ابن الأشج عن أبيه اهـ . ورواية مخزومة عن أبيه عند مسلم في عدة أحاديث ، وقد قيل إنه لم يسمع من أبيه ، وعلى تقدير صحة حديث محمود فليس فيه بيان أنه هل أمضى عليه الثلاث مع إنكاره عليه إيقاعها مجموعة أولاً ؟ فأقل أحواله أن يدل على تحريم ذلك وإن لزم ، وقد تقدم في الكلام على حديث ابن عمر في طلاق الحائض « أنه قال لمن طلق ثلاثاً مجموعة : عصيت ربك ، وبانت منك امرأتك » وله ألفاظ أخرى نحو هذه عند عبد الرزاق وغيره . وأخرج أبو داود بسند صحيح من طريق مجاهد قال « كنت عند ابن عباس ، فجاءه رجل فقال : إنه طلق امرأته ثلاثاً ، فسكت حتى ظننت أنه سيردها إليه فقال : ينطلق أحدكم فيركب الأحموقة ثم يقول : يا ابن عباس يا ابن عباس ، إن الله قال ﴿ ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ﴾ وإنك لم تتق الله فلا أجد لك مخرجاً ، عصيت ربك وبانت منك امرأتك » وأخرج أبو داود له متابعات عن ابن عباس بنحوه . ومن القائلين بالتحريم واللزوم من قال : إذا طلق ثلاثاً مجموعة وقعت واحدة ، وهو قول محمد بن إسحق صاحب المغازي ، واحتج بما رواه عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال « طلق ركانة بن عبد يزيد امرأته ثلاثاً في مجلس واحد ، فحزن عليها حزناً شديداً ، فسأله النبي صلى الله عليه وسلم : كيف طلقها ؟ قال : ثلاثاً في مجلس واحد فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إنما تلك واحدة ، فارتجعها إن شئت . فارتجعها أحمد وأبو يعلى وصححه من طريق محمد بن إسحق . وهذا الحديث نص في المسألة لا يقبل التأويل الذي في غيره من الروايات الآتي ذكرها . وقد أجابوا عنه بأربعة أشياء : أحدها أن محمد بن إسحق وشيخه مختلف فيهما ، وأجيب بأنهم احتجوا في عدة من الأحكام بمثل هذا الإسناد كحديث « أن النبي صلى الله عليه وسلم رد على أمي العاص بن الربيع زيب ابنته بالنكاح الأول » وليس كل مختلف فيه مردوداً . والثاني معارضته بفتوى ابن عباس بوقوع الثلاث كما تقدم من رواية مجاهد وغيره ؛ فلا يظن بآبنا عباس أنه كان عنده هذا الحكم عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم يفتى بخلافه إلا بمرجح ظهر له ، وراوي الخبر أخبر من غيره بما روى . وأجيب بأن الاعتبار برواية الراوي لا برأيه لما يطرُق رأيه من احتمال النسيان وغير ذلك ، وأما كونه تمسك بمرجح فلم ينحصر في المرفوع لاحتمال التمسك بتخصيص أو تقييد أو تأويل ، وليس قول مجتهد حجة على مجتهد آخر . الثالث أن أبا داود رجح أن ركانة إنما طلق امرأته البتة كما أخرجه هو من طريق آل بيت ركانة ، وهو تعليل قوى لجواز أن يكون بعض رواته حمل البتة على

الثلاث فقال طلقها ثلاثا ، فهذه النكتة يقف الاستدلال بحديث ابن عباس . الرابع أنه مذهب شاذ فلا يعمل به ، وأجيب بأنه نقل عن علي وابن مسعود وعبد الرحمن بن عوف والزيبر مثله ، نقل ذلك ابن مغيث في « كتاب الوثائق » له وعزاه لمحمد بن وضاح ، ونقل الغنوي ذلك عن جماعة من مشايخ قرطبة كمحمد بن تقى بن مخلد ومحمد بن عبد السلام الخشني وغيرهما ، ونقله ابن المنذر عن أصحاب ابن عباس كعطاء وطاوس وعمر بن دينار . ويتعجب من ابن التين حيث جزم بأن لزوم الثلاث لا اختلاف فيه ، وإنما الاختلاف في التحريم مع ثبوت الاختلاف كما ترى ، ويقوى حديث ابن إسحق المذكور ما أخرجه مسلم من طريق عبد الرزاق عن معمر عن عبد الله بن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال « كان الطلاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وستين من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة ، فقال عمر بن الخطاب : إن الناس قد استعجلوا في أمر كانت لهم فيه أناة ، فلو أمضيته عليهم ، فأمضاه عليهم » ومن طريق عبد الرزاق عن ابن جريج عن ابن طاوس عن أبيه « ان ابا الصهباء قال لابن عباس : اتعلم انما كانت الثلاث تجعل واحدة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وثلاثا من إمارة عمر ؟ قال ابن عباس نعم » ومن طريق حماد بن زيد عن أيوب عن إبراهيم بن ميسرة عن طاوس « أن أبا الصهباء قال لابن عباس : ألم يكن طلاق الثلاث على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدة ؟ قال : قد كان ذلك ، فلما كان في عهد عمر تتابع الناس في الطلاق فأجازاه عليهم » وهذه الطريق الأخيرة أخرجها أبو داود ، لكن لم يسم إبراهيم بن ميسرة وقال بدله « عن غير واحد » ولفظ المتن « أما علمت أن الرجل كان إذا طلق امرأته ثلاثا قبل أن يدخل بها جعلوها واحدة » الحديث ، فتمسك بهذا السياق من أصل الحديث وقال : إنما قال ابن عباس ذلك في غير المدخول بها ، وهذا أحد الأجوبة عن هذا الحديث وهي متعددة ، وهو جواب إسحاق بن راهويه وجماعة ، وبه جزم زكريا الساجي من الشافعية ، ووجهه بأن غير المدخول بها تبين إذا قال لها زوجها أنت طالق ، فإذا قال ثلاثا لغا العدد لوقوعه بعد البينة . وتعقبه القرطبي بأن قوله أنت طالق ثلاثا كلام متصل غير منفصل ، فكيف يصح جعله كلمتين وتعطى كل كلمة حكما ؟ وقال النووي : أنت طالق معناه أنت ذات الطلاق ، وهذا اللفظ يصح تفسيره بالواحدة وبالثلاث وغير ذلك . الجواب الثاني دعوى شذوذ رواية طاوس ، وهي طريقة البيهقي ، فإنه ساق الروايات عن ابن عباس بلزوم الثلاث ثم نقل عن ابن المنذر أنه لا يظن بابن عباس أنه يحفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا ويفتي بخلافه ، فيتعين المصير إلى الترجيح ، والأخذ بقول الأكثر أولى من الأخذ بقول الواحد إذا خالفهم . وقال ابن العربي : هذا حديث مختلف في صحته ، فكيف يقدم على الإجماع ؟ قال : ويعارضه حديث محمود بن لبيد — يعنى الذي تقدم أن النسائي أخرجه — فإن فيه التصريح بأن الرجل طلق ثلاثا مجموعة ولم يرده النبي صلى الله عليه وسلم بل أمضاه ، كذا قال ، وليس في سياق الخبر تعرض لإمضاء ذلك ولا لرده . الجواب الثالث دعوى النسخ ، فنقل البيهقي عن الشافعي أنه قال : يشبه أن يكون ابن عباس علم شيئا نسخ ذلك ، قال البيهقي : ويقويه ما أخرجه أبو داود من طريق يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس قال : كان الرجل إذا طلق امرأته فهو أحق برجعته وإن طلقها ثلاثا ، فنسخ ذلك . وقد أنكر المازري ادعاء النسخ فقال : زعم بعضهم أن هذا الحكم منسوخ وهو غلط فإن عمر لا ينسخ ، ولو نسخ — وحاشاه — لبادر الصحابة إلى إنكاره . وإن أراد القائل أنه نسخ في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فلا يمتنع لكن يخرج عن ظاهر الحديث ، لأنه لو كان كذلك لم يجز للراوي أن يخبر ببقاء الحكم في خلافة أبي بكر وبعض خلافة عمر . فإن قيل فقد يجمع الصحابة ويقبل منهم ذلك ، قلنا إنما يقبل ذلك لأنه يستدل بإجماعهم على ناسخ ، وأما أنهم ينسخون من تلقاء أنفسهم فمعاذ الله لأنه إجماع على الخطأ وهم معصومون عن ذلك . فإن

قيل فلعل النسخ إنما ظهر في زمن عمر ، قلنا : هذا أيضا غلط لأنه يكون قد حصل الإجماع على الخطأ في زمن أبي بكر ، وليس انقراض العصر شرطا في صحة الإجماع على الراجح . قلت : نقل النووي هذا الفصل في شرح مسلم وأقره ، وهو متعقب في مواضع : أحدها أن الذي ادعى نسخ الحكم لم يقل إن عمر هو الذي نسخ حتى يزم منه ما ذكر ، وإنما قال ما تقدم يشبه أن يكون علم شيئا من ذلك نسخ ، أي اطلع على ناسخ للحكم الذي رواه مرفوعا ، ولذلك أفنى بخلافه . وقد سلم المازري في أثناء كلامه أن جماعهم يدل على ناسخ ، وهذا هو مراد من ادعى النسخ . الثاني إنكاره الخروج عن الظاهر عجيب ، فإن الذي يحاول الجمع بالتأويل يرتكب خلاف الظاهر حتما . الثالث أن تغليظه من قال المراد ظهور النسخ عجيب أيضا ، لأن المراد بظهوره انتشاره ، وكلام ابن عباس أنه كان يفعل في زمن أبي بكر بمحمول على أن الذي كان يفعله من لم يبلغه النسخ فلا يلزم ما ذكر من إجماعهم على الخطأ ، وما أشار إليه من مسألة انقراض العصر لا يجيء هنا ، لأن عصر الصحابة لم ينقراض في زمن أبي بكر بل ولا عمر ، فإن المراد بالعصر الطبقة من المجتهدين وهم في زمن أبي بكر وعمر بل وبعدهما طبقة واحدة . الجواب الرابع دعوى الاضطراب قال القرطبي في « المفهم » : وقع فيه مع الاختلاف على ابن عباس الاضطراب في لفظه ، وظاهر سياقه يقتضي النقل عن جميعهم أن معظمهم كانوا يرون ذلك ، والعادة في مثل هذا أن يفشو الحكم وينتشر فكيف ينفرد به واحد عن واحد ؟ قال : فهذا الوجه يقتضي التوقف عن العمل بظاهره إن لم يقتض القطع ببطلانه . الجواب الخامس دعوى أنه ورد في صورة خاصة ، فقال ابن سريج وغيره : يشبه أن يكون. ورد في تكرير اللفظ كأن يقول أنت طالق أنت طالق أنت طالق ، وكانوا أولا على سلامة صدورهم يقبل منهم أنهم أرادوا التأكيد ، فلما كثر الناس في زمن عمر وكثر فيهم الخداع ونحوه مما يمنع قبول من ادعى التأكيد حمل عمر اللفظ على ظاهر التكرار فأمضاه عليهم ، وهذا الجواب ارتضاه القرطبي وقواه بقول عمر : إن الناس استعجلوا في أمر كانت لهم فيه أناة ، وكذا قال النووي إن هذا أصح الأجوبة . الجواب السادس تأويل قوله « واحدة »

وهو أن معنى قوله « كأن الثلاث واحدة » إن الناس في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يطلقون واحدة فلما كان زمن عمر كانوا يطلقون ثلاثا ، وعصله أن المعنى أن الطلاق الموقع في عهد عمر ثلاثا كان يوقع قبل ذلك واحدة لأنهم كانوا لا يستعملون الثلاث أصلا أو كانوا يستعملونها نادرا ، وأما في عصر عمر فكثرت استعمالهم لها ، ومعنى قوله فأمضاه عليهم وأجازاه وغير ذلك أنه صنع فيه من الحكم بإيقاع الطلاق ما كان يصنع قبله ، ورجح هذا التأويل ابن العربي ونسبه إلى أبي زرعة الرازي ، وكذا أورده البيهقي بإسناده الصحيح إلى أبي زرعة أنه قال : معنى هذا الحديث عندي أن ما تطلقون أنتم ثلاثا كانوا يطلقون واحدة ، قال النووي : وعلى هذا فيكون الخبر وقع عن اختلاف عادة الناس خاصة لا عن تغير الحكم في الواحدة فإله أعلم . الجواب السابع دعوى وقفه ، فقال بعضهم : ليس في هذا السياق أن ذلك كان يبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فيقره ، والحجة إنما هي في تقريره . وتعقب بأن قول الصحابي « كنا نفعل كذا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم » في حكم الرفع على الراجح حملا على أنه اطلع على ذلك فأقره لتوفر دواعيهم على السؤال عن جليل الأحكام وحقيقتها . الجواب الثامن حمل قوله « ثلاثا » على أن المراد بها لفظ البتة كما تقدم في حديث ركانة سواء . وهو من رواية ابن عباس أيضا ، وهو قوى ويؤيده إدخال البخاري في هذا الباب الآثار التي فيها البتة والأحاديث التي فيها التصريح بالثلاث كأنه يشير إلى عدم الفرق بينهما وأن البتة إذا أطلقت حمل على الثلاث إلا إن أراد المطلق واحدة فيقبل ، فكأن بعض رواته حمل لفظ البتة على الثلاث لاشتهار التسوية بينهما فرواها بلفظ الثلاث وإنما المراد لفظ البتة ، وكانوا في العصر الأول

يقبلون ممن قال أردت بالبتة الواحدة فلما كان عهد عمر أمضى الثلاث في ظاهر الحكم . قال القرطبي : وأحجة الجمهور في لزوم من حيث النظر ظاهرة جدا ، وهو أن المطلقة ثلاثا لا تحل للمطلق حتى تنكح زوجا غيره ، ولا فرق بين مجموعها ومفرقها لغة وشرعا ، وما يتخيل من الفرق صوري ألغاه الشرع اتفاقا في النكاح والعنق والأقارب ، فلو قال الولي أنكحتك هؤلاء الثلاث في كلمة واحدة انعقد كما لو قال أنكحتك هذه وهذه وهذه ، وكذا في العنق والإقرار وغير ذلك من الأحكام ، واحتج من قال إن الثلاث إذا وقعت بمجموعة حملت على الواحدة بأن من قال أحلف بالله ثلاثا لا يعد حلفه إلا يمينا واحدة ، فليكن المطلق مثله . وتعقب باختلاف الصيغتين فإن المطلق ينشئ طلاق امرأته وقد جعل أمد طلاقها ثلاثا ، فإذا قال أنت طالق ثلاثا فكأنه قال أنت طالق جميع الطلاق ، وأما الحلف فلا أمد لعدد أيمانه فافترقا . وفي الجملة فالذي وقع في هذه المسألة نظير ما وقع في مسألة المتعة سواء ، أعنى قول جابر إنها كانت تفعل في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وصدر من خلافة عمر ، قال : ثم نهانا عمر عنها فانتبهنا ، فالراجع في الموضعين تحريم المتعة وإيقاع الثلاث للإجماع الذي انعقد في عهد عمر على ذلك ، ولا يحفظ أن أحدا في عهد عمر خالفه في واحدة منهما ، وقد دل إجماعهم على وجود ناسخ وإن كان خفى عن بعضهم قبل ذلك حتى ظهر لجميعهم في عهد عمر ، فالتخالف بعد هذا الإجماع منابذ له والجمهور على عدم اعتبار من أحدث الاختلاف بعد الاتفاق والله أعلم . وقد أطلت في هذا الموضع لالتماس من التمس ذلك مني والله المستعان .

قوله (لقول الله تعالى الطلاق مرتان ، فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان) قد استشكل وجه استدلال المصنف بهذه الآية على ما ترجم به من تجويز الطلاق الثلاث ، والذي يظهر لي أنه كان أراد بالترجمة مطلق وجود الثلاث مفرقة كانت أو مجموعة ، فالآية واردة على المانع لأنها دلت على مشروعية ذلك من غير نكير ، وإن كان أراد تجويز الثلاث مجموعة وهو الأظهر فأشار بالآية إلى أنها مما احتج به المخالف للمنع من الوقوع لأن ظاهرها أن الطلاق المشروع لا يكون بالثلاث دفعة بل على الترتيب المذكور ، فأشار إلى أن الاستدلال بذلك على منع جميع الثلاث غير متجه إذ ليس في السياق المنع من غير الكيفية المذكورة ، بل انعقد الإجماع على أن إيقاع المرتين ليس شرطا ولا راجحا ، بل اتفقوا على أن إيقاع الواحدة أرجح من إيقاع الشنتين كما تقدم تقريره في الكلام على حديث ابن عمر ، فالخلاص أن مراده دفع دليل المخالف بالآية لا الاحتجاج بها لتجويز الثلاث ، هذا الذي ترحح عندي . وقال الكرماني : وجه استدلاله بالآية أنه تعالى قال ﴿ الطلاق مرتان ﴾ فدل على جواز جمع الشنتين وإذا جاز جمع الشنتين دفعة جاز جمع الثلاث دفعة كذا ، قال : وهو قياس مع وضوح الفارق ، لأن جمع الشنتين لا يستلزم البينونة الكبرى بل تبقى له الرجعة إن كانت رجعية وتحديد العقد بغير انتظار عدة إن كانت بائنا ، بخلاف جمع الثلاث . ثم قال الكرماني : أو التسريح بإحسان . عام يتناول إيقاع الثلاث دفعة . قلت : وهذا لا بأس به لكن التسريح في سياق الآية إنما هو فيما بعد إيقاع الشنتين فلا يتناول إيقاع الطلقات الثلاث ، فإن معنى قوله تعالى ﴿ الطلاق مرتان ﴾ فيما ذكر أهل العلم بالتفسير أي أكثر الطلاق الذي يكون بعده الإمساك أو التسريح مرتان ، ثم حينئذ إما أن يختار استمرار العصمة فيمسك الزوجة أو المفارقة فيسرحها بالطلقة الثالثة ، وهذا التأويل نقله الطبري وغيره عن الجمهور ، ونقلوا عن السدي والضحاك أن المراد بالتسريح في الآية ترك الرجعة حتى تنقضي العدة فتحصل البينونة ، ويرجح الأول ما أخرجه الطبري وغيره من طريق إسماعيل بن سميع عن أبي رزين قال : قال رجل : يا رسول الله الطلاق مرتان ، فأين الثالثة ؟ قال : إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان » وسنده

حسن ، لكنه مرسل لأن أبا رزين لا صحبة له ، وقد وصله الدارقطني من وجه آخر عن إسماعيل فقال « عن أنس » لكنه شاذ ، والأول هو المحفوظ ، وقد رجح الكيا الهراسي من الشافعية في كتاب « أحكام القرآن » له قول السدي ، ودفع الخبر لكونه مرسلاً ، وأطال في تقرير ذلك بما حاصله أن فيه زيادة فائدة ، وهي بيان حال المطلقة وأنها تبين إذا انقضت عدتها ، قال : وتؤخذ الطلقة الثالثة من قوله تعالى ﴿ فَإِنْ طَلَّقَهَا ﴾ اهـ والأخذ بالحديث أولى فإنه مرسل حسن يعتضد بما أخرجه الطبري من حديث ابن عباس بسند صحيح قال « إذا طلق الرجل امرأته تطليقتين فليتيق الله في الثالثة ، فإذا أن يمسكها فيحسن صحبتها أو يسرحها فلا يظلمها من حقها شيئاً » وقال القرطبي في تفسيره : ترجم البخاري على هذه الآية من أجاز الطلاق الثلاث لقوله تعالى ﴿ الطلاق مرتان ﴾ وهذه إشارة منه إلى أن هذا العدد إنما هو بطريق الفسحة لهم ، فمن ضيق على نفسه لزمه ، كذا قال ولم يظهر لي وجه اللزوم المذكور ، والله المستعان .

قوله (وقال ابن الزبير : لا أرى أن ترث مبتوتة) كذا لأبي ذر ، ولغيره « مبتوتة » بزيادة ضمير للرجل ، وكأنه حذف للعلم به ، وهذا التعليق عن عبد الله بن الزبير وصله الشافعي وعبد الرزاق من طريق ابن أبي مليكة قال : سألت عبد الله بن الزبير عن الرجل يطلق امرأته فيبته ثم يموت وهي في عدتها ، قال : أما عثمان فورثها ، وأما أنا فلا أرى أن أورثها لبيئته إياها .

قوله (وقال الشعبي ترثه) وصله سعيد بن منصور عن أبي عوانة عن مغيرة عن إبراهيم والشعبي في رجل طلق ثلاثاً في مرضه قال : تعتد عدة المتوفى عنها زوجها وترثه ما كانت في العدة .

قوله (وقال ابن شبرمة) هو عبد الله قاضي الكوفة .

قوله (تزوج) بفتح أوله وضم آخره ، وهو استفهام محذوف الأداة .

قوله (إذا انقضت العدة ؟ قال : نعم) هذا ظاهره أن الخطاب دار بين الشعبي وابن شبرمة ، لكن الذي رأيت في « سنن سعيد بن منصور » أنه كان مع غيره فقال سعيد : حدثنا حماد بن زيد عن أبي هاشم في الرجل يطلق امرأته وهو مريض إن مات في مرضه ذلك ورثته ؟ فقال له ابن شبرمة : رأيت إن انقضت العدة .

قوله (قال رأيت إن مات الزوج الآخر فرجع عن ذلك) هكذا وقع عند البخاري مختصراً ، والذي في رواية سعيد بن منصور المذكورة فقال ابن شبرمة : أتزوج ؟ قال : نعم . قال : فإن مات هذا ومات الأول أترث زوجين ؟ قال : لا . فرجع إلى العدة فقال ترثه ما كانت في العدة . ولعله سقط ذكر الشعبي من الرواية . وأبو هاشم المذكور هو الرماني بضم الراء وتشديد الميم اسمه يحيى ، وهو واسطي كان يتردد إلى الكوفة ، وهو ثقة . ومحل المسألة المذكورة كتاب الفرائض ، وإنما ذكرت هنا استطراداً . والمبتوتة بموحدة ومثاتين من قيل لها أنت طالق البتة وتطلق على من أبيت بالثلاث ، ثم أورد المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : الحديث الأول حديث سهل ابن سعد في قصة المتلاعنين وسيأتى شرحه مستوفى في كتاب اللعان ، والغرض منه هنا قوله في آخر الحديث ، « فطلقها ثلاثاً قبل أن يأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم » الحديث ، وقد تعقب بأن المفارقة في الملاعنة وقعت بنفس اللعان فلم يصادف تطليقه إياها ثلاثاً موقعا ، وأجيب بأن الاحتجاج به من كون النبي صلى الله عليه وسلم لم ينكر عليه إيقاع الثلاث مجموعة ، فلو كان ممنوعاً لأنكره ، ولو وقعت الفرقة بنفس اللعان ،

الحديث الثاني حديث عائشة في قصة رفاة القرظي وامرأته ، وسيأتي شرحه مستوفى في « باب إذا طلقها ثلاثاً ثم تزوجت بعد العدة زوجها غيره فلم يمسه » وشاهد الترجمة منه قوله « فبت طلاق » فإنه ظاهر في أنه قال لها أنت طالق البتة ، ويحتمل أن يكون المراد أنه طلقها طلاقاً حصل به قطع عصمتها منه ، وهو أعم من أن يكون طلقها ثلاثاً مجموعة أو مفرقة ، ويؤيد الثاني أنه سيأتي في كتاب الأدب من وجه آخر أنها قالت طلقني آخر ثلاث تطليقات ، وهذا يرجح أن المراد بالترجمة بيان من أجاز الطلاق الثلاث ولم يكرهه ، ويحتمل أن يكون مراد الترجمة أعم من ذلك ، وكل حديث يدل على حكم فرد من ذلك . الحديث الثالث حديث عائشة أيضاً « أن رجلاً طلق امرأته ثلاثاً ، فسئل النبي صلى الله عليه وسلم : أتحل للأول ؟ قال : لا » الحديث ، وهو وإن كان مختصراً من قصة رفاة فقد ذكرت توجيه المراد به ، وإن كان في قصة أخرى فالتمسك بظاهر قوله « طلقها ثلاثاً » فإنه ظاهر في كونها مجموعة ، وسيأتي في شرح قصة رفاة أن غيره وقع له مع امرأة نظير ما وقع لرفاعة ، فليس التعدد في ذلك ببعيد .

باب من خير أزواجه

وقول الله تعالى : ﴿ قُلْ لَأَزْوَاجِكُمْ إِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا ﴾

[٥٢٦٢] ٥٠٧٠ - حدثنا عمر بن حفص قال نا أبي قال نا الأعمش قال نا مسلم عن مسروق عن عائشة

قالت : خيرنا رسول الله صلى الله عليه ، فاخترنا الله ورسوله ، فلم يعد ذلك علينا شيئاً .

[الحديث ٥٢٦٢ - طرفه في : ٥٢٦٣] .

[٥٢٦٣] ٥٠٧١ - حدثنا مسدد قال نا يحيى عن إسماعيل قال نا عامر عن مسروق قال : سألت عائشة عن

الخيرة فقالت : خيرنا رسول الله صلى الله عليه ، أفكان طلاقاً ؟ قال مسروق : لا أبالي أخيرتها واحدة أو مائة بعد أن تختارني .

قوله (باب من خير أزواجه ، وقول الله تعالى : قل لأزواجكم إن كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها) تقدم في تفسير الأحزاب بيان سبب التخيير المذكور ، وفيما إذا وقع التخيير ، ومتى كان التخيير ؟ وأذكر هنا بيان حكم من خير امرأته مع بقية شرح حديث الباب . ووقع هنا في نسخة الصغاني قبل حديث مسروق عن عائشة حديث أبي سلمة عنها في المعنى ، قال فيه « حدثنا أبو اليمان أنبأنا شعيب عن الزهري ح ، وقال الليث حدثنا يونس عن ابن شهاب أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن عائشة قالت : لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخيير أزواجه » الحديث وساقه على لفظ يونس ، وقد تقدم الطريقان في تفسير سورة الأحزاب ، وساق رواية شعيب وأولها « أن عائشة أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءها حين أمره الله بتخيير أزواجه » الحديث . ثم ساق رواية الليث معلقة أيضاً في ترجمة أخرى .

قوله (حدثنا عمر بن حفص) أي ابن غياث الكوفي ، وقوله « مسلم » هو ابن صبيح بالتصغير أبو الضحى مشهور بكنيته أكثر من اسمه ، وفي طبقة مسلم البطين وهو من رجال البخاري لكنه وإن روى عنه الأعمش لا يروى عن مسروق ، وفي طبقتهم مسلم بن كيسان الأعور وليس هو من رجال الصحيح ولا له رواية عن مسروق .

قوله (خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية الشعبي عن مسروق « خير نساءه » أخرجه

مسلم .

قوله (فاخترنا الله ورسوله ، فلم يعد) بتشديد الدال وضم العين من العدد ، وفي رواية فلم « يعدد » بفك الإدغام وفي أخرى « فلم يعتد » بسكون العين وفتح المثناة وتشديد الدال من الاعتداد ، وقوله « فلم يعد ذلك علينا شيئا » في رواية مسلم « فلم يعده طلاقا » .

قوله (إسماعيل) هو ابن أبي خالد .

قوله (سألت عائشة عن الخيرة) بكسر المعجمة وفتح التحتانية بمعنى الخيار .

قوله (أفكان طلاقا ؟) هو استفهام إنكار ، ولأحمد عن وكيع عن إسماعيل « فهل كان طلاقا ؟ » وكذا للنسائي من رواية يحيى القطان عن إسماعيل .

قوله (قال مسروق : لا أبالي أخيرتها واحدة أو مائة بعد أن تختارني) هو موصول بالإسناد المذكور ، وقد أخرجه مسلم من رواية علي بن مسهر عن إسماعيل فقدم كلام مسروق المذكور ولفظه عن مسروق « قال ما أبالي » فذكر مثله وزاد « أو ألفا » ولقد سألت عائشة « فذكر حديثها » ويقول عائشة المذكور يقول جمهور الصحابة والتابعين وفقهاء الأمصار ، وهو أن من خير زوجته فاختارته لا يقع عليه بذلك طلاق ، لكن اختلفوا فيما إذا اختارت نفسها هل يقع طلاق واحدة رجعية أو بائنا أو يقع ثلاثا ؟ وحكى الترمذي عن علي : إن اختارت نفسها فواحدة بائنة ، وإن اختارت زوجها فواحدة رجعية ، وعن زيد بن ثابت : إن اختارت نفسها ثلاثا وإن اختارت زوجها فواحدة بائنة ، وعن عمر وابن مسعود : إن اختارت نفسها فواحدة بائنة ، وعنهما رجعية ، وإن اختارت زوجها فلا شيء . ويؤيد قول الجمهور من حيث المعنى أن التخيير ترديد بين شيئين ، فلو كان اختيارها لزوجها طلاقا لاتحدا ، فدل على أن اختيارها لنفسها بمعنى الفراق واختيارها لزوجها بمعنى البقاء في العصمة ، وقد أخرج ابن أبي شيبة من طريق زاذان قال « كنا جلوسا عند علي فسئل عن الخيار فقال : سألتني عنه عمر فقلت : إن اختارت نفسها فواحدة بائن ، وإن اختارت زوجها فواحدة رجعية ، قال : ليس كما قلت ، إن اختارت زوجها فلا شيء ، قال : فلم أجد بدا من متابعتها ، فلما وليت رجعت إلى ما كنت أعرف ، قال علي : وأرسل عمر إلى زيد بن ثابت فقال « فذكر مثل ما حكاه عنه الترمذي ، وأخرج ابن أبي شيبة من طرق عن علي نظير ما حكاه عنه زاذان من اختياره ، وأخذ مالك يقول زيد بن ثابت واحتج بعض أتباعه لكونها إذا اختارت نفسها يقع ثلاثا بأن معنى الخيار بت أحد الأمرين : إما الأخذ ، وإما الترك ، فلو قلنا إذا اختارت نفسها تكون طلاق رجعية لم يعمل بمقتضى اللفظ لأنها تكون بعد في أسر الزوج وتكون كمن خير بين شيئين فاختار غيرهما ، وأخذ أبو حنيفة يقول عمر وابن مسعود فيما إذا اختارت نفسها فواحدة بائنة ولا يرد عليه الإيراد السابق ، وقال الشافعي : التخيير كناية ، فإذا خير الزوج امرأته وأراد بذلك تخييرها بين أن تطلق منه وبين أن تستمر في عصمته فاختارت نفسها وأرادت بذلك الطلاق طلقت ، فلو قالت : لم أرد باختيار نفسي الطلاق صدقت ، ويؤخذ من هذا أنه لو وقع التصريح في التخيير بالتطليق أن الطلاق يقع جزما ، نبه على ذلك شيخنا حافظ الوقت أبو الفضل العراقي في « شرح الترمذي » ونبه صاحب « الهداية » من الحنفية على اشتراط ذكر النفس في التخيير ، فلو قال مثلا اختارني فقالت اخترت لم يكن تخييرا بين الطلاق وعدمه وهو ظاهر ، لكن محله الإطلاق فلو قصد ذلك بهذا اللفظ ساغ ، وقال صاحب « الهداية » أيضا

إن قال « اختارى » ينوى به الطلاق فلها أن تطلق نفسها ويقع بائنا ، فلو لم ينو فهو باطل ، وكذا لو قال اختارى فقالت اخترت فلو نوى فقالت اخترت نفسى وقعت طلاق رجعية . وقال الخطائى : يؤخذ من قول عائشة « فاخترناه فلم يكن ذلك طلاقا » أنها لو اختارت نفسها لكان ذلك طلاقا ، ووافقه القرطبى فى « المفهم » فقال : فى الحديث أن الخير إذا اختارت نفسها أن نفس ذلك الاختيار يكون طلاقا من غير احتياج إلى نطق بلفظ يدل على الطلاق ، قال : وهو مقتبس من مفهوم قول عائشة المذكور . قلت : لكن ظاهر الآية أن ذلك بمجرد لا يكون طلاقا ، بل لابد من إنشاء الزوج الطلاق ؛ لأن فيها « فتعاين أمتعن وأسرحكن » أى بعد الاختيار ، ودلالة المنطوق مقدمة على دلالة المفهوم . واختلفوا فى التخيير هل بمعنى التملك أو بمعنى التوكيل ؟ وللشافعى فيه قولان المصحح عند أصحابه أنه تملك ، وهو قول المالكية بشرط مبادرتها له حتى لو أخرت بقدر ما ينقطع القبول عن الإيجاب فى العقد ثم طلقت لم يقع ، وفى وجه لا يضر التأخير مادام فى المجلس وبه جزم ابن القاص ، وهو الذى رجحه المالكية والحنفية ، وهو قول الثورى والليث والأوزاعى . وقال ابن المنذر : الرأى أنه لا يتقيد ولا يشترط فيه الفور ، بل متى طلقت نفذ ، وهو قول الحسن والزهرى ، وبه قال أبو عبيد ومحمد بن نصر من الشافعية والطحاوي من الحنفية ، وتمسكوا بحديث الباب حيث وقع فيه « إني ذاكر لك أمرا فلا تعجل حتى تستأمرى أبويك » الحديث ، فإنه ظاهر فى أنه فسخ لها إذ أخبرها أن لا تختار شيئا حتى تستأذن أبويها ثم تفعل ما يشيران به عليها ، وذلك يقتضى عدم اشتراط الفور فى جواب التخيير . قلت : ويمكن أن يقال يشترط الفور أو مادام فى المجلس عند الإطلاق ، فأما لو صرح الزوج بالفسحة فى تأخير سبب يقتضى ذلك فیتراخى ، وهذا الذى وقع فى قصة عائشة ، ولا يلزم من ذلك أن يكون كل خيار كذلك ، والله أعلم .

باب إذا قال : فارقتك أو سرحتك ، أو البرية ، أو الخلية ، أو ما عني به الطلاق ، فهو على نيته .

وقول الله عز وجل : ﴿ سَرَّحْنَهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴾ وقال : ﴿ وَأَسْرَحْنَهُنَّ ﴾ الآية

وقال : ﴿ فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان ﴾ . وقال : ﴿ أو فارقوهن بمعروف ﴾

وقالت عائشة : قد علم النبي صلى الله عليه أن أبوي لم يكونا يأمراني بفراقه .

قوله (باب إذا قال فارقتك أو سرحتك أو الخلية أو البرية أو ما عني به الطلاق فهو على نيته) هكذا بت المصنف الحكم فى هذه المسألة ، فاقضى أن لا صريح عنده إلا لفظ الطلاق أو ما تصرف منه ، وهو قول الشافعى فى القديم ، ونص فى الجديد على أن الصريح لفظ الطلاق والفراق والسراح لورود ذلك فى القرآن بمعنى الطلاق . وحجة القديم أنه ورد فى القرآن لفظ الفراق والسراح لغير الطلاق بخلاف الطلاق فإنه لم يرد إلا لطلاق ، وقد رجح جماعة القديم كالطبري فى « العدة » والمحاملي وغيرهما ، وهو قول الحنفية ، واختاره القاضي عبد الوهاب من المالكية ، وحكى الدارمي عن ابن خنيس أن من لم يعرف إلا الطلاق فهو صريح فى حقه فقط ، وهو تفصيل قوى ، ونحوه للرويانى فإنه قال : لو قال عري فارقتك ولم يعرف أنها صريحة لا يكون صريحا فى حقه . وانفقوا على أن لفظ الطلاق وما تصرف منه صريح ، لكن أخرج أبو عبيد فى « غريب الحديث » من طريق عبد الله بن شهاب الخولاني عن عمر أنه « رفع إليه رجل قالت له امرأته : شهنى ، فقال : كأنك ظبية ، قالت : لا . قال : كأنك حمامة . قالت : لا أرضى حتى تقول أنت خلية طالق ، فقالت : فقال له عمر : خذ بيدها فهى امرأتك » قال أبو عبيد قوله خلية طالق أى ناقة كانت معقولة ثم أطلقت من عقالها وخلت عنها فتسمى خلية لأنها خلعت عن العقال ؛ وطالق لأنها طلقت منه ، فأراد الرجل أنها تشبه الناقة ولم يقصد الطلاق بمعنى الفراق أصلا ، فأسقط عنه عمر الطلاق . قال أبو عبيد : وهذا أصل لكل من تكلم بشيء من ألفاظ الطلاق ولم يرد الفراق بل أراد غيره فالقول قوله فيما بينه وبين الله تعالى اهـ . وإلى هذا ذهب الجمهور ، لكن المشكل من

قصة عمر كونه رفع إليه وهو حاكم ، فبأن كان أجراه مجرى الفتيا ولم يكن هناك حكم فيوافق وإلا فهو من النوادر . وقد نقل الخطابي الإجماع على خلافه ، لكن أثبت غيره الخلاف وعزاه لداود . وفي البويطي ما يقتضيه ، وحكاها الروياني ، ولكن أوله الجمهور وشرطوا قصد لفظ الطلاق لمعنى الطلاق ليخرج العجمي مثلا إذا لقن كلمة الطلاق فقالها وهو لا يعرف معناها أو العربي بالعكس ، وشرطوا مع النطق بلفظ الطلاق تعمد ذلك احترازا عما يسبق به اللسان والاختيار ليخرج المكره ، لكن إن أكره فقالها مع القصد إلى الطلاق وقع في الأصح .

قوله (وقول الله تعالى : وسرحوهن سراحا جميلا) كأنه يشير إلى أن في هذه الآية لفظ التسريح بمعنى الإرسال لا بمعنى الطلاق لأنه أمر من طلق قبل الدخول أن يتمتع ثم يسرح ، وليس المراد من الآية تطليقها بعد التطليق قطعاً .

قوله (وقال : وأسرحكن) يعني قوله تعالى ﴿ يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعن وأسرحكن سراحا جميلا ﴾ والتسريح في هذه الآية محتمل للتطليق والإرسال، وإذا كانت صالحة للأمرين انتفى أن تكون صريحة في الطلاق ، وذلك راجع إلى الاختلاف فيما خير به النبي صلى الله عليه وسلم نساءه : هل كان في الطلاق والإقامة ، فإذا اختارت نفسها طلقته وإن اختارت الإقامة لم تطلق كما تقدم تقريره في الباب قبله ؟ أو كان في التخيير بين الدنيا والآخرة ، فمن اختارت الدنيا طلقها ثم متعها ثم سرحها ، ومن اختارت الآخرة أقرها في عصمته ؟

قوله (وقال تعالى : فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان) تقدم في الباب قبله بيان الاختلاف في المراد بالتسريح هنا وأن الراجح أن المراد به التطليق .

قوله (وقال : أو فارقوهن بمعروف) يريد أن هذه الآية وردت بلفظ الفراق في موضع ورودها في البقرة بلفظ السراح ؛ والحكم فيهما واحد لأنه ورد في الموضعين بعد وقوع الطلاق ، فليس المراد به الطلاق بل الإرسال . وقد اختلف السلف قديما وحديثا في هذه المسألة : فجاء عن علي بأسانيد يعضد بعضها بعضها وأخرجها ابن أبي شيبة والبيهقي وغيرهما قال « البرية والخلية والبائن والحرام والبنت ثلاث ثلاث » وبه قال مالك وابن أبي ليلى والأوزاعي ، لكن قال في الخلية إنها واحدة رجعية ، ونقله عن الزهري وعن زيد بن ثابت في البرية والبنت والحرام ثلاث ثلاث ، وعن ابن عمر في الخلية والبرية ثلاث وبه قال قتادة ، ومثله عن الزهري في البرية فقط ، واحتج بعض المالكية بأن قول الرجل لامرأته أنت بائن وبنته وبنته وخلية وبرية يتضمن إيقاع الطلاق لأن معناه أنت طالق مني طلاقا تبينين به مني ، أو تبنت أي يقطع عصمتك مني ، والبنت بمعناه ، أو تخلين به من زوجتي أو تبين منها ، قال : وهذا لا يكون في المدخول بها إلا ثلاثا إذا لم يكن هناك خلع ، وتعقب بأن الحمل على ذلك ليس صريحا والعصمة الثابتة لا ترفع بالاحتمال ، وبأن من يقول إن من قال لزوجته أنت طالق بئنة إذا لم يكن هناك خلع أنها تقع رجعية مع التصريح كيف لا يقول يلغو مع التقدير وبأن كل لفظة من المذكورات إذا قصد بها الطلاق ووقع وانقضت العدة أنه يتم المعنى المذكور ، فلم ينحصر الأمر فيما ذكرنا وإنما النظر عند الإطلاق ، فالذي يرجح أن الألفاظ المذكورة وما في معناها كنايات لا يقع الطلاق بها إلا مع القصد إليه ، وضابط ذلك أن كل كلام أفهم الفرقة ولو مع دقته يقع به الطلاق مع القصد ، فأما إذا لم يفهم الفرقة من اللفظ فلا يقع الطلاق ولو قصد إليه ، كما لو قال كلي أو اشربي أو نحو ذلك ، وهذا تحرير مذهب الشافعي في ذلك ، وقاله قبله الشعبي وعطاء وعمرو بن دينار وغيرهم ، وبهذا قال الأوزاعي وأصحاب الرأي ، واحتج لهم الطحاوي بحديث أبي هريرة الآتي قريبا

« تجاوز الله عن أمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تعمل به أو تكلم » فإنه يدل على أن النية وحدها لا تؤثر إذا تجردت عن الكلام أو الفعل . وقال مالك : إذا خاطبها بأى لفظ كان وقصد الطلاق طلقت حتى لو قال يا فلانة يريد به الطلاق ، وبه قال الحسن بن صالح بن حبي .

قوله (وقالت عائشة : قد علم النبي صلى الله عليه وسلم أن أبوي لم يكونا يأمراني بفراقه) هذا التعليق طرف من حديث التخيير ، وقد تقدم عن عائشة في آخر حديث عمر في « باب موعظة الرجل ابنته » من كتاب النكاح ، وبيان الاختلاف على الزهري في إسناده ، وأرادت عائشة بالفراق هنا الطلاق جزماً ، ولا نزاع في الحمل عليه إذا قصد إليه ، وإنما النزاع في الإطلاق إذا تقدم .

باب من قال لامرأته : أنت علي حرام

وقال الحسن : نيته . وقال أهل العلم : إذا طلق ثلاثاً فقد حرمت عليه ، فسموه حراماً بالطلاق والفراق . وليس هذا كالذي يحرم الطعام ؛ لأنه لا يقال للطعام الحلال حرام ، ويقال للمطلقة : حرام ، وقال في الطلاق ثلاثاً : (لا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره) .

٥٠٧٢ - وقال الليث حدثني نافع قال : كان ابن عمر إذا سئل عمن طلق ثلاثاً ، قال : لو طلقت مرة أو مرتين ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمرني بهذا ، فإن طلقته ثلاثاً حرمت حتى تنكح زوجاً غيرك . [٥٢٦٤]

٥٠٧٣ - حدثنا محمد قال نا أبو معاوية قال نا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة طلق رجل امرأته ، فتزوجت زوجاً غيره فطلقها ، وكانت معه مثل الهدية فلم تصل منه إلى شيء تريده ، فلم تلبث أن طلقها ، فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، إن زوجي طلقني ، وإنني تزوجت زوجاً غيره فدخل بي ولم يكن معه إلا مثل الهدية فلم يقربني إلا هنة واحدة ، ولم يصل مني إلى شيء ، أفأحل لزوجي الأول ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تحلين لزوجك الأول حتى يذوق الآخر عُسيلتك أو تذوق عُسيلته » . [٥٢٦٥]

قوله (باب من قال لامرأته : أنت علي حرام ، وقال الحسن : نيته) أى يحمل على نيته . وهذا التعليق وصله البيهقي ، ووقع لنا عالياً في « جزء محمد بن عبد الله الأنصاري » شيخ البخاري قال « حدثنا الأشعث عن الحسن في الحرام إن نوى يمينا فيمين ، وإن طلاقاً فطلاق » وأخرجه عبد الرزاق من وجه آخر عن الحسن ، وهذا قال النخعي والشافعي وإسحق ، وروى نحوه عن ابن مسعود وابن عمر وطاوس ، وبه قال النووي لكن قال : إن نوى واحدة فهي بائن . وقال الحنفية مثله لكن قالوا : إن نوى ثنتين فهي واحدة بائنة ، وإن لم ينو طلاقاً فهي يمين ويصير مولياً ، وهو عجيب والأول أعجب . وقال الأوزاعي وأبو ثور : يمين الحرام تكفر ، وروى نحوه عن أبي بكر وعمر وعائشة وسعيد بن المسيب وعطاء وطاوس ، واحتج أبو ثور بظاهر قوله تعالى ﴿ لم تحرم ما أحل الله لك ﴾ وسيأتي بيانه في الباب الذي بعده . وقال أبو قلابة وسعيد بن جبير : من قال لامرأته أنت علي حرام لزمته كفارة الظهار . ومثله عن أحمد . وقال الطحاوي : يحتمل أنهم أرادوا أن من أراد به الظهار كان مظاهراً ، وإن لم ينو كان عليه كفارة يمين مغلظة وهي كفارة الظهار ، لا أنه يصير مظاهراً ظهاراً حقيقة ، وفيه بعد . وقال أبو حنيفة وصاحبه : لا يكون مظاهراً ولو أراده . وروى عن علي وزيد بن ثابت وابن عمر والحكم وابن أبي ليلى : في الحرام ثلاث تطبيقات ولا يسأل عن نيته ، وبه قال مالك ، وعن مسروق والشعبي وربيعه : لا شيء فيه ، وبه قال أصبغ من المالكية . وفي المسألة اختلاف كثير عن السلف بلغها القرطبي المفسر إلى ثمانية عشر قولاً ، وزاد غيره عليها .

وفي مذهب مالك فيها تفاصيل أيضا يطول استيعابها . قال القرطبي : قال بعض علمائنا سبب الاختلاف أنه لم يقع في القرآن صريحا ولا في السنة نص ظاهر صحيح يعتمد عليه في حكم هذه المسألة ، فتجاذبها العلماء ، فمن تمسك بالبراءة الأصلية قال لا يلزمه شيء ، ومن قال إنها يمين أخذ بظاهر قوله تعالى ﴿ قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم ﴾ بعد قوله تعالى ﴿ يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك ﴾ ، ومن قال تجب الكفارة وليست بيمين بناه على أن معنى اليمين التحريم فوقعت الكفارة على المعنى ، ومن قال تقع به طلبة رجعية حمل اللفظ على أقل وجوهه الظاهرة وأقل ما تحرم به المرأة طلبة تحرم الوطاء ما لم يرتجعها ، ومن قال بائنة فلا استمرار التحريم بها ما لم يجدد العقد ، ومن قال ثلاث حمل اللفظ على منتهى وجوهه ، ومن قال ظهار نظر إلى معنى التحريم وقطع النظر عن الطلاق فانحصر الأمر عنده في الظهار ، والله أعلم .

قوله (وقال أهل العلم : إذا طلق ثلاثا فقد حرمت عليه فسموه حراما بالطلاق والفراق) أى فلا بد أن يصرح القائل بالطلاق أو يقصد إليه ، فلو أطلق أو نوى غير الطلاق فهو محل النظر .

قوله (وليس هذا كالذي يحرم الطعام ، لأنه لا يقال للطعام الحل حرام ويقال للمطلقة حرام ، وقال في الطلاق ثلاثا : لا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره) قال المهلب : من نعم الله على هذه الأمة فيما خفف عنهم أن من قبلهم كانوا إذا حرموا على أنفسهم شيئا حرم عليهم كما وقع ليعقوب عليه السلام ، فخفف الله ذلك عن هذه الأمة ، ونهاهم أن يحرموا على أنفسهم شيئا مما أحل لهم فقال تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ﴾ اهـ . وأظن البخاري أشار إلى ما تقدم عن أصبغ وغيره ممن سوى بين الزوجة وبين الطعام والشراب كما تقدم نقله عنهم ، فبين أن الشيتين وإن استويا من جهة فقد يفترقان من جهة أخرى ، فالزوجة إذا حرمها الرجل على نفسه وأراد بذلك تطليقها حرمت ، والطعام والشراب إذا حرمه على نفسه لم يحرم ، ولهذا احتج باتفاقهم على أن المرأة بالطلقة الثالثة تحرم على الزوج لقوله تعالى ﴿ فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره ﴾ وورد عن ابن عباس ما يؤيد ذلك ، فأخرج يزيد بن هارون في كتاب النكاح ومن طريقه البيهقي بسند صحيح عن يوسف بن ماهك « أن أعرابيا أتى ابن عباس فقال : إني جعلت امرأتى حراماً ، قال : ليست عليك بحرام . قال : أرأيت قول الله تعالى ﴿ كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه ﴾ الآية ؟ فقال ابن عباس : إن إسرائيل كان به عرق النسا فجعل على نفسه إن شفاه الله أن لا يأكل العروق من كل شيء ، وليست بحرام يعني على هذه الأمة » . وقد اختلف العلماء فيمن حرم على نفسه شيئا ، فقال الشافعي : إن حرم زوجته أو أمته ولم يقصد الطلاق ولا الظهار ولا العتق فعليه كفارة يمين ، وإن حرم طعاماً أو شراباً فلغو . وقال أحمد : عليه في الجميع كفارة يمين . وتقدم بيان بقية الاختلاف في الباب الذي قبله . قال البيهقي بعد أن أخرج الحديث الذي أخرجه الترمذي وابن ماجه بسند رجاله ثقات من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي عن مسروق « عن عائشة قالت : آلى النبي صلى الله عليه وسلم من نسائه وحرم ، فجعل الحرام حلالاً ، وجعل في اليمين كفارة » قال فإن في هذا الخبر تقوية لقول من قال إن لفظ الحرام لا يكون بإطلاقه طلاقاً ولا ظهاراً ولا يميناً .

قوله (وقال الليث عن نافع قال : كان ابن عمر إذا سئل عن طلق ثلاثا قال : لو طلقت مرة أو مرتين ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمرني بهذا ، فإن طلقتها ثلاثا حرمت عليك حتى تنكح زوجاً غيرك) كذا للأكثر وفي رواية الكشمي « فإن طلقها وحرمت عليه » بضمير الغائب في الموضعين ، وهذا الحديث مختصر من قصة تطليق ابن عمر امرأته وقد سبق شرحه في أول الطلاق ، وظن ابن التين أن هذا جملة الخبر

فاستشكل على مذهب مالك قولهم إن الجمع بين تطليقتين بدعة ، قال والنبي صلى الله عليه وسلم لا يأمر بالبدعة ، وجوابه أن الإشارة في قول ابن عمر « فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمرني بذلك » إلى ما أمره من ارتجاع امرأته في آخر الحديث ، ولم يرد ابن عمر أنه أمره أن يطلق امرأته مرة أو مرتين وإنما هو كلام ابن عمر ، ففصل لسائله حال المطلق . وقد روينا الحديث المذكور من طريق الليث التي علقها البخاري مطولا موصولا عاليا في « جزء أبي الجهم العلاء بن موسى الباهلي » رواية أبي القاسم البغوي عنه عن الليث ، وفي أوله قصة ابن عمر في طلاق امرأته ، وبعده « قال نافع وكان ابن عمر » الخ وأخرج مسلم الحديث من طريق الليث لكن ليس بتمامه ، وقال الكرماني : قوله « لو طلقت » جزاؤه محذوف تقديره لكان خيرا أو هو للتمني فلا يحتاج إلى جواب وليس كما قال بل الجواب : لكان لك الرجعة لقوله « فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمرني بهذا » والتقدير فإن كان في طهر لم يجامعها فيه كان طلاق سنة ، وإن وقع في الحيض كان طلاق بدعة ، ومطلق البدعة ينبغي أن يبادر إلى الرجعة . ولهذا قال « فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمرني بهذا » أي بالمراجعة لما طلقت الحائض ، وقسم ذلك وله « وإن طلقت ثلاثا » وكأن ابن عمر ألحق الجمع بين المراتين بالواحدة فسوى بينهما ، وإلا فالذي وقع منه إنما هو واحدة كما تقدم بيانه صريحا هناك وأراد البخاري بإيراد هذا هنا الاستشهاد بقول ابن عمر « حرمت عليك » فسامها حراما بالتطليق ثلاثا كأنه يريد أنها لا تصير حراما بمجرد قوله أنت على حرام حتى يرهده به الطلاق أو يطلقها بآثا ، وخفى هذا على الشيخ مغلطى ومن تبعه فنقوا مناسبة هذا الحديث للترجمة ، ولكن عرج شيخنا ابن الملقن تلويحا على شيء مما أشرت إليه . ثم ذكر المصنف حديث عائشة في قصة امرأة رفاعه لقوله فيه « لا تحلين لزوجك الأول حتى يذوق الآخر عسيلتك » وسيأتي شرحه قريبا . وقوله في هذه الرواية « فلم يقربني إلا هنة واحدة » هو بلفظ حرف الاستثناء ، والتي بعده بفتح الهاء وتخفيف النون ، وحكى الهروي تشديدها وقد أنكره الأزهرى قبله ، وقال الخليل : هي كلمة يكتني بها عن الشيء يستحيا من ذكره باسمه ، قال ابن التين معناه لم يطأني إلا مرة واحدة يقال هن امرأته إذا غشيا . ونقل الكرماني أنه في أكثر النسخ بموحدة ثقيلة أى مرة ، والذي ذكر صاحب « المشارق » أن الذي رواه بالموحدة هو ابن السكن قال : وعند الكافة بالنون ، وحكى في معنى هبة بالموحدة ما تقدم وهو أن المراد بها مرة واحدة ، قال وقيل المراد بالهبة الوقعة يقال حدر هبة السيف أى وقعته ، وقيل هي من هب إذا احتاج إلى الجماع يقال هب النيس يهب هيبا .

(تنبيه) : زعم ابن بطل أن البخاري يرى أن التحريم يتنزل منزلة الطلاق الثلاث ، وشرح كلامه على ذلك فقال بعد أن ساق الاختلاف في المسألة : وفي قول مسروق ما أبالى حرمت امرأتى أو جفنة ثريد ، وقول الشعبي أنت على حرام أهون من فعلي هذا القول شذوذ ، وعليه رد البخاري ، قال واحتج من ذهب أن من حرم زوجته أنها ثلاث تطليقات بالإجماع على أن من طلق امرأته ثلاثا أنها تحرم عليه ، قال فلما كانت الثلاث تحرمها كان التحريم ثلاثا ، قال وإلى هذه الحجة أشار البخاري بإيراد حديث رفاعه لأنه طلق امرأته ثلاثا فلم تحل له مراجعتها إلا بعد زوج ، فكذلك من حرم على نفسه امرأته فهو كمن طلقها اهـ . وفيما قاله نظر ، والذي يظهر من مذهب البخاري أن الحرام ينصرف إلى نية القائل ، ولذلك صدر الباب بقول الحسن البصري ، وهذه عادته في موضع الاختلاف مهما صدر به من النقل عن صحابي أو تابعي فهو اختياره ، وحاشا البخاري أن يستدل بكون الثلاث تحرم أن كل تحريم له حكم الثلاث مع ظهور منع الحصر ، لأن الطلقة الواحدة تحرم غير المدخول بها مطلقا والبائن تحرم المدخول بها إلا بعد عقد جديد ، وكذلك الرجعية إذا انقضت عدتها فلم ينحصر التحريم في الثلاث ، وأيضا فالتحريم أعم من التطليق ثلاثا فكيف يستدل بالأعم على الأخص ؟ وما يؤيد ما اخترناه أولا تعقيب البخاري

الباب بترجمة « لم تحرم ما أحل الله لك » وساق فيه قول ابن عباس « إذا حرم امرأته فليس بشيء » كما سيأتي بيانه إن شاء الله تعالى

باب لم تحرم ما أحل الله لك ؟

[٥٢٦٦] ٥٠٧٤- حدثني الحسن بن الصباح سمع الربيع بن نافع قال نا معاوية عن يحيى بن أبي كثير عن يعلى بن حكيم عن سعيد بن جبير أنه أخبره أنه سمع ابن عباس يقول : إذا حرم امرأته ليست بشيء ، وقال : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ .

[٥٢٦٧] ٥٠٧٥- حدثني الحسن بن محمد بن الصباح قال نا حجاج عن ابن جريج قال زعم عطاء أنه سمع عبيد بن عمير يقول : سمعت عائشة أن النبي صلى الله عليه كان يمكث عند زينب بنت جحش ويشرب عندها عسلاً ، فتواصيت أنا وحفصة أن أيتنا دخل عليها النبي صلى الله عليه فلتقل : إني أجد منك ريح مغافير ، أكلت مغافير ؟ . فدخل على إحدهما فقالت له ذلك . فقال : « لا بأس ، شربت عسلاً عند زينب بنت جحش ، ولن أعود له » . فنزلت : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ... إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ ﴾ لعائشة وحفصة : ﴿ وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ ﴾ لقوله : « بل شربت عسلاً » .

[٥٢٦٨] ٥٠٧٦- حدثنا فروة بن أبي المغراء قال نا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه يحب العسل والحلواء ، وكان إذا انصرف من العصر دخل على نسائه فيدنو من إحدهن ، فدخل على حفصة بنت عمر فاحتبس أكثر ما كان يحتبس ، فغرت ، فسألت عن ذلك ، فقيل لي : أهدت لها امرأة من قومها عكة عسل ، فسقت النبي صلى الله عليه منه شربة ، فقلت : أما والله لنحتالن له ، فقلت : لسودة بنت زمعة : إنه سيدنو منك ، فإذا دنا منك فقولني : أكلت مغافير ؟ ، فإنه سيقول لك : لا ، فقولني له : ما هذه الرياح الذي أجد منك ؟ فإنه سيقول لك : سقتني حفصة شربة عسل ، فقولني : جرست نحل العرْفَط ، وسأقول ذلك . وقولي أنت يا صفية ذلك . قالت تقول سودة : فوالله ما هو إلا أن قام على الباب فأردت أن أبادنه بما أمرتني فرقا منك . فلما دنا منها قالت له سودة : يا رسول الله ، أكلت مغافير قال : « لا » . قالت : فما هذه الرياح التي أجد منك ؟ قال : « سقتني حفصة شربة عسل » . فقالت : جرست نحل العرْفَط . فلما دار إلي قلت نحو ذلك . فلما دار إلى صفية قالت له مثل ذلك . فلما دار إلى حفصة قالت : يا رسول الله ، ألا أسقيك منه ؟ قال : « لا حاجة لي فيه » . قالت : تقول سودة : والله لقد حرمتناه ، قلت لها : اسكتي .

قوله (باب لم تحرم ما أحل الله لك) كذا للأكثر وسقط من رواية النسفي لفظ « باب » ووقع بدله « قوله تعالى » .

قوله (حدثني الحسن بن الصباح) هو البزار آخره راء مهملة وهو واسطي نزل بغداد ، وثقه الجمهور ولينه النسائي قليلا ، وأخرج عنه البخاري في الإيمان والصلاة وغيرها فلم يكثر ، وأخرج البخاري عن الحسن بن الصباح الزعفراني ، لكن إذا وقع هكذا يكون نسب لجده فهو الحسن بن محمد بن الصباح وهو المروى عنه في

الحديث الثاني من هذا الباب ، وفي الرواة من شيوخ البخاري ومن في طبقتهم محمد بن الصباح الدولابي أخرج عنه البخاري في الصلاة والبيوع وغيرهما ، وليس هو أخا للحسن بن الصباح ومحمد بن الصباح الجرجاني أخرج عنه أبو داود وابن ماجه ، وهو غير الدولابي ، وعبد الله بن الصباح العطار أخرج عنه البخاري في البيوع وغيره وليس أحد من هؤلاء أخا للآخر .

قوله (سمع الربيع بن نافع) أى أنه سمع ولفظ « أنه » يحذف خطأ وينطق به ، وقل من نبه عليه كما وقع التنبيه على لفظ « قال » . والربيع بن نافع هو أبو توبة بفتح المثناة وسكون الواو بعدها موحدة مشهور بكنيته أكثر من اسمه ، حلبى نزل طرسوس ، أخرج عنه الستة إلا الترمذى بواسطة إلا أبا داود فأخرج عنه الكثير بغير واسطة وأخرج عنه بواسطة أيضا . وأدركه البخاري ولكن لم أر له عنه في هذا الكتاب شيئا بغير واسطة ، وأخرج عنه بواسطة إلا الموضع المتقدم في المزاغة فإنه قال فيه « قال الربيع بن نافع » ولم يقل « حدثنا » فما أدرى لقيه أو لم يلقه ، وليس له عنده إلا هذان الموضعان .

قوله (حدثنا معاوية) هو ابن سلام بتشديد اللام وشيخه يحيى ومن فوقه ثلاثة من التابعين في نسق .
قوله (إذا حرم امرأته ليس بشيء) كذا للكشميهنى ولأكثر « ليست » أى الكلمة وهى قوله أنت، على حرام أو محرمة أو نحو ذلك .

قوله (وقال) أى ابن عباس مستدلا على ما ذهب إليه بقوله تعالى ﴿ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ﴾ يشير بذلك إلى قصة التحريم ، وقد وقع بسط ذلك في تفسير سورة التحريم ، وذكرت في « باب موعظة الرجل ابنته » في كتاب النكاح في شرح الحديث المطول في ذلك من رواية ابن عباس عن عمر بيان الاختلاف هل المراد تحريم العسل أو تحريم مارية وأنه قيل في السبب غير ذلك ، واستوعبت ما يتعلق بوجه الجمع بين تلك الأقوال بحمد الله تعالى . وقد أخرج النسائي بسند صحيح عن أنس « أن النبي صلى الله عليه وسلم كانت له أمة يطؤها ، فلم تزل به حفصة وعائشة حتى حرّمها ، فأنزل الله تعالى هذه الآية : يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك » وهذا أصبح طرق هذا السبب ، وله شاهد مرسل أخرجه الطبري بسند صحيح عن زيد بن أسلم الثعالبي الشهر قال « أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أم إبراهيم ولده في بيت بعض نسائه ، فقالت : يا رسول الله في بيتي وعلى فراشي ، فجعلها عليه حراما ، فقالت : يا رسول الله كيف تحرم عليك الحلال ! فحلف لها بالله لا يصيبها ، فنزلت يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك » قال زيد بن أسلم : فقول الرجل لامرأته أنت على حرام لغو ، وإنما تلزمه كفارة يمين إن حلف . وقوله « ليس بشيء » يحتتمل أن يريد بالنفى التطليق ، ويحتتمل أن يريد به ما هو أعم من ذلك والأول أقرب ، ويؤيده ما تقدم في التفسير من طريق هشام الدستوائي عن يحيى بن أبي كثير بهذا الإسناد موضعها « في الحرام يكفر » وأخرجه الإسماعيلي من طريق محمد بن المبارك الصوري عن معاوية بن سلام بإسناد حديث الباب بلفظ « إذا حرم الرجل امرأته فإنما هى يمين يكفرها » فعرف أن المراد بقوله « ليس بشيء » أى ليس بطلاق . وأخرج النسائي وابن مردويه من طريق سالم الأفتطس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس « أن رجلا جاءه فقال : إني جعلت امرأتي على حراما ، قال : كذبت ما هى بحرام ، ثم تلا ﴿ يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك ﴾ ثم قال له « عليك رقبة » ، اهـ وكأنه أشار عليه بالرقبة لأنه عرف أنه مؤسر ، فأراد أن يكفر بالأغلظ من كفارة اليمين لا أنه تعين عليه عتق الرقبة ، ويدل عليه ما تقدم عنه من التصريح بكفارة اليمين . ثم ذكر

المصنف حديث عائشة في قصة شرب النبي صلى الله عليه وسلم العسل عند بعض نسائه فأورده من وجهين : أحدهما من طريق عبيد بن عمير عن عائشة وفيه أن شرب العسل كان عند زينب بنت جحش ، والثاني من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وفيه أن شرب العسل كان عند حفصة بنت عمر ، فهذا ما في الصحيحين . وأخرج ابن مردويه من طريق ابن أبي مليكة عن ابن عباس أن شرب العسل كان عند سودة ، وأن عائشة وحفصة هما اللتان تواطأتا على وفق ما في رواية عبيد بن عمر وإن اختلفا في صاحبة العسل . وطريق الجمع بين هذا الاختلاف الحمل على التعدد فلا يمتنع تعدد السبب للأمر الواحد ، فإن جنح إلى الترجيح فرواية عبيد بن عمر أثبت لموافقة ابن عباس لها على أن المتظاهرتين حفصة وعائشة على ما تقدم في التفسير وفي الطلاق من جزم عمر بذلك ، فلو كانت حفصة صاحبة العسل لم تقرن في التظاهر بعائشة ، لكن يمكن تعدد القصة في شرب العسل وتجرمه واختصاص النزول بالقصة التي فيها أن عائشة وحفصة هما المتظاهرتان ، ويمكن أن تكون القصة التي وقع فيها شرب العسل عند حفصة كانت سابقة . ويؤيد هذا الحمل أنه لم يقع في طريق هشام بن عروة التي فيها أن شرب العسل كان عند حفصة تعرض للآية ولا لذكر سبب النزول ، والراجح أيضا أن صاحبة العسل زينب لا سودة لأن طريق عبيد بن عمر أثبت من طريق ابن أبي مليكة بكثير ، ولا جائز أن تتحد بطريق هشام بن عروة لأن فيها أن سودة كانت ممن وافق عائشة على قولها « أجد ريح مغافير » ويرجح أيضا ما مضى في كتاب الهبة عن عائشة « إن نساء النبي صلى الله عليه وسلم كن حزينين : أنا وسودة وحفصة وصفية في حزب ، وزينب بنت جحش وأم سلمة والباقيات في حزب » فهذا يرجح أن زينب هي صاحبة العسل ولهذا غارت عائشة منها لكونها من غير حزبها والله أعلم ، وهذا أولى من جزم الداودي بأن تسمية التي شرب العسل حفصة غلط وإنما هي صفية بنت حيى أو زينب بنت جحش ، ومن جنح إلى الترجيح عياض ، ومنه تلقف القرطبي ، وكذا نقله النووي عن عياض وأقره فقال عياض : رواية عبيد بن عمر أولى لموافقتها ظاهر كتاب الله ، لأن فيه « وإن تظاهرا عليه » فهما ثنتان لا أكثر ، ولحديث ابن عباس عن عمر ، قال فكأن الأسماء انقلبت على راوي الرواية الأخرى ، وتعقب الكرماني مقالة عياض فأجاد فقال : متى جوزنا هذا ارتفع الوثوق بأكثر الروايات . وقال القرطبي : الرواية التي فيها أن المتظاهرات عائشة وسودة وصفية ليست بصحيحة لأنها مخالفة للتلاوة لمجيئها بلفظ خطاب الإثنين ولو كانت كذلك لجاءت بخطاب جماعة المؤنث . ثم نقل عن الأصيل وغيره أن رواية عبيد بن عمر أصح وأولى ، وما المانع أن تكون قصة حفصة سابقة ، فلما قيل له ما قيل ترك الشرب من غير تصريح بتحريم ولم ينزل في ذلك شيء ، ثم لما شرب في بيت زينب تظاهرت عائشة وحفصة على ذلك القول فحرم حينئذ العسل فنزلت الآية . قال : وأما ذكر سودة مع الجزم بالثنائية فيمن تظاهر منهن فباعتبار أنها كانت كالتابعة لعائشة ولهذا وهبت يومها لها ، فإن كان ذلك قبل الهبة فلا اعتراض بدخوله عليها ، وإن كان بعده فلا يمتنع هبتها يومها لعائشة أن يتردد إلى سودة . قلت : لا حاجة إلى الاعتذار عن ذلك ، فإن ذكر سودة إنما جاء في قصة شرب العسل عند حفصة ولا ثنائية فيه ولا نزول على ما تقدم من الجمع الذي ذكره ، وأما قصة العسل عند زينب بنت جحش فقد صرح فيه بأن عائشة قالت « تواطأت أنا وحفصة » فهو مطابق لما جزم به عمر من أن المتظاهرتين عائشة وحفصة وموافق لظاهر الآية والله أعلم . ووجدت لقصة شرب العسل عند حفصة شاهدا في تفسير ابن مردويه من طريق يزيد بن رومان عن ابن عباس ورواته لا بأس بهم ، وقد أشرت إلى غالب ألفاظه ، ووقع في تفسير السدي أن شرب العسل كان عند أم سلمة أخرجه الطبري وغيره وهو مرجوح لإرساله وشذوذه ، والله أعلم .

قوله (حدثنا حجاج) هو ابن محمد المصيصي .

قوله (زعم عطاء) هو ابن أبي رباح ، وأهل الحجاز يطلقون الزعم على مطلق القول . ووقع في رواية هشام ابن يوسف عن ابن جريج عن عطاء وقد مضى في التفسير .

قوله (إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمكث عند زينب بنت جحش ويشرب عندها عسلا) في رواية هشام « يشرب عسلا عند زينب ثم يمكث عندها » ولا مغايرة بينهما لأن الواو لا ترتب .

قوله (فتواصيت) كذا هنا بالصاد من المواصاة ، وفي رواية هشام « فتواطيت » بالطاء من المواطأة ، وأصله تواطأت بالهمزة فسهلت الهمزة فصارت ياء ، وثبت كذلك في رواية أبي ذر .

قوله (أن أيتنا دخل) في رواية أحمد عن حجاج بن محمد « أن أيتنا ما دخل » بزيادة ما وهي زائدة .

قوله (إني لأجد ريح مغافير ، أكلت مغافير) في رواية هشام بتقديم أكلت مغافير وتأخير إني لأجد . وأكلت استفهام محذوف الأداة ، والمغافير بالغين المعجمة والفاء وبإثبات التحتانية بعد الفاء في جميع نسخ البخاري ، ووقع في بعض النسخ عن مسلم في بعض المواضع من الحديث بحذفها ، قال عياض والصواب إثباتها لأنها عوض من الواو التي في المفرد وإنما حذفت في ضرورة الشعر اهـ ، ومراده أن المغافير جمع مغفور بضم أوله ويقال بئاء مثله بدل الفاء حكاه أبو حنيفة الدينوري في النبات ، قال ابن قتيبة : ليس في الكلام مفعول بضم أوله إلا مغفور ومغزول بالغين المعجمة من أسماء الكمأة ومنخور بالخاء المعجمة من أسماء الأنف ومغلول بالغين المعجمة واحد المغاليق ، قال : والمغفور صمغ حلو له رائحة كريهة ، وذكر البخاري أن المغفور شبه بالصمغ يكون في الرمث بكسر الراء وسكون الميم بعدها مثله وهو من الشجر التي ترعاها الإبل وهو من الحمض ، وفي الصمغ المذكور حلاوة ، يقال أغفر الرمث إذا ظهر ذلك فيه . وذكر أبو زيد الأنصاري أن المغفور يكون أيضا في العشر بضم المهملة وفتح المعجمة ، وفي الثام والسلم والطلح . واختلف في ميم مغفور فقيل زائدة وهو قول الفراء وعند الجمهور أنها من أصل الكلمة ، ويقال له أيضا مغفار بكسر أوله ومغفر بضم أوله وفتححه وبكسره عن الكسائي والفاء مفتوحة في الجميع ، وقال عياض : زعم المهلب أن رائحة المغافير والعرفط حسنة وهو خلاف ما يقتضيه الحديث وخلاف ما قاله أهل اللغة اهـ ، ولعل المهلب قال « خبيثة » بمعجمة ثم موحدة ثم تحتانية ثم مثله فتصحفت أو استند إلى ما نقل عن الخليل وقد نسب ابن بطال إلى العين أن العرفط شجر العضاه والعضاه كل شجر له شوك وإذا استيك به كانت له رائحة حسنة تشبه رائحة طيب النبيذ اهـ ، وعلى هذا فيكون ريح عيدان العرفط طيبا وريح الصمغ الذي يسيل منه غير طيبة ولا منافاة في ذلك ولا تصحيف ، وقد حكى القرطبي في « المههم » أن رائحة ورق العرفط طيبة فإذا رعته الإبل خبثت رائحته ، وهذا طريق آخر في الجمع حسن جداً .

قوله (فدخل على إحدهما) لم أقف على تعيينها ، وأظنها حفصة .

قوله (فقال لا بأس شربت عسلا) كذا وقع هنا في رواية أبي ذر عن شيوخه ، ووقع للباقيين « لا بل شربت عسلا » وكذا وقع في كتاب الأيمان والنذور للجميع حيث ساقه المصنف من هذا الوجه إسنادا ومتنا ، وكذا أخرجه أحمد عن حجاج ومسلم وأصحاب السنن والمستخرجات من طريق حجاج ، فظهر أن لفظة « بأس » هنا مغيرة من لفظة « بل » وفي رواية هشام « فقال لا ولكني كنت أشرب عسلا عند زينب بنت جحش » .

قوله (ولن أعود له) زاد في رواية هشام « وقد حلفت لا تخبري بذلك أحداً » وبهذه الزيادة تظهر مناسبة

قوله في رواية حجاج بن محمد فنزلت « يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك » قال عياض حذفت هذه الزيادة من رواية حجاج بن محمد فصار النظم مشكلاً ، فزال الإشكال برواية هشام بن يوسف . واستدل القرطبي وغيره بقوله « حلفت » على أن الكفارة التي أشير إليها في قوله تعالى ﴿ قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم ﴾ هي عن اليمين التي أشار إليها بقوله « حلفت » فتكون الكفارة لأجل اليمين لا لمجرد التحريم ، وهو استدلال قوى لمن يقول إن التحريم لغو لا كفارة فيه بمجرد ، وحمل بعضهم قوله « حلفت » على التحريم ولا يخفى بعده ، والله أعلم

قوله (إن تتوبا إلى الله) أى تلا من أول السورة إلى هذا الموضع (فقال لعائشة وحفصة) أى الخطاب لهما ، ووقع في رواية غير أبي ذر « فنزلت » يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك — إلى قوله — إن تتوبا إلى الله » وهذا أوضح من رواية أبي ذر .

قوله (وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً ، لقوله بل شربت عسلاً) هذا القدر بقية الحديث ، وكنت أظنه من ترجمة البخاري على ظاهر ما سأذكره عن رواية النسفي حتى وجدته مذكوراً في آخر الحديث عند مسلم وكأن المعنى : وأما المراد بقوله تعالى ﴿ وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً ﴾ فهو لأجل قوله « بل شربت عسلاً » ، والنكتة فيه أن هذه الآية داخلة في الآيات الماضية لأنها قبل قوله ﴿ إن تتوبا إلى الله ﴾ واتفقت الروايات عن البخاري على هذا إلا النسفي فوقع عنده بعد قوله « فنزلت : يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك » ما صورته : قوله تعالى ﴿ إن تتوبا إلى الله ﴾ لعائشة وحفصة ﴿ وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً ﴾ لقوله « بل شربت عسلاً » فجعل بقية الحديث ترجمة للحديث الذي يليه ، والصواب ما وقع عند الجماعة لموافقة مسلم وغيره على أن ذلك من بقية حديث ابن عمير .

قوله (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب العسل والحلوى) قد أفرد هذا القدر من هذا الحديث كما سيأتي في الأطعمة وفي الأشربة وفي غيرها من طريق أبي أسامة عن هشام بن عروة ، وهو عنده بتقديم الحلوى على العسل ، ولتقديم كل منهما على الآخر جهة من جهات التقديم ، فتقديم العسل لشرفه ولأنه أصل من أصول الحلوى ولأنه مفرد والحلوى مركبة ، وتقديم الحلوى لشمولها وتنوعها لأنها تتخذ من العسل ومن غيره ، وليس ذلك من عطف العام على الخاص كما زعم بعضهم وإنما العام الذي يدخل الجميع فيه ، الحلو بضم أوله وليس بعد الواو شيء ، ووقعت الحلوى في أكثر الروايات عن أبي أسامة بالمد وفي بعضها بالقصر وهي رواية علي بن مسهر ، وذكرت عائشة هذا القدر في أول الحديث تمهيداً لما سيذكره من قصة العسل ، وسأذكر ما يتعلق بالحلوى والعسل مبسوطاً في كتاب الأطعمة إن شاء الله تعالى .

قوله (وكان إذا انصرف من العصر) كذا للأكثر ، وخالفهم حماد بن سلمة عن هشام بن عروة فقال « الفجر » أخرجه عبد بن حميد في تفسيره عن أبي النعمان عن حماد ، ويساعده رواية يزيد بن رومان عن ابن عباس ففيها « وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى الصبح جلس في مصلاه وجلس الناس حوله حتى تطلع الشمس ، ثم يدخل على نسائه امرأة امرأة يسلم عليهن ويدعو لهن ، فإذا كان يوم إحداهن كان عندها » الحديث أخرجه ابن مردويه ، ويمكن الجمع بأن الذي كان يقع في أول النهار سلاماً ودعاء محضاً ، والذي في آخره معه جلوس واستئناس ومحادثة ، لكن المحفوظ في حديث عائشة ذكر العصر ورواية حماد بن سلمة شاذة .

قوله (دخل على نسائه) في رواية أبي أسامة أجاز إلى نسائه أى مشى ، ويجيء بمعنى قطع المسافة ومنه

فأكون أنا وأمتي أول من يجيز أى أول من يقطع مسافة الصراط .

قوله (فيدلو منهن) أى فيقبل ويباشر من غير جماع كما في الرواية الأخرى .

قوله (فاحتبس) أى أقام ، زاد أبو أسامة « عندها » .

قوله (فسألت عن ذلك) ووقع في حديث ابن عباس بيان ذلك ولفظه « فأنكرت عائشة احتباسه عند حفصة فقالت لجويرية حبشية عندها يقال لها خضراء : إذا دخل على حفصة فادخل عليها فانظري ما يصنع » .

قوله (أهدت لها امرأة من قومها عكة غسل) لم أقف على اسم هذه المرأة ووقع في حديث ابن عباس « أنها أهدت لحفصة عكة فيها غسل من الطائف » .

قوله (فقلت لسودة بنت زمعة أنه سيدنو منك) في رواية أبي أسامة « فذكرت ذلك لسودة وقلت لها : إنه إذا دخل عليك سيدنو منك » وفي رواية حماد بن سلمة « إذا دخل على إحداكن فلتأخذ بأنفها ، فإذا قال : ما شأنك ؟ فقولي : ريح المغافير » وقد تقدم شرح المغافير قبل .

قوله (سقتني حفصة شربة غسل) في رواية حماد بن سلمة « إنما هي عسيلة سقتنيها حفصة » !

قوله (جرس) بفتح الجيم والراء بعدها مهملة أى رعت نخل هذا العسل الذي شربته الشجر المعروف بالعرفط ، وأصل الجرس الصوت الخفي ، ومنه في حديث صفة الجنة « يسمع جرس الطير » ولا يقال جرس بمعنى رعى إلا للنخل ، وقال الخليل جرس النخل العسل تجرسه جرسا إذا لحسته ، وفي رواية حماد بن سلمة « جرس نخلها العرفط إذا » والضمير للعسيلة على ماوقع في روايته .

قوله (العرفط) بضم المهملة والفاء بينهما راء ساكنة وآخره طاء مهملة هو الشجر الذي صمغه المغافير ، قال ابن قتيبة : هو نبات مر له ورقة عريضة تفرش بالأرض وله شوكه وثمره بيضاء كالقطن مثل زر القميص ، وهو خبيث الرائحة . قلت : وقد تقدم في حكاية عياض عن المهلب ما يتعلق برائحة العرفط والبحث معه فيه قبل .

قوله (وقولي أنت ياصفية) أى بنت حبي أم المؤمنين ، وفي رواية أبي أسامة « وقولي أنت ياصفية » أى قولي الكلام الذي علمته لسودة ، زاد أبو أسامة في روايته « وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتد عليه أن يوجد منه ريح سيء » وفي رواية حماد بن سلمة « وكان يكره أن يوجد منه ريح كريهة لأنه يأتيه الملك » وفي رواية ابن أبي مليكة عن ابن عباس « وكان يعجبه أن يوجد منه ريح الطيب » .

قوله (قالت تقول سودة : فو الله ما هو إلا أن قام على الباب فأردت أن أبادئه بالذي أمرتني به فرقا منك) أى خوفا ، وفي رواية أبي أسامة « فلما دخل على سودة قالت تقول سودة : والله لقد كدت أن أبادره بالذي قلت لي » وضبط « أبادئه » في أكثر الروايات بالموحدة من المبادأة وهي بالهمزة ، وفي بعضها بالنون بغير همزة من المناداة ، وأما أبادره في رواية أبي أسامة فمن المبادرة ، ووقع فيها عند الكشمهني والأصيلي وأبي الوقت كالأول بالهمزة بدل الراء ، وفي رواية ابن عساكر بالنون .

قوله (فلما دار إلي قلت نحو ذلك ، فلما دار إلى صفية قالت له مثل ذلك) كذا في هذه الرواية بلفظ

نحو عند إسناد القول لعائشة وبلغظ مثل عند إسناده لصفية ، ولعل السر فيه أت عائشة لما كانت المبتكرة لذلك عبرت عنه بأى لفظ حسن يباليها حينئذ فلهذا قالت نحو ولم تقل مثل ، وأما صفية فإنها مأمورة بقول شيء فليس لها فيه تصرف ، إذ لو تصرفت فيه لخشيت من غضب الآمرة لها ، فلهذا عبرت عنه بلفظ مثل ، هذا الذى ظهر لى فى الفرق أولا ، ثم راجعت سياق أى أسامة فوجدته عبر بالمثل فى الموضعين ، فغلب على الظن أن تغيير ذلك من تصرف الرواة والله أعلم .

قوله (فلما دار إلى حفصة) أى فى اليوم الثانى .

قوله (لا حاجة لى فيه) كأنه اجتنبه لما وقع عنده من توارد النسوة الثلاث على أنه نشأت من شره له ريح منكرة فتركه حسما للمادة .

قوله (تقول سودة) زاد ابن أبى أسامة فى روايته « سبحان الله » .

قوله (والله لقد حرمتاه) بتخفيف الراء أى منعناه .

قوله (قلت لها اسكتي) كأنها خشيت أن يفشو ذلك فيظهر ما دبرته من كيدها لحفصة . وفى الحديث من الفوائد ما جيل عليه النساء من الغيرة ، وأن الغيرة تعذر فيما يقع منها من الاحتيال فيما يدفع عنها ترفع ضررتها عليها بأى وجه كان ، وترجم عليه المصنف فى كتاب ترك الحيل « ما يكره من احتيال المرأة من الزوج والضرائر » وفيه الأخذ بالحزم فى الأمور وترك ما يشتبه الأمر فيه من المباح خشية من الوقوع فى المحذور . وفيه ما يشهد بعلو مرتبة عائشة عند النبى صلى الله عليه وسلم حتى كانت ضررتها تهابها وتطيعها فى كل شيء تأمرها به حتى فى مثل هذا الأمر مع الزوج الذى هو أرفع الناس قدراً . وفيه إشارة إلى ورع سودة لما ظهر منها من التندم على ما فعلت لأنها وافقت أولا على دفع ترفع حفصة غلبين بمزيد الجلوس عندها بسبب العسل ، ورأت أن التوصل إلى بلوغ المراد من ذلك لحسم مادة شرب العسل الذى هو سبب الإقامة ، لكن أنكرت بعد ذلك أنه يترتب عليه منع النبى صلى الله عليه وسلم من أمر كان يشتهيه وهو شرب العسل مع ما تقدم من اعتراف عائشة الآمرة لها بذلك فى صدر الحديث ، فأخذت سودة تتعجب مما وقع منهن فى ذلك ، ولم تجسر على التصريح بالإنكار ، ولا راجعت عائشة بعد ذلك لما قالت لها « اسكتي » بل أطاعتها وسكتت لما تقدم من اعتذارها فى أنها كانت تهابها وإنما كانت تهابها لما تعلم من مزهد حب النبى صلى الله عليه وسلم لها أكثر منهن ، فخشيت إذا خالفتها أن تغضبها ، وإذا أغضبتها لا تأمن أن تغير عليها خاطر النبى صلى الله عليه وسلم ولا تحتمل ذلك ، فهذا معنى خوفها منها . وفيه أن عماد القسم الليل ، وأن النهار يجوز الاجتماع فيه بالجميع لكن بشرط أن لا تقع الجماعة إلا مع التى هو فى نوبتها كما تقدم تقريره . وفيه استعمال الكنايات فيما يستحيا من ذكره لقوله فى الحديث « فيدنو منهن » والمراد فيقبل ونحو ذلك ، ويعق ذلك قول عائشة لسودة « إذا دخل عليك فإنه سيدنو منك ، فقولي له إني أجد كذا » وهذا إنما يتحقق بقرب الفم من الأنف ، ولا سيما إذا لم تكن الرائحة طافحة ، بل المقام يقتضى أن الرائحة لم تكن طافحة لأنها لو كانت طافحة لكانت بحيث يدركها النبى صلى الله عليه وسلم ولأنكر عليها عدم وجودها منه ، فلما أقر على ذلك دل على ما قررناه أنها لو قدر وجودها لكانت خفية وإذا كانت خفية لم تدرك بمجرد المجالسة والمحادثة من غير قرب الفم من الأنف ، والله أعلم

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ

ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ ۖ ﴾ الآية

وقال ابن عباس: جعل الله الطلاق بعد النكاح، ويروى في ذلك عن علي بن أبي طالب وسعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وأبي بكر بن عبد الرحمن وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود وأبان بن عثمان وعلي بن حسين وشريح وسعيد بن جبيرة وطاوس والحسن وعكرمة وعطاء وعامر بن سعد وجابر بن زيد وسالم ونافع بن جبيرة ومحمد بن كعب وسليمان بن يسار ومجاهد والقاسم بن عبد الرحمن وعمرو بن هرم والشعبي أنها لا تطلق.

قوله (باب لا طلاق قبل نكاح) ، وقول الله تعالى : يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها فتمتعوهن وسرحوهن سراحاً جميلاً (سقط من رواية أبي ذر « لا طلاق قبل نكاح » وثبت عنده « باب يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات » فساق من الآية إلى قوله « من عدة » وحذف الباقي وقال : الآية . واقتصر النسقى على قوله « باب يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات الآية » قال ابن التين : احتجاج البخاري بهذه الآية على عدم الوقوع لا دلالة فيه ، وقال ابن المنير : ليس فيها دليل لأنها إخبار عن صورة وقع فيها الطلاق بعد النكاح ، ولا حصر هناك ، وليس في السياق ما يقتضيه . قلت : المحتج بالآية لذلك قبل البخاري ترجمان القرآن عبد الله بن عباس كما سأذكره .

قوله (وقال ابن عباس جعل الله الطلاق بعد النكاح) هذا التعليق طرف من أثر أخرجه أحمد فيها رواه عنه حرب من مسائله من طريق قتادة عن عكرمة عنه وقال : سنده جيد ، وأخرج الحاكم من طريق يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس قال : ما قالها ابن مسعود وإن يكن قالها فزلة من عالم في الرجل يقول إذا تزوجت فلانة فهي طالق ، قال الله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ ﴾ ولم يقل إذا طلقتم المؤمنات ثم نكحتموهن ؛ وروى ابن خزيمة والبيهقي من طريقه من وجه آخر عن سعيد بن جبيرة « سئل ابن عباس عن الرجل يقول : إذا تزوجت فلانة فهي طالق ، قال : ليس بشيء ، إنما الطلاق لما ملك . قالوا فابن مسعود قال إذا وقت وقتاً فهو كما قال ، قال : يرحم الله أبا عبد الرحمن لو كان كما قال لقال الله إذا طلقتم المؤمنات ثم نكحتموهن » وروى عبد الرزاق عن الثوري عن عبد الأعلى عن سعيد بن جبيرة « عن ابن عباس قال سأله مروان عن نسيب له وقت امرأة إن أتزوجها فهي طالق ، فقال ابن عباس : لا طلاق حتى تنكح ، ولا عتق حتى تمليك » وأخرج ابن أبي حاتم من طريق آدم مولى خالد عن سعيد بن جبيرة « عن ابن عباس فيمن قال كل امرأة أتزوجها فهي طالق : ليس بشيء ، من أجل أن الله يقول يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات الآية » وأخرجه ابن أبي شيبة من هذا الوجه بنحوه ، ورويناه مرفوعاً في « فوائد أبي إسحق بن أبي ثابت » بسنده إلى أبي أمية أيوب بن سليمان قال : حججت سنة ثلاث عشرة ومائة فدخلت على عطاء فسئل عن رجل عرضت عليه امرأة ليتزوجها فقال : هي يوم أتزوجها طالق البتة قال لا طلاق فيما لا يملك عقدته يؤثر ذلك عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي إسناده من لا يعرف .

قوله (وروى في ذلك عن علي وسعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وأبي بكر بن عبد الرحمن وعبيد الله ابن عبد الله بن عتبة وأبان بن عثمان وعلي بن حسين وشريح وسعيد بن جبيرة والقاسم وسالم وطاوس والحسن وعكرمة وعطاء وعامر بن سعد وجابر بن زيد ونافع بن جبيرة ومحمد بن كعب وسليمان بن يسار ومجاهد

والقاسم بن عبد الرحمن وعمرو بن هرم والشعبي أنها لا تطلق) قلت : اقتصر البخاري في هذا الباب على الآثار التي ساقها فيه ولم يذكر فيه خبراً مرفوعاً صريحاً ، رمزاً منه إلى ما سألني في ضمنها من ذلك ، فأما الأثر عن علي في ذلك فرواه عبد الرزاق من طريق الحسن البصري قال « سأل رجل علياً قال : قلت إن تزوجت فلانة فهي طالق ، فقال علي : ليس بشيء » ورجاله ثقات إلا أن الحسن لم يسمع من علي . وأخرجه البيهقي من وجه آخر عن الحسن عن علي ، ومن طريق النزال بن سيرة عن علي ، وقد روى مرفوعاً أيضاً أخرجه البيهقي وأبو داود من طريق سعيد بن عبد الرحمن بن رقيش أنه سمع خاله عبد الله بن أبي أحمد بن جحش يقول « قال علي بن أبي طالب : حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا طلاق إلا من بعد نكاح ، ولا يتم بعد احتلام » الحديث لفظ البيهقي ، ورواية أبي داود مختصرة . وأخرجه سعيد بن منصور من وجه آخر عن علي مطولاً ، وأخرجه ابن ماجه مختصراً وفي سنده ضعف ، وأما سعيد بن المسيب فرواه عبد الرزاق عن ابن جريج « أخبرني عبد الكريم الجزري أنه سأل سعيد بن المسيب سعيد بن جبير وعطاء بن أبي رباح عن طلاق الرجل ما لم ينكح ، فكلهم قال : لا طلاق قبل أن ينكح إن سماها وإن لم يسمها » وإسناده صحيح . وروى سعيد بن منصور من طريق داود بن أبي هند « عن سعيد بن المسيب قال : لا طلاق قبل نكاح » وسنده صحيح أيضاً ، ويأتي له طريق أخرى مع مجاهد ، وقال سعيد بن منصور حدثنا هشيم حدثنا محمد بن خالد قال « جاء رجل إلى سعيد بن المسيب فقال : ما تقول في رجل قال إن تزوجت فلانة فهي طالق ، فقال له سعيد : كم أصدقها ؟ قال له الرجل ، لم يتزوجها بعد فكيف يصدقها ؟ فقال له سعيد : فكيف يطلق من لم يتزوج ؟ وأما عروة بن الزبير فقال سعيد بن منصور حدثنا حماد بن زيد « عن هشام بن عروة أن أباه كان يقول : كل طلاق أو عتق قبل الملك فهو باطل » وهذا سند صحيح . وأما أبو بكر بن عبد الرحمن وعبيد الله بن عبد الله فجاء في أثر واحد مجموعاً عن سعيد بن المسيب والثلاثة المذكورين بعده وزيادة أبي سلمة بن عبد الرحمن ، فرواه يعقوب بن سميان والبيهقي من طريقه من رواية يزيد بن المهدي « عن المنذر بن علي بن أبي الحكم أن ابن أخيه خطب بنت عمه فتشاجروا في بعض الأمر . فقال الفتى : هي طالق إن نكحتها حتى آكل الغضيض ، قال : والغضيض طلع النخل الذكر ، ثم ندموا على ما كان من الأمر ، فقال المنذر : أنا آتيكم بالبيان من ذلك فانطلق إلى سعيد بن المسيب فذكر له فقال ابن المسيب : ليس عليه شيء ، طلق ما لم يملك . قال ثم إنني سألت عروة بن الزبير فقال مثل ذلك . ثم سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن فقال مثل ذلك . ثم سألت أبا بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فقال مثل ذلك . ثم سألت عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود فقال مثل ذلك . ثم سألت عمر بن عبد العزيز فقال : هل سألت أحداً ؟ قلت نعم ، فسماهم ، قال : ثم رجعت إلى القوم فأخبرتهم » وقد روى عن عروة مرفوعاً فذكر الترمذي في « العلل » أنه سأل البخاري : أي حديث في الباب أصح ؟ فقال : حديث عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده ، وحديث هشام بن سعد عن الزهري عن عروة عن عائشة . قلت : إن البشر بن السري وغيره قالوا عن هشام بن سعد عن الزهري عن عروة مرسلاً ، قال : فإن حماد بن خالد رواه عن هشام بن سعد فوصله . قلت : أخرجه ابن أبي شيبة عن حماد بن خالد كذلك ، وخالفهم علي بن الحسين بن واقد فرواه عن هشام بن سعد عن الزهري عن عروة عن المسور بن مخرمة مرفوعاً أخرجه ابن ماجه وابن خزيمة في صحيحه ، لكن هشام بن سعد أخرجا له في المتابعات ففيه ضعف ، وقد ذكر ابن عدى هذا الحديث في مناكبه ، وله طريق أخرى عن عروة عن عائشة أخرجه الدارقطني من طريق معمر بن بكار السعدي عن إبراهيم بن سعد عن الزهري فذكره بلفظ « أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث أبا سفيان على نجران » فذكر قصة وفي آخره « فكان

فيما عهد إلى أبي سفيان أوصاه بتقوى الله وقال : لا يطلقن رجل مالم ينكح ، ولا يعتق مالم يملك ، ولا نذر في معصية الله » ومعمريس بالحافظ . وأخرجه الدارقطني أيضا من رواية الوليد بن سلمة الأردني عن يونس عن الزهري . والوليد واه ، ولما أورد الترمذي في الجامع حديث عمرو بن شعيب قال : ليس بصحيح . وفي الباب عن علي ومعاذ وجابر وابن عباس وعائشة . وقد ذكرت في أثناء الكلام على تخرج أقوال من علق عنهم البخاري في هذا الباب روايات هؤلاء المرفوعة . وفات الترمذي أنه ورد من حديث المسور بن مخرمة وعائشة كما تقدم ، ومن حديث عبد الله بن عمر ؛ ومن حديث أبي ثعلبة الخشني ، فحديث ابن عمر يأتي ذكره في أثر سعيد بن جبير ، وحديث أبي ثعلبة أخرجه الدارقطني بسند شامي فيه بقية بن الوليد وقد عنعنه وأظن فيه إرسالا أيضا ، وأما أبان ابن عثمان فلم أقف إلى الآن على الإسناد إليه بذلك ، وأما علي بن الحسين فرويناه في « الغيلانيات » من طريق شعبة عن الحكم هو ابن عتيبة « سمعت علي بن الحسين يقول : لا طلاق إلا بعد نكاح » وكذا أخرجه ابن أبي شيبة عن غندر عن شعبة ، وروينا في « فوائد عبد الله بن أيوب المخرمي » من طريق أبي إسحق السبيعي عن علي ابن الحسين مثله وكلا السندين صحيح ، وله طريق أخرى عنه تأتي مع سعيد بن جبير ، ورواه سعيد بن منصور عن حماد بن شعيب عن حبيب بن أبي ثابت قال « جاء رجل إلى علي بن الحسين فقال : إني قلت يوم أتزوج فلانة فهي طلاق ، فقرأ هذه الآية ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن ﴾ قال علي بن الحسين : لا أرى الطلاق إلا بعد نكاح » . وأما شريح فرواه سعيد بن منصور وابن أبي شيبة من طريق سعيد بن جبير عنه قال « لا طلاق قبل نكاح » وسنده صحيح ولفظ ابن أبي شيبة في رجل قال يوم أتزوج فلانة فهي طالق ثلاثا » . وأما سعيد بن جبير فرواه أبو بكر بن أبي شيبة عن عبد الله بن نمير عن عبد الملك بن أبي سليمان عن سعيد بن جبير « في الرجل يقول يوم أتزوج فلانة فهي طلاق ، قال : ليس بشيء » ، إنما الطلاق بعد النكاح » وسنده صحيح . وله طريق أخرى تأتي مع مجاهد . وقال سعيد بن منصور حدثنا سفيان عن سليمان بن أبي المغيرة « سألت سعيد بن جبير وعلي بن حسين عن الطلاق قبل النكاح فلم يراه شيئا » وقد روى مرفوعا أخرجه الدارقطني من طريق أبي هاشم الرماني عن سعيد بن جبير « عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن رجل قال يوم أتزوج فلانة فهي طالق ، فقال : طلق مالا يملك » وفي سنده أبو نخالد الواسطي ، وهو واه ... ولحديث ابن عمر طريق أخرى أخرجه ابن عدي من رواية عاصم بن هلال « عن أيوب عن نافع عن ابن عمر رفعه لا طلاق إلا بعد نكاح » قال ابن عدي قال ابن صاعد لما حدث به : لا أعلم له علة . قلت : استكروه على ابن صاعد ولا ذنب له فيه وإنما علته ضعف حفظ عاصم . وأما القاسم وهو ابن محمد بن أبي بكر الصديق وسالم وهو ابن عبد الله بن عمر فرواه أبو عبيد في كتاب النكاح له عن هشيم ويزيد بن هارون كلاهما عن يحيى بن سعيد قال « كان القاسم بن محمد وسالم بن عبد الله وعمر بن عبد العزيز لا يرون الطلاق قبل النكاح » وهذا إسناد صحيح أيضا . وأخرجه ابن أبي شيبة من وجه آخر عن سالم والقاسم وقوعه في المعينة ، وقال ابن أبي شيبة حدثنا حفص هو ابن غياث عن حنظلة قال « سئل القاسم وسالم عن رجل قال : يوم أتزوج فلانة فهي طالق ، قال : هي كما قال » وعن أبي أسامة « عن عمر بن حمزة أنه سأل سالما والقاسم وأبا بكر بن عبد الرحمن وأبا بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وعبد الله بن عبد الرحمن عن رجل قال : يوم أتزوج فلانة فهي طالق البتة ، فقال كلهم : لا يتزوجها » وهو محمول على الكراهة دون التحريم ، لما أخرجه إسماعيل القاضي في « أحكام القرآن » من طريق جرير بن حازم عن يحيى بن سعيد أن القاسم سئل عن ذلك فكرهه ، فهذا طريق التوفيق بين ما نقل عنه من ذلك . وأما طاوس فأخرجه عبد الرزاق عن معمر قال « كتب الوليد بن يزيد إلى أمراء الأمصار أن يكتبوا إليه بالطلاق قبل النكاح وكان قد ابتلى بذلك ، فكتب إلى عامله باليمن فدعا ابن طاوس

وإسماعيل بن شروس وسماك بن الفضل فأخبرهم ابن طاوس عن أبيه وإسماعيل بن شروس عن عطاء وسماك بن الفضل عن وهب بن منبه أنهم قالوا : لا طلاق قبل النكاح . قال سماك من عنده : إنما النكاح عقدة تعقد والطلاق يحلها ، فكيف يحل عقدة قبل أن تعقد » وأخرجه سعيد بن منصور من طريق خصيف وابن أبي شيبه من طريق الليث بن أبي سليم كلاهما عن عطاء وطاوس جميعا ، وقد روى مرفوعا ، قال عبد الرزاق عن الثوري عن ابن المنكدر عمن سمع طاوسا يحدث « عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : لا طلاق لمن لم ينكح » وكذا أخرجه ابن أبي شيبه عن وكيع عن الثوري ، وهذا مرسل وفيه راو لم يسم ، وقيل فيه عن طاوس عن ابن عباس أخرجه الدارقطني وابن عدى بسندين ضعيفين عن طاوس ، وأخرجه الحاكم والبيهقي من طريق ابن جريج « عن عمرو بن شعيب عن طاوس عن معاذ بن جبل قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا طلاق إلا بعد نكاح ، ولا عتق إلا بعد ملك » ورجاله ثقات إلا أنه منقطع بين طاوس ومعاذ ، وقد اختلف فيه على عمرو بن شعيب فرواه عامر الأحول ومطر الوراق وعبد الرحمن بن الحارث وحسين المعلم كلهم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده والأربعة ثقات وأحاديثهم في السنن ، ومن ثم صححه من يقوى حديث عمرو بن شعيب وهو قوى لكن فيه علة الاختلاف ، وقد اختلف عنه فيه اختلافا آخر فأخرج سعيد بن منصور من وجه آخر « عن عمرو بن شعيب أنه سئل عن ذلك فقال : كان أبي عرض على امرأة يزوجنيها ، فأبيت أن أتزوجها وقلت : هي طالق البتة يوم أتزوجها ، ثم ندمت ، فقدمت المدينة فسألت سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير فقالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا طلاق إلا بعد نكاح » وهذا يشعر بأن من قال فيه عن أبيه عن جده سلك الجادة ، وإلا فلو كان عنده عن أبيه عن جده لما احتاج أن يرسل فيه إلى المدينة ويكتفي فيه بحديث مرسل ، وقد تقدم أن الترمذي حكى عن البخاري أن حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أصح شيء في الباب ، وكذلك نقل ما هنا عن الإمام أحمد فإله أعلم . وأما الحسن فقال عبد الرزاق « عن معمر عن الحسن وقتادة قالا : لا طلاق قبل النكاح ، ولا عتق قبل الملك » وعن هشام عن الحسن مثله . وأخرج ابن منصور عن هشيم عن منصور ويونس « عن الحسن أنه كان يقول : لا طلاق إلا بعد الملك » وقال ابن أبي شيبه حدثنا خلف بن خليفة « سألت منصورا عمن قال يوم أتزوجها فهي طالق فقال : كان الحسن لا يراه طلاقا » وأما عكرمة فرواه أبو بكر الأثرم عن الفضل بن ذكين عن سويد بن نجيح قال « سألت عكرمة مولى ابن عباس قلت : رجل قالوا له تزوج فلانة قال هي يوم أتزوجها طالق كذا وكذا ، قال : إنما الطلاق بعد النكاح » وأما عطاء فتقدم مع طاوس وبأني له طريق مع مجاهد ، وجاء من طريقه مرفوعا أخرجه الطبراني في « الأوسط » عن موسى بن هارون حدثنا محمد بن المنهال حدثنا أبو بكر الحنفي عن ابن أبي ذئب عن عطاء « عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا طلاق إلا بعد النكاح ، ولا عتق إلا بعد ملك » قال الطبراني : لم يروه عن ابن أبي ذئب إلا أبو بكر الحنفي ووكيع ولا رواه عن أبي بكر الحنفي إلا محمد بن المنهال اهـ . وأخرجه أبو يعلى عن محمد بن المنهال أيضا وصرح فيه بتحديث عطاء من ابن أبي ذئب ، ولذلك قال أيوب بن سويد عن ابن أبي ذئب « حدثنا عطاء » لكن أيوب بن سويد ضعيف . وكذا أخرجه الحاكم في « المستدرک » من طريق محمد بن سنان القزاز عن أبي بكر الحنفي وصرح فيه بتحديث عطاء لابن أبي ذئب وتحديث جابر لعطاء وفي كل من ذلك نظر ، والمحفوظ فيه العننة ، فقد أخرجه الطيالسي في مسنده عن ابن أبي ذئب عمن سمع عطاء ، وكذلك رويناه في « الغيلانيات » من طريق حسين بن محمد المروزي عن ابن أبي ذئب ، وكذلك أخرجه أبو قرة في السنن عن ابن أبي ذئب ، ورواية وكيع التي أشار إليها الطبراني أخرجه ابن أبي شيبه عنه عن ابن أبي ذئب عن عطاء وعن محمد بن المنكدر « عن جابر قال : لا طلاق قبل نكاح » ولرواية محمد بن المنكدر عن جابر طريق أخرى أخرجه البيهقي من طريق صدقة بن عبد الله قال « جئت محمد بن المنكدر وأنا مغضب فقلت : أنت أحللت للوليد بن يزيد أم سلمة ؟ قال : ما أنا ، ولكن

رسول الله صلى الله عليه وسلم « حدثني جابر بن عبد الله أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا طلاق لمن لا ينكح ، ولا عتق لمن لا يملك » وأما عامر بن سعد فهو البجلي الكوفي من كبار التابعين ، وحزم الكرماني في شرحه بأنه ابن سعد بن أبي وقاص وفيه نظر ، وأما جابر بن زيد وهو أبو الشعثاء البصري فأخرجه سعيد بن منصور من طريقه وفي سنده رجل لم يسم ، وأما نافع بن جبير أي ابن مطعم ومحمد بن كعب أي القرظي : فأخرجه ابن أبي شيبة عن جعفر بن عون عن أسامة بن زيد عنهما قالا لا طلاق إلا بعد نكاح ، وأما سليمان بن يسار فأخرجه سعيد بن منصور عن عتاب بن بشير عن خصيف عن سليمان بن يسار أنه حلف في امرأة إن أتزوجها فهي طالق فتزوجها ، فأخبر بذلك عمر بن عبد العزيز وهو أمير على المدينة ، فأرسل إليه : بلغني أنك حلفت في كذا ؛ قال نعم ، قال : أفلا تخلّي سبيلها ؟ قال : لا ، فتركه عمر ولم يفرق بينهما . وأما مجاهد فرواه ابن أبي شيبة من طريق الحسن بن الرماح سألت سعيد بن المسيب ومجاهداً وعطاء عن رجل قال يوم أتزوج فلانة فهي طالق ، فكلهم قال ليس بشيء ، زاد سعيد : أليكون سبيل قبل مطر ؟ وقد روى عن مجاهد خلافه أخرجه أبو عبيد من طريق خصيف أن أمير مكة قال لامرأته كل امرأة أتزوجها فهي طالق ، قال خصيف فذكرت ذلك لمجاهد وقلت له إن سعيد بن جبير قال : ليس بشيء ، طلق ما لم يملك . قال : فكره ذلك مجاهد وعابه . وأما القاسم بن عبد الرحمن وهو ابن عبد الله بن مسعود فرواه ابن أبي شيبة عن وكيع عن معروف بن واصل قال سألت القاسم بن عبد الرحمن فقال : لا طلاق إلا بعد نكاح . وأما عمرو بن هرم وهو الأزدي من أتباع التابعين فلم أقف على مقالته موصولة ، إلا أن في كلام بعض الشراح أن أبا عبيد أخرجه من طريقه . وأما الشعبي فرواه وكيع في مصنفه عن إسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي قال : إن قال كل امرأة أتزوجها فهي طالق فليس بشيء ، وإذا وقت لزمه ، وكذلك أخرجه عبد الرزاق عن الثوري عن زكريا بن أبي زائدة وإسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي قال : إذا عمم فليس بشيء . ومن رأى وقوعه في المعينة دون التعميم — غير من تقدم — إبراهيم النخعي أخرجه ابن أبي شيبة عن وكيع عن سفيان عن منصور عنه قال : إذا وقت وقع ، وبإسناده إذا قال « كل » فليس بشيء ، ومن طريق حماد بن أبي سليمان مثل قول إبراهيم ، وأخرجه من طريق الأسود بن يزيد عن ابن مسعود ، وإلى ذلك أشار ابن عباس كما تقدم . فابن مسعود أقدم من أفنى بالوقوع ، وتبعه من أخذ بمذهبه كالنخعي ثم حماد ، وأما ما أخرجه ابن أبي شيبة عن القاسم أنه قال هي طالق ، واحتج بأن عمر سئل عن رجل قال يوم أتزوج فهي على كظهر أمي ، قال : لا يتزوجها حتى يكفر فلا يصح عنه ، فإنه من رواية عبد الله بن عمر العمري عن القاسم والعمرى ضعيف والقاسم لم يدرك عمر ، وكان البخاري تبع أحمد في تكثير النقل عن التابعين ، فقد ذكر عبد الله بن أحمد بن حنبل في « العلل » أن سفيان بن وكيع حدثه قال : أحفظ عن أحمد منذ أربعين سنة أنه سئل عن الطلاق قبل النكاح فقال : يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن علي وابن عباس وعلي بن حسين وابن المسيب ونيف وعشرين من التابعين أنهم لم يروا به بأساً ، قال عبد الله فسألت أبي عن ذلك فقال : أنا قلته . قلت : وقد تجوز البخاري في نسبة جميع من ذكر عنهم إلى القول بعدم الوقوع مطلقاً ، مع أن بعضهم يفصل وبعضهم يختلف عليه ، ولعل ذلك هو النكته في تصديره النقل عنهم بصيغة التمرّض ، وهذه المسألة من الخلافات الشهيرة ، وللعلماء فيها مذاهب : الوقوع مطلقاً ، وعدم الوقوع مطلقاً ، والتفصيل بين ما إذا عين أو عمم ، ومنهم من توقف : فقال بعدم الوقوع الجمهور كما تقدم وهو قول الشافعي وابن مهدي وأحمد وإسحق وداود وأتباعهم وجمهور أصحاب الحديث ، وقال بالوقوع مطلقاً أبو حنيفة وأصحابه ، وقال بالتفصيل ربيعة والثوري والليث والأوزاعي وابن أبي ليلى ومن قبلهم ممن تقدم ذكره وهو ابن مسعود وأتباعه ومالك في المشهور عنه ، وعنه عدم الوقوع مطلقاً ولو عين ، وعن ابن القاسم مثله ، وعنه أنه توقف ، وكذلك عن الثوري وأبي عبيد . وقال جمهور المالكية بالتفصيل ، فإن سمي امرأة أو طائفة أو قبيلة أو مكاناً أو زماناً يمكن أن يعيش إليه لزمه الطلاق والعتق ، وجاء عن عطاء مذهب آخر مفصل بين أن يشترط ذلك في عقد نكاح امرأته أو

لا ، فإن شرطه لم يصح تزويج من عينها وإلا صح أخرجه ابن أبي شيبة ، وتأول الزهري ومن تبعه قوله « لا طلاق قبل نكاح » أنه محمول على من لم يتزوج أصلاً ، فإذا قيل له مثلاً تزوج فلانة فقال هي طالق البتة لم يقع بذلك شيء وهو الذي ورد فيه الحديث وأما إذا قال إن تزوجت فلانة فهي طالق فإن الطلاق إنما يقع حين تزوجها ، وما ادعاه من التأويل تردده الآثار الصريحة عن سعيد بن المسيب وغيره من مشايخ الزهري في أنهم أرادوا عدم وقوع الطلاق عمن قال إن تزوجت فهي طالق سواء خصص أم عمم أنه لا يقع ، ولشبهة الاختلاف كره أحمد مطلقاً وقال إن تزوج لا أمره أن يفارق ، وكذا قال إسحق في المعينة . قال البيهقي بعد أن أخرج كثيراً من الأخبار ، ثم من الآثار الواردة في عدم الوقوع : هذه الآثار تدل على أن معظم الصحابة والتابعين فهموا من الأخبار أن الطلاق أو العتاق الذي علق قبل النكاح والمملك لا يعمل بعد وقوعهما ، وأن تأويل المخالف في حمله عدم الوقوع على ما إذا وقع قبل المملك ، والوقوع فيما إذا وقع بعده ، ليس بشيء . لأن كل أحد يعلم بعدم الوقوع قبل وجود عقد النكاح أو المملك فلا يبقى في الإخبار فائدة ، بخلاف ما إذا حملناه على ظاهره فإن فيه فائدة وهو الإعلام بعدم الوقوع ولو بعد وجود العقد ، فهذا يرجح ما ذهبنا إليه من حمل الأخبار على ظاهرها والله أعلم . وأشار البيهقي بذلك إلى ما تقدم عن الزهري وإلى ما ذكره مالك في الموطأ أن قوماً بالمدينة كانوا يقولون إذا حلف الرجل بطلاق امرأة قبل أن ينكحها ثم حث لزم إذا نكحها ، حكاه ابن بطلال قال : وتأولوا حديث « لا طلاق قبل نكاح » على من يقول امرأة فلان طالق ، وعورض من ألزم بذلك بالاتفاق على أن من قال لامرأة : إذا قدم فلان فأذني لوليك أن يزوجنيك ، فقالت : إذا قدم فلان فقد أذنت لوليك في ذلك ، أن فلاناً إذا قدم لم ينعد التزويج حتى تنشئ عقداً جديداً . وعلى أن من باع سلعة لا يملكها ثم دخلت في ملكه لم يلزم ذلك البيع . ولو قال لامرأته : إن طلقتك فقد راجعتك فطلقها لا تكون مرتجعة ، فكذلك الطلاق ، وما احتج به من أوقع الطلاق قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود ﴾ قال : والتعليق عقد التزعم بقوله وربطه بنيته وعلقه بشرطه ، فإن وجد الشرط تقدم واحتج آخر بقوله تعالى ﴿ يوفون بالنذر ﴾ وآخر بمشروعية الوصية ، وكل ذلك لا حجة فيه لأن الطلاق ليس من العقود ، والنذر يتقرب به إلى الله بخلاف الطلاق فإنه أبغض الحلال إلى الله ، ومن ثم فرق أحمد بين تعليق العتق وتعليق الطلاق فأوقعه في العتق دون الطلاق ، ويؤيده أن من قال : لله على عتق لزمه ، ولو قال : لله على طلاق كان لغواً . والوصية إنما تنفذ بعد الموت . ولو علق الحي الطلاق بما بعد الموت لم ينفذ . واحتج بعضهم بصحة تعليق الطلاق ؛ وأن من قال لامرأته : إن دخلت الدار فانت طالق ، فدخلت طلقت . والجواب أن الطلاق حق ملك الزوج ، فله أن ينجزه ويؤجله وأن يعلقه بشرط وأن يجعله بيد غيره كما يتصرف المالك في ملكه ، فإذا لم يكن زوجاً فأى شيء ملك حتى يتصرف ؟ وقال ابن العربي من المالكية : الأصل في الطلاق أن يكون في المنكوحة المقيدة بقيد النكاح ، وهو الذي يقتضيه مطلق اللفظ ، لكن الورع يقتضي التوقف عن المرأة التي يقال فيها ذلك وإن كان الأصل تجويزه وإلغاء التعليق ، قال : ونظر مالك ومن قال بقوله في مسألة الفرق بين المعينة وغيرها أنه إذا عم سد على نفسه باب النكاح الذي ندب الله إليه فعارض عنده المشروع فسقط ، قال : وهذا على أصل مختلف فيه وهو تخصيص الأدلة بالمصالح ، وإلا فلو كان هذا لازماً في الخصوص للزم في العموم والله أعلم

باب إذا قال لامرأته وهو مكروه : هذه أختي فلا شيء عليه

قال النبي صلى الله عليه : « قال إبراهيم لسارة : هذه أختي ، وذاك في ذات الله » .

قوله (باب إذا قال لامرأته وهو مكروه : هذه أختي ، فلا شيء عليه . قال النبي صلى الله عليه وسلم :
قال إبراهيم لسارة هذه أختي ، وذلك في ذات الله) قال ابن بطلال : أراد بذلك رد من كره أن يقول لامرأته يا أختي ، وقد روى عبد الرزاق من طريق أبي تيممة الهجيمي « مر النبي صلى الله عليه وسلم على رجل وهو يقول لامرأته . يا أختية ، فزجره » قال ابن بطلال : ومن ثم قال جماعة من العلماء : يصير بذلك مظاهراً إذا قصد ذلك ،

فأرشدته النبي صلى الله عليه وسلم إلى اجتناب اللفظ المشكل . قال : وليس بين هذا الحديث وبين قصة إبراهيم معارضة ، لأن إبراهيم إنما أراد بها أخته في الدين ، فمن قال ذلك ونوى أخوة الدين لم يضره . قلت : حديث أبي تيممة مرسل ، وقد أخرجه أبو داود من طرق مرسله ، وفي بعضها « عن أبي تيممة عن رجل من قومه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم » وهذا متصل ، وذكر أبو داود قبله حديث أبي هريرة في قصة إبراهيم وسارة ، فكانه وافق البخاري ، وقد قيد البخاري بكون قائل ذلك إذا كان مكرها لم يضره وتعقبه بعض الشراح بأنه لم يقع في قصة إبراهيم إكراه ، وهو كذلك لكن لا تعقب على البخاري لأنه أراد بذكر قصة إبراهيم الاستدلال على أن من قال ذلك في حالة الإكراه لا يضره قياسا على ما وقع في قصة إبراهيم ، لأنه إنما قال ذلك خوفا من الملك أن يغلبه على سارة ، وكان من شأنهم أن لا يقربوا الخلية إلا بخطبة ورضا ، بخلاف المتزوجة فكانوا يغتصونها من زوجها إذا أحبوا ذلك كما تقدم تقريره في الكلام على الحديث في المناقب ، فلخوف إبراهيم على سارة قال إنها أخته وتأول بأخوة الدين ، والله أعلم .

(تنبيه) : أورد النسفي في هذا الباب جميع ما في الترجمة التي بعده ، وعكس ذلك أبو نعم في « المستخرج » والله أعلم

باب الطلاق في الإغلاق

والكره والسكران والمجنون وأمرهما ، والغلط والنسيان في الطلاق والشرك وغيره .
لقول النبي صلى الله عليه عليه : « الأعمال بالنية ، ولكل امرئ ما نوى » وقال الشعبي : « لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا » وما لا يجوز من إقرار الموسوس . قال النبي صلى الله عليه عليه للذي أقر على نفسه : « أبك جنون » ؟ وقال علي : بقر حمزة خواصر شارفي ، فطفق النبي صلى الله عليه عليه يلوم حمزة ، فإذا حمزة قد ثمل محمرة عيناه . ثم قال حمزة : وهل أنتم إلا عبيد لأبي ؟ فعرف النبي صلى الله عليه عليه أنه قد ثمل ، فخرج وخرجنا معه . وقال عثمان : ليس مجنون ولا لسكران طلاق . وقال ابن عباس : طلاق السكران والمستكره ليس بجائز . وقال عتبة بن عامر : لا يجوز طلاق الموسوس . وقال عطاء : إذا بدأ بالطلاق فله شرطه . وقال نافع : طلق رجل امرأته البتة إن خرجت ، فقال ابن عمر : إن خرجت بئت منه ، وإن لم تخرج فليس بشيء . وقال الزهري فيمن قال : إن لم أفعل كذا وكذا فامرأتي طالق ثلاثا : يسأل عما قال وعقد عليه قلبه حين حلف بتلك اليمين ، فإن سمي أجلا أرادته وعقد عليه قلبه حين حلف جعل ذلك في دينه وأمانته . وقال إبراهيم : إن قال لا حاجة لي فيك نيته . وطلاق كل قوم بلسانهم . وقال قتادة : إذا قال : إذا حملت فأنت طالق ثلاثا يغشاها عند كل طهر مرة ، فإن استبان حملها فقد بانت . قال الحسن : إذا قال : الحق بأهلك نيته ، وقال ابن عباس : الطلاق عن وطء ، والعناق ما أريد به وجه الله . وقال الزهري : إن قال : ما أنت بامرأتي نيته ، وإن نوى طلاقا فهو ما نوى . وقال علي بن أبي طالب : ألم تعلم أن القلم رفع عن ثلاثة : عن المجنون حتى يفيق ، وعن الصبي حتى يدرك ، وعن النائم حتى يستيقظ . وقال علي بن أبي طالب : كل طلاق جائز إلا طلاق المعتوه . وقال قتادة : إذا طلق في نفسه فليس بشيء .

٥٠٧٧ - فامسلم قال نا هشام قال نا قتادة عن زارة بن أوفى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه عليه قال : « إن الله تجاوز عن أمتي ما حدثت به أنفسها ، ما لم تعمل أو تكلم » .

[٥٢٧٠] ٥٠٧٨- حدثنا أصبغ قال أخبرني ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن عن جابر: أن رجلاً من أسلم أتى النبي صلى الله عليه وهو في المسجد فقال: إنه قد زنى. فأعرض عنه. فتنحى لشقه الذي أعرض فشهد على نفسه أربع شهادات. فدعاه فقال: «هل بك جنون؟ هل أحصنت؟» قال: نعم. فأمر به أن يرجم بالمصلى. فلما أذلقته الحجارة جَمَزَ حتى أدرك بالحرّة فقتل. (الحديث ٥٢٧٠ - أطرافه في: ٥٢٧٢، ٦٨١٤، ٦٨١٦، ٦٨٢٠، ٦٨٢٦، ٧١٦٨).

[٥٢٧١] ٥٠٧٩- حدثنا أبو اليمان قال أنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب أن أبا هريرة قال: أتى رجل من أسلم رسول الله صلى الله عليه وهو في المسجد فدعاه فقال: يا رسول الله، إن الآخر قد زنى - يعني نفسه - فأعرض عنه، فتنحى لشق وجهه الذي أعرض قبله، فقال: يا رسول الله، إن الآخر قد زنى، فأعرض عنه. فتنحى لشق وجهه الذي أعرض قبله، فقال له ذلك فأعرض عنه فتنحى له الرابعة. فلما شهد على نفسه أربع شهادات دعاه فقال: «هل بك جنون؟» قال: لا. فقال النبي صلى الله عليه: «أذهبوا به فارجموه». وكان قد أحصن. وعن الزهري قال فأخبرني من سمع جابر ابن عبد الله قال: فكنْتُ فيمن رجمه، فرجمناه في المصلى بالمدينة، فلما أذلقته الحجارة جَمَزَ حتى أدركناه بالحرّة، فرجمناه حتى مات. (الحديث ٥٢٧١ - أطرافه في: ٦٨١٥، ٦٨٢٥، ٧١٦٧).

قوله (باب الطلاق في الإغلاق والكره والسكران والمجنون وأمرهما، والغلط والنسيان في الطلاق، والشرك وغيره لقول النبي صلى الله عليه وسلم: الأعمال بالنية ولكل امرئ ما نوى) اشتملت هذه الترجمة على أحكام يجمعها أن الحكم إنما يتوجه على العاقل المختار العائد للذاكر، وشمل ذلك الاستدلال بالحديث لأن غير العاقل المختار لا نية له فيما يقول أو يفعل، وكذلك الغالط والناسي والذي يكره على الشيء. وحديث الأعمال بهذا اللفظ وصله المؤلف في كتاب الإيمان أول الكتاب، ووصله بالفاظ أخرى في أماكن أخرى، وتقدم شرحه مستوفى هناك. وقوله الإغلاق هو بكسر الهمزة وسكون المعجمة الإكراه على المشهور، قيل له ذلك لأن المكروه يتغلق عليه أمره ويتضيق عليه تصرفه، وقيل هو العمل في الغضب، وبالأول جزم أبو عبيد وجماعة، وإلى الثاني أشار أبو داود فإنه أخرج حديث عائشة «لا طلاق ولا إعتاق في غلاق» قال أبو داود: والغلاق أظنه الغضب، وترجم على الحديث «الطلاق على غيظ» ووقع عنده بغير ألف في أوله، وحكى البيهقي أنه روى على الوجهين، ووقع عند ابن ماجه في هذا الحديث الإغلاق بالألف وترجم عليه «طلاق المكروه» فإن كانت الرواية بغير ألف هي الراجحة فهو غير الإغلاق، قال المطرزي: قولهم إياك والعلق أى الضجر والغضب، ورد الفارسي في «مجمع الغرائب» على من قال الإغلاق الغضب وغلظه في ذلك وقال: إن طلاق الناس غالباً إنما هو في حال الغضب. وقال ابن المرباط: الإغلاق حرج النفس، وليس كل من وقع له فارق عقله، ولو جاز عدم وقوع طلاق الغضبان لكان لكل أحد أن يقول فيما جناه: كنت غضباناً اه. وأراد بذلك الرد على من ذهب إلى أن الطلاق في الغضب لا يقع، وهو مروى عن بعض متأخري الحنابلة ولم يوجد عن أحد من متقدميهم إلا ما أشار إليه أبو داود، وأما قوله في «المطالع» الإغلاق الإكراه وهو من أغلقت الباب، وقيل الغضب وإليه ذهب أهل العراق، فليس بمعروف عن الحنفية، وعرف بعله الاختلاف المطلق لإطلاق أهل العراق على الخفية، وإذا أطلقه

الفقيه الشافعي فمراده مقابل المرافعة منهم . ثم قال : وقيل معناه النهي عن إيقاع الطلاق البدعي مطلقا ، والمراد النفي عن فعله لا النفي لحكمه ، كأنه يقول بل يطلق للسنة كما أمره الله . وقول البخاري « والكراهة » هو في النسخ بضم الكاف وسكون الراء ، وفي عطفه على الإغلاق نظر ، إلا إن كان يذهب إلى أن الإغلاق الغضب ، ويحتمل أن يكون قبل الكاف ميم لأنه عطف عليه السكران فيكون التقدير باب حكم الطلاق في الإغلاق وحكم المكره والسكران والمجنون الخ . وقد اختلف السلف في طلاق المكره ، فروى ابن أبي شيبة وغيره عن إبراهيم النخعي أنه يقع ، قال لأنه شيء افتدى به نفسه ، وبه قال أهل الرأي ، وعن إبراهيم النخعي تفصيل آخر إن وري المكره لم يقع وإلا وقع ، وقال الشعبي : إن أكرهه للصوص وقع وإن أكرهه السلطان فلا أخرجه ابن أبي شيبة ، ووجهه بأن اللصوص من شأنهم أن يقتلوا من يخالفهم غالبا بخلاف السلطان . وذهب الجمهور إلى عدم اعتبار ما يقع فيه ، واحتج عطاء بآية النحل ﴿ إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ﴾ قال عطاء : الشرك أعظم من الطلاق ، أخرجه سعيد بن منصور بسند صحيح ، وقرره الشافعي بأن الله لما وضع الكفر عن تلفظ به حال الإكراه وأسقط عنه أحكام الكفر فكذلك يسقط عن المكره ما دون الكفر لأن الأعظم إذا سقط سقط لما هو دونه بطريق الأولى ، وإلى هذه النكتة أشار البخاري بعطف الشرك على الطلاق في الترجمة . وأما قوله « والسكران » فسيأتي ذكر حكمه في الكلام على أثر عثمان في هذا الباب ، وقد يأتي السكران في كلامه وفعله بما لا يأتي به وهو صاحب لقوله تعالى ﴿ حتى تعلموا ما تقولون ﴾ فإن فيها دلالة على أن من علم ما يقول لا يكون سكرانا ، وأما المجنون فسيأتي في أثر على مع عمر ، وقوله « وأمرهما » فمعناه هل حكمهما واحد أو يختلف ؟ وقوله « والغلط والنسيان في الطلاق والشرك وغيره » أي إذا وقع من المكلف ما يقتضي الشرك غلطا أو نسيانا هل يحكم عليه به وإذا كان لا يحكم عليه به فليكن الطلاق كذلك ، وقوله « وغيره » أي وغير الشرك مما هو دونه ، وذكر شيخنا ابن الملقن أنه في بعض النسخ « والشك » بدل الشرك ، قال : وهو الصواب ، وتبعه الزركشي لكن قال : وهو أليق ، وكأن مناسبة لفظ الشرك خفيت عليهما ، ولم أره في شيء من النسخ التي وقفت عليها بلفظ الشك ، فإن ثبتت فتكون معطوبة على النسيان لا على الطلاق . ثم رأيت سلف شيخنا وهو قول ابن بطال وقع في كثير من النسخ « والنسيان في الطلاق والشرك » وهو خطأ والصواب « والشك » مكان الشرك اهـ ، ففهم شيخنا من قوله في كثير من النسخ أن في بعضها بلفظ الشك فيجزم بذلك . واختلف السلف في طلاق الناسي فكان الحسن يراه كالعمد إلا إن اشترط فقال إلا أن أنسى أخرجه ابن أبي شيبة ، وأخرج ابن أبي شيبة أيضا عن عطاء أنه كان لا يراه شيئا ويحتج بالحديث المرفوع الآتي كما سأقرره بعد وهو قول الجمهور ، وكذلك اختلف في طلاق المخطئ فذهب الجمهور إلى أنه لا يقع ، وعن الحنفية ممن أراد أن يقول لامرأته شيئا فسبقه لسانه فقال أنت طالق يلزمه الطلاق ، وأشار البخاري بقوله « الغلط والنسيان » إلى الحديث الوارد عن ابن عباس مرفوعا « إن الله تجاوز عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » فإنه سوى بين الثلاثة في التجاوز ، فمن حمل التجاوز على رفع الإثم خاصة دون الوقوع في الإكراه لزم أن يقول مثل ذلك في النسيان ، والحديث قد أخرجه ابن ماجه وصححه ابن حبان . واختلف أيضا في طلاق المشرك فجاء عن الحسن وقتادة وربيعة أنه لا يقع ، ونسب إلى مالك وداد . وذهب الجمهور إلى أنه يقع كما يصح نكاحه وعتقه وغير ذلك من أحكامه .

قوله (وتلا الشعبي : لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا) رويناه موصولا في « فوائد هناد بن السري الصغير » من رواية سليم مولى الشعبي عنه بمعناه .

قوله (وما لا يجوز من إقرار الموسوس) بمهملتين والواو الأولى مفتوحة والثانية مكسورة .

قوله (وقال النبي صلى الله عليه وسلم للذي أقر على نفسه : أهلك جنون) ؟ هو طرف من حديث ذكره المصنف في هذا الباب بلفظ « هل بك جنون » وأورده في الحدود ، ويأتي شرحه هناك مستوفى إن شاء الله تعالى .

ووقع في بعض طرقه ذكر السكر .

قوله (وقال علي : بقر حمزة خواصر شارقي) الحديث هو طرف من الحديث الطويل في قصة الشارفين وقد تقدم شرحه مستوفى في غزوة بدر من كتاب المغازي . و « بقر » بفتح الموحدة وتخفيف القاف أى شق ، والخواصر بمعجمة ثم مهملة جمع خاصرة ، وقوله في آخره « إنه ثمل » بفتح المثناة وكسر الميم بعدها لام أى سكران ، وهو من أقوى أدلة من لم يؤاخذ السكران بما يقع منه في حال سكره من طلاق وغيره ، واعترض المهلب بأن الخمر حيثئذ كانت مباحة ، قال : فبذلك سقط عنه حكم ما نطق به في تلك الحال ، قال : وبسبب هذه القصة كان تحريم الخمر اهـ . وفيما قاله نظر ، أما أولا فإن الاحتجاج من هذه القصة إنما هو بعدم مؤاخذة السكران بما يصدر منه ، ولا يفترق الحال بين أن يكون الشرب مباحا أو لا ، وأما ثانيا فمدعواه أن تحريم الخمر كان بسبب قصة الشارفين ليس بصحيح ، فإن قصة الشارفين كانت قبل أحد اتفاقا لأن حمزة استشهد بأحد وكان ذلك بين بدر وأحد عند تزويج علي بفاطمة وقد ثبت في الصحيح أن جماعة اصطبحو الخمر يوم أحد واستشهدوا ذلك اليوم ، فكان تحريم الخمر بعد أحد لهذا الحديث الصحيح .

قوله (وقال عثمان : ليس مجنون ولا لسكران طلاق) وصله ابن أبي شيبة عن شيبان ، ورويناه في الجزء الرابع من « تاريخ أبي زرعة الدمشقي » عن آدم بن أبي إياس كلاهما عن ابن أبي ذئب عن الزهري قال « قال رجل لعمر بن عبد العزيز : طلقت امرأتي وأنا سكران ، فكان رأى عمر بن عبد العزيز مع رأينا أن يجلدته ويفرق بينه وبين امرأته ، حتي حدثه أبان بن عثمان بن عفان عن أبيه أنه قال : ليس على المجنون ولا على السكران طلاق ، قال عمر : تأمروني وهذا يحدثني عن عثمان ؟ فجلده ، ورد إليه امرأته » وذكر البخاري أثر عثمان ثم ابن عباس استظهرا لما دل عليه حديث علي في قصة حمزة ، وذهب إلى عدم وقوع طلاق السكران أيضا أبو الشعثاء وعطاء وطاوس وعكرمة والقاسم وعمر بن عبد العزيز ، ذكره ابن أبي شيبة عنهم بأسانيد صحيحة ، وبه قال ربيعة والليث وإسحق والمزني ، واختاره الطحاوي واحتج بأنهم أجمعوا على أن طلاق المعتوه لا يقع قال : والسكران معتوه بسكره . وقال بوقوعه طائفة من التابعين كسعيد بن المسيب والحسن وإبراهيم والزهري والشعبي ، وبه قال الأوزاعي والثوري ومالك وأبو حنيفة ، وعن الشافعي قولان : المصحح منهما وقوعه ، والخلاف عند الحنابلة لكن الترجيح بالعكس ، وقال ابن المرباط : إذا تيقنا ذهاب عقل السكران لم يلزمه طلاق ، وإلا لزمه . وقد جعل الله حد السكر الذي تبطل به الصلاة أن لا يعلم ما يقول ، وهذا التفصيل لا يأباه من يقول بعدم طلاقه ، وإنما استدل من قال بوقوعه مطلقا بأنه عاص يفعله لم يزل عنه الخطاب بذلك ، ولا الإثم لأنه يؤمر بقضاء الصلوات وغيرها مما وجب عليه قبل وقوعه في السكر أو فيه ، وأجاب الطحاوي بأنه لا تختلف أحكام فاقده العقل بين أن يكون ذهاب عقله بسبب من جهته أو من جهة غيره ، إذ لا فرق بين من عجز عن القيام في الصلاة بسبب من قبل الله أو من قبل نفسه كمن كسر رجل نفسه فإنه يسقط عنه فرض القيام ، وتعقب بأن القيام انتقل إلى بدل وهو القعود فافترقا . وأجاب ابن المنذر عن الاحتجاج بقضاء الصلوات بأن النائم يجب عليه قضاء الصلاة ولا يقع طلاقه فافترقا . وقال ابن بطلال : الأصل في السكران العقل ، والسكر شيء طرأ على عقله ، فمهما وقع منه من كلام مفهوم فهو محمول على الأصل حتي يثبت ذهاب عقله .

قوله (وقال ابن عباس : طلاق السكران والمستكره ليس بجائز) وصله ابن أبي شيبة وسعيد بن منصور جميعا عن هشيم عن عبد الله بن طلحة الخزاعي عن أبي يزيد المزني عن عكرمة عن ابن عباس قال « ليس لسكران ولا لمضطهد طلاق » المضطهد : بضاد معجمة مساكنة ثم طاء مهملة مفتوحة ثم هاء ثم مهملة هو المغلوب المقهور ، وقوله « ليس بجائز » أى بواقع ، إذ لا عقل للسكران المغلوب على عقله ولا اختيار للمستكره . **قوله (وقال عقبة بن عامر : لا يجوز طلاق الموسوس)** أى لا يقع ، لأن الوسوسة حديث النفس ، ولا مؤاخذة بما يقع في النفس كما سيأتي .

قوله (وقال عطاء : إذا بدأ بالطلاق فله شرطه) تقدم مشروحا في « باب الشروط في الطلاق » وتقدم عن عطاء وسعيد بن المسيب والحسن ، وبينت من وصله عنهم ومن حالف في ذلك .

قوله (وقال نافع : طلق رجل امرأته البتة إن خرجت ، فقال ابن عمر : إن خرجت فقد بتت منه ، وإن لم تخرج فليس بشيء) أما قوله « البتة » فإنه بالنصب على المصدر ، قال الكرماني هنا قال النحاة : قطع همزة البتة بمعزل عن القياس اهـ ، وفي دعوى أنها تقال بالقطع نظر فإن ألف البتة ألف وصل قطعا ، والذي قاله أهل اللغة البتة القطع وهو تفسيرها بمرادفها لا أن المراد أنها تقال بالقطع ، وأما قوله « بتت » فبضم الموحدة وتبشديد المثناة المفتوحة على البناء للمجهول ، ومناسبة ذكر هذا هنا — وإن كانت المسائل المتعلقة بالبتة تقدمت — موافقة ابن عمر للجمهور في أن لا فرق في انشراح بين أن يتقدم أو يتأخر ، وبهذا تظهر مناسبة أثر عطاء وكذا ما بعد هذا . وقد أخرج سعيد بن منصور من وجه صحيح عن ابن عمر أنه قال « في الخلية والبتة ثلاث ثلاث » .

قوله (وقال الزهري فيمن قال إن لم أفعل كذا وكذا فامرأتي طالق ثلاثا : يسأل عما قال وعقد عليه قلبه حين حلف بتلك اليمين ، فإن سمي أجلا أراداه وعقد عليه قلبه حين حلف جعل ذلك في دينه وأمانته) أى يدين فيما بينه وبين الله تعالى ، أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري مختصرا ولفظه « في الرجلين يختلفان بالطلاق والعقاة على أمر يختلفان فيه ولم يقم على واحد منهما بينه » على قوله قال : يدينان ويحملان من ذلك ما تحملا . وعن معمر عن سمع الحسن مثله .

قوله (وقال إبراهيم : إن قال لا حاجة لي فيك نيته) أى إن قصد طلاقا طلقت وإلا فلا ، قال ابن أبي شيبة حدثنا حفص هو ابن غياث عن إسماعيل عن إبراهيم في رجل قال لامرأته لا حاجة لي فيك قال : نيته . وعن وكيع عن شعبة سألت الحكم وحامدا قالا : إن نوى طلاقا فواحدة ، وهو أحق بها .

قوله (وطلاق كل قوم بلسانهم) وصله ابن أبي شيبة قال « حدثنا إدريس قال حدثنا ابن أبي إدريس وجريز فالأول عن مطرف والثاني عن المغيرة كلاهما عن إبراهيم قال : طلاق العجمي بلسانه جائز » ومن طريق سعيد بن جبير قال « إذا طلق الرجل بالفارسية يلزمه » .

قوله (وقال قتادة : إذا قال إذا حملت فأنت طالق ثلاثا يغشاها عند كل طهر مرة ، فإن استبان حملها فقد بانث منه) وصله ابن أبي شيبة عن عبد الأعلى عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة مثله لكن قال « عتد كل طهر مرة ثم يمسك حتى تطهر » وذكر بقيته نحوه ، ومن طريق أشعث عن الحسن « يغشاها إذا طهرت من الحيض ثم يمسك عنها إلى مثل ذلك » وقال ابن سيرين « يغشاها حتى تحمل » وبهذا قال الجمهور ، واختلقت الرواية عن مالك : ففي رواية ابن القاسم إن وطئها مرة بعد التعليق طلقت سواء استبان بها حملها أم لا ، وإن وطئها في الطهر الذي قال لها ذلك بعد الوطء طلقت مكابها . وتعقبه الطحاوي بالاتفاق على أن مثل ذلك إذا وقع في تعيق العتق لا يقع إلا إذا وجد الشرط ، قال : فكذلك الطلاق فليكن .

قوله (وقال الحسن : إذا قال الحقني بأهلك نيته) وصله عبد الرزاق بلفظ « هو مانوى » وأخرجه ابن أبي شيبة من وجه آخر عن الحسن « في رجل قال لامرأته أخرجني استبرئي ، اذهبي لا حاجة لي فيك هي تطليقة إن نوى الطلاق » .

قوله (وقال ابن عباس : الطلاق عن وطء ، والعقاق ما أريد به وجه الله) أى أنه لا ينبغي للرجل أن يطلق امرأته إلا عند الحاجة كالنشوز ، بخلاف العتق فإنه مطلوب دائما ، والوطء بفتحيتين الحاجة ، قال أهل اللغة : ولا يبنى منها فعل .

قوله (وقال الزهري : إن قال ما أنت بامرأتي نيته ، وإن نوى طلاقا فهو ما نوى) وصله ابن أبي شيبة

عن عبد الأعلى عن معمر عن الزهري « في رجل قال لامرأته لست لي بامرأة قال : هو ما نوى » ومن طريق قتادة « إذا واجهها به وأراد الطلاق فهي واحدة » وعن إبراهيم « إن كرر ذلك مراراً ما أراه أراد إلا الطلاق » وعن قتادة « إن أراد طلاقاً طلقت » وتوقف سعيد بن المسيب ، وقال الليث « هي كذبة » وقال أبو يوسف ومحمد « لا يقع بذلك طلاق » .

قوله (وقال علي : ألم تعلم أن القلم رفع عن ثلاثة عن المجنون حتى يفيق ، وعن الصبي حتى يدرك ، وعن النائم حتى يستيقظ) وصله البيهقي في « الجعديات » عن علي بن الجعد عن شعبة عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس « أن عمر أتى بمجنونة قد زنت وهي حبلى ، فأراد أن يرحمها فقال له علي : أما بلغك أن القلم قد وضع عن ثلاثة » فذكره ، وتابعه ابن نمير ووكيع وغير واحد عن الأعمش ، ورواه جرير بن حازم عن الأعمش فصرح فيه بالرفع أخرجه أبو داود وابن حبان من طريقه ، وأخرجه النسائي من وجهين آخرين عن أبي ظبيان مرفوعاً وموقوفاً لكن لم يذكر فيهما ابن عباس ، جعله عن أبي ظبيان عن علي ورجح الموقوف على المرفوع ، وأخذ بمقتضى هذا الحديث الجمهور ، لكن اختلفوا في إيقاع طلاق الصبي ، فعن ابن المسيب والحسن يلزمه إذا عقل وميز ، وحده عند أحمد أن يطبق الصيام ويحصى الصلاة ، وعند عطاء إذا بلغ اثنتي عشرة سنة ، وعن مالك رواية إذا ناهز الاحتلام .

قوله (وقال علي : وكل طلاق جائز إلا طلاق المعتوه) وصله البيهقي في « الجعديات » عن علي بن الجعد عن شعبة عن الأعمش عن إبراهيم النخعي عن عابس بن ربيعة « أن علياً قال : كل طلاق جائز إلا طلاق المعتوه » وهكذا أخرجه سعيد بن منصور عن جماعة من أصحاب الأعمش عنه صرح في بعضها بسماع عابس ابن ربيعة من علي ، وقد ورد فيه حديث مرفوع أخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة مثل قول علي وزاد في آخره « المغلوب على عقله » وهو من رواية عطاء بن عجلان وهو ضعيف جداً . والمراد بالمعتوه — وهو بفتح الميم وسكون المهملة وضم المثناة وسكون الواو بعدها هاء — الناقص العقل ، فيدخل فيه الطفل والمجنون والسكران ؛ والجمهور على عدم اعتبار ما يصدر منه ، وفيه خلاف قديم ذكر ابن أبي شيبة من طريق نافع أن المخبر بن عبد الرحمن طلق امرأته وكان معتوها فأمرها ابن عمر بالعدة ، فقيل له : إنه معتوه ، فقال : إني لم أسمع الله استثنى للمعتوه طلاقاً ولا غيره . وذكر ابن أبي شيبة عن الشعبي وإبراهيم وغير واحد مثل قول علي .

قوله (حدثنا مسلم) هو ابن إبراهيم ، وهشام هو الدستوائي .

قوله (عن زارة) تقدم القول فيه في أوائل العتق ، وذكرت فيه بعض فوائده ، ويأتي بقيتها في كتاب الأيمان والنذور ، وقوله « ما حدثت به أنفسها » بالفتح على المفعولية ، وذكر المطرزي عن أهل اللغة أنهم يقولونه بالضم يريدون بغير اختيارها ، وقد أسند الإسماعيلي عن عبد الرحمن بن مهدي قال ليس عند قتادة حديث أحسن من هذا ، وهذا الحديث حجة في أن الموسوس لا يقع طلاقه والمعتوه والمجنون أولى منه بذلك ، واحتج الطحاوي بهذا الحديث للجمهور فيمن قال لامرأته أنت طلاق ونوى في نفسه ثلاثاً أنه لا يقع إلا واحدة — خلافاً للشافعي ومن وافقه — قال : لأن الخبر دل على أنه لا يجوز وقوع الطلاق بنية لا لفظ معها ، وتعقب بأنه لفظ بالطلاق ونوى الفرق التامة فهي نية صاحبها لفظ ؛ واحتج به أيضاً لمن قال فيمن قال لامرأته يافلانة ونوى بذلك طلاقها أنها لا تطلق ، خلافاً لما لك وغيره ، لأن الطلاق لا يقع بالنية دون اللفظ ولم يأت بصيغة لا صريحة ولا كناية ، واستدل به على أن من كتب الطلاق طلقت امرأته لأنه عزم بقلبه وعمل بكتابته وهو قول الجمهور ، وشرط مالك فيه الإشهاد على ذلك ، واحتج من قال : إذا طلق في نفسه طلقت — وهو مروى عن ابن سيرين والزهري — وعن مالك رواية ذكرها أشهب عنه وقواها ابن العربي ، بأن من اعتقد الكفر بقلبه كفر ومن أصر على المعصية أثم ،

وكذلك من رأى بعمله وأعجب ، وكذا من قذف مسلماً بقلبه ، وكل ذلك من أعمال القلب دون اللسان . وأجيب بأن العفو عن حديث النفس من فضائل هذه الأمة ، والمصر على الكفر ليس منهم ، وبأن المصر على المعصية الآثم من تقدم له عمل المعصية لا من لم يعمل معصية قط ، وأما الرياء والعجب وغير ذلك فكله متعلق بالأعمال . واحتج الخطابي بالإجماع على أن من عزم على الظهار لا يصير مظاهراً قال : وكذلك الطلاق ، وكذا لو حدث نفسه بالقذف لم يكن قاذفاً ، ولو كان حديث النفس يؤثر لأبطل الصلاة ، وقد دل الحديث الصحيح على أن ترك الحديث مندوب فلو وقع لم تبطل ، وتقدم البحث في الصلاة في ذلك في قول عمر «إني لأجهز جيشي وأنا في الصلاة» الحديث الثاني حديث جابر في قصة الذي أقر بالزنا فرجم ، ذكرها من طريق يونس عن الزهري عن أبي سلمة عن جابر ، ويأتى شرحه مستوفى في كتاب الحدود ، والمراد منه ما أشار إليه في الترجمة من قوله «هل بك جنون» فإن مقتضاه أنه لو كان مجنوناً لم يعمل بإقراره ، ومعنى الاستفهام هل كان بك جنون أو هل تحن تارة وتفتق تارة ؟ وذلك أنه كان حين المخاطبة مفيقاً . ويحتمل أن يكون وجه له الخطاب والمراد استفهام من حضر ممن يعرف حاله ، وسيأتى بسط ذلك إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث حديث أبي هريرة في القصة المذكورة ، أوردها من طريق شعيب عن الزهري عن أبي سلمة وسعيد بن المسيب جميعاً عن أبي هريرة ، وسيأتى شرحها أيضاً في الحدود ، وقوله في هذه الرواية «أن الآخر قد زنى» بفتح الهمزة وكسر الخاء المعجمة أى المتأخر عن السعادة وقيل معناه الأرذل .

قوله (وقال قتادة إذا طلق في نفسه فليس بشيء) وصله عبد الرزاق عن معمر عن قتادة والحسن قالا : من طلق سرا في نفسه فليس طلاقه ذلك بشيء ، وهذا قول الجمهور وخالفهم ابن سيرين وابن شهاب فقلا تطلق ، وهي رواية عن مالك .

(تنبيه) : وقع هذا الأثر عن قتادة في رواية النسفي عقب حديث قتادة المرفوع المذكور هنا بعد ، فلما إنساه من طريق قتادة عن زرارة عن أبي هريرة فذكر الحديث المرفوع قال بعده «قال قتادة» فذكره . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : الحديث الأول .

قوله (وعن الزهري قال فأخبرني من سمع جابر بن عبد الله) هو معطوف على قوله «شعيب عن الزهري الخ» وقد تقدم من رواية يونس عن الزهري عن أبي سلمة فيحتمل أن يكون أبهم لما حدث به شعيباً ، ويحتمل أن يكون هذا القدر عنده عن غير أبي سلمة فأدرج في رواية يونس عنه ، وقوله في هذه الزيادة «أذلقته» بذيال معجمة وقاف أى أصابته بجدها ، وقوله «جمز» بفتح الجيم والميم وبزى أى أسرع هارباً

باب الخلع وكيف الطلاق فيه؟

وقوله : ﴿وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا﴾ الآية

وأجاز عمر الخلع دون السلطان . وأجاز عثمان الخلع دون عقاص رأسها . وقال طاوس : إلا أن يخافا أن لا يُقيما حدود الله فيما افترض لكل واحدٍ منهما على صاحبه في العشرة والصُّحبة ، ولم يقل قول السفهاء لا يحل حتى تقول : لا أغتسل لك من جنابة .

٥٠٨٠ - حدثنا أزهري بن جميل قال نا عبد الوهاب الثقفي قال نا خالد عن عكرمة عن ابن عباس : أن امرأة ثابت بن قيس أتت النبي صلى الله عليه فقالت : يا رسول الله ، ثابت بن قيس ما أعتب عليه في خلق ولا دين ، ولكنني أكره الكفر في الإسلام . قال رسول الله صلى الله عليه : «أتردين عليه حديثه؟» قالت : نعم . [٥٢٧٣]

قال رسول الله صلى الله عليه : «اقبل الحديقة وطلقها تطليقة». قال أبو عبد الله : لا يتابع فيه عن ابن عباس .
[الحديث ٥٢٧٣ - أطرافه في : ٥٢٧٤ ، ٥٢٧٥ ، ٥٢٧٦ ، ٥٢٧٧].

٥٠٨١ - حدثنا إسحاق الواسطي قال نا خالد عن خالد عن عكرمة : أن أخت عبد الله بن أبي . بهذا .
وقال : «تردّين حديثه ؟» قالت : نعم . فردّتها ، وأمره يطلقها . وقال إبراهيم ابن طهمان عن خالد عن
عكرمة عن النبي صلى الله عليه : «وطلقها» . [٥٢٧٣]

٥٠٨٢ - وعن أيوب بن أبي تميمة عن عكرمة عن ابن عباس أنه قال : جاءت امرأة ثابت بن قيس إلى
رسول الله صلى الله عليه فقالت : يا رسول الله ، إنني لا أعتب على ثابت في دين ولا خلق ، ولكن لا أطيقه .
فقال رسول الله صلى الله عليه : «فتردّين عليه حديثه ؟» قالت : نعم . [٥٢٧٥]

٥٠٨٣ - حدثنا محمد بن عبد الله بن المبارك المخرمي قال نا فراد أبو نوح قال نا جرير بن حازم عن
أيوب عن عكرمة عن ابن عباس قال : جاءت امرأة ثابت بن قيس بن شماس إلى رسول الله صلى الله عليه
فقالت : يا رسول الله ، ما أنقم على ثابت في دين ولا خلق ، إلا أنني أخاف الكفر ، فقال رسول الله صلى الله
عليه : «تردّين عليه حديثه ؟» فقالت : نعم . فردّدت عليه ، وأمره ففارقها . [٥٢٧٦]

٥٠٨٤ - حدثنا سليمان بن حرب عن حماد قال نا أيوب عن عكرمة «أن جميلة» . [٥٢٧٧]

قوله (باب الخلع) بضم المعجمة وسكون اللام ، وهو في اللغة فراق الزوجة على مال ، مأخوذ من خلع
الثوب لأن المرأة لباس الرجل معنى ، وضم مصدره تفرقة بين الحسى والمعنوى . وذكر أبو بكر بن دريد في أماليه
أنه أول خلع كان في الدنيا أن عامر بن الظرب — بفتح المعجمة وكسر الراء ثم موحدة — زوج ابنته من ابن أخيه
عامر بن الحارث بن الظرب ، فلما دخلت عليه نفرت منه ، فشكا إلى أبيها فقال : لا أجمع عليك فراق أهلكت
ومالك ، وقد خلعتها منث بما أعطيتها ، قال فزعم العلماء أن هذا كان أول خلع في العرب اهـ . وأما أول خلع في
الإسلام فسيأتي ذكره بعد قليل . ويسمى أيضا فدية وافتداء . وأجمع العلماء على مشروعيته إلا بكر بن عبد الله
الزنى التابعي المشهور فإنه قال : لا يحل للرجل أن يأخذ من امرأته في مقابل فراقها شيئا لقوله تعالى ﴿ فلا تأخذوا
منه شيئا ﴾ ، فأوردوا عليه ﴿ فلا جناح عليهما فيما افتدت به ﴾ فادعى نسخها بآية النساء . أخرجه ابن أبي
شيبه وغيره عنه ، وتعقب مع شذوذه بقوله تعالى في النساء أيضا ﴿ فإن طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه ﴾
ويقوله فيها ﴿ فلا جناح عليهما أن يصالحا ﴾ الآية ، وبالحديث وكأنه لم يثبت عنده أو لم يبلغه ، وانعقد الإجماع
بعده على اعتباره وأن آية النساء مخصوصة بآية البقرة وبايتي النساء الأخريتين ، وضابطه شرعا فراق الرجل زوجته
ببذل قابل للعوض يحصل للجهة الزوج . وهو مكروه إلا في حال مخافة أن لا يقيما — أو واحد منهما — ما أمر
به ، وقد ينشأ ذلك عن كراهة العشرة إما لسوء خلق أو خلق ، وكذا ترفع الكراهة إذا احتاجا إليه خشية حث
يقول الى البيهقي الكبرى .

قوله (وكيف الطلاق فيه) أى هل يقع الطلاق بمجرد أو لا يقع حتى يذكر الطلاق إما باللفظ وإما
بالنية ، وللعلماء فيما إذا وقع الخلع مجردا عن الطلاق لفظا ونية ثلاثة آراء وهى أقوال للشافعى : أحدها ما نص
عليه في أكثر كتبه الجديدة أن الخلع طلاق وهو قول الجمهور ، فإذا وقع بلفظ الخلع وما تصرف منه نقص
العدد ، وكذا إن وقع بغير لفظه مقرونا بنيته ، وقد نص الشافعى في «الإملاء» على أنه من صرائح الطلاق ،
وحجة الجمهور أنه لفظ لا يملكه إلا الزوج فكان طلاقا ، ولو كان فسحا لما جاز على غير الصداق كالأقالة ،
لكن الجمهور على جوازه بما قل وكثر فدل على أنه طلاق . والثاني وهو قول الشافعى في القديم ذكره في «أحكام
القرآن» من الجديد أنه فسخ وليس بطلاق ، وصح ذلك عن ابن عباس أخرجه عبد الرزاق ، وعن ابن الزبير ،

ما يقويه ، وقد استشكله إسماعيل القاضي بالاتفاق على أن من جعل أمر المرأة بيدها ونوى الطلاق فطلقت نفسها طلقت ، وتعقب بأن محل الخلاف ما إذا لم يقع لفظ طلاق ولا نية وإنما وقع لفظ الخلع صريحا أو ما قام مقامه من الألفاظ مع النية فإنه لا يكون فسخا تقع به الفرقة ولا يقع به طلاق ، واختلف الشافعية فيما إذا نوى بالخلع الطلاق وفرعنا على أنه فسخ هل يقع الطلاق أو لا ؟ ورجح الإمام عدم الوقوع ، واحتج بأنه صريح في بابه وجد نفاذا في محله فلا ينصرف بالنية إلى غيره ، وصرح أبو حامد والأكثر بوقوع الطلاق ، ونقله الخوارزمي عن نص القديم قال : هو فسخ لا ينقص عدد الطلاق إلا أن ينوي به الطلاق ، ويخشد فيما اختاره الإمام أن الطحاوي نقل الإجماع على أنه إذا نوى بالخلع الطلاق وقع الطلاق ، وأن محل الخلاف فيما إذا لم يصرح بالطلاق ولم ينو . والثالث إذا لم ينو الطلاق لا يقع به فرقة أصلا ونص عليه في « الأم » وقواه السبكي من المتأخرين ، وذكر محمد ابن نصر المروزي في « كتاب اختلاف العلماء » أنه آخر قول الشافعي .

قوله (وقوله عز وجل : ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئا إلا أن يخافا أن لا يقيما حدود الله) زاد غير أبي ذر « إلى قوله الظالمون » وعند النسفي بعد قوله يخافا « الآية » ويذكر ذلك يتيين تمام المراد وهو بقوله « فلا جناح عليهما فيما اقتدت به » وتمسك بالشرط من قوله « فإن خفتم » من منع الخلع إلا إذا حصل الشقاق من الزوجين معا ، وسأذكر في الكلام على أثر طاوس بيان ذلك .

قوله (وأجاز عمر الخلع دون السلطان) أي بغير إذنه ، وصله ابن أبي شيبة من طريق خيثمة بن عبد الرحمن قال « أتى بشر بن مروان في خلع كان بين رجل وامرأة فلم يجزه ، فقال له عبد الله بن شهاب الخولاني : قد أتى عمر في خلع فأجازه » وأشار المصنف إلى خلاف في ذلك أخرجه سعيد بن منصور « حدثنا هشيم أنبأنا يونس عن الحسن البصري قال : لا يجوز الخلع دون السلطان » وقال حماد بن زيد « عن يحيى بن عتيق عن محمد ابن سيرين : كانوا يقولون » فذكر مثله ، واختاره أبو عبيد واستدل بقوله تعالى ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَقِيْمَا حُدُودَ اللَّهِ ﴾ ويقول تعالى ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا ﴾ قال : فجعل الخوف لغير الزوجين ، ولم يقل فإن خافا ، وقوى ذلك بقراءة حمزة في آية الباب « إلا أن يخافا » بضم أوله على البناء للمجهول قال : والمراد الولاة ، ورده النحاس بأنه قول لا يساعده الإعراب ولا اللفظ ولا المعنى ، والطحاوي بأنه شاذ مخالف لما عليه الجهم الغفير ، ومن حيث النظر أن الطلاق جائز دون الحاكم فكذلك الخلع . ثم الذي ذهب إليه مبنى على أن وجود الشقاق شرط في الخلع والجمهور على خلافه وأجابوا عن الآية بأنها جرت على حكم الغالب ، وقد أنكر قتادة هذا على الحسن فأخرج سعيد بن أبي عروبة في « كتاب النكاح » عن قتادة عن الحسن فذكره ، قال قتادة : ما أخذ الحسن هذا إلا عن زياد ، يعني حيث كان أمير العراق لمعاوية : قلت : وزيادة ليس أهلا أن يقتدي به .

قوله (وأجاز عثمان الخلع دون عقاص رأسها) العقاص بكسر المهيمة وتخفيف القاف وآخره صاد مهملة جمع عقصة وهو ما يربط به شعر الرأس بعد جمعه ، وأثر عثمان هذا روينا موصولا في « أمالي أبي القاسم بن بشران » من طريق شريك عن عبد الله بن محمد بن عقيل « عن الربيع بنت معوذ قالت : اختلعت من زوجي بما دون عقاص رأسي فأجاز ذلك عثمان » وأخرجه البيهقي من طريق روح بن القاسم عن ابن عقيل مطولا وقال في آخره « فدفعت إليه كل شيء حتى أجفت الباب بيني وبينه » وهذا يدل على أن معنى « دون » سوى ، أي أجاز للرجل أن يأخذ من المرأة في الخلع ما سوى عقاص رأسها ، وقال سعيد بن منصور « حدثنا هشام عن مغيرة عن إبراهيم : كان يقال الخلع مادون عقاص رأسها » وعن سفيان « عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يأخذ من المختلعة حتى عقاصها » ومن طريق قبيصة بن ذؤيب « إذا خلعتها جاز أن يأخذ منها أكثر مما أعطاهما . ثم تلا : فلا جناح

عليهما فيما افتدت به » وسنده صحيح . ووجدت أثر عثمان بلفظ آخر أخرجه ابن سعد في ترجمة الربيع بنت معوذ من « طبقات النساء » قال أنبأنا يحيى بن عباد حدثنا فليح بن سليمان حدثني عبد الله بن محمد بن عقيل عن الربيع بنت معوذ قالت : كان بيني وبين ابن عمي كلام ، وكان زوجها ، قالت فقلت له : لك كل شيء وفارقني . قال : قد فعلت . فأخذ والله كل شيء حتى فراشي ، فجنث عثمان وهو محصور فقال : الشرط أملك ، خذ كل شيء حتى عقاص رأسها » قال ابن بطال ذهب الجمهور إلى أنه يجوز للرجل أن يأخذ في الخلع أكثر مما أعطاه ، وقال مالك : لم أر أحدا ممن يقتدى به بمنع ذلك . لكنه ليس من مكارم الأخلاق . وسيأتي ذكر حجة القائلين بعدم الزيادة في الكلام على حديث الباب .

قوله (وقال طاوس : إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله فيما افترض لكل واحد منهما على صاحبه في العشرة والصحة ، ولم يقل قول السفهاء لا يحل حتى تقول لا أغتسل لك من جنابة) هذا التعليق اختصره البخاري من أثر وصله عبد الرزاق قال « أنبأنا ابن جريج أخبرني ابن طاوس وقلت له : ما كان أبوك يقول في الفداء ؟ قال : كان يقول ما قال الله تعالى ﴿ إلا أن يخافا أن لا يقيما حدود الله ﴾ ولم يكن يقول قول السفهاء : لا يحل حتى تقول لا أغتسل لك من جنابة ، ولكنه يقول إلا أن يخافا أن لا يقيما حدود الله فيما افترض لكل واحد منهما على صاحبه في العشرة والصحة » . قال ابن التين : ظاهر سياق البخاري أن قوله « ولم يقل الخ » من كلامه ، ولكن قد نقل الكلام المذكور عن ابن جريج ، قال : ولا يبعد أن يكون ظهر له ما ظهر لابن جريج . قلت : وكأنه لم يقف على الأثر موصولا فتكلف ما قال ، والذي قال « ولم يقل » هو ابن طاوس ، والمحكى عنه النفى هو أبوه طاوس ، وأشار ابن طاوس بذلك إلى ما جاء عن غير طاوس وأن الفداء لا يجوز حتى تعصى المرأة الرجل فيما يرومه منها حتى تقول لا أغتسل لك من جنابة ، وهو منقول عن الشعبي وغيره ، أخرج سعيد بن منصور عن هشيم « أنبأنا إسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي أن امرأة قالت لزوجها : لا أطيع لك أمرا ولا أبر لك قسما ولا أغتسل لك من جنابة ، قال : إذا كرهته فليأخذ منها وليخل عنها » . وأخرج ابن أبي شيبة عن وكيع عن يزيد بن إبراهيم عن الحسن في قوله ﴿ إلا أن يخافا أن لا يقيما حدود الله ﴾ قال : ذلك في الخلع إذا قالت لا أغتسل لك من جنابة . ومن طريق حميد بن عبد الرحمن قال « يطيب الخلع إذا قالت لا أغتسل لك من جنابة . نحوه » ومن طريق على نحوه ولكن بسند واه ، والظاهر أن المنقول في ذلك عن الحسن وغيره ماهو إلا على سبيل المثال ولا يتعين شرطا في جواز الخلع ، والله أعلم . وقد جاء عن غير طاوس نحوه قوله ، فروى ابن أبي شيبة من طريق القاسم أنه سئل عن قوله تعالى ﴿ إلا أن يخافا أن لا يقيما حدود الله ﴾ قال فيما افترض عليهما في العشرة والصحة . ومن طريق هشام بن عروة عن أبيه أنه كان يقول : لا يحل له الفداء حتى يكون الفساد من قبلها ، ولم يكن بقول لا يحل له حتى تقول لا أبر لك قسما ولا أغتسل لك من جنابة .

قوله (حدثني أزهر بن جهميل) هو بصرى يكنى أبا محمد ، مات سنة إحدى وخمسين ومائتين ، ولم يخرج عنه البخاري في « الجامع » غير هذا الموضع ، وقد أخرجه النسائي أيضا عنه ، وذكر البخاري أنه لم يتابع على ذكر ابن عباس فيه كما سيأتي ، لكن جاء الحديث موصولا من طريق أخرى كما ذكره في الباب أيضا .

قوله (حدثنا خالد) هو ابن مهران الخداع .

قوله (إن امرأة ثابت بن قيس) أي ابن شماس بمعجمة ثم مهمة خطيب الأنصار ، تقدم ذكره في المناقب ، وأبهم في هذه الطريق اسم المرأة وفي الطرق التي بعدها ، وسميت في آخر الباب في طريق حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة مرسلًا جميلة ، ووقع في الرواية الثانية أن أخت عبد الله بن أبي يعنى كبير الخزرج ورأس النفاق الذي تقدم خبره في تفسير سورة براءة وفي تفسير سورة المنافقين ، فظاهره أنها جميلة بنت أبي ويؤيده أن في.

رواية قتادة عن عكرمة عن ابن عباس « أن جميلة بنت سلول جاءت » الحديث أخرجه ابن ماجه والبيهقي ، وسلول امرأة اختلف فيها هل هي أم أبي أو امرأته . ووقع في رواية النسائي والطبراني من حديث الربيع بنت معوذ أن ثابت بن قيس بن شماس ضرب امرأته فكسر يدها ، وهي جميلة بنت عبد الله بن أبي فأتى أخوها يشتكي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث ، وبذلك جزم ابن سعد في « الطبقات » فقال : جميلة بنت عبد الله بن أبي أسلمت وبايعت وكانت تحت حنظلة بن أبي عامر غسيل الملائكة فقتل عنها بأحد وهي حامل فولدت له عبد الله بن حنظلة فخلف عليها ثابت بن قيس فولدت له ابنه محمدا ثم اختلعت منه فتزوجها مالك بن الدخشم ثم خيب بن أساف ، ووقع في رواية حجاج بن محمد عن ابن جريج : أخبرني أبو الزبير أن ثابت بن قيس بن شماس كانت عنده زينب بنت عبد الله بن أبي بن سلول وكان أصدقها حديقة فكرهته ، الحديث أخرجه الدارقطني والبيهقي وسنده قوى مع إرساله ، ولا تنافي بينه وبين الذي قبله لاحتمال أن يكون لها اسمان أو أحدهما لقب ، وإن لم يؤخذ بهذا الجمع فالموصول أصح ، وقد اعتضد بقول أهل النسب أن اسمها جميلة ، وبه جزم الدمياطي وذكر أنها كانت أخت عبد الله بن عبد الله بن أبي شقيقة أمهما خولة بنت المنذر بن حرام . قال الدمياطي والذي وقع في البخاري من أنها بنت أبي وهم . قلت : ولا يليق إطلاق كونه وهما فإن الذي وقع فيه أخت عبد الله بن أبي وهي أخت عبد الله بلا شك ، لكن نسب أخوها في هذه الرواية إلى جده أبي كما نسبت هي في رواية قتادة إلى جدتها سلول ، فهذا يجمع بين المختلف من ذلك . وأما ابن الأثير وتبعه النووي فجزموا بأن قول من قال إنها بنت عبد الله بن أبي وهم وأن الصواب أنها أخت عبد الله بن أبي ، وليس كما قالوا بل الجمع أولى ، وجمع بعضهم باتحاد اسم المرأة وعمتها وأن ثابتا خالما للثنتين واحدة بعد أخرى ، ولا يخفى بعده ، ولا سيما مع اتحاد المخرج ، وقد كثرت نسبة الشخص إلى جده إذا كان مشهورا ، والأصل عدم التعدد حتى يثبت صريحا . وجاء في اسم امرأة ثابت بن قيس قولان آخران أحدهما أنها مريم المغالية أخرجه النسائي وابن ماجه من طريق محمد بن إسحاق « حدثني عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت عن الربيع بنت معوذ قالت اختلعت من زوجي » فذكرت قصة فيها « وإنما تبع عثمان في ذلك قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في مريم المغالية ، وكانت تحت ثابت بن قيس فاختلعت منه » وإسناده جيد ، قال البيهقي : اضطرب الحديث في تسمية امرأة ثابت ، ويمكن أن يكون الخلع تعدد من ثابت انتهى . وتسميتها مريم يمكن رده للأول لأن المغالية وهي بفتح الميم وتخفيف الغين المعجمة نسبة إلى مغالة وهي امرأة من الخزرج ولدت لعمر بن مالك بن النجار ولده عديا ، فبنو عدي بن النجار يعرفون كلهم ببني مغالة ، ومنهم عبد الله بن أبي وحسان بن ثابت وجماعة من الخزرج ، فإذا كان آل عبد الله بن أبي من بني مغالة فيكون الوهم وقع في اسمها ، أو يكون مريم إسما ثالثا ، أو بعضها لقب لها . والقول الثاني في اسمها أنها حبيبة بنت سهل أخرجه مالك في « الموطأ » عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن عمرة بنت عبد الرحمن عن حبيبة بنت سهل أنها كانت تحت ثابت بن قيس بن شماس ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى الصبح فوجد حبيبة عند بابها في الغلس [قال] : من هذه ؟ قالت : أنا حبيبة بنت سهل . قال : ما شأنك ؟ قالت : لا أنا ولا ثابت بن قيس . لزوجهما » الحديث ، وأخرجه أصحاب السنن الثلاثة ، وصححه ابن خزيمة وابن حبان من هذا الوجه ، وأخرجه أبو داود من طريق عبد الله بن أبي بكر بن عمر بن حزم « عن عمرة عن عائشة أن حبيبة بنت سهل كانت عند ثابت » قال ابن عبد البر اختلف في امرأة ثابت بن قيس ، فذكر البصريون أنها جميلة بنت أبي وذكر المدنيون أنها حبيبة بنت سهل . قلت : والذي يظهر أنهما قصتان وقعتا لامرأتين لشهرة الخبيرين وصحة الطريقتين واختلاف السياقين ، بخلاف ما وقع من الاختلاف في تسمية جميلة ونسبها فإن سياق قصتها مقارب فأمكن رد الاختلاف فيه إلى الوفاق ، وسأبين اختلاف القصتين عند سياق ألفاظ قصة جميلة . وقد أخرج البزار من حديث عمر قال « أول مختلعة في الإسلام حبيبة بنت سهل كانت تحت ثابت بن قيس الحديث ، وهذا على

تقدير التعدد يقتضي أن ثابتاً تزوج حبيبة قبل جميلة ، ولو لم يكن في ثبوت ما ذكره البصريون إلا كون محمد بن ثابت بن قيس من جميلة لكان دليلاً على صحة تزوج ثابت بجميلة .

(تنبيه) : وقع لابن الجوزي في تنقيحه أنها سهلة بنت حبيب ، فما أظنه إلا مقلوباً ، والصواب حبيبة بنت سهل ، وقد ترجم لها ابن سعد في « الطبقات » فقال : بنت سهل بن ثعلبة بن الحارث ، وساق نسبها إلى مالك ابن النجار وأخرج حديثها عن حماد بن زيد عن يحيى بن سعيد قال « كانت حبيبة بنت سهل تحت ثابت بن قيس ، وكان في خلقه شدة » فذكر نحو حديث مالك وزاد في آخره « وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم هم أن يتزوجها ثم كره ذلك لغيرة الأنصار وكره أن يسوءهم في نسائهم .

قوله (أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ثابت بن قيس) في رواية إبراهيم بن طهمان عن أيوب وهي التي علقت هنا ووصلها الإسماعيلي « جاءت امرأة ثابت بن قيس بن شماس الأنصاري » ، وفي رواية سعيد عن قتادة عن عكرمة في هذه القصة « فقالت بأبي وأمي » أخرجه البيهقي .

قوله (ما أعتب عليه) بضم المثناة من فوق ، ويجوز كسرهما من العتاب يقال عتبت على فلان أعتب عتبا والاسم المعتبة ، والعتاب هو الخطاب بالإدلال ، وفي رواية بكسر العين بعدها تحتانية ساكنة من العيب وهي أليق بالمراد .

قوله (في خلق ولا دين) بضم الخاء المعجمة واللام ويجوز إسكانها ، أى لا أريد مفارقتها لسوء خلقه ولا لنقصان دينه ، زاد في رواية أيوب المذكورة « ولكنى لا أطيقه » وكذا فيه لم يذكر مميز عدم الطاقة ، وبينه الإسماعيلي في روايته ثم البيهقي بلفظ « لا أطيقه بغضا » وهذا ظاهره أنه لم يصنع بها شيئاً يقتضي الشكوى منه بسببه ، لكن تقدم من رواية النسائي أنه كسر يدها ، فيحمل على أنها أرادت أنه سىء الخلق ، لكنها ما تعيبه بذلك بل بشيء آخر . وكذا وقع في قصة حبيبة بنت سهل عند أبي داود أنه ضربها فكسر بعضها لكن لم تشكه واحدة منهما بسبب ذلك ، بل وقع التصريح بسبب آخر وهو أنه كان دميم الخلقة ، ففي حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عند ابن ماجه « كانت حبيبة بنت سهل عند ثابت بن قيس وكان رجلاً دميماً ، فقالت : والله لولا مخافة الله إذا دخل عليّ لبصقت في وجهه » وأخرج عبد الرزاق عن معمر قال « بلغني أنها قالت : يا رسول الله بى من الجمال ما ترى ، وثابت رجل دميم » وفي رواية معتمر بن سليمان عن فضيل عن أبي جرير عن عكرمة عن ابن عباس « أول خلع كان في الإسلام امرأة ثابت بن قيس ، أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله لا يجتمع رأسي ورأس ثابت أبداً ، إنني رفعت جانب الخباء فرأيت أنه أقبل في عدة ، فإذا هو أشدهم سواداً وأقصرهم قاماً وأقبحهم وجهاً . فقال : أتريدين عليه حديثه ؟ قالت : نعم ، وإن شاء زدته . ففرق بينهما » .

قوله (ولكنى أكره الكفر في الإسلام) أى أكره إن أقمت عنده أن أقع فيما يقتضي الكفر ، وانتفى أنها أرادت أن يحملها على الكفر ويأمرها به نفاقاً بقولها « لا أعتب عليه في دين » فتعين الحمل على ما قلناه . ورواية جرير بن حازم في أواخر الباب تؤيد ذلك حيث جاء فيها « إلا أنى أخاف الكفر » وكأنها أشارت إلى أنها قد تحملها شدة كراهتها له على إظهار الكفر لينفسخ نكاحها منه ، وهي كانت تعرف أن ذلك حرام لكن خشيت أن تحملها شدة بغضه على الوقوع فيه ، ويحتمل أن تريد بالكفر كفران العشير إذ هو تقصير المرأة في حق الزوج . وقال الطيبي : المعنى أخاف على نفسي في الإسلام ما ينافي حكمه من نشوز وفرك وغيره مما يتوقع من الشابة الجميلة المبغضة لزوجها إذا كان بالضد منها ، فأطلقت على ما ينافي مقتضى الإسلام الكفر . ويحتمل أن يكون في كلامها إضمار ، أى أكره لوازم الكفر من المعادة والشقاق والخصومة . ووقع في رواية إبراهيم بن طهمان « ولكنى لا أطيقه » وفي رواية المستمل « ولكن » وقد تقدم ما فيه .

قوله (أتردين) في رواية إبراهيم بن طهمان « فتردين » والفاء عاطفة على مقدر محذوف ، وفي رواية جرير بن حازم « تردين » وهي استفهام محذوف الأداة كما دلت عليه الرواية الأخرى .

قوله (حديقته) أى بستانه ، ووقع في حديث عمر أنه كان أصدقها الحديقة المذكورة ولفظه « وكان تزوجها على حديقة نخل » .

قوله (قالت نعم) زاد في حديث عمر « فقال ثابت أيطيب ذلك يارسول الله ؟ قال نعم » .

قوله (اقبل الحديقة وطلقها تطليقة) هو أمر إرشاد وإصلاح لا إيجاب ، ووقع في رواية جرير بن حازم « فردت عليه وأمره بفراقها » واستدل بهذا السياق على أن الخلع ليس بطلاق ، وفيه نظر فليس في الحديث ما يثبت ذلك ولا ما ينفيه ، فإن قوله « طلقها الخ » يحتمل أن يراد طلقها على ذلك فيكون طلاقا صريحا على عوض ، وليس البحث فيه إنما الاختلاف فيما إذا وقع لفظ الخلع أو ما كان في حكمه من غير تعرض لطلاق بصراحة ولا كناية هل يكون الخلع طلاقا وفسخا ؟ وكذلك ليس فيه التصريح بأن الخلع وقع قبل الطلاق أو بالعكس ، نعم في رواية خالد المرسل الثانية أحاديث الباب « فردتها وأمره فطلقها » وليس صريحا في تقديم العطية على الأمر بالطلاق ، بل يحتمل أيضا أن يكون المراد إن أعطتك طلقها ، وليس فيه أيضا التصريح بوقوع صيغة الخلع ، ووقع في مرسل أبي الزبير عند الدارقطني « فأخذها له وخلق سبيلها » وفي حديث حبيبة بنت سهل « فأخذها منها وجلس في أهلها » لكن معظم الروايات في الباب تسميته خلعا ، ففي رواية عمرو بن مسلم عن عكرمة عن ابن عباس « أنها اختلعت من زوجها » أخرجه أبو داود والترمذى .

قوله (قال أبو عبد الله) هو البخاري .

قوله (لايتابع فيه عن ابن عباس) أى لا يتابع أزهر بن جميل على ذكر ابن عباس في هذا الحديث بل أرسله غيره ، ومراده بذلك خصوص طريق خالد الحذاء عن عكرمة ، ولهذا عقبه برواية خالد وهو ابن عبد الله الطحان عن خالد وهو الحذاء عن عكرمة مرسلًا ثم برواية إبراهيم بن طهمان عن خالد الحذاء مرسلًا وعن أيوب موصولا ، ورواية إبراهيم بن طهمان عن أيوب الموصولة وصلها الإسماعيلي .

قوله (حدثنا قراد) بضم القاف وتخفيف الراء وآخره دال مهملة وهو لقب واسمه عبد الرحمن بن غزوان بفتح المعجمة وسكون الزاى وأبو نوح كنيته ، وهو من كبار الحفاظ وثقوه ، ولكن خطئه في حديث واحد حدث به عن الليث خولف فيه ، وليس له في البخاري سوى هذا الموضع ، ووقع عنده في آخره « فردت عليه وأمره ففارقها » كذا فيه « فردت عليه » بحذف المفعول والمراد الحديقة التي وقع ذكرها . ووقع عند الإسماعيلي من هذا الوجه « فأمره أن يأخذ ما أعطاها ويخل سبيلها » .

قوله في هذه الرواية (لا أطيعه) تقدم بيانه وهو في جميع النسخ بالقاف ، وذكر الكرماني أن في بعضها « أطيعه » بالعين المهملة وهو تصحيف . ثم أشار البخاري إلى أنه اختلف على أيوب أيضا في وصل الخبر وإرساله فاتفق إبراهيم بن طهمان وجرير بن حازم على وصله ، وخالفهما حماد بن زيد فقال « عن أيوب عن عكرمة » مرسلًا . ويؤخذ من إخراج البخاري هذا الحديث في الصحيح فوائد : منها أن الأكثر إذا وصلوا وأرسل الأقل قدم الواصل ولو كان الذي أرسل أحفظ ، ولا يلزم منه أنه تقدم رواية الواصل على المرسل دائما . ومنها أن الراوي إذا لم يكن في الدرجة العليا من الضبط ووافقه من هو مثله اعتضد وقاومت الروايتان رواية الضابط المثقن . ومنها أن أحاديث الصحيح متفاوتة المرتبة إلى صحيح وأصح . وفي الحديث من الفوائد — غير ما تقدم — أن الشقاق إذا حصل من قبل المرأة فقط جاز الخلع والفدية ، ولا يتقيد ذلك بوجوده منهما جميعا ، وأن ذلك بشرع

إذا كرهت المرأة عشرة الرجل ولو لم يكرهها ولم ير منها ما يقتضي فراقها . وقال أبو قلابة ومحمد بن سيرين : لا يجوز له أخذ الفدية منها إلا أن يرى على بطنها رجلا ، أخرجه ابن أبي شيبة ، وكأنهما لم ييلفهما الحديث . واستدل ابن سيرين بظاهر قوله تعالى ﴿ إلا أن يأتين بفاحشة مبينة ﴾ وتعقب بأن آية البقرة فسرت المراد بذلك مع ما دل عليه الحديث . ثم ظهر لي قاله ابن سيرين توجيهه ، وهو تخصيصه بما إذا كان ذلك من قبل الرجل بأن يكرهها وهي لا تكرهه فيضاجرها لتفتدي منه . فوقع النهي عن ذلك إلا أن يراها على فاحشة ولا يجد بينة ولا يحب أن يفصحها فيجوز حينئذ أن يفتدي منها ويأخذ منها ما تراضيا عليه ويطلقها ، فليس في ذلك مخالفة للحديث لأن الحديث ورد فيما إذا كانت الكراهة من قبلها ، واختار ابن المنذر أنه لا يجوز حتى يقع الشقاق بينهما جميعا ، وإن وقع من أحدهما لا يندفع الإثم ، وهو قوى موافق لظاهر الآيتين ولا يخالف ما ورد فيه ، وبه قال طاوس والشعبي وجماعة من التابعين ، وأجاب الطبري وغيره عن ظاهر الآية بأن المرأة إذا لم تقم بحقوق الزوج التي أمرت بها كان ذلك منفرا للزوج عنها غالبا ومقتضيا لبغضه لها فنسبت الخافة إليهما لذلك ، وعن الحديث بأنه صلى الله عليه وسلم لم يستفسر ثابتا هل أنت كارهها كما كرهتك أم لا ؟ وفيه أن المرأة إذا سألت زوجها الطلاق على مال فطلقها وقع الطلاق . فإن لم يقع الطلاق صريحا ولا نوياء ففيه الخلاف المتقدم من قبل . واستدل لمن قال بأنه فسخ بما وقع في بعض طرق حديث الباب من الزيادة ، ففي رواية عمرو بن مسلم عن عكرمة عن ابن عباس عند أبي داود والترمذي في قصة امرأة ثابت بن قيس « فأمرها أن تعتد بحيضة » وعند أبي داود والنسائي وابن ماجه من حديث الربيع بنت معوذ « أن عثان أمرها أن تعتد بحيضة » قال « وتبع عثان في ذلك قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرأة ثابت بن قيس » وفي رواية للنسائي والطبري من حديث الربيع بنت معوذ « أن ثابت بن قيس ضرب امرأته — فذكر نحو حديث الباب وقال في آخره — خذ الذي لها وخل سبيلها ، قال : نعم ، فأمرها أن تبرص حيضة وتلحق بأهلها » قال الخطابي في هذا أقوى دليل لمن قال أن الخلع فسخ وليس بطلاق ، إذ لو طلاقا لم تكتف بحيضة للعدة اهـ . وقد قال الإمام أحمد إن الخلع فسخ . وقال في رواية : وإنها لا تحل لغفر زوجها حتى يمضي ثلاثة أفرأ . فلم يكن عنده بين كونه فسخا وبين النقص من العدة تلازم ، واستدل به على أن الفدية لا تكون إلا بما أعطى الرجل المرأة عينا أو قدرها لقوله صلى الله عليه وسلم « أتردين عليه حديقته » وقد وقع في رواية سعيد عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس في آخر حديث الباب عند ابن ماجه والبيهقي « فأمره أن يأخذ منها ولا يرداد » وفي رواية عبد الوهاب بن عطاء عن سعيد قال أيوب لا أحفظ « ولا تردد » ورواه ابن جريج عن عطاء مرسلا ففي رواية ابن المبارك وعبد الوهاب عنه « أما الزيادة فلا » ، زاد ابن المبارك عن مالك وفي رواية الثوري « وكره أن يأخذ منها أكثر مما أعطى » ذكر ذلك كله البيهقي ، قال ووصله الوليد بن مسلم عن ابن جريج بذكر ابن عباس فيه أخرجه أبو الشيخ قال : وهو غير محفوظ ، يعنى الصواب إرساله . وفي مرسل أبي الزبير عند الدارقطني والبيهقي « أتردين عليه حديقته التي أعطاك ؟ قالت ، نعم وزيادة ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : أما الزيادة فلا ، ولكن حديقته ، قالت نعم . فأخذ ماله وخل سبيلها » ورجال إسناده ثقات . وقد وقع في بعض طرقه سمعه أبو الزبير من غير واحد فإن كان فيهم صحابي فهو صحيح وإلا فيعتضد بما سبق ، لكن ليس فيه دلالة على الشرط ، فقد يكون ذلك وقع على سبيل الإشارة وفقا بها . وأخرج عبد الرزاق عن علي « لا يأخذ منها فوق ما أعطها » وعن طاوس وعطاء والزهرى مثله ، وهو قول أبي حنيفة وأحمد وإسحق ، وأخرج إسماعيل بن إسحق عن ميمون بن مهران « من أخذ أكثر مما أعطى لم يسرح بإحسان » ومقابل هذا ما أخرج عبد الرزاق بسند صحيح عن سعيد بن المسيب قال « ما أحب أن يأخذ منها ما أعطها ليدع لها شيئا » وقال مالك لم أزل أسمع أن الفدية تجوز بالصداق وبأكثر منه لقوله تعالى ﴿ فلا جناح عليهما فيما افتدت به ﴾ ولحديث حبيبة بنت سهل ، فإذا كان النشوز من قبلها حل للزوج ما أخذ منها برضاها ، وإن كان من قبله لم يحل له ويرد عليها إن أخذ وتمضي

الفرقة . وقال الشافعي : إذا كانت غير مؤدية لحقه كارهة له حل له أن يأخذ ، فإنه يجوز أن يأخذ منها ما طابت به نفسا بغير سبب فيالسبب أولى . وقال إسماعيل القاضي : ادعى بعضهم أن المراد بقوله تعالى ﴿ فيما افلذت به ﴾ أى بالصداق وهو مردود لأنه لم يقيد في الآية بذلك . وفيه أن الخلع جائز في الحيض لأنه صلى الله عليه وسلم لم يستفصلها أحائض هي أم لا ؟ لكن يجوز أن يكون ترك ذلك لسبق العلم به أو كان قبل تقريره فلا دلالة فيه لمن يخصه من منع طلاق الحائض ، وهذا كله تفريع على أن الخلع طلاق . وفيه أن الأخبار الواردة في ترهيب المرأة من طلب طلاق زوجها محمولة على ما إذا لم يكن بسبب يقتضي ذلك لحديث ثوبان « أيا امرأة سألت زوجها الطلاق فحرام عليها رائحة الجنة » رواه أصحاب السنن وصححه ابن خزيمة وابن حبان ؛ ويدل على تخصيصه قوله في بعض طرقه « من غير ما بأس » ولحديث أبي هريرة « المنتزعات والمختلعات هن المناققات » أخرجه أحمد والنسائي ، وفي صحته نظر لأن الحسن عند الأكثر لم يسمع من أبي هريرة ، لكن وقع في رواية النسائي : قال الحسن لم أسمع من أبي هريرة غير هذا الحديث . وقد تأوله بعضهم على أنه أراد لم يسمع هذا إلا من حديث أبي هريرة ، وهو تكلف ، وما المانع أن يكون سمع هذا منه فقط وصار يرسل عنه غير ذلك فكون قصته في ذلك كقصته مع سمرة في حديث العقيقة كما يأتي في بابها إن شاء الله تعالى . وقد أخرجه سعيد بن منصور من وجه آخر عن الحسن مرسلًا لم يذكر فيه أبا هريرة . وفيه أن الصحابي إذا أفتى بخلاف ما روى أن المعتبر ما رواه لا مراه ، لأن ابن عباس روى قصة امرأة ثابت بن قيس الدالة على أن الخلع طلاق وكان يفتي بأن الخلع ليس بطلاق ، لكن ادعى ابن عبد البر شذوذ ذلك عن ابن عباس إذ لا يعرف له أحد نقل عنه أنه فسخ وليس بطلاق إلا طاوس ، وفيه نظر لأن طاوسا ثقة حافظ فقيه فلا يضره تفرد ، وقد تلقى العلماء ذلك بالقبول . ولا أعلم من ذكر الاختلاف في المسألة إلا وجزم أن ابن عباس كان يراه فسخا . نعم أخرج إسماعيل القاضي بسند صحيح عن ابن أبي نجيح « أن طاوسا لما قال إن الخلع ليس بطلاق أنكره عليه أهل مكة ، فاعنذر وقال : إنما قاله ابن عباس » قال إسماعيل : لا نعلم أحدا قاله غيره اهـ . ولكن الشأن في كون قصة ثابت ضريحة في كون الخلع طلاقا .

(تكميل) : نقل ابن عبد البر عن مالك أن المختلعة هي التي اختلعت من جميع ما لها ، وأن المفتدية التي اقتدت ببعض ما لها ، وأن المبارأة التي بارأت زوجها قبل الدخول . قال ابن عبد البر : وقد يستعمل بعض ذلك موضع بعض

باب الشقاق، وهل يُشير بالخلع عند الضرورة؟

وقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا ﴾ الآية

٥٠٨٥ - حدثنا أبو الوليد قال نا الليث عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة قال : سمعت النبي صلى الله عليه يقول : « إِنْ بَنِي الْمَغِيرَةِ اسْتَأْذَنُوا فِي أَنْ يَنْكِحَ عَلَيَّ ابْنَتَهُمْ ، فَلَا آذَنْ » . [٥٢٧٨]

قوله (باب الشقاق ، وهل يشير بالخلع عند الضرورة ؟ وقوله تعالى : وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا الآية) كذا لأبي ذر والنسفي ، ولكن وقع عنده « الضرر » وزاد غيرهما ﴿ فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها — إلى قوله — خيرا ﴾ قال ابن بطال : أجمع العلماء على أن الخاطب بقوله تعالى ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا ﴾ الحكام ، وأن المراد بقوله ﴿ إِنْ يريدا إصلاحا ﴾ الحكمان ، وأن الحكامين يكون أحدهما من جهة الرجل والآخر من جهة المرأة إلا أن لا يوجد من أهلها من يصلح فيجوز أن يكون من الأجانب ممن يصلح لذلك ، وأنهما إذا اختلفا لم ينفذ قولهما ، وإن اتفقا نفذ في الجمع بينهما من غير توكيل . واختلفوا فيما إذا اتفقا على الفرقة ، فقال مالك والأوزاعي وإسحق : ينفذ بغير توكيل ولا إذن من الزوجين ، وقال الكوفيون والشافعي وأحمد : يحتاجان إلى

الإذن ، فأما مالك ومن تابعه فألحقوه بالعنين والمولى فإن الحاكم يطلق عليهما فكذلك هذا ، وأيضا فلما كان المخاطب بذلك الحكام وأن الإرسال إليهم دل على أن بلوغ الغاية من الجمع أو التفريق إليهم ، وجرى الباقي على الأصل وهو أن الطلاق بيد الزوج فإن إذن في ذلك وإلا طلق عليه الحاكم . ثم ذكر طرفا من حديث المسور في خطبة على بنت أبي جهل وقد تقدمت الإشارة إليه في النكاح ، واعترضه ابن التين بأنه ليس فيه دلالة على ما ترجم به ، ونقل ابن بطل قبله عن المهلب قال : إنما حاول البخاري بإيراده أن يجعل قول النبي صلى الله عليه وسلم « فلا آذن » خلعا ولا يقوى ذلك لأنه قال في الخبر « إلا أن يريد ابن أبي طالب أن يطلق ابنتي » فدل على الطلاق ، فإن أراد أن يستدل بالطلاق على الخلع فهو ضعيف وإنما يؤخذ منه الحكم بقطع الذرائع . وقال ابن المنير في الحاشية : يمكن أن يؤخذ من كونه صلى الله عليه وسلم أشار بقوله « فلا آذن » إلى أن عليا يترك الخطبة ، فإذا ساغ جواز الإشارة بعدم النكاح التحق به جواز الإشارة بقطع النكاح . وقال الكرماني تؤخذ مطابقة الترجمة من كون فاطمة ماكانت ترضى بذلك ، فكان الشقاق بينها وبين علي متوقعا ، فأراد صلى الله عليه وسلم دفع وقوعه بمنع علي من ذلك بطريق الإيماء والإشارة ، وهي مناسبة جيدة ، ويؤخذ من الآية ومن الحديث العمل بسد الذرائع ، لأن الله تعالى أمر ببعثه الحكمين عند خوف الشقاق قبل وقوعه ، كذا قال المهلب ، ويحتمل أن يكون المراد بالخوف وجود علامات الشقاق المقتضى لاستمرار النكد وسوء المعاشرة

باب لا يكون بيع الأمة طلاقا

[٥٢٧٩] ٥٠٨٦ - حدثنا إسماعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت : كان في بريرة ثلاث سنن : إحدى السنن أنها أعتقت فخيرت في زوجها . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الولاء لمن أعتق » . ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه ففقر بلحم ، فقرب إليه خبز وأدم من آدم البيت ، فقال : « ألم أر البرمة فيها لحم ؟ » قالوا : بلى ، ولكن ذلك لحم تصدق به على بريرة وأنت لا تأكل الصدقة ، قال : « عليها صدقة ولنا هدية » .

قوله (باب لا يكون بيع الأمة طلاقا) في رواية المستملى « طلاقها » ثم أورد فيه قصة بريرة ، قال ابن التين : لم يأت في الباب بشيء مما يدل عليه التبويب ، لكن لو كانت عصمتها عليه باقية ما خيرت بعد عتقها ، لأن شراء عائشة كان العتق بإزائه ، وهذا الذي قاله عجيب ، أما أولا فإن الترجمة مطابقة فإن العتق إذا لم يستلزم الطلاق فالبيع بطريق الأولى ، وأيضا فإن التخيير الذي جر إلى الفراق لم يقع إلا بسبب العتق لا بسبب البيع ، وأما ثانيا فإنها لو طلقت بمجرد البيع لم يكن للتخيير فائدة ، وأما ثالثا فإن آخر كلامه يرد أولا ، فإنه ثبت مانفاه من المطابقة ، قال ابن بطل : اختلف السلف هل يكون بيع الأمة طلاقا ؟ فقال الجمهور : لا يكون بيعها طلاقا ، وروى عن ابن مسعود وابن عباس وأبي بن كعب ومن التابعين عن سعيد بن المسيب والحسن ومجاهد قالوا : يكون طلاقا وتمسكوا بظاهر قوله تعالى ﴿ والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم ﴾ وحجة الجمهور حديث الباب ، وهو أن بريرة عتقت فخيرت في زوجها ، فلو كان طلاقها يقع بمجرد البيع لم يكن للتخيير معنى . ومن حيث النظر أنه عقد على منفعة فلا يطله بيع الرقبة كما في العين المؤجرة ، والآية نزلت في المسيبات فهن المراد بملك اليمين على ما ثبت في الصحيح من سبب نزولها اهـ ملخصا . وما نقله عن الصحابة أخرجه ابن أبي شيبة بأسانيد فيها انقطاع ، وفيه عن جابر وأنس أيضا ، وما نقله عن التابعين فيه بأسانيد صحيحة ، وفيه أيضا عن عكرمة والشعبي نحوه ، وأخرجه سعيد بن منصور عن ابن عباس بسند صحيح ، وروى حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه قال : إذا زوج عبده بأتمته فالطلاق بيد العبد وإذا اشترى أمة لها زوج فالطلاق بيد المشتري . وأخرج سعيد بن منصور من طريق الحسن قال : إباق العبد طلاقه . وحديث عائشة في قصة بريرة

أورده المصنف في أول الصلاة وفي عدة أبواب مطولا ومختصراً ، وطريق ربيعة التي أوردها هنا أوردها موصولةً أم طريق مالك عنه عن القاسم عن عائشة ، وأوردها في الأطعمة من طريق إسماعيل بن جعفر عنه عن القاسم مرسلًا ، ولا يضر إرساله لأن مالكا أحفظ من إسماعيل وأتقن ، وقد وافقه أسامة بن زيد وغير واحد عن القاسم ، وكذلك رواه عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة ، لكن صدره بقصة اشتراط الذين باعوها على عائشة أن يكون لهم الولاء ، وقد تقدم مستوفى في كتاب العتق ، وكذا رواه عروة وعمرة والأسود وأمين المكي عن عائشة ، وكذا رواه نافع عن ابن عمر أن عائشة ، ومنهم من قال عن ابن عمر عن عائشة ، وروى قصة البرمة واللحم أنس وتقديم حديثه في الهبة ويأتي ، وروى ابن عباس قصة تخييرها لما عتقت كما يأتي بعد وطرقه كلها صحيحة .

قوله (كان في بريرة) تقدم ذكرها وضبط اسمها في أواخر العتق ، وقيل إنها نبطية بفتح النون والموحدة وقيل إنها قبطية بكسر القاف وسكون الموحدة ، وقيل إن اسم أبيها صفوان وأن له صحبة ، واختلف في مواليها ففي رواية أسامة بن زيد عن عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم عن عائشة أن بريرة كانت لناس من الأنصار ، وكذا عند النسائي من رواية سماك عن عبد الرحمن ، ووقع في بعض الشروح لآل أبي لهب وهو وهم من قائله انتقل وهمه من أمين أحد رواة قصة بريرة عن عائشة إلى بريرة ، وقيل لآل بنى هلال أخرجه الترمذى من رواية جرير عن هشام ابن عروة .

قوله (ثلاث سنن) وفي رواية هشام بن عروة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه « ثلاث قضيات » وفي حديث ابن عباس عند أحمد وأبي داود « قضى فيها النبي صلى الله عليه وسلم أربع قضيات » فذكر نحو حديث عائشة وزاد « وأمرها أن تعتد عدة الحرة » أخرجه الدارقطني ، وهذه الزيادة لم تقع في حديث عائشة فلذلك اقتضت على ثلاث ، لكن أخرج ابن ماجه من طريق الثوري عن منصور عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت « أمرت بريرة أن تعتد بثلاث حيض » وهذا مثل حديث ابن عباس في قوله « تعتد عدة الحرة » ويخالف ما وقع في رواية أخرى عن ابن عباس « تعتد بحیضة » وقد تقدم البحث في عدة المختلعة وأن من قال الخلع فسخ قال تعتد بحیضة ، وهنا ليس اختيار العتيقة نفسها طلاقا فكان القياس أن تعتد بحیضة ، لكن الحديث الذي أخرجه ابن ماجه على شرط الشيخين بل هو في أعلى درجات الصحة ، وقد أخرج أبو يعلى والبيهقي من طريق أبي معشر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة « أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل عدة بريرة عدة المطلقة » وهو شاهد قوي ، لأن أبا معشر وإن كان فيه ضعف لكن يصلح في المتابعات . وأخرج ابن أبي شيبة بأسانيد صحيحة عن عثمان وابن عمر وزيد بن ثابت وآخرين « أن الأمة إذا اعتقت تحت العبد فطلاقها طلاق عبد وعدتها عدة حرة » وقد قدمت في العتق أن العلماء صنفوا في قصة بريرة تصانيف ، وأن بعضهم أوصلها إلى أربعمئة فائدة ، ولا يخالف ذلك قول عائشة « ثلاث سنن » لأن مراد عائشة ما وقع من الأحكام فيها مقصودا خاصة ، لكن لما كان كل حكم منها يشتمل على تعقيد قاعدة يستنبط العالم الفطن منها فوائد جمة وقع التكثير من هذه الحثية ، وانضم إلى ذلك ما وقع في سياق القصة غير مقصود ، فإن في ذلك أيضا فوائد تؤخذ بطريق التنصيص أو الاستنباط ، أو اقتصر على الثلاث أو الأربع لكونها أظهر ما فيها وما عداها إنما يؤخذ بطريق الاستنباط ، أو لأنها أهم والحاجة إليها أمس . قال القاضي عياض : معنى ثلاث أو أربع أنها شرعت في قصتها ، وما يظهر فيها مما سوى ذلك فكان قد علم من غير قصتها ، وهذا أولى من قول من قال : ليس في كلام عائشة حصر ، ومفهوم العدد ليس بحجة وما أشبه ذلك من الاعتذارات التي لا تدفع سؤال ما الحكمة في الاقتصاد على ذلك .

قوله (إنها أعتقت فخيرت) زاد في رواية إسماعيل بن جعفر « في أن تقر تحت زوجها أو تفارقه » وتقر بفتح وتشديد الراء أى تلوم ، وتقدم في العتق من طريق الأسود عن عائشة « فدعاها النبي صلى الله عليه وسلم فخيرها من زوجها فاختارت نفسها » وفي رواية للدارقطني من طريق أبان بن صالح عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة

« أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لبريرة : اذهبي فقد عتق معك بضعتك » زاد ابن سعد من طريق الشعبي مرسلا « فاختاري » ويأتي تمام ذلك في شرح الباب الذي بعد هذا بباين .

قوله (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الولاء لمن أعتق) هذه السنة الثانية ، وقد تقدم بيان سببها مستوفى في العتق والشروط ، وفي رواية نافع عن ابن عمر الماضية وكذا في عدة طرق عن عائشة « إنما الولاء لمن أعتق » ويستفاد منه أن كلمة « إنما » تفيد الحصر وإلا لما لزم من إثبات الولاء للمعتق نفيه عن غيره وهو الذي أريد من الخبر ، ويؤخذ منه أنه لا ولاء للإنسان على أحد بغير العتق فينتفى من أسلم على يده أحد ، وسيأتي البحث فيه في الفرائض وأنه لا ولاء للمبتقط خلافا لإسحق ، ولا لمن حالف إنسانا خلافا لطائفة من السلف ، وبه قال أبو حنيفة . ويؤخذ من عمومه أن الحرابي لو أعتق عبدا ثم أسلما أنه يستمر ولاؤه له وبه قال الشافعي ، وقال ابن عبد البر إنه قياس قول مالك ، ووافق على ذلك أبو يوسف ، وخالف أصحابه فإنهم قالوا للعتيق في هذه الصورة أن يتولى من يشاء .

قوله (ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد في رواية إسماعيل بن جعفر « بيت عائشة » .

قوله (والبرمة تفور بلحم ، فقرب إليه خبز وأدم) في رواية إسماعيل بن جعفر « فدعا بالغداء فأتي بخبز » .

قوله (ألم أر البرمة فيها لحم ؟ قالوا : بلى ، ولكن ذاك لحم تصدق به على بريرة وأنت لا تأكل الصدقة) وقع في رواية الأسود عن عائشة في الزكاة « وأتى النبي صلى الله عليه وسلم بلحم فقالوا هذا ما تصدق به على بريرة » وكذا في حديث أنس في الهبة ، ويجمع بينهما بأنه لما سأل عنه أتى به وقيل له هل ذلك . ووقع في رواية عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة في كتاب الهبة « فأهدى لها لحم فقيل هذا تصدق به على بريرة » فإن كان الضمير لبريرة فكانه أطلق على الصدقة عليها هدية لها ، وإن كان لعائشة فلأن بريرة لما تصدقوا عليها باللحم أهدت منه لعائشة . ويؤيده ما وقع في رواية أسامة بن زيد عن القاسم عند أحمد وابن ماجه « ودخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم والمرجل يفور بلحم ، فقال : من أين لك هذا ؟ قلت : أهدته لنا بريرة وتصدق به عليها » وعند أحمد ومسلم من طريق أبي معاوية عن هشام بن عروة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة « وكان الناس يتصدقون عليها فتهدى لنا » وقد تقدم في الزكاة ما يتعلق بهذا المعنى ، واللحم المذكور وقع في بعض الشروح أنه كان لحم بقر ، وفيه نظر بل جاء عن عائشة « تصدق على مولاتي بشاة من الصدقة » فهو أولى أن يؤخذ به ، ووقع بعد قوله « هو عليها صدقة ولنا هدية » من رواية أبي معاوية المذكورة « فكلوه » ، وسأذكر فوائده بعد بباين إن شاء الله تعالى

باب خيار الأمة تحت العبد

٥٠٨٧ - حدثنا أبو الوليد قال نا شعبة وهمام عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال : رأيته عبداً ، يعني زوج بريرة . [الحديث ٥٢٨٠ أطرافه في : ٥٢٨١ ، ٥٢٨٢ ، ٥٢٨٣] .

٥٠٨٨ - حدثنا عبد الأعلى بن حماد قال نا وهيب قال نا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس قال : ذاك مِعِيثُ عَبْدُ بَنِي فُلان - يعني زوج بريرة - كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ يَتْبَعُهَا فِي سِكَكِ الْمَدِينَةِ يَبْكِي عَلَيْهَا .

٥٠٨٩ - حدثنا قُتَيْبَةُ قَالَ نا عَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : كَانَ زَوْجُ بَرِيرَةَ

عبدًا أسود يُقال له : مُغِيث ، عبدًا لبني فلان ، كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ يَطُوفُ وَرَاءَهَا فِي سِكَكِ الْمَدِينَةِ .

قوله (باب خيار الأمة تحت العبد) يعنى إذا عتقت ، وهذا مصير من البخاري إلى ترجيح قول من قال إن زوج بريرة كان عبدا ، وقد ترجم في أوائل النكاح بحديث عائشة في قصة بريرة « باب الحرة تحت العبد » وهو جزم منه أيضا بأنه كان عبدا ، وبأني بيان ذلك في الباب الذي يليه ، واعترض عليه هناك ابن المنير بأنه ليس في حديث الباب أن زوجها كان عبدا ، وإثبات الخيار لها لا يدل لأن المخالف يدعى أن لا فرق في ذلك بين الحر والعبد ، والجواب أن البخاري جرى على عادته من الإشارة إلى ما في بعض طرق الحديث الذي يورده ، ولا أشك أن قصة بريرة لم تعدد ، وقد رجح عنده أن زوجها كان عبدا فلذلك جزم به ، واقتضت الترجمة بطريق المفهوم أن الأمة إذا كانت تحت حر فعتقت لم يكن لها خيار ، وقد اختلف العلماء في ذلك : فذهب الجمهور إلى ذلك ، وذهب الكوفيون إلى إثبات الخيار لمن عتقت سواء كانت تحت حر أم عبد ، وتمسكوا بحديث الأسود بن يزيد عن عائشة أن زوج بريرة كان حرا ، وقد اختلف فيه على روايه هل هو من قول الأسود أو رواه عن عائشة أو هو قول غيره كما سألينه ، قال إبراهيم بن أبي طالب أحد حفاظ الحديث وهو من أقارب مسلم فيما أخرجه البيهقي عنه : خالف الأسود الناس في زوج بريرة . وقال الإمام أحمد إنما يصح أنه كان حرا عن الأسود وحده ، وما جاء عن غيره فليس بذلك ، وصح عن ابن عباس وغيره أنه كان عبدا ، ورواه علماء المدينة ، وإذا روى علماء المدينة شيئا وعملوا به فهو أصح شيء ، وإذا عتقت الأمة تحت الحر فعقدها المتفق على صحته لا يفسخ بأمر مختلف فيه اهـ . وسأني مزيد لهذا بعد بابين وحاول بعض الحنفية ترجيح رواية من قال كان حرا على رواية من قال كان عبدا فقال : الرق تعقبه الحرية بلا عكس ، وهو كما قال ، لكن محل طريق الجمع إذا تساوت الروايات في القوة أما مع التفرد في مقابلة الاجتماع فتكون الرواية المنفردة شاذة والشاذ مردود ، ولهذا لم يعتبر الجمهور طريق الجمع بين الروايتين مع قولهم إنه لا يصار إلى الترجيح مع إمكان الجمع ، والذي يتحصل من كلام محققهم وقد أكبر منه الشافعي ومن تبعه أن محل الجمع إذا لم يظهر الغلط في إحدى الروايتين ، ومنهم من شرط التساوي في القوة ، قال ابن بطال : أجمع العلماء أن الأمة إذا عتقت تحت عبد فإن لها الخيار ، والمعنى فيه ظاهر لأن العبد غير مكافئ للحر في أكثر الأحكام ، فإذا عتقت ثبت لها الخيار من البقاء في عصمته أو المفارقة لأنها في وقت العقد عليها لم تكن من أهل الاختيار ، واحتج من قال إن لها الخيار ولو كانت تحت حر بأنها عند التزويج لم يكن لها رأى لاتفاقهم على أن لمولها أن يزوجه بغير رضاها فإذا عتقت تجدد لها حال لم يكن قبل ذلك . وعارضهم الآخرون بأن ذلك لو كان مؤثرا لثبت الخيار للبكر إذا زوجها أبوها ثم بلغت رشيدة وليس كذلك فكذلك الأمة تحت الحر فإنه لم يحدث لها بالعتق حال ترتفع به عن الحر فكانت كالكتابية تسلم تحت المسلم ، واختلف في التي تختار الفراق هل يكون ذلك طلاقا أو فسحا ؟ فقال مالك والأوزاعي والليث : تكون طلاقه بائنة ، وثبت مثله عن الحسن وابن سيرين أخرجه ابن أبي شيبة ، وقال الباقر يكون فسحا لا طلاقا .

قوله (عن ابن عباس قال : رأيتُه عبدا يعنى زوج بريرة) هكذا أورده مختصرا من هذا الوجه وهو لفظ شعبة ، وكذا أخرجه الإسماعيلي من طريق مربع عن أبي الوليد شيخ البخاري فيه عن شعبة وحده ، وزاد الإسماعيلي من طريق عبد الصمد عن شعبة « رأيتُه يكي » وفي رواية له « لقد رأيتُه يتبعها » وأما لفظ همام فأخرجه أبو داود من طريق عفان عنه بلفظ « أن زوج بريرة كان عبدا أسود يسمى مغيثا ، فخيرها النبي صلى الله عليه وسلم وأمرها أن تعتد » وسأقه أحمد عن عفان عن همام مطولا وفيه أنها تعتد عدة الحرة . ثم أورد البخاري الحديث من

وجهن عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس قال في أحدهما « ذاك مغيث عبد بنى فلان » يعنى زوج بريرة ، وفي الأخرى « كان زوج بريرة عبدا أسود يقال له مغيث » وهكذا جاء من غير وجه أن اسمه مغيث ، وضبط في البخاري بضم أوله وكسر المعجمة ثم تختانية ساكنة ثم مثلثة ، ووقع عند العسكري بفتح المهملة وتشديد التختانية وآخره موحدة ، والأول أثبت وبه جزم ابن ماكولا وغيره ، ووقع عند المستغفري في « الصحابة » من طريق محمد ابن عجلان عن يحيى بن عروة عن عروة عن عائشة في قصة بريرة أن اسم زوج بريرة مقسم ، وما أظنه إلا تصحيفا .

قوله (عبدا لبنى فلان) عند الترمذى من طريق سعيد بن أبى عروبة عن أيوب « كان عبدا أسود لبنى المغيرة » وفي رواية هشيم عن سعيد بن منصور « وكان عبدا لآل المغيرة من بنى مخزوم » ووقع في المعرفة لابن منده مغيث مولى أحمد بن جحش ، ثم ساق الحديث من طريق سعيد بن أبى عروبة مثل ما وقع في الترمذى ، لكن عند أبى داود بسند فيه ابن إسحق « وهى عند مغيث عبد لآل أبى أحمد » وقال ابن عبد البر « مولى بنى مطيع » والأول أثبت لصحة إسناده ويبعد الجمع لأن بنى المغيرة من آل مخزوم كما في رواية هشيم وبنى جحش من أسد بن خزيمة وبنى مطيع من آل عدى بن كعب ، ويمكن أن يدعى أنه كان مشتركا بينهم على بعده ، أو انتقل .

باب شفاعته النبي صلى الله عليه في زوج بريرة

٥٠٩٠ - حدثني محمد قال نا عبد الوهاب قال نا خالد عن عكرمة عن ابن عباس : أن زوج بريرة كان عبدا يقال له مغيث ، كأنى أنظر إليه يطوف خلفها يبكي وذموعه تسيل على لحيته ؛ فقال النبي صلى الله عليه لعباس : « يا عباس ، ألا تعجب من حب مغيث بريرة ، ومن بغض بريرة مغيثا » . قال النبي صلى الله عليه : « لو راجعته » . قالت : يا رسول الله ، تأمرني ؟ قال : « إنما أشفع » ، قالت : « فلا حاجة لي فيه » .

قوله (باب شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم في زوج بريرة) أى عند بريرة لترحل إلى عصمته ، قال ابن المنير : موقع هذه الترجمة من الفقه تسويغ الشفاعة للحاكم عند الخصم في خصمه أن يحط عنه أو يسقط ونحو ذلك ، وتعقب بأن قصة بريرة لم تقع الشفاعة فيها عند الترافع ، وفيه نظر لأن ظاهر حديث الباب أنه بعد الحكم ؛ لكن لم يصرح بالترافع إذ رؤية ابن عباس لزوجها يبكي ، وقول العباس وبعدة لو راجعته ، فيحتمل أن يكون القول عند الترافع لأن الواو لا تقتضي الترتيب .

قوله (حدثني محمد) هو ابن سلام على ما بينت في المقدمة وقد أخرجه النسائي عن محمد بن بشار وابن ماجه عن محمد بن المنثى ومحمد بن خلاد الباهلي قالوا « حدثنا عبد الوهاب الثقفي » ، وابن بشار وابن المنثى من شيوخ البخاري فيحتمل أن يكون المراد أحدهما .

قوله (حدثنا عبد الوهاب) هو ابن عبد المجيد الثقفي وخالد شيخه هو الحذاء ، وقد سبق في الباب الذي قبله عن قتيبة عن عبد الوهاب وهو الثقفي هذا عن أيوب ، فكان له فيه شيخين لكن رواية خالد الحذاء أتم سياقاً كما ترى ، وطريق أيوب أخرجهما الإسماعيلي من طريق محمد بن الوليد البصري عن عبد الوهاب الثقفي ، وطريق خالد أخرجهما من طريق أحمد بن إبراهيم الدورقي عن الثقفي أيضا وساقه عنهما نحو ما وقع عند البخاري .

قوله (يطوف خلفها يبكي) في رواية وهيب عن أيوب في الباب الذي قبله « يتبعها في سكك المدينة يبكي عليها » والسكك بكسر المهملة وفتح الكاف جمع سكة وهى الطرق ، ووقع في رواية سعيد بن أبى عروبة « في

طرق المدينة ونواحيها ، وأن دموعه تسيل على لحيته يترضاها لتختاره فلم تفعل » وهذا ظاهره أن سؤاله لها كان قبل الفرقة ، وظاهر قول النبي صلى الله عليه وسلم في رواية الباب « لو راجعته » أن ذلك كان بعد الفرقة ، وبه جزم ابن بطال فقال : لو كان قبل الفرقة لقال لو اخترته ، قلت : ويحتمل أن يكون وقع له ذلك قبل وبعد . وقد تمسك برواية سعيد من لم يشترط الفور في الخيار هنا ، وسيأتي البحث فيه بعد .

قوله (يا عباس) هو ابن عبد المطلب والد راوي الحديث ، وتقدم ما فيه ، وفي رواية ابن ماجه « فقال النبي صلى الله عليه وسلم للعباس يا عباس » وعند سعيد بن منصور عن هشيم قال « أنبأنا خالد هو الحذاء بسنده أن العباس كان كلم النبي صلى الله عليه وسلم أن يطلب إليها في ذلك » وفيه دلالة على أن قصة بريرة كانت متأخرة في السنة التاسعة أو العاشرة ، لأن العباس إنما سكن المدينة بعد رجوعهم من غزوة الطائف وكان ذلك في أواخر سنة ثمان ، ويؤيده أيضا قول ابن عباس أنه شاهد ذلك ، وهو إنما قدم المدينة مع أبويه . ويؤيد تأخر قصتها أيضا — بخلاف قول من زعم أنها كانت قبل الإفك — أن عائشة في ذلك الزمان كانت صغيرة ، فبعد وقوع تلك الأمور والمراجعة والمسارة إلى الشراء والعقق منها يومئذ ، وأيضا فقول عائشة « إن شاء مواليك أن أعدهم لهم عدة واحدة » فيه إشارة إلى وقوع ذلك في آخر الأمر لأنهم كانوا في أول الأمر في غاية الضيق ثم حصل لهم التوسع بعد الفتح ، وفي كل ذلك رد على من زعم أن قصتها كانت متقدمة قبل قصة الإفك ، وحمله على ذلك وقوع ذكرها في حديث الإفك ، وقد قدمت الجواب عن ذلك هناك . ثم رأيت الشيخ تقي الدين السبكي استشكل القصة ثم جوز أنها كانت تخدم عائشة قبل شرائها أو اشتريتها وأخرت عتقها إلى بعد الفتح أو دام حزن زوجها عليها مدة طويلة أو كان حصل الفسخ وطلب أن ترده بعقد جديد أو كانت لعائشة ثم باعها ثم استعادتها بعد الكتابة اهـ ، وأقوى الاحتمالات الأول كما ترى .

قوله (لو راجعته) كذا في الأصول بمثناة واحدة ووقع في رواية ابن ماجه « لو راجعته » بإثبات تخانية ساكنة بعد المثناة وهي لغة ضعيفة ، وزاد ابن ماجه « فإنه أبو ولدك » وظاهره أنه كان له منها ولد .

قوله (تأمرني) زاد الإسماعيلي « قال لا » وفيه إشعار بأن الأمر لا ينحصر في صيغة افعل لأنه خاطبها بقوله « لو راجعته . فقالت : تأمرني » أي تريد بهذا القول الأمر فيجب على ؟ وعند ابن مسعود من مرسل ابن نعيم بسند صحيح « فقالت : يا رسول الله . أشيء واجب على ؟ قال : لا » .

قوله (قال : إنما أنا أشفع) في رواية ابن ماجه « إنما أشفع » أي أقول ذلك على سبيل الشفاعة له لا على سبيل الختم عليك .

قوله (فلا حاجة لي فيه) أي فاذا لم تلزمني بذلك لا أختار العود اليه . وقد وقع في الباب الذي بعده « لو أعطاني كذا وكذا ما كنت عنده »

ب

[٥٢٨٤] ٥٠٩١ - حدثنا عبد الله بن رجاء قال أنا شعبة عن الحكم عن إبراهيم عن الأسود : أن عائشة أرادت أن تشتري بريرة فابى موالها إلا أن يشترطوا الولاء ، فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه فقال : « اشترها وأعتقها ، فإنما الولاء لمن أعتق » . وأتى النبي صلى الله عليه بلحم ، فقيل : إن هذا ما تصدق به على بريرة ، فقال : « هو لها صدقة ولنا هدية » .

نَاآدَمُ قَالَ نَا شَعْبَةَ ، وَزَادَ «فَخَيْرَتُ مِنْ زَوْجِهَا» .

قوله (باب) كذا لهم بغير ترجمة ، وهو من متعلقات ما قبله ، وأورد فيه قصة بريرة عن عبد الله بن رجاء عن شعبة عن الحكم وهو ابن عتيبة بمثناة وموحدة مصغر عن إبراهيم وهو النخعي عن الأسود وهو ابن يزيد « أن عائشة أرادت أن تشتري بريرة » فساق القصة مختصرة وصورة سياقه الإرسال ، لكن أوردته في كفارات الأيمان مختصراً عن سليمان بن حرب عن شعبة فقال فيه « عن الأسود عن عائشة » وكذا أوردته في الفرائض عن حفص ابن عمر عن شعبة وزاد في آخره « قال الحكم : وكان زوجها حراً » ثم أوردته بعده من طريق منصور عن إبراهيم عن الأسود أن عائشة فساق نحو سياق الباب وزاد فيه « وخيرت فاخترت نفسها وقالت : لو أعطيت كذا وكذا ما كنت معه ، قال الأسود : وكان زوجها حراً » قال البخاري : قول الأسود منقطع ، وقول ابن عباس « رأيته عبداً » أصح . وقال في الذي قبله في قول الحكم نحو ذلك ، وقد أورد البخاري عقب رواية عبد الله بن رجاء هذه عن آدم عن شعبة ولم يسق لفظه لكن قال « وزاد : فخيرت من زوجها » وقد أوردته في الزكاة عن آدم بهذا الإسناد فلم يذكر هذه الزيادة ، وقد أخرجه البيهقي من وجه آخر عن آدم شيخ البخاري فيه فجعل الزيادة من قول إبراهيم ولفظه في آخره « قال الحكم قال إبراهيم : وكان زوجها حراً فخيرت من زوجها » فظهر أن هذه الزيادة مدرجة وحذفها في الزكاة لذلك ، وإنما أوردتها هنا مشيراً إلى أن أصل التخيير في قصة بريرة ثابت من طريق أخرى وقد قال الدارقطني في « العلل » : لم يختلف على عروة عن عائشة أنه كان عبداً ، وكذا قال جعفر بن محمد بن علي عن أبيه عن عائشة ، وأبو الأسود وأسامة بن زيد عن القاسم . قلت : وقع لبعض الرواة فيه غلط ، فأخرج قاسم بن أصبغ في مصنفه وابن حزم من طريقه قال أنبأنا أحمد بن يزيد المعلم حدثنا موسى بن معاوية عن جرير عن هشام عن أبيه عن عائشة « كان زوج بريرة حراً » وهذا وهم من موسى أو من أحمد ، فإن الحفاظ من أصحاب هشام ومن أصحاب جرير قالوا كان عبداً ، منهم إسحق بن راهويه وحديثه عند النسائي ، وعثمان بن أبي شيبة وحديثه عند أبي داود ، وعلي بن حجر وحديثه عند الترمذي ، وأصله عند مسلم وأحال به على رواية أبي أسامة عن هشام وفيه أنه كان عبداً ، قال الدارقطني : وكذا قال أبو معاوية عن هشام بن عروة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه . قلت : ورواه شعبة عن عبد الرحمن فقال كان حراً ، ثم رجع عبد الرحمن فقال ما أدري ، وقد تقدم في العتق قال الدارقطني وقال عمران بن حدير عن عكرمة عن عائشة كان حراً وهو وهم ، قلت : في شيئين في قوله حر وفي قوله عائشة ، وإنما هو من رواية عكرمة عن ابن عباس ، ولم يختلف على ابن عباس في أنه كان عبداً ، وكذا جزم به الترمذي عن ابن عمر وحديثه عند الشافعي والدارقطني وغيرهما ، وكذا أخرجه النسائي من حديث صفية بنت أبي عبيد قالت كان زوج بريرة عبداً وسنده صحيح ، وقال النووي : يؤيد قول من قال أنه كان عبداً قول عائشة كان عبداً ، ولو كان حراً لم يخيروا ، فأخبرت وهي صاحبة القصة بأنه كان عبداً ، ثم عللت بقولها « ولو كان حراً لم يخيروا » ومثل هذا لا يكاد أحد يقوله إلا توقيفا ، وتعقب بأن هذه الزيادة في رواية جرير عن هشام بن عروة في آخر الحديث ، وهي مدرجة من قول عروة ، بين ذلك في رواية مالك وأبي داود والنسائي . نعم وقع في رواية أسامة بن زيد عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت « كانت بريرة مكاتبة لأناس من الأنصار وكانت تحت عبد » الحديث أخرجه أحمد وابن ماجه والبيهقي ، وأسامة فيه مقال ، وأما دعوى أن ذلك لا يقال إلا بتوقيف فمردودة فإن للاجتهاد فيه مجالا ، وقد تقدم قريبا توجيهه من حيث النظر أيضا ، قال الدارقطني « وقال إبراهيم عن الأسود عن عائشة : كان حراً » . قلت : وأصرح ما رأيته في ذلك رواية أبي معاوية « حدثنا الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت : كان زوج بريرة حراً فلما عتقت خيرت » الحديث أخرجه أحمد عنه ، وأخرج ابن أبي شيبة عن إدريس عن الأعمش بهذا السند عن عائشة قالت « كان زوج بريرة حراً » ومن وجه آخر

عن النخعي عن الأسود أن عائشة حدثته « أن زوج بريرة كان حرا حين أعتقت » فدللت الروايات المفصلة التي قدمتها آنفا على أنه مدرج من قول الأسود أو من دونه فيكون من أمثلة ما أدرج في أول الخبر وهو نادر فإن الأكثر أن يكون في آخره ودونه أن يقع في وسطه ، وعلى تقدير أن يكون موصولا فترجح رواية من قال كان عبدا بالكثرة ، وأيضا قال المرء أعرف بمحدثه ، فإن القاسم ابن أخي عائشة وعروة ابن أخيها وتابعهما غيرهما فروايتهما أولى من رواية الأسود فإنهما أقعد بعائشة وأعلم بمحدثها والله أعلم . وترجح أيضا بأن عائشة كانت تذهب إلى أن الأمة إذا عتقت تحت الحر لا خيار لها ، وهذا بخلاف ما روى العراقيون عنها فكان يلزم على أصل مذهبهم أن يأخذوا بقولها ويدعوا ما روى عنها لاسيما وقد اختلف عنها فيه ، وادعى بعضهم أنه يمكن الجمع بين الروايتين بحمل قول من قال كان عبدا على اعتبار ما كان عليه ثم أعتقت ، فلذلك قال من قال كان حرا ، ويرد هذا الجمع ما تقدم من قول عروة « كان عبدا ولو كان حرا لم تخير » وأخرجه الترمذي بلفظ « أن زوج بريرة كان عبدا أسود يوم أعتقت » فهذا يعارض الرواية المتقدمة عن الأسود ، ويعارض الاحتمال المذكور احتمال أن يكون من قال كان حرا أراد ما آل إليه أمره ، وإذا تعارضا إسنادا واحتمالا احتجج إلى الترجيح ورواية الأكثر يرجح بها وكذلك الأحفظ وكذلك الأنرم ، وكل ذلك موجود في جانب من قال كان عبدا . وفي قصة بريرة من الفوائد وقد تقدم بعضها في المساجد وفي الزكاة والكثير منها في العتق : جواز المكاتب بالسنة تقريرا لحكم الكتاب ، وقد روى ابن أبي شيبة في « الأوائل » بسند صحيح أنها أول كتابة كانت في الإسلام ، ويرد عليه قصة سلمان ، فيجمع بأن أوليته في الرجال وأولية بريرة في النساء ، وقد قيل إن أول مكاتب في الإسلام أبو أمية عبد عمر ، وادعى الروباني أن الكتابة لم تكن تعرف في الجاهلية وخولف . ويؤخذ من مشروعية نجوم الكتابة البيع إلى أجل والاستقراض ونحو ذلك ، وفيه إلحاق الإماء بالعبيد لأن الآية ظاهرة في الذكور ، وفيه جواز كتابة أحد الزوجين الرقيقين ، ويلحق به جواز بيع أحدهما دون الآخر ، وجواز كتابة من لا مال له ولا حرفة ، كذا قيل وفيه نظر لأنه لا يلزم من طلبها من عائشة الإعانة على حالها أن يكون لا مال لها ولا حرفة ، وفيه جواز بيع المكاتب إذا رضى ولم يعجز نفسه إذا وقع التراضي بذلك ، وحمله من منع على أنها عجزت نفسها قبل البيع ويحتاج إلى دليل ، وقيل إنما وقع البيع على نجوم الكتابة وهو بعيد جدا ويؤخذ منه أن المكاتب عبد ما بقى عليه شيء ، فيتفرع منه إجراء أحكام الرقيق كلها في النكاح والجنابات والحدود وغيرها . وقد أكثر بسردها من ذكرنا أنهم جمعوا الفوائد المستنبطة من حديث بريرة . ومن ذلك أن من أدى أكثر نجومه لا يعتق تغليبا لحكم الأكثر ، وأن من أدى من النجوم بقدر قيمته يعتق ، وأن من أدى بعض نجومه لم يعتق منه بقدر ما أدى ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم أذن في شراء بريرة من غير استفصال . وفيه جواز بيع المكاتب والرقيق بشرط العتق ، وأن بيع الأمة المزوجة ليس طلاقا كما تقدم تقريره قريبا وأن عتقها ليس طلاقا ولا فسخا لثبوت التخيير ، فلو طلقت بذلك واحدة لكان لزوجها الرجعة ولم يتوقف على إذنها ، أو ثلاثا لم يقل لها لو راجعته لأنها ما كانت تحل له إلا بعد زوج آخر ، وأن بيعها لا يبيع لمشتريها وطأها لأن تخييرها يدل على بقاء علقه العصمة وأن سيد المكاتب لا يمنعه من الاكتساب وأن اكتسابه من حين الكتابة يكون له جواز سؤال المكاتب من يعينه على بعض نجومه وإن لم تحل ، وأن ذلك لا يقتضي تعجيزه ، وجواز سؤال ما لا يضطر الهائل إليه في الحال ، وجواز الاستعانة بالمرأة المزوجة ، وجواز تصرفها في مالها بغير إذن زوجها ، وبذل المال في طلب الأجر حتى في الشراء بالزيادة على ثمن المثل بقصد التقرب بالعتق ، ويؤخذ منه جواز شراء من يكون مطلق التصرف السلعة بأكثر من ثمنها لأن عائشة بذلت نقدا ما جعلوه نسيئة في تسع سنين لحصول الرغبة في النقد أكثر من النسيئة ، وجواز السؤال في الجملة لمن يتوقع الاحتياج إليه فيتحمل الأخبار الواردة في الزجر عن السؤال على الأولوية . وفيه جواز سعى المرقوق في فكك رقبته ولو كان بسؤال من يشتري ليعتق وإن أضر ذلك بسيده لتشوف

الشارع إلى العتق ، وفيه بطلان الشروط الفاسدة في المعاملات وصحة الشروط المشروعة لمفهوم قوله صلى الله عليه وسلم « كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل » وقد تقدم بسطه في الشروط ، ويؤخذ منه أن من استثنى خدمة المرقوق عند بيعه لم يصح شرطه ، وأن من شرط شرطاً فاسداً لم يستحق العقوبة إلا أن علم بتحريمه وأصر عليه ، وأن سيد المكاتب لا يمتنع من السعي في تحصيل مال الكتابة ولو كان حقه في الخدمة ثابتاً ، وأن المكاتب إذا أدى نجومه من الصدقة لم يردها السيد وإذا أدى نجومه قبل حلولها كذلك ، ويؤخذ منه أنه يعتق أخذاً من قول موالي بريرة « إن شئت أن تحتسب عليك » فإن ظاهره في قبول تعجيل ما اتفقوا على تأجيله ومن لازمه حصول العتق ، ويؤخذ منه أيضاً أن من تبرع عن المكاتب بما عليه عتق ، واستدل به على عدم وجوب الوضع عن المكاتب لقول عائشة « أعدتها لهم عدة واحدة » ولم ينكر ، وأجيب بجواز قصد دفعهم لها بعد القبض . وفيه جواز إبطال الكتابة وفسخ عقدتها إذا تراضى السيد والعبد ، وإن كان فيه إبطال التحرير لتقرير بريرة على السعي بين عائشة ومواليها في فسخ كتابتها لتبنيها عائشة . وفيه ثبوت الولاء للمعتق والرد على من خالفه ، ويؤخذ من ذلك عدة مسائل كعتق السائبة واللقيط والحليف ونحو ذلك كثر بها العدد من تكلم على حديث بريرة . وفيه مشروعية الخطبة في الأمر المهم والقيام فيها ، وتقديم الحمد والثناء ، وقول أما بعد عند ابتداء الكلام في الحاجة ، وأن من وقع منه ما ينكر استحجب عدم تعيينه ؛ وأن استعمال السجع في الكلام لا يكره إلا إذا قصد إليه ووقع متكلفاً . وفيه جواز اليمين فيما لا تجب فيه ولا سيما عند العزم على فعل شيء ، وأن لغو اليمين لا كفارة فيه لأن عائشة حلفت أن لا تشتري ثم قال لها النبي صلى الله عليه وسلم اشترطي ولم ينقل كفارة . وفيه مناجاة الإثنين بحضرة الثالث في الأمر يستحي منه المناجي ويعلم أن من ناجاه يعلم الثالث به ويستثنى ذلك من النهي الوارد فيه ، وفيه جواز سؤال الثالث عن المناجاة المذكورة إذا ظن أن له تعلقاً به وجواز إظهار السر في ذلك ولا سيما إن كان فيه مصلحة للمناجي . وفيه جواز المساومة في المعاملة والتوكيل فيها ولو للرقيق ، واستخدام الرقيق في الأمر الذي يتعلق بمواليه وإن لم ياذنوا في ذلك بخصوصه . وفيه ثبوت الولاء للمرأة المعتقة فيستثنى من عموم الولاء لحمة كلحمة النسب فإن الولاء لا ينتقل إلى المرأة بالإرث بخلاف النسب . وفيه أن الكافر يرث ولأهله عتيقه المسلم وإن كان لا يرث قريبه المسلم ، وأن الولاء لا يباع ولا يوهب وقد تقدم في باب مفرد في العتق ، ويؤخذ منه أن معنى قوله في الرواية الأخرى « الولاء لمن أعطى الورق » أن المراد بالمعطي المالك لا من باشر الإعطاء مطلقاً فلا يدخل الوكيل ، ويؤيده قوله في رواية الثوري عند أحمد « لمن أعطى الورق وولى النعمة » وفيه ثبوت الخيار للأمة إذا عتقت على التفصيل المتقدم وأن خيارها يكون على الفور لقوله في بعض طرقه « إنها عتقت فدعاها فخيرها فاختارت نفسها » وللعلماء في ذلك أقوال : أحدها وهو قول الشافعي أنه على الفور ، وعنه يمتد خيارها ثلاثاً ، وقيل بقيامها من مجلس الحاكم وقيل من مجلسها وهما عن أهل الرأي ، وقيل يمتد أبداً وهو قول مالك والأوزاعي وأحمد وأحد أقوال الشافعي ، واتفقوا على أنه إن مكنته من وطئها سقط خيارها ، وتمسك من قال به بما جاء في بعض طرقه وهو عند أبي داود من طريق ابن إسحق بأسانيد عن عائشة أن بريرة أعتقت فذكر الحديث وفي آخره « إن قربك فلا خيار لك » وروى مالك بسند صحيح عن حفصة أنها أقتت بذلك ، وأخرج سعيد بن منصور عن ابن عمر مثله ، قال ابن عبد البر : لا أعلم لها مخالفاً من الصحابة ، وقال به جمع من التابعين منهم الفقهاء السبعة ، واختلف فيما لو وطئها قبل علمها بأن لها الخيار هل يسقط أو لا ؟ على قولين للعلماء أصحابهما عند الخاتبة لا فرق ، وعند الشافعية تعذر بالجهل ، وفي رواية الدارقطني : إن وطئت فلا خيار لك ، ويؤخذ من هذه الزيادة أن المرأة إذا وجدت بزوجه عيباً ثم مكنته من الوطء بطل خيارها . وفيه أن الخيار فسخ لا يملك الزوج فيه رجعة ، وتمسك من قال له الرجعة بقول النبي صلى الله عليه وسلم « لو راجعته » ولا حجة فيه وإلا لما كان لها اختيار فتعين حمل المراجعة في الحديث على معناها

اللغوي والمراد رجوعها إلى عصمته ، ومنه قوله تعالى ﴿ فلا جناح عليهما أن يتراجعا ﴾ مع أنها في المطلق ثلاثا . وفيه إبطال قول من زعم استحالة أن يحب أحد الشخصين الآخر والآخر يفضيه لقول النبي صلى الله عليه وسلم « ألا تعجب من حب مغيث بريرة ومن بغض بريرة مغيثا » ؟ نعم يؤخذ منه أن ذلك هو الأكثر الأغلب ، ومن ثم وقع التعجب لأنه على خلاف المعتاد ، وجوز الشيخ أبو محمد بن أبي جمره نفع الله به أن يكون ذلك مما ظهر من كثرة استمالة مغيث لها بأنواع من الاستمالات كإظهاره حبها وتردده خلفها وبكائه عليها مع ما ينضم إلى ذلك من استمالاته لها بالقول الحسن والوعد الجميل ، والعادة في مثل ذلك أن يميل القلب ولو كان نافرأ فلما خالفت العادة وقع التعجب ، ولا يلزم منه ما قال الأولون . وفيه أن المرء إذا خير بين مباحين فأثر ما ينفعه لم يلزم ولو أضر ذلك برفيقه . وفيه اعتبار الكفاءة في الحرية . وفيه سقوط الكفاءة برضا المرأة التي لا ولي لها ، وأن من خير امرأته فاخترت فراقه وقع وانفسخ النكاح بينهما وقد تقدم ، وأنها لو اختارت البقاء معه لم ينقص عدد الطلاق . وكثير بعض من تكلم على حديث بريرة هنا في سرد تفاريع التخيير . وفيه أن المرأة إذا ثبت لها الخيار فقالت لا حاجة لي به ترتب على ذلك حكم الفراق ، كذا قيل وهو مبنى على أن ذلك وقع قبل اختيارها الفراق ولم يقع إلا بهذا الكلام وفيه من النظر ما تقدم . وفيه جواز دخول النساء الأجانب بيت الرجل سواء كان فيه أم لا . وفيه أن المكاتب لا يلحقها في العتق ولدها ولا زوجها . وفيه تحريم الصدقة على النبي صلى الله عليه وسلم مطلقا ، وجواز التطوع منها على ما يلحق به في تحريم صدقة الفرض كأزواجه ومواليه ، وأن موالى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم لا تحرم عليهم الصدقة وإن حرمت على الأزواج ، وجواز أكل الغنى ما تصدق به على الفقير إذا أهداه له وبالباع أولى ، وجواز قبول الغنى هدية الفقير . وفيه الفرق بين الصدقة والهبة في الحكم . وفيه نصح أهل الرجل له في الأمور كلها وجواز أكل الإنسان من طعام من يسر بأكله منه ولو لم يأذن له فيه بخصوصه ، وبأن الأمة إذا عتقت جاز لها التصرف بنفسها في أمورها ولا حجر لمعتقها عليها إذا كانت رشيدة ، وأنها تتصرف في كسبها دون إذن زوجها إن كان لها زوج . وفيه جواز الصدقة على من يمونه غيره لأن عائشة كانت تمون بريرة ولم ينكر عليها قبولها الصدقة ، وأن لمن أهدى لأهله شيء أن يشرك نفسه معهم في الإخبار عن ذلك لقوله « وهو لنا هدية » وأن من حرمت عليه الصدقة جاز له أكل عيناها إذا تغير حكمها ، وأنه يجوز للمرأة أن تدخل إلى بيت زوجها مالا يملكه بغير علمه ، وأن تتصرف في بيته بالطبخ وغيره بالاته ووقوده ، وجواز أكل المرء ما يجده في بيته إذا غلب الحل في العادة ، وأنه ينبغي تعريفه بما يخشى توقفه عنه ، واستحباب السؤال عما يستفاد به علم أو أدب أو بيان حكم أو رفع شبهة وقد يجب ، وسؤال الرجل عما لم يعهده في بيته ، وأن هدية الأدنى للأعلى لا تستلزم الإثابة مطلقا ، وقبول الهدية وإن نزر قدرها جبر للمهدى ، وأن الهدية تملك بوضعها في بيت المهدى له ولا يحتاج إلى التصريح بالقبول ، وأن لمن تصدق عليه بصدقة أن يتصرف فيها بما شاء ولا ينقص أجر المتصدق ، وأنه لا يجب السؤال عن أصل المال الواصل إذا لم يكن فيه شبهة ، ولا عن الذبيحة إذا ذبحت بين المسلمين ، وأن من تصدق عليه قليل لا يتسخطه . وفيه مشاورة المرأة زوجها في التصرفات ، وسؤال العالم عن الأمور الدينية ، وإعلام العالم بالحكم لمن رآه يتعاطى أسبابه ولو لم يسأل ومشاورة المرأة إذا ثبت لها حكم التخيير في فراق زوجها أو الإقامة عنده ، وأن على الذي يشاور بذل النصيحة . وفيه جواز مخالفة المشير فيما يشير به في غير الواجب ، واستحباب شفاعة الحاكم في الرفق بالخصم حيث لا ضرر ولا إضرار ، ولا لوم على من خالف ولا غضب ولو عظم قدر الشافع ، وترجم له النسائي « شفاعة الحاكم في الخصوم قبل فصل الحكم ولا يجب على المشفوع عنده القبول » ، ويؤخذ منه أن التصميم في الشفاعة لا يسوغ فيما تشق الإجابة فيه على المسؤول بل يكون على وجه العرض والترغيب . وفيه جواز الشفاعة قبل أن يسأل المشفوع له لأنه لم ينقل أن مغيثا سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يشفع له ، كذا قيل ، وقد

قدمت أن في بعض الطرق أن العباس هو الذي سأل النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك فيحتمل أن يكون مغيث سأل العباس في ذلك ويحتمل أن يكون العباس ابتداءً ذلك من قبل نفسه شفقة منه على مغيث ، ويؤخذ منه استحباب إدخال السرور على قلب المؤمن . وقال الشيخ أبو محمد بن أبي جهمرة نفع الله به : فيه أن الشافع يؤجر ولو لم تحصل إجابته ، وأن المشفوع عنده إذا كان دون قدر الشافع لم تمتنع الشفاعة ، قال : وفيه تنبيه الصاحب صاحبه على الاعتبار بآيات الله وأحكامه لتعجيب النبي صلى الله عليه وسلم العباس من حب مغيث بريرة ، قال : ويؤخذ منه أن نظره صلى الله عليه وسلم كان كله بحضور وفكر ، وأن كل ما خالف العادة يتعجب منه ويعتبر به . وفيه حسن أدب بريرة لأنها لم تفصح برد الشفاعة وإنما قالت « لا حاجة لي فيه » . وفيه أن فرط الحب يذهب الحياء لما ذكر من حال مغيث وغلبة الوجد عليه حتى لم يستطع كتمان حبها ، وفي ترك التكبر عليه بيان جواز قبول عذر من كان في مثل حاله ممن يقع منه ما لا يليق بمنصبه إذا وقع بغير اختياره ، ويستنبط من هذا معذرة أهل المحبة في الله إذا حصل لهم الوجد من سماع ما يفهمون منه الإشارة إلى أحوالهم حيث يظهر منهم مالا يصدر عن اختيار من الرقص ونحوه ، وفيه استحباب الإصلاح بين المتنافرين سواء كانا زوجين أم لا ، وتأكيده الحرمة بين الزوجين إذا كان بينهما ولد لقوله صلى الله عليه وسلم « إنه أبو ولدك » ويؤخذ منه أن الشافع يذكر للمشفوع عنده ما يبعث على قبوله من مقتضى الشفاعة والحامل عليها ، وفيه جواز شراء الأمة دون ولدها وأن الولد يثبت بالفراش والحكم بظاهر الأمر في ذلك . قلت : ولم أقف على تسمية أحد من أولاد بريرة ، والكلام محتمل لأن يريد به أنه أبو ولدها بالقوة لكنه خلاف الظاهر . وفيه جواز نسبة الولد إلى أمه . وفيه أن المرأة الثيب لا إجبار عليها ولو كانت معتوقة ، وجواز خطبة الكبير والشریف لمن هو دونه . وفيه حسن الأدب في المخاطبة حتى من الأعلى مع الأدنى ، وحسن التلطف في الشفاعة . وفيه أن للعبد أن يخطب مطلقته بغير إذن سيده ، وأن خطبة المعتدة لا تحرم على الأجنبية إذا خطبها لمطلقها ، وأن فسخ النكاح لا رجعة فيه إلا بنكاح جديد ، وأن الحب والبغض بين الزوجين لا لوم فيه على واحد منهما لأنه بغير اختيار ، وجواز بكاء المحب على فراق حبيبته وعلى ما يفوته من الأمور الدنيوية ومن الدينية بطريق الأولى ، وأنه لا عار على الرجل في إظهار حبه لزوجته ، وأن المرأة إذا أبغضت الزوج لم يكن لوليها إكراهها على عشرته ، وإذا أحبته لم يكن لوليها التفريق بينهما ، وجواز ميل الرجل إلى امرأة يطعم في تزويجها أو رجعتها ، وجواز كلام الرجل لمطلقته في الطرق واستعطافها لها واتباعها أين سلكت كذلك ، ولا يخفى أن محل الجواز عند أمن الفتنة ، وجواز الإخبار عما يظهر من حال المرأة وإن لم تفصح به لقوله صلى الله عليه وسلم للعباس ما قال . وفيه جواز رد الشافع المنة على المشفوع إليه بقبول شفاعته ، لأن قول بريرة للنبي صلى الله عليه وسلم « أتأمرني » ظاهر في أنه لو قال « نعم » لقبِلت شفاعته ، فلما قال « لا » علم أنه رد عليها ما فهم من المنة في امتثال الأمر ، كذا قيل وهو متكلف ، بل يؤخذ منه أن بريرة علمت أن أمره واجب الامتثال ، فلما عرض عليها ما عرض استفصلت هل هو أمر فيجب عليها امتثاله، أو مشورة فتتخير فيها؟ وفيه أن كلام الحاكم بين الخصوم في مشورة وشفاعة ونحوهما ليس حكما . وفيه أنه يجوز لمن سئل قضاء حاجة أن يشترط على الطالب ما يعود عليه نفعه ، لأن عائشة شرطت أن يكون لها الولاء إذا أدت الثمن دفعة واحدة . وفيه جواز أداء الدين على المدين ، وأنه يبرأ بأداء غيره عنه ، وإفتاء الرجل زوجته فيما لها حظ وغرض إذا كان حقا ، وجواز حكم الحاكم لزوجته بالحق ، وجواز قول مشترى الرقيق اشتريته لأعتقه ترغيبا للبائع في تسهيل البيع ، وجواز المعاملة بالدرهم والدنانير عددا إذا كان قدرها بالكتابة معلوما لقولها « أعدها » ولقولها « تسع أواق » ويستنبط منه جواز بيع المعاطاة . وفيه جواز عقد البيع بالكتابة لقوله « خذها » ومثله قوله صلى الله عليه وسلم لأبي بكر في حديث الهجرة « قد أخذتها بالثمن » . وفيه أن حق الله مقدم على حق الآدمي لقوله « شرط الله أحق وأوثق » ومثله الحديث الآخر « دين الله أحق أن يقضى » وفيه جواز الاشتراك في الرقيق لتكرر ذكر أهل بريرة في الحديث ، وفي رواية « كانت لناس من

الأنصار ، ويحتمل مع ذلك الوحدة وإطلاق ما في الخبر على المجاز . وفيه أن الأيدي ظاهرة في الملك ، وأن مشترى السلعة لا يسأل عن أصلها إذا لم تكن ربية . وفيه استحباب إظهار أحكام العقد للعالم بها إذا كان العاقد يجهلها . وفيه أن حكم الحاكم لا يغير الحكم الشرعي فلا يحل حراما ولا يحل حراما . وفيه قبول خبر الواحد الثقة وخبر العبد والأمة وروايتهما . وفيه أن البيان بالفعل أقوى من القول ، وجواز تأخير البيان إلى وقت الحاجة والمبادرة إليه عند الحاجة ، وفيه أن الحاجة إذا اقتضت بيان حكم عام وجب إعلانه أو ندب بحسب الحال . وفيه جواز الرواية بالمعنى والاقتصار من الحديث ، والاقتصار على بعضه بحسب الحاجة ، فإن الواقعة واحدة وقد رويت بالكلمات مختلفة وزاد بعض الرواة ما لم يذكر الآخر ولم يقدح ذلك في صحته عند أحد من العلماء . وفيه أن العدة بالنساء لما تقدم من حديث ابن عباس أنها أمرت أن تعتد عدة الحرة ، ولو كان بالرجال لأمرت أن تعتد بعدة الإماء . وفيه أن عدة الأمة إذا عتقت تحت عبد فاختارت نفسها ثلاثة قروء ، وأما ما وقع في بعض طرقه « تعتد بحيضة » فهو مرجوح ، ويحتمل أن أصله « تعتد بحيض » فيكون المراد جنس ما تستبرئ به رحمها لا الوحدة . وفيه تسمية الأحكام سننا وإن كان بعضها واجبا ، وأن تسمية مادون الواجب سنة اصطلاح حادث . وفيه جواز جبر السيد أمته على تزويج من لا تختاره إما لسوء خلقه أو خلقه وهي بالضد من ذلك ، فقد قيل إن بريرة كانت جميلة غير سوداء بخلاف زوجها وقد زوجت منه وظهر عدم اختيارها لذلك بعد عتقها . وفيه أن أحد الزوجين قد ينفذ الآخر ولا يظهر له ذلك ، ويحتمل أن تكون بريرة مع بغضها مغنيتا كانت تصير على حكم الله عليها في ذلك ولا تعامل بما يقتضيه البغض إلى أن فرج الله عنها . وفيه تنبيه صاحب الحق على ماوجب له إذا جهله ، واستقلال المكاتب بتعجيز نفسه ، وإطلاق الأهل على السادة وإطلاق العبيد على الأرقاء ، وجواز تسمية العبد مغنيتا ، وأن مال الكتابة لا حد لأكثره ، وأن للمعتق أن يقبل الهدية من معتقه ولا يقدح ذلك في ثواب العتق ، وجواز الهدية لأهل الرجل بغير استئذانه ، وقبول المرأة ذلك حيث لا رية . وفيه سؤال الرجل عما لم يعهده في بيته ، ولا يرد على هذا ما تقدم في قصة أم زرع حيث وقع في سياق المدح « ولا يسأل عما عهد » لأن معناه كما تقدم ولا يسأل عن شيء عهده وفاته فلا يقول لأهله أين ذهب ؟ وهنا سألهم النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء رآه وعانته ثم أحضر له غيره فسأل عن سبب ذلك لأنه يعلم أنهم لا يتركون إحضاره له شحا عليه بل لتوهم تحريمه ، فأراد أن يبين لهم الجواز . وقال ابن دقيق العيد : فيه دلالة على تبسيط الإنسان في السؤال عن أحوال منزله وما عهده فيه قبل والأول أظهر ، وعندي أنه مبني على خلاف ما انبنى عليه الأول ، لأن الأول مبني على أنه علم حقيقة الأمر في اللحم وأنه مما تصدق به على بريرة ، والثاني مبني على أنه لم يتحقق من أين هو فجاز أن يكون مما أهدى لأهل بيته من بعض الزامها كأقاربها مثلا ولم يتعين الأول . وفيه أنه لا يجب السؤال عن أصل المال الواصل إليه إذا لم يظن تحريمه أو تظهر فيه شبهة ، إذ لم يسأل صلى الله عليه وسلم عن تصدق على بريرة ولا عن حاله ، كذا قيل ، وقد تقدم أنه صلى الله عليه وسلم هو الذي أرسل إلى بريرة بالصدقة فلم يتم هذا .

ب) قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ ﴾

[٥٢٨٥] ٥٠٩٢ - حدثني قُتَيْبَةُ قَالَ نَا لَيْثٌ عَنْ نَافِعٍ : أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا سُئِلَ عَنْ نِكَاحِ النَّصْرَانِيَّةِ وَالْيَهُودِيَّةِ ، قَالَ : إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ الْمُشْرِكَاتِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ، وَلَا أَعْلَمُ مِنَ الْإِشْرَاقِ شَيْئًا أَكْبَرَ مِنْ أَنْ تَقُولَ الْمَرْأَةُ رَبُّهَا عَيْسَى ، وَهُوَ عَبْدٌ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ .

قوله (باب قول الله سبحانه ولا تنكحوا المشركات) كذا للأكثر ؛ وساق في رواية كريمة إلى قوله ﴿ ولو

أعجبتمكم ﴿﴾ ولم يبت البخاري حكم المسألة لقيام الاحتمال عنده في تأويلها ، فالأكثر أنها على العموم وأنها خصت بآية المائدة ، وعن بعض السلف أن المراد بالمشركات هنا عبدة الأوثان والمجوس حكاية ابن المنذر وغيره . ثم أورد المصنف فيه قول ابن عمر في نكاح النصرانية وقوله لا أعلم من الإشراف شيئا أكثر من أن تقول المرأة ربها عيسى ، وهذا مصير منه إلى استمرار حكم عموم آية البقرة ، فكأنه يرى أن آية المائدة منسوخة وبه جزم إبراهيم الحربي ، وردده النحاس فحمله على التورع كما سيأتي ، وذهب الجمهور إلى أن عموم آية البقرة خص بآية المائدة وهي قوله ﴿﴾ والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ﴿﴾ فبقى سائر المشتريات على أصل التحريم . وعن الشافعي قول آخر أن عموم آية البقرة أريد به خصوص آية المائدة ، وأطلق ابن عباس أن آية البقرة منسوخة بآية المائدة ، وقد قيل إن ابن عمر شد بذلك فقال ابن المنذر لا يحفظ عن أحد من الأولاد أنه حرم ذلك اهـ ، لكن أخرج ابن أبي شيبة بسند حسن أن عطاء كره نكاح اليهوديات والنصرانيات وقال : كان ذلك والمسلمات قليل ، وهذا ظاهر في أنه خص الإباحة بحال دون حال . وقال أبو عبيد : المسلمون اليوم على الرخصة . وروى عن عمر أنه كان يأمر بالتنزه عنهم من غير أن يحرمهم . وزعم ابن المرباط تبعاً للنحاس وغيره أن هذا مراد ابن عمر أيضاً لكنه خلاف ظاهر السياق ، لكن الذي احتج به ابن عمر يقتضي تخصيص المنع بمن يشرك من أهل الكتاب لا من يوحد ، وله أن يحمل آية الحل على من لم يبدل دينه منهم ، وقد فصل كثير من العلماء كالشافعية بين من دخل آباؤها في ذلك الدين قبل التحريف أو النسخ أو بعد ذلك ، وهو من جنس مذهب ابن عمر بل يمكن أن يحمل عليه ، وتقدم بحث في ذلك في الكلام على حديث هرقل في كتاب الإيمان ، فذهب الجمهور إلى تحريم النساء المجوسيات ، وجاء عن حذيفة أنه تسرى بمجوسية أخرجها ابن أبي شيبة وأورده أيضاً عن سعيد بن المسيب وطائفة وبه قال أبو ثور ؛ وقال ابن بطال هو محجوج بالجماعة والتنزيل ، وأجيب بأنه لا إجماع مع ثبوت الخلاف عن بعض الصحابة والتابعين ، وأما التنزيل فظاهره أن المجوس ليسوا أهل كتاب لقوله تعالى ﴿﴾ أن تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا ﴿﴾ لكن لما أخذ النبي صلى الله عليه وسلم الجزية من المجوس دل على أنهم أهل كتاب ، فكان القياس أن تجري عليهم بقية أحكام الكتابيين ، لكن أجيب عن أخذ الجزية من المجوس أنهم اتبعوا فيهم الخير ، ولم يرد مثل ذلك في النكاح والذباح ، وسيأتي تعرض لذلك في كتاب الذبائح إن شاء الله تعالى

باب نكاح من أسلم من المشركات وعدتهن

٥٠٩٣ - حدثني إبراهيم بن موسى قال أنا هشام عن ابن جريج . وقال عطاء عن ابن عباس : كان المشركون على منزلتين من النبي صلى الله عليه وآله والمؤمنين ، كانوا مشركي أهل حرب يقاتلهم ويقاثلونه ، ومشركي أهل عهد لا يقاتلهم ولا يقاثلونه . فكان إذا هاجرت امرأة من أهل الحرب لم تخطب حتى تحيض وتطهر ، فإذا طهرت حل لها النكاح ، فإن هاجر زوجها قبل أن تنكح ردت إليه ، وإن هاجر عبداً منهم أو أمة فهما حران ، ولهما ما للمهاجرين . ثم ذكر من أهل العهد مثل حديث مجاهد . وإن هاجر عبد أو أمة للمشركين أهل العهد لم يردوا ورتت أثمانهم .

٥٠٩٤ - وقال عطاء عن ابن عباس : كانت قريبة ابنة أبي أمية عند عمر بن الخطاب ، فطلقها ، فتزوجها معاوية بن أبي سفيان . وكانت أم الحكم ابنة أبي سفيان تحت عياض بن غنم الفهري ، فطلقها ، فتزوجها عبد الله بن عثمان الثقفي .

قوله (باب نكاح من أسلم من المشركات وعدتهن) أى قدرها ، والجمهور على أنها تعتد عدة الحرة ، وعن أبى حنيفة يكفي أن تستبرأ بغيضة .

قوله (أنبأنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني .

قوله (وقال عطاء) هو معطوف على شيء محذوف ، كأنه كان في جملة أحاديث حدث بها ابن جريج عن عطاء ثم قال « وقال عطاء » كما قال بعد فراغه من الحديث « قال وقال عطاء » فذكر الحديث الثاني بعد سياقه ما أشار إليه من أنه مثل حديث مجاهد . وفي هذا الحديث بهذا الإسناد علة كالشيء تقدمت في تفسير سورة نوح ، وقد قدمت الجواب عنها ، وحاصلها أن أبا مسعود الدمشقي ومن تبعه جزموا بأن عطاء المذكور هو الخراساني ، وأن ابن جريج لم يسمع منه التفسير وإنما أخذوه عن أبيه عثمان عنه ، وعثمان ضعيف ، وعطاء الخراساني لم يسمع من ابن عباس . وحاصل الجواب جواز أن يكون الحديث عند ابن جريج بالإسنادين ، لأن مثل ذلك لا يخفى على البخاري مع تشدده في شرط الاتصال ، مع كون الذي نبه على العلة المذكورة هو علي بن المديني شيخ البخاري المشهور به ، وعليه يعول غالباً في هذا الفن خصوصاً على الحديث . وقد ضاق مخرج هذا الحديث على الإسماعيلي ثم على أبى نعيم فلم يخرجاه إلا من طريق البخاري نفسه .

قوله (لم تحطب) بضم أوله (حتى تحيض وتطهر) تمسك بظاهره الخفية ، وأجاب الجمهور بأن المراد تحيض ثلاث حيض ، لأنها صارت بإسلامها وهجرتها من الحرائر بخلاف ما لو سببت . وقوله « فإن هاجر زوجها معها » يأتي الكلام عليه في الباب الذي بعده .

قوله (وإن هاجر عبد منهم) أى من أهل الحرب .

قوله (ثم ذكر من أهل العهد مثل حديث مجاهد) يحتمل أن يعنى بحديث مجاهد الذي وصفه بالثلية الكلام المذكور بعد هذا وهو قوله « وإن هاجر عبد أو أمة للمشركين الخ » ، ويحتمل أن يريد به كلاماً آخر يتعلق بنساء أهل العهد وهو أولى ، لأنه قسم المشركين إلى قسمين : أهل حرب ، وأهل عهد . وذكر حكم نساء أهل الحرب ثم حكم أرقائهم ، فكأنه أحال بحكم نساء أهل العهد على حديث مجاهد ، ثم عقبه بذكر حكم أرقائهم . وحديث مجاهد في ذلك وصله عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيح عنه في قوله « وإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار فعاقبتم » أى إن أصبتم مغنا من قریش فاعطوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما أنفقوا عوضاً ، وسيأتي بسط هذا في الباب الذي يليه .

قوله (وقال عطاء عن ابن عباس) هو موصول بالإسناد المذكور أولاً عن ابن جريج كما بينته قبل .

قوله (كانت قرية) بالقاف والموحدة مصفرة في أكثر النسخ ، وضبطها الديماطي بفتح القاف وتبعه الذهبي ، وكذلك هو في نسخة معتمدة من طبقات ابن سعد . وكذا للكشميهني في حديث عائشة الماضي في الشروط . ولأكثر بالتصغير كالذي هنا ، وحكى ابن التين في هذا الاسم الوجهين ، وقال شيخنا في القاموس بالتصغير وقد تفتح .

قوله (ابنة أمي أمية) أى ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ، وهي أخت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، هذا ظاهر في أنها لم تكن أسلمت في هذا الوقت ، وهو ما بين عمرة الحديبية وفتح مكة ، وفيه نظر لأنه ثبت في النسائي بسند صحيح من طريق أبى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن أم سلمة في قصة تزويج النبي صلى الله عليه وسلم بها ففيه « وكانت أم سلمة ترضع زينب بنتها فجاء عمار فأخذها ، فلجاء

النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أين زنا ب ؟ فقالت قرية بنت أبي أمية صادفها عندها : أخذها عمار » الحديث فهذا يقتضي أنها هاجرت قديما لأن تزويج النبي صلى الله عليه وسلم بأُم سلمة كان بعد أحد وقبل الحديبية بثلاث سنين أو أكثر ، لكن يَحْتَمِلُ أن تكون جاءت إلى المدينة زائرة لأختها قبل أن تسلم ، أو كانت مقيمة عند زوجها عمر على دينها قبل أن تنزل الآية ، وليس في مجرد كونها كانت حاضرة عند تزويج أختها أن تكون حينئذ مسلمة . لكن يردُّه أن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري لما نزلت ﴿ ولا تمسكوا بعصم الكوافر ﴾ فذكر القصة وفيها « فطلق عمر امرأتين كانتا له بمكة » فهذا يرد أنها كانت مقيمة ولا يرد أنها جاءت زائرة ، ويحتمل أن يكون لأُم سلمة أختان كل منهما تسمى قرية تقدم إسلام إحداها وهي التي كانت حاضرة عند تزويج أم سلمة وتأخر إسلام الأخرى وهي المذكورة هنا ، ويؤيد هذا الثاني أن ابن سعد قال في « الطبقات » قرية الصغرى بنت أبي أمية أخت أم سلمة تزوجها عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق فولدت له عبد الله وحفصة وأم حكيم ، وساق بسند صحيح أن قرية قالت لعبد الرحمن وكان في خلقه شدة « لقد حذروني منك ، قال : فأمرك بيدك ، قالت : لا أختار على ابن الصديق أحدا . فأقام عليها » وتقدم في الشروط من وجه آخر في هذه القصة في آخر حديث الزهري عن عروة عن مروان والمسور فذكر الحديث ثم قال « وبلغنا أن عمر طلق امرأتين كانتا له في الشرك قرية وابنة أبي جرول ، فتزوج قرية معاوية وتزوج الأخرى أبو جهم بن حذيفة » وهو مطابق لما هنا وزائد عليه ، وتقدم من وجه آخر مثله لكن قال « وتزوج الأخرى صفوان بن أمية » فيمكن الجمع بأن يكون أحدهما تزوج قبل الآخر . وأما بنت أبي جرول فوقع في المغازي الكبرى لابن إسحق « حدثني الزهري عن عروة أنها أم كلثوم بنت عمرو بن جرول » فكان أباهما كنى باسم والده ، وجرول بفتح الجيم ، وقد بينت في آخر الحديث الطويل في الشروط أن القائل « وبلغنا » هو الزهري وبينت هناك من وصله عنه من الرواة . وأخرج ابن أبي حاتم بسند حسن من رواية بنى طلحة مسلسلا بهم عن موسى بن طلحة عن أبيه قال « لما نزلت هذه الآية ﴿ ولا تمسكوا بعصم الكوافر ﴾ طلق امرأتين أروى بنت ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب وطلق عمر قرية وأم كلثوم بنت جرول » وقد روى الطبري من طريق سلمة بن الفضل عن محمد بن إسحق قال « قال الزهري : لما نزلت هذه الآية طلق عمر قرية وأم كلثوم وطلق طلحة أروى بنت ربيعة فرق بينهما الإسلام ، حتى نزلت ﴿ ولا تمسكوا بعصم الكوافر ﴾ ثم تزوجها بعد أن أسلمت خالد بن سعيد بن العاصي » . واختلف في ترك رد النساء إلى أهل مكة مع وقوع الصلح بينهم وبين المسلمين في الحديبية على أن من جاء منهم إلى المسلمين ردوه ومن جاء من المسلمين إليهم لم يردوه هل نسخ حكم النساء من ذلك فمنع المسلمون من ردهن أو لم يدخلن في أصل الصلح أو هو عام أرهد به الخصوص وبين ذلك عند نزول الآية ؟ وقد تمسك من قال بالثاني بما وقع في بعض طرقه « على أن لا يأتيك منا رجل إلا رددته » فمفهومه أن النساء لم يدخلن . وقد أخرج ابن أبي حاتم من طريق مقاتل بن حيان « أن المشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : رد علينا من هاجر من نساتنا ، فإن شرطنا أن من أتاك منا أن ترد علينا . فقال : كان الشرط في الرجال ولم يكن في النساء » وهذا لو ثبت كان قاطعا للنزاع ، لكن يؤيد الأول والثالث ما تقدم في أول الشروط أن أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط لما هاجرت جاء أهلها يسألون ردها فلم يردوها لما نزلت ﴿ إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات ﴾ الآية ، والمراد قوله فيها ﴿ فلا ترجعهن إلى الكفار ﴾ وذكر ابن الطلاع في أحكامه أن سبيعة الأسلمية هاجرت فأقبل زوجها في طلبها ، فنزلت الآية ، فرد على زوجها مهرها والذي أنفق عليها ولم يردوها ، واستشكل هذا بما في الصحيح أن سبيعة الأسلمية مات عنها سعد بن خولة وهو ممن شهد بدرا في حجة الوداع ، فإنه دال على أنها تقدمت هجرتها وهجرة زوجها ، ويمكن الجمع بأن يكون سعد بن خولة إنما تزوجها بعد أن هاجرت ، ويكون الزوج الذي جاء في طلبها ولم ترد عليه آخر لم يسلم يومئذ ، وقد ذكرت في أول

الشروط أسماء عدة ممن هاجر من نساء الكفار في هذه القصة

باب إذا أسلمت المشركة أو النصرانية تحت الذمي أو الحربي

وقال عبد الوارث عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس: إذا أسلمت النصرانية قبل زوجها بساعة حرمت عليه. وقال داود عن إبراهيم الصائغ سئل عطاء عن امرأة من أهل العهد أسلمت ثم أسلم زوجها في العدة أهى امرأته؟ قال: لا، إلا أن تشاء هي بنكاح جديد وصداق. وقال مجاهد: إذا أسلم في العدة يتزوجها، وقال الله: ﴿لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهَا﴾. وقال الحسن وقتادة في مجوسيين أسلموا: هما على نكاحهما، فإذا سبق أحدهما مباحبه وأبى الآخر بانت لا سبيل له عليها. وقال ابن جريج قلت لعطاء: امرأة من المشركين جاءت إلى المسلمين أيعاض زوجها منها لقوله تعالى: ﴿وَأَتَوْهُمْ مَا أَنْفَقُوا﴾ قال: لا، إنما كان ذلك بين النبي صلى الله عليه وآله وبين أهل العهد. وقال مجاهد: هذا كله في صلح بين النبي صلى الله عليه وآله وبين قريش.

٥٠٩٥ - حدثنا يحيى بن بكير قال نا الليث عن عقيل عن ابن شهاب... ح. وقال إبراهيم بن المنذر حدثني ابن وهب قال حدثني يونس قال ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة قالت: كان المؤمنات إذا هاجرن إلى النبي صلى الله عليه وآله عليه يمتحنهن لقول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَاْمْتَحِنُوهُنَّ﴾ إلى آخر الآية. قالت عائشة: فمن أقر بهذا الشرط من المؤمنات فقد أقر بالخنة، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا أقرن بذلك من قولهن قال لهن رسول الله صلى الله عليه وآله: «انطلقن لقد بايعتكن». لا والله ما مسّت يد رسول الله صلى الله عليه وآله يد امرأة قط، غير أنه بايعهن بالكلام، والله ما أخذ رسول الله صلى الله عليه وآله على النساء إلا بما أمره الله، يقول لهن إذا أخذ عليهن: «قد بايعتكن»، كلاماً.

قوله (باب إذا أسلمت المشركة أو النصرانية تحت الذمي أو الحربي) كذا اقتصر على ذكر النصرانية وهو مثال وإلا فاليهودية كذلك، فلو عبر بالكتابية لكان أشمل، وكأنه راعى لفظ الأثر المنقول في ذلك ولم يجرم بالحكم لإشكاله، بل أورد الترجمة مورد السؤال فقط، وقد جرت عادته أن دليل الحكم إذا كان محتملاً لا يجرم بالحكم، والمراد بالترجمة بيان حكم إسلام المرأة قبل زوجها هل تقع الفرقة بينهما بمجرد إسلامها، أو يثبت لها الخيار، أو يوقف في العدة فإن أسلم استمر النكاح وإلا وقعت الفرقة بينهما؟ وفيه خلاف مشهور وتفصيل يطول شرحها، وميل البخاري إلى أن الفرقة تقع بمجرد الإسلام كما سأبينه.

قوله (وقال عبد الوارث عن خالد) هو الحذاء عن عكرمة عن ابن عباس لم يقع لي موصلاً عن عبد الوارث، لكن أخرج ابن أبي شيبة عن عباد بن العوام عن خالد الحذاء نحوه.

قوله (إذا أسلمت النصرانية قبل زوجها بساعة حرمت عليه) وهو عام في المدخول بها وغيرها، ولكن قوله «حرمت عليه» ليس بصريح في المراد. ووقع في رواية ابن أبي شيبة «فهي أملك بنفسها» وأخرج الطحاوي من طريق أبيوب عن عكرمة عن ابن عباس في اليهودية أو النصرانية تكون تحت اليهودي أو النصراني فتسلم. فقال «يفرق بينهما الإسلام، يعلو ولا يعلى عليه» وسنده صحيح.

قوله (وقال داود) هو ابن أبي الفرات، واسم أبي الفرات عمرو بن الفرات، وإبراهيم الصائغ هو ابن ميمون.

قوله (سئل عطاء) هو ابن أبي رباح (عن امرأة من أهل العهد أسلمت ثم أسلم زوجها في العدة أهي امرأته ؟ قال : لا ، إلا أن تشاء هي بنكاح جديد وصداق) وصله ابن أبي شيبة من وجه آخر عن عطاء بمعناه ، وهو ظاهر في أن الفرقة تقع بإسلام أحد الزوجين ولا تنتظر انقضاء العدة .

قوله (وقال مجاهد إذا أسلم في العدة يتزوجها) وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيح عنه .

قوله (وقال الله إلخ) هذا ظاهر في اختياره القول الماضي فإنه كلام البخاري ، وهو استدلال منه لتقوية قول عطاء المذكور في هذا الباب ، وهو معارض في الظاهر لروايته عن ابن عباس في الباب الذي قبله وهي قوله « لم تخطب حتى تحيض وتطهر » ويمكن الجمع بينهما لأنه كما يحتمل أن يريد بقوله « لم تخطب حتى تحيض وتطهر » انتظار إسلام زوجها مادامت في عدتها يحتمل أيضا أن تأخير الخطبة إنما هو لكون المعتدة لا تخطب ما دامت في العدة ، فعلى هذا الثاني لا يبقى بين الخبرين تعارض ، وبظاهر قول ابن عباس في هذا وعطاء قال طاوس والثوري وفقهاء الكوفة ووافقهم أبو ثور واختاره ابن المنذر وإليه جنح البخاري ، وشرط أهل الكوفة ومن وافقهم أن يعرض على زوجها الإسلام في تلك المدة فيمتنع إن كانا معاً في دار الإسلام ، ويقول مجاهد قال قتادة ومالك والشافعي وأحمد وإسحق وأبو عبيد ، واحتج الشافعي بقصة أبي سفيان لما أسلم عام الفتح بمر الظهران في ليلة دخول المسلمين مكة في الفتح كما تقدم في المغازي ، فإنه لما دخل مكة أخذت امرأته هند بنت عتبة بلحيته وأنكرت عليه إسلامه فأشار عليها بالإسلام فأسلمت بعد ولم يفرق بينهما ولا ذكر تجديد عقد ، وكذا وقع لجماعة من الصحابة أسلمت نسأؤهم قبلهم كحكيم بن حزام وعكرمة بن أبي جهل وغيرهما ولم ينقل أنه جددت عقود أنكحتهم ، وذلك مشهور عند أهل المغازي لا اختلاف بينهم في ذلك ، إلا أنه محمول عند الأكثر على أن إسلام الرجل وقع قبل انقضاء عدة المرأة التي أسلمت قبله ، وأما ما أخرج مالك في « الموطأ » عن الزهري قال : لم ييسن أن امرأة هاجرت وزوجها مقيم بدار الحرب إلا فرقت هجرتها بينها وبين زوجها ، فهذا محتمل للقولين لأن الفرقة يحتمل أن تكون قاطعة ويحتمل أن تكون موقوفة . وأخرج حماد بن سلمة وعبد الرزاق في مصنفيهما بإسناد صحيح عن عبد الله بن يزيد الخطمي أن نصرانيا أسلمت امرأته فخيرها عمر إن شاءت فارقت وإن شاءت أقامت عليه .

قوله (وقال الحسن وقتادة في مجوسين أسلما : هما على نكاحهما فإذا سبق أحدهما صاحبه) بالإسلام (لا سبيل له عليها) . أما أثر الحسن فوصله ابن أبي شيبة بسند صحيح عنه بلفظ « فإن أسلم أحدهما قبل صاحبه فقد انقطع ما بينهما من النكاح » ومن وجه آخر صحيح عنه بلفظ « فقد بانت منه » وأما أثر قتادة فوصله ابن أبي شيبة أيضا بسند صحيح عنه بلفظ « فإذا سبق أحدهما صاحبه بالإسلام فلا سبيل له عليها إلا بخطبة » وأخرج أيضا عن عكرمة وكتاب عمر بن عبد العزيز نحو ذلك .

قوله (وقال ابن جريج : قلت لعطاء امرأة من المشركين جاءت إلى المسلمين أيعاوض زوجها منها) وقع في رواية ابن عساكر أيعاوض بغير واو وقوله

(لقوله تعالى ﴿ وآتوهم ما أنفقوا ﴾ قال لا إنما كان ذلك بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين أهل العهد) . وصله عبد الرزاق عن ابن جريج قال : قلت لعطاء رأيت اليوم امرأة من أهل الشرك فذكره سواء ، وعن معمر عن الزهري نحو قول مجاهد الآتي وزاد : وقد انقطع ذلك يوم الفتح فلا يعاوض زوجها منها بشيء .
قوله (وقال مجاهد هذا كله في صلح بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين قريش) وصله ابن أبي حاتم

من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى ﴿وَاسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ ؛ وَلْيَسْأَلُوا مَا أَنْفَقُوا ﴾ قال : من ذهب من أزواج المسلمين إلى الكفار فليعطهم الكفار صدقاتهن ولْيَسْكُوهُنَّ ، ومن ذهب من أزواج الكفار إلى أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فكذلك ، هذا كله في صلح كان بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين قريش ، وقد تقدم في أواخر الشروط من وجه آخر عن الزهري قال : بلغنا أن الكفار لما أبوا أن يقرؤا بما أنفق المسلمون على أزواجهم ، أئى أبوا أن يعملوا بالحكم المذكور في الآية وهو أن المرأة إذا جاءت من المشركين إلى المسلمين مسلمة لم يردها المسلمون إلى زوجها المشرك بل يعطونه ما أنفق عليها من صداق ونحوه وكذا بعكسه ، فامتثل المسلمون ذلك وأعطوهم ، وأئى المشركون أن يمثلوا ذلك فحبسوا من جاءت إليهم مشركة ولم يعطوا زوجها المسلم ما أنفق عليها ، فلهذا نزلت ﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقِبْتُمْ ﴾ قال والعقب ما يؤدي المسلمون إليه من هاجرت امرأته من الكفار إلى الكفار . وأخرج هذا الأثر للطبري من طريق يونس عن الزهري وفيه « فلو ذهبت امرأة من أزواج المؤمنين إلى المشركين رد المؤمنون إلى زوجها النفقة التي أنفق عليها من العقب الذي بأيديهم الذي أمروا أن يردوه على المشركين من نفقاتهم التي أنفقوا على أزواجهم اللاتي آمن وهاجرن ، ثم ردوا إلى المشركين فضلا إن كان بقي لهم ، ووقع في الأصل « فأمر أن يعطى من ذهب له زوج من المسلمين ما أنفق من صداق نساء الكفار اللاتي هاجرن » ومعناه أن العقب المذكور في قوله ﴿فَعَاقِبْتُمْ ﴾ أى أصبتم من صدقات المشركات عوض ما فات من صدقات المسلمات ، وهذا تفسير الزهري ، وقال مجاهد أى أصبتم غنيمة فاعطوا منها ، وبه صرح جماعة من التابعين كما أخرجه الطبري ، لكن حمله على ما إذا لم يحصل من الجهة الأولى شيء ، وهو حمل حسن . وقوله في آخر الخبر المذكور « وما يعلم أن أحدا من المهاجرات ارتدت بعد إيمانها » وهذا النفي لا يرده ظاهر ما دلت عليه الآية والقصة ، لأن مضمون القصة أن بعض أزواج المسلمين ذهبت إلى زوجها الكافر فأبى أن يعطى زوجها المسلم ما أنفق عليها ، فعلى تقدير أن تكون مسلمة فالفنى مخصوص بالمهاجرات فيحتمل كون من وقع منها ذلك من غير المهاجرات كالأعرابيات مثلا ، أو الحصر على عمومته فتكون نزلت في المرأة المشركة إذا كانت تحت مسلم مثلا فهرت منه إلى الكفار ، ويؤيده رواية يونس الماضية . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق أشعث عن الحسن في قوله تعالى ﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ ﴾ قال نزلت في أم الحكم بنت أبي سفيان ارتدت فتزوجها رجل ثقفى ، ولم ترتد امرأة من قريش غيرها ، ثم أسلمت مع ثقيف حين أسلموا ، فإن ثبت هذا استثنى من الحصر المذكور في حديث الزهري ، لأن أم الحكم هي أخت أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد تقدم في حديث ابن عباس أنها كانت تحت عياض بن غنم ، وظاهر سياقه أنها كانت عند نزول قوله تعالى ﴿وَلَا تَهْمِسْ كُفْرًا بِعَصْمِ الْكَوَاكِفِ ﴾ مشركة وأن عياض بن غنم فارقه لذلك فتزوجها عبد الله بن عثمان الثقفى ، فهذا أصح من رواية الحسن .

(قنبيه) : استطرد البخاري من أصل ترجمة الباب إلى شيء مما يتعلق بشرح آية الامتحان ، فذكر أثر عطاء فيما يتعلق بالمعاوضة المشار إليها في الآية بقوله تعالى ﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقِبْتُمْ ﴾ ثم ذكر أثر مجاهد القوى لدعوى عطاء أن ذلك كان خاصا بذلك العهد الذي وقع بين المسلمين وبين قريش وأن ذلك انقطع يوم الفتح ، وكأنه أشار بذلك إلى أن الذي وقع في ذلك الوقت من تقرير المسلمة تحت المشرك لانتظار إسلامه مادامت في العدة منسوخ لما دلت عليه هذه الآثار من اختصاص ذلك بأولئك ، وأن الحكم بعد ذلك فيمن أسلمت أن لا تقر تحت زوجها المشرك أصلا ولو أسلم وهي في العدة ، وقد ورد في أصل المسألة حديثان متعارضان : أحدهما أخرجه أحمد من طريق محمد بن إسحق قال « حدثني داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رد ابنته زينب على أبي العاص وكان إسلامها قبل إسلامه بست سنين

على النكاح الأول ولم يحدث شيئا » وأخرجه أصحاب السنن إلا النسائي ، وقال الترمذى لا بأس بإسناده . وصححه الحاكم ، ووقع في رواية بعضهم « بعد سنتين » وفي أخرى « بعد ثلاث » وهو اختلاف جمع بينه على أن المراد بالست ما بين هجرة زينب وإسلامه وهو بين في المغازي فإنه أسر بيدر فأرسلت زينب من مكة في فدائه فأطلق لها بغير فداء ، وشرط النبي صلى الله عليه وسلم عليه أن يرسل له زينب فوقى له بذلك ، وإليه الإشارة في الحديث الصحيح بقوله صلى الله عليه وسلم في حقه « حدثني فصدقتى ، ووعدتى فوقى لي » والمراد بالسنتين أو الثلاث ما بين نزول قوله تعالى ﴿ لا هن حل لهم ﴾ وقدمه مسلما فإن بينهما سنتين وأشهر . الحديث الثاني أخرجه الترمذى وابن ماجه من رواية حجاج بن أرطاة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده « أن النبي صلى الله عليه وسلم رد ابنته زينب على أبي العاص بن الربيع بمهر جديد ونكاح جديد » قال الترمذى : وفي إسناده مقال . ثم أخرج عن يزيد بن هارون أنه حدث بالحديثين عن ابن إسحق وعن حجاج بن أرطاة ثم قال يزيد : حديث ابن عباس أقوى إسنادا ، والعمل على حديث عمرو بن شعيب ، يريد عمل أهل العراق . وقال الترمذى في حديث ابن عباس : لا يعرف وجهه ، وأشار بذلك إلى أن ردها إليه بعد ست سنين أو بعد سنتين أو ثلاث مشكل لاستبعاد أن تبقى في العدة هذه المدة ، ولم يذهب أحد إلى جواز تقرير المسألة تحت المشرك إذا تأخر إسلامه عن إسلامها حتى انقضت عدتها ، ومن نقل الإجماع في ذلك ابن عبد البر ، وأشار إلى أن بعض أهل الظاهر قال بجوازه ورده بالإجماع المذكور ، وتعقب بثبوت الخلاف فيه قديما وهو منقول عن علي وعن إبراهيم النخعي أخرجه ابن أبي شيبة عنهما بطرق قوية ، وبه أفتى حماد شيخ أبي حنيفة ، وأجاب الخطابي عن الإشكال بأن بقاء العدة في تلك المدة ممكن وإن لم تجز العادة غالبا به ولا سيما إذا كانت المدة إنما هي سنتان وأشهر فإن الحيض قد يبطئ عن ذوات الإقراء لعارض علة أحيانا . وبما حصل هذا أجاب البيهقي ، وهو أول ما يعتمد في ذلك . وحكى الترمذى في « العلل المفرد » عن البخاري أن حديث ابن عباس أصح من حديث عمرو بن شعيب ، وعلته تدليس حجاج بن أرطاة ، وله علة أشد من ذلك وهي ما ذكره أبو عبيد في كتاب النكاح عن يحيى القطان أن حجاجا لم يسمعه من عمرو بن شعيب وإنما حمله عن العزمي والعزمي ضعيف جدا ، وكذا قال أحمد بعد تخريجهم ، قال : والعزمي لا يساوي حديثه شيئا ، قال : والصحيح أنهما أقرأ على النكاح الأول . وفتح ابن عبد البر إلى ترجيح حديث مادل عليه حديث عمرو بن شعيب وأن حديث ابن عباس لا يخالفه قال : والجمع بين الحديثين أولى من إلغاء أحدهما ، فحمل قوله في حديث ابن عباس « بالنكاح الأول » أى بشرطه ، وأن معنى قوله « لم يحدث شيئا » أى لم يزد على ذلك شيئا ، قال : وحديث عمرو بن شعيب تعضده الأصول ، وقد صرح فيه بوقوع عقد جديد ومهر جديد والأخذ بالصرح أولى من الأخذ بالاحتمال ، ويؤيده مذهب ابن عباس المحكى عنه في أول الباب فإنه موافق لما دل عليه حديث عمرو بن شعيب ، فإن كانت الرواية المخرجة عنه في السنن ثابتة فلعله كان يرى تخصيص ما وقع في قصة أبي العاص بذلك العهد كما جاء ذلك عن أتباعه كعطاء ومجاهد ، ولهذا أفتى بخلاف ظاهر ما جاء عنه في ذلك الحديث ، على أن الخطابي قال في إسناد حديث ابن عباس : هذه نسخة ضعفها على ابن المدينى وغيره من علماء الحديث ، يشير إلى أنه من رواية داود بن الحصين عن عكرمة قال : وفي حديث عمرو بن شعيب زيادة ليست في حديث ابن عباس ، والمثبت مقدم على النافي ، غير أن الأئمة رجحوا إسناد حديث ابن عباس اهـ . والمعتمد ترجيح إسناد حديث ابن عباس على حديث عمرو بن شعيب لما تقدم ، وإمكان حمل حديث ابن عباس على وجه ممكن . وادعى الطحاوي أن حديث ابن عباس منسوخ وأن النبي صلى الله عليه وسلم رد ابنته على أبي العاص بعد رجوعه من بدر لما أسر فيها ثم افتدى وأطلق ، وأسند ذلك عن الزهري وفيه نظر ، فإن ثبت عنه فهو مؤول لأنها كانت مستقرة عنده بمكة ، وهي التي أرسلت في افتدائه كما هو

مشهور في المغازي ، فيكون معنى قوله « ردها » أقرها ، وكان ذلك قبل التحريم . والثابت أنه لما أطلق اشترط عليه أن يرسلها ففعل كما تقدم ، وإنما ردها عليه حقيقة بعد إسلامه . ثم حكى الطحاوي عن بعض أصحابهم أنه جمع بين الحديثين بطريق أخرى ، وهى أن عبد الله بن عمرو كان قد اطلع على تحريم نكاح الكفار بعد أن كان جائزا فلذلك قال « ردها عليه بنكاح جديد » ولم يطلع ابن عباس على ذلك فلذلك قال « ردها بالنكاح الأول » وتعقب بأنه لا يظن بالصحابة أن يجزئوا بحكم بناء على أن البناء بشيء قد يكون الأمر بخلافه ، وكيف يظن بابن عباس أن يشبهه عليه نزول آية الممتحنة والمنقول من طرق كثيرة عنه يقتضي اطلاعه على الحكم المذكور وهو تحريم استقرار المسلمة تحت الكافر ، فلو قدر اشتباهه عليه في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لم يجز استمرار الاشتباه عليه بعده حتى يحدث به بعد دهر طويل ، وهو يوم حدث به يكاد أن يكون أعلم أهل عصره . وأحسن المسالك في هذين الحديثين ترجيح حديث ابن عباس كما رجحه الأئمة وحمله على تطاول العدة فيما بين نزول آية التحريم وإسلام أبي العاص ، ولا مانع من ذلك من حيث العادة فضلا عن مطلق الجواز . وأغرب ابن حزم فقال ما ملخصه : إن قوله « ردها اليه بعد كذا » مراده جمع بينهما ، وإلا فإسلام أبي العاص كان قبل الحديبية ، وذلك قبل أن ينزل تحريم المسلمة على المشرك . هكذا زعم وهو مخالف لما أطلق عليه أهل المغازي أن إسلامه كان في الهدنة بعد نزول آية التحريم . وقد سلك بعض المتأخرين فيه مسلكا آخر فقرأت في « السيرة النبوية للعماد بن كثير » بعد ذكر بعض ما تقدم قال : وقال آخرون بل الظاهر انقضاء عدتها ، وضعف رواية من قال جدد عقدها ، وإنما يستفاد منه أن المرأة إذا أسلمت وتأخر إسلام زوجها أن نكاحها لا يفسخ بمجرد ذلك بل تتخير بين أن تتزوج غيره أو تربعص إلى أن يسلم فيستمر عقده عليها ، وحاصله أنها زوجته ما لم تتزوج ، ودليل ذلك ما وقع في حديث الباب في عموم قوله « فإن هاجر زوجها قبل أن تنكح ردت اليه » والله أعلم ، ثم ذكر البخاري حديث عائشة في شأن الامتحان وبيانه لشدة تعلقه بأصل المسألة .

قوله (وقال إبراهيم بن المنذر حدثني ابن وهب) ذكر أبو مسعود أنه وصله عن إبراهيم بن المنذر ، وقد وصله أيضا الذهلي في « الزهريات » عن إبراهيم بن المنذر وسيأتي اللفظ في البخاري كرواية يونس ، فإن مسلما أخرجه عن أبي الطاهر بن السرح عن ابن وهب كذلك ، وأما لفظ رواية عقيل فتقدمت في أول الشروط ، وأشار الإسماعيلي إلى أن رواية عقيل المذكورة في الباب لا تخالفها .

قوله (كانت المؤمنات إذا هاجرن) أى من مكة إلى المدينة قبل عام الفتح .

قوله (يمتحنهن بقول الله تعالى) أى يختبرهن فيما يتعلق بالإيمان فيما يرجع إلى ظاهر الحال دون الاطلاع على مافي القلوب ، وإلى ذلك الإشارة بقوله تعالى ﴿ الله أعلم بإيمانهن ﴾ .

قوله (مهاجرات) جمع مهاجرة والمهاجرة بفتح الجيم المغاضبة ، قال الأزهري : أصل الهجرة خروج البدوي من البادية إلى القرية وإقامته بها ، والمراد بها ههنا خروج النسوة من مكة إلى المدينة مسلمات .

قوله (إلى آخر الآية) يحتمل الآية بعينها وآخرها ﴿ والله عليم حكيم ﴾ ويحتمل أن يريد بالآية القصة وآخرها ﴿ غفور رحيم ﴾ وهذا هو المعتمد ، فقد تقدم في أوائل الشروط من طريق عقيل وحده عن ابن شهاب عقب حديثه عن عروة عن المسور ومروان « قال عروة فأخبرتني عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمتحنهن بهذه الآية : يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات — إلى — غفور رحيم » وكذا وقع في رواية ابن أبي الزهري عن الزهري في تفسير الممتحنة .

قوله (قالت عائشة) هو موصول بالإسناد المذكور .

قوله (فمن أقر بهذا الشرط من المؤمنات فقد أقر بائنة) يشير إلى شرط الإيمان ، وأوضح من هذا ما أخرجه الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال « كان امتحانهم أن يشهدن أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله » وأما ما أخرجه الطبري أيضاً والبخاري عن طريق أبي نصر عن ابن عباس « كان يمتحنهن : والله ما خرجت من بغض زوج ، والله ما خرجت رغبة عن أرض إلى أرض ، والله ما خرجت التماس دنيا ، والله ما خرجت إلا حباً لله ولرسوله » ومن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد نحو هذا ولفظه « فاسألوهن عما جاء بهن ، فإن كان من غضب على أزواجهن أو سخطه أو غيره ولم يؤمن فأرجعهن إلى أزواجهن » ومن طريق قتادة « كانت يمتحنهن أن يستحلفن بالله ما أخرجكن نشوز ، وما أخرجكن إلا حب الإسلام وأهله . فإذا قلن ذلك قبل منهن » فكل ذلك لا ينافي رواية العوفي لاشتغالها على زيادة لم يذكرها .

قوله (انطلقن فقد بايعتكن) بيته بعد ذلك بقولها في آخر الحديث (فقد بايعتكن كلاماً) أى كلاماً يقوله . ووقع في رواية عقيل المذكورة « كلاماً يكلمها به ولا يبايع بضرب اليد على اليد ، كما كان يبايع الرجال » وقد أوضحت ذلك بقولها « مامست يد رسول الله صلى الله عليه وسلم يد امرأة قط ، زاد في رواية عقيل في المبايعه غير أنه بايعهن بالكلام . وقد تقدم في تفسير الممتحنة وفي غير موضع حديث ابن عباس وفيه « حتى أتى النساء فقال : يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبايعنك — الآية كلها . ثم قال حين فرغ — : أنتن على ذلك ؟ فقالت امرأة منهن نعم » وقد ورد ما قد يخالف ذلك ، ولعلها أشارت إلى رده ، وقد تقدم بيان ذلك مستوفى في تفسير سورة الممتحنة . واختلف في استمرار حكم امتحان من هاجر من المؤمنات : فقيل منسوخ ، بل ادعى بعضهم الإجماع على نسخه ، والله أعلم

باب قول الله عز وجل : ﴿ لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا ﴾ : رجعوا

٥٢٨٩ [٥٠٩٦] - حدثنا إسماعيل بن أبي أويس عن أخيه عن سليمان عن حميد الطويل أنه سمع أنس بن مالك يقول : ألى رسول الله صلى الله عليه من نسائه ، وكانت انفكت رجله ، فأقام في مشربة له تسعاً وعشرين ثم نزل ، فقالوا : يا رسول الله ، آليت شهراً ، قال : « الشهر تسع وعشرون » .

٥٢٩٠ [٥٠٩٧] - حدثنا قتيبة قال نا الليث عن نافع : أن ابن عمر كان يقول في إيلاء الذي سمي الله : لا يحل لأحد بعد الأجل إلا أن يمسك بالمعروف أو يعزم الطلاق كما أمر الله .

٥٢٩١ [٥٠٩٨] وقال لي إسماعيل حدثني مالك عن نافع عن ابن عمر : إذا مضت أربعة أشهر يوقف حتى يطلق ، ولا يقع عليه الطلاق حتى يطلق . ويذكر ذلك عن عثمان وعلي وأبي الدرداء وعائشة واثني عشر رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه .

قوله (باب قول الله تعالى للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر) كذا للأكثر ، وساق في رواية كريمة إلى ﴿ سمع علم ﴾ . ووقع في « شرح ابن بطلال » : باب الإيلاء وقوله تعالى الخ . ووقع لأبي ذر والنسفي بعد قوله ﴿ فَإِنْ فَاءُوا ﴾ : رجعوا . وهذا تفسير أبي عبيدة قاله في هذه الآية قال : فإن فاءوا أى رجعوا عن

اليمين ، فاء يفي فيما وفيووا اهـ . وأخرج الطبري عن إبراهيم النخعي قال : الفىء الرجوع باللسان ، ومثلهم عن أبي قلابة ، وعن سعيد بن المسيب والحسن وعكرمة : الفىء الرجوع بالقلب واللسان لمن به مانع عن الجماع ، وفي غيره بالجماع . ومن طريق أصحاب ابن مسعود منهم علقمة مثله ، ومن طريق سعيد بن المسيب أيضا : إن حلف أن لا يكلّم امرأته يوما أو شهرا فهو إيلاء ، إلا أن كان يجامعها وهو لا يكلّمها فليس بمول . ومن طريق الحكم عن مقسم عن ابن عباس : الفىء الجماع ، وعن مسروق وسعيد بن جبير والشعبي مثله ، والإسانيد بكل ذلك عنهم قوية . قال الطبري : اختلافهم في هذا من اختلافهم في تعريف الإيلاء ، فمن خصه بترك الجماع قال : لا يفىء إلا بفعل الجماع ، ومن قال : الإيلاء الحلف على ترك كلامها أو على أن يغيظها أو يسوءها أو نحو ذلك لم يشترط في الفىء الجماع ، بل رجوعه بفعل ما حلف أن لا يفعله . ونقل عن ابن شهاب : لا يكون الإيلاء إلا أن يحلف المرء بالله فيما يريد أن يضار به امرأته من اعتزالها ، فإذا لم يقصد الإضرار لم يكن إيلاء . ومن طريق علي وابن عباس والحسن وطائفة : لا إيلاء إلا في غضب ، فإذا حلف أن لا يطأها بسبب كالخوف على الولد الذي يرضع منها من الغيلة فلا إيلاء . ومن طريق الشعبي : كل يمين حالت بين الرجل وبين امرأته فهي إيلاء ، ومن طريق القاسم وسالم فيمن قال لامرأته إن كلمتك سنة فأنت طالق : إن مضت أربعة أشهر ولم يكلّمها طلقت ، وإن كلمها قبل سنة فهي طالق . ومن طريق يزيد بن الأصم أن ابن عباس قال له : ما فعلت امرأتك ، لعهدي بها سيئة الخلق ؟ قال : لقد خرجت وما أكلّمها . قال : أدركها قبل أن يمضي أربعة أشهر فإن مضت فهي تطليقة . ومن طريق أبي بن كعب أنه قرأ ﴿ للذين يؤلون من نسائهم ﴾ يقسمون ، قال الفراء : التقدير على نسائهم ، و « من » بمعنى على . وقال غيره بل فيه حذف تقديره : يقسمون على الامتناع من نسائهم ، والإيلاء مشتق من الألية بالتشديد وهي اليمين ، والجمع أليا بالتخفيف وزن عطايا ، قال الشاعر :

قليل الأليا حافظ ليمينه فإن سبقت منه الألية برت

فجمع بين المفرد والجمع . ثم ذكر البخاري حديث أنس « آلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه » الحديث ، وإدخاله في هذا الباب على طريقة من لا يشترط في الإيلاء ذكر الجماع ، ولهذا قال ابن العربي : ليس في هذا الباب — يعني من المرفوع — سوى هذه الآية وهذا الحديث . اهـ ، وأنكر شيخنا في « التدریب » إدخال هذا الحديث في هذا الباب فقال : الإيلاء المعقود له الباب حرام يأثم به من علم بحاله فلا تجوز نسبته إلى النبي صلى الله عليه وسلم اهـ ، وهو مبني على اشتراط ترك الجماع فيه ، وقد كنت أطلقت في أوائل الصلاة والمظالم أن المراد بقول أنس « آلى » أى حلف ، وليس المراد به الإيلاء العرفي في كتب الفقه اتفاقا ، ثم ظهر لي أن فيه الخلاف قديما فليقيد ذلك بأنه على رأى معظم الفقهاء ، فإنه لم ينقل عن أحد من فقهاء الأمصار أن الإيلاء ينعقد حكمه بغير ذكر ترك الجماع إلا عن حماد بن أبي سليمان شيخ أبي حنيفة ، وإن كان ذلك قد ورد عن بعض من تقدمه كما تقدم . وفي كونه حراما أيضا خلاف ، وقد جزم ابن بطلال وجماعة بأنه صلى الله عليه وسلم امتنع من جماع نسائه في ذلك الشهر ، ولم أقف على نقل صريح في ذلك ، فإنه لا يلزم من ترك دخوله عليهن أن لا تدخل إحداهن عليه في المكان الذي اعتزل فيه ، إلا إن كان المذكور من المسجد فيتم استلزام عدم الدخول عليهن مع استمرار الإقامة في المسجد العزم على ترك الوطء لامتناع الوطء في المسجد ، وقد تقدم في النكاح في آخر حديث عمر مثل حديث أنس في أنه آلى من نسائه شهرا ، ومن حديث أم سلمة أيضا آلى من نسائه شهرا ، ومن حديث ابن عباس أقسم أن لا يدخل عليهن شهرا ، ومن حديث جابر عند مسلم اعتزل نساءه شهرا . وأخرج الترمذى من طريق الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت « آلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

من نسائه وحرم فجعل الحرام حلالاً » ورجاله موثقون ، لكن رجح الترمذى إرساله على وصله . وقد يتمسك بقوله « حرم » من ادعى أنه امتنع من جماعهن ، لكن تقدم البيان الواضح أن المراد بالتحريم تحريم شرب العسل أو تحريم وطء مارية سريته فلا يتم الاستدلال لذلك بحديث عائشة ، وأقوى ما يستدل به لفظ « اعتزل » مع مافيه .

قوله (حدثنا إسماعيل بن أبي أويس عن أخيه) هو أبو بكر بن عبد الحميد بن أبي أويس عبد الله بن عبد الله الأصبحي ابن عم مالك ، وسليمان هو ابن بلال ، وقد نزل البخاري في هذا الإسناد بالنسبة لحميد درجتين ، لأنه أخرج في كتابه عن بعض أصحابه بلا واسطة كمحمد بن عبد الله الأنصاري ، ودرجة بالنسبة لسليمان بن بلال فإنه أخرج عنه الكثير بواسطة واحد فقط ، وقد تقدم في هذا الحديث بعينه في الصيام وفي النكاح كذلك ، والنكتة في اختيار هذا الإسناد النازل التصريح فيه عن حميد بسماعه له من أنس ، وقد تقدم بيان قوله « آلى من نسائه شهراً » وشرحه في أواخر الكلام على شرح حديث عمر في المتظاهرتين في النكاح ، ووقع في حديث أنس هذا في أوائل الصلاة زيادة قصة مشهورة سقوطه صلى الله عليه وسلم عن الفرس وصلاته بأصحابه جالسا ، وتقدم شرح الزيادة هناك . ومن أحكام الإيلاء أيضا عند الجمهور أن يحلف على أربعة أشهر فصاعدا فإن حلف على أنقص منها لم يكن موليا ، وقال إسحق إن حلف أن لا يطأ على يوم فصاعدا ثم لم يطأ حتى مضت أربعة أشهر كان إيلاء ، وجاء عن بعض التابعين مثله وأنكره الأكثر ، وصنيع البخاري ثم الترمذى في إدخال حديث أنس في باب الإيلاء يقتضي موافقة إسحق في ذلك ، وحمل هؤلاء قوله تعالى ﴿ ترصد أربعة أشهر ﴾ على المدة التي تضرب للمولى ، فإن فاء بعدها وإلا ألزم بالطلاق . وقد أخرج عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء « إذا حلف أن لا يقرب امرأته — سمي أجلا أو لم يسمه — فإن مضت أربعة أشهر » يعني ألزم حكم الإيلاء . وأخرج سعيد بن منصور عن الحسن البصري « إذا قال لامرأته : والله لا أقربها الليلة ، فتركها أربعة أشهر من أجل يمينه تلك فهو إيلاء » وأخرج الطبري من حديث ابن عباس « كان إيلاء الجاهلية السنة والستين ، فوقت الله لهم أربعة أشهر ، فمن كان إيلاءه أقل من أربعة أشهر فليس بإيلاء » .

قوله (إن ابن عمر رضي الله عنهما كان يقول في الإيلاء الذي سمي الله تعالى : لا يحل لأحد بعد الأجل) الذي يحلف عليه بالامتناع من زوجته (إلا أن يمسك بالمعروف ، أو يعزم بالطلاق كما أمر الله عز وجل) هو قول الجمهور في أن المدة إذا انقضت بخير الخالف : فإما أن يفىء ، وإما أن يطلق . وذهب الكوفيون إلى أنه إن فاء بالجماع قبل انقضاء المدة استمرت عصمته ، وإن مضت المدة وقع الطلاق بنفس مضي المدة قياسا على العدة ، لأنه لا ترصد على المرأة بعد انقضائها . وتعقب بأن ظاهر القرآن التفصيل في الإيلاء بعد مضي المدة ، بخلاف العدة فإنها شرعت في الأصل للبائنة والمتوفي عنها بعد انقطاع عصمتها لبراءة الرحم فلم يبق بعد مضي المدة تفصيل . وأخرج الطبري بسند صحيح عن ابن مسعود ، وبسند آخر لا بأس به عن علي « إن مضت أربعة أشهر ولم يفئ طلقت طليقة بائنة » وبسند حسن عن علي وزيد بن ثابت مثله ، وعن جماعة من التابعين من الكوفيين ومن غيرهم كابن الحنفية وقيصة بن ذؤيب وعطاء والحسن وابن سيرين مثله ، ومن طريق سعيد بن المسيب وأبي بكر بن عبد الرحمن وربيعة ومكحول والزهري والأوزاعي تطلق لكن طليقة رجعية . وأخرج سعيد بن منصور من طريق جابر بن زيد « إذا آلى فمضت أربعة أشهر طلقت بائنا ولا عدة عليها » وأخرج إسماعيل القاضي في « أحكام القرآن » بسند صحيح عن ابن عباس مثله ، وأخرج سعيد بن منصور من طريق مسروق « إذا مضت الأربعة بانث بطلقة وتعند بثلاث حيض » وأخرج إسماعيل من وجه آخر عن مسروق عن ابن مسعود مثله ، وأخرج ابن أبي شيبة بسند صحيح عن أبي قلابة « أن النعمان بن بشير آلى من امرأته ، فقال ابن

مسعود : إذا مضت أربعة أشهر فقد بانث منه بتطبيقه .

(تنبيه) : سقط أثر ابن عمر هذا وأثره المذكور بعد ذلك وكذا ما بعده إلى آخر الباب من رواية النسفي ، وثبت للباقيين .

قوله (وقال لي إسماعيل) هو ابن أبي أويس المذكور قبل ، وفي بعض الروايات « قال إسماعيل » مجردا وبه جزم بعض الحفاظ فعلم عليه علامة التعليق ، والأول المعتمد ، وهو ثابت في رواية أبي ذر وغيره .

قوله (إذا مضت أربعة أشهر يوقف) ، في رواية الكشميهني يوقفه (حتى يطلق) ، ولا يقع عليه الطلاق حتى يطلق (كذا وقع من هذا الوجه مختصرا ، وهو في « الموطأ » عن مالك أخصر منه ، وأخرجه الإسماعيلي من طريق معن بن عيسى عن مالك بلفظ « أنه كان يقول : أيما رجل آلى من امرأته فإذا مضت أربعة أشهر يوقف حتى يطلق أو يفىء ، ولا يقع عليه طلاق إذا مضت حتى يوقف » وكذا أخرجه الشافعي عن مالك وزاد « فإما أن يطلق وإما أن يفىء » وهذا تفسير للآية من ابن عمر ، وتفسير الصحابة في مثل هذا له حكم الرفع عند الشيخين البخاري ومسلم كما نقله الحاكم ، فيكون فيه ترجيح لمن قال يوقف .

قوله (ويذكر ذلك) أي الإيقاف (عن عثمان وعلى وأبي الدرداء وعائشة واثنى عشر رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) أما قول عثمان فوصله الشافعي وابن أبي شيبة وعبد الرزاق من طريق طاوس « إن عثمان بن عفان كان يوقف المولى ، فإما أن يفىء وإما أن يطلق » وفي سماع طاوس من عثمان نظر ، لكن قد أخرجه إسماعيل القاضي في « الأحكام » من وجه آخر منقطع عن عثمان « أنه كان لا يرى الإيلاء شيئا وإن مضت أربعة أشهر حتى يوقف » ومن طريق سعيد بن جبير عن عمر نحوه ، وهذا منقطع أيضا ، والطريقان عن عثمان يعضد أحدهما الآخر . وجاء عن عثمان خلافة : فأخرج عبد الرزاق والدارقطني من طريق عطاء الخراساني عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عثمان وزيد بن ثابت « إذا مضت أربعة أشهر فهي تطليقة بائنة » وقد سئل أحمد عن ذلك فرجح رواية طاوس . وأما قول علي فوصله الشافعي وأبو بكر بن أبي شيبة من طريق عمرو بن سلمة « أن عليا وقف المولى » وسنده صحيح . وأخرج مالك عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي نحو قول ابن عمر « إذا مضت الأربعة أشهر لم يقع عليه الطلاق حتى يوقف ، فإما أن يطلق وإما أن يفىء » وهذا منقطع يعترض بالذي قبله . وأخرج سعيد بن منصور من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى « شهدت عليا أوقف رجلا عند الأربعة بالرحبة إما أن يفىء وإما أن يطلق » وسنده صحيح أيضا . وأخرج إسماعيل القاضي من وجه آخر عن علي نحوه وزاد في آخره « ويجبر على ذلك » . وأما قول أبي الدرداء فوصله ابن أبي شيبة وإسماعيل القاضي من طريق سعيد بن المسيب « أن أبا الدرداء قال يوقف في الإيلاء عند انقضاء الأربعة ، فإما أن يطلق وإما أن يفىء » وسنده صحيح إن ثبت سماع سعيد بن المسيب من أبي الدرداء . وأما قول عائشة فأخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة « أن أبا الدرداء وعائشة قالا » فذكر مثله ، وهذا منقطع . وأخرجه سعيد بن منصور بسند صحيح عن عائشة بلفظ « أنها كانت لا ترى الإيلاء شيئا حتى يوقف » وللشافعي عنها نحوه وسنده صحيح أيضا . وأما الرواية بذلك عن اثني عشر رجلا من الصحابة فأخرجها البخاري في التاريخ من طريق عبد ربه بن سعيد « عن ثابت بن عبيد مولى زيد ابن ثابت عن اثني عشر رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا : الإيلاء لا يكون طلاقا . حتى يوقف » وأخرجه الشافعي من هذا الوجه فقال « بضعة عشر » وأخرج إسماعيل القاضي من طريق يحيى بن سعيد الأنصاري « عن سليمان بن يسار قال : أدركت بضعة عشر رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا : الإيلاء لا يكون طلاقا حتى يوقف » وأخرج الدارقطني من طريق « سهل بن أبي صالح عن أبيه أنه قال

سألت اثني عشر رجلا من الصحابة عن الرجل يولي ، فقالوا : ليس عليه شيء حتى تمضي أربعة أشهر فيوقف ، فإن فاء وإلا طلق وأخرج إسماعيل من وجه آخر عن يحيى بن سعيد « عن سليمان بن يسار قال : أدركنا الناس يقفون الإيلاء إذا مضت الأربعة » وهو قول مالك والشافعي وأحمد وإسحق وسائر أصحاب الحديث ، إلا أن للمالكية والشافعية بعد ذلك تفاريع يطول شرحها : منها أن الجمهور ذهبوا إلى أن الطلاق يكون فيه رجعيا ، لكن قال مالك لا تصح رجعته إلا إن جامع في العدة . وقال الشافعي : ظاهر كتاب الله تعالى علي أن له أربعة أشهر ، ومن كانت له أربعة أشهر أجلا فلا سبيل عليه فيها حتى تنقضي ، فإذا انقضت فعليه أحد أمرين : إما أن يفيء وإما أن يطلق ، فلهذا قلنا لا يلزمه الطلاق بمجرد مضي المدة حتى يحدث رجوعا أو طلاقا ، ثم رجح قول الوقف بأن أكثر الصحابة قال به ، والترجيح قد يقع بالأكثر مع موافقة ظاهر القرآن . ونقل ابن المنذر عن بعض الأئمة قال لم يجد في شيء من الأدلة أن العزيمة على الطلاق تكون طلاقا ، ولو جاز لكان العزم على الفئء يكون فيئا ولا قائل به ، وكذلك ليس في شيء من اللغة أن اليمين التي لاينوي بها الطلاق تقتضي طلاقا . وقال غيره : العطف على الأربعة أشهر بالفاء يدل على أن التخيير بعد مضي المدة ، والذي يتبادر من لفظ التربص أن المراد به المدة المضروبة ليقع التخيير بعدها . وقال غيره : جعل الله الفئء والطلاق معلقين بفعل المولى بعد المدة ، وهو من قوله تعالى ﴿ فَإِنْ فَاعَوْا ، وَإِنْ عَزَمُوا ﴾ فلا يتجه قول من قال أن الطلاق يقع بمجرد مضي المدة . والله أعلم

باب حكم المفقود في أهله وماله

وقال ابن المسيب إذا فُقد في الصف عند القتال تربص امرأته سنة . واشترى ابن مسعود جارية فالتمس صاحبها سنة فلم يجده وفقد ، فأخذ يعطي الدرهم والدرهمين فقال : اللهم عن فلان فإن أبي فلي وعلي ، وقال : هكذا أفعل باللقطة . وقال ابن عباس نحوه . وقال الزهري في الأسير يعلم مكانه : لا تتزوج امرأته ولا يقسم ماله . فإذا انقطع خبره فسنته سنة المفقود .

[٥٢٩٢] ٥٠٩٩ - حدثنا علي بن عبد الله قال نا سفيان عن يحيى بن سعيد عن يزيد مولى المنبث أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن ضالة الغنم فقال : « خذها فإنما هي لك أو لأخيك أو للذئب » . وسئل عن ضالة الإبل ، فغضب واحمرت وجنتاه وقال : « مالك ولها ، معها الحذاء والسقاء ، تشرب الماء وتأكل الشجر ، حتى يلقاها ربها » . وسئل عن اللقطة ، فقال : « اعرف وكائها وعقاصها وعرفها سنة ، فإن جاء من يعرفها ، وإلا فاخلطها بمالك » . قال سفيان : فلقيت ربيعة بن أبي عبد الرحمن - قال سفيان : ولم أحفظ عنه شيئا غير هذا - فقلت : رأيته حديث يزيد مولى المنبث في أمر الضالة هو عن زيد بن خالد ؟ قال : نعم ، قال يحيى : ويقول ربيعة عن يزيد مولى المنبث عن زيد بن خالد ، قال سفيان : فلقيت ربيعة فقلت له .

قوله (باب حكم المفقود في أهله وماله) كذا أطلق ولم يفصح بالحكم ، ودخول حكم الأهل يتعلق بأبواب الطلاق بخلاف المال ، لكن ذكره معه استطرادا .

قوله (وقال ابن المسيب : إذا فقد في الصف عند القتال تربص امرأته سنة) وصله عبد الرزاق أتم منه عن الثوري عن داود بن أبي هند عنه قال « إذا فقد في الصف تربصت امرأته سنة ، وإذا فقد في غير الصف فأربع سنين » وقوله في الأصل « تربص » بفتح أوله على حذف إحدى التاءين ، واتفقت النسخ والشروح والمستخرجات على قوله « سنة » إلا ابن التين فوقع عنده « ستة أشهر » ولفظ ستة تصحيف ولفظ أشهر زيادة . وإلى قول سعيد ابن المسيب في هذا ذهب مالك ، لكن فرق بين ما إذا وقع القتال في دار الحرب أو في دار الإسلام .

قوله (واشترى ابن مسعود جارية فأنتمس صاحبها سنة فلم يجده وفقد ، فأخذ يعطي الدرهم والدرهمين وقال : اللهم عن فلان فإن أتى فلان فلي وعلى) وقع في رواية الأكثر « أتى » بالمشاة بمعنى جاء ، وللكشميني بالموحدة من الامتناع ، وسقط هذا التعليق من رواية أبي ذر عن السرخسي ، وقد وصله سفيان بن عيينة في جامعه رواية سعيد بن عبد الرحمن عنه ، وأخرجه أيضا سعيد بن منصور عنه بسند له جيد « أن ابن مسعود اشترى جارية بسبعمئة درهم ، فأما غاب صاحبها وإما تركها ، فنشده حولا فلم يجده ، فخرج بها إلى مساكن عند سدة بابه فجعل يقبض ويعطي ويقول : اللهم عن صاحبها ، فإن أتى فمضى وعلى الغرم ، وأخرجه الطبراني من هذا الوجه أيضا وفيه « أبي » بالموحدة .

قوله (وقال هكذا فافعلوا باللقطة) يشير إلى أنه انتزع فعله في ذلك من حكم اللقطة للأمر بتعريفها سنة والتصرف فيها بعد ذلك فإن جاء صاحبها غرمها له ، فرأى ابن مسعود أن يجعل التصرف صدقة فإن أجازها صاحبها إذا جاء حصل له أجرها وإن لم يجزها كان الأجر للمتصدق وعليه الغرم لصاحبها ، وإلى ذلك أشار بقوله « فلي وعلى » أى فلي الثواب وعلى الغرامة . وغفل بعض الشراح فقال : معنى قوله فلي وعلى لي الثواب وعلى العقاب أى أنهما مكتسبان له بفعله . والذي قلته أولى لأنه ثبت مفسراً في رواية ابن عيينة كما ترى . وأما قوله في رواية الباب « فلي » فمعناه فلي ثواب الصدقة ، وإنما حذفه للعلم به .

قوله (وقال ابن عباس نحوه) ثبت هذا التعليق في رواية أبي ذر فقط عن المستمل والكشميني خاصة ، وقد وصله سعيد بن منصور من طريق عبد العزيز بن رفيع عن أبيه « أنه ابتاع ثوبا من رجل بمكة ففصل منه في الزحام ، قال فأتيت ابن عباس فقال : إذا كان العام المقبل فانشد الرجل في المكان الذي اشتريت منه ، فإن قدرت عليه وإلا تصدق بها ، فإن جاء فخيره بين الصدقة وإعطاء الدراهم » وأخرج دعلج في « مسند ابن عباس » له بسند صحيح عن ابن عباس قال « انظر هذه الضوال فشد يدك بها عاما ، فإن جاء ربا فادفعها إليه ، وإلا فجاهد بها وتصدق ، فإن جاء فخيره بين الأجر والمال .

قوله (وقال الزهري في الأسير يعلم مكانه : لا تتزوج امرأته ولا يقسم ماله ، فإذا انقطع خبره فسنه سنة المفقود) وصله ابن أبي شيبة من طريق الأوزاعي قال « سألت الزهري عن الأسير في أرض العدو متى تزوج امرأته ؟ فقال : لا تزوج ما علمت أنه حي » ومن وجه آخر عن الزهري قال : يوقف مال الأسير وامرأته حتى يسلم أو يموت . وأما قوله فسنه سنة المفقود فإن مذهب الزهري في امرأة المفقودة أنها تربص أربع سنين ، وقد أخرجه عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة بأسانيد صحيحة عن عمر ، منها لعبد الرزاق من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب « أن عمر وعثمان قضيا بذلك » وأخرج سعيد بن منصور بسند صحيح عن ابن عمر وابن عباس قالا « تنتظر امرأة المفقود أربع سنين » وثبت أيضا عن عثمان وابن مسعود في رواية وعن جمع من التابعين كالنخعي وعطاء والزهري ومكحول والشعبي واتفق أكثرهم على أن التأجيل من يوم ترفع أمرها للحاكم ، وعلى أنها تعتد عدة الوفاة بعد مضي الأربع سنين . واتفقوا أيضا على أنها إن تزوجت فجاء الزوج الأول خطا بين زوجته وبين الصداق ، وقال أكثرهم إذا اختار الأول الصداق غرمه له الثاني ، ولم يفرق أكثرهم بين أحوال الفقد إلا ما تقدم عن سعيد بن المسيب ، وفرق مالك بين من فقد في الحرب فتوكل الأجل المذكور ، وبين من فقد في غير الحرب فلا تؤجل بل تنتظر مضي العمر الذي يغلب على الظن أنه لا يعيش أكثر منه . وقال أحمد وإسحاق : من غاب عن أهله فلم يعلم خبره لا تأجيل فيه ، وإنما يؤجل من فقد في الحرب أو في البحر أو في نحو ذلك . وجاء عن علي : إذا فقدت المرأة زوجها لم تزوج حتى يقدم أو يموت أخرجه أبو عبيد في كتاب النكاح ، وقال

عبد الرزاق : بلغني عن ابن مسعود أنه وافق عليا في امرأة المفقود أنها تنتظره أبدا . وأخرج أبو عبيد أيضا بسند حسن عن علي : لو تزوجت فهي امرأة الأول دخل بها الثاني أو لم يدخل . وأخرج سعيد بن منصور عن الشعبي : إذا تزوجت فبلغها أن الأول حتى فرق بينها وبين الثاني واعتدت منه ، فإن مات الأول اعتدت منه أيضا وورثته . ومن طريق النخعي : لا تزوج حتى يستبين أمره ، وهو قول فقهاء الكوفة والشافعي وبعض أصحاب الحديث ، واختار ابن المنذر التأجيل لاتفاق خمسة من الصحابة عليه والله أعلم .

قوله (حدثنا علي بن عبد الله) هو ابن المديني ، وسفيان هو ابن عيينة .

قوله (عن يحيى بن سعيد) هو الأنصاري ، وفي رواية الحميدي عن سفيان « حدثنا يحيى بن سعيد » .

قوله (عن يزيد مولى المنبث أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل) في رواية الحميدي « سمعت يزيد مولى المنبث قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم » فذكر حديث اللقطة ، وهذا صورته الإرسال ، ولهذا قال بعد فراغ المتن : قال سفيان فلقيت ربيعة بن أبي عبد الرحمن ، قال سفيان : ولم أحفظ عنه شيئا غير هذا ، فقلت : رأيت حديث يزيد مولى المنبث في أمر الضالة هو عن زيد بن خالد ؟ قال : نعم . قال سفيان : قال يحيى يعني ابن سعيد الذي حدثه مرسلا ، ويقول ربيعة عن يزيد مولى المنبث عن زيد بن خالد قال سفيان : فلقيت ربيعة فقلت له ، أي قلت له الكلام الذي تقدم وهو قوله « رأيت حديث يزيد الخ » وحاصل ذلك أن يحيى بن سعيد حدث به عن يزيد مولى المنبث مرسلا ، ثم ذكر لسفيان أن ربيعة يحدث به عن يزيد مولى المنبث عن زيد بن خالد فيوصله فحمل ذلك سفيان على أن لقي ربيعة فسأله عن ذلك فاعترف له به ، وقد أخرجه الإسماعيلي من وجه آخر عن سفيان عن يحيى بن سعيد عن يزيد مرسلا وعن ربيعة موصولا وساقه بسياقة واحدة ، وما وقع في رواية ابن المديني من التفصيل أتقن وأضبط ، فإنه دل على أن السياق ليحيى بن سعيد وأن ربيعة لم يحدث سفيان إلا بإسناده فقط . وأخرجه النسائي عن إسحاق بن إسماعيل عن سفيان عن يحيى بن سعيد عن ربيعة قال سفيان : فلقيت ربيعة فقال حدثني به يزيد عن زيد ، وهذا أيضا فيه إيهام ، ورواية ابن المديني أوضح . وقد وافقه الحميدي ولفظه : قال سفيان فأتيت ربيعة فقلت له : الحديث الذي يحدثه يزيد مولى المنبث في اللقطة هو عن زيد بن خالد عن النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قال : نعم . قال سفيان : وكنت أكرهه للرأي ، أي لأجل كثرة فتواه بالرأي ، قال فلذلك لم أسأله إلا عن إسناده . وهذا السبب في قلة رواية سفيان عن ربيعة أولى من السبب الذي أبداه ابن التين فقال : كان قصد سفيان لطلب الحديث أكثر من قصده لطلب الفقه ، وكان الفقه عند ربيعة أكثر منه عند الزهري فلذلك أكثر عنه سفيان دون ربيعة ، مع أن الزهري تقدمت وفاته على وفاة ربيعة بنحو عشر سنين بل أكثر اهـ . واقتضى قول سفيان بن عيينة هذا أن يحيى بن سعيد ما سمعه من شيخه يزيد مولى المنبث موصولا وإنما وصله له ربيعة ، ولكن تقدم الحديث في اللقطة من طريق سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن يزيد عن زيد موصولا ، فلعل يحيى بن سعيد لما حدث به ابن عيينة ما كان يتذكر وصله أو دلسه لسليمان بن بلال حين حدثه به موصولا وإنما سمع وصله من ربيعة فأسقط ربيعة . وقد أخرجه مسلم من رواية سليمان بن بلال موصولا أيضا ، ومن رواية حماد بن سلمة عن يحيى بن سعيد وربيعة جميعا عن يزيد عن زيد موصولا ، وهذا يقتضي أنه حمل إحدى الروایتين على الأخرى . وقد تقدم شرح حديث اللقطة مستوفى في بابها ، وأراد المصنف بذكره ههنا الإشارة إلى أن التصرف في مال الغير إذا غاب جاز ما لم يكن المال مما لا يخشى ضياعه كما دل عليه التفصيل بين الإبل والغنم . وقال ابن المنير : لما تعارضت الآثار في هذه المسألة وجب الرجوع إلى الحديث المرفوع فكان فيه أن ضالة الغنم يجوز التصرف فيها قبل تحقق وفاة صاحبها ، فكان إلحاق المال المفقود بها

متجها . وفيه أن ضالة الإبل لا يتعرض لها لاستقلالها بأمر نفسها فاقتضى أن الزوجة كذلك لا يتعرض لها حتى يتحقق خبر وفاته ، فالضابط أن كل شيء يخشى ضياعه يجوز التصرف فيه صونا له عن الضياع ، وما لا فلا . وأكثر أهل العلم على أن حكم ضالة الغنم حكم المال في وجوب تعويضه لصاحبه إذا حضر . والله أعلم

باب الظهار

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا ﴾ إِلَى قَوْلِهِ : ﴿ سَتَيْنَ مَسْكِينًا ﴾
وقال لي إسماعيل حدثني مالك أنه سأل ابن شهاب عن ظهار العبد فقال : نحو ظهار الحر . قال مالك : وصيام العبد شهرين . وقال الحسن بن الحر : ظهار الحر والعبد من الحرّة والأمة سواء . وقال عكرمة : إن ظاهر من أمته فليس بشيء ، إنما الظهار من النساء ، وفي العربية : لما قالوا أي فيما قالوا وفي نقض ما قالوا . وهذا أولى لأن الله لم يدل على المنكر وقول الزور .

قوله (باب الظهار) بكسر المعجمة ، هو قول الرجل لامرأته : أنت علي كظهر أمي . وإنما خص الظهر بذلك دون سائر الأعضاء لأنه محل الركوب غالبا ، ولذلك سمي الركوب ظهرا ، فشبهت الزوجة بذلك لأنها مركوب الرجل ، فلو أضاف لغير الظهر — كالبطن مثلا — كان ظهرا على الأظهر عند الشافعية . واختلف فيما إذا لم يعين الأم كأن قال : كظهر أختي مثلا فعن الشافعي في القديم لا يكون ظهرا بل يختص بالأم كما ورد في القرآن ، وكذا في حديث خولة التي ظاهر منها أوس . وقال في الجديد : يكون ظهرا ، وهو قول الجمهور لكن اختلفوا فيمن لم تحرم على التأيد : فقال الشافعي لا يكون ظهرا ، وعن مالك هو ظهار وعن أحمد روايتان كالمدعين ، فلو قال كظهر أبي مثلا فليس بظهار عند الجمهور ، وعن أحمد رواية أنه ظهار ، وطرده في كلي من يحرم عليه وطؤه حتى في البهيمة . ويقع الظهار بكل لفظ يدل على تحريم الزوجة لكن بشرط اقترانه بالنية ، وتجب الكفارة على قائله كما قال الله تعالى لكن بشرط العود عند الجمهور . وعند الثوري وروى عن مجاهد : تجب الكفارة بمجرد الظهار .

قوله (وقول الله تعالى ﴿ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا ﴾ — إلى قوله — فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكينا ﴾) كذا لأبي ذر والأكثر ، وساق في رواية كريمة الآيات إلى الموضع المذكور وهو قوله ﴿ فإطعام ستين مسكينا ﴾ واستدل بقوله تعالى ﴿ وإنهم ليقولون منكرا من القول وزورا ﴾ على أن الظهار حرام . وقد ذكر المصنف في الباب آثارا اقتصر على الآية وعليها ، وكأنه أشار بذكر الآية إلى الحديث المرفوع الوارد في سبب ذلك ، وقد ذكر بعض طرقه تعليقا في أوائل كتاب التوحيد من حديث عائشة وسيأتي ذكره ، وفيه تسهية المظاهر ، وتسمية المجادلة وهي التي ظاهر منها وأن الراجح أنها خولة بنت ثعلبة ، وأنه أول ظهار كان في الإسلام كما أخرجه الطبراني وابن مردويه من حديث ابن عباس قال « كان الظهار في الجاهلية يحرم النساء ، فكان أول من ظاهر في الإسلام أوس بن الصامت ، وكانت امرأته خولة » الحديث وقال الشافعي : سمعت من أرضي من أهل العلم بالقرآن يقول : كان أهل الجاهلية يطلقون بثلاث الظهار والإيلاء والطلاق ، فأقر الله الطلاق طلاقا وحكم في الإيلاء والظهار بما بين في القرآن انتهى . وجاء من حديث خولة بنت ثعلبة نفسها عند أبي داود قالت « ظهر مني زوجي أوس بن الصامت ، فبحث رسول الله صلى الله عليه وسلم أشكو إليه » الحديث . وأخرج أصحاح السنن من حديث سلمة بن صخر أنه ظاهر من امرأته ، وقد تقدمت الإشارة إلى حديثه في كتاب الصيام في قصة الجامع في رمضان ، وأن الأصح أن قصته كانت نهرا . ولأبي داود والترمذي من حديث ابن عباس « أن رجلا ظاهر من امرأته فوقع عليها قبل أن يكفر ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : فاعتزها حتى تكفر عنك »

وفي رواية أبي داود « فلا تقربها حتى تفعل ما أمرك الله » وأسانيد هذه الأحاديث حسان . وحكم كفارة الظهار منصوص بالقرآن ، واختلف السلف في أحكامه في مواضع ألم البخاري ببعضها في الآثار التي أوردها في الباب ، واستدل بآية الظهار وبآية اللعان على القول بالعموم ولو ورد في سبب خاص ، واتفقوا على دخول السبب ، وأن أوس بن الصامت شمله حكم الظهار ، لكن استشكله السبكي من جهة تقدم السبب وتأخر النزول فكيف ينعطف على ما مضى مع أن الآية لا تشمل إلا من وجد منه الظهار بعد نزولها ، لأن الفاء في قوله تعالى ﴿ فتحرير رقبة ﴾ يدل على أن المبتدأ تضمن معنى الشرط والخبر تضمن معنى الجزاء ومعنى الشرط مستقبل ، وأجاب عنه بأن دخول الفاء في الخبر يستدعي العموم في كل مظاهر ، وذلك يشمل الحاضر والمستقبل ، قال : وأما دلالة الفاء على الاختصاص بالمستقبل ففيه نظر ، كذا قال ، ويمكن أن يحتج للإلحاق بالإجماع .

قوله (وقال لي إسماعيل) هو ابن أبي أويس كذا للأكثر ، ووقع في رواية النسفي « وقال إسماعيل » بدون حرف الجر والأول أولى ، وهو موصول ، فعند جماعة أنه يستعمل هذه الصيغة فيما تحمله عن شيوخه مذاكرة ، والذي ظهر لي بالاستقراء أنه إنما يستعمل ذلك فيما يورده موصولا من الموقوفات أو مما لا يكون من المرفوعات على شرطه . وقد أخرجه أبو نعيم في « المستخرج » من طريق القعنبي عن مالك أنه سأل ابن شهاب فذكر مثله وزاد « وهو عليه واجب » .

قوله (قال مالك) هو موصول بالإسناد المذكور .

قوله (وصيام العبد شهران) يحتمل أن يكون ابن شهاب الذي نقل مالك عنه أن ظهار العبد نحو ظهار الحر كأن يعطى العبد في ذلك جميع أحكام الحر ، ويحتمل أن يكون أراد بالتشبيه مطلق صحة الظهار من العبد كما يصح من الحر ولا يلزم أن يعطى جميع أحكامه ، لكن نقل ابن بطال الإجماع على أن العبد إذا ظاهر لزمه ، وأن كفارته بالصيام شهران كالحر . نعم اختلفوا في الإطعام والعتق ، فقال الكوفيون والشافعي : لا يجزئه إلا الصيام فقط ، وقال ابن القاسم عن مالك : إن أطعم باذن مولاه أجزأه . وما ادعاه من الإجماع مردود فقد نقل الشيخ الموفق في « المغنى » عن بعضهم أنه لا يصح ظهار العبد لأن الله تعالى قال ﴿ فتحرير رقبة ﴾ والعبد لا يملك الرقاب ، وتعبه بأن تحرير الرقبة إنما هو على من يجدها فكان كالمعسر ففرضه الصيام . وأما ما ذكره من قدر صيامه فقد أخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن إبراهيم : لو صام شهرا أجزأ عنه . وعن الحسن يصوم شهرين . وعن ابن جريج عن عطاء في رجل ظاهر من زوجة أمة قال : شطر الصوم .

قوله (وقال الحسن بن الحر) كذا للأكثر ، وفي رواية أبي ذر عن المستمل « الحسن بن حى » وفي رواية « وقال الحسن » فقط ، فأما الحسن بن الحر فهو بضم المهملة وتشديد الراء ابن الحكم النخعي الكوفي نزيل دمشق ، ثقة عندهم ، وليس له في البخاري ذكر إلا في هذا الموضع إن ثبت ذلك ، وأما الحسن بن حى ففتح المهملة وتشديد التحتانية نسب لجد أبيه وهو الحسن بن صالح بن صالح بن حى واسم حى حيان كوفي ثقة فقيه عابد من طبقة سفيان الثوري ، وقد تقدم ذكر أبيه في أوائل هذا الكتاب ، وقد أخرج الطحاوي في كتاب « اختلاف العلماء » هذا الأثر « عن الحسن بن حى » وأخرج سعيد بن منصور بسند صحيح عن إبراهيم النخعي قال « الظهار من الأمة كالظهار من الحر » وقد وقع لنا الكلام المذكور من قول الحسن البصري وذلك فيما أخرجه ابن الأعرابي في معجمه من طريق همام « سئل قتادة عن رجل ظاهر من سريته ، فقال : قال الحسن وابن المسيب وعطاء وسليمان بن يسار : مثل ظهار الحر ، وهو قول الفقهاء السبعة ، وبه قال مالك وربيعة والثوري والليث ، واحتجوا بأنه فرج حلال فيحرم بالتحريم . وأخرج سعيد بن منصور بسند صحيح عن

الحسن : إن وطئها فهو ظهار ، وإن لم يكن وطئها فلا ظهار عليه ، وهو قول الأوزاعي .

قوله (وقال عكرمة : إن ظاهر من أمته فليس بشيء ، إنما الظهار من النساء) وصله إسماعيل القاطبي بسند لا بأس به ، وجاء أيضا عن مجاهد مثله أخرجه سعيد بن منصور من رواية داود بن أبي هند سألت مجاهدا عن الظهار من الأمة فكأنه لم يره شيئا . فقلت : أليس الله يقول ﴿ من نسائهم ﴾ أفليست من النساء ؟ فقال : قال الله تعالى ﴿ واستشهدوا شهيدين من رجالكم ﴾ أو ليس العبيد من الرجال ؟ أفتجوز شهادة العبيد ؟ وقد جاء عن عكرمة خلافه ، قال عبد الرزاق أنبأنا ابن جريج أخبرني الحكم بن أبان عن عكرمة مولى ابن عباس قال ، يكفر عن ظهار الأمة مثل كفاره الحرة ، ويقول عكرمة الأول قال الكوفيون والشافعي والجمهور ، واحتجوا بقوله تعالى ﴿ من نسائهم ﴾ وليست الأمة من النساء ، واحتجوا أيضا بقول ابن عباس : إن الظهار كان طلاقا ثم أحل بالكفارة ، فكما لا حظ للأمة في الطلاق لا حظ لها في الظهار ، ويحتمل أن يكون المنقول عن عكرمة في الأمة المزوجة فلا يكون بين قوله اختلاف .

قوله (وفي العربية لما قالوا أى فيما قالوا) أى يستعمل في كلام العرب عاد لكذا بمعنى أعاد فيه وأبطله .

قوله (وفي نقض ما قالوا) كذا لأكثر بنون وقاف ، وفي رواية الأصيلي والكشميني « بعض » بموحدة ثم مهملة والأول أصح ، والمعنى أنه يأتي بفعل ينقض قوله الأول . وقد اختلف العلماء هل يشترط الفعل فلا يجوز له وطؤها إلا بعد أن يكفر ، أو يكفي العزم على وطئها ، أو العزم على إمساكها وترك فراقها ؟ والأول قول الليث والثاني قول الحنفية ومالك ، وحكى عنه أنه الوطء بعينه بشرط أن يقدم عليه الكفارة ، وحكى عنه العزم على الإمساك والوطء معا وعليه أكثر أصحابه ، والثالث قول الشافعي ومن تبعه ، وثم قول رابع سنذكره هنا .

قوله (وهذا أولى لأن الله تعالى لم يدل على المنكر وقول الزور) هذا كلام البخاري ومراده الرد على من زعم أن شرط العود هنا أن يقع بالقول وهو إعادة لفظ الظهار ، فأشار إلى هذا القول وجزم بأنه مرجوح وإن كان هو ظاهر الآية وهو قول أهل الظاهر ، وقد روى ذلك عن أبي العالية وبكير بن الأشج من التابعين وبه قال الفراء النحوي ، ومعنى قوله ﴿ ثم يعودون لما قالوا ﴾ أى إلى قول ما قالوا : وقد بالغ ابن العربي في إنكاره ونسب قائله إلى الجهل لأن الله تعالى وصفه بأنه منكر من القول وزور فكيف يقال إذا أعاد القول المحرم المنكر يجب عليه أن يكفر ثم تحمل له المرأة ؟ انتهى . وإلى هذا أشار البخاري بقوله « لأن الله لم يدل على المنكر والزور » وقار إسماعيل القاضي : لما وقع بعد قوله ﴿ ثم يعودون فتحريم ربة ﴾ دل على أن المراد وقوع ضد ما وقع منه من المظاهرة ، فإن رجلا لو قال إذا أردت أن تمس فأعتق ربة قبل أن تمس لكان كلاما صحيحا ، بخلاف ما لو قال إذا لم ترد أن تمس فأعتق ربة قبل أن تمس . وقد جرى بحث بين أبي العباس بن سريج ومحمد بن داود الظاهري فاحتج عليه ابن سريج بالإجماع ، فأنكره ابن داود وقال : الذين خالفوا القرآن لا أعد خلافتهم خلافا . وأنكر ابن العربي أن يصح عن بكير بن الأشج ، واختلف المبريون في معنى اللام في قوله ﴿ لما قالوا ﴾ فقيل معناها ثم يعودون إلى الجماع فتحريم ربة لما قالوا أى فعلهم تحريم ربة من أجل ما قالوا ، فادعوا أن اللام في قوله ﴿ لما قالوا ﴾ متعلق بالمحنوف وهو قوله عليهم قاله الأخفش ، وقيل المعنى الذين كانوا يظاهرون في الجاهلية ثم يعودون لما قالوا أى إلى المظاهرة في الإسلام ، وقيل اللام بمعنى عن أى يرجعون عن قولهم ، وهذا موافق قول من يوجب الكفارة بمجرد وقوع كلمة الظهار . وقال ابن بطال : يشبه أن تكون ما بمعنى من ، أى اللواتي قالوا لمن أنتن علينا كظهور أمهاتنا ، قال ويجوز أن يكون قالوا بتقدير المصدر أى يعودون للقول فسمى المقول فيهن باسم المصدر وهو القول كما قالوا درهم

ضرب الأمير وهو مضروب الأمير ، والله أعلم بالصواب

باب الإشارة في الطلاق والأمور

وقال ابن عمر: قال النبي صلى الله عليه: «لا يُعَذَّبُ الله بدمع العين ولكن يعذب بهذا»، وأشار إلى لسانه. وقال كعب بن مالك: أشار النبي صلى الله عليه إليَّ خذ النصف؛ وقالت أسماء: صلى النبي صلى الله عليه في الكسوف، فقلت لعائشة: ما شأن الناس - وهي تصلي - فأومأت برأسها إلى الشمس، فقلت: آية؟ فأومأت برأسها، أي نعم. وقال أنس: أومأ النبي صلى الله عليه إلى أبي بكر أن تقدم. وقال ابن عباس: أومأ النبي صلى الله عليه بيده لا حرج. وقال أبو قتادة: قال النبي صلى الله عليه في الصيد للمحرم: «أحد منكم أمره أن يحمل عليه أو أشار إليه؟»، قالوا: لا، قال: «فكلوا».

٥١٠٠ - حدثنا عبد الله بن محمد قال نا أبو عامر عبد الملك قال نا إبراهيم عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال: طاف رسول الله صلى الله عليه على بعيره، وكان كلما أتى على الركن أشار إليه وكبر وقالت زينب: قال النبي صلى الله عليه: «فُتِحَ من يأجوج ومأجوج مثل هذه». وعقد تسعين.

٥١٠١ - حدثنا مسدد قال نا بشر بن المفضل قال نا سلمة بن علقمة عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال: قال أبو القاسم صلى الله عليه: «في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم قائم يصلي يسأل الله خيراً إلا أعطاه»، وقال بيده ووضع أُمْلَتَهُ على بطن الوسطى والخنصر. قلنا: يَزُهدُها.

٥١٠٢ - وقال الأويسى نا إبراهيم بن سعد عن شعبة بن الحجاج عن هشام بن زيد عن أنس: عدأ يهودي في عهد رسول الله صلى الله عليه على جارية فأخذ أوضاحاً كانت عليها، ورضخ رأسها، فأتى بها أهلها رسول الله صلى الله عليه - وهي في آخر رمق وقد أصممت - فقال لها رسول الله صلى الله عليه: «من قتلك؟ فلان؟» - لغير الذي قتلها - فأشارت برأسها أن لا. قال: «ففلان؟» لرجل آخر - غير الذي قتلها - فأشارت أن لا. فقال: «فلان؟» لقاتلها، فأشارت أن نعم، فأمر به رسول الله صلى الله عليه فرضخ رأسه بين حجرين.

٥١٠٣ - حدثنا قبيصة قال نا سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر: سمعت النبي صلى الله عليه يقول: «الفتنة من هاهنا». وأشار إلى المشرق.

٥١٠٤ - حدثنا علي بن عبد الله قال نا جرير بن عبد الحميد عن أبي إسحاق الشيباني عن عبد الله بن أبي أوفى قال: كنا في سفر مع رسول الله صلى الله عليه، فلما غربت الشمس قال لرجل: «انزل فاجدح لي». قال: يا رسول الله، لو أمسيت. ثم قال: «انزل فاجدح لي». فقال: يا رسول الله، لو أمسيت، إن عليك نهاراً. ثم قال: «انزل فاجدح»، فنزل فجدح له في الثالثة، فشرب رسول الله صلى الله عليه، ثم أومأ بيده إلى المشرق فقال: «إذا رأيتم الليل قد أقبل من هاهنا فقد أفطر الصائم».

٥١٠٥ - حدثنا عبد الله بن مسلمة قال نا يزيد بن زريع عن سليمان التيمي عن أبي عثمان عن

عبد الله بن مسعود: قال النبي صلى الله عليه: «لا يمينن أحدًا منكم نداءً بلال أو قال أذانه من سحوره، فإنما يُنادي -أو قال يؤذّن- ليرجع قائمكم»، وليس أن يقول -كأنه يعني الصبح أو الفجر- وأظهر يزيد يديه ثم مدّ إحدهما من الأخرى.

[٥٢٩٩]

٥١٠٦- وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرمز قال سمعت أبا هريرة قال رسول الله صلى الله عليه: «مثل البخيل والمنفق كمثلي رجلين عليهما جبتان من حديد من لدن تُدبِيهما إلى تراقيهما، فأما المنفق فلا يُنفق شيئاً إلا مادّت على جلده حتى تُجنّ بنانه وتُغفو أثره، وأما البخيل فلا يُريد يُنفق إلا لزمّت كل حلقة موضعها، فهو يوسّعها ولا تتسع»، ويشير بإصبعيه إلى حلقة.

قوله (باب الإشارة في الطلاق والأموار) أى الحكمة وغيرها، وذكر فيه عدة أحاديث معلقة وموصولة: أولها قوله «وقال ابن عمر» هو طرف من حديث تقدم موصولا في الجنائز، وفيه قصة لسعد بن عباد وفيها «ولكن يعذب بهذا وأشار إلى لسانه». ثانيها «وقال كعب بن مالك» هو أيضا طرف من حديث تقدم موصولا في الملازمة وفيها «وأشار إلى أن خذ النصف». ثالثها «وقالت أسماء» هي بنت أبي بكر.

قوله (صلى النبي صلى الله عليه وسلم في الكسوف) الحديث تقدم موصولا في كتاب الإيمان بلفظ «فأشارت إلى السماء» وفيه «فأشارت برأسها أى نعم» وفي صلاة الكسوف بمعناه، وفي صلاة السهو باختصار. رابعها «وقال أنس أوماً النبي صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر أن يتقدم» هو طرف من حديث ابن عباس. خامسها «وقال ابن عباس» هو طرف من حديث تقدم موصولا في العلم في «باب من أجاب الفتيا بإشارة اليد والرأس» وفيه «وأوماً بيده ولا حرج»، سادسها «وقال أبو قتادة» هو أيضا طرف من حديث تقدم موصولا في «باب لا يشتر المحرم إلى الصيد» من كتاب الحج، وفيه «أمره أن يحمل عليها أو أشار إليها». الحديث السابع.

قوله (أبو عامر) هو العقدي، وإبراهيم شيخه جزم المزى بأنه ابن طهمان، وزعم بعض الشراح أنه أبو إسحق الفزاري والأول أرجح. وقد أخرجه الإسماعيلي من طريق يحيى بن أبي بكير عن إبراهيم بن طهمان عن خالد وهو الخذاء، وتقدم الحديث مشروحا في كتاب الحج، وفيه «كلما أتى على الركن أشار إليه». الثامن.

قوله (وقالت زيب) هي بنت جحش أم المؤمنين.

قوله (مثل هذه وهذه وعقد تسعين) تقدم في أحاديث الأنبياء وعلامات النبوة موصولا، ويأتي في الفتن لكن بلفظ «وحلق بإصبعه الإبهام والتي تليها وهي صورة عقد التسعين» وسيأتي في الفتن من حديث أبي هريرة بلفظ «وعقد تسعين» ووجه إدخاله في الترجمة أن العقد على صفة مخصوصة لإرادة عدد معلوم يتنزل منزلة الإشارة المفهمة، فإذا اكتفى بها عن النطق مع القدرة عليه دل على اعتبار الإشارة ممن لا يقدر على النطق بطريق الأولى. التاسع.

قوله (سلمة بن علقمة) بفتح المهملة واللام شيخ ثقة، وهو بصري وكذا سائر رواة هذا الإسناد، وقد يلتبس بمسلمة بن علقمة شيخ بصري أيضا لكن في أول اسمه زيادة ميم والمهملة ساكنة. وهو دون سلمة بن علقمة في الطبقة والثقة.

قوله (وقال بيده) أى أشار بها وهو من إطلاق القول على الفعل .

قوله (ووضع أنامله على بطن الوسطى والخنصر قلنا يزهدها) أى يقللها ، بين أبو مسلم الكجى في روايته عن مسدد شيخ البخاري أن الذي فعل ذلك هو بشر بن المفضل راويه عن سلمة بن علقمة ، فعل هذا ففي سياق البخاري إدراج . وقد قيل إن المراد بوضع الأنملة في وسط الكف الإشارة إلى أن ساعة الجمعة في وسط يوم الجمعة ، وبوضعها على الخنصر الإشارة إلى أنها في آخر النهار لأن الخنصر آخر أصابع الكف ، وقد تقدم بسط الأقاويل في تعيين وقتها في كتاب الجمعة . الحديث العاشر .

قوله (وقال الأويسى) هو عبد العزيز بن عبد الله شيخ البخاري ، أخرج عنه الكثير في العلم وفي غيره وقد أورده أبو نعيم في « المستخرج » من طريق يعقوب بن سفيان عنه ، ويأتي في الديات من وجه آخر عن شعبة مع شرحه . وقوله فيه « أوضاحا » جمع وضع بفتح أوله والمعجمة ثم مهملة هو البياض ، والمراد هنا حلى من فضة . وقوله « رضخ » براء مهملة ثم ضاد وخاء معجمتين أى كسر رأسها ، وهى في آخر رمق أى نفس وزنا ومعنى ، وقوله « أصممت » بضم أوله أى وقع بها الصمت أى خرس في لسانها مع حضور ذهنها ، وفيه « فأشارت أن لا » وفيه « فأشارت أن نعم » . الحديث الحادي عشر حديث ابن عمر في ذكر الفتن ، يأتي شرحه في الفتن ، وفيه « وأشار إلى المشرق » . الحديث الثاني عشر حديث عبد الله بن أبي أوفى .

قوله (فاجدح لي) بجيم ثم مهملة أى حرك السوق بعود ليزوب في الماء ، وقد تقدم شرحه في « باب متى يحل فطر الصائم » من حديث عبد الله بن أبي أوفى من كتاب الصيام ، والمراد منه هنا قوله « ثم أوماً بيده قبل المشرق » . الثالث عشر حديث أبي عثمان وهو النهدي عن ابن مسعود .

قوله (ليرجع) بفتح أوله وكسر الجيم ، و« قائمكم » بالنصب على المفعولية ، وقوله « وليس أن يقول » هو من إطلاق القول على الفعل ، وقوله « كأنه يعنى الصبح أو الفجر » شك من الراوي ، وتقدم في باب الأذان قبل الفجر من كتاب الصلاة بلفظ « يقول الفجر » بغير شك .

قوله (وأظهر يزيد) هو ابن زريع راويه .

قوله (ثم مد إحداهما من الأخرى) تقدم في الأذان على كيفية أخرى ، ووقع عند مسلم بلفظ « ليس الفجر المعترض ولكن المستطيل » وبه يظهر المراد من الإشارة المذكورة . الحديث الرابع عشر .

قوله (وقال الليث) تقدم التنبيه على إسناده في أوائل الزكاة مع شرحه ، وقوله هنا « جبتان » بجيم ثم موحدة ، وقوله « إلا مادّت » بتشديد الدال من المد ، وأصله ماددت فأدغمت . وذكره ابن بطلال بلفظ « مارت » براء خفيفة بدل الدال ، ونقل عن الخليل مار الشيء يمور مورا إذا تردد ، وقوله « من لدن ثدييهما » كذا لأبي ذر بالثنية ولغيره « ثدييهما » بصيغة الجمع ، قال ابن التين وهو الصواب فإن لكل رجل ثدين فيكون لهما أربعة ، كذا قال ، وليست الرواية بالثنية خطأ بل هى موجهة والتقدير ثدى كل منهما . وقوله « تجن » بفتح أوله وضم الجيم قيده ابن التين قال ويجوز بضم أوله وكسر الجيم من الرباعي ، قلت : وهو الثابت في معظم الروايات ، وموضع الترجمة منه قوله فيه « ويشير بإصبعه إلى حلقة » قال ابن بطلال : ذهب الجمهور إلى أن الإشارة إذا كانت مفهومة تنتزل منزلة النطق ، وخالفه الحنفية في بعض ذلك ، ولعل البخاري رد عليهم بهذه الأحاديث التي جعل فيها النبي صلى الله عليه وسلم الإشارة قائمة مقام النطق ، وإذا جازت الإشارة في أحكام مختلفة في الديانة

فهى لمن لا يمكنه النطق أجوز . وقال ابن المنير : أراد البخاري أن الإشارة بالطلاق وغيره من الأخرس وغيره التي يفهم منها الأصل والعدد نافذ كاللفظ اهـ . ويظهر لي أن البخاري أورد هذه الترجمة وأحاديثها توطئة لما يذكره من البحث في الباب الذي يليه مع من فرق بين لعان الأخرس وطلاقه والله أعلم . وقد اختلف العلماء في الإشارة المفهمة ، فأما في حقوق الله فقالوا يكفي ولو من القادر على النطق ، وأما في حقوق الأدميين كالعقود والإقرار والوصية ونحو ذلك فاختلف العلماء فيمن اعتقل لسانه ، ثالثها عن أبي حنيفة : إن كان مأبوساً من نقطة ، وعن بعض الحنابلة : إن اتصل بالموت ، ورجحه الطحاوي . وعن الأوزاعي : إن سبقه كلام ، ونقل عن مكحول إن قال فلان حر ثم أصمت فقليل له : وفلان ؟ فأوماً صح . وأما القادر على النطق فلا تقوم إشارته مقام نطقه عند الأكثرين واختلف هل يقوم النية كما لو طلق امرأته فقليل له : كم طلبة ؟ فأشار بإصبعه .

باب اللعان

وقول الله عز وجل : ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ ﴾ إلى قوله : ﴿ إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾

فإذا قذف الأخرس امرأته بكتاب أو إشارة أو بإيماء معروف فهو كالمتكلم ، لأن النبي صلى الله عليه قد أجاز الإشارة في الفرائض ، وهو قول بعض أهل الحجاز وأهل العلم ، وقال الله عز وجل : ﴿ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ فَأَلَوْا كَيْفَ نَكَلِمَ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ﴾ ؟ وقال الضحاك : ﴿ إِلَّا رَمَآ ﴾ : إلا إشارة . وقال بعض الناس : لا أحد ولا لعان . ثم زعم إن طلق أبكتابة أو إشارة أو إيماء جاز . وليس بين الطلاق والقذف فرق . فإن قال : القذف لا يكون إلا بكلام ، قيل له : كذلك الطلاق لا يكون إلا بكلام ، وإلا بطل الطلاق والقذف ، وكذلك العتق . وكذلك الأصم يلاعن . وقال الشعبي وقتادة : إذا قال : أنت طالق فأشار بأصابعه تبين منه بإشارته . وقال إبراهيم : الأخرس إذا كتب الطلاق بيده لزمه . وقال حماد : الأخرس والأصم إن قال برأسه جاز .

[٥٣٠٠] ٥١٠٧ - حدثنا قتيبة قال نا الليث عن يحيى بن سعيد الأنصاري أنه سمع أنس بن مالك يقول : قال رسول الله صلى الله عليه : « ألا أخبركم بخير دور الأنصار ؟ » قالوا : بلى يا رسول الله . قال : « بنو النجار » ثم الذين يلونهم بنو عبد الأشهل ، ثم الذين يلونهم بنو الحارث بن الخزرج ، ثم الذين يلونهم بنو ساعدة ، ثم قال بيده فقبض أصابعه ، ثم بسطهن كالرامي بيده ، ثم قال : « وفي كل دور الأنصار خير » .

[٥٣٠١] ٥١٠٨ - حدثنا علي بن عبد الله قال نا سفيان قال أبو حازم سمعت من سهل بن سعد الساعدي صاحب رسول الله صلى الله عليه يقول : قال رسول الله صلى الله عليه : « بعثت أنا والساعة كهذه من هذه - أو كهاتين - ، وقرن بين السبابة والوسطى » .

[٥٣٠٢] ٥١٠٩ - حدثنا آدم قال نا شعبة قال نا جبلة بن سحيم قال سمعت ابن عمر يقول قال النبي صلى الله عليه : « الشهر هكذا وهكذا وهكذا » ، يعني ثلاثين ، ثم قال : « وهكذا وهكذا » ثلاثاً ، يعني تسعاً وعشرين يقول : مرة ثلاثين ومرة تسعاً وعشرين .

[٥٣٠٣] ٥١١٠ - حدثني محمد بن الحسن نا يحيى عن إسماعيل عن قيس عن أبي مسعود : أشار النبي صلى الله عليه بيده نحو اليمن : « الإيمان ههنا » مرتين « ألا وإن القسوة وغلظ القلوب في القدايين حيث

يطلعُ قَرْنَا الشَّيْطَانَ رُبْعَةً وَمُضَرَ.

[٥٣٠٤]

٥١١١- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ زُرَّاءَ قَالَ أَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ: «أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ فِي الْجَنَّةِ هَكَذَا»، وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ وَالْوُسْطَى وَفَرَجَ بَيْنَهُمَا شَيْئًا.

[الحديث ٥٣٠٤ - طرفه في: ٦٠٠٥].

قوله (باب اللعان) هو مأخوذ من اللعن ، لأن الملاعن يقول «لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين» واختير لفظ اللعن دون الغضب في التسمية لأنه قول الرجل ، وهو الذي بدئ به في الآية ، وهو أيضا يبدأ به ، وله أن يرجع عنه فيسقط عن المرأة بغير عكس ، وقيل سمي لعانا لأن اللعن الطرد والإبعاد وهو مشترك بينهما ، وإنما خصت المرأة بلفظ الغضب لعظم الذنب بالنسبة إليها ، لأن الرجل إذا كان كاذبا لم يصل ذنبه إلى أكثر من القذف ، وإن كانت هي كاذبة فذنبها أعظم لما فيه من تلوث الفراش والتعرض لإلحاق من ليس من الزوج به ، فتنشر المحرمة ، وتثبت الولاية والميراث لمن لا يستحقهما . واللعان والالتعان والملاعنة بمعنى ، ويقال تلأعننا وتلأعننا ولأعن الحاكم بينهما والرجل ملاعن والمرأة ملاعنة لوقوعه غالبا من الجانبين . وأجمعوا على مشروعية اللعان وعلى أنه لا يجوز مع عدم التحقق . واختلف في وجوبه على الزوج ، لكن لو تحقق أن الولد ليس منه قوى الوجوب .

قوله (وقول الله تعالى : والذين يرمون أزواجهم - إلى قوله - إن كان من الصادقين) كذا للأكثر ، وساق في رواية كريمة الآيات كلها ، وكأن البخاري تمسك بعموم قوله تعالى ﴿يرمون﴾ لأنه أعم من أن يكون باللفظ أو بالإشارة المفهمة ، وقد تمسك غيره للجمهور بها في أنه لا يشترط في الالتعان أن يقول الرجل رأيتها تزني ، ولا أن ينفي حملها إن كانت حاملا أو ولدها إن كانت وضعت خلافا لمالك ، بل يكفي أن يقول إنها زانية أو زنت ، ويؤيده أن الله شرع حد القذف على الأحنبي برمي المحصنة ، ثم شرع اللعان برمي الزوجة ، فلو أن أجنبيا قال يا زانية وجب عليه حد القذف ، فكذلك حكم اللعان . وأوردوا على المالكية الاتفاق على مشروعية اللعان للأعمى فانفصل عنه ابن القصار بأن شرطه أن يقول لمست فرجه في فرجها ، والله أعلم .

قوله (فإذا قذف الأخرس امرأته بكتابة) بمنثاة ثم موحدة ، وعند الكشميهني « بكتاب » بلا هاء .

قوله (أو إشارة أو إيماء معروف فهو كالتكلم) ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد أجاز الإشارة في الفرائض (أى في الأمور المفروضة) .

قوله (وهو قول بعض أهل الحجاز وأهل العلم) أى من غيرهم ، وخالف الحنفية والأوزاعي وإسحق ، وهى رواية عن أحمد اختارها بعض المتأخرين .

قوله (وقال الله تعالى : فأشارت إليه ، قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبيا) أخرج ابن أبي حاتم من طريق ميمون بن مهران قال : لما قتلوا لمريم ﴿لقد جئت شيئا فريا الخ﴾ أشارت إلى عيسى أن كلموه ، فقالوا : تأمرنا أن نكلم من هو في المهد زيادة على ما جاءت به من الداهية . ووجه الاستدلال به أن مريم كانت نذرت أن لا تتكلم فكانت في حكم الأخرس فأشارت إشارة مفهمة اكتفوا بها عن معاودة سؤالها وإن كانوا أنكروا عليها ما أشارت به ، وقد ثبت من حديث أبي بن كعب وأنس بن مالك أن معنى قوله تعالى ﴿إني نذرت للرحمن صوما﴾ أى صمتا أخرجه الطبراني وغيره .

قوله (وقال الضحاك) أى ابن مزاحم (إلا رمزا إشارة) وصله عبد بن حميد وأبو حذيفة في تفسير سفيان الثوري ولفظهما عنه في قوله تعالى ﴿آيتك أن لا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا﴾ فاستثنى الرمز من

الكلام فدل على أن له حكمه . وأغرب الكرماني فقال : الضحاك هو ابن شراحيل الهمداني ، فلم يصب فإن المشهور بالتفسير هو ابن مزاحم ، وقد وجد الأثر المذكور عنه مصرحاً أنه ابن مزاحم ، وأما ابن شراحيل ويقال ابن شرحيل فهو من التابعين لكن لم ينقلوا عنه شيئاً من التفسير ، بل له عند البخاري حديثان فقط أحدهما في فضائل القرآن والآخر في استتابة المرتدين وكلاهما من روايته عن أبي سعيد الخدري قال : الرمز الإشارة .

قوله (وقال بعض الناس لا حد ولا لعان) أى بالإشارة من الأخرس وغيره (ثم زعم إن طلق بكتابة أو إشارة أو إيماء جاز) كذا لأبي ذر ، ولغيره أن الطلاق بكتابة الخ .

قوله (وليس بين الطلاق والقذف فرق ، فإن قال القذف لا يكون إلا بكلام قيل له : كذلك الطلاق لا يكون إلا بكلام) أى وأنت وافقت على وقوعه بغير الكلام فليزملك مثله في اللعان والحد .

قوله (وإلا بطل الطلاق والقذف ، وكذلك العتق) يعني إما أن يقال باعتبار الإشارة فيها كلها أو بترك اعتبارها فتبطل كلها بالإشارة ، وإلا فالتفرقة بينهما بغير دليل تحكم ، وقد وافقه بعض الحنفية على هذا البحث وقال : القياس بطلان الجميع ، لكن عملنا به في غير اللعان والحد استحساناً ، ومنهم من قال : منعاه في اللعان والحد للشبهة لأنه يتعلق بالصريح كالقذف فلا يكفي فيه بالإشارة لأنها غير صريحة ، وهذه عمدة من وافق الحنفية من الخنابلة وغيرهم ، ورده ابن التين بأن المسألة مفروضة فيما إذا كانت الإشارة مفهومة إفهاماً واضحاً لا يبقى معه ريب ، ومن حججهم أيضاً أن القذف يتعلق بصريح الزنا دون معناه ، بدليل أن من قال لآخر وطئت وطءاً حراماً لم يكن قذفاً لاحتمال أن يكون وطئاً وطء شبهة فاعتقد القائل أنه حرام ، والإشارة لا يتضح بها التفصيل بين المعنيين ، ولذلك لا يجب الحد في التعريض ، وأجاب ابن القصار بالنقض عليهم بنفوذ القذف بغير اللسان العربي وهو ضعيف ، ونقض غيره بالقتل فإنه ينقسم إلى عمد وشبه عمد وخطأ ويتميز بالإشارة وهو قوى ، واحتجوا أيضاً بأن اللعان شهادة وشهادة الأخرس مردودة بالإجماع ، وتعقب بأن مالكا ذكر قبولها فلا إجماع ، وبأن اللعان عند الأكثر يمين كما سيأتي البحث فيه .

قوله (وكذلك الأصم يلاعن) أى إذا أشير إليه حتى فهم ، قال المهلب : في أمره إشكال ، لكن قد يرتفع بترداد الإشارة إلى أن تفهم معرفة ذلك عنه . قلت : والاطلاع على معرفته بذلك سهل لأنه يعرف من نطقه .

قوله (وقال الشعبي وقادة : إذا قال أنت طالق فأشار بأصابعه تبين منه بإشارته) وصله ابن أبي شيبة بلفظ : سئل الشعبي فقال سئل رجل مرة أطلقت امرأتك قال فأومأ بيده بأربع أصابع ولم يتكلم ففارق امرأته . قال ابن التين : معناه أنه عبر عما نواه من العدد بالإشارة فاعتدوا عليه بذلك .

قوله (وقال إبراهيم : الأخرس إذا كتب الطلاق بيده لزمه) وصله ابن أبي شيبة بلفظه ، وأخرجه الأثرم عن ابن أبي شيبة كذلك ، وأخرجه عبد الرزاق بلفظ الرجل يكتب الطلاق ولا يلفظ به أنه كان يراه لازماً ، ونقل ابن التين عن مالك أن الأخرس إذا كتب الطلاق أو نواه لزمه ؛ وقال الشافعي : لا يكون طلاقاً ، يعني أن كلا منهما على انفراده لا يكون طلاقاً ، أما لو جمعهما فإن الشافعي يقول بالوقوع سواء كان ناطقاً أم أخرس .

قوله (وقال حماد : الأخرس والأصم إن قال برأسه جاز) هو حماد بن أبي سليمان شيخ أبي حنيفة ، فكأن البخاري أراد إلزام الكوفيين بقول شيخهم ، ولا يخفى أن محل الجواز حيث يسبق ما ينطبق عليه من الإيماء بالرأس الجواب . ثم ذكر المصنف في الباب خمسة أحاديث تتعلق بالإشارة أيضاً : الحديث الأول منها حديث

أنس في فضل دور الأنصار وقد تقدم شرحه في المناقب ، فإنه أوردته هناك من وجه آخر عن أنس عن أبي أسيد الساعدي ، وأورده هنا عن أنس بغير واسطة والطريقان صحيحان ، وفي زيادة أنس هذه الإشارة وليست في روايته عن أبي أسيد ، وفي رواية عن أبي أسيد من الزيادة قصة لسعد بن عباد كما تقدم . والمقصود من الحديث هنا قوله « ثم قال بيده فقبض أصابعه ثم بسطهن كالرامي بيده » ففيه استعمال الإشارة المفهومة مقرونة بالنطق ، وقوله كالرامي بيده أى كالذي يكون بيده الشيء قد ضم أصابعه عليه ثم رماه فانتشرت . الثاني حديث سهل .

قوله (قال أبو حازم) كذا وقع عنده وأخرجه الإسماعيلي من وجهين عن سفيان بلفظ « عن أبي حازم » وصرح الحميدي عن سفيان بالتحديث فقال في روايته « حدثنا أبو حازم أنه سمع سهلاً » أخرجه أبو نعيم . **قوله (كهذه من هذه أو كهاتين)** شك من الراوي ، واقتصر الحميدي على قوله « كهذه من هذه » .

قوله (وفرق وأشار سفيان بالسبابة) سيأتي شرحه مستوفي في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى ، قال الكرمانى : قد انقضى من يوم بعثته إلى يومنا هذا — يعني سنة سبع وستين وسبعمئة — سبعمائة وثمانون سنة ، فكيف تكون المقاربة ؟ وأجاب الخطابي أن المراد أن الذي بقى بالنسبة إلى ما مضى قدر فضل الوسطى إلى السبابة . قلت : وسيأتي البحث في ذلك حيث أشرت إليه . الثالث حديث ابن عمر « الشهر هكذا وهكذا وهكذا » تقدم شرحه مستوفي في كتاب الصيام . والرابع حديث أبي مسعود — وهو عقبة بن عمرو — ووقع في رواية القابسي والكشميهني « ابن مسعود » قال عياض : وهو وهم ، وهو كما قال ، فقد تقدم كذلك في بدء الخلق والمناقب والمغازي من طرق عن إسماعيل وهو ابن أبي خالد عن قيس وهو ابن أبي حازم ، وصرح في بدء الخلق باسمه ولفظه « حدثني قيس عن عقبة بن عمرو أبي مسعود » وقد تقدم شرحه في ذكر الجن في بدء الخلق ، وبقيته شرحه في أول المناقب . الخامس حديث سهل في فضل كافل اليتيم ، وسيأتي شرحه في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى ، وقوله فيه « بالسبابة » في رواية الكشميهني « بالسباحة » وهما بمعنى

باب إذا عَرَّضَ بَنَفَى الولد

٥٣٠٤ - حدثنا يحيى بن قزعة قال نا مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه فقال : يا رسول الله ، ولدت لي غلاماً أسود ، فقال : « هل لك من إبل ؟ » قال : نعم ، قال : « ما ألوانها ؟ » قال : حمراء ، قال : « هل فيها من أورو ؟ » قال : نعم ، قال : « فأنتي ذلك ؟ » قال : لعل نزع عرق ، قال : « فلعل ابنك هذا نزع » . [الحديث ٥٣٠٥ - طرفاه في : ٦٨٤٧ ، ٧٣١٤] .

قوله (باب إذا عَرَّضَ بَنَفَى الولد) بتشديد الراء من التعريض ، وهو ذكر شيء يفهم منه شيء آخر لم يذكر ، ويفارق الكناية بأنها ذكر شيء بغير لفظه الموضوع يقوم مقامه ، وترجم البخاري لهذا الحديث في الحدود « ماجاء في التعريض » وكأنه أخذه من قوله في بعض طرقه « يعرض بنفيه » وقد اعترضه ابن المنير فقال : ذكر ترجمة التعريض عقب ترجمة الإشارة لاشتراكهما في إلهام المقصود ، لكن كلامه يشعر بإلغاء حكم التعريض فيتناقض مذهبه في الإشارة . والجواب أن الإشارة المعتبرة هي التي لا يفهم منها إلا المعنى المقصود ، بخلاف التعريض فإن الاحتمال فيه إما راجح وإما مساو فافترقا ، قال الشافعي في « الأم » : ظاهر قول الأعرجي أنه اتهم امرأته ، لكن لما كان لقوله وجه غير القذف لم يحكم النبي صلى الله عليه وسلم فيه بحكم القذف فدل ذلك على أنه لا أحد في التعريض ، وما يدل على أن التعريض لا يعطي حكم التصريح الإذن بخطبة المعتدة بالتعريض لا

بالتصريح فلا يجوز ، والله أعلم .

قوله (عن ابن شهاب) قال الدارقطني : أخرجه أبو مصعب في « الموطأ » عن مالك ، وتابعه جماعة من الرواة خارج الموطأ ، ثم ساقه من رواية محمد بن الحسن عن مالك « أنا الزهري » ومن طريق عبد الله بن محمد بن أسماء عن مالك ، ومن طريق ابن وهب « أخبرني ابن أبي ذئب ومالك كلاهما عن ابن شهاب » وطريق ابن وهب هذه أخرجهما أبو داود .

قوله (إن سعيد بن المسيب أخبره) كذا لأكثر أصحاب الزهري ، وخالفهم يونس فقال عنه « عن أبي سلمة عن أبي هريرة » وسيأتي في كتاب الاعتصام من طريق ابن وهب عنه ، وهو مصير من البخاري إلى أنه عند الزهري عن سعيد وأبي سلمة معا ، وقد وافقه مسلم على ذلك ، ويؤيده رواية يحيى بن الضحاك عن الأوزاعي عن الزهري عنهما جميعا ، وقد أطلق الدارقطني أن المحفوظ رواية مالك ومن تابعه ، وهو محمول على العمل بالترجيح ، وأما طريق الجمع فهو ما صنعه البخاري ، ويتأيد أيضا بأن عقيلًا رواه عن الزهري قال « بلغنا عن أبي هريرة » فإن ذلك يشعر بأنه عنده عن غير واحد ، وإلا لو كان عن واحد فقط كسعيد مثلاً لاقتصر عليه .

قوله (إن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية أبي مصعب « جاء أعرابي » وكذا سيأتي في الحدود عن إسماعيل بن أبي أويس عن مالك ، وللنسائي « جاء رجل من أهل البادية » وكذا في رواية أشهب عن مالك عند الدارقطني ، وفي رواية ابن وهب التي عند أبي داود « أن أعرابياً من بني فزارة » وكذا عند مسلم وأصحاب السنن من رواية سفيان بن عيينة عن ابن شهاب ، واسم هذا الأعرابي ضمضم بن قتادة أخرجه حديثه عبد الغني بن سعيد في « المهملات » له من طريق قطبة بنت عمرو بن هرم أن مدلولاً حدثها « إن ضمضم بن قتادة ولد له مولود أسود من امرأة من بني عجل فشكا النبي صلى الله عليه وسلم فقال : هل لك من إبل ؟ »

قوله (أتى النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية ابن أبي ذئب « صرخ بالنبي صلى الله عليه وسلم » .

قوله (فقال : يا رسول الله إن امرأتى ولدت غلاماً أسود) لم أقف على اسم المرأة ولا على اسم الغلام ، وزاد في رواية يونس « وإني أنكرته » أي استنكرته بقلبي ولم يرد أنه أنكر كونه ابنه بلسانه وإلا لكان تصريحاً بالنفي لا تعريضاً ، ووجه التعريض أنه قال غلاماً أسود أي وأنا أبيض فكيف يكون مني ؟ ووقع في رواية معمر عن الزهري عند مسلم « وهو حيثئذ يعرض بأن ينفيه » ويؤخذ منه أن التعريض بالقذف ليس قذفاً وبه قال الجمهور ، واستدل الشافعي بهذا الحديث لذلك ، وعن المالكية يجب به الحد إذا كان مفهوماً ، وأجابوا عن الحديث بما سيأتي بيانه في آخر شرحه . وقال ابن دقيق العيد : في الاستدلال بالحديث نظر ، لأن المستفتي لا يجب عليه حد ولا تعزير . قلت : وفي هذا الإطلاق نظر ، لأنه قد يستفتي بلفظ لا يقتضي القذف ولفظ يقتضيه ، فمن الأول أن يقول مثلاً إذا كان زوج المرأة أبيض فأنت بولد أسود : ما الحكم ؟ ومن الثاني أن يقول مثلاً : أن امرأتى أتت بولد أسود وأنا أبيض فيكون تعريضاً ، أو يزيد فيه مثلاً زنت فيكون تصريحاً ، والذي ورد في حديث الباب هو الثاني فيتم الاستدلال . وقد نبه الخطابي على عكس هذا فقال : لا يلزم الزوج إذا صرح بأن الولد الذي وضعته امرأته ليس منه حد قذف لجواز أن يريد أنها وطئت بشبهة أو وضعته من الزوج الذي قبله إذا كان ذلك ممكناً .

قوله (قال : فما ألوانها ؟ قال : حمر) في رواية محمد بن مصعب عن مالك عند الدارقطني « قال رمك » والأرمك الأبيض إلى حمرة ، وقد تقدم تفسيره في شرح حديث جمل جابر في الشروط .

قوله (فهل فيها من أورك) بوزن أحر .

قوله (إن فيها لورقا) بضم الواو بوزن حمر ، والأورق الذي فيه سواد ليس بحالك بل يميل إلى الغبرة ، ومنه

قيل للحمامة ورقاء .

قوله (فأبى ذلك) يفتح النون الثقيلة أى من أين أتاها اللون الذي خالفها ، هل هو بسبب فحل من غير لونها طراً عليها أو لأمر آخر ؟ .

قوله (لعل نزع عرق) في رواية كريمة « لعله » ولا إشكال فيها بخلاف الأول فجزم جمع بأن الصواب النصب أى لعل عرقا نزع ، وقال الصغاني : ويحتمل أن يكون في الأصل « لعله » فسقطت الهاء ، ووجهه ابن مالك باحتمال أنه حذف منه ضمير الشأن ، ويؤيد توجيهه ما وقع في رواية كريمة ، والمعنى يحتمل أن يكون في أصولها ماهو باللون المذكور فاجتذبه إليه فجاء على لونه ، وادعى الداودي أن لعل هنا للتحقيق .

قوله (ولعل ابنك هذا نزع) كذا في رواية أبى ذر بحذف الفاعل ، ولغيره « نزع عرق » وكذا في سائر الروايات ، والمراد بالعرق الأصل من النسب شبهه بعرق الشجرة ، ومنه قولهم : فلان عريق في الأصالة أى أن أصله متناسب ، وكذا معرق في الكرم أو اللؤم ، وأصل النزع الجذب ، وقد يطلق على الميل ، ومنه ما وقع في قصة عبد الله بن سلام حين سئل عن شبه الولد بأبيه أو بأمه : نزع إلى أبيه أو إلى أمه ، وفي الحديث ضرب المثل ، وتشبيه المجهول بالمعلوم تقريرا لفهم السائل ، واستدل به لصحة العمل بالقياس ، قال الخطابي : هو أصل في قياس الشبه . وقال ابن العربي : فيه دليل على صحة القياس والاعتبار بالنظير ؛ وتوقف فيه ابن دقيق العيد فقال : هو تشبيه في أمر وجودي ، والنزاع إنما هو في التشبيه في الأحكام الشرعية من طريق واحدة قوية . وفيه أن الزوج لا يجوز له الانتفاء من ولده بمجرد الظن ، وأن الولد يلحق به ولو خالف لونه لون أمه . وقال القرطبي تبعاً لابن رشد : لا خلاف في أنه لا يحل نفى الولد باختلاف الألوان المتقاربة كالأدمة والسمرة ، ولا في إلباؤ السواد إذا كان قد أقر بالوطء ولم تمض مدة الاستبراء ، وكأنه أراد في مذهبه ، وإلا فالخلاف ثابت عند الشافعية بتفصيل فقالوا : إن لم ينضم إليه قرينة زنا لم يجز النفي ، فإن اتهمها فأتت بولد على لون الرجل الذي اتهمها به جاز النفي على الصحيح ، وفي حديث ابن عباس الآتي في اللعان ما يقويه . وعند الخنابلة يجوز النفي مع القرينة مطلقاً ، والخلاف إنما هو عند عدمها ، وهو عكس ترتيب الخلاف عند الشافعية . وفيه تقديم حكم الفراش على ما يشعر به مخالفة الشبه . وفيه الاحتياط للأنساب وإبقائها مع الإمكان ، والزجر عن تحقيق ظن السوء . وقال القرطبي : يؤخذ منه منع التسلسل ، وأن الحوادث لابد لها أن تستند إلى أول ليس بحادث . وفيه أن التعريض بالقذف لا يثبت حكم القذف حتى يقع التصريح خلافاً للمالكية ، وأجاب بعض المالكية أن التعريض الذي يجب به القذف عندهم هو ما يفهم منه القذف كما يفهم من التصريح ، وهذا الحديث لا حجة فيه لدفع ذلك ، فإن الرجل لم يرد قذفاً ، بل جاء سائلاً مستفتياً عن الحكم لما وقع له من الرية ، فلما ضرب له المثل أذعن ، وقال المهلب : التعريض إذا كان على سبيل السؤال لاحقاً فيه ، وإنما يجب الحد في التعريض إذا كان على سبيل المواجهة والمشاتمة . وقال ابن المنير : الفرق بين الزوج والأجنبي في التعريض أن الأجنبي يقصد الأذية المحضة ، والزواج قد يعذر بالنسبة إلى صيانة النسب ، والله أعلم

باب إحلاف الملاعن

٥١١٣ - حدثنا موسى بن إسماعيل قال نا جويرية عن نافع عن عبد الله : أن رجلاً من الأنصار قذف امرأته فأحلفهما النبي صلى الله عليه ثم فرق بينهما . [٥٣٠٦]

قوله (باب إحلاف الملاعن) ذكر فيه حديث ابن عمر من رواية جويرية بن أسماء عن نافع مختصراً بلفظ « فأحلفهما » وكذا سيأتي بعد ستة أبواب من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع ، وتقدم في تفسير النور من وجه

آخر عن عبيد الله بن عمر بلفظ « لاعن بين رجل وامرأة » والمراد بالإحلاف هنا النطق بكلمات اللعان ، وقد تمسك به من قال أن اللعان يمين ، وهو قول مالك والشافعي والجمهور ، وقال أبو حنيفة : اللعان شهادة وهو وجه للشافعية ، وقيل شهادة فيها شائبة اليمين ، وقيل بالعكس ، ومن ثم قال بعض العلماء : ليس يمين ولا شهادة ، وانبنى على الخلاف أن اللعان يشرع بين كل زوجين مسلمين أو كافرين حرين أو عبيدين عدلين أو فاسقين بناء على أنه يمين ، فمن صح يمينه صح لعانه ، وقيل لا يصح اللعان إلا من زوجين حرين مسلمين ، لأن اللعان بشهادة ولا يصح من محدود في قذف ، وهذا الحديث حجة للأولين لتسوية الراوى بين لاعن وحلف ، ويؤيده أن اليمين ما دل على حث أو منع أو تحقيق خبر وهو هنا كذلك ، ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم في بعض طرق حديث ابن عباس « فقال له : احلف بالله الذي لا إله إلا هو إني لصادق ، يقول ذلك أربع مرات » أخرجه الحاكم والبيهقي من رواية جرير بن حازم عن أيوب عن عكرمة عنه ، وسيأتي قريباً « لولا الأيمان لكان لي ولها شأن » واعتل بعض الحنفية بأنها لو كانت يميناً لما تكررت ، وأجيب بأنها خرجت عن القياس تغليظاً لحزمة الفروج كما خرجت القسمات لحزمة الأنفس ، وبأنها لو كانت شهادة لم تكرر أيضاً . والذي تحرر لي أنها من حيث الجزم بنفى الكذب وإثبات الصدق يمين ، لكن أطلق عليها شهادة لاشتراط أن لا يكتفى في ذلك بالظن بل لابد من وجود علم كل منهما بالأمرين علماً يصح معه أن يشهد به ، ويؤيد كونها يميناً أن الشخص لو قال أشهد بالله لقد كان كذا لعد حالفاً . وقد قال القفال في « محاسن الشريعة » : كررت أيمان اللعان لأنها أقيمت مقام أربع شهود في غيره ليقام عليها الحد ، ومن ثم سميت شهادات.

باب يبدأ الرجل بالتلاعن

[٥٣٠٧] ٥١١٤ - حدثنا محمد بن بشار قال نا ابن أبي عدي عن هشام بن حسان قال نا عكرمة عن ابن عباس : أن هلال بن أمية قذف امرأته فجاء فشهد والنبي صلى الله عليه يقول : « إن الله يعلم أن أحدكما كاذب فهل منكما تائب ؟ » ثم قامت فشهدت .

قوله (باب يبدأ الرجل بالتلاعن) ذكر فيه حديث ابن عباس في قصة هلال بن أمية مختصراً وكأنه أخذ الترجمة من قوله « ثم قامت فشهدت » فإنه ظاهر في أن الرجل يقدم قبل المرأة في الملاعة ، وقد ورد ذلك صريحاً من حديث ابن عمر كما سأذكره في « باب صداق الملاعة » وبه قال الشافعي ومن تبعه وأشهب من المالكية ورجحه ابن العربي وقال ابن القاسم لو ابتدأت به المرأة صح واعتد به وهو قول أبي حنيفة ، واحتجوا بأن الله عطفه بالواو وهي لا تقتضي الترتيب . واحتج للأولين بأن اللعان شرع لدفع الحد عن الرجل ، ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم هلال « البينة وإلا حد في ظهرك » ، فلو بدئ بالمرأة لكان دفعا لأمر لم يثبت ، وبأن الرجل يمكنه أن يرجع بعد أن يلتعن كما تقدم فيندفع عن المرأة ، بخلاف ما لو بدأت به المرأة .

قوله (عن عكرمة عن ابن عباس) كذا وصله هشام بن حسان عن عكرمة ، وتابعه عباد بن منصور عن عكرمة أخرجه أبو داود في السنن ، وساقه أبو داود الطيالسي في مسنده مطولاً ، واختلف على أيوب : فرواه جرير ابن حازم عنه موصولاً أخرجه الحاكم والبيهقي في « الخلافيات » وغيرها وكذا أخرجه النسائي وابن أبي حاتم وابن المنذر وابن مردويه من رواية حماد بن زيد عن أيوب موصولاً ، وأخرجه الطبري من طريق حماد مرسلًا ، قال الترمذي سألت محمداً عن هذا الاختلاف فقال : حديث عكرمة عن ابن عباس في هذا محفوظ .

قوله (إن هلال بن أمية قذف امرأته فجاء فشهد) كذا أورده هنا مختصراً ، وتقدم في تفسير النور مطولاً ،

وفيه شرح قوله « البينة أو حد في ظهرك » وفيه قول هلال « لينزلن الله ما يرى ظهري من الجلد فنزلت » ووقع فيه أنه اتهمهما بشريك بن سحماء ، ووقع في رواية مسلم من حديث أنس « إن شريك بن سحماء كان أخا البراء بن مالك لأمه » وهو مشكل فإن أم البراء هي أم أنس بن مالك وهي أم سليم ولم تكن سحماء ولا تسمى سحماء فلعل شريكا كان أخاه من الرضاعة . وقد وقع عند البيهقي في الخلافيات من مرسل محمد بن سيرين « أن شريكا كان يأوى إلى منزل هلال » وفي تفسير مقاتل : أن والد شريك التي يقال لها سحماء كانت حبشية وقيل كانت يمانية ، وعند الحاكم من مرسل ابن سيرين « كانت أمة سوداء » واسم والد شريك عبدة بن مغيث بن الجلد بن العجلان ، وحكى عبد الغنى بن سعيد وأبو نعيم في الصحابة أن لفظ شريك صفة لا اسم ، وأنه كان شريكا لرجل يهودي يقال له ابن سحماء ، وحكى البيهقي في « المعرفة » عن الشافعي أن شريك بن سحماء كان يهوديا ، وأشار عياض إلى بطلان هذا القول وجزم بذلك النووي تبعاً له وقال : كان صحابياً ، وكذا عده جمع في الصحابة فيجوز أن يكون أسلم بعد ذلك . ويعكر على هذا قول ابن الكلبي : أنه شهد أحداً ؛ وكذا قول غيره أن أباه شهد بدراً وأحداً ؛ فאלله أعلم .

قوله في هذه الرواية (فجاء فشهد والنبي صلى الله عليه وسلم يقول : الله يعلم أن أحداً كاذب) ظاهره أن هذا الكلام صدر منه صلى الله عليه وسلم في حال ملاعنتهما ، بخلاف من زعم أنه قاله بعد فراغهما ، وزاد في تفسير النور من هذا الوجه بعد قوله فشهدت « فلما كان عند الخامسة وقفوها وقالوا : إنها موجبة » ووقع عند النسائي في هذه القصة « فأمر رجلاً أن يضع يده عند الخامسة على فيه ، ثم على فيها ، وقال : إنها موجبة » قال ابن عباس « فتلكأت ونكصت حتى قلنا إنها ترجع ، ثم قالت : لا أفصح قومي سائر اليوم ، فمضت » وفيه أيضاً قوله صلى الله عليه وسلم « أبصروها فإن جاءت الخ » وسأذكر شرحه في « باب التلاعن في المسجد »

ب اللعان، ومن طلق

٥١١٥ - حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب أن سهل بن سعد الساعدي أخبره أن عويمر العجلاني جاء إلى عاصم بن عدي الأنصاري فقال له : يا عاصم أرايت رجلاً وجد مع امرأته رجلاً أيقتلته فتقتلونه أم كيف يفعل ؟ سل لي يا عاصم عن ذلك . فسأل عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك ، فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل وعابها حتى كبر على عاصم ما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه . فلما رجع عاصم إلى أهله جاءه عويمر فقال : يا عاصم ، ماذا قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال عاصم لعويمر : لم تأتني بخير ، قد كره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسألة التي سألته عنها ، فقال عويمر : والله لا أنتهي حتى أسأله عنها ، فأقبل عويمر حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وسط الناس فقال : يا رسول الله ، أرايت رجلاً وجد مع امرأته رجلاً أيقتلته فتقتلونه ، أم كيف يفعل ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه : « قد أنزل فيك وفي صاحبك فاذهب فأت بها » ، قال سهل : فتلاعنا وأنا مع الناس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلما فرغا من تلاعنهما قال عويمر : كذبت عليها يا رسول الله إن أمسكتها . فطلقها ثلاثاً ، قبل أن يأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال ابن شهاب : وكانت سنة المتلاعنين .

قوله (باب اللعان) تقدم معنى اللعان قبل ، وهو ينقسم إلى واجب ومكروه وحرام ، فالأول أن يراها تزني أو أقرت بالزنا فصدقها ، وذلك في طهر لم يجامعها فيه ثم اعتزلها مدة العدة فأنت بولد لزمه قذفها لنفى الولد لئلا يلحقه فيترتب عليه المفسد . الثاني أن يرى أجنبيا يدخل عليها بحيث يغلب على ظنه أنه زنى بها فيجوز له أن يلاعن ، لكن لو ترك لكان أولى للستر لأنه يمكنه فراقها بالطلاق . الثالث ماعدا ذلك ، لكن لو استفاض فوجهان لأصحاب الشافعي وأحمد ، فمن أجاز تمسك بحديث « انظروا فإن جاءت به » فجعل الشبه دالا على نفيه منه ، ولا حجة فيه لأنه سبق اللعان في الصورة المذكورة كما سيأتي ، ومن منع تمسك بحديث الذي أنكر شبه ولده به .

قوله (ومن طلق) أى بعد أن لاعن ، في هذه الترجمة إشارة إلى الخلاف هل تقع الفرقة في اللعان بنفس اللعان أو بإيقاع الحاكم بعد الفراغ أو بإيقاع الزوج ، فذهب مالك والشافعي ومن تبعهما إلى أن الفرقة تقع بنفس اللعان ، قال مالك وغالب أصحابه : بعد فراغ المرأة ، وقال الشافعي وأتباعه وسحنون من المالكية : بعد فراغ الزوج ، واعتل بأن التعان المرأة إنما شرع لدفع الحد عنها . بخلاف الرجل فإنه يزيد على ذلك في حقه نفى النسب ولحاق الولد وزوال الفراش ، وتظهر فائدة الخلاف في التوارث لو مات أحدهما عقب فراغ الرجل ، وفيما إذا علق طلاق امرأة بفراق أخرى ثم لاعن الأخرى . وقال الثوري وأبو حنيفة وأتباعهما لا تقع الفرقة حتى يوقعها عليهما الحاكم ، واحتجوا بظاهر ما وقع في أحاديث اللعان كما سيأتي بيانه ، وعن أحمد روايتان ، وسيأتي مزيد بحث في ذلك بعد خمسة أبواب ، وذهب عثمان البتي أنه لا تقع الفرقة حتى يوقعها الزوج ، واعتل بأن الفرقة لم تذكر في القرآن ، ولأن ظاهر الأحاديث أن الزوج هو الذي طلق ابتداء ، ويقال إن عثمان تفرد بذلك لكن نقل الطبري عن أبي الشعثاء جابر بن زيد البصري أحد أصحاب ابن عباس من فقهاء التابعين نحوه ، ومقابله قول أبي عبيد : أن الفرقة بين الزوجين تقع بنفس القذف ولو لم يقع اللعان ، وكأنه مفرع على وجوب اللعان على من تحقق ذلك من المرأة ، فإذا أحل به عوقب بالفرقة تغليظا عليه .

قوله (عن ابن شهاب) في رواية الشافعي عن مالك « حدثني ابن شهاب » .

قوله (إن عويمرا العجلاني) في رواية القعني عن مالك « عويمر بن أشقر » وكذا أخرجه أبو داود وأبو عوانة من طريق عياض بن عبد الله الفهري عن الزهري ، ووقع في « الاستيعاب » عويمر بن أبيض ، وعند الخطيب في « المبهمات » عويمر بن الحارث ، وهذا هو المعتمد فإن الطبري نسبته في « تهذيب الآثار » فقال : هو عويمر بن الحارث بن زيد بن الجد بن عجلان ، فلعل أباه كان يلقب أشقر أو أبيض ، وفي الصحابة ابن أشقر آخر وهو مازني أخرج له ابن ماجه . واتفقت الروايات عن ابن شهاب على أنه في مسند سهل إلا ما أخرجه النسائي من طريق عبد العزيز بن أبي سلمة وإبراهيم بن سعد كلاهما عن الزهري فقال فيه « عن سهل عن عاصم بن حمدي قال : كان عويمر رجلا من بني العجلان ، فقال « أى عاصم فذكر الحديث ، والمخفوظ الأول ، وسيأتي عن سهل أنه حضر القصة ، فستأتي في الحدود من رواية سفيان بن عيينة عن الزهري قال « قال سهل بن سعد شهدت المتلاعنين وأنا ابن خمس عشرة سنة » ووقع في نسخة أبي الجمان عن شعيب عن الزهري عن سهل بن سعد قال « توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ابن خمس عشرة سنة » فهذا يدل على أن قصة اللعان كانت في السنة الأخيرة من زمان النبي صلى الله عليه وسلم ، لكن جزم الطبري وأبو حاتم وابن حبان بأن اللعان كان في شعبان سنة تسع ، وجزم به غير واحد من المتأخرين ، ووقع في حديث عبد الله بن جعفر عند الدارقطني أن قصة اللعان كانت بمنصرف النبي صلى الله عليه وسلم من تبوك ، وهو قريب من قول الطبري ، ومن وافقه ، لكن في إسناده

الواقدي فلا بد من تأويل أحد القولين ، فإن أمكن وإلا فطريق شعيب أصح . ومما يوهن زواية الواقدي ما اتفق عليه أهل السر أن التوجه إلى تبوك كان في رجب ، وما ثبت في الصحيحين أن هلال بن أمية أحد الثلاثة الذين تيب عليهم ، وفي قصته أن امرأته استأذنت له النبي صلى الله عليه وسلم أن تخدمه فأذن لها بشرط أن لا يقرها فقالت : إنه لأحراك به ، وفيه أن ذلك كان بعد أن مضى لهم أربعون يوما ، فكيف تقع قصة اللعان في الشهر الذي انصرفوا فيه من تبوك ويقع لهلال مع كونه فيما ذكر من الشغل بنفسه وهجران الناس له وغير ذلك ، وقد ثبت في حديث ابن عباس أن آية اللعان نزلت في حقه ، وكذا عند مسلم من حديث أنس أنه أول من لاعن في الإسلام ، ووقع في رواية عباد بن منصور في حديث ابن عباس عند أبي داود وأحمد « حتى جاء هلال بن أمية وهو أحد الثلاثة الذين تيب عليهم فوجد عند أهله رجلا » الحديث ، فهذا يدل على أن قصة اللعان تأخرت عن قصة تبوك والذي يظهر أن القصة كانت متأخرة ، ولعلها كانت في شعبان سنة عشر لا تسع ، وكانت الوفاة النبوية في شهر ربيع الأول سنة إحدى عشرة باتفاق ، فيلتم حينئذ مع حديث سهل بن سعد ، ووقع عند مسلم من حديث ابن مسعود « كنا ليلة جمعة في المسجد إذ جاء رجل من الأنصار » فذكر القصة في اللعان باختصار ، فعين اليوم لكن لم يعين الشهر ولا السنة .

قوله (جاء إلى عاصم بن عدى) أى ابن الجد بن العجلان العجلاني ، وهو ابن عم والد عويم ، وفي رواية الأوزاعي عن الزهري التي مضت في التفسير « وكان عاصم سيد بنى عجلان » والجد بفتح الجيم وتشديد الدال والعجلان بفتح الميملة وسكون الجيم هو ابن حارثة بن ضبيعة من بنى بلى بن عمرو بن الحاف بن قضاة ، وكان العجلان حالف بنى عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس من الأنصار في الجاهلية وسكن المدينة فدخلوا في الأنصار . وقد ذكر ابن الكلبي أن امرأة عويم هي بنت عاصم المذكور وأن اسمها نخولة ، وقال ابن منده في « كتاب الصحابة » نخولة بنت عاصم التي قذفها زوجها فلاعن النبي صلى الله عليه وسلم بينهما ، لها ذكر ولا تعرف لها رواية ، وتبعه أبو نعيم ، ولم يذكر سلفهما في ذلك وكأنه ابن الكلبي ، وذكر مقاتل بن سليمان فيما حكاه القرطبي أنها نخولة بنت قيس ، وذكر ابن مردويه أنها بنت أخي عاصم ، فأخرج من طريق الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى « أن عاصم بن عدى لما نزلت ﴿ والذين يرمون المحصنات ﴾ قال : يارسول الله أين لأحدنا أربعة شهداء ؟ فابتلى به في بنت أخيه » وفي سننه مع إرساله ضعف . وأخرج ابن أبي حاتم في التفسير عن مقاتل بن حيان قال « لما سأل عاصم عن ذلك ابتلى به في أهل بيته ، فأتاه ابن عمه تحت ابنة عمه رماها بابن عمه المرأة والزوج والحليل ثلاثهم بنو عم عاصم » وعن ابن مردويه في مرسل ابن أبي ليلى المذكور أن الرجل الذي رمى عويم امرأته به هو شريك بن سحماء . وهو يشهد لصحة هذه الرواية لأنه ابن عم عويم كما بينت نسبه في الباب الماضي ، وكذا في مرسل مقاتل بن حيان عند أبي حاتم ، فقال الزوج لعاصم : يا ابن عم أقسم بالله لقد رأيت شريك بن سحماء على بطنها وإنها لحبلى وما قربتها منذ أربعة أشهر ، وفي حديث عبد الله بن جعفر عند الدارقطني « لاعن بين عويم العجلاني وامرأته ، فأنكر حملها الذي في بطنها وقال : هو لابن سحماء » ولا يمتنع أن يتهم شريك بن سحماء بالمرأتين معا . وأما قول ابن الصباغ في « الشامل » أن المزني ذكر في « المختصر » أن العجلاني قذف زوجته بشريك بن سحماء وهو سهو في النقل ، وإنما القاذف بشريك هلال بن أمية ، فكأنه لم يعرف مستند المزني في ذلك وإذا جاء الخبر من طرق متعددة فإن بعضها يعضد بعضها ، والجمع ممكن فيتعين المصير إليه فهو أولى من التغليب .

قوله (رأيت رجلا) أى أخبرني عن حكم رجل .

قوله (وجد مع امرأته رجلا) كذا اقتصر على قوله « مع » فاستعمل الكناية ، فإن مراده معية خاصة ، ومراده أن يكون وجده عند الرؤية .

قوله (أيقنته فقتلونه) أى قصاصا لتقدم علمه بحكم القصاص لعموم قوله تعالى ﴿ النفس بالنفس ﴾ لكن في طرقة احتمال أن يخص من ذلك ما يقع بالسبب الذي لا يقدر على الصبر عليه غالبا من الغيرة التي في طبع البشر ، ولأجل هذا قال « أم كيف يفعل » ؟ وقد تقدم في أول « باب الغيرة » استشكال سعد بن عبادة بمثل ذلك وقوله « لو رأيته لضربت بالسيف غير مصفح » وتقدم في تفسير النور قول النبي صلى الله عليه وسلم للال ابن أمية لما سأله عن مثل ذلك « البينة ، وإلا حد في ظهرك » وذلك كله قبل أن ينزل اللعان . وقد اختلف العلماء فيمن وجد مع امرأته رجلا فتحقق الأمر فقتله هل يقتل به ؟ فمنع الجمهور الإقدام وقالوا : يقتص منه إلا أن يأتي بينة الزنا أو على المقتول بالاعتراف أو يعترف به ورثته فلا يقتل القاتل به بشرط أن يكون المقتول محصنا ، وقيل بل يقتل به لأنه ليس له أن يقيم الحد بغير إذن الإمام ، وقال بعض السلف : بل لا يقتل أصلا ويعزر فيما فعله إذا ظهرت أمارات صدقه ، وشرط أحمد وإسحق ومن تبعهما أن يأتي بشاهدين أنه قتله بسبب ذلك ، ووافقه ابن القاسم وابن حبيب من المالكية ، لكن زاد أن يكون المقتول قد أحصن ، قال القرطبي : ظاهر تقرير عويمر على ما قال يؤيد قولهم ، كذا قال والله أعلم . وقوله « أم كيف يفعل » ؟ يحتمل أن تكون « أم » متصلة والتقدير : أم يصبر على ما به من المصض ، ويحتمل أن تكون منقطعة بمعنى الإضراب أى بل هناك حكم آخر لا يعرفه ويريد أن يطلع عليه ، فلذلك قال : سل لي يا عاصم . وإنما خص عاصما بذلك لما تقدم من أنه كان كبير قومه وصهره على ابنته أو ابنة أخيه ، ولعله كان اطلع على مخايل ما سأل عنه لكن لم يتحققه فلذلك لم يفصح به ، أو اطلع حقيقة لكن خشي إذا صرح به من العقوبة التي تضمنها من رمى المحصنة بغير بينة ، أشار إلى ذلك ابن العربي قال : ويحتمل أن يكون لم يقع له شيء من ذلك لكن اتفق أنه وقع في نفسه إرادة الاطلاع على الحكم فابتلى به كما يقال البلاء موكل بالمنطق ، ومن ثم قال : إن الذي سألتك عنه قد ابتليت به . وقد وقع في حديث ابن عمر عند مسلم في قصة العجلاني « فقال : أرأيت إن وجد رجل مع امرأته رجلا ، فإن تكلم به تكلم بأمر عظيم ، وإن سكت سكت على مثل ذلك » . وفي حديث ابن مسعود عنده أيضا « إن تكلم جلدتموه ، أو قتل قتلتموه ، وإن سكت سكت على غيظ » وهذه أتم الروايات في هذا المعنى .

قوله (فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل وعابها حتى كبر) بفتح الكاف وضم الموحدة أى عظم وزنا ومعنى ، وسببه أن الحامل لعاصم على السؤال غيره فاختص هو بالإنكار عليه ، ولهذا قال لعويمر لما رجع فاستفهمه عن الجواب : لم تأتني بخير .

(تنبيهان) : الأول تقدم في تفسير النور أن النووي نقل عن الواحدي أن عاصما أحد من لاعن ، وتقدم إنكار ذلك . ثم وقفت على مستنده وهو مذكور في « معاني القرآن للفراء » لكنه غلط . الثاني وقع في السيرة لابن جرير في حوادث سنة تسع « ثم لاعن بين عويمر بن الحارث العجلاني وهو الذي يقال له عاصم وبين امرأته بعد البصر في المسجد » وقد أنكر بعض شيوخنا قوله « وهو الذي يقال له عاصم » والذي يظهر لي أنه تحريف ، وكأنه كان في الأصل « الذي سأل له عاصم » والله أعلم . وسبب كراهة ذلك ما قال الشافعي : كانت المسائل فيها لم ينزل فيه حكم زمن نزول الوحي ممنوعة لئلا ينزل الوحي بالتحريم فيما لم يكن قبل ذلك محرما فيحرم ، وشهد له الحديث المخرج في الصحيح « أعظم الناس جرما من سأل عن شيء لم يحرم فحرم من أجل مسأله » وقال

النوي : المراد كراهة المسائل التي لا يحتاج إليها ، لا سيما ما كان فيه هتك ستر مسلم أو إشاعة فاحشة أو شناعة عليه ، وليس المراد المسائل المحتاج إليها إذا وقعت ، فقد كان المسلمون يسألون عن النوازل فيجيبهم صلى الله عليه وسلم بغير كراهة ، فلما كان في سؤال عاصم شناعة ويترتب عليه تسليط اليهود والمنافقين على أعراض المسلمين كره مسألته ، وربما كان في المسألة تضيق ، وكان صلى الله عليه وسلم يحب التيسير على أمته وشواهد ذلك في الأحاديث كثيرة ، وفي حديث جابر « ما نزلت آية اللعان إلا لكثرة السؤال » أخرجه الخطيب في « المهملات » من طريق مجالد عن عامر عنه .

قوله (فقال عويمر : والله لا أنتهى) في رواية الكشميهني « ما أنتهى » أى ما أرجع عن السؤال ولو نهيت عنه ، زاد ابن أبي ذئب في روايته عن ابن شهاب في هذا الحديث كما سيأتى في الاعتصام « فأنزل الله القرآن خلف عاصم » أى بعد أن رجع من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية ابن جريج في الباب الذى بعده « فأنزل الله في شأنه ما ذكر في القرآن من أمر الملاعنة » وفي رواية إبراهيم بن سعد « فاتاه فوجده قد أنزل الله عليه » .

قوله (فأقبل عويمر حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم) بالنصب (وسط الناس) بفتح السين ويسكونها .

قوله (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قد أنزل الله فيك وفي صاحبك) ظاهر هذا السياق أنه كان تقدم منه إشارة إلى خصوص ما وقع له مع امرأته ، فيترجح أحد الاحتمالات التي أشار إليها ابن العربي ، لكن ظهر لي من بقية الطرق أن في السياق اختصاراً ، ويوضح ذلك ما وقع في حديث ابن عمر في قصة العجلاني بعد قوله « إن تكلم تكلم بأمر عظيم ، وإن سكت سكت على مثل ذلك » فسكت عنه النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما كان بعد ذلك أتاه فقال : إن الذي سألتك عنه قد ابتليت به ، فدل على أنه لم يذكر امرأته إلا بعد أن انصرف ثم عاد . ووقع في حديث ابن مسعود « إن الرجل لما قال : وإن سكت سكت على غيظ ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : اللهم افتح ، وجعل يدعو ، فنزلت آية اللعان » وهذا ظاهره أن الآية نزلت عقب السؤال ، لكن يحتمل أن يتخلل بين الدعاء والنزول زمن بحيث يذهب عاصم ويعود عويمر ، وهذا كله ظاهر جداً في أن القصة نزلت بسبب عويمر ، ويعارضه ما تقدم في تفسير النور من حديث ابن عباس « أن هلال بن أمية قذف امرأته بشريك بن سحماء » فقال النبي صلى الله عليه وسلم : البينة أو حد في ظهرك . فقال هلال : والذي بعثك بالحق إنني لصادق ، ولينزلن الله في ما يبرئ ظهري من الحد ، فنزل جبريل فأنزل عليه : والذين يرمون أزواجهن » الحديث . وفي رواية عباد بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس في هذا الحديث عند أبي داود « فقال هلال : وإنى لأرجو أن يجعل الله لي فرجاً . قال فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك إذ نزل عليه الوحي » وفي حديث أنس عند مسلم « أن هلال بن أمية قذف امرأته بشريك بن سحماء وكان أخا البراء بن مالك لأمه ، وكان أول رجل لاعن في الإسلام » فهذا يدل على أن الآية نزلت بسبب هلال ، وقد قدمت اختلاف أهل العلم في الراجع من ذلك ، وبينت كيفية الجمع بينهما في تفسير سورة النور بأن يكون هلال سأل أولاً ثم سأل عويمر فنزلت في شأنهما معا ، وظهر لي الآن احتمال أن يكون عاصم سأل قبل النزول ثم جاء هلال بعده فنزلت عند سؤاله ، فجاء عويمر في المرة الثانية التي قال فيها « إن الذي سألتك عنه قد ابتليت به » فوجد الآية نزلت في شأن هلال ، فأعلمه صلى الله عليه وسلم بأنها نزلت فيه ، يعني أنها نزلت في كل من وقع له ذلك ، لأن ذلك لا يختص

بهلال . وكذا يجاب على سياق حديث ابن مسعود يحتمل أنه لما شرع يدعو بعد توجه العجلاني جاء هلال فذكر قصته فنزلت ، فجاء عويمر فقال : قد نزل فيك وفي صاحبك .

قوله (فاذهب فأت بها) يعني فذهب فأتى بها . واستدل به على أن اللعان يكون عند الحاكم وبأمره ، فلو تراضيا بمن يلاعن بينهما فلاعن لم يصح ، لأن في اللعان من التغليظ ما يقتضي أن يختص به الحكام . وفي حديث ابن عمر « فتلاهن عليه » أي الآيات التي في سورة النور ووعظه وذكره ، وأخبره أن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة ، قال : لا والذي بعثك بالحق ما كذبت عليها . ثم دعاها فوعظها وذكرها وأخبرها أن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة قالت : والذي بعثك بالحق إنه لكاذب .

قوله (قال سهل) هو موصول بالإسناد المبدأ به .

قوله (فتلاعنا) فيه حذف تقديره فذهب فأتى بها فسألها فأنكرت ؛ فأمر باللعان فتلاعنا .

قوله (وأنا مع الناس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد ابن جريج كما في الباب الذي بعده « في المسجد » وزاد ابن إسحق في روايته عن ابن شهاب في هذا الحديث « بعد العصر » أخرجه أحمد . وفي حديث عبد الله بن جعفر « بعد العصر عند المنبر » وسنده ضعيف ، واستدل بمجموع ذلك على أن اللعان يكون بحضور الحكام وبمجمع من الناس ، وهو أحد أنواع التغليظ . ثانيها الزمان . ثالثها المكان . وهذا التغليظ مستحب وقيل واجب .

(تنبيه) : لم أر في شيء من طرق حديث سهل صفة تلاعنهما إلا ما في رواية الأوزاعي الماضية في التفسير فإنه قال « فأمرهما بالملاعنة بما سمي في كتابه » وظاهره أنهما لم يزيدا على ما في الآية ، وحديث ابن عمر عند مسلم صريح في ذلك فإن فيه « فبدأ بالرجل فشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين ، والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين ، ثم ثنى بالمرأة » الحديث . وحديث ابن مسعود نحوه لكن زاد فيه « فذهبت لتلتعن فقال النبي صلى الله عليه وسلم : مه ، فأبت ، فالتعنت » وفي حديث أنس عند أبي يعلى وأصله في مسلم « فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أتشهد بالله إنك لمن الصادقين فيما رميته به من الزنا ؟ فشهد بذلك أربعاً ثم قال له في الخامسة : ولعنة الله عليك إن كنت من الكاذبين ؟ ففعل ، ثم دعاها فذكر نحوه ، فلما كان في الخامسة سكنت سكتة حتى ظنوا أنها متعترف ، ثم قالت : لا أفصح قومي سائر اليوم ، فمضت على القول » . وفي حديث ابن عباس من طريق عاصم بن كليب عن أبيه عنه عند أبي داود والنسائي وابن أبي حاتم « فدعا الرجل ، فشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين ، فأمر به فأمسك على فيه ، فوعظه فقال : كل شيء أهون عليكم من لعنة الله . ثم أرسله فقال : لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين . وقال في المرأة نحو ذلك » وهذه الطريق لم يسم فيها الزوج ولا الزوجة ، بخلاف حديث أنس فصرح فيه بأنها في قصة هلال بن أمية ، فإن كانت القصة واحدة وقع الوهم في تسمية الملاعن كما جزم به غير واحد ممن ذكرته في التفسير . فهذه زيادة من ثقة فتعتمد ، وإن كانت متعددة فقد ثبت بعضها في قصة امرأة هلال كما ذكرته في آخر « باب يبدأ الرجل بالتلاعن » .

قوله (فلما فرغا من تلاعنهما قال عويمر : كذبت عليها يا رسول الله إن أمسكتها) في رواية الأوزاعي « إن حبستها فقد ظلمتها » .

قوله (فطلقها ثلاثاً) في رواية ابن إسحق « ظلمتها إن أمسكتها فهي الطلاق فهي الطلاق » وقد تفرد بهذه

الزيادة ولم يتابع عليها ، وكأنه رواه بالمعنى لا اعتقاده منع جمع الطلقات الثلاث بكلمة واحدة ، وقد تقدم البحث فيه من قبل في أوائل الطلاق ، واستدل بقوله « فطلقها ثلاثا » أن الفرقة بين المتلاعنين تتوقف على تطليق الرجل كما تقدم نقله عن عثمان البتي ، وأجيب بقوله في حديث ابن عمر « فرق النبي صلى الله عليه وسلم بين المتلاعنين » فإن حديث سهل وحديث ابن عمر في قصة واحدة ، وظاهر حديث ابن عمر أن الفرقة وقعت بتفريق النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد وقع في « شرح مسلم للنووي » قوله « كذبت عليها يارسول الله إن أمسكتها » هو كلام مستقل ، وقوله « فطلقها » أى ثم عقب قوله ذلك بطلاقها وذلك لأنه ظن أن اللعان لا يحرمها عليه ، فأراد تحريمها بالطلاق فقال « هي طالت ثلاثا . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لاسبيل لك عليها » أى لأملاك لك عليها فلا يقع طلاقك انتهى . وهو يوهم أن قوله « لا سبيل لك عليها » وقع منه صلى الله عليه وسلم عقب قول الملاعن هي طالت ثلاثا وأنه موجود كذلك في حديث سهل بن سعد الذي شرحه ، وليس كذلك فإن قوله لا سبيل لك عليها لم يقع في حديث سهل ، وإنما وقع في حديث ابن عمر عقب قوله « الله يعلم أن أحكما كاذب ، لاسبيل لك عليها » وفيه « قال يارسول الله مالي » الحديث كذا في الصحيحين ، وظهر من ذلك أن قوله « لا سبيل لك عليها » إنما استدل من استدل به من أصحابنا لوقوع الفرقة بنفس الطلاق من عموم لفظه لا من خصوص السياق والله أعلم .

قوله (قال ابن شهاب فكانت سنة المتلاعنين) زاد أبو داود عن القعني عن مالك « فكانت تلك » وهي إشارة إلى الفرقة ، وفي رواية ابن جريج في الباب بعده « فطلقها ثلاثا قبل أن يأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قرعا من التلاعن ، ففارقها عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ذلك تفريق بين كل متلاعنين » كذا للمستمل ، وللباقين « فكان ذلك تفريقا ، وللكشمهني « فصار » بدل « فكان » وأخرجه مسلم من طريق ابن جريج بلفظ « فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ذلك التفريق بين كل متلاعنين » وهو يؤيد رواية المستمل ، ومن طريق يونس عن ابن شهاب قال بمثل حديث مالك ، قال مسلم : لكن أدرج قوله « وكان فراقه إياها بعد سنة بين المتلاعنين » وكذا ذكر الدارقطني في « غرائب مالك » اختلاف الرواة على ابن شهاب ثم على مالك في تعيين من قال « فكان فراقها سنة » هل هو من قول سهل أو من قول ابن شهاب ، وذكر ذلك الشافعي وأشار إلى أن نسبته إلى ابن شهاب لا تمنع نسبته إلى سهل ، ويؤيده ما وقع عند أبي داود من طريق عياض بن عبد الله الفهري عن ابن شهاب عن سهل قال « فطلقها ثلاثا تطليقات عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأنفذه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان ما صنع عند رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة » قال سهل « حضرت هذا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فمضت السنة بعد في المتلاعنين أن يفرق بينهما ثم لا يجتمعان أبدا » فقوله « فمضت السنة » ظاهر في أنه من تمام قول سهل ، ويحتمل أنه من قول ابن شهاب ، ويؤيده أن ابن جريج كما في الباب الذي بعده أورد قول ابن شهاب في ذلك بعد ذكر حديث سهل فقال بعد قوله ذلك تفريق بين كل متلاعنين : قال ابن جريج قال ابن شهاب كانت السنة بعدهما أن يفرق بين المتلاعنين ، ثم وجدت في نسخة الصغاني في آخر الحديث . قال أبو عبد الله : قوله « ذلك تفريق بين المتلاعنين » من قول الزهري وليس من الحديث . انتهى ، وهو خلاف ظاهر سياق ابن جريج . فكان المصنف رأى أنه مدرج فنيه عليه

باب التلاعن في المسجد

[٥٣٠٩] ٥١١٦- حدثنا يحيى قال حدثنا عبد الرزاق قال أنا ابن جريج قال أخبرني ابن شهاب عن الملاعة وعن السنة فيها عن حديث سهل بن سعد أخي بني ساعدة أن رجلاً من الأنصار جاء إلى رسول الله صلى الله عليه فقال: يا رسول الله، أرايت رجلاً وجد مع امرأته رجلاً أيقنته أم كيف يفعل؟ فأنزل الله في شأنه ما ذكر في القرآن من أمر التلاعن، فقال النبي صلى الله عليه: «قد قضى الله فيك وفي امرأتك»، قال: فتلاعنا في المسجد وأنا شاهد، فلما فرغنا قال: كذبت عليها يا رسول الله إن أمسكتها، فطلقها ثلاثاً قبل أن يأمره رسول الله صلى الله عليه حين فرغنا من التلاعن، ففارقها عند النبي صلى الله عليه فقال: «ذاك تفريق بين كل متلاعنين»، قال ابن جريج قال ابن شهاب: فكانت السنة بعدهما أن يفرق بين المتلاعنين، وكانت حاملاً وكان ابنها يدعى لأمه، قال: ثم جرت السنة في ميراثها أنها ترثه ويرث منها ما فرض الله لها. قال ابن جريج عن ابن شهاب عن سهل بن سعد في هذا الحديث بأن النبي صلى الله عليه قال: إن جاءت به أحمر قصيراً كأنه وحرّة فلا أراها إلا قد صدقت وكذب عليها، وإن جاءت به أسود أعين ذا اليتيم فلا أراه إلا قد صدق عليها، فجاءت به على المكروه من ذلك.

قوله (باب التلاعن في المسجد) أشار بهذه الترجمة إلى خلاف الحنفية أن اللعان لا يتعين في المسجد وإنما يكون حيث كان الإمام أو حيث شاء.

قوله (حدثنا يحيى) هو ابن جعفر.

قوله (أخبرني ابن شهاب عن الملاعة وعن السنة فيها عن حديث سهل بن سعد أخي بني ساعدة) وقع عند الطبري في أول الإسناد زيادة، فإنه أخرج من طريق حجاج بن محمد عن ابن جريج عن عكرمة في هذه الآية ﴿والذين يرمون أزواجهم﴾ نزلت في هلال بن أمية فذكره مختصراً، قال ابن جريج: وأخبرني ابن شهاب فذكره، فكان ابن جريج أشار إلى بيان الاختلاف في الذي نزل ذلك فيه، وقد ذكرت ما في رواية ابن جريج من الفائدة في الباب الذي قبله.

قوله (قال وكانت حاملاً وكان ابنها يدعى لأمه، قال: ثم جرت السنة في ميراثها أنها ترثه ويرث منها ما فرض الله لها) هذه الأقوال كلها أقوال ابن شهاب، وهو موصول إليه بالسند المبدأ به، وقد وصله سويد بن سعيد عن مالك عن ابن شهاب عن سهل بن سعد، قال الدارقطني في «غرائب مالك»: لا أعلم أحداً رواه عن مالك غيره. قلت: وقد تقدم في التفسير من طريق فليح بن سليمان عن الزهري عن سهل، فذكر قصة المتلاعنين مختصرة وفيه «ففارقها»، فكانت سنة أن يفرق بين المتلاعنين، وكانت حاملاً — إلى قوله — ما فرض الله لها، وظاهره أنه من قول سهل مع احتمال أن يكون من قول ابن شهاب كما تقدم، وهذا صريح في أن اللعان بينهما وقع وهي حامل، ويتأيد بما في رواية العباس بن سهل بن سعد عن أبيه عند أبي داود «فقال النبي صلى الله عليه عليه وسلم لعاصم بن عدى: أمسك المرأة عندك حتى تلد»، وتقدم في أثناء الباب الذي قبله من مرسل مقاتل ابن حيان ومن حديث عبد الله بن جعفر أيضاً التصريح بذلك.

قوله (قال ابن جريج عن ابن شهاب عن سهل ابن سعد الساعدي في هذا الحديث) هو موصول بالسند المبدأ به .

قوله (إن جاءت به أحمر) في رواية أبي داود من طريق إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب « أحمر » بالتصغير ، وفي مرسل سعيد بن المسيب عند الشافعي « أشقر » قال ثعلب المراد بالأحمر الأبيض ، لأن الحمرة إنما تبدو في البياض ، قال : والعرب لا تطلق الأبيض في اللون وإنما تقولوه في نعت الطاهر والنقي والكريم ونحو ذلك .

قوله (قصيرا كأنه حرة) بفتح الواو والمهمله : دويبة تتراعى على الطعام واللحم فتفسده ، وهي من نوع الوزغ .

قوله (فلا أراها إلا صدقت) في رواية عباس بن سهل عن أبيه عند أبي داود فهو لأبيه الذي انتفى منه .
قوله (وإن جاءت به أسود أعين ذا أليتين) أي عظيمتين ، ويوضحه ما في رواية أبي داود المذكورة من طريق إبراهيم بن سعد « أدعج العينين عظيم الأليتين » ومثله في رواية الأوزاعي الماضية في التفسير وزاد « خدج الساقين » والدعج شدة سواد الخدقة والأعين الكبير العين ، وفي رواية عباس بن سهل المذكورة « وإن ولدته قطط الشعر أسود اللسان فهو لابن سحماء » والقطط تفلفل الشعر .

قوله (فجاءت به على المكروه من ذلك) في رواية الأوزاعي « فجاءت به على النعت الذي نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصديق عويمر » وفي رواية عباس المذكورة « قال عاصم : فلما وقع أخذته إلى فإذا رأسه مثل فروة الحمل الصغير ، ثم أخذت بفقميه فإذا هو مثل النبعة ، واستقبلني لسانه أسود مثل التمرة فقلت : صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم » ، والحمل بفتح المهمله والميم ولد الضأن ، والنبعة واحدة النبع بفتح النون وسكون الموحدة بعدها مهمله ، وهو شجر يتخذ منه القسي والسهام ، ولون قشره أحمر إلى الصفرة

باب قول النبي صلى الله عليه : لو كنت راجماً بغير بينة

٥١١٧ - حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث عن يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم بن محمد عن ابن عباس أنه ذكر التلاعن عند النبي صلى الله عليه فقال عاصم بن عدي في ذلك قولاً ثم انصرف ، فأثاه رجل من قومه يشكو إليه أنه وجد مع أهله رجلاً ، فقال عاصم : ما ابتليت بهذا إلا لقولي . فذهب به إلى النبي صلى الله عليه فأخبره بالذي وجد عليه امرأته ، فكان ذلك الرجل مُصَفراً قليل اللحم سبط الشعر ، وكان الذي ادعى عليه أنه وجد عند أهله آدم خدل كثير اللحم ، فقال النبي صلى الله عليه : « اللهم بين » ، فجاءت شبيهاً بالرجل الذي ذكر زوجها أنه وجدته ، فلا عن النبي صلى الله عليه بينهما . فقال رجل لابن عباس في المجلس : هي التي قال رسول الله صلى الله عليه : « لو رجمت أحداً بغير بينة رجمت هذه » فقال : تلك امرأة كانت تظهر في الإسلام السوء ، قال أبو صالح وعبد الله بن يوسف : « آدم خدلاً » . [الحديث ٥٣١٠ - أطرافه في : ٥٣١٦ ، ٦٨٥٥ ، ٦٨٥٦ ، ٧٢٣٨] .

قوله (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت راجعا بغير يئنة) أى من أنكر ، وإلا فالمعترف أيضا

يرجم .

قوله (عن يحيى بن سعيد) هو الأنصارى .

قوله (عن عبد الرحمن بن القاسم) في رواية سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد « أخبرني عبد الرحمن بن القاسم » وسيأتي بعد ستة أبواب .

قوله (عن القاسم بن محمد) أى ابن أبى بكر الصديق وهو والد عبد الرحمن راويه عنه ، ووقع في رواية النسائي « عن أبيه » .

قوله (عن ابن عباس أنه ذكر التلاعن) يعني أنه قال ذكر فحذف لفظ « قال » وصرح بذلك في رواية سليمان الآتية ، وقوله « ذكر » بضم أوله على البناء للمجهول ، وقوله « التلاعن » وقع في رواية سليمان « المتلاعنان » والمراد ذكر حكم الرجل يرمى امرأته بالزنا فعبّر عنه بالتلاعن باعتبار ما آل إليه الأمر بعد نزول الآية .

قوله (فقال عاصم بن عدى في ذلك قولاً ثم انصرف) قال الكرمانى : معنى قوله « قولاً » أى كلاماً لا يليق به كعجب النفس والنخوة والمبالغة في الغيرة وعدم المرد إلى إرادة الله وقدرته . قلت : وكل ذلك بمعزل عن الواقع ، وإنما المراد بقول عاصم ما تقدم في حديث سهل بن سعد أنه سأل عن الحكم الذي أمره عويمر أن يسأل له عنه . وإنما جزمتم بذلك لأنه تبين لي أن حديثي سهل بن سعد وابن عباس من رواية القاسم بن محمد عنه في قصة واحدة ، بخلاف رواية عكرمة عن ابن عباس فإنها في قصة أخرى كما تقدم في تفسير النور عن ابن عبد البر أن القاسم روى قصة اللعان عن ابن عباس كما رواه سهل بن سعد وغيره في أن الملاعن عويمر ، وبينت هناك توجيهه ، وعلى هذا فالقول المبهم عن عاصم في رواية القاسم هذه هو قوله « رأيت رجلاً وجد مع امرأته رجلاً أيقلته فتقتلونه » ؟ الحديث ، ولا مانع أن يروى ابن عباس القصة معاً ، ويؤيد التعدد اختلاف السياقين وخلو أحدهما عما وقع في الآخر وما وقع بين القصة من المغايرة كما أبينه .

قوله (فأتاه رجل من قومه) هو عويمر كما تقدم ، ولا يمكن تفسيره بهلال بن أمية لأنه لا قرابة بينه وبين عاصم ، لأنه هلال بن أمية بن عامر بن عبد قيس من بنى واقف ، وهو مالك بن امرئ القيس بن مالك بن الأوس ، فلا يجتمع مع بنى عمرو بن عوف الذي ينتهي عاصم إلى حلفهم إلا في مالك بن الأوس لأن عمرو بن عوف هو ابن مالك .

قوله (فقال عاصم ما ابتليت بهذا إلا لقولي) تقدم بيان المراد من ذلك ، لأن عويمر بن عمرو كانت تحته بنت عاصم أو بنت أخيه فلذلك أضاف ذلك إلى نفسه بقوله « ما ابتليت » وقوله « إلا بقولي » أى بسؤالي عما لم يقع ، كأنه قال فعوقبت بوقوع ذلك في آل بيتي ، وزعم الداودي أن معناه أنه قال مثلاً لو وجدت أحداً يفعل ذلك لقتلته ، أو غير أحداً بذلك فابتلى به ، وكلامه أيضاً بمعزل عن الواقع ، فقد وقع في مرسل مقاتل بن حيان عند ابن أبي حاتم « فقال عاصم : إنا لله وإنا إليه راجعون ، هذا والله بسؤالي عن هذا الأمر بين الناس فابتليت به » والذي كان قال « لو رأيته لضربت بالسيف » هو سعد بن عباد كما تقدم في « باب الغيرة » وقد أورد الطبري من طريق أبوب عن عكرمة مرسلًا ، ووصله ابن مردويه بذكر ابن عباس قال « لما نزلت ﴿ والذين يرمون

المحصنات قال سعد بن عباد : إن أنا رأيت لكاع يفجر بها رجل « فذكر القصة وفيه » فو الله ما لبثوا إلا يسيرا حتى جاء هلال بن أمية فذكر قصته ، وهو عند أبي داود في رواية عباد بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس ، فوضح أن قول عاصم كان في قصة عويمر وقول سعد بن عباد كان في قصة هلال ، فالكلامان مختلفان ، وهو مما يؤيد تعدد القصة ، ويؤيد التعدد أيضا أنه وقع في آخر حديث ابن عباس عند الحاكم « قال ابن عباس : فما كان بالمدينة أكثر غاشية منه » وعند أبي داود وغيره « قال عكرمة : فكان بعد ذلك أميرا على مصر وما يدعى لأب » فهذا يدل على أن ولد الملاعنة عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم زمانا ، وقوله « على مصر » أى من الأمصار ، وظن بعض شيوخنا أنه أراد مصر البلد المشهور فقال : فيه نظر ، لأن أمراء مصر معروفون معدودون ليس فيهم هذا ، ووقع في حديث عبد الله بن جعفر عند ابن سعد في « الطبقات » أن ولد الملاعنة عاش بعد ذلك سنتين ومات ، فهذا أيضا مما يقوى التعدد والله أعلم .

قوله (وكان ذلك الرجل) أى الذي رمى امرأته .

قوله (مصفرا) بضم أوله وسكون الصاد المهملة وفتح الفاء وتشديد الراء ، أى قوى الصفرة ، وهذا لا يخالف قوله في حديث سهل أنه كان أحمر أو أشقر لأن ذاك لونه الأصلي والصفرة عارضة ، وقوله قليل اللحم أى نحيف الجسم ، وقوله سبط الشعر بفتح المهملة وكسر الموحدة هو ضد الجعودة .

قوله (وكان الذي ادعى عليه أنه وجده عند أهله آدم) بالمد أى لونه قريب من السواد .

قوله (خدلا) بفتح المعجمة ثم المهملة وتشديد اللام أى ممتلئ الساقين ، وقال أبو الحسين بن فارس « ممتلئ الأعضاء » ، وقال الطبري : لا يكون إلا مع غلظ العظم مع اللحم .

قوله (كثير اللحم) أى في جميع جسده . يحتمل أن تكون صفة شارحة لقوله « خدلا » بناء على أن الخدل الممتلئ البدن ، وأما على قول من قال أنه المملئ الساق فيكون فيه تعميم بعد تخصيص ، وزاد في رواية سليمان بن بلال الآتية « جعدا قططا » وقد تقدم تفسيره في شرح حديث سهل قريبا ، وهذه الصفة موافقة للتي في حديث سهل بن سعد حيث فيه « عظيم الألتين خدلج الساقين إلخ » .

قوله (فقال النبي صلى الله عليه وسلم : اللهم بين) يأتي الكلام عليه بعد أربعة أبواب .

قوله (فجاءت) في رواية سليمان بن بلال « فوضعت » .

قوله (فلاعن النبي صلى الله عليه وسلم بينهما) هذا ظاهره أن الملاعنة بينهما تأخرت حتى وضعت فيحمل على أن قوله « فلاعن » معقب بقوله فذهب به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بالذي وجد عليه امرأته ، واعترض قوله « وكان ذلك الرجل إلخ » والحامل على ذلك ما قدمناه من الأدلة على أن رواية القاسم هذه موافقة لحديث سهل بن سعد .

قوله (لو كنت راجعا بغير بينة) تمسك به من قال إن نكول المرأة عن اللعان لا يوجب عليها الحد ، وهو قول الأوزاعي وأصحاب الرأي ، واحتجوا بأن الحدود لا تثبت بالنكول ، وبأن قوله صلى الله عليه وسلم لو كنت راجعا لم يقع بسبب اللعان فقط . وقال أحمد : إذا امتنعت تحبس ، وأهاب أن أقول ترجم ، لأنها لو أقرت صريحا ثم رجعت لم ترجم فكيف ترجم إذا أبت اللعان .

قوله (فقال رجل لابن عباس في المجلس) يأتي بيانه في « باب قول الإمام اللهم بين » قريبا .
 قوله (قال أبو صالح وعبد الله بن يوسف : آدم خذلا) يعني بسكون الدال ويقال بفتحها مخففا في الوجهين وبالسكون ذكره أهل اللغة . وأبو صالح هذا هو عبد الله بن صالح كاتب الليث ، وقد وقع في بعض النسخ عن أبي ذر « وقال لنا أبو صالح » ورواية عبد الله بن يوسف وصلها المؤلف في الحدود .

باب صدق الملاعة

[٥٣١١] ٥١١٨- حدثني عمرو بن زُرارة قال أنا إسماعيل عن أيوب عن سعيد بن جبير قال : قلت لابن عمر : رجل قذف امرأته . قال : فرّق نبي الله صلى الله عليه بين أخوي بني العجلان ، وقال : « الله يعلم أن أحدكما لكاذب فهل منكما تائب ؟ » فأبيا ، فقال : « الله يعلم أن أحدكما كاذب فهل منكما تائب ؟ » فأبيا ، ففرّق بينهما . فقال أيوب : فقال لي عمرو بن دينار : إن في الحديث شيئا لا أراك تحدثه ، قال : قال الرجل : مالي ، قال قيل : لا مال لك ، إن كنت صادقا فقد دخلت بها ، وإن كنت كاذبا فهو أبعد منك . [الحديث ٥٣١١ أطرافه في : ٣٥١٢ ، ٥٣٤٩ ، ٥٣٥٠] .

قوله (باب صدق الملاعة) أي بيان الحكم فيه ، وقد انعقد الإجماع على أن المدخول بها تستحق جميعه ، واختلف في غير المدخول بها : فالجمهور على أن لها النصف كغيرها من المطلقات قبل الدخول ، وقيل بل لها جميعه قاله أبو الزناد والحكم وحماد ، وقيل لاشيء لها أصلا قاله الزهري وروى عن مالك .

قوله (أخبرنا إسماعيل) هو المعروف بابن علي .

قوله (قلت لابن عمر : رجل قذف امرأته) أي ما الحكم فيه ؟ وقد أورده مسلم من وجه آخر عن سعيد بن جبير فزاد في أوله « قال لم يفرق المصعب — يعني ابن الزبير — بين المتلاعنين ، أي حيث كان أمرا على العراق ، قال سعد فذكرت ذلك لابن عمر . ومن وجه آخر عن سعيد » سئلت عن المتلاعنين في امرأة مطعّب ابن الزبير فما دريت ما أقول ، فمضيت إلى منزل ابن عمر بمكة » الحديث وفيه « فقلت يا أبا عبد الرحمن ، المتلاعنان أيفرق بينهما ؟ قال : سبحانه الله ، نعم ، إن أول من سأل عن ذلك فلان ابن فلان ، وعرف من قوله بمكة أن في الرواية التي قبلها حذف تقديره فسافرت إلى مكة فذكرت ذلك لابن عمر ، ووقع في رواية عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن سعيد بن جبير قال « كنا بالكوفة نختلف في الملاعة ، يقول بعضنا يفرق بينهما ويقول بعضنا لا يفرق » ويؤخذ منه أن الخلاف في ذلك كان قديما ، وقد استمر عثمان البتي من فقهاء البصرة على أن اللعان لا يقتضي الفرقة كما تقدم نقله عنه . وكأنه لم يبلغه حديث ابن عمر .

قوله (فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أخرى بني العجلان) سيأتي البحث فيه بعد باب ، وتقدمت تسميتهما في حديث سهل بن سعد ، ووقع في رواية أبي أحمد الجرجاني « بين أحد بني العجلان » بجاء ودال مهملتين وهو تصحيف .

قوله (وقال : الله يعلم أن أحدكما لكاذب) كذا للمستمل وسقطت اللام لغيره .

قوله (فهل منكما تائب ؟ فأيا) ظاهره أن ذلك كان قبل صدور اللعان بينهما ، وسيأتي أيضا
قوله (قال أيوب) هو موصول بالسند المبدأ به .

قوله (فقال لي عمرو بن دينار أن في الحديث شيئا لا أراك تحذره ، قال قال الرجل : مالي ، قال قيل لا مال لك إلى آخره) حاصله أن عمرو بن دينار وأيوب سمعا الحديث جميعا من سعيد بن جبير فحفظ فيه عمرو ما لم يحفظه أيوب ، وقد بين ذلك سفيان بن عيينة حيث رواه عنهما جميعا في الباب الذي بعد هذا ، فوقع في روايته عن عمرو بسنده قال النبي صلى الله عليه وسلم للمتلاعنين : حسابكما على الله ، أحداكما كاذب ، لا سبيل لك عليها . قال : مالي قال لا مال لك « أما معنى قوله « لا سبيل لك » أى لاتسليط ، وأما قوله « مالي » فإنه فاعل فعل محذوف ، كأنه لما سمع لا سبيل لك عليها قال : أيذهب مالي ؟ والمراد به الصداق . قال ابن العربي : قوله « مالي » أى الصداق الذي دفعته إليها ، فأجيب بأنك استوفيته بدخولك عليها ، وتمكينها لك من نفسها . ثم أوضح له ذلك بتقسيم مستوعب فقال : إن كنت صادقا فيما ادعيت عليها فقد استوفيت حقلك منها قبل ذلك ، وإن كنت كذبت عليها فذلك أبعد لك من مطالبها لئلا تجمع عليها الظلم في عرضها ومطالبها بمال قبضته منك قبضا صحيحا تستحقه . وعرف من هذه الرواية اسم القائل « لا مال لك » حيث أنهم في حديث الباب بلفظ « قيل لامال لك » مع أن النسائي رواه عن زياد بن أيوب عن ابن علية بلفظ « قال لا مال لك » وقوله « فقد دخلت بها » فسره في رواية سفيان بلفظ « فهو بما استحلت من فرجها » وقوله « فهو أبعد منك » كذا عند النسائي أيضا ، ووقع عند الإسماعيلي من رواية عثمان بن أبي شيبة عن ابن علية « فهو أبعد لك » وسيأتي قبل كتاب النفقات سواء من طريق عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير بلفظ « فذلك أبعد وأبعد لك منها » وكرر لفظ أبعد تأكيدا ، قوله « ذلك » الإشارة إلى الكذب ، لأنه مع الصدق يبعد عليه استحقاق إعادة المال ففي الكذب أبعد ، ويستفاد من قوله « فهو بما استحلت من فرجها » أن الملاءنة لو أكذبت نفسها بعد اللعان وأقرت بالزنا وجب عليها الحد ، لكن لا يسقط مهرها

ب) قول الإمام للمتلاعنين إن أحداكما كاذب فهل منكما من تائب

٥١١٩ - حدثنا علي بن عبد الله قال نا سفيان قال عمرو سمعت سعيد بن جبير قال سألت ابن عمر عن حديث المتلاعنين فقال : قال النبي صلى الله عليه وسلم للمتلاعنين : « حسابكما على الله أحداكما كاذب ، لا سبيل لك عليها » ، قال : مالي . قال : « لا مال لك » ، إن كنت صدقت عليها فهو بما استحلت من فرجها ، وإن كنت كذبت عليها فذلك أبعد لك . قال سفيان : حفظته من عمرو . وقال أيوب : سمعت سعيد بن جبير قال : قلت لابن عمر : رجل لأعن امرأته . فقال بإصبعيه ، وفرق سفيان بين إصبعيه السبابة والوسطى : وفرق النبي صلى الله عليه وسلم بين أخوي بني العجلان ، وقال : « الله يعلم أن أحداكما كاذب فهل منكما تائب ؟ » ثلاث مرآت . قال سفيان : حفظته من عمرو وأيوب كما أخبرتك .

قوله (باب قول الامام للمتلاعنين إن أحداكما كاذب) فيه تغليب المذكر على المؤنث ، وقال عياض وتبعه النووي : في « قوله أحداكما » رد على من قال من النحاة إن لفظ أحد لا يستعمل إلا في النفي ، وعلى من قال منهم لا يستعمل إلا في الوصف ، وأنها لا توضع موضع واحد ولا توقع موقعه . وقد أجازوه للمبدؤ : وجاء في هذا

الحديث في غير وصف ولا نفى ومعنى واحد اهـ . قال الفاكهي : هذا من أعجب ما وقع للقاضي مع براعته وحذقه ، فإن الذي قاله النحاة إنما هو في « أحد » التي للعموم نحو ما في الدار من أحد وما جاءني من أحد ، وأما أحد بمعنى واحد فلا خلاف في استعمالها في الإثبات نحو ﴿ قل هو الله أحد ﴾ ونحو ﴿ فشهادة أحدهم ﴾ ونحو « أحدكما كاذب » .

قوله (فهل منكما من تائب) ؟ يحتمل أن يكون إرشادا لا أنه لم يحصل منهما ولا من أحدهما اعتراف ، ولأن الزوج لو أكذب نفسه كانت توبة منه .

قوله (سفيان قال عمرو) هو ابن دينار ، وفي رواية الحميدي « عن سفيان أنبأنا عمرو » فذكره . وقد بينت مافيه في الذي قبله .

قوله (قال سفيان حفظته من عمرو) هذا كلام على بن عبد الله يريد بيان سماع سفيان له من عمرو .

قوله (قال أيوب) هو موصول بالسند المبدأ به وليس بتعليق ، وحاصله أن الحديث كان عند سفيان عن عمرو بن دينار وعن أيوب جميعا عن ابن عمر ، وقد وقع في رواية الحميدي عن سفيان « قال وحدثنا أيوب في مجلس عمرو بن دينار فحدثه عمرو بحدِيثه هذا فقال له أيوب : أنت أحسن حديثا مني » وقد بينت في الذي قبله سبب ذلك ، وهو أن فيه عند عمرو مالمس عند أيوب .

قوله (فقال بإصبعيه) هو من إطلاق القول على الفعل ، وقوله « وفرق سفيان بين السبابة والوسطى » جملة معترضة أراد بها بيان الكيفية ، والذي يظهر أنه لا يجزم بذلك إلا عن توقيف ، وقوله فرق النبي صلى الله عليه وسلم الخ هو جواب السؤال .

قوله (وقال : الله يعلم أن أحدكما كاذب) قال عياض ظاهره أنه قال هذا الكلام بعد فراغهما من اللعان ، فيؤخذ منه عرض التوبة على المذنب ولو بطريق الإجمال ، وأنه يلزم من كذبه التوبة من ذلك . وقال الداودي : قال ذلك قبل اللعان تحذيرا لهما منه ، والأول أظهر وأولى بسياق الكلام . قلت : والذي قاله الداودي أولى من جهة أخرى وهي مشروعية الموعظة قبل الوقوع في المعصية ، بل هو أخرى مما بعد الوقوع ، وأما سياق الكلام فمحتمل في رواية ابن عمر للأمرين ، وأما حديث ابن عباس فسياقه ظاهر فيما قال الداودي ، ففي رواية جرير بن حازم عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس عند الطبري والحاكم والبيهقي في قصة هلال بن أمية « قال فدعاها حين نزلت آية الملاعة فقال : الله يعلم أن أحدكما كاذب ، فهل منكما تائب ؟ فقال هلال : والله إني لصادق » الحديث ، وقد قدمت أن حديث ابن عباس من رواية عكرمة في قصة غير القصة التي في حديث سهل بن سعد وابن عمر ، فيصح الأمران معا باعتبار التعدد

باب التفريق بين المتلاعنين

[٥٣١٣] ٥١٢٠ - حدثني إبراهيم بن المنذر قال نا أنس بن عياض عن عبيد الله عن نافع أن ابن عمر أخبره :

أن رسول الله صلى الله عليه فرّق بين رجل وامرأة قدّفها ، وأحلفهما .

[٥٣١٤] ٥١٢١ - حدثنا مسدد قال نا يحيى عن عبيد الله قال أخبرني نافع عن ابن عمر : لا عن النبي صلى

الله عليه بين رجل وامرأة من الأنصار وفرق بينهما.

قوله (باب التفريق بين المتلاعنين) ثبتت هذه الترجمة للمستمل ، وذكرها الإسماعيلي ، وثبت عند النسفي « باب » بلا ترجمة ، وسقط ذلك للباقيين ، والأول أنسب ، وفيه حديث ابن عمر من طريق عبيد الله بن عمر العمري عن نافع من وجهين ، ولفظ الأول « فرق بين رجل وامرأة فأحلفهما » ولفظ الثاني « لاعن بين رجل وامرأة فأحلفهما » ويؤخذ منه أن إطلاق يحيى بن معين وغيره تخطئة الرواية بلفظ « فرق بين المتلاعنين » إنما المراد به في حديث سهل بن سعد بخصوصه ، فقد أخرجه أبو داود من طريق سفيان بن عيينة عن الزهري عنه بهذا اللفظ وقال بعده « لم يتابع ابن عيينة على ذلك أحد » ثم أخرج من طريق ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير عن ابن عمر « فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أخوى بنى العجلان » قال ابن عبد البر : لعل ابن عيينة دخل عليه حديث في حديث . وذكر ابن أبي خيثمة أن يحيى بن معين سئل عن الحديث فقال : إنه غلط . قال ابن عبد البر : إن أراد من حديث سهل فسهل ، وإلا فهو مردود . قلت : تقدم أيضا في حديث سهل من طريق ابن جريج « فكانت سنة في المتلاعنين لا يجتمعان أبدا » ولكن ظاهر سياقه أنه من كلام الزهري فيكون مرسلًا ، وقد بينت من وصله وأرسله في « باب اللعان ومن طلق » ، وعلى تقدير ذلك فقد ثبت هذا اللفظ من هذا الوجه فتمسك به من قال إن الفرقة بين المتلاعنين لا تقع بنفس اللعان حتى يوقعها الحاكم ، ورواية ابن جريج المذكورة تؤيد أن الفرقة تقع بنفس اللعان ، وعلى تقدير إرسائها فقد جاء عن ابن عمر بلفظه عند الدارقطني ، ويتأيد بذلك قول من حمل التفريق في حديث الباب على أنه بيان حكم لا إيقاع فرقة ، واحتجوا أيضا بقوله في الرواية الأخرى « لاسبيل لك عليها » وتعقب بأن ذلك وقع جوابا لسؤال الرجل عن ماله الذي أخذته منه ، وأجيب بأن العبرة بعموم اللفظ وهو نكرة في سياق النفي فيشمل المال والبدن ، ويقتضي نفى تسليطه عليها بوجه من الوجوه . ووقع في آخر حديث ابن عباس عند أبي داود « وقضى أن ليس عليه نفقة ولا سكنى من أجل أنهما يفرقان بغير طلاق ولا متوفى عنها » وهو ظاهر في أن الفرقة وقعت بينهما بنفس اللعان ، ويستفاد منه أن قوله في حديث سهل « فطلقها ثلاثا قبل أن يأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بفراقها » أن الرجل إنما طلقها قبل أن يعلم أن الفرقة تقع بنفس اللعان فبادر إلى تطليقها لشدة نفرتة منها ، واستدل بقوله « لا يجتمعان أبدا » على أن فرقة اللعان على التأييد « وأن الملاعن لو أكذب نفسه لم يحل له أن يتزوجها بعد » وقال بعضهم : يجوز له أن يتزوجها ، وإنما يقع باللعان طلاقة واحدة باهية ، هذا قول حماد وأبي حنيفة ومحمد بن الحسن ، وصح عن سعيد بن المسيب ، قالوا : ويكون الملاعن إذا أكذب نفسه خاطبا من الخطاب ، وعن الشعبي والضحاك : إذا أكذب نفسه ردت إليه امرأته قال ابن عبد البر : هذا عندي قول ثالث . قلت : ويحتمل أن يكون معنى قوله « ردت إليه » أى بعد العقد الجديد فيوافق الذي قبله ، قال ابن السمعاني : لم أقف على دليل لتأييد الفرقة من حيث النظر ، وإنما المتبع في ذلك النص ، وقال ابن عبد البر أيدي بعض أصحابنا له فائدة وهو أن لا يجتمع ملعون مع غير ملعون ، لأن أحدهما ملعون في الجملة بخلاف ما إذا تزوجت المرأة غير الملاعن فإنه لا يتحقق ، وتعقب بأنه لو كان كذلك لامتنع عليهما معا التزويج لأنه يتحقق أن أحدهما ملعون ، ويمكن أن يجاب بأن في هذه الصورة افترقا في الجملة . قال السمعاني : وقد أورد بعض الحنفية أن قوله « المتلاعنان » يقتضي أن فرقة التأييد يشترط لها أن يقع التلاعن من الزوجين ، والشافعية يكتفون في التأييد بلعان الزوج فقط كما تقدم ، وأجاب بأنه لما كان لعانه بسبب لعانها وصرح بلفظ اللعن يوجد في جانبه دونها سمي الموجود منه ملاعنة ، ولأن لعانه سبب في

إثبات الزنا عليها فيستنزم انتفاء نسب الولدية فينتفى الفراش فإذا انتفى الفراش انقطع النكاح ، فإن قيل إذا أكذب الملاحن نفسه يلزم ارتفاع الملاعنة حكما وإذا ارتفعت صارت المرأة محل استمتاع ، قلنا : اللعان عندكم شهادة ، والشاهد إذا رجع بعد الحكم لم يرتفع الحكم ، وأما عندنا فهو عيّن واليمين إذا صارت حجة وتعلق بها الحكم لا ترتفع ، فإذا أكذب نفسه فقد زعم أنه لم يوجد منه ما يسقط الحد عنه فيجب عليه الحد ولا يرتفع موجب اللعان

باب يلحق الولد بالملاعنة

[٥٣١٥] ٥١٢٢- حدثنا يحيى بن بكير قال نا مالك قال أخبرني نافع عن ابن عمر : أن النبي صلى الله عليه وآله لا عن بين رجل وامرأته ، فانتفى من ولدها ، ففرق بينهما ، وألحق الولد بالمرأة .

قوله (باب يلحق الولد بالملاعنة) أى إذا انتفى الزوج منه قبل الوضع أو بعده .

قوله (إن النبي صلى الله عليه وسلم لا عن بين رجل وامرأته فانتفى من ولدها) قال الطيبي : الفاء سببية أى الملاعنة سبب الانتفاء ، فإن أراد أن الملاعنة سبب ثبوت الانتفاء فجيد ، وإن أراد أن الملاعنة سبب وجود الانتفاء فليس كذلك ، فإنه إن لم يتعرض لنفى الولد في الملاعنة لم ينتف ، والحديث في الموطأ بلفظ « وانتفى » بالواو لا بالفاء . وذكر ابن عبد البر أن بعض الرواة عن مالك ذكره بلفظ « وانتقل » يعنى بقاف بدل الفاء ولم آخره وكأنه تصحيف ، وإن كان محفوظا فمعناه قريب من الأول ، وقد تقدم الحديث في تفسير النور من وجه آخر عن نافع بلفظ « إن رجلا رمى امرأته وانتفى من ولدها ، فأمرهما النبي صلى الله عليه وسلم فتلعنا » فوضح أن الانتفاء سبب الملاعنة لا العكس ، واستدل بهذا الحديث على مشروعية اللعان لنفى الولد ، وعن أحمد ينتفى الولد بمجرد اللعان ولو لم يتعرض الرجل لذكره في اللعان ، وفيه نظر لأنه لو استدلحه لحقه ، وإنما يؤثر لعان الرجل دفع حد القذف عنه وثبوت زنا المرأة ثم يرتفع عنها الحد بالتعانها . وقال الشافعي : إن نفى الولد في الملاعنة انتفى وإن لم يتعرض له فله أن يعيد اللعان لانتفائه ولا إعادة على المرأة ، وإن أمكنه الرفع إلى الحاكم فأخر بغير عذر حتى ولدت لم يكن له أن ينهيه كما في الشفعة . واستدل به على أنه لا يشترط في نفى الحمل تصريح الرجل بأنها ولدت من زنا ، ولا أنه استبرأها بحیضة ، وعن المالكية يشترط ذلك ، واحتج بعض من خالفهم بأنه نفى الحمل عنه من غير أن يتعرض لذلك بخلاف اللعان الناشئ عن قذفها ، واحتج الشافعي بأن الحامل قد تحيض فلا معنى لاشتراط الاستبراء ، قال ابن العربي : ليس عن هذا جواب مقنع .

قوله (ففرق بينهما وألحق الولد بالمرأة) قال الدارقطني : تفرد مالك بهذه الزيادة ، قال ابن عبد البر : ذكروا أن مالكا تفرد بهذه اللفظة في حديث ابن عمر ؛ وقد جاءت من أوجه أخرى في حديث سهل بن سعد كما تقدم من رواية يونس عن الزهري عند أبي داود بلفظ « ثم خرجت حاملا فكان الولد إلى أمه » ومن رواية الأوزاعي عن الزهري « وكان الولد يدعى إلى أمه » ومعنى قوله ألحق الولد بأمه أى صيره لها وحدها ونفاه عن الزوج فلا توارث بينهما ، وأما أمه فترث منه ما فرض الله لها كما وقع صريحا في حديث سهل بن سعد كما تقدم في شرح حديثه في آخره ، وكان ابنها يدعى لأمه ، ثم جرت السنة في ميراثها أنها ترثه ويرث منها ما فرض الله لها . وقيل معنى إلحاقه بأمه أنه صيرها له أبا وأما فترث جميع ماله إذا لم يكن له وارث آخر من ولد ونحوه ، وهو قول ابن مسعود ووائلة وطائفة ورواية عن أحمد وروى أيضا عن ابن القاسم ، وعنه معناه أن عصبه أمه تصير عصبه له وهو قول على

وابن عمر والمشهور عن أحمد ، وقيل ترثه أمه وإخوته منها بالفرض والرد وهو قول أبي عبيد ومحمد بن الحسن ورواية عن أحمد ، قال : فإن لم يرثه ذو فرض بحال فعصيته عصبه أمه ، واستدل به على أن الولد المنفي باللعان لو كان بنتا حل للملاعن نكاحها ، وهو وجه شاذ لبعض الشافعية ، والأصح كقول الجمهور أنها تحرم لأنها ربيته في الجملة

باب قول الإمام : اللَّهُمَّ بَيِّنْ

[٥٣١] ٥١٢٣ حدثنا إسماعيل قال حدثني سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد قال أخبرني عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم بن محمد عن ابن عباس أنه قال : ذُكِرَ المتلاعنان عند رسول الله صلى الله عليه ، فقال عاصم ابن عدي في ذلك قولاً ثم انصرف ، فاتاه رجل من قومه فذكر له أنه وجد مع امرأته رجلاً ، فقال عاصم : ما ابتليت بهذا الأمر إلا لقولي . فذهب به إلى رسول الله صلى الله عليه فأخبره بالذي وجد عليه امرأته ، وكان ذلك الرجل مُصَفراً قليل اللحم سبط الشعر ، وكان الذي وجد عند أهله آدم خدلاً كثير اللحم جعداً قُطْطاً ، فقال رسول الله صلى الله عليه : «اللهم بَيِّنْ» . فوضعت شبيهاً بالرجل الذي ذكر زوجها أنه وجد عندها ، فلاعن رسول الله صلى الله عليه بينهما . فقال رجل لابن عباس في المجلس : هي التي قال رسول الله صلى الله عليه : «لو رجمت أحداً بغير بينة لرجمت هذه؟» فقال : لا ، تلك امرأة كانت تظهرُ السوء في الإسلام .

قوله (باب قول الإمام اللهم بين) قال ابن العربي : ليس معنى هذا الدعاء طلب ثبوت صدق أحدهما فقط بل معناه أن تلد ليظهر الشبه ، ولا يمتنع دلالتها بموت الولد مثلاً فلا يظهر البيان ، والحكمة فيه ردع من شاهد ذلك عن التلبس بمثل ما وقع لما يترتب على ذلك من القبح ولو اندرأ الحد .

قوله (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي أويس ويحيى بن سعيد هو الأنصاري .

قوله (أخبرني عبد الرحمن بن القاسم) ثبتت هذه الرواية وكذا رواية الليث السابقة قبل أربعة أبواب أن رواية ابن جريج عن يحيى بن سعيد عن القاسم التي أخرجها الشافعي وغيره وقعت فيها تسوية ، ويحيى وإن كان سمع من القاسم لكنه ما سمع هذا الحديث إلا من ولده عبد الرحمن عنه .

قوله (فوضعت شبيهاً بالرجل الذي ذكر زوجها أنه وجد عندها فلاعن رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما) ظاهره أن الملاعنة تأخرت إلى وضع المرأة لكن قد أوضحت أن رواية ابن عباس هذه هي في القصة التي في حديث سهل بن سعد ، وتقدم قبل من حديث سهل أن اللعان وقع بينهما قبل أن تضع ، فعلى هذا تكون الفاء في قوله « فلاعن » معقبة بقوله « فأخبره بالذي وجد عليه امرأته » وأما قوله « وكان ذلك الرجل مصفراً الخ » فهو كلام اعترض بين الجملتين ، ويحتمل — على بعد — أن تكون الملاعنة وقعت مرة بسبب القذف وأخرى بسبب الانتفاء والله أعلم .

قوله (فقال رجل لابن عباس) هذا السائل هو عبد الله بن شداد بن الهاد ، وهو ابن خالة ابن عباس ، سماه أبو الزناد عن القاسم بن محمد في هذا الحديث كما سيأتي في كتاب الحدود .

قوله (كانت تظهر في الإسلام السوء) أى كانت تعلن بالفاحشة ، ولكن لم يثبت عليها ذلك بيينة ولا اعتراف . قال الداودي : فيه جواز عيب من يسلك مسالك السوء ، وتعقب بأن ابن عباس لم يسمها . فإن أراد إظهار العيب على الإبهام فمحمتم ، وقد مضى في التفسير في رواية عكرمة عن ابن عباس « إن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن » أى لولا ما سبق من حكم الله ، أى أن اللعان يدفع الحد عن المرأة لأقمت عليها الحد من أجل الشبه الظاهر بالذي رميت به ، ويستفاد منه أنه صلى الله عليه وسلم كان يحكم بالاجتهاد فيما لم ينزل عليه فيه وحى خاص فإذا أنزل الوحي بالحكم في تلك المسألة قطع النظر وعمل بما نزل وأجرى الأمر على الظاهر ولو قامت قرينة تقتضي خلاف الظاهر ، وفي أحاديث اللعان من الفوائد غير ما تقدم أن المفتى إذا سئل عن واقعة ولم يعلم حكمها ورجا أن يجد فيها نصا لا يبادر إلى الاجتهاد فيها . وفيه الرحلة في المسألة النازلة ، لأن سعيد بن جبير رحل من العراق إلى مكة من أجل مسألة الملاعة . وفيه إتيان العالم في منزله ولو كان في قائلته إذا عرف الآتي أنه لا يشق عليه . وفيه تعظيم العالم ومخاطبته بكنيته . وفيه التيسير عند التعجب ، وإشعار بنسبة علم سعيد بن جبير لأن ابن عمر عجب من خفاء مثل هذا الحكم عليه ، ويحتمل أن يكون تعجبه لعلمه بأن الحكم المذكور كان مشهورا من قبل فتعجب كيف خفى على بعض الناس . وفيه بيان أوليات الأشياء والعناية بمعرفتها لقول ابن عمر « أول من سأل عن ذلك فلان » وقول أنس « أول لعان كان » وفيه أن البلاء موكل بالمنطق ، وأنه إن لم يقع بالناطق وقع بمن له به وصلة ، وأن الحاكم يردع الخصم عن التماذي على الباطل بالموعظة والتذكير والتحذير ويكرر ذلك ليكون أبلغ . وفيه ارتكاب أخف المفسدين بترك أثقلهما ، لأن مفسدة الصبر على خلاف ما توجه الغيرة مع قبحه وشدته أسهل من الإقدام على القتل الذي يؤدي إلى الاقتصاص من القاتل ، وقد نهج له الشارع سبيلا إلى الراحة منها إما بالطلاق وإما باللعان . وفيه أن الاستفهام بأرأيت كان قديما ، وأن خير الواحد يعمل به إذا كان ثقة ، وأنه يسر للحاكم وعظ المتلاعنين عند زيادة التلاعن ، ويتأكد عند الخامسة ، ونقل ابن دقيق العيد عن الفقهاء أنهم خصوه بالمرأة عند إرادة تلفظها بالغضب ، واستشكله بما في حديث ابن عمر ، لكن قد صرح جماعة من الشافعية وغيرهم باستحباب وعظهما معا . وفيه ذكر الدليل مع بيان الحكم . وفيه كراهة المسائل التي يترتب عليها هتك المسلم أو التوصل إلى أذيته بأى سبب كان ، وفي كلام الشافعي إشارة إلى أن كراهة ذلك كانت خاصة بزمنه صلى الله عليه وسلم من أجل نزول الوحي فلا تقع المسألة عن شيء مباح فيقع التحريم بسبب المسألة ، وقد ثبت في الصحيح « أعظم المسلمين جرما من سأل عن شيء لم يحرم فحرم من أجل مسألته » وقد استمر جماعة من السلف على كراهة السؤال عما لم يقع ، لكن عمل الأكثر على خلافه فلا يخصى ما فرعه الفقهاء من المسائل قبل وقوعها . وفيه أن الصحابة كانوا يسألون عن الحكم الذي لم ينزل فيه وحى . وفيه أن للعالم إذا كره السؤال أن يعيبه ويهجنه ، وأن من لقي شيئا من المكروه بسبب غيره يعاتبه عليه ، وأن المحتاج إلى معرفة الحكم لا يرده كراهة العالم لما سأل عنه ولا غضبه عليه ولا جفاؤه له بل يعاود ملاطفته إلى أن يقصي حاجته ، وأن السؤال عما يلزم من أمور الدين مشروع سرا وجهرا ، وأن لا عيب في ذلك على السائل ولو كان مما يستقبح . وفيه التحريض على التوبة ، والعمل بالستر ، وانحصار الحق في أحد الجانبين عند تعذر الوساطة لقوله « إن أحدا كاذب » وأن الخصمين المتكاذبين لا يعاقب واحد منهما وإن أحاط العلم بكذب أحدهما لا بعينه . وفيه أن اللعان إذا وقع سقط جلد القذف عن الملاحن للمرأة والذي رميت به ، لأنه صرح في بعض طرقه بتسمية المقذوف ، ومع ذلك لم ينقل أن القاذف حد . قال الداودي : لم يقل به مالك لأنه لم يبلغه الحديث ولو بلغه لقال به وأجاب بعض من قال يحد من المالكية والحنفية بأن المقذوف لم يطلب

وهو حقه فلذلك لم ينقل أن القاذف حد لأن الحد سقط من أصله باللعان . وذكر عياض أن بعض أصحابهم اعتذر عن ذلك بأن شريكا كان يهوديا ، وقد بينت ما فيه في « باب يبدأ الرجل بالتلاعن » . وفيه أنه ليس على الإمام أن يعلم المقدوف بما وقع من قاذفه . وفيه أن الحامل تلacen قبل الوضع لقوله في الحديث « انظروا فإن جاءت به إلخ » كما تقدم في حديث سهل وفي حديث ابن عباس . وعند مسلم من حديث ابن مسعود « فجاء يعني الرجل هو وامرأته فتلاعنا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لعلها أن تجيء به أسود جعدا ، فجاءت به أسود جعدا » وبه قال الجمهور خلافا لمن أبى ذلك من أهل الرأي معتلا بأن الحمل لا يعلم لأنه قد يكون نفخة ، وحجة الجمهور أن اللعان شرع لدفع حد القذف عن الرجل ودفع حد الرجم عن المرأة ، فلا فرق بين أن تكون حاملا أو حائلا ، ولذلك يشرع اللعان مع الآيسة . وقد اختلف في الصغيرة : فالجمهور على أن الرجل إذا قذفها فله أن يلتعن لدفع حد القذف عنه دونها . واستدل به على أن لا كفارة في اليمين الغموس لأنها لو وجبت لبينت في هذه القصة ، وتعقب بأنه لم يتعين الحائث ، وأجيب بأنه لو كان واجبا لبينه مجعلا بأن يقول مثلا فليكفر الحائث منكما عن يمينه كما أرشد أحدهما إلى التوبة ، وفي قوله عليه السلام « البينة وإلا حد في ظهرك » دلالة على أن القاذف لو عجز عن البينة فطلب تخليف المقدوف لا يجاب ، لأن الحصر المذكور لم يتغير منه إلا زيادة مشروعية اللعان . وفيه جواز ذكر الأوصاف المذمومة عند الضرورة الداعية إلى ذلك ولا يكون ذلك من الغيبة المحرمة ، واستدل به على أن اللعان لا يشرع إلا لمن ليست له بينة ، وفيه نظر لأنه لو استطاع إقامة البينة على زناها ساغ له أن يلاعنها لنفى الولد لأنه لا ينحصر في الزنا ، وبه قال مالك والشافعي ومن تبعهما . وفيه أن الحكم يتعلق بالظاهر وأمر السرائر موكول إلى الله تعالى ، قال ابن التين وبه احتج الشافعي على قبول توبة الزنديق ، وفيه نظر لأن الحكم يتعلق بالظاهر فيما لا يتعلق فيه حكم للباطن ، والزنديق قد علم باطنه بما تقدم فلا يقبل منه ظاهر ما يديه بعد ذلك كذا قال ، وحجة الشافعي ظاهرة لأنه صلى الله عليه وسلم قد تحقق أن أحدهما كاذب وكان قادرا على الاطلاع على عين الكاذب لكن أخبر أن الحكم بظاهر الشرع يقتضي أنه لا ينقب عن البواطن ، وقد لاحت القرائن بتعيين الكاذب في المتلاعنين ومع ذلك فأجراها على حكم الظاهر ولم يعاقب المرأة . ويستفاد منه أن الحاكم لا يكتفي بالمظنة والإشارة في الحدود إذا خالفت الحكم الظاهر كيمين المدعى عليه إذا أنكر ولا بينة ، واستدل به الشافعي على إبطال الاستحسان لقوله « لولا الأيمان لكان لي ولها شأن » . وفيه أن الحاكم إذا بذل وسعه واستوفى الشرائط لا ينقض حكمه إلا إن ظهر عليه إخلال شرط أو تفريط في سبب . وفيه أن اللعان يشرع في كل امرأة دخل بها أو لم يدخل ، ونقل فيه ابن المنذر الإجماع ، وفي صداق غير المدخول بها خلاف للحنابلة تقدمت الإشارة إليه في باب . فلو نكح فاسدا أو طلق بائنا فولدت فأراد نفى الولد فله الملاعنة ، وقال أبو حنيفة : يلحقه الولد ولا نفى ولا لعان لأنها أجنبية . وكذا لو قذفها ثم أبانها بثلاث فله اللعان ، وقال أبو حنيفة : لا ، وقد أخرج ابن أبي شيبة عن هشيم عن مغيرة قال الشعبي إذا طلقها ثلاثا فوضعت فانتفى منه فله أن يلاعن ، فقال له الحارث : إن الله يقول ﴿ والذين يرمون أزواجهم ﴾ أفترأها له زوجة ؟ فقال الشعبي : إني لاستحي من الله إذا رأيت الحق أن لا أرجع إليه ، فلو التعن ثلاث مرات فقط مالتعت المرأة مثله ففرق الحاكم بينهما لم تقع الفرقة عند الجمهور لأن ظاهر القرآن أن الحد وجب عليهما وأنه لا يندفع إلا بما ذكر فتعين الاتيان بجميعه . وقال أبو حنيفة : أخطأ السنة وتحصل الفرقة لأنه أتى بالأكثر فتعلق به الحكم ، واستدل به على أن الاتعان ينتفي به الحمل خلافا لأبي حنيفة ورواية عن أحمد لقوله « انظروا فإن جاءت به » إلخ ، فإن الحديث ظاهر في أنها كانت حاملا

وقد ألحق الولد مع ذلك بأمه . وفيه جواز الحلف على ما يغلب على الظن ويكون المستند التمسك بالأصل أو قوة الرجاء من الله عند تحقق الصدق لقول من سأله هلال « والله ليجلدنك » ولقول هلال « والله لا يضربني وقد علم أني رأيت حتى استفتيت » . وفيه أن اليمين التي يعتد بها في الحكم ما يقع بعد إذن الحاكم لأن هلالا قال « والله إني لصادق » ثم لم يحتسب بها من كلمات اللعان الخمس . وتمسك به من قال بإلغاء حكم القافة ، وتعقب بأن إلغاء حكم الشبه هنا إنما وقع حيث عارضه حكم الظاهر بالشرع ، وإنما يعتبر حكم القافة حيث لا يوجد ظاهر يتمسك به ، ويقع الاشتباه ف يرجع حينئذ إلى القافة ، والله أعلم

باب إذا طلقها ثلاثاً ثم تزوجت بعد العدة زوجاً غيره فلم يمسها

[٥٣١٧] ٥١٢٤- حدثنا عمرو بن علي قال نا يحيى قال نا هشام قال حدثني أبي عن عائشة عن النبي صلى الله عليه . وحدثني عثمان بن أبي شيبة قال نا عبدة عن هشام عن أبيه عن عائشة أن رفاعة القرظي تزوج امرأة ثم طلقها ، فتزوجت آخر ، فأتت النبي صلى الله عليه فذكرت أنه لا يأتيها ، وأنه ليس معه إلا هبل هُدبة . فقال : « لا ، حتى تذوق عسيلته أو يدوق عسيلتك » .

قوله (باب إذا طلقها ثلاثاً ثم تزوجت بعد العدة زوجاً غيره فلم يمسها) أى هل تحل للأول إن طلقها الثاني بغير مسيس ؟

(تنبيه) : لم يفرد كتاب العدة عن كتاب اللعان فيما وقفت عليه من النسخ . ووقع في شرح ابن بطال قبل الباب الذي يلي هذا وهو « باب واللائي يقسن من الحيض » : « كتاب العدة » ولبعضهم « أبواب العدة » والأولى إثبات ذلك هنا ، فإن هذا الباب لا تعلق له باللعان لأن الملاعة لا تعود للذي لاعن منها ولو تزوجت غيره سواء جامعها أم لم يجمع .

قوله (يحيى) هو ابن سعيد القطان ، وهشام هو ابن عروة . وقوله « حدثني عثمان بن أبي شيبة الخ » ساقه على لفظ عبدة ، وإنما احتاج إلى رواية يحيى لتصريح هشام في روايته بقوله « حدثني أبي » .

قوله (إن رفاعة القرظي) هو رفاعة القرظي بن سمؤال بفتح المهملة والميم وسكون الواو بعدها همزة ثم لام ، والقرظي بالقاف والطاء المعجمة وقد تقدم ضبط قريظة والنضير في أوائل المغازي .

قوله (تزوج امرأة) في رواية عمرو بن علي عند الإسماعيلي « امرأة من بنى قريظة » وسماها مالك من حديث عبد الرحمن بن الزبير نفسه كما أخرجه ابن وهب والطبراني والدارقطني في « الغرائب » موصولاً وهو في الموطأ مرسل تيممة بنت وهب ، وهى بمثناة واختلف هل هى بفتحها أو بالتصغير والثاني أرجح ووقع مجزوماً به في النكاح لسعيد بن أبي عروبة من روايته عن قتادة ، وقيل اسمها سهيمة بسين مهملة مصغر أخرجه أبو نعيم وكأنه تصحيف ، وعند ابن منده أميمة بألف أخرجه من طريق أبي صالح عن ابن عباس وسمى أباهما الحارث ، وهى واحدة اختلف في التلفظ باسمها والراجح الأول .

قوله (ثم طلقها فتزوجت آخر) سماه مالك في روايته عبد الرحمن بن الزبير وأبوه بفتح الزاى ، وانفتحت الروايات كلها عن هشام بن عروة أن الزوج الأول رفاعة والثاني عبد الرحمن ، وكذا قال عبد الوهاب بن عطاء عن سعيد بن أبي عروبة في كتاب النكاح له عن قتادة أن تيممة بنت أبي عبيد القرظية كانت تحت رفاعة فطلقها

فخلف عليها عبد الرحمن بن الزبير ، وتسميته لأبيها لاتنافى رواية مالك فلعل اسمه وهب وكنيته أبو عبيد إلا ما وقع عند ابن إسحق في المغازي من رواية سلمة بن الفضل عنه وتفرد به عنه عن هشام عن أبيه قال كانت امرأة من قريظة يقال لها تميمه تحت عبد الرحمن بن الزبير فطلقها . فتزوجها رفاعه ثم فارقها ، فأرادت أن ترجع إلى عبد الرحمن بن الزبير ، وهو مع إرساله مقلوب ، والمحفوظ ما اتفق عليه الجماعة عن هشام ، وقد وقع لامرأة أخرى قريب من قصتها فأخرج النسائي من طريق سليمان بن يسار عن عبيد الله بن العباس أي ابن عبد المطلب « أن الغميصاء أو الرميضاء أتت النبي صلى الله عليه وسلم تشكو من زوجها أنه لا يصل إليها ، فلم يلبث أن جاء فقال : إنها كاذبة ولكنها تريد أن ترجع إلى زوجها الأول ، فقال : ليس ذلك لها حتى تذوق عسيلته » ورجاله ثقات لكن اختلف فيه على سليمان بن يسار . ووقع عند شيخنا في شرح الترمذي « عبد الله بن عباس » مكبر وتعقب على ابن عساكر والمزى أنهما لم يذكرنا هذا الحديث في « الأطراف » ولا تعقب عليهما فإنهما ذكراه في مسند عبيد الله بالتصغير وهو الصواب ، وقد اختلف في سماعه من النبي صلى الله عليه وسلم إلا أنه ولد في عصره فذكر لذلك في الصحابة ، واسم زوج الغميصاء هذه عمرو بن حزم أخرجه الطبراني وأبو مسلم الكجي وأبو نعيم في الصحابة من طريق حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن عمرو بن حزم طلق الغميصاء فتزوجها رجل قبل أن يمسه فأرادت أن ترجع إلى زوجها الأول الحديث ولم أعرف اسم زوجها الثاني ، ووقعت لثالثة قصة أخرى مع رفاعه رجل آخر غير الأول والزوج الثاني عبد الرحمن بن الزبير أيضا أخرجه مقاتل بن حيان في تفسيره ومثله طريقه ابن شاهين في « الصحابة » ثم أبو موسى في قوله تعالى ﴿ فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره ﴾ قال « نزلت في عائشة بنت عبد الرحمن بن عقيب النظرية كانت تحت رفاعه بن وهب بن عتيك وهو ابن عمها فطلقها طلاقا بائنا فتزوجت بعده عبد الرحمن بن الزبير ثم طلقها فأتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت إنه طلقني قبل أن يمسنى أفأرجع إلى ابن عمي زوجي الأول ؟ قال : لا » الحديث ، وهذا الحديث إن كان محفوظا فالواضح من سياقه أنها قصة أخرى وأن كلا من رفاعه القرظي ورفاعة النضري وقع له مع زوجة له طلاق فتزوج كلا منهما عبد الرحمن بن الزبير فطلقها قبل أن يمسه فالحكم في قصتهما متحد مع تغاير الأشخاص ، وبهذا يتبين خطأ من وحد بينهما ظنا منه أن رفاعه بن سمؤال هو رفاعه بن وهب فقال اختلف في امرأة رفاعه على خمسة أقوال ، فذكر الاختلاف في النطق بتميمة وضم إليها عائشة والتحقيق ما تقدم . ووقعت لأبي ركانة قصة أخرى سأذكرها آخر هذا الباب .

قوله (فأتت النبي صلى الله عليه وسلم) في الكلام حذف تقديره يظهر من الروايات الأخرى ، فعند المصنف من طريق أبي معاوية عن هشام « فتزوجت زوجا غيره فلم يصل منها إلى شيء يريده » وعند أبي عوانة من طريق الدراوردي عن هشام « فنكحها عبد الرحمن بن الزبير فاعترض عنها » وكذا في رواية مالك بن عبد الرحمن ابن الزبير نفسه وزاد « فلم يستطع أن يمسه » وقوله فاعترض بضم المثناة وآخره ضاد معجمة أي حصل له عارض حال بينه وبين إتيانها إما من الجن وإما من المرض .

قوله (فذكرت له أنه لا يأتيها) وقع في رواية أبي معاوية عن هشام « فلم يقربني إلا هنة واحدة ولم يصل مني إلى شيء » والهنة بفتح الهاء وتخفيف النون المرة الواحدة الحقيرة .

قوله (وإنه ليس معه إلا مثل هدية) بضم الهاء وسكون المهملة بعدها موحدة مفتوحة هو طرف الثوب الذي لم ينسج مأخوذ من هذب العين وهو شعر الجفن ، وأرادت أن ذكره يشبه الهدية في الاسترخاء وعدم

الانتشار ، واستدل به على أن وطء الزوج الثاني لا يكون محلا ارتجاع الزوج الأول للمرأة إلا إن كان حال وطئه منتشرا فلو كان ذكره أشل أو كان هو عنيئا أو طفلا لم يكف على أصح قولي العلماء ، وهو الأصح عند الشافعية أيضا .

قوله (فقال لا) هكذا وقع من هذا الوجه مختصرا ، ووقع في رواية أبي معاوية عن هشام بن عروة كما تقدم قريبا في « باب من قال لامرأته أنت علي حرام » : « ولم يكن معه إلا مثل الهدبة فلم يقربني إلا هنة واحدة ولم يصل مني إلى شيء أفأحل لزوجي الأول ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تحلين لزوجك الأول » الحديث ، وفي رواية الزهري عن عروة كما تقدم أيضا في أوائل الطلاق « وإنما معه مثل الهدبة . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لعلك تريدان أن ترجعي إلى رفاعه ، لا » الحديث . وسيأتي في اللباس من طريق أبيوب عن عكرمة « أن رفاعه طلق امرأته فتزوجها عبد الرحمن بن الزبير ، قالت عائشة : فجاءت وعليها خمار أخضر فشكت إليها — أي إلى عائشة — من زوجها وأرتها خضرة بجلدها ، فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والنساء يبصرن بعضهن بعضا قالت عائشة « ما رأيت ما يلقى المؤمنات ، لجلدها أشد خضرة من ثوبها . وسمع زوجها فجاء ومعه ابنان له من غيرها ، قالت : والله مالي إليه من ذنب إلا أن مامعه ليس بأغنى عني من هذه — وأخذت هدبة من ثوبها — فقال : كذبت والله يارسول الله ، إني لأنفضها بنفس الأديم ، ولكنها ناشرة تريد رفاعه . قال : فإن كان ذلك لم تحل له » الحديث . وكأن هذه المراجعة بينهما هي التي حملت خالد بن سعيد بن العاص على قوله الذي وقع في رواية الزهري عن عروة فإن في آخر الحديث كما سيأتي في كتاب اللباس من طريق شعيب عنه « قال فسمع خالد بن سعيد قولها وهو بالباب فقال : يا أبا بكر ألا تنهى هذه عما تجهر به عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فو الله ما يزيد رسول الله صلى الله عليه وسلم على التبسم » . وفيه ما كان الصحابة عليه من سلوك الأدب بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم وإنكارهم على من خالف ذلك بفعله أو قوله لقول خالد بن سعيد لأبي بكر الصديق وهو جالس « ألا تنهى هذه » ؟ وإنما قال خالد ذلك لأنه كان خارجا من الحجرة ، فاحتمل عنده أن يكون هناك ما يمنعه من مباشرة نهيا بنفسه ، فأمر به أبا بكر لكونه كان جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم ومشاهدا لصورة الحال ، ولذلك لما رأى أبو بكر النبي صلى الله عليه وسلم يتبسم عند مقالاتها لم يزجرها ، وتبسمه صلى الله عليه وسلم كان تعجبا منها ، إما لتصريحها بما يستحي النساء من التصريح به غالبا ، وإما لضعف عقل النساء لكون الحامل لها على ذلك شدة بغضها في الزوج الثاني ومحبتها في الرجوع إلى الزوج الأول ، ويستفاد منه جواز وقوع ذلك .

(تنبيه) : وقع في جميع الطرق من قول خالد بن سعيد لأبي بكر « ألا تنهى هذه عما تجهر به » ؟ أي ترفع به صوته ، وذكره الداودي بلفظ « تهجر » بتقديم التاء على الجيم ، والهجر بضم الهاء الفحش من القول ، وللمعنى هنا عليه ، لكن الثابت في الروايات ما ذكرته ، وذكر عياض أنه وقع كذلك في غير الصحيح . وتقدم البحث في الشهادات مع من استدل بكلام خالد هذا لجواز الشهادة على الصوت .

قوله (حتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك) كذا في الموضعين بالتصغير ، واختلف في توجيهه فقيل : هي تصغير العسل لأن العسل مؤنث ، جزم به القزاز ثم قال وأحسب التذكير لغة . وقال الأزهري يذكر ويؤنث ، وقيل لأن العرب إذا حمزت الشيء أدخلت فيه هاء التأنيث ، ومن ذلك قولهم درهما فجمعوا الدرهم جمع المؤنث عند إرادة التحقير ، وقالوا أيضا في تصغير هند هندية . وقيل التأنيث باعتبار الوطأة إشارة إلى أنها تكفي في

المقصود من تحليلها للزوج الأول ، وقيل المراد قطعة من العسل والتصغير للتقليل إشارة إلى أن القدر القليل كاف في تحصيل الحل ، قال الأزهرى : الصواب أن معنى العسيلة حلاوة الجماع الذي يحصل بتغيب الحشفة في الفرج ، وأنت تشبها بقطعة من عسل . وقال الداودي : صغرت لشدة شبهها بالعسل وقيل : معنى العسيلة النطفة ، وهذا يوافق قول الحسن البصري . وقال جمهور العلماء : ذوق العسيلة كناية عن الجماع وهو تغيب حشفة الرجل في فرج المرأة ، وزاد الحسن البصري : حصول الإنزال . وهذا الشرط انفرد به عن الجماعة قاله ابن المنذر وآخرون . وقال ابن بطلال : شد الحسن في هذا ، وخالفه سائر الفقهاء وقالوا : يكفي من ذلك ما يوجب الحد ويخصن الشخص ويوجب كمال الصداق ويفسد الحج والصوم . قال أبو عبيد : العسيلة لذة الجماع والعرب تسمى كل شيء تستلذه عسلا ، وهو في التشديد يقابل قول سعيد بن المسيب في الرخصة ، ويرد قول الحسن أن الإنزال لو كان شرطا لكان كافيا ، وليس كذلك لأن كلا منهما إذا كان بعيد العهد بالجماع مثلا أنزل قبل تمام الإيلاج ، وإذا أنزل كل منهما قبل تمام الإيلاج لم يذق عسيلة صاحبه ، لا إن فسرت العسيلة بالإمضاء ولا بلذة الجماع قال ابن المنذر : أجمع العلماء على اشتراط الجماع لتحل للأول ، إلا سعيد بن المسيب . ثم ساق بسنده الصحيح عنه قال : يقول الناس لا تحل للأول حتى يجامعها الثاني ، وأنا أقول : إذا تزوجها تزويجا صحيحا لا يريد بذلك إحلالها للأول فلا بأس أن يتزوجها الأول . وهكذا أخرجه ابن أبي شيبة وسعيد بن منصور ، وفيه تعقب على من استبعد صحته عن سعيد ، قال ابن المنذر : وهذا القول لا نعلم أحدا وافقه عليه إلا طائفة من الخوارج ، ولعله لم يبلغه الحديث فأخذ بظاهر القرآن . قلت : سياق كلامه يشعر بذلك . وفيه دلالة على ضعف الخبر الوارد في ذلك . وهو ما أخرجه النسائي من رواية شعبة عن علقمة بن مرثد عن سالم بن رزين عن سالم بن عبد الله عن سعيد بن المسيب « عن ابن عمر رفعه في الرجل تكون له المرأة فيطلقها ثم يتزوجها آخر فيطلقها قبل أن يدخل بها فترجع إلى الأول ، فقال : لا ، حتى تذوق العسيلة ، وقد أخرجه النسائي أيضا من رواية سفيان الثوري عن علقمة بن مرثد فقال عن رزين بن سليمان الأحمري عن ابن عمر نحوه ، قال النسائي : هذا أولى بالصواب ، وإنما قال ذلك لأن الثوري أتقن وأحفظ من شعبة ، وروايته أولى بالصواب من وجهين : أحدهما أن شيخ علقمة شيخهما هو رزين بن سليمان كما قال الثوري لا سالم بن رزين كما قال شعبة ، فقد رواه جماعة عن علقمة كذلك ، منهم غيلان بن جامع أحد الثقات . ثانيهما أن الحديث لو كان عند سعيد بن المسيب عن ابن عمر مرفوعا مانسبه إلى مقالة الناس الذين خالفهم ، ويؤخذ من كلام ابن المنذر أن نقل أبي جعفر النحاس في « معاني القرآن » وتبعه عبد الوهاب المالكي في « شرح الرسالة » القول بذلك عن سعيد بن جبير وهم ، وأعجب منه أن أبا حيان جزم به عن السعیدین سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير ، ولا يعرف له سند عن سعيد بن جبير في شيء من المصنفات ، وكفى قول ابن المنذر حجة في ذلك . وحكى ابن الجوزي عن داود أنه وافق سعيد بن المسيب على ذلك ، قال القرطبي : ويستفاد من الحديث على قول الجمهور أن الحكم يتعلق بأقل ما ينطلق عليه الاسم ، خلافا لمن قال لا بد من حصول جميعه . وفي قوله « حتى تذوق عسيلته الخ » إشعار بإمكان ذلك ، لكن قولها « ليس معه إلا مثل هذه الهدبة » ظاهر في تعذر الجماع المشترك ، فأجاب الكرمانى بأن مرادها بالهدبة التشبيه بها في الدقة والرقه لافي الرخاوة وعدم الحركة واستبعد ما قال ، وسياق الخبر يعطى بأنها شكت منه عدم الانتشار ، ولا يمنع من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم « حتى تذوق » لأنه علقه على الإمكان وهو جائز الوقوع ، فكأنه قال صبري حتى يتأتى منه ذلك ، وإن تفارقا فلا بد لها من إرادة الرجوع إلى رفاعة من زوج آخر يحصل لها منه ذلك . واستدل بإطلاق وجود الذوق منهما لاشتراط على الزوجين به حتى لو وطئها نائمة أو مغمى عليها لم يكف

ولو أنزل هو . وبالح ابن المنذر فنقله عن جميع الفقهاء . وتعقب وقال القرطبي : فيه حجة لأحد القولين في أنه لو وطئها نائمة أو مغمى عليها لم تحل . وجزم ابن القاسم بأن وطء المجنون يحل ، وخالفه أشهب ، واستدل به على جواز رجوعها لزوجها الأول إذا حصل الجماع من الثاني ، لكن شرط المالكية ونقل عن عثمان وزيد بن ثابت أن لا يكون في ذلك مخادعة من الزوج الثاني ولا إرادة تحليلها للأول . وقال الأكثر : إن شرط ذلك في العقد فسد فلا ، واتفقوا على أنه إذا كان في نكاح فاسد لم يحل ، وشذ الحكم فقال يكفي ، وأن من تزوج أمة ثم بت طلاقها ثم ملكها لم يحل له أن يطأها حتى تتزوج غيره . وقال ابن عباس وبعض أصحابه والحسن البصري : تحل له بملك النكاح ، واختلفوا فيما إذا وطئها حائضا أو بعد أن طهرت قبل أن تطهر أو أحدهما صائم أو محرم . وقال ابن حزم : أخذ الحنفية بالشرط الذي في هذا الحديث عن عائشة ، وهو زائد على ظاهر القرآن ، ولم يأخذوا بحديثها في اشتراط خمس رضعات لأنه زائد على ما في القرآن ، فيلزمهم الأخذ به أو ترك حديث الباب ، وأجابوا بأن النكاح عندهم حقيقة في الوطء فالحديث موافق لظاهر القرآن ، واستدل بقولها « بت طلاق » على أن البتة ثلاث تطليقات ، وهو عجب ممن استدل به فإن البت بمعنى القطع والمراد به قطع العصمة ، وهو أعم من أن يكون بالثلاث مجموعة أو بوقوع الثالثة التي هي آخر ثلاث تطليقات ، وسيأتي في اللباس صريحا أنه طلقها آخر ثلاث تطليقات فبطل الاحتجاج به . ونقل ابن العربي عن بعضهم أنه أورد على حديث الباب ما ملخصه أنه يلزم من القول به إما الزيادة بخبر الواحد على ما في القرآن فيستلزم نسخ القرآن بالسنة التي لم تتواتر ، أو حمل اللفظ الواحد على معنيين مختلفين مع مافيه من الإلباس . والجواب عن الأول أن الشرط إذا كان من مقتضيات اللفظ لم تكن إضافته نسخا ولا زيادة ، وعن الثاني أن النكاح في الآية أضيف إليها وهي لا تتولى العقد بمجرد فتعين أن المراد به في حقها الوطء ، ومن شرطه اتفاقا أن يكون وطأ مباحا فيحتاج إلى سبق العقد . ويمكن أن يقال : لما كان اللفظ محتملا للمعنيين بينت السنة أنه لا بد من حصولهما ، فاستدل به على أن المرأة لاحق لها في الجماع لأن هذه المرأة شكت أن زوجها لا يطؤها وأن ذكره لا ينتشر وأنه ليس معه ما يغني عنها ولم يقسخ النبي صلى الله عليه وسلم نكاحها بذلك ، ومن ثم قال إبراهيم بن إسماعيل بن علي وداود بن علي : لا يفسخ بالعنة ولا يضرب للعنين أجل . وقال ابن المنذر : اختلفوا في المرأة تطالب الرجل بالجماع ، فقال الأكثر إن وطئها بعد أن دخل بها مرة واحدة لم يؤجل أجل العنين ، وهو قول الأوزاعي والثوري وأبي حنيفة ومالك والشافعي وإسحق . وقال أبو ثور : إن أترك جماعها لعلة أجل له سنة ، وإن كان لغير علة فلا تأجيل ، وقال عياض ، اتفق كافة العلماء على أن للمرأة حقا في الجماع ، فيثبت الخيار لها إذا تزوجت المحبوب والممسوح جاهلة بهما ، ويضرب للعنين أجل سنة لاحتمال زوال ما به . وأما استدلال داود ومن يقول بقوله بقصة امرأة رفاعة فلا حجة فيها ، لأن في بعض طرقه أن الزوج الثاني كان أيضا طلقها كما وقع عند مسلم صريحا من طريق القاسم عن عائشة قالت « طلق رجل امرأته ثلاثا فتزوجها رجل آخر فطلقها قبل أن يدخل بها فأراد زوجها الأول أن يتزوجها ، فسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال : لا » الحديث ، وأصله عند البخاري وقد تقدم في أوائل الطلاق . ووقع في حديث الزهري عن عروة كما سيأتي في اللباس في آخر الحديث بعد قوله : لا حتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك « قال فقارقه بعد » زاد ابن جريج عن الزهري في هذا الحديث أنها « جاءت بعد ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت إنه — يعني زوجها الثاني — مسها فمنعها أن ترجع إلى زوجها الأول » وصرح مقاتل بن حيان في تفسيره مرسل أنها « قالت : يا رسول الله إنه كان مسني ، فقال كذبت بقولك الأول فلن أصدقك في الآخر ، وأنها أتت أبا بكر ثم عمر فمنعها » وكذا وقعت هذه الزيادة الأخيرة في رواية ابن جريج المذكورة أخرجها عبد الرزاق عنه ، ووقع عند

مالك في « الموطأ » عن المسور بن رفاعه عن الزبير بن عبد الرحمن بن الزبير ، زاد خارج الموطأ فيما رواه ابن وهب عنه وتابعه إبراهيم بن طهمان عن مالك عند الدارقطني في « الغرائب » عن أبيه « أن رفاعه طلق امرأته تميمه بنت وهب ثلاثاً ، فنكحها عبد الرحمن ، فاعترض عنها فلم يستطع أن يمسه ففارقها ، فأراد رفاعه أن يتزوجها » الحديث . ووقع عند أبي داود من طريق الأسود عن عائشة « سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل طلق امرأته فتزوجت غيره فدخل بها وطلقها قبل أن يواقعها أتجل للأول ؟ قال : لا » الحديث . وأخرج الطبري وابن أبي شيبة من حديث أبي هريرة نحوه ، والطبري أيضاً والبيهقي من حديث أنس كذلك ، وكذا وقع في رواية حماد ابن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة « أن عمرو بن حزم طلق الغميصاء فنكحها رجل فطلقها قبل أن يمسه ، فسألت النبي صلى الله عليه وسلم فقال : لا ، حتى يذوق الآخر عسيلتها وتذوق عسيلته » وأخرجه الطبراني ورواته ثقات ، فإن كان حماد بن سلمة حفظه فهو حديث آخر لعائشة في قصة أخرى غير قصة امرأة رفاعه ، وله شاهد من حديث عبيد الله — بالتصغير — ابن عباس عند النسائي في ذكره الغميصاء ، لكن سياقه يشبه قصة رفاعه كما تقدم في أول شرح هذا الحديث ، وقد قدمت أنه وقع لكل من رفاعه بن سموأل ورفاعة بن وهب أنه طلق امرأته وأن كلا منهما تزوجها عبد الرحمن بن الزبير وأن كلا منهما شكت أنه ليس معه إلا مثل الهدية ، فلعل إحدى المرأتين شكته قبل أن يفارقها والأخرى بعد أن فارقها ، ويحتمل أن تكون القصة واحدة ووقع الوهم من بعض الرواة في التسمية أو في النسبة وتكون المرأة شكت مرتين من قبل الفارقة ومن بعدها ، والله أعلم . وأما ما أخرجه أبو داود من حديث ابن عباس قال « طلق عبد يزيد أبو ركانة أم ركانة ونكح امرأة من مزينة ، فجاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : ما يغني عني إلا كما تغني هذه الشعرة — لشعرة أخذتها من رأسها — ففرق بيني وبينه » قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعبد يزيد : طلقها وراجع أم ركانة ، ففعل » فليس فيه حجة لمسألة العنين ، والله أعلم بالصواب

باب ﴿ وَاللَّائِي يَتَسَنَّ مِنْ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ ﴾

قال مجاهد : إن لم تعلموا يحضن أو لا يحضن ، واللائي قعدن عن الحيض واللائي لم يحضن فعدتهن ثلاثة أشهر .

﴿ وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ﴾

[٥٣١٨] ٥١٢٥ - حدثنا يحيى بن بكير قال نا الليث عن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرمز الأعرج قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن زينب بنت أبي سلمة أخبرته عن أمها أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه : أن امرأة من أسلم يقال لها سبيعة كانت تحت زوجها توفي منها وهي حبلى ، فخطبها أبو السنا بل بن بعكك ، فأبت أن تنكحه ، فقال : والله ما يصلح أن تنكحيه حتى تعتدي آخر الأجلين ، فمكثت قريباً من عشر ليال ثم جاءت النبي صلى الله عليه فقال : « انكحي » .

[٥٣١٩] ٥١٢٦ - حدثنا يحيى بن بكير عن الليث عن يزيد أن ابن شهاب كتب إليه أن عبيد الله بن عبد الله أخبره عن أبيه أنه كتب إلى ابن الأرقم أن سل سبيعة الأسلمية كيف أفتاها النبي صلى الله عليه ، وقالت : أفتاني إذا وضعت أن أنكح .

٥١٢٧ حدثنا يحيى بن قزعة قال نا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن المسور بن مخرمة: أن سبيعة الأسلمية نفست بعد وفاة زوجها بليال، فجاءت النبي صلى الله عليه وآله فاستأذنته أن تنكح، فأذن لها، فنكحت. قوله (باب واللائي ينسن من الحيض من نسائكم إن ارتبتم) سقط لفظ «باب» لأبي ذر وكرمة وثبت للباقيين، ووقع عند ابن بطلال «كتاب العدة — باب قول الله الخ» والعدة اسم لمدة تترىص بها المرأة عن التزويج بعد وفاة زوجها أو فراقه لها إما بالولادة أو بالإقراء أو الأشهر.

قوله (قال مجاهد: إن لم تعلموا يحضن أو لا يحضن). أى فسر قوله تعالى ﴿إِنْ ارْتَبْتُمْ﴾ أى لم تعلموا، وقوله (واللائي قعدن عن الحيض) أى حكمهن حكم اللائي ينسن. وقوله ﴿واللائي لم يحضن فعدتهن ثلاثة أشهر﴾ أى أن حكم اللائي لم يحضن أصلاً ورأساً حكمهن في العدة حكم اللائي ينسن، فكان تقدير الآية واللائي لم يحضن كذلك، لأنها وقعت بعد قوله ﴿فعدتهن ثلاثة أشهر﴾. وأثر مجاهد هذا وصله الفريابي، تقدم بيانه في تفسير سورة الطلاق. وأخرج ابن أبى حاتم من طريق يونس عن الزهري قال: الارتباب والله أعلم في المرأة التي تشك في قعودها عن الولد وفي حيضها أم تحيض أو لا، وتشك في انقطاع حيضها بعد أن كانت تحيض وتشك في صغرها هل بلغت الحيض أم لا؟ وتشك في حملها أبلغت أن تحمل أو لا؟ فما ارتبتم فيه من ذلك فالعدة فيه ثلاثة أشهر، وهذا الذي جزم به الزهري مختلف فيه فمن انقطع حيضها بعد أن كانت تحيض، فذهب أكثر فقهاء الأمصار إلى أنها تنتظر الحيض إلى أن تدخل في السن الذي لا يحض فيه مثلها فتعتد حينئذ تسعة أشهر. وعن مالك والأوزاعي تربص تسعة أشهر، فإن حاضت وإلا اعتدت ثلاثة. وعن الأوزاعي إن كانت شابة فسنة، وحجة الشافعي والجمهور ظاهر القرآن، فإنه صريح في الحكم للأيسة والصغيرة، وأما التي تحيض ويتأخر حيضها فليست أيسة، لكن لما لك في قوله سلف وهو عمر، فقد صح عنه ذلك. وذهب الجمهور إلى أن المعنى في قوله ﴿إِنْ ارْتَبْتُمْ﴾ أى في الحكم لا في اليأس.

قوله (إن زينب بنت أبي سلمة أخبرته) أى ابن عبد الأسد المخزومي، وقد تقدم الحديث في تفسير الطلاق من رواية أبي سلمة بن عبد الرحمن عن كريب عن أم سلمة، وذلك لما وقعت المراجعة بينه وبين ابن عباس في ذلك، وتقدم بيان ذلك مشروحاً هناك. وقد رواه مالك عن عبد ربه بن سعيد عن أبي سلمة وفيه «فدخل أبو سلمة على أم سلمة» أورده المصنف هنا مختصراً، وأورد القصة من وجهين آخرين باختصار أيضاً. الطريق الأولى طريق الأعرج «أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن زينب بنت أبي سلمة أخبرته عن أمها أم سلمة» كذا رواه الأعرج عن أبي سلمة، ورواه يحيى بن أبي كثير «عن أبي سلمة عن كريب عن أم سلمة» كما تقدم في تفسير سورة الطلاق، وفيه قصة لأبي سلمة مع ابن عباس وأبي هريرة. وأخرجه مسلم من طريق سليمان بن يسار «أن ابن عباس وأبا سلمة اجتمعا عند أبي هريرة، فبعثوا كريباً إلى أم سلمة يسألها عن ذلك» فذكرت القصة، وهو شاهد لرواية الأعرج. وأخرجه مالك في «الموطأ» عن عبد ربه بن سعيد «عن أبي سلمة قال: دخلت على أم سلمة»، وأخرجه النسائي من طريق داود بن أبي عاصم «أن أبا سلمة أخبره» فذكر قصته مع ابن عباس وأبي هريرة، قال «فأخبرني رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم» وأخرجه أحمد من طريق ابن إسحاق حدثني محمد بن إبراهيم التيمي «عن أبي سلمة قال: دخلت على سبيعة» وهذا الاختلاف على أبي سلمة لا يقدح في صحة الخبر، فإن لأبي سلمة اعتناء بالقصة من حين تنازع هو وابن عباس فيها،

فكانه لما بلغه الخبر من كريب عن أم سلمة لم يقتنع بذلك حتى دخل عليها ثم دخل على سبيعة صاحبة القصة نفسها ثم تحملها عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، وهذا الرجل يحتمل أن يكون هو المسور بن مخزومة كما يأتي في الطريق الثالثة ، ويحتمل أن يكون أبا هريرة فإن في آخر الحديث عند النسائي « فقال أبو هريرة أشهد على ذلك » فيحتمل أن يكون أبو سلمة أبهمه أولا لما قال « أخبرني رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم » . وأما ما أخرجه عبد بن حميد من رواية صالح بن أبي حسان عن أبي سلمة فذكر قصته مع ابن عباس وأبي هريرة قال « فأرسلوا إلى عائشة فذكرت حديث سبيعة فهو شاذ ، وصالح بن أبي حسان مختلف فيه ، ولعل هذا هو سبب الوهم الذي حكاه الحميدي عن ابن مسعود وذكرته في تفسير الطلاق . ووقع في رواية أبان العطار عن يحيى بن أبي كثير في هذا الحديث « أن ابن عباس احتج بقوله تعالى ﴿ والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا ﴾ وأن أبا سلمة قال له : يا ابن عباس أقال الله آخر الأجلين ؟ أرأيت لو مضت أربعة أشهر وعشر ولم تضع أنت زوج ؟ فقال لغلامه : اذهب الى أم سلمة » . الطريق الثانية .

قوله (الليث عن يزيد) قال الدماطي في حواشيه : هو ابن عبد الله بن الهاد ، ووهم في ذلك وإنما هو ابن أبي حبيب ، كذا أخرجه أبو نعيم في « المستخرج » من طريق أحمد بن إبراهيم بن ملجان عن يحيى بن بكير شيخ البخاري فيه ، وكذا أخرجه الطبراني من طريق عبد الله بن صالح عن الليث .

قوله (إن ابن شهاب كتب إليه) هو حجة في جواز الرواية بالمكاتبة ، وقد سبق في غزوة بدر من المغازي معلقا عن الليث عن يونس عن ابن شهاب أتم سياقا مما هنا ، ووصله مسلم من طريق ابن وهب عن يونس كذلك ، ووافقه الزبيدي عن ابن شهاب أخرجه ابن حبان ، وأخرجه الطبراني من طريق عقيل عن ابن شهاب فخالف في بعض رواته .

قوله (عن أبيه) هو عبد الله بن عتبة بن مسعود ، وقد سلف في تفسير الطلاق أن ابن سيرين حدث به عن عبد الله بن عتبة عن سبيعة ، فيحتمل أن يكون عبد الله بن عتبة لقي سبيعة بعد أن كان بلغه عنها ممن سيذكر من الوسائط . ويحتمل أن يكون أرسله عنها لابن سيرين ، وأخرجه أحمد من طريق قتادة « عن خلاص عن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عبد الله بن مسعود أن سبيعة بنت الحارث » الحديث .

قوله (إنه كتب إلى ابن الأرقم) جزم جمع من الشراح أنه عبد الله بن الأرقم الزهري الصحابي المشهور ، وهو في ذلك ، وإنما هو ولده عمر بن عبد الله ، كذلك وقع واضحا مفسرا في رواية يونس ، وليس لعمر المذكور في الصحيحين سوى هذا الحديث الواحد . ووقع في رواية عقيل « عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن أباه كتب إليه أن إلتى سبيعة فسهل كيف قضى لها ، قال فأخبرني زفر بن أوس بن الخدثان أن سبيعة أخبرته « والقاتل » أخبرني زفر « هو عبيد الله بن عبد الله » بين ذلك النسائي في روايته من طريق أبي زيد بن أنيسة عن يزيد بن أبي حبيب عن ابن شهاب ، ووضح بذلك أن لابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة فيه طريقين . الطريق الثالثة رواية هشام بن عروة عن أبيه « عن المسور بن مخزومة أن سبيعة الأسلمية نفست » وهذا يحتمل أن يكون المسور حمله أو أرسله عن سبيعة أو حضر القصة ، فإنه حفظ خطبة النبي صلى الله عليه وسلم في شأن فاطمة الزهراء وكانت قبل قصة سبيعة ، فلعله حضر قصة سبيعة أيضا .

قوله في الطريق الأولى (إن امرأة من أسلم يقال لها سبيعة) هي بمهملة وموحدة ثم مهملة تصغير سبع ، ووقع في المغازي « سبيعة بنت الحارث » وذكرها ابن سعد في المهاجرات ، ووقع في رواية لابن إسحق عند أحمد

« سبيعة بنت أبي برزة الأسلمي » فإن كان محفوظا فهو أبو برزة آخر غير الصحابي المشهور ، وهو إما كنية للحارث والد سبيعة أو نسبت في الرواية المذكورة إلى جد لها .

قوله (كانت تحت زوجها) تقدم في غزوة بدر أيضا تسميته « سعد بن خولة » وفيه أنه من بنى عامر بن لؤى ، وثبت فيه أنه كان من حلفائهم .

قوله (توفى عنها) تقدم هناك أنه توفى في حجة الوداع ، ونقل ابن عبد البر الاتفاق على ذلك ، وفي ذلك نظر فقد ذكر : محمد بن سعد أنه مات قبل الفتح ، وذكر الطبري أنه مات سنة سبع ، وقد ذكرت شيئا من ذلك في كتاب الوصايا ، وتقدم في تفسير الطلاق أنه قتل ، ومعظم الروايات على أنه مات وهو المعتمد ، ولوقع للكرماني : لعل سبيعة قالت قتل بناء على ظن منها في ذلك فتبين أنه لم يقتل ، وهذا الجمع يمجح السمع ، وإذا ظنت سبيعة أنه قتل ثم تبين لها أنه لم يقتل فكيف تجزم بعد دهر طويل بأنه قتل ؟ فالمعتمد أن الرواية التي فيها قتل إن كانت محفوظة ترجحت لأنها لا تنافي مات أو توفى ، وإن لم يكن في نفس الأمر قتل فهي رواية شاذة .

قوله (فخطبها أبو السنابل) بمهملة ونون ثم موحدة جمع سنبل ، اختلف في اسمه فقيل عمرو قاله ابن البرقي عن ابن هشام عمن يثق به عن الزهري . وقيل عامر روى عن ابن إسحاق ، وقيل حبة بموحدة بعد المهمل ، وقيل بنون وقيل ليديريه ، وقيل أصرم ، وقيل عبد الله ، ووقع في بعض الشروح وقيل بغيض . قلت : وهو غلط والسبب فيه أن بعض الأئمة سئل عن اسمه فقال : بغيض يسأل عن بغيض ، فظن الشارح أنه اسمه ، وليس كذلك لأن في بقية الخبر اسمه ليديريه ، وجزم العسكري بأن اسمه كنيته ، وبعمكك بموحدة ثم مهمل ثم كافين بوزن جعفر ابن الحارث بن عميلة بن السباق بن عبد الدار ، وكذا نسبه ابن إسحاق ، وقيل هو ابن بعكك بن الحجاج بن الحارث ابن السباق نقل ذلك عن ابن الكلبي ابن عبد البر قال : وكان من المؤلفه وسكن الكوفة ، وكان شاعرا ، ونقل الترمذى عن البخاري أنه قال : لا يعلم أن أبا السنابل عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، كذا قال ، لكن جزم ابن سعد أنه بقى بعد النبي صلى الله عليه وسلم زمنا ، وقال ابن منده في « الصحابة » عداؤه في أهل الكوفة ، وكذا قال أبو نعيم أنه سكن الكوفة ، وفيه نظر لأن خليفة قال : أقام بمكة حتى مات ، وتبعه ابن عبد البر ، ويؤيد كونه عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم قول ابن البرقي : أن أبا السنابل تزوج سبيعة بعد ذلك ، وأولدها سنابل بن أبي السنابل ، ومقتضى ذلك أن يكون أبو السنابل عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، لأنه وقع في رواية عبد ربه بن سعيد عن أبي سلمة أنها تزوجت الشاب ، وكذا في رواية داود بن أبي عاصم أنها تزوجت فتى من قومها ، وتقدم أن قصتها كانت بعد حجة الوداع فيحتاج — إن كان الشاب دخل عليها ثم طلقها — إلى زمان عدة منه ثم إلى زمان الحمل حتى تضع وتلد سنابل حتى صار أبوه يكنى به أبا السنابل ، وقد أفاد محمد بن وضاح فيما حكاه ابن بشكوال وغيره عنه أن اسم الشاب — الذي خطب سبيعة هو وأبو السنابل قآثرته على أبي السنابل — أبو البشر بن الحارث ، وضبطه بكسر الموحدة وسكون المعجمة ، وقد أخرج الترمذى والنسائي قصة سبيعة من رواية الأسود عند أبي السنابل بسند على شرط الشيخين إلى الأسود وهو من كبار التابعين من أصحاب ابن مسعود ولم يوصف بالتدليس ، فالحديث صحيح على شرط مسلم ، لكن البخاري على قاعدته في اشتراط ثبوت اللقاء ولو مرة فلهذا قال ما نقله الترمذى .

قوله (فأبت أن تنكحه) وقع في رواية « الموطأ » فخطبها رجلان أحدهما شاب وكهل ، فحطت إلى

الشاب ، فقال الكهل لم تحلي ، وكان أهلها غيبا فرجا أن يؤثره بها .

قوله (فقالت والله ما يصلح أن تنكحيه حتى تعتدى آخر الأجلين ، فمكثت قريبا من عشر ليال ثم جاءت النبي صلى الله عليه وسلم فقال انكحي) قال عياض : هكذا وقع عند جميعهم « فقالت والله ما يصلح » إلا لابن السكن فعنده « فقال » مكان « فقالت » وهو الصواب . قلت : وكذا في الأصل الذي عندنا من رواية أبي ذر عن مشايخه ، بل قال ابن التين أنه عند جميعهم « فقال » إلا عند القابسي « فقالت » بزيادة التاء ، وهذا أقرب مما قال عياض . ثم قال عياض : والحديث مبتور نقص منه قولها « فنفست بعد ليال فخطبت الخ » . قلت : قد ثبت المحذوف في رواية ابن ملحان التي أشرت إليها عن يحيى بن بكير شيخ البخاري فيه ولفظه « فمكثت قريبا من عشرين ليلة ثم نفست » وقد وقع للبخاري اختصار المتن في الطريق الثانية بأبلغ من هذا ، فإنه اقتصر منه على قوله « إنه كتب إلى ابن أرقم أن يسأل سبيعة الأسلمية كيف أفتاها النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فقالت : أفتاني إذا حللت أن أنكح » فأبهم اسم ابن أرقم ونسبه إلى جده كما نهت عليه وطوى ذكر أكثر القصة وتقديره : فأفتاها فسألها ، فأخبرته ، فكتب إليه الجواب : إني سألتها فذكرت القصة ، وفي آخرها « فقالت الخ » . وقد وقع بيانه واضحا في تفسير الطلاق من رواية يونس عن الزهري وفيه « فكتب عمر بن عبد الله بن الأرقم إلى عبد الله بن عتبة يخبره أن سبيعة بنت الحارث أخبرته أنها كانت تحت سعد بن خولة فتوفى عنها في حجة الوداع وهي حامل ، فلم تنشب أن وضعت حملها ، فلما تعلت من نفاسها تجملت للخطاب ، فدخل عليها أبو السنايل بن بعكك رجل من بني عبد الدار فقال : مالي أراك تجملت للخطاب ترجين النكاح ؟ فإنك والله ما أنت بنكاح حتى يمر عليك أربعة أشهر وعشر ، قالت سبيعة : فلما قال لي ذلك جمعت على ثيابي حين أمسيت فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألته عن ذلك ، فأفتاني بأني قد حللت حين وضعت حملي ، وأمرني بالتزويج إن بدا لي » . وقوله في هذه الطريق الثانية « فمكثت قريبا من عشر ليال ثم جاءت النبي صلى الله عليه وسلم » قد يخالف في الظاهر قوله في رواية الزهري المذكورة « فلما قال لي ذلك جمعت على ثيابي حين أمسيت » فإنه ظاهر في أنها توجهت إلى النبي صلى الله عليه وسلم في مساء اليوم الذي قال لها فيه أبو السنايل ماقال ، ويمكن الجمع بينهما أن يحمل قولها حين أمسيت على إرادة وقت توجهها ، ولا يلزم منه أن يكون ذلك في اليوم الذي قال لها فيه ما قال .

قوله في الرواية الثالثة (إن سبيعة نفست) بضم النون وكسر الفاء أى ولدت .

قوله (بعد وفاة زوجها بليال) كذا أبهم المدة ، وكذا في رواية سليمان بن يسار عند مسلم مثله وفي رواية الزهري « فلم تنشب أن وضعت » . ووقع في رواية محمد بن إبراهيم التيمي عن أبي سلمة عن سبيعة عند أحمد « فلم أمكث إلا شهرين حتى وضعت » وفي رواية داود بن أبي عاصم « فولدت لأدنى من أربعة أشهر » وهذا أيضا مبهم ، وفي رواية يحيى بن أبي كثير الماضية في تفسير الطلاق « فوضعت بعد موته بأربعين ليلة » كذا في رواية شيبان عنه ، وفي رواية حجاج الصواف عند النسائي « بعشرين ليلة » ووقع عند ابن أبي حاتم من رواية أيوب عن يحيى « بعشرين ليلة أو خمس عشرة » ووقعت في رواية الأسود « فوضعت بعد وفاة زوجها بثلاثة وعشرين يوما أو خمسة وعشرين يوما » كذا عند الترمذي والنسائي ، وعند ابن ماجه « بيضع وعشرين ليلة » وكأن الراوي أغنى الشك وأتى بلفظ يشمل الأمرين . وقع في رواية عبد ربه بن سعيد « بنصف شهر » وكذا في رواية شعبة بلفظ « خمسة عشر ، نصف شهر » وكذا في حديث ابن مسعود عند أحمد ، والجمع بين هذه الروايات متعذر لاتحاد

القصة ، ولعل هذا هو السر في إبهام من أبهم المدة ، إذ محل الخلاف أن تضع لدون أربعة أشهر وعشر ، وهو هنا كذلك ، فأقل ما قيل في هذه الروايات نصف شهر ، وأما ما وقع في بعض الشروح أن في البخاري رواية عشر ليال وفي رواية للطبراني ثمان أو سبع فهو في مدة إقامتها بعد الوضع إلى أن استفتت النبي صلى الله عليه وسلم لا في مدة بقية الحمل ، وأكثر ما قيل فيه بالتصريح شهرين وبغيره دون أربعة أشهر ، وقد قال جمهور العلماء من السلف وأئمة الفتوى في الأمصار : إن الحامل إذا مات عنها زوجها تحل بوضع الحمل وتنقضي عدة الوفاة ، وخالف في ذلك على فقال : تعتد آخر الأجلين ، ومعناه أنها إن وضعت قبل مضي أربعة أشهر وعشر تربصت إلى انقضائها ولا تحل بمجرد الوضع ، وإن انقضت المدة قبل الوضع تربصت إلى الوضع أخرجه سعيد بن منصور وعبد بن حميد عن علي بسند صحيح وبه قال ابن عباس كما في هذه القصة ، ويقال إنه رجع عنه ، ويقويه أن المنقول عن أتباعه وفاق الجماعة في ذلك ، وتقدم في تفسير الطلاق أن عبد الرحمن بن أبي ليلى أنكر على ابن سيرين القول بانقضاء عدتها بالوضع ، وأنكر أن يكون ابن مسعود قال بذلك ، وقد ثبت عن ابن مسعود أن عدة طرق أنه كان يوافق الجماعة حتى كان يقول « من شاء لاعنته على ذلك » ويظهر من مجموع الطرق في قصة سبيعة أن أبا السنابل رجع عن فتواه أولا أنها لا تحل حتى تمضي مدة عدة الوفاة لأنه قد روى قصة سبيعة ورد النبي صلى الله عليه وسلم ما أفاتها أبو السنابل به من أنها لا تحل حتى يمضي لها أربعة أشهر وعشر ولم يرد عن أبي السنابل تصريح في حكمها لو انقضت المدة قبل الوضع هل كان يقول بظاهر إطلاقه من انقضاء العدة أو لا ؟ لكن نقل غير واحد الإجماع على أنها لا تنقضي في هذه الحالة الثانية حتى تضع ، وقد وافق سحنون من المالكية عليا نقله المازري وغيره . وهو شذوذ مردود لأنه لإحداث خلاف بعد استقرار الإجماع ، والسبب الحامل له الحرص على العمل بالآيتين اللتين تعارض عمومهما ، فقوله تعالى ﴿ والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا ﴾ عام في كل من مات عنها زوجها ، يشمل الحامل وغيرها ، وقوله تعالى ﴿ وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن ﴾ عام أيضا يشمل المطلقة والمتوفى عنها ، فجمع أولئك بين العمومين بقصر الثانية على المطلقة بقرينة ذكر عدد المطلقات ، كالأيسة والصغيرة قبلهما ، ثم لم يهملوا ما تناولته الآية الثانية من العموم ، لكن قصره على من مضت عليها المدة ولم تضع ، فكان تخصيص بعض العموم أولى وأقرب إلى العمل بمقتضى الآيتين من إلغاء أحدهما في حق بعض من شمله العموم ، قال القرطبي : هذا نظر حسن ، فإن الجمع أولم من الترجيح باتفاق أهل الأصول ، لكن حديث سبيعة نص بأنها تحل بوضع الحمل فكان فيه بيان للمراد بقوله تعالى ﴿ يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا ﴾ أنه في حق من لم تضع ، وإلى ذلك أشار ابن مسعود بقوله « إن آية الطلاق نزلت بعد آية البقرة » وفهم بعضهم منه أنه يرى نسخ الأولى بالأخيرة ، وليس ذلك مراده ، وإنما يعني أنها مخصصة لها فإنها أخرجت منها بعض متناولاتها . وقال ابن عبد البر : لولا حديث سبيعة لكان القول ما قاله على وابن عباس لأنهما عدتان مجتمعان بصفتين وقد اجتمعتا في الحامل المتوفى عنها زوجها فلا تخرج من عدتها إلا بيقين واليقين آخر الأجلين . وقد اتفق الفقهاء من أهل الحجاز والعراق أن أم الولد لو كانت متزوجة فمات زوجها ومات سيندها معا أن عليها أن تأتي بالعدة والاستبراء بأن تربص أربعة أشهر وعشرا فيها حيضة أو بعدها ، ويترجح قول الجمهور أيضا بأن الآيتين وإن كانتا عامتين من وجه خاصتين من وجه فكان الاحتياط أن لا تنقضي العدة إلا بآخر الأجلين ، لكن لما كان المعنى المقصود الأصلي من العدة براءة الرحم — ولا سيما فيمن تحيض — يحصل المطلوب بالوضع ، ووافق ما دل عليه حديث سبيعة ، ويقويه قول ابن مسعود في تأخر نزول آية الطلاق عن آية

البقرة . واستدل بقوله « فأفتاني بأني حللت حين وضعت حملي » بأنه يجوز العقد عليها إذا وضعت ولو لم تطهر من دم النفاس ، وبه قال الجمهور ، وإلى ذلك أشار ابن شهاب في آخر حديثه عند مسلم بقوله « ولا أرى بأساً أن تتزوج حين وضعت وإن كانت في دمها غير أنه لا يقربها زوجها حتى تطهر » وقال الشعبي والحسن والنخعي وحماد بن سلمة : لا تنكح حتى تطهر ، قال القرطبي : وحديث سبيعة حجة عليهم ، ولا حجة لهم في قوله في بعض طرقه « فلما تعلت من نفاسها » لأن لفظ تعلت كما يجوز أن يكون معناه طهرت جاز أن يكون استعلت من ألم النفاس ، وعلى تقدير تسليم الأول فلا حجة فيه أيضاً لأنها حكاية واقعة سبيعة ، والحجة إنما هو في قول النبي صلى الله عليه وسلم « إنها حلت حين وضعت » كما في حديث الزهري المتقدم ذكره ، وفي رواية معمر عن الزهري « حللت حين وضعت حملك » وكذا أخرجه أحمد من حديث أبي بن كعب « أن امرأته أم الطفيل قالت لعمر قد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم سبيعة أن تنكح إذا وضعت » وهو ظاهر القرآن في قوله تعالى ﴿ أن يضمن حملهن ﴾ فعلق الحمل بحين الوضع وقصره عليه ولم يقل إذا طهرت ولا إذا انقطع دمك ، فصح ما قال الجمهور . وفي قصة سبيعة من الفوائد أن الصحابة كانوا يفتون في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن المفتي إذا كان له ميل إلى الشيء لا ينبغي له أن يفتي فيه لئلا يحمله الميل إليه على ترجيح ما هو مرجوح كما وقع لأبي السنابل حيث أفتى سبيعة أنها لا تحل بالوضع لكونه كان خطبها فمنعته ورجا أنها إذا قبلت ذلك منه وانتظرت مضى المدة حضر أهلها فرغبوها في زواجه دون غيره . وفيه ما كان في سبيعة من الشهامة والفتنة حيث ترددت فيما أفتاها به حتى حملها ذلك على استيضاح الحكم من الشارع ، وهكذا ينبغي لمن ارتاب في فتوى المفتي أو حكم الحاكم في مواضع الاجتهاد أن يبحث عن النص في تلك المسألة ، ولعل ما وقع من أبي السنابل من ذلك هو السر في إطلاق النبي صلى الله عليه وسلم أنه كذب في الفتوى المذكورة كما أخرجه أحمد من حديث ابن مسعود ، على أن الخطأ قد يطلق عليه الكذب وهو في كلام أهل الحجاز كثير ، وحمله بعض العلماء على ظاهره فقال : إنما كذبه لأنه كان عالماً بالقصة وأفتى بخلافه حكاه ابن داود عن الشافعي في « شرح المختصر » وهو بعيد . وفيه الرجوع في الوقائع إلى الأعلم ، ومباشرة المرأة السؤال عما ينزل بها ولو كان مما يستحي النساء من مثله لكن خروجها من منزلها ليلاً يكون أستر لها كما فعلت سبيعة . وفيه أن الحامل تنقضي عدتها بالوضع على أي صفة كان من مضغة أو من علقه ، سواء استبان خلق آدمي أم لا ، لأنه صلى الله عليه وسلم رتب الحل على الوضع من غير تفصيل ، وتوقف ابن دقيق العيد فيه من جهة أن الغالب في إطلاق وضع الحامل هو الحمل التام المتخلق ، وأما خروج المضغة أو العلقه فهو نادر ، والحمل على الغالب أقوى ، ولهذا نقل عن الشافعي قول بأن العدة لا تنقضي بوضع قطعة لحم ليس فيها صورة بينة ولا خفية ، وأجيب عن الجمهور بأن المقصود في انقضاء العدة براءة الرحم ، وهو حاصل بخروج المضغة أو العلقه ، بخلاف أم الولد فإن المقصود منها الولادة ، وما لا يصدق عليه أنه أصل آدمي لا يقال فيه ولدت . وفيه جواز تحمل المرأة بعد انقضاء عدتها لمن يخطبها ، لأن في رواية الزهري التي في المغازي « فقال مالي أراك تجملت للخطاب » وفي رواية ابن إسحق « فتهيات للنكاح واختضبت » وفي رواية معمر عن الزهري عند أحمد « فلقبها أبو السنابل وقد اكتحلت » وفي رواية الأسود « فتطيت وتصنعت » وذكر الكرماني أنه وقع في بعض طرق حديث سبيعة أن زوجها مات وهي حامل وفي معظمها حامل وهو الأشهر لأن الحمل من صفات النساء فلا يحتاج إلى علامة التأنيث ، ووجه الأول أنه أريد بأنها ذات حمل بالفعل كما قيل في قوله تعالى ﴿ تذهل كل مرضعة ﴾ فلو أريد أن الإرضاع من شأنها لقل كل مرضع اهـ . والذي وقفنا عليه في جميع

الروايات « وهى حامل » وفي كلام أبى السنايل « لست بناكح » واستدل به على أن المرأة لا يجب عليها العروج لقولها في الخبر من طريق الزهري « وأمرنى بالتزويج إن بدا لي » وهو مبين للمراد من قوله في رواية سليمان بن يسار « وأمرها بالتزويج » فيكون معناه وأذن لها ، وكذا ما وقع في الطريق الأولى من الباب « فقال انكحي » وفي رواية ابن إسحاق عند أحمد « فقد حللت فتزوجي » ووقع في رواية الأسود عن أبى السنايل عند ابن ماجه في آخره « فقال إن وجدت زوجا صالحا فتزوجي » وفي حديث ابن مسعود عند أحمد « إذا أتاك أحد ترضينه . وفيه أن الثيب لا تزوج إلا برضاها من ترضاه ولا إجبار لأحد عليها ، وقد تقدم بيانه في غير هذا الحديث

قول الله عز وجل : ﴿ وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ﴾

وقال إبراهيم : من تزوج في العدة فحاضت عنده ثلاث حيض بانت من الأول ، ولا تحتسب به لمن بعده . وقال الزهري : تحتسب وهذا أحب إلى سفيان . وقال معمر : يقال : أقرأت المرأة إذا دنا حيضها ، وأقرأت إذا دنا طهرها . ويقال : ما قرأت بسلى قط : إذا لم تجمع ولدا في بطنها .

قوله (باب قول الله تعالى : والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء) سقط لفظ « باب » لأبي ذر ، والمراد بالمطلقات هنا ذوات الحيض كما دلت عليه آية سورة الطلاق المذكورة قبل ، والمراد بالتربص الانتظار وهو خبر بمعنى الأمر ، وقرأ الجمهور « قروء » بالهمز وعن نافع بتشديد الواو بغير همز .

قوله (وقال إبراهيم) هو النخعي (فيمن تزوج في العدة فحاضت عنده ثلاث حيض بانت من الأول ولا تحتسب به لمن بعده ، وقال الزهري : تحتسب ، وهذا أحب إلى سفيان) زاد في نسخة الصغاني « يعني قول الزهري » وصله ابن أبي شيبة عن عبد الرحمن بن مهدي « عن سفيان وهو الثوري عن مغيرة عن إبراهيم في رجل طلق فحاضت فتزوجها رجل فحاضت ، قال : بانت من الأول ، ولا تحتسب الذي بعده » وعن سفيان عن معمر عن الزهري « تحتسب » قال ابن عبد البر لا أعلم أحدا ممن قال الأقرء الأطهار يقول هذا غير الزهري قال : ويلزم على قوله أن المعتدة لا تحل حتى تدخل في الحيضة الرابعة ، وقد اتفق علماء المدينة من الصحابة فمن بعدهم وكذا الشافعي ومالك وأحمد وأتباعهم على أنها إذا طعنت في الحيضة الثالثة طهرت بشرط أن يقع طلاقها في الطهر ، وأما لو وقع في الحيض لم تعد بتلك الحيضة . وذهب الجمهور إلى أن من اجتمعت عليها عدتان أنها تعدت عدتين ، وعن الحنفية ورواية عن مالك يكفي لها عدة واحدة كقول الزهري والله أعلم .

قوله (وقال معمر : يقال أقرأت المرأة الخ) معمر هو أبو عبيدة بن المثنى ، وقد تقدم بيان ذلك عنه في أوائل تفسير سورة النور ، وقوله « بسلى » بكسر الموحدة وفتح المهمله والتنوين بغير همز ، السلى هو غشاء الولد ، وقال الأخفش : أقرأت المرأة إذا صارت ذات حيض ، والقرء انقضاء الحيض ويقال هو الحيض نفسه ، ويقال هو من الأضداد . ومراد أبى عبيدة أن القرء يكون بمعنى الطهر وبمعنى الحيض وبمعنى الضم والجمع وهو كذلك ، وجزم به ابن بطال وقال : لما احتملت الآية واختلف العلماء في المراد بالأقرء فيها ترجع قول من قال إن الأقرء الأطهار بحديث ابن عمر حيث أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يطلق في الطهر ، وقال في حديثه « فتلک العدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء » فدل على أن المراد بالأقرء الأطهار والله أعلم .

قصة فاطمة بنت قيس

وقول الله عز وجل: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُمْ مِنْ بَيْوتِهِمْ﴾ الآية

٥١٢٨ - حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد وسليمان بن يسار أنه سمعهما يذكران أن يحيى بن سعيد بن العاص طلق بنت عبد الرحمن بن الحكم، فانتقلها عبد الرحمن، فأرسلت عائشة إلى مروان - وهو أمير المدينة : اتقي الله واردها إلى بيتها. قال مروان في حديث سليمان: إن عبد الرحمن بن الحكم غلبني. وقال القاسم بن محمد: أو ما بلغك شأن فاطمة بنت قيس؟ قالت: لا يضرك أن لا تذكر حديث فاطمة. فقال مروان: إن كان بك شر فحسبك ما بين هذين من الشر.

[الحديث ٥٣٢١ - أطرافه في: ٥٣٢٣، ٥٣٢٥، ٥٣٢٧.]

[الحديث ٥٣٢٢ - أطرافه في: ٥٣٢٤، ٥٣٢٦، ٥٣٢٨.]

٥١٢٩ - حدثنا محمد بن بشار قال نا غندر قال نا شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة أنها قالت: ما لفاطمة، ألا تتقي الله؟ يعني في قولها: لا سكنى ولا نفقة.

٥١٣٠ - حدثنا عمرو بن عباس قال نا ابن مهدي قال نا سفيان عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه قال عروة بن الزبير لعائشة: ألم تري إلى فلانة بنت الحكم طلقها زوجها البتة فخرجت؟ فقالت: بئس ما صنعت. قال: ألم تسمعي في قول فاطمة؟ قالت: أما إنه ليس لها خير في ذكر هذا الحديث.

قوله (قصة فاطمة بنت قيس) كذا للأكثر ، ول بعضهم « باب » وبه جزم ابن بطلال والإسماعيلي ، وفاطمة هي بنت قيس بن خالد بن بنى محارب بن فهر بن مالك ، وهي أخت الضحاك بن قيس الذي ولى العراق ليزيد ابن معاوية وقتل بمرج راهط ، وهو من صغار الصحابة ، وهي أسن منه وكانت من المهاجرات الأول ، وكان لها عقل وجمال وتزوجها أبو عمرو بن حفص — ويقال أبو حفص بن عمرو — بن المغيرة المخزومي وهو ابن عم خالد بن الوليد بن المغيرة فخرج مع على لما بعثه النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليمن فبعث إليها بتطليقة ثالثة بقيت لها ، وأمر ابني عميه الحارث بن هشام وعياش بن أبي ربيعة أن يدفعها لها تمرا وشعيرا ، فاستقلت ذلك وشكت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لها : ليس لك سكنى ولا نفقة ، هكذا أخرج مسلم قصتها من طرق متعددة عنها ، ولم أرها في البخاري وإنما ترجم لها كما ترى ، وأورد أشياء من قصتها بطريق الإشارة إليها ، ووهم صاحب « العملة » فأورد حديثها بطوله في المتفق . واتفقت الروايات عن فاطمة على كثرتها عنها أنها بانة بالطلاق ،

ووقع في آخر صحيح مسلم في حديث الجساسة عن فاطمة بنت قيس « نكحت ابن المغيرة ، وهو من خيار شباب قريش يومئذ ، فأصيب في الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما تأيمت خطبني أبو جهم » الحديث . وهذه الرواية وهم ، ولكن أولها بعضهم على أن المراد أصيب بجراحة أو أصيب في ماله أو نحو ذلك حكاه النووي وغيره ، والذي يظهر أن المراد بقولها « أصيب » أى مات على ظاهره ، وكان في بعث على إلى اليمن ، فيصدق أنه أصيب في الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أى في طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يلزم من ذلك أن تكون بينونها منه بالموت بل بالطلاق السابق على الموت ، فقد ذهب جمع جم إلى أنه مات مع على باليمن وذلك بعد أن أرسل إليها بطلاقها ، فإذا جمع بين الرويتين استقام هذا التأويل وارتفع الوهم ، ولكن يُعَدُّ بذلك قول من قال إنه بقى إلى خلافة عمر .

قوله (وقول الله عز وجل : واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من بيوتهن الآية) كذا للأكثر ، وللنسفي إحد قوله بيوتهن « إلى قوله بعد عسر يسرا » ، وساق الآيات كلها إلى « يسرا » في رواية كريمة .

قوله (إسماعيل) هو ابن أبي أويس .

قوله (يحيى بن سعيد بن العاص) أى ابن سعيد بن العاص بن أمية وكان أبوه أمير المدينة لمعاوية ؛ ويحى هو أخو عمرو بن سعيد المعروف بالأشدق .

قوله (طلق بنت عبد الرحمن بن الحكم) هى بنت أخى مروان الذي كان أمير المدينة أيضا لمعاوية حينئذ وولي الخلافة بعد ذلك ، واسمها عمرة فيما قبل ، وسيأتي في الخبر الثالث أنه طلقها البتة .

قوله (قال مروان في حديث سليمان أن عبد الرحمن غلبني) وهو موصول بالإسناد المذكور إلى يحيى بن سعيد ، وهو الذي فصل بين حديثي شيوخه فساق ما اتفقا عليه ثم بين لفظ سليمان وهو ابن يسار وحده وللفظ القاسم بن محمد وحده ، وقول مروان أن عبد الرحمن غلبني أى لم يطعني في ردها إلى بيتها ، وقيل مراده غلبني بالحجة لأنه احتج بالشر الذي كان بينهما .

قوله (قالت لا يضرك أن لا تذكر حديث فاطمة) أى لأنه لا حجة فيه لجواز انتقال المطلقة من منزلها بغير سبب .

قوله (فقال مروان بن الحكم إن كان بك شر) أى إن كان عندك أن سبب خروج فاطمة ما وقع بينها وبين أقارب زوجها من الشر فهذا السبب موجود ولذلك قال « فحسبك ما بين هذين من الشر » ، وهذا مصير من مروان إلى الرجوع عن رد خبر فاطمة فقد كان أنكر ذلك على فاطمة بنت قيس كما أخرجه النسائي من طريق شعيب عن الزهري « أخبرني عبيد الله بن عبد الله أن عبد الله بن عمرو بن عثمان بن عفان طلق بنت سعيد بن زيد البتة وأمها حزمة بنت قيس ، فأمرتها خالتها فاطمة بنت قيس بالانتقال ، فسمع بذلك مروان فأنكر ، فذكرت أن خالتها أخبرتها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفتاها بذلك ، فأرسل مروان قبيصة بن ذؤيب إلى فاطمة يسألها عن ذلك فذكرت » الحديث ، وأخرجه مسلم من طريق معمر عن الزهري دون ما في أوله وزاد « فقال مروان لم يسمع هذا الحديث إلا من امرأة فسأخذ بالعصمة التي وجدنا عليها الناس » وسيأتي له طريق أخرى في الباب

الذي بعده ، فكأن مروان أنكر الخروج مطلقاً ثم رجع إلى الجواز بشرط وجود عارض يقتضي جواز خروجها من منزل الطلاق كما سيأتي .

قوله (حدثنا محمد بن بشار) كذا في الروايات التي اتصلت لنا من طريق الفربري ، وكذا أخرجه الإسماعيلي عن ابن عبد الكريم عن بNDAR وهو محمد بن بشار ، وقال المزني في « الأطراف » أخرجه البخاري عن محمد غير منسوب وهو محمد بن بشار كذا نسبه أبو مسعود . قلت ولم أره غير منسوب إلا في رواية النسفي عن البخاري ، وكأنه وقع كذلك في « أطراف خلف » ومنها نقل المزني ، ولم أنبه على هذا الموضع في المقدمة اعتماداً على ما اتصل لنا من الروايات إلى الفربري .

قوله (عن عائشة أنها قالت : ما لفاطمة ، ألا تتقي الله ؟ يعني في قولها : لا سكنى ولا نفقة) وقع في رواية مسلم من هذا الوجه « ما لفاطمة خير أن تذكر هذا » كأنها تشير إلى أن سبب الإذن في انتقال فاطمة ما تقدم في الخير الذي قبله ، ويؤيده ما أخرج النسائي من طريق ميمون بن مهران قال « قدمت المدينة فقلت لسعيد ابن المسيب : إن فاطمة بنت قيس طلقت فخرجت من بيتها ، فقال : إنها كانت لسنة » ولأبي داود من طريق سليمان بن يسار « إنما كان ذلك من سوء الخلق » .

قوله (سفيان) هو الثوري .

قوله (قال عروة) أي ابن الزبير (لعائشة : ألم ترى إلى فلانة بنت الحكم) نسبها إلى جدها ، وهي بنت عبد الرحمن بن الحكم كما في الطريق الأولى .

قوله (فقالت بش ما صنعت) في رواية الكشميهني « ماصنع » أي زوجها في تمكينها من ذلك ، أو أبوها في موافقتها ، ولهذا أرسلت عائشة إلى مروان عمها وهو الأمير أن يردها إلى منزل الطلاق .

قوله (ألم تسمعي قول فاطمة) يحتمل أن يكون فاعل « قال » هو عروة .

قوله (قالت : أما إنه ليس لها خير في ذكر هذا الحديث) في رواية مسلم من طريق هشام بن عروة عن أبيه « تزوج يحيى بن سعيد بن العاص بنت عبد الرحمن بن الحكم فطلقها وأخرجها ، فأتيت عائشة فأخبرتها فقالت : ما لفاطمة خير في أن تذكر هذا الحديث » كأنها تشير إلى ما تقدم وأن الشخص لا ينبغي له أن يذكر شيئاً عليه فيه غضاظة .

قوله (وزاد ابن أبي الزناد عن هشام عن أبيه : عابت عائشة أشد العيب وقالت : إن فاطمة كانت في مكان وحش ، فخيف على ناحيتها فلذلك أرخص لها النبي صلى الله عليه وسلم) وصله أبو داود من طريق ابن وهب عن عبد الرحمن بن أبي الزناد بلفظ « لقد عابت » وزاد « يعني فاطمة بنت قيس » وقوله « وحش » بفتح الواو وسكون المهملة بعدها معجمة أي خال لا أنيس به ، ولرواية ابن أبي الزناد هذه شاهد من رواية أبي أسامة عن هشام بن عروة لكن قال « عن أبيه عن فاطمة بنت قيس قالت : قلت يارسول الله إن زوجي طلقني ثلاثاً فأخاف أن يقتحم عليّ ، فأمرها فتحولت » وقد أخذ البخاري الترجمة من مجموع ما ورد في قصة فاطمة فرتب الجواز على أحد الأمرين : إما خشية الاقتحام عليها وإما أن يقع منها على أهل مطلقها فحش من القول ، ولم ير

بين الأمرين في قصة فاطمة معارضة لاحتمال وقوعهما معا في شأنها . وقال ابن المنير : ذكر البخاري في الترجمة علتين وذكر في الباب واحدة فقط ، وكأنه أوماً إلى الأخرى إما لورودها على غير شرطه وإما لأن الخوف عليها إذا اقتضى خروجها ، فمثله الخوف منها ، بل لعله أولى في جواز إخراجها ، فلما صح عنده معنى العلة الأخرى ضمنها الترجمة . وتعقب بأن الاختصار في بعض طرق الحديث على بعضه لا يمنع قبول بعض آخر إذا صح طريقه ، فلا مانع أن يكون أصل شكواها ماتقدم من استقلال النفقة ، وأنه اتفق أنه بدا منها بسبب ذلك شر لأصهارها واطلع النبي صلى الله عليه وسلم عليه من قبلهم وخشى عليها إن استمرت هناك أن يتركوها بغير أنيس فأمرت بالانتقال . قلت : ولعل البخاري أشار بالثاني إلى ما ذكره في الباب قبله من قول مروان لعائشة « إن كان بك شر » فإنه يومئ إلى أن السبب في ترك أمرها بملازمة السكن ما وقع بينها وبين أقارب زوجها من الشر . وقال ابن دقيق العيد : سياق الحديث يقتضي أن سبب الحكم أنها اختلفت مع الوكيل بسبب استقلالها ما أعطاها ، وأنها لما قال لها الوكيل لا نفقة لك سألت النبي صلى الله عليه وسلم فأجابها بأنها لا نفقة لها ولا سكنى ، فاقضى أن التعليل إنما هو بسبب ما جرى من الاختلاف لا بسبب الاقتحام والبذاءة ، فإن قام دليل أقوى من هذا الظاهر عمل به . قلت : المتفق عليه في جميع طرقه أن الاختلاف كان في النفقة ، ثم اختلفت الروايات : ففي بعضها « فقال لا نفقة لك ولا سكنى » وفي بعضها أنه لما قال لها « لا نفقة لك » استأذنت في الانتقال فأذن لها ، وكلها في صحيح مسلم ، فإذا جمعت ألفاظ الحديث من جميع طرقه خرج منها أن سبب استئذانها في الانتقال ما ذكر من الخوف عليها ومنها ، واستقام الاستدلال حينئذ على أن السكنى لم تسقط لذاتها وإنما سقطت للسبب المذكور . نعم كانت فاطمة بنت قيس تجزم بإسقاط سكنى البائن ونفقتها وتستدل لذلك كما سيأتي ذكره ، ولهذا كانت عائشة تنكر عليها .

(تنبيه) : طعن أبو محمد بن حزم في رواية ابن أبي الزناد المعلقة فقال : عبد الرحمن بن أبي الزناد ضعيف جدا ، وحكم على روايته هذه بالبطلان ، وتعقب بأنه مختلف فيه ، ومن طعن فيه لم يذكر ما يدل على تركه فضلا عن بطلان روايته ، وقد جزم يحيى بن معين بأنه أثبت الناس في هشام بن عروة ، وهذا من روايته عن هشام ، فله در البخاري ما أكثر استحضاره وأحسن تصرفه في الحديث والفقهاء . وقد اختلف السلف في نفقة المطلقة البائن وسكنائها : فقال الجمهور لا نفقة لها ولها السكنى ، واحتجوا لإثبات السكنى بقوله تعالى ﴿ أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم ﴾ وإسقاط النفقة بمفهوم قوله تعالى ﴿ وإن كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يرضعن ﴾ فإن مفهومه أن غير الحامل لا نفقة لها وإلا لم يكن لتخصيصها بالذكر معنى ، والسياق يفهم أنها في غير الرجعية ، لأن نفقة الرجعية واجبة لو لم تكن حاملا . وذهب أحمد وإسحق وأبو ثور إلى أنه لا نفقة لها ولا سكنى على ظاهر حديث فاطمة بنت قيس ، ونازعوا في تناول الآية الأولى المطلقة البائن ، وقد احتجت فاطمة بنت قيس صاحبة القصة على مروان حين بلغها إنكاره بقولها : بيني وبينكم كتاب الله ، قال الله تعالى ﴿ لا تخرجوهن من بيوتهن — إلى قوله — يحدث بعد ذلك أمرا ﴾ قالت هذا لمن كانت له مراجعة ، فأى أمر يحدث بعد الثلاث ؟ وإذا لم يكن لها نفقة وليست حاملا فعلام يجسونها ؟ وقد وافق فاطمة على أن المراد بقوله تعالى ﴿ يحدث بعد ذلك أمرا ﴾ المراجعة قتادة والحسن والسدي والضحاك أخرجه الطبري عنهم ولم يحك عن أحد غيرهم خلافه ، وحكى غيره أن المراد بالأمر ما يأتي من قبل الله تعالى من نسخ أو تخصيص أو نحو ذلك فلم

ينحصر ذلك في المراجعة ، وأما ما أخرجه أحمد من طريق الشعبي عن فاطمة في آخر حديثها مرفوعا « إنما السكني والنفقة لمن يملك الرجعة » فهو في أكثر الروايات موقوف عليها ، وقد بين الخطيب في « المدرج » أن مجالد بن سعيد تفرد برفعه وهو ضعيف ، ومن أدخله في رواية غير رواية مجالد عن الشعبي فقد أدرجه ، وهو كما قال ، وقد تابع بعض الرواة عن الشعبي في رفعه مجالدا لكنه أضعف منه . وأما قولها « إذا لم يكن لها نفقة فعلا م يحبسونها » ؟ فأجاب بعض العلماء عنه بأن السكني التي تتبعها النفقة هو حال الزوجية الذي يمكن معه الاستمتاع ولو كانت رجعية ، وأما السكني بعد البيونة فهو حق لله تعالى بدليل أن الزوجين لو اتفقا على إسقاط العدة لم تسقط بخلاف الرجعية فدل على أن لا ملازمة بين السكني والنفقة . وقد قال بمثل قول فاطمة أحمد وإسحق وأبو ثور وداود وأتباعهم . وذهب أهل الكوفة من الحنفية وغيرهم إلى أن لها النفقة والكسوة ، وأجابوا عن الآية بأنه تعالى إنما قيد النفقة بحالة الحمل ليدل على إيجابها في غير حالة الحمل بطريق الأولى ، لأن مدة الحمل تطول غالبا . ورده ابن السمعاني بمنع العلة في طول مدة الحمل ، بل تكون مدة الحمل أقصر من غيرها تارة وأطول أخرى فلا أولوية ؛ وبأن قياس الحائل على الحامل فاسد ، لأنه يتضمن إسقاط تقييد ورد به النص في القرآن والسنة . وأما قول بعضهم إن حديث فاطمة أنكره السلف عليها كما تقدم من كلام عائشة ، وكما أخرج مسلم من طريق أبي إسحق « كنت مع الأسود بن يزيد في المسجد فحدث الشعبي بحديث فاطمة بنت قيس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجعل لها سكني ولا نفقة ، فأخذ الأسود كفا من حصي فحصبه به وقال : ويلك تحدث بهذا ؟ قال عمر : لا ندع كتاب ربنا وسنة نبينا لقول امرأة لا ندري لعلها حفظت أو نسيت ، قال الله تعالى ﴿ لا تخرجوهن من بيوتهن ﴾ فالجواب عنه أن الدارقطني قال : قوله في حديث عمر « وسنة نبينا » غير محفوظ والمحفوظ « لا ندع كتاب ربنا » وكأن الحامل له على ذلك أن أكثر الروايات ليست فيها هذه الزيادة ، لكن ذلك لا يرد رواية النفقة ، ولعل عمر أراد بسنة النبي صلى الله عليه وسلم ما دللت عليه أحكامه من اتباع كتاب الله ، لا أنه أراد سنة مخصوصة في هذا ، ولقد كان الحق ينطق على لسان عمر ، فإن قوله « لا ندري حفظت أو نسيت » قد ظهر مصداقه في أنها أطلقت في موضع التقييد أو عممت في موضع التخصيص كما تقدم بيانه ، وأيضا فليس في كلام عمر ما يقتضي إيجاب النفقة وإنما أنكر إسقاط السكني . وادعى بعض الحنفية أن في بعض طرق حديث عمر « للمطلقة ثلاثا السكني والنفقة » ورده ابن السمعاني بأنه من قول بعض المجازفين فلا تحل روايته ، وقد أنكر أحمد ثبوت ذلك عن عمر أصلا ، ولعله أراد ما ورد من طريق إبراهيم النخعي عن عمر لكونه لم يلقه ، وقد بالغ الطحاوي في تقرير مذهبه فقال : خالفت فاطمة سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن عمر روى خلاف ما روت ، فخرج المعنى الذي أنكر عليها عمر خروجا صحيحا ، وبطل حديث فاطمة فلم يجب العمل به أصلا ، وعمدته على ما ذكر من المخالفة ما روي عمر بن الخطاب ، فإنه أورده من طريق إبراهيم النخعي عن عمر قال « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لها السكني والنفقة » وهذا منقطع لا تقوم به حجة

باب المطلقة إذا خشي عليها في مسكن زوجها أن يقتحم عليها ، أو تبذروا على أهلها بفاحشة

٥١٣١ - حدثني حبان قال أنا عبد الله قال أنا ابن جريج عن ابن شهاب عن عروة أن عائشة أنكرت

ذلك على فاطمة . وزاد ابن أبي الزناد عن هشام عن أبيه : عابت عائشة أشد العيب وقالت : إن فاطمة كانت في مكان وحش فخيف على ناحيتها فلذلك أرخص النبي صلى الله عليه وسلم لها .

قوله (باب المطلقة إذا خشي عليها في مسكن زوجها أن يقتحم عليها أو تبذروا على أهلها بفاحشة) في

رواية الكشميهني « على أهله » . والافتحام المهجوم على الشخص بغير إذن ، والبذاء بالموحدة والمعجمة القول الفاحش .

قوله (حبان) بكسر أوله والموحدة هو ابن موسى ، وعبد الله هو ابن المبارك .

قوله (إن عائشة أنكرت ذلك على فاطمة) كذا أورده من طريق ابن جريج عن ابن شهاب مختصراً ، وأورده مسلم من طريق صالح بن كيسان عن ابن شهاب أن أبا سلمة بن عبد الرحمن أخبره « أن فاطمة بنت قيس أخبرته أنها جاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم تستفتيه في خروجها من بيتها ، فأمرها أن تنتقل إلى ابن أم مكتوم الأعمى ، فأبى مروان أن يصدق في خروج المطلقة من بيتها » وقال عروة « إن عائشة أنكرت ذلك على فاطمة بنت قيس » .

باب قول الله عز وجل : ﴿ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ ﴾ : من الحيض والحمل [٥٣٢٩] ٥١٣٢ - حدثنا سليمان بن حرب قال نا شعبة عن الحكم عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت : لما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينفر إذا صَفِيَةٌ على باب خبائها كئيبه ، فقال لها : « عقرى - أو حلقى - إنك لحابستنا ، أكنت أفضت يوم النحر ؟ » قالت : نعم . قال : « فانفري إذا » .

قوله (باب قول الله ﴿ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ ﴾ من الحيض والحمل) كذا للأكثر وهو تفسير مجاهد . وفصل أبو ذر بين « أرحامهن » وبين « من » بدائرة إشارة إلى أنه أريد به التفسير لا أنها قراءة ، وسقط حرف « من » للنسفي ، وأخرج الطبري عن طائفة أن المراد به الحيض ، وعن آخرين الحمل ، وعن مجاهد كلاهما ، والمقصود من الآية أن أمر العدة لما دار على الحيض والطمهر ، والاطلاع على ذلك يقع من جهة النساء غالباً ، جعلت المرأة مؤتمنة على ذلك . وقال إسماعيل القاضي : دلت الآية أن المرأة المعتدة مؤتمنة على رحمها من الحمل والحيض ، إلا أن تأتي من ذلك بما يعرف كذبها فيه ، وقد أخرج الحاكم في « المستدرک » من حديث أبي بن كعب « إن من الأمانة أن ائتمنت المرأة على فرجها » هكذا أخرجه موقوفاً في تفسير سورة الأحزاب ورجال رجال الصحيح ، وقد تقدم بيان مدة أكثر الحيض وأقله في كتاب الحيض والاختلاف في ذلك . ثم ذكر المصنف حديث عائشة في قول النبي صلى الله عليه وسلم لصفية لما حاضت في أيام منى « إنك لحابستنا » وقد تقدم شرحه في كتاب الحج قال المهلب : فيه شاهد لتصديق النساء فيما يدعيه من الحيض لكون النبي صلى الله عليه وسلم أراد أن يؤخر السفر ويخس من معه لأجل حيض صفية ، ولم يمتحنها في ذلك ولا أكذبها . وقال ابن المنير : لما رتب النبي صلى الله عليه وسلم على مجرد قول صفية إنها حائض تأخير السفر أخذ منه تعدى الحكم إلى الزوج ، فتصدق المرأة في الحيض والحمل باعتبار رجعة الزوج وسقوطها وإلحاق الحمل به

باب ﴿ وَبَعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ ﴾ في العدة

وكيف تراجع المرأة إذا طلقها واحدة أو اثنتين ، وقوله : ﴿ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ ﴾

[٥٣٣٠] ٥١٣٣ - حدثنا محمد قال نا عبد الوهاب قال نا يونس عن الحسن : زوج معقل أخته فطلقها تطليقة .

[٥٣٣١]

٥١٣٤- وحديثي محمد بن المثنى قال نا عبد الأعلى قال نا سعيد عن قتادة قال نا الحسن : أن معقل ابن يسار كانت أخته تحت رجل فطلقها ، ثم خلى عنها حتى انقضت عدتها ، ثم خطبها ، فحَمِيَّ معقل من ذلك أنفاً فقال : خلى عنها وهو يقدر عليها ثم يخطبها ، فحال بينه وبينها ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَبَّغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ ﴾ ، فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ عليه ، فترك الحمية ، واستقاد لأمر الله .

[٥٣٣٢]

٥١٣٥- حدثنا قتيبة قال نا الليث عن نافع : أن ابن عمر طلق امرأة له وهي حائض تطليقة واحدة ، فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ، ثم تحيض عنده حيضة أخرى ، ثم يمسكها حتى تطهر من حيضها ، فإن أراد أن يطلقها فليطلقها حين تطهر من قبل أن يراجعها ، فتلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء . وكان عبد الله إذا سئل عن ذلك قال لأحدهم : لو كنت طلقته ثلاثاً فقد حرمت عليك حتى تنكح زوجاً غيرك . وزاد فيه غيره عن الليث : قال حديثي نافع قال ابن عمر : لو طلق امرأة أو مرتين فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمرني بهذا .

قوله (باب ﴿ ويعولتن أحق بردهن ﴾ في العدة ، وكيف يراجع المرأة إذا طلقها واحدة أو ثنتين ، وقوله : ﴿ فلا تعضلوهن ﴾) كذا للأكثر ، وفصل أبو ذر أيضا بين قوله ﴿ بردهن ﴾ وبين قوله « في العدة » بدائرة إشارة إلى أن المراد بأحقية الرجعة من كانت في العدة ، وهو قول مجاهد وطائفة من أهل التفسير ، وسقط قوله ﴿ فلا تعضلوهن ﴾ من رواية النسفي . ثم ذكر المصنف في الباب حديثين : أحدهما حديث معقل بن يسار في تزويج أخته ، أورده من طريقين : الأول قوله « حديثي محمد » كذا للجميع غير منسوب وهو ابن سلام ، وعبد الوهاب شيخه هو ابن عبد الحميد الثقفي ، ويونس هو ابن عبيد البصري . الطريق الثانية من طريق سعيد وهو ابن أبي عروبة عن قتادة قال في روايته « حدثنا الحسن أن معقل بن يسار كانت أخته تحت رجل » وقال في رواية يونس عن الحسن « زوج معقل أخته » وقد تقدم هذا الحديث وشرحه في « باب لا نكاح إلا بولي » من كتاب النكاح وبينت هناك من وصله وأرسله ، وتقدم في تفسير البقرة أيضا موصولا ومرسلا ، وقوله « فحَمِيَّ » بوزن علم بكسر ثانيه ، وقوله « أنفا » بفتح الهمزة والنون منون أى ترك الفعل غيظا وترفعاً ، وقوله « فترك الحمية » بالتشديد ، وقوله « واستقاد لأمر الله » كذا للأكثر بقاف أى أعطى مقادته ، والمعنى أطاع وامثل . وفي رواية الكشميهي « واستراد » براء بدل القاف من الرود وهو الطلب ، أو المعنى أراد رجوعها ورضى به . ونقل ابن التين عن رواية الثعالبي واستقاد بتشديد الدال ، ورده بأن المفاعلة لا تجتمع مع سين الاستفعال . الحديث الثاني حديث ابن عمر في طلاق الحائض ، وتقدم شرحه مستوفى في أول كتاب الطلاق ، وقوله « وزاد فيه غيره عن الليث » تقدم بيانه في أول الطلاق أيضا حيث قال فيه « وقال الليث الخ » وفيه تسمية الغير المذكور ، وقال ابن بطال ما ملخصه . المراجعة على ضربين ، إما في العدة فهي على ما في حديث ابن عمر لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمره بمراجعتها ولم يذكر أنه احتاج إلى عقد جديد ، وإما بعد العدة فعلى ما في حديث معقل ، وقد أجمعوا على أن الحر إذا طلق الحرة بعد الدخول بها تطليقة أو تطليقتين فهو أحق برجعتهما ولو كرهت المرأة ذلك ، فإن لم يراجع حتى انقضت العدة فتصير أجنبية فلا تحل له إلا بنكاح مستأنف . واختلف السلف فيما يكون به الرجل مراجعا ، فقال الأوزاعي إذا جامعها فقد راجعها وجاء ذلك عن بعض التابعين وبه قال مالك وإسحق بشرط أن ينوي به الرجعة ، وقال الكوفيون كالأوزاعي وزادوا : ولو لمسها بشهوة أو نظر إلى فرجها بشهوة ، وقال الشافعي لا

تكون الرجعة إلا بالكلام ، وانبنى على هذا الخلاف جواز الوطاء وتحريمه ، وحجة الشافعي أن الطلاق مزيل للنكاح ، وأقرب ما يظهر ذلك في حل الوطاء وعدمه ، لأن الحل معنى يجوز أن يرجع في النكاح ويعود كما في إسلام أحد المشركين ثم إسلام الآخر في العدة ، وكما يرتفع بالصوم والإحرام والحيض ثم يعود بزوال هذه المعاني . وحجة من أجاز أن النكاح لو زال لم تعد المرأة إلا بعقد جديد وبصححة الخلع في الرجعية ولوقوع الطلقة الثانية ، والجواب عن كل ذلك أن النكاح مازال أصله وإنما زال وصفه ، وقال ابن السمعاني : الحق إن القياس يقتضي أن الطلاق إذا وقع زال النكاح كالتعق ، لكن الشرع أثبت الرجعة في النكاح دون التعق فافترقا .

باب مراجعة الحائض

٥١٣٦- [٥٣٣٣] حدثنا حجاج قال نا يزيد بن إبراهيم قال نا محمد بن سيرين قال حدثني يونس بن جبير قال سألت ابن عمر فقال : طلق ابن عمر امرأته وهي حائض ، فسأل عمر النبي صلى الله عليه فأمره أن يراجعها ثم يطلق من قبل عدتها . قلت : فتعتد بتلك التطليقة ؟ قال : « رأيت إن عجز واستحقم » .

قوله (باب مراجعة الحائض) ذكر فيه حديث ابن عمر في ذلك ، وهو ظاهر فيما ترجم له ، وقد تقدم شرحه مستوفى في أوائل الطلاق

باب تحدد المتوفى عنها أربعة أشهر وعشراً

وقال الزهري : لا أرى أن تقرب الصبية المتوفى عنها الطيب ، لأن عليها العدة . حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنا مالك عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن حميد بن نافع عن زبيب بنت أبي سلمة أنها أخبرته هذه الأحاديث الثلاثة :

٥١٣٧- [٥٣٣٤] قالت زبيب : دخلت على أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه حين توفي أبوها أبو سفيان بن حرب فدعت أم حبيبة بطيب فيها صفرة - خلوق أو غيره - فدهنت منه جارية ثم مسّت بعارضيتها ثم قالت : والله مالي بالطيب من حاجة ، غير أنني سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول : « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحدد على ميت فوق ثلاث ليال ، إلا على زوج أربعة أشهر وعشراً » .

٥١٣٨- [٥٣٣٥] قالت زبيب : فدخلت على زبيب بنت جحش حين توفي أخوها ، فدعت بطيب فمسّت منه ثم قالت : أما والله مالي بالطيب من حاجة ، غير أنني سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول على المنبر : « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحدد على ميت فوق ثلاث ليال ، إلا على زوج أربعة أشهر وعشراً » .

٥١٣٩- [٥٣٣٦] قالت زبيب : وسمعت أم سلمة تقول : جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه فقالت : يا رسول الله ، إن ابنتي توفي عنها زوجها ، وقد اشتكت عينيها ، أفتكحلها ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه : « لا » مرتين أو ثلاثاً كل ذلك يقول : « لا » - ثم قال النبي صلى الله عليه : « إنما هي أربعة أشهر وعشراً » وقد

كانت إحداكن في الجاهلية ترمي بالبعرة على رأس الحول . قال حميد : فقلت لزبيب : وما ترمي بالبعرة على رأس الحول ؟ فقالت زبيب : كانت المرأة إذا توفي عنها زوجها دخلت حفشاً ولبست شرثيابها ولم

تَمَسَّ طَيِّبًا حَتَّى تَمُرَّ بِهَا سَنَةٌ ، ثُمَّ تُؤْتَى بِدَابَّةٍ - حِمَارٍ أَوْ شَاةٍ أَوْ طَائِرٍ - فَتَفْتَضُّ بِهِ ، فَقُلْ مَا تَفْتَضُّ بِشَيْءٍ إِلَّا مَاتَ ، ثُمَّ تَخْرُجُ فَتُعْطَى بَعْرَةً فَرَمِي ، ثُمَّ تَرَاوِجُ بَعْدَ مَا شَاءَتْ مِنْ طَيِّبٍ أَوْ غَيْرِهِ . سَأَلَ مَالِكٌ : مَا تَفْتَضُّ ؟ قَالَ : تَمَسُّحُ بِهِ جِلْدَهَا . [الحديث ٥٣٣٦ - طرفاه في : ٥٣٣٨ ، ٥٧٠٦] .

قوله (باب تحذ) بضم أوله وكسر ثانيه من الرباعي ، ويجوز بفتحها ثم ضمة من الثلاثي ، وقد تقدم بيان ذلك في « باب إحداث المرأة على غير زوجها » من كتاب الجنائز ، قال أهل اللغة : أصل الإحداث المنع ، ومنه سمي البواب إحداث لمنعه الداخل ، وسميت العقوبة حدا لأنها تردع عن المعصية . وقال ابن درستويه : معنى الإحداث منع المعتدة نفسها الزينة وبدنها الطيب ومنع الخطاب خطبتها والطمع فيها كما منع الحد المعصية . وقال الفراء : سمي الحديد حديدا للامتناع به أو لامتناعه على محاوله ، ومنه تحديد النظر بمعنى امتناع قلبه في الجهات ، ويروى بالجيم حكاه الخطابي قال : يروى بالحاء والجيم ، وبالحاء أشهر ، والجيم مأخوذ من جددت الشيء إذا قطعته ، فكان المرأة انقطعت عن الزينة . وقال أبو حاتم : أنكر الأصمعي حدث ولم يعرف إلا أحدث . وقال الفراء كان القدماء يؤثرون أحدث والأخرى أكثر مافي كلام العرب .

قوله (وقال الزهري لا أرى أن تقرب الصبية الطيب) أى إذا كانت ذات زوج فمات عنها (وقوله) « لأن عليها العدة » أظنه من تصرف المصنف ، فإن أثر الزهري وصله ابن وهب في موطئه عن يونس عنه بدونها ، وأصله عند عبد الرزاق عن معمر عنه باختصار . وفي التعليل إشارة إلى أن سبب إلحاق الصبية بالبالغ في الإحداث وجوب العدة على كل منهما اتفاقا ، وبذلك احتج الشافعي أيضا ، واحتج أيضا بأنه يحرم العقد عليها بل خطبتها في العدة ، واحتج غيره بقوله في حديث أم سلمة في الباب « أفنكحها » فإنه يشعر بأنها كانت صغيرة ، إذ لو كانت كبيرة لقلت أفنكحها هي ؟ وفي الاستدلال به نظر لاحتمال أن يكون معنى قولها « أفنكحها » أى أفنكحها من الاكتحال .

قوله (عن زينب بنت أبي سلمة) أى ابن عبد الأسد . وهى بنت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، وهى ربيبة النبي صلى الله عليه وسلم ، وزعم ابن التين أنها لا رواية لها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كذا قال ، وقد أخرج لها مسلم حديثها « كان اسمى برة فسماني رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب » الحديث ، وأخرج لها البخاري حديثا تقدم في أوائل السيرة النبوية .

قوله (إنها أخبرته هذه الأحاديث الثلاثة) تقدم منها الحديثان الأولان في كتاب الجنائز مع كثير من شرحهما ، والكلام على قوله في الأول حين توفى أبوها وفي الثاني حين توفى أخوها وأنه سمي في بعض الموطآت عبد الله . وكذا هو في صحيح ابن حبان من طريق أبى مصعب ، وأن المعروف أن عبد الله بن جحش قتل بأحد شهيدا وزينب بنت أبي سلمة يومئذ طفلة فيستحيل أن تكون دخلت على زينب بنت جحش في تلك الحالة ، وأنه يجوز أن يكون عبيد الله المصغر فإن دخول زينب بنت أبي سلمة عند بلوغ الخبر إلى المدينة بوفاته كان وهى مميزة ، وأن يكون أبا أحمد بن جحش فإن اسمه « عبد » بغير إضافة لأنه مات في خلافة عمر فيجوز أن يكون مات قبل زينب ، لكن ورد ما يدل على أنه حضر دفنها . ويلزم على الأمرين أن يكون وقع في الاسم تغيير أو الميت كان أخا زينب بنت جحش من أمها أو من الرضاعة .

قوله (لا يحل) استدل به على تحريم الإحداث على غير الزوج وهو واضح ، وعلى وجوب الإحداث المدة المذكورة على الزوج واستشكل بأن الاستثناء وقع بعد النفي فيدل على الحل فوق الثلاث على الزوج لا على الوجوب ، وأجيب بأن الوجوب استفيد من دليل آخر كالإجماع ، ورد بأن المنقول عن الحسن البصري أن الإحداث

لا يجب أخرجه ابن أبي شبة ، ونقل الخلال بسنده عن أحمد عن هشيم عن داود عن الشعبي أنه كان لا يعرف الإحداد ، قال أحمد : ما كان بالعراق أشد تبجرا من هذين — يعني الحسن والشعبي — قال : وخفي ذلك عليهما اهـ ، ومخالفتهما لا تقدح في الاحتجاج وإن كان فيها رد على من ادعى الإجماع . وفي أثر الشعبي تعقب على ابن المنذر حيث نفى الخلاف في المسألة إلا عن الحسن ، وأيضا فحديث التي شكت عنها — وهو ثالث أحاديث الباب — دال على الوجوب ، وإلا لم يمتنع التداوي المباح ، وأجيب أيضا بأن السياق يدل على الوجوب ، فإن كل مامنع منه إذا دل دليل على جوازه كان ذلك الدليل دالا بعينه على الوجوب كالختان والزيادة على الركوع في الكسوف ونحو ذلك .

قوله (لامرأة) تمسك بمفهومه الحنفية فقالوا : لا يجب الإحداد على الصغيرة ، وذهب الجمهور إلى وجوب الإحداد عليها كما تجب العدة ، وأجابوا عن التقييد بالمرأة أنه خرج مخرج الغالب ، وعن كونها غير مكلفة بأن الولي هو المخاطب بمنعها مما تمنع منه المعتدة ، ودخل في عموم قوله « امرأة » المدخول بها وغير المدخول بها لحرمة كانت أو أمة ولو كانت مبعوضة أو مكاتبة أو أم ولد إذا مات عنها زوجها لا سيدها لتقييده بالزوج في الخبر خلافا للحنفية .

قوله (تؤمن بالله واليوم الآخر) استدل به الحنفية بأن لا إحداد على الذمية للتقييد بالإيمان ، وبه قال بعض المالكية وأبو ثور ، وترجم عليه النسائي بذلك ، وأجاب الجمهور بأنه ذكر تأكيدا للمبالغة في الزجر فلا مفهوم له ، كما يقال هذا طريق المسلمين وقد يسلكه غيرهم . وأيضا فالإحداد من حق الزوج ، وهو ملتحق بالعدة في حفظ النسب ، فتدخل الكافرة في ذلك بالمعنى كما دخل الكافر في النهي عن السوم على سوم أخيه ، ولأنه حق للزوجية فأشبه النفقة والسكنى ، ونقل السبكي في فتاويه عن بعضهم أن الذمية داخلة في قوله « تؤمن بالله واليوم الآخر » ورد على قائله وبين فساد شبهته فأجاد ، وقال النووي : قيد بوصف الإيمان لأن المتصف به هو الذي ينقاد للشرع ، قال ابن دقيق العيد : والأول أولى ، وفي رواية عند المالكية أن الذمية المتوفي عنها تعتد بالأقراء ، قال ابن العربي : هو قول من قال لا إحداد عليها .

قوله (على ميت) استدل به لمن قال لا إحداد على امرأة المفقود لأنه لم تتحقق وفاته خلافا للمالكية .

قوله (إلا على زوج) أخذ من هذا الحصر أن لا يزداد على الثلاث في غير الزوج أبا كان أو غيره ، وأما ما أخرجه أبو داود في « المراسيل » من رواية عمرو بن شعيب « أن النبي صلى الله عليه وسلم رخص للمرأة أن تتحد على أبيها سبعة أيام ، وعلى من سواه ثلاثة أيام » فلو صح لكان خصوص الأب يخرج من هذا العموم ، لكنه مرسل أو معضل ، لأن جل رواية عمرو بن شعيب عن التابعين ولم يرو عن أحد من الصحابة إلا الشيء اليسير عن بعض صغار الصحابة . ووهم بعض الشراح فتعقب على أبي داود تخريجه في « المراسيل » فقال : عمرو بن شعيب ليس تابعا فلا يخرج حديثه في المراسيل ، وهذا التعقب مردود لما قلناه ، ولاحتيال أن يكون أبو داود كان لا يخص المراسيل برواية التابعي كما هو منقول عن غيره أيضا ، واستدل به للأصح عند الشافعية في أن لا إحداد على المطلقة ، فأما الرجعية فلا إحداد عليها إجماعا ، وإنما الاختلاف في البائن ، فقال الجمهور لا إحداد ، وقالت الحنفية وأبو عبيد وأبو ثور : عليها الإحداد قياسا على المتوفي عنها ، وبه قال بعض الشافعية والمالكية ، والاحتجاج الأولون بأن الإحداد شرع لأن تركه من التطيب واللبس والترين يدعو إلى الجماع فمنعت المرأة منه زجرا لها

عن ذلك « فكان ذلك ظاهرا في حق الميت لأنه يمنعه الموت عن منع المعتدة منه عن التزويج ولا تراعيه هي ولا تخاف منه ، بخلاف المطلق الحي في كل ذلك ، ومن ثم وجبت العدة على كل متوفي عنها وإن لم تكن مدخولا بها بخلاف المطلقة قبل الدخول فلا إحداد عليها اتفاقا » وبأن المطلقة البائن يمكنها العود إلى الزوج بعينه بعقد جديد ، وتعقب بأن الملاءنة لا إحداد عليها ، وأجيب بأن تركه لفقدان الزوج بعينه لا لفقدان الزوجية . واستدل به على جواز الإحداد على غير الزوج من قريب ونحوه ثلاث ليال فما دونها وتحريمه فيما زاد عليها ، وكأن هذا القدر أبيع لأجل حظ النفس ومراعاتها وغلبة الطباع البشرية ، ولهذا تناولت أم حبيبة وزينب بنت جحش رضي الله عنهما الطيب لتخرجا عن عهدة الإحداد ، وصرحت كل منهما بأنها لم تنظف لحاجة ، إشارة إلى أن آثار الحزن باقية عندها ، لكنها لم يسعها إلا امتثال الأمر .

قوله (أربعة أشهر وعشرا) قيل الحكمة فيه أن الولد يتكامل تخليقه وتنفع فيه الروح بعد مضي مائة وعشرين يوما ، وهي زيادة على أربعة أشهر بنقصان الأهلة فجبر الكسر إلى العقد على طريق الاحتياط ، وذكر العشر مؤثرا لإرادته الليالي والمراد مع أيامها عند الجمهور ، فلا تحل حتى تدخل الليلة الحادية عشر . وعن الأوزاعي وبعض السلف تنقضي بمضي الليالي العشر بعد مضي الأشهر وتحل في أول اليوم العاشر ، واستثنيت الحامل كما تقدم شرح حاشا قبل في الكلام على حديث سبيعة بنت الحارث ، وقد ورد في حديث قوى الإسناد أخرجه أحمد وصححه ابن حبان عن أسماء بنت عميس قالت « دخل عليّ رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم الثالث من قتل جعفر بن أبي طالب فقال : لا تحدي بعد يومك » هذا لفظ أحمد ، وفي رواية له ولابن حبان والطحاوي « لما أصيب جعفر أتانا النبي صلى الله عليه وسلم فقال : تسليبي ثلاثا ثم اصنعي ما شئت » قال شيخنا في « شرح الترمذي » : ظاهره أنه لا يجب الإحداد على المتوفى عنها بعد اليوم الثالث لأن أسماء بنت عميس كانت زوج جعفر ابن أبي طالب بالاتفاق وهي والدته وأولاده عبد الله ومحمد وعون وغيرهم ، قال : بل ظاهر النهي أن الإحداد لا يجوز ، وأجاب بأن هذا الحديث شاذ يخالف للأحاديث الصحيحة ، وقد أجمعوا على خلافه ، قال ويحتمل أن يقال : إن جعفرا قتل شهيدا والشهداء أحياء عند ربهم . قال : وهذا ضعيف لأنه لم يرد في حق غير جعفر من الشهداء ممن قطع بأنهم شهداء كما قطع لجعفر — كحمزة بن عبد المطلب عمه وكعبد الله بن عمرو بن حرام والدجابر — اهـ كلام شيخنا ملخصا . وأجاب الطحاوي بأنه منسوخ ، وأن الإحداد كان على المعتدة في بعض عدتها في وقت ثم أمرت بالإحداد أربعة أشهر وعشرا ، ثم ساق أحاديث الباب وليس فيها ما يدل على ما ادعاه من النسخ . لكنه يكثر من ادعاء النسخ بالاحتال فجري على عادته ، ويحتمل وراء ذلك أجوبة أخرى : أحدها أن يكون المراد بالإحداد المقيد بالثلاث قدرا زائدا على الإحداد المعروف فعنته أسماء مبالغة في حزنها على جعفر فنهاها عن ذلك بعد الثلاث . ثانيها أنها كانت حاملا فوضعت بعد ثلاث فانقضت العدة فنهاها بعدها عن الإحداد ، ولا يمنع ذلك قوله في الرواية الأخرى « ثلاثا » لأنه يحمل على أنه صلى الله عليه وسلم اطلع على أن عدتها تنقضي عند الثلاث . ثالثها لعله كان أبانها بالطلاق قبل استشهاده فلم يكن عليها إحداد . رابعها أن البيهقي أعل الحديث بالانقطاع فقال : لم يثبت سماع عبد الله بن شداد من أسماء ، وهذا تعليل مدفوع ، فقد صححه أحمد لكنه قال : إنه يخالف للأحاديث الصحيحة في الإحداد ، قلت : وهو مصير منه إلى أنه يعله بالشذوذ . وذكر الأثر أن أحمد سئل عن حديث حنظلة عن سالم عن ابن عمر رفعه « لا إحداد فوق ثلاث » فقال : هذا منكر ، والمعروف عن ابن عمر من رأيه اهـ . وهذا يحتمل أن يكون لغير المرأة المعتدة فلا نكارة فيه ، بخلاف حديث أسماء والله أعلم . وأعرب ابن حبان فساق الحديث بلفظ « تسلمي » بالميم بدل الموحدة وفسره بأنه أمرها بالتسليم لأمر

الله ، ولا مفهوم لتقييدها بالثلاث بل الحكمة فيه كون القلق يكون في ابتداء الأمر أشد فذلك قيدها بالثلاث ، هذا معنى كلامه ، فصحف الكلمة وتكلف لتأويلها . وقد وقع في رواية البيهقي وغيره « فأمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أتسلب ثلاثا » فتبين خطؤه .

قوله (قالت زينب وسمعت أم سلمة) هو موصول بالإسناد المذكور وهو الحديث الثالث ، ووقع في الموطأ « سمعت أمي أم سلمة » زاد عبد الرزاق عن مالك « بنت أبي أمية زوج النبي صلى الله عليه وسلم » ..

قوله (جاءت امرأة) زاد النسائي من طريق الليث عن حميد بن نافع « من قريش » وسماها ابن وهب في موطئه ، وأخرجها إسماعيل القاضي في أحكامه من طريق عاتكة بنت نعيم بن عبد الله أخرجه ابن وهب « عن أبي الأسود النوفلي عن القاسم بن محمد عن زينب عن أمها أم سلمة أن عاتكة بنت نعيم بن عبد الله أتت تستفتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : إن ابنتي توفي عنها زوجها وكانت تحت المغيرة المخزومي وهي تحب وتشتكي عنها » الحديث ، وهكذا أخرجه الطبراني من رواية عمران بن هارون الرملي عن ابن لهيعة لكنه قال « بنت نعيم » ولم يسمها ، وأخرج ابن منده في « المعرفة » من طريق عثمان بن صالح « عن عبد الله بن عقبة عن محمد بن عبد الرحمن عن حميد بن نافع عن زينب عن أمها . عن عاتكة بنت نعيم أخت عبد الله بن نعيم جاءت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت إن ابنتها توفي زوجها » الحديث . وعبد الله بن عقبة هو ابن لهيعة نسبه لجده ، ومحمد ابن عبد الرحمن هو أبو الأسود ، فإن كان محفوظا فلا بن لهيعة طريقان ، ولم تسم البنت التي توفي زوجها ولم تنسب فيما وقفت عليه . وأما المغيرة المخزومي فلم أقف على اسم أبيه ، وقد أغفله ابن منده في الصحابة وكذا أبو موسى في الذيل عليه وكذا ابن عبد البر ، لكن استدركه ابن فتحون عليه .

قوله (وقد اشتكت عنها) قال ابن دقيق العيد يجوز فيه وجهان ضم النون على الفاعلية على أن تكون العين هي المشتكية وفتحها على أن يكون في اشتكت ضمير الفاعل وهي المرأة ورجح هذا ، ووقع في بعض الروايات « عيناها » يعني وهو يرجح الضم وهذه الرواية في مسلم ، وعلى الضم اقتصر النووي وهو الأرجح ، والذي رجح الأول هو المنذري .

قوله (أفنكحها) بضم الحاء .

قوله (لا ، مرتين أو ثلاثا كل ذلك يقول لا) في رواية شعبة عن حميد بن نافع فقال « لا تكتحل » قال النووي : فيه دليل على تحريم الاكتحال على الحادة سواء احتاجت إليه أم لا . وجاء في حديث أم سلمة في الموطأ وغيره « اجعليه بالليل وامسحيه بالنهار » ووجه الجمع أنها إذا لم تحتج إليه لا يحل ، وإذا احتاجت لم يجز بالنهار ويجوز بالليل مع أن الأولى تركه ، فإن فعلت مسحته بالنهار . قال وتناول بعضهم حديث الباب على أنه لم يتحقق الخوف على عيناها ، وتعقب بأن في حديث شعبة المذكور « فخشوا على عيناها » وفي رواية ابن منده المقدم ذكرها « رمدت رمدا شديدا وقد خشيت على بصرها » وفي رواية الطبراني أنها قالت في المرة الثانية « إنها تشتكي عيناها فوق ما يظن ، فقال لا » وفي رواية القاسم بن أصبغ أخرجه ابن حزم « إني أخشى أن تنفق عيناها ، قال لا وإن انفقأت » وسنده صحيح ، وبمثل ذلك أفقت أسماء بنت عميس أخرجه ابن أبي شيبه ، وبهذا قال مالك في رواية عنه بمنعه مطلقا ، وعنه يجوز إذا خافت على عيناها بما لا طيب فيه ، وبه قال الشافعية مقيدا بالليل ، وأجابوا عن قصة المرأة باحتيال أنه كان يحصل لها البرء بغير الكحل كاللضميد بالصبر ونحوه ، وقد أخرج ابن أبي شيبه عن صفية بنت أبي عبيد أنها أحدث على ابن عمر فلم تكتحل حتى كادت عيناها تريفان فكانت تقطر فيهما

الصبر ، ومنهم من تأول النهى على كحل مخصوص وهو ما يقتضي التزين به لأن محض التداوي قد يحصل بما لا زينة فيه فلم ينحضر فيما فيه زينة . وقالت طائفة من العلماء : يجوز ذلك ولو كان فيه طيب ، وحملوا النهى على التنزيه جمعا بين الأدلة .

قوله (إنما هي أربعة أشهر وعشرا) كذا في الأصل بالنصب على حكاية لفظ القرآن ، ول بعضهم بالرفع وهو واضح ، قال ابن دقيق العيد : فيه إشارة إلى تقليل المدة بالنسبة لما كان قبل ذلك وتهوين الصبر عليها ولهذا قال بعده « وقد كانت إحداكن في الجاهلية ترمي بالبعرة على رأس الحول » وفي التقييد بالجاهلية إشارة إلى أن الحكم في الإسلام صار بخلافه ، وهو كذلك بالنسبة لما وصف من الصنيع ، لكن التقدير بالحول استمر في الإسلام بنص قوله تعالى ﴿ وصية لأزواجهم متاعا إلى الحول ﴾ ثم نسخت بالآية التي قبل وهي ﴿ يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا ﴾ .

قوله (قال حميد) هو ابن نافع راوى الحديث ، وهو موصول بالإسناد المبدوء به .

قوله (فقلت لزئب) هي بنت أبي سلمة (وماترمي بالبعرة)؟ أى يني لي المراد بهذا الكلام الذي خوطبت به هذه المرأة .

قوله (كانت المرأة إذا توفي عنها زوجها دخلت حفشا الخ) هكذا في هذه الرواية لم تسنده زئب ، ووقع في رواية شعبة في الباب الذي يليه مرفوعا كله لكنه باختصار ولفظه « فقال لا تكتحل ، قد كانت إحداكن تمكث في شر أحلاسها أو شر بيتها ، فإذا كان حول فمر كلب رمت ببعرة ، فلا حتى تمضي أربعة أشهر وعشر » وهذا لا يقتضي إدراج رواية الباب لأن شعبة من أحفظ الناس فلا يقضي على روايته برواية غيره بالاحتمال ، ولعل الموقوف مافي رواية الباب من الزيادة التي ليست في رواية شعبة . والحفش بكسر المهملة وسكون الفاء بعدها معجمة فسره أبو داود في روايته من طريق مالك : البيت الصغير ، وعند النسائي من طريق ابن القاسم عن مالك : الحفش الخص بضم المعجمة بعدها مهملة ، وهو أخص من الذي قبله . وقال الشافعي : الحفش البيت الدليل الشعث البناء ، وقيل هو شيء من خوص يشبه القفة تجمع فيه المعتدة متاعها من غزل أو نحوه ، وظاهر سياق القصة يأبى هذا خصوصا رواية شعبة ، وكذا وقع في رواية للنسائي « عمدت إلى شر بيت لها فجلست فيه » ولعل أصل الحفش ما ذكر ثم استعمل في البيت الصغير الحقيق على طريق الاستعارة ، والأحلاس في رواية شعبة بمهملتين جمع جلس بكسر ثم سكون وهو الثوب أو الكساء الرقيق يكون تحت البرذعة ، والمراد أن الراوي شك في أى اللفظين وقع وصف ثيابها أو وصف مكانها ، وقد ذكرنا معا في رواية الباب .

قوله (حتى يمر بها) في رواية الكشميهني « لها » .

قوله (ثم تؤتي بدابة) بالتونين (حمار) بالجر والتونين على البدل ، وقوله « أو شاة أو طائر » للتنويع لا للشك ، وإطلاق الدابة على ما ذكر هو بطريق الحقيقة اللغوية لا العرفية .

قوله (فتفتض) بفاء ثم مشاة ثم ضاد معجمة ثقيلة ؛ فسر مالك في آخر الحديث فقال : تمسح به جلدها ، وأصل الفض الكسر أى تكسر ما كانت فيه وتخرج منه بما تفعله بالدابة . ووقع في رواية للنسائي « تقبص » بقاف ثم موحدة ثم مهملة خفيفة ، وهي رواية الشافعي ، والقبص الأخذ بأطراف الأنامل ، قال الأصهباني وابن الأثير : هو كناية عن الإسراع ، أى تذهب بعدو وسرعة إلى منزل أبويها لكثرة حياثها لقبح منظرها

أو لشدة شوقها إلى التزويج لبعدها به . والباء في قولها « به » سببية ، والضبط الأول أشهر . قال ابن قتيبة : سألت الحجازيين عن الافتضاخ فذكروا أن المعتدة كانت لاتمس ماء ولا تقلم ظفرا ولا تزيل شعرا ثم تخرج بعد الحول بأقبح منظر- ثم تفتض أى تكسر ماهى فيه من العدة بطائر تمسح به قبلها وتبذره فلا يكاد يعيش بعد ما تفتض به . قلت : وهذا لا يخالف تفسير مالك ، لكنه أخص منه ، لأنه أطلق الجلد وتبين أن المراد به جلد القبل ، وقال ابن وهب : معناه أنها تمسح بيدها على الدابة وعلى ظهره ، وقيل المراد تمسح به ثم تفتض أى تغتسل ، والافتضاخ الاغتسال بالماء العذب لإزالة الوسخ وإرادة النقاء حتى تصير بيضاء نقية كالفضة ، ومن ثم قال الأخفش : معناه تنظف فتنتقي من الوسخ فتشبه الفضة في نقائها وبياضها ، والغرض بذلك الإشارة إلى إهلاك ماهى فيه ، ومن الرمي الانفصال منه بالكلية .

(تبييه) : جوز الكرمانى أنه تكون الباء في قوله « فتفتض به » للتعدية أو تكون زائدة أى تفتض الطائر بأن تكسر بعض أعضائه انتهى . ويرده ما تقدم من تفسير الافتضاخ صريحا .

قوله (ثم تخرج فتعطي بكرة) بفتح الموحدة وسكون المهملة ويجوز فتحها .

قوله (فترمي بها) في رواية مطرف وابن الماجشون عن مالك « ترمي ببكرة من بعر الغنم أو الإبل فترمي بها أمامها فيكون ذلك أحلالا لها » وفي رواية ابن وهب « فترمي ببكرة من بعر الغنم من وراء ظهرها » ووقع في رواية شعبة الآتية « فإذا كان حول فمر كلب رمت ببكرة » وظاهره أن رميها البكرة يتوقف على مرور الكلب سواء طال زمن انتظار مروره أم قصر ، وبه جزم بعض الشراح . وقيل ترمي بها من عرض من كلب أو غيره ترى من حضرها أن مقامها حولا أهون عليها من بكرة ترمى بها كلبا أو غيره . وقال عياض . يمكن الجمع بأن الكلب إذا مر اقتضت به ثم رمت البكرة . قلت : ولا يخفى بعده ، والزيادة من الثقة مقبولة ولا سيما إذا كان حافظا فإنه لامنافاة بين الروایتين حتى يحتاج إلى الجمع . واختلف في المراد برمي البكرة فقليل : هو إشارة إلى أنها رمت العدة رمى البكرة ، وقيل إشارة إلى أن الفعل الذي فعلته من التريص والصبر على البلاء الذي كانت فيه لما انقضت كان عندها بمنزلة البكرة التي رمتها استحقاقا له وتعظيما لحق زوجها ، وقيل بل ترميها على سبيل التفاؤل بعدم عودها إلى مثل ذلك

باب الكحل للحادة

[٥٣٣٨] ٥١٤٠ - حدثنا آدم بن أبي إياس قال نا شعبة قال نا حميد بن نافع عن زينب بنت أم سلمة عن أمها : أن امرأة توفي زوجها ، فخشوا عيناها ، فأتوا رسول الله صلى الله عليه فاستأذنه في الكحل ، فقال : « لا تكتحل ، قد كانت إحداكن تمكث في شر أحلاسها - أو شر بيتها - فإذا كان حول فمر كلب رمت ببكرة . فلا ، حتى تمضي أربعة أشهر وعشر » .

[٥٣٣٩] ٥١٤١ - وسمعت زينب بنت أبي سلمة تحدث عن أم حبيبة أن النبي صلى الله عليه قال : « لا يحل لامرأة مسلمة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد فوق ثلاثة أيام ، إلا على زوجها أربعة أشهر وعشرا » .

[٥٣٤٠] ٥١٤٢ - حدثنا مسدد قال نا بشر قال نا سلمة بن علقمة عن محمد بن سيرين : قالت أم عطية : نهينا أن نحد أكثر من ثلاث إلا بزواج .

قوله (باب الكحل للحادة) كذا وقع من الثلاثي ، ولو كان من الرباعي لقال المحدة . قال ابن التين : الصواب الحاد بلا هاء لأنه نعت للمؤنث كطالق وحائض . قلت : لكنه جائز فليس بخطأ وإن كان الآخر أرجح . ذكر فيه حديث أم سلمة الماضي في الباب قبله ، وكذا حديث أم حبيبة ، وأوردهما من طريق شعبة باختصار ، وقد تقدم مافيه قبل . وقوله « لا تكتحل » في رواية المستملي بلا تاء بين الكاف والحاء . ثم أورد حديث أم عطية مختصرا ، وفي الباب الذي يليه مطولا ، وقوله « إلا بزوج » في رواية الكشميनी « إلا على زوج »

باب القسط للحادة عند الطهر

٥١٤٣ . **حدثني عبد الله بن عبد الوهاب قال** نا حماد بن زيد عن أيوب عن حفصة عن أم عطية قالت : كنا ننهى أن نحد على ميت فوق ثلاث ، إلا على زوج أربعة أشهر وعشرا ، ولا نكتحل ولا نطيب ولا نلبس ثوبا مصبوغا إلا ثوب عصب . وقد رخص لنا عند الطهر إذا اغتسلت إحدانا من محيضها في نبذة من كست أظفار ، وكنا ننهى عن اتباع الجنائز . [٥٣٤١]

قوله (باب القسط للحادة عند الطهر) أى عند طهرها من الحيض إذا كانت ممن تحيض .

قوله (كنا ننهى) بضم أوله ، وقد صرح برفعه في الباب الذي بعده .

قوله (ولا نلبس ثوبا مصبوغا إلا ثوب عصب) بمهملتين مفتوحة ثم ساكنة ثم موحدة وهو بالإضافة وهي برود اليمن يعصب غزلها أى يربط ثم يصبغ ثم ينسج معصوبا فيخرج موشى لبقاء ماعصب به أبيض لم ينصبغ ، وإنما يعصب السدى دون اللحمة . وقال صاحب « المنتهى » العصب هو المفتول من برود اليمن . وذكر أبو موسى المدني في « ذيل الغريب » عن بعض أهل اليمن أنه من دابة بحرية تسمى فرس فرعون يتخذ منها الخرز وغيره ويكون أبيض ، وهذا غريب ، وأغرب منه قول السهيلي : إنه نبات لا ينبت إلا باليمن وعزاه لأبي حنيفة الدينوري ، وأغرب منه قول الداودي : المراد بالثوب العصب الخضرة وهي الحبة ، وليس له سلف في أن العصب الأخضر ، قال ابن المنذر : أجمع العلماء على أنه لا يجوز للحادة لبس الثياب المعصورة ولا المصبغة ، إلا ما صبغ بسواد فرخص فيه مالك والشافعي لكونه لا يتخذ للزينة بل هو من لباس الحزن ، وكره عروة العصب أيضا ، وكره مالك غليظه . قال النووي : الأصح عند أصحابنا تحريره مطلقا ، وهذا الحديث حجة لمن أجازه ، وقال ابن دقيق العيد : يؤخذ من مفهوم الحديث جواز ما ليس بمصبوغ وهو الثياب البيض ، ومنع بعض المالكية المرتفع منها الذي يتزين به ، وكذلك الأسود إذا كان مما يتزين به ، قال النووي : ورخص أصحابنا فيما لا يتزين به ولو كان مصبوغا . واختلف في الحرير فالأصح عند الشافعية منعه مطلقا مصبوغا أو غير مصبوغ ، لأنه أبيع للنساء للترزين به والحادة ممنوعة من التزين فكان في حقها كالرجال ، وفي التحلي بالذهب والفضة وباللؤلؤ ونحوه وجهان الأصح جوازه ، وفيه نظر من جهة المعنى في المقصود بلبسه ، وفي المقصود بالإحدا ، فإنه عند تأملها يترجح المنع والله أعلم .

قوله (وقد رخص لنا) بضم أوله أيضا وقد صرح برفعه في الباب الذي بعده .

قوله (عند الطهر إذا اغتسلت إحدانا من محيضها) في رواية الكشميनी « حيضها » وفي الذي بعده « ولا تمس طيبا إلا أدنى طهرها إذا طهرت » .

قوله (في نبذة) بضم النون وسكون الموحدة بعدها معجمة أى قطعة ، وتطلق على الشيء اليسير .

قوله (من كست أظفار) كذا فيه بالكاف وبالإضافة ، وفي الذي بعده « من قسط وأظفار » بقاف وواو عاطفة وهو أوجه ، وخطأ عياض الأول ، وقد تقدم بيانه في كتاب الحيض . وقال بعده « قال أبو عبد الله » وهو البخاري « القسط والكست مثل الكافور والقافور » أى يجوز في كل منهما الكاف والقاف وزاد القسط أنه يقال بالتاء المثناة بدل الطاء ، فأراد المثلية في الحرف الأول فقط . قال النووي : القسط والأظفار نوعان معروفان من البخور وليسا من مقصود الطيب ، رخص فيه للمغتسلة من الحيض لإزالة الرائحة الكريهة تتبع به أثر الدم لا للتطيب . قلت : المقصود من التطيب بهما أن يخلطا في أجزاء آخر من غيرهما ثم تسحق فتصير طيبا ، والمقصود بهما هنا كما قال الشيخ أن تتبع بهما أثر الدم لإزالة الرائحة لا للتطيب ، وزعم الداودي أن المراد أنها تسحق القسط وتلقيه في الماء آخر غسلها لتذهب رائحة الحيض ، وردة عياض بأن ظاهر الحديث يأباه ، وأنه لا يحصل منه رائحة طيبة إلا من التبخير به ، كذا قال وفيه نظر ، واستدل به على جواز استعمال ما فيه منفعة لها من جنس مامنت منه إذا لم يكن للترزين أو التطيب كالتدهن بالزيت في شعر الرأس أو غيره

باب تلبس الحادة ثياب العصب

[٥٣٤٢] ٥١٤٤ - حدثنا الفضل بن دكين قال نا عبد السلام بن حرب عن هشام عن حفصة عن أم عطية قالت : قال النبي صلى الله عليه : « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تحب فوق ثلاث ، إلا على زوج ، فإنها لا تكتحل ولا تلبس ثوبا مصبوغا إلا ثوب عصب » .

[٥٣٤٣] ٥١٤٥ - وقال الأنصاري نا هشام قال حدثنا حفصة قالت حدثتني أم عطية : نهى النبي صلى الله عليه عليه ولا تمس طيبا إلا أدنى طهرها إذا طهرت نبذة من قسط وأظفار ، قال أبو عبد الله : القسط والكست مثل : الكافور والقافور .

[٥٣٤٥] ٥١٤٦ - حدثنا محمد بن كثير عن سفيان عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم قال حدثني حميد بن نافع عن زينب بنت أم سلمة عن أم حبيبة بنت أبي سفيان لما جاءها نعي أبيها ، دعت بطيب فمسحت ذراعيها وقالت : مالي بالطيب من حاجة ، لولا أني سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول : « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تحب فوق ثلاث ، إلا على زوج أربعة أشهر وعشرا » .

قوله (باب تلبس الحادة ثياب العصب) ذكر فيه حديث أم عطية مصرحا برفعه ، وزاد في أوله « لا يحل لامرأة » الحديث مثل حديث أم حبيبة الماضي قبله ، وزاد بعد قوله « إلا على زوج » فإنها لا تكتحل ولا تلبس ثوبا مصبوغا إلا ثوب عصب » وقد تقدم شرحه في الذي قبله ، ووقع فيه « فوق ثلاث » وتقدم في حديث أم حبيبة في الطريق الأولى « ثلاث ليال » وفي الطريق الثانية « ثلاثة أيام » وجمع بإرادة الليالي بأيامها ، ويحمل المطلق هنا على المقيد الأول ولذلك أنث ، وهو محمول أيضا على أن المراد ثلاث ليال بأيامها ، وذهب الأوزاعي إلى أنها تعد ثلاث ليال فقط ، فإن مات في أول الليل أفلعت في أول اليوم الثالث وإن مات في أثناء الليل أو في أول النهار أو في أثناءه لم تقلع إلا في صبيحة اليوم الرابع ، ولا تلفيق .

قوله (وقال الأنصاري) هو محمد بن عبد الله بن المثني شيخ البخاري ، وقد أخرج عنه الكثير بواسطة وبلا واسطة ، وهشام هو الدستوائي المذكور في الذي قبله .

قوله (نهى النبي صلى الله عليه وسلم ولا تمس طيبا) كذا أورده مختصرا ، وهو في الأصل مثل الحديث الذي قبله ، وقد وصله البيهقي من طريق أبي حاتم الرازي عن الأنصاري بلفظ « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن تحمد المرأة فوق ثلاثة أيام ، إلا على زوج فإنها تحمد عليه أربعة أشهر وعشرا ، ولا تلبس ثوبا مصبوغا إلا ثوب عصب ، ولا تكتحل ، ولا تمس طيبا » .

قوله (إلا أدنى طهرها) أى عند قرب طهرها أو أقل طهرها ، وقد تقدم شرحه قبل . ثم ذكر المصنف حديث أم حبيبة من طريق سفيان وهو الثوري عن عبد الله بن أبي بكر وهو ابن محمد بن عمرو بن حزم شيخ مالك فيه ، وقد مضى شرحه أيضا

باب ﴿ وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا ﴾ إِلَى قَوْلِهِ : ﴿ خَيْرٌ ﴾

٥١٤٧- حدثني إسحاق بن منصور قال أنا روح قال نا شبل عن ابن أبي نجيح : عن مجاهد : ﴿ وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا ﴾ قال : كانت هذه العدة تعتد عند أهل زوجها واجبا ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لَأَزْوَاجِهِمْ ﴾ إلى : ﴿ مِنْ مَّعْرُوفٍ ﴾ قال : جعل الله لها تمام السنة سبعة أشهر وعشرين ليلة وصية ، إن شاءت سكنت في وصيتها وإن شاءت خرجت ، وهو قول الله عز وجل : ﴿ غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمُ الْفَالْعِدَّةُ كَمَا هِيَ وَاجِبٌ عَلَيْهَا ، زَعَمَ ذَلِكَ عَنْ مُجَاهِدٍ . وَقَالَ عَطَاءٌ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : نَسَخَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عِدَّتَهَا عِنْدَ أَهْلِهَا ، فَتَعْتَدُ حَيْثُ شَاءَتْ . وَقَوْلُ اللَّهِ : ﴿ غَيْرَ إِخْرَاجٍ ﴾ . قَالَ عَطَاءٌ : إِنْ شَاءَتْ اعْتَدَتْ عِنْدَ أَهْلِهَا وَسَكَنْتْ فِي وَصِيَّتِهَا ، وَإِنْ شَاءَتْ خَرَجَتْ ، لِقَوْلِ اللَّهِ : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ ﴾ قَالَ عَطَاءٌ : ثُمَّ جَاءَ الْمِيرَاثُ فَنَسَخَ السُّكْنَى ، فَتَعْتَدُ حَيْثُ شَاءَتْ وَلَا سُكْنَى لَهَا .

قوله (باب والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا — إلى قوله — خير) كذا لأبي ذر والأكثر ، وساق في رواية كريمة الآية بكماها .

قوله (حدثني إسحاق بن منصور) تقدم في تفسير البقرة هذا الحديث بهذا السند ، وبينت هناك ما قيل فيه من تعليق وغيره ، ووقع هناك « إسحاق » غير منسوب وفسر بابن راهويه ، وقد ظهر من هذه الطريق أنه ابن منصور ، ولعله كان عنده عنهما جميعا . وقوله « كانت هذه العدة ، تعتد عند أهل زوجها واجبا » كذا لأبي ذر عن الكشميني ، وذكر « واجبا » إما لأنه صفة محذوف أى أمرا واجبا ، أو ضمن العدة معنى الاعتداد . وفي رواية كريمة « واجب » على أنه خير مبتدأ محذوف ، قال ابن بطلال : ذهب مجاهد إلى أن الآية وهى قوله تعالى ﴿ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ﴾ نزلت قبل الآية التي فيها ﴿ وَصِيَّةً لَأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ ﴾ كما هى قبلها في التلاوة ، وكأن الحامل له على ذلك استشكال أن يكون الناسخ قبل المنسوخ ، فرأى أن استعملها ممكن بحكم غير متدافع ، لجواز أن يوجب الله على المعتدة تربص أربعة أشهر وعشر ويوجب على أهلها أن تبقى عندهم سبعة أشهر وعشرين ليلة تمام الحول إن أقامت عندهم اه ملخصا . قال : وهو قول لم يقله أحد من المفسرين غيره ولا تابعه عليها من الفقهاء أحد ، وأطبقوا على أن آية الحول منسوخة وأن السكني تبع للعدة ، فلما نسخ الحول في العدة بالأربعة أشهر وعشر نسخت السكني أيضا . وقال ابن عبد البر : لم يختلف العلماء أن

العدة بالحول نسخت إلى أربعة أشهر وعشر ، وإنما اختلفوا في قوله ﴿ غير إخراج ﴾ فالجمهور على أنه نسخ أيضا ، وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد فذكر حديث الباب قال : ولم يتابع على ذلك ، ولا قال أحد من علماء المسلمين من الصحابة والتابعين به في مدة العدة ، بل روى ابن جريج عن مجاهد في قدرها مثل ما عليه الناس ، فارتفع الخلاف واحتص مانقل عن مجاهد وغيره بمدة السكنى ، على أنه أيضا شاذ لا يعول عليه . والله أعلم

باب مهر البغي والنكاح الفاسد

وقال الحسن : إذا تزوج مُحَرَّمَةٌ ولا يشعر فُرُقَ بينهما ، ولها ما أخذت ، وليس لها غيره . ثم قال بعدد : لها صداقها .

[٥٣٤٦] ٥١٤٨ - حدثنا علي بن عبد الله قال نا سفيان عن الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن أبي مسعود قال : نهى النبي صلى الله عليه عن ثمن الكلب ، وحلوان الكاهن ، ومهر البغي .

[٥٣٤٧] ٥١٤٩ - حدثنا آدم قال نا شعبة قال نا عون بن أبي جحيفة عن أبيه قال : لعن النبي صلى الله عليه الواشمة والمستوشمة وآكل الربا وموكله . ونهى عن ثمن الكلب ، وكسب البغي ، ولعن المصورين .

[٥٣٤٨] ٥١٥٠ - حدثنا علي بن الجعد قال نا شعبة عن محمد بن جحادة عن أبي حازم عن أبي هريرة : نهى النبي صلى الله عليه عن كسب الإماء .

قوله (باب مهر البغي والنكاح الفاسد) البغي بكسر المعجمة وتشديد التحتانية بوزن فعيل من البغاء وهو الزنا ، يستوى في لفظه المذكر والمؤنث . قال الكرماني : وقيل وزنه فعول ، لأن أصله بغوى أبدلت الواو ياء ثم كسرت الغين لأجل الياء التي بعدها ، والتقدير ومهر من نكحت في النكاح الفاسد ، أى بشبهة من إخلال شرط أو نحو ذلك .

قوله (وقال الحسن) هو البصري (إذا تزوج محرمة) بتشديد الراء وللمستملي بفتح الميم والراء وسكون الحاء بينهما وبالضمير ، وبهذا الثاني جزم ابن التين وقال : أى ذا محرمة .

قوله (وهو لا يشعر) احتراز عما إذا تعدد ، وبهذا القيد ومفهومه يطابق الترجمة . وقال ابن بطلال : اختلف العلماء فيها على قولين : فمنهم من قال لها المسمى ، ومنهم من قال لها مهر المثل وهم الأكثر . قوله (فرق بينهما) بضم أوله .

قوله (وليس لها غيره . ثم قال بعد : لها صداقها) هذا الأثر وصله ابن أبي شيبة عن هشيم عن يونس عن الحسن مثله إلى قوله « وليس لها غيره » ومن طريق مطر الوراق عن الحسن نحوه وقال : لها صداقها ، أى صداق مثلها . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : الأول حديث أبي مسعود — وهو عقبة بن عمرو الأنصاري — في النهي عن ثمن الكلب وحلوان الكاهن ومهر البغي ، وقوله « عن الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن » هو ابن الحارث بن هشام ، في رواية الحميدي « عن سفيان حدثنا الزهري أنه سمع أبا بكر بن عبد الرحمن » : الثاني حديث أبي جحيفة في لعن الواشمة الحديث ، وفيه « ونهى عن ثمن الكلب وكسب البغي ولعن المصورين » الثالث حديث أبي هريرة في النهي عن كسب الإماء ، وقد تقدم شرح الأحاديث الثلاثة في آخر البيوع . قال ابن بطلال : قال الجمهور من عقد على محرم وهو عالم بالتحريم وجب عليه الحد للإجماع على تحريم

العقد ، فلم يكن هناك شبهة يدرأ بها الحد . وعن أبي حنيفة العقد شبهة . واحتج له بما لو وطئ جارية له فيها شركة فإنها محرمة عليه بالاتفاق ولا حد عليه للشبهة . وأجيب بأن حصته من الملك اقتضت حصول الشبهة ، بخلاف المحرم له فلا ملك له فيها أصلاً فافترقا . ومن ثم قال ابن القاسم من المالكية : يجب الحد في وطء الحرة ولا يجب في المملوكة . والله أعلم

باب المهر للمدخولة عليها وكيف الدخول ، أو طلقها قبل الدخول والمسيس

[٥٣٤٩] ٥١٥١- حدثنا عمرو بن زُرارة قال أنا إسماعيل عن أيوب عن سعيد بن جبير قال : قلت لأبي عمر : رجلٌ قذف امرأته . فقال : فرقَ نبيُّ الله صلى الله عليه بين أخوي بني العجلان وقال : « الله يعلم أن أحدكما كاذب ، فهل منكما تائب ؟ » فأبى . قال : « الله يعلم أن أحدكما كاذب ، فهل منكما تائب ؟ » فأبى . ففرقَ بينهما . قال أيوبُ فقال لي عمرو بن دينار : في الحديث شيء لا أراك تحدثه . قال : قال الرجل : مالي . قال : « لا مال لك . إن كنت صادقاً فقد دخلت بها ، وإن كنت كاذباً فهو أبعدُ منك » .

قوله (باب المهر للمدخول عليها) أى وجوبه أو استحقيقه . وقوله « وكيف الدخول » يشير إلى الخلاف فيه ، وقد تمسك بقوله في حديث الباب « فقد دخلت بها » على أن من أغلق باباً وأرخى ستراً على المرأة فقد وجب لها الصداق وعليها العدة ، وبذلك قال الليث والأوزاعي وأهل الكوفة وأحمد ، وجاء ذلك عن عمر وعلى وزيد ابن ثابت ومعاذ بن جبل وابن عمر ، قال الكوفيون : الخلوة الصحيحة يجب معها المهر كاملاً سواء وطئ أم لم يطق ، إلا إن كان أحدهما مريضاً أو صائماً أو محرماً أو كانت حائضاً فلها النصف وعليها العدة كاملة ، واحتجوا أيضاً بأن الغالب عند إغلاق الباب وإرخاء الستر على المرأة وقوع الجماع فأقيمت المظنة مقام المنة لما جبلت عليه النفوس في تلك الحالة من عدم الصبر عن الوقوع غالباً لغلبة الشهوة وتوفر الداعية . وذهب الشافعي وطائفة إلى أن المهر لا يجب كاملاً إلا بالجماع ، واحتج بقوله تعالى ﴿ وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنَصْفُ مَا فَرَضْتُمْ ﴾ وقال ﴿ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عَدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا ﴾ وجاء ذلك عن ابن مسعود وابن عباس وشريح والشعبي وابن سيرين . والجواب عن حديث الباب أنه ثبت في الرواية الأخرى في حديث الباب « فهو بما استحلت من فرجها » فلم يكن في قوله « دخلت عليها » حجة لمن قال إن مجرد الدخول يكفي . وقال مالك : إذا دخل بالمرأة في بيته صدقت عليه ، وإن دخل بها في بيتها صدق عليها ، ونقله عن ابن المسيب . وعن مالك رواية أخرى كقول الكوفيين .

قوله (أو طلقها قبل الدخول) قال ابن بطال : التقدير أو كيف طلاقها ؟ فاكتمى بذكر الفعل عن ذكر المصدر لدلالته عليه . قلت : ويحتمل أن يكون التقدير : أو كيف الحكم إذا طلقها قبل الدخول ؟ **قوله (والمسيس)** ثبت هذا في رواية النسفي والتقدير وكيف المسيس ؟ وهو معطوف على الدخول أى إذا طلقها قبل الدخول وقبل المسيس . ثم ذكر فيه حديث ابن عمر من رواية سعيد بن جبير عنه في قصة الملاعة وقد تقدم شرحه مستوفى في أبواب اللعان

باب المتعة للتي لم يُفرض لها

لقوله تعالى : ﴿ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً ﴾ إلى قوله : ﴿ بِصِيرٍ ﴾

وقوله: ﴿وَلِلْمُطَلَّاقَاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ﴾ ولم يذكر النبي صلى الله عليه في الملاءنة متعة حين طلقها زوجها .
 ٥١٥٢ - حدثنا قتيبة قال نا سفيان عن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عمر: أن النبي صلى الله عليه قال للمتلاعنين: «حسابكما على الله، أحدكما كاذب، لا سبيل لك عليها». قال: يا رسول الله، مالي. قال: «لا مال لك، إن كنت صدقت عليها فهو بما استحلتت من فرجها، وإن كنت كاذباً فذاك أبعد وأبعد لك منها».

قوله (باب المتعة التي لم يفرض لها ، لقوله تعالى ﴿ لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة — الى قوله — بصير ﴾ كذا للأكثر ، وساق ذلك في رواية كريمة ، وساق ابن بطلال في شرحه إلى قوله ﴿ وعلى الموسع قدره — ثم قال : الى قوله — تعقلون ﴾ ولم أر ذلك لغيره ، وهو بعيد أيضا لأن المصنف قال بعد ذلك « وقوله تعالى : وللمطلقات متاع بالمعروف » . وتقييده في الترجمة بالتى لم يفرض لها قد استدل له بقوله في الآية ﴿ أو تفرضوا لهن فريضة ﴾ وهو مصير منه إلى أن « أو » للتنويع ، فنفي الجناح عمن طلقت قبل المسيس فلا متعة لها ، لأنها نقصت عن المسمى فكيف يثبت لها قدر زائد عمن فرض لها قدر معلوم مع وجود المسيس ؟ وهذا أحد قولي العلماء وأحد قولي الشافعى أيضا ، وعن أبى حنيفة تختص المتعة بمن طلقها قبل الدخول لم يسم لها صداقا ، وقال الليث : لا تجب المتعة أصلا ، وبه قال مالك ، واحتج له بعض أتباعه بأنها لم تقدر ، وتعقب بأن عدم التقدير لا يمنع الوجوب كنفقة القريب . واحتج بعضهم بأن سريحا يقول : متع إن كنت محسنا ، متع إن كنت متقيا . ولا دلالة فيه على ترك الوجوب . وذهبت طائفة من السلف إلى أن لكل مطلقة متعة من استثناء ، وعن الشافعى مثله وهو الراجح ، وكذا تجب في كل فرقة إلا في فرقة وقعت بسبب منها .
 قوله (وقوله تعالى : للمطلقات متاع بالمعروف) تمسك به من قال بالعموم ، وخصه من فصل بما تقدم في الآية الأولى .

قوله (ولم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم في الملاءنة متعة حين طلقها زوجها) قد تقدمت أحاديث اللعان مستوفاة الطرق ، وليس في شيء منها للمتعة ذكر ، فكأنه تمسك في ترك المتعة للملاءنة بالعدم ، وهو مبنى على أن الفرقة لا تقع بنفس اللعان ، فأما من قال إنها تقع بنفس اللعان فأجاب عن قوله في الحديث « فطلقها » بأن ذلك كان قبل علمه بالحكم كما تقدم تقريره ، وحينئذ فلم تدخل الملاءنة في عموم المطلقات . ثم ذكر حديث ابن عمر في قصة الملاعن وقوله فيه « وإن كنت كاذبا » وقع في رواية الكشميني « وإن كنت كذبت عليها » .

(خاتمة) : اشتمل كتاب الطلاق وتوابعه من اللعان والظهار وغير ذلك من الأحاديث المرفوعة على مائة وثمانية عشر حديثا ، المعلق منها ستة وعشرون حديثا والباقي موصول ، المكرر منه فيه وفيما مضى اثنان وتسعون حديثا والخالص ستة وعشرون حديثا ، وافقه مسلم على تحريجها سوى حديث عائشة وحديث أبى أسيد وحديث سهل ابن سعد ثلاثتها في قصة الجونية ، وحديث على « ألم تعلم أن القلم رفع عن النائم » الحديث وهو معلق ، وحديث ابن عباس في قصة ثابت بن قيس في الخلع ، وحديثه في زوج بيرة ، وحديثه « كان المشركون على منازلتين » ، وحديث ابن عمر في نكاح الذمية ، وحديثه في تفسير الإيلاء ، وحديث المسور في شأن سبيعة ، وحديث عائشة « كانت فاطمة بنت قيس في مكان وحش » وهو معلق . وفيه من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم تسعون أثرا . والله أعلم .

كتاب النفقات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فضل النفقة على الأهل

وقول الله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾ [٢١٩] في الدنيا والآخرة ﴿وقال الحسن: العفو الفضل.

[٥٣٥١] ٥١٥٣ - حدثنا آدم بن أبي إياس قال نا شعبة عن عدي بن ثابت قال سمعت عبد الله بن يزيد الأنصاري عن أبي مسعود الأنصاري فقلت: عن النبي صلى الله عليه؟ فقال: عن النبي صلى الله عليه قال: «إذا أنفق المسلم على أهله نفقة - وهو يحتسبها - كانت له صدقة».

[٥٣٥٢] ٥١٥٤ - حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه قال: «قال الله: أنفق يا ابن آدم أنفق عليك».

[٥٣٥٣] ٥١٥٥ - حدثنا يحيى بن قزعة قال نا مالك عن ثور بن زيد عن أبي الغيث عن أبي هريرة قال: قال النبي صلى الله عليه: «الساعي على الأرملة والمسكين كالجاهد في سبيل الله، أو القائم الليل، الصائم النهار».

[الحديث ٣٥٣٥ - طرفاه في: ٦٠٠٦، ٦٠٠٧].

[٥٣٥٤] ٥١٥٦ - حدثنا محمد بن كثير قال نا سفيان عن سعد بن إبراهيم عن عامر بن سعد عن سعد قال: كان النبي صلى الله عليه يعودني وأنا مريض بمكة، فقلت: لي مال، أوصي بمالي كله؟ قال: «لا». قلت: فالشطر؟ قال: «لا». قلت: فالثلث؟ قال: «الثلث، والثلث كثير، إن تدع ورثتك أغنياء خير من أن تدعهم عالة يتكففون الناس في أيديهم. ومهما أنفقت فهو لك صدقة، حتى اللقمة ترفعها في امرأتك، ولعل الله يرفعك، ينتفع بك ناس ويضر بك آخرون».

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم — كتاب النفقات وفضل النفقة على الأهل) كذا لكرمة ، وقد تقدم في رواية أبي ذر والنسفي « كتاب النفقات » ثم البسمة ثم قال « باب فضل النفقة على الأهل » وسقط لفظ « باب » لأبي ذر .

قوله (وقول الله عز وجل : ويسألونك ماذا ينفقون ؟ قل العفو ، كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تفكرون في الدنيا والآخرة) كذا للجميع ، ووقع للنسفي عند قوله ﴿ قل العفو ﴾ وقد قرأ الأكثر « قل العفو » بالنصب أى تنفقون العفو أو أنفقوا العفو ، وقرأ أبو عمرو وقبله الحسن وقتادة « قل العفو » بالرفع أى هو العفو ، ومثله قولهم : ماذا ركبت أفرس أم يعير ؟ يجوز الرفع والنصب .

قوله (وقال الحسن : العفو الفضل) وصله عبد بن حميد وعبد الله بن أحمد في زيادات الزهد بسند صحيح عن الحسن البصري وزاد : ولا لوم على الكفاف . وأخرج عبد بن حميد أيضا من وجه آخر عن الحسن قال « أن لا تجهد مالك ثم تقعد تسأل الناس » فعرف بهذا المراد بقوله « الفضل » أى ما لا يؤثر في المال فيمحقه . وقد أخرج ابن أبي حاتم من مرسل يحيى بن أبي كثير بسند صحيح إليه أنه « بلغه أن معاذ بن جبل وثعلبة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا : إن لنا أرقاء وأهلين ، فما نفق من أموالنا ؟ فنزلت » . وبهذا يتبين مراد البخاري من إيرادهما في هذا الباب . وقد جاء عن ابن عباس وجماعة أن المراد بالعفو مافضل عن الأهل ، أخرجه ابن أبي حاتم أيضا ، ومن طريق مجاهد قال : العفو الصدقة المفروضة . ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس العفو مالا يتبين في المال ، وكان هذا قبل أن تفرض الصدقة . فلما اختلفت هذه الأقوال كان ماجاء من السبب في نزولها أولى أن يؤخذ به ، ولو كان مرسلا . ثم ذكر في الباب أربعة أحاديث : الأول حديث أبي مسعود الأنصاري وهو عقبة بن عمرو .

قوله (عن عدى بن ثابت) تقدم في الإيمان من وجه آخر عن شعبة « أخبرني عدى بن ثابت » .

قوله (عن أبي مسعود الأنصاري فقلت : عن النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : عن النبي صلى الله عليه وسلم) القائل « فقلت » هو شعبة ، بينه الإسماعيلي في رواية له من طريق علي بن الجعد عن شعبة فذكره إلى أن قال « عن أبي مسعود فقال . قال شعبة : قلت قال عن النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قال نعم » وتقدم في كتاب الإيمان عن أبي مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم بغير مراجعة ، وذكر المتن مثله . وفي المغازي عن مسلم بن إبراهيم عن شعبة عن عدى عن عبد الله بن يزيد أنه سمع أبا مسعود البصري عن النبي صلى الله عليه وسلم « وذكر المتن مختصرا ليس فيه » وهو يحتسبها « وهذا مقيد لمطلق ما جاء في أن الإنفاق على الأهل صدقة كحديث سعد رابع أحاديث الباب حيث قال فيه « ومهما أنفقت فهو لك صدقة » والمراد بالاحتساب القصد إلى طلب الأجر ، والمراد بالصدقة الثواب وإطلاقها عليه مجاز وقرينته الإجماع على جواز الإنفاق على الزوجة الهاشمية مثلا . وهو من مجاز التشبيه والمراد به أصل الثواب لا في كميته ولا في كيفيته ، ويستفاد منه أن الأجر لا يحصل بالعمل إلا مقرونا بالنية ، ولهذا أدخل البخاري حديث أبي مسعود المذكور في « باب ماجاء أن الأعمال بالنية والحسبة » وحذف المقدار من قوله « إذا أنفق » لإرادة التعميم ليشمل الكثير والقليل . وقوله « على أهله » يحتمل أن يشمل الزوجة والأقارب ، ويحتمل أن يختص الزوجة ويلحق به من عداها بطريق الأولى ، لأن الثواب إذا ثبت

فيما هو واجب فثبوته فيما ليس بواجب أولى . وقال الطبري ماملخصة : الإنفاق على الأهل واجب ، والذي يعطيه يؤجر على ذلك بحسب قصده ، ولا منافاة بين كونها واجبة وبين تسميتها صدقة ، بل هي أفضل من صدقة التطوع . وقال المنهلب : النفقة على الأهل واجبة بالإجماع ، وإنما سماها الشارع صدقة خشية أن يظنوا أن قيامهم بالواجب لا أجر لهم فيه ، وقد عرفوا ما في الصدقة من الأجر فعرفهم أنها لهم صدقة ، حتى لا يخرجوها إلى غير الأهل إلا بعد أن يكفوهم ؛ ترغيباً لهم في تقديم الصدقة الواجبة قبل صدقة التطوع ، وقال ابن المنير : تسمية النفقة صدقة من جنس تسمية الصداق نحلة ، فلما كان احتياج المرأة إلى الرجل كاحتياجه إليها — في اللذة والتأنيس والتحصيل وطلب الولد — كان الأصل أن لا يجب لها عليه شيء ، إلا أن الله خص الرجل بالفضل على المرأة بالقيام عليها ورفعها عليها بذلك درجة ، فمن ثم جاز إطلاق النحلة على الصداق ، والصدقة على النفقة . الحديث الثاني .

قوله (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي أويس ، وهذا الحديث ليس في « الموطأ » وهو على شرط شيخنا في « تقريب الأسانيد » ، لكنه لما لم يكن في « الموطأ » لم يخرج كآنظاره ، لكنه أخرجه من رواية همام عن أبي هريرة . وقد أخرجه الإسماعيلي من طريق عبد الرحمن بن القاسم ، وأبو نعيم من طريق عبد الله بن يوسف كلاهما عن مالك .

قوله (قال الله أنفق يا ابن آدم أنفق عليك) أنفق الأولى بفتح أوله وسكون القاف بصيغة الأمر بالإنفاق ، والثانية بضم أوله وسكون القاف على الجواب بصيغة المضارع ، وهو وعد بالخلف ، ومنه قوله تعالى ﴿ وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه ﴾ ، وقد تقدم القدر المذكور من هذا الحديث في تفسير سورة هود من طريق شعيب بن أبي حمزة عن أبي الزناد في أثناء حديث ولفظه « قال الله أنفق أنفق عليك » وقال « يد الله ملأى » الحديث وهذا الحديث الثاني أخرجه الدارقطني في « غرائب مالك » من طريق سعيد بن داود عن مالك وقال صحيح تفرد به سعيد عن مالك ، وأخرج مسلم الأول من طريق همام عن أبي هريرة بلفظ « إن الله تعالى قال لي : أنفق أنفق عليك » الحديث ، وفرقه البخاري كما سيأتي في كتاب التوحيد ، وليس في روايته « قال لي » فدل على أن المراد بقوله في رواية الباب « يا ابن آدم » النبي صلى الله عليه وسلم ، ويحتمل أن يراد جنس بني آدم ويكون تخصيصه صلى الله عليه وسلم بإضافته إلى نفسه لكونه رأس الناس ، فتوجه الخطاب إليه ليعمل به ويبلغ أمته ، وفي ترك تقييد النفقة بشيء معين ما يرشد إلى أن الحث على الإنفاق يشمل جميع أنواع الخير ، وسيأتي شرح حديث شعيب مبسوطاً في التوحيد إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث .

قوله (عن ثور بن زيد) في رواية محمد بن الحسن في « الموطأ » عن مالك « أخبرني ثور » .

قوله (الساعي على الأرملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله) كذا قال جميع أصحاب مالك عنه في « الموطأ » وغيره ، وأكثرهم ساقه على لفظ رواية مالك عن صفوان بن سليم به مرسلًا ثم قال « وعن ثور بسنده مثله » وسيأتي في كتاب الأدب عن إسماعيل بن أبي أويس عن مالك كذلك ، واقتصر أبو قرة موسى بن طارق على رواية مالك عن ثور فقال « الساعي على الأرملة والمسكين له صدقة » بين ذلك الدارقطني في « الموطآت » .

قوله (أو القائم الليل الصائم النهار) هكذا للجميع عن مالك بالشك لكن لأكثرهم — مثل معن بن

عيسى وابن وهب وابن بكير في آخرين — بلفظ «أو كالذي يصوم النهار ويقوم الليل»، وقد أخرجه ابن ماجه من رواية الدراوردي عن ثور بمثل هذا اللفظ، لكن قاله بالواو لا بلفظ أو، وسيأتي في الأدب من رواية القعنبى عن مالك بلفظ «وأحسبه قال: كالقائم لا يفتر، والصائم لا يفطر» شك القعنبى، وقد ذكره الأكثر بالشك عن مالك لكن بمعناه، فيحمل اختصاص القعنبى باللفظ الذى أورده، ومعنى الساعى الذى يذهب ويجىء في تحصيل ما ينفع الأرملة والمسكين. والأرملة بالراء المهملة التى لازوج لها، والمسكين تقدم بيانه في كتاب الزكاة، وقوله «القائم الليل» يجوز في الليل الحركات الثلاث كما في قولهم الحسن الوجه، ومطابقة الحديث للترجمة من جهة إمكان اتصاف الأهل أى الأقارب بالصفتين المذكورتين، فإذا ثبت هذا الفضل لمن ينفق على من ليس له بقريب ممن اتصف بالوصفين فالمنفق على المتصف أولى. الحديث الرابع حديث سعد بن أبى وقاص في الوصية بالثلث، وقد تقدم شرحه في الوصايا، والمراد منه هنا قوله «ومهما أنفقت فهو لك صدقة، حتى اللقمة ترفعها في في امرأتك» وقد أخرج مسلم من حديث مجاهد عن أبى هريرة رفعه «دينار أعطيته مسكينا، ودينار أعطيته في ربة، ودينار أعطيته في سبيل الله، ودينار أنفقت على أهلك»، قال: الدينار الذى أنفقت على أهلك أعظم أجرا» ومن حديث أبى قلابة عن أبى أسماء عن ثوبان رفعه «أفضل دينار ينفقه الرجل دينار ينفقه على عياله، ودينار ينفقه على دابته في سبيل الله، ودينار ينفقه على أصحابه في سبيل الله» قال أبو قلابة بدأ بالعيال، وأى رجل أعظم أجرا من رجل ينفق على عياله يعفهم وينفقه الله به؟ قال الطبري: البداءة في الإنفاق بالعيال يتناول النفس، لأن نفس المرء من جملة عياله بل هى أعظم حقا عليه من بقية عياله، إذ ليس لأحد إحياء غيره بإتلاف نفسه، ثم الإنفاق على عياله كذلك.

باب وجوب النفقة على الأهل والعيال

[٥٣٥٥] ٥١٥٧ حدثنا عمر بن حفص قال نا أبى قال نا الأعمش قال نا أبو صالح قال حدثني أبو هريرة قال: قال النبي صلى الله عليه: «أفضل الصدقة ما ترك غنى، واليد العليا خير من اليد السفلى، وأبدأ بمن تعمل». تقول المرأة: إما أن تطعمني وإما أن تطلقني. ويقول العبد: أطعمني واستعملني. ويقول الابن: أطعمني، إلى من تدعني؟ قالوا: يا أبا هريرة، هذا من رسول الله صلى الله عليه سمعت؟ قال: لا. هذا من كيس أبي هريرة.

[٥٣٥٦] ٥١٥٨ - حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه قال: «خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى، وأبدأ بمن تعمل».

قوله (باب وجوب النفقة على الأهل والعيال) الظاهر أن المراد بالأهل في الترجمة الزوجة، وعطف العيال عليها من العام بعد الخاص، أو المراد بالأهل الزوجة والأقارب والمراد بالعيال الزوجة والخدم فتكون الزوجة ذكرت مرتين تأكيداً لحقها، ووجوب نفقة الزوجة تقدم دليله أول النفقات. ومن السنة حديث جابر عند مسلم «ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف» ومن جهة المعنى أنها محبوسة عن التكسب لحق الزوج، وانعقد الإجماع على

الوجوب ، لكن اختلفوا في تقديرها فذهب الجمهور إلى أنها بالكفاية ، والشافعي وطائفة — كما قال ابن المنذر — إلى أنها بالأمداد ، ووافق الجمهور من الشافعية أصحاب الحديث كابن خزيمة وابن المنذر ومن غيرهم أبو الفضل ابن عبدان ، وقال الروياني في « الحلية » هو القياس ، وقال النووي في « شرح مسلم » ما سيأتي في « باب إذا لم ينفق الرجل فللمرأة أن تأخذ » بعد سبعة أبواب . وتمسك بعض الشافعية بأنها لو قدرت بالحاجة لسقطت نفقة المريضة والغنية في بعض الأيام ، فوجب إلحاقها بما يشبه الدوام وهو الكفارة لاشتراكهما في الاستقرار في الذمة ، ويقويه قوله تعالى ﴿ من أوسط ما تطعمون أهليكم ﴾ فاعتبروا الكفارة بها « والأمداد معتبرة في الكفارة » ويخشد في هذا الدليل أنهم صححوا الاعتياض عنه ، وبأنها لو أكلت معه على العادة سقطت بخلاف الكفارة فيهما ، والراجح من حيث الدليل أن الواجب الكفاية ، ولا سيما وقد نقل بعض الأئمة الإجماع الفعلي في زمن الصحابة والتابعين على ذلك ولا يحفظ عن أحد منهم خلافه .

قوله (أفضل الصدقة ما ترك غنى) تقدم شرحه في أول الزكاة وبيان اختلاف ألفاظه وكذا قوله « واليد العليا » وقوله « وأبدأ بمن تعول » أى بمن يجب عليك نفقته ، يقال عال الرجل أهله إذا ما بهم ، أى قام بما يحتاجون إليه من قوت وكسوة . وهو أمر بتقديم ما يجب على ما لا يجب . وقال ابن المنذر اختلف في نفقة من بلغ من الأولاد ولا مال له ولا كسب ، فأوجب طائفة النفقة لجميع الأولاد أطفالا كانوا أو بالغين إنانا وذكرانا إذا لم يكن لهم أموال يستغنون بها ، وذهب الجمهور إلى أن الواجب أن ينفق عليهم حتى يبلغ الذكر أو تتزوج الأنثى ثم لا نفقة على الأب إلا إن كانوا زمني ، فإن كانت لهم أموال فلا وجوب على الأب . وألحق الشافعي ولد الولد وإن سفل بالولد في ذلك ، وقوله « تقول المرأة » وقع في رواية للنسائي من طريق محمد بن عجلان عن زيد بن أسلم عن أبي صالح به « فقيل من أعول يارسول الله ؟ قال امرأتك » الحديث ، وهو وهم والصواب ما أخرجه هو من وجه آخر عن ابن عجلان به وفيه « فسئل أبو هريرة : من تعول يا أبا هريرة » وقد تمسك بهذا بعض الشراح وغفل عن الرواية الأخرى ، ورجح مافهمه بما أخرجه الدارقطني من طريق عاصم عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « المرأة تقول لزوجها أطعمني » ولا حجة فيه لأن في حفظ عاصم شيئا ، والصواب التفصيل ، وكذا وقع للإسماعيلي من طريق أبي معاوية عن الأعمش بسند حديث الباب « قال أبو هريرة تقول امرأتك الخ » وهو معنى قوله في آخر حديث الباب « لا هذا من كيس أبي هريرة » ووقع في رواية الإسماعيلي المذكورة « قالوا يا أبا هريرة شيء تقول من رأيك أو من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : هذا من كيسي » وقوله من كيسي هو بكسر الكاف للأكثر أى من حاصله إشارة إلى أنه من استنباطه مما فهمه من الحديث المرفوع مع الواقع ، ووقع في رواية الأصيلي بفتح الكاف أى من فطنته .

قوله (تقول المرأة إما أن تطعمني) في رواية النسائي عن محمد بن عبد العزيز عن حفص بن غياث بسند حديث الباب « إما أن تنفق على » .

قوله (ويقول العبد أطعمني واستعملني) في رواية الإسماعيلي « ويقول خادملك أطعمني وإلا فبعني » .

قوله (ويقول الابن أطعمني ، إلى من تدعني) ؟ في رواية النسائي والإسماعيلي « تكلني » وهو بمعناه . واستدل به على أن من كان من الأولاد له مال أو حرفة لا تجب نفقته على الأب ، لأن الذي يقول « إلى من

تدعني ؟ إنما هو من لا يرجع إلى شيء سوى نفقة الأب ، ومن له حرفة أو مال لا يحتاج إلى قول ذلك . واستدل بقوله « إما أن تطعمني وإما أن تطلقني » من قال يفرق بين الرجل وامرأته إذا أعسر بالنفقة واختارت فراقه ، وهو قول جمهور العلماء . وقال الكوفيون : يلزمها الصبر ، وتتعلق النفقة بدمته . واستدل الجمهور بقوله تعالى ﴿ ولا تمسكوهن ضاررا لتعتدوا ﴾ ، وأجاب المخالف بأنه لو كان الفراق واجبا لما جاز الإبقاء إذا رضيت ، ورد عليه بأن الإجماع دل على جواز الإبقاء إذا رضيت فبقى ماعداه على عموم النهي . وطعن بعضهم في الاستدلال بالآية المذكورة بأن ابن عباس وجماعة من التابعين قالوا : نزلت فيمن كان يطلق فإذا كادت العدة تنقضي راجع ، والجواب أن من قاعدتهم « أن العبرة بعموم اللفظ » . حتى تمسكوا بحديث جابر بن سمرة « اسكنوا في الصلاة » اترك رفع اليدين عند الركوع مع أنه إنما ورد في الإشارة بالأيدى في التشهد بالسلام على فلان وفلان ، وهنا تمسكوا بالسبب . واستدل للجمهور أيضا بالقياس على الرقيق والحيوان ، فإن من أعسر بالإتفاق عليه أجبر على بيعه اتفاقا . والله أعلم .

باب حبس الرجل قوت سنة على أهله ، وكيف نفقات العيال ؟

[٥٣٥٧] ٥١٥٩- حدثني محمد بن نا وكيع عن ابن عيينة قال : قال لي معمر قال لي الثوري : هل سمعت في الرجل يجمع لأهله قوت سنتهم أو بعض السنة ؟ قال معمر : فلم يحضرنى . ثم ذكرت حديثا حدثناهُ ابن شهاب الزهري عن مالك بن أوس عن عمر بن الخطاب أن النبي صلى الله عليه كان يبيع نخل بني النضير ، ويحبس لأهله قوت سنتهم .

[٥٣٥٨] ٥١٦٠- حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني مالك بن أوس بن الحدثان - وكان محمد بن جبير بن مطعم ذكر لي ذكرا من حديثه . فانطلقت حتى دخلت على مالك بن أوس فسألتُهُ ، فقال مالك : انطلقت حتى أدخل على عمر إذ أتاه حاجبه يرفأ فقال : هل لك في عثمان وعبد الرحمن والزبير وسعد يستأذنون ؟ قال : نعم ، فأذن لهم ، قال : فدخلوا وسلموا فجلسوا ، ثم لبث يرفأ قليلا فقال لعمر : هل لك في علي وعباس ؟ قال : نعم ، فأذن لهما . فلما دخلا سلما وجلسا . فقال عباس : يا أمير المؤمنين ، اقض بيني وبين هذا . فقال الرهط - عثمان وأصحابه - : يا أمير المؤمنين ، اقض بينهما وأرح أحدهما من الآخر . فقال عمر : اتشدوا . أنشدكم بالله الذي به تقوم السماء والأرض ، هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه قال : « لا نورث ، ما تركنا صدقة » . يريد رسول الله صلى الله عليه نفسه . قال الرهط : قد قال ذلك . فأقبل عمر على علي وعباس قال : أنشدكما بالله ، هل تعلمان أن رسول الله صلى الله عليه قال ذلك ؟ قالا : قد قال ذلك . قال عمر : فإني أحدثكم عن هذا الأمر : إن الله كان خص رسولهُ في هذا المال بشيء لم يعطه أحدا غيره ، قال الله : ﴿ مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ إِلَى : ﴾ قدير . فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله عليه . والله ما احتازها دونكم ، ولا استأثر بها عليكم ، لقد أعطاكموها وبشها فيكم حتى بقي منها هذا المال ، فكان رسول الله صلى الله عليه

يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً سَنَّتَهُمْ مِنْ هَذَا الْمَالِ ، ثُمَّ يَأْخُذُ مَا بَقِيَ فَيَجْعَلُهُ مَجْعَلُ مَالِ اللَّهِ . قَالَ : فَعَمِلَ بِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ حَيَاتَهُ . أَنْشَدْتَكُمْ بِاللَّهِ ، هَلْ تَعْلَمُونَ ذَلِكَ ؟ قَالُوا : نَعَمْ . قَالَ لِعَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ : أَنْشَدُكُمَا بِاللَّهِ ، هَلْ تَعْلَمَانِ ذَلِكَ ؟ قَالَا : نَعَمْ . ثُمَّ تَوَفَّى اللَّهُ نَبِيَّهُ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : أَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ، فَقَبَضَهَا أَبُو بَكْرٍ فَعَمِلَ فِيهَا بِمَا عَمِلَ بِهِ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْتَمَا حِينَئِذٍ - وَأَقْبَلَ عَلَى عَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ تَزْعُمَانِ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَذَا وَكَذَا ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّهُ فِيهَا صَادِقٌ بَارٌّ رَاشِدٌ تَابِعٌ لِلْحَقِّ . ثُمَّ تَوَفَّى اللَّهُ أَبَا بَكْرٍ ، فَقُلْتُ : أَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَبِي بَكْرٍ ، فَقَبَضْتُهَا سَنَتَيْنِ أَعْمَلُ فِيهَا بِمَا عَمِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَبُو بَكْرٍ . ثُمَّ جِئْتُمَانِي وَكَلِمَتُكُمَا وَاحِدَةٌ وَأَمْرُكُمَا جَمِيعٌ . جِئْتَنِي تَسْأَلْنِي نَصِيْبَكَ مِنْ ابْنِ أَخِيكَ ، وَإِنْ هَذَا يَسْأَلُنِي نَصِيْبَ امْرَأَتِهِ مِنْ أَبْيَهِهَا ، فَقُلْتُ : إِنْ شِئْتُمَا دَفَعْتُهِ إِلَيْكُمَا ، عَلَى أَنَّ عَلَيْكُمَا عَهْدُ اللَّهِ وَمِيثَاقُهُ لَتَعْمَلَانِ فِيهَا بِمَا عَمِلَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ، وَبِمَا عَمِلْتُ بِهِ فِيهَا مِنْذُ وَلِيْتُهَا ، وَإِلَّا فَلَا تَكْلُمَانِي فِيهَا . فَقُلْتُمَا : ادْفَعْهَا إِلَيْنَا بِذَلِكَ . فَدَفَعْتُهَا إِلَيْكُمَا بِذَلِكَ . أَنْشَدُكُمْ بِاللَّهِ هَلْ دَفَعْتُهَا إِلَيْكُمَا بِذَلِكَ ؟ فَقَالَ الرَّهْطُ : نَعَمْ . قَالَ : فَأَقْبَلَ عَلَى عَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ أَنْشَدُكُمَا بِاللَّهِ ، هَلْ دَفَعْتُهَا إِلَيْكُمَا بِذَلِكَ ؟ قَالَا : نَعَمْ . قَالَ : أَفَتَلْتَمَسَانِ مِنِّي قَضَاءَ غَيْرِ ذَلِكَ ؟ فَوَالَّذِي بَإِذْنِهِ تَقُومُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ لَا أَقْضِي فِيهَا قَضَاءَ غَيْرِ ذَلِكَ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ ، فَإِنْ عَجَزْتُمَا عَنْهَا فَادْفَعَاهَا فَأَنَا أَكْفِيكُمَاهَا .

قوله (باب حبس الرجل قوت سنة على أهله ، وكيف نفقات العيال) ؟ ذكر فيه حديث عمر ، وهو مطابق لركن الترجمة الأول ، وأما الركن الثاني وهو كيفية النفقة على العيال فلم يظهر لي أولاً وجه أخذه من الحديث ، ولا رأيته من تعرض له ، ثم رأيت أنه يمكن أن يؤخذ منه دليل التقدير لأن مقدار نفقة السنة إذا عرف عرف منه توزيعها على أيام السنة فيعرف حصة كل يوم من ذلك ، فكأنه قال : لكل واحدة في كل يوم قدر معين من المغل المذكور ، والأصل في الإطلاق التسوية .

قوله (حدثني محمد بن سلام) كذا في رواية كريمة ، ولأكثر « حدثني محمد » حسب .

قوله (قال لي معمر قال لي الثوري) هذا الحديث مما فات ابن عيينة سماعه من الزهري فرواه عنه بواسطة معمر ، وقد رواه أيضاً عن عمرو بن دينار عن الزهري بأتم من سياق معمر ، وتقدم في تفسير سورة الحشر . وأخرجه الحميدي وأحمد في مسنديهما عن سفيان عم معمر وعمرو بن دينار جميعاً عن الزهري ، وقد أخرج مسلم رواية معمر وحدها عن يحيى بن يحيى عن سفيان عن معمر عن الزهري ولكنه لم يسق لفظه وقد أخرج إسحق بن راهويه رواية معمر منفردة عن سفيان عنه عن الزهري بلفظ « كان ينفق على أهله نفقة سنة من مال بني النضير ويجعل ما بقي في الكراع والسلاح » وقد أخرج مسلم الحديث مطولاً من رواية عبد الرزاق عن معمر عن الزهري ، وفي كل من الإسنادين رواية الأقران ، فإن ابن عيينة عن معمر قرينان ، وعمرو بن دينار عن الزهري كذلك . ويؤخذ منه المذاكرة بالعلم وإلقاء العالم المسألة على نظيره ليستخرج ما عنده من الحفظ ، وتثبت معمر وإنصافه لكونه اعترف أنه لا يستحضر إذ ذاك في المسألة شيئاً ، ثم لما تذكرها أخبر بالواقعة كما هي ولم يأنف مما تقدم .

قوله (كان يبيع نخل بنى النضير ويحبس لأهله قوت سنتهم) كذا أورده مختصرا ثم ساق المصنف الحديث بطوله من طريق عقيل عن ابن شهاب الزهري ، وقد تقدم شرحه مستوفى في أوائل فرض الخمس . قال ابن دقيق العيد : في الحديث جواز الادخار للأهل قوت سنة ، وفي السياق ما يؤخذ منه الجمع بين حديث « كان لا يدخر شيئا لغد » فيحمل على الادخار لنفسه وحديث الباب على الادخار لغيره ، ولو كان له في ذلك مشاركة ، لكن المعنى أنهم المقصد بالادخار دونه حتى لو لم يوجدوا لم يدخر ، قال : والمتكلمون على لسان الطريقة جعلوا أو بعضهم مازاد على السنة خارجا عن طريقة التوكل انتهى . وفيه إشارة الى الرد على الطبري حيث استدلل بالحديث على جواز الادخار مطلقا خلافا لمن منع ذلك ، وفي الذي نقله الشيخ تقييد بالسنة اتباعا للخبر الوارد ، لكن استدلال الطبري قوى ، بل التقييد بالسنة إنما جاء من ضرورة الواقع ، لأن الذي كان يدخر لم يكن يحصل إلا من السنة الى السنة ، لأنه كان إما تمرا وإما شعيرا ، فلو قدر أن شيئا مما يدخر كان لا يحصل إلا من سنتين إلى سنتين لاقتضى الحال جواز الادخار لأجل ذلك ، والله أعلم . ومع كونه صلى الله عليه وسلم كان يحتبس قوت سنة لعياله فكان في طول السنة ربما استجره منهم لمن يرد عليه ويعوضهم عنه ، ولذلك مات صلى الله عليه وسلم ودرعه مرهونة على شعير اقترضه قوتا لأهله . واختلف في جواز ادخار القوت لمن يشتريه من السوق ، قال عياض : أجازوه قوم واحتجوا بهذا الحديث ، ولا حجة فيه لأنه إنما كان من مغل الأرض ، ومنعه قوم إلا أن كان لا يضر بالسعر ، وهو متجه إرفاقا بالناس . ثم محل هذا الاختلاف إذا لم يكن في حال الضيق ، وإلا فلا يجوز الادخار في تلك الحالة أصلا

باب نفقة المرأة إذا غاب عنها زوجها ، ونفقة الولد

[٥٣٥٩] ٥١٦١ حدثنا ابن مقاتل قال أنا عبد الله قال أنا يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عروة عن عائشة قالت : جاءت هند بنت عتبة فقالت : يا رسول الله ، إن أباسفيان رجلا مسيكا ، فهل علي حرج أن أطعم من الذي له عيالنا ؟ قال : « لا . إلا بالمعروف » .

[٥٣٦٠] ٥١٦٢ - حدثنا يحيى قال نا عبد الرزاق عن معمر عن همام قال سمعت أبا هريرة عن النبي صلى الله عليه عليه قال : « إذا أنفقت المرأة من كسب زوجها عن غير أمره فله نصف أجره » .

قوله (باب نفقة المرأة إذا غاب عنها زوجها ونفقة الولد) ذكر فيه حديث عائشة في قصة هند امرأة أبي سفيان وسيأتي شرحه بعد أربعة أبواب . وحديث أبي هريرة « إذا أنفقت المرأة من كسب زوجها » وقد مر شرحه في أواخر النكاح .

(تنبيه) : وقعت هذه الترجمة وحديثها متأخرة عن الباب الذي بعده عند النسفي

باب

﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ ﴾ إلى قوله : ﴿ بِصِيرٍ ﴾ . وقال : ﴿ وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ﴾ . وقال : ﴿ وَإِنْ تَعَاسَرْتُمْ فَسَرِّضْهُ لَه أُخْرَى ﴾ ﴿ لِيَنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ ﴾ الآية وقال يونس عن الزهري : نهى الله أن تضار والدة بولدها ، وذلك أن تقول الوالدة : لست مرضعته ، وهي أمثل له غذاء وأشفق عليه وأرفق به من غيرها ، فليس لها أن تأبى بعد أن يعطيها من نفسه ما جعل

الله عليه، وليس للمولود له أن يضار بولده والدته فيمنعها أن ترضعه ضراراً لها إلى غيرها، فلا جناح عليهما أن يسترضعا عن طيب نفس الوالد والوالدة. وإن أرادا فصلاً عن تراضٍ فلا جناح عليهما^(١) بعد أن يكون ذلك عن تراضٍ منهما وتشاور. فضاله: فطامه.

قوله (باب والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين — إلى قوله — بصير) كذا لأبي ذر والأكثر، وفي رواية كريمة «إلى قوله بما تعملون بصير» وقال ﴿وحمله وفصاله ثلاثون شهراً﴾ وقال ﴿وإن تعاسرتم فسترضع له أخرى لينفق ذو سعة من سعته﴾ قيل دلت الآية الأولى على إيجاب الإنفاق على المرضعة من أجل رضاعها الولد، كانت في العصمة أم لا. وفي الثانية الإشارة إلى قدر المدة التي يجب ذلك فيها. وفي الثالثة الإشارة إلى مقدار الإنفاق وأنه بالنظر لحال المنفق. وفيها أيضاً الإشارة إلى أن الإرضاع لا يتحتم على الأم، وقد تقدم في أوائل النكاح في «باب لا رضاع بعد حولين» البحث في معنى قوله تعالى ﴿وحمله وفصاله ثلاثون شهراً﴾ وأخرج الطبري عن ابن عباس أن إرضاع الحولين مختص بمن وضعت لستة أشهر، فمهما وضعت لأكثر من ستة أشهر نقص من مدة الحولين تمسكاً بقوله تعالى ﴿وحمله وفصاله ثلاثون شهراً﴾. وتعقب بمن زاد حملها على ثلاثين شهراً فإنه يلزم إسقاط مدة الرضاعة ولا قائل به، والصحيح أنها محمولة على الغالب وأخذ من الآية الأولى والثانية أن من ولد لستة أشهر فما فوقها التحق بالزوج.

قوله (وقال يونس) هو ابن يزيد، وهذا الأثر وصله ابن وهب في جامعه عن يونس قال «قال ابن شهاب — فذكره إلى قوله — وتشاور» وأخرجه ابن جرير من طريق عقيل عن ابن شهاب نحوه. وقوله «ضراراً لها إلى غيرها» يتعلق بمنعها أي منعها ينتهي إلى رضاع غيرها، فإذا رضيت فليس له ذلك. ووقع في رواية عقيل «الوالدات أحق برضاع أولادهن، وليس لوالدة أن تضار ولدها فتأني رضاعه وهي تعطي عليه ما يعطي غيرها، وليس للمولود له أن ينزع ولده منها ضراراً لها وهي تقبل من الأجر ما يعطي غيرها، فإن أرادوا فصال الولد عن تراضٍ منهما وتشاور دون الحولين فلا بأس».

قوله في آخر الكلام (فصاله فطامه) هو تفسير ابن عباس، أخرجه الطبري عنه وعن السدي وغيرهما، والفصال مصدر يقال فاصلته أفاصله مفاصلة وفصلاً إذا فارقت من خلطة كانت بينهما، وفصال الولد منعه من شرب اللبن، قال ابن بطال: قوله تعالى ﴿والوالدات يرضعن﴾ لفظه لفظ الخبر ومعناه الأمر لما فيه من الإلزام، كقولك حسبك درهم أي اكتف ب درهم، قال: ولا يجب على الوالدة إرضاع ولدها إذا كان أبوه حياً موسراً بدليل قوله تعالى ﴿فإن أرضعن لكم فأتوهن أجورهن﴾ قال ﴿وإن تعاسرتم فسترضع له أخرى﴾ فدل على أنه لا يجب عليها إرضاع ولدها، ودل على أن قوله ﴿والوالدات يرضعن أولادهن﴾ سيق لمبلغ غاية الرضاعة التي مع اختلاف الوالدين في رضاع المولود جعلت حداً فاصلاً. قلت: وهذا أحد القولين عن ابن عباس أخرجه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه، وعن ابن عباس أنه مختص بمن ولدت لستة أشهر كما تقدم قريباً أخرجه الطبري أيضاً بسند صحيح، إلا أنه اختلف في وصله أو وقفه على عكرمة، وعن ابن عباس قول ثالث أن الحولين لغاية الإرضاع وأن لا رضاع بعدهما أخرجه الطبري أيضاً ورجاله ثقات إلا أنه منقطع بين الزهري وابن عباس، ثم أخرج بإسناد صحيح عن ابن مسعود قال: ما كان من رضاعة بعد الحولين فلا رضاع، وعن ابن عباس أيضاً بسند صحيح مثله، ثم أسند عن قتادة قال: كان إرضاعها الحولين فرضاً ثم خفف بقوله تعالى ﴿لمن أراد أن يتم الرضاعة﴾ والقول الثاني هو الذي عول عليه البخاري، ولهذا عقب الآية الأولى بالآية الثانية وهي قوله تعالى

﴿ وحمله وفصاله ثلاثون شهرا ﴾ وما جزم به ابن بطال من أن الخبر بمعنى الأمر هو قول الأكثر ، لكن ذهب جماعة إلى أنها خبر عن المشروعية ، فإن بعض الوالدات يجب عليهن ذلك وبعضهن لا يجب كما سيأتي بيانه ، فليس الأمر على عتومه ، وهذا هو السر في العدول عن التصريح بالإلزام كأن يقال : وعلى الوالدات إرضاع أولادهن كما جاء بعده ﴿ وعلى الوارث مثل ذلك ﴾ قال ابن بطال : وأكثر أهل التفسير على أن المراد بالوالدات هنا المبتونات المطلقات ، وأجمع العلماء على أن أجره الرضاع على الزوج إذا خرجت المطلقة من العدة ، والأُم بعد البيونة أولى بالرضاعة إلا إن وجد الأب من يرضع له بدون ما سألت ، إلا أن لا يقبل الولد غيرها فتجبر بأجرة مثلها ، وهو موافق للمنقول هنا عن الزهري ، واختلفوا في المتزوجة : فقال الشافعي وأكثر الكوفيين لا يلزمها إرضاع ولدها ، وقال مالك وابن أبي ليلى من الكوفيين تجبر على إرضاع ولدها مادامت متزوجة بوالده ، واحتج القائلون بأنها لا تجبر بأن ذلك إن كان لحرمة الولد فلا يتجه لأنها لا تجبر عليه إذا كانت مطلقة ثلاثا بإجماع ، مع أن حرمة الولدية موجودة ، وإن كان لحرمة الزوج لم يتجه أيضا لأنه لو أراد أن يستخدمها في حق نفسه لم يكن له ذلك ففي حق غيره أولى اهـ . ويمكن أن يقال إن ذلك لحرمتها جميعا ، وقد تقدم كثير من مباحث الرضاع في أوائل النكاح ، والله أعلم .

باب عمل المرأة في بيت زوجها

[٥٣٦١] ٥١٦٣ - حدثنا مسدد قال نا يحيى عن شعبة قال حدثني الحكم عن ابن أبي ليلى قال نا علي بن أبي طالب : أن فاطمة أتت النبي صلى الله عليه تشكو إليه ما تلقى في يدها من الرُحى - وبلغها أنه جاءه رقيق فلم تصادفه ، فذكرت ذلك لعائشة . فلما جاء أخبرته عائشة . قال : فجاءنا وقد أخذنا مضاجعنا ، فذهبنا نقوم فقال : « على مكانكما » . فجاء فقعد بيني وبينها حتى وجدت برد قدمه على بطني . فقال : « ألا أدلكما على خير مما سألتما ؟ إذا أخذتما مضاجعكما - أو أويتما إلى فراشكما - فسبحا ثلاثا وثلاثين ، واحمدا ثلاثا وثلاثين ، وكبرا أربعاً وثلاثين ، فهو خير لكما من خادم » .

قوله (باب عمل المرأة في بيت زوجها) أورد فيه حديث على في طلب فاطمة الخادم ، والحجة منه قوله فيه « تشكو إليه ما تلقى في يدها من الرُحى » ، وقد تقدم الحديث في أوائل فرض الخمس وأن شرحه يأتي في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى ، وسأذكر شيئا مما يتعلق بهذا الباب في الباب الذي يليه . ويستفاد من قوله « ألا أدلكما على خير مما سألتما » أن الذي يلزم ذكر الله يعطي قوة أعظم من القوة التي يعملها له الخادم ، أو تسهل الأمور عليه بحيث يكون تعاطيه أموره أسهل من تعاطي الخادم لها ، هكذا استنبطه بعضهم من الحديث ، والذي يظهر أن المراد أن نفع التسبيح مختص بالدار الآخرة ونفع الخادم مختص بالدار الدنيا ، والآخرة خير وأبقى

باب خادم المرأة

[٥٣٦٢] ٥١٦٤ - حدثنا الحميدي قال نا سفيان قال نا عبيد الله بن أبي يزيد سمع مجاهدا سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى يحدث عن علي بن أبي طالب : أن فاطمة أتت إلى النبي صلى الله عليه تسأله خادما ، فقال : « ألا أخبرك ما هو خير لك منه ، تسبحين الله عند منامك ثلاثا وثلاثين ، وتحمدين الله ثلاثا وثلاثين ، وتكبرين الله أربعاً وثلاثين » . ثم قال سفيان : إحداهن أربعاً وثلاثين ^(١) ، فما تركتها بعد . قيل : ولا ليلة صفيين ؟ قال : ولا ليلة صفيين . (١) وهو على الحكاية .

قوله (باب خادم المرأة) أى هل يشرع ويلزم الزوج إخدامها ؟ ذكر فيه حديث على المذكور في الذي قبله وسياقه أخصر منه ، قال الطبري : يؤخذ منه أن كل من كانت لها طاقة من النساء على خدمة بيتها في خبز أو طحن أو غير ذلك أن ذلك لا يلزم الزوج إذا كان معروفاً أن مثلها يلي ذلك بنفسه . ووجه الأخذ أن فاطمة لما سألت أباه صلى الله عليه وسلم الخادم لم يأمر زوجها بأن يكفيها ذلك إما بإخدامها خادماً أو باستئجار من يقوم بذلك أو بتعاطي ذلك بنفسه ولو كانت كفاية ذلك إلى على لأمره به كما أمره أن يسوق إليها صداقها قبل الدخول ، مع أن سوق الصداق ليس بواجب إذا رضيت المرأة أن تؤخره ، فكيف يأمره بما ليس بواجب عليه ويترك أن يأمره بالواجب ؟ وحكى ابن حبيب عن أصبغ وابن الماجشون عن مالك أن خدمة البيت تلزم المرأة ولو كانت الزوجة ذات قدر وشرف إذا كان الزوج معسراً ، قال : ولذلك ألزم النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة بالخدمة الباطنة وعليها بالخدمة الظاهرة . وحكى ابن بطلان أن بعض الشيوخ قال : لا نعلم في شيء من الآثار أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى على فاطمة بالخدمة الباطنة ، وإنما جرى الأمر بينهم على ماتعارفوه من حسن العشرة وجميل الأخلاق ، وأما أن تجبر المرأة على شيء من الخدمة فلا أصل له ، بل الإجماع منعقد على أن على الزوج مؤنة الزوجة كلها . ونقل الطحاوي الإجماع على أن الزوج ليس له إخراج خادم المرأة من بيته ، فدل على أنه يلزمه نفقة الخادم على حسب الحاجة إليه . وقال الشافعي والكوفيون : يفرض لها ولخادمها النفقة إذا كانت ممن تخدم . وقال مالك والليث ومحمد بن الحسن : يفرض لها ولخادمها إذا كانت خطيرة وشذ أهل الظاهر فقالوا ليس على الزوج أن يخدمها ولو كانت بنت الخليفة ، وحجة الجماعة قوله تعالى ﴿ وعاشروهن بالمعروف ﴾ وإذا احتاجت إلى من يخدمها فامتنع لم يعاشرها بالمعروف . وقد تقدم كثير من مباحث هذا الباب في « باب الغيرة » من أواخر النكاح في شرح حديث أسماء بنت أبي بكر في ذلك

باب خدمة الرجل في أهله

٥١٦٥ - حدثنا محمد بن عرعرة قال نا شعبة عن الحكم بن عتيبة عن إبراهيم عن الأسود بن يزيد : سألت عائشة : ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصنع في البيت ؟ قالت : كان في مهنة أهله ، فإذا سمع الأذان خرج . [٥٣٦٣]

قوله (باب خدمة الرجل في أهله) أى بنفسه .

قوله (كان يكون) سقط لفظ « يكون » من رواية المستملي والسرخسي ، وقد تقدم ضبط المهنة وأنه بفتح الميم ويجوز كسرهما في كتاب الصلاة ، وقال ابن التين : ضبط في الأمهات بكسر الميم ، وضبطه الهروي بالفتح ، وحكى الأزهرى عن شمر عن مشايخه أن كسرهما خطأ .

قوله (فإذا سمع الأذان خرج) تقدم شرحه مع شرح بقية الحديث مستوفى في أبواب فضل الجماعة من كتاب الصلاة .

(تنبيه) : وقع هنا للنسفي وحده ترجمة نصها « باب هل لي من أجر في بنى أبى سلمة » وبعده الحديث الآتي في « باب وعلى الوارث مثل ذلك » والراجع ما عند الجماعة

باب إذا لم يُنفق الرجل فللمرأة أن تأخذ بغير علمه ما يكفيها وولدها بالمعروف

٥١٦٦- حدثني محمد بن المثني قال نا يحيى عن هشام قال أخبرني أبي عن عائشة: أن هند بنت عتبة قالت: يا رسول الله، إن أباسفيان رجلاً شحيح، وليس يعطيني ما يكفيني وولدي إلا ما أخذت منه وهو لا يعلم. فقال: «خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف».

قوله (باب إذا لم ينفق الرجل فللمرأة أن تأخذ بغير علمه ما يكفيها وولدها بالمعروف) أخذ المصنف هذه الترجمة من حديث الباب بطريق الأولى ، لأنه دل على جواز الأخذ لتكملة النفقة فكذا يدل على جواز الأخذ بجميع النفقة عند الامتناع .

قوله (يحيى) هو ابن سعيد القطان ، وهشام هو ابن عروة .

قوله (أن هند بنت عتبة) كذا في هذه الرواية هنداً بالصرف ، ووقع في رواية الزهري عن عروة الماضية في المظالم بغير صرف « هند بنت عتبة بن ربيعة » أي ابن عبد شمس بن عبد مناف . وفي رواية الشافعي عن أنس بن عياض عن هشام « إن هنداً أم معاوية وكانت هند لما قتل أبوها عتبة وعمها شيبة وأخوها الوليد يوم بدر شق عليها ، فلما كان يوم أحد وقتل حمزة فرحت بذلك وعمدت إلى بطنه فشقتها وأخذت كبده فلاكها ثم لفظتها ، فلما كان يوم الفتح ودخل أبو سفيان مكة مسلماً — بعد أن أسرته خيل النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة فأجاره العباس — غضبت هند لأجل إسلامه ، وأخذت بلحيته . ثم إنها بعد استقرار النبي صلى الله عليه وسلم بمكة جاءت فأسلمت وبايعت » وقد تقدم في أواخر المناقب أنها قالت له « يا رسول الله ما كان على ظهر الأرض من أهل خباء أحب إلى أن يذلوا من أهل خبائك » ، وما على ظهر الأرض اليوم أهل خباء أحب إلى أن يعزوا من أهل خبائك . فقال : أيضاً والذي نفسي بيده . ثم قالت : يا رسول الله ، إن أباً سفيان الخ » وذكر ابن عبد البر أنها ماتت في المحرم سنة أربع عشرة يوم مات أبو قحافة والد أبي بكر الصديق . وأخرج ابن سعد في « الطبقات » ما يدل على أنها عاشت بعد ذلك ، فروى عن الواقدي عن ابن أبي سيرة عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم « أن عمر استعمل معاوية على عمل أخيه ، فلم يزل والياً لعمر حتى قتل واستخلف عثمان فأقره على عمله وأفرده بولاية الشام جميعاً ، وشخص أبو سفيان إلى معاوية ومعه ابناه عتبة وعنبسة ، فكتب هند إلى معاوية قد قدم عليك أبوك وأخواك ، فاحمل أباك على فرس وأعطه أربعة آلاف درهم ، واحمل عتبة على بغل وأعطه ألفي درهم ، واحمل عنبسة على حمار وأعطه ألف درهم ، ففعل ذلك . فقال أبو سفيان : أشهد بالله أن هذا عن رأي هند » قلنت : كان عتبة منها وعنبسة من غيرها أمه عاتكة بنت أبي أنهر الأزدی . وفي « الأمثال للميداني » أنها عاشت بعد وفاة أبي سفيان ، فإنه ذكر قصة فيها أن رجلاً سأل معاوية أن يزوجه أمه فقال : إنها قعدت عن الولد . وكانت وفاة أبي سفيان في خلافة عثمان سنة اثنتين وثلاثين .

قوله (إن أباً سفيان) هو صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس زوجها ، وكان قد رأس في قريش بعد وفاة بدر ، وسار بهم في أحد ، وساق الأحزاب يوم الخندق ، ثم أسلم ليلة الفتح كما تقدم مبسوطاً في المغازي .

قوله (رجل شحيح) تقدم قبل بثلاثة أبواب « رجل مسيك » واختلف في ضبطه فالأكثر بكسر الميم وتشديد السين على المبالغة ، وقيل بوزن شحيح ، قال النووي : هذا هو الأصح من حيث اللغة وإن كان الأول أشهر في الرواية ، ولم يظهر لي كون الثاني أصح فإن الآخر مستعمل كثيراً مثل شريب وسكير وإن كان المخفف أيضاً فيه نوع مبالغة لكن المشدد أبلغ ، وقد تقدمت عبارة النهاية في كتاب الأشخاص حيث قال : المشهور في

كتب اللغة الفتح والتخفيف . وفي كتب المحدثين الكسر والتشديد . والشح البخل مع حرص ، والشح أعم من البخل لأن البخل يختص بمنع المال والشح بكل شيء ، وقيل الشح لازم كالطبع والبخل غير لازم ، قال القرطبي : لم ترد هند وصف أبي سفيان بالشح في جميع أحواله ، وإنما وصفت حالها معه وأنه كان يقتصر عليها وعلى أولادها ، وهذا لا يستلزم البخل مطلقا فإن كثيرا من الرؤساء يفعل ذلك مع أهله ويؤثر الأجانب استئلافا لهم . قلت : وورد في بعض الطرق لقول هند هذا سبب يأتي ذكره قريبا .

قوله (إلا ما أخذت منه وهو لا يعلم) زاد الشافعي في روايته « سرا ، فهل عليّ في ذلك من شيء » ؟ ووقع في رواية الزهري « فهل على حرج أن أطعم من الذي له عيالنا » ؟

قوله (فقال : خذي ما يكفيك وولديك بالمعروف) في رواية شعيب عن الزهري التي تقدمت في المظالم « لاحرج عليك أن تطعميهم بالمعروف » قال القرطبي : قوله « خذي » أمر بإباحة بدليل قوله « لا حرج » والمراد بالمعروف القدر الذي عرف بالعادة أنه الكفاية قال : وهذه الإباحة وإن كانت مطلقة لفظا لكنها مقيدة معنى ، كأنه قال : إن صح ما ذكرت . وقال غيره : يحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم علم صدقها فيما ذكرت فاستغنى عن التقييد . واستدل بهذا الحديث على جواز ذكر الإنسان بما لا يعجبه إذا كان على وجه الاستفتاء والاشتكاء ونحو ذلك ، وهو أحد المواضع التي تباح فيها الغيبة . وفيه من الفوائد جواز ذكر الإنسان بالتعظيم كاللقب والكنية ، كذا قيل وفيه نظر ، لأن أبا سفيان كان مشهورا بكنيته دون اسمه فلا يدل قولها « إن أبا سفيان » على إرادة التعظيم . وفيه جواز استماع كلام أحد الخصمين في غيبة الآخر . وفيه أن من نسب إلى نفسه أمرا عليه فيه غضاضة فليقرنه بما يقيم عذره في ذلك . وفيه جواز سماع كلام الأجنبية عند الحكم والإفتاء عند من يقول إن صوتها عورة ويقول جاز هنا للضرورة . وفيه أن القول قول الزوجة في قبض النفقة ، لأنه لو كان القول قول الزوج إنه منقذ لكلفت هذه البينة على إثبات عدم الكفاية وأجاب المازري عنه بأنه من باب تعليق الفتيا لا القضاء . وفيه وجوب نفقة الزوجة وأنها مقدرة بالكفاية ، وهو قول أكثر العلماء ، وهو قول للشافعي حكاه الجويني ، والمشهور عن الشافعي أنه قدرها بالأمداد فعلى الموسر كل يوم مدان والمتوسط مد ونصف والمعسر مد ، وتقريرها بالأمداد رواية عن مالك أيضا ، قال النووي في « شرح مسلم » : وهذا الحديث حجة على أصحابنا . قلت : وليس صريحا في الرد عليهم ، لكن التقدير بالأمداد محتاج إلى دليل فإن ثبت حملت الكفاية في حديث الباب على القدر المقدر بالأمداد ، فكأنه كان يعطيها وهو موسر ما يعطي المتوسط فأذن لها في أخذ التكملة ، وقد تقدم الاختلاف في ذلك في « باب وجوب النفقة على الأهل » وفيه اعتبار النفقة بحال الزوجة ، وهو قول الحنفية ، واختار الخصاص منهم أنها معتبرة بحال الزوجين معا ، قال صاحب « الهداية » وعليه الفتوى ، والحجة فيه ضم قوله تعالى ﴿ لينفق ذو سعة من سعته ﴾ الآية إلى هذا الحديث ، وذهبت الشافعية إلى اعتبار حال الزوج تمسكا بالآية ، وهو قول بعض الحنفية ، وفيه وجوب نفقة الأولاد بشرط الحاجة ، والأصح عند الشافعية اعتبار الصغر أو الزمانة . وفيه وجوب نفقة خادم المرأة على الزوج ، قال الخطابي : لأن أبا سفيان كان رئيس قومه ويبعد أن يمنح زوجته وأولاده النفقة ، فكأنه كان يعطيها قدر كفايتها وولدها دون من يخدمهم فأضافت ذلك إلى نفسها لأن خادمها داخل في جملتها . قلت : ويحتمل أن يتمسك لذلك بقوله في بعض طرقه « أن أطعم من الذي له عيالنا » واستدل به على وجوب نفقة الابن على الأب ولو كان الابن كبيرا ، وتعقب بأنها واقعة عين ولا عموم في الأفعال ، فيحتمل أن يكون المراد بقولها « بنى » بعضهم أى من كان صغيرا أو كبيرا زمنا لا جميعهم . واستدل به على أن من له عند غيره حق وهو عاجز عن استيفائه جاز له أن يأخذ من ماله قدر حقه بغير إذنه ، وهو قول الشافعي وجماعة ، وتسمى مسألة الظفر ، والراجح عندهم لا يأخذ غير جنس حقه إلا إذا تعذر جنس حقه ،

وعن أبي حنيفة المنع ، وعنه يأخذ جنس حقه ولا يأخذ من غير جنس حقه إلا أحد التقدين بدل الآخر ، وعن مالك ثلاث روايات كهذه الآراء ، وعن أحمد المنع مطلقا وقد تقدمت الإشارة إلى شيء من ذلك في كتاب الأشخاص والملازمة ، قال الخطابي يؤخذ من حديث هند جواز أخذ الجنس وغير الجنس ، لأن منزل الشحيح لا يجمع كل ما يحتاج إليه من النفقة والكسوة وسائر المرافق اللازمة وقد أطلق لها الإذن في أخذ الكفاية من ماله ، قال : ويدل على صحة ذلك قولها في رواية أخرى « وإنه لا يدخل على بيتي ما يكفيني وولدي » . قلت : ولا دلالة فيه لما ادعاه من أن بيت الشحيح لا يحتوي على كل ما يحتاج إليه لأنها نفت الكفاية مطلقا فتناول جنس ما يحتاج إليه وما لا يحتاج إليه ، ودعواه أن منزل الشحيح كذلك مسلمة لكن من أين له أن منزل أبي سفيان كان كذلك ؟ والذي يظهر من سياق القصة أن منزله كان فيه كل ما يحتاج إليه إلا أنه كان لا يمكنها إلا من القدر الذي أشارت إليه فاستأذنت أن تأخذ زيادة على ذلك بغير علمه ، وقد وجه ابن المنير قوله أن في قصة هند دلالة على أن لصاحب الحق أن يأخذ من غير جنس حقه بحيث يحتاج إلى التقويم ، لأنه عليه الصلاة والسلام أذن لهند أن تفرض لنفسها وعبادها قدر الواجب ، وهذا هو التقويم بعينه بل هو أدق منه وأعسر . واستدل به على أن للمرأة مدخلا في القيام على أولادها وكفالتهم والإنفاق عليهم ، وفيه اعتماد العرف في الأمور التي لاتحديد فيها من قبل الشرع . وقال القرطبي فيه اعتبار العرف في الشرعيات خلافا لمن أنكر ذلك لفظا وعمل به معنى كالشافعية ، كذا قال ، والشافعية إنما أنكروا العمل بالعرف إذا عارضه النص الشرعي أو لم يرشد النص الشرعي إلى العرف ، واستدل به الخطابي على جواز القضاء على الغائب ، وسيأتي في كتاب الأحكام أن البخاري ترجم « لقضاء على الغائب » وأورد هذا الحديث من طريق سفيان الثوري عن هشام بلفظ « إن أبا سفيان رجل شحيح فأتاحت أن آخذ من ماله ، قال : خذي ما يكفيك وللدك بالمعروف » وذكر النووي أن جمعا من العلماء من أصحاب الشافعي ومن غيرهم استدلوا بهذا الحديث لذلك ، حتى قال الرافعي في « القضاء على الغائب » : احتج أصحابنا على الحنفية في منعهم القضاء على الغائب بقصة هند ، وكان ذلك قضاء من النبي صلى الله عليه وسلم على زوجها وهو غائب ، قال النووي : ولا يصح الاستدلال ، لأن هذه القصة كانت بمكة وكان أبو سفيان حاضرا بها ، وشرط القضاء على الغائب أن يكون غائبا عن البلد أو مستترا لا يقدر عليه أو متعززا ، ولم يكن هذا الشرط في أبي سفيان موجودا فلا يكون قضاء على الغائب بل هو إفتاء ، وقد وقع في كلام الرافعي في عدة مواضع أنه كان إفتاء اهـ . واستدل بعضهم على أنه كان غائبا بقول هند « لا يعطيني » إذ لو كان حاضرا لقلت لا ينفق على ، لأن الزوج هو الذي يباشر الإنفاق . وهذا ضعيف لجواز أن يكون عادته أن يعطيها جملة ويأذن لها في الإنفاق مفرقا . نعم قول النووي إن أبا سفيان كان حاضرا بمكة حق ، وقد سبقه إلى الجزم بذلك السهيلي ، بل أورد أخص من ذلك وهو أن أبا سفيان كان جالسا معها في المجلس ، لكن لم يسق إسناده ، وقد ظفرت به في « طبقات ابن سعد » أخرجه بسند رجاله رجال الصحيح ، إلا أنه مرسل عن الشعبي « إن هند لما بايعت ونجاء قوله ولا يسرقن قالت : قد كنت أصبت من مال أبي سفيان فقال أبو سفيان : فما أصبت من مالي فهو حلال لك » . قلت : ويمكن تعدد القصة وأن هذا وقع لما بايعت ثم جاءت مرة أخرى فسألت عن الحكم ، وتكون فهمت من الأول لإحلال أبي سفيان لها ماضى فسألت عما يستقبل ، لكن يشكل على ذلك ما أخرجه ابن المنير في « المعرفة » من طريق عبد الله بن محمد بن زاذان عن هشام بن عروة عن أبيه قال « قالت هند لأبي سفيان : إني أريد أن أباع ، قال : فإن فعلت فاذهبي معك برجل من قومك ، فذهبت إلى عثمان فذهب معها ، فدخلت منتقبة فقال : بايعي أن لا تشركي » الحديث ، وفيه « فلما فرغت قالت : يا رسول الله إن أبا سفيان رجل يخيل — الحديث — قال : ماتقول يا أبا سفيان ؟ قال : أما يابسا فلا ، وأما رطبيا فأحله » وذكر أبو نعيم في « المعرفة » أن عبد الله تفرد به بهذا السياق وهو ضعيف ، وأول حديثه يقتضي أن أبا سفيان لم يكن معها وإخبره

يدل على أنه كان حاضرا ؛ لكن يحتمل أن يكون كل منهما توجه وحده أو أرسل إليه لما اشتكت منه ، ويؤيد هذا الاحتمال الثاني ما أخرجه الحاكم في تفسير الممتحنة من « المستدرك » عن فاطمة بنت عتبة « أن أبا حذيفة بن عتبة ذهب بها وبأختها هند يبايعان ، فلما اشترط ولا يسرقن قالت هند : لا أبأبعك على السرقة ، إني أسرق من زوجي ، فكف حتى أرسل إلى أبي سفيان يتحلل لها منه فقال : أما الرطب فنعم وأما اليايس فلا » والذي يظهر لي أن البخاري لم يرد أن قصة هند كان قضاء على أبي سفيان وهو غائب ، بل استدل بها على صحة القضاء على الغائب ولو لم يكن ذلك قضاء على غائب بشرطه ، بل لما كان أبو سفيان غير حاضر معها في المجلس وأذن لها أن تأخذ من ماله بغير إذنه قدر كفايتها كان في ذلك نوع قضاء على الغائب فيحتاج من منعه أن يجيب عن هذا ، وقد انبنى على هذا خلاف يتفرع منه وهو أن الأب إذا غاب أو امتنع من الإنفاق على ولده الصغير أذن القاضي للأم إذا كانت فيها أهلية ذلك في الأخذ من مال الأب إن أمكن أو في الاستقراض عليه والإنفاق على الصغير ، وهل لها الاستقلال بذلك بغير إذن القاضي ؟ وجهان يبنيان على الخلاف في قصة هند ، فإن كانت إفتاء جاز لها الأخذ بغير إذن ، وإن كانت قضاء فلا يجوز إلا بإذن القاضي . وما رجع به أنه كان قضاء لافتيا التعبير بصيغة الأمر حيث قال لها « خذي » ولو كان فتيا لقال مثلا : لا حرج عليك إذا أخذت ، ولأن الأغلب من تصرفاته صلى الله عليه وسلم إنما هو الحكم . وما رجع به أنه كان فتوى وقوع الاستفهام في القصة في قولها « هل على جناح » ؟ ولأنه فوض تقدير الاستحقاق إليها ، ولو كان قضاء لم يفوضه إلى المدعي ، ولأنه لم يستحلفها على ما ادعته ولا كلفها البينة ، والجواب أن في ترك تحليفها أو تكليفها البينة حجة لمن أجاز للقاضي أن يحكم بعلمه فكأنه صلى الله عليه وسلم عدم صدقها في كل ما ادعت به ، وعن الاستفهام أنه لاستحالة فيه من طالب الحكم ، وعن تفويض قدر الاستحقاق أن المراد الموكل إلى العرف كما تقدم ، وسيأتي بيان المذاهب في القضاء على الغائب في كتاب الأحكام إن شاء الله تعالى .

(تنبيه) : أشكل على بعضهم استدلال البخاري بهذا الحديث على مسألة الظفر في كتاب الأشخاص حيث ترجم له « قصاص المظلوم إذا وجد مال ظالمه » واستدل به على جواز القضاء على الغائب ، لأن الاستدلال به على مسألة الظفر لا تكون إلا على القول بأن مسألة هند كانت على طريق الفتوى ، والاستدلال به على مسألة القضاء على الغائب لا يكون إلا على القول بأنها كانت حكما . والجواب أن يقال : كل حكم يصدر من الشارع فإنه ينزل منزلة الإفتاء بذلك الحكم في مثل تلك الواقعة ، فيصح الاستدلال بهذه القصة للمسألتين والله أعلم . وقد وقع هذا الباب مقدما على باين عند أبي نعيم في « المستخرج »

باب حفظ المرأة زوجها في ذات يده والنفقة

٥١٦٧- حدثنا علي بن عبد الله قال نا سفيان قال نا ابن طاووس عن أبيه وأبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه قال : « خير نساء ركن الإبل نساء قريش وقال الآخر : صالح نساء قريش أحناء على ولده في صغره . وأرعاه على زوج في ذات يده » . ويذكر عن معاوية وابن عباس عن النبي صلى الله عليه .

قوله (باب حفظ المرأة زوجها في ذات يده ، والنفقة) المراد بذات اليد المال ، وعطف النفقة عليه من عطف الخاص على العام . ووقع في شرح ابن بطال « والنفقة عليه » وزيادة لفظة « عليه » غير محتاج إليها في هذا الموضع وليست من حديث الباب في شيء .

قوله (حدثنا ابن طاووس) اسمه عبد الله .

قوله (عن أبيه ، وأبو الزناد) هو عطف على ابن طاوس لا على طاوس . وحاصله أن لسفيان بن عيينة فيه إسنادين إلى أبي هريرة . ووقع في مسند الحميدي عن سفيان « وحدثنا أبو الزناد » وأخرجه أبو نعيم من طريقه .

قوله (خير نساء ركن الإبل نساء قريش ، وقال الآخر : صالح نساء قريش) في رواية الكشميهني « صالح » بضم الصاد وتشديد اللام بعدها مهملة وهي صيغة جمع ، وحاصله أن أحد شيخي سفيان اقتصر على نساء قريش وزاد الآخر صالح ، ووقع عند مسلم عن ابن أبي عمر عن سفيان « قال أحدهما : صالح نساء قريش ، وقال الآخر : نساء قريش » ولم أره عن سفيان إلا مبهما ، لكن ظهر من رواية شعيب عن أبي الزناد الماضية في أول النكاح ومن رواية معمر عن ابن طاوس عند مسلم أن الذي زاد لفظه « صالح » هو ابن طاوس ووقع في أوله عند مسلم من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة بيان سبب الحديث ولفظه « أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب أم هانئ بنت أبي طالب فقالت : يا رسول الله إني قد كبرت ولي عيال » فذكر الحديث ، وله « أحناء على » بمهملة ثم نون من الحنو وهو العطف والشفقة « وأرعاه » من الرعاية وهي الإبقاء ، قال ابن التين : الحانية عند أهل اللغة التي تقيم على ولدها فلا تتزوج ، فإن تزوجت فليست بحانية .

قوله (في ذات يده) قال قاسم بن ثابت في « الدلائل » : ذات يده وذات يبتنا ونحو ذلك صفة لمخدوف مؤث كأنه يعني الحال التي هي بينهم ، والمراد بذات يده ماله ومكسبه . وأما قولهم لقيته ذات يوم فالمراد لقاء أو مرة ، فلما حذف الموصوف وبقيت الصفة صارت كالحال .

قوله (ويذكر عن معاوية وابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم) أما حديث معاوية وهو ابن أبي سفيان فأخرجه أحمد والطبراني من طريق زيد بن غياث عن معاوية « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم » فذكر مثل رواية ابن طاوس في جملة أحاديث ورجاله موثقون ، وفي بعضهم مقال لا يقدر . وأما حديث ابن عباس فأخرجه أحمد أيضا من طريق شهر بن حوشب حدثني ابن عباس « أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب امرأة من قومه يقال لها سودة وكان لها خمسة صبيان أو ستة من بعل لها مات ، فقالت له : ما يمنعني منك أن لا تكون أحب البرية إلي إلا أني أكرمك أن تضغو هذه الصبية عند رأسك ، فقال لها : يرحمك الله إن خير لساء ركن أعجاز الإبل صالح نساء قريش » الحديث وسنده حسن ، وله طريق أخرى أخرجه قاسم بن ثابت في « الدلائل » من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس باختصار القصة ، وهذه المرأة يحتمل أن تكون أم هانئ المذكورة في حديث أبي هريرة فلعلها كانت تلقب سودة فإن المشهور أن اسمها فاختة وقيل غير ذلك ، ويحتمل أن تكون امرأة أخرى ، وليست سودة بنت زمعة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فإن النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها قديما بمكة بعد موت خديجة ودخل بها قبل أن يدخل بعائشة ومات وهي في عصمته ، وقد تقدم ذلك واضحا ، وتقدم شرح المتن مستوفى في أوائل كتاب النكاح

باب كسوة المرأة بالمعروف

[٥٣٦٦] ٥١٦٨ - حدثنا حجاج بن منهال قال نا شعبة قال أخبرني عبد الملك بن ميسرة قال سمعت زيد بن وهب عن علي قال : أتى إلي النبي صلى الله عليه وسلم حلة سيرة فلبستها ، فرأيت الغضب في وجهه ، فشققتها بين نسائي .

قوله (باب كسوة المرأة بالمعروف) هذه الترجمة لفظ حديث أخرجه مسلم من حديث جابر المطول في صفة الحج ، ومن جملته في خطبة النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة « اتقوا الله في النساء ، ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف » ولما لم يكن على شرط البخاري أشار إليه واستنبط الحكم من حديث آخر على شرطه ،

فأورد حديث على في الحلة السراء وقوله « فشققتها بين نسائي » قال ابن المنير وجه المطابقة أن الذي حصص لزوجته فاطمة عليها السلام من الحلة قطعة فرضيت بها اقتصادا بحسب الحال لا إسرافا ، وأما حكم المسألة فقال ابن بطلال : أجمع العلماء على أن للمرأة مع النفقة على الزوج كسوتها وجوبا ، وذكر بعضهم أنه يلزمه أن يكسوها من الثياب كذا ، والصحيح في ذلك أن لا يحمل أهل البلدان على نمط واحد ، وأن على أهل كل بلد ما يجرى في عاداتهم بقدر ما يطيقه الزوج على قدر الكفاية لها ، وعلى قدر يسره وعسره اهـ . وأشار بذلك إلى الرد على الشافعية ، وقد تقدم البحث في ذلك في النفقة قريبا والكسوة في معناها ، وحديث على سيأتي شرحه مستوفى في كتاب اللباس إن شاء الله تعالى . وقوله « آتى إلى النبي صلى الله عليه وسلم » بالمد أى أعطى ، ثم ضمن أعطى معنى أهدى أو أرسل لذلك عداه بإلئى وهى بالتشديد ، وقد وقع في رواية النسفى « بعث » وفي رواية ابن عبدوس « أهدى » ولا تضمين فيها ، ومن قرأ « إلى » بالتخفيف بلفظ حرف الجر و « آتى » بمعنى جاء لزمه أن يقول « حلة سراء » بالرفع ويكون في الكلام حذف تقديره فأعطانيها فلبستها إلى آخره ، قال ابن التين : ضبط عند الشيخ أبى الحسن « آتى » بالقصر أى جاء ، فيحتمل أن يكون المعنى جاءني النبي صلى الله عليه وسلم بحلة فحذف ضمير المتكلم وحذف الباء فانصببت ؛ والحلة إزار ورداء ، والسراء بكسر المهملة وفتح التحتانية وبالمد من أنواع الحرير ، وقوله « بين نسائي » يوهم زوجاته وليس كذلك ، فإنه لم يكن له حيثئذ زوجة إلا فاطمة ، فالمراد بنسائه زوجته مع أقاربه ، وقد جاء في رواية « بين القواطم »

باب عون المرأة زوجها في ولده

٥١٦٩- حدثنا مسدد قال نا حماد بن زيد عن عمرو عن جابر بن عبد الله : هلك أبى وترك سبع بنات أو تسع بنات - فتزوجت امرأة ثيبا . فقال لي رسول الله صلى الله عليه : « تزوجت يا جابر ؟ » فقلت : نعم . فقال : « أبكراً أم ثيباً » . قلت : بل ثيباً . قال : « فهلا جارية تلاعبيها وتلاعبك . وتضاحكها وتضاحكك ؟ » قال : فقلت له : إن عبد الله هلك وترك بنات ، وإنى كرهت أن أجيئنهم بمثلهن ، فتزوجت امرأة تقوم عليهن وتصلحنهن . فقال : « بارك الله » . أو قال : « خيراً » .

قوله (باب عون المرأة زوجها في ولده) سقط في ولده من رواية النسفى ، وذكر فيه حديث جابر في تزويجه الثيب لتقوم على أخواته وتصلحنهن ، وكأنه استنبط قيام المرأة على ولد زوجها من قيام امرأة جابر على أخواته ووجه ذلك منه بطريق الأولى ، قال ابن بطلال : وعون المرأة زوجها في ولده ليس بواجب عليها وإنما هو من جميل العشرة ومن شيمة صالحات النساء ، وقد تقدم الكلام على خدمة المرأة زوجها هل تجب عليها أم لا قريبا

باب نفقة المعسر على أهله

٥١٧٠- حدثنا أحمد بن يونس قال نا إبراهيم بن سعد قال نا ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن أبى هريرة قال : أتى النبي صلى الله عليه رجل فقال : هلك . قال : « ولم ؟ » قال : وقعت على أهلي في رمضان . قال : « فأعتق رقبة » . قال : ليس عندي . قال : « فصم شهرين متتابعين » . قال : لا أستطيع . قال : « فأطعم ستين مسكينا » . قال : لا أجد . فأتى النبي صلى الله عليه بعرق فيه تمر ، قال : « أين السائل ؟ » قال : هاأنذا . قال : « تصدق بهذا » . قال : على أحوج منا يا رسول الله ؟ فوالذي بعثك بالحق ، ما

بين لابتئها أهل بيت أحوج منا . فضحك النبي صلى الله عليه حتى بدت أنيابه . قال : « فأنتم إذا » .
قوله (باب نفقة المعسر على أهله) ذكر فيه حديث أبي هريرة في قصة الذي وقع على امرأته في رمضان ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الصيام ، قال ابن بطال : وجه أخذ الترجمة منه أنه صلى الله عليه وسلم أباح له إطعام أهله التمر ، ولم يقل له إن ذلك يجزيك عن الكفارة لأنه قد تعين عليه فرض النفقة على أهله بوجود التمر . وهو ألزم له من الكفارة ، كذا قال ، وهو يشبه الدعوى فيحتاج إلى دليل ، والذي يظهر أن الأخذ من جهة اهتمام الرجل بنفقة أهله حيث قال لما قيل له تصدق به فقال « أعلى أفقر منا » ؟ فلولا اهتمامه بنفقة أهله لبادر وتصدق

باب ﴿ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ ﴾ وهل على المرأة منه شيء ؟

﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ ﴾ الآية

[٥٣٦٩] ٥١٧١ حدثنا موسى بن إسماعيل قال نا وهيب قال أنا هشام عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة : عن أم سلمة : قلت : يا رسول الله ، هل لي من أجر في بني أبي سلمة إذ أنفق عليهم ، ولست بتاركتهم هكذا وهكذا ، إنما هم بني . قال : « نعم ، لك أجر ما أنفقت عليهم » .

[٥٣٧٠] ٥١٧٢ - حدثنا محمد بن يوسف قال نا سفيان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت هند : يا رسول الله ، إن أباسفيان رجل شحيح ، فهل علي جناح أن آخذ من ماله ما يكفيني وبني ؟ قال : « خذي بالمعروف » .

قوله (باب وعلى الوارث مثل ذلك ، وهل على المرأة منه شيء ؟ وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم الآية) كذا لأبي ذر وغيره بعد قوله أبكم « إلى قوله صراط مستقيم » قال ابن بطال ما ملخصه : اختلف السلف في المراد بقوله ﴿ وعلى الوارث مثل ذلك ﴾ فقال ابن عباس : عليه أن لا يضار ، وبه قال الشعبي ومجاهد ، والجمهور قالوا : ولا غرم على أحد من الورثة ، ولا يلزمه نفقة ولد الموروث ، وقال آخرون : على من يرث الأب مثل ما كان على الأب من أجر الرضاع إذا كان الولد لا مال له . ثم اختلفوا في المراد بالوارث فقال الحسن والنخعي : هو كل من يرث الأب من الرجال والنساء ، وهو قول أحمد وإسحق ، وقال أبو حنيفة وأصحابه : هو من كان ذا رحم محرم للمولود دون غيره ، وقال قبيصة بن ذؤيب : هو المولود نفسه ، وقال زيد بن ثابت : إذا خلف أما وعمما فعلى كل منهما إرضاع الولد بقدر ما يرث ، وبه قال الثوري . قال ابن بطال : وإلى هذا القول أشار البخاري بقوله وعلى ، وهل على المرأة منه شيء ؟ ثم أشار إلى رده بقوله تعالى ﴿ وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم ﴾ فنزل المرأة من الوارث منزلة الأبكم من المتكلم اهـ وقد أخرج الطبري هذه الأقوال عن قائلها ، وسبب الاختلاف حمل المثلية في قوله ﴿ مثل ذلك ﴾ على جميع ما تقدم أو على بعضه ، والذي تقدم الإرضاع والإنفاق والكسوة وعدم الإضرار ، قال ابن العربي : قالت طائفة لا يرجع إلى الجميع بل إلى الأخير ، وهذا هو الأصل ، فمن ادعى أنه يرجع إلى الجميع فعليه الدليل لأن الإشارة بالافراد ، وأقرب مذكور هو عدم الإضرار فرجع الحمل عليه . ثم أورد حديث أم سلمة في سؤالها : هل لها أجر في الإنفاق على أولادها من أبي سلمة ولم يكن لهم مال ؟ فأخبرها أن لها أجرا ، فدل على أن نفقة بنتها لا تجب عليها ، إذ لو وجبت عليها لين لها النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ، وكذا قصة هند بنت عتبة فإنه أذن لها في أخذ نفقة بنتها من مال الأب فدل على أنها تجب عليه دونها ، فأراد البخاري

أنه لما لم يلزم الأمهات نفقة الأولاد في حياة الآباء فالحكم بذلك مستمر بعد الآباء ، ويقويه قوله تعالى ﴿ وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن ﴾ أى رزق الأمهات وكسوتهن من أجل الرضاع للأبناء ، فكيف يجب لمن في أول الآية ويجب عليهن نفقة الأبناء في آخرها ؟ وأما قول قبيصة فيرده أن الوارث لفظ يشمل الولد وغيره فلا يخص به وارث دون آخر إلا بحجة ولو كان الولد هو المراد لقليل وعلى المولود ، وأما قول الحنفية فيلزم منه أن النفقة تجب على الخال لابن أخته ولا تجب على العم لابن أخيه وهو تفصيل لا دلالة عليه من الكتاب ولا السنة ولا القياس قاله إسماعيل القاضي ، وأما قول الحسن ومن تابعه فتعقب بقوله تعالى ﴿ وإن كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يرضعن حملهن ، فإن أرضعن لكم فآتوهن أجورهن ﴾ فلما وجب على الأب الإنفاق على من يرضع ولده ليغذي ويربي فكذلك يجب عليه إذا فطم فيغذيه بالطعام كما كان يغذيه بالرضاع مادام صغيراً ، ولو وجب مثل ذلك على الوارث لوجب إذا مات عن الحامل أنه يلزم العصبة بالإنفاق عليها لأجل ما في بطنها ، وكذا يلزم الحنفية إلزام كل ذى رحم محرم . وقال ابن المنير : إنما قصر البخاري الرد على من زعم أن الأم يجب عليها نفقة ولدها وارضاعه بعد أبيه لدخولها في الوارث ، فبين أن الأم كانت كلا على الأب واجبة النفقة عليه ؛ ومن هو كل بالأصالة لا يقدر على شيء غالباً كيف يتوجه عليه أن ينفق على غيره ؟ وحديث أم سلمة صريح في أن إنفاقها على أولادها كان على سبيل الفضل والتطوع ، فدل على أن لا وجوب عليها . وأما قصة هند فظاهرة في سقوط النفقة عنها في حياة الأب فيستصحب هذا الأصل بعد وفاة الأب ، وتعقب بأنه لا يلزم من السقوط عنها في حياة الأب السقوط عنها بعد فقده ، وإلا فقد القيام بمصالح الولد بفقده ، فيحتمل أن يكون مراد البخاري من الحديث الأول وهو حديث أم سلمة في إنفاقها على أولادها الجزء الأول من الترجمة وهو أن وارث الأب كالأُم يلزمه نفقة المولود بعد موت الأب ، ومن الحديث الثاني الجزء الثاني وهو أنه ليس على المرأة شيء عند وجود الأب ، وليس فيه تعرض لما بعد الأب ، والله أعلم

باب قول النبي صلى الله عليه : « من ترك كلاً أو ضياعاً فإلى »

[٥٣٧١] ٥١٧٣ - حدثنا يحيى بن بكير قال نا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن أبي سلمة عن أبي هريرة : أن رسول الله صلى الله عليه كان يؤتى بالرجل المتوفى عليه الدين ، فيسأل : هل ترك لدينه فضلاً ؟ فإن حدث أنه ترك وفاء صلى ، وإلا قال للمسلمين : « صلوا على صاحبكم » . فلما فتح الله عليه الفتوح قال : « أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، فمن توفي من المؤمنين فترك ديناً فعلي قضاؤه ، ومن ترك مالا فلورثته » .

قوله (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم : من ترك كلاً) بفتح الكاف والتشديد والتنوين (أو ضياعاً) بفتح الضاد المعجمة (فإلى) بالتشديد . ذكر فيه حديث أبي هريرة بلفظ « من توفي من المؤمنين فترك ديناً فعلي قضاؤه ، ومن ترك مالا فلورثته » وأما لفظ الترجمة فأورده في الاستقراض من طريق أبي حازم عن أبي هريرة بلفظ « من ترك مالا فلورثته ، ومن ترك كلاً فإلى » ومن طريق عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة « ومن ترك ديناً أو ضياعاً فليأتني فأنا مولاه » والضياع تقدم ضبطه وتفسيره في الكفالة وفي الاستقراض ، وتقدم شرح الحديث في الكفالة وفي تفسير الأحزاب ، ويأتي بقية الكلام عليه في كتاب الفرائض إن شاء الله تعالى . وأراد المصنف بإدخاله في أبواب النفقات الإشارة إلى أن من مات وله أولاد ولم يترك لهم شيئاً فإن نفقتهم تجب في بيت مال المسلمين والله أعلم

باب المراضع من المواليات وغيرهن

[٥٣٧٢] ٥١٧٤- حدثنا يحيى بن بكير قال نا الليث عن عُقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عروة أن زينب بنت أبي سلمة أخبرته: أن أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه قالت: قلت: يا رسول الله، انكح أختي ابنة أبي سفيان، فقال: «وَتَحْبِيَنَ ذَلِكَ؟» قالت: قلت: نعم، لست لك بمُخْلِية، وأحبُّ من شاركني في الخير أختي. فقال: «وإنَّ ذلك لا يحلُّ لي». فقالت: يا رسول الله، فوالله إنا نتحدث أنك تريد أن تنكح دُرَّة بنت أبي سلمة، فقال: «بنت أم سلمة؟» قلت: نعم. قال: «فوالله لو لم تكن ربييتي في حجرِي ما حلَّت لي، إنها بنت أخي من الرضاعة، أرضعنتي وأبا سلمة ثويبة، فلا تعرضن علي بناتكن ولا أخواتكن». وقال شعيب عن الزهري قال عروة: ثويبة أعتقها أبو لهب.

قوله (باب المراضع من المواليات وغيرهن) كذا للجميع ، قال ابن التين : ضبط في رواية بضم الميم ، ويفتحها في أخرى ، والأول أولى لأنه اسم فاعل من والت توالي . قلت : وليس كما قال ، بل المضبوط في معظم الروايات بالفتح ، وهو من الموالى لا من الموالاة . وقال ابن بطال : كان الأولى أن يقول المواليات جمع مولاة ، وأما المواليات فهو جمع الجمع جمع مولى جمع التفسير ثم جمع موالى جمع السلامة بالألف والتاء فصار مواليات . ثم ذكر حديث أم حبيبة في قولها « انكح أختي » وفي قوله صلى الله عليه وسلم لما ذكرت له دُرَّة بنت أبي سلمة فقال « بنت أم سلمة » ؟ وإنما استبها في ذلك ليرتب عليه الحكم ، لأن بنت أبي سلمة من غير أم سلمة تحمل له لو لم يكن أبو سلمة رضيعه ، لأنها ليست ربيبة ، بخلاف بنت أبي سلمة من أم سلمة . وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في كتاب النكاح . وقوله في آخره « قال شعيب عن الزهري قال عروة ثويبة أعتقها أبو لهب » تقدم هذا التعليق موصولا في جملة الحديث الذي أشرت إليه في أوائل النكاح ، وسياق مرسل عروة أتم مما هنا ، وتقدم شرحه ، وأراد بذكره هنا إيضاح أن ثويبة كانت مولاة ليطابق الترجمة ، ووجه إيرادها في أبواب النفقات الإشارة إلى أن إرضاع الأم ليس متحتا بل لها أن ترضع ولها أن تمتنع ، فإذا امتنعت كان للأب أو الولي لإرضاع الولد بالأجنبية حرة كانت أو أمة متبرعة كانت أو بأجرة والأجرة تدخل في النفقة . وقال ابن بطال : كانت العرب تكره رضاع الإمام وترغب في رضاع العربية لنجاسة الولد ، فأعلمهم النبي صلى الله عليه وسلم أنه قد رضع من غير العرب وأنجب وأنجب الإماء لا يهجن اهـ . وهو معنى حسن ، إلا أنه لا يفيد الجواب عن السؤال الذي أورده . وكذا قول ابن المنير : أشار المصنف إلى أن حرمة الرضاع تنتشر ، سواء كانت المرضعة حرة أم أمة . والله أعلم

(خاتمة) : اشتمل كتاب النفقات من الأحاديث المرفوعة على خمسة وعشرين حديثا ، المعلق منها ثلاثة وجميعها مكرر إلا ثلاثة أحاديث وهي حديث أبي هريرة « الساعي على الأرملة » وحديث ابن عباس ومعاوية في نساء قريش وهما معلقان ، وافقه مسلم على تخريج حديث أبي هريرة دونهما . وفيه من الآثار الموقوفة عن الصحابة والتابعين ثلاثة آثار : أثر الحسن في أوله ، وأثر الزهري في الوالدات يرضعن ، وأثر أبي هريرة المتصل بحديث « أفضل الصدقة ما ترك عن غنى » الحديث ، وفيه « تقول المرأة إما أن تعطيني وإما أن تطلقني الخ » وبين في آخره أنه من كلام أبي هريرة فهو موقوف متصل الإسناد ، وهو من أفراد عن مسلم ، بخلاف غالب الآثار التي يوردها فإنها معلقة . والله أعلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب الأطعمة

و قول الله تعالى: ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ الآية

وقوله: ﴿أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ﴾

وقوله: ﴿كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحاً﴾

[٥٣٧٣] ٥١٧٥ - حدثنا محمد بن كثير قال أنا سفيان عن منصور عن أبي وائل عن أبي موسى الأشعري: عن النبي صلى الله عليه قال: «أطعموا الجائع، وعودوا المريض، وفكوا العاني» قال سفيان، والعاني الأسير.

[٥٣٧٤] ٥١٧٦ - حدثنا يوسف بن عيسى قال نا محمد بن فضيل عن أبيه عن أبي حازم عن أبي هريرة قال: ما شبع آل محمد من طعام ثلاثة أيام حتى قبض.

[٥٣٧٥] ٥١٧٧ - وعن أبي حازم عن أبي هريرة أصابني جهد شديد، فلقيت عمر بن الخطاب، فاستقرأته آية من كتاب الله، فدخل داره وفتحها علي، فمشيت غير بعيد فخررت لوجهي من الجهد، فإذا رسول الله صلى الله عليه قائم على رأسي فقال: «يا أبا هريرة»، فقلت: لبيك رسول الله وسعديك، فأخذ بيدي فأقامني وعرف الذي بي، فانطلق بي إلى رحله فأمر لي بعس من لبن فشربت منه، ثم قال: «عد يا أبا هريرة». فعدت فشربت ثم قال: «عد» فعدت فشربت حتى استوى بطني فصار كالقدح. قال: فلقيت عمر وذكرت له الذي كان من أمري وقلت له: تولى الله ذلك من كان أحق به منك يا عمر، والله لقد استقرأتك الآية ولأنا أقرأ لها منك. قال عمر: والله لأن أكون أدخلتكم أحب إلي من أن يكون لي مثل حمر النعم.

[الحديث ٥٣٧٥ - طرفاه في ٦٢٤٦، ٦٤٥٢].

(بسم الله الرحمن الرحيم — كتاب الأطعمة ، وقول الله تعالى : كلوا من طيبات ما رزقناكم الآية . وقوله : أنفقوا من طيبات ما كسبتم . وقوله : كلوا من الطيبات واعملوا صالحا) كذا في أكثر الروايات في الآية الثانية ﴿ أنفقوا ﴾ على وفق التلاوة ، ووقع في رواية النسفي « كلوا » بدل أنفقوا ، وهكذا في بعض الروايات عن أبي الوقت وفي قليل من غيرها وعليها شرح ابن بطلال ، وأنكرها وتبعه من بعده ، حتى زعم عياض أنها كذلك للجميع ، ولم أرها في رواية أرى ذرا على وفق التلاوة كما ذكرت ، وكذا في نسخة معتمدة من رواية كريمة ، ويؤيد ذلك أن المصنف ترجم بهذه الآية وحدها في كتاب البيوع فقال « باب قوله أنفقوا من طيبات ما كسبتم » كذا وقع على وفق التلاوة للجميع إلا النسفي ، وعليه شرح ابن بطلال أيضا ، وفي بعض النسخ من رواية أبي الوقت وزعم عياض أنه وقع للجميع « كلوا » إلا أبا ذر عن المستملي فقال « أنفقوا » ، وتقدم هناك التنبيه على أنه وقع على الصواب في كتاب الزكاة حيث ترجم « باب صدقة الكسب والتجارة » لقول الله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ﴾ ولا اختلاف بين الرواة في ذلك ، ويحسن التمسك به في أن التغيير فيما عدا من النسخ . والطيبات جمع طيبة وهي تطلق على المستلذ مما لا ضرر فيه ، وعلى النظيف ، وعلى ما لا أذى فيه ، وعلى الحلال . فمن الأول قوله تعالى ﴿ يسألونك ماذا أحل لهم ؟ قل أحل لكم الطيبات ﴾ وهذا هو الراجح في تفسيرها ، إذ لو كان المراد الحلال لم يزد الجواب على السؤال ، ومن الثاني ﴿ فتييموا صعيدا طيبا ﴾ ، ومن الثالث : هذا يوم طيب وهذه ليلة طيبة ، ومن الرابع الآية الثانية في الترجمة ، فقد تقدم في تفسيرها في الزكاة أن المراد بالتجارة الحلال ، وجاء أيضا ما يدل على أن المراد بها الجيد لا قترانها بالنهاي عن الإنفاق من الخبيث والمراد به الرديء ، كذلك فسره ابن عباس ، وورد فيه حديث مرفوع ذكره في « باب تعليق القنو في المسجد » من أوائل الصلاة من حديث عوف بن مالك ، وأوضح منه فيما يتعلق بهذه الترجمة ما أخرجه الترمذي من حديث البراء قال « كنا أصحاب نخل فكان الرجل يأتي بالقنو فيعلقه في المسجد ، وكان بعض من لا يرغب في الخير يأتي بالقنو من الحشف والشيص فيعلقه ، فنزلت هذه الآية ﴿ ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ﴾ فكان بعد ذلك يجيء الرجل بصالح ماعنده » ، ولأبي داود من حديث سهل بن حنيف « فكان الناس يتييمون شرار ثمارهم ثم يخرجونها في الصدقة ، فنزلت هذه الآية » وليس بين تفسير الطيب في هذه الآية بالحلال وبما يستلذ منافاة ، ونظيرها قوله تعالى ﴿ يحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ﴾ وقد جعلها الشافعي أصلا في تحريم ما تستخبثه العرب مما لم يرد فيه نص بشرط سيأتي بيانه ، وكان المصنف — حيث أورد هذه الآيات — لمح بالحديث الذي أخرجه مسلم عن أبي هريرة قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا أيها الناس إن الله طيب لا يقبل إلا طيبا ، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال : ﴿ يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا ﴾ وقال ﴿ يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ﴾ الحديث » وهو من رواية فضيل بن مرزوق ، وقد قال الترمذي إنه تفرد به ، وهو ممن انفرد مسلم بالاحتجاج به دون البخاري ، وقد وثقه ابن معين ، وقال أبو حاتم : بهم كثيرا ولا يحتاج إليه ، وضعفه النسائي ، وقال ابن حبان : كان يخطئ على الثقات ، وقال الحاكم : عيب على مسلم إخراجها . فكان الحديث لما لم يكن على شرط البخاري اقتصر على إيراده في الترجمة . قال ابن بطلال لم يختلف أهل التأويل في قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ﴾ وأنها نزلت فيمن حرم على نفسه لذيق الطعام واللذات المباحة . ثم ذكر المصنف ثلاثة أحاديث تتعلق بالجوع والشبع : الأول حديث أبي موسى .

قوله (أطعموا الجائع ، وعودوا المريض) الحديث تقدم في الوليمة من كتاب النكاح بلفظ « أجيئوا الداعي » بدل أطعموا الجائع وخرجهما واحد ، وكأن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر ، قال الكرماني : الأمر هنا للندب وقد يكون واجبا في بعض الأحوال اهـ . ويؤخذ من الأمر بإطعام الجائع جواز الشبع لأنه مادام قبل الشبع فصفة الجوع قائمة به والأمر بإطعامه مستمر .

قوله (وفكوا العاني) أى خلصوا الأسير ، من فككت الشيء فانفك .

قوله (قال سفيان : والعاني الأسير) تقدم بيان من أدرجه في النكاح ، وقيل للأسير عان من عنا يعنو إذا خضع . الحديث الثاني حديث أبي هريرة .

قوله (ماشع آل محمد من طعام ثلاثة أيام حتى قبض) في رواية مسلم من طريق يزيد بن كيسان عن أبي حازم بلفظ « ما شبع محمد وأهله ثلاثة أيام تباعا » أى متوالية ، وسيأتي بعد هذا من حديث عائشة التقييد أيضا بثلاث ، لكن فيه « من خبز البر » وعند مسلم « ثلاث ليل » ويؤخذ منها أن المراد بالأيام هنا بلياليها ، كما أن المراد بالليلالي هناك بأيامها ، وأن الشبع المنفي بقيد التوالي لا مطلقا . ولمسلم والترمذي من طريق الأسود عن عائشة « ماشع من خبز شعير يومين متتابعين » ويؤخذ مقصوده من جواز الشبع في الجملة من المفهوم ، والذي يظهر أن سبب عدم شبعهم غالبا كان بسبب قلة الشيء عندهم ، على أنهم كانوا قد يجدون ولكن يؤثر على أنفسهم ، وسيأتي بعد هذا وفي الرقاق أيضا من وجه آخر عن أبي هريرة « خرج النبي صلى الله عليه وسلم من الدنيا ولم يشبع من خبز الشعير » ويأتي بسط القول في شرحه في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث .

قوله (وعن أبي حازم عن أبي هريرة قال : أصابني جهد شديد) هو موصول بالإسناد الذي قبله . وذكر محدث الديار الحلبية برهان الدين أن شيخنا الشيخ سراج الدين البلقيني استشكل هذا التركيب وقال : قوله « وعن أبي حازم » لا يصح عطفه على قوله عن أبيه لأنه يلزم منه إسقاط فضيل فيكون منقطعاً إذ يصير التقدير عن أبيه وعن أبي حازم ، قال : ولا يصح عطفه على قوله « وعن أبي حازم » لأن المحدث الذي لم يعين هو محمد ابن فضيل فيلزم الانقطاع أيضا . قال : وكان اللائق أن يقول : وبه إلى أبي حازم انتهى . وكأنه تلقفه من شيخنا في مجلس بسماعه للبخاري ، وإلا فلم يسمع بأن الشيخ شرح هذا الموضع ، والأول مسلم ، والثاني مردود لأنه لا مانع من عطف الراوي لحديث على الراوي بعينه لحديث آخر ، فكأن يوسف قال : حدثنا محمد بن فضيل عن أبيه عن أبي حازم بكذا وعن أبي حازم بكذا ، واللائق الذي ذكره صحيح لكنه لا يتعين ، بل لو قال : وبه إلى أبيه عن أبي حازم لصح ، أو حذف قوله « عن أبيه » فقال : وبه عن أبي حازم لصح ، وحدثنا تكون به مقدرة والمقدر في حكم الملقوط . وأوضح منه أن قوله « وعن أبي حازم » معطوف على قوله « حدثنا محمد بن فضيل الخ » فحذف ما بينهما للعلم به ، وزعم بعض الشراح أن هذا متعلق ، وليس كما قال ، فقد أخرجه أبو يعلى عن عبد الله بن عمر بن أبان عن محمد بن فضيل بسند البخاري فيه ، فظهر أنه معطوف على السند المذكور كما قلته أولا والله الحمد .

قوله (أصابني جهد شديد) أى من الجوع ، والجهد تقدم أنه بالضم وبالفتح بمعنى والمراد به المشقة ، وهو في كل شيء بحسبه .

قوله (فاستقرأته آية) أى سألته أن يقرأ على آية من القرآن معينة على طريق الاستفادة ، وفي غالب النسخ « فاستقرتته » بغير همزة ، وهو جائز على التسهيل وإن كان أصله الهمزة .

قوله (فدخل داره وفتحها على) أى قرأها على وأفهمني إياها ، ووقع في ترجمة أبي هريرة في « الحلية . لأبي نعيم » من وجه آخر عن أبي هريرة أن الآية المذكورة من سورة آل عمران ، وفيه « فقلت له أقرئني وأنا لا أريد القراءة وإنما أريد الإطعام » وكأنه سهل الهمزة فلم يفتن عمر لمراده .

قوله (فخررت لوجهي من الجهد) أى الذي أشار إليه أولاً وهو شدة الجوع ، ووقع في الرواية التي في « الحلية » أنه كان يومئذ صائماً وأنه لم يجد ما يفطر عليه .

قوله (فأمر لي بعس) بضم العين المهملة بعدها مهملة هو القدح الكبير .

قوله (حتى استوى بطني) أى استقام من امتلائه من اللبن .

قوله (كالقدح) بكسر القاف وسكون الدال بعدها حاء مهملة هو السهم الذي لا ريش له ، وسيأتي الأتي هريرة قصة في شرب اللبن مطولة في كتاب الرقاق ، وفيها أنه قال « اشرب ، فقال : لا أجد له مساعاً » ويستفاد منه جواز الشبع ولو حمل المراد بنفى المساع على ما جرت به عادته لا أنه أراد أنه زاد على الشبع ، والله أعلم . (تنبيه) : ذكر لي محدث الديار الحلبية برهان الدين أن شيخنا سراج الدين البلقيني قال : ليس في هذه الأحاديث الثلاثة ما يدل على الأطعمة المترجم عليها المتلو فيها الآيات المذكورة . قلت : وهو ظاهر إذا كان المراد مجرد ذكر أنواع الأطعمة ، أما إذا كان المراد بها ذلك مما يتعلق به من أحوالها وصفاتها فالمناسبة ظاهرة ، لأن من جملة أحوالها الناشئة عنها الشبع والجوع ؛ ومن جملة صفاتها الحل والحرمة والمستلذ والمستخبث ، ومما ينشأ عنها الإطعام وتركه ، وكل ذلك ظاهر من الأحاديث الثلاثة . وأما الآيات فإنها تضمنت الإذن في تناول الطيبات ، فكأنه أشار بالأحاديث إلى أن ذلك لا يختص بنوع من الحلال ولا المستلذ ولا بحالة الشبع ولا بسد الرمق ؛ بل يتناول ذلك بحسب الوجدان وبحسب الحاجة ، والله أعلم .

قوله (تولى ذلك) أى باشره من إشباعي ودفع الجوع عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحكى الكرماني أن في رواية « تولى الله ذلك » قال و « من » على هذا مفعول ، وعلى الأول فاعل انتهى . ويكون « تولى » على الثاني بمعنى ولى .

قوله (ولأننا أقرأ لها منك) فيه إشعار بأن عمر لما قرأها عليه توقف فيها أو في شيء منها حتى ساغ لأبي هريرة مقال ، ولذلك أقره عمر على قوله .

قوله (أدخلتك) أى الدار وأطعمتك .

قوله (حمر النعم) أى الإبل ، وللمحمر منها فضل على غيرها من أنواعها ، وقد تقدم في المناقب البحث في تخصيصها بالذكر والمراد به ، وتقدم من وجه آخر عن أبي هريرة « كنت أستقرئ الرجل الآية وهي معي كى ينقلب معي فيطعمني » قال ابن بطال : فيه أنه كان من عادتهم إذا استقرأ أحدهم صاحبه القرآن أن يحمله إلى منزله ويطعمه ما تيسر ، ويحمل ما وقع من عمر على أنه كان له شغل عاقه عن ذلك ، أو لم يكن عنده ما يطعمه حينئذ انتهى ويبعد الأخير تأسف عمر على فوت ذلك . وذكر لي محدث الديار الحلبية أن شيخنا سراج الدين

البلقيني استبعد قول أبي هريرة لعمر « لأننا أقرأ لها منك يا عمر » من وجهين : أحدهما مهابة عمر ، والثاني عدم اطلاع أبي هريرة على أن عمر لم يكن يقرأها مثله . قلت : عجبت من هذا الاعتراض ، فإنه يتضمن الطعن على بعض رواة الحديث المذكور بالغلط مع وضوح توجيهه ، أما الأول فإن أبا هريرة خاطب عمر بذلك في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وفي حالة كان عمر فيها في صورة الخجلان منه فجسر عليه ، وأما الثاني فيعكس ويقال : وما كان أبو هريرة ليقول ذلك إلا بعد اطلاعه ، فلعله سمعها من لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزلت وما سمعها عمر مثلاً إلا بواسطة

باب التسمية على الطعام ، والأكل باليمين

٥١٧٨- حدثنا علي بن عبد الله قال نا سفيان قال الوليد بن كثير أخبرني أنه سمع وهب بن كيسان أنه سمع عمر بن أبي سلمة يقول : كنت غلاماً في حجر رسول الله صلى الله عليه ، وكانت يدي تطيش في الصحفة ، فقال لي رسول الله صلى الله عليه : « يا غلام ، سم الله ، وكل بيمينك ، وكل مما يليك » . فما زالت تلك طعمتي بعد . [الحديث ٥٣٧٦ - طرفاه في : ٥٣٧٧ ، ٥٣٧٨] .

قوله (باب التسمية على الطعام ، والأكل باليمين) المراد بالتسمية على الطعام قول بسم الله في ابتداء الأكل ، وأصرح ما ورد في صفة التسمية ما أخرجه أبو داود والترمذي من طريق أم كلثوم عن عائشة مرفوعاً « إذا أكل أحدكم طعاماً فليقل بسم الله ، فإن نسي في أوله فليقل : بسم الله في أوله وآخره » وله شاهد من حديث أمية ابن محثب عند أبي داود والنسائي ، وأما قول النووي في أدب الأكل من « الأذكار » : صفة التسمية من أهم ما ينبغي معرفته ، والأفضل أن يقول بسم الله الرحمن الرحيم ، فإن قال بسم الله كفاه وحصلت السنة . فدم أر لما ادعاه من الأفضلية دليلاً خاصاً ، وأما ما ذكره الغزالي في آداب الأكل من « الإحياء » أنه لو قال في كل لقمة بسم الله كان حسناً ، وأنه يستحب أن يقول مع الأولى بسم الله ومع الثانية بسم الله الرحمن ومع الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم ، فلم أر لاستحباب ذلك دليلاً ، والتكرار قد بين هو وجهه بقوله حتى لا يشغله الأكل عن ذكر الله . وأما قوله « والأكل باليمين » فيأتي البحث فيه ، وهو يتناول من يتعاطى ذلك بنفسه ، وكذا بغيرة بأن يحتاج إلى أن يلقمه غيره ولكنه يمينه لا بشماله .

قوله (أخبرنا سفيان ، قال الوليد بن كثير أخبرني) كذا وقع هنا وهو من تأخير الصيغة عن الراوي ، وهو جائز . وقد أخرجه الحميدي في مسنده وأبو نعيم في « المستخرج » من طريقه عن سفيان قال « حدثنا الوليد بن كثير » وأخرجه الإسماعيلي من رواية محمد بن خلاد عن سفيان عن الوليد بالعنعنة ثم قال في آخره « فسأله عن إسناده فقال : حدثني الوليد بن كثير » ولعل هذا هو السر في سياق علي بن عبد الله له على هذه الكيفية ، ولسفيان بن عيينة في هذا الحديث سند آخر أخرجه النسائي عن محمد بن منصور وابن ماجه عن محمد بن الصباح كلاهما عن سفيان عن هشام عن أبيه عن عمر بن أبي سلمة ، وقد اختلف على هشام في سنده فكأن البخاري عرج عن هذه الطريق لذلك .

قوله (عمر بن أبي سلمة) أي ابن عبد الأسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ، واسم أبي سلمة

عبد الله ، وأم عمر المذكور هي أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، ولذلك جاء في آخر الباب الذي يليه وصفه بأنه « ربيب النبي صلى الله عليه وسلم » .

قوله (كنت غلاما) أى دون البلوغ ، يقال للصبي من حين يولد إلى أن يبلغ الحلم غلام ، وقد ذكر ابن عبد البر أنه ولد في السنة الثانية من الهجرة إلى المدينة بأرض الحبشة ، وتبعه غير واحد ، وفيه نظر بل الصواب أنه ولد قبل ذلك ، فقد صح في حديث عبد الله بن الزبير أنه قال « كنت أنا وعمر بن أبى سلمة مع النسوة يوم الخندق ، وكان أكبر مني بسنتين » انتهى . ومولد ابن الزبير في السنة الأولى على الصحيح فيكون مولد عمر قبل الهجرة بسنتين .

قوله (في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح الحاء المهملة وسكون الجيم ، أى في تربيته وتحت نظره وأنه يربيه في حصنه تربية الولد ، قال عياض : الحجر يطلق على الحضن وعلى الثوب فيجوز فيه الفتح والكسر ، وإذا أريد به معنى الحضانة فبالفتح لاغير ، فإن أريد به المنع من التصرف فبالفتح في المصدر وبالكسر في الاسم لاغير .

قوله (وكانت يدي تطيش في الصحيفة) أى عند الأكل ، ومعنى تطيش — وهو بالطاء المهمة والشين المعجمة بوزن تطير — تتحرك فتميل إلى نواحي القصعة ولا تقتصر على موضع واحد ، قاله الطيبي قال : والأصل أطيش بيدي فأسند الطيش إلى يده مبالغة ، وقال غيره : معنى تطيش تخف وتسرع وسيأتي في الباب الذي يليه بلفظ « أكلت مع النبي صلى الله عليه وسلم طعاما فجعلت آكل من نواحي الصحيفة » وهو يفسر اللراد ، والصحفة ما تشبع خمسة ونحوها ، وهي أكبر من القصعة . ووقع في رواية الترمذى من طريق عروة « عن عمر بن أبى سلمة أنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده طعام فقال : ادن يا بنى » ويأتي في الرواية التي في آخر الباب الذي يليه « أتى النبي صلى الله عليه وسلم بطعام وعنده ربيبه » والجمع بينهما أن محىء الطعام وافق دخوله .

قوله (يا غلام سم الله) قال النووي : أجمع العلماء على استحباب التسمية على الطعام في أوله ، وفي نقل الإجماع على الاستحباب نظر ، إلا إن أريد بالاستحباب أنه راجح الفعل ، وإلا فقد ذهب جماعة إلى وجوب ذلك ، وهو قضية القول بإيجاب الأكل باليمين لأن صيغة الأمر بالجميع واحدة .

قوله (وكل يمينك وما يليك) قال شيخنا في « شرح الترمذى » : حمله أكثر الشافعية على الندب ، وبه جزم الغزالي ثم النووي ، لكن نص الشافعي في « الرسالة » وفي موضع آخر من « الأم » على الوجوب . قلت : وكذا ذكره عنه الصيرفي في « شرح الرسالة » ونقل « البويطي في مختصره » أن الأكل من رأس الثريد والتعريس على الطريق والقران في التمر وغير ذلك مما ورد الأمر بضده حرام ، ومثل البيضاوي في مناجاة للندب بقوله صلى الله عليه وسلم « كل مما يليك » وتعقبه تاج الدين السبكي في شرحه بأن الشافعي نص في غير موضع على أن من أكل مما لا يليه عالما بالنهى كان عاصيا أثما . قال : وقد جمع والدي نظائر هذه المسألة في كتاب له سماه « كشف اللبس عن المسائل الخمس » ونصر القول بأن الأمر فيها للوجوب . قلت : ويدل على وجوب الأكل باليمين ورود الوعيد في الأكل بالشمال ففي صحيح مسلم من حديث سلمة بن الأكوع « أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يأكل بشماله فقال : كل يمينك . قال : لا أستطيع . قال : لا استطعت . فما رفعها إلى فيه بعد » وأخرج

الطبراني من حديث سبيعة الأسلمية من حديث عقبة بن عامر « أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى سبيعة الأسلمية تأكل بشمالها فقال : أخذها داء غزاة ، فقال : إن بها قرحة ، قال : وإن ، فمرت بغزة فأصابها طاعون فماتت » وأخرج محمد بن الربيع الجيزي في « مسند الصحابة الذين نزلوا مصر » وسنده حسن . وثبت النهي عن الأكل بالشمال وأنه من عمل الشيطان من حديث ابن عمر ومن حديث جابر عند مسلم وعند أحمد بسند حسن عن عائشة رفعت « من أكل بشماله أكل معه الشيطان » الحديث . ونقل الطيبي أن معنى قوله « إن الشيطان يأكل بشماله أى يحمل أوليائه من الإنس على ذلك ليضاد به عباد الله الصالحين » قال الطيبي : وتحريره لا تأكلوا بالشمال ، فإن فعلتم كنتم من أولياء الشيطان ، فإن الشيطان يحمل أوليائه على ذلك انتهى . وفيه عدول عن الظاهر ، والأولى حمل الخبر على ظاهره وأن الشيطان يأكل حقيقة لأن العقل لا يحيل ذلك ، وقد ثبت الخبر به فلا يحتاج إلى تأويله ، وحكى القرطبي في ذلك احتمالين ثم قال : والقدرة صالحة . ثم ذكر من عند مسلم أن الشيطان يستحل الطعام إذا لم يذكر اسم الله عليه ، قال : وهذا عبارة عن تناوله ، وقيل معناه استحسانه رفع البركة من ذلك الطعام إذا لم يذكر اسم الله قال القرطبي وقوله صلى الله عليه وسلم « فإن الشيطان يأكل بشماله » ظاهره أن من فعل ذلك تشبه بالشيطان ، وأبعد وتعسف من أعاد الضمير في شماله على الأكل ، قال النووي : في هذه الأحاديث استحباب الأكل والشرب باليمين وكراهة ذلك بالشمال ، وكذلك كل أخذ وعطاء كما وقع في بعض طرق حديث ابن عمر ، وهذا إذا لم يكن عذر من مرض أو جراحة فإن كان فلا كراهة كذا قال ، وأجاب عن الإشكال في الدعاء على الرجل الذي فعل ذلك واعتذر فلم يقبل عذره بأن عياضا ادعى أنه كان منافقا ، وتعبه النووي بأن جماعة ذكروه في الصحابة وسموه بسرا بضم الموحدة وسكون المهملة ، واحتج عياض بما ورد في خبره أن الذي حمله على ذلك الكبر ، ورده النووي بأن الكبر والمخالفة لا يقتضي النفاق لكنه معصية إن كان الأمر أمر إيجاب . قلت : ولم ينفصل عن اختياره أن الأمر أمر نذب ، وقد صرح ابن العربي بإثم من أكل بشماله ، واحتج بأن كل فعل ينسب إلى الشيطان حرام . وقال القرطبي هذا الأمر على جهة النذب لأنه من باب تشريف اليمين على الشمال لأنها أقوى في الغالب وأسبق للأعمال وأمكن في الأشغال ، وهى مشتقة من اليمين ، وقد شرف الله أصحاب الجنة إذ نسبهم إلى اليمين ، وعكسه في أصحاب الشمال . قال : وعلى الجملة فاليمين وما نسب إليها وما اشتق منها محمود لغة وشرعا ودينا ، والشمال على نقيض ذلك ، وإذا تقرر ذلك فمن الآداب المناسبة لمكارم الأخلاق والسيرة الحسنة عند الفضلاء اختصاص اليمين بالأعمال الشريفة والأحوال النظيفة ، وقال أيضا : كل هذه الأوامر من المحاسن المكملة والمكارم المستحسنة والأصل فيما كان من هذا الترغيب والنذب قال : وقوله « كل مما يليك » محله ما إذا كان الطعام نوعا واحدا ، لأن كل أحد كالحائز لما يليه من الطعام ، فأخذ الغير له تعد عليه ، مع مافيه من تقدر النفس مما خاضت فيه الأيدي ، ولما فيه من إظهار الحرص والنهم ، وهو مع ذلك سوء أدب بغير فائدة ، أما إذا اختلفت الأنواع فقد أباح ذلك العلماء . كذا قال .

قوله (فما زالت تلك طعمتي بعد) بكسر الطاء أى صفة أكلى ، أى لزمتم ذلك وصار عادة لي - قال الكرماني : وفي بعض الروايات بالضم يقال طعم إذا أكل والطعمة الأكلة ، والمراد جميع ما تقدم من الابتداء بالتسمية والأكل باليمين والأكل مما يليه . وقوله بعد بالضم على البناء أى استمر ذلك من صناعي في الأكل ، وفي الحديث أنه ينبغي اجتناب الأعمال التي تشبه أعمال الشياطين والكفار ، وأن للشيطان يدين ، وأنه يأكل ويشرب ويأخذ ويعطى . وفيه جواز الدعاء على من خالف الحكم الشرعي . وفيه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حتى في

حال الأكل . وفيه استحباب تعليم أدب الأكل والشرب . وفيه منقبة لعمر بن أبي سلمة لامتناله الأمر بمواظبتهم على مقتضاه .

باب الأكل مما يليه

وقال أنس: قال النبي صلى الله عليه: «واذكروا اسم الله، وليأكل كل رجل مما يليه».

[٥٣٧٧] ٥١٧٩ - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني محمد بن جعفر عن محمد بن عمرو بن حلحلة

الدلي عن وهب بن كيسان عن عمر بن أبي سلمة - وهو ابن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه - قال: أكلت يوماً مع رسول الله صلى الله عليه طعاماً، فجعلت أكل من نواحي الصحيفة، فقال لي رسول الله صلى الله عليه: «كل مما يليك».

[٥٣٧٨] ٥١٨٠ - حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنا مالك عن وهب بن كيسان أبي نعيم قال: أتني رسول الله

صلى الله عليه بطعام ومعه ربيبة عمر بن أبي سلمة، فقال: «سم الله، وكل مما يليك».

قوله (باب الأكل مما يليه)، وقال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم: اذكروا اسم الله، وليأكل كل رجل

مما يليه (هذا التعليق طرف من حديث الجعد أبي عثمان عن أنس في قصة الوليمة على زينب بنت جحش ، وقد تقدم في « باب الهدية للعروس » في أوائل النكاح معلقاً من طريق إبراهيم بن طهمان عن الجعد ، وفيه « ثم جعل يدعو عشرة عشرة يأكلون ويقول لهم : اذكروا اسم الله ، وليأكل كل رجل مما يليه » وقد ذكرت هناك من وصله ، وسأني أصله موصولاً بعد باين من وجه آخر عن أنس لكن ليس فيه مقصود الترجمة ، وعزاه شيخنا ابن الملقن تبعاً لمغلطاي لتخرج ابن أبي عاصم في الأطلعة من طريق بكر وثابت عن أنس ، وهو ذهول منهما ، فليس في الحديث المذكور مقصود الترجمة ، وهو عند أبي يعلى والبخاري أيضاً من الوجه الذي أخرجه ابن أبي عاصم .

قوله (حدثني محمد بن جعفر) يعني ابن أبي كثير المدني ، وحلحلة بمهملتين مفتوحتين بينهما لام ساكنة ثم لام مفتوحة .

قوله (عن وهب بن كيسان أبي نعيم قال : أتني رسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا رواه أصحاب

مالك في « الموطأ » عنه وصورته الإرسال وقد وصله خالد بن مخلد ويحيى بن صالح الوحاظي فقالا « عن مالك عن وهب بن كيسان عن جابر » وهو منكر ، وإنما استجاز البخاري إخراجه - وإن كان المحفوظ فيه عن مالك الإرسال - لأنه تبين بالطريق الذي قبله صحة سماع وهب بن كيسان عن عمر بن أبي سلمة ، واقتضى ذلك أن مالكا قصر بإسناده حيث لم يصرح بوصله وهو في الأصل موصول ، ولعله وصله مرة فحفظ ذلك عنه خالد ويحيى بن صالح وهما ثقتان ، أخرج ذلك الدارقطني في « الغرائب » عنهما ، واقتصر ابن عبد البر في « التمهيد » على ذكر رواية خالد بن مخلد وحده .

باب من تتبع حوَالِي القصعة مع صاحبه إذا لم يعرف منه كراهية

[٥٣٧٩] ٥١٨١ - حدثنا قتيبة عن مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنساً يقول: إن حياطاً

دعا رسول الله صلى الله عليه لطعام صنعة. قال أنس: فذهبت مع رسول الله صلى الله عليه، فرأيتُهُ يَتَّبِعُ

الدُّبَاءُ من حِوَالِي الْقَصْعَةِ . قَالَ : فَلَمْ أَرْزُ أَحَبُّ الدُّبَاءِ مِنْ يَوْمَيْهِ .
قَالَ عُمَرُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ : قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ : « كُلْ بِيَمِينِكَ » .

قوله (باب من تتبع حِوَالِي الْقَصْعَةِ مع صاحبه) حِوَالِي بفتح اللام وسكون التحتانية أى جوانب ، يقال رأيت الناس حوله وحوله وحِوَالِيه واللام مفتوحة في الجميع ولا يجوز كسرهما .

قوله (إذا لم يعرف منه كراهية) ذكر فيه حديث أنس في تتبع النبي صلى الله عليه وسلم الدُّبَاءَ من الصحيفة ، وهذا ظاهره يعارض الذي قبله في الأمر بالأكل مما يليه ، فجمع البخاري بينهما يحمل الجواز على ما إذا عدم رضا من يأكل معه ، ورمز بذلك إلى تضعيف حديث عكراش الذي أخرجه الترمذى حيث جاء فيه التفصيل بين ما إذا كان لونا واحدا فلا يتعدى ما يليه ، أو أكثر من لون فيجوز ، وقد حمل بعض الشراح فعله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث على ذلك فقال : كان الطعام مشتملا على مرق ودباء وقديد فكان يأكل مما يعجبه وهو الدُّبَاءُ ويترك مالا يعجبه وهو القديد ، وحمله الكرماني كما تقدم له في « باب الخياط » من كتاب البيع على أن الطعام كان للنبي صلى الله عليه وسلم وحده ، قال : فلو كان له ولغيره لكان المستحب أن يأكل مما يليه . قلت : إن أراد بالوحدة أن غيره لم يأكل معه فمردود لأن أنسا أكل معه ، وإن أراد به المالك وأذن لأنس أن يأكل معه فليطرده في كل مالك ومضيف ، وما أظن أحدا يوافقه عليه . وقد نقل ابن بطلان عن مالك جوابا يجمع الجوابين المذكورين فقال : إن المؤاكل لأهله وخدمه يباح له أن يتبع شهوته حيث رآها إذا علم أن ذلك لا يكره منه ، فإذا علم كراهتهم لذلك لم يأكل إلا مما يليه . وقال أيضا إنما جالت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطعام لأنه عدم أنه أحد لا يتكره ذلك منه ولا يتقذره ، بل كانوا يتركون بريقه ومماسه يده ، بل كانوا يتبادرون إلى نخامته فيتدلكون بها ، فكذلك من لم يتقذر من مؤاكله يجوز له أن تجول يده في الصحيفة . وقال ابن التين : إذا أكل المرء مع خادمه وكان في الطعام نوع منفرد جاز له أن ينفرد به . وقال في موضع آخر : إنما فعل ذلك لأنه كان يأكل وحده فسيأتي في رواية أن الخياط أقبل على عمله . قلت : هي رواية ثمامة عن أنس كما سيأتي بعد أبواب ، لكن لا يثبت المدعى لأن أنسا أكل مع النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله (إن خياط) لم أقف على اسمه لكن في رواية ثمامة عن أنس أنه كان غلام النبي صلى الله عليه وسلم وفي لفظ « إن مولى له خياطاً دعاه » .

قوله (لطعام صنعه) كان الطعام المذكور ثريدا كما سألينه .

قوله (قال أنس فذهبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيتُه يتبع الدُّبَاءَ) هكذا أورده مختصرا ، وأخرجه مسلم عن قتيبة شيخ البخاري فيه بتمامه ، وقد تقدم في البيوع عن عبد الله بن يوسف عن مالك بالزيادة ولفظه « ففقر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خبزاً ومرقا فيه دباء وقديد » وأفاد شيخنا ابن المقلن عن « مستخرج الإسماعيلي » أن الخبز المذكور كان خبز شعير وغفل عما أورده البخاري في « باب المرق » كما سيأتي عن عبد الله بن مسleme عن مالك بلفظ « خبز شعير » والثاني مثله ، وكذا أورده بعد باب آخر عن إسماعيل بن أبي أويس عن مالك بتمامه ، وهو عند مسلم عن قتيبة أيضا ، وقد أفرد البخاري لكل واحدة ترجمة ، وهى المرق والدُّبَاءُ والثريد والقديد .

قوله (الدُّبَاءَ) بضم الدال المهملة وتشديد الموحدة ممدود ويجوز القصر حكاه القرطبي وأنكره القرطبي هو

القرع ، وقيل خاص بالمستدير منه ، ووقع في « شرح المذهب للنووي » أنه القرع اليابس ، وما أظنه إلا سهواً ، وهو اليقطين أيضاً واحده دبابة ودبة ، وكلام أبي عبيد الهروي يقتضي أن الهمزة زائدة فإنه أخرجه في « دب » وأما الجوهري فأخرجه في المعتل على أن همزته منقلبة ، وهو أشبه بالصواب ، لكن قال الزنجشري : لاندري هي منقلبة عن واو أو ياء ، ويأتي في رواية ثامة عن أنس « فلما رأيت ذلك جعلت أجمعه بين يديه ، وفي رواية حميد عن أنس « فجعلت أجمعه وأدنيه منه » .

قوله (فلم أزل أحب الدباء من يومئذ) في رواية ثامة « قال أنس : لا أزال أحب الدباء بعد ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع ماصنع » وفي رواية مسلم من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس فجعلت ألقيه إليه ولا أطعمه « وله من طريق معمر عن ثابت وعاصم عن أنس فذكر الحديث « قال ثابت فسمعت أنسا يقول : فما صنع لي طعام بعد أقدر على أن يصنع فيه دباء إلا صنع » ، ولابن ماجه بسند صحيح عن حميد عن أنس قال « بعثت معي أم سليم بمكتل فيه رطب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أجده ، وخرج قريباً إلى مولى له دعاه فصنع له طعاماً ، فأتيته وهو يأكل فدعاني فأكلت معه ، قال وصنع له ثريدة بلحم وقرع فإذا هو يعجبه القرع ، فجعلت أجمعه فأدنيه منه » الحديث ، وأخرج مسلم بعضه من هذا الوجه بلفظ « كان يعجبه القرع » وللنسائي « كان يحب القرع ويقول : إنها شجرة أخى يونس » ويجمع بين قوله في هذه الرواية « فلم أجده » وبين حديث الباب « ذهبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم » أنه أطلق المعية باعتبار ما آل إليه الحال ، ويحتمل تعدد القصة على بعد ، وفي الحديث جواز أكل الشريف طعام من دونه من محترف وغيره وإجابة دعوته ، ومؤكلة الخادم ، وبيان ما كان في النبي صلى الله عليه وسلم من التواضع واللفظ بأصحابه وتعاهدهم بالحنى إلى منازلهم ، وفيه الإجابة إلى الطعام ولو كان قليلاً ، ومناولة الضيفان بعضهم بعضاً مما وضع بين أيديهم ، وإنما يمتنع من يأخذ من قدام الآخر شيئاً لنفسه أو لغيره ، وسيأتي البحث فيه في باب مفرد . وفيه جواز ترك المضيف الأكل مع الضيف لأن في رواية ثامة عن أنس في حديث الباب « أن الخياط قدم لهم الطعام ثم أقبل على عمله » فيؤخذ جواز ذلك من تقرير النبي صلى الله عليه وسلم ، ويحتمل أن يكون الطعام كان قليلاً فأثرهم به ، ويحتمل أن يكون كان مكثفياً من الطعام أو كان صائماً أو كان شغله قد تحتم عليه تكميله . وفيه الحرص على التشبه بأهل الخير والافتداء بهم في المطاعم وغيرها . وفيه فضيلة ظاهرة لأنس لاقتفائه أثر النبي صلى الله عليه وسلم حتى في الأشياء الجبلية ، وكان يأخذ نفسه باتباعه فيها ، رضى الله عنه .

قوله (قال عمر بن أبي سلمة قال لي النبي صلى الله عليه وسلم : كل يمينك) كذا ثبت هذا التعليق في رواية أبي ذر عن الحموي والكشميني وسقط للباقيين وهو الأشبه وقد مضى موصلاً قبل باب ، والذي يظهر لي أن محله بعد الترجمة التي تليه .

باب التَّيْمَنِ فِي الْأَكْلِ وَغَيْرِهِ

٥١٨٢- حدثنا عبدان قال أخبرنا عبد الله أخبرنا شعبة عن أشعث عن أبيه عن مسروق عن عائشة قالت : كان النبي صلى الله عليه عليه يحب التَّيْمَنَ ما استطاع في طهوره وتنعله وترجله . وكان قال بواسط قبل هذا : في شأنه كله .

قوله (باب التيمن في الأكل وغيره) ذكر فيه حديث عائشة « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التيمن » الحديث ، وهو ظاهر فيما ترجم له ، وظن بعضهم أن في هذه الترجمة تكراراً لأنه تقدم في قوله « باب التسمية على الطعام ، والأكل باليمين » وقد أجاب عنه ابن بطال بأن هذه الترجمة أعم من الأولى ، لأن الأولى لفعل الأكل فقط وهذه لجميع الأفعال فيدخل فيه الأكل والشرب بطريق التعميم اهـ ، ومن جملة العموم عموم متعلقات الأكل كالأكل من جهة اليمين وتقديم من على اليمين في الأتحاف ونحوه على من على الشمال وغير ذلك .

قوله (وكان قال بواسط قبل هذا في شأنه كله) القائل هو شعبة ، والمقول عنه أنه قال بواسط هو أشعث وهو ابن أبي الشعثاء ، وقد تقدم بيان ذلك مع مباحث الحديث في « باب التيمن » من كتاب الوضوء ، وقال الكرماني قال بعض المشايخ : القائل بواسط هو أشعث ، كذا نقل ، وليس بصواب ممن قال

بأن من أكل حتى شبع

٥١٨٣- حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك يقول : قال أبو طلحة لأُمِّ سَلِيم : لقد سمعتُ صوتَ رسولِ الله صلى الله عليه ضِعِيفاً أَعْرِفُ فِيهِ الْجُوعَ ، فهل عندك من شيء ؟ فَأَخْرَجَتْ أَقْرَاصاً مِنْ شَعِيرٍ ، ثُمَّ أَخْرَجَتْ خِمَاراً لَهَا فَلَقَّتْ الْخَبْزَ بَعْضُهُ ، ثُمَّ دَسَّتُهُ تَحْتَ ثَوْبِي وَرَدَّتْنِي بَعْضُهُ ، ثُمَّ أَرْسَلْتَنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه ، قَالَ : فَذَهَبَتْ بِهِ فَوَجَدَتْ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه فِي الْمَسْجِدِ وَمَعَهُ النَّاسُ ، فَقُمْتُ عَلَيْهِمْ ، فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه : « أَرْسَلْتُكَ أَبُو طَلْحَةَ ؟ » فَقُلْتُ : نَعَمْ . قَالَ : « بِطَعَامٍ ؟ » فَقُلْتُ : نَعَمْ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه لِي مَعَهُ : « قَوْمُوا » . فَاِنْطَلَقَ وَانْطَلَقْتُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ حَتَّى جِئْتُ أَبَا طَلْحَةَ ، فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ : يَا أُمِّ سَلِيم ، قَدْ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه بِالنَّاسِ ، وَلَيْسَ عِنْدَنَا مِنَ الطَّعَامِ مَا نُطْعِمُهُمْ . فَقَالَتْ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ : فَاِنْطَلَقَ أَبُو طَلْحَةَ حَتَّى لَقِيَ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه ، فَأَقْبَلَ أَبُو طَلْحَةَ وَرَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه حَتَّى دَخَلَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه : « هَلُمِّي يَا أُمِّ سَلِيمُ مَا عِنْدَكَ » ، فَآتَتْ بِذَلِكَ الْخَبْزِ ، فَأَمَرَ بِهِ فُفَّتْ ، وَعَصَرَتْ أُمُّ سَلِيمُ عَكَّةً لَهَا فَأَدَمَتْهُ ، ثُمَّ قَالَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ ، ثُمَّ قَالَ : « ائْذَنْ لِعَشْرَةٍ » ، فَأَذَنْ لَهُمْ ، فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا . ثُمَّ قَالَ : « ائْذَنْ لِعَشْرَةٍ » ، فَأَذَنْ لَهُمْ ، فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا ، ثُمَّ قَالَ : « ائْذَنْ لِعَشْرَةٍ » ، فَأَذَنْ لَهُمْ ، فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا . ثُمَّ أَذَنْ لِعَشْرَةٍ ، فَأَكَلُ الْقَوْمُ كُلَّهُمْ وَشَبِعُوا ، وَالْقَوْمُ ثَمَانُونَ رَجُلًا .

[٥٣٨١]

٥١٨٤- حدثنا موسى قال نا مُعْتَمِرٌ عَنْ أَبِيهِ . قَالَ : وَحَدَّثَ أَبُو عَثْمَانَ أَيْضًا عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صلى الله عليه ثَلَاثِينَ وَمِائَةً ، فَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه : « هَلْ مَعَ أَحَدٍ مِنْكُمْ طَعَامٌ ؟ » فَإِذَا مَعَ رَجُلٍ صَاعٌ مِنْ طَعَامٍ أَوْ نَحْوُهُ ، فَعَجَنَ ، ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ مُشْرِكٌ مُشْعَانٌ طَوِيلٌ بَغْنَمٍ يَسُوقُهَا ، فَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه : « أَبِيعْ أَمْ عَطِيَّةٌ - أَوْ قَالَ هَبَةٌ - ؟ » قَالَ : لَا ، بَلْ بَيْعٌ . قَالَ : فَاشْتَرَى مِنْهُ شَاةً فَصُنَعَتْ وَأَمَرَ نَبِيَّ اللَّهِ صلى الله عليه بِسَوَادِ الْبَطْنِ يُشَوَّى . وَأَمِ اللَّهُ مَا فِي الثَّلَاثِينَ وَمِائَةٍ إِلَّا قَدْ حَزَلَ لَهُ حُزَّةٌ مِنْ سَوَادِ بَطْنِهَا . إِنْ كَانَ شَاهِدًا أَعْطَاهُ إِيَّاهَا ، وَإِنْ كَانَ غَائِبًا خَبَأَهَا لَهُ ، ثُمَّ جَعَلَ فِيهَا قِصْعَتَيْنِ ، فَأَكَلْنَا أَجْمَعُونَ وَشَبِعْنَا ، وَفُضِّلَ فِي الْقِصْعَتَيْنِ فَحَمَلَتْهُ عَلَى الْبَعِيرِ ، أَوْ كَمَا قَالَ .

[٥٣٨٢]

٥١٨٥ - حدثنا مسلم قال نا وهيب قال نا منصور عن أمه عن عائشة: توفي النبي صلى الله عليه حين شبعنا من الأسودين التمر والماء .
[الحديث ٥٣٨٣ - طرفه في: ٥٤٤٢].

قوله (باب من أكل حتى شبع) ذكر فيه ثلاثة أحاديث : الأول حديث أنس في تكثير الطعام ببركة النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد تقدم شرحه في علامات النبوة وفيه « فأكلوا حتى شبعوا » . الثاني حديث عبد الرحمن ابن أبي بكر في إطعام القوم من سواد بطن الشاة ، وكانوا ثلاثين ومائة رجل ، وفيه « فأكلنا أجمعون وشبعنا » وقد تقدم شرحه في كتاب الهبة . الثالث حديث عائشة « توفي النبي صلى الله عليه وسلم حين شبعنا من الأسودين التمر والماء ، وفيه إشارة إلى أن شبعهم لم يقع قبل زمان وفاته قاله الكرمانى . قلت : لكن ظاهره غير مراد ، وقد تقدم في غزوة خيبر من طريق عكرمة عن عائشة قالت « لما فتحت خيبر قلنا الآن نشبع من التمر » ومن حديث ابن عمر قال « ما شبعنا حتى فتحنا خيبر » فالمراد أنه صلى الله عليه وسلم شبع حين شبعوا واستمر شبعهم ، وابتدأه من فتح خيبر وذلك قبل موته صلى الله عليه وسلم بثلاث سنين ، ومراد عائشة بما أشارت إليه من الشبع هو من التمر خاصة دون الماء لكن قرنته به إشارة إلى أن تمام الشبع حصل بجمعهما ، فكأن الواو فيه بمعنى مع ، لا أن الماء وحده يوجد الشبع منه ، ولما عبرت عن التمر بوصف واحد وهو السواد عبرت عن الشبع والرى بفعل واحد وهو الشبع ، وقوله في حديث أنس عن أبي طلحة « سمعت صوت النبي صلى الله عليه وسلم ضعيفا أعرف فيه الجوع » كأنه لم يسمع في صوته لما تكلم إذ ذاك الفخامة المألوفة منه ، فتحمل ذلك على الجوع بقرينة الحال التي كانوا فيها ، وفيه رد على دعوى ابن حبان أنه لم يكن يجوع ، واحتج بحديث « أبيت يطعمني ربي ويسقيني » وتعقب بالحمل على تعدد الحال : فكان يجوع أحيانا ليتأسى به أصحابه ولا سيما من لا يجد مددا وأدركه ألم الجوع صبر فضوعف له ، وقد بسطت هذا في مكان آخر . ويؤخذ من قصة أبي طلحة أن من أدب من يضيف أن يخرج مع الضيف إلى باب الدار تكربة له ، قال ابن بطلان : في هذه الأحاديث جواز الشبع وأن تركه أحيانا أفضل ، وقد ورد عن سلمان وأبي جحيفة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إن أكثر الناس شبعوا في الدنيا أطولهم جوعا في الآخرة » قال الطبري غير أن الشبع وإن كان مباحا فإن له حدا ينتهي إليه ، وما زاد على ذلك فهو سرف ؛ والمطلق منه ما أعان الآكل على طاعة ربه ولم يشغله ثقله عن أداء ما وجب عليه اهـ . وحديث سلمان الذي أشار إليه أخرجه ابن ماجه بسند لين ، وأخرج عن ابن عمر نحوه وفي سنده مقال أيضا ، وأخرج البزار نحوه من حديث أبي جحيفة بسند ضعيف ، قال القرطبي في المفهم لما ذكر قصة أبي الهيثم إذ ذبح للنبي صلى الله عليه وسلم ولصاحبيه الشاة فأكلوا حتى شبعوا . وفيه دليل على جواز الشبع ، وما جاء من النهي عنه محمول على الشبع الذي يثقل المعدة ويشبط صاحبه عن القيام للعبادة ويفضي إلى البطر والأشر والنوم والكسل ، وقد تنبهى كراهته إلى التحريم بحسب ما يترتب عليه من المفسدة . وذكر الكرمانى تبعاً لابن المنير أن الشبع المذكور محمول على شبعهم المعتاد منهم وهو أن التلث للطعام والتلث للشراب والتلث للنفس ، ويحتاج في دعوى أن تلك عادتهم إلى نقل خاص ، وإنما ورد في ذلك حديث حسن أخرجه الترمذى والنسائى وابن ماجه وصححه الحاكم من حديث المقدم بن معديكرب « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ما ملأ آدمى وعاء شراً من بطن ، حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه ، فإن غلب الأدمى نفسه فتلث للطعام وتلث للشراب وتلث للنفس » قال القرطبي في « شرح الأسماء » لو سمع بقرائط بهذه القسمة ، لعجب من هذه الحكمة . وقال الغزالي قبله في باب

كسر الشهوتين من « الإحياء » ذكر هذا الحديث لبعض الفلاسفة فقال : ما سمعت كلاما في قلة الأكل أحكم من هذا . ولا شك في أن أثر الحكمة في الحديث المذكور واضح ، وإنما خص الثلاثة بالذكر لأنها أسباب حياة الحيوان ، ولأنه لا يدخل البطن سواها . وهل المراد بالثلث التساوي على ظاهر الخبر ، أو التقسيم إلى ثلاثة أقسام متقاربة ؟ محل احتمال ، والأول أولى . ويحتمل أن يكون لمج بذكر الثلث إلى قوله في الحديث الآخر « الثلث كثير » وقال ابن المنير : ذكر البخاري في الأشربة في « باب شرب اللبن للبركة » حديث أنس وفيه قوله « فجعلت لا آلو ما جعلت في بطني منه » فيحتمل أن يكون الشبع المشار إليه في أحاديث الباب من ذلك لأنه طعام بركة . قلت : وهو محتمل إلا في حديث عائشة ثالث أحاديث الباب ، فإن المراد به الشبع المعتاد لهم ، والله أعلم . واختلف في حد الجوع على رأيين ذكرهما في « الإحياء » أحدهما أن يشتهي الخبز وحده ، فمتى طلب الأدم فليس نجائع . ثانيهما أنه إذا وقع ريقه على الأرض لم يقع عليه الذباب . وذكر أن مراتب الشبع تنحصر في سبعة : الأول ما تقوم به الحياة ، الثاني أن يزيد حتى يصوم ويصلي عن قيام وهذان واجبان ، الثالث أن يزيد حتى يقوى على أداء النوافل ، الرابع أن يزيد حتى يقدر على التكسب وهذان مستحبان ، الخامس أن يملأ الثلث وهذا جائز ، السادس أن يزيد على ذلك وبه يثقل البدن ويكثر النوم وهذا مكروه ، السابع أن يزيد حتى يتضرر وهي البطنة المنهى عنها وهذا حرام امر . ويمكن دخول الثالث في الرابع والأول في الثاني والله أعلم .

(تنبيه) : وقع في سياق السند معتمر وهو ابن سليمان التيمي عن أبيه قال وحدثني أبو عثمان أيضا ، فزعم الكرماني أن ظاهره أن أباه حدث عن غير أبي عثمان ثم قال وحدث أبو عثمان أيضا . قلت : وليس ذلك المراد ، وإنما أراد أن أبا عثمان حدثه بخديث سابق على هذا ثم حدثه بهذا فلذلك قال « أيضا » أي حدث بخديث بعد حديث

باب ﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ ﴾ الآية

والنهد والاجتماع على الطعام

٥١٨٦ - حدثنا علي بن عبد الله قال نا سفيان قال يحيى بن سعيد سمعت بشير بن يسار يقول نا سويد بن النعمان : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه إلى خيبر ، فلما كنا بالصهباء - قال يحيى وهي من خيبر على راحة - دعا رسول الله صلى الله عليه بطعام ، فما أتى إلا بسويق ، فلكناه فاكلنا منه ، ثم دعا بماء فمضمض ومضمضنا ، فصلّى بنا المغرب ولم يتوضأ . قال سفيان : سمعته منه عوداً وبدءاً .

قوله (باب ليس على الأعمى حرج) إلى هنا للأكثر ، وساق في رواية أبي ذر الصنفين الآخرين ثم قال « الآية » وأراد نفس الآية التي في سورة النور لا التي في الفتح لأنها المناسبة لأبواب الأطعمة ، ويؤيد ذلك أنه وقع عند الإسماعيلي إلى قوله « لعلكم تعقلون » وكذا نعت رواة الصحيح .

قوله (والنهد والاجتماع على الطعام) ثبتت هذه الترجمة في رواية المستملي وحده ، والنهد بكسر النون وسكون الهاء تقدم نفسه في أول الشركة حيث قال « باب الشركة في الطعام والنهد » وتقدم هناك بيان حكمه ، وذكر فيه عدة أحاديث في ذلك ، ثم ذكر حديث سويد بن النعمان وفيه « دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بطعام فلم يؤت إلا بسويق الحديث » وليس هو ظاهرا في المراد من البهد لاحتمال أن يكون مناجىء بالسويق إلا من جهة واحدة ، لكن ماسسته لأصل الترجمة ظاهرة في اجتماعهم على لوك السويق من غير تمييز بين أعمى ونصير

وبين صحيح ومريض ، وحكى ابن بطال عن المهلب قال : مناسبة الآية لحديث سويد مذكروه أهل التفسير أنهم كانوا إذا اجتمعوا للأكل عزل الأعمى على حدة والأعرج على حدة والمريض على حدة لتقصيرهم عن أكل الأصحاء فكانوا يخرجون أن يفضلوا عليهم وهذا عن ابن الكلبي ، وقال عطاء بن يزيد : كان الأعمى يخرج أن يأكل طعام غيره لجعله يده في غير موضعها ، والأعرج كذلك لاتساعه في موضع الأكل ، والمريض لرائحته ، فنزلت هذه الآية ، فأباح لهم الأكل مع غيرهم . وفي حديث سويد معنى الآية ، لأنهم جعلوا أيديهم فيما حضر من الزاد سواء ، مع أنه لا يمكن أن يكون أكلهم بالسواء لاختلاف أحوال الناس في ذلك ، وقد سوغ لهم الشارع ذلك مع ما فيه من الزيادة والنقصان ، فكان مباحا والله أعلم . اهـ كلامه . وقد جاء في سبب نزول الآية أثر آخر من وجه صحيح ، قال عبد الرزاق أنبأنا معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد « كان الرجل يذهب بالأعمى أو الأعرج أو المريض إلى بيت أبيه أو أخيه أو قريبه ، فكان الزمنى يخرجون من ذلك ويقولون : إنما يذهبون بنا إلى بيوت غيرهم ، فنزلت الآية رخصة لهم » وقال ابن المنير : موضع المطابقة من الترجمة وسط الآية وهى قوله تعالى ﴿ ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا ﴾ وهى أصل في جواز أكل المخارجه ، ولهذا ذكر في الترجمة النهى ، والله أعلم .

باب الخبز المرقق ، والأكل على الخوان والسفرة

[٥٣٨٥] ٥١٨٧- حدثنا محمد بن سنان قال نا همام عن قتادة قال : كنا عند أنس وعنده خباز له ، قال : ما أكل النبي صلى الله عليه خبزاً مرققاً ، ولا شاة مسمومة ، حتى لقي الله .

[الحديث ٥٣٨٥ - طرفاه في : ٥٤٢١ ، ٦٣٥٧ .]

[٥٣٨٦] ٥١٨٨- حدثنا علي بن عبد الله قال نا معاذ بن هشام قال حدثني أبي عن يونس - قال علي هو الإسكاف - عن قتادة عن أنس قال : ما علمت النبي صلى الله عليه أكل على سكرجة قط ، ولا خبز له مرقق قط ولا أكل على خوان . قيل لقتادة : فعلى ما كانوا يأكلون ؟ قال : على السفر .

[الحديث ٥٣٨٦ - طرفاه في : ٥٤١٥ ، ٦٤٥٠ .]

[٥٣٨٧] ٥١٨٩- حدثنا ابن أبي مريم قال نا محمد بن جعفر قال أخبرني حميد أنه سمع أنساً يقول : قام النبي صلى الله عليه يبنى بصفية ، فدعوت المسلمين إلى وليمته ، أمر بالأنطاع فبسطت ، فألقي عليها التمر والأقط والسمن . وقال عمرو عن أنس : بنى بها النبي صلى الله عليه ، ثم صنع حيساً في نطع .

[٥٣٨٨] ٥١٩٠- حدثنا محمد قال أنا أبو معاوية قال نا هشام عن أبيه وعن وهب بن كيسان قال : كان أهل الشام يعيرون ابن الزبير يقولون : يا ابن ذات النطاقين ، فقالت له أسماء : يا بني ، إنهم يعيرونك بالنطاقين ، هل تدري ما كان النطاقين ^(١) ؟ إنما كان نطاقي شققته نصفين : فأوكيت قرية رسول الله صلى الله عليه بأحدهما ، وجعلت في سفرته آخر . قال : فكان أهل الشام إذا عيروه بالنطاقين يقول : ابنها والإله (تلك شكاة ظاهر عنك عارها) .

[٥٣٨٩] ٥١٩١- حدثنا أبو الثعمان قال نا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس : أن أم

(١) وجهها الحافظ في شرح الحديث .

حُفَيْدَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ بْنِ حَزْنٍ خَالَةَ ابْنِ عَبَّاسٍ - أَهْدَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَقْطَعَتْ وَأَضْبَحَتْ، فَدَعَا بِهِنَّ فَأَكَلْنَ عَلَى مَائِدَتِهِ، وَتَرَكَهُنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَالْمَتَقَدِّرِ لَهُنَّ، وَلَوْ كُنَّ حَرَامًا مَا أَكَلْنَ عَلَى مَائِدَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا أَمَرَ بِأَكْلِهِنَّ.

قوله (باب الخبز المرقق « والأكل على الخوان والسفرة ») أما الخبز المرقق فقال عياض قوله مرققا أى ملينا محسنا كخبز الحواري وشبهه ، والترقيق التليين ، ولم يكن عندهم مناخل . وقد يكون المرقق الرقيق الموسع اهـ . وهذا هو المتعارف ، وبه جزم ابن الأثير قال : الرقاق الرقيق مثل طوال وطويل ، وهو الرقيق الواسع الرقيق ، وأغرب ابن التين فقال : هو السميد وما يصنع منه من كعك وغيره . وقال ابن الجوزي : هو الخفيف كأنه مأخوذ من الرقاق وهى الخشبة التى يرقق بها . وأما الخوان فالمشهور فيه كسر المعجمة ، ويجوز ضمها ، وفيه لغة ثالثة إخوان بكسر الهمزة وسكون الخاء ، وسئل ثعلب : هل يسمى الخوان لأنه يتخون ماعليه أى ينتقص ؟ فقال : مايبعد . قال الجواليقي : والصحيح أنه أعجمى معرب ، ويجمع على أخونة في القلة ، وخون مضموم الأول في الكثرة . وقال غيره : الخوان المائدة مالم يكن عليها طعام ، وأما السفرة فاشتهرت لما يوضع عليها الطعام ، وأصلها الطعام نفسه .

قوله (كنا عند أنس وعنده خباز له) لم أقف على تسميته ، ووقع عند الإسماعيلي عن قتادة « كنا نأق أنسا وخبازه قائم » زاد ابن ماجه « وخوانه موضوع ، فيقول : كلوا » وفي الطبراني من طريق راشد بن أبي راشد قال « كان لأنس غلام يعمل له النقانق يطبخ له لونين طعاما ويخبز له الحواري ويعجنه بالسمن » اهـ . والحواري بضم المهملة وتشديد الواو وفتح الراء : الخالص الذي ينخل مرة بعد مرة .

قوله (ما أكل النبي صلى الله عليه وسلم خبزا مرققا ولا شاة مسموطة) المسموط الذي أزيل شعره بالماء المسخن وشوى بجلده أو يطبخ ، وإنما يصنع ذلك في الصغير السن الطري ، وهو من فعل المترفين من وجهين : أحدهما المبادرة إلى ذبح ماله بغير لازداد ثمنه ، وثانيهما أن المسلوخ ينتفع بجلده في اللبس وغيره والسمط يفسده ، وقد جرى ابن بطال على أن المسموط المشوى ، فقال ما ملخصه : يجمع بين هذا وبين حديث عمرو بن أمية « أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يحتر من كتف شاة » وحديث أم سلمة الذي أخرجه الترمذى « أنها قربت للنبي صلى الله عليه وسلم جنبا مشويا فأكل منه » بأن يقال : يحتمل أن يكون لم يتفق أن تسمط له شاة بكاملها ، لأنه قد احتتر من الكتف مرة ومن الجنب أخرى ، وذلك لحم مسموط . أو يقال : إن أنسا قال « لا أعلم » ولم يقطع به ، ومن علم حجة على من لم يعلم . وتعقبه ابن المنير بأنه ليس في حر الكتف ما يدل على أن الشاة كانت مسموطة ، بل إنما حرها لأن العرب كانت عاداتها غالبا أنها لا تنضج اللحم فاحتيج إلى الحز ، قال : ولعل ابن بطال لما رأى البخاري ترجم بعد هذا « باب شاة مسموطة ، والكتف والجنب » ظن أن مقصوده إثبات أنه أكل السميط . قلت : ولا يلزم أيضا من كونها مشوية واحتتر من كتفها أو جنبها أن تكون مسموطة ؛ فإن شئ المسلوخ أكثر من شئ المسموط ، لكن قد ثبت أنه أكل الكراع وهو لا يؤكل إلا مسموطا . وهذا لا يرد على أنس في نفى رواية الشاة المسموطة ، وقد وافقه أبو هريرة على نفى أكل الرقاق أخرجه ابن ماجه من طريق ابن عطاء عن أبيه عن أبي هريرة أنه « زار قومه فأتوه برقاق فبكي وقال : ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا بعينه » قال الطيبي : قول أنس « ما أعلم رأى النبي صلى الله عليه وسلم الخ » نفى العلم وأراد نفى المعلوم ، وهو

من باب نفى الشيء بنفى لازمه ، وإنما صح هذا من أنس لطول لزومه السى صلى الله عليه وسلم وعدم مفارقه له إلى أن مات .

قوله (عن يونس قال عن علي : هو الإسكاف) عليّ هو شيخ البخاري فيه وهو ابن المديني « ومراده أن يونس وقع في السند غير منسوب فنسبه على ليطميز ، فإن في طبقة يونس بن عبيد المصري أحد الثقات المكثرين ، وقد وقع في رواية ابن ماجه عن محمد بن مثنى عن معاذ بن هشام عن أبيه عن يونس بن أبي الفرات الإسكاف ، وليس ليونس هذا في البخاري إلا هذا الحديث الواحد ، وهو بصري وثقه أحمد وابن معين وغيرهما ، وقال ابن عدى : ليس بالمشهور ، وقال ابن سعد : كان معروفا وله أحاديث ، وقال ابن حبان . لا يجوز أن يحتج به ، كذا قال ومن وثقه أعرف بحاله من ابن حبان ، والراوي عنه هشام هو الدستوائي وهو من المكثرين عن قتادة وكأنه لم يسمع منه هذا ، وفي الحديث رواية الأقران لأن هشاما ويونس من طبقة واحدة ، وقد رواه سعيد بن أبي عروبة عن قتادة وصرح بالتحديث كما سيأتي في الرقاق ، لكن ذكر ابن عدى أن يزيد بن رريع رواه عن سعيد فقال « عن يونس عن قتادة » فيحتمل أن يكون سمعه أولا عن قتادة بواسطة ثم حمده عنه بغير واسطة فكان يحدث به على الوجهين .

قوله (عن أنس) هذا هو المحفوظ ورواه سعيد بن بشر عن قتادة فقال « عن الحسن قال دخلنا على عاصم ابن حدرة فقال : ما أكل النبي صلى الله عليه وسلم على خوان قط » الحديث أخرجه ابن منده في « المعرفة » فإن كان سعيد بن بشر حفظه فهو حديث آخر لقتادة لاختلاف مساق الخبرين .

قوله (على سكرجة) بضم السين والكاف والراء الثقيلة بعدها حيم مفتوحة ، قال عياض : كذا قيدناه ونقل عن ابن مكّي أنه صوب فتح الراء ، قلت : وبهذا جزم التوريشتي وزاد : لأنه فارسي معرب ، والراء في الأصل مفتوحة ولا حجة في ذلك لأن الاسم الأعجمي إذا نطقت به العرب لم تنقه على أصله غالبا . وقال ابن الخوزي : قاله لنا شيخنا أبو منصور اللغوي يعني الجواليقي بفتح الراء ، قال : وكان بعض أهل البعة يقول : الصواب أسكرجة وهي فارسية معربة ، وترجمتها مقرب الخل ، وقد تكلمت بها العرب قال أبو علي فإن حققت حذف الجيم والراء ، وقلت أسكر ، ويجوز إشباع الكاف حتى تزيد ياء ، وقياس ما ذكره سيويه في « برههم برههم » أن يقال في سكرجة سكرينة ، والذي سبق أولى . قال ابن مكّي وهي صحاف صغار يؤكل فيها ، ومنها الكبير والصغير ، فالكبيرة تحمل قدر ست أواق وقيل مابين ثلثي أوقية إلى أوقية ، قال : ومعنى ذلك أن العجم كانت تستعمله في الكواميخ والجوارش للتشهيى والهضم ، وأغرب الداودي فقال : السكرجة قصعة مدهونة ، ونقل ابن قرقول عن غيره أنها قصعة ذات قوائم من عود كائنة صغيرة والأول أولى ، قال شيخنا في « شرح الترمذي » : تركه الأكل في السكرجة إما لكونها لم تكن تصنع عندهم إذ ذاك أو استصغارا لها لأن عادتهم الاجتماع على الأكل ، أو لأنها — كما تقدم — كانت تعد لوضع الأشياء التي تعين على الهضم ولم يكونوا غالبا يشعون ، فلم يكن لهم حاجة بالهضم .

قوله (قيل لقتادة) القائل هو الرواي .

قوله (فعلام) كذا للأكثر ووقع في رواية المستملي بالإشباع .

قوله (يأكولون) كذا عدل عن الواحد إلى الجمع ، إشارة إلى أن ذلك لم يكن مختصا بالنبي صلى الله عليه وسلم وحده بل كان أصحابه يقتفون أثره ويقتدون بفعله .

قوله (على السفر) جمع سفره وقد تقدم بيانها في الكلام على حديث عائشة الطويل في الهجرة إلى المدينة ، وأن أصلها الطعام الذي يتخذه المسافر ، وأكثر ما يصنع في جلد فنقل اسم الطعام إلى ما يوضع فيه كما سميت الزادة رواية . ثم ذكر المصنف حديث أنس في قصة صفية فساقه مختصرا ، وقد ساقه في غزوة خيبر بالإسناد الذي أورده هنا بعينه أتم من سياقه هنا ولفظه « أقام النبي صلى الله عليه وسلم بين خيبر والمدينة ثلاث ليال يبنى عليه بصفية » وزاد فيه أيضا بين قوله إلى ولجته وبين قوله أمر بالإنتطاع « وما كان فيها من خبز ولا لحم وما كان فيها إلا أن أمر » فذكره وزاد بعد قوله والسمن « فقال المسلمون إحدى أمهات المؤمنين » الحديث ، وقد تقدم شرحه مستوفى هناك .

قوله (وقال عمرو عن أنس : بنى بها النبي صلى الله عليه وسلم ثم صنع حيسا في نطع) هو أيضا طرف من حديث وصله المؤلف في المغازي مطولا من طريق عمرو بن أبي عمرو مولى المطلب عن أنس بن مالك بتمامه .

قوله (هشام عن أبيه وعن وهب بن كيسان) هشام هو ابن عروة حمل هذا الحديث عن أبيه وعن وهب ابن كيسان ، وأخرجه أبو نعيم في « المستخرج » من طريق أحمد بن يونس عن أبي معاوية فقال فيه « عن هشام عن وهب بن كيسان » فقط وتقدم أصل هذا الحديث في « باب الهجرة إلى المدينة » من طريق أبي أسامة عن هشام عن أبيه وعن امرأته فاطمة بنت المنذر كلاهما عن أسماء ، وهو محمول على أن هشاما حمله عن أبيه وعن امرأته وعن وهب بن كيسان ولعل عنده عن بعضهم ما ليس عند الآخر ، فإن الرواية التي تقدمت ليس فيها قوله يعيرون وهو بالعين المهملة من العار ، وابن الزبير هو عبد الله ، والمراد بأهل الشام عسكر الحجاج بن يوسف حيث كانوا يقاتلونه من قبل عبد الملك بن مروان ، أو عسكر الحصين بن نمير الذين قاتلوه قبل ذلك من قبل يزيد ابن معاوية .

قوله (يعيرونك بالنطاقين) قيل الأفصح أن يعدي التعبير بنفسه تقول عيرته كذا ، وقد سمع هكذا مثل ما هنا .

قوله (وهل تدري ما كان النطاقين) كذا أورده بعض الشراح ، وتعقبه بأن الصواب النطاقان بالرفع ، وأنا لم أقف عليه في النسخ إلا بالرفع ، فإن ثبت رواية بغير الألف أمكن توجيهها ، ويحتمل أن يكون كان في الأصل « وهل تدري ما كان شأن النطاقين » فسقط لفظ شأن أو نحوه .

قوله (إنما كان نطاقي شققته نصفين فأوكيت) تقدم في الهجرة إلى المدينة أن أبا بكر الصديق هو الذي أمرها بذلك لما هاجر مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة .

قوله (يقول إياها) كذا الأكثر ولبعضهم « ابنها » بموحدة ونون وهو تصحيف ، وقد وحه بأنه مقول الراوي والضمير لأسماء وابها هو ابن الزبير ، وأغرب ابن اللين فقال : هو في سائر الروايات « اسها » وذكره الخطابي بنلفظ « إياها » اهـ . وقوله (والإله) في رواية أحمد بن يونس « إياها ورب الكعبة » قال الخطابي إياها بكسر الهمزة

وبالتنوين معناها الاعتراف بما كانوا يقولونه والتقرير له ، تقول العرب في استدعاء القول من الإنسان : إياها وإيه بغير تنوين ، وتعقب بأن الذي ذكره ثعلب وغيره إذا استزدت من الكلام قلت إيه ؛ وإذا أمرت بقطعه قلت إياها إيه . وليس هذا الاعتراض بجيد لأن ، غير ثعلب قد جزم بأن إياها كلمة استزادة ، وارتضاه وحرره بعضهم فقال : إياها بالتنوين للاستزادة وبغير التنوين لقطع الكلام ، وقد تأني أيضا بمعنى كيف .

قوله (تلك شكاة ظاهر عنك عارها) شكاة بفتح الشين المعجمة معناه رفع الصوت بالقول القبيح ، ولبعضهم بكسر الشين ، والأول أولى . وهو مصدر شكا يشكو شكاية وشكوى وشكاة ، وظاهر أني زائل ؛ قال الخطابي أي ارتفع عنك فلم يعلق بك ، والظهور يطلق على الصعود والارتفاع ، ومن هذا قول الله تعالى ﴿ فما استطاعوا أن يظهروه ﴾ أي يعلوا عليه ومنه ﴿ ومعارض عليها يظهرون ﴾ قال : وتثمل ابن الزبير بمصرع بيت لأبي ذؤيب الهذلي وأوله « وغيرها الواشون أني أحبها » يعني لا بأس بهذا القول ولا عار فيه ، قال مغطاي : وبعد بيت الهذلي :

فإن أعترد منها فإني مكذب وإن تعتذر يردد عليك اعتذارها
وأول هذه القصيدة : هل الدهر إلا ليلة ونهارها وإلا طلوع الشمس ثم غيارها
أي القلب إلا أم عمرو فأصبحت تحرق نارى بالشكاة ونارها

وبعده « وغيرها الواشون أني أحبها » البيت ، وهي قصيدة تزيد على ثلاثين بيتا . وتردد ابن قتيبة هل أنشأ ابن الزبير هذا المصراع أو أنشده متمثلا به ؟ والذي جزم به غيره الثاني وهو المعتمد ، لأن هذا مثل مشهور ، وكان ابن الزبير يكثر التمثل بالشعر ، وقلما أنشأه ، ثم ذكر حديث ابن عباس في أكل خالد الضب على مائدة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وسيأتي شرحه بعد في كتاب الصيد والذبائح . وقوله « على مائدته » أي الشيء الذي يوضع على الأرض صيانة للطعام كالمنديل والطبق وغير ذلك ، ولا يعارض هذا حديث أنس « أن النبي صلى الله عليه وسلم ما أكل على الخوان » لأن الخوان أخص من المائدة ، ونفى الأخص لا يستلزم نفى الأعم ، وهذا أولى من جواب بعض الشراح بأن أنسا إنما نفى علمه قال : ولا يعارضه قول من علم . واختلف في المائدة فقال الزجاج هي عندي من ماد يميد إذا تحرك . وقال غيره : من ماد يميد إذا أعطى ، قال أبو عبيد : وهي فاعلة بمعنى مفعولة من العطاء قال الشاعر « وكنت للمتجعنين مائدا » .

باب السويق

[٥٣٩٠] ٥١٩٢- حدثنا سليمان بن حرب قال نا حماد عن يحيى عن بشير بن يسار عن سويد بن النعمان أنه أخبره : أنهم كانوا مع النبي صلى الله عليه وآله بالصُّهْبَاء - وهو على رَوْحَةٍ من خَيْر - فحضرت الصلاة ، فدعا بطعام ، فلم يجدْه إلا سويقاً ، فلاكّه ، ولُكِنّا معه . ثم دعا بماء فمَضْمَض ، ثم صلى وصلينا ، ولم يتوضأ .

قوله (باب السويق) ذكر فيه حديث سويد بن النعمان ، وقد تقدم شرحه في كتاب الطهارة .

باب ما كان النبي صلى الله عليه وآله لا يأكل حتى يُسمّى له فيعلم ما هو

[٥٣٩١] ٥١٩٣- حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن قال أنا عبد الله قال أنا يونس عن الزهري قال أخبرني

أبو أمامة بن سهل بن حنيف الأنصاري أن ابن عباس أخبره أن خالد بن الوليد - الذي يُقال له سيف الله - أخبره أنه دخل مع رسول الله صلى الله عليه وعلى ميمونة - وهي خالته وخالة ابن عباس - فوجدَ عندها ضباً محنوداً قد قدمت به أختها حَفيدة بنت الحارث من نجد، فقدمت الضب لرسول الله صلى الله عليه، وكان قلماً يُقدِّم يده لطعام حتى يحدث به ويُسمى له، فأهوى رسول الله صلى الله عليه يده إلى الضب، فقالت امرأة من النسوة الحضور: أخبرن رسول الله صلى الله عليه ما قدمت له، هو الضب يا رسول الله، فرفع رسول الله صلى الله عليه يده عن الضب، فقال خالد بن الوليد: أحرام الضب يا رسول الله؟ قال: «لا، ولكن لم يكن بأرض قومي، فأجِدني أعافه». قال خالد: فاجتررتُه فأكلته، والنبِيُّ صلى الله عليه ينظر إليَّ. [الحديث ٥٣٩١ - طرفاه في: ٥٤٠٠، ٥٥٣٧].

قوله (باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يأكل حتى يسمى له فيعلم ما هو) كذا في جميع النسخ التي وقفت عليها بالإضافة، وشرحه الزركشي على أنه «باب» بالتثنية فقال قال ابن التين: إنما كان يسأل لأن العرب كانت لا تعاف شيئاً من المأكَل لقتلها عندهم، وكان هو صلى الله عليه وسلم قد يعاف بعض الشيء فلذلك كان يسأل. قلت: ويحتمل أن يكون سبب السؤال أنه صلى الله عليه وسلم ما كان يكثر الكون في البادية فلم يكن له خبرة بكثير من الحيوانات، أو لأن الشرع ورد بتحريم بعض الحيوانات وإباحة بعضها وكانوا لا يحرمون منها شيئاً، وربما أتوا به مشوي أو مطبوخاً فلا يتميز عن غيره إلا بالسؤال عنه. ثم أورد فيه حديث ابن عباس في قصة الضب، وسيأتي شرحه في كتاب الصيد والذبائح. ووقع فيه «فقالت امرأة من النسوة الحضور» كذا وقع بنفط جمع المذكر، وكأنه باعتبار الأشخاص، وفيه «أخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قدمت له» وهذه المرأة ورد التصريح بأنها ميمونة أم المؤمنين في رواية الطبراني ولفظه «فقالت ميمونة: أخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بما هو، فلما أخبروه تركه» وعند مسلم من وجه آخر عن ابن عباس «فقالت ميمونة: يا رسول الله إنه لحم ضب، فكف يده»

باب طعام الواحد يكفي الاثنين

٥١٩٤ - حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنا مالك... ح. ونا إسماعيل قال نا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه: «طعام الاثنين كافي الثلاثة، وطعام الثلاثة كافي الأربعة».

قوله (باب طعام الواحد يكفي الاثنين) أورد فيه حديث أبي هريرة «طعام الاثنين يكفي الثلاثة وطعام الثلاثة يكفي الأربعة» واستشكل الجمع بين الترجمة والحديث، فإن قضية الترجمة مرجعها النصف وقضية الحديث مرجعها الثلث ثم الربع. وأجيب بأنه أشار بالترجمة إلى لفظ حديث آخر ورد ليس على شرطه وبأن الجامع بين الحديثين أن مطلق طعام القليل يكفي الكثير لكن أقصاه الضعف، وكونه يكفي مثله لا ينفي أن يكفي دونه. نعم كون طعام الواحد يكفي الاثنين يؤخذ منه أن طعام الاثنين يكفي الثلاثة بطريق الأولى بخلاف عكسه. ونقل

عن إسحق بن راهويه عن جرير قال : معنى الحديث أن الطعام الذي يشبع الواحد يكفي قوت الاثنين ، ويشبع الاثنين قوت الأربعة . وقال المهلب المراد بهذه الأحاديث الحظ على المكارم والتقنع بالكفاية ، يعني وليس المراد الحصر في مقدار الكفاية ، وإنما المراد المواساة وأنه ينبغي للأثنين إدخال ثالث لطعامهما وإدخال رابع أيضا بحسب من يحضر . وقد وقع في حديث عمر عند ابن ماجه بلفظ « طعام الواحد يكفي الإثنين وأن طعام الإثنين يكفي الثلاثة والأربعة وأن طعام الأربعة يكفي الخمسة والستة » ووقع في حديث عبد الرحمن بن أبي بكر في قصة أضياف أبي بكر « فقال النبي صلى الله عليه وسلم : من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث ، ومن كان عنده طعام أربعة فليذهب بخامس أو سادس » وعند الطبراني من حديث ابن عمر ما يرشد إلى العلة في ذلك وأوله « كلوا جميعا ولا تفرقوا فإن طعام الواحد يكفي الإثنين » الحديث فيؤخذ منه أن الكفاية تنشأ عن بركة الاجتماع ، وأن الجمع كلما كثر ازدادت البركة وقد أشار الترمذى إلى حديث ابن عمر وعند البزار من حديث سمرة نحو حديث عمر وزاد في آخره « ويد الله على الجماعة » وقال ابن المنذر يؤخذ من حديث أبي هريرة استحباب الاجتماع على الطعام ، وأن لا يأكل المرء وحده اهـ . وفي الحديث أيضا الإشارة إلى أن المواساة إذا حصلت حصلت معها البركة فتعم الحاضرين . وفيه أنه لا ينبغي للمرء أن يستحقر ماعنده فيمتنع من تقديمه ، فإن القليل قد يحصل به الاكتفاء ، بمعنى حصول سد الرمق وقيام البنية ، لاحقيقة الشيع . وقال ابن المنذر : ورد حديث بلفظ الترجمة لكنه لم يوافق شرط البخاري فاستقرأ معناه من حديث الباب ، لأن من أمكنه ترك الثلث أمكنه ترك النصف لتقاربهما انتهى . وتعقبه مغلطاي بأن الترمذى أخرج الحديث من طريق أبي سفيان عن جابر ، وهو على شرط البخاري انتهى . وليس كما زعم فإن البخاري وإن كان أخرج لأبي سفيان ، لكن أخرج له مقرونا بأبي صالح عن جابر ثلاثة أحاديث فقط ، فليس على شرطه ، ثم لا أدري لم خصه بتخريج الترمذى مع أن مسلما أخرجه من طريق الأعمش عن أبي سفيان أيضا ، ولعل ابن المنذر اعتمد على ما ذكره ابن بطلال أن ابن وهب روى الحديث بلفظ الترجمة عن ابن لهيعة عن أبي الزبير عن جابر ، وابن لهيعة ليس من شرط البخاري قطعاً ، لكن يرد عليه أن ابن بطلال قصر بنسبة الحديث ، وإلا فقد أخرجه مسلم أيضا من طريق ابن جريج ومن طريق سفيان الثوري كلاهما عن أبي الزبير عن جابر وصرح بطريق ابن جريج بسماع أبي الزبير عن جابر ، فالحديث صحيح لكن لا على شرط البخاري والله أعلم . وفي الباب عن ابن عمر وسمرة كما تقدم ، وفيه عن ابن مسعود أيضا في الطبراني

باب المؤمن يأكل في معي واحد

[٥٣٩٣] ٥١٩٥ - حدثني محمد بن بشار قال نا عبد الصمد قال نا شعبة عن واقد بن محمد عن نافع قال : كان ابن عمر لا يأكل حتى يؤتى بمسكين يأكل معه ، فأدخلت رجلاً يأكل معه ، فأكل كثيراً . فقال : يا نافع ، لا تدخل هذا علي ، سمعت النبي صلى الله عليه يقول : « المؤمن يأكل في معي واحد ، والكافر يأكل في سبعة أمعاء » .

باب المؤمن يأكل في معي واحد

فيه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه .

[٥٣٩٤] ٥١٩٦ - حدثنا محمد بن سلام قال نا عبدة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه : « إن المؤمن يأكل في معي واحد ، وإن الكافر - أو المنافق - فلا أدري أيهما قال عبيد الله -

يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ». وقال ابنُ بُكَيْرٍ: نا مالِكٌ عن نافعٍ عن ابنِ عمرَ عن النبيِّ صلى الله عليه . . مثله .
[الحديث ٥٣٩٣ - طرفاه في: ٥٣٩٤، ٥٣٩٥].

٥١٩٧- حدثنا علي بن عبد الله قال نا سُفيان عن عمرو قال: كان أبو نهيك رجلاً أكلوا، فقال له ابنُ عمر: إن رسولَ الله صلى الله عليه قال: «إن الكافر يأكلُ في سبعة أمعاء». قال: فأنا أو من بالله ورسوله.

٥١٩٨- حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه: «يأكلُ المسلمُ في معي واحد، والكافرُ يأكلُ في سبعة أمعاء». [الحديث ٥٣٩٦ - طرفه في: ٥٣٩٧].

٥١٩٩- حدثنا سليمان بن حرب قال نا شعبة عن عدي بن ثابت عن أبي حازم عن أبي هريرة: أن رجلاً كان يأكلُ أكلاً كثيراً، فأسلمَ فكان يأكلُ أكلاً قليلاً، فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه فقال: «إن المؤمن يأكلُ في معي واحد، والكافرُ يأكلُ في سبعة أمعاء».

قوله (باب المؤمن يأكل في معي واحد) المعنى بكسر الميم مقصور، وفي لغة حكاها في المحكم بسكون العين بعدها تحتانية، والجمع أمعاء ممدود وهي المصارين. وقد وقع في شعر القطامي بلفظ الأفراد في الجمع فقال في أبيات له حكاها أبو حاتم «حوالب غزرا ومعى جياعا». وهو كقوله تعالى ﴿ثم يخرجكم طفلاً﴾ وإنما عدى يأكل بفي لأنه بمعنى يوقع الأكل فيها ويجعلها ظرفاً للمأكل، ومنه قوله تعالى ﴿إنما يأكلون في بطونهم﴾ أى ملء بطونهم قال أبو حاتم السجستاني: المعنى مذكر ولم أسمع من أثق به يؤنثه فيقول معى واحدة، لكن قد رواه من لا يوثق به.

قوله (حدثنا عبد الصمد) هو ابن عبد الوارث، ووقع في رواية أبي نعيم في «المستخرج» منسوبا.

قوله (عن واقد بن محمد) هو ابن زيد بن عبد الله بن عمر.

قوله (فأدخلت رجلاً يأكل معه فأكل كثيراً) لعله أبو نهيك المذكور بعد قليل. ووقع في رواية مسلم «فجعل ابن عمر يضع بين يديه ويضع بين يديه فجعل يأكل أكلاً كثيراً».

قوله (لاندخل هذا على) وذكر الحديث هكذا حمل ابن عمر الحديث على ظاهره، ولعله كره دخوله عليه لما رآه متصفا بصفة وصف بها الكافر.

قوله (باب المؤمن يأكل في معي واحد)، فيه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم (كذا ثبت هذا الكلام في رواية أبي ذر عن السرخسي وحده، وليس هو في رواية أبي الوقت عن الداودي عن السرخسي، ووقع في رواية النسفي ضم الحديث الذي قبله إلى ترجمة «طعام الواحد يكفي الإثنين» وإيراد هذه الترجمة لحديث ابن عمر بطرقه وحديث أبي هريرة بطريقه ولم يذكر فيها التعليق، وهذا أوجه فإنه ليس لإعادة الترجمة بلفظها معنى، وكذا ذكر حديث أبي هريرة في الترجمة ثم إيراده فيها موصولاً من وجهين.

قوله (عبدة) هو ابن سليمان، وعبيد الله هو ابن عمر العمري.

قوله (وإن الكافر ، أو المنافق فلا أدري أيهما قال عبيد الله) هذا الشك من عبدة ، وقد أخرجه مسلم من طريق يحيى القطان عن عبيد الله بن عمر بلفظ « الكافر » بغير شك ، وكذا رواه عمرو بن دينار كما يأتي في الباب ، وكذا هو في رواية غير ابن عمر ممن روى الحديث من الصحابة ، إلا أنه ورد عند الطبراني في رواية له من حديث سمرة بلفظ « المنافق » بدل الكافر .

قوله (وقال ابن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير ، وقد وصله أبو نعيم في المستخرج من طريقه ، ووقع لنا في الموطأ من روايته عن مالك ولفظه « المؤمن يأكل في معي واحد ، والكافر يأكل في سبعة أمعاء » وأخرجه الإسماعيلي من طريق ابن وهب « أخبرني مالك وغير واحد أن نافعاً حدثهم » فذكره بلفظ « المسلم » فظهر أن مراد البخاري بقوله « مثله » أي مثل أصل الحديث لا خصوص الشك الواقع في رواية عبيد الله بن عمر عن نافع .

قوله (سفيان) هو ابن عيينة .

قوله (عن عمرو) هو ابن دينار ، ووقع التصريح بتحديثه لسفيان في رواية الحميدي في مسنده ومن طريقه أبو نعيم في « المستخرج » .

قوله (كان أبو نهيك) بفتح النون وكسر الهاء (رجلاً أكولاً) في رواية الحميدي « قيل لابن عمر إن أبا نهيك رجل من أهل مكة يأكل أكلاً كثيراً » .

قوله (فقال فأنا أومن بالله ورسوله) في رواية الحميدي « فقال الرجل أنا أومن بالله » الخ ومن ثم أطبق العلماء على حمل الحديث على غير ظاهره كما سيأتي إيضاحه .

قوله في حديث أبي هريرة (يأكل المسلم في معي واحد) في رواية مسلم من وجه آخر عن أبي هريرة « المؤمن يشرب في معي واحد » الحديث .

قوله في الطريق الأخرى (عن أبي حازم) هو سلمان بسكون اللام الأشجعي وليس هو سلمة بن دينار الزاهد فإنه أصغر من الأشجعي ولم يدرك أبا هريرة .

قوله (إن رجلاً كان يأكل أكلاً كثيراً فأسلم) وقع في رواية مسلم من طريق أبي صالح عن أبي هريرة « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضافه ضيف وهو كافر فأمر له بشاة فحلبت فشرب حلابها ثم أخرى ثم أخرى حتى شرب حلاب سبع شياه ، ثم إنه أصبح فأسلم فأمر له بشاة فحلبت فشرب حلابها ثم بأخرى فلم يستتمها » الحديث وهذا الرجل يشبه أن يكون جهجاه الغفاري ، فأخرج ابن أبي شيبة وأبو يعلى والبخاري والطبراني من طريقه أنه قدم في نفر من قومه يريدون الإسلام ، فحضرهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب ، فلما سلم قال : ليأخذ كل رجل بيد جلسه ، فلم يبق غيري ، فكنت رجلاً عظيماً طويلاً لا يقدم على أحد ، فذهب بي رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى منزله فحلب لي عتراً فأتيت عليه ثم حلب لي آخر حتى حلب سبعة أعنز فأتيت عليها ، ثم أتيت بصنيع برمة فأتيت عليها ، فقالت أم أيمن : أجاع الله من أجاع رسول الله ، فقال : مه يأم أيمن ، أكل رزقه ، ورزقنا على الله . فلما كانت الليلة الثانية وصلينا المغرب صنع ماصنع في التي قبلها فحلب لي عتراً ورويت وشبعت ، فقالت أم أيمن : أليس هذا ضيفنا ؟ قال : إنه أكل في معي واحد الليلة وهو مؤمن ، وأكل قبل ذلك

في سبعة أمعاء ، الكافر يأكل في سبعة أمعاء والمؤمن يأكل في معي واحد » وفي إسناد الجميع موسى بن عبيدة وهو ضعيف . وأخرج الطبراني بسند جيد عن عبد الله بن عمر وقال « جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم سبعة رجال ، فأخذ كل رجل من الصحابة رجلا وأخذ النبي صلى الله عليه وسلم رجلا ، فقال له ما اسمك ؟ قال : أبو غزوان . قال فحلب له سبع شياه فشرب لبنها كله ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : هل لك يا أبا غزوان أن تسلم ؟ قال : نعم . فأسلم ، فمسح رسول الله صلى الله عليه وسلم صدره ، فلما أصبح حلب له شاة واحدة فلم يتم لبنها ، فقال : مالك يا أبا غنوان ؟ قال : والذي بعثك نبيا لقد رويت . قال : إنك أمس كان لك سبعة أمعاء وليس لك اليوم إلا معي واحد » وهذه الطريق أقوى من طريق جهجاه ، ويحتمل أن تكون تلك كنيته ، لكن يقوى التعدد أن أحمد أخرج من حديث أبي بصرة الغفاري قال « أتيت النبي صلى الله عليه وسلم لما هاجرت قبل أن أسلم ، فحلب لي شوية كان يخلها لأهلها فشربتها ، فلما أصبحت أسلمت حلب لي فشربت منها فرويت ، فقال : أرويت ؟ قلت : قد رويت مالا رويت قبل اليوم » الحديث ، وهذا لا يفسر به المبهم في حديث الباب وإن كان المعنى واحدا ، لكن ليس في قصته خصوص العدد . ولأحمد أيضا ولأبي مسلم الكجى وقاسم بن ثابت في « الدلائل » والنفوى في « الصحابة » من طريق محمد بن معن بن فضلة الغفاري « حدثني جدى فضلة بن عمرو قال : أقبلت في لقاح لي حتى أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلمت ثم أخذت علبه فحلبت فيها فشربتها فقلت : يا رسول الله إن كنت لأشربها مرارا لا أمتلئ » وفي لفظ « إن كنت لأشرب السبعة فما أمتلئ » فذكر الحديث . وهذا أيضا لا ينبغي أن يفسر به مبهم حديث الباب لاختلاف السياق . ووقع في كلام النووي تبعا لعباض أنه نضرة بن نضرة الغفاري ، وذكر ابن إسحق في السيرة من حديث أبي هريرة في قصة ثمامة بن أثال أنه لما أسر ثم أسلم وقعت له قصة تشبه قصة جهجاه ، فيجوز أن يفسر به ، وبه صدر المازري كلامه . واختلف في معنى الحديث فقيل : ليس المراد به ظاهره وإنما هو مثل ضرب للمؤمن وزهده في الدنيا والكافر وحرصه عليها ، فكان المؤمن لتقلله من الدنيا يأكل في معي واحد ، والكافر لشدة رغبته فيها واستكثاره منها يأكل في سبعة أمعاء ، فليس المراد حقيقة الأمعاء ولا خصوص الأكل وإنما المراد التقلل من الدنيا والاستكثار منها ، فكانه عبر عن تناول الدنيا بالأكل وعن أسباب ذلك بالأمعاء ، ووجه العلاقة ظاهر ، وقيل المعنى أن المؤمن يأكل الحلال والكافر يأكل الحرام ، والحلال أقل من الحرام في الوجود نقله ابن التين ، ونقل الطحاوي نحو الذي قبله عن أبي جعفر بن أبي عمران فقال : حمل قوم هذا الحديث على الرغبة في الدنيا كما تقول فلان يأكل الدنيا أكلا أى يرغب فيها ويحرص عليها ، فمعنى المؤمن يأكل في معي واحد أى يزهد فيها فلا يتناول منها إلا قليلا ، والكافر في سبعة أى يرغب فيها فيستكثر منها . وقيل المراد حض المؤمن على قلة الأكل إذا علم أن كثرة الأكل صفة الكافر ، فإن نفس المؤمن تنفر من الانصاف بصفة الكافر ، ويدل على أن كثرة الأكل من صفة الكفار قوله تعالى ﴿ والذين كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل الأنعام ﴾ وقيل بل هو على ظاهره . ثم اختلفوا في ذلك على أقوال : أحدها أنه ورد في شخص بعينه واللام عهدية لا جنسية ، جزم بذلك ابن عبد البر فقال : لا سبيل إلى حمله على العموم لأن المشاهدة تدفعه ، فكم من كافر يكون أقل أكلا من مؤمن وعكسه ، وكم من كافر أسلم فلم يتغير مقدار أكله ، قال : وحديث أبي هريرة يدل على أنه ورد في رجل بعينه ، ولذلك عقب به مالك الحديث المطلق ، وكذا البخاري ، فكانه قال : هذا إذا كان كافرا كان يأكل في سبعة أمعاء فلما أسلم عوفي وبورك له في نفسه فكفاه جزء من سبعة أجزاء مما كان يكفيه وهو كافر اهـ . وقد سبقه إلى ذلك الطحاوي في « مشكل الآثار » فقال : قيل إن هذا

الحديث كان في كافر مخصوص وهو الذي شرب حلاب السع شياه ، قال : وليس للحديث عندنا محمل غير هذا الوجه ، والسابق إلى ذلك أولا أبو عبيدة ، وقد تعقب هذا الحمل بأن ابن عمر راوي الحديث فهم منه العموم فلذلك منع الذي رآه يأكل كثيرا من الدخول عليه واحتج بالحديث . ثم كيف يتأتى حمله على شخص بعينه مع ما تقدم من ترجيح تعدد الواقعة ويورد الحديث المذكور عقب كل واحدة منها في حق الذي وقع له نحو ذلك .

القول الثاني أن الحديث خرج مخرج الغالب ، وليست حقيقة العدد مرادة ، قالوا تخصيص السبعة للبلغة في التكثير كما في قوله تعالى ﴿ والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ﴾ والمعنى أن من شأن المؤمن التقليل من الأكل لاشتغاله بأسباب العبادة ولعلمه بأن مقصود الشرع من الأكل ما يسد الجوع ويمسك الرمق ويعين على العبادة ، ولخشيتة أيضا من حساب ما زاد على ذلك ، والكافر بخلاف ذلك كله فإنه لا يقف مع مقصود الشرع ، بل هو تابع لشهوة نفسه مستمرسل فيها غير خائف من تبعات الحرام ، فصار أكل المؤمن — لما ذكرته — إذا نسب إلى أكل الكافر كأنه بقدر السع منه ، ولا يلزم من هذا اطراده في حق كل مؤمن وكافر ، فقد يكون في المؤمنين من يأكل كثيرا إما بحسب العادة وإما لعارض يعرض له من مرض باطن أو لغير ذلك ، ويكون في الكفار من يأكل قليلا إما لمراعاة الصحة على رأى الأطباء ، وإما للرياضة على رأى الرهبان ، وإما لعارض كضعف المعدة . قال الطيبي : ومحصل القول أن من شأن المؤمن الحرص على الزهادة والاقتناع بالبلغة ، بخلاف الكافر ، فإذا وجد مؤمن أو كافر على غير هذا الوصف لا يقدح في الحديث . ومن هذا قوله تعالى ﴿ الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة ﴾ الآية ، وقد يوجد من الزاني نكاح الحرة ومن الزانية نكاح الحر . القول الثالث أن المراد بالمؤمن في هذا الحديث التام الإيمان ، لأن من حسن إسلامه وكمل إيمانه اشتغل فكره فيما يصير إليه من الموت وما بعده فيمنعه شدة الخوف وكثرة الفكر والإشفاق على نفسه من استيفاء شهوته ، كما ورد في حديث أنبي أمانة رفعه « من كثر تفكره قل طعمه ، ومن قل تفكره كثر طعمه وقسا قلبه » ويشير إلى ذلك حديث أبي سعيد الصحيح « إن هذا المال حلوة خضرة ، فمن أخذه بإشراف نفس كان كالذي يأكل ولا يشبع » فدل على أن المراد بالمؤمن من يقتصد في مطعمه ، وأما الكافر فمن شأنه الشره فيأكل بالنهم كما تأكل البهيمة ولا يأكل بالمصلحة لقيام البنية ، وقد رد هذا الخطائي وقال : قد ذكر عن غير واحد من أفاضل السلف الأكل الكثير ، فلم يكن ذلك نقصا في إيمانهم . الرابع أن المراد أن المؤمن يسمى الله تعالى عند طعامه وشرابه فلا يشركه الشيطان فيكفيه القليل ، والكافر لا يسمى فيشركه الشيطان كما تقدم تقريره قبل ، وفي صحيح مسلم في حديث مرفوع « إن الشيطان يستحل الطعام إن لم يذكر اسم الله تعالى عليه » . الخامس أن المؤمن يقل حرصه على الطعام فيبارك له فيه وفي مأكله فيشبع من القليل ، والكافر طامح البصر إلى المأكل كالأنعام فلا يشبعه القليل ، وهذا يمكن ضمه إلى الذي قبله ويجعلان جوابا واحدا مركبا . السادس قال النووي المختار أن المراد أن بعض المؤمنين يأكل في معنى واحد وأن أكثر الكفار يأكلون في سبعة أمعاء ، ولا يلزم أن يكون كل واحد من السبعة مثل معنى المؤمن اهـ ، ويدل على تفاوت الأمعاء ما ذكره عياض عن أهل التشريح أن أمعاء الإنسان سبعة : المعدة ، ثم ثلاثة أمعاء بعدها متصلة بها : البواب ، ثم الصائم . ثم الرقيق والثلاثة رفاق ، ثم الأعور ، والقولون ، والمستقيم وكلها غلاظ . فيكون المعنى أن الكافر لكونه يأكل بشرهة لا يشبعه إلا ملء أمعائه السبعة ، والمؤمن يشبعه ملء معنى واحد . ونقل الكرمانى عن الأطباء في تسمية الأمعاء السبعة أنها المعدة ، ثم ثلاثة متصلة بها رفاق وهى الإثنا عشرى ، والصائم ، والقولون ، ثم ثلاثة غلاظ وهى الفانفي بنون وفافين أو قافين ، والمستقيم ، والأعور . السابع قال النووي يحتمل أن يريد بالسبعة في

الكافر صفات هي الحرص والشره وطول الأمل والطمع وسوء الطبع والحسد وحب السمن ، وبالواحد في المؤمن سد خلته . الثامن قال القرطبي : شهوات الطعام سبع . شهوة الطبع ، شهوة النفس ، شهوة العين ، شهوة الفم ، شهوة الأذن ، شهوة الأنف ، شهوة الجوع وهي الضرورية التي يأكل بها المؤمن ، وأما الكافر فيأكل بالجميع . ثم رأيت أصل ما ذكره في كلام القاضي أبي بكر بن العربي ملخصا وهو أن الأمعاء السبعة كناية عن الحواس الخمس والشهوة والحاجة ، قال العلماء يؤخذ من الحديث الحض على التقليل من الدنيا والحث على الزهد فيها والقناعة بما تيسر منها ، وقد كان العقلاء في الجاهلية والإسلام يتمدحون بقله الأكل ويذمون كثرة الأكل كما تقدم في حديث أم زرع أنها قالت في معرض المدح لابن أبي زرع « ويشبعه ذراع الجفرة » وقال حاتم الطائي :
فإنك إن أعطيت بطنك سؤله وفرجك نالا منتهى الذم أجمعا

وسياقي مزيد لهذا في الباب الذي يليه . وقال ابن التين : قيل إن الناس في الأكل على ثلاث طبقات : طائفة تأكل كل مطعوم من حاجة وغير حاجة وهذا فعل أهل الجهل ، وطائفة تأكل عند الجوع بقدر ما يسد الجوع حسب ، وطائفة يجوعون أنفسهم يقصدون بذلك قمع شهوة النفس وإذا أكلوا أكلوا ما يسد الرمق اهـ ملخصا . وهو صحيح ، لكنه لم يتعرض لتنزيل الحديث عليه وهو لائق بالقول الثاني

باب الأكل متكئا

[٥٣٩٨] ٥٢٠٠ - حدثنا أبو نعيم قال نا مسعر عن علي بن الأقرم قال سمعت أبا جحيفة يقول : قال النبي صلى الله عليه : « لا آكل متكئا » .

[الحديث ٥٣٩٨ طرفه في : ٥٣٩٩] .

[٥٣٩٩] ٥٢٠١ - حدثنا عثمان بن أبي شيبة قال نا جرير عن منصور عن علي بن الأقرم عن أبي جحيفة ، قال : كنت عند النبي صلى الله عليه ، فقال لرجل عنده : « لا آكل وأنا متكئ » .

قوله (باب الأكل متكئا) أى ما حكمه ؟ وإنما لم يجزم به لأنه لم يأت فيه نهى صريح .

قوله (حدثنا مسعر) كذا أخرجه البخاري عن أبي نعيم ، وأخرجه أحمد عن أبي نعيم فقال « حدثنا سفيان هو الثوري » فكان لأبي نعيم فيه شيخين .

قوله (عن علي بن الأقرم) أى ابن عمرو بن الحارث بن معاوية الهمداني بسكون الميم الوادعي الكوفي ، ثقة عند الجميع ، وماله في البخاري سوى هذا الحديث .

قوله (سمعت أبا جحيفة) في رواية سفيان عن علي بن الأقرم « عن عون بن أبي جحيفة » وهذا يوضح أن رواية رقية هذا الحديث عن علي بن الأقرم عن عون بن أبي جحيفة عن أبيه من المزيد في متصل الأسانيد لتصريح علي بن الأقرم في رواية مسعر بسماعه له من أبي جحيفة بدون واسطة . ويحتمل أن يكون سمعه من عون أولا عن أبيه ثم لقي أباه ، أو سمعه من أبي جحيفة وثبته فيه عون .

قوله (إني لا آكل متكئا) ذكر في الطريق التي بعدها له سببا مختصرا ولفظه « فقال لرجل عنده لا آكل وأنا

متكئ » قال الكرماني : اللفظ الثاني أبلغ من الأول في الإثبات ، وأما في النفي فالأول أبلغ اهـ . وكان سبب هذا الحديث قصة الأعرابي المذكور في حديث عبد الله بن يسر عند ابن ماجه والطبراني بإسناد حسن قال « أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم شاة فجثا على ركبتيه يأكل ، فقال له أعرابي : ماهذه الجلسة ؟ فقال إن الله جعلني عبدا كريما ولم يجعلني جبارا عنيدا » قال ابن بطال : إنما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك تواضعا لله . ثم ذكر من طريق أيوب عن الزهري قال « أتى النبي صلى الله عليه وسلم ملك لم يأته قبلها فقال : إن ربك يخبرك بين أن تكون عبدا نبيا أو ملكا نبيا ، قال فنظر إلى جبريل كالمستشير له ، فأومأ إليه أن تواضع ، فقال : بل عبدا نبيا . قال فما أكل متكئا » اهـ . وهذا مرسل أو معضل ، وقد وصله النسائي من طريق الزبيدي عن الزهري عن محمد بن عبد الله بن عباس قال : كان ابن عباس يحدث ، فذكر نحوه . وأخرج أبو داود من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال « ما روى النبي صلى الله عليه وسلم يأكل متكئا قط » وأخرج ابن أبي شيبة عن مجاهد قال « ما أكل النبي صلى الله عليه وسلم متكئا إلا مرة ثم نزع فقال : اللهم إني عبدك ورسولك » وهذا مرسل ، ويمكن الجمع بأن تلك المرة التي فيه أثر مجاهد ما اطلع عليها عبد الله بن عمرو ، فقد أخرج ابن شاهين في ناسخه من مرسل عطاء بن يسار « أن جبريل رأى النبي صلى الله عليه وسلم يأكل متكئا فنهاه » ومن حديث أنس « أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نهاه جبريل عن الأكل متكئا لم يأكل متكئا بعد ذلك » واختلف في صفة الاتكاء ف قيل : أن يتمكن في الجلوس للأكل على أى صفة كان ، وقيل أن يميل على أحد شقيه ، وقيل أن يعتمد على يده اليسرى من الأرض ، قال الخطابي تحسب العامة أن المتكئ هو الآكل على أحد شقيه ، وليس كذلك بل هو المعتمد على الوطاء الذى تحته ، قال ومعنى الحديث إني لأقعد متكئا على الوطاء عند الأكل فعل من يستكثر من الطعام ، فإني لا آكل إلا البلغة من الزاد فلذلك أقعد مستوفزا . وفي حديث أنس « أنه صلى الله عليه وسلم أكل تمرا وهو مطع » وفي رواية « وهو محتفز » والمراد الجلوس على وركيه غير متمكن ، وأخرج ابن عدى بسند ضعيف : زجر النبي صلى الله عليه وسلم أن يعتمد الرجل على يده اليسرى عند الأكل ، قال مالك هو نوع من الاتكاء . قلت : وفي هذا إشارة من مالك إلى كراهة كل ما يعد الأكل فيه متكئا ، ولا يختص بصفة بعينها . وحزم ابن الجوزي في تفسير الاتكاء بأنه الميل على أحد الشقين ، ولم يلتفت لإنكار الخطابي ذلك . وحكى ابن الأثير في « النهاية » أن من فسر الاتكاء بالميل على أحد الشقين تأوله على مذهب الطب بأنه لا ينحدر في مجاري الطعام سهلا ولا يسيغه هنيئا وربما تأذى به ، واختلف السلف في حكم الأكل متكئا فزعم ابن القاص أن ذلك من الخصائص النبوية ، وتعقبه البيهقي فقال : قد يكره لغيره أيضا لأنه من فعل المتعظمين وأصله مأخوذ من ملوك العجم ، قال فإن كان بالمرء مانع لا يتمكن معه من الأكل إلا متكئا لم يكن في ذلك كراهة ، ثم ساق عن جماعة من السلف أنهم أكلوا كذلك ، وأشار إلى حمل ذلك عنهم على الضرورة ، وفي الحمل نظر . وقد أخرج ابن أبي شيبة عن ابن عباس وخالد بن الوليد وعبيدة السلماني ومحمد بن سيرين وعطاء بن يسار والزهري جواز ذلك مطلقا ، وإذا ثبت كونه مكروها أو خلاف الأولى فالمستحب في صفة الجلوس للأكل أن يكون جاثيا على ركبتيه وظهور قدميه ، أو ينصب الرجل اليمنى ويجلس على اليسرى ، واستثنى الغزالي من كراهة الأكل مضطجعا أكل البقل ، واختلف في علة الكراهة ، وأقوى ماورد في ذلك ما أخرجه ابن أبي شيبة من طريق إبراهيم النخعي قال « كانوا يكرهون أن يأكلوا اتكاء مخافة أن تعظم بطونهم » وإلى ذلك يشير بقية ماورد فيه من الأخبار فهو المعتمد ، ووجه الكراهة فيه ظاهر ، وكذلك ما أشار إليه ابن الأثير من جهة الطب والله أعلم .

باب الشَّوَاءِ

وقول الله عزَّ وجلَّ: (فجاء بعجلٍ حنيدٍ) : مشوي

٥٢٠٢- حدثنا عليُّ بن عبد الله قال نا هشامُ بن يوسف قال أنا معمرٌ عن الزُّهري عن أبي أمامة بن سهل عن ابن عباس عن خالد بن الوليد قال: أتى النبي صلى الله عليه بَضْبٍ مَشْوِيٍّ، فأهوى إليه ليأكل، فقيل: إنه ضَبٌّ، فأمسك يده. فقال خالد: أحرامٌ هو؟ قال: «لا، ولكنَّهُ لا يكون بأرضِ قومي، فأجِدُنِي أعافه». فأكل خالدٌ ورسولُ الله صلى الله عليه عليه ينظر. قال مالكٌ عن ابن شهاب: «بَضْبٌ مَحْنُودٌ».

قوله (باب الشَّوَاءِ) بكسر المعجمة وبالد معروف .

قوله (وقول الله تعالى فجاء بعجلٍ حنيدٍ) كذا في الأصل وهو سبق قلم والتلاوة «إن جاء» كما سيأتي .

قوله (مشوي) كذا ثبت قوله مشوي في رواية السرخسي ، وأورده النسفي بلفظ «أى مشوى» وهو تفسير أبي عبيدة قال في قوله تعالى ﴿فما لبث أن جاء بعجل حنيد﴾ أى محنود وهو المشوى مثل قتيل في مقتول ، وروى الطبري عن وهب بن منبه عن سفيان الثوري مثله ، وعن ابن عباس أخص منه قال حنيد أى نضيج ، ومن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد الحنيد المشوى النضيج ، ومن طرق عن قتادة والضحاك وابن إسحق مثله ، ومن طريق السدي قال : الحنيد المشوى في الرضف أى الحجارة الحمأة ، وعن مجاهد والضحاك نحوه ، وهذا أخص من جهة أخرى وبه جزم الخليل صاحب اللغة . ومن طريق شمر بن عطية قال : الحنيد قال الذي يقطر ماؤه بعد أن يشوى ، وهذا أخص من جهة أخرى والله أعلم . ثم ذكر المصنف حديث ابن عباس في قصة خالد بن الوليد في الضب ، وسيأتي شرحها في كتاب الصيد والذبائح إن شاء الله تعالى . وأشار ابن بطلال إلى أن أخذ الحكم للترجمة ظاهر من جهة أنه صلى الله عليه وسلم أهوى ليأكل ثم لم يمتنع إلا لكونه ضبا فلو كان غير ضب لأكل .

قوله في آخره (وقال مالك عن ابن شهاب بضبٍ محنودٍ) يأتي موصولا في الذبائح من طريق مالك

باب الخزيرة

قال النَّضْرُ: الخزيرةُ من النُّخالةِ . والحريرةُ من اللبنِ .

٥٢٠٣- حدثنا يحيى بن بكير قال نا الليث عن عُقَيْلٍ عن ابن شهاب قال أخبرني محمود بن الرِّبيع الأنصاري : أن عتبَانَ بن مالك - وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه مِّنْ شَهِدٍ بَدْرًا مِنَ الْأَنْصَارِ - أَنَّهُ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي أَنْكَرْتُ بَصْرِي ، وَأَنَا أَصْلِي لِقَوْمِي ، فَإِذَا كَانَتْ الْأَمْطَارُ سَالَ الْوَادِي الَّذِي بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ ، لَمْ أَسْتَطِعْ أَنْ آتِيَ مَسْجِدَهُمْ فَأُصَلِّيَ لَهُمْ ، فَوَدِدْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْكَ تَأْتِي فَتُصَلِّيَ فِي بَيْتِي فَأَتُخِذُهُ مُصَلِّيًّا ، فَقَالَ : «سَافِعِلُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ» ، قَالَ عَتْبَانُ : فَعَدَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَبُوبَكْرٍ حِينَ ارْتَفَعَ النَّهَارُ ، فَاسْتَأْذَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فَأَذْنَتْ لَهُ ، فَلَمْ يَجْلِسْ حَتَّى دَخَلَ الْبَيْتَ ، ثُمَّ قَالَ : «أَيْنَ تُحِبُّ أَنْ أَصَلِّيَ مِنْ بَيْتِكَ؟» فَأَشْرَتْ إِلَى نَاحِيَةِ الْبَيْتِ ، فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فَكَبَّرَ ، فَصَفَّفْنَا ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ، وَحَبَسْنَاهُ عَلَى خَزِيرٍ صَنَعْنَاهُ ، فَثَابَ فِي الْبَيْتِ رَجَالٌ مِنْ أَهْلِ الدَّارِ ذُوو عَدَدٍ ، فَاجْتَمَعُوا . فَقَالَ قَائِلٌ

منهم : أين مالك ؟ فقال بعضهم : ذاك منافق ، لا يحب الله ورسوله ، قال النبي صلى الله عليه : « لا تقل ، ألا تراه قال : لا إله إلا الله يريد بذلك وجه الله ؟ » قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : فإننا نرى وجهه ونصيحته إلى المنافقين . قال : « فإن الله حرم على النار من قال : لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجه الله » . قال ابن شهاب : ثم سألت الحُصَيْنَ بن محمد الأنصاري - أحد بني سالم ، وكان من سراتهم - عن حديث محمود ، فصَدَّقَهُ .

قوله (باب الخزيرة) بخاء معجمة مفتوحة ثم زاي مكسورة وبعد التحتانية الساكنة راء هي ما يتخذ من الدقيق على هيئة العصيدة لكنه أرق منها قاله الطبري ، وقال ابن فارس : دقيق يخلط بشحم ، وقال القتيبي وتبعه الجوهري : الخزيرة أن يؤخذ اللحم فيقطع صفاراً ويصب عليه ماء كثير فإذا نضج ذر عليه الدقيق ، فإن لم يكن فيها لحم فهي عصيدة ، وقيل مرق يصفى من بلالة النخالة ثم يطبخ ، وقيل حساء من دقيق ودسم .

قوله (قال النضر) هو ابن شمیل النحوي اللغوي المحدث المشهور .

قوله (الخزيرة) يعني بالإعجام (من النخالة ، والخريرة) يعني بالإهمال (من اللبن) وهذا الذي قاله النضر وافقه عليه أبو الهيثم ، لكن قال من الدقيق بدل اللبن وهذا هو المعروف ، ويحتمل أن يكون معنى اللبن أنها تشبه اللبن في البياض لشدة تصفيتها والله أعلم . ثم ذكر المصنف حديث عتيان بن مالك في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في بيته ، وقد تقدم شرحه مستوفى في باب المساجد في البيوت في أوائل كتاب الصلاة ، والغرض منه قوله « وحبسناه على خزير صنعناه » أي منعناه من الرجوع عن منزلنا لأجل خزير صنعناه له ليأكل منه .

قوله (أخبرني محمود بن الربيع الأنصاري أن عتيان بن مالك - وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ممن شهد بدرًا من الأنصار - أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم) كذا في الأصول المعتمدة ، ونقل الكرماني أن في بعض النسخ « عن عتيان » وهو أوضح قال : ولأول وجه وهو أن تكون « أن » الثانية تأكيداً لقوله تعالى ﴿ أيعبدكم أنكم إذا متم وكنتم تراباً وعظاماً أنكم مخرجون ﴾ . قلت : فيصير التقدير أن عتيان أتى النبي صلى الله عليه وسلم ، وما بينهما أشياء اعترضت فيصح كما قال ، لكن يبقى ظاهره أنه من مسند محمود بن الربيع فيكون مرسلًا لأنه ذكر قصة ما أدركها ، وهذا بخلاف مالهو قال إن عتيان بن مالك قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فإنه يساوي مالهو قال عن عتيان إنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد مضى بيان ذلك بأوضح من هذا في الباب المذكور .

قوله (قال ابن شهاب : ثم سألت الحصين) هو موصول بالإسناد المذكور ، والحصين بمهملتين مصغر ، وقد قدمت في الصلاة أن القابسي رواه بضاد معجمة ولم يوافق على ذلك ، ونقل ابن التين عن الشيخ أبي عمران قال : لم يدخل البخاري في جامعه الحضير يعني بالمهملة ثم الضاد وآخره راء وأدخل الحصين بمهملتين ونون بشير بذلك إلى أن مسلماً أخرج لأسيد بن حضير ولم يخرج له البخاري ، وهذا قصور ممن قاله ، فإن أسيد بن حضير وإن لم يخرج له البخاري من روايته موصولاً لكنه علق عنه ووقع ذكره عنده في غير موضع فلا يليق نفي إدخاله في كتابه ، على أنه قلما يلتبس من أجل تفريق النون وإنما اللبس الحصين بمهملتين ونون وهم جماعة في الأسماء والكنى والآباء ، والحصين مثله لكن بضاد معجمة ، وهو واحد أخرج له مسلم وهو حصين بن منذر أبو ساسان له صحبه ، وقد نبه على وهم القابسي في ذلك عياض وأضاف إليه الأصبلي فقال : قال القابسي ليس في البخاري

بالضاد المعجمة سوى الحظين بن محمد ، قال عياض : وكذا وجدت الأصيل قيده في أصله وهو وهم والصواب ما للجماعة بصاد مهملة اهـ . وما نسبته إلى الأصيل ليس بمحقق ، لأن النقطة فوق الحرف لا يتعين أن تكون من كاتب الأصل بخلاف القاسي فإنه أفصح به حتى قال أبو لييد الوقشي : كذا قرئ عليه ، قالوا وهو خطأ والله أعلم

بـ الأقط

وقال حميد : سمعت أنساً : بنى النبي صلى الله عليه بصفية ، فألقى التمر والأقط والسمن ، وقال عمرو بن أبي عمرو عن أنس : صنع النبي صلى الله عليه حيساً .

[٥٤٠٢] ٥٢٠٤ - حدثنا مسلم بن إبراهيم قال نا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : أهدت خالتي إلى النبي صلى الله عليه ضباباً وأقطاً ولبناً فوضع الضب على مائدته ، فلو كان حراماً لم يوضع وشرب اللبن وأكل الأقط .

قوله (باب الأقط) بفتح الهمزة وكسر القاف وقد تسكن بعدها طاء مهملة ، وهو جبن اللبن المتسخر زبده وقد تقدم تفسيره في « باب زكاة الفطر » وغيره .

قوله (وقال حميد الخ) تقدم موصولاً في « باب الخبز المرقق » .

قوله (وقال عمرو بن أبي عمرو عن أنس) تقدم أيضاً في الباب المذكور لكن معلقاً . وبينت الموضع الذي وصله فيه مع شرحه ، ثم ذكر طرفاً من حديث ابن عباس في الضب لقوله فيه « أهدت خالتي ضباباً وأقطاً ولبناً وسيأتي شرحه في الذبائح

بـ السلق والشعير

[٥٤٠٣] ٥٢٠٥ - حدثنا يحيى بن بكير قال نا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال : إن كنا لنفرح بيوم الجمعة ، كانت لنا عجوز تأخذ أصول السلق فتجعله في قدر لها ، فتجعل فيه حبات من شعير ، إذا صلينا زرتها فقربته إلينا ، وكنا نفرح بيوم الجمعة من أجل ذلك ، وما كنا نتعدى ولا نقيلاً إلا بعد الجمعة ، والله ما فيه شحم ولا ودك .

قوله (باب السلق) بكسر السين المهملة نوع من البقل معروف ، فيه تحليل لسدد الكبد ، ومنه صنف أسود يعقل البطن . ثم ذكر المصنف حديث سهل بن سعد في قصة العجوز التي كانت تصنع لهم أصول السلق في قدر يوم الجمعة ، وقد تقدم شرحه في كتاب الجمعة ، وأحيل بشيء منه على كتاب الاستئذان ، وقد فرقه البخاري حديثين من رواية أبي غسان عن أبي حازم . ووقع هنا من الزيادة في آخر الحديث « والله ما فيه شحم ولا ودك » وتقدم في تلك الرواية أن السلق يكون عرقه أى عوضاً عن عرقه ، فإن العرق يفتح العين وسكون الراء بعدها قاف العظم عليه بقية اللحم ، فإن لم يكن عليه لحم فهو عراق ، وقد صرح في هذه الرواية بأنه لم يكن فيه شحم ولا ودك ، وهو يفتح الواو والمهملة بعدها كاف وهو الدسم وزنا ومعنى ، وعطفه على الشحم من عطف الأعم على الأخص والله أعلم . وفي الحديث ما كان السلف عليه من الاقتصاد والصبر على قلة الشيء إلى أن فتح

الله تعالى لهم الفتوح العظيمة ، فمنهم من تبسط في المباحات منها ، ومنهم من اقتصر على الدون مع القدرة وهذا وورعا .

باب النهس ، وانتشال اللحم

[٥٤٠٤] ٥٢٠٦ - حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال نا حماد قال نا أيوب عن محمد عن ابن عباس : تعرّق رسول الله صلى الله عليه كتفاً ، ثم قام فصلى ولم يتوضأ .

[٥٤٠٥] ٥٢٠٧ - وعن أيوب وعاصم عن عكرمة عن ابن عباس قال : انتشل النبي صلى الله عليه عرقاً من قدر فاكل ، ثم صلى ولم يتوضأ .

قوله (باب النهس وانتشال اللحم) النهس بفتح النون وسكون الهاء بعدها شين معجمة أو مهملة ، وهما بمعنى عند الأصمعي وبه جزم الجوهري ، وهو القبض على اللحم بالقم وإزالته عن العظم وغيره ، وقيل بالمعجمة هذا وبالمهملة تناوله بمقدم الفم ، وقيل النهس بالمهملة للقبض على اللحم ونثره عند الأكل ، قال شيخنا في « شرح الترمذي » الأمر فيه محمول على الإرشاد ، فإنه علله بكونه أهناً وأمرأى أشد هناء ومراءة ، ويقال هنيء صار هنيئاً ومرىء صار مريئاً وهو أن لا يثقل على المعدة وينهضم عنها ، قال : ولم يثبت النهى عن قطع اللحم بالسكين بل ثبت الحز من الكتف ، فيختلف باختلاف اللحم كما إذا عسر نهشه بالسن قطع بالسكين ، وكذا إذا لم تحضر السكين ، وكذا يختلف بحسب العجلة والتأني والله أعلم . والانتشال بالمعجمة التناول والقطع والافتلاع ، يقال نشلت اللحم من المرق أخرجه منه ، ونشلت اللحم إذا أخذت بيدك عضواً فتركت ما عليه ، وأكثر ما يستعمل في أخذ اللحم قبل أن ينضج ، ويسمى اللحم نشيلاً ، وقال الإسماعيلي : ذكر الانتشال مع النهس ، والانتشال التناول والاستخراج ، ولا يسمى نهشاً حتى يتناول من اللحم . قلت : فحاصله أن النهس بعد الانتشال ، ولم يقع في شيء من الطريقتين اللذين ساقهما البخاري بلفظ النهس وإنما ذكره بالمعنى حيث قال « تعرّق كتفاً » أي تناول اللحم الذي عليه بقمه ، وهذا هو النهس كما تقدم ، ولعل البخاري أشار بهذه الترجمة إلى تضعيف الحديث الذي سأذكره في الباب الذي يلي الباب الذي بعد هذا في النهى عن قطع اللحم بالسكين .

قوله (عن محمد) هو ابن سيرين . ووقع منسوبا في رواية الإسماعيلي ، قال ابن بطلال : لا يصح لابن سيرين سماع من ابن عباس ولا من ابن عمر . قلت : سبق إلى ذلك يحيى بن معين ، وكذا قال عبد الله بن أحمد عن أبيه : لم يسمع محمد بن سيرين من ابن عباس ، يقول : بلغنا . وقال ابن المديني قال شعبة : أحاديث محمد بن سيرين عن عبد الله بن عباس إنما سمعها من عكرمة ، لقيه أيام المختار . قلت : وكذا قال خالد الحذاء : كل شيء يقول ابن سيرين « ثبت عن ابن عباس » سمعه من عكرمة اهـ . واعتماد البخاري في هذا المتن إنما هو على السند الثاني ، وقد ذكرت أن ابن الطبايع أدخل في الأول عكرمة بين ابن سيرين وابن عباس ، وكأن البخاري أشار بإيراد السند الثاني إلى ما ذكرت من أن ابن سيرين لم يسمع من ابن عباس قلت : وماله في البخاري عن ابن عباس غير هذا الحديث ، وقد أخرجه الإسماعيلي من طريق محمد بن عيسى بن الطبايع عن حماد بن زيد فأدخل بين محمد بن سيرين وابن عباس عكرمة ، وإنما صح عنده لهجيته بالطريق الأخرى الثانية فأورده على الوجه الذي سمعه .

قوله (تعرق رسول الله صلى الله عليه وسلم كتفا) في رواية عطاء بن يسار عن ابن عباس كما تقدم في الطهارة « أكل كتفا » وعند مسلم من طريق محمد بن عمرو بن عطاء عن ابن عباس « ألقى النبي صلى الله عليه وسلم بهدية خبز ولحم فأكل ثلاث لقم » الحديث ، فأفادت تعيين جهة اللحم ومقدار ما أكل منه .

قوله (وعن أيوب) هو معطوف على السند الذي قبله ، وأخطأ من زعم أنه معلق . وقد أورد أبو نعيم في « المستخرج » من طريق الفضل بن الحباب عن الحجبي وهو عبد الله بن عبد الوهاب شيخ البخاري فيه بالسند المذكور ، حاصله أن الحديث عند حماد بن زيد عن أيوب بسنتين على لفظين : أحدهما عن ابن سيرين باللفظ الأول ، والثاني عنه عن عكرمة وعاصم الأحول باللفظ الثاني ، ومفاد الحديثين واحد وهو ترك إيجاب الوضوء مما مست النار ، قال الإسماعيلي : وصله إبراهيم بن زياد وأحمد بن إبراهيم الموصلي وعارم ويحيى بن غيلان والحوضي كلهم عن حماد بن زيد ، وأرسله محمد بن عبيد بن حساب فلم يذكر فيه ابن عباس . قلت : ووصله صحيح اتفاقاً لأنهم أكثر وأحفظ وقد وصلوا وأرسل فالحكم لهم عليه ، وقد وصله آخرون غير من سمى عن حماد بن زيد ، والله أعلم

باب تعرق العضد

٥٢٠٨ - حدثنا محمد بن المثنى قال أخبرني عثمان بن عمر قال نا فليح قال نا أبو حازم المدني قال نا عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه : خرجنا مع النبي صلى الله عليه نحو مكة ... ح . وحدثني عبد العزيز بن عبد الله قال نا محمد بن جعفر عن أبي حازم عن عبد الله بن أبي قتادة السلمي عن أبيه أنه قال : كنت يوماً جالساً مع رجال من أصحاب النبي صلى الله عليه في منزله في طريق مكة - ورسول الله صلى الله عليه نازل أمامنا ، والقوم محرمون وأنا غير محرم - فأبصروا حماراً وحشياً ، وأنا مشغول أخصف نعلي فلم يؤذوني له وأحبوا لو أنني أبصرته ، فالتفت فأبصرته ، فقممت إلى الفرس فأسرجه ثم ركبته ، ونسيت السوط والرمح ، فقلت : ناولوني السوط والرمح ، فقالوا : لا والله لا نعينك عليه بشيء . فغضبت فنزلت فأخذتهما ثم ركبته فشددت على الحمار فعقرته ، ثم جئت به وقد مات ، فوقعوا فيه يأكلونه . ثم إنهم شكوا في أكلهم إياه وهم حرم ، فرحنا ، وخبأت العضد معي ، فأدركنا رسول الله صلى الله عليه ، فسألناه عن ذلك فقال : « معكم منه شيء ؟ » فناولته العضد فأكلها حتى تعرقها وهو محرم . قال محمد بن جعفر : وحدثني زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي قتادة .

قوله (باب تعرق العضد) مضى تفسير التعرق ، وأما العضد فهو العظم الذي بين الكتف والمرفق . وذكر المصنف حديث أبي قتادة في قصة الحمار الوحشي ، وقد مضى شرحه مستوفي في كتاب الحج . وأبو حازم المدني في إسناده هو سلمة بن دينار صاحب سهل بن سعد ، ومراده منه قوله في آخره « فناولته العضد فأكلها حتى تعرقها » أي حتى لم يبق على عظمها لحماً . وقوله في آخره « قال محمد بن جعفر وحدثني زيد بن أسلم » هو معطوف على السند الذي قبله . والحاصل أن محمد بن جعفر - أي ابن أبي كثير شيخ البخاري - فيه إسنادين ، ووقع للنسفي والأكثر « قال ابن جعفر » غير مسمى ، وفي رواية أبي ذر عن الكشميني « قال أبو

جعفر » فإن كان محمد بن جعفر يكتنأ أبا جعفر صحت رواية الكشميهني ، وإلا فهو ابن لا أب . والله أعلم

باب قطع اللحم بالسكين

[٥٤٠٨] ٥٢٠٩ - حدثنا أبو اليمان قال أنا شعيب عن الزهري قال : أخبرني جعفر بن عمرو بن أمية أن أباہ عمرو بن أمية أخبره أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يحتز من كتف شاة في يده ، فدعى إلى الصلاة ، فأتوها والسكين الذي يحتز بها ، ثم قام فصلّى ولم يتوضأ .

قوله (باب قطع اللحم بالسكين) ذكر فيه حديث عمرو بن أمية أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يحتز من كتف شاة الحديث وقد تقدم مشروحا في كتاب الطهارة ، ومعنى يحتز يقطع . وأخرج أصحاب السنن الثلاثة من حديث المغيرة بن شعبة « بت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يحز لي من جنب حتى أذن بلال ، فطرح السكين وقال : ماله تربت يداه ؟ قال ابن بطال : هذا الحديث يرد حديث أبي معشر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رفعت « لاتقطعوا اللحم بالسكين فإنه من صنيع الأعاجم ، وإنهشوه فإنه أهنأ وأمرأ » قال أبو داود : وهو حديث ليس بالقوى . قلت : له شاهد من حديث صفوان بن أمية أخرجه الترمذى بلفظ « أنهشوا اللحم نهشا فإنه أهنأ وأمرأ » وقال لا نعرفه إلا من حديث عبد الكريم اهـ . وعبد الكريم هو أبو أمية بن أبي المخارق ضعيف ، لكن أخرجه ابن أبي عاصم من وجه آخر عن صفوان بن أمية فهو حسن ، لكن ليس فيه ما زاده أبو معشر من التصريح بالنهي عن قطع اللحم بالسكين وأكثر ما في حديث صفوان أن النهش أولى ، وقد وقع في أول حديث الشفاعة الطويل الماضي في التفسير من طريق أبي زرعة عن أبي هريرة « أتى النبي صلى الله عليه وسلم بلحم الذراع فنهش منها نهشة » الحديث .

باب ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاماً

[٥٤٠٩] ٥٢١٠ - حدثنا محمد بن كثير قال نا سفيان عن الأعمش عن أبي حازم عن أبي هريرة قال : ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاماً قط ؛ إن اشتهاه أكله ، وإن كرهه تركه .

قوله (باب ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاماً) أى مباحا ، أما الحرام فكان يعيبه ويذمه وينهى عنه ، وذم بعضهم إلى أن العيب إن كان من جهة الخلقة كره وإن كان من جهة الصنعة لم يكره ، قال : لأن صنعة الله لا تعاب وصنعة آدميين تعاب . قلت : والذي يظهر التعميم ، فإن فيه كسر قلب الصانع ، قال النووي : من آداب الطعام المتأكدة أن لا يعاب ، كقوله مالخ حامض قليل الملح غليظ رقيق غير ناضج ونحو ذلك .

قوله (عن أبي حازم) هو الأشجعي والأعمش فيه شيخ آخر أخرجه مسلم من طريق أبي معاوية عنه عن أبي يحيى مولى جعدة عن أبي هريرة ، وأخرجه أيضا من طريق أبي معاوية وجماعة عن الأعمش عن أبي حازم ، واقتصر البخاري على أبي حازم لكونه على شرطه دون أبي يحيى ، وأبو يحيى مولى جعدة بن هبيرة الخزومي مدني ماله عند مسلم سوى هذا الحديث ، وقد أشار أبو بكر بن أبي شيبة فيما رواه ابن ماجه عنه إلى أن أبا معاوية تفرد بقوله « عن الأعمش عن أبي يحيى » فقال لما أورده من طريقه يخالفه فيه بقوله عن أبي حازم ، وذكره

الدارقطني فيما انتقد على مسلم ، واجاب عياض بأنه من الأحاديث المعللة التي ذكر مسلم في خطبة كتابه أنه يوردها ويبين علتها ، كذا قال ، والتحقيق أن هذا لاعلة فيه لرواية أبي معاوية الوجهين جميعا ، وإنما كان يأتي هذا لو اقتصر على أبي يحيى فيكون حينئذ شاذا ، أما بعد أن وافق الجماعة على أبي حازم فتكون زيادة محضة حفظها أبو معاوية دون بقية أصحاب الأعمش ؛ وهو من أحفظهم عنه فيقبل ، والله أعلم .

قوله (وإن كرهه تركه) يعني مثل ما وقع له في الضب ، ووقع في رواية أبي يحيى « وإن لم يشتهه سكت » أى عن عيبه ، قال ابن بطلال : هذا من حسن الأدب ، لأن المرء قد لا يشتهي الشيء ويشتهيه غيره ، وكل مأذون في أكله من قبل الشرع ليس فيه عيب

باب النفخ في الشعر

[٥٤١٠] ٥٢١١ - حدثنا سعيد بن أبي مريم قال نا أبو غسان قال حدثني أبو حازم أنه سأل سهلاً : هل رأيتم في زمان النبي صلى الله عليه النقي ؟ قال : لا . فقلت : كنتم تنخلون الشعر ؟ قال : لا ، ولكن كنا ننفخه .
[الحديث ٥٤١٠ طرفه في: ٥٤١٣] .

قوله (باب النفخ في الشعر) أى بعد طحنه لتطير منه قشوره . وكأنه نبه بهذه الترجمة على أن النهي عن النفخ في الطعام خاص بالطعام المطبوخ .

قوله (أبو غسان) هو محمد بن مطرف ، وأبو حازم هو سلمة بن دينار وهو غير الذي قبله وهو أصغر منه وإن اشتركا في كون كل منهما تابعيا .

قوله (النقي) يفتح النون أى خبز الدقيق الحواري وهو النظيف الأبيض ، وفي حديث البعث « يحشر الناس على أرض عفراء كقرصة النقي » وذكره في الباب الذي بعده من وجه آخر عن أبي حازم أتم منه .

قوله (قال لا) هو موافق لحديث أنس المتقدم « مارأى مرققا قط » .

قوله (فهل كنتم تنخلون الشعر) أى بعد طحنه .

قوله (ولكن كنا ننفخه) ذكره في الباب الذي بعده بلفظ « هل كانت لكم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مناخل ؟ قال : مارأى النبي صلى الله عليه وسلم منخلا من حين ابتعثه الله حتى قبضه الله تعالى » وأظنه احتراز عما قبل البعثة لكونه صلى الله عليه وسلم كان سافر في تلك المدة إلى الشام تاجرا وكانت الشام إذ ذاك مع الروم ، والخبز النقي عندهم كثير ، وكذا المناخل وغيرها من آلات الترفه ، فلا ريب أنه رأى ذلك عندهم ، فأما بعد البعثة فلم يكن إلا بمكة والطائف والمدينة ، ووصل إلى تبوك وهى من أطراف الشام لكن لم يفتحها ولا طالت إقامته بها ، وقول الكرماني : نخلت الدقيق أى غربلته ، الأولى أن يقول : أى أخرجت منه النخالة

باب ما كان النبي صلى الله عليه وأصحابه يأكلون

[٥٤١١] ٥٢١٢- حدثنا أبو النعمان قال نا حماد بن زيد عن عباس الجريدي عن أبي عثمان النهدي عن أبي هريرة: قَسَمَ النبي صلى الله عليه يومًا بين أصحابه تمرًا، فأعطى كلَّ إنسانٍ سَبْعَ تمراتٍ، فأعطاني سَبْعَ تمراتٍ إحداهنَّ حَشَفَةً، فلم تكن فيهنَّ تمرَةٌ أعجبَ إليَّ منها؟ شَدَّتْ في مَضَاغِي.

[الحديث ٥٤١١ - طرفاه في: ٥٤٤١، ٥٤٤١م].

[٥٤١٢] ٥٢١٣- حدثنا عبد الله بن محمد قال نا وهب بن جرير قال نا شعبة عن إسماعيل عن قيس عن سعد قال: رأيتني سابع سبعة مع النبي صلى الله عليه، مالنا طعامٌ إلا ورقُ الحَبْلَةِ أو الحَبْلَةِ - حتى يضع أحدنا ما تَضَعُ الشاةُ، ثم أصبحت بنو أسدٍ تُعَزِّرُنِي على الإسلام، خَسِرْتُ إِذْنِي وَضَلُّ سَعْيِي.

[٥٤١٣] ٥٢١٤- حدثنا قُتَيْبَةُ قال نا يعقوب عن أبي حازم قال: سألت سهل بن سعد فقلت: هل أكل رسولُ الله صلى الله عليه النَّقِيَّ؟ فقال سهل: ما رَأَى رسولُ الله صلى الله عليه النَّقِيَّ من حين ابتعثه الله حتى قَبَضَهُ الله. قال: فقلت: هل كانت لكم في عهد رسول الله صلى الله عليه مَنَاخلٌ؟ قال: ما رَأَى رسولُ الله صلى الله عليه مَنَخلًا من حين ابتعثه الله حتى قَبَضَهُ الله. قال: كيف كنتم تأكلون الشعير غير منخول؟ قال: كنا نطحنه ونَنفُخُه، فيطير ما طار، وما بقي ثَرِيناه فأكلناه.

[٥٤١٤] ٥٢١٥- حدثني إسحاق بن إبراهيم قال أنا روح بن عبادة قال نا ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري: عن أبي هريرة أنه مرَّ بقوم بين أيديهم شاةٌ مَصْلِيَّةٌ، فدَعَوْهُ، فأبى أن يأكل وقال: خرج رسولُ الله صلى الله عليه من الدنيا ولم يَشْبَعْ من خبز الشعير.

[٥٤١٥] ٥٢١٦- حدثني عبد الله بن أبي الأسود قال نا معاذ قال حدثني أبي عن يونس عن قتادة عن أنس بن مالك قال: ما أكل النبي صلى الله عليه على خِوانٍ، ولا في سَكْرَجَةٍ، ولا خَبَزَ له مَرَقٌّ. قلت لقتادة: على ما يأكلون؟ قال: على السُّفْرة.

[٥٤١٦] ٥٢١٧- حدثنا قُتَيْبَةُ قال نا جرير عن منصور عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت: ما شَبِعَ آل محمد منذ قَدِمَ المدينة من طعامِ البُرِّ ثلاثَ لَيالٍ تَباعًا حتى قَبِضَ.

[الحديث ٥٤١٦ - طرفه في: ٦٤٥٤].

قوله (باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يأكلون) أى في زمانه صلى الله عليه وسلم، وذكر فيه ستة أحاديث: الأول حديث أبي هريرة في قسمة التمر، وسيأتي شرحه في باب بعد «باب القثاء والرطب» وقوله في هذه الرواية «شدت من مضاعي» بفتح الميم وقد تكسر وتخفيف الضاد المعجمة وبعد الألف غين معجمة هو ما يَمْضَغُ أو هو المَضْغُ نفسه ومراده أنها كانت فيها قوة عند مضغها فطال مضغه لها كالعلك، وسيأتي بعد أبواب بلفظ «هي أشدهن لضربي». الثاني حديث إسماعيل وهو ابن خالد عن قيس وهو ابن أبي حازم عن سعد وهو ابن أبي وقاص، ووقع في شرح ابن بطال وتبعه ابن المقن «عن قيس بن سعد عن أبيه» كأنه توهمه قيس بن سعد بن عبادة، وهو غلط فاحش، فقد مضى الحديث في مناقب سعد من طريق قيس وهو ابن أبي

حازم « سمعت سعدا » ووقع في رواية مسلم عن قيس « سمعت سعد بن أبي وقاص » .

قوله (رأيتني سابع سبعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) هذا فيه إشارة إلى قدم إسلامه ، وقد تقدم بيان ذلك في مناقبه من كتاب المناقب ، ووقع عند ابن أبي خيثمة أن السبعة المذكورين أبو بكر وعثمان وعلى وزيد ابن حارثة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص ، وكان إسلام الأربعة بدعاء أبي بكر لهم إلى الإسلام في أوائل البعثة ، وأما على وزيد بن حارثة فأسلموا مع النبي صلى الله عليه وسلم أول ما بعث .

قوله (إلا ورق الحيلة أو الحيلة) الأول بفتح المهملة وسكون الموحدة ، والثاني بضمهما وقيل غير ذلك ، والمراد به ثمر العضاه وثمر السمر ، وهو يشبه اللوبيا ، وقيل المراد عروق الشجر وسيأتي بسطه في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى . الثالث حديث سهل في النقي والمناخل ، تقدم في الباب الذي قبله ، وقوله في آخره « وما بقي ثريناه » بمثلثة وراء ثقيلة أى بللناه بالماء .

قوله (فأكلناه) يحتمل أن يريد أكلوه بغير عجن ولا خبز ، ويحتمل أنه أشار بذلك إلى عجنه بعد البل وخبزه ثم أكله . والمنخل من الأدوات التي جاءت بضم أولها . الرابع حديث أبي هريرة أنه « مر يقوم بين أيديهم شاة مصلية » أى مشوية ، والصلاء بالكسر والمد الشئ .

قوله (فدعوه فأبى أن يأكل) ليس هذا من ترك إجابة الدعوة لأنه في الويلمة لا في كل الطعام ، وكأن أبا هريرة استحضر حينئذ ما كان النبي صلى الله عليه وسلم فيه من شدة العيش فزهد في أكل الشاة ولذلك قال « خرج ولم يشبع من خبز الشعير » وقد مضت الإشارة إلى ذلك في أول الأطعمة ، ويأتي مزيد له في كتاب الرقاق . الخامس حديث أنس في الخوان والسكرجة ، تقدم شرحه قريبا . السادس حديث عائشة في طعام البر ، تقدمت الإشارة إليه في أول الأطعمة ، ويأتي في الرقاق أيضا إن شاء الله تعالى

باب التلبينة

[٥٤١] ٥٢١٨ - حدثنا يحيى بن بكير قال نا الليث عن عُقَيْل عن ابن شهاب عن عُرْوَةَ عن عائشة أنها كانت إذا مات المَيِّتُ من أهلها فاجتمعَ لذلك النساءُ ثم تفرَّقن - إلا أهلها وخاصَّتها - أمرتُ ببرمةٍ من تَلْبِينَةٍ فطُبِّخَتْ ، ثم صُنِعَ ثَرِيدٌ وَصُبَّتِ التَّلْبِينَةُ عَلَيْهَا قَالَتْ : كُلْنَ ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ يَقُولُ : « التَّلْبِينَةُ مَجْمَعٌ لِفُؤَادِ الْمَرِيضِ ، تَذْهَبُ بَعْضُ الْحُزَنِ » .

[الحديث ٥٤١٧ - طرفاه في: ٥٦٨٩ ، ٥٦٩٠] .

قوله (باب التلبينة) بفتح المثناة وسكون اللام وكسر الموحدة بعدها تحتانية ساكنة ثم نون : طعام يتخذ من دقيق أو نخالة وربما جعل فيها عسل ، سميت بذلك لشبهها باللبن في البياض والرق ، والنافع منه ما كان رقيقا نضيجا لا غليظا نيبا . وقوله « مجمة » بفتح الجيم والميم الثقيلة أى مكان الاستراحة ، ورويت بضم الميم أى مريحة ، والحمام بكسر الجيم الراحة ، وجم الفرس إذا ذهب إعياءه ، وسيأتي شرح حديث عائشة في كتاب الطب إن شاء الله تعالى

باب الثريد

[٥٤١٨] ٥٢١٩ - حدثنا محمد بن بشار قال نا غندر قال نا شعبة عن عمرو بن مرة عن مرة الهمداني عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه قال : « كَمَلْ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٌ ، وَلَمْ يَكْمَلْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ ، وَآسِيَةُ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ ، وَفُضِّلَ عَائِشَةُ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضِّلَ الثَّرِيدَ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ » .

[٥٤١٩] ٥٢٢٠ - حدثنا عمرو بن عون قال نا خالد بن عبد الله عن أبي طوالة عن أنس عن النبي صلى الله عليه قال : « فَضِّلَ عَائِشَةُ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضِّلَ الثَّرِيدَ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ » .

[٥٤٢٠] ٥٢٢١ - حدثنا عبد الله بن منير سمع أبا حاتم قال حدثنا ابن عون عن ثمامة بن أنس عن أنس قال : دخلت مع النبي صلى الله عليه على غلام له خياط ، فقدم إليه قصعة فيها ثريد ، قال : وأقبل على عمله ، قال : فجعل النبي صلى الله عليه يتبع الدُّبَاءَ ، قال : فجعلت أتبعه فأضعه بين يديه ، قال : فما زلت بعد أحب الدُّبَاءَ .

قوله (باب الثريد) بفتح المثلثة وكسر الراء معروف وهو أن يثر الخبز بمرق اللحم ، وقد يكون معه اللحم ، ومن أمثالهم الثريد أحد اللحمين « وربما كان أنفع وأقوى من نفس اللحم النضيج إذا ثرد بمرقته . وذكر المصنف فيه ثلاثة أحاديث : الأول والثاني عن أبي موسى وأنس في فضل عائشة ، وقد تقدما في المناقب وفي أحاديث الأنبياء في ترجمة موسى عليه السلام عند ذكر امرأة فرعون وفي ترجمة مريم . والجملي في إسناد حديث أبي موسى بفتح الجيم وتخفيف الميم نسبة إلى بني جمل حتى من مراد ، وقد تقدم شرح الحديث هناك ، وتقرير فضل الثريد ، وورد فيه أحص من هذا : فعند أحمد من حديث أبي هريرة « دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبركة في السحور والثريد » وفي سنده ضعف ، وللطبراني من حديث سلمان رفعه « البركة في ثلاثة : الجماعة والسحور والثريد » وأبو طوالة في حديث أنس هو عبد الله بن عبد الرحمن بن حرم ، ورعم عياض أنه وقع في رواية أبي ذر هنا « عن ابن أبي طوالة » وهو خطأ ولم أره في النسخة التي عندنا من طريق أبي ذر إلا على الصواب ، وذكر القابسي « حدثنا خالد بن عبد الله بن أبي طوالة » وهو تصحيف ، وإنما هو « عن أبي طوالة » . ثالثها حديث أنس في الخياط .

قوله (سمع أبا حاتم) هو أشهل بن حاتم البصري ، ووقع في نسخة الصفائي تسميته وتسمية أبيه في الأصل وفي نسخة حدثنا أشهل بن حاتم ، وابن عون هو عبد الله .

قوله (على غلام له خياط) تقدم أنه لم يسم ، وتقدم شرح الحديث في « باب من تتبع حوالي القصعة » .

باب شاة مسموطة والكثيف والجنب

[٥٤٢١] ٥٢٢٢ - حدثنا هذبة بن خالد قال نا همام بن يحيى عن قتادة قال : كنا نأتي أنس بن مالك وخبازه قائم ، قال : كلوا ، فما أعلم النبي صلى الله عليه رأى رغيفاً مرققاً حتى لحق بالله ، ولا رأى شاة سميطة بعينه قط .

[٥٤٢٢] ٥٢٢٣- حدثنا محمد بن مقاتل قال أنا عبد الله قال أنا معمر عن الزهري عن جعفر بن عمرو بن أمية الضمري عن أبيه قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه يحترق من كتف شاة فأكل منها، فدعي إلى الصلاة فقام فطرح السكين، فصلى ولم يتوضأ.

قوله (باب شاة مسمومة والكف والجنب) ذكر فيه حديث أنس وفيه « ولا رأى شاة سميمة » وفي رواية الكشميني « مسمومة » وحديث عمرو بن أمية « يحترق من كتف شاة » وقد تقدما قريبا . وأما الجنب فأشار به إلى حديث أم سلمة « إنها قربت إلى النبي صلى الله عليه وسلم جنبا مشويا فأكل منه ثم قام إلى الصلاة » أخرجه الترمذي وصححه ، وتقدم في « باب قطع اللحم بالسكين » الإشارة إلى حديث المغيرة بن شعبة ، وفيه عند أبي داود والنسائي « ضفت النبي صلى الله عليه وسلم فأمر بجنب فشوى ، فأخذ الشفرة — فجعل يحترق لي بها منه » قال ابن بطلال : يجمع بين هذا الحديث وكذا حديث عمرو بن أمية وبين قول أنس « إنه صلى الله عليه وسلم مارأى شاة مسمومة » فذكر ما تقدم في « باب الخبز المرقق » وقد مضى البحث فيه مستوفى

ب) ما كان السلف يدخرون في بيوتهم وأسفارهم من الطعام واللحم وغيره

وقالت عائشة وأسماء : صنعنا للنبي صلى الله عليه وأبي بكر سفرة .

[٥٤٢٣] ٥٢٢٤- حدثنا خلاد بن يحيى قال نا سفيان عن عبد الرحمن بن عابس عن أبيه قال : قلت لعائشة : أنهى النبي صلى الله عليه أن يؤكل من لحوم الأضاحي فوق ثلاث ؟ قالت : ما فعله إلا في عام واحد جاع الناس فيه ، فأراد أن يطعم الغني الفقير . وإن كنا لنرفع الكراع فنأكله بعد خمس عشرة . قيل : ما اضطرركم إليه ؟ فضحكت ، قالت : ما شبع آل محمد من خبز بر مادوم ثلاثة أيام حتى لحق بالله . وقال ابن كثير أنا سفيان قال نا عبد الرحمن بن عابس بهذا . [الحديث ٥٤٢٣ - أطرافه في : ٥٤٣٨ ، ٥٥٧٠ ، ٦٦٨٧] .

[٥٤٢٤] ٥٢٢٥- حدثني عبد الله بن محمد قال نا سفيان عن عمرو عن عطاء عن جابر قال : كنا نتزود لحوم الهدي على عهد رسول الله صلى الله عليه إلى المدينة .

تابعه محمد بن ابن عيينة . وقال ابن جريج : قلت لعطاء : حتى جئنا المدينة ؟ قال : لا .

قوله (باب ما كان السلف يدخرون في بيوتهم وأسفارهم من الطعام واللحم) ليس في شيء من أحاديث الباب للطعام ذكر ، وإنما يؤخذ منها بطريق الإلحاق ، أو من مقتضى قول عائشة « ما شبع من خبز البر المادوم ثلاثا » فإنه لا يلزم من نفى كونه مادوما نفى كونه مطلقا ، وفي وجود ذلك ثلاثا مطلقا دلالة على جواز تناوله وإبقائه في البيوت ، ويحتمل أن يكون المراد بالطعام ما يطعم فيدخل فيه كل إدام .

قوله (وقالت عائشة وأسماء : صنعنا للنبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر سفرة) تقدم حديث عائشة موصولا في « باب الهجرة إلى المدينة » مطولا ، وحديث أسماء تقدم في الجهاد وسبق الكلام فيه قريبا . ثم ذكر فيه حديثين : أحدهما عن عائشة .

قوله (عن عبد الرحمن بن عابس عن أبيه) هو عابس بمهملة ثم موحدة ثم مهملة ابن ربيعة النخعي

الكوفي ، تابعي كبير ، ويلقب به عابس بن ربيعة الغطفي صحابي ذكره ابن يونس وقال : له صحبة وشهد فتح مصر ، ولم أجد لهم عنه رواية .

قوله (قالت مافعله إلا في عام جاع الناس فيه ، فأراد أن يطعم الغنى الفقير) بينت عائشة في هذا الحديث أن النهي عن ادخار لحوم الأضاحي بعد ثلاث نسخ وأن سبب النهي كان خاصا بذلك العام للعلة التي ذكرت ، وسيأتي بسط هذا في أواخر كتاب الأضاحي إن شاء الله تعالى . وغرض البخاري منه قولها « وإن كنا لنرفع الكراع الخ » فإن فيه بيان جواز ادخار اللحم وأكل القديد ، وثبت أن سبب ذلك قلة اللحم عندهم بحيث أنهم لم يكونوا يشبعون من خبز البر ثلاثة أيام متوالية .

قوله (وقال ابن كثير) هو محمد وهو من مشايخ البخاري ، وغرضه تصريح سفيان وهو الثوري بإخبار عبد الرحمن بن عابس له به وقد وصله الطبراني في « الكبير » عن معاذ بن المثني عن محمد بن كثير به .

قوله في حديث جابر (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة ، وسفيان الذي قبله في حديث عائشة هو الثوري كما بينته .

قوله (تابعه محمد عن ابن عيينة) قيل إن محمدا هذا هو ابن سلام . وقد وقع لي الحديث في مسند محمد ابن يحيى بن أبي عمر عن سفيان ولفظه « كنا نعزل عن عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن ينزل ، وكنا نتزود لحوم الهدى إلى المدينة » .

قوله (وقال ابن جريج الخ) وصل المصنف أصل الحديث في « باب ما يؤكل من البدن » من كتاب الحج ولفظه « كنا لا نأكل من لحوم بدننا فوق ثلاث . فرخص لنا النبي صلى الله عليه وسلم فقال : كلوا وتزودوا » ولم يذكر هذه الزيادة ، وقد ذكرها مسلم في روايته عن محمد بن حاتم عن يحيى بن سعيد بالسند الذي أخرجه به البخاري فقال بعد قوله كلوا وتزودوا « قلت لعطاء : أقال جابر حتى جئنا المدينة ؟ قال : نعم » كذا وقع عنده بخلاف ما وقع عند البخاري « قال لا » والذي وقع عند البخاري هو المعتمد ، فإن أحمد أخرجه في مسنده عن يحيى بن سعيد كذلك ، وكذلك أخرجه النسائي عن عمرو بن علي عن يحيى بن سعيد ، وقد نبه على اختلاف البخاري ومسلم في هذه اللفظة الحميدي في جمعه وتبعه عياض ولم يذكر ترجيحاً ، وأغفل ذلك شراح البخاري أصلاً فيما وقفت عليه . ثم ليس المراد بقوله « لا » نفى الحكم بل مراده أن جابراً لم يصرح باستمرار ذلك منهم حتى قدموا ، فيكون على هذا معنى قوله في رواية عمرو بن دينار عن عطاء « كنا نتزود لحوم الهدى إلى المدينة » أي لتوجهنا إلى المدينة ، ولا يلزم من ذلك بقاؤها معهم حتى يصلوا المدينة والله أعلم ، لكن قد أخرج مسلم من حديث ثوبان قال « ذبح النبي صلى الله عليه وسلم أضحيته ثم قال لي : يا ثوبان أصلح لحم هذه ، فلم أزل أطعمه منه حتى قدم المدينة . قال ابن بطال : في الحديث رد على من زعم من الصوفية أنه لا يجوز ادخار طعام لغد ، وأن اسم الولاية لا يستحق لمن ادخر شيئاً ولو قل ، وأن من ادخر أساء الظن بالله . وفي هذه الأحاديث كفاية في الرد على من زعم ذلك .

باب الحيس

[٥٤٢٥] ٥٢٢٦- حدثنا قُتَيْبَةُ قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو مَوْلَى الْمُطَّلِبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ حَنْطَبٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ لِأَبِي طَلْحَةَ : التَّمَسَّ غُلَامًا مِنْ غُلَامَانِكَ يَخْدُمُنِي ، فَخَرَجَ أَبُو طَلْحَةَ يُرِدُّنِي وَرَاءَهُ ، فَكُنْتُ أَخْدُمُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ كُلَّمَا نَزَلَ فَكُنْتُ أَسْمَعُهُ يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ : «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ ، وَالْعَجْزِ وَالْكَسَلِ ، وَالْبُخْلِ وَالْجُبْنِ ، وَضَلَعِ الدِّينِ وَغَلْبَةِ الرِّجَالِ» . فَلَمْ أَزَلْ أَخْدُمُهُ حَتَّى أَقْبَلْنَا مِنْ خَيْبَرَ ، وَأَقْبَلَ بِصَفِيَّةَ بِنْتُ حُيَيٍّ قَدْ حَازَهَا ، فَكُنْتُ أَرَاهُ يُحَوِّي وَرَاءَهُ بَعْبَاءَةً أَوْ بِكَسَاءً - ثُمَّ يُرِدُّهَا وَرَاءَهُ . حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالصُّهْبَاءِ صَنَعَ حَيْسًا فِي نَطْعٍ ، ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَدَعَوْتُ رَجُلًا فَأَكَلُوا ، وَكَانَ ذَلِكَ بِنَاءَةً بِهَا . ثُمَّ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا بَدَأَ لَهُ أَحَدٌ قَالَ : «هَذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنَحِبُهُ» . فَلَمَّا أَشْرَفَ عَلَى الْمَدِينَةِ قَالَ : «اللَّهُمَّ إِنِّي أَحْرَمُ مَا بَيْنَ جَبَلَيْهَا مِثْلَ مَا حَرَّمَ بِهِ إِبْرَاهِيمُ مَكَةَ . اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي مَدَّهِمْ وَصَاعِهِمْ» .

قوله (باب الحيس) بفتح المهملة وسكون التحتانية بعدها مهملة ، تقدم تفسيره مع شرح حديث الباب في قصة صفية في غزوة خيبر من كتاب المغازي . وأصل الحيس ما يتخذ من التمر والأقط والسمن ، وقد يجعل عوض الأقط الفتيت أو الدقيق . وقوله فيه « وضلع الدين » بفتح الضاد المعجمة واللام أى ثقله ، وحكى ابن التين سكون اللام وفسره بالميل ، ويأتي مزيد لشرح هذا الدعاء في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى . وقوله « يحوي » بجاء مهملة وواو ثقيلة أى يجعل لها حوية ، وهو كساء محشو يدار حول سنام الراحلة يحفظ راحتها من السقوط ويستريح بالاستناد إليه .

قوله (ثم أقبل حتى بدا له أحد) تقدم الكلام عليه في أواخر الحج ، وقوله « مثل ما حرم به إبراهيم مكة » قال الكرمانى « مثل » منصوب بنزع الخافض أى بمثل ما حرم به ، وليست لفظة « به » زائدة

باب الأكل في إناء مفضض

[٥٤٢٦] ٥٢٢٧- حدثنا أبو نعيم قال نا سيف بن أبي سليمان قال سمعتُ مجاهدًا يقول : حدثني عبد الرحمن بن أبي ليلى أنهم كانوا عند حذيفة ، فاستسقى ؛ فسقاه مجوسي ، فلما وضع القدح في يده رمى به وقال : لولا أني نهيتُه غير مرة ولا مرتين ، كأنه يقول : لم أفعل هذا ، ولكني سمعت النبي صلى الله عليه يقول : « لا تلبسوا الحرير ولا الديباج ، ولا تشربوا في آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافها ، فإنها لهم في الدنيا وهي لكم في الآخرة » . [الحديث ٥٤٢٦ - أطرافه في : ٥٦٣٢ ، ٥٦٣٣ ، ٥٨٣١ ، ٥٨٣٧] .

قوله (باب الأكل في إناء مفضض) أى الذي جعلت فيه الفضة ، كذا اقتصر من الآنية على هذا ، والأكل في جميع الآنية مباح إلا إناء الذهب وإناء الفضة ، واختلف في الإناء الذي فيه شيء من ذلك إما بالتضييب وإما بالخلط وإما بالطلاء ، وحديث حذيفة الذي ساقه في الباب فيه النهي عن الشرب في آنية الذهب والفضة ، ويؤخذ منع الأكل بطريق الإلحاق وهذا بالنسبة لحديث حذيفة ، وقد ورد في حديث أم سلمة عند مسلم كما سيأتي التنبيه عليه في كتاب الأشربة ذكر الأكل ، فيكون المنع منه بالنص أيضا ، وهذا في الذي جميعه من

ذهب أو فضة أما المخلوط أو المصب أو الموه وهو المطلي فورد فيه حديث أخرجه الدارقطني والبيهقي عن ابن عمر رفعه « من شرب في آنية الذهب والفضة أو إناء فيه شيء من ذلك فإنما يجرجر في جوفه نار جهنم » قال البيهقي : المشهور عن ابن عمر موقوف عليه ، ثم أخرجه كذلك وهو عند ابن أبي شيبة من طريق أخرى عنه أنه كان لا يشرب من قدح فيه حلقة فضة ولا ضبة فضة ، ومن طريق أخرى عنه « أنه كان يكره ذلك » وفي « الأوسط للطبراني » من حديث أم عطية « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفضيض الأقداح ، ثم رخص فيه للنساء . قال مغلطاي : لا يطابق الحديث الترجمة إلا إن كان الإناء الذي سقى فيه حذيفة كان مضيبا فإن الضبة موضع الشفة عند الشرب ، وأجاب الكرمانى بأن لفظ مفضض وإن كان ظاهرا فيما فيه فضة لكنه يشمل ما إذا كان متخذاً كله من فضة ، والنهى عن الشرب في آنية الفضة يلحق به الأكل للعلة الجامعة فيطابق الحديث الترجمة ، والله أعلم .

باب ذكر الطعام

[٥٤٢٧] ٥٢٢٨- حدثنا قتيبة قال نا أبو عوانة عن قتادة عن أنس عن أبي موسى الأشعري قال : قال رسول الله صلى الله عليه : « مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كمثل الأترجة : ريحها طيب وطعمها طيب ، ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل التمرة : لا ريح لها وطعمها حلو ، ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كمثل الحنظلة : ليس لها ريح وطعمها مر ، ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة : ريحها طيب وطعمها مر » .

[٥٤٢٨] ٥٢٢٩- حدثنا مسدد قال نا خالد قال نا عبد الله بن عبد الرحمن عن أنس عن النبي صلى الله عليه قال : « فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام » .

[٥٤٢٩] ٥٢٣٠- حدثنا أبو نعيم قال نا مالك عن سمي عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه قال : « السفر قطعة من العذاب : يمنع أحدكم نومه وطعامه ، فإذا قضى من وجهه نهمته فليعجل إلى أهله » .

قوله (باب ذكر الطعام) ذكر فيه ثلاثة أحاديث : أحدها حديث أبي موسى « مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن » وقد سبق شرحه في فضائل القرآن ، والغرض منه تكرار ذكر الطعام فيه ، والطعام يطلق بمعنى الطعام . ثانيها حديث أنس في فضل عائشة ، وقد مضى التنبيه عليه قريبا وذكر فيه الطعام . ثالثها حديث أبي هريرة « السفر قطعة من العذاب » ذكره لقوله فيه « يمنع أحدكم نومه وطعامه » وقد مضى شرحه في أواخر أبواب العمرة بعد كتاب الحج ، قال ابن بطلال : معنى هذه الترجمة إباحة أكل الطعام الطيب ، وأن الزهد ليس في خلاف ذلك ، فإن في تشبيه المؤمن بما طعمه طيب وتشبيه الكافر بما طعمه مر ترغيبا في أكل الطعام الطيب والحلو ، قال : وإنما كره السلف الإدمان على أكل الطيبات خشية أن يصير ذلك عادة فلا تصير النفس على فقدها . قال : وأما حديث أبي هريرة ففيه إشارة إلى أن الآدمي لا بد له في الدنيا من طعام يقيم به جسده ويقوى به على طاعة ربه ، وأن الله جل وعلا جبل النفوس على ذلك لقوام الحياة ، لكن المؤمن يأخذ من ذلك بقدر إيثاره أمر الآخرة على الدنيا . وزعم مغلطاي أن ابن بطلال قال قبل حديث أبي هريرة ما معناه : ليس فيه ذكر الطعام ، قال مغلطاي : قوله « ليس فيه ذكر الطعام » ذهول شديد ، فإن لفظ المتن « يمنع أحدكم نومه وطعامه » اهـ وتعبه صاحبه الشيخ سراج الدين بن الملحق بأنه لاذهول ، فإن عبارة ابن بطلال ليس فيها ذكر أفضل الطعام ولا أدناه ،

وهو كما قال فلم يدهش

باب الأدم

[٥٤٣٠]

٥٢٣١ حدثنا قُتَيْبَةُ قَالَ نا إِسْمَاعِيلُ بن جَعْفَرٍ عن ربيعة أنه سمع القاسم بن محمد يقول : كان في بريرة ثلاث سنن : أرادت عائشة أن تشتريها فتعتقها ، فقال أهلها : ولنا الولاء . فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه فقال : « لو شئت شرطتبه لهم ، فإنما الولاء لمن أعتق » . قال : وأعتقت فخيرت في أن تقر تحت زوجها أو تفارقه . ودخل رسول الله صلى الله عليه يومًا بيت عائشة وعلى النار برمة تفور ، فدعا بالعداء فأتي بخبز وأدم من أدم البيت ، فقال : « ألم أر لحماً ؟ » قالوا : بلى يا رسول الله ، ولكنه لحم تصدق به على بريرة فأهدته لنا ، فقال : « هو صدقة عليها وهديّة لنا » .

قوله (باب الأدم) بضم المهملة والذال المهملة ويجوز إسكانها ، جمع إدام ، وقيل هو بالإسكان المفرد وبالضم الجمع . ذكر فيه حديث عائشة في قصة بريرة ، وفيه « فأتي بأدم من أدم البيت » وفيه ذكر اللحم الذي تصدق به على بريرة وقد مضى شرحه مستوفى في الكلام على قصة بريرة في الطلاق . وحكى ابن بطال عن الطبري قال : دلت القصة على إثارة عليه الصلاة والسلام اللحم إذا وجد إليه السبيل . ثم ذكر حديث بريرة رفعه « سيد الإدام في الدنيا والآخرة اللحم » وأما ما ورد عن عمر وغيره من السلف من إثارة أكل غير اللحم على اللحم فإما لقمع النفس عن تعاطي الشهوات والإدمان عليها ، وإما لكرهه الإسراف والإسراع في تبذير المال لقلة الشيء عندهم إذ ذاك . ثم ذكر حديث جابر لما أضاف النبي صلى الله عليه وسلم وذبح له الشاة ، فلما قدمها إليه قال له : كأنك قد عمت حبنا للحم . وكان ذلك لقمة الشيء عندهم فكان حبه لهم له لذلك اهـ ملخصاً . وحديث بريرة أخرجه ابن ماجه ، وحديث جابر أخرجه أحمد مطولاً من طريق نبيح العنزي عنه ، وأصله في الصحيح بدون الزيادة . وقد اختلف الناس في الأدم : فالجمهور أنه ما يؤكل به الخبز بما يطيبه سواء كان مرقاً أم لا ، واشترط أبو حنيفة وأبو يوسف الاصطناع ، وسيأتي بسط ذلك في كتاب الأيمان والنذور إن شاء الله تعالى . ووقع في حديث عائشة « فقال أهلها ولنا الولاء » هو معطوف على محذوف تقديره نبيعها ولنا الولاء ، وفيه « فقال لو شئت شرطتبه » بإثبات التحتانية وهي ناشئة عن إشباع حركة المثناة ، وفيه « وأعتقت ، فخيرت بين أن تقر تحت زوجها أو تفارقه » قال ابن التين : يصح أن يكون أصمه من قر فتكون الراء مخففة يعني والقاف مكسورة ، يقال وقرت أقر إذا جلست مستقراً واحذوف فاء الفعل ، قال : ويصح أن تكون القاف مفتوحة — يعني مع تشديد الراء — من قولهم قررت بالمكان أقر ، يقال بفتح القاف ويجوز بكسرها من قريقر اهـ ملخصاً ، والثالث هو المحفوظ في الرواية .

(تبييه) : أورد البخاري هذا الحديث هنا من طريق إسماعيل بن جعفر عن ربيعة عن القاسم بن محمد قال : كان في بريرة ثلاث سنن . وساق الحديث . وليس فيه أنه أسنده عن عائشة وتعقبه الإسماعيلي فقال : هذا الحديث الذي صححه مرسل . وهو كما قال من ظاهر سياقه ، لكن البخاري اعتمد على إirاده موصولاً من طريق مالك عن ربيعة عن القاسم عن عائشة كما تقدم في النكاح والطلاق ، ولكنه جرى على عادته من تجنب إيراد الحديث على هيئته كنها في باب آخر ، وقد بيست وصل هذا الحديث في « باب لا يكون بيع الأمة طلاقاً » من كتاب الطلاق ، والله أعلم

باب الحلوى والعسل

[٥٤٣١] ٥٢٣٢- حدثنا إسحاق بن إبراهيم الحنظلي عن أبي أسامة عن هشام قال أخبرني أبي عن عائشة قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وآله يحب الحلوى والعسل.

[٥٤٣٢] ٥٢٣٣- حدثنا عبد الرحمن بن شعبة قال أخبرني بن أبي الفديك عن ابن أبي ذئب عن المقبري عن أبي هريرة قال: كنت ألزم النبي صلى الله عليه وآله لشبع بطني، حين لا أكل الخمير، ولا ألبس الحرير، ولا يخدمني فلان ولا فلانة، وألصق بطني بالخصباء، وأستقرئ الرجل الآية - وهي معي كي ينقلب بي فيطعمني. وخير الناس للمساكين جعفر بن أبي طالب: ينقلب بنا فيطعمنا ما كان في بيته، حتى إن كان ليخرج إلينا العكة ليس فيها شيء، فنشتفها، فنلحق ما فيها.

قوله (باب الحلوى والعسل) كذا لأبي ذر مقصور، ولغيره ممدود وهما لغتان، قال ابن ولاد: هي عند الأصمعي بالقصر تكتب بالياء، وعند الفراء بالمد تكتب بالألف، وقيل تمد وتقصر. وقال الليث: الأكثر على المد، وهو كل حلو يؤكل. وقال الخطابي: اسم الحلوى لا يقع إلا على ما دخلته الصنعة. وفي المخصص لابن سيده: هي ما عولج من الطعام بحلاوة، وقد تطلق على الفاكهة.

قوله (يحب الحلوى والعسل) كذا في الرواية للجميع بالقصر، وقد تقدم في أبواب الطلاق بالوجهين. وهو طرف من حديث تقدم في قصة التخيير، قال ابن بطال: الحلوى والعسل من جملة الطيبات المذكورة في قوله تعالى ﴿كلوا من الطيبات﴾ وفيه تقوية لقول من قال المراد به المستلذ من المباحات. ودخل في معنى هذا الحديث كل ما يشابه الحلوى والعسل من أنواع المأكول اللذيذة كما تقدم تقريره في أول كتاب الأطعمة. وقال الخطابي وتبعه ابن التين: لم يكن حبه صلى الله عليه وآله وسلم لها على معنى كثرة التشهي لها وشدة نزاع النفس إليها، وإنما كان ينال منها إذا أحضرت إليه نيلاً صالحاً فيعلم بذلك أنها تعجبه. ويؤخذ منه جواز اتخاذ الأطعمة من أنواع ستي، وكان بعض أهل الورع يكره ذلك ولا يرخص أن يأكل من الحلاوة إلا ما كان حلوه بطبعه كالتمر والعسل، وهذا الحديث يرد عليه، وإنما تورع عن ذلك من السلف من أثر تأخير تناول الطيبات إلى الآخرة مع القدرة على ذلك في الدنيا تواضعاً لا شحاً. ووقع في كتاب «فقه اللغة للثعالبي» أن حلوى النبي صلى الله عليه وآله وسلم التي كان يحبها هي الجميع بالجيم وزن عظيم، وهو ثمر يعجن بلبن، وسيأتي في باب الجمع بين لونين ذكر من روى حديث أنه كان يحب الزبد والتمر، وفيه رد على من زعم أن المراد بالحلوى أنه صلى الله عليه وآله وسلم كان يشرب كل يوم قدح عسل يمزج بالماء، وأما الحلوى المصنوعة فما كان يعرفها. وقيل المراد بالحلوى الفالودج لا المعقودة على النار والله أعلم.

قوله (حدثنا عبد الرحمن بن شعبة) هو عبد الرحمن بن عبد الملك بن محمد بن شعبة الحزامي بالمهملة والزاي المدني نسبة إلى جد أبيه، وغلط بعضهم فقال: عبد الرحمن بن أبي شعبة ولفظ «أبي» زيادة على سبيل الغلط المحض، وما لعبد الرحمن في البخاري سوى موضعين هذا أحدهما.

قوله (ابن أبي الفديك) هو محمد بن إسماعيل ، وأكثر ما يرد بغير ألف ولام .

قوله (كنت ألزم) تقدم هذا الحديث في المناقب من وجه آخر عن ابن أبي ذئب وأوله « يقول الناس أكثر أبو هريرة » الحديث .

قوله (لشبع بطني) في رواية الكشميهني « بشبع » بالموحدة والمعنى مختلف ، فإن الذي بالباء يشعر بالمعاوضة لكن رواية اللام لا تنفيها .

قوله (ولا ألبس الحرير) كذا هنا للجميع . وتقدم في المناقب بلفظ « الحبير » بالموحدة بدل الرء الأول ، وتقدم أنه للكشميهني براءين ، وقال عياض : هو بالموحدة في رواية القابسي والأصيلي وعبدوس ، وكذا لأبي ذر عن الحموي وكذا هو للنسفي ، وللباقين براءين كالذي هنا ، ورجح عياض الرواية بالموحدة وقال : هو الثوب الحرير ، وهو المزين الملون مأخوذ من التحبير وهو التحسين ، وقيل الحبير ثوب وشى مخطط ، وقيل هو الجديد . وإنما كانت رواية الحرير مرجوحة لأن السياق يشعر بأن أبا هريرة كان يفعل ذلك بعد أن كان لا يفعله ، وهو كان لا يلبس الحرير لا أولاً ولا آخر ، بخلاف أكله الخمر ولبسه الحبير فإنه صار يفعله بعد أن كان لا يجده .

قوله (ولا يخدمني فلان وفلانة) يحتمل أن يكون أبو هريرة هو الذي كنى وقصد الإبهام لإرادة التعظيم والتحويل ، ويحتمل أن يكون سمى معيناً وكنى عنه الراوي . وقد أخرج ابن سعد من طريق أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة قال « ولقد رأيتني وإنى لأجير لابن عفان وبت غزوان بطعام بطني وعقبة رجل أسوق بهم إذا ارتحلوا وأخدمهم إذا نزلوا ، فقالت لي يوما ، لتردن حافيا ولتركين قائما ، فزوجنيها الله تعالى فقلت لها لتردن حافية ولتركين قائمة » وسنده صحيح ، وهو في آخر حديث أخرجه البخاري ، والترمذي بدون هذه الزيادة . وأخرج ابن سعد أيضا وابن ماجه من طريق سليم بن حيان سمعت أبي يقول « سمعت أبا هريرة يقول : نشأت يتيما ، وهاجرت مسكينا ، وكنت أجيرا لبسرة بنت غزوان » الحديث .

قوله (واستقرئ الرجل الآية وهي معي) تقدم شرح قصته في ذلك مع عمر في أوائل الأطعمة ، وقصته في ذلك مع جعفر في كتاب المناقب .

قوله (وخير الناس للمساكين جعفر) تقدم شرحه في المناقب ، ووقع في رواية الإسماعيلي من الزيادة في هذا الحديث من طريق إبراهيم الخزومي عن سعيد المقبري عن أبي هريرة « وكان جعفر يحب المساكين ويجلس إليهم ويحدثهم ويحدثونه ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكنيه أبا المساكين » قلت : وإبراهيم الخزومي هو ابن الفضل ويقال ابن إسحق الخزومي مدني ضعيف ليس من شرط هذا الكتاب ، وقد أوردت هذه الزيادة في المناقب عن الترمذي وهي من رواية إبراهيم أيضا وأشار إلى ضعف إبراهيم ، قال ابن المنير : مناسبة حديث أبي هريرة للترجمة أن الحلوى تطلق على الشيء الحلوى ، ولما كانت العكة يكون فيها غالبا العسل وربما جاء مصرحاً به في بعض طرقه ناسب التبويب قلت : إذا كان ورد في بعض طرقه العسل طابق الترجمة لأنها مشتملة على ذكر الحلوى والعسل معاً ، فيؤخذ من الحديث أحد ركني الترجمة ولا يشترط أن يشتمل كل حديث في الباب على جميع ما تضمنته الترجمة بل يكفي التوزيع ، وإطلاق الحلوى على كل شيء حلوى خلاف العرف ، وقد جزم الخطأى بخلافه كما تقدم فهو المعتمد .

قوله (فشتفها) قيده عياض بالشين المعجمة والفاء ، ورجح ابن التين أنه بالقاف لأن معنى الذي بالفاء أن يشرب ما في الإناء كما تقدم ، والمراد هنا أنهم لعقوا ما في العكة بعد أن قطعوها ليتمكنوا من ذلك .

باب الدُّبَاءِ

[٥٤٣٣] ٥٢٣٤ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ نَا أَزْهَرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ ثُمَامَةَ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ أَتَى مَوْلَى لَهُ خِيَاطًا، فَأَتَى بِدُبَاءٍ فَجَعَلَ يَأْكُلُهُ، فَلَمْ أَزَلْ أَحِبُّهُ مِنْذُ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ يَأْكُلُهُ.

قوله (باب الدُّبَاءِ) ذكر فيه حديث أنس في قصة الخياط من طريق ثمامة عن أنس وقد تقدم شرحه وضبطه ، وتقدمت الإشارة الى موضع شرحه قريباً ، وأخرج الترمذى والنسائى وابن ماجه من طريق حكيم بن جابر عن أبيه قال « دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم في بيته وعنده هذا الدُّبَاءُ فقلت ماهذا ؟ قال القرع ، وهو الدُّبَاءُ ، نكثرت به طعامنا » .

باب الرجل يتكلف الطعام لإخوانه

[٥٤٣٤] ٥٢٣٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَوْسَفَ قَالَ نَا سُفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ : كَانَ مِنَ الْأَنْصَارِ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ أَبُو شُعَيْبٍ ، وَكَانَ لَهُ غُلَامٌ لَحَامٌ ، فَقَالَ : اصْنَعْ لِي طَعَامًا أَدْعُو رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ خَامِسَ خَمْسَةٍ ، فَدَعَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ خَامِسَ خَمْسَةٍ ، فَتَبِعَهُمْ رَجُلٌ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ : « إِنَّكَ دَعَوْتَنَا خَامِسَ خَمْسَةٍ ، وَهَذَا رَجُلٌ قَدْ تَبِعَنَا ، فَإِنْ شِئْتَ أَذْنَتْ لَهُ وَإِنْ شِئْتَ تَرَكْتَهُ » . قَالَ : بَلْ أَذْنَتْ لَهُ . قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَوْسَفَ : سَمِعْتُ مُحَمَّدًا يَعْنِي ابْنَ إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ : إِذَا كَانَ الْقَوْمُ عَلَى الْمَائِدَةِ فَلَيْسَ لَهُمْ أَنْ يَنَاولُوا مِنْ مَائِدَةٍ إِلَى مَائِدَةٍ أُخْرَى . وَلَكِنْ يَنَاولُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فِي تِلْكَ الْمَائِدَةِ أَوْ يَدْعُوا .

قوله (باب الرجل يتكلف الطعام لإخوانه) قال الكرمانى وجه التكلف من حديث الباب أنه حصر العدد بقوله خامس خمسة ، ولولا تكلفه لما حصر ، وسبق إلى نحو ذلك ابن التين وزاد أن التحديد ينافي البركة ، ولذلك لما لم يحدد أبو طححة حصلت في طعامه البركة حتى وسع العدد الكثير .

قوله (عن أبي وائل عن أبي مسعود) في رواية أبي أسامة عن الأعمش « حدثنا شقيق وهو أبو وائل حدثنا أبو مسعود » وسيأتي بعد اثنين وعشرين باباً . ولالأعمش فيه شيخ آخر نهى عليه في أوائل البيوع أخرجه مسلم من طريق زهير وغيره عن أبي سفيان عن جابر مقرونا برواية أبي وائل عن أبي مسعود وهو عقبة بن عمرو ، ووقع في بعض النسخ المتأخرة « عن ابن مسعود » وهو تصحيف .

قوله (كان من الأنصار رجل يقال له أبو شعيب) لم أقف على اسمه ، وقد تقدم في أوائل البيوع أن ابن عمير عند أحمد والحمامي رواه عن الأعمش فقال فيه عن أبي مسعود عن أبي شعيب « جعله من مسند أبي شعيب » .

قوله (وكان له غلام لحام) لم أقف على اسمه ، وقد تقدم في البيوع من طريق حفص بن غياث عن الأعمش

بلفظ « قصاب » ومضى تفسيره .

قوله (فقال اصنع لي طعاما أدعو رسول الله خامس خمسة) زاد في رواية حفص « اجعل لي طعاما يكفي خمسة فأني أريد أن أدعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد عرفت في وجهه الجوع » وفي رواية أبي أسامة « اجعل لي طعيمان » وفي رواية جرير عن الأعمش عند مسلم « اصنع لنا طعاما لخمس نفر » .

قوله (فدعا النبي صلى الله عليه وسلم خامس خمسة) في الكلام حذف تقديره فصنع فدعاه . وصرح بذلك في رواية أبي أسامة ، ووقع في رواية أبي معاوية عن الأعمش عند مسلم والترمذي وساق لفظها « فدعاه وجسأه الذين معه » وكأنهم كانوا أربعة وهو خامسهم ، يقال خامس أربعة وخامس خمسة بمعنى ، قال الله تعالى ﴿ ثَانِي اثْنَيْن ﴾ وقال ﴿ ثَلَاث ثَلَاث ﴾ وفي حديث ابن مسعود « رابع أربعة » ومعنى خامس أربعة أى زائد عليهم وخامس خمسة أى أحدهم ، والأجود نصب خامس على الحال ، ويجوز الرفع على تقدير حذف أى وهو خامس أو وأنا خامس والجملة حينئذ حالية .

قوله (فتبعهم رجل) في رواية أبي عوانة عن الأعمش في المظالم « فاتبعهم » وهى بالتشديد بمعنى تبعهم وكذا في رواية جرير وأبي معاوية ، وذكرها الداودي بهمزة قطع ، وتكلف ابن التين في توجيهها ، ووقع في رواية حفص بن غياث « فجاء معهم رجل » .

قوله (وهذا رجل تبعنا) في رواية أبي عوانة وجرير « اتبعنا » بالتشديد ، وفي رواية أبي معاوية « لم يكن معنا حين دعوتنا » .

قوله (فإن شئت أذنت له وإن شئت تركته) في رواية أبي عوانة « وإن شئت أن يرجع رجع » وفي رواية جرير « وإن شئت رجع » وفي رواية أبي معاوية « فإنه اتبعنا ولم يكن معنا حين دعوتنا فإن أذنت له دخل » .

قوله (بل أذنت له) في رواية أبي أسامة « لا بل أذنت له » وفي رواية جرير « لا بل أذنت له يارسول الله » وفي رواية أبي معاوية « فقد أذنا له فليدخل » ولم أقف على اسم هذا الرجل في شيء من طرق هذا الحديث ولا على اسم واحد من الأربعة . وفي الحديث من الفوائد جواز الاكتساب بصناعة الجزارة واستعمال العبد فيما يطيق من الصنائع وانتفاعه بكسبه منها . وفي مشروعية الضيافة وتأكد استحبابها لمن غبت حاجته لذلك . وفيه أن من صنع طعاما لغيره فهو بالخيار بين أن يرسله إليه أو يدعوه إلى منزله ، وأن من دعا أحدا استحباب أن يدعو معه من يرى من أخصائه وأهل مجالسته ، وفيه الحكم بالدليل لقوله « إني عرفت في وجهه الجوع » . وأن الصحابة كانوا يديمون النظر إلى وجهه تبركا به ، وكان منهم من لا يطيّل النظر في وجهه خياء منه كما صرح به عمرو بن العاص فيما أخرجه مسلم ، وفيه أنه كان صلى الله عليه وسلم يجمع أحيانا ، وفيه إجابة الإمام والشريف والكبير دعوة من دونهم وأكلهم طعام ذى الحرفة غير الرفيعة كالجزار وأن تعاطى مثل تلك الحرفة لا يضيع قدر من يتوفى فيها ما يكره ولا تسقط بمجرد تعاطيها شهادته ، وإن من صنع طعاما لجماعة فليكن على قدرهم إن لم يقدر على أكثر ولا ينقص من قدرهم مستندا إلى أن طعام الواحد يكفي الإثنين ، وفيه أن من دعا قوما متصفين بصفة ثم طرأ عليهم من لم يكن معهم حينئذ أنه لا يدخل في عموم الدعوة ، وإن قال قوم إنه يدخل في الهدية كما تقدم أن

جلساء المرء شركاؤه فيما يهدي إليه ، وأن من تطفل في الدعوة كان لصاحب الدعوة الاختيار في حرمانه فإن دخل بغير إذنه كان له إخراجها ، وإن من قصد التطفل لم يمنع ابتداء لأن الرجل تبع النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد له لاحتمال أن تطيب نفس صاحب الدعوة بالإذن له ، وينبغي أن يكون هذا الحديث أصلا في جواز التطفل لكن يقيد بمن احتاج إليه ، وقد جمع الخطيب في أخبار الطفيليين جزءا فيه عدة فوائد : منها أن الطفيلي منسوب إلى رجل كان يقال له طفيل من بنى عبد الله بن غطفان كثر منه الإتيان إلى الولائم بغير دعوة فسمى « طفيل العرائس » فسمى من اتصف بعد بصفته طفيليا ، وكانت العرب تسميه الوارش بشين معجمة وتقول لمن يتبع المدعو بغير دعوة « ضيفين » بنون زائدة ، قال الكرماني : في هذه التسمية مناسبة اللفظ للمعنى في التبعية من حيث أنه تابع للضيف والنون تابعة للكلمة ، واستدل به على منع استتباع المدعو غيره إلا إذا علم من الداعي الرضا بذلك ، وأن الطفيلي يأكل حراما ، ونصر بن علي الجهضمي في ذلك قصة جرت له مع طفيلي ، واحتج نصر بحديث ابن عمر رفعه « من دخل بغير دعوة دخل سارقا وخرج مغبرا » وهو حديث ضعيف أخرجه أبو داود ، واحتج عليه الطفيلي بأشياء يؤخذ منها تقييد المنع بمن لا يحتاج إلى ذلك ممن يتطفل ، وبمن يتكره صاحب الطعام الدخول إليه إما لقلة الشيء أو استئصال الداخل ، وهو يوافق قول الشافعية لا يجوز التطفل إلا لمن كان بينه وبين صاحب الدار انبساط . وفيه أن المدعو لا يمتنع من الإجابة إذا امتنع الداعي من الإذن لبعض من صحبه ، وأما ما أخرجه مسلم من حديث أنس « أن فارسيا كان طيب المرق صنع للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما ثم دعاه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : وهذه لعائشة ؟ قال : لا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا » فيجواب عنه بأن الدعوة لم تكن لوليمة وإنما صنع الفارسي طعاما بقدر ما يكفي الواحد فخشي إن أذن لعائشة أن لا يكفي النبي صلى الله عليه وسلم ، ويحتمل أن يكون الفرق أن عائشة كانت حاضرة عند الدعوة بخلاف الرجل ، وأيضا فالمستحب للداعي أن يدعو خواص المدعو معه كما فعل اللحام بخلاف الفارسي فلذلك امتنع من الإجابة إلا أن يدعوها ، أو علم حاجة عائشة لذلك الطعام بعينه ، أو أحب أن تأكل معه منه لأنه كان موصوفا بالجودة ولم يعلم مثله في قصة اللحام ، وأما قصة أبي طلحة حيث دعا النبي صلى الله عليه وسلم إلى العصيدة كما تقدم في علامات النبوة فقال لمن معه : قوموا ، فأجاب عنه المازري أنه يحتمل أن يكون علم رضا أبي طلحة فلم يستأذنه ولم يعلم رضا أبي شعيب فاستأذنه ، ولأن الذي أكله القوم عند أبي طلحة كان مما خرق الله فيه العادة لنبية صلى الله عليه وسلم ، فكان جل ما أكلوه من البركة التي لا صنيع لأبي طلحة فيها فلم يفتقر إلى استئذانه ، أو لأنه لم يكن بينه وبين القصاب من المودة ما بينه وبين أبي طلحة ، أو لأن أبا طلحة صنع الطعام للنبي صلى الله عليه وسلم فتصرف فيه كيف أراد وأبو شعيب صنعه له ولنفسه ولذلك حدد بعدد معين ليكون ما يفضل عنهم له ولعياله مثلا واطلع النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك فاستأذنه لذلك لأنه أخبر بما يصلح نفسه وعياله . وفيه أنه ينبغي لمن استؤذن في مثل ذلك أن يأذن للطارئ كما فعل أبو شعيب وذلك من مكارم الأخلاق ، ولعله سمع الحديث الماضي « طعام الواحد يكفي الإثنين » أو رجا أن يعم الزائد بركة النبي صلى الله عليه وسلم ، وإنما استأذنه النبي صلى الله عليه وسلم تطييبا لنفسه ، ولعله علم أنه لا يمنع الطارئ . وأما توقف الفارسي في الإذن لعائشة ثلاثا وامتناع النبي صلى الله عليه وسلم من إجابته فأجاب عياض بأنه لعله صنع قدر ما يكفي النبي صلى الله عليه وسلم وحده وعلم حاجته لذلك فلو تبعه غيره لم يسد حاجته ، والنبي صلى الله عليه وسلم اعتمد

على ما ألف من إمداد الله تعالى له بالبركة وما اعتاده من الإيثار على نفسه ومن مكارم الأخلاق مع أهله ، وكان من شأنه أن لا يراجع بعد ثلاث فلذلك رجع الفارسي عن المنع ، وفي قوله صلى الله عليه وسلم « إنه اتبعنا رجل لم يكن معنا حين دعوتنا » إشارة إلى أنه لو كان معهم حالة الدعوة لم يحتج إلى الاستئذان عليه ، فيؤخذ منه أن الداعي لو قال لرسوله ادع فلانا وجلساءه جاز لكل من كان جليسا له أن يحضر معه ، وإن كان ذلك لا يستحب أو لا يجب حيث قلنا بوجوبه إلا بالتعيين . وفيه أنه لا ينبغي أن يظهر الداعي الإجابة وفي نفسه الكراهة لئلا يطعم ما تكرهه نفسه ، ولئلا يجمع الرياء والبخل وصفة ذى الوجهين ، كذا استدل به عياض ، وتعقبه شيخنا في « شرح الترمذى » بأنه ليس في الحديث ما يدل على ذلك ، بل فيه مطلق الاستئذان والإذن ولم يكلفه أن يطلع على رضاه بقلبه ؛ قال : وعلى تقدير أن يكون الداعي يكره ذلك في نفسه فينبغي له بمجاهدة نفسه على دفع تلك الكراهة . وما ذكره من أن النفس تكون بذلك طيبة لاشك أنه أولى لكن ليس في سياق هذه القصة ذلك فكأنه أخذه من غير هذا الحديث ، والتعقب عليه واضح لأنه ساقه مساق من يستنبطه من حديث الباب وليس ذلك فيه ، وفي قوله صلى الله عليه وسلم « اتبعنا رجل » فأبهمه ولم يعينه أدب حسن لئلا ينكسر خاطر الرجل ، ولابد أن ينضم إلى هذا أنه اطلع على أن الداعي لا يردده وإلا فكان يتعين في ثاني الحال فيحصل كسر خاطره ، وأيضا ففي رواية لمسلم « إن هذا اتبعنا » ويجمع بين الرويتين بأنه أبهمه لفظا وعينه إشارة ، وفيه نوع رفق به بحسب الطاقة .

(تنبيه) : وقع هنا عند أبي ذر عن المستملي وحده « قال محمد بن يوسف وهو الفريابي سمعت محمد بن إسماعيل هو البخاري يقول : إذا كان القوم على المائدة فليس لهم أن يناولوا من مائدة إلى مائدة أخرى ، ولكن يناول بعضهم بعضا في تلك المائدة أو يدعوا » أى يتركوا ، وكأنه استنبط ذلك من استئذان النبي صلى الله عليه وسلم الداعي في الرجل الطارئ ، ووجه أخذه منه أن الذين دعوا صار لهم بالدعوة عموم إذن بالتصرف في الطعام المدعو إليه بخلاف من لم يدع فيتناول من وضع بين يديه الشيء منزلة من دعى له أو ينزل الشيء الذى وضع بين يديه غيره منزلة من لم يدع إليه ، وأغفل من وقفت على كلامه من الشراح التنبيه على ذلك

باب من أضاف رجلاً إلى طعامٍ، وأقبل هو على عمله

[٥٤٣٥] ٥٢٣٦- حدثنا عبد الله بن منير سمع النضر أنا ابن عون قال أنا ثمامة بن عبد الله بن أنس عن أنس قال : كنت غلاماً أمشي مع رسول الله صلى الله عليه ، فدخل رسول الله صلى الله عليه غلام له خياط ، فأتاه بقصعة فيها طعامٌ وعليه دُبَاءٌ ، فجعل رسول الله صلى الله عليه يتبع الدُبَاءَ . قال : فلما رأيت ذلك جعلت أجمعه بين يديه ، قال : فأقبل الغلام على عمله . قال أنس : لا أزال أحب الدُبَاءَ بعد ما رأيت رسول الله صلى الله عليه صنع ما صنع .

قوله (باب من أضاف رجلاً وأقبل هو على عمله) أشار بهذه الترجمة إلى أنه لا يتحتم على الداعي أن يأكل مع المدعو ، وأورد فيه حديث أنس في قصة الخياط ، وقد تقدم شرحه مستوفى ، وقد تعقبه الإسماعيلي بأن قوله « وأقبل على عمله » ليس فيه فائدة ، قال : وإنما أراد البخاري إيراد من رواية النضر بن شميل عن ابن عون .

قلت : بل لترجمته فائدة ، ولا مانع من إرادة الفائدتين الإسنادية والمتنية ، ومع اعتراف الإسماعيلي بغرابة الحديث من حديث النضر فإنما أخرجه من رواية أزهر عن ابن عون فكأنه لم يقع له من حديث النضر ، وقال ابن بطال : لا أعلم في اشتراط أكل الداعي مع الضيف إلا أنه أبسط لوجهه ، وأذهب لاحتشامه ، فمن فعل فهو أبلغ في قرى الضيف ومن ترك فجائر ، وقد تقدم في قصة أضياف أبي بكر أنهم امتنعوا أن يأكلوا حتى يأكل معهم وأنه أنكر ذلك

باب المرق

[٥٤٣٦] ٥٢٣٧- حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك أن خياطاً دعا النبي صلى الله عليه لطعام صنعه ، فذهبت مع النبي صلى الله عليه ، فقرب خبز شعير ، ومرقاً فيه دبء وقديد ، رأيت النبي صلى الله عليه يتبع الدباء من حوالي القصعة ، فلم أزل أحب الدباء بعد يومئذ .

قوله (باب المرق) أورد فيه حديث أنس المذكور قبل وهو ظاهر فيما ترجم له ، قال ابن التين : في أقصة الخياط روايات فيما أحضر ، ففي بعضها قرب مرقا وفي بعضها قديدا وفي أخرى خبز شعير وفي أخرى ثريدا ، قال : والزيادة من الثقة مقبولة . قال الداودي : وإنما كان ذلك لأنهم لم يكونوا يكتبون فرما غفل الراوي عند ما يحدث عن كلمة ، يعنى ويحفظها غيره من الثقات فيعتمد عليها ، قلت : أتم الروايات ما وقع في هذا الباب عن مالك « فقرب خبز شعير ومرقا فيه دبء وقديد » فلم يفتها إلا ذكر الثريد ، وفي خصوص التنصيص على « المرق » حديث صريح ليس على شرط البخاري أخرجه النسائي والترمذي وصححه وكذلك ابن حبان عن أبي ذر رفعه وفيه « وإذا طبخت قدرا فأكثر مرقته ، واغرف لجارك منه » وعند أحمد والبخاري من حديث جابر نحوه . وفي الباب عن جابر في حديثه الطويل في صفة الحج عند مسلم وأصحاب السنن « ثم أخذ من كل بدنة بضعة وجعلت في قدر وطبخت ، فأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى من لحمها وشربا من مرقها » .

باب القديد

[٥٤٣٧] ٥٢٣٨- حدثنا أبو نعيم قال نا مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس قال : رأيت النبي صلى الله عليه أتى بمرق فيه دبء وقديد ، فرأيت يتبع الدباء يأكلها .

[٥٤٣٨] ٥٢٣٩- حدثنا قبيصة قال نا سفيان عن عبد الرحمن بن عابس عن أبيه عن عائشة قالت : ما فعله إلا في عامٍ جاع الناس ، أراد أن يطعم الغني الفقير ، وإن كنا لنرفع الكراع بعد خمس عشرة ، ما شيع آل محمد من خبز برٍّ مَادُومٍ ثلاثاً .

قوله (باب القديد) ذكر فيه حديث أنس المذكور وهو ظاهر فيه ، وحديث عائشة « ما فعله » إلا في عام جاع الناس أراد أن يطعم الغني الفقير الحديث ، قلت . وهو مختصر من حديثها الماضي في « باب ما كان السلف يدخرون » وقد تقدم قريبا وأوله سؤال التابعي عن النهي عن الأكل من لحوم الأضاحي فوق ثلاث فأجاب

بذلك ، فيعرف منه أن مرجع الضمير في قولها « مافعله » إلى النهي عن ذلك

باب من ناول - أو قدم إلى صاحبه - على المائدة شيئاً

قال : وقال ابن المبارك : لا بأس أن يناول بعضهم بعضاً ، ولا يناول من هذه المائدة إلى مائدة أخرى .

[٥٤٣٩] ٥٢٤٠ - نا إسماعيل قال حدثني مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك يقول : إن خياطاً دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم لطلبه ، فذهب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ذلك الطعام ، ففترّب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خبزاً من شعير ، ومرقاً فيه دبّاء وقديد ، قال أنس : فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتتبع الدبّاء من حول القصعة ، فلم أزل أحبّ الدبّاء من يومئذ . قال ثُمّامة عن أنس : فجعلت أجمع الدبّاء بين يديه .

قوله (باب من ناول أو قدم إلى صاحبه على المائدة شيئاً . قال ابن المبارك لا بأس أن يناول بعضهم بعضاً ولا يناول من هذه المائدة إلى مائدة أخرى) تقدم هذا المعنى قريباً والأثر فيه عن ابن المبارك موصول عنه في كتاب البر والصلة له ، ثم ذكر فيه حديث أنس في قصة الخياط وفيه « وقال ثُمّامة عن أنس : فجعلت أجمع الدبّاء بين يديه » وصله قبل بابين من طريق ثُمّامة ، وقد تقدم في « باب من تتبع حوالى القصعة » أن في رواية حميد عن أنس « فجعلت أجمعه فأدنيه منه » وهو المطابق للترجمة ، لأنه لا فرق بين أن يناوله من إناء أو يضم ذلك إليه في نفس الإناء الذي يأكل منه ، قال ابن بطال : إنما جاز أن يناول بعضهم بعضاً في مائدة واحدة لأن ذلك الطعام قدم لهم بأعيانهم ، فلهم أن يأكلوه كله وهم فيه شركاء ، وقد تقدم الأمر بأكل كل واحد مما يليه فمن ناول صاحبه مما بين يديه فكأنه أثره بنصيبه مع ماله فيه معه من المشاركة ، وهذا بخلاف من كان على مائدة أخرى فإنه وإن كان للمناول حق فيما بين يديه لكن لا حق للآخر في تناوله منه إذ لا شركة له فيه ، وقد أشار الإسماعيلي إلى أن قصة الخياط لا حجة فيها لجواز المناولة لأنه طعام اتخذ للنبي صلى الله عليه وسلم وقصد به ، والذي جمع له الدبّاء بين يديه خادمه ، يعني فلا حجة في ذلك لجواز مناولة الضيفان بعضهم بعضاً مطلقاً

باب القثاء بالرطب

[٥٤٤٠] ٥٢٤١ حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني إبراهيم بن سعد عن أبيه عن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأكل الرطب بالقثاء .

[الحديث ٥٤٤٠ - طرفاه في : ٥٤٤٧ ، ٥٤٤٩ .]

قوله (باب القثاء بالرطب) أى أكلهما معاً ، وقد ترجم له بعد سبعة أبواب « الجمع بين اللونين » .

قوله (عن أبيه) هو سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف من صغار التابعين ، وعبد الله بن جعفر بن أبي طالب من صغار الصحابة .

قوله (رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأكل الرطب بالقثاء) قال الكرماني : في الحديث أكل الرطب بالقثاء والترجمة بالعكس ، وأجاب بأن الباء للمصاحبة أو للملاصقة ، فكل منهما مصاحب للآخر أو ملاصق

قلب : وقد وقعت الترجمة في رواية النسفي على وفق لفظ الحديث ، وهو عند مسلم عن يحيى بن يحيى وعبد الله ابن عون جميعاً عن إبراهيم بن سعد بسند البخاري فيه بلفظ « يأكل القثاء بالرطب » كلفظ الترجمة ، وكذلك أخرجه الترمذي ، وسيأتي الكلام على الحديث في « باب الجمع بين اللونين » .

ب

[٥٤٤١] ٥٢٤٢ - حدثنا مسدد قال نا حماد بن زيد عن عباس الجريري عن أبي عثمان : تَصَيَّفْتُ أَبَاهُ رِبْرَةً سَبْعًا ، فكان هو وامرأته وخادمه يعتقبون الليلَ اثْلَاثًا : يُصَلِّي هذا ، ثم يُوقِظُ هذا . سمعته يقول : قَسَمَ رسولُ الله صلى الله عليه بين أصحابه تمرًا . فأصابني سبعُ تمراتٍ إحداهنَّ حَشْفَةً .

[٥٤٤١م] ٥٢٤٣ - حدثنا محمد بن صباح قال نا إسماعيل بن زكريا عن عاصم عن أبي عثمان عن أبي هريرة : قَسَمَ النبي صلى الله عليه بيننا تمرًا ، فأصابني منه خمسٌ : أربعُ تمراتٍ وحَشْفَةٌ ، ثم رأيتُ الحَشْفَةَ هي أشدُّهنَّ لُضْرَسي .

قوله (باب) كذا هو في رواية الجميع بغير ترجمة ، وسقط عند الإسماعيلي فاعترض بأنه ليس فيه للرطب والقثاء ذكر ، والذي أظنه أنه أراد أن يترجم به للتمر وحده أو لنوع منه وذكر فيه حديث أبي هريرة « قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم تمرًا فأصابني سبع تمرات إحداهن حشفة » وهو من رواية عباس الجريري عن أبي عثمان النهدي عنه ، وقد تقدم قبل ثمانية أبواب ، ثم ساقه من رواية عاصم الأحول عن أبي عثمان بلفظ « فأصابني خمس تمرات أربع تمر وحشفة » قال ابن التين : إما أن تكون إحدى الروایتين وهما أو يكون ذلك وقع مَرَّتَيْنِ . قلت : الثاني بعيد لاتحاد المخرج ، وأجاب الكرمانى بأن لا منافاة إذ التخصيص بالعدد لا ينفي الزائد ، وفيه نظر ، وإلا لما كان لذكره فائدة والأولى أن يقال : إن القسمة أولاً اتفقت خمساً خمساً ثم فضلت فضلة فقسمت ثنتين ثنتين فذكر أحد الروايتين مبتدأ الأمر والآخر منتهاه ، وقد وقع في الحديث اختلاف أشد من هذا فإن الترمذي أخرجه من طريق شعبة عن عباس الجريري بلفظ « أصابهم جوع فأعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم تمرًا تمرًا » وأخرجه النسائي من هذا الوجه بلفظ « قسم سبع تمرات بين سبعة أنا فيهم » وابن ماجه وأحمد من هذا الوجه بلفظ « أصابهم جوع وهم سبعة فأعطاني النبي صلى الله عليه وسلم سبع تمرات لكل إنسان تمرًا » وهذه الروايات متقاربة المعنى ومخالفة لرواية حماد بن زيد عن ابن عباس ، وكأنها رجحت عند البخاري على رواية شعبة فاقترص عليها وأيدها برواية عاصم لأنها توافقها من حيثية الزيادة على الواحدة في الجملة .

قوله في الرواية الأولى (تصيفت) بضاد معجمة وفاء أى نزلت به ضيفا ، وقوله « سبعا » أى سبع ليال .

قوله (فكان هو وامرأته) تقدم أنها بسرة بضم الموحدة وسكون المهملة بنت غزوان بفتح الغين المعجمة وسكون الزاى ، وهى صحابية أخت عتبة الصحابي الجليل أمير البصرة .

قوله (وخادمه) لم أقف على اسمها .

قوله (يعتقبون) بالqاف أى يتناولون قيام الليل وقوله « اثلاثا » أى كل واحد منهم يقوم ثلث الليل ، فمن

بدأ إذا فرغ من ثلثه أيقظ الآخر .

قوله (وسمعتة يقول) القائل أبو عثمان النهدي والمسموع أبو هريرة ، ووقع عند أحمد والإسماعيلي في هذه الرواية بعد قوله ثم يوقظ هذا « قلت : يا أبا هريرة كيف تصوم ؟ قال : أما أنا فأصوم من أول الشهر ثلاثا ، فإن حدث لي حدث كان لي أجر شهر » قال « وسمعتة يقول قسم » وكأن البخاري حذف هذه الزيادة لكونها موقوفة . وقد أخرج بهذا الإسناد في الصلاة التحريض على صيام ثلاثة أيام من كل شهر مرفوعا ، وأخرجه في الصيام من وجه آخر عن أبي عثمان ، وهو السبب في سؤال أبي عثمان أبا هريرة عن كيفية صومه — يعني من أى الشهر تصوم الثلاث المذكورة — وقد سبق بيان في كتاب الصيام .

قوله (إحداهن حشفة) زاد في الرواية الماضية « فلم يكن فيهن ثمرة أعجب إلى منها » الحديث ، وقد تقدم شرحه هناك .

قوله في الرواية الثانية (أربع تمر) بالرفع والتنوين فيهما وهو واضح ، وفي رواية « أربع تمر » بزيادة هاء في آخره أى كل واحدة من الأربع تمر ، قال الكرمانى : فإن وقع بالإضافة والجر فشاذ على خلاف القياس ، وإنما جاء في مثل ثلاثمائة وأربعمائة .

قوله (وحشفة) بمهملة ثم معجمة مفتوحتين ثم فاء : أى رديئة ، والحشف ردىء التمر ، وذلك أن تبيس الرطبة في النخلة قبل أن ينتهي طيبها ، وقيل لها حشفة ليبسها ، وقيل مراده صلبة ، قال عياض : فعلى هذا فهو بسكون الشين ، قلت : بل الثابت في الروايات بالتحريك ، ولا منافاة بين كونها رديئة وصلبة .

(بتعنيه) : أخرج الإسماعيلي طريق عاصم من حديث أبي يعلى عن محمد بن بكار عن إسماعيل بن زكريا بسند البخاري فيه وزاد في آخره « قال أبو هريرة : إن أبخل الناس من بخل بالسلام ، وأعجز الناس من عجز عن الدعاء » وهذا موقوف صحيح عن أبي هريرة ، وكأن البخاري حذفه لكونه موقوفا ولعدم تعلقه بالباب ، وقد روى مرفوعا والله أعلم

باب الرُّطْبِ والتمر

وقول الله عز وجل: ﴿ وَهَزَيْ إِلَيْكَ الْجِدْعَ النَّخْلَةَ ﴾ الآية

[٥٤٤٢] ٥٢٤٤- وقال محمد بن يوسف عن سفيان عن منصور بن صفية حدثني أمي عن عائشة: توفي النبي صلى الله عليه وقد شبعنا من الأسودين: التمر والماء.

[٥٤٤٣] ٥٢٤٥ حدثنا سعيد بن أبي مریم قال نا أبو عسان قال حدثني أبو حازم عن إبراهيم بن عبد الرحمن ابن عبد الله بن أبي ربيعة عن جابر بن عبد الله قال: كان بالمدينة يهودي، وكان يسلفني في تمرى إلى الجدد، وكانت لجابر الأرض التي بطريق رومة، فجلست فخلا عاماً، فجاءني اليهودي عند الجدد ولم أجده منها شيئاً، فجعلت أستنظره إلى قابل فيأبى، فأخبر بذلك النبي صلى الله عليه، فقال لأصحابه: «امشوا نستنظر لجابر من اليهودي». فجأؤوني في نخلي، فجعل النبي صلى الله عليه يكلم اليهودي، فيقول: أبا القاسم لا أنظره. فلما رآه النبي صلى الله عليه قام فطاف في النخل، ثم جاءه فكلمه. فأبى

فَقَمْتُ فَجِئْتُ بِقَلِيلِ رُطَبٍ فَوَضَعْتُهُ بَيْنَ يَدَيِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ، فَأَكَلَ، ثُمَّ قَالَ: «أَيْنَ عَرْشُكَ يَا جَابِرُ؟» فَأَخْبَرْتَهُ، فَقَالَ: «افْرَشْ لِي فِيهِ»، فَفَرَشْتُهُ، فَدَخَلَ فَرَقْدًا، ثُمَّ اسْتَيْقَظَ، فَجِئْتُهُ بِقَبْضَةٍ أُخْرَى فَأَكَلَ مِنْهَا، ثُمَّ قَامَ فَكَلَّمَ الْيَهُودِيَّ، فَأَبَى عَلَيْهِ. فَقَامَ فِي الرُّطَابِ فِي النَّخْلِ الثَّانِيَةِ، ثُمَّ قَالَ: «يَا جَابِرُ، جُدْ وَاقْضِ». فَوَقَفَ فِي الْجِدَادِ، فَجَدَدْتُ مِنْهَا مَا قَضَيْتُهُ وَفَضَّلَ مِثْلَهُ. فَخَرَجْتُ حَتَّى جِئْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فَبَشَّرْتُهُ: فَقَالَ: «أَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ». عَرُوشٌ وَعَرِيشٌ: بِنَاءٌ. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: مَعْرُوشَاتٌ: مَا يَعْرِشُ مِنَ الْكِبْرُومِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، يُقَالُ: عَرُوشُهَا: أَبْنَيْتُهَا. قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ: «فَخَلَا» لَيْسَ عِنْدِي مُقَيَّدًا: ثُمَّ قَالَ: «فَجَلَى» لَيْسَ فِيهِ شَكٌّ.

قوله (باب الرطب والتمر) كذا للجميع فيما وقفت عليه ، إلا ابن بطال ففيه « باب الرطب بالتمر » وقع فيه بموحدة بدل الواو ، ووقع لعباض في باب ح ل إن في البخاري « باب أكل التمر بالرطب » وليس في حديثي الباب ما يدل لذلك أصلاً .

قوله (وقول الله تعالى : وهزي إليك بجذع النخلة الآية) وروى عبد بن حميد من طريق شقيق بن سلمة قال « لو علم الله أن شيئاً للنفساء خير من الرطب لأمر مريم به » ومن طريق عمرو بن ميمون قال « ليس للنفساء خير من الرطب أو التمر » ومن طريق الربيع بن خثيم قال « ليس للنفساء مثل الرطب ، ولا للمريض مثل العسل » أسانيداً صحيحه . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو يعلى من حديث علي رفعه قال « أطعموا نفساءكم الولد الرطب فإن لم يكن رطب فتمر » وليس من الشجر شجرة أكرم على الله من شجرة نزلت تحتها مريم « وفي إسناده ضعف . وقد قرأ الجمهور ﴿ تساقط ﴾ بتشديد السين وأصله تتساقط ، وقراءة حمزة وهي رواية عن أبي عمرو التخفيف على حذف إحدى التاءين ، وفيها قراءات أخرى في الشواذ . ثم ذكر فيه حديثين : الأول حديث عائشة .

قوله (وقال محمد بن يوسف) هو الفريابي شيخ البخاري ، وسفيان هو الثوري ، وقد تقدم الحديث وشرحه في أوائل الأطعمة من طريق أخرى عن منصور وهو ابن عبد الرحمن بن طلحة العبدري ثم الشيباني الحنفي وأمه هي صفية بنت شيبة من صفار الصحابة ، وقد أخرجه أحمد عن عبد الرزاق ومن رواية ابن مهدي كلاهما عن سفيان الثوري مثله ، وأخرجه مسلم من رواية أبي أحمد الزبيري عن سفيان بلفظ « وما شبعنا » والصواب رواية الجماعة ، فقد أخرجه أحمد ومسلم أيضاً من طريق داود بن عبد الرحمن عن منصور بلفظ « حين شبع الناس » وإطلاق الأسود على الماء من باب التغليب ، وكذا إطلاق الشبع موضع الرى ، والعرب تفعل ذلك في الشيئين يصطحبان فتسميهما معا باسم الأشهر منهما ، وأما التسوية بين الماء والتمر مع أن الماء كان عندهم متيسراً لأن الرى منه لا يحصل بدون الشبع من الطعام لمضرة شرب الماء صرفاً بغير أكل ، لكنها قرنت بينهما لعدم التمتع بأحدهما إذا فات ذلك من الآخر ، ثم عبرت عن الأمرين الشبع والرى بفعل أحدهما كما عبرت عن التمر والماء بوصف أحدهما ، وقد تقدم شيء من هذا في « باب من أكل حتى شبع » . الثاني حديث جابر .

قوله (أبو غسان) هو محمد بن مطرف ، وأبو حازم هو سلمة بن دينار .

قوله (عن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي ربيعة) هو الخزومي ، واسم أبي ربيعة عمرو ويقال

حذيفة وكان يلقب ذا الرمحين ، وعبد الله بن أبي ربيعة من مسلمة الفتح وولى الجند من بلاد اليمن لعمر فلم يزل بها إلى أن جاء سنة حصر عثمان لينصره فسقط عن راحلته فمات ، ولإبراهيم عنه رواية في النسائي ، قال أبو حاتم إنها مرسلة ، وليس لإبراهيم في البخاري سوى هذا الحديث ، وأمه أم كلثوم بنت أبي بكر الصديق ، وله رواية عن أمه وخالته عائشة .

قوله (كان بالمدينة يهودي) لم أقف على اسمه .

قوله (وكان يسلفني في تمري إلى الجذاذ) بكسر الجيم ويجوز فتحها والذال معجمة ويجوز إهمالها ، أى زمن قطع ثمر النخل وهو الصرام ، قد استشكل الإسماعيلي ذلك وأشار إلى شذوذ هذه الرواية فقال : هذه القصة — يعني دعاء النبي صلى الله عليه وسلم في النخل بالبركة — رواها الثقات المعروفون فيما كان على والد جابر من الدين ، وكذا قال ابن التين : الذي في أكثر الأحاديث أن الدين كان على والد جابر قال الإسماعيلي والسلف إلى الجذاذ مما لا يميزه البخاري وغيره . وفي هذا الإسناد نظر . قلت : ليس في الإسناد من ينظر في حاله سوى إبراهيم ، وقد ذكره ابن حبان في ثقات التابعين ، وروى عنه أيضا ولده إسماعيل والزهرى ، وأما ابن القطان فقال : لا يعرف حاله . وأما السلف إلى الجذاذ فيعارضه الأمر بالسلم إلى أجل معلوم فيحمل على أنه وقع في الاختصار على الجذاذ اختصارا . وأن الوقت كان في أصل العقد معيننا ، وأما الشذوذ الذي أشار إليه فيندفع بالتعدد ، فإن في السياق اختلافا ظاهرا ، فهو محمول على أنه صلى الله عليه وسلم برك في النخل المخلف عن والد جابر حتى وفى ماكان على أبيه من التمر كما تقدم بيان طريقه واختلاف ألفاظه في علامات النبوة ، ثم برك أيضا في الدين المختص بجابر فيما كان عليه هو من الدين والله أعلم .

قوله (وكانت لجابر الأرض التي بطريق رومة) فيه الثقات ، أو هو مدرج من كلام الراوي ، لكن يردّه ويعضد الأول أن في رواية أبي نعيم في « المستخرج » من طريق الرمادى عن سعيد بن أبي مريم شيخ البخاري فيه « وكانت لي الأرض التي بطريق رومة » ورومة بضم الراء وسكون الواو هي البئر التي اشتراها عثمان رضى الله عنه وسبلها وهي في نفس المدينة ، وقد قيل إن رومة رجل من بنى غفار كانت له البئر قبل أن يشتريها عثمان نسبت إليه ، ونقل الكرمانى أن في بعض الروايات « دومة » بدال بدل الراء قال ولعلها دومة الجندل . قلت : وهو باطل فإن دومة الجندل لم تكن إذ ذاك فتحت حتى يمكن أن يكون لجابر فيها أرض ، وأيضا ففي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم مثنى إلى أرض جابر وأطعمه من رطبها ونام فيها وقام فبرك فيها حتى أوفاه ، فلو كانت بطريق دوم الجندل لاحتاج إلى السفر ، لأن بير دومة الجندل وبين المدينة عشر مراحل كما بينه أبو عبيد البكري ، وقد أشار صاحب « المطالع » إلى أن دومة هذه هي بئر رومة التي اشتراها عثمان وسبلها وهي داخل المدينة فكان أرض جابر كانت بين المسجد النبوي ورومة .

قوله (فجلست فخلا عاما) قال عياض : كذا للقباسي وأبى ذر وأكثر الرواة بالجيم واللام ، قال : وكان أبو مروان بن سراج يصوب هذه الرواية إلا أنه يضبطها فجلست أى بسكون السين وضم التاء على أنها مخاطبة جابر وتفسيره . أى تأخرت عن القضاء ، فخلا بفاء معجمة ولام مشددة من التخلية أو مخففة من الخلو أى تأخر السلف عاما ، قال عياض : لكن ذكر الأرض أول الحديث يدل على أن الخبر عن الأرض لا عن نفسه انتهى ،

فاقتضى ذلك أن ضبط الرواية عند عياض بفتح السين المهملة وسكون التاء والضمير للأرض ، وبعده نخلا بنون ثم معجمة ساكنة أى تأخرت الأرض عن الإثمار من جهة النخل ، قال : ووقع للأصيل « فحبست » بحاء مهملة ثم موحدة ، وعند أبى الهيثم « فخاصت » بعد الخاء المعجمة ألف أى خالفت معهودها وحملها ، يقال خاس خاس عهده إذا خانته أو تغير عن عادته وخاس الشيء إذا تغير قال وهذه الرواية أثبتها . قلت : وحكى غيره « خنست » بحاء معجمة ثم نون أى تأخرت ، ووقع في رواية أبى نعيم في « المستخرج » بهذه الصورة ، فما أدرى بحاء مهملة ثم موحدة أو بمعجمة ثم نون ، وفي رواية الإسماعيلي فخنست على عما وأظنها بمعجمة ثم سين مهملة ثقيلة وبعدها على يفتحتين وتشديد التحتانية ، فكأن الذي وقع في الأصل بصورة نخلا وكذا فخلا تصحيف من هذه اللفظة ، وهى على كتب الباء بألف ثم حرف العين والعلم عند الله . ووقع في رواية أبى ذر عن المستملي « قال محمد بن يوسف » هو الفربري قال أبو جعفر محمد بن أبي حاتم وراق البخاري قال محمد بن إسماعيل هو البخاري فخلا ليس عندي مقيدا أى مضبوطا ثم قال « فخلا ليس فيه شك » . قلت : وقد تقدم توجيهه ، لكنى وجدته في النسخة بحيم وبالحاء المعجمة أظهر .

قوله (ولم أجد) بفتح الهمزة وكسر الجيم وتشديد الدال .

قوله (أستظره) أى أستمهله (إلى قابل) أى إلى عام ثان .

قوله (فأخبر) بضم الهمزة وكسر الموحدة وفتح الراء على الفعل الماضي المبني للمجهول ، ويحتمل أن يكون بضم الراء على صيغة المضارعة والفاعل جابر ، وذكره كذلك مبالغة في استحضار صورة الحال ، ووقع في رواية أبى نعيم في « المستخرج » فأخبرت .

قوله (فيقول أبا القاسم لا أنظره) كذا فيه بحذف أداة النداء .

قوله (أين عريشك) أى المكان الذي اتخذته في البستان لتستظل به وتقبل فيه ، وسيأتي الكلام عليه في آخر الحديث .

قوله (فجتته بقبضة أخرى) أى من رطب .

قوله (فقام في الرطاب في النخل الثانية) أى المرة الثانية ، وفي رواية أبى نعيم « فقام فطاف » بدل قوله في الرطاب .

قوله (ثم قال يا جابر جد) فعل أمر بالجداذ (واقض) أى أوف .

قوله (فقال أشهد أنى رسول الله) قال ذلك صلى الله عليه وسلم لما فيه من خرق العادة الظاهر من إيفاء الكثير من القليل الذي لم يكن يظن أنه يوفى منه البعض فضلا عن الكل فضلا عن أن تفضل فضلة فضلا عن أن يفضل قدر الذي كان عليه من الدين .

قوله (عرش وعريش بناء ، وقال ابن عباس : معروشات ما يعرش من الكرم وغير ذلك ، يقال عروشها أبنيها) ثبت هذا في رواية المستملي ، والنقل عن ابن عباس في ذلك تقدم موصولا في أول سورة الأنعام ، وفيه

النقل عن غيره بأن المعروش من الكرم ما يقوم على ساق ، وغير المعروش ما ييسط على وجه الأرض ، وقوله عرش وعريش بناء هو تفسير أبي عبيدة ، وقد تقدم نقله عنه في تفسير الأعراف ، وقوله « عروشها أبنيتها » هو تفسير قوله « خاوية على عروشها » وهو تفسير أبي عبيدة أيضا ، والمراد هنا تفسير عرش جابر الذي رقد النبي صلى الله عليه وسلم عليه ، فالأكثر على أن المراد به ما يستظل به ، وقيل المراد به السرير ، قال ابن التين : في الحديث أنهم كانوا لا يخلون من دين لقلة الشيء إذ ذاك عندهم ، وأن الاستعاذة من الدين أريد بها الكثير منه أو ما لا يجد له وفاء ، ومن ثم مات النبي صلى الله عليه وسلم ودرعه مرهونة على شعير أخذه لأهله . وفيه زيارة النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام أصحابه ودخول البساتين والقيولة فيها والاستظلال بظلالها ، والشفاعة في إنظار الواجد غير العين التي استحقت عليه ليكون أرفق به

باب أكل الجمار

[٥٤٤٤] ٥٢٤٦ - حدثنا عمر بن حفص قال نا أبي قال نا الأعمش قال حدثني مجاهد عن ابن عمر قال : بينا نحن عند النبي صلى الله عليه وسلم جلوس ، إذ أتني بجمار نخلة ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن من الشجر لما بركته كبركة المسلم » ، فظننت أنه يعني النخلة ، فأردت أن أقول : هي النخلة يا رسول الله ، ثم التفت فإذا أنا عاشر عشرة أنا أحدثهم ، فسكت . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « هي النخلة » .

قوله (باب أكل الجمار) بضم الجيم وتشديد الميم ، ذكر فيه حديث ابن عمر في النخلة ، وقد تقدم شرحه في كتاب العلم مستوفى ، وتقدم الكلام على خصوص الترجمة بأكل الجمار في كتاب البيوع

باب العجوة

[٥٤٤٥] ٥٢٤٧ - حدثنا جمعة بن عبد الله قال نا مروان قال أنا هاشم بن هاشم قال أنا عامر بن سعد عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من تصبّع كل يوم سبع تمرات عجوة لم يضره في ذلك اليوم سم ولا سحر » .

[الحديث ٥٤٤٥ - أطرافه في : ٥٧٦٨ ، ٥٧٦٩ ، ٥٧٧٩] .

قوله (باب العجوة) بفتح العين المهملة وسكون الجيم نوع من التمر معروف .

قوله (حدثنا جمعة) بضم الجيم وسكون الميم (ابن عبد الله) أي ابن زياد بن شداد السلمي أبو بكر البلخي ، يقال إن اسمه يحيى وجمعة لقبه . ويقال له أيضا أبو خاقان ، كان من أئمة الرأي أولا ثم صار من أئمة الحديث قاله ابن حبان في الثقات ، ومات سنة ثلاث وثلاثين ومائتين ، وماله في البخاري بل ولا في الكتب الستة سوى هذا الحديث ، وسيأتي شرح حديث العجوة في كتاب الطب إن شاء الله تعالى . وقوله هنا « من تصبّع كل يوم سبع تمرات » وقع في نسخة الصغاني بزيادة الباء في أوله فقال « بسبع »

باب القرآن في التمر

[٥٤٤٦] ٥٢٤٨ حدثنا آدم قال نا شعبة قال نا جبلة بن سحيم قال : أصابنا عام سنة مع ابن الزبير ، رزقنا تمراً ، فكان ابن عمر يمرُّ بنا - ونحن نأكلُ - ويقول : لا تُقارِنوا ، فإنَّ النبيَّ صلى الله عليه نهى عن الإقران ، ثمَّ يقول : إلا أن يستأذن الرجل أخاه . قال شعبة : الإذن من قول ابن عمر .

قوله (باب القرآن) بكسر القاف وتخفيف الراء ، أى ضم تمر إلى تمر لمن أكل مع جماعة .

قوله (جبلة) بفتح الجيم والموحدة الخفيفة .

قوله (ابن سحيم) بمهملتين مصغر كوفي تابعي ثقة ماله في البخاري عن غير ابن عمر رضى الله عنهما شيء .

قوله (أصابنا عام سنة) بالإضافة أى عام قحط ، وقع في رواية أبى داود الطيالسي في مسنده عن شعبة « أصابتنا مخمصة » .

قوله (مع ابن الزبير) يعنى عبد الله لما كان خليفة ، وتقدم في المظالم من وجه آخر عن شعبة بلفظ « كنا بالمدينة في بعض أهل العراق » .

قوله (فرزقنا تمرا) أى أعطانا في أرزاقنا تمرا ، وهو القدر الذي يصرف لهم في كل سنة من مال الخراج وغيره بدل النقد تمرا لقلة النقد إذ ذاك بسبب المجاعة التى حصلت

قوله (ويقول لا تقارنوا) في رواية أبى الوليد في الشركة « فيقول لا تقرنوا » وكذا لأبى داود الطيالسي في مسنده .

قوله (عن الإقران) كذا لأكثر الرواة وقد أوضحت في كتاب الحج أن اللغة الفصحى بغير ألف ، وقد أخرجه أبو داود الطيالسي بلفظ « القرآن » وكذلك قال أحمد عن حجاج بن محمد عن شعبة ، وقال عن محمد بن جعفر عن شعبة « الإقران » قال القرطبي : ووقع عند جميع رواة مسلم « الإقران » وفي ترجمة أبى داود « باب الإقران في التمر وليست هذه اللفظة معروفة ، وأقرن من الرباعي وقرن من الثلاثي وهو الصواب ، قال الفراء : إقرن بين الحج والعمرة ولا يقال أقرن ، وإنما يقال أقرن لما قوى عليه وأطاقه ، ومنه قوله تعالى ﴿ وما كنا له مقرنين ﴾ قال : لكن جاء في اللغة أقرن الدم في العرق أى كثر فيحمل حمل الإقران في الخير على ذلك ، فيكون معناه أنه نهى عن الإكثار من أكل التمر إذا كان مع غيره ، ويرجع معناه إلى القرآن المذكور . قلت : لكن يصير أغم منه . والحق أن هذه اللفظة من اختلاف الرواة ، وقد ميز أحمد بين من رواه بلفظ أقرن ولفظ قرن من أصحاب شعبة ، وكذا قال الطيالسي عن شعبة القرآن ، ووقع في رواية الشيباني الإقران ، وفي رواية مسعر القرآن .

قوله (ثم يقول إلا أن يستأذن الرجل أخاه) أى فإذا أذن له في ذلك جاز ، والمراد بالأخ رفيقه الذي اشترك معه في ذلك التمر .

قوله (قال شعبة : الإذن من قول ابن عمر) هو موصول بالسند الذي قبله ، وقد أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده عن شعبة مدرجا ، وكذا تقدم في الشركة عن أبي الوليد وللإسماعيلي ، وأصله لمسلم كذلك عن معاذ بن معاذ ، وكذا أخرجه أحمد عن يزيد وبهر وغيرهما عن شعبة ، وتابع آدم على فصل الموقوف من المرفوع شبابة بن سوار عن شعبة أخرجه الخطيب من طريقه مثل ماساقه آدم إلى قوله « الإقران » قال ابن عمر إلا أن يستأذن الرجل منكم أخاه » وكذا قال عاصم بن علي عن شعبة « أرى الإذن من قول ابن عمر » أخرجه الخطيب ، وقد فصله أيضا عن شعبة سعيد بن عامر الضبعي فقال في روايته ، قال شعبة « إلا أن يستأذن أحدكم أخاه » هو من قول ابن عمر ، أخرجه الخطيب أينما إلا أن سعيدا أخطأ في اسم التابعي فقال « عن شعبة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر » والمحفوظ « جبل بن سحيم » كما قال الجماعة . والحاصل أن أصحاب شعبة اختلفوا فأكثرهم رواه عنه مدرجا : وطائفة منهم رووا عنه التردد في كون هذه الزيادة مرفوعة أو موقوفة ، وشبابة فصل عنه ، وآدم جزم عنه بأن الزيادة من قول ابن عمر ، وتابعه سعيد بن عامر إلا أنه خالف في التابعي ، فلما اختلفوا على شعبة وتعارض جزمه وتردده وكان الذي رووا عنه التردد أكثر نظرنا فيمن رواه غيره من التابعين فرأيناه قد ورد عن سفيان الثوري وابن إسحق الشيباني ومسعر وزيد بن أبي أنيسة ، فأما الثوري فتقدمت روايته في الشركة ولفظه « نهى أن يقرن الرجل بين التمرتين جميعا حتى يستأذن أصحابه » وهذا ظاهره الرفع مع احتمال الإدراج ، وأما رواية الشيباني فأخرجها أحمد وأبو داود بلفظ « نهى عن الإقران إلا أن تستأذن أصحابك » والقول فيها كالقول في رواية الثوري ، وأما رواية زيد بن أبي أنيسة فأخرجها ابن حبان في النوع الثامن والخمسين من القسم الثاني من صحيحه بلفظ « من أكل من قوم من تمر فلا يقرن ، فإن أراد أن يفعل ذلك فليستأذنهم ، فإن أذنوا فليفعل » وهذا أظهر في الرفع مع احتمال الإدراج أيضا . ثم نظرنا فيمن رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم غير ابن عمر فوجدناه عن أبي هريرة وسياقه يقتضي أن الأمر بالاستئذان مرفوع ، وذلك أن إسحق في مسنده ومن طريقه ابن حبان أخرجا من طريق الشعبي عن أبي هريرة قال كنت في أصحاب الصفة فبعث إلينا رسول الله صلى الله عليه وسلم تمر عجوة فكب بيننا فكنا نأكل التنتين من الجوع ، فجعل أصحابنا إذا قرن أحدهم قال لصاحبه إني قد قرنت فاقرونا » وهذا الفعل منهم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم دال على أنه كان مشروعاً لهم معروفاً ، وقول الصحابي « كنا نفعل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كذا » له حكم الرفع عند الجمهور . وأصرح منه ما أخرجه البزار من هذا الوجه ولفظه « قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم تمرا بين أصحابه فكان بعضهم يقرن ، فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقرن إلا بإذن أصحابه » فالذي ترجح عندي أن لا إدراج فيه . وقد اعتمد البخاري هذه الزيادة وترجم عليها في كتاب المظالم وفي الشركة ، ولا يلزم من كون ابن عمر ذكر الإذن مرة غير مرفوع أن لا يكون مستنده فيه الرفع ، وقد ورد أنه استفتى في ذلك فأفتى ، والمفتى قد لا ينشط في فتواه إلى بيان المستند ، فأخرج النسائي من طريق مسعر عن صلة قال « سئل ابن عمر عن قران التمر قال : لا تقرن ، إلا أن تستأذن أصحابك » ، فيحمل على أنه لما حدث بالقصة ذكرها كلها مرفوعة ، ولما استفتى أفتى بالحكم الذي حفظه على وقفه . ولم يصرح حينئذ برفعه والله أعلم . وقد اختلف في حكم المسألة : قال النووي : اختلفوا في هذا النهي هل هو على التحريم أو الكراهة ؟ والصواب التفصيل ، فإن كان الطعام مشتركا بينهم فالقران حرام إلا برضاهم ، ويحصل بتصريحهم أو بما يقوم مقامه من قرينة حال بحيث يغلب على الظن ذلك ، فإن كان الطعام لغيرهم حرم

وإن كان لأحدهم وأذن لهم في الأكل اشترط رضاه ، ويحرم لغيره ويجوز له هو إلا أنه يستحب أن يستأذن الآكلين معه ، وحسن للمضيف أن لا يقرن لساوي ضيفه ، إلا إن كان الشيء كثيرا يفضل عنهم ، مع أن الأدب في الأكل مطلقا ترك ما يقتضي الشره ، إلا أن يكون مستعجلا يريد الإسراع لشغل آخر . وذكر الخطابي أن شرط هذا الاستئذان إنما كان في زمنهم حيث كانوا في قلة من الشيء . فأما اليوم مع اتساع الحال فلا يحتاج إلى استئذان . وتعقبه النووي بأن الصواب التفصيل ، لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، كيف وهو غير ثابت . قلت : حديث أبي هريرة الذي قدمته يرشد إليه وهو قوي ، وقصة ابن الزبير في حديث الباب كذلك . وقال ابن الأثير في النهاية : إنما وقع النهي عن القران لأن فيه شرها وذلك يزري بصاحبه ، أو لأن فيه غبنا برفيقه ، وقيل إنما نهى عنه لما كانوا فيه من شدة العيش وقلة الشيء ، وكانوا مع ذلك يواسون من القليل وإذا اجتمعوا ربما أثر بعضهم بعضا ، وقد يكون فيهم من اشتد جوعه حتى يحمله ذلك على القران بين التمرتين أو تعظيم اللقمة فأرشدهم إلى الاستئذان في ذلك تطيبا لنفوس الباقين ، وأما قصة جبلة بن سحيم فظاهرها أنها من أجل الغبن ولكون ملكهم فيه سواء ، وروى نحوه عن أبي هريرة في أصحاب الصفة انتهى . وقد أخرج ابن شاهين في الناسخ والمنسوخ وهو في « مسند الزوار » من طريق ابن بريدة عن أبيه رفعه « كنت نهيتكم عن القران في التمر ، وأن الله وسع عليكم فاقنوا » فلعل النووي أشار إلى هذا الحديث فإن في إسناده ضعفا ، قال الحازمي : حديث النهي أصح وأشهر ، إلا أن الخطب فيه يسير ، لأنه ليس من باب العبادات وإنما هو من قبيل المصالح الدنيوية فيكتفي فيه بمثل ذلك ، وبعضه إجماع الأمة على جواز ذلك . كذا قال ، ومراده بالجواز في حال كون الشخص مالكا لذلك المأكول ولو بطريق الإذن له فيه كما قرره النووي ، وإلا فلم يجز أحد من العلماء أن يستأثر أحد بمال غيره بغير إذنه ، حتى لو قامت قرينة تدل على أن الذي وضع الطعام بين الضيفان لا يرضيه استئثار بعضهم على بعض حرم الاستئثار جزما ، وإنما تقع المكارمة في ذلك إذا قامت قرينة الرضا . وذكر أبو موسى المديني في « ذيل الغريبين » عن عائشة وجابر استقباح القران لما فيه من الشره والطمع المزري بصاحبه . وقال مالك : ليس بجميل أن يأكل أكثر من رفقته .

(تنبيه) : في معنى التمر الرطب وكذا الزبيب والعنب ونحوهما ، لوضوح العلة الجامعة . قال القرطبي : حمل أهل الظاهر هذا النهي على التحريم ، وهو سهو منهم وجهل بمساق الحديث وبالمعنى ، وحمله الجمهور على حال المشاركة في الأكل والاجتماع عليه بدليل فهم ابن عمر راويه وهو أفهم للمقال وأقعد بالحال . وقد اختلف العلماء فيمن يوضع الطعام بين يديه متى يملكه ؟ فقيل بالوضع ، وقيل بالرفع إلى فيه وقيل غير ذلك ، فعلى الأول فملكهم فيه سواء ، فلا يجوز أن يقرن إلا بإذن الباقين ، وعلى الثاني يجوز أن يقرن ؛ لكن التفصيل الذي تقدم هو الذي تقتضيه القواعد الفقهية . نعم ما يوضع بين يدي الضيفان وكذلك النثار في الأعراس سبيله في العرف سبيل المكارمة لا التشاح ، لاختلاف الناس في مقدار الأكل ، وفي الاحتياج إلى تناول من الشيء ، ولو حمل الأمر على تساوي السهمان بينهم لضاق الأمر على الواضع والموضوع له ، ولما ساغ لمن لا يكفيه اليسير أن يتناول أكثر من نصيب من يشبعه اليسير ، ولما لم يتشاح الناس في ذلك وجرى عملهم على المسامحة فيه عرف أن الأمر في ذلك ليس على الإطلاق في كل حالة ، والله أعلم .

باب بركة النخلة

[٥٥٤٨] ٥٢٤٩- حدثنا أبو نعيم قال نا محمد بن طلحة عن زبيد عن مجاهد قال سمعت ابن عمر عن النبي صلى الله عليه قال : « إن من الشجر شجرة تكون مثل المسلم ، وهي النخلة » .

قوله (باب بركة النخلة) ذكر فيه حديث ابن عمر مختصرا وقد تقدم التنبية عليه قريبا وأنه مر شرحه مستوفى في كتاب العلم

باب القضاء

[٥٤٤٧] ٥٢٥٠- حدثنا إسماعيل بن عبد الله قال حدثني إبراهيم بن سعد عن أبيه قال سمعت عبد الله بن جعفر : رأيت النبي صلى الله عليه يأكُل الرُّطْبَ بالقضاء .

قوله (باب القضاء) يأتي شرح حديثه في الباب الذي بعده إن شاء الله تعالى

باب جمع اللّونين أو الطعامين - بمرة

[٥٤٤٩] ٥٢٥١- حدثنا ابن مقاتل قال أنا عبد الله قال أنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن عبد الله بن جعفر قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه يأكُل الرُّطْبَ بالقضاء .

قوله (باب جمع اللّونين أو الطعامين بمرة) أي في حالة واحدة ، ورأيت في بعض الشروح « بمرة مرة » ولم أر التكرار في الأصول ، ولعل البخاري لمح إلى تضعيف حديث أنس « أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بإناء — أو بقعب — فيه لبن وعسل فقال : أدمان في إناء ، لا آكله ولا أحرمه » أخرجه الطبراني وفيه راو مجهول .

قوله (عبد الله) هو ابن المبارك ، وقد تقدم إخراج البخاري لهذا الحديث قبل هذا الباب سواء وكذا فيما قبله بأبواب أعلى من هذا درجة والسبب في ذلك أن مداره على إبراهيم بن سعد ، قال الترمذي صحيح غريب لا نعرفه إلا من حديثه .

قوله (يأكُل الرُّطْبَ بالقضاء) وقع في رواية الطبراني كيفية أكله لهما ، فأخرج في « الأوسط » من حديث عبد الله بن جعفر قال « رأيت في يمين النبي صلى الله عليه وسلم قثاء وفي شماله رطباً وهو يأكُل من ذا مرة ومن ذا مرة » وفي سنده ضعف ، وأخرج فيه وهو في الطب لأبي نعيم من حديث أنس « كان يأخذ الرطب بيمينه والبطيخ بيساره ، فيأكل الرطب بالبطيخ ، وكان أحب الفاكهة إليه » وسنده ضعيف أيضا ، وأخرج النسائي بسند صحيح عن حميد عن أنس « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين الرطب والخربز » وهو بكسر الحاء المعجمة وسكون الراء وكسر الموحدة بعدها زاي نوع من البطيخ الأصفر ، وقد تكبر القثاء فتصفر من شدة الحر فتصير كالخربز كما شاهدته كذلك بالحجاز ، وفي هذا تعقب على من زعم أن المراد بالبطيخ في الحديث الأخضر ، واعتل بأن في الأصفر حرارة كما في الرطب ، وقد ورد التعليل بأن أحدهما يطفئ حرارة الآخر ، والجواب عن ذلك بأن في الأصفر بالنسبة للرطب برودة وإن كان فيه — لحلاوته — طرف حرارة ، والله أعلم .

وفي النسائي أيضا بسند صحيح عن عائشة « أن النبي صلى الله عليه وسلم أكل البطيخ بالرطب » وفي رواية له جمع بين البطيخ والرطب جميعا ، وأخرج ابن ماجه عن عائشة « أرادت أُمِّي تعالِجني للسمنة لتدخلني على النبي صلى الله عليه وسلم فما استقام لها ذلك حتى أكلت الرطب بالقثاء فسمنت كأحسن سمنة » وللنسائي من حديثها « لما تزوجني النبي صلى الله عليه وسلم عالجوني بغير شيء ، فأطعموني القثاء بالتمر فسمنت عليه كأحسن الشحم » وعند أبي نعيم في الطب من وجه آخر عن عائشة « أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أبويها بذلك » ولابن ماجه من حديث ابنه بسر « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب الزبد والتمر » الحديث ، ولأحمد من طريق إسماعيل بن أبي خالد عن أبيه قال « دخلت على رجل وهو يتمجع لنا بتمر فقال : ادن ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم سماهما الأطيين » وإسناده قوى ، قال النووي : في حديث الباب جواز أكل الشيئين من الفاكهة وغيرها مع جواز أكل طعامين معا ، ويؤخذ منه جواز التوسع في المطاعم ، ولا خلاف بين العلماء في جواز ذلك . ومانقل عن السلف من خلاف هذا محمول على الكراهة منعاً لاعتياد التوسع والترفة والإكثار لغير مصلحة دينية . وقال القرطبي ، يؤخذ منه جواز مراعاة صفات الأطعمة وطبائعها واستعمالها على الوجه اللائق بها على قاعدة الطب ، لأن في الرطب حرارة وفي القثاء برودة ، فإذا أكلها معا اعتدلا ، وهذا أصل كبير في المركبات من الأدوية . وترجم أبو نعيم في الطب « باب الأشياء التي تؤكل مع الرطب ليذهب ضرره » فساق هذا الحديث ، لكن لم يذكر الزيادة التي ترجم بها ، وهي عند أبي داود في حديث عائشة بلفظ « كان يأكل البطيخ بالرطب فيقول : يكسر حر هذا يبرد هذا ويرد هذا بحر هذا » والبطيخ بتقديم الطاء لغة في البطيخ بوزنه ، والمراد به الأصفر بدليل ورود الحديث بلفظ الخربز بدل البطيخ ، وكان يكثر وجوده بأرض الحجاز بخلاف البطيخ الأخضر .

(تنبيه) : سقطت هذا الترجمة وحديثها من رواية النسفي ، ولم يذكرهما الإسماعيلي أيضا

باب من أدخل الضيفان عشرة عشرة ، والجلوس على الطعام عشرة عشرة

[٥٤٥٠] ٥٢٥٢- حدثني الصلت بن محمد قال نا حماد بن زيد عن الجعد أبي عثمان عن أنس... ح. وعن هشام عن محمد عن أنس... ح. وعن سنان أبي ربيعة عن أنس أن أم سليم أمه عمدت إلى مد من شعير جشته وجعلت منه خفيفة وعصرت عكة عندها ، ثم بعثتني إلى النبي صلى الله عليه فأتيته وهو في أصحابه فدعوته . قال : « ومن معي ؟ » . فجئت فقلت : إنه يقول : « ومن معي ؟ » . فخرج إليه أبو طلحة فقال : يا رسول الله ، إنما هو شيء صنعت أم سليم . فدخل ، فجاء به وقال : « أدخل علي عشرة » ، فدخلوا فأكلوا حتى شبعوا . ثم قال : « أدخل علي عشرة » ، فدخلوا فأكلوا حتى شبعوا . ثم قال : « أدخل علي عشرة » .. حتى عد أربعين . ثم أكل النبي صلى الله عليه ، ثم قام . فجعلت أنظر هل نقص منها شيء ؟ . قوله (باب من أدخل الضيفان عشرة عشرة ، والجلوس على الطعام عشرة عشرة) أي إذا احتيج إلى ذلك لضيق الطعام أو مكان الجلوس عليه .

قوله (عن الجعد أبي عثمان عن أنس ، وعن هشام عن محمد عن أنس ، وعن سنان أبي ربيعة عن أنس) هذه الأسانيد الثلاثة لحماذ بن زيد ، وهشام هو ابن حسان ، ومحمد هو ابن سيرين ، وسنان أبو ربيعة قال

عياض وقع في رواية ابن السكن سنان بن أبي ربيعة وهو خطأ وإنما هو سنان أبو ربيعة وأبو ربيعة كنيته . قلت : الخطأ فيه ممن دون ابن السكن ، وسنان هو ابن ربيعة وهو أبو ربيعة وافقت كنيته اسم أبيه ، وليس له في البخاري سوى هذا الحديث ، وهو مقرون بغيره ، وقد تكلم فيه ابن معين وأبو حاتم ، وقال ابن عدى : له أحاديث قليلة ، وأرجو أنه لأبأس به .

قوله (جشته) بجيم وشين معجمة أى جعلته جشيشا ، والجشيش دقيق غير ناعم .

قوله (خطيفة) ببناء معجمة وطاء مهملة وزن عسيمة ومعناه ، كذا تقدم الجزم به في « علامات النبوة » وقيل أصله أن يؤخذ لبن ويدر عليه دقيق ويطحخ ويلعقها الناس فيخطفونها بالأصابع والملاعق فسميت بذلك ، وهى فعيلة بمعنى مفعولة ، وقد تقدم شرح هذه القصة مستوفى في « علامات النبوة » وسياق الحديث هناك أتم مما هنا . وقوله في هذه الرواية « إنما هو شيء صنعته أم سليم » أى هو شيء قليل ، لأن الذي يتولى صنعه امرأة بمفردها لا يكون كثيرا في العادة ، وقد قدمت في « علامات النبوة » أن في بعض روايات مسلم ما يدل على أن في سياق الباب هنا اختصارا مثل قوله في رواية يعقوب بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس « فقال أبو طلحة يارسول الله إنما أرسلت أنسا يدعوك وحدك ، ولم يكن عندنا ما يشبع من أرى » وفي رواية عمرو بن عبد الله عن أنس « فقال أبو طلحة : إنما هو قرص ، فقال : إن الله سيبارك فيه » قال ابن بطال : الاجتماع على الطعام من أسباب البركة ، وقد روى أبو داود من حديث وحشى بن حرب رفعه « اجتمعوا على طعامكم واذكروا اسم الله يبارك لكم » قال : وإنما أدخلهم عشرة عشرة والله أعلم لأنها كانت قصعة واحدة ولا يمكن الجماعة الكثيرة أن يقدروا على تناول منها مع قلة الطعام ، فجعلهم عشرة عشرة ليتمكنوا من الأكل ولا يزدحموا ، قال : وليس في الحديث المنع عن اجتماع أكثر من عشرة على الطعام

باب ما يكره من الثوم والبقول

فيه ابن عمر عن النبي صلى الله عليه .

[٥٤٥١] ٥٢٥٣ حدثنا مسدد قال نا عبد الوارث عن عبد العزيز قال : قيل لأنس : ما سمعت النبي صلى الله عليه في الثوم ؟ فقال : « من أكل فلا يقربن مسجدنا » .

[٥٤٥٢] ٥٢٥٤ حدثنا علي بن عبد الله قال نا أبو صفوان عبد الله بن سعيد قال أنا يونس عن ابن شهاب قال حدثني عطاء أن جابر بن عبد الله زعم أن النبي صلى الله عليه قال : « من أكل ثوما أو بصلا فليعتزلنا ، أو ليعتزل مسجدنا » .

قوله (باب ما يكره من الثوم والبقول) أى التي لها رائحة كريهة ، وهل النهى عن دخول المسجد لآكلها على التعميم أو على من أكل النىء منها دون المطبوخ ؟ وقد تقدم بيان ذلك في كتاب الصلاة . ثم ذكر المصنف ثلاثة أحاديث . أحدها .

قوله (فيه ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم) تقدم في أواخر صفة الصلاة قبيل كتاب الجمعة من رواية نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في غزوة خيبر « من أكل من هذه الشجرة — يعنى

الثوم — فلا يقربن مسجدنا « ووقع لنا سبب هذا الحديث : فأخرج عثمان بن سعيد الدارمي في « كتاب الأطعمة » من رواية أنى عمرو هو بشر بن حرب عنه قال « جاء قوم مجلس النبي صلى الله عليه وسلم وقد أكلوا الثوم والبصل ، فكانه تأذى بذلك فقال « فذكره . ثانيا حديث أنس أوردته عن مسدد ، وتقدم في الصلاة عن أبي معمر ، كلاهما عن عبد الوارث وهو ابن سعيد عن عبد العزيز هو ابن صهيب . ثالثا حديث جابر ، وقد تقدم أيضا هناك موصولا ومعلقا وفيه ذكر البقول ، ولكنه اختصره هنا . وقوله « كل فإني أناجي من لا تناجي » فيه إباحته لغيره صلى الله عليه وسلم حيث لا يتأذى به المصلون جمعا بين الأحاديث . واختلف في حقه هو صلى الله عليه وسلم فقيل : كان ذلك محرما عليه ، والأصح أنه مكروه لعموم قوله « لا » في جواب أحرام هو ؟ وحجة الأول أن العلة في المنع ملازمة الملك له صلى الله عليه وسلم ، وأنه ما من ساعة إلا وملك يمكن أن يلقاه فيها . توفي هذه الأحاديث بيان جواز أكل الثوم والبصل والكراث ، إلا أن من أكلها يكره له حضور المسجد ، وقد ألحق بها الفقهاء مافي معناها من البقول الكريهة الرائحة كالفجل ، وقد ورد فيه حديث في الطبراني وقيده عياض بمن يتجشئ منه ، وألحق به بعض الشافعية الشديد البخر ومن به جراحة تفوح رائحتها ، واختلف في الكراهية : فالجمهور على التنزيه ، وعن الظاهرية التحريم ، وأغرب عياض فنقل عن أهل الظاهر تحريم تناول هذه الأشياء مطلقا لأنها تمنع حضور الجماعة ، والجماعة فرض عين ، ولكن صرح ابن حزم بالجواز ، ثم يحرم على من يتعاطى ذلك حضور المسجد ، وهو أعلم بمذهبه من غيره .

باب الكبّاث ، وهو ورق الأراك

[٥٤٥٣] ٥٢٥٥ - حدثنا سعيد بن عفير قال نا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة قال أخبرني جابر بن عبد الله قال : كنا مع رسول الله صلى الله عليه بمر الظهران نجني الكبّاث فقال : « عليكم بالأسود منه فإنه أطيب » . فقال : أكنت ترعى الغنم ؟ قال : « نعم ، وهل من نبي إلا رعاها ؟ » .

قوله (باب الكبّاث) بفتح الكاف وتخفيف الموحدة وبعد الألف مثله .

قوله (وهو ورق الأراك) كذا وقع في رواية أبي ذر عن مشايخه وقال : كذا في الرواية ، والصواب ثمر الأراك انتهى . ووقع للنسفي ثمر الأراك وللواقين على الوجهين . ووقع عند الإسماعيلي وأبي نعيم وابن بطال ورق الأراك ، وتعقبه الإسماعيلي فقال : إنما هو ثمر الأراك وهو البهر — يعني بموحدة وزن الحرير — فإذا اسود فهو الكبّاث . وقال ابن بطال : الكبّاث ثمر الأراك الغض منه ، والبهر ثمره الرطب واليابس . وقال ابن التين : قوله ورق الأراك ليس بصحيح ، والذي في اللغة أنه ثمر الأراك ، وقيل هو نضيجه ، فإذا كان طريا فهو موز ، وقيل عكس ذلك وأن الكبّاث الطري ، وقال أبو عبيد : هو ثمر الأراك إذا يبس وليس له عجم . قال أبو زياد : يشبه التين يأكله الناس والإبل والغنم ، وقال أبو عمرو هو حار كأن فيه ملحا انتهى . وقال عياض : الكبّاث ثمر الأراك وقيل نضيجه وقيل غضه ، قال شيخنا ابن الملقن : والذي رأيناه من نسخ البخاري « وهو ثمر الأراك » على الصواب ، كذا قال ، وقال الكرمانى وقع في نسخة البخاري « وهو ورق الأراك » قيل وهو خلاف اللغة .

قوله (بمر الظهران) بتشديد الراء قبلها ميم مفتوحة والطاء معجمة بلفظ تنبيه الظهر ، مكان معروف على

مرحلة من مكة .

قوله (نجني) أى نقتطف .

قوله (فإنه أيطب) كذا وقع هنا ، وهو لغة بمعنى أطيب وهو مقلوبه ، كما قالوا جذب وجذب .

قوله (فقيل أكنت ترعى الغنم) ؟ في السؤال اختصار والتقدير : أكنت ترعى الغنم حتى عرفت أطيب الكباش ؟ لأن راعي الغنم يكثر تردده تحت الأشجار لطلب المرعى منها والاستغلال تحتها ، وقد تقدم بيان ذلك في قصة موسى من أحاديث الأنبياء ، وتقدم الكلام على الحكمة في رعى الأنبياء الغنم في أوائل الإجارة ، وأفاد ابن التين عن الداودي أن الحكمة في اختصاصها بذلك لكونها لا تركب فلا تزهر نفس راعيها ، قال : وفيه إباحة أكل ثمر الشجر الذي لا يملك ، قال ابن بطال كان هذا في أول الإسلام عند عدم الأقوات ، فإذا قد أغنى الله عباده بالخنطة أو الحبوب الكثيرة وسعة الرزق فلا حاجة بهم إلى ثمر الأراك . قلت : إن أراد بهذا الكلام الإشارة إلى كراهة تناوله فليس بمسلم ، ولا يلزم من وجود ما ذكر منع ما أبيح بغير ثمن ، بل كثير من أهل الورع لهم رغبة في مثل هذه المباحات أكثر من تناول ما يشتري والله أعلم .

تكملة : أخرج البيهقي هذا الحديث في كتاب « الدلائل » من طريق عبيد بن شريك عن يحيى بن بكير بسنده الماضي في أحاديث الأنبياء إلى جابر فذكر هذا الحديث وقال في آخره « وقال إن ذلك كان يوم بدر يوم الجمعة لثلاث عشرة بقيت من رمضان » قال البيهقي : رواه البخاري عن يحيى بن بكير دون التاريخ ، يعنى دون قوله « إن ذلك كان الخ » وهو كما قال ، ولعل هذه الزيادة من ابن شهاب أحد رواة

بِالمَضْمُضَةِ بَعْدَ الطَّعَامِ

٥٢٥٦ - حدثنا علي بن عبد الله قال نا سفيان قال سمعت يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار عن سويد بن النعمان قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه إلى خيبر ، فلما كنا بالصُّهْبَاء دَعَا بطعام فما أتَيْ إِلَّا بسويق ، فأكلنا ، فقام إلى الصلاة فتمضمض ومضمضنا . قال يحيى سمعتُ بشيراً نا سويداً قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه إلى خيبر ، فلما كنا بالصُّهْبَاء - قال يحيى : وهي من خيبر على رَوْحَة - دَعَا بطعام ، فما أتَيْ إِلَّا بسويق ، فلكناه فاكلنا منه ، ثم دَعَا بماء فمضمض ومضمضنا ، وصَلَّى بنا المغرب ولم يتوضأ . وقال سفيان : كأنك تسمعه من يحيى .

قوله (باب المضمضة بعد الطعام) ذكر فيه حديث سويد بن النعمان في المضمضة بعد السويق ، وساقه بسند واحد بلفظين قال في أحدهما « فأكلنا » وزاد في الآخر « فلكناه » وقد تقدم بإسناده ومثته في أوائل الأطعمة ، وقال في آخره هناك « قال سمعته منه عودا على بدء » وقال في آخره هنا « قال سفيان : كأنك تسمعه من يحيى بن سعيد » وهو محمول على أن عليا وهو ابن المديني سمعه من سفيان مرارا فرمما غير في بعضها بعض الألفاظ .

باب لَعَقِ الْأَصَابِعِ وَمَصَّهَا قَبْلَ أَنْ تُمَسَّحَ بِالْمُنْدِيلِ

[٥٤٥٦] ٥٢٥٧ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ نَافِعُ بْنُ سَفْيَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ : « إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلَا يُمَسِّحُ يَدَهُ حَتَّى يَلْعَقَهَا أَوْ يَلْعِقَهَا » .

قوله (باب لعق الأصابع ومصها قبل أن تمسح بالمنديل) كذا قيده بالمنديل ، وأشار بذلك إلى ما وقع في بعض طرق الحديث كما أخرجه مسلم من طريق سفیان الثوري عن أبي الزبير عن جابر بلفظ « فلا يمسه يده بالمنديل حتى يلعق أصابعه » لكن حديث جابر المذكور في الباب الذي يليه صريح في أنهم لم يكن لهم مناديل ، ومفهومه يدل على أنهم لو كانت لهم مناديل لمسحوا بها ، فيحمل حديث النهي على من وجد ولا مفهوم له بل الحكم كذلك لو مسح بغير المنديل ، وأما قوله في الترجمة « ومصها » فيشير إلى ما وقع في بعض طرقه عن جابر أيضا ، وذلك فيما أخرجه ابن أبي شيبة من رواية أبي سفیان عنه بلفظ « إذا طعم أحدكم فلا يمسه يده حتى يمصها » وذكر القفال في « محاسن الشريعة » أن المراد بالمنديل هنا المنديل المعد لإزالة الزهومة ، لا المنديل المعد للمسح بعد الغسل .

قوله (عن عمرو بن دينار عن عطاء) في رواية الحميدي ومن طريقه الإسماعيلي « حدثنا عمرو بن دينار أخبرني عطاء » .

قوله (عن ابن عباس) في رواية ابن جريج عند مسلم « سمعت عطاء سمعت ابن عباس » زاد ابن أبي عمر في روايته عن سفیان سمعت عمر بن قيس يسأل عمرو بن دينار عن هذا الحديث فقال : هو عن ابن عباس ، قال : فإن عطاء حدثناه عن جابر ، قال حفظناه عن عطاء عن ابن عباس قبل أن يقدم علينا جابر » اهـ . وهذا إن كان عمر بن قيس حفظه احتمل أن يكون عطاء سمعه من جابر بعد أن سمعه من ابن عباس ، ويؤيده ثبوته من حديث جابر عند مسلم وإن كان من غير طريق عطاء ، وفي سياقه زيادة ليست في حديث ابن عباس ، ففي أوله « إذا وقعت لقمة أحدكم فليمط ما كان بها من أذى ولا يدعها للشيطان » ثم ذكر حديث الباب ، وفي آخره زيادة أيضا سأذكرها ، فلعل ذلك سبب أخذ عطاء له عن جابر .

قوله (إذا أكل أحدكم) زاد مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة وآخرين عن سفیان « طعاما » ، وفي رواية ابن جريج « إذا أكل أحدكم من الطعام » .

قوله (فلا يمسه يده) في حديث كعب بن مالك عند مسلم « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل بثلاث أصابع ، فإذا فرغ لعقها » فيحتمل أن يكون أطلق على الأصابع اليد ، ويحتمل وهو الأولى أن يكون المراد باليد الكف كلها فيشمل الحكم من أكل بكفه كلها أو بأصابعه فقط أو ببعضها : وقال ابن العربي في « شرح الترمذي » : يدل على الأكل بالكف كلها أنه صلى الله عليه وسلم كان يتعرق العظم وينهش اللحم ، ولا يمكن ذلك عادة إلا بالكف كلها . وقال شيخنا : فيه نظر لأنه يمكن بالثلاث ، سلمنا لكن هو ممسك بكفه كلها لا أكل بها ، سلمنا لكن محل الضرورة لا يدل على عموم الأحوال . ويؤخذ من حديث كعب بن مالك أن السنة الأكل بثلاث أصابع وإن كان الأكل بأكثر منها جائزا ، وقد أخرج سعيد بن منصور عن سفیان « عن عبيد الله

ابن أبي يزيد أنه رأى ابن عباس إذا أكل لعق أصابعه الثلاث « قال عياض : والأكل بأكثر منها من الشره وسوء الأدب وتكبير اللقمة ، ولأنه غير مضطر إلى ذلك لجمعه اللقمة وإمسакها من جهاتها الثلاث ، فإن اضطر إلى ذلك لحفة الطعام وعدم تلفيفه بالثلاث فيدعمه بالرابعة أو الخامسة ، وقد أخرج سعيد بن منصور من مرسل ابن شهاب « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أكل أكل بخمس » فيجمع بينه وبين حديث كعب باختلاف الحال .

قوله (حتى يلعقها) بفتح أوله من الثلاثي أى يلعقها هو (أو يلعقها) بضم أوله من الرباعي أى يلعقها غيره ، قال النووي : المراد إلحاق غيره ممن لا يتقذر ذلك من زوجة وجارية وخادم وولد ، وكذا من كان في معانهم كنتميذ يعتقد البركة بلعقها ، وكذا لو ألعقها شاة ونحوها . وقال البيهقي : إن قوله « أو » شك من الراوي ، ثم قال : فإن كانا جميعا محفوظين فإنما أراد أن يلعقها صغيرا أو من يعلم أنه لا يتقذر بها ، ويحتمل أن يكون أراد أن يلعق إصبعه فمه فيكون بمعنى يلعقها ، يعنى فتكون « أو » للشك . قال ابن دقيق العيد : جاءت عله هذا مبينة في بعض الروايات فإنه « لا يدري في أى طعامه البركة » وقد يعلل بأن مسحها قبل ذلك فيه زيادة تلويث لما يمسح به مع الاستغناء عنه بالريق ، لكن إذا صح الحديث بالتعليل لم يعدل عنه . قلت : الحديث صحيح أخرجه مسلم في آخر حديث جابر ولفظه من حديث جابر « إذا سقطت لقمة أحدكم فليمط ما أصابها من أذى وليأكلها ، ولا يمسح يده حتى يلعقها أو يلعقها ، فإنه لا يدري في أى طعامه البركة » زاد فيه النسائي من هذا الوجه « ولا يرفع الصحيفة حتى يلعقها أو يلعقها » ولأحمد من حديث ابن عمر نحوه بسند صحيح ، وللطبراني من حديث أبي سعيد نحوه بلفظ « فإنه لا يدري في أى طعامه يبارك له » ولمسلم نحوه من حديث أنس ومن حديث أبي هريرة أيضا ، والعلة المذكورة لا تمنع ما ذكره الشيخ ، فقد يكون للحكم علتان فأكثر ، والتنصيص على واحدة لا ينفي غيرها ، وقد أبدى عياض علة أخرى فقال : إنما أمر بذلك لئلا يتهاون بقليل الطعام . قال النووي : معنى قوله « في أى طعامه البركة » : أن الطعام الذي يحضر الإنسان فيه بركة لا يدري أن تلك البركة فيما أكل أو فيما بقى على أصابعه أو فيما بقى في أسفل القصعة أو في اللقمة الساقطة ، فينبغي أن يحافظ على هذا كله لتحصيل البركة اهـ . وقد وقع لمسلم في رواية أبي سفيان عن جابر في أول الحديث « إن الشيطان يحضر أحدكم عند كل شيء من شأنه ، حتى يحضره عند طعامه ، فإذا سقطت من أحدكم اللقمة فليمط ما كان بها من أذى ثم ليأكلها ولا يدعها للشيطان » وله نحوه في حديث أنس وزاد « وأمر بأن تسلت القصعة » قال الخطابي : السلت تتبع ما بقى فيها من الطعام ، قال النووي : والمراد بالبركة ما تحصل به التغذية وتسلم عاقبته من الأذى ويقوى على الطاعة ، والعلم عند الله . وفي الحديث رد على من كره لعق الأصابع استقذارا ، نعم يحصل ذلك لو فعله في أثناء الأكل لأنه يعيد أصابعه في الطعام وعليها أثر ريقه ، قال الخطابي : عاب قوم أفسد عقلمهم الترفه فرعموا أن لعق الأصابع مستحب ، كأنهم لم يعلموا أن الطعام الذي علق بالأصابع أو الصحيفة جزء من أجزاء ما أكلوه ، وإذا لم يكن سائر أجزائه مستقذرا لم يكن الجزء اليسير منه مستقذرا ، وليس في ذلك أكبر من مصه أصابعه بباطن شفتيه . ولا يشك عاقل في أن لا بأس بذلك ، فقد يعض الإنسان فيدخل إصبعه في فيه فيدلك أسنانه وباطن فمه ثم لم يقل أحد إن ذلك قذارة أو سوء أدب . وفيه استحباب مسح اليد بعد الطعام ، قال عياض : محله فيما لم يحتج فيه إلى الغسل مما ليس فيه غمر ولزوجة مما لا يذهبه إلا الغسل ، لما جاء في الحديث

من الترغيب في غسله والحذر من تركه . كذا قال وحديث الباب يقتضي منع الغسل والمسح بغير لعق لأنه صريح في الأمر باللّلق دونهما تحصيلاً للبركة ، نعم قد يتعين التدب إلى الغسل بعد اللّلق لإزالة الرائحة ، وعليه يحمل الحديث الذي أشار إليه ، وقد أخرجه أبو داود بسند صحيح على شرط مسلم عن أبي هريرة رفعه « من بات وفي يده غمر ولم يغسله فأصابه شيء فلا يلومن إلا نفسه » أخرجه الترمذى دون قوله « ولم يغسله » وفيه المحافظة على عدم إهمال شيء من فضل الله كالمأكول أو المشروب وإن كان تافها حقيراً في العرف .

(تكملة) : وقع في حديث كعب بن عجرة عند الطبراني في « الأوسط » صفة لعق الأصابع ولفظه « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل بأصابعه الثلاث : بالإبهام والتي تليها والوسطى ، ثم رأيت يلعق أصابعه الثلاث قبل أن يمسحها : الوسطى ، ثم التي تليها ، ثم الإبهام » قال شيخنا في « شرح الترمذى » كأن السر فيه أن الوسطى أكثر تلويثاً لأنها أطول فيبقى فيها من الطعام أكثر من غيرها ، ولأنها لطوها أول ما تنزل في الطعام ، ويحتمل أن الذي يلعق يكون بطن كفه إلى جهة وجهه ، فإذا ابتدأ بالوسطى انتقل إلى السبابة على جهة يمينه وكذلك الإبهام ، والله أعلم

باب المنديل

[٥٤٥٧] ٥٢٥٨ - حدثنا إبراهيم بن المنذر قال حدثني محمد بن فليح قال حدثني أبي عن سعيد بن الحارث عن جابر بن عبد الله أنه سأله عن الوضوء مما مست النار ، فقال : لا ، قد كنا زمان النبي صلى الله عليه وآله لا نجد مثل ذلك من الطعام إلا قليلاً ، فإذا نحن وجدناه لم تكن لنا مناديل إلا أكفنا وسواعداً وأقدامنا ، ثم نصلي ولا نتوضأ .

قوله (باب المنديل) ترجم له ابن ماجه « مسح اليد بالمنديل » .

قوله (حدثني محمد بن فليح) أى ابن سليمان المدني .

قوله (حدثني أبي عن سعيد بن الحارث) أى ابن أبي المعلى الأنصاري ، وقد أخرجه ابن ماجه من رواية ابن وهب عن محمد بن أبي يحيى عن أبيه عن سعيد ، فجزم أبو نعيم في « المستخرج » بأن محمد بن أبي يحيى هو ابن فليح لأن فليحاً يكنى أبا يحيى وهو معروف بالرواية عن سعيد بن الحارث . وقال غيره : هو محمد بن أبي يحيى الأسلمي والد إبراهيم شيخ الشافعي ، واسم أبي يحيى سمعان ، وكأن الحامل على ذلك كون ابن وهب يروي عن فليح نفسه فاستبعد قائل ذلك أن يروي عن ابنه محمد بن فليح عنه ، ولا عجب في ذلك . والذي ترجح عندي الأول فإن لفظهما واحد .

قوله (سأله عن الوضوء مما مست النار) في رواية الإسماعيلي من طريق أبي عامر عن فليح عن سعيد « قلت لجابر : هل عليّ فيما مست النار وضوء » ؟ وقد تقدم حكم المسح في الباب الذي قبله ، وحكم الوضوء مما مست النار في كتاب الطهارة .

ب

ما يقول إذا فرغ من طعامه

[٥٤٥٨] ٥٢٥٩ حدثنا أبو نعيم قال نا سفيان عن ثور عن خالد بن معدان عن أبي أمامة أن النبي صلى الله عليه كان إذا رفع مائدته قال : « الحمد لله كثيراً طيباً مباركاً فيه ، غير مكفي ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا . » [الحديث ٥٤٥٨ - طرفه في : ٥٤٥٩] .

[٥٤٥٩] ٥٢٦٠ نا أبو عاصم عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن أبي أمامة : أن النبي صلى الله عليه كان إذا فرغ من طعامه وقال مرة : إذا رفع مائدته - قال : « الحمد لله الذي كفانا وأروانا ، غير مكفي ولا مكفور » . وقال مرة : « لك الحمد ربنا ، غير مكفي ولا مودع ولا مستغنى ربنا » .

قوله (باب ما يقول إذا فرغ من طعامه) قال ابن بطال : اتفقوا على استحباب الحمد بعد الطعام ، ووردت في ذلك أنواع ، يعني لا يتعين شيء منها .

قوله (سفيان) هو الثوري ، وثور بن يزيد هو الشامي ، وأول اسم أبيه ياء تحتانية . وقد أورد البخاري هذا الإسناد عن ثور نازلاً ثم أورده عالياً عنه ومداره في أكثر الطرق عليه ، وقد تابعه في بعضه عامر بن جشيب وهو بفتح الجيم وكسر الشين المعجمة وآخره موحدة وزن عظيم ، أخرجه الطبراني وابن أبي عاصم من طريقه فقال في سياقه « عن عامر عن خالد قال : شهدنا صنيعاً — أى وليمة — في منزل عبد الأعلى ومعنا أبو أمامة » وذكره البخاري في تاريخه من هذا الوجه فقال « عبد الأعلى بن هلال السلمي » .

قوله (إذا رفع مائدته) قد ذكره في الباب بلفظ « إذا فرغ من طعامه » وأخرجه الإسماعيلي من طريق وكيع عن ثور بلفظ « إذا فرغ من طعامه ورقعت مائدته » فجمع اللفظين ، ومن وجه آخر عن ثور بلفظ « إذا رفع طعامه من بين يديه » ووقع في رواية عامر بن جشيب بسنده عن أبي أمامة « علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم أقول عند فراغي من الطعام ورفع المائدة » الحديث ، وقد تقدم أنه صلى الله عليه وسلم لم يأكل على خوان قط ، وقد فسروا المائدة بأنها خوان عليه طعام ، وأن بعضهم أجاب أن أنسا ما رأى ذلك ورآه غيره ، والمثبت مقدم على النافي ، أو المراد بالخوان صفة مخصوصة ، والمائدة تطلق على كل ما يوضع عليه الطعام لأنها إما من ماد يمين إذا تحرك أو أطعم ، ولا يختص ذلك بصفة مخصوصة ، وقد تطلق المائدة ويراد بها نفس الطعام أو بقيته أو إناءه ، وقد نقل عن البخاري أنه قال : إذا أكل الطعام على شيء ثم رفع قيل رفعت المائدة .

قوله (الحمد لله كثيراً) في رواية الوليد عن ثور عند ابن ماجه « الحمد لله حمداً كثيراً »

قوله (غير مكفي) بفتح الميم وسكون الكاف وكسر الفاء وتشديد التحتانية ، قال ابن بطال يحتمل أن يكون من كفأت الإناء ، فالمعنى : غير مردود عليه إنعامه . ويحتمل أن يكون من الكفاية أى أن الله غير مكفي رزق عباده ، لأنه يكفيهم أحد غيره . وقال ابن التين : أى غير محتاج إلى أحد ، لكنه هو الذي يطعم عباده ويكفيهم ، وهذا قول الخطابي . وقال القزاز : معناه أنا غير مكتف بنفسي عن كفايته ، وقال الداودي : معناه لم

أَكْتَفَ من فضل الله ونعمته . وقال ابن التين : وقول الخطابي أولى لأن مفعولا بمعنى مفتعل فيه بعد وخروج عن الظاهر ، وهذا كله على أن الضمير لله ، ويحتمل أن يكون الضمير للحمد ، وقال إبراهيم الحربي : الضمير للطعام ، ومكفي بمعنى مقلوب من الإكفاء وهو القلب غير أنه لا يكفي الإناء للاستغناء عنه . وذكر ابن الجوزي عن أبي منصور الجواليقي أن الصواب غير مكافأ بالهمزة ، أي أن نعمة الله لا تكافأ . قلت : وثبتت هذه اللفظة هكذا في حديث أبي هريرة ، لكن الذي في حديث الباب غير مكفي بالياء ، ولكل معنى .

قوله في الرواية الأخرى (كفانا وأروانا) هذا يؤيد عود الضمير إلى الله تعالى لأنه تعالى هو الكافي لا المكفي ، وكفانا هو من الكفاية ، وهي أعم من الشبع والرى وغيرهما ، فأروانا على هذا من الخاص بعد العام . ووقع في رواية ابن السكن عن الفريرى « وأوانا » بالمد من الإيواء . ووقع في حديث أبي سعيد عند أبي داود « الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين » ولأبي داود والترمذي من حديث أبي أيوب « الحمد لله الذي أطعم وسقى وسوغه وجعل له مخرجا » وأخرج النسائي وصححه ابن حبان والحاكم من حديث أبي هريرة ما في حديث أبي سعيد وأبي أمامة وزيادة في حديث مطول ، وللنسائي من طريق عبد الرحمن بن جبير المصري أنه لحدثه رجل خدّم النبي صلى الله عليه وسلم ثمان سنين أنه « كان يسمع النبي صلى الله عليه وسلم إذا قرب إليه طعامه يقول : بسم الله ، فإذا فرغ قال : اللهم أطعمت وسقيت وأغنيت وأقويت وهديت وأحييت ، فلك الحمد على ما أعطيت » وسنده صحيح .

قوله في الرواية الأخرى (ولا مكفور) أي مجحود فضله ونعمته ، وهذا مما يقوى أن الضمير لله تعالى .

قوله (ولا مودع) بفتح الدال الثقيلة أي غير متروك ، ويحتمل كسرهما على أنه حال من القائل أي غير تارك .

قوله (ولا مستغنى عنه) بفتح النون وبالتنوين .

قوله (ربنا) بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي هو ربنا ، أو على أنه مبتدأ خبره متقدم ، ويجوز النصب على المدح أو الاختصاص أو إضمار أعنى ، قال ابن التين ويجوز الجر على أنه يدل على الضمير في عنه ، وقال غيره على البذل من الاسم في قوله « الحمد لله » وقال ابن الجوزي « ربنا » بالنصب على النداء مع حذف أداة النداء ، قال الكرماني : بحسب رفع غير أي ونصبه ورفع ربنا ونصبه ، والاختلاف في مرجع الضمير يكثر التوجيهات في هذا الحديث .

باب الأكل مع الخادم

٥٢٦١ - حدثنا حفص بن عمر قال نا شعبة عن محمد بن زياد قال : سمعتُ أبا هريرة عن النبي صلى الله عليه قال : « إذا أتى أحدكم خادمه بطعامه فإن لم يجلسه معه فليناولهُ أكلةً أو أكلتين ، أو لقمةً أو لقمتين ، فإنه ولي حرّة وعلاجه » .

قوله (باب الأكل مع الخادم) أي على قصد التواضع ، والخادم يطلق على الذكر والأنثى أعم من أن يكون

رقيقاً أو حراً ، محله فيما إذا كان السيد رجلاً أن يكون الخادم إذا كان أنثى ملكه أو محرمة أو ما في حكمه وبالعكس

قوله (محمد بن زياد) هو الجمحي .

قوله (إذا أتى أحدكم) بالنصب (خادمه) بالرفع .

قوله (فإن لم يجلسه معه) في رواية مسلم « فليقعده معه فليأكل » وفي رواية لإسماعيل بن أبي خالد عن أبيه عن أبي هريرة عند أحمد والترمذي « فليجلسه معه ، فإن لم يجلسه معه فليناول » وفي رواية لأحمد عن عجلان عن أبي هريرة « فادعه فإن أتى فأطعمه منه » ولابن ماجه من طريق جعفر بن ربيعة عن الأعرج عن أبي هريرة « فليدعه فليأكل معه ، فإن لم يفعل » وفاعل أبي وكذا إن لم يفعل يحتمل أن يكون السيد ، والمعنى إذا ترفع عن مؤاكلة غلامه ، ويحتمل أن يكون الخادم إذا تواضع عن مؤاكلة سيده ، ويؤيد الاحتمال الأول أن في رواية جابر عند أحمد « أمرنا أن ندعوه ، فإن كره أحدنا أن يطعم معه فليطعمه في يده » وإسناده حسن .

قوله (فليناولهُ أكلة أو أكلتين) بضم الهمزة أي اللقمة ، وأو للتقسيم بحسب حال الطعام وحال الخادم ، وقوله « أو لقمة أو لقمتين » هو شك من الراوي وقد رواه الترمذي بلفظ « لقمة » فقط وفي رواية مسلم تقييد ذلك بما إذا كان الطعام قليلاً ولفظه « فإن كان الطعام مشفوهاً قليلاً » وفي رواية أبي داود « يعني قليلاً فليضع في يده منه أكلة أو أكلتين » قال أبو داود : يعني لقمة أو لقمتين ، ومقتضى ذلك أن الطعام إذا كان كثيراً فإما أن يقعده معه وإما أن يجعل حظه منه كثيراً .

قوله (فإنه ولي حره) أي عند الطبخ (وعلاجه) أي عند تحصيل آلاته ، وقبل وضع القدر على النار ، ويؤخذ من هذا أن في معنى الطباخ حامل الطعام لوجود المعنى فيه وهو تعلق نفسه به ، بل يؤخذ منه الاستحباب في مطلق خدم المرء ممن يعاني ذلك ، وإلى ذلك يومئ إطلاق الترجمة ، وفي هذا تعليل الأمر المذكور ، وإشارة إلى أن للعين حظاً في المأكل فينبغي صرفها بإطعام صاحبها من ذلك الطعام لتسكن نفسه فيكون أكف لشه . قال المهلب : هذا الحديث يفسر حديث أبي ذر في الأمر بالتسوية مع الخادم في المطعم والملبس ، فإنه جعل الخيار إلى السيد في إجلال الخادم معه وتركه . قلت : وليس في الأمر في قوله في حديث أبي ذر « أطعموهم مما تطعمون » إلزام بمؤاكلة الخادم ، بل فيه أن لا يستأثر عليه بشيء بل يشركه في كل شيء ، لكن بحسب ما يدفع به شر عينه . وقد نقل ابن المنذر عن جميع أهل العلم أن الواجب إطعام الخادم من غالب القوت الذي يأكل منه مثله في تلك البلد ، وكذلك القول في الأدم والكسوة ، وأن للسيد أن يستأثر بالنفيس من ذلك وإن كان الأفضل أن يشرك معه الخادم في ذلك والله أعلم . واختلف في حكم هذا الأمر بالإجلال أو المناولة ، فقال الشافعي بعد أن ذكر الحديث : هذا عندنا والله أعلم على وجهين : أولهما بمعناه أن إجلاله معه أفضل ، فإن لم يفعل فليس بواجب ، أو يكون بالخيار بين أن يجلسه أو يناوله ، وقد يكون أمره اختياراً غير حتم . ورجح الرافعي الاحتمال الأخير ، وحمل الأول على الوجوب ، ومعناه أن الإجلال لا يتعين ، لكن إن فعله كان أفضل وإلا تعينت المناولة ، ويحتمل أن الواجب أحدهما لا بعينه . والثاني أن الأمر للندب مطلقاً .

(تنبيه) : في قوله في رواية مسلم « فإن كان الطعام مشفوهاً » بالشين المعجمة والفاء فسره بالقليل ، وأصله الماء الذي تكثر عليه الشفاه حتى يقل إشارة إلى أن محل الإجلال أو المناولة ما إذا كان الطعام قليلاً وإنما كان

كذلك لأنه إذا كان كثيرا وسع السيد والخادم ، وقد تقدم أن العلة في الأمر بذلك أن تسكن نفس الخادم بذلك ، وهو حاصل مع الكثرة دون القلة ، فإن القلة مظنة أن لا يفضل منه شيء . ويؤخذ من قوله « فإن كان مشفوها » أن الأمر الوارد لمن طبخ بتكثير المرق ليس على سبيل الوجوب ، والله أعلم .

باب الطاعم الشاكر مثل الصائم الصابر

فيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه .

قوله (باب الطاعم الشاكر مثل الصائم الصابر . فيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) هذا الحديث من الأحاديث المعلقة التي لم تقع في هذا الكتاب موصولة ، وقد أخرجه المصنف في « التاريخ » والحاكم في « المستدرک » من رواية سليمان بن بلال عن محمد بن عبد الله بن أبي حرة بضم المهملة وتشديد الراء عن عمه حكيم بن أبي حرة عن سليمان الأغر عن أبي هريرة ولفظه « إن للطاعم الشاكر من الأجر مثل ما للصائم الصابر » وقد اختلف فيه على محمد فأخرجه ابن ماجه من رواية الدراوردي عنه عن عمه حكيم عن سنان بن سنة الأسلمي ، وقيل عن الدراوردي عن موسى بن عقبة عن محمد عن عمه عن رجل من أسلم ، لكن صرح الدراوردي في رواية أحمد بأن محمد بن أبي حرة أخبره ، فعله كان حمله عن موسى بن عقبة عنه ثم سمعه منه ، وقد رجح أبو زرعة رواية الدراوردي هذه ، وذكر البخاري في التاريخ من رواية وهيب عن موسى بن عقبة عن حكيم بن أبي حرة عن بعض الصحابة ، وأخرج ابن خزيمة وابن ماجه من رواية محمد بن معن بن محمد الغفاري عن أبيه عن حنظلة بن علي الأسلمي عن أبي هريرة ، وأخرجه الترمذي وابن ماجه والحاكم من رواية محمد بن معن عن أبيه عن سعيد المقبري عن أبي هريرة ، وأخرجه ابن خزيمة من رواية عمر بن علي عن معن بن محمد عن سعيد المقبري قال « كنت أنا وحنظلة بن علي الأسلمي بالبقيع مع أبي هريرة ، فحدثنا أبو هريرة به » وهذا محمول على أن معن بن محمد حمله عن سعيد ثم حمله عن حنظلة ، وأخرجه ابن حبان في صحيحه من رواية معتمر بن سليمان عن معمر عن سعيد المقبري به لكن في هذه الرواية انقطاع خفي على ابن حبان فقد رويناه في « مسند مسدد » عن معتمر عن معمر عن رجل من بني غفار عن المقبري ، وكذلك أخرجه عبد الرزاق في جامعه عن معمر ، وهذا الرجل هو معن بن محمد الغفاري فيما أظن لاشتهار الحديث من طريقه ، قال ابن التين : الطاعم هو الحسن الحال في المطعم وقال ابن بطال : هذا من تفضل الله على عباده أن جعل للطاعم إذا شكر ربه على ما أنعم به عليه ثواب الصائم الصابر . وقال الكرماني : التشبيه هنا في أصل الثواب لافي الكمية ولا الكيفية ، والتشبيه لا يستلزم المماثلة من جميع الأوجه . وقال الطيبي : ربما توهم متوهم أن ثواب الشكر يقصر عن ثواب الصبر فأزيل توهمه ، أو وجه الشبه اشتراكهما في حبس النفس ، فالصائم يحبس نفسه على طاعة المنعم والشاكر يحبس نفسه على محبته اهـ . وفي الحديث الحث على شكر الله على جميع نعمه إذ لا يختص ذلك بالأكل . وفيه رفع الاختلاف المشهور في الغنى الشاكر والفقر الصابر وأنتما سواء ، كذا قيل ، ومساق الحديث يقتضي تفضيل الفقير الصابر لأن الأصل أن المشبه به أعلى درجة من المشبه ، والتحقيق عند أهل الحذق أن لا يجاب في ذلك بجواب كلي ، بل يختلف الحال باختلاف الأشخاص والأحوال . نعم عند الاستواء من كل جهة ، وفرض رفع العوارض بأسرها ، فالفقير أسلم عاقبة في الدار الآخرة ، ولا ينبغي أن يعدل بالسلامة شيء ، والله أعلم . وسيكون لنا عودة إلى الكلام على هذه المسألة في كتاب الرقاق إن الله تعالى . وقد تقدم القول فيها في أواخر صفة الصلاة قبل كتاب الجمعة في الكلام على حديث « ذهب أهل الدثور بالدرجات العلى » .

باب الرجل يدعى إلى الطعام فيقول : وهذا معي

قال أنس : إذا دخلت على مسلم لا يتهم فكل من طعامه ، واشرب من شرابه .

[٥٤٦١] ٥٢٦٢ - حدثنا عبد الله بن أبي الأسود قال نا أبو أسامة قال نا الأعمش قال نا شقيق قال نا أبو مسعود الأنصاري قال : كان رجل من الأنصار يكنى أباشعيب ، وكان له غلامٌ حام ، فأتى النبي صلى الله عليه وهو في أصحابه ، يعرف الجوع في وجه النبي صلى الله عليه ، فذهب إلى غلامه اللحم فقال : اصنع لي طعاماً يكفي خمسة لعلني أدعو النبي صلى الله عليه خمسة . فصنع له طعماً ، ثم أتاه فدعاه فتبعهم رجل ، فقال النبي صلى الله عليه : « يا أباشعيب ، إن رجلاً تبعنا ، فإن شئت أذنت له وإن شئت تركته » . قال : « لا ، بل أذنت له » .

قوله (باب الرجل يدعى إلى طعام فيقول : وهذا معي) ذكر فيه حديث أبي مسعود في قصة الغلام اللحم ، وقد مضى شرحه مستوفى قبل أكثر من عشرين باباً ، واعترضه الإسماعيلي فقال : ترجم الباب بالطاعم الشاكر ولم يذكر فيه شيئاً وقال « وهذا معي » ثم نازعه في أن القصة ليس فيها ما ذكر ، وأن الرجل تبعهم من تلقاء نفسه . قلت : أما الجواب عن الأول فكأنه سقط من روايته قول البخاري « فيه عن أبي هريرة » وأما الثاني فأشار به البخاري إلى حديث أنس في قصة الخياط الذي دعا النبي صلى الله عليه وسلم فقال « وهذه » يعني عائشة ، وقد تقدم شرح ذلك مستوفى ، وإنما عدل البخاري عن إيراد حديث أنس هنا إلى حديث أبي مسعود إشارة منها إلى تغاير القصتين واختلاف الحالين .

قوله (وقال أنس إذا دخلت على مسلم لا يتم فكل من طعامه واشرب من شرابه) وصله ابن أبي شيبه من طريق عمير الأنصاري « سمعت أنساً يقول مثله » لكن قال « على رجل لا تهمه » وجاء نحو ذلك عن أبي هريرة مرفوعاً أخرجه أحمد والحاكم والطبراني من طرق أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ « إذا دخل أحدكم على أخيه المسلم فأطعمه طعاماً فليأكل من طعامه ولا يسأله عن » قال الطبراني : تفرد به مسلم بن خالد . قلت : وفيه مقال لكن أخرج له الحاكم شاهد من رواية ابن عجلان عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رواية بنحوه ، وأخرج ابن أبي شيبه من هذا الوجه موقوفاً ، ومطابقة الأثر للحديث من جهة كون اللحم لم يكن متبهاً ، وأكل النبي صلى الله عليه وسلم من طعامه ولم يسأله وعلى هذا القيد يحمل مطلق حديث أبي هريرة ، والله أعلم

باب إذا حضر العشاء فلا يعجل عن عشاءه

[٥٤٦٢] ٥٢٦٣ - حدثنا أبو اليمان قال أنا شعيب عن الزهري ... ح . وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني جعفر بن عمرو بن أمية : أن أباه عمرو بن أمية أخبره أنه رأى رسول الله صلى الله عليه يحتز من كتف شاة بيده ، فدعى إلى الصلاة فلقاها والسكين التي كان يحتز بها ، ثم قام فصلى ولم يتوضأ .

[٥٤٦٣] ٥٢٦٤ - حدثنا معلى بن أسد قال نا وهيب عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس بن مالك عن النبي

صلى الله عليه قال : « إذا وضع العشاء وأقيمت الصلاة فابدؤوا بالعشاء » .

وعن أيوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه .. نحوه .

٥٢٦٥ - وعن أيوب عن نافع عن ابن عمر أنه تعشى مرة وهو يسمع قراءة الإمام . [٥٤٦٤]

٥٢٦٦ - حدثنا محمد بن يوسف قال نا سفيان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة عن النبي [٥٤٦٥]

صلى الله عليه قال : « إذا أقيمت الصلاة وحضر العشاء فابدؤوا بالعشاء » .

قال وهيب ويحيى بن سعيد عن هشام : « إذا وضع العشاء » .

قوله (باب إذا حضر العشاء فلا يعجل عن عشاءه) قال الكرماني العشاء في الترجمة يحتمل أن يراد به ضد الغداء وهو بالفتح ، ويحتمل أن يراد به صلاة العشاء وهي بالكسر ولفظ « عن عشاءه » بالفتح لا غير . قلت : الرواية عندنا بالفتح ، وإنما في الترجمة عدول عن المضمر إلى المظهر لمعنى قصده ، ويبعد الكسر أن الحديث إنما ورد في صلاة المغرب ، وقد ورد النهي عن تسميتها عشاء ، ولفظ هذه الترجمة وقع معناه في حديث أورده المصنف في الصلاة في أوائل صلاة الجماعة من طريق ابن شهاب عن أنس بلفظ « إذا قدم العشاء فابدؤوا به قبل أن تصلوا صلاة المغرب ، ولا تعجلوا عن عشاءكم » وأورده فيه من حديث ابن عمر بلفظ « إذا وضع عشاء أحدكم وأقيمت الصلاة فابدؤوا بالعشاء ولا يعجل حتى يفرغ منه » .

قوله (وقال الليث حدثني يونس) أي ابن يزيد (عن ابن شهاب) وصله الذهلي في الزهريات عن أبي صالح عن الليث ، وأخرجه الإسماعيلي من رواية أبي ضمرة عن يونس .

قوله (فألقاها) أي القطعة اللحم التي كان احتزها ، وقال الكرماني : الضمير للكتف ، وأنث باعتبار أنه اكتسب التأنيث من المضاف إليه أو هو مؤنث سماعي ، قال : ودلالته على الترجمة من جهة أنه استنبط من اشتغاله صلى الله عليه وسلم بالأكل وقت الصلاة . قلت : ويظهر لي أن البخاري أراد بتقديم هذا الحديث ليان أن الأمر في حديث ابن عمر وعائشة بترك المبادرة إلى الصلاة قبل تناول الطعام ليس على الوجوب .

قوله (وعن أيوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه) هو معطوف على الهند الذي قبله ، وهو من رواية وهيب عن أيوب ، وكذا أثر ابن عمر أنه تعشى مرة وهو يسمع قراءة الإمام ، وقد أخرجه الإسماعيلي من رواية محمد بن سهل بن عسكر عن معلى بن أسد شيخ البخاري فيه بهذا الإسناد الثاني ولفظه « إذا وضع العشاء » الحديث ، وأخرج أثر ابن عمر من طريق عبد الوارث عن أيوب ولفظه « قال فتعشى ابن عمر ليلة وهو يسمع قراءة الإمام » .

قوله في الطريق الأخرى من رواية عائشة (قال وهيب ويحيى بن سعيد عن هشام) يعني ابن عروة (إذا وضع العشاء) يعني أن هذين رواه عن هشام بلفظ « إذا وضع » بدل « إذا حضر » وهي التي وصلها في الباب من رواية سفيان وهو الثوري عن هشام ، فأما رواية وهيب فوصلها الإسماعيلي من رواية يحيى بن حسان ومعلى بن أسد قالوا حدثنا وهيب به ولفظه « إذا وضع العشاء وأقيمت الصلاة فابدؤوا بالعشاء » وأما رواية يحيى بن

سعيد وهو القطان فوصلها أحمد عنه بهذا اللفظ أيضا ، وقد أخرجها المصنف بلفظ « إذا حضر » وفي بعض الروايات عنه « وضع » وأخرجه الإسماعيلي من رواية عمرو بن علي الفلاس عن يحيى بن سعيد بلفظ « إذا أقيمت الصلاة وقرب العشاء فكلوا ثم صلوا » وذكر الإسماعيلي أن أكثر أصحاب هشام روه عنه بلفظ « إذا وضع » وأن بعضهم قال « إذا حضر » وجاء عن شعبة وضع وحضر ، وقال ابن إسحق « إذا قدم » . قلت : قدم وقرب ووضع متقاربات المعنى ، فيحمل حضر عليها ، وإن كان معناها في الأصل أعم ، والله أعلم

باب قول الله تعالى : ﴿ فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا ﴾

٥٢٦٧- حدثنا عبد الله بن محمد قال نا يعقوب بن إبراهيم قال نا أبي عن صالح عن ابن شهاب : أن أنس بن مالك قال : أنا أعلم الناس بالحجاب ، كان أبي بن كعب يسألني عنه ، وأصبح رسول الله صلى الله عليه عروساً بزَيْنَب بنت جَحْش - وكان تزوجها بالمدينة - فدعا الناس للطعام بعد ارتفاع النهار ، فجلس رسول الله صلى الله عليه وجلس معه رجالٌ بعدما قام القوم ، حتى قام رسول الله صلى الله عليه فمشى ومشيته معه ، حتى بلغ باب حُجْرَةِ عائشة ، ثم ظن أنهم خرجوا ، فرجعت معه ، فإذا هم جلوسٌ مكانهم ، فرجع ورجعت معه الثانية حتى بلغ باب حُجْرَةِ عائشة ، فرجع ورجعت معه فإذا هم قد قاموا ، فضرَبَ بيني وبينه سِتْرًا ، وأنزل الحجاب .

قوله (باب قول الله تعالى : ﴿ فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا ﴾) ذكر فيه حديث أنس في قصة زينب بنت جحش والبناء عليها ونزول آية الحجاب وقوله « أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عروساً بزَيْنَب » العروس نعت يستوي فيه الرجل والمرأة والعرس مدة بناء الرجل بالمرأة وأصله الزوم ، وقد تقدم بيان الاختلاف في الأمر بالانتشار بعد صلاة الجمعة في أول البيع في قوله تعالى ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ وأما الانتشار هنا بعد الأكل فالمراد به التوجه عن مكان الطعام للتخفيف عن صاحب المنزل كما هو مقتضى الآية ، وقد مر مستوفى في تفسير سورة الأحزاب

(خاتمة) : اشتمل كتاب الأطعمة من الأحاديث المرفوعة على مائة حديث واثنى عشر حديثاً ، المعلق أربعة عشر طريقاً والباقي موصول ، المكرر منه فيه وفيما مضى تسعون حديثاً والخالص اثنان وعشرون حديثاً ، وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث أبي هريرة في استقرائه عمر الآية ، وحديث أنس « ما رأى شاة سميطاً » ، وحديث أبي جحيفة « لا آكل متكاً » ، وحديث سهل « ما رأى النقي » ، وحديث جابر في وفاء دينه لما تقرر أنها قصة له غير قصته في وفاء دين أبيه ، وحديث أنس « إذا حضر الطعام والصلاة » ، وحديث جابر في المناديل ، وحديث أبي أمامة في الدعاء بعد الأكل ، وحديث أبي هريرة في الطاعم الشاكر . وفيه من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم ستة آثار . والله أعلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب العقيقة

(بسم الله الرحمن الرحيم - كتاب العقيقة) بفتح العين المهملة ، وهو اسم لما يذبح عن المولود . واختلف في اشتقاقها ، فقال أبو عبيد والأصمعي : أصلها الشعر الذي يخرج على رأس المولود ، وتبعه الزمخشري وغيره . وسميت الشاة التي تذبح عنه في تلك الحالة عقيقة لأنه يحلق عنه ذلك الشعر عند الذبح . وعن أحمد أنها مأخوذة من العق وهو الشق والقطع ، ورجحه ابن عبد البر وطائفة . قال الخطابي : العقيقة اسم الشاة المذبوحة عن الولد ، سميت بذلك لأنها تعق مذابحها أي تشق وتقطع . قال : وقيل هي الشعر الذي يحلق . وقال ابن فارس : الشاة التي تذبح والشعر كل منهما يسمى عقيقة ، يقال عق يعق إذا حلق عن ابنه عقيقته وذبح للمساكين شاة . وقال الفزاز : أصل العق الشق ، فكأنها قيل لها عقيقة بمعنى معقوفة ، وسمى شعر المولود عقيقة باسم ما يعق عنه ، وقيل باسم المكان الذي انعق عنه فيه ، وكل مولود من البهائم فشعره عقيقة ، فإذا سقط وبر البعير ذهب عقه . ويقال : أعقت الحامل نبت عقيقة ولدها في بطنها . قلت : وبما ورد في تسمية الشاة عقيقة ما أخرجه البزار من طريق عطاء عن ابن عباس رفعه « للغلام عقيقتان وللجارية عقيقة » وقال : لا نعلم بهذا اللفظ إلا بهذا الإسناد اهـ . ووقع في عدة أحاديث « عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة » .

باب تسمية المولود غداة يُولد لمن لم يعق ، وتحنيكه

[٥٤٦٧] ٥٢٦٨ حدثني إسحاق بن نصر نا أبو أسامة حدثني بُريد عن أبي بُردة عن أبي موسى قال : وُلد لي غلامٌ ، فأتيتُ به النبيُّ صلى الله عليه ، فسمَّاهُ إبراهيمَ ، فحنَّكَ بتمرَّة ، ودعاهُ بالبركة ؛ ودفعهُ إليَّ . وكان أكبر ولد أبي موسى .

[الحديث ٥٤٦٧ - طرفه في: ٦١٩٨] .

[٥٤٦٨] ٥٢٦٩- حدثنا مُسَدَّدٌ قال نا يحيى عن هِشَامٍ عن أَبِيهِ عن عائشةَ قالت : أتى النبيُّ صلى الله عليه بَصْبِي يُحْنِكُهُ ، فبال عليه ، فأتبعه الماء .

[٥٤٦٩] ٥٢٧٠- حدثنا إِسْحَاقُ بن نصر قال نا أَبُو أسامة ، قال نا هِشَامُ بن عُرْوَةَ عن أَبِيهِ ، عن أسماء بنت أَبِي بكر أنها حَمَلَتْ بَعْدَ اللَّهِ بن الزُّبَيْرِ بِمَكَّةَ ، قالت : فخرجتُ وأنا مُتَمِّمٌ ، فأتيتُ المدينة ، فنزلتُ قُبَاءَ ، فولدتُ قُبَاءَ ، ثم أتيتُ به رسولُ الله صلى الله عليه فوضعتُ في حجره ، ثم دَعَا بتمرٍ فمضغها ثم تفلَّ في فيه ، فكان أولُ شيءٍ دخلَ جوفه ريقُ رسولِ الله صلى الله عليه ، ثم حنَّكَ بالتمر ، ثم دَعَا له وبرك عليه ، وكان أولُ مولودٍ وُلِدَ في الإسلام . ففرحوا به فرحاً شديداً ، لأنهم قيلَ لهم : إن اليهود قد سَحَرَتكم فلا يولدُ لكم .

[٥٤٧٠] ٥٢٧١- حدثني مطرُ بن الفضل قال نا يزيدُ بن هارونَ قال أنا عبدُ الله بن عون عن أنسِ بن سيرين عن أنسِ بن مالك قال : كان ابنُ لأبي طلحةَ يشتكي ، فخرجَ أبو طلحةَ ، فقبضَ الصبي . فلما رجعَ أبو طلحةَ قال : ما فعلَ ابني ؟ قالت أم سليم : هو أسكنُ ما كان . فقربتُ إليه العشاءَ فتعشى ، ثم أصابَ منها ، فلما فرغَ قالت : واروا الصبي ، فلما أصبحَ أبو طلحةَ أتى رسولُ الله صلى الله عليه فأخبره فقال : « أعرستم الليلة ؟ » قال : نعم . قال : « اللهم باركْ لهما » . فولدتَ غلاماً . قال لي أبو طلحةَ : احفظه حتى نأتي به النبيُّ صلى الله عليه ، فأتى به النبيُّ صلى الله عليه وأرسلتُ معه بتمرات ، فأخذَه النبيُّ صلى الله عليه فقال : « أمعه شيء ؟ » فقالوا : نعم ، تمراتٌ ، فأخذها النبيُّ صلى الله عليه فمضغها ثم أخذَ من فيه فجعلها في في الصبي وحنَّكَ به وسماه عبدَ الله .

حدثنا محمدُ بن المثنى قال نا ابنُ أبي عدي عن ابنِ عونٍ عن محمدٍ عن أنسٍ وساقَ الحديثَ .

قوله (باب تسمية المولود غداة يولد لمن لم يعق عنه) كذا في رواية أبي ذر عن الكشميني ، وسقط لفظه « عن » للجمهور ، وللنسفي « وإن لم يعق عنه » بدل « لمن لم يعق عنه » ورواية الفريري أولى لأن قضية رواية النسفي تعين التسمية غداة الولادة سواء حصلت العقيقة عن ذلك المولود أم لا ، وهذا يعارضه الأخبار الواردة في التسمية يوم السابع كما سأذكرها قريباً . وقضية رواية الفريري أن من لم يرد أن يعق عنه لا يؤخر تسميته إلى السابع كما وقع في قصة إبراهيم بن أبي موسى وعبد الله بن أبي طلحة وكذلك إبراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن الزبير ، فإنه لم ينقل أنه عَقَّ عن أحد منهم ، ومن أريد أن يعق عنه تؤخر تسميته إلى السابع كما سيأتي في الأحاديث الأخرى ، وهو جمع لطيف لم أره لغير البخاري .

قوله (وتحنيكه) أي غداة يولد ، وكأنه قيد بالغداة اتباعاً للفظ الخبر . والغداة تطلق ويراد بها مطلق الوقت وهو المراد هنا ، وإنما اتفق تأخير ذلك لضرورة الواقع ، فلو اتفق أنها تلد نصف النهار مثلاً فوقت التحنيك والتسمية بعد الغداة قطعاً . والتحنيك مضغ الشيء ووضعه في فم الصبي وذلك حنكه به ، يصنع ذلك بالصبي ليتمرن على الأكل ويقوى عليه . وينبغي عند التحنيك أن يفتح فاه حتى ينزل جوفه ، وأولاده التمر فإن لم يتيسر تمر

فرطب ، وإلا فشيء حلو ، وتغسل النحل اولى من غيره ، ثم مالم تمسه نار كما في نظيره مما يفطر الصائم عليه . ويستفاد من قوله « وإن لم يعق عنه » الإشارة إلى أن العقيدة لا نجس ، قال الشافعي أفرط فيها رجلان قال أحدهما هي بدعة والآخر قال واجبة ؛ وأشار بقائل الوجوب إلى النليث بن سعد ، ولم يعرف إمام الحرمين الوجوب إلا عن داود فقال : لعل الشافعي أراد غير داود إنما كان بعده ، وتعقب بأنه ليس للعل هنا معنى بل هو أمر محقق فإن الشافعي مات ولداود أربع سنين ، وقد جاء الوجوب أيضا عن أبي الزناد وهي رواية عن أحمد . والذي نقل عنه أنها بدعة أبو حنيفة قال ابن المنذر : أنكر أصحاب الرأي أن تكون سنة وخالفوا في ذلك الآثار الثابتة ، واستدل بعضهم بما رواه مالك في « الموطأ » عن زيد بن أسلم عن رجل من بنى ضمرة عن أبيه « سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن العقيدة فقال : لا أحب العقوق » كأنه كره الاسم وقال « من ولد له ولد فأحب أن ينسك عنه فليفعل » . وفي رواية سعيد بن منصور عن سفيان عن زيد بن أسلم عن رجل من بنى ضمرة عن عمه « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل عن العقيدة وهو على المنبر بعرفة فذكره » وله شاهد من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أخرجه أبو داود ، ويقوى أحد الحديثين بالآخر ، قال أبو عمر : لا أعلمه مرفوعا إلا عن هذين . قلت : وقد أخرجه البزار وأبو الشيخ في العقيدة من حديث أبي سعيد ، ولا حجة فيه لنفي مشروعيتها . بل آخر الحديث يثبتها ، وإنما غايتها أن يؤخذ منه أن الأولى أن تسمى نسيسة أو ذبيحة وأن لا تسمى عقيدة . وقد نقله ابن أبي الدم عن بعض الأصحاب قال كما في تسمية العشاء عتمة ، وادعى محمد بن الحسن نسخها بحديث « نسخ الأضحى كل ذبح » أخرجه الدارقطني من حديث علي وفي سنده ضعف . وأما نفي ابن عبد البر وروده فمتعقب ، وعلى تقدير أن يثبت أنها كانت واجبة ثم نسخ وجوبها فيبقى الاستحباب كما جاء في صوم عاشوراء ، فلا حجة فيه أيضا لمن نفي مشروعيتها . ثم ذكر المصنف في الباب أربعة أحاديث : الأول حديث أبي موسى .

قوله (بريد) بالموحدة والراء مصغر هو ابن عبد الله بن أبي بردة وهو يروي عن جده أبي بردة عن أبي موسى الأشعري نسخه وإبراهيم بن أبي موسى المذكور في هذا الحديث ذكره جماعة في الصحابة لما وقع في هذا الحديث ، وذلك يقتضي أن تكون له رواية ، وقد ذكره ابن حبان في الصحابة وقال : لم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم شيئا ، ثم ذكره في ثقات التابعين وليس ذلك تناقضا منه بل هو بالاعتبارين .

قوله (فأتيت به النبي صلى الله عليه وسلم فسماه إبراهيم فحنكه) فيه إشعار بأنه أسرع بإحضارهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن تحنيكه كان بعد تسميته ، ففيه تعجيل تسمية المولود ولا ينتظر بها إلى السابع . وأما ما رواه أصحاب السنن الثلاثة من حديث الحسن عن سمرة في حديث العقيدة « تذبح عنه يوم السابع ويسمى » فقد اختلف في هذه اللفظة هل هي « يسمى » أو « يدمى » بالدال بدل السين ؟ وسأتي البحث في ذلك في الباب الذي يليه . ويدل على أن التسمية لا تختص بالسابع ما تقدم في النكاح من حديث أبي أسيد أنه « أتى النبي صلى الله عليه وسلم بابنه حين ولد فسماه المنذر » وما أخرجه مسلم من حديث ثابت عن أنس رفعه قال « ولد لي الليلة غلام فسميته باسم أبي إبراهيم ، ثم دفعه إلى أم سيف » الحديث . قال البيهقي : تسمية المولود حين يولد أصح من الأحاديث في تسميته يوم السابع . قلت : قد ورد فيه غير ما ذكر ، ففي البزار وصحيح ابن حبان والحاكم بسند صحيح عن عائشة قالت « علق رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحسن

والحسين يوم السابع وسماها « ولترمذى من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده » أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم بتسمية المولود لسابعه « وهذا من الأحاديث التي يتعين فيها أن الجد هو الصحابي لأجد عمرو الحقيقي محمد بن عبد الله بن عمرو . وفي الباب عن ابن عباس قال « سبعة من السنة في الصبي : يوم السابع يسمى ويختن ويماط عنه الأذى وتثقب أذنه ويعق عنه ويحلق رأسه ويلطخ من عقيقته ويتصدق بوزن شعر رأسه ذهباً أو فضة » أخرجه الطبراني في « الأوسط » وفي سنده ضعف ، وفيه أيضاً عن ابن عمر رفعه « إذا كان يوم السابع للمولود فأهريقوا عنه دماً وأميطوا عنه الأذى وسموه » وسنده حسن . الحديث الثاني .

قوله (يحيى) هو القطان وهشام هو ابن عروة .

قوله (أتى النبي صلى الله عليه وسلم بصبي يحنكه) تقدم في الطهارة من وجه آخر عن هشام بن عروة ليس فيه ذكر التحنيك ، وبينت هناك ما قبل في اسمه . الحديث الثالث حديث أسماء في ولادة عبد الله بن الزبير ، وقد تقدم شرحه مستوفى في باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة « وبيان الاختلاف في سنده . ووقع في آخره هنا من الزيادة « ففرحوا به فرحاً شديداً » لأنهم قيل لهم إن اليهود قد سحرتكم فلا يولد لكم « وهذا يدل على ما قدمته أن ولادته كانت بعد استقرارهم بالمدينة ، وما وقع في أول الحديث أنه ولدته بقاء ثم أتت به النبي صلى الله عليه وسلم لم يرد أنها أحضرته له بقاء ، وإنما حملته من بقاء إلى المدينة . وقد أخرج « ابن سعد في الطبقات » من رواية أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن قال « لما قدم المهاجرون المدينة أقاموا لا يولد لهم ، فقالوا : سحرتنا يهود ، حتى كثرت في ذلك القالة ، فكان أول مولود بعد الهجرة عبد الله بن الزبير ، فكبر المسلمون تكبيرة واحدة حتى ارتجت المدينة تكبيرا » وقوله « وأنا متم » يكسر المثناة أى شارفت تمام الحمل ، وقوله « تفل » بمثناة ثم فاء « وبرك » بالتشديد أى دعا له بالبركة . الحديث الرابع حديث أنس في قصة ابن أبي طلحة واسمه عبد الله وهو والد إسحق ، وقد تقدم شرحه في الجنائز وفي الزكاة .

قوله (أعرستم) ؟ هو استفهام محذوف الأداة والعين ساكنة ، أعرس الرجل إذا بنى بامرأته ، ويطلق أيضاً على الوطء لأنه يتبع البناء غالبا ، ووقع في رواية الأصيلي « أعرستم » ؟ بفتح العين وتشديد الراء فقال عياض : هو غلط لأن التعريس النزول ، وأثبت غيره أنها لغة ، يقال أعرس وعرس إذا دخل بأهله والأفصح أعرس قاله ابن التيمي في كتاب التحرير في شرح مسلم له .

قوله (قال لي أبو طلحة أحفظه) في رواية الكشمي « أحفظه » والأول أولى .

قوله (حدثني محمد بن المثني — إلى أن قال — وساق الحديث) هذا يوهم أنه يريد الحديث الذي قبله وليس كذلك لأن لفظهما مختلف ، وهما حديثان عند ابن عون : أحدهما عنده عن أنس بن سيرين وهو المذكور هنا ، والثاني عنده عن محمد بن سيرين عن أنس ، وقد ساقه المصنف في اللباس بهذا الإسناد ولفظه « أن أم سليم قالت لي : يا أنس ، انظر هذا الغلام فلا تصيب شيئا حتى تغدو به إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فغدوت به فإذا هو في حائط له وعليه خميصة وهو يسم الظهر الذي قدم عليه في الفتح » ثم وجدت في نسخة الصغاني بعد قوله وساق الحديث « قال أبو عبد الله اختلغا في أنس بن سيرين ومحمد بن سيرين أى أن ابن أبي عدى ويزيد بن

هارون اختلفا في شيخ عبد الله بن عون وهذا يتعين أنهما عنده حديث اختلفت ألفاظه . وذكر المزي أن حماد بن سعد وافق ابن أبي عدى أخرجه مسلم من طريقه لكنى لم أره في كتاب مسلم مسمى بل قال « عن ابن سيرين » ويؤيد رواية ابن أبي عدى أن أحمد أخرج الحديث مطولا من طريق همام عن محمد بن سيرين

باب إمطة الأذى عن الصبي في العقيدة

[٥٤٧١] ٥٢٧٢- حدثنا أبو النعمان قال نا حماد بن زيد عن أيوب عن محمد عن سلمان بن عامر قال : مع الغلام عقيدة . وقال حجاج نا حماد قال نا أيوب وقتادة وهشام وحبيب عن ابن سيرين عن سلمان عن النبي صلى الله عليه . وقال غير واحد عن عاصم وهشام عن حفصة بنت سيرين عن الرباب عن سلمان عن النبي صلى الله عليه . ورواه يزيد بن إبراهيم عن ابن سيرين عن سلمان . قوله . [الحديث ٥٤٧١ - طرفه في : ٥٤٧٢] .

[٥٤٧٢] ٥٢٧٣- وقال أصبغ أخبرني ابن وهب عن جرير بن حازم عن أيوب السخيتاني عن محمد بن سيرين قال نا سلمان بن عامر الضبي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول : « مع الغلام عقيدة ، فأهريقوا عنه دما ، وأميطوا عنه الأذى » .

حدثنا عبد الله بن أبي الأسود قال نا قريش بن أنس عن حبيب بن الشهيد قال : أمرني ابن سيرين أن أسأل الحسن : ممن سمع حديث العقيدة ، فسألته فقال : من سمرة بن جندب .

قوله (باب إمطة الأذى عن الصبي في العقيدة) الإمطة الإزالة .

قوله (عن محمد) هو ابن سيرين .

قوله (عن سلمان بن عامر) هو الضبي ، وهو صحابي سكن البصرة ، ماله في البخاري غير هذا الحديث ، وقد أخرجه من عدة طرق موقوفا ومرفوعا موصولا من الطريق الأولى لكنه لم يصرح برفعه فيها ؛ ومعلقا من الطرق الأخرى صرح في طريق منها بوقفه وماعداها مرفوع . قال الإسماعيلي لم يخرج البخاري في الباب حديثا صحيحا على شرطه ، أما حديث حماد بن زيد يعنى الذي أورده موصولا فجاء به موقوفا وليس فيه ذكر إمطة الأذى الذي ترجم به ، وأما حديث جرير بن حازم فذكره بلا خبر ، وأما حديث حماد بن سلمة فليس من شرطه في الاحتجاج . قلت : أما حديث حماد بن زيد فهو المعتمد عليه عند البخاري ، لكنه أورده مختصرا ، فكأنه سمعه كذلك من شيخه أبي النعمان ، واكتفى به كعادته في الإشارة إلى ماورد في بعض الحديث الذي يورده ، وقد أخرجه أحمد عن يونس بن محمد عن حماد بن زيد فزاد في المتن « فأهريقوا عنه دما ، وأميطوا عنه الأذى » ولم يصرح برفعه ، وأخرجه أيضا عن يونس بن محمد عن حماد بن زيد عن هشام عن محمد بن سيرين فصرح برفعه ، وأخرجه أيضا عن عبد الوهاب عن ابن عون وسعيد عن محمد بن سيرين عن سلمان مرفوعا ، وأخرجه الإسماعيلي من طريق سليمان بن حرب عن حماد بن زيد عن أيوب فقال فيه « رفعه » . وأما حديث جرير بن حازم وقوله أنه ذكره بلا خبر ، يعنى لم يقل في أول الإسناد أنبأنا أصبغ بل قال « قال أصبغ » لكن أصبغ من شيوخ البخاري قد أكثر عنه في الصحيح ، فعلى قول الأكثر هو موصول كما قرره ابن الصلاح في « علوم الحديث » وعلى قول ابن

حزم هو منقطع وهذا كلام الإسماعيلي يشير الى موافقته ، وقد زيف الناس كلام ابن حزم في ذلك ، وأما كون حماد ابن سلمة على شرطه في الاحتجاج فمسلم ، لكن لا يضره إيراده للاستشهاد كعادته .

قوله (وقال حجاج) هو ابن منهال ، وحماد هو ابن سلمة ، وقد وصله الطحاوي وابن عبد البر والبيهقي من طريق إسماعيل بن إسحاق القاضي عن حجاج بن منهال « حدثنا حماد بن سلمة به » وقد أخرجه النسائي من رواية عفان والإسماعيلي من طريق حبان بن هلال وعبد الأعلى بن حماد وإبراهيم بن الحجاج كلهم عن حماد بن سلمة فزادوا مع الأربعة الذين ذكرهم البخاري - وهم أيوب وقتادة وهشام وهو ابن حسان وحبيب وهو ابن الشهيد - يونس وهو ابن عبيد ويحيى بن عتيق ، لكن ذكر بعضهم عن حماد ما لم يذكر الآخر ، وساق المتن كله على لفظ حبان ، وصرح برفعه ولفظه « في الغلام عقيقة فأهرقوا عنه الدم ، وأميطوا عنه الأذى » قال الإسماعيلي : وقد رواه الثوري موصولا مجردا ثم ساقه من طريق أبي حذيفة عن سفيان عن أيوب كذلك ، فاتفق هؤلاء على أنه من حديث سلمان بن عامر ، وخالفهم وهيب فقال « عن أيوب عن محمد عن أم عطية قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مع الغلام » فذكر مثله سواء ، أخرجه أبو نعيم في مستخرجه من رواية حوثة بن محمد بن أبي هشام عن وهيب به ، وهيب من رجال الصحيحين وأبو هشام اسمه المغيرة بن سلمة احتج به مسلم وأخرج له البخاري تعليقا ووثقه ابن المديني والنسائي وغيرهما ، وحوثة بجاء مهملة ومثلثة وزن جوهرة بصرى يكنى أبا الأزهر احتج به ابن خزيمة في صحيحه ، وأخرج عنه من الستة ابن ماجه ، وذكر أبو على الجبائي أن أبا داود روى عنه في كتاب بدء الوحي خارج السنن ، وذكره ابن حبان في الثقات ، فالإسناد قوى إلا أنه شاذ ، والمحفوظ عن محمد بن سيرين عن سلمان بن عامر ، فلعل بعض رواته دخل عليه حديث في حديث .

قوله (وقال غير واحد عن عاصم وهشام عن حفصة بنت سيرين عن الرباب عن سلمان بن عامر الضبي عن النبي صلى الله عليه وسلم) قلت من الذين أتهمهم عن عاصم سفيان بن عيينة أخرجه أحمد عنه بهذا الإسناد فصرح برفعه ، وذكر المتن المذكور وحديثين آخرين : أحدهما في الفطر على التمر ، والثاني في الصدقة على ذى القرباة ، وأخرجه الترمذي من طريق عبد الرزاق والنسائي عن عبد الله بن محمد الزهري كلاهما عن ابن عيينة بقصة العقيقة حسب ، وقال النسائي في روايته عن الرباب عن عمها سلمان به ، والرباب بفتح الراء وبموحدين مخففا ماله في البخاري غير هذا الحديث ، ومن رواه عن هشام بن حسان عبد الرزاق أخرجه أحمد عنه عن هشام بالأحاديث الثلاثة ، وأخرجه أبو داود والترمذي من طريق عبد الرزاق ، ومنهم عبد الله بن نمير أخرجه ابن ماجه من طريقه عن هشام به ، وأخرجه أحمد أيضا عن يحيى القطان ومحمد بن جعفر كلاهما عن هشام لكن لم يذكر الرباب في إسناده ، وكذا أخرجه الدارمي عن سعيد بن عامر والحارث بن أبي أسامة عن عبد الله بن بكير السهمي كلاهما عن هشام .

قوله (ورواه يزيد بن إبراهيم عن ابن سيرين عن سلمان قوله) قلت : وصله الطحاوي في « بيان المشكل » فقال « حدثنا محمد بن خزيمة حدثنا حجاج بن منهال حدثنا يزيد بن إبراهيم به موقوفا » .

قوله (وقال أصبغ أخبرني ابن وهب الخ) وصله الطحاوي عن يونس بن عبد الأعلى عن ابن وهب به قال الإسماعيلي : ذكر البخاري ابن وهب بلا خير ، وقد قال أحمد بن حنبل : حديث جرير بن حازم كأنه على التوهم أو كما قال . قلت : لفظ الأثرم عن أحمد حدث بالوهم بمصر ولم يكن يحفظ ، وكذا ذكر الساجي اهـ وهذا مما حدث به جرير بمصر ، لكن قد وافقه غيره على رفعه عن أيوب ، نعم قوله عن محمد « حدثنا سلمان بن عامر » هو الذي تفرد به ، وبالجملته فهذه الطرق يقوى بعضها بعضا ، والحديث مرفوع لا يضره رواية من وقفه .

قوله (مع الغلام عقيدة) تمسك بمفهومه الحسن وقتادة فقالا : يعق عن الصبي ولا يعق عن الجارية ، وخالفهم الجمهور فقالوا : يعق عن الجارية أيضا ، وحجتهم الأحاديث المصرحة بذكر الجارية ، وسأذكرها بعد هذا ، فلو ولد اثنان في بطن استحب عن كل واحد عقيدة ، ذكره ابن عبد البر عن الليث وقال : لا أعلم عن أحد من العلماء خلافه .

قوله (فأهريقوا عنه دما) كذا أبيهم ما يهراق في هذا الحديث وكذا في حديث سمرة الآتي بعده ، وفسر ذلك في عدة أحاديث منها حديث عائشة أخرجه الترمذي وصححه من رواية يوسف بن ماهك « أنهم دخلوا على حفصة بنت عبد الرحمن — أى ابن أبي بكر الصديق — فسألوها عن العقيدة ، فأخبرتهم أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرهم عن الغلام شاتان مكافتان ، وعن الجارية شاة » وأخرجه أصحاب السنن الأربعة من حديث أم كرز أنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن العقيدة فقال عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة واحدة ، ولا يضركم ذكرانا كن أو إنانا » قال الترمذي صحيح ، وأخرجه أبو داود والنسائي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه أثناء حديث قال « من أحب أن ينسك عن ولده فليفعل : عن الغلام شاتان مكافتان ، وعن الجارية شاة » قال داود بن قيس رواه عن عمرو « سألت زيد بن أسلم عن قوله مكافتان فقال : متشابهتان تذبحان جميعا أى لا يؤخر ذبح إحداهما عن الأخرى » وحكى أبو داود عن أحمد المكافتان المتقاربتان ، قال الخطابي : أى في السن . وقال الرمثي : معناه متعادلان لما يجزي في الزكاة وفي الأضحية ، وأولى من ذلك كنه ما وقع في رواية سعيد بن منصور في حديث أم كرز من وجه آخر عن عبيد الله بن أبي يزيد بلفظ « شاتان مثلان » ووقع عند الطبراني في حديث آخر « قيل : ما المكافتان ؟ قال المثلان » وما أشار إليه زيد بن أسلم من ذبح إحداهما عقب الأخرى حسن ، ويحتمل الحمل على المعنيين معا ، وروى البزار وأبو الشيخ من حديث أبي هريرة رفعه « أن اليهود تعق عن الغلام كبشا ولا تعق عن الجارية ، فعقوا عن الغلام كبشين وعن الجارية كبشا » وعند أحمد من حديث أسماء بنت يزيد عن النبي صلى الله عليه وسلم « العقيدة حق عن الغلام شاتان مكافتان وعن الجارية شاة » وعن أبي طعيد نحو حديث عمرو بن شعيب أخرجه أبو الشيخ ، وتقدم حديث ابن عباس أول الباب ، وهذه الأحاديث لحجة للجمهور في التفرقة بين الغلام والجارية ، وعن مالك هما سواء فيعق عن كل واحد منهما شاة ، واحتج له بما جاء « أن النبي صلى الله عليه وسلم عاق عن الحسن والحسين كبشا كبشا » أخرجه أبو داود ولا حجة فيه فقد أخرجه أبو الشيخ من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس بلفظ « كبشين كبشين » وأخرج أيضا من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مثله ، وعلى تقدير ثبوت رواية أبي داود فليس في الحديث ما يرد به الأحاديث المتواردة في التنصيص على التشية للغلام ، بل غايته أن يدل على جواز الاقتصار ، وهو كذلك ، فإن العدد ليس شرطاً بل

مستحب . وذكر الحلبي أن الحكمة في كون الأنثى على النصف من الذكر أن المقصود استبقاء النفس فأشبهت الدية ، وقواه ابن القيم بالحديث الوارد في أن من أعتق ذكرا أعتق كل عضو منه ، ومن أعتق جارتين كذلك ، إلى غير ذلك مما ورد . ويحتمل أن يكون في ذلك الوقت ما تيسر العدد . واستدل بإطلاق الشاة والشاتين على أنه لا يشترط في العقيقة ما يشترط في الأضحية ، وفيه وجهان للشافعية ، وأصحهما يشترط وهو بالقياس لا بالخبر ، ويذكر الشاة والكبش على أنه يتعين الغنم للعقيقة ، وبه ترجم أبو الشيخ الأصبهاني ونقله ابن المنذر عن حفصة بنت عبد الرحمن بن أبي بكر ، وقال البندنجي من الشافعية : لانص للشافعي في ذلك ، وعندني أنه لا يجزئ غيرها ، والجمهور على إجزاء الإبل والبقر أيضا ، وفيه حديث عند الطبراني وأبي الشيخ عن أنس رفعه « يعق عنه من الإبل والبقر والغنم » ونص أحمد على اشتراط كاملة ، وذكر الرافعي بحثا أنها تتأدى بالسبع كما في الأضحية والله أعلم .

قوله (وأميطوا) أى أزيلوا وزنا ومعنى .

قوله (الأذى) وقع عند أبي داود من طريق سعيد بن أبي عروبة وابن عون عن محمد بن سيرين قال « إن لم يكن الأذى حلق الرأس فلا أدري ماهو » وأخرج الطحاوي من طريق يزيد بن إبراهيم عن محمد بن سيرين قال « لم أجد من يخبرني عن تفسير الأذى » اهـ . وقد جزم الأصمعي بأنه حلق الرأس ، وأخرجه أبو داود بسند صحيح عن الحسن كذلك ، ووقع في حديث عائشة عند الحاكم « وأمر أن يماط عن رعوسهما الأذى » ولكن لا يتعين ذلك في حلق الرأس ، فقد وقع في حديث ابن عباس عند الطبراني « ويماط عنه الأذى ويحلق رأسه » فعطفه عليه ، فالأولى حمل الأذى على ماهو أعم من حلق الرأس ، ويؤيد ذلك أن في بعض طرق حديث عمرو بن شعيب « ويماط عنه أقذاره » رواه أبو الشيخ .

قوله (حدثنا عبد الله بن أبي الأسود) هو عبد الله بن محمد بن حميد بن الأسود بن أبي الأسود — نسب لجد جده — وربما ينسب لجد أبيه فقيـل عبد الله بن الأسود معروف من شيوخ البخاري ، وشيخه قريش بن أنس بصري ثقة يكنى أبا أنس ، كان قد تغير سنة ثلاث ومائتين ، واستمر على ذلك ست سنين ، فمن سمع منه قبل ذلك فسماعه صحيح ، وليس له في البخاري سوى هذا الموضع ، وقد أخرجه الترمذى عن البخاري عن علي بن المدينى عنه ، ولم أره في نسخ الجامع إلا عن عبد الله بن أبي الأسود ، فكأن له فيه شيخين . وقد توقف البرزنجي في صحة هذا الحديث من أجل اختلاط قريش ، وزعم أنه تفرد به وأنه وهم ، وكأنه تبع في ذلك ما حكاه الأثرم عن أحمد أنه ضعف حديث قريش هذا وقال : ما أراه بشيء لكن وجدنا له متابعا أخرجه أبو الشيخ والبخاري عن أبي هريرة كما سأذكره ، وأيضا فسماع علي بن المدينى وأقرانه من قريش كان قبل اختلاطه ، فلعل أحمد إنما ضعفه لأنه ظن أنه إنما حدث به بعد الاختلاط .

قوله (حديث العقيقة) لم يقع في البخاري بيان الحديث المذكور وكأنه اكتفى عن إيراده بشهرته ، وقد أخرجه أصحاب السنن من رواية قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « الغلام مرتين بعقيقته ، تذبح عنه يوم السابع ، ويحلق رأسه ، ويسمى » قال الترمذى : حسن صحيح ، وقد جاء مثله عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة أخرجه البخاري وأبو الشيخ في كتاب العقيقة من رواية إسرائيل عن عبد الله بن المختار

عنه ورجاله ثقات ، فكأن ابن سيرين لما كان الحديث عنده عن أبي هريرة وبلغه أن الحسن يحدث به احتمل عنده أن يكون يرويه عن أبي هريرة أيضا وعن غيره فسأل فأخبر الحسن أنه سمعه من سمرة فقوى الحديث برواية هذين التابعين الجليلين عن الصحابين ، ولم تقع في حديث أبي هريرة هذه الكلمة الأخيرة وهي « ويسمى » وقد اختلف فيها أصحاب قتادة فقال أكثرهم « يسمى » بالسين . وقال همام عن قتادة « يدمى » بالدال . قال أبو داود : خولف همام وهو وهم منه ولا يؤخذ به ، قال : ويسمى أصح . ثم ذكره من رواية غير قتادة بلفظ « ويسمى » واستشكل ما قاله أبو داود بما في بقية رواية همام عنده أنهم سألوا قتادة عن الدم كيف يصنع به فقال إذا دُمعت العقيدة أخذت منها صوفة واستقبلت به أوداجها ثم توضع على يافوخ الصبي حتى يسيل على رأسه مثل الخيط ثم يغسل رأسه بعد ويحلق . فيبعد مع هذا الضبط أن يقال إن هماما وهم عن قتادة في قوله « يدمى » إلا أن يقال إن أصل الحديث « ويسمى » وأن قتادة ذكر الدم حاكيا عما كان أهل الجاهلية يصنعونه ، ومن ثم قال ابن عبد البر : لا يحتمل همام في هذا الذي انفرد به ، فإن كان حفظه فهو منسوخ اهـ . وقد رجح ابن حزم رواية همام وحمل بعض المتأخرين قوله « ويسمى » على التسمية عند الذبح ، لما أخرج ابن أبي شيبة من طريق هشام عن قتادة قال « يسمى على العقيدة كما يسمى على الأضحية : بسم الله عقيدة فلان » ومن طريق سعيد عن قتادة نحوه وزاد « اللهم منك ولك ، عقيدة فلان ، بسم الله والله أكبر . ثم يذبح » وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : يسمى يوم يعق عنه ثم يحلق ، وكان يقول : يطلي رأسه بالدم . وقد ورد ما يدل على النسخ في عدة أحاديث ، منها ما أخرجه ابن حبان في صحيحه عن عائشة قالت « كانوا في الجاهلية إذا عقوا عن الصبي خضبوا قطنه بدم العقيدة ، فإذا حلقوا رأس الصبي وضعوها على رأسه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم اجعلوا مكان الدم خلوقا » زاد أبو الشيخ « ونهى أن يمس رأس المولود بدم » . وأخرج ابن ماجه من رواية أيوب بن موسى عن يزيد بن عبد الله المزني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « يعق عن الغلام ، ولا يمس رأسه بدم » وهذا مرسل ، فإن يزيد لا صحبه له ، وقد أخرجه البزار من هذا الوجه فقال « عن يزيد بن عبد الله المزني عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم » ومع ذلك فقالوا إنه مرسل ، ولأبي داود والحاكم من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه قال « كنا في الجاهلية » فذكر نحو حديث عائشة ولم يصرح برفعه ، قال « فلما جاء الله بالإسلام كنا نذبح شاة ونحلق رأسه ونلطخه بزعفران » وهذا شاهد لحديث عائشة ، ولهذا كره الجمهور التدمية . ونقل ابن حزم استحباب التدمية عن ابن عمر وعطاء ولم ينقل ابن المنذر استحبابها إلا عن الحسن وقاتدة ، بل عند ابن أبي شيبة بسند صحيح عن الحسن أنه كره التدمية ، وسيأتي ما يتعلق بالتسمية وآدابها في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى . واختلفت في معنى قوله « مرتين بعقيقته » قال الخطابي : اختلف الناس في هذا ، وأجود ما قيل فيه ما ذهب إليه أحمد بن حنبل قال : هذا في الشفاعة ، يريد أنه إذا لم يعق عنه فمات طفلا لم يشفع في أبويه ، وقيل معناه أن العقيدة لازمة للأبد منها ، فشبه المولود في لزومها وعدم انفكاكه منها بالرهن في يد المرتهن ، وهذا يقوى قول من قال بالوجوب ، وقيل المعنى أنه مرهون بأذى شعره ، ولذلك جاء « فأميطوا عنه الأذى » اهـ والذي نقل عن أحمد قاله عطاء الخراساني أسنده عنه البيهقي ، وأخرج ابن حزم عن بريدة الأسلمي قال : إن الناس يعرضون يوم القيامة على العقيدة كما يعرضون على الصلوات الخمس ، وهذا لو ثبت لكان قولنا آخر يتمسك به من قال بوجوب العقيدة ، قال ابن حزم : ومثله عن فاطمة بنت الحسين . وقوله « يذبح عنه يوم السابع » تمسك به من قال إن العقيدة مؤقتة باليوم

السابع ، وأن من ذبح قبله لم يقع الموقع ، وأنها تفوت بعده ، وهو قول مالك . وقال أيضا : إن من مات قبل السابع سقطت العقيدة . وفي رواية ابن وهب عن مالك : إن من لم يعق عنه في السابع الأول عق عنه في السابع الثاني ، قال ابن وهب : ولا بأس أن يعق عنه في السابع الثالث . ونقل الترمذى عن أهل العلم أنهم يستحبون أن تذبح العقيدة يوم السابع ، فإن لم يتهياً فيوم الرابع عشر ، فإن لم يتهياً عق عنه يوم أحد وعشرين ولم أر هذا صريحا إلا عن أبي عبد الله البوشنجي ، ونقله صالح بن أحمد عن أبيه . وورد فيه حديث أخرجه الطبراني من رواية إسماعيل بن مسلم عن عبد الله بن بريدة عن أبيه ، وإسماعيل ضعيف ، وذكر الطبراني أنه تفرد به . وعند الحنابلة في اعتبار الأسابيع بعد ذلك روايتان ، وعند الشافعية أن ذكر الأسابيع للاختيار لا للتعيين ، فنقل الرافعي أنه يدخل وقتها بالولادة ، قال : وذكر السابع في الخبر بمعنى أن لا تؤخر عنه اختيارا ، ثم قال : والاختيار أن لا تؤخر عن البلوغ فإن أخرت عن البلوغ سقطت عمن كان يريد أن يعق عنه ، لكن إن أراد أن يعق عن نفسه فعل . وأخرج ابن أبي شيبة عن محمد بن سيرين قال : لو أعلم أني لم يعق عني لعققت عن نفسي . واختاره القفال . ونقل عن نص الشافعي في البويطي أنه لا يعق عن كبير ، وليس هذا نصا في منع أن يعق الشخص عن نفسه ، بل يحتمل أن يريد أن لا يعق عن غيره إذا كبر ، وكأنه أشار بذلك إلى أن الحديث الذي ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم عق عن نفسه بعد النبوة لا يثبت . وهو كذلك ، فقد أخرجه البزار من رواية عبد الله بن محرز — وهو بمهمات — عن قتادة عن أنس ، قال البزار : تفرد به عبد الله وهو ضعيف اهـ . وأخرجه أبو الشيخ من وجهين آخرين : أحدهما من رواية إسماعيل بن مسلم عن قتادة وإسماعيل ضعيف أيضا ، وقد قال عبد الرزاق : أنهم تركوا حديث عبد الله بن محرز من أجل هذا الحديث ، فلعل إسماعيل سرقه منه . ثانيهما من رواية أبي بكر المستملى عن الهيثم بن جميل وداود بن المخبر قالوا حدثنا عبد الله بن المشي عن ثمامة عن أنس ، وداود ضعيف لكن الهيثم ثقة ، وعبد الله من رجال البخاري ، فالحديث قوى الإسناد ، وقد أخرجه محمد بن عبد الملك بن أيمن عن إبراهيم بن إسحق السراج عن عمرو الناقد ، وأخرجه الطبراني في « الأوسط » عن أحمد بن مسعود كلاهما عن الهيثم بن جميل وحده به ، فلولا ما في عبد الله بن المشي من المقال لكان هذا الحديث صحيحا ، لكن قد قال ابن معين : ليس بشيء ، وقال النسائي : ليس بقوى ، وقال أبو داود : لا أخرج حديثه ، وقال الساجي : فيه ضعف لم يكن من أهل الحديث روى مناكير ، وقال العقيلي : لا يتابع على أكثر حديثه ، قال ابن حبان في الثقات : ربما أخطأ ، ووثقه العجلي والترمذى وغيرهما ، فهذا من الشيوخ الذين إذا انفرد أحدهم بالحديث لم يكن حجة ، وقد مشى الحافظ الضياء على ظاهر الإسناد فأخرج هذا الحديث في الأحاديث المختارة مما ليس في الصحيحين ، ويحتمل أن يقال : إن صح هذا الخبر كان من خصائصه صلى الله عليه وسلم كما قالوا في تضعيفه عمن لم يضح من أمته ، وعند عبد الرزاق عن معمر عن قتادة « من لم يعق عنه أجزأته أضحيته » وعند ابن أبي شيبة عن محمد بن سيرين والحسن « يجرئ عن الغلام الأضحية من العقيدة » وقوله « يوم السابع » أي من يوم الولادة ، وهل يحسب يوم الولادة ؟ قال ابن عبد البر نص مالك على أن أول السبعة اليوم الذي يلي يوم الولادة ، إلا إن ولد قبل طلوع الفجر ، وكذا نقله البويطي عن الشافعي ، ونقل الرافعي وجهين ورجح الحسبان ، واختلف ترجيح النووي . وقوله « يذبح » بالضم على البناء للمجهول ، فيه أنه لا يتعين الذابح ، وعند الشافعية يتعين من تلزمه نفقة المولود ، وعن الحنابلة يتعين الأب إلا أن تعذر بموت أو امتناع ، قال الرافعي : وكأن الحديث أنه صلى الله عليه وسلم عق عن الحسن والحسين مؤول ، قال النووي : يحتمل أن يكون أبواه حينئذ كانا معسرين أو تبرع

بإذن الأب ، أو قوله « عقي » أي أمر ، أو هو من خصائصه صلى الله عليه وسلم كما ضحى عمن لم يضح من أمته ، قد عده بعضهم من خصائصه ، ونص مالك على أنه يعق عن اليتيم من ماله ، ومنعه الشافعية ، وقوله « ويخلق رأسه » أي جميعه لثبوت النهي عن القزع كما سيأتي في اللباس ، وحكى الماوردي كراهة حلق رأس الجارية ، وعن بعض الخنابلة يخلق ، وفي حديث على عند الترمذي والحاكم في حديث العقيقة عن الحسن والحسين « يافاطمة احلقي رأسه وتصدقي بزنة شعره » قال فوزناه فكان درهما أو بعض درهم « وأخرج أحمد من حديث أبي رافع « لما ولدت فاطمة حسنا قالت : يا رسول الله ألا أعق عن ابني بدم ؟ قال : لا ولكن احلقي رأسه وتصدقي بوزن شعره فضة » ففعلت ، فلما ولدت حسينا فعلت مثل ذلك « قال شيخنا في « شرح الترمذي » يحمل على أنه صلى الله عليه وسلم كان عقي عنه ثم استأذنته فاطمة أن تعق هي عنه أيضا فمنعها ، قلت : ويحتمل أن يكون منعها لضيق ما عندهم حينئذ فأرشدوها إلى نوع من الصدقة أخف ، ثم تيسر له عن قرب ما عقي به عنه ، وعلى هذا فقد يقال يختص ذلك بمن لم يعق عنه ، لكن أخرج سعيد ابن منصور من مرسل أبي جعفر الباقر صحيحا « إن فاطمة كانت إذا ولدت ولدا حلقت شعره وتصدقت بزنته ورقا » واستدل بقوله « يذبح ويخلق ويسمى » بالواو على أنه لا يشترط الترتيب في ذلك ، وقد وقع في رواية لأبي الشيخ في حديث سمرة « يذبح يوم سابعه ثم يخلق » وأخرج عبد الرزاق عن ابن جريج يبدأ بالذبح قبل الحلق ، وحكى عن عطاء عكسه ، ونقله الروياني عن نص الشافعي ، وقال البغوي في « التهذيب » يستحب الذبح قبل الحلق ، وصححه النووي في « شرح المذهب » والله أعلم

باب الفرع

[٥٤٧٣] ٥٢٧٤ - حدثنا عبدان قال أنا عبد الله قال أنا معمر قال نا الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة

عن النبي صلى الله عليه قال : « لا فرع ولا عتيرة » .

والفرع أول النتاج ، كانوا يذبحونه لطواغيتهم . والعتيرة في رجب .

[الحديث ٥٤٧٣ طرفه في : ٥٤٧٤] .

قوله (باب الفرع) بفتح الفاء والراء بعدها مهملة ، ذكر فيه حديث أبي هريرة « لا فرع ولا عتيرة » من رواية عبد الله — وهو ابن المبارك — عن معمر حدثنا الزهري ، وفيه تفسير الفرع والعتيرة ، وظاهره الرفع . ووقع في « المحكم » أن الفرع أول نتاج الإبل والغنم ، كان أهل الجاهلية يذبحونه لأصنامهم ، والفرع ذبح كانوا إذا بلغت الإبل مائتها صاحبها ذبحه ، وكذلك إذا بلغت الإبل مائة يعتز منها بعيرا كل عام ولا يأكل منه هو ولا أهل بيته ، والفرع أيضا طعام يصنع لنتاج الإبل كالخرس للولادة ، وسيأتي القول في العتيرة آخر الباب الذي يليه ، ويؤخذ من هذا مناسبة ذكر البخاري حديث الفرع مع العقيقة

باب العتيرة

[٥٤٧٤] ٥٢٧٥ - حدثنا علي بن عبد الله قال نا سفيان قال الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن

النبي صلى الله عليه قال : « لا فرع ولا عتيرة » .

قال : والفرع أول النتاج كان يُنتج لهم ، كانوا يذبحونه لطواغيتهم . والعتيرة في رجب .

ثم قال : (باب العتيرة) ، وذكر فيه الحديث بعينه من رواية سفيان وهو ابن عيينة عن الزهري ، ووقع في رواية الحميدي عن سفيان « حدثنا الزهري » وأخرجه أبو نعيم من طريقه ، وشذ ابن أبي عمر فرواه عن سفيان عن زيد بن أسلم عن أبيه عن ابن عمر أخرجه ابن ماجه وقال إنه من فرائد ابن أبي عمر .

قوله (ولا عتيرة) بفتح المهملة وكسر المثناة بوزن عظيمة ، قال القزاز سميت عتيرة بما يفعل من الذبح وهو العتر « فهي فعيلة بمعنى مفعولة هكذا جاء بلفظ النفي والمراد به النهي ، وقد ورد بصيغة النهي في رواية النسائي وللإسماعيلي بلفظ « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم » ووقع في رواية لأحمد « لافرع ولا عتيرة في الإسلام » .

قوله (قال والفرع) لم يتعين هذا القائل هنا ، ووقع في رواية مسلم من طريق عبد الرزاق عن معمر موصولا التفسير بالحديث ، ولأبي داود من رواية عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب قال « الفرع أول النتاج » الحديث جعله موقوفا على سعيد بن المسيب ، وقال الخطابي : أحسب التفسير فيه من قول الزهري . قلت : قد أخرج أبو قرة في « السنن » الحديث عن عبد المجيد بن أبي داود عن معمر ، وصرح في روايته أن تفسير الفرع والعتيرة من قول الزهري والله أعلم .

قوله (أول النتاج) في رواية الكشميهني « نتاج » بغير ألف ولام ، وهو بكسر النون بعدها مثناة خفيفة وآخره جيم .

قوله (كان ينتج لهم) بضم أوله وفتح ثالثه : يقال نتجت الناقة بضم النون وكسر المثناة إذا ولدت ، ولا يستعمل هذا الفعل إلا هكذا وإن كان مبنيا للفاعل .

قوله (كانوا يذبحونه لطواغيتهم) زاد أبو داود عن بعضهم « ثم يأكلونه ويبقى جلده على الشجر » فيه إشارة إلى علة النهي ، واستنبط الشافعي منه الجواز إذا كان الذبح لله جمعا بينه وبين حديث « الفرع حق » وهو حديث أخرجه أبو داود والنسائي والحاكم من رواية داود بن قيس عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمرو ، كذا في رواية الحاكم « سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الفرع قال : الفرع حق ، وأن تتركه حتى يكون بنت مخاض أو ابن لبون فتحمل عليه في سبيل الله أو تعطيه أرملة خير من أن تذبحه يلصق لحمه بوبره وتوله ناقتك » وللحاكم من طريق عمار بن أبي عمار عن أبي هريرة من قوله « الفرعة حق ؛ ولاتذبحها وهي تلصق في يدك ، ولكن أمكنها من اللبن حتى إذا كانت من خيار المال فاذبحها ، قال الشافعي فيما نقله البيهقي من طريق المزني عنه : الفرع شيء كان أهل الجاهلية يذبحونه يطلبون به البركة في أموالهم ، فكان أحدهم يذبح بكر ناقتة أو شاته رجاء البركة فيما يأتي بعده ، فسألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن حكمها فأعلمهم أنه لا كراهة عليهم فيه ، وأمرهم استحبابا أن يتركوه حتى يحمل عليه في سبيل الله . وقوله « حق » أي ليس بباطل ، وهو كلام خرج على جواب السائل ، ولا مخالفة بينه وبين حديث الآخر « لا فرع ولا عتيرة » فإن معناه لا فرع واجب ولا عتيرة واجبة . وقال غيره معنى قوله « لافرع ولا عتيرة » أي ليسا في تأكيد الاستحباب كالأضحية ، والأول أولى . وقال النووي : نص الشافعي في حرمة على أن الفرع والعتيرة مستحبان ، ويؤيده ما أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه

وصححه الحاكم وابن المنذر عن نبيشة — بنون وموحدة ومعجمه مصغر — قال « نادي رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنا كنا نعتز عتيرة في الجاهلية في رجب ، فما تأمرنا ؟ قال : اذبحوا لله في أى شهر كان . قال : إنا كنا نفرع في الجاهلية . قال : في كل سائمة فرع تغذوه ماشيتك حتى إذا استحتمل ذبحته فتصدق ببلحمه ، فإن ذلك خير » وفي رواية أبي داود عن أبي قلابة « السائمة مائة » ففي هذا الحديث أنه صلى الله عليه وسلم لم ييطل الفرع والعتيرة من أصلهما ، وإنما أبطل صفة من كل منهما ، فمن الفرع كونه يذبح أول مايولد ، ومن العتيرة خصوص الذبح في شهر رجب . وأما الحديث الذي أخرج أصحاب السنن من طريق أبي رملة عن مخنف بن محمد بن سليم قال « كنا وقفا مع النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة ، فسمعته يقول : يا أيها الناس على كل أهل بيت في كل عام أضحية وعتيرة ، هل تدرون ما العتيرة ؟ هي التي يسمونها الرجبية » فقد ضعفه الخطابي ، لكن حسنه الترمذي . وجاء من وجه آخر عن عبد الرزاق عن مخنف بن سليم . ويمكن رده إلى ما حمل عليه حديث نبيشة . وروى النسائي وصححه الحاكم من حديث الحارث بن عمرو أنه « لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع ، فقال رجل : يا رسول الله العتائر والفرائع ؟ قال : من شاء عتر ومن شاء لم يعتر ومن شاء فرع ومن شاء لم يفرع » وهذا نصريح في عدم الوجوب لكن لا ينفي الاستحباب ولا يثبت ، فيؤخذ الاستحباب من حديث آخر . وقد أخرج أبو داود من حديث أبي العشاء عن أبيه « أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن العتيرة فحسنها » وأخرج أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان من طريق وكيع بن عديس عن عمه أبي رزين العقيلي قال « قلت يا رسول الله إنا كنا نذبح ذبائح في رجب فنأكل ونطعم من جاءنا ، فقال : لا بأس به . قال وكيع بن عديس : فلا أدعه » وحزم أبو عبيد بأن العتيرة تستحب ، وفي هذا تعقب على من قال : إن ابن سيرين تفرد بذلك . ونقل الطحاوي عن ابن عون أنه كان يفعله ، ومال ابن المنذر إلى هذا وقال : كانت العرب تفعلهما وفعلهما بعض أهل الإسلام بالإذن ، ثم نهى عنهما ، والنهي لا يكون إلا عن شيء كان يفعل ، وما قال أحد إنه نهى عنهما ثم أذن في فعلهما ثم نقل عن العلماء تركهما إلا ابن سيرين ، وكذا ذكر عياض أن الجمهور على النسخ ، وبه جزم الحازمي ، وما تقدم نقله عن الشافعي يرد عليهم ، وقد أخرج أبو داود والحاكم والبيهقي — واللفظ له — بسند صحيح عن عائشة « أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفرعة في كل خمسين واحدة » .

قوله (والعتيرة في رجب) في رواية الحميدي « والعتيرة الشاة تذبح عن أهل بيت في رجب » وقال أبو عبيد : العتيرة هي الرجبية ذبيحة كانوا يذبحونها في الجاهلية في رجب يتقربون بها لأصنامهم ، وقال غيره : العتيرة نذر كانوا يندرونه ، من بلغ ماله كذا أن يذبح من كل عشرة منها رأسا في رجب . وذكر ابن سيده أن العتيرة أن الرجل كان يقول في الجاهلية إن بلغ إبلي مائة عتيرت منها عتيرة ، زاد في الصحاح في رجب . ونقل أبو داود تقييدها بال عشر الأول من رجب ، ونقل النووي الاتفاق عليه ، وفيه نظر

(خاتمة) : اشتمل كتاب العقيدة ومآمه من الفرع والعتيرة على اثني عشر حديثا ، المعلق منها ثلاثة والبقية موصولة ، المكرر منها فيه وفيما مضى ثمانية والخالص أربعة ، وافقه مسلم على تخريج حديث أنس وأبي هريرة واختص بتخريج حديث سلمان وسمرة . وفيه من الآثار قول سلمان في العقيدة ، وتفسير الفرع والعتيرة . والله أعلم .

كتاب
الذبائح والصيد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله (كتاب الذبائح والصيد) كذا لكرمة والأصلي ورواية عن أبي ذر ، وفي أخرى له ولأبي الوقت « باب » وسقط للنسفي ، وثبت له البسمة لاحقة ، ولأبي الوقت سابقة

التسمية على الصيد

وقول الله عز وجل : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَبِئْسَ مَا كَفَرُ الْبَشَرِ ﴾ الآية

قال ابن عباس ﴿ العقود ﴾ : العهود ، ما أحلّ وحرم . ﴿ إلا ما يتلى عليكم ﴾ : الخنزير ، ﴿ يجرمكم ﴾ : يحملنكم . ﴿ شنان ﴾ : عداوة ، ﴿ المنخقة ﴾ : تخنق فتموت . ﴿ الموقودة ﴾ : تضرب بالخشب ، توقدها فتموت . ﴿ المتردية ﴾ : تتردى من الجبل . ﴿ النطيحة ﴾ : تنطح الشاة ، فما أدركته يتحرك بذنبه أو بعينه فاذبح وكل .

٥٢٧٦ حدثنا أبو نعيم قال نا زكريا عن عامر عن عدي بن حاتم قال : سألت النبي صلى الله عليه عن صيد المعراض فقال : « ما أصاب بحدّه فكله ، وما أصاب بعرضه فهو وقيد » . وسألته عن صيد الكلب فقال : « ما أمسك عليك فكل ، فإن أخذ الكلب ذكاة . فإن وجدت مع كلبك - أو كلابك - كلباً غيره ، فخشيت أن يكون أخذه معه - وقد قتله - فلا تأكل - فإنما ذكرت اسم الله على كلبك ، ولم تذكره على غيره » .

قوله (باب التسمية على الصيد) سقط « باب » لكريمة والأصلي وأبي ذر ، وثبت للباقيين . والصيد في الأصل مصدر صاد يصيد صيدا ، وعمول معاملة الأسماء فأوقع على الحيوان المصاد .

قوله وقول الله تعالى ﴿ حرمت عليكم الميتة ﴾ إلى قوله — فلا تخشوهم واخشون ﴿ وقول الله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا ليلونكم الله بشيء من الصيد ﴾ كذا لأبي ذر ، وقدم وآخر في رواية كريمة والأصلي ، وزاد بعد قوله « الصيد » : ﴿ تناله أيديكم ورماحكم — الآية الى قوله — عذاب اليم ﴾ وعند النسفي من قوله ﴿ أحلت لكم بهيمة الأنعام ﴾ الآيتين ، وكذا لأبي الوقت لكن قال « إلى قوله : فلا تخشوهم واخشون » وفرقهما في رواية كريمة والأصلي .

قوله (قال ابن عباس : العقود العهود ، ما أحل وحرم) وصله ابن أبي حاتم أتم منه من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال في قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود ﴾ : يعني بالعهود ، ما أحل الله وما حرم وما فرض وما حد في القرآن ، ولا تغدروا ولا تنكثوا . وأخرجه الطبري من هذا الوجه مفرقا ، ونقل مثله عن مجاهد والسدي وجماعة ، ونقل عن قتادة : المراد ما كان في الجاهلية من الحلف . ونقل عن غيره : هي العقود التي يتعاقدها الناس . قال : والأول أولى ، لأن الله أتبع ذلك البيان عما أحل وحرم ، قال : والعقود جمع عقد ، وأصل عقد الشيء بغيره وصله به كما يعقد الحبل بالحبل .

قوله (إلا ما يتلى عليكم الخنزير) وصله أيضا ابن أبي حاتم عنه من هذا الوجه بلفظ « إلا ما يتلى عليكم يعني الميتة والدم ولحم الخنزير » .

قوله (يجرمنكم : يحملنكم) يعني قوله تعالى ﴿ ولا يجرمنكم شنآن قوم ﴾ أى لا يحملنكم بغض قوم على العدوان ، وقد وصله ابن أبي حاتم أيضا من الوجه المذكور إلى ابن عباس ، وحكى الطبري عن غيره غير ذلك لكنه راجع إلى معناه .

قوله (المنخنقة الخ) وصله البيهقي بتمامه من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وقال في آخره « فما أدركته من هذا يتحرك له ذنب أو تطرف له عين فاذبح واذكر اسم الله عليه فهو حلال » وأخرجه الطبري من هذا الوجه بلفظ « المنخنقة التي تخنق فتموت ، والموقوذة التي تضرب بالخشب حتى يوقد لها فتموت ، والمتردية التي تتردى من الجبل ، والنطيحة الشاة تنطح الشاة ، وما أكل السبع ما أخذ السبع ، إلا ما ذكيتم إلا ما أدركتم ذكاته من هذا كله يتحرك له ذنب أو تطرف له عين فاذبح واذكر اسم الله عليه فهو حلال » ومن وجه آخر عن ابن عباس أنه قرأ « وأكيل السبع » ومن طريق قتادة « كل ما ذكر غير الخنزير إذا أدركت منه عينا تطرف أو ذنبا يتحرك أو قائمة ترتكض فذكيتة فقد أحل لك » ومن طريق علي نحو قول ابن عباس ، ومن طريق قتادة : كان أهل الجاهلية يضربون الشاة بالعصا حتى إذا ماتت أكلوها قال : والمتردية التي تتردى في البحر .

قوله (حدثنا زكريا) هو ابن أبي زائدة ، وعامر هو الشعبي ، وهذا السند كوفيون .

قوله (عن عدى بن حاتم) هو الطائي ، في رواية الإسماعيلي من طريق عيسى بن يونس عن زكريا حدثنا عامر حدثنا عدى قال الإسماعيلي ذكرته بقوله « حدثنا عامر حدثنا عدى » يشير إلى أن زكريا مدلس وقد عنعنه .

قلت : وسيأتي في رواية عبد الله بن أبي السفر عن الشعبي « سمعت عدى بن حاتم » وفي رواية سعيد بن مسروق « حدثني الشعبي سمعت عدى بن حاتم وكان لنا جارا ودخيلا وربيطا بالنهرين » أخرجه مسلم ، وأبوه حاتم هو المشهور بالجود ، وكان هو أيضا جوادا ، وكان إسلامه سنة الفتح ، وثبت هو وقومه على الإسلام ، وشهد الفتوح بالعراق ، ثم كان مع علي وعاش إلى سنة ثمان وستين .

قوله (المعارض) بكسر الميم وسكون المهملة وآخره معجمة ، قال الخليل وتبعه جماعة : سهم لا ريش له ولا نصل . وقال ابن دريد وتبعه ابن سيده : سهم طويل له أربع قذذ رقاق ، فإذا رمى به اعترض . وقال الخطابي : المعارض نصل عريض له ثقل ورزانة ، وقيل عود رقيق الطرفين غليظ الوسط وهو المسمى بالحذافة ، وقيل خشبة ثقيلة آخرها عصا محدد رأسها وقد لا يحدد ؛ وقوى هذا الأخير النووي تبعا لعياض ، وقال القرطبي : إنه المشهور . وقال ابن التين : المعارض عصا في طرفها حديدة يرمى الصائد بها الصيد ، فما أصاب بحده فهو ذكي فيؤكل ، وما أصاب بغير حده فهو وقيد .

قوله (وما أصاب بعرضه فهو وقيد) في رواية ابن أبي السفر عن الشعبي في الباب الذي يليه « بعرضه فقتل فإنه وقيد فلا تأكل » وقيد بالقاف وآخره ذال معجمة وزن عظيم ، فعيل بمعنى مفعول ، وهو ما قتل بعضا أو حجر أو ما لاحد له ، والموقوذة تقدم تفسيرها وأنها التي تضرب بالخشبة حتى تموت . ووقع في رواية همام بن الحارث عن عدى الآتية بعد باب « قلت إنا نرمي بالمعارض قال : كل ماخزق » وهو بفتح المعجمة والزاي بعدها قاف أى نفذ ، يقال سهم خازق أى نافذ ، ويقال بالسین المهملة بدل الزاي ، وقيل الخزق — بالزاي وقيل تبدل سینا — الخدش ولا يثبت فيه ، فإن قيل بالراء فهو أن يثقبه . وحاصله أن السهم وما في معناه إذا أصاب الصيد بحده حل وكانت تلك ذكاته ، وإذا أصابه بعرضه لم يحل لأنه في معنى الخشبة الثقيلة والحجر ونحو ذلك من المثقل ، وقوله « بعرضه » بفتح العين أى بغير طرفه المحدد ، وهو حجة للجمهور في التفصيل المذكور ، وعن الأوزاعي وغيره من فقهاء الشام حل ذلك ، وسيأتي في الباب الذي يليه إن شاء الله تعالى .

قوله (وسألته عن صيد الكلب فقال : ما أمسك عليك فكل ، فإن أخذ الكلب ذكاة) في رواية ابن أبي السفر « إذا أرسلت كلبك فسميت فكل » وفي رواية بيان بن عمرو عن الشعبي الآتية بعد أبواب « إذا أرسلت كلابك المعلمة وذكرت اسم الله فكل مما أمسكن عليك » والمراد بالمعلمة التي إذا أغراها صاحبها على الصيد طلبته ، وإذا زجرها انزجرت وإذا أخذت الصيد حبسته على صاحبها . وهذا الثالث مختلف في اشتراطه ، واختلف متى يعلم ذلك منها فقال البغوي في « التهذيب » : أقله ثلاث مرات ، وعن أبي حنيفة وأحمد يكفي مرتين ، وقال الرافعي : لم يقدره المعظم لاضطراب العرف واختلاف طباع الجوارح فصار المرجع إلى العرف . ووقع في رواية مجالد عن الشعبي عن عدى في هذا الحديث عند أبي داود والترمذي أما الترمذي فلفظه « سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيد البازي فقال : ما أمسك عليك فكل » وأما أبو داود فلفظه « ما علمت من كلب أو باز ثم أرسلته وذكرت اسم الله فكل ما أمسك عليك . قلت : وإن قتل ؟ قال : إذا قتل ولم يأكل منه » قال الترمذي : والعمل على هذا عند أهل العلم لا يرون بصيد الباز والصقور بأسا اهـ . وفي معنى الباز الصقر والعقاب والباشق والشاهين ، وقد فسر مجاهد الجوارح في الآية بالكلاب والطيور ، وهو قول الجمهور إلا ما روى عن ابن عمر وابن عباس من التفرقة بين صيد الكلب والطيور .

قوله (إذا أرسلت كلابك المعلمة فإن وجدت مع كلبك كلبا غيره) في رواية بيان « وإن خالطها كلاب من غيرها فلا تأكل » وزاد في روايته بعد قوله مما أمسكن عليك « وإن قتلن ، إلا أن يأكل الكلب فإني أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه » وفي رواية ابن أبي السفر « قلت ، فإن أكل ؟ قال : فلا تأكل ، فإنه لم يمسه عليك إنما أمسك على نفسه » ، وسيأتي بعد أبواب زيادة في رواية عاصم عن الشعبي في رمى الصيد إذا غاب عنه ووجده بعد يوم أو أكثر . وفي الحديث اشتراط التسمية عند الصيد ، وقد وقع في حديث أبي ثعلبة كما سيأتي بعد أبواب « وما صدت بكلكم المعلم فذكرت اسم الله فكل » وقد أجمعوا على مشروعيتها إلا أنهم اختلفوا في كونها شرطا في حل الأكل فذهب الشافعي وطائفة — وهي رواية عن مالك وأحمد — أنها سنة ، فمن تركها عمدا أو سهوا لم يقدح في حل الأكل . وذهب أحمد في الراجح عنه وأبو ثور وطائفة إلى أنها واجبة لجعلها شرطا في حديث عدى ، ولا يقاف الإذن في الأكل عليها في حديث أبي ثعلبة ، والمعلق بالوصف ينتفى عند انتفائه عند من يقول بالمفهوم ، والشرط أقوى من الوصف ، ويتأكد القول بالوجوب بأن الأصل تحريم الميتة ، وما أذن فيه منها تراعى صفته ، فالمسمى عليها وافق الوصف وغير المسمى باق على أصل التحريم . وذهب أبو حنيفة ومالك والثوري وجهاهم العلماء إلى الجواز لمن تركها ساهيا لا عمدا ، لكن اختلف عن المالكية : هل تحرم أو تكره ؟ أو عند الحنفية تحرم ، وعند الشافعية في العمدة ثلاثة أوجه : أصحها يكره الأكل ، وقيل خلاف الأولى ، وقيل يأثم بالترك ولا يحرم الأكل . والمشهور عن أحمد التفرقة بين الصيد والذبيحة ، فذهب في الذبيحة إلى هذا القول الثالث ، وسيأتي حجة من لم يشترطه فيها في الذبائح مفصلة ، وفيه لإباحة الاصطياد بالكلاب المعلمة ، واستثنى أحمد وإسحق الكلب الأسود وقالوا : لا يحل الصيد به لأنه شيطان ونقل عن الحسن وإبراهيم وقتادة نحو ذلك . وفيه جواز أكل ما أمسكه الكلب بالشروط المتقدمة ولو لم يذبح لقوله « إن أخذ الكلب ذكاة » فلو قتل الصيد بظفره أو نابه حل ، وكذا ينقله على أحد القولين للشافعي وهو الراجح عندهم ، وكذا لو لم يقتله الكلب لكن تركه وبه رفق ولم يبق زمن يمكن صاحبه فيه لحاقه وذبحه فمات حل ، لعدم قوله « فإن أخذ الكلب ذكاة » وهذا في المعلم ، فلو وجده حيا حياة مستقرة وأدرك ذكاته لم يحل إلا بالتذكية ، فلو لم يذبحه مع الإمكان حرم ، سواء كان عدم الذبح اختيارا أو اضطرارا كعدم حضور آلة الذبح ، فإن كان الكلب غير معلم اشترط إدراك تذكيتة ، فلو أدركه ميتا لم يحل . وفيه أنه لا يحل أكل ما شاركه فيه كلب آخر في اصطياده ، ومحل ما إذا استرسل بنفسه أو أرسله من ليس من أهل الذكاة ، فإن تحقق أنه أرسله من هو من أهل الذكاة حل ، ثم ينظر فإن أرسلهما معا فهو لهما وإلا فلا ، ويؤخذ ذلك من التعليل في قوله « فإنما سميت على كلبك ولم تسم على غيره » فإنه يفهم منه أن المرسل لو سمي على الكلب لحل . ووقع في رواية بيان عن الشعبي « وإن خالطها كلاب من غيرها فلا تأكل » فيؤخذ منه أنه لو وجده حيا وفيه حياة مستقرة فذكاه حل ، لأن الاعتماد في الإباحة على التذكية لا على إمساك الكلب . وفيه تحريم أكل الصيد الذي أكل الكلب منه ولو كان الكلب معلما ، وقد علل في الحديث بالخوف من أنه « إنما أمسك على نفسه » وهذا قول الجمهور ، وهو الراجح من قول الشافعي ، وقال في القديم — وهو قول مالك ونقل عن بعض الصحابة — يحل ، واحتجوا بما ورد في حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده « أن أعرابيا يقال له أبو ثعلبة قال : يارسول الله ، إن لي كلابا مكلبة ، فأفتني في صيدها . قال : كل مما أمسكن عليك . قال : وإن أكل منه ؟ قال : وإن أكل منه » أخرجه أبو داود . ولا بأس بسنده . وسلك الناس في الجمع بين الحديثين طرقا : منها للقائلين بالتحريم حمل حديث أبي ثعلبة على ما إذا قتله وخلاه لم عاد

فأكل منه ، ومنها الترجيح فرواية عدى في الصحيحين متفق على صحتها ، ورواية أبي ثعلبة المذكورة في غير الصحيحين مختلف في تضعيفها ، وأيضا فرواية عدى صريحة مقرونة بالتعليل المناسب للتحريم وهو خوف الإمساك على نفسه متأيدة بأن الأصل في الميتة التحريم ، فإذا شككنا في السبب المبيح رجعنا إلى الأصل وظاهر القرآن أيضا وهو قوله تعالى ﴿ فكلوا مما أمسكن عليكم ﴾ فإن مقتضاها أن الذي يمسكه من غير إرسال لا يباح ، ويتفق أيضا بالشاهد من حديث ابن عباس عند أحمد « إذا أرسلت الكلب فأكل الصيد فلا تأكل ، فإنما أمسك على نفسه . وإذا أرسلته فقتل ولم يأكل فكل ، فإنما أمسك على صاحبه » وأخرجه البزار من وجه آخر عن ابن عباس وابن أبي شيبه من حديث أبي رافع بمعناه ، ولو كان مجرد الإمساك كافيا لما احتجج إلى زيادة ﴿ عليكم ﴾ . ومنها للقائلين بالإباحة حمل حديث عدى على كراهة التنزيه ، وحديث أبي ثعلبة على بيان الجواز . قال بعضهم : ومناسبة ذلك أن عديا كان موسرا فاختر له الحمل على الأولى ، بخلاف أبي ثعلبة فإنه كان بعكسه . ولا يخفى ضعف هذا التمسك مع التصريح بالتعليل في الحديث بخوف الإمساك على نفسه . وقال ابن التين : قال بعض أصحابنا هو عام فيحمل على الذي أدركه ميتا من شدة العدو أو من الصدمة فأكل منه ، لأنه صار على صفة لا يتعلق بها الإرسال ولا الإمساك على صاحبه ، قال : ويحتمل أن يكون معنى قوله « فإن أكل فلا تأكل أى لا يوجد منه غير مجرد الأكل دون إرسال الصائد له ، وتكون هذه الجملة مقطوعة عما قبلها . ولا يخفى تعسف هذا وبعبه . وقال ابن القصار : مجرد إرسال الكلب إمساك علينا ، لأن الكلب لانية له ولا يصح منه ميزها ، وإنما يتصيد بالتعليم ؛ فإذا كان الاعتبار بأن يمسك علينا أو على نفسه واختلف الحكم في ذلك وجب أن يتميز ذلك بنية من له نية وهو مرسله ، فإذا أرسله فقد أمسك عليه وإذا لم يرسله لم يمسك عليه ، كذا قال : ولا يخفى بعده أيضا ومصادمته لسياق الحديث . وقد قال الجمهور : إن معنى قوله ﴿ أمسكن عليكم ﴾ صدن لكم ، وقد جعل الشارع أكله منه علامة على أنه أمسك لنفسه لا لصاحبه فلا يعدل عن ذلك ، وقد وقع في رواية لابن أبي شيبه « إن شرب من دمه فلا تأكل فإنه لم يعلم ماعلمته » وفي هذا إشارة إلى أنه إذا شرع في أكله دل على أنه ليس بمعلم التعليم المشترط . وسلك بعض المالكية الترجيح فقال : هذه اللفظة ذكرها الشعبي ولم يذكرها همام ، وعارضها حديث أبي ثعلبة ، وهذا ترجيح مردود لما تقدم . وتمسك بعضهم بالإجماع على جواز أكله إذا أخذه الكلب بفيه وهم بأكله فأدرك قبل أن يأكل ، قال فلو كان أكله منه دالا على أنه أمسك على نفسه لكان تناوله بفيه وشروعه في أكله كذلك ، ولكن يشترط أن يقف الصائد حتى ينظر هل يأكل أو لا والله أعلم . وفيه إباحة الاصطياد للانتفاع بالصيد للأكل والبيع وكذا اللهو ، بشرط قصد التذكية والانتفاع ، وكرهه مالك ، وخالفه الجمهور . قال الليث : لا أعلم حقا أشبه بباطل منه ، فلو لم يقصد الانتفاع به حرم لأنه من الفساد في الأرض بإتلاف نفس عبثا . وينقذ أن يقال : يباح ، فإن لازمه وأكثر منه كره ، لأنه قد يشغله عن بعض الواجبات وكثير من المندوبات . وأخرج الترمذى من حديث ابن عباس رفعه « من سكن البادية جفا ، ومن اتبع الصيد غفل » وله شاهد عن أبي هريرة عند الترمذى أيضا وآخر عند الدارقطني في « الأفراد » من حديث البراء بن عازب وقال : تفرد به شريك . وفيه جواز اقتناء الكلب المعلم للصيد ، وسيأتي البحث فيه في حديث « من اقتنى كلبا » واستدل به على جواز بيع كلب الصيد للإضافة في قوله « كلبك » وأجاب من منع بأنها إضافة اختصاص ، واستدل به على طهارة سؤر كلب الصيد دون غيره من الكلاب للإذن في الأكل من الموضع الذي أكل منه ، ولم يذكر الغسل ولو كان واجبا لبينه لأنه وقت الحاجة إلى البيان . وقال بعض العلماء : يعفى عن

معض الكلب ولو كان نجسا لهذا الحديث ، وأجاب من قال بنجاسته بأن وجوب الغسل كان قد اشتهر عندهم وعلم فاستغنى عن ذكره ، وفيه نظر ، وقد يتقوى القول بالعفو لأنه بشدة الجرى يحرق ريقه فيؤمن معه ما يخشى من إصابة لعابه موضع العض ، واستدل بقوله « كل ما أمسك عليك » بأنه لو أرسل كلبه على صيد فاصطاد غيره حل ، للعموم الذي في قوله « ما أمسك » وهذا قول الجمهور ، وقال مالك : لا يحل ، وهو رواية البيهقي عن الشافعي .

(تبيينه) : قال ابن المنير ليس في جميع ما ذكر من الآي والأحاديث تعرض للتسمية المترجم عليها إلا آخر حديث عدى ، فكأنه عده بيانا لما أجملته الأدلة من التسمية ، وعند الأصوليين خلاف في المجمل إذا اقترنت به قرينة لفظية مبينة هل يكون ذلك الدليل المجمل معها أو إياها خاصة ؟ انتهى . وقوله « الأحاديث » يوهم أن في الباب عدة أحاديث ، وليس كذلك لأنه لم يذكر فيه إلا حديث عدى ، نعم ذكر فيه تفاسير ابن عباس فكأنه عدها أحاديث ، ويحتمل في التسمية المذكورة في آخر حديث عدى . مردود ، وليس ذلك مراد البخاري ، وإنما جرى على عادته في الإشارة إلى ما ورد في بعض طرق الحديث الذي يورده ، وقد أورد البخاري بعده بقليل من طريق ابن أبي السفر عن الشعبي « إذا أرسلت كلبك وسميت فكل » ومن رواية بيان عن الشعبي « إذا أرسلت كلبك المعلمة وذكرت اسم الله فكل » فلما كان الأخذ بقيد « المعلم » متفقا عليه وإن لم يذكر في الطريق الأولى كانت التسمية كذلك ، والله أعلم

باب صيد المعراض

وقال ابن عمر في المقتولة بالبندقة : تلك الموقودة . وكرهه سالم والقاسم ومجاهد وإبراهيم وعطاء والحسن ، وكره الحسن رمي البندقة في القرى والأمصار ، ولا يرى بأسا فيما سواه . [٥٤٧٦] ٥٢٧٧ - حدثنا سليمان بن حرب قال نا شعبة عن عبد الله بن أبي السفر عن الشعبي قال : سمعت عدي بن حاتم قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المعراض فقال : « إذا أصبت بحدّة فكل ، وإذا أصاب بعرضه فقتل فإنه وقيد فلا تأكل » . فقلت : أرسل كلبك . قال : « إذا أرسلت كلبك وسميت فكل » . فقلت : فإن أكل ؟ قال : « فلا تأكل ، فإنه لم يمسك عليك ، إنما أمسك على نفسه » . فقلت : أرسل كلبك فأجد معه كلبا آخر . قال : « لا تأكل ، فإنك إنما سميت على كلبك ، ولم تسم على الآخر » .

قوله (باب صيد المعراض) تقدم تفسيره في الذي قبله .

قوله (وقال ابن عمر في المقتولة بالبندقة : تلك الموقودة ، وكرهه سالم والقاسم ومجاهد وإبراهيم وعطاء والحسن) أما أثر ابن عمر فوصله البيهقي من طريق أبي عامر العقدي عن زهير هو ابن محمد عن زيد بن أسلم عن ابن عمر أنه كان يقول « المقتولة بالبندقة تلك الموقودة » وأخرج ابن أبي شيبة من طريق نافع عن ابن عمر أنه « كان لا يأكل ما أصابت البندقة » ومالك في الموطأ عن نافع « رميت طائرين بحجر فأصبتهما ، فأما أحدهما فمات فطرحه ابن عمر » . وأما سالم وهو ابن عبد الله بن عمر والقاسم وهو ابن محمد بن أبي بكر الصديق فأخرج ابن أبي شيبة عن الثقفى عن عبيد الله بن عمر عنهما « إنهما كانا يكرهان البندقة ، إلا ما أدركت

ذكاته . ولما لك في « الموطأ » أنه « بلغه أن القاسم بن محمد كان يكره ما قتل بالمعراض والبندقة » . وأما مجاهد فأخرج ابن أبي شيبة من وجهين أنه كرهه ، زاد في أحدهما « لا تأكل إلا أن يذكي » . وأما إبراهيم وهو النخعي فأخرج ابن أبي شيبة من رواية الأعمش عنه « لا تأكل ما أصبت بالبندقة إلا أن يذكي » . وأما عطاء فقال عبد الرزاق عن ابن جريج « قال عطاء : إن رميت صيدا ببندقة فأدركت ذكاته فكله ، وإلا فلا تأكله » . وأما الحسن وهو البصري فقال ابن أبي شيبة « حدثنا عبد الأعلى عن هشام عن الحسن : إذا رمى الرجل الصيد بالجلاهقة فلا تأكل ، إلا أن تدرك ذكاته » . والجلاهقة بضم الجيم وتشديد اللام وكسر الهاء بعدها قاف هي البندقة بالفارسية والجمع جلاهي .

قوله (وكره الحسن رمي البندقة في القرى والأضرار ، ولا يرى به بأسا فيما سواه) وصله (١) ثم ذكر حديث عدي بن حاتم من طريق عبد الله بن أبي السفر عن الشعبي ، وقد تقدم شرحه مستوفى في الباب الذي قبله

باب ما أصاب المعراض بعرضه

٥٢٧٨ - حدثنا قبيصة قال نا سفيان عن منصور عن إبراهيم عن همام بن الحارث عن عدي بن حاتم قال : قلت : يا رسول الله ، إنا نرسل الكلاب المعلمة . قال : « كل ما أمسكن عليك » . قلت : وإن قتلن ؟ قال : « وإن قتلن » . قلت : وإنما نرمي بالمعراض . قال : « كل ما خرق ، وما أصاب بعرضه فلا تأكل » . [٥٤٧٧]

قوله (باب ما أصاب المعراض بعرضه) ذكر فيه حديث عدي بن حاتم من طريق همام بن الحارث عنه مختصرا وقد بينت ما فيه في الباب الأول

باب صيد القوس

وقال الحسن وإبراهيم : إذا ضرب صيدا فبان منه يد أو رجل لا تأكل الذي بان ، وتأكل سائرته . وقال إبراهيم : إذا ضربت عنقه أو وسطه فكله . وقال الأعمش عن زيد : استعصى على آل عبد الله حمار ، فأمرهم أن يضربوه حيث تيسر ، دَعَوْا ما سقط منه وكلوه .

٥٢٧٩ - حدثنا عبد الله بن يزيد قال نا حيوة قال أخبرني ربيعة بن يزيد الدمشقي عن أبي إدريس عن أبي ثعلبة الحشني قال : قلت : يا نبي الله ، إنا بأرض قوم أهل الكتاب ، أفنأكل في آنيتهم ؟ وبأرض صيد أصيد بقوسي وبكلبي الذي ليس بمعلم ، وبكلبي المعلم ، فما يصلح لي ؟ قال : « أما ما ذكرت من أهل الكتاب ، فإن وجدتم غيرها فلا تأكلوا فيها ، وإن لم تجدوا فاغسلوها وكلوا فيها . وما صدت بقوسك وذكرت اسم الله فكل ؛ وما صدت بكلبك المعلم فذكرت اسم الله فكل ، وما صدت بكلبك غير معلم فأدركت ذكاته فكل » . [٥٤٧٨]

[الحديث ٥٤٧٨ - طرفاه في : ٥٤٨٨ ، ٥٤٩٦ .]

قوله (باب صيد القوس) القوس معروفة ، وهي مركبة وغير مركبة ، ويطلق لفظ القوس أيضا على الشمر الذي يبقى في أسفل النخلة وليس مرادا هنا . قوله (وقال الحسن وإبراهيم : إذا ضرب صيدا فبان منه يد أو رجل لا تأكل الذي بان وكل سائرته) في

رواية الكشميهني « يأكل سائره » أما أثر الحسن فوصله ابن أبي شيبة بسند صحيح عن الحسن قال في رجل ضرب صيدا فأبان منه يداً أو رجلاً وهو حي ثم مات قال : لا تأكله ولا تأكل ما بان منه إلا أن تضربه فتقطعه فيموت من ساعته ، فإذا كان كذلك فليأكله . وقوله في الأصل « سائره » يعني باقيه . وأما أثر إبراهيم فرويناه من روايته لا من رأيه ، لكنه لم يتعقبه فكأنه رضى به . وقال ابن أبي شيبة « حدثنا أبو بكر بن عياش عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة قال : إذا ضرب الرجل الصيد فبان منه عضو ترك ما سقط وأكل ما بقى » قال ابن المنذر : اختلفوا في هذه المسألة فقال ابن عباس وعطاء : لا تأكل العضو منه ، وذلك الصيد وكله . وقال عكرمة إن عدا حيا بعد سقوط العضو منه فلا تأكل العضو وذلك الصيد وكله ، وإن مات حين ضربه فكله كله وبه قال الشافعي وقال : لا فرق أن ينقطع قطعتين أو أقل إذا مات من تلك الضربة وعن الثوري وأبي حنيفة إن قطعه نصفين أكلها جميعاً ، وإن قطع الثلث مما يلي الرأس فكذلك ، ومما يلي العجز أكل الثلثين مما يلي الرأس ولا يأكل الثلث الذي يلي العجز .

قوله (وقال إبراهيم) هو النخعي (إذا ضربت عنقه أو وسطه) هو بفتح المهملة ، وأما الوسط بالسكون فهو المكان .

قوله (وقال الأعمش عن زيد : استعصى على رجل من آل عبد الله حمار الخ) وصله ابن أبي شيبة عن عيسى بن يونس عن الأعمش عن زيد بن وهب قال : سئل ابن مسعود عن رجل ضرب رجلاً حمار وحشى فقطعها فقال : دعوا ما سقط وذكوا ما بقى وكلوه . فيستفاد منه نسبة زيد وأنه ابن وهب التابعي الكبير وأن عبد الله هو ابن مسعود وأن الحمار كان حمار وحش . وأما الرجل الذي من آل ابن مسعود فلم أعرف اسمه . وقد رد ابن التين في شرحه النظر هل هو حمار وحشى أو أهلى ؟ وشرع في حكاية الخلاف عن المالكية في الحمار الأهلى ومطابقة هذه الآثار لحديث الباب من جهة اشتراط الذكاة في قوله « فأدركت ذكاته فكل » فإن مفهومه أن الصيد إذا مات بالصدمة من قبل أن يدرك ذكاته لا يؤكل ، قال ابن بطال : أجمعوا على أن السهم إذا أصاب الصيد فجرحه جاز أكله ولو لم يدر هل مات بالجرح أو من سقوطه في الهواء أو من وقوعه على الأرض ، وأجمعوا على أنه لو وقع على جبل مثلاً فتردى منه فمات لا يؤكل ، وأن السهم إذا لم ينفذ مقاتله لا يؤكل إلا إذا أدركت ذكاته . وقال ابن التين إذا قطع من الصيد مالا يتوهم حياته بعده فكأنه أنفذه بتلك الضربة فقامت مقام الذكاة ، وهذا مشهور مذهب مالك وغيره .

قوله (حدثنا عبد الله بن يزيد) هو المقرئ ، وحيوة هو ابن شريح .

قوله (عن أبي ثعلبة الخشني) بضم الخاء وفتح الشين المعجمتين ثم نون ، نسبة إلى بنى خشين بطن من النمر بن وبرة بن تغلب بفتح المثناة وسكون المعجمة وكسر اللام بعدها موحدة ابن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة .

قوله (قلت يابني الله إنا بأرض قوم أهل كتاب) يعني بالشام ، وكان جماعة من قبائل العرب قد سكنوا الشام وتنصروا منهم آل غسان وتنوخ وهز وبطون من قضاعة منهم بنو خشين آل أبي ثعلبة ، واختلف في اسم أبي ثعلبة فقيل جرثوم وهو قول الأكثر وقيل جرهم وقيل ناشب وقيل جرثم وهو كالأول لكن بغير إشباع وقيل جرثومة

وهو كالأول لكن بزيادة هاء وقيل غرنوق وقيل ناشر وقيل لاشر وقيل لاش وقيل لاشن وقيل لاشومه ، واختلف في اسم أبيه فقيل عمرو وقيل ناشب وقيل ناسب بمهمله وقيل بمعجمة وقيل ناشر وقيل لاشر وقيل لاش وقيل لاشن وقيل لاشم وقيل لاسم وقيل جلهم وقيل حمير وقيل جرهم وقيل جرثوم ، ويجتمع من اسمه واسم أبيه بالتركيب أقوال كثيرة جدا ، وكان إسلامه قبل خيبر وشهد بيعة الرضوان وتوجه إلى قومه فأسلموا ، وله أخ يقال له عمرو أسلم أيضا .

قوله (في آيتهم) جمع إناء والأواني جمع آنية ، وقد وقع الجواب عنه « فإن وجدتم غيرها فلا تأكلوا فيها وإن لم تجدوا فاغسلوها واكلوا فيها » فتمسك بهذا الأمر من رأى أن استعمال آنية أهل الكتاب تتوقف على الغسل لكثرة استعمالهم النجاسة . ومنهم من يتدين بملاستها ، قال ابن دقيق العيد : وقد اختلف الفقهاء في ذلك بناء على تعارض الأصل والغالب . واحتج من قال بما دل عليه هذا الحديث بأن الظن المستفاد من الغالب راجح على الظن المستفاد من الأصل ، وأجاب من قال بأن الحكم للأصل حتى تتحقق النجاسة بجوايين : أحدهما أن الأمر بالغسل محمول على الاستحباب احتياطا جمعا بينه وبين ما دل على التمسك بالأصل ، والثاني أن المراد بحديث أبي ثعلبة حال من يتحقق النجاسة فيه ، ويؤيده ذكر المجوس لأن أوانيهم نجسة لكونهم لا تحل ذبائحهم . وقال النووي : المراد بالآنية في حديث أبي ثعلبة آنية من يطبخ فيها لحم الخنزير ويشرب فيها الخمر كما وقع التصريح به في رواية أبي داود « إنا نجاور أهل الكتاب ، وهم يطبخون في قدورهم الخنزير ويشربون في آيتهم الخمر فقال » فذكر الجواب . وأما الفقهاء فمرادهم مطلق آنية الكفار التي ليست مستعملة في النجاسة فإنه يجوز استعمالها ولو لم تغسل عندهم ، وإن كان الأولى الغسل للخروج من الخلاف لا لثبوت الكراهة في ذلك ، ويحتمل أن يكون استعمالها بلا غسل مكروها بناء على الجواب الأول وهو الظاهر من الحديث ، وأن استعمالها مع الغسل رخصة إذا وجد غيرها فإن لم يجد جاز بلا كراهة للنهي عن الأكل فيها مطلقا وتعليق الإذن على عدم غيرها مع غسلها ، وتمسك بهذا بعض المالكية لقولهم إنه يتعين كسر آنية الخمر على كل حال بناء على أنها لا تطهر بالغسل ، واستدل بالتفصيل المذكور لأن الغسل لو كان مطهرا لها لما كان للتفصيل معنى ، وتعقب بأنه لم ينحصر في كون العين تصير نجسة بحيث لا تطهر أصلا بل يحتمل أن يكون التفصيل للأخذ بالأولى ، فإن الإناء الذي يطبخ فيه الخنزير يستقذر ولو غسل كما يكره الشرب في المحجمة ولو غسلت استقذرا ، ومشى ابن حزم على طاهرته فقال : لا يجوز استعمال آنية أهل الكتاب إلا بشرطين أحدهما أن لا يجد غيرها والثاني غسلها . وأجيب بما تقدم من أن أمره بالغسل عند فقد غيرها دال على طهارتها بالغسل ، والأمر باجتنابها عند وجود غيرها للمبالغة في التنفير عنها كما في حديث سلمة الآتي بعد في الأمر بكسر القدور التي طبخت فيها الميتة ، فقال رجل أو نغسلها ؟ فقال : أو ذاك . فأمر بالكسر للمبالغة في التنفير عنها ثم أذن في الغسل ترخيصا ، فكذلك يتجه هذا هنا والله أعلم .

قوله (وبأرض صيد أصيد بقوسي) فقال في جوابه « وما صدت بقوسك وذكرت اسم الله فكل » تمسك به من أوجب التسمية على الصيد وعلى الذبيحة ، وقد تقدمت مباحثه في الحديث الذي قبله ، وكذا تقدمت مباحث السؤال الثالث وهو الصيد بالكلب ، وقوله « فكل » وقع مفسرا في رواية أبي داود من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده « أن أعرايا يقال له أبو ثعلبة قال : يا رسول الله إن لي كلابا مكلبة — الحديث وفيه —

وأفتنى في قوسي؛ قال : كل ماردت عليك قوسك ذكيا وغير ذكي . قال وإن تغيب عني ؟ قال وإن تغيب عنك مالم يصل أو تجد فيه أثرا غير سهمك » وقوله يصل بصاد مهملة مكسورة ولام ثقيلة أى ينتن ، وسيأتي مباحث هذا الحديث بعد ثلاثة أبواب في « باب الصيد إذا غاب يومين أو ثلاثة » وفي الحديث من الفوائد جمع المسائل وإيرادها دفعة واحدة وتفصيل الجواب عنها واحدة واحدة بلفظ أما وأما

باب الخذف والبندقة

[٥٤٧٩] ٥٢٨٠ - حدثني يوسف بن راشد قال نا وكيعٌ ويزيد بن هارون - واللفظ ليزيد - عن كهَمَس بن الحسن عن عبد الله بن بريدة عن عبد الله بن مغفل أنه رأى رجلاً يخذف فقال له : لا تخذف ، فإن رسول الله صلى الله عليه نهى عن الخذف - أو كان يكره الخذف - وقال : « إنه لا يصاد به صيد ولا يُنكأ به عدو ، ولكنها قد تكسر السن ، وتفقد العين » . ثم رآه بعد ذلك يخذف فقال له : أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه أنه نهى عن الخذف - أو كره الخذف - وأنت تخذف ؟ لا أكلمك كذا وكذا .

قوله (باب الخذف والبندقة) أما الخذف فسيأتي تفسيره في الباب ، وأما البندقة معروفة تتخذ من طين وتيس فيرمى بها ، وقد تقدمت أشياء تتعلق بها في « باب صيد المعراض » .

قوله (حدثني يوسف بن راشد) وهو يوسف بن موسى بن راشد بن بلال القطان الرازي نزيل بغداد ، نسبه البخاري إلى جده ، وفي طبقته يوسف بن موسى التستري نزيل الري . فلعل البخاري كان يخشى أن يلتبس به .

قوله (واللفظ ليزيد) قلت قد أخرج أحمد الحديث عن وكيع مقتصرًا على المتن دون القصة ، وأخرجه الإسماعيلي من رواية يحيى القطان ووكيع كلاهما عن كهَمَس مقرونا وقال : إن السياق ليحيى والمعنى واحد .

قوله (إنه رأى رجلاً) لم أقف على اسمه ، ووقع في رواية مسلم من رواية معاذ بن معاذ عن كهَمَس « رأى رجلاً من أصحابه » وله من رواية سعيد بن جبير عن عبد الله بن مغفل أنه قريب لعبد الله بن مغفل :

قوله (يخذف) بخاء معجمة وآخره فاء أى يرمي بخصاة أو نواة بين سبائتيه أو بين الإبهام والسبابة أو على ظاهر الوسطى وباطن الإبهام ، وقال ابن فارس : خذفت الحصاة رميتها بين أصبعيك ، وقيل في حصى الخذف : أن يجعل الحصاة بين السبابة واليمنى والإبهام من اليسرى ثم يقذفها بالسبابة من اليمين ، وقال ابن سيده : خذف بالشئ يخذف فارسي وخص بعضهم به الحصى ، قال : والخدفة التي يوضع فيها الحجر ويرمى بها الطير ويطلق على المقلع أيضا قاله في الصحاح .

قوله (نهى عن الخذف ، أو كان يكره الخذف) في رواية أحمد عن وكيع « نهى عن الخذف » ولم يشك ، وأخرجه عن محمد بن محمد بن جعفر عن كهَمَس بالشك وبين أن الشك من كهَمَس .

قوله (إنه لا يصاد به صيد) قال المهلب : أباح الله الصيد على صفة فقال ﴿ تناله أيديكم ورماحكم ﴾ وليس الرمي بالبندقة ونحوها من ذلك وإنما هو وقيد ، وأطلق الشارع أن الخذف لا يصاد به لأنه ليس من

المجهزات ، وقد اتفق العلماء — إلا من شذ منهم — على تحريم أكل ما قتلته البندقة والحجر انتهى . وإما كان كذلك لأنه يقتل الصيد بقوة راميهِ لا بحده .

قوله (ولا ينكأ به عدو) قال عياض : الرواية بفتح الكاف وبهمزة في آخره وهى لغة ، والأشهر بكسر الكاف بغير همز ، وقال في شرح مسلم : لا ينكأ بفتح الكاف مهموز ، وروى لا ينكي بكسر الكاف وسكون التحتانية ، وهو أوجه لأن المهموز إنما هو من نكأت القرحة وليس هذا موضعه فإنه من النكاية ، لكن قال في « العين » نكأت لغة في نكيت ، فعلى هذا تتوجه هذه الرواية قال : ومعناه المبالغة في الأذى . وقال ابن سيده ، نكأ العدو نكاية أصاب منه ، ثم قال : نكأت العدو أنكؤهم لغة في نكيتهم ، فظهر أن الرواية صحيحة المعنى ولا معنى لتخطئتها . وأغرب ابن التين فلم يعرج على الرواية التي بالهمز أصلاً بل شرحه على التي بكسر الكاف بغير همز ، ثم قال : ونكأت القرحة بالهمز .

قوله (ولكنها قد تكسر السن) أى الرمية ، وأطلق السن فيشمل سن الرمى وغيره من آدمى وغيره .

قوله (لا أكلمك كذا وكذا) في رواية معاذ ومحمد بن جعفر « لا أكلمك كلمة كذا وكذا » وكلمة بالنصب والتنوين ، كذا وكذا أبهم الزمان ، ووقع في رواية سعيد بن جبير عند مسلم « لا أكلمك أبدا » وفي الحديث جواز هجران من خالف السنة وترك كلامه ، ولا يدخل ذلك في النهى عن الهجر فوق ثلاث فإنه يتعلق بمن هجر لحظ نفسه ، وسيأتي بسط ذلك في كتاب الأدب ، وفيه تغيير المنكر ومنع الرمى بالبندقة لأنه إذا نفى الشارع أنه لا يصيد فلا معنى للرمى به بل فيه تعريض للحيوان بالتلف لغير مالكة وقد ورد النهى عن ذلك ، نعم قد يدرك ذكاة ما رمى بالبندقة فيحل أكله ، ومن ثم اختلف في جوازه فصرح مجلى في « الذخائر » بمنعه وبه أفتى ابن عبد السلام ، وجزم النووي بحله لأنه طريق إلى الاصطياد ، والتحقيق التفصيل : فإن كان الأغلب من حال الرمى ما ذكر في الحديث امتنع ، وإن كان عكسه جاز ولا سيما أن كان الرمى مما لا يصل إليه الرمى إلا بذلك ثم لا يقتله غالبا ، وقد تقدم قبل بايين من هذا الباب قول الحسن في كراهية رمى البندقة في القرى والأمصار ، ومفهومه أنه لا يكره في الفلاة ، فجعل مدار النهى على خشية إدخال الضرر على أحد من الناس والله أعلم

باب من اقتنى كلباً ليس بكلبٍ صيدٍ أو ماشية

٥٢٨١- حدثنا موسى بن إسماعيل قال نا عبد العزيز بن مسلم قال حدثنا عبد الله بن دينار سمعت ابن عمر عن النبي صلى الله عليه قال : « من اقتنى كلباً ليس بكلبٍ ماشيةٍ أو ضاريةٍ نقص كل يوم من عمله قيراطين » . [٥٤٨٠]

[الحديث ٥٤٨٠ طرفاه في : ٥٤٨١ ، ٥٤٨٢ .]

٥٢٨٢- حدثنا المكي بن إبراهيم قال نا حنظلة بن أبي سفيان سمعت سالمًا يقول : سمعت عبد الله بن عمر يقول : سمعت النبي صلى الله عليه يقول : « من اقتنى كلباً - إلا كلباً ضارياً لصيدٍ أو كلب ماشية - فإنه ينقص من أجره كل يوم قيراطين » . [٥٤٨١]

[٥٤٨٢] ٥٢٨٣- حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه : « مَنْ اقْتَنَى كَلْبًا إِلَّا كَلْبَ مَاشِيَةٍ أَوْ ضَارِيًا نَقَصَ مِنْ عَمَلِهِ كُلَّ يَوْمٍ قِيرَاطَانٌ » .

قوله (باب من اقتنى كلبا ليس بكلب صيد أو ماشية) يقال اقتنى الشيء إذا اتخذ له للدخار ، ذكر فيه حديث ابن عمر في ذلك من ثلاثة طرق عنه ، ووقع في الرواية الأولى « ليس بكلب ماشية أو ضارية » وفي الثانية « إلا كلبا ضاريا لصيد أو كلب ماشية » وفي الثالثة « إلا كلب ماشية أو ضاريا » فالرواية الثانية تفسر الأولى والثالثة ، فالأولى إما للاستعارة على أن ضاريا صفة للجماعة الضارين أصحاب الكلاب المعتادة الضارية على الصيد ، يقال ضرا على الصيد ضراوة أى تعود ذلك واستمر عليه ، وضرا الكلب وأضره صاحبه أى عوده وأغراه بالصيد ، والجمع ضوار ، وإما للتناسب للفظ ماشية مثل لا دريت ولا تليت والأصل تلوت ، والرواية الثالثة فيها حذف تقديره أو كلبا ضاريا ، ووقع في الرواية الثانية في غير رواية أبي ذر « إلا كلب ضاري » بالإضافة وهو من إضافة الموصوف إلى صفته ، أو لفظ ضاري صفة للرجل الصائد أى إلا كلب رجل معتاد للصيد ، وثبت إلياء في الاسم المنقوص مع حذف الألف واللام منه لغة . وقد أورد المصنف حديث الباب من حديث أبي هريرة في المزارعة وفي بدء الخلق ، وأورده فيهما أيضا من حديث سفيان بن أبي زهير ، وتقديم شرح المتن مستوفى في كتاب المزارعة ، وفيه التنبيه على زيادة أبي هريرة وسفيان بن أبي زهير في الحديث « أو كلب زرع » ، وفي لفظ « حرث » وكذا وقعت الزيادة في حديث عبد الله بن مغفل عند الترمذى .

باب إذا أكل الكلبُ

وقوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ ﴾ الآية . مكليين : الصوائد والكواسب . اجتروحوا : اكتسبوا . وقال ابن عباس : إن أكل الكلب فقد أفسده ، إنما أمسك على نفسه ، والله يقول : ﴿ تَعْلَمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ ﴾ فيضرب ويعلم حتى يترك . وكرهه ابن عمر . وقال عطاء إن شرب الدم ولم يأكل فكل .

[٥٤٨٣] ٥٢٨٤- حدثنا قتيبة بن سعيد قال نا محمد بن فضيل عن بيان عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال : سألت رسول الله صلى الله عليه قلت : إنا قوم نصيد بهذه الكلاب ، فقال : « إذا أرسلت كلابك المعلمة وذكرت اسم الله فكل مما أمسكن عليك وإن قتلن ، إلا أن يأكل الكلب ، فإني أخاف أن يكون إنما أمسكه على نفسه ، وإن خالطها كلاب من غيرها فلا تأكل » .

قوله (باب إذا أكل الكلب) ذكر فيه حديث عدي بن حاتم من رواية بيان بن عمرو عن الشعبي عنه ، وقد تقدم شرحه مستوفى في الباب الأول .

قوله (وقوله تعالى ﴿ يسألونك ماذا أحل لهم ﴾ الآية . مكليين الكواسب) في رواية الكشميनी « الصوائد » وجمعها في نسخة الصغاني ، وهو صفة محذوف تقديره الكلاب الصوائد أو الكواسب ، وقوله « مكليين » أى مؤيديين أو معودين ، قيل وليس هو تفعيل من الكلب الحيوان المعروف وإنما هو من الكلب بفتح اللام وهو الحرص ، نعم هو راجع إلى الأول لأنه أصل فيه لما طبع عليه من شدة الحرص ، ولأن الصيد غالبا إنما يكون بالكلاب ، فمن علم الصيد من غيرها كان في معناها . وقال أبو عبيدة في قوله « مكليين » : أى

أصحاب كلاب . وقال الراغب : الكلاب والمكلب الذي يعلم الكلاب .

قوله (اجترحوا اكتسبوا) هو تفسير أبي عبيدة ، وليست هذه الآية في هذا الموضع وإنما ذكرها استطرادا لبيان أن الاجترار يطلق على الاكتساب وأن المراد بالمكلبين المعلمين ، وهو وإن كان أصل المادة الكلاب لكن ليس الكلب شرطا فيصح الصيد بغير الكلب من أنواع الجوارح ، ولفظ أبي عبيدة ، وما علمتم من الجوارح أى الصوائد ، ويقال فلان جارحة أهله أى كاسبهم ، وفي رواية أخرى : ومن يجترح أى يكتسب ، وفي رواية أخرى الذين اجترحوا السيآت اكتسبوا .

(تنبيه) : اعترض بعض الشراح على قوله « الكواسب والجوارح » فإنه قال في تفسير براءة في الهالك ما تقدم ذكره فألزمه التناقض ، وليس كما قال ، بل الذي هنا على الأصل في جمع المؤنث .

قوله (وقال ابن عباس : إن أكل الكلب فقد أفسده ، إنما أمسك على نفسه ، والله يقول ﴿ تعلمونهن مما علمكم الله ﴾ فتضرب وتعلم حتى تترك ﴾ وصله سعيد بن منصور مختصرا من طريق عمرو بن دينار عن ابن عباس قال : إذا أكل الكلب فلا تأكل ، وإنما أمسك على نفسه . وأخرج أيضا من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : إذا أرسلت كلبك المعلم فأكمل فلا تأكل ، وإذا أكل قبل أن يأتي صاحبه فليس بعالم لقول الله عز وجل ﴿ مكلين تعلمونهن مما علمكم الله ﴾ وينبغي إذا فعل ذلك أن يضربه حتى يدع ذلك الخلق ، فعرف بهذا المراد بقوله « حتى يترك » أى يترك خلقه في الشره ويتمرن على الصبر عن تناول الصيد حتى يجيء صاحبه .

قوله (وكرهه ابن عمر) وصله ابن أبي شيبة من طريق مجاهد عن ابن عمر قل : إذا أكل الكلب من صيده فإنه ليس بمعلم . وأخرج من وجه آخر عن ابن عمر الرخصة فيه . وكذا أخرج سعيد بن منصور وعبد الرزاق .

قوله (وقال عطاء إن شرب الدم ولم يأكل فكل) وصله ابن أبي شيبة من طريق ابن جريج عنه بلفظ « إن أكل فلا تأكل وإن شرب فلا » وتقدمت مباحث هذه المسألة في الباب الأول

باب الصيد إذا غاب عنه يومين أو ثلاثة

[٥٤٨٤] ٥٢٨٥ حدثنا موسى بن إسماعيل قال نا ثابت بن يزيد قال نا عاصم عن الشعبي عن عدي بن حاتم عن النبي صلى الله عليه قال : « إذا أرسلت كلبك وسميت فأمسك وقتل فكل وإن أكل فلا تأكل ، فإنما أمسك على نفسه . وإذا خالط كلابا لم يذكر اسم الله عليها فأمسكن وقتلن فلا تأكل ، فإنك لا تدري أيها قتل . وإن رميت الصيد فوجدته بعد يوم أو يومين ليس به إلا أثر سهمك فكل ، وإن وقع في الماء فلا تأكل » .

[٥٤٨٥] ٥٢٨٦ - وقال عبد الأعلى عن داود عن عامر عن عدي أنه قال للنبي صلى الله عليه : نرمي الصيد فنقتفي أثره اليومين والثلاثة ثم نجده ميتا وفيه سهمه ، قال : « يأكل إن شاء » .

قوله (باب الصيد إذا غاب عنه يومين أو ثلاثة) أى عن الصائد .

قوله (ثابت بن يزيد) هو أبو زيد البصري الأحول وحكى الكلاباذي أنه قيل فيه ثابت بن زيد قال والأول أصح . قلت : زيد كنيته لا اسم أبيه ، وشيخه عاصم هو ابن سليمان الأحول وقد زاد عن الشعبي في حديث عدى قصة السهم .

قوله (وإن رميت الصيد فوجدته بعد يوم أو يومين ليس به إلا أثر سهمك فكل) ومفهومه أنه إن وجد فيه أثر غير سهمه لا يأكل ، وهو نظير ما تقدم في الكلب من التفصيل فيما إذا خالط الكلب الذي أرسله الصائد كلب آخر ، لكن التفصيل في مسألة الكلب فيما إذا شارك الكلب في قتله كلب آخر ، وهنا الأثر الذي يوجد فيه من غير سهم الرامي أعم من أن يكون أثر سهم رام آخر أو غير ذلك من الأسباب القاتلة فلا يحل أكله مع التردد ، وقد جاءت فيه زيادة من رواية سعيد بن جبير عن عدى بن حاتم عند الترمذي والنسائي والطحاوي بلفظ « إذا وجدت سهمك فيه ولم تجد به أثر سبع وعلمت أن سهمك قتله فكل منه » قال الرافي : يؤخذ منه أنه لو جرحه ثم غاب ثم جاء فوجده ميتا أنه لا يحل ، وهو ظاهر نص الشافعي في « المختصر » . وقال النووي : الحل أصح دليلا . وحكى البيهقي في « المعرفة » عن الشافعي أنه قال في قول ابن عباس « كل ما أصميت ودع ما أنميت » : معنى « ما أصميت » ما قتله الكلب وأنت تراه ، وما « أنميت » ما غاب عنك مقتله . قال وهذا لا يجوز عندي غيره إلا أن يكون جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه شيء فيسقط كل شيء خالف أمر النبي صلى الله عليه وسلم ولا يقوم معه رأى ولا قياس ، قال البيهقي : وقد ثبت الخبر يعني حديث الباب فينبغي أن يكون هو قول الشافعي .

قوله (وإن وقع في الماء فلا تأكل) يؤخذ سبب منع أكله من الذي قبله ، لأنه حيثئذ يقع التردد هل قتله السهم أو الغرق في الماء ؟ فلو تحقق أن السهم أصابه فمات فلم يقع في الماء إلا بعد أن قتله السهم فهذا يحل أكله ، قال النووي في « شرح مسلم » إذا وجد الصيد في الماء غريقا حرم بالاتفاق اهـ ، وقد صرح الرافي بأن محله ما لم ينته الصيد بتلك الجراحة إلى حركة المذبوح ، فإن انتهى إليها بقطع الحلقوم مثلا فقد تمت زكاته ، ويؤيده قوله في رواية مسلم « فإنك لا تدري الماء قتله أو سهمك » فدل على أنه إذا علم أن سهمه هو الذي قتله فإنه يحل .

قوله (وقال عبد الأعلى) يعني ابن عبد الأعلى السامي بالمهمل البصري ، وداود هو ابن أبي هند ، وعامر هو الشعبي ، وهذا التعليق وصله أبو داود عن الحسين بن معاذ عن عبد الأعلى به .

قوله (فيفتقر) بقاء ثم مشاة ثم قاف أى يتبع فقاره حتى يتمكن منه ، وعلى هذه الرواية اقتصر ابن بطال ، وفي رواية الكشميني فيفتقي أى يتبع ، وكذا لمسلم والأصيلي وفي رواية « فيقفو » وهى أوجه .

قوله (اليومين والثلاثة) فيه زيادة على رواية عاصم بن سليمان « بعد يوم أو يومين » ووقع في رواية سعيد بن جبير « فيغيب عنه الليلة والليلتين » ووقع عند مسلم في حديث أبي ثعلبة بسند فيه معاوية بن صالح « إذا رميت سهمك فغاب عنك فأدركته فكل ما لم ينتن » وفي لفظ في الذي يدرك الصيد بعد ثلاث « كله ما لم ينتن » ونحوه عند أبي داود من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده كما تقدم التنبيه عليه قريبا ، فجعل الغاية أن ينتن الصيد فلو وجده مثلا بعد ثلاث ولم ينتن حل ، وإن وجده بطنها وقد أنتن فلا ، هذا ظاهر الحديث ، وأجاب

النوي بأن النهي عن أكله إذا أتن للتنزيه ، وسأذكر في ذلك بحثاً في « باب صيد البحر » واستدل به على أن الرامي لو أخرج الصيد عقب الرمي إلى أن يجده أن يحل بالشروط المتقدمة ولا يحتاج إلى استفصال عن سبب غيبته عنه أكان مع الطلب أو عدمه ، لكن يستدل للطلب بما وقع في الرواية الأخيرة حيث قال « فيقتفي أثره » فدل على أن الجواب خرج على حسب السؤال ، فاختصر بعض الرواة السؤال ، فلا يتمسك فيه بترك الاستفصال . واختلف في صفة الطلب : فمن أبي حنيفة إن أخرج ساعة فلم يطلب لم يحل ، وإن اتبعه عقب الرمي فوجده ميتاً حل . وعن الشافعية لا بد أن يتبعه . وفي اشتراط العدو وجهان أظهرهما يكفي المشي على عادته حتى لو أسرع وجده حياً حل ، وقال إمام الحرمين : لا بد من الإسراع قليلاً ليتحقق صورة الطلب ، وعند الحنفية نحو هذا الاختلاف

باب إذا وجد مع الصيد كلباً آخر

٥٢٨٧- [٥٤٨٦] حدثنا آدم قال نا شعبة عن عبد الله بن أبي السفر عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال : قلت : يا رسول الله ، إني أرسل كلبى وأسمي ، فقال النبي صلى الله عليه : « إذا أرسلت كلبك وسميت فأخذ فقتل فأكل فلا تأكل ، فإنما أمسك على نفسه » . قلت : إني أرسل كلبى أجد معه كلباً آخر لا أدري أيهما أخذه ، فقال : « لا تأكل » ، فإنما سميت على كلبك ولم تسم على غيره » . وسألت عن صيد المعراض فقال : « إذا أصبت بحده فكل وإذا أصبت بعرضه فقتل فإنه وفيد فلا تأكل » .

قوله (باب إذا وجد مع الصيد كلباً آخر) ذكر فيه حديث عدي بن حاتم من رواية عبد الله بن أبي السفر عن الشعبي ، وقد تقدم البحث في ذلك في الباب الأول

باب ما جاء في التصيد

٥٢٨٨- [٥٤٨٧] حدثني محمد قال أخبرني ابن فضيل عن بيان عن عامر عن عدي سألت رسول الله صلى الله عليه فقلت : إنا قوم نصيد بهذه الكلاب . فقال : « إذا أرسلت كلابك المعلمة وذكرت اسم الله فكل مما أمسكن عليك ، إلا أن يأكل الكلب فلا تأكل ، فإني أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه ، وإن خالطها كلب من غيرها فلا تأكل » .

٥٢٨٩- [٥٤٨٨] حدثنا أبو عاصم عن حيوة بن شريح . . . ح . وحدثني أحمد بن أبي رجاء قال نا سلمة بن سليمان عن ابن المبارك عن حيوة سمعت ربيعة بن يزيد الدمشقي قال أخبرني أبو إدريس عائذ الله سمعت أبا ثعلبة الخشني يقول : أتيت رسول الله صلى الله عليه فقلت : يا رسول الله ، إنا بأرض قوم أهل الكتاب نأكل في آنياتهم ، وأرض صيد أصيد بقوسي ، وأصيد بكلبي المعلم والذي ليس معلماً ، فأخبرني ما الذي يحل لنا من ذلك ؟ فقال : « أما ما ذكرت أنك بأرض قوم أهل الكتاب تأكل في آنياتهم فإن وجدتم غير آنيتهم فلا تأكلوا فيها ، وإن لم تجدوا فاغسلوها ثم كلوا فيها . وأما ما ذكرت أنك بأرض صيد ، فما صدت بقوسك فاذكر اسم الله ثم كل ، وما صدت بكلبك المعلم فاذكر اسم الله ثم كل ، وما صدت

بكلبك الذي ليس معلماً فأدركت ذكاته فكل» .

[٥٤٨٩] ٥٢٩٠- حدثنا مسدد قال نا يحيى عن شعبة قال حدثني هشام بن زيد عن أنس قال : أنفجنا أرنباً بمر الظهران ، فسعوا عليها حتى لغبوا ، فسعيتُ عليها حتى أخذتها ، فجئتُ بها إلى أبي طلحة ، فبعثُ إلى النبي صلى الله عليه وآله بوركها وفخذها ، فقبله .

[٥٤٩٠] ٥٢٩١- حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن أبي النضر مولى عمر بن عبید الله عن نافع مولى أبي قتادة عن أبي قتادة أنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وآله ، حتى إذا كان ببعض طريق مكة تخلّف مع أصحاب له مُحرمون - وهو غير مُحرم - فرأى حماراً وحشياً ، فاستوى على فرسه ، ثم سأل أصحابه أن يناولوه سوطاً فأبوا ، فسألهم رُمحه فأبوا ، فأخذه ثم شدّ على الحمار فقتله ، فأكل منه بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وأبى بعضهم ، فلما أدركوا رسول الله صلى الله عليه وآله عليه سألوه عن ذلك فقال : « إنما هي طعمة أطعمكموها الله » .

[٥٤٩١] ٥٢٩٢- حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي قتادة . مثله . إلا أنه قال : « هل معكم من لحمه شيء » ؟

قوله (باب ما جاء في التصيد) . قال ابن المنير مقصوده بهذه الترجمة التنبيه على أن الاشتغال بالصيد لمن هو عيشه به مشروع ، ولن عرض له ذلك وعيشه بغيره مباح ، وأما التصيد لمجرد اللهو فهو محل الخلاف . قلت : وقد تقدم البحث في ذلك في الباب الأول . وذكر فيه أربعة أحاديث : الأول حديث عدى بن حاتم من رواية بيان بن عمرو عن الشعبي عنه وقد تقدم مافيه . الثاني حديث أبي ثعلبة أخرجه عاليا عن أبي عاصم عن حيوة ، ونازلاً من رواية ابن المبارك عن حيوة وهو ابن شريح ، وساقه على رواية ابن المبارك ، وسيأتي لفظ أبي عاصم حيث أفرده بعد ثلاثة أبواب ، وقد تقدم قبل خمسة أبواب من وجه آخر عاليا . الثالث حديث أنس « أنفجنا أرنباً » يأتي شرحه في أواخر الذبائح حيث عقد للأرنب ترجمة مفردة ، ومعنى « أنفجنا » أثربنا . وقوله هنا « لغبوا » بغين معجمة بعد اللام أى تعبوا وزنه ومعناه ، وثبت بلفظ تعبوا في رواية الكشميهني ، وقوله « بوركها » كذا للأكثر بالافراد ، وللكشميهني « بوركها » بالثنية . الرابع حديث أبي قتادة في قصة الحمار الوحشي ، وتقدم شرحها مستوفى في كتاب الحج .

باب التصيد على الجبال

[٥٤٩٢] ٥٢٩٣- حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أنا عمرو أن أبا النضر حدثني عن نافع مولى أبي قتادة وأبي صالح مولى التوأمة سمعتُ أبا قتادة قال : كنتُ مع النبي صلى الله عليه وآله فيما بين مكة والمدينة وهم مُحرمون وأنا حلٌّ على فرسي ، وكنتُ رقاء على الجبال ، فبينما أنا على ذلك إذ رأيتُ الناس متشوّقين لشيء ، فذهبتُ أنظر فإذا هو حمار وحشٍ ، فقلتُ لهم : ما هذا ؟ قالوا : لا ندري ، قلتُ : هو حمارٌ وحشٍ ، فقالوا : هو ما رأيت . وكنتُ نسيتُ سوطي ، فقلتُ لهم : ناوّلوني سوطي ، فقالوا : لا نُعَلِّبُكَ

عليه، فنزلت فأخذته، ثم ضربت في أثره، فلم يكن إلا ذلك حتى عقرته، فأتيت إليهم فقلت لهم: قوموا فاحتملوا، قالوا: لا نمسه. فحملته حتى جئتهم به، فأبى بعضهم وأكل بعضهم، فقلت: أنا أستوقف لكم النبي صلى الله عليه، فأدر كته، فحدثته الحديث، فقال لي: «أبقي معكم شيء منه؟» قلت: نعم. فقال: «كلوا، فهو طعم أطمعكموها الله».

قوله (باب الصيد على الجبال) هو بالجيم جمع جبل بالتحريك. أورد فيه حديث أبي قتادة في قصة الحمار الوحشي لقوله فيه «كنت رقاء على الجبال» وهو بتشديد القاف مهموز أى كثير الصعود عليها.

قوله (أخبرنا عمرو) هو ابن الحارث المصري، وأبو النضر هو المدني واسمه سالم.

قوله (وأبى صالح) هو مولى التوأمة واسمه نهبان، ليس له في البخاري إلا هذا الحديث، وقرنه بنافع مولى أبي قتادة. وغفل الداودي فظن أن أبا صالح هذا هو ولده صالح مولى التوأمة فقال: إنه تغير بأخرة، فمن أخذ عنه قديما مثل ابن أبي ذئب وعمرو بن الحارث فهو صحيح، وذكر أبو على الجبائي أن أبا أحمد كتب على حاشية نسخته مقابل «وأبى صالح»: هذا خطأ، يعنى أن الصواب عن نافع وصالح، قال: وليس هو كما ظن، فإن الحديث محفوظ لنهبان لا لابنه صالح، وقد نبه على ذلك عبد الغنى بن سعيد الحافظ، فإنه سئل عن روى هذا الحديث فقال «عن صالح مولى التوأمة»، فقال: هذا خطأ إنما هو عن نافع وأبى صالح وهو والد صالح، ولم يأت عنه غير هذا الحديث فلذلك غلط فيه. والتوأمة ضبطت في بعض النسخ بضم المثناة حكاه عياض عن المحدثين قال: والصواب بفتح أوله، قال: ومنهم من ينقل حركة الهمزة فيفتح بها الواو، وحكى ابن التين التومة بوزن الحطمة ولعل هذه الضمة أصل ما حكى عن المحدثين، وقوله «رقاء على الجبال» في رواية أبى صالح دون نافع مولى أبى قتادة، قال ابن المنير: نبه هذه الترجمة على جواز ارتكاب المشاق لمن له غرض لنفسه أو لدابته إذا كان الغرض مباحا، وأن الصيد في الجبال كهو في السهل، وأن إجراء الخيل في الوعر جائز للحاجة وليس هو من تعذيب الحيوان.

باب قول الله عز وجل: ﴿أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ﴾

وقال عمر: صيده ما اصطيد، وطعامه ما رمى به. وقال أبو بكر: الطافي حلال. وقال ابن عباس: طعامه: ميتته، إلا ما قذرت منها. والجري لا تأكله اليهود، ونحن نأكله. وقال شريح صاحب النبي صلى الله عليه: كل شيء في البحر مذبوح. وقال عطاء: أما الطير فأرى أن تذبحه. وقال ابن جريج: قلت لعطاء: صيد الأنهار وقلات السيل أصيد بحر؟ قال: نعم. ثم تلا: ﴿هَذَا عَذَبٌ فَرَاتٌ﴾.

وركب الحسن على سرج من جلود كلاب الماء.

وقال الشعبي: لو أن أهلي أكلوا الضفادع لأطعمتهم. ولم ير الحسن بالسلاحفة بأسا.

وقال ابن عباس: كل من صيد البحر، أمن نصراني أو يهودي أو مجوسي.

وقال أبو الدرداء في المري: ذبح الخمر التينان والشمس.

[٥٤٩٣] ٥٢٩٤- حدثنا مسددنا يحيى عن ابن جريج أخبرني عمرو أنه سمع جابراً يقول: غزونا جيش الخبط، وأمر أبو عبيدة، فجعلنا جوعاً شديداً، فألقى البحر حوتاً ميتاً لم نر مثله يُقال له العنبر، فأكلنا منه نصف شهر، فأخذ أبو عبيدة عظماً من عظامه فمرّ الراكب تحته.

[٥٤٩٤] ٥٢٩٥- حدثنا عبد الله بن محمد نا سفيان عن عمرو سمعت جابراً يقول: بعثنا النبي صلى الله عليه ثلاثمائة راكب وأميرنا أبو عبيدة نرصد غيراً لقريش، فأصابنا جوع شديد حتى أكلنا الخبط، فسهمي جيش الخبط، وألقى البحر حوتاً يُقال له العنبر، فأكلنا نصف شهر، وادّهنّا بودّكه حتى صلّحت أجسامنا، فأخذ أبو عبيدة ضلعاً من أضلاعه فنصّبهُ فمرّ الراكب تحته. وكان فينا رجل، فلما اشتدّ الجوع نحر ثلاث جزائر، ثم ثلاث جزائر، ثم نهاه أبو عبيدة.

قوله (باب قول الله تعالى: أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعاً لكم) كذا للنسفي، واقتصر المأقون على ﴿أحل لكم صيد البحر﴾.

قوله (وقال عمر) هو ابن الخطاب (صيده ما اصطيد، وطعامه مارمي به) وصله المصنف في «التاريخ» وعبد بن حميد من طريق عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة قال: لما قدمت البحرين سألتني أهلها عما قذف البحر فأمرتهم أن يأكلوه، فلما قدمت على عمر — فذكر قصة — قال فقال عمر قال الله عز وجل في كتابه ﴿أحل لكم صيد البحر وطعامه﴾ فصيده ماصيد، وطعامه ماقدف به.

قوله (وقال أبو بكر) هو الصديق (الطافي حلال) وصله أبو بكر بن أبي شيبة والطحاوي والدارقطني من رواية عبد الملك بن أبي بشير عن عكرمة عن ابن عباس قال: أشهد على أبي بكر أنه قال «السمة الطافية حلال» زاد الطحاوي «لمن أراد أكله» وأخرجه الدارقطني وكذا عبد بن حميد والطبري منها وفي بعضها «أشهد على أبي بكر أنه أكل السمك الطافي على الماء» اهـ والطافي بغير همز من طفا يطفو إذا علا الماء ولم يرسب، وللدارقطني من وجه آخر عن ابن عباس عن أبي بكر: إن الله ذبح لكم ما في البحر، فكلوه كله فإنه ذكي.

قوله (وقال ابن عباس: طعامه ميتة إلا ما قدرت منها) وصله الطبري من طريق أبي بكر بن حفص عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿أحل لكم صيد البحر وطعامه﴾ قال طعامه ميتة. وأخرج عبد الرزاق من وجه آخر عن ابن عباس وذكر صيد البحر: لا تأكل منه طافيا. في سننه الأجلح وهو لين، ويوهنه حديث ابن عباس الماضي قبله.

قوله (والجرى لا تأكله اليهود ونحن نأكله) وصله عبد الرزاق عن الثوري عن عبد الكريم الجزري عن عكرمة عن ابن عباس أنه سئل عن الجرى فقال: لا بأس به، إنما هو شيء كرهته اليهود، وأخرجه ابن أبي شيبة عن وكيع عن الثوري به، وقال في روايته: سألت ابن عباس عن الجرى فقال: لا بأس به، إنما تحرمه اليهود ونحن نأكله. وهذا على شرط الصحيح. وأخرج عن علي وطائفة نحوه. والجرى بفتح الجيم قال ابن التين: وفي نسخة بالكسر وهو ضبط الصحاح وكسر الراء الثقيلة قال: ويقال له أيضا الجريت وهو مالا قشر له. قال وقال ابن حبيب من المالكية: أنا أكرهه لأنه يقال إنه من المسوخ. وقال الأزهري: الجريت نوع من السمك يشبه

الحيات ، وقيل سمك لا قشر له ، ويقال له أيضا المرمهي والسلور مثله . وقال الخطابي : هو ضرب من السمك يشبه الحيات . وقال غيره : نوع عريض الوسط دقيق الطرفين .

قوله (وقال شريح صاحب النبي صلى الله عليه وسلم : كل شيء في البحر مذبوح . وقال عطاء : أما الطير فأرى أن تذبحه) وصله المصنف في « التاريخ » وابن منده في « المعرفة » من رواية ابن جريج عن عمرو بن دينار وأبي الزبير أنهما سمعا شريحا صاحب النبي صلى الله عليه وسلم يقول « كل شيء في البحر مذبوح . قال : فذكرت ذلك لعطاء فقال : أما الطير فأرى أن تذبحه » . وأخرجه الدارقطني وأبو نعيم في « الصحابة » مرفوعا من حديث شريح ، والموقوف أصح . وأخرجه ابن أبي عاصم في الأطعمة من طريق عمرو بن دينار سمعت شيخا كبيرا يحلف بالله ما في البحر دابة إلا قد ذبحها الله لبني آدم » وأخرج الدارقطني من حديث عبد الله بن سرجس رفعه « إن الله قد ذبح كل ما في البحر لبني آدم » وفي سنده ضعف . والطبراني من حديث ابن عمر رفعه نحوه وسنده ضعيف أيضا . وأخرج عبد الرزاق بسندين جيدين عن عمر ثم عن علي : الحوت ذكي كله .

(تنبيه) : سقط هذا التعليق من رواية أبي زيد وابن السكن والجرجاني ، ووقع في رواية الأصيلي « وقال أبو شريح » وهو وهم نبه على ذلك أبو علي الجياني وتبعه عياض وزاد : وهو شريح بن هانئ أبو هانئ كذا قال ، والصواب أنه غيره وليس له في البخاري ذكر إلا في هذا الموضع ، وشريح بن هانئ لأبيه صحبة ، وأما هو فله إدراك ولم يثبت له سماع ولا لقاء . وأما شريح المذكور فذكره البخاري في « التاريخ » وقال : له صحبة . وكذا قال أبو حاتم الرازي وغيره .

قوله (وقال ابن جريج : قلت لعطاء صيد الأنهار وقلات السيل أصيد بحر هو ؟ قال : نعم ، ثم تلا ﴿ هذا عذب فرات سائع شرابه ، وهذا ملح أجاج ومن كل تأكلون لحما طريا ﴾ وصله عبد الرزاق في التفسير عن ابن جريج بهذا سواء ، وأخرجه الفاكهي في « كتاب مكة » من رواية عبد المجيد بن أبي داود عن ابن جريج أتم من هذا وفيه : وسألته عن حيتان بركة القشيري — وهي بحر عظيمة في الحرم — أتصاد ؟ قال : نعم . وسألته عن ابن الماء وأشباهه أصيد بحر أم صيد بر ؟ فقال حيث يكون أكثر فهو صيد . وقلات بكسر القاف وتخفيف اللام وآخره مثناة ، ووقع في رواية الأصيلي مثلثة والصواب الأول : جمع قلت بفتح أوله مثل بحر وبحار هو النقرة في الصخرة يستنقع فيها الماء .

قوله (وركب الحسن على سرج من جلود كلاب الماء ، وقال الشعبي : لو أن أهلي أكلوا الضفادع لأطعمتهم ، ولم ير الحسن بالسلحفاة بأسا) أما قول الحسن الأول فقليل إنه ابن علي وقيل البصري ؛ ويؤيد الأول أنه وقع في رواية « وركب الحسن عليه السلام » وقوله « على سرج من جلود » أي متخذ من جلود « كلاب الماء » ، وأما قول الشعبي فالضفادع جمع ضفدع بكسر أوله ويفتح الدال وبكسرها أيضا ، وحكى ضم أوله مع فتح الدال ، والضفادي بغير عين لغة فيه ، قال ابن التين . لم يبين الشعبي هل تذكي أم لا ؟ ومذهب مالك أنها تؤكل بغير تذكية ، ومنهم من فصل بين ما مأواه الماء وغيره ، وعن الحنفية ورواية عن الشافعي لا بد من التذكية ،

وأما قول الحسن في السلحفاة فوصله ابن أبي شيبة من طريق ابن طاوس عن أبيه أنه كان لا يرى بأكل السلحفاة بأسا ، ومن طريق مبارك بن فضالة عن الحسن قال : لا بأس بها ، كلها . والسلحفاة بضم المهملة وفتح اللام وسكون المهملة بعدها فاء ثم ألف ثم هاء ، ويجوز بدل الهاء همزة حكاة ابن سيده وهى رواية عبدوس ، وحكى أيضا في « المحكم » سكون اللام وفتح الحاء ، وحكى أيضا سلحفية كاللؤلؤ لكن بكسر الفاء بعدها تحتانية مفتوحة .

قوله (وقال ابن عباس : كل من صيد البحر نصراني أو يهودي أو مجوسي) قال الكرمانى : كذا في النسخ القديمة وفي بعضها « ماصاده » قبل لفظ نصراني . قلت : وهذا التعليق وصله البيهقي من طريق سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال : كل ما ألقى البحر وما صيد منه صاده يهودي أو نصراني أو مجوسي ، قال ابن التين : مفهومه أن صيد البحر لا يؤكل إن صاده غير هؤلاء ، وهو كذلك عند قوم ، وأخرج ابن أبي شيبة بسند صحيح عن عطاء وسعيد بن جبير ، وسند آخر عن علي كراهية صيد المجوسي السمك .

قوله (وقال أبو الدرداء في المرى ذبح الخمر النينان والشمس) قال البيضاوي : ذبح بصيغة الفعل الماضي ونصب راء الخمر على أنه المفعول ، قال : ويروى بسكون الموحدة على الإضافة والخمر بالكسر أى تطهيرها . قلت : والأول هو المشهور وهذا الأثر سقط من رواية النسفي ، وقد وصله إبراهيم الحربي في « غريب الحديث » له من طريق أبي الزاهرية عن جبير بن نفير عن أبي الدرداء فذكره سواء ، قال الحربي : هذا مرى يعمل بالشام : يؤخذ الخمر فيجعل فيه الملح والسمك ويوضع في الشمس فيتغير عن طعم الخمر . وأخرج أبو بشر الدولابي في « الكنى » من طريق يونس بن ميسرة عن أم الدرداء عن أبي الدرداء أنه قال في مرى النينان : غيرته الشمس . ولابن أبي شيبة من طريق مكحول عن أبي الدرداء : لا بأس بالمرى ذبحته النار والملح . وهذا منقطع ، وعليه اقتصر مغلطى ومن تبعه ، واعترضوا على جزم البخاري به وما عثروا على كلام الحربي ، وهو مراد البخاري جزما ، وله طرق أخرى أخرجها الطحاوي من طريق بشر بن عبيد الله عن أبي إدريس الخولاني : أن أبا الدرداء كان يأكل المرى الذي يجعل فيه الخمر ويقول ذبحته الشمس والملح . وأخرجه عبد الرزاق من طريق سعيد بن عبد العزيز عن عطية بن قيس قال : مر رجل من أصحاب أبي الدرداء بأخر — فذكر قصة في اختلافهم في المرى — فأتيا أبا الدرداء فسألاه فقال : ذبحت خمرها الشمس والملح والحيتان . ورويناه في جزء إسحق بن الفيز من طريق عطاء الخراساني قال : سئل أبو الدرداء عن أكل المرى فقال : ذبحت الشمس سكر الخمر ، فنحن نأكل ، لا نرى به بأسا . قال أبو موسى في « ذيل الغريب » : عبر عن قوة الملح والشمس وغلبتهما على الخمر وإزالتها طعمها ورائحتها بالذبح ، وإنما ذكر النينان دون الملح لأن المقصود من ذلك يحصل بدونه ، ولم يرد أن النينان وحدها هى التي خللته . قال : وكان أبو الدرداء ممن يفتي بجواز تحليل الخمر فقال : إن السمك بالآلة التي أضيفت إليه يغلب على ضراوة الخمر ويزيل شدتها ، والشمس تؤثر في تحليلها فتصير حلالا . قال : وكان أهل الريف من الشام يعجنون المرى بالخمر وربما يجعلون فيه أيضا السمك الذي يرى بالملح والأبزار مما يسمونه الصحناء ، والقصد من المرى هضم الطعام فيضيفونه إليه كل ثقيف أو حريف ليزيد في جلاء المعدة واستدعاء الطعام بحرافته . وكان أبو الدرداء وجماعة من الصحابة يأكلون هذا المرى المعمول بالخمر وأدخله البخاري في طهارة صيد البحر يريد أن السمك طاهر حلال وأن طهارته وحله يتعدى إلى غيره كالملح حتى يصير الحرام النجس بإضافتها إليه طاهرا

حلالا ، وهذا رأى من يجوز تحليل الخمر ، وهو قول أبي الدرداء وجماعة . وقال ابن الأثير في « النهاية » استعار الذبيح للإحلال فكأنه يقول : كما أن الذبيح يحل أكل المذبوحة دون الميتة فكذلك هذه الأشياء إذا وضعت في الخمر قامت مقام الذبيح فأحلها . وقال البيضاوي : يريد أنها حلت بالحوت المطروح فيها وطبخها بالشمس ، فكان ذلك كالذكاة للحيوان ، وقال غيره معنى ذبحتها أبطلت فعلها ، وذكر الحاكم في النوع العشرين من « علوم الحديث » من حديث ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن أبي بكر بن عبد الرحمن أنه سمع عثمان بن عفان يقول : اجتنبوا الخمر فإنها أم الخبائث . قال ابن شهاب : في هذا الحديث أن لا خير في الخمر ، وأنها إذا أفسدت لا خير فيها حتى يكون الله هو الذي يفسدها فيطيب حينئذ الخل . قال ابن وهب : سمعت مالكا يقول سمعت ابن شهاب يستل عن خمر جعلت في قلة وجعل معها ملح وأخلط كثيرة ثم تجعل في الشمس حتى تعود مرى ، فقال ابن شهاب : شهدت قبيصة ينهى أن يجعل الخمر مرى إذا أخذ وهو خمر . قلت : وقبيصة من كبار التابعين وأبوه صحابي وولد هو في حياة النبي صلى الله عليه وسلم فذكر في الصحابة لذلك ، وهذا يعارض أثر أبي الدرداء المذكور ويفسر المراد به . والنينان بنونين الأولى مكسورة بينهما تحتانية ساكنة جمع نون وهو الحوت ، والمرى بضم الميم وسكون الراء بعدها تحتانية ، وضبط في « النهاية » تبعا للصحاح بتشديد الراء نسبة الى المر وهو الطعم المشهور ، وحزم الشيخ محيي الدين بالأول ، ونقل الجواليقي في « لحن العامة » أنهم يحركون الراء والأصل بسكونها ، ثم ذكر المصنف حديث جابر في قصة جيش الخبط من طريقين : إحداهما رواية ابن جريج : أخبرني عمرو وهو ابن دينار أنه سمع جابرا ، وقد تقدم بسنده ومثله في المغازي ، وزاد هناك عن أبي الزبير عن جابر ، وتقدم مشروحة مع شرح سائر الحديث . الطريق الثانية رواية سفيان عن عمرو بن دينار أيضا ، وفيه من الزيادة « وكان فينا رجل نحر ثلاث جزائر ثم ثلاث جزائر ثم نهاه أبو عبيدة ، وهذا الرجل هو قيس بن سعد بن عبادة كما تقدم إيضاحه في المغازي ، وكان اشترى الجزر من أعرابي جهني كل جزور برسة ، من تمر يوفيه إياه بالمدينة ، فلما رأى عمر ذلك — وكان في ذلك الجيش — سأل أبا عبيدة أن ينهى قيسا عن النحر ، فعزم عليه أبو عبيدة أن ينتهى عن ذلك فأطاعه ، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك هناك أيضا . والمراد بقوله « جزائر » جمع جزور ، وفيه نظر فإن جزائر جزيرة والجزور إنما يجمع على جزر بضميتين ، فلعله جمع الجمع ، والغرض من إيراده هنا قصة الحوت فإنه يستفاد منها جواز أكل ميتة البحر لتصريحه في الحديث بقوله « فالقى البحر حوتا ميتا لم ير مثله يقال له العنبر » وتقدم في المغازي أن في بعض طرقه في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم أكل منه ، وبهذا تتم الدلالة ، وإلا فمجرد أكل الصحابة منه وهم في حالة المجاعة قد يقال إنه للاضطرار ، ولا سيما وفيه قول أبي عبيدة « ميتة » ثم قال « لابل نحن رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي سبيل الله وقد اضطررتم فكلوا » وهذه رواية أبي الزبير عن جابر عند مسلم ، وتقدمت للمصنف في المغازي من هذا الوجه ، لكن قال « قال أبو عبيدة كلوا » ولم يذكر بقيته . وحاصل قول أبي عبيدة أنه بناه أولا على عموم تحريم الميتة ، ثم تذكر تخصيص المضطر بإباحة أكلها إذا كان غير باغ ولاعاد ، وهم بهذه الصفة لأنهم في سبيل الله وفي طاعة رسوله وقد تبين من آخر الحديث أن جهة كونها حلالا ليست سبب الاضطرار بل كونها من صيد البحر ، ففي آخره عندهما جميعا « فلما قدمنا المدينة ذكرنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : كلوا رزقا أخرجته الله ، أطلعونا إن كان معكم فأتاه بعضهم بعضو فأكله » فتبين لهم أنه حلال مطلقا . وبالحق في البيان بأكله منها لأنه لم يكن مضطرا ، فيستفاد منه إباحة ميتة البحر سواء مات بنفسه أو مات بالاصطياد ، وهو قول الجمهور . وعن الحنفية يكره ، وفرقوا

بين مالفظه فمات وبين مامات فيه من غير آفة ، وتمسكوا بحديث أبي الزبير عن جابر « ما ألقاه البحر أو حزر عنه فكلوه ، وما مات فيه فطفا فلا تأكلوه » أخرجه أبو داود مرفوعا من رواية يحيى بن سليم الطائفي عن أبي الزبير عن جابر ثم قال : رواه الثوري وأيوب وغيرهما عن أبي الزبير هذا الحديث موقوفا . وقد أسند من وجه ضعيف عن ابن أبي ذئب عن أبي الزبير عن جابر مرفوعا ، وقال الترمذی : سألت البخاري عنه فقال ليس بمحفوظ ، وروى عن جابر خلافة اهـ . ويحيى بن سليم صدوق وصفوه بسوء الحفظ . وقال النسائي : ليس بالقوى . وقال يعقوب بن سفيان : إذا حدث من كتابه فحديثه حسن ، وإذا حدث حفظا يعرف وينكر . وقال أبو حازم : لم يكن بالحافظ . وقال ابن حبان في الثقات : كان يخطئ ، وقد توبع على رفعه . وأخرجه الدارقطني من رواية أبي أحمد الزبيري عن الثوري مرفوعا لكن قال : خالفه وكيع وغيره فوقفوه عن الثوري وهو الصواب ، وروى عن ابن أبي ذئب وإسماعيل بن أمية مرفوعا ولا يصح والصحيح موقوف ، وإذا لم يصح إلا موقوفا فقد عارضه قول أبي بكر وغيره ، والقياس يقتضي حله ، لأنه سمك لو مات في البر لأكل بغير تذكية ، ولو نضب عنه الماء أو قتله سمكة أخرى فمات لأكل ، فكذلك إذا مات وهو في البحر . ويستفاد من قوله « أكلنا منه نصف شهر » جواز أكل اللحم ولو أنتن ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد أكل منه بعد ذلك ، واللحم لا يبقى غالبا بلا نتن في هذه المدة لاسيما في الحجاز مع شدة الحر ، لكن يحتمل أن يكونوا ملحوه وقددوه فلم يدخله نتن ، وقد تقدم قريبا قول النووي : إن النهي عن أكل اللحم إذا أنتن للتنزيه إلا أن خيف منه الضرر فيحرم ، وهذا الجواب على مذهبه ، ولكن المالكية حملوه على التحريم مطلقا . وهو الظاهر والله أعلم . ويأتي في الطائي نظير ماقاله في النتن إذا خشي منه الضرر ، وفيه جواز أكل حيوان البحر مطلقا لأنه لم يكن عند الصحابة نص يخص العنبر وقد أكلوا منه ، كذا قال بعضهم ، ويخشد فيه أنهم أولا إنما أقدموا عليه بطريق الاضطرار ، وبجواب بأنهم أقدموا عليه مطلقا من حيث كونه صيد البحر ثم توقفوا من حيث كونه ميتة ، فدل على إباحة الإقدام على أكل ما صيد من البحر ، وبين لهم الشارع آخرا أن ميتته أيضا حلال ، ولم يفرق بين طاف ولا غيره . واحتج بعض المالكية بأنهم أقاموا يأكلون منه أياما ، فلو كانوا أكلوا منه على أنه ميتة بطريق الاضطرار ماداموا عليه ، لأن المضطر إذا أكل الميتة يأكل منها بحسب الحاجة ثم ينتقل لطلب المباح غيرها ، وجمع بعض العلماء بين مختلف الأخبار في ذلك بحمل النهي على كراهة التنزيه وماعدا ذلك على الجواز ، ولا خلاف بين العلماء في حل السمك على اختلاف أنواعه ، وإنما اختلف فيما كان على صورة حيوان البر كالآدمي والكلب والخنزير والثعبان ، فعند الحنفية — وهو قول الشافعية — يحرم ماعدا السمك ، واحتجوا عليه بهذا الحديث ، فإن الحوت المذكور لا يسمى سمكا . وفيه نظر ، فإن الخبر ورد في الحوت نصا ، وعن الشافعية الحل مطلقا على الأصح المنصوص . وهو مذهب المالكية إلا الخنزير

في رواية ، وحجتهم قوله تعالى ﴿ أحل لكم صيد البحر ﴾ وحديث « هو الطهور ماؤه ، الحل ميتته » أخرجه مالك وأصحاب السنن وصححه ابن خزيمة وابن حبان وغيرهم ، وعن الشافعية ما يؤكل نظيره في البر جلال ومالا فلا ، واستثنوا على الأصح ما يعيش في البحر والبر وهو نوعان : النوع الأول ماورد في منع أكله شيء يخصه كالضفدع ، وكذا استثناء أحمد للنهي عن قتله ورد ذلك من حديث عبد الرحمن بن عثمان التيمي أخرجه أبو داود والنسائي وصححه والحاكم ، وله شاهد من حديث ابن عمر عند ابن أبي عاصم ، وآخر عن عبد الله بن عمر ، وأخرجه الطبراني في « الأوسط » وزاد : فإن نقيقتها تسبيح . وذكر الأطباء أن الضفدع نوعان بري وبحري ، فالبري يقتل آكله والبحري يضره . ومن المستثنى أيضا التمساح لكونه يعدو بنابه . وعند أحمد فيه رواية ، ومثله

القرش في البحر المالح خلافا لما أفنى به المحب الطبري ، والثعبان والعقرب والسرطان والسلحفاة للاستخبات والضرر اللاحق من السم ، ودنيلس قيل إن أصله السرطان فإن ثبت حرم . النوع الثاني ما لم يرد فيه مانع فيحل لكن بشرط التذكية ، كاللبط وطير الماء والله أعلم .

(تنبيه) : وقع في أواخر صحيح مسلم في الحديث الطويل من طريق الوليد بن عباد بن الصامت أنهم « دخلوا على جابر فأراه يصلي في ثوب » الحديث وفيه قصة النخامة في المسجد ، وفيه أنهم خرجوا في غزاة ببطن بواط ، وفيه قصة الخوض ، وفيه قيام المأمومين خلف الإمام كل ذلك مطول ، وفيه قال « سرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قوت كل رجل منا ثمرة كل يوم فكان يمحسها وكنا نختبط بقسئنا ونأكل ، وسرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلنا واديا أفيح » فذكر قصة الشجرتين اللتين التقتا بأمر النبي صلى الله عليه وسلم حتى تستر بهما عند قضاء الحاجة ، وفيه قصة القبرين اللذين غرس في كل منهما غصنا ، وفيه « فأتينا العسكر فقال : يا جابر ناد الوضوء » فذكر القصة بطولها في نبع الماء من بين أصابعه ، وفيه « وشكا الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجوع ، فقال : عسى الله أن يطعمكم . فأتينا سيف البحر ، فزجر البحر زجرة فألقى دابة فأورينا على شقها النار فاطبخنا واشتوتنا وأكلنا وشبعنا » . وذكر أنه دخل هو وجماعة في عينها ، وذكر قصة الذي دخل تحت ضلعها ما يطأطي رأسه وهو أعظم رجل في الركب على أعظم جمل ، وظاهر سياق هذه القصة يقتضي مغايرة القصة المذكورة في هذا الباب وهي من رواية جابر أيضا ، حتى قال عبد الحق في « الجمع بين الصحيحين » : هذه واقعة أخرى غير تلك ، فإن هذه كانت بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم . وما ذكره ليس بنص في ذلك لاحتمال أن تكون الفاء في قول جابر « فأتينا سيف البحر » هي الفصيحة وهي معقبة لمخدوف تقديره فأرسلنا النبي صلى الله عليه وسلم مع أبي عبيدة فأتينا سيف البحر ففتح القصتان ، وهذا هو الراجح عندي ، والأصل عدم التعدد . وما ننبه عليه هنا أيضا أن الواقدي زعم أن قصة بعث أبي عبيدة كانت في رجب سنة ثمان ، وهو عندي خطأ لأن في نفس الخبر الصحيح أنهم خرجوا يترصدون عير قريش وقريش في سنة ثمان كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم في هدنة ، وقد نهت على ذلك في المغازي ، وجوزت أن يكون ذلك قبل الهدنة في سنة ست أو قبلها ، ثم ظهر لي الآن تقوية ذلك بقول جابر في رواية مسلم هذه أنهم خرجوا في غزاة بواط وغزاة بواط كانت في السنة الثانية من الهجرة قبل وقعة بدر ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم خرج في مائتين من أصحابه يعترض عيرا لقريش فيها أمية بن خلف فبلغ بواط ، وهي بضم الموحدة جبال لجهينة مما يلي الشام ، بينها وبين المدينة أربعة برد ، فلم يلق أحدا فرجع ، فكانه أفرد أبا عبيدة فيمن معه يرصدون العير المذكورة . ويؤيد تقدم أمرها ما ذكر فيها من القلة والجهد ، والواقع أنهم في سنة ثمان كان حالهم اتسع بفتح خير وغيرها ، والجهد المذكور في القصة يناسب ابتداء الأمر فيرجح ما ذكرته ، والله أعلم

باب أكل الجراد

[٥٤٩٥] ٥٢٩٦- حدثنا أبو الوليد نا شعبة عن أبي يعفور سمعت ابن أبي أوفى يقول : غزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات أو ستا كنا نأكل الجراد معه .

قال سفيان وأبو عوانة وإسرائيل عن أبي يعفور عن ابن أبي أوفى « سبع غزوات » .

قوله (باب أكل الجراد) بفتح الجيم وتخفيف الراء معروف والواحدة جرادة والذكر والأنثى سواء كالحمامة

ويقال إنه مشتق من الجرد لأنه لا ينزل على شيء إلا جرده ، وخلقة الجراد عجيبة فيها عشرة من الحيوانات ذكر بعضها ابن الشهرزوري في قوله :

لها فخذاً بكر وساقاً نعاماً وقادمتا نسر وجوؤو ضيغم
حبثها أفاعي الرمل بطناً وأنعمت عليها جياذ الخيل بالرأس والقم

قيل وفاته عين الفيل وعنق الثور وقرن الأيل ودنب الحية . وهو صنفان طيار ووثاب ، ويبض في الصخر فيتركه حتى يبس وينتشر فلا يمر بزرع إلا اجتاحه ، وقيل ^(١) . واختلف في أصله فقيل إنه نثره حوت فلذلك كان أكله بغير ذكاة ، وهذا ورد في حديث ضعيف أخرجه ابن ماجه عن أنس رفعه « أن الجراد نثره حوت من البحر » ومن حديث أبي هيرة « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حج أو عمرة فاستقبلنا رجل من جراد ، فجعلنا نضرب بنعالنا وأسواطنا ، فقال : كلوه فإنه من صيد البحر » أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه وسنده ضعيف ، ولو صح لكان فيه حجة لمن قال لأجزاء فيه إذا قتله المحرم ، وجمهور العلماء على خلافه ، قال ابن المنذر : لم يقل لأجزاء فيه غير أبي سعيد الخدري وعروة بن الزبير ، واختلف عن كعب الأحبار ، وإذا ثبت فيه الجزاء دل على أنه بري . وقد أجمع العلماء على جواز أكله بغير تذكية إلا أن المشهور عند المالكية اشتراط تذكيته . واختلفوا في صفتها فقيل بقطع رأسه وقيل إن وقع في قدر أو نار حل ، وقال ابن وهب أخذه ذكاته ، ووافق مطرف منهم الجمهور في أنه لا يفتقر إلى ذكاته لحديث ابن عمر « أحلت لنا ميتتان ودمان : السمك والجراد والكبد والطحال » أخرجه أحمد والدارقطني مرفوعا وقال إن الموقوف أصح ، ورجح البيهقي أيضا الموقوف إلا أنه قال إن له حكم الرفع .

قوله (عن أبي يعفور) بفتح التحتانية وسكون المهملة وضم الفاء هو العبدى ، واسمه وقدان وقيل واقد ، وقال مسلم اسمه واقد ولقبه وقدان ، وهو الأكبر ، وأبو يعفور الأصغر اسمه عبد الرحمن بن عبيد ، وكلاهما ثقة من أهل الكوفة ، وليس للأكبر في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في الصلاة في أبواب الركوع من صفة الصلاة ، وقد ذكرت كلام النووي فيه وجزمه بأنه الأصغر وأن الصواب أنه الأكبر ، وبذلك جزم الكلاباذي وغيره والنووي تبع في ذلك ابن العربي وغيره والذي يرجح كلام الكلاباذي جزم الترمذي بعد تخريجه بأن راوي حديث الجراد هو الذي اسمه واقد ويقال وقدان وهذا هو الأكبر ، ويؤيده أيضا أن ابن أبي حاتم جزم في ترجمة الأصغر بأنه لم يسمع من عبد الله بن أبي أوفى .

قوله (سبع غزوات أو ستا) كذا للأكثر ولا إشكال فيه ، ووقع في رواية النسفي « أو ست » بغير تنوين ، ووقع في « توضيح ابن مالك ، سبع غزوات أو ثماني » وتكلم عليه فقال : الأجود أن يقال سبع غزوات أو ثمانية بالتنوين لأن لفظ ثمان وإن كان كلفظ جوار في أن ثالث حروفه ألف بعدها حرفان ثانيهما ياء فهو يخالفه في أن جوارى جمع وثمانية ليس بجمع واللفظ بهما في الرفع والجر سواء ، ولكن تنوين ثمان تنوين صرف وتنوين جوار تنوين عوض ، وإنما يفترقان بالنصب . واستمر يتكلم على ذلك ثم قال : وفي ذكره له بلا تنوين ثلاثة أوجه أجودها أن يكون حذف المضاف إليه وأبقى المضاف على ما كان عليه قبل الحذف ، ومثله قول الشاعر « خمس ذود أو ست عوضت منها » البيت . الوجه الثاني أن يكون المنصوب كتب بغير ألف على لغة ربيعة ، وذكر وجهها آخر يختص

بالتان ، ولم أره في شيء من طرق الحديث لا في البخاري ولا في غيره بلفظ تمان ، فما أدري كيف وقع هذا . وهذا الشك في عدد الغزوات من شعبة ، وقد أخرجه مسلم من رواية شعبة بالشك أيضا ؛ والنسائي من روايته بلفظ الست من غير شك ، والترمذي من طريق غندر عن شعبة فقال « غزوات » ولم يذكر عددا .

قوله (وكنا نأكل معه الجراد) يحتمل أن يريد بالمعية مجرد الغزو دون ما تبعه من أكل الجراد ، ويحتمل أن يريد مع أكله ، ويدل على الثاني أنه وقع في رواية أبي نعيم في الطب « ويأكل معنا » وهذا إن صح يرد على الصيمري من الشافعية في زعمه أنه صلى الله عليه وسلم عافه كما عاف الضب . ثم وقفت على مستند الصيمري وهو ما أخرجه أبو داود من حديث سلمان « سئل صلى الله عليه وسلم عن الجراد فقال : لا آكله ولا أحرمه » والصواب مرسل ، ولابن عدي في ترجمة ثابت بن زهير عن نافع عن ابن عمر « أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن الضب فقال : لا آكله ولا أحرمه ، وسئل عن الجراد فقال مثل ذلك » وهذا ليس ثابتا لأن ثابتا قال فيه النسائي ليس بثقة ، ونقل النووي الإجماع على حل أكل الجراد ، لكن فصل ابن العربي في شرح الترمذي بين جراد الحجاز وجراد الأندلس فقال في جراد الأندلس : لا يؤكل لانه ضرر محض . وهذا إن ثبت أنه يضر أكله بأن يكون فيه سمية تخصه دون غيره من جراد البلاد تعين استثناؤه والله أعلم .

قوله (وقال سفيان) هو الثوري وقد وصله الدارمي عن محمد بن يوسف وهو الفرياني عن سفيان وهو الثوري ولفظه « غزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات نأكل الجراد » وكذا أخرجه الترمذي من وجه آخر عن الثوري وأفاد أن سفيان بن عيينة روى هذا الحديث أيضا عن أبي يعفور لكن قال « ست غزوات » . قلت : وكذا أخرجه أحمد بن حنبل عن ابن عيينة جازما بالست ، وقال الترمذي : كذا قال ابن عيينة ست وقال غيره سبع . قلت : ودلت رواية شعبة على أن شيخهم كان يشك فيحمل على أنه جزم مرة بالنسبة ثم لما طرأ عليه الشك صار يجزم بالست لأنه المتيقن ، ويؤيد هذا الحمل أن سماع سفيان بن عيينة عنه متأخر دون الثوري ومن ذكر معه ، ولكن وقع عند ابن حبان من رواية أبي الوليد شيخ البخاري فيه « سبعا أو ستا ، يشك شعبة » .

قوله (وأبو عوانة) وصله مسلم عن أبي كامل عنه ولفظه مثل الثوري ، وذكره البزار من رواية يحيى بن حماد عن أبي عوانة فقال مرة عن أبي يعفور ومرة عن الشيباني ، وأشار إلى ترجيح كونه عن أبي يعفور ، وهو كذلك كما تقدم صريحا أنه عند أبي داود .

قوله (وإسرائيل) وصله الطبراني من طريق عبد الله بن رجاء عنه ولفظه « سبع غزوات فكنا نأكل معه الجراد »

باب آنية الخجوس ، والميتة

٥٢٩٧ حدثنا أبو عاصم عن حيوة بن شريح حدثني ربيعة بن يزيد الدمشقي حدثني أبو إدريس الخولاني حدثني أبو ثعلبة الخشني قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله ، إنا بأرض أهل الكتاب فنأكل في آنيتهم ، وبأرض صيد أصيد بقوسي ، وأصيد بكليبي المعلم ، وبكليبي الذي ليس بمعلم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أما ما ذكرت أنكم بأرض أهل الكتاب فلا تأكلوا في آنيتهم إلا أن لا تجدوا بدا ، فإن لم تجدوا بدا فاغسلوا وكلوا . وأما ما ذكرت أنكم بأرض صيد ، فما صيدت بقوسك فاذكر اسم الله وكل . وما صيدت

بكلمك المعلم فاذكر اسم الله وكل . وما صدت بكلمك الذي ليس بمعلم فأدركت ذكاته فكله .

[٥٤٩٧] ٥٢٩٨ - حدثنا المكي بن إبراهيم نا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع قال : لما أمسوا يوم فتحوا خيبر أوقدوا النيران ، قال النبي صلى الله عليه : « على ما أوقدتم هذه النيران ؟ » قالوا : لحوم الحمر الإنسية قال : « أهريقوا ما فيها ، واكسروا قدورها » . فقام رجل من القوم فقال : نهريق ما فيها ، ونغسلها . فقال النبي صلى الله عليه : « أو ذاك » .

قوله (باب آنية المجوس) قال ابن التين : كذا ترجم وأتى بحديث أبي ثعلبة وفيه ذكر أهل الكتاب فلعلة يرى أنهم أهل كتاب ، وقال ابن المنير : ترجم للمجوس والأحاديث في أهل الكتاب لأنه بنى على أن المجذور منهما واحد وهو عدم توقيهم النجاسات . وقال الكرماني : أو حكمه على أحدهما بالقياس على الآخر ، أو باعتبار أن المجوس يزعمون أنهم أهل كتاب . قلت : وأحسن من ذلك أنه أشار إلى ماورد في بعض طرق الحديث منصوصا على المجوس ، فعند الترمذي من طريق أخرى عن أبي ثعلبة « سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قدور المجوس ، فقال : أنقوها غسلًا واطبخوا فيها » وفي لفظ من وجه آخر عن أبي ثعلبة « قلت إنا نمر بهذا اليهود والنصارى والمجوس فلا نجد غير آنيهم ، الحديث ، وهذه طريقة يكثر منها البخاري فما كان في سنده مقال يترجم به ثم يورد في الباب ما يؤخذ الحكم منه بطريق الإلحاق ونحوه ، والحكم في آنية المجوس لا يختلف مع الحكم في آنية أهل الكتاب لأن العلة إن كانت لكونهم نحل ذبائحهم كأهل الكتاب فلا إشكال ، أو لا نحل كما سيأتي البحث فيه بعد أبواب فتكون الآنية التي يطبخون فيها ذبائحهم ويغرفون قد تنجست بملاقاة الميتة ، فأهل الكتاب كذلك باعتبار أنهم لا يتدينون باجتناب النجاسة وبأنهم يطبخون فيها الخنزير ويضعون فيها الخمر وغيرها ، ويؤيد الثاني ما أخرجه أبو داود والبخاري عن جابر « كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنصيب من آنية المشركين فنستمتع بها فلا يعيب ذلك علينا » لفظ أبي داود ، وفي رواية البخاري « فنغسلها ونأكل فيها » .

قوله (والميتة) قال ابن المنير : نبه بذكر الميتة على أن الحمر لما كانت محرمة لم تؤثر فيها الذكاة فكالت ميتة ، ولذلك أمر بغسل الآنية منها . ثم أورد حديث أبي ثعلبة عن أبي عاصم عاليا وساقه على لفظه ، وقد تقدم شرحه قبل ، ثم حديث سلمة بن الأكوع في الحمر الأهلية أورده عاليا وهو من ثلاثياته ، وسيأتي شرحه بعد ثلاثة عشر بابا .

باب التسمية على الذبيحة ، ومن ترك مُتعمداً

قال ابن عباس : من نسي فلا بأس . وقال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ والناسي لا يُسمَّى فاسقاً . وقوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ ﴾ .

[٥٤٩٨] ٥٢٩٩ - حدثنا موسى بن إسماعيل نا أبو عوانة عن سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاع بن رافع عن جده رافع بن خديج قال : كنا مع النبي صلى الله عليه بذئ الحليفة ، فأصاب الناس جوعاً ، فأصبنا إبلًا وغنماً وكان النبي صلى الله عليه في أخريات الناس - فَعَجَلُوا فَتَصَبَّوْا الْقُدُورَ ، فدفع النبي صلى الله عليه

إليهم، فأمر بالقدور فأكفئت، ثم قسم فعدل : عشرةً من الغنم ببيعير، فند منها بيعير، وكان في القوم خيلٌ يسيرة، فطلبوه فأعياهم، فأهوى إليه رجلٌ يسهم فحبسه الله عز وجل، فقال النبي صلى الله عليه : «إن لهذه البهائم أوايد كأوايد الوحش، فما ند عليكم فاصنعوا به هكذا». قال : وقال جدي : إنا لنرجو - أو نخاف - أن نلقى العدو غداً وليس معنا مدي، أفنذبح بالقصب ؟ قال : «ما أنهر الدم وذكر اسم الله فكل، ليس السن والظفر. وسأخبرك عنه : أما السن عظم، وأما الظفر فمدي الحبشة».

قوله (باب التسمية على الذبيحة ومن ترك متعمداً) كذا للجميع ووقع في بعض الشروح هنا « كتاب الذبائح » وهو خطأ لأنه ترجم أولاً كتاب الصيد والذبائح أو كتاب الذبائح والصيد فلا يحتاج إلى تكرار، وأشار بقوله متعمداً إلى ترجيح التفرقة بين المتعمد لترك التسمية فلا تحل تذكيته ومن نسي فتحل، لأنه استظهر لذلك بقول ابن عباس وبما ذكر بعده من قوله تعالى ﴿ ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ﴾ ثم قال « والناسي لا يسمى فاسقاً » يشير إلى قوله تعالى في الآية ﴿ وإنه لفسق ﴾ فاستنبط منها أن الوصف للعائد فيختص الحكم به، والتفرقة بين الناسي والعائد في الذبيحة قول أحمد وطائفة وقواه الغزالي في « الإحياء » محتجا بأن ظاهر الآية الإيجاب مطلقاً وكذلك الأخبار، وأن الأخبار الدالة على الرخصة تحتل التعميم وتحتل الاختصاص بالناسي فكان حمله عليه أولى لتجرى الأدلة كلها على ظاهرها ويعذر الناسي دون العائد .

قوله (وقال ابن عباس : من نسي فلا بأس) وصله الدارقطني من طريق شعبة عن مغيرة عن إبراهيم في المسلم يذبح وينسى التسمية قال : لا بأس به . وبه عن شعبة عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن أبي الشعثاء حدثني (ع) عن ابن عباس أنه لم ير به بأساً، وأخرج سعيد بن منصور عن ابن عيينة بهذا الإسناد فقال في سنده عن (ع) يعني عكرمة عن ابن عباس فيمن ذبح ونسى التسمية فقال : المسلم فيه اسم الله وإن لم يذكر التسمية، وسنده صحيح، وهو موقوف . وذكره ماثلاً بلاغا عن ابن عباس، وأخرجه الدارقطني من وجه آخر عن ابن عباس مرفوعاً . وأما قول المصنف وقوله تعالى ﴿ وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ﴾ فكانه يشير بذلك إلى الزجر عن الاحتجاج لجواز ترك التسمية بتأويل الآية وحملها على غير ظاهرها فلا يكون ذلك من وسوسة الشيطان ليصد عن ذكر الله تعالى، وكأنه لمح بما أخرجه أبو داود وابن ماجه والطبري بسند صحيح عن ابن عباس في قوله ﴿ وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوك ﴾ قال « كانوا يقولون ما ذكر عليه اسم الله فلا تأكلوه وما لم يذكر عليه اسم الله فكلوه، قال الله تعالى : ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه » وأخرج أبو داود والطبري أيضاً من وجه آخر عن ابن عباس قال « جاءت اليهود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : تأكل مما قتلنا ولا تأكل مما قتله الله ؟ فنزلت : ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه إلى آخر الآية . وأخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس نحوه وساق إلى قوله ﴿ لمشركون ﴾ إن أطعموهم فيما نهيتكم عنه، ومن طريق معمر عن قتادة في هذه الآية ﴿ وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوك ﴾ قال جادلهم المشركون في الذبيحة فذكر نحوه، ومن طريق أسباط عن السدي نحوه، ومن طريق ابن جريج قلت لعطاء : ما قوله ﴿ فكلوا ﴾ فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ؟ قال : يأمركم بذكر اسمه على الطعام والشراب والذبح، قلت : فما قوله ﴿ ولا تأكلوا ﴾ مما لم يذكر اسم الله عليه ؟ قال ينهي عن ذبائح كانت في الجاهلية على الأوثان . قال الطبري : من قال إن ما ذبحه المسلم فنسي أن يذكر اسم الله عليه لا يحل فهو قول بعيد من الصواب لشذوذه وخروجه عما عليه الجماعة،

قال : وأما قوله ﴿ وإنه لفسق ﴾ فإنه يعنى أن أكل ما لم يذكر اسم الله عليه من الميتة وما أهل به لغير الله فسق ، ولم يحك الطبري عن أحد خلاف ذلك . وقد استشكل بعض المتأخرين كون قوله ﴿ وإنه لفسق ﴾ منسوقاً على ما قبله ، لأن الجملة الأولى طلبية وهذه خبرية وهذا غير سائغ ، ورد هذا القول بأن سيبويه ومن تبعه من المحققين يجيزون ذلك ، ولهم شواهد كثيرة ، وادعى المانع أن الجملة مستأنفة ، ومنهم من قال الجملة حالية أى لا تأكلوه والحال أنه فسق أى لا تأكلوه في حال كونه فسقاً ، والمراد بالفسق قد بين في قوله تعالى في الآية الأخرى ﴿ أو فسقاً أهل لغير الله به ﴾ فرجع الزجر إلى النهى عن أكل ما ذبح لغير الله ، فليست الآية صريحة في فسق من أكل ما ذبح بغير تسمية اهـ ، ولعل هذا القدر هو الذي حذرت منه الآية ، وقد نوزع المذكور فيما حمل عليه الآية ومنع ما ادعاه من كون الآية جملة والأخرى مبينة لأن ثم شروطاً ليست هنا .

قوله (عن سعيد بن مسروق) هو الثوري والد سفيان ، ومدار هذا الحديث في الصحيحين عليه .

قوله (عن عباية) بفتح المهملة وتخفيف الموحدة وبعد الألف تختانية .

قوله (عن جده رافع بن خديج) كذا قال أكثر أصحاب سعيد بن مسروق عنه كما سيأتي في آخر كتاب الصيد والذبائح . وقال أبو الأحوص « عن سعيد عن عباية عن أبيه عن حده » وليس لرفاعة بن رافع ذكر في كتب الأقدمين ممن صنف في الرجال ، وإنما ذكروا ولده عباية بن رفاعة . نعم ذكره ابن حبان في ثقات التابعين وقال : إنه يكنى أبا حديج ، وتابع أبا الأحوص على زيادته في الإسناد حسان بن إبراهيم الكرماني عن سعيد بن مسروق أخرجه البيهقي من طريقه ، وهكذا رواه ليث بن أبي سليم عن أبي سليم عن عباية عن أبيه عن جده ، قاله الدارقطني في « العلل » ، قال : وكذا قال مبارك بن سعيد الثوري عن أبيه ، وتعقب بأن الطبراني أخرجه من طريق مبارك فلم يقل في الإسناد عن أبيه ، فلعله اختلف على المبارك فيه فإن الدارقطني لا يتكلم في هذا الفن جزافاً ، ورواية ليث بن أبي سليم عند الطبراني ، وقد أغفل الدارقطني ذكر طريق حسان بن إبراهيم ، قال الجياني : روى البخاري حديث رافع من طريق أبي الأحوص فقال « عن سعيد بن مسروق عن عباية بن رافع عن أبيه عن جده » هكذا عند أكثر الرواة ، وسقط قوله « عن أبيه » في رواية أبي علي بن السكن عند الفربري وحده وأظنه من إصلاح ابن السكن فإن أبي شيبه أخرجه عن أبي الأحوص بإثبات قوله « عن أبيه » ثم قال أبو بكر : لم يقل أحد في هذا السند عن أبيه غير أبي الأحوص اهـ . وقد قدمت في « باب التسمية على الذبيحة » ذكر من تابع أبا الأحوص على ذلك . ثم نقل الجياني عن عبد الغني بن سعيد حافظ مصر أنه قال : خرج البخاري هذا الحديث عن مسدد عن أبي الأحوص على الصواب ، يعنى بإسقاط « عن أبيه » ، قال : وهو أصل يعمل به من بعد البخاري إذا وقع في الحديث خطأ لا يعول عليه ، قال : وإنما يحسن هذا في النقص دون الزيادة فيحذف الخطأ ، قال الجياني : وإنما تكلم عبد الغني على ما وقع في رواية ابن السكن ظناً منه أنه من عمل البخاري ، وليس كذلك لما بينا أن الأكثر رواه عن البخاري بإثبات قوله « عن أبيه » .

قوله (كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بذى الحليفة) زاد سفيان الثوري عن أبيه « من تهامة » تقدمت في الشركة ، وذو الحليفة هذا مكان غير ميقات المدينة ، لأن الميقات في طريق الذهاب من المدينة ومن الشام إلى مكة ، وهذه بالقرب من ذات عرق بين الطائف ومكة ، كذا جزم به أبو بكر الحازمي وباقوت ، ووقع للقباسي أنها الميقات المشهور وكذا ذكر النووي قالوا : وكان ذلك عند رجوعهم من الطائف سنة ثمان . وتهامة اسم لكل

مانزل من بلاد الحجاز ، سميت بذلت من التهم بفتح المثناة والهاء وهو شدة الحر وركود الريح وقيل تغير الهواء .
قوله (فأصاب الناس جوع) كأن الله حابي قال هذا ممهدا لعذرهم في ذبحهم الإبل والغنم التي أصابوا .
قوله (فأصبنا إبلًا وغنما) في رواية أبي الأحوص « وتقدم سرعان الناس فأصابوا من المغنم » ووقع في رواية الثوري الآتية بعد أبواب « فأصبنا نهب إبل وغنم » .

قوله (وكان النبي صلى الله عليه وسلم في أخريات الناس) أخريات جمع أخرى ، وفي رواية أبي الأحوص « في آخر الناس » ، وكان صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك صونا للعسكر وحفظا ، لأنه لو تقدمهم لخشى أن ينقطع الضعيف منهم دونه ، وكان حرصهم على مراقبته شديدا فيلزم من سيره في مقام الساقة صون الضعفاء لوجود من يتأخر معه قصدا من الأقوياء .

قوله (فعجلوا فنصبوا القدور) يعنى من الجوع الذي كان بهم ، فاستعجلوا فذبحوا الذي غنموه ووضعوه في القدور ، ووقع في رواية داود بن عيسى عن سعيد بن مسروق « فانطلق ناس من سرعان الناس فذبحوا ونصبوا قدورهم قبل أن يقسم » وقد تقدم في الشركة من رواية على بن الحكم عن أبي عوانة « فعجلوا وذبحوا ونصبوا القدور » وفي رواية الثوري « فأغلوا القدور » أى أوقدوا النار تحتها حتى غلت ، وفي رواية زائدة عن عمر بن سعيد عند أبي نعيم في « المستخرج على مسلم » وساق مسلم إسنادها « فعجل أولهم فذبحوا ونصبوا القدور » .

قوله (فدفع النبي صلى الله عليه وسلم إليهم) دفع بضم أوله على البناء للمجهول ، والمعنى أنه وصل إليهم ، ووقع في رواية زائدة عن سعيد بن مسروق « فأنتهى إليهم » أخرجه الطبراني .

قوله (فأمر بالقدور فأكفئت) بضم الهمزة وسكون الكاف أى قلبت وأفرغ مافيها ، وقد اختلف في هذا المكان في شيئين : أحدهما سبب الإراقة ، والثاني هل أتلف اللحم أم لا؟ فأما الأول فقال عياض : كانوا انتهوا إلى دار الإسلام والمحل الذي لا يجوز فيه الأكل من مال الغنيمة المشتركة إلا بعد القسمة ، وأن محل جواز ذلك قبل القسمة إنما هو ماداموا في دار الحرب ، قال : ويحتمل أن سبب ذلك كونهم انتهبوا ، ولم يأخذوها باعتدال وعلى قدر الحاجة . قال : وقد وقع في حديث آخر ما يدل لذلك ، يشير إلى ما أخرجه أبو داود من طريق عاصم بن كليب عن أبيه وله صحبة عن رجل من الأنصار قال « أصاب الناس مجاعة شديدة وجهد فأصابوا غنما فأنتهبوا ، فإن قدورنا لتغلي بها إذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم على فرسه فأكفأ قدورنا بقوسه ، ثم جعل يرمل اللحم بالتراب ، ثم قال : إن النهبة ليست بأحل من الميتة » اهـ . وهذا يدل على أنه عملهم من أجل استعجالهم بنقيض قصدهم كما عومل القاتل بمنع الميراث . وأما الثاني فقال النووي : المأمور به من إراقة القدور إنما هو إتلاف المرق عقوبة لهم ، وأما اللحم فلم يتلفوه بل يحمل على أنه جمع ورد إلى المغنم ، ولا يظن أنه أمر بإتلافه مع أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن إضاعة المال وهذا من مال الغنائم ، وأيضا فالجنابة بطبخه لم تقع من جميع مستحقي الغنيمة فإن منهم من لم يطبخ ومنهم المستحقون للخمس فإن قيل لم ينقل أنهم حملوا اللحم إلى المغنم قلنا : ولم ينقل أنهم أحرقوه أو أتلّفوه ، فيجب تأويله على وفق القواعد اهـ . ويرد عليه حديث أبي داود فإنه جيد الإسناد وترك تسمية الصحابي لا يضر ، ورجال الإسناد على شرط مسلم ، ولا يقال لا يلزم من تريب اللحم إتلافه لإمكان تداركه بالغسل ، لأن السياق يشير بأنه أريد المبالغة في الزجر عن ذلك الفعل ، فلو كان يصدد أن يتنفع به بعد ذلك لم

يكن فيه كبير زجر ، لأن الذي يخلص الواحد منهم نزر يسير فكان إفسادها عليهم مع تعلق قلوبهم بها وحاجتهم إليها وشهوتهم لها أبلغ في الزجر . وأبعد المهلب فقال : إنما عاقبهم لأنهم استعجلوا وتركوه في آخر القوم متعرضاً لمن يقصده من عدو ونحوه ، وتعقب بأنه صلى الله عليه وسلم كان مختاراً لذلك كما تقدم تقريره ، ولا معنى للحمل على الظن مع ورود النص بالسبب . وقال الإسماعيلي : أمره صلى الله عليه وسلم بإكفاء القدور يجوز أن يكون من أجل أن ذبح من لا يملك الشيء كله لا يكون مذكياً ، ويجوز أن يكون من أجل أنهم تعجلوا إلى الاختصاص بالشيء دون بقية من يستحقه من قبل أن يقسم ويخرج منه الخمس ، فعاقبهم بالمنع من تناول ما سبقوا إليه زجراً لهم عن معاودة مثله ، ثم رجح الثاني وزيف الأول بأنه لو كان كذلك لم يحل أكل البعير الناد الذي رماه أحدهم بسهم ، إذ لم يأذن لهم الكل في رميه ، مع أن رميه ذكاة له كما نص عليه في نفس حديث الباب اهـ ملخصاً . وقد جنح البخاري إلى المعنى الأول وترجم عليه كما سيأتي في أواخر أبواب الأضاحي ، ويمكن الجواب عما ألزمه به الإسماعيلي من قصة البعير بأن يكون الرامي رمى بخضرة النبي صلى الله عليه وسلم والجماعة فأقروه ، فدل سكوتهم على رضاهم بخلاف ما ذبحه أولئك قبل أن يأتي النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه ، فافترقا ، والله أعلم .

قوله (ثم قسم فعدل عشرة من الغنم ببعير) في رواية (١) وهذا محمول على أن هذا كان قيمة الغنم إذ ذاك ، فلعل الإبل كانت قليلة أو نفيسة والغنم كانت كثيرة أو هزيلة بحيث كانت قيمة البعير عشر شياه ، ولا يخالف ذلك القاعدة في الأضاحي من أن البعير يجزئ عن سبع شياه ، لأن ذلك هو الغالب في قيمة الشاة والبعير المعتدلين ، وأما هذه القسمة فكانت واقعة عين فيحتمل أن يكون التعديل لما ذكر من نفاسة الإبل دون الغنم ، وحديث جابر عند مسلم صريح في الحكم حيث قال فيه « أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نشترك في الإبل والبقر كل سبعة منا في بدنة » والبدنة تطلق على الناقة والبقرة ، وأما حديث ابن عباس « كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فحضر الأضحى فاشتركتنا في البقرة تسعة وفي البدنة عشرة » فحسنه الترمذي وصححه ابن حبان وعرضه بخديث رافع بن خديج هذا . والذي يتحرر في هذا أن الأصل أن البعير بسبعة مالم يعرض عارض من نفاسة ونحوها فيتغير الحكم بحسب ذلك ، وبهذا تجتمع الأخبار الواردة في ذلك . ثم الذي يظهر من القسمة المذكورة أنها وقعت فيما عدا ما طبخ وأريق من الإبل والغنم التي كانوا غنموها ، ويحتمل — إن كانت الواقعة تعددت — أن تكون القصة التي ذكرها ابن عباس أتلف فيها اللحم لكونه كان قطع للطبخ والقصة التي في حديث رافع طبخت الشياه صحاحاً مثلاً فلما أريق مرقها ضمت إلى المغمتم لتقسم ثم يطبخها من وقعت في سهمه ، ولعل هذا هو النكتة في انخطاط قيمة الشياه عن العادة ، والله أعلم .

قوله (فند) بفتح النون وتشديد الدال أي هرب نافراً .

قوله (منها) أي من الإبل المقسومة .

قوله (وكان في القوم خيل يسيرة) فيه تمهيد لعذرهم في كون البعير الذي نذّ أعبيهم ولم يقدرُوا على تحصيله ، فكأنه يقول : لو كان فيهم خيول كثيرة لأمكنهم أن يحيطوا به فيأخذوه . ووقع في رواية أبي الأحوص « ولم يكن معهم خيل » أي كثيرة أو شديدة الجرى ، فيكون النفي لصفة في الخيل لا لأصل الخيل جمعاً بين الروايتين .

(١) بلاض بالأصل .

قوله (فطلبوه فأعياهم) أى أتعبهم ولم يقدروا على تحصيله .

قوله (فأهوى إليه رجل) أى قصد نحوه ورماه ، ولم أقف على اسم هذا الرامي .

قوله (فحبسه الله) أى أصابه السهم فوقف .

قوله (إن لهذه البهائم) في رواية الثوري وشعبة المذكورتين بعد « إن لهذه الإبل » قال بعض شراح المصاييح : هذه « اللام » تفيد معنى « من » لأن البعضية تستفاد من اسم إن لكونه نكرة .

قوله (أوأيد) جمع آيدة بالمد وكسر الموحدة أى غريبة ، يقال جاء فلان بآيدة أى بكلمة أو فعلة منفرة ، يقال أبدت بفتح الموحدة تأبد بضمها ويجوز الكسر أبودا ، ويقال تأبدت أى توحشت ، والمراد أن لها توحشا .

قوله (فما ند عليكم منها فاصنعوا به هكذا) في رواية الثوري « فما غلبكم منها » وفي رواية أبي الأحوص « فما فعل منها هذا فافعلوا مثل هذا » زاد عمر بن سعيد بن مسروق عن أبيه « فاصنعوا به ذلك وكلوه » أخرجه الطبراني ، وفيه جواز أكل ما رمى بالسهم فجرح في أى موضع كان من جسده ، بشرط أن يكون وحشيا أو متوحشا ، وسيأتي البحث فيه بعد ثمانية أبواب .

قوله (وقال جدى) زاد عبد الرزاق عن الثوري في روايته « يارسول الله » وهذا صورته مرسل ، فإن عباية ابن رفاعة لم يدرك زمان القول ، وظاهر سائر الروايات أن عباية نقل ذلك عن جده ، ففي رواية شعبة عن جده أنه قال « يارسول الله » وفي رواية عمر بن عبيد الآتية أيضا « قال قلت يارسول الله » وفي رواية أبي الأحوص « قلت يارسول الله » .

قوله (إنا نلجؤ أو نخاف) هو شك من الراوي ، وفي التعبير بالرجاء إشارة إلى حرصهم على لقاء العدو لما يرجونه من فضل الشهادة أو الغنيمة ، وبالخوف إشارة إلى أنهم لا يحبون أن يهجم عليهم العدو بغتة ، ووقع في رواية أبي الأحوص « إنا نلقى العدو غدا » بالجزم ، ولعله عرف ذلك بخبر من صدقه أو بالقرائن ، وفي رواية يزيد ابن هارون عن الثوري عند أبي نعيم في المستخرج على مسلم « إنا نلقى العدو غدا وإنا نلجؤ » كذا بحذف متعلق الرجاء ، ولعل مراده الغنيمة .

قوله (وليست معنا مدى) بضم أوله — مخفف مقصور — جمع مدية بسكون الدال بعدها تحتانية وهي السكين ، سميت بذلك لأنها تقطع مدى الحيوان أى عمره ، والرباط بين قوله « نلقى العدو وليست معنا مدى » يحتمل أن يكون مراده أنهم إذا لقوا العدو صاروا بصدد أن يغنموا منهم ما يذبونه ، ويحتمل أن يكون مراده أنهم يحتاجون إلى ذبح ما يأكلونه ليتقوا به على العدو إذا لقوه ، ويؤيده ما تقدم من قسمة الغنم والإبل بينهم فكان معهم ما يذبونه ، وكرهوا أن يذبوا بسيوفهم لئلا يضر ذلك بجدها والحاجة ماسة له . فسأل عن الذي يميز في الذبح غير السكين والسيف ، وهذا وجه الحصر في المدية والقصب ونحوه مع إمكان ما في معنى المدية وهو السيف . وقد وقع في حديث غير هذا « إنكم لاقو العدو غدا والفطر أقوى لكم » فندبهم إلى الفطر ليتقوا .

قوله (أفنذب بالقصب) ؟ يأتي البحث فيه بعد باين .

قوله (ما أنهر الدم) أى أساله وصبه بكثرة ، شبه بجري الماء في النهر . قال عياض : هذا هو المشهور في

الروايات بالراء ، وذكره أبو ذر الحشني بالزاي وقال : النهر بمعنى الرفع وهو غريب ، و « ما » موصولة في موضع رفع بالابتداء وخبرها « فكلوا » والتقدير ما أنهر الدم فهو حلال فكلوا ، ويحتمل أن تكون شرطية ، ووقع في رواية أبي إسحق عن الثوري « كل ما أنهر الدم ذكاة » و « ما » في هذا موصوفة .

قوله (وذكر اسم الله) هكذا وقع هنا ، وكذا هو عند مسلم بحذف قوله « عليه » وثبتت هذه اللفظة في هذا الحديث عند المصنف في الشركة ، وكلام النووي في « شرح مسلم » يوهم أنها ليست في البخاري إذ قال : هكذا هو في النسخ كلها يعني من مسلم وفيه محذوف أى ذكر اسم الله عليه أو معه ، ووقع في رواية أبي داود وغيره « وذكر اسم الله عليه » اهـ فكأنه لما لم يرها في الذبائح من البخاري أيضا عزاها لأبي داود ، إذ لو استحضرها من البخاري ماعدل عن التصريح بذكرها فيه اشتراط التسمية ، لأنه علق الإذن بمجموع الأمرين وهما الإنهار والتسمية ، والمعلق على شيئين لا يكفي فيه إلا باجتماعهما وينتفي بانقضاء أحدهما ، وقد تقدم البحث في اشتراط التسمية أول الباب ، ويأتي أيضا قريبا .

قوله (ليس السن والظفر) بالنصب على الاستثناء بليس ، ويجوز الرفع أى ليس السن والظفر مباحا أو مجزئا . ووقع في رواية أبي الأحوص « ما لم يكن سن أو ظفر » وفي رواية عمر بن عبيد « غير السن والظفر » ، وفي رواية داود بن عيسى « إلا سنا أو ظفرا » .

قوله (وسأحدثكم عن ذلك) في رواية غير أبي ذر « وسأخبركم » وسيأتي البحث فيه وهل هو من جملة المرفوع أو مدرج في « باب إذا أصاب قوم غنيمة » قبيل كتاب الأضاحي .

قوله (أما السن فعظم) قال البيضاوي : هو قياس حذفته منه المقدمة الثانية لشهرتها عندهم ، والتقدير أما السن فعظم ، وكل عظم لا يحل الذبح به ، وطوى النتيجة لدلالة الاستثناء عليها . وقال ابن الصلاح في « مشكل الوسيط » هذا يدل على أنه عليه الصلاة والسلام كان قد قرر كون الذكاة لا تحصل بالعظم فلذلك اقتصر على قوله « فعظم » ، قال : ولم أر بعد البحث من نقل للمنع من الذبح بالعظم معنى يعقل ، وكذا وقع في كلام ابن عبد السلام . ، وقال النووي : معنى الحديث لا تذبحوا بالعظام فإنها تنجس بالدم وقد نهيتكم عن تنجيسها لأنها زاد إخوانكم من الجن اهـ ، وهو محتمل ولا يقال كان يمكن تطهيرها بعد الذبح بها لأن الاستنجاء بها كذلك ، وقد تقرر أنه لا يجزئ . وقال ابن الجوزي في « المشكل » : هذا يدل على أن الذبح بالعظم كان معهودا عندهم أنه لا يجزئ ، وقرره الشارع على ذلك وأشار إليه هنا . قلت : وسأذكر بعد بابين من حديث حذيفة ما يصلح أن يكون مستندا لذلك إن ثبت .

قوله (وأما الظفر فمدى الحبشة) أى وهم كفار وقد نهيتهم عن التشبه بهم ، قاله ابن الصلاح وتبعه النووي : وقيل نهى عنهما لأن الذبح بهما تعذيب للحيوان ، ولا يقع به غالبا إلا الخنق الذي ليس هو على صورة الذبح ، وقد قالوا : إن الحبشة تدمى مذابح الشاة بالظفر حتى ترهق نفسها خنقا . واعترض على التعليل الأول بأنه لو كان كذلك لامتنع الذبح بالسكين وسائر ما يذبح به الكفار ، وأجيب بأن الذبح بالسكين هو الأصل وأما ما يلتحق بها فهو الذي يعتبر فيه التشبيه لضعفها ، ومن ثم كانوا يسألون عن جواز الذبح بغير السكين وشبهها كما سيأتي واضحا ، ثم وجدت في « المعرفة للبيهقي » من رواية حرملة عن الشافعي أنه حمل الظفر في هذا الحديث

على النوع الذي يدخل في البخور فقال : معقول في الحديث أن السن إنما يذكي بها إذا كانت منتزعة ، فأما وهي ثابتة فلو ذبح بها لكانت منخقة ، يعنى فدل على أن المراد بالسن السن المنتزعة وهذا بخلاف ما نقل عن الحنفية من جوازه بالسن المنفصلة قال : وأما الظفر فلو كان المراد به ظفر الإنسان لقال فيه ما قال في السن ، لكن الظاهر أنه أراد به الظفر الذي هو طيب من بلاد الحبشة وهو لايفري فيكون في معنى الخنق . وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم تحريم التصرف في الأموال المشتركة من غير إذن ولو قلت ولو وقع الاحتياج إليها ، وفيه انقياد الصحابة لأمر النبي صلى الله عليه وسلم حتى في ترك ما بهم إليه الحاجة الشديدة . وفيه أن للإمام عقوبة الرعية بما فيه إتلاف منفعة ونحوها إذا غلبت المصلحة الشرعية ، وأن قسمة الغنيمة يجوز فيها التعديل والتقويم ، ولا يشترط قسمة كل شيء منها على حدة ، وأن ما توحش من المستأنس يعطي حكم المتوحش وبالعكس ، وجواز الذبح بما يحصل المقصود سواء كان حديدا أم لا ، وجواز عقر الحيوان النادر لمن عجز عن ذبحه كالصيد البري والمتوحش من الإنسي ويكون جميع أجزائه مذبحا فإذا أصيب فمات من الإصابة حل ، أما المقلود عليه فلا يباح إلا بالذبح أو النحر إجماعا . وفيه التنبيه على أن تحريم الميتة لبقاء دمها فيها . وفيه منع الذبح بالسن والظفر متصلا كان أو منفصلا طاهرا كان أو منتجسا ، وفرق الحنفية بين السن والظفر المتصلين فخصوا المنع بهما وأجازوه بالمنفصلين ، وفرقوا بأن المتصل يصير في معنى الخنق والمنفصل في معنى الحجر ، وجزم ابن دقيق العيد بحمل الحديث على المتصلين ثم قال : واستدل به قوم على منع الذبح بالعظم مطلقا لقوله « أما السن فعظم » فعلى منع الذبح به لكونه عظما ، والحكم يعم بعموم علته ، وقد جاء عن مالك في هذه المسألة أربع روايات ثالثها يجوز بالعظم دون السن مطلقا رابعها يجوز بهما مطلقا حكاهما ابن المنذر ، وحكى الطحاوي الجواز مطلقا عن قوم ، واحتجوا بقوله في حديث عدى بن حاتم « أمر الدم بما شئت » أخرجه أبو داود ، لكن عمومه مخصوص بالنهي الوارد صحيحا في حديث رافع عملا بالحديثين ، وسلك الطحاوي طريقا آخر فاحتج لمذهبه بعموم حديث عدى قال : والاستثناء في حديث رافع يقتضي تخصيص هذا العموم ، لكنه في المنزوعين غير محقق وفي غير المنزوعين محقق من حيث النظر ، وأيضا فالذبح بالمتصلين يشبه الخنق والمنزوعين يشبه الآلة المستقلة من حجر وخشب . والله أعلم

ب ما ذُبح على النُصب والأصنام

[٥٤٩٩] ٥٣٠٠ - حدثنا مُعَلَّى بن أسدنا عبدُ العزيز - يعني ابن المختار - نا موسى بن عقبة أخبرني سالمُ أنه سمعَ عبدَ الله يُحدِّث عن رسولِ الله صلى الله عليه أنه لقيَ زيدَ بن عمرو بن نُفيلِ بأسفلِ يلدحِ وذاك قبلَ أن ينزلَ على رسولِ الله صلى الله عليه الوحيُ فقدمَ إليه رسولُ الله صلى الله عليه سُفرةً فيها لحمٌ ، فأبى أن يأكلَ منها ، ثم قال : « إني لا آكلُ مما تذبحونَ على أنصابِكُم ، ولا نأكلُ إلا ما ذُكِرَ اسمُ الله عليه » .

قوله (باب ما ذبح على النصب والأصنام) النصب بضم أوله ويفتحه واحد الأنصاب ، وهي حجارة كانت تنصب حول البيت يذبح عليها باسم الأصنام ، وقيل النصب ما يعبد من دون الله ، فعلى هذا فعطف الأصنام عطف تفسيري ، والأول هو المشهور وهو اللائق بحديث الباب . ذكر فيه حديث ابن عمر في قصة زيد بن عمرو بن نفيل ووقع فيه من الاختلاف نظير ما وقع في الرواية التي في أواخر المناقب ، وهو أنه وقع للأكثر « فقدم إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم سفرة » وللكشميني « فقدم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم سفرة » وجمع ابن المنير بين هذا الاختلاف بأن القوم الذين كانوا هناك قدموا السفرة للنبي صلى الله عليه وسلم

فقدمها لزید ، فقال زید مخاطباً لأولئك القوم ما قال ، وقوله « سفرة لحم » في رواية أبي ذر « سفرة فيها لحم » وقد سبق شرح الحديث مستوفى في أواخر المناقب .

باب قول النبي صلى الله عليه : « فليذبح على اسم الله »

[٥٥٠٠] ٥٣٠١- حدثنا قتيبة نا أبو عوانة عن الأسود بن قيس عن جندب بن سفيان البجلي قال : ضحينا مع رسول الله صلى الله عليه أضحية ذات يوم ، فإذا أناس قد ذبحوا ضحاياهم قبل الصلاة ، فلما انصرف زآهم النبي صلى الله عليه أنهم قد ذبحوا قبل الصلاة فقال : « من ذبح قبل الصلاة فليذبح مكانها أخرى ، ومن كان لم يذبح حتى صلينا فليذبح على اسم الله » .

قوله (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم فليذبح على اسم الله) ذكر فيه حديث جندب بن عبد الله في ذبح الضحايا قبل صلاة العيد ، وفيه اللفظ المذكور وهو يحتمل أن يكون المراد به الإذن في الذبيحة حينئذ ، أو المراد به الأمر بالتسمية على الذبيحة ، وسيأتي شرح الحديث مستوفى في كتاب الأضاحي إن شاء الله تعالى . وقد استدل به ابن المنير على اشتراط تسمية العائد دون الناسي ، ويأتي تقريره هناك إن شاء الله تعالى . ووقع في هذه الرواية « ضحينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أضحية » بفتح أوله بمعنى الأضحية .

باب ما أنهر الدم من القصب والمروة والحديد

[٥٥٠١] ٥٣٠٢- حدثنا محمد بن أبي بكر المقدمي نا معتمر عن عبيد الله عن نافع سمع ابن كعب بن مالك يخبر ابن عمر أن أباه أخبره أن جارية لهم كانت ترعى بسلع ، فأبصرت بشاة من غنمها موتها ، فكسرت حجراً فذبحتها . فقال لأهله : لا تأكلوا حتى آتي النبي صلى الله عليه فأسأله ، أو حتى أرسل إليه من يسأله ، فأتى النبي صلى الله عليه - أو بعث إليه - فأمر النبي صلى الله عليه بأكلها .

[٥٥٠٢] ٥٣٠٤- نا موسى نا جويرية عن نافع عن رجل من بني سلمة أخبر عبد الله أن جارية لكعب بن مالك ترعى غنماً له بالجبل الذي بالسوق وهو بسلع ، فأصيبت شاة فكسرت حجراً فذبحتها ، فذكروا للنبي صلى الله عليه فأمرهم بأكلها .

[٥٥٠٣] ٥٣٠٣- حدثنا عبدان أخبرني أبي عن شعبة عن سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاعة عن جده أنه قال : يا رسول الله ، ليس لنا مدي . فقال : « ما أنهر الدم وذكر اسم الله فكل ، ليس الظفر والسن ، أما الظفر فمدي الحبشة ، وأما السن فعظم » . ونَدَّ بعير فحبسه ، فقال : « إن لهذه الإبل أوبد كأوبد الوحش ، فما غلبكم منها فاصنعوا به هكذا » .

قوله (باب ما أنهر الدم من القصب والمروة والحديد) أنهر أى أسال ، والمروة حجر أبيض ، وقيل هو الذي يقدح منه النار . وأشار المصنف بذكرها إلى ماورد في بعض طرق حديث رافع ، فإن في رواية حبيب بن حبيب عن سعيد بن مسروق عند الطبراني « أفذبح بالقصب والمروة ؟ » وفي رواية ليث بن أبي سليم عن عباية « أفذبح بالمروة وشقة العصا ؟ » ووقع ذكر الذبح بالمروة في حديث أخرجه أحمد والنسائي والترمذي وابن ماجه من

طريق الشعبي عن محمد بن صفوان ، وفي رواية عن محمد بن صيفي قال « ذبحت أرنيين بمروة ، فأمرني النبي صلى الله عليه وسلم بأكلهما » وصححه ابن حبان والحاكم ، وأخرج الطبراني في « الأوسط » من حديث حذيفة رفعه « اذبحوا بكل شيء فرى الأوداج ما خلا السن والظفر » وفي سننه عبد الله بن خراش يختلف فيه ، وله شاهد من حديث أبي أمامة نحوه ، والأشهر في رواية غير من ذكر « أفندبح بالقصب » ؟ وأما الحديد فمن قوله « وليست معنا مدى » فإن فيه إشارة إلى أن الذبح بالحديد كان مقررا عندهم جوازه ، والمراد بالسؤال عن الذبح بالمروة جنس الأحجار لا خصوص المروة ، ولذلك ذكر في الباب حديث كعب بن مالك وفيه التنصيص على الذبح بالحجر .

قوله (معتمر) هو ابن سليمان التيمي وعبيد الله هو ابن عمر العمري .

قوله (عن نافع سمع ابن كعب بن مالك) جزم المزني في « الأطراف » بأنه عبد الله بن كعب ، وقد سبق مافيه في الوكالة ، وأن الذي يترجح أنه عبد الرحمن بن كعب ، وقد اختلف في هذا الحديث على نافع كما سألناه في الباب الذي بعده .

قوله (أن جارية لهم) لم أقف على اسمها .

قوله (بسلع) بفتح السين المهملة وسكون اللام وحكى فتحها وآخره مهملة : جبل معروف بالمدينة .

قوله (فأبصرت بشاة) في رواية غير أبي ذر « فأصبيت شاة من غنمها » .

قوله (موتا) في رواية السرخسي والمستمل « موتها » .

قوله (فلذبحتها به) في رواية الكشميهني « فلذكتها » وسقط لغير أبي ذر « به » .

قوله (أو حتى أرسل إليه) هو شك من الراوي .

قوله (عن سعيد بن مسروق) هكذا جزم به عبدان عن أبيه عن شعبة ، ووقع في رواية غندر عن شعبة « أكبر علمي أني سمعته من سعيد بن مسروق وحديثي به سفيان يعني الثوري عنه » أخرجه النسائي ، وأخرجه أحمد عن غندر فيين أن القدر الذي كان يشك شعبة في سماعه له من سعيد بن مسروق هو قوله « وجعل عشرا من الشاء ببيعير » . قلت : ولهذه النكتة اقتصر البخاري من الحديث من رواية شعبة هذه على ماعدا قصة تعديل العشر شياء بالبيعير ، إذ هو المحقق من السماع ، وقد تقدمت مباحث الحديث قريبا .

قوله (عن عباية بن رفاع) في رواية غير أبي ذر « عن عباية بن رافع » ورافع جد عباية وأبوه رفاعه فنسب في هذه الرواية إلى جده ولو أخذ بظاهرها لكان الحديث عن خديج والد رافع وليس كذلك ، وقوله في هذه الرواية « وند بيعير فحبسه » فيه اختصار ، وقد أخرجه الإسماعيلي من طريق معاذ عن شعبة بلفظ « وند بيعير منها فسعوا له ، فرماه رجل بسهم فحبسه »

ب ذبيحة الأمة أو المرأة

٥٣٠٥ - حدثنا صدقة أنا عبدة عن عبيد الله عن نافع عن ابن كعب بن مالك عن أبيه أن امرأة

ذبحت شاة بحجر، فسئل النبي صلى الله عليه عن ذلك، فأمر بأكليها. وقال الليث: نا نافع أنه سمع رجلاً من الأنصار يخبر عبد الله عن النبي صلى الله عليه أن جارية لكعب... بهذا.

٥٣٠٦ - حدثنا إسماعيل حدثني مالك عن نافع عن رجل من الأنصار عن معاذ بن سعد - أو سعد ابن معاذ - أخبره أن جارية لكعب بن مالك كانت ترعى غنماً بسلع فأصيبت شاة منها، فأدركتها فذبحتها بحجر، فسئل النبي صلى الله عليه فقال: «كلوها».

قوله (باب ذبيحة الأمة والمرأة) كأنه يشير إلى الرد على من منع ذلك، وقد نقل محمد بن عبد الحكم عن مالك كراهته، وفي «المدونة» جوازه، وفي وجه للشافعية يكره المرأة الأضحية، وعند سعيد بن منصور بسند صحيح عن إبراهيم النخعي أنه قال في ذبيحة المرأة والصبي: لا بأس إذا أطاق الذبيحة وحفظ التسمية، وهو قول الجمهور.

قوله (عبدة) هو ابن سليمان الكلابي الكوفي وافق معتمر بن سليمان التيمي البصري على روايته عن عبيد الله بن عمر، وذكر الدارقطني أن غيرهما رواه عن عبيد الله فقال «عن نافع أن رجلاً من الأنصار». قلت: وكذا تقدم في الباب الذي قبله من رواية جويرية عن نافع، وكذا علقه هنا من رواية الليث عن نافع، ووصله الإسماعيلي من رواية أحمد بن يونس عن الليث به، قال الدارقطني «وكذا قال محمد بن إسحق عن نافع» وهو أشبه، وسلك الجادة قوم منهم يزيد بن هارون فقال عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر، وكذا قال مرحوم العطار عن داود العطار عن نافع، وذكر الدارقطني عن غيرهم أنهم روه كذلك، قال: ومنهم من أرسله عن نافع وهو أشبه بالصواب، وأغفل ما ذكره البخاري وأواخر الباب من رواية مالك عن نافع عن رجل من الأنصار عن معاذ بن سعد أو سعد بن معاذ «أن جارية لكعب» وقد أورده في «الموطآت» له كذلك من حديث جماعة عن مالك، منهم محمد بن الحسن، وقال في روايته عن رجل من الأنصار معاذ بن سعد أو سعد بن معاذ، وأشار إلى تفرد محمد بذلك، وقال الباقر عن رجل عن معاذ بن سعد أو سعد بن معاذ، ومنهم ابن وهب أخرجه عن طريقه كالجماعة قال: وأخرجه ابن وهب في غير الموطأ فقال «أخبرني مالك وغيره من أهل العلم عن رجل من الأنصار أن جارية لكعب بن مالك» فذكره وقال: الصواب ما في الموطأ يعني عن مالك، وأما عن غيره فيحتمل أن يكون ابن وهب أراد الليث وحمل رواية مالك على روايته، وأغرب ابن التين فقال: فيه رواية صحابي عن تابعي لأن ابن كعب تابعي وابن عمر صحابي قلت: لكن ليس في شيء من طرقه أن ابن عمر رواه عنه، وإنما فيها أن ابن كعب حدث ابن عمر بذلك فحمله عنه نافع، وأما الرواية التي فيها عن ابن عمر فقال راوينا فيها عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر ابن كعب، وقد تقدم أنها شاذة والله أعلم. وقال الكرماني الشك من الراوي في معاذ بن سعد أو سعد بن معاذ لا يقدح لأن الصحابة كلهم عدول، وهو كما قال، لكن الراوي الذي لم يسم يقدح في صحة الخبر إلا أنه قد تبين بالطريق الأخرى أن له أصلاً.

قوله (جارية) وفي لفظ «أمة» لا ينافي قوله في الرواية الأخرى «امرأة» لأنها أعم، فيؤخذ بقول من زاد في روايته صفة وهي كونها أمة.

قوله (فذبحتها) في رواية الكشميهني «فذكتها» ووقع في رواية معن بن عيسى عن مالك في «الموطأ» فأدركت ذكاتها بحجر.

قوله (فستل النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية الليث « فكسرت حجرا فذبحتها به فألقى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال : كلوها » فيستفاد من روايته تعيين الذي سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ، وقد سبق في الباب الذي قبله من رواية جويرية عن نافع فذكروا للنبي صلى الله عليه وسلم ، وقد تقدم من رواية عبيد الله بن عمر فيه على الشك والله أعلم . وفي الحديث تصديق الأجير الأمين فيما ائتمن عليه حتى يظهر عليه دليل الخيانة . وفيه جواز تصرف الأمين كالمودع بغير إذن المالك بالمصلحة ، وقد تقدمت ترجمة المصنف بذلك في كتاب الوكالة ، وقال ابن القاسم : إذا ذبح الراعي شاة بغير إذن المالك وقال خشيت عليها الموت لم يضمن على ظاهر هذا الحديث ، وتعقب بأن الجارية كانت أمة لصاحب الغنم فلا يتصور تضمينها ، وعلى تقدير أن تكون غير ملكه فلم ينقل في الحديث أنه أراد تضمينها ، وكذا لو انزى على الإناث فحلا بغير إذن فهلكت ، قال ابن القاسم لا يضمن لأنه من صلاح المال ، وقد أومأ البخاري في كتاب الوكالة إلى موافقته حيث قدم الجواز بقصد الإصلاح ، وقد تقدم بيان ذلك ، وفيه جواز أكل ماذبح بغير إذن مالكة ولو ضمن الذابح ، وخالف في ذلك طاوس وعكرمة كما سيأتي في أواخر كتاب الذبائح ، وهو قول إسحق وأهل الظاهر ، وإليه جنح البخاري لأنه أورد في الباب المذكور حديث رافع بن خديج في الأمر بإكفاء القدور وقد سبق مافيه ، وعرض بحديث الباب ، وبما أخرجه أحمد وأبو داود بسند قوى من طريق عاصم بن كليب عن أبيه في قصة الشاة التي ذبحتها المرأة بغير إذن صاحبها فامتنع النبي صلى الله عليه وسلم من أكلها لكنه قال « أطعموها الأسارى » فلو لم تكن ذكية ما أمر بإطعامها الأساري . وفيه جواز أكل ماذبحته المرأة سواء كانت حرة أو أمة كبيرة أو صغيرة مسلمة أو كاتبة طاهرا أو غير طاهر ، لأنه صلى الله عليه وسلم أمر بأكل ماذبحته ولم يستفصل ، نص على ذلك الشافعي ، وهو قول الجمهور ، وقد تقدم في صدر الباب

باب لا يذكي بالسن والعظم والظفر

٥٣٠٧ - حدثنا قبيصة نا سفيان عن أبيه عن عباية بن رافع عن رافع بن خديج قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « كل - يعني ما أنهر الدم - إلا السن والظفر » . [٥٥٠٦]

قوله (باب لا يذكي بالسن والعظم والظفر) قال الكرمانى : السن عظم خاص وكذلك الظفر ولكنها في العرف ليسا بعظمين ، وكذا عند الأطباء ، وعلى الأول فذكر العظم من عطف العام على الخاص ثم الخاص على العام ، ذكر فيه طرفا من حديث رافع بن خديج وقد تقدمت مباحثه ، وسفيان هو الثوري ، قال الكرمانى : ترجم بالعظم ولم يذكره في الحديث ولكن حكمه يعلم منه . قلت : والبخاري في هذا ماش على عادته في الإشارة إلى ما يتضمنه أصل الحديث ، فإن فيه « أما السن فعظم » وإن كانت هذه الجملة لم تذكر هنا لكنها ثابتة مشهورة في نفس الحديث .

قوله (قال النبي صلى الله عليه وسلم كل يعني ما أنهر الدم إلا السن والظفر) كذا عند الجميع ، ولم أره عند أحمد ممن رواه عن الثوري بهذا اللفظ ، و « كل » فعل أمر بالأكل ولفظ « يعني » تفسير ، كأن الراوي قال كلاما هذا معناه ، وقد أخرجه البيهقي من طريق الباغندي عن قبيصة شيخ البخاري فيه بلفظ « كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بذى الحليفة فأصاب الناس إبلا وغنا » قال وذكر الحديث بنحوه وزاد في آخره « قال عباية : ثم إن ناضحا تردى بالمدينة فذبح من قبل شاكلته ، فأخذ منه ابن عمر عشيرا بدرهمين » وسيأتي

الحديث بعد قليل من طريق يحيى القطان عن الثوري مطولا.

باب ذبيحة الأعراب ونحوهم

٥٣٠٨ [٥٥٠٧] حدثنا محمد بن عبيد الله نا أسامة بن حفص المدني عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن قوما قالوا للنبي صلى الله عليه : إن قوما يأتوننا باللحم لا ندري أذكر اسم الله عليه أم لا ، فقال : « سموا عليه أنتم فكلوه » . قالت : وكانوا حديثي عهد بالكفر . تابعه علي عن الدراوردي . وتابعه أبو خالد والطفاوي .

قوله (باب ذبيحة الأعراب ونحوهم) كذا للأكثر بالواو والكشميني بالراء بدل الواو وكذا هو عند النسفي ولكل وجه .

قوله (أسامة بن حفص المدني) هو شيخ لم يزد البخاري في التاريخ في تعريفه على ما في هذا الإسناد ، وذكر غيره أنه روى عنه أيضا يحيى بن إبراهيم بن أبي قتيلة بالقاف والمثناة مصغر ، ولم يحتج البخاري بأسامة هذا لأنه قد أخرج هذا الحديث من رواية الطفاوي وغيره كما سأبينه .

قوله (تابعه علي عن الدراوردي) هو علي بن عبد الله بن المديني شيخ البخاري والدراوردي هو عبد العزيز ابن محمد ، وإنما يخرج له البخاري في المتابعات ، ومراد البخاري أن الدراوردي رواه عن هشام بن عروة مرفوعا كما رواه أسامة بن حفص ، وقد أخرجه الإسماعيلي من طريق يعقوب بن حميد عن الدراوردي به .

قوله (وتابعه أبو خالد والطفاوي) يعني عن هشام بن عروة في رفعه أيضا ، فأما رواية أبي خالد — وهو سليمان بن حبان الأحمر — فقد وصلها عنه المصنف في كتاب التوحيد وقال عقبه « وتابعه محمد بن عبد الرحمن والدراوردي وأسامة بن حفص » وأما رواية الطفاوي وهو محمد بن عبد الرحمن فقد وصلها عنه المصنف في كتاب البيوع ، وخالفهم مالك فرواه عن هشام عن أبيه مرسلا ليس فيه عائشة ، قال الدارقطني في « العلل » : رواه عبد الرحيم بن سليمان ومحاضر بن المورع والنضر بن شميل وآخرون عن هشام موصولا ورواه مالك مرسلا عن هشام ، ووافق مالكا على إرساله الحمادان وابن عينة والقطان عن هشام ، وهو أشبه بالصواب ، وذكر أيضا أن يحيى بن أبي طالب رواه عن عبد الوهاب بن عطاء عن مالك موصولا . قلت : رواية عبد الرحيم عند ابن هاجه ورواية النضر عند النسائي ورواية محاضر عند أبي داود ، وقد أخرجه البيهقي من رواية جعفر بن عون عن هشام مرسلا ، ويستفاد من صنيع البخاري أن الحديث إذا اختلف في وصله وإرساله حكم للواصل بشرطين : أحدهما أن يزيد عدد من وصله على من أرسله ، والآخر أن يحتف بقريته تقوى الرواية الموصولة ، لأن عروة معروف بالرواية عن عائشة مشهور بالأخذ عنها ، ففي ذلك إشعار بحفظ من وصله عن هشام دون من أرسله . ويؤخذ من صنيعه أيضا أنه وإن اشترط في الصحيح أن يكون راويه من أهل الضبط والاتقان أنه إن كان في الراوي قصور عن ذلك ووافقه على رواية ذلك الخبر من هو مثله انجبر ذلك القصور بذلك وصح الحديث على شرطه .

قوله (إن قوما قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم) لم أقف على تعيينهم ، ووقع في رواية مالك « سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

قوله (إن قوما يأتوننا بلحم) في رواية أبي خالد « يأتوننا بلحمان » وفي رواية النضر بن شميل عن هشام عند النسائي « إن ناسا من الأعراب » وفي رواية مالك « من البادية » .

قوله (لاندري أذكر اسم الله عليه) كذا هنا بضم الذال على البناء للمجهول ، وفي روايه الطفاوي الماضيه في البيوع « اذكروا » وفي رواية أبي خالد « لا ندري يذكرون » زاد أبو داود في روايته « أم لم يذكروا ، أفأكل منها ؟ » .

قوله (سموا عليه أنتم وكلوا) في رواية الطفاوي « سمو الله » وفي رواية النضر وأبي خالد « اذكروا اسم الله » زاد أبو خالد « أنتم » .

قوله (قالت وكانوا حديثى عهد بالكفر) وفي لفظ « حديث عهدهم » ومعنى جملة لإسمية قدم خبرها ووقعت صفة لقوله « أقواما » ويحتمل أن يكون خبرا ثانيا بعد الخبر الأول وهو قوله « يأتوننا بلحم » .

قوله (بالكفر) وفي لفظ « بكفر » وفي رواية أبي خالد « بشرك » وفي رواية أبي داود « بجاهلية » زاد مالك في آخره « وذلك في أول الإسلام » وقد تعلق بهذه الزيادة قوم فزعموا أن هذا الجواب كان قبل نزول قوله تعالى ﴿ ولا تأكل مما لم يذكر اسم الله عليه ﴾ قال ابن عبد البر : وهو تعلق ضعيف ، وفي الحديث نفسه مايرده لأنه أمرهم فيه بالتسمية عند الأكل فدل على أن الآية كانت نزلت بالأمر بالتسمية عند الأكل ، وأيضا فقد اتفقوا على أن الأنعام مكية وأن هذه القصة جرت بالمدينة ، وأن الأعراب المشار إليهم في الحديث هم بادية أهل المدينة ، وزاد ابن عيينة في روايته « اجتهدوا أيمانهم وكلوا » أى حلفوهم على أنهم سموا حين ذبحوا ، وهذه الزيادة غريبة في هذا الحديث ، وابن عيينة ثقة لكن روايته هذه مرسله ، نعم أخرج الطبراني من حديث أبي سعيد نحوه لكن قال « اجتهدوا أيمانهم أنهم ذبحوها » ورجاله ثقات ، وللطحاوي في « المشكل » : « سأل ناس من الصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : أعارب يأتوننا بلحمان وجبن وسمن ماندرى ماكنه إسلامهم ، قال : انظروا ما حرم الله عليكم فأمسكوا عنه ، وما سكت عنه فقد عفا لكم عنه ، وما كان ربك نسيا ، اذكروا اسم الله عليه » قال المهلب : هذا الحديث أصل في أن التسمية على الذبيحة لا تجب ، إذ لو كانت واجبة لاشتطت على كل حال ، وقد أجمعوا على أن التسمية على الأكل ليست فرضا ، فلما نابت عن التسمية على الذبح دل على أنها سنة لأن السنة لا تنوب عن الفرض ، ودل هذا على أن الأمر في حديث عدى وأبي ثعلبة محمول على التنزيه من أحل أنهما كانا يصيدان على مذهب الجاهلية فعلمهما النبي صلى الله عليه وسلم أمر الصيد والذبح فرضه ومندوبه لئلا يواقعا شبهة من ذلك ، وليأخذوا بأكمل الأمور فيما يتسقبلان ، وأما الذين سألوا عن هذه الذبائح فإنهم سألوا عن أمر قد وقع ويقع لغيرهم ليس فيه قدرة على الاخذ بالأكمل ، فعرفهم بأصل الحل فيه . وقال ابن التين : يحتمل أن يراد بالتسمية هنا عند الأكل ، وبذلك جزم النووي ، قال ابن التين : وأما التسمية على ذبح تولاة غيرهم من غير علمهم فلا تكليف عليهم فيه ، وإنما يحتمل على غير الصحة إذا تبين خلافها ، ويحتمل أن يريد أن تسميتكم الآن تستبيحون بها أكل ما لم تعلموا أذكر اسم الله عليه أم لا إذا كان الذابح ممن تصح ذبيحته إذا سمى . ويستفاد منه أن كل ما يوجد في أسواق المسلمين محمول على الصحة ، وكذا ما ذبحه أعراب المسلمين ، لأن الغالب أنهم عرفوا التسمية ، وكذا الأخير جزم ابن عبد البر فقال : فيه أن ما ذبحه المسلم يؤكل ويحمل على أنه سمى ، لأن المسلم لا يظن به

في كل شيء إلا الخمر حتى يتبين خلاف ذلك ، وعكس هذا الخطابي فقال : فيه دليل على أن التسمية غير شرط على الذبيحة لأنها لو كانت شرطا لم تستبح الذبيحة بالأمر المشكوك فيه ، كما لو عرض الشك في نفس الذبيح فلم يعلم هل وقعت الذكاة المعتبرة أو لا ، وهذا هو المتبادر من سياق الحديث حيث وقع الجواب فيه « فسموا أنتم وكلوا » كأنه قيل لهم لا تهتموا بذلك بل الذي يهمكم أنتم أن تذكروا اسم الله وتأكلوا ، وهذا من أسلوب الحكم كما نبه عليه الطيبي . وما يدل على عدم الاشتراط قوله تعالى ﴿ وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم ﴾ فأباح الأكل من ذبائحهم مع وجود الشك في أنهم سموا أم لا .

(تكملة) : قال الغزالي في « الأحياء » في مراتب الشبهات : المرتبة الأولى ما يتأكد الاستحباب في التورع عنه . هو ما يقوى فيه دليل المخالف ، فمنه التورع عن أكل متروك التسمية ، فإن الآية ظاهرة في الإيجاب ، والأخبار متواترة بالأمر بها ، ولكن لما صحح قوله صلى الله عليه وسلم « المؤمن يذبح على اسم الله سمي أو لم يسم » احتمل أن يكون عاما موجبا لصرف الآية والإخبار عن ظاهر الأمر ، واحتمل أن يخص بالناسي ويبقى من عداه على الظاهر ، وهذا الاحتمال الثاني أولى والله أعلم . قلت : الحديث الذي اعتمد عليه وحكم بصحته بالغ النووي في إنكاره فقال : هو مجمع على ضعفه ، قال : وقد أخرجه البيهقي من حديث أبي هريرة وقال : منكر لا يحتج به ، وأخرج أبو داود في « المراسيل » عن الصلت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « ذبيحة المسلم حلال ذكر اسم الله أو لم يذكر » قلت : الصلت يقال له السدوسي ذكره ابن حبان في الثقات ، وهو مرسل جيد ، وحديث أبي هريرة فيه مروان بن سالم وهو متروك ، ولكن ثبت ذلك عن ابن عباس كما تقدم في أول « باب التسمية على الذبيحة » واختلف في رفعه ووقفه ، فإذا انضم إلى المرسل المذكور قوى ، أما كونه يبلغ درجة الصحة فلا . والله أعلم .

باب ذبائح أهل الكتاب وشحومها من أهل الحرب وغيرهم

وقوله تعالى : ﴿ الْيَوْمَ أَحْلَلْ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ ﴾

وقال الزهري : لا بأس بذبائح نصارى العرب ، وإن سمعته يسمي لغير الله فلا تأكل .

فإن لم تسمعه فقد أحله الله وعلم كفرهم . ويذكر عن علي نحوه .

وقال الحسن وإبراهيم : لا بأس بذبائح الأقلف . وقال ابن عباس : طعامهم ذبائحهم .

[٥٥٠٨] ٥٣٠٩ - حدثنا أبو الوليد نا شعبة عن حميد بن هلال عن عبد الله بن مغفل قال : كنا محاصري قصر

خير ، فرمى إنسان بجراب فيه شحم ، فنزوت لأخذه ، فالتفت فإذا النبي صلى الله عليه ، فاستحييت منه .

قال ابن عباس : طعامهم : ذبائحهم .

قوله (باب ذبائح أهل الكتاب وشحومها ، من أهل الحرب وغيرهم) أشار إلى جواز ذلك ، وهو قول الجمهور وعن مالك وأحمد تحريم ما حرم الله على أهل الكتاب كالشحوم . وقال ابن القاسم : لأن الذي أباحه الله طعامهم ، وليس الشحوم من طعامهم ولا يقصدونها عند الذكاة . وتعقب بأن ابن عباس فسر طعامهم بذبائحهم كما سيأتي آخر الباب ، وإذا أبيحت ذبائحهم لم يحتج إلى قصدهم أجزاء المذبح ، والتذكية لا تقع على بعض أجزاء المذبح دون بعض ، وإن كانت التذكية شائعة في جميعها دخل الشحم لا محالة ، وأيضا فإن الله سبحانه وتعالى نص بأنه حرم عليهم كل ذى ظفر ، فكان يلزم على قول هذا القائل أن اليهودي إذا ذبح ماله ظفر لا يحل

للمسلم أكله ، وأهل الكتاب أيضا يحرمون أكل الإبل فيقع الإلزام كذلك .

قوله (وقوله تعالى أحل لكم الطيبات) كذا لأبي ذر ، وساق غيره إلى قوله ﴿ حل لهم ﴾ ، وهذه الزيادة يتبين مراده من الاستدلال على الحل لأنه لم يخص ذميا من حرني ولا خص لحما من شحم ، وكون الشحوم محرمة على أهل الكتاب لا يضر ، لأنها محرمة عليهم لا علينا ، وغايته بعد أن يتقرر أن ذبائحهم لنا حلال أن الذي حرم عليهم منها مسكوت في شرعنا عن تحريمه علينا فيكون على أصل الإباحة .

قوله (وقال الزهري : لأبأس بذبيحة نصارى العرب . وإن سمعته يهل لغير الله فلا تأكل ، وإن لم تسمعه فقد أحله الله لك وعلم كفرهم) وصله عبد الرزاق عن معمر قال : سألت الزهري عن ذبائح نصارى العرب فذكر نحوه وزاد في آخره قال : وإهلاله أن يقول : باسم المسيح ، وكذا قال الشافعي إن كان لهم ذبح يسمون عليه غير اسم الله مثل اسم المسيح لم يهل ، وإن ذكر المسيح على معنى الصلاة عليه لم يحرم ، وحكى البيهقي عن الحلبي بحثا أن أهل الكتاب إنما يذبحون لله تعالى ، وهم في أصل دينهم لا يقصدون بعبادتهم إلا الله ، فإذا كان قصدهم في الأصل ذلك اعتبرت ذبيحتهم ولم يضر قول من قال منهم مثلا باسم المسيح لأنه لا يريد بذلك إلا الله وإن كان قد كفر بذلك الاعتقاد .

قوله (ويذكر عن علي نحوه) لم أقف على من وصله ، وكأنه لا يصح عنه ، ولذلك ذكره بصيغة التقرير . بل قد جاء عن علي من وجه آخر صحيح المنع من ذبائح بعض نصارى العرب أخرجه الشافعي وعبد الرزاق بأسانيد صحيحة « عن محمد بن سيرين عن عبيدة السلماني عن علي قال : لا تأكلوا ذبائح نصارى بني تغلب ، فإنهم لم يتمسكوا من دينهم إلا بشرب الخمر » ولا تعارض بين الروایتين عن علي لأن منع الذي منعه فيه أخص من الذي نقل فيه عنه الجواز

قوله (وقال الحسن وإبراهيم لا بأس بذبيحة الأكلف) بالقفاء ثم الفاء : هو الذي لم يختن ، والقلفة بالقفاء ويقال بالغين المعجمة الغرلة وهي الجلدة التي تستر الحشفة ، وأثر الحسن أخرجه عبد الرزاق عن معمر قال : كان الحسن يرخص في الرجل إذا أسلم بعد ما يكبر فخاف على نفسه إن اختتن أن لا يختن ، وكان لا يرى بأكل ذبيحته بأسا . وأما أثر إبراهيم فأخرجه أبو بكر الخلال من طريق سعيد بن أبي عروبة عن مغيرة عن إبراهيم النخعي قال : لأبأس بذبيحة الأكلف . وقد ورد ما يخالفه فأخرج ابن المنذر عن ابن عباس : الأكلف لا تؤكل ذبيحته ولا تقبل صلاته ولا شهادته . وقال ابن المنذر : قال جمهور أهل العلم تجوز ذبيحته لأن الله سبحانه أباح ذبائح أهل الكتاب ومنهم من لا يختن .

قوله (وقال ابن عباس طعامهم ذبائحهم) كذا ثبت هذا التعليق هنا عند المستملي ، وثبت عند السرخسي والحموي في آخر الباب عقب الحديث المرفوع ، وهو موصول عند البيهقي من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم ﴾ قال : ذبائحهم ، وقائل هذا يلزمه أن يميز ذبيحة الأكلف لأن كثيرا من أهل الكتاب لا يختنون ، وقد خاطب النبي صلى الله عليه وسلم هرقل وقومه بقوله « يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم » وهرقل وقومه ممن لا يختن وقد سماهم أهل الكتاب . ثم ذكر المصنف حديث عبد الله بن مغفل « كنا محاصرين قصر خيبر ، فرمى إنسان بجراب فيه شحم فنزوت » بنون وزاى أى

وثبت ، وفي رواية الكشميهني « فبدرت » أي سارعت ، وقد تقدمت مباحثه في فرض الخمس ، وفيه حجة على من منع ما حرم عليهم كالشحوم لأن النبي صلى الله عليه وسلم أقر ابن مغفل على الانتفاع بالجرباء المذكور ، وفيه جواز أكل الشحم مما ذبحه أهل الكتاب ولو كانوا أهل حرب .

باب ما ندَّ من البهائم فهو بمنزلة الوحش . وأجازه ابن مسعود

وقال ابن عباس : ما أعجزك من البهائم ممَّا في يدك فهو كالصيد .

وفي بغير تردى في بئر فذكَّه من حيث قدرت . ورأى ذلك علي وابن عمر وعائشة .

٥٣١٠ - حدثني عمرو بن علي نا يحيى نا سفيان نا أبي عن عباية بن رفاعه بن خديج عن رافع بن

خديج قلت : يا رسول الله ، إنا لأقو العدوَّ غداً وليس معنا مِدَى . فقال : « اعجل - أو أرني ما أنهر الدمَ وذكر اسم الله عليه فكل ، ليس السنّ والظفر ، وسأحدثك : أما السنّ فعظم ، وأما الظفر فمدى الحبشة . » وأصبنا نهب إيل وغنم ، فنَدَّ منها بغير ، فرماه رجلٌ بسهم فحبسه ، فقال رسول الله صلى الله عليه : « إنَّ لهذه الإبل أوابد كأوابد الوحش ، فإذا غلبكم منها شيء فافعلوا به هكذا » .

قوله (باب مائد) أي نفر (من البهائم) أي الإنسية (فهو بمنزلة الوحش) أي في جواز عقره على أي صفة اتفقت ، وهو مستفاد من قوله في الخير « فإذا غلبكم منها شيء فافعلوا به هكذا » وأما قوله « إن هذه الإبل أوابد كأوابد الوحش » فالظاهر أن تقديم ذكر هذا التشبيه كالتمهيد لكونها تشارك المتوحش في الحكم . وقال ابن المنير : بل المراد أنها تنفر كما ينفر الوحش لا أنها تعطى حكمها ، كذا قال ، وآخر الحديث يرد عليه .

قوله (وأجازه ابن مسعود) يشير إلى ما تقدم في « باب صيد القوس » عن ابن مسعود ، وأخرج البيهقي من طريق أبي العميس عن غضبان بن يزيد البجلي عن أبيه قال « أعرس رجل من الحمي فاشتري جزورا فندت فعرقها وذكر اسم الله ، فأمرهم عبد الله — يعني ابن مسعود — أن يأكلوا ، فما طابت أنفعهم حتى جعلوا له منها بضعة ثم أتوه بها فأكل » .

قوله (وقال ابن عباس : ما أعجزك من البهائم ممَّا في يدك فهو كالصيد ، وفي بغير تردى في بئر فذكَّه من حيث قدرت) في رواية كريمة « من حيث قدرت عليه فذكَّه » . أما الأثر الأول فوصله ابن أبي شيبة من طريق عكرمة عنه بهذا قال : فهو بمنزلة الصيد ، وأما الثاني فوصله عبد الرزاق من وجه آخر عن عكرمة عنه قال : إذا وقع البعير في البئر فاطعنه من قبل خاصرته واذكر اسم الله وكل .

قوله (ورأى ذلك علي وابن عمر وعائشة) أما أثر علي فوصله ابن أبي شيبة من طريق أبي راشد السلماني قال : كنت أرمي منائح لأهلى بظهر الكوفة ، فتردى منها بغير ، فخشيت أن يسبقني بذكاته « فأخذت حميدة فوجأت بها في جنبه أو سنامه ، ثم قطعته أعضاء وفرقته على أهلى ، فأبوا أن يأكلوه ، فأتيت عليا فقمت على باب قصره فقلت : يا أمير المؤمنين يا أمير المؤمنين ، فقال : يالبيكاه يالبيكاه ، فأخبرت خبره ، فقال : كل وأطعمني . وأما أثر ابن عمر فوصله عبد الرزاق في أثر حديث رافع بن خديج من رواية سفيان عن أبيه عن عباية بن رفاعه ، وقد تقدم في « باب لا يذكي بالسن والعظم » وأخرجه ابن أبي شيبة من وجه آخر عن عباية بلفظ « تردى بغير

في ركية ، فنزل رجل لينحره- فقال : لا أقدر على نحره ، فقال له ابن عمر : اذكر اسم الله ثم اقتل شاكلته — يعني خاصرته — ففعل « وأخرج مقطعا ، فأخذ منه ابن عمر عشيرا بدرهمين أو أربعة . وأما أثر عائشة فلم أفق عليه بعد موصولا ؛ وقد نقله ابن المنذر وغيره عن الجمهور ، وخالفهم مالك والليث ، ونقل أيضا عن سعيد بن المسيب وربيعة فقالوا : لا يحل أكل الإنسي إذا توحش إلا بتذكيته في حلقه أو لبته ، وحجة الجمهور حديث رافع ، ثم ذكر حديث رافع بن خديج من رواية يحيى القطان عن سفيان الثوري ، ولم يذكر فيه قصة نصب القدور وإكفائها وذكر سائر الحديث .

قوله فيه (عن عباية بن رفاع بن خديج) كذا فيه نسب رفاع إلى جده ، ووقع في رواية كريمة « رفاع بن رافع بن خديج » بغير نقص فيه .

قوله (فقال أعجل أو أر) في رواية كريمة بفتح الهمزة وكسر الراء وسكون النون ، وكذا ضبطه الخطابي في سنن أبي داود ، وفي رواية أبي ذر بسكون الراء وكسر النون ، ووقع في رواية الإسماعيلي من هذا الوجه الذي هنا « وأرني » بإثبات الياء آخره ، قال الخطابي : هذا حرف طالما استثبت فيه الرواة ، وسألت عنه أهل اللغة فلم أجد عندهم ما يقطع بصحته ، وقد طلبت له مخرجا . فذكر أوجها : أحدها أن يكون على الرواية بكسر الراء من أران القوم إذا هلك مواشيهم فيكون المعنى أهلكها ذبحا . ثانيها أن يكون على الرواية بسكون الراء بوزن أعط يعنى انظروا نظروا تنظر بمعنى ، قال الله تعالى حكاية عن قال ﴿ انظرونا نقتبس من نوركم ﴾ أى انظرونا ، أو هو بضم الهمزة بمعنى أدم الحز من قولك رنوت إذا أدمت النظر إلى الشيء ، وأراد أدم النظر إليه وراعه ببصرك . ثالثها أن يكون مهموزا من قولك أر أن يرثن إذا نشط وخف ، كأنه فعل أمر بالإسراع لئلا يموت خنقا ورجح في « شرح السنن » هذا الوجه الأخير فقال : صوابه أرئن بهمة ومعناه خف وأعجل لئلا تخنقها ، فإن الذبح إذا كان بغير الحديد احتاج صاحبه إلى خفة يد وسرعة في إمرار تلك الآلة والإتيان على الحلقوم والأوداج كلها قبل أن تهلك الذبيحة بما ينالها من ألم الضغط قبل قطع مذايحها . ثم قال : وقد ذكرت هذا الحرف في « غريب الحديث » وذكرت فيه وجوها يحتملها التأويل وكان قال فيه يجوز أن تكون الكلمة تصحفت ، وكان في الأصل أرز بالزاي من قولك أرز الرجل إصبه إذا جعلها في الشيء ، وأرزت الجراداة أرزا إذا أدخلت ذنبها في الأرض ، والمعنى شد يدك على النحر . وزعم أن هذا الوجه أقرب الجميع . قال ابن بطال عرضت كلام الخطابي على بعض أهل النقد فقال : أما أخذه من أران القوم فمعترض لأن أران لا يتعدى وإنما يقال أران هو ولا يقال أران الرجل غنمه . وأما الوجه الذي صوبه ففيه نظر وكأنه من جهة أن الرواية لا تساعده . وأما الوجه الذي جعله أقرب الجميع فهو أبعدا لعدم الرواية به . وقال عياض : ضبطه الأصيلي أرني فعل أمر من الرؤية ، ومثله في مسلم لكن الراء ساكنة قال : وأفادني بعضهم أنه وقف على هذه اللفظة في « مسند علي بن عبد العزيز » مضبوطة هكذا أرني أو أعجل ، فكان الراوي شك في أحد اللفظين وهما بمعنى واحد ، والمقصود الذبح بما يسرع القطع ويجري الدم ، ورجح النووي أن أرن بمعنى أعجل وأنه شك من الراوي ، وضبط أعجل بكسر الجيم ، وبعضهم قال في رواية لمسلم أرني بسكون الراء وبعد النون ياء أى أحضرتني الآلة التي تذبح بها لأراها ثم أضرب عن ذلك فقال : أو أعجل ، وأوتجى . للاضراب فكأنه قال قد لا يتيسر إحضار الآلة فيتأخر البيان فعرف الحكم فقال أعجل ما أنهر الدم الخ ، قال وهذا أولى من حمله على الشك . وقال المنذري : اختلف في هذه اللفظة هل هي بوزن أعط أو بوزن أطمع أو

هي فعل أمر من الرؤية ؟ فعلى الأول المعنى آدم الحز من رنوت إذا أدمت النظر ، وعلى الثاني أهيكها ذبحاً من أران القوم إذا هلكت مواشيهم ، وتعقب بأنه لا يتعدى ، وأجيب بأن المعنى كن ذا شاة هالكة إذا أزهقت نفسها بكل ما أنهر الدم . قلت : ولا يخفى تكلفه . وأما على أنه بصيغة فعل الأمر فمعناه أرني سيلان الدم ، ومن سكن الرء اختلس الحركة ، ومن حذف الياء جاز ، وقوله واعجل بهمزة وصل وفتح الجيم وسكون اللام فعل أمر من العجلة أى اعجل لا تموت الذبيحة خنقة قال : ورواه بعضهم بصيغة أفعل التفضيل أى ليكن الذبح أعجل ما أنهر الدم ، قلت : وهذا وإن تمشى على رواية أبى داود بتقديم لفظ أرني على أعجل لم يستقم على رواية البخاري بتأخيرها ، وجوز بعضهم في رواية أرني بسكون الرء أن يكون من أرزاني حسن مآرائه أى حملني على الرنوب إليه ، والمعنى على هذا أحسن الذبح حتى تحب أن تنظر إليك ، ويؤيده حديث « إذا ذبحتم فأحسنوا » أخرجه مسلم . وقد سبقت مباحث هذا الحديث مستوفاة قبل ، وسياقه هناك أتم مما هنا . والله أعلم .

باب النحر والذبح

وقال ابن جريج عن عطاء : لا ذبح ولا منحر إلا في المذبح والمنحر . قلت : أيجزئ ما يذبح أن أنحر ؟ قال : نعم . وذكر الله تعالى ذبح البقرة ، فإن ذبحت شيئاً ينحر جاز ، والنحر أحب إلي ، والذبح قطع الأوداج . قلت : فنخلف الأوداج حتى نقطع النخاع ؟ قال : لا إخال . فأخبرني نافع أن ابن عمر نهى عن النخع ، يقول : يقطع ما دون العظم ، ثم يدع حتى تموت . ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً ﴾ إلى : ﴿ وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾ وقال سعيد عن ابن عباس : الذكاة في الحلق واللبة . وقال ابن عمر وابن عباس وأنس : إذا قطع الرأس فلا بأس .

[٥٥١٠] ٥٣١١- حدثنا خلاد بن يحيى نا سفيان عن هشام بن عروة أخبرتني فاطمة بنت المنذر امرأتني عن أسماء بنت أبي بكر قالت : نحرنا على عهد النبي صلى الله عليه فرساً فأكلناه . [الحديث ٥٥١٠ أطرافه في : ٥٥١١ ، ٥٥١٢ ، ٥٥١٩] .

[٥٥١١] ٥٣١٢- حدثنا إسحاق سمع عبدة عن هشام عن فاطمة عن أسماء قالت : ذبحنا على عهد النبي صلى الله عليه فرساً ونحن بالمدينة - فأكلناه .

[٥٥١٢] ٥٣١٣- حدثنا قتيبة نا جريز عن هشام عن فاطمة بنت المنذر أن أسماء بنت أبي بكر قالت : نحرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه فرساً فأكلناه . تابعه وكيع وابن عيينة عن هشام في النحر .

قوله (باب النحر والذبح) في رواية أبى ذر « و الذبائح » بصيغة الجمع ، وكأنه جمع باعتبار أنه الأكثر فالنحر في الإبل خاصة ، وأما غير الإبل فيذبح ، وقد جاءت أحاديث في ذبح الإبل وفي نحر غيرها . وقال ابن التين الأصل في الإبل النحر ، وفي الشاة ونحوها الذبح ، وأما البقر فجاء في القرآن ذكر ذبحها وفي السنة ذكر نحرها ، واختلف في ذبح ما ينحر ونحر ما يذبح فأجازاه الجمهور ومنع ابن القاسم .

قوله (وقال ابن جريج عن عطاء الخ) وصله عبد الرزاق عن ابن جريج مقطعا ، وقوله والذبح قطع الأوداج جمع ودج بفتح الدال المهملة والجيم وهو العرق الذي في الأخدع ، وهما عرقان متقابلان ، قيل ليس لكل بهيمة غير ودجين فقط وهما محيطان بالحلقوم ، ففي الإتيان بصيغة الجمع نظر ، ويمكن أن يكون أضاف كل ودجين إلى

الأنواع كلها ، هكذا اقتصر عليه بعض الشراح ، وبقي وجه آخر وهو أنه أطلق على ما يقطع في العادة ودجا تغليبا ، فقد قال أكثر الحنفية في كتبهم : إذا قطع من الأوداج الأربعة ثلاثة حصلت التذكية ، وهما الخلقوم والمرىء وعرقان من كل جانب ، وحكى ابن المنذر عن محمد بن الحسن : إذا قطع الخلقوم والمرىء وأكثر من نصف الأوداج أجزأ ، فإن قطع أقل فلا خير فيها . وقال الشافعي يكفي ولو لم يقطع من الودجين شيئا ، لأنهما قد يسلان من الإنسان وغيره فيعيش . وعن الثوري إن قطع الودجين أجزأ ولو لم يقطع الخلقوم والمرىء ، وعن مالك والليث بشرط قطع الودجين والخلقوم فقط ، واحتج له بما في حديث رافع « ما أنهر الدم » وإنهاره إجرأه ، وذلك يكون بقطع الأوداج لأنها مجرى الدم ، وأما المرىء فهو مجرى الطعام وليس به من الدم ما يصل به إنهار ، كذا قال . وقوله « فأخبرني نافع » القائل هو ابن جريج ، وقوله « النخع » بفتح النون وسكون الخاء المعجمة فسر في الخبر بأنه قطع مادون العظم ، والنخاع عرق أبيض في فقار الظهر إلى القلب ، يقال له خيط الرقبة . وقال الشافعي : النخع أن تذبح الشاة ثم يكسر قفاها من موضع المذبح ، أو تضرب ليعجل قطع حركتها . وأخرج أبو عبيد في « الغريب » عن عمر أنه نهى عن الفرس في الذبيحة ، ثم حكى عن أبي عبيدة أن الفرس هو النخع ، يقال فرست الشاة ونخعتها ، وذلك أن ينتهى بالمذبح إلى النخاع وهو عظم في الرقبة ، قال : ويقال أيضا هو الذي يكون في فقار الصلب شبيه بالمش وهو متصل باللفا ، نهى أن ينتهى بالمذبح إلى ذلك . قال أبو عبيد أما النخع فهو على ما قال ، وأما الفرس فيقال هو الكسر ، وإنما نهى أن تكسر رقبة الذبيحة قبل أن تبرد . وبين ذلك أن في الحديث « ولا تعجلوا الأنفس قبل أن تهزق » قلت يعنى في حديث عمر المذكور ، وكذا ذكره الشافعي عن عمر .

قوله (وإذ قال موسى لقومه إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة — إلى — فذبحوها وما كادوا يفعلون) زاد في رواية كريمة « وقول الله تعالى : وإذ قال موسى لقومه » وهذا من تمام الترجمة ، وأراد أن يفسر به قول ابن جريج في الأثر المذكور ذكر الله ذبح البقرة ، وفي هذا إشارة منه إلى اختصاص البقر بالمذبح ، وقد روى شيخه إسماعيل بن أبي أويس عن مالك « من نحر البقر فبئس ماصنع . ثم تلا هذه الآية » وعن أشهب إن ذبح بعيرا من غير ضرورة لم يؤكل .

قوله (وقال سعيد عن ابن عباس : الذكاة في الحلق واللبة) وصله سعيد بن منصور والبيهقي من طريق أيوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال : الذكاة في الحلق واللبة ، وهذا إسناد صحيح ، وأخرجه سفيان الثوري في جامعه عن عمر مثله ، وجاء مرفوعا من وجه واحد . واللبة بفتح اللام وتشديد الموحدة هي موضع القلادة من الصدر وهي المنحر ، وكأن المصنف لمح بضعف الحديث الذي أخرجه أصحاب السنن من رواية حماد ابن سلمة عن أبي المعشر الدارمي عن أبيه قال « قلت يارسول الله ماتكون الذكاة إلا في الحلق واللبة ، قال لو طعنت في فخذها لأجزأك » لكن من قواه حمله على الوحش والمتوحش .

قوله (وقال ابن عمر وابن عباس وأنس : إذا قطع الرأس فلا بأس) أما أثر ابن عمر فوصله أبو موسى الزمن من رواية أبي مجلز « سألت ابن عمر عن ذبيحة قطع رأسها ، فأمر ابن عمر بأكلها » وأما أثر ابن عباس فوصله ابن أبي شيبة بسند صحيح « أن ابن عباس سئل عن ذبح دجاجة فطير رأسها فقال ذكاة وحية بفتح الواو وكسر الحاء المهملة بعدها تحتانية ثقيلة أى سريعة ، منسوبة إلى الوحاء وهو الإسراع والعجلة . وأما أثر أنس

فوصله ابن أبي شيبة من طريق عبيد الله بن أبي بكر بن أنس « أن جزارا لأنس ذبح دجاجة فاضطربت فذبحها من قفاها فأطار رأسها ، فأرادوا طرحها ، فأمرهم أنس بأكلها . ثم ذكر المصنف في الباب حديث أسماء بنت بى بكر في أكل الفرس ، وأورده من رواية سفيان الثوري ومن رواية جزير كلاهما عن هشام بن عروة موصولا بلفظ « نحرنا » وقال في آخره « تابعه وكيع وابن عيينة عن هشام في النحر » ، وأورده أيضا من رواية عبدة وهو ابن سليمان عن هشام بلفظ « ذبحنا » ورواية ابن عيينة التي أشار إليها ستأتي موصولة بعد باين من رواية الحميدى عن سفيان وهو ابن عيينة به وقال « نحرنا » . ورواية وكيع أخرجها أحمد عنه بلفظ « نحرنا » ، وأخرجها مسلم عن محمد بن عبد الله بن نمير « حدثنا أبي وحفص بن غياث وكيع ثلاثهم عن هشام » بلفظ « نحرنا » ، وأخرجه عبد الرزاق عن معمر والثوري جميعا عن هشام بلفظ « نحرنا » وقال الإسماعيلي : قال همام وعيسى بن يونس وعلى بن مسهر عن هشام بلفظ « نحرنا » ، واختلف على حماد بن زيد وابن عيينة فقال أكثر أصحابهما « نحرنا » وقال بعضهم « ذبحنا » ، وأخرجه الدارقطني من رواية مؤمل بن إسماعيل عن الثوري وهيب بن خالد ومن رواية ابن ثوبان وهو عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان ومن رواية يحيى القطان كلهم عن هشام بلفظ « ذبحنا » ومن رواية أبي معاوية عن هشام « انتحرنا » وكذا أخرجه مسلم من رواية أبي معاوية وأبي أسامة ولم يسق لفظه ، وساقه أبو عوانة عنهما بلفظ « نحرنا » وهذا الاختلاف كله عن هشام ، وفيه إشعار بأنه كان تارة يرويه بلفظ « ذبحنا » وتارة بلفظ « نحرنا » ، وهو مصير منه إلى استواء اللفظين في المعنى ، وأن النحر يطلق عليه ذبح والذبح يطلق عليه نحر ولا يتعين مع هذا الاختلاف ماهو الحقيقة في ذلك من المجاز إلا إن رجح أحد الطريقتين ، وأما أنه يستفاد من هذا الاختلاف جواز نحر المذبوح وذبح المنحور كما قاله بعض الشراح فبعيد ، لأنه يستلزم أن يكون الأمر في ذلك وقع مرتين ، والأصل عدم التعدد مع اتحاد المخرج ، وقد جرى النووي على عادته في الحمل على التعدد فقال بعد أن ذكر اختلاف الرواة في قولها نحرنا وذبحنا : يجمع بين الروایتين بأنهما قضيتان ، فمرة نحرها ومرة ذبحها : ثم قال : ويجوز أن تكون قصة واحدة وأحد اللفظين مجاز والأول أصح ، كذا قال والله أعلم

باب ما يكره من المثلة والمصبورة والمجثمة

[٥٥١٣] ٥٣١٤- حدثنا أبو الوليد نا شعبة عن هشام بن زيد قال : دخلت مع أنس على الحكم بن أيوب فرأى غلمانا -أو فتيانا- نصبوا دجاجة يرمونها ، فقال أنس : نهى النبي صلى الله عليه أن تُصبر البهائم .

[٥٥١٤] ٥٣١٥- حدثنا أحمد بن يعقوب نا إسحاق بن سعيد بن عمرو عن أبيه أنه سمعه يحدث : عن ابن عمر أنه دخل على يحيى بن سعيد وغلّام من بني يحيى رابط دجاجة يرميها ، فمشى إليها ابن عمر حتى حملها ، ثم أقبل بها وبالغلّام معه فقال : ازجروا غلامكم عن أن يصبر هذا الطير للقتل ، فإني سمعت النبي صلى الله عليه ينهى أن تُصبر بهيمة أو غيرها للقتل .

[٥٥١٥] ٥٣١٦- حدثنا أبو الثعمان نا أبو عوانة عن أبي بشر : عن سعيد بن جبيرة قال : كنت عند ابن عمر ، فمرؤا بفتية -أو بنفر- نصبوا دجاجة يرمونها ، فلما رأوا ابن عمر تفرقوا عنها ، وقال ابن عمر : من فعل هذا ؟ إن النبي صلى الله عليه لعن من فعل هذا .

تابعه سليمان عن شعبة نا المنهال عن سعيد عن ابن عمر: لعن النبي صلى الله عليه من مثل بالحيوان .
 ٥٣١٧- حدثنا حجاج بن منهال نا شعبة أخبرني عدي بن ثابت : سمعت عبد الله بن يزيد عن النبي صلى الله عليه أنه نهى عن النهب والمثلة .

وقال عدي عن سعيد عن النبي صلى الله عليه .

قوله (باب ما يكره من المثلة) بضم الميم وسكون المثلة هي قطع أطراف الحيوان أو بعضها وهو حي ، يقال مثلت به أمثل بالتشديد للمبالغة .

قوله (والمصبورة) بصاد مهملة ساكنة وموحدة مضمومة ، (والجثمة) بالجيم والمثلة المفتوحة : التي تربط وتجعل غرضاً للرعى ، فإذا ماتت من ذلك لم يحل أكلها ، والحثوم للطير ونحوها بمنزلة البروك للإبل ، فلو جثمت بنفسها فهي جائمة وجثمة بكسر المثلة ، وتلك إذا صيدت على تلك الحالة فذبحت جاز أكلها ، وإن رميت فماتت لم يجوز لأنها تصير موقدة . ثم ذكر في الباب أربعة أحاديث : الأول حديث أنس .

قوله (عن هشام بن زيد) يعني ابن أنس بن مالك .

قوله (دخلت مع أنس على الحكم بن أيوب) يعني ابن أبي عقيل الثقفي ابن عم الحجاج بن يوسف ونائبه على البصرة وزوج أخته زينب بنت يوسف ، وهو الذي يقول فيه جرير يمدحه :
 حتى أنخناها على باب الحكم خليفة الحجاج غير المتهم

وقع ذكره في عدة أحاديث ، وكان يضاهي في الجور ابن عمه ، وليزيد الضبي معه قصة طويلة تدل على ذلك أوردها أبو يعلى الموصلي في مسند أنس له ، ووقع في رواية الإسماعيلي بلفظ خرجت مع أنس بن مالك من دار الحكم بن أيوب أمير البصرة .

قوله (فرأى غلماناً أو فتياناً) شك من الراوي ، ولم أقف على أسمائهم ، وظاهر السياق أنهم من أتباع الحكم بن أيوب المذكور .

قوله (أن تصير) بضم أوله أى تحبس لترمى حتى تموت ، وفي رواية الإسماعيلي من هذا الوجه بلفظ « سمعت أنس بن مالك يقول : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صبر الروح » وأصل الصبر الحبس ، وأخرج العقيلي في « الضعفاء » من طريق الحسن عن سمرة قال « نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن تصير البهيمة ، وأن يؤكل لحمها إذا صبرت » قال العقيلي : جاء في النهي عن صبر البهيمة أحاديث جياذ ، وأما النهي عن أكلها فلا يعرف إلا في هذا . قلت : إن ثبت فهو محمول على أنها ماتت بذلك بغير تذكية كما تقدم في المقتول بالبنذقة . الحديث الثاني حديث ابن عمر .

قوله (أنه دخل على يحيى بن سعيد) أى ابن العاص وهو أخو عمرو المعروف بالأشديق ابن سعيد بن العاص والد سعيد بن عمرو رواه من ابن عمر .

قوله (وغلام من بني يحيى) أى ابن سعيد المذكور لم أقف على اسمه ، وكان ليحيى من الذكور عثمان وعنبسة وأبان وإسماعيل وسعيد ومحمد وهشام وعمرو ، وكان يحيى بن سعيد قد ولى إمرة المدينة وكذا أخوه عمرو .

قوله (فمضى إليها ابن عمر حتى حلها) بتشديد اللام ، في رواية السرخسي والمستلمى « حملها » ورواية الكشميهني أوضح لقوله في أول الحديث « رابط دجاجة » ووقع في رواية الإسماعيلي وأبى نعيم في « المستخرج » : فحل الدجاجة .

قوله (ازجروا غلامكم) في رواية الكشميهني « غلمانكم » . (عن أن يصير) في رواية الكشميهني « أن يصبروا » بصيغة الجمع وهو على نسق الذي قبله ، وزاد أبو نعيم في آخر الحديث « وإن أردتم ذبحها فاذبحوها » .

قوله* (هذا الطير) قال الكرماني : هذا على لغة قليلة وهي إطلاق الطير على الواحد ، واللغة المشهورة في الواحد طائر والجمع الطير . قلت : وهو هنا محتمل لإرادة الجمع ، بل الأولى أنه لإرادة الجنس .

قوله (أن تصير بهيمة أو غيرها للقتل) « أو » للتنويع لا للشك ، وهو زائد على حديث أنس فيدخل فيه البهائم والطيور وغيرها ، ونحوه حديث أبي أيوب قال « والذي نفسي بيده لو كانت دجاجة ماصيتها ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهي عن قتل الصبر » أخرجه أبو داود بسند قوى ، ويجمع ذلك حديث شداد بن أوس عند مسلم رفعه « إذا قتلتم فأحسنوا القتلة ، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة ، وليحد أحدم شفرته ، وليرح ذبيحته » قال ابن أبي جمرة : فيه رحمة الله لعباده حتى في حال القتل ، فأمر بالقتل ، وأمر بالرفق فيه . ويؤخذ منه قهره لجميع عباده لأنه لم يترك لأحد التصرف في شيء إلا وقد حد له فيه كيفية .

قوله (عن أبي بشر) هو جعفر بن أبي وحشية .

قوله (فمروا بفتية أو بنفر) شك من الراوي ، وفي رواية الإسماعيلي « فإذا فتيه نصبوا دجاجة يرمونها ولم كل خاطئة » يعنى أن الذي يصيبها يأخذ السهم الذي ترمى به إذ لم يصيبها .

قوله (وقال ابن عمر : من فعل هذا) زاد في رواية الإسماعيلي « فتفرقوا » .

قوله (إن النبي صلى الله عليه وسلم لعن من فعل هذا) في رواية مسلم « لعن من اتخذ شيئاً فيه الروح غرضاً » بمجمعتين والفتح أى منصوباً للرمى . وفي رواية الإسماعيلي « لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من مثل بالحيوان » وفي رواية له « بالبهائم » وفي رواية له « من تجثم » واللعن من دلائل التحريم ، ولأحمد من وجه آخر عن أبي صالح الحنفى عن رجل من الصحابة أراه عن ابن عمر رفعه « من مثل بذى روح ثم لم يتب مثل الله به يوم القيامة » رجاله ثقات .

قوله (تابعه سليمان) هو ابن حرب .

قوله (لعن النبي صلى الله عليه وسلم من مثل بالحيوان) أى صبره مثله بضم الميم وبالمثلثة ، وهذه المتابعة وصلها البيهقي من طريق إسماعيل بن إسحق القاضي عن سليمان بن حرب ، وزاد فيه أيضاً قصة أن ابن عمر خرج في طريق من طرق المدينة فرأى غلماناً ، فذكر مثل رواية أبي بشر ، وفيه « فلما رأوه فروا فغضب » الحديث . ووهم مغلطاً وتبعه شيخنا ابن الملتن وغيره فجزموا بأن سليمان هذا هو أبو داود الطيالسى ، واستند إلى أن أبا نعيم أخرجه في مستخرجه من طريق أبي خليفة عن الطيالسى . قلت : وهو غلط ظاهر ، فإن الطيالسى الذي يروي عنه أبو خليفة هو أبو الوليد واسمه هشام بن عبد الملك ، ولم يدرك أبو خليفة أبا داود الطيالسى فإن

مولده بعد وفاته بسنتين ، مات أبو داود سنة أربع ومائتين على الصحيح ، وولد أبو خليفة سنة ست ومائتين ، والمنهال المذكور في السند هو ابن عمرو ، يعنى أنه تابع أبا بشر في روايته لهذا الحديث عن سعيد بن جبير وخالفهما عدى بن ثابت فرواه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس كما بينه في الطريق التي بعدها . الحديث الثالث والرابع .

قوله (وقال عدى) هو ابن ثابت (عن سعيد) هو ابن جبير (عن ابن عباس) هو موصول بالإسناد الذي ساقه إلى عدى بن ثابت عن عبد الله بن يزيد ، وقد ساقه البخاري في تاريخه عن حجاج بن منهال الذي ساق حديث عبد الله بن يزيد به ، ولكن لفظه عن النبي صلى الله عليه وسلم « لا تتخذوا شيئا فيه الروح غرضاً » .

قوله (سمعت عبد الله بن يزيد) هو الخطمي بفتح المعجمة وسكون المهملة ، تقدم ذكره في الاستسقاء .

قوله (نهى عن النهي) بضم النون وسكون الهاء ثم بالموحدة مقصور ، أى أخذ مال المسلم قهراً جهراً ، ومنه أخذ مال الغنيمة قبل القسمة اختطافاً بغير تسوية .

قوله (والمثلثة) تقدم ضبطها وتفسيرها وتقدم في المغازي في « باب قصة عكل وعرينة » لهذا الحديث طريق أخرى ، وذكر الإسماعيلي الاختلاف على شعبة فيه ، وبين أن يعقوب الحضرمي رواه عن شعبة كما قال حجاج بن منهال ، لكن أدخل بين عبد الله بن يزيد والنبي صلى الله عليه وسلم أبا أيوب ، ورواية يعقوب بن سحاق المذكورة وصلها الطبراني . وفي هذه الأحاديث تحريم تعذيب الحيوان الآدمي وغيره ، وفي الحديث الأول قوة أنس على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع معرفته بشدة الأمير المذكور ، لكن كان الخليفة عبد الملك بن مروان نهى الحجاج عن التعرض له بعد أن كان صدر من الحجاج في حقه خشونة ، فشكاه لعبد الملك فأغلظ للحجاج وأمره بإكرامه

باب الدجاج

[٥٥١٧] ٥٣١٨ - حدثنا يحيى نا وكيع عن سفيان عن أيوب عن أبي قلابة عن زهدهم الجرمي عن أبي موسى قال : رأيت النبي صلى الله عليه وآله يأكل دجاجاً .

[٥٥١٨] ٥٣١٩ - حدثنا أبو معمر نا عبد الوارث نا أيوب بن أبي تميمة عن القاسم عن زهدهم قال : كنا عند أبي موسى الأشعري - وكان بيننا وبينه هذا الحي من جرم إخاء - فأتي بطعام فيه لحم دجاج . وفي القوم رجل جالس أحمر فلم يدن من طعامه ، قال : ادن ، فقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله يأكل منه . قال : إني رأيتُه يأكل شيئاً فقذرتُه ، فحلفتُ أن لا آكله . فقال : ادن ، أخبرك - أو أحدثك - أني أتيت رسول الله صلى الله عليه وآله في نفر من الأشعريين ، فوافقته وهو غضبان ، وهو يقسم نعماً من نعم الصدقة : فاستحملناه فحلف أن لا يحملنا ، قال : ما عندي ما أحملكم عليه . ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وآله بنهب من إبل ، فقال : « أين الأشعريون أين الأشعريون ؟ » قال : فأعطانا خمس ذود غر الذرى ، فلبثنا غير بعيد ، فقلت

لأصحابي: نسي رسول الله صلى الله عليه وسلم، فوالله لئن تغفلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نفلح أبداً. فرجعنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقلنا: يا رسول الله، إنا استحملناك فحلفت أن لا تحملنا، فظننا أنك نسيت يمينك. فقال: «إن الله هو حملكم، إني والله - إن شاء الله - لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيراً منها إلا أتيت الذي هو خير وتحملتها».

قوله (باب لحم الدجاج) هو اسم جنس مثلث الدال، ذكره المنذري في الحاشية وابن مالك وغيرهما، ولم يحك النووي الضم، والواحدة دجاجة مثلث أيضاً، وقيل إن الضم فيه ضعيف، قال الجوهري دخلتها الهاء للوحدة مثل الحمامة، وأفاد إبراهيم الحزني في «غريب الحديث» أن الدجاج بالكسر اسم للذكران دون الإناث والواحد منها ديك، وبالفتح الإناث دون الذكران والواحدة دجاجة بالفتح أيضاً، قال: وسمي لإسراعه في الإقبال والإدبار من دج يدج إذا أسرع. قلت: ودجاجة اسم امرأة وهي بالفتح فقط، ويسمى بها الكبة من الغزل.

قوله (حدثنا يحيى) هو ابن موسى البلخي، نسبه أبو علي بن السكن، وحزم الكلاباذي وأبو نعيم بأنه ابن جعفر.

قوله (عن أيوب) في الرواية الثانية «ابن أبي تيمية» وهو السحيتاني، وعند أحمد عن عبد الله بن الوليد عن سفيان «حدثنا أيوب حدثني أبو قلابة».

قوله (عن أبي قلابة) كذا رواه سفيان الثوري عن أيوب ووافقه سفيان بن عيينة عن أيوب عند مسلم، وهكذا قال عبد السلام بن حرب عن أيوب كما مضى في المغازي، وقال عبد الوارث كما في الحديث الذي يليه «عن أيوب عن القاسم» بدل أبي قلابة، وكذا قال ابن علية عن أيوب كما يأتي في الأيمان والنذور أيضاً، وقال حماد بن زيد «عن أيوب عن أبي قلابة والقاسم» قال «وأنا لحديث قاسم أحفظ» أخرجه في فرض الخمس، وكذا قال وهيب عن أيوب عنهما عند مسلم.

قوله (عن زهدم) بفتح الزاى هو ابن مضرب بضم أوله وبفتح الضاد المعجمة وتشديد الراء المكسورة بعدها موحدة (الجرمي) بفتح الجيم، بصرى ثقة، ليس له في البخاري سوى حديثين: هذا الحديث وقد أخرجه في مواضع له، وحديث آخر أخرجه عن عمران بن حصين تقدم في المناقب وذكره في مواضع أخرى أيضاً.

قوله (رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأكل دجاجاً) كذا أورده مختصراً، وكذا ساقه أحمد عن وكيع، وأخرجه عن أبي أحمد الزبيري عن سفيان أتم منه، وساقه الترمذى في «الشمائل» من وجه آخر مطولاً، كما ذكره المصنف من طريق عبد الوارث عن أيوب عن القاسم وهو ابن عاصم التميمي، وليس له في البخاري سوى هذا الحديث، فقد أورده عنه في مواضع مقروناً ومفرداً مختصراً ومطولاً مشتملاً على قصة الرجل الذي امتنع لمن أكل الدجاج وحلف على ذلك، وفتوى أبي موسى له بأن يكفر عن يمينه ويأكل، وقص له الحديث في ذلك وسببه، وهو طلبهم من النبي صلى الله عليه وسلم أن يحملهم، وقد أورده المصنف قصة الاستحمال وما يليها من حكم اليمين وكفارته دون قصة الدجاج أيضاً من رواية غيلان بن جرير عن أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه في كفارة الأيمان، وأوردها أيضاً في المغازي من طريق يزيد بن عبد الله بن أبي بردة عن جده أبي بردة أتم سياقاً منه في قصة

الاستحمال ، وليس فيه ذكر كفارة اليمين ، وقد أحلت في فرض الخمس وفي المغازي بشرحه على كتاب الأيمان والنذور ، فأذكر هنا ما يتعلق بالدجاج .

قوله (كنا عند أبي موسى الأشعري وكان بيننا وبينه هذا الحى) بالخفض بدل من الضمير في بينه كذا قال ابن التين ، وليس بجيد لأنه يصير تقدير الكلام أن زهدما الجرمى قال كان بيننا وبين هذا الحى من جرم إخاء ، وليس ذلك المراد ، وإنما المراد أن أبا موسى وقومه الأشعريين كانوا أهل مودة وإخاء لقوم زهدم وهم بنو جرم ، وقد وقع هنا في رواية الكشميهنى « وكان بيننا وبين هذا الحى » وكذا وقع في رواية إسماعيل عن أيوب عن القاسم وأبى قلابة كما سيأتى في كفارة الأيمان ، وهو يؤيد ما قال ابن التين إلا أن المعنى لا يصح ، وقد أخرجه في أواخر كتاب التوحيد من طريق عبد الوهاب الثقفى عن أيوب عن أبى قلابة والقاسم كلاهما عن زهدم قال « كان بين هذا الحى من جرم وبين الأشعريين ود أو إخاء » وهذه الرواية هى المعتمدة .

قوله (إخاء) بكسر أوله والمد قال ابن التين ضبطه بعضهم بالقصر وهو خطأ .

قوله (وفي القوم رجل جالس أحمر) أى اللون ، وفي رواية حماد بن زيد رجل من بنى تيم الله أحمر كأنه من الموالي أى العجم ، وهذا الرجل هو زهدم الراوي أبهم نفسه ، فقد أخرج الترمذى من طريق قتادة عن زهدم قال « دخلت على أبى موسى وهو يأكل دجاجا فقال : ادن فكل ، فإنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكله » مختصرا . وقد أشكل هذا لكونه وصف الرجل في رواية الباب بأنه من بنى تيم الله وزهدم من بنى جرم ، فقال بعض الناس : الظاهر أنهما امتنعا معا زهدم والرجل التيمى ، وحمله على دعوى التعدد استبعاد أن يكون الشخص الواحد ينسب إلى تيم الله وإلى جرم ، ولا بعد في ذلك بل قد أخرج أحمد الحديث المذكور عن عبد الله ابن الوليد هو العدني عن سفيان هو الثوري فقال في روايته « عن رجل من بنى تيم الله يقال له زهدم قال : كنا عند أبى موسى ، فأتى بلحم دجاج » فعلى هذا فلعل زهدما كان تارة ينسب إلى بنى جرم وتارة إلى بنى تيم الله ، وجرم قبيلة في قضاة ينسبون إلى جرم بن زيان بزى وموحدة ثقيلة ابن عمران بن الحاف بن قضاة ، وتيم الله بطن من بنى كلب وهم قبيلة في قضاة أيضا ينسبون إلى تيم الله بن رفيدة — براء وفاء مصفرا — ابن ثور بن كلب بن وبرة بن تغلب بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاة ، فحلوان عم جرم ، قال الرشاطي في الأنساب : وكثيرا ما ينسبون الرجل إلى أعمامه . قلت : وربما أبهم الرجل نفسه كما تقدم في عدة مواضع ، فلا بعد في أن يكون زهدم صاحب القصة والأصل عدم التعدد ، وقد أخرج البيهقى من طريق الفريابي عن الثوري بسنده المذكور في هذا الباب إلى زهدم قال « رأيت أبا موسى يأكل الدجاج فدعاني فقلت : إنى رأيته يأكل تننا ، قال ادنه فكل » فذكر الحديث المرفوع . ومن طريق الصعق بن حزن عن مطر الوراق عن زهدم قال « دخلت على أبى موسى وهو يأكل لحم دجاج فقال : ادن فكل ، فقلت إنى حلقت لا آكله » الحديث ، وقد أخرجه موسى عن شيبان بن فروخ عن الصعق لكن لم يسق لفظه ، وكذا أخرجه أبو عوانة في صحيحه من وجه آخر عن زهدم نحوه وقال فيه « فقال لي : ادن فكل ، فقلت : إنى لأريده » الحديث . فهذه عدة طرق صرح زهدم فيها بأنه صاحب القصة فهو المعتمد ، ولا يعكر عليه إلا ما وقع في الصحيحين مما ظاهره المغايرة بين زهدم والممتنع من أكل الدجاج ، ففي رواية عن زهدم « كنا عند أبى موسى فدخل رجل من بنى تيم الله أحمر شبيه بالموالي فقال : هلم ، فتلكأ » الحديث ، فإن ظاهره أن الداخل دخل وزهدم جالس عند أبى موسى ، لكن يجوز أن يكون مراد زهدم بقوله « كنا » قومه

الذين دخلوا قبله على أبي موسى ، وهذا مجاز قد استعمل غيره مثله كقول ثابت البناني « خطبنا عمران بن حصين » أى خطب أهل البصرة ، ولم يدرك ثابت خطبة عمران المذكورة ، فيحتمل أن يكون زهدم دخل فجري له ماذكر ، وغاية ما فيه أنه أبهم نفسه ، ولا عجب فيه والله أعلم .

قوله (إني رأيته يأكل شيئا فقدوته) بكسر الذال المعجمة ، وفي رواية أبي عوانة « إني رأيته تأكل قدرا » وكأنه ظن أنها أكلت من ذلك بحيث صارت جلالة فين له أبو موسى أنها ليست كذلك أو أنه لا يلزم من كون تلك الدجاجة التي رآها كذلك أن يكون كل الدجاج كذلك .

قوله (فقال ادن) كذا للأكثر فعل أمر من الدنو ، ووقع عند المستملى والسرخسى « إذا » بكسر المعجمة وبذال معجمة مع التنوين حرف نصب ، وعلى الأول فقلوه « أخبرك » مجزوم ، وعلى الثاني هو منصوب ، وقوله « أو أحدثك » شك من الراوي .

قوله (إني أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم) سيأتي شرحه في الأيمان والنذور ، وقوله « فأعطانا خمس ذود غر الذري » الغر بضم المعجمة جمع أغر والأغر الأبيض . والذري بضم المعجمة والقصر جمع ذروة وذروة كل شيء أعلاه ، والمراد هنا أسنمة الإبل ولعلها كانت بيضاء حقيقة ، أو أراد وصفها بأنها لا علة فيها ولا دبر ، ويجوز في غر النصب والجر ، وقوله « خمس ذود » كذا وقع بالإضافة ، واستنكره أبو البقاء في غريبه قال : والصواب تنوين خمس وأن يكون ذود بدلا من خمس ، فإنه لو كان بغير تنوين لتغير المعنى ، لأن العدد المضاف غير المضاف إليه فيلزم أن يكون خمس ذود خمسة عشر بعيرا لأن الإبل الذود ثلاثة انتهى ، وما أدرى كيف يحكم بفساد المعنى إذا كان العدد كذا ؛ وليكن عدد الإبل خمسة عشر بعيرا فما الذي يضر ؟ وقد ثبت في بعض طرقه « خذ هذين القرنين والقرنين » إلى أن عد ست مرات ، والذي قاله إنما يتم أن لو جاءت رواية صريحة أنه لم يعطهم سوى خمسة أبعة ، وعلى تقدير ذلك فأطلق لفظ ذود على الواحد مجازا كابيل ، وهذه الرواية الصحيحة لا تمنع إمكان التصوير . وفي الحديث دخول المرء على صديقه في حال أكله ، واستدناء صاحب الطعام الداخل وعرضه الطعام عليه ولو كان قليلا ، لأن اجتماع الجماعة على الطعام سبب للبركة فيه كما تقدم . وفيه جواز أكل الدجاج إنسيه ووحشيه ، وهو بالاتفاق إلا عن بعض المتعمقين على سبيل الورع ، إلا أن بعضهم استثنى الجلالة وهي ما تأكل الأقدار ، وظاهر صنيع أبي موسى أنه لم يبال بذلك ، والجلالة عبارة عن الدابة التي تأكل الجلة بكسر الجيم والتشديد وهي البعر ، وادعى ابن حزم اختصاص الجلالة بذوات الأربع ، والمعروف التعميم . وقد أخرج ابن أبي شيبة بسند صحيح عن ابن عمر أنه كان يحبس الدجاجة الجلالة ثلاثا ، وقال مالك والليث : لا بأس بأكل الجلالة من الدجاج وغيره ، وإنما جاء النهي عنها للتقذر ، وقد ورد النهي عن أكل الجلالة من طرق أصحها ما أخرجه الترمذي وصححه وأبو داود والنسائي من طريق قتادة عن عكرمة عن ابن عباس « أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المجثمة ، وعن لبن الجلالة ، وعن الشرب من في السقاء » وهو على شرط البخاري في رجاله ، إلا أن أيوب رواه عن عكرمة فقال « عن أبي هريرة » وأخرجه البيهقي والبخاري من وجه آخر عن أبي هريرة « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجلالة وعن شرب ألبانها وأكلها وركوبها » ولابن أبي شيبة بسند حسن عن جابر « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجلالة أن يؤكل لحمها أو يشرب لبنها ، ولأبي داود والنسائي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر عن لحوم الحمر الأهلية ، وعن الجلالة ،

عن ركوبها وأكل لحمها » وسنده حسن . وقد أطلق الشافعية كراهة أكل الجلالة إذا تغير لحمها بأكل النجاسة ، وفي وجه إذا أكرهت من ذلك ، ورجح أكثرهم أنها كراهة تنزيه ، وهو قضية صنيع أبي موسى ، ومن حجتهم أن العلف الطاهر إذا صار في كرشها تنجس فلا تتغذى إلا بالنجاسة ، ومع ذلك فلا يحكم على اللحم واللبن بالنجاسة . فكذا ذلك هذا . وتعقب بأن العلف الطاهر إذا تنجس بالمجاورة جاز إطعامه للدابة لأنها إذا أكلته لا تتغذى بالنجاسة وإنما تتغذى بالelf ، بخلاف الجلالة ، وذهب جماعة من الشافعية وهو قول الخنابلة إلى أن النهي للتحريم ، وبه جزم ابن دقيق العيد عن الفقهاء ، وهو الذي صححه أبو إسحاق المروزي والقفال وإمام الحرمين والبخاري وألحقوا بلبنها ولحمها بيضها ، وفي معنى الجلالة ما يتغذى بالنجس كالشاة ترضع من كلبة ، والمعتبر في جواز أكل الجلالة زوال رائحة النجاسة بعد أن تelf بالشئ الطاهر على الصحيح ، وجاء عن السلف فيه توقيت فعند ابن أبي شيبة عن ابن عمر أنه كان يحبس الدجاجة الجلالة ثلاثا ، كما تقدم . وأخرج البيهقي بسند فيه نظر عن عبد الله بن عمرو مرفوعا أنها لا تؤكل حتى تelf أربعين يوما

باب لحوم الخيل

٥٣٢٠ - حدثنا الحميدي نا سفيان نا هشام عن فاطمة عن أسماء قالت : نحرنا فرسا على عهد النبي صلى الله عليه فأكلناه . [٥٥١٩]

٥٣٢١ - حدثنا مسدد نا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله : نهى النبي صلى الله عليه يوم خيبر عن لحوم الحمر ، ورخص في لحوم الخيل . [٥٥٢٠]

قوله (باب لحوم الخيل) قال ابن المنير : لم يذكر الحكم لتعارض الأدلة ، كذا قال : ودليل الجواز ظاهر القوة كما سيأتي .

قوله (سفيان) هو ابن عيينة ، وهشام هو ابن عروة . وفاطمة هي بنت المنذر بن الزبير وهي ابنة عم هشام المذكور وزوجته ، وقد تقدم ذلك صريحا في « باب النحر والذبح » . وقد اختلف في سنده على هشام فقال أيوب من رواية عبد الوهاب الثقفي عنه عن أبيه عن أسماء ، وكذا قال ابن ثوبان من رواية عتبة بن حماد عنه عن هشام ابن عروة ، وقال المغيرة بن مسلم عن هشام عن أبيه عن الزبير بن العوام أخرجه البزار ، وذكر الدارقطني الاختلاف ثم رجح رواية ابن عيينة ومن وافقه .

قوله (نحرنا فرسا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكلناه) زاد عبدة بن سليمان عن هشام « ونحن بالمدينة » وقد تقدم ذلك قبل باين ، وفي رواية للدارقطني « فأكلناه نحن وأهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم » وتقدم الاختلاف في قولها « نحرنا » و« ذبحنا » واختلف الشارحون في توجيهه فقليل يحمل النحر على الذبح مجازا . وقيل وقع ذلك مرتين ، وإليه جنح النووي ، وفيه نظر لأن الأصل عدم التعدد والخروج متحد ، والاختلاف فيه على هشام : فبعض الرواة قال عنه نحرنا وبعضهم قال ذبحنا ، والمستفاد من ذلك جواز الأمرين عندهم وقيام أحدهما في التذكية مقام الآخر ، وإلا لما ساغ لهم الإتيان بهذا موضع هذا ، وأما الذي وقع بعينه فلا يتحرر لوقوع التساوي بين الرواة المختلفين في ذلك ، ويستفاد من قولها « ونحن بالمدينة » أن ذلك بعد فرض

الجهاد ، فبرد على من استند الى منع أكلها بعلّة أنها من آلات الجهاد ، ومن قولها « نحن وأهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم » الرد على من زعم أنه ليس فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم اطلع على ذلك ، مع أن ذلك لو لم يرد لم يظن بآل أبي بكر أنهم يقدمون على فعل شيء في زمن النبي صلى الله عليه وسلم إلا وعندهم العلم بجوازه ، لشدة اختلاطهم بالنبي صلى الله عليه وسلم وعدم مفارقتهم له ، هذا مع توفر داعية الصحابة إلى سؤاله عن الأحكام ، ومن ثم كان الراجح أن الصحابي إذا قال « كنا نفعل كذا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم » كان له حكم الرفع ، لأن الظاهر إطلاع النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك وتقريره ، وإذا كان ذلك في مطلق الصحابي فكيف بآل أبي بكر الصديق . الحديث الثاني .

قوله (حماد) هو ابن زيد ، وعمرو هو ابن دينار ، ومحمد بن علي أي ابن الحسين بن علي وهو الثاقب أبو جعفر كذا أدخل حماد بن زيد بين عمرو بن دينار وبين جابر في هذا الحديث محمد بن علي ولما أخرجه النسائي قال : لا أعلم أحدا وافق حمادا على ذلك ، وأخرجه من طريق حسين بن واقد ، وأخرجه هو والترمذي من رواية سفيان بن عيينة كلاهما عن عمرو بن دينار عن جابر ليس فيه محمد بن علي ، ومال الترمذي أيضا إلى ترجيح رواية ابن عيينة وقال : سمعت محمدا يقول ابن عيينة أحفظ من حماد . قلت : لكن اقتصر البخاري ومسلم على تخریج طريق حماد بن زيد ، وقد وافقه ابن جريج عن عمرو بن دينار على إدخال الواسطة بين عمرو وجابر لكنه لم يسمه ، أخرجه أبو داود من طريق ابن جريج ، وله طريق أخرى عن جابر أخرجهما مسلم من طريق ابن جريج ، وأبو داود من طريق حماد ، والنسائي من طريق حسين بن واقد كلهم عن أبي الزبير عنه ، وأخرجه النسائي صحيحا عن عطاء عن جابر أيضا ، وأغرب البيهقي فجزم بأن عمرو بن دينار لم يسمعه من جابر ، واستغرب بعض الفقهاء دعوى الترمذي أن رواية ابن عيينة أصح مع إشارة البيهقي إلى أنها منقطعة ، وهو ذهول فإن كلام الرمزي محمول على أنه صح عنه اتصاله ، ولا يلزم من دعوى البيهقي انقطاعه كون الترمذي يقول بذلك ، والحق أنه إن وجدت رواية فيها تصريح عمرو بالسماع من جابر فتكون رواية حماد من المزيدي متصل بالأسانيد وإلا فرواية حماد بن زيد هي المتصلة وعلى تقدير وجود التعارض من كل جهة فللحديث طرق أخرى عن جابر غير هذه ، فهو صحيح على كل حال .

قوله (يوم خير عن لحوم الحمر) زاد مسلم في روايته « الأهلية » .

قوله (ورخص في لحوم الخيل) في رواية مسلم « وأذن » بدل « رخص » ، وله في رواية ابن جريج « أكلنا زمن خير الخيل وحمر الوحش ، ونهانا النبي صلى الله عليه وسلم عن الحمار الأهلي » وفي حديث ابن عباس عند الدارقطني « أمر » . قال الطحاوي : وذهب أبو حنيفة إلى كراهة أكل الخيل وخالفه أصحابه وغيرهما ، واحتجوا بالأخبار المتواترة في حلها ، ولو كان ذلك مأخوذا من طريق النظر لما كان بين الخيل والحمر الأهلية فرق ، ولكن الآثار إذا صحت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى أن يقال بها مما يوجب النظر ، ولا سيما وقد أخبر جابر أنه صلى الله عليه وسلم أباح لهم لحوم الخيل في الوقت الذي منعهم فيه من لحوم الحمر ، فدل ذلك على اختلاف حكمهما . قلت : وقد نقل الحل بعض التابعين عن الصحابة من غير استثناء أحد ، فأخرج ابن أبي شيبة بإسناد صحيح على شرط الشيخين عن عطاء قال « لم يزل سلفك يأكلونه » . قال ابن جريج : قلت له أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : نعم » . وأما ما نقل في ذلك عن ابن عباس من كراهتها فأخرجه ابن أبي شيبة وعبد الرزاق بسندين ضعيفين ، وبطل على ضعف ذلك عنه ما سيأتي في الباب الذي بعده صحيحا عنه أنه

استدل لإباحة الحمر الأهلية بقوله تعالى ﴿ قل لأجد فيما أوحى إلي محرماً ﴾ فإن هذا إن صلح مستمسكا لحل الحمر صلح للخيل ولا فرق ، وسيأتي فيه أيضا أنه توقف في سبب المنع من أكل الحمر هل كان تحريما مؤبدا أو بسبب كونها كانت حمولة الناس ؟ وهذا يأتي مثله من الخيل أيضا فيبعد أن يثبت عنه القول بتحريم الخيل والقول بالتوقف في الحمر الأهلية ، بل أخرج الدارقطني بسند قوى عن ابن عباس مرفوعا مثل حديث جابر ولفظه « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لحوم الحمر الأهلية وأمر بلحوم الخيل » وصح القول بالكراهة عن الحكم بن عيينة ومالك وبعض الحنفية ، وعن بعض المالكية والحنفية التحريم ، وقال الفاكهي : المشهور عند المالكية الكراهة ، والصحيح عند المحققين منهم التحريم ، وقال أبو حنيفة في « الجامع الصغير » : أكره لحم الخيل فحملة أبو بكر الرازي على التنزيه وقال : لم يطلق أبو حنيفة فيه التحريم وليس هو عنده كالخمار الأهلي ، وصح عنه أصحاب المحيط والمهذبة والذخيرة التحريم ، وهو قول أكثرهم ، وعن بعضهم يأثم آكله ولا يسمى حراما ، وروى ابن القاسم وابن وهب عن مالك المنع وإنه احتج بالآية الآتي ذكرها ، وأخرج محمد بن الحسن في « الآثار » عن أبي حنيفة بسند له عن ابن عباس نحو ذلك ، وقال القرطبي في « شرح مسلم » : مذهب مالك الكراهة ، واستدل له ابن بطل بالآية . وقال ابن المنير : الشبه الخلقي بينها وبين البغال والحمير مما يؤكد القول بالمنع ، فمن ذلك هيئتها وزهومة لحمها ، وغلظة ، وصفة أروائها ، وأنها لا تحترق ، قال : وإذا تأكد الشبه الخلقي التحق بنفي الفارق وبعد الشبه بالأنعام المتفق على أكلها اهـ . وقد تقدم من كلام الطحاوي ما يؤخذ منه الجواب عن هذا ، وقال الشيخ أبو محمد بن أبي جمرة : الدليل في الجواز مطلقا واضح ، لكن سبب كراهة مالك لأكلها لكونها تستعمل غالبا في الجهاد ، فلو انتفت الكراهة لكثير استعماله ولو كثر لأدى إلى قتلها فيفضي إلى فوائدها فيثول إلى النقص من إرهاب العدو الذي وقع الأمر به في قوله تعالى ﴿ ومن رباط الخيل ﴾ . قلت . نعل هذا فالكراهة لسبب خارج وليس البحث فيه ، فإن الحيوان المتفق على إباحته لو حدث أمر يقتضي أن لو ذبح لأفضى إلى ارتكاب محذور لا تمتنع ، ولا يلزم من ذلك القول بتحريمه ، وكذا قوله إن وقوع أكلها في الزمن النبوي كان نادرا ، فإذا قيل بالكراهة قل استعماله فيوافق ماوقع قبل انتهى . وهذا لا ينهض دليلا للكراهة بل غايته أن يكون خلاف الأولى ، ولا يلزم من كون أصل الحيوان حل أكله فنافؤه بالأكل . وأما قول بعض المانعين لو كانت حلالا لجازت الأضحية بها فمستنص بحيوان البر فإنه مأكول ولم تشرع الأضحية به ، ولعل السبب في كون الخيل لا تشرع الأضحية بها استبقاؤها لأنه لو شرع فيها جميع ماجاز في غيرها لفاتت المنفعة بها في أهم الأشياء منها وهو الجهاد . وذكر الطحاوي وأبو بكر الرازي وأبو محمد بن حزم من طريق عكرمة بن عمار عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن جابر قال « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لحوم الحمر والخيل والبغال » قال الطحاوي : وأهل الحديث يضعفون عكرمة ابن عمار . قلت : لاسيما في يحيى بن أبي كثير ، فإن عكرمة وإن كان مختلفا في توثيقه فقد أخرج له مسلم ، لكن إنما أخرج له من غير روايته عن يحيى بن أبي كثير ، وقد قال يحيى بن سعيد القطان : أحاديثه عن يحيى بن أبي كثير ضعيفة . وقال البخاري حديثه عن يحيى مضطرب . وقال النسائي : ليس به بأس إلا في يحيى . وقال أحمد : حديثه عن غير إياس بن سلمة مضطرب ، وهذا أشد مما قبله ، ودخل في عموم يحيى بن أبي كثير أيضا ، وعلى تقدير صحة هذه الطريق فقد اختلف عن عكرمة فيها ، فإن الحديث عند أحمد والترمذي من طريقه ليس فيه للخيل ذكر ، وعلى تقدير أن يكون الذي زاده حفظه فالروايات المتنوعة عن جابر المفصلة بين لحوم الخيل والحمر في الحكم أظهر اتصالا وأتقن رجالا وأكثر عددا ، وأعل بعض الحنفية حديث جابر بما نقله عن ابن إسحق

أنه لم يشهد خبير ، وليس بعله لأن عاينته أن يكون مرسل صحابي ، ومن حجح من منع أكل الخيل حديث خالد ابن الوليد المخرج في السنن « أن النبي صلى الله عليه وسلم سبى يوم خيبر عن لحوم الخيل » وتعقب بأنه نهاذ منكر ، لأن في سياقه أنه شهد خبير ، وهو خطأ فإنه لم يسلم إلا بعدها على الصحيح ، والذي جزم به الأكثر أن إسلامه كان سنة الفتح ، والعمدة في ذلك على ما قال مصعب الزبيري وهو أعلم الناس بفريش قال « كتب الوليد ابن الوليد إلى خالد حين فر من مكة في عمرة القضية حتى لا يرى النبي صلى الله عليه وسلم بمكة فذكر القصة في سبب إسلام خالد ، وكانت عمرة القضية بعد خيبر جزما ، وأعل أيضا بأن في السند راويا مجهولا ، لكن أقدم أخرج الطبري من طريق يحيى بن أبي كثير عن رجل من أهل حمص قال : كنا مع خالد ، فذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم لحوم الحمير الأهلية وإخيلها وبغالها ، وأعل بتدليس يحيى وإيهام الرجل ، وادعى أبو داود أن حديث خالد بن الوليد منسوخ ولم يبين ناسخه ، وكذا قال النسائي : الأحاديث في الإباحة أصح ، وهذا إن صح كان منسوخا ، وكأنه لما تعارض عنده الخبران ورأى في حديث خالد « نهى » وفي حديث جابر « أذن » حمل الإذن على نسخ التحريم وفيه نظر لأنه لا يلزم من كون النهى سابقا على الإذن أن يكون إسلام خالد سابقا على فتح خيبر ، والأكثر على خلافه والنسخ لا يثبت بالاحتمال ، وقد قرر الحازمي النسخ بعد أن ذكر حديث خالد وقال : هو شامي المخرج ، جاء من غير وجه بما ورد في حديث جابر من « رخص » و « أذن » لأنه من ذلك يظهر أن المنع كان سابقا والإذن متأخرا فيتعين المصير إليه ، قال : ولو لم ترد هذه اللفظة لكانت دعوى النسخ مردودة لعدم معرفة التاريخ اهـ . وليس في لفظ رخص وأذن ما يتعين معه المصير إلى النسخ ، بل الذي يظهر أن الحكم في الخيل والبغال والحمير كان على البراءة الأصلية ، فلما نهام الشارع يوم خيبر عن الحمير والبغال خشي أن يظنوا أن الخيل كذلك لشبهها بها فأذن في أكلها دون الحمير والبغال ، والراجح أن الأشياء قبل بيان حكمها في الشرع لا توصف لا بحل ولا حرمة فلا يثبت النسخ في هذا . ونقل الحازمي أيضا تقرير النسخ بطريق أخرى فقال : إن النهى عن أكل الخيل والحمير كان عاما من أجل أخذهم لها قبل القسمة والتخمين ، ولذلك أمر بإكفاء القدور ، ثم بين بنداثة بأن لحوم الحمير رجس أن تحرم لذاتها ، وأن النهى عن الخيل إنما كان بسبب ترك القسمة خاصة . ويعكر عليه أن الأمر بإكفاء القدور إنما كان يطبخهم فيها الحمير كما هو مصرح به في الصحيح لا الخيل فلا يتم مراده ، والحق أن حديث خالد ولو سلم أنه ثابت لا ينهض معارضا لحديث جابر الدال على الجواز ، وقد وافقه حديث أسماء ، وقد ضعف حديث خالد أحمد والبخاري وموسى بن هارون والدارقطني والخطابي وابن عبد البر وعبد الحق وآخرون ، وجمع بعضهم بين حديث جابر وخالد بأن حديث جابر دال على الجواز في الحملة وحديث خالد دال على المنع في حالة دون حالة ، لأن الخيل في خيبر كانت عزيزة وكانوا محتاجين إليها للجهاد ، فلا يعارض النهى المذكور ، ولا يلزم وصف أكل الخيل بالكراهة المطلقة فضلا عن التحريم . وقد وقع عند الدارقطني في حديث أسماء « كانت لنا فرس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرادت أن تموت فذبحناها فأكلناها » وأجاب عن حديث أسماء بأنها واقعة عين فلعل تلك الفرس كانت كبرت بحيث صارت لا ينتفع بها في الجهاد فيكون النهى عن الخيل لمعنى خارج لا لذاتها ، وهو جمع جيد ، وزعم بعضهم أن حديث جابر في الباب دال على التحريم لقوله « رخص » لأن الرخصة استباحة المحظور مع قيام المانع ، فدل على أنه رخص لهم فيها بسبب الخمصة التي أصابتهم بخيبر ، فلا يدل ذلك على الحل المطلق . وأجيب بأن أكثر الروايات جاء بلفظ الإذن وبعضها بالأمر فدل على أن المراد بقوله رخص أذن لا خصوص الرخصة باصطلاح من تأخر عن عهد الصحابة . ونوقض أيضا بأن

الإذن في أكل الخيل لو كان رخصة لأجل المخصصة لكانت الحمر الأهلية أولى بذلك لكثرتها وعزة الخيل حينئذ ، ولأن الخيل ينتفع بها فيما ينتفع بالحمير من الحمل وغيره ، والحمير لا ينتفع بها فيما ينتفع بالخيول من القتال عليها ، والواقع كما سيأتي صريحا في الباب الذي يليه أنه صلى الله عليه وسلم أمر بإراقة القدور التي طبخت فيها الحمر مع ما كان بهم من الحاجة فدل ذلك على أن الإذن في أكل الخيل إنما كان للإباحة العامة لا لخصوص الضرورة ، وأما ما نقل عن ابن عباس ومالك وغيرهما من الاحتجاج بالمنع بقوله تعالى ﴿ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً ﴾ فقد تمسك بها أكثر القائلين بالتحريم ، وقرروا ذلك بأوجه : أحدها أن اللام للتعليل فدل على أنها لم تخلق لغير ذلك ، لأن العلة المنصوصة تفيد الحصر فإباحة أكلها تقتضي خلاف ظاهر الآية . ثانيا عطف البغال والحمير فدل على اشتراكها معها في حكم التحريم فيحتاج من أفرد حكمها عن حكم ما عطف عليه إلى دليل . ثالثها أن الآية سبقت مساق الامتنان ، فلو كانت ينتفع بها في الأكل لكان الامتنان به أعظم لأنه يتعلق به بقاء البنية بغير واسطة ، والحكيم لا يمتن بأذى النعم ويترك أعلاها ، ولاسيما وقد وقع الامتنان بالأكل في المذكورات قبلها . رابعها لو أبيح أكلها لفاتت المنفعة بها فيما وقع به الامتنان من الركوب والزينة ، هذا ملخص ماتمسكوا به من هذه الآية ، والجواب على سبيل الإجمال أن آية النحل مكية اتفاقا والإذن في أكل الخيل كان بعد الهجرة من مكة بأكثر من ست سنين ، فلو فهم النبي صلى الله عليه وسلم من الآية المنع لما أذن في الأكل . وأيضا فآية النحل ليست نصا في منع الأكل ، والحديث صريح في جوازه . وأيضا على سبيل التنزل فإنما يدل ما ذكر على ترك الأكل ، والترك أعم من أن يكون للتحريم أو للتنزيه أو لخلاف الأولى ، وإذا لم يتعين واحد منها بقى التمسك بالأدلة المصروفة بالجواز وعلى سبيل التفصيل ، أما أولا فلو سلمنا أن اللام للتعليل لم نسلم إفادة الحصر في الركوب والزينة ، فإنه ينتفع بالخيول في غيرها وفي غير الأكل اتفاقا ، وإنما ذكر الركوب والزينة لكونهما أغلب ما تطلب له الخيل ، ونظيره حديث البقرة المذكور في الصحيحين حين خاطبت رакبها فقالت « إنا لم نخلق لهذا إنما خلقنا للحرث » فإنه مع كونه أصرح في الحصر لم يقصد به الأغلب ، وإلا فهى تؤكل وينتفع بها في أشياء غير الحرث اتفاقا ، وأيضا فلو سلم الاستدلال للزم منع حمل الأثقال على الخيل والبغال والحمير ، ولا قائل به . وأما ثانيا فدلالة العطف إنما هى دلالة اقتران ، وهى ضعيفة . وأما ثالثا فالامتنان إنما قصد به غالبا ما كان يقع به انتفاعهم بالخيول فخطوبوا بما ألفوا وعرفوا ، ولم يكونوا يعرفون أكل الخيل لعزتها في بلادهم ، بخلاف الأنعام فإن أكثر انتفاعهم بها كان لحمل الأثقال وللأكل فاقصر في كل من الصنفين على الامتنان بأغلب ما ينتفع به ، فلو لزم من ذلك الحصر في هذا الشق للزم مثله في الشق الآخر . وأما رابعا فلو لزم من الإذن في أكلها أن تفنى للزم مثله في البقر وغيرها مما أبيح أكله ووقع الامتنان بمنفعة له أخرى ، والله أعلم

باب لحوم الحمر الإنسية . فيه عن سلمة عن النبي صلى الله عليه

٥٣٢٢ [٥٥٢١] حدثنا صدقة أنا عبدة عن عبيد الله عن سالم ونافع عن ابن عمر : نهى النبي صلى الله عليه عن لحوم الحمر الأهلية يوم خيبر .

٥٣٢٣ [٥٥٢٢] - حدثنا مسدد نا يحيى عن عبيد الله عن نافع عن عبد الله قال : نهى النبي صلى الله عليه عن لحوم الحمر الأهلية . تابعه ابن المبارك عن عبيد الله عن نافع . وقال أبو أسامة : عن عبيد الله عن سالم .

- [٥٥٢٣] ٥٣٢٤ - حدثنا عبد الله بن يوسف أنا مالك عن ابن شهاب عن عبد الله والحسن ابني محمد بن علي عن أبيهما عن علي قال : نهى رسول الله صلى الله عليه عن المتعة عام خيبر ولحوم حُمُر الإنسية .
- [٥٥٢٤] ٥٣٢٥ - حدثنا سليمان بن حرب نا حماد عن عمرو عن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله قال : نهى النبي صلى الله عليه يوم خيبر عن لحوم الحُمُر ، ورخص في لحوم الخيل .
- [٥٥٢٥] ٥٣٢٦ - حدثنا مسدد نا يحيى عن شعبة حدثني عدي عن البراء وابن أبي أوفى قالوا : نهى النبي صلى الله عليه عن لحوم الحُمُر .
- [٥٥٢٧] ٥٣٢٧ - حدثنا إسحاق أنا يعقوب بن إبراهيم نا أبي عن صالح عن ابن شهاب أن أبا إدريس أخبره أن أبا ثعلبة قال : حرم رسول الله صلى الله عليه لحوم حُمُر الأهلية . تابعه الزبيدي وعُقيل عن الزهري . وقال مالك ومعمّر والماجشون ويونس وابن إسحاق عن الزهري : نهى النبي صلى الله عليه عن كل ذي ناب من السباع .
- [٥٥٢٨] ٥٣٢٨ - حدثنا محمد بن سلام أنا عبد الوهاب الثقفي عن أيوب عن محمد عن أنس بن مالك : أن رسول الله صلى الله عليه عليه جاءه فقال : أكلت الحمر . ثم جاءه فقال : أكلت الحمر . ثم جاءه فقال : أفنيت الحمر . فأمر مُنادياً فنادى في الناس : « إن الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الحمر الأهلية ، فإنها رجس » . فأكففت القدور ، وإنها لتفور باللحم .
- [٥٥٢٩] ٥٣٢٩ - حدثنا علي بن عبد الله نا سفيان قال عمرو قلت لجابر بن زيد : تزعمون أن رسول الله صلى الله عليه نهى عن الحمر الأهلية ، فقال : قد كان يقول ذلك الحكم بن عمرو الغفاري عندنا بالبصرة . ولكن أبا ذاك البحر ابن عباس قرأ : ﴿ قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا ﴾ .

قوله (باب لحوم الحمر الإنسية) القول في عدم جزمه بالحكم في هذا كالقول في الذي قبله ، لكن الزاجح في الحمر المنع بخلاف الخيل ، والإنسية بكسر الهمزة وسكون النون منسوبة إلى الإنس ، ويقال فيه أنسية بفتحين ، وزعم ابن الأثير أن في كلام أبي موسى المديني ما يقتضي أنها بالضم ثم السكون لقوله الأنسية هي التي تألف البيوت ، والأنس ضد الوحشة ، ولا حجة في ذلك لأن أبا موسى إنما قاله بفتحين ، وقد صرح الجوهري أن الأنس بفتحين ضد الوحشة ، ولم يقع في شيء من روايات الحديث بضم ثم سكون مع احتمال جوازه ، نعم زيف أبو موسى الرواية بكسر أوله ثم السكون ، فقال ابن الأثير : إن أراد من جهة الرواية فعسى ، وإلا فهو ثابت في اللغة . ونسبتها إلى الأنس ، وقد وقع في حديث أبي ثعلبة وغيره « الأهلية » بدل الأنسية ، ويؤخذ من التقييد بها جواز أكل الحمر الوحشية ، وقد تقدم صريحاً في حديث أبي قتادة في الحج .

قوله (فيه سلمة) هو ابن الأكوع وقد تقدم حديثه موصولاً في المغازي مطولاً . ثم ذكر في الباب أحاديث : الأول حديث ابن عمر .

قوله (عبدة) هو ابن سليمان وعبيد الله هو العمري .

قوله (عن سالم ونافع) كذا قال عبد الله بن نمير عن عبيد الله عند مسلم ومحمد بن عبيد عنه كما سبق في المغازي ، ثم ساقه المصنف من طريق يحيى القطان عن عبيد الله عن نافع وحده ، وقوله « تابعه ابن المبارك » وصله المؤلف في المغازي .

قوله (وقال أبو أسامة عن عبيد الله عن سالم) وصله في المغازي من طريقه ، وفصل في روايته بين أكل الثوم والحمر ، فبين أن النهي عن الثوم من رواية نافع فقط ، وأن النهي عن الحمر عن سالم فقط ، وهو تفصيل بالغ ، لكن يحيى القطان حافظ فلعل عبيد الله لم يفصله إلا لأبي أسامة ، وكان يحدث به عن سالم ونافع معا مدجا فاقصر بعض الرواة عنه على أخذ شيخه تمسكا بظاهر الإطلاق ، الثاني حديث على ، ذكره مختصرا وتقدم مطولا في كتاب النكاح . الثالث حديث جابر ، وقد سبق في الباب الذي قبله . الرابع والخامس حديث البراء وابن أبي أوفى أورده مختصرا ، وقد تقدم عنهما أتم سياقاً من هذا في المغازي ، وأفرده عن ابن أبي أوفى هنا وفي فرض الخمس وفيه زيادة اختلافهم في السبب . السادس حديث أبي ثعلبة .

قوله (حدثنا إسحاق) هو ابن راهويه ، ويعقوب بن إبراهيم أى ابن سعيد ، وصالح هو ابن كيسان .

قوله (حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوم الحمر الأهلية) تابعه الزبيدي وعقيل عن الزهري ، فرواية الزبيدي وصلها النسائي من طريق بقية قال « حدثني الزبيدي — ولفظه — نهى عن أكل كل ذى ناب من السباع ، وعن لحوم الحمر الأهلية » ورواية عقيل وصلها أحمد بلفظ الباب وزاد « ولحم كل ذى ناب من السباع » وسيأتي البحث فيه بعد هذا . ووقع عند النسائي من وجه آخر عن أبي ثعلبة فيه قصة ولفظه « غرونا مع النبي صلى الله عليه وسلم خيبر والناس جياع ، فوجدوا حمرا أنسية فذبحوا منها ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن عوف فنأدى : ألا إن لحوم الحمر الأنسية لا تحل » .

قوله (وقال مالك ومعمرو والماجشون ويونس وابن إسحاق عن الزهري : نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن أكل كل ذى ناب من السباع) يعنى لم يتعرضوا فيه لذكر الحمر ، فأما حديث مالك فسيأتي موصولا في الباب الذي يليه ، وأما حديث معمرو ويونس فوصلهما الحسن بن سفيان من طريق عبد الله بن المبارك عنهما ، وأما حديث الماجشون وهو يوسف بن يعقوب بن أبي سلمة فوصله مسلم عن يحيى بن يحيى عنه ، وأما حديث ابن إسحق فوصله إسحق بن راهويه عن عبدة بن سليمان ومحمد بن عبيد كلاهما عنه . الحديث السابع حديث أنس في النداء بالنهي عن لحوم الحمر ، وقع عند مسلم أن الذي نادى بذلك هو أبو طلحة وعزاه النووي لرواية أبي يعلى فنسب إلى التقصير ، ووقع عند مسلم أيضا أن بلالا نادى بذلك ، وقد تقدم قريبا عند النسائي أن المنادى بذلك عبد الرحمن بن عوف ، ولعل عبد الرحمن نادى أولا بالنهي مطلقا ، ثم نادى أبو طلحة وبلال بزيادة على ذلك وهو قوله « فإنها رجس ، فأكفقت القدور وإنها لتفور باللحم » ووقع في « الشرح الكبير للرافعي » أن المنادى بذلك خالد بن الوليد وهو غلط فإنه لم يشهد خيبر وإنما أسلم بعد فتحها .

قوله (جاءه جاء فقال : أكلت الحمر) لم أعرف اسم هذا الرجل ولا اللذين بعده ، ويحتمل أن يكونوا واحدا فإنه قال أولا « أكلت » فأما لم يسمعه النبي صلى الله عليه وسلم وإما لم يكن أمر فيها بشيء ، وكذا في

الثانية ، فلما قال الثالثة « أفنيت الحمر » أى لكثرة ماذبح منها لتطبخ صادف نزول الأمر بتحريمها ، ولعل هذا مستند من قال : إنما نهى عنها لكونها كانت حمولة الناس كما سيأتي . الحديث الثامن .

قوله (سفيان) هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار .

قوله (قلت لجابر بن زيد) هو أبو الشعثاء بمعجمة ومثله البصري .

قوله (يزعمون) لم أقف على تسمية أحد منهم ، وقد تقدم في الباب الذي قبله أن عمرو بن دينار روى ذلك عن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله ، وأن من الرواة من قال عنه عن جابر بلا واسطة .

قوله (قد كان يقول ذلك الحكم بن عمرو الغفاري عندنا بالبصرة) زاد الحميدي في مسنده عن سفيان بهذا السند « قد كان يقول ذلك الحكم بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم » وأخرجه أبو داود من رواية ابن جريج عن عمرو بن دينار مضموماً إلى حديث جابر بن عبد الله في النهي عن لحوم الحمر مرفوعاً . ولم يصرح برفع حديث الحكم .

قوله (ولكن أبى ذلك البحر ابن عباس) و « أبى » من الإباء أى امتنع ، والبحر صفة لابن عباس قيل له لسعة علمه ، وهو من تقديم الصفة على الموصوف مبالغة في تعظيم الموصوف كأنه صار علماً عليه ، وإنما ذكر لشهرته بعد ذلك لاحتمال خفائه على بعض الناس ، ووقع في رواية ابن جريج « وأبى ذلك البحر يريد ابن عباس » وهذا يشعر بأن في رواية ابن عيينة إدراجاً .

قوله (وقرأ قل لا أجد فيما أوحى إلى محرمات) في رواية ابن مردويه وصححه الحاكم من طريق محمد بن شريك عن عمرو بن دينار عن أبي الشعثاء عن ابن عباس قال « كان أهل الجاهلية يأكلون أشياء ويتركون أشياء نقذراً » فبعث الله نبيه وأنزل كتابه وأحل حلاله وحرم حرامه ، فما أحل فيه فهو حلال ، وما حرم فيه فهو حرام ، وما سكت عنه فهو عفو . وتلا هذه : قل لا أجد إلى آخرها « والاستدلال بهذا للحل إنما يتم فيما لم يأت فيه نص عن النبي صلى الله عليه وسلم بتحريمه ، وقد تواردت الأخبار بذلك والتنصيص على التحريم مقدم على عموم التحليل وعلى القياس ، وقد تقدم في المغازي عن ابن عباس أنه توقف في النهي عن الحمر : هل كان لمعنى خاص ، أو للتأيد ؟ ففيه عن الشعبي عنه أنه قال : لأدري أنهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل أنه كان حمولة الناس فكره أن تذهب حمولتهم ، أو حرّمها البتة يوم خير ؟ وهذا التردد أصح من الخبر الذي جاء عنه بالجزم بالعلة المذكورة ، وكذا فيما أخرجه الطبراني وابن ماجه من طريق شقيق بن سلمة عن ابن عباس قال « إنما حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمر الأهلية مخافة قلة الظهر » وسنده ضعيف ، وتقدم في المغازي في حديث ابن أبي أوفى : فتحدثنا أنه إنما نهى عنها لأنها لم تخمس » وقال بعضهم نهى عنها لأنها كانت تأكل العذرة . قلت : وقد أزال هذه الاحتمالات من كونها لم تخمس أو كانت جلالة أو كانت انتهت حديث أنس المذكور قبل هذا حيث جاء فيه « فإنها رجس » وكذا الأمر بغسل الإناء في حديث سلمة ، قال القرطبي : قوله « فإنها رجس » ظاهر في عود الضمير على الحمر لأنها المتحدث عنها المأمور بإكفائها من القدور وغسلها ، وهذا حكم المتنجنس ، فيستفاد منه تحريم أكلها ، وهو دال على تحريمها لعينها لا لمعنى خارج . وقال ابن دقيق العيد : الأمر

بإكفاء القدر ظاهر انه سبب تحريم لحم الحمر ، وقد وردت علل أخرى إن صح رفع شيء منها وجب المصير إليه ، لكن لا مانع أن يعلل الحكم بأكثر من علة ، وحديث أبي ثعلبة صريح في التحريم فلا معدل عنه . وأما التعليل بخشية قلة الظهر فأجاب عنه الطحاوي بالمعارضة بالخيل ، فإن في حديث جابر النهي عن الحمر والإذن في الخيل مقرونا ، فلو كانت العلة لأجل الحمولة لكانت الخيل أولى بالمنع لقلتها عندهم وعزتها وشدة حاجتهم إليها . والجواب عن آية الأنعام أنها مكية وخير التحريم متأخر جدا فهو مقدم ، وأيضا فنص الآية خير عن الحكم الموجود عند نزولها ، فإنه حينئذ لم يكن نزل في تحريم المأكول إلا ماذكر فيها ، وليس فيها ما يمنع أن ينزل بعد ذلك غير ما فيها ، وقد نزل بعدها في المدينة أحكام بتحريم أشياء غير ماذكر فيها كالخمر في آية المائدة ، وفيها أيضا تحريم ما أهل لغير الله به والمنخقة إلى آخره ، وكتحريم السباع والحشرات ، قال النووي : قال بتحريم الحمر الأهلية أكثر العلماء من الصحابة فمن بعدهم ، ولم نجد عن أحد من الصحابة في ذلك خلافا لهم إلا عن ابن عباس ، وعند المالكية ثلاث روايات ثالثها الكراهة ، وأما الحديث الذي أخرجه أبو داود عن غالب بن الحر قال « أصابتنا سنة ، فلم يكن في مالي ما أطعم أهلي إلا سمان حمر ، فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : إنك حرمت لحوم الحمر الأهلية وقد أصابتنا سنة ، قال : أطعم أهلك من سمين حمرك ، فإنما حرمتها من أجل حوالي القرية » يعني الجلالة ، وإسناده ضعيف ، والمتن شاذ يخالف للأحاديث الصحيحة ، فالاعتماد عليها . وأما الحديث الذي أخرجه الطبراني عن أم نصر المحاربية « أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحمر الأهلية فقال : أليس ترعى الكلاً وتأكل الشجر ؟ قال : نعم ، قال فأصعب من لحومها » وأخرجه ابن أبي شيبه من طريق رجل من بني مرة قال « سألت » فذكر نحوه ، ففي السندين مقال ، ولو ثبتا احتمل أن يكون قبل التحريم . قال الطحاوي : لو تواتر الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتحريم الحمر الأهلية لكان النظر يقتضي حلها لأن كل ما حرم من الأهلي أجمع على تحريمه إذا كان وحشيا كالخنزير ، وقد أجمع العلماء على حل الحمار الوحشي فكان النظر يقتضي حل الحمار الأهلي . قلت : مادعاء من الإجماع مردود ، فإن كثيرا من الحيوان الأهلي مختلف في نظيره من الحيوان الوحشي كالحمر ، وفي الحديث أن الذكاة لا تطهر مالا يحل أكله ، وإن كل شيء تنجس بملاقاة النجاسة يكفي غسله مرة واحدة لإطلاق الأمر بالغسل فإنه يصدق بالامتنال بالمرة ، والأصل أن لزيادة عليها ، وأن الأصل في الأشياء الإباحة لكون الصحابة أقدموا على ذبحها وطبخها كسائر الحيوان من قبل أن يستأمروا مع توفر دواعيهم على السؤال عما يشكل ، وأنه ينبغي لأمر الجيش تفقد أحوال رعيته ، ومن رآه فعل ما لا يسوغ في الشرع أشاع منعه إما بنفسه كأن يخاطبهم وإما بغيره بأن يأمر مناديا فينادي لفلان يغتر به من رآه فيظنه جائزا

باب أكل كل ذي ناب من السباع

٥٥٣٠ - حدثنا عبد الله بن يوسف أنا مالك عن ابن شهاب عن أبي إدريس الخولاني عن أبي ثعلبة أن

رسول الله صلى الله عليه نهى عن أكل كل ذي ناب من السباع .

تابعه يونس ومعمّر وابن عيينة والماجشون عن الزهري .

قوله (باب أكل كل ذي ناب من السباع) لم يمت القول بالحكم للاختلاف فيه أو للتفصيل كما سألته .

قوله (من السباع) يأتي في الطب بلفظ « من السبع » وليس المراد حقيقة الأفراد بل هو اسم جنس ، وفي رواية ابن عيينة في الطب أيضا عن الزهري « قال ولم أسمع حتى أتيت الشام » ولمسلم من رواية يونس عن الزهري « ولم أسمع ذلك من علمائنا بالحجاز حتى حدثني أبو إدريس وكان من فقهاء أهل الشام » وكان الزهري لم يلبغه حديث عبيدة بن سفيان وهو مدني عن أبي هريرة ، وهو صحيح أخرجه مسلم من طريقه ولفظه « كل ذى ناب من السباع فأكله حرام » ولمسلم أيضا من طريق ميمون بن مهران عن ابن عباس « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذى ناب من السباع وكل ذى مخلب من الطير » والمخلب بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح اللام بعدها موحدة وهو للطير كالظفر لغيره لكنه أشد منه وأغلظ وأحد فهو له كالناب للسبع ، وأخرج الترمذي من حديث جابر بسند لا بأس به قال « حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمر الإنسانية ولحوم البغال وكل ذى ناب من السباع وكل ذى مخلب من الطير » ومن حديث العرياض بن سارية مثله وزاد « يوم خير » .

قوله (تابعه يونس ومعمرو وابن عيينة والماجنون عن الزهري) تقدم بيان من وصل أحاديثهم في الباب قبله ، إلا ابن عيينة فقد أشرت إليه في هذا الباب قريبا ، قال الترمذي : العمل على هذا عند أكثر أهل العلم ، وعن بعضهم لا يحرم ، وحكى ابن وهب وابن عبد الحكم عن مالك كجمهور ، وقال ابن العربي : المشهور عنه الكراهة ، وقال ابن عبد البر : اختلف فيه على ابن عباس وعائشة وجابر عن ابن عمر من وجه ضعيف ، وهو قول الشعبي وسعيد بن جبير ، واحتجوا بعموم ﴿ قل لا أجد ﴾ ، والجواب أنها مكية وحديث التحريم بعد الهجرة . ثم ذكر نحوه ما تقدم من أن نصر الآية عدم تحريم غير ما ذكر إذ ذاك ، فليس فيها نفى ماسيأتي ، وعن بعضهم أن آية الأنعام خاصة بهيمة الأنعام لانه تقدم قبلها حكاية عن الجاهلية أنهم كانوا يحرمون أشياء من الأزواج الثمانية بأرائهم فنزلت الآية ﴿ قل لا أجد فيما أوحى إلى محرما ﴾ أى من المذكورات إلا الميتة منها والدم المسفوح ، ولا يرد كون لحم الخنزير ذكر معها لأنها قرنت به علة تحريمه وهو كونه رجسا ، ونقل إمام الحرمين عن الشافعي أنه يقول بخصوص السبب إذا ورد في مثل هذه القصة لانه لم يجعل الآية حاصرة لما يحرم من المأكولات مع ورود صيغة العموم فيها ، وذلك أنها وردت في الكفار الذين يحلون الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به ويحرمون كثيرا مما أباحه الشرع ، فكأن الغرض من الآية إبانة حالهم وأنهم يضادون الحق ، فكأنه قيل لأحرام إلا ما حللتموه مبالغة في الرد عليهم ، وحكى القرطبي عن قوم أن آية الأنعام المذكورة نزلت في حجة الوداع فتكون ناسخة ، ورد بأنها مكية كما صرح به كثير من العلماء ، ويؤيده ما تقدم قبلها من الآيات من الرد على مشركي العرب في تحريمهم ما حرموه من الأنعام وتخصيصهم بعض ذلك بآلهم إلى غير ذلك مما سبق للرد عليهم ، وذلك كله قبل الهجرة إلى المدينة . واختلف القائلون بالتحريم في المراد بما له ناب فقيل : إنه ما يتقوى به ويضول على غيره ويصطاد ويعدو بطبعه غالبا كالأسد والفهد والصقر والعقاب ، وأما مالا يعود كالضبع والثعلب فلا ، وإلى هذا ذهب الشافعي والليث ومن تبعهما ، وقد ورد في حل الضبع أحاديث لا بأس بها ، وأما الثعلب فورد في تحريمه حديث خزيمة بن جزء عند الترمذي وابن ماجه ، ولكن سنده ضعيف .

[الحديث ٥٥٣٠ — طراه في : ٥٧٨٠ ، ٥٧٨١]

باب جلود الميتة

٥٣٣١- حدثنا زهير بن حرب نا يعقوب بن إبراهيم نا أبي عن صالح حدثني ابن شهاب أن

[٥٥٣١]

عُبَيْدُ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَاةَ مَيْتَةٍ فَقَالَ: «هَلَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا بَهَا؟» قَالُوا: «إِنِّهَا مَيْتَةٌ». قَالَ: «إِنَّمَا حَرَّمَ أَكْلَهَا».

٥٥٣٢ - حَدَّثَنَا خُطَّابُ بْنُ عَثْمَانَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ حَمِيرٍ عَنْ ثَابِتِ بْنِ عَجْلَانَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَنْزِ مَيْتَةٍ فَقَالَ: «مَا عَلَى أَهْلِهَا لَوْ انْتَفَعُوا بِهَا بَهَا؟».

قوله (باب جلود الميتة) زاد في البيوع «قبل أن تدبغ» فقيده هناك بالدباغ وأطلق هنا ، فيحمل مطلقه على مقيده .

قوله (عن صالح) هو ابن كيسان .

قوله (مر بشاة) كذا للأكثر عن الزهري ، وزاد في بعض الرواة عن الزهري «عن ابن عباس عن ميمونة» أخرجه مسلم وغيره من رواية ابن عيينة ، والراجح عند الحفاظ في حديث الزهري ليس فيه ميمونة ، نعم أخرج مسلم والنسائي من طريق ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس «أن ميمونة أخبرته» .

قوله (بأهابها) بكسر الهمزة وتخفيف الهاء هو الجلد نيل أن يدبغ ، وقيل هو الجلد دبغ أو لم يدبغ ، وجمعه أهاب بفتح الحاء ويجوز بضم الحاء ، زاد مسلم من طريق ابن عيينة «هلا أخذتم إهابها فدبغتموه فانتفعتم به» وأخرج مسلم أيضا من طريق ابن عيينة أيضا عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس نحوه قال «ألا أخذوا إهابها فدبغوه فانتفعوا به» وله شاهد من حديث ابن عمر أخرجه الدارقطني وقال حسن .

قوله (قالوا إنها ميتة) لم أقف على تعيين القائل .

قوله (قال إنما حرم أكلها) قال ابن أبي حمزة : فيه مراجعة الإمام فيما لا يفهم السامع معنى ما أمره ، كأنهم قالوا كيف تأمرنا بالانتفاع بها وقد حرمت علينا ؟ فبين له وجه التحريم . ويؤخذ منه جواز تخصيص الكتاب بالسنة ، لأن لفظ القرآن ﴿ حرمت عليكم الميتة ﴾ وهو شامل لجميع أجزائها في كل حال ، فخصت السنة ذلك بالأكل ، وفيه حسن مراجعتهم وبلاغتهم في الخطاب لأنهم جمعوا معاني كثيرة في كلمة واحدة وهي قولهم «إنها ميتة» واستدل به الزهري بجواز الانتفاع بجلد الميتة مطلقا سواء أدبغ أم لم يدبغ ، لكن صح التقييد من طرق أخرى بالدباغ ، وهي حجة الجمهور ، واستثنى الشافعي من الميتات الكلب والخنزير وما تولد منهما لنجاسة عينها عنده ، ولم يستثن أبو يوسف وداود شيئا أخذوا بعموم الخبر ، وهي رواية عن مالك ، وقد أخرج مسلم من حديث ابن عباس رفعه «إذا دبغ الإهاب فقد طهر» ولفظ الشافعي والترمذي وغيرهما من هذا الوجه «أيا إهاب دبغ فقد طهر» وأخرج مسلم إسناده ولم يسق لفظها ، فأخرجه أبو نعيم في «المستخرج» من هذا الوجه باللفظ المذكور ، وفي لفظ مسلم من هذا الوجه عن ابن عباس «سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال : دباغه طهوره» وفي رواية للبخاري من وجه آخر قال «دباغ الأديم طهوره» وجزم الرافعي وبعض أهل الأصول أن هذا اللفظ ورد في شاة ميمونة ، ولكن لم أقف على ذلك صريحا مع قوة الاحتمال فيه لكون الجميع من رواية ابن عباس ، وقد تمسك بعضهم بخصوص هذا السبب فقصر الجواز على المأكول لورود الخبر في الشاة ، ويتقوى ذلك من حيث النظر بأن الدباغ لا يزيد في التطهير على الذكاة ، وغير المأكول لو ذكى لم يطهر بالذكاة عند الأكثر فكذلك

الدباغ ، وأجاب من عجم بالتمسك بعموم اللفظ فهو أولى من خصوص السبب وعموم الإذن بالمنفعة ، ولأن الحيوان طاهر ينتفع به قبل الموت فكان الدباغ بعد الموت قائماً له مقام الحياة والله أعلم . وذهب قوم إلى أنه لا ينتفع من الميتة بشيء سواء دبغ الجلد أم لم يدبغ ، وتمسكوا بحديث عبد الله بن عكيم قال : أنا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل موته « أن لا تتنفخوا من الميتة بإهاب ولا عصب » أخرجه الشافعي وأحمد والأربعة وصححه ابن حبان وحسنه الترمذي ، وفي رواية للشافعي ولأحمد ولأبي داود « قبل موته بشهر » قال الترمذي : كان أحمد يذهب إليه ويقول : هذا آخر الأمر ، ثم تركه لما اضطربوا في إسناده ، وكذا قال الخلال نحوه ، وروى ابن حبان على من ادعى فيه الاضطراب وقال : سمع ابن عكيم الكتاب يقرأ وسمعه من مشايخ من جهينة عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا اضطراب ، وأعله بعضهم بالانقطاع وهو مردود ، وبعضهم بكونه كتاباً وليس بعلقة قاذحة ؛ وبعضهم بأن ابن أبي ليلى راويه عن ابن عكيم لم يسمعه منه لما وقع عند أبي داود عنه أنه « انطلق وناس معه إلى عبد الله بن عكيم قال : فدخلوا وقعدت على الباب ، فخرجوا إلى فأخبروني » فهذا يقتضي أن في السند من لم يسم ، ولكن صح تصريح عبد الرحمن بن أبي ليلى بسماعه من ابن عكيم فلا أثر لهذه العلة أيضاً ، وأقوى ما تمسك به من لم يأخذ بظاهره معارضة الأحاديث الصحيحة له وأنها عن سماع وهذا عن كتابة وأنها أصح مخرج ، وأقوى من ذلك الجمع بين الحديثين بحمل الإهاب على الجلد قبل الدباغ وأنه بعد الدباغ لا يسمى إهاباً إنما يسمى قرية وغير ذلك ، وقد نقل ذلك عن أئمة اللغة كالنضر بن شميل ، وهذه طريقة ابن شاهين وابن عبد البر والبيهقي ، وأبعد من جمع بينهما بحمل النهي على جلد الكلب والخنزير لكونهما لا يدبغان ، وكذا من حمل النهي على باطن الجلد والإذن على ظاهره « وحكى الماوردي عن بعضهم أن النبي صلى الله عليه وسلم لما مات كان لعبد الله ابن عكيم سنة ، وهو كلام باطل فإنه كان رجلاً » .

قوله (حدثنا خطاب بن عثمان) هو الفوزي بفتح الفاء وسكون الواو بعدها زاي ، ومحمد بن حمير بكسر المهملة وسكون الميم وفتح التحتانية ، وأخطأ من قاله بالتصغير ، وهو قضاعي حمصي ، وكذا شيخه والراوي عنه حمصيون ما لهم في البخاري سوى هذا الحديث ، إلا محمد بن حمير وله آخر سبق في الهجرة إلى المدينة ، فأما ثابت فوثقه ابن معين ودحيم ، وقال أحمد : أنا أتوقف فيه ، وساق له ابن عدى ثلاثة أحاديث غرائب قال العقيلي : لا يتابع في حديثه ، وأما محمد بن حمير فوثقه أيضاً ابن معين ودحيم ، وقال أبو حاتم لا يحتج به ، وأما خطاب فوثقه الدارقطني وابن حبان لكن قال ربما أخطأ ، فهذا الحديث من أجل هؤلاء من المتابعات لا من الأصول ، والأصل فيه الذي قبله ، ويستفاد منه خروج الحديث عن الغرابة ، وقد ادعى الخطيب تفرد هؤلاء الرواة به فقال بعد أن أخرجه من طريق عمر بن يحيى بن الحارث الحراشي « حدثنا جدي خطاب بن عثمان به هذا حديث عزيز ضيق المخرج » انتهى . وقد وجدت لمحمد بن حمير فيه متابعا أخرجه الطبراني من رواية عبد الملك بن محمد الصغاني عن ثابت بن عجلان ، ووجدت لخطاب فيه متابعا أخرجه الإسماعيلي من رواية علي بن بحر عن محمد بن حمير ، ولابن عباس حديث آخر في المعنى سيأتي في الأيمان والنذور من طريق عكرمة عنه عن مسودة قالت « ماتت لنا شاة فدبغنا مسكها » الحديث ، والمسك بفتح الميم وسكون المهملة الجلد ، وهذا غير حديث الباب جزماً ، وهو مما يتأيد به من زاد ذكر الدباغ في الحديث ؛ وقد أخرجه أحمد مطولاً من طريق سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال « ماتت شاة لسودة بنت زمعة فقالت : يا رسول الله ماتت فلانة ، فقال : فلولا أخذتم مسكها ، فقالت : نأخذ مسك شاة قد ماتت ؟ فقال : إنما قال الله ﴿ قل لا أجد فيما أوحى إلى محرم على

طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة ﴿ الآية وإنكم لا تطعمونه ، إن تدبغوه تنتفعوا به ، قال فأرسلت إليها فسخلت مسكها فدبغته فاتخذت منه قربة . الحديث .

قوله (بعنز) بفتح المهملة وسكون النون بعدها زاي هي الماعزة وهي الأنثى من المعز ، ولا ينافي رواية سماك « ماتت شاة » لانه يطلق عليها شاة كالضأن

باب المسك

[٥٥٣٣] ٥٣٣٣ حدثنا مسدد نا عبد الواحد نا عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه : « ما من مَكْلُوم يُكَلِّمُ في الله إلا جاء يوم القيامة وكَلَمُهُ يَدْمِي ، اللَّوْنُ لَوْنُ دَمٍ ، والريح ريح مسك » .

[٥٥٣٤] ٥٣٣٤ - حدثنا محمد بن العلاء نا أبو أسامة عن بُريد عن أبي بردة عن أبي موسى : عن النبي صلى الله عليه قال : « مثل المجلس الصالح والسوء كحامل المسك ونافخ الكير ، فحامل المسك إما أن يُحذيك ، وإما أن تبتاع منه ، وإما أن تجد منه ريحاً طيبة . ونافخ الكير إما أن يحرق ثيابك ، وإما أن تجد ريحاً منه خبيثة » .

قوله (باب المسك) بكسر الميم الطيب المعروف ، قال الكرمانى مناسبة ذكره في الذبائح أنه فضلة من الظبي . قلت : ومناسبته للباب الذي قبله وهو جلد الميتة إذا دبغ تطهر مما سأذكره ، قال الجاحظ : هو من دويبة تكون في الصين تصاد لنوافجها وسررها ، فإذا صيدت شددت بعصائب وهي مدلية يجتمع فيها دماها ، فإذا ذبحت قورت السرة التي عصبت ودفنت في الشعر حتى يستحيل ذلك الدم المخبث الجامد مسكاً ذكياً بعد أن كان لايرام من التنن ، ومن ثم قال القفال : إنها تندبغ بما فيها من المسك فتطهر كما يطهر غيرها من المدبوغات ، والمشهور أن غزال المسك كالظبي لكن لونه أسود وله نابان لطيفان أبيضان في فكه الأسفل ، وإن المسك دم يجتمع في سرتة في وقت معلوم من السنة فإذا اجتمع ورم الموضع فمرض الغزال إلى أن يسقط منه ، ويقال إن أهل تلك البلاد يجعلون لها أوتادا في البرية تحتك بها ليسقط . ونقل ابن الصلاة في « مشكل الوسيط » أن النافجة في جوف الظبية كالأنفحة في جوف الجدى ، وعن علي بن مهدي الطبري الشافعى أنها تلقى من جوفها كما تلقى الدجاجة البيضة ، ويمكن الجمع بأنها تلقى من سرتها فتعلق بها إلى أن تحتك ، قال النووي : أجمعوا على أن المسك طاهر يجوز استعماله في البدن والثوب ، ويجوز بيعه . ونقل أصحابنا عن الشيعة فيه مذهبا باطلا وهو مستثنى من القاعدة : ما أبين من حى فهو ميت اهـ ، وحكى ابن التين عن ابن شعبان من المالكية أن فأرة المسك إنما تؤخذ في حال الحياة أو بدكاة من لاتصح ذكاته من الكفرة ، وهي مع ذلك محكوم بطهارتها لأنها تستحيل عن كونها دما حتى تصير مسكاً كما يستحيل الدم إلى اللحم فيطهر ويحل أكله ، وليست بحیوان حتى يقال نجست بالموت ، وإنما هي شيء يحدث بالحيوان كالبيض ، وقد أجمع المسلمون على طهارة المسك إلا ما حكى عن عمر من كراهته ، وكذا حكى ابن المنذر عن جماعة ثم قال : ولا يصح المنع فيه إلا عن عطاء بناء على أنه جزء منفصل ، وقد أخرج مسلم في أثناء حديث عن أبي سعيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « المسك أطيب الطيب » وأخرجه أبو داود مقتصرا منه على هذا القدر .

قوله (ما من مكلوم) أى مجروح (وكلمه) بفتح الكاف وسكون اللام (يدمى) بفتح أوله وثالثه ، وقد تقدم شرح هذا الحديث في كتاب الجهاد ، قال النووي : ظاهر قوله « في سبيل الله » اختصاصه بمن وقع له ذلك في قتال الكفار ، لكن يلتحق به من قتل في حرب البغاة وقطاع الطريق وإقامة المعروف لاشتراك الجميع في كونهم شهداء ، وقال ابن عبد البر أصل الحديث في الكفار ويلتحق هؤلاء بهم بالمعنى ، لقوله صلى الله عليه وسلم « من قتل دون ماله فهو شهيد » وتوقف بعض المتأخرين في دخول من قاتل دون ماله لأنه يقصد صون ماله بداعية الطبع ، وقد أشار في الحديث إلى اختصاص ذلك بالخلص حيث قال « والله أعلم بمن يكلم في سبيله » والجواب أنه يمكن فيه الإخلاص مع إرادة صون المال ، كأن يقصد بقتال من أراد أخذه منه صون الذي يقاتله عن ارتكاب المعصية وامثال أمر الشارع بالدفع ، ولا يحض القصد لصون المال ، فهو كمن قاتل لتكون كلمة الله هي العليا مع تشوفه إلى الغنيمة . قال ابن المنير : وجه استدلال البخاري بهذا الحديث على طهارة المسك وكذا بالذي بعده وقوع تشبيه دم الشهيد به ، لأنه في سياق التكريم والتعظيم ، فلو كان نجسا لكان من الخبائث ولم يحسن التمثيل به في هذا المقام ، وقد تقدم شرح حديث أبي موسى في الجليس الصالح في أوائل البيوع ، وقوله فيه « يحذيك » بضم أوله ومهمله ساكنة وذال معجمة مكسورة أى يعطيك وزنا ومعنى .

باب الأرنب

[٥٥٣٥] ٥٣٣٥- حدثنا أبو الوليد نا شعبة عن هشام بن زيد عن أنس : أنفجنا أرنبا ونحن بمر الظهران ، فسعى القوم فلغبوا ، فأخذتها فجئت بها إلى أبي طلحة فذبحها فبعث بوركيها - أو قال : بفخذيهما - إلى النبي صلى الله عليه ، فقبلها .

قوله (باب الأرنب) هو دويبة معروفة تشبه العنق لکن في رجلها طول بخلاف يديها ، والأرنب اسم جنس للذكر والأنثى ، ويقال للذكر أيضا الخرز وزن عمر بمعجمات ، وللأنثى عكرشة ، وللصغير خرزق بكسر المعجمة وسكون الراء وفتح النون بعدها قاف ، هذا هو المشهور . وقال الجاحظ : لا يقال أرنب إلا للأنثى ، ويقال إن الأرنب شديدة الجبن كثرة الشبق وأنها تكون سنة ذكرا وسنة أنثى وأنها تحيض ، وسأذكر من خرج ، ويقال إنها تنام مفتوحة العين .

قوله (أنفجنا) بفاء مفتوحة وجيم ساكنة أى أثرتنا ، وفي رواية مسلم « استنفجنا » وهو استفعال منه ، يقال نفج الأرنب إذا ثار وعدا ، وانفج كذلك ، وأنفجته إذا أثرت من موضعه ، ويقال إن الانتفاج الاقشعرار فكأن المعنى جعلناها بطلبنا لها تنتفج ، والانتفاج أيضا ارتفاع الشعر وانتفاشه . ووقع في « شرح مسلم » للمازري « بعجنا » بموحدة وعين مفتوحة ، وفسره بالشق من بعج بطنه إذا شقه ، وتعقبه عياض بأنه تصحيف ، وأنه لا يصح معناه من سياق الخبر لأن فيه أنهم سعوا في طلبها بعد ذلك ، فلو كان شقوا بطنها كيف كانوا يحتاجون إلى السعى خلفها .

قوله (بمر الظهران) مر بفتح الميم وتشديد الراء ، والظهران بفتح المعجمة بلفظ تشنية الظهر ، اسم موضع على مرحلة من مكة . وقد يسمى بإحدى الكلمتين تخفيفا ، وهو المكان الذي تسميه عوام المصريين بطن مرو والصواب مر بتشديد الراء .

قوله (فسعى القوم فلبغوا) بمعجمة وموحدة أى تعبوا وزنه ومعناه ، ووقع بلفظ « تعبوا » في رواية الكشميني ، وتقدم في الهبة بيان ما وقع للداودي فيه من غلط .

قوله (فأخذتها) زاد في الهبة « فأدركتها فأخذتها » ونسلم « فسعيتُ حتى أدركتها » ولأبي داود من طريق حماد بن سلمة عن هشام بن زيد « وكنت غلاما حزورا » وهو بفتح المهملة والزاي والواو المشددة بعدها راء ويجوز سكون الزاي وتخفيف الواو وهو المراهق .

قوله (إلى أبي طلحة) وهو زوج أمه .

قوله (فذبحها) زاد في رواية الطيالسي « بمرو » وزاد في رواية حماد المذكورة « فشويتها » .

قوله (فبعث بوركيا أو قال بفخذيا) هو شك من الراوي ، وقد تقدم بيان ذلك في كتاب الهبة ، ووقع في رواية حماد « بعجزها » .

قوله (فقبلها) أى الهدية ، وتقدم في الهبة من هذا الوجه « قلت وأكل منه ؟ قال : وأكل منه » ثم قال : فقبله ، وللترمذي من طريق أبي داود الطيالسي فيه « فأكله ، قلت : أكله ؟ قال قبله » وهذا التردد لهشام بن زيد وقف جده أنسا على قوله « أكله » فكأنه توقف في الجزم به وجزم بالقبول ، وقد أخرج الدارقطني من حديث عائشة « أهدى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أرنب وأنا نائمة فخبأ لي منها العجز ، فلما قمت أطعمني » وهذا لو صح لأشعر بأنه أكل منها ، لكن سنده ضعيف . ووقع في « الهداية » للحنفية أن النبي صلى الله عليه وسلم أكل من الأرنب حين أهدى إليه مشويا وأمر أصحابه بالأكل منه ، وكأنه تلقاه من حديثين : فأوله من حديث الباب وقد ظهر مافيه ، والآخر من حديث أخرجه النسائي من طريق موسى بن طلحة عن أبي هريرة « جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم بأرنب قد شواها فوضعها بين يديه ، فأمسك وأمر أصحابه أن يأكلوا » ورجاله ثقات ، إلا أنه اختلف فيه على موسى بن طلحة اختلافا كثيرا . وفي الحديث جواز أكل الأرنب وهو قول العلماء كافة إلا ما جاء في كراهتها عن عبد الله بن عمر من الصحابة وعن عكرمة من التابعين وعن محمد ابن أبي ليل من الفقهاء ، واحتج بحديث خزيم بن جزء « قلت يارسول الله ، ماتقول في الأرنب ؟ قال لا آكله ولا أحرمه ، قالت فإنني آكل مالا تحرمه . ولم يارسول الله ؟ قال نبئت أنها تدمى » وسنده ضعيف ، ولو صح لم يكن فيه دلالة على الكراهة كما سيأتي تقريره في الباب الذي بعد ، وله شاهد عن عبد الله بن عمرو بلفظ « جئ بها إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلم يأكلها ولم ينه عنها » زعم أنها تحيض » أخرجه أبو داود ، وله شاهد عن عمر عند إسحق بن راهويه في مسنده ، وحكى الرافعي عن أبي حنيفة أنه حرمها ، وغلطه النووي في النقل عن أبي حنيفة . وفي الحديث أيضا جواز استئثار الصيد والغدو في طلبه ، وأما ما أخرجه أبو داود والنسائي من حديث ابن عباس رفعه « من اتبع الصيد غفل » فهو محمول على من واطب على ذلك حتى يشغله عن غيره من المصالح الدينية وغيرها . وفيه أن أخذ الصيد يملكه بأخذه ولا يشاركه من أثاره معه . وفيه هدية الصيد وقبولها من الصائد وإهداء الشيء اليسير الكبير القدر إذا علم من حاله الرضا بذلك ، وفيه أن ولي الصبي يتصرف فيما يملكه الصبي بالمصلحة . وفيه استثبات الطالب شيخه عما يقع في حديثه مما يحتمل أنه يضبطه كما وقع لهشام بن زيد مع أنس رضي الله عنه

باب الضَّب

[٥٥٣٦] ٥٣٣٦ - حدثنا موسى بن إسماعيل نا عبد العزيز بن مسلم نا عبد الله بن دينار سمعت ابن عمر قال النبي صلى الله عليه : « الضَّب لست أكله ولا أحرمه » .

[٥٥٣٧] ٥٣٣٧ - حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن أبي أمامة بن سهل عن عبد الله بن عباس عن خالد بن الوليد أنه دخل مع رسول الله صلى الله عليه بيت ميمونة ، فأتي بضَبّ معنوذ ، فأهوى إليه رسول الله صلى الله عليه بيده ، فقال بعض النسوة : أخبروا رسول الله صلى الله عليه بما يريد أن يأكل ، فقالوا : هو ضَبُّ يا رسول الله ، فرفع يده ، فقلت : أحرأ هو يا رسول الله ؟ فقال : « لا ، ولكن لم يكن بأرض قومي فأجدني أعافه » . قال خالد : فاجترأته فأكلت ، ورسول الله صلى الله عليه ينظر .

قوله (باب الضب) هو دويبة تشبه الجرذون ، لكنه أكبر من الجرذون ، ويكنى أباحل بمهملتين مكسورة ثم ساكنة ، ويقال للأثني ضبة ، وبه سميت القبيلة ، وبالحيف من منى جبل يقال له ضب ، والضب داء في نحف البعير ، ويقال إن لأصل ذكر الضب فرعين ، ولهذا يقال له ذكران . وذكر ابن خالويه أن الضب يعيش سبعمائة سنة ، وأنه لا يشرب الماء ، ويبول في كل أربعين يوما قطرة ، ولا يسقط له سن ، ويقال بل أسنانه قطعة واحدة ، وحكى غيره أن أكل لحمه يذهب العطش ، ومن الأمثال « لا أفعل كذا حتى يرد الضب » يقوله من أراد أن لا يفعل الشيء لأن الضب لا يرد بل يكتفي بالنسيم ويرد الهواء ، ولا يخرج من جحره في الشتاء . وذكر المصنف في الباب حديثين : الأول حديث ابن عمر .

قوله (الضب لست أكله ولا أحرمه) كذا أورده مختصرا ، وقد أخرجه مسلم من طريق إسماعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار بلفظ « سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الضب ، فقال : لا أكله ولا أحرمه » . ومن طريق نافع عن ابن عمر « سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم » زاد في رواية عن نافع أيضا « وهو على المنبر » وهذا السائل يحتمل أن يكون خزيمه بن جزء ، فقد أخرج ابن ماجه من حديثه « قلت يا رسول الله ما تقول ؟ فقال : لا أكله ولا أحرمه » قال : قلت فأني أكل ما لم تحرم » وسنده ضعيف . وعند مسلم والنسائي من حديث أبي سعيد « قال رجل : يا رسول الله أنا بأرض مضبة ، فما تأمرنا ؟ قال : ذكر لي أن أمة من بني إسرائيل مسخت ، فلم يأمر ولم ينه » وقوله « مضبة » بضم أوله وكسر المعجمة أى كثيرة الضباب ، وهذا يمكن أن يفسر بثابت بن وديعة ، فقد أخرج أبو داود والنسائي من حديثه قال « أصبت ضبابا فشويت منها ضبا ، فأتيته به رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ عودا فعد به أصابعه ثم قال : إن أمة من بني إسرائيل مسخت دواب في الأرض ، وإني لا أدري أى الدواب هي ، فلم يأكل ولم ينه » وسنده صحيح . الحديث الثاني .

قوله (عن أبي أمامة بن سهل) أى ابن حنيف الأنصاري ، له رؤية ولأبيه صحبة ، وتقدم الحديث في أوائل الأطعمة من طريق يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال « أخبرني أبو أمامة » .

قوله (عن عبد الله بن عباس عن خالد بن الوليد) في رواية يونس المذكورة « أن ابن عباس أخبره أن خالد بن الوليد الذي يقال له سيف الله أخبره » وهذا الحديث مما اختلف فيه على الزهري هل هو من مسند ابن عباس

أو من مسند خالد ، وكذا اختلف فيه على مالك فقال الأكثر عن ابن عباس عن خالد ، وقال يحيى بن بكير في «الموطأ» وطائفة عن مالك بسنده عن ابن عباس وخالد أنهما دخلا ، وقال يحيى بن يحيى التميمي عن مالك بلفظ «عن ابن عباس قال : دخلت أنا وخالد على النبي صلى الله عليه وسلم» أخرجه مسلم عنه وكذا أخرجه من طريق عبد الرزاق عن معمر عن الزهري بلفظ «عن ابن عباس قال : أتى النبي صلى الله عليه وسلم ونحن في بيت ميمونة بضبين مشوين وقال هشام بن يوسف عن معمر كالجهمور كما تقدم في أوائل الأطعمة ، والجمع بين هذه الروايات أن ابن عباس كان حاضرا للقصة في بيت خالته ميمونة كما صرح به في إحدى الروايات ، وكأنه استثبت خالد بن الوليد في شيء منه لكونه الذي كان باشر السؤال عن حكم الضب وباشر أكله أيضا ، فكان ابن عباس ربما رواه عنه ، ويؤيد ذلك أن محمد بن المنكدر حدث به عن أبي أمامة بن سهل عن ابن عباس قال «أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في بيت ميمونة وعنده خالد بن الوليد بلحم ضب» الحديث أخرجه مسلم ، وكذا رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس فلم يذكر فيه خالدا ، وقد تقدم في الأطعمة .

قوله (إنه دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت ميمونة) زاد يونس في روايته وهي خالته وخالة ابن عباس . قلت : واسم أم خالد لبابة الصغرى ، واسم أم ابن عباس لبابة الكبرى وكانت تكنى أم الفضل بابنها الفضل ابن عباس ، وهما أختا ميمونة والثلاث بنات الحارث بن حزن بفتح المهملة وسكون الزاي الهلالي .

قوله (فأتي بضب مخنوذ) بمهملة ساكنة ونون مضمومة وآخره ذال معجمة أى مشوى بالحجارة المحماة ووقع في رواية معمر بضب مشوي ، والمخنوذ أخص والخنيز بمعناه ، زاد يونس في روايته «قدمت به أختها حفيدة» وهي بمهملة وفاء مصغر ومضى في رواية سعيد بن جبر «أن أم حفيدة بنت الحارث بن حزن خالة ابن عباس أهدت للنبي صلى الله عليه وسلم سمنًا وأقطا وأضبا» وفي رواية عوف عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن الطحاوي «جاءت أم حفيدة بضب وقنفذ» وذكر القنفذ فيه غريب ، وقد قيل في اسمها هزيلة بالتصغير وهي رواية الموطأ من مرسل عطاء بن يسار ، فإن كان محفوظا فلعل لها اسمين أو اسم ولقب ، وحكى بعض شراح العمدة في اسمها حميدة بيم وفي كنيها أم حميد بيم بغير هاء ، وفي رواية بهاء وبفاء ولكن براء بدل الدال ويعين مهملة بدل الحاء بغير هاء ، وكلها تصحيفات .

قوله (فأهوى) زاد يونس «وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قل ما يقدم يده لطعام حتى يسمى له» وأخرج إسحق بن راهويه والبيهقي في «الشعب» من طريق يزيد بن الحوتكية عن عمر رضى الله عنه «أن أعرابيا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم بأرنب يهديها إليه ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم لا يأكل من الهدية حتى يأمر صاحبها فيأكل منها من أجل الشاة التي أهديت إليه بخير» الحديث وسنده حسن .

قوله (فقال بعض النسوة أخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يريد أن يأكل ، فقالوا : هو ضب) في رواية يونس «ف قالت امرأة من النسوة الحضور : أخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قدمتن له ، هو الضب يارسول الله» وكأن المرأة أرادت أن غيرها يخبره ، فلما لم يخبروا بادرت هي فأخبرت ، وسيأتي في «باب إجازة خير الواحد» من طريق الشعبي عن ابن عمر قال «كان ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيهم سعد يعنى ابن أبي وقاص فذهبوا يأكلون من لحم فنادتهم امرأة من بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم» ولمسلم من طريق يزيد بن الأصم «عن ابن عباس أنه بينما هو عند ميمونة وعندها الفضل بن عباس وخالد بن

الوليد وامرأة أخرى إذ قرب إليهم خوان عليه لحم ، فلما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يأكل قالت له ميمونة إنه لحم ضب ، فكف يده ، وعرف بهذه الرواية اسم التي أبهمت في الرواية الأخرى ، وعند الطبراني في الأوسط « من وجه آخر صحيح » فقالت ميمونة أخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم ماهو .

قوله (فرقع يده) زاد يونس « عن الضب » ويؤخذ منه أنه أكل من غير الضب مما كان قدم له من غير الضب ، كما تقدم أنه كان فيه غير الضب ، وقد جاء صريحاً في رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس كما تقدم في الأطمعة ، قال فأكل الأقط وشرب اللبن .

قوله (لم يكن بأرض قومي) في رواية يزيد بن الأصم « هذا لحم لم آكله قط » قال ابن العربي : اعترض بعض الناس على هذه اللفظة « لم يكن بأرض قومي » بأن الضباب كثيرة بأرض الحجاز ، قال ابن العربي : فإن كان أراد تكذيب الخير فقد كذب هو ، فإنه ليس بأرض الحجاز منها شيء ، أو ذكرت له بغير اسمها أو حدثت بعد ذلك ، وكذا أنكر ابن عبد البر ومن تبعه أن يكون ببلاد الحجاز شيء من الضباب . قلت : ولا يحتاج إلى شيء من هذا بل المراد بقوله صلى الله عليه وسلم « بأرض قومي » قريشاً فقط فيختص النفي بمكة ومحولها ، ولا يمنع ذلك أن تكون موجودة بسائر بلاد الحجاز ، وقد وقع في رواية يزيد بن الأصم عند مسلم « دعانا عروس بالمدينة فقرب إلينا ثلاثة عشر ضبا ، فأكل وتارك » الحديث ، فهذا يدل على كثرة وجدانها بتلك الديار .

قوله (فأجدني أعافه) بعين مهملة وفاء خفيفة أى أتكره أكله ، يقال عفت الشيء أعافه ، ووقع في رواية سعيد بن جبير « فتركهن النبي صلى الله عليه وسلم كالمثقل لهن ، ولو كن حراماً لما أكلن على مائدة النبي صلى الله عليه وسلم ولما أمر بأكلهن » كذا أطلق الأمر وكأنه تلقاه من الإذن المستفاد من التقرير ، فإنه لم يقع في شيء من طرق حديث ابن عباس بصيغة الأمر إلا في رواية يزيد بن الأصم عند مسلم فإن فيها « فقال لهم كلوا ، فأكل الفضل وخالد والمرأة » وكذا في رواية الشعبي عن ابن عمر « فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلوا وأطعموا فإنه حلال — أو قال لأبأس به — ولكنه ليس طعامي » ، وفي هذا كله بيان سبب ترك النبي صلى الله عليه وسلم وأنه بسبب أنه ما اعتاده ، وقد ورد لذلك سبب آخر أخرجه مالك من مرسل سليمان بن يسار فذكر معنى حديث ابن عباس وفي آخره « فقال النبي صلى الله عليه وسلم : كلا — يعنى لخالد وابن عباس — فإنني يحضرني من الله حاضرة » قال المازري يعنى الملائكة ، وكأن للحم الضب رجاء فترك أكله لأجل رجاءه ، كما ترك أكل الثوم مع كونه حلالاً . قلت : وهذا إن صح يمكن ضمه إلى الأول ويكون لتركه الأكل من الضب سببان .

قوله (قال خالد فاجترته) بجيم ورائين ، هذا هو المعروف في كتب الحديث ، وضبطه بعض شراح المذهب « بزأى قبل الرأ وقد غلظه النووي .

قوله (ينظر) زاد يونس في روايته « إلى » . وفي هذا الحديث من الفوائد جواز أكل الضب ، وحكى عياض عن قوم تحريره وعن الحنفية كراهته وأنكر ذلك النووي وقال : لا أظنه يصح عن أحد ، فإن صح فهو محجوج بالنصوص وبإجماع من قبله . قلت : قد نقله ابن المنذر عن علي ، فأى إجماع يكون مع مخالفته ؟ ونقل الترمذى كراهته عن بعض أهل العلم ، وقال الطحاوي في « معاني الآثار » : كره قوم أكل الضب ، منهم أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد بن الحسن ، قال : واحتج محمد بحديث عائشة « أن النبي صلى الله عليه وسلم أهدى له ضب فلم يأكله ، فقام عليهم سائل ، فأرادت عائشة أن تعطيه ، فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : أتعطينه

مالا تأكدين ؟ قال الطحاوي : ما في هذا دليل على الكراهة لاحتمال أن تكون عافته ، فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يكون ما يتقرب به إلى الله إلا من خير الطعام ، كما نهى أن يتصدق بالتمر الرديء اهـ . وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن الضب أخرجه أبو داود بسند حسن ، فإنه من رواية إسماعيل بن عياش عن ضمضم بن زرعة عن شريح بن عتبة عن أبي راشد الحيراني عن عبد الرحمن بن شبل ، وحديث ابن عياش عن الشاميين قوى ، وهؤلاء شاميون ثقات ، ولا يغتر بقول الخطابي : ليس إسناده بذلك ، وقول ابن حزم : فيه ضعفاء ومجهولون ، وقول البيهقي : تفرد به إسماعيل بن عياش وليس بحجة ، وقول ابن الجوزي : لا يصح ، ففي كل ذلك تساهل لا يخفى ، فإن رواية إسماعيل عن الشاميين قوية عند البخاري وقد صحح الترمذي بعضها ، وقد أخرج أبو داود من حديث عبد الرحمن بن حسنة « نزلنا أرضا كثيرة الضباب » الحديث ، وفيه أنهم « طبخوا منها فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إن أمة من بني إسرائيل مسخت دواب في الأرض فأخشي أن تكون هذه فاكفتوها » أخرجه أحمد وصححه ابن حبان والطحاوي وسنده على شرط الشيخين إلا الضحاك فلم يخرجاه له . وللطحاوي من وجه آخر عن زيد بن وهب ووافقه الحارث بن مالك ويزيد بن أبي زياد ووکیع في آخره « فقيل له إن الناس قد اشتوها وأكلوها ، فلم يأكل ولم ينه عنه » والأحاديث الماضية وإن دلت على الحل تصریحا وتلويحا نصا وتقريرا ، فالجمع بينها وبين هذا حمل النهي فيه على أول الحال عند تجويز أن يكون مما مسخ وحينئذ أمر بالكفاء القدور ، ثم توقف فلم يأمر به ولم ينه عنه ، وحمل الأذن فيه على ثاني الحال لما علم أن الممسوخ لا نسل له ، ثم بعد ذلك كان يستقذره فلا يأكله ولا يحرمه ، وأكل على مائدته فدل على الإباحة ، وتكون الكراهة للتنزيه في حق من يتقذره ، وتحمل أحاديث الإباحة على من لا يتقذره ، ولا يلزم من ذلك أنه يكره مطلقا . وقد أفهم كلام ابن العربي أنه لا يحل في حق من يتقذره لما يتوقع في أكله من الضرر وهذا لا يختص بهذا ، ووقع في حديث يزيد بن الأصم « أخبرني ابن عباس بقصة الضب ، فأكثر القوم حوله حتى قال بعضهم : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا آكله ولا أنهى عنه ولا أحرمه ، فقال ابن عباس : بش ما قلتم ، مابعث نبي الله إلا محرمًا أو محلا » أخرجه مسلم . قال ابن العربي : ظن ابن عباس أن الذي أخبر بقوله صلى الله عليه وسلم لا آكله أراد لا أحله فأنكر عليه لأن خروجه من قسم الحلال والحرام محال . وتعقبه شيخنا في « شرح الترمذي » بأن الشيء إذا لم يتضح إلحاقه بالحلال أو الحرام يكون من الشبهات فيكون من حكم الشيء قبل ورود الشرع ، والأصح كما قال النووي أنه لا يحكم عليها بحل ولا حرمة . قلت : وفي كون مسألة الكتاب من هذا النوع نظر ، لأن هذا إنما هو إذا تعارض الحكم على المجتهد ، أما الشارع إذ سئل عن واقعة فلا بد أن يذكر فيها الحكم الشرعي « وهذا هو الذي أراده ابن العربي وجعل محط كلام ابن عباس عليه . ثم وجدت في الحديث زيادة لفظة سقطت من رواية مسلم وبها يتجه إنكار ابن عباس ويستغنى عن تأويل ابن العربي لا آكله بلا أحله وذلك أن أبا بكر بن أبي شيبة وهو شيخ مسلم فيه أخرجه في مسنده بالسند الذي ساقه به عند مسلم فقال في روايته « لا آكله ولا أنهى عنه ولا أحله ولا أحرمه » ولعل مسلما حذفها عمدا لشذوذها ، لأن ذلك لم يقع في شيء من الطرق لا في حديث ابن عباس ولا غيره ، وأشهر من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم « لا آكله ولا أحرمه » ابن عمر كما تقدم ، وليس في حديثه « لا أحله » بل جاء التصريح عنه بأنه حلال فلم تثبت هذه اللفظة وهي قوله « لا أحله » لأنها وإن كانت من رواية يزيد بن الأصم وهو ثقة لكنه أخبر بها عن قوم كانوا عند ابن عباس فكانت رواية عن مجهول ، ولم يقل يزيد بن الأصم إنهم صحابة حتى يغتفر عدم تسميتهم . واستدل بعض من منع أكله بحديث أبي سعيد عند

مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « ذكر لي أن أمة من بنى إسرائيل مسخت » وقد ذكرته وشواهده قبل ، وقال الطبري : ليس في الحديث الجزم بأن الضب مما مسخ ، وإنما خشي أن يكون منهم فتوقف عنه ، وإنما قال ذلك قبل أن يعلم الله تعالى نبيه أن المسوخ لا ينسل ، وبهذا أجاب الطحاوي ثم أخرج من طريق المعمر بن سويد عن عبد الله بن مسعود قال « سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القردة والخنازير أهى مما مسخ ؟ قال : إن الله لم يهلك قوما — أو يمسخ قوما — فيجعل لهم نسلا ولا عاقبة ، وأصل هذا الحديث في مسلم ، وكأن لم يستحضره من صحيح مسلم ، ويتعجب من ابن العربي حيث قال : قوله إن المسوخ لا ينسل دعوى ، فإنه أمر لا يعرف بالعقل وإنما طريقه النقل ، وليس فيه أمر يعول عليه . كذا قال ثم قال الطحاوي بعد أن أخرج من طرق ثم أخرج حديث ابن عمر : ثبت بهذه الآثار أنه لا بأس بأكل الضب ، وبه أقول . قال : وقد احتج محمد بن الحسن لأصحابه بحديث عائشة ، فساقه الطحاوي من طريق حماد بن سلمة عن حماد بن أبي سليمان عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة « أهدي للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يأكله ، فقام عليهم سائل ، فأرادت عائشة أن تعطيه فقال لها : أعطيه مالا تأكلين ؟ قال محمد : دل ذلك على كراهته لنفسه ولغيره وتعقبه الطحاوي باحتمال أن يكون ذلك من جنس ما قال الله تعالى ﴿ ولستم بأخذيه إلا أن تغمضوا فيه ﴾ ثم ساق الأحاديث الدالة على كراهة التصديق بحشف التمر ، وقد مر ذكرها في كتاب الصلاة في « باب تعليق القنو في المسجد » وحديث البراء « كانوا يحبون الصدقة بأرداء تمرهم ، فنزلت ﴿ أنفقوا من طيبات ما كسبتم ﴾ الآية . قال : فلهذا المعنى كره لعائشة الصدقة بالضب لا لكونه حراما اهـ . وهذا يدل على أنه فهم عن محمد أن الكراهة فيه للتحريم ، والمعروف عن أكثر الحنفية فيه كراهة التنزيه . وجنح بعضهم إلى التحريم وقال : اختلفت الأحاديث وتعذرت معرفة المتقدم فرجحنا جانب التحريم تقليلا للنسخ اهـ . ودعواه التعذر ممنوعة لما تقدم والله أعلم . ويتعجب من ابن العربي حيث قال : قولهم إن المسوخ لا ينسل دعوى ، فإنه أمر لا يعرف بالعقل وإنما طريقه النقل ، وليس فيه أمر يعول عليه ، كذا قال وكأنه لم يستحضره من صحيح مسلم ، ثم قال : وعلى تقدير ثبوت كون الضب ممسوخا فذلك لا يقتضي تحريم أكله لأن كونه آدميا قد زال حكمه ولم يبق له أثر أصلا ، وإنما كره صلى الله عليه وسلم الأكل منه لما وقع عليه من سخط الله كما كره الشرب من مياه ثمود اهـ . ومسألة جواز أكل الآدمي إذا مسخ حيوانا مأكولا لم أرها في كتب فقهاءنا . وفي الحديث أيضا الإعلام بما شك فيه لإيضاح حكمه ، وأن مطلق النفرة وعدم الاستطابة لا يستلزم التحريم ، وأن المنقول عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان لا يعيب الطعام وإنما هو فيما صنعه الآدمي لئلا ينكسر خاطره وينسب إلى التقصير فيه ؛ وأما الذي خلق كذلك فليس نفور الطبع منه ممتنعا . وفيه أن وقوع مثل ذلك ليس بمعيب ممن يقع منه خلافا لبعض المنتطعة . وفيه أن الطباع تختلف في النفور عن بعض المأكولات ، وقد يستنبط منه أن اللحم إذا أتن لم يحرم لأن بعض الطباع لا تعافه . وفيه دخول أقارب الزوجة بيتها إذا كان بإذن الزوج أو رضاه ، وذهل ابن عبد البر هنا ذهولا فاحشا فقال : كان دخول خالد بن الوليد بيت النبي صلى الله عليه وسلم في هذه القصة قبل نزول الحجاب ، وغفل عما ذكره هو أن إسلام خالد كان بين عمرة القضية والفتح ، وكان الحجاب قبل ذلك اتفاقا ، وقد وقع في حديث الباب « قال خالد : أحرام هو يارسول الله » ؟ فلو كانت القصة قبل الحجاب لكانت قبل إسلام خالد ، ولو كانت قبل إسلامه لم يسأل عن حلال ولا حرام ، ولا خاطب بقوله يا رسول الله . وفيه جواز الأكل من بيت القريب والصهر والصديق ، وكان خالد ومن وافقه في الأكل أرادوا جبر قلب الذي أهده ، أو لتحقيق لحكم

الحل ، أو لامتنال قوله صلى الله عليه وسلم : « كلوا » وفهم من لم يأكل أن الأمر فيه للإباحة . وفيه أنه صلى الله عليه وسلم كان يؤاكل أصحابه ويأكل اللحم حيث تيسر ؛ وأنه كان لا يعلم من المغيبات إلا ما علمه الله تعالى . وفيه وفور عقل ميمونة أم المؤمنين وعظيم نصحتها للنبي صلى الله عليه وسلم ، لأنها فهمت مظنة نفوره عن أكله بما استقرت منه ، فخشيت أن يكون ذلك كذلك فيتأذى بأكله لاستنقذاره له فصدقت فراستها . ويؤخذ منه أن من خشي أن يتقذر شيئاً لا ينبغي أن يدلّس له لئلا يتضرر به ، وقد شوهذ ذلك من بعض الناس

باب إذا وقعت الفأرة في السمن الجامد أو الذائب

[٥٥٣٨] ٥٣٣٨- حدثنا الحميدي نا سفيان نا الزهري أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أنه سمع ابن عباس يحدثه عن ميمونة أن فأرة وقعت في سمن فماتت ، فسئل النبي صلى الله عليه وسلم عنها فقال : « ألقوها وما حولها ، وكلوه » . قيل لسفيان : فإن معمرأ يحدثه عن الزهري عن سعيد بن المسيّب عن أبي هريرة قال : ما سمعت الزهري يقول إلا عن عبيد الله عن ابن عباس عن ميمونة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ولقد سمعته منه مراراً .

[٥٥٣٩] ٥٣٣٩- حدثنا عبدان أنا عبد الله عن يونس عن الزهري عن الداية تموت في الزيت والسمن ، وهو جامد أو غير جامد ، الفأرة أو غيرها ، قال : بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بفأرة ماتت في سمن فأمر بما قرب منها فطرح ، ثم أكل . عن حديث عبيد الله بن عبد الله .

[٥٥٤٠] ٥٣٤٠- حدثنا عبد العزيز بن عبد الله نا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن ميمونة قالت : سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن فأرة سقطت في سمن ، فقال : « ألقوها وما حولها ، وكلوه » .

قوله (باب إذا وقعت الفأرة في السمن الجامد أو الذائب) أى هل يفرق الحكم أو لا ؟ وكأنه ترك الجزم بذلك لقوة الاختلاف ، وقد تقدم في الطهارة ما يدل على أنه يختار أنه لا يتجسس إلا بالتغير ، ولعل هذا هو السر في إبراده طريق يونس المشعرة بالتفصيل .

قوله (عن ميمونة) تقدم في أواخر كتاب الوضوء بيان الاختلاف فيه على الزهري في إثبات ميمونة في الإسناد وعدمه ، وأن الراجح إثباتها فيه ، وتقدم هناك الاختلاف على مالك في وصله وانقطاعه .

قوله (فقال ألقوها وما حولها) هكذا أورده أكثر أصحاب ابن عيينة عنه ووقع في مسند إسحق بن راهويه ومن طريقه أخرجه ابن حبان بلفظ « إن كان جامدا فألقوها وما حولها وكلوه ، وإن كان ذائبا فلا تقربوه » وهذه الزيادة في رواية ابن عيينة غريبة وسيأتي القول فيها .

قوله (قيل لسفيان) القائل لسفيان ذلك هو على بن المديني شيخ البخاري ، كذلك ذكره في علله .

قوله (فإن معمرأ يحدث به الخ) طريق معمر هذه وصلها أبو داود عن الحسن بن علي الحلواني وأحمد بن صالح كلاهما عن عبد الرزاق عن معمر بإسناده المذكور إلى أبي هريرة ، ونقل الترمذي عن البخاري أن هذه

الطريق خطأً والمحفوظ رواية الزهري من طريق ميمونة ، وجزم الذهلي بأن الطريقين صحيحان ، وقد قال أبو داود في روايته عن الحسن بن علي « قال الحسن : وربما حدث به معمر عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن ميمونة » وأخرجه أبو داود أيضا عن أحمد بن صالح عن عبد الرزاق عن عبد الرحمن بن يوزية عن معمر كذلك من طريق ميمونة ، وكذا أخرجه النسائي عن خشيش بن أصرم عن عبد الرزاق ، وذكر الإسماعيلي أن الليث رواه عن الزهري عن سعيد بن المسيب قال « بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن فأرة وقعت في سمن جامد » الحديث ، وهذا يدل على أن لرواية الزهري عن سعيد أصلا ، وكون سفيان بن عيينة لم يحفظه عن الزهري إلا من طريق ميمونة لا يقتضي أن لا يكون له عنده إسناد آخر ، وقد جاء عن الزهري فيه إسناد ثالث أخرجه الدارقطني من طريق عبد الجبار بن عمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر به ، وعبد الجبار مختلف فيه . قال البيهقي : وجاء من رواية ابن جريج عن الزهري كذلك ، لكن السند إلى ابن جريج ضعيف والمحفوظ أنه من قول ابن عمر .

قوله (قال ماسمعت الزهري) القائل هو سفيان « وقوله ولقد سمعته منه مرارا » أى من طريق ميمونة فقط ، ووقع في رواية الإسماعيلي عن جعفر الفرياني عن علي بن المديني شيخ البخاري فيه قال سفيان : كم سمعته من الزهري يعيده ويبدئه .

قوله (عبد الله) هو ابن المبارك ، ويونس هو ابن يزيد .

قوله (عن الزهري عن الدابة) أى في حكم الدابة (تموت في الزيت والسمن الخ) ظاهر في أن الزهري كان في هذا الحكم لا يفرق بين السمن وغيره ولا بين الجامد منه والذائب ، لأنه ذكر ذلك في السؤال ثم استدلل بالحديث في السمن ، فأما غير السمن فالخاقه به في القياس عليه واضح ، وأما عدم الفرق بين الذائب والجامد فلأنه لم يذكر في اللفظ الذي استدلل به ، وهذا يقدح في صحة من زاد في هذا الحديث عن الزهري التفرقة بين الجامد والذائب كما ذكر قبل عن إسحق ، وهو مشهور من رواية معمر عن الزهري أخرجه أبو داود والنسائي وغيرهما وصححه ابن حبان وغيره على أنه اختلف عن معمر فيه ، فأخرجه ابن أبي شيبة عن عبد الأعلى عن معمر بغير تفصيل ، نعم وقع عند النسائي من رواية ابن القاسم عن مالك وصف السمن في الحديث بأنه جامد ، وتقدم التنبيه عليه في الطهارة وكذا وقع عند أحمد من رواية الأوزاعي عن الزهري ، وكذا عند البيهقي من رواية حجاج بن منهل عن ابن عيينة ، وكذا أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده عن سفيان وتقدم التنبيه على الزيادة التي وقعت في رواية إسحق ابن راهويه عن سفيان وأنه تفرد بالتفصيل عن سفيان دون حفاظ أصحابه مثل أحمد والحيمدي ومسدد وغيرهم ، ووقع التفصيل فيه أيضا في رواية عبد الجبار بن عمر عن الزهري عن سالم . عن أبيه ، وقد تقدم أن الصواب في هذا الإسناد أنه موقوف ، وهذا الذي ينفصل به الحكم فيما يظهر لي بأن التقييد عن الزهري عن سالم عن أبيه من قوله ، والإطلاق من روايته مرفوعا ، لأنه لو كان عنده مرفوعا ماسوى في فتواه بين الجامد وغير الجامد ، وليس الزهري ممن يقال في حقه لعله نسي الطريق المفصلة المرفوعة لأنه كان أحفظ الناس في عصره فخفاء ذلك عنه في غاية البعد .

قوله (عن حديث عبيد الله بن عبد الله) يعنى بسنده لكن لم يظهر لنا هل فيه ميمونة أو لا ؟ وقد أخرجه الإسماعيلي من طريق نعيم بن حماد عن ابن المبارك فقال فيه « عن عبيد الله بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم

وسلم « فذكره مرسلًا وأغرب أبو نعيم في « المستخرج » فساقه من طريق الفربري عن البخاري عن عبدان موصولًا بذكر ابن عباس وميمونة بالمرفوع دون الموقوف وقال « أخرجه البخاري عن عبدان ، وذكر فيه كلاما ، واستدل بهذا الحديث لإحدى الروایتين عن أحمد أن المائع إذا حلت فيه النجاسة لا ينجس إلا بالتغير ، وهو اختيار البخاري وقول ابن نافع من المالكية وحكى عن مالك ، وقد أخرج أحمد عن إسماعيل بن عليه عن عمارة ابن أبي حفصة عن عكرمة « أن ابن عباس سئل عن فأرة ماتت في سمن قال : تؤخذ الفأرة وما حولها ، فقلت إن أثرها كان في السمن كله ، قال إنما كان وهي حية وإنما ماتت حيث وجدت » ورجاله رجال الصحيح . وأخرجه أحمد من وجه آخر وقال فيه عن جر فيه زيت وقع فيه جرذ وفيه « أليس جال في الجر كله ؟ قال : إنما جال وفيه الروح ، ثم استقر حيث مات » وفرق الجمهور بين المائع والجامد عملا بالتفصيل المقدم ذكره ، وقد تمسك ابن العربي بقوله « وما حولها » على أنه كان جامدا ، قال : لأنه لو كان مائعا لم يكن له حول ، لأنه لو نقل من أى جانب مهما نقل لخلفه غيره في الحال فيصير مما حولها فيحتاج إلى إلقائه كله ، كذا قال ، وأما ذكر السمن والفأرة فلا عمل بمفهومهما ، وحمد ابن حزم على عادته فخص التفرقة بالفأرة ، فلو وقع غير جنس الفأر من الدواب في مائع لم ينجس إلا بالتغير ، وضابط المائع عند الجمهور أن يتراد بسرعة إذا أخذ منه شيء . واستدل بقوله « فماتت » على أن تأثيرها في المائع إنما يكون بموتها فيه فلو وقعت فيه وخرجت بلا موت لم يضره ، ولم يقع في رواية مالك التقييد بالموت ، فيلزم من لا يقول بحمل المطلق على المقيّد أن يقول بالتأثير ولو خرجت وهي في الحياة ، وقد التزمه ابن حزم فخالف الجمهور أيضا .

قوله (ألقوها وما حولها) لم يرد في طريق صحيحة تحديد مايلقي ، لكن أخرج ابن أبي شيبة من مرسل عطاء بن يسار أنه يكون قدر الكف وسنده جيد لولا إرساله ، وقد وقع عند الدارقطني من رواية يحيى القطان عن مالك في هذا الحديث « فأمر أن يقر ما حولها فيرمي به » وهذا أظهر في كونه جامدا من قوله « وما حولها » فيقوى ما تمسك به ابن العربي ، وأما ما أخرجه الظيراني عن أبي الدرداء مرفوعا من التقييد في المأخوذ منه ثلاث غرفات بالكفين فسنده ضعيف ، ولو ثبت لكان ظاهرا في المائع . واستدل بقوله في الرواية المفصلة « وإن كان مائعا فلا تقر به » على أنه لا يجوز الانتفاع به في شيء ، فيحتاج من أجاز الانتفاع به في غير الأكل كالشافعية وأجاز بيعه كالحنفية إلى الجواب — أعنى الحديث — فإنهم احتجوا به في التفرقة بني الجامد والمائع ، وقد احتج بعضهم بما وقع في رواية عبد الجبار بن عمر عند البيهقي في حديث ابن عمر « إن كان السمن مائعا انتفعوا به ولا تأكلوه » وعنده في رواية ابن جريج مثله ، وقد تقدم أن الصحيح وقفه . وعنده من طريق الثوري عن أيوب عن نافع عن ابن عمر في فأرة وقعت في زيت قال « استصبحوها به وادهنوا به أدمكم » وهذا السند على شرط الشيخين إلا أنه موقوف ، واستدل به على أن الفأرة طاهرة العين ، وأغرب ابن العربي فحكى عن الشافعي وأبي حنيفة أنها نجسة .

قوله في رواية مالك (سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم) هو كذلك في أكثر الروايات بإبهام السائل ، ووقع في رواية الأوزاعي عن أحمد تعيين من سأل ، ولفظه عن ميمونة « إنها استفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فأرة » الحديث ، ومثله في رواية يحيى القطان عن مالك عند الدارقطني بلفظ « عن ابن عباس أن ميمونة استفتت » والله أعلم

باب العلم والوشم في الصورة

[٥٥٤١] ٥٣٤١- حدثنا عبيد الله بن موسى عن حنظلة عن سالم عن ابن عمر أنه كره أن تعلم الصورة. وقال ابن عمر: نهى النبي صلى الله عليه أن تضرب.

تابعه قتيبة نا العنقزي عن حنظلة وقال: تضرب الصورة.

[٥٥٤٢] ٥٣٤٢- حدثنا أبو الوليد نا شعبة عن هشام بن زيد عن أنس: دخلت على النبي صلى الله عليه بأخ لي يحنكه وهو في مريد له فرأيتُه يسمُ شاةً، حسبته قال: في آذانها.

قوله (باب العلم) (والوشم) بفتح أوله وسكون المهملة، وفي بعض النسخ بالمعجمة فقليل هو بمعنى الذي بالمهملة وقيل بالمهملة في الوجه والمعجمة في سائر الجسد، فعلى هذا فالصواب هنا بالمهملة لقوله في الصورة، والمراد بالوشم أن يعلم الشيء بشيء يؤثر فيه تأثيراً بالغاً، وأصله أن يجعل في البهيمة علامة ليميزها عن غيرها.

قوله (عن حنظلة) هو ابن أبي سفيان الجمحي، وسالم هو ابن عبد الله بن عمر.

قوله (أن تعلم) بضم أوله أى تجعل فيها علامة.

قوله (الصورة) في رواية الكشميهني في الموضعين «الصور» بفتح الواو بلا هاء جمع صورة والمراد بالصورة الوجه.

قوله (وقال ابن عمر: نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن تضرب) هو موصول بالسند المذكور، بدأ بالموقوف وثنى بالمرفوع مستدلاً به على ما ذكر من الكراهة، لأنه إذا ثبت النهي عن الضرب كان منع الوشم أولى، ويحتمل أن يكون أشار إلى ما أخرجه مسلم من حديث جابر «نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الضرب في الوجه وعن الوشم في الوجه» وفي لفظ له «مر عليه النبي صلى الله عليه وسلم بحمار قد وسم في وجهه فقال: لعن الله من وسمه».

قوله (تابعه قتيبة قال حدثنا العنقزي) بفتح المهملة والقاف بينهما نون ساكنة وبعد القاف زاي، منسوب إلى العنقز وهو نبت طيب الريح، ويقال هو المرزنجوش بفتح الميم وسكون الراء ثم فتح الزاي وسكون النون بعدها جيم مضمومة وآخره معجمة، وهذا تفسير للشيء بمثله في الخفاء، والمرزنجوش هو الشمار أو الشذاب، وقيل العنقز الریحان، وقيل القصب الغض، واسم العنقزي عمرو بن محمد الكوفي وثقه أحمد والنسائي وغيرهما، وقال ابن حبان في الثقات كان يبيع العنقز. وهذه المتابعة لها حكم الوصل عند ابن الصلاح لأن قتيبة من شيوخ البخاري، وإنما ذكرها لزيادة المحذوف في رواية عبيد الله بن موسى حيث قال «أن تضرب» فإن الضمير في روايته للصورة لكونها ذكرت أولاً وأفصح العنقزي في روايته بذلك، وقوله عن حنظلة يريد بالسند المذكور وهو عن سالم عن أبيه، وقد أخرج الإسماعيلي الحديث من طريق بشر بن السري ومحمد بن عدى فرقهما كلاهما عن حنظلة بالسند المذكور واللفظ المذكور، لكن لفظ رواية بشر بن السري «عن الصورة تضرب» وأخرجه من طريق وكيع عن حنظلة بلفظ «أن تضرب وجوه البهائم» ومن وجه آخر عنه «أن تضرب الصورة» يعنى الوجه، وأخرجه

أيضا من طريق محمد بن بكر يعني البرساني وإسحق بن سليمان الرازي كلاهما عن حنظلة قال « سمعت » سالما يسأل عن العلم في الصورة فقال : كان ابن عمر يكره أن تعلم الصورة « وبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن تضرب الصورة » يعني بالصورة الوجه . قال الإسماعيلي المسند منه علي اضطراب فيه ضرب الصورة ، وأما العلم فإنه من قول ابن عمر وكان المعنى فيه الكى ، قلت وهذه الرواية الأخيرة هي المطابقة للفظ الترجمة ، وعطفه الوسم عليها إما عطف تفسيري وإما من عطف الأعم على الأخص . وأشار الإسماعيلي بالاضطراب إلى الرواية الأخيرة حيث قال فيها « وبلغنا » فإن الظاهر أنه من قول سالم فيكون مراسلا بخلاف الروايات الأخرى أنها ظاهرة الاتصال لكن اجتماع العدد الكثير أولى من تقصير من قصر به والحكم لهم . ومثل هذا لا يسمى اضطرابا في الاصطلاح لأن شرط الاضطراب أن يتعذر الترجيح بعد تعذر الجمع وليس الأمر هنا كذلك . وجاء في ذكر الوسم في الوجه صريحا حديث جابر قال « مر النبي صلى الله عليه وسلم بحمار قد وسم في وجهه فقال : لعن الله من فعل هذا . لا يسم أحد الوجه ولا يضرب أحد الوجه » أخرجه عبد الرزاق ومسلم والترمذى . وهو شاهد جيد لحديث ابن عمر . وتقدم البحث في ضرب وجه الآدمي في كتاب الجهاد في الكلام على حديث أبي هريرة ، وتقدم قبل أبواب النهي عن صبر الهيمة وعن المثلة .

قوله (عن هشام بن زيد) أى ابن أنس ابن مالك .

قوله (عن أنس) هو جده .

قوله (بأخ لي يمنكه) هو أخوه من أمه وهو عبد الله بن أبي طلحة ، وسيأتي مطولا في اللباس من وجه آخر .

قوله (في مريد) بكسر الميم وسكون الراء وفتح الموحدة بعدها مهملة مكان الإبل وكأن الغنم أدخلت فيه مع الإبل .

قوله (وهو يسم شاة) في رواية الكشميهني « شاء » بالهمز وهو جمع شاة مثل شياه ، وسيأتي في الرواية التي في اللباس بلفظ « وهو يسم الظهر الذي قدم عليه » وفيه ما يدل على أن ذلك بعد رجوعهم من غزوة الفتح وحينئذ ، والمراد بالظهر الإبل ، وكأنه كان يسم الإبل والغنم فصادف أول دخول أنس وهو يسم شاة ، ورآه يسم غير ذلك ، وقد تقدم في الحقيقة بيان شيء من هذا .

قوله (حسبته) القائل شعبة ، والضمير لهشام بن زيد وقع مبينا في رواية مسلم .

قوله (في آذانها) هذا محل الترجمة وهو العدول عن الوسم في الوجه إلى الوسم في الأذن ، فيستفاد منه أن الأذن ليست من الوجه ، وفيه حجة للجمهور في جواز وسم البهائم بالكى ، وخالف فيه الحنفية تمسكا بعموم النهي عن التعذيب بالنار ، ومنهم من ادعى بنسخ وسم البهائم وجعله الجمهور مخصوصا من عموم النهي . والله أعلم

ب إذا أصاب قوم غنيمة

فدَبَحَ بَعْضُهُمْ غَنَمًا أَوْ إِبِلًا بِغَيْرِ أَمْرِ أَصْحَابِهِمْ ، لم تؤكل لحديث رافع عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقال طاوُسٌ وعكرمةٌ في ذبيحة السارق : « اطرَحُوهُ » .

[٥٥٤٣]

٥٣٤٣ حدثنا مسدد نا أبو الأحوص نا سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاعة عن أبيه عن جده رافع بن خديج قلت للنبي صلى الله عليه : إنا نلقى العدو غدًا وليس معنا مدى ، فقال : « ما أنهر الدم وذكر اسم الله فكلوه ، ما لم يكن سبًا ولا ظفرًا ، وسأحدثكم عن ذلك : أما السن فعظم ، وأما الظفر فمدى الحبشة » . وتقدم سرعان الناس فأصابوا من المغنم والنبي صلى الله عليه في آخر الناس ، فنصبوا قدرًا . فأمر بها فأكفئت ، وقسم بينهم ، وعدل بغيراً بعشر شياه . ثم ندب بغير من أوائل القوم ، لم يكن معهم خيل ، فرماه رجل بسهم فحبسه الله ، فقال : « إن لهذه البهائم أوابد كأوابد الوحش ، فما فعل منها هذا فافعلوا مثل هذا » .

قوله (باب إذا أصاب قوم غنيمة) بفتح أوله وزن عظيمة .

قوله (فذبح بعضهم غنما أو إبلا بغير أمر أصحابه لم تؤكل لحديث رافع) هذا مصير من البخاري إلى أن سبب منع الأكل من الغنم التي طبخت في القصة التي ذكرها رافع بن خديج كونها لم تقسم ، وقد تقدم البحث في ذلك في « باب التسمية على الذبيحة » وقوله فيه « وسأحدثكم عن ذلك » جزم النووي بأنه من جملة المزفوع وهو من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو الظاهر من السياق ، وجزم أبو الحسن بن القطان في « كتاب بيان الوهم والإيهام » بأنه مدرج من قول رافع بن خديج راوي الخبر ، وذكر ما حاصله أن أكثر الرواة عن سعيد ومسروق أوردوه على ظاهر الرفع ، وأن أبا الأحوص قال في روايته عنه بعد قوله « أو ظفر » : « قال رافع وسأحدثكم عن ذلك » ونسبت ذلك لرواية أبي داود وهو عجيب فإن أبا داود أخرجه عن مسدد وليس في شيء من نسخ السنن قوله « قال رافع » وإنما فيه كما عند المصنف هنا بدونها ، وشيخ أبي داود فيه مسدد هو شيخ البخاري فيه هنا ، وقد أورد البخاري في الباب الذي بعد هذا بلفظ « غير السن والظفر فإن السن عظم الخ » وهو ظاهر جدا في أن الجميع مرفوع .

قوله (وقال طاوس وعكرمة في ذبيحة السارق : اطرحوه) وصله عبد الرزاق من حديثهما بلفظ « إنهما سئلا عن ذلك فكرهاها ونها عنها » وتقدم بيان الحكم في ذلك في ذبيحة المرأة . ثم ذكر المصنف حديث رافع بن خديج وقد تقدم شرحه مستوفى قبل .

باب إذا ندب بغير لقوم

[٥٥٤٤]

٥٣٤٤ - حدثني محمد بن سلام أنا عمر بن عبيد الطنافسي عن سعيد بن مسروق عن عباية بن رافع عن جده رافع قال : كنا مع النبي صلى الله عليه في سفر ، فندب بغير من الإبل ، قال : فرماه رجل بسهم فحبسه ، قال : ثم قال : « إن لها أوابد كأوابد الوحش ، فما غلبكم منها فاصنعوا به هكذا » . قال : قلت : يا رسول الله ، إنا نكون في المغازي والأسفار ، فتريد أن ندبح فلا يكون مدى . فقال : « أرني » . ما أنهر - أو نهر - الدم وذكر اسم الله فكل ، غير السن والظفر ، فإن السن عظم ، وإن الظفر مدى الحبشة » .

قوله (باب إذا ندب بغير لقوم فرماه بعضهم بسهم فقتله فأراد إصلاحهم فهو جائز) في رواية الكشميني

« إصلاحه » ولكرمة « صلاحه » بغير ألف بالإفراد أى البعير وضمير الجمع القوم . ثم ذكر المصنف حديث رافع ابن خديج ، وقد تقدم التنبيه عليه في الذي قبله ، ومضى في « باب ذبيحة المرأة » بحث في خصوص هذه الترجمة ، وقوله في هذه الرواية ما أنهر الدم أو نهر شك من الراوي والصواب « أنهر » بالهمز ، وقد ألزمه الإسماعيلي التناقض في هذه الترجمة والتي قبلها . وأشار إلى عدم الفرق بين الصورتين ، والجامع أن كلا منهما متعدد بالتذكية ، وأجيب بأن الذين ذبحوا في القصة الأولى ذبحوا ما لم يقسم ليختصوا به فعوقبوا بحرمانه إذ ذاك حتى يقسم ، والذي رمى البعير أراد إبقاء منفعته للمالكة فافترقا . وقال ابن المنير : نبه بهذه الترجمة على أن ذبح غير المالك إذا كان بطريق التعدي كما في القصة الأولى فاسد ، وأن ذبح غير المالك إذا كان بطريق الإصلاح للمالك خشية أن تفوت عليه المنفعة ليس بفاسد

باب أكل المضطر

لقوله عز وجل : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ إلى : ﴿ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ﴾

وقال تعالى : ﴿ فَمَن اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمِهِ ﴾

وقوله تعالى : ﴿ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِن كُنتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ﴾

﴿ قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا ﴾ إلى : ﴿ أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا ﴾

قال ابن عباس : مهراقاً (أو لحم خنزير) .

وقال : ﴿ فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالًا طَيِّبًا ﴾

قوله (باب إذا أكل المضطر) أى من الميتة ، وكأنه أشار إلى الخلاف في ذلك وهو في موضعين : أحدهما في الحالة التي يصح الوصف بالاضطرار فيها ليباح الأكل ، والثاني في مقدار ما يؤكل ، فأما الأول فهو أن يصل به الجوع إلى حد الهلاك أو إلى مرض يفضي إليه ، هذا قول الجمهور ، وعن بعض المالكية تحديد ذلك بثلاثة أيام ، قال ابن أبي جمرة : الحكمة في ذلك أن في الميتة سمية شديدة فلو أكلها ابتداء لأهلكته ، فشرع له أن يجوع ليتصير في بدنه بالجوع سمية أشد من سمية الميتة فإذا أكل منها حينئذ لا يتضرر اهـ ، وهذا إن ثبت حسن بالغ في غاية الحسن ، وأما الثاني فذكره في تفسير قوله تعالى ﴿ متجانف لإثم ﴾ وقد فسره قتادة بالمتعدي وهو تفسير معنى ، وقال غيره الإثم أن يأكل فوق سد الرمت ، وقيل فوق العادة وهو الراجح لإطلاق الآية . ثم محل جواز الشبع أن لا يتوقع غير الميتة عن قرب ، فإن توقع امتنع إن قوى على الجوع إلا أن يجده ، وذكر إمام الحرمين أن المراد بالشبع ما ينتفى الجوع لا الامتلاء حتى لا يبقى لطعام آخر مساغ فإن ذلك حرام . واستشكل بما في حديث جابر في قصة العنبر حيث قال أبو عبيدة « وقد اضطررتم فكلوا ، قال فأكلنا حتى سمننا » وقد تقدم البحث فيه مبسوطا .

قوله (لقوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم — إلى قوله — فلا إثم عليه) كذا لأبي ذر ، وساق في رواية كريمة ما حذف ، وقوله ﴿ غير باغ ﴾ أى في أكل الميتة ، وجعل الجمهور من البغى

العصيان فمنعوا العصي بسفره أن يأكل الميتة وقالوا : طريقه أن يتوب ثم يأكل ، وجوزه بعضهم مطلقا .

قوله (وقال فمن اضطر في مخمصة) أى مجاعة (غير متجانف) أى مائل .

قوله (وقوله : فكلوا مما ذكر اسم الله عليه إن كنتم بآياته مؤمنين) زاد في رواية كريمة الآية التي بعدها إلى قوله ﴿ ما اضطررتم إليه ﴾ وفيه نسخة « إلى بالمعتدين » وبه تظهر مناسبة ذكر ذلك هنا ، وإطلاق الاضطرار هنا تمسك به من أجاز أكل الميتة للعاصي وحمل الجمهور المطلق على المقيد في الآيتين الأخيرتين .

قوله (وقوله جل وعلا : قل لأجد فيما أوحى إلى محرمات) ساق في رواية كريمة إلى آخر الآية وهى قوله ﴿ غفور رحيم ﴾ وبذلك يظهر أيضا وجه المناسبة وهو قوله ﴿ فمن اضطر ﴾ .

قوله (وقال ابن عباس : مهراقا) أى فسر ابن عباس المسفوح بالمهراق ، وهو موصول عند الطبراني من طريق على بن أبى طلحة عنه .

قوله (وقوله : فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا) كذا ثبت هنا لكريمة والأصيلي وسقط للباقيين ، وساق في نسخة الصغاني إلى قوله ﴿ خنزير ﴾ ثم قال إلى قوله ﴿ فإن الله غفور رحيم ﴾ قال الكرمانى وغيره : عقد البخاري هذه للترجمة ولم يذكر فيها حديثا إشارة إلى أن الذي ورد فيها ليس فيه شيء على شرطه ، فاكتمى بما ساق فيها من الآيات ، ويحتمل أن يكون بيض فانضم بعض ذلك إلى بعض عند تبييض الكتاب . قلت : والثاني أوجه ، واللائق بهذا الباب على شرطه حديث جابر في قصة العنبر ، فلعله قصد أن يذكر له طريقا أخرى .

(خاتمة) : اشتمل كتاب الذبائح والصيد من الأحاديث المرفوعة على ثلاثة وتسعين حديثا ، المعلق منها أحد وعشرون حديثا والبقية موصولة ، المكرر منها فيه وفيما مضى تسعة وسبعون حديثا ، والخالص أربعة عشر حديثا ، وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث ابن عمر في النهى عن أن تصير البهيمة ، وحديث ابن عباس فيه ، وحديث عبد الله بن زيد في النهى عن المثلة ، وحديث ابن عباس والحكم بن عمرو في الحمر الأهلية ، وحديث ابن عمر في النهى عن ضرب الصورة . وفيه من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم أربعة وأربعون أثرا ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

تم الجزء التاسع

ويليه إن شاء الله الجزء العاشر وأوله ﴿ كتاب الأضاحي ﴾ والحمد لله أولا وآخرا

فهرس

الجزء التاسع من فتح الباري

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
كتاب النكاح		﴿وربائبكم اللاتي في حجوركم من نساءكم﴾	٦٢
الترغيب في النكاح	٥	اللاتي دخلتم بهن﴾	٦٤
قول النبي صلى الله عليه : «من استطاع الباءة		﴿وأن تجمعوا بين الأختين﴾	٦٤
فليتزوج﴾	٨	لا تنكح المرأة على عمتها	٦٤
من لم يستطع الباءة فليصم	١٤	الشغار	٦٦
كثرة النساء	١٤	هل للمرأة أن تهب نفسها لأحد؟	٦٨
من هاجر أو عمل خيراً لتزويج امرأة، فله ما		نكاح المحرم	٧٠
نوى	١٧	نهى رسول الله صلى الله عليه عن نكاح المتعة	
تزويج المعسر الذي معه القرآن والإسلام	١٨	أخيراً	٧١
قول الرجل لأخيه انظر أي زوجتي شئت أنزل		عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح	٨٠
لك عنها	١٩	عرض الإنسان ابنته أو أخته على أهل الخير	٨١
ما يكره من التبتل والخصاء	١٩	﴿ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة	
نكاح الأبكار	٢٣	النساء﴾ الآية	٨٤
تزويج الثيبات	٢٤	النظر إلى المرأة قبل التزويج	٨٦
تزويج الصغار من الكبار	٢٦	من قال : لا نكاح إلا بولي	٨٨
إلى من ينكح وأي النساء خير	٢٧	إذا كان الولي هو الخاطب	٩٤
اتخاذ السراي، ومن أعتق جارية ثم تزوجها	٢٩	إنكاح الرجل ولده الصغار	٩٦
من جعل عتق الأمة صداقها	٣٢	تزويج الأب ابنته من الإمام	٩٧
تزويج المعسر	٣٤	السلطان ولي	٩٧
الأكفاء في الدين	٣٤	لا يُنكح الأب وغيره البكر والثيب إلا برضاها	٩٨
الأكفاء في المال وتزويج المقل المشرية	٤٠	إذا زوج ابنته وهي كارهة فنكاحه مردود	١٠١
ما يتقى من شؤون المرأة	٤٠	تزويج اليتيمة	١٠٤
الحرّة تحت العبد	٤١	إذا قال الخاطب للولي : زوجني فلانة	١٠٥
لا يتزوج أكثر من أربع	٤٢	لا يخطب على خطبة أخيه حتى ينكح أو يدع	١٠٥
﴿وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم﴾ ويحرم من		تفسير ترك الخطبة	١٠٨
الرضاع ما يحرم من النسب	٤٣	الخطبة	١٠٩
من قال : لا رضاع بعد حولين	٥٠	ضرب الدف في النكاح والوليمة	١٠٩
لين الفحل	٥٤	قول الله عز وجل : ﴿وأتوا النساء صدقاتهن نحلة﴾	١١١
شهادة المرضعة	٥٦	التزويج على القرآن بغير صداق	١١٢
ما يحل من النساء وما يحرم	٥٧	المهر بالعروض وخاتم من حديد	١٢٤
		الشروط في النكاح	١٢٤

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
الشروط التي لا تحل في النكاح	١٢٦	لا تأذن المرأة في بيت زوجها لأحد إلا بإذنه	٢٠٦
الصفرة للمتزوج	١٢٨	باب	٢٠٩
باب	١٢٩	كفران العشير وهو الزوج	٢٠٩
كيف يدعى للمتزوج؟	١٢٩	لزوجهك عليك حق	٢١٠
الدعاء للنسوة اللاتي يهدين العروس وللعروس	١٣٠	المرأة راعية في بيت زوجها	٢١٠
من أحب البناء قبل الغزو	١٣١	قول الله عز وجل: ﴿الرجال قوأمون على النساء﴾	٢١١
من بنى بامرأته وهي بنت تسع سنين	١٣١	هجرة النبي صلى الله عليه نساءه في غير بيوتهن	٢١١
بناء العروس في السفر	١٣٢	ما يكره من ضرب النساء	٢١٣
البناء بالنهار بغير مركب ولا نيران	١٣٢	لا تطيع المرأة زوجها في معصية	٢١٥
الأنماط ونحوها للنساء	١٣٢	﴿وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً﴾	٢١٥
النسوة اللاتي يهدين المرأة إلى زوجها ودعائهن	١٣٣	العزل	٢١٥
بالبركة	١٣٣	القرعة بين النساء إذا أراد سفرأ	٢٢٠
الهدية للعروس	١٣٤	المرأة تهب يومها من زوجها لضرتها وكيف يقسم	٢٢٠
استعارة الثياب للعروس وغيرها	١٣٥	ذلك	٢٢٣
ما يقول الرجل إذا أتى أهله	١٣٦	العدل بين النساء	٢٢٤
الوليمة حق	١٣٧	إذا تزوج الثيب على البكر	٢٢٤
الوليمة ولو بشاة	١٣٩	من طاف على نسائه في غسل واحد	٢٢٧
من أولم على بعض نسائه أكثر من بعض	١٤٦	دخول الرجل على نسائه في اليوم	٢٢٧
من أولم بأقل من شاة	١٤٦	إذا استأذن الرجل نساءه في أن يمرض في بيت	٢٢٧
حق إجابة الوليمة والدعوة	١٤٨	بعضهن فأذن له	٢٢٧
من ترك الدعوة فقد عصى الله ورسوله	١٥٢	حب الرجل بعض نسائه أفضل من بعض	٢٢٨
من أجاب إلى كراع	١٥٤	المتشيع بما لم ينل، وما ينهى من افتخار الضرة	٢٢٨
إجابة الداعي في العرس وغيرها	١٥٥	الغيرة	٢٣٠
ذهاب النساء والصبيان إلى العرس	١٥٦	غيرة النساء ووجدهن	٢٣٧
هل يرجع إذا رأى منكراً في الدعوة؟	١٥٧	ذب الرجل عن ابنته في الغيرة والإنصاف	٢٣٨
قيام المرأة على الرجال في العرس وخدمتهم	١٥٩	يقبل الرجال ويكثر النساء	٢٤١
بالنفس	١٥٩	لا يخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم والدخول	٢٤١
التقيع والشراب الذي لا يسكر في العرس	١٦٠	على المغيبة	٢٤٢
المدارة مع النساء	١٦٠	ما يجوز أن يخلو الرجل بالمرأة عند الناس	٢٤٤
الوصاة بالنساء	١٦١	ما ينهى من دخول المتشبهين بالنساء على المرأة	٢٤٥
﴿قوا أنفسكم وأهليكم ناراً﴾	١٦٣	نظر المرأة إلى الحبش ونحوهم من غير ريبة	٢٤٨
حسن المعاشرة مع الأهل	١٦٣	خروج النساء لحوائجهن	٢٤٩
موعظة الرجل ابنته لحال زوجها	١٨٧	استئذان المرأة زوجها في الخروج إلى المسجد	٢٤٩
صوم المرأة يذن زوجها تطوعاً	٢٠٤	وغيره	٢٤٩
إذا باتت المرأة مهاجرة فراش زوجها	٢٠٥		

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
ما يحل من الدخول والنظر إلى النساء في		شفاعة النبي صلى الله عليه في زوج بريرة	٣١٩
الرضاع	٢٤٩	باب	٣٢٠
لا تبأشر المرأة المرأة فتنعتها لزوجها	٢٥٠	قوله تعالى: ﴿ولا تنكحوا المشركات﴾	٣٢٦
قول الرجل لأطوفن الليلة على نسائي	٢٥٠	نكاح من أسلم من المشركات وعدتهن	٣٢٧
لا يطرق أهله ليلاً إذا أطال الغيبة مخافة أن		إذا أسلمت المشركة أو النصرانية تحت الذمي أو	
يخونهم أو يلتمس عثراتهم	٢٥١	الحربي	٣٣٠
طلب الولد	٢٥٢	قول الله عز وجل: ﴿للذين يؤلون من نسائهم	
تستحد الغيبة وتمشط	٢٥٤	تربص أربعة أشهر فإن فاؤوا﴾	٣٣٥
﴿ولا يبدن زيتنهن إلا لبعولتهن﴾	٢٥٤	حكم المفقود في أهله وماله	٣٣٩
﴿والذين لم يبلغوا الحلم منكم﴾	٢٥٥	الظهار وقول الله تعالى: ﴿قد سمع الله قول النبي	
طعن الرجل ابنته في الخاصرة عند العتاب	٢٥٦	تجادلك في زوجها﴾	٣٤٢
كتاب الطلاق		الإشارة في الطلاق والأمور	٣٤٥
وقول الله عز وجل: ﴿يا أيها النبي إذا طلقتم		اللعان وقول الله عز وجل: ﴿والذين يرمون	
النساء فطلقوهن لعدتهن وأحصوا العدة﴾	٢٥٨	أزواجهن﴾	٣٤٨
إذا طلق الحائض تعد بذلك الطلاق	٢٦٤	إذا عرّض بنفي الولد	٣٥١
من طلق، وهل يواجه الرجل امرأته بالطلاق	٢٦٨	إحلاف الملاعن	٣٥٣
من جوز الطلاق الثلاث	٢٧٤	يبدأ الرجل بالتلاعن	٣٥٤
من خير أزواجه	٢٨٠	اللعان، ومن طلق	٣٥٥
إذا قال: فارقتك أو سرحتك أو البرية أو الخلية		التلاعن في المسجد	٣٦٢
أو ما عني به الطلاق فهو على نيته	٢٨٢	قول النبي صلى الله عليه: «لو كنت راجماً بغير	
من قال لامرأته: أنت علي حرام	٢٨٤	بينه»	٣٦٣
﴿لم تحرم ما أحل الله لك﴾	٢٨٧	صداق الملاعنة	٣٦٦
﴿يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم		قول الإمام للمتلاعنين: إن أحكما كاذب، فهل	
طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن		منكما تائب؟	٣٦٧
من عدة . . . الآية	٢٩٤	التفريق بين المتلاعنين	٣٦٨
إذا قال لامرأته وهو مكروه: هذه أختي . فلا شيء		يلحق الولد بالملاعنة	٣٧٠
عليه	٢٩٩	قول الإمام اللهم بين	٣٧١
الطلاق في الإغلاق والكراهة، والسكران		إذا طلقها ثلاثاً ثم تزوجت بعد العدة زوجاً غيره	
والمجنون وأمرهما والغلط والنسيان في الطلاق		فلم يمسه	٣٧٤
والشرك وغيره	٣٠٠	﴿واللاني يثن من الحيض من نساكنكم إن	
الخلع وكيف الطلاق فيه	٣٠٦	ارتبتم﴾	٣٧٩
الشفاق وهل يشير بالخلع عند الضرورة	٣١٤	﴿وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن	
لا يكون بيع الأمة طلاقاً	٣١٥	حملهن﴾	٣٧٩
خيار الأمة تحت العبد	٣١٧	قول الله عز وجل: ﴿والمطلقات يتربصن	
		بأنفسهن ثلاثة قروء﴾	٣٨٦

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
نفقة المعسر على أهله	٤٢٣	قصة فاطمة بنت قيس وقول الله تعالى: ﴿واتقوا	
﴿وعلى الوارث مثل ذلك﴾ وهل على المرأة منه		الله ربكم، لا تخرجوهن من بيوتهن... الآية	٣٨٧
شيء	٤٢٤	المطلقة إذا خشي عليها في مسكن زوجها أن	
قول النبي صلى الله عليه: «من ترك كلاً أو		يقتحم عليها أو تبذو على أهلها بفاحشة	٣٩١
ضياعاً فيالي»	٤٢٥	قول الله عز وجل: ﴿ولا يحل لهن أن يكتمن ما	
المراضع من المواليات وغيرهن	٤٢٦	خلق الله في أرحامهن﴾	٣٩٢
		﴿وبعولتهن أحق بردهن﴾ في العدة، وكيف	
كتاب الأطعمة		تراجع المرأة إذا طلقها واحدة أو اثنتين	٣٩٢
وقول الله تعالى: ﴿كلوا من طيبات ما		مراجعة الحائض	٣٩٤
رزقناكم... الآية	٤٢٧	تحد المتوفى عنها أربعة أشهر وعشراً	٣٩٤
التسمية على الطعام والأكل باليمين	٤٣١	الكحل للحادة	٤٠٠
الأكل مما يليه	٤٣٤	القسط للحادة عند الطهر	٤٠١
من تتبع حوالي القصعة مع صاحبه إذا لم يعرف		تلبس الحادة ثياب العصب	٤٠٢
منه كراهية	٤٣٤	﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً﴾	٤٠٣
التميم في الأكل وغيره	٤٣٦	مهر البغي، والنكاح الفاسد	٤٠٤
من أكل حتى شبع	٤٣٧	المهر للمدخولة عليها وكيف الدخول أو طلقها	
﴿ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج		قبل الدخول والميسر	٤٠٥
حرج ولا على المريض حرج﴾ الآية	٤٣٩	المتعة للتي لم يفرض لها	٤٠٥
الحبز المرقق والأكل على الخوان والسفرة	٤٤٠		
السويق	٤٤٤	كتاب النفقات	
ما كان النبي صلى الله عليه لا يأكل حتى يسمى		فضل النفقة على الأهل	٤٠٧
له فيعلم ما هو	٤٤٤	وجوب النفقة على الأهل والعيال	٤١٠
طعام الواحد يكفي الاثنين	٤٤٥	حبس الرجل قوت سنة على أهله، وكيف	
المؤمن يأكل في معي واحد	٤٤٦	نفقات العيال	٤١٢
الأكل متكثراً	٤٥١	نفقة المرأة إذا غاب عنها زوجها، ونفقة الولد	٤١٤
الشواء وقول الله عز وجل: ﴿فجاء بعجل		﴿والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن	
حنيد﴾: مشوي	٤٥٣	أراد أن يتم الرضاعة﴾	٤١٤
الحنزيرة	٤٥٣	عمل المرأة في بيت زوجها	٤١٦
الأقط	٤٥٥	خادم المرأة	٤١٦
السلق والشعير	٤٥٥	خدمة الرجل في أهله	٤١٧
النهس وانتشال اللحم	٤٥٦	إذا لم ينفق الرجل فللمرأة أن تأخذ بغير علمه ما	
تمرق الغضد	٤٥٧	يكفيها وولدها بالمعروف	٤١٨
قطع اللحم بالسكين	٤٥٨	حفظ المرأة زوجها في ذات يده والنفقة	٤٢١
ما عاب النبي صلى الله عليه طعاماً	٤٥٨	كسوة المرأة بالمعروف	٤٢٢
النفخ في الشعير	٤٥٩	عون المرأة زوجها في ولده	٤٢٣

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
ما كان النبي صلى الله عليه وأصحابه يأكلون ..	٤٦٠	الأكل مع الخادم	٤٩٤
التلبينة	٤٦١	الطاعم الشاكر مثل الصائم الصابر	٤٩٦
الثريد	٤٦٢	الرجل يدعى إلى الطعام فيقول : وهذا معي ..	٤٩٧
شاة مسمومة والكثف والجنب	٤٦٢	إذا حضر العشاء فلا يعجل عن عشاءه	٤٩٧
ما كان السلف يدخرون في بيوتهم وأسفارهم	٤٦٣	قول الله تعالى : ﴿فإذا طعمتم فانتشروا﴾	٤٩٩
من الطعام واللحم وغيره	٤٦٣		
الحبس	٤٦٥		
الأكل في إناء مفضض	٤٦٥		
ذكر الطعام	٤٦٦		
الأدم	٤٦٧		
الحلوى والعسل	٤٦٨		
الدباء	٤٧٠		
الرجل يتكلف الطعام لإخوانه	٤٧٠		
من أضاف رجلاً إلى طعامه وأقبل هو على عمله	٤٧٣		
المرق	٤٧٤		
القديد	٤٧٤		
من ناول أو قدم إلى صاحبه على المائدة شيئاً ..	٤٧٥		
القشاة بالربط	٤٧٥		
باب	٤٧٦		
الرطب والتمر وقول الله عز وجل : ﴿وهزي	٤٧٧		
إليك بجذع النخلة ..﴾ الآية	٤٨١		
أكل الجمار	٤٨١		
العجوة	٤٨٢		
القران في التمر	٤٨٥		
بركة النخل	٤٨٥		
القشاة	٤٨٥		
جمع اللونين أو الطعامين بمرة	٤٨٥		
من أدخل الضيفان عشرة عشرة والجلوس على	٤٨٦		
الطعام عشرة عشرة	٤٨٧		
ما يكره من الثوم والبقول	٤٨٨		
الكباث وهو ورق الأراك	٤٨٩		
المضمضة بعد الطعام	٤٩٠		
لعق الأصابع ومصها قبل أن تمسح بالمنديل ..	٤٩٢		
المنديل	٤٩٣		
ما يقول إذا فرغ من طعامه	٤٩٣		

كتاب العقيقة

تسمية المولود غداة يولد لمن لم يعق وتحنيكه ..	٥٠٠
إمالة الأذى عن الصبي في العقيقة	٥٠٤
الفرع	٥١٠
العتيرة	٥١٠

كتاب الذبائح والصيد

التسمية على الصيد	٥١٣
صيد المعراض	٥١٨
ما أصاب المعراض بعرضه	٥١٩
صيد القوس	٥١٩
الخذف والبنفقة	٥٢٢
من اقتنى كلباً ليس بكلب صيد ولا ماشية	٥٢٣
إذا أكل الكلب، وقوله تعالى : ﴿يسألونك ماذا	٥٢٤
أحل لهم ..﴾ الآية	٥٢٥
الصيد إذا غاب عنه يومين أو ثلاثة	٥٢٧
إذا وجد مع الصيد كلباً آخر	٥٢٧
ما جاء في التصيد	٥٢٨
التصيد على الجبال	٥٢٩
قول الله عز وجل : ﴿أحل لكم صيد البحر﴾ ..	٥٣٥
أكل الجراد	٥٣٧
آنية المجوس والميتة	٥٣٨
التسمية على الذبيحة ومن ترك متعمداً	٥٤٥
ما ذبح على النصب والأصنام	٥٤٦
قول النبي صلى الله عليه : «فليذبح على اسم الله»	٥٤٦
ما أنهر الدم من القصب والمروة والحديد	٥٤٧
ذبيحة الأمة أو المرأة	٥٤٩
لا يذكي بالسن والعظم والظفر	٥٥٠
ذبيحة الأعراب ونحوهم	٥٥٠

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
ذبائح أهل الكتاب وشحومها من أهل الحرب	٥٥٢	المسك	٥٧٧
وغيرهم	٥٥٤	الأرنب	٥٧٨
ما ند من البهائم فهو بمنزلة الوحش	٥٥٦	الضب	٥٨٠
النحر والذبيح	٥٥٨	إذا وقعت الفأرة في السمن الجامد أو الذائب	٥٨٥
ما يكره من المثلة والمصبورة والمجثمة	٥٦١	العلم والوشم في الصورة	٥٨٨
الدجاج	٥٦٥	إذا أصاب قوم غنيمة فذبح بعضهم غنماً أو إبلاً	
لحوم الخيل	٥٦٩	بغير أمر أصحابهم لم تؤكل	٥٨٩
لحوم الحمر الإنسية	٥٧٣	إذا ند بعير لقوم فرماه بعضهم بسهم فقتله وأراد	
أكل كل ذي ناب من السباع	٥٧٤	إصلاحهم فهو جائز	٥٩٠
جلود الميتة		أكل المضطر	٥٩١